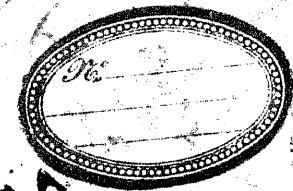


~~99~~

~~110~~
~~12~~ ~~13~~
aguanh.

58. ~~A.~~

no.	art. 10
no. 1.	A
no. 2.	5
no. 3.	
no. 4.	
no. 5.	216



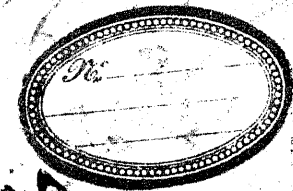
216 300

2 400 40 Galileo

~~99~~

~~1105
12
13~~

58. A.



216 300

NO.	1105
DATE	A
AMOUNT	5
REMARKS	216

Del Collo. de la Comp.^a de Jesus de Gran.^a Ba
R. 3550

PRIMERA PARTE

DEL ARTE DADA DEL MISMO

Dios a Abraham, para le servir perfectamente, Expu-
sta y declarada por el muy R. P. F. Rodrigo de So-
lis, Reformador Apostolico y Vicario general
de la orden de san Augustin, en los rey-
nos de la corona de Aragon.

*Y presentada a la Catholica Magestad del Rey don
Phelippe nuestro Señor.*



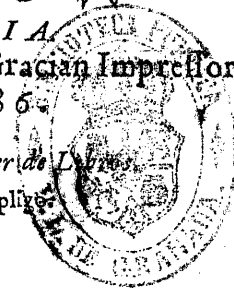
CON LICENCIA

En Alcalá de Henares, por Juan Gracian Impresor
de Libros. Año. 1586.

Agosto 14. 1586.

Es. Acosta de Juan Boyer, Mercader de Libros.

de Alcalá Esta tasado a Cinco blancas el pliego



Biblioteca Fr. ...itaria
GRANADA
Sala <u>A</u>
Estante <u>F</u>
Tabla <u></u>
Número <u>212</u>

DON Phelippe por la gracia de Dios, rey de Castilla, de Leon, de Aragon, de las dos Sicilias, de Ierusalem, de Portugal, de Nauarra, de Granada, de Toledo, de Valencia, de Galicia, de Mallorcas, de Seuilla, de Cerdeña, de Cordoua, de Corcega, de Murcia, de Iuen, de los Algarues, de Algecira, de Gibraltar, de las Islas de Canaria, de las Indias Orientales y Occidentales, Islas y tierra firme del mar Oceano, Archiduque de Austria, duque de Borgoña, de Brabante y Milan, conde de Abspurg, de Flandes, y de Tirol, y de Barcelona, señor de Vizcaya y de Molina, &c. Porquã to por parte de vos Iuan Boyer mercader de libros vezi no de Medina del Campo nos fue hecha relaciõ que vos que riades hazer imprimir primera y segunda parte del Arte para seruir a Dios, compuesto por el padre F. Rodrigo de Solis, de la orden de Sant Augustin, de que hezistes presentacion por auer gran falta en estos reynos de Castilla dellos, por nunca se auer impresso en ellos y ser tan vtiles y necessarios como constaua por las aprobaciones de los Doctores que por tales los dieron, suplicandonos fuessemos seruido mandaros dar licencia para los poder hazer imprimir y vender, o como la nuestra merced fuessse. Lo qual visto por los del nuestro consejo, por quanto en el dicho libro se hizieron las diligencias que la pregmatica por nos fecha sobre la impressiõ de los libros dispone, fue acordado que deuiamos mandar dar esta nuestra carta para vos en la dicha razon. Y nos rruimos lo por bien: por la qual vos damos licencia y facultad para que por esta vez qualquiera impressor de estos nuestros reynos pueda imprimir el dicho libro que de fuso se haze mincion, por el original que en el nuestro consejo se vio, que va rubricado cada plana y firmado al fin

del de Iuan Gallo de andrada nuestro escriuano de camara, de los que residen en el nuestro consejo, con que antes que se venda le trayays y presenteyss ante los del nuestro consejo, juntamente con el dicho original para que se vea si la dicha impressiõ esta conforme a el, o traygayss fee en publica forma en como por corrector nombrado por nuestro mandado se vio y corrigio la dicha impressiõ por el dicho original y se imprimio conforme a el, y que quedan anssi mismo impressas las erratas por el apuntadas para cada vn libro de los que anssi fueren impressos y se os tasse el precio que por cada volumen auer, sopena de caer en las penas contenidas en la dicha pragmatica y leyes de nuestros reynos, de lo qual mandamos dar y dimos esta nuestra carta, sellada cõ nuestro sello, y librada de los de nuestro consejo, Dada en Madrid a veynte y nueue dias del mes de Febrero, de mil y quinientos y ochenta y quatro años.

El Conde de Barajas.

El Licenciado Iuan Thomas.

El licenciado don Pedro Puerto carrero.

El Doctor Iuan Fernandez Cogollos.

El licenciado don Iuan de çuaçola,

Yo Iuã Gallo de andrada Escriuano de camara de su Magestad la fize escriuir por su mandado, con acuerdo de los de su consejo.

ALACATHOLI CAYREALMAGES- tad del Rey don Phelippe nuestro Señor,

Su minimo Capellan y criado Fray Rodrigo de Solis

S. C. R. M.



L Arte de seruir a Dios perfectamente, que los dias passados ofreci al seruicio de V. M. le faltaua la primera parte, que es de la Fe, y ha sido Dios seruido que por el siguiente orden se viniess a cumplir: porque en execucion y para el buen efecto de cierta jornada que vuestra Magestad mando hazer a vn ministro de Dios, y de V. M. me pidio le diess vn par de pliegos de papel en reuerencia de nuestra sancta Fe Catholica y reprobacion de las falsas sectas. Eyo viendo que era seruicio de Dios, y del sancto zelo de V. M. a quien yo despues de Dios todo me deuo, luego con breuedad lo hize assi. Despues boluiendo de espacio sobre el borron que me quedo, y viendo ser tan rica la mina y argumento de aquel tratado, la fuy (mediante Dios) cauando, y labrando mas: como pudo la cortedad de mi entendimiento y saber. Para que quedando aquel Arte de seruir a Dios cumplida, Dios y el sancto zelo de la Fe de V. M. fuessen mas seruidos. Y pareciome que pues aquellas primicias fueron del seruicio de V. M. tambien se le deuiian ofrecer estos restantes frutos. Y humilmente suplico a V. M. me perdone hazerle este seruicio en lengua vulgar: pues su sancto zelo es, que todos se aprouechen. Y en esta lengua, el estilo deste libro es tal, que a los Sabios no enfadara, y para los de mas sera de gran prouecho spiritual, y consuelo de Fe. El Señor omnipotente, a quien toda criatura deue seruicio, pues por V. M. nos haze tãtas mercedes, nos le guarde muchos años cõ toda su Real casa: porq̃ d̃: por V. M. aũ esperamos otras mayores, cõ aumento d̃ su sancta Fe Catholica, y acrecētamiēto d̃ los reynos y Señorios de vuestra Magestad.

PROLOGO EN

que se declara la trauazon de esta
primera parte con la segunda, y que hemos
de creera Dios por el Señor vniuersal, y
por el Omnipotente.



A perfeccion Christiana en general consiste en dos cosas, en Fe y en buenas obras, juntamente: como lo prueua largamente y muy de proposito el Apostol Sanctiago en su canonica. Y aun es tã necessaria esta vniõ de Fe y buenas obras para saluar se el hombre, que lo enca rece el Apostol S. Pablo, diziendo. Sin Fe imposible es seruir y agrada r a Dios. Y da la razon, y declara se mas, diziendo: porque el que se llega a seruir a Dios, es necesario que primero crea que hay vn Dios: y tambien que crea, que como es castigador de los malos que le offenden, asì tambien es premiador de los buenos que procuran de le cono cer y seruir. Quiere dezir, que es necesario que le crean por quien es, que es vn solo Dios viuo y verdade ro: y que tambien crean que es premiador. Y toma el Apostol elegante Metaphora del que quiere ponerse a seruir a otro, porq̃ ueamos, quiẽ querra seruir a otro de grado, sin que primero crea que es persona que lo merece de por si: y sin que tambien crea q̃ le podra pagar, o premiar su serui cio? por esso pues dize q̃ es necesario crear, que es vn solo Dios que lo merece, y crear tambiẽ ue es poderoso para premiar a quien le serue. A este proposito quando el Señor apparecio a Abraham y le dio arte para seruir le perfectamente, primero lo instruyo en la Fe de quien era diziẽ dole. Yo soy el Señor. Quiere dezir creeme por quien te dire, no pienses que soy alguna fantasma: o que soy qualquier spiritu de por ay. Yo soy dize, el Señor Quiere dezir por antonomasia y excellencia, yo soy el Señor vnico, de los Señores: yo soy el Señor vnico, vniuersal de toda criatura: porque yo soy el autor del cielo y de la tierra, y de todo lo que ay en ellos y por la mesma razon yo soy el que todo lo sustentó, y lo gouernó con mi pro uidencia diuina. Este es el nombre de Dios mas repetido en la Santa Escrip tura, el Señor. Y el mismo Dios se intima al mudo

A 4 por

PROLOGO.

por tal, para que le reuerencien, y conozcan que todo el mundo esta a su mandar: y le obedezcan y firuan en todo. Y encarece lo tanto que en solo el cap. 22. del Leuitico, casi a cada precepto aña de. Yo soy el Señor. Tanto q̃ nueue, o diez vezes repite lo q̃ aqui intima a Abraham. Yo soy el Señor. Significando q̃ los quebran tadores de sus leyes lo han de auer cõ vn señor absoluto y vniuer sal del cuerpo y del alma, de la vida y de la muerte, con el que des pues de auer muerto el cuerpo, como despues lo promulgo en el Euangelio, puede tambiẽ echar a perder el alma en los infiernos para siempre. Y es nombre de tanta grandeza, que con el autori zan los santos Prophetas sus prophcias començando por el, y diziendo. Esto dize el Señor: y luego añade, yo soy el Omnipote te, el que todo lo puede, el q̃ puede premiar a los buenos, y ca stigar a los malos. Yo soy el que no ay cosa q̃ quiera, q̃ no pueda yo soy a quien nada es imposible: porq̃ su volũtad es la medida de su potẽcia, como lo afirma Salomõ: y despues de auerle Dios intimado a Abrahã que le crea por quiẽ es, como es necesario a cõpañar la Fe cõ buenas obras, luego jũtamẽte le da el arte para seruirle diziẽdo. Anda siẽpre delãte d mi, y seras perfecto. Y a e sto del Genesis quiso hazer allusion el apostol, y nos quiso traer a la memoria esto q̃ Dios dixo a Abrahã, quando nos encarece q̃ sin Fe es imposible seruir y agrada r a Dios: pues primero in struyo a Abrahã en la Fe, q̃ se quisiese seruir del. Asì tãbiẽ el sa pientissimo Dios por Moyses, primero q̃ nos mãde q̃ le amemos y firuamos, nos manda q̃ le creamos por quien es, y dize. Oye I srael, q̃ el Señor Dios nuestro vnico señor es, y amaras al Señor Dios tuyo de todo tu coraçon, y de toda tu anima, y con toda tu fuerça. Asì que primero nos intimo q̃ le creamos, y despues q̃ le amemos y firuamos: y aũ la razõ natural nos prueua esta verdad. Porq̃ no puede ser Dios amado, si primero no es conosci do: y no puede ser biẽ conosci do por quiẽ es, sino por Fe: luego cõsta q̃ no puede ser amado, agrada do y seruido de nosotros sin Fe de quien es. Demanera q̃ se vee claramẽte quã necessaria es esta vniõ de la Fe cõ las obras Christianas, para agrada r a Dios. Per tãto como en el tratado del Arte de seruir a Dios: se trata de buenas obras y costũbres, parecio ser necesario añadirle este tratado de la Fe, sin el qual parecia estar falta aq̃lla obrẽcita, pues es tan necessaria la

A 4 traua-

Iacob. 2.

Sine fide
impossi
bile est
placere
Deo.
Hebr. 11:
Credere
enõ oport
tet acce
dẽtẽ ad
deũ quia
est, & in
quirenti
bus se re
munera
tor fit

Ego dñs
omnipo
tens, am
bula co
ram me,
& nõ p
fectus.
Gen. 17:

Subest ẽ
nim tibi
cum sol
ueris pos
se, Sap. 12

Audi Is
rael dñs
Deus no
ster, dñs
vnus est,
& dili
ges Do
minum
Deũ tuũ
ex toto
corde
tuo, & ex
tota ani
ma tua &
ex tota
fortitudi
ne tua.
Deut. 4

PROLOGO.

trauazon de Fe y buenas costumbres para seruir a Dios perfectamente. Y aunque por cierta occasiō fuy mouido a hazer este tratado de la Fe: empero despues de hecho me parecio hermanarle con el Arte de seruir a Dios: para que aquella obrezita que das se cumplida y perfecta: pues como hemos visto, asi lo quiso y ordeno el Señor quando dio esta Arte de le seruir a su seruo Abraham, y nos lo declaro despues el Apostol Sant Pablo, y aun nos lo ha enseñado la razon natural. Y no pretendemos aqui declarar por quien hemos de tener a Dios en si, porque esto es incōprehensible, aunque de su infinitad y grandeza, segun lo que sufre la Fe, se trata en la consideracion quinta del sabado: sino solamente pretendemos declarar por quien le hemos de creer en respecto de las criaturas: porque asi lo intimo Dios a Abraham, como ya hemos visto, diciendo. Yo soy el Señor, el omnipotēte. Los quales renombres dicen respecto a las criaturas Empero ni tampoco trataremos aqui del vniuersal señorio de Dios y de su omnipotencia en general: sino solo en respecto de las criaturas racionales como es el Señor de todos, y todos obligados a le creer y seruir: y como es todo poderoso para defender y premiar a los fieles que le firuen, y para castigar a los infieles y hereges que le offendē. Y como es necessaria esta Fe de quien Dios es: para q̄ el hombre configa el fin para el qual Dios le crió. Y todo esto se entendera declarando la verdad de nuestra Santa Fe Catholica: y la falsedad de las sectas reprouadas: y el fin y paradero de la Yglesia de Dios, y el de las falsas religiones. Y diuidir se ha esta obra en tres partes. En la primera se tratara de la excelencia de nuestra Santa Fe Catholica. En la segunda se declarara el Arte q̄ Dios dio a Abraham para le seruir perfectamente: Y en la tercera se tratara de la practica de ella, cō algunas adiciones q̄ despues parecierō conuenir: y cō mayor declaraciō de algunas cosas, para los q̄ solamente leen y entienden la lengua vulgar.

(1)

Otro

OTRO PROLOGO EN QUE SE DECLARA MAS EL ARGUMENTO

de esta obra, del dicho aparecimiento de dios a Abraham.

ESTE aparecimiento de Dios a Abraham para intimar le por quien lo auia de creer, y el arte como le auia de seruir, fue mucho mas señalado y excelente que los de atras: porque aqui lo escogio por padre de todos los creyentes en Christo, y porque lo escogia para nueva dignidad, y para nuevo y muy alto estado, que era ser padre de Christo, por esso le dio nuevo nombre, y lo obligo a mas perfeccion de virtud, y le dio nueva señal para diferenciarse de todas las demas naciones del mundo: que fue la Circuncision: para que sea, le dize Dios, señal de confederacion y amistad entre mi y vosotros: y dize esto asi, porque por via de milagrosa generacion se auia Dios de confederar y vnir allinaje de Abraham. Y asi escogio la casa de Abraham por casa suya, donde el auia de nacer, y donde auia de morar, y por su selar conocido en quanto hombre, y a todos los herederos de su Fe escogio para que le creyesen y firuiesen, como consta del texto. Y aunque muchas vezes era Angel el que en nombre y persona de Dios aparecia a los padres del Viejo Testamento: empero no ay duda sino que algunas vezes les aparecio y les hablo el mismo Dios por si mismo. Y asi afirma Sant Ambrosio que era la persona del verbo diuino la que en figura humana les aparecia y hablaua: ensayan dose desde entonces para lo que de hecho auia de ser despues: hazia se entonces el hijo de Dios hombre aparente, por que despues se auia de hazer hombre verdadero. Y tambien parece de esta opinion el glorioso padre Sant Augustin, porque, afirma que dios aparecio en figura humana a nuestros primeros padres en el Parayso. E infiere lo del texto, que dize, que Dios vino a lli, y que se fue y que hablo, y que se passeaua por el Parayso: los quales actos, porque son humanos, infiere que en figura humana les aparecio. Y aun algunos afirman que para criar Dios al hōbre, tomo imagē y semejaça de hōbre: Y asi entiendo Augustino Eugubino doctor graue, lo q̄ dixo el Señor. Hagauos hom

Gene. 17.

Vt sit in signū fœderis inter me & vos Gen. 17.

Ambrosius ad Coloi.

August. Eugubinus

A 5 bre

PROLOGO.

*Faciam9
hominē
ad imagi-
nem & si-
militudi-
nem, no-
strā Ge-
ne.*

*Postquā
vero nn
nagita &
nouē an-
norū ef-
se coepe-
rat, appa-
ruit ei
dñs di-
xitque
ad eū. E-
go dñs o-
mnipo-
tens am-
bula co-
ram me,
& esto
perfect9
Gen. 17.*

*Ioā. Reu-
dinus lib.
3. de ver-
bo mirifi-
co. c. 14.*

bre a la imagen y semejança nuestra. Dize que se entiende, a la imagen y semejança de hombre, en que Dios entonces aparecio y hablo. Demanera que para criar dios hombre verdadero, se vi-llio de hombre aparente, haziendo reseña de lo que despues auia de ser, porque aun antes que el hombre peccasse, tenia ya su bondad pensada y proueyda la medicina. Y assi dixera aqui san Ambrosio, que la persona del hijo de Dios fue el que aqui tomo imagen de hombre, ensayandose para serlo despues de verdad. Y aun consta lo que hemos dicho ser assi, que dios en persona aparecia en figura humana algunas vezes, porque en este lugar del Genesis, quando dize que dios aparecio a Abraham sien- do de nouenta y nueue años, en lugar de dios se pone el nombre de dios essencial, Iehouah, que llaman los Hebreos ineffable, y le dixo el argumento desta obra. Yo, el Señor omnipotente, anda delante de mi, y seras perfecto, que fue dezirle: por quien lo auia de crear, y el como le auia de seruir y agradar. Y assi consta que la misma persona de dios aparecio aqui a Abraham. y segun san Ambrosio, esta persona diuina fue la persona del hijo de dios: y la razon lo demandaua, que la persona que se auia de ha-zer hombre, esta apareciesse para las reuelaciones deste myste-rio: y aun consta de lo que se sigue: Porque nota la escriptura que era Abraham de nouenta y nueue años, quando dios le apa-refcio y su muger Sarai de tanta edad, que de vieja y esteril, natu-ralmente no podia concebir ni parir: para darle a entender co- mo el negocio, para que lo escogia, y señalaua con la Circuncisio- no era negocio de naturaleza, sino de gracia, que no los escogia por padres para engendrar naturalmente hijos herederos de su naturaleza, pues naturalmente ya no estauan para esso: sino para engendrar milagrosamente hijos de promission y herederos de su Fe. Y es cosa tambien de gran myste-rio que al nombre de A- braham le añadió el señor vna letra de su mismo nombre essencial Iehouah, de que alli se nombro, que es la h, y es la segunda letra de aquel nombre, y quiere dezir, vida, y significa la segunda per-sona de la sanctissima Trinidad: porque la sancta escriptura al hi-jo de dios assi lo llama, Vida. Y para entender bien esto, aduertea vn graue Doctor, que este nombre Iehouah, se compone de qua- tro letras Hebreas, y que tiene la lengua Hebreca esta proprie- dad,

PROLOGO.

dad, que no solo las dictiones y terminos son significatiuos: sino que tambien lo son las mismas letras del A. b. c. Hebreo. Y assi afirma que este nombre ineffable encierra en si subtilissima y de-licadamente los dos principales mysterios de nuestra Fe, que son el mysterio de la sanctissima Trinidad, y el mysterio de la encarnacion del hijo de dios. Porque la primera letra se llama Ioth, que significa principio, y señala la primera persona de la Trinidad, que es el padre: porque es principio sin principio del hijo: y con el hijo, es tambien principio del Spiritu sancto. La segunda letra se llama He, que significa vida, y muestra, como ya diximos, la segunda persona de la Trinidad, que es el hijo, el qual es la fuente de la vida, como dize Dauid hablando con el Pa- dre. Junto a ti esta la fuente de la vida, a lo qual hizo allusion san Iuan diziendo: y el verbo estaua junto a Dios: y que por el vi-ue y es todo lo que es y tiene vida: y esta segunda letra, he, se po- ne dos vezes en el nombre ineffable, en el segundo lugar, y en el quarto: para significar las dos generaciones del hijo de dios. La primera y eterna del padre sin madre, para dar ser y vida natu-ral, a toda criatura, y la temporal de madre sin padre, para dar ser spiritual, y vida de gracia a los hombres por su Encarnacion. La tercera letra es Vau, la qual assi por ser coniuention copula- tiua en la Grammatica Hebreca: como tambien porque signifi- ca vncino, que es como garfio, o escarpia, con que se juntan y tra- uan vnas cosas con otras, con gran propiedad muestra la terce- ra persona, que es el Spiritu sancto, porque es la vnion amoro- sa del padre al hijo, y del hijo al padre, en la misma diuina co- pula y escarpia, que los traua en si con amor. Y assi consta que en este nombre diuino se encierra y se cifra el mysterio de la san- ctissima Trinidad, y el de la Encarnacion del hijo de Dios. Esto hemos dicho para entender como en este singular aparescimien- to, el hijo de Dios fue el que aparecio a Abraham para que le creyesse y le siruiesse: y que mudandole el nombre le añadió vna letra de su nombre essencial y diuino, que es la h, que signi- fica al hijo, para significarle que el hijo de Dios en alguna mane- ra se auia de ayuntar y ser vno con Abraham. Y porque esto au-ua de ser por via de generacion milagrosa, es mucho de notar, como lo aduertien algunos Doctores, que no solamente a

*Apud te
est fons
vita.
psalm. 37
Et verbū
erat a-
pud deū
& quod
factū est
in ipso
vita erat
Ioan. 1.*

Abra =

PROLOGO.

Abraham le mudo Dios entonces el nombre, empero tambien a Sarai su muger, sino que a Abraham le añadio vna letra al nombre que ya tenia: y a su muger Sarai, le trueca vna letra en otra, por que le quito la i, y en su lugar le puso la misma letra que auia añadido al nombre del varon. De manera q̄ como se llamasse Sarai, la llamo Sarah, trocando la i, en h, a la qual letra quando esta en fin de diction, llaman los Hebreos quiescente, y llamanla assi, porque aunque se escriue, no se pronuncia. Y assi se escriue en Hebreo por Sarai, Sarah, con h, al cabo: aunque no se pronuncia, ni aun en latin la escriuimos, porq̄ no la pronunciamos, sino que escriuimos y pronunciamos Sara sin h. De lo dicho pues consta q̄ el hijo de dios aparecio aqui a Abraham en figura humana, por que se auia de hazer hombre del linage de Abraham, y por esso a marido y muger comunico vna misma letra de su nombre ineffable, para significar el profundissimo mysterio de su encarnacion, que la segunda persona de la sanctissima Trinidad se auia de comunicar al linage de Abraham: porq̄ el hijo de dios se auia de hazer hijo de Abraham y de Sarah por la Virgē Sacratissima: que fue hija de Abraham y de Sarah. E assi lo aduertio san Pablo del hijo de Dios diziendo, q̄ tomo y vnio consigo vn hijo de Abraham de tal manera q̄ vna misma persona es hijo de Dios e hijo de Abraham y de Sarah, por sola Maria Virgen singular. Estos mysterios grandes significo el Señor en este aparecimiento, quando intima a Abraham q̄ le ha de creer por Señor vniuersal, y omnipotente, y quando le da arte para le seruir y agradar.

Y para declarar como estas tan grandes mercedes no se auia de hazer ni de cumplir en tiempo de Abraham, ni de su hijo Isaac, ni aun de su nieto Iacob: sino en el cumplimiento del tiempo, a su posteridad. Aparecio tãbiẽ la misma persona de Dios despues, a Moyfes, y le dixo lo que auia asentado con ellos: y dizele. Yo soy el Señor q̄ apareci a Abraham, a Isaac y a Iacob, en Dios omnipotente: mas mi nombre Adonay nũca se lo mostre. En dezir que es el mismo q̄ aparecio a Abraham, se muestra que el mismo hijo de Dios aparecio tambien aqui a Moyfes. Y consta, porq̄ tambien aqui en lugar del Señor esta el mismo nombre ineffable Ieouah, al qual llamã los Hebreos ineffable: no porque no se puede pronũciar, sino porque a su parecer, significaua la essencia ineffable

Semē habrahe apprehendit. Heb. 2.

Ego dominus qui apparui Abraham, Isaac, & Iacob, in Deo omnipotente: & nō meū Adonay non indicauit eis. Exod. 6.

PROLOGO.

fable de Dios, y por esto era tenido de los Hebreos en tanta reuerencia, que jamas lo pronunciauã: teniendose por indignos de tomallo en su boca, y donde hallauan escripto pronunciauan en su lugar A donay, que se interpreta el Señor: y por esso el interprete lo traduze assi yo el Señor. Quiere le pues Dios dezir. Yo soy Iehouah, que apareci a Abraham y a su hijo Isaac y a su nieto Iacob en Dios omnipotente, que en Hebreo es Sada y: Mas mi nombre de Iehouah, en cuyo lugar por la razon dicha puso el interprete. A donay nunca se lo mostre. Esto se entendera entendiendo lo que significa este nombre de Dios Iehouah, lo qual se podra barruntar por el verbo de donde se deriua, que segun los Hebreos quiere dezir, Ser: y aun parece ser assi: porque preguntando antes Moyfes a Dios, que le dixesse su nombre, le respondió. Yo soy el que soy. Quiere dezir. El que de suyo se es: y la fuente de donde se deriua todo ser: el que haze ser lo que quiere que sea. Quiere pues Dios aora dezir. Yo soy Iehouah, el que soy, y hago ser lo que prometo. Porque a este proposito dixo aquello a Moyfes, que auia aparecido a Abraham, Isaac, y Iacob, mostrãdo se les Señor vniuersal de naturaleza, y omnipotente, enriqueciendolos de hecho, y librandolos en muchos trances, y haziendoles promessas de otros mayores bienes en Christo y por el. Y que aunque no se las cumplia a ellos, empero que las cumpliria en su tiempo, a sus descendientes: como lo refiere San Pablo, diziendo, y nosotros os anunciamos la promessa que fue hecha, a nuestros padres: porque esta cumplio Dios a vuestros hijos. Y assi se cumplieron a sus hijos los Apóstoles, y por ellos a los demas herederos de la Fe de Abraham, y de Isaac, y de Iacob. Y assi Sant Pedro aludiendo a este lugar del capitulo, seys del Exodo, hablando de los Patriarcas y Prophetas, dize a los quales hizo Dios reuelacion: que no para cumplirse a ellos, se les administrauan aquellas promessas, sino para cumplirse a vosotros herederos de su Fe, y assi se os han aora manifestado por los que os han Euangelizado, embiando les Dios para este efecto, del Cielo al espiritu sancto visiblemente en lenguas de fuego. Por esto pues dize Dios a Moyfes, que aunque a Abraham, Isaac, y Iacob, y a los sanctos del viejo Testamento se les auia mostrado en Dios Adonay que es el Señor, y en Dios Sada y, que es el omnipotente, empero

Ego sum qui sum, qui est misit me ad vos. Exod. 3.

Act. 13. Quibus reuelatus est, quia non sibi metipsis: vobis autem ministrabit ea que nunc nuntiata sunt vobis.

que

PROLOGO.

que no en Dios Iehouah, que es cumplidor, y de su palabra de aquel vnico bien que les prometio. Quiere dezir, que en Dios, que es el que es, y haze fer, y cumple lo que promete, no se auia movido a ellos. Mas cumplio Dios su palabra en Christo, y por el a sus hijos y herederos de su Fe. Y assi afirman algunos doctores que el nombre de Iesus, que en Hebreo es Iesuah, encierra en si todas las quatro letras del nombre ineffable, Iehouah. Y por esto el angel san Gabriel reuelo a la Virgen Sacratissima que al niño que auia de concebir y parir, le pusiese por nombre Iesuah. Por que claro esta que el angel san Gabriel en la lengua Hebréa hablo con la Virgen, que es la que ella entendia, como si le dixera, que el Iehouah que aparecio a Abraham, y le prometio de comunicarse a el y a Sarah su muger, por naturaleza, era el hijo del altissimo que de ella auia de nacer, como allise lo mostro: y por tanto le pusiese el nombre que encierra en si aquel, que es Iesuah. Y assi por Iesu Christo señor nuestro, se cumplio la palabra que Dios auia dado a aquellos Santos Padres. Y lo que ha dicho san Pedro en este caso, afirma tambien el Apostol san Pablo, el qual despues de auer ponderado la Fe de Abel, Enoch, Noe, Abraham, y Sarah su muger, dize. Todos estos murieron en la Fe, y pegados a ella: no recibidas las promessas de Dios, reprometidas por vezes a ellos, sino contemplandolas desde lexos: y saludandolas con reuerencia, y confessando que eran peregrinos y huespedes sobre la tierra, porque creyan y esperauan, dize san Pablo, aquella ciudad de la Yglesia Christiana que de veras tiene fundamentos, que no se pueden batir ni derrocar, cuyo fundador y edificador es Dios. Allude el Apostol a lo que dixo el Señor a San Pedro, tu eres Pedro, y deriuote este nombre, de esta piedra firmisima de tu confesion. Y sobre esta piedra, que no es qualquiera flaca, y que se deshaze, la qual no es buena para fundamento: sino sobre esta piedra que es solidissima y firmisima piedra jaualuna, guijarreña, sobre esta piedra edificare yo, no otro artifice humano, sino yo edificare mi Yglesia. De manera que Dios les hizo reuelacion que no se auian de cumplir en su tiempo estas promessas. Assi dixo vno. Aun se vee de lexos, y aparecera al fin de los siglos, y no mentira, si te pareciere que se tarda tente firme en la Fe y en la esperanza en el porque viniendo verna, y no tardara.

*Lucæ .7.
Iuxta fidē defun-
cti sunt
oēs isti
non accep-
tis re-
promis-
sionibus,
sed a lon-
ge eas as-
picie-
tes & salu-
tantes, &
edificetes.
qui apere-
grini &
hospites
sunt super
terram: ex-
pectabāt
enim fun-
damenta
habētē
ciuitatē
cuius ar-
tifex &
conditor
Deus.
Hebr. i.*

Tamē

PROLOGO.

Tambien dixo otro. Verle he empero no agora, enclauare los ojos en el, empero no tan presto: que no esta cerca sino lexos. Por que nascera vna estrella de la tierra de Iacob, y juntamente quando nasciere aquella estrella, nascera y se leuātara vn Ceptro Real vn Rey de Israel, que ha de rendir a todos y a si mismo. Demane- ra que de lexos las reuerenciauan, y desde su edad y tan de lexos las vian y contemplauan, y desleauan su cumplimiento: Como dixo el Señor a los Phariseos, que Abraham desseo ver su vida y tiempo, en que se auia de hazer hombre de su linage, y fundar la celestial Hierusalem, y que lo vio. Quiere dezir, que Dios le certifico de ello de tal manera, que como si lo viera, con vn preludio fidelissimo, lo regozijo y festejo. Heme querido detener tanto en los mysterios de este aparecimiento de Dios a Abraham, porque quede bien entendido el argumento de esta obra: y cifrada en estos Prologos la verdad de la Fe y obras Christianas, de que hemos de tratar en estas tres partes de esta obra, con el fauor del mismo Dios humanado.

(.?.)

*Mar. 16.
adhuc vi-
sus pcul
& appare-
bit infi-
ne & nō
mētietur
si moram
fecerit
expecta
illū quia
ueniens
ueniet &
nō tarda-
bit.
Abac. 2.
videbo
eū, sed nō
modo in-
intuebor
illū sed
nō prope
orientur
stella ex
Iacob &
eriget
virga Is-
rael & c.
Nu. 24.
Ioan. 8.*

CAPITVLO PRIME

RO. DONDE SE PREGVNTA

donde esta la verdadera sabiduria para saberse saluar los hombres : y como afirma el Propheta Baruch, que hallada, se halla todo nuestro bien.



PARA hablar algo con brevedad de lo mucho que ay que dezir de la verdad y excelencia de nuestra Fe Christiana, y de la falsedad y vileza de la sectas reprobadas, me pareció començar por aqui, inquirendo donde esta el verdadero saber para saberse saluar los hombres: y conseguir el fin para q Dios los crió. Y hallo que el Propheta Baruch, o por hablar mas propriaméte, el Espiritu sancto en el, se ofrece a nos lo enseñar, diciendo: aprende de mi donde esta la sabiduria, y donde el poder, y donde el entendimiento, por q juntamente sepas donde esta la lógura de la vida, y donde la lumbre de los ojos, y donde la paz. Quiere dezir hombre ciego, q de tuyo ni sabes, ni puedes saber enteramente lo q te cumple para tu salvacion: y te va no menos que conseguir tu vltimo fin, y summo bien, en sabello: aprende de mi donde esta la verdadera sabiduria, y donde el poder para alcançarla, y donde el entendimiento para entender el camino que llevas, y para certificarte que vas bien. Porque sabido esto, juntamente sabras, donde esta la eternidad de la vida, y donde esta el summo bien que dessean los ojos ver. Y donde esta tu paz? Quiero dezir, el centro de tu desca

Disce vbi sit prudentia, vbi sit virtus, vbi sit intellectus vt scias simul vbi sit longiturnitas vite, vbi sit lumen oculorum, & pax. Baruch. 3.

B fo y



so y reposo. Grandes son las mercedes que aqui el espíritu Sancto nos ofrece: porque es la summa de todo lo que el hombre puede desear y pedir.

Empero antes que declaremos esto, es bien que sepamos las qualidades deste propheta Baruch: pues del tomamos el argumento desta primera parte, que es de la Fe. Baruch pues, quiere dezir bendito, que es vna cifra de todas sus virtudes, y Sanctidad: fue Propheta de Dios, y fue discipulo de Hieremias Propheta, y fue tambien Doctor de la ley: escriuio en Babylonia este libro Prophetico, en el qual llora la captiuidad y calamidad de su pueblo Iudayco, y las causas della, que fueron la incredulidad, e ingratitud de aquel pueblo. Mezcla algunas Prophecias de la feliz buelta de los Iudios a su patria, de la promessa del nuevo testamento, y de la venida del hijo de Dios en carne, a conuersar y enseñar a los hombres la sabiduria celestial. El qual libro como el mesmo Baruch lo leyese, oyendolo y llorando todo el pueblo que estaua captiuo en Babylonia, y delante del Rey Ieconia, y de sus principales, plugo al Rey, y a todos, que se embiasse este libro a los que restauan en Hierusalem, para consuelo de todos, y juntamente con el libro dineros de limosna, y se diessen a Ioachim, que era el principal Sacerdote, y a los demas Sacerdotes q̄ allí quedaron: para que ellos con oraciones continuas rogassen a Dios por la salud del pueblo captiuo, y porque Dios cumpliesse las mercedes que en aquellas Prophecias les prometia. Y fue leydo y embiado a Hierusalem el año quinto de su deuaftacion, el primer mes de la captiuidad en Babylonia. El qual libro Prophetico del sancto Baruch es canonico: y por tanto de summa autoridad. Y assi los sacros Concilios Florentino, y Tridentino lo

tino lo cuentan en el Cathalogo de los libros canonicos. Boluiendo pues a lo que ha dicho nuestro propheta Baruch, para entenderlo bien se ha de aduertir lo que dize el glorioso S. Thomas, que por el conoscimiento practico del summo bien y vltimo fin, se dize el hombre verdaderamente sabio: y assi el conoscimiento sabroso del summo bien, que se alcanza por la fe viua del Euangelio es la verdadera sabiduria. Y pues aqui el Propheta nos assoma nuestro vltimo fin, que naturalmente appetecemos y deseamos, que es la vida eterna: y el cumplimiento de todos nuestros deseos, y la paz, que es la seguridad y reposo en la possession de todo esto: y juntamente nos enseña el conocimiento practico, y legitimos medios para alcanzar este fin. Luego consta que enseñandonos lo que aqui nos promete, nos enseñara la verdadera sabiduria, y quedara el hombre verdaderamente sabio. Y para entender bien el intento del propheta, es bien entender primero sus terminos, y que entiende por sabiduria, y que por virtud, y que por entendimiento. Y por que, como dize el glorioso padre S. Augustin, el mejor y mas cierto orden de interpretar la diuina escriptura, es declarar vn lugar della por otro: que en alguna manera se respondē y se aludē. Por tato, por vn lugar del sancto Iob se declarara este del propheta Baruch: porque como se vera, estos dos diuinos instrumentos del Espiritu sancto, Iob y Baruch, se muestran estar diuinamente acordados en esta materia. Dize pues el sancto Iob, Dios dixo al hombre: Abre los ojos y vee, que el temor del Señor es la mesma sabiduria: y el apartarse de lo malo, la mesma intelligēcia. Quiere dezir, que el apartarse el hombre del mal, y el hazer biē, lo qual es la cifra de la ley de Dios, es la mesma sabiduria, y la misma intelligēcia. De

Ex Bibliotheca sancta.

S. Thomas secunda secundae q. 45. art. 1.

Diuit homini. Ecce timor domini ipsa est sapientia, & recedere à malo in intelligētia Iob. 28.

manera que el apartarse del mal, de las viciosas y erroneas sectas: como nos yra aqui enseñando nuestro Propheta: es el verdadero entender, y darse a hazer bien, a feruir a Dios cóforme a su ley, es el verdadero saber. De manera que en el sancto Iob se declaran los dos terminos de nuestro propheta, quando dize, que aprenda del dōde esta la sabiduria, y el entendimiento. Empero quando dixo Dios esto al hōbre, como afirma el sancto Iob, parece hazer allusion a lo del Deuteronomio, donde ha

Hæc est enim vestra sapientia corā populis, vt audientes vniuersi præcepta hæc dicant. En populus sapiens, & intelligens, gens magna. Deut. 4.

Gratia Dei sit id quod sum. 1. Corint. 15.

blando de la ley del Señor, dize. Esta es vuestra sabiduria y entendimiento, de que os aueys de preciar: para q̄ oyendo y viendo las estrañas naciones, que guardays estos mādamientos negativos para apartaros de lo malo, y los affirmatiuos para obrar lo bueno, digan. Este es pueblo sabio y entendido, gente insigne e illustre. De manera que entendimiento es, entēder el mal para apartarse del: y sabiduria es, saber el bien, para obrarle y saborearse en el. Y el poder para apartarse del mal y para hazer biē, declara S. Pablo ser la gracia de Dios, diziendo. Por la gracia de Dios soy esto q̄ soy. Quiere dezir segun el glorioso padre S. Augustin: Por la gracia de Dios me aparto del mal, y por la gracia de Dios figo el bien. De manera q̄ como por la gracia de Dios soy lo bueno q̄ soy, asì por la gracia de Dios no soy lo malo q̄ no soy. Por la gracia de Dios no soy infiel: y por la mesma gracia de Dios soy fiel. Por la gr̄a de Dios no soy soberuio y por la gr̄a de Dios soy humilde. Y por esto n̄o propheta Baruch pone en medio de sabiduria y entēdimiento a la gracia, q̄ llama alli poder y virtud, porq̄ es necessaria asì para apartarnos del mal q̄ entēdemos: como tãbien para seguir el bien q̄ sabemos. Y la ley de Dios tiene, como hemos visto aqui, estos tres nōbres, q̄ vnas vezes se llama

llama sabiduria, y otras entendimiento, y temor de Dios y otras vezes se llama virtud y poder de Dios: y la razón es, porque la ley de Dios se diuide en tres partes. En vedar el mal, y en mandar el bien, y en dar fuerças y virtud para de hecho apartarse del mal y hazer bien. Y por la parte que nos veda el mal, amenazandonos con la pena, se dize temor del Señor: como dixo Iob, y entendimiento para apartarse del mal: y por la parte q̄ nos manda el bien, combidandonos con su regalo y premio, la llama sabiduria: y por la parte que nos da la gracia de Dios para apartarnos del mal y hazer bien, se llama virtud de Dios. Y asì llama S. Pablo al Euangelio, diziendo: Virtud y poder de Dios, es poderoso para saluar a todo creyente. Porque solo el Euangelio da este poder y gracia por sus sacramentos: y asì quedã declarados los tres terminos del Propheta. Sabiduria, Virtud, y Entendimiento, que son los medios para cóseguir nuestro fin. Y por esto dize luego el Propheta, que sabidos estos medios, juntamente sabremos nuestro fin. Porque siempre los legitimos medios son muy proporcionados al fin, y nos lleuan derechos a el. Asì dixo Salomon cifrando aquellos tres terminos en el primero que es la sabiduria, y con razon los cifra: porque el don de sabiduria, no puede estar sin el don de entendimiento, y el don de la gracia. Dize pues, con ella juntamente me vinierō todos los bienes. Quiere dezir, que el que alcanza este dō de la Sabiduria con sus annexos, juntamēte con ella tiene derecho a todos los bienes de Dios, aunque de presente no los posea todos. Lo mesmo dixo esta sabiduria en otra parte: Cōmigo estan las riquezas y la gloria: los altos faouores y priuanças, y la justicia. Y haze allusō a lo del Psalmo que habla de las felicidades del que guar

Virtus enim Dei est in salu-tem omni cre- dēti. ad Ro. 1.

Venerūt mihi omnia bona pa. iter cū illa. Sap. 7.

Mecū sunt di- uitiæ & gloria, opes superbæ & iustitia. Prou. 8.

Gloria & diuinitas in domo eius & iustitia eius manet in seculum seculi. Psalm. 112.
Si fueris diues non eris immunis à delicto. Ecclesi. 11.

Hæc est vita æterna, ut cognoscat te solum verum Deum, & quem misisti Iesum Christum. Io. 17.

Gratia Dei vita eterna. Rom. 6.

Matth. 5.

da la ley del Señor, que dize. Gloria y riquezas ay en su casa, y su justicia nunca falta. Lo qual dize, porque tarde concurren en vno, ni caben en vn faco: como lo afirma tambien Salomón, diziédo. Si fueres rico, no seras libre de pecado. Y esta es gran felicidad en la tierra, ser rico y sin pecado. De manera que porque este don de sabiduria, es el medio cierto para alcançar, como dize nuestro Propheta, los bienes que nos hazen bienaventurados, dize Salomón que juntamente con ella le vinieron todos los bienes. Así tambien el Señor, para nos poner q̄ este conocimiento practico de nuestro vltimo fin, es el medio cierto por donde lo alcãçamos, al mismo conocimiento llama vida eterna, por la grãtrauazon q̄ tienen los medios con su fin. Y dize: Esta es la vida eterna, q̄ conozcã a ti solo verdadero Dios, como a vltimo fin: aunque no excluyen de aqui el hijo y el Espiritusanto, pues son esse mismo Dios. Y tambien como a medio para conseguir esse vltimo fin, conozcã a Iesu Christo, al qual tu embiaste y autorizaste, para q̄ le creyessen. No quiere dezir que este conocimiento de aca por se, sea la vida eterna, sino q̄ es el legitimo medio para alcançarla. Y en esta fuerça de hablar dize tambien S. Pablo. La gracia de Dios es la vida eterna. Así que por esta trauazõ que tienen los legitimos medios con su fin, dize nuestro Propheta, q̄ sabida la sabiduria y su poder y entendimiento juntamente sabremos nuestro summo bien y vltimo fin.

Por aqui se entendera la causa porq̄ el Señor pone el fin, que es nuestra bienauenturança, en los medios, q̄ son las virtudes, por las cuales se alcança. Porque dize, bienauenturados son los pobres de espiritu, bienauenturados los mansos, bienauenturados los que lloran, &c. Claro esta que no son estas virtudes la bienauenturança: empero

pero porque son los medios legitimos para alcançarla, las llama desde luego bienauenturanças. Y por esta mesma razon a la practica de los mandamientos de Dios llama el propheta Dauid, caminos de vida, diziendo: Enseñasteme señor los caminos de la vida, que son tus mandamientos. Quiere dezir, diste me a entender quan justificados son en si mismos, quan de cobdicia sobre el oro y todas piedras muy preciosas, y quan deleytables y dulces, mas que la miel y el panal. Pues a este conocimiento practico y sabroso llama caminos de la vida, porque son los medios ciertos para conseguir aquel fin. El qual declara luego, diziendo. Henchir me has de alegria con tu presencia, que es la vista beatifica de Dios, y los deleytes que tienes en tu mano derecha, para comunicar a tus escogidos, son sin fin, son eternos. Y dize esto, para significarnos la seguridad que ay en la bienauenturança, sin temor de jamas perderla.

Ha llamado aqui el propheta Dauid, caminos, a los medios para alcançar nuestro fin: porque es metaphora muy usada en la sagrada escriptura, llamar caminos a los medios. Porque así como los caminos corporales, son los medios que nos lleuan al fin de la jornada: así los medios son los que nos lleuan al fin que pretendemos. Y porque el conocimiento perfecto de Dios, y de su ley nos lleva a gozar de nuestro fin, por esto la sancta escriptura a los mandamientos de Dios llama caminos de la vida. Y a esto del propheta Dauid haze elegantissima alusion el Señor, diziendo. Si quieres caminar para la vida, guarda los mandamientos. Y aun porque veamos como es vno, y el mesmo, el autor que hablaua por estos instrumentos diuinos, del mesmo termino vfa tambien aqui nuestro Propheta, y aun añademus a nuestro pro-

Notas mihi fecisti vias vitæ. Psalm. 119.
Adimplebit me lætitia cum vultu tuo, delectationes in dextera tua. supra.

Si vis ad vitam ingredi, serua mandata. Matth. 19.

Audi Israel mā
daca vitæ, auri
bus percipe, vt
fcia: prudenti-
tiam. Bar. 3.

posito, diciendo. Oye Israel los mandamientos de la vida, y escúchalos bien: porque conozcas la sabiduría. Donde a los mandamientos morales llama mandamientos de vida, porque por ellos se camina a la vida: como lo dixo Dauid, y el Redemptor. Y añade que los escuche bien, para que aprenda la sabiduría. Porque viviendo el hombre moralmente bien, apartandose del mal que entiende, y gustando del bien que conoce, Dios le alumbra en la Fe, y viene a alcanzar el dō de la Sabiduría, que es el medio mas propinquo para alcanzar su bienaventurança, y vida eterna. Con razon pues nos afirma el Propheta, que topando con la entera sabiduría, toparemos con todo nuestro bien.

CAPITULO II. COMO EL PROPHETA

Baruch primero nos enseña donde no esta, que donde está esta Sabiduría, que primero nos aparta de las falsas sectas, que nos enseñe la verdadera religion.

Non est audita
in terra Canaā
neque vita est
in Theman.
Bar. 3.

Porque cō mas atēcion escuchemos donde esta esta sabiduría, poder, y entēdimiento, y enteramente lo creamos y procuremos, nos auisa primero nro Propheta dōde no esta, diciendo: No se oyo rastro de la verdadera sabiduria en la tierra de los Chananeos. Quiere dezir, en toda la ydolatra gētilidad. Porque toma aqui la especie por el genero, a los Chananeos por todos los gentiles idolatras. Ni se vio, dize, en Theman, que era vna gente, como consta del libro del sancto Iob, que ponian la felicidad en la vida presente y bienes de la tierra, y negauā otra vida despues desta, como aqui lo refiere Lyra. De los quales fue Eliphaz, vno de los amigos del sancto Iob, y que por esso se renōbra

The-

Themanites, de Theman. De manera que ni entré la gente que niega otra vida despues desta se hallá la verdadera sabiduria. Y profiguendo dize, que ni tampoco se halla entre los Agarenos, que buscan la sabiduria, que es de la tierra.

Paremos aqui, y consideremos porq̄ nos enseña primero nuestro Propheta donde no esta, que donde esta, esta sabiduria. Pienso que la razon es, porque huyendo de donde no esta, vengamos a dar adōnde esta. Quiero dezir, porque huyendo del mal, vengamos a topa con el bien: porque el apartarse el hombre del mal, es legitima disposicion para venir a conocer y obrar el bien. Desta mesma manera de enseñar de q̄ vsa nuestro Propheta, vsa tãbien el propheta Dauid, diciendo. Diuerte

del mal, y haz bien. Y como manera de enseñar tan necesaria al hombre, la repetē en otro Psalmo, diciendo: Apartarte has del mal, y haras biē. Y lo mesmo haze en otro Psalmo, que para determinar qual hombre sera tenido por bienaventurado, dize. A aquel varon dad por bienaventurado, porque sin duda lo sera, que no siguió el consejo de los malos fieles, ni se paro, ni detuuvo en los institutos y sectas de los infieles: los quales por Antonomasia se llaman en la sancta escriptura pecadores: ni se assento a leer a otros en la cathedra de la doctrina pestilencial, y mortifera: sino que su voluntad se afficiona tanto a la ley del Señor, que en ella pensara de dia, y aun la soñara de noche. Donde Dauid, como nuestro propheta Baruch, primero nos enseña donde no esta, que donde esta nuestro bien: primero nos aparta de todo mal, y de las sectas falsas, y de los herefiarchas, y doctores dellas, y despues nos enseña dōde esta la verdadera doctrina, y la virtud, y bienaventurança, que es en la

B. 5 guarda

Fili quoq; A-
gar, qui exqui-
rūt prudentiā,
quā terra est

Diuertere à ma-
lo & fac bonū.
Psal. 33.
Declina à ma-
lo, & fac bonū.
Psal. 36.
Beatus vir qui
non abiit in cō-
silio impiorū,
& in via pecca-
torum non ste-
tit, & in cathedra
peccatorum non
sedid: sed
in lege Dñi vo-
luntas eius, &
in lege eius me-
ditabitur die
ac nocte. Psa. 1.

guarda de la ley del Señor, saboreándose en ella de día y de noche. Y aun también nuestro Redemptor usó de esta manera de enseñar por Sant Matheo. Porque primero nos aparta de la limosna, oracion, y ayuno de los hypocritas: y nos enseña el como no hemos de hazer limosna: y el como no hemos de orar, y el como no hemos de ayunar: y despues nos enseña el como hemos de hazer limosna, y como hemos de orar, y ayunar. De manera que primero nos dissuade el mal, y despues nos persuade el bien: primero nos pone los preceptos negativos, y despues los affirmatiuos: primero nos enseña lo q̄ no se ha de hazer, y despues lo que se ha de hazer. Y no sin gran razon nuestro Redemptor, y estos sanctos prophetas, como hemos visto, usan desta manera de enseñar sino porque es mas conuiniente a la condicion humana, la qual mas facilmente se va al mal, que al bien, y cō mas facilidad acierta a entender, como ha de hazer mal, que el como ha de hazer bien. Porq̄ el coraçon humano despues del pecado, primero nos da auiso y señal del mal, que del bien: como se escriue en el Genesis. El sentido y el pensamiento del coraçon humano, de fuyo se van al mal desde su mocedad.

En esta verdad se fundo Eliphaz para persuadir a Iob como no podia carecer de pecado, por el qual con iusticia le deuia Dios de dar aquellas aduersidades. Y para esto refiere vna reuelacion q̄ Dios le hizo por vn espíritu angelico, diziendo. Fueme dicha vna cosa tã en secreto, que a penas la oy, o percebi. Porque de noche quando fuele el sueño ocupar los sentidos de los hombres, me tomo vn pavor y temblor tan grande, que todos mis huesos me cruxian de espanto: y como delante de mi passasse de aqui para alli, vn espíritu: espeluzaronse

los

los cabellos de miedo. Y parose aquel espíritu en vna figura humana, cuyo rostro yo no conosco: sino que vi delante de mi aquella ymagen, y oyle vna voz como sonido de vn ayrezito delgado que dezia. Por ventura el hombre sera mas justo que Dios? o sera mas pura la criatura que su criador, para que se pueda presumir que Dios castiga a alguno sin que lo merezca? Para mientes que sus siervos (que fueron los primeros hombres a quien Dios crió, como dize David en el Psalmo 48. en honra y dignidad) no fueron estables en ella, sino que pecaron, y le offendieron. Y aun en sus angeles, que son puros espíritus, moradores del cielo, hallo falta: y torcieron de la rectitud en que los crió. Quanto mas estos espíritus humanos, moradores destas casas de barro, que tienen por fundamento la tierra: porque de tierra fuerō formados sus cuerpos, y aunque el espíritu tire del hombre para lo espiritual: empero el cuerpo tira del con impetu para lo terreno: pues quanto mas estos faltará de la rectitud? pues tienen dentro de si, y aun nacio con ellos vna carcoma, que los va gastando y consumiendo. Por elegante metaphora llama carcoma a fomes peccati, o inclinacion al mal, que es efecto del pecado original, como aqui lo adierte Lyra. La qual carcoma dize Eliphaz, q̄ desde la mañana de nuestro nacimiento, hasta la noche de nuestra muerte, no cessa de nos solicitar al mal. Y por que los que no tienen lumbre de Fe, no entienden este secreto, dize q̄ pereceran para siēpre, no enfrenando aquella mala inclinacion. Empero que los demas que lo entendierē, y se refrenaren, serā apartados de aquellos que morirā sin saber este secreto. Esto lee mas claro San Espagnino, diziendo. Por ventura no es así, porque se traspasso la dignidad que auia en ellos? Esta dignidad

fuç la.

Matth. 6.

Sēsus & cogitatio humani cordis prona sunt in malum ab adolescentia sua Gen. 6.

Porro ad medium est verbum absconditum, & quasi furtive suscepit auribus mea venas susurri eius. In horrore visionis nocturnae, quando solet somnare occupare homines. Pa-

uor tenuit me, & tremor, & omnia ossa mea pertremebant. Et cum spiritus me praesente, transiret in horruerunt pilae carnis meae. Sicut quidam, cuius non agnoscebat vultum, imago coram oculis meis, & vocem quasi auris lenis audivi. Num quid homo. Dei comparatione iustificabitur, aut factore suo purior erit vir? Ecce qui seruiunt ei, non sunt stabiles, & in angelis suis reperit praunitatem. Quanto magis qui habitant domos luteas qui terrenum habent fundamentum, consumuntur velut à tinea? De mane usque ad vesperam succidentur, & quia nihil intellegit in aeternum peribunt. Quia uerē reliqui fuerint auferentur a eis, morientur & non in sapientia. Iob. 4.

guarda de la ley del Señor, saboreándose en ella de día y de noche. Y aun tambien nuestro Redemptor vfa desta manera de enseñar por Sant Matheo. Porque primero nos aparta de la limofna, oracion, y ayuno de los hypocritas : y nos enseña el como no hemos de hazer limofna: y el como no hemos de orar, y el como no hemos de ayunar : y despues nos enseña el como hemos de hazer limofna, y como hemos de orar, y ayunar. De manera que primero nos dissuade el mal, y despues nos persuade el bien : primero nos pone los preceptos negativos, y despues los affirmatiuos : primero nos enseña lo q̄ no se ha de hazer, y despues lo que se ha de hazer. Y no sin gran razon nuestro Redemptor, y estos sanctos prophetas, como hemos visto, vfan desta manera de enseñar sino porque es mas conuiniente a la condicion humana, la qual mas facilmente se va al mal, que al bien, y cō mas facilidad acierta a entender, como ha de hazer mal, que el como ha de hazer bien. Porq̄ el coraçon humano despues del pecado, primero nos da auiso y señal del mal, que del bien: como se escriue en el Genesis. El sentido y el pensamiento del coraçon humano, de fuyo se van al mal desde su mocedad.

Matth. 6.

Sēsus & cogitatio humanioris dis prona sunt in malum ab adolescentia sua Gen. 6.

Porro ad mediū est verbū absconditū, & quasi furtiue suscepit auris mea venas insurri eius. In horrore visionis nocturne, quādo solet sopor occupare homines. Pa-

En esta verdad se fundo Eliphaz para persuadir a Iob como no podia carecer de pecado, por el qual con iusticia le deuia Dios de dar aquellas aduersidades. Y para esto refiere vna reuelacion q̄ Dios le hizo por vn espíritu angelico, diziendo. Fueme dicha vna cosa tã en secreto, que a penas la oy, o percebi. Porque de noche quãdo suele el sueño ocupar los sentidos de los hombres, me tomo vn pavor y temblor tan grande, que todos mis huesos me cruxian de espanto : y como delante de mi passasse de aqui para alli, vn espíritu : espeluzaronseme los

los cabellos de miedo. Y parose aquel espíritu en vna figura humana, cuyo rostro yo no conofcia: sino que vi delante de mi aquella ymagen, y oyle vna voz como fonido de vn ayrezito delgado que dezia. Por ventura el hombre sera mas justo que Dios? o sera mas pura la criatura que su criador, para que se pueda presumir que Dios castiga a alguno sin que lo merezca? Para mientes que sus siervos (que fueron los primeros hombres a quien Dios erio, como dize Dauid en el Psalmo 48. en honra y dignidad) no fueron estables en ella, sino que pecaron, y le offendieron. Y aun en sus angeles, que son puros espíritus, moradores del cielo, hallō falta : y torcieron de la rectitud en que los criō. Quanto mas estos espíritus humanos, moradores destas casas de barro, que tienen por fundamento la tierra: porque de tierra fuerō formados sus cuerpos, y aunque el espíritu tire del hombre para lo espiritual : empero el cuerpo tira del con impetu para lo terreno: pues quanto mas estos faltará de la rectitud? pues tienen dentro de si, y aun nacio con ellos vna carcoma, que los va gastando y consumiendo. Por elegante metaphora llama carcoma alfomes peccati, o inclinacion al mal, que es effeçto del pecado original, como aqui lo adierte Lyra. La qual carcoma dize Eliphaz, q̄ desde la mañana de nuestro nascimiento, hasta la noche de nuestra muerte, no cessa de nos solicitar al mal. Y por que los que no tienen lumbre de Fe, no entienden este secreto, dize q̄ peresceran para siēpre, no enfrenando aquella mala inclinacion. Empero que los demas que lo entendierē, y se refrenaren, serã apartados de aquellos que morirã sin saber este secreto. Esto lee mas claro San Espagnino, diziendo. Por ventura no es afsi, porque se traspasso la dignidad que auia en ellos? Esta dignidad

uor tenuit me, & tremor, & omnia ossa mea pertremebant. Et cum spiritus me praesente, transiret in horruerunt pilae carnis meae. Stetit quidam, cuius non agnoscebam vultum, imago coram oculis meis, & vocem quasi aurae lenis audivi. Nūquid homo. De comparatione iustificabitur, aut factore suo purior erit vir? Ecce q̄ feruunt ei, non sunt stabiles, & in angelis suis reperit prauiditatem. Quāto magis q̄ habitant domos lutaeas qui terrenū habent fundamentum, consumuntur velut à tineis? De mane usq; ad vesperam succidentur, & quia nullus intelligit in aeternum peribunt. Qui aure reliqui fuerint auferentur ex eis, morientur & non in sapientia. Iob. 4.

suç la.

Nonne transla-
ta est dignitas
eorum, quæ e-
rat in eis?

Quis poterit fa-
cere mundum
de immundo
conceptum se-
mine: nõne tu,
qui solus es.
Iob. 4.

Eccè enim in
iniquitatibus
cõceptus sum,
& in peccatis
concepit me
mater mea.
Psal. 50.

Sensus enim &
cogitatio hu-
mani cordis in

fue la gracia y justicia original, que tenia muy obedien-
te el cuerpo al espiritu: y por la qual pudiera no morir.
Quiere pues dezir Eliphaz, que pues los hombres ago-
ra nacen priuados de aquella dignidad, en que Dios al
principio los crio, que es en pecado original, e inclina-
dos a mal: que despues de grandes no pueden dexar de
caer en pecado: y que assi Iob no podia escapar de peca-
do: por el qual Dios con justicia lo castigasse. Y es do-
ctrina del glorioso padre S. Augustin, que el que fue cõ-
cebido en pecado original, quando grande no carece-
ra de pecado actual. Empero tampoco ignoro este se-
creto el sancto Iob: pues dize adelante, hablando con
Dios: Quien podra Señor mio hazer limpio al hombre
concebido de massa suzia, sino tu que solo eres podero-
so para esto? Donde confieffa que somos concebidos en
pecado original: y quan dificultoso es reprimir la in-
clinacion al mal que dexa en nosotros. Porque como el
pañotinto en lana es malo de desteñir: assi el pecado ori-
ginal en el hombre es malo de quitar: porque al tiem-
po de la fundacion se fraguo con la mesma massa del hõ-
bre. Y si como dizen, los resabios que se mamaron en la
leche son malos de quitar, quanto peores seran, los que
se nos empaparon en la concepcion, y los traemos de
mas atras que de la leche? Por esso el propheta Dauid
al pecado original, siendo vno, le llama muchos pecca-
dos, diziendo. Mi Dios haueu misericordia de mi peca-
dor: porque ya veys q̄ fuy concebido en iniquidades y
en pecados me concibio mi madre: y quã annexo me es
el pecar. Llamale pues, iniquidades y pecados: porque
por la inclinacion que dexa al mal, es causa de muchos
males. Y haze allusio a lo del Genesis, que el sentido y el
pensamiento del coraçon humano, de suyo se van al mal
desde

desde su mocedad. Quiere dezir, aun antes que venga
la edad de la discrecion. Porque nascemos en peccado
todos los hijos de Adam, que por natural propagacion
de hombre y de muger descendimos del: porque somos
hijos de traydores y aleues: y la afrenta de la aleuosia y
traycion de los padres, passa por la natural generacion
a los hijos. Quiere pues dezir la diuina escriptura, que
por el peccado original, y aun despues de quitado por
el baptismo, queda el hombre por el tan estragado, que
el sentido y pensamiento del coraçon humano, estan en
el hombre inclinados al mal. De manera que en el cora-
çon del hombre comunmente primero ay reclamo del
mal, que del bien: y el primer fructo que lleva y lo pri-
mero que empieza a brotar del coraçon del hombre des-
pues del peccado, son ruynes mouimientos: sino se pre-
uienen con la gracia de Dios, que se rescibe en el bap-
tismo. Y para que primero reclame la gracia, que la corru-
pcion humana, importa muy mucho la criança buena, o
mala, que los padres hazen de sus hijos desde su niñez.
Assi que si nuestra naturaleza corrupta no es preuenida
de la gracia, de suyo se va al mal: y su primera experien-
cia y primer gusto, es del mal. Esto mismo da a enten-
der Salomon, diziendo. El cuerpo corruptible y mortal,
da pesadumbre al alma, y la morada de la tierra depri-
me y tira del entendimiento humano para la tierra, con
variedad de appetitos y cuydados. Dize los effectos
del peccado original en nosotros: porque por nuestro
cuerpo es corruptible y mortal, y por el la carne con-
tradize al espiritu: porque el espiritu querria lo de arri-
ba, y la carne quiere lo de abaxo: el espiritu querria lo
espiritual y celestial, y la carne dize que tira del abaxo,
para lo carnal y terreno: y que la morada deste destier-
ro lo

malum prona
sunt ab adole-
scentia sua.
Geñ. 8.

Corpus enim
quod corrup-
tatur aggrauat
animam, & ter-
rena inhabita-
tio deprimit
sensus multa
cogitantem.
Sap. 9.

ro lo distrae de Dios, con tantas ocasiones como se le ofrecen. A esto haze allusion S. Pablo, quando dize, q̄ la ley que sentia en su carne, contradexia a la ley de su espíritu. Y añade luego por la parte de su espíritu, diciendo. Desdichado de mi hombre, quié me librara deste cuerpo mortal y corruptible? D'ando a entender lo mismo q̄ Salomon, que antes que nuestro cuerpo fuese corruptible, no cōtradezia al espíritu: ni tampoco despues, quando fuere immortal, e incorruptible, y morador del cielo, le contradire: sino que esta contradicion le haze en tanto que es cuerpo corruptible, e inclinado a mal, y morador de la tierra. Por tanto el Espíritu Sancto en su diuina escriptura, primero enseña al hombre, como a persona que de suyo se inclina mas al mal que al bien: y que por esta razon, por ventura esta ya poseydo del mal: primero le enseña a huyr del mal, que a seguyr el bien: primero a huyr de la falsedad, que a seguyr la verdad: porque echado fuera primero el mal y el error, o la ocasion del, quede la posada dispuesta y desembaraçada para recibir, y aposentar a la verdad y al bien.

Vt uellas & de
struas, & adifi-
ces, & plantes.
Hierem. 1.

Conforme a esto, primero manda Dios a Hieremias arrancar, y despues platar: primero derrocar, y despues edificar. Tomada metaphora de la arquitectura, y de la agricultura: porque assi como para edificar casa segura es menester primero derrocarlo viejo, y flaco, y malos fundamentos: y como para sembrar, nacer, y medrar la buena semilla, es necesario primero desmontar la tierra de las malas rayzes, y de las malas yeruas: assi es necesario desenseñarnos primero el mal a que nos llama la corrupcion humana, para mejor enseñarnos el bien que nos conuiene. De la mesma metaphora de la agricultura usa despues el mesmo propheta Hieremias, persuadiendo

diendo a los moradores de Hierusalem, que arrancassen primero de su coraçõ sus infidelidades y errores, para plantar en el, y para q̄ nasciesse y medrassse la verdadera fe. Y assi les dize: Barbeçhad primero, q̄ assi os conuiene, vuestras tierras nueuas. Quiere dezir, cõ toda diligencia, desmõtad y limpiad la tierra, y hazed vuestros barbechos: y no querays sembrar sobre las espinas de los errores, la semilla de la palabra de Dios. Y dize esto, porque las espinas de los errores, no ahoguen la sacra semilla de la fe: como lo enseña el Señor por S. Lucas, al qual lugar parece que hizo alli allusion el Señor. De manera que assi el propheta Hieremias, como nuestro propheta Baruch, primero quieren echar de nuestros coraçones el mal y falsedad, que plantar el bien y la verdad. Al tal de esto trata el Redemptor del mundo por S. Matheo, de la ley y del Euangelio: para nos persuadir que no podian correr a las parejas. Y toma dos muy elegantes metaphoras. La primera, que en ropa vieja es daño: fo el remiendo de paño nueuo. Porque allende de no frifar bien lo viejo con lo nueuo: tambien lo nueuo tira para si de lo viejo y hazefe mayor rotura. La segunda, que el vino nueuo, no se deue echar en cueros viejos, sino nueuos: porque de otra manera todo se perdera, rõpiendose los cueros. Porque se pierden los cueros, y derramase tambien, y pierdese el vino. Quiere dezir, que para que el Euangelio haga sus grandes effectos en nosotros, requiere y demanda hombre nueuo: y de nueuos affectos, que es renouarse el hombre viejo: dexar primero la vejez para vestirse de mocedad. Quiere dezir, dexar primero los affectos de carne, para vestirse de affectos de espíritu: porque la doctrina nueua, demanda vida nueua, pensamientos nueuos, deßeos nueuos, obras

nueuas.

Videō autem
altam legē in
membris meis
repugnātem le-
gi mentis meę
& captiuitatem
me in lege pec-
cati, quæ est in
membris meis.
Infelix ego ho-
mo, quis me li-
berabit de cor-
pore mortis hu-
ius? Roma. 7.

Simul exorta
spina suffoca-
uerunt illud.
Luc. 7.

Nemo aut im-
mittit cõmissu-
ram pannis ru-
dis in vestimē-
tum vetus, tol-
let enim pleni-
tudinem eius à
vestimento, &
peior scissura
fit, neque mit-
tūt vinum no-
uum in vtres
veteres, alio-
quin rumpun-
tur vtres & vi-
nū effunditur,
& vtres percūt-
sed vinum no-
uum in vtres
nouos mittit,
& ambo cõser-
uantur. Mat. 9.

Expoliantes
vos veterē ho-
minē, & induē
tes nouum, &c.
Colof. 3.

nuevas, hombre nuevo. Y así se cōseruan el vino nuevo, en cueros nuevos, lo nuevo con lo nuevo. Es lo mesmo q̄ nos enseña S. Pablo diziendo. Despojaos del hōbre viejo, y vestios del nuevo. Quiere dezir, que para vestiros de Christo y de su nueva ley, es necesario primero desnudarnos de Adam, que es del hombre viejo y sensual y de la vieja ley. Porque así como no caben en vno hombre viejo y moço, así no caben en vno, hombre espiritual y carnal: y ley nueva y vieja, entendida segun la carne, y no segun el espíritu, que es su renouo. Así que con razon nuestro propheta Baruch, primero nos enseña adonde no esta, que donde esta la celestial sabiduria: para que huyendo de alli, vengamos a dar aqui. Y por esso dize, q̄ no se oyo la verdadera sabiduria en la tierra de los Cananeos, ni entre los de Theman, como vimos, ni tampoco dize, que la ay entre los Agarenos. Los quales por honrarfe se llaman Sarracenos de Sarra la libre legitima muger de Abraham: como a la verdad no sean sino hijos de Agar la sierva y esclaua de Abraham y de Sarra: y por esso los llama aqui el Propheta, hijos de Agar. Y dize que estos Agarenos y los demas buscan la sabiduria de la tierra, y por esso no han topado con la sabiduria del cielo.

CAPITULO III. COMO LAS FALSAS sectas no topan con la sabiduria del Cielo, porque se dan a la sabiduria de la tierra.

LA causa porque las sectas reprobadas, como ha dicho nuestro Propheta, no topan con la sabiduria del cielo, es porque andan a buscar la sabiduria de la tierra. Y con mucha razon lo afirma así: porque estas dos sabidurias son contrarias

trarias entre si, y andan por cōtrarios caminos, y tienē cōtrarios effectos. Así lo afirma S. Pablo, diziendo. La sabiduria de la carne muerte es. Quiere dezir, que la sabiduria carnal no solamente no da vida, mas antes muerte. Y aun dize por exageraciō, que es la misma muerte: porque esta sabiduria carnal viuendo el hombre, mata al alma con sus vicios y pecados annexos, y muriendo el hombre, mata tambien al cuerpo aqui, quando no lo tuuiera merecido por el pecado original. Y despues en el infierno se juntan estas dos muertes, y de ambas resulta la muerte del todo, de alma y de cuerpo, para siempre. Empero de la sabiduria que nos pretende enseñar nuestro Propheta, añade el Apostol, diziendo. Empero la sabiduria del espíritu es vida y paz. Y lo mismo entiendo aqui el Apostol, y tambien nuestro Propheta, por prudencia, que por sapiencia. Y así muchas vezes vsa la santa escriptura el vn nombre por el otro. Quiere pues dezir, que la prudencia, o sabiduria del espíritu no solamente es causa de vida y paz, mas aun medio tan cierto para la vida y para la paz. Como tambien nos lo ha dicho el propheta Baruch, que la llama la misma vida y la misma paz. Consta pues claramente, quan contrarias son estas dos sabidurias, pues tienen tan contrarios effectos, que la vna es causa de muerte, y la otra de vida. Y añade el Apostol la causa porque son tan contrarias, diziendo. Porque la sabiduria de la carne, es enemiga de Dios. Quiere dezir, odiosa a el. Y aun da la razon tambien desta enemistad, diziendo, que es odiosa a Dios, porque no se subiecta y rinde a la ley de Dios, que es la sabiduria de Dios, de que hablamos. Ni aun puede rendirse a ella, dize el Apostol. Lo qual se ha de entender en tanto q̄ es tal: así como no puede estar biē, ni ajustarse

Sapientia carnis mors est. Rom. 8.

Prudentia autē spiritus vita & pax. Sup.

Quoniam sapientia carnis Deo, supra.

Legem Dei non est subiecta, neq; enim potest. supra.

C lo malo

lo malo con lo bueno, ni lo falso con lo verdadero. Pues para diferenciar la sabiduría destas sectas reprobadas, de la sabiduría celestial, que pretende el Profeta enseñar, la ha llamado sabiduría, que es de la tierra. Y es mucho de ponderar, que desta que llama el Profeta sabiduría de la tierra, y S. Pablo sabiduría de la carne, dize tambien el Apostol Sanctiago: cierto esta sabiduría no es del cielo, la que descende del Padre de las lumbres. Quiere dezir, del Autor de los verdaderos saberes y conocimientos: a los quales es Dios tan aficionado, como padre a hijos. Sino, es sabiduría terrena, como la llamo el Profeta, animal, que es lo que dixo Sant Pablo, carnal diabolica. Y ponele estos tan varios, e infames renombres, porque como dixo el glorioso S. Thomas: Afsi como por el conocimiento practico del fumo bien del criador, y vltimo fin nuestro, se dize el hombre verdaderamente sabio: afsi el que se aparta de a quel fin que deue pretender, como ha de poner a alguna criatura por su fin: pues nadie (como dize Aristoteles) obra sino por algun fin, por tanto dize el glorioso S. Thomas que si a quel fin son bienes terrenos, el conocimiento practico cerca dellos, se llamara sabiduría terrena: como lo ha dicho nuestro Profeta, y el apostol Sanctiago. Y si son bienes corporales y carnales, llamar se ha sabiduría animal, o carnal, como ha dicho S. Pablo, y Sanctiago. Y si a quel fin es de alguna excelencia de querer se y gualar o auentajar a quien se deue rendir y subjectar, como el demonio lo hizo, llamar se ha sabiduría diabolica, como lo ha dicho Sanctiago. De manera que quando este saber nasce del appetito de los bienes de la tierra, es la sabiduría terrena: y quando el appetito es de los bienes de la carne, carnal. Y si de la imitacion, o persuasión del

Prodētia, quae de terra est. Bar. sup. Non est enim ista sapiētia deorsum, descendens à patre luminum, sed terrena, animalis diabolica. Iacob. 3.

S. Thomas, super pro, cap. 1.

diablo, diabolica. Porque, como dize Aristoteles, los que a Dios toman denominacion del fin que pretenden.

Y es de advertir, que no condena aqui Sanctiago las ciencias, o sabidurias naturales, que son adquiridas por razon humana, mediante Dios. Porque estas buenas son y verdaderas: y aun de por si, sino las estorua la malicia humana, son reclamo y disposicion para la Fe y celestial sabiduría, como se vera adelante. Porque, como dixo Sanctiago, son tambien de arriba del cielo, y descenden del Padre de las lumbres: que afsi llama, como vimos, Sanctiago a las ciencias naturales, lúbres, y conocimientos verdaderos. Y a Dios llamo padre destas lumbres y verdades naturales: como el demonio se llama por S. Juan padre de las mentiras y falsedades. Porq̄ es el autor dellas, y el q̄ primero mintio y enseñó a mentir. Y esto por ventura quiso dezir aquella sancta Anna, quando en su cantico dixo. El Señor es Dios de todas las ciencias naturales y sabidurias, que estā repartidas por los sabios del mundo. Porque aun nuestros pensamientos primero estan aparejados para que el los sepa, que no para que nosotros los sepamos, o pensemos. Y dize esto, porque Dios es el que reuela estas ciencias a los hombres, mediante su razon humana. Como tambien lo afirma Sant Pablo escriuiendo a los Romanos, de las ciencias que alcançaron los gentiles, y dize, q̄ Dios se las reuelo. Empero sin embargo desto, estas ciencias philosophicas y sabidurias humanas, aunque son del cielo y verdaderas y buenas, empero sin la Fe viua son vanas, para conseguir nuestra felicidad: aunque de suyo, como verdades naturales, son reclamo y disposicion para las verdades sobrenaturales, y sabiduría celestial: y aun lleuarian a los Sabios del mundo a la fe viua, sino lo des-

Mendax est, & pater eius. Iuan. 8.

Deus scientiarum Dñs est, & ipsi preparantur cogitationes. 1. Reg. 2.

De genim illis reuelabit. Rom. 1.

mereciessen ellos por otros peccados : como alli largamente lo muestra S. Pablo. Bien diferenciada pues queda aqui por nuestro Propheta, y por los apóstoles S. Pablo, y Sanctiago la sabiduria de Dios, de la que buscan las sectas condenadas aqui por nuestro Propheta. Dize pues que estos Agarenos, y los demas, procuran este saber, q̄ es saberse enriquecer en la tierra, y saberse valer, y enseñorear, y viuir en la tierra, y saberse deleytar segun la carne, y saber las mentiras y errores que el demonio les enseña : y que por esto no ay rastro entre ellos de la celestial sabiduria. Passa adelante nuestro Propheta, declarandose mas, y dize. Que no solo estos Agarenos y los demas que ha nombrado: pero tambien que ni los negociadores de los bienes de la tierra, que son los que los ponen por su vltimo fin : ni los vanos philosophos, a los quales llama inquiridores del entender y saber. A esto hizo alusion S. Pablo, diziendo. Donde estan los sabios de los Gentiles? donde los letrados de los Judios? donde los philosophos, y Dialecticos? Los inquiridores deste siglo, que piensan alcançarlo todo por discurso de razon humana? No ha dexado Dios por necia la sabiduria deste mundo? Cierito si. Pues por la fe de la Cruz, que ellos llaman locura, salua Dios los creyentes. Destos pues dize nuestro Propheta, que todo lo quieren llevar por punto crudo de razon humana, como acabamos de dezir: empero sin afficion a la virtud, antes a los vicios y peccados: y assi aun en aquello yerran: por q̄ la sabiduria humana, por acabada q̄ sea, es vana sin la diuina: y vna vez que otra ha de errar del blãco de la verdad y virtud. Assi lo afirma Salomon, diziendo a Dios. Y si alguno entre los hijos de los hombres es perfecto y consumado, en razon de juyzio y entendimiento de las

Negotiatores terræ & Thémã, & fabulatores, & exquisitores prudētia & intelligētia. Bar. 3. Vbi sapiēs? vbi scriba? vbi inquisitor huius seculi? Nonne stultam fecit. Deus sapiētia huius mundi? 1. Cor. 1.

Et si quis erit consumatus inter filios hominum, si iugerit ab illo sapientia tua, in nihil reputabitur Sap. 9.

leyes, para saberse regir a si y a los otros, se faltare Señor tu sabiduria, por nada sera contado. Y aun el propheta Dauid hizo esta sentencia general, diziendo. El Señor sabe que los pensamientos y pretensiones de los hombres, son vanos. Y porque no pensassen los sabios del mundo que no hablaua Dauid con ellos, lo declarò Sant Pablo, allegando este verso, a los Corinthios, y diziendo. Supo el Señor que los pensamientos de los sabios son vanos. Porque no hablaua Dauid alli de la vanidad de los affectos de los hombres communes, sino de la vanidad y engaños de entendimiento, en que caen los sabios, por muy sabios que sean, si les falta la sabiduria y lumbre del Cielo. Y por esto luego añade Dauid el siguiente verso, que dize. Dichoso Señor el hombre a quien tu alumbrares, y das de tu ley, y por ella le enseñares, como se ha de auer consigo, y con los demas. Dando a entender, que solo este es el verdaderamente sabio. Añade el Propheta, y dize. Ni los parleros Rhetoricos de la gentilidad, a los quales llama fabuladores, autores de fabulas, y fisiones. Estos y los demas, dize que han buscado y hallado esta sabiduria vana de la tierra, y de la carne, y del demonio. Empero que no conocieron, ni aun conocen el camino de la celestial sabiduria: ni tuuieron cuenta con sus sendas. Assi como nuestro Propheta nos aparta de aquellas vanas, y aun malas sciencias y faberes. Assi lo hizo tambien el Apóstol S. Pablo escriuiendo a Tito su discipulo. Porque despues de auer referido muchas obras virtuosas, que llaman a la Fe: y alcançada, la acompañan, y cõferuan, dize de ellas. Estas cosas son buenas: quiere dezir, buenas de suyo: buenas por anthonomasia y por excelencia: por ser bienes honestos y virtuosos. Y tambien

Dñs scit cogitationes hominũ, quoniam vanę sunt. P sal. 93.

Dñs nouit cogitationes sapientum, quoniam vanę sunt. 1. Cor. 3.

Beatus quẽ tu erudieris Dñe & de lege tua docueris eum. P sal. 93.

Viam sapiētia nescierunt, neque commemorati sunt semitas eius. Bar. 3.

Hęc sũt bonę, & vtilia hominibus: stultas autē quęstiones

& genealogias
& cocentiones,
& pugnas legis
de vita. sunt ce-
ntum inutiles &
vanæ. Ad Ti. 3.

dize son prouechosas a los que las hazen, y a los que las veen y las oyen. Y añade luego. Empero las questiones locas y necias que algunos philosophos disputan del dios verdadero, y el deslindar de otros los linages delos dios falsos, y las voces y clamores delos dialecticos y sophistas, y las contrariedades apparentes y peleas de la ley, huye de ellas, y echalas de entre los verdaderos fieles. Dize esto el Apostol, porque de los conuertidos a la fe, algunos Gentiles se gloriauan de aquello, y algunos de los Iudios desto otro: los quales olvidados de las obras Christianas, se queriã por estas cosas mostrar muy sabios. Y no reprueua aqui S. Pablo las razonables pugnancias de la ley, cuyas concordias importan a la Fe y a las buenas costumbres: sino las vanas, e inutiles. Y de estas auisa el Apostol a Tito su discipulo, que las dissuada, y haga apartar todas aquellas cosas de los verdaderos fieles: porq̃ son, dize, inutiles y vanas. Ellamalas vanas, porque muchas lo eran en si, y fundadas en el ayre, y sobre falso: y tambien, porque las tratauã algunos por gloriauana, y por ser tenidos por sabios: que no porque por ventura las creyessẽ. Y llama las inutiles, porq̃ ni

Widete ne quis
vos decipiat p
philosophiam
& inuancem falla-
ciã, secundũ tra-
ditiones homi-
nũ secundũ ele-
menta mudi, &
nõ secundũ chri-
stũ, quia in ip-
so inhabitat o-
mnis plenitudo
diuinitatis
corporaliter.
Colof. 2.

aprouechauan para la Fe, ni para las buenas costumbres: a diferencia de lo q̃ dixo al principio de las obras Christianas, que eran si buenas: y tambien que eran prouechosas a los hombres. Lo mesmo adierte a los Colosenses, diziendo. Mirad no os engañe nadie con vana philosophia, y con sophismas fallaces, que son tradiciones, e inuenciones de hombres: segun las deduzen delos elementos y principios del saber mundano: y no segun la fe de Christo. Aquel verbo engañe, segun adierten los Griegos, allí quiere dezir, robar engañando. Quiere pues dezir el Apostol, andad sobre auiso y recatados, q̃

ningu-

ninguno con tales inuenciones, engañando os, os robe los animos, y os persuada doctrina que no sea conforme a Christo. Porque en Christo sabemos que mora la plenitud de la diuinidad verdaderamente: y por tanto la plenitud de toda verdad. Apartanos pues nuestro propheta, y el Apostol de aquellos malos y vanos saberes, y de los autores dellos: a los quales llamo Esayas fabricantes de errores: diziendo que despues que abrieron los ojos (o por gracia de Dios, los que se conuirtieron: o que la pena se los abriessẽ despues en el infierno a los que no se conuirtieron) quedaron confusos, corridos, y affrentados los fabricantes de errores, por auer sido autores de tales desatinos, y edificado sobre falsos fundamentos sus sectas o heregias. Y dize nuestro Propheta, que a aquellos tales, porque no conocieron la celestial sabiduria, q̃ es el Euangelio, ni tuuieron cuenta con sus sendas, que son los consejos del Euangelio, se quedaron en sus errores. Y la razon de no quererlo saber, ni escucharlo desapassionadamente, y con desseo de saber la verdad, es, porque huyen de todo lo que contradize a la carne, cuyos deleytes ellos professan: a los quales contradize el Euangelio y sus consejos. Y assi concluye nuestro Propheta, diziendo, que porque no tuuieron esta sapiencia, perecieron por su insipencia: que assi llama a su sabiduria, terrena, carnal, diabolica, o vana, insipencia. Como en otras partes de la sagrada escriptura, como veremos adelante, se llama assi: y a ellos insipientes. Y es de ponderar, que a la celestial sabiduria no llama el Propheta sabiduria suya, ni nuestra: porque es don de Dios: empero a la insipencia si, la llamo suya: porque della ellos fueron los autores por sus pecados, que no Dios.

Abierunt iacob
fusionem fabri-
catorum errorum
Esai. 45.

Et quoniam non
habuerunt sa-
pientiam pertie-
runt, propter
suam insipientiam. Vbi sup.

Mucho se consuela nuestra Fe, Christiano lector, en

leer esto, y en considerar por quan diuino y marauilloso artificio condemna aqui el Espiritus sancto por su Prophe- ta, el paganismo de la idolatria, y la secta y fabulas de Ma- homa, y el error de los que afirman que no ay mas que nacer y morir, y la vana y falsa sabiduria, y finalmente la cobdicia desordenada que todos estos tienen de los bienes de la tierra, como quien no tiene Fe: y por tanto, ni esperanza de los bienes del cielo: Y esto presupone aqui nuestro Prophe- ta, para persuadirnos que huyamos de aquel saber, y caminos de la muerte, y del infier- no: para que desta manera estemos bien dispuestos para que nos pueda mejor enseñar y encaminar para donde esta la celestial sabiduria: pues es el camino cierto, que (como dixo) nos lleva a la vida y a la paz.

CAPITULO III. COMO MUY EN ESPE- cial los Agarenos no topan con la sabiduria cele- stial, porque se dan a la carnal y terrena.



A nos dicho el Prophe- ta, q̄ entre los Agarenos no se halla la sabiduria del cielo, porq̄ procuran la sabiduria de la tierra, que es saberse enrique- cer en la tierra, y saberse valer y viuir en la tier- ra, y saberse deleytar segun la carne. Lo qual mucho an- tes se significo y prophetizo en el hecho de Abraham, cō Agar y su hijo Ismael: como parece en el Genesis, dō de se dize: que el dia que Abraham quiso destetar a su hijo Isaac, hizo vna grande fiesta y solemne banque- te, porque le deuian de venir a dar el para bien del legi- timo heredero. Empero burlandose dello Ismael (como dizen algunos) porque era ya moço de diez y siete, o diez y ocho años. y también por ventura induzido de su madre

madre Agar, jugauase con Isaac, como con su y gual, significando que tambien hauia de ser con el heredero de su padre Abraham: y desto por ventura hazia algun ensaye cō Isaac, o alguna representaciō de muchachos: porque la sagrada escriptura lo llama juego. Empero viendo esto Sarra, dize el texto, que dixo a Abraham. Echa a esta sierua y a su hijo de casa. Y da la razon que la mueue a ello, viendo el juego que representaua y gual- dad: porque no ha de ser, dize, el hijo de la sierua heré- dero con mi hijo Isaac. Esta razon que da Sarra para e- chara Ismael de casa, parece fauorecer a este sentido q̄ hemos apuntado: aun que dha estos diuersamente decla- ran este jugar de Ismael con Isaac. Y aun tambien fauo- rece a este sentido la frasis Castellana: porque para signi- ficar desigualdad entre dos, solemos dezir: Vuéltros pa- dres y los mios no jugauán y gualmente. Como lo signi- fico su compañero a. sant Francisco. Alsipor el cōtrario por ventura aquel jugar de Ismael con Isaac, que nra signi- ficar y gualdad de filiacion, y particion en la heren- cia, como lo significa la razon de Sarra: que parece obli- garnos a entenderlo en este sentido: y el mouerle a de- zir esto, veria Ismael jugar con su hijo Isaac. Desto que dixo Sarra a Abraham, dize el texto, que lo peso a Abra- ham, por causa de su hijo Ismael, a quien queria mucho. Empero dixo Dios: No te pese de lo que dize Sarra q̄ se haga del hijo y de la sierua: sino haz lo que ella dize. Y da Dios tambien la razon, q̄ conforma con la de Sar- ra: porque por Isaac ser llamado a tu mayorazgo a quel vnico fement. Quiere dezir, porque no los hijos y descen- dientes de Ismael seran los llamados a tu mayorazgo, sino los hijos y descendientes de Isaac: que seran los he- rederos de tu Fe: porque los otros no son los verdade-

Eijce ancillam hanc, & filium eius, non enim erit heres filii ancille cum filiis meis Isaac. Gen. 21.

Quoniam in Isaac vocabatur tibi semem Gen. supra.

ros y propios hijos de Abraham, y la descendencia, y honra de su casa. Quiere le Dios dezir. Mira Abraham, que el linage y casta de que te has de preciar, y los que con razon se llaman hijos tuyos, y guardaran la honra de tu linage, son los descendientes de Isaac: cō el qual Dios hara el asieto y pacto de aquel vnico semen y hijo mio. Y es de notar, que dize, semen en singular: como lo noto despues el Apostol S. Pablo, para significar a Christo hijo de Abraham en quanto hombre, por sola la Virgen sacratissima. Y no carece de gran mysterio que la sancta escriptura siempre guarda este vocablo Semen, significando a Christo, desde que Dios al principio del mundo, despues del pecado, lo llamo assi. Porque dixo, amenazando al demonio, Assi que engañaste ala muger haziendo familiaridad con ella, para hazer pegar al hombre: pues yo por me enemistades entre ti y otra muger, y entre tus hijos y el hijo de aquella sola muger. El qual consta que fue Christo Redemptor nuestro. El dize, te quitara tu poder. Al qual entonces llamo, Semen mulieris, hijo de sola muger. Y assi fue este el summo consuelo de nuestros primeros padres, y lo intimaron a sus hijos, que vn semen y hijo de sola muger, auia de ser el que ha via de desbaratar el principado de Satanas, y librar al hombre de su poder. Y con tanta y disperança deste Semē y hijo de sola muger, se recibieron los tiempos hasta Abraham: al qual no en pequeñas cosas lo examinó Dios: ni tuuo pocas platicas con el, para verhirle a dar aquella su leal palabra y promessa, la mayor del mundo. Por vn hijo tuyo (y repite aquel vocablo, Semen) alcançaran bendicion todas las gentes de la tierra: por que obedeciste a mi voz, en sacrificar a tu hijo por mi. Dandole entendio Abraham, que como el haue sacrificado a su hijo por

Ad quem patrum seminis. Gen. 17.

Inimicitias ponam inter te & mulierem: inter semen tuum & semen illius: ipsa conteret caput tuum. Gen. 3.

In femine tuo benedicentur oēs gentes terrae, quia obedisti voci meae. Gen. 22.

por Dios, assi Dios auia de sacrificar a su vnico hijo por el, y por todos los herederos de su fe. Y aqui vio Abraham en cifra todo el negocio de Christo, como lo afirmo despues el Redemptor, diciendo. Abraham vuestro padre vio mi vida. Que es frase Hebrea. Y quiere dezir, que vio el prospero estado de Christo. Como siendo el vnico hijo de Dios, se hauia de hazer hijo de Abraham: y como auia de ser redemptor: y como por su muerte nos auia de dar la vida. Y que auia de ser aquel Semen prometido de Dios, fecundissimo y fructifero: y que se auia grandemente de multiplicar y como el grano que se siembra, y se multiplica en tantas espigas y granos: y como su muerte engendra, da ser y vida a tantos granos. Assi que siempre le llama Semen. A esto haze manifesta allusion el Señor, quando por la occasion de ciertos Gentiles, que desseaúan ver a Christo, y hablarle, dixo a Sant Phelippe, y a Sant Andres, que por su muerte se hauia de multiplicar la fe en la Gentilidad, y se auian de hazer hijos de Abraham. Assi que dixo. Si el grano, o simiente de trigo, cayendo en la tierra, y sembrandose, no muere. el solo se queda entero: Empero si muere, grande fructo da. Significando por esta metaphora, quā necessaria era su muerte para la vida de muchos. Y tambien hizo allusion a lo de Esayas, que prophetizo, diciendo. Si pusiere por los pecados del mundo su vida, vera gran posteridad de fieles: y la voluntad del Señor de la couersion del mundo, por el terna prospero cumplimiento.

Y assi el Apostol S. Pablo deste nombre, Semen, tan repetido en la escriptura, toma argumento contra los errores de los Judios, q̄ donde quiera q̄ fuerō hechas promessas a Abraham de Christo, siēpre vsa la sagrada escriptura deste vocablo, Semen, en singular. Porque por vn

Abraham pater vester vidit diem meum, vidit, & gauisus est. loā. 8.

Amen amē dico vobis, nisi granum frumēticadens interram mōrtuam fuerit, ipsa solum manet, si autē mortuū fuerit, multum fructum afferat. Ioā. 12.

Si posuerit pro peccato animā suam, videbit semē longē, & volūtas Dñi in manu eius dirigetur. Esaiā. 53.

folo

solo hijo de Abraham, y por sus meritos, se hazian todas las bendiciones y mercedes. Y porque no se pensasse q̄ Isaac era aquel semen, tambien a esse mesmo Isaac hizo Dios la mesma promessa, diziendo. Seran benditas por vn hijo tuyo (y repite el semen) todas las gentes de la tierra: porque tu padre Abraham obedecio a mi voz, en sacrificar a su hijo, por amor mio. Y lo mesmo tambien prometio despues a su nieto Iacob. Y assi vino esta fe. y esperanza deste semen, o hijo de Abraham, de mano en mano, hasta Dauid: a quien tambien lo prometio Dios, diziendo. De vn fruto de tu vientre hare successor de tu Reyno. Y vsa Dios desta estraña y nueua manera de hablar a varon: porque es cierto que el varon ni concibe en su vientre, ni trae en su vientre, ni pare de su vientre, al hijo. Porque esso es proprio de la madre, q̄ no del padre. Empero, porque Christo auia de ser hijo de Abraham y de Dauid, no por varon, sino por sola muger, y no auia de tener hombre padre, sino sola madre, por esto vsa desta nueua manera de hablar a Dauid. Y quiere dezir: de el fruto del vientre de vna hija tuya hare successor de tu Reyno. Y despues vino a parar esta promessa en la Virgen sacratissima, a quié se hizo por el Angel la postrera promessa de este semen, como lo cuenta S. Lucas: y en quien se cumplio, como lo prueua S. Matheo, diziendo, de la Virgen. De la qual nascio Iesus, que es apellidado Christo. Porque della sola, sin varon, nascio el Señor. Y assi S. Pablo concluye, diziendo, que el hijo de Dios, no tomo la naturaleza angelica para remediara, haziendose Angel: porque el Angel peço sin remedio, por ser tal su naturaleza, que no se muda de lo que vna vez le parece, o quiere: sino tomo la naturaleza humana, haziendose hombre del linage de Abraham,

Benedicentur
in semine tuo
omnes gentes
terrae, eo quod
obedierit Abra-
ham voci meae
Gen. 26.
Gen. 28.

De fructu ven-
tristui ponam
super sedem tuam
2. Reg. 7.

Luc. 1.
De qua natus
est Iesus, qui
vocatur Chri-
stus. Matt. 1.
Non enim An-
gelos apprehen-
dit, sed semen
Abrahae apprehen-
dit. Heb. 11.

ham, por sola la Virgen. Y tambien repite el Apostol el nombre de aquel semen.

Boluiendo pues a la reuelacion que Dios hizo a Abraham sobre el echar de su casa a Ismael, y a su madre Agar, dize el texto. Leuantose pues Abraham de mañana. De donde se refiere, que la reuelacion se le auia hecho, a quella misma noche: para significar la prompta obediencia de Abraham. Porque aunque se le hazia de mal echarlos de casa, empero viendo que tambien aquella era la voluntad de Dios, rindio sus affectos y voluntad, como buen obediente a la voluntad de Dios. Y por esso dize, q̄ luego de mañana se leuanto a ponerlo por obra. Y dize mas que es lo que haze al proposito de lo que ha dicho nuestro Propheta de los Agarenos, que tomo Abraham pan y agua, y cargo de ello a Agar: y assi los echo de casa, y alço mano dellos.

Surrexit itaq̄
Abraham ma-
ne. Supra.

Et tollés panem
& vtram aquam,
imposuit ica-
pulae eius, tradi-
ditque puerum,
& dimisit eos.
Gen. 21.

No carece pues de grãde mysterio, que siendo Abraham tan rico y poderoso, como cõsta de la sagrada escriptura, y amado tanto a su hijo Ismael, y a su sierua Agar, y sintiendo tanto el echarlos de casa, que no les diesse algunos bienes rayzes, para poder passar la vida, E ya q̄ no les dio sino muebles, no darles alguna grã summa de dineros, para poder tomar asiento en otra parte: o joyas ricas, o piedras preciosas, sino pan y agua solamente: Que comer y que beber solamente. Y aun es de ponderar, que aun de esso no les cargasse siquiera vn par de azemilas, para que lleuassen prouision para mucho tiempo: sino que solamente les dio el pan y agua que pudo llevar acuestas Agar?

Claro luego esta que Dios le hazia hazer assi todo aquello a Abraham: porque era mysterio y significacion de otra cosa. Ordenolo pues Dios assi, para significar que los

que los Agarenos no solo no auian de ser de la casa de Dios, y de Abraham, y que por esso los echo della. Pero tambien para significar, que no tienen que esperar de Dios, sino esta racion comun, y que aun esta la hauian de llevar sobre sus ombros. Quiero dezir, que la auian de costear y afanar: y que solo este comer y beuery contentos de la carne auian de estimar ellos en mucho: y en esto se hauia de emplear todo su saber y entender: y que esto hauian de tener sobre todas las cosas, y aun sobre si mismos. Lo qual consta, pues que piden, que les quemen las personas, y no les cõfifquen las haziendas. Esta pues dize Baruch, que es la sabiduria de la tierra, que buscan los Agarenos. Y finalmente dize el texto del Genesis que con esto los despide Dios, y Abraham de si y de su casa: porque no auian de morar en la yglesia de Dios. cõ los hijos de Dios y Abraham, ni tener parte con ellos en la herencia del reyno de los cielos. Conforme a esto nota el diuino Sant Hieronymo lo que dixo Dios a Abraham. En lo que toca a Ismael, tambien he oydo tu peticion. Yo lo bendezire. Quiere dezir: yo lo multiplicare y prosperare: empero de mi pacto y testamẽto sempiterno, hare heredero a Isaac: al qual parira Sarra para successiõ tuya, y honra de tu casa, como parece en el Genesis. Dize pues S. Hieronymo, vna cosa es bendezir, y prosperar a alguno, y hazelle algunas madas: y otra instituyrle por heredero en su testamento. La diferencia que ay de don a herencia, essa ay de lo que Dios por Abraham dio a Ismael, a lo que dio a Isaac. A Ismael dones y cortos, empero a Isaac toda su sustancia y heredad. De manera que los bienes que Dios da a los siervos de pecado (como a los Agarenos) son puros dones, no merecidos por algun derecho o color del: mas los bienes

Heronymus
in Epistola ad
Galat. 4.

Gen. 17.

bienes que da a los justos son les deuidos de juro de heredad y por testamento. De donde se sigue, que no es de imbidiar la felicidad de los malos: pues quando menos pensaren de derecho se la puede Dios quitar. Assi lo significa el Sancto Iob, diciendo. Alexese de mi el instituto y orden de viuir de los malos, porque sus bienes no estan en su mano. Quiere dezir, que aunque florezcan los malos en este mundo, no ay porque imbidiallos: porque no estan en su poder los bienes que poseen: pues no tienen derecho a ellos, como lo tienen los justos, antes los tienen desmerecidos, y aun la vida que viuen. Pues con razon se los puede Dios, o no dar, o si se los ha dado, se los quitar, quando menos pensaren. Por el cõtrario explica S. Pablo el derecho de los perfectos fieles a todos los bienes de Dios, diciendo. Todas las cosas son vuestras. Empero vosotros soys de Christo: Empero Christo es de Dios. Quiere dezir. Si como Christo es de Dios, vosotros soys de Christo, todas las cosas son vuestras, pues lo son de Christo. Y son lo de Christo, pues lo son de Dios. Porque la amistad haze los bienes de los que se aman comunes. O alma mia, di al Señor, o Christo redemptor mio que todo es nuestro en ti, y por ti. Y con verdad nos puedes dezir lo mismo que el Apostol, todas las cosas son vuestras. Porque mi padre tambien es vuestro padre, y mi madre vuestra, y vuestra abogada. E yo tambien soy vuestro primogenito hermano. Y vuestra mi herencia, que son todos los bienes de Dios padre: y aun vuestro majar es mi carne, y mi sangre: y vuestra es mi humanidad, y vuestra mi diuinidad, y vuestros mis angeles, para alumbraros, y defenderos. Y vuestros mis Apostoles, para enseñaros. Y vuestra es la tierra, para militar y caminar por ella. Y vuestro

Veruntamen
quia non sunt
in manu eor-
um bona sua.
consilium im-
piorum longè
fit à me. Iob. 21


Omnia vestra
sunt, vos autè
Christi, Chri-
stus autè Dei.
1. Cor. 3.

uestro el cielo, para lo gozar, y descázar. Y añ vuestros los demonios, para exercitaros. Y vuestra la vida, y vuestra la muerte. Finalmente todas las cosas son vuestras. Este es el derecho de los justos a todos los bienes de Dios.

Consta pues, como los Agarenos y sieruos de peccado, con los bienes de la tierra que tanto aman, y aun de los quales no son justos possedores, quedan despedidos de la casa de Dios, y de la herencia de Christo, y del cielo.

CAPITULO V. COMO SEGVN EL PROPHETA Baruch, en el capitulo passado, acerca de la Fe, y de la celestial sabiduria ay mucha variedad

entre los hombres.

 Cerca de la Fe ay mucha variedad entre los hombres: porque vnos ay que no la creen, porque no tienen noticia della: otros que no la quierén creer, aunque tienen noticia della: otros que quierén creer parte della, y parte no quierén creer: otros que parecen a los otros creer, mas ellos saben que no creén. Y de los que creen, ay vnos que creen, mas no viuen como creen: y otros que creen, y viuen como creen.

Primeros. De los que no creen, los primeros son los que no creen, porque no les han predicado el sancto Evangelio, como son algunas tierras de Indios, y otra gente barbara. Y estos aunque parece tener alguna excusa, por no les auer predicado el Evangelio: empero sin embargo de esto es justa su condenacion, porque no se dispónen a la Fe, haziendo lo que es en si: que es guardar la ley natural,

natural, que la razon humana enseñado qual si hiziessen no les negaria el Señor el don de la Fe del Euangelio. Porque, como dize el Apostol, quiere que todos se saluen, y vengan en conoscimiento de la Fe: a la qual llama aqui el Apostol por anthonomasia, la verdad. Y lo mismo es de sus passados, que si ellos hizieran lo que era en si, gobernandose por razon natural, Dios los alumbrara, o por algun varon Apostolico, o por algun Angel, o por reuelacion interior. Así alumbró Dios a Cornelio por S. Pedro, y al Eunucho de la Reyna de Candacia por S. Philippe, y al Centurion, el Señor por si mismo, como lo afirma Sant Lucas. Porque la ley natural, es vn reclamo de la Fe, como despues veremos, y es ley de Dios, que nace con el hombre: y vna lúbre interior, que naturalmente nos enseña a viuir justamente, si la queremos escuchar y obedecer. Por esto el propheta Dauid a todos los pecadores del mundo, llama preuaricadores, diciendo: Pareciome cōtar por preuaricadores a todos los pecadores de la tierra. Y porque preuaricador, en rigor, significa quebrantador de alguna ley, dize el glorioso padre Sancto Augustin sobre este lugar. Pecadores si, Dauid: pero preuaricadores, porque? los que nunca creyeron, que ley preuaricaron? Responde que la ley natural, que la razon nos enseña. Y esta es la causa que en todo el Decalogo, que son los mandamientos morales, que la mesma razon natural nos enseña, no dio razón Dios de lo que mandaua, como lo adierte Sant Chrystomo: porque esso el hombre lo puede saber de suyo: sino quando llego al sabado, que lo mando guardar, porque en tal dia cesó Dios, y acabó de criar el mundo. Lo qual como es de Fe, de suyo no lo pudiera alcanzar la razon natural. De manera que no da razon, porque se

Deus vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis veniri. Thimo. 2.

Actuum. 10.
Actuum. 8.
Luc. 7.

preuaricantes reputauit omnes peccatores terrae. P. sal. 18.

Augustinus.

Chrystomus

D ha de

ha de reuerenciar y amar a Dios. Porque no se ha de adulterar la muger aiena, porque no se ha de hurtar, y de los demas. Porque ellos se la traen consigo: y la razon natural, si no esta muy estragada, cae y halla la razon de aquello. Afsi que estos porque no usan bien de naturaleza, con mucha razon se les niega la gracia. Porque no se gobiernan por razón humana, como hombres: sino por el sentido, como las bestias. Por esto pues no se les reuela a estos la Fe, porque la desmerecieron oyr. Porque quien usa mal del bien recebido, se haze indigno de recibir otro mayor bien.

Segundos. Los segundos infieles son, los que no quieren creer la Fe, aunque la oyen, y han oydo, Como son los Moros, y Turcos, que la han oydo: Empero no con desseo de saber la verdad della, antes la aborrecen, y no la quieren escuchar: y menos examinala, como nosotros leemos y examinamos su Alcoran, y descubrimos sus errores y defatinos. Porque si estos, con desseo de saber la verdad oyessen la Fe, y se desapasionassén, y la examinassen, luego se vernia para sus ojos el resplandor de su verdad. Y quanto mas la examinassen, y escudriñassen, tanto mejor verian su perfectió. De manera que porque no quieren desapasionadamente examinar la verdad de la nuestra, y la falsedad de la suya, por esto ni aman aquella verdad, ni aborrecen esta métra. Tales son tambien los Judios, porque si se desapasionassen, y viuiedo bien, examinassen el Testamento viejo y nuevo, hallarian la verdad del Evangelio embuelta en la figura de la ley, y el espíritu del Testamento nuevo, debaxo de la letra del viejo. Afsi se lo persuade el Señor por S. Iuan, diziendo: Escudriñad las escripturas legales y propheticas: porq̄ en ellas y por ellas, pensay a vosotros, y con razón tener

scrutaminis scripturas, quia vos putatis in ipsis vitam eternam habere,

vida

vida eterna. Empero porque no estaua en la sobrehaz de la letra, como ellos lo pensauan, por esso les dize que no bastaua leerlas, sino que era necesario escudriñarlas. Tomando metaphora del thesoro que se busca. Quiere dezir, que es menester cauar, y ahondar con diligencia, y gran desseo de hallar el gran thesoro escóddido, y fuéte de vida eterna, q̄ estaua alli, cubierto de Tropos, Enigmas, e figuras, como por entonces conuenia. Y escudriñadas, dize el Señor, Vereys que ellas son las que da testimonio de mi. Y con todo esto vosotros no quereys escudriñarlas, y venir a creerme, para que tengays esta vida eterna que desseays, y alli se os promete. Y afsi se afirma en el mesmo capitulo, que si creyessen a Moyfen, por ventura también le creerian a el, pues Moyfes hablo, y escueto del.

Terceros. Los terceros infieles, son los hereges, los cuales son peores que los demas: porque por su mala vida, y loca soberuia, han venido a perder de vista parte de la Fe que antes vian, y confessauan. Y perdida la Fe de vn articulo, quedā del todo perdidos: porque de los demas, no les queda Fe, sino opinion. Y como afirma el Apóstolo, la Fe es la substancia en que se fundan y estriban todos los bienes que esperamos. Y ella es la razon principal, y eficaz de las verdades: que aunque no las vemos ni parecen, las afirmamos. Y afsi el demonio, a esta virtud es, a quien principalmente haze la guerra: porq̄ ella contraminada, todo el edificio Christiano cae, y no queda virtud enhiesta. Por tanto aunque de toda virtud se ha de tener gran cuydado, empero mas de la Fe. De donde se sigue, que no suena bien lo que dizen algunos, que rebientan de sanctos. Quiero dezir, por parecerlo. O quanto cuydado y diligencia en inquirir de la Fe, y en

Silla sunt que testimonium perbibent de me, & vos non vultis venire ad me, vt vitam habeatis. Io. 5.

S. Tho. secunda secundae. q. 5. art. 3.

Fides est substantia rerum sperandarum: argumentum non apparentium. Heb. 2.

buscar los hereges: y quanto descuydo en la virtud, y en limpiar la yglesia de pecadores. Quien esto dize sospechoso se muestra en la Fe. Porq̄ aunque la sancta yglesia deue poner, como pone, su deuida diligencia en saber como se viue, y en castigar los pecadores fieles: pero mucha mas diligencia deue poner, como la pone, en saber como se cree: y en entrefacar los lobos dentre las ouejas y corderos de Christo. Y con razon, porque en tãto que el fundamento esta firme, no tiene mucho peligro todo el restante edificio. Porque si le derruecan algunas almenas, o pedaço de muralla, facilmente se repara.

Quiero dezir, que aunque el demonio haga caer al Christiano en algun pecado, y le derrueque la castidad, o la templança, o la paciència, ligeramete se repara. Porque conofce quien Dios es, y que ay Cielo que esperar, e infierno que temer. Y sabe que ay penitència, y acude a los sacramentos, y asì facilmete se repara. Empero si le contramina la Fe, que es el fundamento, como dixo Sant Pablo, de la religion Christiana, todo el edificio cae junto, y sin remedio: sino es tornando a echar el mismo fundamento primero de la Fe.

Los quatro

Los quartos infieles, son los que no creen, y se lo sabē ellos: mas por miedo de perder lo temporal, dizen que creen. Estos fueron baptizados, y por su mala vida poco a poco han venido a perder la Fe. Estos estan entre los fieles, y parecen Christianos: empero no lo son, ni creen en el Euangelio. Estos son vnos hombres malos, a todas horas que se offrece occasion de mal: y en todo tiempo. Malos vn año, y dos, y diez, y toda la vida: porque despues de perdida la Fe, viuen siempre en pecado, y si no se conuerten, mueren en el. Tales erã en Hierusalem, entre los fieles, aquellos de quien dize Dios por el Pro-

pheta

pheta Sophonias. Yo visitare, juzgare, y dare sentencia contra aquellos, que de atollados en la multitud y escuridad de sus pecados, sin ser mouidos de sus tierras, y castigados, han venido a perder la Fe, y a dezir en sus coraçones. No nos hara el Señor mal, ni bien: ni castigará nuestro mal, ni premiara nuestro biē. Tomada metaphora del vino, que nunca se ha trasegado, sino que se esta sobre la madre y sus hezes. Dize, en sus coraçones, por que entre los otros fieles no lo osaron dezir por la boca. De los quales dize Dauid, que son vna gente, que han passado no solo del dictamen de la Fe que solian tener, sino tambien del dictamen de la razon natural, y se han passado a regirse por el affecto sensual. De manera que hazen, y dizen, y piensan, y dessean quanto les viene al appetito, sin tener cuenta con otra ley, o razon, sino cō dissimularse. A estos dibuxa maravillosamente Salomō, en el libro de la Sabiduria, y afirma, que dentro de sus coraçones dixeron sus errores, que no los osaron echar por la boca. Y de cada vno destos, dize tambien Dauid. Dixo el necio en su coraçon, no ay Dios, que tenga cuenta con hazer nos bien, o con hazer nos mal. Y dize tambien, que lo dixo en su coraçon, que no lo oso echar por la boca. Mas por la corrupcion de su vida, y abominacion de sus costumbres, que de alli se sigue, como luego afirma Dauid, se reçuma la infidelidad de su coraçō porque, como tambien dize el propheta Dauid: Estos estan cubiertos de su iniquidad, contra el proximo: y de su impiedad, para con Dios: Malos de pies a cabeça. Y asì se les passa la vida, como la haziēda robada, y anublada, y escurecida la fama del proximo, sin algun escrupulo, ni remordimiento de consciencia. Asì que estos no creen. Bien diran ellos el Credo, e yran a Missa, a mas no

Eterit in tēpo-
re illo scruta-
tor Hierusalē
in lucernis, &
visitabo super
viros, defixos
in facibus suis
qui dicunt in
cordibus suis,
nō faciet bene
Dñs, & non fa-
ciet male.
Sopho. 1.
Transferuntia
affectū cordis.
Psal. 72.

Cogitantes apud se non recedē. Sap. 2.

Dixit inspiēs in corde suo, non est Deus. Corrupti sunt, & abominabiles facti sunt, in studijs suis. Psal. 13.

Operti sunt iniquitate, & im- pietate sua. Psal. 72.

poder, y confessaran fingidamente, mas no diran la verdad, sino que callan su boca, y pasan como los otros, disimulandose Christianos, por no perder la honra, hazienda, y vida: pero en lo interior, nada creen, y bien se lo saben ellos, y aun se les trasluze a quien mira con atencion su vida, y cōuersacion. Porq̄ no ay para ellos mas bié: ni mas vida q̄ esta de la tierra. A los quales tambié debuxo Dauid, diziendo. Determinaron de declinar sus ojos del Cielo, y fixarlos en la tierra. Toma métaphora del puesto en q̄ Dios crio al hóbre: Que es leuantado de la tierra, la boca y ojos hazia el Cielo: no como a los brutos q̄ los crio inclinados hazia la tierra, y puestos los ojos en ella: porque no tiené mas que viuir, y morir en la tierra. Dize pues el Propheta de estos heréges, o infieles, que sobre pensado y hauido su ciego y maldito acuerdo, determinó de apartar sus ojos del cielo, para dōde Dios los crio, e inclinarlos a los bienes de la tierra, como las bestias. Y assi para ellos no ay otro cielo, que el bué dia de la tierra: ni otro infierno, que el mal dia de aqui.

Y si algunos de estos quartos ay, dē gracias a Dios que esta entre Christianos: porque si algũ remedio tiene, este es. Y si de esse no se aprouecha, lo despide Dios por el propheta Esayas, diziendo. Viuiendo entre los sanctos no se conuirtio, no vera la gloria del Señor. Quiere dezir, que si algun remedio tiene para cobrarfe qualquier perdido de estos, es viuir entre los fieles Christianos, que a estos llama la sancta escriptura Sanctos. Porque la Fe es el principio de la sanctidad, como se vera. Y la razón del Propheta es, porque viendo la paciencia de aquel, y el recogimiento del otro, y viendo los manifestos effectos de su Fe, de su esperanza, y de su caridad, y viendo la frecuencia del confessar y comulgar deste, y el llorar y gemir del

Oculos suos
statuerunt de-
clinare in ter-
ram. P̄ sal. 16.

In terra sancto-
rum iniqua ges-
sit, nō videbit
gloriam Dñi.
Esa. 6.

Capi. 54. huius
partis.

mir del otro: y que aquel otro hombre cuerdo dexa la hazienda y la honra, y se mete en religion, para desocasionarse de offender a Dios, y para mejor le seruir. Y oyendo tan sancta doctrina y tantos sermones Catholicos, y efficaces: y viendo celebrar los officios diuinos tan deuotamente en la yglesia, y darse a todo esto tantos varones illustres: y tantos sabios y poderosos, parece que el tal, có estos agujones, no puede dexar de despertar del maldito y profundo sueño de su descuydo. Dize pues aora el Propheta, pues en la tierra de los sanctos, este tal no se muda: sino que perseuera en su mal: y entre tantas sanctidades trata iniquidades, bien se puede desahuziar, y despedirse del Cielo, que no vera la gloria del Señor. Y assi consta de Esayas quan dificultoso es el remedio de stos. Empero como en fin estan en el lugar de su remedio en tanto que viuen, se les puede esperar, y aun ellos con obras de misericordia, se pueden disponer para la Fe. Todos los dichos son infieles, aunque los quartos viuen disimulados entre los fieles.

Empero de los que creen son los quintos en numero, los que creen verdaderamente, todo lo que mada creer la sancta madre Yglesia. De tal manera que al tal le parece sin falta, que pornia la cabeza por la confession de la Fe. Empero sin embargo de esto, vencido de su passion, se atreue a pecar vna vez, y otra, confiando de la misericordia de Dios, y a veces en la larga vida: y se esta vn año, y dos en pecado. Otras vezes cae, y se leuanta luego, acudiendo presto a los Sacramentos: y si torna a enfermar, torna a aquellas medicinas. De manera q̄ quando esta en pecado, no esta en proposito de permanecer en el, sino de arrepentirse, y de valerfe de aquellos remedios, y va cayendo y leuantando: empero siempre tie-

Quintos.

ne fixa la Fe. Afí que estos, aunque tienen la lumbré, y el don de la Fe, no se aprouechan todas vezes della. Empero deuen estos de aduertir en la occasió del pecado, para no pecar. Que, que les aprouecha lleuar la luz en las manos, y verfe los estropieços, y aun los barrancos, y no guardarse dellos? y que aprouecha, facar centellas del pedernal del entendimiento, informado de la Fe, sino las rescibe la yfca de la volúdad? sino que tomen exemplo en Dauid, que dize. Señor mio en todos mis negocios grandes y pequeños, que se me offrescen, lleuo delante de mí la hacha y lumbré de tu palabra, de tu Fe, para no estropear, ni caer, ni me despeñar. Mire tambien el tal Christiano, q̄ Sanctiagollama a aquella su Fe, muerta. Y segun Sant Bernardo, toma metaphora del cuerpo muerto, que despues de muerto, no dura mucho tiempo en corromperse, y oler mal a los otros: así el que tiene mucho tiempo la Fe muerta, tema su corrupcion, y que o en palabras, o en obras se le ha de echar de ver su corrupcion, y oler mal a los otros.

Los sextos en numero, son los fieles, que creen y viuen como creen. Que por la verdad que creen, ordenan la vida que hazen. Y en persona de estos dixo el sancto Tobias a algunos de los Iudios, q̄ por su mala vida auia venido a perder la Fe: y a el le persuadian que en Dios no auia prouidencia, ni el tenia que esperar premio por sus obras de misericordia. A los quales dixo el sancto Tobias. No habley's así infelméte: porque hijos somos de fieles, a los quales llama tambien sanctos, como los llamo Esayas. Y significales en esto, q̄ los hijos somos obligados a seguir la Fe de nuestros fieles padres, y añade. Y esperamos aquella inefable vida, que Dios finalméte dara a los que nunca mudan del su Fe: lo qual se entien-

de de

Lucerna pedibus meis verbum tuum, & lumen semitis meis. Psal. 111. Fides sine operibus mortua est. Iaco. 5. Bernardus.

Sextos.

Nolite ita loqui, quia filij sanctorum sumus, & vitam illam expectamus quam daturus est Deus ijs, qui fidem suam nunquam mutant ab eo. Tob. 2.

de de la Fe; que siempre anda acompañada de buena vida. Porque los que no viuen como creen, aunque nunca mudan la Fe, no les dara Dios vida eterna por aquella fe. O lo dixo el sancto Tobias, para reuocar a aquellos infieles a la Fe que auian mudado: y esforçar a los fieles pecadores, a no mudarla, mouiendolos, y prouocandolos con aquel señuelo y reclamo de tal vida: que no para dogmatizar, que tambien al fiel pecador que nunca muda la Fe, dara Dios la vida eterna. De estos postreros, que viuen como creen, ay muy pocos en comparacion de los demas: y aun ellos se van disminuyendo, tanto que dize el Señor por Sant Lucas. Quando el hijo del hombre viniere al juyzio, pensays que hallara Fe en la tierra? dize esto, para significar quan pocos hallara q̄ sean perfectos fieles, fieles por palabras y por obras. De donde se puede de cōjecturar, no estar muy lexos el dia del juyzio: pues ay tampoco de estos. De manera que todos los que hemos dicho, y nos no tienen Fe, otros despues de tenida la mudan y pierden, y los quintos aunque la tienen, empero en peligro de mudarla: mas estos sextos, la tienen casi siempre fixa y firme, que nunca la mudan de su Dios tan querido y amado.

De estas diferencias fue hecha vna reuelacion al Euan-
gelista S. Iuan en su Apocalypsi, donde dize. Fue me dada vna pluma del Cielo, para escreuir, como vna vara de medir. Por la qual se significa la autoridad de enseñar, e instruyr lo que conuiene a la y glesia de Dios. Y dize q̄ es pluma y vara: pluma, para enseñar, e instruyr a la y glesia: y vara, para reprehéder, y castigar. Porque el legitimo Prelado, ha de dar a los que están a su cargo, del pan y del palo. Y tambien la llama vara de medir, porque la doctrina ha de ser a la medida del estado. Co-

Cum venerit filius hominis putas inueniet fidem in terra? Luc. 16.

Et datus est mihi calamus similis virgæ, & dictum est mihi, surge & metire templum Dei, & altare, & adorantes in eo. Atrium autem, quod est foris tē plū, eij, ce foras, & nemetiaris illud, quoniam datū.

D 5. mo alu-

est gentibus.
Apoc. 11.
Vnicuique sicut
Deus dimisit
mensuram si-
dei. Rom. 12.

Templum Dei
sanctum est,
quod estis vos
1. Cor. 3.

Si autem Ecce
sicut non audie-
rit, sicut tibi sicut
Ethnicus &
Publicanus.
Matt. 18.
Quid enim mi-
hi de iis qui for-
is sunt iudica-
re? Nā eos qui
foris sunt, Deus
iudicabit.
1. Cor. 3.

mo alludiendo a esto, dixo Sant Pablo. Que Dios a cada vno repartio la medida de la Fe: y que con essa se deue contentar, y no presumir de mas. Y fuele dicho. Leuantate. Que quiere dezir de tierra, y de las affectiones della, porque su officio ha de ser por palabra y por obra afficionar a los hombres de la tierra al cielo. Y manda le que mida con su pluma y vara, el templo de Dios. Siempre va tomando el continente, por lo contenido. Templo, por los fieles que adoran en el. Y assi dize que los mida. Quiere dezir, que a todos los estados de los fieles mida, como vengán bien y justos a la Fe del Evangelio. Que mida la vida, con el estado, porque cada vno responda a su vocacion. Y no solamente Sant Iuan aquí nos declara que el templo de Dios eran los fieles contenidos en el: pero tambien Sant Pablo nos declara la figura, diziendo. El templo de Dios es, y deue ser, Sancto: el qual soys vosotros. Tambien le manda en particular que mida el altar. Que quiere dezir, el estado Ecclesiastico. Que los mida que viuan ala diuina, pues son lugar tenientes de Dios. Porque del viuir estos justos al Evangelio, y a la medida de su estado, y vocacion, depende el bien de todo el resto de la yglesia. Porque ellos son el cielo desta tierra, y de donde nos ha de venir todo el bien. Lo tercero le dize, que el atrio, o recebimiento que esta fuera del templo, que lo eche fuera, y no lo mida: porque es dado a los Gentiles. Quiere dezir, a todos los que no creyeron: porque este nombre les pone el Señor por Sant Mattheo, y dize que no lo mida. Porque como dize el Apostol, no me pertenece a mi juzgar a los no Christianos, que estan fuera de la yglesia de Dios: que estos Dios los juzgara y condemnara. Este es estilo de la escriptura, a los que no son del cuerpo de la yglesia, llamarlos, gen-

los, gente de fuera. Assi dixo tambien Sant Iuan de los hereges. De entre nosotros los Christianos salieron, empero despues que se dañaron, no eran de nosotros. Pues en este atrio estan fuera del templo de Dios todos los Gentiles, Moros, Judios, hereges, e infieles. Digan ellos lo que quisieren: que assaz lo dize el Espiritu sancto que son defuera de la yglesia de Dios, la qual es congregacion de fieles. Y pues ellos no lo son: tampoco son del cuerpo desta congregacion. Esto parece afirmar muy a la clara el Señor por Sant Iuan, por elegante metaphora de la cepa y del farniento. Donde haze diferencia del farniento bueno y fructifero, que esta asido a la cepa: al farniento loco, e infructifero, o en parte seco: empero continuado y asido a la cepa. Y deste dize que como por demas este en la cepa, el padre, que es el viñero, lo cortara del todo de la cepa, que es Christo: y que siendo cortado, luego es echado fuera de la viña para el fuego. De manera que segun esto el Christiano que está por Fe y Caridad en Christo, es el farniento fructifero: y el que esta por sola Fe asido de Christo, corre peligro que el padre le corte del todo de la cepa, como a infructifero. Empero del ya cortado de la cepa dize, que es echado fuera de la viña para el fuego. El primero es el buen Christiano, el segundo el mal Christiano: el tercero es, el que dexo de ser Christiano, y este es el herege, del qual dize, usando de la misma metaphora, que es ya de fuera de la yglesia Christiana. Empero veamos, si todos los infieles estan en el atrio fuera de la yglesia: como manda Dios a S. Iuan, que al atrio le eche fuera? Ya no está ellos fuera? Ay algunos infieles por ventura que esten dentro, que se deuan echar fuera? De lo que hemos dicho se sigue que si, porque vimos que ay algunos que

Ex nobis exte-
runt, sed non
erant ex nobis.
1. Iuan. 3.

no cregan

no creen: como algunas naciones Barbaras, y Moros, y Iudios, y hereges, y estos fuera de la yglesia está: porque son publicos infieles. Empero, como diximos, ay otros entré los Christianos, que no creen, empero dissimulan creer: y otros que piélan ellos que creen, empero en hecho de verdad no creen. Pues destas dos maneras de infieles se verifica lo que dize aqui el Señor a S. Iuan. Que el atrio q̄ esta fuera del templo, lo eche fuera. Quiere dezir, que a los tales que de derecho está fuera del templo, en el atrio, porque no creen: y de hecho están entre los fieles, que los escudriñe. Y conocidos, los declare por de fuera del templo. De manera que solos los fieles, aunque aya algunos pecadores, están dentro del templo de Dios. Y los publicos infieles, están fuera en el atrio: mas los fieles dissimulados, empero infieles verdaderos: aunque de derecho, y aun de hecho para con Dios, esta fuera en el atrio: empero corporalmente están dentro, entre los verdaderos fieles. Y destes manda Dios a S. Iuan que los escudriñe: y hallados tales, los declare por gente de fuera de la yglesia, pues lo son, porque no vienen bien a la medida de la Fe Christiana: y desmerecen ser medidos con esta pluma y vara de medir, por los ministros de la santa yglesia, y templo del Señor.

CAPITVLO VI. COMO ESTA VERDADERA Sabiduria es tan alta, q̄ ninguno de suyo la puede alcanzar: sino que es necessaria la Fe.

Y A q̄ nos ha enseñado el Propheta dōde no esta la verdadera sabiduria y sciencia de salud, antes q̄ nos muestre donde esta: primero nos auisa q̄ es cosa tã alta y celestial, tã poderosa y tã sobre las fuerças e industrias humanas, q̄ ninguno de suyo la puede saber ni alcãçar. Y dize, no ay quié pueda saber sus cami

caminos, ni quien pueda atinar sus sendas. Quiere dezir, que no ay quien por su solo ingenio, fuerça, e industria natural, pueda del todo atinar y alcãçar enteramente los caminos de la verdadera sabiduria, para topa con ella. De manera que no solo nos niega el acto, empero aun la potencia propinqua: pues no solo dize q̄ ninguno de suyo los sabe, empero que ni aun los puede saber d̄ por si. Esto mesmo que nuestro propheta Baruch afirma, tambien nos lo pōdera el S. Iob, diziendo. Dōde se halla la Sabiduria? y qual es el lugar de la intelligencia? Vsa de aquellos dos mismos terminos, Sabiduria, y entendimiento, que uso al principio nuestro Propheta. Escondida dize, esta de los ojos de todos los viuentes, y aun a las aues del cielo esta encubierta. No conoce el hombre su valor y estima, ni se halla en la tierra de los que viuen a sus vicios y apetitos. Y en esta postrera palabra en cifra, condena todas las sectas que nuestro Propheta, condenno por exteño. De manera que el sancto Iob afirma estar naturalmente escondida esta sabiduria, no solamente a los hombres, empero aun tambien a los demonios. A los quales, por la ligereza de su naturaleza, llama aqui, aues del Cielo. Y a este lugar de Iob hizo allusion el Redemptor por S. Lucas, llamando a los demonios aues del Cielo. Y assi el Señor nos declara a Iob, el qual afirma esto de los demonios, a diferencia de los espiritus beatificos. Porque los angeles buenos, aunque tan poco de suyo no la pudieron alcãçar: empero, por la gracia de Dios, de hecho conocen y gozan desta celestial Sabiduria. Empero no los espiritus malos, a los quales llamo tambien aues del Cielo, porque andan por estos ayres caliginosos. De donde se infiere, que pues el hombre de suyo no la puede alcãçar, tan poco ni de suyo.

Nō est qui possit scire vias eius, neque qui exquirat semitas eius. Bar. 3.

Sapientia ubi inuenitur? & quis est locus intelligentiæ? abscondita est ab oculis omnium viuentium, volucres quoque celi later. Nescit hominē pretiū eius, neque inuenitur in terra suauiter viuentium. Iob. 28.

Luc. 8.

fuyo la deue pretender. Afsi nos lo aduertte Salomon, diziendo. Las cosas mas altas que tu no pretendas de tuyo alcançarlas, ni pienses poder con las cosas mas poderosas que tu. Toma linda metaphora del pequeño, que con su natural y corta medida, no puede alcançar a lo alto, y lo presume. Y tambien del flaco, que quiere pelear con el fuerte y mas poderoso que el. Quiere pues dezir, que no menos locura es querer con nuestra razón humana y fuerça natural alcançar las cosas sobrenaturales y celestiales: que querer el Pigmeo luchar a braço partido con el gigante, y poder tanto y mas que el. Sino que te humilles, te amonesta Salomon, rindiendo tu razon humana a la alteza de la Fe: y pienses siempre en las cosas que Dios, conforme a razon natural, te mado: que son los mandamientos morales, que nos enseña la razon natural, fino esta muy dañada. Y dize esto Salomon, por que si algũ principio ay para rastrear la celestial Sabiduria, este es, hazer lo que es en nosotros, por cùplir aquellos mandamientos, porque por aqui viene Dios a nos alumbrar. Y por esso dixo el sancto Iob, que no se podia hallar esta sabiduria entre los que viuen a su placer, y sensualidad, contra la razon. Y a esto del sancto Iob, allude tambien el propheta Esayas, diziendo. A quien enseñara el Señor su sabiduria? a quien hara entender los mysterios que oyeron, y escriuieron sus Prophetas? Y vfa de los mesmos dos terminos, que vfo el sancto Iob, y nuestro propheta Baruch. Y responde, que a los destetados de la leche, y a los apartados de los pechos. Y por esta metaphora quiere dezir, a los que no viuen como los niños sin razon, y regaladamente, y a sus apetitos. Esta pues es la disposicion para alcançar la celestial sabiduria, viuir conforme a razon, y no por su sensualidad. Por esto mado Dios

Altiora tene
quereris, & for
tiora tene scru
tatus fueris.
Sed qui praece
pit tibi Deus
illa cogita sem
per. Eccl. 3.

Quem docebit
scientiam? quem
intelligere faci
et audire? a la
etc, auulso ab
vberibus.
Esa. 26.

do Dios a Moyfes, que cortasse dos tablas, y se las diese accepilladas, o desbastadas: por que el mando que fueren de piedra, y que el escriuira en ellas cõ su dedo, la sabiduria de su ley, que antes auia escrito en las tablas que Dios primero corto y le dio, y ellas quebranto. Dize esto el Señor, por que es necesario, que el hombre adulto corte las dos tablas de su entendimiento y voluntad de la cantera de su carne: para que no sea su entendimiento ni voluntad carnal: y las limpie y apareje de la basteza que de la cantera de su carne se le pego. Al entendimiento, de malos pensamientos y errores: y a la voluntad, de malos deseos, y appetitos desordenados, haziendo en esto lo que es en si. Y entonces, Dios, con su dedo, escriuira en ellas la sabiduria del Cielo. Quando Dios esto al hombre, el corto estas tablas de la basteza, que pudieran contraer de la cantera de la carne: y afsi se las dio desbastadas y limpias, y escritas de su mano: afsi al entendimiento, como a la voluntad. Empero pecando el hombre, quebranto estas tablas, y luego supieron al peçon, y a la cantera de la carne. Y por esso Dios mando a Moyfes, que segunda vez ellas cortasse, y las desbastasse, y se las ofreciessa a Dios: para q el escriuiesse en ellas la misma sabiduria de su ley, que auia escrito en las primeras. Por que el hombre crecido, y que vfa de razón, ha de hazer lo que es en si, disponiendolas, para que Dios las torne a escriuir con su dedo, como se dize en el Exodo. Y dize, que las escriuio Dios con su dedo. Quiere dezir, con su mano. Por figura y mudoche, donde se toma la parte, por el todo. Dedo por la mano. Y la razon de la figura es, para significar la facilidad con que Dios puede y haze sus maravillas. Y afsi refiere fant Marcos, que para sanar el Señor a vn fardo, y darle el oyr, le metio sus

Dela tibi duas
tabulas lapi
deas, sicut prio
res fuerunt, &
scribe in tabu
lis verba, quae
fuerunt in ijs,
quas ante con
fregisti.
Deut. 10.

Exo. 31.

tio sus

tio sus dedos en las orejas. El derecho en la derecha, y el de la mano yzquierda en la oreja yzquierda. Y q con su falua toco su lengua, y le dio el hablar: porque tambien era mudo. Para significar su infinito poder, y su facilidad, para tan grandes milagros. Afsi que encarece su potencia diuina, que tiene tanto poder y fuerza, que con vn dedo puede mas que todos con todas las manos. Y por su dedo entiende, su diuino espiritu, como lo declara S. Matheo, llamando espiritu de Dios: a quien S. Lucas llama dedo de Dios. Afsi que escriuiolas con su dedo, porque mediante su diuino espiritu nos dispone vltimadamente, y escriue en nuestros espíritus la sabiduria celestial. Consta pues que el hombre de suyo no puede atinar y auer esta sabiduria, ni lo deus presumir. De esto tambien auisa el mismo Salomon en otra parte, a los que quieren saber de suyo, mas de lo que conueno, diciendo. Afsi como el que come mucha miel, con ser ella tan sana y buena, no solo no le haze bien, pero mucho mal: afsi el escudriñador de la magestad Diuina sera opprimido de la excelencia de su gloria. Aquel verbo, escudriñar, en su propiedad dice exceso y curiosidad. Y toma metaphora el Sabio en estas postreras palabras, del que no se contenta con ver el resplandor del sol, sino que porfia a ver el mismo sol en su fuente y fuerza. Que la grandeza de claridad lo encandila, opprime, y ciega: y afsi pierde de ver esso q primero vey a del sol. Afsi dice, que el que quiere aora ver de Dios lo que no puede ni deus, sino creer, por no contentarse con el creer, viene a perder el creer de aora: y aun lo que despues podia auer. Y afsi el que aora porfia a ver los mysterios de la Fe sobre ser vana su porfia, incurre en dos daños: que pier de el creer de aora, y el ver de despues. Porque en pena de su

Matth. 7.
Lucz. 11.

Sicut qui mel comedit multum, non est ei bonum: sic si uis scrutator est maiestatis operum, primetur a gloria. Prou. 25.

Nō erit impossibile apud Deum, omnia uerbum. Tuca. 1.
Ecce Deus magnus vincens scientiam nostram. Iob. 5.

de su atreuimiento viene a perder esse conocimiento q de Dios tenia por Fe: el qual no es de pequeño consue lo para el viador; tambien, lo segundo viene a desmerecer, lo que creyendo aora, pudiera ver despues. Sino q ha de rendir su razon humana a la Fe, creyendo como dixo S. Gabriel, que no ay cosa imposible a Dios. Y Eliu afirma de Dios, diciendo, mira que Dios es tan grande y poderoso, que vee nuestra ciencia. Quiere dezir. Que sabe y puede hazer mas de lo que nosotros sabemos y podemos entender. Y aun es mas de lo que nosotros podemos saber. Tambien el sancto Iob dice las penas en que incurren estos locos, que de dia incurrian en tinieblas, y que como de noche, ansi andaran palpando a medio dia. Quiere dezir, que en pena de que quisierō tomar mas licencia de la que Dios les dio, se les quita la dada. Y pues contra la voluntad de Dios quisieron hazer de lo escuro claro, en pena de su presumpcion y soberuia, lo claro se les buelua escuro. Y que de dia, quiere dezir, en cosas claras, y que de suyo se dexan facilmente entender, vengam a tener ignorancia. Y que al medio dia, esto es, en negocios muy mas claros, anden tentando, como si fuesse de noche, esto es como si fuesse muy escuros y dificultosos. Afsi tambien castigo Dios a los soberuios y atreuidos, que querian edificar la torre de Babel tan alta, que llegasse hasta el cielo. Porque, segun parece, queria por su industria natural, hazer camino para subir hasta el cielo: y ver y entender lo que ay alla, y escapar se de otro diluuiο, o auenida que succediesse otra vez, como el passado. Castigo los pues Dios, y la pena fue muy apropiada a su culpa: porque les confudio las lenguas. Y a los que antes se entendian, hizo que no se entendiesse vnos a otros. Porque los oficiales pe-

Ecce Deus magnus vincens scientiam nostram. Iob. 36.

Per diē incurret tenebrae sicut in nocte, sic palpabunt in meridie. Iob. 5.

Gen. 11.

E dian

Gene. 11.

Oportet addi-
scere rem crede-
re. Arist. 1. Elé-
cho. cap. 2.

S. Thomas se-
cunda. secundæ
94.

Sine fide im-
possibile est
placere Deo.
Heb. 11.

Donum enim
Dei est, & non
ex vobis. Eph. 2

Si non credide-
ritis, non per-
manebitis.
Esai. 7.

Si non credide-
ritis, non intel-
legitis. supra

dian caly y los peones les dauan agua: pedian les ladrillos, y dauan les arena. Y assi desta manera paro su loca porfia, como se escriue en el Genesis. Por tanto pues nuestro propheta Baruch ataja estas vanas, y danosas presumpciones: certificandonos, y afirmando, que los mysterios de la celestial Sabiduria, no los puede alcanzar la razon humana. De donde se sigue claramete, que el Propheta nos da a entender como es necessaria la Fe para aprender esta sabiduria: y aun Aristoteles afirma que al que ha de estudiar y aprender alguna sciencia, le es necesario que primero crea. Quiere dezir, que crea los principios della, a quien se los propone y le ha de enseñar la sciencia. Y es muy gran verdad, porque como dize sancto Thomas. El don de la sabiduria, presupone al don de la Fe, y aun al don de la gracia. Y assi lo afirma el Apostol S. Pablo, diziendo. Que sin Fe, es imposible agradar a Dios. Porque assi el don de la Fe, como el don de la gracia son annexos a este don de la Sabiduria de Dios, y sciencia de falud. Assi lo afirma también el mesmo sanct Pablo, de la Fe, diziendo, que la Fe es dō de Dios, y no la tenemos recibida de nosotros mismos. De manera que por la Fe alcançamos el don de la sabiduria, y por ella venimos a faber, gustar, y saborearnos en los mysterios sobrenaturales y celestiales, necesarios para nuestra saluacion. Lo mesmo parece dezirnos el propheta Esayas, quando dize: Sino creyeredes, no durareys ni permanecereys. Entiendese, en la esperança de lo que se os promete, para gozar dello. Porque la Esperança estriba en la Fe, naturalmente hablando: y por tanto el que no cree el bien, no lo espera, ni lo gozara. Los setenta interpretes leen: Si no creyeredes, no entēdereys. Y assi allega el glorioso padre S. Augustin, y viene a ser el mesmo

el mismo sentido. Sino creyeredes, no entēdereys. Quiere dezir, no gozareys del bien que se os promete por la Fe y esperança. Porque alli entender, o conocer, se toma por el entendimiento, y conocimiento practico, como en otros muchos lugares de la sancta Escripura. Assi lo cifra Sant Iuan, diziendo. El que dize que conoce a Dios, y no guarda sus mandamientos, mentiroso es: que no lo conoce. Lo qual seria falso, si alli conocer, se tomasse por conocimiento especulatiuo solamete. Por que el que dize, que conoce a Dios por Fe, aunque no guarda sus mandamientos, verdad dize. Empero toma alli el mismo conocimiento, por conocimiento practico de la Fe: que es conocimiento affectiuo y enamorado de Dios: el qual guarda sus mandamientos. Y faco esta propiedad de hablar sant Iuan, y hizo allusion a lo que el Señor dixo a los Phariseos, que se gloriauan de la Fe y conocimiento que tenian de Dios, y les dixo. No lo conoceys: pero yo si lo conozco. Y si dixere yo, que no lo conozco, seré semejante a vosotros mentiroso. Quiere dezir. Yo mentiría, si dixesse que no lo conozco: como vosotros mentis, en dezir que lo conoceys: pues no guardays su ley. Mas yo se lo, y conozco lo, porq guardo su ley. Y vsa aqui el Señor de aquella figura que llaman los Griegos Ephexesis, quando dize. Empero yo lo conozco, y guardo su ley. Dōde aquella coniunction, Et, tanto significa, como, id est, que es declaratiua. Quiere pues dezir. Empero yo le conozco: esto es, guardo su ley. Y assi se declaro con esta palabra el Señor, como hablaya de conocimiento affectiuo, o aficionado. Assi que el Señor y su Euangelista sant Iuan, toman alli conocer juntamente por conocer, y mostrarlo por obras, guardado su ley. Consta pues con quanta razon nos afirma

Qui dicit se
noscere Deum, &
mandata eius
non custodit,
mendax est.
1. Io. 24

Non cognou-
istis eū, ego au-
tem noui eum:
& si dixerō
quia non scio
eum, ero simi-
lis vobis men-
dax: sed scio eū
& sermonem
ius seruo. Io. 8.

nuestro propheta Baruch, como por ser esta sabiduria mas alta, y mas poderosa que nosotros, no la podemos alcanzar de nuestro, sin el don de la Fe, y de la gracia de Dios que le son annexos.

CAPITULO VII. COMO SE DECLARA mas, ser necessaria la Fe, para alcanzar la verdadera Sabiduria.

PAra entender bien esto q̄ acabamos de dezir, de qua necessaria es la Fe, para poseer esta celestial Sabiduria, es de notar lo que dize Salomon. Que lo que significa este nombre Sapiencia, es al tal de su mismo nombre, que es, como lo declara el glorioso S. Bernardo, sabrosa sciencia. Y assi, Sapiencia, dize juntamente acto de entendimiento, y acto de voluntad. Porque por la parte que es sciencia, es acto de entendimiento: y por la parte q̄ es sapida o sabrosa, es acto de voluntad. Y por esto Aristoteles para declarar la propria significacion deste nombre Sapiencia, dize. Al sabio propriamente pertenece, considerar la causa altissima, por la qual se juzga certissimamente y sin errar, de las cosas baxas, y por ella conuiene ordenallas todas: para que tengã buen effecto. De manera que es proprio de la Sabiduria, el conocimiento de la causa suprema, que es Dios: lo qual pertenece ala especulatiua, y por ella ordenar y regir todo lo demas, lo qual pertenece a la practica. Esto mismo nos declara el glorioso padre S. Augustin, diziendo. Que la sabiduria contempla las cosas diuinas en si mismas: y por aquellas diuinas reglas, juzga de los actos humanos y los endereça. De manera que

Sapiētia enim doctrinæ secundum nomen est eius. Eccl. 6.
Bernardus, sapientia est sapientia ferentia.
Aristoteles in primo Metaph. Ad sapientem pertinet considerare causam altissimam per quam certissime de alijs iudicatur, & omnia ordinari. o por set.

Aug. 12. de tri.

por el dicho de Salomon, y del glorioso padre S. Augustin, y de Aristoteles consta que sapiencia dize acto de entendimiento, y juntamente de voluntad. Visto pues, y declarado el nombre de sapiencia, diximos, que para alcanzar este don, es necessaria la Fe. Porque por la Fe viua, y firme, y frequentes actos della, venimos a alcanzar de Dios vna media noticia de los mysterios q̄ creemos: la qual es mas que Fe comun, y menos que evidencia. Es lo que dixo Esayas en el capitulo passado, que es necesario el creer, para entender. Y assi dize sancto Thomas, sobre aquellas palabras de S. Iuan, quando viniere aquel espiritu de verdad, os enseñara toda verdad. Dize pues S. Thomas. Que estas mismas verdades, que ya tenian por Fe los discipulos, recibidas de Christo, se las enseñó el Espiritu sancto por vna eleuada inteligencia, en esta vida. Pues a esta media noticia, o eleuada inteligencia, llamamos aqui, sabiduria: porque por ella nos saboreamos en los mysterios de la Fe, y gustamos dellos, y por ella se nos haze facil lo difficil, y dulce lo amargo, y muy ligero el camino del Cielo, no embargante que sea desabrido, pesado, y difficil a nuestra carne. De manera que sabiduria encierra en si, vn conocimiento sabroso de Dios, y delo necesario para nuestra saluacion: el qual comienza en pura Fe de principiantes, y se va perfeccionando en esta vida con actos de Fe, y obras Christianas, y para, en ver y gozar a Dios en la otra. Y vnas vezes en la sancta escriptura se toma, Sapiencia, por su principio, que es la Fe viua del Euangelio: y otras, por su medio, que es la perfeccion desta Fe, o por ventura el don de la Sabiduria: las quales si no son la misma cosa: alomenos andan siempre acompañadas. Y otras vezes se toma por su fin, que es el ver y gozar de Dios. Y aun

S. Thomas.
Cum venerit ille spiritus veritatis docebit vos omnem veritatem. Ioã. 17.

muchas vezes por el hijo de Dios, eterna Sabiduria del padre, que es el autor desta sabiduria de que hablamos, como veremos adelante. Mas por aora basta lo que afirma Salomon, diziendo. Toda sabiduria nace y mana del Señor Dios, y acerca del fue siempre, y a el esta perpetuamente conjunta. Y vn poco mas adelante dize: La fuente de la sabiduria, es la palabra de Dios que esta en los cielos: y la entrada para esta fuente, son los mandamientos eternos, que son los morales. A esto de Salomon haze allusion Sant Iuan en el principio de su Evangelio, diziendo. En el principio era la palabra, entendiéndose, de Dios. Y la palabra estaua conjunta a Dios, y Dios es la palabra, o aquella palabra era Dios, palabra de Dios y el mismo Dios, Empero que Sabiduria, en la sagrada escriptura, se tome por el hijo de Dios, despues lo veremos mas largamente. Empero es mucho de notar acerca de lo que hemos dicho, que por muy claro que sea el conocimiento de los mysterios de Dios en esta vida, siempre esta dentro de la latitud de la Fe de ley comun.

Ansi nos lo aduertte el Apostol Sant Pablo, diziendo del Evangelio. La justicia de Dios se reuela y va descubriendo en el Evangelio, de Fe en Fe. Quiere dezir, que la justicia de Dios, con la qual nos justifica por Iesu Christo, a los q van de Fe en Fe, Quiere dezir, Creciendo en la Fe, se les va mas descubriendo en el euangelio. Lo qual es manera de hablar de la Sancta escriptura, Como tambien en vn Psalmo dize Dauid de Christo. El dador de la ley dara a los suyos su bendicion y gracia, para cumplirla: e yrã de virtud en virtud. Quiere dezir, creciendo en la virtud, y haziendose mas poderosos en ella, hasta que vean al Dios de los Dioses, esto es al verdadero Dios, en la celestial Syon. Tambiẽ vsa el mismo Apostol desta

manera

manera de hablar en otra parte, diziendo. Vamonos transformando de gloria en gloria; esto es recibiendo mas perfecta gloria y semejança a Dios, pareciendonos mas a Dios. Afsi que dize el Apostol en la autoridad que vamos declarando, que quanto el justo fuere mas creyendo, y por la multiplicacion de los actos de Fe fuere creciendo y perficionandose, tanto mas se le ira descubriendo en el Euangelio, la justicia de Christo. Empero como he dicho de Fe en Fe. Siempre dentro de los limites de la Fe, Afsi como el conocimiento natural del hombre, en quanto hombre, se va perficionando, porque primero quando niño todo lo cree: y despues, como va creciendo, va entendiendo, y distinguiendo mejor aquello. Y quando ya es perfecto varon, tiene ya perfecto conocimiento natural de todo aquello, afsi tambien se va perficionando el conocimiento del hombre en quanto Cristiano. Esta comparacion pone el Apostol S. Pablo, escriuiendo a los Corinthios, haziendo comparacion del conocimiento humano natural, al conocimiento humano sobrenatural. Y aplica la comparacion, y pone exemplo en si mesmo, diziendo. Quando era pequeño, hablaui imperfectamente como niño, y sentia como niño, y pensaua como niño: pero despues de hecho hombre, eche de mi aquellas imperfecciones de niño, y hable, y senti, y pense como hombre hecho. Y luego explica la comparacion, y dize. Aora en tanto que viuo conozco en parte: empero entóces (muestra la vida venidera) conocerẽ afsi como soy conocido. Dóde, dexando a parte el Apostol, el principio de la Fe, y hablando del medio estado della, que dura en tanto que dura la vida del justo, yendo siempre creciendo, dize. Aora conozco en parte. Quiere dezir, aunque no claramente del todo,

Transformamur de gloria in gloria à claritate in claritate. 1. Co. 3.

Cũ essem paruulus loquebar vt paruulus, factus sum uir: et quæ erant paruuli, nũc cognosco ex parte, tunc cognoscam sicut & cognitus sum. 1. Cor. 13.

E 4 fino

Omnis sapientia à Domino Deo est, & cum illo fuit sepe, & est ante eum. Eccl. 1.

Fons sapientie uerbum Dei, in excelsis, & ingressus illius mandata eterna.

In principio erat uerbum, & uerbum erat apud Deum, & Deus erat uerbum. Ioan. 1.

Iustitia enim Dei in eorum latetur ex fide in fidem. Ro. 1.

Benedictionẽ dabit leges dator, ibũt de uirtute in uirtute & uidebitur Deus Deorum in Sic. Psa. 83.

72
 fino dentro de los terminos de la Fe: empero en el Cielo
 conoceré al tal de como soy conocido de Dios. Y no
 quiere dezir que entonces terna el Christiano tanto co-
 nocimiento de Dios, quanto Dios tiene aora del. Como
 lo declara el glorioso padre sant Augustin. Sino que se-
 ra tal, que sera el conocimiento claro, como por vista de
 ojos. Que el conocimiento del hombre a Dios sera, co-
 mo el de Dios al hombre: empero differentissimo el de
 Dios como de Dios, y el del hombre como de hombre.
 Por vn exemplo se entendera mas claro. Vn caualllo co-
 noce a su dueño, y el dueño conoce a su caualllo: pero
 muy mas auentajado es el conocimiento que tiene el hó-
 bre de su caualllo, que no el que tiene el caualllo del hom-
 bre, quanto es mas auentajada la naturaleza del hombre
 que la del caualllo, y quanto mas perfectas son sus natu-
 rales potencias de conocer. Asi que quando dize el
 Apostol. Que entonces el hombre conocera a Dios, co-
 mo es conocido del, entiendese cada vno de su manera,
 empero claramente. De manera que el Apostol allende
 del conocimiento comun a todos los Christianos por
 Fe, pone otro conocimiento mas perfecto en esta vida:
 aunque no tal, como el del Cielo, que es perfectissimo.
 Y asi dixo Salomon hablando desta Sabiduria, que no
 es manifesta a muchos: empero que con los que la co-
 nocen se queda, perficionandolos: y los lleva hasta ver y
 gozar de Dios. Pues porq es necesario al primer esta-
 do de la Fe para venir al medio de que hablamos, y al fi-
 nal que sera ver a Dios, dixo nuestro propheta Baruch.
 Que ninguno de suyo podia alcanzar este don de la Sa-
 biduria.

Y aun es mucho de aduertir, q este don de la Sabiduria
 no solo presupone al don de la Fe: empero tambien
 al don

al don de la Esperança, y de la Caridad. Porque estos
 son, como dize S. Thomas, los primeros principios de la
 ciencia de Dios, y doctrina y religion Christiana. Y a
 estas tres virtudes Theologales nos dispone el Espiritu
 Sancto en el Ecclesiastico, para que hagamos lo que es
 en nosotros, para auerlas, diziendo. Los que honrays al
 Señor, creed en el, y no se perdera vuestro premio. Los
 que honrays al Señor, esperad en el, y boluerse os han
 sus misericordiosas promessas en deleyte y alegria para
 siempre. Los que honrays al Señor, amaldo y quereldo
 mucho, y seran alumbrados vuestros coraçones y entendi-
 mientos. Y aqui, Señor, se toma por antonomasia, por
 el Señor vniuersal de toda criatura. Y temer, por hon-
 rar. A este lugar del Ecclesiastico y al mismo orden del,
 allude sant Pablo, quando hablando destas tres virtudes
 y dones de Dios, Fe, Esperança, y Charidad, dize. Que
 entre los dones de Dios, los demas dura y permanencia,
 son estos tres. Porque el don de las lenguas, el de la Pro-
 phecia, el de curar y sanar, &c. Cessan promulgada ya y
 affentada la Fe. Empero la Fe, Esperança, y Charidad, per-
 maneceran hasta el dia del juyzio, y fin del mundo. Y que
 aun de estos tres, el mayor es la Charidad. Porque el exer-
 cicio de la Fe, y de la Esperança, cessan en viendo y pos-
 seyendo a Dios. Porque lo que ya se vee, no se cree: y lo
 que ya se tiene, no se espera. Empero el uso de la Chari-
 dad nunca cessara. Porque lo mismo que amamos aora,
 amaremos eternamente. Y por tanto el Ecclesiastico y
 S. Pablo guardan este orden entre estas virtudes, y pone
 a la Charidad al fin: porque es el fello y la forma, o anima
 de la Fe, Esperança, y quien les da vida, y el perfecto ser
 de virtud. Porque la Charidad por si misma es perfectis-
 sima virtud, mas la Fe, y Esperança sin Charidad, no tie-
 nen

S. Tho. 2. q. 82
 art. 3.
 Qui timetis de-
 minū, creditē
 illi, & non eua-
 cuabit merces
 vestra. Qui ti-
 metis Dominū
 sperate in illū,
 & in oblectatio-
 nem veniet vo-
 bis misericor-
 dia. Qui time-
 tis Dñm, diligi-
 te illū & illam
 nabitur corda
 vestra. Eccl. 1.
 Timere sapientia
 tenet idem est
 quod colere.
 Nunc autē ma-
 nent Fides,
 Spes, Caritas.
 tria hæc, &c.
 1. Cor. 13.

Augustinus.

Et non est
 manifestis
 quibus autem
 cognita est, per-
 manet usque ad
 conspectum Dei.
 Eccl. 6.

S.Tho.i. q.63.
art.4.

Cayetano.

nen razon de perfecta virtud, como lo prouea S. Thomas, Por tanto el Apostol la prefiere alli a todas las virtudes y dones, y haze tan largos discursos en su loor. Y aun para entender mejor como la sabiduria presupone a la Fe, Esperança, y Charidad, es bien notar lo que aduierite Cayetano sobre la Epistola a los Corinthios, diziédo. Que aun no auian llegado a este medio estado de la Fe, o dō de Sabiduria, los Corinthios, aunque tenian Fe: quando les dixo S. Pablo, que aunque les auia hablado y enseñado la Fe: y ellos la auian recebido: empero que de la Sabiduria, no hablaua sino entre los perfectos. Y a estos dize, que llama perfectos, que auian recebido esta perfection de Fe, o don de Sabiduria. Y la propiedad deste don, es sobre lo que se cree inquirir regaladamente y juzgar con suauidad. Por exemplo se entendera esto mejor. Es proprio de la Fe creer que el hijo de Dios se hizo hijo de la Virgen. Empero del don de la sabiduria o perfection de la Fe, es, inquirir y juzgar, el porque se quiso Dios hazer hombre, para remediar al hōbre, pues pudiera por otra manera remediarlo? y regalarse en las razones que desto halla. Tambié a la Fe pertenece creer que Christo murio por nosotros. Pero al don de la Sabiduria, inquirir y buscar razones, porq̄ quiso por su muerte darnos la vida? Y assi dize el glorioso S. Thomas: que assentir a las verdades diuinas, es proprio de la Fe: mas juzgar cō gusto destas mismas verdades, es proprio del don de la Sabiduria. Consta pues de la propiedad deste don, y el porque dixo nuestro propheta Baruch, que ninguno de suyo podia atinar los caminos de la Sabiduria, ni descubrir sus sendas y atajos, para topar con este don de la Sabiduria y sciencia de salud.

Y con razon añade esto de las sendas, pues son mas escondidas

S.Thomas.22.
q.4.

Nō est qui potest scire vias eius, neque qui exquirat semitas eius. Bar.3.

escondidas y difficiles de hallar las sendas que los caminos reales: como son mas dificultosos los cōsejos del Evangelio que los mandamientos del. La razon desto es, por que los cōsejos son de mayor virtud, y por tanto son de menos obligacion. Y assi los llamo el Señor por sant Mattheo, mandamientos minimos y pequēuclos. Porq̄ no nos obligā a guardarlos: sino a confessarlos por tales. Como ninguno es obligado a ser frayle, o mōja: mas es obligado a creer y confessar aquel estado por de mayor virtud y perfection. Empero los mādamientos, por que tienen menos de virtud y dificultad, pues los dicta la razón natural y humana, tienē mas de obligació. Y por esso se diran mandamientos grandes, por que obligan so pena de infierno a creerlos y cōfessarlos y guardarlos. Por tanto a los cōsejos llama el Señor mandamientos minimos, en respecto de los otros, que por la razon dicha se diran mandamientos grandes. Empero aquellos son pequēnos, porq̄ son sus obras grandes. Y estos grandes, por que son sus obras pequēnas. Por tanto nuestro propheta Baruch, llama a los mādamientos, caminos reales y anchos, y a los cōsejos sendas estrechas.

CAPITULO VIII. COMO YA EL PROPHETA nos enseña que esta Sabiduria esta en Dios, criador del mundo, y que este es el Dios de Israel.



Gora ya el Propheta para cūplir su palabra: nos enseña dōde esta, esta sabiduria, y de quiē la auemos de auer, y dize. Empero no desmaye nadie porque de suyo no pueda alcançar esta tan alta sabiduria: por la qual ha de conseguir el fin para que

Dios

Sed qui seivnā uerā nouit eā & adiuuenit eā prudentia sua. Bar.3.

Dios lo crio, y todo su bié. Porque le hago saber q̄ el que conoce todas las cosas, q̄ es periphraſis de Dios, y renóbre ſuyo. Eſte conoce eſta ſabiduria: y ſabe donde eſta, y la hallo con ſu prudencia. Quiere dezir, que Dios de ſu yo, y no enſeñado de nadie, la hallo eternalméte: y la tiene conmigo, y la puede dar a quien le plugiere. A eſto reſpóde lo de Salomon donde dize. Toda ſabiduria del Señor Dios es, y con el fue ſiépre, y eſta antes del ſiglo. Eſto miſmo afirma tambien el ſancto Iob, en aquel capitulo que al principio allegamos, dōde hizo la miſma pregunta, q̄ nuestro propheta Baruch. De donde, eſta la ſabiduria: y como eſtaua eſcondida de todos los mortales. Y viene finalmente a dezir. Que Dios es el que entien de el camino por donde ſe ha de buscar: y el lugar donde lo han de hallar. Y aun lo repite el miſmo Iob en otro capitulo: donde pone todos los tres terminos del propheta Baruch, quando perſuade que aprendan del donde eſta la ſabiduria, y don de la virtud y fuerça, don de la inteligencia. Reſponde alli el ſancto Iob. Junto a Dios eſta la ſabiduria, la virtud y fuerça, y el tiene el conſejo y el entendimiento. De donde conſta, como diximos. al principio, quan acordes y conſonantes eſtan eſtos dos diuinos instrumentos en eſta materia. Declara mas adelante nuestro Propheta. Quien es eſte que lo ſabe todo, y tiene eſta ſabiduria, poder y entendimiento, y la puede comunicar a quien fuere ſeruido, y dize. Que es el q̄ crio el cielo, y la tierra. Y a quien obedecé todas la criaturas de alla, y de aca. Y el que diſpuſo la tierra, para que dure por tiempo eterno. Y dize eſto porque aunque eſta figura del mundo ſe acabe, empero para ſiempre han de durar los elementos. Y la hinchio, dize, de hombres, y de aues, y de animales. Y el que embia a la luz y va: y la buelue

omnis ſapientia à Dño Deo eſt & cum illo fuit ſemper & eſt ante æuum. Eccl. i.

Deus intelligit viã eius, & ipſe mouit locum illius. Iob. 18.

Apud ipſum eſt ſapientia & fortitudo ipſe habet cõſilium & intelligentiam. Iob. 11.

Qui præparauit terrã in æternũ tempus, & repleuit eã bipedibus, & quadrupedibus qui emittit lumen & vadit

la buelue a llamar, y temblãdo le obedece. Y las eſtrellas hizo que dieſſen ſu luz en ſus eſtancias, con alegría y appetito natural, y las llamo y reſpondieron: he nos a qui a tu mandado. Y reſplandecieron a aquel que las crio cõ alegría. Y porque entendamos quan conſonantes eſtan los diuinos instrumentos, que ſon los ſagrados eſcriptores, a eſſe miſmo Dios, a quien nos embia aqui nuestro propheta Baruch, y el ſancto Iob, nos remite tambien el Apõſtol Sancti ago, diziendo. Si alguno de vos otros, y habla con los que tenían Fe, aunque no la perfeccion della, le falta la ſabiduria: que es aquella ſciençia ſabroſa de Dios, con la qual ſe padecen las aduerſidades, de q̄ alla va hablando, con ſabor y facilidad y deleyte. Pidala, dize, a Dios. Que el ſolo la puede dar. Y dignamente pẽdida ſe la dara de gran voluntad: porque no çahiere eſte don, ni qualquier otro que de, como lo ſuelen hazer los eſcaſos. Empero porque es neceſſaria primero la Fe, como ya vimos en los dos capitulos paſſados, añade luego Sancti ago. Empero pida la cõ Fe, no dudando nada. No quiere dezir, ni obligar a qualquiera que pide, por eſta poſtrera palabra, a que neceſſariamente crea que alcançara lo que pide, ſin alguna duda. Sino quiere dezir, que para pedir a Dios eſta ſabiduria, y alcançarla del, q̄ vaya proueydo de Fe viua, y muy firme, no dudando nada, ſino que Dios es tan poderoso, tan ſabio, y tã bueno, q̄ podra, ſabra, y querra, hazer al ſiel eſta merced, quãdo y como le pareciere conuenir. De manera que no eſta obligado a creer el ſueſſo y el hecho: ſino a no dudar de la potencia del hazedor. A ſi dixo S. Pablo. Yo ſe biẽ de quien me fie: y ſoy cierto q̄ es poderoso, para conſermarme en el deposito de la Fe, que depositò en mi: para q̄ lo guarde haſta el dia del iuyzio. Por q̄ eſta otra certe-

lud, & obaudit illi in timore. Stellæ autẽ de derant lumen in cuſtodijs ſuis, & latære ſunt. Vocatæ ſũt, & dixerũt, ad ſumũ, & luserunt ei cum iucũditate, quĩ fecit illas.

Bar. 3. Si quis autẽ verum ſtrum indiget ſapientia, poſtulet à Deo: quĩ dat omnibus aſſuẽter, & nõ improperat. Iac. 1.

Postulet autẽ in fide nihil habitans. Iac. 1.

Scio autẽ credidi, & certus ſũ quia potens eſt depositũ meũ ſernare in illis die. Tim. 1.

za de que alcançara sin duda, lo que pide, es efecto de otro don de Dios, que es la confianza: la qual no esta en nuestra mano, sino que Dios la da a quien el es seruido, y se dispone con su fauor, para mereçerla. Afsi que nos afirma Sanctiago, que de Dios se ha de alcançar este dō de la Sabiduria, mediante la Fe viua. Al mismo Dios la pidio tambien Salomon, diziendo. Inuoque al diuino espiritu, por el don de la Sabiduria: y en esse punto con gran liberalidad y presteza, vino en mi el espiritu de la Sabiduria. Y despues que la conoci y la guite, la preferi a los reynos y señorios, a los tribunales, a las fillas y dignidades, y las riquezas affirme ser nada en su comparación. Porque todos los bienes, quantos ellos son, me vinieron juntamente con ella. Quiere dezir, el derecho a ellos. Y es lo mismo que dixo al principio nuestro propheta Baruch, que procures saber donde esta la Sabiduria, porque juntamente sepas donde esta tu vida, y todo tu bien, y tu paz. Al mismo Dios tambien la pide sant Pablo para los de Epheso, diziendo. El Dios de la gloria que la puede dar a conocer y a gozar a quiē quisiere, el qual es padre de nuestro Señor Iesu Christo: al qual, como hijo suyo, lo da a conocer a quien el es seruido, os de el espiritu de la Sabiduria y reuelación: para que le conozcays, y para que inquirays, y juzgueys de aquellos secretos celestiales que por razon humana no se pueden alcançar: para que afsi tengays los ojos del alma alumbrados en el conocimiento del padre eterno, que es el principio de todo biē. Y para q̄ sepays, para gozar de q̄ bienes, os llamo el padre a la Fe de su hijo. Y que riquezas son las de la gloria que han de heredar los sanctos. Para estos maravillosos effectos, pide el Apostol al padre eterno este don de la Sabiduria, para los de Epheso.

Para

Para que teniendo tal noticia, y gusto de los bienes del Cielo, con facilidad por ellos, despreciasen todos los bienes de la tierra. Y aun atruque de gozar de aquellos bienes del Cielo, con facilidad, y de gana se ofreciesen a padecer todos los males de la tierra. Este don pide para ellos el Apostol: porq̄ conoçia que estos mesmos effectos hazia en si mesmo este don. Y afsi lo afirma, escriuiendo a los de Corintho. Donde a tantos años de tribulaciones, y persecuciones q̄ padecio por el Evangelio, llama momento de tribulacion. Y a tan muchos trabajos, y martyrios que padescio, siendo tantas vezes encarcelado y aotado, y otros millinages de varios tormentos, que el cuenta a la larga en el capitulo decimo de la misma Epistola, a todo aquello llama tribulacion liuiana, o ligera. Y da la razón, porque dize que esto que aqui padecemos, sobre toda manera de encarcamiento, fabrica para nosotros en las alturas celestiales, vn peso eterno de gloria. De manera que al largo tiempo, que aqui se padece, llama momento: porque el premio de alla, es eterno. Porque a la verdad, todo tiempo comparado a la eternidad, es como vn momento. Y a lo mucho que se padece aca, llama liuiano, y ligero como vn grano. Porque el premio de alla, dize que es vn peso, vn quintal de gloria. Y declara mas su razon, diziendo. Juzgamos esto afsi, porque no ponemos los ojos absolutamente en las cosas que aqui se veen, por penosas y largas que sean: sino que las consideramos en respecto de las cosas que no se veen. Porque todas las cosas que se veen con los ojos corporales, y se padecen aqui, son temporales: empero las que no se veen, sino con los ojos de la Fe, y las esperamos gozar, son eternas. Afsi que por auer experimentado el Apostol, ser el don de la Sabiduria de

Id enim quod in presenti est momentaneum & leue tribulationis nostrae, supra modum in sublimitate æternæ gloriæ p̄dus operatur in nobis. non cōtemplātibz uobis quæ videntur, sed quæ non videntur, quoniam quæ videntur temporalia sunt quæ autem nō videntur eterna. 2. Cor. 4.

Inuocabi, & venit in me spiritus sapiētiæ, & præposui illam regnis, & sedibus, & diuitiis nihil esse dixi in cōparatione illius. Venerūt mihi omnia bona pariter cum illa, Sap. c. 7.

Deus: Dñi nostri Iesu Christi gloriæ, det vobis spiritum sapientie & reuelationis, in agnitionem eius, illuminatos oculos cordis vestri, vt sciatis quæ sit spes vocacionis eius, & quæ diuitie gloriæ hereditatis eius in sanctis. Ephe. 1.

ria de tan maravillosos efectos, por esso lo pide a Dios para los de Epheso, porque el solo lo puede dar. Con razon pues dixo nuestro propheta Baruch quan alto y poderosa es esta sabiduria, pues tiene tan grandes y poderosos efectos, y que solo Dios, mediante la Fe viua nos la puede dar. Y pues tal es este don, razon es que sepamos que haremos de nuestra parte, para alcançar lo de Dios. Parece ser necessario lo primero temer a Dios, como lo afirma Dauid, diziendo. El principio para poseer la Sabiduria, es el temor del Señor. Este es el principio, empero el fin, y a quié se da la possession de aqueſte dō, pienso que es el amor de Dios. Como lo afirma Salomon, hablando desta sabiduria, que Dios la da a los que le ama, y exercitan este amor en obras de justicia. Y assi dize el mesmo Salomon, hablando desta Sabiduria. El que por toda parte tiene la justicia, que la tiene con los ojos, con los oydos, con la lengua, y con los pies, y con las manos, y principalmente con el coraçon. Quiere decir, el que por toda parte es justo, la alcãçara. Y porque entiendas que ella no huye de quien va en su seguimientto, dize. Que ella le saldra al camino, y que se encontrara con quien la codicia y busca. Y pone dos lindas comparaciones, para ponderar cō que afficion la Sabiduria de Dios se viene para quien se va para ella, y dize. Que le saldra al camino, como la buena madre sale a recibir a su hijo que mucho ama. Y como la muger recibe a su marido que viene de fuera, el qual la vuo virgen, y lo ama enteramente, porque es su solo y primero amor. De manera que mas desseo tiene la sabiduria de Dios de darſenos, que nosotros de recebirla. Por tanto, como nosotros hagamos lo que es de nuestra parte, temiendo y amando a Dios, sin falta nos dara esta Sabiduria, con

Initium sapientie timor Domini. Psa. 110.

Et praebebit illa diligentibus se. Eccl. 1.

Qui continet iustitiam apprehendet illam, & obuiabit illi quasi mater honorificata, & quasi mulier à virginitate suscipiet illum. Eccl. 15.

gran-

grande voluntad. Prosigue adelante nuestro propheta Baruch su intento, declarandose mas, y dize. Si quieres o Israel, saber quien es este que crio el Cielo, y la tierra, y a quien toda criatura obedece, y que puede dar esta sabiduria, este dize, es nuestro Dios, a quien nosotros los Israelitas adoramos. A esto de nuestro Propheta responde tambien Dauid, diziendo. Dichoso aquel, cuyo ayudador es el Dios de Iacob, que es el mismo que Israel: y cuya esperanza esta puesta en su Señor Dios, que hizo el Cielo y la tierra, el mar, y todas las criaturas que ay en ellos. De manera que afirma lo mismo Dauid, que nuestro propheta Baruch. Que el mismo Dios que crio el Cielo y la tierra, es el Dios de Israel. Y añadió el mismo propheta Baruch, que finalmente anden de aca para aulla, que ninguno ha de ser tenido con verdad, por verdadero Dios, sino el. Porque todos los demas son dioses falsos y fingidos. Y quiere en esto intimar al mundo, que a este Dios de Israel han de venir finalmente a reconocer por su verdadero Dios, todas las criaturas del mundo. Y assi lo pronulgo el mismo Dios por Esayas, diziendo. Conuertios y bolueos a mi todos, hasta los fines de la tierra, y serays saluos: porque yo soy el verdadero Dios justo, y que puede saluar, y no ay otro fuera de mi. No ay otro Dios que yo: Por mi mesmo tengo jurado, que saldra de mi boca vna palabra justissima, y fidelissima, que no faltara de cumplirse: ni se boluera a mi vazia. Y es, que a mi se arrudillara toda rudilla: y me jurara por su solo Dios, toda lengua. Esto mesmo prophetizo Dauid, diziendo. Entre los que el mundo llama dioses, ninguno Señor mio ay semejante a ti. Ninguno puede hazer las obras que tu hazes. De donde infiero la siguiente verdad: que todas las gentes, quãtas heziste, por varias

Hic est Deus noster, & non estimabitur a lias aduersus eum. Bar. 3.

Beatus cuius Deus Iacob adiutor eius, spes eius in Domino Deo ipsius: qui fecit caelum & terram, mare, & omnia quae in eis sunt. Psa. 145.

Conuertimini ad me, & salui eritis oēs fines terrae: quia ego Deus, & non est alius. In me metipso iuravi: egredietur de ore meo iustitia verbum, & non reuertetur. Quia mihi curuabit omne genu, & iurabit omnis lingua. E sai. 45. Non est similis tui in dijs Domine, & non est secundū opera tua, oēs gentes

...IAS

F que

quascūque fecisti veniant, & adorabunt coram te Dñe, & glorificabunt nomen tuum, quoniam magnus es tu, & faciens mirabilia, tu es Deus solus. *Ysal. 85.*

Dedit illi nomen, quod est super omne nomen, ut in nomine Iesu omne genu flexatur: celestium, terrestrium, & infernorum, & omnis lingua confiteatur, quia Dñs Iesus Christus in gloria est Dei patris. *Phi. 2.*

que sean, han de venir y prostrarse delante de ti, y reconocerte, y adorarte por quien eres: y afirmar tu santo nombre: porque el grande Dios eres tu Señor, y el que haze maravillas. Finalmente tu solo eres Dios vnico y verdadero, que todos los demas que se llaman dioses, falsos son. Y a este lugar de David, y Esayas alludio Santo Pablo, declarandonos que Christo es aquel Dios: y afirmando que el padre descubrió a su hijo, y lo afirmó por verdadero Dios: para que al nombre de Iesus, que quieren, que no quieran, se arrudillen todos los moradores del Cielo, de la tierra, y del infierno: reconociendolo por su verdadero Dios, no embargante que le vean ser verdadero hombre. Esto pienso que entenderemos perfectamente, quando conociéremos que por la Fe de Iesu Christo los buenos Angeles alcanzaron su felicidad, y que los malos Angeles, moradores del infierno, por no creer de voluntad y obedecer a aquella verdad, fueron echados del Cielo para el infierno: y que de los medios y moradores de la tierra, que son los hombres, los que imitaron a los Angeles buenos, y ran al Cielo y lo gozaran con ellos: y los que imitaron a los Angeles malos, y ran al infierno, y lo padeceran con ellos. Empero que quieren, que no quieran, toda lengua ha de confesar, que el Señor Iesu Christo esta en la gloria de Dios padre: Quiere dezir, que no embargante que es hombre, es verdadero Dios, y igual al padre. Porque el hijo de Dios, por hauerse hecho hijo de la Virgen, no perdio nada de quien era. Cōsta pues, como esta Sabiduria esta en Dios criador del Cielo y de la tierra, el qual es el Dios de Israel.

CAPITULO IX. EN QUE SE DECLARA
ramas el Propheta, quien es este Dios de Israel, y como fue el inuentor del verdadero saber en todo tiempo pasado, y hecho hombre lo vino a enseñar al mundo.



A que nos ha declarado el Propheta, que el que crió el Cielo y la tierra, y sabe todas las cosas, y tiene esta Sabiduria, es el Dios de Israel, y el solo verdadero Dios, prosigue su intento, y dice, Que este Dios de Israel fue el inuētor de todo el verdadero saber, que se halla en el tiempo de la ley de naturaleza: y añado luego, que despues la dio por escripto a Iacob su moço, o sieruo, y a su querido Israel: y en esto abraça el tiempo de la ley de escriptura. Pero antes que passamos adelante, es de advertir, que aunque Israel, y Iacob fue vn mesma persona, y a questos dos nombres significan vn mesmo pueblo, empero no sin causa el propheta Baruch, quando le llama Iacob, le intitula su sieruo: y quando le llama Israel, le intitula su querido. Sino para darnos a entender como los justos han de yr de bien en mejor, perfeccionandose en esta vida, hasta cōseguir su fin que es ver a Dios en la otra. De manera que al principio el fiel sirve a Dios, y le obedece por temor, y en alguna manera, como sieruo, haziendose fuerça, porq̄ le contradize su carne, y va luchando cō sus pasiones. Y esso quiere dezir Iacob, luchador. Por esso entonces quando le llama Iacob, le renombra su sieruo. Empero despues que aprouechando, y con largo exercicio de contradezir a sus apetitos, y auindolos ya quasi subyctado, viene a la libertad de los hijos de Dios: y a gran familiaridad con Dios, que esto quiere dezir Israel, quien ve a

Hic adiuuenit
omnem viam
disciplinae, &
tradidit illam
Iacob puero
suo, & Israel di
le suo.
Bar. 3.

Dios, por esso quando le llama Israel, lo intitula, su querido. Esta misma diferencia, y al mismo proposito que nuestro propheta Baruch, hizo el propheta David hablando del testamento de Dios, quando dixo. Y estableciolo, y diolo a Iacob por precepto: y a Israel por testamento eterno. De manera que se alluden estos dos prophetas David, y Baruch. Porque el precepto, pertenece al seruo: y el testamento al hijo. Aquello a Iacob, y esto a Israel, aunque es el mismo, que se va mejorando, y passa de seruo de Dios, a hijo de Dios, y heredero de Dios. Bolviendo pues al principal intento de nuestro Propheta, hauiendo ya Dios, dado mayor noticia desta Sabiduria en la ley de escriptura, que en la ley de naturaleza, vino finalmente a poner en esto la vltima mano, en el tiempo de la ley de gracia y nueuo testamento. Y assi añade luego y concluye su intento, por el qual ha dicho todo lo que ha dicho. Despues que este mismo Dios de Israel, que crio el cielo y la tierra, dio alguna vislumbre de la celestial Sabiduria, a los fieles de la ley de naturaleza, y despues tambien que algo más a la clara, la enseñó por escrito al linage de Israel. Finalmente despues de todas estas cosas, dize, que fue visto en la tierra, siendo su morada el Cielo: hecho hombre visible, el que era solo Dios inuisible. Y trato, y enseñó, y conuerso con los hombres, como vno dellos. Por la certeza de la propheta cuenta nuestro Propheta por passado, lo que entonces estaua por venir: como quien dize. Esto sin falta sera tan cierto, que lo podeys dar por passado. Y habla assi, porque consta que es cierto lo que ya passo. De manera que en el tiempo del Euangelio, se vino a conocer perfectamente en el mundo, la celestial sabiduria: que es conocer a Dios perfectamente en si, y conocerle tambien en respe-

Et statuit illud
Iacob in prece
ptum, & Israel
in testamētum
eternum.
Psalm. 104.

Post hac inter
ris visus est, &
cū hominibus
conuersatus est.
Bar. 3.

en respecto nuestro, como a nuestro vltimo fin. Y sabemos adonde esta esta Sabiduria, que es en el Dios verdadero, vno en essencia, y trino en personas. Y sabemos ya como se ha de alcanzar esta Sabiduria, que es por la Fe viua del Euangelio de Iesu Christo, que es el nueuo Testamento. Assi lo tenia prometido el mismo Dios por Hieremias. Y lo allega el Apostol S. Pablo escriuiendo a los Hebreos, y dize el Propheta. Abrid los ojos, mirad y sabed que vendran dias, dize el Señor, quando acabare con la casa de Israel y de Iuda. Quiere dezir, con los que dellos conoçeran a Dios, y le confesaran por quien es, que esso quiere dezir Israel y Iuda. Que porne dize Dios, la vltima mano en lo que les tengo prometido, de tal manera que no aya más que desear. Quiero dezir. Que hare vn testamento nueuo, no al talle del testamento que hize para sus ante passados: sino muy mas auentajado. Llama al Euangelio Testamento nueuo, en respecto de aquel viejo: y a aquel le llama viejo, no solo porque fue antes deste, sino tambien porque en el mando Dios los bienes que se enuejecen, que son los terrenos: como se lo prometio por Esayas, diziendo. Si quisieredes, y me oyeredes: Quiere dezir, y guardaredes mis mandamientos, obedeciendome, comereys y gozareys los bienes de la tierra. Empero al Euangelio, llama Testamento nueuo, porque en el testa Dios, y nos manda los bienes celestiales que siempre son nueuos, y nunca se enuejecen, ni passa tiempo por ellos. Tambien llama a aquel viejo, y a este nueuo porque en aquel prometia y daua bienes corporales, que fueron figura de los bienes espirituales, que de presente nos da por este nueuo. Y por esso el propheta Zacharias en su Cantico, a este Testamento nueuo, que Dios auia prometido, llama si-

Heb. 8.
Eccē dies venient, dicit Dominus, & confundam super domum Israel, & super domū Iudā testamētū nouum, quod feci patribus eorum, &c.
Hier. 31.

Si volueritis, & audieritis me, bonā terrā comedetis.
Esai. 1.

Et memorari
testamenti sui
sancti. Luc. 1.

Testamento sancto : porque sanctifica a los hombres, dandoles gracia por sus sacramentos. Porque el viejo no daua gracia de suyo : ni sanctificaua a los hombres. Afsi que porque aquel Testamento viejo de suyo dexaua al hombre viejo, y hijo de Adam, como lo hallaua: empero este nueuo lo renueua y haze hijo de Dios por gracia: por esso se dize este nueuo, y aquel viejo. De manera que en aquel Testamento mando Dios sus bienes muebles: y en este manda sus bienes rayzes. Porque alli mandolos bienes temporales, y terrenos: y aqui los bienes celestiales y eternos. Alli mando su hazienda, y aqui nos manda a si mismo. Tambien aquel testamento es viejo, porque lo hizo Dios ante de humanarse, y este es nueuo, porque lo hizo despues de encarnado. Y por esso a aquel se confirmo por muerte de vn cordero, y con su sangre, como lo declara Sant Pablo, escriuiendo a los Hebreos. Y aquello fue en figura, porq̄ entonces Dios no podia morir, porque era puro Dios: ni era tampoco aquella su vltima voluntad, para que quedasse verdadero para siempre aquel testamento. Empero aora, que ya Dios era hombre, y por esta parte podia morir: y este testamento era su vltima voluntad, fue necesario que muriessse, como de hecho murio: y afsi con su muerte y sangre, fue confirmado este nueuo testamento: para que no sotros tuuiessemos derecho a los bienes que en el nos manda. Porque de otra manera, en tanto que no muere el testador, como dize tambien alli el Apostol, no vale su testamento. De manera que porque el hijo de Dios no podia entonces morir, y tambien porque no era aquel su vltimo testamento, sino figura del: murio tambien en figura del cordero: mas aora que juntamente con ser hijo de Dios, es hijo de la Virgen, y por tanto podia morir, fue

Vnde nec primum quidem sine sanguine dedicatum est. Hebr. 9.

Vbi enim testamentum est mors necesse est intercedat testatoris testamentum enim in mortuis confirmatum est, alioquin nondum valet dum vivit, qui testator est. Hebr. 9.

fue necessaria su muerte, para dar valor a su nueuo y vltimo testaméto. Y por esto el mismo Dios, por nuestro propheta Baruch, a este testamento nueuo le llamo otro testamento. Quiere dezir differentissimo del viejo. Y tambien sempiterno, diziendo. Establecer les he otro testamento, q̄ sera estable y firme, no temporal como el que hizo para sus antepassados. Porque en esto haze allusio nuestro propheta Baruch, a lo que ha dicho Hieremias, sino que les establecera vn testamento sempiterno. Quiere dezir a quien no succedera otro testamento mio jamas. Porque este sera el postrero y final, y mi postrimera voluntad. E a esto de Hieremias y de Baruch allude tambien S. Pablo llamando le tambien testamento eterno, y dize. El Dios de la paz, quiere dezir, el q̄ con la muerte de su hijo nos reconcilio y pacifico consigo, el qual faco de entre los muertos al gran pastor de las ouejas Iesu Christo Señor nuestro, resuscitandolo, por virtud de su sangre, con la qual se confirmo el testamento eterno: El os disponga y apareje con toda virtud, para que hagays en todo su voluntad. Y llamo sangre del testaméto eterno, a la de Christo, a diferencia de la sangre del testamento viejo y temporal, que fue sangre del cordero. Pues por ser tan grande la ventaja que haze este testaméto nueuo a aquel viejo, por esso dixo el Señor por su propheta Hieremias, & cõsummabo. Que quiere dezir, y acabar e y porne mi vltima mano en lo que tengo prometido a Israel, haziendo este testaméto nueuo, tal que no aya mas que desfear ni pedir. Afsi que en este testaméto nueuo promete Dios que acabara de enseñar al hõbre la celestial sabiduria, y todo su bien.

Y lo postrero que dize nuestro propheta Baruch, que hecho hombre conuerso con los hombres, es declararse

Statuū illis testamentum alterum sempiternum. Bar. 2.

Deus autē pacis, qui eduxit de mortuis pastorem magnū ouium in sanguine testamēti æterni Dñm nostrū Iesum Christū, aptet vos in omni bono, vt faciatis eius voluntatē. Hebr. 13.

Hieremias

mas. Que por su misma boca enseñaria a los hombres la perfecta y celestial Sabiduria. Y es lo mismo q̄ prophetizo Esayas, diziendo. Y llamar se ha por nombre, Emanuel. Y dize esto, no porque aquel hauia de ser el nōbre que se le auia de poner a Christo: en la Circuncision, por que este fue Iesus, sino porque es estilo de la s̄agrada escriptura, del hecho poner nombre. Como parece por Esayas, que dize de Hierusalem, a quien Dios queria fauorecer: y ella se tenia por olvidada de Dios. Tu te llamaras ciudad buscada y querida: y no desamparada. Y al propheta Oseas dize Dios. Ponle por nombre sin misericordia: porque ya no aure mas misericordia de la casa de Israel. Y en el mismo capitulo, dize tambien Dios al Propheta. Pon le por nombre, no pueblo mio. Porque ni vosotros serays pueblo mio, ni yo fere Dios vuestro. Y desta manera prophetizo de Christo Esayas, que le llama maria admirable, consultor, Dios fuerte, padre del siglo futuro, principe de paz, Todo esto, no porque feria ninguno su proprio nombre de la pila: sino porque no solamente lo feria todo aquello: empero feria appellidado por tal. As̄i aora dize, que se llamara Emanuel, porque este nombre, segun lo interpreta sant Matheo, quiere dezir, Dios con nosotros, Dios con los hombres. Que es lo mismo que dezir, Dios vnido con nuestra naturaleza humana, en nuestro fauor. De manera que del hecho que auia de ser, le puso entonces este nombre de Emanuel el Propheta. Y quiere Esayas, y el Euangelista sant Matheo dezir lo mismo que dize nuestro propheta Baruch, que hecho hombre verdadero conuerso con los hombres, y les enseño la celestial Sabiduria. Tambien dize con nuestro propheta Baruch, el propheta Dauid, quando afirma, que oyo dentro de si, Certissimamente el Salvador que

Et vocabitur nōm̄ eius Emanuel. Esai. 7.

Tu autē vocaberis quānta ciuitas, & non derelicta.

Voca nōm̄ eius absq; misericordia, quia non addam vltra misererido mui Israel.

Oseas. i. Voca nōm̄ eius, non populus meus, quia vos non populus meus, & ego non ero vester Deus.

Oseas. i. Et vocabitur nōm̄ eius admirabilis, confitarius, Deus fortis, pater futuri seculi, princeps pacis. Esai. 9. Matth. i.

que Dios nos dara, estara tan cerca de los que lo honrā, que la gloria del Cielo more en la tierra entre nosotros. Y a esto haze allusion S. Juan quando dize, y el verbo se hizo hombre passible y mortal: y tambien vimos la gloria del, como gloria d̄l vnigenito del padre. As̄i se llama el hijo en la diuina escriptura gloria del padre. Porque es su clara noticia que lo affama por quien es. Y as̄i dize el mismo Señor por Esayas juntando la promessa, con el cumplimiento della. Yo me dare a conoscer a mi pueblo en aquel tiempo por experiencia: y me fabra el nombre de Emanuel, Dios con nosotros. Habla del tiempo de su encarnacion y predicacion. Y como si ya estuuiera humanado, y en el, añade: porque yo el mesmo que antes hablaui y enseñaua en los coraçones, y por los prophetas, he me aqui, hombre entre los hombres, y hablo y enseño a los hombres por mi mesma persona.

Veruntamen prope timētes cū salutare ipsius, vt inhabitet gloria in terra nostra. Psal. 84. Et verbū caro factum est, & habitauit in nobis: & vidimus gloriam eius, gloriam quasi vnigeniti à patre. Ioan. i. Sciet populus meus nomen meū in die illa quia ego ipse qui loquebar, ecce adsum. Esai. 52.

CAPITVLO X. COMO EL FIN DE HAZERSE DIOS HOMBRE, FUE PARA ACABAR DE ENSEÑAR AL HOMBRE LA CELESTIAL SABIDURIA.

QVnque no ha dicho muy expressamētē nuestro propheta Baruch, para q̄ el Dios de Israel se hizo hombre, y comunico cō los hombres: empero bien claramente se infiere de lo q̄ ha dicho. Por que ha dicho, q̄ este Dios de Israel, y criador del Cielo y de la tierra, y que es poseedor de la Sabiduria: desde el principio del mundo, ha ydo dādo noticia della. Primero en tiempo de naturaleza, des̄pues en tiēpo de escriptura. Y para este fin dize aora, que hecho hombre la vino a enseñar por su boca a los hōbres, conuersando cō ellos.

Y aun.

Scriptū est in prophetis, & eunt omnes docibiles Dei. Iob. 6.

Tu puer propheta altissimi vocaberis, praebis enim ante faciem Dñi parare vias eius, addendam scientiam salutis plebi eius in remissionem peccatorum eorum, per viscera misericordiae Dei nostri, in quibus visitabit nos oriens ex alto, illuminare his qui in tenebris & umbra mortis sedent, ad dirigendos pedes nostros in viam pacis. Luca. 1.

Y aun esse mesmo espíritu de los Prophetas, lo dixo en diuersas partes, como lo allega el Señor por sant Iuan, diziendo. Escripto esta en los prophetas que tiempo vená, en que los hombres sean enseñados del mismo Dios: Despues tambien lo dixo mas de cerca, el propheta Zacharias en su Cantico: donde haziendo gracias a Dios por la merced de la encarnacion de su hijo, para el fin q̄ hemos dicho, y tambien porque auia sido Dios seruido de escoger a su hijo Sant Iuan por su adelantado, para q̄ aparejasse al pueblo, y lo dispusiesse para recibir su celestial sabiduria y sciencia de salud, dize. Y ras delante el Señor para aparejar sus caminos. Habla con el niño Baptista. Porque aunque estaua en el vientre de su madre sancta Isabel: empero por especial priuilegio del Espíritu sancto, vsaua ya de razon y entendia. Y assi podio Zacharias hablar con el, como tras tabique. Y assi siendo el padre Propheta del hijo, y hablando con el, le dize. Y tu niño seras apellidado Propheta del altissimo: porque yras delante del aperciendo la gente, y aparejandole el camino: porque viene a dar a su pueblo sciencia de saberse saluar: para remision de los pecados dellos. Y esto se ha hecho, por las entrañas de la misericordia de nuestro Dios: con las quales nos visito, nasciendo de lo alto: para alumbrar a estos que estan en tinieblas, y assentados a la sombra de la muerte. Para que enderecemos nuestros passos, y acertemos el camino de la paz. Llama pies a los passos, por vna figura que llaman Methonymia, donde se toma la causa por el efecto, pies por passos, porque son efectos de los pies. Aqui afirma el propheta Zacharias, lo mismo q̄ nuestro propheta Baruch. Quien es el que tiene la Sabiduria y sciencia de salud. Y como la viene a dar al mundo, para çóseguir los mesmos fines

fines que dixo al principio nuestro Propheta, que es la vida y la paz. Y ras, dixo, hijo mio por adelantado del Señor, para apercebir la gente que lo salga a rescebir, con la dispusicion de vida. Porque viene a dar sciencia salutifera a su pueblo. No tanto sciencia de salud corporal, quanto de espiritual. Y por esso añade, para remission de sus pecados, y reconciliacion con su Dios. Y estas mercedes, dize, que nos haze, no por nuestros merecimientos, sino por las entrañas de su misericordia. Y no sin causa el Propheta vsa de este termino, de entrañas de misericordia, sino porque en la sancta escriptura significa affectos de misericordia. Del qual termino vsa despues Sant Iuan en su Canonica, diziendo. El que viene a su hermano padecer neçesidad, y le çerrare sus entrañas. Quiere dezir, sus affectos de misericordia, no apiandose si quiera del, como es posible que esté el amor de Dios en este tal? Y dize esto, porque el hombre, si es hombre, y humano, vista la neçesidad de su hermano, se le auian de abrir y derretir las entrañas de compasion. Y pues confieffa, que es su hermano, y que tiene a Dios por padre comun de ambos, como es posible que ame al padre quié puede, y no quiere, socorrer la neçesidad del hijo de Dios y hermano suyo? ni aun le quiere abrir las entrañas, sino que se las cierra, no queriendose compadecer del. Y haze S. Iuan en esto elegatissima allusion a lo del Psalmo, dōde Dauid para dezir de sus enemigos que siendo de suyo misericordiosos, nūca se querian del apiadar: sino que sin alguna compasion lo perseguia, lo dize por este termino. Totalmente cerraron para conmigo su exundia, o su grossura, que es lo mismo que dezir, sus entrañas: para que no pudiesen ser tocadas con algun affecto de misericordia para conmigo. Donde dize

Qui viderit fratrem suum ne cesse habere & clauerit viscera sua ab eo, quomodo caritas Dei manet in eo? 1. lo. 3.

Adipem suum concluderunt. Psal. 16.

Euthy-

Euthymius.

Euthymio doctor grauissimo, que el adeps, o grossura, es el asiento de la misericordia y compasion, y de alli nace. Y por esso comunmente los hombres pingues y gruessos, como son sanguineos, son naturalmente misericordiosos. Dize pues este doctor, que porque junto a las entrañas fuele auer grossura, si en alguna parte del cuerpo la ay: por esso, en la sancta escriptura se atribuye la misericordia a la entrañas. Y por esso se dizen, de misericordia, o misericordiosas, que es lo mismo. Por tanto el propheta Zacharias vsa tambien deste termino, en trañas de misericordia, para significar quan entrañable natural, y essencial le es a Dios la misericordia. Y dize, q̄ abriendo estas entrañas de su misericordia, nos vino a visitar, naciendo de lo alto. Y en esta postrera palabra, naciendo de lo alto, toma metaphora del Sol que nace del alto cielo, para arredrar de nosotros las tinieblas de la noche, y para despertar a los dormidos a hazer actos de la vida, y para que vean los hombres por donde van, y para que vean lo que hazen, y vayan acertadas sus obras. Estos son los effectos, alléde de otros, que nos haze este Sol corporal en el mundo, quando nace. Y luego assomando la declaracion de la metaphora, dize de nuestro Sol de justicia Christo, que nacio de lo alto, porque nacio por virtud del altissimo, como lo dixo el Angel a la Virgen. Y nacio para alumbrar, quiere decir para enseñar a los q̄ estan assentados en las tinieblas de la ignorancia, y en la sombra de la muerte, que es el pecado. Porque como la sombra acompaña, y es anexa al cuerpo, cuya sombra es: assi la muerte es anexa al pecado, que fue causa della. O se dize estar en la sombra de la muerte, el que esta ya para morir: tan cerca de la muerte, como la sombra esta cerca del cuerpo de quié es som

Et virtus altissimi obumbrabit tibi. Luc. 1.

es sombra. De manera que los effectos que haze el Sol en el mundo naciendo, estos en su manera hizo el nacimiento de Christo en nosotros. Y finalmente dize, para que enderecen sus passos por el camino que lleua a la paz. Assi que el fin de la encarnacion del hijo de Dios y de su venida del Cielo a la tierra, fue para arredrar de nosotros las tinieblas de la ignorancia y error, y despertararnos del profundo sueño de nuestro descuydo, y para dar a los muertos por el pecado la vida de gracia y de gloria, y para enseñarnos el camino cierto de nuestra paz y vltimo fin, como tambien lo dixo nuestro propheta Baruch al principio. A esto de Zacharias allude el propheta Malachias, diziendo. Y para vosotros, que temeyd mi nombre, y me reuerenciays, nacera el sol de justicia. Assi metaphoriza a Christo por la razon dicha. Y porque por el somos alumbrados, y por el somos justificados. Y aun el propheta Zacharias, y Malachias hazen allusion en esto a lo que primero prophetizo Esayas, diziendo. El pueblo que andaua en tinieblas. Quiere dezir de ignorancia, no sabiendo lo que se hazia, ni para donde yuan, vio vna grãde luz: la qual dize, porque nos enseñó y alumbro de grandes y mysteriosas verdades. Y a los que morauan en la region de la sombra de la muerte, quiere dezir, en el estado del pecado, que fue causa de la muerte, les fue nacida vna luz, ynica, para saberse salvar. Lo qual a la letra se prophetizo de Christo: como lo trae el Euangelista Sant Matheo. De manera que consta, que el que auia dado alguna vislumbre desta Sabiduria y sciencia salutifera a los de la ley de naturaleza en sus coraçones, y en algunas reuelaciones, y algo mas descubierta a los de la ley de escriptura: aora muy a la clara, como lo han afirmado estos Prophetas, la vino a adar

Et orientur vobis timentibus nomen meum sol iustitiz. Malac. 4.

Populus qui ambulabat in tenebris vidit lucem magnã, habitantibus in regione vmbre mortis lux orta est eis. Esai. 9.

Matth. 4.

dar y a enseñar a su pueblo Christiano. Y por esso tomāron metaphora del Sol y luz grande, cuya propiedad es darnos bien a conocer y muy a la clara lo que antes estaua como en tinieblas y figuras. Afsi tambien lo afirma Sant Iuan en su Canonica, diziendo. Sabemos de cierto que el hijo de Dios vino al mundo hecho hombre y que nos dio sentido y entendimiento: para que conocamos a Dios verdadero por quien es. Y tambien nos dio gracia, para que seamos en el verdadero hijo suyo encorporados, y afsi nos contemos por hijos suyos. Dize lo mismo que dixo nuestro propheta Baruch, que fue visto en la tierra, y conuerso y enseñó a los hombres la celestial Sabiduria. Esto mesmo manifesto despues el Apostol, diziendo de Christo, que es el archiuo donde esta guardado este thesoro de la Sabiduria de Dios, escriuiendo a los Colossenses. Donde, encareciendo los bienes que tenemos en Christo, dize del. En quien estan todos los thesoros de la Sabiduria y sciencia de Dios escondidos. Dize, todos: porque no se excluya a alguno. Y dize escondidos: porque naturalmente, como nos lo encarecio nuestro propheta Baruch, nadie los puede conocer, si el hijo de Dios no los manifiesta y anuncia. Y el mismo hijo de Dios lo confirma por sant Matheo, diziendo. Que nadie puede conocer el mysterio de la santissima Trinidad, y secretos del cielo, sino aquel a quien el hijo de Dios los quisiere reuelar. Empero que el los aya reuelado, y descubierto al pueblo Christiano, affirmalo el Euangelista Sant Iuan, diziendo. A Dios nadie jamas de suyo lo pudo ver: Empero su vnigenito hijo, que esta en el seno del padre. Quiere dezir, que por ser su muy querido y amado, sabe su pecho, y todos sus secretos, el ha contado. Qui re dezir, los bienes que ay en el Cielo,

Scimus quonia
filius Dei uenit
& dedit nobis
sensum, ut co-
gnoscamus Deū
uerū, & simus
in uero filio e-
ius. 1. Io. 5.

In quo sunt o-
mnes thesauri
sapientie & sci-
entiar absconditi.
Colo. 2.
Et patre nemo
nouit, nisi filius
& cui uoluerit
filius reuelare.
Matth. 21.

Deū nemo vi-
dit unquam, vni-
genitus autem
filius, qui est in
sinu patris, ip-
se narrabit.
Ioan. 1.

Cielo, y el como los podemos auer, y el ver y gozar de Dios. Y afsi lo auia Dios prometido en el Deuteronomio, quando hablando con Moyses le dixo. Bien pidieron en Oreb, que fue el monte Sinay, porque entonces atemorizados de los relampagos, truenos, y fuego, pidieron a Moyses. Hablanos tu, y no nos hable el Señor, porque no muramos de medio y de espanto. Esto les trae a la memoria Dios, quando dize aqui. Todo lo han dicho y pedido muy bien, sin entender lo que piden. Piden doctrina y Sabiduria de Dios, y no dada por puro Dios, sino por medio de hombre. Yo lo hare afsi, dize Dios a Moyses. Yo sacare de entre sus hermanos vn Propheta para ellos, semejante a ti. Verdadero hombre, como tu: dador de la ley, como tu: mansuetissimo, como tu: y porne mis palabras en su boca, y hablara a ellos, y les enseñara todas las cosas que yo le aue mandado. Consta de todos los doctores, y de los mismos Hebreos, que esta promessa de Dios fue del Messias. Y afsi lo tenemos de fe. Porque de Christo lo trae S. Pedro en los actos de los Apostoles. Y afsi tambien parece por S. Iuan, quando el Señor dixo a los Phariseos. Si vosotros creyessedes a Moyses: tambien por ventura me creeriades a mi. Porq̄ el escriuio de mi, que me creyessedes. Empero si a sus letras que escriuio de mi, no creyessedes, como creyessedes a mis palabras? Y en todo el Pentateuco no se lee que Moyses les intimasse que creyessen a Christo, sino en este lugar del Deuteronomio, donde les dixo: A este Propheeta oyra y creeras, como lo pediste al Señor Dios tuyo en Oreb. Y el padre eterno se lo intimo con amenaza, diziendoles alli. Y el que no quisiere oyra este mi Propheeta, lo que hablara en mi nombre, yo fere el vengador de este negocio. A este mismo lugar alludē S. Pablo, quando dize.

Bene omnia
sūt locuti, pro-
phetā suscita-
bo eis de meo
fratru suo-
rum similitudi-
& porā uerba
mea in ore ei-
loquetur que
ad eos omnia
quæ præcepe-
ro illi. Deut. 18
Exod. 20.

A. Num. 3.
Si enim crede-
retis Moysi, tor-
sitā & mihi
crederetis.
De me enim
ille scripsit. Si
autē illius lite-
ris nō creditis,
quomodo uer-
bis meis crede-
tis. Ioan. 5.
Ipsam audite,
ut petisti a do-
mino Deo tuo
in Oreb.
Deut. 18.
Qui autem uer-
ba eius, quæ lo-
quetur in no-

mine meo, au-
dire noluerit,
ego ultor exi-
stam. supra.

Olim Deus lo-
quens patribus
in prophetis no-
uitis me diebus
illis loquutus
est nobis in fi-
lio. Heb. 1.

Qui misit me
verax est, & e-
go quæ audiui
ab eo hæc lo-
quor in mun-
do. Io. 8.

Ego autem cõsi-
tutus sum Rex
ab eo super Siõ
mõtem sanctũ
eius, prædicã
præceptũ eius.
1. sal. 2.

Postula à me &
dabo tibi gẽtes
in hereditatẽ
tuam, & posses-
sionẽ tuam ter-
minos terrar.
supra.

Act. 13. & Heb. 1

Tu dicis quia
Rex sum ego.
Ego in hoc na-
tus sum, & ad
hoc veni in mũ-
dum, vt testi-
monium per-
hibeam verita-
ti. Ioan. 18.

dize. Antiguamente Dios hablo a nuestros antepassa-
dos por los Prophetas: empero finalmente nos ha habla-
do por su mismo hijo. A aquel lugar allude tambien el
Redemptor, diziendo a los Phariseos, Mirad, yo no ha-
blo de mio, empero el padre que me embio es verdade-
ro. E yo las cosas que del oy, estas hablo en el mundo.
Luego verdaderas son y de creer, pues Dios es el autor
que no yo. Esto mismo afirma el Señor antes de encar-
nado, como si ya lo fuera, en vn Psalmo, diziendo. Yo
fuy criado Rey por mano de Dios sobre Syon môte san-
cto suyo. Toma Syon por toda Iudea, la parte por el to-
do. Predicãdo lo que el me mando. Donde significa que
su reynar era sobre las almas, enseñandoles lo que Dios
le auia mandado, para su saluacion. De manera que el
principal exercicio de su reynar, era enseñar a los Iu-
dios. Y por sus Apostoles tambien a los Gentiles. Porq̃
tambiẽ se los dio el padre por vasallos, como se dize allí
adelante. Pideme, dize el padre al hijo, y dar te he por
heredad y possessiõ a todas las gentes y terminos de
la tierra. Afsi que su reynar fue enseñar lo que el padre
le mando que enseñasse en el mundo. Y esto es de Fe, que
se entiende de Christo, porque afsi esta allegado este
Psalmo de Christo en los Actos, y a los Hebreos. De lo
mesmo certifico a Pilato, diziendo. Tu dizes que yo soy
Rey, y dizes verdad, porque yo para esto naci y para
esto vine hecho hombre al mundo, para ser testigo de la
verdad. Quiere dezir, este es mi reynar, no como tu piẽ-
sas, y los demas. Y afsi mi reynar no cõtradize al reynar
de Cesar, ni es de su talle: sino es, enseñar a los hombres
la verdad que Dios me mando. De lo dicho pues cõsta,
como se les dio Sabiduria y ley de Dios, como la pidie-
ron, no por puro Dios: sino por Dios hombre, y que co-
mo Moy

mo Moyse fue en la ley vieja, el intérprete de Dios, pa-
ra con el pueblo: afsi lo promete allí, que este vnico Pro-
pheta sera tambien intérprete de Dios, para con ellos, y
para con el mundo. Y afsi consta como el fin de la encar-
nacion de Christo fue enseñar al mundo la Sabiduria Ce-
lestial.

CAPITVLO XI. EN QVE SE PROSI- gue el capitulo passado, como solo Christo nos pu- do enseñar y enseñò los thesoros de la Sabi- duria celestial.

DAra que veamos mas claramẽte como Christo
nos enseñò y manifestó los thesoros de la sabi-
duria y sciencia de Dios, es de notar lo q̃ dize
S. Iuan. Y vi en la mano derecha del q̃ estaua
assentado sobre el trono, vn libro escripto de dẽtro y de
fuera: quiere dezir, cada hoja escripta d̃ ambas partes, pa-
ra significarnos q̃ en los mysterios deste libro de Christo
ay mysterios de dẽtro, y de fuera. Los de fuera pertenece
a su humanidad, q̃ se ve: y los de dentro a su diuinidad, q̃
no se ve: y sellado con siete sellos. Y dize q̃ no se hallaua
ni en el Cielo, ni en la tierra, ni debaxo della, quien pu-
diessẽ abrir aquel libro desatando sus sellos, ni aun mi-
rarle. Lo qual dize, para ponderar quan lexos estaua to-
do el resto de ser digno de abrirle y cõplir aquellos my-
sterios. E yo, dize sant Iuan, lloraua mucho, porque na-
diẽ se hallaua digno de abrir aquel libro, estando en el
escripto y cerrado todo nuestro bien. Y dize q̃ le fue di-
cho, No llores. Mira que ya vencio el leõ del tribu de

Et vidi in dex-
tera sedẽtis su-
per thronũ li-
brum scriptum
intus & foris,
signatum sigil-
lis septem.
Apol. 5.

G Iuda

Ecce uicit leo d̄ tribu Iuda, radix Dauid, aperire librū, & solvere septem signacula eius. Apoc. 5. Carulus leonis Iuda. Gen. 49. Nunc princeps huius mundi eijcietur foras Et ego si exaltatus fuero à terra omnia traham ad me ipsum. Io. 21.

Dignus Dñe aperiri librū & soluere signacula eius: quoniam occisus, & redemisti nos Deus in sanguine tuo. supra.

Dignus est agnus qui occisus est, accipere virtutem, & diuinitatē, & sapientiam, & for-

Iuda, hijo de Dauid: para abrir el libro, desatando sus siete sellos. Y haze en esto manifesta allusion a lo que Iacob dixo de Christo, hijo de Dauid: por Iuda. Iuda es cachorrillo de leon. Dize pues Sant Iuan que Christo vencio. Entiendese, al que hauia vencido al hombre, que fue el demonio: al qual vencio por su passion, subiendo en la Cruz, como lo prophetizo alli Iacob. Y despues lo afirma el Señor por Sant Iuan. Que siendo Christo leuantado en la Cruz, el Principe deste mundo seria echado fuera de la posesion que en el tenia por el pecado. Y que por su passion mereciesse abrir el libro y sus sellos, dize lo adelante Sant Iuan en el capitulo allegado del Apocalypsi: que los quatro sanctos animales que vio, y los veynte y quatro ancianos y juezes, se prostraron delante el cordero. Primero le llamo leon, por su poder y diuinidad: y aora le llama cordero, por su humanidad y mansedumbre. Y dize que cantauan un cantico nuevo, porque era nuevo el triumpho: que es muriendo vencer. Y dixeron, tu solo Señor fuiste digno de abrir los sellos, para que se manifestasse y leyese lo que estava escripto en el libro. Y fuyste digno desto, porque fuiste crucificado, y nos redemiste tu Dios mio, con el precio de tu sangre. Donde confiesan expressamente la humanidad, y diuinidad del Redemptor. Y el romper los sellos, y abrir el libro, fue cumplir lo prophetizado, que antes de cumplido no se podia assi entender. Y ninguno lo pudo cumplir, sino solo Christo, porque poniendolo por obra, se mostro la verdad de todas las figuras y enigmas que de los mysterios de Christo estauan escriptas. Y assi dize Sant Iuan adelante, que todos los sanctos del Cielo, y de la tierra, Angeles y hombres, en voz alta dixerō. Bien merece el cordero que fue muerto, por dar al homi

al hombre la vida, que posea la diuinidad, por razon de la vnion hypostatica. Y el poder, para hazer milagros, mandandolo como Señor de naturaleza. Y la Sabiduria celestial infusa, porque nunca aprendio letras. Y la honra, que es premio de la virtud, por razon de su sanctidad heroica. Y la gloria de la bienauenturança de su alma, que desde su encarnacion gozo. Y la fortaleza y valentia, para resuscitar a si mismo: lo qual fue proprio y solo de Iesu Christo. Y la bendicion, para que todos sean benditos por el como lo prometio Dios a Abraham, para que como cabeza, influya la bendicion de Dios: y la comuniqua a los miembros de su cuerpo mystico: que son sus fieles. Conforme a lo dicho: entiendo S. Pablo, escriuiendo a los Hebreos, lo de Moyses, que con la sangre del cordero rocio, no solamente el tabernaculo, y sus vasos, y el pueblo, como parece en el Exodo, sino que pondera el Apostol que aun tambien, a esse mismo libro de la escriptura sagrada, aspergio y rocio con la sangre del cordero. Para nos significar, que no solo por la sangre del cordero de Dios Christo, se sanctifica su yglesia, y por su sangre tienen virtud sus vasos y sacramentos, y por ella son sanctificados los Christianos: empero que aun tambien por ella se nos da la inteligencia deste sagrado libro. De manera que ya el libro esta abierto y manifesto, para que se pueda leer, y aprouecharse de tanto bien, como en el esta uo sellado. Empero para podernos aprouechar del, no basta que el libro este abierto: sino que tambien a nosotros nos abra Dios los ojos, para poderle ver, y leer y entender. Porque claro esta, que para que vna cosa se vea, dos cosas son menester. Que la cosa este descubierta, y que tambien los ojos esten descubiertos. Porque si la cosa esta cerrada, o cubierta, aunque esten los ojos abiertos, no se puede

ritudinē, & honorem, & gloriam, & benedictionem. Sup.

Exod. 24.

se puede ver. Y aunque tambien ella este descubierta, si los ojos estan cerrados, o tapados, tã poco se puede ver. De manera que es necesario que el libro este abierto: y tambien abiertos nuestros ojos, para poderle leer y entenderle.

Antes de la venida de Christo, este sagrado libro estava cerrado y sellado: y tambien los ojos del hombre, de la ley comun, para poder gozar deste libro. Pero despues que el hijo de Dios se hizo hijo de la Virgen, començose a abrir, y descubrir este sagrado libro, assi como se yua por obra cumpliendo sus mysterios por Christo. Y por esso ha dicho sant Iuan, que Christo abrio este libro. Empero porque era necesario tambien abrirnos los ojos, para gozar deste libro, por esso afirma el Euangelista de Christo, que despues de su passion, en apareciendo a sus discipulos resuscitado, les abrio el sentido, para que entendiessen las escripturas. De manera que Christo por su passion merecio abrir este libro, y abrir nos tambien los ojos y el sentido. Y assi el que quiere ver y gozar de los mysterios deste libro, pidalo a Iesu Christo que tiene el libro en su mano derecha, como ha dicho Sant Iuan, de esse ofo de comunicarlo. Pidaselo, para que el se lo abra y tambien le abra los ojos. Y hagale con humildad aquella peticion que Dauid le hizo, quando dixo. Descubre Señor mis ojos, y considerare maravillas de tu ley. Consta pues como en el tiempo del Euangelio, esta del todo manifesta esta Sabiduria de Dios, la qual en el tiempo de naturaleza, y aun tambien de escriptura, estava algo escondida.

Y aun para entender mejor esto, es bien cõsiderar lo que aduertten nuestros Theologos: que segun la capacidad del mundo, assi lo fue Dios alumbrando. Y por la

lumbre.

Tunc aperuit
illis sensum, vt
intelligerent
scripturas.
Luc. 24.

Reuela oculos
meos, & confi-
derabo mirabi-
lia de lege tua.
Psal. 106.

lumbre y conocimiento que primero le daua, quedaua mas capaz, para recibir otra mayor, hasta se perfeccionar en el conocimiento de Dios, y de su verdadera sabiduria. De manera que siempre la ley siguiente fue mas perfecta que la passada: porque por ella recibia el hombre mayor lumbre de la verdad. De donde se sigue, que la ley escripta fue mas perfecta, que la natural: y la ley del Euangelio mas perfecta, que la natural, y que la escripta. Porque la ley, que mas nos da a conocer a Dios en si, y como a nuestro vltimo fin, essa es la mas perfecta: pues nos descubre mas de Dios, y nos allega y acerca mas a el. Y pues la ley del Euangelio es la postrera, y vltima mano de Dios: por tanto es la que mas perfectamente nos alumbra y enseña, y es la vltima perfectiõ de toda ley, y aun por donde todas las leyes se han de regular y regir, para que liguen y obliguen al hombre. De donde tambien se sigue, que aunque esta es la mas perfecta ley de Dios, però tambien es ley de Dios la natural, en xerta y nacida naturalmente en el coraçon del hombre desapassionado. Y tambien la ley de escriptura fue ley de Dios, y por tanto sancta y buena en su tiempo. De manera que todas estas tres leyes, destes tres tiempos del mundo, aunque vna mas perfecta que otra, son leyes de Dios, como lo ha mostrado nuestro propheta Baruch. Esto mismo afirma la sabiduria del padre, que es su unico hijo, diziendo. Yo sali de la boca del altissimo. Y esta claro, que de la boca de Dios sale la palabra de Dios. A esto haze manifesta allusion S. Iuan, siempre que llama al hijo de Dios, palabra de Dios. Y no es palabra muerta, como las nuestras, que despues de pronunciadas mueren. Y por esso S. Pablo la llamo palabra de Dios viua. Y assi lo siente la yglesia en la primera de aquellas anti-

Ego ex ore altissimi
prodiui primogenita
ante omni nem
creaturam.
Eccl. 14.

Ioan. 1.
Hcb. 4.

Ofapietia, que ex ore altissimi prodisti, veni ad docendum nos viam prudentiz.

Colof. 1.

Serviat tibi populi adorēt te tribus, esto Dominus fratrum tuorum, & incurrēt ante te filij matris tue: qui benedixerit tibi, sit ille benedictus: & qui maledixerit, maledictionibus repleatur. Ge. 27. Et in omni populo & in omni

phonas de la O, diciendo. O sabiduria que saliste de la boca del altissimo, ven a enseñarnos el camino de la sabiduria, o prudencia. Añadese mas en el Ecclesiastico. Primogenita antes de toda criatura. Quiere dezir, preferida a toda criatura. A lo qual tambien haze clara allusion Sant Pablo, llamando al hijo de Dios, primogenito de toda criatura. Trata alli el Apostol de su diuinidad, y de como el hijo de Dios es ante todas las cosas, y todas son en el, y por el criadas y conseruadas. Y para entenderlo mejor, es de advertir, que primogenito en la santa escriptura, no siempre quiere dezir, el que primero nacio: sino tambien el principal, el antepuesto, y preferido a los demas. Y la razon es, porque el primogenito tenia imperio en todos los demas hermanos, como consta en la bendicion que Isaac dio a su hijo Iacob, como a primogenito, diciendole. Señor de tus hermanos, y prostrense delante de ti los hijos de tu madre. Aunque, a la verdad, todas las partes de aquella bendicion, mas justas vienen a Christo figurado alli por Iacob: porque a Iacob no pertenecieron aquellas palabras de la bendicion, que dizen. Siruan te todos los pueblos, adoren te todos los linages. El que te quisiere bien, fera querido de Dios, y el que no, maldito fera de Dios. Porque estas palabras solo conuenien a Christo. Y porque Christo tiene Imperio en toda criatura, y a todas las modera y gouierna: por esto le llama S. Pablo, primogenito de toda criatura, que no porque Christo fuesse la primera criatura que Dios crio: pues no es pura criatura, antes alli, como vimos, trata el Apostol de su diuinidad. Y assi añade alli la sabiduria declarandose mas. Y en todo pueblo y en toda gente del tiempo passado, de naturaleza tuue el primado. A lo qual haze tambien allusion el Apostol, diciendo de

do de Christo, para que el sea el que tiene el primado en todas las cosas. Las cuales allusiones dan grande autoridad al libro del Ecclesiastico, pues sant Iuan y sant Pablo, hazen tan expressa memoria del, haziendo allusion a sus verdades. Y assi consta como el espiritu sancto allumbra a su yglesia: pues aora en el Concilio Tridentino se ha promulgado por canonico: pues lo era ante Dios. y añade mas la eterna Sabiduria del tiempo de la ley escripta, y dize. Y despues de todas estas cosas, andando a buscar donde morar y reposar de assiento, me determine de morar en la heredad y possession del Señor. Y entonces me mando el criador de todas las cosas, y me dixo lo que luego dire, y el que ab eterno me engendro, me señalo casa donde descansarasse conmigo. Dixome pues mora en Iacob, y en Israel fera tu heredad: empero en mis escogidos de Israel, los cuales fueron los Apostoles, charas rayzes. Para significarnos en esto postrero el tiempo de la gracia. Vemos pues aqui claramente, como la Sabiduria de Dios distingue los tres tiempos, de naturaleza, de escriptura, y de gracia, como los distinguió nuestro propheta Baruch. Y luego cifra esta eterna Sabiduria lo que ha dicho, y añade diciendo. Del que es principio sin principio. Quiere dezir, del padre eterno fue eternamente engendrada, y antes que començassen a ser los siglos. Y despues que començaron, fue por ellos enseñando al mundo, y hasta el siglo futuro no acabare esta obra. Como si dixerá: en el siglo futuro porne la vltima mano en enseñar al hombre la celestial Sabiduria: y acabare este negocio. Y alli echare rayzes y reposare. De manera que consta deste lugar del Ecclesiastico y de aquel de los Prouerbios que dize, el Señor me possėjo desde el principio de sus caminos y obras, y de las allu-

gente primatū habui. supr. Vt sit in omnibus ipse primatum tenens. Hebr. 4.

Es in his omnibus requiem qua sius, & in heredi aro Dni morabor, tunc praecepit, & dixit mihi creator omnium & qui creauit me requieuit in tabernaculo meo, & dixit mihi, in Iacob it habita, & in Israel hereditare, & in electis meis mitte radices. supr.

Ab initio, & ante seculum creatus sum, & viq; ad futurum scilicet cum non desinam. supr.

Dns possedit me in initio viarum suarum. Prou. 8.

fiones de Sant Iuan, y Sant Pablo, como a la letra el hijo de Dios se llama en la escriptura, sabiduria de Dios. Y assi lo afirma sant Cypriano: que de Christo se entiende a la letra aquellos lugares de Salomon. Y cõsta tambien por Sant Lucas que dize. Por tanto la Sabiduria de Dios dixo. Embiare a ellos Prophetas, y Apostoles. Porque si estas palabras son de Christo, el mismo hijo de Dios se llama a si mismo Sabiduria de Dios. Y si son palabras del Euangelista Sant Lucas, llama a Christo Sabiduria de Dios: refiriendo lo que Christo antes auia dicho por sant Matheo. Por esso os digo que mireys, q̄ yo os embio Prophetas, &c. Y se haze allusion a los lugares de la sancta escriptura, dõde se trata de la Sabiduria de Dios. De manera que nuestro propheta Baruch y el Ecclesiastico se corresponden maravillosamente, como el hijo de Dios y sabiduria de Dios. En ley de naturaleza començo a enseñar al hombre la verdadera Sabiduria: y despues la profiguio enseñando al pueblo de Israel, y que la acabo de enseñar en el tiempo del Euangelio. Y que este fue el fin de hazer se dios hombre, y conuersar con los hombres.

Ideo dico vobis, ecce ego mitto ad vos Prophetas & sapientes, &c. Matth. 23.

CAPITULO XII. COMO EL SIGLO FUTURO en q̄ segun se vio en el capitulo passado, se auia de acabar de enseñar la celestial sabiduria, es el tiempo de Christo.

ES mucho de notar lo que la sabiduria de Dios nos acabo de dezir en el capitulo passado, que por los siglos yua enseñando al mundo la sabiduria, que es a si mismo. Y que no auia de acabar esta obra hasta el siglo futuro. Y en el mismo capitulo, al

lo, al cabo del se declara mas diziendo. Aun derramare doctrina como Prophecia, doctrina diuina. Y la dexare por escripto, para q̄ se aprouechen della los que buscã la verdadera sabiduria, y no cessare de enseñarla para los siglos y generaciones de los hombres, hasta que la acabe de enseñar en el siglo sancto. Biẽ a la clara afirma aqui, que antes en ley de naturaleza auia enseñado, y aun en ley de escriptura yua enseñando la sabiduria celestial, y q̄ la auia de acabar en la ley de gracia. Y por esso llama siglo sancto, al tiempo del Euangelio, por la sancta y celestial sabiduria que en el Christo auia de enseñar y obrar. Assi que se deve mucho de aduertir, que assi en estos lugares como en otros de la sancta escriptura, el tiempo del Euangelio se dize por excelencia, el siglo futuro, y siglo sancto. Quiere dezir siglo vnico entre todos los siglos. Siglo grandemente deseado de todos. Y con razon se le da esta excelencia: porq̄ en el se nos prometia todo nuestro bien. Y por tato todos deseauan, esperauã, y pedian este siglo. Y assi dize S. Lucas que estando el Redemptor afirmando como solo el podia descubrir y enseñar a los hombres los mysterios del Cielo: y que nadie los podia alcançar, sino aquiẽ el quisiere reuelarlos, dize. Que se boluio a sus discipulos y les dixo a parte. Bienauenturados los ojos que ven las cosas que vosotros veys. Antes que passemos adelante, es de notar que no beatifica aqui a sola la vista corporal y experiencia de todos los otros sentidos, como lo aduertie aqui sant Hieronymo: sino solo a aquellos ojos beatifica Christo: q̄ aunque le vian hombre le creyan ser Dios. Porque muchos vieron y oyeron a Christo, cuyo ver y oyr no fue beatificado: sino solo el ver y oyr de aquellos que supieron mirar sus obras tan discretamente, que de lo visible en Christo, subieron a

Adhuc doctrina quasi propheta effundam, & relinquam illam que ventibus sapientiam, & non desinam in progenies illorum vsque in æuam. Eccl. 4.

Et conuersus ad discipulos dixit. Beati oculi qui vident que vos videtis. Luc. 10. Hieronymus.

creer lo invisible que en el auia: y de lo humano subie-
ron a lo diuino. Pues assi como quando la potencia ma-
nabe de nuestra alma consigue su mas excelente ob-
jecto, que es ver a Dios: se dize bienauenturada: assi
quando los sentidos consiguen y gozan sus mas nobles
y excelentes objectos se diran tambien en su manera, bié
auenturados. Y porque el mas excelente obiecto de nue-
stra vista corporal en este mundo, fue ver la persona de
Dios encarnada y sus obras maravillosas: y el mas no-
ble y excelente objecto de nuestro oydo, fue oyr de su
boca la celestial Sabiduria para sabernos saluar: por ef-
fo con razon les dixo el Señor. Bienauenturados los
ojos que veen lo que vosotros veys, y los oydos que o-
yen lo que vosotros oys. Y para significar el desseo que
tenian los fieles de los siglos passados, deste siglo, añade
diziendo. Tened pues por dichosa vuestra vista y vue-

*Dico enim vo-
bis quod multi
prophetæ & Re-
ges voluerunt
videre quæ vos
videtis, & non
viderunt, & au-
dire quæ audis-
tis, & non au-
dierunt. supr.*

*Pater futurise
culi. Esai. 9.
Annunciabitur
Dño generatio
ventura, & an-
nunciabit celi
iustitiæ eius po-
pulo qui nace-
tur, quem fecit
Dns. sal. 11.*

stro oydo, porque en verdad os digo, que muchos Pro-
phetas, y muchos Reyes de los siglos passados, dessea-
ron este siglo, por ver y oyr lo que vosotros veys y oys: y
no lo vieron ni lo oyeron. Consta pues que este siglo fu-
turo, y tiempo de Christo, fue el siglo mas deseado de
los Patriarchas, Prophetas, y Reyes, por los grâdes bie-
nes que en el se prometian al mundo. Pues por esta razón
la Sabiduria de Dios llama por anthonomasia al tiempo
de Christo, el siglo futuro. Y allude este lugar a otro del
propheta Esayas, donde entre otros nombres y apel-
lidos que prophetiza de Christo, le pone este. Padre del
siglo futuro. Y tambien Daud llama a la gente deste si-
glo, generacion ventura, y pueblo felicissimo, que ha de
nacer, y dize. Sera anunciada y contada muy especial-
mente por del Señor, la generacion venidera. Llama a
si al Christianismo, y annunciaran los Cielos la justicia
del Se

del Señor, metaphoriza a los Apostoles por los Cielos.
Porque assi como de los Cielos viene todo el bien cor-
poral a la tierra: assi de los Apostoles por su predicación,
auia de venir todo el bien espiritual al mundo. Y assi
Christo antes en el mismo Psalmo, los llama hermanos,
como lo allega sant Pablo a los Hebreos, declarandonos
como todo a aquel Psalmo trata de los mysterios de Chri-
sto. Y por esso dize que el Señor hara este pueblo. Por-
que por su gracia se auia de conuertir a el. Y assi el Apo-
stol alli tratando de la excelencia de Christo, sobre los
Angeles dize. Ciertamente no subiecto Dios a los Angeles
el orbe del mundo futuro. Del qual orbe, dize, es toda
nuestra platica y negocio, sino al hombre Christo. Dan-
donos claramente a entender que aquello del Psalmo
veynte y vno que allego, se entiende de la generacion y
Reyno de Christo que auia de nacer despues, y por esso
le llama orbe futuro, o mundo futuro: porque no habla-
ua del orbe material, que ya era: sino del espiritual, que
començaua a nacer. Y ordenolo Dios assi, para que co-
mo a Christo siendo Dios le era subiecto todo el orbe
material: assi tambien siendo hombre, le fuese subiecto
todo el mundo, assi en el ser de naturaleza, como en el ser
de gracia. Esto mismo nos declaro despues el mismo A-
postol S. Pablo, alludiendo a los lugares sobredichos, y
dize. Nosotros los Christianos somos en quien ha veni-
do a parar el postrer siglo, o fin de los siglos. Porque to-
ma aqui plural por singular, como muchas vezes lo vfa
la sagrada escriptura: o por vêtura los llama fines en plu-
ral, porque el Reyno de Christo tiene dos estados, vno
para militar, y otro para triumphar. El tiempo de agora es
el siglo futuro y fin de los siglos para el merecer: y el de
la gloria es siglo futuro, y fin de los siglos para el gozar.

Hebr. 2.

*Non enim An-
gelis subiecit
orbem terræ fu-
turum, de quo
loquimur.*

Hebr. 2.

*Nec sumus in
quos fines secula-
rum deueni-
runt. 1. Cor. 10.*

Y por

Y por esta parte llama S. Pablo al de la vida eterna, que es la perfeccion del Reyno de Christo, siglo venturo, o siglo futuro. Afsi que por excelencia se dize el tiempo de Christo, el siglo futuro: y porque es tambien el fin de los siglos, y vltima edad del mundo. Y por esta misma razón, es también vso de la sancta escriptura, por los nouissimos y postreros dias significar el tiempo del Euangelio. Y por esto Iacob, quando quiso prophetizar de Christo y de sus mysterios, estando para morir, llamo a sus hijos y les dixó. Llegaóme aca, porque os anuncie las cosas que vernan en los postreros dias. Quiere dezir, del mundo, en la vltima edad del mundo, en el siglo futuro y fin de los siglos. A esto alludio el propheta Esayas prophetizando del tiempo de Christo, quando dize. Y fera en los dias postreros del mundo, la casa del Señor como vn monte muy bien fundado. Y consta que hablaua allí de la yglesia de Christo, como adelante se vera. Y alludiendo a estos lugares del Testamento viejo, vsa el Testamento nuevo del mismo vocablo. Y afsi Sant Iuan llama al tiempo del Euangelio, tiempo postrero. diziendo. Hermanos sabed que este es el tiempo postrero del mundo. Y el mesmo Señor en la parabola de la vna dize. A la postré de todo embio a su hijo. Lo mesmo haze Sant Pablo diziendo. A la postré de todos los siglos, en los postreros dias, nos hablo Dios por la persona d su hijo: como antes nos vniessse hablado y ensenado por sus sieruos los Prophetas. Afsi tambien el Apostol sant Pablo llama a Christo, el postrero Adam. Porque dos son los padres, las cepas, y principios, o rayzes del linage humano: el primero Adá, y el segundo Adam. El vno de la naturaleza: el otro de la gracia. Pues porque el primero Adam que fue padre de la naturaleza corrupta, y autor de la vida animal, fue en el

Venturū saeculum. ad Heb. 6.

Vr annuntiem vobis quae ventura sunt in nouissimis diebus. Gen. 49. Et erit in nouissimis diebus preparatio domus Dñi &c. Esai. 2.

Frates nouissima hora est. Ioan. 2.

Nouissime autem misit filium suum. Matth. 21. Nouissimis diebus istis locutus est nobis in filio. Heb. 1. 1. Cor. 15.

en el principio de los siglos: afsi el postrero Adam, que es el padre de la gracia, y el autor de la vida espiritual, fue en el fin de los siglos. Pues para significar el postrer estado del mundo, llama a Christo el nouissimo o postrero Adam. Y aun mas a la clara lo afirma sant Pablo en otra parte, diziendo. Que no fue necesario que Christo muriesse muchas vezes, por cada vn pecador vna vez. Porque dessa manera fuera menester, dize, hazerse hombre desde el principio del mundo, pues desde entóces vno pecadores: y morir muchas vezes y resuscitar muchas vezes. para poder tornar a morir. Sino que bafito morir vna vez y resuscitar otra, para nunca jamas morir. Porque afsi como el hombre vna muerte deu a Dios, por muchos que sean sus pecados: Afsi tambien el mundo, por gran peccador que fuesse vna muerte de todos deuia a Dios. Y por tanto dize el Apostol que Christo en el fin de los siglos, con vna vez que murio, pago por los pecados y muertes de todos. Porque el solo fue mas bueno que todo el mundo malo. Y mas contento y pagado quedo Dios con sola su muerte: que offendido con todos los pecados de todos. Y por esto dize q aora en la consumacion y fin de los siglos, aparecio el hijo de Dios hecho hombre, y de vna vez se ofrecio al padre en sacrificio, para desterrar de nosotros el pecado y la muerte, por virtud de su victima y sacrificio. Consta pues que el Apostol al tiempo de Christo llama la consumacion y fin de los siglos. Y aun por esta misma razon al tiempo de que Christo nacio llama el Apostol plenitud del tiempo, diziendo. Empero en viniendo el cumplimiento del tiempo embio Dios a su hijo hecho hombre, de sola muger: Y haze en esto allusion a la promessa de Dios en el principio del mundo. Que vn hijo de sola mu-

Alioquin e por rebat cum frequenter pati ab origine mundi, nunc autem semel in consummatione saeculorum ad destitutionem peccati per ostium suum apparuit. Heb. 9.

At vbi venit plenitudo temporis misit Deus filium suum, factum ex muliere, factum sub lege. Gala. 4.

ger.

así también el Apóstol S. Pablo pretende mostrar como también es el mismo en quanto Christo: en quanto Mesias prometido de Dios, hijo de David por Maria virgē sacratísima. Y esto haze escriuiendo a los Hebreos, entre los quales algunos no creyan ser nuestro Redēptor el Christo, que Dios auia prometido por los prophetas y por tanto esperauan, como aun hasta a ora, diz en que esperan otro Christo, engañandose a si mismos. De engañandolos pues el Apóstol dize. Iesus, que fue el nombre de Christo en su Circūcisión, que quiere dezir Salvador, esse mismo Salvador y Christo Mesias prometido de Dios, fue el de ayer, y el de oy, y esse mismo sera el de mañana y por todos los siglos. Como notan aquí los sanctos doctores, y consta de otros lugares, es estilo de hablar de la sancta escriptura, que por ayer entiene los tiempos passados, y por oy los presentes, y por mañana los siglos futuros. Así que dize el Apóstol, Iesu Christo ayer y oy y para siempre. Queriendo aduertir a los Hebreos, que no ay que esperar otro Christo. Porque segun hemos visto en nuestro propheta Baruch, El Christo prometido de Dios auia de ser Dios y hombre. Y pues en quanto Dios fue el mismo Dios en los tiempos passados que es en los presentes, y sera en los futuros y por toda la eternidad. Luego consta también que en quanto hombre, es el mismo. Porque no auia Dios de andar tomando vno y dexando otro, y mudando hitos y pareceres, si no el que vna vez predestino, y despues tomo, nunca lo dexo, como dixo S. Iuan Damasceno. Que el cuerpo y alma q̄ el hijo de Dios vna vez tomo, nunca jamas lo dexo. Luego despues del pecado prometio Dios a Christo hijo de sola muger, para librar y vengar al hombre del demonio, que por engaño se apodero del, como vimos en

Iesus Christus
heri & hodie,
ipse & in saecula.
1a. Heb. 13.

Quod semel
assumpsit, nunquam
dimisit.
Damasc.
Gen. 3.

mos en el capitulo quarto. Y así los fue despues prometiendo a los padres siguientes, como lo deslinda el Euangelista Sant Matheo, diziendo. Este es el libro del linage de Iesu Christo. Entiendese por fuerça, en quanto hombre: porque esto es especial y proprio de Christo Señor nuestro, que es de dos linages, de linage diuino, y de linage humano. Por el primero, es hijo de Dios, y Dios verdadero. Y por el segundo, es hijo de la virgen, y hombre verdadero. Por el primero es hijo de padre, sin madre: y por el segundo, hijo de madre sin padre. Y porque no dize el Euangelista. Este es el libro de los linages, sino solamente del linage de Iesu Christo, muestra claramente, que no pretēde de deslindar los dos linages: Sino solo el vno. Y porque no quiere deslindar el linage de Iesu Christo en quanto Dios, porque este linage deslinda el Euangelista Sant Iuan: sino solamente el linage de Christo en quanto hombre, por esso añade luego, hijo de David, hijo de Abraham. Y quiere dezir en esto el Euangelista, el qual fue prometido de Dios a David y Abraham que naceria de su linage, haziendo allusion a las promessas que Dios les auia hecho de Christo, juntandolas con la que fue hecha por el Angel a la hija de Abraham y de David, nuestra sanctísima Maria, que el mismo seria su hijo. Y esse mismo es el que della finalmente nacio. Y así concluye el Euangelista trauado la primera promessa de Christo hecha a nuestros primeros padres, con la que hizo a los intermedios, y con el cumplimiento de ella en la Virgen sacratísima, y dize. De la qual sola, quiere dezir, sin copula de su varon Ioseph, nacio Iesus que es apellidado Christo. Y así el Apóstol Sant Pablo ludio a este diuino artificio de Sant Matheo, quando dixo. Iesu Christo ayer, y oy y para siempre. Que es el mismo

Liber generatiois Iesu Christi filij David, filij Abraham, &c. Matth. 1.

Ioan. 1.

De qua natue est Iesus, qui vocatur Christus. Matth. 1.

H mo

mo el que fue, y el que es, y el que sera. Y el intento del Euangelista sant Matheo aqui, es prouar que Iesus es el Mefias en Hebreo, que quiere dezir Christo en Griego, y Rex en latin, y Rey en romance: el mismo prometido de Dios, y que no ay otro que es par. Y por esso no dize este es el libro del linage de Iesus solamente, sino añade, Christo, libro del linage de Iesus Rey. Porque aunque fue prometido de Dios a nuestros primeros padres por hijo, aunque de sola muger, y por librador: porque amezando al demonio, y queriendo de camino conforlar a Adam y a Eua, le dixo. Yo porne perpetuas enemistades entre ti y vna muger: y entre tus hijos y su vnico hijo de aquella muger, y ella por el, te molera la cabeza y deshara tu principado. Pero no dize alli de que nacion, o linage de gente, o de que familia, o solar, auia de nacer, lo qual explico Dios despues. Y lo explica agora el Euangelista, diziendo, hijo de Dauid. El qual Dauid fue hijo de Abraham. Para significar que Dauid era del linage de Abraham. Y aunque bastara dezir, hijo de Dauid, que era lo que pretedia, y luego prouarlo, diziendo. Abraham engendro a Isaac, Isaac engendro a Iacob, y assi proceder hasta llegar a Dauid. Empero hizo aqui memoria de Abraham, aunque parecia superfluo, porque a Abraham, fue primero prometido por hijo Iesus, que quiere dezir Saluador, diziendole. Y por vn hijo tuyo seran benditas y saluas todas las gentes de la tierra. Porque en efecto lo mesmo quiere dezir, Bendezidor, que Saluador, y assi explico de que linage naceria, que es de Abraham. Empero a Dauid fue despues prometido por hijo successor de su Reyno, diziendole. De vn hijo tuyo hare successor de tu trono Real, y assi explico aun mas la familia de Dauid Rey. Porque era no-

Inimitias ponam inter te & mulierem, inter semet tuum, & semet illum, ipsa conteret caput tuum. Gen. 3.

Et in femine tuo benedicentur omnes gentes terrae. Gen. 22.

De fructu ventris tui ponam super sedem tuam. Psal. 131.

torio entre los Indios, que el Mefias, o Rey que esperauan, auia de nacer de la familia de Dauid. Y assi quando el Señor pregunto a los Phariseos. Quando viniere Christo, cuyo hijo ha de ser? Luego respondieron, diziendo de Dauid. Y esta es la causa porque aunque en esta genealogia de Christo refiere el Euangelista otros Reyes, empero a ninguno nombra Rey sino a Dauid, diziendo. Y Iesse engendro a Dauid Rey, y Dauid Rey engendro a Salomon. Nombra pues a solo Dauid Rey, y lo repite, porque a el solo como a Rey, y primero que a otro, se le prometio por hijo Rey. Por esso pues, dize el Euangelista. Este es el libro del linage de Iesu Christo, que es lo mismo q̄ dezir, de Iesus Rey. Y dize de Iesus, por la promessa q̄ Dios hizo a Abraham mas a la clara q̄ a los primeros padres. Y dize Rey, por la promessa mas particular q̄ hizo a Dauid. Y assi abraço estos dos renombres el Angel, quando apareciendo a los pastores les dixo. Nacido os es oy el Saluador, el qual es Christo, en la ciudad de Dauid, alludiendo a las promessas hechas a Abraham y a Dauid. Y porq̄ este era el intento del Euangelista, concluye lo mismo, diziendo, de la qual nacio Iesus, que se apellida Christo. Y todo esto quiso acumular el Euangelista, para prouar la identidad de Christo, como es vno mismo el que fue prometido hijo de sola muger a Adam y Eua despues del pecado, y por librador del. Y el prometido a Abraham por hijo bendezidor, o Saluador: y el prometido a Dauid por hijo Rey. De manera q̄ siempre Christo fue prometido para honra y prouecho del hombre. A todos por hijo y honra del linage humano. Empero a los primeros padres, también por librador de lo malo, y a Abraham por bendezidor y dador de lo bueno: despues a Dauid, por Rey legislador y gouernador de

Quid vobis videtur de Christo? cuius filius est? responderunt ei, Dauid. Matth. 22.

Natus est vobis hodie Saluator, qui est Christus, in civitate Dauid. Luc. 2.

dor de los fieles. Y finalmente por el angen Sant Gabriel fue prometido todo esto junto y muy a la clara, a la Virgen que lo auia de concebir y parir sin copula de varon, como Dios lo prometio a los primeros padres. Y afsi concluye, de la qual nacio Iesus, que se apellida Rey.

Misericordias
Dáti in eternū
cantabo. P. 88

Ista est enī lex
Adā, Domine
Deus. 1. Reg. 7

Disposi testamē-
tum ele-
ctis meis. P. sal.
supra.
Iuravi David
seruo meo, v. f.
que in eternū
preparabo no-
men tuū. sup.

Quod expro-
baverunt ini-
mici tui Dñe,
quod exprobra-
uerunt cōmu-
nationem Chri-
sti tui. sup.

Estas misericordiosas promessas que hizo el padre de Christo a su hijo, canta Dauid en vn Psalmo diziendo. Para siempre cantare las misericordias del Señor, la primera hecha a Adam y Eua. La qual refiere el mesmo Dauid, tratando de la promessa que Dios le hazia de Christo, y declarandola mas, dize. Esta misericordia que me prometiste Señor Dios mio, es la ley, el pacto y testamento que antiguamente asentaste con nuestro padre Adam. Que vn hijo de sola muger, libraria al hombre del demonio. Y aunque Adam en la escriptura algunas vezes se toma por especie, que es hombre: empero aqui mas parece tomarse por el indiuiduo de Adam. Y cifra Dauid esta promessa de Dios, y las que despues hizo a Abraham, Isaac, y Iacob, diziendo. Que dispuso Dios este testamento y asiento con sus escogidos, a qui lo fue prometiendo. Y despues dize que lo juro a su seruo Dauid. Que aquel mismo seria hijo suyo y successor de su Reyno de fieles. Y por razon deste eterno decreto de Dios, manifestado a los Angeles en el principio de su creacion, y despues a los primeros padres en el principio del mundo, y despues a sus escogidos del mundo, Abraham, Isaac, y Iacob, y despues tan en particular a Dauid. Empero juntamente temiendose Dauid, como algunos se lo amenazauan, y el alli lo refiere, que por sus pecados auia Dios de alterar y hazer mudança de aquella promessa, congoxado y arrepentido de sus pecados, quiere inclinar a Dios a que la cumpla, diziendo.

Donde

Donde estan Señor tus antiguas misericordias que prometiste a nuestros antepassados, las quales despues juraste por tu verdad y sanctidad, de las cumplir a Dauid? Todo esto declara maravillosamente Euthymio sobre este Psalmo. Y a estas mismas misericordias antiguas del Señor, llama tambien Esayas maravillas y pensamientos antiguos de Dios, diziendo. Señor, Dios mio eres tu, en salçarte he, confessarte he por altissimo y poderosissimo porque haras maravillas. Quiere dezir, porque tus antiguos pensamientos, los haras fieles, leales, y verdaderos, que sin falta los cumpliras. Afsi sea como lo tienes prometido. Esto mismo afirma el propheta Micheas, diziendo. Cumpliras Señor la palabra que diste a Iacob: y la misericordia que primero prometiste a Abraham, las cosas quiero dezir, que juraste a nuestros antepassados desde los dias antiguos. Que es desde el principio del mundo. De manera que afsi lo que dize Micheas, como lo que dixo Dauid, y Esayas, son periphrazes, o circulo-cuciones de las promessas antiguas que Dios hizo de Christo: las quales se vinieron a cumplir en la Virgen, y por sola ella. Porque aqui el Euangelista Sant Matheo, para prouar el linage de Christo ser de Abraham y de Dauid, deslinda el linage de la Virgen sacratissima, y refiere quienes fueron sus antepassados. Porque Christo no fue hijo destes que aqui refiere el Euangelista por alguno dellos: sino solo por la Virgen es Christo de aquel linage. Porque Christo no viene de aquel linage de Abraham, ni de Dauid por via de varon: sino por sola muger, como Dios lo auia manifestado a nuestros primeros padres. Y afsi en la linde deste linage, va por este orden diziendo. Que fulano engendro a fulano, y fulano a fulano, de vno en otro, y açercandose al cabo dize. Eleazar

Vbi sunt misericordiaz tuae Dñe, sicut iurasti Dauid in veritate tua? P. sal. supr. Euthymius supra. P. salm. 88. Dñe Deus meus es tu, & exaltabor te, & confitebor nomini tuo quonia fecisti mirabilia, cogitationes antiquas fideles amen. Esai. 25. Dabis veritatem Iacob, misericordiam Abraham, qua iurasti patribus nostris, a diebus antiquis. Michi. 7.

H 3 engen

engendro a Mathan, y Mathan engendro a Iacob, y Iacob engendro a Ioseph. Y segun este orden que lleuauan auia de concluir, y Ioseph engendro a Iesus que se apellida Christo, mas no concluye tal. Porque Ioseph no era padre de Christo, ni tuuo que ver con el en su concepcion, sino muda el orden y dize. Iacob engendro a Ioseph legitimo varo de Maria, de la qual, dize que no del qual, nacio Iesus que se llama Christo. Porque constasse que la Virgen era aquella muger prometida de Dios a los primeros padres, y Christo su hijo, el que alli prometio que hauia de librar al hombre del poder del demonio.

Y adierte el Euangelista aquella particularidad, Ioseph varon de Maria, que de nadie lo auia dicho en todo aquel discurso, no por mas que para significar que Ioseph y la Virgen era de vn mismo tribu y familia de Dauid, pues era legitimo su matrimonio. Porque la ley mandaua que se casassen con mugeres de su mismo tribu. Y assi deslinda el linage de Ioseph, para deslindar el linage de Maria. Assi q̄ Christo, quando aqui se dize hijo de Dauid, y hijo de Abraham y de los demas, son periphrafas de la Virgen sacratissima, y de Christo Señor nuestro. Porque no es Christo hijo de Abraham, ni hijo de Dauid, ni de la casa y solar de Iacob, o Israel, sino por sola la Virgen. De manera que quiere dezir el sagrado historiador. Este es el libro del linage de Iesu Christo, hijo de vna hija de Dauid, y hijo dessa misma hija de Abraham, y procede deslindado el linage. Y para dar a entender que por sola la Virgen Maria lo auia, en llegando a ella concluye diziendo. De la qual nacio Iesus, que se apellida Christo. Y dize que se apellida Christo, porque por tal lo conoçian y prediçauan. Y assi prueua S. Ma-

theo

theo como el mismo que fue prometido a los primeros padres, en el Parayso, fue el prometido despues a Abraham, Isaac, y Iacob, y despues a Dauid, y finalmente a la Virgen Maria hija de Dauid y de Abraham, de la qual nacio el Redemptor del mundo.

Esta misma verdad prueua tambien el propheta Zacharias en su Cantico. Porque haziendo gracias al padre por la encarnacion de su hijo, como lo auia prometido desde el principio del mundo, dize. Leuanto el Señor vn cuerno y fuerza de salud en la casa y familia de Dauid, moço y criado suyo: assi como lo dixo y prometio por la boca de sus sanctos Prophetas, que han pasado desde el primer siglo. En la escriptura sagrada, cueruo no significa Reyno poderoso y fuerte. Tomada metaphora de los animales que tienen la fuerza en los cuernos. Y principalmente por hazer allusion y memoria del Reyno de Dauid, y de Salomon su hijo, q̄ fueron Reyes muy celebrados, y su Reyno y simbolo del Reyno de Christo, porque Dauid y su hijo Salomon fueron vngidos en Reyes con cuerno de olio. De manera que del instrumento con que fueron vngidos en Reyes, tomo el Reyno nombre de Cuerno, por vna figura que llama los Griegos Methonimia, que es quando el efecto toma nombre de su causa. Dize mas el Euangelista, que lo hizo assi como lo prometio por la boca de sus sanctos prophetas. Y no dize por las bocas: para significar, que aunque fueron muchos los prophetas, desde el principio del mundo: empero fue vna la misma verdad, que todos prophetizaron de vn mismo Christo, y todos tuuieron vna lengua y hablaron por vna boca. Porque hablaban por vn mismo espiritu que los alubraua y hazia hablar vna misma verdad. Consta pues claramente, que el mismo que

Erexit cornu salutaris nobis in domo Dauid, pueri sui, sicut locutus est per os sanctorum, qui à saeculo sunt propheta rû eius. Luc. 1.

todos los prophetas prophetizaron, y el prometido a Abraham y a Dauid, esse mismo fue el que nacio de Maria virgen. Y por esso dixo Sant Pablo, que el mismo Iesu Christo, es el de ayer, y el de oy, y el que sera para siempre. Y quiere dezir en esto. Que es el mismo que fue prometido a los padres passados, y el recibido de los presentes, y en quien creerã los futuros. Porque no ay mas de vn Christo hijo de Dauid, por sola la Virgen, en todo tiempo passado, presente, y futuro, y por toda la eternidad.

Esta misma verdad nos manifiesta nuestra Prophetiza y cantora en su cantico llena de espiritu Sancto. Porque viendo y oyendo la Virgen, quando visito a sancta Yfabel, ser publicada por aquella su sancta parienta su secreta y milagrosa concepcion del hijo de Dios, entre otras maravillas q̄ refiere alli, haziendo gracias a Dios, dize. Recibio y tomo para si Israel su sieruo. Quiere dezir. A aquel su vnico sieruo del linage de Israel, acordandose de su misericordia, que lo auia prometido a Abraham y a sus descendientes, como lo auia dicho a nuestros padres por todos los siglos passados. En dezir, tomo para si, y rescibio a Israel su sieruo, haze allusion la Virgen sacratissima a lo De Esayas, donde prometio Dios tambien esta misma merced a sus antepassados, diziendo de Christo. Abrid los ojos, y mirad quien sera este mi vnico sieruo, porque yo lo tomare para mi. Quien sera este mi vnico escogido, en el qual me holgare mucho. El qual lugar a la letra se entiende de Christo, como lo allega Sant Matheo. Quiere pues dezir. Paradiesos quienes sera mi sieruo Christo. Miralde bien, que ay bien que mirar en el. Todo esto quiere dezir a quel, Ecce, mirad. Y dize esto, por que juntamente con ser sieruo de Dios,

*Suscipit israel
puerum suum,
recordatus mi-
sericordiae suae.
Sicut locutus
est ad patres
nostros Abraham
& semini eius
in saecula.*

Luc. 1.

*Ecce seruus
meus, complacuit
sibi in illo
anima mea &c.
Esai. 52.
Matth. 12.*

Dios, hauia de ser hijo de Dios. Porque por razon de la humanidad q̄ auia de tomar, auia de ser sieruo de Dios, empero por razon de la diuinidad, seria hijo de Dios, e y gual al padre. Y por esta parte, fue Ismael simbolo de Christo sieruo de Dios, y hijo de Dios: como Ismael fue hijo de Abraham, y sieruo de Abraham, porque hijo de su sierua y esclaua. Asi que Christo aqui con ser hijo de Dios se llama sieruo de Dios. Y por esso los despierta y adierte con aquella palabra, Ecce, que suele en la sagrada escriptura demandar mucha atencion. Paradiesos quienes sera este mi vnico sieruo: porque tomare le he para mi. Quiere dezir, y niendo lo a mi diuinidad en vnidad del supuesto y de la persona de mi vnico hijo natural. Dize mas, agradosse en el mucho mi anima. A lo qual se haze manifiesta allusion por Sant Matheo, en lo que dixo la voz del padre, en el baptismo de Christo. Este es mi hijo querido, en quien me he holgado mucho. Entiendese en lugar del pesar que antes tenia, por auer hecho el hombre. Porque allude a lo del Genesis, que viendo los pecados de los hombres dixo Dios. Pefame de auer hecho al hombre. Dize pues la Virgen, trayendonos a la memoria la propheta de Esayas, que lo tomara para si. Que aora lo tomo, y lo cúplio: vniedo Dios padre a su hijo con nuestra naturaleza: y tomando nuestra humanidad del linage de Abraham y de Dauid, como se lo auia prometido, y como lo auia dicho por los prophetas antepassados. A este talle declara este lugar Sant Buena Ventura, y muy conforme a la sancta escriptura. Y en lo que dize, acordandose de su misericordia, allude la Virgen (que era muy leyda en la sancta Escripura) a lo del Psalmo que dize. Acordose de la misericordia suya, y de su verdad, que lo auia prometido a la

*Hic est filius
meus dilectus,
in quo mihi bene
complacuit.
Matth. 3.
Poenitet me
fuisse hominem.
Gen. 6.*

S. Buena Ventura

*Recordatus est
misericordiae
suae, & ueritatis
suae domui Is-
rael. Psal. 87.*

cafa y solar de Israel. De manera que porque la divina misericordia hizo esta promessa de Christo, y su divina verdad y palabra la auia de cumplir, dize la Virgen: que en hecho de verdad, tomo Dios nuestra humanidad y se hizo hombre del linage de Abraham, recordandose de su misericordia, que lo auia prometido, y que así lo cumplia su palabra a la casa y solar de Israel. Y hizo memoria especial la Virgen de Abraham, para abraçar el estado de la ley de naturaleza, y despues de sus successores en general, Isaac, Jacob, o Israal, en aquella palabra, Et femini eius, para abraçar el estado de la ley de escriptura, porque en todo tiempo, como nota aqui S. Buenaventura, prometio Dios por sus prophetas esta merced. Consta pues que así como nuestro propheta Baruch prouo ser el mismo en quanto Dios en todo tiempo: así consta aqui ser el mismo en quanto Christo en todo tiempo: porque ni vno, ni ay, ni aura mas de vn solo Christo: el qual en el tiempo de gracia muy a la clara nos enseño la celestial Sabiduria.

S. Bonauent.

CAPITULO XIII. QUE TAMBIEN S. Iuan así como Baruch, prueua ser Christo señor nuestro el mismo en quanto Dios y en quanto hombre, y que solo el tiene las llaves del Reyno de Dauid.

Que Christo en quãto Dios, y en quanto hõbre aya sido y sea el mismo siempre, también lo afirma el Señor a S. Iuan en su Apocalypsi, diziendo: Yo soy Alpha, y Omega: principio y fin, dize el Señor Dios. Muestra primero como es el mismo en quanto Dios. Yo soy dize el Señor Dios, como las letras primera y postrera del A. b. c. Griego, que son las llaves del. Porque

Ego sum Alpha, & Omega, principium & finis, dicit Dominus Deus. Apoc. i.

Porque es la primera se abre para entrar a todas las demás letras: y con la postrera se cierran todas. Soy quiere dezir, como las letras q abren y cierran el Alphabeto Griego. Y declarado la metaphora añade, diziendo: Soy el principio y fin de todas las cosas: principio fin principio, y fin fin fin. Soy quiere dezir el que tiene las llaves del mundo para abrir y cerrar a toda criatura. Es lo mismo q dixo nro propheta Baruch, que es el q crió el Cielo y la tierra: y lo tiene todo en su mano, y a fumar. Y para declarar su eternidad, añade luego: q es el q es, en el tiempo presente, y el mismo q era en el tiempo pasado y el que sera en el tiempo por venir, y verna descubierta su omnipotencia y magestad a juzgar los viuos y los muertos el dia postrero del mundo. Así q no quiere dezir el q es omnipotente de presente, y el mismo q fue omnipotente en lo pasado, y sera omnipotente en lo por venir, aun que también es verdad. Y luego adelante prueua también como es el mismo en quanto hõbre, apareciendole en figura humana, y diziendole a S. Iuan. Yo soy el primero y el postrero (quiere dezir) el primero prometido de Dios para remedio del pecado del hombre. Porque desto va hablando como alli consta. Y haze allusion a lo del Genesis, porque despues del pecado, para consuelo de nuestros primeros padres, y para començar a intimarles la Fe y Esperança del medianero, porque esta fue la primera promessa que se hizo de Christo en ley de naturaleza, les prometio Dios vn hijo que auia de ser concebido sin varon, y auia de nacer de sola muger, para quebrantar la cabeça, quiere dezir para deshazer y desbaratar el Reyno que Satanas auia adquirido en los hombres por el pecado. Y así lo afirmó despues Sant Iuan en su Cañonica, alludiendo también a esto del Genesis, trayen

Qui est, & qui erat, & qui venturus est omnipotens. sup.

Ego sum primus & nouissimus. sup.

Gen. 3.

cafa y solar de Israel. De manera que porque la divina misericordia hizo esta promessa de Christo, y su divina verdad y palabra la auia de cumplir, dize la Virgen: que en hecho de verdad, tomo Dios nuestra humanidad y se hizo hombre del linage de Abraham, recordandose de su misericordia, que lo auia prometido, y que asy lo cumplia su palabra a la casa y solar de Israel. Y hizo memoria especial la Virgen de Abraham, para abraçar el estado de la ley de naturaleza, y despues de sus successores en general, Isaac, Iacob, o Israal, en aquella palabra, Et se mimi eius, para abraçar el estado de la ley de escriptura, porque en todo tiempo, como nota aqui S. Buenaventura, prometio Dios por sus prophetas esta merced. Consta pues que asy como nuestro propheta Baruch prouo ser el mismo en quanto Dios en todo tiempo: asy consta aqui ser el mismo en quanto Christo en todo tiempo: por que ni vno, ni ay, ni aura mas de vn solo Christo: el qual en el tiempo de gracia muy a la clara nos enseno la celestial Sabiduria.

S. Bonauent.

CAPITULO XIII. Q V E T A M B I E N
S. Iua asy como Baruch, prueua ser Christo señor nuestro el mismo en quanto Dios y en quanto hombre, y que solo el tiene las llaves del Reyno de Dauid.



Ve Christo en quãto Dios, y en quanto hõbre aya sido y sea el mismo siempre, tambien lo afirma el Señor a S. Iuan en su Apocalypsi, diziendo: Yo foy Alpha, y Omega: principio y fin, dize el Señor Dios. Muestra primero como es el mismo en quanto Dios. Yo foy dize el Señor Dios, como las letras primera y postrera del A. b. c. Griego, que son las llaves del.

Porque

Ego sum Alpha, & Omega, primus & ultimus, dicit Dominus Deus. Apoc. 1.

Porque es la primera se abre para entiar a todas las demás letras: y con la postrera se cierran todas. Soy quiere dezir, como las letras q abren y cierran el Alphabeto Griego. Y declarado la metaphora añade, diziendo: Soy el principio y fin de todas las cosas: principio sin principio, y fin sin fin. Soy quiere dezir el que tiene las llaves del mundo para abrir y cerrar a toda criatura. Es lo mismo q dixo nõ propheta Baruch, que es el q crió el Cielo y la tierra: y lo tiene todo en su mano, y a su mandar. Y para declarar su eternidad, añade luego: q es el q es, en el tiempo presente, y el mismo q era en el tiempo pasado, y el que fera en el tiempo por venir, y verma descubierta su omnipotencia y magestad a juzgar los viuos y los muertos el dia postrero del mundo. Asy q no quiere dezir el q es omnipotente de presente, y el mismo q fue omnipotente en lo pasado, y fera omnipotente en lo por venir, aunque tambien es verdad. Y luego adelante prueua tambien como es el mismo en quanto hõbre, apareciendole en figura humana, y diziendole a S. Iuan: Yo soy el primero y el postrero (quiere dezir) el primero prometido de Dios para remedio del pecado del hombre. Porque desto va hablando como alli consta. Y haze allusion a lo del Genesis, porque despues del pecado, para consuelo de nuestros primeros padres, y para començar a intimarles la Fe y Esperança del medianero, porque esta fue la primera promessa que se hizo de Christo en ley de naturaleza, les prometio Dios vn hijo que auia de ser concebido sin varon, y auia de nacer de sola muger, para quebrantar la cabeza, quiere dezir para deshazer y desbaratar el Reyno que Satanas auia adquirido en los hombres por el pecado. Y asy lo afirmo despues Sant Iuan en su Cañonica, alludiendo tambien a esto del Genesis,

Qui est, & qui erat, & qui venturus est omnipotens. sup.

Ego sum primus & novissimus. sup.

Gen. 3.

trayen

trayendonos a la memoria como en Christo se cumplio aquello que Dios alli prometio, y que el era aquel semen mulieris, aquel vnico hijo de sola muger que auia de quitar el poder y possession del hombre a Satanas. Y assi dize, para esto aparecio hecho hijo de vna muger el hijo de Dios: para deshazer los males que el demonio auia hecho al hombre.

In hoc apparuit filius Dei, vt dissoluat opera diaboli. Ioan. 3.

In hoc apparuit filius Dei, vt dissoluat opera diaboli. Ioan. 3.

Alij interpretatio sermonum: 1. Cor. 12.

Allusio ad sensum.

En estas allusiones del Testamento nuevo al viejo, y en las demas que vnos sagrados escriptores hazen a otros, hemos mucho de aduertir, los que leemos la sancta escriptura, y tenerlas en grande reuerencia, porque pertenecen al sentido legitimo y perfecto della, y con su consonancia consuelan grandemente la Fe: y con su eficaz correspondencia del sentido, confunden tambien a los hereges y enemigos della. Y porque lo digamos de vna vez, para dar en estas allusiones, y caer en ellas, alende del don de interpretar la escriptura, que confiesa el Apostol sant Pablo que reparte Dios a algunos, importa mucho el leer con frecuencia la sancta escriptura, y ruminar los mysterios della; y aduertir en los vocablos, y terminos de que vsa, y en sus metaphoras y maneras de hablar. Y esto con Fe viua, y humildad profunda, y con caridad encendida. Y porque desta vez entedamos este vocablo. Allusiones llamamos, quando no se alegan las autoridades en sus palabras formales: ni se citan los lugares donde estā, y a que alluden: ni los sagrados autores, o escriptores dellas: sino solamente se alloma el sentido, y se haze alguna correspondencia al mysterio pasado. De manera que se allude no tanto a las palabras quanto al sentido, y nos trae a la memoria como esto es aquello. Y algunas vezes vsando de alguno, o de algunos terminos, o de los mismos, o semejantes. Y destas allusio

allusiones se facan subtiles y efficacissimos sentidos, como se vera en estos dos trataditos. Assi que la primera especie de allusion es al sentido. Otras vezes se haze allusion al hecho, por via de comparacion. Pongamos vn exemplo, que por este se facaran otros. Manda Christo a sus Apostoles por S. Matheo, quando los embia a conuertir el mundo, que vayan en confianza suya, que ni dineros, ni prouision, ni aun bordon en la mano lleuen. Y haze allusion a lo del Genesis, quando dixo Iacob. Con vn bordon en la mano passe este Iordan quando vine, (quiere dezir) solamente confiado de Dios, sin algun fauor humano. Y bueluo con dos companias de gente. Es la allusion como si les dixera Christo. Si Iacob salio de su tierra con vn bordon en la mano solo y desproveydo: empero por yr por orde de Dios, como parece en el Genesis, le succedio tan prospero su camino: y bueluo tan acompaado de mugeres y hijos, y cō tanta riqueza: porque vosotros discipulos mios: que hazeys esta jornada por mi mandado, no aueys de esperar aun mas prospero successo, ni aun bordon en la mano como Iacob, quiere que lleueys: sino que totalmente vays en confianza mia, que nada os faltara. Y d, porque mirad q̄ yo os embio, no quien quiera. Tambien es semejante allusion a quella en que manda el Señor a los mismos Apostoles, que vayan a predicar el Euangelio, y que a nadie saludē por el camino, como parece por Sant Lucas. Y allude a lo que el propheta Eliseo mando a su sieruo Giezi, quando le mando que fuesse con su baculo a resuscitar el hijo de su huespeda, como parece en el libro de los Reyes: el qual para encarecerle q̄ no se detuuiesse, ni parasse a otra cosa, le mando que a nadie saludasse por el camino. Y es la comparacion y allusio del Redemptor (como

Allusio ad factum.

Matth. 10.

In baculo meo transfui Iordanem iudam, & nunc cum duobus turmis redegradior. Genes. 32.

Genes. 28.

Itc. ecce ego mitto vos. Luca. 10.

Luca. 10.

Regum. 4.

Indice

Nouissime aures mistic filii suum. Matt. 21.

Et uiuus, & fui mortuus, & ecce sum uiuus in secula seculorum. supr.

Christus resurgens, ex mortuis iam non moritur, mors illi ultra non dominabitur. Ro. 6.

Et habeo clauem mortis, & inferni. Supr.

Data est mihi omnis potestas

padecieron, y aun algunos murieron en aquella demanda. Dize pues el Señor. A la postre de todos los siervos y Prophetas que Dios embio para este negocio, embio finalmente a su hijo: y no por juez, para que hiziesse pequisa y juyzio y justicia de aquellos homicidas: sino para que les promulgasse perdõ general: y por redemptor para que con su muerte les diessela vida. Pues a este lugar de Sant Matheo, alludio tambien Sant Iuan aqui: llamando a Christo el nouissimo y postrero embiado, el que hazia al caso, para la redempcion humana. Y así profigüe el Señor la reuelacion a sant Iuan, y dize. Y fuy hecho hombre uiuo, y verdadero, sin dexar de ser Dios. Y el mismo fuy verdaderamente muerto, para dar al hombre la vida. Y después, el mismo resuscite verdaderamente: y por esso añade luego. Y heme aquí aora soy el mismo el que viue por todos los siglos de los siglos. Y dize esto: porque como afirma el Apostol S. Pablo, Christo resuscitando vna vez de los muertos, ya no muere. Ya no ay mas para que morir: porque con sola su muerte se cumplio por las muertes de todos: ni se dara mas licencia a la muerte para que se enseñoree de su vida. Y porq̄ Christo entrego su vida a la muerte no deuiendola de por sí, añade lo que merecio por su passion, diziendo. Y por esso tégo las llaués de la muerte, y del inferno (quiere dezir) de las dos muertes: de la muerte del alma, que se llama absolutamente muerte: porq̄ es la principal, y de la muerte del sepulchro: que es la muerte del cuerpo. Y prefiere la muerte del alma, porque della nasce la muerte temporal y eterna. Quiere pues dezir. Por mi muerte quedè Señor de la muerte, poderoso para dar la muerte y la vida a las almas y a los cuerpos. Así lo dixo después de su resurreccion. Todo poder me es dado en el Cielo

Cielo y en la tierra: y porque en la tierra se incluye el infierno, pues esta en el centro della, consta que tiene las llaués del Cielo, y de la tierra, y del inferno.

Empero esto de las llaués de Christo explica mas Sant Iuan adelante, diziendo. Estos mysterios dize el sancto y verdadero; que tiene las llaués de la casa y Reyno de Dauid: y el que abre y nadie puede cerrar, y el que cierra y nadie puede abrir. Como notan aqui los doctores Giegos, estas primeras palabras se escriuen con articulo, y fueran, aquel sancto, aquel verdadero, y quieren significar la grandeza de Christo en todo. El que por excelencia es sancto: porque no puede hazer obra que no sea sancta: y su sanctidad es heroyca; no puede querer ni obrar mal. Y tambien el que por excelencia es verdadero: porque no puede mentir ni enganar, como ni ser engañado. Y haze en esto allusion a lo del Psalmo, que dize. Verdadero y de su palabra es el Señor en todas sus promessas: y sancto en todas sus obras. Quiere pues dezir Sant Iuan. Estos mysterios dize aquel Sancto, aquel verdadero, de quien dixo Dauid, Fiel y verdadero es el Señor en todas sus palabras, y sancto en todas sus obras. Y esto haze Sant Iuan para significarnos en esta allusion, la diuinidad de Christo Redemptor nuestro. Y dize mas que este es el que tiene las llaués de la casa, o Reyno de Dauid: que quiere dezir, de la casa, o Reyno de los fieles: qual era entõces solo aquel Reyno. De manera que porq̄ el Reyno de Dauid era Reyno de los verdaderos fieles, a quien estaua prometido Christo hijo de Dauid, y en quien creyan, y a quien esperaua por su Redemptor: por tanto, Reyno de Dauid se entiende aqui y en otros muchos lugares de la sancta escriptura, Reyno de fieles, y Christo por antonomasia hijo de Dauid y successor,

I de su

in celo & terra. Matth. 28.

Hæc dicit sanctus & verus, qui habet clauem Dauid, & qui aperit, & nemo claudit, & claudit & nemo aperit. supr.

Fidelis Dominus in omnibus uerbis suis, & sanctus in omnibus operibus suis. Psalm. 144.

de su Reyno. Así lo prometio Dios. Como parecè en el Pſalmo, donde dize de Dauid. Porne por ſucceſſor de ſu Reyno a vn hijo ſuyo por los ſiglos de los ſiglos. Y declarandose mas añade, y a ſu throno Real tan perpetuo como los dias del Cielo. Y dize eſto, por que el Cielo ha de durar para ſiempre. Lo qual conſta que no puede tener verdad, ſino ſe refiere a Chriſto hijo de Dauid que reyna, y reynara para ſiempre. Y aſſi Sant Gabriel el meſſagero, e interprete de Dios, lo declaro a la Virgen: como conſta por Sant Lucas, que le dixo. Abre los ojos y mira eſta nouedad que Dios ha de obrar en ti. Que alla dentro de tu vientre, ſin que de fuera venga concurſo de varon: ſalua (quiere dezir) tu virginidad, cõ cebiras: y deſpues pariras vn hijo varon, y llamarle has por nombre Saluador. Eſte ſera grande: aunque no de grandeza mundana, y ſera conocido y apellidado hijo del altifſimo, y le dara el Señor el throno Real de Dauid ſu padre: y reynara en la caſa y ſolar de Iacob (que es de los fieles) eternamente, y ſu Reyno no partira terminos con otro Reyno. Y adelante en el miſmo Pſalmo dize Dios. De vna vez lo jure, conſtante y firmemete, y por mi ſanctidad. ſi mentire a Dauid, es phraſis Hebreá, y aũ Castellana. Si luego le mentire (ſi hare) quiere dezir, no le mentire en ninguna manera. Porque es léguage de la eſcriptura en los juramentos tomar aquel ſi, por no: como conſta claramente en el Pſalmo 131. y en el Pſalmo 93. Y lo que juro dize que es: vn hijo del viuirá y reynara para ſiempre. Y a eſto deſte Pſalmo hizieron alluſion los que dixeron a Chriſto, de Chriſto. Noſotros hemos oydo de la eſcriptura ſancta, que el Chriſto hijo de Dauid ha de venir y reynar para ſiepre. Y declara el Señor eſta perpetuidad deſte Reyno, por otras dos muy gala-

Ponã in ſeculũ ſeculi ſemẽ eius, & thronum eius ſicut dies cœli. 1. ſal. 88.

Ecce concipies in vtero: & paries filiũ, & vocabis nomẽ eius Ieſum, hic erit magnus, & filius Altifſimi vocabitur. Et dabit illi Dñs Deus ſedẽ Dauid patris eius & regnabit in ſcõmo Iacob in æternũ, & regni eius nõ erit ſinis. Luc. 1. Semel iurauit ſancto meo, ſi Dauid meritarẽ ſemen eius in æternũ manebit. Et thronũ eius ſicut ſol in conſpectu meo & ſicut luna p̄fecta in æternũ: & teſtis in cœlo fidelis. Pſal. ſup. Pſal. 131. & 93. Nos audiuim⁹ ex lege q̄a Chriſtus manet in æternũ. Ioã. 12.

DEL ARTE DE SERVIR A DIOS. 131

nas comparaciones del ſol y de la luna, diziendo: Y el throno Real deſte hijo de Dauid ſera reſplandeciente y perpetuo como el ſol en mi acatamiento: porque nunca ſe pone, ni eſconde, ni eclipſa: como a los ojos de los hombres. Y como la luna llena, aſſi reſplandecera para ſiempre. Y confirma lo que ha dicho con la poſtrera palabra diziendo. Y el teſtigo deſta promeſſa y juramento, y de que es verdad que ſe cumplira, eſta en el Cielo, fidelifſimo teſtigo. Es periphraſis de Dios. Quiere dezir. Dios q̄ eſta en los Cielos, es el que lo prometio, y juro, y el que ateſtigua eſto por de inefable verdad: Conſta pues claramente, que eſto no ſe puede entender, ni puede tener verdad en algun otro hijo de Dauid, pues eſta claro que en Ieconias y en Sedechias hijos de Dauid, tuuo fin y cabo el reyno tẽporal y corporal de Dauid. Y ſolo Chriſto hijo de Dauid, es el que reyna y reynara para ſiempre: aqui militando, y en el Cielo triumphando. Y el Reyno de Dauid, es el Reyno de ſus fieles: que ha de durar para ſiepre. Y a eſtos lugares deſte Pſalmo hizo manifeſta alluſion Sant Gabriel. Y lo que dixo a la virgen es como vna interpretacion deſte Pſalmo. Pues deſte Reyno de Dauid ha dicho ſant Iuan que tiene las llaves nueſtro Chriſto y Redemptor. Y a eſte reyno de fieles llamo deſpues el Señor en muchos lugares del Euangelio, reyno de Cielos (quiere dezir) reyno de gente fiel, y celeftial, como ſe dize regnum Francorum, reyno de gente Franceſa, o Franceſes: aſſi ſe dize regnum cœlorum, reyno de cielos, o de gente celeftial, de lo qual ſe trata- ra mas adelante. De manera que tiene el Señor las llaves del reyno de fieles: para abrir y cerrar: para juſtificar y condennar, para prender, y ſoltar, a quien viere conuenir. Y afirma Sant Iuan que a quien el abre, nadie le

puede cerrar, y a quié el cierra, nadie le puede abrir. Para nos significar el entero poder y excelente autoridad que el solo tiene en este reyno de Dauid. Pero del se deriuu a los ministros de su sancta y glesia, como adelante veremos. De manera que tambien sant Iuan, como nuestro propheta Baruch nos ha mostrado, como Christo es siempre el mismo en quanto Dios, y en quanto hombre. Christo de quien la sancta y glesia y reyno fuyo recibe la verdadera Sabiduria.

CAPITVLO XV. EN QVE SE DECLARA mas lo del capitulo passado, como Dios entrego a Christo en quanto hombre, las llaves del Reyno de Dauid, que es de fieles.

EN esto que ha dicho S. Iuan en su Apocalypsi de las llaves de Christo, haze elegatissima y manifesta allusion, y nos trae a la memoria la prophécia de Esayas. Donde el padre eterno dize de Christo Redéptor nuestro. Entregare las llaves de la casa de Dauid sobre los hombros del, y abrira y no aura quien cierre, y cerrara y no aura quié abra. Y aunque el Propheta Esayas va alli hablando del buen Eliachin: empero en este lugar hrzo transito a Christo, como muchas vezes lo fuelen hazer los prophetas: por virtud del diuino espíritu que los mueue, y alumbra en todo, y habla en ellos y por ellos. Y consta ser assi, pues aqui S. Iuan llanamente lo refiere de Christo, como cosa notoria. Dize pues, Entregare las llaves de la casa y reyno de Dauid sobre sus hombros. Y pone singular por plural, llave por llaves, y hombro por hombros (como otras muchas vezes lo fuele vsar la sancta escriptura. Y es mucho de no-

Dabo clauem
desus Dauid
super humerū
eius, & aperiet
& non erit qui
claudat, & clau
det & non erit
qui aperiat.
Esa. 22.

tar aquella palabra sobre sus hombros, porque las llaves no se fuelen traer sobre los hombros, sino en la mano, o colgadas de la cinta, o en otro lugar escondido y seguro: empero no sin gran mysterio, vsa desta manera de hablar la sancta escriptura, en especial quando habla del reyno de Christo. Porque tambien el mismo Propheta habla do antes deste mismo reyno de Christo, dize. Fue hecho su principado, o su reyno, sobre sus hombros. Y es mucho de aduertir que a lo que primero llamo llaves, llama aora principado: para significar que llaves de la casa de Dauid es lo mismo que principado, o reyno de Dauid. Y tener las llaves de aquel reyno, no es otra cosa sino tener legitima autoridad, potestad publica, y derecho en el, como adelante se vera.

Factus est prin
cipatus eius su
per humerum
eius. Esa. 9.

Es pues mucho de aduertir que este es estilo de hablar de la sancta escriptura, aun en otras partes, y significa ca potestad publica: porque las insignias de la potestad publica se trayan sobre los hombros: como aora en algunas partes, las varas de justicia: y porque assi se vsaua entonces, assi tambien se escriuia. Y la razon desta cerimonia, era para encargar el cuydado que auian de tener sobre si, los que rigen, de aquellos que estan a su cargo, que aun por esto tambien vsamos desta manera de hablar, tenerlos a cargo, o estar a mi cargo, q es lo mismo q tenerlos sobre los hōbros, e yr cargados dellos, llevar los, y gouernarlos, e mirar por ellos. Por esto mado Dios que en el superhumeral del Pótifice, ouiesse dos piedras preciosas engastadas en oro, y q se esculpiessen en ellas los nombres de los doze linages de Israel: los seys en la vna, y los seys en la otra, segun el orden de su nascimiento. Y dize Dios alli: y llevarlos ha sobre sus hombros Aaron, delante el Señor (quiere dezir) susriéndolos por

Portabitq; Aa
rō nomina co
rū coram Dño
super utrūque
humerum.
Exod. 8.

el: sustentandolos, y padeciendo por ellos, y rogando a Dios por ellos. De manera que no ha de traer acuestas el pueblo al Obispo, sustentando sus baxillas de plata ni de oro, sustentando sus ricas tapicerias, tantos escuderos, tantos pajes, y lacayos, y aun los ricos presentes que hazen por mejorarse: sino al contrario el Obispo ha de traer acuestas a los de su diocesi: sustentandolos en sus necesidades espirituales y corporales, porque es padre de los necesitados. Empero aqui en estos lugares alegados de Christo, mas que esto quiere dezir: o esto muy por el cabo. Quiere nos pues dar a entéder el Propheta que Christo no solo seria Rey, sino que seria Rey a su riego: Empero para gran bién de su reyno. Porque el reynar de Christo no auia de ser como el reynar de los Reyes del mundo, como lo vimos antes, y como el mismo Señor lo dixo despues por Sant Iuan. Mi reynar muy diferente es del reynar de los Reyes deste mundo. Y entre las diferencias q̄ ay, pone aqui esta el propheta Esayas, que el reyno del mundo trae en sus hombros, y acuestas a su Rey: y lo prouee, y lo sustenta, y aun padece por el, atruenco de que su Rey no padezca. Y dize, no lo que auia de ser segun razon, como ya vimos, sino lo que es y se vís en el mundo: Empero Christo al contrario, trae su reyno sobre sus hombros, y lo prouee y lo sustenta, y se pone a riego por lo amparar y defender, y aun muere porque su reyno viua. De manera que el no se vale de su reyno, sino su reyno del. Y a esto del Propheta hizo manifesta allusion el Redemptor por Sant Lucas, comparandose al pastor que vino a buscar la oveja perdida, y hallada dize que la tomo sobre sus hombros, y la traxo con alegría, para la reduzir a la manada, y compañía de las otras. No sin mysterio pues dize el padre eterno. por

Esayas.

Regnum meū
non est de hoc
mundo. Ioā. 18.

Lucā. 15.

Esayas, y o le entregare las llaves de la casa de Dauid sobre sus hombros.

Y así el propheta Esayas antes que dixesse: fue hecho su principado sobre sus hombros: dixo de la manera que auia de ser, que era haziendose el hijo de Dios hombre mortal y passible: para morir y padecer por su principado, y dizelo por estas palabras. El hijo de Dios nos fue dado de su padre, para que naciesse parvulo y despreciado para nosotros. Y a lo que dize que nos fue dado, allude maravillosamente Sant Iuan, sino son palabras del mismo hijo de Dios, como lo parece la corriente del texto, dize pues la allusion. Tan grandemente amo Dios al mundo, que le dio para su remedio a su vnigenito hijo. Y afirmamos que el amor fue causa desta tan inestimable dadiua: porque de otra manera parecia exceso, y demasia, y aun de fatino, dar a su vnigenito hijo para redimir al sieruo. Empero el amor que todo lo y guala, hizo a esta obratán razonable. Porque como dize Dionysio, el amor es vna virtud y fuerza vnitiua. De manera q̄ de razon del amor, es la vnion, y el hazer todas las cosas que entre si se aman, por distantes que sean en naturaleza, o dignidad, y iguales, y aun vna, de la manera q̄ puede. Y así el amor q̄ Dios tenía al hombre hizo abaxar a Dios a ser hombre: y subir al hombre a ser Dios. Y los y gualo. Y hizo q̄ vno mismo fuesse verdadero Dios, y verdadero hombre, Christo redemptor nuestro. Y así este amor haze razonable todo lo que Christo hizo y padecio por el hombre. Y así lo pondera el mismo Esayas allí diziendo. El grande amor del Señor de los exercitos, hara esto. Y muestra lo que ha dicho, que el hijo de Dios fue dado a nosotros para que naciesse parvulo en la çodición humana (quiere dezir) mortal y passible des-

Paruulus enim
natus est nobis,
& filius datus est nobis,
Esa. 9.

Sic Deus dilexit mundum, vt
filium suū vnigenitum daret
Ioan. 3.

zelus Domini
exercituum faciet hoc. sup.

preciado, y abatido, y no en el estado que Dios crio al hombre primero, y esto para nosotros. En esta significacion toma tambien parauulo, el propheta Abdias, diziendo, de parte de Dios, a Edom. Yo te hare parauulo, contemptrible, y despreciado en pena de tu soberuia. Y aun esto mismo nos declara mas adelante el propheta Esayas, hablando de Christo: como Dios lo auia cargado de nuestros males y penas de peccados. Y vimos le (dize) y no estaua de ver, q no quisierades verle. Empero desseamos lo asfi, despreciado, y el mas abatido de los hombres, va ron de dolores, y que experimétasse nuestras flaquezas.

Viole el espiritu del Propheta, tal qual auia de estar la noche de su passió. Y asfi el mismo Señor dixo de si. Yo soy como vn gusanillo de la tierra, que no hombre, deshonor de los hombres, y abatimiento del pueblo. Y no folamente quiere dezir a quien los hombres deshonoraron y affrentaron, y a quien su pueblo de Israel abatio y desprecio: lo qual fue asfi verdad: sino tambien, a quien los hombres, que no conocian el mysterio de su passio, tenian por deshonor de los hombres, por affrenta del linage humano, y su pueblo se desdenaua del: de que fuesse de su linage, siendo en hecho de verdad, la honra del linage humano, pues hizo al hombre Dios, y la gloria de su pueblo de Israel, como dixo Simeon, tomando carne de aquel linage, sino que por honrarnos: quiso el ser tan deshonorado, y para en farnos quiso el ser tan abatido. Asfi como

lo pondera el Apostol Sant Pablo, que quiso ser por nosotros no folamente maldito, pero aun la misma maldicio: porque la bendicion suya que se prometio a Abraham, viniessse sobre nosotros. Esto pues quiso significar el Propheta, en dezir que se auia hecho pe que uulo y despreciado para nuestro provecho.

Y a esto

Eccc paruulū dedite in gētibus, contemptribilis tu es valde. Abdias. i.

Et vidimus eū, & non erat aspectus, & desiderauimus eū despectum, & nouissimū, virum dolorū, & scientem infirmitatem. Esai. 53.
Ego sum vermis & non homo, opprobrium hominū, & abieccio plebis. Psalm. 21.
Lucas. 22.

Christus nos redemit de maledicto legis, factus pro nobis maledictū (ga scriptū est. Maledictus omnis qui pender in ligno) vt in gētibus benedi-

Y a esto de auerse hecho parauulo, y despreciado para nosotros, alludio despues Sant Pablo encareciendolo mucho, que siendo hijo de Dios y Señor vniuersal de todos, se deshizo. Quiere dezir: se hizo vn poco de ayre, vna nonada: tomando forma de seruo, el que era hijo de Dios, y Señor del mundo. Esto significa y pódera aquel verbo, Exinanuit. Y dize que se hizo vna nonada, vn poco de ayre, haziendose hombre mortal y passible: por que todas las cosas, por grādes que sean, en respecto de Dios, son vna nonada: son como si no fuesen, como lo dize en otra parte Esayas. Asfi que para reynar el hijo de Dios, nacio parauulo y despreciado, mortal y passible. Auia dicho el propheta Esayas, como el Señor sin exercito ni estruendo de armas: sino cō poder y virtud secreta, auia de vencer a nuestros tyranos los demonios, que nos tyranizaron en el Parayso. Y hizo elegatissima allusion a la milagrosa victoria que hauia hecho de los Madianitas. Y q como por virtud secreta auia librado a Israel del poder de los Madianitas: asfi nos auia de librar a nosotros del poder de Satanas, que fue rompiendo y quebrando los Iudios el vaso de barro de su fagrada humanidad, y descubriéndose luego como alli, se descubrio, la luz de su diuinidad: y tocando y tañendo la trompeta de la predicacion Apostolica, este mysterio por todo el mundo. Y dando la razon desto, y el como se auia de hazer, dizela autoridad alegada, porque el hijo, de Dios se entiende, nos fue dado para que naciesse parauulo y despreciado para nosotros: y fue hecho su principado sobre sus hōbros. De manera que nacio parauulo y mortal para morir por su reyno: y desde la Cruz, que traxo sobre sus hombros: como insignias de su potestad y reyno, començó a reynar. Asfi lo prophetizo Dauid q lo auia de pre-

dicar
Sio Abrahæ fiet in Christo Iesu: vt pollicitationem spiritus accipiamus per fidem.

Gal. 3.
Exinanuit semetipsum formam serui accipiens. Phi. 2.

Omnia quasi nō sint sic sunt coram Deo. Esai. 40.

Sceptrum exactoris eius superasti, sicut in die Median. Esai. 9.

Vere filius Dei erat iste. Mat. 15

Cuius imperiū super humerū eius. supr.

Dicite in gēti-
bus, quia Dñs
regnavit à li-
quo. Psal. 95.
Diuus Iustino
martyr aduer-
sus Triphonē.

Nōc iudicium
est mūdi, nunc
princeps huius
mundi eiicie-
tur foras, & e-
go si exaltatus
fuero à terra,
omnia traham
ad meipsum.
Ioan. 12.

Dabit illi Dñs
sedē Dauid pa-
tris ei⁹ & regna-
bit in domo Ia-
cob in æternū,
& regni eius
non erit finis.
Lucæ. 1.

dicar al mundo los apóstoles, diciendo. Promulgad y ha-
zed saber a toda la gentilidad, q̄ el Señor comēço a rey-
nar desde el madero de la Cruz. Aunque como afirma
Sant Iustino, los Iudios quitaron del texto maliciosamē-
te, aquella palabra hebrea, Mehez: que significar à ligno:
Y consta ser así verdad, porque en la Cruz fue despoja-
do el demonio del principado que tenia en el mundo: y
fue adjudicado a Christo, todo lo que a el se le quito. De
manera que como por el pecado, quedamos todos por
del demonio: así por la Cruz quedamos todos por de
Christo. Como lo refiere Sant Iuan, q̄ dixo Christo. Aora
esta para sentenciarse el pleyto del mundo con su ty-
rano el demonio: y aora sera echado fuera de la posses-
sion que tyranicamente tenia en el mundo. E si yo fuere
leuantado de la tierra en la Cruz, todo lo que a el por señ-
tencia se le quitare, se me ha de adjudicar a mi, que he to-
mado el pleyto por el hombre. Consta pues claramente,
que el padre eterno dio por heredad a Christo esta casa
y reyno de Dauid, que es reyno de fieles y reyno de cie-
los: pues le dio las llaves del para abrir y cerrar, y para
el entrar y salir deste reyno. Por la qual metaphora quie-
re significar, que le dio plenaria jurisdiccion para los re-
gir y gouernar: al fin de cobrar el derecho q̄ se auia per-
dido del reyno celestial en el Parayso, por el pecado. Este
mismo reyno de fieles prometio el Angel a la Virgen q̄
lo heredaria su hijo, como lo vimos en el capitulo passa-
do, y que seria su reyno en duracion eterno, y en exten-
sion tan grande, que no ternia fin, ni partiria terminos
ni mojonos con otro reyno.

Y llama alli el Angel a la yglesia Reyno de Dauid, y
casa de Iacob, y no sin causa en la sancta escriptura se ape-
llida así la yglesia de Christo, sino porq̄ de alli fue Chri-
sto y

sto, y estos fueron sus antepassados. Como lo afirma el
Apostol Sant Pablo, refiriendolos, y dize. De los quales
desciende Christo segun la carne. Y de alli fueron tam-
bien los primeros Christianos, y de alli los Apóstoles,
padres de nuestra Fe. De manera que la casa de Abra-
ham, de Isaac, y de Iacob, o Israel: y de Dauid, es el solar
conocido de la nobleza Christiana, aunque aora esta e-
ste pueblo por el suelo por sus pecados. Porque así como
el hidalgo se precia de venir de tal casa, aunque la ca-
sa este cayda, y no quede sino vn solar, empero guarda
aquel renombre: así la yglesia fiel y Christiana, se llama
casa de Iacob, porque toma el nombre de su solar y fie-
les de Christo antepassados. Y así la escriptura los inti-
tula de fieles, diciendo. Acuerdese el Señor de su testa-
mento, y de Abraham, Isaac, y Iacob sus siervos, fieles.
Y para entender mejor esto, es de advertir, que aunque la
yglesia de Dios comēço desde Abel: pero florecio mu-
cho en Abraham: y aunque le succedio su hijo Isaac, y a
Isaac succedio Iacob: empero no se dize la yglesia Chri-
stiana casa de Abraham, aunque es el padre de nuestra
Fe: y así lo llama Sant Pablo: ni tampoco se dize casa de
Isaac, sino casa de Iacob: porque, como lo adierte Sant
Esteuan en el libro de los hechos Apostolicos, por Ia-
cob vinieron los doze patriarchas, y del succedio gran
descendencia fiel, que tuuo cuenta con Dios. De manera
que porque no todos los hijos de Abraham fueron fie-
les: porq̄ huuo Ismael que fue infiel, y solo Isaac fiel: y de
Isaac solo Iacob, porq̄ Esau fue infiel: empero de Iacob
fueron hijos todos los doze patriarchas, y todos fueron
fieles y cultores de Dios, aunque algunos pecadores:
Como aora también en la yglesia, todos son fieles, aunque
ay muchos pecadores. Por lo qual todos los linages de
aquel

Ex quibus est
Christus secū-
dum carnem.
Rom. 9.

Meminerit te-
stamenti sui,
quod habuit
ad Abraham,
Isaac, & Iacob
seruorum suo-
rum fidelium.
1. Mach. 1.
Rom. 4.

Actuum. 7.

In Ecclesijs be-
nedicite Deo
Dño de fontibus
Israel.
Psal. 67.

Et quia timue-
runt oblietri-
ces Deum, ædi-
ficabit eis do-
mos. Exo. 1.

Si reuersus fue-
ris ad omni-
potentem, rursus
ædificaberis.
Iob. 22.

Sic fiet homini
qui non ædifi-
cat domum fra-
tris sui. Deu. 25

aquel pueblo se denomina dellos, y los llama Dauid fuentes de Israel. Los que descendis y manays de las fuentes de Iacob, load al Señor Dios en sus yglesias. Mira en esto al tiempo del Euangelio: porque antes vnico era el templo de Dios, y en Hierusalem. Pues por esto la yglesia se llama casa de Iacob. Y por esto dixo el Angel fant Gabriel de Christo, que reynaria en la casa de Iacob, q̄ es casa de fieles. Y casa en la sagrada escriptura, no siempre quiere dezir estas casas de barro, o de piedra: sino muchas vezes quiere dezir descendencia, o linage. Y assi quando en el Exodo se dize: que Dios edifico casas a las mugeres Egypcianas, que ayudauan a parir a las mugeres Hebreas: porque quando parian varones, no los ahogauan, segun el mandamiẽto del Rey: temiendo mas a Dios: no quiere dezir que les hizo estas casas materiales, ni edificar quiere dezir alli, este edificar material: sino que en premio que ellas dexaron los hijos a los Hebreos, y su descẽdencia y casa: Dios les dio a ellas prospera descẽdencia, y succession. Assi tambien dixo a Iob vno de sus amigos. Si te boluieres al omnipotente, el te perdonara, y otra vez seras edificado. Quiere dezir: tornaras a tener hijos y prospera descẽdencia y casa. Porq̄ entonces estaua como derrocado y caydo: sin hijos ni hijas, y sin la prosperidad passada. Assi tambien en el Deuteronomio, al que no queria tomar la muger de su hermano diffuncto, para que alomenos el primogenito, se appellidasse hijo del diffuncto, porque no quedasse sin casa y descendencia: se dize por este termino. Esta affrẽta padecera el que no edificare la casa de su hermano. De manera que segun el estilo de hablar de la escriptura, se dize la yglesia casa de Iacob, o Israel: porque es lo mismo que descendencia de Iacob, o Israel. Como dezimos

DEL ARTE DE SERVIR A DIOS. 141

zimos de algunos, son de la casa de Aguilar, o de la casa de Niebla. Consta pues como Christo Señor nuestro tiene las llaves deste Reyno de Dauid, y casa de Iacob, como affirmo el Angel a la Virgen, que es casa o Reyno de fieles.

CAPITVLO XVI. COMO CHRISTO

antes que se subiesse al Cielo entrego estas llaves del reyno de los Cielos, o de fieles, a Sant Pedro.

Porque Christo, en quiẽ esta, como hemos visto este summo poder deste reyno de Dauid y casa de Iacob, se auia de subir al cielo: porq̄ por dar lugar a la Fe, no cõuenia viuir siempre aca entre nosotros como antes, prometio a Sant Pedro de entregalle estas llaves en la tierra, y hazelle su lugarteniente y vicario suyo. Y assi a el solo dixo. A ti dare las llaves del reyno de los Cielos. Sant Chrystomo lee, e yo tambien te dare las llaves del reyno Celestial. Y nota q̄ no dize, yo rogare al padre q̄ te las de, Sino, e yo te dare las llaves. De manera que aunque la potestad es grande, y el don inefable: empero como mi padre te hizo aquella especial merced de que me conocieffes por quien soy, assi yo tambien te hago esta. Quiere pues dezir, antes que me parta deste mundo, y me suba al Cielo, te dare el poder, y autoridad que yo tengo en mi yglesia: la qual aure adquirido con el precio de mi sangre. Porque como vimos en el capitulo passado, muriendo Christo adquirio este reyno. Y assi lo dixo tambien S. Pablo en el libro de los Actos. Assi q̄ dize. Yo te entregare las llaves, para que puedas tu, y tus successores, abrir, y cerrar la puerta y en-

Tibi dabo cla-
ues regni celo-
rum. Matth. 16.

Quam adquisi-
uit sanguine.
suo. Actus. 20.

trada.

trata de este reyno, y prender y soltar en él. De manera q̄ lo que legitimamente hizieredes en la tierra, yo lo terne por bueno, y sera dado por hecho alla en el Cielo.

Aduerta aqui el Christiano lector, que el Señor llama a esta su yglesia Reyno, y casa de Daud, y casa de la cob: que como hemos visto quiere dezir congregacion de fieles. Y dize esto, porque no nos engañen los que sueñan que la yglesia de Christo, solo consiste en el animo. Porque como aqui manifiesta el Espiritu sancto, rey no es, y casa es, y su cócierto tiene, y su Ierarchia, perladados, y subditos, maestros y discipulos, y su policia y administracion, superiores que manden, e inferiores que obedezcan. Y assi dize Sant Pablo de la yglesia. Vn cuerpo mystico somos todos, y este cuerpo tiene su vnico espíritu que lo anima y lo gobierna, y su cabeça, y sus miembros que reciben della su virtud e influencia. Assi que cuerpo le llama a la yglesia: cosa que se vee y se siente, y tiene su distinción de miembros, desde cabeça, hasta pies. De manera q̄ cabeça ay en este cuerpo mystico, la qual es Pedro en lugar de Christo, en quien esta la fuente del gouerno de todo el cuerpo. Porque como hemos visto a solo Pedro entre todos los Apostoles prometio el Señor que lo haria vicario suyo, y le daria las llaves de este reyno. Y no solo aqui por Sant Matheo, le prometio esta preeminencia, empero tambien al principio, quando lo escogio por discipulo, le significo lo mismo: como lo refiere Sant Iuan, diciendo, Enclauo Iesus los ojos en él. Quiere dezir, que lo penetro: que lo vio de dentro y defuera: que vio para que era bueno, y le dixo. Tu eres y te llamas Simon hijo de Iuan: empero tu te llamaras, no piedra qualquiera, sino peña, que es lo que quiere dezir Cephaz, peña de guijarro que se suele echar por fundamento

Vnum corpus
& vnus spiritus
multi sumus.
Eph. 4.

Intuitus autē
eū Iesus dixit.
Tu es Simon filius
ioanna, tu
vocaberis Cephaz.
Ioan. 1.

damento de edificio. Para significar que auia de fer la primera piedra y peña firme sobre que auia de edificar su yglesia. Empero aora por S. Matheo lo explica mas. Porque como a Pedro solo entre todos los Apostoles, hizo Dios la reuelacion de quien Christo era, y el fue el primero que lo creyo con el coraçon, y lo confesso con la boca, por el Christo prometido, y hijo natural de Dios viuuo, le dixo Christo. E yo te digo. Aquel E yo te digo, es elegantissima figura de hablar que llaman los Griegos Mimesis, que es imitacion. Tu dizes esto de mi, y yo digo esto de ti. Que por esso te prometia al principio nombre de piedra, o peña: y aora te digo que lo eres. Pues eres el primero que has creydo firmemente, y confesso esta firmissima verdad, de quien soy. Y sobre esta peña firme, solida y que no se desmorona, ni deshaze, edificare yo mi yglesia. Donde dize Sant Hieronymo, que no fue baldia esta palabra de Christo, sino que fueron como palabras sacrametales: q̄ hazen lo que dizen. Y que assi Christo diciendo y haziendo, le dio el nombre de piedra, y juntamente firmeza de Fe. Y assi dize Beda. Que por la firmeza de Fe, con que creyo y confesso quien Christo era, lo llamo piedra, para significar aquella firmeza de Fe interior q̄ allí le dio. Porque aunque S. Pedro tuuo flaqueza despues en la confesion de la Fe, empero no en la Fe: q̄ siempre estuuo firmissimo en ella como vna piedra, o peña firme. Y assi cuenta S. Lucas q̄ le dixo Christo. Simon mira q̄ Satanas os ha venido a pedir a Dios: y por licencia para acibaros como trigo. Empero yo he rogado por ti, que nunca desfallezca tu fe. Y tu despues, conuertido de auerla negado con la boca, confirma en ella a tus hermananos. Lo qual se declara mas en el capitulo 49. y tambien en el 54. Endereça el Señor sus palabras

Et ego dicō tibi, quia: tū es Petrus, & super hanc petra m edificabo ecclesiam meam. Mat. 16. Hieronym.

Beda.

Ait autē Dñs Simoni, Simō ecce Satanas expetiuit vos vt eribraret sicut triticū. Ego autē rogauī pro te, vt non deficiat fides tua & tu aliquādo cōuerfus cōfirmas fratres tuos. Luca. 22.

bras a Sant Pedro solo entre todos, como a quié le quería declarar por cabeça de aquella familia: y absolver la question q̄ acabauan de mouer, de quien dellos auia de ser el mayor. Y en dezir q̄ el rogo por la firmeza de su fe consta q̄ siempre la tuuo firme, porq̄ la oracion de Christo no pudo dexar de ser oyda, y aũ es de Fe. Porq̄ assi lo afirma el mismo Señor diziédo al padre, Padre yo fe de cierta sciencia, q̄ siempre que te pido algo, me oyes: y me lo cócedes. Luego deuenos tener de Fe, segun aqui parece, q̄ nũca jamas faltó la Fe de S. Pedro: sino sola la cófession della. Por la qual no dize Christo q̄ rogo: sino por su Fe: como lo aduertio S. Chrysofomo. Sino que su fe fue siépre vna piedra y peña firme. Y aun aquella palabra. Y tu despues confirma a tus hermanos, dize grande **Emphasin**. Quiere dezir, haz los firmes cótigo en la Fe, pues tu la tienes, y ternas firme: y ellos faltaran en ella. Porq̄ la semejança del acribar a este proposito es. Que el trigo se allega para guardarlo: empero acribandole se diuide, y sale del monton, y no por vn agujero solo, sino por muchos q̄ tiene la criba, con alguna violéncia que les hazé en aquel mouimiéto del acribar. Pues assi como de Christo es, por la Fe allegar y juntar los hombres: assi es de Satanas diuidirlos por varias vias de infidelidad: como aqui pidio a Dios que lo permitieffe de los Apóstoles. Y en esto entiéde Satanas. Como lo afirma el Señor diziendo del. Quien no allega y ata conmigo, tiene officio de derramar y diuidir. Cõsta pues de la firmeza de la Fe de Pedro: y que por esso le puso el Señor nombre de piedra: porque le dio pecho de peña firme en la Fe que entõces confesso: como conuenia para el officio. Y le promete para adelante que le dara las llaves del Reyno de los cielos. Como quien dize. Pues tu me has creydo y con-

*Pater, ego scio
quia semper
me audis. Io. ii.*

*Qui non colli-
git mecum, dis-
perxit. Mat. 12.*

y cófessado, no solo por Christo Mefsias hijo de Dauid, y Rey de la tierra: empero por hijo natural de Dios, y Rey de los Cielos: por tanto yo te dare a ti en la tierra antes que me parta deste mundo, las llaves y jurisdiccion deste Reyno de los Cielos. A solo Pedro promete esto: y a solo el lo dio, Porque la potestad de atar y defatar, que tambien a el solo prometio aqui Christo: despues la dio a el y a todos los otros Apóstoles juntos, como lo refiere Sant Mattheo. Y assi parece llevar gran razon lo que dize fray Hieronymo Siripando Cardenal y Arçopispo de Salerno, religioso de la orden de S. Agustin: y Legado en el Concilio de Trento, que no es lo mismo las llaves que Christo aqui promete a sant Pedro, y despues le dio: que la potestad de atar y defatar. Porque como pueden ser, dize, vna misma cosa: siendo tan dessemejante el vfo, diuerso el officio, y diferente el fin y el effeto. Porque las llaves no atan, o defatan: sino abren y cierran. Y tambien estas llaves son las que el padre entrego a solo Christo, como hemos visto. Y assileemos aqui, que Christo a solo Pedro las entrego. Y aun se prueua, porque la antigüedad de la sancta y glesia hasta oy a ninguno de los Apóstoles pinta con llaves, sino solo a Sãt Pedro, Y assi consta que las llaves a solo Pedro se prometieron y se dieron. Pero la potestad de atar y defatar a todos los Apóstoles y igualmente se comunico, como lo ha referido Sant Mattheo. Dar pues Christo las llaves a Sant Pedro, fue darle vniuersal jurisdiccion en la vniuersal y glesia, para discernir de Fe y de costumbres. Que es lo q̄ se ha de creer, y que es lo que no, que es lo que se ha de hazer y que es lo que no. Tomada metaphora de quando se le da a algun señor la possession de alguna ciudad o reyno, y se declara por suyo: que le dan las llaves como a

*Math. 18.
Siripandus 14.
in Epistola ad
Gala.*

Math. 18.

K señor

señor della. Afí que las llaves de Pedro administran la vniuersal yglesia, y ordenan todas sus partes. Empero la potestad de atar y defatar que Christo dio y igualmente a todos los Apostoles, a todos los Obispos pertenece: y por los Obispos a todos los sacerdotes: y todos la recibieron de los Apostoles. Y aun esta potestad q̄ dio Christo a todos en comun, a Pedro la dio, o alomenos la prometio aqui en especial: para que entendamos que aũ en Pedro esta el principado y fuente desta potestad: para que esta parte pueda comunicar a otros para el gouerno especial de las yglesias. Que si Christo la dio por su boca y por su mano a los Apostoles: fue por especial priuilegio que les hizo, que de derecho comun, de Pedro la vniuersal de recibir si Christo no se la diera. Empero la potestad de las llaves en solo Pedro y los successores del, esta. Y afí a solo Pedro apellida la yglesia, *clauiger ethereus*. Clauero o llauero de la yglesia celestial.

Y esto q̄ el Señor aqui prometio a solo Pedro, despues de hecho se lo dio a solo el: porque despues de la resurreccion, antes que se subiesse al Cielo, le dio esta potestad, y le entrego estas llaves, como parece por sant Iuan, quando lo examino si le amaua mas que todos, y era mejor q̄ todos: porque le queria encargar officio no comun a todos. Y hallandolo ser afí por su secreto y diuino iuyzio, lo hizo pastor de todos. Y llamanos a todos corderos suyos y ouejas suyas: no de Pedro, sino de Christo: empero sujetos al gouerno y llaves de Pedro, y a su siluo y báculo pastoral. Y afí todos los obispos, arçobispos, y patriarchas, tambien son ouejas en respecto de Pedro: solo Pedro no es oueja: sino pastor vniuersal de todas las ouejas y corderos, en lugar de Christo: empero oueja en respecto de Christo. Ellos pastores particulares de particulares

Dixit Simoni Petro Iesus. Si mon Ioanis diligis me plus his? dixit ei. Etiañ Dñe, tu scis quia amo te, dixit ei. Palce agnos meas, & oues meas. Ioan. 21.

culares yglesias, por orden de Pedro: empero ouejas en respecto del. De manera que el officio pastoral de Christo, tan repetido del, antes de su encarnacion, y despues en su sancto Euangelio: aqui se lo traspasso el Señor a Pedro. Y afí consta que la autoridad y jurisdiccion de la yglesia, que Christo prometio a Pedro por Sant Matheo, despues se las dio por Sant Iuan.

Y en este hecho del primado de Pedro, expressamente alludio Christo al hecho de Pharaon con Ioseph: porque Pharaon llamo a todos los sabios y adeuinos, para que interpretassen el secreto de su sueño. Y ninguno lo supo ni pudo interpretar, hasta que fue llamado Ioseph, aquié Dios reuelo el secreto y soltura del sueño de Pharaon. Y reconociendo el Rey que Dios lo alúbraua y le reuelaua las verdades necessarias al bié publico: le prometio el gouerno de su Reyno, y le dixo: porque Dios te ha reuelado y mostrado estos secretos de mi sueño, y de lo necessario para la vida del Reyno, como lo has declarado, tu seras el superior en toda mi casa, y a tu palabra obedecera todo mi Reyno. Conociendo y confesando Pharaon en esto, y con mucha razon, que a quien Dios alumbra, y con quien Dios tiene tal familiaridad, esse solo es bueno para regir y gouernar. Y q̄ deuenos estar ciertos que en las demas dudas que se ofrecierén en la republica: y en las necessidades comunes, y aun en las particulares, Dios le alumbra a este tal, de lo necesario, o conuiniente al bien comun. Y despues le dio Pharaon esto que aqui le prometio. Como Christo primero le prometio, y despues le dio a Sant Pedro las llaves. Y afí le dixo Pharaon a Ioseph. He aqui donde te he constituydo por mi lugarteniente y visorey, sobre toda la tierra de Egypto. A esto pues allude el Redéptor, quan-

Quia ostendit tibi Deus oia que locutus es, tueris super domum meam, & ad tui oris imperium cibus populus obediet. Gene. 44.

Ecce constitui te super vniuersam terram Egypti. supr.

do haze aqui vicario fuyo a Sant Pedro. Porque preguntados todos los discipulos de aquel gran secreto, de quié era Christo ninguno supo, ni pudo responder. Porque a solo Pedro lo reuelo Dios. Y el fue solo el primero que lo creyo y confesso por quien era, como hemos visto. Y viendo nuestro Rey Christo, que a solo Pedro auia el padre eterno hecho estareuelacion tan necessaria a la vida del mundo: a el solo promete las llaves de su casa y reyno. Dandonos a entender, que pues a Pedro solo alumbrava el padre eterno, y por el a los otros, que el solo era bueno para el gouierno de la yglesia, y para alúbrar en la Fe y costumbres a los otros. Y assi como Ioseph fue preferido a sus onze hermanos, como lo mostro Dios en los sueños que le reuelo: assi aqui el Apostol Sant Pedro fue preferido a los otros onze Apostoles y hermanos suyos: por la reuelacion que Dios le hizo de quien Christo era. Y aunque es verdad que Ioseph es simbolo de Christo, empero por esta parte Christo y Pedro, por ser vicario fuyo, se cuenta por vno. Y assi lo significo el mismo Saluador, quando viniendo los cogedores del tributo, que pagaua cada cabeça de familia, dixo el Señor a Pedro. Dale este tributo por mi y por ti. No le dixo por mi y por Mathec, por mi y por Iuan, o por mi y por Iacob, &c. Sino por mi y por ti, contando a Pedro por cabeça con el, de aquella familia: porque auia de ser vicario fuyo y sulugar teniente, y otro el en la tierra. Y aun es mucho de poderar la forma del dezillo, que fue. Dale este tributo por mi y ti. Que porque constasse que Christo y Pedro no eran dos cabeças de aquella familia Christiana, sino vna: dixo dale por mi y por ti, como por dos: sino dize, por mi y ti: haziendose el Señor vno con Pedro: y copulando a Pedro consigo: como lo aduertio

Daleis pro me
& c. Matth. 17.

aduertio delicadamente el diuino Chrysofomo. Consta Chrysofo. pues que las llaves del Reyno de Dauid, que el padre eterno dio a Christo, Christo las dio a Sant Pedro, haziedo vicario fuyo. Y por el mismo caso consta, que en la yglesia de Christo esta la fuente de la sabiduria para saberse saluar los hombres.

Hasta aqui hemos visto y declarado el discurso de nuestro propheta Baruch, en que nos ha enseñado donde esta la celestial Sabiduria, para conseguir nuestro vltimo fin: apartandonos primero de todas las sectas falsas y reprobadas, donde no esta: y nos ha venido a enseñar despues, que solo esta en el Euangelio, e yglesia de Christo. Aora en lo restante deste tratado se manifestara muy en particular, como en sola la yglesia Romana Christiana, esta la verdadera Sabiduria, y se yra mas descubriendo y confirmando esta verdad, y enriqueciendo el argumento deste tratado.

CAPITULO XVII. COMO SANT PEDRO RESCEBIDAS LAS LLAVES DE CHRISTO COTINUO EL OFFICIO DE JUZGAR Y DECRETAR EN ESTE REYNO DE FIELES, COMO VICARIO SUYO.

Este officio de las llaves, q el Señor cometio a Pedro, assi como aqui lo començo, y se ensayo en el: despues q Christo se subio al Cielo, lo continuo. Porq en la dubda q luego despues se ofrecio, si se cùpliria el numero de los doze Apostoles q Christo auia escogido, por auerse ahorcado Iudas, dize el texto del libro de los actos. Leuãtose Pedro en medio de los hermanos (quiere dezir) de los Apostoles, y de los

Exurges Petrus
in medio fratrum
dixit, &c. Act. 1.

otros fieles, q̄ entóces eran como ciēto y veynte: y así se llamauan entonces los Christianos hermanos. Porque erā hijos del padre eterno y hermanos de Christo su hijo. Y determino Pedro que se auia de elegir otro en lugar de Judas. Y allego lugares de la sancta escriptura para determinar esta verdad: Como Dios lo proueyo en el Deuteronomio, y como lo veremos en el capitulo siguiente. Y luego adelante, en la venida del Espiritu sancto sobre los Apostoles, se leuanto vna schisma, porque vnos se marauillauan, y alabauan a Dios: otros se burlauan de los Apostoles, diciendo, que estauan de vino, y fuera de sí. Y de ninguno de los Apostoles se dize q̄ hablaste, ni boluiesse por la verdad: sino solo Pedro, como el mayor de todos, y a quien pertenecia de officio, determinar la verdad, y la determino tãbien cõforme a la ley de Dios, por la propheta de loel. Declarãdo tã efficaçmente la sagrada escriptura, el que auia poco q̄ era vn rudo pescador, que se conuertierõ a quel dia a Christo tres mil Judios. Y nota alli el texto, estando Pedro con los onze Apostoles, como quien dize, la cabeça cõ su cuerpo y familia. Y tambien que aunque todos estauan alli, empero solo Pedro, como el mayor dellos, y vicario de Christo, hablo, y enseño, y determino la verdad. Y adelante en el capitulo tercero siempre el Euangelista Sant Lucas prefiere a Pedro, aun a Sant Iuan el amado de Jesus. Y Pedro fue el que hizo el primero milagro, del que nacio tullido del vientre de su madre, como alli consta. Y el solo prueua al pueblo, como por virtud de Christo, y en su nombre hazia aquello. Y les prueua por las escripturas sanctas los mysterios de Christo. Y mas adelante se dize, que juntandose el principe de los sacerdotes con los demas jueces y doctores de la ley, hizieron cõparecer

Deut. 17.

Stans autē Petrus cum vñdecim, eleuauit vocē suā, & locutus est. Viri Iudæi, & qui habitatis Hierusalē vniuersi, hoc vobis notum sit, &c. Act. 2.

Petrus autē & Ioannes ascēdebant in templum, &c. Act. 3.

pãrecer ante sí a los Apostoles, haziendoles cargo, que porque poder, y en cuyo nombre, y con que autoridad se atreuiā a predicar, &c. Y dize el texto, que solo Pedro, como cabeça de aquella familia, lleno de Espiritu sancto, respondió por todos, y los concluyo, y determino la verdad. Y mas adelante, mandandoles el principe de los sacerdotes, y los demas jueces, que no predicassen a Christo, dize el texto que respondió Pedro y los Apostoles. Necesario es obedecer mas a Dios, que a los hombres, y es de aduertir, que prefiere a Pedro, y haze especial memoria del, que el solo respondió, porque el como cabeça respondia por todos. Tambien en el mesmo capitulo Pedro, como supremo juez de aquella familia (que eran ya mas de cinco mil Christianos) estando presentes todos los Apostoles, solo Pedro, como con sta alli, juzgo y dio sentencia contra Ananias y Saphira y la hizo luego executar. Y en el mismo capitulo, para diferenciar Dios a Sant Pedro de los demas, y conociendo la gente la preeminencia de Pedro sobre todos los Apostoles, dize, que sacauan a las plaças los enfermos en sus camas y lechos, para que passando el principe de los Apostoles Pedro si quiera su sombra les tocasse, y así sanauan. Tambien adelante en el capitulo octauo, quando Simon Mago ofrecio a los Apostoles mucho dinero, porque le diessen aquel poder que ellos tenian, solo Pedro delante de todos, como el prelado de aquella compañía, le respondió, y lo reprehendio con grande autoridad. Y mas adelante, a solo Pedro, como a cabeça de la yglesia, le hizo Dios aquella marauillosa vision de la fauana que descendio del cielo, llena de animales immūdos y rastreros, y aues, y vna voz que le dixo. Leuantate Pedro, mata, y come. Y se lo repitio tres

Tūc Petrus repletus spiritu sancto, dixit ad eos, &c. Act. 4. Respondens autem Petrus & Apostoli, dixerunt, obedire oportet Deo magis quā hominibus. Act. 5.

Actuum. 8.

Surge Petre: occide & manduca. act. 10.

K 4 vezes.

vezes. Viendo la sauana Sant Pedro, y que luego torno a recibir el Cielo aquella sauana con los animales. Para significarle la conuersion de la immunda gentilidad, y su recepcion en el Cielo: para que assi lo publicasse y propusiesse a toda la yglesia. Y assi dize el texto, que lo promulgo sant Pedro y determino, diziendo. Abriendo su boca Pedro, como que para aquello siempre la auia tenido cerrada, pensando el, y todos, que el Euangelio era para solos los Iudios: y que los bienes de Dios eran bienes vinculados a solo el linage de Abraham. Y assi dixo, determino, y decreto. Yo he hallado con verdad, por reuelacion especial que Dios me ha hecho del cielo, que no es Dios acceptador de personas, sino que en todo linage de gente, quien teme a Dios, y obra justicia conforme a la ley natural, es accepto a el. Y lo torna a declarar S. Pedro en el capit. siguiente. Mas adelante se pondera como Herodes se atreuió tambien a prender a Pedro, significando, que siendo la cabeça de aquella familia Pedro, y tan singular y señalado en todo: se atreuió tambien a prenderle, como auia preso a Sanctiago. Y nota el texto, como toda la yglesia hizo oracion por el: y no dize q̄ por Sanctiago, sino por Pedro, como por su pontifice, y bien común de la yglesia. Y assi oyo Dios su oracion: por que milagrosamente le libro Dios, como alli parece, del poder de Herodes: para el bien de su yglesia. del qual entonces tenia gr̄a necesidad. Assi que en todos estos doze capitulos de los Actos se muestra claramente la autoridad de Pedro sobre todos los Apostoles, y sobre toda la yglesia. Y finalmente despues en otra controuersia de Fe, si era necessaria la circuncision juntamente con el Euangelio, que era vna grande dificultad (por que dize que fue hecha grande inquisición, preguntandose vnos

a otros

*Aperiens autē
Petrus os suū
dixit. In verita-
te cōperi quia
non est perso-
narū acceptor
Deus sed in o-
mni gente, qui
timet eum, &
operatur iusti-
tiam: acceptus
est illi. Act. 10.*

*Apposuit vt
apprehēderet
& Petrum.
Act. 12.*

a otros deste negocio) se leuanto Pedro, y les dixo lo que en aquel caso se auia de tener. De manera que el, prime ro que todos, decreto, y todos los Apostoles fueron de aquel parecer: y toda aquella controuersia cesso. Porque dize alli el texto, que todos callaron, y fueron de aquel parecer: y assi se determino: afirmando q̄ aquella resolucion de Sant Pedro era reuelación del Espiritu sancto comunicada a Pedro, y a sus compañeros por el. Y assi dixeron. Fue visto al Espiritu sancto y a nosotros. Quiere dezir, a Pedro, en quien hablo el Espiritu sancto, y a sus consultores. Y aun es tambien de advertir, que assi como Christo, como cabeça de su familia Apostolica, siempre se dize, como consta del Euangelio, que se ponía en medio dellos a hablarles. Assi S. Pedro, como vicario suyo, y como a quien pertenecia como cabeça, decretar, para este efecto se ponía en medio dellos. Y assi se lee q̄ de en medio dellos se leuataua: y de ninguno de los otros Apostoles se lee, q̄ para hablarles se pusiesse ni leuataffe de en medio dellos. Consta pues que ay este recurso en el testamento nuevo al summo pontifice successor de Pedro.

Y desto fue Symbolo lo que se escriuió en el Exodo. Que entre las vestiduras sacerdotales del summo Pontifice, mandaua Dios que huuiessē vna pieça que se llamasse Racional, y que estuuiesse alli estampados los nombres de los doze linages de Israel. Y que aquella pieça se pusiesse en los pechos del Pontifice. Y que estuuiesse alli tambien estampadas estas dos palabras. Doctrina, Verdad. Y que estuuiesse asido del superhumeral. Para darnos a entender, quan a cargo del summo sacerdote está todos los fieles, y que de todos ha de dar cuenta a Dios. Por esso se llamaua racional, porque ha de dar

K 5 a Dios.

Cam autē magna cōquisitio fieret, surgens Petrus dixit ad eos. Act. 15.

Tacuit autem omnis multitudo. supr.

Visum est spiritui sancto & nobis. supr.

Exurgens Petrus in medio fratrum dixit, &c. Act. 12.

Exod. 28.

a Dios razon dellos. Y por esso astauan alli estampados: por mandado de Dios, porque los tenga en el pecho y coracon. Estauan tambien estampadas aquellas dos palabras, Doctrina, y verdad, Porque en el pecho del summo Sacerdote, como en archiuo del Cielo, estan depositadas, doctrina, quãto alas costumbres: y verdad quanto a la Fe. Porque de alli, como de vna fuente caudalosa se han de deriuar para todos los fieles, las determinaciones de Fe y de costumbres. Y por esso tambien se llama alli rationale iudicij: porque a el pertenece juzgar, y determinar los negocios arduos de la yglesia. A esto hizo allusion el propheta Malachias, hablando del summo Pontifice, y por configuiente de los inferiores a el, en la parte que les cabe. Los labios del Sacerdote summo tienen guardada la sciencia, en lo que toca a la Fe: y a el hã de acudir, en lo que toca tambien a la ley y costumbres: porque es nuncio, e interprete, y legado del Señor de los exercitos: y del tiene poder para esto. Y haze tambien allusion en esto a lo del Deuteronomio, que el summo sacerdote, y sus consultores juzgaran la verdad, conforme a la ley de Dios, en lo que fueren consultados: y que por aquello se este. A ellos pues nos remite Dios por el Propheta, para que nos enseñen, e informen. Y este auia de ser su principal officio, instruyr en Fe, y en costumbres a sus yglesias. Y assi solo este officio referuo Moyfes para si: como parece en el Exodo: y cometio las otras causas y negocios temporales a otros juezes escogidos, como conuenia. Y el se quedo con el cargo de enseñar al pueblo lo q̄ tocava a la religion, y fe del culto diuino: y el encaminarlo para Dios en buenas costumbres. De manera que el oyr agrauios, y pleytos, y dar sentencias, pueden encomendar a otros: empero su principal officio de

Labia enim sacerdotis custodient scientiam & legem requirēt ex ore eius quia angelus Dñi exercituum est. Mal. 2. Deut. 17.

Exod. 18.

ue ser

ue ser enseñar al pueblo las cosas de Dios: como se pondero y determino por los Apostoles, y los demas, en el libro de los Actos. Y assi el mismo Sant Pedro exhorta a los Obispos, diziendo: Pastead a la grey de Dios que esta en vosotros. Despues que Christo encargando el summo pontificado a Pedro, y vsando desta metaphora, le dixo. Apasciēta mis ouejas. Assi se le imprimio en el animo a Sant Pedro, que en sus Epistolas muchas vezes vsa de la misma metaphora. Y por esso dize aqui, apascientad la grey de Dios. Es tambien de aduertir a quella palabra, la qual grey de Dios esta en vosotros. Quiere dezir, que deue estar: porque no solamente en el entendimiento, empero tambien en el affecto del pastor deue estar siempre el rebaño, que esta a su cargo: pensando con afficion en lo que conuiene a su salud. Y por esso mando Dios al summo Sacerdote, que tuuiesse todos los fieles en su pectoral, para darles pasto de verdad de Fe, y doctrina de costumbres. Y tan annexo ha de ser esto a sus fieles, que manda Dios que se estampe ello, y ellos, en el pecho del summo Pontifice. Y pues Dios se lo manda assi, es señal que el mismo le alumbra en este caso, como hizo a Pedro.

Y aun esta verdad se persuade por vna eficaz razon. Porque Dios aun al buen Rey alumbra, para que guarde justicia a los de su Reyno, por el bien comun. Assi lo fiente Salomon en los Prouerbios, hablando del buen Rey, y dize. Que sus palabras son como oraçulos y diuina acciō, obra de Dios. Y assi dize, q̄ sus palabras son obras de Dios. Y que por tanto en juyzio no errara su lengua. Quiere dezir, que quando el Rey haze persona comun, que es hazer su officio de juzgar y gouernar le-

Nos autē orationi & ministerio verbi Dei instantes erimus. Act. 6. Pascite qui in vobis est gregē Dei, Pe. 5.

Diuinitio in laijs Regis, in iudicio non errabit eos eius p̄dus & statera iudicia Domini sunt, & opera eius omnes lapides faculi, Pro. 16.

gitima-

Per me Reges
regnāt, & legi
cōditores iusta
decernunt, per
me principes
imperāt, & po
tētes decernūt
iustitiam. Ego
diligentes me
diligo, & qui
mane vigilaue
rint ad me, in
uenient me.
Pro. 8.

gitimamente: hemos de presumir que Dios le alumbrá. Y así lo afirma la Sabiduría de Dios, hablando de los buenos principes. Por mi reynan legitimamente los Reyes, y los legisladores decretan leyes justas. Por mi mandan los principes, y los poderosos determinan justicia. Porque yo amo a los que me aman, y los q̄ madrugaren a buscarme, sin duda me hallaran. De manera que al buen Rey, y deseoso de hazer justicia, Dios le alumbrá, y por esso dize porque como persona comun no errara en el juyzio: porque como persona particular en el gouerno de si mismo, podra errar. Y prueua esto Salomon, porque dize, que el peso, y las balanças, y las pesas son juyzios del Señor. Quiere dezir, son diffiniciones y determinaciones de Dios, promulgadas por la boca de los Reyes, y legisladores. Y tambien añade, que todas las piedras del saquillo son tambien obras del Señor. Y dize esto, porque los antiguos señalauan con pedrezuelas las monedas mayores y menores: y así contauan, porque no vuisse yerro de cuenta. Yaun oy se vsa en algunas partes: como consta en el Reyno de Valécia, que vnas piedras dicen libras, otras sueldos, otras dineros: y así cuentan. Y despues las echan en vna taleguilla, para contar otra vez. Y por esso Salomon a las piedras con que cuentan, llama piedras del saquillo. Y aun de las piedras hazian pesas para pesar, y en acabando de pesar, las echauan en vn saco, como aora tambien se haze en algunas partes.

Esta pues en esto la fuerza de la razon que pretende el Sabio. Si el peso, y las pesas, y toda manera de contar, y de peso, y medida: y todas las cosas que han inuentado los buenos Reyes, para que se guarde justicia entre los hombres, son obras de Dios, y reueladas de Dios a los Reyes

DEL ARTE DE SERVIR A DIOS. 157
Reyes, y ordenadas del, para q̄ se guarde justicia: y nadie sea agraiado, quanto mas esse mismo Rey bueno, que es la fuente de la justicia y buē gouierno, es obra de Dios, y lo alumbrara Dios en el juzgar y determinar lo que conuiene para la justicia, y buen gouierno del reyno. Linda y efficaç razon. Pues agora veamos, si al Rey de los cuerpos humanos alumbrá Dios, para el bien publico corporal y temporal de los hombres: quanto mas alumbrara al summo pontifice de las almas, para encaminarlas en fe y buenas costumbres, para conseguir el fin para que Dios las crió? De manera que es cierto que la cathedra de Sant Pedro es de pura verdad, donde siempre se enseña y determina verdad de Fe y de costumbres, para ençaminarnos para el Cielo.

CAPITULO XVIII. QUE POR QUE
dar S. Pedro en la yglesia por vicario y lugarteniente
de Christo, se sigue que la Cathedra de S. Pedro
es de pura verdad.



Elo que hemos dicho consta q̄ la Cathedra de Sant Pedro, por ser vicario de Iesu Christo, es Cathedra de verdad: donde se enseña y determina la pura verdad. Porq̄ assiste el Señor en su gouierno, como lo veremos adelante, y lo promete por S. Matheo. Empero para q̄ cōste mas esta verdad, es bie aduertir, lo que S. Iudas Thadeo afirma en su canonica. Donde, entre otras muchas cōdicioncs que alli refiere de los hereges, pone dos. La primera q̄ desprecian la potestad, quiere dezir, de la yglesia: porque les es odiosissimo (como consta en sus hereticas escripturas) este nombre.

Ecce ego vobis
cum sum eib9
diebus vsq; ad
consummatio-
nem sæculi.
Matth. 27.
Dominatio q̄
spernūt maie-
statē aūt blas-
phemāt, Iud. 1.

nombre de potestad suprema en la yglesia, y de Papa. Y portãto añade la segunda, q̄ tãbien, blasphemian en esto, de la Magestad diuina, pues el la instituyo: dexãdo a sant Pedro por vicario suyo. Estos son tales como aquellos de quien pide el propheta Dauid, q̄ Dios destruya sus lenguas, diziendo. Eche el Señor a perder, diuidiendolos por diuersas partes a todos los labios engañosos, donde quiera q̄ se hallarẽ. Y a toda légua de libres y largas palabras. Quiere dezir, q̄ con palabras blãdas y engañosas prometen muchas y grãdes cosas, y quieren hazer entender a los otros, q̄ sus labios son suyos: y que puedẽ dezir lo q̄ quisierẽ, y les pareciere. Y quierẽ hazer ciertos a los hombres, q̄ ellos bastan a poner por obra, lo q̄ dizen, y q̄ no reconocẽ superior q̄ les vaya a la mano, y corrija sus labios, aũque dulces, pero engañosos. Y assi dize, q̄ con diabolica soberuia, dixerõ. Magnificaremos y engrãdecemos nuestras lenguas: diziendo quãto nos pareciere. Porque nuestros labios y palabras, nuestras son: y nadie nos puede poner tassa en el hablar: ni impedimẽto para no dezir libremẽte lo q̄ sentimos: y nos pareciere. Porq̄ quien ay que en esto tenga señorio sobre nosotros? nadie. Este lenguaje aprẽdieron los hereges presentes de estos sus antepassados. Y es mucho de aduertir, que alas lenguas de estos hereges, no las llama el Propheta magnificas sino magniloquas, y dolosas. No que hazen con verdad grandes bienes a los otros: sino que los hablan, y prometen mañosa y falsamente. Tales dize que son las palabras de estos falsos prophetas. Pero de las palabras de los Catholicos, y fieles contraponiendolas a aquellas, dize el Propheta luego. Las palabras del Señor son castas. Tomada metaphora de las palabras matrimoniales, por las quales se prometẽ los q̄ se casan, de no darse

Disperdat Dñs
vniuersa labia
dolosa, & lin-
guam magnilo-
quã qui dixe-
runt linguã no-
stram magnifi-
cabitur, labia
nostra à nobis
sunt, quis no-
ster Dñs est?
Psal. li.

Eloquia Dñi,
eloquia casta,
argētum igne

a otro

a otro. Quiere dezir, que son palabras fieles, y que cum plen lo que prometen: y hazen lo que dizen. Y limpias de toda falsedad, lisonja, y fanfarroneria mundana. Son, dize, acrysoladas, como plata prouada por fuego en el crysol: y examinadas, y limpias de toda la escoria de la tierra, y de terreno sentido: purgadas, y apuradas siete vezes. Quiere dezir, muy bien limpias y apuradas. Tal dize que es cada palabra de Dios. Y por experiẽcia cõsta esto que ha dicho el Apostol Sant Iudas, y el propheta Dauid, de la libertad en el hablar de los hereges: y como no querrian que huuiesse quien les tapasse la boca: y les enfrenasse las lenguas. Porque entre los errores de aquel infelicissimo Luthero, este es vno, y aun la causa de todos, y el fomento y sustento dellos, y por tanto es el mas pernicioso de todos. Y es, no admitir ningũ juez publico en diffinir, y determinar las controuersias q̄ de la Fe se leuantan de algunos en la yglesia: al qual se aya de obedecer, y por cuya determinacion se aya de estar seguramente. Que mayor, ni peor ceguera que esta? no querer el ciego ver, ni ser guiado por quien vee, ni pẽsar que esta ciego? Ninguna. Porque sola esta no tiene remedio: Es como la ceguera de la muger de Seneça, como el escriuiuo a Lucino, que afirmaua no estar ella ciega: sino que toda la casa estaua obscura. Assi le parece al herege, estando tan ciego: que el solo vee, y que toda la yglesia esta en tinieblas. De manera que el que no conoce su mal, ni quiere creer, ni admitir el remedio del, ninguno tiene. Assi lo prueua el Apostol, escriuiendo a Tito su discipulo, diziendo. Al hombre heretico, q̄ despues de vna correction y otra, se queda heretico, euitale. Hombre heretico llama aqui Sant Pablo, al hombre pertinaz en su propria eleccion, de lo que ha de creer, porque

examinatum,
prebatũ terræ
purgatum sep-
tuplum. P̄ q̄
supr.

Hereticũ ho-
minẽ post vnã
& secundã cor-
rectionẽ deu-
ta, sciens quia
subuersus est q̄

eiufmodi est &
delinquit, cum
fit proprio iu-
dicio condem-
natus. Ad Ti. 3.

porque herefis en Griego, significa election de doctrina. Deste tal dize el Apostola Tito su discipulo, despues que lo huieres corregido, y reprehédido vna y dos vezes: sino se rindiere a la Fe de la yglesia, quitale. De aqui toma la sancta y glesia las municiones antes de la descomunión. Y da el Apostol la razon, por q̄ lo ha de euitar, como a descomulgado, diciendo. Certificandote, que pues ni vna vez, ni otra se ha querido corregir ni enmendar: que el tal esta del todo trastornado de arriba abaxo: del todo perdido y derramado, y sin remedio. Toma metaphora del agua vertida por el suelo, que no se puede cobrar. Todo esto quiere dezir aquel termino, subuerfo. Y aun encarece su perdicion el Apostol, añadiendo. Y como se ha por su proprio juyzio condemnado, delinque. Delinquir propriamente y en rigor, es dexar lo que no se ha de dexar. Y por esto el pecado de la omision en la sagrada escriptura, se llama propriamente delicto. Porque es dexado de hazer lo que no se auia de dexar: pues entonces era de obligacion hazello. Pues porque el herege por su proprio parecer dexa la Fe, y el parecer de la yglesia vniuersal, que no deuia dexar, afirma el Apostol que delinque. Y dize, como sea condemnado por su proprio juyzio. Porque el prouerbio comun, y recebido de todos, y por tanto del mismo, es, que vale mas errar por parecer ageno, que acertar por el proprio. Porque alli ay humildad y desconfiança de si mismo: y aqui ay soberuia y presumpcion de si mismo. Y por esta sentencia comun, y por tanto suya, el mismo se condena: pues quiere mas errar por su juyzio proprio, que acertar por el ageno: especialmente siendo el ageno tal. De manera que quiere preferir su singular y proprio parecer al parecer de tantos sabios y sanctos, como

como ha auido y ay en la yglesia Catholica. Y aun tambien por aquel prouerbio comun, y por tato suyo, se condena la torpedad y torpeza de su proprio juyzio, la qual es algun impedimento para la Fe: porq̄ la Fe demanda buen juyzio para ser recebida: pues la razon natural y verdad natural, como veremos despues, es reclamo y disposiciõ para la verdad de la Fe. Y pues al herege siendo vno su juyzio, y tã corto, le parece preferirlo a tãta multitud de juyzios, tan perfectos y acabados, como los ha auido, y los ay en la yglesia de Dios: muestra claramente la falta de su proprio juyzio. Y asì por el mismo se condena. Y aun tambien dize, ser condenado por su proprio juyzio. Porque los otros pecadores fieles, empero pertinaces en su pecado, por juyzio y sentencia de la yglesia (digo de los Obispos y ordinarios jueces) son condenados, descomulgados, y apartados de la comuniõ de la yglesia: Empero el herege por su proprio juyzio, antes de ser condenado de la yglesia, se aparta della, y se cõdena. Y asì Dios a estos tales, como a Luthero, y a otros semejantes, les mandaua dar riguroso castigo en el Deuteronomio. Donde Dios juntamente proueyo para su yglesia, lo que se auia de hazer en casos semejantes de negocios graues de Fe, y de costumbres: y tambien el deuido castigo que se auia de dar a los que no quiesen obedecer la dicha prouision de Dios en aquellos casos.

Proueyo pues Dios a aquel pueblo de Israel, que entõces era el pueblo de Dios, e su yglesia: como cosa muy necessaria, e importantissima, para su pacifico y buẽ gouierno, diciendo. Si se ofreciere entre vosotros, los juezes y letrados de la ley, algun negocio difficil, y a vuestro parecer dubdoso, subreys allugar que el Señor elegira, que entõces fue Hierusalem, y aora es Roma: y

L verneys

Si difficile &
ambiguū apud
te iudicium est
se pe. sexeris;
&c. Deut. 17.

Qui iudicabūt
tibi iudicij ve-
ritatem. Et fa-
cies quodcum-
que dixerūt q̄
præsunt loco,
quē elegit Dñs
& docuerint te
iuxta legē ei-
sequerisq; sen-
tentiam corū,
nec declinabis
ad dexterā ne-
que ad sinistrā.
supr.
Qui autē sup-
bierit nolēs o-
bedire sacerdo-
tes imperio, q̄
eo tempore mi-
nistret Domi-
no Deo tuo, &c
sup.
Cyp. epist. 3.
Dicentes enim
se esse sapien-
tis, siulti facti
sunt. Ro. 1.
S. August.

Vbi fuit sup-
bia, ibi erit &
contumelia: vbi
autē est humi-
litas, vbi & sa-
pientia. Pro. 11.

verneys a los facerdoes del linage de Leui, y al juez su premo (el qual era el summo Pontifice, como luego parecerá) y preguntarles has la verdad de aquel negocio. Y el summo sacerdote con sus consultores (conforme a la ley de Dios) juzgaran la verdad del negocio: y tu estas por su sentençia: y no te apartaras della ni a la diestra, ni a la siniestra: tan cierto has de quedar de que alli se determino la verdad. Y luego pone el castigo del rebelde, diziendo. Empero el q̄ se ensoberueciere, he aqui la rayz de todas las heregias, la soberuia, no querer reconocer necesidad de superior para querer se regir por el, y obedecerle. Afsi lo afirma Sant Cypriano en vna Epistola, que de la arrogancia, y contumacia han nacido siempre en la yglesia de Dios, las sediciones y las sectas que en diuersos tiempos han sido condemnadas. Y afsi lo afirma Sant Pablo de estos tales, que affirmado de si mismos ser sabios, fueron hechos necios. Sobre lo qual dize el glorioso padre Sant Augustin, que vieron el fin para que Dios los crio: empero que siendo ingratos al que les dio aquella vista, quisieron atribuyr a si a quel ver y conocer de Dios. y afsi hechos soberuios, no solamente perdieron aquella vista: empero vinieron a tal ceguera, que adoraron a la criatura por el criador. Empero solo vn remedio dize el glorioso padre que tiene los tales, y solo este remedio tiene el herege, y dize a cada vno. Si teniendote por sabio, te heziste necio: tente por necio, y feras sabio, y obraras por humildad la sabiduria que perdiste por soberuia. Y afsi lo afirma Salomon diziendo. En quien ay humildad, tambien alli aura Sabiduria. Como al contrario, donde ay soberuia, alli tambien aura injusticia en el coraçon, y contumelia en la lengua. Y tal es todo herege. Esta doctrina aprendio el fan-

cto doctor de Sant Pablo: el qual da este mismo remedio al infiel, y al herege, diziendo. Ninguno se engañe a si mismo, presumiendo de su juzio que todo lo sabe y alcança: sino que si a alguno entre vosotros le parece ser sabio en este siglo, haga se necio, no fiandose de su juzio natural, sino rindiendolo a la verdad de la Fe de la yglesia, y fera sabio en este siglo, y en el otro. Conosce pues, dize el glorioso padre Sant Augustin, que tu no eres lumbr para ti: quando mucho eres ojo, o vela: Empero no eres lumbr. Y siendo afsi, como lo es, que aprovecha el ojo, aunque este sano y abierto, o la vela, y candelá, por buena que sea: si le falta la luz? Confiesa pues que no eres de tuyo, lumbr para ti, sino tiniebla. Y humildemente da voces a Dios con Dauid, diziendo. Tu solo Señor puedes y fueras alumbrar mi vela. Dios mio, alumbrá mis tinieblas. Donde confiesa el Propheta, y entiendo que quiere que cada vno de nosotros confiese lo mismo, y diga. Dios mio, las tinieblas mias son, y de mi las tengo. y la lumbr, tuya es, y de ti la tenemos. Alumbrá pues tu Señor mio mis tinieblas. De manera que como de la humildad nace (si afsi se puede dezir) la lumbr de la Fe: afsi de la soberuia nasce la ceguera de la perfidia y heregia. Por esso pues dixo el texto del Deuteronomio. El que se ensoberueciere, no queriendo como contumaz, obedecer al mādato y sentençia del summo sacerdote: que en aquel tiempo administra el summo pontificado para el seruicio del Señor Dios tuyo, muera el tal hombre, por la sentençia del juez. El qual (como consta deste texto) es el supremo y summo sacerdote. Y quitaras, dize, vn grande escandalo y occasion de mucho mal de Israel. Aora pues veamos, si en aquel pueblo figuratiuo proueyo Dios, que en todo negocio

Nemo se seducat. Si quis videtur inter vos sapiens esse in hoc seculo, stultus fiat, vt sit sapiens. 1. Cor. 3

Tu illuminas lucernā meam Dñe, Deo meo illumina tenebras meas. Psal. 137.

Ex decreto iudicis morietur homo ille, & auferes malum

de Israel, vt
nulli deinceps
intumescat fu-
perbia. supr.

difficultosa de Fe, y de costumbres, el summo sacerdote diessela vltima resolucion, y aquella fin alguna dubda se tuuiesse por verdad y por justicia: porque Dios los alumbraua, lo afirma assi, que juzgarian la verdad. Como no auia Dios de proueer en este su pueblo Christiano que succedio a aquel, del mismo remedio, en especial pues los negocios son de mayor importancia? Y mas, q̄ el errar aqui no es qualquier yerro téporal, y corporal: sino errar el camino del Cielo, y de conseguir el fin para que Dios nos erio. Consta pues que con mayor razon ay este recurso al summo pontifice y sacro Concilio en el testamento nuevo: cuya sombra y figura fue aquel viejo: y aquel Pontifice figura deste, y aquellos sacerdotes y consultores figura tambien de los del sacro Concilio. Y aun por aqui se entendera, y cõfirmara esta verdad. Que es la causa porque en aquella controuersia de la Fe, y tan varios pareceres como auia, de quien era Christo? entre todos los de aquel tiempo a solo Sant Pedro se hizo la reuelacion de la verdad? Claro esta, que porque auia de fer el summo Pontifice, le quiso desde entonces enfayar en la dignidad. Y cõsta, pues sant Pedro con grande autoridad echo el baston, y diola vltima resolucion, y determino la verdad que se auia de tener, diciendo a Christo. Tu eres Christo hijo de Dios viuo. Como si dixera: En cosa que tanto va a todo el mundo saberla verdad, y ay tantos, y aun tan disparatos pareceres, yo, a quien Dios es feruido alumbrar en casos semejantes, y por cuya sentençia se ha de star, digo, decreto, y difino, que tu eres Christo. En esto cõfiesse fer a aquel a quien pertenecian, y en quien se cumplian todas las cosas que los prophetas prophetizaron del Messias. Y por esso lo dixo con articulo, como lo notan los Griegos.

Tu

Tu es Christus
filius Dei vi-
ui. Matth. 16.

Tu eres aquel Christo, aquel prometido de Dios, a aquel deseado de los Patriarchas, a aquel vozeado de los Prophetas, por Redemptor de Israel. Y añade luego, hijo natural de Dios viuo. Y porque no son dos personas, no dize tu eres Christo y hijo de Dios viuo: sino Christo hijo de Dios viuo. Quiere dezir, tu eres Christo, no otra persona q̄ el hijo natural de Dios viuo. Y assi por S. Pedro fuerõ alumbrados los demas Apostoles, y creyetes: y es oy alumbrada toda la yglesia en aquel caso. Y tenemos por de Fe, y por infalible verdad su determinacion. Y assi dize Sant Leon Papa. En toda la yglesia Catholica, cada dia dize Pedro aquellas palabras. Tu eres Christo hijo de Dios viuo. Y toda lengua que confiesse al Señor por quien es, cõ el magisterio desta voz, es instruyda y enseñada. Y hizole Dios hablar con aquel poder y autoridad a solo Pedro, para significar el officio que despues auia de tener: y como Dios le auia de alumbrar, para que por el fuesse alumbrada toda la yglesia. Y quiso que desde luego se enfayasse en aquel officio. Y assi se lo declaraluego, diziendo. Dichoso eres Simon hijo de Iuan, porque entre todos tus compañeros a ti solo hizo mi Padre esta merced. Porque ni la carne, ni la sangre (quiere dezir, porque tu linage, tus padres humanos, moradores de la tierra) no te reuelarõ esta verdad celestial, sino el mio que mora en el Cielo. Y por esso le hizo memoria de su padre Iuan. Como si dixera. No aprendiste este conocimiento de tu padre carnal: sino de mi padre celestial. Y como tu eres hijo natural de Iuan, assi yo soy como tu crees, y lo has confessado y determinado por verdad, hijo natural de Dios viuo. No hijo de Dios por adopcion, como tu lo eres sino hijo por naturaleza. Y assi le promete luego a el solo las llaues de su Reyno.

L 3 Porq̄

In vniuersa
hac Ecclesia,
quotidie Petrus
dicit. Tu es
Christus filius
Dei viui & ois
lingua qui con-
fiteetur Dñm,
magisterio hu-
ius vocis im-
buitur. Leo Pa-
pa. sup. Mat. 16.
Beatus Simo
Boriona, quia
caro & sanguis
nõ reuelauit ti-
bi, sed pater
meus qui in cõ-
lis est. supr.

Porque como aora lo ha comenzado por especial priuilegio: así despues lo haga de officio: que pueda abrir y cerrar, absoluer y determinar los negocios dela Fe, y de costumbres, q̄ en este su Reyno se offrescieren. Conforme a esto es lo que con tantas circústançias y repeticiones adierte S. Iuan. Que S. Pedro y el corrian juntamente al sepulchro, a ver si Christo era resuscitado: y que corrio mas S. Iuan, y lleugo primero al monumento: empero que no entro: y Pedro quando lleugo entro el primero, y vio la verdad dela resurrección, y por el fue instruydo san Iuan. Y entro despues S. Iuan al monumento: y vio ser así. Y despues desto el primero entre todos los Apostoles y discipulos a quien Christo aparecio resuscitado, fue a S. Pedro, y por el fue reuelada a los otros la verdad dela resurrección del Señor, como parece por S. Lucas, que boluiendo aquella mañana de Emaus a Hierusalé dos discipulos del Señor, hallarō, a los onze Apostoles jutos, y muy alēgres: y los recibierō con estas palabras. Resuscitō el Señor verdaderamente, y aparecio a Simon: q̄ nos ha informado de la verdad. De donde consta q̄ las reuelaciones destas verdades ordeno Dios q̄ primero se hiziesen a S. Pedro: y por el fueñen alūbrados los demas.

CAPITULO XIX. COMO CONSTA
q̄ ay este recurso al summo Pontifice y successor de Sant Pedro en la yglesia, porque el Espiritu sancto, y toda la sanctissima Trinidad assiste en el gouierno della.

Est muy cierto auer este recurso en el vicario de Iesu Christo: porque el Espiritu sancto, assiste en el gouierno desta Yglesia. Así se lo prometio el Señor, diziendo. Yo rogare al padre. Y es de fe, y de razon, q̄ las peticiones de Christo al padre siēpre eran oydas, y biē despachadas. Como el mefmo lo dixo

Currebant autē duo simul. Ioan. 20.

Resurrexit Dominus uerē, & apparuit Simoni. Luc. 24.

Ego rogabo patrem & aliam paracletum dabit

dixo por S. Iuan. Yo fere padre mio de cierta sciencia, y por experiencia, que siempre me oyes. Y por tanto, siendo muy cierto de que el padre le oyria su peticion, le certifica el buen efecto della: y dize. Y el os dara otro Paracletto: otro tutor y valedor, para que este con vosotros: no a tiempo, sino para siempre. El qual sera el espíritu de verdad. Como quē dize. Yo soy vuestro tutor y valedor en tanto que estoy en este mundo, empero visible: mas el espíritu de verdad, q̄ el padre os dara, sera vuestro tutor empero inuisible. Y el se quedara con vosotros para siempre, porq̄ yo por dar lugar a la Fe, no conuiene quedarme. Y así lo auia Dios prometido antes que encarnasse por el propheta Esayas diziendo. Verna de Sion quē librara a Iacob, y apartara la impiedad del. Y destes redemidos de Iacob, dize el Propheta, q̄ dize el Señor. Este es mi asíeto de paz cō los redemidos de Iacob. Mi espíritu, q̄ esta en ti, y mis palabras, q̄ yo puse en tu boca, ni se apartarā de tu boca, ni de la boca de tus successores, ni dela boca de los successores de tus successores, desde aora para siēpre jamas. De manera q̄ promete Dios, q̄ en la succession de los Christianos, el mismo espíritu del Señor, q̄ gouierna siēpre a su yglesia, y la misma doctrina de Fe, yra siempre de vnos en otros, hasta la fin del mundo. Y así lo promete y asíenta Dios cō el propheta Esayas. Y es de Fe q̄ se entiende así, porque S. Pablo así lo alega a los Romanos. Y así el hijo de Dios, despues de encarnado, se lo certifica a su yglesia en su principio diziēdo. Quando viniere aquel espíritu de verdad, os enseñara toda verdad. Aquel, ille, dize grāde emphasim. A q̄l vnico espíritu de verdad, aquel prometido de Dios por Esayas. Porq̄ haze allusio al sobredicho lugar de Esayas, y a otros del Testamēto viejo, donde Dios prometio de

vobis: ut maneat vobiscum in eternū spiritum veritatis. Ioan. 14.

Vēniet ex Sio q̄ eripiat & auertat impietatem a Iacob. Hoc fœdus meū cū eis, dicit Dñs. Spiritus meus qui est in te, & verba mea que posui in ore tuo, non recedent de ore tuo, & de ore feminis tui, dicit Dñs, & de ore feminis tui, modo, & vsque in sempiternum. Esa. 59. Rom. 11. Cum autē uenerit ille spiritus veritatis, docebit vos omnem veritatem. Ioan. 16.

dar a su yglesia este diuino espíritu.

Y llamale espíritu de verdad, porque nunca espira, ni enseña sino verdad: y esto por diuina y marauillosa manera. No hablando con boca corporal al oydo corporal, como vn hombre a otro: sino alumbrando interiormente al espíritu humano, como Dios. Y el, dize, os enseñara toda verdad. Entiédese, necessaria para la saluacion de los hombres. Y en otra parte dize el Redemptor otros effectos q̄ haria en su yglesia este diuino espíritu. El espíritu sancto tutor y valedor de mis verdaderos fieles, el qual os embiara el padre por mi intercessiõ y en mi lugar, por mi ausencia y subida al Cielo, el enseñara a vuestros espíritus todas las cosas que conuernan y seran necessarias, que yo no os aure dicho. Y os dara tambien a entender interiormente como Dios, todo lo que yo os aure dicho en mi Euangelio como hombre de mi boca a vuestros oydos. Y dize esto el Señor, porque aunque el tambien algunas vezes, enseñó como Dios pues lo era, obrando en sus coraçones, sin palabras exteriores que embiasse a sus oydos, o con ellas, como se vee en la conuersion de Sant Matheo, y en otras partes: empero su mas comun manera de enseñar a los hombres, era como hõbre. Empero tal qual el era, mejorado en lo natural y gratuito, sobre todos los hijos de los hombres. Como lo afirma Dauid, diziendole, y considerandole su espíritu, ya encarnado, y enseñando a los hombres. Hermoso eres Señor, y de mas lindo parecer y figura q̄ todos los hijos de los hombres. Dios derramo en tus labios abundante gracia de enseñar y hablar. Y es de Fe, que esto se entiente de Christo, porque assi lo allega el Apostol a los Hebreos. Y dize esto el Propheta de Christo. Porque es cierto que el Redemptor del mundo hablaua

Paracletus autem spiritus sanctus quem mittet pater in nomine meo, ille vos docebit omnia, & suggeret vobis omnia quaecumque dixerit vobis. Io. 14.

Speciosus forma pater filijs hominum, diffusa est gratia in laboris tuis, &c. Psal. 44.

Heb. 1.

blaua lo mas graciosa, y dulce, y aguda, y sabia, y efficacissimamente, que todos los sabios del mundo jamas hablaron. Lo mismo afirma el mismo Redemptor antes de encarnado, por Esayas, diziendo. El Señor me dio lengua erudita y muy sabia, para saber aliuar al cansado, consolar al afligido, y enseñar al ignorante, cõ palabra sabia, viuua, y eficaz. Y es de Fe, que se entiente de Christo. Como lo alega Sant Matheo. De manera que assi hablo comunmente a los hombres, como hombre: empero tal qual hemos visto. Consta pues que el Espíritu sancto, y espíritu de verdad, es el que habla, y enseña en la yglesia Christiana. Lo qual pondera el Redemptor diziendo a su vicario Pedro, y a los demas successores, por quien nos auia de hablar (que no son ellos los que nos hablan, sino el Espíritu sancto.) No soys vosotros, dize, los que hablays, enseñays, y decretays en el mundo sino el espíritu de vuestro padre, es el que habla en vosotros. Y dize esto, porque el mismo espíritu del padre, es el que gouierna a sus hijos. Y no quiere dezir, q̄ no habluauan ellos: porque claro esta que ellos habluauan: ni quiere dezir, que hablaua en ellos, como hablaua por la boca del asna de Balaam, que ella no entendia lo que hablaua, sino quiere dezir. No hablays vosotros de vuestro, ni el espíritu sancto habla en vosotros, no entendiendo vosotros lo que hablays: sino quiere dezir. El espíritu sancto es el que os dize interiormente como Dios, lo que aueys de dezir vosotros exteriormente como hombres. Y habla por vosotros, como por instrumentos voluntarios y razonables, que entendeys lo que hablays, y diffinis. Empero porque la obra se atribuye no al instrumento, sino al principal autor, y el espíritu sancto es el principal autor de la doctrina de la yglesia: y aquellos

Dñs dedit mihi linguã eruditam, vt scis sustentare eũ, qui lassus est, verbo. Esai. 50. Matth. 26.

Non estis vos qui loquimini sed spiritus patris vestri, qui loquimur in vobis. Matth. 10.

por quien nos enseña, y habla, son sus instrumentos, por esto dize, no soy yo y vosotros los que hablays, sino el espíritu de vuestro padre es el que habla en vosotros, y por vosotros. Como no es la pluma, la que dezimos que escriue: sino el que escriue con ella, y por ella. Así el propheta Dauid llama a su lengua, pluma del Espíritu sancto. Diziédo. Mi lengua es como pluma de vn escriuano que escriue ligerissimamente. Significando al Espíritu sancto que hablaua por el, y escriuia por él. Porque este celestial escriuano con ineffable velocidad, y en vn puto imprime y assienta lo que quiere, y con efficacia, en nuestras almas. Y dize, el espíritu de vuestro padre. Para certificarlos y consolarlos, que los regira, gouernara, y defendera, como hijos de aquel, cuyo espíritu es.

Aqui adierte el glorioso padre Sant Augustin, que en estos lugares alegados, y en otros muchos de la sancta escriptura, este diuino espíritu se llama espíritu de verdad, o verdadero: no solamente porque es verdadero en sí, sino porque siempre por su yglesia nos enseña verdad y inspira y sopla verdades en nuestras almas. Y que tambien se llama espíritu sancto, no solamente porque lo es en sí, sino porque siempre inspira sanctidad en su yglesia, y en cada vna de nuestras almas, si alla de dentro lo queremos oyr, y escuchar. De manera que se llama espíritu de verdad, porque inspira verdad en la Fe: y espíritu de sanctidad, porque inspira sanctidad en las costumbres. Y esta es la causa porque la sancta yglesia no puede errar en sus legítimas determinaciones de Fe, y de costumbres: porque el espíritu de sanctidad, y de verdad la alumbra en lo vno y en lo otro.

Y pues aqui el Señor ha hecho tan especial memoria de las personas diuinas, padre, hijo, y espíritu sancto. Y tambien

Lingua mea calamus scribae
velociter scribens. P. 44.

tambien, segun hemos visto, el padre es el autor de la fideduria celestial: y el hijo humanado la vino a enseñar por su boca a nuestros oydos: y el espíritu sancto nos la inspira en nuestros coraçones, es bien advertir aqui, que este mysterio de la sanctissima Trinidad, de las diuinas personas, y vnidad de Dios, no es como otros mysterios de la Fe. Porque es vna verdad tan natural, y tan necesaria, que es imposible dexar de ser así: Y aun imposible poder ser de otra manera que es. Porque el mysterio de la encarnacion del hijo de Dios, y creer que es verdadero Dios y verdadero hombre, no es verdad natural, sino sobrenatural: ni tan necesaria, que no pudiera dexar de ser así. Porque bien pudiera Dios por otro orden remediar al hombre, aunque este fue el mas conueniente. Tambien la verdad del sanctissimo Sacramento estar la misma persona del hijo de Dios humanado, debaxo de los accidentes de pan y vino, sin substancia de pan ni de vino, tan poco es verdad natural, sino milagro: ni necesaria absolutamente. Que bien pudiera Christo no cõsagrar, ni transubstanciar la substancia del pan en su carne, y la substancia de vino en su fangre. Sino son estas vnas verdades voluntarias: y que antes no eran. Sino que Dios las quiso hazer por su infinito poder, saber, y bondad, para bien de los hombres. Empero la verdad del mysterio de la sanctissima Trinidad, y vnidad de Dios, es vna verdad naturalissima, y necessarissima, y eternissima (porque lo digamos así) y que naturalmente es así. Y es ab eterno, y fera fin fin así: y es imposible dexar de ser lo que es, y de la manera que es. Y por tanto es en sí vna cosa clarissima: aunque a nuestro entendimiento obscurissima. Porque como dize Aristoteles, nuestro entendimiento se ha para entender

Aristoteles, Oculi nostri habet se ad ma-

manifestissima
nra sicut ocu-
lus nostrae ad
lumen solis.
lib. 2. Metaph.
Aristotel.

las cosas que son manifestísimas por su naturaleza, como se han los ojos de la lechuga para ver la claridad del sol. De manera que en sí son clarísimas, aunque por la flaqueza de nuestro entendimiento nos son obscurísimas. Porque, como dize el mismo Aristoteles, quanto la cosa tiene mas de ser y entidad, tanto tiene mas de inteligibilidad. Y como el ser diuino es la misma esencia y entidad, es la cosa mas inteligible, mas clara, y manifesta en sí, por su naturaleza, de quantas son, ni puede ser. Y así quando Dios fuere seruido de levantar nuestro entendimiento con su diuina y milagrosa lumbre, para que se pueda proporcionar con aquel diuino objeto, para poder ver aquel sol diuino en sí mismo: nos podríamos marauillar, si allí se sufriese, y dezir. Valame Dios, que en esto teniamos dificultad en la tierra? en que Dios es vno en esencia, y trino en personas? y en que ay padre, y hijo, y espíritu de los dos? Ay cosa mas clara y manifesta? Como podia ser de otra manera? es imposible de toda imposibilidad, dexar de ser esto lo que es o ser de otra manera que es. Porque la vnidad de Dios, ser Dios solo vno, y ser imposible auer muchos dioses, la philosophia natural y razon natural lo enseña a los Philosophos naturales. Y así, también lo intimo Moyses a Israel, diziendo. Oye Israel esta verdad natural que el Señor Dios nuestro, a quien adoramos, es el vnico Señor, el solo Dios. Y a esto hizo allusion Sant Pablo, diziendo. No ay mas de vn Señor vniuersal, y vn Dios, y padre de todos: y así es vna la Fe que tenemos del. Porque si viera muchos dioses, fueran menester muchas Fees, muchas esperanças, muchos baptismos, para prohijarnos. Empero de la vnidad de Dios, arguye el Apostol todas estas otras vnidades: y que somos todos vn cuerpo mystico: y go-

Audi Israel.
Dominus Deus
noster, Deus
vnus est. 1. de u. 6.
Vnus Dominus
vna baptisma,
vna fides eius.
vnus Deus, &
pater omnium
Eph. 4.

uerna-

uernados por vn espíritu solo deste Dios: y que somos llamados para vna sola esperanza de premio. Porque en que razon esta, que huiesse muchos dueños en este mundo, y muchos entendimientos, y pareceres: y muchas voluntades y poderes? Porque si fueran y gualés en todo, luego vno bastaua, y los demas fueran por demas. Empero si desiguales y diferentes, bien gouernado anduiera el mundo, el vno mandara vno, y el otro mandara otro: y buenos anduieramos todos. Porque vnos obedecieran a vno, y otros a otro: y estuiera el mundo diuiso en sí, y hecho vandos: porque vn Dios pudiera mas que otro, y por tanto no pudiera el mundo durar, como Reyno diuina. Es pues necessario, y de razon natural, que como el mundo es vno, el autor y el Dios sea vno, y el dueño y el señor sea vno.

Y que este vn Dios sea trino en personas, padre, hijo, y espíritu sancto, es tambien muy conforme a la razon natural. Por lo qual no se que se sintio Aristoteles, que afirma, que con este numero de tres deve ser Dios adorado. Por ventura porque es numero perfectísimo, que consta de principio, medio, y fin. El principio vno, el medio vno, y el fin vno. Porque es vn mesmo Dios en todas tres personas. Y por esso el Apostol sant Pablo pide a Dios para los de Epheso, que los trayga en conocimiento de toda la plenitud de Dios. Quiere dezir, en conocimiento de Dios lleno y cumplido. Porque padre sin hijo, no es Dios lleno y cumplido: sino menguado y falto. Porque Dios que no se conociese a sí mismo, Dios menguado seria, y Dios falto, necio, y tonto: que no Dios verdadero, y entendido. Empero el Dios que conociendo todas las otras cosas, se conoce a sí mismo: y tiene noticia e ymagen de sí mismo, esse si es Dios verdadero.

Arist. 1. caeli &
mundi.

In omnem plenitudinē Dei.
Eph. 3.

Image Dei in
uisibilis.
Colof.1.

dadero, pues esse, conocimiento, noticia, e ymagen, que Dios concibio y engendro de si mismo esse es el hijo de Dios. Y afsi lo llama Sant Pablo, ymagen de Dios inuisible. Y tambien Sant Iuan le llama verbo, o concepto de Dios. Como toda la philosophia natural, a la noticia que el hombre tiene de si mismo, le llama concepto, e imagen de si mismo. Sino que la noticia que yo he concebido y parido de mi mismo, por la qual me conozco, en mi es accidente: empero en Dios, q̄ no caben accidentes, es verdadera substancia.

Splendor gloriæ & figura
Substantiæ eius
Hebr.1.

Vamos adelante pues, que aya Dios padre, y que aya concebido hijo de si mismo, tan eterno como el, y tan bueno como el, y tan sabio como el, y tan omnipotente como el, y tan Dios como el: porque es viuo retrato e ymagen de su substancia, como lo afirma el Apostol, y que el padre no ame a este tal hijo? y el hijo no ame a este tal padre? Dios menguado seria, y Dios falto, que no Dios cumplido, perfecto, y verdadero. Empero el Dios que es padre, y tiene hijo, y tal, naturalmente lo ha de amar. Y hijo que tiene tal padre no lo ha de amar? Pues esse amor con que el padre ama al hijo, y el hijo ama al padre. Esse es el Espiritu sancto, que naturalmente procede de los dos. Sino que en nosotros este amor, es accidente: Empero en Dios, que no cabe accidente, sino que todo es substancia, este diuino amor es tambien substancia: y no otra substancia y essencia que la del hijo, que es la misma que la del padre, y por esso Sant Pablo no dixo que el hijo era viuo en retrato de la persona del padre: porque el padre no es hijo, ni el hijo padre. Pues son distintas personas, sino retrato de su substancia y essencia, q̄ es la misma en el hijo que es en el padre, y llamale tambien resplandor de la magestad del padre. Y

toma

toma metaphora del sol, porque afsi como el resplandor naturalmente y necessariamente nace del sol, y es inseparable del: afsi naturalmete y necessariamente el hijo nace del padre, y es inseparable del: y afsi como si el sol fuera eterno, tambien lo fuera su resplandor: afsi el hijo es tan eterno como el padre. Porque es resplandor del padre. Y afsi la substancia y essencia de todas tres personas, es vna misma. Y afsi es vn solo Dios, y s̄ tres las personas.

Y por esso dixo Sant Pablo, que en Christo mora toda la plenitud y llenez de la diuinidad realmente, y verdaderamente. Que esso quiere dezir alli, corporalmete, que no en sombra, ni en figura, como en los angeles del viejo testameto, que aparecian y representauan persona de Dios, y no lo erā. Y dize esto, porque en el mora el padre, y el hijo, y el espiritu sancto, q̄ son vn solo Dios. Empero sola la persona del hijo esta alli real y verdaderamente humanada, porque las personas son diferentes. Dios padre es la fuete de la diuinidad. Porque conociendose eternalmente, por via de entendimiento, engendra aquella y mage de si mismo, que es el hijo (como vimos.) Y por que el espiritu sancto procede por via de voluntad, y la principal obra que procede de la voluntad, es amor, el qual de suyo procede: porque por fuerça imposible es vno amar a otro. Por esso la sancta escriptura a aquel diuino amor, con que naturalmente el padre ama al hijo, y el hijo al padre, le llama espiritu sancto, amor sancto, espirado del padre y del hijo. Y la diferencia que ay de ymagen a amor, essa es la diferencia que ay del hijo al espiritu sancto. Porque imagen naturalmente, dize vno de vno, y amor dize vno de dos. Y afsi el hijo nace de solo el padre: y el espiritu sancto procede de los dos. Y el padre eternalmente se conoze. Por q̄ a no ser afsi, el tiempo que

In quo habitat
omnis plenitudo
diuinitatis,
corporaliter.
Colof.1.

po que

po que estuiera sin conocerse, fuera Dios falto, y necio: por esso el hijo es tan eterno como el padre. Y porque eternalmente el padre ama al hijo, y el hijo al padre, por tanto aquel diuino espíritu y amor es tan eterno como el padre y el hijo. Porque a no ser así, en tanto que no se amaran, fuera Dios falto, y no lleno, y cumplido. De manera que el padre es padre, y no hijo: y la noticia que naturalmente concibió y engendro de sí mismo el padre, es solo hijo y no padre. Y el diuino amor de los dos que naturalmente se tienen, y procede de ambos a dos, es espíritu sancto, y no padre ni hijo. Pues este Dios quiere el Apostol Sant Pablo que los de Epheso, y todos creamos y conoscamos, Dios lleno, y cumplido, sin mengua, ni falta alguna. Esta pues es vna de las verdades de que es autor el padre, y que nos enseñó Christo su hijo. Y el espíritu sancto nos la persuade interiorméte, y nos la enseña en esta su sancta y glesia. Para que todos creyendo y confessando al padre, y al hijo, y al espíritu sancto, por vn solo Dios, merezcan al padre, por padre, y al hijo humanado por nuestro hermano, y al espíritu sancto por nuestro sanctificador y alumbrador, que nos haze creerlos y amarlos por quien son.

CAPITULO XX. QUE ASSI COMO SE
gun hemos visto en el capitulo pasado, el Espíritu sancto
es el cathedratico, y doctor en la sancta y glesia: así
lo es el demonio en todas las sectas reprouadas.



Como vimos al principio deste tratado, en todas las sectas reprouadas reyna (como dize allí Sãctiago) la falsa sabiduria, terrena, animal, y diabólica, y por esso la sella con este nõbre de dia-

bólica: porque los cathedraticos e maestros que la enseñan, son espíritus de error. Y así los llama Sant Pablo escriuiendo a Timotheo, y dize. El espíritu sancto manifestaméte nos dize, no obscuramente, como solia hablar cõ los prophetas, por enigmas, e figuras, sino como quié cara a cara habla con otro. Y lo que nos dize es, que en los tiempos postreros (que como ya vimos, son los dias de la yglesia hasta la fin del mundo) se apartaran algunos de la Fe. Y declara el como diziendo. Atendiendo y escuchando con atencion a los espíritus de error. Dóde a los espíritus de los herefiarchas y demonios, que por ellos hablan, llama espíritus de error. Porque espiran errores en las fantasias de los que los atienden y escuchan. Y a las doctrinas que predicán y escriuen los herefiarchas, en quien moran, y en quien espiran errores, llama doctrinas de demonios. Para significarnos claramente, que las doctrinas de los tales, no son tanto doctrinas de aquellos hombres que se veen, quanto de los demonios que no se veen, y moran en ellos. Así que alas heregias que dogmatizan y enseñan los herefiarchas, y sus aliados, llama doctrinas de demonios. Por tanto aduertan aqui los Catholicos, quanto deuen huyr de escuchar las doctrinas de los hereges: porq̄ de sus palabras dize Sant Pablo. Que sus palabras sin sentirse, disimuladamente rastreando, y humillandose al parecer, van cundiendo y corrompiendo las almas, como el cancer los cuerpos. Y de sus doctrinas y libros no menos se han de guardar. Porque se nos adierte en el libro de los hechos Apostolicos, que muchos de los conuertidos a la Fe, que antes se dauan a artes curiosas, magicas, supersticiosas, profanas, y reprouadas, que dió todos sus libros a los Apostoles: y ellos se los mandaron quemar delante de todos.

M para

Spiritus autem manifeste dicit, quia nonis finis temporibus discedent quidam a fide, attendentes spiritibus erroris & doctrinis demoniorum.
1. Timo. 4.

Sermo coru vt cancer serpit.
2. Timo. 2.

Multi auté ex eis qui fuerant curiosa sectati cõtulerunt libros & cõbuserunt eos corã

omnibus & cō
putatis pretijs
istorum, inue-
nerūt pecuniā
denariorum
quingenta
milia. Ita for-
titer crescebat
verbum Dei,
& confirmaba-
tur. Actū. 19

Actuum 4.

Qui in errore
conuersati, &c
2. Petri. 2.

Qui tetigerit
picem inquina-
bitur ab ea.
Ecel. 13.

para auiso de otros, que se guardassen de aquella doctri-
na. Y que contados los precios y valor dellos, hallaron
fer cincuenta mil denarios. Y nota esto el sagrado histo-
riador, para significar la gran voluntad con que los cō-
uertidos a la Fe despreciaban las riquezas, y el grande
aborrecimiento que ya tenían a aquella falsa, vana, y
profana doctrina: pues tan facilmente quemauan los li-
bros que tan caros les auia costado. De otras passio-
nes se dize antes que las vendian, y trayan el precio, y
lo echauan a los pies de los Apostoles. Pero para que
entendamos quan perniciosos son los tales libros a los
que los leen, no solamente no los quisieron mandar ven-
der, para que la comunidad Christiana se aprouecharse
del precio: sino que los mandaron quemar. Tan fuerte-
mente dize que crecía y se confirmaua la doctrina del
Euangelio, que condemna a aquellas doctrinas. De don-
de hemos de inferir, que no poco importa al Catholico,
leer estos libros, o aquellos. Porque si son vedados, co-
mo los de los hereges, y otros supersticiosos, muy mal ha-
ze leyendolos, por muy buena que sea su intencion. Por
que va contra la censura justa, y dada por legitimos jue-
zes, y muy bien mandado y censurado. Porque como di-
ze Sant Pedro en su Canonica, no solo la conuersacion
con los hereges daña, empero tambien la conuersacion
con sus errores, leyendolos. Porque como dize Salomō.
El que trata la pez, en suziar se ha con ella. Aun los q̄ tie-
nen licencia del sancto officio para leer estos tales libros,
y para confutar sus errores, deuen pedir al Señor el fa-
uor de su diuina gracia, para que no les dañe a aquella le-
ctura. Y assi deuen confiar en Dios, que por su buen ze-
lolo librara, q̄ no se les pegue aquel maldito y contagio-
so cancer. Empero el q̄ con curiosidad los lee, allende de
offen-

offender a Dios, e incurrir en la justa censura, a peligro
se pone, y merece caer en el, como lo afirma Salomō.
Otros libros ay que son sensuales, y profanos, y estos,
si se leen para entender los males que ay, para apartarse
dellos, y auisar a otros: por ventura se podrian leer, y aun
con merecimiento. Especialmente de aquellos cuyo of-
ficio es reprehender los pecados: y disuadir los vicios,
y persuadir las virtudes. Empero si con mala intencion
se leen, para aprender a pecar, pecado mortal es de fu-
yo: y aun tambien por el peligro del pecado a que se
ponen. Pero ay otros libros vanos, como historias que
ay fingidas: y leer estos libros vanos no carece de pe-
cado, alomenos venial. De manera que el Apostol a los
libros y doctrinas de los hereges llama doctrinas de de-
monios. Y es de aduertir, que los llama en plural espiri-
tus de error, y doctrinas de demonios tambien en plu-
ral, porque cada herefiarcha tiene su demonio y su espi-
ritu malo, que le inspira aquellos errores en su fantasia.
Assi como de los doze Apostoles se dize en el Apoca-
lypsi, que tenían sus doze angeles buenos, que los in-
struyan, y animauan alo que el espiritu sancto les inspira-
ua. Porque dize S. Iuan alli de esta nuestra sancta Hieru-
salem, que descendio del Cielo, que es la yglesia, que tie-
ne doze puertas: y por guardas dellas doze angeles. Las
quales puertas afirma S. Gregorio ser los Apostoles.
Porq̄ por ellos entró a la yglesia los que conuirtierō.
Y aun tambien Echumenio, sobre este lugar del Apoca-
lypsi, dize. Si cada fiel tiene su angel bueno para regirle
a si mismo Christianamente, con mas razon, dize, hemos
de creer lo que afirma Sant Iuan, que estas doze puer-
tas de la yglesia, que son los doze Apostoles, por quien
el mundo entro a conocer y cōfessar a Iesu Christo por

Qui amat perā
culum, peribit
in illo. Ecc. 3.

Apoca. 21.

Echumenius,
sup. Apoc.

quien es, tenían sus angeles por ayudadores de su Evangelica predicacion. Y aun lo mismo afirma Echumenio, que es de creer de los verdaderos predicadores del Evangelio, que despues les vienen sucediendo. En confirmacion de lo dicho se lee de Sant Pedro, que su angello vino a despertar a la carcel donde estava preso, por la predicacion del Evangelio, y lo sacó de entre las guardas, sin que lo sintiesen; y le abrió las puertas de la ciudad, para que se saliese, y lo libro y puso en salvo. Afsi que como los Apostoles tenían sus angeles buenos por ayudadores en la predicacion de la verdad, afsi estos herefarchas dize Sant Pablo, que tenían sus angeles malos, que hablaban y enseñauan en ellos y por ellos, errores contra la verdad.

A. Num. 22.

Sci. ubi habitas, ubi sedes est Satanae. Apoc. 1.

Et in cathedra pestilentiae usq. sedet. Psal. 1.

Esto tambien consta por lo que Dios dixo en el Apocalypsi al Obispo de Pergamo. Esfuérçate, que bien se entre que gente moras, donde tiene su silla Satanas. Y dize el Señor esto, porque allí morauan los Nicolaitas hereges, y tambien reynaua allí la ydolatria en muchos, y otros muchos vicios y pecados. Allí pues dize el Señor que tenía su cathedra Satanas. Porque el era el que doctrinaua y enseñaua allí a aquellas gentes, disimulado y escondido en aquellos sus oficiales y substitutos. Y tambien el propheta Dauid pone a esta cathedra de Satanas vn renombre, que le viene muy justo, y muy al talle, y es cathedra de pestilencia. Porque en ella el demonio, por sus ministros, enseña doctrina pestilencial y mortifera. Y toma metaphora de la peste, que es enfermedad contagiosa, porque la tal doctrina es pegadiza: que se pega, e inficiona, y mata a los que se le llegã. Y aun peor que pestilencia, porque aquella solamente mata los cuerpos: empero la doctrina heretica no solo

gasta,

gasta, y aun mata los cuerpos con vicios y pecados, y aun con el fuego que se da en pena de la tal doctrina, empero aun tambien corrompe las almas con errores. Y a esto del Psalmo, de llamar a la doctrina erronca, mortifera, y pestilencial, haze allusion el Apostol Sant Pablo, llamando muchas vezes a la doctrina del Evangelio sana doctrina, doctrina salutifera, que da salud, contra aquella que enferma y mata. Y afsi el Apostol, como el propheta Dauid, usan aqui de vna galana figura, que llaman los Griegos Methonimia, que es quando se toma la causa por el effecto, o el effecto por la causa. Aquella se dize pestilencial, y mortal, porque mata: y esta sana, porque da salud. Siendo pues el demonio el doctor y cathedratico, que puede enseñar sino lo que ay en el, y lo que el sabe? Pues como el no sepa sino mentir y errar, si guese que no puede enseñar a sus oyentes sino mentiras y errores. Y que el no sepa sino mentir y errar, y hazer mal, consta, porque las qualidades deste su doctor nos declara la summa verdad por Sant Iuan, diziendo del demonio. Desde el principio del mundo fue homicida. Dize esto, por el odio capital que tomo al hombre, que auia de ser hijo de Dios juntamente: o porque despues engañando a Eua, fue causa de la muerte a nuestros primeros padres, y a toda su posteridad. Y en dezir, que esto era antes, desde el principio del mundo, significa que entiendo aora en lo que entonces. Dize mas, que nunca estuuo en la verdad. Quiere dezir, que nunca estuuo bien en ella. Y que no se detuuo vn momento en la rectitud de la verdad de la Fe sobrenatural, que Dios le intimo, ni en la gracia, en q. fueron criados: sino que luego rebalo el demonio y cayo della. De donde consta, que presupone el Señor, y afirma que fue criado en ella. Y afsi

1. Tim. 1. & 6.
& 2. Tim. 4. & 1.
& ad Tit. 1. & 1.

Ille homicida erat ab initio & in veritate non est veritas in eo, cum loquitur mendacis, ex proprijs loquitur, quia me. das est, & pater eius. Io. 8.

Augustinus. Si
mul in eis & cō
dens naturā, &
largiens gratiā
libr. de Ciui.
cap. 6.
Accedētem ad
Deum oportet
credere q̄a est,
& inquirentib.
se remunera-
tor sit. Et sine
fide impossibi-
le est placere
Deo. Heb. 11.

lo afirmo despues el glorioso padre S. Augustin, q̄ Dios
crio los angeles cō buenavoluntad, y amor casto. para q̄
se llegasen a el, criado juntamēte su naturaleza Angeli-
ca, y dādoles su gracia. Y la razón lo pide, porq̄, como af-
firma S. Pablo, sin fe es imposible agradar a Dios: porq̄
para allegarse a Dios con amor, es necesario creer q̄ es
Dios, y que es premiador de los que le dessean feruir. La
qual sentēcia por hazerla tā general, y tan absoluta el A-
postol, se entiēde de todos, asī angeles, como hōbres. Y
pues cōsta que los angeles fuerō los primeros q̄ tuuierō
esta amistad y priuāca cō Dios, luego claro esta q̄ fuerō
criados en la verdad de la Fe viua. Empero afirma aqui
el Señor del demonio, q̄ no se detuuo nada en ella. Y da
la razón, diziēdo. Porq̄ no ay verdad practica en el. De
manera q̄ el demonio no se detuuo en la fe viua de la ver-
dad, en que fue criado, porq̄ no huuo en el practica della
por humildad, y por obediencia. Asī q̄ no se detuuo en
la verdad, porq̄ no es amigo della. Parece q̄ auia de de-
zir, porque no fue amigo della. Empero mas significa en
dezir, nos es amigo della: porq̄ significa perseverācia en
el odio de aquella verdad. Dize mas el Señor, q̄ quando
habla mētiras, habla de fuyo y de su cosecha, porq̄ es mē-
tiroso de fuyo: y tābien porque de la larga costūbre que
tiene de mentir, le es como proprio y natural el mētir: de
tal manera, q̄ no sabe dezir verdad, sino mētira. Porq̄ si
algunas verdades dize no las dize por dezir verdad, ni
por afficion q̄ tenga ala verdad: sino por acreditarse, pa-
ra mas seguramēte mentir y engañar. Y añade mas el Se-
ñor, q̄ es el padre y autor de la mentira. Quiere dezir, q̄
la ama como el padre ama a su hija que engendro de si. Y
dize esto, porque el demonio es el primero q̄ desmintio
de la verdad en el cielo: y el primero q̄ mintio a los hom-
bres en

bres en el parayso. De manera que este es, y destas qua-
lidades, sin verdad, de mala volūtad, y de dañado enten-
dimiento, vicioso, y ciego en la Fe, aunque no del todo
en lo natural, sin virtud y sin verdad. A este tambien de-
buxa Sant Juan en su Apocalypsi, diziendo primero de
Christo. Y vi que del Cielo descendia vn angel, que era
Christo o algun angel, fiel exēcutor suyo, que traya vna
cadena grande en su mano, y echo mano del Dragon,
Serpiente antigua, q̄ es el diablo, y Satanas: y atole con
la cadena. Llamale Dragon, por su manifesta crueldad.
Llamale Serpiente antigua, alludiendo a lo del Genesis,
quando en figura de Serpiente engaño a la primera mu-
ger. Llamale diablo, que es calumniador: porque lo tie-
ne por officio, calumniar a los vnos contra los otros, pa-
ra que sobre su mētira funden los otros discordias. Y lla-
male Satan, que quiere dezir aduersario, porque es el q̄
desde su principio contradixo a su criador, y fue aduer-
sario al hombre que auia de ser Dios, y lo es de todos los
hombres, y de todo lo bueno. Empero atado lo tiene
Christo con la cadena de su pasión. Y asī dize el glorio-
so padre Sant Augustin, que con atado peleamos. Y que
es muy necio y atreuido, a quien muerde el perro atado
con su cadena: porque no puede morder, sino al que se
le allega. Como de los pecados dize Salomon, que no
muerden sino a quien se les llega. Este pues es el que afir-
ma el Apostol que lee cathedra a los ydolatras a los mo-
ros, a los Judios, a los lutheranos, y hereges, que como
discipulos se le allegan, y le oyen, y escuchan: y finalmen-
te a todos los que moran fuera de la casa de Dios viuo y
verdadero, en la qual, como ya vimos enseña el espiritu
de verdad, y de sanctidad. Aqui el espiritu bueno, y alli
el espíritu malo. Y porque no nos importa poco cono-

Et vidi angelū
descendentem
de celo, habē-
tem clauē abyssi,
& catenā ma-
gnam in manu
sua. Et apprehē-
ndit draconem,
serpētem
antiquum qui
est diabolus &
Satanas, & liga-
uit eum.
Apoc. 20.

Augustinus.

Et si accesserit
ad illa, susci-
piet te. Ecclia

cer estos espíritus, para diferenciarlos, allende del don que Dios da a quien el es seruido: para discernir que espíritu es el que habla, si es espíritu bueno, o malo: o si es espíritu diuino, o humano, como lo refiere S. Pablo, nos da las señas dellos. Sant Iuan en su Canonica, diziendo. Esto que hemos dicho, conoscemos, y conocereys en quien mora y habla el espíritu de verdad, o el espíritu de error. En que aquel viuiendo bien y justamente (a esto llama conocer a Dios) nos oye y obedece: y este otro viuiendo mal, y a la mundana (que a esto llama no ser de Dios) ni nos quiere oyr, ni escuchar. Y da tambien la razon desto alli Sant Iuan, porque cada vno se va y sigue a su semejante. El de el mundo por el demonio sigue al mundo: y el de Dios por su sancta yglesia, sigue a Dios. De manera que assi como la buena vida y humilde obediencia a la sancta yglesia, son las señas ciertas del catholico Christiano, y de que mora en el el espíritu de verdad: assi la mala vida y desobediencia a la sancta yglesia, son las señas ciertas del herege, e infiel, y de q̄ mora en el el espíritu de error. Bien nos da pues aqui a conocer Sant Iuan a los hereges, y cismaticos, y a todos los que no obedecen a la sancta yglesia: para que nos guardemos dellos. Y porque habla S. Iuan en persona de la yglesia, y como miembro della; por esso no dize, el que me oye a mi, y me obedece: o el que no me oye, y no me obedece: sino el que nos oye y obedece: o el que no nos oye ni obedece. Quasi las mismas señas nos dio el Señor, quando dixo a los Phariseos. El que es de Dios (quiere dezir por afficion, el que ama a Dios) esse oye. Quiere dezir cree y obedece las palabras de Dios y sus mandamientos, que su yglesia le propone. Y por esso vosotros no las obedecays, ni las quereys creer, porque no teneys afficion a Dios. De manera

Alij discretio spirituum. 1. Cor. 12.

In hoc cognoscimus spiritum veritatis & spiritum erroris. Qui nouit eum audit nos: qui non est ex Deo, non audit nos. 1. Ioan. 4.

Qui ex Deo est verba Dei audit, propterea vos non audistis quia ex Deo non estis. Ioan. 8.

manera que Sant Iuan en su Canonica hizo allusion a esto que el Señor dixo en el Euangelio. Sino que Sant Iuan en su Canonica procede de efecto a la causa. Que el bueno, y obediente a la yglesia es de Dios: y el malo y desobediente a ella, no es de Dios. Empero nuestro Redemptor procede de la causa al efecto, que es mas eficaz argumento. Que porque este es de Dios, por esso oye y obedece a la doctrina de la yglesia de Dios. Y por q̄ el otro no es de Dios, por esso no la oye ni obedece.

CAPITULO XXI. COMO A SANT IUAN fue tambien reuelado q̄ los demonios enseñan en estas sectas reprobadas.

Esto mismo del capitulo passado, que los espíritus malos son los doctores destas sectas, afirma tambien S. Iuan en su Apocalypsi: donde entre otras maravillosas visiones que Dios le reuelo dize. Y vi salir de la boca de vn dragon, y de la boca de vna bestia, y de la boca de vn falso propheta, tres espíritus inmúdos en figura de ranas. Y luego declara q̄ aquellos tres espíritus eran demonios. Costa pues que por el dragon entiende el idolatrismo. Porque en la gentilidad reynaua a quel dragon y serpiente antigua, muy a la descubierta: pues se hazia adorar por Dios de aquella gente barbara, y edificarle templos, o ofrecerle sacrificios, como a su Dios. Y assi le llama dragon, o serpiente la sancta escriptura del testaméto viejo y nuevo. Por la bestia entiende Sant Iuan el Mahomismo. Porque viuen a la bestial y se rigen no por razon como hombres, sino por sensuales apetitos como bestias. Y finalmente por el

Et vidi de ore draconis, & de ore bestie, & de ore pseudo prophete, exire tres spiritus in modum ranarum. Apoc. 16.

falso propheta entiendo, sin algun linage de metaphora, todos los hereges. Porque se fingien prophetas de Dios, y buenos, y no lo son, sino falsos y malos. Porque dan a entender que hablan por espíritu de Dios: y no hablan sino por espíritu del demonio. Y se disimulan sanctos senzillos, y mansos como ouejas: y no lo son, sino lobos so piel de ouejas. Afsi nos lo adierte nuestro Redéptor por Sant Matheo, diciendo. Parad mientes y guardaos de los falsos prophetas: porque vienen a vosotros có habito y parecer de ouejas y de Christianos: empero de hecho y de secreto, son lobos robadores, que vienen a engañar y a matar las verdaderas ouejas. Y dize S. Iuan, q̄ es vno el dragon, y vna su boca. Porque todos los demonios estan aunados y hazen vn reyno, como lo afirma el Señor por S. Lucas, y hablan como por vna boca en cada secta. Y afsi dize tambien, que es vna la bestia, y vna su boca, y vno el falso propheta, y vna su boca. Para significarnos como en cada secta reprouada, no solo los demonios, sino tambien todos los de aquella secta, está aunados, y hablan como por vna boca, aunq̄ a vezes disparã. Muchas gracias deuemos aqui al diuino espíritu, que habla aqui por S. Iuan, viendo quan ala clara códena aqui todas estas sectas, y falsas religiones, como al principio lo hizo, por el propheta Baruch. Dize pues, q̄ por las bocas destos salen los tres espiritus immúdos. No dize q̄ por los ojos, o por los oydos, o por otro qualquier sentido de aq̄l dragon, de aquella bestia, y de aquel falso propheta: sino por sus bocas. Porque los demonios por las bocas destos valedores destas sectas enseñan y dogmatizan errores varios y vicios diuersos: y por ellas contradizen y persiguen la vnica verdad y la insigue virtud que professa, y enseña la sancta y glesia. Estas son sus malditas

Attendite á falsis prophetis qui veniunt ad vos in vestimentis ouium, intrinsecus autem sunt lupi rapaces. Matth. 7.

Luce. 11.

malditas armas, sus malditas léguas: como lo nota Dauid. Que la yglesia de los justos pide a Dios ser librada de sus lenguas, diciendo. Amparame, y defiendeme Señor del conuento y cógregacion de los malignantes, de la multitud de los obradores de maldad: porq̄ han affilado como nauajas sus lenguas. Estos renóbres pone a las sectas falsas, conuento de malignantes, y multitud de obradores de maldad, y que apostá affilan, y con subtileza de rhetorica adelgazan sus lenguas, para embiar a los necios, y persuadirles su mentira por verdad, y ala verdad dexar la por mentira. Pero dize el Propheta, que sus tiros y palabras fueron finalmente como factas tiradas de niños, que no lleuan fuerza, ni hazen mucho mal: y que sus lenguas se enflaquecieron cótra ellos, porque en fin se descubren sus heregias, a su daño.

Conforme a esto llama tambien Sant Iuan en su Apocalypsi, a los heresiarchas, caualleros, en quien andan caualleros, estos espiritus de error, y de immundicia, para hazer mal a la sancta y glesia. Aunq̄ muchas vezes son executores de la diuina justicia, para castigar algunos defectos nuestros: como lo afirma Dauid, diciendo, que Dios nos embia algunas vezes tribulaciones y aduersidades por los angeles malos. Empero es de advertir que dize alli Sant Iuan, que el poder y fuerças destos caualleros consistian en las bocas dellos: y tambien en sus colas, y que con estas nos dañan. Porque dize que tenian colas con cabeças semejates a serpientes. Dize que los caualleros son los que nos hazen la guerra, porque aunque los demonios son los que mucuó, y rigen a los heresiarchas, pero andan en ellos inuisibles y disimulados: empero ellos son los que con las bocas y colas de los heresiarchas visibles hazen el daño y perfecucion a la yglesia. Al-

Protege me a conuentu malignantium, a multitudine operantium iniquitatem: quia excacerunt ut gladios linguas suas. Psal. 63.

Sagittæ paruulorū factæ sunt plagæ, eorum & infirmiorum sunt cótra eos lingua eorum. Apoc. 9.

Immisiones per angelos malos. Psal. 77.

fia. Al principio con sus bocas humildes al parecer, y dulces palabras: empero al fin con sus colas como escorpiones, emponçonan y matan engañosamente. Y dize que eran colas con cabeças de serpientes astutas. Porque cada secta haze cabeça por si, y tiene su cola astuta y engañosa. Porque el fin de todas las sectas, y de cada vna dellas por si, es perseguir a la verdad y virtud de la yglesia. Del qual mysterio trataremos mas largo adelante. Afsi que traen la miel en la boca, y la hiel en la cola: dissimulándose primero zelosos de la verdad y del bien de las almas: empero al fin con su cola emponçonan y dañan, o alomenos lo pretenden. Y afsi tambien Sant Iuan en el mismo Apocalypsi dize, que vio a Christo a cauallo, empero blanco, por su puridad y limpieza: y có espada de dos filos en la boca, para hazer victoria del mundo, demonio, y carne. Y es de marauillar. Porque no con espada en la boca, sino en la mano, se vence el enemigo. Empero porque con la palabra del Euangelio se auia de hazer esta victoria, y la palabra salio de la boca de Christo, por esso dize que traya la espada en la boca. Afsi lo prophetizo Esayas de Christo, diziendo. Y có la autoridad y poder de la palabra de su boca herira y rendira la tierra: y con la voz y fuerça de sus labios acabara a los impios, y hara victoria dellos. Y sera tan justo y fiel, que andara ceñido y apretado con justicia, y con verdad, y fidelidad. Pues afsi dize tambien que vio el demonio a cauallo, empero amarillo: color nueuo, hypocritico. Porque, quien jamas vio cauallo amarillo? No caualga el demonio en vn publico pecador, porque facilmente seria conocido: sino caualga, y se encastilla en el que trae color nueuo de sanctidad fingida, de zelo dissimulado, palido, amarillo, ayunador, singular, y extraño.

En este

En este caualga, y se dissimula el demonio, y por la boca deste habla, y con ella haze guerra secreta, y rebolviendo con su cola de escorpion, haze daño publico. Afsi que por esto dixo Sant Iuan, que por las bocas de aquellos tres, dragon, bestia, y falso propheta, salian tres espiritus fuzios.

Es aqui mucho de notar, que antes, como hemos visto, les llamo el Apostol espiritus de error: y aora Sant Iuan los llama espiritus de inmundicia. Porque afsi como antes les llamo Sant Pablo espiritus de error, porque por sus ministros en aquellas sectas, espiran y enseñan errores: afsi aqui aora Sant Iuan les llama espiritus de inmundicia, porque inspiran y enseñan en ellos y por ellos, inmundicias: y fuziedades. Y muchas vezes la sancta escriptura les repite este nombre a los demonios, llamandolos espiritus inmundos. Lo primero, porque son espiritus inmundos en si: y tambien por ser amigos de toda torpeza: porque siempre estan en pecado, sin mudarse jamas, ni poderse arrepentir. Porque es tal la naturaleza del angel, que no se puede mudar de lo que vna vez affierra. Afsi lo afirma S. Iuan, diziendo. Que el demonio desde su principio començo a pecar, y que hasta oy se esta rehasio, y persevera en su pecado. Y aun tambien se dira que desde el principio del mundo peca: por que desde entonces aca no entiende sino en hazer pecar a los hombres. Y por esso dizen los sanctos doctores, que medista o inmediatamente nace del demonio todo pecado: porque es amigo de toda fuziedad y pecado, y lo solicita. Lo segundo se dizen inmundos, porque inspiran inmundicias en los discipulos que los oyen. Y lo tercero, porq̄ de estas inmundicias se contentan y se pagan: y por esso las inspiran en las fantasias de los hombres.

Ab initio diabolus peccat.
1. Ioan. 3.

pena

Apoc. 12.

Et percutiet
terram virga
oris sui, & spiri-
tu labiorum suo-
rum interficiet
impii. Esai. 11.
Et erit iustitia
cingulum lum-
borum eius, &
fides cincturam
renum eius.
sup.

Apoc. 6.

para que afsi lo dispongan, para morar más a su plazer y descanso en ellos. Dize tambien que salen en figura de ranas. Y no sin myfterio vfo el espíritu sancto desta metaphora: sino para significarnos, como veremos, que los demonios huelgan desta figura. Y de aqui se nos descubre otro myfterio. Que no sin causa permitio Dios que los demonios por los encantadores de Egipto, aplicando causas naturales para aquellos effectos, no pudiesen hazer mosquitos, aunque lo quisieron: y permitio que hiziesen ranas. Porque veamos? Pues parece q era cosa mas facil hazer mosquitos que ranas? Sino para significarnos el symbolo que ay entre las ranas y los demonios. Y afsi afirman algunos autores, que en las regiones Septentrionales, donde reyna el viento cierço aquilonar, ay cuevas y lagos, que juzgã ser bocas del infierno, donde ay grande multitud de demonios (Donde por esto reyna mas alli la nigromancia) y que juntamente ay infinidad de ranas y sapos, en quien moran los demonios. Huelgan pues los demonios de morar en las ranas. Porque son de vnos affectos y condicion. Lo primero, porque las ranas son vozeadoras, que es vna de sus propiedades: cuyo vozear y cantar, como experimentamos, es atronar los oydos: sin aguardarse, sin alguna distincion, ni suauidad de consonancia. Afsi los hereges, por quien hablan los demonios, y en quien moran, todo lo meten a voces, y no lleuan orden de razon en defender sus sectas: ni concuerdan vnos con otros: sino que todo su negocio es cantar mal y posiar, como las ranas. Lo segundo, tambien con gran razón la sancta escriptura los compara y affemeja a las ranas: porque afsi como las ranas son amigas del agua encharcada, en la qual turbia y fuzia, y enemigas del agua clara y limpia:

para: afsi los demonios como espíritus fuzios, no tienē su morada y afsiento, su conuersacion y descanso en la claridad de la verdad, ni en la limpieza de la virtud: sino en la confusion, enturbamiento y obscuridad de los errores: y en la inmundicia de todos los vicios y pecados. Y conforme a esto aquella casa tienen por muy barrida y limpia para su morada, como lo afirma el Señor por Sant Lucas, que esta muy barrida de toda claridad de verdad: y limpia de todo ornamento y compostura de virtud. Antes el atauio y compostura de tapiceria y adreço que quieren en sus casas, para morar a su plazer en ellas, son telarañas de errores, y vassura y horrura de vicios y pecados. Y alli huelgã de entrar y morar: y alli se dizen descansar: como el Señor lo afirma tambien por Sant Matheo. Y como son tales los valedores y seguidores de las sectas reprouadas, huelganse de morar en ellos.

Al contrario se escriuē de la sabiduria de Dios, la qual como don fuyo inspira el espíritu sancto en las almas de los fuyos. Afsi lo afirma Salomon diziendo. En el alma mala, o malqueriēte, no entrara la sabiduria. Afsi como en el mal no cabe el bien, ni pueden morar dos contrarios en vn sujeto: afsi ni en el alma mala la sabiduria. Porque aunque en el alma mala puede auer sabiduria, que es conocimientos de cosas altas y diuinas: empero essa es sabiduria humana, y adquerida por humana razon. Mas de la que es celestial sabiduria. y don de Dios, dize aqui Salomon, que en el alma mala no entrara la sabiduria. Y añade, Ni morara en el cuerpo rendido a pecados: por ser cuerpo de tal alma. Y da la razón desto diziendo. Porque el espíritu sancto, con su don de sabiduria, huye de toda su fuzion y falsedad de doctrina: y se

aparta

Luc. xi.

Matth. xi.

In maleuolam animã non introibit sapientia neque habitabit in corpore subdito peccatis. Spiritus enim sanctus disciplina effugiet fictum; & separat se à cogitationibus quæ sunt sine intellectu. Sapi. i.

Neminē enim diligit Deus nisi eū qui cum sapientia habitat. Est enim hæc speciosior solē & super omnē dispositionem stellarum, lucē comparata inuenitur purior. Illi enim succedit nox, sapientiam autem non vincit malitia. Sapient. 7. Qui operatur in se, non peccabit. Eccl. 24. Quæ autem de sursum est sapientia, primū quidem pudica est, deinde pacifica modesta, suadibilis, bonis consentiens, plena misericordie, & fructibus bonis, iudicans sine simulatione. Iac. 3.

aparta no solo de quien haze malas obras, empero aun de los malos pensamientos y sin razon. De donde consta que el don de la sabiduria no puede morar con pecado mortal. antes le es anexa la virtud y caridad. Tambien lo afirma adelante, diziendo. Que no ama Dios sino al que mora con la sabiduria: porque es mas hermosa que el sol, y mas bien ordenada que las estrellas. Si se compara a la luz de el sol, hallar se ha mas pura. Porque a la luz del dia succede noche que la escurece y vence: empero a la luz de la Sabiduria no la vence obscuridad de malicia. Afsi lo confirma el mismo Salomon en nombre de la Sabiduria, diziendo. Los que siempre obran sabiamente, nunca pecaran. Y afsi lo afirma tambien Sanctiago, diziendo, que la Sabiduria que es don del Cielo, lo primero es casta y pura. Quiere dezir, fiel, sin mezcla de error en quanto toca a la Fe. Y finalmente pacifica, en quanto toca a buenas costumbres. Y pone luego otras qualidades suyas intermedias: que es modesta. Quiere dezir, discreta, y que tiene modo en todas las cosas. Persuasible. Quiere dezir, a quien con facilidad se persuade lo bueno: que no es porfiada. Lo qual declara mas por la palabra que se sigue, que consiente con todas las cosas buenas. Llena de misericordia y compasion en lo interior, y de fructos de buenas obras en lo exterior. Y que sin fiction juzga, y da su parecer y sentencia. Por lo qual parece claramente la contrariedad que ay entre el Espiritu sancto con su don de Sabiduria, y entre todo error, fiction, y pecado: Al contrario como hemos visto del espiritu malo: que no puede morar, ni descansar, ni se huelga sino donde ay errores y vicios. De manera que afsi como el diuino espiritu se dize espiritu de verdad y de sanctidad: porq̄ espira verdad

dad y sanctidad en su yglesia: y esso ama y pide a los suyos: afsi el espiritu malo se dize espiritu de error y de suziedad: porque inspira errores y suziedades en las sectas a quien enseña, y esso le agrada en los suyos.

CAPITULO XXII. QUE VELO CONTRARIO de la doctrina de las sectas falsas, fue tambien reculado a S. Iuan de la doctrina de la sancta yglesia.

LO contrario de lo que ha dicho sant Iuan de los valedores de las sectas falsas, dize aora de los publicos profesores del Euangelio. Y llamolos yo afsi, porque, como dize el mismo sant Iuan traen escrito en sus frentes cuyos son. Porque se precia y honra de ser conocidos por siervos de tal hijo y de tal padre, como del eterno padre y de Iesu Christo su hijo. Destos pues dize S. Iuan, que les oyo su voz del Cielo. Y llamale voz, porque voz propriamente es la humana, y que lleua orden y distincion de razon: al contrario del ruydo confuso de las ranas. Y añade, que su voz era del Cielo. Porque la doctrina que enseñan, es venida del cielo, porque es inspirada de Dios. Afsi lo afirma el profeta Ezechiel, diziendo, que vio descender vn libro del Cielo, que Dios le embiava a la tierra. El qual el mismo Dios se lo abrio, y dio a leer: para que enseñasse y manifestasse al mundo lo q̄ en el se contenia. El qual libro era manifesto simbolo del sagrado Euangelio. Y para ponderar Sant Iuan quan eficaz, y quan sonorosa es esta doctrina, añade, que era la voz dellos como vn sonido que resulta del batiente de muchas aguas en alguna roca: el qual suele ser impetuoso y sonoroso. Y tambien, que era como sonido de algun gran trueno, que en toda parte se suele oyr. Y llama a este sonido voz. Y lo repite muchas

Habētes nomē eius, & nomen patris eius scriptum in frontibus suis.

Apoca. 14. Et audiuī vocem de celo tāquam voce aquarum multarum, & tanquā vocē tonitruū magni, & voce quam audiui sicut citharę dotum, citharę tantum in citharis suis. Apoca. 14. Ezech. 1.

N veces.

vezes: Porque no es sonido confuso y desconcertado, qual es aquel del batiendo de las aguas y del trueno: sino razonable, distinto, y ordenado. Empero compara la voz de su predicacion a esto, para significar la vehemencia del espiritu, y el grande y sonoro efecto con que enseñaron a todo el mundo la verdad del Evangelio. Y haze en esto manifesta allusion a la descendida del Espiritu sancto sobre los Apostoles, para hazerlos idoneos ministros del nuevo Testamento. Porque se escriue en el libro de los hechos de los Apostoles, que fue hecho de repente vn trueno, o sonido del Cielo. Dize de repente. Porque estando el Cielo sereno, sin nublados, ni relampagos, ni otra preuia disposicion de tronar: sino adefora se oyo aquel sonido. Para que se entendiessse que no era trueno natural, sino milagroso. Y por esto no le llama trueno, que es su nombre natural sino sonido. Y dize del Cielo. Para que se entienda, que este era efecto del que a vista de sus ojos se auia subido al Cielo, y prometidoles que de alla les embiaria el Espiritu sancto. Y fue trueno, o sonido, que de toda parte se oyo. Porque como por elegante y manifesta allusion lo trae el Apostol Sant Pablo escriuiendo a los Romanos, A toda la tierra salio, y se oyo la fama y el sonido de su predicacion: y hasta los fines de la tierra fallieron sus palabras. Y es la allusion a lo del Psalmo que dize, hablando de los Cielos, que por toda parte hasta los fines de la tierra se oyen sus efectos: y la diuina providencia, la qual en su manera vozea al mundo. Y llamamosle allusion, como ya diximos, y manifesta, porque no cita el Apostol escriptura q lo diga, empero trae las palabras formales del Psalmo: y nos quiere dar a entender lo que hemos dicho. De manera que su doctrina

Et factus est repente de caeli sonus tanquam aduentus spiritus vehementis. Act. 2.

Ad Roman. 10
In omnem terram exiit sonus eorum, & in fines orbis terrae verba eorum. Psal. 18.

fue

fue oyda, y sono en todo el mundo. Y fue efecto del mandamiento de Christo, que les dixo. Yendo a todo el vniuerso mundo, predicad el Euangelio a toda criatura. Quiere dezir, sin alguna differencia de vna nacion a otra. Y haze muy linda allusion a lo del Psalmo. Donde hablando el Propheta en espiritu a los Apostoles, y successores suyos, dize. Euangelizad entre todas las gentes la gloria de Dios. Esta fue hazerse hombre por el hombre, y padecerlo que por el padecio: porque esto affama grandemente el poder, faber, y bondad del hijo de Dios. Y en todos los pueblos Euangelizad sus obras milagrosas, que obro entre los hombres. Porque grande es el Señor, que es omnipotente, y muy loable, porque tan misericordioso se mostro: y es de temer sobre todos los dioses que la gentilidad adora. Y dize esto porque solo el Señor puede castigar en el siglo presente, y en el siglo futuro: y no solamente al cuerpo, empero tambien al alma. Lo qual estos dioses, no pueden hazer. Porque por la opinion, o imaginacion de los hombres, son temidos: que no porq ellos puedan hazer, o deshazer. Y da la razon, porque todos los dioses de los Gentiles, demonios son: empero el Señor hizo los Cielos. Y aunque hizo todas las demas criaturas: pero haze solamente memoria de los Cielos: porque son criaturas mas excelentes a nuestros ojos. Y no se paga dize, sino de cofesion y loor de verdad, y de hermosura de toda virtud: al contrario de los demonios. Y en la sanctificaci6n de su templo, no ay sino sanctidad de vida: y grandeza de verdad. Y dize esto. Porque los demonios en sus templos, no demandauan sino errores e inmundicias (como vimos en el capitulo pasado.) Ya que el Propheta ha traydo al conoscimiento

Fontes in mundu vniuersum predicat euangelium omni creature. Marci ultimo. Annunciate inter gentes gloriam eius, in omnibus populis mirabilia eius quoniam magnus Dominus & laudabilis nimis, terribilis est super omnes Deos. Quonia omnes dii gentium demonia, Dominus autem caelos fecit. Celsus & pulchritudo in conspectu eius sanctitas & magnificentia in sanctificatione eius. Psal. 95.

del hijo de Dios a todos los gentiles: y reprobado sus dioses falsos, habla en nombre de los Apóstoles y verdaderos fieles a los gentiles, que muestren esto por obra diciéndoles. Las familias de los Gentiles traed al señor, traed al Señor gloria y honra. Traed al señor gloria para su nombre. Es periphraſis de Christo, llamarle nombre de Dios, el hijo de Dios. Confessad, quiere dezir, al padre, y al hijo, y al Espíritu ſancto, por verdadero Dios y criador del mundo: y al hijo humanado, por ſu nombre que lo affama. Y para ſignificar eſto, repite tres vezes el nombre del Señor, para diſtinguir las perſonas: aunque es vn ſolo Señor, y vna vez el de ſu nombre. Y por la miſma razón repite tres vezes eſte nombre de gloria y honra: aunque es vna la honra y gloria de todas tres perſonas. Traed pues eſtas hoſtias y ſacrificios: que ſon los que agradan a Dios. Y entrad en ſus templos y adorad al Señor, en el templo ſancto ſuyo. Rebueltuaſe todo el mundo delante de la preſencia de Dios que ſe vio humanado, y conuerſo entre los hombres. Deſid y publicad en todas las naciones del mundo: q̄ el Señor ha reynado deſde la Cruz, y hecho victoria de los dioses falſos y demonios: y ha deſtruydo ſus templos, y ha arre- drado de entre las gentes, los errores y ſuziedades con que ſe ſeruián dellos. Es cierto de marauillar, por quan lindo artificio nos ha moſtrado aqui el Propheta el eſſe- cto que la predicación de los Apóstoles hizo en el mundo. Con razón pues dixo el Propheta, y tambien Sant Iuan, que la predicación de los Apóstoles ſe ſono en todo el mundo, o ſe auia de ſonar. Porque como la doctrina del Euangelio obliga a todo el mundo: y ſea verdad tan neceſſaria: no quiſo el Señor que ſe enſeñaſſe a vnos y no a otros. Ni tampoco quiſo que ſe enſeñaſſe por los rincones,

Afferre dño pa-
triz Gentium,
afferre dño glo-
riam & hono-
rem, afferre do-
mino gloriam
nominis.
Tolite hoſtias
& introite in
aeria eius, ado-
rate Dñm in a-
trio ſancto ca-
ius. Cómouea-
tur à facie eius
vniuerſa terra
dicite in genti-
bus quia Do-
minus regna-
uit. I ſal. ſupr.

rincones, como doctrina ſoſpechoſa de falſedad: ſino que fueſſe publica y a todo el mundo notoria. Y aſi ſe dize de la Sabiduria de Dios. Que fuera de caſa predica. Quiere dezir. Fuera del pueblo de los Iudios, que en tonces era la caſa de Dios, y en las plaças y publicidades da ſus voces. Y en la cabeça, o concurſo de gentes da gritos a menudo: como a gente mas dormida en el conocimiento de Dios. Y fuera de las puertas de las ciudades, porque todos los que entran y ſalen la oyan, publica ſus conceptos y ſecretos.

Y haze la Sabiduria de Dios tanta fuerça en la publicidad de ſu doctrina, porque eſte es eſſicaciſſimo argumento de ſu verdad: y de la neceſſidad que todos tenían della. Aſi como el enſeñar por los rincones y de noche es grande argumento de ſer mala y falſa la doctrina. Y aſi dixo el Señor por Eſayas. Yo ſoy el Señor vniuerſal de todos, y no ay otro. Y por eſſo deuo hablar lo que conuiene a todos. Y eſta es la cauſa porque no os hable en eſcondido, ni en ſecreto, ni de noche en alguna cueua de la tierra: como quien dize, o haze mal: que naturalmente huye de la luz y publicidad. O como quien quiere tyranizar, y alçarſe con el ſeñorio ageno. Porque como dize, yo ſoy ſolo el Señor, y el q̄ os habla coſas juſtas y os enſeña coſas rectas, y verdaderas. Sin embargo deſto ſi el Señor algunas vezes enſeñaua a ſus diſcipulos, recogido cō ellos, en alguna caſa, era porq̄ preſtaſſen mas atención: Empero porque deſpues, ellos publicafſen aquella doctrina, ſe lo declaro por Sant Matheo, diziendo. Lo que os digo y enſeño en tinieblas, que es en caſa, Deſidlo vosotros y enſeñad en luz, que es en publico. Y lo que me oyſtes al oydo, que es en ſecreto, predicadlo deſde los terrados. Que es de lo alto, para q̄ ſeays

Sapientia foris
predicatio pla-
teis dat vocem
ſuam in capite
turbarum cla-
mitat in forib9
portarū vrbis
profert verba
ſua. Pron. 1.

Ego Dñs, & nō
eſt alius nō in
abſcondito lo-
cutus ſum in
loco terre te-
nebroſo, &c.
Eſai. 45.

Quod dico vo-
bis in tenebris
dicite in lumine
& quod in aures
audistis præ-
dicare ſuper te-
ſta. Matth. 10.

oydos de todos. Afsi que porque el Euangelio obliga a todo el mundo, y es verdad tan necesaria, por tãto quiere Dios que todo el mundo la oyga: y que en toda publicidad se enseñe.

Bolviendo a lo de Sant Iuan, por esso compara la voz Apostolica al fonido del batiente de las aguas, y al fonido del trueno grande. Y lo mismo Sant Lucas llamandola sonido, o trueno que se oyo del Cielo, por la publica y vniuersal doctrina de los Apostoles. Y dize mas, q̄ aquel trueno fue como de viento vehemente que disparo: para significar la vehemencia de espiritu, de que les auia de dotar el Espiritu sancto en su predicacion. Afsi lo prophetizo David, diziendo. Dara el Señor a la voz de la predicacion de sus Apostoles, voz poderosa y vehemente, y de grande eficacia. Y vn poco antes lo auia prophetizado mas claro, diziendo. Que a los q̄ erã poco antes pecadores e idiotas, les daria el Señor la palabra del euangelio y celestial sabiduria, para predicalla a otros con tanta fuerça, q̄ como se escriue de S. Esteuan en los Actos, los muy sabios no podian resistir a la sabiduria, y espiritu que hablaua en el. Y añade, que este viento hinchio toda la casa donde estauã los Apostoles, assentados. Porque con gran corriente comunico el Espiritu sancto a todos ellos, sin dexar a ninguno, aquella vehemencia y eficacia de espiritu. Dize mas que aparecieron reparadas figuras de lenguas de fuego: y se assento el Espiritu sancto, en forma de lengua de fuego sobre cada vno dellos. Y no dize sobre que de ellos. Si sobre sus cabeças o sobre sus ombros, o sobre sus bocas. Empero por el fin del negocio, parece claramente, que se assento sobre sus lenguas. Saliendo sobre la boca de cada vno dellos, lengua de fuego, sin quemarles, ni dañarles. De manera que

Actuum. 2.

Dabit voci sue
vocem virtutis.
Psal. 67.
Dñs dabit verbum
euangelizantibus,
virtute multa.
Psal. sup.
Actuum. 6.

Actuum. 2.

que sobre el instrumento natural, para hablar (saluo mejor juyzio) puso el Espiritu sancto, el sobre natural. Afsi como a Hieremias la mano sobre su boca: para que prophetizasse, diziendo. Tendio el Señor. Quiere dezir el angel en persona del Señor, su mano, y puso la sobre mi boca, y dixome. He aqui donde te hago Propheta: y pongo mis palabras en tu boca. Y afsi como a Esayas, para embiarle Dios a predicar, no le puso el asqua para le purificar los labios, sobre la cabeça: sino sobre los labios. Y afsi parece que esto de las lenguas de fuego de los Apostoles haze allusion, al asqua encendida con que Dios purifico los labios de su propheta Esayas. Y por esso fue la figura de lengua sobrenatural: para perficionar sus lenguas naturales: con las quales auian de enseñar el Euangelio a todas las naciones del mundo. Porq̄ la Fe, como dize el Apostol, se recibe por el oydo, y por el oydo se recibe la palabra del Euangelio: que salio por la boca de los Apostoles, Dize mas, que era lengua de fuego. Para significar la eficacia de la doctrina euangelica, con que auian de conuertir al mundo: por mas q̄ les repugnasse y contradixesse. Porque el fuego sobre todos los elementos es actiuo y eficaz: y a todo lo repugnante conuierte en si. Dioles pues el Espiritu sancto, no pies de fuego para huyr de los enemigos, y de los tyranos, y de los tormentos y muerte. Ni tampoco manos de fuego, para vengarse dellos, y los abraçar y hazer ceniza. Sino dioles léguas de fuego, para atestiguar efficacissimamente: y persuadir la verdad del euangelio con effecto. Dize mas que se assento, para significar, como nõ de passo recibian aquella lumbrẽ, y fuerça del Espiritu sancto: sino muy de assiento como parecio: Pues en aquella demanda acabaron todas las vidas: dandola a

Misit Dñs manum suã & tetigit os meũ, & dixit ad me ecce dedi verba mea in ore tuo
Hierem. 2.
Esai. 6.

Fides ex auditu, auditus autem per verbum Christi. Ro. 10
Actuum. 2.

los que conuertian. Y dize sobre cada vno dellos por si. Para significar que tan abastado y cumplido dexo el espíritu sancto a cada yno dellos, que no tuuieron necesidad de apréder el vno del otro: sino que cada vno quedo bastante, para informar de lo necesario, para su saluacion, a la parte del mundo que le cupo en fuerte. Agora dize ya el sagrado historiador el effecto de aquel aparecimiento exterior. Y fueron llenos todos del Espíritu sancto. Quiere dezir. Que no quedo rincón ni seno, assi del entendimiento, como de la voluntad y memoria, y de su irascible y concupiscible, que no quedasse lleno y cumplido de lo necesario para aquel officio. Y todos sin quedar alguno, dize que fueron llenos del espíritu sancto, y abastados. Y assi lo afirma el Apostol, diziédo. El qual nos hizo ministros idoneos y muy abastados para predicar el nuevo Testamento. Y añade el sagrado historiador de los Actos, que començaron a hablar en diuersas lenguas. Porque predicando el Euangelio, como Christo se lo auia mandado a diuersas lenguas de gentes, no tuuiesse necesidad de interprete, sino que ellos entendiesse la lengua de cada géte, y hablasse en ella: porque todas las naciones del mundo los entendiesse. Y aunque no dize aqui, que es lo que hablauan: sino que començaron a hablar. Empero infiere se del fin para que el Espíritu sancto vernia en ellos: que era para manifestar a todas las naciones y lenguas del mundo los mysterios del Euangelio. Pues esto que auian de predicar y hablar despues, dize que lo començaron agora. De manera que responde muy bien la vision de Sant Iuan al hecho de la descendida del Espíritu sancto: que fue hecha vna voz o sonido, y del Cielo, y que fue vehemente y sonora como de trueno, &c. Prosiguiendo pues la vision

Et repleti sunt omnes spiritu sancto, & ceperunt loqui varijs linguis prout spiritus sanctus dabat eloqui illis.

Qui fecit nos idoneos ministros noui testamenti. 2. Cor. 3

vision de S. Iuan, es de aduertir. Que aquel sonido del batiénte de las aguas, es debaxo, de la tierra: y el otro del trueno, es de arriba del Cielo. Para darnos a entender, q aunque estos predicadores del Euangelio sean hombres terrenos: habla como celestiales. Porque hablan inspirados por el Espíritu sancto. Assi lo afirma S. Pedro de todos los sagrados escriptores, y de los escogidos de Dios para hablar por ellos al mudo. Nunca por quererlo la voluntad humana, fue trayda al mudo, qualquiera escriptura reuelada, porq a esta llama también la escriptura prophetica. Sino q los sanctos hōbres, en quie Dios por ser tales les dictaua, hablaron, y escriuieron ellos. Passa adelante S. Iuan. Y para mas nos poderar la verdad, razón, orden, consonancia, y suauidad desta doctrina, añade. Y aquella voz que les oy: fue como vna voz verdadera, acordada, consonante, y suaué. Qual es dize, la de diestros musicos que tañen, y cantan en sus instrumentos musicales. Que mas al viuo, y al vero, se nos pudo significar la calidad de la doctrina de la Fe, que en esta comparacion que ha dicho. Pues para mas nos ponderar su consonancia en la Fe que predicán, es de aduertir, que a la obra, y a los obreros, y a sus instrumentos, les pone nombres deriuados de vn mismo nombre. Porque les llama Citharedos que citharizan en sus citharas. Que es lo mismo que si dixera. Euangelistas que euangelizan sus Euangelios. Y dize esto porque sus personas eran euāgelicas, y sus obras euangelicas, y su doctrina euangelica, todo deriuado del Euangelio: y conforme al euangelio. Consta pues, ser tan contraria la doctrina euangelica, a la de todas las sectas y religiones reprouadas, quanto son cótrarios los ministros y doctores: y las condiciones dellos.

Non enim uoluntate humana adlata sunt aliquādo prophetia, sed Spiritu sancto inspirari locuti sunt sancti Dei homines. 2. Petri. x.

Magnus Domi-
nus & laudabi-
lis nimis in ci-
uitate Deo no-
stri, in monte
sancto eius. Et
datur exultatio
ne uiuere se
terrae mōs Sio-
latera aquilo-
nis, ciuitas Re-
gis magni.
Psal. 47.

Los mysterios deste capitulo ante uio el propheta Dauid, diziendo. Grande se ha mostrado el Señor, y muy digno de ser loado, por las grandes marauillas que nos haze en esta ciudad del Dios nuestro, en este su monte sancto. Afsi renombra a Hierusalem, y al monte de Sion en cuya ladera esta edificada. Porque aquella ciudad y monte era Symbolo de la yglesia Christiana, y alli descendio el Espiritu sancto sobre los Apostoles, y alli se fundo la yglesia Cristiana, de la qual dize. Y fundase este monte sancto, y esta ciudad del grande Rey, y con gran de admiracion y regozijo de toda la tierra. Y esta claro que no dize esto por Hierusalem la terrena, ni por aquel monte terreno de Syon: porque el monte no se fundo en tonces, y la terrena Hierusalem ya estaua fundada y edificada, y sin regozijo del mundo. Sino dizelo por nuestra Hierusalem celestial y monte sancto, que en la uenida del Espiritu sancto, sobre los Apostoles y discipulos, alli se uio y se fundo. Donde consta los milagros y beneficios que Dios hizo por su yglesia que alli començo: y como la librò el Señor de sus enemigos, y como se fundo con espanto y admiracion de todas las naciones del mundo, que alli se hallaron. Porque como consta alli, los Iudios estauan derramados por todas las naciones que ay debaxo del sol, y nacidos y criados por alla. Y de todas aquellas tierras se auian venido algunos a morar a Hierusalem: porque eran varones religiosos, y afsi los escogio Dios por testigos del Euangelio. Porque dixeron de los Apostoles. Que es esto? que nos otios los Parthos, y los Medos, y los Elamithas, y los de Mesopotania, de Iudea, de Capadocia, de Pontho, de Asia, de Phrygia, de Pamphylia, de Egypto, de Libia, los aduenedizos Romanos, los Cretas, los Arabes, los oymos

aora

aora hablar en nuestras propias lenguas en que nacimos, las grandezas de Dios. Aqui pues dize el propheta Dauid, que se fundo la yglesia Christiana, que como vimos ya en otro capitulo, se llama en la escriptura, monte fundado sobre la cumbre de todos los montes. Y con grande regozijo y admiraciõ de todas las naciones del mundo. Porque de alli tambien salieron los Apostoles a llevar a todas las partes del mundo, las buenas nueuas del Euangelio. Y adelante en el mismo Psalmo, afirma. Afsi como lo oymos, de nuestros antepassados y prophetas: afsi lo hemos visto cumplido en la ciudad del Señor de los exercitos, en la ciudad de nuestro Dios. Dios la fundo, para que este firme, como vn monte, para siempre jamas.

Sicut audiui-
mus, sic uidi-
mus in ciuitate
Domini uirtu-
tū, in ciuitate
Dei nostri De-
fundauitna, ea
in æternum.
Psal. 47.

CAPITULO XXIII. COMO PROVEER

Dios quales no han de ser los prelados desta yglesia, es argumento de quan ageno es della todo vicio y falsedad.

Porque el Euangelista S. Iuan en el capitulo pasado, nos ha significado la calidad de los prelados euangelicos, y de los predicadores euangelicos, sera justo tratar aqui quales quiere Dios q̄ no sean los vnos y los otros: y tambien quales quiere q̄ sean. Porq̄ esto es argumento muy efficaz de la sanctidad y verdad del Euangelio. Y en este capitulo se tratara primero quales quiere Dios q̄ no sean. Guardado el orden del propheta Baruch en el capitulo segundo. Que primero enseña donde no esta la verdadera Sabiduria: que nos enseñe donde esta, que es orden de enseñar de la di-

uina

Omne caput lá
guidú, & omne
cor morens à
pláta pedis v; q;
ad verticē capi
tis nō est in ce
sanitas. Esai. 1.

una escriptura. Quales no han de ser los prelados fieles nos representa Esayas por vna elegante metaphora, diciendo de su republica. Toda cabeça esta enferma: y todo coraçon desmayado y caydo. De donde se sigue dize, que desde la planta del pie, hasta la cima de la cabeça, no ay en este cuerpo salud. Es estilo de la sancta escriptura, y muy celebrado del Apostol Sant Pablo, com poner qualquier comunidad al talie del cuerpo natural, y darle su cabeça, su coraçon, sus ojos, y oydos, sus manos y pies. Para dar a entender la vnion y amor que ha de tener entre sí los miembros de la comunidad. Afsi aqui Esayas metaphoriza a los principales gouernadores de la republica Israelitica, por la cabeça, y por el coraçon, que son los principales miembros del cuerpo. Porq̄ destos dos se deriua la fuerça, y la virtud a los otros miembros. Porque en la cabeça estan los sentidos, para el bien y defension del cuerpo, y en el coraçon los espiritus vitales, para le dar vida. Y por esso en el hombre, el coraçon es el primero que viue, y el postrero que muere. Por que el coraçon es la fuente de la sangre: y por tanto de la vida. Y por esso la escriptura muchas vezes llama al coraçon anima, que es la que da vida al cuerpo. Por tanto pues el Propheta haze especial mencion destos dos miembros: por ser los principales. Y por ellos metaphoriza los dos principados de aquella republica. Por la cabeça la potestad seglar: y por el coraçon, la potestad Ecclesiastica. Lloro pues el Propheta, la desventura de su republica, y dize. Este Reyno esta malo de la cabeça, y malo del coraçon. Porque toda cabeça esta languida, q̄ es vna indisposicion propinqua a graue enfermedad: Como vn cortamiento de braços, vn dolor de piernas, vn descaymiento de todo el cuerpo. Dize pues que los principes y cabe-

y cabeças del Reyno, erã tepidos, floxos, y remissos que no hazian deuidamente sus officios. De donde consta que aunque no tengan otro mal, por solo este, son perniciosos a la republica, y para mucho mal della, la gouernan. Porque como dixo Macrobio. El principe ha de ser vn ceptro con ojos. Y dize esto porque los Egypcianos por esta figura metaphorizauan y pintauan al principe de la republica: porque lo que es el ojo en el cuerpo, esso ha de ser el principe en su reyno. Mas dize que el coraçon de su republica, que es el principado Ecclesiastico, que estaua triste y caydo. Lo qual es grande mal para el resto del cuerpo. Porque de alli le defciende todo el bien, o el mal espiritual, la vida, o la muerte del alma. Afsi que estaua triste y añublado el coraçon, porq̄ no mirauan por el bien de las almas: ni hazian sus officios. Y este es mayor mal que el primero. Porque aunque vn Rey malo y tyrano puede hazer mucho mal, pero solo puede hazer mal ala hazienda, o a la hōra, o a la vida corporal: empero no tiene que ver con mi entendimiento, y voluntad. Hazer me ha por fuerça inclinar, y como adorar vn ydolo: pero no podra con mi entendimiento, y voluntad, que le de yo interiormente la reuerencia que al verdadero Dios se deue. Podrame hazer por fuerça obrar vna heregia: empero no podra conmigo hazer que la crea. Mas la potestad ecclesiastica, como su gouerno es de las almas, y me ha de instruyr, y enseñar en las cosas de la Fe, y costumbres si el no es el que deue, echarme ha a perder todo sin remedio. Y afsi dize el glorioso padre sant Augustin. Hay Reyes sacrilegos, mal mandando, y Obispos sacrilegos, mal enseñando. Aquellos dañan con potencia, y estos con doctrina. Empero aun la queixa del Propheta, no es de que aquellos hazen

Macrobius.

Augustinus.

hazen mal, y de que estos enseñan mal: sino de que aquellos no hazian y gouernauan bien, y de que estos no enseñauan el bien que eran obligados. Finalmente fu quexa es, de que ni los vnos, ni los otros hazen sus officios, con los que estan a su cargo. Y desto dize que se figue tanto mal a la republica, que siendo toda cabeça, y principado seglar, languido, floxo, y remisso: y siendo todo coraçon y principado ecclesiastico, triste, añublado, caydo, y descoraçonado. Resta que desde la planta del pie, hasta la cima de la cabeça no aya miembro libre, ni sano, ni que responda a su officio. Porque los ojos se cierran, la lengua enmudece, las manos desfallecen, tiemblan las piernas, refualanse los pies. Quiere dezir, que los demas de la republica, no guardan sus vocaciones, ni responden a sus estados. Los frayles fingidos, los clerigos profanos, las donzellas sin empacho ni verguença, las matronas sin grauedad. Porque como la republica esta enferma de la cabeça, y enferma del coraçon; todos los restantes miembros de la republica, no estan para hazer sus officios: sino tambien floxos, y caydos de su estado. De manera que estos tales principados, no haziendo sus officios, son como si no fuesen. Y porque aun esto es muy perjudicial a la republica, por

Vx pastoribus
Israel, q̄ pasce
bāt sem et ipsos
nonne greges a
pastoribus pas
cuntur? lac co
medebatis & la
nis operiebami
nt, & quod erat
sum erat, occi
debatis, gregē
autem meū nō

tanto Dios se quexa grauemente destos tales por Ezechiel, y los amenaza, diziendo. Ay de los pastores de Israel, que se apascantauan a si mismos, y no hazian officio de pastores con mis ouejas: lo flaco de mi ganado no lo regalastes, y esforçastes: lo enfermo no lo curastes, y sanastes: lo pierniquebrado, no lo bilmaistes, ni ataistes: y lo que se auia apartado del rebaño, no lo reduxistes: y lo que se auia perdido, no lo buscastes. Y derramaronse mis ouejas por diuersas partes, y comieróselas todas las fieras

fieras: porque no auia pastor. Donde el Señor, por esta metaphora de clara que la causa de la perdicion de su pueblo, era el descuydo de los pastores ecclesiasticos, y seglares. Y aun no les haze cargo de su mala vida y escandalosa: para significar la reuerencia que se deve tener a los mayores, aunque sean pecadores: sino hazeles cargo del descuydo de sus officios. El qual dize que era tanto como no auer pastor. Aunque si los auia, quanto a la dignidad, y quanto al aprouecharse del ganado: pues dize q̄ se apascantauan a si mismos con el, mas no lo eran quanto al officio. Porque con ellos habla, y a ellos llama, y a ellos amenaza. Empero para el bien del ganado, o de su pueblo, eran como si no fueran. Y assi adelante lo repite, y declara, que no auia pastor: porque no mirauan por el ganado, sino por si. Y que su ganado andaua perdido, y tomado de los lobos: y no auia, dize, quien lo buscasse. Y para encarecer esto, lo repite, No auia digo, quien lo buscasse, y mirasse por el. Esto mismo mando Dios al propheta Zacharias que representasse, diziendo. Haz vn personage de vn mal pastor, vn enlaye de pastor loco. Quiere dezir. Representa vn pastor loco, y toma los instrumentos pastorales, quales los tomaria vn pastor loco: vaso, sin miera: çurron, reto y sin prouision: cuerno, sin azeite: siluo, rōco que no se oya: cayado, de hierro que mate, o de tronco, que no lastime. Y para que Señor? porque yo dize, por los pecados del pueblo, leuantare pastores en la tierra que no hagan sus officios. Que las reses quedadas por algun achaque, no las visitaran: a las perdidas, no las buscaran: y a las quebradas, no las curaran ni sanaran: y a las que estan en pie, no les daran el pasto que han menester. Empero las carnes de la reses grueltas comerse las han, y alas que quisieren

pascebatis, q̄
in firmam fuit
non consolida
tis, quod agro
tum, non sana
tis, quod cōssa
tū est, non allu
gatis, & quod
abiectū est non
reduxistis, & q̄
perierat non
questistis, & dif
perse sunt ou
es meæ, eoquē
nō esset pastor
Ezech. 34.

Non erat qui
requiret, nō
erat, inquā, qui
requiret, sup
sume tibi vasa
pastoris stulti.
&c. zach. 11.

tomar,

tomar, por prendellas con el garuato por el pie, les arrancaran las vnias. Y habla luego en singular, para despertar y mouer mas a cada vno: y lloar Dios al pastor, y dize. O pastor e ydolo: y que dexa su ganado, que no mira por el: o pastor de piedra, o de palo, pastor de solo no bre, no de officio. Por esso le llamo ydolo, que no haze mas de estarle ay, como el ydolo, donde y como lo ponen, sin menearse. Y llamale pastor, para aprouecharse del ganado: pastor, para esquilmar la lana y los quesos: pastor para despellejar las ouejas, y comerles las carnes pastor, para su hora y prouecho. Pero para mirar por el ganado, ydolo: para apartarlo de los pastos vedados, y ydolo: para guardarlo y defenderlo de los lobos, ydolo. Y aun para hazerse temer y reuerenciar como Dios, ydolo: y para castigar mas sus injurias que las de Dios, ydolo: y para hazer mas guardar sus madamientos, q los de Dios, ydolo. Por esso pues le llama pastor, e ydolo. Aun q pienso que en rigor, aquella conjunccion copulatiua, Et, vale tanto como, Idest. Que desta figura se vfa mucho en la escriptura. De manera que quiere dezir. O pastor, quiero dezir, ydolo. Que es como pastor de palo, que no haze officio de pastor. Y esto consta del mismo texto porque dize. Que aunque fuessen pastores, no harian sus officios: sino que serian como ydolos. Empero vengarse ha Dios del tal, dize el Propheta. Como? espada de vengança, descargara Dios sobre su braço derecho, y sobre su ojo derecho. Su braço derecho se le yra secando, sin parar. Y su ojo derecho, se le yra obscureciendo y cegando, hasta que llegue al profundo de los males. Y espada de Dios llama al juyzio y castigo de Dios. Y por el braço, se entiende, por antonomasia, el braço derecho. Porque es mas fuerte, y mas ligero para obrar, y

O pastor & idolum & dextrum gregis, gladius super brachium eius, & super oculum dextrum eius, brachium eius ariditate sicca bitur. Et oculum dextrum eius tenebrositas obscurabitur super.

por el obramos derechamente. Quedese, dize, con braço yzquierdo, y ojo yzquierdo: para que vea y obre: no derechamente, sino siniestramente. Por la pena le declara su culpa. Que como el no haze su officio para el bien de los que está a su cargo, sino para su mal: así ni sus sentidos hagan sus officios para su bié del, sino para su mal: y que su braço derecho se le vaya secando. Y no pueda obrar derechamente, sino con la siniestra, siniestraméte. Y su ojo derecho se le vaya escureciédo, para que no vea derecha, sino siniestramente. De manera que ni pueda ver, ni obrar derechamente: para que ni vea lo que conuiene para si, ni para los suyos: ni haga lo que conuiene que ni vea, ni haga cosa buena. Ciego del ojo derecho, y manco del braço derecho. Que no aya cosa derecha en el, sino que todo sea siniestro. Siniestros sus pareceres, siniestras sus obras, todo quanto determinare, y en todo quãto pusiere mano, todo salga siniestro y al reues. De manera que como no vfo bien del poder y saber que se le dio para regir a sus subditos: así el poder y saber se le conuierta en mal. Y aunque en el texto no explica el braço derecho, como se explica el ojo derecho: pero entiendese así por antonomasia. Porque es el que mas fuerza tiene, y facilidad en el obrar, y el que derechamente hazelo que haze. Consta pues que los tales, ya no estan en la mano derecha de Christo, como lo dixo Sant Iuan en el capitulo siguiente. Sino en la mano yzquierda: para que en castigo de su culpa, no vean, ni hagan cosa a derechas. Pues para euitar estas culpas, penas, y daños communes y personales, nos debuxara el Apostol S. Pablo en el capitulo siguiente el officio del buen prelado, y cura de almas, y para ponderar Christo nuestro Señor hasta dódę ha de llegar el zelo de hazer su officio, el

buen pastor, a la despedida deste mundo, se puso por exemplo del verdadero pastor, hasta humillar tanto su grandeza, que siendo Señor, hizo officio de siervo, a trueco de remediar almas. Y lo encargo mucho a sus Apostoles, q̄ así lo hizieffen ellos con los que estuuiessen a su cargo. Porq̄ viendo el Señor en la vltima cena, q̄ auia entrado en los animos de sus discipulos, a quella ambicion: presumiendo cada vno que era digno de ser el mayor, teniendo por el mejor, como lo dize S. Lucas: Dize pues sant Iuan, que el Señor sabiendo q̄ aquella noche auia de padecer: y sabiendo quien era, olvidado de su grandeza, y de su passion, como sino fuera el q̄ auia de padecer, cō grã feruor se leuanto de la mesa, a remediar las almas de sus discipulos lauandoles los pies. Y siendo su maestro y Señor del mundo, y de los angeles: se humillo a hazer officio de siervo, lauando los pies a vnos pescadores. Para q̄ con aquel exēplo de tanta humildad, arracasse de quajo aquella su soberuia y presumpcion, y aprendieffen del no a cōtender sobre quien sera el mayor, sino sobre quiē sera el menor, como el contendio con Pedro, sobre el lauuarle los pies, y ser el menor. Y así les dixo al cabo, tornandose a assentar. Vosotros me llamays maestro y Señor, y dezis verdad: porq̄ cierto lo soy. Pues si yo siendo vuestro maestro y Señor, he contendido sobre hazerme siervo y el menor, lauando os los pies: no aueys vosotros de contender sobre quiē sera el mayor. He os dado pues exemplo, para que como aueys visto que yo lo he hecho: así lo hagays vosotros. Quiere pues Christo Redēptor nuestro, que los Apostoles y prelados que auian de ser del mundo, autorizassen por obra, con sus mesmas personas, la doctrina y exemplo suyo. Y aunque la verdad de la Fe de Christo, y la razon y suauidad de su ley, para qui

Luc. 22.

Ioan. 23.

quien bien conofce a el y a ella, no aya menester otra autoridad, ni honra, sino la propria, que de suyo se tiene: mas porque ay mucha gente que no saben estimar el valor de las cosas, por lo que son en si mismas, sino por lo que veen ser estimadas de los mayores y sabios: por esso con sobrada razon quiere Christo, que los prelados, a quien el ha leuantado y honrado, le honren a el con la gente del pueblo: predicado, lo que el predico: y obrando, lo que el obro: enseñando con sus proprias léguas su sancto Euangelio: y andando con sus proprios pies, los passos y caminos derechos que el anduó: Oluidandose de su grandeza y estado, a trueco de hazer el officio de curas de almas, y autorizando con todas sus fuerças, la verdad del Euangelio: Y persuadiendo con buenos exēplos, el camino que lleva a la vida. Y como es yugo suave y carga ligera: por ser carga suya, y yugo suyo, aunque al mundo le parezca aspero y pesado. Por esso pues les encarga que hagan ellos por el, cō sus proximos: lo que el hizo por ellos y por todos. Así que los prelados, y los Obispos no han de ser floxos, ni descuidados, ni pastores de palo: sino Euangelicos, zelosos de las almas como Christo, y como su Apostol Sant Pablo, que en medio de sus persecuciones afirma, escriuiendo a los Thessalonicenses, que fue consolado con las buenas nuevas de su perseverancia en la Fe de Christo, que Timotheo la auia traydo. Y lo pondera, diziendo. Quasi muertos estauamos, y agora viuiamos: si vosotros estays firmes en Christo. Tan zelosos pues de las almas quiere Christo, que sean, y que sientan y lloré las offensas que a su Dios se hazen. Empero quien no llora las proprias offensas q̄ el hizo a Dios, como llorara las ajenas? al amor pues de Dios y del proximo los ha de hazer tan Euangelicos, y

Nūc viuiamus,
si vos estatis in
Dño. 1. Thes. 3:

de Euangelica vida, y Euangelica doctrina. Citharedos que citharizan en sus citharas, como dixo S. Juan. Querer pues Christo que los prelados de su sancta yglesia no tengan falta alguna, ni cosa de que puedan ser reprehendidos, sino que sean tan virtuosos y zelosos del bien de las almas, de los que estan a su cargo, y que se parezcan a el. Esto nos es manifesto argumeto de la verdad y sanctidad de la fe desta yglesia Catholica.

CAPITULO XXIII. QUE QUERER

Dios que los prelados desta yglesia sean muy perfectos, es argumento de quan agena es a ella, toda verdad y sanctidad.

Ora hemos de ver quales deue ser los prelados euangelicos. Y para entender bien esto, es de advertir, segun doctrina de sancto Thomas: que la diferencia que ay del estado del religioso, al estado del Obispo, es la que ay del estado de discipulo, al estado de maestro. Porque el religioso en religion aprouada, esta como en escuela: para aprender la perfection. Empero el Obispo ya la ha de auer aprendido. Aquel camina alla ser perfecto: y este ya lo ha de ser. A si lo declara

S. Pablo, poniendo muy por menudo las qualidades que ha de tener el que ha de ser consagrado en Obispo. Y comienza con grande emphasi. Doctrina fiel, certissima, y verdadera es, la que aora dire. Si alguno desea Obispado, buenas obras desea. Dize si alguno, para significar que ninguno se deuia atreuer a desearlo. Porque segun doctrina de Platon, el hombre cuerdo, no deue desear, ni procurar cargo de regir a otros. Porque por el mismo caso

Fidelis sermo. Si quis episcopatum desiderat, bonum opus desiderat, oportet enim episcopum irreprehensibilem esse vnius uxoris

que

que lo dessea, muestra ser necio e indigno del: y digno de que se lo nieguen, y tiene mucha razon. Porque si es dificultoso, y por tanto muy raro, alcanzar el hombre las virtudes que son menester para regirse a si, como lo experimentan los que de veras procuran salvarse: que atreuimiento sera el del que presume estar abastado de lo necesario para regirse a si, y regir a otros? Por tanto por que se pena de quedar por loco, y que no sabe lo que se dessea, ninguno lo deue desear. Por esso el Apostol dize. Si alguno dessea, y si queda por atreuido y loco, el que dessea tener cargo de republica, que es cargo de cuerpos: por quien quedara el que dessea cargo de almas? el que dessea Obispado? Palabra pues es de encarecimiento, dize, si alguno dessea Obispado. No dize que desear Obispado, es desear ser bueno: que ya lo ha de ser: sino desear emplearse en buenas obras. Las quales por ser tan annexas, y de esencia del Obispado, dize que desear ser Obispo, es desear buenas obras. Porque es necesario, dize, que el que ha de ser Obispo, sea irreprehensible, que su consciencia, ni nadie, con verdad, le pueda conuenecer de algun pecado que tenga. Lo segundo, continente, que si huuiere sido casado, que no se aya casado otra vez: por que es argumento de incontinencia. Lo tercero, sobrio. Que como afirma Sant Hieronymo, en griego significa templado y vigilante. Porque a la templanca es muy annexa la vigilia. Lo quarto, prudente y discreto. Porque como dize aqui el glorioso padre Sant Augustin, la Sabiduria, o prudencia, es la moderadora de todas las virtudes. Lo qual se ha de entender de la Sabiduria y prudencia celestial. Porque Platon en el libro de republica, tiene por casi imposible, auer ingenio humano, por muy sabio que sea, que por si solo sea suficiente para bien go

virum, sobrius, ornatum, prudente, pudicum, hospitalem, doctorem, non ut nolentem, non percussorem sed modestum, non litigiosum, non cupidum. 1. ad Tim. 3. Plato. libr. de Repub.

1

2

3

Hieronymus.

4

Augustinus.

Plato. sup.

O 3 uernar:

uernar: sino que es necesario que el espíritu del tal go-
 uernador se leuante, y junte con el espíritu de Dios, que
 de suyo es verdadero y bueno, y del partícipe, para bien
 gouernar a sí, y a los otros. Y por esto Platon, a este tal
 gouernador le llama hombre diuino. Y dize, que afsi co-
 mo para guardar, y apascentar ganados, no escogemos
 otro animal, para que tenga este cargo, sino hombre de
 razon, que sea mas que animal: afsi el que ha de regir a
 hombres, mas que hombre ha de ser: y mas que razon
 humana ha de tener: y por esso le llamo hombre diuino.
 Porque no basta prudencia ni saber humano para bien
 gouernar: sino que es necesaria sabiduria celestial. Esta
 misma verdad nos confirma Salomon, diziendo. Y si al-
 gueno entre los hijos de los hombres aura, que sea al pa-
 recer, consummado y perfecto para esto: si le faltare Se-
 ñor mio tu Sabiduria, sera contado por nada para bien
 regir y gouernar. Y aun se nos quiso Salomon poner a sí
 mismo por exemplo, diziendo. Yo era moço ingenio-
 so, quanto al entendimiento: y me cupo en suerte buen
 alma, quanto al affecto, anima inclinada a bien. Y mas
 que como fuese bueno de alma, por allí vine tambien a
 tener cuerpo limpio, honesto, y bueno. Empero en sa-
 biendo que supe, que no podia contener siempre estas
 potencias de mi alma, y de mi cuerpo, en aquel medio
 de verdad y de virtud, sin que algunas vezes se me en-
 cogiesse, o sobrefaliesse, sin especial don de Dios, y q̄
 esto mismo era la summa Sabiduria: saber cuyo era este
 don de Sabiduria Celestial, para se lo pedir, fuy me a
 Dios a pedirselo de todo mi coraçon, para poder me
 bien gouernar a mi, y a los otros. Y en esta significacion
 se toma tambien continente, quando dize Salomon. To-
 do peso de plata y oro, no es digno del animo continen-

te. No

Esti quis erit consummatus inter filios hominum, si ab fuerit ab illo sapientia tua, in nihilum computabitur. Sap. 9. Puer autem eram ingeniosus, & fortitissimus sum animam bonam, & cum essem magis bonus, veni ad corpus inquinatum & ut scivi quoniam aliter non possem esse continentis, nisi Deus det. Et hoc ipsum erat summa sapientia, scire cui iussisset hoc donum, ad id deminuum, & deprecatus sum illum. 7. Sap. 8.

te. No ay cosa que tanto pese, ni tanto valga, como la
 persona continente. Quiere dezir, que por toda parte tie-
 ne y contiene sus affectos y apetitos: para que no falgan
 de la raya de la verdad y virtud. Lo quinto, ornato en
 lo exterior, quiere dezir, segun Sant Hieronymo, com-
 puesto en su habito, en su andar, y hablar, y en todo lo
 demas. Lo sexto, pudico, quiere dezir, honestissimo y
 vergonçoso en su hablar. Todo esto dize que ha de ser
 para sí mismo. Y para los otros lo que se sigue. Hospitale-
 ro, que es lo septimo, quiere dezir segun Sant Hierony-
 mo, amigo de acoger y proueer en su casa a los peregrin-
 nos. Lo octauo, doctor, que sea dize Sant Hieronymo,
 bueno para enseñar, como lo declara mas a Tito. Lo no-
 no, no vinolêto, ni aficionado a vino: porque la demasia
 del, entorpece el entendimiento, para enseñar. Lo deci-
 mo, no acuchilladizo. Quiere dezir, por figura de hablar
 segun Sant Hieronymo, que con el espada de la lengua
 no hiera de agudo a sus próximos. Que haze allusion alo
 del Psalmo, quando dize. La lengua dellos es espada que
 corta de agudo. Sino que sea modesto en su lengua, mas
 no pleytista, inuentor, o reboledor de pleytos. Aunque
 algunos de nuestros tiempos, a estos tienen por buenos
 para Obispos. Tambien, no cobdicioso de intereses. Si-
 gnifica el Apostol, segun los doctores Griegos, por vna
 sola palabra Griega, que todo cuydado de ganancia en
 el Obispo es torpe ganancia: y que no aya sido logrero.
 Mas, que gouerne bien su casa. Que si tuuiere hijos, que
 los aya criado muy subditos y obedientes, y castos: por-
 que sino supo gouernar su casa, como gouernara la ygle-
 sia? Y el que no supo criar los hijos corporales, menos sa-
 bra criar los espirituales, que es mas dificultoso. Y tam-
 bien no reziñ baptizado: porque leuantado a tanta

O 4 honra,

Omnis autem ponderatio non est digna continentis animar. Eccl. 26.
 5 Hieronymo.
 6
 7
 8
 9
 10
 11
 12
 13
 14

Lingua eorum gladius acutus. Psal. 56.

honra, no cayga por soberuia en la cõdemnacion del demonio: Que por su soberuia presumiendo de si, y no queriendo que el hijo de Dios se hiziesse hombre, sino angel fue condenado. Porque si al que aun es necesario ser discipulo, hazen maestro: facilmente se ensoberuescera. Mas es necesario que tenga buena fama acerca de los de fuera de la yglesia, assi de la Fe y religion Christiana, como de su vida passada. Porque siendo affrentado de estos, por su mala vida passada, no cayga en el lazo q̄ tiene el demonio armado a los prelados: que es quitarles el animo, y enmudecerlos, para no reprehender los vicios agenos, y no convertir con su buena doctrina a los infieles. Pues si se presupone tal y tan circunstancionado el que ha de ser Obispo, qual hombre de feso se atreuera a desfealar serlo? Por esso pues dixo, si alguno ay q̄ desfeale ser Obispo. Tambien el diuino espiritu nos retrae deste desfealo, diziendo. No quieras alcãgar de los hombres ser guia, y gouernador de otros, ni del Rey silla de judicatura y honra. Y aun el texto Hebreo lo pondera, que ni de Dios la quiera, o procure. Porque dize, no pidas al Señor principado, ni al Rey silla, o tribunal de honor. Porque aun en el principado que Dios da, y aũ de suyo, que no pidiendoselo: sino antes huyendolo, se corre peligro por nuestra flaqueza, en el exercicio del: que sera pues, procurandolo de los hombres? Desto ay notorio exemplo en Saul, a quien Dios de suyo hizo Rey: escondiendose el. Y le sucedio tan mal, que le vuo Dios de quitar el Reyno, como consta en el libro de los Reyes. Assi que aun en el que Dios da, corremos peligro, y con temor y temblor lo deuemos exercitar.

Algunas cosas destas declara mas el Apostol, escriuendo a Tito su discipulo. Tales pinta aquí el Apostol a los

Noli ab homine ducati quæ ree, neque a Rege cathedrâ honoris. Eccl. 7

2. Reg. 10.

a los que han de ser Obispos, y prelados Euangelicos. Casi lo mismo se reuelo a Sant Iuan en su Apocalypsi. Porque dize que le aparecio Christo en vna figura marauillosa, y que tenia en su mano derecha siete estrellas sobre siete candeleros de oro, y le dixo. El mysterio de las siete estrellas que viste en mi mano derecha, y los siete candeleros de oro, son lo que te dire. Las siete estrellas, son siete angeles de siete yglesias. Donde el Señor a los Obispos llama estrellas, porque estan puestos en este reyno Celestial, para alumbrar a sus yglesias. Para q̄ vean por donde van: para no errar el camino del Cielo, ni estropear, ni caer de la Fe, ni de la Charidad: y para q̄ vean lo q̄ hazen, y vayan circunstancionadas sus obras. Esto es lo que han de ser para sus yglesias. Y en llamarles estrellas, haze alusion a lo de Daniel, que dize. Los que enseñan a muchos a viuir justamete, en respecto de Dios, y en respecto de sus proximos, resplandecerã como estrellas en el Cielo de arriba, para siempre jamas. Y para significar lo que han de ser para si, los llama angeles: por la puridad de la vida que han de tener. Porque en hecho de verdad, los Obispos y prelados, no auian de viuir y conuersar a la terrena: sino a la Celestial, ni aun a la humana, sino a la angelica. Porque aunque anden en la tierra, su trato y conuersacion ha de ser con Sant Pablo y los angeles en el Cielo. Y llamales tambien angeles: porque no se han de entremeter ellos, ni procurar de ser obispos: sino que han de ser enviados de Dios. Porque esso quiere dezir, angel de Dios, enviado de Dios. Y a las yglesias llama el Señor, candeleros de oro: porq̄ han de tener sobre si estas luzes celestiales, reuerenciandolos, y recibiendo la luz de su doctrina. Y dize que son de oro, porque si tales son los obispos y los prelados, de

Hæc dicit qui tenet septem stellas in dextera sua. Apoc. 2. Sacramentum septem stellarum, quas vidi in dextera mea & septem candelabra aurea, septem stellæ, angelis sunt septem ecclesiarum, & candelabra septem ecclesiarum sūt, Apoc. 1. Qui ad iustitiam erudiunt multos, quasi stellæ in perpetuas æternitates. Dan. 12.

las yglesias, como el Señor ha dicho y quiere: De oro fino seran sus yglesias, en su Fe, vida, y exemplo. Empero razon es inquirir, porque les llama estrellas sobre candeleros. Porque de las velas, o cirios es estar sobre candeleros: y de hachas sobre blandones, que no de estrellas. Empero porque la luz de la candela, o hacha, es luz mendigada de la tierra, y terrena: empero la luz de la estrella, es luz mendigada del sol y celestial: Y tal es la doctrina reuelada del sol de justicia Christo, con que han de alumbrar a sus yglesias: por esso los llama estrellas sobre candeleros. Dize mas que estas estrellas, con sus candeleros, estan en la mano derecha del Señor. Y por esso son tales los prelados, y tales sus yglesias. De donde se sigue, que quando Dios elige a estos prelados, quando estan en su mano, que el los pone de su mano, y les quita, o muda, hemos de esperar que ellos alumbraran, e influiran verdad y sanctidad en sus subditos, como las estrellas en el mundo, su virtud. Y que resplandeceran por verdad de doctrina, y seran angeles, por puridad de vida. Y esta por ventura, sera la causa de no ser aora algunas yglesias tan de oro, y tan de precio, y estimacion como seria razon. Porque sus obispos y prelados, no estan tanto en la mano de Dios, quanto en la mano del Rey. Porque el los pone, y los quita, o muda. Y aun oxala estuuiessen en sola la mano del Catholico Rey, justo y desapasionado: empero las mas vezes estan en las manos de los priuados, que por su passion, o afficion: y aun a vezes por algunas pretensiones, o propios intereses, hazen y deshazén en este caso, có la Magestad Real, sino como quieren, alomenos como pueden, informando a su proposito. Empero quando los Obispos estan en la mano del Señor, y aun en la del buen Rey, como diximos,

que

que por inspiracion suya, o por legitimo orden, prouee, que es lo mismo: y por esta mano se ponen en los candeleros de las yglesias, ellos y ellas seran tales. Porque dize Sant Iuan mas adelante, que Christo anda en medio dellos. En medio destas hachas y blandones de oro. Para significarnos que como puestos de su mano, los mira y fauorece por toda parte: para los conseruar en el ser que les dio: y para que cada vno en su estado, responda deuidamente a su vocacion. Siendo esto afsi, los Obispos perseveren angeles en vida: y estrellas resplandecientes en doctrina: y sus yglesias son de oro puro, sin mezcla de escoria ni de otro baxo metal, de errores ni de vicios. Y por esto dize tambien, que los tiene el Señor, no solo en la mano, sino en la mano derecha: porque no aya cosa sinestra en los prelados, ni en los subditos. Sino q los vnos manden y enseñen derechamente: y los otros obedezcan, crean, y viuan derechamente. Porque todo vaya bien y derecho, y nada sinestro, ni torcido del fin que Dios quiere.

Vno de estos siete Obispos, o angeles era Timotheo: al qual puso de su mano Sant Pablo: empero por mano de Dios. Porque por inspiracion de Dios, como el se lo intima, diziendo. No quieras descuydarte del don de la gracia que tienes en ti, para instruyr y enseñar a tu yglesia: la qual se te dio por propheta, Quiere dezir. Por reuelacion de Dios: Porque por el instincto del Espiritu sancto: porque impuniendo el Apostol las manos de su presbyterado y autoridad sobre el, lo auia elegido por Obispo de Epheso. Y por la misma mano de Dios, dize en el libro de los Actos, que fueron puestos los demas Obispos de Asia: aunque fuerón puestos por el, o por Sant Iuan, empero por su legitimo orden. Y afsi, auendolos

junta

*Qui ambulat
medio septem
candelarum
aureorum.
Apo. 2.*

*noli negligere
gratia, que in
te est, que data
est tibi per pro-
phetiam cum im-
positione ma-
nuum presby-
terij. 2. Tim. 4.*

Attendite vo-
bis & vniuerso
gregi, in quo
vos spiritus san-
ctus posuit epi-
scopos, regere
ecclesiam Dei,
quam acquisi-
uit sanguine
suo. Ego scio
quia intra-
bunt post dif-
fessionem meam
lupi rapaces in
nos, non parce-
tes gregi.
Actuum. 20.
Math. 7.

junto a todos el Apostol, para despedirse dellos les di-
xo. Mirad por vosotros, y por todas vuestras y glesias: en
las quales os puso el Espiritu sancto por Obispos, para
rigir la yglesia de Dios: la qual el vuo y compro con el
precio de su sangre. Porque yo se que despues de mi par-
tida, entraran entre vosotros lobos robadores, que no
perdonan a las ouejas, y corderos. Y haze allusion en
esto el Apostol, al auiso del Redemptor, que dixo. Guar-
daos de los falsos prophetas, que vienen a vosotros, pa-
reciendo ouejas: y de hecho, son lobos robadores, para
dañar a las ouejas. De manera que quando los Reyes e-
ligen deuida y legitimamente los Obispos, se dize ele-
gir los el espiritu sancto: que les alumbra, y se dizen estar
en la mano derecha de Christo, porque son derechamen-
te escogidos entre millares. Y es mucho de notar que el
Apostol primero les dize, que miren por si: y despues,
por su grey. De manera que no se deuen dar tanto a si, q̄
se olviden de los que estan a su cargo: ni tampoco se den
tanto a los otros, que se olviden de si. Empero dize que
miren primero por si: porque si el Obispo es el que deue
a si, fera el que deue a su ganado. Si el es buen Obispo,
hara buenos a los suyos. Y assi pregunto vno a vn Philo-
sopho: que remedio terne para hazer mi familia buena?
respondio: haz te a ti bueno. Lo mismo amonesto en
particular a Timotheo, diziendo. Mira por ti: y por en-
señar a los otros, insiste y persevera en lo vno y en lo o-
tro. De manera q̄ nunca dexes lo vno por lo otro. Por q̄
haziendolo assi, y a ti mismo saluaras y a los que te oyen.
Y ha dicho siete estrellas, y siete candeleros: para signi-
ficar por las siete yglesias de Asia, todas las yglesias de
la Christiandad. Y por los siete Obispos todos los Obis-
pos de la yglesia. Porque en la sagrada escriptura este
numero

DEL ARTE DE SERVIR A DIOS. 221

numero de siete, significa vniuersidad. Consta pues co-
mo los Obispos han de ser perfectos en si: y maestros de
los otros: y como el Obispado es estado de perfection ya
adquisita, auida y possyda: y que han de ser tales, para
el bien de sus yglesias.

CAPITULO XXV. COMO PROVEER
A DIOS, tambien quales no han de ser los predicadores
del Euangelio, es argumento de quanto ageno es
del, todo vicio y falsedad.

HAra tanta instancia el Señor en el capitulo figuri-
te, en q̄ los predicadores del Euangelio, sean tan-
ta acabados, porque la mala vida del propheta,
descredita su propheta y doctrina. Y assi el
Señor por S. Lucas llora a los malos prophetas, y predi-
cadores: q̄ a trueco de viuir a sus placeres, no haziã sus
officios. Llamales el Señor, falsos prophetas. Porque no
solamente pecauan de voluntad en la mala vida: empero
tambien de entendimiento, en la falsa doctrina. Y dize
que los antepassados de los Iudios de entonces, a trueco
de que callassen y no los reprehediessen, ni les predica-
fen la verdad: sino q̄ les hablassen a su gusto, los enrique-
cian y honrauan. Empero amenazas alli el Señor, que
esse bien temporal, se les trocara en mal eterno. Por tan-
to Sant Pablo auisa a los predicadores del Euangelio,
diziendo. A nadie escandalizemos: ni demos que de-
zir de nosotros, porque no sea offendido nuestro officio
y descreditado nuestro ministerio. No pierda, dize, el
Euangelio por nosotros. O predicadores Euangelicos,
y quanta honra, quanto credito, y estimacion, y aun quã-

Veruntamen-
vobis diuitibus
qui habetis co-
solationem ve-
stram, &c. secũ-
dum hæc enim
faciebant, pseu-
do prophetis
patres eorum.
Luc. 6.
Nemini dætes
vllam offensio-
nem, vt non vi-
tuperetur mi-
nisterium nos-
trum.
2. Cor. 6.

to fru-

to fruto pierde el Euāgelio, por no ser el ministro el que deue. Porque así como el medico que rige a si mismo al cōtrario de como recepta a los otros: pone sospecha en su medicina, y haze dubdar de su verdad: así el predicador cuya vida no responde a su doctrina, da ocasión a lomenos, al ignorante y pecador, para dudar de la verdad de la Fe, o de la doctrina. Porque como dize Salomon. No parece bien el loor de la virtud en la boca del vicioso. Pues como no les parezca bien: no la querrā ver ni oyr: y por tanto ya que la oyan, no hara su fruto en ellos. Porque naturalmente, así como la verdad y virtud en la boca del bueno es poderosa y eficaz: así de la boca del pecador no tiene fuerça ni eficacia en el oyente. Y por esto afirma Salomon de los buenos. Las palabras de los Sabios son como agujones: y como clauos muy bien hincados. Sabios se llaman en la sagrada escriptura, no los que saben la theorica de la ley de Dios: sino los que saben tambien juntamente la practica della. Quiere dezir pues Salomon, que las palabras de los sabios, que sienten y gustan de la ley de Dios: son como estímulos y agujones. Que toma metaphora de las agujadas con que pican a los buyes perezosos, y les hazen andar. Porque tienen tanta fuerça sus palabras, que despiertan a los soñolientos y perezosos: y auian y hazen andar con diligēcia, a los descuydados y floxos. Porque les pican y punjen los coraçones. Y son tambien, dize, como clauos muy hincados hasta las cabeças. Así declara Sant Hieronymo, que allí, hincados en alto, quiere dezir, en profundo: como pozo alto, se dize por Sant Iuan, el que tiene muy honda y profunda el agua. Quiere pues dezir que sus palabras son tan agudas que penetran los animos: y quedan tan enclauadas en los coraçones:

*Nō est specio
a lausia ore
peccatoris.
Eccl. 15.*

*Verba sapien-
tium sicut sti-
muli & quasi
clauis in altum
cōstiti. Eccl. 11.*

Hieronymus.

*Et puteus al-
tus est. Ioan.*

gones: que no se pueden olvidar: como los clauos muy hincados, que no ay quien los saque ni mueua de allí. Aunque a otros les parece que la metaphora es de los clauos hincados en alto, que tiene los tapices, o guadamacies colgados de si. Y que así las palabras de estos tales, los enclauan, y que tienen los oyentes atentos, suspēsos, y colgados de sus palabras. Tāta pues es la fuerça del Euāgelio en la boca del sabio predicador. Empero en la boca del malo por mas letrado que sea, ni parece bien: ni haze bien: antes quanto es en si haze sospechosa la verdad y virtud que predica: sino nos huiera auisado el Señor, diziendo. Sobre la cathedra, dóde se lee y se declara la ley de moyses, se asientan los doctores de la ley y los pharissos. Todo pues lo que os dixerē, guardadlo y obradlo. Habla de los que no eran tan malos que enseñassen errores. Empero no querays obrar como ellos obran. Donde el Redemptor del mundo, nos auisa que del buen letrado (empero pecador) tomemos sus buenas letras: y le dexemos su mala vida. Así como el que va a comprar fruta, aunque el tendero tenga fruta podrida entre la sana, toma y compra de la sana, y dexa la podrida. Sease pues el que fuere el predicador, como me enseñe la verdad que me conuiene. Porque al herido y necesitado de curujano, poco le importa que el curujano sea feo, o hermoso: como le aplique lo necesario para su salud. Y así entienden algunos aquel consejo de Sant Pablo. Comunique el que es enseñado de la ley, a aquel que le enseña, en todas las cosas buenas, que no en las malas. Aunque a la verdad no es el sentido aquel: sino quiere dezir. Que le comunique de todos sus bienes temporales: pues el le comunica los espirituales. Así que el Señor, aqui en Sant Matheo, quiere que

*supercathedra
Moyfi sederūt
scribæ & phari-
sai, omnia er-
go quæcunq;
dixerint vobis
seruate. & faci-
te secundū ve-
ro opera eorū
nolite facere.
Matth. 23.*

*Comunicet an-
tem is qui ca-
thorizatur ver-
bo, ei qui se ca-
thorizat, in o-
mnibus bonis.
Ad Gal. 6.*

nos aprouechemos de la doctrina, que cõforme a la ley, nos predicam: sin tener cuenta con sus personas, y vidas De manera que mi guia sea la ley y no el doctor. Afsi q̄ gracias a la ley de Dios, y a la razon y verdad de la Fe: que de suyo estãtan acreditada: que de parte del predicador pecador, sospechosa quedara. Pues afsi como es grande el fructo que se haze en el pueblo, quando el doctor es el que deue: Afsi es grande el daño que recibe de la mala vida del propheta. Y afsi se queixa Dios dellos

Et in propheta Hierusalem vidi similitudinem adulteratium & iter mendacij. Hier. 23.

por Hieremias, diziendo. En los Prophetas de Hierusalem vi semejança de adulterantes: Llama afsi a los idolatras. Porque quebrantauan la Fe deuida a su verdadero y legitimo Dios, y adorauan al idolo Baal en la misma casa de Dios. Y porque no hablaua del adulterio corporal, sino del espiritual, dize que vio semejança de adulterio. Tomando metaphora del adulterio corporal. Por que afsi como la desuergonçada adultera, a casa de su marido trae al adultero: afsi estos en su propia casa y templo de Dios ponian los cuernos a su verdadero Dios, adorando alli los idolos. Y dize tambien que alli hallo

Ne confortauerunt manus peccatorum, ut non conuerteretur unusquisque a malitia sua. Facti sunt mihi ocs ut Sodoma, & habitatores eius quasi Gomorra. sup. Propterea hæc dicit Dñs exercituum ad prophetas, ecce ego cibabo eos absinthio, &

camino de mêtira. Quiere dezir, de errores y de vicios engaõando al pueblo. Y afsi dize que animauan y esfoçauan a los malos: para que fuesen peores y aun pessimos. Y que eran causa por su mala vida y falsa doctrina: para que ninguno se apartasse de su peccado. Y afsi dize Dios, sean hechos los prophetas para mi, como Sodoma: y el pueblo de Israel como Gomorra. Por tanto yo dare a comer a los prophetas absinthio, y a beuer hiel. Porque de los prophetas de Hierusalem ha salido el mal a toda la tierra. Estos son propriamente, falsos prophetas, como son los hereges de aora. Que por su mala vida viniẽrõ ellos a perder la Fe: y a dañar a otros en ella.

Empero

Empero auia otros, q̄ aunque no enseõauan cõtra la Fe, y conõscimiento de Dios: empero como ellos erã malos, engaõauan al pueblo en las cosas tocãtes al bien viuir, y buenas costumbres. Porque engaõados con su proprio sentido, y relaxados con su propria tibieza, dizẽ al pueblo. No es marauilla aora esto. Mucha es la flaqueza humana, siempre fue afsi en el mundo. Y que Dios no mira essas cosas con tanto rigor. Y a quien le parece esto mal, responden. Que no es bueno desanimar, ni alborotar el pueblo con predicarle essas estrechuras. Y al fin, q̄ Dios es misericordioso. Lo segundo daõauan, no reprehediendo sus vicios, como lo llora dellos Hieremias diziendo. Tus prophetas ve yã falsedades vanas y locas. Llamales afsi, porque no eran contra la Fe: aunque eran contra costumbres. Y no te descubrian tu iniquidad, ni te la daõuan a entender, ni te la reprehendian, para que te prouocaran a penitencia. Lo tercero, aprouado algunas cosas indecẽtes, q̄ el pueblo hazia. De los quales dize Ezechiel. El pueblo edificaua la pared, y los prophetas la enluzian cõ barro, sin arista. Dizelo afsi, porque presto se auia de caer a quel enluzido: pues no lleuaua trauazon de arista y se veria descubierta la fealdad de la pared. Vsa desta metaphora, porque ellos daõuan seguridad a los que Dios amenazaua por los buenos prophetas, y despues se caya su falsa seguridad. Porque los castigaua Dios. Y afsi se descubria la vana y culpable creẽcia del pueblo. Porque el pueblo dando medios humanos para defenderse de sus enemigos, que era su mala pared, estos prophetas aprouauan aquellos medios, y los colorauã con razones que hazian para ello. A lo qual llamã enluzir la pared que el pueblo edificaua. Afsi tambien, si el pueblo inueta vanidades, juegos, pompas, trajes, passẽos, bayles, y fa-

potabo eos felice, à prophetis. enim Hierusalem egressa est pollutio super omnem terrã, supr.

Propheta tui viderunt tibi falsa, & stulta, neque apertebant iniquitatem tuam, ut te ad penitentiam renouarent. Treno. 2. Ipse ad fixabat parietem, illi aut iniebant eum. Iuxta ab q; pal. 13. Ezech. 13.

P raos, y

Propheta propheta-
bant me daciū, & sacer-
dotes applaude-
bant manibus
suis, & populus
meus dilexit ta-
lia, quid igitur
fiet in nouissi-
mo eius?
Hierem. 5.

raos, y aun tratos illicitos, nūca faltā algunos predicado-
res q̄ se les aprueuē. y aun q̄ se los canonizē por buenos,
o alomenos los aseguren, q̄ no es aquello pecado. Y assi
perfeuera el pueblo en el mal. Y tambien de aqui se sigue
otro mal, q̄ a algunos malos confesores les parece tam-
bien lo mismo: y aprueuā tambien en sus confesiones, y
platicas, y aun en sus vidas, aquellas mesmas anchuras. Y
assi lo significa Dios por Hieremias, diziendo. Los pro-
phetas prophetizaban mentira y falsedad: y los sacerdo-
tes lo aprouauan con regozijo y alegria. Y assi mi pue-
blo quiso y amo aquellas cosas. Que fera pues, dize, el ca-
stigo q̄ finalmente Dios le dara? De manera que el pue-
blo asegurado destos prophetas, y sacerdotes, haze vn
paredon y costūbre de pecados, tan fuerte q̄ los buenos
prophetas, con toda su artilleria de espiritu, no lo puedē
batir. Empero en fin, se ha de caer aquel lustre y color
de justicia y verdad, que le dā: porque se ha de descubrir
y ver la verdad. Estos segundos tambien son falsos y ma-
los prophetas: aunque no tanto como los primeros. Em-
pero ay otros, q̄ por no dar pena, y por no estar en def-
gracia del pueblo, reprehendiendoles sus vicios y peca-
dos, se dan a predicar theorica, y ponen todo su estudio
en aueriguar en el pulpito, qual es pecado mortal, y qual
es venial: qual es obra de precepto, y qual de consejo.
Y el pueblo tiene esta condicion, que en diziendoles, q̄
esto no es pecado mortal, siēten dello como si les diessen
licencia para hazello, aunque sea venial. Y en diziendo
le esto, no es de precepto, no curan delo hazer, como co-
sa demasiada: Tambien estos, ya que por palabra no ense-
ñan malas costumbres, sino que enseñan Fe, Esperança,
y Caridad, Empero muy friamente, y sin sentimiento y
calor de espiritu, y sin tener cuenta con las cosas que si-
uen para

uen para alcançar estas virtudes: y para las conuersar, y
augmentar. Como son ayunos, aspereza de vida, guar-
da de los sentidos, recogimiento, y compostura de sus
personas, oracion ordinaria, y frequentacion de los sa-
cramentos. Destos dize Dios por Hieremias. Yo no em-
biaua a estos prophetas, y ellos corrian, por ser mas esti-
mados, a prophetizar. Yo no les hablaua, y ellos prophe-
tizauan y predicauan. Quiere dezir. Ellos se preciauan
de prophetas: mas no lo eran por mi voluntad, y assi era
vana su propheta y predicacion, porq̄ no era de acuer-
do mio: Que si ellos estuieren en consejo conmigo, y en
mi acuerdo secreto: y conforme a mi voluntad, y alo de-
terminado alli, manifestassen y declarassen mis pala-
bras, y mis mandamientos a mi pueblo: yo por ellos lo
conuertiera de sus malos caminos, y aun de sus pessimos
pensamientos: Este effecto no hazen estos con su predi-
cacion. Porque no entran en el consejo secreto de Dios
por oracion: para que con el fauor del Espiritu sancto,
fuesen alli instruydos, en aquel recogimiento, de como
han de hazer su officio. Y por esso por, ventura, no tienē
aquel viuo sentido de la pureza de la ley de Dios, ni tienē
aquel dolor de las offensas hechas contra Dios: que
haze amargamente gemir, y ninguna culpa tener por
pequeña. Ni tienen aquel amor a la honra de Dios, cuyo
zelo suele comer las entrañas, y haze sentir poco el pro-
prio desprecio, y mucho el de Dios. Tal le tenia Dauid,
el qual afirma de si. Viendo Señor mio a los que branta-
dores de tu ley, me pudria de enojo: porque no guarda-
uan tus mandamientos. Y qual le tuuo Christo, que di-
ze al padre. El zelo de tu casa padre mio, me comio, y las
desonras de los que te affrentauan a ti, cayeró sobre mi,
sintyendolas yo, y muriendo por ellas. Pues este zelo de

Nō mittebam
prophetas & ipsi
currebant, non
loquebar ad
eos, & ipsi pro-
phetabāt, si fle-
tissent in consi-
lio meo, & nota
fecissent verba
mea populo
meo, auertisset
vitiq; eos a via
sua mala, & à
cogitationibus
suis pessimis.
Hier. 23.

vide prænari-
tes & tabesce-
bā, quia māda-
ta tua nō custo-
rdierūt. Psa. 118
Zelus domus
tue comedit,
me, & oppro-
bria exprobrā-
tium tibi ceci-
derunt super
me. Psa. 68.

la honra de Dios ha de comer al predicador y prelado Euangelico. Porque así como el que come alguna cosa, se enseñorea della, y la gasta, y conuierde en sí: así este zelo lo auia de tragar, gastar, y conuertir en sí, honra, y haziéda, y vida. Y el zelo auia de quedar viuo y mas poderoso. Empero ni tienen este zelo, ni tienen aquella entrañable caridad de proximo: que atruoco de le aprouechar y saluar, huelga como holgaua Sant. Pablo, de estar absente de Christo, y de su gloria. Pues porq̄ no son estos del consejo secreto de Dios, ni entran con el en su acuerdo de la oracion, donde se aprende todo esto: por esso se esta el pueblo rehazido en sus vicios y pecados. Ay tambien otros que no enseñan al pueblo la doctrina solida y prouechosa, que se recibe de la sancta escriptura, y de los doctores sanctos: sino segun ellos la sienten, y segun sus antojos. Y de estos dize Hieremias. Lo que vea su coraçon, y lo que se les antoja, esso hablan: no lo que la sancta escriptura, que es de la boca del Señor. Y tambien Ezechiel los llora, diziendo. Ay de los Prophetas insipientes, que figuen su espiritu: y es ayre y nada lo que veen, A estos los llama necios prophetas, y que no figuen el espiritu de Dios, sino su proprio espiritu e imaginacion: ni veen las verdades importantes y necesarias, para predicar: sino q̄ se dan a predicar inuenciones y curiosidades vanas, y rhetorica para deleytar el oydo sin algun prouecho del pueblo. A estos tales auisa el Apostol, diziendo. El fin que pretende la ley es, que aya amor de Dios, y del proximo, que proceda de coraçon puro, y de consciencia buena, y de fe no fingida. Este, dize que ha de ser el fin de nuestra predicacion al pueblo: que es el de la ley de Dios. Persuadir el amor de Dios y del proximo, nascido de coraçon puro, en el efecto

Visiōē cordis
sui loquuntur,
non de ore Do-
mini. Hier. 23.
Vt prophetis
insipientibus, q̄
sequitur spiri-
tū suū. &
nihil vident.
Ezech. 3.

Finis præcepti
est charitas, de
cordē puro, &
consciētia bo-
na, & fide non
ficta. 1. Tim. 1.

fecto sin mezcla de afficion, o passion humana. Y de consciencia buena en el efecto de obrar. Y de Fe verdadera en el entendimiento, y no fingida con hypocresia. Y dize el Apostol que ignorando algunos, o no curado de saber que han de hazer, y enseñar, van errados del blanco de la ley de Dios, y es vano su viuir y su enseñar. Y por esso añade. Que errando deste blanco en el enseñar se conuertē en ser parleros, y hablar y enseñar cosas vanas. Segun aduierde aqui Sant Chrysoftomo. Toma aqui el Apostol metaphora de los que en lugar de tirar al blanco y erran del, por aca, y por alla. Así dize el Apostol que estos tales doctores de la ley, van auieffos del escopo, blanco, y fin de la ley. Y añade que estos tales quieren ser tenidos por doctores de la ley: no siendo lo. Porque pues no entienden el fin de la ley, que es el amor de Dios y del proximo, con las circunstancias que ha dicho: no entenderan lo que proponen, ni lo que concluyen, e afirman. Quiere dezir, que ni entienden los principios de la ley: que son los mandamientos de Dios: Ni las conclusiones que infieren y afirman, deduzidas de aquellos principios. Porque ignorado el fin de la ley de Dios, claro esta que ignoran los preceptos della. A estos reprehende Dios por Hieremias, contraponiendo los a los verdaderos y buenos prophetas, diziendo. El propheta que tiene doctrina que sueño, hablela y enseñela como sueño suyo. Y el que tiene doctrina mia, y palabra mia, que yo inspire. Hable y predique essa palabra fielmente. Que tienen que ver las pajas con el trigo dize el Señor? por vettura no son mis palabras como fue go dize el Señor, y como almadana que quebranta las peñas? Por tanto les auiso que yo soy el que lo tengo de auer con estos prophetas, dize el Señor. Los quales

A quibus quidem aberrantes conuersi sunt in vaniloquium. supra.

Chrysoft.

Volentes esse legis doctores, non intelligentes, neque loquuntur, neque de quibus affirmant. sup.

Propheta qui habet somnium, narret somnium: & qui habet sermonem meum, loquatur sermonem meum vere. Quid paleis ad triticum dicit Dominus? nunquid non verba mea sunt quasi ignis dicit Do-

min. Et quasi
malicus conte-
rēs petrā? Pro-
terea ecce ego
ad prophetas,
ait Dñs, qui fu-
rantur verba
mea, vnusquis-
que à proximo
suo. Hier. 23.

hurtañ mis palabras, cada vno de su proximo y verdade-
ro propheta mio. Paja, y frialdad, y blandura, llama Dios
a la doctrina que estos enseñan: empero a la doctrina de
los verdaderos y buenos prophetas, llama fuego que a-
brasa el coraçon en el amor de Dios y del proximo: que
es el fin de la ley. A vezes alumbrando y encendiendo
los coraçones en la virtud, a vezes reprehendiendo los
vicios, y a vezes hablandando como almadana los cora-
çones duros y empedernidos en el mal. Llamale tam-
bien trigo. Porque es su doctrina substancial y solida
para esforçar y augmentar las virtudes Christianas. Tã
bien con el fuego de su espiritu, destierran la pestilencial
tibieza, de muchos estimada en poco, y de Dios en mu-
cho, pues le haze bomitar a los tibios, y que viene a no
suffrirlos su estomago, como el mismo Dios lo afirma en
el Apocalypsi. Tambien se queixa Dios de aquellos pro-
phetas que hurtauñ las verdaderas prophecias, que
oyan a los verdaderos prophetas: y las prophetizauan
al pueblo como proprias, y reueladas a si mismos, mez-
clando sus vanos sueños con aquellas verdades, por au-
torizarlos. A estos no solo se parecen algunos predica-
dores de nuestros tiempos, que ni se recogen, ni estudiã,
ni aun juzgan de los sermones que predicam: sino que
hurtañ sermones ajenos: y los toman de memoria y des-
pues los predicam: y los venden por suyos propios. Em-
pero como les falta el calor del espiritu, no hazen con-
ellos el provecho, que hiziera el dueño de ellos. Empero
aun tambien se les parecen los hereges, que tomã de los
Catholicos la verdadera escriptura y reuelacion de Dios.
Y de alli fingem sus heregias y mentiras: y las mezclan
con la verdad de la escriptura: y vendenlo todo junto
por palabras de Dios: siendo parte sueños suyos. Con-
sta pues

Apoc. 3.

sta pues de la verdad, y virtud de la yglesia, y de su euan-
gelio, pues a sus ministros quiere tan sanctos, y verdade-
ros. Lo qual es efficacissimo argumento de la verdad y
virtud de la Fe.

CAPITULO XXVI. COMO QVERER
tambien Dios que sean tã perfectos los ministros del
Euangelio, es argumento de la verdad y fan-
tidad del.



Vales quiere Christo que seã los predicadores
del euangelio, parece por S. Matheo, que dize. Videns Iesus
turbas ascendit
in montē, & cū
sedisset accesserunt ad eū discipuli eius & aperit os suū, docebat eos dicens. Beati Pauli peres spiritu.
Que viendo el Señor gran multitud de compa-
ñias de gentes, que de diuersas partes le veniã
a buscar al desierto, cō desso de oyr la palabra de Dios,
dize que el Señor se subio a vn monte con sus discipulos
y se assento a instruyrlos y preuenirlos de las verdades
y virtudes annexas al Apostolado. Para que no quedase
por ellos el buen successo del euangelio: pues como pa-
recia, no quedaua por los oyentes, pues que dexauã sus
pueblos, y sus casas, sus officios, y ocupaciones, y el des-
canso y regalo de su propria patria, por venir de tan le-
xos a oyr la palabra de Dios. Y dexa por entōces el Se-
ñoa de predicar a la gēte, y assieta se a predicar a los pre-
dicadores. Y como cōsta por los Euãgelistas, viendo ve-
nir otras vezes mucha gente a oyrle, hizo lo mismo. Ense-
ñandoles en esto el zelo q̄ auian de tener al biẽ de las al-
mas. Y poneles el Señor vna lista de virtudes. Que han
de ser pobres de espiritu y voluntad. Porque el interesse
temporal y cobdicia de los bienes terrenos, no los occa-
sionasse a callar la verdad. Tambien que hã de ser mites.
Que dize mas que mansos, no haziendo mal aun al que

Luca. 6.

3 los haze mal. Que han de llorar las offensas de Dios, y
 4 la perdicion de las almas. Tanto amor han de tener a
 Dios y a los proximos. Lo quarto, que hã de tener mas
 hambre y fed de la justificacion de los pecadores, que
 de su comer y beuer: Perfiriendo el bien espiritual de sus
 5 proximos a su proprio bien corporal. Lo quinto, que
 han de fer misericordiosos, y apiadarse, aun de las neces-
 6 sidades corporales y temporales de sus proximos. Lo
 sexto que han de fer limpios de coraçon, amigos no so-
 lamente dela limpieza exterior en las buenas obras que
 hizieren: sino tambien de la limpieza interior, de donde
 se les pega la limpieza a las obras exteriores. Porq̃ lim-
 pio y claro el coraçon vea mejor las cosas de Dios. Lo
 7 septimo, que han de fer amigos de pacificar a Dios con
 8 los hombres, y a los hombres entre si mismos. Lo octa-
 uo, que han de fer amigos de padecer affrentas, y perfe-
 cuciones, y otro qualquier mal corporal, atruenco de ha-
 zer el deuer, y la obligacion de su officio. Y beatifica el
 Señor y canoniza estas virtudes, por los grandes pre-
 mios que alli pone que le responden: para animarlos al
 officio del apostolado. Y aun tambien los anima con el
 exemplo de los prophetas passados. Porque por aqui
 dize que tambien passaron ellos. Que no es cosa nueva
 padecer y morir en esta demãda. Y aun esto declara mas
 el Señor por Sant Lucas, diziendo. Que a los tales pro-
 phetas passados, afsi los maltratarõ los antepassados de
 los Iudios. Y los anima tambien, y los consuela dizien-
 doles, como los males de aqui se les troçaran despues en
 bienes eternos. Y en el mismo capitulo refiere Sant Lu-
 cas antes de lo dicho, el aparato y preuencio del Redem-
 ptor para elegir los doze Apostoles, de entre todos los
 discipulos para prediçar el Euangelio, y dize. Que el Se-
 ñor

Secundum hæc
 enim faciebãt
 prophetis pa-
 tris eorum.
 Luca. 6.

ñor se salio con ellos a vn monte a orar. Y que el solo, ve-
 lo toda la noche haziendo oracion a Dios en quanto hõ-
 bre, a sus solas. Y como fuesse de dia, llamo a todos sus
 discipulos, y entre todos ellos, eligio los doze, que alli
 nombra. Y allende del nombre que tenian de discipu-
 los, los nombro Apostoles. Que quiere dezir. Legados,
 y embiados de Christo. Pues para escoger predicado-
 res, hizo el Señor tan prolixa oracion, no durmiendo to-
 da la noche en peso: bien nos da a entender como no to-
 dos, por mas discipulos que parezcan fer de Christo, son
 buenos, para predicadores del Euangelio. Sino que de
 los buenos se han de escoger los mejores, y mediante
 oracion a Dios, que alumbre en este caso. En esto signi-
 fico el Redemptor quales han de fer en general. Y lue-
 go adelante, muy en particular, como hemos visto, les
 declaro las virtudes que auian de tener, Y aun afsi lo
 enseño el mesmo Señor a los Apostoles. Que rogassen a
 Dios por predicadores y tales, diziédoles, por linda me-
 taphora. La mies, que esta ya de sazõ para cogerse, cier-
 to es mucha: y los obreros son pocos. Rogad pues al Se-
 ñor, que meta mas peones y obreros en sus tierras. Co-
 mo antes auian ellos visto que los auia escogido, median-
 te su oracion, al padre. Afsi les dize aqui que lo hagan
 ellos, pues la gente estaua de sazõ, y dispuesta para me-
 ter la hoz de la palabra de Dios, para segarlos y cortar-
 los del mundo. Empero cierto es de ponderar, dezirles,
 que ellos rueguen al dueño de los panes, que meta mas
 obreros para segarlos. Porque pudieran respõder estos
 obreros. Que necesidad tenemos nosotros, de rogar al
 dueño, que meta gente? alla se lo aya el, que su hazienda
 es, que no nuestra. Empero para darnos a entender el
 Señor, que el prouecho desta siega espiritual, no es suyo:

Facit̃ est autẽ
 in illis diebus
 exiit in montẽ
 orare & erat p
 noctans in ora
 tiõe Dei. Et cũ
 dies fact̃ esset
 vocauit disci-
 pulos suos & e-
 legit duodecim
 ex ipsis quos &
 apostolos no-
 minauit. Luca. 6

Mensis quidem
 multa operarij
 autẽ pauci, ro-
 gate ergo Dñm
 mensis vt mit-
 tat operarios in
 messem suam.
 Luca. 10.

ni el intereſſa nada en ello: ſino que el prouecho es de la miſma mies, y de los ſegadores. Por eſſo vſo deſta manera de hablar. Aſſi que tan perfectos quiere el Señor los predicadores Euangelicos, para el buen efecto del Euangelio en las almas. Y aſſi Sant Pablo, alludiendo a las virtudes que Chriſto ha referido, eſcriue a los Corinthios, amoneſtando a los ministros del Euangelio. En todas las coſas, nos ofrezcamos a los ojos de todos, como ministros y oficiales de tal juez. En mucha paciẽcia en las tribulaciones que ſe ofreſcieren, en las neceſſidades, en las anguſtias, en los aqotes, en las carceles, en las ſediciones y rebueltas que ſe leuantaren, boluiẽdo vnos por nosotros, contradiziendoles otros. Eſto dize que es lo que han de padecer por el proſpero ſucceſſo del Euangelio. Empero aun nosotros dize, no contentos con eſto, hemos de añadir trabajos de nueſtras manos para mantenernos: porque no piensen que predicamos por intereſſes temporales. Y perfeuerar en vigilias de oracion: para leuantar nueſtro eſpiritu a Dios. Y en ayunos, para rendir la carne a nueſtro eſpiritu. Y en caſtidad y limpieza, que ſe ſigue de alli. Y en ſciencia y eſtudio de la ſanta eſcriptura. En longanimidad, padeciendo eſtos males, y haziendo eſtos bienes. Quiero dezir que no deſmayemos a pocos dias: ſino que perfeueremos en ello. Mas en ſuauidad y blandura de palabras y cõuerſacion, mediante el Eſpiritu ſanto, que es el autor de todo. Mas en caridad cõ todos, verdadera y no fingida. Y en la palabra continua de la predicacion del Euangelio, al qual llama la verdad. Y todo eſto mediante la virtud y poder de Dios, con la qual todo lo dicho podemos hazer y padecer. O glorioſo Apõſtol, que por eſto tuuo tal efecto tu prediçãõ, porque tu fuiſte tal qual aqui te debuxas.

Y es

Y es de advertir que a todos los predicadores del Euangelio, perſuade y exhorta que ſean tales como el: pues tenemos la miſma ayuda de Dios, ſi queremos: que es la virtud y poder de Dios que ha dicho: y ſu diuino eſpiritu que nos regale y afficione a eſto. Aſſi en particular lo amoneſto a ſu diſcipulo Thimotheo, diziendo. Empero tu vela con diligencia, y en todas las coſas que huieres de hazer y padecer, trabaja cõ efficacia. Haz obras de Euangelista, viue como predicas. Y quiere dezir que pues la perſona es Euangelista, que ſu doctrina ſea Euangelica, y ſu vida euangelica, como lo dize Sant Iuan. Citharedos que citharizan en ſus citharas. Hinche tu officio y dignidad. Hinche tu ſilla. Quiere dezir. Cumple y haz a lo que te obliga tu officio, no le falte nada de lo que ſe le deue. De lo qual tambien auiso a los Corinthios, diziendo. Mirad que no recibays en vazio la gracia de euangelizar, que de aquella habla. Quiere dezir. No la recibays en vano, por demas, para nada, ſino que cumplays con todo lo que deueys al officio. Cõſta pues, que ſi el euangelio no fuera tan verdadero, y tan ſanto, no pidiera los ministros tales como el. Porque tambien ſe pudiera cometer y encomendar a ministros pecadores. Empero demandar el euangelio predicadores tan verdaderos y tan ſantos, como antes demando Obiſpos y prelados de ſu ygleſia, tan verdaderos y tan ſantos: eſtabien eficaz argumento de la verdad y ſanctidad del euangelio. Eſto miſmo pondera el Señor delicadamente por Sant Matheo. Donde no contento con la verdad y ſanctidad de los Apõſtoles en ſi, les manda que quando, yendo a predicar el euangelio por el mundo, entraren en las ciudades: pregunten primero por el vezino de mejor vida y fama. Y que hallandolo aſſi, entraſſen, y ſe poſe

In omnibus exhibeamus nosmetipsos sicut Dei ministros in multa patientia &c. 2. Cor. 6

1
2
3
4
5
6
7
8
9
10
11
12
13
14
15

Tu vero vigila in omnibus labora, opus fac euangelista. Ministerium tuum imple, sobrius esto. 2. Tim. 4.

Videre ne inuacuum gratiam Dei recipiatis. 2. Cor. 6.

In quacunque autem ciuitate aut castello intraveritis, inquirete

terrogate quis
in eâ dignus sit,
& ibi manete,
donec exeatis,
Matth. 10.

se hospedassen allí. Y dize preguntad (el vocablo griego propriamente, quiere dezir: inquirir con diligencia) em pero porque el preguntar es especie, o efecto de inquirir, por esto dize preguntad primero, quié es el digno en la ciudad. Y esto les manda no solo porque este mereceria aquel bien: y holgeria como bueno de recibirlos. Sino porque por aqui se barruntasse la sanctidad de los Apostoles. Y assi autorizassen y acreditassen sus personas con el pueblo, pues se hospedauan en casa conocida de todos por virtuosa y de buena fama. De manera que no importa poco para el buen efecto de la predicacion, ver y advertir el predicador euangelico, donde entra: y con que personas tiene familiaridad: pues tanta instancia hizo el Señor en esto a sus Apostoles. Empero esto y esto era, porque desta manera se autorizaua y acreditaua el Euangelio que auian de predicar, y ternia mejor efecto en los animos de los oyentes: para que todos se rindiesen a la verdad y sanctidad de la Fe: Porq̄ esto es lo que el Señor pretendia por la predicacion del Euangelio. Esto mismo afirma el Apostol, diciendo de Christo. Por el qual recibimos la gracia y dignidad del Apostolado: para hazer en su nóbre, que todas las gentes obedezcan a la Fe. Esta ha de ser la empresa y ocupacion del predicador Euangelico. Procurar por todas las vias posibles, rendir a todos al Euangelio. Y que todos den la obediencia a la Fe: y se panga en sus manos: para que haga la Fe de nosotros y de nuestros entendimientos, como de subditos muy obedientes. Y entienda el predicador apostolico que esta es vna guerra, que ha de hazer contra tantos entendimientos perdidos, y dañados con mala vida: contra tantos juyzios locos, cótra tanta sabiduria vana: contra tantos hombres, que estan

Per quē accipi-
mus gratiam &
apostolatū, ad
obediendū fi-
dei, in omnib;
gētib; pronō-
mine eius.
Ad Rom. 1.

muy

muy cañados con sus pareceres humanos. Y no solamente contra estos tales, es nuestra guerra: empero aun contra los demonios y sus ardidés, y astucias. Los cuales como hemos visto, estan disimulador en los fieles y hereges, y en ellos no hazen guerra. Y a todos estos la ha de hazer el, como dize el Apostol, con la palabra de Dios, y con la fuerza de su gracia, y con sanctidad de vida. Estas son las armas de que se ha de saber aprouechar en este campo. De manera que ha de estar muy diestro en la palabra de Dios. Y muy aprouechado en su gracia. Las cuales son armas no inuentadas por hombres, sino por Dios, y por tanto muy poderosas. Esto afirma el Apostol Sant Pablo diziendo. Las armas de nuestra milicia y pelea no son carnales. Quiere dezir, flacas, sino poderosas mediante Dios: y por el. Para destruir todas las municiones, y enclauar toda la artilleria humana y diabolica, y para desbaratar su cósejo de guerra, y torres de viento, y todo altiuo saber, que presume leuatarse contra el saber de Dios, y su verdadero conocimieto, que es la Fe. Y para captiuar y rendir todo entendimieto a la obediencia, que todo el mundo deue a Christo. Assi que consta del Apostol que ay cãpo de ambas partes: Tomando metaphora de la guerra corporal, y que ay sus ardidés de guerra, y sus armas, su municion, y su consejo de guerra, y sus triumphos y victorias. Pero nuestras armas, dize el Apostol, no son carnales, quiere dezir. Que no son poderes humanos, no son razones humanas, no eloquencia humana, no ingenios humanos, no sophismas y sylogismos humanos: que no se ha de hazer la guerra có esto, que son flacas armas. Sino con las armas de Dios, y gracia de Iesu Christo, que obran por medio de nosotros, en los animos de los hombres. Assi

se escriue:

Arma militiæ
nostræ nõ car-
nalia sunt, sed
potentia Dco,
ad destructio-
nem munition-
um, consilia
destruentes, &
omnē altitudi-
nē extolentem
se aduersus ci-
tiam Dei, & in-
captiuitatē re-
digentes omnē
intellectum in
obsequiū Chri-
sti. 2. Cor. 10.

*Hæc dicit Dñs
nolite timere,
neq; paucatis
hanc multitu-
dinē: non enim
est vstra pu-
gna, sed Dei
x. Paralip. 20.*

*Exurge Deus
iudica causam
tuam. Psal. 73.*

se escriue en el Paralipomenon que dixo Iazihel Leuita por espíritu de Dios. Esto dize el Señor. No querays temer ni os espante esta multitud de exercito que viene contra vosotros. Porque no soys vosotros los que aueys de pelear y vencer, sino Dios. Solo hemos nosotros de orar y loar a Dios como alli hizieron, y con esto vencieron. No dexando tampoco de hazer lo que es de vuestra parte: empero lo principal, ha de ser oracion a Dios. Como aquello de Dauid. Leuantate Dios mio, no parezcas dormir y oluidarnos. Bolued Señor por vuestra causa, vuestro es este pleyto de vuestra Fe: vuestras son las affrentas q̄ estos enemigos vuestros, os hazen. A los quales llama necios, como es vso de la escriptura. Porq̄ todos los hereges, e infieles, pecan tambien de necios. Y en esto esta la fuerça: y la esperança de la victoria. Y por esto no dize Sant Pablo, que ellos son los fuertes: sino que las armas son las fuertes y poderosas, mediante Dios. Y assi la victoria no la han de atribuyr a si: sino a estas armas de Dios. De manera que aunque el demonio tiene su guarnicion de gente, su municion, sus fossas y cauas, sus cétinelas, y fuerças. Empero el menor ardid de la casa de Dios, lo deshaze todo. Porque aunque el demonio tiene en el mundo, para defender su partido y su Reyno tyranico, su consejo de guerra, de entédimientos soberuios, locos, y sophisticos. Empero confie el predicador Apostolico, que ha de salir con victoria. Porque el saber de Dios ha de deshazer y desbaratar todos los faberes humanos y diabolicos. Assi se mostro en el Exodo. Porque assi como la vara y serpiente del summo sacerdote de Dios, Aaron, la qual era Symbolo de la prudencia de Dios, se trago a las serpientes que los encantadores de Egypto hauian hecho, mediante el demonio:

Exod. 7.

las

las quales eran symbolo de las prudencias y ardidés del demonio: assi el saber y palabra de Dios se tragara a toda la astucia del demonio. Este pues es el mayor y mejor triumpho que se puede alcançar. Donde el triumphador lleua captiuos tras si, y muy atados, y obedientes a Christo, tantos y tan varios entendimientos, y donde los captiuos se tienen por dichosos: porque han salido de la captiuidad tyranica de Satanás, y han pasado a la libertad de hijos de Dios. Para esto pues dixo el Apostol, que da Dios su gracia y dignidad de Euangelizar a los predicadores. Y para esto los quiere tales: quales conuiene para tan excelente effecto. Y primero dize el Apostol que reciben la gracia, que la dignidad del apostolado. Porque ella es la que haze al Apostol digno en si: e idoneo y suficiente: Y haze que tenga tan prospero successo su predicacion, en los oyentes. Conformé a esto hablando el propheta Dauid de la Celestial Hierusalem y monte sancto de Syon: q̄ como se ha visto es la yglesia Christiana. Aduierte a los Apostoles, y a los successores dellos: los legitimos prelados y doctores, diziendo. Rodead y mirad muy bien la ciudad de Dios, si esta rota y aportillada su muralla. Mirad que se abrace la vna parte de la muralla con la otra, que no aya portillos. Contad sus torres, mirad si estan flacas, o derribadas. Poned vuestros coraçones: y aplicad vuestras animas en fortalecerla. Y distribuid y repartid entre vosotros, sus palacios y casas de Dios. Quiere dezir, las yglesias particulares: para que cada vno tenga cuenta cō la parte que le cabe en fuerte, para que conteys, y vaya de vna generaciō en otra, que estē, y demuestra a Christo, es el Dios verdadero, Dios nuestro, que lo sera para siempre, y el nos regira y gouernara por todos los siglos. Y assi consta

quales

*Circūdate S76
&c & plestimini
eam, narrate i
turribus eius:
ponite corda
vestra in virtu
te eius, & distri
buite domose-
ius, vt enarretis
in progenie
altera, quoniā
hic est Deus,
Deus noster in
æternum, & in
seculū seculi,
ipse reget nos i
secula. Psal. 47.*

quales quiere Dios que sean los predicadores del Evangelio, y como quererlos Dios tales, tan perfectos y acabados, y tan solícitos en su officio, es bastante argumento de la verdad y sanctidad del Evangelio.

CAPITULO XXVII. COMO A ESTA yglesia de fieles; que Sant Iuan llama Reyno de David, y Sant Gabriel casa de Iacob, como vimos en el capitulo catorze y quinze, ha puesto el Señor por nombre yglesia fuya, y Reyno de Cielos.

Los nombres que Christo pone a este Reyno de David, y casa de Iacob, son. El primero, yglesia fuya, yglesia de Christo, yglesia de Christianos, como lo dixo a S. Pedro. Y sobre esta piedra edificare mi yglesia. E yglesia, es vocablo griego. Y quiere dezir, segun declara el glorioso padre S. Augustin, congregacion de gente de razon: a diferencia de Synagoga, q̄ como el mismo dize, quiere dezir congregacion de animales: y que asy se llama la congregacion de los Iudios: porque como a gente imperfecta y animal se les prometian bienes terrenos: y por estos comunmente guardaua la ley. Empero en el Apocalypsi; a la congregacion de los infieles y hereges, en quien el demonio reynaua, llama tambien el Señor, synagoga de Satanas. Y asy llama tambien Sant Iudas en su Canonica a los hereges, animales, diciendo. Estos son los que tienen por officio, diuidir y apartar los hombres de Dios: de entre si. Y asy en el original griego, como notan los Griegos no se añade, a si mismos, significando que su principal officio es diuidir: porque este tambien es officio del demonio, que mora

en

en ellos: que es el autor de las diuisiones y sectas. Llamales tambien animales, que no tienen espiritu. Quiere dezir, Gente que viue a la animal y a sus apetitos: y no por razon. Porque aunque tengan espiritu racional, dize que no lo tienen: porque esta en ellos como muerto y sepultado: y asy no se gobiernan por el, sino por el sentido animal. La congregacion de estos se llama Synagoga de Satanas: empero la congregacion de los Iudios, Synagoga solamente, y la congregacion de los verdaderos fieles Christianos, y gente de razon, dize el glorioso padre, q̄ se llama yglesia: porque la Fe es muy razonable. Y asy la llama aqui Christo, yglesia fuya. El qual nombre de yglesia le prophetizo Esayas, a aquella synagoga de los Iudios, q̄ era entōces el pueblo fiel, quando dixo. Llamarse te havn nombre nuevo, el qual la boca del Señor no brara. Y advierte aqui el diuino Hieronymo, que este nombre es, yglesia. Porq̄ la boca del Señor asy llamo despues a su congregacion fiel al principio de su nueva fundacion: diciendo por Sant Matheo, como ya vimos. Y sobre esta piedra edificare yo mi yglesia. Y no se dize, yglesia de por si, sino yglesia de Christo. Quiere dezir. Fundada de Christo, y gobernada de Christo, y dedicada a Christo. Asy que quiere dezir congregacion de gente, que no solo se rige por razon: empero tambien por Christo: seguidora e imitadora de Christo. Y asy nos lo intima Sant Iuan, que lo hemos de fer, diciendo. El que afirma que esta en Christo, que viue y esta incorporado en Christo, como miembro en el cuerpo, cuya cabeza es Christo, deue andar, viuir, y conuersar, como Christo anduuo, y viuiuio, y conuerso. Asy que los Christianos deuen ser vnos viuos retratos de Christo. Porque asy como mi mano esta en mi, y viue por mi, y anda siempre

Q con-

Et super hanc
petra edificabo
ecclesiam
meam, & tibi
dabo claves
regni caelorum.
Matth. 16.

Apoc. 1.

Hi sunt qui se-
gregant semetip-
sos, animales
spiritum non ha-
beres. Iuda. 1.

Et vocabitur
tibi nome-
num quod os
Dni nomina-
bit. Esai. 62.
Hieronymus.

Matth. 1.

Quid dicit se in
Christo manere
debet sicut
ille ambulauit
& ipse ambula-
re. I. Ioan. 1.

conmigo. Así el Christiano esta, o deve estar siempre en Christo, y parecerse a el: pues es miembro de tan illustre cabeça. Este pues es el primer nombre nuevo q̄ Christo puso a esta su Christiana congregacion. También le ha llamado Reyno de Cielos, por la razon q̄ ya vimos, y adelante veremos, y Daniel le llama Reyno de sanctos, como tambien se vera. Empero en llamarla aora por S. Matheo congregacion e yglesia de fieles, y Reyno de gente Celestial, haze el Señor allusion a lo del Psalmo, dōde el propheta David llama tambien a la yglesia de los fieles, y glesia de sanctos, y a estos sanctos tambien llama Cielos: y así por consiguiente, los llama yglesia y Reyno de Cielos. Porque en este Psalmo a la letra, trata David de la misericordia de Dios: y de la palabra que le dio, q̄ el hijo de Dios tomara carne d̄ su linage. Y entre otros mysterios dize. Hazer te hā Señor mio gracias los cielos, por auer cūplido tus maravillosas promessas. Y llama a los fieles Cielos porq̄ se rigen por leyes y pragmatias Celestiales a los q̄ toman gusto, no en los bienes de la tierra, sino en los del cielo, y ellos pretenden, y ellos esperā, como nos lo persuade S. Pablo, diziēdo. Tomad gusto y saboreaos en los bienes del cielo: y des gustad de los bienes de la tierra. Es este estilo de la sagrada escriptura, poner a los hombres los nombres de aquellas cosas a que se aficionan. Así llama a los terrenos y aficionados a la tierra, tierra. Y a los mundanos mundo. Y así tambien a los Celestiales, y aficionados al Cielo, Cielos. Finalmente a aquellos llama David Cielos, que en su vida y cōuersacion se leuātan de la tierra, y cōuersan con el en el cielo. Y dize aqui no lo que somos todos los Christianos: sino lo que seria razon que fuessemos. Porque toda es vna yglesia: y todo vn Reyno de Cielos. El que en la tierra milita, y el que

Cap. 13. al fin.

Cōsistebuntur
caeli mirabilia
tua Dñe, & ve
ritatem tuā in
ecclesia sancto
rum. Psal. 88.

Quae sursum
sunt sapite, nō
quae super ter
ram. Ad Col. 3.

Cōuersatio no
stra in caeliscst.
Phil. 3.

en el Cielo triūpha, y del trabajo de aca, passan al descanso de alla. Así q̄ todo es vn reyno, pues es vno el Rey, y vno el legislador, y vnas las leyes, por las quales se rige y gouierna. Y así es, y se llama todo vn Reyno de Cielos: así por la parte de aca, como por la de alla. De manera q̄ la vida del buen Christiano, en la tierra, no es sino vn ensayo de la vida q̄ ha de hazer en el cielo. Y la yglesia militante, es vn nouiciado del Cielo. De manera q̄ aqui somos nouicios, y nos podemos salir, por el libre aluedrio q̄ tenemos, empero alla seremos professos, y confirmados por celestiales. Por esto pues nos llama David en este Psalmo cielos: y añade luego. Y loarā tu verdad, quiere dezir. Quan de tu palabra eres: como cumpliste en la yglesia de los sanctos lo que prometiste a los antepassados, y así llama a la yglesia de los fieles, y glesia de sanctos. Y luego en otro verso del mismo Psalmo, repite lo mismo, diziendo: que Dios es con verdad conocido y loado por quien es, en la congregacion de los sanctos: y casi lo mismo repite en otro Psalmo, diziēdo. Los verdaderos loores de Dios, estan en la yglesia, o cōgregacion de los sanctos. Y aun también en otro Psalmo, dōde el Propheta prefiere los mandamientos morales a los sacrificios y que así lo ha Dios de juzgar. Dize adelante, que se lleguen a Dios, como juezes accessores, sus sanctos. Los quales dize que son, los que prefieren su ley y testamento moral, a los sacrificios. Y los llama luego tambien alli Cielos, diziendo. Y anunciaran, aprouaran, y testificaran los Cielos, la justicia de Dios: porque Dios es el juez, y así lo juzgara: No aprouando, ni reprouando a ningūo, por la guarda de los sacrificios, sino por la guarda de sus mandamientos. Pues a estos lugares de David, haze allusion el Redemptor, quando dize. Sobre esta

Deus qui glo
rificatur in cō
silio sanctorū.
Psal. 149.

Congregate il
li sanctos eius
qui ordināt te
stamentū eius
super sacrificia
Psal. 49.

Et annuntia
bunt caeli illi
riameius, quo
niam Deus in
dex est. supr.

Ican. 20.

pedra edificare mi yglesia, que es la congregacion de mis fieles, y de mis sanctos, y de mis Cielos. Y quando tambien llama a esta su yglesia Reyno de Cielos, tambien allude a Daud, que assi los llama alli. Llama tambien Christo a esta yglesia, ouejas suyas, y corderos suyos, quando dio las llaves a Sant Pedro: para significar la simplicidad, la innocencia, y paciencia, que es razon que aya entre los Christianos. Y para que tambien entendamos que esta yglesia consta de perfectos e imperfectos, de prelados y de subditos, de gente ya criada, y que cria a otros, como son las ouejas, y de géte que se va criando como son los corderos. Esta es la metaphora de llamar a su yglesia ouejas y corderos. Y encarga a Pedro que a todos de pasto. A los vnos como a corderos los mantenga con leche, y a los otros con manjar mas solido. Porq̄ no a todos conuiene vna mesma doctrina.

Tanquā paruu-
lis in Christo,
Iacorum vo-
bis dedi, nō es-
cam? nō dū e-
nim poteratis,
sed neque nūc
quidem pote-
stis, adhuc eni
carnales estis.
1. Cor. 3.

De la qual metaphora vsa tambien S. Pedro, informando a los de Corinto. Assi como a pequenuelos en Christo, y como a corderos, os di a mamar leche: y no a mascar m̄jar solido. porque aun no podiades, ni aun aora podeys: porque aun teneys refabios de carne, mas que de espiritu. A esto pues que encargo Christo a Pedro alludio aqui Sant Pablo: porque encargo Christo a Pedro que mire por todos, y de pasto a cada vno, como lo ha menester: pues todas estan a su cargo: y el es la piedra fundamental de todo este edificio. Y tambien lo llama piedra, tomādo metaphora de la piedra fundamental del edificio material, que es la que sustenta y tiene a su cargo y sobre si, todo el edificio alto y baxo. Y allende de auerle assi llamado el Señor, y declarandolo assi muchos doctores sanctos, tambien la sancta yglesia le pone este apellido en aquel antiquissimo hymno, que se canta en las laudes del

Domingo

Domingo, diziendo. Que al canto del gallo la piedra firme, y fundamental de la yglesia, Pedro, deshizo la culpa que hizo en su negacion. Y assi tambien se lee en la historia de la Basilica de sant Pedro, y sant Pablo, que en vna parte del vaticano de Roma, que se llamaua la cōfession de sant Pedro, estaua el sepulchro de sant Pedro, y q̄ de todas las partes de la tierra venian a el, como a la piedra de la Fe, y al fundamento de la yglesia, con gran reuerencia y deuocion. Empero aunque Christo se llama piedra, y sant Pedro se llama piedra: y Christo fundamento de la yglesia, y Pedro tambien fundamento de la yglesia: empero como lo adierte sant Basilio differentemente. Por que Christo piedra firme de suyo, mas Pedro por Christo: y Christo fundamento y architector de este edificio: empero Pedro la primera piedra fundamental que Christo assento sobre quien subiesse este edificio.

Assi que como ya vimos en el capitulo diez y seys: llamo Christo a sus fieles yglesia suya y reyno de cielos, y a sant Pedro piedra o peña: y tambien a su yglesia llamo rebaño de ouejas y corderos, y a Pedro pastor de todos los quales nōbres dizē la virtud, verdad, y senzillez, q̄ ay y ha de auer en la yglesia christiana, y quales quiere Christo que seamos. Y assi pinta el Apostol para gran confusion de algunos de nosotros, qual es el pueblo que el hijo de Dios, a costa de su sangre, vino a hazer del cielo a la tierra, diziendo, Christo se dio a si mismo ala muerte por nosotros, para redemirnos de toda iniquidad, para que quedassemos libres del pecado, y pudiessemos mas q̄ el. Porque antes de Christo, el pecado podia mas que nosotros, y nos traya rendidos, auassallados, y captiuos. Empero, por la gracia de Christo, quedamos redemidos, y libres del pecado: y por ella podemos mas que el. Y

Q 3 añade

Hoc ipsa petra
Ecclesie canē-
te culpā diluit

S. Basilius tra-
cta. de penitē-
tia.

Qui dedit se-
metipsum pro
nobis, vt nos
redimeret ab
omni iniquita-
te, & mīdaret
sibi populū ac-
ceptabilē secta-
torē bonorum
operū, hæc lo-
quere & exhor-
tare.

añade. Para limpiar nos para si. Quiere dezir. Para feruirse de gente limpia. Toma metaphora delo que limpia mos para feruirnos dello: como la señora q̄ lava su toca para feruirse de toca limpia y no fuzia. Por esso dize, para limpiarnos para a si. Porque no se firue de gente fuzia. Y para hazer vn pueblo escogido y agradable a si, y que se fuesse siempre mejorado en sanctidad y virtud. Y por esso le llama, seguidor de buenas obras. Y aun aquel vocablo sectador, pondera que con grande instancia, y frecuencia, entienda en hazer buenas obras. Y en carga alli a Tito, que estas sean sus practicas, y exhortaciones y reprehensiones. Y a todos en el encarga, que

Hec loquere & exhortare, & argue cu omni imperio. supr.

Vt sitis sine querela & simplices filij Dei sine reprehensione in medio nationis praeque inter quas lucetis sicut luminaria mundi.

Ph. 1. Multitudinis credentium erat cor unum & anima vna. Actuum. 4. 1. Cor. 7. 2 Pet. 3.

en esto se auian siempre de ocupar los que tiené cargo de otros, para mejorarlos: y aun quiere el Apostol Sant Pablo que seamos de vida tan exemplar a los infieles, q̄ resplandezcamos entre ellos, y nos diferenciemos de ellos, y que no nos puedan reprehender, sino claros, como las lumbreras del fol y de la luna, en el mundo: y entre los fieles sin querella, senzillos, finalmente hijos de Dios. Tales auiamos de fer qual era la yglesia en su principio, de quien se dize en el libro de los Actos. Que con fer tan muchos, y de tan varias naciones, los creyentes: auia tanto amor y conformidad entre ellos, que no parecia auer mas de vn alma y vn coraçon, en todos. Tales auiamos de fer aora, si quiera los religiosos: pues aun los casados de entonces, como lo refieren Sant Pedro, y Sant Pablo, eran tales, y aun tan auetajados, que aun las mugeres Christianas conuertian a sus maridos infieles. Y aun tan infieles, que no se conuertian por la predicacion de los sanctos Apostoles, aunque era hecha con milagros y fuego de espiritu: y los conuertian ellas a la Fe: porque veyan la sancta conuersacion dellas, y su gran perfeç

perseuerancia en la Fe. De manera que alcançauan ellas por su sanctidad con sus maridos: y los maridos fieles, lo mismo cō sus mugeres infieles, lo q̄ no podian los Apostoles acabar cō ellos cō predicaciones, exēplo: y milagros tanta es la fuerça del amor matrimonial. Afsi q̄ la vida de los Christianos de entonces, digo aun Christianos comunes, y casados, era vn predicador callado y efficacissimo. Este es el pueblo que el hijo de Dios queria y pedia a su padre. Como lo refiere Sant Iuan. Que fuesse tal, q̄ viendo los infieles tanta diuersidad de pueblos, naciones, y Reynos, tener todos vn sentido en la Fe, y fer todos vn anima, y vn coraçon por la vnion de la caridad, creyessen, que el Dios de tal gente, deuia de fer el verdadero Dios, y creyessen en el. Tal pues auia de fer toda la yglesia: que a toda ella, y a cada vno, viniessen justos estos nombres, y glesia de sanctos, Reyno de Cielos, rebaño de ouejas, y corderos de Dios. Empero basta para que le vengyan justos estos nombres, que aya muchos, como los ay en la yglesia de Dios, y aú por esos rincones que no son conocidos: los quales son tales, como estos lugares alegados los pintan.

Nó pro eis autem rogo tantum, sed & pro eis, qui credituri sunt in me, ut oēs vnū sint, sicut tu Pater in me & ego in te, ut & ipsi in nobis vnum sint, ut credat mundus, quia tu me misisti. Ioan. 17.

CAPITULO XXXVIII. COMO SANT PABLO pone a esta yglesia por nombre casa de Dios: y como esta edificada sobre siete columnas firmisimas. Lo qual dize su verdad y sanctidad.



Entre otros titulos y renombres que pone la sancta escriptura a esta yglesia, que muestran tambien la verdad y sanctidad de su Fe, le pone S. Pablo dos escriuendo a Timotheo, donde le dize. Mira qua sepas

Q 4 como

Vt scias quomodo oporteat te in domo Dei conuersari quae est ecclesia Dei vini, columna & firmamentū veritatis.

como te conuiene conuersar en la casa de Dios : que es la yglesia de Dios viuo, la qual es columna y firmeza de verdad. Affirma pues que la yglesia de Dios viuo, es la yglesia de Christo : y el mismo Christo la llamo yglesia mia: y por consiguiente llama a Christo Dios viuo. Y afirma que es casa de Dios, y columna firmisima de verdad. Empero en este capitulo solamente trataremos de como es casa de Dios. Porque se entienda el buen gouerno de Fe y costumbres, que ay en ella. En otros muchos lugares del Testamento viejo y nueuo, se le pone a esta yglesia de Christo este nombre, casa de Dios. Para significarnos que el la rige y la gouierna, como casa propria suya. Y assi el Apostol Sant Pablo, haziendo diferencia del gouerno de la yglesia de Dios que tuuo Moy ses, al que tiene Christo della, dize. Ciertamente Moy ses era fiel en toda la casa de Dios. Y llamale toda, porque entonces aquella sola era la casa de Dios. Empero dize, q̄ como seruo administraua la casa agena: Mas Christo como hijo de Dios, gouierna en la yglesia, como en su casa propria: la qual casa de Dios, dize el Apostol, somos nosotros. De donde se infiere el cuydado que tiene Dios de alumbrar, gouernar, y encaminarlos de esta su casa para el Cielo. Y pienso que Sant Pablo haze allusion a otros muchos lugares del Testamento viejo, como al del Genesis. Donde Iacob vio vna escalera que llegaua desde la tierra hasta el Cielo: y a Dios en figura humana arrimado y abraçado con ella, y que angeles subian y descendian sobre ella: lleuando y trayendo recaudos, como ministros de Dios, del cielo a la tierra. Y por lo que Dios en esta vision reuelo a Iacob, dixo luego. Veo que aqui en la tierra esta la casa de Dios, y puerta del Cielo. Y que esto se entienda de Christo y de su yglesia

Moy ses quidē fidelis erat in tota domo Dei itā quam famulus Christus vero tanquam filius in domo sua. quae domus sumus nos. Ad Heb. 3.

Genesis. 28.

yglesia, consta por la manifesta allusion que haze el Señor a este lugar, diziendo de si mismo. En verdad en verdad os digo q̄ vereys el cielo abierto: y passo de la tierra al cielo, y los angeles de Dios salir de alla y descender y subir sobre el hijo del hombre. Lo qual dize el Señor, significando que Iacob vio al hijo de Dios humanado, y hecho escalera y puerta para subir y entrar por el, al cielo. Y assi se llama el mismo, haziendo tambien allusion al mismo lugar, diziendo. Yo soy aquella puerta del cielo, que vio Iacob en la tierra: el que entrare por mi, sera saluo. De manera que aquella escalera era Symbolo de la sagrada humanidad: la qual tiene abraçada el hijo de Dios y vnida con su diuinidad, y por el, como por cabeza, la yglesia christiana, que es su cuerpo, es casa de Dios y puerta del cielo: O es la casa puerta del Cielo. A este lugar pues tan insigne hizo allusion el Apostol, llamando a la yglesia christiana, casa de Dios. Y aun tambien hizo allusion a lo del Psalmo, donde dize Dauid a Dios. La verdad Señor mio, y la sanctidad es muy annexa siempre a tu casa, por ser casa tuya, que eres la fuente de la verdad y de la sanctidad. Y en otros muchos lugares del Testamento viejo se llama la congregacion de los fieles casa de Dios. Y no sin gran mysterio: porque esto es dezirnos la obligacion q̄ Dios toma sobre si: de prouella y mirar por ella como por casa tan suya. Y ansi en hecho de verdad, no ay padre de familia que tal prouidencia y cuydado tenga de su casa: como Dios de su yglesia. Y dale tambien este titulo para nos consolar a los que somos desta su casa, para que con gran confianza acudamos a el, como al Señor de casa, con todas nuestras necesidades espirituales y corporales. Assi lo encarecio tambien S. Pablo a los de Ephe-

Amen amē dī corobis, videbitis cælū apertum & angelos Dei ascendetes & descendetes super filiū hominis. Io. 1. Ego sum ostiū, per me si quis introerit, saluabitur. Ioan. 10.

Domum tuam Dñe decet sanctitudo in longitudine dierum. Psal. 92.

Item non estis
hospites, nec
aduenas, sed ci-
uitatis eius sac-
torum & do-
mestici Dei.
Eph. 2.

Sonuerunt, &
cōturbatae sunt
aque eorū, cō-
turbati sūt mō-
tes in fortitudi-
ne eius flumi-
nis impetus le-
uificat ciuitatē
Dei. Sanctifica-
uit tabernacu-
lū suū altissi-
mus, Deus in
medio eius nō
cōmouebitur,
adiuuabit eam
Deus mane di-
luculo. Psa. 45.

Et portae infe-
ri non prouale-
bunt aduersus
eā. Matt. 16.

so: que ya eran Christianos, de Gentiles que antes eran, y les dize. Ya no soys huestpedes ni aduenedizos en la ciudad y casa de Dios: como lo erades antes. Porque por la Fe uiua que teneys en Christo, soys ya ciudada- nos juntamente con los sanctos Patriarchas y Prophe- tas, y con los demas que de presente lo son. Porque ya morays en vna misma ciudad, q̄ es la espiritual Hierusa- lem, y estays escriptos como ciudadanos en nomina con ellos. De manera que el Apostol aqui llama tambien a la yglesia de Dios, ciudad de sanctos: como antes la lla- mo Dauid yglesia de sanctos. Y que Dios, es el que la prouee de leyes y de gouierno: y la ampara y defiende, como lo prueua el propheta Dauid, diciendo. Bramen los mares, y enturbieñse sus aguas: y rebueluase el limo del profundo, tiemblen los montes, del furioso impetu con que bate en ellos: y del sonido espantoso y leuanta- miento del mar alto, de miedo de que no los hunda y anegue. porque la creciente y auenida de sus aguas no solo no affigira la ciudad de Dios: mas antes la alegra- ra. Porque el altissimo sanctifico, quiere dezir, hizo fir- missimo este su tabernaculo y casa: Dios esta en medio della, no sera del todo mouida, porque sabe que la ayu- dara Dios muy de madrugada y con tiempo. Por estas metaphoras nos encarece el propheta Dauid, como pues Dios es el dueño desta casa, y mora en esta ciudad de su yglesia, y tabernaculo suyo, ningunas fuerças son bastantes para batirla: A lo qual haze allusion el Señor, quando dize desta su yglesia. Que ni las fuerças huma- nas, ni diabolicas, podran mas que esta su yglesia. De manera que el propheta Dauid, llama aqui a esta ygle- sia, ciudad de Dios, y tabernaculo, o casa de Dios: co- mo tambien el Apostol. Aunque el Apostol para leuan- tar de

tar de punto a quanta cumbre de felicidad auian venido los de Epheso, no solamente se contento con llamarlos ciudadanos de la ciudad de Dios, sino tambien añadio, y domesticos de Dios. Y dize esto, porque la obligacion de casa dize mas especial amor, y mas indiuiduo cuyda- do, que la obligacion de ciudad. De manera que en res- pecto de los sanctos, somos ciudadanos y vezinos: em- pero en respecto de Dios, somos domesticos, y viuimos de vnas puertas adentro. No se pudiera con mejor pri- mor, ni con mayor eficacia, ponderar el cuydado que tiene Dios de los suyos: y el regalo que les dessea ha- zer, que con llamarlos el Apostol domesticos de Dios: y a Dios padre de esta familia. Que quiere dezir, de quien Dios tiene muy especial cuydado, afsi de los do- ctrinar, e instruyr, como de los proueer y defender, co- mo a domesticos suyos. Tambien haze allusion el Apo- stol en llamar a la yglesia de Dios, casa de Dios, a lo que se escribe de la eterna sabiduria de Dios. La sabiduria de Dios, que es el hijo de Dios, como ya vimos, edificou vna casa para si, sobre siete columnas firmisimas: que corto de la cantera de su infinito poder, saber y bondad. Y afsi declara este lugar Sant Cypriano, y los mysterios del muy en particular. Que la Sabiduria del eterno padre edifico esta casa, que es su yglesia: para morar el en ella. Como lo dixo a S. Pedro. Sobre esta piedra edificare yo mi yglesia q̄ es su casa. Y habla aqui en este lugar el espi- ritu sancto de lo por venir, como de cosa passada: por la certeza de que ello feria afsi. Y dize q̄ edifico esta su casa sobre siete columnas, porque sobre los siete sacramentos del Euangelio, se funda esta yglesia. Y sobre ellos y con ellos crece, y sube este edificio hasta el cielo. Y dize que por mano de la Sabiduria de Dios ençarnada, estan af- sentadas

Sapientia edi-
ficauit sibi do-
mū excidit co-
lumnas septē.
Prover. 9.
S. Cyprian. lib.
2. aduersus.
Iuda. cap. 2.

S. Ambrosius. sentadas estas colunas, como lo afirma Sant Ambrosio diziendo. Quien es el autor de los Sacramentos, sino nuestro Señor Iesu Christo? Consta, dize, que del Cielo vinieron estos sacramentos. Y por esso dize Salomon que la mesma Sabiduria de Dios los corto de su cantera: y edifico sobre ellos, como sobre siete columnas firmisimas, su casa e yglesia. Destas columnas, que los hereges despues auian de querer y pretender batir, por batir esta casa de Christo, dize el Señor por Dauid. Derretirse ha la tierra de miedo: y todos los que moran en ella: Empero no desmayen, que yo firme y confirme las columnas della, sobre las cuales la funde. Y no hablaua aqui del orbe material: sino del futuro, que es el Christianismo. Como lo declara Sant Pablo.

Liquefacta est terra, & omnes qui habitant in ea, ego confirmauit columnas eius. Psal. 74.

Ad Heb. 2.

E porque entendamos bien el cuydado que Dios tiene desta su casa, dize alli Salomon la prouision que Dios tiene en ella. Su mesa. Quiere dezir, su altar, y su victima. Que quiere dezir, su vnico sacrificio. Como tambien lo afirma Sant Pablo escriuiendo a los Hebreos, donde dize. Tambien tenemos los christianos, nuestro altar consagrado. Y en el se ofrece su sacrificio, del qual, ni aun todo sacerdote puede comer. Excluye a algunos sacerdotes del templo, que aunque eran christianos, pensauan ser necesarios los sacrificios de la vieja ley, y comerlos para ser santificados: desengañalos el Apostol, y prueualos ser ya por demas: venido el verdadero sacrificio y altar cuya figura era aquellos. Y assi les dize. Tambien tenemos nosotros altar y sacrificio. Del qual si dignamente participamos, somos verdaderamente santificados. Y haze Salomon especial memoria del sacramento de la Eucharistia, y de su sacratissima mesa, por la excelencia deste Sacramento sobre los otros. Desta mesa dixo Dauid,

Habemus & altare, de quo non licet edere. Heb. 13.

uid, como lo declara la glosa ordinaria. Aparéjasteme Señor vna mesa, para pelear contra mis enemigos: y mi caliz de vino, que embriaga las almas de amor, es de mas virtud que se, ni pudo dezir. Despues que en aquel Psalmo, el propheta Dauid ha referido los beneficios corporales, que haze Dios a los suyos, refiere aora estos espirituales. Porque quien vio mesa para pelear, y vencer a los enemigos? Quien vio jamas, que comiendo y beuiendo, y desde la mesa, se haga guerra a los enemigos, y se vençan? Pues assi con verdad es aqui, porque comiendo y beuiendo a esta sagrada mesa, prostramos a los demonios y enemigos que nos hazé guerra. Y por que entre todos los beneficios espirituales de los sacramentos, el mas excelente es este sanctissimo Sacramento del altar, por esso tambien Dauid como Salomon, hizo especial memoria del, y desta sagrada mesa. A esto tambien haze allusion el Señor, quando estando a la mesa sacramental, dixo a sus discipulos. Yo ordeno de daros a vosotros el Reyno mio. Quiere dazir, la autoridad y jurisdiction de mi yglesia: assi como el padre eterno dispuso, ordeno, y quiso darmela a mi. Este poder que aqui les da, es el que quitaua al pontifice y sacerdotes, quando les dixo. Quitar se os ha el poder y jurisdiction deste Reyno de Dios: y sera dado a gente que haga los frutos y rentas deste Reyno: Y porque esta plenaria autoridad se dio a solo Pedro, y aqui habla con todos los Apostoles, declarase mas: que daua este poder a todos, en especial para este mysterio. Y por esso añade. Para que como yo tengo poder de consagrar mi cuerpo y sangre, y darosme a comer y a beuer a vosotros a mi mesa y altar: assi vosotros tengays el mismo poder, y comays y beuays conmigo a esta mi mesa, y me comuniquéys a los demas.

Parasti in conspectu meo meum aduersus eos qui tribulant me, & calix meus inebrians, quam praeclarus est. Sal. 22.

Ego dispono vobis regnum sicut disposuit mihi pater meus ut edatis & bibatis super mensam meam, in regno meo. Luca. 22. Aufertur a vobis regnum Dei, & dabitur genti facienti fructus eius. Matth. 23.

demas fieles deste mi Reyno. Como nota aqui Nicolaõ de Lira y otros doctores, quiso el Redemptor en esta merced de tanto amor y regalo, cõsolar a sus discipulos: porque era vispera de su passion. Y les da en este Reyno de la militante yglesia su poder, en especial para consagrarse, consumir, y administrar su sancto cuerpo, debaxo de accidentes de pan: y su preciosa sangre, debaxo de accidentes de vino. Y hizo aqui el Señor tambien como Salomon y David, especial memoria deste sacramento, cifrando en el los otros, por ser el principal, y lo mejor de la yglesia de Dios. Y por esta razón tambien el Señor, entre los mysterios del Euangelio, que reuelo a Sant Pablo, le hizo especial memoria deste. Y assi lo pondera el mismo Apostol, como muy en especial recibio de Christo la reuelacion deste mysterio, como lo escriue a la larga a los de Corintho. Por esso pues Salomon, de toda la prouision que la sabiduria de Dios tisne en esta su casa, no haze memoria especial, sino desta sagrada mesa y su victima: y aun tambien de los accidentes sacramentales de pan y vino. Y por esso, a los Apostoles, que escogio, para que llamassen gentes que se viniessen a guarecer y librar a esta su casa fuerte, lo principal que les encarga es que llamen y combiden a esta mesa. Y assi dizen, de parte de la Sabiduria de Dios. Venid y comed mi pan: y beued mi vino, que os tengo templado. Dize comed mi pan, y beued mi vino: para que entendamos que la misma Sabiduria de Dios encarnada, hizo allusion a esto: y declara, que pan, y que vino es aquel, quando despues dixo: El que come mi carne, y beue mi sangre, &c. Porque por ser carne fuya, y sangre fuya, y pan fuyo, y vino fuyo al parecer, es de tales efectos. Y dize, que os temple, y fazone. Porque aunque nos da a comer su carne,

ne, y

ego enim accipiam a dño, quod & tradidi vobis quonia dñs Iesus in qua nocte tradebatur accipit panē & gratias agens, fregit & dixit, accipite & manducate, hoc est corpus meum, quod pro vobis tradetur. 1. Cor. 11. Venite comedite panē meū & bibite vinū, quod miscui vobis. sup. Ioan. 6.

ne, y a beuer su sangre: empero porque se pueda bien comer y beuer, nos lo da todo guifado, sazonado, y templado: no su carne pura, ni su sangre pura. Porque quien lo pudiera assi comer y beuer? Que desto se escandalizaron los Capharnaitas, y dixeron. Como puede este darnos a comer su carne? entendiendolo grossera y carnalmente. Empero dize la Sabiduria de Dios, que lo auia de sazonar y templar, debaxo de accidentes de pan y vino: que es el comun sustento del cuerpo: como este es el principal sustento del alma. Esto mismo significo David, por la otra palabra, para sti, aparejastamelo Señor, guisastemelo, sazonestemelo, para que lo pudieffe comer y beuer. Y assi respondio el Señor a algunos de sus discipulos: que tambien como los Capharnaitas se escandalizaron, y les dixo. Pues si vieredes por vuestros ojos, al hijo del hombre subirse al Cielo, donde primero estava, que direys? Esta postrera palabra adierte Sant Chrysofomo, que se entiende, como si dixesse, no direys entonces que puede hazer de mi carne y de mi sangre lo que quisé? que puede hazerme manjar? De manera que comays mi carne: y que beuays mi sangre sin matarme? ni despedaçarme? ni consumirme? y que quepa en cada vno? y estar todo en vno, y todo en otro? y que, aunque partan la hostia, no me partan a mi, ni me despedaçan? Y assi dize el glorioso padre Sant Augustin. Cierito es, que el que despues de muerto, resuscitandose, pudo subirse al Cielo: comido no se pudo consumir. Y en esto no añade el Señor (como por ventura parece) question a question: ni dificultad a dificultad, ni escandalo a escandalo, como lo adierte Sant Chrysofomo, Antes quiere con este articulo segundo, quitar la dificultad y escandalo del primero

Quomodo potest hic carnē suam dare nobis ad manducandum. Io. 6.

Si ergo videritis filiū hominis ascendentē ubi erat prius. Ioan. 6.

Chrysofomus

Augustinus. Certe qui mortuus resurgens cœlū ascendere potuit, comestus consumi non potuit. sup. Ioan. Chrysofomus.

mero

Matth. 9. & Lu
ca 5.

mero. Y por su subida al Cielo quiere prouar la verdad deste sancto manjar. Porque quiere con aquel articulo visible, prouar este otro inuisible, assi como lo hizo otra vez, como parece por Sant Matheo. Que cierta gente con buena Fe, truxeron vn hombre tullido en su lecho, y lo pusieron delante del Señor, conosciendolo por tan piadoso, que viendolo delante sus ojos, lo remediará. Y assi le dixo el Señor. Confia hijo, tus pecados se te perdonan: Que por humildad no dixo. Yo te perdono tus pecados: Empero bien lo entendieron algunos de los Phariseos, y assi murmurauán en sus coraçones. Este blasphema. Quien puede perdonar pecados, sino solo Dios? lo que es proprio de Dios, se atribuye a si? A los quales mostrandose verdadero Dios, y conosciendor de sus coraçones, les dixo, queriendoles conuencer con tanta maldumbre, y con razon tan eficaz. Qual dicho es mas facil de persuadir, dezir al tullido, yo te perdono tus pecados: o dezirle, leuantate y anda? Dexa el Euangelista, y Christo por el, por notoria su respuesta: que fue dezir, leuantate y anda. Porque el efecto deste dicho se ve por vista de ojos: y el del otro dicho no. Porque no se puede ver el perdon de los pecados, que es inuisible, y passa alla dentro del alma. Aora forma la razon eficazissima. Pues para que sepays que el hijo del hombre tiene potestad en la tierra de perdonar pecados, entonces dixo al Paralytico. A ti lo mando, leuantate y toma tu lecho acuestas, y vete a tu casa. Dize lo assi porque solo Dios puede hazer milagros, mandando a naturaleza, como autor y Señor della: assi como el solo puede perdonar pecados. De manera que el mismo poder es menester para lo vno q para lo otro. Y assi quiso dezir. Pues puedo esto, que veys: tambien puedo esto otro, que no veys.

Quid cogitatis mala i cordibus vestris, quid est facilius dicere dimittuntur tibi peccata tua, an dicere, surge & ambula? ut sciatis autem quia filius hominis habet potestatem in terra dimittendi peccata, ait paralytico. Tibi dico. Surge, tolle lectum tuum, & vade in domum tuam. Matth. 9. & Luca 5.

veys. Assi desta misma forma, porque tambien detro de si, murmurauan sus discipulos, les prouea el Señor, q puede darles a comer su carne, debaxo de parecer de pan, y a beuer su sangre, debaxo de parecer de vino: no grosse ra y carnalmente, sino espiritual y milagrosamente, diziendoles. Si por vista de ojos, vieredes mi carne cõ con diciones y propiedades de espiritu, subirse por essos ay res al Cielo, que direys? Porque como dizen los Euangelistas, viendolo ellos con sus ojos: se leuanto de tierra. Y que mirandolo ellos, como se yua al Cielo, los informo el angel. Pues por este articulo visible prouea estotro inuisible. Direys pues entonces, que puede aora dar a comer mi carne, y a beuer mi sangre, dandole cõdicones de espiritu, q no occupa lugar, ni se puede partir? Quiere dezir, pues si podre entonces, como lo vereys por vista de ojos, hazer mi carne celestial, sin embargo de ser terrena y espiritual, y ligera, sin embargo de ser corporal y pesada, y que se suba por essos ayres, hasta ponerse sobre todos los cielos, y passar por ellos, y los penetrar sin rompellos, y sin ocupar lugar, como si fuesse espiritu: luego tambien podre aora dar a comer mi carne, y a beuer mi sangre? Si entonces podre subir mi cuerpo a condicion de spiritu, sin embargo de las cõdicones de la carne: tã biẽ podre aora dar a comer mi cuerpo, debaxo de los accidentes de pan, y a beuer mi sangre, debaxo de los accidentes de vino, a cõdicion de espiritu, sin embargo de las leyes de carne y sangre, por virtud espiritual y milagrosa. Hemos querido aqui hazer especial memoria deste sanctissimo Sacramento, por imitar a Salomõ, y a Dauid, y al mismo Señor, como hemos visto, por ser este sanctissimo Sacramento el principal y mas excelente de los sacramentos: por estar en el, en persona la sabiduria de Dios.

Vidētibus illis eleuatus est. Actuum. 11. Cūque intueretur in cælum euntem illum. Actuum. 2.

encarnada. Consta pues que llamar Dios a esta yglesia casa suya: descubre y manifiesta que la tiene muy proueyda, e instruida en verdad de doctrina, y en bondad de costumbres. Este pues es el primer titulo q̄ pone el Apóstol a la yglesia de Dios, por el qual consta q̄ esta en ella la verdadera Sabiduria.

CAPITULO XXIX. EN QUE SE DECLARA MAS, COMO LA SABIDURIA DE DIOS ENCARNADA, SOBRE ESTAS SIETE COLUNAS EDIFICA ESTA SU CASA FUERTE.



Ve Christo Sabiduria del padre, sea autor de estas siete colunas, y sacramentos, como lo ha dicho el Espiritu sancto por Salomon, consta claramente. Porque segun el glorioso padre Sant Augustin, Sacramento es vna señal de otra cosa sagrada. Lo qual explican mas nuestros Theologos. Que sacramento, es vna señal visible, de la gracia inuisible que se da por el, instituydo para nuestra justificacion. Y assi Sant Chrystomo los llama Symbolos de nuestra salud. Pues como Dios solo sea el que justifica el pecador, como lo adierte Sant Pablo, ilustrandole con aquel singular perifrasis. El que justifica al pecador: y los sacramentos, sean vnos diuinos instrumentos de nuestra justificacion: esta claro que hemos de conoscer y confessar, que vno y el mismo Dios, que es el autor de la justificacion, es tambien el autor de los sacramentos.

Y es de advertir, que Christo, no antes de encarnado, sino despues de hecho hombre, los instituyo. Porque aunque en quanto Dios, es el que justifica: empero en quanto hombre nos merecio por su passion, la justificacion. Y assi responde el efecto a su causa, y el sacramen-

to 2

to a su autor. Que como el autor es inuisible, en quanto Dios: y es visible en quanto hombre: assi el sacramento, es señal visible de la gracia inuisible, que por el nos da, en quanto Dios: y nos la merecio en quanto hombre. Esto nos afirma Sant Iuan, diziendo de Christo. De cuya plenitud y redundancia de gracia todos nosotros recibimos. Quiere dezir, los passados, y los presentes. Y aunque no explica, que recibimos: empero como habla de la plenitud de la gracia de Christo, como lo adierte aqui el glorioso padre Sant Augustin, consta que se entiende que recibimos de la gracia que nos justifica. Por que por Iesu Christo somos todos hechos gratos al padre: y reconciliados con el. Assi lo afirman las dos columnas de la yglesia Sant Pedro, y Sant Pablo, que la sangre de Christo es el precio de nuestra redempcion. Y dize Sant Iuan, que con este precio que nosotros todos recibimos, fuimos redemidos. Y diziendo Sant Iuan todos, entiendense los presentes, y los passados, y aun los por venir. Porque a los passados se dio esta gracia justificante en fiado, sobre la palabra del hijo de Dios, que estaua dada y reuelada: que hecho hombre, auia de pagar por todos, con este precio de su sangre. Y por los presentes de su tiempo, pago de contado. Y por los por venir, pago adelantado. Porque dexo depositado este precio en sus sacramentos. Y assi quando nos da Christo por sus ministros, sus sacramentos, se nos da este precio, para pagar lo que deuemos a Dios, y quedamos en gracia con el. Empero que otra gracia recibimos desta plenitud de Christo? Responde el glorioso padre Sant Augustin, que el mismo Sant Iuan lo declara, quando dize. Y tambien otra gracia, por la gracia passada. Quiere dezir, que allende de la gracia justificante, tambien rece-

R 2 bimos

De cuius plenitudine nos esse accipimus, & gratia pro gratia, quae lex per Moysen data est, gratia autem & veritas per Iesum Christum facta est. Io. 1. 1. Pet. 1. & 1. Cor. 1. 6.

S. August. Et gratia pro gratia.

August.

Chrystomus. Sacramenta sunt symbola nostre salutis. Qui iustificat impius. Ad Rom. 4.

Chrysof.

bimos por el otra gracia nueva por la vieja, Que es, como declara Sant Chrysofotomo, la ley nueva por la vieja, que recibieron los passados. Porque ambas fueron gracias y mercedes de Dios. Aunque esta nueva sin comparación mayor: por la razon que luego da el Euangelista, diciendo. Porque la ley fue dada de Dios por Moyfes: mas no la gracia justificante. Empero por Iesu Christo, dize, que se nos dió la gracia que nos justifica, juntamente, con la gracia de la ley del Euangelio, a la qual llama aqui verdad. Y para hazer diferencia del seruo al hijo de Dios, dize: que aquella gracia de la ley, fue dada de Dios por Moyfes: Y esta fue, no dize dada, sino hecha por Iesu Christo: La vna gracia y tambien la otra, dize que fue hecha por Iesu Christo hijo de Dios. Porque como Dios es causa eficiente de la gracia primera, y como hombre, causa instrumental y meritoria. Y lo mismo es de la segunda gracia, que es la verdad del Euangelio. De manera que no solamente, por razon del legislador, sino tambien por razon de la misma ley, es auentajada la nueva a la vieja. Porque la nueva trae juntamente consigo gracia justificante, y la vieja no. Así tambien lo afirma S. Pablo, diciendo. El qual no solo nos hizo ministros: empero aun idoneos ministros, del nuevo testamento. Y dizelo a diferencia del viejo. Y por esso se declara luego, diciendo. Que los hizo idoneos ministros, no de la letra, sino del espíritu. Letra llama a la ley: y espíritu al Euangelio. Y da la razon de la diferencia, diciendo. Porque la ley a sus transgressores, por mas que se arrepintiesen, los mandaua matar: Empero el Euangelio, a los que se arrepienten, da la vida por sus sacramentos. Tambien a la ley del Euangelio llama, la verdad. Porque la ley vieja era figura de esta verdad. De manera que aqui,

verdad

Quia lex per
Moysem data
est, gratia, & ve-
ritas per Iesum
Christum facta
est. sup.

Qui si idoneos
nos fecit mini-
stras noui testa-
menti, non lite-
ra, sed spiritu.
Littera enim
occidit, spiritus
autem viuifica-
cat. 2. Cor. 3.

verdad, no se toma en quanto verdad es contraria de falsedad: porque en esta significacion, tambien fue verdad la ley vieja: Sino toma se verdad, en quanto se opone contra figura. Porque aquella ley vieja fue figura, y como vna traça: Y la ley nueva es lo figurado por aquella, y la verdad de aquella figura: Así como el modelo de vna casa, no es la verdadera casa: sino vna traça, o figura de la verdadera casa que se ha de edificar. Por esto pues dize Sant Iuan, que la ley fue dada por Moyfen, empero que la gracia, y la verdad, fue hecha por Iesu Christo. Por que el en todo y por todo hizo buena la palabra que el padre eterno tenia empeñada a los santos padres, así a los de la ley de naturaleza, como a los de la ley de escriptura. Dize pues Sant Iuan, que de la plenitud, o redundancia de Christo, recibimos no solamente la gracia que nos reconcilia con Dios: empero tambien otra gracia, que es la ley nueva. La que es la verdad y el cumplimiento de aquella figura y modelo de la vieja ley, que fue dada por Moyfes. Y aunque esta segunda gracia recibieron los presentes, en lugar de la gracia que se dió a los passados, empero de la primera gracia dize Sant Iuan, que todos reciben. Porque los passados fueron justificados por la Fe de Christo, antes de su encarnación, sobre su palabra. Y los que fueron presentes, en tanto que viuio en este mundo, por si mismo fueron de presente justificados. Y los que despues son y seran, hasta la fin del mundo son y seran justificados por el, mediante sus sacramentos. Y por esso se dize el Redemptor en el Apocalypsi, Cordero, que es sacrificado desde el principio del mundo. Porque desde entonces tambien comenzó este santo cordero a ser sacrificado: y se comenzó a dar gracia a los hombres por su sacrificio. Porque desde entonces

se prometió, que se cumpliría en su tiempo, este sacrificio. Como parece en el principio del Genesis, quando Dios lo prometio a nuestros primeros padres. Y así del de entonces, se creyo su pasión y obro: por razon de estar prometida del padre, y aceptada del hijo. Consta pues que los sacramentos y columnas sobre que esta fundada esta casa de Dios, tienen esta eficacia por la sangre de Christo.

Destos sacramentos eran figura los sacramentos de la vieja ley, si así se puede llamar. Porque Sant Pablo los llama exemplares, o modelos de las cosas Celestiales, y verdaderas. Y por consiguiente a todos los sacramentos del nuevo testamento, y de los demas mysterios del, llama cosas Celestiales, y cosas verdaderas. No porque aquellas erã falsas, sino porque eran figuratiuas destas. Y así aquellos sacramentos, porque de suyo no leuantauan al hombre de tierra, ni le dauan gracia, los llama terrenos y exemplares. Y a estos los llama verdaderamente Celestiales, porque nos comunican la gracia del Cielo. Y por esso tambien dize alli el Apostol, que como todo aquello de la vieja ley era umbratico y figuratiuo: así conuino mundificarse y santificarse con sangre y sacrificios umbraticos y figuratiuos. Empero que la verdad de la ley Euangelica, cuya figura era aquella: Y el pueblo Christiano, cuya figura era aquel pueblo Hebreo: y los sacramentos de la yglesia, cuya figura eran aquellos vasos del templo: que fue necessario limpiarse y mundificarse cõ mejores sacrificios y mejor sangre, que fue con la de Christo, sacrificado en la Cruz, y que alli se derramo para lauarnos y mūdificarnos tambien de nuestros pecados. Así tambien lo publica Sant Iuan en su Apocalypsi, donde dize de los sanctos. Que lauaron sus

estolas

estolas, o vestiduras en la sangre del cordero Christo. Y llama a sus cuerpos vestiduras del alma, porque el alma esta vestida y rodeada de su cuerpo. Y pondera que las blanquearon, y pusieron albas como la niene, cõ la sangre del cordero. Empero veamos Sant Iuan. Quien nunca vio lauar y alimpiar con sangre? ensuziar si. Y quien vió blanquear la ropa con sangre? teñirla y ensangrentarla, esso si. Empero esto tiene verdad, hablando de lo corporal: y de la limpieza del cuerpo. Empero la limpieza espiritual del cuerpo, y del alma, con sola la sangre de Iesu Christo se haze. Y toma Sant Iuan metaphora del xabon, que al parecer tiñe y ensuzia: empero con su virtud secreta, saca las manchas, y limpia, y blanquea la ropa. Y usan destos terminos Sant Pablo, y Sant Iuan, haciendo allusion al Testamento viejo: que usa destos mismos terminos. Llamando alimpiarse con sangre, lo que se santificaua. De manera que así como aquellos vasos del ministerio del templo tenian su sangre de animales, pegada para limpiar y mūdificar la carne, como dize alli el Apostol: así estos sacramentos del sagrado y verdadero ministerio de la yglesia de Christo, tienen pagada en si eficaz virtud de la sangre de Christo, para limpiar y mūdificar almas y cuerpos.

Vista pues la virtud de los sacramentos, y de donde les viene la eficacia de santificar: veamos aora la causa principal, porque la Sabiduria de Dios encarnada, ordeno esta manera de sacramentos, y columnas sobre que se edifica esta su casa. Fue pues la condicion natural del entendimiento humano: porque naturalmente nuestro entendimiento no puede venir en noticia de las cosas que entiende, si primero no las recibe por algun sentido. Lo qual vemos y experimentamos. Y tambien lo afir-

R 4 firma

Exemplaria con
lectum, exem
plaria verorū.
Ad Heb. 9.

Necesse est er
go exemplaria
quidē calistiū
ijs mūdari, ip
sa autem cele
stia meliorib9
hostiis quam
istis, sap.

Lauerunt sto
las suas & de al
bauerunt eas i
sanguine agni
Apo. 7.

Aristoteles.
Intellectus me-
dicat à sensu.

firma Aristoteles, diciendo: Que el entendimiento humano pide y médiga, y recibe por algun sentido, todo lo que ha de entender y conocer. De manera que si no vienen las cosas primero registradas por los sentidos, los quales no conocen sino las cosas corporales y sensibles, no pueden allegar a nuestro entendimiento, para que las entienda y juzgue dellas. Por tanto la Sabiduria de Dios encarnada, para que entendiessemos las maravillosas obras que Dios por su virtud secreta obra, alla inuisiblemente en nuestras almas, quiso declararnos esto por algunas señales sensibles, que nos ofrece a los sentidos. Tales son la materia, y forma de los sacramentos, que son cosas corporales y sensibles. Así como por el lauatorio corporal del bautismo, nos significa certissima y efficacissimamente, el lauatorio espiritual, que secretamente Dios entonces haze, y aquella misma fazon, en el alma. Y así dize Sant Crisostomo. Que si el hombre careciera de cuerpo, y fuera puro espíritu, le ofreciera y comunicara Dios estos bienes espirituales desnudos, y no vestidos, o embultos en cosas corporales. Empero porque el alma racional es forma de cuerpo, y lo anima: fue necesario darle a entender aquellas mercedes espirituales e inteligibles a su talle, que es cubriéndolas con señales corporales y sensibles, ofrecidas a los sentidos: como son la materia y forma de los sacramentos. Y así todo sacramento se compone de dos partes, que llamamos materia y forma: Como los Philosophos llaman a las partes de que se compone el compuesto physico. Aunque tambien del glorioso padre Sant Augustin recibimos otros dos nombres: que a la materia del sacramento llama elemento, y a la forma llama verbum, o palabra. Y así dize, que allegandose el verbo a

Chrysol. hom.
6. ad populum
Antiochenum.

Augustinus.
Accedit verbum
ad elementum &
fit sacramentum.

bo al elemento, se haze el sacramento. Y tomolo el glorioso padre, de Sant Pablo, el qual hablando del bautismo, dize. Que Christo sanctifico a su glesia, que es a sus Christianos interiormente: lauandolos exteriormente en el bautismo, con lauatorio de elemento de agua y con palabra viua. Y así declara ser el agua, la materia, o elemento, y la palabra viua y eficaz, Yote baptizo en el nombre del padre, y del hijo, y del espíritu sancto, ser la forma del bautismo. Y llamale palabra viua: porque haze interiormente, lo que dize exteriormente. Y lo mismo es en los otros sacramentos, que las materias dellos se nos ofrecen a los ojos: y las formas, que son las palabras, a los oydos: para significarnos por estas señales sensibles y eficaces, los beneficios espirituales que por virtud secreta del Señor, les corresponden en nuestra alma.

Y es de notar, que la misma Sabiduria de Dios afirma que son siete estas columnas, sobre que se funda, sube, y cresce el edificio desta su casa. Y así tenemos por cierto y de Fe, ser siete estos sacramentos: no mas ni menos: así por la autoridad de las sanctas escripturas, y tradicion de los sanctos padres, como por la autoridad de los sacros Concilios. Y este numero se funda aun en razon natural. Porque estas dos vidas la corporal, y la espiritual symbolizan grandemente. Y lo que es necesario para la vna: parece en su manera ser necesario para la otra. Vemos pues que para la vida humana, y conseruacion della, son necessarias siete cosas. Lo primero, nacer para viuir. Lo segundo, solidarfe los miembros y crecer. Lo tercero, es necesario manjar, para mantenerse y conseruarfe. Lo quarto, cayendo el hombre en enfermedad, es necessaria medicina para curarse y sanar. Lo

R 5. quinto,

Mundans eam
lauacro aqua &
verbo vitæ.
Eph. 5.

1
2
3
4

5

quinto, es necesario, con algun nuevo regalo reparar las fuerças perdidas por la enfermedad: a lo qual llamamos conualecer. Estas cinco cosas son necesarias al hombre en respecto de si mismo, y como persona particular. Empero en respecto de la republica, y como hombre ciuil y politico, ha menester otras dos. Que aya gouierno en la republica, por cuya autoridad y mandato sea el hombre dirigido, gouernado y defendido, que es lo sexto. Y finalmente lo septimo, es necesaria legitima propagacion de la especie humana, para conseruarse la republica. Pues assi por semejante y a este talle, para la vida espiritual y conseruacion della, demanda la razon, ser necesarias otras siete cosas: que responden a aquellas. De donde facilmente se colige la razon tan razonable, del numero de los siete sacramentos. Porque el primero, es el bautismo. Por el qual nascemos de Dios, hijos suyos y herederos de su Reyno: como lo afirma el Señor

Baptismus.

Amē amen dicte tibi, nisi, q̄s renatus fuerit ex aqua, & spiritu sancto, nō potest introire in regnū Dei. Ioan. 3.

Confirmatio.

a Nicodemus, diciendo. En verdad, en verdad te afirmo, que el que vna vez nascio de padre y madre corporalmente, si no torna a nacer espiritualmente de agua, como de madre: y de espíritu sancto, como de padre, no puede entrar en la possessión del Reyno de Dios. Pues no es hijo de Dios, y por tanto ni heredero de su Reyno. El segundo sacramento es la Confirmacion, por cuya virtud somos confirmados, y crecemos en el ser espiritual, y Christiano. Y assi dize el glorioso padre sant Augustin, que bautizados los Apostoles, les dixo el Señor. Assentaos en la ciudad, que aun no teneys fuerças para andar este camino Christiano, hasta que seays por todas partes vestidos y rodeados de poder y fuerça del Cielo. El tercero, la Eucharistia, con la qual, como con mantenimiento de veras Celestial, se mantiene y sustenta nue

Sedete in ciuitate donec induamini virtute ex alto. Luc. 6.

Eucharistia.

ta nuestra ser Christiano y espiritual. Como lo afirma el Señor, diciendo. Mi carne es manjar de veras, porque de veras, mata la hambre de nuestro espíritu: Y mi sangre es beuer de veras, porque de veras mata la sed del espíritu. El quarto es el sacramento de la penitencia, por cuya virtud, al que peca, se restituye, la salud y vida espiritual: remitiendo los pecados, como lo afirma el Señor, quando dio este poder a sus Apostoles, y los hizo confesores, diciendo. Recebid en vosotros al espíritu sancto, en especial para el efecto siguiente. Los pecados de qualesquier personas, que vosotros remitiereis, daldos por remitidos: y los que retuieredes vosotros, daldos por retenidos de Dios. El quinto, es la extrema vnction, por la qual se quitan las reliquias de los pecados, y se aliuia, conualece, y regala, el descaymiento del espíritu: estando tambien desfallecido el cuerpo. Como lo afirma el Apostol Sanctiago, diciendo. Si alguno esta entre vosotros tan enfermo, y tan caydo, que no se puede leuantar, trayga a su casa los presbyteros de la yglesia, y oren por el, vngiendolo con olio, en el nombre del Señor, y confien que su oracion tan fiel sanara al enfermo: y lo aliuara el Señor. Y si por ventura tuuiere algunos pecados, le seran remitidos. Y assi por tradicion de Christo, lo hazian los Apostoles, como lo refiere Sant Marcos, diciendo. Y vngian con olio a muchos enfermos, y sanauan. Y tambien como en la vida corporal diximos ser necesarias otras dos cosas, en respecto de la republica: assi es en la espiritual, q̄ en respecto de la republica Christiana, es necesario el sexto sacramento, que es el orden. Por el qual se crian los ministros de otros sacramentos: y se les da potestad para el gouierno espiritual de la yglesia. Del qual sacramento el Señor dixo

Caro me auere est cibus & sanguis meus vere est potus. Ioan. 6.

4 Penitentia.

Accipite Spiritum sanctum, quorum remiseritis peccata, remittuntur eis, & quorum retinueritis, retenta sunt. Ioan. 20.

5 Extrema vnctio.

Infirmum quod in vobis inducat presbyteros ecclesie, & orent super eum vngentes eum oleo in nomine Domini, & oratio fidei saluabit infirmum, & alleuabit eum Dominus, & si in peccatis fuerit, remittentur ei. Iacob. 5. Et vngent oleo multos egros, & sanabuntur. Marci. 6.

6 Ordo.

por

Ecce dispono
vobis regnum,
sicut disposuit
michi pater me-
us. Lucz. 22.
Accipite spiri-
tum sanctum,
&c. Ioan. 20.

7

Matrimonium.

Quos ergo des-
coniungit ho-
mo non sepa-
ret. Matth. 19.

por Sant Lucas. Mirad q̄ yo ordeno y dispógo de daros en mi yglesia y Reyno el poder y autoridad que el padre me dio a mi. Y por Sant Iuan, como acabamos poco ha de dezir, donde los ordeno, y les dio su poder, como con sta destos lugares, y de otros del Euangelio. El septimo y postrero, es el sacramento del matrimonio. Para que de la legitima y sancta vnion matrimonial, se engendren y crien religiosamente hijos, para el culto diuino, y conseruacion de la yglesia Christiana: hasta que sea cumplido el numero de los predestinados y escogidos de Dios, para la vida eterna. Del qual sacramento dixo el Señor, que a los que Dios vinculo en el sancto matrimonio, el poder humano, ni puede ni deue apartarlos. Consta pues como tambien la razon humana nos persuade ser siete estos sacramentos, y de la firmeza desta casa de Dios: pues estriba en estas siete firmisimas columnas, que la fabiduria encarnada corto de su misma cantera, para edificar sobre ellas en esta casa fuerte.

CAPITULO XXX COMO TAMBIEN Sant Pablo a esta yglesia de Dios llama columna firmisima de verdad.



El segundo renombre que puso el Apostol a la yglesia, como ya vimos, fue, columna. Y porque entendiessemos que le llamaua columna, para significar su gran firmeza: y de que era esta firmeza, declarase mas y dize, y firmamento de verdad. De manera que la segunda palabra es repeticion y declaracion de la primera. Y aquel, Et, es lo mismo que, Id est, como en otros muchos lugares de la escriptura. Y quiere dezir. La yglesia de Dios viu es

vna

vna columna, quiero dezir, vna firmeza de verdad. De tal manera, que no puede faltar la verdad en ella: ni nos puede mandar creer sino verdad. Toma metaphora el Apostol de las columnas muy altas y firmes: sobre las quales los idolatras ponian sus dioses falsos, para ser de todos ellos mejor vistos y adorados. De manera que quiere dezir el Apostol. Que assi como en el Barbarismo, en el Iudaismo, en el Mahomismo, y en el Luteranismo, altamente estos ciegos reuerencian la mentira y la falsedad, y la tienen alli firme: assi en la yglesia Christiana sumamente se reuerencia la pura verdad, y esta en ella firmisima. Y desta columna de la yglesia era simbolo marauilloso, la columna que guiava antiguamente al pueblo de Dios: para que no errasse el camino de la tierra de promission. Y haze el Apostol en este lugar allusion a aquel del Exodo, donde se dize. El Señor yua delante dellos, mostrandoles el camino, para que no lo errassen: empero disimulado. De dia, en vna columna de nuue para defenderlos contra la fuerza del sol: y de noche, en vna columna de fuego, contra la obscuridad y tinieblas de la noche. Para que en el vn tiempo, y en el otro fuesse guia de su camino, por que nunca lo errassen. Este fue vn fauor tan insigne, que Dios hizo entonces a su pueblo, que se repite muchas vezes en la sancta escriptura, y especialmente en los Psalmos. En vno dize Dauid. Y guio los el Señor con nuue de dia: y por toda la noche con libre de fuego. Y en otro Psalmo dize. Tendio vna nuue para el amparo dellos, y defensa del sol de dia: y tambien tendio vna columna de fuego para q̄ les alumbrasse por toda la noche. Y aun en otro Psalmo dize, que puestos en alguna necesidad llamaua en su fauor al Señor, y ellos oya, porque en vna columna de nuue les hablaua. Quere

dezir

Dñs aut prece-
debat eos ad o-
rendū viam
p̄ diē i colūna
nubis, & per no-
ctē in colūna
ignis, vt dux es-
set itineris v-
troque tempo-
re. Exod. 13.
Et deduxit eos
in nube diei &
rota nocte in il-
luminacione
ignis. Psal. 77.
Expādit nubē
in protectionē
corū, & ignē vt
luceret eis per
noctē. Psal. 104.
Inuocabādo
minuam & ipse
exaudiebat eos
& in colūna nu-
bis loquebatur
ad eos. Psal. 98.

Columna & fir-
mamentum ve-
ritatis.
1. ad Tit. 3.

dezir, q̄ para hablarles de ordinario les aparecía y les hablaua, tambien dentro de vna columna de nuue. De donde consta, como casi siempre Dios les aparecía en columna: y la variaua segun el tiempo o necesidad. Pues aunque esta verdad, que ha dicho S. Pablo, no fuera tan minifiesta allusion a estos lugares del Testamento viejo, bastaua para confirmacion della, y que Dios esta dentro de su yglesia: y que por ella nos alumbray guia en esta jornada que hazemos para el Cielo de promission, ver que como el mismo Apostol dize, todas aquellas cosas proueya Dios a aquel pueblo Esraelitico, en figura del pueblo Christiano: que le auia de succeder en pueblo y casa de Dios. Y si Dios se hazia guia de aquel pueblo, siendo aun imperfecto y terreno: quanto mas lo fera deste su pueblo perfecto y Reyno Celestial, Y si Dios tan milagrosamente proueya a aquel pueblo vmbatico de aquella columna: para que no errasse el camino dela tierra de promission, con quãta mas razon prouera maravillosamente a su pueblo verdadero, para que no yerre el camino del Cielo de promission? Luego manifesto y cierto es que Dios esta en esta columna de su yglesia: y por ella guia a los fieles, para que no yerren el camino del Cielo que les tiene prometido. De manera que nos alumbray por su yglesia, como por columna de fuego resplandeciente, contra las tinieblas de los errores y heregias. Y tambien nos guia y consueta por ella, como por columna de nuue suaua, cõtra el ardor y fuerza de la persecucion de los infieles y hereges. Y cõsta tambien, que somos ciertos, que jamas nos faltara de guiar por su yglesia en todo tiempo prospero y aduerso; para que no erre mos este camino del Cielo.

No solamente haze Dios este fauor a su yglesia en

gene-

general, para la defender de todo rigor de sus enemigos, y para defender la verdad de su Fe: empero aun en particular, como lo leemos de Hieremias: a quien Dios dixo, embiandolo a predicar la verdad a los enemigos della. No temas de hablarles cara a cara. Porque ni yo lo consentire: antes hare que no temas su presencia por graue y feroz que sea. Porque te hago saber que yo te he buuelto oy fortissimo, como vna ciudad muy bastecida de municion y artilleria: y como columna de hierro, y como muro de azero, sobre todas las fuerzas de la tierra, para con los Reyes de Iuda, para con los principes della, para con sus sacerdotes, y en general para con todo el pueblo de la tierra. Y pelearan contra ti: empero no preualeceran. Porque yo soy contigo, dize el Señor, para librarte. Cierta renombres de grande emphasim, pone Dios aqui a Hieremias. Ciudad muy artillada, columna de hierro, y muro de azero. Y a esto de Hieremias hizo tambien allusion el Apostol, en llamar a la yglesia columna firmissima de verdad. Y es allusion por via de comparacion. Quiere dezir el Apostol. Si Dios a vn solo sieruo suyo, como Hieremias, hizo tan poderoso y tan firme, que todas las fuerzas humanas afirma, q̄ no preualeceran contra el: porque el lo hizo columna fortissima: quanto mas hara Dios a su yglesia columna de hierro contra todos los enemigos de la verdad? Y a las postreras palabras que dize Dios: todos pelearan, mas no preualeceran contra ti. Hizo tambien allusion el Señor, quando asseguro a Sant Pedro desta su columna firmissima de verdad, diziendo. Ni las fuerzas del infierno no preualeceran contra ella. De donde se sigue que no carece de gran razon, querer Dios que aquella nuue y fuego, que era guia amparo, y lumbray del pueblo de

Ne formides à facie corũ, neque enim time re te faciã val tum corũ. Ego quippe dedi te hodie in ciuita tem munitam & in colũnam ferreã, & in murum æneum, su per omẽ ter ram. Regibus Iuda p̄ncipi bus eius, & sa cerdotibus eiꝰ & omni popu lo terra & bel labunt aduer sum te, & non p̄ualebunt, quia ego te cõ sum, ait Dñs, vt liberem te. Hierem. 1.

Et porta infe ri non p̄uale bunt aduersus eam. Matth. 16

blo de

Omnia in figura cõtingebat illis. 1. Cor. 10.

blo de Dios: no tomasse figura de alguna cosa que significasse flaqueza: sino figura de columna, que de suyo dize firmeza: para les significar la estabilidad y firmeza que auian de esperar de Dios, en aquel fauor que les hazia por todo el camino: y que no auria falta, ni flaqueza en aquella guia jamas. Para que nosotros estemos muy ciertos, que jamas nos faltara esta guia y columna de la yglesia. Y assi como dize alli, que de hecho nunca falto la columna de nuue por todo el dia: ni la columna de fuego, por toda la noche, de delante del pueblo, hasta que los metio en la tierra prometida. Assi nos asegura que de hecho jamas nos faltara Dios, como hasta oy no nos ha faltado, en guiarnos con esta columna de su yglesia, hasta meternos en el Cielo que nos tiene prometido. Y es mucho de considerar que assi como alli la guia era inuisible, porque dize que era el Señor, empero era visible el medio, por el qual los guiaua: que era la columna. Assi aora aunque el espiritu sancto que nos guia, es inuisible a nuestros ojos: empero su yglesia que es la columna, por la qual nos guia, nos es visible, y la vemos y obedecemos: y a su mouimiento nos mouemos, o nos paramos. E como aquellos eran ciertos que Dios los guiaua por la columna, aunque no lo veyan a el: assi nosotros somos ciertos y tenemos de Fe que Dios nos guia por esta columna firmissima, y visible de la yglesia, aunque no lo vemos a el. Tambien aquella columna entonces, diuidia los fieles de los infieles sus perseguidores: y a aquellos daua luz y claridad: y a estos obscuridad y tenebras como consta en el Exodo donde se dize desta columna de nuue. Y era dize aquella columna de nuue tenebrosa, y alumbrante la noche: de tal manera que aunque yua cerca de los fieles, los infieles y enemigos, por todo el espacio

Nunquã defecit columna nu-
bis per diẽ me-
que columna
ignis per noctẽ
coram populo.
&c. sup.

Et erat nubes
tenebrosa & il-
luminãs noctẽ,
ita vt ad se in-

espacio de la noche no los podian alcanzar. Y la razon desto era, porque aquella columna de nuue, de la parte de los Israelitas era resplandesciente, y les alumbraua la noche. Y de la parte de los Egypcianos tenebrosa, que no se podian ver ni tratar: tanto, que aunque yua junto de los Israelitas, no los veyan: ni los podian dañar. Assi diuide esta sancta yglesia mediante Dios, el qual esta disimulado en ella, a los fieles, de los infieles y hereges: alumbrando a los fieles, y cegando por sus pecados, a los infieles: de tal manera que no los puedan destruir. Consta pues con quanta razon el Apostol hizo esta maravillosa allusion, llamando a la yglesia columna firmissima de verdad: aduertienonos que por ella nos auemos de guiar: para no errar ni perder el camino del Cielo. Y esto quiso el Redemptor del mundo, que creyessen los suyos quando se despidio dellos, para subirse al Cielo. Porque estas fueron las postreras palabras que les dixo en este mundo: y por tanto importatissimas: y de grã consuelo y animo. Porque auienoles mandado, que fuesen sin miedo a predicar la verdad del Evangelio a todo el mundo: para animar a sus discipulos en la predicacion: y para darles fe y esperanza del buen effecto que ternia, les dixo. Mirad, que yo foy con vosotros todos los dias, hasta el fin del mundo. Quiere dezir: Mirad que aunque me parto de vosotros como hombre: empero como Dios quedo con vosotros, entienda se y con vuestros successores. Y esto esta claro, porque ellos no auian de viuir hasta la fin del mundo. Y assi tambien declara Sant Pablo que lo que se escriue en el Genesis, que la Fe se le conto por justicia a Abraham: que se escriuio assi, no solo por Abraham: sino por todos los successores y herederos de su Fe: Y que con todos habla: Porque habla de

nicem toto no-
ctis tẽpore ac-
cedere non va-
lerent. Exo. 14.

Eccẽ ego vobis
cũ sum omni-
bus diebus vestris
ad conuersionem
gentium factus.
Matth. 27.

Non est autem
scriptũ tantum
propter ipsum
quia reputatũ
est illis ad iusti-
tiã, sed & pro-

S Abra-

pter nos, quibus
credeatibus in
eum reputabi-
tur. Rom. 4.

Dás in templo
sancto suo, Do-
minus in coelo
sedes eius.
Psal. 10.
Cælum mihi se-
des est, & terra
scabellum ped-
um meorum.
Esa. 66.

Abrahám como de persona comun, y padre de los creyentes. De manera que habla con su yglesia, que entonces estaua cifrada en sus discipulos. Y assi vemos que los Apostoles passaron a otros, como a successores suyos, la autoridad y jurisdiccion que auia recebido ellos de Christo: como vemos que Sant Pablo ordeno a Timotheo, y a Tito: y Sant Pedro, a Lino, a Cleto, y a Clemente. Y haze allusion a lo del Psalmo decimo, El Señor esta en su sancto templo: El Señor tiene su silla en el Cielo. Y Christo tiene allusion con lo que dize el Señor por Esayas. Aunque estoy de asiento en el Cielo, tengo cuenta de mi templo en la tierra. Soy dize tan grande, que teniendo los pies en la tierra: estoy asentado en el Cielo. De manera que aunque estoy en el Cielo: estoy tambien con mi yglesia en la tierra. Y assi dize, aunque me subo al Cielo: quedo con vosotros, con la yglesia Christiana en la tierra, todos los dias continuos: sin faltar punto ni hora, hasta que el mundo se acabe. Y es de notar a aquella palabra, mirad que yo: que dize grãde emphasim a aquel, Yo, quiere dezir. Parad mientes con atencion a esto que digo, que yo, que soy el que soy, el Señor vniuersal, el que hinche el Cielo y la tierra, y todo lo tiene a su mandar: como criador de todo, el todo poderoso, quedo con vosotros, y en vuestro amparo y defensa, para el buen efecto desta predicacion de la verdad que os encomiendo. De donde se sigue, que pues esta sancta yglesia por esta parte es columna firmissima de verdad, a ella hemos de creer y obedecer en todo, pues en ella esta la verdadera Sabiduria, y legitima inteligencia de las sanctas escripturas.

Liga testimonium, signa legem in discipulis meis. Esa. 8.

Y assi lo prophetizo el Señor antes de encarnado, diziendo al propheta Esayas. Ata los testimonios de los sanctas

sanctas escripturas: sella y estampa la ley de Dios, en los coraçones de mis discipulos. Esto dize el Señor al Propheta. Porque no auia de dar a sus discipulos por escripto la ley del Euangelio: ni les auia de dexar algunos commentarios, o glosas de la escriptura, escriptas de su mano: sino que como Dios, auia de estampar en sus coraçones la verdad de la ley: y testimonios de las escripturas. Assi tambien lo prophetizo por Hieremias, diziendo. Darles he mi ley, no por escripto, como a sus antepasados, en el monte de Syna: sino estampar la he en sus entrañas. Que quiere dezir, no solamente alumbrare su entendimiento en mi ley: empero afficionare su voluntad a mi ley: de tal manera que mueran por ella, quando menester fuere. Y a estos lugares de Esayas y Hieremias hizo allusion el Euangelista Sant Lucas, quando refiere q̄ antes que Christo se subiesse al Cielo: cumplio esto que alli prometio, y dize que entonces les abrio el entendimiento: y les afficiono el sentido, para que entendiesen las escripturas. Y de aquella reuelacion q̄ hizo Dios al propheta Esayas, quedo tan desseoso de la venida del Señor al mundo a hazerse hombre, y para hazer discipulos: y enseñarles, para la conuersion del mundo, que dixo luego. Esperare al Señor, y con cuydado estare atalayando su venida para cumplir lo que aqui promete. Y añade. El qual escondera su cara de la casa de Israel. Y haze en esto el Propheta elegantissima allusion, a lo del Exodo. Donde pidiendo Moyfes a Dios que le mostrasse su cara, le respondió. No podras ver mi cara: porque si me vieres de cara, moriras. A lo qual haze allusion el Apostol, quando dixo de los principes de Israel. Si conocieran al Señor de la gloria, nunca le crucificaran. Y cõsta que en la Cruz de Christo, y en su muerte estaua nue-

Dabo legem
meam in visceribus eorum.
Hier. 3.

Tunc aperit
illis sensum, &
intelligerent
scripturas.
Luc. 24.

Expectabo
dominum, qui abscondit faciem suam à domo Iacob, & presto labor eum. Esa. 8
Nō poteris videre faciem meam
Exod. 33.
Si eum cognouissent nunquam dān gloriæ crucifixissent.
1. Cor. 2.

Delictum illo
no dicitur sunt
Iuan. Ro. II.

stra vida. Y por esso dixo en otra parte Sant Pablo, que el delicto que cometieron los Iudios en crucificar a Christo: fue las riquezas del mudo y su thesoro. Pues por esso dixo Dios alli a Moyfes. Si el hombre me viere, no vivira: Quiere dezir. Si me vieren y conocieren, no me crucificaran, y assi no viuiran, porque en mi muerte esta su

Posa te in fora
mine petra, &
protoga dexte
ra mea donec
transieram, tol
lamque manu
meam & vide
bis posteriora
mea, facie aut
mea videre no
poteris Exo. 13

vida. Empero a la petició de Moyfes dio vn medio Dios diziendo a Moyfes. Que se pudiesse a la puerta de vna cueua, que le señalo, y que quando el quisiessse passar, pornia su mano sobre sus ojos, para que no le viesse de cara, pero que despues de passado, alçaria su mano, y le veria de espaldas. A esto pues haze allusion el propheta Esayas quando dize. Que el Señor esconderia su cara de la casa de Iacob, para que no le conociesse. Assi declara el glorioso padre Sant Augustin este lugar del Exodo. Que permitio Dios que aquel pueblo no viesse al Señor cara a cara, porque conociendolo no le crucificara: y assi no fuera el hombre redimido. Empero en pasando deste mundo al padre, leuanto la mano de sus ojos y se los desatapo, y lo conocieron de espaldas, quan

Cum exaltaue
ritis filium ho
minis, tunc co
gnoscetis, quia
ego sum.
Iuan. 8.

do boluio las espaldas al mundo. Y assi tambien se lo auia dicho el Redemptor por Sant Iuan, aora de cara nome conoceys: empero quando leuantaredes al hijo del hombre en la Cruz: entonces conocerays que yo soy. Y assi dizen los Euangelistas, que en espirando Christo, y boluendo las espaldas al mundo: muchos de los que estauan presentes dixeron. Verdaderamente este era el hijo de Dios. Y se boluian hiriendo sus pechos, y pidiendo a Dios perdon, arrepentidos de auerle procurado la

Vere filius Dei
erat iste, & re
ueriebatur pe
ratientespecto
ra sua. Luc. 23.

muerte. Y assi se dize en el libro de los Actos que en vn dia solo se conuirtieron tres mil Iudios. A aquel gran desseo que tuuo el propheta Esayas de la venida de Chri

sto, y

sto: y de la election de sus discipulos, para conuertir al mundo, responde luego el Señor, consolando a su Propheta, y certificandole de su venida, y dize. He me aqui, y a mis moços y criados, a los quales primero llama discipulos, los quales el Señor me dio. Y aun assi llamo el Señor a sus discipulos, alludiendo a este lugar, por Sant Iuan, diziendo. Moços por ventura teneys algo que se pueda guisar? Y consta por de Fe que esto de Esayas se entiende de Christo y de sus discipulos. Porq el Apostol assi lo alega tambien con Daud a los Hebreos de Christo y de sus discipulos, Dize, Yo cõtare y manifestare a mis hermanos tu nombre de quien eres: y en medio de ellos, y a vista y oyda de todos ellos, descubriendo tu poder, saber, y bondad, te loare y hare gracias por auer me los dado por hermanos. Y a esto que dixo el Señor por Esayas, antes de encarnado, allude despues de encarnado, diziendo por Sant Iuan al padre. Manifeste tu nombre de padre mio, a estos hombres que me diste, escogidos del mundo, tuyos eran, por eterna predestinacion: y me los diste por discipulos. Y han guardado tu Evangelio y mio: y lo repite muchas vezes en aquel capitulo, que el padre se los dio por discipulos, y los encomienda al padre, pues por ellos auia de venir el mundo al conocimiento de la verdad del Evangelio. Y assi prosigue Esayas, que a solo Christo y a sus discipulos se ha de creer, porque tienen noticia de la verdad, y dize al pueblo. Quando queriendo saber alguna verdad, os dizen algunos: preguntaldo a los fitones, a los hechizeros, y adiuinos, los quales dize, que con sus encantamientos, hablan rechinando los dientes: y haziendo ruydo, apretando los fuertemente, significando que estan tan llenos de espíritu diuino: que no puede tener su pecho las pala

Ecce ego & pue
ri mei, quos de
dit mihi Dñs,
&c. sup. Esai.
Pueri nunquid
palmentarium
habetis? Io. 21.

Ad Heb. 2.
Narrabon me
tuum fratribus
meis, in medio
ecclesie lauda
bo te. Esai. 21. &
Esai 8.

Manifestaui no
men tuu homi
nibus, quos de
disti mihi de
mudo, tui erant
& mihi eos de
disti & sermo
nem tuu serua
uerunt. Io. 17.

Et cu dixerint
ad vos, querite
a pythoib9 &
adiuinis q̄ scri
dent in locata
tionibus suis.
Nunquid non
populus a Deo
tuo requirit vi

nonē pro viuis
à mortuis? ad
legem magis &
ad testimoniū,
quod si non di-
xerit iuxta ver-
bum hoc, non
erit eis matuti-
na lux. Esa. su.
1. Regū. 28.

bras, que por illusion, dan a entēder, ser diuinas. Y como consta en el libro de los Reyes, estos fitones por pacto del demonio hazian apariencia de resuscitar y aparecer algunos muertos: para consultarlos y saber dellos la verdad que querian. Dize pues el Propheta, respondedles. Por ventura ay alguna gente que cōsulte a otro que a su Dios: para q̄ le aparezca y certifique de alguna verdad? Pues quanto mas nosotros no deuemos consultar sino a nuestro Dios: que es Dios verdadero, y a sus prophetas, por quien nos suele hablar? Y explica la sentencia pasada. Que las otras naciones barbaras consultan del estado de los viuos, a las estatuas de sus dioses falsos, que fueron hombres que murieron: que consultan, dize los necios para el bien de los viuos, a los muertos: que ni oyen ni ven? Quiere pues dezir. Por ventura es razon que creamos a los falsos prophetas a los hechizeros, y a los encantadores, y en cosas que tocan al alma? Son las cosas de la fe de tan poca importancia que se ay a de fiar de tal gente barbara: y tomallos por consultores? no, no. No hemos de acudir, dize a estos, sino antes a la ley de Dios: y a los testimonios de la sancta escriptura, que estā atados: como dixo al principio, y estampados en las entrañas de los discipulos de Iesu Christo: y en su yglesia que le succede. A la yglesia pues hemos de acudir, que es de infalible verdad, a las tradiciones que nos dexaron los Apostoles, a los sacros Concilios, a los doctores sanctos. Y quien lo contrario desto dixere, o no conforme a esto, sea quien fuere, no sabe lo que se dize: ciego esta dize, y perdido va. Consta pues como la sancta yglesia es columna firmissima de verdad, y que no nos hemos de mouer sino por esta guia, en lo que tocara a la Fe y costumbres.

Capit.

CAPITULO XXXI COMO TAMBIEN
Esayas llama a esta casa de Dios, monte fundado sobre la cumbre de los montes, por la excelencia y firmeza de su verdad y sanctidad.



Tambien se prueua lo del capitulo passado, en el apellido que pone el propheta Esayas a esta sancta yglesia, diziēdo. Y sera en los postreros dias la casa del Señor vn mōte, aposta fabricado sobre la cūbre de todos los mōtes: y se leuātara sobre todos los collados. Esto mismo prophetizo tambiē el propheta Micheas, haziendo allusion a lo de Esayas. Y consta claramente que esto se entiende de la yglesia Christiana. Porque los postreros dias de que aqui hablan estos prophetas, son los dias del Euangelio, como ya vimos. De manera que por elegantissima metaphora se llama aqui la yglesia monte, y edificado tambien sobre montes. Porque el fundamento desta yglesia es Christo hijo de Dios viuo: como lo afirma Sant Pablo, diziendo. Nadie puede poner otro fundamento, por fundamēto de la casa de Dios, sino el q̄ esta puesto por la mano del mismo Dios, el qual es Christo Iesus. De manera q̄ lo principal de que Dios proueyo a su yglesia, fue de vna cūbre montuosa de gran firmeza de verdad, por fundamento: para nos significar la firmeza e inmovilidad de la yglesia de Dios en Christo, pues tiene tal monte por fundamento. Y tambien para nos certificar, que no ay que tener miedo de crecientes de heregias, de auenidas contrarias, de vientos ni de tempestad de persecuciō, que todos los Reynos y sectas del mundo quieran hazer a esta casa de Dios. Porque este monte sobre que esta fundada, como dize aqui el

Et erit in nouissimis diebus prae paratū mōs domus Dñi, in vertice montis & eleuabitur super coela. Esa. 20.

Fundamentum aliud nemo potest ponere praeter id, quod positum est, quod est Christus Iesus. 1. Cor. 3.

S 4 Prophe-

Et habet in ve-
 flimento & in
 fœmore suo
 scriptum. Rex
 Regum, & Dñs
 Dominantium.
 Apocal.
 Et ego prime-
 genitū ponam
 illū, excelsum
 præ regibz ter-
 ræ. 1. sal. 88.

Propheta es sobre todos los montes y collados, que quiere dezir. Que es vn poder y fuerça sobre todos los poderes y fuerças de todo el mundo. Afsi lo declara Sant Iuan en su Apocalypsi, diziendo de Christo. Que trae broslada en su ropa de fuera, y señalada en su muslo y persona, de dentro, esta letra. Rey de los Reyes, y Señor de los señores. Que es declarar la metaphora de Esayas que le llama cumbre de los montes y collados. Y haze allusion Sant Iuan, a lo que Dios padre dixo en vn Psalmo de Christo. Yo lo porne por primogenito y vni- genito mio y de su madre: y Rey sobre todos los Reyes de la tierra. Y dize Sant Iuan estar esta letra broslada en su ropa: y estampada en su persona. Para nos significar que Christo no solo tiene este poder y grandeza en su perso- na, por razon de ser Dios, sino que aun tambien se le pa- recia y se leya esta letra en la ropa de fuera: por razón de ser hombre. Porque en las obras de fuera que algunas vezes obraua su sacratissima humanidad, como instru- mento de su diuinidad: se echaua de ver essa mesma di- uinidad y grandeza: afsi como vn hierro encendido, por estar el fuego vnido y encorporado en el, tiene el hierro effectos de fuego, porque alumbra como fuego, y calien- ta y quema como fuego: lo qual de por si no pudiera ha- zer el hierro. De manera que no solamente en quanto Dios, empero aun en quanto hombre se muestra ser Rey de los Reyes, y Señor de los Señores: y cumbre de to- dos los montes. Pues por razon deste firmissimo funda- mento, llama tambien Esayas a la yglesia de Christo, Monte. Y añade el Propheta preparado, y proueydo de Dios, y a posta fabricado desde el principio del mundo, tal qual conuenia para este effecto. No hecho afsi de im- prouiso, como cosa de poca importancia: sino con grãde

acuer

acuerdo de Dios, proueydo y prophetizado muy antes.

Y dize que se fabrico este monte y casa del Señor, so- bre la cumbre de todos los montes y collados. Quiere dezir por esta metaphora, sobre todos los Reynos, repu- blicas, religiones, y sectas del mundo. Porque esta y gie- sia de Dios, como afirma el glorioso padre Sant Augu- stin, es la mas excelente republica q̄ ha auido ni aura en el mundo. Y la mejor y mas ordenada policia en todo, q̄ jamas se vio. Porque tiene las mas lindas y justas leyes, la mas alta sabiduria, el mejor orden de viuir, el mas pa- cifico gouierno, la mas acabada y perfecta cõuerfacion, la mas preciosa y verdadera riqueza, el camino verdade- ro, derecho y cierto para la verdadera felicidad, y la mas proueyda republica q̄ jamas se vio ni se vera. Porque fi- nalmente, tiene los mayores premios, para los buenos: y los mas espantosos castigos, para los malos, que se podiã y imaginar: como casa edificada por mano del mismo Dios y padre desta misma familia. Es en fin esta casa de Dios, monte fabricado y puesto sobre la cumbre de los mon- tes. Quiere nos tambien intimar por esta metaphora el Propheta, que lo mejor y lo supremo de todas las de- mas policias: es lo infimo desta. Y que donde essotras acaban su perfeccion (si algun bien tienē) comiença esta. De manera que lo perfecto de essotras (si alguno ay) es lo imperfecto desta, si afsi se puede dezir. De donde se sigue que como esta casa de Dios es la mas alta, assom- bra y escurece todas las otras republicas: Afsi como el sol escurece, quando es nacido, a todas las demas estre- llas, que de noche parecian resplandecer. De manera q̄ la diferencia que ay de la noche al dia, essa es la que ay de las otras policias a esta. Y aun tambien, por ser la mas alta, desde alli se otean y ven mejor las faltas de las o-

Augustiaus.

August. super
Genam.

Genec. 7.

In qua pauci,
id est, octo ani-
mae saluae factae
sunt per aquam,
quod & nos si-
milis forme
nunc saluos facit
baptisma.

Mos Deimonis
pugnans, ut quid
suspiciamini
montes coagula-
tos? nisi in quo
beneplacitum est
Deo habitare
in eo, etenim
Dominus habi-
tabit in suum.
Psal. 67.

tras republicas: y por esta se corrigen y enmiendan. Y aun nuestro glorioso padre Sant Augustin leuanta esto de puncto, diziendo. Que Dios por el diluio leuanto el arca de Noe donde entoces se encerraua la casa de Dios, no solamente sobre la cumbre de los mas altos montes, como ha dicho el propheta Esayas: empero quinze codos mas alta que los mas altos montes, como lo pondera la escriptura del Genesis. Para darnos a entender, dize el glorioso padre, que Dios es el diluio y agua del baptismo y ley Euangelica que se derramo por el mundo, leuanto su yglesia muy auentajadamente, sobre toda la alteza de Sabiduria, y perfection de todos los superiores y autores de todas las republicas del mundo. Y que el diluio por el qual perecio la malicia humana, fuesse symbolo del baptismo, no solo el glorioso padre Sant Augustin lo dize aqui: empero aun primero lo afirmo el Principe de esta yglesia, Sant Pedro en su Canonica. Y es mucho aqui de notar, porque es vn lexos de lo que despues auia de ser y fera, que todos los montes y collados quedaron ahogados en el diluio, y sola el arca y casa de Dios en saluo: Y aun quinze codos sobre todos ellos. Para nos significar que todos los otros Reynos, religiones, y sectas, en fin han de perecer: y sola esta arca y casa de Dios ha de quedar en saluo. Y aun el propheta Dauid dize maravillas deste monte en vn Psalmo, donde dize. El monte de Dios es monte grueso: monte quajado de bienes, y fertilissimo. Para que pues pensays vosotros, los otros Reynos, y sectas, que presumis de montes poderosos, deshazer este monte? Monte que huelga Dios de morar en el barruntays vosotros de batir y derrocar? En verdad que el Señor morara en el para siempre sin fin. Y que este Psalmo se entienda de Christo y de su yglesia esta claro. Por que

el Ap o

el Apostol Sant Pablo lo alega assi escriuiendo a los de Epheso. Consta pues, con quan justo titulo puso el propheta Esayas a esta yglesia y casa de Dios este renombre. Monte encaramado sobre la cumbre de los montes. Y aun lo repite alli adelante, donde dize. Como los que se conuertiran de varias sectas y religiones del mundo, llamara a otros que vengan a este monte a conocer el bien que ellos conocen: y a morar en este monte y casa de Dios. Dize pues, que corrieran como agua todas las gentes a este monte. E yran muchos pueblos a combidar a otros, y diran, venid subamos al monte del Señor, y a la casa del Dios de Iacob. Y enseñarnos ha sus caminos, y mandos, para conseguir el fin para que nos crió, y andaremos por las sendas estrechas de sus consejos. Porque de Syon saldra para el mundo todo, la ley del Euangelio, y la palabra y doctrina dicha por la misma boca del Señor, sera lleuada de Hierusalem, para todas las partes del mundo. Donde aquellos llaman a la sancta yglesia monte del Señor, y casa del Dios de Iacob: y ambos son perifrasis de Christo y de su yglesia. Esta conuersion de los Gentiles prophetizo tambien Dauid en vn Psalmo, diziendo: Recordar se han los Gentiles del conocimiento natural que al principio tuuieron de su criador. Como lo refiere Sant Pablo, escriuiendo a los Romanos en el primer capitulo: El qual conocimiento tenian olvidado con el estrago de sus vicios y pecados. Y recordados, se conuertiran al Señor y criador suyo. Y assi le adoraran todas las familias de la gentilidad, sin diferencia. Por que del Señor solo es el rey no del mundo: y el se enseñoreara de las gentes: y le obedeceran todos los fines del orbe.

Y es de advertir que el propheta Esayas, al conuertirse al Euangelio, llama subir: porque venir el hombre a ser

Et fluet ad eum
oēs gentes, &
idunt populi
multi & dicent
venite ascēdamus
ad montē
Dñi, & ad domū
Dñi Iacob,
& docebit nos
vias suas & ambulabimus
in semitis eius: quia
de Sion exhibit
lex & verbum
Dñi de Hierusalem.
Esai. 2.
Remisiscetur,
& conuertentur
ad Dñm vniuersi
fines terrae & adorabunt
in conspectu eius
vniuersae familiae
gentium quonia Dñi est
Regū, & ipse
dominabitur
gentiū. Psa. 22.

a fer Christiano, es subir y engrandescerse por Fe, Espe-
 rança, y Caridad. Porque quanto engrandezca a que se
 conuierte a Christo, la fe y la esperança de la possession
 del Reyno Celestial, assaz lo encarecio el Apostol escri-
 uiendo a los Hebreos. Y quanto lo engrandezca la Ca-
 ridad: y quanto pueda vn hombre con ella, assaz tam-
 bien lo encarece, escriuiendo a los de Corintho. De ma-
 nera que venir a fer Christiano, es subir. Porque aun a
 si mismo se sobrepaja, y se excede: y sube sobre si mis-
 mo. Porque las virtudes Theologicas lo hazen subir so-
 bre su razon humana: y sobre sus fuerças naturales. Por-
 que lo hazen salir como de vn profundo: y subir como
 a vn mote altissimo, como ha dicho el Propheta. Porque
 el que sube a algun alto monte, descubre mucha tierra,
 y ve mucho, que antes no vey a. Y desde alli todo lo so-
 juzga y en señorea. Y de todo lo que es de gozar goza: y
 de todo lo que es de temer, huye. Assi el que sube a Chri-
 sto y a su monte, del profundo de sus errores y peca-
 dos, cobra largavista, y lo diferencia todo: y goza de lo
 que el mundo tiene que gozar, y guarda de lo que el
 mundo tiene que aborrecer. Y assi el Apostol dize del
 verdadero Christiano, que se rige por espiritu, y no por
 sentido animal, que tiene vario juyzio de todas las co-
 sas. Quiere dezir, que ve mucho, que antes no vey a. Y
 en todo tiene voto y buen parecer, y que de nadie que
 bié entienda, es reprehédido y condenado su parecer.
 Assi que su vida llama el Propheta a la vida Christiana.
 Y aunque es cuesta arriba, y subir al monte es difficil y
 trabajoso: Empero sin embargo desto, es tanta el ayuda
 de Dios, que dize el Propheta. Que todas las varias na-
 ciones de gentes correrian, como agua que va rio aba-
 xo con gran impetu y apetito, a este monte del Señor,
 por

Heb. 11.

1. Cor. 13.

Spiritualis autē
 diiudicat omnia &
 ipse a nemine
 indicatur.

1. Cor. 2.

por la verdad y bondad que auran conocido en el. Y as-
 si lo afirma el Euangelista Sant Lucas, que muchas com-
 pañias de gentes yuan con gran afficion empos del Se-
 ñor: tanto, que le apretauan y cargauan sobre el. Y aun
 Sant Marcos dize, que concurría tanta gente de diuer-
 sas partes a Christo, y a la yglesia de los suyos, por valer
 fe de su verdad y virtud, que ni aun les dauan espacio
 de comer. Y a esta prophecía de Esayas hazen allusion
 estos Euangelistas. Y aun al Euangelio de Christo ha
 puesto el propheta dos nombres, que dize la excelen-
 cia de su verdad y virtud. Porque le llama ley, por anto-
 nomasia, porque sola esta es la ley que a todo el mundo
 obliga. Y el segundo, palabra del Señor: Y por tanto de
 infalible verdad, y de toda virtud. Y assi añade. Porque
 de Syon saldra la ley. Lo qual no se pudo entender de la
 ley vieja: porque essa no salio del monte de Sion, en cu-
 ya ladera esta Hierusalem: sino del monte de Syn, o Si-
 nay, que esta en Arabia: donde Dios dio aquella ley,
 quando yuan a la tierra de promission. Empero de la ley
 Euangelica si, porque se dio por Christo en Syon, donde
 esta Hierusalem. Y desta ley dize aqui el Propheta, que
 saldra de Syon para todo el mundo. Y quiere en esto pō-
 derar el Propheta, que no se contentara Dios que casa
 tan illustre como la yglesia de Christo, con su ley tan bue-
 na, tan verdadera, tan justa, tan pia, y tan alegre, se
 quede en el rincón de Syon: sino que salga y vaya por to-
 do el mundo. Porque lastima fuera que vnaley de tan-
 to valor, y de tanta perfection, y tan bastante para po-
 ner en orden y concierto a todos los Reynos y estados
 del mundo, se quedara arrinconada en Syon, y escōdida
 en Hierusalem. Y por esso la saca Dios de alli para todo
 el mundo. Y asilo mando a sus Apostoles, sacándolos

Cū turbz mul-
 taz irruerēt in
 Iesum, &c.
 Luca. 5.
 Marci. 5.

de

Euntes in mundū vniuersum predicatē Euāgelium omni creaturæ, quæ crederit & baptizatus fuerit. factus erit, qui uerō nō crediderit condemnabitur. Marc. 16.
 Deus Deorum Dñs, locutus est, & uocauit terram à solis ortu usque ad occasum, ex Sio species de coris eius. Deus manifeste ueniet Deus noster, & non silebit. ignis in conspectu eius exardescet, &c. Psal. 49.

Virgam uirtutis suæ emittet Dñs ex Sion. Psal. 109.
 Matth. 23. & 1.
 Corint. 15. & ad Hebr. 2. 10.
 Exod. 4.

Parū est, ut sis mihi seruus ad suscitandas tribus Iacob, &

de allí: y haciendo allusion al Propheta, les dize. Y da todas las quatro partes del mundo, y predicad la ley del Euangelio a toda criatura sin alguna diferencia de naciones. Porque es ley de todos: y de tal manera obliga a todos, que el que la creyere, y fuere baptizado, sera saluo: y el que no la quisiere professar, sera cōdemnado. Y haze tambien allusion el Señor a lo del Psalmo, que dize Dios, que es el Señor de los señores, juezes, y principes del mundo, hablara en person humanado, y llamara por sus Apostoles a toda la tierra de Oriente a Poniente, para que oyan su Euangelio. Aquí estan preteritos por futuros, como lo aduerten aquí los doctores. Porque de Syon, dize, saldria la figura y resplandor de su hermosura, que es la ley euangelica, la qual descubre el poder, saber, y bōdad de Dios: que es la hermosura de Dios. Nuestro Dios, dize, uerna manifestamente. Quiere dezir, visible, hecho hombre, y no callara: sino que hablara con nosotros, y nos enseñara. Y para quien no le quisiere creer y obedecer, fuego trae a mano, y delante de si, para castigarle. Esto mismo significo el espiritu sancto por Daud, diziendo a Christo. La vara de tu poder (quiere dezir, el ceptro de tu poder y de tu ley) embiara el Señor desde Syon, para todo el mundo. Y que este Psalmo se entienda de Christo, consta por Sant Matheo, y por sant Pablo. Y en llamar a la autoridad de Christo, vara de su poder y jurisdiction, allude elegantissimamente ala vara que Dios dio a Moyfes, que era vna insignia de la autoridad y poder que Dios le daua para facer a su pueblo de Egipto, y llevarlo a la tierra de promission. Esto mismo que vamos prouando, dize Esayas que dixo Dios a su hijo, como si ya fuera encarnado. Poco es que me siruas de despertar los linages de Iacob. Quiere dezir, de conuertir

uertir y boluer a mi las bezes y reliquias de Israel: porque te he dado por luz de todas las gentes, para que lles esta mi salud desde Israel, hasta los fines de toda la tierra. Lo qual es de Fe, que se entienda de Christo, y de su yglesia, como lo allegaron Sant Pablo y Sant Bernabe a los Iudios en el libro de los Actos. Y que este bien falliesse de Syon para todo el mundo, tambien lo dessea Daud, quando dixo. Quien hiziesse tanto bien al mundo, que la salud de Israel falliesse de Syon para todo el mundo. Y el Redemptor tambien lo afirma a la Samaritana. Que la verdadera salud auia de salir de los Iudios para los Gentiles. Por esto pues dixo el propheta Esayas, que de Syon saldria la ley de Christo, y de Hierusalem su palabra para toda la Gentilidad. Porque Christo y su Euangelio es para bien y salud de todos. Y por esso ha llamado el Propheta a esta yglesia de Christo, monte, por la excelencia y firmeza de la verdad y virtud que ay en ella.

feces Israel conuertendas. De dicit in lucem gentium, ut sis salus mea usque ad extremū terrarū. Esai. 49.
 Actuum. 13.
 Quis dabit ex Sion salutare Israel? Psal. 130.

Quia salus cęnti Iudęis est. Ioan. 4.

CAPITULO XXXII. DE OTROS

renombres que la Sabiduria de Dios pone a esta su yglesia, que tambien muestran su verdad y sanctidad.

An mas a la clara habla la Sabiduria de Dios de esta su yglesia Christiana: y mas claros, e illustres titulos le pone, como parece por Salomon, el qual afirma que la Sabiduria de Dios dize. De principio y aun antes que començassen todos los siglos, yo fuy engendrada: y hasta el siglo futuro no acabare de manifestarme al mundo, y en la casa sancta delante de Dios, habere mi officio. Y assi en Syon estoy firme. Y en la ciudad sancti-

Ab initio, & ante seculum creata sum, & usque ad futurū seculū non desinā, & in habitatio ne sancta corā ipso ministrā

mi, & sic in Siō
firmata sunt, &
in ciuitate fan-
cta similiter re-
quiem & i Hie-
rusalem pote-
stas mea: & ra-
dicauit in popu-
lo honorifica-
to, & in partes
Dei mei hære-
ditas illius, &
in plenitudine
sanctorum de-
tentio mea. Ex
Eccle. 24.

sanctificada por semejante descansa. Y en Hierusalem es
mi poder: arraygueme en el pueblo virtuoso y honra-
do: y en la parte de mi Dios tengo mi heredad: y en la
plenitud de los sanctos es mi detenimiento. Como ya
hemos visto, y la misma sabiduria de Dios lo dize aqui.
Ella fue dando noticia de si misma por los siglos passa-
dos: y vino a acabar de darse a conocer del todo en el si-
glo futuro. El qual como ya vimos, es el tiempo del Euan-
gelio. Dize pues aora, que paro en este siglo futuro. Y
explica por diuersos renombres, ser la yglesia Christia-
na, donde dize que paro, y tiene su asiento y morada. Y
ponele ilustrissimos apellidos. El primero le llama, habi-
tacion, o casa sancta. Porque, como antes vimos, la ygle-
sia de Christo es casa de Dios, y por tanto sancta: porque
si sanctos ay, como en hecho de verdad los ay, aqui los
ay. Y llamale Syon, que es lo mismo que atalaya de ver-
dad. Porque aqui se vee y se halla, y se enseña la verdad:
y desde esta atalaya se dan los verdaderos auisos al mun-
do. Y llamale tambien ciudad sanctificada: porque, co-
mo Sant Pablo dize, Christo se sacrifico en el altar de la
Cruz para sanctificarla. Porque tanto ama y desea nue-
stra sanctidad, que muere por ella. Llamala tambien Hie-
rusalem, que es lo mismo que vision de paz. Porque en
ella tambien se vee y enseña, y desde ella se auisa lo que
toca a buenas y pacificas costumbres. Y llamale pueblo
honrado, porque es de perfecta virtud. Porque la honra
es premio de la virtud, como dize Aristoteles. Y llamale
heredad fuya, que le cupo en parte a Dios. Porque co-
mo dixo Sant Pablo en el libro de los Actos, Christo la
adquirio y compro con el precio de su sangre. Y estos
renombres todos pone a la sancta yglesia por la parte q̄
es militante: y por la parte que es triumphante. Final-
mente

Christus dile-
xit Ecclesiam, &
seipsum tradi-
dit pro ea, vt
illam sanctifica-
ret. Ephe. 5.

Aristoteles.

Actuum. 20.

mente le llama plenitud de sanctos: porque aquella parte
deste Reyno Celestial no sufre pecadores, como esta mi-
litante: sino que su llenez y plenitud es de todos sanctos.
Como de la Celestial Hierusalem lo refiere el propheta
Dauid, diziendo. Como morada de todos alegres es tu
habitacion, ô Hierusalem. Y porque la verdadera alegria
interior y exterior, no nace sino de la rectitud de la bue-
na consciencia, por esso aqui Dauid les llama todos ale-
gres, notando el effecto: Y Salomon la llama plenitud
de sanctos, notando la causa de la alegria, que es la sancti-
dad. Y a aquella parte llama morada de todos alegres:
a diferencia desta, que es valle de lagrimas. Dize pues
esta Sabiduria de Dios encarnada, que en esta casa fan-
cta, desde el principio de su predicacion Euangelica, ad-
ministró su officio de enseñar al hombre, la verdadera sa-
biduria. Y muy a contento de Dios padre. Que esso
quiere dezir delante del, aprouandolo Dios: como con-
stara en la segunda parte deste libro. Dize mas, que en
esta Syon, o atalaya de verdad, esta muy firme, y aun
confirmada. Y que en esta ciudad sanctificada descansa
mucho: porque en ella se haze su voluntad en la tierra,
como se haze en el Cielo. Y que en esta Hierusalem, o
atalaya de paz, tiene su poder y es obedecida. Y que en
este pueblo de Dios tiene echadas poderosas rayzes. Y
que a este posee por juro de heredad. Y que en esta ple-
nitud de sanctos huelga de detenerse, y estar: Y que se
esta y estara para siempre, dando seles a ver y gozar.
Gran consuelo recibe el alma en leer, ver, y oyr tan illu-
strissimos titulos, que con verdad la Sabiduria de Dios
ha dado a esta su yglesia, para significarnos y assegurar-
nos, quã firme y estable esta la sabiduria de Dios en esta
yglesia Christiana.

Sicut lectantiss
omnium habi-
tatio est in te.
Psal. 86.

T Otro

Deus virtutū
cōuertere. Ref
pice de celo, &
vide, & visita
vineam istam,
& perfice eam,
quam plārauit
dextera tua, &
super filii hoīs
quam cōfirma
sti tibi. Psa. 79.
Nihil ad perfe
ctū duxit lex.
Heb. 7
Nolite putare
quoniam veni
soluere legem
non enim veni
soluere legem
sed adimplere.
Matth. 5.

Efal. 5.
Matth. 21.

Otro renombre, y muy frequentado en la escriptura; tiene esta sancta y glesia: que es viña de Dios, Y no como quiera fuya, sino que pondera Dauid, que la planto la mano derecha de Dios, diziendo. Señor de los poderes, boluednos la cara, y poned los ojos desde el Cielo aca en la tierra, y ved lo que le falta a esta viña: y visitada hecho hombre: y perficionada, y acabada. Que pues vuestra mano derecha la plató, justo es que vaya de bien en mejor, hasta quedar perfecta: poned pues en ella vuestra vltima mano. Dize esto, porque como afirma fant Pablo, la ley nada lleuo a perfection: solo el hijo de Dios vino hecho hijo de hombre, como alli tambien lo afirma Dauid, a visitar esta viña, y a perficionarla, y a cumplir lo que le faltaua. Así lo afirma el mismo, diziendo. No os paffe por el pensamiento que vino a deshazer la ley, no la vine a deshazer, sino a cumplirla de lo que le faltaua, y a dexarla perfecta. Porque no es otra cosa el Euangelio, sino vn cūplimiento y perfection de la ley. Y así consta, que el hijo de Dios vino a hazer lo que alli pidió Dauid. Y el cuydado que tiene Dios desta viña, de la proueer de verdad de Fe, y de buenas costumbres, ala clara lo refierē Esayas. Y a el hizo allusion el Señor por Sant Matheo, de como la proueya de todo lo necessario. Y la encargo primero a los principes Ecclesiasticos y seglares de Israel, para que la labrasē y beneficiassen: para que diessē el fructo deuido a Dios. Y dize Esayas, que la tenian tan mal cultiuada, que en lugar de llevar vuas dulces y sabrosas a Dios, lleuo lambruscas, que son vuas syluestres, asperas, ahogadizas, y no del gusto de Dios. Por tanto dize el Señor alli por Sant Matheo, que se la quitara de su poder, y la encomendara a otros labradores que la labren bien: y la hagan acudir con buen fructo

fructo a Dios. Estos fueron los Apostoles, y sus successores de la Gentilidad. Y así aora esta viña de Dios lleua fructos de verdad de Fe, y de virtud. Porque si alguno desdize, es castigado por ello. Mas la republica Christiana su perfection de Fe, y de costumbres tiene. Todo esto encarece el mismo Dios por Esayas, diziendo. En aquel tiempo la viña que lleua el vino puro, cantara a si misma, regozijandose del cuydado que tengo della. Y consta ser este el sentido, porque aquel relatiuo, ei, en el texto Hebreo esta en foeminino: y así refiere a la viña. Y aunque dize cantara a ella, y no dize cantara a si: dize lo, porque los Hebreos no hazen diferencia de los pronombres reciprocos a los que no lo son. Prosigue pues el Señor, diziendo. Yo, el Señor vniuersal del mundo, soy el que la guardo: y por momentos, a su tiempo y razon que lo ha menester, la riego. Así lee Sancti spagno, cuya translacion va aqui mas clara. Y dize el Señor, que le haze estos riegos del Cielo: porque por ventura no la visite el enemigo para su daño, haziendole perder la virtud y la fe. De noche y de dia la guardo, dize Dios. No tengo enojo con ella, aunque permita que aquel enemigo siembre en ella espinas y abrojos: y nazcan. Lo qual permito por algunas faltas suyas, o para su exercicio. Mas yo les hare guerra, y les porne fuego infernal a todas las espinas, juntamente con el enemigo que las sembro. A este lugar de Esayas haze elegante allusion el Señor por Sant Matheo en la parabola de la cizania que el enemigo sembro sobre el buen trigo que Dios auia sembrado. Y mas se manifiesta en la declaracion que el Señor hizo alli de la parabola. Que el enemigo es el demonio, y la cizania los hijos del demonio, que sobre sembro entre los verdaderos fieles. Y que en su tiempo al

In die illa vinea mericantabit ei. Ego Dominus qui seruo eam, repente propius abo ei, ne forte visitetur contra eam, nocte & die seruo eam. Indignatio non est mihi, quis dabit me spinam & vepem? in praedio gradiar super eam, succedam campam ter? Esai. 27.

Matth. 13.

trigo guardara en su granero: y ala cizania porna fuego que nunca se podra apagar. Y asi nos declara este lugar de Esayas, que de por si tenia mucha dificultad. Y es de advertir lo que dize el Señor por Esayas, que la viña de su yglesia en el tiempo del Euangelio lleua su vino puro. Para hazer differencia del estado de la yglesia en el tiempo de la ley, quando le dixo Esayas. Tu plata, examinada aora en el chrysol diuino, se halla llena de escoria. Y tu vino prouado, aora no se halla puro sino aguado. Por la plata metaphoriza la sancta escriptura y ley de Dios: como lo hizo Dauid, diziendo. Las palabras del Señor son de tã pura verdad, como la plata muy examinada y muy apurada. Plata pura. Y repite vna misma sentença por estas dos metaphoras de la plata y del vino. Y quiere dezir, que la ley de Dios, que es pura verdad, ellos la teniã con sus tradiciones viciada y aguada, y mezclado su humano sentido con el espiritu de Dios. Y las escripturas de los prophetas con sus torcidos y falsos sentidos las tenian desvirtuadas y corruptas: y fuera de su pureza y sinceridad. Lo qual el Señor les prouo a la clara por Sant Matheo. Y a la metaphora del vino alludio Sant Pablo, diziendo de los hereses, que adulteran la palabra de Dios. Porque el Griego lee cauponantes. Tomando metaphora del tauernero que agua el vino, y lo véde por puro. Así que el Señor a la viña de su yglesia, en el estado de gracia, le llama viña de mero: de vino puro. Porq̃ en la intelligencia de la sancta escriptura, como ya hemos visto, assiste el espiritu sancto: y así no puede errar en las determinaciones de Fe y de costumbres: pues afirma el Señor, que de noche y de dia la guarda el mismo en persona.

Tambien el Apostol Sant Pedro pone a esta yglesia renom-

renombres muy emphaticos, de gran magestad, diziendo. Empero vosotros soys linage escogido, sacerdocio real, gente sancta, pueblo que Dios se busco, y huuo por el precio de su sangre. Para que manifesteys el poder de aquel que os llamo de las tinieblas de la ignorancia, para su lumbré admirable. Hazer differencia el Apostol Sant Pedro de los que no creyan, a los que creyan el Euangelio. Y a estos llama primero, linage escogido. Porque entre todos los linages del mundo escogio Dios a Abraham por padre de la fe de Christo. Como lo afirma el Apostol, diziendo, Para que fuesse padre de todos los creyentes. Y así declara alli lo que Dios dixo a Abraham, No sera tu nombre de aqui adelante Abram sido Abraham: porque he determinado de hazerte padre de muchas y diuersas gētes. Quiere dezir, de todos los Christianos que de varias naciones del mundo auian de venir a la fe de Christo. Esta mudança de nombre hizo tambien Dios con algunos de los sanctos del viejo y nueuo testamento, para significar con la mudança del nombre la mudança de la dignidad, y del estado a que los leuantaua, y la perfeccion de vida que de nueuo les encargaua. Pues a estos fieles de Christo llama allila escriptura hijos de Abraham: y lo son mas verdadera y propriamente que los hijos carnales: como se vera adelante mas largamente. Y así lo afirma el Señor reprehendiendo a los Phariseos, q̃ se gloriauan de hijos de Abraham: y les prouea como no lo eran, diziendo. Si soys hijos de Abraham, pareceos, e imitad a Abraham. Creedme, como el me creyo: esperad en mi como el espero: amadme sobre todas las cosas, como el me amo mas que a su vnico y amado hijo, y hōra de su casa: Isaac: y obedecedme como el me obedecio. Y concluye, q̃ mas propriamente eran

T 3 hijos

Vos autem genus electum.
1. Petri. 2.

Vt sit pater omnium credentium. Rom. 4.
Nec ultra vocabitur nomen tuū Abrā, sed appellaberis Abrahā: quia Patrem multarum gentium constitui te.
Gene. 17.

Capi. 55. & 58.

Si filij Abrahæ estis, opera Abrahæ facite.
Ioan. 8.

Esai. 1.

Pfama.

Matth. 15.
2. Cor. 4.

primero renombra.

hijos del demonio, a quien en sus obras se parecian, que no hijos de Abraham. Afsi que los Christianos son hijos de Abraham, porque creen, esperan, aman, y obedecen a Dios, como Abraham. Por effo pues nos llama Sant Pedro lineage escogido entre todos los linages y naciones del mundo. Y tambien porque haziendose el hijo de Dios, hijo de Abraham, y por tanto hermano nuestro, es Abraham padre fuyo y nuestro. Y porque este hijo de nuestro padre Abraham, y hermano nuestro, es juntamente hijo de Dios, somos tambien sus hermanos hijos de Dios: y Dios padre fuyo y nuestro. El por nosotros es hijo de Abraham, y nosotros por el somos hijos de Dios. El por naturaleza, y nosotros por gracia y adopcion: como lo afirma Sant Pablo. El tomo a nuestro padre Abraham por padre fuyo, y nos dio a su padre Dios por padre nuestro. Este deudo y parentesco traуamos nosotros con Dios, por ser hijos y herederos de la Fe de Abraham. Y afsi no solo tenemos por padre nuestro a Abraham en quanto fieles, Empero por Christo hermano nuestro, en quanto Christianos, a boca llena y con verdad nos atreуemos (como se afirma en la missa) a llamar a Dios, Padre nuestro que estas en los Cielos, &c. De donde se infiere, que somos hijos de Dios, mas que por adopcion comun. Porque la adopcion diuina difiere mucho de la humana: porque haze no solo que tengamos derecho de hijos, y por derecho hereditario nos nombremos hijos de Dios: sino que de hecho lo seamos hijos de Dios por participacion. Afsi lo afirma Sant Pedro, que somos confortes y participantes de la diuina naturaleza. Porque haziendose Dios hombre, quedo vn hombre hecho Dios. Y por tanto los hombres participan de aquella diuina naturaleza, que se comunico

Seme Abraham apprehendit. Heb. 2.

Misit Deus filium suum factum ex muliere, ut adoptionem filiorum reciperemus. Galat. 4.

Et diuina institutione formati audemus dicere. Paternoster qui es in caelis.

Diuina confortes naturam. 1. Pet. 1.

com

con nuestra naturaleza humana, en vna misma persona, que es el hijo de Dios hecho hijo de hombre. El qual tiene estas dos naturalezas tan comunicadas y vnidas a si, que vn mismo es hijo verdadero de Dios, y verdadero hijo de hombre. Y afsi nosotros por esta participacion somos tambien hijos de Dios. Esto pondera Sant Iuan, diziendo. Mirad quan amorosa merced nos hizo el padre Celestial, en hazer al hijo de Dios hombre, para que los hombres no solo nos nombremos hijos de Dios, sino que de hecho lo seamos. Añade esto porque el hijo adoptiuo nombrase hijo, mas verdadera y naturalmente no es hijo. Empero nosotros, como Christo hermano nuestro natural, sea hijo natural de Dios, somos tambien hijos naturales de Dios con el. Christo por essencia, y nosotros por participacion de la naturaleza diuina con la humana. Porque vn hombre de nuestra naturaleza humana, es tambien de naturaleza diuina. Y aunque en el Testamento viejo algunas vezes se llaman los hombres hijos de Dios, empero es grande la diferencia: porque la ley nombraba los hijos de Dios: mas no los hazia hijos de Dios. Empero el bautismo del Euangelio, hazelos y nombralos. Y tambien porque alli se les prometia lo que aqui se les cumplio: aquellos lo eran en figura, y estos en verdad. Con razon pues lo encarecio sant Iuan, que por hazer se Dios hijo de hombre, los Christianos no solamente nos nombramos como adoptiuos y herederos hijos de Dios: sino que de hecho y con verdad lo somos hijos de Dios, por vn hijo de Abraham, que es Christo. Y afsi con razon Sant Pedro a los fieles Christianos llama lineage escogido, para tanta hora y prouecho como por Christo nos vino.

Videte qualem caritatem dedit nobis pater, ut filii Dei nominemur, & simus. 1. Ioan. 3.

El segundo renombre que Sant Pedro nos pone, es

Segundo renombre. bre.

Regale sacer-
tium.

Si audieritis
vocem meā, &
custodieritis
pactū meū, eri-
tis mihi in pec-
culium, de san-
ctis populis,
mea est enim
omnis terra, &
vos eritis mihi
in regnum sa-
cerdotale, gē-
sancta, Exo. 19,

Hic est filius
meus dilectus.
Math. 3.

Sacerdocio Real. Y haze manifesta alusion a lo que di-
xo Dios al pueblo de Israel. Si me creyeredes, y guar-
daredes el pacto mio, y asiento que tēgo dado con vo-
sotros, fereys para mi vna cosa muy amada y querida.
Doyle este romance, porque el vocablo hebreo, q̄ nue-
stro interprete traduxo peculio, significa en general co-
sa amada y querida: y Sant Pedro lo explico en particu-
lar, linage escogido, y por tanto amado y querido: por-
que lo que mas amamos y queremos escogemos: de en-
tre lo demas. Y por esso añade Dios, que escogio de en-
tre todos los pueblos, al pueblo y linage de Abrahā: por
que su hijo querido y amado se auia de hazer hijo de A-
braham: y por esso aquel pueblo seria su amado y queri-
do. Mira, dize, es toda la tierra, y vosotros entre toda
ella: fereys tambien a mi vn Reyno sacerdotal, gente
sancta. Y no sin mysterio, el Exodo le llamo Reyno Sa-
cerdotal, y sant Pedro le llama Sacerdocio Real: sino pa-
ra significar, que aquel hijo de Abraham su querido y a-
mado auia de ser en este reyno Christiano y linage esco-
gido, rey eterno, y juntamente sacerdote eterno: como
lo afirman las escripturas. Y assi el Redemptor siendo,
como lo fue Rey y Sacerdote, fue Rey Sacerdotal, y Sa-
cerdote Real. Y por esta causa a su reyno llama el Exo-
do Reyno Sacerdotal, que es lo mismo que Reyno de
Sacerdotes: y sant Pedro le llama Sacerdocio Real, que
es lo mismo que Sacerdocio de Reyes. De manera que
assi como de Christo, que quiere dezir vngido, nos lla-
mamos todos Christianos, que quiere dezir vngidos: y
porque solos los Reyes y Sacerdotes eran vngidos, por
esso deste summo rey nos llamamos Reyes los Christia-
nos: y deste summo Sacerdote nos llamamos sacerdo-
tes: y Christo Rey de Reyes, y sacerdote de sacerdotes.

No

No porque lo seamos por vnction y jurisdiction Real,
ni por consagracion sacerdotal, sino por excelencia de
sanctidad: porque entre todos se escoge el mejor para
rey, y el mejor para sacerdote. E assi el texto del Exodo
y el de Sant Pedro añaden luego, Gente sancta. Como
declaracion de la palabra que acabo de dezir, Reyno
sacerdotal, o sacerdocio Real. significando que no por
hecho de verdad los llamaua Reyes y sacerdotes, sino
por excelencia de sanctidad y virtud. E assi los fieles de
Christo, no siendo de hecho reyes ni sacerdotes vngi-
dos, aun antes de su encarnacion se llamaron Christia-
nos, o Christos. Como lo afirma el glorioso padre Sant
Augustin, diziendo Dios de ellos. No me toqueys a mis
Christos. Quiere dezir, a mis vngidos. Quiere dezir, a
mis reyes y sacerdotes: porque solos estos eran vngi-
dos. Y allude el propheta David a aquello del Exodo,
donde en lugar de reyno sacerdotal, lee la paraphra-
sis Chaldea, reyes y sacerdotes. Y lo que dize Sant Pe-
dro, sacerdocio real, leen tambien los Griegos, sacerdo-
tes y reyes. Porque somos los christianos hechura del
summo Rey y sacerdote Christo. Y alludiendo a estos
lugares sant Iuan, afirma que vio ala yglesia de Christo.
hazer gracias al cordero, diziendo. Redemiste nos para
Dios con el precio de tu sangre, de entre todos los lina-
ges, lenguas, pueblos y naciones: y heziste nos reyno.
Quiere dezir, reyes (como aqui leē los Griegos) y sacer-
dotes para seruir a nuestro Dios. Heziste nos, quiere de-
zir, como reyes, y como sacerdotes, escogidos entre
millares: como se escogen de entre todos, los reyes y los
sacerdotes: para por ellos gouernarlos cuerpos y las al-
mas de todo el resto. De donde queda confundida la
heregia de los que afirman, que todos los Christianos
son

Nolite tēgere
Christos, nicos
Plal. 104.

Redemisti nos
Deo in sangui-
ne tuo ex omni
tribu & lingua
& populo & na-
tione, & fecisti
nos Deo no-
stro Regnū &
sacerdotes.
Apoc. 1.

son sacerdotes de hecho: como a la verdad no lo sean sino por figura de hablar: porque el mismo Sant Pedro se declara allí, que como somos casa espiritual de Christo, y piedras espirituales de este edificio: así somos sacerdotes por santidad, para ofrecer a Dios hostias espirituales de buenas obras. Y tambien vemos que de vna misma forma dize Sant Pedro, que somos Reyes y sacerdotes. Pues si somos sacerdotes en hecho de verdad: luego tambien somos reyes en hecho de verdad. Y pues consta que no somos reyes sino espiritualmente. Luego ni tampoco somos sacerdotes sino espiritualmente. Y de por fuerza tambien se ha de entender así lo del Exodo. Donde a todos los doze linages de Israel llama reyes y sacerdotes. Y consta que de solo el tribu de Leui eran los sacerdotes, y de solo el tribu de Iuda los reyes. Luego todos los demas, aunque del linage de Abraham y de Israel: empero no reyes ni sacerdotes de hecho: sino por figura de hablar. Y consta que esta heregia procedio de ignorancia de la escriptura. Porque en la sancta escriptura muchas vezes, sacerdote, no significa orden: sino sola dignidad y excelencia. Y así reyno sacerdotal significa allí reyno celebre, insigne y dedicado a Dios, como los sacerdotes. Y así leemos que a los mas priuados y familiares de los reyes: a los mas sabios y consultores, para el buen gouerno del reyno: llama la escriptura sacerdotes, aunque en hecho de verdad no lo eran. Esto consta del libro de los Reyes, donde se lee, Como el rey Dauid repartio los cargos honrosos de su reyno y casa, y al fin dize. Empero los hijos de Dauid, eran sacerdotes. Y consta que no lo eran propriamente: ni administraban en el templo, ni eran hijos de Aaron. ni del tribu de Leui: sino porque los sacerdotes son, o han de ser

Filii autē Dauid sacerdotes erant. 2. Reg. 8

de ser los mas sanctos, y los mas sabios, porque ellos han de sanctificar y enseñar al pueblo: y son los medianeros entre Dios y los hombres: porque son, o han de ser, amigos de Dios y de los hombres: y así deuen ser los mas honrados de todos: por tanto la escriptura, a los mas priuados de Dauid, y consultores suyos, y de su consejo secreto, y medianeros entre el y el reyno, les llama sacerdotes, por la excelencia de la dignidad. Y así se declara en el Paralipomenon donde se lee la misma historia: por que dize. Empero los hijos de Dauid eran los primeros y principales: los mas allegados, y a mano del rey, y de su consejo. De donde consta que por esto les llamo el libro de los reyes sacerdotes. Así tambien se lee en el mismo libro de los reyes, donde se refieren los cargos que tenían los priuados del rey Dauid. Y de Hyran dize, que era sacerdote de Dauid. Quiere dezir. Su consultor, y el mas priuado y honrado de todos los de su reyno, y casa: Aunque verdaderamente no era sacerdote. Porque acaba de dezir, que Sadoch y Abiathar eran sacerdotes de Dios y propriamente. Y para diferenciarle dellos dize luego. Empero Hyran era sacerdote de Dauid. Quiere dezir, su consiliario en todo su gouerno. Y así era frasis de hablar, quando vno era muy sancto y sabio, y dado a Dios, dezir del. Fulano es vn sacerdote. Como si era magnifico, liberal, y amigo de justicia, es vn rey.

El tercero renombre que pone Sant Pedro a la yglesia Christiana es, gente sancta, pueblo dedicado a Dios. El qual renombre, como ya vimos, es declaracion del renombre precedente, reyno sacerdotal, o sacerdocio real. Llama nos pues gente sancta, porque es muy anexa a la sanctidad a la yglesia Christiana. Así tambien le llama Dauid templo sancto, diziendo. Sancto es Señor tu templo: y

Filij autē Dauid, primi, ad manum Regis, 1. Paral. 18.

Hyran autem Hyraytes erat sacerdos Dauid. 1. Reg. 20.

Tercero renombre. Gens sancta.

Sicutum est templum tuum, mirabile in aequitate. P sal. 64.

pló: y maravilloso en equidad. Llamale sancto, por la comun sanctidad de la guarda de la ley de Dios, admirable en virtud y equidad, por la perfection Christiana. Porque esta es vna justicia y sanctidad milagrosa. Porque despreciar vno de voluntad, y muy de grado las riquezas que naturalmente todos suelen amar y preciar, y escoger ser pobre: lo qual todos naturalmente aborrecen, y aun hazer dello voto solemne a Dios, equidad es y virtud milagrosa. Y que siendo tan natural el apetito de engendrar su semejante: como afirma Aristoteles, y el querer gozar de los regalos del matrimonio, que quiere vno guardar perpetua virginidad o castidad, virtud milagrosa es. Y que siendo tan natural querer ser el hombre libre y señor de sí, ay quien se niegue a sí mismo, y se rinda en todo a voluntad agena: y prometa a Dios de lo cumplir así, equidad es admirable, y procede de insigne amor de Dios, y de temor de quebrantar sus mandamientos. Porque es como si dixesse, Mandaysme Señor que no robe la hacienda agena: pues yo os amo tanto, y temo tanto offenderos, que ni aun propria quiero tener, tan lexos quiero estar de tomar la agena, que ni quiero propria. Mandaysme Señor que no aduitere la muger agena, pues tan ageno quiero estar de esso, que ni aun propria quiero tener. Mandaysme Señor que rinda mi voluntad a la vuestra, pues tan ageno quiero estar de viuir a mi voluntad, e yr contra la vuestra, que aun a vn hombre, por vuestro amor quiero obedecer toda mi vida. Así que esta yglesia y templo de Dios, es sancto por la guarda de los mandamientos, y de milagrosa virtud, por la guarda de sus consejos. A esto del Psalmo hizo allusion sant Pablo, declarando la synecdochia y figura de hablar del Propheta, diciendo, El templo de Dios sancto

Templum Dei sanctum est,

sancto es, o deue ser: el qual téplo soys vosotros, los Christianos. Pues por esto sant Pedro les llama gente sancta. Porque todo Christiano deue ser sancto: y como vn Rey porque amigo de justicia: y como vn sacerdote, porque amigo de Dios y dedicado a el.

El quarto renombre es. Pueblo de adquisicion. Quiere dezir, pueblo adquirido. Porque la grammatica Hebraica muchas vezes vsurpa el genitiuo por adiectiuo. Y llamalo así, porq Christo lo adquirio, y gano a costa de su sangre. Con este lugar haze allusion lo que dize Sant Pablo de la yglesia. Que Christo la adquirio con el precio de su sangre. Y este es el derecho que explican aqui estas dos columnas de la yglesia, Sant Pedro y Sant Pablo, que tiene Christo a la yglesia Christiana. El qual tambien repite y explica mas Sant Pablo en otra parte, diciendo. Christo murio por todos, quiere dezir, en lugar de todos, y de cada vno de todos. De donde dize, se sigue, que los que de alli adelante viuen, no han de viuir ya para sí: porque deuen sus vidas al que dio la fuya por ellos: sino que hã de viuir para el. Por esso pues Sant Pedro llama al pueblo Christiano, pueblo adquirido por Christo, a quien todos los Christianos nos deuemos: y cuyos somos, y en cuyo seruicio nos deuemos emplear. Y por esso añade luego Sant Pedro. Para que pregoneys al mundo las fuerças y poder del que os llamo de las tinieblas de la ignorancia y error en que estauades, a su lumbré admirable de que agora gozays. Como quien dize. Para esto os hizo linage escogido, y sacerdotes, y Reyes, y gente sancta, y os adquirio y redimio con el precio de su sangre, para que annuceys estas fuerças de su poder, saber, y bondad, al mundo: para que todos se saluen. Y con mucha razon llama Sant Pedro a la Fe de Chri-

quod estis vos. 1. Cor. 3.

Quarto renombre. Populus acquisitionis. Quam adquisit sanguine suo. Actus. 20.

Christus pro oibus mortuus est, vt qui viuunt, iam non sibi viuunt, sed ei qui pro ipis mortuus est. 1. Cor. 5.

Vt virtutis annuncieris eius, q de tenebris vos vocauit in admirabile lummen suum, vt sup.

de Christo, milagrosa lumbre, y suya. Suya, porque es dó suyo, que solo el puede dar. Y milagrosa, porque nos haze ver lo que naturalmente no se ve, que nos haze ver lo ausente de nosotros y que no parece. Porque nos haze ver que son mas creybles, y mas ciertas las verdades que no vemos: que las que vemos: y que nuestra vista se puede engañar, pero no la Fe. Y nos haze que muy de grado y sobre seguro perdamos la vida que vemos, y de que gozamos, por la vida que no vemos, sino solamente creemos. Cierta admirable lumbre diuina. Y assi consta ser admirable la sanctidad desta yglesia, como lo afirma Dauid. Y admirable tambien su Fe, como lo afirma aqui Sant Pedro.

CAPITULO XXXIII. COMO DE LA verdad y sanctidad de nuestro legislador se infiere tambien la verdad y sanctidad de su ley.



ES Christo nuestro legislador de tanta verdad y sanctidad, q̄ dize del Sant Iuan en su Apocalypsi con gran emphasin, como se vio en el capitulo treze. Estos mysterios dize aquel sancto, aquel verdadero: que tiene las llaves de Dauid: y el q̄ solo abre y nadie puede cerrar: y el que solo cierra y nadie puede abrir. De donde se prueua efficacissimamente la verdad y sanctidad de su ley. Porque naturalmente, qual fuere el Rey y el legislador, tal sera su ley: y qual fuere el juez, tal sera su tribunal. Assi lo afirma Dauid, diziendo. Porque el Señor es justo, es aficionado a la justicia: y sus ojos se van a la equidad. Porque segun orden de razon natural, cada vno es producido de su semejante: hombre

Hæc dicit sanctus, & verus, qui habet clauem Dauid, & qui aperit, & nemo claudit, & claudit, & nemo aperit. Apoc. 3.

Quonia iustus Dominus, iustitiam dilexit, aequitatem vidit cultus eius. Psal. 10.

de hombre y oliuo de oliuo. Assi es razon natural, que del justo legislador proceda justa ley. Este argumento natural haze Dauid a Dios, diziendo. Señor qual tu eres, tales tu ley: y tal el tribunal de tu juyzio. Assi el mismo Propheta hablando a Christo antes de su ençarnacion, le dize. Amaste la justicia, y aborreciste la iniquidad. Por tanto, o Dios mio, te vngio el Dios tuyo con olio de alegria: mas que a tus compañeros. El qual lugar consta de S. Pablo a los Hebreos, que a la letra se entiende de Christo. Nota aqui el glorioso padre Sant Augustin, que este nombre Dios, que pone el Propheta al principio esta en vocatiuo. Y assi consta en el original Hebreo. Y aun del mismo texto del Apostol y del Propheta, consta. Porque ya hablado con Christo, y dize. Tu throno real, Dios, se ra para siẽpre: vara de equidad, es la vara de tu reyno. Amaste la justicia y aborreciste la iniquidad, Por esso, o Dios, te vngio tu Dios, &c. Donde el Propheta repitiendo dos vezes, manifesta que Christo sin embargo de ser hombre, auia de ser verdadero Dios. Y toma aqui el Propheta preterito por futuro, por la certeza de la prophesia, y dize. Porque amaras la justicia con gran aflicion, y aborreceras la iniquidad con odio capital: por esso, o Dios mio, te vngira tu Dios en rey. No solamente dize que hara justicia, y se apartara de la iniquidad: sino que amara la justicia, y aborrecera la iniquidad. Lo qual dize grande emphasin. Assi nos lo persuade a todos sant Pablo, diziendo. Mirad que aborrecays lo malo: y que os pegueys con afficcion a lo bueno. Quiere dezir que no solamente nos abstengamos de lo malo, sino que le tengamos odio capital. Porque muchos ay que no hazen lo malo, o por temor de la pena, o por la honra, o por otros respectos: los quales no aborrecen lo malo: antes

Iustus es Dominus & rectum iudicium tuum. Psal. 119. Dilixisti iustitiam & odisti iniquitatem, propterea unxit te Deus, Deus tuus oleo iocunditatis præ cõsuetibus tuis. Psal. 44. Ad Hebr. 1.

Thronus tuus Deus in seculum seculi, virga aequitatis virga regni tui. Psal. 119.

Odiens malum adherens bono. Rom. 12.

antes lo aman: y cessando aquellos respectos, lo pornian por obra. Por tanto el Apostol no se contenta con que nos abstengamos de lo malo, sino que lo tengamos odio capital. De tal manera, que assi como quando oymos, o vemos a nuestro capital enemigo, se nos rebuelue la sangre: assi nos alborotemos quando se nos pusiere delã te lo malo. Y assi nota Sant Chrysofomo, que en el griego aquel vocablo significa no qualquier odio, sino odio vehemente y capital. De manera que quiere el Apostol, que no solamente no amemos el mal, porque no lo obremos: sino que aunque no lo obremos, lo tengamos odio capital, y le hagamos guerra sangrienta. Por la misma razon nos persuade que nos peguemos a lo bueno. No solamente dize que hagamos bien, sino que lo amemos: porque muchos ay que hazen bien, aunque ninguna afficcion le tienen. Como son los hypocritas y fingidos. Empero Sant Pablo quiere que amemos el bien, y con amarlo lo obremos. Y no se contento con dezir que amemos lo bueno (lo qual parece que auia de dezir, en consecuencia de auer dicho que aborreciessemos lo malo) sino dize, que nos peguemos a lo bueno. Y toma metaphora segun Sant Chrysofomo, del engrudar. Y dize, que aquello significa la fuerça del vocablo griego, engrudarse con el bien: porque el engrudo fortissimamente se apega con lo que se le allega. El propheta Dauid exhorta a cada vno, Apartate del mal y haz bien. Pero Sant Pablo sube esto de punto, persuadiendo que aborrezcamos lo malo, y nos engrudemos con lo bueno. Aquello de Dauid hazen muchos: y esto de Sant Pablo hazen pocos. Y pienso que Dauid habla cõ los principiantes, qual era aquel pueblo: y Sant Pablo habla con los aprouechantes y perfectos, qual deuria ser todo el pueblo

Chrysof.

Chrisof.

Declina a malis & fac bonum. Psal. 36.

pueblo Christiano. Tambié Dauid dize el effecto, y sant Pablo dize la causa: y quiere traer el agua de su fuente. Porque el que aborrece el mal, apartarse ha del, y no lo hara: y el que ama el bien, sin falta lo obrara. Tambien es de notar, segun Sant Chrysofomo, que alli Sant Pablo toma bueno y malo en el genero neutro, que no tiene cuenta con las personas. De manera que no dize que aborrezcamos al malo, y que amemos al bueno: sino que aborrezcamos lo malo. Quiere dezir, que do quiera q vieres lo malo, aunque sea en tu amigo, en tu hermano, en tu mismo padre lo aborrezcas. Y que ames lo bueno, aunque este en el ethnico y publicano, y en tu capital enemigo. Y en esto haze allusion Sant Pablo, no solamente a lo del Psalmo que antes allego, sino tambien a lo de Amos, que dize a los juezes. Aborreced lo malo, y amad lo bueno, y poned la judicatura y vuestro tribunal a la puerta de la ciudad: para que quãtos entran y salen, facilmente sean oydos y desagrauiados: si por ventura con esto se apiadare el Señor Dios de nosotros. Y assi en especial se requiere esto en los reyes, y juezes: a quien dize Micheas. Oy d los Principes de Iacob, y las guias y juezes de la casa de Israel. Por ventura vosotros soys buenos para juezes? para conocer de pleytos, y juzgar y sentenciar justamente? No por cierto. Porque teneys odio a lo bueno, y amays lo malo. Como quien dize. Solos aquellos son buenos para juzgar, y sabrán bien el derecho que se ha de dar a cada vno: los que aman lo bueno, y aborrecen lo malo. Porque aunque no aya parte, o perdone, el odio del mismo pecado: y el amor de la misma virtud les haga castigar a los malos, y desagrauiar a los buenos. Pues por esso dize Dauid a Christo nuestro legislador, rey, y juez de todos: porque amaras la justicia y

Chrysof.

Odite malum & diligite bonum, & constituite in porta iudicium, si forte misereatur dñs Deus.

Amos. 5.

Audite principes Iacob & duces domus Israel. Nunquid nõ vestrum est

scire iudicium qui odio habetis bonum & diligitis malum?

Micheas. 3.

V cia y

cia y aborreceras la iniquidad, mas que todos los otros reyes y juezes, por esso el Señor Dios tuyo, o Dios mio, te vngira en rey y juez de todos. Y por esso añade, con olio de alegría. Que quiere dezir, muy mas de grado, y con mayor contento y alegría que a todos los demas reyes. De donde se sigue también, que a este reyno de Christo es muy anexa la alegría: porque en este reyno de Christo, es razon que aya supremo contento y alegría, por ser gouernado por tal rey, vngido de Dios con tanto contento: y por tales leyes, de tanto amor y paz: mayor que la que puede auer en los demas reynos. Y tambien porque en este reyna Dios hombre, y prouee Dios y premia Dios, y castiga Dios hombre: y donde el rey no tiene necesidad de nuestros bienes: antes el nos enriquece con los suyos. Y assi en ningun reyno ay razon de tanta alegría. Y por esto a los otros reynos, si algunos ay, donde con razon aya paz y alegría: los llama compañeros. Porque es tal el reyno de Christo, que sin él los otros reynos no se rigen bien: y por tanto deuen hazer compañía con él, y encorporarse con él, y confederarse con él. De lo qual fue vn ensaye el venir los reyes Magos a dar la obediencia a Christo nuestro rey rezien nacido. De manera que el reyno, o el tribunal donde el rey es amador de justicia, y aborrecedor de iniquidad, es reyno alegre: y el rey cópañero de nuestro rey Christo, por que reyna con Christo.

*Dedit spiritum
meum super eum,
iudicium gentibus
proferet. Non
clamabit, nec
accipiet perso-
nam, neque au-
diatur vox eius*

Tambien de las qualidades deste rey y juez refiere Esayas en persona del padre, diziendo. Darle he mi espíritu, que este sobre él. Para significarnos quã necesario es el espíritu de Dios para juzgar bien, y que este sobre el juez: que el lo rija, y mande sus affectos, y no su propria passion, o afficion. Dize mas que dara sentencia en

fauor

fauor de los Gentiles. Y dize esto, porque tambien es Dios de los Gentiles, como de los Iudios. Porque los Iudios se alçauan con Dios, y affirmauan que Christo no auia de venir, sino para solos ellos. Dize mas, que no dara voces. Que no sera juez vozeador, gritador, y ponderador de las culpas. Como ay algunos que os hazen desesperar: y que parece que os cierrã la puerta de la misericordia de Dios. Mas, que no sera aceptador de personas: sino muy justo y muy ygal. Porque el juez, o prelado ha de estar derecho como la lengua del peso: que ni aca, ni alla se acueste: para que lleue cada vno lo suyo. Porque toda republica y comunidad yra errada y perdida, si las cosas publicas se tuercen por afficiones particulares. Y por el mismo caso dexa de ser persona publica, quando se acuesta a la particular. Dize mas, que no se oyra fuera su voz. Quiere dezir que no hara plaça de los yerros secretos de los hombres, ni los disfamara: sino que guardada la honra, enmendara la culpa. Como despues nos lo enseño, diziendo. Si pecare y te offendiere tu hermano con su pecado: si te escandalizare: ve, y corrigele entre ti y el solamente: que no oyan otros la falta de que le corriges. De lo qual era simbolo, mandar Dios en el Exodo, que en su templo vuisse tigeras de oro purissimo, para despauesar las luzes del templo, y vasos de agua, o de arena, para ahogar, o enterrar la pauesa, porque no oliesse mal a los otros. Consta del Euangelio, que todos hemos de resplandecer por buenas obras en la yglesia de Dios, para gloria y honra suya: empero si con la pauesa de algun pecado, se escurece algo nuestra luz, quiere Dios que el que tiene officio de tigura para cortar y corregir al proximo, sea tan puro, que no tenga el de que ser reprehendido y corregido. Y que de tal

V 3 manera

*foras, calamitatem
quasi satum non co-
teret, & lintam
fumigans non
extinguet. In
veritate ducet
iudicium, non erit
tristis, neque tur-
bulentus, donec
ponat in terra
iudicium.
Et legem eius
insulæ expecta-
bunt. Elai 42.*

*Si peccauerit
te frater tuus,
vade & corrige
eum inter te &
ipsum solum.
Matth. 18.
Exod. 25.*

Matth. 5.

manera haga su officio, que corte y ataje el pecado del proximo, que lo ahogue, o entierre: para que guardandole la honra, no sea infamado y huera mal a los otros. Dize mas. La caña cascada, no la acabara de quebrar. Y significa por esta metaphora, los que pecan por flaqueza. Quiere dezir, que el que de suyo es flaco, e inconstante, y facil de mouer, como la caña: y se cae, pues aun le quedan virtudes: aunque destrauadas, por la falta de la Caridad, que no lo quebrara del todo: desesperandole, o deshauziandole: antes lo atara, como se fuele hazer a la caña cascada, para que por aquella parte flaca no se quiebre del todo. De manera que a los que pecan por flaqueza, porque no son del todo perdidos, que algun remedio tienen, y ay esperanza de su enmienda, que no los acabara de hazer pedaços: antes los atara, y soldara. Dize mas, que a la mecha, o pauilo que ha poco que se apago, y aun humea, no lo apagara del todo. Por elegante metaphora, significa a los que ya van perdidos, y está al cabo de los males: y han perdido la fe de algun articulo: empero aun les queda algun rastro de lumbre, y algun conofcimiento de la fe y de buena razon. Destos pues dize, que a la mecha, o pauilo que se apago, y perdio la luz: empero aun humea: porque ha poco que se apago: que pues aun humea, algun rastro de lumbre ay en el: alguna centella de fe, o de opinion, le queda. A este tal dize, que no lo pisara, y apagara del todo: antes soplara aquella centellita, para que torne a cobrar aquella lumbre que perdio. De manera que aun a estos aplicara su remedio, para boluerlos a Dios. Dize mas, que con verdad publicara la justa sentencia. Y es de Fe, que todo esto se entiende de Christo: como lo allega Sant Matheo. Y esta postrera sentencia la refiere desta manera. Hasta que

que saque fuera el juyzio para victoria. Y es lo mismo. Porque entonces el juyzio y pleyto sale con victoria, quando se da con verdad, y se publica la sentencia. De manera que fue empresa que tomo nuestro Redemptor, hasta salir con ella. Porque fue vn pleyto formado contra el demonio. Y Christo lo sollicito en fauor de los hombres. El qual se sentencio, y se publico la sentencia en el tribunal de la Cruz de Christo. A esto de Esayas hizo allusion nuestro Redemptor por Sant Iuan, quando estando cerca de su passion, dixo. Agora esta para verse y sentenciar se el pleyto del mundo con su principe. Y publica la justa sentencia, diziendo. Agora el principe deste mundo sera echado fuera de la possessio tyranica que en el mundo tiene por el pecado. Dize pues el Propheta, que Christo tomo este pleyto por suyo: y que no para hasta salir con la sentencia en fauor del hombre. Dize mas, que no sera triste, ni turbio para juzgar. Porque ay algunos juezes y prelados que con la tristeza, y con el ceño del rostro, tienen castigados a los subditos, antes que los sentencien. Y aun antes que esten bien enterados de sus culpas. Y esto se remedia, teniendo siempre el juez el rostro ygual y de buen semblante: y con conocer de la culpa del proximo, con reposo: y que no sentencie en tanto que esta turbio, turbado, y dudoso: hasta que este muy enterado, y le sea muy claro el negocio. Dize mas, que sera su ley tan de cubdicia, que hasta los insulares desfcaran, y esperaran recibir su ley.

De las calidades tambien de nuestro Rey y juez, prophetizo Hieremias, diziendo. Mirad que vienen dias sin parar, dize el Señor: y en el cumplimiento dellos yo despertare a Dauid, vn pimpollo justo: y reynara rey, y sera sabio, y hara juyzio y justicia en la tierra. Aun los mis-

Donec eijctur ad victoriã iudicij. Mat. 12

Nunc iudiciũ est mundi, nũc principshuius mudi eijctetur foras, &c. loã. 8

Ecce dies veniunt, dicit dñs & suscitabo Dauid germẽ iustum, & regnabit rex, & sapi-

ens erit, & faciet iudiciū & substantias interra. Heb. 13.

mos Hebreos, entienden esto de Christo hijo de Dauid: y prometido a el. Y así aqui Dauid, aunque es indeclinable: pero como consta del original, esta en datiuo. Quiere dezir, nacera a Dauid, segun se lo aure prometido, vn hijo justo. Y dize, reynara Rey. Y no sin causa habla desta manera, porque algunos reynan que no son Reyes legitimos, sino tyranos. Empero de Christo dize el padre que reynara Rey. Quiere dezir, siendo Rey legitimo. Y dize, que sera sabio, en establecer el Euangelio: y que hara iuzio y justicia en la tierra, por si mismo, como cósta en el Euangelio. Y por su lugarteniente Pedro, despues de subido al Cielo.

Aprendan pues los juezes Christianos de nuestro Rey y juez Christo las condiciones que han de tener: y no solo los Ecclesiasticos, que tienen mas especial obligacion de imitar a Christo, empero aun los seglares. Porque aunque os es mandado, que juzguays segun vuestros Iustitianos, y Esforçados, segun vuestros fueros y leyes, que vuestros principes os dieron: Empero la censura y moderacion que en las leyes, segun razon, se ha de tener, teneys registro de donde sacarla, como hemos visto en este capitulo y en otros passados. El qual registro es el Euangelio, que os obliga a ser juezes Christianos. Y así dize Salomon. No quieras ser muy justo. No quiere dezir, que en la justicia y virtud de tu persona pongas tasa porque aqui no la ay: sino que seas muy bueno, quanto quisieres y pudieres en lo interior. Sino habla de la justicia politica q con los proximos has de tener. Y aun de la obra de justicia exterior para contigo mismo, que no seas tampoco excessiuo, sino razonable. Empero aun mas con el proximo: porque no has de llevar los negocios tan por el cabo, y tan por punto crudo, y riguroso que

Nolites in iustis. Eccl. 7.

que desesperes a tu proximo. De manera que pues tiemplan los medicos con su discrecion las reglas de Hippocras, y los methodos de Galeno: justo es que tu tambien tiemples con la regla del Euangelio, las leyes y fueros que los Reyes y Emperadores establecieron. Aqui pues se debuxa el Christiano juez y Rey, en el tribunal de Jesu Christo Señor nuestro. Y consta como la verdad y sanctidad de nuestro legislador Christo, prueua la verdad y sanctidad de su ley.

CAPITULO XXXIII EN QUE SE DECLARA, como la ley de Christo, aun de suyo tiene anexa verdad y sanctidad.



Aunque de la verdad y sanctidad del Señor se prueua bastantemente la verdad y sanctidad de su ley, empero aun la misma ley trae consigo descubierta su verdad y sanctidad. Así lo afirma Dauid, diciendo. La ley del Señor es tan sin macula, que conuierte las almas. El testimonio del Señor es tan fiel, que da Sabiduria a los pequeños que se fían del. Las justicias del Señor son tan rectas, q alegran los coraçones. El precepto del Señor es tan lumbroso, que alumbra los ojos del alma. El temor del Señor es tan sancto, que permanece para siempre. En este Psalmo el Propheta muestra, q aunque los cielos con su orden, y mouimiento tan concertado, y con sus hermosos planetas, y sus varios efectos, y con toda su vistosa estrelleria, manifiestan la gran prouidencia de Dios, y su gran poder, saber, y bondad: empero que mucho mas lo manifiesta la ley que dio a los hombres. Quiere dezir, que aunque las leyes que

Lex Dñi immaculata, conuertit animas. Testimonium Dñi fidele, sapientiam parvulis. Iustitiae Dñi rectae, laetificantes corda. Praeceptum Dñi lucidum, illuminans oculos. Timor Dñi sanctus, permanet in saeculum saeculi. Psal. 19.

Dios puso a los Cielos, y las guardan, descubre grandemente quien Dios es, empero mucho mas las leyes y mandatos que puso a los hombres. Porque los Cielos son criaturas que guardan sus leyes necessariamente: mas los hombres son criaturas de libre aluedrio. Y son de tanto valor y fuerza las leyes que Dios les puso, que con ellas a vnos haze hombres Celestiales, y a los perdidos, los buelue al camino de la verdad, y refrena sus malas inclinaciones, y de sus viciosas costumbres los reduce a virtuosas razones de viuir. Porque como el hombre por el pecado quedo inclinado al mal, y desinclinado al bien, tuuo necesidad de ley: para que los mouiesse al bien y lo retraxesse del mal. Y assi dize Sant Ysidoro, que el fin de hazer leyes, aun los legisladores, fue repremir la ofadia humana: porque assi fuesse enfrenada la potencia de los malos: y estuuiessse amparada y segura la innocencia de los buenos. De manera que las leyes son focorro de los que poco pueden, y freno de los que pueden mucho. Pues hazer Dios en el hombre, siendo libre y voluntario, estos efectos con su ley, descubre mucho quien Dios es. Por tanto aqui el propheta Dauid pone cinco nobles propiedades de la ley del Señor, y juntamente cinco illustres efectos que obra en quien la guarda. La primera, que la ley del Señor es sin macula. Quiere dezir, perfecta, y sin alguna falta. A diferencia de las leyes humanas, las quales ordenan y componen el medio hombre, que es el hombre exterior: solas las obras corporales y exteriores. Empero la ley del Señor es muy cumplida: no tiene alguna falta. Porque ordena y concierta todo el hombre, exterior, e interior: las obras del cuerpo, y del alma. Y tambien dize esto a diferencia de la ley vieja, porque della dize Sant Pablo, que tambien de suyo

nunca

Ysidorus secundum
do etymologia
rum.

nunca lleuo algo a perfeccion: porque ni de suyo justificaua, ni lleuaua a la felicidad. Tambien las leyes humanas ordenan al hombre, solo en respecto del proximo y de su republica. Mas la ley del Señor ordena al hombre en respecto de Dios, y de si mismo, y del proximo. Esto consta en el Exodo. Porque primero perficiona el entendimiento con la verdad de la Fe: intimandonos que el es el Señor Dios nuestro: y que no ay otro: y tambien con la fe de su providencia, que castiga a los malos, y premia a los buenos. Y luego perficiona la lengua, que no tome el nombre de su Dios en vano. Y luego la obra. Mira que santifiques el dia de fiesta. Ordenado el hombre en respecto de Dios, luego lo ordena quanto al proximo. Primero con sus padres, como mas conjuntos. Que los hombres, con palabras y con obras: que es el mas verdadero honrar. Como lo declara el Señor por Sant Matheo. Y luego lo ordena quanto a los demas. No mataras, no fornicaras, no hurtaras: vedando los pecados de obra. Y luego veda los de palabra. No hables contra tu proximo: falso testimonio. Y luego los del coraçon. No cubdicias cosa de tu proximo: ni su muger, ni otra cosa suya. De manera que primero ordena las obras, y despues las palabras, y despues los pensamientos y desseos del anima. Y esto por orden contrario a los mandamientos tocantes a Dios. Porque primero ordeno el acto interior de la fe, y despues la lengua: y despues el culto exterior. Y no sin razon. Porque como esta escripto, el hombre vee las cosas que perecen de fuera, empero Dios vee el coraçon de dentro. Pues porque Dios vee el coraçon, del mesmo coraçon empieza a satisfacerse del hombre: y despues acepta las palabras: que son interpretes del coraçon. Y despues acepta las obras del culto exterior,

V 5 que

Nihil ad perfectum perduxit
lex. Heb. 7.

Exod. 30.

Matth. 15.

Homovider ea
que patet, De
autem intuetur
cor. 1. Reg. 16.

que a Dios se deuen. Empero el hombre, porque solo ve las cosas que parecen de fuera, por las obras y palabras se comienza a satisfacer del proximo. Y por alli va rastreando, a satisfacerse del coraçon que no ve. Y por eso es el orden trocado de la tabla de los mandamientos tocantes a Dios, al de la tabla de los tocantes al proximo. Y aun el orden de la primera tabla es, que los mandamientos primeros, son los mas principales, y sus contrarios mas graues pecados: aunque proceden del pensamiento a la palabra: y de la palabra a la obra. Porque mas se offende Dios en no creerle, que no en jurar su nombre en vano, ni en no sanctificar la fiesta. Empero en los de la segunda tabla, aun que proceden de la obra a la palabra, y de la palabra al pensamiento: los primeros son mas principales: y sus contrarios tambien mas graues pecados. Porque de suyo, mayor daño se haze al proximo con la obra, que con la palabra: y mayor con la palabra que con el pensamiento. Con razon pues dize el propheta Dauid que la ley de Dios es sin macula, o falta alguna. Y es de notar que en este renombre de la ley, y en todos los siguientes, siempre dize, del Señor. La ley del Señor, el testimonio del Señor, las justicias del Señor. Y lo mismo en los siguientes. Llamale pues del Señor tan repetidamente por antonomasia. Del Señor vniuersal del mundo. Porque esta su ley liga y obliga a todas las naciones del mundo. A diferencia de las leyes humanas que no obligan todas a todos los reynos, o republicas: sino vnas a este Reyno y republica, y otras al otro: y no vnas a todos. Pero la ley del Señor vniuersal del mundo obliga a todo el mundo. Y a diferencia tambien de la ley vieja: porque no obligaua a todas las gentes: sino a solos los Iudios: saluo por la parte del Decalogo, de quien habla aqui el Propheta.

Porque

Porque esta obligaua a todas las naciones del mundo. No porque la tenian ellos de Dios por escripto, sino porque la dictaua la razon natural que Dios les dio. Y esta misma es la ley Euangelica, que obliga a todo el mundo. Porque la ley vieja por la parte de los mandamientos ceremoniales y iudiciales, ni entoces obligaua a todo el mundo, ni agora obliga a todos los Christianos su letra, sino su espiritu. Pues porque el Propheta aqui habla de la ley de Christo, por esso la llama siempre del Señor. Porque este es el renombre que el Testamento viejo y nueuo dan al Redemptor, el Señor. Porque en rigor, y de ley comun, del Señor al seruo ay respecto y relacion Real. Assi en el Señor para con el seruo, como en el seruo para con el Señor. Empero en Dios puro, no puede auer relacion real a sus seruos: como la ay en sus seruos, para con el: sino solamente ay en Dios relacion de razon, como la llaman los theologos. Porque en Dios no puede auer estos accidentes Reales. Porque todo lo que ay en Dios, es substancia, y es Dios. Empero siendo Dios hombre, como lo es Christo, ay en el de rigor, y en hecho de verdad, relacion Real en respecto de sus seruos, las criaturas: como la ay en sus seruos en respecto del. Y por tanto mas apropiadamente el hijo de Dios humanado se dize el Señor, que no el padre y el espiritu sancto. Y por esso la escriptura, assi del viejo como del nueuo Testamento, atribuye este renombre, el Señor, al hijo de Dios humanado: aunque tambien lo es el padre, y el espiritu sancto: imo todas tres personas son vn mismo Señor. Por esso pues la ley de Christo se dize siempre del Señor. Y assi el Angel dixo a los pastores. Hoy os es nacido el Salvador, que se dize Christo, el Señor, como leen los Griegos. Y assi embiando Christo a los dos discipulos, que desatassen, y le tra-

xessen

xessen el asna y su pollino, les dixo. Y si su dueño os dixere algo, respondedle, que el Señor los ha menester: y luego os los embiara. Y en la cena les dixo. Vedsetros me llamays el maestro, y el Señor, y bien dezis, porque soy lo. Y así todos los loores, que se dicen de la ley de Dios, es porque era figura de la ley del Evangelio de Christo. De lo qual dize tambien Dauid, Misericordioso y justo es el Señor: y por esso dar a ley a los que dexan de hazer lo que deuen, en la tierra. Y consta que no habla de la ley de Moyses: porque essa ya estaua dada. Y mas añade. Con juyzio de razón enseñara y encaminara bien a los mansos, como de hecho encamino a sus discipulos, diziendoles. Siendo másos, y teniendo paciencia en los agrauios q̄ los otros os hizierē, asegurays vuestras vidas, y la possession de ellas. Porque si quereys vengarnos de las que os dicen, o del mal que os hazen, las poneys a riesgo: porque os reboveran cō peor. Lo qual no enseñaua la ley vieja: sino ojo por ojo, y diente por diente. Y añade el Propheta. Y enseñara sus caminos a los mites. Que dize mas que mansos. Y a esto alludio el Señor, quando dixo a sus discipulos. Aprended de mi, que soy mite, y humilde de corazón: amigo del estado humilde y baxo. De manera q̄ los mismos caminos que el Señor andaua, effos mismos enseño a sus discipulos, como dize Sant Matheo. Cōsta pues que estos loores de la ley del Señor, son loores de la ley de Christo. Y como hemos visto, la primera propiedad de la ley del Señor es, que es perfecta y sin falta: Porque ordena no solamente el hombre exterior, sino tambien el interior. Y por esto el primer effecto que haze en quien la guarda es, que buelue las almas a los hombres que andauan desalmados y fuera de si. A los quales llama Dios por Efayas, diziendo,

Dulcis & rectus
Dñs, Propter
hoc legē dabit
delinquentibus
in viā. Diriget
mansuetos in
iudicio, doce-
bit mites vias
suas psal. 24.
In paciētia ve-
stra possidebi-
tis animas ve-
stras. Luc. 22.

Discite à me,
quia mitis sum
& humilis cor-
de. Matth. 11.
Matth. 5.

Redite praua-
ricatores ad
cor. Esai. 46.

do. Bolueos quebrantadores de la ley natural de la razón. Bolueos al corazón, que allí hallareys quienes os enseñe a viuir como hombres de razón, y de alma racional. Así el propheta Dauid, del hombre instruydo por esta ley de razón, que es ley del señor, dize. El qual no recibio por demás su alma racional: porque la ha recobrado, y se rige por ella, como antes no se rigiese por razón como hombre, sino que como sino la tuuiera, así se regia por el sentido animal, como bestia. Así que la ley del señor guardada, bueluenos el alma racional. Porque la despierta y auia de dormida: y aun de casi muerta q̄ estaua. Toma metaphora del que esta al cabo, y desmayado, y con algun bocado buelue en si, que dize. Este bocado que he comido, me ha buuelto el alma al cuerpo. Y porque el señor hauia de venir a cumplir y perfeccionar las imperfecciones de la ley vieja, que porque no sufría mas aquella gente imperfecta, se la habia dado a si, y tambien porque auia de venir a dar al hombre perfecto conocimiento de si mismo, y de su Dios, por esto Dauid lo pide al padre, diziendo. Constituye señor sobre las gentes legislador, que les de ley razonable: para que sepan las gentes que son hombres, y que han de viuir por razón como hombres: y no por el sentido como las bestias.

La segunda propiedad es, que el testimonio del señor es fiel y verdadero. Y llama el propheta a la ley del señor, testimonio verdadero y leal, a diferencia de las leyes de los hombres, que muchas no son fieles ni verdaderas, ni aun guardan fidelidad a sus guardadores. Empero la ley del señor, es leal y fiel: porque guarda a quien la guarda, y es tambien fiel y verdadero testigo: con quien en el juyzio seremos condenados, sino la guar-

Qui non acce-
pit in vanā ani-
mam suam.
Psal. 23.

Constitue dñe
legislatorē su-
per eos vt sciat
gentes quomā
homines sunt.
Psal. 9.

Sermo quē lo-
cutus sum, ille
iudicabit eū in
nouissimo die.
Ioan. 1.

Abominatio
est Dñi omnis
illuſor, & cum
ſimplicibus ſer-
mocinatio ei9.
Prouer. 3.

3

guardamos. Pues en ella esta expresa la voluntad de Dios. Así amenaza el Señor por S. Iuan, al que no guardare su ley, diciendo. La ley que le he dado, essa como te ſtigo fiel, lo condemnara en el poſtrimero dia: que ſera el dia de la cuenta. Y luego añade el Propheta el ſegundo efecto. Que da ſabiduria a los ſimplezitos. Porq̄ como es tan fiel, cumple lo que promete. Este efecto afirma el Espíritu ſancto en los Prouerbios, diciendo. Abominacion es al Señor todo burlador y moſador, que presume que el ſe lo ſabe todo: y cō los ſimples y ſenzillos, que no presumen de ſi, es ſu ſecreto y conuerſacion familiar. Y así guarda esta fidelidad, que al que ſe rinde y ſe fia della le comunica ſu ſabiduria, y ſecretos del Cielo.

La tercera propiedad es. Que las juſticias del Señor ſon rectiſimas, que no tuercē vn punto a la diestra, ni a la ſiniestra, del medio de la verdad y virtud. Y llama a la ley del Señor, juſticias, porque contiene en ſi muchos y varios mādamientos: empero todos tan juſtos, que cada vno es la miſma juſticia. A diferencia de las leyes humanas, que algunas vezes ſon, o han ſido injuſtas, torcidas, y auieſſas del medio de la verdad y virtud: como conſta en algunas republicas paſſadas. Y luego añade ſu efecto que alegra los coraçones de quien las guarda. Lo qual es buen argumento de ſu bōdad y virtud, como deſpues veremos mas largamente. Empero de preſente baſta la ſiguiente razon. Porque la virtud naturalmente es grande alegria del coraçon, por ſer conforme a la ley natural. Y así dize Salomon. El animo ſeguro (quiere dezir quieto: que no le riñe, ni reprehende ſu conſciencia de algun mal) eſta como en continuo combite: donde ſiempre ay plazer y alegria. Así como el animo de los malos de neceſſidad ha de eſtar triſte, porque pelea contra ſi miſmo,

Secura mens
quaſi iuge con-
uulſa. Prou. 15.

mo, contra el dictamen natural de ſu razon.

La quarta propiedad es. Que el precepto del Señor es reſplandeciente. Quiere dezir, que cada mandamiento deſta ley, de por ſi es tan claro, que la miſma razon lo dicta. Porque todas ſon cōclusiones deduzidas de aquel principio natural y moral. El mal q̄ no querrias para ti, no lo quieras para tu proximo. Y el biē que querrias para ti, eſſe quiere para tu proximo. Así lo afirma el Señor por S. Matheo, diciendo. De la manera que querrias que los hombres ſe huieſſen con vosotros, deſſa manera os aued vosotros con ellos: porque aqui eſta cifra da la ley, y los prophetas. Y dixo eſto Dauid tambien, a diferencia de las leyes humanas: porque algunas ay q̄ ſon tan obſcuras, que no les hallareys razon: antes ſon contra el dictamen de la razon natural. Y luego añade el Propheta ſu efecto. Que alumbra los ojos del entendimiento, q̄ quedaron eſcurecidos por el pecado. De manera, que como la ley de Dios es lucida en ſi, así alumbra las almas de los que la guardan. Este lugar del Pſalmo allude con el otro del meſmo Propheta, que dize. La declaraciō, Señor mio, de tus mandamientos alumbra los ojos del alma: y da entendimiento a los pequēuelos. Quiere dezir, a los que con humildad, y no preſumiendo de ſi, ſe rinden a ellos. Y con eſto tambien ſe confirma el efecto de la ſegunda propiedad, como vimos.

La quinta propiedad es. El temor del Señor es ſancto. Llama el Propheta a la ley del ſeñor, temor del Señor: porque nos enſeña a temer y reuerenciar al Señor: no tanto con temor de ſieruos, que es de pena: quanto cō temor reuerencial y de hijos, de no offender ni enojar tan buen padre. Y llamale ſancto: porque eſte diuino culto y reuerencia con que honramos a Dios, es verdadero

4

Omnia ergo
quacunq; vultis
vt faciāt vobis
homines, &
vos facite illis.
Hæc eſt enim
lex & propheta.
Matt. 7.

Declaratio ſer-
monū tuorum
illuminat, & in-
tellectum dat
paruulis.
Pſal. 119.

dero y sancto: porque a solo el se deue: a diferencia del culto y reuerencia que dauan a los idolos, que era falso immundo, y profano. Y luego añade su effecto. Que este culto diuino y reuerencia a Dios, ha de permanecer para siempre. Porque a quel, como falso, e immundo, pues se daua a dioses falsos e immundos, ya perrecio: y si algo no resta, tambien perccera: pero este, exhibio al verdadero y sancto Dios, permanece para siépre como el mismo señor y sus cultores hã de permanecer para siempre en el cielo. Por esso dize, que este temor reuerencial, o amor de hijos, que parmanece por todos los siglos de los siglos. Y tambien a diferencia de las otras leyes: porque las otras leyes, con la variedad del tiempo se mudan, y aun perccen: empero esta ley del Señor permanecera para siempre. Porque della dize Salomon, que es de mandamientos eternos, que no se mudan. Consta pues como la ley de Dios trae consigo anexa verdad y sanctidad. Lo qual tambien pōdera el mismo Dauid, diziendo, que los mandamientos del Señor traen consigo su verdad, y su justicia. Y aun lo vno y lo otro pondera el mismo Dauid, diziendo. Tu ley Señor, no solo es justa, empero la misma justicia: y que no se mudara para siempre. Tu ley, no solo es verdadera, empero la misma verdad. Lo mismo dixo mas claro en otro Psalmo. Fieles y verdaderos son todos, los mandamientos de Dios, firmes, y aun confirmados para siempre, y hechos con verdad y equidad, la qual, quiere dezir, tienen anexa, y la traen consigo desde su creacion y nacimiento. Empero es mucho de considerar la variedad de los nombres, con que el propheta Dauid aqui, y en otros muchos lugares, apellida a la ley del Señor. E ya hemos visto, que conforme a sus propriēdades, y a los effectos que obra en quie

Eccl. 1.

Iudicia Dñi
vera, iustificata
in semetipso
Psal. 118.

Iustitia tua, in
secula, in æter-
na, & lex tua,
veritas. P. 117.
Fidela omnia
mandata eius:
confirmata in
seculo seculi,
facta in veritate
& æquitate.
Psal. 119.

la

la guarda, assi le pone los apellidos. Y todos son, como hemos visto, honrosos. Porque son nombres de la ley Euangelica, mas que de la ley vieja. Y assi es de advertir, que en la sagrada escriptura la ley vieja tiene nōbres q̄ parecē sonar mal. Porq̄ ya se llama letra, y a se llama administracion de muerte, administracion de damnacion, ley de hechos, ley de mādamientos, ley de temor, ley que obra yra, ley imperfecta, que nada lleuo al cabo de perfection. Y tambien se llama virtud y fuerça del pecado. Estos y otros tales renombres le da la escriptura. Empero no le pone estos nombres, porque la ley de suyo sea tal, qual estos nombres muestran: sino dizen las cōdiciones del hombre sin gracia, y sin espiritu de Dios: qual quedo por el pecado. El qual de esta ley que de por si es sancta y buena, como dize el Apostol, toma occasion con su ma

Ad Rom. 7. & 1.
Tim. 1.

Matth. 5.

X otros

tros semejantes. Y los setenta interpretes hallaron a quel felicissimo nombre, que abraça todos estos bienes, que es Evangelio: que es vocablo Griego, para explicar nuestra felicissima fuerte. El qual en latin quiere dezir, buena nueua. Porque con el se anuncia al hombre, que la salud y redempcion por Christo, tanto tiempo antes prophetizada y esperada, ha ya venido para todo creyente. De manera que queda bien manifesto, que la ley del Evangelio, allende de la verdad y sanctidad que se le pega del legislador, de suyo tiene anexa verdad y sanctidad. Lo qual es manifesto argumento de la verdad, y sanctidad de la Fe.

CAPITULO XXXV. PORQUE LA SANTA
 esta escriptura pone a la ley desta sancta yglesia
 por nombre, el Evangelio.

A la ley desta sancta yglesia pone la sancta escriptura por renombre, el evangelio, por la excelencia de su verdad y sanctidad. Y aun el sancto volumé de los euangelios por antonomasia, o excelencia, se llama el evangelio. Así como David se dize el Propheta por excelencia, entre todos los prophetas: y Sant Pablo el Apostol por excelencia, entre todos los Apostoles: así el libro de los euangelios se dize Evangelio por excelencia, entre todos los que se han llamado euangelios. Porque, como refiere Sant Hieronymo en el prologo sobre Sant Matheo, entre los Egypcios se hallan tantos euangelios, quantos eran los Apostoles. Euangelio de Sant Bartholome, y euangelio de Sant Phelippe y euangelio de Sancto Thomas, y así de los demas. Y

Micronymus.

Basilides

Basilides tambien escriuio euangelio: y Apelles, y Luciano, y Esichio, y otros. Empero la sancta yglesia a solos los quatro euangelios, de Sant Matheo, de Sant Marcos de Sant Lucas, y de Sant Iuan, recibe por canonicos: y los llama por excelencia, el euangelio. Porque los demas por su propria autoridad, y cõ espíritu proprio escriuieron. Y por esso dize Sant Lucas en el prologo de su euangelio, que con su fuerça, autoridad, y proprio espíritu, no con facultad y espíritu de Dios escriuieron algunos el euangelio. Y así solos estos quatro son de infalible verdad: como lo significa allí Sant Lucas a Theophilo, diziendo, que escriuè este euangelio, para que conozca la verdad y certeza de la Fe que creya. Significãdo que la multitud de euangelios, fuera de estos quatro, no eran de infalible verdad y certeza. Así que por esta causa el sacro volumen de los quatro euangelistas se llama el euangelio, por la excelencia de su verdad y certeza. Y tambien se llama el euangelio, por la significacion del mismo nombre Griego, euangelio: que en nuestro Castellano quiere dezir buena nueua. De manera que porque entre todas las buenas nueuas que han venido al mundo, esta es la mas excelente: por esso se dize el euangelio, la buena nueua. Y porque estos quatro Euangelistas por vn mismo espíritu anuncian y escriuen vna misma verdad, y vn mismo bien, por esto jamas se halla en la sancta escriptura, así del Testamento viejo, como del nuevo, sino en singular, euangelio: Y nunca euangelios en plural. Euangelistas sí: como los llama Sant Pablo: o Euangelizantes, como los llama Esayas: mas a sus libros nunca los llama la escriptura euangelios. Porque aunque son quatro los Euangelistas, empero vno solo es el Euangelio. Aunq̃ la escriptura le pone varios re-

Cenati sunt ordinare narrationes, &c. Lucz prologo.

Alios quidem Apostolos, alios autē Euangelistas Eph. 4 Quam pulchri sunt pedes euangelizantium. Esa. 52

X a nom-

Euangeliū Re gni. *Matth. 4.*
 Euangeliū Re gni Dei. *Mar. 1.*
 Euāgeliiū ater nū apoc. 14.
 Euāgeliiū Dei. *Roma. 1.*
 Euangeliū gra tiae Dei. *Act. 20.*
 Euangeliū glo riae beati Dei. *1. Tim. 1.*
 Euāgelium pa cis. *Eph. 6.*
 Euangelizan zium pacem. *Esai. 52.*
 Cōdelector le gi Dei secundū interiorē homi nē. Video autē aliam legem in membris meis.

nombres. Porque Sant Matheo le llama Euangelio de Reyno: porque nos anuncia y offrece por premio vn Reyno. Y Sant Marcos lo llama Euangelio de Reyno de Dios, porque nos anuncia y offrece vn Reyno, como dixo Sant Matheo, empero añade, que no qualquiera: no Reyno humano, sino diuino. Pues por esso Sant Marcos le llama Euangelio de Reyno de Dios. Y Sant Iuan le llama Euangelio eterno: porque es el postrero testamento y vltima voluntad de Dios: a quien no ha de succeder otra ley. Y Sant Pablo ya le llama Euangelio de Dios, tambien porque no es inuencion humana: sino vna nueua, embiada de Dios al mundo. Ya le llama Euangelio de gracia de Dios. Lo vno: porque tan buenas nueuas y tan excelentes, no las merecia el mundo: sino que Dios por su bella gracia las embio. Lo segundo, principalmente, porque el mismo Euangelio trae consigo en sus sacramentos la gracia de Dios. Y ale llama Euangelio de gloria diuina y felicissima: porque nos la anuncia y lleua a ella. De manera que es Euangelio de gracia y de gloria. Y finalmente le llama Euangelio de paz. El qual renombre tambien le puso Esayas, a quien hizo alusion aqui Sant Pablo. Porque el Euangelio haze paz entre Dios y los hombres: y entre los Angeles y los hombres: y entre los hombres, entre si. Y aun en cada vno de por si haze paz: porque va deshaziendo la guerra que ay entre la carne y el espiritu: y assi va poniendo en paz a la carne con el espiritu, mediante su gracia. Lo qual aduertio maravillosamente el Apostol Sant Pablo, diciendo. Por toda parte se alegra y deleyta mi espiritu con la ley de Dios. Empero siento en mi carne otra ley que pelea contra la ley de mi espiritu y la de Dios, y pretende rendirme a la ley del pecado, que esta apoderada en mi

en mi carne. De manera que la ley de mi espiritu y la de Dios son muy conformes, y a vna. Porque la ley de mi espiritu nasce de la ley de Dios, que es el autor de ambas leyes. Y la ley de mi carne y la del pecado tambien son muy conformes, y a vna: porque la ley de mi carne nascio de la ley del pecado. Y como la ley del espiritu sea contraria a la ley de la carne, y la ley de Dios contraria a la ley del pecado: de aqui nascen los vandos y repugnancias entre si. Porque la ley de mi espiritu, es con la ley de Dios: y la ley de mi carne, con la ley del pecado. Y assi la ley de mi espiritu se vale de la ley de Dios, contra mi carne: y la ley de mi carne se vale de la ley del pecado, contra mi espiritu. Y la ley de Dios, y la del pecado, son tan contrarias como sus autores: porque Dios es el autor de su santa ley, y el demonio el autor de la ley del pecado: Y Dios tan enemigo del demonio, como lo bueno de lo malo. De manera que del vando de la bondad y verdad, es Dios y su ley, y nuestro espiritu y su ley: y del vando de la falsedad y pecado, es el demonio, y su ley de pecado, y nuestra carne, y su ley carnal. Todo esto cifra el Apostol en aquellas breues palabras. Y viendo dentro de si mismo el Apostol estos dos vandos y peles, leuanta su espiritu la voz, y dize. Ay de mi hombre miserable, quien me librara desta carne mortal? y alumbrando su espiritu del espiritu de Dios, se consuela, diziendo. La gracia de Dios me librara por aora: que no me rinda y captiue la carne, sino que pueda yo mas que ella. Y despues en la resurreccion, de tal manera me librara, que ni aun me haga guerra: sino que tambien ella sea espiritual y de condicion de espiritu. Y dize que esta gracia nos fue dada de Dios por Iesu Christo Señor nuestro. Porque la trae consigo el euangelio por

repugnantē legi
 meus me
 & captiuatē
 me in lege pec
 cati, quae est in
 membris meis
 Rom. 7.

Infelix ego ho
 mo quōs me libe
 rabit de corpo
 re mortis hu
 ius? supra.
 Gratia Dei per
 Iesum Christū
 dñm nostrum.
 supra.

sus sacramentos. Y por esso lo llamo Sant Pablo Euange-
 lio de gracia y euangelio de paz: Y por esso Esayas lla-
 ma a Christo Principe de paz. Aunque Echumenio y los
 Griegos leé esta respuesta de otra manera. Yes. Gracias
 hago a mi Dios, por Iesu Christo Señor nuestro. Y vie-
 ne a ser el mismo sentido que el de nuestra vulgata. De
 manera que pregunta. Quien me librara desta carne, lo
 cuerpo mortal, que me haze guerra? y respõde. Gracias
 hago a mi Dios por ello, por Iesu Christo Señor nuestro,
 soy librado. El padre me libro por su hijo, gracias a Dios.
 Consta pues de lo dicho de quan grande autoridad es el
 euangelio, sobre todos los que se llama euangelios: y aun
 sobre todos los demas libros de la sancta escriptura, assi
 del viejo, como del nueuo testamento. Y por esso dize el
 glorioso padre Sant Augustin, que acostumbramos jurar
 por el euangelio: y que quando se toma solemnemente
 juramento, solo se toma sobre los euangelios. Y tambien
 consta por la loable y antiquissima costumbre de la ygle-
 sia, que a solo el euangelio nos descubrimos las cabeças
 quando se reza, o se canta: por la mayor reuerencia que
 se le deue, mas que a todas las demas escripturas sanctas.
 Y tambien por que el euangelio principalmente contie-
 ne todos los dichos y hechos de nuestro Redemptor: af-
 si como fueron dichos y hechos del. Y llama se el euan-
 gelio, ley de perfection, a diferencia del Testamento
 viejo: porque aquella ley a nadie lleuaua a perfection,
 como dize Sant Pablo. Porque de fuyo no daua gracia
 para vencer el pecado, ni para cumplir deuidamente lo
 que mandaua, como la da el euangelio. Y assi dixo Sant
 Pablo. El pecado no se enseñoreara de vosotros, porque
 no estays aora atenidos a la ley, sino a la gracia. Quie-
 re dezir, que en la ley el pecado podia mas que nosotros:

Princespaci
 Esai.
 Echumenius.

Augustinus li.
 t. de concordia
 Euangelistarũ.

Peccatũ vobis
 nõ dominabi-
 tur, non enim
 estis sub lege,
 sed sub gracia.
 Roma. 6.

empe

empero que en el euangelio, nosotros podemos mas que
 el pecado, por la fuerça de la gracia que nos da. Y
 por esso Sant Pablo contraponiendo el euangelio a la
 ley, lo llama gracia, por elegante figura que llaman los
 Griegos metonymia, porque es causa de la gracia. Y lo
 mismo hizo Sant Iuan, diziendo. La ley por Moyses fue
 dada, mas la gracia por Iesu Christo fue hecha. Tambien
 se llama ley de perfection, no porque nos mande y obli-
 gue a ser perfectos: sino porque aconseja y persuade la
 perfection, y nos da gracia para alcançalla. Y tambien,
 porque en el euangelio no se permite algun defecto, o
 pecado: sino que todo vicio y defecto veda. A diferen-
 cia tambien de la ley, que permitia muchas cosas, que fue-
 ra della, fueran pecados. Como permitia el libello de re-
 pudio, y dar a vsura a los estraños, y la purgacion vulgar
 de la zelotypia. Todo lo qual no sufre el euangelio ni su
 perfection.

Tambien el Apostol Sant Pablo nos encarece la ex-
 celencia del euangelio, explicãdo sus calidades: que son
 de inefable certeza y consuelo. Escriuiendo pues a los
 Galatas dize. Pablo seruo de Iesu Christo, Apostol llama-
 mado, que no entremetido, apartado y escogido del es-
 piritu sancto, para predicar el Euangelio de Dios: que
 antes auia prometido por sus sanctos prophetas, en las
 escripturas sanctas. El qual euangelio trata de su hijo
 natural. El qual fue hecho hombre para gloria de Dios,
 del linage de Dauid segun la carne. Dize apartado, pa-
 ra predicar el Euangelio de Dios. En lo qual haze el
 Apostol allusion, allende de lo que dize a los Galatas:
 Quando plugo al que me aparto del vientre de mi madre
 para euangelizar a su hijo por mi, allude tambien a lo
 del libro de los actos: donde se dize, que estando la ygle-

Lex per Moysẽ
 data est, gratia
 autem per Ie-
 sum Christum,
 facta est.
 Ioan. 1.

Deut. 24.

Paulus seruus
 Iesu Christivo
 carus apostolus
 segregatus in
 Euangelũ Dei
 quod ante pro-
 miserat per p-
 phetas suos in
 scripturis san-
 ctis d' filio suo
 qui factus est ei
 ex semine Da-
 uid secundum
 carnem. Ro. 2.
 Cũ placuit ei
 qui me segre-
 gavit ex vtero
 matris meæ.
 Galat. 1.

Ministratibus
autē illis Dño
& ieiunantibus,
dixit illis spiri-
tus sanctus, se-
gregate mihi
Saulū & Barna-
bā in opus ad
quod assumpsi
eos Act. 3.

1

2

3

4

5

6

fia de Antiochia en cuydado, de quien embiarian a pre-
dicar el euangelio. Puestos en oracion y ayuno, y auien-
do sacrificado al Señor el vnico sacrificio euāgelico del
altar, les dixo el espíritu sancto. Apartadme a Saulo y a
Barnaba, para la obrar que los he tomado y escogido. A
estos lugares, pues hizo allusion, quando dixo, Apostol
llamado de Dios, y apartado para predicar el euangelio
de Dios. Y comiença a poner las circunstancias que ca-
lifican y autorizan este euangelio, pues aun para predi-
carlo, y para merecer alcançar de Dios idoneos mini-
stros, se deue hazer tanta preuencion, como alli parece.
Lo segundo dize, que es euangelio de Dios, que no es
inuencion humana. Porque cada vno pudiera fingir y
dezir ser euangelio, el que predica: como lo hazen los
hereges, que nos venden sus imaginaciones, e inuencio-
nes por euangelio, y su proprio espíritu, por espíritu de
Dios. Y por esso Sant Pablo declara que su doctrina no
es imaginacion, o sueño humano: sino euangelio de
Dios. Lo tercero dize que no es nueuamente inuenta-
do, o nacido de improuiso. Sino antiguamente prome-
tido de Dios, Y lo quarto, cita los testigos desta diuina
promessa, ser los Prophetas y no qualesquiera prophe-
tas, sino prophetas sanctos: que no adiuinos ni fitones,
como los de los idolos: sino sanctos prophetas, y que
prophetizaron, y escriuieron por espíritu de Dios: y añ
añade suyos. Quiere dezir, que sin alguna duda fueron
prouados y experimentados ser prophetas de Dios. Y
en dezir que este euangelio fue prometido en el Testa-
mento viejo, condena el Apostolla heregia de los
Manicheos, que soñaron que el autor del viejo Testamē-
to no fue el verdadero Dios. Pues consta que del viejo
Testamento sale el nueuo: y de la ley y de los prophetas
nace

nace. Y assi afirma Sant Gregorio, que aquellos dos Gregorius.
Exod. 35.
Cherubines que guardauan el arca del Testamento, e-
ran Symbolo de los Testamentos viejo y nueuo. Porque
Cherubin quiere dezir plenitud de scientia. Y en estos
dos Testamentos esta la plenitud de la scientia y cono-
cimiento de Dios, y de sus mysterios. Y mado los Dios
hazer de oro purissimo: porque ambos a dos son de pu-
ra y simplicissima verdad. Y mando que los hiziesen de
manera que se mirassen el vno al otro. Porque se corres-
ponden estos dos Testamentos: y lo que el vno prome-
te, muestra el otro ser cumplido. Y mando que se miras-
sen hazia el propiciatorio, que era Symbolo de Christo.
A lo qual hizo allusion Sant Pablo, llamandolo nuestra
propiciacion, y nuestro propiciatorio. Porque el vn Te-
stamento y el otro miran a Christo. El viejo lo miraua vé-
turo, y el nueuo ya venido: Y del tratan ambos. El viejo
por figuras y enigmas, y el nueuo a la descubierta. Y assi
estos dos Cherubines tenian en medio de si, el propicia-
torio: porque los dos Testamentos tienen en medio de
si a Christo medianero entre Dios y los hombres. Y es
tambien de aduertir, que en las quatro fortijas por don-
de se lleuaua el arca del testamento, que son los quatro
Euangelistas, como despues veremos, madaua Dios que
huuiesse dos barrotes, o cerros in corruptibles, meti-
dos por aquellas fortijas: que significan tambien los dos
Testamentos. Y haze instancia Dios, en que siempre e-
sten alli metidos: y nunca se saquen de aquellas fortijas:
para significar quan incorporado estan estos dos Testa-
mentos en los quatro euangelios. Porque la verdad del
Testamento nueuo se prueua por la figura, o promessa
del viejo, como consta en sus mismos euangelios. De
manera que el Testamento viejo estaua preñado del
nueuo,

Roma. 3. 3. & 1.
Ioan. 2.

Qui semp erit
in circulis, nec
vnquā extra-
hentur ab eis.
Exod. 25.

nuevo, y del nacido, como lo dize el glorioso padre Sant Augustin. Y son muy conformes y a vna: y vna es la materia de que tratan ambos a dos, que es el hijo de Dios humanado. De donde se sigue, que los sudores, y los trabajos de los prophetas, no fueron sino persuadir el euangelio: y aunque a vezes por enigmas y figuras: empero otras por manifestas prophecias. Y assi lo affirmo el Señor a sus discipulos de sus antepassados los prophetas sanctos. Yo os embie a segar lo que no sembrastes. Otros desmontaron, y sembraron la tierra: y vosotros entrastes a segar y coger los frutos dellos. Y assi animo por Sant Matheo a sus discipulos, que en la misma demanda auian de morir ellos, que los prophetas antepassados, diziendo. Assi perfiguieron los incredulos y malos, a los prophetas que fueron antes de vosotros: porque les dezia estas verdades, q̄ no querian creer. Quiere dezir. No se os haga de nuevo padecer por estas verdades del euangelio: porque en esta misma demanda padecieron y fueron perseguidos de los incredulos y hereges, vuestros antepassados prophetas. Assi lo affirmo Sant Esteuan, diziendo. A quien de los prophetas sanctos no perfiguieron vuestros padres: y mataron a los q̄ prophetizauan de la venida del justo, de quien vosotros agora aueys sido traydores y homicidas? Dé manera que a los prophetas llama los sembradores de los frutos de las verdades, que tan a su costa sembraron: y que agora a cabo de tanto tiempo, vinieron a estar de sazón aquellos sembrados. Y assi llama a los Apostoles, segadores, y cogedores de aquellos frutos, por la conversión de las gentes. Assi lo prophetizo Esayas, diziendo de los Apostoles. Saldran con impetu de Iacob para fructificar en las gentes, y florecera, y echara renueuos Israel, y hēchiran

Ego misi vos metere quod non seminatis alij laborauerunt, & vos in labores eorum introiitis. Io. 4. Sic enim persecuti sunt prophetas, qui fuerunt ante, vos. Matth. 5.

Quē propheta rum non sunt persecuti patres vestri? Et occiderunt eos, qui pręnuntiabant de aduentu iusti, cuius vos nūc proditores & homicidę fuistis Act. 7. Esai. 7.

chiran el orbē del fruto de su Fe. Y aun Santespagnius ^{Santespagnius} no lee mas claro, diziendo. En los dias que vienen sin parar, echara sus rayzes Iacob. Las quales rayzes de la Fe Christiana, fueron los Apostoles, que fueron de aquel troco y linage: y florecera y brotara nuevos pimpollos la casa de Israel, que es la yglesia fiel: y con feruor de espiritu henchiran la redondez de la tierra de su fruto. Lo septimo, dize el Apostol. q̄ estas promessas, que hizo Dios por sus prophetas del euangelio, q̄ porque no se perdiesen de memoria, se entregaron y depositarō en las escripturas sanctas. Quiere dezir. No en qualesquier escripturas y anales: sino en las escripturas sanctas, canonicas q̄ es cierto q̄ fuerō dictadas e inspiradas por el espiritu sancto. Lo qual dize el Apostol, para excluyr toda sospecha de falsedad, y de inuenciō humana, de la sancta escriptura: y para certificar, que no solamente son limpias de todo error empero de toda permission de humano sentido. Y assi no ay cosa de mayor credito como parece en aquello q̄ dixō aquel rico auariento al sancto Abraham. Que fuesse alguno de los muertos a auisar a sus hermanos que viuesen bien, porque no viniesse a lugar de tanto tormento como el padecia. Y respondio el padre Abraham. Alla tienen a Moyse a los Prophetas, oyan los y obedezcan los. Y replicado el rico, no padre Abraham, sino que ciertamente si algun muerto resuscita y les auisa: se enmendaran. Respondio el sancto Abraham vna singular verdad. Sino oyen a Moyse, y a los Prophetas, por quien consta que hablo Dios, menos oyan a los muertos resuscitados. Y dize finalmente, de que son estas promessas hechas de Dios, y por los prophetas sanctos, y suyos, y depositadas en las escripturas sanctas, dize que son de su hijo nataral, vnico y verdadero: que fue hecho hom-

Luca. 16.

CAPITULO XXXVI EN QUE SE DE-
clara mas de quan infalible verdad es el
Euangelio.

ES de tan infalible verdad, la doctrina del euangelio, que se espanta y marauilla el Apostol de los Galatas: que se huuiessen algun tanto desuia do de la doctrina euangelica, que vna vez auia recebido de la yglesia. Y assi enojado con ellos, y reprehendiendolos, no solamente de inconstates: empero juzgandolos de faltos de juyzio y de razon les dize. Estoy marauillado, que assi tan presto, y tan facilmente, como gente sin sentido, y sin razon, y que por persuasion de hombres, os ayays transpassado de Dios padre, que os llamo a la gracia de Christo, que assi llama al euangelio, como ya hemos visto. Y va los el Apostol certificando de la verdad infalible del euangelio. Y assi vsa de terminos que persuaden esto. Y por esso llama apartarse de Dios, al apartarse de la doctrina del euangelio que auian recebido. Y llama tambien al euangelio, gracia de Christo para certificarles como ello es verdad, que es do de Iesu Christo, y merced suya auer nos lo el enseñado: y auer lo nosotros creydo. Para que por aqui entendiesen como es celestial y sobrenatural la verdad del euangelio. Y aun añade, no solamente me maruillo de que ayays en parte dexado este euangelio de Christo, al qual Dios os llamo: empero de que os ayays pasado a otro euangelio. Y dize, a otro euangelio, no porque lo era: sino porque era otro el sentido que ellos le daua: del que tiene la yglesia: Y porque assi llamauan aquellos falsos Apostoles a su doctrina, por autorizarla: como lo hazen aora los hereges: y por esso les declara luego el Apostol y aun parece

Miror quod sic
rã citò transfe
rimini ab eo q
vos vocabit in
gratiã Christi
in aliud Euan
gelium, quod nõ
est aliud, nisi
sunt aliqui qui
vos cõtrabant
& volunt con
uertere euãge
lium Christi.
Galat. i.

parece que se corrige, por auerle llamado otro euangelio: y assi dize. Lo qual no es otro euangelio. Quiere dezir, que no ha de ser llamada aquella doctrina euangelio: porque no ay otro euangelio, ni ay mas de vn euangelio, como se vio en el capitulo pasado. Porque quando nosotros dezimos, euangelio de Sant Matheo, y euangelio de Sant Iuan, y de Sant Marcos, y de Sant Lucas, no queremos dezir que ay muchos euangelios, porque solo es vno el euangelio: sino que estos quatro sagrados escriptores con vn mismo espiritu, y milagrosa concordia, cada vno de por si, y en diuersos tiempos, sin estar hechos de concierto, predicaron y escriuieron vn mismo euangelio, como delicadamente, y con spiritu de Dios los figura el propheta Ezechiel en aquellos santos quatro animales: que siendo cada vno de por si, tenia cada vno quatro caras, que significauan los quatro principales mysterios de Christo. Empero las mismas caras que vno tenia: tenian todos quatro. Porque los mismos mysterios escriuio y predico el vno, que el otro, en su historia. Esto declara el glorioso doctor Sant Gregorio efficacissimamente, como se entienda de los santos quatro euangelistas. Y tambien Sant Hieronymo declara, que aquellas quatro fortijas de oro que Dios mando hazer, y poner en las quatro esquinas del arca del Testamento: por las cuales se pudieffe llevar el arca de aquellos mysterios, de vna parte a otra: era vn lexos de los quatro Euangelistas, que por diuersas partes del mundo auian de llevar la fe, y conocimiento de los mysterios de Christo. Y sus quatro euangelios, son las quatro esquinas y angulos, que abraçan y tienen firme el arca de las riquezas de Dios: y guardã fielmente sus mysterios, para que por ellos se puedan conuencer los here-

Gregorius.
Hieronymus.

Exod. 25.

Hieronymus.

Genes. 22

Posuit David
puero suo exci-
tare regé ex ip-
so fortissimum
Et throno ho-
noris sedétem
in sempiternú.
Qui implet
quasi Phison.
Et sicut aqua
ductus extat d
paradiso. Ec-
clesiast. 24.

ges, y enémigos de la verdad. En las quales estauan fixa-
das aquellas quatro fortijas, que por mandar Dios que
fueffen de figura circular, que es perfectissima, quiso si-
gnificarnos la perfection de verdad y virtud que Dios
auia de poner, no solo en las personas de los quatro Eu-
angelistas, empero tambien en sus quatro euangelios. Por-
que los sanctos quatro euangelistas, hasta la muerte estu-
uieron fixos y firmes en sus quatro euangelios, que escri-
uieron, y predicaron. Y tambien como lo apunta Sant
Hieronymo, aquel rio que salia del Parayso, para regar
el mismo Parayso, Symbolo era del sacro euangelio de
Christo: que sale de la misma yglesia de los fieles, en quã-
to hombre: para la regar y hazer fructificar. Y aquel rio
se diuidia despues en quatro rios, para regar toda la tier-
ra. Empero toda era vn agua que nacia de aquel solo rio.
Porque, aunque son quatro Euangelistas, y quatro sus
euangelios: empero todos quatro son vn solo euangelio
de Christo, y vna misma doctrina de Fe, que sale de la ca-
beça y fuente de la yglesia, que es Christo hijo de Dauid,
para aprouechar a todo el mundo. Y a esto hizo manife-
sta allusion el espiritu sancto por Salomon, diziendo de
vn hijo de Dauid poderosissimo, que auia de reynar eter-
nalmente: el qual consta ser Christo, cuya sabiduria, y e-
uangelio compara al agua de aquellos quatro rios, Phi-
son, Tigris, Euphrates, y Gion: con la qual auia de regar
y hinchar toda la tierra. Y luego dizela mesma Sabidu-
ria del padre. Como agua encañada sali del Parayso:
quiere dezir, q̄ del rio del Parayso, el qual rio era symbo-
lo de Christo, salio este euangelio, como agua encañada,
y se repartio despues en los quatro rios: q̄ son los quatro
Euangelistas, o los quatro euangelios. Y q̄ dixo. Yo regare
aql mi huerto, y la variedad de sus plantas: llamando ala
ygle-

Canticorum. 4

yglesia huerto, o Parayso fuyo: Alludiendo a aquel pa-
rayso terrenal. Y aun aquello tambien allude en los can-
tares, llamando a su hermana y esposa la yglesia, huerto
cercado, en el qual ay fuente sellada, que es Christo, y su
euangelio: y que sus corrientes son como las del Paray-
so. Quiere dezir, que como aquella fuente, o rio del Pa-
rayso, se deriuaua en aquellos quatro rios, para regar to-
da la tierra: assi el euangelio que Christo predico a su ygle-
sia, se deriuo en los quatro euangelios, para que se pre-
dicasse el euangelio a toda criatura. Por esso pues affir-
ma aqui el Apostol Sant Pablo, que sola la doctrina de
Christo es euangelio, y toda doctrina, que es fuera de
esta, no merece el nombre de euangelio: porque euange-
lio, es doctrina de Dios, y por tanto de infalible verdad.
Y queriêdo el Apostol boluer a los Galatas ala verdad del
euangelio, por acariciarlos, echa mas la culpa desta su mu-
dança a los falsos apóstoles, que a su incóstantia, o falta
de sentido, y assi les dize. Mas yo pienso que ansi lo en-
têdeys, como ello es verdad: sino q̄ ay algunos que per-
turban la tranquilidad de vuestra fe: y quieren conuertir
el euangelio de Iesu Christo en otra doctrina: y trastor-
narlo de su verdadero assiento, y sentido, que es que os
hemos euangelizado. Y para certificarnos del todo de
la infalible verdad del euangelio, añade vn encarecimie-
to marauilloso diziêdo: empero aunque nosotros mismos
o algun angel del Cielo (si fuesse possible) os euangeliza-
re o predicare alguna doctrina contraria, o q̄ no tiene q̄
ver, ni viene biê con la q̄ os hemos euangelizado: lo aueys
de tener por anathema, y descomulgado, y apartado de
vosotros: como ya os lo diximos, y os preuénimos pri-
mero.

Sed licet nos,
aut angelus de
caelo, euangeli-
zet vobis, præ-
terquam euan-
geliza uim 9 vo-
bis, anathema
sit, sicut prædi-
ximus. Ad Gal.
supra.

Mucho es de aduertir, que haze aqui el Apostol de
Y repetir

repetir este vocablo de euangelio, que es vocablo Griego, y quiere dezir, segun hemos visto, buena nueua: y assi lo haze en las demas epistolas, que parece cierto que se saboreaua tanto en el: y le era tan dulce, que no lo queria dexar dela boca. Y la razon es, por los grandes bienes que este vocablo, euangelio, cifra en si, segun vimos en el capitulo passado. Y el primero que lo tomo en la boca, y lo pronuncio al mundo, fue el angel, como parece por Sant Lucas: quando el angel aparecio a los pastores, y les dixo. No querays temer, que no ay de que: fino de que os gozar. Porque mirad, y abrid los ojos, que os euangelizo vn grande gozo: tan grande que alcançara su parte dela a todos los pueblos del mundo. Y las buenas nueuas son (por que declara la significacion del vocablo, euangelizar) que oy en este dia, os es nacido el Salvador: el qual es el Christo, Señor vniuersal: y en la ciudad de Dauid, como os estaua prometido. De donde consta, que euangelio, quiere dezir, buenas nueuas del Cielo para todo el mundo. Y por tanto, pues viene del Cielo, es de infalible verdad. Por esso el Apostol se regala

tanto en este vocablo, Euangelio: que no haze fino repetirlo. Y assi le llama tambien, escriuiendo a los Colossenses, palabra de verdad del Euangelio, tan anexa es la verdad al Euangelio.

Boluiendo pues al encarecimiento del Apostol, de quan infalible verdad es el euangelio: es de notar que afirma esto el Apostol con tanta seguridad, por que sabia el muy bien, que el euangelio que les auia predicado, lo auia el recebido por especial reuelacion del Señor, como se lo dize a los mismos Galatas. Hago os saber hermanos, que el euangelio que os ha sido euangelizado por mi, es de infalible verdad: porque no es segun juy-

zio, o

zio, o razon humana: que yo ni lo recebi de algun hombre, ni lo aprendi de algun hombre: sino por especial y milagrosa reuelacion de Iesu Christo. Y aun tambien nos lo asegura tanto, por que sabia el en general, que los sagrados escriptores, no solamente predicaron y escriuieron verdad: empero sabia que Dios les hazia, como evidencia de lo que les reuelaua, y los hazia certissimos, de que predicauan y escriuian verdad. Y por esso en la escriptura sagrada, los Prophetas se llaman videntes: como parece en el libro de los Reyes, y en otros muchos lugares della, y sus Prophecias se llaman, visiones: por la evidencia que tenian de ser verdad lo que prophetizauan, y escriuian. Assi el Euangelista Sant Iuan afirma de si mismo, al fin de su euangelio, diziendo. Y el sabe muy bien que dize verdad: para que tambien vosotros creays que lo que os dize y escriue, es de infalible verdad. Y es mucho de considerar, que en estas palabras, habla el Euangelista de si, como de tercera persona: por que no dize, yo se muy bien que en esto que os he escripto, digo verdad: sino como si otro hablara, o escriuiera del, dize. Y el sabe bien que dize verdad. Del qual estilo de hablar se muestra bien, ser el euangelio de infalible verdad: por que muestra claramente el Euangelista, que no era el el autor, ni dictador de aquel euangelio: sino solamente era secretario del espiritu sancto: y el diuino espiritu, el autor, y el que le dezia y reuelaua lo que auia de escribir. Assi, como si vn grande escriuiese a otro, y dixesse al cabo de su carta, y fulano mi secretario besa a V.M. las manos. Claro esta que el Secretario no escriue en su propio nombre, Yo beso las manos de vuestra señoria. Por que sabe evidentemente, que no es el el autor de aquella carta, sino su amo: sino dize, lo que su amo le dicta, y fu-

Y 2 lano,

Nolle timere
ecce enim enā
gelizo vobis
gaudii magnū
quod erit omni
populo quia nā
tus est vobis
hodie saluator
qui est Christus
Dñs, in ciuitate
te Dauid. Luc.
2.

Quā audisti
verbo veritatis
euāgelij, quod
peruenit ad
vos. Colo. 2.

Notū enim vobis
facio fratres
euāgelij, quod
euāgelizatū est

à me, quia non
est secundū ho
minē, neque e
nim ego ab ho
mine accepi il
lud, neque di
disci, sed per re
uelationē Iesu
Christi. supr.

1. Regū 6.

Et ille scit quā
vera dicit vobis
vos cre datis
Ioan. 19.

lano mi secretario besa a V.M. las manos. Así Sant Iuã no dize, yo se que escriuo y digo verdad. sino dize al mudo quien escriue su amo, lo que el espiritu sancto, hablando de su secretario, le dezia. Y mirad que el dize cosas verdaderas: para que tambien vosotros las tengays por tales. Y es esta verdad tan cierta, que el espiritu sancto, es el que dictaua y hablaua, y los sagrados escriptores eran solo sus secretarios: que si bien se mira, y lo queremos aduertir, en todos ellos se hallara este estylo de dezir, y escreuir. Y así tambien Sant Matheo escriue de si mismo, diziendo de Christo. Vio Iesus vn hombre assentado a la tabla de su officio: que tenia por nombre Matheo, y era el mismo. De manera que no dize como autor de aquella escriptura, y vio me Iesus assentado a mi tabla: el qual me llamo Matheo: sino dize lo que el espiritu sancto le dictaua, y manifestaua al mundo, y vio Iesus vn hombre assentado a la mesa de su officio, Matheo por nombre. Lo mismo haze el propheta Ezechiel, diziendo de si mismo. Fue hecha y dirigida la palabra de Dios a Ezechiel hijo de Bucci, que era sacerdote, y era el mismo. Y aun parece que aqui el Propheta declara mas el mysterio: porque dize, que el Señor era el que hablaua: y que lo que escriuia, era palabra, no suya: sino del Señor: y el, el que escriuia y seruia de secretario al Señor: y quasi en todos los sagrados escriptores se halla esta figura de escriuir y de hablar. Y así dizé en el principio. Hæc dicit Dñs, estas cosas dize el Señor, que no las digo yo. Y por este estylo de dezir y escreuir, se manifiesta que Dios es el autor de lo que escriuen: y ellos sus secretarios. Porque para escreuir cada vno de los Euangelistas el euangelio, fueron necessarias tres cosas. La primera, tener facultad de Dios para ello. Lo segundo, que

Vidit hoim se-
dentem in the-
lono, Matthei
nomine. Mat. 9

que Dios especialmente lo mouiesse e inclinasse a escriuirlo. Lo tercero, que actualmente lo guiasse, dictando a su espiritu lo que auia de escreuir, concurriendo con el para que no errasse. Así como vn Señor haze a vno su secretario, que es dalle facultad para aquel officio. Lo segundo, es necessario llamarlo para escreuir. Y lo tercero, dictarle lo que quiere que escriua. Y escriue no en persona propria, sino en persona de su amo. Y así Sant Iuã en nombre y persona del espiritu sancto, y de toda su yglesia, y no en su nombre, afirma tambien al cabo de su Euangelio, diziendo. Este es aquel vnico discipulo, el qual testifica ser verdad todas estas cosas, y las escriuo: porque quien puede ser mejor testigo de lo que escriue el Señor, que su mismo secretario? Así que el fue secretario, y testigo. De manera que le dezia el espiritu sancto, lo que el escriuia. Y haziendo el espiritu sancto vn cuerpo con el Euangelista, y con su yglesia donde mora, añade. Y sabemos de cierta sciencia, que es verdadero este testimonio del. Destel lugar consta de quanta autoridad es la yglesia, y con quanta razon afirmo el glorioso padre Sant Augustin, aquella celebre sentença. No creyera yo al euangelio, si la autoridad de la yglesia no me lo mandara: porque aqui la yglesia, es la que aprueba al euangelista, y a su euangelio: y nos intima que sant Iuan fue el euangelista que lo escriuo, y que es verdad este su euangelio, y así por la yglesia creemos al euangelio.

Pues porque el Apostol Sant Pablo sabia esta verdad en especial de si, y en general de todos aquellos, por quien Dios hablaua y escriuia las verdades necessarias, para la saluacion humana. Por tanto con tanta seguridad afirma ser infalible, e invariable la verdad del euan-

Hic est discipu-
lus ille, qui te-
stimoniũ perhi-
bet de ijs & scri-
psit hæc & sci-
mus quia verũ
est testimoniũ
eius.

Augustinus in
epistola con-
tra epistolã fa-
damenti. c. 5.

Et nunc iterum dico, si quis vobis euangelizauerit preter id quod accepistis, anathema sit. Ad Gala. 1.

Sine prophetiam secundum rationem fidei Rom. 12.

Si surrexerit propheta in me, & non adhaerebit de illo anathema te quidquam in manu tua. Deut. 13.

gelio que auian los Galatas recibido de la yglesia. Y como cosa tan importantissima, les torna a repetir aquel encarecimiento, diziendo. Y aora es lo tornamos a dezir, que si alguno, de Dios abaxo, sea quien fuere, os huviere euangelizado algo : que no venga bien justo, y al talle de la doctrina del Euangelio que aueys recebido, por mas Apostol que se diga ser, y por mas sabio, y angelico que sea, no le creays. Y aunque fuessemos nosotros mismos los verdaderos Apostoles, si pudiesse ser, auia- des antes de pensar, que auiamos perdido el juyzio, o la gracia del apostolado, que creer otra cosa de la que primero os auiamos euangelizado. Porque aunque el Apostol se pudiesse mudar : no se puede mudar la verdad que os euangelizo. Y assi afirma el mismo Apostol, que el verdadero y legitimo vfo del don de la prophesia, es seguir la razon de la Fe. De manera que por mas don de prophesia que parezca alguno tener: si lo que prophetiza, o declara, o interpreta, no es conforme a la razon de la Fe, quiere dezir, que no viene bien con la fe de la yglesia : alomenos quanto a aquello, no es verdadero, sino falso propheta. Y por tanto dize aqui, si alguno viere tal, sea anathema. Y haze aqui el Apostol manifesta allusion a lo que mando Dios por Moyfen en el Deuteronomio, diziendo. Si de entre vosotros se leuante algun propheta : o que dize auer le Dios hablado en sueños, no embargante que para acreditar su persona y palabra, preuenga con dezir algunas señales milagrosas que succederan, y algunos portentos o prodigios repugnantes al orden de naturaleza, aunque succedan a si: si juntamente con esto te dixere, vamos y sigamos doctrina nueva: y adoremos dioses agenos, los quales tu ignoras. No creas las palabras de aquel propheta, o soñador. De ma-
nera

nera que por mas Propheta que parezca ser, y por mas milagros que haga, y por mas successos estraños que prophetize: y falgan verdaderos, no lo creas. Sino antes pésad que el Señor Dios vuestro, permite que assi seays tentados, por aquel soñador, para que se vea si le amays de todo vuestro coraçon, y de toda vuestra anima, o no. Sino seguid al Señor Dios vuestro, verdadero: que no ay otro que lo sea, y a el temed, y sus mandamientos guardad, y oyd su voz. Y manda Dios finalmente que aquel propheta, como fingidor de sueños, les sea anathema, el y todas sus cosas: y muera por ello. Y anathema es vn vocablo especial a los Hebreos, como lo adierte aqu Sant Hieronymo : el qual significa extrema detestacion. De manera que quiere dezir el Apostol, sea el tal detestable, deponel de testigo, como a mentiroso, o sospechoso, y no digno de Fe: y aparta os del, como de enemigo de vuestra salud. Excluyendo pues a los mismos Apostoles, excluye a todos los hombres demas, quanto mas a los hereges y scismaticos. Y excluyendo a los angeles del cielo, excluye a los angeles del infierno que son mentirosos, y a los cathedraticos de los hereges e infieles, como ya vimos, pues que dixo, que aunque sean los Apostoles o algun angel del Cielo, el que les euangelizare despues otra cosa, no le creyessen. Excluyendo pues los hombres de la tierra, y aun los Angeles del Cielo, y por con- siguiente todos los demas: solo restaua Dios a quien ex- cluyr y exceptar. Empero esto dexolo el Apostol por e- uidentissimo. Porque, como el mismo dize, es imposible mentir Dios, porque es la summa verdad, y el autor del Euangelio: y la misma razon natural enseña, que la ver- dad no puede mentir: como la negregura no puede ser blancura. Consta pues de la infalible verdad del Euan-
gelio

Hieronymus.

Impossibile est mentiri Deum. Hebræorū. 6.

dad? no es razon que se espere la summa fidelidad y felicidad? claro esta que es summa razon. Pues por esso tambien, segun razon, es naturalmente muy digno de castigo, quien no quiere querer tanta bondad, y quié no quiere creer tanta verdad, y quien no quiere esperar en tanta fidelidad y felicidad. Pues tu solo eres Señor a quien, segun razon, todos deuenos creer, sin sospecha de quedar engañados: y tu solo a quien todos deuenos amar sin recelo de algun mal: Y tu solo en quien todos hemos de esperar, sin temor de quedar burlados, y frustrada nuestra esperanza. De lo qual cõsta quan razonables son los preceptos de Fe, Esperança, y Caridad, y por cõsiguiente de toda la ley de Dios.

Empero que se de tambien razon efficacissima, para creer en general al Euangelio y razon muy natural, lo pretendemos aqui prouar. Porque como dize Aristoteles, tres cosas ay que nos obligan a creer ser verdad lo que alguno nos dize: aunque no nos hable demonstratiuamente. Quiere dezir, que aunque no veamos ser verdad lo que el tal nos afirma, quedamos obligados segun fuerça de razon, a creerle, y nos queda cerrada la puerta de toda escusa para no creerle. Y estas tres cosas dize Aristoteles que son, sabiduria, bondad, y amor. De manera, que si vno es sabio, y virtuoso, y foy cierto que me quiere bien: quedo yo compellido de pura razon, a creerle: y no puedo hallar, ni allegar razon alguna para no creerle. Lo qual consta claramente, porque si es sabio, sabra lo que dize: y si es bueno, no mentira ni engañara: y si me quiere bien, dezir me ha lo que me cumple. Lo qual se prueua claramente, porque por faltar estas tres cosas, o alguna dellas, terniamos razon para no le creer. Porque aunque sea bueno, y me quiera bien: si es ignorante

Aristo. i. Rhetoricorum.

rante, con razón podre sospechar, que se engañara, y que pensara el que es así, lo que dize, y no lo fera. Y si es sabio, empero malo, con razon podre pensar que me quiere engañar, por algo que pretende, y que me miente, y si es sabio y bueno para otros, empero enemigo mio, con razon no le creere, porque pensare, que por quererme mal, me dize aquello. Y así Salomon nos lo aconseja, diciendo. Nunca creas, ni te fies jamas de tu enemigo. Empero quando todas aquellas tres cosas juntas caben en vno, no ay porque no creerle. De donde se sigue nuestro intento, que no ay razon para no creer el Euangelio. Y que la ay efficacissima para creerlo. Esto quedara manifestado, si prouamos la marauillosa sabiduria, y la insigne bondad, y el singular amor que Christo tuuo a los hombres. Y quiero hazer esta prouança, para que quede mas cierta, con sus mismos enemigos: y a ellos solos presentar por testigos, porque esta razon quede libre de toda sospecha. Lo primero, que su saber y verdad fue tal, q̄ puso espanto a los mas sabios del mundo, consta por Sant Iuan: Porque estando el Señor enseñando al pueblo las verdades catholicas, dize Sant Iuan, Que se admirauan los Iudios, los Phariseos, y los doctores de la ley, diciendo. Como este sabe letras, como nunca las ay a aprendido? quiere dezir. Nosotros conocemos a este desde niño. Y aun como refieren los otros euangelistas Sant Matheo, y Sant Marcos, dixeron. Donde a este tanta sabiduria? nosotros lo conocemos, y sabemos que es vn oficial, y hijo de oficial, y que en esso ha entendido desde moçacho: y nunca ha aprendido algunas sciencias: como pues es tan gran letrado y sabio que conuençe y haze callar a los muy sabios? Y con el odio que le tenian, no querian tomar en la boca su nombre, sino dezian. Como este?

Non credas inimico tuo in æternū. Eccl. 12.

Admirabantur Iudæi dicentes, quomodo hic literas scit, cū non didicerit. Respondit eis Iesus & dixit, mea doctrina non est mea, sed eius qui misit me. Ioan. 7. Matthæi 13. & Marci. 6.

mo este? de donde a este? y aunque esto dezian vnos a otros entre si, pareciéndoles que no los podía oyr, empero el Señor, a quié todos los secretos eran publicos, fue fe para ellos, y respondiotes a su duda, diziéndoles. Mirad, mi doctrina no es mia: sino del que me embio. Las quales palabras pondera mucho el glorioso padre Sant Augustin, porque parecen tener cótradicion, dezir. Mi doctrina, no es mia: porque dize que es fuya: y dize que no es fuya. Quiere dezir el Señor, no es mia: porque no era humanamente inuentada del, ni apremiada de hombres. Y dize es mia, porque me la dio el padre: y me la infundio en el alma, para enseñarla al mundo. De manera que es doctrina milagrosa, y milagrosamente enseñada: y diuina, que no humana. Dios, dize, que me embio al mundo hecho hombre: el es el autor desta doctrina y el que me la enseñó. Y en el mismo capitulo dize el Euan gelista. Que como los principes, y los phariseos embiafen sus ministros y oficiales de justicia para que lo prendieffen: y traxessen ante si al Redemptor, dize que aquellos ministros de justicia lo hallaron doctrinando, y predicando, y que no pudieron acabar consigo de echarle mano. Y boluiendose, les dixerón los phariseos. Por qué no lo traxistes? Y respondieron. Iamas sabio, ni doctor de la ley, ni hombre humano, hablo como este habla. De manera que sus mismos enemigos, y los que le yuan a prender, le cófessaron por hombre, cuyo saber era mas diuino, que humano. Y aun mas a la clara en otra parte, para cogerle en palabras, y acusarlo a Cesar, le dixerón. Maestro. No le llaman maestro, porque ellos le huiefsen dado el grado de magisterio: sino porque sin embargo de lo mal que estauan con el, conocian que Dios le auia enseñado, y hecho maestro milagrosamente. Y assi lo con-

Nunquam sic
secutus est ho-
mo sicut hic lo-
quitur. Io. 7.

Magister, sci-
mus quia verax
es, & viam Dei
in veritate do-
ces & quia no-
respicias perso-
nas hominum.
Matth. 23.

lo confesso Nicodemus doctor de la ley, diziéndole: Maestro, sabemos que de Dios veniste hecho maestro. Donde confieffa no solo lo que el sentia, porque era bueno, y porque estaua desafasionado: sino tambien lo que sentian los otros sus compañeros, y maestros: quãdo hablauan entre si desafasionadamente: y por esso dize en plural, Maestro, sabemos que de Dios veniste maestro. Y assi le dixerón. Maestro, que por tal te tenemos: y por tanto sabemos que eres verdadero: y que fueles siempre dezir verdad, toque a quien tocare. Y que el camino y verdad de Dios, lo enseñas de verdad. Y dizen esto, porque aunque todos los doctores y predicadores Catholicos enseñan el camino de Dios, q̄ es enseñar la verdad: empero no todos enseñan la verdad de verdad. Por que algunos enseñan la verdad de mentira y de burlas. Quiero dezir, que enseña a otros la verdad que ellos no aman ni figuen. De manera que no son verdaderos prophetas, y predicadores del verdadero camino de Dios: sino hazen personas, fingen, y representan prophetas y predicadores. Empero los que con gran afficion que tienen a las verdades de Dios, hazen lo que dizen, y lo enseñan: estos enseñan la verdad de verdad. A estos tales llama el Señor grandes, diziendo. El que hiziere mi ley, y haziendola, la enseñare a otros, que es enseñar la verdad de verdad, este fera có razon, apellidado grande, en este Reyno celestial. Pues a estos tales, q̄ enseñan la verdad de verdad, llama nuestro Redemptor grandes y de estimar: porque son los que hazen fructo en la yglesia. Quiere significar que los otros son nadie, y de despreciar de la yglesia, como el Señor se lo amenaza, diziendo. Por lo qual yo os di, para que os desprecien: y seays los mas abatidos, de todos los pueblos donde moraredes.

Rabi, scimus
quia à Deo ve-
nisti magister.
Ioan. 3.

Qui autē fecerit
& docuerit,
hic magus vocabitur in regno
caelorum.
Matth. 5.

Propter quod
& ego dedi
vos contempti-
des.

biles & humi- des. A esto haze allusion el Señor, diciendo. El que quebrantare vno de estos mandamientos: y con su mal exemplo, y palabra enseñare a otros a los quebrantar: sera despreciado y tenido por nadie. Y habla de los predicadores. Empero estos enemigos del Señor confiesan del que enseñaua el verdadero camino de Dios, muy de verdad, muy de veras. Notanle tambien de otra singular virtud, que ha de tener el predicador euangelico. Y q̄ a trueco de dezir la verdad de verdad, no era aceptador de personas. Que esso se le daua q̄ la verdad tocasse, o amargasse al Rey, que al vassallo: a trueco de enseñar la verdad, Queda pues prouada la sabiduria de Christo: y ser su saber verdadero y diuino mas que humano: y prouado por sus mesmos enemigos.

Seneca, vincit enim malos p̄t̄i max bonitas.

Quem dicunt homines esse filium hominis? At illi dixerunt illi Ioannem Baptistam, alij autem Heliam, alij vero Hieremiam, aut vnu ex prophetis. Matth. 16.

De su bondad de nuestro Redemptor y Señor, tambien dan testimonio sus mismos enemigos. Porque como dize Seneca, conuenice a los malos la perseverante bondad del bueno: porque la confiesan, aunque no quieren. Lo que parece por aquella pregunta que el Redemptor hizo a sus discipulos. Quien dizen los hōbres, que es el hijo del hombre? Respondieron los discipulos los desatinos que los Iudios pensauan: y dixeron fielmente, lo que les oyan dezir a los Iudios. Señor y nos dizen que soys el Baptista Iuan, otros dizē que Elias, otros que Hieremias, o alguno de los otros sanctos Prophetas passados. Aunque no quieren, confiesan aqui la maravillosa bondad y sanctidad del Señor, pues aun condennando su persona, confessauan su bondad. Porque ninguno dixo que fuesse Saul, ni otro mal Rey de los passados, o que fuesse Balan Propheta malo, o alguno de los malos prophetas passados. Sino que vnos dixeran, q̄ era aquel Sancto Elias zelosissimo de la ley de Dios: otros Hieremias

mias, varon sanctissimo, que fue aserrado por predicar la verdad: otros aquel mōstruo de toda sanctidad, El Baptista Iuan. Este testimonio solo bastaua para aprouar la opinion que los mismos enemigos tenian de la bōdad de Christo: quando hablauan de sapassionadamente. Empero oyamos otros testimonios, que prostran por el suelo toda la malicia y sospecha humana. El mismo juez iniquo que condenno al Señor a muerte, queriéndose escusar de executar la sententia, se laua las manos delante los enemigos de Christo, y dize. Yo me manifeſto innocente: y lauo mis manos de culpa que tenga, en la muerte deste justo. Vosotros aureys mirado la culpa que tiene: que yo por justo lo doy, y lo cōfieso. Y aun Iudas, el mismo que lo vendio y entrego, quando abrio los ojos, que la cobdicia le auia cerrado, buelue los dineros a los sacerdotes, diciendo. Peque, vendiendo os, y entregando os la fangre del justo. Y aun el mismo demonio, temiendo ya alguna vislumbre, de que le auia de yr mal cō la muerte de Christo, que el le auia procurado: puso en la fantasia a la muger de Pilatos, que le auifasse, no fuesse parte en aquella muerte, diciendo. No tengas que ver en la muerte de aquel justo. El qual recaudo consta que fue del demonio, por aquel medio. De manera que no solamente los enemigos del Señor, sino el mismo juez que lo condena, y el mismo traydor que le vende, y el mismo demonio que le auia solicitado la muerte, confiesan y testifican, aunque no quieren, ser bueno y justo.

No resta sino prouar tambien con sus mismos enemigos, el amor que Christo les tenia en lo interior, y las buenas obras que les hazia en lo exterior, las quales erā bastantes y efficaces testigos de su amor interior que les tenia. Porque queriendole vna vez apedrear, los detu-

uo, y

Innocens ego sum a sanguine iusti huius, vos videritis. Matth. 27.

Peccauit adēs sanguinē iusti. Matth. 27.

Nihil tibi de inſo illo, multa enī passa sum &c. Matth. 27.

PRIMERA PARTE

352

Multa bona o-
pera operatus
sum vobis, pro-
pter quod ho-
rū vultis me la-
pidare? respon-
derant. De bo-
no opere non
lapidamus te,
sed de blasphem-
ia, quia cum
homo sis, facis
te ipsum Deū.
Ioan. 8.0.

Quis ex vobis
arguet me de
peccato? Si ve-
ritatē dico vo-
bis, quare non
creditis mihi.
Ioan. 3.

uo, y les dixo. Muchas buenas obras os he hecho, y obra-
do entre vosotros: alumbrando vuestros ciegos, dando
el oyr a vuestros sordos, y el hablar a vuestros mudos, y
la salud a vuestros enfermos, y aun la vida a vuestros
muertos, qual destas obras merece piedras? Por qual
dellas me quereys apedrear? Respondieron. No te ape-
dremos por las buenas obras, que nos has hecho, y nos
hazes: que no las podemos negar, sino por la blasphem-
ia: que siendo hombre, te hazes Dios. Y assi consta que
sus enemigos mismos son testigos de su amor y obras,
del. Y aun estas tres cosas, que dixo Aristoteles ser ba-
stantes para creer a vno lo que nos dize, sin otra prouan-
ça que haga dello: el Redemptor diuinamente las redu-
xo a vna sola, quando dixo a sus mismos enemigos. Quié
de vosotros me podra conuencer de pecado? no respon-
diendo alguno: porque no tenian que, les conuence, di-
ziendo. Pues si digo verdad, porque no me creys? Quie-
re dezir. Si alguna razon podiades tener para no me
creer, era ser yo malo: y por tanto indigno de credito.
Empero pues nadie de vosotros me arguye de pecca-
do, que yo aya cometido, luego por bueno me days. Y
por tanto, siendo bueno, dire verdad: pues si digo ver-
dad, porque no me creys? De manera que reduce to-
das aquellas tres cosas, a ser bueno. Porque el bueno a
todos querra bien, y no nos querra engañar ni métir. Y
si es bueno, no afirmara lo que no sabe, ni lo falso por
verdadero. Y finalmente si es bueno, tampoco afirmara
lo dudoso por cierto. Y assi les dize. Pues si no me po-
deys tachar por malo, y vosotros mismos soys testigos
de que soy bueno: luego no os dire sino la verdad que
se, y os es necessaria. Pues si digo verdad, porque no me
creys? Assi que el Señor pues es sapientissimo, y bonif-
simo,

DEL ARTE DE SERVIR A DIOS. 353

simo, y nos quiere mas que a si, pues a si mismo se entre-
ga a la muerte, por dar nos la vida: luego no ay porque
no creerle. De donde se sigue, que queda su Euangelio
por muy creyble. Y por esso dizen los doctores theolo-
gos, que aunque los mysterios de la Fe no nos son euidé-
tes: empero que nos son euidenteméte creybles: porque
no se puede dar razon para no creerlos: y la que esta da-
da para los creer, es efficacissima.

CAPITULO XXXVIII. COMO LA RA-
zon humana naturalmente ama la verdad: y que por
tener la algunos escurecida, no creen la Fe.



An natural le es al hōbre querer saber verdad
como a la piedra apetecer descēdir a su centro
porque assi como la piedra descansa en su cen-
tro, assi el entendimiento descansa en hallar la
verdad que dessea saber. Porque el entendimiento y ra-
zon humana es vna luz natural, que descubre la diferē-
cia q̄ ay de la verdad, a la falsedad: y de lo bueno a lo ma-
lo. Assi la luz corporal descubre la diferencia de los co-
lores, y assi como por ausencia de la luz no se puede sa-
ber qual es blāco, y qual es negro: assi por falta de la luz
de la razon, no se conoce bien lo que es falso, o lo que es
verdadero. Y assi como es proprio de la luz corporal
descubrir las cosas por lo que son, y esta le es obra natu-
ral, y esto apetece: assi la luz de nuestro entendimiento
naturalmente dessea saber la verdad y diferēciarla de la
mentira. Y por esso dixo Aristoteles, que todo hōbre na-
turalmente dessea saber, entienda se la verdad, porque sa-
ber mentiras y errores, no es saber sino ignorancia. De
donde se sigue solo lo verdadero es scible: y que de lo fal-
so, no puede auer sciencia de por si. Porque la verdad se

Omnis homo
naturā scire de-
siderat. i. Meta

Z ha con

ha con el entendimiento, como la luz con la vista: pues así como solo lo luzido es visible, así solo lo verdadero es scible. Y también se sigue que el hombre que no tiene aquel deseo de saber verdad, desdize de hombre, y vive mas a la bestial, y por sus apetitos animales: q̄ no a la humana, por razon natural. Y también se sigue, que los infieles y hereges, que no tienen este deseo libre y desapasionado de saber la verdad, esta claro que tienen pervertida la naturaleza, y dañado su entendimiento, y por tanto que no se deuen fiar de su entendimiento y razon: ni del juyzio que allí se haze y determina: Y así delicadamente, el Apostol Sant Pablo, llama a los hereges, hōbres de corrupto y dañado entendimiento, para poder conocer la verdad en general. Y por consiguiente los llama luego, reprobos, e inabiles para la fe. Porque pues ellos no tienen este deseo de saber la verdad, indispuestos estan para la Fe. Porq̄ el amor natural de la verdad (como presto veremos) es disposicion para la Fe. Y haze en esto allusion el Apostol a lo del Psalmo, que dize. Dixo el necio en su coraçon, no ay Dios. Estan los tales corruptos y dañados de coraçon, y fueron hechos abominables, por obra en sus ocupaciones, no ay quiē dellos haga bien, ni vno. Donde el Propheta hablando de los hereges e infieles. Lo primero los nota de necios, que no creyan la providencia de Dios: a quien han de dar los hombres cuenta de su bien, o de su mal. Y declarandose mas, dize. Que la causa de aquel tonto y peruerso juyzio, es estar corruptos y dañados de su coraçon, y de su razon. Y dize luego el efecto de no creer que ay Dios, a quien ay an de dar cuenta. Que hizierō obras abominables, y que en todas sus ocupaciones no ay cosa buena, y que ninguno ay q̄ haga bien. Así que David y Sant Pablo, afirman que en estos

Corruptimēte
reprobi circa
fidem. Tim. 3

Dixit insipiens
i corde suo, nō
est Deus. Cor-
rupti sunt, &
abominabiles
facti sūt in su-
dijs suis, nō est
qui faciat bo-
num, non est
vique ad vnū.
Psal. 13.

en estos esta pervertida la naturaleza, y escurecida la lumbre natural de la razon.

Por tanto el Señor con summa moderacion adierte a este tal pecador, diziendo. Mira que la lumbre que ay en ti, no este hecha tinieblas: porque no podras creer. Donde el Señor, deseando que todas nuestras obras vayan acertadas, y hechas ala lumbre de nuestro entendimiento y razon natural: y disponiendonos a la fe, nos auisa. Mira que en ti lumbre natural ay: para diferenciar lo verdadero de lo falso: y lo bueno de lo malo. Y este es su natural apetito y deseo, empero mira que no este por ventura añublada, y escurecida esta lumbre que ay en ti: porque si así es, ciego vas: y no eres bueno para juzgar de verdades: como ni el ciego para juzgar de colores. Ni eres bueno para fiarte de ti, porque no puedes dexar de yr estropeado, y cayendo, y haziendote mal. Inefable misericordia del Señor, que por tan delicado y comedido artificio quiere traer al hombre a la verdad de la Fe. Empero veamos Señor mio, que remedio, si esta lumbre que ay en el pecador, esta hecha tinieblas, como la ha de ver, pues lo auisays que lo vea? otra lumbre aura menester, para ver, si esta lumbre esta escurecida? así es verdad, empero en dezir el Señor, que lo veas pues no lo puedes ver sin otra luz: esta claro, que se comida el, a alumbrarte. Porque es, como dize Sant Iuan. La luz verdadera, que alumbra a todo hombre que viene a este mundo. Y lo primero que haze esta diuina luz, es desañublar essa luz que ay en ti: y aclararla, arre dran do della sus tinieblas y obscuridad. Para que así haga su obra natural, que es desear saber la verdad, y verla, y obrarla. Y así la va disponiendo para la lumbre sobre natural de la Fe. Empero algunas no quieren admitir

Vide ne lumen
quod in te est
tenebræ sunt.
Lucæ. 11.

Erat lux vtra,
que illuminat
omne hominē
venientem in
hunc mūdum.
Ioan. 1.

esta luz diuina : con la qual podrian ver como su luz humana esta hecha tinieblas. Y esta es la causa de su justa condenacion. Assi lo afirma el mismo Señor diziendo, que la misma luz se vino a nosotros: que no nosotros a ella, como era razón. Empero para significarnos, que Dios dessea mas alumbrarnos, que nosotros ser alumbrados, dize, que la misma luz se nos vino a los ojos: empero que los hombres quisieron mas estar en tinieblas: que abrir los ojos a la luz. Donde consta, que la bondad de parte de Dios, lo justifica: y que nuestra maldad, de nuestra parte, nos condena. Porque toma el Señor eleganteissima metaphora de el que huuiesse estado en tinieblas mucho tiempo, y le traxessen lumbré: y el no quiesse abrir los ojos, para gozar della, y ver la verdad de todas las cosas, sino estar en tinieblas. Quiere pues dezir el Señor. Que la luz corporal, de fuyo, es tan amable, como lo dixo el fancto ciego Thobias. Que gozo puedo tener, pues no veo la luz del Cielo? y con razón. Porque la luz, no solo se da a conocer a si misma a los ojos: Empero dales a conocer todas las cosas, por lo que son: mas las tinieblas por el contrario, son muy aborrecibles en si. Y tambien por nos estoruar el conocimiento de todas las cosas: y hazernos tomar vna cosa por otra. Dize pues aora el Señor, no sera justamente condenado a perpetuas tinieblas, el hombre que amasse mas las tinieblas, siendo de fuyo y naturalmente tan aborrecible: que la luz, siendo de fuyo y naturalmente tan amable? Pues assi dize el Señor, vino la luz de la verdad al mundo, a les alumbrar su lumbré natural, que antes les auia dado: porque la tenian ya escurecida. Y despues desto a alumbrarles, y enseñarles la verdad de su saluacion. Pues veamos siendo la luz de la verdad de fuyo, y natural-

Hoc est autem iudicium, quia lux venit in mundum & dilexerunt homines magis tenebras quam lucem. Ioan. 3.

Quod mihi gaudium erit, quia lumen celi non video. Tho.

turalmente tan amable: y las tinieblas de la ignorancia, y falsedad, por el contrario de fuyo, y naturalmente, tan aborrecibles: no es justa la condenacion de los que amaron mas las tinieblas de la ignorancia y falsedad, que la luz de la verdad? cierto si. Empero que es la razon deste desatino? de tan peruerfo juyzio? y de tan maldita ceguera? El Señor por su bondad y misericordia, abriendo nos ya el camino, y comenzando a alumbrar la ceguera de nuestra razon, da la razon, diziendo: Que la razón deste peruerfo juyzio es, porque eran malas sus obras. Por que assi como los nublados suelen escurecer al sol, aunque de fuyo es tan claro: assi los pecados suelen escurecer la lumbré natural de nuestra razon, aunque de fuyo es tan clara. Porque claro esta, y lo experimentamos, que la passion ciega a la razon, y la malicia añubla el entendimiento: y assi no puede ver lo verdadero y lo bueno, en aquel caso, ni apetecerlo. Y toma el Señor muy delicada metaphora, de vno que esta acostumbrado a lo obscuro, y de repente lo quieren sacar a la luz: que de presente la aborrece, y no la puede sufrir: y se tapa los ojos, por no verla holgandose mas con la obscuridad. Assi dize el Señor, que el estar el entédimiento acostumbrado a errores, y la voluntad a vicios y pecados, les hazia aborrecible la luz de la verdad y virtud. Empero en vsar el Señor desta metaphora, nos alumbrá del remedio: dan donos a entender, que de la manera que a aquel tiene remedio, tambien lo terna este. Porque el remedio de aquel es salirse poco a poco de la obscuridad, e yrse poco a poco para la luz: y por aqui verna finalmente a amar la luz, y aborrecer las tinieblas: a amar lo que es naturalmente de amar: y a aborrecer, lo que es naturalmete de aborrecer. Assi el remedio de este es, de acostumbrarse,

Erát enim eorum mala opera. supra.

del mal, y acostumbrarse al bien, para defañublar la razón natural: porque defañublada y clara, no solamente vera lo verdadero y bueno, empero deffear lo ha y aun obrarlo ha. Porque tambien ay natural inclinació y amistad entre la verdad especulatiua, y la verdad practica. Porq̄ la verdad especulatiua, es como dize Aristoteles, vn auenirse, y ajustarse la cosa al entendimiento. Y assi la verdad practica es, auenirse y ajustarse el entendimiento a la cosa. De manera que despues que el entendimiento conoce la cosa, que por los sentidos se vino para el, y le parece bien, afficiona se a ella, por la voluntad: y assi se viene el para ella, a obralla. A aquel entendimiento, llama Aristoteles especulatiuo: porque su fin es, especular la cosa, y consideralla bien por toda parte, y aquel es su paradero: Empero al otro, aunque todo es vno, llama entendimiento practico, porque su fin es venir a obrar y practicar la cosa que ha especulado, y conocido. De manera que alli la cosa se va para el entendimiento: y aca el entendimiento se viene para la cosa. De donde se sigue claramente, que el fin y paradero natural del conocimiento de la cosa, es obralla. Y assi el fin natural del conocimiento de la virtud, es para obralla. Por lo qual en la sancta escriptura se llama conciencia, la virtud natural del alma racional, que aplica la sciencia a la obra. La que dize naturalmente q̄ con la sciencia ha de andar la obra: cō la especulatiua la practica. Y assi parece que a lo que llamo Aristoteles entendimiento practico, llama la scriptura, conciencia.

Y por el mismo caso tambien el fin de la fe, es la obra. Y por esso el Apostol llama a la Fe, Fe operosa, y obradora, que no sufre estar ociosa: porque naturalmente la fe, si esta viua, obra. Y por esso Sanctiago a la Fe que no obra,

Adæquatio rei
ad intellectum

Adæquatio in
tellectu ad re.

Fidem opera-
tionis. Ad Co-
los. 2.

obra, la llama muerta: pues no muestra obras de vida, ni entiende la mano ala obra. Y por esta misma razón dize Sant Pablo, de los que no seruian a Dios, conforme al conocimiento que del tenían: que tienen preso, y detenido al verdadero conocimiento que tienen de Dios. Vsa el Apostol de muy elegante prosopopeia, atribuyendo sentido, vida, y libertad, a aquel conocimiento de Dios. Quiere dezir, que no lo dexauan salir a la obra, segun el naturalmente lo apetecia, y deffeaua. Y la cadena donde estaua preso y detenido, dize que era su injusta y mala vida. Porque es contraria a la vida que deffea y quiere naturalmente el conocimiento de Dios, y de su Fe. Consta pues, que es muy natural al hombre el deffeo y amor de la verdad especulatiua: y tambien muy natural el apetito de la verdad especulatiua, a la practica. Y por esso dixo tambien Daud, hablando de los infieles y hereges, que con su mala vida tienen escurecida la luz natural de la razón. Porque no ay verdad en la boca de ellos: por esso el coraçon de ellos es vano. No quiere dezir, que de la falsedad de su lengua, nacia la vanidad de su coraçon: sino antes al cōtrario. Y es vna figura que los Griegos llamã Yperbaton, que es estar trastornados los vocablos. Y retificase assi. Porque el coraçon dellos es vano, no ay verdad en la boca dellos: y este es el ordẽ natural. Porque vano llama Aristoteles, a lo que no sigue o consigue su fin. Y porque, como hemos visto, el fin natural de la razón humana, es saber verdad, y este es su deffeo natural: por esso al coraçon de estos llama vano, porque no consigue su fin natural, que es saber la verdad: ni tiene deffeo de saberla, que tambien le es natural. Pues como de la abundancia del coraçon habla la lengua, y en el coraçon de aquellos no auia verdad, ni

Eides sine ope-
ribus mortua.
est. Iaco. 2.

Qui ueritatem
Dei in iniusti-
tia detinent.
Rom. 1.

Quoniã nõ est
in ore eorũ ve-
ritas cor eorũ
vanum est.
Psal. 5.

Aristoteles.
Vanũ est quod
non consequi-
tur suum finẽ.
1. 1. hys.

desseo della: por esso dize el Propheta, que no ay tan poco verdad en la boca dellos.

Esta lumbré natural, y amiga de la verdad, y de la práctica della, nos manifiesta tambien el Apostol Sant Pablo, diziendo. Como algunos de los Gentiles, que no tienen la ley de Moyses escripta, naturalmēte obran las cosas que manda la ley. Y que estos tales, que no tienen ley escripta, su misma ley natural es ley para ellos. Los quales muestran en sus obras exteriores, estar la obra de la ley estampada, e impressa alla en sus coraçones: dandoles testimonio su consciencia, y sus pensamientos, vnos que los acusan, y otros tambien que los defienden. Quiere dezir, que los Gentiles, no siendo sujetos a la ley de Moyses naturalmente, sin ayuda de aquella ley, por sola la lumbré natural de la razon, obran algunas cosas morales, de las que mando a aquella ley. Y aunque carecen de la ley escripta, que enseña los preceptos morales: empero ellos mismos, segun la lumbré natural de su razon, se son ley a si mismos. Y que como sus palabras y obras razonables, dà testimonio aca de fuera: assi su consciencia, alla de dentro, da tambien testimonio de estar escripta de molde esta ley, alla en su coraçon. Y toma aqui el Apostol metaphora del juyzio Forense, donde el hōbre es el Reo, citado para que comparezca ante el tribunal de la razon natural: y la consciencia es el juez que ha de examinar la causa, si se hizo tal obra, o no: o si se auia de hazer, o no: o si se hizo bien, o mal. Y de los pefamientos vnos dize el Apostol, que sirven de testigos, que naturalmente nos defienden, alegando estas razones naturales que nos escusan, por algunas circunstancias: como por semeiante, aquellos nos acusan, conuençiendo-

nos,

*Cū enim gētes
qui legem non
habēt naturali
ter que legis
sunt faciunt, e-
iusmodi legem
nō habētes ipsi
sibi sunt lex,
quia ostendūt
opu: legis feri-
ptum in cordi-
bus suis, testi-
moniū relem-
pte illis cōsciē-
tia ipsorum, &
cogitationū ac-
cusantium aut
defendentium
Rom.*

nos, segun rectitud de razō natural, que a quello fue, o es mal hecho. Pues este juyzio y pleyto, que passa aca dentro de algunos: que no tienen tan escurecida la razō, manifiesta y prueua euidentemente, que ay razon natural en nosotros, y que naturalmente es amiga de la verdad, y de lo bueno: y enemiga de la falsedad, y de malo. Pues para alumbrar esta luz, que comunmente estaua escurecida, se nos vino la luz diuina a los ojos, para que desañublada la razon natural, se dispusiesse para recebir la luz sobrenatural de la Fe.

De esto que hemos dicho, se nos propone vn singular exemplo en Zacheo, como lo refiere Sant Lucas. Dize pues que el Señor se le vino, y se le acerco a Zacheo. Y assi el cobro gran desseo de ver a Christo, tan grande, que como lo pondera el Euangelista, se adelanto corriendo, y se subio en vn arbol, porque no le estorua la mucha gente de verle, porque era pequeño de cuerpo. Y por aquel desseo tal qual, la luz diuina se le vino a los ojos, diziēdole, Que como se auia dado prissa a subir por verle, se diesse priessa a descender, para creerle. Y por esta gracia preueniente, le alumbro su razon natural interiormente de escurecida que estaua: y le hizo dar exteriormente prendas, de estar ya alumbrada su razon natural, diziendo. Señor, yo quiero dar la meytad de todos mis bienes a los pobres, y si a alguien he defraudado en algo: no solo se lo quiero restituyr, empero por el daño que se le aura recrecido en detenerle su hazienda, se lo quiero boluer con el quatro tanto. He aqui desañublada la lumbré de la razon, y por esso luego apetece el aborrecer el mal que hizo, y deshazerle: y el amar el bien que no hazia, y hazelle. Y porque esta es la disposicion para la Fe, en esse punto dixo el Señor. Oy es salua-

Hodie salus domini hic facta est, eo quod & ipse sit filius Abraham. Lu. 19. Penitentiam agite, appropinquabit enim regnum celorum. Matth. 4.

Transiit in regnum filij dilectionis suae. Ad Colos. 1. Et specietur dominus. &c. Ps. 67. Infelix ego homo, qui me liberabit de corpore mortis huius. Ad Ro. 7.

esta casa, porque el dueño della, aunque es Gentil por naturaleza, se ha hecho tambien hijo de Abraham por la Fe. De manera que, segun vemos aqui, el primer efecto de la razon alumbrada es apartarse del mal. Y assi lo pidió el Señor para disponer a la Fe, diciendo: Peseos de vuestros pecados, y apartaos dellos: porque cerca esta el Reyno celestial. Y llama por muy linda figura, al Rey de los Cielos, Reyno de los Cielos: porque lo trae consigo, para lo dar y comunicar a quien de veras lo creyere. Porque claro esta, que el Reyno no viene, ni se acerca: sino el Rey. Y en la sancta escriptura, Reyno de Cielos, y Rey de Cielos, es lo mesmo, que Reyno Celestial, o Rey Celestial. Porque pone muchas vezes el genitiuo por adiectiuo. Como Sant Pablo llama a Christo hijo del padre: hijo de su amor. Quiere dezir, su amado hijo. Y en vn Psalmo se dize, casa de hermosura, casa hermosa. Y sant Pablo dize. Ay de mi misero, quien me librara del cuerpo desta muerte? Quiere dezir. Quien me librará de este cuerpo mortal? porque en tanto que lo es, haze contradicion al espiritu. Y dize que se acerca a nosotros significandonos que estava muy lexos, pues no solamente no lo mereciamos: empero aun lo desmereciamos. Mas por sola su misericordia se acerca tan cerca, que no ay mas, que hazer nosotros penitencia de nuestros pecados, para entrar enos el por nuestras puertas. Y para nos ponderar, que tiene el mas desseo de darnos, que nosotros de recibirle, dize que el se acerca a nosotros, que no nosotros a el.

El segundo efecto que vimos en Zacheo, de estar su razon alumbrada, es obrar bien. Las quales dos cosas son disposicion para la Fe, como despues veremos. Esto mismo dixo Dios por Esayas, diziendo. Guardad el juy-

zio

zio de la razon natural, y hazed la justicia, que alli se juzga y determina: porque mi salud, para salvaros del pecado, cerca esta para venir luego: y mi justicia, para justificaros, muy cerca esta para se os descubrir. Y concluye. Bienaventurado el que haze esto. Porque haciendo lo que es en si, se le entrara la salud, y justicia de Dios por sus puertas: y assi sera bienaventurado. Y en otra parte se queja Dios de los que no hazen lo que es en si, para que Dios alumbre la lumbre de su razon, con la lumbre de su Fe, diziendo, Andan me buscando cada dia, y quieren saber mis caminos por donde ando: para toparme y hallarme. Como si fuesse gente que huviessse hecho justicia, y que no huviessse violado la ley de su Dios. Como quien dize. Sino hiziesen mal, y se apartassen de quebrantar mi ley, y hiziesen bien, obrando justicia moral, hallar me hien: porque yo me manifestaria a ellos. Consta pues, como en el hombre ay lumbre natural, y naturalmente amiga de la verdad: aunque escurecida por los pecados, y q la luz diuina la vino a alumbrar, disponiendo la assi para la Fe.

CAPITULO XXXIX. COMO SER LA VERDAD NATURAL RECLAMO Y DISPOSICION PARA LA FE.

es eficaz argumento de la verdad.

de la Fe.



El lo dicho en el capitulo pasado, se prueua eficazissimamente, la verdad de la Fe. Porque el que de desapasionadamente dessea saber la verdad, sin falta ninguna verna en conocimiento de la Fe. De manera que el desseo de saber la verdad, es certissimo reclamo de la Fe. Esta razon pone Salomon, dizen-

Custodite iudicium & facite iustitiam, quia prope est salus mea, ut veniat, & iustitia mea, ut reueletur, beatus vir qui facit hoc. Esa. 56.

Me etenim die in die querunt, & scire vias meas volunt, quasi gentes iustitiam fecerit, & iudicium Dei sui non violauerunt. Esa. 18.

*Volatilia ad
bi familia con-
veniunt, & ve-
ritas, ad eos q
operantur illā
Eccl. 27.*

*Ego sapientia
habito in con-
silio & eruditio
in ter sum cogi-
tationibus
Prou. 8.*

*Ego in hoc na-
tus sum & ad
hoc veni in mū-
dum, vt testi-
monium per-*

diziendo que assi como naturalmēte las aves se van a sus semejantes: porque las perdizes no se van a los cuervos, ni se juntan cō ellos, sino a otras perdizes: porque la fuerça natural de la semejança, las lleua para ellas. Assi dize, que naturalmente hablando, y en general, la verdad se viene para quien la obra, y se da a conocer a quien tiene alguna practica della: por la semejança natural que ay entre la verdad practica, y la especulatiua. Y quanto mas vno va obrando la verdad que conofce: tanto la verdad se le descubre mas, y se le da mas a conoçer. De manera que la verdad como dize Salomon, se va para aquellos que la obran. Quiere dezir, para aquellos que labrā esta mina, y trabajan en ella, con desseo de saber la verdad. Y por consiguiente han de venir a conoçer la verdad de la Fe. Y conforme a esto, dize la misma Sabiduria de Dios. Yo la Sabiduria y vrdad infalible, con desseo de manifestarme a quien me dessea conoçer, le auiso donde moro: porque no vayan a buscar, donde no estoy. Yo moro, dize, en el buen consejo: y me hallaran entre los pensamientos cuerdos y auisados. De donde claramente se sigue, que si los Moros, los Iudios, y todas las otras sectas, se desapasionassen, y quisiessen consultar, y examinar, y poner en razon sus sectas, y el sancto Euangelio, con desseo de saber la verdad, y quedar en ella: luego, con el ayuda de Dios, como aqui lo promete su misma sabiduria, verian la falsedad de sus sectas, y sus disparates: y la claridad y verdad del sancto Euangelio. Y esto mismo es lo que el Señor dixo, por Sant Iuan a Pilatos. Yo para esto naci, y para esto vine hecho hombre al mundo: para dar testimonio de la verdad. De donde se sigue dize el Señor, vna cosa certissima, Que todo aquel, sea de la nacion, o secta que fuere, el qual es del vando de la verdad.

verdad. Quiere dezir, que es aficionado a saber, e inquirir, y topar con la verdad, este tal, sin falta alguna, oye. Quiere dezir. Reconoce, cree, y obedece a mi voz, que es mi Euangelio. Grandemente nos consuela esta doctrina de la misma verdad. Y assi creo yo, que los cuervos de los infieles, y hereges, que con desseo de saber verdad, examinan sus sectas: no las creen interiormente, aun que exteriormente las figuen. Porque son de su pujante appetito: y conformes a su sensualidad. Y por esta parte, desmerecen que la Sabiduria de Dios, enteramēte los alumbre.

Y aun se confirma esta razon, por aquel principio singular, y famosa sentencia de Aristoteles, que dize. Que vna verdad no solo no contradize a otra, mas aun en alguna manera dize con ella. Porque, como ya diximos, vn semejante naturalmente se llega y huelga con semejante. Y pues, segun hemos visto, la verdad de la razón natural no contradize a la verdad de nuestra Fe, antes dize con ella, afirmando y aun mostrando ser muy creyble: y aun es su reclamo y llama para si a la Fe: luego si-guese, que es tambien verdad lo que afirma la fe. Tambié, como Dios sea autor de naturaleza, como dize Sant Chrysofomo, que naturaleza es vna secreta mano de Dios: siendo el mesmo Dios el autor de la razón natural, y el autor tambien de la Fe, no auia de hazer la Fe contraria a la naturaleza: ni la verdad de naturaleza, contraria a la verdad de la Fe. De donde se sigue, lo primero que el pecado de la infidelidad, y de la heregia es pecado de necios, y porfiados sobre ser ignorantissimos. Y assi Sant Pedro llama a los hereges, indoctos, sin doctrina, e insipientes, sin saber. Y Sant Pablo dize dellos, que sobre ser necio, y malo su coraçon, por su mala vida: vino

*habe a veritati,
omnis ergo q
est ex veritate
audit vocem
meam. Io. 18.*

*Aristoteles ve-
rum vero con-
sonat.*

*Chrysofomus
Natura est se-
creta manus
Dei.*

*2. Petri. 3.
Obscurati est
insipiens cor
eorum. Ro. 1.*

da: vino a ser obscurecido con tinieblas de errores. Y en otras partes muchas les llama la escriptura sancta. Insipientes, sin saber. Y como vimos en el capitulo passado, tambien Daud los llama insipientes, sin saber. Y Santo Pablo a los Galatas los quales desdezian algun tanto de la Fe del Euangelio, los llama aun insensatos, sin sentido. Así afirma el espíritu sancto por Salomon, que estos tales perseveran en sus errores, hasta que la pena infernal les abre el sentido, como parece en el libro de la Sabiduria: donde tambien los llama insensatos, que no conocieron la verdad, quando les pudiera aprovechar, sino a palos. Dize pues, que Dios se armara, que su zelo le hara tomar armas: y armar el exercito de sus criaturas, para vengarse de sus enemigos. Empero porque no fera vengança contra justicia, dize, que la cota de que se vestira, fera cota de justicia: y que tomara por almete de su cabeça, su juyzio cierto y verdadero: y que tomara por escudo inexpugnable, la equidad: no acceptando las personas en juyzio. Y que aguzara su ira, que de suyo la tiene bota, y la tomara por lança en puño. Y que con el peleara por exercito suyo, todo el orbe, contra los insensatos: que es el proprio nombre de los hereges, e infieles. Porque no solo tienen obscurecido el entendimiento, empero aun torpeza en el sentido, para qualquier obra buena. En el capitulo passado los ha llamado el Apostol, de corrupto y dañado entendimiento, y que por esso no son buenos para Christianos, y para fieles. Lo segundo se sigue, que pues entre todas las sectas, no dizen vnas con otras: que ninguna dellas es verdad, sino que todas son mentiras y falsedad. Y tambien, que pues todas ellas contradizen a la Fe de la sancta yglesia, que sola ella tiene la verdad: pues es notorio que todas las menti-

O insensati Galatae, Ad Gal. 3.

Et accipiet armaturam zelum illius, & armabit creaturam ad ultionem inimicorum. Induet pectora iustitiam, & accipiet pro galea iudicium certum, summet secum in inexpugnabilem aequitatem, & accuet iram in lanceam, & pugnavit cum illo orbis terrarum contra insensatos. Sap. 5.

mentiras son contrarias a la verdad, aunque entre si no sean contrarias, sino disparatas. De manera que todas las sectas, como no son consonantes entre si: así ellas son dissonantes a la Fe de la yglesia. Y por tanto se sigue, que todas ellas son mentiras, y sola la Christiana religion es verdad.

Por tanto sobre buen seguro de la verdad de la Fe, y de la conformidad della, a la ley natural, da licencia el Señor que las examinen todas la suya, y tambien las sectas que han inventado el demonio, y sus aliados: para que tomen la verdadera y buena, diziendo por Hieremias. Estad en pie, en alto, para que podays mejor otear los caminos, para yr a la felicidad que pretendays: y examinad y ved bien, qual es el bueno, y camina por el. Por elegante metaphora llama el Señor a las varias religiones y sectas, caminos, porque lleuan o deuen llevar al hombre, a algun fin y paradero de felicidad. Y no dize, y ved qual es el mejor: porque no ay mas de vno bueno, y cierto, y derecho, para yr a la bienaventurança. Porque si dixera, mirad el mejor, ya daua a entender que otros ay buenos, para conseguir a qual fin: como era el natural, que sola la razon humana alcanza. Lo qual fue heregia de los Pelagianos, o como otro alguno de los que los herefiarchas, o fundadores de republicas inventaron. Empero porque todos los demas de la Fe de Christo, son malos caminos, o por mejor dezir, no son caminos de felicidad, sino antes de infelicidad y de infierno: por tanto dize, que vean qual entre todos es el camino verdadero, y bueno: y que caminen por el, sin torcer a la diestra, ni a la siniestra. Y porque es cierto, q haziendo esta diligencia, toparan con la ley de Dios, por esso añade: y andando por este camino hallareys refrigerio.

State sup vias, & videte quae sit via bona, & ambulate in ea, & inuentis refrigerium animabus vestris. Hier. 6.

Discite à me, &c. iugū enim meū suauē est, & onus meum leue, & inuenietis requiem animabus uestris. Matth. 11.

frigerio para vuestras almas. Y esto de Hieremias hizo manifesta allusion el Señor quando dixo, que aprendiesen del este camino bueno, y hallarian descanso para sus almas. De donde se sigue, que la causa de perseverar los infieles, y hereges en sus heregias, y sectas reprobadas, es falta de consideracion de pasiónada, y falta de affición a la verdad, y a la virtud. Y conforme a esto reprehendio el Señor a los sabios, y doctores de la ley, los quales de embeuidos, y ocupados en su cobdicia temporal, no considerauan que era ya cumplido el tiempo de la venida del Mesias. Y assi les dize. Quando huieredes visto nuues que nascen, y vienen del poniente, luego dezis agua viene: y assi succede. Y quando veys que sopla y vienca el austro, dezis calor hara, y se haze assi.

Cum videritis nubē oriētem ab occasu, statim dicitis, nimbus venit, & ita fit. Et cum austrū flātem, dicitis, Quia est seris, & sic Hypocritarū faciē cœli & terræ nostræ probare, hoc autē tēpus quomodo conprobatis? quid autē & à vobis ipsis non iudicatis quod iustū est? Lucæ. 12.

Pues hypocritas sabeys juzgar y determinar, y aprouar lo que sera, conforme a las señas que veys en el Cielo, y en la tierra: como pues no juzgays y aprouays ser este el tiempo del Mesias, por las señas que Dios os tiene dadas en las escripturas, las quales son infalibles? Quiere dezir. Si la diligēcia q̄ poneys en juzgar de lo exterior, y téporal, pusiessedes en aueriguar lo que toca a vuestra saluacion, caeriades en la cuenta deste tiempo. Empero andays todos colgados de los temporales, mirando al Cielo a la tarde y a la mañana, si llouera, si hara sol. Pues como auays de conocer lo que conuiene a vuestra alma, nunca pensando en ello? Tambien se lo dize por Sant Matheo. Puesto el sol dezis. Sereno hara mañana: porque esta el Cielo arrebolado. Y en la mañana dezir, a la tarde hara tempestad, y llouera: porque arreboles a la mañana, a la noche son con agua. Pues si de las señas que parecen en el Cielo, con ser algunas vezes falibles, por razón natural, juzgays lo que sera despues, y lo affirmays

Luego

Luego si tuuiessedes este cuydado de vuestra saluacion, por las señas que Dios os ha dado en la escriptura: por buena razón podriades inferir, juzgar, y afirmar, que este es el tiempo del Mesias, y de todo vuestro bien. Empero que digo, dize el Señor, quando de vosotros mismos, quiero dezir, de vuestra razón natural, podriades juzgar y conocer lo que es justo, para obrallo: y no lo hazeys assi? Como quien les dize. Andays de fuera buscando argumentos, por los quales podays conjeturar, y juzgar las cosas de fuera, y en que os va poco: y de las cosas q̄ os pertenecen mucho, para vuestra felicidad: y que de dentro de vosotros: de vuestra misma razón natural podriades colegir argumento para viuir justamente: no hazeys conjetura ninguna? Donde les reprehēde, que ni aun de su razón y lumbre natural se aprouechan para viuir justamente: para por aqui venir en conocimiento de la Fe. Porque assi lo promete Dios por Daud, diziendo. Yo escuchare con atencion, lo que el Señor dios hablara a mi espiritu, por su espiritu prophetico. Porq̄ se, por esse mismo espiritu, que hablara paz vnica Euangelica, y aun Angelica. Porque los pimeros que la entonaron fueron los Angeles, en el nacimiento de Christo, que desto trata aquel Psalmo, de paz. Y lo primero, dize que hablara paz para su pueblo fiel en general. Lo segundo para sus sanctos en especial, y lo tercero para los peccadores que del todo se bueluen al coraçon, a juzgar de alli lo que es justo. A los quales tambien Dios alumbray viene a dar paz. Por esso Esayas da voces a los peccadores que andan huydos de si mismos, y les dize. Bolueos peccadores al coraçon, que ay esta quien os diga lo que es justo, si lo quereys escuchar. Como quien dize. Oyd las escripturas, y viuid justamente segun razón natural:

Aa que

Audiã quid loquatur in me Dñs Deus, quoniam loquetur pacē in plebē suā, & sup sanctos suos. & in eos qui conuertuntur ad cor. Psal. 84.

Redite peccatores ad cor. Esa. 46.

que por las señas dellas, y por lo que os dictara la justa razón, verneys a conocer la verdad del Mesias, y de su santo Euangelio. De manera, que si usamos bien de la lumbré de la razón, con animo de esseofo de topar con la verdad: luego daremos en la verdad de la Fe. Pues esta verdad de la razón, y lumbré natural, es el reclamo que llama para nosotros la verdad de la Fe.

Empero por esto que vamos prouando, no queremos dezir, que la Fe se ha de tener por razón natural: porque deste error fueron Hymeneo, y Alexandro, y otros, como consta en la Epistola de Sant Pablo a Timotheo, de quien dize alli. A los quales entregue a Satanás: para que aprendan a no blasphemar de la Fe. Porque como nota alli Echumenio, el error destos, y despues de los Nestorianos, era, que citauan la Fe ante la razón natural. Que la razón humana les parecía que auia de ser el juez de la Fe. Y que no se auia de creer, y tener por verdad, sino lo que la razón humana juzgava, y afirmava ferlo. Lo qual dize el Apostol que es error, y blasfemia grande de la Fe diuina. Porque es subjectar a Dios a su criatura, y hazer mas digna de Fe a la razón humana, que a Dios que reuelo la Fe. Qualquiera de aquellos hereges, es el cavallo negro que vio Sant Iuan en su Apocalypsi, como lo declaran algunos, y muy bien. Y llamale negro, porque el herege andando fuera de la luz de la verdadera fe, no puede andar fino en tinieblas. Y el que va cauallo en el, como vimos atras, es el demonio que los rige. Y dize que lleuava en su mano vn peso: que es el proprio juyzio del herege, y que con el pesava la ceuada y tambien el trigo: siendo naturalmente de diferente peso. Quiere dezir. Que con vn mismo peso pesava assi lo alto, como lo baxo: assi lo diuino, como lo huma-

no:

Quos tradidi
Satanæ, vt dis-
caut non blas-
phemare.
1. Tim. 3.
Echumenius.

Apocal. 6.

no: assi el pan de los hombres, y aun de los Angeles, como el de los animales: siendo la razón humana el peso y el juez solamente de lo humano: y no de lo diuino. Y por esto afirma Sant Pablo, que el herege por su proprio juyzio se condena: porque de las verdades de la Fe, haze juez a su proprio juyzio, y no al juyzio de la yglesia Catholica. Y es de notar que la Fe aunque no es contra la razón natural: empero es sobre ella: y la razón natural como sierua le ha de seruir y obedecer. Assi dize el glorioso padre Sant Augustin, sobre aquello de Esayas. Si no creyeres, no entenderes, que la razón humana no ha de preceder, sino seguir a la Fe. Assi como la sierua no ha de yr delante de su señora, sino tras ella. Assi no hemos de tener la fe por razón natural: empero despues de tenida, la razón natural sirue de mostrarnos, quã razonable y creyble es, y aun antes puede yr rastreando, para hallar alguna vislumbre de la verdad de la Fe, empero no para que en su razón natural, tenga su fuerza la fe: sino en quié la reuela: que es summa y primera verdad. De manera que assi como de las verdades naturales la medida por donde se han de juzgar ser tales: y por dō de se han de tener assi, es la razón natural: Assi de las verdades sobrenaturales, la medida ha de ser la razón sobrenatural, que es la Fe. Porque entre la medida, y lo que por ella se mide, ha de auer alguna manera de proporcion. De donde se sigue, que de las verdades sobrenaturales y que llamamos de Fe, no puede ser medida y juez la razón natural. Porque esto seria tan gran defatino, como querer medir el vino por varas, o el paño por cantaros: porque no es esso su proporcionada medida, sino del paño la vara, y del vino la cātara, o arroba. Assi que de las verdades sobrenaturales, la medida no puede ser

Aa 2 fino

Fides est substantia rerū sperandarū, argumentū nō parentium. Ad Heb. 11. Ambrosius super epistolam, Ad Hebr.

sino la Fe, y afsi lo afirma Sant Pablo, diciendo. Que la Fe es el argumento eficaz y razon firme de los bienes q̄ no parecen, ni los veen de fuyo, los ojos de la razon humana. Y como aduertten los Griegos, el vocablo de que vfa aqui el Apostol, en lugar de argumento, que es Elenchos. Significa medio que sin discurso ni fyllogismo conuence. Y afsi lo declara S. Ambrosio aqui, que el Apostol nos afirma, que la fe es cimiēto de lo que se espera: y cō uencimiento de lo que no se vee. Queremos pues dezir, que la razon natural no solo no contradize a la fe, empero que dize con ella: pues aunque no muestra su verdad, muestra ser muy creyble, y la llama para si. Lo qual es grā consuelo de la Fe. Lo que hemos dicho se confirma bien con lo que escriue Iosepho, porque aūque fue Iudio, y no creyo al Euangelio, Empero como varon por otra parte fabio, e illustre, y como fiel historiador, dize de Christo.

Et tēpore fuit Iesus vir sapiēs si tamē virum cum fas est dicere, erat enim mirabiliū operum patraror. Et doctor eorū qui libēter uera suscipiunt plurimosq; tā de Iudæis, quā de gentibus sectatores habuit Ioseph. lib. 18. anti. Iudæ c. 4.

En el mesmo tiempo fue Iesus, varō fabio: Si empero varon se puede llamar, si varon es licito llamarle. Porque era obrador de obras marauillosas y diuinas: y era doctor de todos aquellos que de grado y de voluntad oyen y reciben las cosas verdaderas. Y tuuo muchos seguidores, afsi de los Iudios, como de los Gentiles. De manera que en dezir que era doctor de aquellos q̄ de gana rēcebian la verdad, confirma lo que el Señor arriba dixo. Que todo aquel que es desafapsionado, y amigo de la verdad, oye y recibe la voz de su Euangelio.

Y pienso que esta es la causa porque el Euangelio y la religion Christiana se llama, la verdad, por antonomasia. Y afsi lo afirma Sant Pablo hablando del Euangelio, y prophetiza diciendo. Tiempo uerna quando algunos no sufriran la sana doctrina: sino que seguiran varios deseos de oyr doctrinas conformes a sus apetitos, amō

tonaran

tonaran maestros, y apartaran el oydo de la verdad, y lo alegaran a las fabulas. Donde el Apostol a la doctrina Euangelica llama doctrina sana, y a la verdad: y a las demas creencias llama fabulas e inuenciones. Y aquel prurientes, como nota el diuino Chrysofomo, no es adiectiuo de maestros, porque prurientes, esta en nominatiuo, como consta en el texto Griego, y maestros en accusatiuo. Afsi que quiere dezir: Que los que tienen comezon en los oydos, amontonan maestros, porque no faltā que con su doctrina agradable a sus oydos, se las rasquen y quiten aquella comezon: deleytandoles el oydo. Quales eran aquellos que dezian a los sanctos Prophetas. Habladnos cosas agradables, y que nos den contento al oydo. Destos dize el Apostol que buscaran maestros para si: no para su razon, sino para su apetito: porque seran animales. Tambien Sant Iuan llama al Euangelio, la verdad, quando dize, que la ley vieja fue dada por Moyses: pero la verdad del Euangelio, por Iesu Christo. Y en otras muchas partes se llama el Euangelio la verdad. Empero muy en especial le da este apellido Sant Iuan. Tanto que en su tercera canonica, que escriuio a Gayo: en pocos renglones lo repite muchas vezes. Es pues tan anexa la verdad a la Fe, que la llama la misma verdad. Lo mismo haze Sant Pablo hablando de los hereges y dize. Estos resisten a la verdad, que es al Euangelio, que se viene para ellos. Y lo mismo haze escriuiendo a los Romanos, diciendo de los hereges, que no assienten a la verdad que los llama: ni la quieren obedecer de grado: Y creen, dize a la iniquidad. Y es de notar que oppone la iniquidad a la verdad de la Fe: por la familiaridad y aun deudo y parentesco que tiene la verdad de la Fe con la virtud: afsi como la iniquidad con la falsedad y

ria coaceruant sibi magistros, prurientes auribus & a veritate quidem auditum auertent, ad fabulas autē conuertentur. 2. Tim. 4.

Loquimini nobis placentia. Esa. 30. Lex per Moysē data est, gratia & ueritas per Iesum Christū facta, &c. Io. 1. 3. Cano. Ioan.

Et hi resistunt ueritati. 2. Tim. 3.

Qui nō acquiescunt ueritati credunt autem iniquitati. Ad Rom. 2.

error. De manera que al error y heregia llama el Apostolla la misma iniquidad. Y por esso afirma que estos no obedecen a la verdad: empero que creen a la iniquidad. Aunque segun el corriente auia de dezir, que no creen a la verdad: pero creen a la mentira o falsedad. Cõsta pues como la verdad natural, es reclamo de la Fe: y que los q̄ son amigos de saber la verdad de sapassionadamente, ven nan a la Fe del Euangelio. Porque el Euangelio contiene la verdad especulatiua y practica: y limpia de poluo y de paja. Quiero dezir de toda falsedad y sospecha della. Y que pues la verdad natural llama para si a la fe, que es eficaz razon esta de la verdad de la Fe.

CAPITULO XL. COMO TAMBIEN SER
la virtud natural reclamo y disposicion de la Fe, es tam-
bien eficaz argumento de la verdad y san-
ctidad de la Fe.

Assi como, por ser tanta la vezindad que tiene la verdad natural con nuestra fe: se muestra, como hemos visto, la verdad della: assi tambien es tanta la amistad que tiene la virtud moral con nuestra Fe: que tambien muestra la verdad y virtud della. Porque tambien la virtud como la verdad natural, es reclamo de la fe. Quiero dezir, que el que procurare de hazer lo que es en si, viuiendo segun razon virtuosamente: puede tambien estar cierto que se verna para el la Sabiduria de Dios, y Fe del Euangelio. Porque dõde quiera que Dios vee lo que ama, alli se le van los ojos, como lo afirma Dauid, diziendo. Que como Dios es justo: assi ama las justicias donde quiera que estan: y que por tanto se le van

Iustus Domi-
nus, & iustitia
dilexit, & quita

le van los ojos adonde vee la equidad. Esto afirma tambien Salomon, diziendo. Hijo si cobdicias la verdadera Sabiduria: guarda por toda parte la justicia. Assi por la parte que deues a Dios, como por la parte que deues al proximo: y por la parte que deues a ti mismo, porque ha ziendo esto, sin duda ninguna Dios te dara la verdadera Sabiduria, que desseas. Y en el mismo capitulo lo repite por otros terminos, diziendo. La fuente de la Sabiduria es la palabra de Dios: que esta en los altos Cielos. Y la puerta para entrar a beuer y gozar desta fuente, son los mandamientos eternos. Llama assi a los mandamientos morales del decalogo. Porque siempre han sido, son y ferreran vnos, porque no se mudan: ni son a tiempos: como los mandamientos judiciales y ceremoniales de la ley, sino mandamientos para mientras el mundo durare. Tambien la misma Sabiduria auisa por donde anda: para que los que dessean topa con ella, la hallen, y assi dize. Por los caminos de la justicia ando. Que son aquellos mandamientos eternos: y en medio de las sendas del juyzio y examen de la verdad, alli me hallaran. Consta pues como a la fe del Euangelio es anexa la virtud: y que el virtuoso que haze lo que es en si: verna sin falta, en conocimiento de la Fe. Y mas adelante dize: que el que viene a creer en el Señor, es el aficionado a la misericordia: y que los que obran el mal y erran del blanco de la verdad. Y que la benignidad natural, y la verdad natural son el aparejo para alcanzar los bienes de la Fe. Y assi el Señor puso por el toque, para conoscer la verdad de la doctrina Evangelica: la guarda de aquellos mandamientos de Dios: que antes el Sabio llamo eternos: y assi dize. El que hiziere la voluntad de mi padre, declarada en sus mandamientos morales, conosçera la calidad de la

et̄ vidit vultus
eius. Psalm.
Fili concupis-
centiã sapientiã
conserua iustitiam,
& Deus prebebit illam
tibi. Eccl. 1.

Fons sapientiẽ
verbum Dei
excelsis, & in-
gressus illius
mandata eter-
na supra.

In vijs iustitiẽ
ambulabo, &
in medio semi-
tarum iudicij.
Prou. 8.

Qui credit in
Dño, misericordiã
diliget.
& errãt qui o-
perãtur malũ,
misericordiã &
veritas præpa-
rant bona.
Prou. 14.

Si quis voluerit
voluntatem
caus facere, co-

gnoscer de doctrina, vtrum ex Deo sit, an ego à me ipso loquar. Ios. 7.

doctrina: si por ventura es de Dios: o si es inuencion humana, y que yo la diga de mi mismo. Que mas claramente nos pudo el Señor manifestar esta verdad y mysterio que pretendemos prouar? Y dize esto, porque afsi como el desseo de saber la verdad, es reclamo de la Fe: afsi el desseo eficaz de bien viuir, es tambien reclamo de la Fe. Porque a este tal es cierto, que Dios le alumbrara, o por si, o por su yglesia, de la calidad de la Fe. Afsi que, como porque la Fe del Euangelio es verdadera, la verdad natural la llama y trae para si: afsi porque la ley del Euangelio es sancta y virtuosa, tambien la virtud natural moral tira della, y la trae para si. Y afsi el Apostol afirma auer gran contrariedad, no solamente entre todos los errores y el Euangelio: empero aun entre todos los vicios y pecados y el Euangelio. Porque el Euangelio no solo tiene symbolo con la verdad natural: sino tambien cõ la virtud natural. Y afsi despues de auer puesto Sant Pablo vna larga lista de pecadores y de pecados, dize escriuiendo a Timotheo. Que no solamente los vicios dichos: empero que si algun otro vicio ay, es contrario y aduerso ala sancta doctrina: que es conforme al Euangelio de la gloria del felicissimo Dios. Y llama al Euangelio y a la doctrina conforme a el, sana doctrina. Porque mediante su Fe viuua, sana la enfermedad de naturaleza: en que cayo el hombre por el pecado. Y es tambien causa de salud eterna. Y llamale Euangelio de gloria, o glorioso porque el Euangelio es la prima de la verdad, y de la virtud: a quien de derecho se deue la honra, y la gloria. Y llama felicissimo a Dios, porque los dioses falsos son infelicissimos y miseros, empero el Dios verdadero es en si felicissimo y bienauenturado: y la fuente de la felicidad de todos los buenos. Afsi que es muy annexa la virtud al

Euang-

Et si quod aliud est, sanæ doctrinæ aduersatur, quæ est secundum Euangelium gloriæ beati Dei. 1. Tim. 1.

Euangelio: de tal manera que como no cabé en vno Euangelio y error: afsi tampoco ni Euangelio y vicio, o pecado. Porque afsi como es grande el amor que Dios tiene al bien: afsi es grande el odio que tiene al mal. Y por esso nos amonesta el propheta Dauid, diziendo. Los que amays al Señor, aborreced lo malo. Y la razón es. Porque amar a Dios, es amar todo bien: y afsi como entre el bien y el mal ay odio capital: afsi entre Dios y el mal ay grandissimo odio. Y por esso en su ley no admite ni consiente ningun mal: sino todo bien.

Y aun quanto aborrezca Dios al pecado y al mal, se muestra en el Genesis: donde respondiendõ Eua a la pregunta del demonio, que porque les mando Dios que no comiesse de aquel arbol, le respondiõ, de la fructa del arbol que esta en medio del Parayso, nos mando Dios, no solo que no comiessemos del: empero que no le tocassemos. Tanto nos quiso defocasionar de comerle, que ni aun para tocarle nos dio licencia. Aunque algunos dizẽ que lo dixo como enojada de tan estrecho mandamiento y que por esso le entro el demonio por alli: por la disposicion que vio en ella. Y que por esso añadio, que ni le tocassemos: como Dios no les vuo mandado tal: sino que no comiesse del, no que no le tocassen. Empero estõ de la sagrada escriptura para defocasionar nuestra flaqueza. Lo mismo pondero el sancto Tobias, diziendo a su muger. No es licito a nosotros segun nuestra ley, comer parte de alguna cosa hurtada, ni aun tocarla. Lo mismo pondera el Apostol a los Colossenses, haziendo allusion a lo del Genesis, y a lo de Tobias, diziendo. No solamente no gustays de lo que os esta vedado: empero ni aun lo toqueys. Tanto nos quiere el Espiritu sancto, defocasionar del pecado, que aun el tocar nos veda.

Aa 5 Empero

Qui diligis Dñm odit mala lum. 1. Pal. 69.

De fructu ligni quod est in medio paradisi præcepit nobis Deus vt nõ comederemus neque tangeremus illud Gen. 3.

Nõ licet nobis aut edere dicitur aliquid, aut contingere. Tob. 1. Neque tetigeritis, neque gustaueritis Ad Colos. 2.

Si uolueritis & audieritis me, bona terræ comedetis, quod si nolueritis, & me ad iracundiam prouocaueritis, gladius deuorabit uos. Esai. 1.

Empero mas pondera el mismo Dios este aborrecimiento, diciendo por Esayas. Si quisieredes y me oyeredes, comereys los bienes de la tierra. Empero si no quisieredes : y me prouocaredes a yra, espada del enemigo os tragara. No quiso el Señor dezir, aunque pudiera: y lo demandaua la consequencia y corriente de la razon: como dixo, si quisieredes y me oyeredes, comereys los bienes de la tierra, que así dixera: empero si no quisieredes ni me oyeredes, espada os tragara. Sino dixo en lugar de ni me oyeredes, si me prouocaredes a yra. Porque quiso por esta manera de hablar, declararnos la condicion del pecado : y hazer nos le muy odioso. Y juntamente significar con quanta razon se le da tan riguroso el castigo: pues enoja a Dios : y tanto, que al que es de fuyo tan manso y benigno, y tan inclinado a misericordia: que se llama el padre de las misericordias, y Dios de toda consolacion: y el pecado le prouoque a ira y a castigo tan grande, y tan perpetuo como es el del infierno. Este es argumento de ser el pecado de malignissima natura. Y por esso del castigo temporal con que amenaza, dize. Espada os tragara. Quiere darnos á entender, que la pena responde a la culpa. De manera que como el pecador desatentadamente, y sin juyzio de considerar a quien offendé, peca: así, sin tiento y sin juyzio sea el castigo. De manera que aquel, espada os tragara, dize grande empha sin. Porque dize el ansia y agonía de aquel con quien Dios te castiga por tu pecado, que no lleuara discrecion, ni tiento en hazerte mal tu enemigo: como ni tu en pecar. Y aunque esto en el juyzio de Dios va por su tassa y medida: empero de tal manera, que guardando Dios su justicia: aquellos con quien Dios te castiga no la guardan. Así que esta misma perfecucion es discretissima, atentada

ma, atentadissima, y justissima, de parte de Dios: empero de parte del perseguidor y de su odio y passion, desatentada e injusta.

Pondera aqui tanto el Propheta la malicia del pecado: y el castigo que merece: porque poco antes auia oido dezir a Dios. Quitadme el mal de vuestros pensamientos de delante de mis ojos. Es esta vna manera de hablar de grande encarecimiento: para declarar el odio que tenemos a alguna cosa: y mas se encarece por este termino, que con multitud de otras palabras. Solemos pues dezir de lo que en extremo aborrecemos. Quitadme lo de delante: no lo vean mis ojos. Pues así para nos ponderar el Espiritu sancto, quanto aborrece Dios al pecado, dize que no lo puede ver : pues dize quitadme lo de delante. Y aun leuanta esto de puncto, ver que no dize esto del pecado quando esta consumado, sino aun quando esta en el pensamiento, quando el pecado esta rezien concebido: que aun no ha allegado a la obra de fuera, que aun esta en flor: que aun no ha dado su fruto. Aun quando solo assoma el pecado, dize. Catad que veo los pensamientos, catad que veo nacer el mal, Quitadme lo de delante de mis ojos: no passe adelante a peor. Tanto pues aborrece Dios el pecado. Pues siendo así, como lo auia de admitir Dios en su ley? Con razon pues dixo Sant Pablo que todo vicio y pecado, es contrario al Euangelio: porque el Euangelio esta lleno de sanctidad y virtud. Y por esso la virtud moral es reclamo del Euangelio. Y llama para si a la verdad y sanctidad de la Fe: como vna auellama a su semejante. Y aun esto consta por aquella parabola que puso y declaro el Redemptor por Sant Lucas, del sembrador Euangelico, que de la sancta semilla y doctrina Euangelica que sembro, en

Auferte malis cogitationum uestrarum ab oculis meis. supra.

Luc. 8.

las tres

las tres partes de la tierra no fructifico: por los inconuenientes de vicios que alli declara. Solo nacio y fructifico la Fe en la quarta parte de la tierra: porque estaua bié dispuesta por virtud moral, como alli consta. De donde se sigue nuestro intento, que por la semejança que ay de la verdad natural a la virtud moral: y de la verdad natural, a la verdad sobrenatural: y de la virtud moral a la virtud Christiana, por esso la virtud moral es reclamo de la Fe. Y aun esto se encarece grandemente por aquellas palabras del Redemptor que comenzamos a declarar poco antes, quando dixo. Hazed penitencia: porque se os acercara por ella a vosotros el Reyno de los Cielos. Quiere dezir, en tanto que no hizieredes penitencia: y no os pesare muy de coraçó, por auer offendido a Dios, y no tuuieredes proposito firme de no solo no offenderle, mas empero aun de seruirle, guardando sus mandamientos: no estareys dispuestos para recibir la Fe del Reyno Celestial. Empero si teneys esta virtud de la penitencia, sera vn reclamo para que se os acerque, y se os allegue la Fe del Euangelio, y assi de grado la recibays, y con ella el derecho del Reyno de los Cielos. Y es cierto mucho de ponderar que estas fueron las primeras palabras que nuestro buen Iesus predico al mando: disponiendole para que le creyesse. Y esto despues de tan largo silencio, como de quasi treynta años. De manera que muy sobre pensado començo de estas palabras, como de medio muy necessario para disponer al mundo, a la Fe del Euangelio. Y assi lo aduertio el Euangelista, diziendo. Que començo Iesus a predicar y a dezir. Hazed penitencia: porque si la hazeys, allegar se os ha, y entrar se os ha por las puertas el Reyno de los Cielos. Y haze en esto el Señor manifesta allusion a lo que dixo Esayas en el capi-

Penitentia agite, appropinquabit enim regnum celorum. Matth. 4.

Capit Iesus predicare & dicere, penitentiam agite appropinquabit enim regnum celorum. sup.

el capitulo passado, estas cosas dize el Señor. Guardad lo que dicta la razon, no se os vaya a aquel dictamen y juicio. Y hazed justicia, cumplid, quiero dezir lo justo que alli se determina, porque cerca está mi salud para venirse luego a vosotros. Y aun porque entendamos bien que cierto reclamo es la virtud de la penitencia para la Fe del Euangelio, por aqui tambien començo su predicacion su gran precursor y adelantado Sant Iuan Baptista: despues tambien de quasi treynta años de silencio. Y vn mesmo fue el thema del Señor, que el de su seruo. Porque aun en esto fue tambien su precursor, y se mostro claramente ser vna misma la verdad de la Fe que el seruo y el Señor enseñauan al mundo: pues el mismo aparejo y disposicion demañauan ambos para creer al Saluador por quien era. Assi que la primera palabra que oyeron los oydos de los hombres, de la boca de la eterna Sabiduria del padre encarnada, fue, que con la virtud de la penitencia, nos dispongamos para recibir la virtud de la Fe. Y da la razon para que con instancia se aparejen, porque se acerca el Reyno de los Cielos. Porque claro esta que mas lexos estaua de nosotros esta Fe del Reyno de Cielos, en tiempo de la ley de naturaleza que en el de la ley de escriptura: y muy mas cerca en el tiempo que Christo viuia en el mundo. Porque como ya vimos, siempre se yua mas descubriendo y acercando. Y tambien porque como su gloriosa muerte, fuese la llave: con que se nos auia de abrir la puerta deste Reyno, quanto mas se nos acerco este beneficio, tanto mas se nos fue acercando este Reyno. Por esso pues insta nuestro legislador Christo, en que hagamos penitencia: y nos boluamos a Dios viuiendo bien: Porque assi se nos allegara la Fe y derecho del Reyno de los Cielos. Consta pues que la virtud

Hæc dicit Dñs: custodite iudicium & facite iustitiã, quia iuxta est salus mea vt veniat. Esai. 56.

Penitentia agite appropinquabit enim regnum celorum. Matth. 3.

virtud moral es amicissima de la verdad natural: pues es efecto della. Porq̄ no es otra cosa la virtud moral, sino vna verdad practica: nacida dela verdad theorica y natural. Pues si la verdad natural es tan amiga de la Fe, como ya hemos visto: luego tambien la virtud moral ha de ser muy amiga de la Fe: porque los que son semejantes a vn tercero: de fuerza hã de ser semejates entre si: y pues ser la verdad natural tan amiga de la Fe, es eficaz argumento dela verdad de la Fe. Luego tambien ser la virtud moral tan amiga de la Fe: es tambien eficaz argumento de la virtud, y sanctidad de la Fe.

CAPITULO XLI. COMO POR SER LA

Fe tan amiga de la virtud, con la buena vida se conserua la Fe: que es tambien argumento de su verdad y sanctidad.



Esta tanta la amistad, la semejança, y conformidad que tiene nuestra Fe con la virtud: que por la buena y virtuosa vida, no solo se alcança mediante Dios la Fe, como hemos visto: empero tambien se conserua con ella: despues de vna vez alcançada y posseída. Esta verdad nos enseña el Espiritu sancto por Salomon, diziendo. Si quisieres por toda parte guardar los mandamientos de Dios: ellos tambien te guardaran a ti al rededor: para que nadie te offenda: Y te han guardar para siempre la Fe grata y apazible a Dios, la qual es la Fe viuã. De manera que es cierto: que si no se pierde primero la gracia, nõca se perdera la Fe. Y por esso dixo el glorioso padre Sant Augustin: Que nunca la heregia es el primer pecado en el hombre: sino q̄ juntamente

Si volueris m̄ data conserua re, cõseruabit te, & in perpetuum fidem placitam serua re. Eccl. 1. 5.

tamente es pecado y pena de algun otro pecado, o peccados que primero se cometieron: y de que no se arrepintieron, por los quales se perdio la gracia primero: y por alli perseverando en el mal, se vino a perder la Fe. Y assi el Apostol Sant Pablo auifa a los Hebreos, diziendo. No os mueuan el coraçon, ni os traygan la cabeça al rededor, las varias y peregrinas, o nueuas doctrinas. Y el vnico remedio para esto, dize que es, hazer firme el coraçon con la gracia. Como si dixesse. Vna es y singular la lumbrẽ del entendimiento: que es el Euãgelio y dogma Christiano. Por tanto con las doctrinas, y sectas varias, o nueuas, no querays ser transtornados. Dize varias y peregrinas, contraponiendolas a nuestro vnico y antiguo dogma Christiano: en que nacimos y crecimos. Porque las demas doctrinas nueuas, son peregrinas, estrañas, y aduenedizas a nuestro domestico dogma Christiano. Y notan los doctores Griegos, que a quel vocablo, abduci, es propriamente lo mismo que dezir, ser traydos al rededor de aqui para alli, hasta que caen. Pone pues el Apostol el remedio para tener firme el coraçon en la fe: y que no se mueua aora a esta doctrina, aora a la otra, y es, que se tenga fuerte en la gracia: no cometiendo algun pecado, por el qual permita Dios que la venga a perder. Porque si no pierde la gracia, no perdera la Fe. Assi que el optimo remedio, si alguno ay, para que el coraçon del Christiano este immobil y firme en la Fe, es la gracia: porque ella es el fiador de la fe, y el seguro della. Assi dize Sant Chryfostomo, que assi como la lampara no se enciende del azeyte, empero sustentase con el: y fallado el azeyte, poco a poco se viene a apagar, y a perder la luz: Assi dize aunque la Fe no nace de las buenas obras hechas sin Fe: empero auida y alcançada por don de Dios

Doctrinis varijs & peregrinis nolite abduci, optimum est enim gratia stabilire cor. Ad Heb. 13.

de Dios se sustenta con ellas. Y faltando las buenas obras, viene poco a poco a faltar la fe. Por tanto Sant Pablo auisa a su discipulo Tito, diziendo. Fiel doctrina, con la qual quiero que tu confirmes a los demas, y es. Que los que creen en Dios tengan cuydado de hazer buenas obras. Aquella palabra, fiel doctrina, se refiere a lo precedente, y a lo sequente. Pareciales a los nuevos Christianos como alli consta, que por ser Christianos: eran libres de los principes y potestades de los Gentiles. Ha los defengañado Sant Pablo diziendo, que los obedezcan en todas las cosas que no son contra la fe: y que esté aparejados para esta y para toda buena obra. Esta dize el Apostol a su discipulo Tito, es doctrina fiel, verdadera, y dignissima de ser creyda. Y porque tambien lo era la siguiente, añade luego, diziendo. Y tambien destas cosas siguientes quiero que los confirmes. Porque aunque esten firmes en la fe: por esto que dire los confirmaras en ella. Y es. Que los que creen a Dios, se prefieran no a los otros, por ser ellos Christianos y los otros Gentiles: sino que se prefieran a las buenas obras, que sean superiores a las buenas obras: haziendolas, no por temor como siervos: sino de voluntad como libres. Y que se prefieran a los Gentiles, no tanto por los sacramentos, y otros titulos aunque son de tanta dignidad: quanto por estas buenas obras publicas. Esta dize es tambien doctrina fiel, verdadera y dignissima de ser creyda. Que la fe desacompañada de buenas obras no esta muy firme: empero las buenas obras hechas con caridad la hazen muy firme por toda parte: y la confirman. Desea tanto el Espiritu sancto, esta vnion de la fe y amor de Dios en nosotros, que ni vn puncto querria que estuuiese vna virtud sin otra. Afsi lo pondera diziendo. El temor de Dios

Fidelis sermo,
& de ijs volote
confirmare, vt
curét bonis o-
peribus præf-
se qui credunt
Deo. Ad Tit. 3.

Timor Dei ini-
tium dilectionis
eius, fidei autē
initium agglu-
tinandū est ei.
Eccl. 5.

Dios es principio de su amor: y el principio de su Fe se deue apegar y engrudar con el. Significa que desde su principio auian de andar tan juntas que se cõtassen por vna cosa, tanto nos lo encarece. Y vña de la metaphora del engrudar que haze de dos cosas, aunque sean differētes en substancia, vna: de donde nacen las buenas obras.

Por esto tambien el Apostol Sant Pedro nos persuade de lo mismo, diziendo. Pero vosotros hermanos mios huyendo de las dañadas concupiscencias que se vñan en el mundo: meted la mano y poned todo cuydado en esto que os dire. Y como cosa importantissima a la Fe, se lo encarga tanto: y dize. Administrad a vuestra fe: para q̄ no se os muera y pierda, virtud: que se toma aqui en quanto se distingue contra vicio. Y administrad a la virtud prudencia. Dize lo porque es la moderadora de todas las virtudes, y la virtud que no es discreta, no es virtud. A la prudencia administrad templança. Dize lo porque con la destemplança, y vicio no se amotina la carne: y de viciosa se haga rebelde al espiritu. Y a la templança administrad paciencia, la qual es virtud Christiana, que voluntariamente sufre por Dios las cosas aduersas: y se esfuerça a vencer las contrarias a nuestro apetito, Y a la paciencia ceualda y administrad de piedad, q̄ es religion acerca de Dios. La qual nos haze esperar de Dios (por el amor que conocemos que nos tiene) que despues de la tempestad hara bonança. Y a la piedad administrad amor fraternal. Dize esto, porque no basta dar a Dios lo que es de Dios: sino tambien al proximo lo que el amor fraternal le deue. Y al amor de la fraternidad ceualdo con Caridad, que es amor Christiano, que nos obliga no solamente a amar al hermano como a hermano: y al amigo como a amigo, sino a amarlos por Dios: y no

Vos autē curā
omnē sub inte-
rentis ministrā-
te in fide vestra
virtutē, in vir-
tute autē scien-
tiam, in sciētia
autem abstinen-
tiam, in abstinē-
tia autē paciē-
tiam, in pacien-
tia autem pie-
tatē, in pietate
autem amorē
fraternitatis in
amore autē fra-
ternitatis, cari-
tatē, cui enim
nō præsū sunt
hęc, cęcus est,
& manu ten-
tans. 2. Pet. 1.

solamente a los amigos: pero tambien a los enemigos.

Segun notan aqui los doctores Griegos, todas aquellas palabras primeras estan en datiuo. Y dizen que a la Fe administremos toda esta trauazon de virtudes. De tal manera que la acompañen todas estas buenas obras: porque si esta sola, y por toda parte desacompañada y defarrimada: con ligeroviento de tentacion caera y dara por el suelo. Cierito es deleytosa de considerar esta harmonia de virtudes que aqui pone Sant Pedro: y la trauazon y fuerça dellas para sustentar la Fe. Pues aun mas, para nos certificar, como por la falta deste arrimo y compañía de virtudes, se viene a perder la lumbre de la Fe: añade, Aquel que no tiene a mano estas virtudes: verna a ser ciego y a perder la vista de la fe: y andara tentando con la mano como tal, este dogma y el otro, no quedando firme en ninguno.

Y aun esta verdad que vamos prouando nos afirma muy a la clara el Señor, por vna muy eficaz comparacion, diziendo. Qualquiera que viene a mi: y oye y cree mi Euangelio: y lo pone por obra viuiendo como cree, mostraros he a quien es semejante. Semejante es al hombre que edifica casa, y caua y ahonda la çanja hasta allegar a la peña viua y firme: y sobre la peña puso su fundamento y edifico su casa. Porque despues en la creciente y auenida del rio, batiola fuerça e impetu del agua en aquella casa: y no la pudo derrocar, ni aun mouer, porque estaua fundada sobre peña firme. Donde el Redemptor del mundo por esta elegantissima comparacion, nos enseña que quando la fe del Euangelio esta fundada y sustentada de buenas obras, esta firme: como la casa edificada sobre la peña firme. Lo qual se descubre y parece despues: Porque ninguna creciente de tentacion, o auenida

Os qui venit ad me, & audit sermones meos & facit eos, ostendam vobis eum similis sit. Similis est homini edificanti domum, qui fondit in altum, & posuit fundamentum supra petram, infundatione aut facta, illi sicut est flumen, domui illi, & non potuit illam mouere, fundata enim erat supra petram. Luc. 6

de perfecucion, que sobreuenga, la puede batir ni mouer porque esta muy firme la fe con la virtud, y guarda de la ley de Dios que la sustenta.

Conforme a esto afirma Dauid, diziendo. La misericordia del Señor desde ab initio hasta fin fin, es sobre los que le conocen, y firuen, con fe, esperança, caridad, que a esto llama religion y temor de Dios. Y la justicia del, passa de padres en hijos, y de hijos en nietos, para con todos aquellos que guardan su testamento por fe, y tienen memoria de sus mandamientos para cumplillos. Donde el Propheza afirma, que la misericordia y justicia de Dios, desde que Dios crio los Angeles, hasta para siempre, esta en amparo y defensa de los que guardan su Fe, y testamento con la guarda de sus mandamientos.

Esto mismo nos declara el Apostol Sant Pedro, auisandonos, como, y a quien engañan los hereges. Lo primero dize el como, que es hablando palabras soberuias de vanidad. Porque enseñan, como dize Sant Pablo, con persuasibles palabras de humana Sabiduria. Y tambien dize, que con doctrinas lasciuas ceuan y engañan los desseos de la carne viciosa y luxuriosa. Y tambien prometiendoles libertad, siendo ellos sieruos de corrupcion y seruidumbre de pecado. Contra lo que Sant Pablo enseña escriuiendo a los Galatas, donde dize. Vosotros hermanos, verdad es, que fuystes llamados a la libertad, de la seruidumbre legal, que era muy grande: pero no vleys mal desta libertad. Quiere dezir, aunque por la gracia de Christo esteys libres de la ley: empero solamente os queda de la ley ser buenos en las costumbres: guardar los mandamientos morales. Porque aunque cesso la ley, segun los mandamientos judiciales, y ceremo-

Misericordia Dñi ab eterno & vsque i arer nū, super timētes eū, & iustitia illius in filios filiorū, iis qui seruant testamentū eius, & memores sūt mandatorū illius ad faciendū ea. Psa. 102.

Superbavani- tatis loquentes pelliceā in desiderium carnis luxuriz, eos qui paululum effugiunt, qui errore cōuersantur, libertatem illis promittentes, cū ipsi serui sint corruptionis. 2. Pet. 2. Vos enim in libertate vocati estis fratres, tamen ne libertatem i nocasionem detis carnis, Ad Gala. 5

niales, que a la verdad era de grande seruidumbre y captiuero, empero no quãto a los morales. Afsi que libres foy de la ley: empero no para que solteys las riendas a la carne, siguiendo sus mouimientos: y creyẽdo que todo os es licito, como ya libres de la ley. Porque por esta parte siempre quedays sujetos a ella.

Lo segundo nos dize alli Sant Pedro, a quien engañan estos hereges, o para que no crean, o para que pierdan la fe, los que la tienen. Y dize que aquellos que poco a poco van huyendo, y apartandose de la gracia por algunos pecados. Y tambien a los que conuersan con los errores. De manera que no solo daña la conuersacion con los hereges: empero la conuersacion con sus errores, oyendolos, o leyendolos. Tambien dize que a las personas instables e inconstantes, que ceuan y engañan, halagando a las personas instables. Porque como no tienen el animo fixo: facilmente se dan a qualquiera nouedad. Y toma metaphora, como lo aduertete Sant Chrysofotomo del anzuelo que esta cubierto con el ceuo para atraer al pece con engaño. Y afsi lee inescantes, que quiere dezir, cubriendo el anzuelo con el ceuo. De manera que aqui afirma Sant Pedro que a los instables, y a los que se apartan de la gracia poco a poco, no haziendo caudal ninguno de pecados veniales, por donde vienen a los mortales, engañan los hereges. Y a los q̄ con curiosidad o liuidad de animo, oyen, o leen los errores de los hereges. Estos dize, que porque perdieron el fiador de la fe, que es la gracia y buena vida: vinieron su poco a poco a perder la fe.

Empero contra estos daños pone Sant Iuan dos remedios, diziẽdo. Estas cosas os he escripto por estos nuevos maestros que os engañan. Y vosotros mirad, que la vnction.

vnction que recibistes de Christo, perseuere en vosotros siẽpre. Este es el primer remedio, estar fuertes en la gracia que el Señor nos dio por Christo. Y por esto la llama de Christo-Christma en Griego, que es lo mismo que vnction, y vnction lo mismo que Christiandad. Esta perseuere en vosotros, que ella os enseñara, y es verdad lo que os enseña. Y afsi dize, vereys, como no teneys necesidad que alguno como nueuamente inspirado, y nueuamente vngido, y christianado, os enseñe, ni le oyays, ni conuerseys con el.

El segundo remedio es, mas teneos dize fuertes en la verdad afsi como la vnction de la gracia de Christo, o por si, o por su yglesia, os enseña de todas las cosas. Y en añadir de todas las cosas: Quiere dezir afsi de las verdades que auẽys de creer, como de las falsedades que no auẽys de creer. Y por esto añade. Y es verdadero lo que os enseña: y no es mentira. Sobre lo qual dize, y muy biẽ vn doctor graue. Que es proprio de la gracia del Espiritu sancto, que aqui se llama vnction y olio, mouer e inclinar el entendimiento del justo instruydo de la yglesia, no solo a assentir a todas las cosas que son de Fe: empero tambien a dissentir a todas las cosas contrarias ala Fe. Y esta diuinamente metaphoriza la gracia por el olio. Porque entre todos los liquores, muy en especial el olio, sirve de alumbrar y sustentar la lumbrẽ: y tambien de curar y sanar las heridas, o llagas. Porque esta celestial vnction sustenta la lumbrẽ de la fe, como ya vimos: y afsi, no solo arriedra las tinieblas de nuestro entendimiento, que es dissentir a los errores. Empero lo alumbrã y enseña de las verdades Catholicas. Y aun tambien cura y sana a nuestra naturaleza de las heridas y llagas que recibio del pecado. Y por ser tan exçelentes effectos este olio,

quã accepistis
à deo, maneat
in vobis, & non
necesse habetis
vt aliquis doceat
vos, sed si
cui vnctio eius
docet vos de
omnibus, & ve-
rum est & non
est mendaciũ.
1. Ioan. 2.

Eos qui paulu-
lum effugiunt.
sup.

Qui in errore
conuersantur.
supra.

Pollicentes a-
nimas instabi-
les. sup.

Chrysofomus
inescantes, &c.

Hæc scripsi vo-
bis de his qui
seducunt vos,
& vos ratione

o vnction celestial, la intitula el mismo Dios, olio sancto mio: con el qual afirma el Señor que vngio a Dauid su seruo. Llamale olio, porque alumbrá el entendimiento, mediante la fe y esperança, como vimos: y sancto, porque sanctifica la volúntad, mediáte la caridad: y fuyo, por que solo Dios lo puede dar: y lo da a quien no lo desmerece. Y haze en esto allusion Sant Iuan a lo que el Señor dixo en el capitulo passado. El que hiziere la volúntad de mi Padre celestial, que es estar en gracia suya, conocerá la qualidad de la doctrina, si por ventura es de Dios, o no. Quiere dezir, que el tal, instruydo de Dios, o de su yglesia, no solo conocerá lo que es la verdad, sino tambien lo que es mentira y falsedad: y assentirá a la verdad, y dissentirá a la falsedad. De manera que la buenavida conserua la Fe. Y assi dize Sant Pablo, que con la pura conciencia se tiene firme el mysterio y secreto de nuestra Fe. Consta pues, que la virtud y guarda de la ley de Dios tiene consigo firme la Fe. Lo qual es argumento de la verdad de la Fe. Pues, como hemos visto, la virtud moral es muy amiga de la Fe: y es grande la trauazon que tienen entre si.

CAPITULO XLII. COMO POR SER
tambien la Fe tan amiga del pecado, la mala vida es camino para perder la fe. De donde se infiere tambien la verdad de la Fe.

SSI como hemos visto, que la fe del Euangelio es tan amiga de la virtud, que se viene para ella y tenida, la sustenta y conserua: assi hemos de ver aora, como estan enemiga del pecado, que por la mala vida se viene a perder la fe: y se va, y huye de quien la

quien la tenía. Porque assi como naturalmente vn semejante se llega y huelga con su semejante, assi naturalmente vn desemejante no huelga de estar, antes huye de su desemejante. Esta verdad afirma el Señor por Hieremias, diciendo. Dezir les has, dize Dios a su Propheta, para que conozcan de donde les viene el mal, a esta gente, y la causa del disfauor que Dios les haze. Esta es vna gente, que no oyo, que no obedecio, ni guardo la ley del Señor Dios suyo, ni se emendo, castigandolos Dios por ello. De donde, dize, se ha seguido, que perecio la fe de su coraçon: y la confesion della de la boca dellos. De manera que por no guardar la ley de Dios, ni se corregir de sus pecados con sus castigos, vinieron a perder la fe. Y assi como dize el Apostol Sant Pablo, que con el coraçon se cree la fe viua, para ser el hombre justificado interiormente, empero con la boca se haze la confesion della, quando es menester, para cõseguir entera salud del alma y del cuerpo: assi dize Dios, que aquellos de vida perdida vinieron a perder la fe del coraçon primero, y despues la confesion della de la boca. De manera que primero perece por la mala vida la fe del coraçon, y despues por la continuacion del estrago de vida, y falta de la fe interior, viene tambien a perecer la fe de la boca. Porque vienen estos tales a nunca querer hablar de la fe, y de la verdadera religiõ, y aun a hablar infielmente. Assi, como por el orden de la generacion, primera esta la fe en el coraçon, y despues en la boca: assi por el orden de la corrupcion, primero perece del coraçon, y despues perece de la boca.

Manifiestamente nos ha enseñado aqui el Señor, como por la mala vida se viene a perder la fe: tan contraria es la fe del Euangelio al pecado y a la mala vida, que viene a huyr del peccador. Assi dize Salomon del justo,

Bb 4 que

Et dices ad eos
Hac est gens,
quæ non audi-
uit vocem Dei
sui nec recepit
disciplinã Pe-
nit. fides, & ab-
lata est de ore
eorum. Jer. 7.

Corde credif
adiustitiam, o-
re autem con-
fessio fit ad sa-
lutem. Ad Ro.
10.

Oleo sctõ meo
vngi eum. Psal.
38.

Ioan. 7.

Habentes my-
sterium fidei in
conscientia pu-
ra. 1. Timoth. 3

Raptus est, ne malitia mutaret intellectum eius, aut ne fictio, deciperet animam illius. Sap. 4.

Qui autem audivit, & non facit, similis est homini edificari domum suam super terram sine fundamento, in quam illius est fluuius, & continuo cecidit, & facta est ruina domus illius magna. Luc. 6.

Quia non probauerunt Deum habere in notitia, tradidit illos Deus in reprobum sensum. Rom. 1.

que Dios con tiempo lo lleuo deste mundo. Fue arrebatado de Dios por muerte: porque la malicia propia en que pudiera caer: no le transformasse el entendimiento de la verdad de la Fe: ni la fiction agena engañasse su efecto. Lo qual refiere, no por pequeña merced que Dios haze al justo y fiel, libralle con tiempo del riesgo q̄ podia correr en este mundo su justicia y su Fe.

Empero muy mas claramente el Señor despues de encarnado, nos manifiesta esta verdad: que antes por Hieremias. Porque dize por Sant Lucas. El q̄ oye, cree quiere dezir, mi Evangelio, y no lo cumple y obra, semejante es al hombre que edifica su casa sobre la tierra: sin abrir y çanjar fundamēto: porque despues, la creciente del riuo batio con impetu contra ella, y luego se çayo, y fue hecha grande la cayda de aquella casa. Donde el Señor manifestamente declara como de no guardar su ley, se viene a perder la fe. Porque la guarda della dize que es el sustēto, o fundamento de la fe. Y por esso llama grande la cayda de la fe. Porque caer de vna virtud, o de otras: es como caer vna almena, o vna teja de la casa, que es facil reparo, estando en pie la Fe. Empero si se cae la casa toda, es grande la cayda, porque todo el ser Christiano cae, cayendo la Fe: y no tiene reparo, sino es haziendola de nuevo. Y asy dize tambien el Apostol de los Genūles q̄ tuuierō bastante conocimiento de Dios para seruille. Que porque no prouaron por la vida que hazian, tener el conocimiento que de Dios teniā: vino Dios a permitir que viniessen a sentir mal de Dios, y a tener no solamēte falta de aquella noticia que de Dios tenian: sino tambien a tener reprobosentido en las cosas de Dios. Y asy auisa el Señor alli por Sant Lucas, a algunos fieles que le confessauan por la boca por señor: Empero en la obra no le obede

obedecian. Auísales del riesgo que corria su Fe: o q̄ mostrauā en alguna manera no tenerla. Y asy dize. Pues que es esto? Llamays me Señor, Señor, y no hazeys las cosas que mando? como quien dize. Como se compadece tenerme por Señor, y repetir esto a menudo por la boca llamādome Señor, Señor, que es muestra de tenerme por tal muy de voluntad, y no obedecerme en lo que mando? Quiere dezir: no se muestra vno ser seruo de otro: y tenerle por Señor, sino haziendo lo que manda: y guardandose de lo que veda. Pues si vosotros confessays por vuestra boca tenerme por Señor en el coraçon: como no hazeys lo que digo? dandoles a entender, como luego parece, que estaua muerto en ellos, aquel conocimēto: y que era muerta aquella su fe: y por tanto que en alguna vrgente occasion auian de venir a perder la fe del todo.

Esto tambien nos afirma el Apostol auísando a Timotheo, que enseñe a su yglesia, que tenga firme la fe, acompañandola con buena consciencia. Porque dize que algunos arrojando de si el dictamen de la buena cōsciencia, quanto al bien viuir, vinieron a padecer naufragio acerca de las cosas de la fe, y que finalmente se les vino a ahogar la Fe, por dexarla sola, y desacompañada de la buena consciencia que les reñia: y del dictamen, de la razon natural que les obligaua a bien viuir. Y en especial por el vicio de la inconstancia, e instabilidad, se viene a perder la Fe: como vimos antes, que el Apostol Sant Iudas Thadeo, repite muchas vezes este vicio en los hereges, y que por ser muy inconstantes, e instables, viniē a tanto mal. Asy tambien afirmo el Apostol Sant Pedro en el capitulo passado, que a estos tales facilmente los engañan los hereges: y los traen a sus errores. La condicion de stos tales pinta por muy linda elegācia Salomon

Bb 5 dizen

Quid autē vocatis me Domine, & non facitis quæ dico? Luc. 6.

Habētes fidem & bonam conscientiam, quā quidam repellentes, naufragauerunt circa fidem. 1. Tim. 1

Homo fenfat9
in sapietia ma
ner sicut Sol,
nam stultus si-
cut luna muta-
tur. Eccl. 27.

Cor sapiētis in
dextera eius cor
autem stulti in
sinistra illius
Ecclesiast. 10

Oculus sapien-
tis in capite ei-
us, stultus au-
tē in tenebris
ambulat.
Ecclesiast. 2.

diziendo. El justo permanece de vna mesma manera en su sabiduria, como el sol en su luz: mas el pecador a menudo se muda como la luna. Este es lenguaje de la sancta escriptura, y muy repetido en los libros sapiēciales, llamar sabios y de seso, a los que viuen segun el dictamē de la razon y ley de Dios: y locos y sin seso, a los que no viuen por razon, sino segun sus animales apetitos. Y así dize en otra parte. El sabio tiene el coraçon ala mano derecha empero el necio y sin seso, a la mano yzquierda. Y claro esta que quanto al puesto natural, el vno y el otro tienen el coraçon a vna mano, sino porque el coraçon es el author de las obras, y la mano derecha es la que obra a derechas: y la sinestra obra mal, y haze las cosas imperfectas y mal hechas, por esso dize que el sabio tiene el coraçon ala mano derecha, porque lo tiene inclinado, y habituado alo bueno: y así obra bien y a derechas. Empero el loco dize, que lo tiene a la mano yzquierda, porque esta habituado al mal: y así obra auiesamente, y mal. Y así tambien dize en otra parte. Que el sabio tiene los ojos en la cabeça. Y queriendo significar que el loco los tiene en los pies, dize. Empero el loco anda en tinieblas: porque primero esta de pies en el mal que lo vea. De manera que el necio, aun oxala despues de caydo, mire y aduertida donde cayò, empero el sabio vee primero donde pone los pies para no caer. Y claro esta que el vno y el otro tienen los ojos en la cabeça. Pero dize esto del bueno, porque viue segun razon: y desde alli obra, y vee lo q̄ couiene hazer, o euitar. Empero el malo va a ciegas: sin lumbre de razon, y como si lleuasse los ojos en los calcanares y fuesse a escuras, así obra. Y así no puede dexar de yr estropeçando y cayendo: y fertodas sus obras malas y defectuosas, como hechas a escuras: y no a la lumbre de la

de la razon. Esta pues es la causa deste lenguaje en la sancta escriptura, de llamar a los buenos sabios y cuerdos: y a los malos, necios y locos. Dize pues aora Salomō, que el hombre cuerdo y de sentido permanece en su Sabiduria y en su razon, como el Sol: porque en todas las cosas se rige por razon. Y porque la razon siempre es vna y la misma: por esso permanece el mismo en su razon: así como el sol nūca se varia: sino siempre tiene su misma luz en si. Así el bueno siempre se tiene la misma luz de la razon: De tal manera que ni el amor ni el temor: ni la prosperidad, ni la aduersidad, no le varian ni mudan. Empero los que viue por los animales apetitos, como los mismos apetitos son varios: así ellos aora de yra, aora de embidia, aora de luxuria, aora de cubdicia, se mueuen, y son traydos de aca para aculla de varios y aun de cōtrarios affectos, y así como la luna ya va menguante, ya va creciente: así estos ya estan en creciente, ya estan en menguante, y se mudan segun el affecto que a la fazon, se en señorea de ellos. Pues estos tales segun hemos visto, estan muy dispuestos para venir por sus varios pecados, y por el vicio de su inconstancia e inestabilidad, a perder la fe: y a ser hereges.

El Apostol Sant Pablo confirma tambien esta verdad que por la mala vida se viene a perder la fe, y dize. Que obrara el Antecristo, y hara effecto con sus errores, en los que perseueran mucho tiempo en sus pecados. Y que por el mismo caso que no recibieron el amor de la verdad, para saluarfe: les embiara Dios efficacia de error, para q̄ crean a la mentira. Para que sean condemnados todos los que no creyeron a la verdad, sino que confinieron a la iniquidad. Es de aduertir que no dize, porque no recibieron la verdad de la fe: sino porque no recibie

In his qui pe-
reunt, eo quod
charitatem ve-
ritatis nō rece-
perunt, vt salui
fierēt. Ideomit-
tet illis Deus o-
perationem er-
roris, vt credāt
mēdacie, vt iu-
dicētur omnes
qui uen credi-
derunt verita-

ron el amor de la verdad de la fe, para ser saluos. Porque si se mira quan poderosa es la verdad que creemos: para ayudarnos a todo bien, quanto es de si: y para eternamente saluarnos, parecera quan graue culpa es, no amar verdad tan digna de ser amada: y hazer obras contra todo lo que ella con amor nos enseña. Afsi que diferente cosa es, recibir la verdad de la Fe: que recibir el amor de la verdad de la fe. Porque esto segundo dize fe viua: y lo primero puede dezir fe muerta. Afsi que el verdadero Christiano no solamente se ha de contentar con tener la verdad de la fe: sino tambien el amor de la verdad de la fe, que tanto bien nos ofrece. De manera que el Christiano no solamente ha de poner los ojos en la verdad de la Fe: sino tambien en el amor con que aquella verdad se nos reuelo, para hazernos tanto bien como ella nos promete: Y afsi queda obligado el no solamente a creer aquella verdad: sino tambien a amarla: porque mas deuemos a Dios por el amor con que nos reuela esta verdad para nuestro bien, que no por la reuelacion de la misma verdad. Y por esto el Apostol desto principalmente les haze cargo, diziendo. Porque no recibieró el amor de la verdad. Quan lexos era razón que estuuiése de offender a Dios mortalmente, el Christiano q cree, que en entrando el pecado mortal por vna puerta: Dios y su gracia se salen por la otra. Y el que cree, qual queda vn alma sin Dios. Quan dispuesta para que se le atreua qualquiera pecado, y para que la atropelle qualquiera demonio. Quien se atreue a pecar, que cree que el contento o satisfaccion tan breue que le da el pecado, lo ha de escotar con fuego eterno? y con espantosos tormentos, y para siempre? y sin aliuio ni remedio? Solo el que no ama esta verdad de la fe, tan digna de ser amada. De

mane

manera que los malos Christianos, porque no aman esta verdad que creen, viené a tiempo de perder esta misma verdad de la fe. Y afsi pone luego el Apostol, el castigo de Dios. Que porque no recibieró el amor de la verdad de la fe para ser saluos, les amenaza Dios, que les embiara operacion y eficacia de error: para que crean ala mentira, porque afsi se códemnen. Nadie ay que ignore quan justo castigo es este: que el q no creyo la verdad para su saluacion: que con eficacia crea el error para su condenmacion. Y que realmente Dios embia este castigo a los tales, lo vemos por experiencia. Porque quien ignora la descomulgada y maldita eficacia, con que muchos han abraçado de coraçon la anchura de algunas heregias, hasta dexarse quemar por ellas? De tal manera que se les parece bien, auer Dios embiado a sus entendimientos, por su justo juyzio, esta operacion, o eficacia de errar. No engañando los Dios: porque de la misma verdad no puede salir engaño, sino dexando por su justo juyzio, que su entendimiento sea cegado por falsos motiuos de hombres, o de demonios. Y a nuestro parecer sienten aquellos dentro de si, vna tan grande eficacia para creer aquella mentira, como si fuesse vna muy grande y saludable verdad. Rezio castigo de Dios. Del qual dize Hieremias. He aqui llego el castigo de Dios hasta al alma. Porque los castigos que Dios embia al cuerpo faciles son: y aun muchas vezes de prouecho para el alma. Empero el castigo en el alma, este es malissimo: y el mayor que puede ser. Y afsi lo declara Sant Hieronymo: Que llegar el castigo hasta el alma, es quando ninguna virtud queda en el alma: No Caridad, no Esperança, no Fe, que ninguna virtud que mueua el alma a Dios, le queda. Y aun la razon natural esta en ellos adormida:

Ecce, peruenit
gladius vsque
ad animam.
Iere. 4.

Hieronymus.

mida: y aun muerta y sepultada, y aun el sentido animal, sin sentido, a los agotes de Dios. Y finalmente dixo Sant Pablo que esto permite Dios, para que sean castigados y condenados todos los que no quisieron creer a la verdad: sino que cōsintieron antes de grado, a la iniquidad. Segun el corriente de la razon, auia de dezir, sino cōsintieron a error o falsedad. Empero dize a la iniquidad. Y dizelo así, por la vnion y trauazon que ay del error a la iniquidad: como la ay dela verdad ala sanctidad. Porque como ya hemos visto, así como es muy anexa la virtud moral a la fe: así tambien el vicio e iniquidad a la heregia, error y falsedad. De manera que consta como por la mala vida se viene a perder la Fe.

Por esta misma causa vinieron a perder la Fe los Iudios, como parece en Esayas, donde se quexa Dios, diciendo. Porque este pueblo se me allega con la boca: y con sus labios me glorifica: empero su coraçon esta muy lexos de mi: por tanto el Señor os tapara los ojos. Y declara luego la metaphora, diciendo. Cubrira a vuestros prophetas, y a vuestros principes que suelen ver las cosas que os conuienen. Por la metaphora de los ojos, y del lugar que naturaleza les dio en el cuerpo humano, nos declara quan gran bien son los verdaderos sabios: y que ellos auian de tener el primado, y el mas alto y primer asiento en la republica: pues firuen de ojos en ella. Porque los ojos siruē de enseñar las cosas aun antes que se lleguen a ellas: ni las toquen: para que las sigā, o las huyan. Y por este fin no los puso naturaleza en los pies, sino en el lugar mas eminente, como conuenia para atalar y verlo todo aun de muy lexos: para ver lo que cumple, y cuitar el peligro. Por aqui nos enseña el Espiritu sancto quan gran bien son los sabios en el mundo. Pues
son lag

Esai. 29.

son las guias y ojos delo restante del cuerpo del mundo. Y se les deue el lugar mas eminente y mas honrado, y por tanto el mayor mal de la republica es, cegar Dios a estos, como aqui se pondera en Esayas: que lo haria Dios por los pecados de aquel pueblo. Por esto tambien auisa Sant Pablo a los Romanos Christianos, que escarmenten en los Iudios, diciendo. Tu por la fe estas en pie: y no defechado de Dios por esse suelo. No quieras pues presumir de tu juyzio: y ensoberuecerte: sino teme, y humillate. Porque si a los naturales ramos que nacieron del tronco y cepa de la fe, que fue Abraham: no los perdono Dios: sino que por sus pecados los corto de la cepa, y cayeron de la fe: con quanta mas razon has de temer tu, que eres ramo aduenedizo y enxerto en aquel tronco, que por ventura no te perdona tampoco a ti: y te corte de la cepa de la Fe? Habla el Apostol al gentil Romano, que se gloriaua de la Fe contra el Iudio que auia caydo della. Porque como la Fe sea don de Dios: como se da al humilde, se quita al soberuio. Y es esta la fuerza del argumento. Porque si el Iudio que tenia heredad a la Fe de sus padres, aguelos y bifaguelos, y aun de sus quintanaguelos, por sus pecados vino a perder la Fe, quanto mas tu has de temer, y humillarte, que de ayer aca eres fiel y Christiano? Considera pues dize el Apostol, la benignidad de Dios por vna parte, y la feueridad de su justicia por otra. La feueridad de su justicia contra aquellos que cayeron. Y su benignidad, para contigo que por su gracia te traxo, e inxirio en la cepa de la Fe. Pero estaras dize enxerto en la Fe: si permanecieres y perseverares en la bondad y guarda de su ley. Porque de otra manera tambien seras cortado de aquella cepa, y perderas la Fe: por auerla desacompañado de la bondad

Tu autem fides, noli alium sapere, sed time. Si enim Deus naturalibus ramis non pepercit, ne forte nec tibi parcat. Vide ergo bonitatem & feueritatem Dei, in eos quidem, qui ceciderunt, seu exitatē, in te autem bonitatem Dei, si permāseris in bonitate, alioquin & tu excideris. Rom. 11.

Ad Rom. 1.

dad y virtud. Mucho es cierto de ponderar esta condici-
 on que pone el Apostol. Estaras enxerto en el arbol
 de la Fe: si perseverares en la bondad. Que de otra ma-
 nera tambien tu seras cortado de aquel arbol: como ra-
 mo seco e infructuoso. Vemos tambien como Sant Pa-
 blo lo refiere antes, que por que los Gentiles no respon-
 dieron con la vida, al conofcimiento que Dios de si les
 auia dado, se lo quito. Pues veamos. Si Dios tanto zelo
 la honra de su conofcimiento que dio a los Gentiles: y
 la del conofcimiento que dio a los Iudios, que por no a-
 proucharse bien del, por julto juyzio fuyo, se lo quito:
 quanto mas zelara el conofcimiento que dio de si a los
 Christianos: pues es sin comparacion, muy mas auenta-
 jado que el que dio a los vnos y a los otros? Escarmen-
 temos pues hermanos mios, en los Gentiles, y en los Iu-
 dios: como aqui lo auiso Sant Pablo a los Christianos
 Romanos. Y aun en los demas, cerca podemos escarmen-
 tar. Escarmenemos en los Alemanes, y en los France-
 ses, y en todos los demas hereges de nuestros tiempos,
 que han sido cortados de la cepa de la Fe, por no auer
 perseverado en la bondad de la vida. Porque si tambien
 nosotros no hazemos penitencia, si estamos en pecado,
 o no procuramos de permanecer en la bondad, si la te-
 nemos, con razon hemos de temer ser tambien cortados
 de la Fe. Desta mesma manera auiso tambien el Apostol
 a los buenos Christianos de los Corinthios, hablando
 de algunos que auian perdido la fe de la resurreccion de
 los muertos, por sus pecados diziendo. Velad justos, y
 estad alertos para guardar vuestra justicia, pues veys lo
 que passa. Y no querays pecar, porque no perdays la
 Fe, como aquellos. Porque algunos ay que han venido
 en ignorancia del poder de Dios, por sus pecados: pen-
 sando

Vigilate iusti,
 & nolite pecca-
 re, nam ignorā-
 tiam Dei qui-
 dam habet, &c.
 1. Corinth. 15.

sando que Dios no es poderoso para resuscitar los muer-
 tos.

Pero es de advertir aqui. Que aunque corre riesgo la
 Fe desacompañada de buena vida: pero mas vale en tan-
 to que vivimos, se con mala vida: q̄ buena vida sin fe, si
 tal se puede hallar. Así como es mejor, dize el grande
 Augustino, yr por el camino verdadero coxeando, y ca-
 yendo algunas vezes: que andar valientemente fuera de
 camino y errando. Porque aquel aunque se va detenien-
 do: empero va camino derecho. Mas este va errando, y
 perdido y fuera de camino, y ciego. Diximos, en tanto
 q̄ vivimos en esta vida. Porque en la otra peor sera, por-
 que dize el Señor por Sant Lucas, que el sieruo que sabe
 la voluntad de su Señor y no la haze: sera mas castigado.
 Consta pues el riesgo que corre la Fe no estando acom-
 pañada de buena vida, y que este es efficacissimo argu-
 mento de la verdad de la fe: pues tiene tanta amistad cō
 la verdad de la virtud.

Luc. 12.

CAPITULO XLIII. COMO TAMBIEN
 dar la guarda de la ley de Dios la inteligencia de ella,
 es eficaz argumento de la verdad
 y virtud de la Fe.



Propriedad es de verdadera amistad, desbro-
 char el pecho y manifestar el coraçon al amigo.
 Porque como es otro yo, dize Aristoteles, no se
 le puede ni deve esconder el secreto de mi cora-
 çon: pues no me es escōdido a mi. Pues queriendo Dios
 guardar esta ley de amistad, descubre a sus amigos sus se-
 cretos. Así dize el Señor a sus discipulos. Ya no os lla-

Aristoteles.

Cq̄ mare

Iam nō dicam
vos seruos, quā
seruus nescit
quid faciat do-
minus eius. Vos
autē dixi ami-
cos, quia om-
nia quae cū que-
randi uia patre-
raeo nota feci
uobis. Ioan. 15.
Firmamentum
est Dominus in
mētibus eum
& testamentū
ipsius ut mani-
festetur illis.
Psal. 24.

Initium sapiē-
tiae timor Do-
mini. Intelle-
ctus bonus om-
nibus facienti-
bus eum.
Psal. 110.

mare seruos. Porque el seruo no sabe el secreto en que entiede el Señor: Empero he os llamado amigos, porque todos los mysterios que me comunico mi padre a mi: yo los he manifestados a vosotros. Y a los que guardan su ley llama alli el Señor sus amigos. Vosotros dize, fereys mis amigos, si guardare des las cosas que yo os mando, por lo qual consta, que a los que guardad su ley, comunica Dios sus secretos, pues declara que solos estos son sus amigos. Y muy de atras tiene Dios esta costumbre, como lo afirma David, diziendo. Firmeza de verdad es el Señor, para los que le firuen: y el testamento fuyo ahi esta, para manifestarse a ellos. Y assi interpretan algunos, el secreto del Señor se fuele reuelar a los que le aman guardando su ley, y su testamento se fuele manifestar a ellos. Y esta segunda sentencia, es repeticion y declaracion de la primera. De manera que alli, temer al Señor, es lo mismo que amarle y seruirle: porque es temor filial, el qual nace de amor. Como el buen hijo, que hazelo que le manda su padre: temiendo enojar y offender a quien tanto ama. Conforme a esto dize el mismo en otro Psalmo. El principio de la celestial Sabiduria, es el temor del Señor. Assi se llama muchas vezes la ley de Dios, el temor de Dios. Y el buen entendimiento de la ley del Señor, se da a quien la haze. El buen entendimiento quiere dezir, el verdadero, y catholico sentido, sera dado por el orden que Dios querra, o por su yglesia, o por inspiracion diuina, a quien cumple este temor y ley del Señor. Porque en la sagrada escriptura, como en otra parte declaramos, hazer la ley del Señor: no es establecer la ley, crearla de nuevo: sino guardarla y obrarla. Assi q̄ el Propheta nos afirma, que la buena intelligencia de la ley de Dios, es como premio, de bien guardadalla. Y assi auiso Dios Iosue diziendo

diziendo. Esfuergate pues, y esta muy robusto, para guardar toda la ley que te mando mi seruo Moyfes. No declines della, ni a la diestra, ni a la siniestra: para que assi entendas todo lo que hazes. Entonces yra derecho tu camino, y entenderas que vas bien, y por donde se ha de yr. En especialle adierte Dios aqui, que yra camino derecho, y sabra de cierto q̄ es assi. Porque podria ser q̄ alguno fuese bien, y no lo supiese. Guardando pues dize mi ley, entenderas todas las cosas que hazes: que tales son buenas, o malas, e yras camino derecho, y estaras cierto que es assi. Cierta gran seguridad y gran consuelo es este de la guarda de la ley de Dios. A esto hizo allusion Salomon, diziendo. Si inuocares la celestial Sabiduria, que es la ley de Dios, e inclinares tu coraçon a ella: no embarante que este torcido a la parte contraria, y si la buscas como quien busca dinero: y como quien caua alguna mina rica: entōces entenderas el temor del Señor. Quiere dezir, su diuino culto, con que lo has de reuerenciar y seruir. Y hallaras la sciencia de Dios, conosciendolo por quien es. Entonces entenderas la justicia y el juyzio, de aquel fuero diuino, y toda senda buena. Quiere dezir, q̄ si con la diligencia que se procura el dinero, y con el deseo que se caua la mina pensando a cada açadonada de facar oro, con esta se procura de guardar la ley de Dios, que entonces se entendera el temor de Dios, que ay en ella, y la sciencia de Dios, y los secretos del juyzio y de la justicia de su ley. Hasta las sendas, quiere dezir, hasta los cōsejos, y secretos que ay en ella. Este es especial privilegio: y gran dō de Dios, en particular, porque en vniuersal la yglesia a Dios lo tiene para nos alumbrar en todo. Y da se en premio de la aficionada guarda de la ley de Dios.

Confortare ergo, esto robustus valde, ut custodias, & facias legē, quā praecepit tibi Moyses seruus Dei. Non declines ab ea ad dexterā, vel ad sinistram, ut intelligas eundem quae agis. Tunc diriges viā tuā, & intelliges eam lo. 1.
Sicut in sapientiam inuocaberis, & inclinaberis cor tuum prudentia, si quaeris eam quasi pecuniam, & sicut thesaurum effoderis illam tunc intelliges timorē Domini, & scientiam Dei inuenies, tunc intelliges iustitiam & iudicium, & omnem semitam bonam. Pro. 1.

Mirabilia testi-
monia tua, i-
deo scrutata
est ea anima
mea. Declara-
tio sermonum
taorum illumi-
nat, & intelle-
ctum dat par-
vulis. Psal. 118.

Pero aun mas levanta de pũcto esta verdad el prophe-
ta David, diziendo a Dios. Maravillosos son Señor mio
tus mandamientos, y por esso se da mi alma a escudriñar
los. Llama a sus mandamientos, sus testimonios: porque
son fieles y verdaderos testigos de la voluntad de Dios.
De lo que Dios ama y de lo que aborrece: y quiere que
nosotros amemos, o aborrezcamos.

No quedaria pues nuestra alma, hermanos míos, po-
co enamorada de los mandamientos de Dios, si entra-
se a escudriñar, inquirir, y considerar las razones dellos:
Porque hallaria quan razonables, quan justos, quan a-
morosos, quan suaves, quan faciles, y de quanto interese
son. Y aun quan necessarios para la pacifica viuienda de
esta vida temporal: y para alcançar despues la eterna. Y
porque afsi lo hazia David: quedo tan alumbrado su en-
tendimiento, y tan aficionada su voluntad a los manda-
mientos de Dios: que nunca haze sino regalarse con e-
llos, y descubrir mil primores, y delicadezas dellos. Y
por esso añade, la declaracion de tus mandamientos a-
lumbra. Quiere dezir. Aun esso Dios mio que esta paté-
te y claro de tus mandamientos, alumbrá las almas: y les
da entendimiento de lo bueno que deuen hazer: y de lo
malo que se deuen apartar. Quiere pues dezir. Si so-
la la sombra haz de tus mandamientos alumbrá las almas
que hara el entrar adentro: y escudriñar las secretas ra-
zones dellos? Y afsi leen algunos. La puerta de tus man-
damientos, que tu pronunciaсте y diste por tu boca, alum-
bra y da entendimiento a las almas que los guardá. Y es
lo mismo que dize nuestra vulgata. La declaracion, por-
que toma metaphora de la puerta de la casa, que esta cla-
ra y patente, y por ella se entrá a lo interior, y preças se-
cretas de la casa. Quiere pues dezir. No solo el que en-
trare

Hebrei. Osi-
ferationum tuo-
rum illuminat.

trare y escudriñar, Dios mio, las secretas razones de
tus leyes: empero aun el que solo llegare a la puerta, que
es a lo claro, y a lo patente dellas, aun no almeollo, sino
a la corteza de tus palabras, sera alumbrado de lumbré
celestial: para que vea con alegria por donde va: y có fa-
cilidad ande el camino de la vida. Por lo qual consta
que aun la obediencia a los mandamientos de Dios:
quanto mas el considerar las razones dellos, fuele alum-
brar y dar la intelligencia dellos. Empero este fauor di-
ze el Propheta que no se haze a todos: sino que se da e-
ste entendimiento a los pequeños: a los que se tienen en
poco, y no presumen de si: sino que con senzillez de co-
raçon, se rinden a ellos, y los obedecen y guardan. A e-
sto haze allusion el Señor, quando dize al padre Cele-
stial. Hagote muchas gracias padre, Señor del cielo y de
la tierra, que como tal escondiste estos mysterios a los
que presumian de sabios y prudétes: y los reuelaste a los
que se tenian en poco, y no presumian de si. Confirma
tambien esta verdad que vamos declarando David, po-
niendo exemplo en si mismo. Supe Dios mio mas que
todos quantos me enseñaron. Porque me occupaua en
pensar tus mandamientos. Y mas que todos los viejos
y ancianos, porque me empleaua en la guarda dellos.
De lo qual Señor mio he salido yo tan entendido: y por
esso he aborrecido todo camino de mal. Y sobre todos
mis enemigos me heziste sabio, con tu mandamiento.
Quiere dezir con la guarda de tu ley, por figura sinecdo-
che, que toma la parte por el todo, mandamiento de
Dios, por toda la ley de Dios. Y tambien dize alli. En
las tinieblas y caos oscuros y dificultosos que se me
offrecen en esta vida, tu ley me es vna hacha para mis
pies, para que vea por dónde voy, sin errar, estropear y

Confiteor tibi
pater, domine
caeli & terræ,
quia abscondi-
sti hæc à sapi-
tibus & prud-
tibus, & reue-
lasti ea paru-
lis. Luc. 10.
Super oēs do-
cētes me intel-
lexi, quia testi-
monia tua me
ditatio mea est
Super senes in-
tellexi, quia m-
data tua quæ-
si ui. A mandatis
tuis intellexi,
propterea odi-
ui omnem viã
iniquitatis Su-
per inimicos
meos pruden-
tem me fecisti
mandato tuo.
Psal. 118.

Lucerna pedibus meis, & lumen ferentis meis. *Supra.*

Omnis malus est ignorans. Aristoteles.

Apparet autem eis, qui fidem habent in illo, peruersae enim cogitationes circumstant adeo. Sap. 5.

Qui habet mandata mea, & seruat ea, ipse est qui diligit me, & ego diligam eum, & manifestabo ei mysteria mea. Ioan.

caer: y vna luz para mis sendas, para no alucinar en ca-
 sos estrechos que se me ofrecen. Consta pues quan grã
 de lumbre da a nuestro entedimiento la guarda de la ley
 de Dios, asì para la inteligencia della, como para la in-
 telligencia de los casos particulares que se nos pueden
 ofrecer: y aũ pareçe esto cosa natural. Porque como la
 ignorancia es anexa al pecado : como lo afirma Ari-
 stoteles: quanto vno va mas pecando, va mas ignoran-
 do, y se va mas cegando. Asì por el contrario, como na-
 turalmente la inteligencia es anexa a la virtud : quanto
 vno va mas creciendo en la virtud, va mas entendiendo
 y siendo mas alumbrado. Y esto afirma Salomon, diziẽ-
 do del Señor. Que asì como no solo las peruerfas obras
 empero los peruerfos, pensamientos apartan a Dios del
 hombre, y se lo esconden. Asì se manifiesta a quien tiene
 fe viua en el. Que es lo mismo que dezir, a quien guarda
 su ley. Y a esto del Sabio haze allusion el mismo Señor
 quando dize, El que tiene por fe mis mandamientos, y
 los guarda por obra, esse es el que me ama, e yo lo ama-
 re: y me manifestare a mi mesmo a el. Grande obliga-
 cion, pues nos pone esta palabra de Dios, a la guarda de
 su ley, pues por ella nos alumbrã en los mysterios della,
 y nos manifiesta a si mismo.

Por el contrario, El quebrantar la ley de Dios, ciega
 de tal manera el entendimiento, que no solamente nos
 esconde a Dios, empero, quita nos la inteligencia de essa
 misma ley de Dios, y sancta Escritura: como lo prophe-
 tizo Esayas, que auia de succeder a los Iudios per sus pe-
 cados, diziendo. Sera a vosotros la reuelacion de todas
 las cosas que Dios ha reuelado en su sancta escriptura, co-
 mo las palabras y verdades que estan en vn libro cerra-
 do y sellado. Estrãno y miserable castigo, que teniendo
 la ver-

la verdad delante de si: y la luz, la negaran. Y que llama
 a aquellas verdades visiones: verdad es que quasi se ven:
 porque se veen ser muy creybles: Empero que ellos no
 solo no las veran: empero que las negaran: y afirma-
 ran ser blasphemias? No sin mysterio, la sancta escriptu-
 ra esta muchas vezes metaphORIZADA por vn mar, don-
 de vnos nauegan bien y llegan a buen puerto, y otros
 mal y perecen en el. Asì lo afirma el propheta Ezechiel
 diziẽdo. Que vio salir del vn umbral, de la puerta orien-
 tal de la casa de Dios, vn torrente muy pujante, vn mar.
 A esto hizo allusion Salomon, y nos declaro al Propheta
 diziendo Que la fuente de la Sabiduria Celestial, que
 es la escriptura sancta, es vn arroyo redundante, y muy
 crecido. Y por esta razon, tambien se metaphORIZA en la
 sagrada escriptura la yglesia christiana, por la naue. Cu-
 yo manifesto symbolo fue el arca, o naue de Noe. Y asì
 la vida Christiana se llama en ella nauegacion. Y a la Fe,
 y Esperança della, llama Sant Pablo anchora, que tiene
 fixa y segura esta naue. Y al dubdar en la Fe, llama flu-
 ctuar el mismo Apostol, y a la perdida della, llama nau-
 fragio, siempre guardandola metaphora: y al escuchar
 varios espiritus de error, llama ser mouidos de todo vien-
 to de doctrina, tomando metaphora del nauegar. Quie-
 re dezir, que como es loco el piloto, que pretẽde yr a
 poniente: si descoge y tiende las velas a todo viento que
 se leuanta: porque ya yra a leuante, ya a otras partes al re-
 dedor, disparatas: y aun contrarias al fin de su nauega-
 cion: Asì es loco el que se mueue a qualquier viento de
 doctrina. Empero porque esta naue haze su viage para
 el puerto de la salud, y vida eterna. solo ha de tender las
 velas de su entendimiento y voluntad, dize el Apostol,
 al viento y espiritu del Cielo: con el qual solo se nauega

Esaia. 29.

*Ezechielis. 47
 Torrens redum
 dans, sans in-
 pietat. Pro. 18*

*Ad Hebr. 6.
 Ad Ephes. 4.
 1. Timot. 1.
 Ad Ephes. 4.*

por este mar y torrente de la sancta escriptura, seguramēte, y se toma finalmente aquel puerto tan deseado. Y assi dize el propheta Ezechiel, que vn varon del Cielo, sym-bolo del espiritu de Dios, midio mil cobdos de aquel torrente, y lo metio por aquel mar, hasta que le dio el agua a los talones. Y torno a medir otros mil cobdos, y lo lleuo hasta que le daua el agua a las rodillas. Y torno a medir otros mil cobdos adelante, y que lo lleuo por el agua hasta que le daua el agua ala cintura. Y torno a medir otros mil cobdos, y alli no pudo passar: porq̄ no se hallaua pie, por la gran hondura que auia. Dixo que este mar salia por la puerta de la casa de Dios: y que de alli nascia, por que el nacimiento de la sancta escriptura, como ya hemos visto, es de Dios: y su verdadera intelligēcia, sale de su casa e yglesia: y tiene sus medidas: este diuino torrēte, porque tiene doctrina medida, y de mil cobdos, harto espaciosa: que ay bien por donde andar en ella. Empero esta es la medida de los pequeños: porque no llega sino hasta los talones. Y tambien ay doctrina para los medianos, espaciosa, empero tassada, que no llega sino hasta la rodilla. Tambien ay doctrina para los mayores, que llega hasta la cinta. Empero tambien ay otra, q̄ no se puede vadear, que se pierde pie en ella, que es necesario nadar y passar por: encima della, cerrados los ojos y creyendo. Empero por ningun espacio: destos se atreua ninguno a vadear por si: sin ayuda del Cielo: porque aun en el mas baxo dellos se ahogara: y por esso afirma aqui el Propheta, que aquel varon del cielo lo guio por todos. Y assi lo repite cada vez diziendo, y passome por aquella agua hasta los talones. Y despues, hasta la rodilla. Empero con esta guía del Cielo, por todos vamos seguros.

CAP.

CAPITULO XLIII. EN QUE SE PRO-
figue y estiende la materia del capitulo passado: y por
donde se viene a perder la intelligencia.
legitima de la ley de Dios.



terto es mucho de cōsiderar esta gradaciō del propheta Ezechiel en el capitulo passado, que siempre va de menor a mayor, para darnos a entēder que ay en la sagrada escriptura doctrina para los principantes, para el pueblo comun de los Christianos, que son los mandamientos de Dios. Y no hā de presumir de passar de alli por la guía de su juyzio. Por que aun en essa orilla se ahogaran. De manera que nadie se entremeta ni quiera saber por si, mas de lo que conuiene a su estado: como lo amonestá S. Pablo, diziendo. Yo exorto a todos los que viuen entre vosotros, por la gracia y autoridad del Apostolado que Dios me ha dado, que no presume alguno saber mas de lo que le cōuiene saber. Sino que cada vno temple el saber con su estado, como Dios: a cada vno repartio la medida de la fe: y don que le dio, con esso se contente y no presume de mas. Esta doctrina de Sant Pablo habla con todos los estados. Y el espiritu de Dios por el, pone a cada vno en sus mil cobdos. Allende de aquella doctrina, ay otra mayor para los aprouechantes: que quieren seguir la perfeccion Christiana de los consejos. Los quales tambien se han de contentar con no passar de alli, presumiendo mas: sino quieren ahogarse. Tambien ay otra mas auentajada y mas honda, para los ya perfectos Obispos de la yglesia, pastores y doctores. Los quales como dize el Apostol Sant Pedro, han de estar aparejados y apercebidos

Dico enim per gratiā, qua data est mihi, omnibus qui sunt inter vos, non plus sapere quā oportet sapere sed sapere ad sobrietatē. Et vnicuique sicut Deo diuisit mensuram fidei. Rom 12.

Cc 5 para

Dominum au-
tem Christum
sanctificat in
cordibus vris.
Parati semper
ad satisfactio-
nem omni po-
scenti vos ra-
tionē d' ea qua
vobis est spc.

para dar razon de la Fe, Esperança, y buenas costumbres de la yglesia. Sanctificad, dize, en vuestros coraçones a Iesu Christo. Quiere dezir possiedo con toda sanctidad y limpieza, porque esteys prestos para dar razõ de la Fe, y Esperança del Reyno de los Cielos, que por el esperays, a quien la pidiere. Empero tambien ay otra, la qual dize que no se puede ni se deue vadear, sino nadar en ella y passarla por encima, creyendola, y reuerenciandola. Porque demassado a nuestro parecer, llama Sant Pablo al amor que Dios tuuo y tiene al hombre. Y sobre eminente a todo saber, el que Christo fu hijo nos tuuo y tiene, e ineffable el bien que nos ha hecho y haze, e ineffable el mal que por nosotros padescio: mas por esso, no se ha de creer? Quié por parecerle estas cosas muy grandes, le parecen increybles: y por esso no las quiere creer, gaande affrenta haze a Dios. Pues ser sus obras tan grandes es el proprio rastro, y el firmissimo, y certissimo testimonio de la grandeza del hazedor, y de la grandeza de su amor. Y este es el fin para que las hizo: para q̄ le creamos y reuerenciamos, por de ineffable bondad, de immenso amor, de inestimable saber, y de infinito poder. De donde se sigue quan mal lo mira, quié por ser el amor que Dios nos tiene tan grande: le parecen increyble, que no lo quiere redamar. Y quien por ser tan mucho lo que por nosotros ha hecho y haze, no lo cree. Y quien por ser tan mucho lo que nos promete, no lo espera. Especialmente que como ha dicho Sant Pablo al infinito saber, poder y bondad de Dios, no lo puede alcançar a medir la finita y corta medida de nuestro entendimiento y saber sino creerlo y reuerenciarlo, para gozarlo. Hasta aqui pues nos lleva vadeando el espiritu de Dios. Mas aqui afirma el Propheta, que no se halla pie:
nilo

ni lo pudo vadear: sino creer y reueréciar. Y dize alli el Propheta, que el agua deste mar, es necessarissima, y provechosissima, muy fertil y de grãsalud. Todos estos buenos effectos tiene la sagrada escriptura, para el que nauega por ella conforme a su estado.

Empero porque el viento que en este mar ha de soplar y ventar: y nos ha de guiar derechos y seguros al puerto que pretendemos, ha de ser viento del Cielo: que es el Espiritu sancto: aquel sancto viéto que lleuo al Propheta por este mar, seguro, y sin padecer naufragio en algun espacio de aquellos, y algunos quisieron nauegar por el con vientos de tierra: que son sus propios espíritus, sus propios ingenios, e impuros affectos, no acertaron la nauegacion: y padecieron como dize el Apostol: naufragio de la Fe: y se ahogaron en el, en castigo de sus pecados. Sino preguntemos a los Iudios, en que estriban para seguir su error con pertinacia tan porfiosa? y responderan. Que en la diuina escriptura del testamento viejo: y en los dichos de los prophetas, que a su falso parecer no estan cumplidos: y a su falsa inteligencia, no ajustan con Christo nuestro Redemptor. Preguntados tambien estos otros hereges: en que fundã sus heregias? responden que en el Euangelio: y en la Apostolica escriptura. Veys los pues hundidos y ahogados en este sancto mar. Pues porque? porque con su soberuia, presumpcion y atreuimiento de su proprio espiritu, quisieron pasar adelante de los mil cobdos que les estauan tassados. Y por esso les llama Sant Pedro indoctos, e inconstantes y que deprauan las sanctas escripturas. Deprauar propriaméte es torcer lo derecho, de derecho hazer lo tuerco. Así dize Sant Pedro de los hereges, que las escripturas que estan bien y derechamente entendidas de la y-
glesia

Que indocti &
in stabiles de-
prauantur, si-
cut & exteras
scripturas, in
suam ipsorum
perditionem.
2. Petri. 3.

glesia Catholica: las tuercen a sentidos auieffos y torcidos de la rectitud de la verdad. Y dize que es tã proprio de los hereges que no solamente deprauan las Epistolas de su hermano Sant Pablo: empero todas las demas escripturas sanctas para condenacion de si mismos. Llamalos tambien inconstantes, porque a qualquier viento de doctrina se mueuen: y con esso nauegan hasta naufragarse. Lo qual es argumento de auer perdido el don de la Fe. Porque es tan grande la fuerça deste don de la Fe, que haze tener por tan verdad lo que se cree, como lo que se vee. Afsi lo afirma Sant Pablo de los Galatas, diziendo. O insensatos Galatas: quien os imbidio, y a ojo vuestra Fe tan excelente, que soliades tener, para que no obedecieffedes aora a la verdad. Auiendoos escrito, delineado, y pintado al viuo a Iesu Christo delante de vuestros ojos? y auiendo sido crucificado entre vosotros? Claro esta que el Señor no fue crucificado en Galacia, sino en Hierusalem, ni entre los Galatas, ni ante sus ojos: sino entre los Iudios y a vista dellos. Sino que para ponderar el Apostol la fuerça de la Fe, dize, que de tal manera, y tan razonable, y eficazmẽte, se les predico Iesu Christo: y la virtud de su Cruz: y ellos tan firmisimamente la creyeron, como si por sus propios ojos huieran visto los mysterios de Christo: y la verdad y virtud de su passion. Y dize esto el Apostol, porque los hombres por ningun medio se suelen tanto certificar como por la vista de ojos. Mas sin embargo desto, por mas cierto hemos de tener lo q̄ creamos, q̄ lo q̄ vemos: porq̄ la vista muchas vezes se engaña: mas la fe es imposible, porq̄ el autor della es la misma verdad. Como tambien lo dixo S. Pablo, q̄ es imposible Dios mẽtir, como es imposible mẽtir la misma verdad. Y dize mas S. Pedro, q̄ son

O insensati Galatae, q̄ vos, facti uis uobis o-
bedire ueritati
ante quoru o-
culos Christus
Iesus percip-
tus est, & in uo-
bis crucifixus?
Ad Galat. 3.

Ad Hebræ. 6.

indoctos: Porque comúnmente tienen esta falta: sino es algunos dellos en la eloquencia humana. De donde se sigue, que bien dixo Tertuliano. Que el herege no ha de ser admitido a disputar de las sanctas escripturas. Porque como ha de ser oydo y escuchado, el que consta de las mismas escripturas, que es indocto y vario: deprauador y torçedor de las mismas escripturas? Esto se entiende comúnmente: porque podrian auer circunstancias que pidieffen disputar con el: con esperança de su remedio. Empero como comúnmente el herege pone su fuerça en estas armas: y tiene confianza de hazer victoria de toda la yglesia Catholica con ellas, no solo no se les han de dar: empero se las han de vedar, o quitar pues no sabe vsar dellas: sino para su misma perdición, como dixo Sant Pedro. En especial pues el derecho vedar sus armas al loco y furioso: pues no esta dispuesto para aprouecharse dellas, sino para daño de otros y suyo: Y afsi aduertio muy bien el mismo Tertuliano, a quello de Sant Pablo que dize, que el herege despues de vna y otra correccion, sea euitado. Y dize, que no dixo el Apostol, despues de vna disputacion y otra: sino despues de vna correccion y otra. Porque no quiere el Apostol que se dispute con el herege: sino que sea reprehendido y corregido. Y sino se enmendare, que sea castigado: empero ni oydo, ni escuchado. Porque si estas son las armas y fuerças de los hereges: bien es quitarlas, como diximos, para rēdillos. Y tambien, es bien quitarlas, como a injustos poseedores. Porque los hereges no reciben todas las escripturas canonicas. Y si algunas reciben, añadiendoles o quitandoles, las rraftorna a su proposito. O si reciben algunas, no las reciben enteras. Y si algunas reciben enteras, con varias exposiciones, las deprauan y tuercen

Tertulian lib.
de descriptio-
nibus hereti-
corum.

Ad Titum. 3.

Leuitici. 3.

y tuercen de su rectitud, como dixo Sant Pedro. Y por esso Dios mando que el leproso, que como ya vimos, es simbolo del herege, traxesse tapada la boca: porque co su aliento y habla no contaminasse a los fanos, hablando con ellos. Asfi el herege ni nosotros le hemos de escuchar, ni el deue disputar, ni hablar, sino tapar su boca. Y tambien porque es propiedad de los hereges contender con disputas porfiadas, no por saber la verdad: sino por contradizer y porfiar, como lo afirma Sant Pablo, diziendo dellos, que son aficionados a cõtender, y acostumbran a no consentir con la verdad: sino antes creen la mentira. A lo qual llama el Apostol iniquidad, porque le es muy anèxa, como antes vimos.

Qui sunt ex cõ
tentione, & qui
non acquiescunt
veritati, credunt
autẽ iniquita-
ti. Rom. 1.

2. Cor. 11.

Contraria condicion es la de los sieruos de Dios, como lo afirma Sant Pablo, diziendo. Si en esto que he dicho, alguno se muestra contencioso: nosotros los sieruos de Iesu Christo, no tenemos tal costumbre de contender ni la yglesia de Dios en vniuersal, sino callar y obedecer a los mayores: y no contender y porfiar contra los que nos enseñan e instruyen. Luego no ay para que disputar con los hereges, ni escucharlos. Asfi que estos en este mismo mar sancto se ahogan por las razones dichas. En estos se ve cumplida la imprecacion prophetica de Dauid, contra los tales presumptuosos, y atreuidos. La qual tambien allega a la letra Sant Pablo, y a este mismo proposito de los Iudios. Dize pues Dauid. Bueluafesles su mesa que tienen delante de sus ojos, en lazo: y en retorno, y escandolo. Escurez cãseles sus ojos, aunque los tengan abiertos, para que no vean. Y açotalos Señor, y castigalos en sus espaldas: para que baxen el lomo y se humillen. El propheta Ezechiel hallado a la escriptura, mar de agua dulce, sabrosa, y de vida. Y Dauid la llama aqui

Roman. 11.
Fiat mensa eorum
corã ipsis
in laqueum, &
in retributio-
nem, & in scan-
dalum. Obscu-
retur, oculi eorum,
ne videant,
& dorsum eorum
semper incurua. Psa. 68.

ma aqui mesa muy abastada. Para q̄ entédamos q̄ en la sancta escriptura, esta nuestro entero y perfecto sustento. Tomando metaphora del comer y beuer, que es el entero sustento del hõbre. Y asfi lo promete Dios por Salomon, diziendo del fiel. Mantener lo ha el Señor con pan de vida y entendimiento, y darle ha a beuer agua de sabiduria salutifera. Lo primero pertenece al entendimiento. Y lo segundo a la voluntad. Boluiendo pues a la mesa de Dauid. Viose por ventura cosa mas al reues, tornarse la mesa que de fuyo da vida, en lazo de muerte? La mesa que suele ser de consolacion, y de perdon, en castigo de vengança? Y la mesa y manjar que nos abre los ojos, para ver el camino que lleva al Cielo, tornarse en ceguera, y en estropieço, para lo errar, y caminar para el infierno? Grande pues deue de ser la culpa que precede, pues quien la cometio merece cegarse en la luz: errar el mismo camino Real, estropear y caer en lo llano, y senzillo, y finalmente morir en la vida. Con razon pues deue de ser muy temida la entrada en la diuina escriptura. Y nadie se deue arrojar a nauegar por este mar: sino con mucho aparejo.

Lo primero cõ la guarda de la ley de Dios, como hemos visto. Lo segundo, con la virtud de la humildad y subjection de entédimiento al sentido de la sancta y glesia Romana. Porque esta virtud de la humildad es la que grandemente importa en este caso. Asfi lo auiso Moyses a los Hebreos, hablando de Dios, y dize. Los que se prostran y acercan a los pies del, recibiran de su doctrina. A esto hizo allusio Sant Lucas, quando dize de la Magdalena, que assentada junto a los pies del Señor, oya su palabra. Y aquel mismo lugar hizo tambien allusion Sant Pablo, quando dize, que auia sido criado y enseñado en

Cibavit eum pan-
ne vite & in-
tellectus & a-
qua sapientie
potabit illum.
Ecclesiast. 15.

Qui appropin-
quant pedibus
eius, accipient
de doctrina il-
lius. Deut. 33.
Sedes fecus pe-
des Dñi, audie-
bat verbum il-
lius. Luc. 10.

Secus pedes Ga
malicis.
Act. 22.

3

Itaque fratres
state, & tene-
te traditiones
quas didicistis
sive per sermo-
nem, sive per
epistolam no-
strā. 2. Thes. 2.

Basiliius lib. de
Spiritu sancto
cap. 27.

4

5

6

7

do en la ley, a los pies de Gamaliel. Para significar siem-
pre quan necessaria es la humildad a los pies de Dios, de
Christo y de su yglesia, para conferuarse en la legitima in-
telligencia della. Lo tercero, con la obediencia a los sacros
Concilios, y tradiciones de la yglesia: que han venido de
mano en mano desde los apóstoles aca: porque no todas
estan escriptas. Y assi dize Sant Pablo en su Epistola a los
Thessalonicenses. Assi que hermanos, estad, quiere de-
zir firmes. No feays mouidos de los hereges: y tened fuer-
temente las tradiciones, que aprendistes y recibistes de
nosotros, o por palabra y viua voz, o por nuestras Episto-
las. Assi que ay muchas tradiciones en la yglesia, que se
recibieron de los Apóstoles por sola palabra: y se guardã
hasta oy, y lo muestra su antigüedad: porque desde ellos
han venido de mano en mano hasta nosotros. Porque los
Apóstoles parte de la doctrina Christiana nos enseñarõ
por escripto, y parte por tradición: y de algunas destas
tradiciones haze memoria Sant Basilio.

Lo quarto, con lición continua de la escriptura, y de
los sanctos doctores, que nos alumbran en la intelligen-
cia della. Y lo quinto, cõ estudio de otras facultades que
se requieren para bien entender la escriptura. Lo sexto,
posseyendo el don de la fe, con mucho conocimiento y
agradecimiento a Dios: como cosa no heredada de car-
ne y sangre, como dixo el Señor a Sant Pedro, sino da-
da por gracia de Dios, y a persona indigna de tan gran
don. Y finalmente, con gran temblor de perderla, sino
se acompaña con buenas obras, y limpieza de vida. Por
que lo que se faca de la atreuida entrada en este profun-
do mar: sin el aparejo dicho: prouado lo ha en nuestros
tiempos la desdichada Alemania, y otras tierras. Donde
permitio Dios por su justo juyzio, que los mayores per-
diessen

diessen la legitima intelligencia de la sancta escriptura,
y los mayores y menores viniessen a perder la Fe Catho-
lica, en castigo de no auer vfado bien della: y ordenado
la vida conforme a la fe. Y por aqui vinieron tambié los
Iudios a perder la Fe: y la verdadera intelligencia de
los Prophetas. Y assi vinieron a indisponerse para re-
conocer y recibir a Christo su verdadero Messias, pro-
metido de Dios por la ley y los prophetas. Assi lo pro-
phetizo Esayas, diziendo. Con vn milagro grande, y es-
pantoso, porne en admiracion a este pueblo, dize Dios,
que perecera de sus sabios, la sabiduria que tenian: y el
entendimiento que solian tener sus doctores y maestros
de la ley y de los Prophetas, les sera escondido.

Consta pues como la guarda de la ley de Dios, da la
legitima intelligencia della. Y como por quebrantarla,
se pierde. Lo qual es efficacissimo argumento de la ver-
dad y sanctidad de la Fe. Porque quanto la cosa es mas
amada: tanto es mas considerada. Y quanto mas confi-
derada: tanto mas conocida. Y assi el amor y guarda de
la ley de Dios de justa razón, nos la ha de dar mas a cono-
cer. Y pues nadie da lo que no tiene: y la guarda de la ley
nos da a conocer su verdad y virtud, argumento es que
la tiene.

CAPITULO XLV. COMO LA ALE-
gria y la quietud que resulta en el alma, de la guarda
del Euangelio, es tambien eficaz argumen-
to de su verdad.



An anexa es el alegria al hombre, que se rige
por razon, quan anexa es la virtud a la razon:
la qual siempre pide y se inclina a lo mejor, co-
mo lo dize Aristoteles. Y pues la razon es tan

Ecce ego addū
vt admiratio-
nem faciam po-
pulo huic mira-
culo grandi &
stupendo, pera-
bit enim sapiē-
tia à sapientibus
eius, & intelle-
ctus prudentiū
eius absconde-
tur. Etia. 29.

Aristoteles.
Ratio depreca-
tur ad optima.

Dd amiga

amiga de la virtud: empleandose en ella, no puede dexar de estar por esta parte, alegre y quieta el alma. Y como la ley de Christo sea tan razonable: y por el mismo caso, tan virtuosa y sancta: y aun la perfeccion de toda sanctidad y virtud, claro esta que ha de causar descanso y alegria en quien la guarda. Afsi lo afirma Sant Pablo, diciendo. Por toda parte se alegra y deleyta mi espiritu, cõ la ley de Dios. Y por esso dixo David como en otra parte lo declaramos mas largamente: Que los mandamientos de Dios justos y rectos, guardados, alegran los coraçones. Y aun en otro Psalmo dize, que a solo el justo, que es el que guarda la ley de Dios, se le deve de derecho el buen dia y el alegria del coraçon. Y dize. La luz de la prosperidad nacio para el justo: y para los derechos de coraçon, el alegria. En la sancta escriptuaa, muy amenudose metaphoriza por la luz la prosperidad: como por las tinieblas la aduersidad. Algunos leen como consta del texto Hebreo, La luz fue sembrada por el justo: y para los rectos el alegria del coraçon y viene a ser lo mismo. Porque si nace la luz del biẽ para solo el justo: luego para el solo se sembro. Y para el solo tãbien se siẽbra y nace el alegria del coraçon: porque solo el tiene derecho a esto: y justamente lo posee. Porque el pecador quando la tiene es injusto poseedor. Y afsi a solos los justos auisa el Propheta luego, q̃ se alegrẽ, diciendo. Alegraos vosotros los justos, principalmente en el Señor. Y hazel de gracias, porque su sanctidad tiene memoria de la vuestra. Entiẽdese para alũbrar aqui vuestro entendimiento con la luz de la fe: y para consolar vuestro affecto con el alegria de la Caridad: que son las semillas que han de producir despues fructos, de ver y gozar de Dios para siempre. Por esto llama el Propheta a estos bienes de aca que Dios

Cõdeleor lege Deit eundũ interioremi hõminẽ. Rom. 7
Iustitie Domini recte, letificantes corda. Psalm.

Lux orta est in flo, & rectis corde letitia. Psa. 96.

Lux facta est in flo, & rectis cordis letitia Hebraor.

Letamini in Domino, & cõfitemini memoriae sanctitatis eius. Supra.

Dios da a los justos, semillas, porque despues les han de responder aquellos abundantes fructos. A esto de David haze allusion Sant Pablo, diciendo. La gloria de Dios, y la honra de los hombres, y la paz de la consciencia, sabeys para quien es, y para quien se criõ? para todo aquel que vive bien: sea de la nacion que fuere. Quiere dezir. Para todo aquel que vive moralmente bien, y guarda la ley natural, que Dios sembro en su alma. Porq̃ a este alumbrara Dios con el don de la Fe del Euangelio, y lo afficionara con el don de la Caridad, y lo esforçara con el don de la Esperança, hasta que venga a conseguir el fin para que Dios le criõ. Y tambien haze Sant Pablo allusion a lo de Salomon, que dize. Los bienes desde el principio, fueron criados para los buenos: como tambien los males para los malos. Que si gozan ellos de bienes, es por estar a bueltas de los buenos: como si los buenos padecen males, es por estar a bueltas de los malos. De manera que a los buenos se deuen los bienes, que a los malos, porque? sino los males? mas porq̃ querria Dios que se arrepintieffen. Añade que tambien està ay los bienes para ellos. Y aun esta alegria de los buenos redunda del bueno, a todos los de su casa: como lo afirma David, diciendo. Voz de tanta alegria interior, que redunda en regozijo exterior: y voz de salud, se oye en las moradas de los justos. Afsi dize el mismo Dios por Esayas. Oxala vueras mirado con atencion a mis mandamientos, que tu paz fuera hecha tan abundante y continua, como vn rio que siempre corre.

Esta verdad que vamos declarando, experimẽto Sant Pablo, diciendo. Perseganos el mundo, y tenganos por quien quisiere: porque este es el consuelo, gloria, y vfania nuestra, el testimonio de nuestra consciencia. Quic-

D 2 re dezir

Gloria, & honor, & pax omnino operanti bonum. Rom. 2.

Bona bonis creata sunt ab initio, & nequissimi mis bona & mala. Eccel. 39.

Vox exultationis & salutis in tabernaculis iherũ. Psa. 117.
Vtinam attendas madata mea, facta sunt sicut humus pax tua. Isa. 48
Nam hæc est gloria nostra testimonium cõscientie nostrę. 2. Cor. 1.

re dezir. Aunque todo el mundo nos tuuiesse y affamasse por buenos, que nos aprouecharia, o como nos alegrariamos, si la consciencia nos da testimonio de lo contrario, que somos malos? Pues por el contrario, dize el Apostol. Aunque el mundo nos predique por malos, que nos ha de dañar ni entristecer, si nuestra cōsciencia nos da testimonio, que predicamos, y obramos lo que Dios nos manda? De manera que el testimonio que me da la consciencia de bueno o de malo, esse es el que de veras me alegra, o entristece. Affirma pues Sant Pablo en esto que si alegría, paz, y quietud: ay en la tierra: la buena cōsciencia la posee: y si tristeza, tormento, y garrote, ay en la tierra: el hombre de mala consciencia lo padece. Por lo qual consta, que pues de la guarda de la ley de Dios, resulta alegría de coraçon, paz, y fofiego de consciencia: que la ley de Dios es de grãde verdad, y sanctidad, pues tales effectos haze.

Audi fili mi, & accipe consiliū intellectus & ne abijeris consiliū meum. In ijce pedem tuū in compedes illius, & in torques illius colūm tuam. Sub ijce humerum tuum & pertallam, & ne accideris vinculis eius. In nouissimis enim inuenies requiem in ea, & cōuertetur tibi in oblectationem. &c. Eccl. 6.

Esta misma doctrina confirma Salomon hablando de los effectos de la Sabiduria y ley de Dios. Y dize. Oye hijo mio, y toma este consejo y auiso de entendimiento: y no lo deseches, por pensar que es parecer mio. Ríndete: y captiuete de la Sabiduria. Mete tus pies en sus ceptos y grillos, y mete tu cuello en sus argollas, y baxa tus hombros, y encargate della, y lleva la acuestas, y no te emperezen, y affligan sus prisiones. Sino mete tus manos en sus esposas. Porque finalmente hallaras descanso en ella: y se te boluera en gran deleyte, regalo, y alegría. Entonces dize, sus grillos, se te bolueran bassas y fundamentos de fortaleza para sufrir lo aduerso, y su argolla en cadena riquissima, y honrosissima, para obrar lo profepero, y sus prisiones y esposas en ataduras de salud: para atar y sanar tus heridas. Calanamente nos representa

aquí

aquí el Espiritu sancto la honra, y prouecho, y deleyte, que causa la ley de Dios en quien la guarda. Y haze memoria de quatro cosas: con las quales se suelen affligir diuersas partes de nuestro cuerpo, el cuello con argolla, los pies con grillos, los hombros con cargas, las manos con esposas: Empero declarando la metaphora, entonces baxamos el hombro a la Sabiduria y ley de Dios, quando nos encargamos, de todo lo que nos manda, por graue que sea. Y entonces metemos nuestros pies en sus grillos: quando enfrenamos nuestros sensuales appetitos: y entonces metemos nuestro cuello en su argolla, quando humillamos nuestra ceruiz y soberuia a su mandado. Y entonces metemos nuestras manos en sus esposas, y nos las dexamos atar, quando mediante el temor de Dios nos abstenemos de malas obras: y assi todas estas prisiones de nuestras potencias, se bueluen en ataduras saludables: para atarlas con sus mādamientos, y sanarlas con su gracia, de las heridas que recibieron del pecado original: y de estas quatro cosas que ha dicho. La primera pertenece a los preceptos affirmatiuos: que nos mandan lo bueno: y las otras tres a los preceptos negatiuos que nos vedan lo malo. Esta misma doctrina torna a repetir Dauid, diziendo lo que sentia el por este camino de la ley de Dios. En andar Dios mio yo por tus mandamientos y practicarlos, siento yo mas deleyte: que el que suelen dar todas las riquezas del mūdo a quic las posee.

Empero no todos sienten este deleyte, en la guarda de la ley de Dios, sino algunos a quien Dios graciosamente se lo da: y tambien a todos los que por largo tiempo se han exercitado en ella, como Dauid: porque como ya vimos, si la guarda de la ley de Dios alumbrá

Dd 3 al en-

In via testimoniorum tuorum delectatus sum sicut in omnibus diuitijs. Psalm. 118.

al entredimiento para amar lo bueno, y aborrecer lo malo: quanto mas creciere en esta guarda de la ley, tato y ra recibiendo mejor luz, y mejoría en todo. Y así con mas afficion a lo bueno y defafficion a lo malo, passara adelante. Y así dize Salomon. La fenda de los justos va se esclareciendo mas y mas, como la luz del Sol: que va siempre creciendo hasta llegar al medio dia. Mas el camino de los malos es obscuro como la noche. Y así no veen los estropieços en que caen. Por estas metaphoras tan elegêtes nos representa Salomon la diferencia que ay entre los buenos y malos: y toma metaphora del que camina y va siempre viendo, y sabiendo mejor el camino que lleva: y del ciego que camina no viendo por donde va. Y quiere dezir que aunque en todas las maneras de viuir ay dificultad, porque en fin todo es caminar. Empero sin alguna comparacion ay menos trabajo en el camino de los buenos: que en el de los malos. Porque el malo camina como ciego, que va estropeçando a cada passo, y cae y se lastima muchas vezes, y ni entiende adonde va, ni por donde va. Empero el bueno camina como el que tiene ojos, que vee por donde, y para donde va. Quiero dezir, que aunque camina, va segura, y alegre, porque vee por donde va: y con la variedad de las cosas que vee recibe contento, y se le aliuia el camino. De manera que los malos como se rigen por passion, cõsta que caminan à ciegas. Empero el bueno que se rige por razon alumbrada con la fe y ley de Dios, vee los estropieços y barrancos, y desuiafe dellos: y así camina con gran seguridad y con menos trabajo, y aun con deleyte a ratos. Y llamo el Sabio fenda a la vida que llevan los justos. Porque, como dize el Señor, es estrecha la fenda del Cielo. Y llamo camino real a la vida de los malos

Inllosū semita
quasi lux splen
dens, procedit,
& crescit vsque
ad pietā diē.
Via autem im
piorū tenebro
sa, nesciunt vbi
corrūāt. Pro. 4.

los. Porque como el mismo Señor dize, es ancho y camino real y espacioso el de la perdicion. Pues esta gran luz que Dios da a los que se exercitan en la guarda de su ley: les haze facil, deleytosa, y aú muy ancha esta fenda. Así dize David a Dios. Señor mio, tu mandamiento por ser tuyo, muy ancho y holgado es: por figura y necdoche llama mandamiento fuyo a toda la ley. Y aun va tanto del gozo q̄ despues se nos dara al q̄ aora se nos da: quanto del cielo a la tierra: y quanto del fin al principio, y quanto del cūplimiento a la promessa: y esto también haze tan facil, y tan holgada la guarda de la ley de Dios. Confirma esto el Redemptor del mundo: y echa el sello a esta verdad, diciendo. Tomad, vosotros mismos de grado y voluntad, mi jugo sobre vuestra cerviz, estimulandole sobre todo: y aun sobre vosotros mismos. Que es lo mismo que dixo Salomon, que nos rindamos y tomemos sobre nuestros ombros la Sabiduria de Dios: y aprended de mi, dize el Señor, a ser mansos, y baxos de volúntad. Porque no soy yo como los que atan y reatan: cinchan y aprietan pesadas cargas, e intolerables a los ombros de los hombres, y ellos ni aun con el dedo las quieren mouer. Sino aprended de mi, que no solo de palabra, sino por obra os lo enseno q̄ soy mite, q̄ significa no solo el manso de fuyo: empero el q̄ ni aun agarrochado, ni perseguido haze mal a nadie: y tambien q̄ soy humilde de coraçon. Quiere dezir, q̄ amo de coraçon, y de voluntad, y escojo ser baxo, pobre, y despreciado, y guardado esta ley mia q̄ aqui se cifra, hallareys descanso para vuestras almas. Cierro si miramos con atencion, los de affosiego q̄ traen los hombres, que no quierẽ sufrir nada de nadie: sino q̄ se andan por vengar: y que viuen como quien tiene enemigos: y tambien los que andan por subir a mas en rique-

Latum mandatum tuum mihi. Psal. 118.

Tollite iugum meū super vos & discite a me, quia mitis sum & humilis corde, & inuenietis requiē animabus vestris. Iugum enim meū suauē est & onus meum leue. Matth. 23. Alligat autem onera grauiā & importabilia, & imponunt in humeros hominū, digito autē suo nolunt ea mouere. Matth. 23.

zas, en honras y dignidades: con ansias de adelantarse a otros, y romper por todas las dificultades que le impiden sus pretensiones, entenderemos claramente esta celestial philosophia. Como en la guarda desta cifra de la ley del Euangelio, se halla la verdadera quietud, descanso, y deleyte del alma. O si así supiesen, o quisiesen los hombres buscar los medios para su descanso: como saben desfiarlos? cierto lo procurarían, y no se quedaría como se quedan, con solo desfiarlo. Entienda el mundo que como no ay mas de vn Dios: no ay mas de vn verdadero descanso. Y que como fuera del verdadero Dios, no ay Dios: así fuera de su descanso, no ay descanso.

Y aun es de notar aquella palabra segunda, humilde de corazón: porque parece que en ella se cifra la primera: porque el que es amigo de ser despreciado y tenido en poco, no contendrá ni hará mal, a quien le tiene en poco y desprecia, o le impide el bien que pretende. Y así parece que el Redemptor añadió lo segundo, para mayor declaración. Y que esta humildad de corazón es la cifra de toda sanctidad. Y hizo el Señor allusion a lo de Daniel que dize. Load al Señor los sanctos, quiero dezir, los humildes de corazón. Porque aquel, et, dize allí declaración. Es lo mesmo que, idest, Y es vna figura de hablar, como ya hemos advertido, que llaman los Griegos, Ephegefis, la qual se vsa en otros muchos lugares de la sancta escriptura. Es cierto mucho de notar aquí que entre todas las criaturas del Cielo y de la tierra, que allí el Propheta combida a loar a Dios, pues cada vna en su particular, descubre que es Dios de loar. Y también entre todos los sanctos que se señalan, vnos en vna virtud, y otros en otra, solo en especial combida a los humildes de corazón. Como quien quiso cifrar toda la virtud y fan-

Benedicite fan-
ti & humiles
corde domino.
Danielis. 3.

y sanctidad en la humildad de corazón. Por tanto el Señor como de tan especialissima virtud, y madre de todas las virtudes, se precia della: y nos combida a ella con su exemplo, y con el premio, aun en esta vida porque dize: que en ella hallaremos lo que todos andamos a buscar: que es el descanso de la vida. Y da luego en general la razon, porque nos hemos de animar a guardar su ley, diciendo. Porque el jugo de mi ley es suaua a la ceruiz: y mi carga es ligera a los hombros. No quiere dezir solamente que es en si suaua y ligera: sino que su jugo trae consigo suauidad: y su carga aliuio. Que no es mi jugo dize, como los otros, que lastiman la ceruiz: ni mi carga como las otras cargas: que cargan y affligen a quien las lleva. Sino que mi jugo llevado, causa suauidad, a quien lo lleva, y mi carga tomada acuestas, causa aliuio a quien la toma sobre si. Y así lo declara el glorioso padre Sant Augustin, que el jugo del Euangelio no apremia, sino regala a quien se haze a el. Porque por la parte que nos enseña a hazer bien: es jugo suaua. Y por la parte que nos enseña a sufrir mal, es carga que aliuia. Entendamos bien esto. Porque ay carga que carga: como lo es la que tomamos comunmente acuestas. Empero tambien ay carga que aliuia, como lo vemos por experiencia en la pluma del auo. Que claro esta que alguna carga es que lleva el auo sobre si: empero sin essa carga, ni puede bolar, ni aun andar: sino pelalda y vereys que pesada queda, que no se podrá a penas mouer. Empero si lleva esta carga de su pluma acuestas: la aliuia y puede bolar por estos ayres. Tal es Christiano lector la carga de la ley de Christo: que aliuia al que la lleva: y le haze facil el camino del Cielo, y va alegre y descansado. Porque es de suyo muy razonable y muy justa: y nos viene muy al ta-

Augustinus.

lle de nuestra naturaleza humana, y porque es muy pacífica y amorosa, y tambien porque es muy fuya, que por esso la llama jugo mio: y carga mia, no solo porque ella lleuo primero, que no es poco consuelo para nosotros y poco nos la aliuia: sino tambien porque ella dio y nos la encargo: porque por el mismo caso se obligo a nos dar su fauor y gracia para llevarla. De manera que aunque por naturaleza nos fuera pesada, por su gracia que tiene anexa, se haze ligera y suaua. Afsi lo prometio Dios

per Esayas a quien guardare su ley. Dar te ha, dize, el Señor Dios tuyo siempre descanso en todo, y hinchira tu alma de resplandores, y guardara tus huesos que no se quiebrén, y seras como vn jardin de regadio, y como vna fuente que siempre mana. Dize que al que guardare su ley le dara descanso y refrigerio, como tambien lo acababa de afirmar Hieremias, y el mismo Redemptor. Y dize, que hinchira a su alma de resplandores y alumbramientos, porque estos resplandores son symbolo de los dones del Espiritu sancto: que son como vnos rayos, y resplandores que nacen de la gracia justificante. Y dize que librara sus huesos. Y haze con esto allusion lo que dize

Multae tribulationes iustorum, & de omnibus his liberabit eos Dominus. Cuiusmodi omnia opera eorum. Vnum ex his non conturbatur. Psal. 33.

Dauid. Muchas son las tribulaciones de los justos: empero de todas ellas los librara el Señor: que no les empezcan ni dañen: porque les guarda el Señor todos los huesos, ni vno dellos sera quebrantado. Toma metaphora del herido que no le quebraron los caxcos ni los huesos, que no son heridas de muerte. Afsi las tribulaciones y heridas que de los malos padece el justo, dize que no le seran de muerte. Porque el Señor le guarda los caxcos y los huesos, que no se los quiebran, ni queden coxos ni mancos. Porque guardandoles Dios la gracia, y las virtudes, todos estos males se reparan facilmente. Afsi lo afirma

delica

delicadamente el libro de la Sabiduria. Porque acaba de dezir, que los que son del vando del demonio, que fue el autor de la muerte, estos si, son los que verdaderamente mueren: pues de la muerte temporal pasan a la muerte eterna. Y luego comienza el siguiente capitulo diciendo. Empero las animas de los justos estan en la mano de Dios: Dios dize los tiene de su mano: y les guarda los caxcos, y ansi no les toca el tormento de la muerte en lo viuo, que es en la gracia. Al parecer dize, de los insipientes (que ansi como hemos ya visto, llama la escriptura a los infieles y hereges) pareceles que mueren: y que su salida deste mundo es affligida, y contra su voluntad, y que por el camino justo que dezian llevar se fueron a acabar para siempre. Porque lo que nosotros los fieles juzgamos por camino de vida eterna, el qual es esta muerte temporal del justo, ellos los necios juzgan por camino de muerte, y de acabamiento: porque no creen otra vida despues de esta. Empero a la verdad los justos que ansi mueren, estan en paz: porque se quedan con su derecho a la vida eterna, el qual ni el perseguidor ni la muerte temporal le pudieron quitar. Toma elegante metaphora de los que estan lexos viendo lidiar toros, que quando vno echa la capa al toro, que arremetio contra el: piensan los necios que el mal que haze el toro a la capa, es ala persona: Empero engañanse, porque la persona esta en paz y en saluo. Afsi que promete el Señor al que guardare su ley de librarle no solamente de mal, que no le lleguen a lo viuo: empero tambien de enriquecerle de bienes espirituales y regalos de su gracia. Y por esso dize que sera como vn jardin de riego, y como vna fuente que siempre mana. Y aun el Propheta Dauid, por juro de heredad para siempre, dize, que escogio esta guarda de

Iustorum autem animae in manu Dei sunt, & non tanget illos tormentum mortis. Visunt oculis insipientium mori, & estimata est afflicto exitus illorum, Et quod ab itinere iusto abierit in exterrimum. Et quod a nobis est iter exterminij. Illi autem sunt in pace. Sap. 3.

Hereditate ac
quifui testimo
nia tua in ater
nū, quia exulta
tio cordis mei
funt. Pſal. 118.
Spiritus meus
ſuper mel dul
cis, & heredi
tas mea ſuper
mel & fauam.
Memoria mea
ex generaciōe
ſeculorum, qui
edunt me, ad
huc eſuriēt, &
qui bibāt me,
adhuc ſitient.
Qui audit me
non confundet
ur, & qui ope
rantur in me,
non peccabūt.
Qui elucidant
me, vitam eter
nam habebūt.
Hęc omnia, li
ber vitz, & te
ſtamentum Al
tiſſimi, & agni
tio veritatis.
Eccleſiaſt. 24.

da de la ley de Dios: y por jardin de recreacion, y flore
sta de alegria, diciendo. Señor mio, por heredad perpe
tua procure de poſſeer tus mandamientos: porque ſon
no ſolamente alegria interior de mi coraçon: empero ſu
remanente, me es gran regozijo exterior. Finalmente
la Sabiduria y ley de Dios dize. El ſentimiento espiri
tual de mi es mal dulce que la miel: y el poſſeerme por
juro de heredad, mas que la miel y aunque el panal. El
que me gustare no me oluidara jamas: los que me comé,
quedaran con hambre de mi: y los que me beuen, les
quedara ſed de mi: el que me cree y obedeçe no ſe ha
llara burlado, y los que ſe ocupan en mi, jamas peca
ran: e los que me declaran e interpretan, poſſeeran la vi
da eterna. Y despues que ha referido tantos y tan cubdi
ciosos efectos como obra la ley de Dios, en quien la
guarda, dize. Todas eſtas coſas e bienes que he dicho,
trec conſigo el libro de la vida: y el teſtamento del altiſ
mo: y el conocimiento de la verdad. Y pone eſtos tres
nombres a la ley de Dios, Libro de vida. Porque con
tiene los mandamientos que nos lleuan a la vida eter
na. Y llamale Teſtamento del altiſſimo, porque en eſte
libro nos manda Dios, y nos haze herederos de todos
ſus bienes. Y llamale conocimiento de la verdad. Por
que por la guarda della nos alumbrada Dios como ya he
mos viſto, en la Fe y conocimiento de la verdad ſobre
natural. Conſta pues como de la guarda de la ley,
reſulta grande alegria, deſcanſo, y paz interior.

Y pues eſtos ſon efectos de verdad y ſan
ctidad: eficazmente prueuan la ver
dad y ſanctidad de la Fe.

CAP.

DEL ARTE DE SERVIR A DIOS. 429
CAPITULO XLVI. COMO TAM
bien la tristeza e inquietud que reſulta de quebran
tar eſte ſancto Euan gelio, es tambien eficaz
argumento de ſu verdad.



Ves del capitulo paſſado conſta, que de la guar
da del Euan gelio reſulta gran deſcaño y alegria
al coraçon: por ſer al hombre tan natural la ver
dad y la virtud: aſi ſe ſigue que de quebrantar
eſta ley, ſe ha de ſeguir al hombre naturalmente grande
inquietud y tristeza: por ſer el pecado contra la razon
natural del hombre. Porque pecar, como lo prueua el
glorioso ſancto Thomas, es ſaltar del bien que nos
conuiene ſegun nueſtra humana naturaleza. Y en otro
lugar tambien afirma, que pecar es apartarſe el hom
bre, por penſamiento, o por palabra, o por obra,
del orden del deuido fin, contra la ley de Dios, o de la
razon, o de la naturaleza. Y aſi dixo Sant Raphael a
Tobias, que como el que guarda la ley de Dios: y haze
bien al proximo, haze de ſu prouecho y vida temporal
y eterna: aſi por el cōtrario, los que hazen pecado con
tra Dios y contra ſi, e iniquidad contra ſu proximo, ſon
capitales enemigos de ſu vida, y de ſi miſmos. Por
que claro eſta que toda criatura, en tanto que no alcan
ça ſu perfeccion natural: tiene inquietud y deſcontento,
hasta vna piedra, en tanto que no llega a ſu centro, eſta
violenta y deſcontenta en ſu manera: y conſta, porque
ſi le quitan los impedimentos que la pueden detener, no
para hasta ſu centro, y no paſſara de alli: porque alli ſolo
eſta ſu deſcanſo. Empero entonces la criatura tiene repo
ſo, quietud, y alegria, quando eſta en ſu perfeccion. Pues
la perfeccion de la criatura racional, claro eſta, que con
ſiſte

St. Thom. 1. 2. q.
109. ar. 2. ad. 2.
& q. 71. art. 7.

Qui autem fa
ciunt peccatū,
& iniquitatem
hostes ſunt ani
mę ſuę. Tob. 32.

fiste en la perfeccion de su entendimiento y voluntad: que son las principales potencias del alma. Y la perfeccion del entendimiento esta en el cumplimiento de toda verdad. Y la perfeccion de la voluntad en el cumplimiento de toda virtud: por tanto como la ley del Euangelio sea el cumplimiento de toda verdad y de toda virtud, como ya hemos visto: Y por esso en la guarda della se halla todo descanso y alegria, como se vio en el capitulo passado. Luego de no guardalla, se le ha de seguir al alma toda inquietud y tristeza: pues porque en el entendimiento ay naturalmente vna semilla vniuersal, e inclinacion natural a la verdad: que es vn principio y reclamo de toda verdad: y en la voluntad ay vna semilla vniuersal, y natural apetito a la virtud: que es tambien vn principio de toda virtud, por esso dize Sant Raphael, q los que hazen pecado e iniquidad, son naturalmete enemigos de si mismos, y ellos se hazen mas mal, q todos sus enemigos que se juntassen les puedé hazer, pues hazen mal no solo a sus cuerpos: sino a sus almas. Y por tanto viuen vida triste e inquieta. Con esto haze allusion lo q dize David.

Qui autem diligit iniquitatem, odit animam suam. Psal. 10.

El q ama el pecado aborrece su vida: porque el pecado es enemigo de la vida, y la fuente original de la muerte: y assi el que ama al pecado, ama y mantiene y ceua a su mismo enemigo: pues como Dios puso en nuestro entendimiento, vn natural apetito ala verdad: y natural desape- tito a la falsedad. Y en la voluntad vna natural afficion a la virtud, y aborrecimiento al vicio. De aqui se sigue que la consciencia, como naturalmente se huelga con lo no: assi naturalmente se entristece con lo otro. Y assi como dixo Sant Pablo: que el testimonio de su consciencia confuela a los buenos. Assi tambien su testimonio acusa a los malos: y les remuerde y riñe alla dentro: y pone
azibar

azibar en sus malos deleytes. Por lo qual Dios los desengaña por Esayas, diziendo. Que no es la paz y sosiego del alma, para los malos. Porque aunque aca de fueras les succeda todo prosperamente, empero dentro de si tienen la guerra: la qual les haze su propria consciencia. Con esto dize tambien aquello de Salomon. Huye el malo, sin que nadie le persiga: empero el justo biue sin miedo: confiado como el leon, que nadie de los otros animales puede mas que el. Assi el justo esta seguro, que ni los malos hombres, ni aun los demonios pueden mas que el con la gracia de Dios, que esta con el, ni lo aduerso, ni lo prospero lo puede apartar de Dios: ni tocalle en lo viuo. Empero el malo, como esta sin Dios, y tambien su consciencia le acusa, y le dize, que tiene porq temer: huye, aun quando nadie va tras el. Esta propiedad del pecado intimo Dios a Caim en pecando, diziendole. Porque andas enojado en ti mismo? Y que es la causa q andas triste, caydo el rostro, o cabizcaydo? Y como el no respondio, responde Dios, que es aquella la condicion del pecado, diziendo. Por ventura no es cierto, que si hizieres bien, recibiras luego contento y alegria? Y assi leen algunos. Leuataras el rostro, y andaras alegre? Empero si mal, luego a la puerta esta tu pecado dando golpes, para entrar a te atormentar.

Esta mesma verdad nos afirma tambien David de los malos. Molimiento, e infelicidad ay en los modos de viuir de los malos: y nunca han querido saber el camino de la paz y vnico sosiego del alma. Y da luego la razon, diziendo. Porque no ay temor de Dios delante de sus ojos. Que es lo mismo, como ya se ha visto, No ay ley de Dios delante de sus ojos. Porque si se mirassen a este espejo, verian sus faltas, y enmendarlas hian: y
assi ha

Non est pax impijs, dicit Dominus. Isai. 48

Fugit impius nemine persequente, iustus autem quasi leo confidens, absque terrore erit. Pro. 18.

Quare iratus es & cur concidit facies tua?

Gen. 4. Nonne si benegeris, recipies? Si autem male statim in foribus peccatum tuum aderit?

Gen. supra.

Contritio & infelicitas in vijs eorum, & viam pacis non cognoverunt. Non est timor Dei ante oculos eorum. Psal. 23.

así hallarian el camino de la paz de la consciencia: y dexarian los caminos que muelen a los que caminan por ellos: y finalmente lleuan a la maldita infelicidad del infierno. A esto de David haze allusion Sant Pablo, quando dize. Ira e indignacion de Dios, tribulacion y angustia de cōsciencia esta aparejada al alma del hombre que obra mal. Quatro maneras de penas parece significar aqui el Apostol, que han de padecer los malos. Las dos para despues desta vida, que son ira de Dios. Que es su justicia punitiua, por la pena del sentido, en el infierno. E indignacion de Dios. Por la pena de ser priuados de ver y gozar de Dios eternamente. Las otras dos, q̄ son tribulacion y angustia, parecen pertenecer al tormento de la consciencia en esta vida. Así que aqui comienza el infierno de los malos: por mas contentos que parecen. *Quo P.* de la tribulacion, el abrojo y espina de la consciencia los pūca siempre: y el angustia y aprieto en que se veen al cabo, pareciendoles q̄ no tienen ya remedio, les da garrote. Este aprieto y angustia de algunos pecadores, especialmente en la hora de su muerte, refiere sutilmente el libro de la Sabiduria, diziendo, que Dios entonces romperá por diuersas partes a los hinchados y soberuios, sin poder hablar, ni chistar de miedo. Y que desde sus fundamentos hasta lo supremo donde han fundido, los assolara, gimiendo su infelicidad. Y que perecera la memoria dēllos. Y que saldrán sus animas de sus cuerpos con grandísimo miedo: por la cōsideracion de sus pecados, que allí les traera Dios a la memoria, para su tormento. Porque sus iniquidades, que antes los deleytauan, se opornan entonces contra ellos, y los acusan y conuñceran de sus males. Parece tomar Metaphora de los queros hinchados y llenos de ayre, que apretan dolos

Ira & indignatio, tribulatio & angustia, in omnem animam hominis operantis malum. Rom. 2.

Disrūpet illos inflatos sine uoce, & commouit illos à fundamentis, & uis que ad supremum desolabitur, & erunt gementes, & memoria illorum peribit, ueniet in cogitatione peccatoris suorum timidi, & traducet illos ex aduerso iniquitates ipsorum. Sap. 4.

dolos fuertemēte, reciben tan por diuersas partes: y pece toda su hinchazon. Refiere se pues aqui la muerte del pecador soberuio y presumptuoso, y el tormento que en aquel punto tienen gimiendo, sin poder hablar palabra de pura congoxa, y que así se mueren y acaban. Porque allí los atormentan y atemorizan sus pecados: y allí se leuantan contra su autor, y aun a vezes les trastornan el juyzio, para que no se puedā conuertir: y así passan del tormento de esta tribulacion y angustia de la consciencia, al de la yra e indignacion de Dios, que son la pena del sentido: y la pena del daño, que para siempre padeceran en el infierno. Esta misma verdad, leuanta por muy linda metaphora Esayas, hablando de los malos, y dize. Concibieron trabajo, y parieron iniquidad: hueuos de aspides sacaron: y telas de arañas texeron. El que comiere de sus hueuos morira: y lo que saldra del hueuo sera regulo. Por estas elegantes metaphoras nos significa el Espiritu sancto, quan malos son los malos para si: y para los que se les llegan. Y al determinarse en su coraçon el malo de hazer mal, llama el Propheta concebir trabajo y dolor. Y al obrarlo exteriormente, llama parir iniquidad. Y claro esta que lo que se cōcibe, esso se pare: que no se concibe hombre, y se pare leon. Y pues dize que paren iniquidad, luego iniquidad concibierō. Empero llamale trabajo por ser tan anexo el trabajo y el dolor al pecado. Porque se concibe peleando contra el dictamen de la consciencia. Y tambien porque de necessidad, el pecado ha de dar trabajo y dolor al que lo cometio: o en este mundo por penitencia, o en el otro por tormento infernal: porque como dize el glorioso padre Sant Augustin. La penitencia deste tiempo es dolor medicinal: empero la penitencia del tiempo venidero,

Conceperūt laborem, & pepererunt iniquitatem. Oua aspidum ruperunt & telas araneae texerunt, qui comederit de ouis eorum morietur, & quod confotum est, erumpet in regulum. Isa. 59.

Augustinus.

Ec es dolor

es dolor penal. De manera que de fuerza aora o despues nos ha de doler y pesar del pecado. Y compara esta su maldita cõceptcion, y parto a la concepcion, y parto de los Aspides, o biuoras. Y aunque ay muchas especies de Aspides: como refieren los naturales, empero de la que aqui habla el Propheta, pone huevos dentro de si: y los saca, y su parto es su muerte. Y a esta especie de aspidos vnos llaman Biffa y otros Biuora. Y asfi tomando de esto metaphora, llama el Propheta huevos de aspides ponço ñofas, a los consejos malos que concibieron aquellos pecadores. Y regulos, o biuoreznos, a los pollos que sacan, quando los ponen por obra. Y porque el biuo ezno mata a la biuora que lo concibio, quando nace: y su parto es su muerte, dize. Que es tal la condicion del pecado, que mata al que lo concibio y lo pario. Asfi tambien lo afirma Salomon, diziendo. El hombre por el pecado que concibe y pare, mata a si mismo. El que comiere dize el Propheta de sus huevos, quiere dezir: el que se empreñare de estos consejos de los malos, tambien morira. Y la obra que del tal consejo saliere: sera como regulo o biuorezno: que matara tambien a quien lo pario. De la misma metaphora vsa tambien Daud, diziendo del malo. Anduuo con dolores de parto de la injusticia: concibio dolor, y pario iniquidad. Marauillauase el Propheta del hombre de juyzio, que padecio dolores como la muger de parto, para parir injusticia: podrido de imbidia: alterado con odio, para hazer mal a su proximo, que padece mal por hazer mal. La muger que pare con dolores, como en fin es parto natural: despues se alegra por auer parido: porque tiene ya hijo en el mundo, como dize el Redemptor. Empero el malo pare con dolor: y despues de auer obrado el mal, le ha de pesar tambien, tarde o

Homo per maleditiam occidit animam suam. Sap. 16.

Parturit in iustitiam concepit dolorem, & peperit iniquitatem. Psal. 7.

de o temprano, porque es parto contra natura, cõtra el dictamen de la razon humana. Por esto pues se admira el Propheta, de que el hombre quiera pecar. Y despues se ñala, el orden, diziendo. Concibio dolor: cosa marauillosa? que la concepcion suele naturalmente ser deleytosa y dar contento, y que esta es dolorosa? Esta clara la justa razon. Que porque esta maldita concepcion del pecado es contra natura, y pare iniquidad, es dolorosa. Pone el Propheta luego otra metaphora, diziendo. Abrio y cauo hoyo: y cayo en el. El dolor del se boluera contra su cabeza, y la iniquidad del, descendira sobre la cima de ella. Delicadamente el Propheta encarece, como el pecado se leuanta contra su autor. Y como del mismo pecado haze Dios açote con que castiga al pecador. De la misma metaphora vsa tambien San Diego, diziendo. Cada vno es tentado de su concupiscencia, distrayendole del bien: y ceuandole, y regalándole con el mal. Y la concupiscencia, que es la mala hembra, hallando ocasion, concibe del consentimiento, y luego pare pecado en secreto, alla dentro del alma. Y aquel pecado quando fuere por obra consumado, y parido de fuera, engendra muerte.

En la segunda metaphora, los compara Esayas a las arañas, que se desentrañan por hazer sus vanas telas. Porque los malos se fatigan y se gastan por salir con sus intentos, y al cabo todo es vanidad: y asfi añade. Las telas dellos no son buenas para vestirse, arroparse, y defenderse del rigor del tiempo. Y en especial declara luego la metaphora, diziendo. No se cubriran con sus obras. Porque las obras dellos, son obras vanas, y sin prouecho, y la hacienda de sus manos, es obra de iniquidad. Dos maneras de obras adierte aqui el Propheta de los

Ec 2 malos,

Lacū aperuit, & effudit eum, & incidit in foueam quam fecit. Cū uertet dolor eius in caput eius, & in uertice ipsius iniquitas eius descēdet. Sup. Vnusquisq; tentat, à sua concupiscētia abstractus & illeſus. Cōcupiscētia autē cū cōcepta rit, parit peccatum, peccatum uero cū consummatum fuerit, generat mortē Iacobi. 1.

Telae eorum non erunt in uentibus nec operibus suis, opera eorum opera iniquitatis in manibus eorum. Esaia. 59.

malos, vnas de iniquidad, y otras de vanidad. A las obras de iniquidad llama primero mortíferas. Y a las de vanidad llama aora inútiles y vanas, porque muchas vezes no configuen por ellas, los bienes que pretenden. Y ya que los alcançan, a mas mas durar, no les pueden durar mas de hasta la sepultura. Empero muchas vezes de xan a sus poseedores burlados en el camino: viniendo a estado de pobreza, y de deshonor. Y por esso a las obras cō que se trabajan por auer estos bienes, las llama vanas. Porque no les pueden dar lo que ellos dessean: q̄ es descanso y contento. Por tanto Salomon, a los bienes tras que andan los malos, y los que dessean, y esperan: compara galanamente a cosas quasi de ningun fer, diziendo. La esperança del malo, es como el ouillejo que se haze por esse fuelo, de los pelos de lana, que se lo arrebatara el viento de aca para alla: y presto lo deshaze. Y como la espuma delgada del mar, que luego la deshaze la ola. Y como el vapor del humo, que lo esparze y deshaze el aire. Y como la memoria del huesped de vn dia, que passa de camino, y no ay mas memoria del en la venta. Y pondera esto afsi Salomon, porque los malos ponen todo su cuydado y esperança en estos bienes temporales: que en comparacion de los eternos son quasi de ningun fer. Y aun se dan gran priessa a no ser, esse poco ser que tienē.

Y aun como tambien a priessa se les passala vida: afsi a priessa se les passan los bienes. Mas de los justos añade, diziendo. Empero los justos viuiran perpetuamente: y junto a Dios esta su premio: como tambien junto a el esta su pensamiento, y su desseo.

Pone luego el propheta Esayas el castigo, que aun en esta vida, Dios da a los malos: en pena de obrar contra el juyzio, y dictamen de la razon, diziendo. Por esso se ale-

se alexo el juyzio de nosotros. Toma persona del peccador el Propheta, y quiere dezir. Porque siendonos tan conjuncto, y natural el juyzio y dictamen de la razon: vřamos mal del: lo alexo Dios de nosotros, para que no acertemos a hazer obras de juyzio humano: sino cegueras y defatinos. Y afsi la justicia, que es obra del juyzio humano nunca nos alcançara. Y dize esto porque la justicia se viene para nuestro juyzio naturalmēte: porque el efecto es amigo de su causa. Y porque la justicia moral es efecto del juyzio humano: por esso dize, El juyzio se alexo de vosotros: y la justicia no nos alcançara. Esperauamos luz dize, y vinieron tinieblas: resplandor, y andamos en obscuridad. Andamos palpando las paredes como ciegos: y como si no tuuiessemos ojos, andamos atentando con las manos. Caymos en medio del dia como si fuera de noche, y en los soterranos y sepulturas como cuerpos muertos. Por estas elegantissimas metaphoras nos declara el Propheta las cegueras y defatinos en que caen los malos: porque los que se auian de regir por la luz de la razon, se rigen por la ceguera del sentido. Y los que auian de ver lo que hazen, lleuan erradas sus obras: y en cosas muy claras andan dudando, y vienen a se determinar en lo peor, como si tuuiessen muerta y sepultada la razon en si mismos. Que mayor defatino que dexar el Cielo por la tierra, lo mucho por lo poco, y lo eterno por lo temporal? Y que mayor ceguera q̄ preciar se mas de bestia, que de hombre? Y el Propheta dize esto en persona de los malos: porque ellos mismos lo confieñan en el libro de la Sabiduria, diziendo. Cansados anduimos por el camino de la iniquidad y perdicion, anduimos caminos dificultosos de andar, y trabajosos. Empero el camino del Señor, que es de equidad,

Prepter hoc elongatū est iudiciū à nobis, & non apprehendet nos iustitia, expectabimus lucem, & ecce tenebre splendorem, & in tenebris ambulabimus. Palpabimus sicut cęci parietem, & quasi absque oculis attrectabimus, in pegni in meridie quasi in tenebris, in caliginis quasi mortui. Isai. sup.

Lassari sumus in via iniquitatis, & perditionis, & ambulabimus vias difficiles, viā au-

Spes impij tāquam lanugo est, quæ à vento tollitur, & tāquā spuma gracilis, quæ à procella dispergitur, & tāquam fumus, qui à vento diffusus est, & tāquā memoria hospitii vnius diei. prætereūtis. Sa. 5.

Iusti autem in perpetuum uiuent, & apud Dominum est merces eorum & cogitatio illorum apud Altissimū. Sup.

tem Dñi igno-
raimus. Quid
vobis p̄fuit su-
perbia? aut di-
uitiam iacta-
re? quid conti-
nit vobis? Om-
nia tranſierūt
tanquam um-
bra & ſicut ni-
uis percurrēs.
Sapient. 5.

dad, y de ſaluacion, y facil de andar, no lo ſupimos: ni lo anduimos. Que nos aprouecho la ſoberuia honroſa del mundo? y la vſania delas riquezas que bien nos hizo? que nos ha quedado de todo? todas aquellas coſas paſſaron como ſombra: y como vn correo de poſta. De mane- ra dizen, que erramos el camino verdadero, y la lumbrere y conoſcimiento de la juſticia y buena vida, no reſplandecio para noſotros, y el ſol de la verdad de la fe, no nacio para noſotros. Conſta eſta verdad, pues allende de los teſtigos dichos y tan abonados, los miſmos reos conſieſſan, quan caſada y triſte vida viuieron, caminando por el camino falſo y vano dela ſenſualidad. Y aun conſieſſan pueſtos en aquella queſtion de tormento, que el camino de la ley de Dios, es camino de luz, de verdad y de virtud, facil, de caſado, y alegre. Aſſaz pues nos ha enſeñado la razón natural, y la ſobre natural, que es muy mas cierta, como la inquietud y triſteza que naturalmēte reſulta de quebrantar la ley de Dios, es eficaz argumento de la verdad y ſanctidad de la fe del Euangelio.

CAPITULO XLVII. QUE EL CON-
ſentirse las ſectas falſas entre ſi: y todas a vna contra-
dezir a eſte Euangelio, es tambien eficaz argu-
mento de ſu verdad y virtud.

Eſ mucho de notar, que aunque todas las fal-
ſas ſectas ſon diferentes entre ſi: empero no ſe
contradizē vnas a otras, ſino q̄ ſe ſufren y con-
ſienten. Empero todas ellas a vna cōtradizē ala
religion Chriſtiana: y ella cōtradizē a todas ellas jūtas, y
a cada

a cada vna por ſi: y la razon es, porq̄ como ſea vno, y el miſmo el autor de aq̄llas ſectas, el qual es Lucifer amigo de falſedades y mētiras, de vicios y ſuziedades, como ya hemos viſto, no ay porq̄ eſten mal entre ſi: aunq̄ ſean como lo ſon, entre ſi diferentes y diſparatas. Aſſi como vna mētira no contradize a otra: ſino q̄ ſe ſufren muchas mētiras, ſin contradizirſe vna a otra. Aſſi eſtas ſectas ſe ſufren y conſienten entre ſi, empero todas ellas con ſu autor, que es el autor de la mentira y del pecado, eſta claro que han de contradizir a la religion Chriſtiana: Aſſi como todas las mentiras, y cada vna dellas contradizen a la verdad, y eſtan mal cō ella: y no es eſte poco eficaz argumento de la verdad de nueſtra ſancta Fe: y dela falſedad de todas las ſectas. Porque como dize Ariſtoteles, por vn camino ſe ha de tirar de por fuerça, para acer-
tar derechamente en medio del blanco: empero por quan-
tos quiſieremos podemos tirar para errar del. Lo qual es vna muy verdadera, muy delicada, y muy cierta verdad de philoſophia: y muy recibida de todos. Aſſi dize el miſmo Ariſtoteles conforme a eſto. Que la verdad y virtud conſiſten en el medio: y por tanto que vno ſolo es el camino q̄ va a dar derechamente a aquel medio de la verdad y virtud: y de por fuerça ſe ha de yr por alli, para hallar la verdad y la virtud. Empero que ſon muchos los caminos: y tantos quantos querremos, para errar de aquel medio que va derecho a dar en la verdad y virtud. De la qual verdad philoſophica y natural ſe ſigue nueſtro intento, que ſola la religion Chriſtiana acierta al blanco de la verdad y virtud. Pues es vno, y el miſmo, el camino por donde ſiempre va desde ſu principio a la verdad y virtud: como conſta del libro de los actos, donde ſe dize, que de las varias naciones y multitud de cre-

Multitudinis credentium erat cor vnum, & anima vna. Act. 4.

y entes no auia mas de vn anima, y vn coraçon, y aquella vnidad de Fe de aquellos verdaderos creyentes perfeuerar hasta oy. Porque por aqui passaron los Apostoles, y los demas fieles y sanctos passados. Y por aqui caminan los presentes, y sin alguna dubda passaran tambien los porvenir, hasta que el mundo se acabe. Testigo de esto es Sant Pablo que dize. Todos los fieles soys vn cuerpo mystico: animado y regido por vn mismo espiritu: assi como fuysdes llamados mediante vna esperança de premio. Vno es el Señor Christo, vna misma la fe, vn mismo baptismo, vn mismo Dios y padre de todos. De manera que todas estas vnidades nos persuaden ser vn mismo el camino que todos llevamos para la verdad y virtud. Y por el contrario se sigue tambien de la misma Philosophia, que pues las sectas reprobadas son tan muchas, y tan variadas y diferentes, y tan fuera de vnidad, no lleuan camino de acertar al blanco de la verdad y virtud: sino que es cierto que van erradas por vna parte y por otra, del vnico medio camino de la verdad y virtud.

Errant, qui operantur malum. Prouer. 14.

Doctrinis varijs & peregrinis nolite abducí. Hebr. 13.

A esta verdad natural haze allusion Salomon diziendo. Y erran los que obran mal. Porque toma la misma metaphora de los que tiran al blanco. Y assi dize, que todos los que obran mal, van auieffos del medio y blanco de la virtud y verdad. Por esta misma razon Sant Pablo subtilissimamente a las doctrinas de las falsas sectas llama doctrinas variadas y peregrinas. Llama las variadas, porque lo son muchas, y desuarian vnas de otras, y van fuera de la vnica via del blanco de la verdad y virtud: y llama las peregrinas, porque debaxo de algun color, disfraz, y reboço de verdad, andan fuera de la propria tierra y casa de la verdad. Y llama las tambien variadas, a differencia del vnico e insignie dogma Christiano: el qual (como lo afirmo

firmando aora Sant Pablo) siempre es vno, y el mismo. Y llamales tambien peregrinas, porque nueuas. Y por el mismo caso falsas, porque la verdad es muy antigua.

Y aun no solamente de la diferencia y variedad destas sectas se prueua su falsedad: porque no se puede yr por tantos y tan varios caminos a dar al blanco de la verdad: pues de necesidad no se puede yr sino por el vnico camino del medio. Empero aun tambien se prueua, por ser todas ellas tan enemigas desta vnica religion Christiana: porque sola esta no va sino por el vnico camino de en medio. Sigue se tambien, que entre si no solo no tienen vnion, ni conueniencia en el creer y obrar: empero que ni aun la pueden tener. Como no la tienen, ni la pueden tener los caminos que de vna parte y de otra van auieffos del medio camino del blanco.

Esta Philosophia de Aristoteles, que Dios antes reuelo por naturaleza, despues la manifesto por su gracia: Quando dando ley y mandamientos de Fe, y de costumbres, que lleuan ala vida eterna, y fin para que Dios nos crió, dize. No te apartaras deste vnico camino medio, que va a dar ala vida, ni a la diestra, ni a la siniestra del. Que re dezi, que no te apartes del, ni por exceso, ni por defecto. Porque siendo el medio la verdad y la virtud, los extremos de la verdad han de ser la ignorancia, que es el defecto: y el error, que es el exceso. Y de la virtud son los extremos, los pecados de omision el vn extremo, que es el defecto: y los de comision el otro, que es el exceso. A aquellos que son defecto, llama siniestra: y a estos otros que son exceso, llama diestra, por elegantissima Metaphora. Porque de la siniestra es faltar, y de la diestra exceder. Y dize esto el Señor, porque todos los demas caminos que no diz en con este medio, van auieffos

Aristoteles.

Non declines ab ea ad dextram, neq; ad sinistram. Ios. 1.

fos de aquel blanco de la vida. Y aun el mismo Señor despues de encarnado, nos declaro mas esto por Sant Matheo, diziendo. Ancha es la puerta, y espacioso el camino que lleva a la perdicion. Tã ancha, dize, es la puerta, que muchos juntamente son los que holgadamente entran por ella: vnos por vna parte, y otros por otra, de aquella latitud y anchura. Y tã espacioso el camino, q̄ muchos juntamente caminan para aquel paradero de perdicion: vnos por vna senda, o vereda, y otros por otra. Porque como es ancho y espacioso el camino, y tan Real, y tan andado, pueden vnos por vna parte del, y otros por otra caminar. Empero quan angosta, dize, es la puerta, y quan estrecho el camino que lleva a la vida. Y por tanto ni por este camino, por ser tã estrecho: ni por la puerta del cielo por ser tan angosta, puede haber mas del Christiano, que a esse llama vno. Porque aunque seã muchos los Christianos, la razon formal de la Christianidad es vna: y todos son vn solo Christo mystico. Porque (como ya ha dicho el Apostol) como es vna la fe, y vno el baptismo, y vna la esperãça de todos, y son vn mismo cuerpo animado con vn mismo espiritu, todos se dicen vno. Por esso tambien dize, que los pocos son los que hallan este camino: y entran por esta puerta. Por aqui los pocos, que son los buenos: los quales son vno, porque son a vna en todo. Y por alli los muchos, y diferentes, que son los malos, infieles, y hereges. Y la razon de ser muchos, es, porq̄ son muchos y varios los caminos que ay, para perder el camino vnico, que lleva a la vida. Y por esso le llama el Redemptor camino ancho, espacioso, y holgado: porque es sensual, y los apetitos del sentido son muchos y varios. Y por esto tambien dixo Salomon, que es infinito el numero de los deuanos y locuras,

ras, y

ras, y maneras de errar y pecar: porque alli no dize que es infinito el numero de los locos y pecadores: sino esta en el genero neutro, como consta en su original. Y quiere dezir, que es infinito el numero de las maneras de errar del blanco: y los yerros y locuras, muy varias. De donde se sigue que los que van por aquel estrecho y coladero, van bien, y estotros que van por sus anchuras van mal. Y que aquellos aciertan y van derechos a la vida: y estotros yerran el camino: y van a parar a la perdicion. De donde se infiere lo que antes dixo Aristoteles, que vna verdad consueña y responde bien a otra. Pues que vemos aqui esta doctrina del Señor, antes de encarnado y despues de encarnado: tan consonante con la philosophia natural y moral, que naturalmente alcanço y enseño Aristoteles. Siguefe pues q̄ todas estas sectas reprouadas, aunque entre si son tan diferentes: empero en solo perseguir a la religiõ Christiana, que es en errar del blanco: son vno y de vn mismo parecer. Porque todas las mêtiras por varias q̄ sean: aunq̄ no se contradigã entre si: empero son cõtrarias a la vnica verdad: como todos los vicios por varios q̄ sean: aunq̄ entre si no seã cõtrarios, s̄o empero todos cõtrarios a la vnica virtud. De manera q̄ todas las sectas reprouadas solo en amotinarse, y en errar y perseguir a la sctã yglesia son vno: empero en sus especiales creenciales, son diferentes: porq̄ cada secta lleva su camino diferente: y haze cabeza por si. Asfi lo afirma S. Iuã en su Apocalypsi, de aquellos diez cuernos de la bestia que vio: q̄ dize ser como diez reyes y cabeças, que son la vniuersidad de los heresiarchas y sectas dellos, y dize. Todos estos son de vn mismo consejo. Y estan dize muy rendidos a la bestia con toda su fuerça y poder. Y pues consta que no son vno en sus sectas,

Aristoteles.
Verũ vero s̄o
sonat.

Hĩ vnum con-
siliũ habent,
& virtutem s̄o

Lata porta &
spatiõsa via est
quæ ducit ad
perditionẽ, &
multi sunt qui
intraunt per eã.
Quã angusta
porta & arcta
est via quæ du-
cit ad vitam &
pauci sunt, qui
inueniunt eã.
Matth. 7.

Stultorũ in-
nitus est nume-
rus. Eccle. 1.

potestatem sua
bestie tradent
Hi cum agno pu
gnabunt, & a
gnus vincet il
los, quoniam
Dominus do
minorum est:
& rex regum.
& quicum illo
sunt, vocati &
electi, & fideles
Apos. 17

estas pues son tan diferentes: luego claro esta q lo son en apostatar dela yglesia Catholica, y en errar, y en ser contra el cordero de Dios y su yglesia. Y assi se declara luego diziendo. Estos pelearan contra el cordero: empero el cordero los vencera: y los que son con el, llamados, y escagidos, y fieles. Dize pues q el por ellos: Christo por su yglesia los vencera. Porque es Señor de los señores, y Rey de los Reyes. De donde claramente se da a entender q aquella bestia por estos sus aliados haze la guerra a solos los fieles de Christo. Porque el demonio, aunque sean las sectas diferentes, el con ellas son a vna contra la religion Christiana: y tiene guerra con sola esta: y paz con todas las sectas reprouadas. Porque hazen todas su voluntad, y sola esta le contradize. Lo mesmo consta del capitulo doze del Apocalypsi.

Lo mismo prophetizo Dauid de la sancta ciudad de Hierusalem, que dixo Sant Juan que vio descender del cielo, diziendo. Dios fera conocido en los palacios desta ciudad, quando Dios la tomare debaxo de su amparo y defensa. Al templo donde Dios era conocido, predicado, y loado, llama los palacios, o casas de Dios: y esto significa el mismo vocablo Hebreo. Y en figura assi llama a los templos de la vniuersal yglesia: donde Dios especialmēte es predicado y loado, y dado a conocer por quien es, palacios, o casas de Dios. Y dize, que Dios ampara la ciudad de su yglesia: porque los Reyes tyranos de la tierra, aunque de diferentes sectas, y falsas religiones, se auian juntado, y conuenido en vno, y hecho con juracion contra ella. Empero viendo que milagrosamente Dios la defiende, como a ciudad suya, dize, que fueron admirados, cōturbados, y commouidos: y les echo mano tal miedo y temor, que diuididos echaron a huyr.

Assi

Assi lo hizieron algunas vezes, haziendose a vna cōtra la terrena Hierusalem, q era entonces la yglesia de Dios y simbolo desta, que le ha venido succediendo. Assi lo afirma Salomon, diziendo. Tu Señor mandaste que yo edificasse templo en tu monte sancto, y altar en la ciudad de tu morada. El qual es vna semejança y simbolo del Tabernaculo sancto tuyo: que tu desde el principio del mundo aparejaste, y contigo tu sabiduria. El qual consta ser la yglesia de Christo, sabiduria del Padre.

De lo que hemos dicho se entendera vn gran mysterio dela sancta escriptura, que se escriue en el libro de los Iuezes, de las trezientas zorras de Sanson: que atadas por las colas, empero sueltas por las cabeças, pusieron fuego a si mismas, y a los frutos de la tierra. Para entender de rayz este mysterio, es de aduertir, que la sancta escriptura metaphoriza a los hōbres falsos y astutos, por estos astutos animales. Assi el Señor al falso Herodes le llamo zorra, diziendo. Y d, y dezid a aquella zorra, que dissimuladamente me procura la muerte, que no me la dara quando el quisiere: sino quando yo lo permitiere. Tambien el mismo Señor a vn falso discipulo, que mostrara voluntad de quererlo seguir, yno por la perfectiō del Euangelio, sino por sus propios interresses, a el, y a los semejantes, como lo adierte el glorioso padre Sant Augustin, llamo zorras, por Sant Matheo, respōdiendo a el, y a los tales. Las zorras tienen cuevas donde se recoger a dormir y a descansar: y las aues que vuelan por esse ayre, sus nidos donde se meten: empero el hijo del hombre no tiene ni vn palmo de tierra proprio, donde reclinar su cabeza. Significādo, que el que quiere seguir a Christo, ha de venir a el muy desnudo de pretension humana y de propios interresses. Empero muy mas a la descu-

Dixisti me q di
ficare tēplū in
monte sancto
tuo, & in ciui
tate habitatio
nis tue: altare,
similitudinē ta
bernaculi san
cti tui, quod
preparasti ab
initio, & tecum
sapientia tua.
Sapien 9.
Iudicum. 15.

Ite, dicite vul
pi illi, &c. Luc.
13.

Vulpes foveas
habet, & volu
crescē linidos,
filius autē ho
minis non ha
bet vbi caput
suum reclinet.
Matth 8

Deus in domi
bus eius cog
nosceretur, cum
suscipiet eam.
Quoniam ec
ce reges terrae
congregati sunt
conuenerūt in
vnum. Ipsi vi
dentes sic ad
mirati sunt, cō
turbati sunt, cō
moti sunt, tre
mor apprehen
dit eos. psal 47

Quasi vulpes
in deserto Pro
phete tui, Is-
rael. Ezech. 3.

descubierta y en su propia especie, el propheta Ezechiel metaphoriza a los falsos prophetas, por estos falsos animales, diciendo. Mira Israel, no te engañen tus prophetas: porque son tan falsos como las zorras, que se ponen a las partes de las cercas de las viñas, que están desrumbadas, o aportilladas: y dexadas assi. Assi lo declaran algunos doctores discretamente. De manera que allí se ponian disimuladamente las zorras: y como muertas, por que aunque las viesse los dueños de las viñas, passassen por ellas, pues muertas a su parecer, no podian dañar. Empero ellas disimulauan se muertas, para entrar a su tiempo a comer las uvas: y dañaua las viñas. Y assi dize Ezechiel, que los falsos prophetas se disimulauan y fingian verdaderos: para dañar al pueblo con sus disimulados errores, por sus propios intereses.

Augustinus.
Capite nobis
vulpes paruu-
las, quæ de mo-
luntur vitas.
Cantic. 2.

Tambien en los Canticos, como lo declara el glorioso padre Sant Augustin: y otros muchos doctores, quiso el Espiritu sancto metaphorizar a los hereges por las zorras, diciendo. Prended y echad mano, vosotros a quien esta cometido este negocio, las zorras pequenue-las, que disimuladamente destruyen las viñas. Dize tomad y prended para nosotros, estas zorras. Significando el zelo que han de tener en prenderlos, que ha de ser para conuertirlos: porque no solo conuiene prender a estos tales falsos prophetas: empero aun con los testimonios de la sancta escriptura, se deuen atar y conuencer sus entendimientos, y rendirlos a la Fe, no disputando con ellos, ni escuchandolos, como ya hemos visto, sino reprehendiendolos y rindiendolos, para que se encorporen en Christo: y en su yglesia, y se saluen: y dize quando son pequenñas: para significar que con tiempo sean presos y rendidos: antes q̄ creciendo ellos en sus errores, crezca el dañ

el daño de la viña de Dios, y el suyo propio. Porque habituados y endurecidos en sus errores, no tendran despues remedio: sino que estando pertinaces en sus errores, se quemará a si mismos, como las zorras de Sanson. Destos pues nos adierte el Espiritu sancto en los lugares allegados, que destruyen los buenos frutos de esta viña de Dios: que con tantos trabajos: y aun con derramar su propia sangre, los sanctos y verdaderos Prophetas, Apostoles, sanctos pontifices, y Obispos, y doctores labrando y beneficiando esta viña, le auian hecho llevar. Aora pues, que esta manifesto que se symbolizan en la sancta escriptura los falsos prophetas, heresiarchas, y los demas infieles, y hereges, por estos astutos animales, se entendera bien el mysterio que diximos de las trezietas zorras. Que estando atadas y aunadas por las colas, empero sueltas por las cabeças, pusieron fuego a si, y a los frutos de la tierra. Dizese lo primero, trezietas: porque estos falsos prophetas, con gran crecimiento y multiplicacion, de cada vna de las tres vnidades, en diez: y de cada vno de los tres diez en ciento: contaadizen a los mysterios q̄ se enseñan en la sancta yglesia: y se aplican en el nombre de la sanctissima Trinidad, padre, hijo, y Espiritu sancto. Empero es de notar a nuestro proposito, que no sin causa aduertio la sancta Escripura, que estas trezietas zorras y falsos animales, yuan a hazer este daño sueltas por las cabeças: empero atadas por las colas: Sino para darnos a entender, como lo adierte el glorioso padre Sant Augustin: que estos astutos animales seguidores y valedores de las falsas sectas, van atados y aunados por las colas: porque su fin es hazerse a vna, para dañar a la sancta yglesia, y deshazer su autoridad: empero por las cabeças siempre quedan sueltas: porque

August. sup.
psal. 80.

porque cada vna secta haze cabeza por si, varia y diferente: empero la yglesia Catholica siépre es vna, afsi por la vnidad de su cabeza, q̄ es Christo, como por la vnidad de su fe. Y aun viene continuada su vnidad, desde el tiempo de Abraham, hasta el tiempo presente, por la succession de los Patriarchas, de los Prophetas, de los Apostoles, y por los successores dellos, hasta oy: y se continuara hasta la fin del mundo. Y afsi desta manera sueltos por vna parte, y desafidos en sus creencias: y atados por otra y aunados: van errando y procurando destruir los frutos de la sancta yglesia, Consta pues que ser estas falsas sectas diferentes y varias entre si: es manifesto argumento de su falsedad, y estar atadas y aunadas contra la vnica religion Christiana, es muy eficaz argumento de la verdad de la fe.

CAPITULO XLVIII COMO SER
 natural y muy antigua la enemistad que ay entre la
 Fe de la sancta yglesia, y la creencia de las sectas
 reprobadas, es tambien eficaz argumento de la verdad de la Fe.

Delo dicho se sigue que la enemistad que ay entre la consonancia y la dissonancia, entre la verdad y la falsedad, entre el vicio y la virtud: esta es la q̄ ay entre la fe de la sct̄a yglesia y la creencia de las sectas. Y la mesma q̄ ay entre Dios y el demonio y entre los buenos y los malos, esta ay entre cada vna de estas sectas falsas y la sct̄a yglesia Romana. Para entéder bien esto es de advertir, q̄ Dios no aborrece al poderoso porque es poderoso: sino porque es malo, si lo es: ni ama al pobre

al pobre por razón de ser pobre: sino por razón de ser justo, si lo es. Conforme a esto se dize en el libro de Job. **Que** Dios no arroja de si ni aborrece a los poderosos: como el también sea poderoso: empero no recoge para si, ni falua a los tales poderosos, si son impios y malos. Y la razón es, porq̄ la semejança entre algunas peffonas es natural razón y causa de amor: como la desemejança y desproporción lo es de desamor, y aun de odio. De donde se sigue q̄ siendo Dios poderoso, rico y gran Señor, no tiene porque abominar por esta parte, al rico y poderoso: porque si el poder y la grandeza y señorio fuesse de aborrecer, y de despreciar, no cabrian en Dios. Y por tanto pues Dios es poderoso, y rico, y gran Señor, no tiene porque aborrecer a los tales: antes porque amarlos por esta parte: Pues son en esto semejantes a el. Empero entre el justo Dios y el justo hombre, aora sea pobre, aora sea rico y poderoso, ay mas especial semejança: y por esta parte, tambien especial amor. Y por esso dize que da iudicaturas y honrras a los justos, aunque sean pobres. Empero entre el justo Dios y el hombre injusto, sea quien fuere, señor, o vassallo, pobre o rico, poderoso o que poco puede, como ay dissimilitud grande, y contrariedad entre ellos: ha de auer muy gran desamor: y aun aborrecimiento. Porque la semejança en virtud es de la que Dios haze caudal. Porque la virtud es la mas excelente de los bienes que Aristoteles diuidio en bienes honestos, vtilles, y deleytables. Y prefiere el bien honesto, que es el virtuoso, a los demas. Y este bien honesto es mas propriamente nuestro que todos estos otros bienes, y todas estas otras grandezas: porque por nuestra voluntad lo poseemos, y sino es consintiendo lo ella, no se nos puede quitar, y por esso este solo bien es mas nuestro que los de-

ff mas:

Deus potentes non abiicit, cū & ipse sit potens. Sed nō saluat impios, sed iudicium pauperibus tribuit. Job., 6.

mas. Por esso pues se dize en el sancto Iob, q̄ Dios al poderoso por mas poderoso q̄ sea, si es impio, le aborrece: y al pobre que poco puede, aunque en esto le sea deffemejante, si es justo, y pio, lo ama y honra. De manera que la intima amistad, de Dios es a lo bueno y verdadero. Y la intima enemistad, es, a lo falso y malo. De donde se sigue que es natural la amistad que ay del bueno a lo bueno: y natural la enemistad que ay del bueno a lo malo.

Cótra malum bonum est, & contra virum iustum peccator, & sic intrinsece in omnia opera altissimi, duo cótra duo, & vnum cótra vnum. Eccl. 33

Esto confirma Salomon, diziendo. Que assi como naturalmente es lo malo contra lo bueno: y la muerte contra la vida, assi es el peccador contra el justo. Y tiende dize, los ojos por las obras de Dios, y veras, que si ay dos cosas buenas: otras dos ha de auer cótra ellas. Y si vna buena, no ha de faltar otra mala contra ella. Quiere dezir, que tan natural es la enemistad del peccador al justo como de la muerte a la vida: y de lo malo a lo bueno. Y que todas las cosas tienen su contrariedad, alomenos privativa: como la luz tiene por contraria a la tiniebla. De donde se sigue que ay natural enemistad de Dios al demonio, por ser Dios bueno y verdadero: y el demonio malo y falso. Y entre lo bueno y lo malo en si: y lo mismo entre los buenos y los malos por la misma razon: y entre la sancta yglesia con la verdad y sanctidad de su fe, y las sectas reprobadas, y la falsedad e inmundicia de su creencia. Assi que es natural la enemistad que ay entre los buenos y los malos, entre los fieles e infieles.

Y estas enemistades entre los buenos y los malos, y entre los fieles e infieles, no son de poco áca: sino que vienen descubiertas de muy lexos. Y el mismo Dios desde el principio del mundo nos advertio dellas. Porque haziendo Dios cargo al demonio, porque auia engañado ala muger para por ella hazer peccar al hombre, le dixo.

dixo. Assi que heziste amistad con la primera muger para hazer peccar al primer hombre: y enel a todos los descendientes del, por natural propagacion? Pues yo criare otra muger a differéncia de aquella, vnica entre todas las mugeres. (Assi lo afirma Sancta Ysabel, diziendo. Vnica y dichosa tu entre todas las mugeres.) Porq̄ sera exépta de la jurisdiccion del demonio, entre todas las mugeres, y vnica virgen entre todas las virgenes: porque sera virgen y madre. Y vnica madre entre todas las madres, porque sera madre y virgen. Y porne dize Dios, perpetuas enemistades entre ti y ella: Porque jamas estara en paz cótigo: y jamas hara tu voluntad. Y dize esto el Señor, porq̄ no auia de tener peccado original, ni actual: por el qual el hombre se haze de la jurisdiccion del demonio: y esta por entonces en paz con el, y haze su voluntad. Y continuar se han dize el Señor estas enemistades: porque assi como criare otra següda e vnica muger: assi tambien criare otro segundo hombre hijo de aquella muger, señalado tambien entre todos los hombres: como tambien lo dixo Sancta Ysabel. Y vnico y felicissimo el fructo de tu vientre. Y Teophilato dize. Que alli esta &, por quia, tu vnica: porque el vnico, y sera vnico dize Dios al demonio, porque exempto tambien de tu jurisdiccion. Porque no concebido en peccado como los otros hombres, y vnico entre todos los hijos: porque hijo de virgen madre, sin padre, y hijo tambien juntamente de Dios padre sin madre. Y por esto la sancta yglesia de estos dos vnicos en la especie humana, dize en los cánticos. Assi como el lilio entre las espinas: assi mi querida entre todas las hijas de Eua, y como el arbol fructifero entre los arboles siluestres: assi mi querido entre todos los hijos de Adam. Dize pues el Señor al demonio, que

Inimicitias ponam inter te & mulierem, inter semen tuum & semellius, &c. Gen. 3. Benedictus tu inter mulieres Luc. 1.

Et benedictus fructus ventris tui. Supra. Theophilatus

Sicut liliū inter spinas, sic amica mea inter filias. Sicut malum inter ligna sylvarum,

se dista) meo
in celis.
Canta.

Qui manducat
meam carnem
& bibit meum
sanguinem, in
me manet, & e
go in eo. Io. 6
Quia sum me
bra corporis e
ius, de carne e
ius, & ossibus
eius. Ephes. 5.
Genes. 3.

Abijt facere
bellū cū reli-
quis de semine
eius, qui custo-
diūt mandata
Dei, & habēt
testimoniū. Ie-
su Christi.
Apos. 12.

Passaran tambien adelante estas enemistades entre tus hijos, y el vnico hijo de aquella vnica muger, y segundo Adam: y llama Dios alli a Christo hijo de muger: porque auia de ser hijo de sola muger sin varon: y assi lo promete, Porque assi como en quanto Dios era hijo de padre sin madre: assi era razon, y lo promete: que en quanto hombre, seria hijo de madre sin padre. De manera que de parte de Dios en estas enemistades, es la virgen y su hijo, como alli consta. Verdad es que en Christo hijo de la virgen nos contamos todos: los que somos vno con el por fe y por amor: y tambien por la excelentissima vniō o comunion sacramental de si mismo, como el lo afirma, diciendo. El que come mi carne y beue mi sangre, quiere dezir, con fe y con amor: porque quien no lo cree ni lo ama, no lo recibira, hazese dize, tan vno conmigo, q̄ es otro yo, e yo otro el. Y por esso afirma Sant Pablo que Christo nos ama, porque somos miembros de su cuerpo, carne de su carne, y hueso de sus huesos. Haz e allusion a lo del Genesis. Que Eva fue formada de Adam, y assi lo afirma el mismo Adam, Esta es aora hueso de mis huesos, y carne de mi carne. Manifiesto symbolo, que de Christo dormido, o muerto en la cruz, fue formada la yglesia. De manera que Christo y su yglesia no somos dos, sino vno, como esposo y esposa, o cabeza y cuerpo, o cepa y farrimientos, o arbol y ramos que todo se dize vno. Assi Christo y sus Christianos, vn Christo son. Assi que en Christo nos contamos todos por hijos de la virgen. Y assi declara estas enemistades Sant Iuan, diziendo del demonio y dragon antiguo. Que como no pudo con la muger, ni con su hijo: que se subierō al cielo: se fue a hazer guerra y pelear con los hijos que quedauan de aquella vnica muger, y hermanos de aquel vnico hijo suyo.

fuyo. Y declara quien y quales son estos hijos, diziendo. Los que guardan los mandamientos de Dios: y tienen por Fe el testimonio de Iesu Christo, que es su Evangelio. De donde consta que con solos los Christianos, despues de la madre y del hijo, esta mal el demonio, y a estos solos haze guerra. Luego sigue, que esta en paz con todo el resto de los ydolatras, de los infieles, y hereges del mundo. Y morando en ellos inuisible, por ellos nos haze guerra visible. Y porque Christo no solo es hijo de la Virgen: sino tambien de Dios, por esso todos los Christianos sus hermanos, nos llamamos tambien en la diuina escriptura, y cō verdad hijos de Dios. Y assi tambien los infieles y hereges, y malos, en quien mora el demonio, porque hazen su voluntad y lo obedecen: y son seguidores de las sectas reprouadas, se llaman alli en el Genesis hijos del demonio. Y a esto del Genesis alludio delicadamente el Señor, quando dixo a los enemigos de su Fe. Vosotros aquella semilla soys: y aquellos hijos del demonio: y el es vuestro padre: y los desseos de vuestro padre quereys vosotros cumplir: desseandome la muerte, como el desde el principio me la dessec. Lo qual tambien significo el Redemptor, diziendo del demonio. Que desde el principio del mundo fue homicida fuyo, por odio que desde entonces le cobro, y despues procurandole la muerte. Assi que por esso les dize: vosotros aquella semilla soys: y aquellos hijos del demonio, de quien Dios dixo, que auia de hazer guerra al vnico hijo de aquella vnica muger. Y este mismo renombre pone a los malos en muchas partes la diuina escriptura, alludiendo a aquel lugar del Genesis. Por esta misma razon la sancta escriptura, a todos los infieles y hereges los llama hijos agenos: porque por sus

Vos ex patre
diabolo estis &
desideria pa-
tris vestri vul-
tis facere. Io. 8

Ille homicida
erat ab initio
Supra.

errores y pecados se enagenaron de Dios, de quien segun derecho, auian de ser hijos. En pero descreyendo, y desobedesciendo a Dios, se hizieron hijos del demonio. Destos demanda Dauid a Dios ser librado, diciendo.

*Erue me d̄ ma
nu filiorū alic
norū os locutū
est vanitatē, &
dextera eorū
dextera iniqui
tatis. Psal. 143
Euthymius.*

Librame Señor del poder de los hijos agenos. Quiere dezir, como declara bien Euthymio, de los que estan fuera de tu casa y seruicio, fuera de tu yglesia, y de tu fe. Los quales no tienen boca sino para hablar y enseñar falsedades vanas, y mentirosas quanto al entendimiento y a la Fe: ni braço ni destreza, sino para obrar mal, quanto a la voluntad y costumbres. Y ponderalo así: porque en esto son auisados y astutos: como lo afirma Hieremias, diciendo. Sabios son y astutos para hazer maldades: empero por otra parte ignorantísimos, que no saben ni aciertan a hazer cosa buena. Tambien en otro Psalmo los debuxa mas de atras el Propheta Dauid, declarando desde quando fueron enagenados de Dios: y quedaron por hijos del demonio, y dize. Desde su concepcion fueron enagenados, de hijos de Dios, y señalados por hijos del demonio. Quiere dezir. Que estos segun la diuina presciencia fueron concebidos pecadores, porque de padres pecadores, e infieles, o hereges: y nacen pecadores: y viuen, y aun mueren pecadores: y desde su nacimiento dize, que erraron del blanco y fin para que Dios los crio. Y entiendese segun declara Euthymio, No que desde su nacimiento errassen, y hablassen cosas falsas: pues no vsauan entonces de razon, ni de libre aluedrio: sino que segun la diuina presciencia, desde entonces erraron, siendo concebidos y nacidos en pecado: y despues que vinieron a la edad de discrecion, lo pusieron por obra: hablando falsedades contra las verdades Catholicas.

Y para

Y para declarar mas estas intrinfecas enemistades que tienen estos malos a los buenos, añade. Que el furioso adio que tienen estos a los Catholicos, es como el de la serpiente astuta, el qual es implacable: y no folsiega hasta morder y emponçonar disimuladamente. Y aun añade, que son como el aspis forda, a la qual llama así, no porque lo es, sino porque no quiere oyr, como lo declara, diciendo. La qual tapa sus oydos, por no oyr los dulces cantos del sabio encantador: cuyo intento es hazerle deponer la ponçon y amansarla. Bien debuxa aqui el sancto Propheta las condiciones de los valedores de las falsas sectas: y la intencion de los Catholicos. Porque la de aquellos es morder y emponçonar, y bolar falsedades contra las verdades catholicas: y tapar a posta los oydos por no los oyr: y tambien hazerles mal. Y la de los Catholicos es, de hazerles bien: y que depongan la ponçon de sus errores y vicios, y se amansan y rindan a la verdadera sabiduria de Dios: que esta en la yglesia Christiana Romana. A esto que hemos dicho del Genesís, allude tambien elegantísimamente Sant Iuan, diciendo. En esto se echan de ver quales son los hijos de Dios: y quales los hijos del demonio, en ser aquellos justos y buenos, y querer hazer bien a sus hermanos. Y estotros en ser malos en si: y quererles y hazerles mal. Porque los malos aman la noche y aborrecen el dia, como las lechuzas, que destas aues toma metaphora el Apostol quando llama a los malos, hijos de la noche y de las tinieblas: y a los buenos al contrario: hijos de la luz y del dia: Donde toma tambien metaphora de otras aues, que aman el dia y aborrescen la noche. Porque los malos aman las obras malas: las quales huyen de la luz, por no ser reprehendidas, como lo afirma el Señor. Y

*In hec manifesto
sunt filij Dei,
& filij diaboli,
&c. r. Ioan. 3.*

*Oēs enim vobis
filij lucis estis,
& filij diei non
noctis & tenebrarū.
Thef. Ialonic. 5.*

Ff 4 los

los buenos, aman las obras buenas: que de suyo, aman el día, y ser vistas. Y adelante pone exemplo sant Iuan de estas enemistades, en los dos primeros hermanos Caim y Abel. Porque Abel era fiel a Dios, y bueno en sí, y bueno para su próximo, porque quería bien a su hermano Caim: persuadiendole (como lo advierten aquí los Doctores) la providencia de Dios, que Caim negaba. Y así dize que era hijo de Dios. Empero Caim porq era malo en sí: e infiel a Dios, y mato a su hermano, que con razon le contradecía, dize Sant Iuan, que era del maligno. Quiere dezir hijo del demonio. De manera q desde entonces començo la contienda entre los buenos y los malos: entre los fieles, e infieles, defendiendo el bueno y fiel Abel la verdad de la Fe, y la bondad de la virtud: contra el malo y herege Caim. Y queriendo dar sant Iuan la razon de tan capital enemistad que Caim tenía a Abel. Pregunta: y porque causa lo quería tan mal que le vino a matar? Responde. Porque las palabras y obras de Caim eran malignas, y del maligno demonio: y las palabras y obras de Abel eran justas, y del justo Dios. De manera que por solo ser fiel y justo Abel, y justas sus obras: y ser Caim infiel y malo, y sus obras malas: le tenía natural y capital enemistad, y aún es muy razonable. Porque como la vida del fiel y bueno, sea vna tacita reprehension del malo: natural cosa es, que el malo ha de estar mal con el bueno. Esta misma razon significa el Señor a sus discipulos, diziendo. Si fuerades del mundo, el mundo como a cosa suya, os quisiera y amara: empero por que no lo soys, por esso el mundo os aborrece. Quiere dezir. Porque vosotros amays lo que el mundo aborrece, y el mundo aborrece lo que vosotros amays: Por esso no puede aver entre el mundo y vosotros amistad: sino odio

Et propter quid occidit eum? Quonia opera eius maligna erant, fratris autem eius iusta. Ioan. 3.

Si de mundo fuissetis, mundus quod suus est diligeret. sed quia non estis de mundo, propterea odit vos mundus. Ioan. 15.

odio capital. Consta pues, que la enemistad que ay entre Dios y el demonio: entre la verdad y la falsedad entre la virtud y el vicio: y la que ay entre los buenos y los malos, y entre los fieles, e infieles, essa era la que auia entre aquellos dos hermanos: y primeros hijos del linage humano: y anti consta que esta misma es la que ay entre todas las falsas sectas y la yglesia Catholica.

CAPITULO XLIX. COMO LA ANTIGUEDAD de la fe de Christo, es efficacissimo argumento de su verdad, lo qual tambien se declarara en el capitulo 51. y 52.



N el capitulo pasado hemos visto la antiguedad de las enemistades de entre los buenos y los malos: entre los fieles, e infieles. De donde, si lo hemos bien advertido, se infiere la antiguedad, y venerable ancianidad de la Fe de Christo. Empero hallamos, q aunque la fe de Christo, fue antes de la constitucion del mundo. Como lo afirma S. Pablo, pues dize, q en el, y por el fuymos escogidos y amados de Dios, antes de la constitucion del mundo. Empero aun la practica de esta Fe de Christo, podemos dezir q fue desde la constitucion del mundo, desde q Dios crió los angeles: que fueron las primeras criaturas q Dios crió. Porque si es verdad, como lo es, q los angeles fueron criados en gracia de Dios: luego sigue que fueron criados en Fe de Christo: como lo afirma Sant Pablo, diziendo. Por la gracia de Dios se alcanza la vida eterna, mediante Iesu Christo Señor nuestro. Y por tanto se sigue que los Angeles fueron criados en Fe, de que el hijo de Dios se a-

Elegit nos in ipso ante mandati constitutionem. Ephes. 1.

Gratia Dei, vita eterna in Christo Iesu Domino nostro. Roma. 6.

Sine fide autē
impossibile est
placere Deo.
Hebræi. 11.

Cyprianus tra-
ctatus de celo &
libore.
Bernardus.

Paulus seruus
Dei, apostolus
autē Iesu Chri-
sti secundā si-
de meletorum
Dei & agnitio-
nem veritatis,
quæ secundum
pietatem est in
spem vitæ eter-
næ, quam pro-
misit qui non
meritur Deus,
autē tempora
secularia. Ad
Titum. 1.

In quem desi-
derant angeli
prospicere.
Petri. 11.

uia de hazer hombre. Porque como afirma tambien el mismo sant Pablo, sin Fe imposible es agradar a Dios. Y pues consta que los angeles buenos fueron las primeras criaturas que agradaron a Dios: luego sigue, que como fueron criados en gracia por Christo, tambien fueron criados en Fe de Christo. Y así parece segun doctrina de Sant Cypriano, y Sant Bernardo sobre los Canticos, y de sant Cyrillo sobre Esayas, y de Theodoro, y de Eucumenio sobre Sant Pablo a los Hebreos, y de otros doctores, que en esta Fe viuia de que el hijo de Dios se auia de hazer hombre, fueron criados todos los Angeles: para que obedesciendo a Dios, creyendo la fe que les intimaua, mereciesen la bienauenturança y fin para que Dios los crio. Porque aunque Dios los crio en gracia pero no en gloria. Y parece tambien esto ser así, porque sant Pablo afirma a Tito su discipulo, Que Dios antes de los tiempos de los siglos, o seculares: prometio de dar la vida eterna por la Fe viuia de Iesu Christo: y que por el reconocimiento de esta pia y religiosa verdad, se ha de esperar. Y pues consta que quié promete a alguien promete: y antes de los tiempos seculares, ninguna criatura auia a quien se pudiesse prometer, sino los angeles: los quales segun parecer de los sanctos antiguos, fueron criados antes deste mundo visible y de los tiempos seculares. Luego sigue que a los angeles quando Dios los crio les prometio la vida eterna: y el como se auia de alcançar: que era por la fe de Christo. Y así afirma sant Pedro que los angeles buenos dessearon ver cumplido el mysterio de Christo, como bien comun de los angeles y de los hombres, diziendo. En quien los angeles tenian desde su creacion, tendidos los ojos, desseandolo ver. Y los Griegos leen, in que, refiriendo los mysterios que

dezi

dezia que nos fueró anunciados, los quales desseauan los angeles ser cumplidos, y agora no se hartan de verlos. Y así quando se cumplian, de gozo grande que tenian, cantaró en el nacimiento de Christo, Gloria sea a Dios en los cielos, y en las tierras paz a los hombres, de muy buena voluntad, y viene a ser el mismo sentido.

Gloria in excel-
sis Deo, & in
terra pax ho-
minibus bonæ
voluntatis. Lu-
c. 2.

Seguimos pues aqui el parecer de estos sanctos doctores, por ser mas llano y pio, y que parece conforme alas diuinas escripturas, no dexando de reuerenciar el parecer de otros sanctos y graues doctores. De manera que les intimo Dios: que pues por hazer se el hijo de Dios hombre: no auia de dexar de ser Dios, así lo creyessen y acceptassen por su verdadero Dios y Señor, y cabeça de donde les auia de venir todo el bien. Y de los angeles los que llamamos buenos: lo obedecieron y acceptaron por tal, y así se les confirmo la gracia y mediante ella, luego se les dio la gloria, por los meritos de Christo ante vistos de Dios: así como por los mismos meritos de Christo se les dio la gracia a los sanctos padres, antes que el hijo de Dios se hiziesse hombre. Por esto sant Pablo segun parece llama a Christo cabeça: no solo de los hombres: empero de los angeles, escriuiendo a los Colosenses. Donde pretende prouar, que el mismo hijo de Dios Christo Señor nuestro es, en quien y por quien tienen el ser que tienen todas las cosas celestiales y terrenas: visibles, e inuisibles: así en el ser de naturaleza como en el ser de gracia. Porque así dize sea vno y el mismo Christo el primado en todas las cosas, así en las naturales como en las sobrenaturales. Y así despues de auer mostrado como en el hijo de Dios y por el, tienen todas las cosas el ser natural: añade luego diziendo. Y plugo a Dios que por Christo Dios y hombre, fuesen

Vt sit in omni-
bus ipse prima-
tum tenens.
Colosens. 1.

recon-

reconciliadas todas las cosas: y que en el, como en su fuente estuiese toda la plenitud de la gracia, que huiese de redundar en los demas: así de los del cielo, como de los de la tierra. De manera, que como por el todos los moradores del cielo y de la tierra tienen el ser de naturaleza, le plugo que así por el mismo tuiesen todos el ser de gracia. Y parece muy razonable q̄ Dios lo ordenasse así. Porque quiere dezir el Apostol, que porque no huiese dos primados en el mundo, vno en lo natural, y otro en lo gratuyto, le plugo, que como su vnigenito hijo siendo Dios, era el primado de todo el orden natural: así siendo hombre, el mismo fuese el primado en todo el orden sobrenatural, y de gracia, y gloria. De manera que los Angeles fueron justificados por la fe de Christo venturo, y por sus meritos ante vistos de Dios, recibieron el bien que tienen y poseen. Y así dize sant Cyrillo, que toda fructificacion espiritual, así en los angeles, como en los hombres, les vino por el arbol de vida Christo.

Cyrillus.

Tambien lo assoma Sant Pablo en la misma Epistola, diziendo. Por Christo foys llenos y cumplidos. Entiendese de la gracia que cada vno ha menester: como miembros de su cuerpo mystico, cuya cabeza es. El qual tambien dize, es cabeza de todos los principados y potestades. De lo qual parece, como no solo los hombres, sino tambien los Angeles, reciben de Christo, como de cabeza suya, la virtud que tienen. Porque a Christo no le fue llamar Sant Pablo cabeza de los hombres y de los angeles, solamente porque es el preferido, el superior, y presidente de todos: sino tambien porque haze officio de cabeza, que es influir en sus miembros inferiores movimiento y vida espiritual. Como tambien el mismo

Et estis in illo repleti, qui est caput omnis principatus & potestatis Ad Colossens. 2.

misimo Apostol lo declara a los Ephesios, diziendo. Que Christo es cabeza, de la qual depende toda la trauazon y vnion de su cuerpo, y la administracion y exercicio de cada miembro, y la medida y perficion que a cada vno le conuene: para que se vaya edificando y creciendo este cuerpo, mediante la charidad que reparte a cada vno. Lo mismo dixo antes a los mismos Ephesios, que Christo en todo su cuerpo, e Yglesia, que, como alli dize, consta de todas las criaturas intelectuales: las quales solas son capaces de gracia y gloria, dize, que obra en ellos como cabeza suya. Y para nos declarar que haze officio de cabeza, y el effecto que influye en sus miembros, dize. El qual cumple a todos sus miembros, así a los del cielo, como a los de la tierra, de todo lo necessario para el officio de cada miembro. Consta pues, que los Angeles fueron criados en fe viua de Christo, y que por ella merecieron la gloria que poseen.

Y por lo dicho tambien consta, q̄ la culpa de los Angeles fue, no querer obedecer y rendirse a la verdad desta fe, en que fueron criados. Y esto parece muy a la clara significar el Señor, quando dize por Sant Iuan, del principio de su creacion del demonio. Y no se detuvo en la verdad: Quiere dezir, que no se detuvo en aquella verdad de fe, en que fue criado de Dios. Y así perdieron el don de la fe viua en que fueron criados, y quedaron hechos demonios. Y no quisieron obedecer a aquella verdad, porque les parecio ser menoscabo de su naturaleza angelica, que Dios huiese de tomar naturaleza humana, dexando la suya, siendo sin comparacion muy mas illustre y excelente la angelica que la humana. Y no quisieron sufrir, que ellos siendo Angeles, huiesen de adorar y reuerenciar por su Dios a vn hombre, cegando-

les su

Caput Christi ex quo totum corpus compactum & connectitur per omnem iuncturam secundum operationem in mensura vniuscuiusque membri, augmentum corporis facit in edificatione sui in charitate. Ephes. 4. Qui omnia in omnibus adimplet. Ephes. 4.

Et in veritate non stetit. Io. 8.

les su presumpcion. Y cegoles su soberuia e inuidia, para que no viesen que Dios anteuo el peccado de los Angeles y el de los hombres : y vio q̄ el Angel auia de peccar sin remedio, por no ser de naturaleza mudable. Empero el hombre por ser mudable, se podia reparar : y así desde entonces quedo el demonio con queixa de Dios : y con inuidia del hombre q̄ auia de ser Dios. Con queixa de Dios, porque no quiso y determino tomar naturaleza angelica : para que así el Angel fuera Dios : y esto es lo que refiere el Propheta Isayas, que apetecio. Porq̄ fer otro Dios de por sí, y que viera dos Dioses : o que dexado Dios de ser Dios, lo fuera el solo : son desatinos, que no podian caber en entendimiento naturalmente tan sutil. Porque, como dize Aristoteles, Election y voluntad nunca es de cosas impossibles. Así que apetecio fer el aquella criatura q̄ Dios auia de honrar tanto, que fuesse vn mismo Dios có el : y por esso procuro despues, y como por vengarse, y por salir con la suya, como pudiesse hazerse tener por Dios, y adorar por Dios, y ofrecerse sacrificios como a Dios : y hazerse templos, para fer allí adorado como Dios. Como lo persuadio, y aun lo acabo con todo esse barbarismo pasado : q̄ por sus peccados permitio Dios que fuesse así engañados del demonio.

Tambien quedo con inuidia del hombre, porque auia de venir a ser Dios. Y desde entonces tuuo desseo, y se determino de procurar la muerte a aquel hombre, quando Dios criasse los hombres. Así declara Ruperto sobre sant Iuan, aquello que el Señor dixo a los Phariséos. Vosotros ni soys hijos de Dios, como dezis, porq̄ querriades me bien, como a hermano : ni tampoco soys hijos de Abraham, de quien os preciays : porque Abraham

Isai. 14.

Aristoteles.

Rupertus super Ioan.

ham creyome : y regozijose quando Dios le reuelo mi dia y mi gloria : mas vosotros no me quereys creer por quien el me creyo. Mas yo os dire la verdad, cuyos hijos soys : y a quien imitays en no querrirme creer, y en desearme la muerte. Vosotros hijos soys del demonio. Quiere dezir. No queriendome creer, como el tampoco me quiso creer en el principio del mundo. Y desseays cumplir el desseo suyo, procurandome la muerte. Porq̄ el desde el principio de su creacion fue homicida. Quiere dezir, del hombre que auia de ser Dios, desseandole la muerte. Lo qual dize Ruperto, se entiende así, que fue homicida de Christo. Porque aun entonces no eran criados los hombres. Y así dize, que no se detuvo vn p̄nto en la verdad, de q̄ el hijo de Dios se auia de hazer hombre. Porq̄ no se quiso rendir a ella. A esto allude S. Iuan, diciendo, que desde el principio de su creacion el diablo pecca. Que fue el primero que pecco. Porque se aparto de la verdad, que deuia recibir de grado : y que hasta oy persevera en su peccado.

A esto tambien hizo allusion Sant Iudas Thadeo en su Canonica, diziendo. A los Angeles que no guardaron su principado. Aqui aduerten los Doctores Griegos, que aquel vocablo, principado, en Griego significa dignidad y origen. Quiere pues dezir Sant Iudas, que no guardaron su dignidad original, en que fueron criados. Que fue la fe viua, por la qual tenian derecho ala felicidad eterna. Mas por su culpa, dize, dexaron aquella su morada y habitacion celestial. Y en pena de su desobediencia a la fe de Christo, dize que los reseruo Dios para el juyzio vniuersal del grande y postrero dia del mundo : para echarlos en prisiones eternas debaxo del poder del caliginoso fuego infernal : y dize esto, porque a aquel

Ves ex patre diabolo estis & desideria patris vestris vultis facere : ille homicida erat ab initio, & in veritate non stetit. Ioan. 8.

Ab initio diabolus peccat. Ioan.

Angelos vero qui non seruauerunt uiam principatum sed dereliquerunt suum domicilium, in iudicium magnitudinis vinculis æternis sub caligine reserua-bit. Can. Iudæ

aquel fuego dara Dios virtud de detenerlos alli, que no puedan salir a ninguna otra parte, aunque quieran: como aora van. Ni puedan pensar, ni querer cosa, que no les sea tormento. Porque su entendimiento y voluntad tambien estaran presos de aquel fuego. Y por esto que dize aqui el Apostol sant Iudas, (lo qual los demonios deuián de saber, o barruntar) dixeron a Christo dos endemoniados, porque los demonios hazian mucho mal a los que passauan por alli donde estauan. Queriendo pues Christo echar aquellos demonios de aquellos dos hóbres, dixeron a Christo, hablando por aquellos hombres, como lo cuenta Sant Mattheo. Que tenemos nosotros q̄ ver cōtigo, ni tu con nosotros, Iesu hijo de Dios? Veniste aca antes de tiempo para atormentarnos? No le llaman hijo de Dios, porque supieffen de cierto que lo era, sino por saberlo: tentando como en el desierto, o sospechando si lo era. Porque como dize Sant Remigio. Quando los demonios vian a Christo hazer milagros, mandando a naturaleza, como señor della, pensauan que era el hijo de Dios. Empero quando le vian hauer hambre, y sed, y carfanse, y padecer cosas semejantes, pareciales que no, sino que era puro hombre. Y así andauan dudosos, y escitados de miedo. Por esso dize el glorioso padre Sant Augustin, que tanto Christo se manifesto a los demonios, quanto quiso. Empero tanto quiso quanto conuino, para que no se estoruasse su passión. Viendo pues aquellos demonios, que los queria echar de aquellos hombres a quien atormentauan, y por quien hazian mal a otros, dizenle. Que tenemos nosotros que ver contigo, ni tu con nosotros, Iesus hijo de Dios? Como si le dixeran, Ni nosotros desde el principio te quisimos dar la obediencia: por tanto ni tu tienes porque mandarnos a noso-

Quid nobis & tibi Iesu fili Dei? Venisti huc ante tempus torquere nos. Matth. 8.

Remigius.

Tantum autem eis innotuit, quantum voluit, tantum autem voluit, quantum oportuit. Augustini. de ciuitate Dei.

a nosotros, que no somos tus subditos. Y dizen verdad, porque no lo eran, ni lo quisieron ser de voluntad: empero son lo de por fuerza: y así le dizen. Para que veniste aca? Dizen aca, como quien dize. De alla del cielo, donde no te quisimos obedecer, veniste aca? Ni nos dexaste alla, ni nos quisiste dexar aca? Y añaden. Veniste aca antes de tiempo a atormentarnos. Dizen esto, porque aunque sabian de cierto desde su principio, que el hijo de Dios se auia de hazer hombre: empero pensauan que lo dexara alla para el dia del juyzio. Y así dize el glorioso padre sant Augustin, que de cierto sabian que el hijo de Dios se auia de hazer hóbres: empero que para mas tarde lo pensauan. Porque para el dia del juyzio bien lo tenían por cierto: porque sabian que sus culpas no auian de quedar desordenadas, y sin el orden de su deuido castigo. Así lo dixo sant Iudas, que estan reseruados para aquel dia, para que obedezcan a aquel obscuro y caliginoso fuego infernal por fuerza: pues de grado no quisieron obedecer a la luz del mundo Christo, Señor vniuersal de todos: pues por hazerse hijo del hombre, no dexa ua de ser hijo de Dios. Todo esto haze allusion a lo que el Señor ha dicho por Sant Iuan del pecado del Angel en su principio: y del odio que desde entonces tomo al hombre que auia de ser hijo de Dios: y de la embidia que tiene a los hombres: y tanto odio, que al echarlos Christo de los cuerpos humanos: para que no nos hagan mal, y nos atormenten: le dixeran que aquello era atormentar los a ellos.

Y esta por ventura fue la causa de venir el demonio luego que el hombre fue criado en el parayso, a le tentar y procurar la muerte. Lo qual significa el Espiritu santo en el libro de la Sabiduria, diziendo. Dios crio el hō-

Tardius opinantur Augustini. 8. de ciuitate Dei.

Deus creauit hōmē inexter

Gg bre fin

mirabilis, inui
dit aut diabolus
mens introiuit
in orbem terra
rum: imitantur
autem illa que
sunt ex parte il
lius. Sapient. 2.

bre sin termino ni tassa deuida, tal, que pudiera nunc morir. Empero por la inuidia del demonio, entro la muerte en la redondez de la tierra: e imitanle en esto, haziendo mal al proximo, todos los que son de su valia. Quiere dezir. Que la inuidia que tomo el demonio de ver que Dios se auia de hazer hombre, y no angel, le hizo tentar al hombre, para ver quien era. Porque si era puro hombre: quebrantando el mandamiento de Dios, incurriese en la pena de muerte que Dios le puso. Porque por aqui le parecio al demonio, que tambien de camino se estoruaria el hazerse Dios hombre, por que, o no se haria, o si, si seria de poca dura hombre mortal. Pues todos los hombres por el pecado auian de quedar mortales, y finalmente morir: por que el resucitar al tercero dia, no le passaua por pensamiento. Y por esso en la tentacion le entro por aqui persuadiendo, que aquel arbol que Dios les auia vedado, no tenia virtud de matar los hombres: antes virtud de endiosarlos. Sino que porque Dios no queria tener quien fuese como el, otro semejante a si: que fuese Dios como el: por esso se lo auia vedado. Y assi leuanto testimonio a Dios, y engañando al hombre, experimento el miserable del hombre, con yrse muriendo, y finalmente morir, la mentira del demonio, y la verdad de Dios. Y esta es la rauiosa embidia, y odio capital, con que hasta oy el demonio rodea el mundo, y no dexa vado, ni portillo, ni piedra, que no mueua para hazer mal al hombre. De esto ay vn traço en naturaleza, como lo significa sant Basilio. Que entre los animales enemigos del hombre, es enemicoissimo del, la Panthera, o Leon pardo. Tanto que quando no puede hazer mal al hombre, y para burlarle, le ponen vna ymagen de hombre, luego furiosissimo se va para ella y la despedaca. Af

si dize,

si dize, que el demonio no pudiendose vengar de Dios, haze la guerra al hombre Christo, que es ymage de Dios: y a todos nosotros que somos hechos a su ymagen y semejança.

Y a esto que hemos dicho, parece hazer allusion el Apostol sant Pablo, escriuiendo a los Hebreos, en dezir. Que no fugeto Dios el mundo a algun Angel, quiere dezir, haziendose Dios Angel, como el angel lo quisiera, sino al hombre Christo le fugeto a sus pies a todo el mundo. Y tambien que por esso no tomo el hijo de Dios naturaleza de Angel, como el angel quisiera: sino naturaleza de hombre: assi auia de dezir sant Pablo, segun el corriente de la razon. Que no se hizo Angel para honrar a todos los angeles, sino hombre, para la honra y prouecho de todos los hombres. Mas dixo, sino hijo de Abraham: y esto dixo el Apostol en gracia de los Iudios, a los quales escriuia. Tambien dize alli como se hizo hombre mortal y passible como nosotros: para que con las mismas armas que el demonio inuento, que fueron las penas del pecado, y la muerte, destruyesse al mismo autor de la muerte, resucitando al tercero dia: porque assi quedasse el hombre verdadero Dios y verdadero hombre, para siempre, y señor de todo el mundo.

De manera que los primeros fieles de Christo fueron los angeles buenos, y los primeros infieles de Christo fueron los angeles malos. Y la primera guerra del mundo, fue sobre la fe de Christo, predicando y afirmando los angeles buenos, con quanta razon auia de ser Christo creydo y obedecido: y contradiziendoles los angeles malos. De donde consta, que las enemistades entre los buenos y los malos, y entre los infieles, e fieles, aun son mas antiguas de lo que diximos poco ha. Todos e-

Gg 2 flos

Signū magnū
apparuit in cae-
lo: Mulier ami-
cta Sole. Et vi-
sum est altissi-
mum in caelo:
& ecce draco
magnus rufus
Apocalyp. 12.
Factū est præ-
lium magnum
in caelo, Micha-
el & angeli eius
preliabatur cū
dracone. & dra-
co pugnabat &
Angeli eius, &
non prevalue-
runt, neque lo-
cus inuentus est
eorum ampli-
us in caelo. Supra

estos mysterios delo que fue antes, y de lo que auia de ser despues, fueron reuelados de Dios a sant Iuan en su Apocalypsi, en aquellas dos señas, o señales que vio en el cielo. Donde trata de aquella vnica muger, y de aquel vnico hijo suyo. La segunda señal del dragon y sus angeles. Y como a aquella madre, y a aquel hijo, y a toda su posteridad, que son los Christianos: les auia de hazer guerra el dragon y los de su valia. Y refiere lo que entōces passo en el cielo entre los angeles buenos y malos, siēdo auia viadores, diziendo. Vna batalla grande fue hecha en el cielo. Llamala grande, porque era sobre negocio grande, y el mayor del mundo. Que era sobre hazer se el hijo de Dios hombre, o angel. Y tambien grande, porque era entre espiritus grandes y valientes, y que pelean, no cō armas flacas, sino con razones fuertes. Y dize Michael y sus angeles con razones Catholicas y fuertes, peleauā contra el dragon y sus angeles, y que tãbien repugnaua el dragon y sus angeles, con embidiosas, malignas, y sophisticas razones. Pero afirma sant Iuan, que quedaron vencidos y echados del Cielo.

CAPITULO L. DONDE SE DECLARA
mas y se prosigue la materia del capitulo passado: y como el demonio siempre procuro que errassemos la persona del verdadero Christo.



Vedo pues el demonio desde entonces cō esta certeza muy a su pesar. Que en fin el hijo de Dios se auia de hazer hombre: porque aunque el demonio no obedesçio de voluntad a aquilla se: empero creçela por fuerça: porque sabe euidentemēte que

que Dios no puede mentir: por ser su summa y primera verdad, a quien es repugnantissima la mētira. Y sabe tãbien que Dios inmediatamente reuelo aquella verdad que les mando creer, porque no auia por quien. De donde se infiere, que creen aquella verdad a su pesar. Y assi dize Sanctiago, y los demonios creen y tiemblā. Porque como tienen tan subtil entendimiento, hazen aquella razon que diximos. Y despues aca tienen tanta noticia de las innumerables prouanças y abonos de la Fe, que conuencidos de aquella razon y de esta, creen por fuerça: y tiemblan del tormēto infernal que Christo les ha de dar. Por tanto como sabian cierto que el hijo de Dios se auia de hazer hombre en viendo algun hombre se ñalado, luego procurauan por el mas astuto orden que podian, de certificarse si era aquel. Y esta fue la causa de yr a tentar a Christo al desierto, y por esso le entro por aqui. Si eres hijo de Dios, manda a estas piedras que se tornē pan, para certificarse si aquel hombre era el hijo de Dios. Y procuraua el certificarse: para ordenar como nosotros errassemos la persona de Christo. Porq̄ en conocer a Christo por quien es, consiste todo nuestro bien y saluacion: como lo afirma el Señor por Sant Iuan. Por tanto, el embidioso Satanas por todas las vias posibles procura que no acertemos con la persona de Christo, sino que tomemos a otro por el. Y assi en el tiempo que se rugia en el Iudaismo, que era ya cumplido el tiempo de la venida del Mefsias: y que deuia ya de estar en el mūdo, per suadio a vno que se llamo Theodas, que se publicasse por Christo, y junto quasi quatrocientos discipulos (como se dize en el libro de los actos.) Empero en fin el tuuo mal fin, y todos se desbarataron. Despues de esto, como consta alli, puso en animo a otro que se llamaua Iu-

Et demones
credunt, & con-
remiscant.
Iacobi. 2.

Hæc est vita
terna, vt cog-
noscant te, &
quē misisti Ie-
sum Christum.
Ioan. 17.

Actum. 5.

das Galileo: que se predicasse por Christo, y traxo al pueblo tras si. Empero de alli a poco, el perrecio: y se descubrio toda su diabolica inuencion, y se desbarato como cosa falsa. Despues como cuenta Sant Lucas, puso en la imaginacion al pueblo: y aun a los Phariseos y doctores de la Ley: que el Baptista era Christo, pero con el no lo pudo acabar. Porque con instancia confesso, quo no solo no era el Christo, empero ni aun digno de descalçar al verdadero Christo. Y despues que tomo alguna sospecha que Christo era el hijo de Dios, como cuenta Sant Lucas, a vnos puso en la imaginacion que el Señor era el Baptista que auia resuscitado: y aun lo persuadio al Rey Herodes, a otros que era Elias, a otros que era Hieremias, a otros que deuia de ser alguno de los Prophetas passados. Y todo esto hazia el demonio, teniendo fuerte sospecha, que Christo deuia ser el hijo de Dios que se auia hecho hombre, porque no lo creyessen por quien era. De manera que antes, a quien no era Christo, jugando sobre seguro, les persuadia que lo era. Y agora, al que es verdadero Christo, por salir de toda sospecha, les persuade, que no es Christo, sino que es Iuan, o Elias, o Hieremias. Por tanto el Señor para remediar este mal, y por que no se pegasse a sus discipulos, a esta sazón les preguntó (como cuenta sant Matheo.) Quien dizen los hombres que es el hijo del hombre? para que echados primero fuera estos errores que el demonio sembraua, supiessen la verdad de quien era, por reuelacion de Dios. Y respondiendo los discipulos, alo suso dicho. De ellos dixeron lo que dezian vnos, y de ellos lo que dezian otros. Preguntóles el Señor a ellos. Y vosotros quien dezis que foy? A qui respondió solo sant Pedro por especial reuelacion de Dios, y por el alumbro Dios a su glesia de esta verdad,

Luc. 3.

Ioan. 1.

Luc. 9.

Quem dicunt
homines esse
filium hominis?
Matth. 16.

dad como ya vimos en otro capítulo.

Empero es mucho de advertir (como nos lo advertio el Euangelista Sant Lucas.) Que para hazer Christo esta pregunta a sus discipulos, y señalar milagrosamente a Sant Pedro por vicario suyo, se puso primero el solo en oracion, para que reuelasse el padre eterno, a solo Pedro esta verdad de quien era: como despues parecio. Y para que le affixasse esta fe en su coraçon: pues auia de ser vicario suyo, y el que auia de alumbrar a los otros, y confirmallos en la Fe. El mesmo successo dize, que para esto hizo la oracion. De manera, q̄ así como para escoger de entre todos sus discipulos, doze Apostoles: nota el Euangelista sant Lucas. Que el Señor se puso en oracion a Dios toda la noche: y en la mañana los escogio. Así agora, para escoger de entre estos doze escogidos, vno: para ser vicario suyo: y por quien Dios hablasse a su yglesia, e la alumbrasse, e la instruyesse, se puso también en oracion al padre. Para enseñar a su yglesia a orar, en la election del Pontifice: como cosa de tan grande importancia. Y así de aqui ha tomado la yglesia el inuocar al Espiritu sancto, y dezir vna missa inuocandole, en la election del Papa, y de otros prelados de la sancta yglesia. Así que hizo primero oracion el Señor, y hecha la pregunta a sus discipulos, y respondido a ella: se descubrio el effecto de su oracion, como alli consta: Y dixo a Sant Pedro. Dichoso tu Simon, entre todos tus compañeros: y aun entre todos los nacidos. Porque ordinariamente los otros reciben, y recibiran esta verdad de Fe, y este oraculo diuino, por medio de hombres: como aqui tus compañeros la reciben de Dios, por ti. Empero dichoso tu que la has recibido immediataméte de Dios: y no por hombre de carne y sangre. Para darte a entender a ti, y

Capitulo 16.
Et factam est
cum solus esset
orans, erant cum
illo & discipuli,
& interrogauit illos,
dicens.
Quem me dicunt
esse? &c. Luc. 9.

Luc. 6.

Beatus Simo
Barionaa, quia
caro & sanguis
non renouauit tibi,
sed Pater
meus. &c. Mat
th. 16.

a toda mi yglesia, que Dios te ha de alumbrar a ti, por si: y a toda la yglesia por ti. Así que gracias Pedro a solo el Padre, que te hizo la merced, y a mi que se la pedi para ti. Y aunque aqui no le declaro el Señor a Simon, que este era el efecto de la Oracion que le vio hazer entonces, quando quiso preguntar. Empero despues en la ultima Cena, se lo declaro delante de los otros, diziendo. Simon, para mientes, que Satanas os ha pedido para atribaros, como a trigo, quiere dezir: Para tentaros y diuidiros en la Fe. Empero tu tente fuerte, que yo hize oracion especial al Padre por ti: que nunca faite la Fe de tu coraçon, de donde Dios la puso por su sola mano. Y tu despues de auerte conuertido, por auer faltado en tu boca, confirma a tus hermanos, como tu la tienes firme en tu coraçon: así los haz firmes contigo en ella. Por que así como entonces fueron alumbrados por ti en la Fe: Así sean despues tambien por ti confirmados en ella. De manera, que el Señor les declara aqui, que era lo que en su Oracion pidio al padre: quando les quiso preguntar: que sentia la gente de quien el era. Y en esta election de Sant Pedro, para hazerle el Señor el primero Pontifice, y vicario suyo en el testamento nueuo, hizo manifesta allusion a lo que antes de encarnado auia hecho en la election del primer Pontifice del testamento viejo: que fue Aaron. Porque le dixo Dios a Moysen. Di de mi parte, al pueblo de Israel, que los doze Principes de los doze linages de Israel, te de cada vno su vara con su nombre en ella. Y dize el texto, que el nombre de Aaron estaua en el linage de Leui. Y mandale Dios que las ponga delante del tabernaculo del Señor, diziendo. Al que de estos yo huuiere elegido en Pontifice reuerdecera y brotara su vara. Y echare de mi las embidiosas queexas de los

Simon, ecce Satanas expetit vos, ut tribuaret sicut triticum. ego autem rogavi pro te, ut non deficiat fides tua: & tu aliquando conuersus confirma fratres tuos. Luc. 22.

Quem ex his elegero, germinabit virgacis & cohibebo à

de los hijos de Israel: con las cuales murmuran contra ti: a quien yo lo mande, que lo ordenasses Pontifice sumo, y contra tu hermano Aaron, a quien embidian. Hizolo así Moyses: y quedaron las doze varas delante del Señor. Y el dia siguiente boluio Moyses al Tabernaculo, y vio el y los otros, que sola la vara de Aaron en el linage de Leui, entre todas las doze varas, auia reuerdecido, y brotado, y hinchaditas las yemas, auian salido flores, las cuales dilatadas sus hojas, se auian formado almendras. Y así quedo Aaron declarado milagrosamente, y escogido de Dios por Pontifice. Y así el nombre de Aaron: como su vara, dizen el officio del Pontifice, y qual ha de ser. Porque Aaron deduzido de vna rayz, como dize Sant Espagino, se interpreta, docens, el que enseña. Porque este es el officio proprio del Pontifice, enseñar y alumbrar a su yglesia. Y deduzido de otra rayz, Aaron se interpreta monte fuerte, que dize la excelencia y eminente autoridad que tiene el Pontifice sobre todos los demas. Y mas la firmeza que ha de tener en la fe, y en la doctrina de costumbres que les ha de enseñar. Y ser su vara de Aaron de almendra: que es el primero que madrugaba a florecer entre todos los arboles, dize, que en el Pontifice se ha de hallar la virtud, y el florecer y fructificar primero que en todos los demas, y la vigilancia que ha de tener. Y por esso Hieremias a la vara de almendra, llama vara vigilante. Porque la autoridad del pontifice, quando los otros duermen ha de velar sobre su grey. Y así la culpa del dormir se los discipulos, a solo Pedro se le adierte. Pues a esta traça el mismo Dios humanado, para declarar que auia escogido a Pedro entre los doze Apostoles, y principes de los doze linages de Israel, para que fuese pontifice y vicario suyo: por

me quer me-
nias filiorū Is-
rael, quibus es-
tra vos murmu-
rant. Num. 17.

Santus Spe-
guinus.

Hiereme. 1.

Venit ad disci-
pulos suos, &
iuenit eos dor-
mientes, & dixit
Petro. Sic ne
poruistis vna
hora vigilare
mecum. Mar. 26.

uitar también las contiendas embidiosas que auia entre los doze Apostoles, sobre quien de ellos auia de ser el mayor, y Pontifice de todos, estando todos doze delante de aquel tabernaculo diuino, Christo Redemptor nuestro, haze pregunta a todos en general, de quien es: y por quien lo tienen. Y entre todos doze sola la vara y lengua de sant Pedro milagrosamente, broto, florecio, y fructifico, aquella dulce y fabrosa verdad, diziendo. Tu eres Christo el Mésias prometido de Dios: hijo natural de Dios: viuo. Con la qual enseño y alumbro a los otros: y a toda la yglesia. Y assi le viene bien la interpretacion de Aaron que fue symbolo suyo: porque es el que enseña. Y porque es mente fuerte por la ventaja que hazia en la fe, y en el amor de Christo, a los otros onze (como lo declaro Christo) para encargarle su yglesia, diziendo. Simon amas me mas que todos estos? Y conociendo el Señor ser assi lo declaro por vicario suyo y pontifice de la yglesia: No menos justa le viene la interpretacion de fuerte, por la firmeza que auia de tener en la Fe: para confirmar a todos los otros en ella. Y assi le dixo el Señor, que se auia de apellidar peña firme, que es lo mismo que monte fuerte. Y assi se vee quan manifesta allusion haze la declaracion del pontificado de Pedro primer pontifice del Euangelio: a la declaracion del pontificado de Aaron primer pontifice de la ley.

Y assi nos consta de la antigüedad de la fe de Christo, y de las antiguas enemistades de los infieles, contra los fieles, y como no hemo de creer los errores y disparates, que de Christo el demonio persuade, por sus ministros en las sectas reprouadas: sino la verdad que milagrosamente nos enseño Dios en su yglesia por Pedro: y oy nos enseña por los legitimos successores de Pedro y sus

Tu es Christus
filius Dei viui.
Matthæ. 16.

Ioan. 10.

In vocaberis
Cephas. Ioã. 1.

y sus consultores.

Y por proueer nos el Señor en todo tiempo de los años necesarios, hablando por Sant Matheo del tiempo antes del juyzio, dize. Mirad no os engañe alguien, porque el demonio no para. Que muchos vernan en mi nombre, diziendo yo soy Christo, y engañaran a muchos. Assi como en la sancta escriptura se haze mención de dos venidas de Christo. La vna a ser hombre, y la otra a juzgar al hombre. Assi quando se queria cumplir, y cūplio el tiempo de la primera venida de Christo el demonio (como hemos visto) fingio diuersos Christos. Empero todo cayo: y lo remedio el Señor con aquella pregunta, y election de Sant Pedro. Assi en el tiempo de la segunda venida a juyzio, nos preuiene aora Christo. Que por orden del demonio se han de levantar falsos Christos. Y en el vltimo y postrero: que sera el Antechristo, aguza ra, y aflara el demonio sus artes y fallacias. Entonces dize el Señor, si alguno os dixere, aqui esta Christo: o alli: no le querays creer. Porque se leuantarã falsos Christos, y falsos prophetas: y harã obras prodigiosas al parecer. Mirad que os lo dixere, no direys que no os lo auise. Si dixerén; helo alli esta Christo en el desierto; no querays salir de casa. Porque Christo no esta en la sblidad y dogma del ydolatrismo y Mahomismo. Como lo declara Sant Augustin, Sant Hieronymo, Sant Hilario, y Origenes, y otros. Assi, que si os dixerén que esta en aquel desierto inculto: no labrado con verdad y sanctidad, no salgays de vuestra casa, de la yglesia, para alla. Y si dixerén helo aqui esta en los secretos de vuestra casa la yglesia. Estos son los hereges que andan entre nosotros, enseñando por los rincones, y destos dize, no los querays creer. Açulla nos manda no salir, y aqui no creer, como lo no-

Viscote ne quis
vos se ducat:
multienim ve
nient in nomi
ne meo, dicen
tes. Ego sum
Christus, & mul
tos seducunt.
Matthæ. 24.

Tu si quis vo
bis dixerit; Ec
ce, hic est Chri
stus, aut illic,
nolite credere.
Surgent enim
pseudochristi,
& pseudopro
phete, & dabunt
signa magna.
Ecce pradixi
vobis. Si ergo
dixerint vobis.
Ecce in deser
to est, nolite e
xigere. Ecce in
penetralibus
nolite credere.
Sicut enim ful
gur exit ab O
riente, & parat
usque in Occi
dente, ita erit
aduentus filij
hominis. Sup.

lo notan aquellos sanctos. Porque assi dize, como el re- lampago en vn punto es publico de Oriente a Poniente: Assi fera publica y repentina la venida del hijo de la vir- gen. Y tal dize que es el negocio de la Fe, que no ama lugares desiertos, incultos, no labrados cō verdad y fan- ctidad. Ni tampoco secretos, ni rincones, como cosa ma- la, o sospechosa, sino publicidad, como negocio de ver- dad y sanctidad: Assi que el demonio ya que no pudo e- storuar que el hijo de Dios se hiziesse hijo de hombre: a lomenos procura quanto puede que no sea conocido, ni recebido por tal. Y a los que por talle conocen y re- uerencian, haze odio capital, como ya vimos en el Apo- calypsi. Empero para mas confirmacion deste mysterio, boluamos sobre aquella pregunta del Señor a sus disci- pulos, quien dezian las gentes que era. Porque sant Mar- cos y sant Lucas añaden mas, diziendo. Quien me di- zen ser los hombres? el hijo del hombre? como lo aduier- te Euthymio sobre Sant Matheo, los Griegos leen la se- gunda palabra, que es hijo del hombre con articulo pre- cedente. De manera que pregunta el Señor. Quien me dizen ser los hombres? aquel hijo del hombre? lo qual descubre gran mysterio. Porque dize grande emphasin en dezir aquel hijo de hombre? porque significa algun insigne, algun señalado y singular. Quiere dezir. Dizen que soy aquel hijo de hombre? aquel de quien Dios re- uelo al principio del mundo: que el hijo de Dios se auia de hazer hijo de hombre? aquel sobre quien huuo la ba- talla en el Cielo, entre los Angeles buenos y los malos? Esto assomo el Señor, para preuenir a los discipulos, y ensañarlos en la fe, que Pedro auia de confessar luego de el: aunque ellos no lo entendieron por entonces. Em- pero entendiolo sant Pedro, a quien el padre Celestial lo reuela.

Apocalyp. 12.

Quē me dicit
esse homines?
Mar. 8. & Lu. 9.
Euthymius.
Quem me di-
cunt esse homi-
nes? Illū filium
hominis?
Matth. 16.

reuela. Y assi preguntados, empero vosotros quien me dezis ser? Respondio solo sant Pedro, diziendo (tambien con articulo, como lo notan aqui los doctores Griegos.) Tu eres el Messias prometido, aquel hijo de Dios viuo, aquel que Dios reuelo al principio del mundo, que se auia de hazer hijo del hombre. Tu eres aquel. Tu eres el Messias prometido, el hijo de Dios hecho hijo del hom- bre. Aquel reuelado de Dios primero a los Angeles, a- quel prometido despues a los primeros padres, que los libraria del poder de la serpiente. Aquel deseado de los Patriarchas y reyes, aquel vozeado de los Prophetas, por vnico remedio del mundo, aquel deseado para to- das las gentes, tu eres aquel hijo de Dios viuo hecho hi- jo del hombre.

Y assi siempre que el Señor se apellida hijo de hom- bre, parece hazer manifesta allusion a aquella reuelació que Dios hizo a los Angeles quando los crio. Que el hi- jo de Dios se auia de hazer vn hijo de hombre. Significā do siempre que el era, aquel en quien Dios auia cumpli- do su antigua palabra: y a quien Dios auia hecho tan in- effable merced. Porque esta es la summa merced q̄ Dios pudo hazer al hombre: y esta la gloria insigne, y la sum- ma honra de Christo, en quanto hombre. Y assi la llama sant Iuan diziēdo. Vimos la gloria del, como gloria que dio el padre a su hijo: lleno de gracia y de verdad. Y tam- bien quādo a Esayas le reuelo Dios este mysterio dela en- carnacion, dize el Euangelista. Que vio Esayas la gloria de Christo. Y sant Pablo escriuiendo a los Hebreos: llama tambien a la encarnacion, gloria y honra de Christo, y con razon la llaman assi. Porque, que mayor honra, y gloria de vn hombre, que ser verdadero Dios? Y assi el mismo Señor le llama su dia, quiere dezir, el dia de su

Tu est Christus,
ille filius Dei
vivi.

Vidimus glo-
riam eius, glo-
riam quasi vni-
genitiā patre,
plenum gratiæ
& veritatis.
Ioan. 1.
Hec dixit Isai,
quando vidit
gloriam eius,
& loquutus est
Deo. Ioan. 12.
Ad Heb. 2. & 3.

glari-

Abraham pa-
ter vester exul-
tasit, vt vide-
ret diem meū.
Ioan 8.
Omnes pecca-
uerunt, & egēt
gloria Dei.
Roman. 3.

Si vos manser-
itis in sermone
meo, vere disci-
puli mei eritis,
& cognoscetis
veritatem, & ve-
ritas liberabit
vos. Ioan. 8.

claridad y de su honra, y también se llama gloria de Dios, porque la obra que a Dios mas ama, y donde mas descubrió su poder, saber y bondad, fue la encarnación de su hijo. Y así la llama sant Pablo, diciendo. Todos, Judios y Gentiles, pecaron: y tienen necesidad de la gloria de Dios. Porque esta es la gloria de Dios, y la victoria, que la palabra de Dios hizo contra los Principes, y potestades de los demonios, que lo contradecían: no queriendo de voluntad obedecer esta verdad. Y así a esta verdad llama el Señor por antonomasia, la verdad, especialmente por sant Iuan, donde persuade mas a la larga este mysterio, que el era el hijo de Dios. Y así a algunos de los Judios que le creyeron, aunque no perfectamente, les dixo. Si perseveraredes en la fe de mi palabra. Y así tambien llama a esta verdad su palabra. Como cifra de todo quanto hablaua. Pues si perseveraredes en la fe desta mi palabra, verdaderamente seréis discipulos míos, y conocereis la verdad que os digo, que soy el hijo de Dios, quiero dezir: que vereys ser muy creyble esta verdad, y la fe viua desta verdad os librara. Y en este mismo capitulo dize el Señor: que el demonio quando Dios lo crió, y le reueló este mysterio, y llamale verdad, que no se detuvo vn punto en ella, porque no fue amigo della, ni lo es. Y dizelo por esta manera, porque esta verdad no estubo, ni está en el, entiendese por amor: como la cosa amada se dize estar en el amante. Y aun tambien la fe de esta verdad se llama en la escriptura la fe de Christo. Porque esta fe es el fundamento del euangelio, que es la confesion de sant Pedro. Tu eres el Messias, aquel hijo de Dios viuo. Y es la cifra de toda nuestra fe: porque creyendo que Christo es aquel hijo de Dios, todo lo demas que dixo, y hi-
zo

zo, se puede dar por creydo: y así lo cifra Sant Iuan, diciendo. Todas estas cosas son escriptas, porque creays que Iesu-Christo es el hijo de Dios: y para q̄ creyendolo así, tengays vida por el.

Hic autē scri-
pta sunt, vt cre-
datis. quoniam
Iesus est filius
Dei: & vt cre-
dentes vitam ha-
beat in nomi-
ne eius. Ioā. 20

CAPITULO LI. COMO DE LA ANTI-
guedad de los profesores de la Fe de Christo, se
arguye tambien la verdad de su Fe.

NO es pequeño argumento de la verdad de la fe la honrosa vejez y venerable sanctidad de los profesores della. Porq̄ como acabamos agora de ver, los angeles buenos fueron los primeros fieles de Christo. Y aun si así se puede dezir, los primeros Christianos: pues fueron los primeros q̄ profesaron la fe de Christo: y los primeros que la predicaron, y defendieron: y ellos y nosotros todos hazemos vn cuerpo de Christo, y vna yglesia. Saluo que ellos están ya en la parte triumphante della con los demas sanctos, y nosotros estamos aun en la parte militante. Esta Fe tambien tuvieron nuestros primeros padres Adam y Eua: como consta del Genesis, quando Dios les prometió a Christo para nos librar del poder de la serpiente. Y por abreviar el Apostol escriuiendo a los Hebreos, pone vna larga lista de los fieles de Christo, y antepassados nuestros: comenzando desde Abel, y prosiguiendo por tantos sanctos Patriarchas, Prophetas, Reyes, y Principes illustres, como allí se vee. Donde gradamente encarece su Fe y su sanctidad, y las obras milagrosas q̄ mediante ella hizieron: y los martyrios y affrentas, y aduersidades q̄ por ella padecieron. Y viene a concluir, q̄ fueron tan fe-
ñalados

Genes. 3.

Quibus dignus non erat mundus. Hebr. 1. r. Ideo & nos tanta habentes imposita nubem testimonium, deponentes omne pedus & circumstantias nos peccatum, per patientiam curramus ad propositum nobis certamé aspicientes i autorem fidei, & consummatorem Iesum. Ad Hebr. 12.

Viam mandatorum tuorum cucurri, cum dilatasti cor meum. Psalm. 118.

ñalados en la Fe y sanctidad, que no los merecia tener el mundo. Y luego por el capitulo siguiente, queriendo nos animar en la mesma Fe y virtud dellos, dize. Y por tanto tambien nosotros estando rodeados de tan grande nuuada de testigos: deuemos echar de al rededor de nosotros toda ocasion de pecado: y el pesado y desordenado cuydado de las cosas de esta vida: y correr, rompiendo con paciencia, por todos los males que se nos offrescieren, a la joya y premio que la Fe nos promete: poniendo principalmente los ojos en Iesu Christo autor de la Fe, y consumidor della. Toma metaphora el Apostol de los que corren la joya: que se ahorran de todas las cosas que les pueden estoruar, o embaraçar, su legitima carrera. Y significa el Apostol, que los bienes de la tierra con sus cuydados estoruan para correr este camino de Dios: y por tanto que el que lo quisiere correr, se ahorre de carga. Porque quanto mas dexare por Dios: tanto le dara mas de su gracia, y có mas gracia, mas correrá. Porque la gracia no carga, sino antes aliuia. Y mientras mas corriere, mas gana le dara de dexar mas: por poder mas correr. Este fauor de la gracia experimento Dauid, quando haziendo por el gracias a Dios le dixo. Quando tu Dios mio ensanchaste, y alegraste mi coraçon con tu gracia de triste y encogido que estaua, entonces sin alguna pesadumbre: antes con gran ligereza, corri por el camino de tus mandamientos. Y llama el Apostol a esta multitud de fieles, que por palabra y por obra dieron testimonio de la Fe, nuue de testigos: de que estamos rodeados, prosiguiendo la misma metaphora de los que corren, o caminan alguna joya: los quales affigidos del estio y cansacio: quando los coge y acompaña alguna nuue, se consuelan y animan y caminan, o corrén mejor.

Por: Afsi nos persuade el Apostol, que nosotros nos hemos de animar en esta jornada que hazemos para el cielo: y empresa que pretendemos. Y q si los passados anduieron este camino, nosotros lo auiamos de correr, teniendo tal ayuda de costa: y fauor de tales y tantos testigos de la Fe, que nos consuelan y animan en ella. Y en llamarlos nuue de testigos, haze allusion el Apostol al testimonio que la voz del padre Celestial, y Moyfes, y Elias dieron de la Fe de Christo: en aquella nuue que aparecio en la transfiguracion del Señor, como lo cuenta Sant Lucas, diziendo. Que entrando Christo gloriosissimo, y Moyfes, y Elias tambien gloriosos, en vna nuue, para que la nuue proporcionasse la flaqueza de la vista de los Apostoles, con la fuerça de aquella charidad y magestad: y afsi dize que les dio sombra aquella nuue, para poderlos mejor ver. Entonces fue oyda desde la nuue la voz del padre celestial q les dixo señalando a Christo. Este es mi hijo querido a el oyd. Quiere dezir, este de quien veys que da testimonio Moyfes y Elias, esto es, los Patriarchas, la ley, y los Prophetas: que en estos dos estan cifrados, es mi vnigenito y primogenito hijo muy querido, que sabe todos mis secretos para vuestra saluacion. por tanto a el oyd. En el baptismo de Christo fue tambien oyda la voz del padre, que dio testimonio al Baptista de que Christo era su hijo querido. Empero aqui, porque ya auia comenzado a hazer officio de doctor, en predicar la ley del Euangelio: da el mismo testimonio a sus discipulos. Y añade, a el oyd: porque el es el maestro de la Theologia Celestial. Es de notar, que alli Sant Pablo sumò y recopilò los testigos antepassados de la Fe. Empero aqui en esta nuue los cifra Dios a todos. Porque aqui Moyfes legislador de Dios, da testimo-

Intransibus illis in nuuem, & vos facta est de nuue dices, Hic est filius meus dilectus ipsum audite. Luca. 9.

nio de la fe de Christo: y por tanto todos los patriarchas y toda la ley. Tambien aqui Elias, que fue el mas zeloso de los prophetas de Dios, da el mismo testimonio, y por tanto todos los prophetas. De manera, que en esta nuue de testigos, el padre celestial en su voz, y el hijo en persona, y los patriarchas, y la ley, y los prophetas, en Moyfes y Elias, siendo testigos contestes, dan testimonio de la fe del Euangelio a los Apostoles. Tambien en esta transfiguracion y abono de la Fe del Euanhelio, en el monte de Thabor, el Señor haze allusion a lo que dixo Moyfes en el Deuteronomio. Donde estando a la muerte bendixo a Israel, afsi como lo auia hecho Iacob, que a la muerte bendixo a sus hijos: y les prophetizo grandes mysterios de Christo, como parece en el Genesis. Afsi Moyfes aqui, antes de el bien que dixo en particular a cada tribu: dixo el bien que les auia de venir en general a Israel. El Señor dize verna del monte Sinay, donde Dios le dio la ley: que fue figura de la ley Euangelica. Dize esto, porque de la ley de Christo les auia de venir todo el bien. Y nacera para nosotros en el monte de Seir: porque alli donde Dios aparecio a Moyfes, le reuelo, que el hijo de Dios auia de nacer hombre mortal semejante a pecador: aunque sin pecado, y le mando hazer vn simbolo de esto, q̄ fue hazer vna serpiente de metal, en cuyo aspecto sanassen los heridos de las serpientes ponçoñosas, como parece en el libro de los Numeros. Y es de fe que era simbolo de Christo: como el mismo Señor lo declara a Nicodemus por Sant Iuan. Dize mas, y en el monte de Pharā aparecio resplandeciente, donde el Señor aparecio a Moyfes, y le prometio auer del cielo, como parece en el libro de los Numeros. Y dize que alli aparecio resplandeciente, porque

en c̄

Dominus de Sinai venit, & de Seir ortus est nobis. apparuit de monte Pharan, & cum eos sanctorum millia. Index: cetera eius ignea lex, dilexit populos. Deu. 33. Genesis. 49.

Numeros. 21. Iuan. 3.

Numeros. 11.

en el monte de Thabor se auia de trãsfigurar y mostrar su gloria a Moyfes, y a Elias: y a sus Apostoles: para autorizar y acreditar su ley del Euangelio. Y por esto dize, que aparecieron alli cõ el millares de sanctos. Porque en Moyfes y Elias estauan cifrados todos los antepassados. Y en los Apostoles todos los presentes y por venir, que pertenecieron, pertenecen, o perteneceran al reyno de Christo: Y dize que entonces aparecio el Señor cõ vna ley de fuego en su mano derecha: porque la ley del Euangelio que alli se autorizo, es ley de fuego de amor, y afsi lo declara luego diziendo. Amo a los pueblos. Y dize esto, porque de todos tiene escogidos.

A estos mysterios de estos montes haze allusion la yglesia en los Cantares, diziendo. Para mientes y veras, q̄ este amado mio verna. Y porque lo trae amor de quien ha de fer su esposa, verna saltando montes: y traspassando collados. Quiere dezir, rompiendo por todo lo que le parecia que lo auia de estoruar, o detener. Verna quiere dezir sin falta, no embarganre los montes y collados, de pecados mayores y menores, que nos diuidian y apartauan de su monte celestial, donde el mora. Porque afsi como los montes y collados diuiden y apartan vna region de otra: afsi los pecados nos apartaron de Dios. Saldra quiere dezir de su casa a desposarse, y copularse con la naturaleza humana: y hara su jornada por los montes de Iudea, e yra de monte en monte, del monte de Sinai siendo del linage de Abraham, al monte de Seir, por que alli reuelo a Moyfes, q̄ auia de nacer hombre mortal y passible. Del monte de Seir al monte alto, donde vencio al demonio en la tentacion. Y de aquel monte, al monte donde subio a dar la ley Euangelica a sus discipulos. Y deste monte, al monte de Thabor, donde mostro su glo-

Hh 2 ria y

Ecce iste venit saliens montes transiliens collas. Cant. 2.

ria y magestad a los suyos, y autorizo su ley. Y del monte de Thabor al monte Caluario: donde fue crucificado: y el tercero dia resuscito. Y del monte Caluario al monte Oliuete, como dize Sant Lucas en los actos. De donde se subio, llevando consigo a su esposa nuestra humanidad a su monte celestial, de donde auia salido. Y afsi dize Sant Iuan. De Dios salio, y haziendo por estos montes su jornada, se boluio a Dios. Hizo pues su jornada por estos montes y grandes dificultades y penalidades de nuestros pecados, para boluernos el derecho que auiamos perdido, a la bienauenturança. Y boluiendo hombre, el que antes era solamente Dios, tomo la possessiõ por nosotros del reyno de los cielos.

Muy de proposito pretende alli la esposa ponderar el excelente amor que traxo al hijo de Dios del Cielo a la tierra a desposarse y vnirse cõ nuestra naturaleza humana. Esto cifra primero, diziendo. Que el amor que su esposo tenia repartido por todas las cosas que crio, lo recogio y embalfo para ella: delo qual se gloria y dize. Todo el golpe y corriente de su amor, lo guio mi esposo, y lo ordeno, y lo hizo correr hazia mi. En mi, quiere dezir puso todo el amor de lo criado, pusome por blanco de su amor: A esta excelencia de amor hizo allusion fant Pablo, diziendo. Por el demasado amor con que Dios nos amo, embio a su hijo, &c. Y lo mismo Sant Iuan, quando dixo. En tanta manera amo Dios al mundo (el qual cifrõ en el hombre, como en el recogio el amor de todo el mundo: como lo dixo la esposa) que vn solo hijo que tenia, dio por el. Por esso pues dixo luego la esposa de su esposo, q̄ como quiẽ venia tan de gana, por atajar y euitar rodeos, vino atrauessando montes, y atrancando collados. No se pudo mas galanamente encareçer el amor q̄ le traya.

Y ang

Y así luego le compara a la cabra, y al gamo, que son de saltos ligerissimos por los montes y los collados. A esta priessa hizo tambien linda allusion el propheta Abacuc, diziendo. Viniendo verna, que no se viene deteniendo: parando ni rodeando, sino antes atajado: a priessa viene, no tardara. Y echa el sello a esta pöderacion la esposa y dize. La voz de mi amado, ay, escucha: la voz de mi amado es, yo la conozco. Así lo afirmo el despues, mis ouejas me oyen y me conocen en la voz. Le uantase pues la esposa. Va, assomase, veelo, y dize. He lo, el mesmo en persona esta en la calle tras la pared de nuestra casa, mirando por las ventanas, y por las gelosias, visto me ha, helo mi querido que me esta hablando. Toma elegantissima metaphora del que festeja a la que grandemente ama y dessea por esposa: que el excessiuo amor que le tiene, le haze venir a su barrio, y rõdarle la casa, y andar mirando de aca para alla, por las puertas, por las ventanas, y aun por las gelosias, por tener alguna vislumbre de su amada, y le hablar, y le encarecer su amor. No se pudo mas tiernamente, ni mas delicadamente otra vez pöderar la fuerça del amor del hijo de Dios a nuestra naturaleza humana. Porque este dize que le hizo descender de su monte celestial, a este nuestro valle de lagrimas, y ponerse Dios inuisible, tras la pared de nuestra humanidad visible, mirando por las ventanas de nuestros ojos humanos, y oyendo por las gelosias de nuestros oydos humanos, y experimentando por los de mas sentidos nuestras neçesidades y miserias: para apiadarse dellas, y andar de vna parte a otra por hablar a su amada nuestra naturaleza: para le intimar por su euangelio, el amor q̄ le tiene, y con el, encenderla en el amor suyo, y para ennoblecera, y dignificalla, haziendola

Hh 3 de su

Actuum. 9.

Sciens Iesus, quia à Deo exiit, & ad Deum vadit. Ioan. 13.

Ordinavit in me charitatẽ Cant. 1.

Propter nimiam charitatem suam qua dilexit eos Deus, &c. Ephes. 2. Sic Deus dilexit mundum, ut filium suum unigenitum daret. Ioan. 3.

Similis est dilectus meus caprea, hinnulo que ceruorum Cant. supra. Venies veniet & nõ tardabit. Habacuc. 2. Vox dilecti mei, in ipse stat post parietem nostrum, respiciens per fenestras, prospiciens per cælum. En dilectus meus loquitur mihi. Cant. sup.

de su condición, y para enseñarle el camino del Cielo: y llevarse la consigo alla. A esto que acaba de dezir la esposa, haze maravillosa allusion el Apostol Sant Pablo, de clarandonos mas el mysterio. Y dize del hijo de Dios. El es nuestra paz, el qual de las dos partes contrarias, y entre quien auia las enemistades, hizo vna. Porque hazien dose el hijo de Dios hombre, de Dios y de hombre hizo vno: pues la misma persona del, es Dios y hombre. Y assi quedaron tan en paz, tan vnidos y abraçados que son vna misma cosa. Y si preguntamos al Apostol el como hizo esto el hijo de Dios? Responde. Desbaratando, y derrocando la pared que estaua en medio de los dos y los diuidia, que era hombre pecador, passible y mortal, hijo de Adam, que era la pared nuestra, detras de la qual dize la esposa, q̄ estaua su esposo, y los diuidia. Padesciêdo pues y muriendo el hijo de Dios en su carne, passible y mortal que de nosotros tomo aunque sin pecado: hizo esta maravillosa vnion. Y porque sin pecado padescio, y murio por nosotros, dize el Apostol que deshizo aquellas antiguas enemistades, en su carne y a costa della: y nos gano el derecho que tenemos a ser impassibles e e immortales. Y assi echo por el suelo aquella nuestra pared, que diuidia al esposo de la esposa, y les impidia el passo del vno al otro. Y delicadamente llama el Apostol a aquella pared, maceria, que es pared sin fundamento: que se ha de dernocar. Porque nuestro pecado, passibilidad, y mortalidad, quiero dezir, el hombre qual quedo por el pecado, no tenia fundamento, pues se leuanto aquella pared, sobre la mentira y engaño del demonio a Eua: y en fin se auia de caer como pared mal hecha. Y aun añade el Apostol, que como el hijo de Dios hizo de Dios y de hombre, y no, assi tambien hizo como de vn Iudio, y de vn

Ipsa est pax nostra, qui fecit utraque vnum & medium parietem soluens inimicitias in carne sua. Ephes. 2.

vn Gentil, vn hóbre Christiano. Pues del pueblo Iuday co y Gentilico, hizo vn pueblo Christiano, y vn cuerpo mystico; cuya cabeça es el, y cuyo spiritu lo rige. Todos estos grandes y maravillosos efectos, vino a hazer el amor del hijo de Dios al mundo, saltando montes, como dize la esposa, y atrauessando collados.

Tambien en aquella celebre vision del monte de Thabor, se hizo manifesta allusion a lo del Psalmo, donde Dauid entre otros grandes mysterios de Christo, aduirtio este, prophetizando y diziendo. Thabor y Hermon se holgaran Señor con tu presencia: y regozijaran tu brazo poderoso. Dize esto por el gran poder y magestad que Christo en persona, auia de mostrar en estos montes. En el monte de Thabor lo que ya hemos dicho. Y en el mote de Hermon, por aquel celebre milagro que auia de hazer en la ciudad de Naim, que esta edificada en el monte Hermon. Porque alli resuscito al vnico hijo de la biuda que lleuauan a enterrar, en quien Christo estremo su poder de resuscitar muertos. Usando pues de muy elegante profopopeya, dize el Propheta, que regozijaran aquellos montes el brazo poderoso de Christo. Y leuante luego el espiritu del Propheta anteuiendo esto, y dize. Preualezca Señor mio tu poder, y sea ensalzada tu mano derecha. Quiere dezir, contra nuestros enemigos los demonios y sus aliados. Y porque esta obra poderosa de nuestra redempcion, en que Christo entendia: andando por estas montañas de Iudea, no auia de ser obra del poder absoluto de Dios, sino obra de su justicia muy justa, por esso añade. El juyzio, en el examen de la causa, y la justicia en la execucion de la sentencia, es Señor mio, la preparacion, el atauio, los dofeles: que adornan tu tribunal, de la Cruz: y los maçeros que van delante

Thabor & Hermon in nomine tuo exultabunt, tuū brachium cum potentia firmetur manus tua, & exaltetur dextera, tua iustitia & iudicium preparatio sedis tue. Misericordia & veritas precedunt faciem tuam. Psalm. 88.

de ti poderoso y justo juez, son misericordia y verdad. Quiere dezir guardar la verdad de la justicia con la parte culpada, y usar de misericordia con la parte engañada: condenando al principe deste mundo: y echándole fuera de la possessión del, y apiadándose del hombre.

Alguna digressión hemos hecho de la nuue de los testigos, empero para consuelo de nuestra Fe, y así seruirá también de nuue. Pues por aquella elegante allusion que hizo el Apostol de la nuue de los testigos antepassados, a la nuue de los testigos en la Transfiguración de Christo, nos consuela y aliuia a caminar: y aun a correr este camino Christiano: y para animarnos no solamente a correr, empero a bolar este camino: añade. Que pongamos los ojos en Iesu Christo autor de la Fe: y consumador della. El qual se nos puso por exemplo: y fue el primero que puso los pies en el. Al qual llama el Apostol autor de la fe. Porque es el que la infunde en nuestros coraçones. Y llamale consumador della, porque con el ver y gozar de Dios la perficiona y premia. De manera que es el que comiença la Fe: y el que la acaba: y el principio y fin della. El que la començo a predicar claramente a sus Apostoles y discipulos, y la continuo hasta la muerte, y el que al fin se la auiuo y perficiono, con el alegría de su resurrección. De manera que el Apostol quiere que tengamos gran cuéta con la virtud, y con la Fe de nuestros antepassados, y por esta parte nos conozcamos muy obligados a la Fe. Y por esforçar mas esta razón, dize luego en el capitulo siguiente. Acordaos de vuestros prepositos, padres de vuestra fe: que os predicaren el Euangelio de Dios: y enclauando los ojos en su buena vida: y fin de su conuersación, q̄ vistes, quiere de-

Memētote prepositorum vestrorū, qui uobis locuti sunt uerbum Dei: quorum iatue

re dezir considerando como uiuieron bien, y acabaron bien, y salieron deste mundo en paz, imitad su Fe: porque su vida y muerte buen testigo fue de su Fe.

tes exitum conuersationis, imitad mihi fidē Hebr. 13.

CAPITULO III. EN QUE SE DECLARA el capitulo passado, y la obligacion que tienen los hijos de imitar la Fe de sus fieles padres y antepassados.

NO deue ser de pequeña fuerça y efficacia, esta razón que en estos tres capitulos nos pone san Pablo, que imitemos la Fe de nuestros antepassados: pues el Espiritu sancto la repite muchas veces en la sancta escriptura, afrentando a los hijos que no siguē la Fe de sus buenos padres y antepassados. Así reprehēdio el sancto Tobias a vnos Iudios que auian perdidido la Fe: y hablaban infielmente de la prouidencia de Dios: diziēdoles. No hableyis hermanos míos así infielmente: porque hijos somos de padres fieles: a los quales llama sanctos: como lo usa la sancta escriptura. Intimādoles en esta razon, la obligacion que tienē los hijos de imitar la fe de sus padres fieles: y q̄ toda nouedad es sospechosa de no verdad. Y en el Deuteronomio la propone diziēdo de aquel pueblo. Dexo a Dios su criador, y apartose de Dios su saluador. Palabras de grande emphasia, su saluador, y su criador: para reprehender su tontedad e ingratitud. Que renōbres de mi verdadero Dios para dexarle y apartarme del? mi criador y mi saluador. Prouocārō, quiere dezir. Al que de fuyo es más y benigno, cō adorar dioses agenos de las barbaras naciones y reboluiēdole el coraçon a grande ira y enojo, ad-

Nolite ita loqui fratres mei quia filij sanctorum sumus Tob. 2.

Dereliquit Deū factorem suū, & recessit a Deo saluatore suo. Prouocauerunt eum in dijs alienis, & in abominationibus ad iracundiam concitauerunt. Immolauerunt demonijs & non Deo, dijs quos

bien adviento el Redemptor a los Phariseos, que se glorian de hijos del sancto y fiel Abraham, diziendole. Nuestro padre es Abraham. Y respondeles el Señor. Si foyis hijos de Abraham, obligacion teneyis de obrar las obras de Abraham. Creed como creyo Abraham. Esperad en Dios como esperó Abraham, y amad a Dios sobre todo lo amable como Abraham: y obedeced a Dios como Abraham le obedescio. Quiereles dezir, que los hijos tienen obligacion de parecerse, e imitar a sus buenos padre y seguir los passos de sus fieles antepassados. Porque cada vno se deue tener por hijo de aquel a quien se parece. Y que pues ellos se parecian mas al demonio en sus obras: que Abraham: con razon eran mas hijos del demonio, que de Abraham. Y aun esta misma razon pondera el Espiritu sancto por Moyse diziendo. Si tu hermano hijo de tu misma madre, o tu hijo, o tu hija, o tu muger que duermie en tu seno, o tu amigo a quien quieres como a tu vida, te tomare en gran secreto y te quisiere persuadir que vayas a servir a Dioses agenos: a los quales no conoces tu: ni conoció tus padres: no solamente no consentas con el: empero ni le guardes secreto, ni lo perdones. Si al momento lo accusa de muerte. Y quando despues lo quisiere juntamente el pueblo a pedrear, la primera piedra sea la tuya. Demanda que quiere Dios, que en los negocios de la Fe en que nos criaron nuestros padres fieles, y buenos, a nadie que siéta lo cótrario, perdonemos, ni encubramos, por mas intimo nuestro que sea. Sino que pues nuestros padres y antepassados, siendo tales tuuieron esta fe, y viuiéron y murieron en ella, nosotros tambien es razon efficacissima, que la tengamos y viuamos y muramos en ella. Por tanto, pues el Apostol nos encarga: acordaos de los padres

*Pater noster
Abraham est.
Si filij Abraham
estis, opera Abraham
facite.
Ioan. 8.*

*Si frater tuus
filius matris
tue, vel filius
tuus, aut filia,
aut vxor que
dormit in sinu
tuo, aut amicus
que diligis vt
animã tuã, voluerit tibi
persuadere, clam
diceas. Eamus
& seruiamus,
dijis alienis.
quos ignorans
tu & patres tui
non acquiescas
ei, neq; audias
neq; parcat ei
oculus tuus, vt
misereris, et
occultes eum:
sed statim iu-
terficies, sit pri-
mũ manus tua
super eum, &*

des de vuestra Fe, de vuestros prepositos y maestros: que os predicaron el Euangelio de Dios. Y enclauando los ojos: en su buena vida y muerte: imitad su Fe. No se contento el Apostol: con que nos acordassemos de los professores de la Fe de Christo, de quien hizo lista y cathalogo en el capitulo onze a los Hebreos: sino que en este quiere que nos acordemos de los Apostoles que nos predicaron la Fe, en cuyos coraçones estampo Dios los testimonios de las escripturas: y a to mila grosamente la legitima intelligencia de la ley de Dios, como lo vimos antes. Quiere pues el Apostol, que nos acordemos de estos padres de nuestra Fe: porq todos viuiéron en ella, y todos murieron en ella, y por ella. Y por la misma razon quiere tambien, que despues de estos nos acordemos de tantos sanctos Papas, de tantos sanctos Obispos de tantos otros martyres sanctos, que tan illustrissimamente murieron en esta demanda. Tambien de tantos doctores y confessores de felicissimos ingenios, de illustrissimas letras, de famosissima sanctidad, que enseñaron, viuiéron y murieron en esta Fe. Tambien de tantas virgines nobilissimas y de muy tierna edad: que fueron tener miedo y huyr de vna lagartija: y tuuieron esta Fe tan fixa en sus coraçones, que se ofrecierõ con alegria a tormentos espantosos. Y aun murieron en tan estraños martyrios, que pudieron antes los tyranos con sus tyranias apartarles las animas del cuerpo, que la fe viua de Christo de su coraçon.

Y assi como el Apostol nos ha encargado que imitemos la Fe de los sanctos padres passados: assi luego nos auisa que no oyamos, ni escuchemos maestros nuevos de la Fe, diziendo. No querays ser traydos de la vnica Fe, que os han enseñado tales y tan antiguos padres, a las do

*post te omnis
populus mittat
manum lapidi-
bus, obrutus na-
cabitur. Dea-
tero 13.*

Capitulo. 19.

Doctrinis varijs & peregrinis nolite abducere. Hebr. 13.

Et subuertit altaria peregrina in cultus. &c. Paraip. 14.

las doctrinas varias y peregrinas: que los varios y peregrinos maestros os enseñan. Llama a las doctrinas de las sectas reprobadas, varias, que es lo mismo que falsas. Porque vna verdad, como ya vimos, dize con otra, y así cõsta que su variedad, y no tener que ver vna cõ otra, es argumento de su falsedad. Llamalas tambien peregrinas, que es lo mismo que nuevas: y contrarias a la antigüedad de la fe. Y haze allusion el Apostol a lo del Paralipomenon, donde se escriue del buen Rey Asa: que assolo los altares del culto peregrino: y hizo pedaços los ydolos. Pues a aquel culto y seruicio que se hazia a los dioses falsos, llama la escriptura peregrino y nuevo, a diferencia del que se haze al Dios eterno y verdadero que es antiquissimo. Y acompaña y apropria el Apostol estos dos renombres a aquellas doctrinas: llamandolas falsas y nuevas. Porque toda nouedad viene sospechosa de falsedad. Así como la doctrina antigua trae consigo anexa verdad. Porque ha passado por tantos, y tan sabios, y tan sanctos juyzios: que sino tuuiera verdad, le uieran ya caydo en la cuenta, y estuiera ya roprouada. De manera que su mesma antigüedad es argumento de su verdad. Así la doctrina nueva, por el mismo caso que es nueva: y no ha passado por antigüedad, de sanctos, y sabios juyzios, engendra sospecha de falsedad. Por esto los sanctos padres antiguos aborrecian tanto las nouedades que en su tiempo se leuantauan: sospechando que no auia nouedad en la Fe, que no estuiesse preñada de alguna heregia. Y así disputando venian despues a descubrir ser así. Porque nouedad tiene gran vezindad con no verdad. Sola vna, R. esta de por medio, que las diferencias, y reprueba la nouedad por no verdad. Y así Salomon aconsejo a los fieles, diziendo. El

fiel y

fiel y bueno q̄ dessea acertar a seruir a Dios, que a este llama sabio, buscara con toda diligencia la sabiduria de todos los sabios antiguos. Quiere significar en estos, a los sanctos Patriarchas. Y añade. Y desembaraçado de otras cosas, occuparse ha en los Prophetas de Dios. De manera que lo aparta de las doctrinas y sabiduria nuevas, y de nuevos maestros. Dando a entender que todas las nouedades son sospechosas de no verdades. Esto mismo haze aqui el Apostol, diziendonos. Que tengamos la vnica doctrina de la Fe recibida de tantos, y tan antiguos maestros: y huyamos de las nouedades, o no verdades, que los nuevos maestros nos pretenden enseñar.

Y como cosa importantissima lo encarga tambien a Timotheo, y con grande emphasin, diziendo. O discipulo mio Timotheo, mira que guardes y hagas guardar fielmente la Fe que en ti esta depositada: euitando las prophanas nouedades. En llamarlas prophanas significa que eran doctrinas contra las verdades sagradas. Y no solamente quiere que euite las tales nouedades, como preñadas de nouedades, empero aun los nuevos vocablos, de que vsauan aquellos nuevos doctores. Para que entendamos, que no solamente hemos de euitar las doctrinas nuevas, y por tanto sospechosas, de los hereges: empero que aun hemos de euitar sus nuevos vocablos, y nuevo lenguaje, de que vsan en sus nouedades, o en sus heregias manifiestas. Y encargafelo con tanta emphasin, por el gran peligro que ay en aquellas nouedades, aun quando no estan del todo descubiertas por no verdades: Dize tambien, que euite las opposiciones, o contradiciones que hazen a la fe, las artes y ciencias, q̄ falsamente se nombran ciencias. Y dize esto porque las

Sapientia omnium antiquorum exquirit sapiens, & in prophetis vacauit. Ecclesi. 39.

O Timothee, depositum custodi, deuitans prophanas vocum nouitates & oppositiones falsi nominis scientia, quam quidam prohibentes, circa fide exciderunt. 1. Thimot. 6.

scien-

sciencias que cō verdad se llaman sciencias: son verdad y conformes a razon natural. Y estas no se opponen, ni contradizen a la Fe: antes son por ella, como ya hemos visto. Quiere pues el Apostol que Timotheo euite en su yglesia estas prophanas nouedades, y argumētos de falsas sciencias contra la Fe. Porque algunos fieles se dauan a aquellas nouedades, y falsas sciencias, no guardan dose de ellas. Y afirma Sant Pablo, que escarmientē en cabeça agena: porque sabe que algunos que professarō aquellas sciencias: y se dieron a aquellas nouedades, vinieron a perder la Fe: por ponēse en aquel peligro. Por que auian de saber, que la nouedad viuē pared en medio de la no verdad. Y en lo que toca al Euangelio, el Espiritu sancto nos premio, por sus sagrados escriptores. Porque por llamar al Euangelio ley nueva: y testamento nuevo, no se le pegasse alguna sospecha, y nos afirma que el Euangelio es antiquissimo. Y así dize del sant Pablo. Que no es nuevo el Euangelio, porque muy antes lo tenia Dios prometido por sus prophetas: como consta en las escripturas sanctas, que hablan de su hijo. Así que la ley estaua preñada del Euangelio. Y no deshaze el Euangelio a la ley, como el Señor lo afirmo por Sant Matheo diziendo. No os passe por el pensamiento que yo vine a deshazer la ley, to los Prophetas, no vine a deshazerla sino a cumplirla. Porque cierto os digo, que ni vna tilde della se ha de quedar por cumplir. Porque la ley era vn modelo y traça del Euangelio: y la misma materia es la de la ley, que la del Euangelio: que es de los mysterios del hijo de Dios para la salud de los hombres. Lo mismo afirma tambien Sant Pedro, diziendo. De la qual salud de vuestras almas que auia de venir, procurarō los Prophetas de inquirir y escudriñar. Los quales prophe

Segregatus in
Euāgeliū Dei
quod ante pro-
miserat per p-
phetas suos in
scripturis san-
ctis de filio suo
Roman. 1
Nolite putare
quoniam veni
soluere legem
aut prophetas.
non enim veni
soluere legem
sed adimplere.
Matth. 5.

De qua salute
exquisierunt,
atque scrutari
sunt prophete

prophetizaron desta gran merced que Dios os auia de hazer. Así que la Fe del sancto Euangelio queda libre de la nouedad. Por lo qual consta que allende de la verdad y sanctidad que consigo trae nuestra sancta Fe Catholica: tambien su sancta vejez, y la venerable ancianidad de los professores della autorizan mucho su verdad y su sanctidad.

qui de futura
in vobis gratia
ppherauerūt.
1. Petri. 1.

CAPITULO LIII. COMO LOS CATHOLICOS han de defender la Fe, de los nuevos maestros, que despues se descubren.

EL Apostol Sant Iudas Thadeco en su canonica auisa a la yglesia Catholica, como se ha de auer con estos nuevos maestros de la Fe, y los demas hereges. Y dibuxa sus propiedades y cōdicionnes. Dize pues. Por los nuevos maestros que se os hā en tremetido, tuue necesidad de escreuiros. Rogandoos, y exortandoos, que pugneys y peleys por la fe, que de vna vez fue dada y entregada a los sanctos, entienda se para defendella, y pugnar por ella. Y por esso no dize q̄ peleen simplemēte, sino que sobre la pugna y defensa de la fe, que hizieron los sanctos passados, peleen tambien ellos. Porque siempre a la Fe se hizo guerra: y la verdad siēpre amargo al estragado paladar. Y vsa aqui este sancto Apostol delicadamēte de aquella palabra, semel, que quiere dezir de vna vez, y no sin mysterio. Sino porque de vna vez dio y entrego Christo su Fe a los Apostoles. Quiere pues dezir, que la Fe que se les dio, es constantissima: que essa mesma Fe se ha de continuar successiuamente de vnos en otros, y pugnar por ella: porque no

Niceise habui
scribere vobis
deprecans su-
percertare se-
mel tradite
Sanctis fidei.
Catho. Iudz.

ay que esperar ni temer alteracion de esta Fe: que vna tradicion fue la dela Fe. Y que la verdad que vna vez se nos intima por de Fe: essa fe queda para siempre inuaria ble. Y deste language vfa muchas vezes la sancta escriptura. Y assi se escriue en Iob. De vna vez dize, y afirma ma Dios la verdad, que no de dos. Toma metaphora del testigo que se retrata de lo que vna vez dixo: o se retifica en ello: y lo repite següda vez. Porque en el hombre despues que vna vez dio testimonio al juez de la verdad, a su parecer, podia auer nouedad, o porque despues le parecera que se engaño, o porque lo ha mirado mejor o se ha despues acordado de lo que antes se olvidado, o por que antes atestiguo con passion, o afficion de la parte, y aora esta arrepentido. Finalmente porque el hombre es mudable, haze el juez que torne a repetir següda vez lo que dixo vna vez primero. Empero Dios como no es mudable, ni se puede enganar, y es summa verdad: por esso se dize del, que de vna vez lo dize: y no tiene necesidad de retificarse, y repetirlo, y affirmarlo de dos. Lo mesmo dize el mismo Dios, de la verdad que auia prometido a Dauid, que de el descendiria el Messias, diziendo. De vna vez lo juré por mi sanctidad a Dauid. Si mentire a Dauid, luego le mentire. Quiere dezir no le falta la palabra: porque es inuaria ble mi verdad, que vn hijo suyo reynara eternamente. Y Dauid en otro Psalmo nota tambien esta propiedad de Dios, diziendo. De vna vez dixo Dios dos verdades que le oy. Que de Dios es el poder para castigar los malos. Y de ti Señor mio la misericordia, para premiar a los buenos. Vfa de la figura que es mutation de persona, y se llama apostrophe. Y va hablando de Dios como de tercera persona: y aqui con nueuo affecto se leuanta a hablar con el, como con

segunda

Semelloquitur Deus, & se cūdo id ipsum non repetit. Iob. 33.

Semel iurauit sancto meo. Si Dauid mentiar, semé eius in eternum manebit. Psalm. 88.

Semel locutus est Deus, duo hæc iudici, quæ potestas Dei est, & tibi Dominus in misericordia

segunda. Porque dize, de Dios es el poder: y de ti Señor la misericordia, porq̄ tu das inuariamente a cada vno conforme a sus obras. Assi que dize que de vna vez dixo Dios estas dos verdades infalibles: que no ay pensar alteracion en ellas. Assi aqui el Apostol Sant Iudas, significando de Christo como es verdadero Dios: pues tiene la mesma propiedad, dize. Que de vna vez dio y entrego la Fe a sus Apostoles. Y por tanto que no ay pensar alteracion en ella: sino que es vna, e inuaria ble siempre, y estamos obligados a boluerfela la misma, quando la de mãdare a quien la entrego, inuaria ble y entera como la entrego. Por tãto nos exhorta el apostol Sant Iudas, que como los apostoles, assi tambien nosotros peleemos por esta Fe inuaria ble.

Y en dezir que pugnemos por ella, y la defendamos, nos adierte que nos auemos de apercebir de armas, para salir cõ victoria. Y tambien Sant Pablo nos exhorta a lo mismo. Porque en esto haze allusion Sant Iudas a lo que dize Sant Pablo. Vestios de las armas de Dios: para que podays teneros fuertes contra las acechancas del demonio. Dize esto, porque el demonio no nos haze la guerra descubierta, sino dissimulado: y puesto en celada en los hombres: de quien parece que no nos hemos de recelar. Empero el demonio muchas vezes esta en el padre, en celada y dissimulado contra el hijo. Y en el hijo, contra el padre: y en el marido, contra la muger: y en la muger contra el marido. Y en el amigo, contra el amigo. Y assi desta manera encañillado y dissimulado en los que ya posee, como ya hemos visto: desde aquellos y por ellos nos tiene armada celada, y nos haze guerra. Y assi se declara el Apostol, diziendo. Que esta lucha y pelea nuestra, no es contra la carne y sangre.

Ii 2 Quie

diacquia tured. dis vniquique iuxta opera sua. Psalm. 61

Inducite vos armaturã Dei vt possitis stare aduersus insidias diaboli. Ad Ephes. 6.

Quoniam non est nobis celsus status aduersus

carne & sanguinem sed aduersus principes & potestates, aduersus mundi rectores tenebrarum. Supra.

Quiere dezir, contra los hombres: que parecen aca de fuera, ni contra nuestros parientes los Judios: sino cõtra los principes deste mundo: que estan dissimulados en ellos. Llama asì a los demonios por la eminencia de su naturaleza en respecto nuestro, porq̃ son las principales y mas excelentes criaturas que Dios crio. Y asì aña de. Y contra las potestades, por la eminencia de su natural poder. De manera que nos hazen ventaja en naturaleza y en potècia. Agora aña de en quien o con quien nos hazen la guerra, diziendo de los mismos demonios. Cõtra los regidores destas tinieblas deste mundo. A los hombres mundanos, y valedores de las sectas reprobadas, a los heresiarchas, y maestros nuevos de la Fe, llama el Apostol elegantissimamente tinieblas deste mundo. Porque en ellos moran los demonios: a quien tambièn la sancta escriptura llama tinieblas. Porque en ellos moran las ignorancias, las heregias, los errores, las falsedades, y los pecados, que son las tinieblas morales, priuatiuas y positiuas deste mundo malo. Es pues esta guerra, dize el Apostol, contra los regidores y gouernadores: q̃ se enseñorean destas tinieblas mundanas, porque como antes dize el mismo Apostol, el demonio no solamente habla en estos y por estos: sino que aun obra en ellos y por ellos a su voluntad, diziendo del demonio. El qual obra eficazmente en los hijos de descreencia, o incredulidad. Y llamales asì, porque tan rendidos y obedientes estan estos tales a la descreencia e incredulidad de la Fe: como los hijos deuen estar obedientes a sus padres. Y por tãto no ay quien les pueda hazer creer: ni persuadirles la verdad: tan hijos son de la mentira y falsedad. De manera que el demonio como quien esta tan apoderado destes, no solamente habla y ensẽa por ellos: sino aun

Qui operatur in filiis diffidẽtig. Ephel. 2.

aun obra en ellos, y por ellos. Y asì a sus doctrinas llamo el Apostol, como vimos antes, doctrinas de demonios: empero aqui a sus obras tambien las llama obras de demonios: porque con eficacia obran en ellos. De manera que estan enseñoreados no solo de su entendimiento: empero tambien de su voluntad. Y por esso les llama aqui regidores de las tinieblas deste mundo: porque ellos los rigen, hablando y obrando en ellos, a su voluntad. Y poneles el Apostol otro quarto renombre a los demonios, diziendo. Que esta nuestra pelea, es contra las malicias espirituales. Y llamales asì, por su grandissima malicia. Y por esso no dize contra los espíritus malos, o espíritus de maldad: sino cõtra las malicias espirituales: porq̃ son las mismas malicias, y fuentes de donde nacen y manan todos los males. Y dize esto a diferencia de los hombres malos: porque ellos solos no son tanto de temer: porque en fin son flacos. Porque aunque por vna parte son espíritu, por otra son carne y sangre. Mas los demonios son, dize, puros espíritus sin mezcla de carne que los mucua: y por tanto muy poderosos, como antes dixo. Y mas son puras malicias sin mezcla de alguna virtud y ternura. Y por tantas ventajas que nos hazen, hemos menester mucho el fauor de Dios para pelear con ellos. Y aña de luego sobre que es la guerra y pelea, diziendo. Que la guerra que nos hazen es por cosas Celestiales. Como adierte aqui Echumenio, aquel, in, esta por, propter, sorbe quitarnos, quiere dezir, el derecho que tenemos a los bienes Celestiales, que el por su culpa perdio. Haziendonos la guerra principalmente a la Fe, como lo afirma el Señor, diziendo. Que el demonio, si algun infiel tiene alguna buena imaginacion de la fe: por la qual podria venir su poco a poco a creer per

Contra spiritumalianequãtia. sup.

In celestibus. Supra.

Venit diabolus & tollit verbã ne corde carũ dẽ corde corũ ne credẽtes salui sãt. Luo. 8.

fectamente, que procura el demonio de quitarle aquella imaginacion de la Fe. Porque viniendo por alli a creer viua y perfectamente, no venga a salvarse. Pues por llevarnos los demonios tantas ventajas, assi por naturaleza, como por arte, auisa Sant Pablo, que procuremos no otros de llevarsela a ellos, en las armas, siendo diuinas. Y assi el Apostol como buen cauallero de Christo nos mete en la sala de las armas de Dios, y nos arma caualleros Christianos, diziendo. Por tanto tomad las armas de Dios. Y como luego se vera, nos arma de las quatro virtudes Cardinales: y de las tres Theologales, diziendo. Estad ceñidos los lomos con el balteo y cinto de la verdad: que os ciña al rededor, y os apriete y reprima las passiones. Esta verdad es la prudencia de que hemos de estar ceñidos. Porq̄ la religion Christiana assi como ninguna cosa de malicia, ni de fraude: admite, ni que sea dissonante a la verdad: assi tã poco ninguna verdad defecha: porque ninguna verdad es cõtraria a la fe. Vestios tambien el pecho, de cota de justicia. He aqui la otra virtud Cardinal. Arma os tambien los pies, que son los affectos con que andamos, con la templança en todas las cosas: que es la que nos dispone para el Euangelio de paz. He aqui la tercera virtud Cardinal. Y armaos tambien la cabeza con el almete de la esperança de la salud eterna. He aqui la vna virtud Theologal. Y tomad en la mano la espada espiritual, que es la palabra de Dios. He aqui la virtud de la fortaleza, que es la quarta Cardinal. Y en todas y sobre todas las cosas, armaos con el escudo de la viua Fe. He aqui las otras dos virtudes Theologales, Fe, y Caridad, que le da vida. En el qual dize, podays hazer baldios todos los tiros de tentaciones, que el nequissimo demonio os hiziere, y apagar en el, to-

Propterea acci-
pito armaturã
Dei, vt possitis
resistere in die
malo, &c.
Ephes. 6.

el todas las saetas de fuego de cobdicia, que os tirare. Toma metaphora de quien tirasse saetas de fuego al agua: que en dando en ella se apagarian. O significa la valèria de la Fe, q̄ con vn soplito apaga, como quien apaga candelas: todas las tentaciones de Satanas, por encendidas que vengan. Haze allusion a lo del Psalmo nouenta. Como con escudo te cercara la verdad de su Fe: para que ni temas las saetas que los demonios de noche y de secreto te tiraren: ni las que sus ministros los malos te tiraren de dia, ni de las celadas secretas: ni de los peligros subditos, ni del demonio de medio dia: que es el demonio de la incontinençia de la carne, que a medio dia, quando la carne esta contenta suele mas acometer. Y assi S. Juan en su Canonica a la Fe viua, atribuye principalmente nuestra victoria, diziendo. Esta es arma principal con que se vence el mundo y sus aliados, nuestra Fe. Assi que esta Fe viua nos defiende y cõserua todas las virtudes Christianas, como lo dize tambien el propheta Habacuc, y lo allega el Apostol, diziendo. El justo viue de Fe. Toma metaphora del mercader que de algun trato viue y se enriquece. Donde dize Sant Hieronymo sobre la Epistola a los Galatas. Que como dize el justo viue de fe en general: assi entiende tambien en particular. El casto viue de fe, y el humilde viue de fe, y el misericordioso viue de fe, y assi de las otras virtudes. Porque la fe viua defiende y cõserua todas las virtudes en su ser. De manera que este trato de fe, es el que nos enriquece, y nos atesora las virtudes, con que nos asegura. Y por esso dize el Apostol, que en todas y sobre todas las cosas nos amparemos con el escudo de la fe viua. Para que assi, dize, podays resistir en el dia penoso de la tètacion: y teneros en pie perfectos y cumplidos de todas armas, mediante toda ora-

Scuto circum-
dabit veritas
eius, non time-
bis à timore no-
cturno, à sagitta
volante in die
a negatio per-
ambulante inte-
nebris, ab in-
cursu & demo-
nio meridiano
Psalm. 90.

Hæc est victo-
ria que vincit
mundum, fides
nostra. 1. Joã 5.

Iustus in fide
viuit. Habac. 2
& ad Rom. 1.
Hieron in epì-
stol. ad Gala. 3.

Vt possitis resi-
stere in die ma-
lo, & in omni-
bus perfecti sta-

re per omnem
orationē, &c.
Supra.

cion a Dios. Por esso pues S. Iudas nos exhorto al principio a pelear con la fe, por la fe, contra los nuevos maestros y ministros de los demonios: por quien hablan y nos persiguen. De manera que la vida del Christiano en la tierra es milicia, segun aqui y en otros lugares lo refiere Sant Pablo, y por esto a la yglesia Christiana entre tanto que se viue en este mundo, le llama yglesia militante, que pelea, y esta en campo contra los enemigos. Empero ay esperança cierto de la victoria: allende dello dicho por lo que persuadio el buen Rey Iosaphat a los suyos y fieles contra los infieles que venian con grande exercito contra ellos, asegurados de la victoria, y diciendole. Creed en el Señor Dios vuestro, y serays seguros: creed a sus prophetas, y todas las cosas os succederan prosperamente.

Credite in Deum
minam Deum
vestrum, & se-
cური eritis: cre-
dite prophetis
eius, & cuncta
euenient pro-
spera. 2. Par. 30.

Las principales armas de que los apercibe, son fe viua en Dios, y fe firme a los dichos y reuelaciones de sus Prophetas. Y tambien por lo que dize Dauid en vn Psalmo: donde habla de los fauores que Dios haze a su yglesia contra sus enemigos: cuyo simbolo fue a quella yglesia de entonces. Dize pues, que en sola Iudea: que es su yglesia Christiana, ay el verdadero conocimiento de Dios, y que en la defension della ha mostrado Dios la grandeza de su poder: y su nombre es celebre y famoso. Y que aqui en esta pacifica Hierusalem esta Dios auenzindado: y que este es su lugar dōde mora, y que aqui en Sion morara. Y haze muy linda allusion a lo de Esayas, que dize. El Señor lo dize, cuyo fuego esta en Iacob: y cuyo hogar esta en Hierusalé. Toma muy galana metaphora del auenzindarse, y haze allusion al fuego que descendio del Cielo: que mando Dios que siempre se sustentasse en su altar: y no queria ser seruido y reuerenciado con

otro

otro fuego que aquel: para significar que el que moraua en el Cielo se auia hecho vezino y morador de su yglesia en la tierra: pues alli tenia su fuego y su hogar. Porque para dezir quantos vezinos ay en vna ciudad, o lugar, dezimos ay tantos fuegos, o horages. Y assi como propria casa la defendia Dios. Y por tanto dize que alli quebranto las fuerças de los arcos. Quiere dezir, sus factas tiestas, y duras, hechas al fuego: que son armas offensiuas y que hieren de lexos. Y que aqui quebranto los escudos de los enemigos, que son armas defensiuas: y las espadas, que son armas que hieren de cerca, y todas las fuerças de la guerra. Dize esto, porque aqui en su sancta yglesia ha quebrantado Dios, y quebranta todos los poderes humanos, y diabolicos: para que no puedā preualecer contra la yglesia, como el mismo Señor lo afirma por Sant Matheo. Y haze memoria de las armas offensiuas y defensiuas, y de las que hieren de lexos, y de las que hieren de cerca: porque aqui son baldios y frustrados todos sus golpes. De manera q̄ quiere dezir que lo que fue de las heregias y de los hereges passados: esso sera de los presentes y de los futuros. Y si preguntamos al Propheta, el como haze Dios esta defensa a su yglesia? responde apostrophando y boluendo la practica a Dios y dize. Alumbrando tu Señor, desde los montes eternos, y por ellos. Quiere dezir. No solo desde los altos y eternos Cielos, sino desde los Apostoles y por ellos. Que fueron los montes que primero recibieron del Cielo esta lumbrera de la Fe: y por ellos, nosotros que somos los valles. Y llamales eternos, porque por su doctrina somos y seremos para siempre alumbrados: para defender esta casa de Dios de sus enemigos. Y nota aqui el glorioso padre S. Augustin, aquella palabra, alumbrado

li 5 tu. La

Not9 in Iudea
Deus, & in Is-
rael magnū no-
men eius. & fa-
ctus est in pace
locus eius, & ha-
bitatio eius in
Sion Ibi cōfre-
git potētias ar-
cum, & scutum,
gladium, & bel-
lum. Psalm. 75.
Dixit dominus
eius ignis est
in Iacob, & ca-
minus in Hie-
rusalé. Isai 31.

tu. La qual como el dize, tiene grande emphasim, y quiere dezir. Tu solo eres el que nos alumbras, no los montes, sino tu. Porque tu solo eres el que alumbras a aquellos montes. Y por estos montes alumbrados, alumbras tu tambien la tierra. De manera dize el glorioso padre, que no los Apostoles por si: sino Dios por ellos alumbraba su yglesia para defendella de las tinieblas de los errores y heregias que se leuantan contra ella. Y alumbrando Christo por los suyos la yglesia, añade el Propheta, que son turbados todos los hereges, e infieles, todas las sectas y factiones, los insipientes de coraçon. Y cifra a todos en este nombre: porque todos pecan de necios y defalibrados, como hemos visto en otros lugares. Porque en sola su yglesia ay, como dixo al principio el Propheta, la verdadera luz y conosciendo de quien Dios es: y de su verdad. Y por esso la sancta escriptura a todos los demas que son fuera de la yglesia, los llama insipientes.

CAPITULO LIII. DE LAS CONDICIONES de los hereges. Y como enseña el Apostol Sant Iudas Thadeo en su Canonica, como se ha de auer la yglesia Catholica, con los que de ellos se conuerten, y cõ los que se quedan pertinaces.

Hi autem que quidem ignorant, blasphemant: quæcumque autem naturaliter, tanquam muta animalia, norunt, in his corrumpuntur. Epistola Iudæ.



Vego pone el Apostol Sant Iudas muchas propiedades de estos nuevos maestros, diziendo. Estos de los mysterios de la Fe que ignorã, por no estar su estragada razõ dispuesta para creer los, dizẽ mil blasphemias. Empero en todas las cosas que por los sentidos experimentan y conocen naturalmente, co-

te; como los brutos animales, se dañan y corrompen: y van de mal en peor. No juzgando como hombres de razon: si son licitos, o no. Donde los nota por inhabiles para las cosas espirituales: y habiles para las sensuales y de su perdicion. Dize tambien. Estos son los que en sus charidades, combidando a los pobres, y comiendo cõ ellos en la yglesia, como refiere Sant Pablo que lo hazian en aquel tiempo. Dize pues que estando estos manchados de errores, manchauan tambien con ellos, so color de caridad Christiana, a los que combidauan. Y nota q se muestran limosneros y caritatuos a los q quieren engañar: para que afficionandoles la voluntad, les puedan mejor traer el entedimiento a sus errores. Dize tambien q sin escrupulo alguno de pensar q yerran, no solamente se rigẽ a si mismos: por si mismos: empero que presumen aun de enseñar y regir a los otros: porque como notan aqui algunos doctores Griegos, Apascentar, en este lugar, es lo mismo que regir, segun el uso de la escriptura: que tambien al que es Rey y gouierna, llama pastor. Quiere pues dezir. Que presumen de si, que ellos se bastã a regirse: y que aun son el dechado de donde han de sacar los otros, el como han de creer, y el como se han de regir. Aqui los nota el Apostol de presumptuosos, e inobedientes a los superiores de la yglesia. Dize mas, q son nuues sin agua, que los vientos las traen de aca para alla al rededor. Toda esta metaphora de las nuues fecas: que como no van cargadas de agua, facilmente las mueuen los vientos hazia donde soplan. Y por donde passan no riegan, ni aprovechan: sino solamente escurecẽ. A si dize que son los hereges que careciendo del agua saludable de Sabiduria Celestial, no sirven de provecho, ni hazen algun bien a aquellos con quien tratan: sino solamente les sirven de escurecer

1
2
3
4
1. Corint. 12.
Hi sunt in epu
listis macale
coniuantes.
Supra.
Sine timore se
recipios pasce
tes. Supra.

Nubes sine aqua, quæ à ventis circumferuntur. Supra.

recerlos cō las tinieblas de sus varios errores. A los qua-
 les como a gente vana y vazia de virtud y peso de Fe, y
 de buenas costumbres : como a liuianos y altiuos, como
 las nuues secas, facilmente los demonios los traen de v-
 nas heregias en otras: y aun los traen las cabeças al rede-
 dor, como con vn vaguido infernal. Y assi los nota de in-
 constantes, y altiuos, y vazios de toda virtud, y que no
 son de prouecho, sino de daño a los que conuersan con
 ellos. Dize mas. Que son arboles autumnales, infructuo-
 sos, muertos dos vezes, arrancados de rayz. Toma meta-
 phora de los arboles que florecen y se muestran al cabo
 del otoño. Los quales no lleuan fructo de prouecho: por
 que luego se seca y se muere su fructa. Y assi mueren pri-
 mero vna vez quanto al fructificar : y aun es señal que
 ellos se quieren tambien secar y morir, y que los han de
 arrancar para el fuego. Porque assi como las centellas
 quando se quieren morir, se auian: assi estos frutales
 quando se quieren morir florecen sin tiempo, y aun e-
 chan a vezes su frutilla: empero con el frio del inuierno,
 presto se muere la fruta: y despues la rayz. Assi dize, que
 los hereges florecen fuera de tiempo y fazon, queren-
 dose mostrar y preferir a los otros en su vida y doctrina
 no guardando el orden de la sancta yglesia. Lo qual es
 señal manifesta de su perdicion. Y muere primero en e-
 llos la fruta de las obras Christianas : y despues muere
 tambien en ellos la rayz de la fe. hasta que finalmente vie-
 nen a ser arrancados del todo del sancto vergel de la y-
 glesia, para tizonas del fuego temporal y eterno. Y assi
 los nota de singulares en vida y doctrina. Mas dize que
 son olas brauas del mar, que despuman a fuera sus con-
 fusiones. Toma metaphora de las olas del mar, que na-
 cen de la tempestad que ay alla dentro, y vienen a batir
 a la

5
 Arbores autū-
 nales, infructu-
 ose, bis mor-
 tui, eradicatx.
 Supra.

6
 Venitiferi ma-
 ris, despuman-
 tes suas confu-
 siones. Supra.

a la ribera, y a despumar alli las immundicias que traen
 consigo de alla dentro del mar. Assi a estos por su in-
 constancia los llama olas, y por su presumpcion brauas,
 y que de la confusion y tempestad de varios errores, y
 pecados que ay alla dentro de su corçaon: echan a la ri-
 bera de sus sentidos, y de sus lenguas sus confusiones.
 Quiere dezir. Sus fealdades, de que se auian de confun-
 dir y auergonçar: si estuuieffen en su seso. Aqui los nota
 de hombres incōstantes y hinchados, y que del estrago
 interior de su consciencia, les ha venido su estrago exte-
 rior.

Dize mas, que son estrellas erraticas. Toma metapho-
 ra de las cometas e inflamaciones de fuego: que algu-
 nas vezes aparecen: las quales no tienen mouimiento
 regular: como los planeta: sino erratico y desconforme,
 y en breue resplandecen: y luego se bueluen a escure-
 cer. Assi dize que son los hereges. Cuya vida y doctrina
 no es regular y conforme al orden Celestial de la ygle-
 sia. Y al principio muestran alguna luz de Fe: empero
 luego se conuerten en tinieblas de errores, a los quales
 dize estan referuadas las tinieblas infernales para siem-
 pre: pues tan amigos son de tinieblas de errores. De ma-
 nera que si lo queremos aduertir, los compara. nt Iudas
 a lo malo de todos los quatro elemētos: a las nuues secas
 del ayre, a los arboles sin fruto de la tierra, alas brauas y
 fuzias olas del mar: y a las inflammaciones erraticas del
 fuego. Porque de todos los hōbres y estados dellos, estos
 son lo peor del mundo.

Dize mas. Estos son murmuradores, como declaran
 aqui los doctores Griegos, el vocablo significa propria-
 mente los que entre dientes roen a los otros. Porque e-
 stos en su principio disimuladamente roen a los Papas
 y prela-

7
 Sydera erratis
 quibus procel-
 la tenebrarum
 seruata est in
 ætænum. Sup.

8
 Hi sunt mur-
 muratores,
 quæ elosi, secū-
 dū desidia sua
 ambulantes, &

os eorum loqui-
tur superpnam
mirantes perlo
nas quæst. cau
la. supra.

y preladados de la yglesia. Porque vedan, reprehenden, y castigan, lo que ellos no querrian : porque son malas sus inclinaciones. Y llamales querellosos, que segú los grie- gos significa propriamente cauillosos , que es burlarse ya en publico: mofar y escarnecer de algunas sanctas ce rimonias, y aun verdades Catholicas: porque no parez can condemnar sus lasciuias, y carnalidades, por assen- tallas ellos por ordé de viuir: Y dize que son lisongeros estimando mucho los Principes y justicias de los pue- blos : con graçiandose con ellos , por causa de sus inte- resses.

Dize mas. Estos son los que tienen por officio segre- gar. Toma metaphora de los lobos, que a las ouejas sim- ples, las aparta del rabaño, para robarlas, y comerlas. Porque segregar propriamente, es apartar la grey. Así estos auiendose hecho de corderos, lobos: y apartándose a si mesmos del rabaño de la yglesia, vieneso piel de oue- jas, engañando, a apartar a los otros de la manada Chri- stiana, y terminos dela Fe. Y en llamarles animales, dizé que viuen, veen, oyen , hablan sensualmente: como quié no tiene espiritu ni razon: sino solaméte anima sensitua: y así viuen a la animal. Y por esso dize luego, que no tie- nen espiritu, no porque no lo tienen: sino porque viuen como si no lo tuuiesse. Que es lo que dize Sant Pablo. Que el hombre que viue y se rige por el sentido animal (en quien esta como muerto y sepultado el espiritu) al qual llama hombre animal, no acaba de entender las co- sas que son del espiritu de Dios: antes las tiene por desua- rios y defatinos. Y aun dize que no las puede entender: porque es examinado en espiritu: y no lo sabe. Como el que no sabe sino latin: y lo examina en griego que no lo entiende. Tales dize Sant Iudas que son estos. Nota los de que

9
Hi sunt, qui se
gregant semet
iplos, anima-
les spiritu non
habentes. Sup.

Animalis ho-
mo non perci-
pit ea, quæ sūt
spūs Dei. Stul-
ticia enim est il-
li, & non potest
intelligere, quæ
spiritualiter ex-
aminatur.
1. Col. 2.

de que tienen officio del demonio, que es diuidir, y apartar de Dios a los hombres, y de gente que no trae rendi- da la carne al espiritu: sino antes al espiritu lo traen arra- strando a seruir a la carne.

Y luego instruye a los Catholicos, diziendo. Empe- ro vosotros amantissimos mios, yd os edificando: y cre- ciendo sobre el fundamentò de nuestra sanctissima fe, y a su talle. Glorioso Apostol, con que reuerencia habla de la Fe, llamandola sanctissima Fe, como quien bien cono- cia la verdad y sanctidad, y fuerza de la Fe. Y esto dize hazed, mediante el fauor del Espiritu sancto, haziendo- le siempre oracion que os fauorezca. Y conseruaos en el amor de Dios, teniendo firme esperança en la misericor- dia de nuestro Señor Iesu Christo, que auceys de alcan- çar la vida eterna. Animalos, como hizo Sant Pablo en el capitulo passado, en las tres virtudes theologales, Fe, Esperança, y Caridad, mediante su continua oracion. Aora finalmente los auisa, como se han de auer con estos impios y nuevos maestros, diziendo. A estos despues de auer los juzgado, los arguyd: mas a aquellos, procurad de saluarlos, arrebatandolos del fuego. Y de los otros aued misericordia con temor. En este capitulo, si bien se adierte, trata Sant Iudas de tres maneras de hereges, malos, y peores, y pessimos. Haziendo allusion a lo que Sant Pablo auia mandado a Tito su discipulo, diziendo. Al hombre herege despues de auelle reprehendido y amonestado vna vez, sino se corrigiere, reprehendele y corrigele segunda vez, y sino se corrigiere desta segúda euitale, que no tiene remedio. Porque por su propio juyzio y sentencia esta condemnado: pues el mismo se aparta de la comunion de los fieles: y procura de apar- tar a otros. Pues los que por la primera reprehension, q dize

Vos autē cha-
rissimi super-
edificāte vos
metiplos san-
ctissimam no-
strę fidei, in spiritu
sancto orātes,
vosmetiplos in
dilectione Dei
seruate, expe-
ctantes miseri-
cordiam Domi-
ni nostri. Iesu
Christi, in vitā
eternam. Sup.

Et hos quidem
arguite indica-
tes, illos vero
saluate, deigne
rapientes, alio-
rum autem mi-
seremini in ti-
more. supra.

Hæreticum ho-
minem post v-
nā & secundam
correctionē de-
uita, sciēs quia
subuersus est.
&c. Ad Tit. 3.

dize Sant Pablo, se enmiendan: son los menos malos. Empero los que no basto la primera: sino que aun estan proteruos: y es necessaria la segunda, y mas aspera: empero en fin con ella se enmienda y corrige: son los peores. Empero los que ni por la primera, ni segunda se corrige, estos son los pessimos y sin remedio. Y por esto san Pablo manda que sean cuitados, y echados de la comunion de los fieles. Conforme a esto dize aora el Apostol Sant Iudas. A estos que son los postreros de quien habla: que no se han querido enmendar, y corregir por la primera, ni por la segunda monicion y correction: como a gente sin remedio: despues de auerlos juzgado, y condenado en secreto: los arguid publicamente, y sentenciad, y conuenced. Manifestando a todos sus errores e imparidades. Y assi lo haze el sancto tribunal de la inquisicion, en el sermon que alli se predica. Mas a aquellos refiere a los segundos, que aunque no por la primera monicion: empero en fin por la segunda, se conosciéron y emendaron, procurad, dize, de saluaros: arrebatadolos del fuego. Quiere dezir, aunque con dificultad: como es amenazandolos, o recogendolos, o dandoles otras penitencias, o enfambenitandolos, como sacando los del fuego que ya tenian merecido. Empero a los otros, refiere a los primeros, aued dellos mas misericordia. Que pues a la primera monicion y correction se conosciéron: mas dignos son de misericordia. Aued pues misericordia dellos: empero con temor, dize, y recato de su reincidencia destes: y mas de los segundos. Porque fiandose mucho dellos, no tornen a retonescer sus heregias: y dañen de secreto, a los que viuen descuydados dellos. Parece que deste sancto Apostol Sant Iudas se ha sacado la practica que oy se guarda en el tribunal

bunal del sancto officio.

Conforme a esto de procurar la salud destes, dize el Apostol Sant Pablo, del Catholico doctor, y ministro de la Fe. Que es necessario que sea poderoso para enseñar. Pasciente para sufrir: y que con discreta mansedumbre reprehenda, y corrija a los que resisten a la verdad de la Fe. Esperando a ver, si Dios les da penitencia: para conoser la verdad de la Fe. Este dize, que ha de ser el fin de la docta, paciente, y mansa correccion: mouerlos, y disponerlos para que Dios les de la virtud de la penitencia. Y assi dize, sean librados de los lazos del demonio: del qual dize que son enlazados, y estan presos y captiuos para hazer su voluntad. Lastima grãde. Que aya algunos en esta vida, que estan captiuos del demonio, para seruirle, y hazer su voluntad. Y dize, q̄ estan captiuos del. Porque aunque por su voluntad pecãdo, y descreyendo, se hizieron sus captiuos: empero por su sola voluntad, no se pueden librar del. Sino que han de pecar, y hazer su voluntad, vna vez que otra, hasta q̄ Dios les de el don de la penitencia, para salir del pecado: y para conoser la verdad de la Fe. De manera que el Apostol informa aqui al doctor Catholico, especialmente al que tiene para esto obligacion de officio, a corregir con sabiduria, con paciencia, y discreta mansedumbre a estos tales, esperando a que Dios por este medio, los conuierta. Y lo mismo dize Sant Iudas. Que a los vnos condennen, y a los otros procuren de saluar, y delos otros ayan misericordia con recato. Empero torna a aduertir Sant Iudas a los Catholicos, diziendo. Empero vosotros amantissimos, acordaos de las palabras con q̄ os preuinierõ los Apostoles de nuestro Señor Iesu Christo, los quales os dezian. Que en los tiempos postreros

Seruum autem Dei oportet esse docibile, patiente, cum modestia corripiat eos, qui resistunt ueritati. Ne quando deperdet illis penitentiam, ad cognoscendum ueritatem, & respiciat, à diabolo laqueis, à quo captiui tenentur ad ipsorum uoluntatem. 1. Timot. 2.

Vos autem charissimi memores estote uerborum, quae praedicta sunt ab Apostolis Domini

nſi Ieſu Chri-
 ſti, qui dicebāt
 vobis, quonā
 in nouiſſimis
 temporibus ve-
 nieat illuſores
 ſecundum defi-
 deria ſua am-
 bulantes. Sup.
 Veniant in no-
 iſſimis diebus
 in deceptione
 illuſores, iuxta
 eſſentias
 ambulantes.
 2 Petri. 3.
 Hoc autē ſcito
 quod in nouiſ-
 ſimis diebus in-
 ſtabit tempo-
 ra periculofa &
 erunt homines
 ſeipſos amātes
 cupidi, elati, ſu-
 perbi, blaſphe-
 mi, parentibus
 nō obedientes,
 ingrati, celefti-
 ſine affectu ne-
 ſine pace, crimi-
 natores, inſolē-
 nētes, immites
 ſine benignita-
 te, proditores,
 proterui tumi-
 di, ceci, & vo-
 luptatē amato-
 res magis quā
 Dei, habentes
 ſpectū quidem
 pietatis, virtu-
 tem autem eis
 abnegantes.
 2 Timoth. 3.

vernian moſadores, o burladores de la Fe, que viuiran ſegun ſus deſſeos, y apetitos. Alega aqui Sant Iudas, a los apoſtoles Sant Pedro, y Sant Pablo. A Sant Pedro que dixo que en los poſtreros dias vernian burladores de la Fe, viuiendo a ſus apetitos, y engañando a otros. Y tambien alega al Apoſtol Sant Pablo, que dixo eſcriuiendo a Timotheo ſu diſcipulo. Hago te ſaber que en los poſtreros dias, llama aſi al tiempo del Euangelio. Significando, que no ſolamente en aquella edad auria hereges: pero que los auria en todo el tiempo del Euangelio. Porque nunca el demonio ha de ceſſar de hazer guerra a la verdad de la Fe de Chriſto. Dize pues que nos ahincaran y congoxaran tiempos peligrosos. Porque aura hombres que ſe amen a ſi miſmos: y eſto tengan por fin, no teniendo cuenta con amor de Dios, ni del proximo. Y por eſſo añade, cobdicioſos de dinero, jaſtabundos, ſoberuios. Lo qual todo naſce de la rayz del amor proprio. Y añade luego el deſprecio del amor de Dios, diciendo. Blaſphemos cōtra el amor diuino. Añade luego el deſprecio del amor del proximo. No obedientes a ſus padres, corporales, y eſpirituales, ingratos a los beneficios recibidos, ſclerofos, ſin afficion, a los con quien tratan. Sin palabra de paz a los confederados, calumnias dores de los innocentes. Incōtinentes de ſus paſſiones, immites y cruels para los que poco pueden, ſin benignidad para los buenos y neceſſitados. Traydores en ſus tratos. Proteruos y arrojadizos, obrando ſin maduro cōſejo. Tumidos, y de anima hinchados. Ciegos y amadores, mas de deleytes q̄ de Dios, q̄ es la ſumma ceguera, y que tienen parecer de Chriſtianos, empero niegan la virtud de la Chriſtandad: Quiere dezir que ſon hypocritas que pareſcen Chriſtianos: y no ay coſa que menos ſean.

Y a eſtos

Ya eſtos dize el Apoſtol, deſechalos. De manera que el Apoſtol Sant Iudas, ha hecho alluſion en ſu Canonica (en que toca a eſta materia de los hereges) a lo que eſcriuieron eſtas dos columnas de la ygleſia, Sant Pedro, y Sant Pablo.

**CAPITULO LV. COMO AY EN LA Y-
 glesia de Dios juez para conoſcer, juzgar, y condem-
 nar a eſtos nuevos maetros: y quan antiguos
 y juſtos ſean ſus caſtigos.**



Venimos al fin del capitulo paſſado, como la ygleſia reprehende, juzga, y condena a los hereges, conforme a lo que el Señor nos manda q̄ quando nuestro hermano pecare: y hechas todas las diligencias, a que nos obliga la charidad Chriſtiana, no ſe quiere enmendar: que lo denunciemos a la ygleſia. E llama ygleſia a los Prelados, Obiſpos, y paſtores della: q̄ por autoridad del vicario de Chriſto Señor nuestro: la reſeſentan. Aſi Sant Pablo auisa a los prelados de Mileto, y de Epheso, diziendo. Mirad por voſotros y por la ygleſia: en la qual os puſo el Eſpiritu ſancto por Obiſpos, para regir eſta ygleſia de Dios que gano con ſu ſangre. Y para entēder bien eſto, allende de lo que ya hemos dicho, como mandaua Dios, que el ſummo Pōtifice juzgaſe, y ſentenciaſe al que no quiſieſſe obedecer, y eſtar por ſu determinacion en los negocios arduos de fe y coſtumbres, es bien conſiderar. Que no ſin myſterio quando Chriſto encargo ſu ygleſia a Sant Pedro, viſo de metaphora de paſtor: y a todo el reſto llama ouejas y corde-ros ſuyos, diziendo. Simon hijo de Iuan. amas me mas

Quod ſi con-
 nō audierit dō
 Eccleſia. Matt.
 18.

Aduum. 10. 7

Cap. 23.

Simon Ieanne
 diligis me plus
 his? Ioan. 21.

KK 2 que

que estos? Señalando a los otros discipulos que presentes estauan. Respondio Pedro. Si Señor. Yo se que te amo, y tu tambien mejor que yo lo sabes. Dixole el Señor, pues pastorea mis corderos. Torna segunda vez a preguntarle. Simon de Ioan amas me? ya no le dize, mas ni menos, por no afrentar ni affligir a los otros: aunque assi se entiende siempre, como lo pregunto primero: por que aquel mostro Christo ser su intento. Respondio Pedro, Señor si, tu sabes que te amo. Tornale el Señor a repetir, pues pastorea mis corderos. Torna el Señor tercera vez a preguntarle. Simon de Ioan amas me? entristeciose Pedro, porque le dixo la tercera vez amas me, y respondiolo. Señor tu sabes todas las cosas passadas, presentes y futuras. Y como antes supiste que te auia de negar: aunque yo presumia y porfua que no, y succedio como tu lo dixiste, assi aora me afflige, si me quieres significar, que no te tengo de amar. Empero de presente Señor tu sabes que te amo, y yo tambien lo conozco de presente en mi. Torna el Señor tercera vez a repetirle, pues pastorea mis ouejas. Es aqui de aduertir, que Sant Pedro acabaua de dar prendas de si, que amaua a Christo, mas que todos los otros discipulos. Porque pondera el Euangelista. Que en diziendole Sant Iuan a Sant Pedro, que el Señor era el que les hablaua desde la ribera, no se lo sufrio el coraçon, sino que luego se echo al agua: y se vino para el. Y los otros discipulos vinieron poco a poco en el nauio. Empero el feruoroso y auentajado amor de Pedro no pudo sufrir aquella dilacion y tardança del nauio. Por tanto el Señor, sobre esta prouea manifiesta de su mayor amor, sin agrauio de los otros, le pregunto. Amas me mas que estos? y porque el mejor es razon que sea el mayor: le traspassa Christo su officio de pa-

*Et si Domine,
tu scis quia amo te.
Simon Ioanis
diligis me?*

Dominetur omnia nobis, tu scis quia amo te.

Pasc oves meas.

Simon Petrus cum audisset quia Dominus est, tunica sub cinxit se: erat enim nudus, & misit se in mare: alij autē discipuli nauigio uenerunt. Sup.

de pastor de su ganado: que assi se llama Christo pastor en el Testamento viejo y nueuo. Y la razon lo persuadé assi, que el que ha de enseñar y gouernar a todos: sea el mejor de todos. Porque que mayor abuso, que mandar los menores a los mayores, y obedeser los mayores a los menores? es como el ciego guiar al que vee. Y assi no parece seguro afirmar, que algun Apostol fuesse mejor que Sant Pedro: ni aun tan bueno? sino Pedro mejo que todos: pues Christo por tal lo examino, y le dio cargo de todos.

Y aunque el Señor sabia que pedro le amaua mas que todos, se lo pregunto delante de los otros, y tres vezes. Y aunque, tambien de vna vez le pudiera hazer vicario fuyo, empero otras tres vezes se lo repite delante de todos, que lo haze su lugar teniente de pastor de su ganado. De manera que lo afirma, y lo confirma, y lo reconfirma por vicario fuyo. Para darle a entender a el y a los otros, por estas repeticiones, la excelencia del summo Pontificado: y quan auentajado ha de ser a todos, el pontifice, y vicario de Christo: y quan fixo, firme, y estable, es el summo pontificado de Pedro en la yglesia de Dios. Empero en llamar a Pedro pastor, y a los suyos corderos y ouejas, a los quales Pedro ha de pastorear, regir, y gouernar para el Cielo: haze tambien allusion el Señor a la election q̄ antes de encarnado hizo del pastor Moy ses, al qual mediante la milagrosa vision de Dios en la çarça: de pastor del ganado corporal, lo hizo pastor espiritual del ganado de sus fieles, como parece en el Exodo. Y es mucho de notar que le dio su vara de justicia, y autoridad, no solo para instruyr en la Fe y buenas costumbres a los fieles: sino tambien para defendellos de los infieles, que resistian a la voluntad de Dios. Y para casti-

Exodi. 3.

Ecce, constitui
te Deum Pha-
raonis. Exo. 7.

garlos cō açotes del Cielo, hasta darles garrote de agua en el mar. Y así dixo Dios, para miétes que te he hecho no quien quiera, sino otro yo. Otro Dios de Pharaon en la tierra. Así aora el Señor humanado, ençarçado, y rodeado delas espinas, y penas de nuestros pecados, haze tambien a Pedro pastor de su ganado: para que lo faque del poder de Satanas, como de poder de Pharaon. Y los guie para el Cielo prometido, como para la tierra de promission, y le da su autoridad, y lo haze su lugarteniente, finalmente otro Dios en la tierra. De tal manera que todo lo que legitimamente hiziere y deshiziere en la tierra: se de por hecho, o deshecho en el Cielo. Y como a Moyfes, así tambien a Pedro, le da su autoridad para defender a los fieles, de los infieles y hereges: y para los castigar en sus haciendas, honras, y personas. Porque claro esta que bienes confiscados fueron los q̄ so color de emprestido, fago el pueblo de Dios de Egipto, por ordé de Dios y de su teniente Moyfes.

Tambien en esta election de nuestro pastor Pedro, hizo el Señor allusion a la milagrosa election, que antes de encarnado hizo del pastor David, como parece en el libro de los Reyes: para hazerlo pastor de su ganado fiel y para defenderlo de los leones, ossos, lobos, de los infieles. Y así el pastor David en defensa de los fieles entro en campo contra el infiel, y blasphemo Philisteo Goliat, y sus aliados. Empero es de notar que los infieles y hereges vienen contra los Catholicos, haziendo su confianza en sus fuerças humanas: y en la destreza de sus armas. Empero los fieles han de salir a ellos haziendo su confianza principalméte en Dios. Así lo afirma David diziendo. Estos infieles y barbaros hazen su confianza en sus carros de artilleria: y en sus ç auallos de guerra: empero

Et in carribus
& in equis, nos
autem in nomi-

empero nosotros los fieles, en el nombre del Señor Dios nuestro: inuocandole, hazemos nuestra confianza. Y sucedio y succede, que ellos cayeron de presumptuosos, y leuantados que stauan: y fueron presos y atados. Empero nosotros de caydos nos leuantamos: y estamos derechos y en pie. Así dixo vn Propheta de Dios al Rey Amasias. Si piensas que la victoria consiste en poderio y fuerças humanas, hara el Señor que seas vencido de tus enemigos. Porque cierto de Dios es dar victoria: y de Dios es hazer huyr. Y así en el mismo libro se lee, que el buen Rey Iosophat, saliendo al poderoso exercito de los Moabitas, y Amonitas, y los del monte de Seir: que se auian juntado contra el, dize el texto que puso en la vanguardia de su exercito los cantores que solian loar a Dios en el templo, y que estando a vista de los enemigos, con voz muy consonante començaron a loar al Señor con esta letra. Load al Señor, porque siempre preua lece su misericordia. Y adierte el texto que como començassen a cantar estos loores al Señor, luego los enemigos se boluieron vnos contra otros, y se mataron todos. Y el pueblo de Dios se fue para alla, y en tres dias no acabaron de coger los despojos y riquezas de los enemigos. Así el pastor de la yglesia de los fieles David, dixo al gigante Goliat. Tuvienes a mi con espada, y con lança, y con escudo. Empero yo vengo a ti con solo el nombre del Señor. Y es de notar, que el Pastor David, aunque sus principales armas eran esta confianza en Dios: empero tambien se aprouecho no tanto delas armas reales de Saul: que no le venian bien, quanto de sus armas pastorales. Y así toma su cayado, y baculo pastoral, y toma su honda, y escoge cinco piedras limpidissimas y muy luzidas del arroyo: y echalas en su çurron pa-

ne Dominus in-
uocabimus. Ipsi
obligati sunt,
nos autem ser-
uimus. Psal.
19.

2. Paral. 25.

Confitemini
Domino, quon-
iam in æter-
num misericor-
dia eius. 2. par.
20.

Tu uenis ad
me cū gladio,
& hasta, & cly-
peo: ego autem
uenio ad te in
nomine Domi-
ni. 1. Reg. 17.

storal, y vase para el Philisteo, que se burlaua del, y del pueblo de Dios. Y a la primera hondadale hinca vna piedra en la frente, y da con el en tierra. Y saltando sobre el, con la misma espada del Philisteo: con que el pensó matar a Daud, le corto la cabeça Daud a el. Así las armas de Pedro no son tanto armas reales: aunque se aproueche dellas quando son menester, como sus armas pastorales, allende de la confiança en Dios: en quien todas las armas Christianas tienen su fuerça. Pues Pedro con esta autoridad pastoral, tomando su baculo y su honda: y los testimonios limpísimos, y verdaderísimos, tomados del arroyo y torrente de la sancta escriptura, que vio salir del téplo de Dios, Ezechiel: y echados en su pecho pastoral, y sacandolos en su tiempo, juzga, y códemna, rinde, y castiga a los hereges e infieles. Y con las mismas armas de la sancta escriptura, con que el herege por su falsa, y bronca intelligéncia, piensa de gollar a Pedro: con estas mismas en su puridad e legitima intelligéncia, deguella Pedro al herege. Todo esto confirma lo q̄ cuenta Sant Iuan: que passo en la prision del Señor. Porque no carece de gran mysterio. Que de solo Pedro se lee que tuuiesse cuchillo y alfalge suyo. Y que solo el desembaynasse, y solo el hiriesse, y la oreja del incredulo herege, y atreuido sieruo del pontifice. De manera que no fue a caso, que solo Pedro tuuiesse cuchillo, y solo el hiriesse al infiel y herege, y le cortasse la oreja antes que otro miembro. Sino que fue diuina prouidéncia, como lo adierte Sant Ambrosio. Para darnos a entender que entre todos los Apostoles, solo Pedro tenia la potestad judiciaria y suprema, como antes vimos. Empero parece q̄ antes le auia de cortar las piernas, y desjarretarle, porque andauan en tan malos passos. Ola mano atreuida

Joan. 18.

S. Ambrosius.

uida con que prendio y echo mano de Christo. Ola cabeça, para quitar la vida al que offendia al dador della. Pero no le corta sino la oreja. Que parece que a sabiendas la anduuo a buscar, y lleuo allí su cuchillo, o alfanje. Dize el glorioso doctor Sant Ambrosio, que solo Pedro le hirio, porque solo Pedro tenia poder y jurisdiccion de Christo. Y en la oreja, porque el officio de Pedro es tener cuchillo para cortar las heregias y falsas doctrinas: que se reciben por las orejas: porque por ellas entran al alma. Ni tã poco carece de mysterio permitir Dios que le cortasse antes la oreja derecha que la yzquierda: sino como dize el mismo Sant Ambrosio: porque no oyo a aquel infiel a derechas la verdad de la sabiduria de Dios encarnada: sino a siniestras las heregias y blasphemias de los pontifices y phariseos. De manera que le corto la oreja derecha: y le dexo la siniestra. Para que entendamos que el que vna vez es herege, hablando comunmente, jamas oyra a derechas la verdad de la Fe: sino a siniestras las falsas doctrinas, y siniestras intelligéncias de la sancta escriptura. De manera que comunmente al herege no le queda oreja derecha: sino yzquierda. De donde se sigue, que no ay que corregirle fraternalméte. Porque claro esta, que si por toda la yglesia que afirma y confiesa aquella verdad, no se corrige el herege: como con razon podras tu presumir, que se corrigira por ti solo? solo el que lo tiene por officio lo ha de reprehender para ver como dixo Sant Pablo en el capitulo passado, si por ventura Dios le alumbra y le da la virtud de la penitencia. Así que solo Dios es poderoso, para corregirle eficazmente: y para hazerle que oyra y crea a derechas. Y por tanto, como lo refiere sant Lucas, solo Christo milagrosamente pudo sanar, y sano la oreja derecha que Pedro

Ambrosius.

Joan. 18.

Luc. 22.

condemno y certo. Y conforme a esto Sant Iudas, segun se vio en el capitulo passado: de como la yglesia ha de admitir a misericordia a los hereges que se conuerten, añadio. Que haga esto con temor y recato de su reincidencia. Presumiendo que el vna vez herege, no ay que fiar del, humanamente hablando. Y assi leuanta su espiritu Sant Iudas, y bueluese para los hereges conuertidos, diziendo. Empero a aquel que solo es poderoso para conseruaros sin reincidencia y sin pecado, sea gloria para siempre. De manera que uso de figura y mutacion de persona: q los Griegos llaman apostrophe, porque antes yua hablado con la yglesia Catholica: y aqui se boluio su animo a los conuertidos, como si estuuieran alli, pidiendo a Dios que los conseruasse en la Fe: pues el solo era poderoso para ello. Aunque Sant Chrysoftomo y otros doctores Griegos no admiten aqui esta figura, porque leen assi. A aquel que es poderoso para conseruarlos sin pecado sea gloria y magnificencia: imperio y potestad aora de presente, como lo fue antes de todos los siglos, y lo fera por todos los siglos de los siglos, Amen. Significando lo mismo, que solo Dios es poderoso para conseruar a los tales, sin que tornen a reincidir en sus errores. Consta pues q en la yglesia de Dios ay juez que conozca las causas de la Fe, y condemne, y castigue a los culpados en ella.

Y assi los castigos que la sancta yglesia les da, no son tampoco nueuamente inuentados: sino sacados de la sancta escriptura. Porque quatro son los castigos principales q practica el sancto tribunal de la Inquisicion: a quien Pedro en este caso tiene cometida su autoridad y cuchillo. El primero es prender, y apartarlos de los Catholicos. Porque su cancer, como dize Sant Pablo, no passe a los

Ei aut q potes est illic cōseruare sine peccato, gloria & magnificencia, imperium & potestas ante omnia secula, & nunc, & in omnia secula seculorum. Amē. Epist. Iudæ.

Sermo eorum ut cancer leprosus. Titulo. 2.

los sanos: Lo qual manda el Espiritu sancto a su yglesia, debaxo de muy elegante metaphora, diziendo. Prendednos y echad mano a las raposas quando son pequellas: q destruyen las viñas. De lo qual ya vimos antes. Tambien manda Dios apartar los leprosos de los sanos: y que uiessen fuera de la comun habitacion dellos. Y el glorioso padre Sant Augustin lo declara de los hereges. Por q dize que la lepra es manifesto symbolo de la heregia. Porque assi como la lepra es enfermedad de manchas: q ay vnas partes sanas en el cuerpo: y otras leprosas. Assi el herege tiene vnas partes sanas y de Christiano: y por ellas se vende por tal. Empero otras dañadas y erroneas de herege, e infiel. Y tambien porque es enfermedad muy contagiosa, es necessario apartarlos de los sanos y Catholicos, prendiendolos y encarcelandolos.

El segundo castigo es confiscacion de bienes. Este leemos que executo el Rey Dario, con ser Gentil. Mandado por publico edicto que el que estoruasse, o impidiese reuerenciar al Dios de Israel: que fuesse confiscada su casa y bienes. Tambien el Rey Nabuchodonosor conosco las marauillas de Dios: mando por publico decreto, que el que blasphemasse del Dios de Israel, le fuesse confiscada su casa y hazienda, como consta en Daniel. Pues quanto con mayor razon y justicia la sancta yglesia, que conoce perfectamente quien Dios es: y por tanto esta mas obligada a defender, y zelar la Fe de su Dios, confiscar a los hereges sus bienes?

El tercero castigo es enfambenitar y señalar. Para que los sanos se recaten de aquel: como de hombre sospechoso en la Fe. Y tambien los sambenitos se mandan poner y colgar en la yglesia de Dios, para que otros teman. Y assi leemos en el libro de los Numeros, que a vnos do-

Capite nobis vulpes paruulas, que demolunt viticas. Cant. 2. Cap. 46.

Augustinus.

Domus autem eius publicetur. 1. Esd. 2. 6

Daniel.

cientos

cientos y cinquenta hereges, que les parecio que ellos tambien eran sacerdotes: como les ha parecido tambien a algunos de los hereges destos tiempos. Queriendo pues estos hazer officio de sacerdotes: no siendolo. Y estando con sus incensarios encensando el altar, salio fuego del mismo altar, que los abraço y quemó. Pero quiso Dios que quedassen los incensarios sin derretirse y regalarfe en medio del fuego: para que siruiessen de sambenitos. Y assi mando Dios deshazerlos, y hazerlos planchas estédidas, y enclauarlas al rededor del altar en el templo. Y dize el texto. Que para que despues tuuiesen los hijos de Israel memoria para escarmetar en cabeça agena. Estos pues fueron los primeros sambenitos que huuo en la yglesia de Dios. Y es de creer q̄ en estas planchas se escriuieron los nombres de aquellos docientos y cinquenta códemnados: assi como se escriuen aora los nombres de los códemnados en los sambenitos: assi tambien se mando poner en el templo como sambenito, la misma espada de aquel infiel y blasphemo Goliath. Con la qual Dauid pastor de los fieles, le cortó la cabeça, por memoria, para que nadie se atreua contra la fe e yglesia de Dios.

El quarto castigo es, quemar, y este consta por la misma historia de los Numeros. Pues el mismo Dios los juzgo y códemno a fuego, y assi salio fuego del altar: y que mo a aquellos docientos y cinquenta hereges. Tambien a Nadab, y Abiud sacerdotes, porque no fueron fieles en su ministerio: e incensaron a Dios con fuego ageno: y no con el fuego que Dios auia embiado del cielo: y sustentauan en el altar. Tambien los códemno Dios a fuego, y salio fuego del altar y los quemó. Porque deuio de ser aquel pecado, de infidelidad, o de blasphemia: pues assi fue castigado. Porque parece q̄ fue aquel

peca

Ve haberét po
stea filij Israel
quibus cómo
ueretur.
Num. 16.

Regum. 21.

Leui. 10.

pecado querer seruir a Dios, no con su latria deuida: sino con honra agena del, y comun alas criaturas. Y assi dize el texto. Arrebataron los incensarios, como con enojo y desden, y sin la reuerencia que a Dios se deue. Y no querer tambien tomar del fuego de Dios del altar, como les estaua mādado: sino de esse fuego comun, esto da a entender, que deuio de ser pecado de infidelidad y heregia: y no querer dar a Dios la honra que a el solo se deuia. Tambien el Apostol Sant Iudas significa ser esta la justa peña de los hereges, quādo dize. Que los hereges, que por la primera reprehension no se corrigien: sino que es necessaria la segunda: porque se mostraron tan pertinaces, dize. Que es arrebatarlos del fuego que ya merecian. Y antes dize, que a los angeles malos, que fueron los primeros infieles de Christo en el principio de su creacion, que estan códemnados y destinados al fuego obscuro del infierno. Haziendo en esto allusion a lo que el Señor dize, que dira a los malos. Apartaos de mi malditos, para que vays al fuego eterno. El qual esta aparejado desde el principio del mundo, para el demonio y para sus angeles. Y por consiguiente lo padeceran sus aliados. Y assi vemos que el rey Dario, y el Rey Nabuchodonosor a los infieles y blasphemos del Dios de Israel, no solamente dize el texto, que les mandaron confiscar las haciendas: empero darles tambien pena de muerte. Consta pues como ay juez justo en la yglesia Christiana, para conocer de los negocios de la fe, y quan justos y antiguos son los castigos que vta.

Arreptisq; Na
dab & Abiud
filij Aoron tu-
ribula, &c.
Leuit. 10.

Discedite a me
maledicti in i-
gnem eternum
qui paratus est
diabolo & an-
gelis eius.
Matth. 25.

CAPITULO LVI. COMO AVNQUE ES vna la cabeça principal del cuerpo de todas las sectas, afirma la escriptura, que esta bestia tiene muchas cabeças. Y porque permite Dios que hagan guerra a su sancta yglesia.



BS mucho de notar, que la cabeça del cuerpo de estas sectas es vna: que es el principe de las tinieblas. Empero juntamente cõ esto es verdad que este dragon tiene muchas y diferentes cabeças. Assi lo afirma Sant Iuan que lo vio en su Apocalypsi. diciendo. Que la primera seña y vndera que vio fue aquella celestial muger, y a su vnico hijo, y a su posteridad de Christianos, que era su exercito. Empero la segunda seña o vndera que vio, dize que fue vn dragon grande, vermejo, que aunque era vno, tima siete cabeças y diez cuernos: y su exercito a punto, para hazer a aquella celestial muger y a su vnico hijo, y a los suyos, como allí parece. Dize pues que este dragon siendo vno, tiene siete cabeças. Porque son muchos y diferentes los herefiarchas, e inventores de estas sectas: por quien el principe de las tinieblas habla. Y si dize Sant Iuan luego en el capitulo siguiente. Y vi subir del mar vna bestia estrana. Porque siendo vna, tiene siete cabeças. Para significar la vniuersidad, de todas las falsas sectas y religiones. Y dize que la vio subir, para significar la pujança, que estas malditas sectas auia de tener, cada vna en su tiempo contra la yglesia de Dios: para purificar y afinar su fe, y su virtud. Y dize que la vio subir del mar. Para significar la morada de esta bestia: donde descansa y se huelga: y de donde sale a hazernos guerra: que es el agua salobre, y morti

Et visum est aliud signum in celo, & ecce draco magnus, rufus, habens capita septem, & corona decem &c. Apoc. 12.

Et vidi de mari bestiam ascendentem, habentem capita septem, & corona decem. Apoc. 13.

y mortifera de beuer a los hombres. Para que entendamos, que en la amargura de los errores, y vicios que matan a los hombres, tiene su asiento esta bestia, como antes vimos. Y es cierto mucho de poderar, que no es bastante que es vna la bestia, dize Sant Iuan que tenia siete cabeças diferentes. Porque cada vna secta, haze cabeça por si aunque todas nacen de esta vna bestia. Tambien es mucho de notar, que con tener esta bestia siete cabeças, dize Sant Iuan, que tenia diez cuernos. Para significar la monstruosidad de estas sectas. Porque si fueran cinco sus cabeças, venia bien ser diez los cuernos, cada cabeça con sus dos cuernos, como los tienen comunmente los animales que tienen cuernos. Empero diez cuernos entre siete cabeças, no se pueden bien repartir, sin monstruosidad. Para significarnos muy a la clara, la monstruosidad y disconueniencia de estas sectas. Y assi dize allí sant Iuan de este monstruo animal, que tenia también pies de Osso: y boca de Leon, &c. Que era finalmente como vna Chimera. Qual seria, si de todas las sectas reprobadas, se quisiere y pudiere hazer vna: que tuuiera cabeça de Moyfes, según lo entienden, o fingen los Iudios. Y boca de Mahoma, y ojos de Lutero, y manos de Buccro, cuerpo de Ario, y pies del Manicheo, &c. Lo qual seria vn monton de disparates trauidos disparatamente.

Quasi la misma vision chimerica, y monstruosa, vio el sancto propheta Daniel. Vna quarta bestia que subia del mar con sus cabeças y diez cuernos. Por la qual nos representa los reynos y sectas que el demonio ha inventado y despertado, para hazernos guerra, no solo espiritual, como luego veremos: sino aun corporal, permitiendo Dios, para castigarnos a los Christianos por algunos

Daniel. 7.

nos

Pascas peccata
ecclesiarum, quae
qui pascederat
occidebant, &
non debebant,
& vendebat ea
dicentes. Bene
dixit Dñs, di-
vices facti su-
mus. zach. 11

Ecce, egredia-
ntur homines, vni
quem in ma-
nu proximi sui,
& in manu Re-
gis sui, & concu-
dent terram, &
non erunt de
manu eorum.
zach. 5. sup.

Pro eo quod non
audistis verba
mea, ecce ego
mittam Nabu-
chodonosor Re-
gem Babylonis
seruum meum
super terram istam
Ierem. 25.

nos defectos. Porque es estilo de Dios, castigar a vnos pecadores con otros, como dixo a Zacharias. Guarda y engorda el ganado, para la carniceria, porque los dueños lo mataran sin dolor: antes lo venderan con alegría, diziendo. Bendito sea Dios que nos hemos hecho ricos con matar y vender nuestras reses. Toma linda metaphora del dueño del ganado, q̄ para esto lo guarda y engorda: para la carniceria. Y declara luego la metaphora diziendo: Ser Dios el dueño del ganado: y las reses los gruesos del pueblo: malos y poderosos. Que como engordan en riqueza: Así engordan en vicios y pecados para mayor condenacion suya: porque engordan para la carniceria, y tajon del infierno: Y aun en esta vida los comieça Dios a castigar, y los dexa para que sin piedad se hagan mal los vnos a los otros. Y aunque sus Reyes les quiten sus haciendas, injustamente adquiridas. Y así dize Dios declarando la metaphora. Mirad que yo entregare los hombres: a cada vno en manos de su proximo, y a manos de su Rey. Que se haga mal los vnos a los otros, y diuidirá la tierra con scismas. Siendo el Rey contra sus vassallos: y ellos contra el, y vnos contra otros. Y dexar los he se queden, y no librare a los vnos de poder de los otros. Y aunq̄ este castigo haze Dios en vn mismo Reyno, castigando a vnos pecadores con otros: empero tambien castiga a vnos Reynos con otros. Y desta manera llama Dios a Nabuchodonosor seruo mio: porque le seruia de verdugo para castigar a su pueblo de Israel, como parece por Hieremias donde dize. Porque no obedistes y guardastes mis mandamientos: yo embiare a mi seruo Nabuchodonosor sobre esta tierra, por executor de mi justicia.

Es cierto mucho de loar la prouidencia de Dios, y el grande

grande artificio que lleua en castigar los vicios de los hombres. Porque toma vnos malos para castigar a otros. Y con tal cócierto dispone los tratos, y negocios, y enojos de los hombres, que haze que vnos sean verdugos de otros, como consta en los Prophetas. Porque a los Assyrios hizo verdugos de los Israelitas, y a los Chaldeos de los Assyrios, y a los Persas y Medos de los Chaldeos, y a los Macedones de los Persas y Medos. Y de los Macedones hizo verdugos a los Romanos: y a los Romanos de los Iudios. Y aora permite que los Turcos, y Moros, y hereges sean los verdugos de los Christianos por nuestros pecados: y enmienda de nuestras vidas. Y así permite Dios que aya entre los reyes sus ambiciones: y deseos de ampliar sus señorios: y que por esta causa aya entre ellos sus guerras. Y aunque su fin de ellos sea aquel: Dios lo dispone para que sean castigados vnos con otros, para hazer su justicia: y honrar su diuina prouidencia. La qual de tal manera gouierna el mundo, que no ay nada en el de que no se sirua Dios: de vnos mereciendo, y de otros desmereciendo. Y lo que los hombres hazen por malos fines: lo ordena Dios sin entenderlo ellos, para execucion de su diuina justicia y voluntad. Así lo afirma el propheta Micheas, diziendo. Que las gentes que Dios auia traydo para castigar a Israel, no entendieron los pensamientos del Señor: que los traxo y lleuo, como las gauillas a la era. Para que despues de castigada y limpia la era de Israel, las trillasse Israel: y se aprouechasse de sus despojos. Y si Dios llama a Nabuchodonosor seruo suyo, no es porque en la causa y persecucion que hazia a los Israelitas no peccasse: sino para dar a entender que Dios hazia su buena voluntad por la mala del, y su deuda justicia, por su injusta ambicion. Porque

Ipsi autem non
cognouerunt cogitationes dñi
& non intellexerunt, quacogregauit eos quasi
facnum areae,
Mich. 4.

Dios es tan sabio y poderoso, que sabe escreuir derecho por regla tuerta. Y así algunas vezes del mismo peccador hazer verdugo del. Como consta de Iudas: Que el mesmo fue el executor y verdugo de Dios: para que se ahorcasse en castigo temporal, y exemplar de su pecado. Y por esta misma causa dixo Sant Iuan, y tambien el propheta Daniel en los lugares allegados: que se le permitio a quella bestia, como lo experimentamos, hazer guerra a la yglesia de los fieles. Y así dize. Fue permitido de Dios a este monstruoso animal, có sus cabeças y cuernos, quie re dezir, con sus sectas y fuerças, hazer guerra y pelear con los sanctos. Y este nombre pone alli Sant Iuan a los Christianos, los sanctos. Y así tambien los llama alli el propheta Daniel, Reyno de sanctos. Y dize tambien lo mismo q̄ S. Iuan. Que aquella bestia que vio, hazia guerra a los sanctos. Porque en esta vision haze S. Iuan allusion a la visió de Daniel, en muchas cosas. Y a esto de llamalles, los sanctos, tambien haze allusion Sant Pablo, llamando muchas vezes en sus Epistolas, a los Christianos, los sanctos. Y la razón es porque son fieles: y los fieles auian de ser sanctos. Como lo fueron en la yglesia primitiua, como parece en el libro de los hechos Apostolicos: o por nos obligar a ferlo: pues succedemos a los sanctos Apostoles, y a los demas sanctos de aquella primitiua y yglesia: y tenemos los mismos faouores de Dios para ferlo. Y principalmente porque la fe es el principio inchoatiuo de toda justificacion y sanctidad. Porque como afirma Sant Pablo, sin Fe, imposible es el hōbre que vfa de razon, agradar a Dios, y ser sancto.

Y de la guerra espiritual que estas sectas hazen a nuestra Fe, añade Sant Iuan. Que aun le fue permitido tambien a esta bestia: por secreto juyzio de Dios, vencer a algu-

Et datum est illi bellum facere cum sanctis Apoc. 13.

Sine fide impossibile est placere Deo. Heb. 11.

algunos de aquellos que se nombrauan sanctos. Y permite lo Dios para facer deste mal grande bien, como lo refiere Sant Pablo, diziendo. Necesario es que aya entre vosotros, aun scismas y heregias. Para que no solamente los improbos se descubran por tales, sino para q̄ tambien, los probos y perfectos fieles, sean manifestos entre vosotros por tales: porque sin esto todos pareçey vnos: empero acribados con esta criba, queda apartada la tierra y paja del trigo. Y así queda más illustre la fe. Y consta esto que dezimos en diuersas partes, y en diuersos tiempos de la yglesia de Dios. Pues fueron vencidos muchos Christianos en esta infelicissima Alemaña, y en tiempos passados en otras partes: donde es cierto que por su mal viuir publico o secreto, vinieron a perder su buen creer. Empero dize en otra parte el mismo Sant Iuan. Que aunque estos que fueron vencidos de la bestia, y perdieron la Fe: salieron de entre nosotros. Empero que en el secreto juyzio de Dios, no eran de nosotros. Así tambien dize el apostol Sant Pablo, hablando de algunos que auian caydo de la Fe. Que aunque aquellos apostaron de la Fe: empero q̄ el firme e immobil fundamento de Dios esta y permanece, que no caera. Y llama firme fundamēto de Dios a la parte de la yglesia, que son los escogidos de Dios para la vida eterna: que no a los escogidos, solamente para la gracia que tambien son parte de la yglesia, como lo declara el glorioso padre Sant Augustin. Dize pues Sant Pablo. Que este firme fundamento de Dios: que es esta yglesia de los predestinados, a quien Dios tiene firme y en pie: por fundamento de todos los que se conuertiran, tiene dos sellos con que esta sellado y secreto este negocio, o vn selle de dos partes. La primera es, el Señor eternalmēte conosco quien

Oportet & hereses esse, ut & qui probi sunt, manifestentur in vobis. 1. Corinth. 12.

A nobis exierunt, sed non erant ex nobis. 1. 1. eann. 2.

Sed firmū fundamentum Dei stat, habens signaculum hoc: Nouit Dñs qui sunt sui, & discadat ab iniquitate omnis qui inuocat nomen Domini. 1. Timoth. 2. August. lib. 2. de ciuit. Dei. 7.

son los suyos: y por esso le llama fello, que es lo mismo q̄ dezir, que esto fello Dios: y el solo lo sabe. Porque a los hombres esta se creto en este siglo, quien son los que pertenecen a Dios, y quien no, de todos los que esta detrás de la yglesia. La segunda parte del fello dize el Apostol que es, y apartese de iniquidad todo aquel que inuoca el nombre del Señor. Quiere dezir. Y apartese siempre de toda iniquidad de vida, el que se precia y renombra del Señor: y cree en el, y se reconoce por suyo. Como quien dize. Que el que siépre se aparta de toda iniquidad, y pecado, terna firme la fe del Señor, como ya hemos visto.

Y aunque este fello por esta parte parece estar algo abierto: porque se echan de ver entre los fieles, los buenos y los malos. Empero afirma el Apostol, que este fello esta inuiolable: y que nos esta sellado y secreto este negocio. Y por la primera parte del fello claro esta. Por que esta en sola la mente diuina, quien son los suyos por eternal predestinacion, y el solo lo sabe. Empero aun tambien lo dize el Apostol por la segunda parte del fello. Porque aunque consiste en el hecho humano, como lo declara el glorioso padre Sant Augustin, empero vemos algunas vezes que el que estava muy conjunto a Dios, y firme, y apegado ala Fe y Caridad, a nuestro parecer, cayo finalmente y se aparto della. Y tambien vemos por el contrario que el que estava muy apartado dela fe, o de la Caridad, finalmente se allego, y se apegó fuertemente con ella. Y así no fomos ciertos, si el caydo se quedara para siempre caydo, o si elleuantado se quedara para siempre en pie. Luego claro esta que tambien por esta parte del fello, nos esta sellado este negocio de ley comun en esta vida. Por esso pues dixo Sant Iuan, que permitio el Señor a aquella monstruosa bestia,

vencer

vencen a algunos de los sanctos. En la primera parte del fello, allude el Apostol a lo de los numeros, donde leuaron scisma y motin, Chore, Dathan. y Abiron, de embidia de ver el summo pontificado en Aron: y el gouierno del pueblo en Moyfen, porque quisierã a tiépos serlo también ellos. Y conspiraron contra los dos. Y así leuaron scisma en la yglesia, diziendoles. Que tambien ellos erã fieles, y auia de ser Papas, pues estava también Dios en ellos, q̄ porque Moyfes y Arõ vsurpauã la summa dignidad para si solos, que bastaua auerla tenido hasta entonces. Y aunque Moyfes los reprehendio y amenazo, con que Dios aueriguaria aquella quistion, no les aprouecho. Y aun despues tratò de llevarlos por bien: y embioles a llamar a su tienda: Empero ni quisieron venir a su mandado. Y así estava todo el pueblo confuso y rebelto: y fue menester que Dios con euidente milagro diesse senténcia cõtra aquellos hereges y scismaticos, y cõtra todos sus aliados. Y así se abrio la tierra y se los trago. Y decendieron viuos a los infiernos. A esto haze allusió David hablando de los contaminadores del testamento del Señor: que así llama alli, y muy propriamente a los hereges, que es lo que despues dixo Sant Pedro, que deprouã todas las sanctas escripturas, y dize. Venga Señor la muerte sobre ellos y deciendan viuos a los infiernos. Pues la tarde antes que se abriessse la tierra y los tragasse, dixo Moyfes aquella senténcia del Apostol, y primera parte del fello. Mañana a vista de todos, manifestara el Señor quien son los suyos. Y a los sanctos aplicara para si. Y los que el huuiere escogido se allegaran a el. Donde parece quanto zela Dios la honra del summo Pontificado, y gouierno Catholico de su yglesia, y quanto quiere que sea reuerenciado, y obedecido el summo Pontifi-

*Sufficiat vobis
ga omnis mul-
tudo sancto-
rum est, & in
ipsis est Domi-
nus. Cur eleua-
mini super po-
pulum Domini.
Num. 16.*

*Veniat morsua
per illos: & dis-
cedant in infer-
num viuentes.
Psal. 54.*

*Mane notam
faciet Dñs qui
ad se ptineant
& sanctos appli-
cabit sibi, &
quos elegerit,
appropriqua-
bunt ei. Supra*

Ioan. 11.

Recedite à tabernaculis hominum impiorum, & nolite tangere que ad eos pertinent, ne involuamini in peccatis eorum.
Supra.

fice: y que sea de por vida: y no annual, como aquellos pretédian. Y como despues lo hizo su ambicion, en tiempo de Christo nuestro Redemptor, como lo refiere Sant Iuan, diziendo, que Cayphas era pontifice de aquel año. Y estos fueron los primeros hereges que ladraron contra el summo Pontifice de la yglesia de Dios, a los quales imitaron otros despues, e imitan oy algunos de los lutheranos. Y en la segunda parte del fello, haze tambien allusion el Apostol a lo del mismo capitulo, donde dixo Moyfes a los que eran de Dios. Apartaos de los tabernaculos de los hombres impios, y no toqueys a cosa fuya: tanto aueys de aborrecer su scisma y heregia: por que no seays participâtes en su pena, siendolo en su culpa. Afsi dize el Apostol a estos a quien hablaua. Afsi os apartad vosotros de la compania de los scismaticos y hereges y pecadores: no les hagays compania en su culpa: porque no participeys de su pena. De manera que boluendo a la vision de Sant Iuan y Daniel: de la monstruosidad, y desconueniencia de estas sectas entre si, representada en aquella bestia de tantas cabeças y cuernos, que hazen guerra, permitiendolo Dios, a la vnica yglesia Christiana, y de la vnion en perseguir a esta sancta yglesia, se prueua muy bien la falsedad de todas ellas. Afsi como de la vnidad, y cõformidad de la sancta yglesia, y contrariedad: a todas ellas, se prueua la verdad de su Fe.

CAPITULO LVII. COMO DE TODAS las sectas reprobadas las que tienen mas especial odio a la sancta yglesia, son los Agarenos, y los hijos de Abraham segun la carne.

Entre



ENTRE todas las sectas y falsos prophetas, que hazen persecucion a la sancta yglesia, son dos las que le tienen muy especial odio, segun doctrina de Sant Pablo. Y son los hijos de Abraham segun la carne, y no herederos de su espiritu y de su Fe. Y los otros los Agarenos hijos tambien de Abraham, por Ismael: pero no de Sarra la libre, sino de Agar la sierua. Y de todos estos dize el apostol, que persiguen a los hijos del mismo Abraham: empero hijos segun el espiritu, y herederos de su Fe. Los quales son los Christianos. Y consuela mucho el Apostol nuestra Fe, en poner las condiciones de los vnos y de los otros: y el paradero que han de tener. Dize pues, escriuiendo a los Galatas, que Abraham tuuo dos hijos, a Ismael y a Isaac. A Ismael de su sierua Agar, y a Isaac de Sarra su principal muger y libre. Y dize que el que nacio de sierua, nascio segun la carne, quiere dezir. Por orden de naturaleza corrupta: empero el que nascio de la libre, nascio por promision de Dios, y de su diuino espiritu, y por orden sobrenatural. Porque de estéril y de impotente por vejez. De manera que Isaac era puro hijo libre de Abraham: empero Ismael (lo qual cierto es grande mysterio) con ser hijo de Abraham, era tambien juntamente sieruo de Abraham. Porque a Isaac huuo en su muger Sarra libre. Y a Ismael huuo en Agar su esclaua. Y afsi salen los hijos de la condicion de sus madres: el vno libre, y el otro sieruo. Y dize mas declarando a quel mysterio, y açando el ante puerta de la figura para que se descubra la verdad que estaua secreta. Y dize que estas dos madres con sus hijos pertenescen a los dos testamentos: los sieruos al testamento viejo, por que era ley de seruidumbre, y temor, como lo afirma el

Scriptum est, quoniam Abraham habuit duos filios, vnum de ancilla, & vnum de libera: sed qui d' ancilla, &c. Ad Galat. 4.

Ll 4 mismo

Galat. 5.

Rom. 8.
Iacobi. 1.

mismo Apostol en el capitulo siguiente. Y los libros al Testamento nuevo: porque es ley de libertad y de amor. Como lo refiere el mismo Apostol, escriuiendo a los Romanos. Y aun el apostol Sanctiago la llama ley de perfecta libertad. A los siervos diuide el apostol Sant Pablo en dos partes. Porque tambien llama siervos a los hijos de Abraham, y de Sarra la libre, excepto Isaac, como a los hijos de Abraham, y de Agar la sierua. Porque dize, que el primer Testamento se dio en el monte de Syna, que esta en Arabia, y que Syna, en la lengua Arabiga, suena lo mismo que Agar. De manera que responde el nombre del monte al de la sierua: y la figura a lo figurado. Dize pues el Apostol, que alli Agar en figura engendra siervos (como ella lo es) que son los Agarenos. Y dize luego, que tambien este monte Syna, que esta en Arabia, esta confin a Hierusalem la terrena. Porque aunq ay, como consta, grande espacio en medio de aquel monte de Arabia y de Hierusalem, empero dize el Apostol, estar cõfin o conjunto a Hierusalem: o porque el monte tiene a vista de ojos a Hierusalem: o porque esta el monte confin con Iudea hazia el medio dia. Y asì por Iudea esta aquel monte confin y conjunto a Hierusalé. La qual Hierusalem terrena, y carnal, dize aora el Apostol, que tambien siue con sus hijos. De manera que consta del texto del Apostol, que asì los Agarenos, como los hijos de Abraham segun la carne, se llaman siervos, y lo son: aquellos por ser hijos de la sierua, y carnales: y estos por ser siervos de la ley que alli se dio: Seguidores de la letra, y no de su espíritu. Siendo todo aquello figura del estado de el Euangelio. Y por esto el Apostol dize: que el fin de la ley es Christo. Y dize lo, no solo porq en Christo se feneçio, y se acabo la obligacion de la ley: sino tambien

Finis legis christi.
Rom. 10.

bien porque todas las cosas de aquel tiempo, aúque en si fueßen verdaderas, empero fueron ordenadas de Dios para significar y figurar los mysterios del Euangelio, y aquellas cortezas tenian encerrados en si estos meollos. Y aquellas sombras, eran sombras de estos cuerpos, y aquellas figuras, de estas verdades, y todo aquello era por esto. Porque el cuerpo haze la sombra, y del cuerpo tiene ella esse ser que tiene: y faltando el cuerpo, es nada. De manera que todas aquellas figuras eran por esta verdad: y por tanto venida la verdad, ya no es menester la figura, y auiendo ya llegado el cuerpo a nosotros: ceso la sombra: que embiaua delante del, el sol. Y asì dixo Sant Pablo a los Colossenses. Ninguno os condeñe: porque comeys deste manjar, o de el otro, o por que beueys deste liquor, o de aquel, o por otras cosas semejantes. Las cuales eran dize sombra de las cosas futuras. Empero el cuerpo que causaua aquella sombra, es el cuerpo de Christo, quiere dezir, su yglesia, y pueblo Christiano. De manera que por el, y por los mysterios de su Euangelio eran todas aquellas cosas: asì que a los hijos de Abraham segun la carne, los llama el Apostol siervos, porque figuen la seruidumbre de la letra, y de la figura: y no la libertad del espíritu de la ley, y de lo que figuraua. Y tambien llama a los Agarenos siervos, por ser hijos de la sierua Agar por Ismael. Y aun tambien a los vnos y a los otros llama siervos, y de condicion serui, porque no solamente nascen siervos de pecado, e hijos de ira: empero creen en el: y en el viuen y mueren, como el Redemptor lo declaro a los Phariseos: que se gloriauan de hijos libres de Abraham, como adelante se vera. Y asì como el Apostol dize, auer vezindad, por los montes de Iudea, entre el monte de Arabia Agar, y

Nemo ergo
ves iudicet in
cibo aut in po
tu, quæ sunt
ymbra futuror
um, corpus au
tem Christi.
Colos. 2.

In femine tuo
benedicentur.
omnes gentes
terre. Gen. sup

Venite benedi-
cti patris mei,
possidete para-
tum vobis reg-
num a constitu-
tione mundi.
Matth. 25.

Nam quos pre-
sciuit, & prede-
stinavit conformes
fieri ima-
ginis Filij sui,
ut sit ipse pri-
mogenitus in
multis fratribus
Ad Rom. 8.

que por Christo hijo de Abraham auian de alcançar la bendición: que alli le prometio Dios a Abraham, diziendo. Por vn hijo tuyo alcançaran mi bendición todas las gentes del mundo, sin alguna diferencia de vna gente a otra: no vendición de bienes terrenos, sino de bienes celestiales. Y a esto hizo el Señor maravillosa allusio por Sant Matheo, diziendo a los hijos y herederos de la Fe de Abraham. Venid benditos de mi padre: poseed el Reyno que esta aparejado para vosotros: no solamente desde el tiempo que Dios lo prometio al padre de vuestra Fe Abraham: sino desde la constitucion del mundo: Despues mi padre os bendixó. Como si les dixera. Vosotros soys aquellos hijos, que antiguamente prometio mi padre, al padre de vuestra Fe Abraham, que por mi auia de alcançar su bendición. Y dize desde la constitucion del mundo, porque desde entonces reuelo Dios a los angeles, endriandolos, como ya hemos visto, que el hijo de Dios se auia de hazer hijo de hombre, y desde entonces declaro Dios que alcançarian su bendición Celestial todos los que creyessen, obedeciesßen, y se conformassen con su hijo humanado. Y assi lo declaro despues Sant Pablo, diziendo: a los que ante vio, tambien predestino ser hechos conformes a la ymagen de su hijo, para que el sea el primogenito en la multitud de los hijos de Dios y hermanos suyos. Quiere dezir. Que como Christo es hijo primogenito de Dios padre: assi nosotros creyendole y amandole, y siendo conformes a el, somos tambien hijos del mismo Dios padre: y herederos de su Reyno. El por naturaleza: y nosotros por gracia de adopcion y participacion. Assi que desde la constitucion del mundo dize que les esta aparejado como a herederos del, el Reyno Celestial. Y porque los hijos car-

nales no son de los benditos: quedan por malditos, por su voluntad y pecado. Y assi los echa de si, diziendo. Apartaos de mi malditos. No dize de mi padre, porque Dios de suyo no condena a nadie. Y dize para el fuego eterno: el qual esta aparejado para el demonio, y para sus angeles. No dize que esta aparejado para ellos. Porque despues del pecado se pueden los hombres arrepeter, y assi estaria por demas aquel fuego aparejado para los hombres pecadores, si se arrepintiesßen: y frustrada su diuina prouidencia. Empero dize que esta aparejado para el diablo, y para sus angeles, porque son de naturaleza, que despues de auer pecado no se pueden arrepentir. Empero pues vosotros dize el Señor, os quisistes hazer participantes de su culpa: no creyendome con amor, ni obedeciendome, como ellos no me quisieron creer ni obedecer desde su principio, ni ser conformes a mi, participad pues tambien de su pena. Assi que estos son los dos linages de Abraham. Empero es mucho de notar que el Apostol no dize que los hijos espirituales persiguen a los hijos carnales: sino al cótrario, los carnales a los espirituales. Porque la guerra que los Christianos les hazen a estos Agarenos, hebreos, hereges, e infieles, es justa como antes vimos. Porque como dize el Prouerbio, Mas vale buena guerra que mala paz. Empero la que ellos hazen a los Christianos, es injusta. Y assi nota el glorioso padre S. Augustin. Que las molestias que Sarra hazia a su sierua Agar, y a su hijo Ismael, en echarlos de casa y apartarlos de su hijo Isaac: no les llama tampoco la escriptura persecucion. Porque el intento era bueno: aquella era la voluntad de Dios, como parece alli en el Genesis. Empero la que estos nos hazen a nosotros, nace de mala intencion, y es contra la volun-

Discedite a me
maledicti in ignem
aeternum,
qui paratus est
diabolo & an-
gelis eius.
Matth. 25.

Augustinus e-
pist. 48.

tad de

tad de Dios: y por esso es injusta. Y assi le llama Sant Pablo perfecucion. Y es tambien de notar, que a lo que llama aqui fant Pablo perfecucion: lo llama la escriptura en el Genesis, juego, diziendo. Comovieffe Sarra al hijo de Agar Eypcia y sierua suya, que jugaua có su hijo Isaac, dixo a Abraham. Echa a esta esclaua y a su hijo de casa. Y la razon es porque debaxo de color de juego y burlas con Isaac, le pretendia hazer mal, como lo declaran, aunque con variedad, los doctores. De manera que consta del especial odio q̄ estos hijos sieruos y carnales de Abraham, que son los Agarenos, y los ciegos de los Hebreos: hazē a los hijos libres y espirituales de Abraham y herederos de su Fe, que son los verdaderos Christianos, hijos de Dios y hermanos de Christo.

Cumque vidisset Sarra filium Agar Aegypti gludentem cum Isaac filio suo, &c. Gen. 21.

CAPITULO LVIII. DEL DIFFERENTE successo de los hijos espirituales de Abraham y de los hijos carnales, con los demas enemigos de la sancta yglesia.

DEuese consolar grandemente la sancta yglesia, no embargante la perfecucion corporal y espiritual, que cōsta del capitulo passado, hazerles sus enemigos: có lo que luego añade el apostol, diziendo. Empero que dize el diuino oraculo? Respōde lo que Dios dixo a Abraham. Echa de casa a la sierua y a su hijo. Porque no sera el hijo de la sierua heredero, con el hijo de la libre. Quiere le Dios dezir a Abraham. Echa el hijo de la sierua de tu casa, porq̄ no sera heredero de tu casa y succession, con el hijo de la libre. Preueniendo nos desde entonces, que la casa de Dios: que es la de Abraham

Sed quid dicit scriptura; eijce ancillam & filium eius. Non enī erit hāeres filius ancillae cā filio libere. Gal. 4.

braham, el pueblo Christiano como hijo espiritual y heredero de la Fe de Abraham, auia de quedar por heredero de la casa de los fieles por Christo. Y tambien de las promessas hechas de Dios a Abraham, que es, ser hermanos de Christo Redemptor nuestro: y herederos de todos los bienes que el padre eterno nos dio con el, y por el. Assi lo afirma Sant Pablo a los Romanos, diziendo. El que aun a su proprio hijo no perdono: sino que lo entregó por todos nosotros: como tambien no nos dio con el todas las cosas? Quiere dezir. Que pues el padre eterno no nos dio por hermano a su hijo legitimo: y heredero de todos sus bienes: juntamente nos dio todos sus bienes con el. Empero que el pueblo Hebreo y Agareno como sieruos: auian de ser excluydos de la casa de Dios y Abraham: y no auian de tener parte en esta herencia que Dios prometio a Abraham. No solo consta de lo que el Apostol ha dicho, empero tambien lo significo de hecho el Espiritu sancto, en la diferencia que hizo Abraham, en vida de su hijo Isaac, a los hijos de las sieruas, como parece en el Genesis, donde se dize. Que dio Abraham todos sus bienes rayzes que possēya a Isaac: como a su hijo libre y legitimo heredero. Empero que a los hijos sieruos, porque hijos de las sieruas, les dio dones de sus bienes muebles. Para significar y prophetizar lo que despues auia de ser. Que estos hijos de las sieruas se auian de dar y afficionar a estos bienes muebles de la tierra: y auian de ser despedidos de los bienes rayzes del Cielo. Y porque no auian de ser de vna fe y region con Isaac, y con los demas hijos de promission. Añade la sancta escriptura. Y apartado Abraham hazia la plaga oriental a los hijos de las sieruas de Isaac su hijo, aun viniendo Abraham: para que no morassen en vno con el, y le pegassen su

Quietis pprio filio suo nō pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum, quomodo non etiam cum illis omnia nobis donabit? Rom. 8.

Deditq; Abraham cūctaque possederat filio suo Isaac filis autē combinarū largitus est numera. Gen. 27.

Et separauit eos ad Isaac filio suo, dum adhuc ipse uideret, ad plagā orientalem. Genes. sup.

sen su roña y seruidumbre de pecado. De manera que primero echo a Ismael hijo de Agar su sierva fuera de su casa. Y despues adelante echa tambien a los demas hijos de sus siervas, que auia auido en ellas. Y aspi consta que todos estos, aspi los Agarenos, como los demas Hebreos, hijos, siervos y carnales de Abraham, no son de la casa de Dios: que es la casa de Abraham, Isaac, y Iacob: sino que son de los de fuera de casa, como ya vimos. Y los mas propios y verdaderos hijos de Abraham y de Iacob, con los que son herederos de su fe. Aspi lo afirma el Apostol a los Galatas, que aunque eran Gentiles de nacion, se tuuiesen por hijos de Abraham, diziendoles. Tened pues por cierto que los que son de la fe de Christo, estos son los hijos de Abraham, que los infieles y que generaron de la la fe de Abraham: no merecé ser llamados hijos suyos. Y haze allusion en esto el Apostol, a lo q el Señor dixo a Zacheo Gentil. Oy ha cobrado salud esta casa: porque el dueño della es tambien hijo de Abraham. Y que estos solos ayan de heredad las promessas q Dios hizo a Abraham: y a los hijos herederos de su Fe, lo afirma luego el apostol, diziendo. Los que son herederos de la Fe de Abraham, estos seran los que heredaran la bendicion de Dios con el fiel Abraham. Y por esta misma razon, llama el apostol al pueblo Christiano, Israel de Dios. Para diferenciarle del Israel, segun la carne: que no es de Dios. Como expressamente lo diferencia, diziendo. Mirad al Israel segun la carne. Dize pues hablando de ciertos Gentiles Christianos. Sobre estos verna la paz y misericordia de Dios: y sobre el Israel de Dios. De manera que todos los fieles y buenos, aora sean Gentiles, aora sean Iudios: se dizen en la sagrada escriptura, verddaera y propriamente del linage de Abra-

Cognoscite ergo, quia qui ex filiis sunt, hi sunt filii Abraham. Galat. 3.

Hodie salus domui huic facta est, eo quod et ipse sit filius Abraham. Luc.

Igitur qui ex filiis sunt, bene dicentur cum fidelibus Abraham. Ad Galat. sup.

Videte Israel secundum carnem. 1. Corin. 10. Pax super illos et misericordia dei super Israel Dei. Gal. 3.

Abraham, hijos de Abraham, hijos de promission, como Isaac, e Israelitas, y hijos de Dios. Quales son los buenos Christianos, de qualquiera nacion que sean. Y aspi, pueblo de Israel de veras: es el pueblo fiel y bueno. Y aspi aquel es verdaderamente Israelita, el que es fiel y bueno. Aspi el Redéptor dixo de Nathanael. Veys aqui viene vn verdaderamente Israelita: en el qual no ay malicia ni engaño. De manera que aunq Iudas era Israelita: pero no verdadera ni propriamente Israelita: porque era infiel y malo. Aspi dize tambien Sant Pablo. Que no el que constaua ser Iudio de nacion: sino el que en espiritu creya y obraba segun la Fe, era verdaderamente Iudio, ni tampoco la circuncision manifesta en la carne, era la verdadera circuncision: sino la circuncision espiritual de los vicios: que era el fin y figura de aquella, esta es la verdadera circuncision: No la que reza la letra: sino la q contenia el espiritu de aquella letra. De manera que los infieles y siervos de pecado: aunque sean del linage de Abraham y de Israel: No merecen estos apellidos: pues desdizen de la Fe y buenas obras de sus antepassados, y aspi no merecen llamarse hijos de Abraham, y hijos de Israel. Aspi tambien lo afirma el Apostol muy a la clara a los Romanos, diziendo. No todos los que son de la circuncision de Israel, son Israelitas: No todos los que son del linage de Abraham, son hijos. Quiero dezir, dize el Apostol. Que no los hijos segun la carne: sino los que son hijos de promission y de fe: son hijos de Dios, y se cuentan, y son estimados por de el linage de Abraham. De manera que todos los demas son como hijos agenos de la casa de Abraham y de Dios. Y a aquello del Genesis de Israel, e Isaac haze allusion elegantissima el Redemptor, quando a los Phariseos que se gloriauan de

Ecce vere israelita, in quo dolus non est. Ioan. 1.

Non enim qui manifestus, Lu daeus est, neque que in manifesta in carne est circumcisus, sed qui in abscondito Iudaeus est & circumcisio cordis in spiritu, non litera. Rom. 2.

Non enim omnes qui ex circumcisione sunt Israel, hi sunt Israelitae: neque qui semel sunt Abraham, omnes filii, id est, non qui filii carnis, sed qui filii sunt promissionis, et simantur in femine. Rom. 9

Mm hijos

Amen amendi
co vobis, quia
omnis qui fa-
cit peccatū ser-
uus est peccati.
Ioan. 8.

Servus autem
non manet in
domo in eter-
num, filius au-
tem manet in
eternum. Ioa-
supra.

Abraham dicitur
fuit promissio-
nes, & semini
eius. Non dixit
& seminibus,
quasi multis.

hijos libres de Abraham, les dixo. En verdad en verdad os digo, que no foys de los hijos libres de Abraham: sino de los hijos siervos. Ni foys de los de casa, sino de los de fuera de casa. Porque todo aquel que haze pecado: queda siervo del pecado, que es la verdadera seruidumbre y captiuerio. Y pues los hijos de Abraham libres son fieles y buenos: porque creen y obran lo que Abraham creyo y obro: y vosotros no foys herederos de su Fe, y de su bondad, luego aunque seays hijos segun la carne: foys empero cõtados entre los hijos agarenos, y siervos del pecado. Y aun añade el Señor, que el siervo como no tiene derecho a heredar la casa del Señor, echale fuera de casa quando quiere: empero el hijo, aunq̃ lo enoje, como legitimo heredero de la casa, quedase en casa para siempre. Allude pues en esto delicadamente a lo de Isaac e Ismael. Porque Isaac como hijo libre, quedo se en casa de Abraham, como heredero de su fe y de su casa, y de todos sus bienes: Mas el hijo siervo Ismael, como siervo y de pecado, fue echado fuera de la casa de Abraham.

De donde se sigue, que Christo Redemptor nuestro en quanto hombre, como legitimo hijo de Abraham por Isaac, y de la libre Sarra, la Virgen sacratissima que fue del mismo linage, y tambien libre: porque nunca sierva de pecado, el y los que son vno con el por Fe y por amor: que son los Christianos, que descienden de Christo por la vnction de su gracia: heredā las promessas de Dios hechas a Abraham: y la bendicion y Reyno de cie-
los. Así lo declara Sant Pablo, diciendo. A Abraham fueron hechas las promessas de Dios: y a vn hijo suyo, q̃ del auia de descendir. Y no dixo añade el Apostol, y a sus hijos, como si hablara de muchos: sino, y aun hijo suyo, como

como quien hablaua de solo vno. El qual vno es Christo, dize el Apostol: en quien y por quien se auian de cõ-
plir las promessas de Dios a Abraham. Allude el Apostol a lo del Gènesis, donde Dios hizo grandes promessas a Abraham: porque en lugar de su hijo Isaac, que por obedecer a Dios, le queria sacrificar, le promete Dios a su hijo por hijo, que el mismo hijo de Dios seria tã bien hijo de Abraham. Y que se sacrificaria, no en ensaye sino en hecho de verdad, en el altar de la Cruz: para que por el alcançassen la bendicion de Dios todas las gentes de la tierra: que fuesen herederos de su misma Fe. Y esta fue la vltima vez q̃ Dios aparecio, y hablo a Abraham en este mundo, y le dixo. Y seran benditas en tu simiente: quiere dezir, en vn hijo tuyo, todas las gentes de la tierra. Esto es dezir. Y por vn hijo tuyo alcançaran mi bendicion y mi gracia todas las gentes de la tierra, sin hazer differencia de vna gente a otra: sin accpcion de vna gente o de otra. Estas fueron las postreras palabras que Dios hablo con Abraham en esta vida. Dandole a entẽder a el y a todos los otros, que no tenia mas q̃ tratar cõ el: y que este era el vltimo negocio: y aun el fin de todos los que auia tratado con el. El importantissimo, y el que queria que entendiesse: y aun en el, que queria que rumiasse todo el resto de la vida: y que por el viniesse de mano en mano la fe destes mysterios hasta el cumplimiento dellos. Y esta reuelacion le hizo Dios como en pago y premio de la congoxa en que lo auia puesto, en mandarle que le sacrificasse a su hijo Isaac: a quien tanto amaua. Y en lo que alli passo, le reuelo Dios y le represento los mysterios de Christo. Lo qual afirma el Señor a los Phariseos, diciendo. Abraham de quien vosotros os gloriays de tenerle por padre, se regozijo exteriormen-
Mm 2 te, con

se d quasi vno,
& semini tuo
qui est Christus
Galat. 3.
Genes. 22.

Et benedicen-
tur in semine
tuo omnes ge-
tes terræ.
Genes. 22.

Abraham pa-
ter vester exu-
cauit: vt vide-

ret die meum. Vidit, & gauisus est. Ioh. 8.

te, con desseo de ver con los ojos corporales, mi dia: y vio lo con los ojos de la Fe, y gozose en su coraçon: el qual regozijo exterior, fue vn remaniente de su gozo interior. Afsi como quando vn padre promete a su hijuelo que le ha de hazer vn fayó, el niño del plazer y contento interior que recibe, haze muestras en lo exterior y haze ademanes con las manos y con los pies, y aun dize con la boca a otros. Ay que mi padre me ha de dar vn fayó. Afsi de esta promessa que Dios hizo a Abraham, de que el hijo de Dios se auia de hazer hijo fuyo: y que por el auia de venir tanta prosperidad a los herederos de su Fe, del plazer y contento interior que recibio: redundo en lo exterior algun regozijo y señales de aquel plazer, reuelandolo despues a Isaac su hijo y a los demas fieles. Y por esso dize el Señor. Abraham vuestro padre segúdeis, se regozijo, y salto de plazer por ver mi dia. Empero vio lo con los ojos de la Fe, y gozose su coraçon. Da pues a entender el Señor que allí vio Abraham el prospero estado de Christo, y como auia de ser Redemptor del mundo, sacrificandose al padre en la Cruz. Y q̄ Christo era aquel semen vnico, por quien auian de alcãçar la bendicion de los bienes de Dios, no solamente la gente del Cielo, empero tambien las gentes de la tierra. A esto haze allusion el propheta Dauid hablando de Christo, y casi declarandonos aquella promessa de Dios a Abraham, y dize. Y seran benditos en el y por el todos los linages de la tierra: que en otra parte llama todas las familias de la gentilidad. Y aun tambien haze allusion a aquello el propheta Esayas, que dixo de Christo: En el qual quien es bendito, quiere dezir, por gracia, sobre la tierra: sera bendito en el Señor, entienda se por gloria sobre el Cielo. Y añade el Propheta con grand esseo del

Et benedicentur in ipso omnes tribus terrae. Psal. 71.

Et aderabunt in conspectu eius vnuerse familiae gentium. Psal. 11.

del cumplimieto de toda verdad, Amen. Que quiere dezir, afsi sea. Y aun es mucho de aduertir que casi siempre que se hizo promessa de Christo, fue hecha con juramento solemne, y grandes circunstancias de firmeza. Y afsi quando hizo aquella promessa a Abraham juro diziendo. Por juramento me va, dize el Señor, y porque no ay otro mayor por quien jurar, juro por mi mismo de cumplir lo que aqui te prometo. Y el propheta Dauid, quando le promete a Christo por hijo, y heredero de su Reyno de fieles, dize. Juro el Señor a Dauid vna verdad, importantissima al mundo, y no le faltara la palabra. Y la verdad dize que fue, de vn hijo tuyo hare perpetuo successor de tu Reyno de fieles. Y tambien el mismo Propheta Dauid, quando Dios prometio a Christo por pontifice y sacerdote: el qual se auia de ofrecer a Dios primero debaxo de accidentes de pan y vino: y despues en hostia y sacrificio, ala descubierta, en el altar de la cruz para reconciliar al pueblo con Dios, mediante su sangre afirma que lo prometio tambien con juramento, y dize. Jurò el Señor, y no le pesara de auerlo jurado, tã profpero successo ternã este negocio: tu eres sacerdote para siẽpre, segun la orden no de Aaron q̄ ofrecia animales, sino del gran sacerdote Melchisedec, que ofrecio a Dios pan y vino. Y quiere dezir. Tu sacerdocio, dize el padre a Christo, sera perpetuo, al qual no sucedera otro sacerdocio. Porque ni otra ley, ni otra yglesia. Afsi q̄ se lo promete y jura por Rey perpetuo: y por sacerdote perpetuo de su yglesia de fieles. Y afsi consta que este hijo legitimo de Abraham, es el heredero de las promessas hechas de Dios a Abraham: cuya posteridad son todos los herederos de su Fe. Y estos como libres quedan en la casa de Dios por herederos del Reyno de Cielos.

In quo qui benedictus est, super terram benedictur i Domino. Amen. Esai. 65.

Per memetipsum iuravi, dicit Dñs, quia fecisti hanc rem, & non pepercisti vngento filio tuo propter me, benedicēs benedicam, &c. Genes. 22.

Iuravit Dominus Dauid veritatem, & non frustrabit eum. De fructu ventris tui ponam super sedē tuā. Psal. 131.

Iuravit Dñs, & non poenitebit eum, tu es sacerdos in æternū secundum ordinem Melchisedec. Psal. 110.

Empero todos los demas, quantos ay, y ha auido, y aura en el mudo, como a sieruos de pecado, echalos Dios fuera de su casa en las tinieblas exteriores.

Y aun aora estan muy apartados, los vnos en tinieblas de error: y los otros en luz de Fe. Afsi se symbolizo en el Exodo. Que sobre todo Egipto y aquella infidelidad estauan tinieblas horribles: y en sola la tierra donde estaua el pueblo de Dios y los fieles, auia luz, y gran claridad. Esta diuision ay entre los fieles e los infieles y hereges. Y esto significo tambien Abraham, en el apartar en vida a los sieruos de pecado, de Isaac libre y hijo de promission. Empero aun han de estar mas apartados y distantes. Porque los vnos moraran en la luz del Cielo: y los otros en las tinieblas del infierno. Afsi lo significa el Redemptor del mundo maravillofamente (haziendo allusion a todo lo que hemos dicho) por Sant Lucas, en aquellos dos hijos de Abraham, el buen Lazaro pobre: y el mal rico. Porque este reconoce a Abraham por padre, y que el era su hijo, empero no segun el espiritu, sino segun la carne: y por tanto hijo sieruo, y sieruo de pecado. Mas Lazaro, au que era tambien hijo, empero libre: Y por tato muy querido y amado de Abraham: porque heredero de su Fe y de su bondad. Y vio lo el rico malo, metido en el seno de su padre Abraham. El qual fue abrigo de pobres. Y afsi dixo el rico malo, estado en el infierno. Padre Abraham ten misericordia de mi: y embia a Lazaro de tu seno: para que moje la punta de su dedo en el agua, y tome vna gota, para que refresque esta mi lengua: porque soy atormentado en estas obscurissimas llamas. Y respondiolo Abraham. Hijo, de mi carne, aunque no de mi Fe, arde mi espiritu, acuerdate que has viuido a tu plazer en tu vida: y has gozado a tu apetito de los bienes de la tier

Vbi cum que au
rem habitabat
filij Israel, lux
erat. Exo. 10.

Pater Abraham
miserere mei,
& mitte Laza-
rum, vt intin-
gat extremū di-
giti, sui aquā,
vt refrigeret li-
quā meā, que
crucior in ha-
llama. Luc. 16.
Fili recordare
quia recepiſti

ra: em

ra: empero Lazaro por el contrario contradiziendo a sus apetitos, y rindiendo la carne al espiritu, ha sufrido muchos males. Y afsi aora con razón, cruza Dios las manos: porque este es consolado y tu atormentado. Y a quien nego migaja de pan al pobre: justo es que se le niegue gota de agua. Y aun tambien con todo esto, ay entre nosotros y vosotros vn grande Chaos y firme hondura. De tal manera que ni de aqui se puede passar alla: ni de alla aca. Para significarnos el imposible transito del estado de la gloria al estado de la condenaçion: y tambien al contrario.

Pues este apartamiento, afsi en vida como en muerte significo Abraham en apartar los hijos sieruos y carnales del hijo libre y espiritual. Empero es mucho de considerar, que el Señor del mundo, que a nadie en tanto que viue, niega su misericordia, aun a aquellos Phariseos, que se gloriauan de hijos libres de Abraham, siendo sieruos de pecado, combida con la libertad Christiana: Significandoles que el, si ellos quieren, los hara, de hijos sieruos y carnales de Abraham, hijos libres y espirituales. Porque de la seruidumbre del pecado, solo este hijo de Abraham, por ser tambien hijo de Dios, nos puede libertar. Y afsi lo promulgo el Apostol, diziendo. De manera hermanos mios que no somos los Christianos hijos de la sierua: sino de la libre: y por tanto libres: con la qual libertad nos liberto y enriquecio Iesu Christo. Afsi que el Señor les affoma a aquellos Phariseos esta misericordia: y les combida con esta libertad, diziendo. Empero mirad que no embargante que soys hijos sieruos: si este hijo de Abraham, y hijo de Dios, que teneyd delante de vuestros ojos, os librare: sereys verdaderamente libres, terneys verdadera libertad, y digo que sereys de los

Mm 4 hijos

bona in vita
tua, & Lazaro
similiter mala:
nūc autem hic
consolatur, tu
vero cruciaris.
Supra.
Et in his omni-
bus inter nos
& vos chaos ma-
gnū firmatum
est, vt hi qui vo-
lunt hinc transi-
re ad vos, non
possunt, neque
inde hinc transi-
re ad vos. Luc. 16.

Itaque fratres
non sumus an-
cilla filij, secli
berz, qualiber-
tate Christus
nos liberauit.
Galat. 4.
Si ergo vos fi-
lij liberauerit,
vere liberi eri-
tis. Ioan. 8.

hijos libres y legitimos herederos de la casa de Abraham. Haciendo siempre alusión el Señor a lo de Isaac hijo libre, y heredero de Abraham. El qual Isaac pudo ser si quisiera, a aquellos hijos siervos de su padre, y por el mesmo caso, siervos suyos, libérallos y tornállos a su casa: y partir la herencia de su padre Abraham, cō ellos. Y por esso alludiendo a aquello, dize, si os libertare el hijo: serays verdaderamente libres, y herederos de la casa de Dios y de Abraham, que es casa de los fieles. Grandemente se consueta nuestra Fe en la trauazon y armonia tan verdadera y suauē de la sancta escriptura: Y en estas allusiones que el Señor del mundo, y el Apostol Sant Pablo, hazen a aquellos mysterios del Genesis. Y en ver tan claramente como esta yglesia de fieles, ha de parar en bien: y las sectas reprobadas que la persiguen, han de parar en mal.

CAPITULO LIX. COMO LA SANCTA yglesia ha de quedar con victoria de todos los Reynos y sectas, como consta del testamento viejo.



En el capitulo pasado vimos el diuerso paradero que auian de tener todas las sectas reprobadas, y la sancta yglesia. Ahora hemos de ver mas en particular, como la religion Christiana ha de quedar con victoria para siempre: pues es la verdadera religion. Y todos los reynos, y sectas pues son falsas, por el mismo caso hã de perēcer. Asì se determino entre los de la camara del Rey Dario: que eran varones illustres y sabios: y despues por todos los sabios principales, y magistrados de los Persas y Medos. Porque todos concluyeron

cluyeron y aprouaron la sentēcia del que dixo. Que aun que era fuerte el vino, y poderoso el Rey, y muy poderosas las mugeres: empero que sobre todas las fuerças y poderes, es mas fuerte y poderosa la verdad. Este fue el buen Zorobabel, el qual nacio entre todos los nacidos hasta el, para prouar la excelencia y victoria de la verdad. Y fue (como affirmã todos los doctores) manifesto simbolo de Christo: el qual afirma de si. Yo para esto naci: y para esto vine hecho hombre al mundo: para ferle testigo y dar testimonio de la excelencia de la verdad, y darla a conoscer al munda. Y por aquello, fue aquel Zorobabel escogido de Dario, para reedificar el tēplo de Dios: Y Christo del padre para reedificar la yglesia de Dios, que estaua muy cayda. Y aquel de las piedras del tēplo viejo, y de las nuevas no labradas, reedifico el tēplo de Dios. Y Christo de las reliquias de Israel, y de la nueva gentilidad edifico la yglesia de Dios. Y aquel nacio en Babylonia para redimir el pueblo del captiuērio de Babylonia: Y Christo nacio en esta Babylonia del mundo: para redimir a su pueblo del captiuērio del mundo. Y como Christo auia de nacer del tribu de Iuda y casa de Daud: asì tambien de este tribu y casa fue Zorobabel. Y aun su nombre fauorece. Porque Zorobabel segun Sant Hieronymo, se interpreta, Iste magister in Babel. Este maestro en Babylonia: porq̄ fue el que enseño la excelencia de la verdad en Babylonia. Y asì Christo se llama por antonomasia el maestro de la verdad, en la Babylonia deste mundo. Alli pues declare Zorobabel la excelencia de la verdad sobre todo, diziendo. Toda la tierra inuoca y reuerencia a la verdad: y tambien el Cielo la bendize y loa. Y todas las criaturas del Cielo y de la tierra se mucuen por ella, y tiemblan della.

Mm 5. Porque

*Sup omnia re-
tem vincit ve-
ritas 3. 2. 16. 9.
& Apoc. 1.*

*Ego in hoc na-
tus sum, & ad
hoc veni in mu-
dum, vt testi-
monium perhi-
beam veritati.
Ioan. 18.*

*Omnis terra
veritate inuo-
cat, caeli etiam
ipsam benedi-
cit, omnia opa-*

ra monetur, &
tremunt eam: &
non est in ea
quicquam ini-
quam. 3. Efd. 4

benedictio Deo
veritatis. Efd.
supra.

Omne quod natum
est ex Deo vin-
cit mundum: &
haec est victoria
que vincit mun-
dum, si quis no-
stra. Quis est au-
tem qui vincit
mundum, nisi
qui credit quo-
niam Iesus est
filius Dei? Hic
est qui venit per
aquam & san-
guinem Iesus
Christus. Non
in aqua solum
sed in aqua &
sanguine. Et spi-
ritus est qui

Porque no esta con ella cosa iniqua, ni la verdad ama lo malo, antes lo aborrece. El vino a veces haze mal, y el Rey a veces haze mal, y las mugeres tambien, y todos los hijos de los hombres de suyo son iniquos y mal inclinados, y desdizen de la verdad. Y sus obras son malas y no ay verdad en ellas: y en su iniquidad pereceran. Empero la verdad queda y permanece para siempre, y viue y reyna, y tiene su principado por todos los siglos de los siglos. Y finalmente concluye, diciendo. Bendito y loado sea el Dios de la verdad para siempre. Pues esta verdad confesada de todos aquellos tan illustres y sabios varones, sin entenderlo por ventura ellos, sino solo Zorobabel por espiritu de Dios, es la verdad inefable de la Fe de Christo. Que por excelencia y antonomasia, se dize la verdad: como consta del Euangelio y escriptura Apostolica. Y tambien, pues como vimos antes, en sola la sancta y glesia Romana, esta la verdad limpia de todo poluo y de paja. Y esta es la verdad que vence (como dixo Zorobabel) todas las fuerzas del mundo. Y assi dize Sant Iuan en su Canonica, persuadiendo que la venida del hijo de Dios hecho hombre al mundo, fue para adoptarnos a nosotros los hombres en hijos de Dios: y hermanos suyos, y herederos con el, de todos los bienes de su padre. Como tambien lo afirma en su Euangelio, que a todos los que creyeren en el, les da poder para ser hijos de Dios. Dize pues en su Canonica. Todo aquel que es nacido de Dios, vence al mundo. Quiere dezir a todo lo mundano y diabolico: que haze resistencia ala verdad. Y esta es la victoria que vence a los mundanos y a sus sectas, nuestra Fe. Porque quien es el que vence este mundo, sino el que cree con Fe viua, que Iesus es aquel hijo de Dios, que desde el principio del mundo Dios reuelo que se auia de hazer

hazer hijo de hombre, para hazer a los hijos de los hombres hijos de Dios? Este pues es el que finalmente vino a esto, mediante agua y fangre, Iesu Christo. Y declara el como nos desahijamos de Adam: y nos prohijamos de Dios, y dize: que por agua y fangre: quiere dezir. Que por el bautismo y passion de Christo. Y torna a repetir y ponderar, que no solamente vino por agua como Moy ses, baptizando por el mar, y el Baptista baptizando por el Iordan: no costandoles a ellos nada: sino que vino no solo por agua baptismal, baptizandose tambien el en el Iordan: para sanctificar nuestro bautismo: sino tambien muy a su costa, para su propria sangre, baptizandose en ella, como lo refiere Sant Lucas: para baptizarnos mediante su virtud, a nosotros. Porque de alli tiene el agua baptismal virtud de lauarnos de nuestros pecados: y de hazernos hijos de Dios. Y concluye el Apostol Sant Iuan. Que el Espiritu sancto en el bautismo de Christo, en figura de paloma testifico, que Christo es aquella misma verdad. Y por tanto ha dicho Sant Iuan, que esta verdad de la fe de Christo, es la que haze victoria de las mundanas sectas que la contradizen: Y assi finalmente esta verdad de la Fe Catholica, ha de vencer a todas las religiones, sectas, y Reynos, que se opponen contra ella.

Assi tambien esta prophetizado por Daniel, que llama a esta sancta y glesia Reyno de sanctos. Y juntamente la llama Reyno del altissimo, y tambien Reyno del hijo del hombre. Este apellido hijo del hombre, es el mas repetido renombre de Christo redemptor nuestro, assi antes en el Testamento viejo, como despues en el nuevo: Y assi tambien lo repite David, llamandolo hijo del hombre. Al qual dize, que hizo Dios tan gran Señor y tan poderoso:

Asiscat quoniam
Christus & ve-
ritas. 1. Ioa. 9.

Bautismo ha-
beo baptizare
Luc. 12.

Respice de cae-
lo, & vide, & vi-
sta vincit istum
& respice

quam placuit dextera tua: & super filium hominis, que con firmasti tibi. Psalm. 79. Fiat manus tua super virum dextera tua, & super filium hominis que con firmasti tibi. Supra.

ro so: porque lo auia de vnir a si mismo. Y afsi dize. Embiad Señor, vuestro fauor del Cielo, sobre esta viña, de vuestra yglesia. Y acabalda Señor, y poned vuestra vltima mano en ella: y sobre el hijo del hombre: al qual firmaste y confirmaste de tomarle para ti. Y tambien le llama alli varon de la diestra del padre: porque en Christo se mostro el gran poder, saber, y bondad del padre. Vn varon al qual hizo la mano derecha de Dios. Quiere dezir. Especialissima obra de Dios. Y para declararse mas el Propheta torna a repetir. Y sobre el hijo del hombre que firmemente determinaste tomar para ti. Y afsi en este apellido hijo del hombre se haze allusion no solo a la reuelacion que Dios hizo a los Angeles, que el hijo de Dios se auia de hazer hijo de hombre: sino tambien a lo que Dios prometio a nuestros primeros padres. Que vn hijo de sola muger, auia de moler la cabeza de aquella serpiente que engaño a Eva: y auia de salir con victoria de la guerra, que la serpiente, y todos sus aliados, que son todos los malos: infieles y hereges, le auian de hazer.

Y en llamar el propheta Daniel a esta yglesia Reyno del altissimo, y juntamente Reyno del hijo del hombre, muy a la clara nos obliga a creer de Christo: como allen de de fer verdadero hijo de Dios, tambien auia de fer hijo de hombre. Hijo del altissimo, y hijo de la Virgen. Porque como este vocablo hombre significa el vn sexo y el otro, y sea comun a los dos, quando Christo se dize hijo del hombre, siempre se entienda hijo de vna señalada Virgen: hijo de Maria virgen solamente. Porque como no tuuo padre hombre, por ella solo es hombre, y hijo de hombre, y de linage de Abraham, y de Israel, y de Dauid: porque la Virgen era deste linage. Y afsi no se
apellida

apellida Christo hijo de hombres, de varon y de muger, como todos los demas en hecho de verdad lo somos: y nos podemos afsi llamar: sino solo le llama la escriptura, hijo de vn hombre solo, que es de la vnica Virgen. Y afsi siempre que llamamos a Christo hijo del hombre, a quel articulo que le ponemos de el hombre, significa la excelencia y singularidad de la virgen sacratissima entre todos los hombres. Dize pues el propheta Daniel. Que aunque este Reyno del altissimo Dios, y del hijo del hombre, y Reyno de sanctos, que quiere dezir de fieles, ha de ser perseguido de todas aquellas grandes bestias, que alli cuenta: y de sus cuernos y fuerças, empero que en fin ha de salir con victoria de todas ellas. Y afsi dize, que le fue quitada la vida ala bestia, y que auia percido su cuerpo, y auia sido entregado al fuego. Quiere dezir, del infierno, para ser alli eternalmente quemado sin acabar de quemar jamas: afsi la cabeza de aquel dragon antiguo: como todo el cuerpo de sus sectas. Y concluye el Propheta, diciendo. Empero el Reyno y la potestad, y la grandeza de todo Reyno: que ay debaxo de todo el Cielo (quiere dezir. Afsi los de debaxo del Cielo nuestro, como los que ay alla debaxo del Cielo de los An tipodas) se ha de dar al pueblo de los sanctos del altissimo, que es el pueblo fiel de Christo, que tambien se llama hijo del altissimo por Sant Lucas: cuyo Reyno dize, el Propheta, es Reyno sempiterno. Y todos los Reyes que quieran, que no quieran, le han de venir a reconocer por Rey de los Reyes, y Señor de los señores, y a le obedecer y feruir. Esto mismo debaxo de la misma figura prophetizo Dauid, hablando tambien como Daniel, de lo por venir como de cosa passada, por la certeza de la prophecía. Donde Dauid ençareciendo el poder y ha
zañas

Et vidi quonia interfecta esset bestia, & perisset corpus eius. & traditum esset ad cumburum ignis. Daniel. sup.

Regnum autem & potestas, & magnitudo Regni, que est subter omnem celum, detur populo sanctorum. Altissimi cuius regnum regnum sempiternum est. & omnes Reges seruient, & obedient ei. Daniel. sup. Et filius Altissimi vocabitur.

Tu confregisti
capita draco-
nis, dedisti eu
scam populis
Aethiopiae.
Ezechielis. 29.

zañas de Dios, en fauor de sus fieles, le dize. Tu quebráste las cabeças del dragon: y lo embiafte por manjar a los pueblos de Ethiopia. Metaphoriza alli el Propheta, (como tambien el propheta Ezechiel) a Pharaon por la ballena, que es vna gran bestia que anda en el mar a burlarse de los peces menores, para engañarlos y tragarlos. Empero alli la matan, y hazen tajos de cecina para llevar por mar a los de Ethiopia. Y toma esta metaphora el Propheta, porque assi Pharaon, aquella gran bestia, con sus principes, y con su gran poder, se metio por el mar, persiguiendo al pueblo de Dios que era figura del pueblo Christiano, que le auia de suceder. Mas alli lo ahogo Dios con todo su poder y exercito infiel, y lo echo fuera el mar, como notan algunos doctores, y comieron sus cuerpos los cueros Ethiopeanos. Empero aqui el espiritu del Propheta, assi en la ballena como en Pharaon, symboliza al dragon antiguo Lucifer, como ya, alludiendo a esto, lo dixo Sant Iuan, en su Apocalypsi. Que le vio subir del mar con siete cabeças y diez cuernos, que como ya vimos, son la multitud y variedad de las falsas sectas que nascieron deste dragon. Por que el es el autor de todas las metiras y heregias: el qual anda por este espacioso mar del mundo, a burlar de los hombres, y los engañar y se los tragar. Assi lo afirma sant Pedro en su Canonica, diziendo. Que rodea el mundo buscando a quien trague: Empero que el remedio que tenemos para hazer victoria del, es resistirle, haziendonos fuertes en la Fe: que esta es la que lo desbarata: a el y a todas sus cabeças y cuernos. Agora pues dize el Propheta David, que Dios quebrantara las cabeças de este dragon: que son las sectas que ha inuentado, porque este es su exercito. Lo mismo prophetizo Esayas, diziendo.

En

En aquel dia del juyzio visitara el Señor con su espada tiesta, grande y fuerte, a Leuiathan serpiente: que traueiessa de mar a mar, como cerrojo del mar. Y dize tambien Esayas, que el y ellas seran ahogados en el mar a margo del infierno. Y en dezir, que quebrantara las cabeças de este dragon, que es el demonio, haze manifiesta allusion a lo que Dios prometio a los primeros padres, amenazando al demonio, y diziendo, de aquel vnico hijo de sola muger, que el auia de quebrantar la cabeça de aquel dragon. Dize mas David, que alli en el infierno, seran majar de aquel obscuro y penoso fuego. Y llama el propheta David a los moradores del infierno, por muy elegante metaphora, pueblos de Ethiopia, pues todos son tizonas de aquel fuego: y estan requemados, y escurecidos del. Y la razon es, porque como notan los sanctos doctores, aquel fuego no es claro, ni resplandeciente, como este de aca. Assi lo afirma David, diziendo del condenado, que eternalmente no vera luz, ni resplandor della. Porque aunque es fuego, y muy quemante (tanto que este de aca, es como fuego pintado: y como fuego que se parece en fueños, en su comparacion; como lo afirma el glorioso padre Sant Augustin) empero es ofcurisimo, tristisimo, y purisimo. Tanto que como el Señor no fuesse superfluo en palabras, no sin gran de emphasim amenaza por Sant Marcos a los pecadores, con aquel fuego del infierno, por tres vezes. Al qual llama fuego inextinguible: repitiendo siempre esta palabra. Donde el gusano dellos nunca muere, y el fuego nunca se apaga. Lo qual dize el Señor, porque alli la propria consciencia a manera de gusano, siempre roe y afflige al condenado, como parece en el libro de la sabiduria, en lo que dizen los impios en el infierno. Dize mas

el Se-

In illa die visitabit Dominus in gladio suo, duro, grandi, & forti, leuiathā serpentem veterem, &c. Esai. 27.

Ipsa conteret caput suum. Genes. 3.

Et in æternum non videbit lumen. Psal. 42.

Sanctus Augustinus.

Vbi vermis eorum non moritur, & ignis non extinguitur. Marc. 9. Sapien. 5.

Apoc. 13.

Circuitqueret quem deuoret cui resistite fortes in fide. 1. Petri. 5.

el Señor, y donde el fuego nunca se apaga. Hazé el Señor manifiesta allusion a lo que dize Esayas, hablando de los verdaderos fieles. Que saldrán por consideracion y verán con los ojos de la Fe en el infierno a los que quebrantaron la ley de Dios. Y dize que verán sus cuerpos hediondos: no porque no estarán animados; porque en cuerpo y en alma han de padecer, como juntos pecaron: Empero llamales cuerpos muertos, y hediondos, porque ni aun desta pena carezcan allí. Porque se hedían y nos a otros, y aun a sí mismos, que no será pequeño tormento: y que el gusano de aquellos cuerpos hediondos y podridos no morirá, y el fuego dellos que padecerán, no se apagará, y que causarán fastidio y enojo en los justos, si pudiesse ser. Y que no los querran ver, ni acordarse dellos. Para significar que los justos, no tendrán compasión de la condenación de aquellos, atenta la enemistad que tuvieron con Dios. Porque dize el glorioso padre Sant Augustin, que si supiese que su padre estaba en el infierno: no rogaría a Dios mas por él, que por el demonio. Deste lugar del infierno dize tambien Sant Iuan en su Apocalypsi, que vio vna estrella que cayó del Cielo en la tierra. Y haze allusion a lo de Esayas, que dize del principe de los demonios. Como cayó del Cielo Lucifer que nació como luzero de la mañana? Quiere dezir que Dios lo crió con resplandor de Fe y de gracia. A esta estrella, dize, que le fue dada la llave del pozo del abyfmo: así llama al infierno. Porque está lleno de tinieblas de errores, y de iniquidades: y porque sus males no tienen suelo ni cabo, Y dize que tiene el demonio esta llave, porque es imposible salir de allí, y escaparsele, el que vna vez fuere allí poseydo del: Y dize que abrió aquel pozo del abyfmo, y que subió vn humo del,

Et egredientur & videbunt cadaverum virorum qui prauaricati sunt in me, Vermis eorum non morietur, & ignis eorum non extinguetur, & erit visio facieum visiois carnis. Esa. 66

Et vidi stellam de celo cecidisse in terram, & data est ei clavis putei abyssi. Et aperuit puteum abyssi, & ascendit fumus putei, sicut fumus fornacis ardentis. & obsecratus est sol, & aer de fumo putei. Apoc. 9. Quomodo cecidisti de celo Lucifer, qui mane oriebaris? Esa. 14.

del, como de vn horno tan obscuro, que parecia escurecer el sol, y el ayre. Y quiere dezir, segun algunos, que por muy blando y suave, como el ayre, que sea el justo: y que por muy grande que sea el resplandor de su compasión, que para los condenados, por muy conjuntos que les sean, se escureciera. Y esta es la causa porque el sancto Iob descriue al demonio, y lo dibuxa todo de fuego, diziendo, que su estornudo es de fuego, y sus palabras que proceden de su boca, son como teas de fuego encendidas: y que de sus narizes procede humo de fuego, y que sus ojos son como rayos de fuego, como quando se abre el sol en la mañana: y que su aliento es vna llama de fuego, que sale por su boca, bastate para hazer arder los carbones apagados, tan estrañado tiene el fuego del infierno dentro de sí mismo. De manera que aquel fuego nunca los acabara de quemar, ni los consumira, ni gastara: aunque para siempre los atormentara. Así lo afirma el mismo Sancto Iob del condenado, diziendo: que escotara los males que hizo, en aquel fuego: empero que nunca sera del consumido. Y por esto dize Sant Iuan de los condenados, en su Apocalypsi, que ya querrian los condenados en el infierno morir, y acabarse: y ser anchilados, por librarse de aquella pena presente, así como los que se ahorcan: que tienen (aunque yerran como ciegos de la fuerte pasión presente) por menos mal morir, que padecer la pena que a la sazón los atormenta: y por librarse de ella se ahorcan. Empero dize Sant Iuan que no será así: porq̄ ellos a desear la muerte, y la muerte a huyr dellos.

Bolviendo pues al lugar de Dauid, que yuamos declarando: es de marauillar, como dize a Dios. Tu Señor quebraсте las cebeças de aquel dragón, siendo vno el dra-

Nn gon:

Sternutatio eius, splendor ignis, & c. Iob. 41.

Licet quae fecit nec tamen consumetur. Iob. 10. Desiderabunt mori, & mors fugiet ab eis. Apoc.

Apoc. 9.

gon: como dize que le quebranto sus cabeças? Manifiestanos el mystèrio que antes vimos. Que siendo vno el demonio, tiene muchas cabeças, como lo dixo tambien Sant Iuan. Porque cada secta haze cabeça por si: y aquel dragon que inuento todas las sectas, es vno. Y por esso dixo Sant Iuan en su Apocalypsi. Que el pozo del abyfmo y de la profundidad, de las tinieblas de las ignorancias y errores, e iniquidades, es la morada del demonio y de sus aliados: y que del humo de los herefiarchas: que alli moran con el, que es de su doctrina, dize alli S. Iuan que nacé las langostas de los hereges presentes: que son como alli dize, semejantes a escorpiones, blandos al parecer, empero de secreto pican ponçoñosamente. Esta misma victoria que ha de hazer la sancta y glesia de todas las sectas y falsas religiones, nos representa tambien el propheta Daniel, por vna marauillosa visió, que Dios mostro en sueños al Rey Nabuchodonosor, y la interpretacion tambien della, al mismo Daniel. Dize pues, que vio vna estatua compuesta de diuersos metales. La cabeça de oro, el pecho y braços de plata, el vientre y muslos de azero, y las piernas de hierro, y los pies parte de ellos de hierro, y parte de barro. Y que vio que de vn monte se corto de syo vna piedra, sin manos ni herramienta de hombre: y que cayendo vino a dar en los pies de la estatua por la parte que eran de barro, y así los defmenuzo, y dio con toda la estatua y sus metales en tierra y se boluieron como pajuelas de arista: y aun essas, arrebató el viento de acá para aculla, y no quedó rastro de toda la estatua. Y quedando la piedra con victoria, dize, que de pequeña que era, fue creciendo: y se vino a hazer vn monte, tan grande que hiecho toda la tierra. Y dixo Daniel al Rey, que ninguno de todos los sabios del mundo,

do, podrian declarar al Rey a quel sueño y su soltura, segun desseaua y pedia. Empero ay Dios en el Cielo, dize el Propheta, que descubre los secretos: y el te mostrara a ti Rey Nabuchodonosor, las cosas que han de venir en los tiempos postreros. Como ya hemos visto, la sancta escriptura llama a los tiempos de Christo y de su Euangelio, tiempos, o dias postreros. Y así a la letra se entiende esta vision del tiempo de Christo, y su sancta y glesia. Y consta de todos los doctores sanctos. Y del mismo propheta Daniel que así lo declara, que en aquella estatua debuxo Dios, los diuersos Reynos del mundo, que començaron en oro, y acabaron en lodo. Porque tuuieron su excelencia, segun Dios lo permitio: y despues sus variedades, y decrecimientos. Y la piedra cortada de la cantera de la naturaleza humana, y no por obra humana, ni por ingenio humano, sino por obra del Espiritu sancto, como lo historia Sant Lucas, este es Christo y su Reyno. Y llamale el Propheta piedra por su constancia y firmeza. Y a esto hizo allusion el Señor quando dixo a sant Pedro. Y sobre esta piedra, que soy yo, confessado y conofcido de ti por quien soy, edificare y crecera hasta el Cielo mi yglesia y Reyno. Y dize, sacada sin mano de hombres: porque este Reyno de Christo no vino por sagaçidad, poder ni arte de hombres, como los otros Reynos, Babylonicos, Persicos, Romanos, &c. Por quantas manos, ardides, fuerças, y guerras, vinieron estos Reynos: y passará de vnos en otros, que de manos huuieron menester, a fuerça de braços fueron lo q fueron. Empero el Reyno de Christo, con sola su verdad y bondad (como dixo al principio Zorobabel) va haziendo victoria de todos los Reynos tyranos, y falsas religiones. Y así vemos que esta piedra Celestial ha deshe

Sed est Deus in celo reuelans mysteria, qui indicabit tibi Rex quæ ventura sunt in seculis temporibus. Daniel. supra.

Luc. 21

Et super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam. Mat. 16

cho muchos Reynos y sectas: y va deshaziendo las restantes: pues lo conuierte a si, y deshaze sus leyes y fueros tyranicos: y los rinde a la vnidad del Euangelio. Mucho de esto hizo aun quando era pedrezita, quando aun no estaua conosciado y visto su poder y valor: aun quando no estaua descubierta su grandeza. Y dize que esta piedra se vino a hazer vn monte grande, que hinchio y ocupo toda la tierra. Porque todos, que quieran que no quieran, han de venir a reconocer a Christo y a su yglesia. Y assi dize el Propheta, que en los dias de aquellos Reynos leuantara Dios del Cielo, vn Reyno que jamas se desbaratara, y que consumira todos estos Reynos: y el quedara en pie para siempre. Que es lo que dixo el Angel a la Virgen de su hijo, que reynara en la casa de Iacob para siempre: y su Reyno no terna fin. De manera que en duracion sera eterno: y en extension, no terna fin, porque ni en ancho, ni en largo, partira terminos, con algun otro reyno, o señorio.

Luc. i.

CAPITULO LX. Y VLTIMO COMO LO mismo del capitulo passado, se prueua tambien por el Testamento nueuo.



ESTA firmeza de la yglesia de Dios: y victoria q̄ ha de hazer de todas las falsas sectas, no solamente se prueua por el testamento viejo, como hemos visto: empero aũ tambien se prueua cõ marauillosa allusion: y efficacissima correspondencia del Testamento nueuo. Consta lo primero, por lo que la misma verdad dixo a Sant Pedro. Tu te llamas Pedro: y por la deriuacion de tu nombre, yo tambiẽ llamo piedra

Tu es Petrus & super hanc pe

a la

a la cõfessiõ fiel q̄ has hecho de mi. Y sobre esta piedra q̄ tu has cõfessado, de quiẽ yo soy: como sobre fundamẽto firmisimo e inefable edificare mi yglesia. Quiere dezir. Sobre ti creyete y confessante esta verdad, como sobre primera piedra fundamental, edificare yo la yglesia de mis fieles y creyetes. De manera q̄ porq̄ Pedro era otro Christo, pues era su lugarteniente: se cuentan por vn fundamento. Y algunas vezes Pedro creyente y confessante a Christo, se toma por la yglesia: por ser el la primera piedra fundamental della, la qual no puede faltar. Pues sobre esta piedra, que es la q̄ vio Daniel, crecio el Reyno del hijo del altisimo y hijo de hombre, como lo ha dicho el Propheta en el capitulo passado. Porque fundamento formal de esta yglesia, es la confesion de Pedro: que es esta misma que dixo Daniel. Que es hijo del altisimo, y hijo del hombre. Porque donde estriba toda la frabrica del Euangelio, es creer, que Christo Iesus es hijo del hombre. Quiere dezir, de la Virgẽ sacratissima, y juntamente hijo natural del altisimo. Assi lo afirma Sant Iuan al fin de su Euangelio, diziendo. Todas estas cosas os son escriptas, para que creays que Iesus es el Christo hijo de Dauid por la Virgen, y hijo natural del altisimo Dios. De manera que es vna misma la confesion de Sant Pedro: que la del propheta Daniel: y assi el Euangelio haze allusion a la prophecia. Pues porque el fundamento es tan verdadero, tan fiel y tan firme, le llama aqui el Señor piedra: Haziendo (como diximos) manifiesta allusion, a aquella milagrosa piedra que vio Daniel. Siendo pues tan fuerte el fundamento, dize aqui el Señor, que la yglesia q̄ se edificara sobre el, sera tan fuerte, que todas las fuerças del infierno no la podrian batir. Llama fuerças del infierno, a todos los linages de tormẽ

ram edificabo
Ecclesiã meã,
& porta inferi
non preuale-
bunt aduersus
eam. Matt. 16.

Hæc autẽ scri-
pta sunt, vt cre-
datis quoniam
Iesus est Chri-
stus filius Dei
Ioan. yltimo.

Nn 3 tos

tos, y de martyrios, o de regalos, q̄ todos los demonios del infierno, y todos los demas valedores de todas las sectas falsas, han inuentado, e inuentaran.

Para entender bien esto es de advertir que la sancta escriptura por las puertas de la muerte y del infierno (q̄ a vezes es lo mesmo) metaphoriza los medios immediatos y eficaces de fuyo, para entrar en la muerte, o en el infierno: como la puerta es el medio inmediato para entrar en la casa, y quedar dentro della. Cõforme a esto dize David de los ya defahuziados, y que naturalmẽte no podian viuir. Que llegaron hasta las puertas de la muerte. Quiere dezir, que fue tan grande su enfermedad, y q̄ llegaron tan al cabo de la vida, que ya no auia mas que morir: y quedar se dentro de la muerte. Empero dize, que aun alli los libro el Señor, pidiẽdole socorro: como a absoluto Señor de la enfermedad, y de la salud, de la muerte y de la vida. De esta misma metaphora se vsa tambiẽ en el Ecclesiastico dõde se dize. Gracias te hago Señor, que segun la multiplicidad de tu misericordia, que de muchas maneras se apiada de nosotros, me librate de las puertas de las tribuaciones, que me teniã sitiado y cercado. Donde a las ocasiones immediatas, y de fuyo eficaces, para meternos dentro de la tribulacion y tentacion, para quedar della vécidos, llama puertas de la tribulacion y tentacion.

Y vsando de la misma metaphora el Señor, auisa a sus mismos discipulos, que en los tráces vrgentes y peligrosos, de negarle, o offenderle, acudan a Dios: el qual solo los puede librar. Y asiles dize. Velad y orad, a Dios, pidiẽdole fauor: para que aunque esteys a la puerta de la tentacion: no entreys dentro della. Y toma metaphora del que quieren tomar entre puertas, que se la dexan abier-

Appropinqua
uerũt que ad
portas mortis.
Psalm. 106.

Et libera stime
secundũ mul-
titudinem mi-
sericordiarũ
domini tui, de
portis tribula-
tionũ, que cir-
cũdederũt me.
Ecclesi. 51.

Vigilate, & ora-
te, vt non intre-
tis in tentatio-
nem. Matt. 14.

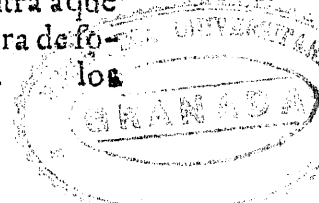
bierta, y entrando se la cierran. Quiere pues dezir. Ha de succeder que preso yo, aueys de ser grauemẽte tentados de Satanas. Rogad pues a Dios q̄ no os tome entre puertas la tẽtacion y os rinda. Porque el espiritu Satánico expedito, y prompto esta para tentaros: y muy cõfio de venceros. Porque vosotros soys flacos y de carne y el puro espiritu. Afsi en este lugar de Sant Matheo, a los medios vrgentissimos, que la malicia diabolica y humana inuentan para hazer a los fieles negar a Christo: y offender a Dios, y quedar obligados ala entreda del infieruo, llama el Señor puertas del infierno.

Tambien los demonios y sus aliados se dizen puertas de la muerte, del sepulchro, y del infierno. Porque por ellos entran a la muerte eterna, y son sepultados con el rico malo en el infierno. Afsi como el Señor por Hieremias llama a los espiritus Celestiales, y Angeles buenos puertas del Cielo: porque como dize el Apostol: son ministros de nuestra saluacion, y mediante ellos entramos en el Cielo: afsi aqui los espiritus malos y a sus valedores, llama puertas del infierno. Porque mediante ellos entran los que entran en el infierno. De manera que afirma el Señor, que estas puertas del infierno podrã perseguir a su yglesia: y hazelle algun daño, permitiendolo Dios, en castigo de pecados, mas no batilla: ni preualcer contra ella. Y haze aqui el Señor allusion a la batalla que vuo entre los angeles buenos y fieles, y los angeles malos q̄ no quisieron obedecer la Fe de Christo. Que fue la primera contradicion que se hizo a la Fe, y de donde nacen todas las de despues aca: que hazẽ todos los demas infieles y hereges que se hazen de su valia. Empero dize alli Sant Iuan. Que no preualecieron contra aque-lla primitiua y glesia de Christo: que entonces era de fo-

Spiritus quidẽ
promptus est,
caro autem in-
firma. Mar. sup.

Ieremias. 5.
Ad Hebr. 3.

Et non preua-
lerũt. Apo. 12



los aquellos espíritus celestiales. Alludiendo pues a aquel hecho, dize agora el Señor, que lo mismo ha de ser de todos los que impugnan esta su yglesia: porque todas las fuerzas infernales: aunque le han de hazer guerra, empero no preualeceran contra ella.

Esto mismo prometio el padre eterno por Esayas, por vna muy elegante metaphora, hablando de Christo, y trayolo aqui como lugar y testimonio del testaméto nuevo: por ser tan manifesta prophesia de Christo, y dize. Y hincarlo he como vna escarpa, o escarpia, en pared fiel. Quiere dezir firme y leal: que lo terna muy seguro. Para que del se cuelguen dize, todos los vasos e instrumétos del templo, desde el mayor hasta el menor. Para significarnos el padre eterno de q̄ nos auia de aprouechar su hijo encarnado, dize. Que lo hincara en esta su sancta yglesia y templo, como vna escarpia firmisima de donde penden todos los sacramétos de su yglesia y reyno de Dauid, todos sus poderes, y jurisdicciones, todas sus gracias y virtudes, toda la diuina escriptura y la inteligencia y sabiduria della. Y finalmente todos los ministerios y ministros, y fieles de esta sancta yglesia. De manera que todo, desde lo mayor hasta lo menor pende del: Porque de el precio de su sangre, tiene todo su ser, y su valor, y eficacia: por estar todo rociado con su sangre preciosa, como lo prueua el Apostol S. Pablo escriuiendo a los Hebreos. Esto mismo parece significar Simeon en su Cántico, hablando cō el padre de su vnico hijo, quando dize. A este alúbrador y lumbré de todo el múdo, aparejaste Señor, y dispusiste, tal qual cōuenia: para quedar tu cōtento y pagado de todo lo q̄ el múdo te deuia: y lo pusiste delante los ojos de todos los pueb'os, Hebreos y Gentiles: para q̄ todos se aprouechen del: y pongan los ojos en el, y estén

Matt. 16.

Et signatum
pax illum in lo
co fidei. Mat. 22.

Ad Hebræ. 6.

Quod parasti
ante faciē om-
nium populo-
rum, lumen ad
reuelationē gē-
tium, &c. Luc. 1.

estén colgados del, como de tan vnico remedio suyo. Empero lo que es de notar al proposito de lo que vamos hablando es. Que dize el padre eterno, que lo hincara el en este su templo. Para darnos a entender y nos asegurar, de quan fixo esta Christo hijo de Dios, con todos sus bienes, en esta su sancta yglesia. Como también lo afirma sant Pablo a los Romanos. Porque hincado por la poderosa mano de Dios, q̄ mano, ni que fuerça humana, ni diabolica lo podra arrancar de nosotros? Y es mucho tambien de advertir, q̄ esto mismo nos persuade por el nōbre que pone el Señor por el Propheta, a su sancta yglesia. Por q̄ la llama, pared muy maciza, y solida: guardando siempre la metaphora, llamandola lugar fiel. Quiere dezir, que sera firmisima y leal: que esta pared dize, dōde lo hincara se desmoronara: ni se le afloxara esta diuina escarpia, hincada en ella por mano de Dios: ni menos se le caera, aun q̄ pende della tanta machina: sino q̄ lo terna en si fixo y firme: así como Dios lo hincó en ella. De manera, que nos significa, la firmeza e inmovilidad, de la sancta yglesia en la Fe de Iesu Christo Redemptor nuestro: así porque el padre eterno lo hincó en ella de su mano: como también porque el mismo hizo tan maciza y tan solida esta su yglesia: que lo terna siempre hincado en si firmisimamente. Con razon pues afirma el Redemptor a Sant Pedro y lo asegura que todas las fuerzas del infierno no seran poderosas para derrocar este edificio, de su fundamento, ni preualeceran contra esta yglesia.

Tambien el propheta Zacharias en su Cántico, nos afirma esta perpetuidad y firmeza, diciendo deste reyno de Christo. Leuanto el Señor vn cuerno salufifero, para nosotros, en la casa de Dauid su sieruo. Como ya vimos antes, el Reyno de Christo se metaphoriza en la

Nn 5. sancta

Romanorū. 8.

Et erexit cor-
nu salutis no-
bistū domo Da-
uid pueri tui.
Luc. 1.

sancta escriptura, por este vocablo, cuerno, por su firmeza y poder. Empero tambien declara el venerable Beda que se llama cuerno de salud, para differenciarle de todos los Reynos del mundo: aunque tambien se llaman cuernos en la sancta escriptura: como el cuerno se diferencia de los otros huesos del animal, aunque son fuertes. Porque todos los otros huesos estan vestidos de carne, que es vna fortaleza vestida de flaqueza. Y tales son todos los otros Reynos y sectas: porque en fin con todo su poder, han de enflaquecer, y perecer. Empero este rey no de Christo en especial se llama cuerno, porque es puro hueso, no vestido de carne. Quiere dezir. Fortaleza desnuda de toda flaqueza. Afsi el Reyno de Christo es potentissimo: y como no tiene nada de flaqueza, no ay que temer, que aya de perecer. Y tambien porque todos estos otros reynos son carnales: y este es Reyno espiritual: afsi como todos los demas huesos del animal está debajo de la carne, y subiectos y cercados de carne. Empero solo el cuerno, aunque nace de carne, se leuanta sobre toda la carne. Para significarnos, que el Reyno de Christo aunque nace de carne, porque nace del linage del Rey Dauid: empero excede a toda carne, no solo porque es Reyno espiritual, desnudo de toda carnalidad, vicios, y pecados: empero porque ha de exceder y enseñorearse de todos los demas reynos y sectas carnales y flacas. Y añadele otro titulo, que es cuerno de salud, que quiere dezir Reyno potentissimo, y salutifero. Porque no es tanto poderoso para juzgar, y matar: quanto para dar salud y vida. Y afsi lo afirmo el mismo Señor, diciendo. No vino el hijo de la Virgen al mundo para conocer de las culpas del mundo, para juzgar y condennar, para sentenciar, y matar: sino para salvar al mundo. De manera que

la veni

la venida de Christo fue para perseguir al pecado, q̄ no al pecador. Esta diferencia hallamos en la diuina escriptura, entre la justicia diuina y humana, que la justicia humana para destruir los pecados de la republica: haze guerra a los pecadores, ahorca, y deguella, y haze otras justicias de los pecadores, para que otros escarmienten, y se guarden de cometer tales pecados. Empero la justicia de Christo para destruir los pecados del mundo, vino, no a justiciar, sino a salvar los pecadores. Afsi lo pondero Sant Pablo, diciendo. Cosa verdadera y certissima es la que dire, y digna de ser con todo contento recibida de los pecadores, y es, que nuestro Señor Iesu Christo, vino a este mundo, no a condennar, sino a salvar a los pecadores. De manera que con el pecado tiene Christo el enojo, que no con el pecador, cierto suavissima y efficacissima manera fue para destruir de rayz, y en su fuente al pecado, hazer bien y salvar al pecador. Para q̄ afsi el mismo pecador aborrezca el pecado, y lo deshaga quanto es en si. Para que a poder de hazer al pecador bien, se apartasse del pecado. Inuencion que sola la bondad, saber, y poder de Christo, quiso, supo, y pudo inuénar por esso, pues su Reyno se llama Reyno de salud o salutifero. Y porque tambien no reyna en los Christianos para aprouecharse dellos: sino para aprouecharles. Y no procura la multiplicacion y acrescentamiento de su Reyno, por ensanchar y estender su señorio, sino para salvar a todos, si ellos quisiessen. Y esta es la causa como lo nota S. Bonauentura, que Dauid y Salomon, cuyo rey no fue simbolo del Reyno de Christo, fueron vngidos en reyes con cuerno de olio: Como consta en el libro de los reyes. Empero Saul, cuyo Reyno es simbolo de los reynos del mundo: fue vngido con lenticula de olio,

que es

*Fidelis sermo
& omni accep
tione dignus,
quoniā domi
nus Iesus ve
nit in hūc mun
dum peccato
res saluos face
re. 1. Timoth. 2*

S. Bonauentura

*1. Reg. 16. & 19.
Reg 1.*

*Filius hominis
nō venit in iu
dicet mundum.
sed ut saluetur
mundus per ip
sum. Ioan. 3.*

que es como botijuela de barro: que facilmente se quiebra. Como tambien parece en el libro de los Reyes. Por que allende que todos los Reynos del mundo se han de quebrantar y perecer: y el Reyno de Christo es fortissimo y perpetuo: empero tambien la misericordia de aquellos Reynos terrenos, sino tiené mas de tyrania que de misericordia, que es significada por el odio, es misericordia terrena, mudable, instable, y quebradiza, vasito de azeyte, empero de barro. Mas el Reyno de Christo es cuerno de olio de misericordia, y salud poderosa y perpetua: que es lo mismo que dixo Zacharias, haciendo allusion a la vnction de Dauid y de Salomon en Reyes, cuerno de salud, quiere dezir, potestad perpetua, y salutifera.

Y no sin causa tambien el propheta Zacharias le llamo reyno erguido por Dios, y levantado del. Porque dixo. Erigio, o arguo el Señor, vn cuerno de salud. Prosiguiendo la metaphora del cuerno del animal, que esta erguido y levantado sobre todos los otros huesos y miembros del animal. Para significarnos que este reyno de Christo es sobre todos los reynos y sectas, y que a todos los ha de rendir y subjectar. Porque siendo reyno leuâtado (como dize Zacharias) por la mano de Dios: quié lo podra batir y derrocar, y preualecer cótra el? Con razon pues dize el Señor, que todas las fuerças humanas, ni diabolicas, no preualeceran cótra esta sancta yglesia, y reyno de Christo: antes ella ha de preualecer a todas las falsas sectas, religiones, y reynos tyranos del mundo. Consta pues que esta casa de Dios, e yglesia suya, es vn monte inexpugnable. Y que por mas bateria que le den todas las sectas reprobadas y reynos tyranos, ha de quedar firme y en pie, y sus enemigos prostrados. De lo qua
fu

fue tambien manifesto symbolo, que Pharaon y sus aliados, perseguidores de la yglesia y pueblo de Dios, yendo en seguimiento suyo, fueron ahogados en el mar: y el pueblo de Dios, por mar y por tierra, quedo en salvo como parece en el Exodo. Y trayotambien aqui este lugar por del Testaméto nueuo: porque lo autoriza Sant Pablo escriuiedo a los Corinthios, el qual dize. Que el salvarse el pueblo de Dios passando por el mar, pereciendo alli sus enemigos, fue symbolo que el pueblo Christiano se salva por el agua del baptismo, donde tambien quedan ahogados nuestros enemigos y pecados. Y assi en el Cantico que hizo Moyses, para dar gracias a Dios, por aquel beneficio, que era symbolo deste, dize desta yglesia de los fieles, despues de passados por el mar. Meterlos has Señor en el lugar prometido: y plantarlos has en el monte de tu heredad, firmissima morada tuya. La qual tu Señor labraste, quiero dezir: Atu santuario Señor, el qual edificaron firme tus manos. Y luego haze apostrophe, diziendo. Y alli reynara el Señor para siempre, y mas adelante si mas ay. Cierta es grande cósuelo para nuestra Fe, leer estos nóbres tan emphaticos, que pone aqui a esta casa de Dios. Llamale monte, como tambien lo llamo Esayas y Daniel. Llamale heredad del Señor, como la llamo la fabiduria. Y llamale planta de Dios plantada por su mano. Y llama la morada de Dios firmissima que el mismo edifico. Y llamale santuario y téplo de Dios, como nos lo llama a la yglesia Sant Pablo, y que lo edificó firmissimo las mismas manos de Dios, como lo ha dicho el Señor. Y sobre esta piedra firmissima edificare yo mi yglesia. Y finalmente dize, que para siempre reyna y reynara Dios en ellos. Que fuerças pues bastan contra edificio tan firmissimo por toda parte? A si mismo se desbaratan y deruegan

Exod. 14.

1. Corinth. 10.

Introduces eos & plantabis in monte hereditatis tue, firmissimo habitaculo, quod operatus es domine. Sanctuarium tuum Domine, quod firmauerunt manus tue, Dominus regnauit in æternum, & ultra. Exod. 15.

1. Corinth. 3.

ruecan y destruyé los perseguidores de la yglesia: empero a ella antes la exercitan, y affinan sus virtudes. Y por tanto, finalméte el dueño deste edificio, significo este mismo successo, a vn grãde perseguidor, q̄ entonces era de su yglesia, diciendo. Duro es y perjudicial para ti, q̄ no para mi, ni para mi yglesia, tirar coces cótra el aguijon. Toma elegantissima metaphora de los bueyes, que tirã coces al aguijon, có que les picã: porque no van a la voluntad de su dueño. Los quales quando con sus coces lo alcançan, no le hazen mal, ni embotan al aguijon, antes se lastiman a si, empero el aguijon por darle coces antes, queda mas lustruoso, limpio, y polido. Afsi dize el Señor que son todos los perseguidores de su sancta yglesia y reyno, porque en fin a si se hazen el mal, empero a la yglesia bien: porque ella y la verdad de su Fe queda mas purificada y afinada: mas illustre y resplãdeciente, para gloria y hõra, de Iesu Christo Señor nuestro, fundador de este edificio y su defensor. El qual viue y reyna por todos los siglos de los siglos.

A M E N.



Durum est tibi
contra stimuli
calcitrare. ad.
p. & 10.

T A B L A D E L O S CAPITVLOS CONTENIDOS

en esta primera parte, que trata de la excelencia de
nuestra sancta Fe Catholica.



- Capitulo primero, Donde se pregunta, donde esta la verdadera Sabiduria: para saberse saluar los hombres. Y como afirma el propheta Baruch que hallada, se halla todo nuestro bien. pagina. 15.
- 2 Como el propheta Baruch, primero nos enseña donde no esta, que donde esta, esta Sabiduria. Que primero nos aparta de las falsas sectas, que nos enseñe la verdadera religion. pag. 22.
- 3 Como las falsas sectas no topan con la Sabiduria del Cielo, porque se dan a la sabiduria de la tierra. pag. 30.
- 4 Como muy en especial los Agarenos, no topan con la Sabiduria Celestial, porque se dan a la carnal y terrena. pag. 38.
- 5 Como segun el propheta Baruch en el capitulo passado, a cerca de la fe, y de la Celestial Sabiduria, ay mucha variedad entre los hombres. pag. 46.
- 6 Como esta verdadera Sabiduria es tan alta que ninguno de suyo la puede alcanzar, sino que es necessaria la Fe. pa. 60.
- 7 En que se declaramos ser necessaria la Fe para alcanzar la verdadera Sabiduria. pag. 68.
- 8 Como ya el Propheta nos enseña que esta Sabiduria esta en Dios, creador del mundo, y que este es el Dios de Israel. pag. 75.
- 9 En que se declara mas el Propheta, qui en es este Dios de Israel, y como mo fue el inuentor del verdadero saber en todo tiempo passado, y hecho hombre, lo vino a enseñar al mundo. pa. 83.
- 10 Como el fin de hazerse Dios hombre, fue para acabar de enseñar al hombre la celestial Sabiduria. pag. 89.
- 11 En que se prosigue el capitulo passado, como solo Christo nos pudo enseñar, y enseñó los thesoros de la Sabiduria celestial. pag. 97.
- 12 Como el siglo futuro, en que segun se vio en el capitulo passado, se auia de acabar de enseñar la celestial sabiduria, es el tiempo de Christo. pag. 104.
- 13 Que como ha enseñado el propheta Baruch, que es vn mismo Dios, el que ha ydo enseñando por todo tiempo, la celestial sabiduria:

O o así se

- asi se prueua también, q̄ el mismo en quãto Christo prometido. pag. 111
- 14 Que tambien sant Iuan, asi como Baruch, prueua ser Christo señor nuestro, el mismo en quanto Dios, y en quanto hombre, y que solo el tie-
ne las llaves del Reyno de Dauid. pag. 122
- 15 En q̄ se declara mas lo del capitulo pasado, como Dios entregó a Christo en quãto hōbre, las llaves del reyno de Dauid, q̄ es de fieles. pa. 132
- 16 Como Christo antes que se subiesse al cielo, entregó estas llaves del Reyno de cielos, o de fieles a sant Pedro. pag. 141.
- 17 Como sant Pedro, recibidas las llaves de Christo continuo el oficio de juzgar, y decretar, en este reyno de fieles, como vicario suyo. pag. 149
- 18 Que por quedar sant Pedro en la yglesia por vicario, y ligarteniente de Christo, se sigue que la cathedra de sant Pedro es de pura verdad. pag. 157.
- 19 Como consta que ay este recurso al summo Pontifice y successor de sant Pedro, en la yglesia, porque el Spiritu sancto, y toda la sanctissima Trinidad assiste en el gouieno della. pag. 166.
- 20 Que asi como segun hemos visto en el capitulo pasado, el Spiritu sancto es el Cathedratico y Doctor en la sancta yglesia: asi lo es el demonio en todas las sectas reprobadas. pag. 176
- 21 Como a sant Iuan fue tambien reuelado, que los demonios que estan en estas sectas reprobadas. pag. 181.
- 22 Que lo contrario, de la doctrina de las sectas reprobadas, fue tambien reuelado a sant Iuan de la doctrina de la sancta yglesia. pag. 193
- 23 Como proueer Dios, quales no han de ser los prelados de esta yglesia, es argumento, de quan ageno es della, todo vicio y falsedad. pag. 203.
- 24 Que querer Dios q̄ los perlados desta sancta yglesia, seã muy perfectos es argumento, de quã annexa es a ella, toda verdad y sanctidad. pag. 212
- 25 Como proueer Dios también, quales no han de ser los predicadores del Euangelio, es argumento, de quã ageno es de el todo vicio y falsedad. pag. 221.
- 26 Como querer tambien Dios, que sean tan perfectos los ministros del Euangelio, es argumento de la verdad y sanctidad de el. pag. 231.
- 27 Como a esta yglesia de fieles, que sant Iuan llama Reyno de Dauid, y Sant Gabriel casa de Iacob, ha puesto el Señor por nombre, yglesia suya y Reyno de cielos. pag. 240.
- 28 Como Sant Pablo pone a esta yglesia por nombre casa de Dios: y como esta edificada sobre siete columnas firmisimas, lo qual dize su verdad y sanctidad. pag. 247.
- 29 En que se declara mas como la sabiduria de Dios encarnada, sobre estas siete co-

- siete columnas edifica esta su casa fuerte. 258.
30. Como tambien Sant Pablo a esta yglesia de Dios llama columna firmisima de verdad. 263.
- 31 Como tambien Esayas, llama a esta casa de Dios monte fundado sobre la cumbre de los montes, por la excelencia y firmeza de su sanctidad y verdad. 279.
- 32 De otros renombres que la sabiduria de Dios pone a esta su yglesia, que tambien muestra su verdad y sanctidad. 287.
- 33 Como de la verdad y sanctidad de nuestro legislador, se infiere tambien la verdad y sanctidad de su ley. 302.
- 34 En que se declara como la ley de Christo aun de suyo, tiene anexa verdad y sanctidad. 311.
- 35 Porque la sancta escriptura, pone a la ley desta sancta yglesia por nombre el Euangelio. 322.
- 36 En que se declara mas, de quan infalible verdad es el Euangelio. 334.
- 37 Como no se puede dar razon natural, aparente para no creer este Euangelio, y se da efficacissima para lo creer. 344.
- 38 Como la razon humana naturalmente ama la verdad: y que por tenerla algunos escurecida, no creen la Fe. 353
- 39 Como ser la verdad natural reclamo, y disposicion para la Fe, es eficaz argumento de la verdad de la fe. 363.
- 40 Como tambien ser la virtud natural reclamo y disposicion de la fe, es también eficaz argumento de la verdad y sanctidad de la Fe. 374
- 41 Como por ser la fe tan amiga de la virtud, con la buena vida se conserva la fe, que es tambien argumento de su verdad y sanctidad. 382.
- 42 Como por ser tambien la fe tan enemiga del pecado, la mala vida es camino para perder la fe: de dō se infiere tambien la verdad de su fe. 390
- 43 Como tambien dar la guarda de la ley de Dios, la inteligencia della: es eficaz argumento de la verdad y virtud de la fe. 401.
- 44 En que se profigue y effiende la materia del capitulo pasado, y por dō de se viene a perder la inteligencia legitima de la ley de Dios. 409.
- 45 Como la alegria y la quietud que resulta en el alma de la guarda del Euangelio, es tambien eficaz argumento de su verdad. 417.
- 46 Como tambien la tristeza e inquietud resulta de quebratar este sancto Euangelio, es tambien eficaz argumento de su verdad. 429.
- 47 Que el cōsentirse las sectas falsas entre si: y todas a Vna cōtradezir a este Euangelio, es tambien eficaz argumento de su verdad y virtud. 438
- 48 Como ser natural y muy antigua la enemistad que ay entre la Fe de la sancta yglesia, y la creencia de las sectas reprobadas, es tambien eficaz argumento de la verdad de la Fe. 448.

- 49 Como la antigüedad de la fe de Christo es efficacissimo argumento de su verdad. 457.
- 50 Donde se declara mas y profigue la materia del capitulo passado: y que assi como el demonio siempre procuró q̄ errassemos la persona del verdadero Christo: assi el señor siépre nos proueyo de remedio. 468.
- 51 Como de la antigüedad de los profesores de la Fe de Christo, se arguye tambien la verdad de su Fe. 479.
- 52 En que se declara mas el capitulo passado, y la obligacion que tienē los hijos de imitar la fe de sus fieles padres y antepassados: 489.
- 53 Como los Catholicos han de defender la fe de los nuevos maestros, que despues se descubren. 497.
- 54 Delas cōdicion de los hereges, y como enseña el apostol S. Iudas Thadeo en su canonica como se ha de auer la yglesia Catholica con los q̄ dellos se conuerten, y con los que se quedan pertinaces. 506.
- 55 Como ay en la yglesia de Dios juez para conocer, juzgar, y condēnar a estos nuevos maestros: y quā antiguos y justos sean sus castigos. 515.
- 56 Como aunque es vna la cabeza principal del cuerpo de todas las sectas: afirma la escriptura que esta bestia tiene muchas cabeças, y porque permite Dios que hagan guerra a su sancta yglesia. 526.
- 57 Como de todas las sectas reprobadas, las que tienē especial odio a la sancta yglesia, son los Agarenos, y los hijos de Abraham segun la carne. 534.
- 58 Del diferente successo de los hijos espirituales de Abraham, y de los hijos carnales, con los demas enemigos de la sancta yglesia. 542.
- 59 Como la sancta yglesia ha de quedar con victoria de todos los Reynos y sectas, como consta del testamento viejo. 552.
- 60 Como lo mismo del capitulo passado, se prouea tambien por el testamento nueuo. 564.

L A V S D E O.

T A B L A D E L O S L V - G A R E S D E L A S A C R A D A E S C R I -

ptura, que se declaran en esta primera parte, Que trata de la excelencia de nuestra sancta Fe Catholica.

G E N E S I S.

- 1 F A C I A M U S, h o m i n e m, a d i m a g i - n e & s i m i l i t u d i n e m, n o s t r a m, p a g. 9.
- 2 I n i m i c i t i a s p o n a m i n t e r t e & m u - l i e r e m. 40. & 114. & 457.
- 3 D e f r u c t u l i g n i, q u o d e s t i n m e - d i o p a r a d i s i p r a e c e p i t, n o b i s D e u s, & c. 377.
- 4 I p s a c o n t e r e t c a p u t t u u m. 559.
- 4 Q u a r e i r a t u s e s, & c u r c o c i d i t f a - c i e s t u a s, & c. 431.
- 6 S e n s u s, & c o g i t a t i o, h u m a n i c o r - d i s, & c. 24. & 27.
- P o e n i t e t m e f e c i s s e h o m i n e. 221
- 17 E g o d o m i n u s o m n i p o t e s, a m b u - l a c o r a m e, & e s t o p e r f e c t u s. 5
- V t s i t s i g n u m f o e d e r i s i n t e r m e & v o s, & c. 8
- P o s t q u a m v e r o n o n a g i n t a & n o - u e m a n n o r u m e s s e c o e p e r a t A - b r a h a m a p p a r u i t e i D o m i n u s. 9
- A d q u e m p a c t u m s e m i n i s. 40
- N e c v l t r a v o c a b i t u r n o m e t u u m A b r a h a m & c. 293
- 21 E i j c e a n c i l l a & f i l i u m e i u s & c. 39
- Q u o n i a m i n I s a a c v o c a b i t u r t i - b i s e m e n. e a d e m.
- T o l l e n s p a n e m & v t r e m a q u a e i m p o s u i t, & c. 43
- C u m q u e v i d i s s e t S a r r a f i l i u m

- A g a r l u d e n t e m, & c. 542
- 22 E t i n s e m i n e t u o b e n e d i c e n t u r o m n e s g e n t e s t e r r a e. 40. & 114. & 540. & 547.
- M u l t i p l i c a b o s e m e n t u u m s i c u t s t e l l a s c a e l i, & c. 539
- P e r m e m e t i p s u m, i u r a u i d i c i t d o - m i n u s, q u i a f e c i s t i r e m h a n c, & c. 549
- 25 D e d i t q u e A b r a h a m c u n c t a q u a e p o s s e d e r a t f i l i o s u o I s a a c, & c. 543.
- E t s e p a r a u i t e o s a b I s a a c, & c. e a.
- 26 B e n e d i c e n t u r i n s e m i n e t u o o m - n e s g e n t e s t e r r a e, c o q u o d o b e - d i e r i s, & c. 42
- S u r r e x i t i t a q; A b r a h a m a n e. 43
- 27 S c r u i a n t t i b i p o p u l i, & c. Q u i b e - n e d i x e r i t t i b i, & c. 102
- 32 I n b a c u l o m e o t r a n s i i u i J o r d a n e i s t u m, & c. 125
- 41 Q u i a o s t e n d i t t i b i D e u s q u a e l o - c u t u s e s: t u e r i s s u p e r d o m u m m e a m, & c. 147
- E c c e c o n s t i t u i t e s u p e r v n i u e r s a m t e r r a m A E g y p t i. e a d e m.
- 49 C a t u l u s l e o n i s I u d a. 98
- V t a n n u n t i e m v o b i s q u a e v e n t u - r a s u n t, & c. 108

Exodi.

- 1 E T q u i a t i m u e r u t o b s t e t r i c e s D e u m a d i f i c a u e r u n t e i s d o - m o s, 3. m o s,

T A B L A:

1 Mos. 140	Impiorum & nolite tangeri, &c. 534.
3 Ego sum qui sum, &c. 12.	17 Quem ex his elegero germinabit virga eius, &c. colubabo, a me, &c. 473
6 Ego Dñs qui apparui Abraham, &c. In Deo omnipotente. 12.	24 Videbo eum sed non modo, &c. 14.
7 Ecce constitui te, Deum Pharaonis. 518.	<i>Deuteronomij.</i>
10 Vbicunque autem habitabant filij Israel lux erat. 550.	4 Hæc est enim vestra sapientia coram populo, &c. 18.
13 Dominus autem precedebat eos, ad ostendendam viam, &c. 269.	6 Audi Israel Dominus Deus noster Deus vnus est & diliges, &c. 7 & 17.
Nunquam defecit columna nubis per diem, &c. 272.	10 Dola tibi duas tabulas lapideas sicut priores fuerunt, &c. 63
14 Et erat nubes tenebrosa & illuminans noctem. eadem.	13 Si surrexerint Prophete in medio tui & non adherbit de illo ana themate, &c. 342
15 Introduces eos & plantabis, &c. Dominus regnauit in æternum vltra. 573.	16 Si frater tuus filius matris tue, &c. Sit primum manus tua super eum, &c. 293.
19 Si audieritis vocem meam, &c. Et vos eritis mihi in regnū sacerdotale, &c. 296.	17 Si difficile & ambiguum apud te iudicium esse perpexeris, &c. 161.
25 Qui semper erant in circulis, &c. 329.	Qui iudicabunt tibi iudicij veritatem & facies quæcunque dixerint, &c. 162.
28 Portabitque Aaron nomina eorum coram Domino super vtrūque humerum. 133.	Qui autem superbiertit nollens obedire, &c. eadem.
33 Non poteris videre faciem meam 275.	Ex decreto iudicis morietur homo ille, &c. 163.
Ponam te in foramine Petre, &c. 276.	18 Bene omnia sunt loquuti, Prophetam suscitabo, &c. 95
<i>Leuitici.</i>	Ipsam audies vt petisti à Domino Deo tuo, &c. eadem.
10 A Rreptisque Nadab & Abiurhuribulis, &c. 525.	Qui autem verba eius quæ loque tur in ore meo, &c. eadē.
<i>Numerorum.</i>	24 Si fiet homini qui non edificat domum fratris sui. 140.
16 VT haberent postea filij Israel quibus comestissentur, 24	32 Derelinquit Deum factore suum &c.
Sufficiat vobis, quia omnis multitudo sanctorum est. 533.	
Mante notū faciet Dominus, qui ad se pertineant. eadem.	
Recedite à tabernaculis hominū	

T A B L A.

&c. immolauerunt demonijs, &c. 1490	æternū misericordie eius. 519.
33 Qui appropinquat pedibus eius accipiet de doctrina illius. 415.	<i>Esdrae. 1.</i>
Dñs de Synai venit & de Seyr or non est us nobis, &c. In dextera eius ignea lex, &c. 482.	6 D Omus autē eius publicetur. 532.
<i>Iosue.</i>	<i>Esdrae. 3.</i>
1 C Onfortare ergo & esto robustus valde vt custodias legens, &c. Tunc diriges viam tuam, &c. 403.	3 S Vper omnia autem vincit veritas. 553
Non declines ab ea ad dexteram neque, &c. 441.	4 Ois terra veritatē inuocat, &c. 54
<i>Regum.</i>	Benedictus Deus veritatis. pag. ead. <i>Tobia.</i>
2 D Eus scientiarum Dñs, & ipsi preparatur cogitationes. 33	2 N Oli itaque fili loqui, quia filij sanctorum fumus, & vitam illam expectamus, &c. 56. & 489.
6 Homo videt ea que patent, Deus noster autem, &c. 313.	Non licet nobis aut edere de furto aliquid, aut contingere. 377.
17 Tu venis ad me cum gladio & hastis, &c. 519.	5 Quale gaudium mihi erit quia lumen cæli non video. 356.
<i>Regum. 2.</i>	12 Qui autem faciunt peccatum, hostes sunt animæ suæ. 429.
7 D E fructu ventri tui ponā super sedem tuam. 42	<i>Iob.</i>
Id est enim lex Adā dñe Deus. 46	4 P Orro ad me dictū est verbū absconditū, &c. Nūquid homo cōparatione Dei, &c. Quanto magis hi qui habitāt domos luteas, &c. Qui autē reliqui fuerint morientur, &c. 425.
8 Filij autem Dauid sacerdotes erant. 298.	Nonne translata est dignitas eorum: quæ erat in eis? 126
20 Hiram autē Hyrites erat sacerdos Dauid. 299.	5 Per diē incurrēt tenebras, &c. 65.
<i>Paralipomenon. 1.</i>	12 Apud ipsum est sapientia & fortitudo, &c. 76.
18 Filij autem Dauid primi ad manum Regis. 299.	14 Quis poterit facere mundum de immundo? &c. 26.
20 Hæc dicit Dominus, nolite timere, &c. 238.	20 Luct quæ fecit nec tamen consumetur. 561
<i>Paralipomenon. 2.</i>	21 Veruntamen quia nō sunt in manu eorum bona sua, &c. 45.
14 E T subuertit altaria peregrini cultus, &c. 494.	22 Si reuersus fueris ad omnipotentem rursus ædificaueris. 140.
20 Credite in Dñm Deum vestrum & securi eritis, &c. 504.	
Confitemini Dño quoniam in	

T A B L A :

28 Dixit homini ecce timor Domini ipsa est sapientia, &c. 17	odit animam suam. 430
Sapientia ubi inuenitur, &c. Nescit homo, præcium eius, &c. 61	11 Disperdat Dominus vniuersalia dolosa, &c. 158
Deus intelligit viam eius, &c. 76	Eloquia Domini, eloquia casta, &c. 158
33 Semel loquitur Deus & secundo &c. 498.	Dixit insipiens in corde suo non est Deus, corrupti sunt, &c. 55.
36 Ecce Deus magnus vincens scientiam nostram. 65	& 354.
Deus potentes non abiicit, &c. Sed iudicium pauperibus tribuit. 449	Contritio & foelicitas in vijs eorum. 431
41 Sternutatio eius splendor ignis, &c. 561	15 Notas fecisti in vias vite, &c. 21
<i>Psalms.</i>	16 Oculos suos statuerunt declinare in terram. 52
1 Beatus vir qui non abiit in consilio impiorum, &c. Sed in lege Dñi voluntas eius. 23	A dipem suum concluderunt. 91
Et in Cathedra pestilentie non sedit. 180	17 Tu illuminas lucernam meam domine 163
2 Ego autem constitutus sum rex ab eo. 96	18 In omnem terram exiit sonus eorum, &c. 194
Postula à me & dabo tibi gentes hæreditatē tuā, &c. ead. & 538	Iudicia domini vera iustificata in semetipsis. 320
5 Quoniam non est in ore eorum veritas, &c. 359	Iustitia Domini recta lætificantes corda. 413
7 Parturit in iustitiam concepit dolorem, &c. 434	Lex domini immaculata conuertens animas, &c. Timor Domini sanctus, &c. 311
Lacum apperuit & effodit eum, &c. Conuertetur dolor eius in caput eius, &c. 435	19 Hi in curribus & hi in equis, nos autem, &c. 519
9 Constitue Domine legislatorem super eos, &c. 317	21 Annuntiabitur Domino generatio ventura & annuntiabunt celi iustitiam eius, &c. 106
10 Dñs in templo suo, &c. 274	Ego sum Vermis & nõ homo, &c. 136.
Quoniam iustus Dominus, iustitiam dilexit, &c. 302	Narrabo nomen tuum fratribus meis, &c. 277
Iustus Dominus & iustitiam dilexit. 375	Reminiscantur & conuertentur ad dominum, &c. Quoniam Dñi est regnum. 235
Qui autem diligit iniquitatem	Et adorabunt in conspectu eius vniuersa familia gentium. 548

T A B L A.

22 Parasti in conspectu meo mēsam &c. Et calix meus inebrians quam præclarus est. 253	Deus in domibus eius cognoscetur, &c. Ipsi videntes sic, &c. Tremor apprehendit eos. 441
23 Qui non accepit in vano animam suam. 317	48 Et in æternum nõ videbit lumen. 559.
24 Dulcis & rectus Dominus propter hoc legem dabit, &c. 316.	49 Congregate illi sanctos eius qui inuocant testamentum eius, &c. 243.
Firmamentum est Dominus tibi tibus eum, &c. 1402.	Et annuntiabunt cali iustitiam eius. 243. ibid.
33 Multa tribulationes iustorum, &c. Custodit Dominus omnia ossa eorum, &c. 426.	Deus deorum Dominus loquutus est, &c. Deus noster manifeste veniet, &c. 286.
Diuerte à malo & fac bonum. 23	50 Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum, &c. 26
35 Apud te est fons vite, &c. 10.	54 Veniet mors super illos & descendent, &c. 535.
33 Declina à malo & fac bonum. 23. & 304.	56 Lingua eorum gladius acutus. 215.
38 Oleo sancto meo unxi eum. 390	57 Alienati sunt peccatores à vultu, &c. Furcillis secundum similitudinem serpentis, &c. 454.
44 Speciosus forma præ filiis hominum diffusa est gratia in labijs tuis, &c. 168.	61 Semel loquutus est Deus duo hæc audiui, &c. 499.
Thronus tuus Deus in sæculum sæculi, &c. 303.	63 Protege me à conuentu malignantium, &c. 187
Dilexisti iustitiā & odisti iniquitatem. eadem.	Sagittæ parvulorum factæ sunt plaga eorum. eadem.
Lingua mea calamus scribæ, &c. 170.	64 Sanctum est templum tuum mirabile in æquitate. 200.
45 Sonuerunt & turbatæ sunt aquæ eorum, &c. Sãctificauit tabernaculum suum altissimus, &c. Deus in medio eius non commouebitur, &c. 250	67 In Ecclesijs benedicite Deo, Dño de fontibus Israel. 140
47 Magnus Dominus & laudabilis nimis, &c. Fundatur exultatione, &c. 202	Dabit voci suæ vocē virtutis. 198
Sicut audiimus sic vidimus in ciuitate. Dñi virtutem, &c. 203.	Dominus dabit verbum euangelizantibus, &c. 198.
Circundate Syon & completimini eam, &c. Quoniam hic est Deus noster in æternum, &c. 239.	Mons Dei mons pinguis, &c. mons in quo beneplacitum est Deo, &c. 282.
	Et speciei domus viui de re spoli. 362.
	68 Zelus domus tue comedit me. 227

T A B L A:

Fiat mēsam eorum coram ipsis in laqueum, &c. obscurētur oculi eorum ne videant, &c.	414.	Deposui testamentū electis meis: ibidem.	
71 Et benedicētur in ipso omnes tribus terræ.	548.	Iurabi Dauid sermo meo, &c. ibi.	
72 Trāsierunt in affeū: cordis. Operti sunt iniquitate, &c. eadem	571.	Quod exprobrauerūt inimici tui Domine.	ibidem.
73 Tu cōfregisti capita draconis, &c.	558.	Vbi sunt misericordiz tuæ antiquæ Domine, &c.	117.
Exurge Domine iudica causam tuam.	238.	Ponam in sæculum sæculi semen eius, &c.	130.
74 Liq; facta est terra & omnes qui habitant in ea, &c.	252.	Cōfitebuntur cæli mirabilia tua Domine.	242.
75 Notus in Iudæa Deus, &c. ibi cōfregit potētias arcum, scutum, gladium, & bellum.	504.	Semel iuravi in sancto meo, si Dauid mētiar, &c. Et thronus eius sicut sol, &c.	130.
77 Immissiones per angelos malos.	187.	Deus qui glorificatur in consilio sanctorum.	243.
Deduxit eos in nube diei & tota nocte, &c.	269.	Et ego primogenitum ponam illum, &c.	280.
79 Deus virtutū cōuertere, &c. Respice de cælo & vide, &c. Et su per filium hominis, &c.	290.	Thabor & Hermon in nomini tuo exultabūt, &c. Misericordia & veritas præcedent faciem tuam	487.
Respice de cælo & vide & visita vineam istam, &c.	556.	Semel iuravi in sancto meo si Dauid mentiar, &c.	498.
Fiat manus tua super virum dexterae tuæ.	eadem	80 Scuto circūdabitte veritas eius, &c. A negotio perambulāte in tenebris, &c.	503.
83 Benedictionem dabit legislator ibunt de virtute, &c.	70.	92 Domum tuam Domine decet sanctitudo, &c.	129.
84 Verūtamēn prope timentes eū salutare ipsius.	89.	Testimonia tua credibilia facta sunt nimis.	344.
Audiam quid loquatur in me dominus Deus, &c.	569.	93 Dominus scit cogitationes huiusmodi, &c.	35.
85 Nō est similis tui in dijs Dñs, &c. Omnes gentes quascunque fecisti venient.	81.	Beatus quem tu erudieris, Domine, &c.	ibidem.
86 Sicut latātium omnium habitatio est in te.	239.	95 Dicite in gētibus quia Dominus regnabit, &c.	138.
88 Misericordias Domini in æternū cantabo.	116.	Annuntiate inter gentes gloriam eius, &c. Quoniam omnes dij gētium dæmonia, &c. Confessio &	

T A B L A:

...sio & pulchritudo, &c.	195.	bam.	226.
Afferte Domino patriæ gentium ... &c. Tollite hostias, &c. Cōmo ueatur à facie eius vniuersa terra, &c.	196.	Declaratio sermonum tuorum illuminat, &c.	319.
96 Qui diligitis Dñm odit malum.	377.	Iustitia tua iustitiā in æternum, &c.	320.
Lux orta est iusto & rectis corde lætitia.	418.	Mirabilia testimonia tua ideo scruta est ea anima mea, declaratio sermonum, &c.	404.
97 Recordatus est misericordiz suæ & veritatis suæ, &c.	121.	Super omnes docentes me intellexi, &c. Super inimicos meos prudētem me fecisti, &c.	405.
98 Inuocabāt Dñm, &c. Et in colūna nūbis loquebatur ad eos.	269.	In via testimoniorum tuorum delectatus sum sicut in omni diuitijs.	421.
102 Misericordia Domini ab æternis, &c. Et memores sunt mandatorum illius, &c.	387.	Latū mandatū tuum nimis.	423.
104 Et statuit illud Iacob in præceptum, &c. Expādit nubem in protectionē cerum.	84.	Hæreditate acquisiui testimonia tua in æternum, &c.	423.
Nolite tangere Christos meos.	269.	Præuaricantes reputabi omnes peccatores terræ.	247.
106 Appropinquauerunt vsque ad portas mortis.	566.	Viam mandatorum tuorum concurri eū dilatasti cor meū.	480.
108 Reuela oculos meos & cōsiderabo mirabilia de lege tua.	100.	119 Iustus est dominus & rectum iudicium tuum.	303.
109 Iuravit Dñs & non poenitebit eum, tu es sacerdos, &c.	549.	131 De fructu vētris tui ponam super sedem tuam.	114.
110 Initium sapiētiz timor domini.	80. & 402.	Iuravit Dñs Dauid veritatem, &c. de fructu vētris tui, &c.	549.
Fidelia oīa mādata eius, &c.	320.	143 Erue me de manu filiorum alienorum, &c.	454.
111 Gloria & diuitiz in domo eius, &c.	20.	144 Fides Dñs in omnibus verbis suis, &c.	129.
117 Vox exultationis & salutis in tabernaculis iustorum.	419.	145 Beatus cuius Deus Iacob auditor eius, spes eius in Domino Deo ipsius.	81.
118 Lucerna pedibus meis verbum tuum, &c.	56. & 406.	149 Laus eius in ecclesia sanctorum	243. Prouerborum.
Vidi præuaricantes & tabesce-		Sapiētia foris prædicat in plateis, &c.	197.
		3 Abominatio Domini est omnis illissor.	318.
		Pp 2 Iusto.	

T A B L A

Fiat mēsam eorum coram ipsis in laqueum, &c. obscurētur oculi eorum ne videant, &c. 414.
 71 Et benedicētur in ipso omnes tribus terrar. 548.
 72 Trāsierunt in affectū cordis. 54.
 Operti sunt iniquitate, &c. eadem
 73 Tu cōfregisti capita draconis, &c. 558.
 Exurge Domine iudica causam tuam. 238
 74 Liq; facta est terra & omnes qui habitant in ea, &c. 252.
 75 Notus in Iudæa Deus, &c. Ibi cōfregit potētias arcum, scutum, gladium, & bellum. 504
 77 Inmisiones per angelos malos. 187.
 Deduxit eos in nube diei & tota nocte, &c. 269.
 79 Deus virtutū cōvertere, &c. Respice de cœlo & vide, &c. Et super filium hominis, &c. 290.
 Respice de cœlo & vide & visita vineam istam, &c. 556.
 Fiat manus tua super virum dexterae tuae. eadem
 83 Benedictionem dabit legislator ibunt de virtute, &c. 70
 84 Verūtamēn prope timentes eū salutare ipsius. 89
 Audiam quid loquatur in me dominus Deus, &c. 369.
 85 Nō est similis tui in dijs Dñi, &c. Omnes gentes quascunque fecisti venient. 81.
 86 Sicut latitium omnium habitatio est in te. 239.
 88 Misericordias Domini in æternū cantabo. 116.

Deposui testamentū electis meis: ibidem.
 Iurabi David sermo meo, &c. ibi.
 Quod exprobrauerūt inimici tui Domine. ibidem.
 Vbi sunt misericordiae tuae antiquae Domine, &c. 117.
 Ponam in saeculum saeculi semen eius, &c. 130
 Cōfitebuntur caeli mirabilia tua Domine. 242.
 Semel iuravi in sancto meo, si David mētiar, &c. Et thronus eius sicut sol, &c. 130
 Deus qui glorificatur in consilio sanctorum. 243
 Et ego primogenitum ponam illum, &c. 280.
 Thabor & Hermon in nomini tuo exultabūt, &c. Misericordia & veritas præcedent faciem tuam 487.
 Semel iuravi in sancto meo si David mentiar, &c. 498.
 90 Scuto circūdabitte veritas eius, &c. A negotio perambulāte in tenebris, &c. 503
 92 Domum tuam Domine decet sanctitudo, &c. 129.
 Testimonia tua credibilia facta sunt nimis. 344
 93 Dominus scit cogitationes humilimodi, &c. 35.
 Beatus quem tu erudieris, Domine, &c. ibidem.
 95 Dicite in gētibus quia Dominus regnabit, &c. 138
 Annuntiate inter gentes gloriam eius, &c. Quoniam omnes dij gētium demonia, &c. Confessio &

T A B L A

sio & pulchritudo, &c. 195
 Afferte Domino patriæ gentium &c. Tollite hostias, &c. Cōmouetur à facie eius vniuersa terra, &c. 196.
 96 Qui diligitis Dñm odite malum. 377.
 Lux orta est iusto & rectis corde letitia. 418
 97 Letamini in Domino & cōfitemini, &c. ibi.
 97 Recordatus est misericordiae suae & veritatis suae, &c. 121.
 98 Inuocabāt Dñm, &c. Et in columna nubis loquebatur ad eos. 269
 102 Misericordia Domini ab æternū, &c. Et memores sunt mandatorum illius, &c. 387
 104 Et statuit illud Iacob in preceptum, &c. 84.
 Expādit nubem in protectionē cerum. 269
 Nolite tangere Christos meos. 297.
 106 Appropinquauerunt vsque ad portas mortis. 566.
 108 Reuera oculos meos & cōsiderabo mirabilia de lege tua. 100.
 109 Iuravit Dñs & non poenitebit eum, tu es sacerdos, &c. 549.
 110 Initium sapiētiae timor domini. 80. & 402.
 Fidelia oīa mādata eius, &c. 320.
 111 Gloria & diuitiae in domo eius, &c. 20.
 117 Vox exultationis & salutis in tabernaculis iustorum. 419.
 118 Lucerna pedibus meis verbum tuum, &c. 56. & 406.
 Vidi prauaricantes & tabesce-

bam. 226
 Declaratio sermonum tuorum illuminat, &c. 319.
 Iustitia tua iustitiā in æternum, &c. 320
 Mirabilia testimonia tua ideo scruta est ea anima mea, declaratio sermonum, &c. 404.
 Super omnes docentes me intellexi, &c. Super inimicos meos prudētem me fecisti, &c. 405.
 In via testimoniorum tuorum delectatus sum sicut in omni diuitijs. 421.
 Latū mandatū tuum nimis. 423.
 Hæreditate acquisiui testimoniatū in æternum, &c. 423.
 Præuaricantes reputabi omnes peccatores terræ. 427.
 Viam mandatorum tuorum concurri cū dilatasti cor meū. 480.
 119 Iustus est domine & rectum iudicium tuum. 303
 121 De fructu vētris tui ponam super sedem tuam. 114.
 Iuravit Dñs David veritatem, &c. de fructus vētris tui, &c. 549
 123 Erue me de manu filiorum alienorum: &c. 454
 124 Fides Dñs in omnibus verbis suis, &c. 129.
 125 Beatus cuius Deus Iacob auditor eius, spes eius in Domino Deo ipsius. 81.
 129 Laus eius in ecclesia fauorum 243. *Proverbiorum.*
 130 Sapiētia foris prædicat in plateis, &c. 197.
 131 Abominatio Domini est omnis illuffor. 318.

T A B L A.

- 4 Iustorum semita quasi lux splendens procedit, &c. Via autem impiorum tenebrosa, &c. 422.
- 8 Mecum sunt diuitie & gloria, &c. 19.
- Dominus possedit me in initio viarum suarum. 103
- Per me reges regnant, &c. Ego diligentes me diligo, &c. 156.
- Ego sapientia habito in consilio, &c. 364.
- In vijs iustitie ambulabo, &c. 75
- 9 Sapientia edificauit sibi domum excidit columnas septem. 251.
- Venite comedite panem meum, &c. 254.
- 11 Vbi fuerit superbia, ibi erit & contumelia. 162.
- 12 Si enim sapientiam inuoraueris, &c. Tunc intelliges iustitiam, &c. 403.
- 14 Qui credit in Domino misericordiam diligit, &c. errant qui operantur malum. 365
- 15 Secura mes quasi iuge conuiuium. 378.
- 16 Diuinitio in labijs regis, &c. pondus & statera iudicia Domini sunt. 155.
- 18 Torrens redundans fons sapientie. 407.
- 25 Sicut qui mel comedit multum non est ei bonum, sic qui scrutator est maiestatis, &c. 64.
- 28 Fugit impius nemine persequente iustus autem quasi leo, &c. 431.
- Ecclesiastes.*
- 1 Sultorum infinitus est numerus. 442.
- 2 Occuli sapientis in capite eius, &c.
- 7 Noli esse iustus multum. 310.
- 10 Cor sapientis in dextera eius. 394.
- 12 Verba sapientium sicut stimuli, &c. 222.
- Canticum.*
- 2 **C**apite nobis vulpes paruas, &c. 446. & 523
- Sicut lilium inter spinas, &c. Sicut malus inter ligna siluarum. Sicut amicus meus, &c. 451
- Ecce iste venit saliens motes, &c. 483.
- Similis est dilectus meus caprea hinnuloque ceruorum. 485.
- Vox dilecti mei, &c. Endilectus meus loquitur mihi. 485
- Ordinauit in me charitatem. 484.
- En ipse stat post parietem nostrum respiciens per fenestras, &c. 485
- Sapientia.*
- 1 **I**n maleuolam animam non introibit sapientia, &c. Spiritus enim sanctus disciplinae effugiet fictum. 191
- 2 Cogitantes apud se non recte. 51.
- Deus creauit hominem in exterminabilem inuidia autem diaboli mors introiuit, &c. Imitatur autem illum, &c. 466.
- 3 Iustorum autem animarum in manu Dei sunt, &c. Illi autem sunt in pace. 427
- 4 Raptus est ne malitia mutaret intellectum eius, &c. 392.
- Dirumpet illos inflatos sine voce, &c. Venient in cogitatione peccatorum suorum timidi, &c. 432.
- 5 Et accipiet armaturam zelus illius, &c.

T A B L A.

- &c. Et pugnabit cum illo orbis terrarum, &c. 366.
- Apparet autem eis qui fidem habent in illo peruersa enim cogitationes separant a deo. 406.
- Spes impij tanquam lanugo, &c. Et tanquam memoria hospitis vnius diei, &c. 436.
- Iusti autem in perpetuum viuunt &c. 438.
- Lassati sumus in uia iniquitatis, &c. Ordinaliter traserunt tanquam umbra & sicut nuntius preteriens. 438.
- 7 Venerunt mihi omnia bona pariter cum illa. 19. & 78.
- Inuocauit & venit in me spiritus sapientie. 78.
- Neminem enim diligit Deus nisi cum qui cum sapientia habitat, &c. 192
- 8 Puer autem eram ingeniosus & fortitissimus a iuuenam bonam. 214
- 9 Corpus enim quod corrumpitur aggrauat animam, &c. 27.
- Etsi quis erit consummatus inter filios hominum si fugerit ab illo sapientia tua, &c. 3. 214.
- Dixisti me edificare templum in monte sancto tuo, &c. Et tecum sapientia tua. 445
- 12 Subest enim tibi cum uolueris proficere. 6.
- 16 Homo per malitiam occidit animam suam. 434.
- Ecclesiastici*
- 1 **O**mnis sapientia a dno Deo est & cum illo fuit &c. 70. & 76.
- Et prebet illam diligentibus se. 80.
- Filius concupiscens sapientiam conserua iustitiam, &c. 575
- Fons sapientie uerbum Dei in excelsis. 70. & 375
- 2 Qui timetis Dnm credite illi, &c. Qui timetis Dominum sperate in illum, &c. Qui timetis Dominum diligite illum, &c. 72.
- 3 Altiora te ne quaesieris, &c. 62.
- Qui amat periculum peribit in illo. 79.
- 6 Sapientia enim doctrinae secundum nomen est eius. 68
- Et non multis manifesta, quibus autem, &c. 72.
- Audi fili mi & accipe consilium in intellectu, &c. In nouissimis enim inuenies requiem in ea. 42.
- 7 Noli ab homine ducere quare, neque a rege cathedram honoris. 216
- 11 Si fueris diues, non eris immunis a delicto. 20.
- 12 Non credas inimico tuo in aeternum. 347
- 13 Qui tetigerit piscem, inquinabitur ab ea. 178.
- 15 Qui continet iustitiam apprehendet illam & obuauit illi quasi mater honorificata, &c. 80.
- Non est speciosa laus in ore peccatoris. 222.
- Si uolueris mandata conseruare, conseruabunt te. 382.
- Cibauit eum pane uitae & intellectus, &c. Et aque sapientie salutaris potabit illum. 415
- 21 Etsi accesseris ad illa suscipient te. 782.

T A B L A

24 Ego ex ore altissimi pro diuipri-
mogenita, &c. 101.
Et in omni populo et in omni ge-
te primatum huiusmodi. 102
Et in his omnibus requiem quasi
ui, &c. Et dixit mihi in Iacob in
habita, &c. 103
Ab initio et ante secula creata su-
etc. 103. et. 288.
Adhuc doctrinam quasi prophe-
tiam effundam. 105
Qui operatur in me non peccab-
bunt 192
Posuit David puero suo excitare
regem, etc. Qui implet quasi
Physon et sicut aquae ductus,
etc. 336
Spiritus enim meus super mel dul-
cis, etc. Hæc quia liber vitæ et te-
stamentum altissimi etc. 428
25 Timor Dei initium dilectionis
eius, etc. 384
26 Omnis autem ponderatio non est
digna continentis animæ. 215.
27 Volatilia ad sibi similia conveniunt
et veritas ad eos qui operantur
illam. 364
Homo sensatus manet sicut sol,
etc. 394
33 Contra malum bonum, etc. Duo
contra duo et vnum contra vnum
450.
39 Bona bonis creata sunt ab initio
sic nequissimi bona et mala. 19
Sapientiam omnium antiquorum
exquiret sapiens, etc. 495
51 Et liberasti me secundum multitu-
dinem misericordiae nominis
tui, etc. 566.

Esaiæ.

1 Si volueritis et audieritis me bo-
na terræ comeditis. 85. et 378
Omne caput languidum & omne
cor mœrens, etc. 274.
Et cum dixerint querite. Pythio-
nibus et ad iniquos, etc. 277.
Auferite malum cogitationum ve-
strum ab oculis meis. 378.
2 Et erit in novissimis diebus præ-
paratus mons domus Dñi. 108
Ascendamus ad montem Dei et ad
domum Dei Iacob, etc. 283
Et fluent ad eum omnes gentes, etc.
eadem.
7 Et vocabitur nomen eius Eman-
nuel. 88.
Sinon credideritis non permanebi-
tis. Si non credideritis non in-
telligetis. 166.
8 Ecce ego & pueri mei quos dedit
mihi dominus. 277.
Liga testimonium signa legem in
discipulis meis. 274.
Exprobrabo Dñm qui abscondit
faciæ suam a domo Iacob. 275.
9 Et vocabitur nomen eius admirabi-
liis consiliarius, &c. 88.
Populus qui ambulabat in tene-
bris vidit lucem magnam, &c. 93
Pater futuri seculi. 106.
Factus est principatus super hu-
meros eius. 133.
Parvulus natus est nobis, &c. 135
Zelus domini & exercituum fa-
ciet hoc. eadem.
Sceptrum exactoris eius superasti
sicut in die Madian. 137
Cuius imperium super humerum
eius. eadē.
Princeps pacis. 326.
Et per-

T A B L A

11 Et percutiet terram virga oris sui,
&c. Erat iustitia cingulum lum-
borum eius, &c. 188.
14 Quomodo cecidisti Lucifer qui
mane oriebaris in die 1560.
18 Me etenim de die iudicii quæ-
rent, &c. 363.
20 Et erit in novissimis diebus præ-
paratus mons domus Domini,
&c. 279.
22 Dabo clavem domus David su-
per humerum eius et aperiet
et non erit qui claudat, etc. 132.
Et figam illum paxillum in loco fi-
deli. 568.
25 Dñe Deus meus es tu exaltabo te
etc. confitebor nomini tuo, etc. 117
26 In terrâ sanctorum iniqua gessit non
videt gloriam domini. 54.
Quem docebit scientiam, etc. Abla-
ctatos alacte, etc. 62.
27 In die illa vinea mea cantabo ei,
ego dñs qui servo eam, etc. 291
In illa die visitabit dominus in gla-
dio suo duro, etc. 559.
29 Ecce ego addam ut admirationem
faciam populi huic, etc. Peribit
enim sapientia a sapientibus e-
ius, etc. 417.
30 Loquimini nobis placentiam, 373.
31 Dixit dominus cuius ignis est in
Iacob, etc. 504.
40 Omnis caro ut fœnum et omnis
gloria eius tanquam flos agri. 126.
Omnia quasi non sint sic sunt co-
ram Deo. 137.
42 Ecce servus meus suscipiam eum
etc. 120.
Dedi spiritum meum super eum, etc.
In veritate educet iudicium. 307.

45 Abierunt in confusione fabrica-
tores eorum. 37.
48 Convertimini ad me & salvi eri-
bitis, &c. Quia mihi curbabitur
cum omni genu, &c. 81.
Ego dñs & non est alius, non in abs-
condito loquutus sum, &c. 197.
46 Reddite præuicatores ad cor.
48 Vtinam attēdisses mandata mea
solum fuisset sicut flumen pax
tua. 419
Non est pax impijs, dicit domi-
nus. 431.
49 Parū est ut sis mihi servus ad sus-
citandas tribus Iacob, &c. 287.
50 Dominus dedit mihi linguam eru-
ditam, &c. 169.
52 Scit populus meus nomen meum,
&c. Quia ego ipse qui loque-
bar ecce adsum. 89.
Quam pulchri sunt pedes euan-
gelizantium pacem. 323
Euangelizantium pacem. 324.
53 Si potuerit pro peccato animam
suam, &c. 41.
Et vidimus eum, & non erat aspe-
ctus, &c. 136.
54 Et semen tuum gentes heredita-
bit. 538.
54 Lætare sterilis quæ non parit, eru-
rumpe & clama, &c. 538
56 Custodite iudicium & facite ius-
titiam, &c. 363. & 381
58 Et requiem dedit tibi dñs Deus tuus
&c. Et eris quasi ortus irriguus
&c. 426.
59 Conceperunt laborem et pepererunt
iniquitatem, ova aspidum
ruperunt, etc. Et quod con-
fotum

Fotum est erupet regulum. 453.
 Tela eorum non erunt in velti-
 mentum, &c. 455.
 Propter hoc elongatum est iudi-
 cium a nobis, &c. Palpabimus
 sicut cæcietem, &c. 437.
 Veniet ex Syon qui cripius, &c.
 Spiritus meus qui est in te &
 verba mea qui posuit in ore tuo
 non recedent de ore tuo, &c. 167.
 62 Tu autem vocaberis quæ sila ciui-
 tas & non de relictis. 88.
 Et vocabitur tibi nomen quod os
 Domini nominabit. 241.
 65 In qua qui benedictus est super
 terram benedicetur. 49.
 66 Cælum mihi sedes est & terra loa-
 bellum pedum ancorum. 274.
 Et egredietur & videbit oada
 pera virorum, &c. Venti cor-
 rum non morietur, &c. 560.
Hieremia.
 1 **V**T uellas & deltuas & x difi-
 ces & plantes. 28.
 Ne formides a facie eorum, &c.
 Ego quippe dedi te in ciuitate
 munitam. 271.
 2 Misit Dñs manum suam & teti-
 git os meum, &c. 199.
 4 Nouate vobis nouale & nolite se-
 rere super spina. 29.
 Ecce peruenit gladius vsque ad
 animam. 397.
 Sapientes sunt vt faciãt mala, be-
 ne autem facere nesciunt. 454.
 5 Prophetæ prophetabant menda-
 cium et sacerdotes applaudebãt
 manibus, etc. 226.
 6 State super vias et videte quæ sit
 via bona, etc. 367.

Interrogate de femitis antiquis.
 290.
 7 Et dices ad eos hæc est gens quæ
 non audiat vocem Dei sui, etc.
 8 Perijt fides, etc. 391.
 18 Impingentes in visceribus suis, etc. 17.
 19 Ambularent per vias itinere non
 stritit, etc. 491.
 23 Et in Prophetis Hierusalem vidi
 similitudinem et iter menda-
 cium. 224.
 Et confortauerunt manus peccato-
 rum, etc. Facti sunt mihi om-
 nes vt Sodoma, etc. ead.
 28 Non mittebam prophetas et ipsi
 currebant, etc. 227.
 Visionem cordis sui loquuntur
 non de ore Domini. 228.
 Prophetæ qui habent somnium, nar-
 rant de somniis, etc. Qui paleis ad-
 triticum, etc. 229.
 Ecce dies veniunt, dicit Domi-
 nus, et suscitabo Dauid germē
 iustum. 309.
 25 Pro eo quod non audistis verba
 mea ecce ego, etc. 528.
 31 Ecce dies venit, dicit Dominus,
 et consummabo super domum
 Israel testamentum nouum, etc.
 88.
 Dabo legem in visceribus eorum.
 285.
Trenorum.
 1 **P**rophetæ tui viderunt tibi fal-
 sa. 225.
Paruch.
 2 **S**tatu illi testamentum alterū
 sempiternum. 87.
 3 Disce vbi sit prudentia, etc. Vt
 scias simul vbi sit longiturnitas
 vitæ.

vitæ, &c. 15.
 Audi Israel madata vitæ, &c. 22.
 Non est auditum terra Canaan, &c.
 &c. 22.
 Filij quoque Agar, qui exquisie-
 runt, &c. 23.
 Prudentia quæ de terra est. 24.
 Negotiatores terræ & thimmam
 &c. 34.
 Viam sapientie nesciunt, &c. 33.
 Non est qui possit scire vias eius,
 &c. 24.
 Sed quid scit vniuersa nouit eam.
 &c. 75.
 Qui præparauit terram in æternū
 tempus, &c. 76.
 Stellæ autem dederunt lumen in
 custodia suis, &c. eadem.
 Hic est Deus noster & non est ima-
 gitur alius aduersus eum. 81.
 Hic adiuuenit omnem viam dis-
 cipline, &c. 83.
 Post hæc in terris visus est, &c. 84.
 Et quoniam non habuerunt sapi-
 entiam interfuerunt, &c. 37.
Ezechielis.
 3 **V**AE prophetis insipientibus
 qui sequuntur spiritum suū
 &c. 228.
 Quasi vulpes in deserto Prophe-
 tæ sui Israel. 446.
 13 Ipse edificabat parietem, illi aut
 lineabant eū luto absque pal-
 leis. 225.
 34 Vespastoribus Israel qui pasce-
 bant semetipfos, non negreges a
 pastoribus pascuntur. 206.
Danielis.
 3 **B**enedicite sancti & humiles
 corde domino. 2424.

Sed est Deus in cælo reuelans my-
 steria, &c. 563.
 7 Et vidi quoniam interfecta esse
 bestia & perisset corpus eius,
 &c. 557.
 Regnū autē & potestas & magni-
 tudo regni &c. Et oēs reges ser-
 uient & obedi ē ei &c. eadem.
 12 Qui ad iustitiam erudiūt multos
 quasi stellæ in perpetuas æter-
 nitates. 217.
Osæ.
 1 **V**oca nomen eius absque mi-
 sericordia, &c.
 Voca nomen eius non populus
 meum. eadem.
Amos.
 5 **O**dite malam & diligite bonū
 & constituite in porta iudi-
 cium, &c. 305.
Abdia.
 1 **E**cce paruulum dedi te in ge-
 tibus, contemptibilis es val-
 de. 136.
Michæ.
 3 **A**vdite principes Iacob, &c.
 Nunquid non vestrum est sci-
 re iudicium, &c. 305.
 4 Ipsi autem non cognouerunt co-
 gitationes domini, &c. Quia cō-
 gregauit eos quasi focum areæ
 529.
 7 Dabis veritatē Iacob misericor-
 diam Abraham quæ iurasti pa-
 tribus nostris, &c. 117.
Habacuc.
 2 **A**dhuc visus procul et appare-
 bit in finem, &c. 14.
 Venies veniet & non tardabit. 485.
 Iustus ex fide viuit. 503.

TABELLA

Sophonia.
Erit in tpe illo scrutabor
 Hierusalem in lucernis, &c. 1
Zacharia.
Non erat qui requireret, &c.
 Sume tibi vassa pastoris stul-
 ti, &c. 207
O pastor & idolum derelinquēs
 greges, gladius super brachium
 eius, &c. 208
Pasce pecora occisionis, quæ
 possederat occidebat, &c. 213.
 Ecce ego tradam homines vnum
 quenque in manu proximi sui,
 &c. 218
Malechia.
Labia enim sacerdotis custo-
 diant scientiam, &c. 154
 Propter quod ego ededi vos con-
 temptibiles, &c. 150.
Et orietur vobis micriburnome
 meum sol iustitiæ. 23.
Machabeorum. 1.
Nos enim cū nullo horum in-
 digeremus habentes solatio
 sanctos libros, &c. 332.
Machabeorum. 2.
Meminerit testamenti sui san-
 ctus quod habuit ad Abra-
 hā, Isaac, et Iacob, etc. 139.
Matthæi.
De qua natus est Iesus, qui vo-
 catur Christus. 42. & 113.
 Liber generationis Iesu Christi,
 &c. 113.
Hic est filius meus dilectus, &c.
 121. & 296.
 Penitentiam agite, a propinqua-
 bit enim regnū cœlorum. 380
 & 381. & 382.

Cœpit Iesus prædicare & dicere,
 &c. 380.
Euangelium regni. 324.
Vidēs Iesus turbas ascendit in mō-
 tem, &c. Beati pauperes spiritu
 etc. 331.
Nolite putare quoniam veni sol-
 vere legem, etc. 290.
 Ego misi vos metere quod non
 seminastis, etc. Sic enim perse-
 cuti sunt prophetae, etc. 330.
Qui autem fecerit et docuerit
 etc. 349
 Qui soluerit vnum demandatis
 istis minimis, etc. 350
Nolite putare quoniam veni sol-
 vere legem, etc. 496
Attendite à falsis prophetis, etc.
 186.
Oia ergo quæcūque vulgaveritis
 ad homines, etc. Hæc
 est enim lex et propheta. 319
 Lata porta et spatiosa via est quæ
 ducit ad perditionem, etc. Quæ
 angusta porta et arcta quæ du-
 cit ad vitam. 442
Vulpes foveas habent, etc. Filius
 autem hominis non habet vbi
 etc. 445
Quid vobis est tibi Iesu fili Dei
 venisti huc ante tempus torque-
 re nos, etc. 46.
Nemo autem inmisit commissu-
 ram panis rudis in vestimentum
 vetus, etc. Neque mittunt vi-
 num novum, etc. 29.
Quid cogitatis mala in cordibus
 vestris, quid est facilius dicere
 dimittuntur tibi peccata tua,
 etc. 256.
 Vidi

TABELLA

Vidit hominem sedentem in The-
 lonio Mathaū nomine. 340.
Non estis vos qui loquimini, sed
 spiritus patris vestri qui loqui-
 tur in vobis, etc. 169
Quod dico vobis in tenebris, di-
 cite in lumine, &c. 197
In quo acū quo autem civitatē aut
 catellum intraueritis, interro-
 gate, &c. 236.
Discite à me quia mitis sum, &c.
 316.
Iugum enim meum suave est, &c.
 368.
Tollite iugum meum super vos,
 &c. Iugum enim meum suave
 est, &c. 423.
Qui non colligit mecum disper-
 dit. 444
Donec ceciderit ad victoriam iudi-
 cum. 309.
Tibi dabo claves regni cœlorū.
 141.
Et ego dico tibi quia tu es Petrus
 & super hæc petram, &c. 143
 & 240. & 563. & 564.
Tu es Christus filius Dei vivi. 164
Batus es Simō Bariona, &c. 165
Et porta inferi non prævalebunt
 adversus eam. 250. & 271. & 471
Quem dicunt homines esse filiū
 hominis, &c. 101. 350. & 470.
Quem medicunt esse homines: il-
 lum filium hominis, &c. 476.
Facto vespere dicitis sermōnem e-
 rit, &c. 368.
Dicitis pro me & tē. 504.
Machi vultis eam non audierit, sit
 tibi sicut Ethnicus, &c. 58
Quod si eos non audierit, dicit Ec-

clesia. 317
 Si peccaverit in te frater tuus. 307
 Si vis ad vitam ingredi serva mā-
 nus tuas, etc. 189.
Quos ergo Deus cōiungit, homo
 non separet. 268
Et patrem meum novit nisi filius,
 &c. 94.
Novissimē autem misit filiū suū.
 108. & 128.
Auferetur à vobis regnum Dei &
 dabitur genti, &c. 253.
Magister bonus quis verax es,
 &c. 248
Quid vobis videtur de Christo cu-
 ius filius est, &c. 185.
Ideo dico vobis ecce mitto ad vos
 prophetas & sapientes, &c. 104.
 Super catredam Moysi sederunt
 scribæ & Pharisei, &c. 223.
Alligant autem onera gravia, &c.
 Digito autem suo nollūt camo-
 nere. 423.
Videte ne qui vos seducat mul-
 ti enim venient, &c. 475.
Tūc si quis vobis dixerit ecce hic
 est Christus, &c. Sicut enim ful-
 gur erit, &c. cad.
Discedite à me maledicti in ignē
 æternum, &c. 525
Venite benedicti patris mei, &c.
 540.
Discedite à me maledicti, &c. 541
Venit ad discipulos suos & inue-
 nit eos dormientes, &c. Et dixit
 Petro si non potuisti, &c. 473.
Ecce ego vobiscū sum omnibus
 diebus, etc. 157. & 273.
Innocens ego sum in sanguine iu-
 sti iuris, Vos videtis. 351
 Q. 2. Pec.

T A B L A.

Peccavi tradēs sanguinē iusti. ca. 4
 Nihil tibi & iusto illi, multa enim
 passa sum &c. eadē.
 28 Data est mihi omnis pōtestas in
 celo & in terra. 129
Matth.
 1 Vangelium regni Dei. 124
 6 Et vngēbant oleo multos
 gros & sanabantur. 267
 8 Quē me dicūt esse homines. 476
 9 Vbi vermis eorum nō morietur,
 &c. 559
 14 Vigilate & orate vt non intretis
 intentionem. 566
 Spiritus quidē p̄optus est, &c. 567
 VI. Euntes in mundum vniuersum
 p̄dicare euāgelium, &c. 195.
 &c. 286.
Luce.
 1 P̄ologo. Quōdā quidam co
 nati sunt ordinare, &c. 323
 2 Non erit impossibile apud Deum
 omne verbum. 64
 Et memorari testamenti sui fan
 cti. 86
 Tu puer propheta al iisimi voca
 beris, &c. Illuminare his qui in
 tenebris, &c. 90
 Et virtus altissimi obumbravit ti
 bi. 92
 Erexit cornu salutis nobis, &c. Si
 cut loquutus est per eos sancto
 rum, &c. 119. & 569
 Suscepit Israel puerū suum, &c.
 Sicut loquutus est ad patres no
 stro, &c. 130
 Ecce concipies in vtero, &c. Et da
 bit illi dominus Deus, &c. Et
 cognabit in domo Iacob, in
 æternum. 130. & 138

Benedicta tu inter mulieres. 451
 Et benedictus fructus ventris tui.
 eadem.
 Gloria in excelsis Deo, & in terra
 pax hominibus bonæ volunta
 tis. 459
 Et filius altissimi vocabitur. 557
 Quod parastante faciem omniū
 populoꝝ lumen, &c. 568
 Vt cōuertat corda patrū in filios
 & incredulos &c. 1491
 2 Natus est vobis hodie saluator,
 qui est Christus dominus in ci
 uitate David. 115
 Nolite timere, ecce enim euāgeli
 zo vobis gaudiū magnū &c. 338.
 5 Cum turbæ multæ irruerēt in Ie
 sum, &c. 385
 6 Veruntamen v̄ vobis diuitidus
 qui dōbetis consolationem ve
 stram, &c. Secū dum hęc enim
 faciebāt p̄ pseudo prophetę, &c.
 221. & 232.
 Factū est autē in diebus illis: exij
 it in montem solus orare &c. 235.
 Sedetis in ciuitate donec induami
 ni virtute ex alto. 266
 Omnis qui venit ad me, &c. S mi
 lis est homini & dīficanti dōmū
 &c. 386
 Qui autem audit & non facit simi
 est homini &c. 392
 Quid autem vocatis nō dōm. ne
 dñe & nō facitis quę dico? 393
 Simul exorta sp̄s iustitiam cauerūt
 illud. 29
 Quē me dicūt esse homines. 476
 Vicit diabolus & rollit verbum
 &c. 501
 9 Et factum est cum solus esset brā.
 &c.

T A B L A.

&c. Et interrogauit illos dicens
 quem me dicunt, &c. 417
 Intra mētibus illis in nuem & vox
 facta est, &c. Hic est filius meus
 &c. 481
 10 Et cōuersus ad discipulos dixit,
 beati oculi qui vident quę vos
 videtis. 105
 Dico enim vobis quod multi pro
 phetæ & reges voluerunt vide
 re quę vos videtis. 106
 11 Ecce ego mitto vos
 Meis qui dō multa, operarij au
 tem pauci, &c. 233
 Confiteor tibi pater domine caeli
 & terrę, quod abscondisti hęc
 &c. 405
 Sedens secus pedes domini audie
 bat verbum illius. 415
 11 Vnde nelumen quod in te est te
 nebrę fiat. 355
 12 Cū videritis nubem oriētē ab
 occasu statim dicitis nimbis ve
 nit, &c. Quid autem & a vobis
 ipsis non iudicatis, &c. 368
 13 Baptismo habeo baptizari. 555
 16 Pater Abraham miserere mei, &
 mitte Lazarum, &c. Fili recor
 dare, &c. 550
 Et in his omnibus inter nos & vos
 chaos magnum, &c. 551
 17 Domine ad auge nobis fidē. 54
 18 Cum venerit filius hominis putas
 inueniet fidē in super terrā? 57.
 19 Hodie salus domui huic facta est
 & quod & ipse sit filius Abra
 hę. 362. et 44.
 20 At autem dñs Simoni, ecce Sa
 tanas expetiuit, ect. Ego autē ro

gaui pro te, vt non deficiat fides
 tua. 143. et 472
 Ego disposui vobis regnum sicut
 disposuit mihi pater meus, &c.
 253. & 268.
 In patientia vestra possidebitis ani
 mas vestras. 316
 23 verę filius Dei erat iste ect. 276
 24 Tūc aperuit illis sensum, vt intel
 ligerēt scripturas. 100. et 275
 Resurrexit dominus verę et appa
 ruit Simoni, 262
Ioannis.
 1 E T verbum erat apud Deum
 ect. 10
 In principio erat verbum ect. 70
 Et verbum caro factū est, et vidi
 mus gloriam eius, ect. 89
 Deū nemo vidit vnquam, vnige
 nitus autem filius. ect. 94
 Erat lux vera quę illuminat om
 nem hominem venientem, ect.
 111. et 355.
 In tuitus autem cum Iesus dixit,
 ect. Tu vocaberis Cephas. 142
 De cuius plenitudine nos omnes
 accepimus gratiam pro gratia,
 quia lex per Moysen data est.
 ect. 256. et 260.
 Sermo quem loquutus sum vobis
 ille iudicabit eum in nouissimo
 die. 318
 Lex per Moysen data est, gratia
 et veritas per Iesum Christum
 facta est. 327. et 373
 Tu vocaueris Cephas. 474
 Vidimus gloriam eius glorię qua
 si vnigeniti a patre, ect. 477
 Ecce verē Israelita, in quo dolus
 non est. 545
 Qq 3 In hoc

T A B L A.

3 In hoc apparuit filius Dei, vt dis- soluat opera diaboli. 124	Non cognouit seum, ego autem nouit eum, &c. 67
Sic Deus dilexit mundū, ect. 135	Qui misit me verax est, et ego quæ audiui ab eo hæc loquor in mū do. 96.
Amen amen dico vobis, nisi quis regnatus fuerit ect. 156	Ille homicida erat ab initio, & in veritate non estit, &c. 281. & 453. & 461.
Rabbi scimus quia à Deo venisti magister. 349	Qui ex Deo est, verba Dei audit. 184.
Hoc est autem iudicium, quia lux venit in mundum, ect. 386	Quis ex vobis arguet me, de peccato? 352.
Erant enim eorū mala opera. 357	Cum exaltaueris filium homi- nis, &c. 276.
Ab initio diabolus peccat. 463	Si filij Abraham estis, opera Abra- hæ facite. 295. & 492.
Sic Deus dilexit mundum, vt filiu suum, ect. 484	Vos ex patre diabolo estis, & de- sideria patris vestri vultis face- re. 453. & 463.
Filius hominis non venit vt iudi- cet mundum, ect. 570	Abraham pater vester exultauit vt viderit diem in eum. 478. & 543. & 41.
4 Et puteus altus est. 223	Si vos manseritis in sermone meo &c. cognoscetis veritatem & ve- ritas liberabit vos. eadem.
5 Scrutamini scripturas, quia vos putatis in ipsis vitam æternam habere, ect. 48	Amen amen dico vobis, quia om- nis qui facit peccatū, seruus est peccati. 546.
Si enim crederetis Moyfi, forsitan et mihi crederetis, si autem il- lius literis non creditis. 95	Seruus autem nō manet in domo in æternum. ead.
6 Quomodo potest hic carnem suā dare ad manducandum. 255.	Si ergo vos filius liberauit, verē liberi eritis, &c. 551.
Si ergo videritis filiū hominis as- cendentem vbi erat prius. eadem.	10 Multa bona opera operatus sum in vobis, &c. 382.
Caro mea verē est cibus, &c. 267	Amen amen dico vobis, videbitis cælum apertum, &c. 349.
Qui manducat meā carnem et bi- uit meū sanguinem, &c. 452.	Ego sum ostium per me si quis in- troierit, saluus erit. 249.
Scriptum est in prophetis, & erūt omnes docibiles, &c. 90.	11 Pater ego scio, quia semper me ga- dis. 144.
7 Admirabantur Iudæi, dicentes, quomodo hæc literas scit, &c. 37.	Amen
Nunquam sic loqueris & homo, &c. 349.	
Si quis voluerit voluntatem eius facere, agnoscat deo doctrina, &c. 37.	
8 Mendax est & pater eius. 33.	

T A B L A.

12 Amen amē dico vobis nisi granū frumēti cadens in terram, &c. 41.	Regnum meū non est de hoc mō do. 134.
13 Nunc princeps huius mundi eij- cietur foras, & ego si exaltatus fuerō, &c. 98.	19 Et ille scit quia vera dicit vt et vos credatis. 339
Nos audiuius ex lege, quia Chri- stus manet in æternum. 130.	20 Currebāt autem duo simul. 166.
Nunc iudicium est mundi, &c. Et ego si exaltatus fuerō à terrā, &c. 138.	Accipite spiritum sanctum, quo- rum remiseritis peccata remittū- tur eis, &c. 267. & 268.
Hæc dixit Isaias, quādo vidit glo- riam eius, & loquutus est de eo. 477.	Hæc autem scripta sunt vt creda- tis quoniam Iesus est filius Dei &c. 479. & 565.
15 Sciens Iesus quia a Deo exiuit, & ad Deum vadit. 484.	21 Dixit Simoni Petro Iesus, Simō Ioannis diligis me plus his, &c. pascere agnos meos & oues meas 146.
14 Ego rogabo patrē & alium para- cletum dabit vobis, &c. 169	Pueri nunquid pulmentum habe- tis? 277.
Para cletus autem sanctus quem mittet pater, &c. 168.	Hic est discipulis ille qui testimo- nium per hibet de his, &c. 341.
Qui habet mandata mea & seruat ea ipse est qui diligit me. 406	Simō Ioannis diligis me plu. his? 515.
15 Si de mūdo fuissetis mūdus quod suum est diligeret, &c. 456.	Etiā Domine, tu scis quia amo- te. Simon Ioannis diligis me? Domine tuo omnia nosti, &c. Pascere oues meas. 516.
Iam non dicam vos seruos, &c. Vos autem dixi amicos, &c. 402.	Simon Petrus cum audisset quia Dominus est, &c. 516.
16 Cum autē venerit ille spiritus ve- ritatis, & docebit vos omnem ve- ritatem. 167. & 69.	<i>Ad Romanos.</i>
17 Non pro eis autem rogo tantum qui credituri sunt, &c. 247.	1 Virtus enim Dei est in salutem omni credenti. 19.
Hæc est vita æterna, vt cognoscāt te solum verū Deum & quem misiisti, &c. 24. & 469.	Deus enim illis reuelauit. 33
Manifestaui nomen tuum homi- nibus. 227	Iustitia enim Dei in eo reuelatur ex fide in fidem. 70.
18 Tu dicis quia rex sum ego, ego in hoc natus sum, &c. 96. & 364. & 553.	Dicentes enim se esse sapientes, stulti facti sunt. 162.

	Per quem accepimus gratiam & apostolatam ab obediendum fidei, &c. 236
	Euangelium Dei. 324.
	Par-

T A B L A

- ta patientia. 234.
 Videte ne in vacuum gratiam Dei recipiatis. 235.
 10 Arma militiæ nostræ nõ carnalia sunt sed potētia Deo, &c. 237.
Ad Galatas
 1 **C**um autem placuit ei qui me segregauit ex utero matris meæ. 328.
 Miror quod sic tam cito transferi mini, &c. In euāgelium quod nõ est aliud &c. 334.
 Sed licet nos, aut angelus de celo euāgelizet vobis præterquam, &c. 337.
 Et nũc iterum dico, si quis vobis euangelizauerit, &c. 342.
 3 Igitur qui ex fide sunt benedicentur cum fidei Abraham. 344.
 Christus nos redimit de maledictio legis, &c. Ut in gētibz benedictio Abrahæ &c. 137.
 Abrahæ dictæ sunt promissiones &c. 346.
 O insensati Galatæ, &c. 366. & 412.
 Cognoscite ergo, quia qui ex fide sunt filij Abrahæ. 344.
 4 At ubi venit plenitudo temporis misit Deus filium suum, &c. 109 & 294.
 Scriptum est, quoniam Abraham duos filios habuit, &c. 335.
 Nos autem fratres secũdum Isaac promissionis filij sumus. 339.
 Sed quomodo tunc ijs qui secundum carnem, &c. eadem.
 Sed quid dicit scriptura: et sic ancillam, &c. Non enim erit hæres &c. 342.
- Itaque fratres non sumus ancille filij, sed liberæ, &c. 351.
 5 Vos enim in libertatē vocati estis. 387.
 6 Communicet autem is qui catechizatur verbo ei, &c. 223.
 Pax super illos & misericordia & super Israel Dei. 344.
Ad Ephesios.
 1 **D**eus Dñi nostri Iesu Christi pater gloriæ, &c. Ut sciatis quæ sit spes vocationis eius, et quæ diuitiæ gloriæ, etc. 78.
 Iam non estis hospites & adueniæ sed estis ciues sanctorũ etc. 210.
 Elegit nos in ipso ante mũdi constitutionem. 437.
 2 Donum enim Dei est, et non ex vobis. 66.
 Propter nimiam charitatem suam qua dilexit nos Deus, etc. 484.
 Ipse est pax nostra qui fecit vraz que vnum, etc. Soluens inimicitias in carne sua. 486.
 Qui operatur in filiis diffidentie. 500.
 Contra spiritualia nequitie inceptibus. 501.
 3 In omnem plenitudinē Dei. 173.
 4 Vnũ corpus et vnus spiritus multi sumus. 142. et 440.
 Vnus Deus, vnum baptisma vna fides, etc. 172.
 Alios quidem apostolos, alios autem euāgelistas. 323.
 Caput Christus ex quo totũ corpus compactũ et cõnexũ per omnem iũcturam, etc. 461.
 Qui omnia in omnibus adimplet. 461.

Mun

T A B L A.

- Mũdans eam lauacro aque in verbo vitæ. 265.
 Quia sumus mēbra corporis eius, de carne eius et de ossibus eius. 452.
 Christus dilexit ecclesiam, et seipsum tradidit per ea, etc. 288.
 6 Euāgelium pacis. 324.
 Induite vos armaturā Dei vt possitis, etc. 499.
 Quoniam nõ est nobis colluctatio aduersus carnem et sanguinem. 500.
 Propterea accipite armaturā Dei etc. Vt possitis resistere in die malo, etc. 503.
Ad Philippenses.
 2 **D**edit illi nomē quod est super omne nomen, vt in nomine Iesu omne genu flectatur, etc. 82.
 Exinaniuit semetipsum formam ferui accipiens. 137.
 Vt sitis sine querela et simplices filij Dei, etc. 246.
 3 Cõuersatio nostra in cęlis est. 242.
Ad Colossenses.
 1 **I**mago Dei inuisibilis. 174.
 Quam audistis in verbo vitæ euāgelij, quod peruenit ad vos. 338.
 Notum enim vobis facio fratres euāgelium, quod euāgelizatũ est a me, etc. 339.
 Trãstulit in regnum filij dilectionis suæ. 362.
 Vt sit in omnibus ipse primatum tenens. 459.
 2 Videte ne quis vos decipiat, etc. Quia in ipso inhabitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter. 36. et 175.
 In quo sunt omnes thesauri sapientiæ et scientiæ absconditi. 94.
 Fidem operationis. 358.
 Neque tetigeritis, neque gustaueritis. 377.
 Et estis in illo repleti, qui est caput omnis principatus et potestatis. 460.
 Nemo ergo vos seducat in cibo aut in potu, etc. Corpus autē Christi. 537.
 3 Quæ sursum sunt sapite, nõ quæ super terram. 241.
Ad Thessaloniss. 1.
 3 **N**unc viuimus, si vos estis in Domino. 211.
Ad Thessaloniss. 2.
 2 **I**n his qui perierunt eò quod charitatem veritatis nõ receperunt etc. 396.
 Itaque fratres. tate et tenete traditiones, quas didicistis, etc. 416.
 5 Omnes enim vos filij lucis estis, & filij dici, nõ noctis & tenebrarum. 466.
Ad Timotheum. 1.
 1 **E**uāgelium gloriæ beati Dei. 224.
 Et si quis aliud sanæ doctrine aduersatur, &c. 376.
 Habetes fidem & bonam cõscientiam, quã quidam repellentes naufragauerunt, etc. 393.
 Fidelis sermo et omni acceptione dignus, quoniam Dominus Iesus venit, etc. 571.
 2 Deus vult omnes homines saluos fieri, etc. 47.
 3 Fidelis sermo si quis episcopatum Rr 2 desi-

T A B L A.

- desiderat, &c. Oportet enim episcopum irreprehensibilem esse, &c. 212
- Vt scias quomodo oporteat te in domo Dei cōuersari &c. 248.
- Columna & firmamētum veritatis. 268.
- Quos tradidi Satane, vt discāt nō blasphemare. 370.
- Habentes mysterium fidei in conscientia pura. 390
- 4 Spiritus autē manifestē dicit quia in nouissimis temporibus discendent quidam a fide. 177
- Noli negligere gratiam quæ in te est quæ data est tibi per prophetiam. cū impositione manū. 219
- 6 O Timothee depositum custodi, &c. quam quidam profitentes circa fidem exciderunt. 495.
- Ad Timotheum. 2.
- 1 S Cio cui credidi, & certus sum quia potens est depositum meum, &c. 77
- Finis præcepti est charitas de corde puro, &c. 228.
- A quibus quidam aberrantes cōuersi sunt in vaniloquium. 229.
- Volētes esse legis doctores, nō intelligētes neque loquuntur &c. eadem.
- 2 Sermo eorum vt cācer serpit. 177 & 522.
- Serauum autem Dei oportet esse docibilem, patientem, &c. Ne quo Deus det illi poenitētiā, &c. 153.
- Sed firmum fundamētum Dei stat &c. Nouit Dominus qui sunt sui, &c. 537.
- 3 Corrupti mētere probi circa fidē. 354.
- Et hi resistunt veritati. 373.
- Hoc autem scito quoniam in nouissimis diebus instabūt tempora periculosa &c. 514
- 4 Tu vero vigila, in omnibus labora, &c. 235.
- Erit enim tempus cum sanam doctrinam nō sustinebūt, sed ad sua desideria, &c. 317.
- Ad Titum.
- 1 P Aulus seruus Dei apostolus autem Iesu Christi, &c. In spem vitæ æternæ quam promisit Deus ante tempora secularia. 458.
- 2 Qui dedit semetipsum pro nobis, vt nos redimeret, &c. Hæc loquere & exhortare, &c. 245.
- 3 Hæc sunt bona, & vtilia hominibus, stultas autem quæstiones, &c. Sūt. n. inutiles & vanæ. 35.
- Hæreticum hominem post vnam & secundam correctionem dei tace, &c. 159 & 511.
- Fidelis seruus, & de ijs volo te cōfirmare, &c. 384.
- Ad Hebræos.
- 1 O Lim Deus loquēs patribus in prophetis, nouissime diebus istis. 96. & 108.
- Splendor gloriæ, et figura substantiæ eius. 174.
- 2 Semen Abrahæ apprehendit. 11. et 42. et 294.
- Non enim angelis subiecit orbem terræ futurum de quo loquimur. 107.
- Moy-

T A B L A

- 3 Moyſes quidem fidelis erat in tota domo Domini tāquam famulus, &c. 248.
- 4 Vt sit in omnibus ipse primatum tinens. 103.
- 6 Venturum sæculum. 108.
- Impossibile est mentiri Deū. 343
- 7 Nihil ad perfectū duxit lex. 290
- 9 Vnde nec primum quidem sine sanguine dedicatum est. 86.
- Vbi enim testamētum est, mors necesse est intercedat testatoris, etc. eadem.
- Alioquin oportebat cū frequēter pati ab origine mundi, etc. 109
- Exemplaria cælestium, exemplaria verorum. 262.
- Necesse est ergo exemplaria quidem cælestium ijs mundari, etc. eadem.
- 11 Sine fide impossibile est placere Deo. 5.
- Crederet enim oportet accedere ad Deum, &c. eadem.
- Iuxta fidem defuncti sunt omnes isti non acceptis, etc. 13.
- Accedere tē ad Deū oportet credere quia est, etc. Et sine fide impossibile est placere Deo. 182.
- Fides est substantia rerum sperandarum etc. 49. et 372.
- Sine fide impossibile est placere Deo. 530. & 458. et 66.
- Quibus dignus non erat mūdus. 480.
- 12 Ideo et nos tātam habētes impossitam nubē testium, etc. Aspicientes in auctorem fidei et cōsummatorum Iesum. eadem.
- 13 Deus autem pacis, qui eduxit de mortuis pastorem magni mouium testamēti æterni Dominum nostrum Iesum Christum, etc. 87.
- Iesus Christus heri et hodie ipse et in secula. 112
- Habemus altare, de quo non licet sedere. 252.
- Doctrinis varijs et peregrinis noli te abduci, etc. 383. et 440. et 494.
- Memētote præpositorum vestrorū, etc. Imitamini fidem. 489.
- Actuum Apostol.
- 1 E Xurgens Petrus in medio fratrum dixit, etc. 149. et 153.
- Cumque intueretur in cælum cū tem illum. 257.
- Vidētibus illis eleuatus est. 257.
- 2 Stans autem Petrus cum vndecim eleuauit vocem suam, etc. 150.
- Et factus est repēte de cælo sonus tāquam aduenientis spiritus vehementis. 194.
- Et repleti sunt omnes spiritu sancto et cœperunt loqui varijs linguis, etc. 200.
- 3 Petrus autem et Ioannes ascēdebant in templum, etc. 150.
- Mimistratibus autem illis et ieiunantibus dixit spiritus sanctus, etc. 328.
- 4 Tūc Petrus repletus spiritu sancto dixit ad eos, etc. 151.
- Multitudinis credētiam erat cor vnū et anima vna. 246. et 440.
- 5 Respondens autem Petrus et Apostoli dixerunt. 151.
- 6 Nos autem orationi et ministerio verbi

T A B L A.

- verbi Dei instates erimus. 155.
 7 Quem prophetarum non sunt per
 se cuti patres vestri. 330.
 9 & 10 Durum est tibi contra estimu-
 lum calcitrare. 574.
 10 Surge Petre, occide & manduca:
 151.
 Aperiens Petrus os suum dixit in
 veritate comperi, quia non est
 personarum acceptor Deus, etc.
 152.
 12 Apposuit ut apprehenderet & Pe-
 trum. eadem.
 15 Cum autem magna adquisitio fie-
 ret surgens Petrus dixit ad eos,
 etc. 153.
 Tacuit autem omnis multitudo.
 eadem.
 Visum est spiritui sancto & nobis.
 eadem.
 19 Multi autem ex eis qui fuerant cu-
 riosa sectati contulerunt libros,
 &c. 178.
 20 Quam acquisiuit sanguine suo.
 141. et 301.
 Euangelium gratiae Dei. 324.
 Attendite vobis et uniuerso gre-
 gi in quo vos spiritus sanctus
 posuit episcopos, etc. Ego
 scio quoniam intrabunt post
 discessionem meam lupi rapa-
 ces, etc. 220.
 22 Secus pedes Gamalielis. 416.
 Iacobi Epist.
 1 Si quis autem vestrum indiget sa-
 piētia, postulet à Deo qui dat
 omnibus affluentem. 77
 Postulet autem in fide nihil haesi-
 tans. eadem.

- Vnusquisque tentatur à concupis-
 centia sua, etc. Concupiscentia
 autē cum conceperit etc. 135
 2 Fides sine operibus mortua est.
 359. et 56.
 Et demones credunt et cōtremis-
 cunt. 469.
 3 Non est enim ista sapientia de sur-
 sum etc. Sed terrena, animalis
 diabolica. 32.
 Quae autem de sursum est sapien-
 tia primum quidem suadibi-
 lis est, etc. 192.
 5 Infirmatur quis ex vobis? inducat
 presbyteros ecclesiae, etc. 267.

1. Petri.

- 1 Quid reuelatum est quia non
 sibi metipsis, vobis autē mi-
 nistrabant ea, etc. 12.
 Omnis caro ut foenum et omnis glo-
 ria eius tãquam flos agri, exa-
 ruit fixum, etc. 127.
 Hoc est verbum quod euangeliza-
 tum est in eos. eadem.
 Et diuinæ confortes naturæ. 294.
 In quem desiderant angeli prospici-
 cere. 454.
 De qua salute exquisierunt atque
 scrutati sunt prophetæ, etc. 497
 2 Vos autem genus electum. 293.
 3 In qua pauci, id est, octo aīa saluę
 factæ sunt per aquam, etc. 282.
 Dñm autem Christum sanctificate,
 etc. Parati semper ad satisfactio-
 nem omni poscenti vos. 410.
 5 Pascite qui in vobis est greges. 155.
 Circuit quærens quem deuoret,
 etc. 558.
 Petri

T A B L A.

2. Petri.
 2 Non enim voluntate humana
 allata fuit aliquo prophetia
 etc. 201
 Vos autem curam omnem sub in-
 ferentes ministrare in fide vestra
 virtutem, etc. 385.
 2 Qui in errore cōuersati, etc. 178.
 Superbia vanitatis loquētes pelli-
 ciūt, etc. Eos qui paululum estu-
 giunt, etc. 388.
 3 Quae indocti et instabiles depra-
 uantur sicut et cæteras scriptu-
 ras, etc. 411
 Veniet in nouissimis diebus in de-
 ceptione illutores, etc. 514.
 I. Iohannis.
 2 Qui dicit se nosse Deum, et
 mandata eius non custodit
 mendax est.
 Quid dicit se in Christo manere de-
 bet sicut ille ambulauit etc. 241
 Hæc scripsi vobis de his qui se-
 ducunt vos, et vos rationem quã
 accepistis à Deo etc. 389
 Ex nobis exierunt, sed non erant
 ex nobis. 531. et 58.
 Fratres nouissima hora est. 108.
 3 Qui viderit fratrem suum necesse
 habere, et clauerit viscera sua,
 etc. 91.
 Ab initio diabolus peccat. 139.
 Videte qualem charitatem dedit
 nobis pater etc. 295.
 In hoc manifesti sunt filij Dei, et
 filij diaboli etc. 455.
 Et propter quid occidit eum? quo-
 niam opera eius maligna erant,
 etc. 456.
 4 In hoc agnoscimus spiritum veri-

- tatis et spiritum erroris, etc. 184.
 5 Scimus quoniam filius Dei venit,
 et dedit nobis sensum, etc. 94.
 Hæc est victoria que vincit mun-
 dum, fides nostra. 503
 Omnem quod natum est ex Deo
 vincit mundum, etc. Et spiritus
 est qui testificat quoniam Chri-
 stus est veritas. 554.

Iude Epistola.

- 1 Domini nationem spernūt, ma-
 iestatem autem blasphemāt,
 157.
 Hi sunt qui segregant semetipsos
 etc. 240.
 Angelos vero qui non seruauerūt
 suum principatum, etc. Vincu-
 lis æternis sub caligine reserua-
 uit. 463.
 Necessè habui scribere vobis de-
 precans, etc. 497.
 Hi autem quæ quidam ignorant
 blasphemant, etc. 506.
 Hi sunt in epulis suis maculæ, etc.
 Sine timore semetipsos pascē-
 tes, nubes sine aqua, etc. 507.
 Arborea autumnales, etc. Fluctus
 feri maris spumantes suas con-
 fusiones etc. 508
 Sidera errantia etc. 509.
 Hi sunt murmuratores mirantes per-
 sonas quæritus causa. 510.
 Hi sunt qui segregant semetipsos
 etc. eadem.
 Vos autem charissimi super ædi-
 ficantes vos in ipsos sanctifi-
 catione nostræ fidei, etc. 511.
 Et hos quidem arguite iudicatos,
 etc. eadem.
 Vos

TABLA.

Vos autem charissimi memores estote verborum, &c. quoniam in nouissimis temporibus venient illusores.	514.
Ei autem qui potens est illos conseruare si ne peccato, &c.	512.
A P O C A L Y P S I S.	
1 Ego sum alpha & Omega, principium & finis, &c.	112.
Qui est & qui erat & qui venturus est omnipotens.	113.
Ego sum primus & nouissimus. eadem.	118.
Et vinus & fui mortuus, &c.	118.
Sacramentum septem stellarum, quas vidisti in dextera mea, &c.	217.
Et habeo claves mortis & inferni.	123.
2 Scio vbi humanitas, vbi sedes est Sathane.	180.
Hæc dicit qui tenet septem stellas in dextera sua.	217.
Qui ambulat in medio septem candelabrorum aureorum.	219.
3 Qui habet clauem domus David, & qui aperit, &c.	127.
Hæc dicit sanctus & verus, qui habet clauem David, & qui aperit, &c. 302 & 139	
5 Et vidi in dextera sedentis super thronum librum scriptum intus & foris, signatum sigillis septem.	97.
Ecce vicit leo de tribu Iuda, radix David, aperire librum & soluere, &c. eadem. & 127.	
Dignus est Dominus aperire librum, &c. 98.	
Dignus est agnus qui occisus est accipere virtutem, &c. eadem.	
Ne fleueris, ecce vicit leo de tribu Iuda, &c. 127.	
Redemisti nos Deo in sanguine tuo, &c. 237.	
7 Lauarunt stollas suas & dealbauerunt, &c. in sanguine agni. 263.	
9 Et vidi stellam de celo cecidisse in terram &c. Et aperuit puteus abyssi, &c. 506	
Desiderabunt mori, & mors fugiet ab eis. 507.	
10 Leuauit manum suam ad caelum & iurauit, &c. Sed in diebus septimi angeli, &c. Consummabitur mysterium Dei, &c. 110.	
11 Et datus est mihi calamus similis virgæ, &c. Atrium autem quod est foris templum, &c. 57.	
12 Et habet in vestimento & in femore suo scriptum, &c. 280.	
Abijt facere bellum cum reliquis de semine eius, qui custodiunt mandata Dei, &c. 452	
Signum magnum apparuit in celo, mulier amicta sole, &c. Et ecce equus magnus ruffus. 468.	
Factum est prælium magnum in celo, Michael & angeli eius, &c. ead.	
Et visum est aliud signum, &c. Draco magnus ruffus habens capita septem & cornua decem, 526.	
Et non preualuerunt. 567.	
13 Et vidi de mari bestiam ascendentem habentem capita septem & cornua decem. 526.	
Et datum est illi bellum facere cum sanctis. 530	
14 Habentes nomen eius, & nomen patris eius scriptum, &c. 193	
Et audiuit vocem de celo tanquam vocem aquarum multarum, &c. 193.	
Euangelium æternum. 324	
16 Et vidi de ore draconis & de ore bestie & de ore pseudoprophete exire tres spiritus immundos in modum ranarum. 185.	
17 Hi vnus consilium habent, & virtutem & potestatem suam bestie tradent, &c. Hi cum agno pugnant, &c. 444.	
20 Et vidi angelum descendentem de celo habentem clauem abyssi, &c. et apprehendit draconem serpentem antiquum, &c. 183.	

FINIS.

SEGUNDA PARTE

DEL ARTE DADA
DEL MISMO DIOS PARA
le seruir perfectamente, Expuesta y declarada por el muy
R. P. F. Rodrigo de Solis, reformador Apostolico
y Vicario general de la orden de S. Augustin,
en los reynos de la corona de Aragon.

Y presentada a la Catholica Magestad del Rey don
Phelippe nuestro Señor.

In te Domine



confido &c.

Impresso con licencia Real.

En Medina del campo, por Francisco del Canto.

M. D. LXXXIII.

A costa de Iuan Boyer,

mercader de libros:

