

21 a 7
22 -

WASH	
DATE	A
NO	
TOT	
NO	233



Del Coll^o de la Univ^{de} de Granada S. B. C.
R. 3226 (1)

TRACTADO

SOBRE EL AVE

MARIA.

Con dos Tablas copiosísimas de las autoridades de
la sagrada Scriptura, y de los sermones
de todo el año.

*Compuesto por el Padre fray Pedro Varona de Ual-
divielso Predicador y Lector de Theologia po-
sitiva, de la Orden de S. Francisco nue-
stro Padre, en esta sancta Pro-
vincia de Castilla.*





ESTE libro vea el Padre Fray Phelippe de Ayala
Lector Theologo en nuestro Conuento de Sant Iuan
de los Reyes de Toledo, y de su censura. Fecha en 18. de
Septiembre 1593.

*Fray Pedro de Salazar
Maestro Prouincial.*

POR mandado de nuestro Padre Prouincial he vi-
sto este tractado sobre el Aue Maria, y hallo, que
no tiene cosa alguna contra la Fe, ni mal sonante: an-
te tiene doctrina prouechosa para los fieles, y gusto-
sa, particularmente para los que son muy deuotos de
nuestra Señora. Fecha en Toledo en S. Iuan de los Re-
yes, a diez y ocho de Octubre de 1593.

*Fray Phelippe
de Ayala.*

POR commision del Consejo supremo vi vn libro
intitulado, Tractado sobre el Aue Maria, compue-
sto por el Padre Fray Pedro Varona de Valdiuiesco
Predicador de la orden del glorioso Padre S. Fráncisco,
y no contiene cosa contra nuestra Fe y buenas costum-
bres, antes doctrina de que se podran aprouechar to-
dos los fieles, y en especial los profesores de la sagra-
da Scriptura, porque el autor muestra en el mucha eru-
dicion, y lection de Scriptura y Sanctos, y procede cõ
mucha claridad y distinction: y assi se le podra dar li-
cencia para le imprimir. Fecho en este Collegio de la
Compañia de Iesus de Madrid en 3. de Febrero 1594.

Ioan de Signenca.

Censura del grauissimoy do-
ctissimo Padre F. Phelippe de Ayala Lector
de Sancta Theologia en el insigne Conuen-
to de S. Ioan de los Reyes de la ciu-
dad de Toledo.

POR mandado de nuestro Padre Fray Pedro de Salazar Prouincial desta Prouincia de Castilla, he visto este libro sobre el Aue Maria, cópuesto por el muy docto Padre Fray Pedro Varona de Valdiuieso Predicador de nuestra Seraphica Orden: y hallo que no tiene cosa alguna contra la Fe, ni mal sonante: antes tiene doctrina prouechosa para todo genero de gente, y muy gustosa, y particularmente para los que son deuotos de nuestra Señora. Fecha en Toledo en el Conuento de Sât Ioan de los Reyes, a diez y ocho dias del mes de Octubre del año de 1593.

*Fray Phelippe
de Ayala.*

Licencia del Padre Prouincial
de Castilla.



PRAY Pedro de Salazar Consultor del Cõsejo Real de la sancta y general Inquificiõ, y Ministro Prouincial de los Frayles Menores de nuestro Padre Sant Francisco en la Prouincia de Castilla, por la presente doy licencia al Padre Fray Pedro Varona de Valdiuieso Predicador en nuestro Conuento de Sperança la Real de Ocaña, para que pueda presentar ante los Señores del Consejo Real de su Magestad, y imprimir dos libros, el vno sobre el Aue Maria en Romance: y el otro, Exposicion sobre el Psalmo ochenta y seys, por quanto estan hechas las diligencias que conforme a los estatutos de nuestra orden se deuen hazer. Christo con todos. Dada en nuestro Conuento de Sant Francisco de Alcalá, a treynta de Octubre de mil y quinientos y nouenta y tres.

*Fray Pedro de Salazar
Ministro Prouincial.*

EL REY.



OR quanto por parte de vos Eray Pedro Varona de Valdiuieso, de la orden de Sant Francisco, Predicador del Cōuento de nuestra Señora de Speranza la Real, de la villa de Ocaña, nos fae fecha relacion, que vos auades compuesto dos libros: el vno sobre el *Aue Maria*, en Romance: y el otro sobre el Psalmo ochenta y feys en Latin, para lo qual auades tenido licencia del padre Prouincial de la dicha Orden, los quales eran vtiles y prouechosos a la Republica, y nos supplicastes os mandassemos dar licencia para los poder imprimir y vender, o como la nuestra merced fuesse. Lo qual visto por los del nuestro Consejo, por quanto en los dichos libros se hizo la diligencia, que la pragmatica por nos vltimamente sobre ello fecha dispone, fue acordado que deuiamos mandar dar esta nuestra cedula en la dicha razon, e nos tuuimos lo por bien. Por la qual vos damos licencia y facultad, para que por tiempo y espacio de diez años cumplidos primeros siguientes, que corren y se cuentan desde el dia de la fecha desta nuestra cedula en adelante, vos o la persona, que para ello vuestro poder viere, y no otra alguna, podays imprimir y vender los dichos libros, que de suso se haze mencion. Y por la presente damos licencia y facultad a qualquier impressor de estos nuestros Reynos, qual vos nombraredes, para que durante el dicho tiempo lo pueda imprimir por los originales, que en el nuestro Consejo se vieron, que van rubricados y firmados al fin de Alonso de Vallejo nuestro escriuano de Camara, y vno de los que en el nuestro Consejo residen: con que antes que se vendan los traygays ante ellos juntamente con los dichos originales, para que se vea, si la dicha impresion esta conforme a ellos, o traygays se en publica forma, como por Corrector por nos nombrado se vio y corrigio la dicha impresion por los dichos originales. Y mandamos al Impressor, que assi imprimiere los dichos libros, no imprima los principios, ni primeros pliegos dellos, ni entregue mas de vn solo libro con el original al autor o persona, a cuya costa lo imprimiere, ni a otra alguna para effecto de la dicha correction y tassa, hasta que antes y primero los dichos libros esten corregidos y tassados por los del nuestro Consejo. Y estando fecho, y no de otra manera, pueda imprimir el dicho principio y primer pliego dellos, en los quales inmediatamente ponga esta nuestra licencia, y las approbaciones, tassa, y erratas: ni lo podays vender, ni vendays vos, ni otra persona alguna, hasta que esten los dichos libros en la forma suso dicha, so pena de caer e incurrir en las penas contenidas en la dicha pragmatica y leyes de nuestros Reynos, que sobre ello disponen. Y mandamos, que durante el dicho tiempo, persona alguna sin vuestra licencia no los pueda imprimir ni vender, so pena que el que los imprimiere y vendiere, aya perdido y pierda qualesquier libros, moldes, y aparejos que dellos tuviere,

viere, y mas incurra en pena de cinquenta mil maravedis por cada vez que lo contrario hiziere, de la qual dicha pena sea la tercia parte para la nuestra Camara, y la otra tercia parte para el juez que lo sentenciare, y la otra tercia parte para el que lo denunciare. Y mandamos a los del nuestro Consejo, Presidente, y Oydores de las nuestras Audiencias, Alcaldes, Alguaziles de la nuestra casa y Corte, y Chancillerias, y a otras qualesquier justicias de todas las ciudades, villas, y lugares de estos nuestros Reynos e Señorios, y a cada vno en su jurisdiccion, assi a los que agora son, como a los que seran de aqui adelante, que os guarden y cumplan esta nuestra cedula y merced que assi os hazemos, y contra ella no vos vayan ni passen, ni consientan yr ni passar en manera alguna, so pena de la nuestra merced, y de diez mil maravedis para la nuestra Camara. Fecha en Sant Lorenzo a diez y ocho dias del mes de Junio, de mil y quinientos y nouenta y quatro años.

YO EL REY.

Por mandado del Rey nuestro Señor.

Don Luys de Salazar.

Ruy Gomez de Mendoza y

Sylua en loor del Autor.

EL buen soldado, fuerte, y animoso
Imita al capitán sin covardia,
Sigue sus passos y animo a porfia
Con zelo de honra y verse victorioso.
Asi Fray Pedro sigue fervoroso
Al Seraphico Padre que le guia
Por el camino y mas segura via
Que lleva al alma a eternal reposo.
Embraca se el escudo de aspereza,
Toma la lanza de diuino zelo,
De charidad el yelmo, y de paciencia:
Y con diuina y sancta fortaleza
Entra en el campo deste duro suelo,
Y vence al vicio, y haze resistencia.

Esteuan Varona de Castilla

hermano del Autor, vezino del lugar de
Pozuelo de Arauca jurisdiction
de Madrid, en fauor
de la obra.

GR AVES consejos de loable vida,
Dulces cõceptos de alma afficionada,
Meditaciones de lection sagrada,
Con varia exposicion nunca sabida.
Sentencias altas, traça engrandecida
Sancta eloquencia, propiedad fundada,
Corriente estilo, erudicion preciada,
Con perpetua labor enriquecida.
Scriptura conforme con los hechos,
Hechos conformes con su regla pura
Saca el celebre Autor a luz, oy dia.
Pues hombres dexa y cielos satisfechos,
Satisfecho el Monarcha de su altura,
Cielos y hombres le premien a porfia.

Alonso Varona de Castilla

hermano del Autor, natural del lugar de Valermosa en el valle de Valdiuieso Diocesis de Burgos, en loor de la obra y del Autor.

MAL umbroso de flores peregrinas,
Llenas de gusto, olor, beldad, sustento,
Que alma, affectos, desseo, entendimiento,
Nuevas, guias, enciendes, y refinas.
VALDIVI valde Dios, q̄ a las Alpinas
Cumbres del estrellado alojamiento
Sube desde este miserable asiento
Sobre letras humanas, y diuinas.
E S S O, elegante Autor, soys en el suelo
E S S O vuestra loable intencion pia,
Y E S S O al fin vuestro libro acrysolado.
D E mos el AVE al mūdo, el mūdo al cielo,
El cielo al sumo Dios, Dios a M A R I A,
Que el Angelico vee asy declarado.

Lyras en loor del Autor, y su Patria.

E N la parte de España,
dōde se muestra el Sol mas dadiuoso,
Y del mar do se baña,
Sale con rostro hermoso
A dar su luz al mundo tenebroso.
Y azia donde inmoble
El Norte permanece, esta asentada
Vna prouincia noble
Del claro Ebro bañada,
Y tarde de Romanos subjectada.
De vna ciudad famosa,
Cuyo nombre Cantabria antiguamēte,
En virtud poderosa,
Y en nobleza eminente,
Tomò su nombre la prouincia y gente.
Vn valle pues espesso
Esta prouincia tiene muy hermoso,
Llamado Valdiuieso,
A quien Ebro famoso
Con su corriente dexa mas vistoso.
Con suaves respuestas,
Al Eco de sus aguas crystalinas
Responden las florestas,
Y de mil clauellinas
Corona las riberas mas vezinas.
A cuyos comarcarios
Lugares, el Autor de lo criado
Hizo illustres y vfanos,
Pues hombres les ha dado,
De nobleza y virtud viuo dechado.
Las plantas sus coronas
Estan al sacro rio subjectando,
Y entre ellas los Varonas
Sus ramas dilatando,
Sobre todas se van entronizando.

Y a dado tal consuelo,
 El fructo que estas plantas han lleuado,
 Que el soberano cielo,
 Las ha fertilizado
 Y muchas en su huerto trasplantado.
 De aqui salio aquel Sancto
 Obispo fray Antonio de Varona,
 Cuyo valor fue tanto,
 Qual su muerte pregona,
 Merciendo de Martyr la corona.
 Orillas deste rio
 Nascio tambien aquel varon famoso
 Que con celestial brio
 Y pecho valeroso
 Del enemigo triumpho victorioso.
 Fue aqueste el Sancto Diego,
 Que con virtudes y obras milagrosas,
 Resplandecio qual fuego,
 Que puesto en tenebrosas
 Regiones, da centellas mas hermosas.
 De aqui su descendencia
 Trae tambien el Autor deste Tractado,
 Cuya virtud y sciencia,
 Es vn viuo traslado,
 De lo que en su alma tiene atesorado.
 Y assi de la alta fuente
 Que es Dios, oy cõ su libro nos da llaue,
 Para que el mas prudente,
 Y el que sabe y no sabe,
 El agua coja que en su vaso cabe.
 A quien el tiempo largo,
 Ingrato ser no puede, ni inclemente,
 Mas antes a su cargo
 Estã perpetuamente,
 Guardarle como a llaue de tal fuente.

F I N.

A N V E S T R O

Padre Fray Antonio de Men

doça Ministro Prouincial desta sancta Pro-
 uincia de Castilla, y Padre meritißimo de
 toda nueßtra Seraphica Orden,
 F. Pedro Varona de Val-
 diuuelso. D. S.



ESTILO muy ordinario suele ser de los Escriptores en las epistolas dedicatorias de los libros que dirigen a personas eminentes y de gran valor, referir y contar, no solo sus virtudes particulares, mas tambien las obras heroicas, y prodigiosas hazãnas de sus mayores. Si en esta presente dedicatoria viera de guardar esta costumbre, y contar en ella las virtudes singulares de V. P. la charidad paternal, que desde su tierna edad con los años juntamente ha ydo creciendo, para remedio y amparo de los affligidos: el ardentissimo zelo acerca de las cosas de la Fẽ Catholica, y conseruacion de las sagradas Religiones, y en especial cõ la de nuestro Seraphico Padre Sant Frãcisco, por cuya intercession ha recibido V. P. grandes beneficios del cielo. Si viera de reboluer los antiguos annales, y memorables historias en que estan escriptos los valerosos hechos de los Illustrißimos Duques del Infantado Progenitores y antepassados de U. P. en defension de la sancta Yglesia: los innumerables y copiosos exercitos que vencie

ron:

Epistola Dedicatoria.

ron, los insignes estandartes enemigos que prostraron: las gloriosas victorias que consiguieron: y finalmente los grandes servicios que hizieron a la Real corona, pudiera yo muy bien dezir con el Comico Poeta.

Ante diem clauso componet vesper Olympo.

Antes la noche se entrara por las puertas del dia, teniendo fin el dia y principio la noche, que yo pudiera dar fin a historia que no le tiene. Y aunque todas estas cosas son dignas de ser estimadas, ninguna deve ser en tanta tenida y preciada, como el blason del AVE MARI A, el qual con animoso y esforçado pecho ganó de los infieles vno de los antepassados de U. P. Que hermosa empresa, que gloriosos despojos, que rica presa, y admirable triumpho? No ay cosa en la vida humana que se le cõpare, ni joya mas preciosa que el AVE MARI A, la qual (aunque libre) estando captiua en poder del enemigo, fue rescatada y ganada por la casa de Mendoza. Auiendo pues de sacar en publico este libro sobre el AVE MARI A, a quien le podia yo dedicar mejor que a U. P. pues la tiene por diuina? Y assi como a tan deuoto y defensor de la honra desta bendita Señora, era justo que no a otro sino a U. P. se le dedicasse esta obra, especialmente siendo V. P. con su admirable doctrina, luz, y con sus sanctos exemplos, espejo en quien tiene puestos los ojos, no solo esta sancta Prouincia de Castilla, mas toda nuestra Religion Franciscana. En cuyo testimonio, de comun consentimiento del capitulo General, celebrado en el insigne Conuento de Sant. Ioan de

los

Epistola Dedicatoria.

los Reyes de la ciudad de Toledo en el año de 1583. fue V. P. electo en primer Diffinidor, y Padre de toda la Orden. Y por resplandecer en V. P. prudencia admirable, y justicia recta en gouernar, ha sido por dos vezes electo en Ministro Prouincial desta sancta Prouincia, y orras muchas molestado a que reciba el gouerno della. Y no ay de que maravillarnos, de que con tantas veras se ayá pretendido tener por Prelado, a quien dio de mano al Principado de la tierra, para poder mas sin estorno conseguir el del cielo, pues en esto se hazia nuestro negocio, y se interessaua mucha ganancia.

Aqui se manifesta la excellencia de nuestra Seraphica Religion, por que veemos que los Principes del mundo menospreciando sus grandes riquezas y preciosos thesoros, y todo lo que se puede dezir gloria del siglo, se honran con nuestro sayal, pobreza, y humildad. Y no por esso pierden su lustre y resplandor, antes quedan mas sublimados y esclarecidos. Por lo qual, y por auer sido yo desde mis tiernos años en la Religion hijo muy humilde de V. P. y viuido debaxo de su sombra y amparo en este sancto habito y Prouincia de veynte años a esta parte, y assi mismo promovido al estudio de las letras, y officio de predicacion, deuo offercer y dedicar este libro a V. P. el qual por las razones ya dichas le deve acceptar. Y aunque pequeño en volumen, es grande por el trabajo q̄ en el he puesto, y mayor por la voluntad con q̄ le offerço, y mas auetajado por lo q̄ en el se trata. Y assi supplico humildmente a V. P. sea seruido de amparar, y fauorecer este libro,

para

Epistola Dedicatoria.

para que con tal favor y amparo reciba el valor que le falta, por ser compuesto con tanta insuficiencia mia. Y con esto quedare muy de nuevo obligado al servicio de V. P. a quien nuestro Señor &c. de Sant Francisco de Madrid en 18. de Junio de 1595. años.

Errata in Psalmum, &c.

Pagin. 11. lin. 17 tigros. le. tigres. li. 28. hyperaspites. le. hyperaspites. pag. 30. lin. 23. Ieremia. le. Ieremias, qui ait.

Erratas del Tratado sobre el Ave Maria.

Pagina 49. lin. 28. los. di. las. pa. 137. lin. 4. e. di. el. pa. 186. li. 10. el. di. en el. pa. 226. li. 10. malicia mundanda. di. la malicia mundana. pa. 238. lin. 5. teniendo. di. temiendo. pag. 246. li. 2. desamparara. di. desampara. pa. 251. li. 1. qu. di. que.

Có estas erratas está correctos conforme a su original estos dos Tratados, sobre el Psalmo 86. y sobre el Ave Maria. En fe de lo qual lo firme. En Salamanca oy 3. de Septiembre 1596.

El Corrector, &c.

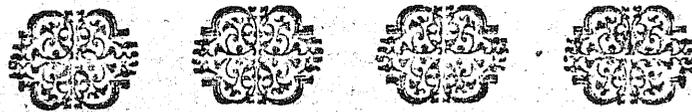
Manuel Correa de Montenegro.

T A S S A.



O Alonso de Vallejo escriuano de Camara del Rey nuestro Señor de los que residen en su Cõsejo doy fe, que auiedo se visto por los señores del, vn libro intitulado sobre el Ave Maria en Romance, y vn Tratado sobre el Psalmo 86. que cõpuso fray Pedro Varaona de Valdiuieso de la orden de S. Francisco, que con su licencia fue impresso, le tassará a tres marauedis cada pliego en papel, y mandará que esta taxa se ponga al principio de cada volumen del dicho libro, para que se sepa y entienda en lo que se ha de vender, y para que dello conste de mandamiento de los dichos Señores del Consejo, y pedimiento de la parte del dicho fray Pedro Varaona, di esta fe en la Villa de Madrid, a veynte y siete dias del mes de Março, de mil y quinientos y nouenta y siete años.

Alonso de Vallejo.



COMIENÇA
EL TRATADO SOBRE
EL AVE MARIA.

Compuesto por el padre F. Pedro Barona de Valdiuieso, Predicador y lector de Theologia positua en la prouincia de Castilla de regular obseruancia de nuestro Seraphico Padre Sant Francisco.

Cap. I. De como por orden celestial fue embiado el Archangel sant Gabriel a la ciudad de Nazareth, para que anunciase a la soberana Virgen Maria N. S. el mysterioso secreto de la Encarnacion diuina.

Interlocutores Basilio y Ruperto.

Basilio.



O es poca la suauidad (Ruperto amigo) ni pequeño el deleyte que trae consigo el estudio de la sagrada Scriptura, para los que son amadores della, y se exercitã en reboluer los sanctos libros, inuestigãdo y escudriãando los diuinos Sacramentos, que con la corteza de la letra estan escondidos: lo qual entendio muy bien

Honra, pro- mecho y de- leyte en el estudio de la sancta Scri- ptura.

A Hugo

cur in Ipcm conlequedi optatum. tie preclidium, quod certissimu.

Hugo in glosa super Exod. c. 16. Hugo Cardenal, quando dixo. No ay cosa en esta vida mortal, que tenga mayor dulçura y fabor, ni mas digna de ser apeteçida y deseada, que el estudio de la sagrada Scriptura: el qual no solo aparta el anima del amor del mundo, y la fortifica contra las tentaciones importunas; mas tambien despierta al hombre, y le ayuda para toda obra buena, y para qualquier trabajo.

El professor de sagrada Scriptura de ne ser muy estudioso. **Ruperto.** Por ser cosa tan preciosa y prouechosa, auia de ser muy amado de los que lo professan: y assi qualquier professor del estudio de la sagrada Scriptura, auia de procurar saber todo lo que pudiesse; y no dexar cosa por escudriñar: porque de otra fuerte podria ser que quisiessse començar a saber, quando no pudiesse deprender.

Themistocles siendo viejo se dolia de no auer estudiado quando moço. **Basilio.** Acerca de su estudio, le succedio esso mismo a Themistocles; porque siendo de edad de ciento y siete años, se dolia grandemente de lo que auia dexado de saber, quando podia estudiar: y assi sentia mucho, que entonces tuuiesse fin su vida, quando su estudio començaua a tener principio.

D. Hieron. epistola ad Nepotianũ. Estudio cõri ano en los q lo professan. **Ruperto.** El estudio en los que lo professan auia de ser perpetuo, como si lo uiera de ser la vida temporal; y esta sin vicio, como si luego se uiera de acabar. Mas dexando esto a parte, quiero preguntaros algunas dudas, acerca de la salutacion Angelica; las quales, aunque a mi me hazen dificultad, a vos sera cosa facil el exponerlas, por el continuo exercicio que tenays en reboluer los sagrados libros.

Con el estudio lo diffi- cultoso se haze facil. **Basilio.** Cierto es, que con el estudio y vigilancia se hazen faciles todas las cosas, que de si son difficiles, como por el contrario, con la pereza y floxedad, las que de si son faciles, se hazen difficiles. Y assi con el estudio no sera cosa muy difficultosa responder a vue-

a vuestras dificultades. Por lo qual podeys libremente proponer las que tuuieredes.

C **Ruperto.** La primera que se me ofrece es esta. Por que embio Dios el Archangel, a que anunciassse la encarnacion del Verbo diuino; pues podia el por si mismo reuelar este mysterio a la bendita Virgen? *Duda primera.*

Basilio. No son cortos los sanctos Doctores en dar copiosas y bastantes razones, con que puede quedar vuestra duda bienuelta. Y sea la primera; porque quiso Dios que en esto se guardasse su estatuto y constitucion, segun la qual tiene ordenado, que las cosas diuinas se manifesten a los hombres por ministerio de los Angeles; los quales fueron primero enseñados del soberano mysterio de la Encarnacion del hijo de Dios; y despues por ellos fue descubierto a los hombres. Assi el Archangel S. Gabriel enseñó a Zacharias, y le dixo, que auia de ser padre del Baptista: y a la Virgen Maria nuestra Señora, que auia de ser madre de Dios. La segunda razón es, porque fue principio muy conforme a la reparacion humana, que Dios embiaffse vn Angel a la Virgen, para cõsagrarla con el parto diuino: pues la primera causa de la perdicion del hombre fue, quando el demonio embio vna Serpiente a la muger, para que con espiritu de soberuia la engañasse. La tercera, porque fue cosa decente a la Virginitad de la madre de Dios: por ser la virginitad muy allegada siempre a los Angeles; por que viuir en la carne, sin tener subjeccion a la carne, mas se puede dezir vida celestial q̄ terrena. La quarta, porque en esto manifesto Dios el amor que tenia al hombre, pues procuro su Redempcion por ministerio de Angeles, a los quales hizo espíritus seruiciales de los predestinados. De aqui puede el hombre sacar motiuo para estimarse en mucho, y para no

Las cosas diuinas se manifestã a los hombres por ministerio de los Angeles. D. Dionys. lib. 4. celest. Hierarch. Luca 1. b. Luca 1. c.

D *D. Beda in homilia de Annuntiatione. Principio de la perdicion del hombre. Genes. 3. a. D. Hieron. in sermone Assumptio- nis. Hebra. 1. a.*

abaxarse a las cosas viles deste mundo, pues le hizo Dios tan illustre y generoso, que le dio Angeles para su seruicio. La quinta fue para honrar asì la naturaleza Angelica. Estauan los Angeles como sentidos, de que vuisse salido dellos vn Angel malo, que fue Lucifer, el qual quiso ygualarse con Dios, y despues tento a nuestros padres primeros, y agora procura con mil tentaciones y medios nuestra condenacion: y asì el Señor determino honrarlos, dando este cargo tan honroso a Sant Gabriel, para que asì como Angel fue causa de nuestro daño y miseria, Angel fuesse tambien autor de nuestra felicidad, y desta fuerte no tuuiessemos ocasion de quexarnos dellos, por que si vno truxo la muerte, otro truxo la vida, y si el que engaño a Eua nos escandaliza, el que hablo con la Virgen, nos puede hazer muy constantes.

Esaiã 14. c.
Genes. 3. a.

Ruperto. Porque fue embiado este Archangel mas que otro?

Basilio. La razon de esso es, porque asì como por este Archangel reuelo Dios este mysterio de la Encarnacion diuina al propheta Daniel, asì ni mas ni menos fuesse por el mismo Archangel reuelado el mismo mysterio a la Virgen.

Dan. 9. f.

Ruperto. Segun esso grande dignidad tiene entre los espiritus celestiales, pues entre todos ellos le escogio Dios, para que anunciassse vna tan marauillosa embaxada.

Basilio. Algunos dizen que fue del supremo choro de los Angeles, y fundan su parecer en lo que dize el glorioso Sant Gregorio por estas palabras. A la Virgen Maria no es embiado qualquier Angel, sino Gabriel Archangel, porque a este ministerio, digna cosa era que viniessse el mayor Angel, pues auia de anunciar la cosa mayor de quantas se podian anunciar.

D. Gregor.
in hom. 34.

ciar. Pero de aqui no se collige que es el mayor de todas las Angelicas Hierarchias, sino en comparacion de los Angeles, porque fue de la Hierarchia de los Archanges, y asì le llama la Yglesia Archangel, y dize el mismo Sant Gregorio, que Archanges se llaman, los que anuncian cosas de summa importancia. Segun esto basta que entendamos que es el mayor en la Hierarchia de los Archanges. Y si consideramos la significacion de su nombre, hallaremos que conuiene muy bien a su officio, porque Gabriel quiere dezir fortaleza de Dios, y asì vino a ser anunciador de aquel que quiso aparecer en las tierras humilde para destruyr las potestades aereas, que son los spiritus malignos, que consintieron con el altiuo y soberuio Lucifer. Y de aqui Sant Gabriel fue llamado fortaleza de Dios, porque merecio prerogatiua de semejante officio, como fue anunciar la venida de la fortaleza y virtud de Dios, o porque conforto a la Virgen (la qual segun su naturaleza era temerosa, y vergonçosa) para que no temiesse, ni desmayasse con la nouedad del milagro, diziendo, No temas Maria, sabe que has hallado gracia acerca de Dios.

D. Greg. in homil. de ceterum omnibus.

G

Ruperto. Por ventura este Archangel fue embiado de otro espiritu superior como suelen ser embiados los espiritus inferiores de los superiores?

Basilio. No, sino del mismo Dios inmediatamente, para que no pareciesse que reuelaua su diuino consejo a alguno de los espiritus bienaventurados (excepto a este Archangel) antes que a la Virgen sancta.

Luc. 1. e.

Ruperto. De qual de las diuinas personas fue embiado?

D. Bernar. super Mis. sus. hom. 1. paulo post principium.

H *Basilio.* De todas tres, aunque especialmente se atribuye a la del Padre, y asì fue embiado del Padre,

Ludolphus de Saxonia

in de vita Christi, par. 1. cap. 5. del qual pende la prouidencia del hijo, de la esposa, y madre: fue tambien embiado del hijo, porque el auia de venir en la Virgen, y terminar en si mismo la dependencia de la naturaleza humana, haziendo se hombre: ni mas ni menos fue embiado del Spiritu sancto, porque el auia de sanctificar a la Virgen y llevarla de su diuina gracia.

Ruperto. En que forma aparecio a la Virgen sancta?

D. August. in quodam sermone. *Basilio.* Comunmente se tiene que en forma humana, porque Sant Augustin en vn sermon introduze a la Virgen, que hablando de si misma dize. Vino a mi vn paranympo del cielo Gabriel Archangel, hermoso de rostro, resplandeciente en sus vestiduras, marauilloso en su andar, terrible en su aspecto, y me visito, y perturbo, y saludo, diciendo, *Aue gratia plena.* Y sin duda fue grande el gozo que tuuo este Archangel, saludando a la Virgen en forma humana, por verse en alguna manera semejante a su Rey, el qual hecho hombre en las entrañas Virginales; a su tiempo auia de nacer para remedio de los hombres.

Ruperto. Essa vision corporal de substancia spiritual, fuele atemorizar y amedrentar a los que la veē, y asila Yglesia dize de la Virgen que tuuo pavor de la luz, y segun esto parece, que fuera mejor preferuarla de la turbacion.

Basilio. Para responder a esso que dezis, hemos de aduertir, que entonces nos perturbamos y enagenamos de nuestrs sentidos, quando veemos alguna vision sobrenatural, y esto no solo succede en la vision corporal, mas tambien en la imaginaria, conforme a lo que se cuenta de Abraham, que auiendo acabado de offrecer sacrificio a la puesta de Sol, le vino vn gran

grã sueño, y estando todo adormecido, le sobreuino vn notable horror de grãdes tinieblas y obscuridad dexando le espantado y despauorido; mas esta perturbaciõ no daña tanto al hõbre, que por ello se deua dexar el aparecimiento de los Angeles, y la razon desto es, porque de eleuar se el hõbre sobre si mismo (que es cosa q̄ pertenece a su dignidad) resulta que la parte inferior se debilita, de lo qual prouiene la perturbacion sobredicha: assi como tambien tiembla todo lo exterior quãdo el calor natural se retrahe a lo interior. Y por esto el Angel q̄ aparece, sabiedo quã proprio es del hõbre tener pavor, primero da remedio a la perturbaciõ humana, como parece en el Archãgel S. Gabriel, q̄ viẽdo q̄ no solo Zacharias padre del Baptista, mas tambien la Virgen madre del Redẽptor se auian turbado, dixo a cada vno, No temas.

K Ruperto. En que podemos conocer que el Angel que aparece es bueno o malo?

Basilio. Si despues del temor succedere gozo, señales de fauor diuino, porq̄ la seguridad del anima es indicio, de q̄ esta presente la magestad de Dios, pero si permanece el temor, el enemigo es el que se ve. Y aunq̄ la Virgen se turbo viendo al Archangel, aquella turbacion fue conueniente: a su honestidad, por ser proprio de las Virgines honestas tẽblar, tener pavor y empacho quãdo entra o habla el hõbre: Y algunos ay que dizen, q̄ como la Virgen estaua tan acostumbada a ver Angeles, q̄ no se turbo viẽdo al Archangel, sino oyendo lo q̄ dezia, porque no pensaua ella de si tan grandes cosas como el Archangel dezia: y por esto el Euangelista no dixo, Turbo se con la vision del Archangel, sino con sus palabras.

L Ruperto. Porque pintan al Archangel Sant Gabriel y a todos los spiritus celestiales con alas?

*Catechism^o
ex decreto
Concil. Tri-
dentini, in
de primo
praecepto de
calogi.
Esaie 6. a.*

Basilio. Para significar con quanta alegría y prom-
ptitud ponen todos por obra los mandamientos de
su Príncipe, lo qual dio a entēder aq̄lla mystica vi-
siō de Isaías, en q̄ dize, q̄ vio al Señor sentado en vn
folio alto y leuantado, y que alli asistían dos espiri-
tus Seraphicos, cada vno con seys alas, cō las dos cu-
brian el rostro del Señor, con las otras dos le cubrian
los pies, y cō las otras dos bolauā. Por el rostro y pies
del Señor se entienden ambas a dōs naturalezas (aun
que ay grande diferencia de la vna a la otra) las qua-
les a los mismos spiritus Seraphicos se vā de vista, y
así no las pueden conocer perfectamente: y esto es
lo que significa aquel cubrir con las alas el rostro y
pies del Señor. El mouimiento de las otras dos alas
para bolar, significa la prompta obediencia, y la ale-
gria con que aquellos bienauenturados entēdimien-
tos hazen lo que el Señor les manda.

Ruperto. Por que razon aparecio el Archangel a la M
Virgen sancta en forma visible?

Basilio. Muchas razones ay, entre las quales no son
de menor momēto estas q̄ aqui dire. La primera fue,
porque conuino así, quanto a lo que se annunciaua,
porque el Archangel venia a annunciar la encarna-
cion de Dios inuisible; y así fue conueniente cosa,
que para declaracion desto la criatura inuisible to-
mase forma, en la qual apareciesse visiblemente, en
especial, que todos los aparecimientos del viejo te-
stamento se ordenauan a este, en que el hijo de Dios
aparecio en carne humana. La segunda, porque fue
conueniente a la dignidad de la madre de Dios, la
qual no solo auia de concebir en su mente, sino tam-
bien en su vientre al hijo de Dios, y por esto no solo
su entendimiento, pero sus sentidos corporales se de-
uian recrear con la vision corporal del Archangel.

La

La tercera fue, porque conuenia así a la certeza de
lo que se annunciaua, porque lo que esta sujeto a la
vista, con mayor certēza lo apprehendemos que lo
que imaginamos. Por lo qual el Archangel, no en
sueños, sino visiblemente aparecio a la Virgen, la
qual recibiendo tan grande reuelacion de los Ange-
les tenia necesidad de tan solenne vision, antes que
se effectuasse vn mysterio tan alto.

*D. Chryso-
stomus
super Mat.*

N *Ruperto.* Consideremos agora vn poco quien es
esta Virgen tan venerable que es saludada del Archā-
gel de Dios, y tan humilde, que se llama esclaua sien-
do escogida por madre de Dios. Digna es de ser loa-
dada la Virginidad, pero mas necessaria es la humil-
dad, porque la Virginidad cae debaxo de consejo, y
la humildad cae debaxo de precepto. Para la Virgi-
nidad es el hombre combidado, mas para la humil-
dad es traydo por fuerça. De la Virginidad dize el
Señor, que el que la pudiere guardar la guarde. Y
hablando de la humildad dixo: Sino os boluieredes y
hizieredes como este niño, no entrareys en el Rey-
no de los cielos. Puede vno saluarse sin Virginidad,
mas no sin humildad. Puede vno agradar a Dios
con humildad, llorando por la Virginidad que ha
perdido, mas sin humildad me atreuo a dezir, que
no viera agradado a Dios la Virginidad de la glo-
riosa Maria, porque el Señor dize. En quien tengo
de poner mis ojos, sino en el humilde y quieto? En
el humilde dixo, y no en el que es Virgen. En ala-
bança de los que son Virgines se dize, que figuen al
cordero a do quiera que va: mas de los humildes
esta escripto, que pone Dios en ellos sus ojos, y que
reposa en ellos el spiritu diuino. En esto pues se
cumple perfectamente el desseo infaciable del hom-
bre humilde, en que Dios reposa en el. De lo qual

*Luc. 1. a.
D. Bernar.
super Mat.
sus. hom. 1.
circa mediu.*

*Mat. 19. e.
Mat. 18. a.*

*Esaie. 57. d.
et 66. a.*

Apoc. 14. a.

A 5 se sigue,

Luce 1. e.

se sigue, que si la bendita Virgen no fuera humilde, que no reposara en ella el Espiritu sancto, y assi no concibiera por virtud del Espiritu sancto; mas porque vio Dios la humildad de su esclava, por esto el que es poderoso, obro en ella grandes maravillas. Antes puso sus ojos el Señor en la humildad de la gloriosa Maria que en su Virginidad, y assi con la Virginidad realmente agrado al muy alto, mas con la humildad le concibio.

Basilio. Justo es, que la humildad sea con grandes alabanzas celebrada, pues haze al mismo Dios que se subyete a su criatura. Abrio Dios las puertas de su misericordia, que con el peccado estauan cerradas, y vio la humildad de la Virgen, hizo se hombre, subyeto al hombre, y al hombre le hizo Dios por participacion, leuantandole del polvo de la tierra a dignidad tan alta, que le puso entre los ciudadanos y cortesanos de la celestial Ierusalem. Miro Dios la humildad de la Virgen, y assi como encendido del amor y hermosura desta virtud, no aborrecio el vientre de la Virgen, antes por espacio y tiempo de nueue meses quiso estar en el escondido, siendo obrero summo y supremo artifice de todas las cosas, Rector y Governador de cielo y tierra, que con su virtud immensa contiene toda naturaleza criada, y siendo Emperador inuictissimo. Y esto hizo para enseñarnos, que el fundamento de toda la philosophia Christiana, y el principio de la verdadera religion consiste en la perfecta humildad, y tambien para atraernos a que tengamos desseo de la patria celestial, y firmissima esperança de la eternidad.

Ruperto. Dexemos esto a parte y figamos nuestro principal intéro, inquiriédo y aueriguando a qué ciudad

ciudad fue embiado de Dios el Archágel S. Gabriel.

Basilio. A vna ciudad de la prouincia de Galilea llamada Nazareth.

Ruperto. Porque fue embiado mas a essa ciudad que a otra?

Basilio. Porque siendo concebido en ella el que era anunciado del Archangel, tomasse de alli nombre, y se llamasse Nazareo, y se cumpliessen las Escrituras, que afirman que se auia de llamar Nazareo. *Matt. 2. d.*

Ruperto. Como puede ser esso? porque ni en el Pérateucho, ni en los Sapientiales, ni en los libros de los Prophetas he hallado essa propheta que alega Sant Mattheo, y assi es necessario que declareys esta dificultad.

Basilio. Question es essa muy ventilada entre los Doctores Catholicos, no solo antiguos, mas tambien modernos, los quales figuen varios pareceres, y en mano del prudente lector esta escoger el que mas le agradare. Vnos dizen que la propheta que alega Sant Mattheo es del propheta Esaias; el qual con spiritu prophetico tratado de la venida del rey Messias, dixo. Saldrá vna vara de la rayz de Iesse, y de su rayz subirá vna flor. En lugar desto dize el texto Hebreo.

De su rayz nacera vn Nazareo. Otros tienen que por esto dixo S. Mattheo que estaua scripto en los prophetas, para que no entendiessimos que alegaua algun testimonio particular y determinado. Porque el que es studioso en las scripturas, ninguna cosa hallara en ellas tan frecuente y tan a cada passo, como es que Christo es llamado Nazareo, que quiere dezir sancto, y apartado del commercio y compañía de los peccadores, porque a este blanco se endereçaua todas las prophetas de los prophetas. A otros les parece que S. Mattheo cita y refiere scripturas que

por

*Esai. 11. 6.**D. Hieron. super Matt. cap. 2. & in libr. de optimo genere interpretandi.**D. Chrysoft. homil. 9. in Matt. Origen. & Theophyl.*

por injuria del tiempo se han perdido. Finalmente otros authores dan otros pareceres, que por ser tantos, me parece que sera cosa acertada emboluerlos todos en silencio.

Ruperto. Como es embiado el Archangel a Nazareth, pues en el libro de Micheas se dize, que el Rey Messias Christo auia de nacer en Bethlehem? *Mich. 5. a.* Y aumenta mas mi duda, lo que esta escripto en el Euangelio sancto, que Nathanael gran letrado, y cursado en escudriñar sollicita y cuydadofamente la ley y las escripturas (que aun por ser tan gran letrado, pudo ser que no fuisse electo en Apostol, fino los que eran agenos de toda erudicion, y apartados del conocimiento de las letras, para que confundiesfen a los sabios con la virtud y sabiduria diuina) *Ioan. 1. g.* fabiendo muy bien esta prophesia de Micheas que he referido, diziendo le Philippo, que ya auia hallado al varon de quien Moysen escriuio en la ley, y de quien los Prophetas tratauan en sus prophesias, el qual era Iesus de Nazareth, respondió Nathanael, como quien no era ignorante de lo que estaua escripto en la ley y en los Prophetas. De Nazareth puede auer cosa buena? Como quien dize. Como puede ser que de Nazareth venga el que esta prometido en la ley y en los Prophetas, pues ay escriptura de q̄ ha de nacer en Bethlehem?

Basilio. Faciles la respuesta que se puede dar a todo lo que auays dicho. Verdad es segun el testimonio del sancto Euãgelio, que Christo nuestro señor nacio en Bethlehem cõforme a la prophesia de Micheas q̄ alegastes, mas porq̄ fue cõcebido y criado en Nazareth, segun lo afirma S. Lucas, por esta razon los Prophetas le llaman Nazareo, y porque la *Luc. 2. g.* Virgen

Virgen estaua en la ciudad de Nazareth antes que concibiesse à Christo, por esto fue el Archangel embiado a la ciudad de Nazareth.

Ruperto. Gustare que de passo declareys la prophesia referida de Micheas, en que dize, que el Rey Messias auia de nacer en Bethlehem.

Basilio. La authoridad que dezis es en esta manera. Tu Bethlehem de Ephrata, pequenuelo eres en los millares de Iuda, de ti me ha de salir el que ha de señorear a Israel, y fu salida del principio desde los dias eternos. Lo que dize pequenuelo eres, vale tanto, como si dixesse poca cosa es, porque los Hebreos no tienen genero neutro, y assi vsan a vezes en su lugar del Genesis, adonde nosotros leemos, *Non est bonus hominem esse solum,* dicen los Hebreos, *Non bonus.* Y segun esta costumbre se dize en el Psalmo, *Vnam petij à Domino, hanc requiram,* en lugar de dezir, *Vnum petij à Domino, hoc requiram.* Y assi quiere dezir Micheas en su prophesia. O Bethlehem que eres tan fertil y abundante, que de la fertilidad de los campos te ha venido el nombre que tienes de Ephrata: estanta la gloria que te viene por nacer en ti Christo, que es poquilla cosa compararte con las ciudades ordinarias de Iuda, antes deues ser antepuesta y preferida a las principales. Y lo que dize Sant Mattheo. En ninguna manera eres minima: significa tanto como si dixesse. Eres ciudad muy excelente, por que dos negaciones valen tanto como vna afirmacion. *Euthymio* varon doctissimo de la Iglesia Griega, declarando esta sobredicha prophesia dize. O Bethlehem, vil pareces quanto a la vista y aspecto exterior, mas quanto a lo que en el animo se concibe, no eres minima entre las ciudades de Iuda. Por que

Mich. 5. a.

D. Hieron. cap. 7. commentariorũ super Ecclesiastẽ in fine capitis. Genes. 2. c. Psal. 26. b.

Euthymius super Mat. th. cap. 1.

*Galenus in
admonitio-
ne ad artes.
D. Chrysoft.
Theophyla-
ctus super
Matth.*

que fue ciudad de grande nombre por nacer allí el X
Señor, y así cada día van gentes de todo el mundo a
ver el lugar, adóde nació Christo. De lo qual inferi-
mos, que los varones illustres y eminentes, o en le-
tras, o en sanctidad hórán notablemente a su patria.
Quien tuuiera noticia de la ciudad de Stagira, si Ari-
stoteles no naciera en ella? y del lugar de Sant Nico-
las pueblo muy pequeño de sierra morena, entre
Constantina, y Lanis, si en el no naciera Sant Diego
de la orden de los Menores, cuyo cuerpo sancto esta
en el conuento de Sant Francisco de Alcalá de Hena-
res: y finalmente del lugar de Valermosa en el valle
de Valdiuieslo diocesis de Burgos, sino vuerá naci-
do en el los bienauenturados padres F. Antonio Va-
rona de Valdiuieslo, de la orden de los Predicado-
res, Obispo de Nicaragua y martyr: y Fray Diego
Varona de la orden de los Menores en la prouincia
de Castilla, illustre por milagros en vida y muerte,
cuyo cuerpo entero esta en el conuento de nuestra
Señora de la Salzeda, del qual fue Guardian vigilan-
tissimo. En lo que añade el Propheta diziendo: Y su
salida del principio desde los días eternos, se mani-
fiesta la diuinidad de Christo, porque dize, su salida
del principio, esto es, su emanacion del Padre, el qual
es principio del Hijo, desde los días eternos, quiere
dezir, que su emanacion es eterna, porque el Hijo sié-
pre nace del Padre, y siempre es nacido.

*D. Gregor.
super Iob.*

Ruperto. Effen parece que es contra lo que S. Gre-
gorio dize en los Morales, que no se puede dezir que
el Hijo siempre nace. Sus palabras son estas. El señor
Dios Iesus, segun que es virtud y sabiduria de Dios,
nació del Padre antes de todos los tiépos, o por me-
jor dezir, ni començo a nacer, ni acabo. Digamos me-
jor, siempre es nacido, mas no podemos dezir, siem-
pre

pre

pre nace, porque no parezca imperfecto. Y a este pro-
posito es lo que dize Sant Augustin. Mejor es el que
siempre es nacido, que el que siempre nace, porque
el que siempre nace, aun no es nacido, y nūca acaba-
ra de nacer si siépre nace. Porque vna cosa es nacer,
y otra auer nacido, y el que siempre nace, nunca es
hijo, que por effo es hijo, porque ha nacido, y el Ver-
bo diuino siempre es hijo, luego deuenos dezir, sié-
pre es nacido.

*D. August.
lib. 83. que
sionum.*

Z *Basilio.* Lo vno y lo otro tiene, confieffa y predi-
ca la Fee Catholica, que siempre nace el hijo del Pa-
dre, y que siempre es nacido. Sant Hilario en los li-
bros de Trinitate, a cada passo tiene que siempre na-
ce, y lo mismo affirma Origenes por estas palabras.
Nuestro Saluador es sabiduria de Dios, la sabiduria
de Dios es resplandor de la luz eterna, luego nue-
stro Saluador es resplandor de la claridad. El resplan-
dor no nace vna vez, y dexa de nacer, sino que todas
las vezes que nace la lumbre, de adonde nace el tal
resplandor, tantas vezes nace el resplandor de la cla-
ridad: así pues nuestro Saluador siempre nace. Se-
gun esto deuenos conciliar estas dos al parecer con-
trarias opiniones. Y así lo que dize Sant Gregorio,
que no podemos dezir, siempre nace, deue se enten-
der tan conuenientemente para declaracion de la
verdad, pero muy bien se puede dezir, entendiendo
lo como dize Origenes, no que sea iterable aquella
generaciõ, sino sempiterna, y effo quiere dezir siem-
pre nace. El irrefragable Doctor fray Alexandro de
Hales da su parecer acerca desto, y dize, que si mira-
mos a la presencialidad de la eternidad, se dize muy
bien del hijo que siempre nace, y si miramos a la
perfectiõ y complemento, dezimos que siempre
es nacido.

*D. Hilar.
Episcopus
Pictauiens-
is, lib. 6. de
Trinitate.
Origenes su-
per Ieremiã.*

Compar.

*Halesis. 1.
part. 9. 43.
memb. 5. ar.
2. in corp.*

Ruperto.

Compar. **Ruperto.** Boluiendo ya a nuestro proposito querria **A** saber, porque teniendo costumbre los principes y reyes de la tierra para celebrar sus bodas, escoger la ciudad mas celebre de sus Reynos, siendo el señor Emperador supremo del vniuerso, porque quiso ser concebido en vna ciudad tan pequeña como Nazareth, pues para celebrar tan solennes bodas con la naturaleza humana, parecia cosa justa, que escogiera la ciudad mas insigne de todo el mundo.

Basilio. No quiso seguir la costumbre de los Reyes terrenos, el que con su humildad venia a destruir la soberuia del mundo, antes escogio para su concepcion la ciudad pequeña de Nazareth, dando nos en esto exemplo de humildad, y enseñando nos que siempre busquemos los lugares humildes. Mas para su passion escogio la gran ciudad de Ierusalem, para significar a sus seguidores que no deuen tener empacho de padecer por su amor opprobrios y affrentas delante de mucha gente.

Ruperto. Que quiere dezir este nombre Nazareth?

Basilio. Es nombre Hebreo, y suele se escreuir con Zain vnas vezes, y otras con Sade, letras que son de los Hebreos. Quando està con Zain Nazareth, quiere dezir sanctificada y separada, y assi Christo que fue concebido en ella, fue sanctificado del Padre, y separado de los peccadores, y quando se escriue con Sade, Nazareth quiere dezir guardada y florida, y assi Christo flor verdadera, fue concebido de la flor Virginal que es la bendita Maria, en la florida Nazareth, y en el tiempo de las flores, para consuelo y alegria de los tristes peccadores, los quales se deuen regozijar grandemente, pues atiendo se passado el triste inuierno de la vieja ley, vino la primavera de la ley

Ioan. 10. f.
Hebr. 7. c.

Cant. 2. c.

la ley de gracia con sus flores bellas, que son Christo y la Virgen.

Ruperto. Por que razón aueys llamado flor a Christo?

Basilio. Llama se flor por la belleza y hermosura de su sancta conuersacion, por el olor y suauidad de su buena opinion, por el fructo de su pasiõ, y finalmente por el prouecho de las gentes que se conuirtieron a su Fee Catholica. Esta diuina flor en su concepcion florecio, y en su nacimiento se manifesto, y en su passion se marchito, y torno a florecer en su gloriosa Resurreccion.

C **Ruperto.** El mismo Christo hablando con su Yglesia dize, Yo foy flor del campo. Parece, que dixera *Cant. 2. a.* mejor. Yo foy flor de vn hermoso vergel, y rosa de vn ameno jardin.

Basilio. Algunas razones ay por las quales se dize flor del campo, y no de huerto. La primera, porque las flores de los jardines, huertos o vergeles nacen *Compar.* con industria y diligencia humana, y las del campo con la prouidencia sola del criador, y assi Christo cõ solo el influxo del spiritu celestial sin humanas manos fue plantado, como en vn campo, en las castissimas entrañas de la Virgen. La segunda. Porque las *Compar.* flores de los huertos estan guardadas, para que nadie llegue a cogerlas: mas las del campo estan parates a todos, y son del que las quisiere. Assi el Señor es flor del campo, da se a quien le quiere sin ser acceptador de personas. La tercera, porque assi como las bestias no hazen caso de las flores del campo, mas los *Compar.* hombres prudentes las cogen, de la misma suerte los hombres que como bestias viuen, menos precian al Señor no guardando su sancta ley, mas los que son discretos, traen en las manos esta diuina flor del cam

B po,

po, y se deleytan en poner por obra sus mandamientos. Por estas y por otras razones que passo en silencio, es llamado Christo flor del campo.

Ruperto. Ya queda declarado, como en la ciudad florida de Nazareth estaua la Virgen desposada, a la qual fue embiado el Archangel, cõuiene que digays las razones que vuo, por las quales era justo q̄ fuesse desposada.

Basilio. Muchas dã los sanctos de esso que me preguntays. Algunas dellas refiere Scoto, y otras sancto Thomas. La primera es de Sant Ambrosio, y Scoto la aprueua por buena, y es esta. Fue desposada la Virgen, porque no quiso Christo nuestro Señor comenzar la nueva ley haziendo injuria a la vieja, por no dar ocasion a los Iudios, y a Herodes de que le perfiguieran, especialmente que era condenado en la ley: el parto de la muger no casada. La segunda fue, para que segun la costumbre ordinaria que se tenia en escreuir los linajes y descendencias por varon, assi se escriuiesse la genealogia del Salvador, terminando y acabandola en varon. La tercera es de Sant Ygnacio martyr, para que el parto de la Virgen fuesse celado y encubierto al demonio, y pensasse que era engendrado de muger corrupta, y no de Virgen, y assi no le hiziesse daño alguno. Esta razon atribuye Scoto a Sant Ambrosio, y dize, que vale poco, pues pudiera muy bien el demonio ver la Virginidad de la madre del Señor, teniendo marido, como no le teniendo, y assi se deue dezir, que no pudo ver esto, porque no le fue permitido, aunque con la potencia natural de su entendimiento pudiera verlo. Mas esta razon tan pocos de mucho momento, dize Scoto, porque tambien vuiera sido prohibido el demonio, aunque

la Vir-

la Virgen no fuera desposada. La quarta es de Origenes, el qual dize que fue desposada la Virgen con Ioseph, para que Ioseph fuesse tutela y amparo del niño y de la madre, assi quando yuan huyendo a Aegypto, como quando boluieron, y tambien para que criasse al niño. Estas quatro razones hã sido por parte de Christo, mas por parte de la Virgẽ ay otras, de las quales vna es de Sant Hieronymo, y antes del de Origenes, y es porquẽ no fuera apedreada de los Iudios como adultera, si la vieran preñada sin estar desposada. Y tambien, para que assi fuera libre de la infamia, porque no quiso Christo nuestro Señor, q̄ se persuadiesse la fec de su nacimiento con injurias de su madre. Sabia biẽ que era tierna la vergueça de la Virgen, y muy facil de perder la fama de la limpieza, y por esto quiso mas el Señor q̄ algunos dudassen de su nacimiento, que de la limpieza y verguença Virginal de su madre. De parte nuestra ay tambien otras razones, de las quales la primera es, para q̄ con el testimonio del sancto Ioseph se prouasse con mas certeza, auer nacido Christo de Virgen, y esto es lo que dize Sant Ambrosio por estas palabras. Es dado esposo a la Virgen, para que sea testigo de su honestidad, el qual pudiera tomar pefar de la injuria, y vengar el opprobrio, sino conociera el sacramento. La segunda es, para que assi se diesse mas credito a la Virgen, la qual afirma la verdad de su Virginidad. La tercera aprueua Scoto por buena, y es, para que las donzellas, que viuen con mala opinion, y no hazen de su parte lo que deuen, para euitar la infamia, no tengãn escusa, diziendo auer sido tambien infamada la Virgen. La quarta es, para significacion desta Yglesia vniuersal, la qual siendo Virgen fue desposada con Christo.

B 2

La

Origen. super cap. 1. Matth.

D. Ambros. vbi supra.

D. August. tom. 6. libro de sancta virginitate cap. 6.

La quinta es, porque en ser la madre de Dios desposada y Virgen, se da honra a la Virginitad y al matrimonio, contra algunos hereges que niegan el matrimonio. La vltima es del Maestro fray Domingo de Soto, y fue para significar, que assi como en Christo se juntaron dos naturalezas, assi en su madre se juntaron dos maravillosas dignidades, de Virgen y de madre.

*Dominicus
à Soto super
4. sent. dist.
30.*

*D. Tho. 3.
par. q. 28.*

Ruperto. Conclusion es de sancto Thomas, y de otros muchos Doctores a quien el sigue, y de otros que le figuen, que la Virgen hizo voto de Virginitad, porque las obras de perfection son mas loables con el voto que sin el. Y assi querria que me declarassedes quando la Virgen hizo este voto. Porque antes que se desposasse no pudo ser, porque si effo fuera no se desposara, por ser claramente contra la ley. Si despues de desposada hizo el tal voto engendra duda, porque como se pueden cõpadecer, matrimonio y voto de Virginitad? Y el diuino Hieronymo dize acerca desto. A los que prometen Virginitad no solo el casarse, mas aun el querer casarse es cosa dañosa y vituperable.

*D. Hieron.
super ca. 5.
prioris ad
Timotheũ.*

*D. Thom. 3.
par. q. 28. ar.
ticul. 4.*

Basilio. A essa duda que auays propuesto, breuemente responderemos diziendo, que la Virgen antes que se desposasse no hizo voto affirmatiuo y absoluto en esta forma. Yo hago voto de Virginitad, sino, como dize Sancto Thomas, y con el otros muchos Doctores, condicional, rindiendo su voluntad a la de Dios, y a la ordenacion diuina. Y por esto dezimos, que el voto que hizo la Virgen antes de desposarse, no se deue llamar propriamente voto, sino proposito o desseo de guardar Virginitad, mas despues que se desposo, juntamente con Ioseph hizo voto absoluto de Virginitad. Scoto tiene diferente parecer

*Scotus vbi
sup. 5. de se-
cundo artic.*

recer, y dize, que en qualquier voto, por absoluto que sea, siempre se incluye esta cõdicional, si a Dios plazce. Porque ninguno deue offrecer a Dios cosa alguna, que quiera Dios que no quiera, ni alguno ay tan fuera de tino que tenga tal intencion quando haze alguna promesa a Dios. Luego ser vn voto absoluto, bien se compadece con la tal condicional, assi entendida debaxo del tal voto absoluto. El parecer de Scoto es, que la Virgen antes de desposarse hizo absolutamente voto de Virginitad, y que esta conjetura facan los Sanctos de aquella pregunta que hizo al Archangel, quando dixo: Como puede ser esto, porque no conozco varon? Porque si la Virgen vuiera dexado de conocer varon, solamente porque tenia proposito de nunca le conocer, no auia para que preguntar, como podia ser, porque podia en adelante ser conocida, y concebir no siendo steril. Y assi la pregunta, que hizo la Virgen, fue acerca del modo maravilloso, como auia de ser, por auer dispuesto firmisimamente, o prometido, que no auia de ser conocida de varon, y por esto el Archangel declarò este modo, como auia de ser, diziendo. El Spiritu sancto sobreuendra en ti, y la virtud del Altissimo te hara sombra, cubrira, y amparara.

Luca 1. d.

Luca 1. d.

Ruperto. Quien de los Sanctos tiene esse parecer de Scoto?

Basilio. Sant Augustin en el libro de Virginitate cap. 4. aunque el Maestro fray Domingo de Soto tiene, que Sant Augustin no dize, que hizo voto entonces, sino que propuso de permanecer Virgẽ, mas el venerable Bedalo afirma, y tambien el deuoto Bernardo, declarando aquellas palabras de la Virgen que dixo al Archangel: Como puede ser esto,

*D. August.
verba. Ideo
nanq. annũ-
tianti Ange-
lo Maria re-
spondit. Quo-
modo fiet
istud quoniã*

virum non cognosco? porque no conozco varon? *Quod profecto non dicitur nisi prius se virginem Deo vouisset. Hæc August.* por que no conozco varon? Quiso dezir: Sabiendo mi Señor (el qual es testigo de mi cõsciencia) el voto q̄ ha hecho su esclaua de no conocer varon, porque ley, o por que orden le plazera que se haga esto? Si conuiniere quebrantar mi voto para parir tal hijo, huelgo me de tener tal hijo, y pefame de quebrantar mi voto, mas haga fe su voluntad. Este mismo parecer tiene el Saxoniese, y otros authores modernos.

D. Bernar. super Mis-

sus. Ludolphus de Saxonia in De uita Christi par.

1. cap. 2. Scotus ubi supra. Matth. 1. d.

Ruperto. Auiendo hecho semejante voto la Virgē, como pudo contraher matrimonio?

Basilio. A essa pregunta responde el subtil Scoto, diziendo. Por saber, como sabemos, que el Angel instruyo a Ioseph, diziendo le. No quieras temer de recibir por tu muger a Maria, mucho mas y sin duda alguna se concluye, que la Virgen fue con certidumbre enseñada por el Angel, o inmediatamente por el mismo Dios antes que se desposasse, y que le fue dicho: No quieras temer de recibir por esposo a Ioseph justo varon, porque el Spiritu sancto te le dara por guarda y testigo de tu Virginidad, y el tendra continencia juntamente contigo, por semejante voto, y te obedecera en todas las cosas, que pertenecieren a la guarda y conseruacion de tu Virginidad. Y assi por entender la Virgen la voluntad diuina, hizo el voto de Virginidad, con el qual creya que podia muy bien guardar el matrimonio por el beneficio y prouidencia singular de Dios.

Ruperto. Estando de por medio esse voto de continencia, como pudo ser verdadero matrimonio?

Basilio. Fue lo sin duda. Y la razón desto es, porque la copula carnal no es de effencia del matrimonio, mas es lo la copula conyugal, que es el comun cõsentimiento, y concordia de las voluntades de ambos

N

a dos, y esta vuo entre Ioseph y la Virgen, porque ambos consintieron en ella, mas en la copula carnal no consintieron explicitamente. Y assi con este exemplo de Ioseph y de la Virgen, maravillosamente se enseña a los Fieles, que son casados, que guardando la continencia, de ygual consentimiento de los dos, puede llamarse y permanecer verdadero matrimonio, sin que interueniga copula carnal. Iten, que todo quanto fuele auer bueno en vn matrimonio, vuo en el de la Virgen con Ioseph, porque vuo generacion, fee, y Sacramento. Generacion conoscemos que vuo, porque la Virgen fue verdaderamente madre, y verdaderamente tuuo hijo que fue Christo Iesu. Fee vuo, porque no vuo adulterio. Sacramento vuo, porque no vuo diuorcio alguno. Sola vna cosa no vuo, que fue copula carnal, la qual no es de effencia del matrimonio, porque como hemos dicho, la effencia del matrimonio es la copula conyugal, q̄ es: Yo te recibo a ti por mia, y yo me doy a ti por tuyo. Y assi el consentimiento en el matrimonio no repugna a la Virginidad del alma, o del cuerpo.

Ruperto. Que occasion vuo, para que el Sancto Ioseph se desposasse con la Virgen?

Basilio. La legitima fue, ser su pariente mas cercano, y por ley de parentesco estaua obligado a desposarse con la Virgen, segun que assi era mandado en la ley de Moysen, adonde se dize: Todos los varones tomaran mugeres de su tribu y parentela, y todas las mugeres tomarán maridos del mismo tribu, para que las heredades permanezcã en las familias, y no se mezclen los tribus vnos con otros, mas assi queden como Dios los ha diuidido. Y esta ley se puso luego en execuciõ, como parece en el libro de los

D. August. 10. 7. libr. 1. de nupt. & cõcup. c. 12.

Num. 36. c.

Tobia 7. c.

Numeros, y en otros muchos lugares de la sagrada Scriptura, y en especial en el libro de Tobias, en el qual se cuenta, que como Tobias el moço pidiese a Raguel, que le diese por muger a su hija, la qual auia nombre Sara, y Raguel no le respondiese cosa alguna, dixo el Angel del Señor a Raguel: No temas de dar se la a este, porq̄ a este, que teme a Dios se le deue dar tu hija por muger, y por esto no pudo recibirla otro por muger. Entonces dixo Raguel. No dudo de que Dios ha admitido en su presencia mis lagrymas, y ruegos, y creo que Dios hizo que viniessedes vosotros a mi, para que mi hija se juntasse con su parentela y sangre, segun la ley de Moysen. Segun esto queda bien declarado, como el Sancto Ioseph estaua obligado conforme a esta ley a desposar se con la Virgen, porque ambos eran descendientes de la casa Real de Dauid.

Luca 1. c.

Ruperto. Por cosa cierta tenemos, que la Virgen era del tribu sacerdotal de Leui, porque era parienta de Sancta Isabel, la qual segun el testimonio del Euangelio sancto descendia de las hijas de Aaron, pues como dezis que era de la casa de Dauid.

D. Aug. lib. 2. de consensu Euang. c. 2.

Basilio. A esso se responde, que la Virgen por vna parte descendia de la casa Real de Dauid, y por esta era parienta muy cercana del Sancto Ioseph, el qual por esta razon deuia desposarse con la Virgen, mas por otra parte descendia del tribu de Leui, y por esta era parienta de Sancta Isabel, la qual descendia de las hijas de Aaron, y esto es lo que dize el diuino Augustino. Firmísimamente se ha de tener, que la carne de Christo fue propagada, y deriuada del linaje de los Reyes, y del de los Sacerdotes. Este mismo

misimo parecer tiene Sant Gregorio Nazianzeno, diciendo. Por voluntad diuina succedio, que el linaje Real se juntasse con el Sacerdotal, para que Christo el qual es verdadero Rey, y verdadero sacerdote, naciesse de ambos linajes segun la carne.

D. Gregor. Nazian. & refertur à S. Thom. 3. p. q. 31. art. 2. ad iecūdum.

S Ruperto. Parece que tiene alguna contradicció esso que acabays de dezir, porque por la ley era prohibido, que ninguno se casasse con muger de otro tribu o familia estraña, segun que arriba queda declarado, pues como dezis agora que se juntaron estos dos linajes, el Real y el Sacerdotal?

Basilio. Si consideramos la razon porque era mandado, que no se mezclassen los tribus el vno con el otro, hallaremos que no ay alguna contradiccion en lo que he dicho. Era puesta semejante ley, porque las tierras, heredades y possessions, no se passassen de vn tribu a otro, y porque el tribu Sacerdotal de Leui no tenia ningunas (que solo Dios era su parte) por esto era licito al tribu Real de Iuda juntarse con el Sacerdotal de Leui. Asi se lee auerlo hecho Aaron que fue el primer summo Sacerdote segun la ley, el qual se caso con Elifabeth hija de Aminadab, que era del tribu Real de Iuda. Desta manera pudo ser aqui, que Sant Ioachim fuesse de la sangre Real de Dauid, y sancta Anna su muger de la Sacerdotal de Aaron. Considerando esto el glorioso Sant Augustin dize: Si

*Num. 26. c.**Deus. 10. b.**Exod. 6. d.**D. Aug. lib.**26. contra**Faustum.*

T Sant Ioachim padre de la Virgen fue de la casa de Aaron, de creer es, que la madre de Sant Ioachim fue de la casa de Dauid, o alomenos su muger sancta Anna, de fuerte que de alguna manera digamos que fue de la casa de Dauid. Y si la Virgen no fuera de la casa de Dauid, en ninguna manera se podia casar segun la ley con varon de la casa de

Luc. 2. d. Daud , y aun por fer parientes y descendientes de vna misma casa, fueron juntos a Hierusalem a pagar el censo , quando Cesar Augusto mando, que se escriuiesfen todas las familias del mundo. *Matth. 1. c.* *Mat. 1. d.* *Mat. 1. a. d.* *cap. 9. c.* *15. c.* *20. d.* *21. a. b.* *22. d.* desto Sant Mattheo. dize , que el esposo de Maria fue Ioseph, y que la madre de Christo fue Virgen, y que Christo fue de la casa de Daud , luego bien se infiere que la Virgen fue de la casa de Daud. Y no en vano es llamada esposa de Ioseph, pues como ya hemos declarado , vuo entre ellos concordia de los animos y voluntades, y si el orden de la genealogia y descendencia se acaba y termina en Ioseph, esso es por la dignidad de fer varon , y porque los Hebreos no tenian costumbre de poner en Scripturas las genealogias de las mugeres, y segun esto manifiesta cosa es, que poniendo la de Ioseph, queda tambien puesta la de la Virgen.

Ruperto. En todas las familias y generaciones la nobleza descende de los padres en los hijos: son los hijos nobles porque los padres lo fueron, pues siendo Christo la nobleza de todos los siglos, para que se escriue su genealogia, pues della no le viene nobleza alguna?

Basilio. No se escriue la genealogia de Christo, para significar que su nobleza descende de la de los padres antiguos, de quien en ella se haze mencion, por que antes la nobleza les viene de Christo. Delo qual podemos entèder, porque Christo es llamado Rayz de Daud. Parece que Daud se podia dezir mejor Rayz de Christo, pues Christo descendio de Daud segun la carne. Mas porque Daud toda la nobleza y honra que tuuo, la recibio de Christo, por esto Christo es llamado Rayz de Daud. Y la razon por que se escriue la genealogia de Christo, es para significar a los

los Hebreos, q̄ Christo era el verdadero Messias prometido en la ley de la generaciõ de Abrahã y de Daud. A este proposito os quiero declarar vn myste- *Gen. 22. d.* *Psal. 131. c.* *Genes. 6. c.* rio notable de la fagrada Scriptura. Quãdo Dios reuelo al S. Noe, que auia de destruyr el mudo con las aguas del diluuiio , no se lee q̄ el sancto varõ pidiesse a Dios que perdonasse a los peccadores, mas quando Dios dixo al S. Moysen q̄ queria manifestar su ira cõ los hijos de Israel, y destruyrlos , prometiendo le de hazerle Capitã de otro mejor. y mayor pueblo, cõ todo esso pidio a Dios cõ grãdissima instãcia, y feruorossima oraciõ que los perdonasse. Que es la razõ, porq̄ Noe queriẽdo Dios destruyr, no vn pueblo solo, sino todo el mudo, no implora la misericordia diuina, y Moysen por solo vn pueblo haze oraciõ con tãto affecto, aunq̄ le promete Dios otro pueblo mayor y mejor en q̄ presida? La causa desto fue, porque en tiẽpo de Noe no auia Dios prometido q̄ auia de tomar carne humana de gẽte o pueblo determinado, mas en tiẽpo de Moysen, ya auia prometido, que descẽdiente de Abrahã auia de redemir el mundo, y para q̄ esto tuuiesse deuido effecto en la generacion de Abrahã, por esto ruega Moysen a Dios por aquel pueblo cõ tãto affecto. Pues para dar a entèder Sant Mattheo, q̄ esta promessa q̄ hizo Dios a Abraham, y otra q̄ hizo a Daud estauã ya cõplidas, por esso escriue la genealogia del Señor, en la qual refiere y nombra, particularmẽte a estos dos varones, y despues a todos los demas, de los quales descide segun la carne, y se termina en Ioseph esposo de la Virgẽ su madre.

Ruperto. De q̄ edad se desposarõ Ioseph y la Virgẽ?

Basilio. En la scriptura Euangelica no se trata cosa alguna de esso q̄ preguntays, y assi conuicne que reboluamos los libros de los Sãctos, porque cierto es, que

Math. 8. c.
Clemens Alexandrinus Stromate tertio.
Tertul. lib. de baptismo, folio. 3.
Ioan. 11. c.
D. Epiphani. lib. 3. in heresim Manicheorum, fol. 7.
Math. 2. c.
D. Epiph. lib. 3. in heresim Antidicomarianorum.
Areta in commentarijs super Apocal. cap. 35.
Niceph. lib. 1. cap. 14.
Gratian. 23. q. 3. circa principium.
D. Epiphani. lib. 2. in heresim illorum qui negabant Euangelium Ioannis.
Ludolphus de Saxonia in De vita Christi parte prima cap. 3.
Albertus super ca. 1. Math.
D. Antoninus in 4. summe maioris.

que muchas cosas estuieren sepultadas en perpetuo oluido, y cubiertas con los cursos y discursos de los tiempos, si los varones doctísimos no vueran puesto cuydado en escreuir las, segun lo auian oydido a sus mayores y passados. Porque quien auia de saber, quien fue aquel a quien el Señor dixo? Dexa los muertos que entierren a sus muertos, si Clemente Alexandrino no nos dixera, que fue Sant Philippe; aunque Tertulliano dixo, que fue Sant Mattheo. Y quien supiera de que años era Sant Lazaro, quando el Señor le resuscito, y quantos viuió despues, si Sant Epiphanió no nos dixera que era de treynta, y que despues viuió otros tantos? Y quien supiera quantos años tenia el Señor quando fue huyendo de Herodes, y quantos estuuó en Egypto, si el mismo Sant Epiphanió no dexara escripto, que era de dos años, y que otros dos estuuó en Egypto? Aunque Nicephoro Calixto tiene que estuuó tres años, mas Graciano dize que siete. Y quien finalmente pudiera saber de que edad eran Sant Ioseph y la Virgen quando se desposaron, si el mismo Sant Epiphanió no dixera, que el bendito Ioseph era de ochenta años, y la Virgen de catorze, y parió al Señor de quinze? Deste parecer es el Saxonienfe. Aunque acerca de la edad de la Virgen, Alberto parece que tiene que era de mas edad, aunque no declara particularmente de que años, y así dize: Supuesto que en la Virgen bienauenturada vuo toda congruencia, así de parte de la naturaleza, como de la gracia, para que dignamente fuesse madre del Señor, creemos q̄ concibió a Dios en tal edad, que fue perfecta, así en la statura, como en la cantidad del cuerpo. Y cō esto parece q̄ viene lo q̄ dize el Florentino:

No

No siendo loable qualquier obra, si en alguna manera no depende de la voluntad del libre aluedrio, por esta razon la Virgen sancta no deuia desposarse luego que pudo vsar del libre aluedrio, como fue a los onze, o a los doze años, mas deuia dilatarse esto hasta que tuuiera mayor colmo de merecimientos, y exercicio de virtudes, para que perfecta y sublimada en toda virtud, con su merecimiento singular socorriese al mundo perdido, engendrando a Christo Redemptor del vniuerso.

B *Ruperto.* Porque en el sancto Euangelio es llamado Ioseph padre de Christo no lo siendo, sino ayo y nutricio suyo? *Luc. 2. e. g.*
Luc. 4. d.

Basilio. Para entender esto y otros muchos lugares de la Scriptura, deuenos notar vna certissima regla, y es, que muchas cosas se dizen en las Scripturas segun la opinion que tenia el vulgo en aquel tiempo, en que se cuenta que succedieron, y no segun lo que era la verdad; como parece en lo q̄ dixo Oseas. *Oseas. 5. a.*
 Oyd esto los sacerdotes. Habla el Propheta con los del tribu de Leui, a los quales llama sacerdotes, no porque lo fuesen, sino porque los llamaua así el pueblo. Y por esta misma razon los sacerdotes de Baal eran llamados sacerdotes, y los quatrocientos prophetas que mato Helias se llamauan prophetas. Y Zacharias haze vna pregunta en esta forma: Adónde estan vuestros padres? y vuestros prophetas han de viuir para siempre? Cosa clara es, que no auia de preguntar si los prophetas sanctos auian de viuir para siempre, mas habla de los falsos prophetas. También hablando el Señor con la muger de Samaria dixo. Vosotros adorays lo que no sabeys, y nosotros lo que sabemos. En esto que el Señor dize, se cuenta en el numero de los Hebreos, porque habla el Señor confor-

conforme á la opinion de la Samaritana, la qual sospechava que el Señor era propheta del pueblo Hebreo. Y por esto dize: No otros adoramos lo que sabemos. Y así es costumbre en las Scripturas, que el historiador cuente la opinion de la gente, como en aquel tiempo lo creyan, segun que de Herodes se dize, que se entristecio por la muerte de Sant Ioan Baptista, porque los que estauan asentados con el a la mesa lo creyan, mas el artificioso homicida disimulava la malicia de su coraçon, teniendo tristeza en lo exterior, y alegría en lo interior. Otros muchos exémplos pudieramos traer para confirmacion desta regla, mas sea suficiente el que tenemos presente, que Ioseph es dicho padre de Christo no lo siendo, porque el vulgo creya que lo era, y la Virgen sabiendo muy bien que auia concebido por obra del Spiritu sancto, y que auia respondido al Angel: como puede ser esto que no conozco varon? con todo esso dixo, hablando cō Christo, Hijo para que lo aueys hecho así con nosotros? yó y vuestro padre con dolor os hemos andado a buscar. En lo qual se manifiesta la reputacion en que Ioseph era tenido acerca del vulgo, pues era tenido y comunmente reputado por padre de Christo: segun lo enseña Sant Lucas en su Euangelio.

Ruperto. Que modo de viuir, o que officio tuuo el Sancto Ioseph?

Basilio. Lo que tenemos por cosa cierta acerca de esso es, que fue Carpintero, y así lo afirma Sant Iustino martyr.

D. Iustinus martyr in Triphone, fol. 34.

Ruperto. Pues siendo de casta de Reyes, y de la mejor sangre y parentela que auia en el mundo era carpintero?

Basilio. En esto se puede ver el fin que tienen los Reynos,

Reynos, los Imperios y Principados de la tierra, pues la casa Real de Dauid tan poderosa, a quien los demas Reyes dauan señales de obediencia vino a parar en vn pobre carpintero, mas aunque pobre los ojos del mundo, muy rico era ante los de Dios. Quantos ay en España, y fuera della, descendientes de sangre illustre, que son vnos pobres officiales? Mas no por esso deuen ser menospreciados, ni porque pobres perseguidos, que aunque Ioseph era official y pobre, era de noble sangre. La nobleza siempre ha sido y es perseguida de aquellos, que no la heredaron de sus antecessores, ni ganaron con proprias fuerças, en tanto grado, que si pudieran destruir a los que la poseen o defienden, sin falta alguna lo hizieran. Mas quan agenos de razon andan en esto, ellos mismos lo pueden ver, si con ojos desapasionados y sin perturbacion lo juzgan. Porque vemos que todo el linaje humano de comun consentimiento concuerda, en que se haga honra particular a cierto genero de gente, y aquello en que todos los hombres del mundo conuienen, no se deue tener por disparate, antes el comun consentimiento de todas las gentes se ha de recibir por ley de naturaleza, y así infiero que hazen contra naturaleza los que no quieren que los nobles sean honrados.

Ruperto. Cosa es muy conforme a razon, que los nobles sean honrados, pues la misma naturaleza nos lo enseña. Porque si ponemos los ojos en sus obras, hallaremos que vnas cosas ay mas dignas de honra que otras, y que vnas sobrepujan y exceden a otras, vnas en vno, y otras en otro. Si leuanta-

Compar.

mos los ojos al cielo, vemos que esta hermofoado con dos admirables astros, que son el Sol y la Luna, y el mal-

y esmaltado cō innumerables estrellas luzidas y resplandecientes, y no ay quien ignore la diferencia que ay del Sol a la Luna y estrellas, y ellas entre si vnas sobrepujan a otras en virtud y potentia operativa, vnos astros reciben la luz de otros, otros reciben de otros la virtud operativa, con que obran en estas cosas inferiores, y son como seruiciales. El fue-

Compar.

go que es Principe de todos los elementos, esta en el supremo lugar dellos. Si discurremos por los arboles y plantas, hallaremos que vnos ay mas fructiferos que otros, y vnos de mayor valor y estima que otros. Si arrojamus nuestra vista por las aues del cielo, peces del mar, bestias de la tierra, y finalmēte por las mismas piedras hallaremos que ay grande disparidad entre ellas, y que vnas son de mas precio que otras. Pues si en las cosas incapazes de razon, y agenas de entendimiento ay respecto y consideracion acerca de la nobleza que ay en algunas, sigue se que fera muy ageno de razon, el que semejante nobleza quisiere excluir del hombre que es Principe de todas ellas. Haze se caso del cavallo de casta, y del galgo, y no se ha de hazer del hombre que es de buena casta? Quando esto quisiessemos negar, la misma naturaleza nos condenaria.

Simil.

Basilio. Aduertid pues, que considerando todo esto que aueys dicho, los hombres desde que començaron a viuir en comunidad, tuuierō siempre respecto a los que veyan que entre ellos eran eminentes en algunas virtudes particulares, poruechofas al bien de todos, y asilos honrauan con particular veneracion. Y por que veyan que sus hijos y successores, no solo heredauan la semejança de sus padres en el rostro y cuerpo, mas tambien en las costumbres, de ay es, que tambien los dauan la misma honra que a sus

a sus padres, y asiles entregauan el gouerno de sus Republicas con grande applauso y gozo de todos. Tenian los antiguos por cosa cierta, que la virtud de los padres se transfundia en los hijos, y que la excellencia de las costumbres era señal de su buena casta y gran nobleza. Esta opinion fue tenida de todos los antiguos por tan cierta, q̄ en el punto que veyan que vno era de nobles parientes, tenian por cosa infallible que auia de ser esclarecido por virtudes. Y asfi dezia Euripides Poeta.

*I Fortes creantur fortibus & bonis,
Est in iuuentis, est in equis patrum
Virtus.*

La virtud y fortaleza de los padres se transfunde en los hijos, y por esto la honra que dauan a los padres, dauan tambien a los hijos.

K Ruperto. No solo auia essa costumbre acerca de los Gentiles antiguos, mas tambien se guardaua entre los sieruos de Dios. Porque quando el S. Moysen diuidio por virtud diuina las aguas del mar Bermejo, y el rey Pharaon, y su exercito yuan en seguimiēto de los hijos de Israel, se dize, q̄ nadie de los Israelitas se atreuió a entrar en el mar, sino los del tribu de Iuda tan solamente. Era gente fortissima, y por esto fueron ellos los primeros que figuieron las pisadas de Moysen con grande animo, y con su exemplo hizieron que los demas passassen por el mar. Estos fueron los primeros que començaron a cantar alabanzas a Dios, despues de auer visto anegado al Rey Pharaon y su exercito en el mar Bermejo. Y auiendo de elegir Rectores en cada vno de los doze tribus, era electo primero aquel que descendia de la

*Exod. 14. co**Exod. 15. a.**Lib. 1. co 2.**Paralipome non per vna rra capta.*

C sangre

Num. 7. b.

fangre de Iuda, y este era el Capitan de todo el pueblo Israelitico, y el primero que ofrecia sacrificio, y a quien todos obedecian. Y pues el Sancto Moysen ordeno, que a cierto genero de gente se diessse honra especial, bien se infiere que se deue hazer mucho caso de la gente noble. Si vuiera yo de tratar del noble Iosue, y del illustre Caleb, y de otros caualleros singulares que fueron tenidos en gran reputacion acerca desta gente, el tiempo me faltara para ello. Desta gente salieron Capitanes valerosos y esforçados, personas muy insignes y de grã valor, como Gedeon, Dauid, Salomon, Ezechias, Iudas Machabeo fortissimo varõ, y los demas sus hermanos.

Basilio. Quando no vuiera otro testimonio, sino el de la Iglesia vniuersal, era bastantissimo. Porque vemos que con particular cuydado se para en la nobleza temporal de algunos Sanctos, cuyas festiuidades celebra en el discurso del año: y en haziendo mencion de sus nombres, luego ante todas cosas declara que fueron de noble fangre, como parece en la leyenda del padre Sancto Domingo, fundador de la orde de los Predicadores, que dize: Domingo, nacido de la noble familia de los Guzmanes: y en la de S. Bernardino. Bernardino fue de noble fangre; de padre y de madre: y en la de Sancta Clara. Clara noble Virgen, y lo mismo se dize en la de Sancta Ynes, y en la de Sancta Agueda. Y tambien de los padres de Sant Ioan Baptista se dize en el sancto Euangelio, que fueron de noble fangre. Vuo vn sacerdote llamado Zacharias, de la casa y familia de Abias, y su muger de las hijas de Aaron, y su nombre Isabel. Acerca de lo qual se deue notar, que aun antes que se manifeste el nombre de la madre de Sant Ioan Baptista, se dize que fue noble de la familia de Aaron. Y desta noble-

Luc. 1. d.

za tem-

za temporal se haze tambien mencion en el sancto Euangelio, quando en el se junta el nombre de Dauid con el de Christo. De todo lo qual se infiere, que la nobleza es gran bien, pues nuestra madre la Iglesia tanto caso haze della. *Matth. 1. d. per varia capita.*

N *Ruperto.* Estimala en mucho la Iglesia, quando va acompañada de virtudes, porque sin ellas, la nobleza es infamia, y la illustre fangre deshonra. Y assi son dignos de reprehension los que se jaçtan de la fangre generosa, de las obras heroicas y memorables hazañas de sus padres y antepassados, y no hazen caso de imitarlos en las insignes virtudes que hizieron. Reprehendiendo el Señor a los Iudios, que se gloriauan de que descendian de la casa de Abraham, les dixo. Si soys hijos de Abraham, hazed las obras de Abraham. Porque de que sirve a vn arroyuelo, proceder de vna clarissima y limpidissima fuente, si el passa por lodazales suzio y encenagado: assi pues de que sirve al hijo descender de nobles padres, si el esta lleno de vicios? Que le aproueche a Esau ser hijo del illustre Patriarcha Isaac, ni a Cham del noble Noe? Por ventura de hijos que eran segun la carne, por sus vicios no fueron hechos esclauos segun el alma? Ninguna cosa aproueche la generacion illustre, a quien infamian las perniciosas costumbres. Vacio de buenas obras, el que de las de sus mayores se gloria. El Apostol dize. No todos los

*Matth. 1. d. per varia capita.**Ioan. 8. e.**Rom. 9. b.*

C 2 pecca-

Ezec. 16. a. peccados de la synagoga, la llama hija del Amorrheo y de la Cethea, los quales habitaron en la tierra de Chanaam, y fueron contaminados con innumerables vicios. Es costumbre de la Scriptura diuina llamar a algunos hijos de aquellos, cuyas obras imitã, como quando dize el Señor a la synagoga: Tu padre es Amorrheo, y tu madre Cethea, como quien dize. No teneys de que preciaros, porque descendey de padres sanctissimos siendo tan grandes peccadores, antes os deueys llamar hijos de los que hizieron las obras que vosotros hazeys, y por esto vuestro padre es Amorrheo, y vuestra madre Cethea. Y el mismo Señor dixo en el Sancto Euangelio a los mismos Iudios. Vosotros no soys hijos de Abraham, sino del demonio. Y Sant Ioan Baptista los llamo hijos de biuoras. Y esto es, porque poco aproueche la nobleza, si va junta con malicia. Y si el Apostol se preciaua de que era noble, aquella nobleza estaua muy acompañada de virtudes, y desta haze caso la Iglesia.

Basilio. La nobleza cierto es q̄ consiste en las buenas costumbres, y la virtud es como vn rico esmalte, que se echa en el oro de la buena sangre. Con la virtud los nobles florecen, y sin ella perēcen, porque la nobleza temporal sin la spiritual no es de prouecho alguno, como tampoco lo son los campos fertiles y gruessos por si, sino por razon del fructo que dellos se espera coger, assi los nobles son dignos de ser estimados por las obras exemplares y prouechosas al bien comun en que se deuen ocupar. Y segun esto, no cuento yo en el numero de los nobles, a los que solamente lo son de sangre, sino a los que juntamente lo son en exemplos de sanctas costumbres, y assi la palma de la nobleza a la virtud principalmente se

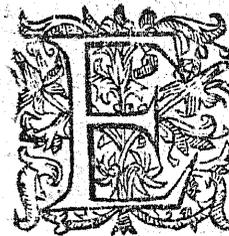
*Ioan. 8. f.**Luc. 3. b.**Act. 22. f.**Simile.**Simile.*

Q te se deue attribuyr. Todo esto hemos dicho, tomando ocasion del bendito Ioseph, el qual fue noble segun la carne, porque descendia de la casa real de Dauid, y fue lo tambien segun el spiritu, pues por ser varon tan perfecto, y en toda virtud cõsummado, le escogio Dios para que fuesse esposo de la Virgen, y ayo de su hijo. Y quan amigo sea Dios aun de la nobleza temporal, claramente se manifiesta, en que la honro todo quanto pudo, quando auiendo de hazerse hombre, tomo carne humana de la donzella mas noble que vuo ni aura jamas en la tierra, porque descendia de la mejor casta del mundo, de Sanctos, de Patriarchas, de Reyes, y de Prophetas, cõn lo qual quedo la nobleza temporal en summo grado illustrada, engrandecida y ensalcada. Y quan singular fue la nobleza spiritual desta Virgen excelente (que es la que mas a Dios agrada) en los capitulos siguientes lo veremos.

Capitulo segundo. En que se declaran estas palabras, Aue Maria.

Basilio.

R



N TRO el Archangel adonde estaua la Virgen en vn aposento secreto escondida, orando al eterno Padre a puerta cerrada, porq̄ nadie le rompiesse la intencion. No tenia necesidad de donzellas que estuuiessen con ella, pues tenia por compañeras sus celestiales meditaciones, y sanctos pensamientos. Estando sola, estaua acompañada, y estando ociosa, muy bien ocupada.

Matt. 6. a.

pada. No podia estar sola quien tenia consigo tantos Archangeles, tantos libros y Prophetas, ni ociosa, quien se ocupaua en la contemplacion de los mysterios del cielo. Grandes mercedes y singulares beneficios reciben de Dios los que se ocupan en sanctas oraciones y meditaciones. Estaua Cornelio Centurion perseverando en oracion a la hora de nona, y vio al Angel de Dios vestido de blanco, y le enseño el camino de la salud y vida. El S

Act. 10. b. Apostol Sant Pedro estando en oracion a la hora de Sexta vio el cielo abierto, y que con orden maravilloso se le mostro la vocacion y conuersion de los Gentiles al sancto Euangelio. Hazia oracion junto al altar del incienso el gran sacerdote Zacharias, y el Archangel Sant Gabriel le dio alegres nuevas de que auia de ser padre del precursor de Christo. La fuente perenne de todas las gracias, en quien mora corporalmente la plenitud de la diuinidad, queriendo mostrar a sus discipulos vna imagen y retrato de su claridad y gloria, començo a orar en el monte, y alli se boluio su rostro resplandeciente, y sus vestiduras blancas y refulgentes.

Luc. 1. b. Y assi no ay que dubdar, sino que la Virgen tendria su entendimiento eleuado en alguna soberana contemplacion, quando el mensajero del cielo la visito, y descubrio el secreto del diuino consejo. Y T

Luc. 9. d. no le fue cosa dificultosa al Archangel entrar en el aposento secreto de la Virgē estando la puerta cerrada, porque tiene esto en la naturaleza por la subtilidad de su substancia, que con cerraduras de bronce no puede ser impedida su entrada en qualquier lugar q̄ el quiera entrar. En entrado saludo a la Virgen cō estos illustrissimos titulos, diciendo. *Aue gratia plena, Dominus tecum, benedicta tu in mulieribus.*

Ruperto.

Ruperto. Salutacion tan singular, no es posible menos, sino que ha de contener muy particulares mysterios, y assi gustare que os occupeys en su declaracion.

Basilio. No es cosa muy facil facer en limpio la perfecta significacion de cada vna de las palabras de la salutacion Angelica. Y aunque el desseo y appetito de gozar de su dulçura nos incita y mueue a su declaracion, mas la dificultad grande que tienen nos amedrenta mucho. El fructo dellas es blando y suauē, pero esta cubierto con aspera y dura corteza, y assi es necessario, que para quebrantarla nos communique Dios su fauor y ayuda, en que confiado començare a exponer la primera palabra que es, *Aue*. Para su perfecto entendimiento deuenos notar, que en la lengua Latina ay vn verbo, que es, *Aueo, es*, que propriamente significa cobdiciar y dessear, y assi dezir el Archangel a la Virgen, *Aue*, fue como si le dixera: Levantad vuestros desseos Virgen sancta, y cobdiciad vna dignidad grande en que os quiere el inmenso Dios poner. Y que sea esta su significacion, consta, de que siempre fue muy ordinario stylo de Dios querer, que las mercedes que haze a los hombres, las dessean primero, para que assi sean estimadas, porque no puede estimar ni agradecer el beneficio el que no le sabe dessear. Y por esto dixo el Señor. Pedid y recibireys, buscad y hallareys, llamad y os abriran. Quiso dezir, que pidamos haziendo oracion, que busquemos trabajado, que llamemos desseando, que llamemos aprouechando, que llamemos perseverando, que nos incitemos con tanto estudio a esperar las promessas del cielo, y finalmente que nos inflam-

Habeo, es, bui.
Aueo, is, iui.
Aueo, es, aui.

Matth. 7. b.

memos con tanto affecto y deuocion, que con la dignidad de los premios concuerde la grandeza de los desseos. No quiere nuestro Dios que sus bienes con la demasiada facilidad, que puede auer en hallarlos, se hagan viles. La mercaderia rica y preciosa deue ser amada, codiciada y desseada. Por esta razon el supremo Señor del cielo no communi-
Simile. ca las riquezas de sus dones a los tibios, forçados, indeutos y poco agradecidos. Y assi quando quiso celebrar la sancta Cena con sus discipulos, y dexarles su cuerpo y sangre debaxo de las species sacramentales de pan y vino, como sus desseos no podian ser tales que mereciesen tan grandes beneficios, como el Señor les queria hazer, dixo: Con desseo he desseado cenar con vosotros esta Pascua.

Luc. 2.2.b.

Como quien dize. Yo he desseado esto por vosotros, yo he supplido el defecto de vuestros desseos; foy muy amigo de que desseey mis diuinos dones. Esto es lo que el Archangel ajuerte a la Virgen, diziendo, *Aue*, cobdiciad y dessead la merced que el Señor os quiere hazer. Y assi la Virgen, despues que fue instruyda del Archangel, de como auia de concebir al hijo del Padre eterno por obra del Spiritu sancto, tuuo feruorosisimo desseo de que se cumpliesse en ella lo que se le dezia, y por esto dixo, como desseando ser madre de tal hijo.

Luc. 1.d.

Fiat mihi secundum verbum tuum: Cumpla se en mi lo que dezis. Viendo entonces Dios, que la grandeza del desseo de la Virgen concordaua con la dignidad de la merced que se le hazia, en el mismo punto que manifesto este desseo, concibio con su fe al hijo de Dios, y le truxo de los cielos a sus entrañas, en las cuales se vistio de nuestra carne humana.

Ruperto.

Ruperto. Si esta diction, *Aue*, la diuidimos en dos partes. hallaremos otra declaracion diferente de essa que auerys dado, y muy conforme a la dignidad y pureza de la Virgen. Porque la primera letra que es, *A*, significa en muchos lugares de la sagrada Scriptura tanto como esta preposicion, *sine*. El exemplo es, *A viribus*, quiere dezir *sine viribus*, sin fuerças. La otra particula es, *ve*, la qual significa tristeza, miseria, trabajo temporal, tormento, muerte eterna, y peccado original y actual. Segun esto, el Archangel saludado a la Virgen dize, *Aue*, que quiere dezir, *sin ve*, para significar que esta-

Z ualibre del, *ve*, de todos estos males.

Basilio. El perfecto sentido de essa palabra se puede sacar de la costumbre que auia en aquel tiempo, y dura hasta el dia de oy, que quando alguna persona yua a visitar a otra, en entrando la saludaua, diziendo: Paz sea con vos, o tened gozo y salud, o guardaos Dios, y assi esto es lo que significa en este lugar, *Aue*. Porque todas las otras exposiciones son mas contemplatiuas, que literales. Demas desto hemos de aduertir, que aqui fue mudado el nombre de Eua en, *Aue*, y con esta palabra ninguna persona jamas, antes que la Virgen, fue saludada; porque ella sola era la que auia de concebir y parir al que auia de mudar en alegria la tristeza que introduxo Eua en el mundo. Assi lo auia prophetizado por Esaias, diziendo. Embiome el spiritu del Señor, para que consolasse a los affligidos, y alegrasse a los tristes. Y auiendo nacido, dixo el Angel a los pastores. Alegres nuevas traygo para todas las gentes, que ha nacido el Salvador del mundo. Y para significar esto el Archangel saludando a la Virgen, mudo el nombre de Eua, diziendo, *Aue*.

Lib. 1. Reg. 30.c.
Textus Hebraeorū, sub- stiterunt ju- gientes à vi- ribus.

*Esai. 61. d.**Luc. 2. b.*

C 5

Ruperto.

Ruperto. Que pretendio el Archangel en saludar a la Virgen con salutacion tan nueua?

Basilio. Tres cosas. Lo primero, que prestasse atencion a cosa de tanto momento como se le dezia, y esto hizo, saludandola con salutacion tan nueua y no acostumbrada, diciendo, *Aue:* porque si ella supiera, que a otra alguna persona se le auia hecho semejante salutacion (en especial que lo podia saber muy bien, porque tenia entera noticia de la ley) nunca se admirara tanto teniendo la por peregrina, quando se puso a pensar de proposito que salutacion podia ser aquella. Lo segundo, pretendio el Archangel instruyr la en el mysterio de la Encarnacion, que en ella se auia de obrar, y esto hizo diciendo, que aduir tiesse que auia de concebir y parir al hijo de Dios, y que esto auia de ser, sobreuieniendo el Spiritu sancto en ella. Lo ultimo, pretendio induzir el animo de la Virgen, a que diese su consentimiento, y esto hizo, proponiendo le delante el exemplo de su parienta sancta Elisabeth, y la omnipotencia diuina, a la qual ninguna cosa ay imposible. Con esto la Virge rindiendo su voluntad a la de Dios dixo con grande humildad. Veys aqui a la esclaua del Señor, cumplase en mi esto que dezis.

Ruperto. La suauidad del dulce nombre de la Virgen nos esta y llamando, para que nos ocupemos en su contemplacion, y assi sera justo, que ante todas cosas entendamos la razon porque fue llamada, *Maria.*

Basilio. Effeno fue no a caso, sino por diuino consejo, porque si es verdad que por orden celestial fueron impuestos nueuos nombres a Abraham, a Sara, a Israel, a Sant Pedro, a Sant Pablo, y a otros sanctissimos varones, para manifestar por los tales nombres

Luc. 1. c.

Luc. 1. d.

Gene. 17. a.

Gene. 17. c.

Gene. 32. f.

Marc. 3. b.

Act. 13. b.

bres su dignidad y officio, quanto mas es de creer que el nombre de la Virgen fue traydo del cielo, el qual declara propriissimamente sus excellencias y virtudes? Porque este nombre, *Maria*, en lengua de los Syrios quiere dezir Señora, y assi quadra muy bien a la Virgen, pues es Señora de los cielos, de los Angeles, y de los hombres, y no es mucho esso, porque en el sancto Euangelio se dize, que el mismo Dios hecho hombre estaua sujeto a la Virgen *Luc. 2. g.* y a Ioseph.

C. Ruperto. Acuerdome que el doctissimo Gerson en su Soliloquio sobre el Cántico de, *Magnificat*, introduce a la Virgen sancta, hablando de si misma, y diciendo. Ved que ha de suceder, que todas las generaciones me han de llamar Señora bienauenturada. Señora, no como quiera, sino Señora del mundo, de los Angeles, y de los Abyssos. Sabed que el Señor es Dios, y Dios es Señor de las ciencias, y de la ciencia que alumbrá, la qual descende del Padre de las lumbres, y por esto era justo que instituyendo me el Señor por Señora, me alumbrasse conforme a la significacion de su sancto nombre, y del mio. Y si soy Señora alumbrada con el resplandor de la luz eterna, conuiene que yo communique esta luz a mis deuotos y siervos, porque la luz tiene de su propria y liberal naturaleza fer communicable, y assi yo lo he puesto por obra y en execucion, para que con razon me puedan llamar alumbradora, que es lo que propriamente significa mi nombre. *D* Que hizieramos los peccadores en la noche deste siglo, sino tuuieramos tan resplandeciéte antorcha? Si los hijos de Israel eran alumbrados corporalmente con una columna de fuego, quando yuan caminando de noche a la tierra de promission, con mayor razon esta

Ioannes Gerson, to. 2. tract. 12. super Magnificat. Luc. 1. e.

Lib. 1. Reg. cap. 2. a.

Iacobi 1. c.

esta diuina columna de fuego abrafada en charidad yra delante de nosotros que vamos caminando en la noche deste figlo , y nos enseñara el camino por donde hemos de yr a nuestra patria, que es la tierra de los viuietes, adonde viuen los bienauenturados sin temor de morir. Va tambien esta columna resplandeciente detras de nosotros , para diuidirnos de los AEgyptios que son los Rectores de las tinieblas , y ministros de Satanas , para que en ninguna manera puedan escurecer nuestras almas , alumbradas con el resplandor y claridad desta columna diuina. Conuierto a ti mi platica, Virgen Sancta. Que puedo yo dezir de ti, Maria Señora dulcissima? No ay quien se esconda de tu claridad. Tu alumbras a todos los Angeles, y a todos los Sanctos, assi a los comprehensores, como a los viadores, alumbra las tinieblas de mi ignorancia, pues con tu presencia es ilustrada toda la redondez de la tierra.

Basilio. En esta gloriosa Virgen se cumplio segun esto que aueys dicho, lo que dixo Dios a la Serpiente. Yo pondre enemistades entre ti y la muger, entre tu generacion y la fuya. Estas enemistades se auian de poner entre la Serpiente y la muger. Esta muger no auia de ser Eua, sino descendiente de Eua, que es la Virgen Maria, la qual es muy aborrecible a los demonios, segun aquello que esta escripto. Eres terrible como exercito de soldados bien ordenado. Estas enemistades auia de auer tambien entre la generacion de la Serpiente antigua, que son sus Angeles malos, y la de la Virgen que es Christo, el qual como es luz verdadera, opponen se le los hijos de las tinieblas, mas no le pueden offuscar ni escurecer. Y dize mas la Scriptura tratado desta bendita Virgen: Ella

Ella hara pedaços tu cabeça. Quiere dezir. I a Virgē Maria mediante su hijo, quebrantara el poder de los demonios. No temen tanto los enemigos visibiles la multitud copiosa de los exercitos que vienen contra ellos, como los enemigos inuisibiles la virtud y fortaleza deste nombre Maria, porque caen y perecen, como cera que se deshaze con la presencia del fuego, a do quiera que hallan frequente memoria y deuocion deste nombre Maria. Y por esto qualquier exercito de contrarias potestades, por grande que sea, necessariamente se ha de rendir y subjectar a la presencia de Maria, pues es la Señora, no solo de los Angeles y hombres, mas tambien de los infernos. Acerca de lo qual deuemos considerar, que assi como quando miramos a Christo le llamamos Rey, Dios y Señor: assi tambien quando ponemos los ojos en Maria, la llamamos Reyna, madre de Dios y Señora, no solo del mundo, mas del cielo y del inferno, porque Maria quiere dezir Señora. Como se hã de atreuer los demonios a destruyr el rebaño de ouejas, y la compañía de los deuotos de vna tan gran Señora, y que con tanta sollicitud nos guarda, defiende y ampara? Es Señora de sus deuotos, a los quales da riquezas y contentos de gloria perdurable.

G Rupert. No dudo yo de que esta Señora de cielos y tierra, fue significada en aquella Reyna Esther; de la qual se cuenta, que yua assi como regaladamente, reclinada en vna criada fuya, y otra yua detras lleuandole la falda. Estas dos criadas cuya señora es la Reyna Esther, son representacion de las dos naturalezas Angelica y humana, cuya Señora es la Reyna del cielo Maria, la qual se reclina en la naturaleza Angelica, quando manda a los Angeles, y ellos la obedecen. Esto es lo que dixo S. Augustin hablando

con

con la Virgen. Sant Miguel principe y capitan de los exercitos celestiales, con todos los spiritus que *Hebraeor. 1.* son ministros seruiciales de los predestinados obedecen (Virgen bienauenturada) a tus preceptos, defendiendo en el cuerpo, y recibiendo de las almas de los fieles, especialmente de aquellos que de dia y de noche se encomiendan a ti Señora del mundo. La criatura racional es la otra criada que en este mundo va empos de su señora la Virgen Maria, lleuando la falda, esto es, cogiendo sus virtudes, y siguiendo sus pisadas, imitando sus sanctos exemplos. Que la Virgen Maria sea señora de la criatura racional, que es el hombre, claramente se muestra en el verso del *Psal. 122.* Psalmo, que dize. Afsi como los ojos de la esclaua estan en manos de su señora, afsi nuestros ojos estan puestos en Dios nuestro Señor, hasta que se compadezca de nosotros. La esclaua de la señora la Virgen Maria, es qualquier anima fiel, y afsi declarando esto fray Nicolas de Lyra dize. El esclauo, ningun *Lyranus.* na cosa tiene fuya, todo lo que tiene es de su señor, y ni mas ni menos la esclaua, cuyos ojos han de estar puestos en las manos de su señora, y los nuestros han de mirar a las de la Virgen Maria, para recibir dellas algun bien, y el que nosotros hizieremos, le deuemos offrecer por ellas a Dios, por las quales nos viene todo el bien que tenemos, y afsi quiso Dios, que ninguna cosa buena recibiessemos, ni offreciessemos, que no passasse primero por las manos de esta bendita Señora.

Basilio. En lengua Hebrea, el nombre desta bendita Virgen Maria, quiere dezir estrella del mar. Afsi la llama la Iglesia en el Hymno, porque afsi como la estrella sin corrupcion echa de si sus resplandecientes rayos, de la misma suerte la Virgen sin lesion

lesion de su entereza pario al hijo de Dios. Fue figurada en aquella estrella de Iacob prophetizada de *Numerorū* Balaam, cuyo resplandor alumbraba toda la redondez *24.6.* de la tierra.

L. Ruperto. La estrella del mar es la que comunmente solemos llamar Norte, y a esta estrella es comparada la Virgen en muchas cosas. Lo primero en la substancia de lo que es, porque afsi como aquella estrella del cielo es de incorruptible materia, afsi la Virgen Maria fue celestial en su conuersacion, y no tuuo corrupcion alguna, ni en el alma, ni en el cuerpo. Lo segundo en la calidad, porque aquella estrella esta mas alta, porque esta en el supremo polo, y es mas clara que todas las otras, y afsi la Virgen esta mas alta que todos los Sanctos, y que los Angeles, esta cercana y allegada y conjunta a Dios, y mas clara que todos los Spiritus celestiales, y bienauenturados en sanctidad, y siempre resplandeciente por Virginitad. Lo tercero en la cantidad, porque la estrella del mar nos parece muy pequena, y es en si grandissima, afsi la Virgen Maria es grandissima en merecimientos, y por la virtud de la humildad es muy pequena en su estimacion, y a su parecer. Fue escogida para que fuesse madre de Dios, y humillando se tomo titulo de esclaua, diziendo.

M. Por que miro Dios la humildad de su esclaua, por esso *Lug. 1.6.* me llamaran todas las generaciones bienauenturada. Lo quarto en el estado, porque el de aquella estrella es casi sin mouimiento, porque esta muy cercana al polo, y nunca se va a poner como las otras estrellas: afsi la Virgen no tuuo mouimiento de peccado actual en el discurso de su vida, ni de original en su purissima concepcion. Lo vltimo, es comparada la Virgē a esta estrella en el effecto, por que afsi como aquella estrella enca-

encamina y endereça a los marineros nauegantes al puerto deseado, así la Virgen encamina a los peccadores al puerto seguro de la bienauenturança.

Basilio. Con razon Maria es interpretada estrella del mar, pues que es clara y, refulgēte estrella en medio del mar deste mundo, adonde cada momento se leuantan mil turbaciones, procellas y tempestades. Los que tienen conocimiento de la virtud deste nombre admirable, deuen acudir siempre clamando, Maria, y así feran guiados con viento en popa al puerto de la salud sempiterna. Maria muestra se clara a los suyos en medio del cielo sereno, echando de si resplandecientes rayos, para que abriendo sus deuotos los ojos, no la pierdan de vista, y se la dexē atras. Esta diuina estrella del mar alumbra los entendimientos a los suyos, para que no se escurezcan con las tinieblas del peccado, y porque no se diuidan y aparten della, por estar de por medio la nuue obscura y tenebrosa de los vicios. Si nos hundimos en las aguas profundas del mar deste siglo, con la fuerça y violencia de los vientos, que son los desseos de las cosas de la tierra, no apartemos los ojos del resplandor desta estrella, y así aborreceremos todo quanto ay en la tierra. Si se leuantan contra nosotros las tempestuosas olas de tribulaciones y trabajos, leuantes los ojos al cielo, y miremos esta estrella fulgente Maria, y no cessemos de inuocar su fauor, que con el seremos libres de toda angustia, porque si en ella ponemos nuestra esperança, no pereceremos, y si la llevamos siempre por norte y guía, no nos perderemos. Demas desto, en la lengua Latina significa este nombre de la Virgen Maria, mar, y con grande conueniencia, porque así como en el principio del mundo mando Dios que las aguas que estauan de-
baxo

Genes. 1. d.

baxo del cielo, se congregassen en vn lugar, y a las congregaciones destas aguas llamo mar, así quiso que los caudalosos rios de las gracias celestiales se juntassen en esta bendita Virgen, a la qual puso el mismo nombre de mar, llamando la, *Maria*. Que virtud, o que gracia, o que don del Spiritu sancto podia faltar a esta gloriosa Virgen, a quien el Padre eterno recibio por hija, y el Hijo por madre, y el Spiritu sancto por esposa, y los Angeles por Reyna, y los hombres por Señora? Que virtud podia faltar, a quien tenia todas las virtudes de todos los Sanctos?

P Ruperro. A esse proposito referire vna maravillosa figura de la diuina Scriptura, y es, que mandaua Dios en el Testamento viejo, que todos ofreciessen dones, para que se hiziesse el tabernaculo del concierto. Y aunque yo soy poluo y ceniza, quiero hablar con Dios vn poco. Si vos (mi Dios) soys rico y poderoso, para que echays tributos para que se haga el tabernaculo? que necesidad teneys vos de tributos? Si los Reyes del mundo mandarā effo, no era cosa digna de admiracion, ni auia de que espantarlos, porque toda su riqueza es grande pobreza, pero vos mi Dios, que no podeys tener necesidad, como pedis tributos a los pobres? El oro, la plata, las piedras preciosas, toda la riqueza de la tierra, y todo el mundo es vuestro, y con todo effo pedis para el tabernaculo, hasta las pieles de los animales, y aun pelos de cabras. Este tabernaculo era figura de la q̄ auia de ser madre de Dios, y porque auia de tener las virtudes de todos los Sanctos, por esto mando Dios que todos ofreciessen para este tabernaculo: Y así los Patriarchas ofrecieron fee, los Prophetas verdad, los justos gracia, los Sanctos religion, los
D Princi-

Exod. 35. d.

Gene. 18. d.

Principes justicia, los Capitanes fortaleza, y todas estas cosas estuuiéron en la Virgen en grado mas perfecto que en todos los Sanctos.

Basilio. Vna dificultad se os ofrece ay que declarar, y es, que muchas cosas sobraron de las que se ofrecieron para el tabernaculo, y por esto los sacerdotes mandaron al pueblo que no ofreciese mas, y estos dones que ofrecieron eran figura de las virtudes que auia de auer en el Sanctuario de Dios, que es la Virgen, segun que auays dicho, pues que virtud auia en la Virgen que fuese superflua? que virtud podia auer en los otros Sanctos que en ella no se hallasse mas perfectamente?

Ruperto. A esto respódo, que en los Sanctos ay virtudes que en ellos son necessarias, y en la Virgen son superfluas. La contrición es necessaria para todos los que peccamos, mas es superflua en la Virgen que nunca pecco. La confesion de la culpa a su tiempo es necessaria, mas para esta paloma sin manzilla fue superflua. La satisfacion en los que poseen lo ageno es necessaria, mas en la Virgen que no hizo jamas daño a sus proximos fue superflua, y todas estas virtudes son significadas por los dones que sobraron de los que se ofrecieron para el tabernaculo. Que rica estays Reyna del cielo, y que poderosa? Soys vn mar de diuinos dones, y vn Sanctuario lleno de celestiales thesoros, con lo que en vos es superfluo podemos nosotros ser ricos, y salir de la pobreza y miseria en que vivimos.

Basilio. Si queremos profeguir en la declaración deste nombre sancto, *Maria*, hallaremos, que tambien significa amargura, la qual no huye de las abundantes aguas del mar, y asi a esta bendita *Maria*, mar de todas las virtudes, muy bien le quadra tener

amar-

amargura. Para entender esto es justo que notemos, que quanto mayores dones concede Dios a los suyos, tanto mas les obliga a que por su amor padezcan mayores trabajos. Todos nos admiramos de los trabajos del sancto Iob, de las afflictiones y persecuciones que padecieron los Sanctos Prophetas, los Apostoles, los Martyres, y otros muchos varones sanctissimos, y desta ley no quiso el Hijo de Dios, que su madre fuese libre y exempta, mas que asi como sobrepujaua en dignidad y sanctidad a todos los Sanctos, los excediese tambien en padecer trabajos. Porque considerando la sagrada Virgen, como Christo hijo de Dios y suyo, auia de padecer muerte tan atroz como era la de la Cruz, y con tantas ignominias y affrentas, como las que auia de recibir del pueblo desagrado, estaua hecha vn mar de amargura. Y començo a tener amargo, triste, y doloroso su coraçon, desde que el Sancto Simeon prophetizando lo que auia de succeder le dixo, que *Luc. 2. c.* la espada de dolor auia de traspasar su coraçon en la muerte de su hijo. No auia mas de quarenta dias que la Virgen auia parido al dulce Iesus, quando oyo estas dolorosas nueuas, con las quales como con vna aguda espada tuuo desde entonces traspassado su coraçon piadosissimo, y le duro toda la vida este dolor. Que poco os duro el contento, Virgen sancta? que presto se mezclo de amargura, y de tristeza? Si quiera dilatara se hasta que se llegara el tiempo de la muerte de vuestro hijo, tuvierades contento estos treynta y tres años que auia de viuir. No fue asi, porque a penas entro en el coraçon Virginal el contento, quando ya estaua a la puerta el dolor llamando a grande priessa. De Dauid se cuenta, que auiendo alcanzado vna gloriosa victoria, y diuidido con grande *Lib. 2. Reg. cap. 1. a.* alegría

alegría los despojos, estando con esto muy gozoso le vino vn correo de dolor y sentimiento, que le truxo nueuas de la muerte de su grãde amigo Ionathas, y de la perdida del exercito de Israel, y assi el alegría breue se conuirtio en muy largo pesar. Desta manera aun no auia bien alegrado el hijo recién nacido a la nueva madre con su nascimiento, quando començo a traspasarle el coraçon con la memoria de su muerte. No perdono el Padre eterno a su vnico Hijo, y assi el Hijo no perdono a su madre, y esto fue para mayor corona de gloria.

Rom. 8. f.

Ruperto. En esto se puede ver claramente, quan engañados viuen, los que viendo se cercados de trabajos, piensan que Dios los ha desamparado, pues muchas vezes suele ser señal, no de ira y de indignaciõ, sino de amor y de misericordia. A este proposito se cuenta en las vidas de los Padres del yermo, que pidiendo salud vn mancebo enfermo, le dixo vno de ellos. Cosa que es muy necessaria quieres echar de ti? Si eres oro, eres probado en el fuego, si eres hierro, eres purgado del orin. Esto mismo se puede dezir a cada vno de nosotros en nuestros trabajos y enfermedades, pues ninguno ay que dexede ser oro, o hierro.

Basilio. En ser la Virgen Maria mar lleno de amargura, de trabajos y de dolor, se manifiesta, que assi como conuino que Christo nuestro Señor se afsimilasse en todas las cosas a los hõbres (excepto el pecado) para tener dellos misericordia, porq̃ por auer sido tentado es poderoso para fauorecer a los que padecen tentaciones: Assi tambien conuino que la Virgen fuesse llena de amargura, de dolor, y de trabajos, para que auendolo experimentado se compadeciesse de los affligidos, y socorriesse a los necesitados.

Philip. 2. 4.

Hebr. 2. 4.

rados. Puso Dios dos lumbreras grandes en el cielo, la mayor para que presidiesse de dia, y la menor de noche. Desta misma prouidencia uso Dios para go- *Genes. 1. b.*
 X uernar su Iglesia. Puso en ella vna gran lumbrera que presidiesse de dia, que fue Christo Sol de justicia, y a la bienauenturada Virgen como lumbrera menor para que presidiesse de noche. Por noche entendemos a los tristes peccadores cubiertos con las tinieblas de los peccados, y affligidos con los trabajos deste mundo, para cuyo aliuio y focorro puso Dios a la Virgen, cuya amargura haze dulce y sabrosa toda la de los que son sus deuotos, y assi deuen en sus afflictiones y angustias pedir su fauor y ayuda.

Ruperto. Cosa es que me causa grande admiracion todas las vezes que considero la amargura y dolor que tuuo la Virgen Maria en la muerte de su hijo, y aduerto que los sanctos Euangelistas la emboluieron en silencio. Cuenta la Scriptura diuina por muy extenso el dolor que tuuo Agar, quando se *Gen. 21. b.*
 Y yua de la casa de Abraham con su hijo Ismael, y como Agar arrojó su hijo debaxo de vn arbol que alli estaua, diciendo: No tengo yo de veer morir a mi hijo, y assentando se en frente, començo a dar grandes voces y a llorar muy amargamente, y no se trata cosa alguna de la amargura y dolor que la Virgen Maria nuestra Señora tuuo por la muerte de su muy amado hijo, y de las muchas lagrymas *Gen. 27. g.*
 que en su passion derramo. Tambien se cuenta que el sancto Iacob, pensando que su hijo era diffuncto, rasgó sus vestiduras y se vistio de cilicio, y lloro por mucho tiempo a su hijo. Escriue se ni mas *Tob 1. d.*
 ni menos muy extensamente, el dolor que tuuo el sancto Iob, quando oyo dezir que todos sus hijos eran muertos, y que los auia cogido vna casa de-
 D 3 baxo,

baxo, y queda se como en silencio, como la Virgen vio caer la casa de Israel, y toda la redondez de la tierra sobre las espaldas de su hijo Vnigenito. Con grande encarecimiento trata la misma

Tobia 10. a

Scriptura de la tristeza de Anna madre de Tobias por la ausencia de su hijo, y assi se dize, que lloraua la madre de Tobias con lagrymas irremediables, y que dezia: Ay, ay de mi, hijo mio, para que te embiamos a peregrinar, siendo la lumbré de nuestros ojos, el baculo de nuestra vejez, el contento de nuestra vida, y la esperança de nuestra posteridad. O Anna madre de Tobias porque lloras por tu hijo, al qual el Angel Sant Raphael lleuo consigo, y le acompaño, y te le ha buuelto a tu casa sano y saluo? Dexa estas lagrymas para la Virgen Maria madre de Christo crucificado, cuyo hijo no le acompaña el Angel, sino el atrocissimo pueblo de los Iudios, no para boluerse le a su madre sano y saluo, sino para mofar y escarnecer del, y traspassarle su coraçon con vna lança cruel despues de Crucificado y muerto. Pues por que razon la Scriptura calla estas lagrymas? pues cuenta el llanto que hizo el Rey Dauid por la muerte de su hijo Absalon, quando llorando dezia: O hijo mio Absalon, o Absalon hijo mio, quien me diera que muriera yo por ti Absalon hijo mio, hijo mio Absalon? No vio el Rey Dauid a su hijo Absalon pendiente de la encina, y traspassado con tres lanças, solamente lo oyo dezir, mas esta tristissima madre, con sus mismos ojos vio a su hermosissimo hijo Iesus bañado todo en sangre pendiente en la Cruz, y enclauado con tres gruesos clauos, y que todo esto no se cuenta en la Scriptura, cosa es de espanto. Y lo que mas admiracion pone, es ver, que los Euangelistas

Z

*Lib. 2. Reg.
cap. 18. f.*

sanctos

sanctos escriuieron muy de proposito todos los trabajos, affrentas y dolores del diuino Redemptor, y mostrando se tan solicitos en contar las afflictiones del hijo Sanctissimo, emboluiéron en silencio las angustias, amargura y dolor de la triste madre.

- Basilio.* A todo esso que aueys dicho se responde, que los dolores de Iesu Christo hijo de Dios, fueron dolores de nuestra Redempcion, y por esto los Euangelistas sanctos los escriuieron con tanta diligencia, y por tan extenso, porque conuenia que todos los su piessen, para q̄ diessen al Señor las gracias deuidas. Y tambien se dize, que no fue necesario explicar los trabajos de la Virgen sanctissima, porque de los que el hijo padecio, facilmente se puede conjeturar quãtos y quã grandes fueron los de la madre. Porque si el anima esta mas adonde ama que adonde anima, morando la Virgen sancta, mas en su hijo, que en si misma, bien se sigue, que pues le amaua mas que a si misma, que sintio grandissimamente sus afflictiones.
- B Estando el Sol eclypsado, qual queda la Luna q̄ toda su luz recibe del Sol? no ay para que declararlo, pues la misma razon natural lo enseña, y assi no tenia los Euangelistas, para que gastar tiempo en escreuir la amargura que la Virgen Maria tuuo en la muerte de su hijo y señor nuestro, y quan grande fuesse, dalo a entender en vna palabra el discipulo regalado que quedo a la Virgen en lugar de hijo, diziendo: Estaua en pie junto a la Cruz de Iesu, su madre y vna hermana de su madre Maria muger de Cleophas, y Maria Magdalena. Haziendo mencion el Euangelista sancto de la Virgen, y diziendo que estaua en pie junto a la Cruz la primera antes que las otras, dio a entender, quẽ sintio mas los tormentos q̄ su hijo padecio en la Cruz que todas las demas. En la mesa del Rey

Ioan. 19. e.

Compar.

D 4 ninguno

ninguno come, sino la Reyna. Los Principes, y los otros grandes comē en la mesa del estado. Así pues quando el soberano Rey Christo comia en la mesa de la Cruz los manjares de los tormentos, quiē auia de comer en esta mesa, sino la Reyna su madre? todos los demas Principes y grandes, esto es, los Apóstoles, y los otros sanctos coman otros generos de Cruz y de tormentos. Y así ninguno de todos los sanctos sintio las afflicciones y dolores de Christo, como la Virgen su madre.

Ruperta. Porque se dize que la Virgen estaua en pie jūto a la Cruz, y no se dize que estaua assentada? **C**
Compar. A las personas affligidas, mejor les esta estar assentadas que en pie.

Basilio. La misma Virgen puede responder a effo con las palabras q̄ en tiempos passados escriuió Ieremias, diziendo. Flecho su arco, y puso me como blanco a la faeta. Hizo se Christo arco, quando de vara que era de justicia, se hizo arco de infinita misericordia, esto es, quando la misericordia hizo que se doblasse el rigor de la justicia. Este arco permitio Dios que se flechasse en el tiempo de la Passiō, y así pudo dezir la Virgen: El Padre eterno flecho su arco, quando permitio que se flechasse, y puso me como blanco para que recibiesse todas las faetas de dolores y angustias que deste arco falian. Esta es la razon porque se dize que estaua en pie, y no assentada. Porque no estays assentada Virgen sancta, estando fatigada de dolor, y cansada del camino? Porque flecho Dios su arco, y me puso como blanco para las faetas. Las quales, si yo estuuiera assentada, passaran por alto, y no tocaran a mi coraçon. Es tanta la multitud de gente que ay, que si estuuiera yo assentada, no pudiera ver todos los trabajos, ignominias y tormentos

mentos, que mi hijo sanctissimo suffria, y así para ver y sentir todo lo que padecia, estaua en pie junto a la Cruz, y tambien porque es cosa pesada al cuerpo estar assentado quando esta leuantado el coraçon, como me auia de assentar en el suelo, teniendo enclauado el coraçon en el madero? En el diluuió vniversal no hallo la paloma adonde assentasse su pie, así en el diluuió de la passiō, no hallo la mansuetissima paloma adonde poder assentarse. Si miraua la sanctissima cabeça, hallaua la cercada de espinas, si a los pies y manos, veyalos traspassados con gruessos clauos, si a los ojos, veyalos cubiertos de sangre, si al Sacrosancto cuerpo, veyale todo herido, lastimado y llagado, no tenia adonde pudieffe reposar su spiritu, y por esto estaua con el cuerpo en pie. **E** Tambien estaua en pie, para enseñarnos que si queremos sentir los mysterios de la sancta Cruz, no conuiene que estemos assentados en las cosas terrenas, porque si en ellas nos assentamos, y dellas gustamos, ninguna cosa buena sentiremos.

Ruperto. Quando el Señor quiso transfigurarse en el monte Thabor, lleuo consigo a sus discipulos que le viesse glorioso, y dexo a su madre: porque lleuo a su madre al monte Caluario que le viesse morir, y dexo a sus discipulos para que no le viesse padecer tantos tormentos? Por ventura no mandaua la ley que no se cociesse el cabrito en la leche de la madre: como pues en la passiō se cocio el hijo en las lagrymas de la madre, y la madre en la sangre del hijo. Mandaua se ni mas ni menos, que el que hallaua algún nido de aues o paxaros, que a la madre quando estaua sobre los hueuos o paxaritos no la cogiesse, sino que la dexassen yr y tomassen solos los paxaritos. O celestial y diuino paxaro, des-

*Genes. 8. b.**Matt. 17. 6.**Deut. 14. c.**Exod. 23. d.**Exod. 34. d.**Deut. 22. e.*

pedaçado en el nido de la Cruz de cruelísimos carniceros, porque la paxarita mãsa de tu madre ha de ser juntamente contigo despedaçada? porque quedãdo tu preciosa sangre en la tierra, tu piel en la Cruz, tu carne en el sepulchro, y el anima en el feno de Abraham, en todas estas partes estaua diuidida la Virgẽ, y su coraçon hecho tantos pedaços. Por ventura no era precepto de la ley, que en vn mismo dia no se sacrificasse la oueja juntamente con sus corderitos? Que oueja vuo mas mãsa que la Virgen, ni que cordero mas mãso que el que murio para dar vida a los peccadores? pues como fueron sacrificados en vn mismo dia, y en vna misma hora? Offrecẽ se el hijo en sacrificio al padre, y en el mismo lugar es sacrificada la madre.

*Leui. 22.d.**Gen. 48.d.**Matth. 8.c.**2. Cor. 8.b.*

Basilio. El hijo de Dios quiso que su madre santissima se hallasse en aquella vltima hora de su muerte junto a la Cruz, para dexarla por vnica heredera como la parienta mas cercana. Quando el Patriarcha Iacob estaua a la muerte, llamo a su hijo amado Ioseph, y le dixo. Yo te quiero dexar mejorado entre tus hermanos, y assi te hago donaciõ de ciertos despojos que gane del Amor rheo con mi arco y espada. O soberano Patriarcha Christo, quãdo estauades en la cama de la Cruz a la muerte, y ya para espirar, quisistes q̃ vuestra piadosa madre se hallasse alli junto al tiempo del hazer testamento, que teniades que dexarle? que herencias? o q̃ bienes le mandastes? De vuestra verissima boca sabemos, q̃ teniendo las aues del cielo nidos, y las bestias de la tierra sus cuevas adonde repofar, vos Señor de todo lo criado no teniades adonde reclinar la cabeza, pues quien por hazernos ricos tuuo tanta pobreza, de que bienes queriades hazer testamento, para instituyr por heredera a

ra a

Hra a vuestra madre? Biẽ podeys dexarle vuestras vestiduras q̃ son mas preciosas q̃ la tierra toda, y aũ que el cielo, mas essas os las quitaron con grande furor y faña los Iudios dexãdo vuestro cuerpo desnudo, vestido todo de sangre de pies a cabeça. Hazedle Señor heredera desta sangre, para q̃ sea vestidura de su coraçon, tambien podeys mandarle los clauos de vuestros pies y manos, y la lança de vuestro costado, y la cama de la Cruz en que duerma, y la corona Real, sembrada no de perlas preciosas, sino de agudísimas espinas que traspasan vuestra sancta cabeça, para que se la ponga sobre la fuya, y vltimamente vuestro cuerpo, para que le dé gloriosa sepultura. Que lengua podra dezir, o que entendimiento perceber, quan intenso dolor y amargura tendria la Virgen, quando se viesse heredera de hijo que tanto amaua, y de herencia tan triste y dolorosa? No peque (puedo dezir esta madre angustiada) y en amarguras mora mi coraçon. Bien le esta el nombre de *Maria*, que significa amargura. Como no la auia de tener viendo a su hijo despedaçado a puros tormentos en la Cruz? Quando mando Salomon que se diuidiesse en dos partes el niño, y que se diessse la vna parte a la que dezia, que era su madre no lo siendo, y la otra parte a la otra que affirmaua lo mismo con verdad. Esta que era verdadera madre, enterneciose grandemente oyendo dezir y mandar q̃ se despedaçasse su hijo, quanto mas es de creer, que se enternecieran las entrañas virginales de la madre del Crucificado, quando vio cruelmente despedaçado a su amantissimo hijo? Los rios bueluen al mar de adonde salen para boluer a correr, assi todos los dolores cõ q̃ Christo nuestro Señor era atormentado entraban en el coraçon de la Virgen, como rios en el mar, y de alli

*Iob 27.d.**Lib. 3. Reg. cap. 3. d.**Ecclesiastes cap. 1. b.*

de allí tornauan a su hijo, para que tanto mas y mas atormentassen el anima de la madre, de tal manera estaua ajuntada con el hijo, que todo quanto el hijo padecia en el cuerpo, en el mismo tiempo la madre lo sentia en el alma. Y assi fue mas que martyr, porque los martyres padecen en la carne que aborrecē, y assi dessean atormentarla cō el spiritu, mas la bienauenturada Virgen no padecia en la carne q̄ aborrecia, sino en aq̄lla carne preciosissima de su hijo, que amaua mas que a su vida. El propheta Helias viendo L

Lib. 3. Reg. cap. 19. a. b. muertos a los sanctos Prophetas, y los altares destruydos, con vn zelo feruorosissimo pidio a Dios q̄ le quitasse la vida, assi pues la bendita Virgen viēdo muerto al Rey de los prophetas, y destruydos los altares de Dios q̄ eran los miembros diuinos del gran Sacerdote del mundo, en que se ofrecian tantos sacrificios a Dios, con que affecto, quando estaua junto a la Cruz, rogaria al Señor que le quitasse la vida, juntamente con la de su hijo?

Matt. 26. e. *Ruperto.* Grande animo tuuo esta bendita Señora, pues acōpañó a su hijo viendo le Crucificado entre dos ladrones. Huyerō los discipulos quādo prendierō los Iudios al Señor en el huerto, y la Virgen le siguió hasta la Cruz, y le acōpañó hasta el sepulchro. Que cosa tan nueva es esta, purissima Virgē? como tuuistes animo tan varonil para salir a ver vn tan amargo y lamentable spectaculo? No es costūbre de las mugeres, y en especial de tales salir a ver estas cosas publicas. Cosa es q̄ no les esta bien a las donzellas salir a ver cosas tā sangrientas. El maternal amor, piedad y ternura, no permite q̄ las madres vean la justicia q̄ publicamente se haze de sus hijos. Como Señora, siendo vos la mas honesta de las mugeres, salis en publico a ver la muerte cruel de vuestro hijo?

Basilio.

M Basilio. Hizo que saliesse de su casa esta gloriosa Virgen, la Fee verdadera y firme que con el abatimiento de la passion de su Hijo nunca fue vencida, y la esperança que no se debilito ni perdio su fuerça con tan grande aduersidad: y la charidad con que estauan sus entrañas inflamadas, porque el amor es fuerte como la muerte. Estas tres virtudes se hizieron a vna, y conquistaron el coraçon de la Virgē, y hizierō que saliesse en publico, para que viesse dar la muerte a su vida, y assi fuesse traspasada su alma con el cuchillo de dolor, y no pudo ser menos, pues estaua junto a la Cruz de su hijo.

Ruperto. El propheta Dauid en nombre de Christo crucificado dize. Boluiendo mis ojos hazia mano derecha no vey a quien me conociesse. Que es esto Señor, no veys ay a vuestra sacratissima madre? pues como dezis que estays solo? La madre de los siete Machabeos estuuó a la muerte de sus hijos, pues *Lib. 2. Machab. cap. 7.* tan buena y piadosa madre, como la vuestra, auia de faltar a vuestra muerte?

Basilio. No dize por el Propheta q̄ no ve a quien el no conofce, sino que no ve a quien le conozca a el, porque estaua tā desfigurado que apenas le podian conofcer los suyos. O madre desconsolada leuantad los ojos, y mirad si le conoceys. Las señales que el da *Cant. 5. a.* ua de si para que le pudieffen conofcer, eran sus cabellos aljofarados con las gotas chrystalinās del rocío de la noche, y sus manos destilando myrrha. Mirad Señora con que precioso rocío esta cubierta su cabeça, y como sus manos destilan sangre diuina, la qual para curar las llagas de los peccadores es mas preciosa que myrrha. No son señales estas, por las quales la Virgen puede conofcer a su hijo, y por esto dize bien por el Propheta, que no auia quien

le cono-

de conocieffe segun estaua desfigurado.

Ruperto. Veamos agora, que orden vuo para dar O
decente sepultura al cuerpo diffuncto de Christo.

Basilio. Aueys de saber q̄ llegada ya la tarde, esta-
ua la madre muy triste junto a la Cruz, y no menos
triste toda la demas familia deuota que alli estaua, y
aun en gran manera confusa, viendo por vna parte
al Señor muerto y despedaçado en la Cruz, y por
otra, que no tenian facultad ni hazienda para poder
enterrarle, ni animo para yrse de alli y dexarle. Que
sentiria la triste madre, considerando el poco reme-
dio que auia para enterrar a su hijo? Estaua con to-
da aquella su compañia llorosa prostrada por tier-
ra, y Christo en lo alto enclauado en la Cruz. Si qui-
sieran subir a quitarle de alli, no tenian fuerças, si
vngirle, no tenian con que, si amortaxarle, no ten-
nian sabana, si enterrarle no tenian sepultura, por-
que la bendita Virgen era pobre y forastera, y auia
venido con su hijo sanctissimo a celebrar la Pascua
en Ierusalem. Y tanto mayor era la angustia de
aquella triste compañia, quanto mas se llegaua la
noche obscura, y la vispera de la grande Pascua, y si
quisieran yr a la ciudad y boluer luego era tarde, si
a pedir licencia para enterrar el cuerpo Sancto, nin-
guna dellas conoscia a Pilato, si se yuan de alli y le
dexauan sin enterrar, temian que vendrian los Iu-
dios y le enterrarian adonde ellas no supieffen, si se
quedauan alli aquella noche, que vendrian los Iu-
dios y las matarian, el amor que al diffuncto tenian,
las combidaua a que se quedassen, y el temor de la
noche obscura las compelia a que se fuesfen. Y aun-
que la Virgen estaua muy angustiada en como en-
terraria a su hijo, con todo esto estaua muy agena
de pensar, que Ioseph o otro alguno procuraua esto.

De

De lo qual podemos facar vn prouechofo docu-
mento, y es, quando nos vieremos cercados de an-
gustias, no deuemos desfmayar ni desconfiar, por-
que quando nos parece que estamos desamparados
y sin remedio, suelen succeder mejor nuestrs ne-
gocios, como se puede ver en este exemplo, q̄ estan-
do la Virgen en esta agonía que he dicho, andauan
Ioseph y Nicodemus buscando las cosas necessarias
Q para el entierro del Señor. Salen pues de Ierusalem
estos sanctos varones con todas las cosas que eran
menester para este effecto, y como el Sol se auia
puesto, y las tinieblas començauan a cubrir la tierra,
y era el camino vn poco largo, viendo los venir
la Virgen con todas las demas sanctas mugeres que
estauan con ella, como tenian los ojos llorosos, pen-
saron que eran otros nuevos Longinos, y q̄ las esca-
leras que trayan para descender de la Cruz el cuer-
po diffuncto, eran lanças, y que venian de nueuo a
traspasar a su sanctissimo Hijo, y no a enterrarle, ha-
sta que llegaron y los conosciéron. Quien los viera
venir de refresco al entierro del sancto crucificado,
que de lagrymas derramauan, que de suspiros dauã,
no hablauan palabra, porque el grande dolor que te-
nian por la muerte de quien en vida tanto amauan,
los auia hecho enmudecer, y assi faltauan palabras, y
sobrauan lagrymas, y estauan tan attonitos, que quan-
do llegaron, no pudieron dar el pesame a la triste ma-
dre, ni la dolorosa madre pudo darles gracias por su
venida, todos estauan como muertos, no se podia co-
rar entre los viuos aq̄lla huertana familia, viendo de-
lante sus ojos muerto a quien les daua vida. Biẽ se cõ-
plico aqui lo q̄ el Señor en dias passados auia dicho:
R Dexad a los muertos enterrar sus muertos, pues para
enterrar a este S. muerto, no ay sino otros muertos.

Matt. 8. e.

Quan-

Quãdo los venerables varones subierõ por sus esca-
 leras a baxar el cuerpo de su maestro y Señor, y le
 vieron tan atormentado, los ojos cerrados, el cuer-
 po llagado y mal tratado, los cabellos arrancados, la
 sangre elada, la boca vn poco abierta, la carne dene-
 grida, el aspecto como consumido, y finalmente la
 phisionomia del rostro casi como deshecha, rãto fue
 el dolor que tuuieron, que por poco cayeran de alli
 abaxo. Confortados pues con el fauor diuino, defen-
 clauaron el sagrado cuerpo, y le baxaron poco a po-
 co hasta la tierra. Recibele la dolorosa madre, y con
 grande sentimiento comiença a dezir. O amado hi-
 jo mio, que ya que no te pude posseer viuo, te tengo
 muerto. Quantos años ha que no has estado en mi
 seno, ni te he tenido a mis pechos? O vida muerta y
 lumbré de mis ojos, o resplandor del Padre, o luz de
 gloria escurecida, o hermosura affeada. Que manos
 son aquellas que tal han parado tu diuina figura?
 Que corona es esta que mis manos hallan en tu ca-
 beça? Que llaga y herida cruel es esta que veo en tu
 costado? Son estos aquellos tus ojos de paloma con
 que mirauas los peccadores y los conuertias? Son
 estas aquellas manos que tocando los leprosos los
 sanauan, y los muertos resuscitauan? Es esta la boca
 por donde salian palabras de vida eterna? Tanto
 han podido las manos de los hõbres contra su Dios?
 Que heziste hijo mio, para que los Iudios te crucifi-
 cassen? que causa vuo para darte la muerte? Estas
 son las gracias de tantas buenas obras? este es el pre-
 mio que se da a la virtud? esta es la paga de tanta do-
 ctрина? hasta aqui ha llegado la malicia del mundo?
 hasta aqui los ardidés y maldad del demonio? y ha-
 sta aqui la clemencia de tu eterno Padre? Tanto fue
 necessario para satisfazer por la culpa de vn solo
 hombre?

T hombre? Que hare sin ti hijo mio? como no me ha-
 blas lengua del cielo, que a tantos consolaste con tus
 palabras? a tantos diste habla y vida? quien te ha pue-
 sto tanto silêcio que no hables a tu madre? Como no
 me dexas algun don o pieça de tu Pontifical, siendo
 el gran Sacerdote y Pontifice del mundo? yo la to-
 mare con tu licencia. Esta corona Real sera la princi-
 pal cosa que yo tenga. Destos clauos, y desta lança
 quiero ser tu heredera, estas joyas tan preciosas guar-
 dare yo siempre en mi coraçon. Estas y otras pala-
 bras lastimosas diria la Virgen, leuando los suspi-
 ros al cielo, y haziendo llorar amargamente a todos
 los que estauan presentes. Como fuese ya tarde, y
 quisiessen dar al cuerpo sepultura, con entrañas de
 madre tenia fuertemente al hijo difuncto, y a penas
 permitia q̄ le amortajassen, y dezia. Dexadme muer-
 to a mi hijo, pues no le puedo tener viuo, mas si es
 necessario que sea sepultado, ya que tengo sepultado
 mi coraçon con el fuyo, sepultad mi cuerpo tambiẽ,
 pues es vno mismo con el fuyo. Despues que la ma-
 dre triste dio lugar para que vngiessen el cuerpo sa-
 grado con muchos olores aromaticos, y confectio-
 nes preciosas, como era costũbre hazer a los nobles,
 y principales caualleros, amortajaron le en vna saba-
 ña. Bienauenturada se puede llamar el alma, que con
 su entendimiento asistiere en este sancto entierro,
 bien tiene en que poder ocuparse, porque puede
 guardar la Cruz, o los clauos, o acompañar a la ma-
 dre Sancta, o ayudar a llevar el cuerpo difuncto.
 Que exequias tan tristes, que muerte tan lamenta-
 ble de tan noble difuncto? pues que se han hecho los
 clerigos? adonde estan? todos se han ydo. Adonde
 estan las hachas, cirios y candelas? no ay luz alguna,
 todo es obscuridad, que ya era de noche, no ay põpa
 E funeral,

funeral, sino vn pequeño acompañamiêto, no se tañen campanas, folamente suena grãde ruydo de voces, folloços y suspiros: aunque no ay duda de que baxarian muchos Angeles con vestiduras de luto y de tristeza para cantar y hazer processiõ en las exequias de su Señor y Dios, porque si todas las criaturas irracionales de los cielos y tierra mostraron tan grande sentimiento, y señales de dolor, y las racionales por quien padecia, justo era que tambien las espirituales (si posible fuera) hizieran sentimiento, y dieran muestras de dolor, y que no se apartaran vn punto del cuerpo, del qual nunca se aparto la diuinidad. Desta fuerte sepultaron al noble diffuncto en vn sepulchro nueuo, que estaua alli cerca, en el qual quedó el coraçon de la Virgen sepultado cõ la vida muerta. Alli depositemos nuestras almas, en tanto q̄ viuimos en este siglo, para q̄ despues sean trasladadas en la bienauenturança del cielo para siempre.

Capitulo tercero, En que se declaran estas palabras, Gratia plena.

Basilio.

*Lib. 3. Reg.
cap. 10. 6.*



PA R. A hazer Salomon aquella obra magnifica y admirable del throno de su gloria, entre todos sus thesoros y riquezas no hallo cosa tan preciosa, que se pudieffe comparar con el marfil. A si pues entre los Angeles, ni los hõbres, no vuo quientanta plenitud de gracia tuuieffe como la Virgen Maria, porque auia de concebir y parir al mismo hijo de Dios, y del marfil de su cuerpo, la vir-

la virtud del muy alto, que es el Spiritu sancto, auia de labrar sin manos throno magnifico y admirable para si mismo, y por esto con razon el Archangel annunciando a la Virgen sancta este soberano mysterio de la Encarnacion del hijo de Dios, la saluda con tales palabras, diziendo, *Gratia plena*. Las cuales denotan excellencia entre todas las puras criaturas, como quien da a entender, que entre todas ellas no ay a quie se pueda dezir, *Gratia plena*, como a la Virgen Maria, porque en fabricar el omnipotente Dios este animado throno para su Magestad, mostro la fortaleza de su braço, descubrio la excellencia de su arte, y hizo alarde y demonstracion de la subtileza de su ingenio. Estaua muy de gracia, quando tomando el diuino pinzel en su ingeniosa mano, començo a pintar con viuos colores y matices de virtudes y perfecciones a esta bendita Virgen, y tan graciosa la dexo (que esto quiere dezir llena de gracia) que fue la mejor obra que jamas vuo en el mundo, ni es posible poder se hallar tan curioso y elegante retrato en todos los Reynos. No se hallara en el de los infernos, ni en el de los hombres, ni aun en el de los Angeles. No en el de los infernos, porque los Principes del estan prostrados pecho por tierra delante desta imagen hecha de la mano de Dios. En figura de lo qual *Lib. 1. Reg. cap. 5. a.* esta escripto, que los Philisteos auiendo captiuado el arca del Testamento, pusieron la en el altar de su idolo Dagon, mas ella no cõsintio que la ygua lassen con quien era inferior, y asi dio luego con el en tierra, cortadas las manos y la cabeça, porque el peccado original significado por la cabeça, y el actual por las manos del idolo, el qual era representacion del Principe de los demonios, yazen por tierra

E 2 rendi-

rendidos, prostrados y vencidos delante del arca de Dios, que es la bendita Virgen. Ni en el reyno de los hombres se podra hallar otra tal, porque la sagrada **Z** Scriptura cuenta, que en tiempo de Noe vuo vn diluuió vniuersal sobre la tierra, y cubrio los montes mas altos della, sola el arca de Noe andaua sobre las aguas. Afsi ni mas ni menos en el mundo vuo vn diluuió vniuersal de peccado original y actual, y cubrio todos los montes altos, comprehendio todos los sanctos, a ninguno perdonó, sola el arca de Dios, que es la Virgen, no pudo ser cubierta con las aguas deste diluuió, y afsi excedio con grandes ventajas a todos los hombres, en cuyo Reyno ninguno pudo ser yguál a esta bendita Virgen. Y menos en el Reyno de los Angeles. Lo qual se puede manifestar con el argumento que el Apostol S. Pablo hizo a los Hebreos, para prouar que Christo era mayor y mejor que todos los Angeles, y afsi dize: Es Christo tanto mejor que los Angeles, quanto mas excelente nombre heredó que todos ellos, porque a quien de los Angeles dixo Dios: Tu eres mi hijo, yo te engendre? Cierta es que a ninguno, y dixo lo a Christo: luego Christo es mas excelente que todos ellos. De la misma fuerte philosophamos en nuestro proposito. Quien de los Angeles pudo dezir a Dios: Tu eres mi hijo? ninguno, y pudo la Virgen dezirlo con verdad, porque realmente fue madre de Dios, luego la Virgen es tanto mejor que los Angeles, quanto mas excelente nombre y dignidad heredó que todos ellos. Luego bien inferimos, que en todos los reynos, ni en el de los infernos, ni en el de los hombres, ni en el de los Angeles ay obra tan insigne y admirable como esta que fabricó el omnipotente Dios con su diuina mano, y la illustro con el resplandor de su gracia

*Genes. 7. c.**Hebr. 1. b.**Psal. 2.***A**

gracia celestial. Y sabiendo esto bien el Archangel la llama, Llena de gracia, y tambien porque excedio a todas las almas que congregaron para si las riquezas inestimables de gracia que Dios por tassa y medida les concedio, mas la Virgen sola merecio conseguir mayor plenitud de gracia que otra alguna, porque auia de contener en si al author de la gracia, y si antes que concibiesse estuuó llena de tanta gracia; quien podrá pensar quanta tuuo despues de auer concebido? No ay lengua humana que lo pueda explicar, ni entendimiento criado alcançar. Solo esto podemos dezir, que afsi como fue crecido el delito de Eua, afsi en la Virgen el rio caudaloso de la plenitud de diuinas gracias y dones salio de madre, porq̄ si Eua nos cubrio con su culpa, la Virgen desterro la culpa, y nos cubrio con su abundante gracia. Eua truxo tinieblas al mundo, y la Virgen luz. Eua muerte, y la Virgen vida. Eua no quiso creer a Dios quando amenaçaua con la muerte a quien comiesse del fruto vedado, la Virgen dio entero credito al Archangel. Eua tuuo soberuia, la Virgen humildad, pues no quiso llamarse Reyna, ni esposa, ni hija, sino esclaua de Dios. Eua fue desobediente, la Virgen obedecio al Embaxador del cielo, y en ella se restauro lo que en Eua se auia perdido. Quiso Dios en esto manifestar su admirable Sabiduria. Por ingenioso artifice tenemos al que haze vn hermoso vaso de oro, pero si despues de quebrado, del mismo oro haze otro mas precioso, puede se llamar el tal artifice muy auentajado en su arte. El sapientissimo artifice del vniuerso en el principio del mundo, fabricó vn vaso muy hermoso que fue Eua, y de tal suerte le hizo pedaços el demonio quando se dexó engañar, que no podia tener vna sola gota de agua de gracia: mas el mismo

*Prou. 3. 1. d.**Genes. 2. c.**Comp.*

artifice criador de cielos y tierra hizo otro vaso perfectissimo lleno de gracia, q̄ es la Virgen, y por esto el Archangel en su saluracion dize, Llena de gracia.

Ruperto. Declaradme que gracia es esta, de la qual lleno el omnipotente Dios a la Virgen, porque de esse mismo lenguaje v̄sa la Scriptura sancta tratando de Sant Esteuan, del qual dize, que fue lleno de gracia, y de Zacharias y Elisabeth padres del Bapusta que fueron llenos de Spiritu sancto. Y aun de Christo siendo author de la misma gracia se dize, que fue lleno de gracia y de verdad.

Actos. 6.c.
Luc. 1.d.
& f.

Ioan. 1.b.

Basilio. Fue tal la plenitud de gracia que tuuo la Virgen, qual conuenia a la que auia de concebir y parir a la fuente de todas las gracias, y como quié estaua mas cerca desta fuente, beuio della mas larga y copiosamente, que otra alguna pura criatura. Y para que mejor se entienda esto, deueys aduertir, que la plenitud de gracia se puede considerar o en si, o en el que la recibe. Considerando la en si, entonces diremos, que vno tiene plenitud de gracia, quando la gracia llega a la cumbre y a lo mas alto, no solo intensiuamente quanto a la essencia, pero extensiuamente quanto a la virtud de la misma gracia, quiero dezir, que entonces tendra vno plenitud de gracia, quando el tal tiene la gracia, no solo en la mayor excellencia que se puede tener, mas tambien en la mayor extension quanto a todos los effectos de la gracia. Y esta plenitud de gracia fue propria de Christo, al qual pertenece, que de la abundancia de gracia que recibio haga participantes a sus miembros que son los fieles, de los quales es el cabeça. Por esto despues que Sant Ioan dixo: Vimos al vnigenito del Padre, lleno de gracia y de verdad, añadió luego diziendo, De su plenitud recibimos todos nosotros.

Y así:

D Y así como de la cabeça que esta en lo mas alto *Compar.* del cuerpo, se deriua virtud a todo el, así la cabeça de la Iglesia Christo, puesto en el mas alto y eminente lugar de la Iglesia, influye en los miembros della, que son los fieles, virtud y gracia: cō que se viuifica, rige y gouierua. Si consideramos la plenitud de gracia en el que la tiene dezimos, que entonces tiene vno plenitud de gracia, quando la tiene plenamente segun su condicion y capacidad, si quiera sea segun la intensiō, o segun la virtud de la misma gracia. Segun la intensiō digo, quando en el que la tiene esta la gracia intensa, conforme al termino que Dios le tiene puesto, y en este sentido se entiende lo que el Apostol dize. A cada vno de nosotros es dada gracia, segun la medida que Christo ha puesto, y segun la virtud de la misma gracia, tiene vno plenitud de gracia quando tiene la que es suficiente para todas las cosas que pertenecen a su officio y estado, de la qual hablo el Apostol, quando dixo, A mi el minimo de todos los Sanctos es dada esta gracia de alũbrar a todos. Y esta es la que Christo communica a *Ephes. 4.* sus miembros. De todo lo qual sacamos en limpio, que si el Archãgel dixo a la Virgen, *Gratia plena*, esso no fue porque la Virgen tuuiesse plenitud de gracia en la mayor excellencia que se puede tener, ni en la mayor extension quanto a los effectos de la gracia, porque esta plenitud es propria de Christo, mas dixo, *Gratia plena*, porque tuuo la plenitud de gracia, que fue suficiente para aql estado de ser madre del Vnigenito hijo de Dios, para el qual era escogida. Y tambien de Sant Esteuã se dize, q̄ fue lleno de gracia, porque tenia la gracia q̄ era necessaria para ser idoneo ministro, y fiel testigo de las obras y doctrina de Christo. Toto esto podemos entēder cō vn exēplo.

Ephes. 3.b.

Compar. Solemos dezir que vna casa esta llena de riquezas: Lo primero, porque no faltan: Lo segundo, porque ay mucha abundancia: Lo tercero, porq̄ no puede ca ber mas en la casa. Afsi pues S. Esteuan estuuvo lleno de gracia, porque no le falto la que fue menester, la Virgen fue llena de gracia, porque la tuuo muy copiosa y superabundante, y Christo fue lleno de gracia, porque no la podia tener mayor, pues tuuo la mayor que se pudo tener.

Compar. *Ruperto.* De lo que dixistes que Christo es cabeza F de la Iglesia, y que sus miembros son los fieles, se pue de bien entender la plenitud de gracia, que tuuo la Virgen. Porque afsi como la cosa mas cercana a la cabeza, y la que mas copiosamente recibe los influ xos della es el cuello: afsi la Virgen es la que mas cõ juncta estuuvo a esta soberana cabeza Christo, y la q̄ recibio mas abundātes dones de gracia, y afsi como el cuello es la cosa mas alta del cuerpo fuera de la ca beça, afsi la Virgen tiene el lugar mas alto y eminente en la Iglesia fuera de Christo, y afsi como por el cuello se inclina la cabeza a mirar todo el cuerpo, afsi por intercession y ruegos de la Virgen, fauorecē y ampara Christo a todos los miembros de su cuer po, que son los fieles de su Iglesia.

Canti. 7. b. *Basilio.* Para significar esto que aueys dicho, el Spi ritu sancto hablando de la Iglesia, dize, que su cuello es como torre de marfil. Si miramos quien es el cue llo de la Iglesia, hallaremos que es la Virgen por las razones que aueys traydo. Y llama se de marfil por la plenitud de gracia que tuuo mas que todos los fie les de la Iglesia. Porq̄ afsi como el marfil es vn huefso G blanco y hermoso que se saca del Elephante giboso y feo, afsi aunque la Virgen salio del Elephante gibo so y feo de nuestra naturaleza, con todo esto fue age na de

na de la fealdad del peccado, y como blanco marfil hermo seada con la plenitud de gracia que le fue da da mas abundante que a todos los demas sanctos. Y afsi la Virgen es, la que como cuello fortissimo tie ne conjunctos los miembros de la Iglesia con la cabe ça que es Christo, ella los sustenta, ella es la que reci be primero los spiritus vitales, y los influye en to dos los miembros de la Iglesia, y finalmente la que esta llena de virtud y vida, recebida de la cabeza ce lestial a quien esta tan conjuncta quanto en lo natu ral el cuello a la cabeza, y afsi mora en ella toda gra cia de vida y de verdad, y no es mucho, pues es madre del que nacio lleno de gracia y de verdad.

H *Ruperto.* Esta plenitud de gracia que tuuo la Vir gen, entiendo que no fue otra cosa, sino tener los do nes del Spiritu sancto, de los quales tratando Esaias, dixo: Saldrā vna vara de la rayz de Iesse, y produzi ra vna flor que es Christo, sobre quien reposara el spiritu de Sabiduria, y de entendimiento, el spiritu de consejo y de fortaleza, el spiritu de sciencia y de piedad, y el spiritu del temor del Señor. Grande abũ dancia de gracias celestiales conuenia tener la vara de Iesse que es la Virgen, pues en la flor que es Chri sto reposa el Spiritu sancto con sus maravillosos do nes. Y si desta olorosa flor redunda tanta fragancia en el huerto de la Iglesia, la mas participante fera la vara de adonde nacio esta diuina flor, y afsi puede con razon dezir: En mi esta toda gracia de vida y de verdad. Por esto era justo que la Virgen fuesse ador nada de semejantes dones, para que llena de gracia diefse con su felicissimo parto gloria a los cielos, Redemptor a los hombres, paz a los discordes, fee a las gentes, fin a los vicios, orden a la vida, y correction a las costumbres.

Basilio. Fue tan llena de gracia la Virgen, quanto conuenia a la que auia de ser madre del hijo de Dios, para que assi fuesse madre conueniente para tal hijo, pues el hijo lo era para tal madre, porq̄ ni a Dios le conuino otra madre sino la Virgen, ni a la Virgen otro hijo sino Dios, y esto es, porque entre las madres no nacio otra mayor que la Virgen, ni entre los hijos otro mayor que el hijo de Dios. Bien pudiera Dios hazer otro mudo mayor, y otro cielo mayor, pero no pudiera Dios hazer otra madre mayor que la fuya, porque la hizo a pintar como querer, y assi fuera de aq̄lla naturaleza humana que supposito en si el Verbo diuino en vnidad de supuesto, no ay criatura alguna en la qual respládezca tanta plenitud de gracia como en la Virgen, y esta es la causa porque el Archangel dixo en su salutacion, *Gratia plena.*

Ruperto. Dezidme agora, quando fue dada a la Virgen esta plenitud de gracia? Y la razon de mi pregunta consiste, en que quando fue concebida fue preservada del peccado original, y llena de gracia, y aũ confirmada en ella, para que no pudiesse peccar, y assi quando el Archangel dixo, *Gratia plena*, parece que no dio a entender nueua plenitud de gracia, sino que hizo relacion de la que le fue dada en su concepció.

Basilio. Facilmente se puede responder a vuestra dificultad, diciendo, q̄ aunque la gloriosa Virgē en su Concepcion fue llena de gracia, con todo esto agora auiendo de concebir al hijo de Dios, fue otra vez llena de mayor gracia, y esto dieron a entender las palabras del Archangel, quando dixo: El Spiritu sancto sobreuendra en ti. No dixo absolutamēte vēdrá, sino sobreuendra. Porq̄ primero vino en la Virgen quādo fue cōcebida, preservandola del peccado original, y agora auiendo de cōcebir en su vientre al hijo de

Luce 1. d.

de Dios sobreuino. Esto es, vino otra vez en la Virgen cō mayor plenitud de gracia, porq̄ no solo sanctifico su mente, mas tãbien su vientre segū la exposiciō del postillador de la sagrada Scriptura. Y S. Athanasio acerca desto dize, q̄ para q̄ la Virgē de todo en todo pareciesse graciosa, la lleno el Spiritu sancto de su gracia cō todas las virtudes essenciales q̄ tiene por razō de su principado. En lo qual este glorioso Doctor da a entender la gracia excellētissima y eminentissima de la Virgen. Porq̄ la gracia q̄ a esta Señora fue dada, no fue vulgar ni ordinaria, como la q̄ se halla en todos los otros sanctos, mas es aq̄lla gracia que el Spiritu sancto tiene a mano, para manifestar y cōprobar su diuino principado. Manifiesta se, y comprueba se el principado del Spiritu sancto en la gracia y dones q̄ dio a la bendita Virgen. Esto se puede bien entender, cō vn exemplo de la sagrada Scriptura, adō se cuenta, q̄ Abrahā dio a Isaac todo quāto tenia, y a los hijos de las cōcubinas hizo mercedes, y en vida los aparto de su hijo Isaac. Assi pues a todos los hombres y Angeles dio el Spiritu sancto grandes dones, pero en la Virgen sancta baxo con todas sus virtudes essenciales, cō las quales manifiesta su principado, y aparto a la Virgen de entre los hombres y Angeles, eligiendo la por madre de Dios.

Ruperto. Dexemos agora esta materia, pues queda ya declarado como la Virgen fue llena de gracia, y boluendo sobre nosotros, tratemos de lo que deuemos hazer, para llenar nuestros coraçones de la gracia del spiritu diuino.

Basilio. Para esto es neccessario, que los desocupe- mos del amor de las cosas del mundo. En figura de- esto se cuenta en las Sagradas letras, que nunca fal- to azeyte, mientras no faltaron vasos vazios, mas en fal-

Lyranus su- per Luc. 1. D. Athana- sius super- Euangelii- Incarnatio- nis.

Gen. 25. d.

Lib. 4. Reg. cap. 4. a.

en saltando, luego cesso el azeite. Y a este proposito es lo que dixo el Señor. Abre la boca de tu corazón, y yo le llenare; lo qual no puede hazer cosa criada. Entonces se abre y dilata el corazón, quando se vazia del amor del mundo; y así los corazones que están vazios deste amor, son llenos del azeite de la gracia diuina, la qual no tiene terminos, fino los que nosotros le ponemos, quando tenemos nuestros corazones llenos de las affecciones del figlo. Y si queremos espaciarnos vn poco por los anchurosos campos de la sancta Scriptura, y reboluer de espacio las letras diuinas, Propheticas, Euangelicas y Apostolicas: hallaremos, que lo primero que el Señor pidio a los que le vüiesen de seguir, fue que desocupassen los vasos de sus corazones de todo lo que es mortal y terreno. Porque cierto es, que la gracia de Dios y el amor del mundo, no pueden habitar en vno juntamente, y así no es posible que dexé de peligrar en el alma, el que en el cuerpo no se hiziere peregrino a las cosas deste mundo. Esta es la razon porque mandó Dios al Patriarcha Abraham que saliesse de su tierra y parentela, y de la casa de su padre. Por ventura este sancto Patriarcha no podia seruir a Dios en su patria, y en casa de su padre? Si, mas no con tanta commodidad, porque si los padres, parientes y conosciados no fueran impedimento, nunca el Señor le mandara que saliera de la casa de su padre, y de entre sus parientes, y de su patria. No estaua ignorante Dauid desta voluntad diuina, quando hablando con el anima desseosa de seguir y seruir a Dios le dezia: Oye hija y ve, y inclina tu oído a mis palabras. Quien tanta atencion pide, importante consejo quiere dar, y es este. Oluidate de tu

*Psal. 80.c.**Gene. 12.d.**Psal. 44.c.*

de tu pueblo; y de la casa de tu padre, y teniendo tu corazón vazio de estos terrenos affectos, llenarle ha Dios de su gracia.

Ruperto: Si me manda Dios que ame a mi padre, y a mi madre; como tengo de dexarlos? No feria por ventura cosa impia menospreciarlos?

Basilio. Palabras son estas que dire, dignas de andar estampadas en nuestra memoria, y fixas en nuestro entendimiento. Si es cosa impia menospreciar a los padres carnales, menospreciarlos por Christo es cosa pijsima, porque el que dixo: Honra a tu padre y a tu madre, esse mismo dixo: El que ama a su padre y a su madre mas que a mi, no es digno de mi. Verdad es, que se ha de amar el padre terreno, pero mas el celestial. Y creed esto que os digo, que con dificultad podreys hallar a Dios entre vuestros padres y parientes. La Virgen soberana, y el bendito Joseph, buscaron entre sus parientes y conosciados al niño Iesus perdido en Ierusalem y no le pudieron hallar, y pensays vos hallarle entre vuestros padres, y parientes? Si quereys hallar perfecta salud, huyd de entre ellos, huyd de medio de Babylonia, huyd de la cruel espada de Aquilon. Y aunque vuestra madre se mese sus cabellos, rasgue sus vestiduras, y os enseñe los pechos con que os crió, y aunque vuestro padre este prostrado a la puerta delante de vos, y os pida con grande encarecimiento que no le dexeys, saltad por encima de vuestro padre, y sin derramar lagrymas de vuestros ojos, yd volando a abraçaros del estandarte de la Cruz. Es genero singular de piedad ser cruel en este caso. Tiene el mundo enemigo la espada en la mano para mataros, y vos aueys de hazer caso de las lagrymas de vuestra madre? De cierto Religioso nouicio se cuenta, que queriendo su ma-

*Exod. 20.b.**Exod. 21.c.**Matt. 15.m.**Matt. 10.d.**Luc. 2.g.**Iere. 51.a.**Zacha. 2.b.**D. Hieron.**in. epist. ad**Heliodorū.**Exemp.*

su madre facarle de la religion; pensando mouerle con grande abundancia de lagrymas, respondio desta suerte: Christo por amor de su madre no baxo de la Cruz; assi yo tampoco dexare por ti la Cruz de la penitencia. Parece que este nouicio auia leydo lo que el diuino Chrysofomo dize por estas palabras, Preguntó re, Religioso: Para que buscas a tu padre? para que buscas a tu madre? O es Christiana tu madre, o no es Christiana, o es sancta o peccadora. Si es sancta, ella se goza de que siruas al Señor; si es peccadora, dexala, porque esta muerta, y sigue a Iesus. El que tiene a Iesus, tiene padre y madre, tiene hijos, y toda quanta parentela quisiere. Pues para que buscas a los muertos, sigue al viuó Iesus y dexa a los muertos que entierren sus muertos. Si el Señor no quiere que el hijo de sepultura a su padre, y es genero de piedad tener esta impiedad por seguir al Señor, si queriendo los discipulos boluer a su casa para renunciar en los suyos sus haciendas, y el diuino Maestro no lo consintio, bien se sigue, que el que determina seguir a Christo por el camino de la perfection, deue huyr de todo lo que le puede apartar deste buen proposito. Por esto los Apostoles dieron de mano a todas las cosas deste mundo por seguir al Señor. Pues si nosotros queremos imitarlos, dexemos el mundo, menospreciemos todo lo que ay en el, no nos dexemos enganar de la muger de Phutiphar, y para que nos escapemos mejor desta Egypcia señora del siglo, huyamos como Ioseph dexando le la capa en las manos. Caminando Helias al cielo en vn carro de fuego, no pudo subir con capa, y assi uo de dexar en el mundo las vestiduras del mundo. Subiendo el Señor alo alto de la Cruz, dexo sus vestiduras en la tierra.

En lo

*D. Chrysof.
tract. de com
punctione.*

Matth. 8. c.

Luc. 9. g.

Gene. 39. b.

*Lib. 4. Reg.
cap. 2.*

Mat. 27. e.

En lo qual se da a entender, que deuemos seguir al desnudo Crucificado, y subir al cielo desnudos de las vestiduras de la tierra. La generosidad y nobleza de sangre, la gentileza del cuerpo, la disposicion elegante, la iuuenil hermosura, las heredades y posesiones, los sumptuosos edificios y anchurosos palacios, las ricas y abundantes alhajas, los illústrés titulos y honrosas dignidades, la sciencia y sabiduria del siglo, todas estas cosas son vestiduras del mundo, y el mundo ama lo que es suyo, y estas vestiduras han de durar para siempre? No, ni aun mucho tiempo, porque el mundo no las da a los hombres por mucho tiempo, ni aun el hombre puede Y estar mucho tiempo en el mundo. Y despues que el hombre aya salido del mundo, abrigarle han por ventura estas vestiduras? No, ni le aprouecharan cosa alguna, antes le dañaran. Que le aprouechara su soberbia? que la jactancia de sus riquezas? que la porencia del siglo? que el vano del eyte? que el breue contento? que la falsa alegría? que la grande familia? que la mala concupiscencia despues del del eyte? Adonde esta el juego? adonde la risa? adonde la arrogancia y vana gloria? Como el parto de tanta alegría es vna monstruosa hija, que da mala y perpetua vejez, que es lamentable tristeza. Esto tienen los contentos humanos, que duran poco y cuestan mucho. Es breue el contento, y eterno el tormento. Segun esto, si quereys viuir contento, menospreciad le, y le tendreys, si quereys fer rico, menospreciad las riquezas, si quereys fer glorioso, dad de mano ala gloria del mundo, si quereys vencer a vuestros enemigos, no hagays caso de sus injurias, no querays fofiego ni descansos en esta vida, para que le tengays en la otra.

Demas

Demas desto conuiene, que el que se determina de seguir al Señor, dexé tambien las cobdicias y desseos de la tierra. Y así aunque los Apostóles quãto a las riquezas dexaron poco, mas quanto a la voluntad y desseo dexaron mucho, porque aunque fueran señores de todo el mundo, sin falta lo dexaran por seguir al Señor. Y por esto, mucho dexa el que renuncia los desseos del figlo, porque si en el que dexa el mundo viue el desseo del, cierto es q̄ no le sigue cosa el auerle dexado: antes la cobdicia y desseo haze mas daño que la real possession. Que nos aprouechá el auer dexado esta poca o mucha hacienda que tenemos, si han hecho asíeto en nosotros las cobdicias y desseos della? Regozija se grandemente el demonio, de q̄ auiendo dexado en el mundo haciendas gruesas, y honras percederas, ágora que estamos priuados dellas, y corradás las exremidades de los dedos de pies y manos como otro Adonibecech, andemos a coger las migajas y menudencias de las cosas de la tierra, y que seamos vencidos con cosas muy pocas, y que apeteciendo cosas viles, tengamos viles tentaciones. Acerca de lo qual deueys notar, que el Apostól no dixo, que el oro, o la plata era rayz de todos los males, sino la cobdicia: y tampoco dixo, que los ricos caen en tentación y en laço de Sathanas, sino los que quieren ser ricos: y así el Apostól no persigue a los que posseen riquezas, sino a los que tienen cobdicia, porque es madre de muchos desseos nociuos y dañosos, que causan muerte y perdicion en el alma. En figura desto refiere la Scriptura sagrada, que el sancto Moysen tocando con su vara el poluo de Egypto, hizo que se engendrassen innumerables moxquitos, que de dia y de noche picauan y lastimauan a los Egypcios. Esto tiene el poluo de las cobdicias

*Judicij 1. b.**1. Tim. 6. b.**Exod. 8. d.*

cias terrenas, que engendra innumerables moxquitos de congoxas y cuydados, que de dia y de noche no cessan de lastimar al alma. Y por esto dixo el Apostól a su discipulo: Tu hombre de Dios huye destas cosas. Muchos ay, que auiendo dexado ya las cosas del mundo, tornando las a ver las tornan a dessear, a los quales dize el Señor, que no son conuenientes para el Reyno de los cielos. Auian salido los hijos de Israel de Egypto, y vencido con el fauor del cielo grandes dificultades, y en el camino de la tierra de promission desseauan los ajos, cebollas y repollos de la tierra de Egypto, y así murmuraron contra Moysen, diciendo. Para que nos heziste tanto mal en sacarnos de Egypto? No te acuerdas que en Egypto te deziamos que nos dexasses en paz seruir a los Egypcios, y que mejor nos estaua a nosotros seruir a los Egypcios que morir en el desierto? Palabras son estas de gente desesperada, y que desfmaya en las tribulaciones. No tuuieron razon en dezir semejante cosa. Mejor es morir en el hiermo que seruir a los Egypcios, porque el que muere en el hiermo, por estar apartado de los Egypcios, esto es, de los Rectores de las tinieblas, y del poder de Sathanas tiene algun aprouechamiento, aunque no pudo llegar al fin y termino. Y así mejor es al que busca la vida perfecta salir del mundo y morir en el camino, que estar se de continuo en el mundo. Mejor es començar a obrar bien, aunque no lo puedas acabar, que estar siempre sin apartarte del demonio. Y aunque es cosa dificultosa dexar el hombre al mundo con todos sus bienes apparentes, cobdicias y desseos, ninguna tiene mayor dificultad, que dexarse y negarse el hombre a si mismo, lo qual se haze quãdo el hombre defarrayga de su coraçon su propria voluntad, y en su lugar

*Luca 9. g.**Numerorij
cap. 11. b.**Exod. 14. e.*

F lugar

lugar planta la de Dios, y la lleva por guia y norte en todas sus acciones, y quando llamando el demonio a la puerta de su voluntad, y tentando le con sus engaños, y el mundo cō sus falsas esperanças, y la carne con sus desordenados deleytes se niega y les da cō la puerta en los ojos, diziendo, que passen delante, que no es a quien ellos buscã, ni viue alli quien ellos piensan. Esto es, dexarse y negarse el hōbre a si mismo, lo qual aunque en si es dificultoso en gran manera, pero siguiendo a Christo es muy suauē. Todas **A** las cosas del mundo por leues que sean son sin Christo muy pesadas, y las muy pesadas son con Christo muy leues. Los peccadores como andauan sin Christo dezian. Anduimos cansados en el camino de la maldad, y fuimos por caminos dificultosos, mas los buenos siguiendo al Señor cō rostro alegre, dixeron. No ay cosa mas dulce que tener delante de los ojos los mandamientos del Señor, grande gloria es seguыр al Señor, el qual premia a los que le siguen, con hazerlos juezes del mundo en el juyzio vniuersal, segun que lo prometio a los Apostoles, y en ellos a todos los fieles, diziendo. De **Sapient. 5. a.** verdad os digo, que vosotros que me auēys seguido en la regeneracion, quando se assentare el hijo de la Virgen en el asiento de su magestad os assentareys vosotros juzgando a los doze tribus de Israel.

Ruperto. Desses he tenido de saber el perfecto sentido de esse lugar que auēys referido, y assi gustare de oyr su declaracion.

Cesar de Vixenza lectio ne decima super Psal. 10. **Basilio.** Tres exposiciones os puedo dar, y dellas **B** podreys escoger la que mas gusto os diere. La primera es, que en essas palabras el Señor haze a sus discipulos juezes, dando les dominio sobre los otros en la

en la tierra en el tiempo de la regeneracion que es el tiempo del Euangelio, quando se reengendran las gentes por el baptismo. En esta regeneracion esta assentado el hijo de la Virgen en la silla de su magestad a la diestra del Padre, y en este tiempo dio potestad a los Apostoles de juzgar como supremos en dignidad, porque todos los Apostoles tuuieron la potestad inmediatamente de Christo. La segunda es, que en el vltimo tiempo del mundo, no solo Christo, mas todos los sanctos con el han de exercer el juyzio final, en especial los que guardando pobreza voluntaria, y renunciando el fausto del mūdo se entregaron de todo en todo a Dios, en nombre de los quales dixo el Señor a sus Apostoles las palabras que **C** tengo ya referidas. Lo qual no solamente prometio al choro de los Apostoles, mas tambien a todos los sanctos, porque si esso fuera, el Apostol Sant Pablo que trabajo mas que todos, y sancto Mathia, excluydos auian de ser deste numero. Y assi por estos doze tribus de Israel, entendemos todas las naciones del mundo, y por los Apostoles, todos aquellos que dexando todas las cosas temporales siguen al Señor, todos los quales seran assessores con Christo en el vltimo juyzio, no solo juzgando con el, mas teniendo la misma authoridad y potestad, segun aquello del Psalmo. Los sanctos tendran espadas de dos cortes en sus manos, para hazer vengança en las naciones, quiere dezir, que en su poder y mano estara el castigar a los malos y premiar a los buenos. La tercera es, que a solo Christo sin admitir compania alguna, aunque sea de Angel, se ha de attribuyr la iudicatura de los vltimos siglos, porque esta prerogatiua le fue dada en quanto hombre, por los grandes trabajos que padecio por nuestra Redempcion.

Mag. Senē. lib. 4. d. 47. D. Gregor. lib. 10. Moralium. cap. 30. D. August. super Psal. 49. & lib. 20. de ciuit. Dei cap. 5. D. Tho. 3. par. 4. 59.

Euthymius ca. 23. super Matth. D. Hieron. in commentarijs super Esaiam cap. 50. Origen. tractatu 9. super Matt.

Para confirmacion desto dize Sant Iuan, que el Padre eterno dio potestad a Christo para que hiziesse el juyzio, y tambien dize otra vez: Toda la judicatura dio el Padre a su hijo, no dize que la dio a sancto alguno, ni a Angel, sino a su hijo. Para que se entienda esta opinion, que me parece la mas probable, deueys aduertir, que juzgar en la sagrada Scriptura, quiere dezir algunas vezes condenar, como quando se haze comparacion entre dos, y desta comparacion resulta, que el vno parece justo y sancto, y el otro malo y peccador. Assi los Apostoles (siendo agenos de toda erudicion, antes que fuesen llamados de Christo) entendieron las Scripturas que dauan testimonio de Christo, y dandoles entero credito condenaron a los Phariseos, que eran muy leydos en la ley y Prophetas, porque dexaron la fuente perenne de la doctrina Euangelica, y se fueron a los algibes rotos de sus vanos pareceres, destituydos de las aguas de la diuina doctrina, y esto es lo que les dize el Señor, que se assentaran juzgando a los doze tribus de Israel. Segun este sentido se ha de exponer lo que el Señor dixo en el sancto Euangelio, que los Niniuitas y la Reyna de Sabba se auian de levantar en el juyzio, y condenar a los Iudios, porque viniendo esta Reyna de los confines de la tierra a oyr la Sabiduria de Salomon, y los Niniuitas obedeciendo a la predicacion de Ionas, los Iudios no solo menospreciaron a Christo, siendo mas que Salomon, pues era natural hijo de Dios, mas auiendo le grauissimamente injuriado le pusieron en la Cruz. A esta exposicion fauorece Sant Chrysoftomo, diziendo. Que significa juzgar los doze tribus de Israel? Ninguna otra cosa sino condenar. Porque cierto es, que los Apostoles no se han de assentar en folio, o en tribunal a

*Jerem. 2. c.**Mat. 12. b.**D. Chrysof. hom. 65. super Matth.*

mal a juzgar, mas assi como el Señor dixo, que la Reyna del Austro, y los Niniuitas auian de condenar aquella generacion, de la misma suerte los discipulos condenaran, no a los Gentiles, ni a todo el mundo, sino a los tribus de Israel, porque auiendo sido criados los Apostoles, y los Iudios con vnas mismas leyes y institutos de viuir, y auiendo de dezir los Iudios que no pudieron creer en Christo, porque menospreciaba los mandamientos de la ley, sacando en publico el Señor a sus discipulos, los quales recibieron la ley y creyeron en el condenara a los Iudios, y Euthymio conformando se con esto, dize. Solemos dezir que este, o aquel nos ha de condenar en el juyzio futuro, no porque este o aquel aya de ser juez, porque el juez de todos no ha de ser mas de vno solo que es Christo, sino porque las obras de aquel o del otro comparadas con las nuestras nos confundiran. Demas desto los peccados de Oolla, que es la ciudad de Samaria comparados con los de Ooliua, que es la ciudad de Ierusalem, en alguna manera daran a entender que parece justa Samaria, pues que Ierusalem gozando de mas abundante doctrina de los Prophetas que Samaria no se aprouecho della. De aqui podemos dexar declarados muchos lugares de la diuina Scriptura, en especial aquel del libro de la Sabiduria, que dize. Los sanctos juzgaran las naciones. Quiere dezir. Los fieles predestinados haciendo comparacion en las obras, condenaran las naciones infieles. Y assi se ha de exponer lo que el Señor dixo a los Iudios. Si yo en virtud de Beelzebub echo los demonios, vuestros hijos en que virtud los echan? Por esso ellos seran vuestros jueces. Y lo que el Apostol Sant Pablo dize. Por ventura no sabeys que los sanctos han

*Euthymius cap. 41. super Mattheum.**Ezech. 16. f.**Sapient. 3. b.**Mat. 12. b.*

de juzgar este mundo. Quiere dezir: que los Sãctos con el exemplo de su fe condenaran la infidelidad y perfidia del mundo. Deste parecer es S. Hieronymo el qual dize: Juzga alguno con el Señor, no con authoridad real, sino haziendo comparacion en obras, como los Apostoles juzgã los doze tribus de Israel, y los Niniuitas, y la reyna de Sabba el pueblo de los Iudios.

*D. Hieron.
vbi supra.*

Ruperto. Con todo esto parece que la duda se esta en pie, porque dize el Señor: Quando yo me assenta re en el assiento de mi magestad, tambien vosotros os assentareys para juzgar a los tribus de Israel. Y assi parece que la misma authoridad y potestad iudiciaria compete a Christo que a los Apostoles, y a los Apostoles que a Christo.

Basilio. Esto nõ es assi, porque el modo de juzgar de Christo ha de ser condenando y absolviendo, y el de los Apostoles ha de ser confiriendo sus obras con las de los incredulos. Y assi para que entienda bien esta dificultad que aueys propuesto, notad vna regla para entender esse y otros lugares de las sanctas letras, y es: Que quando en vn mismo lugar se repite vna palabra dos vezes, tiene diuersa significacion, como parece en el sancto Euangelio, adonde dize: No dezis vosotros que de aqui a quatro meses es el Agosto? Pues leuantad vuestros ojos, y ved las regiones como blanquean para el Agosto. Agosto en el primer lugar se refiere a lo corporal, y en el segundo a lo spiritual. A la Samaritana dixo el Señor. Muger dame a beuer: y despues de auer oydo la respuesta de la Samaritana dixo. Si supieses quien te pide a beuer, tu le pedirias a el de beuer. Qualquiera que beuiere desta agua, tendra sed otra vez, mas el que beuiere del agua que yo le diere, no tendra sed

*Origen. lib.
3. comm. su-
per epist. ad
Roman.
Ioan. 4. e.
Luc. 10. 4.*

sedjamas. En este mismo lugar, beuer se toma primero corporalmete, y despues spiritualmete. Otros muchos lugares ay con que se pudiera verificar mas esta regla, pero muy bastante es el que tenemos presente, que dize: Quando yo me assentare, vosotros tambien os assentareys a juzgar. Primero habla del juyzio de condenacion y absolucion, qual es el de Christo, y luego del de los Apostoles, que es de comparacion entre las vnas y otras obras, segun queda ya declarado. Este juyzio de comparacion deuimos nosotros hazer entre nuestras obras, y las de los sanctos, y hallaremos en ellos que imitar, y en nosotros de que confundirnos, porque siendo semejantes a nosotros, passibles y formados del mismo lodo que nosotros, de tal suerte siruieron al Señor mientras estuuieron en el mundo, y conuersaron con los hombres, que no declinaron a vna ni otra mano, sino siempre siguieron el camino real de la virtud, hasta que llegaron a la patria del cielo. Confusion es grande para nosotros, pues no somos para seguir sus pisadas, ni imitar los exemplos que nos dexaron de sanctas obras. Cuenta la Scriptura sancta, que los hijos de Israel subieron de Egipto armados, y llevaron consigo los huesos de Ioseph. En lo qual se nos da a entender, que los que van caminando a la heredad prometida de la patria celestial, conuiene que vayan armados para resistir las contradiciones del mundo y assechanças del demonio. Y llevar consigo los huesos de Ioseph, no es otra cosa sino traer delante de los ojos por meditacion la memoria de los Sãctos, y por imitaciõ los exẽplos de sus virtudes, y en especial al verdadero Ioseph Christo. Saluador del mundo puesto en la Cruz, para que assi se cumpla con lo que el manda, quando dize:

*Exod. 13. 8.
Iosue 24. 8.*

Cant. 8. b. Pon me como blanco sobre tu coraçon, y sobre tu braço. En lo qual da a entender, que quiere que le traygamos en nuestro coraçon, amando le sobre todas las cosas, y en nuestro braço, poniendo por obra sus diuinos preceptos.

Ruperto. A esto nos auian de incitar los muchos **M**

Gen. 18. d. y singulares beneficios que del cielo por intercesion de los sanctos reciben los hombres en la tierra.

Por diez justos que viuesse en la ciudad de Sodomia, prometio Dios que perdonaria a todas aque-

Lib. 2. Paralip. 12. o. llas ciudades. Sesac Rey de Egypto, auiendo se apoderado de la ciudad de Ierusalem, y deshecho todos los escudos de oro de Salomon, no permitio

Dios que destruyesse lo bueno que auia en la ciudad, que eran los varones religiosos y Sanctos que

auia en ella, y por ellos fueron saluos todos los demas ciudadanos, como quando el Apostol San Pablo yua nauegando a Roma, por su causa fueron

libres todos los que yuan en su nauio. Y auiendo se leuantado vn gran motin en el pueblo de Israel,

Numeros 16. d. dixo Dios a Moysen y a Aaron. Apartaos de medio deste pueblo que los quiero destruyr. Como dando a entender que no lo podia hazer mientras aquellos dos varones Sanctos estauan en medio del pueblo rebelde. Y quando el Angel vuo de abra-

far a Sodomia y a las otras nefandas ciudades, dixo a Loth que se saliesse de alli con presteza, por-

Gen. 19. d. que no podia hazer cosa mientras el estuuiesse en aquel lugar. En lo qual se manifiesta quanta reuerencia tienen los Angeles a los hombres Sanctos,

que auiendo de assolar a los peccadores no se atreuen a lo hazer, mientras los Sanctos estan entre ellos. Quando los pelos de la barba del Rey estan

Compas. en ella nadie osa llegar a ellos, mas despues que el bar-

el bar-

el barbero los ha cortado, andan por el suelo, y los arrojan en el muladar. Así mientras los hombres estan vnidos por charidad con Christo, son tenidos en mucho, y los Angeles mismos los honran, mas en el punto que por el peccado se apartan de Dios, son menospreciados de todos, y aun de los mismos demonios, y arrojados en el muladar del infierno.

O *Basilio.* Mucho valen y mucho pueden los Sanctos acerca de Dios. Quantas vezes viuera Dios destruydo al pueblo Israelitico, sino se pusiera el

sancto Moysen a cada passo como fuerte muro, para resistir y aplacar la indignacion diuina. Sino fuera por las oraciones del justo Loth, por ventura

no fuera destruyda la ciudad de Segor? A los amigos del sancto Iob dixo Dios queriendo los ya perdonar la demasia que auian tenido en molestarle con sus penosas palabras. Agora bien, yo admitire las

oraciones de mi amigo Iob, para que no seays castigados de mi mano por la necedad que aueys hecho. Bien veys como por las oraciones de vnos, en

especial de los sanctos, son ayudados los otros, y por esto deuemos implorar su fauor y ayuda. Así el Señor en el sancto Euangelio viendo la fe de los que

lleuauan el paralytico, dixo. Confia hijo, tus peccados te son perdonados. Es Dios grande, que por los

P merecimientos de vnos perdona a los otros. Y creed me esto, que por los Sanctos que ay en la tierra, no destruye Dios a los peccadores que ay en ella, que si ellos faltassen todo el mundo perceria. Como ni mas ni menos en saliendo los hijos de Israel de Egypto, todo Egypto quedo destruydo. Y si tan poderosos son en la tierra, mas lo seran en el cielo delante del Señor. Porque si viuisdo en la carne se compadecieron

F 5 cieron

Exod. & Numeros per varia capita. Gene. 19. d.

Iob 42. b.

Matt. 9. d.

cieron de los peccadores, haziendo oraciõ por ellos, agora mucho mejor haran esto, pues conocen mas enteramente nuestras miserias, y assi con mayor instancia rogaran por nosotros a Dios. Porque aquella bienauenturada patria no les muda ni disminuye la charidad, antes la fortifica y aumenta, y les mueue las entrañas de misericordia, porque asisten ante la fuente perenne de misericordia, y particularmente haze esto la Reyna de todos los sanctos, a quien llama la Iglesia madre de misericordia, y madre de gracia, porque assi la misericordia, como la gracia de Dios, nos viene por sus manos, y por esto el Archangel la llamo, llena de gracia, dexando en silencio el proprio nombre de Maria, para significar la excellencia que tiene entre todos los Sanctos, porque assi como en diziendo el Sabio, se entiende Salomon, assi en diziendo, Llena de gracia, se entiende la Virgen, porque ella tiene la gracia a manos llenas para los peccadores: Y para significar esto el Archangel basta que diga, *Aue gratia plena*, sin dezir, *Aue Maria*: y tambien dexo de pronunciar el Archangel este nombre Sancto, porque a las personas que estan puestas en dignidad, no es costumbre nombrarlas por su proprio nombre, en especial en el principio de la salutacion, y assi despues en el discurso de su platica el Archangel la nombro por su proprio nombre, diziendo: No temas Maria que has hallado gracia acerca de Dios. Y como los Angeles en el cielo no usan de propios nombres para comunicarse, assi el Archangel en el principio de su salutacion guardo este stylo, por ser la Virgen mas ciudadana del cielo, que aldeana de la tierra. Y assi solo dixo, *Aue gratia plena*. Y puestas tan llena esta de gracia del cielo, y nosotros tan necesitados

*Antonoma-
sia figura.*

Q

rados, no seamos cortos en pedir a quien no lo sera en conceder, porque sus desseos son que pidamos, y pidiendo alcancemos por su intercesion la gracia diuina, la qual no se niega al que de su parte haze lo que es obligado.

Capitulo quarto, En que se declaran estas palabras, Dominus tecum.

Basilio.

R



CONCLUSION muy recibida es de la escuela Theologa, que si Dios no assiste con nosotros con algun auxilio particular, que no podemos con solas nuestras proprias fuerças naturales perseverar en la gracia diuina, que se nos ha dado. Porque assi como la vista corporal que esta perfectamente sana, no puede ver sino fuere ayudada de la claridad de la luz: assi el hõbre aunq̃ este perfectissimamente justificado, no puede viuir biẽ, si diuinamente no fuere ayudado de la luz eterna de la justicia. Y porque la justificacion se haze en el hõbre por la gracia de Dios, segun lo enseña el Apostol Sant Pablo, de aqui es que el hombre q̃ esta en gracia tiene necesidad de otro auxilio de gracia, para que assi pueda viuir bien, perseverando hasta el fin de la vida, porq̃ a muchos se les cõcede gracia, y no el perseverar en la gracia. Y assi el q̃ esta en gracia, aunque no tiene necesidad de nueva gracia habitual para perseverar, alomenos tiene necesidad del auxilio diuino q̃ le encamine en la virtud, y le defienda de los impulsos de las tentaciones, y por esto el q̃ esta en gracia deue pedir a Dios don de perseverancia, para

*D. Tho. 1.
2. q. 109.
art. 9. q. 4.
1. q.*

Compar.

Rom. 3. 6.

para que se pueda guardar del mal y perseverar en el bien hasta el fin de su vida. De todo esto infiero, S que aunque el Archangel auia dicho a la Virgen, *Gratia plena*: no quiso parar aqui, sino proseguir adelante, y dezir: *Dominus tecum*, para significar que Dios asistia con ella con particular auxilio, para que siempre perseverasse en aquella plenitud de gracia que le auia sido concedida.

Ruperto. Que entendeys por nombre de Señor, quando dize el Archangel a la Virgen, El Señor es contigo.

Basilio. Entiendo al hijo de Dios, el qual siendo engendrado eternalmente de la substancia del Padre, quiere temporalmente ser concebido en el vientre de la Virgen, que ha escogido por madre, y siendo sin carne vnigenito en el seno del Padre, quiere segun la carne ser vnigenito en el vientre de la Virgen su madre. El es señor de todo el vniverfo, por el qual fue criado el cielo, y la tierra, y todo lo que se contiene dentro de su redondez, lo qual todo fue como vn rastro y señal de su omnipotencia, en que en alguna manera se echaua de ver la inmensidad de su infinito poder, cuya magestad el que la quisiere escudriñar, sera sin duda offuscado de su grande gloria y resplandor, y perecera.

Prou. 25. d.

Ruperto. Por nombre de Señor me parece, que T podemos tambien entender las tres diuinas Personas en la sanctissima Trinidad, de las quales dize *D. Athan.* Sant Athanasio en su Symbolo, señor es el Padre, y señor es el Hijo, y señor es el Spiritu sancto, no tres Señores, sino vno es el Señor, y assi este señor Trino en personas, y vno en Essencia, es el que esta con la Virgen, quando dize el Archangel, El Señor esta contigo. El Señor esta con la Virgen como con su hija,

su hija, y como con su madre, y como con su esposa, y como con su sierua. Y segun esto, *Dominus tecum*, quiere dezir, el Señor que es el Padre eterno esta contigo como con su hija, y el Señor que es el hijo esta contigo como con su madre, y el Señor que es el Spiritu sancto esta contigo como con su esposa, y el Señor que es Trino en personas y vno en essencia esta contigo como con su sierua, y assi la Virgen sancta, es hija de la summa Eternidad; madre de la summa verdad, y esposa de la summa bondad, y sierua de la summa Trinidad.

V *Basilio.* Bien me ha parecido este sentido q̄ auays dado, diziendo, que por nombre de Señor en este lugar de la salutacion Angelica se entiende Dios Trino y Vno, porque aunque es verdad que la persona sola del Hijo estuuó con la Virgen por assumption de naturaleza humana, con todo esso las tres diuinas personas estuuieron con la Virgen, porque todas tres obraron el mysterio de la Encarnacion. Y la razon es, porque en las obras *ad extra* obran y igualmente todas tres diuinas personas.

Ruperto. Iusto sera, que antes que demos passo adelante, declaremos como este Señor que el Archangel dize estar con la Virgen, es vno en Essencia, y Trino en personas, para que declarado enteramente lo que se significa debaxo deste nõbre Señor, profigamos con mayor claridad en la exposicion de lo començado.

X *Basilio.* Para tratar de mysterio tan profundo, es necessario hazer lo que en otro tiempo hizo el Patriarcha Abraham, que auiendo de subir al monte *Gene. 22. d.* Moria a adorar a Dios, dexo a la falda del a sus criados, y el subio a lo alto del monte con solo su hijo Isaac: Assi pues auiendo de subir nosotros a la alteza del

del monte de las eternidades, y contemplar con la flaca y corta vista de nuestro entendimiento en el Señor que es Trino y vno, deuemos dexar las razones humanas a la falda del monte en la tierrallana, adonde suelen andar con la experiencia entre manos, y llevar en nuestra compañía a solo Isaac, que es la firmeza de la Fe, a cuya obediencia hemos de captiuar y rendir nuestro entendimiento, porque diuina es la authoridad a quien creemos, y diuina la doctrina que seguimos. Començando pues a entrar en este caliginoso monte de Sina, lo primero que se nos ofrece considerar es, que la Fe es fundamento de todo el edificio spiritual, y principio de la salud humana, porque sin la Fe es imposible agradar a Dios, y sobre la Fe se funda la esperanza, porque el que se quiere llegar a Dios, ha de creer que ay Dios, lo qual pertenece a la Fe, y que es premiador de los que le buscan, y esto pertenece a la esperanza, y de aqui se enciende el hōbre en amor y charidad de Dios. De la Fe nasce el esperar, y del esperar el querer, y el fructo que procede de la charidad es el conoscimiento de Dios, segun que el Señor lo dixo por su diuina boca en el sancto Euangelio. Si alguno me ama, sera amado de mi Padre, y yo le amare, y le manifestare a mi mismo. Estas son las gradas por donde subimos al oraculo del templo de Salomon, y al sancta Sanctorum de la bienauenturança del cielo. De la Fe a la esperanza, de la esperanza a la charidad, de la charidad al conoscimiento de Dios, en el qual consiste la vida eterna. Esta es la vida eterna, dize el Señor, hablando con su eterno Padre, el conoscerte a ti y a Jesu Christo tu hijo al qual tu embiaste. De manera que la Fe es principio y fundamento de todo

*Hebr. 11. b.**Heb. eodem cap.**Ioan. 14. c.**Lib. 3. Reg. cap. 6.**Ioan. 17. a.*

do bien, y entre sus articulos tienen principal lugar los que declaran la diuinidad de Dios, y entre estos los primeros son los que manifiestan la vñidad de la essencia Diuina, y Trinidad de personas.

Z *Ruperto.* Quanto a la vñidad de la essencia diuina muchos Gentiles tuuieron noticia della, ilustrados con sola lumbre natural, como parece en Aristoteles, que del mouimiento de las criaturas vino a conocer la inmutabilidad de vn criador, y assi hizo este discurso. Todo lo que se moue, de otra cosa es mouida: aquella otra cosa, o es mouida o no, sino, luego es immouible, y assi sera Dios, si es mouida de otra cosa, pregunto desta otra cosa si se moue o no, y assi se procedera en infinito, lo qual es imposible, luego hemos de venir a dar en vna cosa que sea immouible, y essa sera Dios. Esta vñidad de la essencia Diuina, prueua sancto Thomas con muchas razones en su primera parte, que por no detenerme no las refiero.

*Arist. libr. 7. & 8. phisicorum.**D. Tho. 1. p. q. 2. ar. 3.*

A *Basilio.* Alexandro Aphrodiseo del humano principado prueua la vñidad del diuino, y assi infiere vna conclusion en esta forma. No es bueno que aya muchos Principes, sino vn Principe y vn principio, el qual es Dios. Cierro es que el Imperio Romano no pudo consentir dos hermanos Emperadores, Remo, y Romulo, pues con la sangre del vno fueron bañados los primeros muros de la ciudad, segun lo afirma Iuuenal, diziendo.

*Alexander Aphrodisensis.**Fraterno primi maduerunt sanguine muri.**Iuuenalis.*

Cesar y Pōpeyo parientes eran, mas el parentesco no impidio las guerras ciuiles y prolixas que entre ellos vuo por el Imperio. Nunca dos Principes o Reyes gouernaron vn Reyno con paz, ni se diuidieron

dieron sin sangre. No ay de que espantarnos viendo que tambien succede esto en las auejas, las quales no permittien entre si que aya dos maestras, y quando las ay, matan la vna, y figuen a la otra. Y no solo la rason natural nos ensena auer solo vn Dios, pero todas las criaturas dan voces segun su manera, y dizē. B

Psal. 99. 4. Dios nos hizo. Porque esta voz, *Dios*, es voz de naturaleza, con la qual todas las cosas hermosas pregonā que es Dios hermosissimo, y las altas que es altissimo, y las fuertes fortissimo. Y esto es, porque en las criaturas resplandece el criador: Y assi como en la patria Dios es espejo de las criaturas en el qual se miraran, y veran todo lo que pertenece a su gozo, assi al contrario, *in via*, las criaturas son espejo del criador, en el qual le cōtemplamos, como lo dize el Apostol. *1. Cor. 13. d.* Vemos agora en el espejo de las criaturas obscuramente a Dios. Y en otro lugar dize el mismo Apostol. *Roman. 1. c.* Las perfecciones inuisibles de Dios son vistas de la criatura del mundo: que es el hombre por las cosas criadas. De todo lo qual se infiere auer vn solo Dios.

Ruperto. Probad con testimonios de la Scriptura diuina nuestro intento.

Basilio. Hablando el sancto Moysen con el pueblo *Dent. 6. 4.* Israelitico, le dixo. Oye Israel, El Señor Dios tuyo *Exod. 20. 4.* vno es. Y tambien les mando Dios que no tuuiesen otros Dioses fino a el solo. Y el Apostol dize. *Ephes. 4. 4.* Vn Dios, vna fee, vn baptismo. Y el Señor mando a sus discipulos, que ensenassen a todas las gentes, y que los baptizassen en nombre del Padre, y del Hijo, y del Spiritu sancto: No dixo en los nombres, sino en el nombre, para significar, que aunque son tres las diuinas personas, que es vna sola la essencia, segun *1. Io. 5. b.* que lo dio a entender Sant Iuan en su primera Canonica,

nica, diziendo: Tres son los que dan testimonio en el cielo, el Padre, y el Verbo, y el Spiritu sancto, y estos tres son vna misma cosa, vn Dios y vna essencia.

Ruperto. Porque fino ay mas de vn Dios, como es la verdad, llama la Scriptura con este mismo nombre a cosas criadas? porque los Prophetas, los juezes, y los Angeles, son llamados Dioses.

Basilio. Esto no es por la costumbre de los Gentiles, que impiamente seguian muchos Dioses, mas significan en esto las letras diuinas alguna excelente virtud, que a los tales era concedida por gracia diuina. De manera, q̄ la Fe Christiana cree y confiesa vn Dios en substancia, essencia y naturaleza, y de tal fuerte cree esta verdad, que en esta vnidad de essencia confiesa Trinidad de personas, y assi en la vnidad adora Trinidad, y en la Trinidad adora vnidad.

D *Ruperto.* Porque la primera persona desta beatissima Trinidad se llama con nombre de Padre?

Basilio. Lo primero, los antiguos acostumbraron a llamar a Dios con este nombre de Padre, tomando la semejança de las cosas humanas. Porque assi como se llama padre aquel que es principio de vna familia, con cuyo imperio y consejo se rige y gouerna: assi conociendo que Dios era criador y gouernador de todas las cosas le llamaron Padre. Deste nombre vsan tambien las letras diuinas, quando hablando de Dios le atribuyen la creacion del vniuerso, potestad sobre todas las cosas, y prouidencia admirable en el gouerno de las criaturas. Moysen hablando con su pueblo, le dixo: Por ventura Dios no es tu Padre que te hizo y te crió? Y Malachias Propheeta dize. Por ventura no es vno el Padre de todos nosotros? Por ventura no es vn Dios el que nos crió?

Deut. 32. 4.

Malac. 2. b.

G En

En los libros del testamento Nueuo es Dios llamado Padre de los Christianos con mayor claridad, porque el Apostol. Sant. Pablo dize a los de Roma.

Rom. 8. c. No aueys recibido el spiritu de seruidumbre otra vez en temor, sino aueys recibido el spiritu de adopcion de hijos de Dios, en el qual llamamos diziendo, Abba Padre. Y Sant. Iuan en su primera Canonica.

1. Ioan. 3. a Mirad qual charidad nos dio el Padre, que nos llamamos hijos de Dios, y lo seamos, y si fomos hijos dize el Apostol. S. Pablo, tambien somos herederos, herederos de Dios, y coherederos de Christo. Llama se tambien Padre, para manifestar la distincion de personas que ay en aquella immensa Trinidad. Porque este nombre, *Padre*, da a entender, que en la vnidad de la diuina essencia no ay vna persona sola, porque quien dize Padre, significa que de algun hijo es Padre, y entre el Padre y el hijo necessariamente ha

D. Athan. in simbolo. de auer amor, y este es el Spiritu sancto. Y assi confessamos que el Padre no es hecho, ni criado, ni engendrado. El hijo es engendrado del Padre, mas no es hecho ni criado. El Spiritu sancto procede del Padre y del hijo, mas no es hecho ni criado, ni engendrado, y assi el Padre en la essencia de la diuinidad, es la primera persona, el qual con el Hijo y Spiritu sancto es vn Dios y vn Señor, no en singularidad de vna persona, sino en Trinidad de vna substancia.

Ruperto. La segunda persona desta diuina essencia porque se llama Hijo?

Basilio. Porque ab eterno es engendrado cõ vida, y de padre viuo, y con semejança en todo lo essencial, y es verdadero Dios como el Padre, y de la misma essencia que el Padre, como lo significo S. Iuan en el principio de su Euangelio, diziendo: En el

Ioan. 1. a.

princi-

principio era vn Verbo, y este Verbo estaua acerca de Dios, y este Verbo era Dios. Es llamado Verbo que quiere dezir concepto determinado. Porque assi como nuestro entendimiento, entendiendo se assi mismo, forma vna imagen de si mismo, la qual llaman los Theologos Verbo, assi segun nuestro modo de entender, Dios entendiendo se a si mismo engendra al Verbo diuino. Esto ensena el Concilio Niceno en el simbolo, diziendo: Creo en vn señor Iesu Christo hijo vnigenito de Dios, y nacido del Padre antes de todos los siglos, Dios de Dios, luz de luz, Dios verdadero de Dios verdadero, engendrado, no hecho, consubstancial al Padre, por el qual fueron hechas todas las cosas. Esto mismo se manifesta por lo que dize el mismo Padre, hablando con su hijo. Antes del luzero, que es antes de todos los siglos, yo te engendre de mi pecho. Esto dize, para manifestar que es Padre. Por el pecho de Dios se significa la essencia diuina, en la qual ab eterno estauan todas las cosas que se auian de hazer en tiempo, todas las quales contemplando el eterno Padre produjo al Verbo diuino de su pecho, quiere dezir, de su occulta y secreta substancia, y assi confessamos que es de la misma substancia que el Padre. Y de tal manera es Dios, que en la diuinidad es la segunda persona, segun aquello que dize: Baptizad a todas las gentes, en nombre del Padre, y del Hijo, y del Spiritu sancto, y tres son los que dan testimonio en el cielo, el Padre, y el Verbo, y el Spiritu sancto, y la Iglesia cada dia dize en el fin de cada psalmo, Gloria al Padre, y al Hijo, y al Spiritu sancto, con lo qual queda declarado, que en la diuina essencia el Padre es primera persona, y el Hijo segunda, y el Spiritu sancto ter cera.

Cõc. Nice.

Psal. 109.

Mat. 28. d.

1. Ioan. 5. b.

G 2

Ruperto.

Ruperto. Tratemos ya desta tercera diuina persona, y declaremos la significacion deste nombre Spiritu sancto, porque yualmente se dize de cada vna de las tres diuinas personas, porq̄ la primera es Spiritu, y es sancto, y lo mismo la segunda, y la tercera, y todas juntas son vn Dios, y Dios es Spiritu, y es sancto. Y tambien las animas sanctas, y los Angeles se suelen llamar con este nombre de Spiritu sancto. Y assi para que los fieles no caygan en algun error, es justo declarar esta difficultad.

Basilio. En esta materia de que vamos tratando, por nombre de Spiritu sancto entendemos la tercera diuina persona de la sanctissima Trinidad, de la misma manera que en muchos lugares de la sagrada Scriptura, assi del viejo como del nuevo Testamento. Dauid dize. No apartes de mi tu Spiritu sancto. Y

Psal. 51. Salomon en el libro de la Sabiduria hablaua cō Dios, I

Sapient. 9. d. y dezia: Quien puede saber tus profundos iuzyos, si tu no dieres sabiduria, y embiarés de las alturas tu

Eccli. 1. b. Spiritu sancto? Y en otro lugar, El mismo Dios produjo su sabiduria en el Spiritu sancto. En el testamento nuevo somos mandados ser bautizados, en nombre del Padre, y del Hijo, y del Spiritu sancto. Y tam

Mat. 28. d. bien leemos, que la Virgen concibió del Spiritu sancto, y que Sant Iuan Baptista embio sus discipulos a

Matt. 1. c. Christo, diziendo: Yd que Christo es el que baptiza en el Spiritu sancto. Manifiesta cosa es, que en estos

Ioan. 1. e. lugares que he referido, esta voz *Spiritu sancto*, significa la tercera persona en la essencia diuina.

Ruperto. Como teniendo nombre proprio la primera persona, y la segunda, le tiene comun la tercera?

Basilio. Nadie se deue mañauillar de esso, porque L

ma

ma hijo, esso es, porque su nascimiento eterno del Padre propriamente se llama generacion: pues assi como aquel nascimiento propriamente se llama cō nombre de generacion, assi la tal persona que nace, llamamos propriamente hijo, y la persona de quien nasce llamamos padre, y como a la production de la tercera persona no se le ha impuesto nombre proprio, porque se llama spiracion y procesion, de ay se sigue que la persona que se produze carece de su nombre, y su emanacion no tiene nombre proprio, porque los nombres que a Dios atribuyimos, somos forçados a mendigarlos de las cosas criadas, y como en ellas no hallamos otra manera alguna de comunicar naturaleza y essencia, sino es por via de generacion, de ay es, que no podemos declarar con proprio vocablo aquel modo, segun el qual se comunica Dios todo por via de amor, y por esto la tercera persona es llamada con nombre comun de Spiritu sancto. Y este nombre propriissimamente le cōuiene, porque infunde en nosotros vida spiritual, y porque sin su ayuda diuina no podemos hazer cosa que sea digna de vida eterna.

Ruperto. Declarada ya la significacion deste vocablo, *Spiritu sancto*, resta que declareys, como el Spiritu sancto es yualmente Dios con el Padre y el Hijo, y yualmente omnipotente, eterno y de infinita perfection, summo bien, y sapientissimo, y de la misma naturaleza y essencia que el Padre y el Hijo, y distinto en persona.

Basilio. Con muchos testimonios de la Scriptura se podia prouar esso que aueys propuesto, los quales passo en silencio, por traerlos muy entre manos, aun los que son medianamente cursados en las letras sagradas: mas muy claramente lo manifiesta la pro-

G 3 priedad

priedad desta diction, *en*, la qual puso el Concilio Niceno en su symbolo en cada vna de las personas de la beatissima Trinidad. En la primera dize, Creo en Dios Padre, En la segunda dize, Y en Iesu Christo hijo vnigenito de Dios. Y en la tercera dize, Y en el Spiritu sancto, Señor, y viuificador que procede del Padre, y del Hijo. En lo qual se denota la ygualdad de las tres diuinas personas, pues de todas tres se habla con vn mismo lenguaje.

Cont. Nic. Rupert. Como el Concilio Niceno llama Señor al N. Spiritu sancto, y no al Padre ni al Hijo?

Basilio. Eflo se puso para significar, quanto excede el Spiritu sancto a los spiritus celestiales, q̄ auiendo los criado Dios spiritus nobilissimos, el Apostol los llama spiritus seruiciales. Solo el Spiritu sancto es su Señor, y su Dios. Es llamado viuificador, porque el anima que esta junta con Dios tiene mejor vida que el cuerpo que se sustenta con la compañía del anima solamente. Y porque las letras sagradas atribuyen al Spiritu sancto el ajuntar el alma con Dios, por esso rectissimamente es llamado viuificador, y porque procede del Padre y del Hijo por eterna procession como de vn principio, deuenos aduertir, que para significaciõ desto en las Scripturas sanctas, vnas vezes es llamado spiritu del Padre, y otras spiritu del hijo, como parece en lo que el Señor dixo a sus discipulos, y en ellos a todos los predicadores del sancto Euangelio. No soys vosotros los que hablays, sino el spiritu de vuestro Padre que habla en vosotros. Y el Apostol Sant Pablo dize: El que no tiene el Spiritu de Christo, no es de Christo. Y en otro lugar dize el mismo Apostol. Embio Dios el spiritu de su hijo en nuestros corazones. Y vnas vezes se dize, que es embiado del Padre,

Padre, y otras vezes del Hijo, segun aquello que dixo el Señor a sus discipulos. Mi Padre embiara en mi nombre el Spiritu sancto. Y en otro lugar dixo. El consolador spiritu de verdad, que yo os embiare, el qual procede del Padre el dara testimonio de mi. Por este acto de embiar, se entiende la procession del Spiritu sancto, y assi en los lugares referidos se manifiesta que el Spiritu sancto eternalmente procede del Padre y del Hijo, y juntamente con el Padre y con el Hijo, es vn Dios y vn Señor, y assi estas tres diuinas personas en vna essencia son significadas debaxo de este nombre Señor, quando el Archangel dize a la Virgen, El Señor es contigo.

P Rupert. De adonde consta que por nombre de Señor entendamos a Dios?

Basilio. Consta lo primero, de que es proprio lenguaje y comun manera de hablar de los Hebreos, a Dios llamarle Señor, y tambien de que en muchos lugares de la sagrada Scriptura tiene este nombre, y ni mas ni menos de que ningun nombre le compete tanto a Dios fuera del ser Dios, como el ser Señor, porque es el primer nombre que le da la sagrada Scriptura, despues de auerle llamado, Dios, como parece en el principio del Genesis, adonde se dize. En el principio crio Dios el cielo, y la tierra. Y mas adelante dize. Dixo Dios, haga se la luz, y vio Dios la luz que era buena. Y assi consecutiamente en el mismo capitulo muchas vezes se haze mencion de Dios con solo este sin otro titulo. Y el primero que se le añade en criando al hombre fue señor, porque en muchas partes del capitulo segundo del mismo Genesis, quando se trata de Dios se le pone el titulo de Señor.

Ruperto. Antes que Dios criara al hombre pudiera Q muy bien tener titulo de Señor, pues lo era de todas las criaturas que auia criado antes del hombre, y assi gustare que declareys el mysterio que ay en esto.

Basilio. Effeno fue para significar que la Magestad de Dios hazia mas caso de llamarse Señor del hombre que de las cosas a el inferiores, porque en el por ser racional se halla el principado polytico, y no en las criaturas irracionales e insensibles. Y tambien para dar a entender, que en esto particularmente quiso honrar al hombre en no llamarse Señor hasta que fuesse criado. De lo qual sacamos en limpio, que en esto que el Archangel dixo a la Virgen, El Señor es contigo: *Señor*, suppone all por Dios effencialmente, segun que compete a las tres diuinas personas del Padre, y del Hijo, y del Spiritu sancto; las quales estuuieron con la Virgen obrando el soberano mysterio de la Encarnacion del hijo, el qual fue el que en su persona diuina supposito la naturaleza humana. Y assi el hijo de Dios estuuio en la R Virgen, no solo por effencia, presencia y potencia, como esta en todas las criaturas, ni solamente por gracia, como en los sanctos: mas tambien por assumpcion de naturaleza humana. La qual manera de estar fue propria del Verbo diuino en la Virgen o-la, tomando carne de sus castissimas entrañas. Con esto hizo grandes prodigios, y marauillas mayores que Moysen con su vara, la qual era figura de la Virgen. Que mayor prodigio se puede pensar que el que hizo, quando siendo incomprehensible y tal, que ni en la tierra, ni en los cielos cabia, se hizo comprehensible, y pudo caber en el cuerpezito pequeño de vna tierna donzella. Haze este gran Señor prodigios nunca vistos con la vara de Iesse, de la qual

*Exodi per
varia capi-
ta.*

Isai. 11. a.

qual temporalmente nascio la flor diuina, que eternalmente nascio del Padre, y del esta siempre nasciéndose. Antes que esta vara de Iesse nasciessse en la tierra, hazia el omnipotente Señor muchas señales, y portentos de su potencia, que manifestauan su justicia, no auia quien pudiesse resistir a su furor. Arrojo en el mar Bermejo al Rey Pharaon con todo su exercito, y reboluió sobre todos ellos las aguas del mar. *Exod. 14. f.* Y viendo que auia grãdes maldades sobre la tierra, y que todos los pensamientos de los hombres eran endereçados a mal en todo tiempo, indignado Dios desto, rompio las fuentes del grande abyssmo, y abrio las cataractas del cielo, que son las ventanas de las nuues que andan por el ayre, y llouiuó por espacio de quarenta dias con sus noches en tanta abundancia, que con las aguas deste diluuió se anego toda viua criatura, excepto las que por mandamiento de Dios encerro Noe en el arca. No auia quien resistiessse a este poderosissimo Señor. Destruyo tambien a las torpes y nefandas ciudades, Sodomay Gomorrha y sus comarcanas con hediódo al quebrite y fuego del cielo. Todas estas y otras muchas señales hizo el Señor antes que se hiziesse hombre en la tierra, mas todas eran de su justicia y furor: mas con la vara de Moysen y de Iesse figuras de la Virgen, de quien este mismo Señor nascio, hizo prodigios, no de furor ni de indignacion, ni de yra y saña, sino de misericordia y de piedad. Ya ay quien resista al diuino furor, ya ay quien haga pedaços las xaras de su justicia, porque la Virgen es muro, y antemural, que defiende a los hõbres de la ira de Dios, es la Virgen torre de Dauid, adõde se acogen todos los peccadores, a los quales abre de par en par las puertas de su misericordia, y mostrando a su hijo

Genes. 7. d.

Gene. 19. e.

los pechos con que le crio quebranta la ira diuina, y así con amor resiste el furor de Dios. Y la razón por que la Virgē se atreue a esto es, porque el Señor esta con ella como el Archangel dize.

Ruperto. Que sentido hazen estas palabras que el Archangel dixo, *Dominus tecum.*

Basilio. Pueden se referir a dos diferencias de tiempos, presente o venidero, porque el verbo substantiuo que en ellas tacitamente se entiende, puede se atribuyr a qualquiera de estos dos tiempos. Puede se poner el verbo substantiuo de tiempo presente, *Dominus tecum est.* El Señor es contigo, como quando dixo Dios a Moysen que no temiesse de entrar en campo con sus enemigos, y dādo la razón dize. Porque el Señor Dios tuyo es contigo, *quia Dñs Deus tuus tecum est.* Y hablando con Iosue le dixo el Señor. No quieras temer, porque contigo es el Señor Dios tuyo. Y al Capitan Gedeon dixo el Angel, *Dominus tecum, virorum fortissime,* adonde se deue supplir el verbo substantiuo de tiempo presente en esta forma, *Dominus tecum est,* y esto se colige, de que el mismo Gedeon respondió al Angel por el mismo tiempo presente, diziendo. *Si Dominus nobiscum est, cur ergo apprehenderunt nos hac omnia?* Si el Señor es cō nosotros, como nos han sucedido estos trabajos. Puede se también supplir el verbo substantiuo de tiempo aduenidero, y esto de dos maneras. La primera por modo de annunciacion, quiero dezir, annunciando el Archangel a la Virgen lo que auia de suceder, diziendo, *Dominus tecum erit:* El Señor sera contigo, esto es, El Señor tomara carne de tu carne, y se hara hombre en tus entrañas Virginales. De semejante manera de hablar vso el pariente de Moysen, quando le dixo, *Audi verba mea atque consilia, & eris Dominus tecum.*

Deuteron.

20.6.

Iosue 1. 6.

Judicū 6. 6.

Exod. 18. c.

añ. Oye mis palabras, y toma mis cōsejos, y sera el Señor cōtigo. Y la misma manera de hablar esta en el libro primero del Paralipomenō, adōde se dize. *Surgite igitur & fac, & erit Dñs tecum.* La segunda exposicion por tiempo aduenidero se puede entender por modo de salutaciō, como quando solemos comunmente dezir. *Sit Dominus tecum,* sea el Señor con vos. Y entonces sera tiempo venidero del optatiuo. De semejante lenguaje vso Saúl cō Dauid, quando embiando le a pelear cō el gigante Goliath le dixo. *Vade & Dominus tecum sit.* Anda ve, y el Señor sea cōtigo. Y despidiendo se Ionathas de Dauid le dixo. Sea el Señor cōtigo.

Lib. 1. Paralip. 22. d.

Lib. 3. Reg. cap. 17. e.

Lib. 1. Reg. cap. 20.

Y Ruperto. Estando la puerta abierta a tanta variedad de exposiciones, justo sera que determineys la declaracion mas propria, para que desuando lo dudoso sigamos, y tengamos lo mas cierto.

Basilio. Cada vna de las tres interpretaciones que he dado quadra muy bien en este lugar, porque la primera que es por tiempo presente, *Dominus tecum est,* el Señor es contigo, vienemuy bien en este sentido, El Señor es contigo, esto es, en tu anima por abundantes dones de gracia. La segunda, que es por tiempo aduenidero, *Dominus tecum erit,* quadra muy escogidamente en este lugar, y quiere dezir. El Señor que esta en tu alma por gracia, estara en tu vientre por assumption de carne humana. Y la tercera, que es por tiempo futuro de optatiuo, es tambien a proposito, porque. *Dominus tecum sit,* quiere dezir. Así como el Señor esta en tu mente por gracia este en tu vientre vniendo a si la mortal naturaleza del hōbre. Y así aunq̄ todas las palabras de la salutacion Angelica fuerō de mucho cōfuelo para la Virgē gloriosa principalmente se consolo cō estas palabras. El Señor es contigo. Por lo qual los fieles las deuianmos.

D. Anselm. in solilo. quio.

mos dezir con grandissima deuocion. Considerando esto el glorioso Sant Anselmo dize hablando con la Virgen. Ruego te Señora por aquella plenitud de gracia que recibiste, por la qual el Señor quiso estar contigo, y que tu estuuiesses con el, que vives de tu misericordia conmigo, y que el cuydado de mi este siempre contigo, y tu amor siempre conmigo, haz que mis suspiros y gemidos siempre esten contigo, y que tu amparo y ayuda siempre este conmigo.

Capitulo quinto, En que se declaran las ultimas palabras de la salutacion Angelica que son, Benedicta tu in mulieribus.

Basilio.

Compar.



VANDO vna persona es generosa, virtuosa y noble, suelen los hombres engrandecerla con singulares alabanças, diziendo. Bendito sea el dia y la tierra en que naciste, benditos sean los pechos que mamaste y el vientre en que anduiste. Semejante bendicion echo a Ioseph el Patriarcha Jacob estando cercano a la muerte en esta forma: El todo poderoso te bendiga con bendiciones del cielo, y de la tierra, con bendiciones de los pechos que mamaste, y del vientre en que anduiste. Si Ioseph merecio, que su padre le echasse tal bendicion, como esta, que bendicion echaria el eterno Padre a la gloriosa Virgen Maria, pues en pureza sobrepuja a los Angeles, y en nobleza y merecimientos excede con muchas vetajas a los hom-

Gen. 49. c.

hombres? Y así con razon el Archangel la llama bendita entre las mugeres, diziendo: *Benedicta tu in mulieribus*. Como quien dize. Bendito sea el dia, y la tierra en que naciste, benditos los pechos que mamaste, y el vientre en que anduiste, bendita y de mil bendiciones llena mas que todas las mugeres, pues el todo poderoso te echo su bendicion.

B *Ruperto*. Necesario es que declareys que bendicion es esta de que haze mencion el Archangel, quando dize, *Benedicta tu*. Porque como vos bien sabeys, Bendicion toma se de muchas maneras en las planas diuinas. Vnas vezes significa alabança, como quando bendixo el pueblo de Bethulia a la valerosa Iudith, segun se dize en el libro de Iudith por estas palabras. Todos a vna voz bendixeron a Iudith, diziendo: Tu gloria de los humildes, tu alegria de Israel. Otras vezes bendición significa algun presente, don, merced, y beneficio, como quando Abigail lleuo de comer a Dauid, y le dixo. Recibe esta bendicion que te ha traydo tu sierua. Adonde se vee claramente, que bendición significa aquel presente o comida que Abigail lleuo a Dauid.

Iudith. 15. c.

Lib. 1. Reg. cap. 25. c.

C *Basilio*. Para entender bien esta dificultad que aueys pedido que os declare, deueys notar, que fuera de estas dos maneras de bendicion que aueys referido, las cuales se hallan entre los hombres solamente ay otras dos maneras de bendicion, las cuales se hallan entre Dios y los hombres. Vna es, quando el hombre bendize a Dios; y otra quando Dios bendize al hombre. Lo primero, el hombre bendize a Dios, quando le alaba, ensalça, y engrandece con dignos loores y alabanças, no solamente con el coraçon, y con la boca, mas tambien con las obras buenas, atribuyendo las a Dios. Así lo amonesta el Spiritu sancto

Ecclesiastici 39. d. cto, diciendo: En todas las obras y de todo cora-
con alabad y benedezid el nombre del Señor. Y en

Ecclesiastici 43. d. otra parte dize. Bendiziendo al Señor, ensalçad le
quanto pudieredes, porque es mayor que toda ala-
bança. Tambien deuemos benedezir y ensalçar a
Dios con obras buenas, exercitando nos en la vir-
tud, como lo enseña el Spiritu sancto, diziendo: En-

Ecclesiastic. 43. d. salçando al Señor fereys llenos de virtud. Mas las
obras buenas que hizieremos, deuemos atribuyr
las a Dios, pues de su mano diuina nos viene el

Iacobi 1. obrar bien, segun lo enseña el Apostol Sanctiago
en su Canonica, diziendo: que todo el bien que ay
en nosotros viene de Dios. Deuemos ni mas ni me-
nos benedezir y glorificar a Dios con todo nuestro

Iacobi 1. d. affecto en qualquier angustia y trabajo, y entender
que justamente merecemos todas las aduersidades
que nos vienen, y por esto el Apostol Sanctiago

Iacobi 1. d. nos amonestá, que en las tribulaciones y trabajos
nos alegremos y regozijemos, teniéndolos por sum-
mo gozo. Exemplo tenemos en el sancto Iob, que

Iob 1. d. viendo se cercado de grandes tribulaciones, dixo:
Sea el nombre del Señor bendito. Demas desto ben-
dize Dios al hombre, y a toda criatura. Lo primero,
quando los multiplica en numero, como pareçe en
las obras de la creacion, en el quinto y sexto dia, de

Genes. 1. d. que se trata en el libro del Genesis, adonde se dize,
que criando Dios las aues del cielo, peces del mar,
y bestias de la tierra, y finalmente al hombre, les
echo su bendicion, diziendo: Créced y multipli-
caos. Lo segundo, bendize Dios al hombre quando
le multiplica los frutos de la tierra y bienes tem-
porales. Y esto haze Dios, quando el hombre guar-
da los mandamientos diuinos. Afsi lo prometio
el sancto Moyfen al pueblo Israelitico, diziendo.

Ven-

Vendran sobre ti todas estas bendiciones, si oyeres
y guardares sus preceptos. Seras tu bendito en la
ciudad y en el campo, bendito el fruto de tu vientre,
y el fruto de tu tierra, y el fruto de tus jumentos, y
las manadas de tus ganados, y los rebaños de tus oue-
jas, benditas tus troxes, y benditas tus alhajas. Y en

otro lugar dixo Dios. Seruireys al Señor Dios vue-
stro, y echare mi bendicion a tus panes, y aguas, y

quitare la enfermedad de medio de ti. Sant Augu-
stin cita otra letra, que dize, y echare mi bendicion a

tu pan, y a tu vino. Por lo qual se entiende todo lo q̄
pertenece a comida, y a beuida, como nota fray Ni-
colas de Lyra sobre este passo.

Lyranus.

F *Ruperto.* Porq̄ prometia Dios a los hijos de Israel
bienes temporales por la obseruancia de su ley?

Basilio. Essa promessa se les hazia, si guardauan la
ley, como a hombres carnales e imperfectos, que
no ponian sus ojos en los bienes del cielo, sino en

los de la tierra, los quales les prometia Dios, para
que afsi apetecieffen los del cielo. Y afsi dixo el Apo-
stol Sant Pablo, que la ley antigua ninguna cosa tru-
xo a perfection. Lo tercero, bendize Dios al hom-
bre quando le perdona sus peccados. Exemplo ay de

esto en el sancto Euangelio, adonde se cuenta, que
perdonando el Señor a Maria Magdalena, y echan-
dola su bendicion, le dixo: Tus peccados son perdo-
nados, vete en paz. Y por esto dize Sant Iuan. Si con-
fessamos nuestros peccados, fiel es Dios y justo para
perdonarnos nuestros peccados, y limpiarnos de
da maldad. Lo vltimo, bendize Dios al hombre.

do reparte con ellos los bienes de su gracia, no p-
merecimientos del hombre, sino por la mi-
dad de Dios. Y esta es la causa porque ala

el Apostol S. Pablo dixo. Bendito **F**

Luc 1. d.

nuestro Señor Iesu Christo, que nos bendixo en toda bendicion spiritual. De todo esto que hemos dicho, facilmente se puede entender la significaciõ de las palabras de nuestro intento, *Benedicta tu*, quiere dezir: Eres llena de celestiales bendiciones, adornada de singulares dones de gracia, y con diuinas mercedes y beneficios engrandecida. Esto affirmo la misma Virgen, quando dixo. Grandes mercedes me hizo el que es poderoso. Y segun esto fer bendita de Dios, no es otra cosa, sino auer recebido en si tantos y tan grandes fauores de Dios.

Luc. 1.

Ruperto. Lo que el Archangel añadio diziendo, *In mulieribus*, neccsidad tiene de exposicion, porque aquella preposicion, *In*, en la Scriptura suele tener varias acepciones, y ponerse en lugar de otras preposiciones. Vnas vezes se pone en lugar de, *Apud*, como consta de aquel lugar del Apostol, q̄ dize. *Quod*

Rom. 1. c.

1. Petr. 1. d.

notum est Dei, manifestum est in illis, id est, apud illos. Y el Apostol Sant Pedro dize. *Hoc est verbum quod Euangelizatum est in vobis, id est, apud vos*. Y assi, *Benedicta tu in mulieribus*, puede tener este sentido, *Benedicta tu apud mulieres*. Lo segundo suele ponerse esta preposicion, *In*, en lugar de esta, *Ex*, como en aquel lugar

Rom. 10. d.

ad. 35. d.

del Apostol, que dize: *Secundum iustitiam, quæ in lege est, id est, ex lege*. Y en el libro del Exodo. *Ad faciendum in auro, id est, ex auro*. Y segun esto, *Benedicta tu in mulieribus*, haze este sentido, *Benedicta tu ex mulieribus*. Como quien dize: De las mugeres tu eres la escuela y bendita. Lo tercero, esta preposicion, *In*, se le poner en lugar destas, *A*, *Ab*, como quando el

sol dize. *Consolatus est in vobis, id est, à vobis*. Y assi, *Benedicta tu in mulieribus*, se puede exponer, *Benedicta tu a mulieribus*. Lo quarto, esta preposicion, *In*, se fue-
re de esta, *Inter*, como en el capitulo

prime-

primero del Euangelio de Sant Lucas adonde se dize. *Quoniam quidem multi conati sunt ordinare narrationem quæ in nobis completa sunt rerum, id est, inter nos*. Y segun esto. *Benedicta tu in mulieribus*, se podra exponer assi, *Benedicta tu inter mulieres*. Debora y Balac echaron semejante bendicion a Iahel, porque mato al Capitan Sifara, traspasandole las sienes con vn clauo, y cantando con grande júbilo, dixerõ. *Benedicta inter mulieres Iahel*. Otra tal bendiciõ como esta leemos en el libro de Iudith, quando Ozias summo Sacerdote la bendixo, diziendo. *Benedicta es tu filia à Domino Deo excelsa supra omnibus mulieribus super terram*. En lo qual dio a entender Ozias, que la bendicion que Iudith auia alcançado de Dios, sobrepujaua a la bendicion que auian alcançado todas las mugeres de la tierra.

Iudith. 13. c.

Iudith. 5. d.

Luc. 1. d.

Basilio. Esta vltima bendicion que aueys referido, es la mas conforme a la bendicion de la Virgen, por que la mayor parte de los expositores, en lugar desta preposicion, *In*, en esta clausula, *Benedicta tu in mulieribus*, ponen preposiciones de excessõ y ventaja, como son, *præ inter, plusquam*, en esta forma, *Benedicta tu præ omnibus mulieribus, vel, inter, seu, plusquam omnes mulieres*.

Ruperto. Por que razon la Virgen es dicha bendita mas que las mugeres, pues es cierto que el vino y las mugeres hazen apostatar a los Sabios, porque el vino embriaga a los hombres, y las mugeres los hazen salir de si y perder el juyzio, como hizieron a Daud, a Salomõ, a Sampson, y al primer padre de las gentes. Y assi como la mayor de las aduerfidades es la que mas lastima el coraçõ: assi la mayor de todas las malicias es la de la muger, porque tiene vn ingenio callidissimo, y astutissimo para atraher a su voluntad

Ecclesiastica 19. d.

H luntad

luntad la del hombre, y sacarla de su proprio asien-
Prom. 5. 2. to. Son sus labios como panar de miel, en el qual,
 assi como ay cera y miel, assi la muger tiene hermo-
 fura en la boca y dulçura en las palabras. La cera
 enciende el fuego, y la miel da dulçura. Assi la her-
 mosura de la muger con el fuego de la luxuria en-
 ciende la carne, y con la blandura y ternura de pa-
 labras trastorna el entendimiento. Ama para to-
 mar, engaña para robar, ama lo que tienes, y no lo
 que eres, mas quiere a tu hazienda que a tu persona.
Socrates. Y assi amonestaua Socrates, que quando la muger *M.*
 te dixere que te quiere y ama como a su vida, enton-
 ces deues temerla mas, que si te dixera muchos op-
 probrios, y te hiziera grandes amenazas. Y quando
 vieres que de sus ojos se van destilando abundan-
 tes lagrymas, cree que entonces se estan fraguan-
 do en su coraçon grandes ficciones y engaños. Tan
 habituada esta en esto, que antes dexara el Rio Se-
 quana de tener peces, que ella de engañar y mentir.
 Demas desto, es atreuida para qualquier cosa que
 ama o aborrece, y artificiosa para hazer mal quan-
 do quiere. (*X pbn np ednsdrps pnostp bld d Aafals do
 Thobphfistp y dbd Modgd do Hdspn y dpohqs hdllyfas
 epsd qpo sd lp hdgd lmpdjslblo qld prdglr.*) Amigo Ba-
 filio Dios todo poderoso os haga tanto bien, y os
 de tanta discrecion y cordura, que no os dexeys
 engañar de la muger, que es para todo lo que qui-
 fiere poderosa. Tres males ay en el mundo que son
 muy poderosos. El fuego, el mar, y la muger. Si la
 quereys cõparara vna poderosa y fuerte fiera, nin-
 guna ay en el mundo como la muger. Si al duro
 hierro, antes se ablandara cociendo lo en agua, que
 la muger se ablande, corrija, ni enmiende, con blan-
 dos auisos, ni asperos castigos. Si la tratan con aspe-
 reza.

Adilon.
Sempronius.
Porcia.
D. Isidorus.
Secundus Philoso- phus.
 N reza, nunca se humilla, y si con blandura, se ensober-
 uece. No ay quien tanto dessee vengarse, ni quien
 tanto se goze quando toma vengança de alguna in-
 juria como la muger. En las historias Romanas an-
 tiguas tenemos desto muchos exemplos, porque de
 Sempronia hija de Ticio Sempronio se dize, que era
 de tan dura ceruiz, que qualquier cosa que se ha-
 zia a su desgusto la vengaua con grande contento
 y gusto. Tambien se cuenta, que Porcia hija de Mar-
 co Caton Vticense, y muger de Marco Bruto, por-
 que no pudo vengarse de vn su enemigo, recibio
 tanto pesar, que quiso vna vez viuiendo su marido
 degollarse con vna nauaja. Y despues de muerto su
 marido, por otra ocasion como la passada de pu-
 ro coraje, comiendo ascuas encendidas se mato.
 O Condicion es de la muger salir con su intencion,
 o en la pretension perder la vida. Y porque enten-
 days que no hablo mouido por passion, sino por
 la fuerça de la misma verdad, aduertid y notad,
 como el glorioso Sant Isidoro describe la condi-
 cion de la muger, y sus palabras son estas. La mu-
 ger es vna dulce calamidad, enemiga de amistad,
 peligro de casa, mal necessario, documento de-
 testable, pintada con buen color, reboluedora de
 toda maldad. Y no va fuera deste parecer vn Phi-
 losopho llamado Segundo, el qual haze esta descri-
 pcion. La muger es confusion del hombre, conti-
 nua congoxa, pelea que nunca falta, daño quodia-
 no, casa de tempestad, impedimento y muchas ve-
 zes naufragio del varon, vaso de adulterio, heredad
 peligrosa, carga pesadissima, esclauo sin lealtad, ene-
 miga de guardar secreto, aunque en descubrielle pier-
 da su honra. En fauor desto que digo se cuenta en
 el volumen Sagrado, que Thamar descubrio a su
 H 2 herma-

Lib. 2. Reg. cap. 15. hermano Absalon el mal que en secreto auia hecho Amnon. De lo qual succedieron muchos males, por que por esto fue muerto Amnon de Absalon, y Dauid su padre le persiguio, y aun por ventura de aqui procedio la perturbacion y alboroto que vuo despues en todo el Reyno. Todo esto se viera escusado, si la parlera Thamar supiera guardar secreto. De vna laguna cuenta Plinio, que es de tal condicion y naturaleza, que si en ella echã cosas muy pesadas no se hunden, y qualquier cosa que se pone dentro de vn vaso de vidrio, luego se tralluze por defuera: assi aunque manifesteys a vna muger cosas grauissimas y de mucho momento, y ella haga grandes promesas de guardar secreto, no lo podra acabar consigo, y quando menos penseys, hallareys vuestro secreto en la boca de todos. La cigarra muda, y la muger callada milagro son de naturaleza, por ser estos dos animales de su condicion muy parleros. Y conociendo el hombre que la muger de su natural inclinacion tiene el ser tan leue, bien se infiere que lo es mas el, que de secretos mugeriles haze caso, en especial en cosas de grande importancia. Pregunto yo, **Q**ue cosa ay mas leue que el viento? el poluo. Y que el poluo? el humo. Y que el humo? la fama. Y que la fama? la muger. Y que la muger? ninguna cosa. Siendo esto assi, como andan los hombres tan ciegos por cosa que para ser nada, no resta sino dar vn passo adelante? Preguntaron vna vez a Democrito, que como siendo grande escogio muger tan pequena, y el respondio. Yo auiendo de escoger mal para mi, escogi el menor. Acertadamente viera respondido, si por ser menor la muger tuuiera menos malitia. A Socrates pidieron consejo vnos mancebos, sobre si se casarian o no, a los quales respondio. Los peces que no estan

*Plinius.**Compar.**Democrit.**Socrates.**Compar.*

estan en las nasas andan muy sollicitos por entrar, y los que estan dentro por salir: Mirad lo que hazeys que querreys salir de la red y no podreys. Y sera doblado vuestro dolor si encontrays con mala muger, y no se podra aliuiar, sino es considerando, que es penitencia de por vida por vuestros peccados. Cosa es muy trabajosa pelear el hombre contra su concupiscencia, y contra si mismo, pero por trabajo intolerable tengo pelear contra vna mala muger.

Basilio. Todo effo que aueys dicho, me ha parecido bien tratando de la muger que es mala, pero la buena es digna de ser en mucho estimada, y conperpetuas alabanças engrandecida.

R *Ruperto.* Y essa adonde la hallareys? El Spiritu sancto pregunta por ella y dize: Vna muger fuerte, o como dize otra letra, vna muger buena quien la hallara? Y responde el mismo Spiritu sancto. Muy le-xos, alla en los vltimos fines, y en cabo del mundo. Y ya que la vuo hallado, dixo. Que buena muger que estendio sus manos a cosas fuertes? Y que cosas fuertes son estas a que estedio sus manos la fuerte y buena muger? Sus dedos asierõ del huso. V eys aqui que toda la fortaleza de vna buena muger consiste en tomar el huso en sus dedos. Si dixera q̄ tomo vna lança o espada, o que despedaço leones o tigres fieros con sus manos, como vn Sampson, y vn Dauid, o que peleo con fuertes gigantes, parece que se podia gloriar la buena y fuerte muger, mas no tiene de que fino es de hilar, porque de sus flacas fuerças no se puede pedir otra cosa.

S *Basilio.* Si bien se considera effo de que el Spiritu sancto alaba a la buena muger, hallaremos q̄ es obra insigne y maravillosa. Para entenderlo, se deue notar, que en la rueca se pone el lino para hilar, y ea el

H 3 huso

*Prover. 31.
Chaldaica
paraphrasis
translatio.*

hufo lo que esta ya hilado y trabajado. Pregütemos a vn vsurero, o amancebado, si se acuerda que ha de morir, o si piensa en si se ha de salvar? Dira que el mu- dara vida, y hara penitencia, y confessara sus culpas, y que assi se saluara. Este tal pone las manos en la rueca, porque confia en lo que ha de hilar, y no en lo que ha hilado. Mas el hombre justo que confia que le ha de dar Dios la gloria por los meritos de la pas- sion de Christo, y por las buenas obras que ha hecho ayudado cõ la gracia diuina, este tal pone los dedos en el hufo, y los ojos en lo que ha hilado, porque cõ- fia en las obras buenas que ya hizo. Assi pues la bue- na muger muestra su fortaleza en tomar con sus de- dos el hufo de las buenas obras que ha hecho, y por effo la llama el Spiritu sancto muger fuerte, y que emprendio cosas fuertes. Yo concedo que las malas T deuen fer aborrecidas, mas desfiendo a las buenas, y digo que deuen fer amadas, tenidas en mucho y estimadas, aunque de lexos para mayor seguridad. Y si quereys reboluer los libros antiguos, a cada pas- so hallareys historias de famosas mugeres, que con pecho varonil emprendieron cosas tan arduas, que dexaron de si perpetua memoria y exemplo, para los muy animosos y esforçados Capitanes y solda- dos bellicosos. Quien no queda admirado leyen- do los notables hechos y memorables empresas de las Amazonas? Con que animo tan fuerte y destre- za singular acometian en la guerra a sus enemigos, y alcançauan dellos gloriosas victorias? A todos es- panta la sagacidad y prudencia con que regian su Reyno, y las leyes con que se gobernauan, vna de las quales fue, que ninguna dellas se pudiesse V casar, si primero peleando no vuisse muerto al- guno de los contrarios enemigos. Viniendo pues
yaa

ya a cosas particulares, Marpesia fue reyna dellas, y *Marpesia* siendo muy señalada en el arte militar, cõ pocas mu- geres destruyo a muchos ladrones que affligian a los Tyrios, y los mato y liberto a su patria. Orithia *Orithia* su hija le succedio en el reynado, y fue tan diestra en el arte militar, que Euristheo rey de los Mezenas di- xo, que era mas valerosa que Hercules. Panthasilea *Panthasilea* fue tambien Reyna de las Amazonas, fortissima en las guerras, y la primera que inuento el hufo de la hacha. Camilia hija de Methabo Rey de los *Camilia* Volseos antiquissimo, fue enseñada en el arte de la guerra, y en la que vuo entre Eneas y Turno, fauoreciendo la parte de Turno, mato a muchos de los Troyanos, y yendo en seguimiento de vn sacerdote llamado Corebo fue herida y muerta de los contrarios. Ysis fue hija de Ynacho primer Rey *Ysis* de los Argiuos y reyna de los Egypcios, reduxo a comua manera de viuir a los hombres, que como bestias syluestres andauan por los campos, y les dio X leyes, e inuento caracteres de letras. Opis fue hi- *Opis* ja de Vrania hombre poderosissimo y de Vesta su muger. Esta con astucia mugeril libro a Iupiter, a Neptuno y a Pluton hermanos de la muerte, quan- do Titan su hermano la desposo con Saturno, y no solo fue tenuta por Reyna, mas tambien por Diosa. Ceres hija de Saturno y de Opis, dio orden para que *Ceres* se arasse la tierra, y se sembrasse, porque de antes con frutas se sustentauan. Europa fue hija de Agenor *Europa* Rey de los Phenices muger de grande hermosura y virtud, por lo qual merecio que la tercera partè del mundo se llamasse de su nombre. Tiempo es ya que dexemos los libros profanos, y que vengamos a los Sagrados. Quien libro al pueblo de Bethulia del poder de los Assyrios, sino vna biuda llamada
H 4 Iudith?

Indicum 5. Judith? Al Capitan Sifara quien le quito la vida y desbarato el exercito de Iabin rey de Chanaan, sino Iahel muger de Haber Cineo? *Quien* libro a los Hebreos de la sentencia de muerte que cōtra ellos esta

Esther. 16. c. ua dada por el rey Assuero, sino vna donzella llamada Esther? Para que nos hemos de cansar en reboluer mas historias antiguas, pues estan muy llenas de admirables exemplos de famosas y bellicosas mugeres? Y si a los libros Christianos boluemos la mano, que vida (por larga que sea) sera bastante para contar la innumerable multitud de sanctas mugeres, que con su vida mas diuina que humana ilustraron todos los estados, assi de Virgines y biudas, como de penitentes y caçadas? Mas pues sus exemplares virtudes estan marauillosamente retratadas en los gloriosos retablos de sus vidas, justo sera que echando les las cortinas del silencio, boluamos a tratar de la que es Princeza de todas ellas, cuyo precio y valor, como dize el Spiritu sancto, se puede conofcer de los vltimos fines, que son Dios y el hombre. El hombre es fin de las cosas temporales, y Dios es el vltimo del hombre y del Angel. **Z** Destos dos fines se puede conofcer la excellencia y dignidad de la Virgen, pues fue escogida para ser madre de Iesu Christo, verdadero Dios, y verdadero hombre. En lo qual excedio con incomparables ventajas a todas las mugeres del mundo, y por esso es llamada, Bendita mas que todas ellas. Y tambien, porque ninguna dexo de heredar la maldicion que echo Dios a nuestra madre Euã, quando dixo.

Genes. 3. e. Con dolor pariras tus hijos, mas la Virgē fue exempta deste dolor, porque con alegria y gozo singular pario al Redemptor.

Ruperto. No es mucho que sea bendita mas que todas

das las mugeres, pues el mismo Dios la echo su bendición, y fue tan particular, que en ninguna pura criatura se puede hallar otra mayor, y assi sera bendita para siempre.

Basilio. No ay bendicion alguna, de que no este **A** adornada la Virgen, porque fue bendita en el cuerpo, y en el alma, en su mente, y en su vientre. En el cuerpo, porque fue de Dios viuo vna casa animada, labrada y fabricada con la potencia del criador: en el alma, porque mirando la el Señor con sus ojos de piedad quedo de amor vencido, viendo la en lo exterior hermosa con todo genero de virtudes, y en lo interior ilustrada con celestiales dones de gracia, con que concebía soberanas meditaciones. En su mente fue bendita, y de aqui procedio que lo fuese tambien en su vientre, pues primero concibio a Dios en su mente que en su vientre. Y assi fue bendita en su mente, porque fue llena de altísimas contemplaciones, y adornada de la Fe de los padres antiguos, y finalmente fue en su vientre bendita, porque fue ocupado con la presencia de la diuinidad.

Ruperto. Muchas bendiciones ay en la Scriptura diuina, que se podrian aplicar a esta bendita Virgen, con las quales se puede augmentar en gran manera nuestra deuocion.

Basilio. Todas estas bendiciones no eran mas de vna sombra y figura de las que auia de coneguir y alcanzar la Virgen. Cuentan las letras Sagradas que *Iudic. 1. d.*

B Axa dixo a Caleb su padre. Dame vna bendicion. Dieste me vna tierra Austral y seca junta, ni mas ni menos la de regadio. Diole Caleb vna tierra de regadio alta y baxa. Esta hija de Caleb fue figura de la Virgen soberana, la qual recibio del Padre eterno

bendicion en la tierra alta de los viuentes, y en la baja de los mortales, bendicion del cielo y del suelo. Lo primero, el padre eterno dio a la Virgen bendicion del cielo, quando embio su hijo a la tierra, para que tomando carne de la Virgen se hiziesse hombre, diole bendicion de la tierra, quando la propria carne de la Virgen fue vestidura de la persona diuina del hijo de Dios. Lo segundo, recibio bendicion del cielo, quando fue llena de gracia, para que en su menre concibiesse a Dios, y recibio bendición de la tierra, quando el mismo Dios hecho hombre estuuu nueue meses en sus entrañas. Lo tercero, recibio bendicion del cielo, quando su alma fue adornada de charidad con Dios, y recibio bendicion de la tierra, quando estuuu ilustrada de charidad con su proximo. Lo quarto, tuuo bendicion del cielo, quando le fue concedido el don de la contemplacion de los mysterios diuinos, ocupando se en la vida contemplatiua, y tuuo bendicion de la tierra, quando por la plenitud de gracia que de Dios auia recebido, se ocupaua en las obras exteriores de la vida actiua. Lo vltimo le concedio el Padre eterno bendicion del cielo, quando le dio gloria en los cielos, ensalzandola sobre los choros de los Angeles en los reynos celestiales, y bendicion en la tierra, quando aun viuiendo en este mundo le dio bendicion de gracia supereminente, para que assi fuesse bendita en los cielos y en la tierra.

Ruperto. En que fue figura de la Virgen la animosa Iahel de quien arriba hezistes mencion?

Basilio. En que assi como Iahel con vn clauo traspasso la cabeza del Capitan Sifara, assi la Virgen por la virtud de su hijo quebranto y hizo pedaços la cabeza de nuestro enemigo. Y todos a vna voz, alaban-

alabando y engrandeciendo a Iahel dezian: Bendita entre las mugeres Iahel. Y todos los fieles ensalzando, y magnificando a la Virgen, dicen. Bendita entre las mugeres Maria. Iahel fue bendita de todos, porque mato al Capitan Sifara, y hizo saluo al pueblo de Israel, y la Virgen es bendita en los cielos y en la tierra, de Dios y de los hombres, porque ayudo a la Redempcion de todo el mundo, y por ella fueron quitadas las fuerças al enemigo del genero humano.

Ruperto. La valerosa Iudith no menos al viuo que Iahel represento a la Virgen, porque assi como Iudith cortando la cabeza al Capitan Holofernes, libro al pueblo Israelitico del peligro imminente en q̄ estaua. Assi la Virgen dexando prostrado por tierra a nuestro aduersario, focorrio al mundo que estaua en grande aprieto. Todos los de la ciudad de Bethulia echaron mil bendiciones a Iudith diziendo. Tu gloria de Hierusalem, tu alegria de Israel, tu honra de nuestro pueblo, assi todas las animas sanctas bendizen a la gloriosa Virgen Maria, diziendo a vna voz. Tu gloria de la soberana y triumphante ciudad de Hierusalem, esto es, gloria de todos los sanctos. Tu alegria de Israel, quiere dezir, alegria de los Angeles, que encendidos e inflamados en el diuino amor, estan perpetuamente contemplando en su criador. Tu honra de nuestro pueblo, esto es, honra de los mortales viadores, que como huespedes y peregrinos, que no tienen ciudad permanente en este mundo, van caminando a la patria que ha de durar para siempre.

Basilio. De Abigail se dize, que era prudentissima y muy hermosa, mas estas dos cosas mejor y mas perfectamente se hallan en la Virgen. Abigail *cap. 24. f.*
aplaco

Lib. 1. Reg. cap. 24. f. aplaco a Dauid quando estaua enojado con el stulto Nabal, y con determinacion de le matar, y la Virgen aplaco al summo y omnipotente Dios, quando offendido de los mortales, quiso executar en ellos su ira. Aplacado Dauid dixo a la prudente Abigail. Bendita tu que me fuyste a la mano para q̄ no me fuera a vengar, y nuestro Dios embio su Angel a la Virgen, para que en nombre suyo le dixera. Bendita tu mas que todas las mugeres. Abigail aplaco a Dauid con palabras y presentes, y la Virgen al Señor con ruegos y merecimientos. Abigail libro a Nabal su marido de la muerte temporal, y la Virgen al peccador de la eterna.

Ruperto. No sera justo que emboluamos en oluido a la nobilissima reyna Esther, pues no represento menos al viuo, que las referidas, a la bendita Virgē.

Basilio. De essa reyna se dize, que era hermosa en **F** gran manera, y de increyble hermosura a los ojos de todos, parecia graciosa y amable. Si para declarar la hermosura y gracia singular de la Reyna Esther parece que faltan palabras, como no le han de faltar tambien al que pretendiere explicar la gracia y hermosura de nuestra soberana reyna Maria? Que hermosura mayor se pudo jamas hallar, que la que tuuo la bendita Virgen, pues el criador de todas las cosas, y que a todas ellas da hermosura, la escogio y a pintar como querer la hizo, la mas hermosa y graciosa que pudo. Siendo llevada la reyna Esther ante la presencia del rey Assuero, la amo el Rey mas que a todas las mugeres, siendo la Virgen sancta llevada por contemplacion ante el throno real de Dios, fue amada de su Magestad mas que todas las mugeres del mundo. Esther hallo gracia y misericordia mas que todas las mugeres ante el rey Assuero, y la Virgen

Virgen hallo mas gracia y misericordia que todas las mugeres ante el Rey de la gloria. Esther fue electa en Reyna, y tuuo corona Real sobre su cabeça, y la Virgen fue constituyda por Reyna de todos los siglos, y sobre su cabeça fue puesta corona y diadema del reyno temporal y eterno. Esther entre todas las mugeres fue llamada bendita, y la Virgen es enfalçada con sempiternas bendiciones de todas las mugeres. En las bodas de Esther por mandamiento del rey Assuero, se aparejo vn magnificentissimo y splendidissimo combite, para todos los principales y criados del palacio Real, y en las bodas que se celebraron entre la naturaleza diuina y humana en el castissimo vientre de la Virgen, por mandamiento del alto Rey se aparejo vn combite celestial y diuino para todos los principes y Reyes de la tierra. Este es aquel combite sagrado, admirable y lleno de toda suauidad, enel qual Christo se da a si mismo por manjar, y su sangre preciosa por beuida a todas las gentes del mundo vniuerso. Por causa de Esther dio el rey Assuero paz a todos los Reynos y prouincias, y hizo grandes mercedes a sus vassallos. Que lengua podra declarar, ni que entendimiento percibir las grandes mercedes y singulares beneficios, que ha hecho el Rey eterno a los mortales, y la paz perdurable que ha dado a la tierra por intercesion de la Virgen bendita? Finalmente la reyna Esther libro a su pueblo de la muerte, y la Virgen sancta al mundo de la ira del omnipotente Dios: y assi con razón es llamada de todas las generaciones bienauenturada entre todas las mugeres, porque ninguna de ellas merecio tan copiosa bendicion y abundante gracia como la Virgen.

H *Ruperto.* Fue a mi parecer tan llena de gracia, y de bendi-

bendicion celestial, que aunque hallemos quien le sea semejante en alguna cosa, como son las nobles matronas que hemos contado, mas con facilidad no podremos hallar quien le sea y igual.

Basilio. Es effo tan imposible, que si alguno intentasse a buscar y igual a la Virgen, no solo seria trabajar en vano, pero dar testimonio de si mismo que es vano. Por lo qual Sant Anselmo hablando cō la Virgen, dize. Señora, ninguna cosa ay a vos y igual, ninguna cosa ay que se pueda comparar con vos. Todo quanto es y tiene ser, o es superior a vos o inferior. Lo que es superior a vos, es solo Dios, y lo que es inferior a vos, es todo lo que no es Dios. Teniendo pues tanta cabida con Dios, que fauor o ayuda nos podreys dar, o que mercedes nos podreys hazer, pues con tanta necesidad y trabajo vivimos? Qualquier fauor que nos deys, y qualquier merced que nos hagays fera muy grande, respecto de nuestros pocos merecimientos, en los quales os ruego, que no pongays vuestros ojos, sino en vuestra magnifica liberalidad con q̄ acudis a socorrer a los peccadores, que esperan ser amparados de vuestra misericordiosa mano.

Capitulo sexto, En que se declaran estas palabras, Et benedictus fructus ventris tui.

Basilio.



DESPUES que la Virgen sancta concibio al hijo de Dios, manifesta cosa es, que fue a visitar a su prima sancta Isabel, madre de Sant Iuan Baptista, la qual entre otras palabras le dixo estas, quando salio a darle el nora buena de su venida.

Ben-

*D. Ansel.
in solilo-
quio.*

Luc. 1. d.

Bendita tu entre las mugeres, y bendito el fruto de tu vientre. Y la Iglesia Catholica para deuocion de las animas fieles las juntó a las de la salutacion Angelica, pues la misma dignidad tienen las vnas que las otras. Porque si el Archangel dixo: Dios te salue. Llena de gracia el Señor es contigo, bendita tu en las mugeres, effo fue, porque semejante salutacion estaua ordenada de toda la sanctissima Trinidad, para que con ella fuesse saludada, la que auia de ser madre del hijo de Dios. Y si sancta Isabel dixo: Y bendito el fruto de tu vientre, fue por impulso interior, y dictamen del mismo Dios, el qual fue autor de las vnas y otras palabras, para que por ellas constasse quan enriquezida de bendiciones immensas estaua aquella carne sancta, de la qual auia Dios de cortar de vestir para si mismo.

Ruperto. Muy bien quadran las palabras de sancta Isabel con las del Archangel. Y el mismo Dios que fue dictador de las vnas y de las otras inspiro en su Iglesia, para que se juntasen, y para dar a entender esta conjunction, se pone entre las vnas y las otras, aquella particula copulatiua, *Et*, la qual no tienen las del Archangel, porque no fueron juntadas a otras.

M *Basilio.* Antes essa particula, *Et*, no haze ay su officio de ajutar, sino de dar causa, y assi vale tanto como esta causal, *quia*, y assi haze este sentido. *Benedicta tu in mulieribus*, *Et, id est, quia benedictus fructus ventris tui.* Bendita entre las mugeres, quiere dezir: Entre las mugeres benditas, tu eres la mas bendita, y la razon es esta, porque es bendito el fruto de tu vientre, y assi de ay te vino tan copiosa y abundante bendicion.

Ruperto. Porque quando el Archangel saluda a la Virgen, no dixo. Es bendito el fruto de tu vientre?

Basilio.

*Theophil. su
per cap. 1.*

Luc.

*D. Gregor.
Nisen. hom.
Natalis Do-
mini.*

*Ludolphus
de Saxonia
in suo de vi-
ta Christi,*

par. 1. ca. 6.

F. Nicol. de

Lyra in po-

stilla super.

ca. 1. Luca.

F. Didacus

Stella super.

hunc locū.

F. Ludouic-

us Granat.

ser. 2. de Vi-

sitatione.

Basilio. Lo primero, porque aun no auia entonces concebido la Virgen en su vientre al hijo de Dios. Lo segundo, porque se entienda que la Virgen deue ser magnificada, engrandecida, y enfalçada de ambas naturalezas, Angelica y racional. Por esto quiso el omnipotente Dios, que auiendo el Archangel honrado a la Virgen en la salutacion, en nombre de todos los spiritus bienauenturados, que la saludasse y venerasse sancta Isabel en nombre de todas las criaturas racionales.

Ruperto. El Archangel saludando a la Virgen la llama, Bendita en las mugeres, y sancta Isabel haziendo esto mismo, dize: Y bendito el fruto de tu vientre, lo qual no carece de algun mysterio, pues antes deuia ser el criador loado del Archangel, y la criatura racional de otra de su misma naturaleza, que no el Criador de vna muger, y la Virgen del Archangel.

Basilio. Para que los hombres entiendan quien es la Virgē, y en quāto la estima Dios, quiere el mismo Dios, q̄ los Angeles del cielo dē testimonio desto en la tierra. Y porque su Magestad en las alturas con sempiternas alabanças es glorificado de los Angeles, por ser sus fiestas, andar y estar entre los hombres, quiere ser tambien alabado dellos, en nombre de los quales dize sancta Isabel hablando con la madre del mismo Dios: Bendito el fruto de tu vientre. Y en este fruto bendito auian de ser benditas todas las gentes, segun lo prometio Dios a Abraham, quando le dixo. En descendiente tuyo se han de bendezir todas las gentes de la tierra. Lo qual declaran los gloriosos Apostoles Sant Pedro y Sant Pablo, auer se de entender a la letra de Christo. Porque a Abraham fueron hechas las promessas, y a su descendiente, el qual es Christo. Y si de la plenitud de su bendicion

son

son participantes todas las gentes de la tierra, mucho mas lo fue la Virgen que todas ellas, y por esto se dize mas bendita, que la mas bendita de las mugeres. Pero Christo con mayor excellencia se dize bendito absolutamente. Bendito el fruto de tu vientre, y no se dize bendito mas que todos los hōbres, ni que los Angeles, sino solamente se dize, Bendito, porque lo es sobre todas las cosas, y por todos los siglos. *2. Cor. 11. g.*

Ruperto. Deste fruto bendito trato el Señor, quando prometio a Dauid, que del fruto de su vientre se auia de assentar sobre su filla. Y aunque esta promessa se cumplio primero en Salomon, el qual succedio a Dauid su padre en el Reyno, muy mas perfectamēte se cumplio en Christo, que fue descendiente de Dauid segun la carne, en el qual tuuo perpetuidad la filla de Dauid, segun lo que el Archangel dixo a la Virgen. El Señor Dios le dara la filla de Dauid su padre, y reynara en la casa de Iacob para siempre, y su reyno no tendra fin. Lo qual no carece de dificultad, porque como tuuo reynado, el queriendo le hazer rey, quando en el desierto hizo aquel solenne cōbite de cinco panes y dos peces, huyo al monte, y a Pilato dixo. Mi reyno no es deste mundo? Que assiento de Reyno es este de que trata el Archangel con la Virgen, diziendo, que Christo ha de tener assiento perpetuo de Rey? *Psal. 131.*
Lucā 1. e.
Ioan. 6. b.
Ioan. 18. f.

Basilio. No se entiende del temporal, sino del spiritual y eterno. Quiso Christo assentar su throno en los coraçones humanos, y fortificarle con Fe, Esperança, y Charidad, y no cō riquezas, castillos ni fuertes. Este reyno le començo a poseer, quando despues de su Resurreccion, hablando con authoridad de Rey dixo. Poder se me ha dado sobre el cielo, y sobre

Mat. 28. d.

sobre la tierra. Y aunque por razon de la vnion hypostatica tuuo en quãto hombre authoridad de rey todo poderoso, desde el instante que se vnio cõ Dios, y desde entonces fue notoria a los Angeles, mas por que a los hombres no fue manifesta hasta despues de su Resurreccion, por esso se dize, que començo Christo a reynar, quando su reyno se començo a manifestar. Y assi despues de su Resurreccion, acabada ya la obra de nuestra redempcion, le manifesta el Señor a los hombres, diziendo. Poder se me ha dado sobre el cielo y sobre la tierra. Deste reyno de Christo se trata en el Psalmo, adonde dize. Sera Señor de mar a mar. Y en otra parte: Su imperio se multiplica ra, y su paz no tendra fin. Tambien esta escripto en otro lugar. Su poder sera poder eterno, y su reyno sera perpetuo. Todo lo qual concuerda con lo que el Archangel dixo, que auia de reynar Christo en la casa de Iacob, y que su reyno auia de ser sin fin.

Ruperto. Como no dixo que auia de reynar en la casa de Abraham, que fue padre de la Fe, o en la casa de Isaac en quien fueron hechas las promessas, y dixo, que auia de reynar en la casa de Iacob?

Basilio. La razon es, porque en la casa de Abraham, vno fue electo que fue Isaac, y otro reprobado que fue Ismael, y en la casa de Isaac, fue electo Iacob, y reprobado Esau, mas en la casa de Iacob, no se lee que vuisse algun reprobado, porque todos fueron Patriarchas y benditos de su padre: y por esto ninguna mencion hizo el Archangel de Abraham y de Isaac, fino de Iacob, porque en el reyno eterno de Christo todos han de ser benditos y admitidos en el, con aquellas consolatorias palabras. Venid benditos de mi padre, y recibid el reyno en el qual ninguno de los reprobos sera licito entrar.

Ruperto.

S *Ruperto.* Porque dixo el Señor a Dauid. Del fruto de tu vientre pondre sobre tu asiento?

Basilio. Esso se dize assi, para significar, que auia de nacer Christo de donzella sin obra de varon, y assi el vientre de la Virgen es dicho vientre de Dauid, por ser la Virgen de la sangre profapia, y descendencia de Dauid, y el fruto es Christo, el qual como descendiente de Dauid segun la carne, se assento en su silla para reynar eternamẽre. segun hemos declarado.

Ruperto. A proposito deste bendito fruto del vientre de la Virgen, viene muy bien lo que se cuenta en el Leuitico, que mandaua Dios a los hijos de Israel, que en el primer dia de la fiesta de los tabernaculos tomassen para si el fruto de vn arbol hermosissimo, y que se alegrassen delante del Señor. Este dia primero es aquel, en que el anima racional es alumbrada con la fe. Por el arbol hermosissimo se entienda de la Virgen gloriosa, y por el fruto el bendito del vientre de la Virgen que es Christo. Que arbol puede ser este de que haze mencion la Scriptura diuina, pues dexa en silencio el nombre, porque solamente dize, que tomen los hijos de Israel el fruto de vn arbol hermosissimo.

T *Basilio.* Aquino nos consta por la Scriptura, que arbol puede ser, y assi no lo podemos afirmar con certidumbre. Fray Nicolao de Lyra dize, no de proprio parecer, sino de algunos cuyos nombres disimula, que este arbol es el Cedro por ser hermosissimo entre todos.

Ruperto. Antes que deys passo adelante, gustare que de passo declareys la naturaleza deste arbol, y adonde nace.

Basilio. El Cedro segun el comun consentimieto de los Scriptores nace en tierra de Africa y en Syria;

I 2 y prin-

Psal. 71. b.

Isaie 9. b.

Daniel. 7. b.

Leuit. 23. g.

*Lyranus in
postilla super
Leuit.*

y principalmente en el monte Lybano: Es de mucha dura, y nunca entra en ella carcoma, y por esso se fuele usar de su madera en los templos y casas reales. Es muy necesaria la goma del para que los libros no se coman de polilla. Es arbol altissimo en tanto grado, que de ordinario suele tener cada vno de altura ciento y treynta pies, y es tan grueso, que a penas puede alcanzar a ceñirle con los brazos cinco hombres. Es muy hermoso, siempre esta verde, es oloroso, y su olor haze huyr a las serpientes, y a todos los demas animales ponçñosos. Es de grande eficacia y virtud para varias y diuersas enfermedades. Su fructo es suauissimo como pomas grandes y largas, de color ceruleo, de marauilloso y agradable olor y sabor. Esta es la naturaleza del arbol que me aueys preguntado.

Ruperto. Bien me han parecido essas propiedades del Cedro, para poderlas apropiari a la Virgen, de la qual dezimos que es arbol hermosissimo. Del Cedro dezis que es arbol de mucha dura, y assi la Virgen duro perpetuamente Virgen, antes y despues del parto, y en el parto. Nunca entro en su alma la carcoma de peccado original, ni actual, lo qual conuenia que fuesse assi, pues auia de ser templo del Spiritu sancto, y casa real del summo Rey del cielo. Por la Virgen se conseruan los libros, y se preseruan de polilla, porque por ella se manifiesta la verdad de las scripturas prophetales, pues dio al mundo al que es cumplimiento de todas ellas. Es la Virgen tan alta, que desde el suelo llega al cielo, pues aun estando en la tierra llegaua con sus manos a lo mas alto del cielo, que es Dios humanado, pues como piadosa madre suya le tenia en sus brazos. Del Cedro se dize, q̄ esta siempre verde, y desta bendita Señora, que permanecio

manecio siempre Virgen, y el olor de su virtud haze huyr a los demonios y a todo genero de peccados. Es de grande eficacia para todas las necesidades de los peccadores, todos hallã remedio para sus males en la gloriosa Virgen. El fructo de su vientre es suauissimo, que es Christo hijo de Dios viuo. Este fructo es grande, como lo dixo el Archãgel a la misma Virgen, diziendo. Este sera grande. Este fructo es de color ceruleo, porque con sus obras y palabras nos enseño el camino para yr al cielo. Es de sabor muy agradable, y esto se manifiesta en el sanctissimo sacramento de la Eucharistia, de cuya dulçura gustan los que con justo titulo se pueden llamar Christianos.

Y Basilio. Tres cosas considero yo fuera de essas que aueys dicho, en este arbol hermosissimo. Lo primero, la virtud de su coraçon, en el qual concebia celestiales y diuinos pensamientos. Lo segundo, la belleza y hermosura de las hojas que son sus palabras castas y honestas. Lo tercero, las flores q̄ son sus obras marauillosas, de las quales tratando la misma Virgẽ dize. Mis flores son fructos y obras honrosas y honestas. En las quales, ni en sus palabras no pudo auer culpa ni defecto, porque se fraguauan en su coraçon purissimo, el qual estuuò tan ageno de peccado, quã lleno de virtud, y assi dize el deuoto Bernardo. No tuuo la Virgen proprio delicto, y muy lexos estuuò de su innocentissimo coraçon la penitencia. Era lo segundo de increyble hermosura, en las hojas que son las palabras, en las quales no tuuo desconcierto alguno, antes como dize el Spiritu sancto, sus labios eran vn panal que destilaua miel, miel y leche de baxo de su lengua. Por ventura no destilauan miel sus labios, quando dixo al Archangel. Como puedo yo

ser madre de tan soberano hijo que no conozco varón? Por ventura no tenia dulce leche y miel de baxo de su lengua quando dixo. Esclaua soy del Señor, **Z** haga se lo que dezis. Lo tercero, fue la Virgen arbol de admirable hermosura en sus obras, porque en todo el tiempo de su vida viuió muy agena de peccado, porque conuino que la Reyna delas Virgines por priuilegio de singular sanctidad, viuiesse libre de toda culpa, para que pariendo al que con su muerte auia de dar muerte a la muerte y al peccado, alcançasse el don de la vida, y justicia para todos. Y asy todas las cosas que hizo la Virgen fueron hermoſeadas con la gracia del Spiritu sancto. Este pues es el arbol hermoſissimo en su coraçon hojas, y flores, que son sus obras, palabras y pensamientos. Del fructo admirable deste arbol hermoſissimo hablaua el deuoto Bernardo, quando dezia. Si el fructo del arbol de que comio nuestro padre primero, siédo fructo de muerte, no solo fue suaua para comer, mas también segun el testimonio dela Scriptura diuina deleytoso para mirar, con mucha mayor razon deuemos inquirir y buscar la hermoſura que da vida deste bendito fructo, que es Christo, en quien desſean mirar los Angeles.

D. Bernar. ubi supra.

J. Petr. 1. c.

Psal. 44.

Ruperto. El propheta Dauid tratando de la belleza y hermoſura deste fruto bendito del vientre de la Virgen dize. Es mas hermoſo que todos los hijos de los hombres. Porque en la hermoſura spiritual los excedio con grandissimas ventajas, porque segun la naturaleza humana, estuuó muy lexos deste fructo soberano qualquier culpa o defecto, y por esto dize el Propheta que es specioso en la forma, mas que los hijos de los hombres. En lo qual parece, que no solo auia de dezir Dauid, que Christo era mas hermoſo.

moſo que los hombres, sino tambien mas que los Angeles.

Basilio. A esta duda responden los gloriosos Doctores Hieronymo y Augustino, diziendo, q̄ aunque es verdad que Christo es hombre, pero no es como qualquier hombre, y por esto para alabarle en su genero, y en quanto es hombre, no dize el propheta q̄ es mas hermoſo que los Angeles, sino que los hijos de los hombres.

D. Hieron. D. August. sup. psal. 44

Ruperto. Como y en que fue mas hermoſo que los hijos de los hombres?

Basilio. Lo primero de parte del cuerpo, porq̄ fue formado en el vientre de la Virgē sanctissima por virtud del Spiritu sancto, cuyas obras carecē de toda imperfectiō. Lo segūdo de parte del alma, y esto mas q̄ todos los hijos de los hōbres, porq̄ desde el instante de su creacion, fue llena de todas gracias, virtudes y sciēcias, segū lo q̄ se dize en el sancto Euāgelio. Fuele dado spiritu sin tassa ni medida. No se dize esto, para significar q̄ la gracia habitual de Christo es infinita, sino porq̄ en quāto hōbre le fue dada gracia, no solo en la mayor excellēcia q̄ se puede tener, mas también en la mayor extensiō, quāto a todos los effectos dela misma gr̄a, y esto quiere dezir, q̄ le fue dado a Christo spiritu sin tassa. Puede se también explicar esto del anima de Christo quāto a su capacidad, cō este exemplo. Si llegādo vno a vn rio sacasse del tāta agua quāta cupiesse la vasija q̄ lleua, diriamos que sacaua agua del rio sin tassa ni medida, no obstāte q̄ la vasija q̄ lleua tiene medida determinada. Asy pues lo q̄ dize el sancto Euāgelio, que le fue dado a Christo spiritu sin tassa, quiere dezir, q̄ toda la capacidad del anima de Ch̄ro, fue llena de gracia, virtud y sciēcia, desde el instante q̄ fue criada y vnida al verbo diuino, y por esto

Ioan. 3. d.

Compar.

no solo quanto al cuerpo, mas tambien quanto al alma se dize de Christo, specioso en la forma, mas que los hijos de los hombres. Ni mas ni menos, el auer dado Dios padre a su hijo spiritu sin tassa, se puede exponer del don que ab eterno le dio, que es la naturaleza diuina, la qual es don infinito, porque tan infinita es en el Padre como en el Hijo. También se puede referir al don que se dio a la naturaleza humana, de que se vnieste a la persona diuina, el qual es tambien don infinito, porque asi como el padre engendro al Verbo pleno y perfecto, asi pleno y perfecto se vnio a la naturaleza humana. Otras exposiciones se pudieran traer aqui, que por no hazer a nuestro proposito dexo de referir, pero para conocer mas perfectamente la gracia y hermosura deste fruto bendito del vientre Virginal, es modo conuenientissimo acudir al arbol de adonde nacio, esto es, a la madre que le pario, que si es comparada a vn arbol hermosissimo en grado excessiuo, y esta hermosura la tiene del fruto de su vientre, qual sera la hermosura del tal fruto? *Propter quod vnumquodq; tale, & illud magis.* Leuantemonos de la cama del mundo, encendamos la antorcha de nuestra alma en el fuego de la charidad, alancemos de nosotros las tinieblas del peccado, reboluamos las scripturas Sanctas, y miremos adonde esta este arbol hermosissimo, para que nos assentemos debaxo de su sombra, que con su proteccion y amparo hallaremos refugio en nuestras tribulaciones. Mi alma anda cansada en el camino de la maldad, y fatigada con el calor intolerable de las tentaciones importunas, y desea descansar y tomar aliento, debaxo de la sombra de tan alta y soberana madre, y acordando se de la gracia y hermosura del fruto bendito, que engendro para remedio

medio de los peccadores, da voces diziendo: O virgen la mas excellente de las Virgines muestra me tu agradable rostro, suene tu voz en mis oydos, enseñame al que ama mi anima. Muestra me el fruto bendito de tu vientre, gozare de su hermosura y belleza, porque tu hermosura da a entender que es hermoso, pues el te hizo a ti tan hermosa. O hermosa para mirar; amable para contemplar, delectable para amar, adonde te vas y me desamparas? Aguarda señora al anima flaca y enferma que te sigue, no te escondas señora de quien poco vee, del anima que te busca. Y el glorioso Sant Anselmo hablando con la Virgen sancta; y con su diuino hijo, dize. Señor, hijo de mi Señora, señora, madre de mi Señor; si yo no merezco ser beatificado con vuestro amor; cierto no soys indignos de ser asi, y mucho mas amados. Dad a mi anima que os lo supplica, no por mi merecimiento, sino por el vuestro, dad que os ame quanto desea y deue amaros. Reuerencie mi alma a ti madre mia, y al fruto bendito de tu vientre, que es mi buen Iesus. Ame os mi coracon, gaste yo mi vida en seruiros, y en esto deseo que me halle la muerte ocupado, para que mi alma, despues de rompido el mortal velo de la carne, goze libremente de vuestra presencia, y contemplando perpetuamente en tu dulcissimo hijo mi Redemptor, y en ti soberana madre mi señora, sin cesar os alabe y bendiga, diziendo. Bendita tu en las mugeres, y bendito el fruto de tu vientre Iesus.

*Cant. 2.d.**D. Ansel. in Soliloquio.*

Capitulo septimo, Del sanctissimo nombre de, IESVS, cuya diuinidad se prouea con muchas scripturas del viejo y nuevo testamento.

Basilio.



Compar. N los actos publicos que se hacen en los collegios y Vniuersidades, fueren los collegiales dellas en señal de agradecimiento, descubrir las cabeças en el punto que oyen el nombre de su patrón o fundador. Y con razon, pues por beneficio suyo esperan conseguir erudicion junta con dignidad. Si esta honra se haze a los nombres de los principes de la tierra, porque fundaron collegios, y edificaron Vniuersidades por el bien de la Republica, que hora sera justo que se de al principe del mundo, y fundador de la Vniuersidad de todas las gentes, quando se oye su sancto nombre, por cuyo don y merced uiuimos, nos mouemos y conseruamos? El es autor de nuestra salud y libertad. Por el somos leuantados del polvo de la tierra, y constituydos en dignidad de principes de su pueblo, de reyes y sacerdotes en la tierra y en el cielo, hechos compañeros de los Angeles, amigos de los bienauenturados, hijos adoptiuos de Dios: y finalmente por el conseguimos perdõ de nuestros peccados, y gloria immortal en la eterna bienauenturança. Pues si somos fauorecidos cõ tã singulares beneficios, y ennoblecidos cõ tanta hora, y cõstituydos en tã alta dignidad, por gracia y merced del soberano fundador del vniuerso, en señal de reconocimiẽto y agradecimiẽto

to q̄ haremos, o que gracias le daremos? No solo de uemos descubrir y humillar las cabeças en oyẽdo su sancto nõbre, mas hincando las rodillas por el suelo adorarle en nuestros coraçones, diciendo: Cõ la dulcissima memoria de tu sancto nombre se inflamma mi anima en charidad y deuocion. Y assi el Apostol manda, que a este dulcissimo nombre de IESVS, *Philip. 2. b.* toda rodilla se incline.

Ruperto. Teniẽdo el Señor otros nombres admirables y gloriosos, como son hijo de Dios, Christo, y verbo diuino, porque oyendo estos tan excellentes nombres, no hincamos las rodillas, sino a solo el sancto nombre de IESVS?

H Basilio. Estos y otros nõbres q̄ el Señor tiene, descubren solamente su gloria, mas el sancto nõbre de IESVS manifiesta su gloria, y nuestra libertad y salud, porq̄ IESVS, quiere dezir Salvador. Por este nõbre y no por otro somos saluos, por este alcançamos salud, libertad, remedio para nuestros males, remisiõ de nuestras culpas, y finalmente la grã diuina. Por lo qual quãdo le nõbramos, o oymos nõbrar nos deue mos leuãtar, y descubrir las cabeças, y hincar las rodillas, reuerenciãdo la magestad de tã sancto nombre, dando gracias al Señor por tantas mercedes y beneficios, como por virtud deste dulce nombre de su liberal mano recebimos.

Ruperto. Como al Señor le fue puesto este nombre sancto de IESVS, pues vn Propheta dixo q̄ se auia de llamar Oriente, y otro dixo que Emmanuel, Admirable, Consejero, Dios, Fuerte, Padre del siglo futuro, y Principe de la paz?

I Basilio. En todos estos nombres, en alguna manera se significa el sancto nombre de IESVS, el qual como hemos dicho significa salud, o Salvador. Porque

Actos. 4. b.

*Zachar. 6. c.
Isai. 7. c.
Matt. 1. d.
Isai. 9. b.*

que en llamarse Oriente que quiere dezir, El que nace, se manifiesta el mysterio de la encarnacion, por el qual naciendo en las tinieblas del mundo la luz verdadera, que es el mismo IESVS alumbro a los que estauan assentados en ellas, y en la sombra de la muerte. Emmanuel quiere dezir, Dios con nosotros, y en este nombre se descubre la causa de nuestra salud, que es la vnion de la diuina y humana naturaleza en la persona del Hijo, por la qual vnion Dios estuuó con nosotros, como participante de nuestra naturaleza. En todos los demas nombres se muestra el camino, el fin y termino de nuestra salud, en quanto por admirable consejo de la diuinidad somos guiados a la possession del siglo futuro, en el qual los hijos de Dios tendran paz perfecta debaxo del imperio del Principe de todos los siglos, que es el mismo Dios.

Isai. 62. 4.

Ruperto. Hablando el Propheta Esaias con el Rey L Mesias Christo dize. Tendras vn nombre nuevo salido de la boca de Dios, Como es nombre nuevo, si otros en el testamento viejo le tuuieron? Tuuo este nombre el successor de Moyfen Iosue, a quien otros llaman Iesus, porque estos dos nombres, vna misma cosa significan, que es Señor, Saluador. Tambien le tuuo vn hijo de Iosedech llamado Iosue, o (como otros leen) Iesus el qual fue gran sacerdote. Ni mas ni menos vn hijo de Sirach fue llamado Iesus, varon de singular erudicion y doctrina. Teniendo todos estos el nombre de Iesus, como es nombre nuevo?

*Exod. Numerorum
Deuteron.
Iosue per
varia capitula.*

*Lib. 3. & 4.
Esdra, &
in Aggeo
Proph.*

*Lib. 4. Esdrae cap. 50.
& 51.*

Basilio. Las cosas que los Prophetas dezian que auian de succeder en los tiempos que estauan por venir, eran a los Hebreos difficultosas de creer, por esto precedieron figuras de los nombres, para que

que assi se apagasse el alboroto que podia nacer con la nouedad del nuevo nombre. Iesus se llamo el que entro con el pueblo de Israel en la tierra de promission, mas nuestro buen Iesus acompañado del pueblo captiuo entro en la tierra de los viuentes en los Reynos celestiales. El otro hizo esto despues de muerto Moyfen, y el nuestro despues que espiro la ley de Moyfen. El otro tuuo dignidad de Capitan, y el nuestro de Rey soberano. Iesus hijo de Iosedech en quanto era Pontifice, y tenia el nombre salutifero, fue tambien figura de nuestro buen IESVS. Iosedech quiere dezir Dios justo, y es assi que nuestro buen IESVS es hijo del justo Dios. Iesus hijo de Iosedech, es llamado gran sacerdote, porque figuraua a nuestro IESVS, que real y verdaderamente lo auia de ser, y en comparacion suya, todos los prelados del mundo auian de ser pequeños, o por mejor dezir nada. Porque gran sacerdote se dize, respecto de los otros que son menores. Iesus hijo de Sirach, fue figura de nuestro buen IESVS, en quanto fue adornado de grande sabiduria. Y assi el Apostol Sant Pablo tratando de Christo, dize, que en el Coloss. 2. 4. estan escondidos todos los thesoros de la sabiduria y ciencia de Dios. Pudo ni mas ni menos, conuenirles esse nombre por alguna salud temporal y particular que dieron a su pueblo mas, porque nuestro buen IESVS dio salud spiritual y vniuersal, por esto fue proprio nombre suyo el de IESVS, y segun esta razon fue nombre nuevo. Mas si rebolueys las letras diuinas hallareys, que en el libro del Genesis se trata de Abraham y de sus descendientes, en los quales vuo muchos varones justos, mas ninguno dellos mereció llamarse Iesus. Ni Abel, ni el que començo a inuocar el nombre del Señor, ni aquel que

agrado.

*Coloss. 2. 4.**Genesis per
varia capitula.*

agrado a Dios, y fue trasladado, ni el que en su generacion fue solo hallado justo, ni el mismo Abraham, en quien fueron hechas las promessas del nuevo Testamento, ni su hijo Isaac, ni el suplantador Jacob, ni algunos de sus hijos, Moysen era fiel y gran siervo de Dios, con todo esso no se llamo Iesus. Otros muchos varones de singular nombre y virtud vuo en el testamento Viejo, ninguno de los quales tuuo este nombre, fuera de los que hemos referido, que fueron Saluadores particulares y téporales, y siestos le tuuieron fue, porque eran figura y representaci6n del verdadero Saluador del vniuerso mundo, que es nuestro buen IESVS, el qual hizo saluos a los fieles de sus peccados, en lo qual se manifiesta que es Dios verdadero, porque a solo Dios pertenece saluar de peccados.

T *Ruperto.* Vno de los principales fundamentos en que la ley Euangelica tiene su asiento, y apoyo, es la confesion de la diuinidad del rey IESV CHRISTO, segun la qual de uemos tener por verdad infalible, que IESVS es Dios y hombre verdadero. Y aunque esta verdad orthodoxa enseñan y predicana a vna voz todos los Padres y Doctores de la Iglesia Catholica, con todo esso para confirmacion de los flacos y ribios, y corroboracion de los fuertes, y confusion de los contrarios, sera decente cosa, que manifestemos esta verdad, probando la con razones inexpugnables, y argumentos irrefragables, pues en darnos copia dellos no son escassas las letras diuinas.

Basilio. Antes que salgamos al campo raso de las scripturas Propheticas y Apostolicas, en que a las claras se descubre y manifiesta, que IESV CHRISTO es Dios, no yremos fuera de camino, si entraremos por los espejos boscajes, y sombrías arboledas

das de las vmbaticas enigmas y figuras del Pentateucho, en el qual, assi como por entre ramas se descubre la claridad desta verdad. Della vemos algunos assomos en aqlla celebre bendici6n q̄ echo el Patriarcha Noe a su hijo Sem, porq̄ vi6do en spiritu q̄ todos sus hijos auia de ser Idolatras, sino era Sem, en cuyos descendientes auia de quedar el culto de vn solo Dios verdadero, echo le su bendici6n, diziendo, Bendito el señor Dios de Sem, y more en los tabernaculos de Sem. Lo qual se puede ent6der de aqlla summa y admirable habitaci6n diuina, q̄ por assumpci6n de carne humana hizo Dios en el tabernaculo de Sem, esto es, en el vientre de la Virgen, descendiente de Sem, a la qual la sancta Iglesia acc6moda aqllas palabras del Ecclesiastico. El que merecio reposo en mi tabernaculo.

*Genes. 9. 26.**Ecclesiastico
cap. 24. 43*

Q *Ruperto.* Yo c6cedo q̄ esta bien declarada essa autoridad, mas no segun el sentido historico y literal.

Basilio. C6nclusion es muy recebida de los expositores de la sagrada Scriptura, q̄ vn mismo lugar della puede admitir vno y mas sentidos literales, y el que yo he dado lo es, aunq̄ no el principal, mas si gustays de oyrle estad atento, q̄ yo os le dire muy breuemente. Esta b6dici6n dada a Sem hijo de Noe, se entiende a la letra de la adoraci6n de vn solo Dios verdadero, la qual auia de permanecer en los hijos y descendientes de Sem, como realmente permanecio, porq̄ ellos fueron los q̄ hizieron el tabernaculo del c6cierto en ti6po de Moysen, y en el t6plo de Hierusal6n en ti6po de Salom6n, y por esto Noe como prophetizado lo q̄ auia de succeder dixo. More y habite Dios en los tabernaculos de S6, lo qual pertenece al ti6po del testamento viejo. Y este es el primer sentido literal, y no es de menor autoridad el seg6do q̄ tengo referido.

Ruperto.

Ruperto. Veamos otro lugar en que se descubra la diuinidad del Rey IESV CHRISTO.

Basilio. Descubre se en la escala que vio Iacob, cu
Gene. 28. c. ya cumbre llegaua al cielo, y sus pies hazian estribo en la tierra, y Dios estaua arrimado a la escala, y por esto se denotaua que Dios se auia de vnir a la carne humana. En lo que dize, que la cumbre de la escala tocava en el cielo se significaua, que Christo IESV segun la diuinidad era yqual a Dios. Y en lo que dize, que los pies de la escala hazian estribo en la tierra se figuraua, que Christo IESV era semejante a los hombres en todas las cosas (excepto en el peccado) para que assi pudieffe ser verdadero mediador entre Dios y los hombres. Y en quanto aquella escala tenia muchos grados y escalones, se significauan los grados de generaciones, por los quales el Rey Christo descendio de Abraham, hasta la Virgē de la qual nacio. Los dos lados de la escala eran representacion de los justos y peccadores, de los quales descendio segun la carne, por los quales nacio y padecio. Por los Angeles que baxauan por la escala se figuraua, que este sacrosancto mysterio de la Concepcion del hijo de Dios, fue por la voluntad diuina manifestado a los hombres, primero a los Patriarchas cubierto con velos figuratiuos y enigmaticos, despues a los Prophetas algun tanto mas al descubierto, y vltimamente a las claras a los seguidores de la ley Euan gelica. Por los Angeles que subian, se significaua la deuocion y fe de los Patriarchas, Prophetas y varones Euangelicos, la qual presentan los Angeles ante Dios, segun aquello que dixo el Angel a Tobias. *Tobias 12. o* Quando orauas con lagrymas, &c. yo offreci tu oracion al Señor.

Ruperto. Por ventura el Patriarcha Iacob tuuo noticia

ticia en essa reuelacion de que Dios se auia de hazer hombre?

Basilio. Sin duda alguna, aunque dello no se haze expressa mencion, porque la concepcion del hijo de Dios no se auia de manifestar a las claras, hasta que se llegasse la plenitud del tiempo, en el qual tenia Dios determinado que se declarasse.

Ruperto. De adonde consta que Iacob tuuo noticia deste mysterio?

T Basilio. Del mismo contexto de la Scriptura, adonde se dize, que viendo Iacob la escala, dixo. Verdaderamente Dios esta en este lugar. Y esto dixo, porque conocio entonces que algunos mysterios diuinos se auian de obrar en aquel lugar. Y assi añadio luego. Y yo no lo sabia. Porque ya en aquella reuelacion tuuo mas claro conocimiento que antes, y por esto admirando se de la bondad de Dios, dixo. Quan terrible es este lugar? Quiere dezir. Que digno de veneracion. No ay aqui otra cosa, sino casa de Dios, y puerta del cielo. Dixo esto, porque vio con spiritu prophetico, que alli se auia de fundar el templo de Salomon, de cuyo principio se haze mencion en algunos lugares de la sagrada Scriptura, adonde se dize. Començo Salomon a edificar la casa del Señor en Ierusalem en el monte Moria.

V Ruperto. Si Salomon edifico el templo en Hierusalem en el monte Moria, como se dize en el Texto, que Iacob llamo a la ciudad Bethel, la qual de antes se llamaua Luza? Que ciudad de Bethel es esta que antes se llamaua Luza, o que proximidad tiene el monte Moria, o la ciudad de Hierusalem con esta ciudad de Bethel como pudo ser, que siendo hecho este aparecense a Iacob en el monte Moria se diga, que fue en la ciudad de Bethel?

K Basilio.

Lib. 3. Reg. cap. 6. a.

Lib. 2. Para lip. cap. 3. a.

Basilio. Aunque estas preguntas salen algun tanto de nuestro principal intento, con todo esto, porque para los studiosos de la Scriptura divina traen alguna curiosidad, respondere a ellas breue y succinctamente. Este monte Moria (según el parecer de los Doctores antiguos) fue junto a la ciudad de Ierusalem. Y para que mas perfectamente entendamos esto conviene advertir, que Moria es nombre Hebreo, y segun los que tienen noticia de la lengua Hebrea, quiere dezir, Doctrina, y deduzse de este nombre More, que significa Doctor, y así monte Moria, es lo mismo que monte de doctrina, o de doctor. Otra exposiciō se da a este nombre mas propria, y es, que este nombre Moria, se deriua de este nombre, Mor, que quiere dezir myrrha, y así monte Moria significara monte de myrrha. Deste monte hablo la esposa quando dixo. Y re al monte de myrrha. Otra exposiciō tiene este nombre, Moria, y es deduziendo la de la traslacion de la paraphrasis Chaldaica, segun la qual este monte Moria, es llamado monte de Latria, porque More, propriamente significa temor, y así auia de succeder, que en aq̄l lugar se auia de dar a Dios adoracion de Latria, la qual principalmente se funda en el temor de Dios. Y porque en aquel lugar se auia de edificar el templo de Salomon, de ay es, q̄ qualquiera destas tres exposiciones conuiene legitimamente a este monte Moria. La primera quadra muy bien, porque deste monte Moria, auia de salir la doctrina de la ley para todo el pueblo de Israel, como parece en lo que se dize en el Deuteronomio. Llamo Moyses a todo Israel, y alli hizo vn epilogo de toda la ley. La segunda, porque en el templo que después se edifico se ofrecia encienso y myrrha. La tercera, porque en el se daua honra a Dios en las ofrendas y sacrificios.

*Cant. 4. b.**Chaldaica paraphrasis translatio.**Deuto. 5. d.*

sacrificios de la ley. Estas tres cosas mas perfectamente quadran a aquel monte, por razon de la pasiō de Christo, y de otras muchas cosas que alli sucedieron. Lo primero, porque de alli salio la ley salutifera y general para todo el mundo, segun lo prophetizo Esaias, diziendo: De Sion saldra la ley, y la palabra del Señor de Hierusalem. Lo segundo, porque alli se celebrou la Pasion del Señor, la qual es significada por la myrrha, y así la que ofrecieron los reyes Magos, fue significacion de la sepultura del Señor. Lo tercero, porque la adoracion de Latria (la qual se haze perfecta con la charidad verdadera) fue perfectissimamente cumplida quando Christo en su Pasion por su ineffable charidad se ofrecio en sacrificio al eterno Padre en olor de suauidad.

*Esai. 2. d.**Matth. 2. b.*

Ruperto. Estas exposiciones mas parecen mysticas que literales?

Basilio. No se como os parecen mysticas, pues van fundadas en la propria significacion deste nombre, *Moria.*

Ruperto. Que autor dize que el monte, Moria, fue adonde se celebrou la passion del Señor?

Z. Basilio. Dizen lo Doringo, y Paulo de sancta Maria, y fray Nicolao de Lyra, y no lo contradize expofitor alguno de la diuina Scriptura. Y para que mejor lo entendays, advertid, que no solo este monte en que fue hecha la sobredicha reuelacion a Iacob, se llamaua Moria, mas tambien toda la tierra en derredor, la qual era montuosa. De suerte, que en vno destes montes de Moria, que estaua cerca de la ciudad de Luza, fue adonde se quedo Iacob a descansar aquella noche, y la razon que tuuo para quedar se alli fue, porque en aquel lugar

F. Marthias Doring. provincialis minister Saxonia. Paulus de sancta Maria episcopus Burgenfis. Lyranus super Genes.

Gene. 22. a. fu abuelo Abraham auia ofrecido en sacrificio a su hijo Isaac, segun el mandamiento que tenia de Dios, quando le dixo. Ve a la tierra de vision, y ofrece me alli tu hijo. Dize otra letra. Ve a la tierra de Moria. Y por tener Iacob este monte por lugar sagrado, por esto se quedo alli a velar en oracion esperando alguna reuelacion de Dios, como finalmente succedio.

Ruperto. Si este monte estaua tã cerca de la ciudad de Luza, que es Ierusalem, como no entro a hospedarse en la ciudad?

Josephus in de antiqut. *Basilio.* Iosepho responde a essa vuestra duda, diciendo, que Iacob tenia por costumbre hazer noche en los campos, porque tenia grã sospecha de los moradores de la ciudad, no le hiziesen alguna trayciõ, por causa de su hermano Esau a quien hurto la bendicion.

Ruperto. Dezid me, que nombres ha tenido la ciudad de Ierusalem, y quien han sido los autores dellos.

Basilio. Llamo se Salé, Iebus, Ierusalé, Luza, Bethel, Solyma, Salomonía, Ierosolyma, Helia, y ciudad sancta. Dixo se primero Salem, que quiere dezir pacifica, este nombre de Salem puso Melchisedech, que fue el primero que la fundo, el qual fue rey justo y pacifico. Despues se llamo Iebus, y este nombre pusieron los Iebuseos que habitarõ en ella: assi se llama en el libro de los juezes, adonde se dize. Vino vn hõbre hazia la ciudad de Iebus, que por otro nombre se llama Ierusalem, y no quiso entrar en la ciudad de los Iebuseos. Y deste nombre, Iebus, y deste nombre Salem, compusieron los Iebuseos este nombre Ierusalem, mudando la b, en r, y assi se llamaua Iebus, **B** y tambien Ierusalem. Otros componen este nombre Ierusalem de otra fuerte, diziẽdo, que es verdad, que

que primero se llamo Salem de Melchisedech, que fue el fundador, y que despues se llamo Iere, q̄ quiere dezir, mirara, y que este nõbre le puso Abraham, quando sacrificando a su hijo Isaac, llamo aquel lugar, Mirara el Señor, y dize la Scriptura, que hasta oy se llama el monte de Mirara el Señor. Y deste nõbre, Iere, y deste nombre, Salem, se hizo vn nombre, mudando la e, en, u, diziendo Ierusalem. Llamo se tambien Luza, que quiere dezir Almendral, porque ay alli muchos almendros. Despues se llamo Bethel que quiere dezir casa de Dios, y este nombre puso Iacob, el qual auia dicho, Verdaderamente no ay aqui otra cosa sino casa de Dios. Y Salomon la amplifico y fortifico, y assi en su tiempo se llamo de su nombre Solyma, o Salomonía. Y por razon de llamarse antes Ierusalem, por cierta composicion de nombres se llamo despues Ierosolyma.

C Y auiendo sido destruyda por los Emperadores Tito y Vespasiano, despues de la passion del Señor, la reedifico Helio Adriano, y en esta reedificacion los lugares en que Christo padecio y fue sepultado, los introduxo en la ciudad, en lo qual se cumplio lo que fue reuelado a Iacob, que en aquella ciudad se auia de fundar el templo, y cumplir el mysterio de la passion de Christo, y por esto se llamo sancta ciudad, no obstante que Helio Adriano la llamo de su nombre Helia.

Ruperto. Salido hemos algun tanto de nuestro camino, pero todo es licito, a los que quieren satisfacer al appetito sancto que tienen de saber, y assi bolviendo a nuestro proposito, escudriñemos las escrituras, por si a caso podemos ver como por entre hojas y sombras otras figuras en que este pintada la diuinidad del Rey Christo.

Exod. 26. g. **Basilio.** Retratada esta en el Exodo, adonde mandaua Dios, que delante del arca del testamento se pusiese vn hermosissimo velo y vistofissimo, q̄ estuuiesse pendiente entre quatro columnas. Este velo era significacion de la humanidad de Christo, la qual era como velo con que estaua cubierta la diuinidad. Era este velo de marauillosa hermosura, para significar que Christo en quanto hombre estaua hermofoado con los dones del Spiritu sancto, y lleno de gracia, y de todo genero de virtudes. Estaua pendiente entre quatro columnas, que eran significacion de los quatro Euangelistas, los quales en sus escriptos nos estan enseñando patentemente la vida, obras y doctrina del Redemptor Christo. Mandaua también Dios, que del cordero no se comiesse cosa cruda ni cozida con agua, sino solamente assada con fuego.

Ruperto. Auia por ventura costumbre en aquella tierra de comer el cordero crudo? Y sino auia esta costumbre, como la ley mandaua que no se hiziesse?

Basilio. La razon porque mandaua esto la ley era, para significar que no deue nadie pensar, que el cordero, que quita los peccados del mundo, Christo es puro hombre, ni entender que por sabiduria humana podra alcanzar a conocer como pudo Dios encarnar. Y assi el que cree que Christo es puro hombre, come cruda la carne del cordero, y el que escudriña el mysterio de la diuina encarnacion con humana sabiduria, este tal come la carne del cordero cozida con el agua de la sabiduria humana, la qual dixo el Apostol que era necedad. Deuemos pues comer la carne del cordero assada con el fuego, creyendo y confessando que Dios se hizo hombre por obra del Spiritu sancto, fuego diuino de amor.

Ruperto.

Ruperto. Andemos agora con nuestro entendimiento passeando nos por junto a los sacrificios de la vieja ley, y podra ser que veamos algunas figuras o representaciones de Dios hombre.

Basilio. Manifiesta cosa es, que los sacrificios de la vieja ley eran vnas protestaciones de la Fe Catholica que agora professamos, y assi ninguno de los hombres jamas se saluo, sino era por la Fe de vn mediador Christo, en quien ay dos naturalezas diuina y humana. La diuinidad de Christo protestauan los hombres en los sacrificios, en quanto entendian que por ellos tenia de Dios la vida y todos los otros bienes. Y esto era en los sacrificios de animales, como eran bueyes, ouejas, y cabras, porque estos como domesticos andan entre los hombres, y sirven de sustento para la vida humana. Los demas animales no se admitian en los sacrificios por ser campestres, como el tigre y la onça, &c. y algunos de los domesticos por ser immundos, como el perro, y el puerco, &c. Y los sobredichos animales significauan la humanidad de Christo, en quanto fue instrumento de nuestra Redempcion, porque la oueja representaua su innocencia, la cabra la semejança de carne de peccado, el buey la fortaleza de Christo para sufrir trabajos, especialmente en el tiempo de su Pasion. De tortolas y palomas auia grande abundancia en aquella tierra; y por esto se hazian dellas los sacrificios de los pobres. La tortola, significaua la castidad de Christo. La paloma, que es sin hiel, representaua su mansedumbre; segun aquello que el mismo Señor dixo. Aprended de mi que tengo mansedumbre. *Mat. 11. d.* Y porque todos los sacrificios de la vieja ley eran como sombra y figura del verdadero, que auia

K 4 de offe-

de ofrecer Christo Dios y hombre a su eterno Padre por la salud humana. De ay es, que todos cesaron, y todas aquellas sombras se quitaron en el punto que se ofrecio en el altar de la Cruz, adonde puesto el diuino Redemptor dixo; *Consummatum est*, Como quien dize: Ya no ay para que ofrecer mas sacrificios de aues, ni de animales: cesen ya de todo punto, pues el verdadero sacrificio representado en estos figuratiuos esta ya ofrecido.

Ruperto. Salgamos ya al campo raso de los escritos propheticos, y sepamos, si alguno de los prophetas conocio, aunque de lexos, al rey Christo por Dios verdadero. Preguntemos les por el, y oygamos lo que nos dizen.

Basilio. Los prophetas y Apostoles van dando voces, y pregonado por los anchurosos campos de sus escripturas, que Christo es Dios, señor todo poderoso, supremo Emperador de todo el vniuerso, que da vida, que resuscita, que perdona peccados, que embia al Spiritu sancto, que da llaves del reyno de los cielos; que oye y haze saluos a los que le llama. Estas y otras cosas; que no pueden conuenir fino a solo Dios; atribuyen los prophetas y Apostoles al soberano Rey Christo: pero preguntemos a Esaias por el, veamos que nos dize: Responde que se llamara Dios.

Ruperto. No basta, que nos diga, que se llamara Dios, necessario es, que no solo confiese effo el propheta, mas tambien que diga, q̄ es Dios por essencia.

Basilio. Effeno afirma claramente el mismo propheta, hablando con el mismo Rey Messias Christo, y dize: En ti tan solamente esta Dios, y no ay otro Dios fino tu, verdaderamente tu eres Dios escondido. Por lo qual me marauillo, como algunos inconsidera-

Ioan. 19. f.

Isai. 9. b.

Isai. 45. d.

fideradaméte dizen, que no ay Scriptura, por la qual se pueda protar, que el Rey Messias es verdadero Dios; pues tan patentemente Esaias le confiesa en el lugar citado por verdadero Dios, replicando tantas vezes este nombre, Dios. Y principalmente es de notar lo que dize: Y no ay otro Dios, sino tu. Porque sino tratara el propheta de Dios verdadero, fuera falsa la proposicion, y si fuera Christo puro hombre, no deuia llamarle el propheta a boca llena Dios, ni por la excellencia de su sanctidad, ni de su officio; y fuera falso dezir, Y no ay Dios, sino tu. Mas por quanto Christo es verdadero Dios, con razon se dize, que no ay otro Dios, sino el: porque el Padre no es otro Dios, ni el Spiritu sancto es otro Dios; es empero el Padre distinta persona, y el Spiritu sancto es tambien distinta persona: mas el Padre, y el Hijo, y el Spiritu sancto; aunque son tres distintas personas, vn Dios solo es, y assi el Hijo vnido a la carne humana vn solo Dios es con el Padre, y con el Spiritu sancto. En otro lugar el mismo propheta confiesa y predica esta misma verdad Catholica de la Diuinidad del Rey Messias, diciendo: Auifad a los pusillanimes, y deziid les. Confortaos y no querays temer, mirad que vuestro Dios os vengara. El mismo Dios vendra, y el os saluara. El mismo Dios vendra, y no puro hombre, por mas sancto que sea, y conocereys su venida en estas señales. Entonces se abriran los ojos de los ciegos, y las orejas de los sordos estaran patentes, entonces faltara el coxo como ciervo, y se quitaran los estoruos de la lengua de los mudos. Y en otro lugar el mismo Esaias predicando a las gentes, que se apercibiesen para recibir al Rey Messias Christo, dize: Aparejad el camino del Señor. El modo que se auia de

Isai. 35. b.

Isai. 40. a.

tener para aparejar este camino, era el de la penitencia, porque la penitencia de los peccados es el camino, por el qual viene Dios al coraçon del hombre. De lo qual formo yo este argumento: Si el rey Messias fuera puro hombre, por mas sancto que fuera, y amigo de Dios, aunque fuera llamado Dios por adopcion o por excellencia de su officio, clara cosa es, que no se le deuia aparejar camino por la penitencia, porque la penitencia de los peccados a solo Dios apareja y endereça camino, y no a puro hombre por sancto que sea, y pues el Propheta manda que se apareje el camino de la penitencia para el rey Messias, bien se infiere que es Dios verdadero. Si queremos

Baruch. 3. c.

preguntar al propheta Baruch lo que siente del Rey Messias, respondera que es Dios, y assi dize. O Israel quan grande es la casa de Dios, y el lugar de su possession. Grande es, y no tiene fin. Estas palabras en ninguna manera pueden quadrar a Dauid, ni a Salomon, ni a otros Patriarchas del testamento viejo, porque todos ellos tuieron fin, solo conuienen al Señor del vniuerso, del qual dize luego el propheta. Despues destas cosas fue visto en las tierras y con los hombres conuerso, y vn poco antes auia dicho. Este es Dios nuestro, y no ay otro Dios sino el.

Ruperto. Eflo que dize el propheta que fue visto en la tierra cumpliose en Abraham, en Jacob y en Moyfen, los quales segun el testimonio de las diuinas Scripturas vieron a Dios en la tierra:

Basilio. Con ninguno destos conuerso Dios del cielo; antes hablaua con ellos por ministerio de Angeles, mas llegando se la plenitud del tiempo, tuuo por bien de conuersar el mismo con los hombres. El Propheta Ieremias hablado del verdadero Messias, segun el cõsentimiento de todos los Doctores, dize:

Este

Este es el nombre que le llamaran nuestro Señor justo. Y en su lugar dizen los expositores Hebreos, que en el Hebreo esta el nombre de Dios ineffable que consta destas quatro letras, *IHVH*, el qual nombre para poderle pronunciar se conuierte en este, *IeHoVaH*. Y en otros muchos lugares de los prophetas, adonde se trata del Rey Messias se pone el nombre de Dios *τετραγραμματων*, el qual segun expone el diuino Hieronymo significa nombre de quatro letras, y los Hebreos no osando pronunciarle en su lugar dezian, *Adonai*, que quiere dezir Señor. No fue ignorante desta verdad el Propheta Zacharias, el qual hablando con el Redemptor Messias, dize. Tu tambien con la sangre del testamento echaste fueras presos del lago que no tiene agua. De lo qual formo vn argumento en esta manera. Si el Redemptor Messias es puro hombre, como es posible que se diga que son suyos, Abraham, Isaac, y Jacob, los quales auia muchos años que eran diffunctos, y sus animas estauan en el limbo? y si hemos de dar credito a la escriptura alegada, que dize, que son suyos, luego sigue se que el Redemptor Messias es Dios. Finalmente prueuo esta verdad con la propheta de Malachias, que dize. Vendra a su templo el Dominador y señor que vosotros quereys. De aqui fago esta razon. Manifestissima cosa es, que a solo Dios, Padre, y Señor nuestro fue consagrado y dedicado el templo de Salomon, pues si el templo de Ierusalem se dize que es del Redemptor Messias: Vendra a su templo, dize el propheta, luego sigue se que es Dios verdadero.

Ruperto. De adonde prouays que en la propheta referida habla el propheta del Redemptor Messias?

Basilio. El mismo propheta lo declara diciendo. *Quem vos vultis*, el que vosotros quereys. Por que aquellos padres.

*Zachar. 9. c.**Malac. 3. a.**Iere. 23. b.*

padres antiguos, Patriarchas y Prophetas con innumerables voces y desseos vehementes implorauan la venida del Redemptor Messias.

Ruperto. Bien se ha prouado nuestro intento con las escripturas de los prophetas, acudamos agora a las Euangelicas y Apostolicas, y sepamos de los Euangelistas y Apostoles en que possession tuieron a Christo, pues conuersaron y comunicaron con el en el tiempo que viuió en carne mortal entre los hombres.

1. Ioan. 5. d.

Basilio. Sant Iuan Euangelista enseña esta verdad Catholica, como con el dedo, diciendo: Este es verdadero Dios y vida eterna. Esto dize hablando de Christo: Y el Apostol Sant Pablo dize, que Christo es yguual a Dios, y que es Dios. Y Sant Esteuan inuocando el fauor de Christo le encomendaua su spiritu. De lo qual se figue, que Christo es verdadero Dios. Despues de los Apostoles enseñó esta doctrina orthodoxa el glorioso Sant Ignacio martyr discipulo de Sant Iuan Euangelista, y primer Obispo de Antiochia despues de su maestro, en vna epistola que escriuio a los Philadelphienfes, de la qual haze mencion S. Hieronymo en el libro de los claros varones. Tambien enseñó esto mismo Sant Ireneo (que fue antes de Arrio mas de cient años) en el cap. 9. del libro primero que escriuio contra Valentino. Prueuo vltimamente nuestro intento con este argumento solo. Acerca de los Hebreos vuo muchos Christos (los quales tenian este nombre, porque eran vngidos con oleo comun, no solo Reyes y Prophetas, mas también summos Sacerdotes) y ninguno dellos pudo ennoblecer su gēte, o sus discipulos y seguidores con el vocablo de su nombre llamado los Chrianos, sino solo el rey Messias, el qual es verdaderamente Chro, no vngido con oleo humano, sino con el spū paterno.

Philip. 2. d.

Rom. 9. d.

Actor. 7. g.

D. Ignatius

D. Hieron.

D. Irenaus.

Q

Y así

Y así Christo como era Dios (y lo pudo hazer con facilidad) illustro, y ennoblecio a todos sus seguidores, y a toda la gente del mundo que recibe el sancto Baptismo, con el nombre perpetuo de Christianos. Y este nombre se començo a oyr en Antiochia, adonde los discipulos de Christo se començaron a llamar Christianos.

Act. 11. d.

R. *Ruperto.* Pues con tan illustre nombre somos ennoblecidos, no deuemos hazer obras indignas del.

Basilio. No merece tener nombre de Christiano, sino de Antichristo, el que no sigue las pisadas de Christo, porque aunque con la boca confiesa a Christo, con las obras le niega, y así mas se deve contar en el numero de los infieles, que en el de los Christianos. Y pues ninguno puede tener con justo titulo el nombre de Christiano, sino es el que se conforma en las costumbres con Christo, seamos imitadores de Christo, y así justamente poseeremos el nombre de Christianos.

D. August.

D. Anselm.

D. Cyprian.

Capitulo octauo. En que se prueua la diuinidad del rey Messias Christo por los milagros que hizo.

Ruperto.



SESPVES que por las Scripturas diuinas, Propheticas y Apostolicas, dexamos manifestada la verdad de la diuinidad del rey Messias, resta que probe mos esta misma verdad por los maravillosos effectos, prodigiosos portetos y famosos milagros que hizo, mientras que se detuvo en esta vida mortal.

Basilio.

Basilio. Vno solo de los muchos que hizo era suficiente, para que por el se conociera que el rey Mesias Christo era Dios. Porque asi como Protogenes en sola vna linea que vio conocio a Apelles, porque entendio que no auria quien pudiesse hazer linea tan derecha, tan subtil, tan admirable y delicada, sino era vn solo Apelles. Asi de vn solo milagro de los que hizo Christo, se puede muy bien conocer que es Dios verdadero.

Ruperto. Que diferencia ay entre los milagros de Christo y los que hazian los Sanctos? Porque de muchos se cuenta que hazian milagros. Helias Propheta resuscito vn muerto, y Eliseo fano a vn leproso, y de otros muchos sanctos se cuentan muchos y diuerfos milagros.

Basilio. Grande es la diferencia que ay de los vnos a los otros milagros, porque los milagros que hazian los Sanctos, no eran tan illustres y prodigiosos como los del Redemptor Christo. Y tambien porque esos milagros que hazian, no los hazian imperando y mandando, sino implorando la virtud diuina, y si los hazian imperando, esto era confiando no en su propria virtud, sino en la del Señor, en cuyo nombre los hazian, y ni mas ni menos, porque como ministros, y no como señores hazian los tales milagros, pero el soberano Rey Christo hazia los por su propria virtud, y como señor, los quales por ser milagros tan illustres manifestauan que era Dios.

Ruperto. Referid algunos de los muchos que hizo.

Basilio. El primer milagro que hizo el Redemptor Christo fue en Cana de Galilea, quando en las bodas del Architriclino conuirtio el agua en vino.

Ruperto.

Ruperto. En algunas historias se cuenta que en su niñez hizo el Señor algunos milagros.

Basilio. Estas son apocryphas, y asi no ay que hazer caso dellas. Lo cierto es, que no hizo milagro alguno hasta los treynta años, que fue la edad que tenia, quando en las bodas conuirtio el agua en vino. Y si estas historias que dezis fueran verdaderas, no dixera Sant Iuan que este milagro sobredicho auia sido el primero que hizo el Señor. Despues desto resuscito el Señor tres difunctos, que fueron la hija del Archisynagogo, y el hijo de la viuda de Naim, y Lazaro de quatro dias muerto. Item, quando con cinco panes de cenada y dos peces dio de coner a gran multitud de gente. Item a muchos enfermos dio salud, no solo corporal, mas tambien spiritual, como consta en todo el contexto de los sanctos Evangelios. Cumpliendo se en esto lo que Esaias auia prophetizado, diciendo: Que quando viniessse el Rey Mesias los ciegos cobrarian vista, y los mudos hablarian, los sordos oyrian, y los coxos andarian. Esto mismo es lo que el Señor ponía por obra, quando dixo a los discipulos de Sant Iuan Baptista: Andad y dezid a Iuan lo que aueys oido y visto. Los ciegos veen, los coxos andan, los leprosos son librados y curados de su lepra, los sordos oyen, los muertos resuscitan. Otros muchos milagros hizo el Señor, parte dellos está en el volumen de los Evangelios sanctos, y parte dellos en silencio, porque S. Iuan en el fin de su Evangelio dize. Otras muchas maravillas y obras prodigiosas hizo el Señor en presencia de sus discipulos, que no estan escriptas en este libro. Estas se han escripto para q̄ creays que Iesus es hijo de Dios. Y concluyendo cō la historia de

su

Heffor Pinus in c. 63. Ijaia.

Lib. 4. Reg. cap. 5. d. Lib. 3. Reg. cap. 17. d.

Ioan. 2. d.

Matt. 9. c. Luc. 7. c. Ioan. 11. f. Ioan. 6. b.

Ioan. 35. b.

Matt. 11. d.

Ioan. 20. g.

X

V

su Euangelio sagrado repite casi esto mismo, diciendo. Ay tambien otras muchas cosas que hizo Ietus, que si se vueran de escreuir cada vna de por si, pienso que los libros que se pudieran escreuir no cupieran en el mundo. Lo qual dize Sant Iuan por modo hyperbolico. Y en mas de uemos estimar el auer curado el Señor, y sanado los vicios de nuestras almas, que las enfermedades de los cuerpos, y el auer resuscitado las almas de muerte a vida, que los cuerpos muertos.

Ruperto. Porque hizo el Señor tantos milagros corporales y visibiles?

Basilio. Porque el anima se sirue de ojos carnales, y assi no puede ver sino obras corporales; y tambien, porque el alma tiene enfermos los ojos con que se ve Dios, y por esto no podia conocer a Dios en la carne, y assi para que visiblemente fuesse conocido hizo tantos milagros visibiles. Y esta es la razon porque entraba en los lugares adonde auia mucha dumbre de enfermos, coxos, mocos, leprosos y tullidos, y con autoridad y poder de Dios les daua sanidad. El mayor de todos los milagros que hizo fue, hazer-se hombre por los hombres; y el primer milagro que hizo fue, nacer con modo tan marauilloso, y el postrero despues de auer resuscitado por propria virtud de muerte a vida, fue el subir a los cielos, mas en ninguna cosa tanto se manifesto su diuinidad, como en offrecerse y no solo por todo el mundo, en lo qual plenissima y perfectissimamente se manifesta el rey Christo por señor de todo el mundo, y por tal le confiesa el Baptista S. Iuan, diciendo. Este es el cordero de Dios que quita los peccados del mundo.

Ruperto. Que fin fue, el que vltimadamente tuuo el Señor en los milagros que hizo?

Basilio.

Basilio. El principal fue la gloria de su eterno Padre, y despues atraer a la Fe verdadera a todas las gentes del mundo.

Z Rupert. Los milagros hazialos el Señor en quanto Dios, o en quanto hombre?

Basilio. Para entender esto auays de advertir, que fuera del poder diuino y celestial, que tenia Christo en quanto Dios, tenia tambien poder para hazer milagros quanto a la humanidad, como instrumento conjuncto de la diuinidad, para que assi se fortificasse la Fe de la encarnacion, y por esto hazia milagros en el cielo y en la tierra, en el mar y en el ayre, para que desta fuerte fuesse de toda criatura reconocido por Rey y por Señor vniuersal, y aunque todas las criaturas irracionales e insensibiles tienen este reconocimiento, solo el hombre teniendo mayor obligacion a este se muestra mas ingrato y desobediente.

Ruperto. Los milagros que el Señor hazia eran suficientes para certificarnos de su diuinidad?

Basilio. Muy suficientes eran.

Ruperto. En que os fundays para affirmarlo?

Basilio. Lo primero en que el mismo Señor dize. Las mismas obras que yo hago dan testimonio de mi, *Ioan. 5. f.* de que mi Padre me embio. Y para que mejor entends esto deueys notar que es cosa natural al hombre, conocer la virtud y naturaleza de las cosas por sus acciones, y assi con mucha razon dize el Señor, que por sus obras pueden conocer quien es. Y pues por propria virtud hazia obras diuinas, bien se sigue que se deuia creer, que en el auia virtud diuina, y assi dixo el mismo Señor. Si yo no viera hecho delante *Ioan. 5. d.* dellos obras tales, que ninguno otro hizo no tuieran los Iudios peccado de infidelidad, y segun esto, por sus obras nos enseña quien es, diziendo. Las obras *Ioan. 5. f.*

L que

que mi Padre me dio por eterna generacion, dando me virtud y gual a la que el tiene, o en la concepcion dando me que sea vna sola persona de Dios, y de hombre, para que assi ponga por obra lo que deuo hazer, y estas obras son las que manifiestan quien yo soy, pues las hago por mi propria virtud. Esto dize a diferencia de los otros sanctos, que si hazian milagros era no por propria virtud, sino por virtud alcanzada de Dios, y assi Sant Pedro dixo al coxo. En nombre de Iesu Christo leuantate y anda. **B** es, que los sanctos no son propriamente los que hazen los milagros, sino Dios por ellos. Mas nuestro Redemptor Christo por su propria virtud obraua milagros, como quando dixo: Lazaro ven fuera. Y assi dize el Señor muy bien. Las obras que yo hago dan testimonio de mi. Y en otra parte. Si a mi no me creey, creed a las obras. Lo segundo prueuo, que estos milagros fuesen suficientes para manifestar la diuinidad de nuestro Redemptor Christo, porque sobrepujan y excedian con grandes ventajas al poder y virtud de toda naturaleza criada, lo qual entendio aquel ciego de nacimiento, quando despues de auer cobrado la vista corporal dixo. No se ha oydo cosa semejante jamas, que alguno aya dado vista a vn ciego, que nacio assi del vientre de su madre. Y ni mas, ni menos conocia el Señor los pensamientos y las intenciones de los hombres, lo qual ninguna criatura puede conocer, sino es por especial don diuino, por ser cosa que a solo Dios pertenece, y por razon de la diuinidad, que estaua conjuncta al anima de Christo, podia muy bien Christo, en quanto hombre, tener semejante conocimiento. Lo tercero prueuo esta verdad por el modo, que tenia en hazer milagros, porque los hazia como Dios, y assi se dize en el sancto

*Actor. 3. a.**Ioan. 11. f.**Ioan. 10. g.**Ioan. 9. f.*

sancto Euangelio, que del salia virtud y sanaua a todos. Acerca desto dize S. Cyrillo: Bien se muestra aqui, que nuestro Redemptor Christo no tenia virtud agena, mas mostraua la propria, que tenia en sanar los enfermos, porque naturalmente era Dios, y por esto hazia innumerables milagros. Y sant Chrysostomo declarando lo que dize S. Mattheo, que el Señor con su palabra lançaua los spiritus de los endemoniados, y curaua todos los enfermos, dize: En vna sola palabra descubren los euangelistas vn inefable pelago de milagros, no cõtando vno por vno los enfermos, que el Señor curo, sino comprehendiendo los a todos debaxo de vna palabra, diziendo: Curaua todos los enfermos. Y en esto se manifiesta, que tenia virtud y gual a la de Dios padre, segun aquello que se dize en el sancto Euangelio: Todas las cosas que el Padre haze, estas ni mas, ni menos haze el hijo. Y en otra parte: Assi como el padre resuscita muertos, y los viuifica: assi el hijo del hombre viuifica a los que quiere. Lo quarto prueuo mi intento. El Señor dezia, que era Dios, y si esto no fuera verdad, no se confirmara con tantos milagros hechos por virtud diuina. Y assi cuenta S. Marcos, que viendo todos los que estauan en la ciudad de Capharnaon las singulares marauillas, y la doctrina tan admirable del Redemptor Christo, dezian: Que doctrina es esta nueva? que con potestad e imperio manda a los spiritus immundos, y le obedecen? Lo vltimo prueuo esto con los milagros en general, que hizo el Señor. Porque si me concedey, que el Señor hizo los milagros, que se cuentan en el sancto Euangelio, queda prouado, que es Dios, por las razones que he dicho: sino concedey, que hizo el Señor los tales milagros, tambien queda prouada su

*Luc. 6. e.**D. Cyril. in
sue thesan-
ro.**D. Chryf.
in illa ver-
ba Matth.
ca. 8. Eicie-
bat spiritus
verbo.**Ioan. 5. e.**Ioan. 5. d.**Marc. 1. e.*

diuinidad, particularmente deste milagro que conta re, que no es el menor de los que hizo, como es, que siendo al parecer del mundo pobre joun, y sin auer estudiado en escuelas y siendo de gente aborrecida como era la gente de los Iudios, siendo perseguido y E affrentado con tantos opprobrios, y padeciendo muerte con tanta ignominia, y desamparado de los suyos, y diziendo que era Dios, y teniendo le Herodes y los suyos por hombre de poco entendimiento y sin milagros, y que prometia muerte y grâdes males despues de su muerte con vnos pobres pecadores indoctos, aborrecidos de todos, y sentenciados a muerte, peleando sin milagros contra todo el mundo Idolatra, rindieffe a todas las gentes al yugo del sancto Euangelio, y le subjectasse a la confesion de la Fe que predicaua, y assi de todas partes queda clarissimamente prouado, que es Dios.

Ruperto. Como auiendo hecho el Señor tantos milagros ostensiuos de su diuinidad, pedian los Iudios *Mat. 12. c.* milagros, diziendo. Maestro queremos ver de ti alguna señal?

Basilio. Los Iudios eran incredulos y pertinaces, y aunque el Señor auia hecho muchos y prodigiosos milagros delante dellos, con todo esso pedian mas, que aunque el Señor correspondiera con su peticion disparatada no por esso creyeran. Contando esta misma historia Sant Lucas dize, que otros tentando al Señor le pedian señales del cielo. En esto da F uana entender, que los prodigios y milagros que Christo nuestro señor hazia eran terrestres y baxos, y que no eran tan admirables como el de Elias que hizo baxar fuego del cielo, o como el de Iosue, que hizo detener el Sol: mas como el Señor vino para remediar a los affligidos, y para sanar las enfermedades

Lib. 4 Reg. cap. 1. c. Iosue. 10. c.

des de las almas, de aqui es que todos los milagros que hizo en esta vida, no solo seruian de milagros para manifestacion de su Diuinidad, pero seruian tambien de mercedes y beneficios a los hombres para salud de las almas y de los cuerpos. Y esto fue assi diuinamente ordenado, para que destas obras en quanto eran miraculosas, conociessemos que era el verdadero Rey Messias que estaua prometido al mundo, y en quâto eran mercedes y beneficios, entendiessemos que era Dios, cuyo officio es hazer siẽ pre bien y merced a los hombres.

Ruperto. Por ventura entre los Iudios vuo quien le conocieffe por Dios mientras estuuu entre ellos?

G *Basilio.* Nicodemus era sabio de la ley, y cono *Ioan. 3. d.* cio que estaua Dios en Christo con quien hablaua, quando dixo. Ninguno puede hazer los milagros que tu hazes, sino es estando Dios con el. Y Cayphas en el Concilio que se junto contra el Redemptor Christo, dixo como admirado de tantas marauillas como el Señor hazia. Que hazemos, que *Ioan. 11. g.* este hombre muchas señales haze? Mas su propria malicia le cego, para que no le acabasse de conocer. Y viendo Centurion como el Señor espiro en la *Mat. 17. g.* Cruz, dando voces dixo. Verdaderamente este hijo de Dios era. Y otros muchos tuuieron conoci- *Luc. 6. c.* miento de que era Dios, y por tenerle en esta reputacion se despoblauan las ciudades, villas y lugares, y yuan en su seguimiento para oyr su predicacion y ser sanos de sus enfermedades. Y los Apostoles y discipulos del Señor predicando esta verdad, de que Christo era Dios, la confirmauan con grandes milagros. De los quales por ser tantos, con *Marc. 16. d.* tare solo vno. De Dionysio Areopagita se dize, que disputando con el Apostol Sant Pablo, a caso passo

por delante dellos vn ciego, y dixo Dionysio al Apostol. Si dixeres a este ciego en nombre de tu Dios que vea, y viere, luego al momento creere, pero no has de vsar de palabras magicas, porque por ventura sabes que tienen essas tus palabras tal virtud y fuerça, mas yo escreuire la forma de las que has de dezir, y no has de dezir otras, y sean estas. En nombre de IESV CHRISTO nacido de Virgen, crucificado, muerto, que resuscito y subio al cielo, vee. Y el Apostol para quitar del coraçon de Dionysio toda sospecha dixole, que las dixesse el, y que mã dasse al ciego que viesse segun que el queria, y assi Dionysio con aquellas mismas palabras mando al ciego que viesse y luego vio, y Dionysio creyo luego. Esta verdad que Christo es Dios, predicaron y enseñaron por toda la redondez de la tierra los santos y Doctores de la Iglesia Catholica. Por la defen-
 sa desta verdad innumerables exercitos de fieles se ofrecieron con alegre semblante a los tormentos de los perseguidores, y dieron passo libre por sus cuerpos a los cuchillos de los infieles. Por la confesion desta verdadera y firme doctrina son todos los fieles hechos miembros del cuerpo mystico desta Iglesia vniuersal, cuya cabeça es Christo. Finalmente, por la confesion desta invariable verdad se consigue la gracia del Señor en esta vida, y en la otra la bienauenturança de la gloria.

Capitulo

Capitulo nono. En que se declaran estas palabras, Sancta Maria mater Dei, prouando con autoridades y razones efficaces, como la gloriosa Maria permaneciendo Virgen pudo ser madre de Dios.

Rispetto.

ISAIAS propheta cuenta, que Achaz Rey de Ierusalem tuuo grande temor del poder del Rey de Syria, y del rey de Israel quando hizieron confederacion y concierto de venir cõtra Ierusalem. Y aunque Dios le auia dicho q̄ no temiesse, porque los sobredichos reyes no auia de salir cõ lo q̄ pretendia, no dio entero credito a esto, porque era idolatra y malo, pero no mirando Dios a su ingratitude, sino a los merecimientos de su padre Ioatham, y de su abuelo Ozias que fuerõ justos quiso darle señal, para que creyessse lo que le prometia. Y assi dize Esaias, que hablo el Señor por segũda vez cõ Achaz, y le dixo q̄ pidiesse alguna señal, la qual fuesse, o resuscitar algũ muerto, o q̄ se detuuiesse el Sol, o que baxasse fuego del cielo, o otras semejãtes señales. Y no queriẽdo el rey Achaz obedecer, buelue Esaias la platica, y hablando con la casa de Dauid de la qual descendia el rey Achaz dize, que les ha de dar Dios vna señal, por la qual entenderran que hã de ser libres de la subjectiõ de los sobredichos reyes q̄ pretendian destruyr al Rey Achaz. Y la señal es esta, *Ecce Virgo concipiet, & pariet filiũ, & vocabitur nomen eius Emmanuel.* Aduertid vna cosa prodigiosa q̄ ha de succeder, y es, que vna Virgen concibira, y parira vn hijo q̄ se llamara Dios cõ nosotros.

L 4 Este

Este lugar se declara comunmente de la Virgen Ma-
ria, la qual permaneciendo Virgen, concibio y pa-
rio a Dios con nosotros hecho hombre verdadero
como nosotros, mas ageno de peccado, en lo qual se
diferencio de nosotros, no por esso dexando de ser
Dios verdadero, cuyo regalo y deleyte, era estar cō
nosotros. Acerca de lo qual se me ha offrecido esta
difficultad. La concepcion y nascimiento del Salua-
dor, como pudo ser señal de la libertad que auia de
conseguir el rey Achaz y su gente? Y la razon de mi
dubda consiste, en que el Señor fue concebido mas
de quinientos años despues del riēpo del rey Achaz,
segun el comun consentimiento de los interpretes
de la sagrada Scriptura.

Basilio. A esso os puedo responder, que ay dos **M**
maneras de señales, vna se llama prognostico, y esta
es señal de algun efecto que ha de succeder, assi co-
mo fue el vellocino de Gedeon, el qual fue señal de
la victoria que auia de alcanzar. Otra señal ay que
sirue de recordacion de lo passado, como la que dio
el Señor a Moysen, quando le dixo. Esta señal ten-
dras de que yo te he embiado. Quando vuieres fa-
cado mi pueblo de Egipto, ofreceras sacrificio a
Dios sobre este monte. Y esto fue vna señal que
siruio a Moysen de recordacion y memoria, de que
Dios le auia embiado. Y no haze al caso para esto
la mucha distancia del tiempo, porque la señal
que sirue de recordacion y memoria, dize respec-
to al tiempo passado en que fue dada, assi en mu-
cha como en poca distancia de tiempo, ni mas ni
menos, como la señal que se llama prognostico. Y
assi deueys aduertir, que el librar Dios al pueblo
de Iuda de sus perseguidores, fue señal figurati-
ua de que auia Dios de saluar al mundo por el rey
Christo.

Christo. Y porque el rey Achaz no quiso creer a
las palabras del propheta, por esso fue cosa mas
conueniente que se le diesse vna señal que siruiesse
de memoria para en adelante, y esta señal no era
justo que la viera el en propria persona, porque en
su coraçon no lo creya, mas viola en sus descen-
dientes; que fueron el bendito Ioseph, y la gloriosa
N Virgen Maria. Por esta causa el propheta para dar
esta señal, dexo de hablar con el rey Achaz y bol-
uio la platica a la casa de Dauid, diciendo. Oyd
pues la casa de Dauid. Desta casa de Dauid fue-
ron el bendito Ioseph, y la Virgen Maria, y ha-
blando con ellos dize. Por esso os dara el Señor a
vosotros vna señal, y es, que vna Virgen concibi-
ra y parira vn hijo. Esta es la señal, este es el
milagro. Porque concebir vna Virgen siendo Vir-
gen, cosa es que admira, pero no es sobre natura-
leza. Mas que aya parido permaneciendo Vir-
gen, es nueua señal nunca vñada, ni vista, ni oy-
da jamas. Señal es, que muestra la dignidad y al-
teza del mayor hijo que ay en el mundo, ni en el
cielo. Esta es la señal que promete el Señor por
el propheta, y la que dio el Archangel, y a la
que dio credito la Virgen sancta, quando dixo.
Esclaua soy de mi Dios. Esta finalmente es la se-
ñal que se cumplio en ella, quando permanecien-
do en su casta integridad, concibio y pario al hi-
O jo de Dios. La experiencia nunca quiso admittir,
y la naturaleza siempre contradixo que moras-
sen juntas en vna donzella, Virginidad, y mater-
nidad, mas entro de por medio la gracia del di-
uino Spiritu, y junto estas dos virtudes en la
gloriosa Virgen, y madre del Redemptor de las
gentes.

*Partus & integritas discordes tempore longo
Virginis in gremio fœdera pacis habent.*

Mucho tiempo auia que estauan discordes estas dos virtudes, mas ya vinieron a concierto, y a estar en paz en la madre sola del Redemptor, y fuera della en todas las otras mugeres guardarõ y guardaran siempre sus perpetuas enemistades, y assi la naturaleza nunca ha conocido, ni aun conocera otra que juntamente sea Virgen y madre fuera de la gloriosa Maria, y por esto es singular y admirable. señal la que da el propheta diziendo, *Ecce virgo concipiet & pariet filium.*

Ruperto. Los Hebreos doctores afirman, que el propheta no dize, *Ecce virgo concipiet*, sino, *Ecce puella concipiet*. Y cierta cosa es, que por este nombre, *puella*, indifferente se significa la donzella Virgen, y la que no lo es, y siendo esto assi no se prouaria bien la Virginidad de la madre de Dios.

Basilio. Cosa es muy absurda y fuera de razon, P pensar que el Señor auia de dar por señal de vn mysterio tan grande, cosa que fuesse comun a toda la naturaleza humana. La señal que dio el Señor fue, no vulgar ni comun, sino extraordinaria y prodigiosa, y tal que en grande manera sobrepujaua el orden comun de la naturaleza, y esta fue como hemos dicho vna Virgen y madre, la qual permaneciendo en la Virginidad sancta tuuo gloria y bendicion de parir.

D. Basil. in de humana Christi generatione. Mas si a caso os diere gusto la voz Hebraica, y con pertinacia quisieredes insistir en ella, ningun inconueniente se sigue de que en lugar desta clausula, *Ecce virgo concipiet*, leays, *Ecce puella concipiet*, porque en las letras Sagradas, muchas vezes se pone este nombre, *puella*, en lugar de Virgen, como quando se dize. *Si inuenerit vir puellam virginem, que non habet*

spon-

Q sponsum. Y en otro lugar. *Si puellam virginem de-* *Genes. 3. a.*
sponderit vir. Segun esto no ay de que puedan afir- *Ioan. 2. &*
los contrarios, diziendo, que se ha de leer, *Ecce* *19.*
puella, pues que se vee claramente que este nom- *D. Hieron.*
bre, *puella*, se pone muy ordinariamente en lugar *10. 9. lib. 2.*
deste nombre, Virgen. Como ni mas ni menos este *in epist. ad*
nombre muger, que aunque ordinariamente signi- *Galat. c. 4.*
fica la que es corrupta, muchas vezes quiere de- *D. Ansel. su*
zir la que es Virgen, segun que el estuudio de las *per illud ad*
letras diuinas en el discurso dellas lo puede veer *Galat. 4.*
con facilidad, pues son liberales en dar abundan- *Misit Deus*
tes exemplos. En el Genesis se dize. La serpiente *filium suum*
dixo a la muger, y Adam dixo a Dios, la mu- *factum ex*
ger que me dieste por compañera, y Dios dixo a la *muliere.*
muger. En estos y en otros lugares que ay a cada *Gloss. ord. su*
passo en los libros Sagrados, por nombre de mu- *per eundem*
ger se entiende la que es Virgen. Y assi el Señor *locum.*
a la Virgen su madre, llamo muger en las bodas *S. Tho. 3. p.*
del Architriclino, y estando en la Cruz: lo vno *q. 28. art. 1.*
porque hablaua con ella entonces como Dios y cria- *ad tertium.*
dor fuyo *, y lo segundo, para significacion de ma- *D. Atha. in*
yor amor, porque este nombre muger, es nombre *epist. ad Ga*
de ternura y blandura. Y el Apostol Sant Pablo, sa- *lat. cap. 4.*
biendo con firme certeza que la madre de Dios era *D. Ambros.*
Virgen dixo. Embio Dios su hijo hecho de muger, *lib. de Salo-*
quifo dezir, de la substancia de la carne materna, sin *mone ca. 5.*
que vuisse obra de varon, ni diminucion de su in- *D. Cyrill.*
tegridad. Acerca de lo qual conuiene que noteys, *episc. Alex.*
que segun los expositores de la verdad Hebraica, *lib. 8. super*
Virgen se llama en el Hebreo, Halma, pero ay dif- *Leuiticum.*
ferencia entre Alma y Halma, porque Halma con *D. Basil. ho*
aspiracion significa la Virgen de pocos años que *mil. 21. in*
permanece Virgen, y Alma sin aspiracion quie- *aliquot sa-*
re dezir la Virgen de pocos años, y que es para casar. *cre Scriptu*
re loca.
F. Ioã. Fero
sup. cap. 29.
Ioan.
Galat. 4. 40

Y assi

*Egyptus in
libro de sup
plemento
Euangelica
veritatis.
Luc. 2. d.*

Isai. 7. c.

Y assi Egipto varon doctissimo y antiquissimo en la Iglesia, declarando aquel lugar de Sant Lucas. Respuesta recibio Simeon del Spiritu sancto, que antes de su muerte veria al Christo del Señor, dize que este Simeon fue grandissimo letrado, y muy experto en la sagrada Scriptura, en tanto grado, que el libro del Thalmud le llama maestro de los maestros, cuyo discipulo fue Gamaliel, maestro del Apostol S. Pablo, y assi entre los Iudios fue muy nombrado Rabbi, el qual estando en las escuelas interpretando la sobredicha propheta de Esaias, que dize, *Ecce virgo concipiet*, hallo escripto, *Ecce Halma concipiet*, que quiere dezir, vna Virgen permaneciendo siempre Virgen, concibira y parira vn hijo. El Simeon viendo esto borro la, H, para que assi hiziesse este sentido, *Ecce Alma concipiet*, vna Virgen que se ha de casar concibira y parira. Y leyendo otra vez esta misma propheta hallo la escripta como estaua de antes, *Ecce Halma concipiet*, borro la, H, por segunda vez, para que assi hiziesse el sentido que el pretendia, y despues la hallo ni mas ni menos como antes, *Ecce Halma concipiet*. Y auiendo la borrado por tercera vez, y tornando la a hallar como primero, conocio por diuina reuelacion, que vna Virgen permaneciendo Virgen, auia de concebir y parir vn hijo, y entonces se echo en oracion, pidiendo al Señor humildemente, que no le lleuasse desta vida, hasta que viesse con sus ojos mortales, y adorasse al niño que auia de nacer de Virgen. Y recibio respuesta del Spiritu sancto que no veria la muerte, si primero no viesse al Christo del Señor. Veys aqui la Virginidad de la gloriosa Maria prometida de Dios, y prophetizada mucho tiempo antes por el propheta Esaias. Deste mysterio estaua ignorante Simeon,

Simeon, y el Spiritu sancto se le manifesto. Al proposito desta propheta de Esaias viene lo que Sant Augustin dize hablando con la Virgen. O bendita Maria repassa en el libro de Esaias Propheta, y considera que Virgen es essa que leyeste que auia de concebir y parir, y ten gozo y alegria porque mereciste tu ser, tu eres la Virgen que esta prefigurada en aquella propheta, *tu ecce concipies in utero*, tu eres la que has de concebir en tu vientre, no de varon como todas las mugeres que cõciben, sino de Spiritu sancto estas preñada, y permaneceras sin corrupcion, pariras vn hijo, y no padeceras detrimento de tu Virginitad. Esta es la señal nueua que dixo Ieremias q̄ auia de hazer el Señor sobre la tierra, es a saber, vna hembra cercara a vn varon. Cercar le nõ es otra cosa, sino contenerle en el circulo incorrupto de su vientre Virginal, sin que aya diuision para que nazca. Y para que no tengan occasion con sus chocarrerias sophisticas algunos Logicos sincopados, vsando de su ampliacion, para dezir, que la que agora es Virgen parira despues no lo siendo. Como quando dizen, el moço que agora es moço sera viejo despues, no en sentido compuesto, sino diuiso, para euitar pues todas estas cauillaciones dize Ieremias. Hara el Señor vna nouedad sobre la tierra. Y es assi, que es la mayor de quantas puedẽ succeder en partos de mugeres, porq̄ en las generaciones humanas ninguna cosa se puede pensar mas nueua que engendrar vna hẽbra a Dios, ni mas digna de admiracion en los partos, que parir vna donzella sin corrupcion. Esta es la nouedad nunca vista, mas a Dios no ay cosa imposible. Y assi estas dos cosas, ser Virgen y parir, no dizen repugnancia entre si, sino es por razon de la insuficiencia de la virtud actiua, porque el agẽte natural no puede hazer

*D. August.
to. 10. ser.
de Annun-
tiatione.*

Iere. 31. d.

Lnc. 1. c.

hazer q̄ vn cuerpo passe por otro, sino es diuidiendo el vno, y haziendo passo por el, pues lo q̄ el agente natural no puede hazer, bien lo puede hazer el agente sobrenatural que es Dios, a quien no es imposible cosa alguna.

Ruperto. En los sanctos Euangelios he hallado algunos lugares que me hazen dificultad, y gustare que me saqueys della dando a cada vno dellos su legitima exposicion. Los lugares son estos del capitulo primero de Sant Mattheo.

Matt. 1. c. **1** *Cum esset desponsata mater Iesu Maria Ioseph, antequam conuenirent inuenta est in utero habens de Spiritu Sancto.*

Matt. 1. d. **2** *Ioseph fili Dauid noli timere accipere Mariam coniugem tuam, &c. Et accepit coniugem suam. Et non cognoscebat eam donec peperit filium suum primogenitum. Luc. 2. c.* *Cum desponsata sibi vxore pregnante.*

Ioan. 2. c. Del capitulo segūdo de S. Iuan. *Descendit Capharnaum ipse & mater eius, & fratres eius.*

Ioan. 7. a. Del capitulo septimo. *Dixerunt ad eum fratres eius, &c. Ibidem.* *Neque enim fratres eius credebant in eum.*

Ioan. 7. b. *Vt autem ascenderunt fratres eius, &c.*

Ioan. 20. d. *Cap. 20. Vade autem ad fratres meos, &c.*

Basilio. La declaracion de estos lugares no poco Y difficultosos pide studiosos lectores, y asi a la primera que propusistes, la qual consiste en lo que dize Sant Mattheo; *Ante quam conuenirent*, responde S. Hieronymo, diziendo: *Quod autem dicitur, Ante quam conuenirent, non sequitur, quod postea conuenierint, sed Scriptura quid factum non sit, ostendit.* El exemplo es, Antes que comiesen en el puerto naugaron, no se infiere de aqui, que despues comiesen en el puerto. Y asi estas particulas, *Ante, Ante quam, Priusquam*, hazen muchas vezes relacion de lo que no se ha hecho, ni jamas se ha de

D. Hieron. lib. 1. com. in cap. 1. Matth. & aduersus Heluidium tom. 2. D. Thom. 3. p. q. 28. art. 3. ad primū.

ha de hazer, como parece en este lugar, *Ante quam conuenirent.* La segūda dificultad pide, que declaremos la significacion destos dos nombres, *Coniux*, y *Vxor*, porque Sant Mattheo dize: *Accepit coniugem suam*, y S. Lucas, *Ascendit Ioseph cum Maria desponsata sibi vxore*, y asi el primer nombre, que es, *Coniux*, declara Sant Augustin, diziendo. *Coniux vocatur ex prima fide desponsationis, quam concubitu nec cognouerat, nec fuerat cogniturus: nec perierat, nec mendax manserat coniugis appellatio; vbi nec fuerat, nec futura erat carnis commixtio. Erat quippe illa virgo, ideo & sanctius & mirabilius incunda suo viro: quia etiam fecunda sine viro, prole dispar, prole compar. Propter quod fidele coniugium parentes Christi vocari ambo meruerunt, & nō solum illa mater, verum etiam ille pater eius, sicut coniux matris eius, vtrumque mente,*

Z *non carne.* Acerca del segundo nombre, que es, *Vxor*, del qual haze mencion Sant Lucas capitulo 2. dize el diuino Hieronymo. *Nullum mouere debet quasi ex eo, quod vxor est appellata, sponsa esse deserit, cum hanc esse Scripturæ diuinæ consuetudinem nouerimus, vt sponsas appellet vxores, sicut multis Deuteronomij testimonijs, præcipuè capite vigesimo secundo, liquido ea loca legenti constabit, quibus apertè monstratur nomen vxoris & coniugis pro desponsata quandoque poni, & non semper pro ea, quæ est iam cognita viro.* La tercera dificultad esta, en lo que dize Sant Mattheo. *Et non cognoscebat eam*, a la qual se dan tres exposiciones. La primera es de Sant Chrysostomo, que dize, *ly (cognoscebat) non esse intelligendum de cognitione coitus, sed de cognitione notitiæ*, y sus palabras son estas. *Vere enim non cognouit eam, ante cuius fuerat dignitatis, quæ vnigeniti Dei facta fuerat mater, sed postquam peperit, tunc cognouit eam, quia speciosior & dignior facta fuerat quam totus mundus.*

D. August. to. 7. in lib. de nupt. & concup. cap. 11.

D. Hieron. aduersus Heluidium tom. 2.

Deuter. 22.

D. Chryf. hom. 1. operis imperfecti.

D. Thom. 3. p. q. 28. art. 3. ad secundum.

Nam

Nam quem totus mundus capere non poterat, nec mevebatur accipere quasi in angustum cubiculum veri sui sola suscepit. La segunda exposicion es de Sant Hilario, el qual dize. *Sicut Moyse cum Deo colloquens glorificata est facies, ut non possent intendere in eum filij Israel: sic Maria claritate virtutis Altissimi obumbrata cognosci non poterat à Ioseph, donec pareret, post partum vero à Ioseph agnita inuenitur specie faciei, & notitia visus non tactu libidinis.* La tercera es de Sant Hieronymo, cuyas palabras son estas. *Aduersarius superfluo labore desudat, cognoscendi verbum ad coitum, magis quam ad scientiam referendo, quasi hoc quisquam negauerit, & eas ineptias quas redarguit, aliquando prudens quispiam potuerit suspicari.* Y vn poco mas adelante dize el mismo Sant Hieronymo. *De eo quod scriptum est, cognoscebat, ad coitum esse referendum ipse differuit, nullo dubitante, quin ad scientiam saepe referatur ut ibi. Remansit puer Iesus in Ierusalem, & non cognouerunt parentes eius.* Y con qualquiera destas tres exposiciones queda sufficientemente declarada la tercera dificultad. La quarta pide que declaremos B la particula, *Donec*, que pone Sant Matheo, quando dize. *Donec peperit filium suum*, la qual declarando Sant Chrysostomo dize. *Donec, hic posuit non ut suspicaris, quia vel postea aliquando cognouerit sed ut discas, quod etiam ante partum intacta permanserit. Sape enim scriptura diuina hac uti elocutione consuevit, ut dicendo, Donec non definitum aliquod tempus includat. Nam & cum à Noe coruus ex arca esset emissus non est, inquit, reuersus donec siccarentur aquae, & certe non postea inuenitur rediisse.* Esta misma declaracion dan a este aduerbio, *Donec*, refiriendo y exponiendo de camino muchos lugares de la sagrada Scriptura, en los quales se halla el sobredicho aduerbio. El gran Basilio en la Homilia 25. *de humana Christi generatione.* S. Ambrosio tomo. 4. lib. de

D. Thom. in
catena au-
rea tribuit
hanc secun-
dam exposi-
tionem D.
Hilario sup.
Matthæi.
Exod. 34. d.
2. Cor. 3. b.

D. Hieron.
vbi supra.

Luc. 2. f.

D. Chryf.
homil. 5. in
Matthæi.

Genes. 8. b.

D. Basilus.
D. Ambros.

Noe

Noe & arca cap. 17. Theophylacto y Euthymio super Matthaum. Sant Athanasio in epistolam ad Corinthios priorem cap. 15. Sant Augustin tomo 3. lib. 1. de Trinitate cap. 8. y mas claramente en el libro de las ochenta y tres questiones, en la question 69. en el tomo 4. Sant Anselmo en los Commentarios sobre la primera epistola del Apostol a los de Corinthio cap. 15. Sant Gregorio lib. 8. de los Morales cap. 40. Sant Chrysostomo homil. 1. operis imperfecti. Sant Hieronymo contra Heluidio. S. Bernardo homilia 72. sobre los Cantares, y el venerable Beda lib. 2. in Iob cap. 10. Todos estos y otros muchos santos Doctores que dexo de referir declaran este aduerbio, *Donec*, segun la forma ya dicha. La quinta dificultad que se halla en los lugares que aueys propuesto, nos mueue a que aueriguemos que significacion tiene este nombre, Primo genito, quando dize Sant Matheo que la Virgen pario su hijo primogenito. Para entenderlo deuemos aduertir que tiene quatro significados en la scriptura Sagrada. Lo primero, significa el mayor de los hermanos, como Ruben que fue el mayor de los hijos de Iacob, a quien su padre dezia. Tu Ruben primogenito mio. Lo segundo, significa el que es mas auentajado, como quando se dize de Christo que es Primogenito de toda criatura, porque es antes de toda criatura, y el que solo es sin peccado, como declara Sant Ambrosio lib. 1. Exameron, y S. Theodoro super epistolam ad Colossenses cap. 1. el qual dize. *Est Christus Primogenitus omnis creature non quod favorem habeat creaturam sed quod ante omnem creaturam sit* D genitus. Llama se tambien Christo Primogenito de los muertos, porque es el primero que refuscito de los muertos, segun la exposicion de Sant Ambrosio lib. 5. epistola 22. y la misma da S. Iuan Damasceno

Theophyl.
Euthym.
D. Athan.
D. Augus.
D. Ansel.

D. Gregor.
D. Chryfost.
D. Hieron.
D. Bernar.
Venerabilis
Beda.

Matth. 1. d.

Gene. 49. a.

Coloss. 1. b.

D. Ambr.
D. Theodo-
retus.

Coloss. 1. e.
Apoc. 1. a.
D. Ambr.
D. Iohannes
Damascen.

M libro

libro.4.cap.vltimo, diziendo. *Christus dicitur Primogenitus ex mortuis, quia primus ex mortuis resurrexit re-*

Ioan. 11. f. resurrectione perfecta. Lazarum quidem, & alios ad de-
Luc. 7. c. monstrationem suae diuinitatis & confirmationem suae &
Matth. 9. c. nostrae resurrectionis suscitauit, qui rursus obituri erant
Rom. 6. b. mortem. Ipse autem à mortuis resurgens iam non moritur,
mors illi ultra non dominabitur. Esta mesma razon da

D. Epipha. Sant Epiphanio en su Ancyroto declarando la ra-
1. Cor. 15. c. zon por la qual Christo se llama Primicias de los que duermen, o de los q̄ son defunctos, cuyas pala-
 bras son estas. *Quomodo fuit Christus primitiae dormien-*

Ioan. 11. f. tium? discant ante quam se suscitasset, Lazarum susci-
Luc. 7. c. tasse, & filium viduae in Naim. Et Elias mortuum susci-
Lib. 3. Reg. tauit & Eliseus duos suscitauit mortuos, vnum quidem
cap. 17. d. sepultum, alterum nondum sepulturae mandatum. At illi E
postquam suscitati sunt, iterum moriuntur, donec in vni-
uersali illa resurrectione omnes reuiscamus. Christus ta-
men est primitiae dormientium, quoniam resurgens à mor-

Rom. 6. b. tuis iam non moritur, mors illi ultra non dominabitur, si-
1. Pet. 3. d. cut scriptum est. Semel enim mortuus est, pro nobis mor-
tem patiens propter affectiones & scelera nostra. Lo ter-

Hebr. 12. f. cero, Primogenito, significa el que es honrado en la Iglesia, y así el Apostol llama la bienaventuran-
 ça, Iglesia de Primitiuos, q̄ estan escriptos en los cie-
 los. Lo quarto, Primogenito significa el hijo que es vnigenito, como quando se dize de la Virgen

que parió a su hijo Primogenito, y segun esta sig-
 nificacion, Primogenito es lo mismo que vnigeni-
 to, segun declara Sancto Theodoro super cap. 1.
D. Theodo- epistolae ad Colossenses. Y con esto viene lo que
retus. dize Sant Chrysofomo homilia 1. *Operis imperfecti.*

D. Chrysof. *Vsus est scripturis non solum illum primogenitum dicere,*
Exod. 4. e. qui primus nascitur, sed etiam illum qui solus est natus.
Quando dicebat Dominus ad Pharaonem, Primogenitus **F**
meus

meus Israel, Nunquid iam alium populum habebat? Si au-
tem dicis quod secundum praescientiam dicebat primogeni-
tum populum Iudaicum, sciens quia ex gentibus alium po-
pulum erat factururus, dico tibi quantum ad praescientiam suam
semper duos populos habuisse, sed tam de Iudaeis quam de
gentilibus vnum populum fuerat habiturus, sicut & habet.

Y Sant Hieronymo contra Heluidio dize. *Primogeni* **D. Hieron.**
tus est non tantum post quem & alij, sed ante quem nullus.
 Para responder a la vltima dificultad que se contie-
 ne en los lugares del Euangelio de Sant Iuan que pro-
 pusistes, deueys notar que de cinco maneras se vsa
 en la scriptura Sagrada llamarse algunos hermanos.

Lo primero quando lo son por naturaleza, como Ia- **Gen. 25. d.**
 cob y Esau. Lo segundo, quando son de vna parente-
 la, casa y familia, como Abraham que llamo herma-
 no a su sobrino Loth, siendo hijo de su hermano **Gen. 13. b.**

G Aran. Lo tercero, quando son de vna gente y nació,
 como los Hebreos entre si se llamauan hermanos.
 Lo quarto, quando entre algunos ay afficion y ami-
 stad, como Ionathas y Dauid, que se amauan como **Lib. 1. Reg.**
 hermanos. Lo vltimo, todos los mortales se llaman **cap. 18. a.**

hermanos, por ser todos hijos de los primeros pa-
 dres del genero humano, Adam y Eua. Segun esto,
 manifesta cosa es, que no se dizen en el Euangelio
 hermanos del Señor Sanctiago el menor, Ioseph, Si-
 mon y Iudas Thadeo, porque lo fueffen por natura-
 leza, porque ni effo lo dize la Scriptura, ni tampo-
 co los llama hijos de Ioseph, y de Maria. Ni se llama
 man hermanos, por ser de vna gente, porque por
 esta razon, todos los que alli estauan con el Se-
 ñor, se podian llamar sus hermanos. Si conce-
 demos esto, segun el affecto humano y spiritual,
 quien podía tener mejor el nombre de hermanos
 del Señor, que sus Apostoles a quien el Señor tan

tiernamente amaua, y con tantas veras enseñaua. Y assi los llamo el Señor hermanos suyos, quando dixo a Maria Magdalena, Ve di a mis hermanos que subo a los cielos. Resta que entendamos por hermanos del Señor a sus primos hermanos, hijos que eran de vna hermana de la Virgen.

Ioan. 20. d.

Ruperto. *Possemus hac estimatione possibilitatis contendere plures uxores habuisse Ioseph, quia plures habuerit Abraham, plures habuerit Iacob, & de his esse uxeribus fratres Domini.*

Basilio. *Non tam pia quam audaci temeritate hoc plerique confingunt. Non enim dicendum est Ioseph sanctissimum, Virginis Mariæ matris Dei sponsum alios ex priore coniugio filios suscepisse: quin potius ipsum credimus semper ante & post coniugium sanctæ Mariæ virginitatis & pudicitæ custodem fuisse & Virginem per Mariam, ut ex Virginali coniugio virgo filius nasceretur. Si enim in virum sanctum fornicatio non cadit, & aliam eum uxorem habuisse non scribitur, Mariæ autem, quam putatus est habuisse, custos potius fuit quam maritus. Relinquitur ergo eum Virginem cum Maria mansisse.*

Ruperto. Boluiendo ya a nuestro principal proposito, bien se manifiesta ser cosa admirable y singular, que vna Virgen permaneciendo en su integridad pudieffe concebir y parir.

Richard. de
S. Victore
libro. 1. de
Emmanue-
le, parte. 1.
cap. 12.

Basilio. Es tan admirable y singular, que como aduierite Richardo de sancto Victor, no se ha oydo jamas tal cosa, que vna Virgen aya concebido, y que en su parto, y despues del, aya permanecido Virgē y sin corrupcion. Y assi en la bienauenturada Virgen Maria, recibio la naturaleza humana vnas como arras, prendas, o primicias de su incorruptibilidad, que es la integridad de su incorrupcion Virginal. Y aunque fue cosa singular y priuilegio, a sola la Vir-
gen

gen concedido, no se nos deue hazer dificultoso de creer, pues no es mucho que siendo vnico y singular el hijo que auia de concebir, fuesse tambien vnico y singular el modo de concebir y parir, y assi a este siglo se dio nueuo parto, porque el que en los cielos es vnico hijo, consecutiuaamente fuesse vnico en la tierra, assi en su concepcion como en su nacimiento. Y pues en la sanctificacion del Spiritu sancto no se ha de presumir imperfeccion alguna, deue se creer firmemente, que en el parto de la Virgen no vuo corrupcion alguna.

L

Ruperto. Yo digo y confieso, que fue posible a Dios hazer que la Virgen concibieffe y parieffe sin alguna corrupcion: mas querria que me declarasse, como no fue cosa indigna a aquella Magestad immenfa estar en el vientre de vna Virgen, y nacer della, como suelen nacer de las otras mugeres los otros niños, y que esto fuesse sin recibir alguna injuria, o diminucion su alteza infinita.

M

Basilio. En effo se manifesto la bondad grande de Dios, que por librar al hombre se puso a todo effo. Si viesdes a vn niño pequeño, hundido en vn profundo cieno, y que se estaua muriendo, y llegasse vn hombre grande y poderoso, y sin enfuziarse (a manera de dezir) la suela del çapato entrasse en el cieno, y librasse al muchacho que se estaua ya muriendo, por ventura reprehenderiades vos a este hombre que por librar aquel muchacho piso vn poco delodo?

Compar.

Ruperto. No solo no merece ser reprehédido, mas antes engrandecido con perpetuas alabanças, y gratificado con gracias immortales, por auer sido tan misericordioso cō quiē estaua en tãto aprieto, y auer dado la vida a quiē estaua tã cercano a la muerte.

M 3

Basilio.

D. Cypria.
in Symbolo
Apostolorum.

Basilio. Lo mismo es en nuestro proposito. Mas dexando esso a parte, consideremos la naturaleza del Salvador que fue concebido, quanto es mayor que la del Sol?

Ruperto. Sin duda es tanto mayor, quanto excede mas la condicion del criador a la de la criatura.

Compar. *Basilio.* Pues considerad los rayos del Sol, quando N

Compar. entran en algun profundo cieno, por ventura facan de alli alguna immundicia? No por cierto. El fuego tambien es menos de lo q̄ hemos dicho, y no puede ser maculado ni enfuziado con qualquier cosa que se le allegue. Pues si en las cosas materiales veys esto, no ay para que os persuadays a entender que podia caer alguna immundicia, o diminucion de su alteza infinita en aquella incorporea y suprema naturaleza, mas excellente que la del Sol y fuego. No ay para que pensar cosa torpe, adonde estaua la sanctificaci6n del Spiritu sancto, ni para que tener por impossible cosa alguna, adonde estaua la virtud del altissimo Dios. A este proposito dixo el diuino Augustino. Afsi como saliendo el Señor del vientre de Maria en su nacimiento, no vuo corrupcion en la Virginidad de su madre, afsi tampoco en ella fue la diuina Magestad en algo maculada. Y en otra parte dize el mismo Augustino. De adõde auia de auer macula en Maria, q̄ no tuuo peccado de concupiscencia en el cõcebir, ni en el parir tuuo dolor? De adonde auia de tener macula alguna la casa sancta adõde ningun hõbre se allego, solo el que la hizo q̄ es Dios, moro en ella.

D. August.
in contra
quinque ha
refes.

Ruperto. Cõ que autoridad prouays que la madre del Salvador pario sin dolor?

Isai. 66. c. *Basilio.* Con lo que dize Esaias, *Ante quam parturiret peperit, ante quam veniret partus eius peperit masculum.* Lo qual no se puede dezir de muger alguna, sino solamente

amente de la Virgen y madre de Christo. *Parturire,* quiere dezir sentir el dolor del parto, y afsi haze este sentido. Pario antes que sintiesse algun dolor. Esto canta vniuersalmente la Iglesia en el vltimo responforio de los maytines de la Circuncision del Señor, diziendo. No conociendo la Virgen varon pario sin dolor al Salvador de los siglos.

Ruperto. Con que autoridades, o semejanzas mas de las referidas probays la virginidad de la madre del Salvador?

Basilio. No son pocas las que ay para manifestar nuestro intento, y dellas con breuedad referire algunas. Hablando Salomon con su esposa, dize. Huer *Cont. 4. d.* rro cerrado eres hermana y esposa mia, huerto cerrado y fuente sellada. Esto dize para significar, que la madre del Salvador auia de permanecer Virgen en el parto, y antes y despues del. Dauid en vn Psalm *Psal. 71. b.* o, dize. *Descendet sicut pluuia in vellus, & sicut stillicia stillantia super terram.* Quiere dezir. Baxara por ineffable encarnacion el Verbo eterno en la Virgen, y el modo que ha de tener en baxar sera suave, y imperceptible, de tal manera, que ni aun el demonio principe deste mundo lo entienda. Para cuyo entendimiento deueys notar, que afsi como la pluuia se recibe en el vellocino, y se exprime del, sin que en el aya alguna corrupcion, afsi la concepcion y nacimiento del Salvador fue sin corrupcion de la Virgen. Prueua Dauid esto mismo con otra semejança, diziendo. Que afsi como el rocio cae del cielo con grande suauidad y blandura, *Compar.* afsi el Verbo diuino auia de baxar del cielo a la tierra. Fray Nicolas de Lyra prueua la perpetua Virginidad de la madre del Salvador con lo que dize Esaias. *Paruulus natus est nobis, & filius datus* *Lyranus in*
postilla su-
per Isaiam.
Isai. 9. b.

est nobis. Lo qual, segun el comun consentimiento **Q**
de los expositores, así Hebreos como Latinos, se en-
tiende a la letra del Rey Messias Christo, y añade el
propheta luego: *Multiplicabitur eius imperium*, en lu-
gar desto dize Lyrano, esta en el Hebreo, L E M A R
B E H A M I S K A, que quiere dezir, *ad multiplican-*
dum imperium siue principatum. Sobre lo qual nota el
D. Hieron. sup. Isaiam. glorioso Hieronymo, que acerca de los Hebreos ay
dos maneras de, *Mem*, y que vna se llama, *Mem* abier-
ta, y esta se pone al principio de la diction, y en el me-
dio, y en ninguna manera se pone en el fin. Otra se
llama, *Mem* cerrada, y esta se pone siempre en el fin
de la diction, y nunca en el principio, ni en el me-
dio. Y en el lugar citado, *Mem* cerrada contra su **R**
naturaleza se pone en medio de la diction, quando
se dize L E M A R B E, que es la primera letra desta
syllaba, M A R. Y en esto quiso el propheta enseñar
a los studiosos de la sagrada Scriptura (segun nota
Lyranus vbi supra. Lyrano) que este niño, de quien hablaua, auia de na-
scer de madre cerrada por Virginitad. Y así de-
ueys advertir, que el modo no acostumbrado que
los prophetas tienen en el escreuir, se pone para sig-
nificar alguna cosa a los que tienen curiosos enten-
dimientos, lo qual se deuia occultar a los simples è ig-
norantes, y a las personas ordinarias y vulgares. Y
por esto dize Sant Hieronymo, que es Axioma, y
D. Hieron. vbi supra. Maxima muy vulgar entre los Hebreos, que *Mem*
clausa significa palabra escondida, cerrada y secre-
Compar. ta. Demas desto la palabra humana se concibe en el
coraçon, y sale del, sin que por esso aya corrup-
Compar. cion alguna en el mismo coraçon. El sudor sale por
Compar. los estrechissimos poros sin lesion del cuerpo. La
Compar. vista corporal recibe las species visibles, y no que-
da corrompida. El Sol arroja sus rayos en la tierra,
y no

y no por esso se corrompe. Los cuerpos diaphanos *Compar.*
y transparentes reciben la claridad de los rayos del
Sol, y la comunican sin corrupcion alguna. Lue-
S go bien pudo Dios hazer, que la Virgen concibiesse
y pariesse sin disminucion de su entereza Virginal.
Crio el mismo Dios al primer hombre, formando
le de la tierra Virgen, y no auia de poder el nacer
de Maria Virgen? Entro en este mundo el primer
hombre, sin ser engendrado de hombre o muger. Vi
no Eva formada de hombre, sin muger, todos sus hi-
jos son engendrados de hombre y de muger, y el na-
scer de muger sin hombre referuo Dios para si, por-
que este quarto modo de generacion, es el mas admi-
rable y conueniente a Dios, que los otros tres. Dixo *Gen. 15. d.*
Dios a Abraham: Sabe que tus descendientes han de
estar captiuos en tierras estrañas, más en la quarta
generacion han de boluer aqui. Adonde auian de
boluer despues del destierro? Al cielo, para el qual
auian sido criados. Y en que tiempo? En la quar-
ta generacion, que sera, quando vna Virgen con-
cibira, y permaneciendo Virgen parira vn hijo, el
qual sera Capitan de su pueblo, y le lleuara al cie-
T lo. Quiero poner silencio a todas las demas scri-
pturas y semejanças que aqui se pudieran traer pa-
ra manifestacion de nuestro intento, y dexar de tra-
tar de las sombras y figuras, debaxo de las quales
fue manifestada a los prophetas la perpetua Vir-
ginidad de la madre del Salvador, pues nadie ay
que ignore, que fue significacion de la integridad
de la Virgen la puerta cerrada, que vio Ezechiel *Ezec. 44. a.*
propheta, por la qual nadie podia entrar ni salir, si-
no solo el Señor Dios de Israel, segun la declaracion
de los sanctos Doctores, Hieronymo en el lib. 13. de *D. Hieron.*
los Commentarios sobre este lugar cap. 44. Eusebio
M. 5 Emisse-

Eusebius Emiffeno, homil. 1. de natiuitate Domini, Cypriano
Emiff. in de symbolo Apostolorū, Damasceno, lib. 4. de Fi-
D. Cypria. de orthodoxa cap. 15. Ruffino en la exposicion del
D. Ioan. Da symbolo, el qual esta en el tomo 4. de las obras de Sāt
mascenus. Hieronymo. Y el mismo Hieronymo. en el tomo 5.
Ruffinus. en el lib. 3. de los Cōmentarios sobre Esaias, cap. 7. y
D. Hieron. Ambrosio en el tomo 1. libro de Institutione Virgi-
D. Ambros. nis, cap. 7. Esta entereza de la Virgen, este concebir y
 parir sin detrimento de su Virginidad, fue lo q̄ mo-
 stró Dios a Moysen, en la çarça y el fuego, y a Aaron
 en la vara y en la flor, y a Gedeon en el vellocino, y
 en el rocío. Esto es lo que Salomon claramente vio V
 en la muger fuerte, y en su precio, y mas claramente
 lo prophetizo Jeremias, tratando de la muger que
 auia de cercar al varon, y clarissimamente lo manife-
 stó Esaias hablando de Dios y de la Virgē. Esto signi-
 fico Daniel segun la declaracion de Sant Illesonso,
 en el libro de *illibata Virginitate genitricis Dei Mariae*,
D. Illesons. contando, que de vn monte cayo vna piedra sin lle-
Danie. 2. e. gar manos humanas a ella, y dando en los pies de
 barro destruyo la statua que vio Nabuchodonosor,
 la qual representaua en el oro, plata, metal y hierro
 de que estaua hecha quatro reynos diferentes, y
 aquella piedra se hizo vn monte grande que lleno la
 tierra. Esta piedra fue figura del Salvador, el qual sin
 manos, esto es sin humana industria, ni obra de va-
 ron, fue concebido en el vientre Virginal, del qual
 saliendo por nascimiento temporal destruyo todos X
 los imperios del mundo, y haziendo se monte gran-
 de, lleno toda la redondez de la tierra.

Ruperto. Mostrad agora algunas razones, con las
 quales se pueda persuadir la perpetua Virginidad de
 la madre del Salvador.

Basilio. Las razones que ay son eficaces, porque
 pre-

proceden à *minori ad maius affirmatiuè*. Porque si en
 cosas menores y de menos importancia veemos co-
 sa semejante, que mucho que esso mismo se vea en
 cosas mayores y de mas importancia? Por ventura
 no sabemos que el auē Fenix sin ayuntamiento de se-
 mejante, nace y renace? Porque solamente ay vna, y
 essa naciendo y renaciendo se succede a si misma.
 Las auejas cierta cosa es, que sin ayuntamiento de se-
 mejantes procrean semejantes a si en la misma spe-
 cie, y otros animales ay tambien que nace desta fuer-
 te. Y auiendo tales exemplos en los nacimientos de
 Y animales, es posible que ha de parecer cosa increy-
 ble a alguno, que por virtud diuina se haga otro tan-
 to para redempcion de todo el mundo? Esto a los
 Gentiles parece cosa imposible, y no el creer otras
 cosas que son mas imposibles que esta. Creen ellos
 que su Minerva nacio del cerebro de Iupiter. No ay
 cosa mas dificultosa de creer que esto, ni q̄ sea mas
 contra naturaleza. En nuestro proposito, quien pare
 es muger, y se guarda el ordē de naturaleza, y el cōce-
 bir y parir fue a su tiempo, mas en lo de Iupiter y Mi-
 nerua, no ay sino solo varon y parto, y esso creē los
 Gentiles, y no que Dios nacio de Virgen. Tienen tã-
 bien q̄ Libero nacio del muslo de Iupiter. Creen jun-
 tamente con esto, que Venus (a quien llaman Aphro-
 dites) fue engendrada de la espuma del mar, y esto
 da a entender la misma imposicion del nōbre. Affir-
 man ni mas ni menos q̄ Pollux y Castor nacieron de
 vn hueuo, y q̄ los Mirmidones fueron engendrados
 de vna hormiga. Otras mil mentiras creen, q̄ siendo
 imposibles a la naturaleza, les parece q̄ son crey-
 bles, como aquello de Deucalion y Pyrrha de quien
 cuentan, que las piedras que ynan arrojando atras se
 Z conuertian en hombres y en mugeres.

*Ouidius va-
 rii locis, &
 alij veteres
 scriptores.*

Ruperto.

Ruperto. Portentosas mentiras, y ridiculosos fig-
mentos confessauan y creyan estas naciones de los
Gentiles, mas como era gente agena del culto del
verdadero Dios, y del conocimiento de las letras Sa-
gradas, en las quales prometio Dios al mundo Re-
demptor y Salvador, y que auia de nacer de Virgen,
no son dignos de tanta reprehension como los Iu-
dios, en cuyas manos andauan las diuinas letras, y a
quien reuelaua Dios sus sacramentos, lo qual no hi-
zo con otra nacion alguna.

Psal. 147.

Basilio. No ay quien con razon pueda escusar de
culpa a los Iudios, pues confessando muchos de sus
Rabinos la Virginidad de la madre del Messias,
ellos dieron en negar esta verdad con tanta pertinacia,
que a quien la defendia perseguian crudamente,
y con muerte atroz le quitauan la vida.

Ruperto. Quien de los Rabinos de los Iudios en-
seño esta verdad Catholica? A

Basilio. Antes que la sagrada Scriptura se corrom-
piera con su Thalmud, confessauan los antiguos de
los Iudios que el Messias auia de nacer de Virgen,
porque Rabbi Barachias declarando aquel lugar de
los Threnos: Somos hechos huérfanos sin padre, di-
ze. Dixo el sancto Dios. Así sera sin padre el Messias
Redemptor, que yo os tengo de embiar, Porque sin
padre sera, segun aquello que se dize en los Psalmos,
Ex utero ante Luciferum genui te, que en el Hebreo ha-
ze este sentido. *Ex matrice aurora genui te*. Porq̄ así co-
mo la luz del Sol sale del aurora, como de madre sin
padre, y nasce sin corrupcion alguna, de la misma au-
rora, y cō vn metaphorico gozo, así Messias nacera
de sola su madre Virgē incorrupta cō regozijo y ale-
gria. Rabbi Iodæ dixo. Dios bēdito prometio q̄ auia
de criar a Messias sin padre, segū aquello del Psalmo.

*Rabbi Barachias.
Thren. 5. a.*

R. Iodæ.

Hodie

Hodie genui te. Zacharias propheta hablando del rey
Messias dize. *Ecce vir, germen nomen eius*. Lo qual de
ninguno otro se puede entēder, sino es del rey Mes-
sias. Esaias tambien hablaua del, quando dezia. *In die
illa erit germen Domini in magnificentia & gloria*. Y en la
translacion de la Paraphrasis Chaldaica se dize. *Erit
Messias in magnificentia & gloria*. Porque así como el
tallo o pimpollo nasce del arbol, como de madre sin
padre sin corrupcion y con gozo, así Messias Chri-
sto auia de nacer de sola su madre Virgen incorru-
pta y gozosa.

Ruperto. Teneys noticia de alguno, que por defen-
der la perpetua Virginidad de la madre del rey Mes-
sias Christo le dieffen los Iudios la muerte?

Basilio. El señor en el sancto Euangelio, quexan-
do se de la crueldad de los Iudios, les hizo cargo de
la muerte de Zacharias, a quien mataron entre el
templo y el altar. Y la causa porque le dió la muer-
te fue, porque defendio la entereza y Virginidad de
la madre del Salvador.

Ruperto. Como sabeys que por esta razon le ma-
taron?

Basilio. Porque el gran Basilio refiriendo esta hi-
storia la admite, pues no la reprueua y dize. La hi-
storia de Zacharias declara, que la madre del Salua-
dor permanecio siempre Virgen. Porque despues
de la concepcion del Señor, Zacharias puso a la Vir-
gen Maria en el lugar que en el templo estaua dipu-
tado para solas las Virgines, y porque predicaua vna
cosa tan prodigiosa, y nunca oyda, como era el con-
cebir y parir la Virgen sin corrupcion de su Virgini-
dad, por esto fue acusado y muerto de los Iudios
entre el templo y el altar. Y refiriendo esta misma hi-
storia Origenes, dize. Vino a nosotros vna tradiciõ

*Zacha. c. 6.
Iuxta Chal-
daicæ Para-
phrasis tras-
lationem.
Isa. 4. a.
Chaldaicæ
Paraphra-
sis transla-
tio.
Compar.*

Mat. 23. d.

*D. Basil. in
de humana
Christi gene-
ratione.
Cui nõ sub-
scribit D.
Hieron. lib.
4. commen-
tariorum in
c. 23. Mat-
thæi.
Orig. 10. 3.
hom. 26. sm
per Matth.*

tal

tal como que en el templo auia lugar señalado, en el qual era licito estar las Virgines, y orar a Dios, y las demas que auian conocido varon, o eran casadas, no se les permitia estar en el. La Virgen Maria despues de auer engendrado al Saluador entrando en el templo a adorar, puso se en el lugar de las Virgines. Los Iudios que sabian que tenia hijo, no lo consintieron, y Zacharias puso se contra los que lo estoruaan, y dixo. Digna es de estar en el lugar de las Virgines, porque permanece Virgen. Y assi los varones de aquella generacion le mataron entre el templo y el altar, como a quien manifestamente hazia contra la ley, permitiendo que muger que auia parido estuuiesse en el lugar de las Virgines. Los Iudios creen otras cosas que son tan admirables y prodigiosas como la Virginidad de la madre del Saluador, y todas las creen con facilidad, y sola esta se les haze dificultosa. Ellos no pueden negar el parto de sancta Isabel, que siendo vieja y fteril concibio y pario a Sant Iuan Baptista. Este parto de sancta Isabel, y el de la Virgen causan admiracion, y el vno y el otro es fuera del stylo ordinario de naturaleza, el vno ni el otro se pudiera hazer, si aquel a quien ninguna cosa le es imposible, no mudara la naturaleza. Y creyendo los Iudios el parto de sancta Isabel, no se que ocasion tienen, sino es su propria malicia, para no creer el parto de la Virgen.

Ruperto. Si de mugeres steriles hablays, muchas vuo en tiempos passados, segun los testimonios de las Scripturas, y no es de creer que fuesse sin algun particular mysterio.

Basilio. No solamente las vuo en tiempo de la ley de Scriptura, mastambien en el de la de naturaleza

Luc. 1. f.
D. Eusebius
Emisenus
in sermone
feria 4. post
quarta Do-
minica Ad
uentus.

leza, en el qual las mugeres de los mayores amigos que Dios tuuo, y siervos mas fieles, fueron steriles, conuiene a saber, Sara muger de Abraham, Rebecca muger de Isaac, y Rachel muger de Iacob, los quales por ser tan queridos de Dios por particular prerogatiua, andauan sus nombres juntos con el de Dios, llamando se en muchos lugares de la Scriptura Dios de Abraham, Dios de Isaac y Dios de Iacob. La razon de la sterilidad destas sobredichas mugeres, fue para que no seamos incredulos quando oyeremos dezir, que la madre del Saluador permanecio siempre Virgen. Dos impedimentos auia en aquellas mugeres, la edad disconueniente, y la naturaleza corrupta, y en la Virgen no vuo mas de vn impedimento que fue el no conocer varon, y cree aquello el Iudio, y esto no quiere creerlo, porque le parece que es contra naturaleza. Pero muchas cosas hizo Dios que parecen contra naturaleza, que no se atreue a negar el Iudio. No podra negar que mudo Dios la vara de Moysen en serpiente, y la serpiente en vara, que conuirtio las aguas en sangre, y la sangre en agua, que se abrio el mar Bermejo, y dio passo libre y a pie enxuto a los Israeliticos, que llouiu Manna del cielo, que hablo el asna, que la piedra dio agua en abundancia, que el rio Iordan se retiro atras, que la vara de Aaron en vna noche produjo hojas, flores, y fruto estando antes seca. La vara seca pudo dar fructo, y la madre del Saluador no auia de parir quedando Virgē? En todas partes haze Dios lo q̄ quiere, y solamente en la Virgē su madre auia de perder el poder? Esto no se deue dezir ni pensar. Y pues la Iglesia vniuersal regida por el mismo Dios cree, confiesa, y predica esta verdad Catholica de la perpetua Virginidad de la

Gene. 17. d.
Gene. 25. c.
Gene. 29. d.

Exod. 3. d.
D. Chryf.
to. 5. homil.
50. in cap.
25. Genes.

Exod. 4. a.
Exod. 7. b.
Exod. 7. d.
Exod. 14. g.
Exo. 16. d.
Exod. 17. b.
Numerorū
cap. 22. f.
Iosue 3. d.
Psal. 113.
Numerorū
17. c.

de la madre del Salvador, y descomulga y anathematiza a los que la negaren, enmudezcan los Judios, no aya algun Heluidio mordaz, ni atreuido Antidimarita, que pretendan calumniarla, ni contradezirla, antes todos vnanimos y de vn coraçõ la creamos, y confessemos, y por su defension estemos aparejados a sufrir y padecer tormentos y muerte.

Ruperto. Ya queda prouado, como la gloriosa **M**aria permaneciendo Virgen, pudo concebir y parir, resta agora que entendamos la razon que ay, por la qual se deue llamar Madre de Dios.

Basilio. La razon legitima que ay para effo, es ser el hijo que pario Dios verdadero, segun que lo dexamos declarado en los capitulos precedentes, septimo y octauo. Y assi real y verdaderamente nacio Dios de la Virgen como de madre fuya, y por esto muy bien se dize, y con grande propiedad que es madre de Dios, de Dios digo, no en quanto este nõbre Dios, suppone por la persona diuina del Padre, o por la del Spiritu sancto, sino por sola la del hijo, y negar que la Virgen es madre de Dios segun la declaracion dada, es error condenado en el Concilio Constantinopolitano Quinto, en el canon sexto, cuyas palabras son estas. *Si quis abusiue, & non vere Dei* **H**

Concilium Constanti- uopolitanũ. *genitricem dicit sanctam gloriosam semper Virginem Mariam, aut per relationem tanquam homine puro nato. Non enim Deo uerbo ex ea incarnato, sed relati secundum illos hominis natiuitate in Deum uerbum, tanquam coherens nascenti homini, & criminatur sanctam Chalcedonensem Synodum, tanquam secundum eundem impium intellectum à Theodoro commentatum, Dei genitricem Virginem asserentem, aut si quis hominis genitricem uocat eam, aut Christi genitricem ut pote Christo non existente Deo, & non specialiter & secundum ueritatem Dei genitricem eandem confite-*
tur, ob

tur, ob id quod ante secula à Patre genitus Deus uerbum, in ultimis diebus ex ea incarnatus & natus est, atque ita pie sanctam Chalcedonensem Synodum Dei genitricem eam confiteri, talis anathema sit.

I *Ruperto.* Cierto es que en Christo ay dos naturalezas diuina y humana, vnidas en vna persona diuina, y segun la naturaleza diuina no tuuo principio, no tomo ser de la Virgen sino del Padre, y aquel ser fue el mismo que el del Padre, por eterna generaciõ comunicado al hijo, y siendo esto assi, es necessario que declareys como la Virgen fue verdadera madre de Dios.

Basilio. Verdad Catholica es, que Christo segun la naturaleza diuina es Verbo del Padre, engendrado eternamente de la substancia del Padre, y que nacio del por eterna generacion, mas porque se vistio de carne humana, necessariamente deuemos confessar que segun la carne humana nacio de muger. Y assi dezimos que la Virgen es madre de Dios, no porque sea madre de la diuinidad, sino porque de persona que tiene diuinidad y humanidad, es madre segun la humanidad. Y por esto verdadera y propriamente se dize madre de Dios, porque pario a persona que juntamente era Dios perfecto y hombre perfecto. Lo qual conosco por reuelacion del Spiritu sancto la madre del Baptista, quando dixo hablando cõ **L** la Virgen. De adonde a mi tanto bien, que venga la madre de mi Señor a visitarme? Fueron palabras de grandissima fe, con que confesso que la bendita Virgen era madre de Dios. Fue este titulo de madre de Dios, el mas honroso que pudo Dios dar a pura criatura. Tres cosas son las que Dios no pudo hazer mejores. Lo primero la gloria del hombre, que es la beatifica vision del mismo Dios, la qual es todo el pre-

mio del hombre. Lo segundo, la humanidad de Christo, la qual por razon de estar vnida al Verbo es perfectissima, y no puede auer jamas otra mas perfecta. Bien podra Dios hazer otra tan perfecta, aunque no lo hara, pero no otra que sea mas auentajada. Lo tercero, la dignidad de la Virgen de ser madre de Dios, porque es la mas excelente madre del mas excelente hijo q̄ se puede pensar, qual es el hijo de Dios, y assi no puede auer otra dignidad mas eminente que esta, la qual anuncio al mundo sancta Isabel, quando llena del Spiritu sancto llamo a la Virgen, madre de Dios. Esta dignidad de la Virgen, es como vn **M**ar Oceano que sorbe todos los rios que van a dar en el. Muy bien dezimos quando la llamamos Virgen sancta, espejo de Virginidad, oliua hermosa de los campos, torre de Dauid, cedro en el monte Libano, y Maria, pero estos y todos los demas epithetos que se pueden dezir de la Virgen, se comprehenden en este honrosissimo titulo de madre de Dios, porque es la summa de todo quanto con lengua humana, y aun Angelica se puede dezir en loor y alabanza de la Virgen, y mejor dire diziendo, que debaxo deste nombre Madre de Dios, se comprehende lo que no se puede comprehender con humano ni Angelico entendimiento. Porque Dios es, de quien la Virgen es madre, y excede tanto a todos los entendimientos criados, que ni con fe, ni sin ella en la clara vision beatifica se puede comprehender, solo el mismo Dios se comprehende. La madre dize relacion al hijo, el hijo es infinito, luego el ser madre de Dios, dize cierta infinidad, por razon del fin a quien dize relacion, y assi del bien infinito que es Dios, viene a la Virgen esta infinidad, que manifiesta el titulo de ser madre de Dios. Por lo qual deuemos los fieles implor-

Compar.

implorar su fauor y ayuda, llamando la siempre madre de Dios, porque es nombre de tanta suauidad y dulçura, que con ellos Angeles se regozijan, y todos los moradores de la ciudad celestial grandemente se alegran.

Capitulo decimo, En que se declaran estas palabras: Ora pro nobis peccatoribus. Y como se ha de orar a Dios y a los sanctos.

Basilio.

N



ESPVES que en la salutacion Angelica se ha tratado de la excellencia y dignidad de la soberana Reyna del cielo y madre de Dios; la Iglesia Catholica en nombre de sus hijos le pide q̄ sea intercessora ante Dios por ellos, de cuya miseria (que es el peccado, el qual es la mayor que puede auer) haze presentacion para que assi se incline a tener mayor compasion de nosotros, y tambien para que nos humillemos, conociendo que somos peccadores, y con desseo de alcanzar perdon digamos, *Ora pro nobis peccatoribus.*

Ruperto. Quando rezamos a la Virgen la oracion del Pater noster, o otras oraciones semejates q̄ estan dedicadas a solo Dios; por v̄tura acertamos en ello?

Basilio. Mucho nos deuemos guardar de atribuyr a criatura lo que es proprio del criador: pero quando hazemos oracion delante de la imagen de la Virgen, o de otro sancto, y dezimos la oracion del Pater noster, no se deue entender que le atribuyamos la tal oracion como si fuera Dios, mas que pedimos a la

N 2 Virgen,

Virgen, o al sancto delante de cuya imagen hazemos oracion, que ore juntamente con nosotros, y q̄ nos alcance lo que en la tal oracion del Pater noster se cõ tiene, y q̄ interceda por nosotros ante Dios. Y esto significa la Iglesia, quando orando a la Virgen dize. *Ora pro nobis peccatoribus.* Como que pide que sea nuestra medianera, rogando por nosotros a Dios. Y aunque a cada vno de los sanctos se puede hazer oraciõ, O diziendo. *Ora pro nobis peccatoribus*, a ninguno de ellos se puede dezir con tanta conueniencia como a la madre de Dios, porque tiene mas cabida con Dios que todos ellos, y tambien porque como adierte el glorioso Bernardo quiso Dios que todo nuestro bien nos vinieste por mano desta bendita Señora, pues por ella recebimos el mayor de todos los bienes, q̄ fue su hijo hecho hombre, por el qual se reconcilio el hombre con Dios, porque de antes todos los hombres eran hijos de ira, mas en haziendo se hombre en las castissimas entrañas de la Virgen, los recibio a todos en su gracia y misericordia. Del Rhinocerõ. P te, o Monocerontẽ, a quien nosotros llamamos Vnicornio se cuenta, que es de tanta fortaleza, que los cazadores no pueden caçarle, mas si vna donzella se le pone delante, y le descubre los pechos, oluida toda su ferocidad, y se viene para ella, y en ellos pone su cabeça, y así se dexa caçar. Así pues en los siglos passados era Dios fuerte, no auia quien pudiesse dar vn alcance a su misericordia, era Dios de venganças, a todos los peccadores castigaua con açote riguroso, mas despues que la Virgen abrio sus castissimos pechos a Dios, y en sus purissimas entrañas le dio agradable hospicio, casi como olvidado (si así se puede dezir) de su justicia, començo a vsar de su abundante misericordia, de tal suerte q̄ todos le llaman Dios de mi-

*D. Bernar.
super Mis-
sus.*

Compar.

Psal. 93. 4.

2. Cor. 1. 4.

de misericordias y de toda consolacion. Pues quando le sintieremos ayrado, acudamos a la Virgen diziendo: *Ora pro nobis peccatoribus.* Y roguemos le, que se presente delante del vnigenito hijo de Dios y suyo, y que le enseñe los castissimos pechos cõ que le crio, para que así se incline a tener compasion de nosotros peccadores. El hijo mouido a misericordia abogará por nosotros a su eterno padre, y hara demõstraciõ de su costado rasgado, y de sus pies y manos abiertas por la salud del hõbre. El Padre viẽdo se mejãtes insignias de passion en su hijo le cõcedera lo que pide. El hijo viendo los pechos con que de su madre fue criado, correspondera, y condescendera con su peticion. Y la madre piadosa nos alegrarã, dando nos buenas nueuas del prospero successõ de nuestros desseos. Y pues tanto puede, y tanta cabida tiene acerca de su hijo y nuestro Dios, no cessemos de rogar le que sea nuestra intercessora ante su Magestad, y de implorar su fauor y ayuda, diziendo: *Ora pro nobis peccatoribus.*

R *Ruperto.* Para que mejor se entienda el orden que hemos de guardar en hazer oracion, conuiene q̄ declareys como hemos de orar a Dios, y como a la Virgen.

Basilio. Dos modos ay de hazer oracion: el primero es, quando hazemos oracion a aquel de quien pretendemos alcançar lo que pedimos: el segundo es, quando hazemos oracion al que puede interceder por nosotros, para que consigamos lo que pretendemos. Segun el modo primero, a solo Dios hazemos oracion, porque todas nuestras oraciones deuen yr ordenadas a este fin, que es conseguir gracia y gloria, lo qual solo Dios puede dar. Segun el otro modo, hazemos oracion a la Virgen, y a todos *Psal. 83. D.*

Apoc. 8. A.

los demas Sanctos, no para que Dios conozca de ellos lo que nosotros pedimos, sino para que nuestras oraciones tengan el efecto que deseamos por sus ruegos y merecimientos. Esto es lo que se dize en el Apocalypsi, que subio el humo de los incienfos de las oraciones de los Sanctos de mano del Angel ante Dios. Llaman se olores de incienfo las oraciones de los Sanctos, porque dan olor suauissimo a Dios. Porque siendo Dios bondad infinita e inmensa, es proprio a su naturaleza comunicarse, y hazer bien: y assi se goza grandemente quando se ofrece oportunidad para ello, y entonces la ay muy buena, quando la criatura se subjecta en la oracion a su Criador. Estos dos modos de hazer oracion que he referido, da a entender la Iglesia en el modo que tiene de orar a Dios, y a los Sanctos. Porque quando haze oracion a la sanctissima Trinidad, o al Padre, o al Hijo, o al Spiritu sancto dize: *Misereve nobis*, y quando haze oracion a la Virgen, o a qualquiera de los demas Sanctos dize: *Ora pro nobis*.

Ruperto. Porque la Iglesia haziendo oracion a la Virgen, la llama vida, salud, y esperança, siendo estos nombres propios de Dios?

Basilio. No es porque lo sea, sino porque della nascio Christo, que es nuestra vida, resurreccion, y salud: y tambien, porque para alcançarnos vida, salud, y misericordia, es mas digna que todas las criaturas, y mas agradable a Dios. Y esta es ni mas ni menos la razon, por la qual principalmente deue mos inuocar su fauor, porque puede mas acerca de Dios que todos los Sanctos: y assi la Iglesia en nombre de todos los fieles acude a ella, y dize: *Ora pro nobis peccatoribus*.

Ruperto.

Ruperto. Acerca de las oraciones que hazemos a los Sanctos, se me ofrece vna dificultad, y es, que muchas vezes hazemos oracion mental a los Sanctos, y otras vezes vocal, y solo Dios puede entender las tales oraciones, y saber el affecto y deuocion con que se hazen. Porque los que passaron ya desta vida, no saben lo que hazen en ella los viuos, aunque sean sus hijos o hermanos. Por lo qual deueys manifestar como oyen mis oraciones, y saben la deuocion y affecto con que se las offrezco.

V Basilio. Considerada la condicion natural de los Sanctos, cierto es, que no puedē conocer lo que passa en el mundo, y mucho menos los mouimientos y affectos interiores del coraçon humano, mas en el Verbo diuino se les manifiesta como en vn espejo todo aquello que les conuiene conocer de lo que passa en el mundo, aunque sean los mouimientos interiores, y affectos del coraçon. Y principalmente conuiene a su excellencia conoscer las peticiones y oraciones que se les hazen y offrescen, vocales o mentales, las quales conocen, porque Dios se las manifiesta. De lo qual se infiere la razon, porque ni a las animas de purgatorio, ni a los siervos de Dios, que viuen en este mundo conjuntos a Dios por gracia les hazemos oracion, porque aun no gozan de la vision beatifica del Verbo, para poder conocer y saber lo que dezimos, o pensamos: y assi no imploramos sus suffragios haziendo les oracion, mas a los viuos, hablando con ellos, les pedimos que rueguen a Dios por nosotros. Assi lo hazia el Apostol Sant Pablo, encomendando se en las oraciones de los fieles. Y porque muchas cosas no concede Dios a los hombres, sino ay de por medio quien interceda por ellos, por esto

N 4 deue mos

deuemos rogar a los que nos parecē siervos de Dios, que sean nuestros intercessores en sus oraciones ante Dios, para que se nos conceda lo que pedimos.

Gen. 20. D. Exemplos tenemos desto en las Escrituras sagradas, en especial en Abraham, que haziendo oracion a Dios por Abimelech alcanço salud, no solo para Abimelech, mas para toda su casa y familia. El Santo *Iob 42. B.* Iob rogo a Dios por sus amigos, y alcanço que les perdonasse sus peccados. Otros muchos exemplos ay en la Scriptura diuina, que por no gastar tiempo no los refiero.

Ruperto. Si los Sanctos estan muy conformes con la voluntad de Dios, y esta necessariamente se ha de cumplir, de que firuen las oraciones que les ofrecemos?

Basilio. Siruen de que por ellas los Sanctos alcançen, lo que Dios quiere que se haga por las tales oraciones, e intercessiones de los Sanctos, los quales no piden fino lo que entienden que se ha de hazer segun la voluntad de Dios.

Matt. 6. B. *Ruperto.* Que es lo que hemos de pedir a Dios en nuestras oraciones?

Basilio. El Señor lo declaro en la oracion del Pater noster, en la qual se cõtienen siete peticiones que comprehenden todo quanto se puede pedir a su Magestad diuina. Y en summa se piden dos cosas, es a saber, que nos haga bien, y nos libre de mal. Y como ay muchas maneras de bien, por esto el Señor da el orden que se ha de tener en el pedir. Y assi enseña, que lo primero deuemos pedir, que el nombre de Dios sea sanctificado, honrado, y enfalçado de todas las gentes, y en todos los figlos. Y despues desto, que nos de la vida eterna: lo qual enseña Christo dizien-

Matt. 6. D. do: Venga a nosotros tu reyno. Y en otro lugar: Buscad

Buscad primero el reyno de Dios. Deuemos tambien pedir a Dios, que nos conceda las cosas que inmediatamente se ordenan para conseguir los tales bienes del cielo, como son gracia y virtudes. Exemplo tenemos en Daud, el qual haziendo oracion a Dios dezia: Encamina me por la senda de tus mandamientos. Y la Iglesia orando dize: Dad a nosotros

Z aumento de Fe, Esperança, y Charidad. Y el Señor en el Euangelio significò esto mismo quando dixo: De verdad os digo, que si pidieredes alguna cosa a mi Padre en mi nombre, que el os la concedera. En estas palabras nos manda el Señor, que pidamos bienes espirituales, los quales son significados por nombre de alguna cosa, en lo que dize: Si pidieredes alguna cosa, porque lo que es de todo en todo terreno, aunque en si sea algo, comparado con las cosas espirituales es ninguna cosa. Las riquezas de la tierra, dize el Spiritu sancto, son nada en comparacion de las del cielo. Y el Propheta dize: Mirè la tierra, y toda ella era nada.

A *Ruperto.* Si solamente hemos de pedir a Dios cosas espirituales, como nos manda el Señor en el Euangelio que pidamos cosas temporales al Padre eterno, y que digamos: Danos oy nuestro pan de cada dia. Y Salomon oraua a Dios que le diessè las cosas necessarias para su sustento. Y la Iglesia ruega por agua, y por la conseruacion de los fructos de la tierra?

Basilio. A esso dezimos, que es licito pedir semejantes cosas, quando van ordenadas para alcançar los bienes espirituales.

Ruperto. Como el Señor manda en el Euangelio, que no seamos sollicitos en buscar de comer y vestír, y las demas cosas necessarias?

Basilio. No nos prohíbe y veda el Señor el pedir

semejantes cosas, sino la demasiada solitud y cuydado que en tales cosas suelen poner los hombres.

Ruperto. Que condiciones ha de tener la oracion para que sea accepta a Dios?

Basilio. Lo primero ha de ser hecha con Fe, como lo enseña el Apostol Sanctiago diziendo, que si alguno tiene necesidad de sabiduria, la pida a Dios, el qual la concede a todos a manos llenas, pero conuene que pida con Fe, y sin tibieza. Lo segundo cõ esperanza, segun aquello que dize el Señor. Todas las cosas que en vuestras oraciones pedis, creed que las recibireys. Lo tercero, la oracion se deue hazer en charidad y amor de Dios y del proximo. Estas dos cosas se nos encomiendan grandemente en el discurso del sancto Euangelio. Y assi aquel tiene charidad con Dios, que guarda sus mandamientos: y el tal puede tener confianza de que le concedera el Señor lo que pidere. Y aquel tiene charidad con su proximo, que le perdona si del ha recibido alguna injuria, y le ama como a si mismo. Y esto es lo que manda el Señor, quando dize: Perdonad a vuestros enemigos si teneyscõtra ellos algunas querellas, quando os pusieredes a hazer oracion, para que vuestro padre celestial os perdone vuestros peccados, y sino quereys perdonar, tampoco vuestro padre celestial os perdonara vuestros peccados. Y assi el Christiano en la oracion del Pater noster pide a Dios q̄ le perdone sus peccados, como el perdona a los q̄ le hã injuriado. Lo quarto, la oracion se deue hazer cõ humildad del cuerpo. Exẽplo tenemos desto en Daniel, q̄ cercado de ayunos, y vestido de cilicio hazia oracion a Dios. Y los Niniuitas ayunaron, y se vistierõ de cilicios desde el mayor hasta el menor. Y el Apostol S. Pablo hazia oraciõ de rodillas. Y lo mismo era el Apostol Sanctiago el Menor

*Iacobi. 1. A.**Matt. 21. c.**Marc. 11. c.**Ioan. 1. 4.**1. Ioan. 3.**Marc. 11. c.**Daniel. 9.**Ionc. 3.**Ephes. 3.**In legenda
ipsum loco
vi.*

nor, q̄ de cõtinuar tanto el estar de rodillas en la oraciõ, se le hizierõ callos en ellas tã duros como piel de camello. Y finalmẽte el Publicano en el Euãgelio heria sus pechos, y no osaua leuãtar sus ojos al cielo. Lo quinto se requiere en la oraciõ humildad de spiritu, porque la oracion del que se humilla penetra las nubes, y en los humildes pone Dios sus ojos, y no menosprecia sus oraciones. Lo sexto, es necessario que en la oracion aya continuaciõ, lo qual manda el Señor, diziendo: Nunca cessays de orar. Y para darnos exemplo trasnochaua muchas vezes en oracion. Lo septimo, el que esta en oraciõ, deue tener attenciõ, o a las palabras, guardãdo la recta pronounciõ dellas, o al sentido dellas, o a Dios a quien se endereça la tal oracion, porque de los q̄ hazen lo contrario se quexa Dios diziendo: Este pueblo cõ los labios me honra, y su coraçõ esta lexos de mi. Lo octauo se requiere innocencia de la vida, y assi en todas nuestras oraciones deuemos pedir a Dios q̄ nos de gracia para q̄ cõplamos sus diuinos preceptos. Esto era lo q̄ tãto deseaua Dauid, quando dezia. Vna cosa he pedido al Señor, y esta tengo de procurar, y es, morar en la casa del Señor todos los dias de mi vida. Para q̄ queria el Propheta estar en la casa de Dios? El responde a esta pregunta, y dize: Para ver la voluntad del Señor, para que oyendo alli, y meditãdo la ley diuina, conozca yo la voluntad de Dios, para poner la por obra, y acompañado de obras buenas, pueda llegarme a pedir mercedes. Y assi quanto vno mas allegado a Dios està, y guarda con cuydado sus mandamientos, tanto mas se da a la oracion, porque sabe, que segun su propria flaqueza, no puede guardar la ley de Dios sin su gracia, y por esso la pide con continuas oraciones, porq̄ la oracion siempre ha de traer a su lado la obser-

*Luca 18.**Eccles. 35.**Psal. 101.**Luca 18.**Luca 6.**Isai. 29. d.**Matt. 15. d.**Marc. 7. b.**Psal. 26. b.*

la obseruancia de la ley, de que sirue a vno hazer oracion si viue mal, pues el fin de la oracion es guardar la ley diuina? De que siruen los medicamentos adonde no ha de auer salud? las armas sin victoria? el estudio sin sciencia? nauegar sin tomar puerto? y la oracion sin obras buenas? No entrará en el cielo el que solamente dize, Señor, Señor, porque teniendo buenas palabras tiene malas obras. Siempre la oracion deue tener por compañera la innocencia de la vida, y la entereza de las costumbres. Y así a los que siendo obseruantes de la ley diuina hazen oracion, les dize el Señor: *Petite & accipietis*. Si vn principe mandasse a vn su criado que le pidieffe mercedes, cosa clara es, que no le auia de negar lo que pidieffe, siendo conforme a razon. Pues en dezir nos el Señor, *Petite*, se da a entender la voluntad y gana que tiene su magestad de hazernos mercedes. Abundantes exemplos tenemos en las letras sagradas, para prouar las grandes mercedes que en la oracion concedio el Señor a muchos siervos suyos. Iosue con la oración hizo que se detuuieffe el Sol: y lo que mas es de admirar es, que obedecio Dios a la voz de Iosue. Y auiendo de passar el pueblo Israelitico por el rio Iordan, no teniendo puente ni barca, con la oracion hizo Iosue, que las aguas inferiores corriesen, y que las superiores se detuuieffen hasta que el arca del Señor, y todo el pueblo acabasse de passar. Moysen orando en el monte, tenia en su mano la vara de Dios, la qual era significacion de la Cruz de Christo, con la qual vencio a todos sus enemigos, para que entendamos, que todas nuestras oraciones han de estriuar en los meritos de la passion y cruz de Christo. Para que pensays que se ponía vara en la oracion de Moysen? para significar la virtud de aquella vara que salio de la raíz de Iesse,

de Iesse, la qual era figura de Christo, y por esto en el fin de todas las oraciones que van endereçadas al Padre se dize. *Per Dominum nostrum Iesum Christum*. Que razon vuo, para que el idolatra Balach rey de los Moabitas, en lugar de instruyr a su exercito en como auia de pelear contra los hijos de Israel, embio al propheta Balam que haziendo oracion se vengasse dellos? A esto responde Origenes, y dize, que el Rey de los Moabitas auia oydo dezir, que el pueblo Israelitico vencía con oraciones, y peleaua contra sus enemigos, no con lanças ni espadas, sino con la boca. Y esto puede se ver en el texto que dize. Dixo Moab a los ancianos de Madian. Agora esta synagoga pacera a todos sus comarcanos, así como el bezerro paca la yerua del campo. Sin dubda vfo de semejante exemplo, para significar, que así como el bezerro con la boca roza la yerua del campo, y corta (como si fuera con vna hoz) con la lengua todo quanto halla, así el pueblo Israelitico, como bezerro pelea con la lengua y labios, y las armas son las palabras y oraciones. Es grande la virtud y eficacia de la oracion. Con la oracion vencio Samuel a los Philisteos. Con la oracion hizo Elias que en tres años vuisse grande sterilidad sobre la tierra por falta de agua, y con la oracion hizo que vuisse grande fertilidad en ella. Con la oracion el rey Ezechias conualecio de vna graue enfermedad. Con la oracion Anna siendo steril alcanço tener vn tan gran hijo como el Propheta Samuel. Con la oracion los tres niños fueron libres del fuego del horno de Babylonia, y en medio del con grande alegria glorificauan a Dios. Con la oracion estaua regozijado Daniel entre los Leones como entre muchos corderos. Con la oracion Susanna fue libre del falso testimonio que la leuataron. Con la oracion fue

*Isai. 11. 4.**Num. 22. 4.**Origenes super Numeros.**Lib. 1. Reg. cap. 7.**Lib. 3. Reg. cap. 17.**Lib. 1. Reg. cap. 20.**Lib. 1. Reg. cap. 1.**Daniel. 3.**Daniel. 6.**Daniel. 13.**Ione 2.*

*Luc. 18.**Luc. 23.**Act. 7.**Act. 12.*

fue libre Ionas del vientre de la valiena. Con la oracion el publicano del Euangelio alcanço perdon de sus peccados. Con la oracion el buen ladron ganò el parayso. Con la oracion entro Sant Esteuan en el cielo. Con la oracion los discipulos de Christo sanauan a los enfermos, a los coxos y tullidos, ciegos y sordos, y resuscitauan muertos, y finalmente en la Iglesia por la oracion se concede remission de culpas y peccados. Y pues tan grande es la virtud y eficacia de la oracion, ninguno de los fieles deue desmayar con los trabajos de la vida presente, pues nadie jamas en sus tribulaciones hizo oracion a Dios, pidiendo le su fauor con confianza, que no fuesse remediado de su Magestad diuina.

Ruperto. Suelen los hombres deuotos, y los que no lo son, affligirse muchas vezes, quando se veen cercados de trabajos, y coligen de los tales trabajos que Dios los ha desamparado.

Compar.

Basilio. Si ellos entendiesen que los trabajos que padecen no prouienen de Dios ayrado, sino de Dios propicio y fauorable, ellos los recibirian con el rostro que los enfermos desleosos de la salud reciben las purgas saludables, aunque amargas.

Ruperto. Por que razon permite Dios, que los hombres en esta vida padezcan tantos trabajos?

Psal. 82.

Basilio. La razon es clara. Porque los hombres con los trabajos despiertan del sueño del peccado, y acuden a Dios a pedirle misericordia. Por esto Dauid haciendo oracion a Dios dezia. Embiad ignominias y trabajos a los peccadores, y buscaran vuestro nombre para le honrar. Los trabajos despiertan a los que duermen, auian a los torpes, leuantan a los que estan echados, reprimen la soberuia, danos a entender que somos corruptibles y mortales,

les, y finalmente firuen de aguijon que nos apremia y constriñe a que acudamos a Dios, para que así no solamente le busquemos mouidos por los beneficios que de su mano recibimos, sino tambien viendo nos perseguidos de trabajos, no nos detengamos en el mundo vn punto sin acudir a Dios, y así por maravillosa dispensacion de Dios succede que los hombres sean perseguidos de tribulaciones, para que llamando los por vna parte la summa verdad por amor, por otra el mundo presente los deseché de si, dando los de mano por las tribulaciones que les da, y así tanto mas facilmente se aparte el hombre del mundo, quanto mayores empellones le da para que vaya adonde es llamado. Exemplos desta celestial doctrina tenemos no pocos en las sanctas Scripturas, porque en el libro de Daniel se cuenta, que la gloria grande en que se vio el soberuio rey de los Assyrios Nabuchodonosor, fue causa de que olvidado de Dios se quisiessé hazer Dios en la tierra. Embio le Dios trabajos, quitole el reyno, puso le entre las bestias del campo siete años, hasta que vino aconocer a Dios y pidio misericordia. Al rey Antiocho destruydor de la religion del pueblo de Dios, y del templo sancto, quien le humillò sino vna grauissima enfermedad que le hizo dezir estas palabras? Bueno es q̄ el hombre este sujeto a Dios, y q̄ el mortal no se quiera ygualar cõ Dios. Al impio Manaffes, que lleno a Ierusalem de la sangre de los Prophetas, quien le reduxo a que tuuiesse mejores entrañas sino su prision y captiuidad? El regulo del Euangelio pidiendo salud para su hijo que se estaua muriendo, alcanço se para si y para toda su casa. Lo qual no alcançara, si la enfermedad de su hijo no dierra ocasion para tanto bien. Y es manifesta cosa, que

*Dan. 4. fo.**Lib. 2. Machab. 9. b.**Lib. 4. Reg.**cap. 21. c.**Ioan. 4. 8.*

Isai. 28. c. que lo que muchas vezes no hazen amonestaciones, auisos, exhortaciones y cõsejos, suele hazer vna enfermedad o trabajo. Por lo qual es justo, que en medio de los trabajos y tribulaciones, encomendados a Dios en la oracion, pongamos en su Magestad nuestra esperança. Que bien tenia puesta su esperança en Dios el real propheta, quando dezia. En paz dormire y reposare? Como quien dize. No me aure biẽ acostado quando aya comenzado a dormir, ningun cuydado del mundo me turbara, ni los temores vanos me romperan el sueño. Grande es la seguridad con que viue el justo q̄ en Dios tiene puesta su esperança. Diolo a entender muy bien el propheta Ieremias, diziendo. Bienauenturado el hombre que confia en el Señor, porque el Señor sera su confiança, y sera como arbol transplantado en las riberas de caudaloso rio, que con la humedad echa fuertes rayzes, y con el estio no recibe detrimento, antes sus hojas estan verdes, y en tiempo de sequedad no le falta agua, y assi nunca dexara de lleuar fruto. Con todas estas palabras declara aqui el propheta la seguridad con que viue el que en Dios tiene puesta su esperança, y como ninguna cosa teme, aunque se vea cercado de grandes trabajos. Grande es el prouecho que saca el hombre de poner su esperança en Dios, porque manifiesta Dios entonces su omnipotencia con el hombre, lo qual enseño el glorioso Sant. Bernardo, diziendo: No ay cosa en que mas se descubra la omnipotencia del verbo, que en hazer omnipotentes a los que esperan en el. Esta sentencia confirmo la summa verdad, quando persuadiendo a vn hombre que creyese, dixo: Todas las cosas son posibles al que cree. Grande dignidad es esta, a que Dios levanta al Christiano. Deueys con todo esto aduertir, que los fieros

uos de Dios no confian de tal suerte en Dios, que en tiendan, que necessariamente les aya de succeder lo que quieren a pedir de boca, sino que creen firmemente que los puede socorrer en sus tribulaciones si su Magestad es seruido, y assi suffren con grande animo qualquier trabajo, entendiendo ser cosa que les conuiene. Cuentase en las historias Sagradas, que el Rey Nabuchodonosor mudo que echassen en el horno de fuego a los tres niños de Babylonia, y ellos respondieron: Nuestro Dios a quien adoramos nos puede librar de las llamas del fuego encendido, y de tus manos, o Rey, y si no quisiere, ten por cosa cierta, Rey, que a tus dioses no reuerenciamos, ni a la statua de oro que leuantaste adoramos. No dexarõ de adorar la statua, porque entendiessen que sin falta alguna los auia de librar del fuego, sino porque creyan con firmeza que los podia librar, si quisiese y sino, que tenian por cosa gloriosa suffrir y padecer trabajos y tormentos por el diuino amor. Segun esto, quando vieremos que no nos libra Dios de los trabajos y angustias, no perdamos la cõfiança, porque no sabemos si nos conuiene mas viuir con ellos q̄ con prosperidad y descanso, quanto mas que muchas vezes por los trabajos embia Dios la quietud, y por la infamia la honra, y por la tentacion la palma de la victoria. Estando el sancto viejo Mathathias cercano a la muerte, llamo a todos sus hijos, y lo que en su despedida les encomendo fue, que en sus trabajos y tentaciones no desmayassen, antes a exemplo de sus mayores confiassen y esperassen en Dios, y assi les dixo. O hijos mios no seays flacos y pusillanimes, quando os vieredes en tentaciones, trabajos y aduersidades. Acordaos de las obras heroicas y memorables hazas que hizieron vuestros padres, de la constancia y for-

fortaleza que tuuieron en las tribulaciones, quan animosos fueron en vencer, no solo a los enemigos de la ley, mas tambien a los trabajos que como fuertes esquadrones venian sobre ellos. No desdigays de lo que fueron vuestros antepassados, resplandezca en vosotros la constante perseverancia con que acudian en todos sus trabajos a Dios, y en el ponian su esperança, y desta fuerte alcançareys grande gloria,

Gene. 22. e.

y nombre immortal y eterno. Acordaos de Abrahã que en la tentacion fue hallado fiel, y assi se le impu-

Gene. 41. c.

to a justicia. Ioseph en tiempo de su angustia guardo el mandato, y fue hecho señor de Egipto. Nuestro

Numerorũ cap. 25. c.

padre Phinees zelando la honra de Dios recibio el sacerdocio del testamento eterno. Iosue cumpliendo

Ecclesi. 45. d.

la palabra de Dios, fue hecho capitã de Israel. Calẽ dando testimonio en la Iglesia recibio el mayoraz-

Iosue 1. a.
Numerorũ 14. b.

go. Dauid con su misericordia alcanço el assiẽto del reyno para siempre. Elias siendo zelador de la ley

Iosue 14. d.

fue recebido en el cielo. Ananias, Azarias, y Misael

Lib. 2. Reg. cap. 2. a.

creyendo fueron libres de la llama. Daniel con su sencillez fue librado del lago de los leones. Y assi

Lib. 4. Reg. cap. 2. d.

considerad todas las generaciones, y hallareys por verdad, que todos los que pusieron su esperança en

Danie. 3. e.

Dios, fueron liberal y misericordiosamente fauorecidos de su piadosa mano. El mismo Dios nos com-

Danis. 6. f.

bida por el propheta a que imploremos su fauor en el dia de la tribulacion, y nos promete que si confiamos en su Magestad de librarnos de toda angustia.

Psal. 49.

Y assi esta muy aparejado para cumplir su palabra, y muy cerca de los que inuocan su ayuda para hazer la

Psal. 144.

voluntad de los que le temen, porque no ay nacion

Dent. 4. b.

tan grande que tenga a sus dioses tan fauorables como nosotros a nuestro Dios, que condeciende con nuestros ruegos, y assi dize el maestro diuino en el

Euan-

Euangelio, que de tal suerte asistiã su Magestad en nuestras oraciones, que todo lo que quisieremos pedir nos concedera, con tal que le amemos y cumplamos sus preceptos. Esto es lo que quiere Dios que no cessemos de pedir, que no cessara de darnos lo que pedimos. Es proprio de la criatura tener siempre necesidad, y del criador hazer siempre mercedes a todos, y por esto quando la criatura pide, haze su officio, y ni mas ni menos Dios quando nos haze bien y merced, y siendo este officio muy ordinario de Dios, no es justo que nosotros faltemos en el nuestro. Y si no nos atreemos a pedir cõsiderando que es Dios poderoso, cõ quien hablamos quando hazemos oracion, acudamos a la soberana reyna del cielo y madre de Dios, diciendo, *Orapro nobis peccatoribus*, que con tal intercessora no dexaremos de conseguir perdon de nuestros peccados, y gracia en esta vida, y gloria en la otra.

Capitulo undecimo, En que se declara esta palabra del Ave Maria, nunc, manifestando el, nunc, breue dela vida humana.

Basilio.

LS de tanto provecho el libro de Consideracion, que sin el ninguno de los mortales pudo aprouechar en la vida spiritual. Y assi los que no quieren boluer atras, y pretenden yr adelante cada dia en el camino de la perfection, deuen traer siempre delante de los ojos de su entendimiento este libro de Consideracion.

Ruperto. En que libreria se vende esse libro tã provechoso, y que tanto vale.

O 2

Basilio.

Basilio. No se halla en las librerías famosas de París ni Salamanca, sino en la del corazón humano, por que no es libro material sino espiritual, y con la voluntad le compra el entendimiento, y lo que lee en ello encomienda a la memoria.

Ruperto. Pues tan a mano tenemos este libro de consideración, leed algunos capítulos, para que sepamos de que trata.

Basilio. Capitulo primero, de la consideración de la vileza y fealdad del peccado.

*Seneca.
Cicc. lib. 3.
officiorum.*

Ruperto. Buena consideración para que el hombre dexé de peccar, aunque sepa que los hombres han de ignorar su peccado, y que Dios le ha de perdonar, pero pasad adelante a otro capítulo.

Basilio. Capitulo segundo, de la consideración de las penas del infierno.

*D. Bernar.
sermone 3.
Resurrectio
nis Dñi.*

Ruperto. Consideración maravillosa para que el hombre niegue su voluntad y propio amor, causa de tan espantosas penas, mas deid el título de otro capítulo.

Basilio. Capitulo tercero, de la consideración de la muerte.

*D. Gregor.
lib. 16. mo-
ral. cap. 31.*

Ruperto. Saludable consideración para boluer el hombre a Dios, remedio es admirable tener delante de los ojos la muerte, con esta consideración se aparta el hombre del peccado, y se llega a Dios. Leed otro capítulo.

Basilio. Capitulo quarto, del breuísimo, *nunc*, de la vida del hombre.

Ruperto. En este capítulo conuiene que leamos vn poco, por ser la vida de que trata la cosa que mas amamos, y la que mas traemos entre manos. Acerca del se me ofrece preguntaros, de que principio nascio este breue, *nunc*, de nuestra vida?

Basilio.

X *Basilio.* De nuestro padre primero, el qual en el estado florido de la justicia original, permaneció tanto mas fuerte y robusto, quanto mas estaua llegado a Dios, y mas feruorosamente le amaua, y así aunque el tiempo andaua el se estaua quedo, pero en ofendiendo al Criador, començo a andar con el tiempo, y andando deprendió lo que estando se quedo auia fido. Y por esto fue su vida breue, y del como de principio heredaron sus hijos esta pena causada por su peccado.

Ruperto. Cierto es según el testimonio de la sagrada Scriptura, que nuestro padre Adán viuió nouécietos y treynta años, y no solo el, mas sus hijos viuió mucho tiempo, porque de Seth se dize que viuió nouécietos y doze años, y de Enos que viuió nouécietos y cinco, y de Jared nouécietos y sesenta y dos, y de Mathusalé nouécietos y sesenta y nueue, y otros antes, y otros despues destos viuió largos años, siendo esto así, como dezis que por auerse apartado de Dios nuestro padre primero, entro la breuedad de la vida en el mundo.

Y *Basilio.* Esta vida que aueys referido os parece larga, y estos años muchos? Oyd al glorioso S. Gregorio, que el os desengañara, por que dize, que si desde el principio del mundo hasta agora, miramos con nuestros ojos mentales todo lo que fue finible, claramente veremos quan breue fue todo, y si desde entonces viuiera vn hombre, y agora muriera, todos los tiempos passados le parecerán ningunos, porque ya todos se passarón. Todo el tiempo que se consume entre el fin y el principio es ninguno, por que se consume como si aun breue nunca fuera. Y aunque vno viua nouécietos y mas años, es tan breue este tiempo, que con mejor título se puede llamar *nunc* breuísimo, que vida larga, en espe-

Genes. 5. 6.

*D. Gregor.
lib. 15. Mo-
ral. cap. 1.*

*Isidor. Clar.
rom. 1. ora-
tione 12. de
Iudicio.*

cial si se compara con lo que resta por viuir en él siglo futuro. Deste parecer es Isidoro Clario, el qual dize. Espaciaos con vuestro entendimiento vn poco por la eternidad, y luego rebolued con el a considerar el espacio breuissimo de nuestra vida que tanto estimamos, y hallareys, que cien años, y cien mil de vida, comparados con la eternidad, son tanto como vn *nihil*, o poco mas, como vn *nunc*, que significa vn instante de tiempo presente, y el Spiritu sancto dize, que son como gotillas de agua en comparacion del grande Mar, y como vn grano de arena respecto de los infinitos que ay en la ribera. Y segun esto bien se infiere, que aunque nuestro padre primero, y sus hijos viuieran hasta el dia de oy, que su vida era vn breue *nunc*, comparado con lo restante de su vida en la eternidad:

Eccles. 18. d.

Ruperto. Los años q̄ ordinariamente agora viuen algunos hombres, son hasta setenta, y muy pocos llegan a ochenta, y menos a ciento, que razon ay para q̄ los delos siglos passados viuieffen cerca de mil años, y los del presente vida tan corta como tengo dicho?

Basilio. La razón es, porque Dios por su diuina providencia dispuso y ordeno, que en aquellos primeros tiempos, las contellaciones naturales del cielo fueffen mas saludables y efficaces para dilatar la vida de los hombres, y los alimentos, las medicinas, el ayre, el agua, y las demas cosas que conseruan la vida humana fueffen de mayor vigor y virtud para este efecto, mas agora en nuestros tiempos por la destēplança y ignorancia de los hōbres, la naturaleza esta muy corrompida y enfermiza, y no son suficientes qualesquier cosas naturales para restaurar la antigua integridad, y los alimētos por cultiuar se mal, y principalmente por la influencia del cielo, no tienen aquel

aquel valor y virtud que antes, y por esto no ay de que marauillarnos, si veemos que agora la vida es mas breue que entonces. Pero aduertid, que no está larga como dezis, porque puesto caso que vno llegue a tener setenta o mas años, cierta cosa es que no los viue todos, porque de esse numero aueys de quitar los de la niñez, pues entonces carece el hombre del discurso natural, y assi viue mas vida sensitua que racional. Deueys tambien quitar de esse numero de años el tiempo que el hombre padece enfermedades y trabajos, porque entonces mas muere que viue, ni mas ni menos podeys quitar el tiempo que duerme, porque el sueño no es imagen de vida, sino de muerte. Considerad agora el tiempo que queda de los setenta años, y vereys quã breue es la vida humana. Y concedamos que vn hombre viue todos los setenta años. Destos quantos tiene? Solo vno q̄ es el en que viue porque los passados ya se fuerō, los que estan por venir estan dudosos, y assi no ay que hazer caso dellos. De vn año que tiene doze meses, solo vn mes tiene de vida el hombre, y del mes que tiene quatro semanas sola vna semana, y de vna semana que tiene siete dias, solo vn dia, y de vn dia que tiene veynte y quatro horas, sola vna hora, porque el tiempo passado ya se fue, y el futuro no ha llegado, y de vna hora que tiene sesenta minutos, solo tiene el hombre de vida vn minuto, que es vn *nunc* de tiempo presente, porque los vnos ya se passaron, y los otros aun no han llegado, y assi con razon se puede llamar la vida del hombre, *nihil*, assi la llamo el sancto Iob, diziendo, *Nihil sunt dies mei.* Y la Iglesia la llama, *nunc*, quando haziendo oracion a la Virgen, dize. *Ora pro nobis nunc*, para significar en esto, que la vida presente no

es mas de vn *nunc*, fin de tiempo passado y principio del futuro, que es tanto como, *nil. il.*

Ruperto. Porque quiso Dios que la vida humana **C** fuese tan corta y breue?

Basilio. Para que entienda el hombre, que solo se le da tiempo para que camine a su patria, y no para que se detenga en el camino deste siglo, y tambien para que quando los trabajos que ay en esta vida no se pueden acabar con prosperidad y bonança, tengan fin con la breuedad de la vida, porque si fuera larga, los trabajos della fueran intolerables, porque son muchos y graues, no obstante que la vida sea corta. Así lo significo el sancto Iob, diciendo. El hombre nacido de muger, viuiendo corta vida es lleno de muchas miserias. Y basta auer nacido de muger, para que se entiendan sus trabajos, porque ninguna fortaleza puede tener el que tiene su nacimiento de flaqueza. Y así en naciendo, la vida se le acorta, y la miseria y trabajo se le aumenta. Cõsiderando esto **P**linio dezia. Que era bueno, o no nacer, o morir presto en naciendo, por no padecer tanta miseria y trabajo como ay en la vida.

Ruperto. Con auer tantos trabajos dessea los hom- **D** bres viuir por mas viejos que sean.

Basilio. El que esse desseo tiene, es como el que es muy dado al vino, que se beue tambien las hezes, así por amar esse tal tanto la vida presente, aun en la vltima vejez no querria dexar de viuir, y de beuer las hezes de su vida, y así viue siempre con esperança de viuir mas, y mas, de lo qual se sigue, que esperando viuir muere, como fuele succeder a la mayor parte de los hombres, y así no ay cosa que tanto tenga destruydo el mundo, como la esperança q̄ tienen los hõbres de viuir mucho, porq̄ cõ ella se atreuen a co-

meter

meter muchos peccados. Pienzan los hõbres que la vida presente es muy larga siendo muy breue. Los pintores famosos en sus obras vsan de tal artificio, **C**ompar. que auiendo de pintar muchas cosas juntas en vna tabla, hazen que vnas parezcan lexos y otras cerca, así el demonio, como pintor artificioso pinta en los coraçones humanos muy larga la vida presente siendo muy corta, y vn breuissimo, *nunc*, para que así los hombres viuan engañados, y descuydados de hazer penitencia, y prometése vida larga, o porque son moços, y creen q̄ a los viejos solos acomete la muerte, o porque son robustos y fuertes, y entienden que los flacos solamente han de morir, o porque son de buena complexion, y piensan que ningun derecho **E** tiene la muerte en ellos, y no aduertien que a todo viuiente es incierto el dia de mañana, y q̄ podria ser q̄ el presente fuese el vltimo de su vida, en especial, que muy pocos son los que mueren su muerte natural, y los mas mueren de accidentes, de vna calentura, de vn desorden, de vna desgracia, y finalmente de muerte impropia, y así no ay cosa que tanto engañe a los hombres, como la vana esperança q̄ tienē de viuir mucho, por lo qual no hazen caso del tiempo que tienen presente, y no auiendo en esta vida cosa mas preciosa que el tiempo, ellos le menosprecian como cosa vil, passan se los dias de su salud sin auer de boluer jamas, y viendo que todo lo temporal tiene fin, ellos se tienen por immortales, y piensan que nunca se ha de llegar el fin de su vida, y con este pensamiento malo y engañoso, viuen descuydados de si mismos, haziendo mucho caso del viuir mucho, y **F** no del viuir bien. Mas preciosa es la vida corta y buena, que la larga y mala. La vida no se ha de medir con el largo tiempo, sino con las obras buenas,

porque

porque con ellas se compra la vida que verdaderamente se puede llamar larga. Haze Dios publica almoneda, saca a vender dos vidas la temporal y la eterna, la temporal es breue, y la eterna es larga, la temporal acaba se presto, la eterna dura para siempre, la temporal es miseria y dolor, la eterna gozo inestimable, alegria immensa, y contento sin fin, la temporal vale muy poco, y la eterna es de grande precio. Auiendo hecho ya publicidad desta rica almoneda dize Dios al hombre. No compres la vida presente que es vn breue *nunc*, compra la futura que es eterna. Mira que no te engaño. Si te contentas con la vida presente, no tienes cosa que sea de valor, dexa essa y ves aqui la eterna que es preciosissima, y o te la dare por poco precio, date a ti mismo en precio y la tendras por tuya. Grandemente se manifiesta en esto la misericordia y clemencia diuina, pues nos cobida con la vida eterna, para que olvidemos la temporal. Bien conocieron los antiguos la diferencia que auia entre estas dos vidas, pues quanto mas engrandecian la eterna, tanto mas yuan apocando la temporal. Destas dos vidas hablo Ciceron en sus questiones Academicas, diziendo. Si consideramos la vida celestial y soberana, menospreciaremos como cosa muy pequena la temporal. Mas claramente dio a entender esto el diuino Chryfostomo, quando dixo. Dulce es la vida presente, y llena de mucho deleyte, no para todos, sino para solo aquel que tiene todo su amor y affecto puesto en las cosas de la tierra. Pero si leuantasse los ojos al cielo, y contemplasse los bienes eternos que ay en el, al punto menospreciaria todas estas cosas inferiores, como si no fueran de algun momento. Quando los ojos corporales veen alguna criatura hermosa, reciben admiracion,

Cicero.

D. Chrysof.
hom. 66. super Ioannē.

Compar.

admiracion, y tienen la en mucho, mas si sobreviene otra mejor y mas hermosa, aquella primera se menosprecia, y no se haze caso della, de la misma suerte, si ponemos los ojos de nuestro entendimiento en aquella hermosura incomprehensible de la vida eterna, sin falta nos soltaremos luego de las ataduras que tiene la hermosura desta vida presente.

Ruperto. Con razon la hermosura deste siglo, y las affecciones mundanas se llaman ataduras y prisiones, pues no solo nos priuan de la libertad verdadera, que poseen los que estan libres dellas, pero nos dan innumerables pesadumbres, lo qual enseño el glorioso Sant Gregorio, quando haziendo comparacion entre la vida temporal, y la eterna, dixo. Todos los bienes de la tierra comparados con los del cielo, son vna carga muy pesada, no dan aliuio alguno. La vida temporal comparada con la eterna, con mejor titulo se puede llamar muerte que vida. La corrupcion de cada dia, que otra cosa es, fino vna muerte prolixa? Si consideramos las cosas que nos estan prometidas en el cielo, tendremos por viles todas las que ay en la tierra. Que lengua podra declarar, o que entendimiento contemplar, los gozos inefables de la ciudad soberana de Ierusalem, aquel estar entre los choros de los Angeles, y afsistir con los bienaventurados spiritus celestiales, aquel ver presente el rostro de Dios, y gozar de la gloria eterna, y finalmente, aquel no tener miedo de la muerte, y alegrarse con el don perpetuo de incorrupcion.

Basilio. Estan ineffable la vida celestial, y tan incomparable, que como adierte Dugo Philonio, no ay entre

D. Gregori.
hom. 37.Dugo Philo-
nius in de
scientia be-
ne moriēdi.

ay entre las cosas terrestres cosa tan preciosa y de tanto valor, que se pueda y gualar con la preciosidad de la minima partecica de la felicidad eterna, porque no ay cosa terrena que no tenga fin, y se acabe con el tiempo. Los templos, las piedras, las fuertes columnas, los marmoles fortificados con plomo y hierro se caen, y todo lo que en el mundo es fuerte **L** perece, mas la vida eterna permanece y permanecerá siempre sin mutacion alguna, segun lo significo el real propheta, quando tratando del criador y de las criaturas dezia hablando con el mismo criador: El cielo y la tierra se acabaran mudando la forma que agora tienen, pero tu Dios mio, en ti mismo permaneces immutable en la gloria de tu magestad, todos los hombres se yrangastando y enuejeciendo como el vestido caminando a la muerte, mas tu permaneces siempre de todo en todo, el mismo sin auer mutacion alguna, y tus años que son eternos jamas podran faltar. De fuerte, que es proprio del criador permanecer siempre en vn ser, mas las criaturas, siendo dexan de ser, y quanto mas pretenden tener ser, tanto con mayor priessa caminan a dexar de ser. Y así este ser de las criaturas es no ser, como se dize en el libro de Esther. No des tu reyno a los que no tienen ser. Abdias propheta concuerda tambien con esto, y dize. Viuiran las gentes, como? Siendo como sino fueren. Sobre esto dize el diuino Hieronymo. Las cosas que perecen, y las que han de perecer, con razon se dize que no tienen ser, pues no permanecen en vn mismo ser. Mas como han de permanecer, **M** pues el principe de todas ellas, que es el hombre, huyendo como sombra no permanece en vn ser. Así lo dixo el sancto Iob. El hombre huye como sombra, y nunca permanece en vn mismo estado.

No

Psal. 101.
Hebr. 1. d.
Compar.

Abdias 1.

D. Hiero. in
commenta-
rijs super
Abdiam.

Iob 14.

No dize que se mueue, sino que huye, para significar la breuedad de la vida del hombre, pues viue cō tanta velocidad como quien va huyendo. Dize mas, que huye no como cuerpo solido y maciço, sino como sombra, que no ay cosa mas vana fuera de la misma vida del hombre, como adierte Sant Gregorio Nazianzeno.

Ruperto. El Sol huye también como la sombra, porque se compara la vida humana a la sombra mas que al Sol?

N *Basilio.* Para significar en esto nuestra frialdad, o por ventura, porque con la presencia del Sol en vn instante la sombra se quita y no parece, aunque tambien es semejante al Sol, que fixo en su sphaera, y moviendo se con grandissima ligereza, parece a los que le miran que no se mueue. Puede ser ni mas ni menos **Compar.** ver la presteza, con que sin sentir se passa nuestra vida, en vn relox de Sol que la linea de sombra caminando sin detenerse, parece a los que la miran que no se mueue, hasta que ha llegado a señalar la hora, así es nuestra vida, nunca se echa de ver la velocidad y ligereza con que camina, hasta que ha llegado su fin, y caminando con grande priessa cada momento a la muerte, parece que permanece en vn ser, y q̄ no se mueue. De lo qual se sigue, que es vmbatica, **Compar.** aparente, breue y engañosa, pues nos parece larga, estable, fixa y permanente, siendo breuissima, instable, y que nunca permanece en vn ser ni estado, y así nuestro viuir no es otra cosa, sino vn passar cada dia desta vida, y de vn estado a otro estado, del estado de la infancia, passa el hombre al de la puericia, de la puericia a la adolescencia, de la adolescencia a la **O** juuentud, de la juuentud a la vejez, y de la vejez passa a la muerte, de manera que los augmentos de los ti-

pos

*D. Basil. bo mil. 5. Exameron.**D. Gregor. Nazianze. in oratione cum reuertetur ex agro, & D. Chrystost.**hom. 24 in Ioannem. Iob. 9. c. Compar.**Herodotus. Compar.**Cicero.**Manilius. Quintilia.**Ouidius.**Sophocles.**Horatius.**Demetrius**Phalerius.**Picus Mirandulanus in epist. ad Nepotem.**Seneca.*

pos son detrimentos de la vida. Y por esto Sant Basilio, y Sant Gregorio Nazianzeno comparauan nuestra vida al mar inconstante, que nunca permanece en vn estado. El sancto Iob al que va corriendo por la posta, y assi dize. Mis dias se passaron con mas presteza que el que corre por la posta. La razon desto es, porque el que corre por la posta necessariamente se ha de detener a comer, o a beuer, o a otras cosas necessarias, mas el hombre, esso sea que coma, o beua, o duerma, siempre camina a grande priessa a la muerte sin detenerse vn punto. Ni mas ni menos el que nauiega, aunque este en pie, o assentado, o echado, o durmiendo, o velando es lleuado del nauio. Assi nosotros de qualquier fuerte que estemos, cada dia y cada momento nauegamos sin parar hasta llegar a nuestro fin, como el nauio, que quando mas descuydados estan los nauegantes ha dado con ellos en el puerto. Herodoto dize, que nuestra vida es como vna rueda de cosas humanas, que rodando siempre no consiente que alguno de los mortales permanezca en vn mismo ser. Ciceron dixo, que bolaua la vida, y con razon, porque no ay aues que tanto buelen como la vida. Manilio dixo. Nasciendo morimos, y el fin pende del principio. Quintiliano conocio esta verdad diziendo. En qualquier hora se acerca la muerte a nosotros por sus callados y engañosos caminos: y otro Philosopho dixo. Deslizan se los tiempos, y con los años callados nos enuejecemos. Sophocles comparo nuestra vida al viento velocissimo, y a la vana statua, y Horacio al poluo, y Demetrio Phalerio, y Pico Mirandulano al punto, y assi conformando se con esto dixo Seneca. Todo el tiempo que vivimos no es mas de solo vn punto. Como quien dize. Estan breue nuestra vida, y corre con

tanta

tanta velocidad, como sino durara mas de vn solo momento. Epitecto la comparo a vna grande auenida de verano que arrebatadamente corre llena de cieno y se passa presto. Pindaro al sueño de la sombra, y sino ay cosa mas debil que la sombra que sera el sueño de la sombra? El Spiritu sancto al rastro que dexa la nuue, y a la niebla que con el Sol se deshaze. Sant Gregorio Nazianzeno al humo, que arrebatado del furioso viento se deshaze en vn momento, y a la corriente de los rios, que sin detenerse van a dar consigo al mar. Adilon al vidrio, y S. Augustin dize, que somos mas quebradizos que el vidrio, el qual en su vasera se puede guardar muchos años sin quebrarse, mas el hombre por mas que se guarde no puede estar vn punto sin consumirse, caminando siempre a su fenecimiento. Sant Chrystostomo al nido de las golodrinas hecho de pajas y lodo q̄ en el invierno se cae, y tambien al sueño que en despertando no ay cosa del sueño, y aun dize el mismo S. Chrystostomo, que nuestra vida es peor que el sueño, porque las cosas torpes que el hombre hizo o dixo soñando, en despertando se halla libre de aquellas torpezas, y no es castigado por ellas, mas en la vida la culpa de la torpeza que el hombre haze, y el castigo durã siempre. Isidoro Clario, y Luys viues a la comida, en la qual cada vno haze su personaje, lo que deue procurar es, representar bien, y hazer cada qual lo que deue conforme a lo que representa, de suerte que no se deshaga o acabe la comedia con alguna catastrophe sangrienta y funesta como en las tragedias, sea el fin alegre como en las comedias. Y S. Chrystostomo, considerando la cõdicion de las cosas humanas dezia, que eran ceniza y poluo, y como poluo delãte del vieto, humo, sombra, hojas que se caen y sueño. Algunos dizen.

*Epitectus.**Pindarus.**Sapient. 2. ad.**D. Gregor.**Nazianze.**vbi supra.**Adilon.**D. August.**D. Chrystost.**homil. 24. in**epist. ad Ro.**& serm. de**non conse-**standis con-**cupiscentijs.**& hom. 15.**in priorem**epist. ad Ti-**moth. & ho-**mil. 55. ad**populũ An-**tiochenũ.**Isidor. Clar.**tom. 1. ora-**tionem 12. de**Iudicio.**Ludonicus**Vives in in-**troductione**ad sapient.**cap. vlt.**D. Chrystost.**tom. 4. hom.**in cap. 6. epi-**stole ad He-**braos.*

Aristotel.
Isidorus Cla-
rius tom. 1.
orat. 10. de
morte.

dizen que son como las ampollas que se hazen en el agua quando llueue. Aristoteles, y Isidoro Clario de zian, que nuestra vida era semejante a la de vnos animalejos llamados Hemorobios, o Ephimeros.

Ruperto. Que genero de animales es esse?

Basilio. El Hemorobio, o Ephimero, es vn animalo de quatro pies y otras tantas alas, que se cria junto al rio Hippanis en Grecia. Su vida dura desde que nace el Sol hasta que se pone, y assi por la mañana es su puericia, y al medio dia su juventud, y a la tarde su vejez, y a la puesta del Sol se muere. Y parece q̄ mas tiempo gasto la naturaleza en engēdrarle que en sustentarle en la vida. Y lo que mas admira es, que animalo de tan breue vida, exercita sus operaciones naturales, como si fuera otro de mayor cuerpo. y de mas larga vida. En este tiempo tan breue, vee, oye, buela, anda, y busca lo necessario para sustentar su corta vida con tanta sollicitud, como si viera de viuir mucho tiempo. Considerando el hombre el cuydado con que este animalo procura conseruar su vida de doze o catorze horas, y haziendo comparacion con la suya hara donayre y burla de tanta sollicitud para vida tan breue. Mas breue es la vida humana, comparada con la vida de los Angeles, y assi se admiran de la diligencia demasada con que buscamos las cosas de la vida presente, y se compadecen de nuestra ceguedad, pues no siendo nuestra vida sino vn punto breue de tiempo pensamos ha de durar para siempre, mas nuestros pensamiētos son vanos, porque vemos con nuestros ojos que la muerte corta el hilo de la vida al hombre quando suele estar mas descuydado.

Ruperto. Como la vida de algunos hōbres es mas breue que la de otros?

Basilio.

Basilio. Hugo de sancto Victor tiene por cierta conclusión, que ni el iusto, ni el impio, ni el niño, ni el viejo son llevados desta vida antes que esten en aquel punto de bondad o malicia, del qual si siempre viuieren nunca passaran. Y Sant Gregorio dize, que segun los merecimientos de cada vno, señalo Dios termino a su vida quando le crió.

V Rupert. Pues como auiedo por el propheta señalado ya Dios al Rey Ezechias el vltimo dia de su vida, le añadió quinze años mas de vida?

Basilio. A esto se responde, que a Ezechias no se le aumento la vida en el tiempo en que auia de morir, sino en el tiempo en que merecia morir.

Ruperto. Tratando el sancto Iob de ciertos hombres dize, que fueron llevados desta vida antes de su tiempo: Como se puede entender este lugar, si este tiempo es el que tiene Dios señalado por termino y fin de su vida?

Basilio. Essas palabras dixo Eliphaz Themanites al sancto Iob, tratando de los malos que mueren antes de su tiempo, que es lo mismo que dixo David, q̄ los peccadores no mediaran sus dias. Llama se tiempo suyo, y dias suyos, porque como los peccadores aman esta vida, prometen se muchos dias, y largo tiempo de vida, mas antes que se medien los dias suyos, que ellos pensauan viuir, viene la muerte, arrancalos desta vida, y corta por medio los largos espacios de vida, que ellos en su pensamiento se prometian. Muchas vezes tambien misericordiosa y justamente abreuia Dios la vida de los malos, assi para quitarles el tiempo que ellos gastauan en peccar, como para executar en ellos el castigo que sus peccados merecen, como hizo con los de las nephandas ciudades. Y por esto se dize de los malos, que sean

P como

Hugo de sancto
Victore,
& refertur à
Ludolpho
de Saxonia
in suo de vita
Christi
par. 1. c. 20.
D. Gregor.
lib. 16. Moral.
cap. 6.

Iob. 22. c.

Psal. 34. d.

Gene. 19. c.
Psal. 128. b.

como el heno de los tejados, que antes que se arranca, se seca, porque esta yerua por la sequedad y sterilidad del suelo, adonde nace, antes que llegue a la grandeza que ha de tener, se seca con el calor del sol: desta suerte los impios con temprana muerte, y sin fazon acaban sus dias. Y assi como la presta muerte es castigo de los malos, assi la vida larga es merced que Dios haze a los buenos, y tambien lo es quando les abreua la vida, y los arrebatada deste siglo, porque malicia non mude su entendimiento, o la fiction munda engañe sus almas, las quales por ser agradables a Dios, fueron de su Magestad diuina facadas a grande priessa deste mundo lleno de maldades: y assi en breue tiempo cumplieron muchos años, los quales no consisten en la abundancia de canas, sino de virtudes. Abreua Dios tambien la vida a los buenos, porque no los merece tener el mundo, y por librarlos de las persecuciones y calumnias de los malos: Pero porque vemos cada dia, que muchos peccadores viuen hasta encanecer en sus peccados, podemos dezir que estos tales no median sus dias, porque no quieren gastar los con Dios, todos los gastan en mal y dan al demonio. Son malos en su mocedad y juventud, malos en la vejez, en la vida, y en la muerte: y assi no quieren mediar ni partir a medias sus dias con Dios en la vida, y assi tampoco Dios en la muerte partira con ellos sus bienes eternos. Si hasta aqui hemos gastado nuestros dias, obedeciendo a la carne, mundo y demonio, baste ya lo hecho, boluamonos a Dios, demos le lo que nos queda de vida, que esto sera partir a medias con Dios nuestros dias, y Dios partira con nosotros sus celestiales thesoros, dando nos gracia en el breue, *nunc*, desta vida, y su diuino fauor por intercession de la soberana

Sapientia
cap. 4. B.

Y

soberana: reyna del cielo en la hora de nuestra muerte.

Capitulo duodecimo, En que se trata de la hora de nuestra muerte.

Basilio.

Z



VIENDO pedido humildemente los fieles a la gloriosa Virgen Maria, que sea nuestra intercessora ante Dios, de quien es madre verdadera, rogando por nosotros peccadores agora, esto es, en este breue, aunque trabajoso, *nunc*, de nuestra vida; acordado nos del peligroso passo de la muerte, y de quan necessario es para entonces su celestial fauor, le imploramos desde agora, supplicado que pues su Magestad es la que entre las criaturas mas alcanza con Dios, en fin como madre del mesmo Dios, que ruegue por nosotros tambien en la hora de nuestra muerte.

Ruperto. Para que procedamos con claridad en este tratado de la hora de nuestra muerte, es necessario que comencemos definiendo y diuidiendo, y assi ante todas cosas conuiene que declareys, que cosa es muerte.

A Basilio. Vn philosopho muy antiguo y celebre la describe desta suerte. La muerte es vn eterno sueño, dissolucion de los cuerpos, pavor y temor de los ricos, desseo de los pobres, peregrinacion incierta, ladron del hombre, padre del sueño, huyda de la vida, resolucion de todas las cosas, y vltima linea de todo lo temporal. Esta descripcion es de la muerte corporal.

Secundus philosophus.

P 2

Ruperto.

Ruperto. Quantas maneras ay de muerte?

Basilio. Tres, vna del cuerpo en que se deue meditar, y otra del alma que se deue huyr, y la tercera del infierno, y esta se deue temer.

Ruperto. La meditacion de la muerte corporal, necessariamente ha de herir cō xara de grande horror al humano entendimiento, si considera que en breue se ha de deshazer su casa y habitacion, que es el cuerpo mortal, y que se le ha de quebrar la vista, boluerse le los ojos, romperse las venas del cuerpo, elarse la sangre, su coraçon partirse de dolor, y su cuerpo que antes se recreaua con manjares delicados y sabrosos, quedar hecho ceniz y comida de gusanos, cō tal figura, specie, habito y color, como si fuera vn perro muerto, arrojado en el muladar, porque la misma ley corre por vn hombre defuncto, que por vn perro muerto, a la misma corrupcion hedor y gusanos esta sujeto el vno que el otro, no hallareys diferencia entre la carne del hombre difuncto, y del perro muerto. Miseria digna de llorar, q̄ quiē tan diferentes son en vida, sean (en quanto al cuerpo toca) tan yguales despues de la muerte. Solamente ay esta diferencia, que el perro muerto esta en el muladara vista de todos, y el cuerpo humano cubierto de tierra, porque no le despedacen las fieras.

Post hominem vermis, post vermem factor & horror,

Sic in non hominem vertitur omnis homo.

Despues del hombre succeden gusanos, despues de los gusanos hedor y horror, mirad si esta consideracion del fin del hombre es bien pesada.

Basilio. Aunque es pesada, es muy prouechosa. Acaece que vno trae vna espada algo pesada, si le preguntamos para que anda con la espada cargado de hierro, respondera que aunque es pesada, es muy pro-

prouechosa, porque le defiende de sus enemigos, assi pues aunque es pesada la recordacion de la muerte, con todo esto es muy prouechosa, porque nos defiende de nuestros enemigos, que son los vicios y peccados. Y assi dixo el Spiritu sancto. Acuerdate de tu fin y no peccaras. Para esto se deue considerar que por el peccado entro la muerte en el mundo, como lo dixo Dios a nuestro padre primero: En el punto que comieredes morireys, y assi ninguna cosa puede yr tanto a la mano al peccador, para que no peque, como es pensar que ha de morir. El pauo real viendo sus hermosas plumas, con gran hinchazō se ensoberuece y haze con su cola vna muy graciosa rueda, mas quando baxa los ojos y se mira a los pies, deshaze como con tristeza la rueda que auia hecho con fantasia. Assi pues el hombre que no considera el fin de su vida, y no piensa en la muerte, sin temor comete muchos peccados, pero quando considera que ha de morir, tiene verguença de peccar, y cessa de offender a la magestad diuina. Por esto dixo el real propheta,

Psal. 9. d.

Sean las gentes que son hombres: quiere dezir, entiendan que son fragiles y mortales. Esta es la causa porque despues del peccado vistio Dios a nuestrs padres primeros de pieles de animales muertos, para que con este habito entendieffen que eran mortales, fragiles, y corruptibles, y escarmentassen de peccar, para en adelante viendo se vestidos de tal sambenito en pena de su peccado.

Genes. 3. d.

Ruperto. Que otros prouechos resultan de considerar en la muerte?

Basilio. Menospreciar la gloria del mundo, porque facilmente menosprecia todas las cosas temporales el que piensa que ha de morir, pues todos mueren, y a nadie perdona la muerte. Los antiguos para

exprimir perfectamente la propiedad de la muerte, la pintauan en forma de virgen, cubierto el rostro cō velo, y con vna corona sobre su cabeça y mñchado de sangre todo el cuerpo.

Ruperto. Que quisieron significar los antiguos por estas particularidades, con que pintauan a la muerte?

Basilio. En pintar la en forma de virgen, cubierto su rostro con vn velo, quisieron significar, que así como la Virgen ha de carecer de toda corrupción, así es la muerte, que no se dexa corromper, ni sobornar con dadiuas, ruegos ni amenazas, a todos, sin excepcion alguna, los echa por tierra, a Principes y scuderos, a ricos y pobres, a moços y viejos, no ay quien pueda huyr de su poder.

*Est necesse mori iuueni simul atque maiori,
Mors non cedit minori, nec parci honori.*

A todos los haze yguales, y mide por vn niueh

*Diogenes
apud Laer-
tium.*

De Diogenes philosopho se lee, que estando vna vez en vn ossario, reboluendo los huesos de los defuntos que alli estauan, a caso passo por aquel lugar Alexandro, y viendo a Diogenes en aquella ocupacion, le dixo: Que hazes Diogenes? Y el respondió: Señor no hallo lo que busco. Pense hallar diferencia entre los huesos de los ricos y de los pobres, y no hallo ninguna, porque todos son de vna manera, a todos los hizo la muerte yguales, y midio por vn niuel. La muerte quita los sceptros reales de las manos de los reyes, arroja las coronas de oro y perlas por el suelo, no les dexa palabras en su boca, ni lumbre en las niñas de sus ojos, ni mouimiento en sus miembros. Es tan commun esta ley, y guarda se con tanto rigor, que con ninguno de los mortales se quebranta, y por esto con razon la pintauan en for-

en forma de Virgen incorrupta. Lo segundo la pintauan coronada de absynthio, para significar que así como el absynthio es yerua muy amarga, así lo es la muerte, segun aquello que dize el Spiritu sancto: O muerte, quan amarga es tu memoria? Lo tercero la pintauan toda ensangrentada, para dar a entender que siempre anda ocupada en matar gente, sin descansar vn momento. De mas desto la memoria de la muerte es prouechosa para menospreciarse el hombre a si mesmo, y esta es la razon porque la Iglesia dize al Christiano en el principio de la quaresma; Acuerdate hombre que eres poluo, y que en poluo te has de boluer. Para que cō esta consideracion se humille y menosprecie el hombre, al qual dize el Spiritu sancto: De que tienes soberuia hombre, siendo poluo y ceniza?

Ruperto. Porque la Iglesia pone poluo de ceniza a los Ecclesiasticos en lo alto de la cabeça, y a los seglares en la frente?

Basilio. Para entender esto, aueys de notar que los padres del viejo testamento, quando entendian que Dios estaua ayrado con ellos, para aplacar le, echauan ceniza sobre sus cabeças, y en esto significauan dos cosas. Lo primero, que Dios se auia de cubrir del poluo de nuestra humanidad, y esto hazian, como quien dize: Acuerdate señor, de que ha de venir tiempo, en que te has de hazer poluo, como nosotros, y por esto ponemos sobre nuestras cabeças, como intercessor entre ti y nosotros, este poluo el qual significa tu humanidad: porque creemos que ninguno puede satisfazerte ni aplacar tu furor, sino tu hijo humanado. En representacion desto, la Iglesia pone este poluo de ceniza, significatiuo de la

*Ecclesiast.
cap. 41. A.*

*Genes. cap.
3. D.*

*Iudith. cap.
4. A.*

P 4 huma-

humanidad de Christo sobre las cabeças de los sacerdotes, para que sea como intercessor por el mundo, acerca del eterno padre. Y como los sacerdotes son medianeros entre Dios y los hombres, piden al padre eterno, que por los merecimientos de su hijo, el qual se cubrio del poluo y ceniza de nuestra mortalidad, que perdone los peccados del pueblo, y por esto en todas las oraciones que se endereçan al padre, se pone por patron y abogado Christo nuestro Señor, quando en ellas se dize. *Per Dominum nostrum Iesum Christum.* Lo segundo, aquel poluo que los antiguos padres echauan sobre sus cabeças, era significacion de su flaqueza, y hazian esto, como quien dize. Bien sabe Dios que somos fragiles, pues somos como poluo, que con vn poco de viento se deshaze y no parece mas. Así los sacerdotes para inclinar a Dios a misericordia, ponen sobre sus cabeças poluo y ceniza, que representa la flaqueza humana, como quien dize. Hazemos oracion por el mundo ante vuestra Magestad, no confiando en nuestros merecimientos, pues somos flacos y de poco valor, como este poluo de ceniza, sino en vuestras grandes misericordias. Pero a los seglares, pone se les el poluo de ceniza en la frente, para que viendo lo los vnos en las frentes de los otros, se humillen conociendo lo que son. En las casas de los nobles, suelen se poner en los frontispicios, las armas y blasones que manifiestan la nobleza de las tales casas. Así en los frontispicios, esto es, en las frentes de los seglares, se ponen las insignias de su nobleza, y las armas de que se pueden preciar, que son poluo y ceniza, para que no se ensoberuezcan, y tambien para que viendo las armas en la frontera de su casa, que son el poluo de la sepultura, y la ceniza de la mor-

*Psal. 102. c.**Dania. 9. f.**Compar.*

la mortalidad las reconozcan por suyas, y no se pierdan entre los trafagos del siglo. Acaece muchas veces en los pueblos grandes perderse los niños, y para que no se pierdan suelen traer en el vestido vn letrero que dize cuyos son, y adonde moran. Así pues la Iglesia pone vn letrero en las frentes de los fieles, para que se acuerden que son hijos del poluo, y de la ceniza, y que su casa es la tierra, y la sepultura adonde es justo que acudan, acordando se que es su perpetua morada y habitacion, para que con esta consideracion, no se pierdan en medio de la prosperidad, o aduersidad del siglo.

Ruperto. Tiene por ventura otros prouechos la recordacion de la muerte corporal?

Basilio. Muy prouechosa es, para que el hombre sepa como ha de regir su vida. Los jumentos y los bueyes, con la cola se defienden de las moscas, y así los hombres con la consideracion de su fin se deuen defender de las importunas tentaciones del mundo, carne y demonio. Las aues y peces con la cola se gouernan, así los hombres con la recordacion de su fin vltimo deuen regir y gouernar su vida. Por esto dixo el sancto Iob. Pregunta a los brutos, y ellos te enseñaran, y a las aues del cielo, y peces del mar, y ellos te mostraran a viuir. Vale tambien mucho la memoria de la muerte para hazer penitencia, por lo qual como oyese el rey Ezechias que auia de morir començo a llorar, y el rey de Niniue oyendo la amenaza del propheta que dezia, que dentro de quarenta dias auia de ser destruyda la ciudad de Niniue hizo penitencia. Sirue finalmente esta recordacion, para desleuar y apetecer la vida eterna. Por esto el Apostol desleaua morir y estar con Christo, y muchos sanctos por alcançar la vida eter-

*Compar.**Compar.**Iob. 12. b.**Lib. 4. Reg.**cap. 20. a.**Ionae 3. b.**Philip. 1. d.*

na se entregauan a la muerte de su voluntad, de los quales se dize, que su muerte es preciosa delante del diuino acatamiento.

Psal. 115. A. *Ruperto.* Tratemos ya de la segunda muerte, que es la spiritual.

Basilio. Esta es en dos maneras, vna es buena, y otra mala. La buena es, quando por la penitencia muere el hombre al peccado. Desta muerte hablo

Macrobius. Macrobio en el sueño de Scipion, diziendo: que esta muerte, no es otra cosa sino vn menospreciar el alma estando en el cuerpo hospedada, los regalos y deleytes del cuerpo, y desestimar las dulces assechanças de las cobdicias mundanas. Y el Apostol Sant Pablo escriuiendo a los de Roma, como a gente que estaua ya muerta al peccado, dize, no sin grãde admiracion. Los que estamos muertos al peccado, como es posible que viuiamos en el? Quiere el

Rom. 6. 6. A. Apostol que el Christiano este tan firme y tan perfecto, como sino pudiera peccar, porque sobreuiniendo la gracia de Dios por Christo, y reynando en nosotros por fee començamos a viuir a Dios, y a estar muertos al peccado, porque assi como aquel viue a Dios, que viue segun la voluntad de Dios, assi tambien aquel viue al peccado, que viue segun la voluntad del peccado, y aquel muere al peccado, que de todo en todo resiste al peccado, y sirve a Dios muy de voluntad con su vida, ofreciendo a Dios en agradable sacrificio su alma y su cuerpo con todos sus sentidos. Este tal puede muy bien dezir con el Apostol. Viuo yo, mas no yo, porque viue en mi Christo, el qual mora en mi por gracia viuificante. A los que assi estan muertos llama Sant Iuan bienauenturados, assi como el Señor llama bienauenturados a los pobres de spiritu, a los hambrientos, y

Gal. c. 2. D.

Apoc. cap.

14. C.

Math. cap.

5. A.

ros y a los que lloran y padecen persecuciones, no porque estas cosas sean felicidad y bienauenturança, sino porque son camino para ella, y medios para conseguirla, porque ella es vn estado perfectissimo de todos los bienes. Desta fuerte los religiosos se llaman bienauenturados, porque la religion es vn camino cierto para entrar en la bienauenturança. Con estos muertos habla el Apostol, quando dize. Muertos estays, y vuestra vida

esta escondida con Christo en la gloria, porque el mundo no la puede ver cubierta debaxo del habito de la penitencia, y mortificacion voluntaria. Exemplo admirable para entender esto, nos da todos los años la naturaleza, porque vemos, que los arboles en el inuierno pierden las hojas, la hermosura y frescura, que tienen en el verano, y guardan su vigor, virtud y fortaleza en el coraçon y rayz. Pues segun esto, si queremos considerar la vida de los religiosos y siervos de Dios, y contemplamos su apariencia exterior, hallaremos que su virtud y fortaleza esta escondida en Christo, del qual les viene el frescor de la gracia, con que spiritualmente viuen en el inuierno deste siglo, hasta que venga el verano de la bienauenturança, en el qual se descubrira su verdor y frescura, y viuiran vida immortal los que parecian estar muertos en este siglo percedero. Esta pues es la primera muerte spiritual, la qual se deue amar y desear. La segunda muerte spiritual es mala, y assi se deue huyr, y es quando el alma se aparta de Dios por el peccado, porque entones el alma esta muerta spiritualmente, porque carece de Dios, el qual es verdadera vida de nuestras almas. Y de tal fuerte queda muerta, q̄ se haze el hombre indigno de llamarse hombre, porque

Colos. cap.

3. A.

Compar.

perdio

Psal. 48.

perdido la racionalidad que le constituya en ser de tal, por esto dixo el propheta. El hombre estando en honra no lo supo conoſcer, y por ello fue hecho semejante a los brutos. Y afsi deue el hombre considerar la dignidad excellentè de que goza, en tener adornada su alma de tres potencias tan nobies, como son memoria, entendimiento, y voluntad, y mirar que es viuò retrato de su Dios, y de sus manos fabricado, y que no deue matarla con sus vicios, porque a la tal muerte se le ha de seguir necessariamente la tercera muerte que es la del infierno, la qual sera para los que mataron sus almas con el peccado, vn frio intolerable, y fuego inextinguible, guſano immortal, hedor insufrible, tinieblas palpables, açotes de atormentadores, horrenda vision de demonios, y desesperacion de todos los bienes. Allí aura muerte sin muerte, y defecto sin defecto, porque la muerte allí siempre comienza, y no puede tener fin. Y aunque los peccadores quieran en el infierno buscar muerte con que dar fin a su trabajo, no la hallaran. Y con razon huyra dellos, pues auiendo se les ofrecido vida en este figlo, no la quisieron recibir, y de tal fuerte moriran en el infierno, que siempre estaran viuendo, y de tal fuerte viuiran que siempre estaran muriendo, porque allí los atormentadores jamas se cansan, ni los atormentados jamas mueren.

Ruperto. Si conforme es la culpa se deue dar la pena, siendo el peccado que el hombre comete culpa tèmporal, como se le sigue pena eterna.

Basilio. La declaraciõ deſſa duda se puede colegir de la pena que fue impuesta a los hijos de Israel por su desconfiança, porque despues que los exploradores vinierõ de ver la tierra de promisiõ, hablado Dios

con

con Moysen les impuso vn año de pena, por peccado de vn dia. Si a cada vno de los peccadores Israelitas se le señala esta pena, con razõ los que gastamos toda la vida, y todo el figlo peccando, deuenos temer grandemente, de que no sean bastantes todos los figlos para pagar la pena que por nuestros muchos y graues peccados merecemos. Puede se entender tambien vuestra duda con este exemplo. Si a vnò le dan vna herida, o le quiebran vn hueso, cierto es, que semejantes cosas suelen succeder en espacio de vna hora: pero a penas se sanan con muchos tórmentos y dolores. Pade pues nuestra consideracion del exemplo de las heridas del cuerpo a las del alma. Quantas vezes el alma pecca, tantas vezes es herida. Si Dios nos abriese los ojos spirituales, facilmente veriamos quan herida de muerte queda el alma despues de la culpa mortal, mas afsi como los que estan endemoniados, o freneticos, no sienten las heridas, porque carecen del vſo de los sentidos naturales, afsi nosotros enajenados de nosotros mesmos, y embriagados con los deleytes carnales, o con los otros vicios del mundo, no podemos sentir las heridas mortales, que peccando hazemos a nuestras almas. De lo qual se sigue, que aunque el peccado es tèmporal y breue, con todo esto deue ser castigado con eterna pena, porque lo que fue breue en el tiempo y en la obra, fue largo por la voluntad pertinaz. Durã poco y cuestan mucho los contentos humanos, es breue lo que deleyta, y eterno lo que atormenta. El rey Lyſimacho cercado de los Scythas, se entrego a sus enemigos por falta de agua, y auiendo beuido vn jarro de agua, dixo: O como he perdido mi reyno y mi libertad por causa de vn tan breue deleyte. Aſi en el infierno los condenados tendran grande dolor y tri-

y tristeza, viendo que por los breues contentos de la tierra estan apartados de la compañia de los santos del cielo, y vision beatifica de Dios, y entregados al poder de los demonios en tormentos eternos y muerte perpetua, la qual no veran ni gustaran los que menospreciando los contentos del siglo, y teniéndolo la hora de su muerte endereçaren sus obras en Dios, sin vltimo de todas las criaturas.

Ruperto. Auiedo ya visto las maneras que ay de muerte, conuiene que declareys de que muerte se trata en la oracion del Ave Maria, quando pedimos a la Virgen que ruegue por nosotros en la hora de nuestra muerte.

Basilio. De la corporal, porque entonces tendremos vrgentissima necesidad de su ayuda y fauor, por razon del gran peligro que ay en aquella hora.

Ruperto. Por que el tiempo breue de la muerte se llama hora, y el tiempo de la vida que contiene muchas horas se llama, *nunc*, el qual es vn instante breue de tiempo?

Basilio. Porque los trabajos de la vida presente por grandes que sean son tan leues, si los comparamos con el excessiuo que se padece en la muerte, que diremos muy bien, que todos ellos duran vn solo, *nunc*, que es vn instante, y el trabajo de la muerte vna hora, la qual contiene innumerables instantes.

Ruperto. Así como es trabajosa para el hombre la hora de la muerte, así es de mucho merecimiento padeciendo se por Dios. Porque quanto mas alto y leuantado es vn acto penal, tanto es de mayor merecimiento, si se padece por el diuino amor, y como en todos los actos penales no ay otro mas alto y leuantado que el de la muerte, porque entonces se diuide el alma del cuerpo, y se deshaz la harmonia y com-

posicion del hombre, bien se sigue, que si el hombre en aquel tiempo se ofrece a Dios en sacrificio de holocausto, que sin duda sera aquel acto muy meritorio. Y bien se puede entender quan terrible y dolorosa es la hora de nuestra muerte, pues con ella se corrompe nuestro cuerpo tan amado en la vida.

Basilio. Antes pienso yo, que por esta razon la hora de nuestra muerte, se puede llamar hora de nuestro gozo, pues con la corrupcion del cuerpo, se corrompe la misma muerte, y se destruye, no la substancia del cuerpo, sino nuestra mortalidad. Así

como quando se funde el metal para hazer del alguna statua, o figura, no dezimos que se destruye el metal, pues se haze por mejor, de modo semejante ha de succeder en nuestro cuerpo, y así la hora en que por la muerte se ha de corromper, no se puede llamar hora de dolor, sino de gozo para el hōbre. En especial, que entonces el hombre con la muerte descansa de los trabajos desta vida. Entonces a los que en su vida tu-

Y uieron tristeza se da cerueza, y a los que viuieron con amargura, se da vino, para que beuan, y se oluiden de sus fatigas y no se acuerden mas de sus dolores, porque los regalos del cielo no se dan a los que buscaron los contentos terrenos y mundanos, sino a los tristes, que como peregrinos y aduenedizos en este mundo, viuieron con mil afflictiones & tormetos. Estos tales en la hora de su muerte descansaran de sus trabajos, limpiar les ha Dios las lagrymas de sus ojos, y los acallara, diziendo. No aya mas hijos mios, no lloreys, que ya se han passado los trabajos y dolores del mundo, ya todo es gozo y alegria, ya no ay que temer las persecuciones del mundo, en paz eterna visireys para siempre. Entonces los llamara el Señor a la cena de las bodas del cordero, y los vestira

Capit.

Proverbiorū
cap. 13. A.Apoca. cap.
11. B.Apoca. cap.
19. B.

Apoc. 6. c. vestira de blancas estolas, que es la librea de los cor-
tesanos del cielo, y asistiendo en aquella eternidad
ante el throno de Dios gozarán de ineffable gloria en
compañia de los spiritus bienaventurados, entre los
esquadrones de los sanctos mas resplandecientes que
las estrellas, y choros de las Virgines, que cō palmas
de victoria, y guirnaldas de castidad siguen al esposo
diuino, entonces finalmente reynaran en la bienauē-
tura con el cordero de Dios, y el con ellos sin fin.
Pues si tanto bien nos haze la muerte en la vltima
hora de nuestra vida, no es justo que aquella hora se
llame hora de nuestra vida, sino hora de nuestra
muerte, hora en que mueren para nosotros los traba-
jos temporales, y començamos a viuir con gozos
eternos, hora de nuestra muerte, en la qual dexamos
de viuir vida humana, y començamos a viuir vida
Angelica, hora de nuestra muerte en que muere nue-
stro cuerpo, para que nuestra anima libre de las pesa-
dumbres corporales viua sin temor de morir. Por
Philip. 1. c. esta razon el Apostol Sant Pablo, como tenia feruo-
rosissimo spiritu, a la muerte llamaua ganancia, y lo
es sin dubda, si el hombre entonces sabe ganar el cie-
lo, ofreciendo a Dios aquella agonía, y dando le gra-
Luc. 23. c. cias, porque concedió a los hombres tal medio para
poder ganar el parayso celestial, como le gano el
buen ladron confessando su maldad, y ofreciendo
aquella pena en remedio de sus peccados. Y pues ca-
minamos por el desierto desta vida a nuestra patria,
que es el parayso celestial, demonos priessa, vamos
corriendo con desseo de ver nuestra patria, nuestros
padres y amigos. Grãde numero de conosciados nos
aguarda, padres, hermanos, hijos, deudos y parien-
tes, seguros de su immortalidad, y cuydadosos de la
nuestra. Grande alegria sera para los vnos, y para los
otros

otros vernos, y abraçarnos cō gozo singular, vien-
do que hemos ya escapado del naufragio que suele
succeder en la hora de nuestra muerte.

Ruperto. Porque el tiempo en que Christo murio
se llama hora de Christo, y el tiempo en que noso-
tros morimos se llama hora de nuestra muerte?

B *Basilio.* En breues palabras aueys propuesto dos
dificultades. Para entēder la primera deueys notar,
que muchas horas tuuo el Señor que pudiera llamar
suyas. Hora de Christo fue, quando fue concebido,
quando nascio, quando fue adorado de los Reyes,
quando disputaua con los Doctores de la synagoga,
quando su rostro resplandecio como el Sol el dia de
su gloriosa Transfiguracion, quando el padre eterno
dio testimonio de su diuinidad desde el cielo: y final-
mente, quando los hombres le quisieron alçar por
Rey, y le confessaron por verdadero Propheta que
Dios auia prometido al mundo, y a ninguna destas
horas llamo suya, sino a esta solamente, en que auia
de padecer por los hombres, y llamola suya, porque
en ella auia de manifestar el entrañable amor q̄ nos
tenia, pues con su muerte nos auia de dar vida.

Ruperto. Segun effo, con mas conueniencia se pue-
de llamar hora nuestra, que de Christo, pues en ella
fuymos resuscitados de la muerte cō su muerte, com-
prados con su sangre, desatados con sus prisiones, sa-
nos con sus heridas, reficionados con sus trabajos, y
con el tormento de la cruz trasladados al reyno de
los cielos.

C *Basilio.* La hora en que Christo murio, no solo fue
hora suya, sino nuestra tambien, y de los Iudios. Fue
hora de los Iudios, porque el Señor les dixó: Esta es
vuestra hora. En ella los hijos de la noche y de las ti-
nieblas beuieron para su condenacion la sangre del

Q Señor

Señor de que estauan sedientos, y con los tormentos que le dieron, hartaron su ravia y furor. Fue hora nuestra, porque en ella nos hizo el Señor muy singulares mercedes, porque no solo passò el mismo al Padre, mas nos abrió camino para que nosotros passásemos al mismo Padre. Hora nuestra fue, pues en ella nos libro de la tyrannia del demonio, dando nos libertad de hijos de Dios. Hora nuestra fue, porque en ella muriendo, destruyò nuestra muerte, y aplacò al eterno Padre con su sangre. Hora nuestra fue, pues en ella perdono nuestros peccados, causa de todos los males, y los arrojò en el profundo mar. Y así fue hora nuestra, hora de salud, hora de redempcion. Y finalmente hora en que fuymos restituydos a la antigua dignidad que por el peccado auiamos perdido: pero mas propriamente se puede dezir hora de Christo que de otros. Y la razon es, porque mucho mejor se puede dezir, que es hora de aquel que apetece la muerte por amor, que de aquel que da la muerte por odio, y rãcor. Mucho mejor se puede dezir, que es hora de aquel que haze merced muriendo por su immensa bondad, que de aquel que constreñido por necesidad, recibe el beneficio que resulta de la tal muerte: y por esto el Señor la llamò hora suya. Los dolores y tormentos fueron suyos, y los prouechos fueron nuestros.

Ruperto. Cierito es, que la passion del Señor duro muchas horas, como se llama vna hora?

Basilio. Porque esta es la fuerça del diuino amor que muda los nombres a las cosas, y haze a los que aman que vnas les parezcan otras, y así los dolores y tormentos que el Señor auia de padecer, no los llamo con estos nombres, sino con otros, vnas vezes llos llamaua baptifino, y otras caliz, y por esto el mismo.

misimo amor hizo que el tiempo muy largo de su passion le llamasse hora, y hora suya, porque era hora de la manifestacion de su grande amor que al mundo tenia. Mas el tiempo en que nosotros hemos de passar desta vida, llama se hora de nuestra muerte. Lo primero, porque así como la hora en que Christo passò desta vida se llamo hora de Christo por el bien que nos hizo en ella, así segun su manera, la hora en que nosotros hemos de passar desta vida se llama hora de nuestra muerte, por el bien que en tal hora nos haze la muerte, pues por ella passamos a la vida. Lo segundo, llama se aquel tiempo hora de nuestra muerte, que quiere dezir, hora de nuestro fin, porque entonces se pone fin a nuestros dias, y termino a nuestra vida temporal. Y de tal suerte es este fin, que nunca jamas el hombre sera visto con esta cõdicion de fuerte mortal. Lo tercero, porque así como el que haze vna cuenta, al fin pone la summa de todo lo que monta, de la misma suerte la hora final de nuestra muerte, es como vna summa y epilogo de todos los trabajos por grandes que sean, que se pueden auer padescido en todas las horas de la vida. Y así dixo el Philosopho, que la muerte es la mas terrible de todas las cosas terribles. Como quien dize: la muerte es la summa de todos los trabajos por terribles que sean, es en fin hora de nuestra muerte. Lo quarto, porque aunque cada vna de las horas en que viuiamos, se puede llamar hora de nuestra muerte, pues en cada vna dellas viuiendo dexamos de viuir, y prolixamete morimos, cõ todo esto, porq̃ en la vltima hora de la vida humana, nuestra principalmente la muerte el dominio q̃ tiene sobre nosotros, y triũpha entõces de nosotros rindiendo nos a sus pies, por esto se llama hora de nra muerte.

Q 2 Ruperto.

Ruperto. Dezid agora, como la hora de nuestra muerte se puede llamar hora nuestra.

Basilio. La razon primera es, porque en aquella hora consiste todo el negocio de nuestra saluacion, o condenacion, porque si la muerte nos halla en buen estado, sera la muerte principio de nuestra vida, y si en peccado la muerte temporal sera principio de la eterna. La segunda es, porque en aquella hora podemos tener tanto dolor de auer offendido a Dios, que por ello consigamos perdón de nuestros peccados.

Ruperto. Esta vltima razon consideran, los que para entonces dilatan el hazer penitencia, y el convertirse a Dios: porque assi como el hombre hasta entonces puede peccar, assi hasta entonces puede alcanzar perdón de sus peccados por la diuina misericordia, la qual vence toda malicia.

Basilio. Esta penitencia tardia muy pocas vezes es verdadera y prouechosa; porque no puede auer distinta y suficiente displicencia de los peccados cometidos, por razon de que el vehemente dolor en la parte sensitua (qual communmente tienen los que estan en semejante articulo de la muerte) impide en el penitente el vfo de la razon, por lo qual no puede tener entera deliberacion de sus peccados. Esto affir-

D. August. ma el glorioso Augustino diziendo: Si alguno puede en la extrema necesidad de su enfermedad, quisiere recibir penitencia, y la recibe, y luego se reconcilia, y assi se parte desta vida, digo que no le negamos lo que pide, mas no presumimos que va bien desta vida. Si va seguro o no, yo no lo se. Podemos dar le penitencia; y no seguridad. Por ventura este tal condenarase? mas no digo que se saluara. Quieres salir de duda? haz penitencia mientras estas sano, y si assi lo hazes, digo que estas seguro; porque heziste peniten-

penitencia; quando pudiste peccar, pero si quieres hazer penitencia, quando ya no puedes peccar, los peccados te dexaron, y no tu a ellos. En lo qual se manifesta, quanto importra hazer penitencia en el tiempo, que el hombre tiene salud para poder la hazer, no dilatando la de oy para mañana, porque como dixo Ouidio: *Qui non est hodie, cras minus aptus erit.* *Ouidius.*

El que oy no esta dispuesto, menos lo estara mañana, y esta es la razon, porque Prospero Aquitano auiso a los peccadores, que no dilaten de vn dia para otro la penitencia diziendo:

Hic properent fontes peccati abrumperé nodos,

Ante diem mortis, dum locus est venia.

Quid iuuat in longum causas producere morbi?

Quid dubium expectat cras hodierna salus?

Dense priessa los peccadores a romper los laços de sus peccados antes del dia de la muerte, pues ay lugar de perdón. De que sirve dilatar tanto las causas de la enfermedad? El que tiene cierto el dia de oy, para que aguarda al dudoso e incierto dia de mañana? Y assi son dignos de reprehension los que entonces dessean apartarse de su maldad, quando dessean apartarse de la vida, de suerte que primero se les llega en alguna manera el fin de la vida, que del peccar, y por esto no curan de hazer penitencia, quando pueden, y assi vienen a ser sepultados con sus maldades. Los Antiguos pintauan a la penitencia desta suerte. En el templo de la diosa Vesta estaua vn hombre armado de punta en blanco, en el yelmo tenia vna letra, que dezia assi. Anchora foy, que salua y fortifica a los hombres contra las olas y tempestades del peccado. En el escudo tenia otra letra que dezia: Tomad todos la cruz de la penitencia, porque yo soy el camino de la gracia,

Ruperto. Dezid agora, como la hora de nuestra muerte se puede llamar hora nuestra.

Basilio. La razon primera es, porque en aquella hora consiste todo el negocio de nuestra saluacion, o condenacion, porque si la muerte nos halla en buen estado, sera la muerte principio de nuestra vida, y si en peccado la muerte temporal sera principio de la eterna. La segunda es, porque en aquella hora podemos tener tanto dolor de auer offendido a Dios, que por ello consigamos perdón de nuestros peccados.

Ruperto. Esta vltima razon consideran, los que para entonces dilatan el hazer penitencia, y el conuertirse a Dios: porque asi como el hombre hasta entonces puede peccar, asi hasta entonces puede alcanzar perdón de sus peccados por la diuina misericordia, la qual vence toda malicia.

Basilio. Esta penitencia tardia muy pocas vezes es verdadera y prouechosa, porque no puede auer distinta y suficiente displicencia de los peccados cometidos, por razon de que el vehemente dolor en la parte sensitua (qual communmente tienen los que estan en semejante articulo de la muerte) impide en el penitente el vfo de la razon, por lo qual no puede tener entera deliberacion de sus peccados. Esto afirma el glorioso Augustino diziendo: Si alguno puesto en la extrema necesidad de su enfermedad, quisiere recibir penitencia, y la recibe, y luego se reconcilia, y asi se parte desta vida, digo que no le negamos lo que pide, mas no presumimos que va bien desta vida. Si va seguro o no, yo no lo se. Podemos dar le penitencia, y no seguridad. Por ventura este tal condenarase? mas no digo que se saluarà. Quieres salir de duda? haz penitencia mientras estas sano, y si asi lo hazes, digo que estas seguro, porque heziste peniten-

D. August.
et refertur
in de poenitē
tia dist. 7. in
principio.

penitencia, quando pudiste peccar, pero si quieres hazer penitencia, quando ya no puedes peccar, los peccados te dexaron, y no tu a ellos. En lo qual se manifiesta, quanto importa hazer penitencia en el tiempo, que el hombre tiene salud para poder la hazer, no dilatando la de oy para mañana, porque como dixo Ouidio: *Qui non est hodie, cras minus aptus erit.* *Ouidius.*

El que oy no esta dispuesto, menos lo estara mañana, y esta es la razon, porque Prospero Aquitano auisa a los peccadores, que no dilaten de vn dia para otro la penitencia diziendo: *Prosper Aquitanus.*

Hic properent fontes peccati abrumperé nodos,

Ante diem mortis, dum locus est venia.

Quid iuuat in longum causas producere morbi?

Quid dubium expectat cras hodierna salus?

Dense priessa los peccadores a romper los laços de sus peccados antes del dia de la muerte, pues ay lugar de perdón. De que sirue dilatar tanto las causas de la enfermedad? El que tiene cierto el dia de oy, para que aguarda al dudoso e incierto dia de mañana? Y asi son dignos de reprehension los que entonces dessean apartarse de su maldad, quando dessean apartarse de la vida, de suerte que primero se les llega en alguna manera el fin de la vida, que del peccar, y por esto no curan de hazer penitencia, quando pueden, y asi vienen a ser sepultados con sus maldades. Los Antiguos pintauan a la penitencia desta suerte. En el templo de la diosa Vesta estaua vn hombre armado de punta en blanco, en el yelmo tenia vna letra, que dezia asi. Anchora soy, que salua y fortifica a los hombres contra las olas y tempestades del peccado. En el escudo tenia otra letra que dezia: Tomad todos la cruz de la penitencia, porque yo soy el camino de la gracia,

Q3 cia,

cia, que guia a la puerta de la patria. En la loriga tenia esta letra: El hombre que me desamparara, no se rige por razon, porque yo soy la puerta de salud y vida. Cosa maravillosa, como los antiguos tenian por cierto, que la penitencia en vida era necessarissima, y es asi que los que en vida la hazen, son señores de si mesmos en la hora de su muerte, y con razon la pueden llamar suya, lo qual no pueden hazer los que desamparan en vida la penitencia, a los quales dize el Spiritu sancto. No querays ser necios, guardaos de morir en tiempo no vuestro. Solemos dezir quando vno tiene mucho que hazer, y poco tiempo, que le falta tiempo. Si todas las cosas que el hombre auia de hazer en todo el discurso de su vida, las reserva para hazerlas en la hora de la muerte, sin duda le faltara tiempo, y asi dize muy bien el Spiritu sancto. Hombre no seas necio, dias tienes en que hazer penitencia, necessario es mucho tiempo para borrar con la penitencia muchos peccados, y si la diffieres al fin de tu vida, moriras en tiempo no tuyo, por que la hora de tu muerte no sera tuya, solamente se puede dezir de los justos, que mueren en tiempo suyo, y en hora suya, porque en aquel tiempo, y hora de su muerte hazen lo que quieren, por estar ya desocupados y desuiados de los estoruos del mundo, y dispuestos para caminar al cielo por la penitencia que en vida hizieron.

Ruperto. Si estan suya de los justos la hora de la muerte, como la temen tanto segun los muchos exemplos que en la sagrada Scriptura dan dello testimonio?

Basilio. Temen los justos por la estrecha cuenta que han de dar a Dios, y porque no saben si son dignos

Ecclesia. 7. c.

Comp.

Ecclesia. 9. a.

nos de amor, o aborrecimiento, temen de apartarse de Dios para siempre, y como el vltimo apartamiento se haze en la hora de la muerte, por esto temen tanto aquella vltima hora, por estar inciertos de la eternidad que les ha de caber, si ha de ser de gloria, o tormento. Asi temia David quando dezia. No entres señor en juyzio con tu sieruo, porque ninguno de los viuentes, por mas sancto que sea, se podra justificar en tu presencia. Esto consideraua el glorioso Augustino, quando dezia. Ay de la vida, aunque sea loable si la juzga Dios sin misericordia. Cuenta se en las vidas de los padres del yermo, q̄ vno dellos llamado Agathon, varon de grande sanctidad y entereza de costumbres y vida, estando en el articulo de la muerte, començo a temer y a temblar, y sus discipulos que alli estauan, sabiendo bien la innocencia de su vida, no sin grande admiracion le preguntaron la causa de su temor, a los quales respondio. Estoy temblando de temor, porque considero que son muy diferentes los juyzios de Dios de los juyzios de los hombres, porque muchas vezes delante de sus diuinos ojos es feo y torpe, lo que delante de los ojos humanos es de grande precio y estima.

Ruperto. Si tanto teme la innocencia, quanto mas deue temer la malicia, y si tanto temé los justos, quanto mas deuen temer los peccadores?

○ *Basilio.* Antes los peccadores no temen, porque piéfan que la muerte esta muy lexos, y que quando llegue les ha de mostrar vn rostro muy placentero y agradable. Este pensamiéto tenia el impio Balan quando dezia. Mi muerte sea como la de los justos. Asi los peccadores viuen peruersamente y quieré morir como sanctos, mas su fin sera segun sus obras. Lo que el hombre sembrare, esso cogera. El que sembrare

Q4

en ben-

Psal. 142. a.

*D. Augusti.
Super Psal.
129. Et in
concione su-
per obitu sue-
matris Mo-
nica.*

*Numerorū.
23. b.*

2. *Corint. 9* en bendicion, cogera fructo de bendicion, y el que
 B. en carne, de carne cogera corrupcion.

Galat. cap. 6. B. *Ruperto.* Como el peccador oyendo tratar de la
 muerte y del juyzio final, no teme la hora de su
 muerte?

Basilio. El peccador, como se entretiene en esta **P**
 vida con las ocupaciones mundanas de contento
 y deleyte, admite con pesadumbre la memoria de
 cosas tristes, y assi no gusta de oyr tratar de la muer
 te pessima de los impios. Confia en la misericordia
 de Dios para peccar con mas libertad, y por esto le
 es muy amarga la memoria y recordaciõ de la muer
 te, mas quando su anima se aya de arrancar del cuer
 po para parecer ante el tribunal diuino, y recibir
 lo que no podra mudar jamas, que es sentencia de
 vida o muerte eterna, entonces sera el templar y el
 temer de la iusticia de Dios. Quando el ladron esta
 en la carcel no tiene mucha pena, mas quando le
 quieren sacar para la horca, entonces teme: assi
 quando aya de salir el alma del peccador de la car
 cel del cuerpo, para yr al fuego que arde siempre,
 y no consume jamas, entonces comenzara el mie
 do y temor, y por esto dezia *Lucretio.* *A Eternas que
 niam penas, in morte timendum.*

Comp.

Lucretius.

En la muerte se deuen temer las penas eternas,
 porque en aquella vltima hora se acordara de todas
 las maldades y peccados de la vida passada, enton
 ces se le offreceran a la memoria los perjuros, las
 mentiras, los rancores, las injurias, los stupros, los
 adulterios, los robos, y finalmente todos los pecca
 dos; que el hombre cometio, se haran vn esqua
 dron, y acometeran al coraçon del triste peccador **Q**
 y miserablemente le despedaçaran: y quien mas en
 tonces le atormentara, sera el immundo y torpe
 vicio.

vicio de la carne, el qual mostrara en aquella hora
 de la muerte diferente rostro, que mostraua an
 tes. Primero lleuaua delante de si el deleyte, y escõ
 dido el aguijon de la remordiente consciencia, ya el
 deleyte se passo, solo queda el aguijon que remuer
 de la cõsciencia, y atormenta el alma. Semejante es
 esto al vino, que el mundo da a beuer a sus seguido
 res en el caliz dorado de Babilonia; que en el prin
 cipio trae consigo vna engaõosa dulçura, y en el fin
 da al que lo beue amarguissimas hezes. Por esto de
 zia el Spiritu sancto: No pongas los ojos en el rojo *Apoc. 17.*
 vino, quando su color resplandece en el vidrio, en *B.*
 tra blandamente; mas en el fin mordera, como cu
 lebra, y derramara como Regulo su ponçoña. Pas
 fara se el contento, y quedara el tormento. Y los
 peccados que en la vida parecian leues al peccador,
 en la hora de la muerte le pareceran grauissimos.
 Vn madero en el rio facilmente le trae vn hombre *Comp.*
 de vna parte a otra, mas en llegando a la orilla pa
 ra sacarle de alli son necessarias muchas manos, assi *D.*
 todo peccado parece leue al hombre; mientras an
 da en el mar deste mundo, mas en llegando al puer
 to, y a la hora de la muerte, se descubre el peso y
 grauedad que tiene; y quanto mas graues son los
 peccados, tanto mas affligen entonces al peccador,
 y assi no es mucho que pues en vida no tuuo tem
 or; le tenga grandissimo en la hora de la muerte.
 Exemplo tenemos en el impijsimo Antiocho Rey
 de Asia, que puesto en la hora de su muerte, le ator
 mentaua la memoria de los peccados, que sin temor
 auia cometido en la vida; y por esto dezia a sus ami
 gos: Ay de mi, a que desventura he venido, y para *Lib. 1. Ma-*
 quanta tristeza nasci? Acuerdo me aora de los ma
 les, que hice en Ierusalem, y entiendo que por ello *cab. 5. b.*
 muero.

Q.

muero con tanto dolor y fatiga. En este exemplo se puede considerar lo que puede padecer vn triste peccador en la hora de su muerte.

Ruperto. Si el peccador en aquella hora se conuier- **S**
te a Dios, y humildemente pide perdón y misericordia, no dexara de tener efecto su petición.

Jerem. 2. f.

Basilio. A esto responde el señor por el propheta, y dize: En el dia de la affliction me llamaran, diziendo: Señor leuantate, y libra nos. Sobre lo qual dize el

D. Hieron.

diuino Hieronymo: Desuergonçada petición es en tiempo de la necesidad y angustia pedir socorro, a

Super Ieremiam. lib. 1.

quien en la prosperidad menospreciaste. Muy mal se halla en la aduersidad el fauor, que no se busca en tiempo de paz. Es compellido y forçado el peccador a pedir misericordia y perdón, no por el dolor y pe-

sar que tiene de los peccados, que en vida cometio, sino por el peligro en que se ve en la hora que tiene presente de su muerte. Mas es indigno de recibir consuelo en aquella hora, el que en vida no

penso que se auia de morir, y porque quando pudo no quiso aprouechar se de la misericordia de Dios, **T**
por esso quando quiso, no pudo: y assi desampara

Dios muchas vezes los ruegos de aquel, que en la tranquilidad no obedecio a sus preceptos. Por esto es gran cordura preuenir en vida con buenas obras el trabajoso transito de la hora de nuestra muerte.

Comp.

Si Dios con certissima reuelacion te reuelasse, que antes de tu muerte auias de verte en vn grandissimo peligro, y que ninguno de los mortales, sino solo vn hombre, te auia de poder fauorecer, cierto es que sabiendo tu que hombre auia de ser este, que auias de procurar grangearle todo lo posible, ofreciendo te a su seruicio, y echando te a sus pies, todo esto para tenerle propicio para el tiempo de

po de la necesidad. Cosa certissima es, que has de morir, y que te has de ver en el maior conflicto, que jamas te viste, en peligro tan grande, que ni los medicos, ni los hijos, ni los amigos, ni los parientes, ni la hazienda, ni aun los Principes de la tierra, a cuyos pies se rinden todos los hombres, te podran fauorecer, de todos estaras desamparado, **V**
la misericordia de Dios sola podra asistir contigo y consolarte, y hazer que tu partida sea facil y suaua, y lleuarte despues de tu partida a la felicidad eterna. Siendo esto assi, justo sera, que aora procures con todo studio grangear la voluntad deste diuino Señor, firuendo le con grande alegría en todos sus mandamientos para tenerle propicio en vn tan peligroso transito. Para esto es cosa importantissima que aora y en la hora de nuestra muerte nos fauorezcamos del auxilio de los santos, que, como amigos de Dios, alcançaran mucho de su Magestad, y en especial de aquellos con quien tenemos particular deuocion, y sobre toda manera deuenos acudir a la Virgen soberana, y reyna de todos los santos, que como madre de Dios es poderosa para alcançar de su hijo y nuestro Dios gracia y misericordia. Por esto la Iglesia Catholica llamandola madre de gracia y de misericordia, porque es madre del autor de la gracia y misericordia, y implorando su fauor dize: Defiende nos, Señora, de nuestro enemigo, y recibe nuestras almas en la hora de nuestra muerte. Y en la conclusion de la oracion del *Aue Maria*, dize la mesma Iglesia, hablando humildemente con la bendita Virgen: Sancta Maria madre de Dios ruega por nosotros peccadores aora, y en la hora de nuestra muerte. Esta oracion deuen traer todos los fieles muy frequen-

frecuentemente en su boca, rezando rosarios y coronas a esta bendita Virgen, confiando que por sus grandes merecimientos y ruegos piadosos han de conseguir gracia aora, y en la hora de la muerte remision de sus peccados, y despues gloria eterna en compania de los bienauenturados, en el reyno de los cielos para siempre.

Cap. ultimo, En que se declara esta palabra, AMEN.

Ruperto.



A que aueys respondido a las difficultades, que acerca de la oracion del *Aue Maria* os he propuesto, resta que declareys algunas, que se me han ofrecido acerca desta palabra, AMEN, y la primera es. Porque los interpretes, assi Griegos; como Latinos, traduziendo el Sancto Euangelio de Griego en Latin, se dexaron algunos nombres Hebreos por traduzir, como son AMEN, *Halleluia*, y *Maranata*, y otros muchos, pues traduxeron *Golgotha* caluarię locus, *Sabaſtani*, reliquisti me. *Abba* pater, y otros semejantes?

Basilio. A esto se puede responder. Lo primero, que la Iglesia Romana consta de dos pueblos, Hebreo y Griego, y para que entre nosotros permaneciesse siempre la memoria de ambos a dos, se refieren muy frecuentemente en la Iglesia sus vocablos en su proprio y natiuo idioma, sin alguna declaracion. Lo segundo, porque como la primitiua Iglesia tuuo principio de los Hebreos, no conuino innouar
cosa

Y cosa alguna que fuesse scandalosa para los fieles, sino que lo dexassen estar, como el Apostol Sant Pablo y los demas Apostoles lo auian enseñado, y como despues se dilato el Sancto Euangelio por todas las gentes, no se pudo immutar lo que ya estaua recibido. Lo tercero, no se atreuio interprete alguno, ni Griego, ni Latino, a interpretar esta palabra AMEN, por la reuerencia del Saluador, que muchas vezes uso della para confirmar la verdad que predicaua. Lo quarto, para que esta palabra AMEN, tuuiesse mayor authoridad, quedando se sin declaracion, y si se declarara, pudiera ser que viniera a ser tenida en poco.

Ruperto. Porque el Euangelista Sant Ioan, solo duplica esta palabra diziendo, AMEN, AMEN, lo qual no hazen los otros Euangelistas?

Basilio. La razon es, porque los otros tres Euangelistas principalmente tratan de las cosas que pertenecen a la humanidad sanctissima del Señor, las cuales como son mas faciles de creer, requieren menor afirmacion: pero S. Ioan trata principalmente de las cosas que pertenecen a la diuinidad de Christo, las cuales tienen necesidad de mayor afirmacion, por ser occultas y remotas del conocimiento de los hōbres.

Ruperto. El Señor para que duplicaua esta palabra diziendo, AMEN, AMEN?

Basilio. Usaua el Señor desta palabra como de juramento, y assi le duplicaua, para mostrar mas la firmeza de su doctrina. Y en esta manera de jurar, daua a entender que era Dios. Porque los hombres juran por sus mayores, como lo enseña el Apostol Sant Pablo a los Hebreos; mas Dios como no tuuo mayor, juraua en tiēpos passados por si mismo: y auiendo se ya hecho hōbre, su juramēto es AMEN, AMEN, que

*Hebr. 6. d.
Genes. 22. 6.*

Ioan. 14. 4. que quiere dezir, en verdad, la qual es el mismo Christo, como lo dixo por S. Ioan: Yo soy verdad. Y assi en jurar A M E N, A M E N, jura por si mismo, siguiendo en esto su antigua costumbre de jurar por si mismo antes que se hiziera hombre.

Ruperto. Que otras significaciones tiene esta palabra A M E N?

Basilio. Vnas vezes se pone en lugar de adverbio, A y significa, Fiel y verdaderamente, segun parece en muchos lugares del sancto Euangelio, adonde se dize, A M E N dico vobis. Otras vezes se pone en lugar de nombre, como en el Apocalypsi. cap. 3. Hec dicit A M E N testis fidelis & verus. En este lugar A M E N, segun la exposicion de Ruperto Abbad, se refiere a la misma verdad, y assi dize: Estas cosas dize A M E N, esto es, la verdad dize esto, la qual no puede ser engañada, ni ignorar cosa alguna, y para mayor declaraciõ se llama testigo fiel y verdadero, verdadero en prometer, y fiel en cumplir: y assi se descubre aqui vn grande mysterio, y es, que conuino que el juez de todos los siglos fuese Dios y hõbre: Dios que desnudamente conociese todas las cosas, aun lo mas escondido de los coraçones, y hombre que diese testimonio de que es assi verdad. Y por esto dixo el mismo: Yo soy juez y testigo. Y assi con razon se llama A M E N, verdad, testigo fiel y verdadero. Otras vezes esta palabra A M E N, se pone en lugar deste verbo, Fiat, que quiere dezir, haga se: como quando se dize en el fin de vn Psalm, Fiat, fiat, que es lo mismo que A M E N, A M E N. Y en esta accpcion se pone en fin de todas las oraciones, como parece en el fin desta del Aue Maria: y quiere dezir, Amen Fiat, haga se lo que en la oracion se ha pedido. Y en esta palabra, A M E N, quando assi se pone en el fin

el fin de la oracion, se manifiesta el desseo que tiene el que haze la tal oracion, de que se cumpla lo que en ella pide.

Ruperto. Que officio, virtud, y eficacia tiene A M E N, quando se pone en el fin de la oracion?

Basilio. Lo primero concluye la oraciõ, y es como sello della: porque assi como con el sello se cierra la carta, assi con esta palabra, A M E N, se cierra la oracion. Lo segundo, recoge la intencion, porque quando se dize, A M E N, la intencion recoge summariamente lo que en la oracion se ha pedido. Y si por la fragilidad humana ha dexado el entendimiento de tener actual attencion, rebuelue la intenciõ sobre toda la oracion diziendo, A M E N. Lo tercero, es señal de que se ha oyo la oracion, si se ha hecho como se deue hazer, y con las cõdicioness que se requieren. Demas desto, es de grandissima eficacia esta palabra, A M E N, que quiere dezir, Fiat, haga se, porque con ella el Padre eterno por el Verbo diuino, y en virtud del Spiritu sancto cria todas las cosas. Dixo Dios: Haga se la luz, y fue hecha la luz. Dixo tambien: Haga se el firmamento, y fue luego hecho. Con esta palabra, A M E N Fiat, fueron hechas todas las cosas. Finalmente con esta palabra, A M E N Fiat, estando nosotros perdidos, el mismo Dios nos reparò, quando la sancta Virgen dixo al Archangel, Fiat mihi secundum verbum tuum. Haga se, o cumpla se en mi esso que dezis. De poco sirve, Señor y Dios mio, que yo diga en mi oracion, A M E N Fiat, desseando que se haga lo que pido, si vos no dezis, A M E N Fiat, mandando que se haga lo que yo desseo. Que palabra tan saludable seria para mi vn A M E N, vn Fiat vuestro? Palabra de omnipotencia, de maravillosa virtud, y eficacia.

*Compar:**Genes. 1. 4.**Luc. 1. 8.**Apoc. 3. c.**Rupertus
Abbas.**Ierem. 29. f.**Psal. 40.*

efficacia. Ea, mi buen IESVS, Verbo del eterno Padre, concebido en las entrañas de la Virgen vuestra madre, por operacion del Spiritu sancto, cumplid mi oraciõ, dezid AMEN, dezid, Fiat, dezid me a mi lo que dixistes a la Gentil Syrophenissa: Fiat tibi sicut vis. Haga se lo que quierdes. O IESVS dulce amor mio, dulce AMEN, dulce verdad, dulce palabra, Fiat, fiat mihi secundum verbum tuum: Fiat AMEN. Haga se lo que vos mandays segun vuestra palabra: y haga se lo que yo desseo, que es nunca apartar me de vos, y estar perpetuamente en vuestra compañía, gozando siempre de vuestros diuinos fauores en las moradas celestiales de la gloria. FIAT, AMEN.

Omnia Sanctæ Romanæ Ecclesiæ subiecta pedibus sunt.

LAVS DEO.

TABLA DE LOS

autores, con cuyos pareceres se confirma lo que en este libro se trata.

A	Concil. Constantinopol.
Adilon.	D
Alberto.	Demetrio Phalerio.
Alexandro de Hales.	Democrito.
Alexandro Aphrodisco.	F. Diego de stella
Sant Ambrosio.	Diogenes en Laertio.
Sant Anselmo.	S. Dionysio Arcopagita.
Sant Antonino.	F. Domingo de Soto.
Aretha.	Dugo Philonio.
Aristoteles.	E
Sant Augustin.	Egyfipo.
Sant Athanasio.	Sant Epiphanio.
F. Alonso de Orozco.	Epitecto.
B	S. Eusebio Emiffeno.
Sant Basilio.	Euthymio.
R. Barachias.	G
El venerable Beda.	Sant Gregorio Magno.
Sant Bernardo.	S. Gregorio Nazianzeno.
Sant Buenauentura.	S. Gregorio Nifeno.
C	Graciano.
Catechismo de Pio V.	Glossa Ordinaria.
Cesar de Vicenza.	Glossa interlineal.
Ciceron.	H
Sant Cypriano.	Hector Pinto.
S. Cyrillo Alexandrino.	Herodoto.
S. Cyril. Ierosolymitano.	Sant Hieronymo.
Sant Chrysoftomo.	S. Hilario Pictauiense.
Clemente Alexandrino.	Horacio.
Concilio Niceno.	Hugo Cardenal.
	R Sant

I
 Sant Illesonfo.
 Sant Iuan Damasceno.
 F. Iuan Dans Scoto.
 F. Iuan Fero.
 Iosepho.
 Iuan Maria Berrato.
 F. Iuan de la Fuente.
 Iuan Gerfon.
 R. Iodæ.
 Sant Ignacio.
 Sant Iustino Martyr.
 Sant Isidoro.
 Isidoro Clario.
 Sant Ireneo.

L
 Lucrecio.
 Ludolpho de Saxonia.
 Luys Viues.
 F. Luys de Granada.

M
 Manilio.
 F. Mathias Doringo.

N
 Nicephoro Calixto.
 F. Nicolao de Lyra.

O
 Origenes.
 Ouidio.

T A-

T A B L A D E L A S

autoridades de la sagrada Scri-
 ptura, que se declaran en el discurso deste
 tratado sobre el *Aue Maria*.

G E N E S I S.

- Cap. 1. **I**N principio creauit Deus calum & terrã. ca. 4. alfabeto. 8. lit. P.
 Dixit Deus, Fiat lux, & facta est lux. ibidẽ, & cap. vlt. alfab. 20. lit. C.
 Diuisit aquas quæ erant sub firmamento, cap. 2. alfab. 4. lit. O.
 Fecit Deus duo luminaria magna. cap. 2. alfab. 4. lit. Y.
 Crescite & multiplicamini. ca. 5. Alfab. 9. lit. D.
 Cap. 2. Formauit hominem de limo terræ, cap. 9. alfab. 14. lit. S.
 Non est bonum hominem esse solum, cap. 1. alfab. 1. lit. V.
 Quacunq; hora comederis morieris, cap. 1 2. alfab. 18. lit. B.
 Cap. 3. Nequaquam moriemini, cap. 1. alfab. 1. lit. E.
 Scit enim Deus quod in quocunq; die comederitis ex eo, aperientur oculi vestri, cap. 1. alfab. 1. lit. D. & cap. 3. alfab. 6. lit. B.
 Mulier quam dedisti mihi sociam, cap. 9. alfab. 13. lit. Q.
 Inimicitias ponam inter te & mulierem, c. 2. alfab. 4. lit. E.
 In dolore paries filios tuos, cap. 5. alfab. 10. lit. Z.
 Puluis es, & in puluerem reuerteris, ca. 1 2. alfab. 18. lit. G.
 Fecit Deus Adæ & uxori eius tunicas pelliceas, cap. 1 2. alfab. 18. lit. D.
 Cap. 5. Omne tempus Adam, anni nongenti triginta, ca. 1 1. alfab. 16. lit. X.
 Cap. 6. Ego disperdam eos cum terra, cap. 1. alfab. 2. lit. X.
 Cap. 7. Factum est diluuium super terram, cap. 3. alfab. 5. lit. Z.
 Cap. 8. Non inuenit columba, vbi requiesceret pes eius, c. 2. alfab. 5. lit. D.
 Coruus non est reuersus donec siccarentur aquæ. cap. 9. alfab. 14. lit. B.
 Cap. 9. Inhabitabit in tabernaculis Sem, cap. 7. alfab. 11. lit. P.

Index locorum

- 12 Egredere de terra tua, cap. 3. alphab. 6. lit. O.
15 Cumq; sol occumberet sopor irruit super Abraham, capit. 1.
alphab. 1. lit. I.
Generatione quarta reuertentur huc, cap. 9. alphab. 14. lit. S.
18 Loquar cum simpuluis & ciuis, cap. 2. alphab. 4. lit. P.
Si inuenti fuerint ibi decem, non delebo, cap. 3. alphab. 7.
lit. M.
19 Festina quia non potero facere quicquam donec egrediaris,
cap. 3. alphab. 7. lit. N.
20 Oratione Abrahæ sanauit Deus Abimelech, cap. 10. alpha.
15. lit. X.
21 Agar lenauit vocem suam, & fleuit, cap. 2. alphab. 4. lit. X.
22 Vade in terram visionis, cap. 7. alphab. 11. lit. Z.
Expectate hic cum asino, ego & puer illuc vsque properan-
tes, cap. 4. alphab. 7. lit. X.
In monte Dominus videbit, cap. 7. alphab. 12. lit. B.
Per me metipsum iuravi, cap. 13. alphab. 19. lit. Z.
Benedicentur in semine tuo, omnes gentes, cap. 1. alphab. 2.
lit. X. Y. cap. 6. alphab. 10. lit. O.
25 Abraham dedit Isaac cuncta que possederat, ca. 3. alphab. 6.
lit. M.
28 Non est hic aliud nisi domus Dei, cap. 7. alphab. 12. lit. B.
Scalam vidit Iacob, cap. 7. alphab. 11. lit. R.
37 Iacob scisis vestibus indutus est cilicio, cap. 2. alphab. 4. lit. Y.
39 Mulier molesta erat adolescenti, cap. 3. alphab. 6. lit. S.
48 Dabo tibi partem vnã extra fratres tuos, cap. 2. alphab. 5.
liter. G.
49 Tu Ruben primogenitus meus, cap. 9. alphab. 14. lit. C.
Omnipotens benedicat tibi benedictionibus cali desuper, cap. 5.
alphab. 9. lit. A.

EXODI.

- Cap. 3. Hoc habebis signum quod miserim te. c. 9. alphab. 13. lit. M.
4 Primogenitus meus Israel, cap. 9. alphab. 14. lit. F.
6 Accepit Aaron uxorem Elisabeth filiam Aminadab, cap. 1.
alphab. 2. lit. S.
8 Percussis puluere, & facti sunt ciniphes, ca. 3. alphab. 6. lit. X.
12 Non comedetis ex eo crudum, cap. 7. alphab. 12. lit. E.
13 Armati ascenderunt filij Israel de terra Egypti, cap. 3. al-
phab. 7. lit. L.

Domi-

Sacra Scriptura.

- Dominus præcedebat eos in columna nubis & ignis, capite. 2.
alpha. 2. lit. D.
14 Quid hoc facere voluisti vt educeres nos ex Agypto, cap. 3.
alphab. 6. lit. Y.
Cum extendisset Moyses manum suam super mare, capit. 1.
alpha. 3. lit. I.
15 Cecinit Moyses & filij Israel carmen Domino, ca. 1. alph. 3.
lit. I.
17 Moyses habens virgam Dei in manu sua superauit Abime-
lech, cap. 10. alph. 16. lit. F.
18 Est Dominus tecum, cap. 4. alpha. 8. lit. X.
20 Non habebis Deos alienos coram me, cap. 4. alphab. 8. lit. C.
23 Seruietis Domino Deo vestro, vt benedicam panibus tuis, ca.
5. alpha. 9. lit. E.
25 Tollant mihi primitias, cap. 2. alpha. 4. lit. P.
26 Inferetur velum per circulos, cap. 7. alph. 12. lit. D.
32 Dimitte me vt irascatur furor meus contra eos, & deleam
eos, cap. 1. alph. 2. lit. X.
35 Separate apud vos primitias Domino, cap. 2. alphab. 4. lit. P.
Ad faciendum in auro, cap. 5. alpha. 9. lit. H.
36 Nec vir, nec mulier quicquam offerant vltra, cap. 2. alphab.
4. lit. Q.

LEVITICI.

- Ca. 2. 2. Oues non immolabuntur vna die cum fœtibus suis, capite 2.
alph. 5. lit. F.
23 Sumetis vobis die primo fructus arboris pulcherrimæ, cap. 6.
alphab. 10. lit. S.

NUMERI.

- Cap. 7. Primo die obtulit Naason de tribu Iuda, cap. 1. alphab. 3.
lit. L.
11 In mentem nobis veniunt cucumeres & pepones, cap. 3. alph.
6. lit. Y.
14 Annus pro die imputabitur, cap. 12. alpha. 18. lit. R.
19 Separamini de medio congregationis huius, vt eos repente di-
spersedam, cap. 3. alph. 7. lit. M.
23 Moriatur anima mea morte iustorum, cap. 12. alph. 19. lit. O.
24 Orietur stella ex Iacob, cap. 2. alpha. 4. lit. I.
36 Omnes viri ducent uxores de tribu & cognatione sua, cap. 1.
alpha. 2. lit. P.

R 3

Ne

Index locorum

Ne commissceatur possessio filiorum Israel de tribu in tribu.
cap. 1. alphab. 2. lit. S.

DEUTERONOMII.

- Cap. 4. Non est alia natio tam gentis, que habeat Deos appropinquantes sibi, &c. cap. 10. alphab. 16. lit. S.
Cap. 5. Vocauit Moyses omnem Israel. cap. 7. alphab. 11. lit. X.
Cap. 6. Dominus Deus tuus Deus vnus est. cap. 4. alph. 8. lit. C.
Ca. 14. Non coques hœdum in lacte matris. cap. 2. alphab. 5. lit. E.
Ca. 10. Tribui Leni non dedit possessionem. cap. 1. alphab. 2. lit. S.
Ca. 20. Noli timere, Dñs Deus tuus tecum est. cap. 4. alph. 8. lit. V.
Ca. 22. Si nidũ auis inueneris non tenebis matrem. c. 2. alph. 5. lit. F.
Si puellam virginem desponderit vir. cap. 9. alph. 13. lit. Q.
Vxorẽ hanc accepi. cap. 9. alphab. 13. lit. Z.
Ca. 28. Venient super te vnũersæ benedictiones istæ. cap. 5. alphab. 9. lit. E.
Ca. 32. Nunquid non ipse est Pater tuus. cap. 4. alph. 8. lit. D.

IOSUE.

- Cap. 1. Tecum est Dominus Deus tuus. cap. 4. alphab. 8. lit. V.
Ca. 10. Iosue oratione stetit Sol. cap. 8. alphab. 13. lit. F.
Ca. 24. Ossa Iosue tulerunt filij Israel de Egypto. cap. 3. alphab. 7. litera L.

IUDICVM.

- Cap. 1. Adoni Bezech cæsis summitatibus manuum ac pedum, &c.
cap. 3. alphab. 6. lit. V.
Da mihi benedictionem, quia terram arenẽ dedisti mihi,
&c. cap. 5. alphab. 10. lit. B.
Cap. 5. Benedicte inter mulieres Iabel. cap. 5. alphab. 9. lit. I.
Iabel præsignauit Beatam virginem Mariam. cap. 5. alphab. 10. lit. D.
Dominus tecum virorum fortissimus. cap. 4. alph. 8. lit. V.
Ponam hoc vellus lance in area. cap. 9. alphab. 13. lit. M.
Ca. 19. Venit contra Iebus quæ altero nomine vocatur Ierusalem.
cap. 7. alphab. 12. lit. A.

PRIMI REGVM.

- Cap. 2. Deus scientiarum Dominus. cap. 2. alphab. 4. lit. C.
Cap. 5. Posuerunt arcam Dei iuxta Dagon. cap. 3. alphab. 5. lit. Y.
Ca. 17. Dominus tecum sit. cap. 4. alphab. 8. lit. X.
Ca. 20. Sit tecum Dominus. cap. 4. alphab. 8. lit. X.
Ca. 24. Abigail præsignauit B. Virgine Mariæ. c. 5. alph. 10. lit. E.

Ca. 25.

Sacra Scriptura.

- Ca. 25. Accipe benedictionem. cap. 5. alphab. 9. lit. B.
Ca. 30. Substituerunt fugientes à viribus. cap. 2. alphab. 3. lit. Y.
Cap. 1. Factum est autem postquam mortuus est Saul. cap. 2. alphab. 4. lit. T.
Ca. 13. Thamar nuntiauit Absaloni secretum scelus Ammonis. cap. 5. alphab. 9. lit. O.
Ca. 18. O fili mi Absalon. cap. 2. alphab. 4. lit. Z.

TERTII REGVM.

- Cap. 3. Diuidatur infans in duas partes. cap. 2. alphab. 5. lit. I.
Cap. 6. Fecit Rex Salomon thronum de ebore grandem. cap. 3. alphab. 5. lit. X.
Ca. 17. Elias puerum suscitauit. cap. 8. alphab. 12. lit. S. & T. & cap. 9. alphab. 14. lit. E.
Ca. 18. Sacerdotes Baal. cap. 1. alphab. 3. lit. B.
Ca. 19. Elias petiuit animæ suæ vt moreretur. cap. 2. alph. 5. lit. L.

QUARTI REGVM.

- Cap. 1. Elie oratione ignis de celo descendit. cap. 8. alph. 13. lit. F.
2 Pallium Elie cecidit Eliseo. cap. 3. alphab. 6. lit. S.
4 Cum plena fuissent vasa. cap. 3. alphab. 6. lit. N.
5 Eliseus leprosum curauit. cap. 8. alphab. 12. lit. T.
20 Fleuit Ezechias. cap. 12. alphab. 18. lit. M.
21 Manasses captiuitate humiliatus est. cap. 10. alphab. 16. litera M.

PRIMI PARALIPOMENON.

- Cap. 2. Erit Dominus tecum. cap. 4. alphab. 8. lit. X.

SECUNDI PARALIPOMENON.

- Cap. 3. Cæpit Salomon adificare domum Domini in monte Moria.
cap. 7. alphab. 11. lit. T.
12 Sefach Rex Egypti deleuit omnia in Ierusalem præter iustos. cap. 3. alphab. 7. lit. M.

TOBIÆ.

- Cap. 7. Ista coniungeretur cognationi suæ secundum legem Moysi.
cap. 1. alphab. 2. lit. Q.
12 Quando orabas cum lachrymis. cap. 7. alphab. 11. lit. S.

IUDITH.

- Cap. 4. Erat cinis supra capita eorum. cap. 12. alphab. 18. lit. G.
Ca. 15. Tu gloria Ierusalem. cap. 5. alphab. 9. lit. B.
Iudith præsignauit Beatam Virginem Mariam. cap. 5. alphab. 10. lit. D.

R 4

ESTHER.

Index locorum

ESTHER.

Cap. 2. Esther praesignauit bestiam Virginem Mariam, cap. 5. alph. 10. lit. F.

15 Assumpsit Esther duas famulas, cap. 2. alphabeto. 4. lit. G.

I O B.

Cap. 1. Iob scidit vestimenta sua, cap. 2. alpha. 4. lit. Y.

7 Nihil enim sunt dies mei, cap. 11. alpha. 17. lit. B.

9 Dies mei velocius transferunt cursore, cap. 11. alphabeto. 17. lit. O.

12 Interroga iumenta & docebunt te, ca. 12. alpha. 18. lit. L.

14 Homo fugit velut umbra, ca. 11. alpha. 17. lit. M.

Homo natus de muliere breui viuens tempore, cap. 1. alphab. 17. lit. C.

17 Non peccauit & in amaritudinibus, &c. cap. 2. alphabeto. 5. lit. H.

22 Sublati sunt ante tempus suum, cap. 11. alph. 17. lit. V.

42 Iob seruus meus orabit pro vobis, cap. 3. alphab. 7. lit. O. & cap. 10. alph. 15. lit. X.

P S A L M I.

Cap. 2. Ego hodie genui te, cap. 3. alpha. 5. lit. Z.

4 In pace in idipsum dormiam, cap. 10. alpha. 16. lit. N.

9 Sciant gentes quoniam homines sunt, cap. 12. alph. 18. lit. D.

26 Vnam petij à Domino, cap. 1. alpha. 1. lit. V. & ca. 10. alph. 16. lit. D.

34 Non dimidiabunt dies suos, cap. 11. alpha. 17. lit. V.

40 Fiat fiat, cap. vlt. alphab. 20. lit. A.

44 Speciosus forma, cap. 6. alpha. 11. lit. A.

Audi filia & vide, cap. 3. alphab. 6. lit. O.

48 Homo cum in honore esset, cap. 12. alpha. 18. lit. Q.

49 Innoca me in die tribulationis, cap. 10. alpha. 16. lit. S.

50 Spiritum sanctum tuum ne auferas à me, ca. 4. alph. 8. lit. I.

71 Descendet sicut pluuia in vellus, cap. 9. alpha. 14. lit. P.

Dominabitur à mari vsque ad mare, ca. 6. alph. 10. lit. Q.

80 Aperi ostium & implebo illud, cap. 3. alphab. 6. lit. N.

82 Imple facies eorum ignominia, cap. 10. alpha. 16. lit. L.

83 Gratiam & gloriam dabis Domine, cap. 10. alph. 15. lit. R.

93 Deus vltionum Dominus, cap. 10. alpha. 15. lit. P.

99 Ipse fecit nos, cap. 4. alphab. 8. lit. B.

101 Respexit in orationem humilium, cap. 10. alph. 16. lit. E.

Ipsi

Sacra Scriptura.

Ipsi peribunt, cap. 11. alpha. 17. lit. L.

102 Cognouit signum nostrum, ca. 12. alph. 18. lit. H.

109 Ex vtero ante Luciferum genui te, ca. 4. alph. 8. lit. G.

115 Pretiosa in conspectu Domini. c. 12. alph. 18. lit. M.

118 Deduc me Domine, cap. 10. alpha. 15. lit. Z.

122 Sicut oculi ancillae in manibus domini suae. c. 2. alph. 4. li. H.

128 Fiant sicut fennum tectorum. c. 11. alph. 17. lit. X.

131 De fructu ventris tui. c. 1. alph. 2. lit. X. & cap. 6. alph. 10. lit. O.

141 Considerabam ad dexteram, ca. 2. alph. 5. lit. N.

142 Non intres in iudicium, ca. 12. alpha. 19. lit. N.

144 Prope est Dominus omnibus innocētibus eius. c. 10. alph. 16. lit. S.

147 Non fecit taliter omni nationi, ca. 9. alph. 14. lit. Z.

PROVERBIORVM.

Cap. 5. Fauus distillans labia eius, ca. 5. alph. 9. lit. L.

8 Delicia mea esse cum filiis hominum, ca. 9. alpha. 13. lit. L. & cap. 6. alphab. 10. lit. N.

23 Ne intuearis vinū quando flauescit. c. 12. alpha. 19. lit. R.

25 Scrutator maiestatis opprimetur à gloria. c. 4. alph. 7. lit. S.

31 Mulierem fortem quis inueniet, cap. 5. alph. 9. lit. R.

Procul & de vltimis finibus pretium eius, c. 5. alph. 9. lit. Z.

Tu supergressa es vniuersas, cap. 3. alph. 6. lit. A.

Date siceram mœrentibus, cap. 12. alph. 18. lit. V.

ECCLIASTES.

Cap. 1. Omnia flumina intrant mare. c. 2. alpha. 5. lit. I.

7 Noli esse stultus ne moriaris in tempore non tuo. ca. 12. alph. 19. lit. L.

9 Nescit homo virum amore vel odio dignus sit. cap. 12. alpha. 19. lit. N.

CANTICORVM.

Cap. 2. Ego flos campi. cap. 1. alpha. 2. lit. C.

Iam hyems transijt, cap. 1. alpha. 2. lit. B.

Ostende mihi faciem tuam, cap. 6. alpha. 11. lit. E.

4 Mel & lac sub lingua tua, ca. 6. alph. 10. lit. V.

Hortus conclusus, cap. 9. alpha. 14. lit. P.

Vadam ad montem myrrhe. c. 7. alpha. 11. lit. X.

5 Caput meum plenum est rore, cap. 2. alpha. 5. lit. N.

7 Collum tuum sicut turris eburnea, cap. 3. alpha. 6. lit. F.

8 Pone me vt signaculum, cap. 3. alpha. 7. lit. N.

R 5 S A

Index locorum

S A P I E N T I Æ.

- Cap. 2. *Vita quasi vestigium nubis.* cap. 11. alphas. 17. lit. Q.
3 *Sancti iudicabunt nationes.* cap. 3. alphas. 7. lit. G.
5 *Lassati sumus in via iniquitatis.* cap. 3. alphas. 7. lit. A.
7 *Divinitas nihil esse dixi.* cap. 10. alphas. 15. lit. Z.
9 *Miseris spiritum tuum de altissimis.* cap. 4. alphas. 8. lit. I.

E C C L E S I A S T I C I.

- Cap. 1. *Ipse creavit illam in Spiritu sancto.* cap. 4. alphas. 8. lit. I.
7 *Memorare novissima tua.* cap. 12. alphas. 18. lit. C.
23 *Gloria magna est sequi Dominum.* cap. 3. alphas. 7. lit. A.
24 *Qui creavit me, requiescit in tabernaculo meo.* cap. 7. alphas. 11. lit. Q.
Flores mei fructus honoris. cap. 6. alphas. 10. lit. Y.
In me omnis gratia vita. cap. 3. alphas. 6. lit. H.
29 *In omni corde & ore benedicite nomen Domini.* cap. 5. alphas. 9. lit. C.
41 *O mors quam amara est memoria tua.* cap. 12. alphas. 18. lit. F.
43 *Benedicentes Deum exalate illum.* cap. 5. alphas. 9. lit. C.
Exaltantes Dominum replemini virtute. cap. 5. alphas. 9. lit. C.

I S A I Æ.

- Cap. 2. *De Sion exiit lex.* cap. 7. alphas. 11. lit. X.
4 *Erit germen Dñi in magnificentia.* cap. 9. alphas. 19. lit. B.
Parate viam Domini. cap. 7. alphas. 12. lit. L.
6 *Vidi Dominum sedentem.* cap. 1. alphas. 1. lit. L.
7 *Vocabitur nomen eius Emmanuel.* cap. 7. alphas. 11. lit. H.
Pete tibi signum à Domino. cap. 9. alphas. 13. lit. I.
Ecce Virgo concipiet. cap. 9. alphas. 13. lit. S.
9 *Vocabitur Deus.* cap. 7. alphas. 11. lit. H. & alphas. 12. lit. H.
Vocabitur Admirabilis. cap. 7. alphas. 11. lit. H.
Multiplacabitur eius imperium. cap. 6. alphas. 10. lit. O.
Parvulus natus est nobis. cap. 9. alphas. 14. lit. P.
11 *Egredietur virga.* cap. 1. alphas. 1. lit. R. & cap. 3. alphas. 6. lit. H.
14 *In cælum conscendam, similis ero Altissimo.* cap. 1. alphas. 10. lit. E.
35 *Deus ipse veniet.* cap. 7. alphas. 12. lit. L.
Tunc aperientur oculi caecorum. cap. 8. alphas. 12. lit. V.
45 *Verè tu es Deus absconditus.* cap. 7. alphas. 12. lit. I.

57 Habi-

Sacra Scriptura.

- 57 *Habitas cum contrito & humili spiritu.* cap. 1. alphas. 1. lit. N.
61 *Spiritus misit me, ut consolarer omnes lugentes.* cap. 2. alphas. 3. lit. Z.
62 *Vocabitur tibi nomen novum.* cap. 7. alphas. 11. lit. L.
66 *Ad quem respiciam nisi ad pauperulum.* cap. 1. alphas. 1. lit. N.
Antequam parturiret peperit. cap. 9. alphas. 14. lit. O.
2 *Fecerunt sibi cisternas dissipatas.* cap. 3. alphas. 7. lit. D.
Surge & libera nos. cap. 12. alphas. 19. lit. S.
4 *Aspexi terram & ecce vacua erat.* cap. 10. alphas. 15. lit. Z.
17 *Beatus vir qui confidit in Domino.* cap. 10. alphas. 16. lit. N.
29 *Ego sum index & testis.* cap. 13. alphas. 20. lit. A.
31 *Mulier circumdabit virum.* cap. 9. alphas. 14. lit. V.
51 *Fugite de medio Babylonis.* cap. 3. alphas. 6. lit. Q.

T H R E N I.

- Cap. 3. *Posuit me quasi signum ad sagittam.* cap. 2. alphas. 5. lit. C.
5 *Pupilli facti sumus absque Patre.* cap. 9. alphas. 15. lit. A.

B A R V C H.

- Cap. 3. *O Israel quam magna est domus Domini.* cap. 7. alphas. 12. lit. M.

E Z E C H I E L I S.

- Cap. 16. *Pater tuus Amorrhæus, & mater tua Cethæa.* cap. 1. alphas. 3. lit. O.
Samaria dimidium peccatorum tuorum non peccavit. cap. 3. alphas. 7. lit. F.
44 *Porta hæc clausa erit.* cap. 9. alphas. 14. lit. T.

D A N I E L I S.

- Cap. 2. *Abscissus est lapis de monte.* capitulo. 9. alphas. 14. lit. V.
3 *Deus noster potest eripere nos.* capit. 10. alphas. 16. lit. P.
4 *Fœnum ut bos comedes.* cap. 10. alphas. 16. lit. M.
7 *Potestas eius potestas æterna.* cap. 6. alphas. 10. lit. Q.
9 *Sed in miserationibus tuis multis.* cap. 12. alphas. 18. lit. I. & cap. 10. alphas. 16. lit. C.

Ego.

Index locorum

Ego veni ut indicarem tibi, cap. 1. alph. 1. lit. F.

5 Andite hoc sacerdotes, cap. 1. alph. 3. lit. B.

MICHEÆ.

Cap. 5. Tu Bethleem Ephrata paruulus es in millibus Iuda, cap. 1. alphab. 1. lit. S. & T.

7 Projiciet in profundum omnia peccata. c. 12. alph. 19. lit. C.

ABDIÆ.

6 Vincent & erunt quasi non sint, ca. 11. alph. 17. lit. L.

IONÆ.

Cap. 3. Pœnituit Rex Ninive, cap. 12. alphab. 18. liter. M. & cap. 10. alph. 16. lit. C.

ZACHARIÆ.

Cap. 1. Prophetæ nunquid in æternum vivent, ca. 1. alpha. 3. lit. C.

2 O fugite de terra Aquilonis, cap. 3. alpha. 6. lit. Q.

6 Ecce vir oriens nomen eius, ca. 7. alph. 11. lit. H.

9 Tu quoque in sanguine testamento, & c. c. 7. alph. 12. lit. O.

MALACHIÆ.

Cap. 2. Nunquid non vnus pater omnium nostrum, cap. 4. alphab. 8. lit. D.

3 Veniet ad templum suum, cap. 3. alph. 12. lit. O.

PRIMI MACHABÆORVM.

2 Mementote operum patrum quæ fecerunt, & c. cap. 10. alph. 16. lit. Q.

6 Reminiscor malorum quæ feci, cap. 12. alph. 19. lit. R.

SECUNDI MACHABÆORVM.

7 Mater Machabæorum morti filiorum affuit, cap. 2. alpha. 5. lit. N.

1 Liber generationis, cap. 7. alph. 11. lit. R.

Iesu Christi filij David, cap. 1. alph. 3. lit. M.

Ioseph virum Mariæ, cap. 1. alph. 2. lit. T.

Ante quam conuenirent, cap. 9. alpha. 13. lit. Y.

Noli timere accipere Mariam coniugem tuam, cap. 9. alpha. 13. lit. Y. & cap. 1. alph. 2. lit. N.

Quod in ea natum est de Spiritu sancto est, capite. 4. alphab. 8. lit. I.

Ecce virgo habebit in utero, cap. 1. alpha. 2. lit. T.

Vocabitur nomen eius Emmanuel, capite. 7. alphabero. 11. lit. H.

Accipit

Sacra Scriptura.

Accipit coniugem suam, cap. 9. alphab. 13. lit. I.

Non cognoscebat eam donec, & c. cap. 9. alphab. 14. lit. B.

Peperit filium suum primogenitum, capite. 9. alphabero. 14. lit. C. E.

2 Obiulerunt myrrham Magi, cap. 7. alphab. 11. lit. Y.

Nazareus vocabitur, cap. 1. alphab. 1. lit. Q.

Fugit in Ægyptum, cap. 1. alphab. 2. lit. E.

5 Beati pauperes, cap. 12. alphab. 18. lit. O.

6 Cum oraueris intra cubiculum tuum, capite. 2. alphabero. 3. lit. R.

Oratio Dominica exponitur, cap. 10. alphab. 15. lit. Y.

Querite primum regnum Dei, cap. 10. alphab. 15. lit. Y.

7 Petite & dabitur vobis, cap. 2. alphab. 3. lit. V. & cap. 10. alphab. 16. lit. B. & S.

Non omnis qui dicit Domine Domine, cap. 10. alphab. 16. lit. E.

8 Christus eijcibat Spiritus verbo, cap. 8. alphab. 13. lit. C.

Filius hominis non habet vbi caput suum reclinet, cap. 2. alphab. 5. lit. G.

Dimitte mortuos sepelire mortuos suos, cap. 1. alphab. 2. lit. Z. & cap. 2. alphab. 5. lit. Q. & cap. 3. alphab. 6. lit. R.

9 Confide sili remittuntur tibi peccata tua, cap. 3. alphab. 7. lit. P.

Filiam Archisynagogi suscitauit Christus, cap. 8. alphab. 12. lit. V.

Miserere nostri fili David, cap. 1. alphab. 3. lit. M.

10 Qui amat patrem aut matrem plusquam me non est me dignus, cap. 3. alphab. 6. lit. P.

Non enim vos estis qui loquimini, cap. 4. alphab. 8. lit. O.

11 Discite à me quia mitis sum, cap. 7. alphab. 11. lit. G.

Cæci viderit, cap. 8. alphab. 12. lit. X.

12 Volumus à te signum videre, cap. 8. alphab. 13. lit. E.

Niniuite & regina Saba surgēt in iudicio, c. 3. alph. 7. lit. E.

Ideo indices vestri erunt, cap. 7. alphab. 7. lit. G.

13 Hic est fabri filius, cap. 1. alphab. 3. lit. D.

15 Miserere mei fili David, cap. 1. alphab. 3. lit. M.

Fiat tibi sicut vis, cap. 13. alphab. 20. lit. C.

17 Duxit illos in montem excelsum, cap. 2. alphab. 5. lit. E.

18 Nisi conuersi fueritis sicut paruuli, cap. 1. alphab. 1. lit. N.

Index locorum

- 19 Qui potest capere capiat, cap. 1. Alfab. 1. lit. N.
Vos qui secuti estis me, cap. 3. Alfab. 7. lit. A.
- 20 Calicem quidem meum biberis, cap. 12. alfab. 19. lit. E.
Misereere nostri filii David, cap. 1. alfab. 3. lit. M.
- 21 Hosanna filio David, cap. 1. alfab. 3. lit. M.
Credite quia accipietis, cap. 10. alfab. 16. lit. B.
- 22 Cuius filius est, dicunt ei, David, cap. 1. alfab. 3. lit. M.
- 23 Zachariae quem occidistis inter templum & altare, cap. 9. alfab. 15. lit. B.
- 25 Venite benedicti patris mei, cap. 6. alfab. 10. lit. R.
- 26 Discipuli relicto eo fugerunt, cap. 2. alfab. 5. lit. L.
- 27 Vere filius Dei erat iste, cap. 8. alfab. 13. lit. G.
Diuiserunt sibi vestimenta eius, cap. 3. alfab. 6. lit. S.
- 28 Data est mihi omnis potestas, cap. 6. alfab. 10. lit. Q.
Baptizantes eos in nomine Patris & Filij & Spiritus sancti,
cap. 4. alfab. 8. lit. C. G.

M A R C I.

- Cap. 1. Quenam doctrina haec noua, &c. cap. 8. alfab. 13. lit. D.
- 6 Contristatus est Rex, cap. 1. alfab. 3. lit. C.
Hic est faber filius Mariae, cap. 1. alfab. 3. lit. D.
- 9 Omnia possibilia sunt credenti, cap. 10. alfab. 16. lit. O.
- 10 Baptismo habeo baptizari, cap. 12. alfab. 19. lit. E.
- 11 Dimitte ut pater dimittat vobis, cap. 10. alfab. 16. lit. B.
- 16 Domino cooperante sequentibus signis, cap. 8. alfab. 13. lit. G.

L V C A E.

- Cap. 1. Que in nobis completa sunt rerum, cap. 5. alfab. 9. lit. H.
Fuit sacerdos quidam nomine Zacharias, cap. 1. alfab. 3. lit. M.
Elizabeta de filiabus Aaron, cap. 1. alfab. 2. lit. R.
Apparuit Zachariae Angelus Domini, cap. 2. alfab. 3. lit. S.
Ne timeas Zacharia, cap. 1. alfab. 1. lit. I.
Pariet tibi filium, cap. 1. alfab. 1. lit. C.
In ciuitatem Galilee cui nomen Nazareth, cap. 1. alfab. 1. lit. T.
Turbata est in sermone eius, cap. 1. alfab. 1. lit. I.
Cogitabat qualis esset ista salutatio, cap. 2. alfab. 4. lit. A.
Ne timeas Maria, cap. 1. alfab. 1. lit. G. & I.
Pariet filium, cap. 1. alfab. 1. lit. C.

Hic

Sacra Scriptura.

- Hic erit magnus, cap. 6. alfab. 10. lit. X.
- Regnabit in domo Iacob, cap. 6. alfab. 10. lit. P.
- Quomodo fiet istud, cap. 1. alfab. 2. lit. L. & cap. 2. alfab. 4. lit. A. & cap. 3. alfab. 6. lit. L. & cap. 6. alfab. 10. lit. Y.
- Spiritus sanctus superueniet in te, cap. 1. alfab. 2. lit. L. & cap. 2. alfab. 4. lit. A. & cap. 3. alfab. 6. lit. L.
- Peperit filium in senectute sua, cap. 9. alfab. 15. lit. D.
- Non est impossibile apud Deum omne verbum, cap. 9. alfab. 13. lit. X.
- Ecce ancilla Domini, cap. 1. alfab. 1. lit. N. & cap. 6. alfab. 10. lit. Z.
- Fiat mihi secundum verbum tuum, cap. 2. alfab. 3. lit. Y. & cap. 13. alfab. 20. lit. C.
- Exurgens Maria abiit in montana, cap. 6. alfab. 10. lit. L.
- Benedicta tu inter mulieres, cap. 6. Alfab. 10. lit. L.
- Vnde hoc mihi ut veniat mater Domini mei ad me, capit. 9. alfab. 15. lit. L.
- Quia respexit humilitatem ancilla sue, cap. 1. alfab. 1. lit. O. & cap. 2. alfab. 4. lit. M.
- Beata me dicent omnes generationes, cap. 2. alfab. 4. lit. C.
- Fecit mihi magna qui potens est, cap. 5. alfab. 9. lit. G.
- 2 Eo quod esset de domo & familia David, c. 1. alfab. 1. lit. T.
- Cum desponsata sibi vxore pregnante, cap. 9. alfab. 13. lit. X.
- Annuntio vobis gaudium magnum, cap. 2. alfab. 3. lit. Z.
- Peperit filium suum primogenitum, cap. 9. alfab. 14. lit. E.
- Responsum accepit Simeon, cap. 9. alfab. 13. lit. S.
- Tuam ipsius animam pertransibit gladius, cap. 2. alfab. 4. lit. S.
- Et non cognouerunt parentes eius, cap. 9. alfab. 14. lit. A.
- Requirebant eum inter cognatos & natos, cap. 3. alfab. 6. lit. P.
- Fili quid fecisti nobis sic, cap. 1. alfab. 3. lit. D.
- Pater tuus & ego, cap. 1. alfab. 3. lit. B. & D.
- Venit cum illis Nazareth, cap. 1. alfab. 1. lit. T.
- Et erat subditus illis, cap. 2. alfab. 4. lit. B.
- 3 Genimina viperarum, cap. 1. alfab. 3. lit. P.

6 Mul-

Index locorum

- 6 *Multitudo copiosa plebis ab omni Iudæa, cap. 8. alphab. 13. lit. G.*
Virtus de illo exibat & sanabat omnes, cap. 8. alphabeto. 13. lit. C.
- 7 *Filium viduæ suscitavit Iesus, cap. 9. alphab. 14. lit. D. & cap. 8. alphab. 12. lit. V.*
Remittuntur tibi peccata, vnde in pace, cap. 5. alphabeto. 9. lit. F.
- 9 *Facta est dum oraret species vultus eius altera, ca. 2. alphab. 3. lit. S.*
Permitte mihi primum renuntiare his qui domi sunt, cap. 3. alphab. 6. lit. R.
Nemo mittens manum ad aratrum, &c. cap. 3. alphabeto. 6. lit. Y.
- 11 *Alij tentantes signum de celo quærebant ab eo, cap. 8. alphabeto. 13. lit. E.*
- 22 *Desiderio desideravi hoc pascha manducare vobiscum, cap. 2. alphab. 3. lit. X.*
Hæc est hora vestra, cap. 12. alphab. 19. lit. C.
- 23 *Hodie mecum eris in paradiso, cap. 12. alphab. 19. A.*
 I O A N N I S.
- Cap. 1. *In principio erat verbum, cap. 4. alphab. 8. lit. F.*
Plenum gratiæ & veritatis, cap. 3. alphab. 6. lit. B.
Ipse est qui baptizat in Spiritu sancto, capite. 4. alphabeto. 8. lit. I.
Ecce agnus Dei, cap. 8. alphab. 12. lit. Y.
A Nazareth potest aliquid boni esse, cap. 1. alfab. 1. lit. S.
De plenitudine eius nos omnes accepimus, cap. 6. alfab. 10. lit. O.
- 2 *Aquam in vinum convertit Dominus, cap. 8. alfabeto. 12. lit. V.*
Mater eius & fratres eius, cap. 9. alfab. 13. lit. X.
- 3 *Non dedit illi Spiritum ad mensuram, cap. 6. alfabeto. 11. lit. B.*
Nemo potest hæc signa facere quæ tu facis nisi, &c. capite. 8. alfab. 13. lit. F.
- 4 *Vos adoratis quod nescitis, cap. 1. alfab. 3. lit. C.*
Videte regiones quæ albæ sunt ad messem, cap. 3. alfabeto. 7. lit. H.

Mulier

Sacra Scriptura.

- Mulier da mihi bibere, cap. 3. alphab. 7. lit. I.*
- 5 *Opera quæ dedit mihi pater vt perficiam, c. 8. alph. 13. lit. A.*
Ipsa testimonium perhibent de me, cap. 8. alphab. 13. lit. A.
Quæcumq; Pater fecerit, hæc & filius facit, c. 8. alph. 13. li. C.
Sicut Pater suscitavit mortuos sic & filius, c. 8. alph. 13. lit. C.
- 6 *Fugit in montem, cap. 6. alphab. 20. lit. P.*
Satiavit Dominus copiosam gentium multitudinem, cap. 8. alphab. 12. lit. V.
- 7 *Dixerunt ad eum fratres eius, cap. 9. alphab. 13. lit. X.*
Neq; enim fratres eius credebant in eum, cap. 9. alphabet. 13. lit. X.
Vt autem ascenderunt fratres eius, capite. 9. alphabeto. 13. lit. X.
- 8 *Si filij Abrahæ estis, opera Abrahæ facite, cap. 1. alphab. 3. lit. N.*
Vos ex patre diabolo estis, cap. 1. alphab. 3. lit. O.
- 9 *A seculo non est auditum quod quis aperuit oculos cæci nati, cap. 8. alphab. 13. lit. B.*
- 10 *Quem Pater sanctificavit, cap. 1. alphab. 2. lit. B.*
Si mihi non creditis, operibus credite, capite. 8. alphab. 13. lit. B.
- 11 *Lazare veni foras, cap. 8. alphab. 13. lit. B.*
Lazarus quem suscitavit Iesus, cap. 1. alphabeto. 2. lit. Z. & cap. 9. alphab. 14. lit. D. & cap. 8. alphab. 12. lit. V.
Quid facimus quia hic homo multa signa facit, cap. 8. alphab. 13. lit. G.
- 13 *Sciens quia venit hora eius, cap. 12. alphab. 19. lit. A.*
- 14 *Ego sum veritas, cap. 13. alphab. 19. lit. Z.*
Spiritus sanctus quem mittet Pater in nomine meo, cap. 4. alphab. 8. lit. O.
Si quis diligit me diligitur à Patre meo, cap. 4. alphabeto. 7. lit. I.
- 15 *Si opera non fecissem in eis, &c. capite. 8. alphabeto. 13. lit. A.*
- 16 *Si quid petieritis, &c. cap. 10. alphab. 15. lit. Z.*
- 17 *Hæc est vita æterna vt cognoscant te, capite. 4. alphabeto. 7. lit. Z.*
- 18 *Regnum meum non est de hoc mundo, capite. 6. alphabet. 10. lit. P.*

S

19 Con-

Index locorum

- 19 Consummatum est, cap. 7. alfab. 12. lit. G.
Stabat iuxta crucem Iesu mater eius, capite 2. alfabeto. 5.
lit. B.
- 20 Dicite fratribus meis, ca. 9. alfab. 14. lit. G.
Multa alia fecit Iesus quæ, &c. capite 8. alfabeto. 12. li-
tera. X.
- 21 Totum mundum arbitror capere non posse, &c. cap. 8. alfab.
12. lit. X.

ACTORVM.

- Cap. 3. In nomine Iesu Christi surge, & ambula. cap. 8. alfab. 13.
lit. B.
- 4 Non est aliud nomen datum hominibus, cap. 7. alfabeto 113
liter. H.
- 6 Stephanus plenus gratia, cap. 3. alfab. 6. lit. B.
- 7 In manus tuas commendo spiritum meum, cap. 7. alfab. 12.
lit. P.
- 10 Cornelius deprecans Deum, capite 2. alfab. 3. lit. R.
Petrus vidit calum apertum, capite 2. alfabeto. 3. lite-
ra. S.
- 11 Antiochiæ cognominati sunt discipuli Christiani, capite 7.
albab. 12. lit. Q.
- 17 In ipso vivimus movemur & sumus, capite 7. alfabeto. 11.
lit. F.
- 22 Paulus nobilis erat, cap. 1. alfab. 3. lit. P.
- 27 Romam nauigante Paulo eius causa liberati sunt à naufragio
qui cum eo nauigabant, cap. 3. alfab. 7. lit. M.

AD ROMANOS.

- Cap. 1. Sapientibus & insipientibus debitor sum. In prologo ad Le-
ctorem.
Quod notum est Dei manifestum est in illis, cap. 5. alfab. 9.
lit. G.
Inuisibilia Dei à creatura mundi, capite 4. alfabeto 8. li-
tera. B.
- 3 Iustificati gratis per gratiam ipsius, capite 4. alfabeto. 7. li-
tera. R.
- 5 Per peccatum mors intrauit in mundum, cap. 12. alfab. 18.
lit. C.

6 Resur-

Sacra Scriptura.

- 6 Resurgens ex mortuis iam non scribitur, cap. 9. alfabeto 14.
litera. E.
Qui enim mortuus sumus peccato quomodo albac, &c. cap. 12.
albab. 18. lit. N.
- 8 Proprio filio non pepercit, cap. 2. alfab. 4. lit. T.
Non enim accepistis spiritum seruitutis, cap. 4. alfabeto 8.
liter. E.
Quod si filij & heredes, cap. 4. alfab. 8. lit. E.
Qui non habet spiritum Christi, &c. capite 4. alfabeto 8. li-
tera. O.
- 9 Qui est super omnia Deus, cap. 7. alfab. 12. lit. P.
Non omnes qui ex circumcisione sunt Israel, &c. capite. 1. al-
phab. 3. lit. O.
- 10 Secundum iustitiam quæ est in lege est, capite. 5. alfabeto. 9.
lit. H.

PRIORIS AD CORINTHIOS.

- Cap. 1. Stultitia mundi elegit Deus vt confundat sapientes, cap. 1. al-
phab. 1. lit. S.
- 3 Sapientia huius mundi stultitia est, capite. 7. alfabeto. 12.
lit. E.
- 6 Nescitis quoniam sancti de hoc mundo indicabunt capite. 3.
albab. 7. lit. G.
- 13 Videmus nunc per speculum in enigmate, cap. 4. alfab. 8.
lit. B.
- 15 Christus primitiæ dormientium, capite. 9. alfabeto. 14. li-
tera. D.

POSTERIORIS AD CORINT.

- Cap. 1. Pater misericordiarum, cap. 10. alfab. 15. lit. P.
- 7 Consolatus est in vobis, cap. 5. alfab. 9. lit. H.
- 8 Egenus factus est vt vos diuites effectis, capite. 2. alfabeto. 5.
lit. G.
- 11 Qui est super omnia benedictus capite. 6. alfab. 10. lit. O.

AD GALATAS.

- Cap. 2. Vno ego iam non ego, cap. 12. alfab. 18. lit. N.
- 3 Abraham dicitæ sunt promissiones & semini eius, ca. 6. alfab.
10. lit. O.
- 4 Misit Deus spiritum filij sui in corda nostra, ca. 4. alfab. 8.
lit. O.

S 2

Misit

Index locorum

Misit Deus filium suum factum ex muliere, cap. 9. alphab. 13. lit. Q.

6 Quae enim seminaverit homo, &c. capite. 12. alphabeto. 19. lit. O.

A D E P H E S I O S.

Cap. 1. Qui benedixit nos in omni benedictione spirituali, cap. 5. alphab. 9. lit. G.

3 Mihi sanctorum minimo data est gratia, cap. 3. alphabeto. 6. litera. D.

4 Vnicuique nostrum data est gratia, capite. 3. alphabeto. 6. litera. D.

Vnus Deus, vna fides, vnum baptisma, capite 4. alphab. 8. liter. C.

1 Cupio dissolui, cap. 12. alphab. 18. lit. M.

Mori lucrum, cap. 12. alphab. 18. lit. Z.

2 Esse se aequalem Deo, cap. 7. alphab. 12. lit. P. & cap. 2. alphab. 4. lit. V.

In nomine Iesu omne genua flectatur, cap. 7. alphabeto. 11. litera. G.

In similitudinem hominum factus, capite. 2. alphabeto. 4. litera. V.

A D C O L O S S E N S E S.

Cap. 1. Primogenitus omnis creaturae, capite 9. alphabeto. 14. litera. C.

Mortui enim estis, cap. 12. alphab. 19. lit. O.

Primogenitus mortuorum, ca. 9. alpha. 14. lit. D.

2 In ipso sunt omnes thesauri sapientiae, cap. 7. alphab. 11. litera. M.

3 Mortui enim estis & vita vestra abscondita est cum Christo in gloria, cap. 12. alphab. 18. lit. O.

P R I M A E A D T I M O T H E V M.

Cap. 2. Mediator Dei & hominum, cap. 7. alpha. 11. lit. R.

6 Radix omnium malorum cupiditas, capite. 3. alphab. 6. litera. X.

A D H E B R A E O S.

Cap. 1. Omnes sunt administratorij spiritus, cap. 1. alphab. 1. litera. D. & cap. 2. alph. 4. lit. G. & cap. 4. alph. 8. lit. N.

Tanto

Sacra Scriptura.

Tanto melior angelis effectus, capite. 3. alphabeto. 5. litera. Z.

2 In eo quod passus est & tentatus, capite. 2. alphabeto. 4. litera. V. & X.

4 Pro similitudine absque peccato, cap. 7. alphab. 11. lit. R. & cap. 9. alpha. 12. lit. L.

6 Interposuit iurandum, capite 14. alphab. 19. lit. Z.

7 Nihil ad perfectum adduxit lex, capite 5. alphabeto 9. litera. F.

Segregatus a peccatoribus, cap. 1. alphab. 2. lit. B.

11 Sine fide impossibile est placere Deo, cap. 4. alphabeto. 7. litera. X.

Accidentem ad Deum oportet credere, &c. cap. 4. alpha. 7. lit. X.

I A C O B I.

Cap. 1. Omne datum optimum de sursum est, capite. 5. alphabeto. 9. lit. D.

Omne gaudium existimate, &c. cap. 5. alphab. 9. lit. D.

Postulet in fide, cap. 10. alphab. 16. lit. B.

Descendens a Patre luminum, cap. 2. alphab. 4. lit. C.

P R I M A E I O A N N I S.

Cap. 1. Si confiteamur peccata nostra, ca. 5. alphab. 9. lit. F.

3 Videte qualem charitatem dedit nobis Pater, &c. cap. 4. alphab. 8. lit. E.

5 Hic est verus Deus, cap. 7. alphab. 12. lit. P.

Tres sunt qui testimonium dant in caelo, cap. 4. alphab. 8. lit. C. & G.

P R I M A E P E T R I.

Cap. 1. In quem desiderant angeli prospicere, capite. 6. alphab. 10. lit. Z.

Quod Euangelizatum est in vobis, ca. 5. alphab. 9. lit. G.

3 Christus semel pro peccatis nostris mortuus est, cap. 9. alphab. 14. lit. E.

A P O C A L Y P S I S.

Cap. 1. Primogenitus mortuorum, cap. 9. alphab. 14. litera. D.

3 Haec dicit Amen testis fidelis, capite. 13. alphabeto. 20. litera. A.

5 Vicit leo de tribu Iuda radix David, capite. 1. alphabeto. 2. lit. V.

Index locorum

- 6 Datus sunt illis singula stola alba, cap. 12. alpha. 18. lit. Y.
8 Ascendit fumus aromatum, cap. 10. alphab. 5. lit. S.
14 Sequuntur agnum, cap. 1. alphab. 1. lit. O.
Beati mortui, cap. 12. alphab. 18. lit. O.
17 Poculum aureum plenum abominatione, cap. 12. alphab. 19.
lit. Q.
19 Ad cenam nuptiarum agni, cap. 12. alphab. 18. lit. Y.
21 Absterget Deus omnem lachrymam, ca. 12. alpha. 18. lit. Y.
22 Ego sum radix & genus David, cap. 1. alphab. 2. lit. V.

F I N I S.

E L E N C H V S

authoris in Euangelia, quæ Do-

minicis diebus, & ferijs Quadragesimæ, &

festiuitatibus Sanctorum per anni

circulum decantat Ecclesia, quæ

diffuse continentur in hoc

volumine.



Dominica prima Aduentus Domini poteris
agere de timore mortis, & iudicij, ca. 12.
per totum.

Dominica II. Ite renuntiate Ioanni quæ
audistis & vidistis, alphab. 12. lit. X.

Dominica III. & 4. Parate viam Domini. alphab. 12.
lit. H.

In vigilia Natiuitatis Domini. Cum esset desponsata,
alph. 2. lit. D. alph. 3. lit. E. alphab. 13. lit. X.

In Natiuitate Domini. Annuntio vobis gaudium, al-

pha. 3. lit. Z. In principio erat Verbum, alpha. 8. lit.

F. Plenum gratiæ, alphab. 6. lit. C. Speciosus forma,

alpha. 11. lit. A. alph. 12. lit. D. alpha. 8. lit. R. Cum de-

sponsata sibi vxore prægnante, alpha. 13. lit. X.

Dom. infra octau. Natiuitatis. Et tuam ipsius animam
pertransibit gladius, alpha. 4. lit. R. S.

In Circuncisione. De nomine Iesu, alphab. 11. lit. F.

In octau. SS. Innocentium. Accipe puerum, & fuge in
AEgyptum, alpha. 2. lit. Z.

In vigilia Epiphaniæ. Quoniam Nazareus vocabitur.
alpha. 1. lit. Q.

In Epiphania. Cum natus esset Iesus, alph. 1. liter. T. &
deinceps. A.

Domin. infra octau. Epiphaniæ. Requirebant eum inter
S 4 cogna-

Elenchus Euangeliorum.

- cognatos & nos. alphabet. 6. liter. P. Ego & pater tuus, alphab. 3. lit. B.
- Dominica II. Epiph. Nuptiæ factæ sunt. alphab. 12. lit. S.
- Dominica III. Epiph. de laboribus huius vitæ, alphab. 4. lit. V. alpha. 16. lit. L.
- Domin. in Septuagesima. De parabolis. alphabeto. 3. lit. F.
- Domin. in Sexagesima. Cum turba plurima conuenirent. alphab. 13. lit. G.
- Domin. in Quinquagesima. Scripturæ sacræ studium nimis vtile, alpha. 1. lit. A.
- Feria quarta Cinerum, De cinere, alphab. 18. lit. G. De breuitate vitæ, cap. 11. per totum. De Pœnitentia, alphab. 19. lit. G.
- Feria quinta, De laboribus & infirmitatibus patienter tolerandis, alpha. 4. lit. V. & alphab. 16. lit. L.
- Feria sexta, De Oratione, & quomodo Deus est nobis orandus, alphab. 15. lit. N. & alphab. 16. lit. A.
- Sabbatho. Cum serò esset factum. De tentationum & laborum procellis, alphab. 4. lit. V. & alphabeto. 16. lit. L.
- Domin. I. Quadrages. Poteris agere de tentationibus & laboribus, De pœnitentia, De oratione ductus est in desertum, De contemptu mundi, alphab. 6. lit. N. & c.
- Feria secunda. De timore mortis & iudicij, cap. 12. per totum.
- Feria tertia. De diuinitate Christi, alpha. 11. lit. P.
- Feria quarta. Volumus à te signum videre, alphab. 13. lit. E. Ecce mater tua, & fratres tui, alpha. 13. lit. X.
- Feria quinta. Adiuua me, alphabeto. 4. lit. V. alpha. 16. lit. L.
- Feria sexta. De tolerantia infirmitatum, vide vbi sup. Sabba-

Elenchus Euangeliorum.

- Sabbatho, De transfiguratione. Dum oraret Christus transfiguratus est. alpha. 3. lit. S. Hic est filius meus, De diuinitate Christi, alphab. 11. lit. O.
- Dominica secunda Quadragesimæ. Vide vbi supra, & alphabeto. 8. lit. F. & alphabeto. 11. lit. A. & alpha. 12. lit. D.
- Feria secunda, post secundam. De morte culpæ. Alphab. 18. lit. P.
- Feria tertia, post secundam. De humilitate, alphab. 1. lit. N.
- Feria quarta, post secundam. Recordatio Dominicæ passionis, alphab. 4. lit. R.
- Feria quinta, De diuite, De contemptu diuitiarum, alphab. 6. lit. N.
- Feria sexta, De vinea. De ratione reddenda in hora mortis nostræ, cap. 12. per totum & de breuitate vitæ, cap. 11. per totum.
- Sabbatho de filio prodigo. Fugienda consortia impiorum mulierum. alpha. 9. lit. L.
- Dominica tertia Quadragesimæ. Si ego in Beelzebub eijcio dæmonia, alphab. 7. lit. G.
- Feria secunda, De signis & miraculis Christi, alpha. 12. liter. S. De contemptu patriæ & parentum, alpha. 6. lit. N.
- Feria tertia. Si peccauerit, &c. Peccata nostra humiliter intueamur, & proximis nostris libenter indulgebimus, alphab. 1. lit. N.
- Feria quarta. Populus hic labijs me honorat, Quomodo orandus Deus, alpha. 15. lit. N.
- Feria quinta. Socrus Simonis tenebatur magnis febribus. Infirmitates & labores patienter tolerandi, alpha. 4. lit. V. & alphab. 16. lit. L.
- Feria sexta. Mulier da mihi bibere, alphab. 7. lit. H. De mulieribus bonis & malis, alphab. 9. lit. L. Nos ado-

Elenchus Euangeliorum.

- ramus quod scimus, alpha. 3. lit. C.
Sabbatho. Orandus Deus, alphabet. 15. lit. N. De adul-
teris, alphab. 9. L.
Dominica quarta Quadragesimæ. De quinque pani-
bus, alphabeto 12. litera V. Christi liberalitas. al-
pha. 2. lit. B.
Feria secunda de potestate Christi, alphabeto 10. li-
tera. Q.
Feria tertia, De diuinitate Christi per scripturas & mi-
racula, cap. 7. & capite. 8. per totum. & alphabeto 8.
lit. F.
Feria quarta. A seculo non est auditum quòd quis ape-
ruit oculos cæci nati, alphab. 13. lit. B.
Feria quinta. Filium viduæ suscitauit Dominus, alpha.
2. lit. V.
Feria sexta. Lazarus triginta annorum, quando susci-
tatus est à Domino, alphab. 2. lit. Z. & alpha. 12. lit. V.
De infirmitatibus & laboribus, alphab. 4. liter. V. &
alphab. 16. lit. L.
Sabbatho. Ego sum lux mundi, alphab. 6. lit. C. alpha. 11.
lit. A.
Dominica in passione. Antequam Abraham fieret ego
sum. De diuinitate Christi, cap. 7. per totum.
Feria secunda. Quia modò nolo. Christi magna pote-
stas, alphab. 10. lit. P.
Feria tertia. Dixerunt ad eum fratres eius, alphab. 13.
lit. X.
Feria quarta. Operibus credite, alphabeto 13. lite-
ra. A.
Feria quinta. Dimittuntur tibi peccata tua. alphab. 7.
litera. R. Mors culpæ vitanda, alphabeto 18. lite-
ra. P.
Feria sexta. Hic homo multa signa facit. capite. 8. per
totum.

Sabba-

Elenchus Euangeliorum.

- Sabbatho. Cogitauerunt vt Lazarum interficerent.
Boni tribulationibus & persecutionibus agitantur,
alphab. 16. lit. N.
Dom. in Ramis. Dominus his opus habet, alph. 8. lit. P.
Feria secunda, De latrone. Hodie mecū eris in paradi-
so, alphab. 19. lit. A.
Feria quinta, In cæna Domini. Desiderio desideravi
hoc Pascha, manducare vobiscum, alphabeto. 3. li-
tera. V.
Feria sexta, In Parasceuen. De passione Domini, alpha-
bet. 4. lit. R. Consummatum est, alphab. 12. lit. G. Di-
uiserunt sibi vestimenta eius, alph. 6. lit. S.
Feria sexta, In Parasceuen ad vesperam, Pro transfi-
xione Virginis. Stabat iuxta crucem Iesu, alphab. 4.
lit. X. vsque ad finem capitis.
Domin. Resurrectionis, alphab. 14. lit. D. Dicite fratri-
bus meis, alphab. 14. lit. G.
Feria secunda, Interpretabatur illis scripturas. Scri-
pturæ sacræ studium nimis vtile, alphab. 1. lit. A.
Domin. In albis, Multa & alia signa fecit Iesus, alphab.
12. lit. X.
Domin. quinta, post Pascha. Petite & accipietis, alpha.
3. lit. V. alpha. 15. lit. N.
In Ascensione Domini, Domino cooperante, &c. al-
phab. 13. lit. G.
Domin. infra octau. Ascens. Cum venerit Paraclitus.
alphab. 8. lit. H. & alphab. 3. liter. V. & alph. 15. lit. N.
Pro Pentecosten, alphab. 8. lit. H.
In festo sanctissimæ Trinitatis, alphab. 7. lit. V. alpha.
10. lit. P.
Domin. sexta, post Pentecost. Pisciculos paulos bene-
dixit, alphab. 9. D.
Domin. nona, Videns ciuitatem Ierusalem. De nomi-
nibus huius ciuitatis, alphab. 12. lit. A.

Dom.

Elenchus Euangeliorum.

Dom. decima, Deus est nobis orandus, alph. 16. li. A. B.
Dom. XV. Filium viduæ suscitavit Dñs, alph. 12. lit. V.
Dom. XX. Erat quidam Regulus, alphab. 16. lit. L.
Dom. XXIII. Filiam Archisynagogi suscitavit Domi-
nus, alpha. 12. lit. V.

P R O P R I V M
Sanctorum.

I A N V A R I V S.

Cathedra S. Petri.

Tues Christus Filius Dei viui, cap. 8. per totum.

Conuersio S. Pauli.

Ecce nos reliquimus omnia, alphab. 6. lit. N.

F E B R V A R I V S.

Purificatio B. Virginis Mariæ.

Postquam impleti, &c. alphab. 13. lit. R. alphabeto. 12.
litera. F.

S. Mathie.

Confiteor, &c. alphab. 1. lit. N.

M A R T I V S.

In festo S. Gabrielis.

Misus est, &c. alphab. 11. lit. C. & deinceps.

In Annuntiatione.

Misus est, &c. per totum hunc librum. & alphab. 13.
litera. R.

A P R I L I S.

Pro S. Marco.

Nolite portare baculum, De contemptu mundi, alpha-
beto 6. lit. N.

M A

Elenchus Euangeliorum.

M A I V S.

Pro Apparitione S. Michaelis.

Quis putas maior, &c. alphab. 1. lit. N.

I V N I V S.

In vigilia S. Ioannis Baptiste.

Et vxor illius de filiabus Aaron. De nobilitate ciuili &
Christiana, alpha. 3. lit. E. & S.

In festo S. Ioannis Baptiste.

Loquebatur benedicens Deum, alphab. 9. lit. B.

In festo Apostolorum Petri & Pauli.

Tu es Christus filius Dei viui, cap. 8. per totum.

I V L I V S.

In Visitatione beatæ Virginis Mariæ, alph. 10. lit. L.

In festo S. Mariæ Magdalene.

Rogabat Iesum, &c. alphab. 7. R. De morte culpæ, al-
pha. 8. lit. P.

Pro S. Iacobo.

Accesit ad Iesum, &c. honores fugiendi, alphabeto. 6.
lit. N.

Pro S. Anna.

Mulierem fortem, &c. alph. 9. lit. L.

A V G V S T V S.

In Transfiguratione,

Assumpsit Iesus, &c. alphab. 3. lit. S. alpha. 11. lit. O.

In festo B. M. ad Nines.

Beatus venter, &c. alph. 9. lit. A.

Pro S. Laurentio.

Qui amat animam suam, alph. 6. lit. N.

Amen Amen dico vobis, per totum cap. vltimum.

In decollatione S. Ioannis Baptiste.

Contristatus est Rex, alphab. 3. lit. D.

S E

Elenchus Evangeliorum.

SEPTEMBER.

In Natiuitate B. Mariae.

Liber generationis, alfab. 2. lit. Q. de nomine Mariae, alfab. 4. lit. B. alpha. 11. lit. R.

In feſto S. Bartholomaei.

Erat Ieſus pernoctans in oratione Dei, alfabeto. 16. lit. A. B.

OCTOBER.

In feſto S. Franciſci P. N.

Confiteor, &c. alfab. 1. lit. N.

In feſto S. Lucae.

Deſignauit Dominus, &c. alfab. 6. lit. N.

NOVEMBER.

In feſto omnium Sanctorum.

Sancti ſunt nobis orandi, alfab. 15. lit. V.

In Vigilia S. Andreae.

A Nazareth poteſt aliquid boni eſſe? alpha. 1. lit. S.

DECEMBER.

In Conceptione beatae Mariae.

Liber generationis, alfab. 10. lit. T. alph. 6. lit. I.

In Expectatione beatae Mariae.

Miſſus eſt, &c. alfab. 10. lit. M. de Virginitate per totum caput nonum, & alfab. 2. lit. H.

In feſto S. Stephani.

Vſque ad ſanguinem Zachariae, alpha. 15. lit. B.

COMMUNE.

Confessorum, alfabeto. 7. lit. L. alfab. 15. lit. V.

Abbatum, alfab. 6. lit. N.

Sanctarum, alfab. 9. lit. L.

Martyrum, alfab. 4. lit. V. alfab. 16. lit. L.

Defunctorum, cap. 11. & cap. 12. per totum.

F I N I S.

