

JU

1.

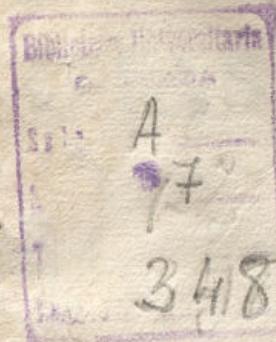
Nº A
7 - 348

K.

H. 9

3

27-181



R/7399

DISCURSOS PREDICABLES PARA TODOS LOS DIAS DE LA QUARESMA. POR

EL REVERENDISSIMO PADRE FRAY
*Francisco de Santa Ana, Padre Perpetuo de la Provincia
de S. Josef, de Franciscos Descalços en Castilla,
y Predicador de su Magestad.*

Alienum nobis.

Nostrum plus aliis placeat. Plub.



CON LICENCIA:

En Çaragoça, Por Juan de Ybar, Año M.DC.LI.



PP. 13



1591
DPCA
SISTICVATE
gna tixar lo qd
al dñm
pccp dñm
al dñm

ET
AVAN

EN GVARIA
GORDIANI
ANO MDCI

AL REY NUESTRO SEÑOR.

DONGO a los pies de V. M. estos Discursos mios , porque mis Pensamientos , y Discursos, estén tambien rendidos a sus pies. No quiero darles nōbre de obras, ni de palabras, que esto corre por cuenta de los que los leyeren. Pensamientos no mas quiero llamarlos, quando se los consagro a V. M. y con esto no les doy el mejor nombre : Que el rendir los vassallos à sus Reyes sus obras, y palabras, es forçoso; pero sus pensamientos , voluntario. La mano de su Rey , gouierna las acciones del vassallo ; pero los pensamientos , y el coraçon del Rey , gouierna la de Dios. ^A Porque Dios solamente tiene jurisdicion sobre los pensamientos , y el coraçon del hombre. El vassallo , que rinde a los pies de su Rey sus pensamientos , le venera , y respeta como a Dios: el que solo le sirue con obras , y palabras , le mira como Rey en las esferas de hombre. No dexa de tener inconveniente , el mirar desta suerte a su Rey el vassallo ; porque sino le mira como a Dios, dexará de mirarle como a Rey. El vassallo , que piensa , que no puede persiar sin licencia , ni gusto de su Rey; este obra , y habla à gusto de su Rey : ^B Mas el que presumiere que le puede ocultar el pensamiento , ya le niega el Imperio. ^C

Yo siempre he presumido , que son linzes los Reyes , y que no fue vno solo aquel que vió de noche , tambien como de dia , penetrando el reboço de las sombras , y deslinios ocultos del vassallo , con la facilidad , que sus palabras y obras. Diganlo la experientia , y castigo de tátos: ^D Que los Emperadores , y los Reyes tienen mucho de Dios , aun que son hombres : y estando como está su cotaçon en las manos de Dios , esas les están dando conocimiento y luz; ^E porque la luz se esconde en esas manos. ^F

Señor, en este libro , que yo pongo a los pies de V. M.

*Cor Regis in manu
Domini, quocumque
voluerit inclinabit
illud. Proverb. 21.*

*Ita Regē existimes,
ut nec cogitare pos-
sit sine Rege. Tac. in
Annal.*

*In cogitatione tua
Regi non detrahelas
quia aues cœli porta-
bunt vocem tuam.
Ecclesi. 10.*

*In manibus suis ab-
condit lucem. Job. 5:8*

Ftraigo el alma en las manos: ^Fllana, y senzillamente digo
Animam in manibus portare, est intentionem cordis in operatione ostendere. en el; lo que siento, que soy hijo de vn Padre , que tiene el
Quod sit pro etifica- tione proximi. Dicimus Greg. c. 16. in lob. coraçon de par en par , y manifiesto el pecho. Frayle de San Francisco, que a V. M. negare el pensamiento, y que por su seruicio no expusiere a los clausos las manos , y los pies, no es hijo de su Padre; quádo le está deuiendo a V. M. tales, y tantas obras. En esta reconozco las infinitas honras y merecedes que V. M. sea servido de hazerme; pues ofreciendo aquí mis pensamientos , no tan solo respeto como a Rey à V. Magestad, mas aun le considero, y le venero mas allà de la Esfera, y terminos de hombre, participando mucho de atributos de Dios. A quien pedirè siempre guardaré felizes años a V. M. a mayor gloria suya, y aumento de su Iglesia, y destos Reynos; dandole vnos ministros, y vassallos , que *Nihil blandientes, nihil calantes par- ram, meramq; proponant veritatem.*

Iustus Lipsius ad Principes.

Besa los pies de V. M.
Fray Francisco de Santa Ana.

Pro-

Prologo al Lector.

ESTA Quaresma, que predique en el Hospital Real, y General, de nuestra Señora de Gracia, de Zaragoza el año de 1650. Es la segunda, que por especial decreto, de su Magestad (Dios le guarede,) he predicado en aquella Ciudad, que tambien se ha servido de mandarme, predicar la tercera en el mismo Hospital, el año de 1651.

1. La calidad del puesto, y del precepto, ya se conocerá lo que suponen, no pudiendo ignorarse, que uno, y otro es lo mayor del Orbe: Alienos del mandato solamente, dieron en mi satisfaccion al puesto, que la lealtad nativa de Aragon, y el amar a sus Reyes; no se contenta solo con seruirlos, con tan prompta obediencia, mas honra, y fauorece a quien los sirue: Que es lo que dixo un Doctor, de aquella nueva Estrella, que consideran de Dios singularmente, era tan de los Magos, que los venia sirviendo solo porque venian a obedecer al Sol. *Noni Regis servus fit Magus: Quid, quod Stella ministret?* Que los buenos vassallos, honran desta manera, a quien sirue a sus Reyes.

2. Instancias tambien tuyas (todo en orden a honrarme,) me han podido obligar, a poner en la estampa esta Quaresma; y puedo asegurar a los que la leyeren, que assi en el predicarla, como en el escriuirla, si he puesto algun estudio en la substancia (como se podrá ver,) no he trabajado mucho en el arte, y el modo de componer las frases, y el afectar los terminos, que tan sin alma dexan los sermones; que solo atienden a componer el cuerpo, siruiendo solamente de entretenor, ó embarazar el tiempo, quando no es bien, que en ellos aya cosa fingida, y cuidadosa, antes todo verdad; que hable la ocasion, y no el Predicador, como quiere el antiguo Quintiliano. *Nihil videatur fictum, nihil solicitum. Omnia potius a causa quam ab Oratore facta credantur.*

3. Mas no passan por esto algunas engañadas moçedades, antes piensan, que el arte se pierde si no se usa; sin reparar, que el uso affectado del arte, suele perder el arte, la verdad, el cuidado, y la substancia el modo. *Sed hoc pati non possumus. Et perire artem putamus, si non appareat cum definat ars esse, si appareat.* Dize el mesmo Orador. Visando aquellos, quando piensan que es arte, de terminos impropios, violentos, y ridiculos, y trabajando mucho en el errar, siendo cosa tan facil; no ha menester afeyres, ni escudos la verdad, que tiene linda cara, y viue muy segura: El cuygado en pulirla, y defenderla, es muy de la mentira, porque es cobarde, y fea. *Simplex veritatis oratio est, nec variarum opus habet interpretationum.* *In quis autem sermo agrotans, in se ipsum medicaminum opus habet sapientium.*

4. La templança, y modestia en hablar, y escriuir, aun me ha costado menos (esto mas deuo a Dios,) porque si en el estado humilde que profesfo, hallara en uno, ó otro repugnancia, viviera muy corrido, y afrentado: Porque no es de vnos pasos compuestos, y encogidos (como lo advierte Seneca;) un hablar atrevido, y desembaraçado. *Nam quemadmodum sapienti viro incessus modestior, ita oratio pressa, & non audax.* Frayle de San Francisco, que no ajusta su lengua; que no templa su pluma, con el enco-

*Almeriens in Ius
ditb.*

*Quintiliano. libr. 4.
capit. 2.*

Euripi in Ph.

Seneca in Epist.

In Regul. cap. 9.

D. Agust. 6. Conf.

Divus. Hilarius ad
Psalm. 5.

Iustus Lipsius ad Or-
dines.

D. Bonavent. tract.
de luminarib. Eccl.

Iustus Lipsius , ad
Dialogist.

gimiento, y humildad, que professa, no es buen Fra yle, ni executa el consejo de su Padre: Examinando mucho sus palabras, à prouecho, no a elçalado del Pueblo. *Sint examinata, & casta eorum eloquia ad utilitatem, & edificationem Populi.* Que el defender verdades, y el dezirlas, ha de ser cō modestia, y no con arrogancia. *Veritas cum inquiritur, arrogantia deponatur.* Dize San Agustin.

5 O quanto se desluzte de docto, y de modesto, quien no examina mucho sus palabras; ni sabe dixerit tu sentimiento dentro del coraçón, antes bié le vomita por la boca, poniédo el coraçón sobre la lengua, quando esta auia de estar dentro del coraçón. Necios llama a estos tales San Hilacio.

In ore stultorum cor eorum est. Y luego dà la causa el mismo Padre. *Quis nihil ex rationis consilio tractantes, & cordis meditatione pendentes, temerario tantum motu linguae, in consulte responsones fortuitas, & inconditas loquuntur. Ideo cor stultorum in ore eorum est.* El respôder de priësa, y cō po- ca modestia, vomito es, no razon: Y muy de quien no advierte, que nunca se apassionan, y ciegan, los que escuchan, y leen, tanto como el que habla, y escriue sin examen, y que queda al examen del que oye, aun lo mas aprobado del que habla, y que quando el pensò, que era muy aproposito, y con mucha ocasion, le dizen lo que Lipsio a su Dialogista. *Sicut canibus quibusdam instum est sine causa, aut discriminatim latrare, talem audiabam istum, nec iudicio hec scribere, sed morbo.* Atribuyendo estos a la fuerça, y pasion de vn loco frenesi, lo que el pensò dezia a fuerça de razón en ocasion, y tiempo: Tanto sabe engañar el amor proprio, y tanto desengaña el juzgio ageno.

6 Pero summa desdicha, si se engañassen tanto, los que escriuen, y enseñan desengaños, y a caso los profesion. Es materia grauissima, platica- da de muchos, y entendida de pocos; y aun essa suele ser la mayor causa, de hazer menos frutos la verdad, el no saber dezirse, y defenderse, con el deuido examen, y con las circunstancias, que conviene, que son las que advirtió nuestro Doctor Serafico; notense bien, que son muy importan- tes. *Si quis dicat veritatem, non quando debet, vel ut non debet, vel ubi non debet, vel quibus non debet: non sunt seruatae, circumstantiae verum loquendi.* Tiempo, modo, lugar, y lugetos tambien, se han de considerar en hablar, y escriuir, y si algo desto falta, no tiene li verdad las partes que requiere, ni se habla a propo sito. Tiempo, porque ay algunos de callar, y no se ha de hablar a todos tiempos. Modo, porque no es vno el hablar, y el mor- der. Lugar, porque no mezcle el Sermon cō la Satyra, ni con las Indulgen- cias, los agrauios. Personas, porque no son de todas vnas mismas mate- rias: Entiendan tu defensa, los que saben tu ofensa solamente, sino tienes virtud para callarla, aconsejaua Lipsio: *Apud bonos ita solet, ut discibus scripta inter duobus pereant. Sed tu aliter.* Para que han menester, la beata, ni la dueña questiones regulares? Ni reñir en Ietafe, lo que passa en Madrid? En su lugar, y tiempo parecen bien las cosas, aunque sean menos buenas. Fueras del, desayradas, aunque mejor se pulan.

7 Doctrinas generales he procurado dar en mis Discursos, y obser- uar lo posible en el modo de darlos, las de mis dos gloriosos Padres, y Se- rafines, q dexo referidos, y juzgo sumamente necessarias a los Predicado- res; y Escritores, que pretenden hazer, con la causa de Dios, la suya pro- pria: A quien ruego, y suplico por este mismo Dios, que pues tienen sus yezes, tengan su tolerancia, y sufrimiento, quando tal vez los hombres,

les

Les paguen como tales, rechaçando con piedras, y despacios, la zelosa bondad de su Doctrina. Desengañandose, que nunca la defensa, se ajusta tan cabal con el agrauio, en el mas ajustado, que dexe de exceder, y tocar en ofensa (aunque mas saluas haga a su intencion.) Solo Christo fue justo en defenderle, porque disimulo la mitad del agrauio, en los que le dezia *Ioannis. 8.*
que era Samaritano, y que tenia demonio. *Samaritanus es, & da monium habes.* Diziendo solamente, que no tenia demonio. *Ego da monium non habeo.* Y no haciendo caso de lo Samaritano, sobre que gastan muchos cartos pliegos: porque no importa mucho ser desta profession, ó de la otra. El no tener demonio es lo que importa. O que reprehension, la paciencia de Christo, (dize Gregorio el grande,) para quien no la omite; antes exce de tanto en su defensa, que ofende sin medida, y con exceso. *Quid aliud,* *D. Gregor. Homil. Euangel.*
misi superbia nostra confunditur qui si exagitata vel leviter fuerit atro-
res iniurias reddit quam acceperat. Que mayor ofrenda para vno, q im paciente se desboca, que el sufrir, y callar a sus injurias, y que nuestra pa ciencia sea el escollo, en que se desvanezcan los orgullos de su crespo fu ror? *Vt scopulus assilietes undas sine motu villo frangit; sic nos conviciatores* *Lipsius ad Ordines;*
istos sine acerbitate vlla aut ira. Que no es de quien ocupa lugar tan emi nente como el pulpito, darse por entendido en las ofensas.

8 Oygamos vna ley del gran Theodosio, nacida para el caso. (Y si alguno la tiene, y le parece dura, sepa que essa es la pena, de quien falta a la ley de la modestia.) Si alguno (dize el Cesar,) ageno de vergüenza, y co postura, con animo atrevido, y licencioso, quisiere desluzir nuestra opini on, y fama, mordiendonos en ella, de ninguna manera queremos castigarle, ni hablar contra él vna palabra dura: Porque si esto lo hizo de facil y liuia no, deuemos despreciarle. Si habló como loco; tener lastima del, y si como ignorante, perdonarle: porque no supo, en fin, lo que se dixo. Hable por si la ley, que yo no he hecho mas que construyrla. *Si quis modis Lex Nicæ, Tit. Si*
tiæ nescius, & pudoris ignarus improbo, petulantique maledicto, nomina nos quis Imperatori In
tra crediderit laceienda, ac, tumultuaria turbulentes obtractor fuerit, eum codi,
pene nolumus subiugari, neque durum aliquid, nec asperum substinere: Quo
miam: Si ex levitate processerit contemnendum est. Si ex insania, miseratione,
dignissimum. Si ab iniuria remittendum. Yo no puedo dezir mas en esta
materia.

9 Solo, que si este libro fuere de algun prouecho a los Predicadores, continuare el servirlos, y ayudarlos (dandome vida Dios,) con otros, que ya quedo disponiendo, en la lengua latina, cuyo titulo es: *Seminator Cœ*
lestis. A donde hallarán, vn campo fertilissimo para todas materias, con mas fructos, que flores, que estas parecen bien, y duran poco, y valen lo q duran, y es menester sembrar, para coger, y se suele coger lo que se siembra: O sembrador diuino, espinas cogeras, si siembras flores. Vale.

CEN.

CENSURA, Y APROBACION DEL
Reuerendo Padre Fray Iuan Francisco TardeZ, Lector
en Santa Teologia jubilado , Custodio de la Santa Prouin-
cia de Aragon, y Comissario , Visitador de la de Car-
tagena , de la Regular Obseruancia de N.
Serafico Padre S. Francisco.



E orden , y Comission del señor Don Diego
Gerónimo Sala, Doctor en ambos Drecchos,
Canonigo de la Santa Iglesia Metropolita-
na de la Ciudad de Zaragoça, Oficial, y Vi-
cario General en lo espiritual , y temporal,
de la misma Ciudad, y su Arçobispado, por el Ilustrissimo
y Excelentissimo señor Don Fray Iuan Cebrian, Arçobis-
po de Zaragoça , del Consejo de Estado de su Magestad,
&c. he visto , y leido estos *Discursos Predicables para to-*
dos los dias de la Quaresma, compuestos por el M. R. P.
Fray Francisco de Santa Ana, Padre Perpetuo de la Santa
Prouincia de San Iosef , de la Regular Obseruancia de
Franciscos Descalços, y Predicador de su Magestad, y ha-
llo en ellos mas que admirar, imitar, y venerar, que censu-
rar ; pues siendo todo lo que dize el Autor antigua doctri-
na de la Escritura, y Padres , assi templa lo literal riguroso
con lo vtil moral, que siendo doctrina tan antigua , como
la Escritura Sagrada con tal dulçura la acomoda, con tan
profundo estilo la discubre, y con tanta nouedad la dispo-
ne, que me parece nueua , verificandose del Autor lo que
del Padre de familias dixo Christo : *Qui profert de thesau-*
ro suo noua, & vetera, con quien hablaua Tertuliano, quā
do dixo : *Vetustate nobilis, nouitate fælix; & ita fælix ut*
nec a nouitate nouator audiat, nec a vetustate veterator. Y
assi mi censura es calificada alabança , y mi sentir que se
dè licencia para que se impriman , pues no se hallará en
ellos cosa opuesta a la Escritura , Sacros Canones , y bue-
nas

nas costumbres; antesson dignos de toda veneracion de los Doctos, de toda imitacion de los Predicadores, y de provechosa enseñanza de los Fieles. En San Francisco de Zaragoza, en 9. de Setiembre de 1650.

Fray Juan Francisco Tardel.

Imprimatur.

D. Sala Off. y Reg. el Vic. Gen.

NOS Don Felipe, por la gracia de Dios, Rey de Castilla, de Aragon, de las dos Sicilias, de Jerusalen, &c.

DON Francisco Fernandez de Castro, y Andrade, Lignani, y Gatinara, Conde de Lemos, de Castro, de Andrade, y de Villalba, Marques de Sarrion, Duque de Taurisano, Senor de las casas de las Marinas y Viezma, Comendador de Hornachos, de la Orden de Santiago, Virrey, y Capitan General en el presente Reyno de Aragon: Por tenor de las presentes, de nuestra cierta ciencia, y por la Real autoridad de que vsumos, deliueradamente, y consulta, en nombre de su Magestad, daanos licencia, permiso, y facultad, al Padre Fray Francisco de Santa Ana, Padre perpetuo, de la Provincia de San Iosef, de Franciscos descalzos en Castilla, y Predicador de su Magestad; para que pueda hazer imprimir, y vender, por tiempo de diez años contaderos, del dia de la data, de las presentes en adelante, en este Reyno de Aragon, y en qualquier parte del, un libro intitulado: *Discursos predicables, para todos los dias de la Quaresma*; sin incurir por ello, en pena alguna, por quanto tiene la misma licencia del Ordinario, desta Ciudad, y Diocesis de Zaragoza, y auien dolo mandado ver, y reconocer, ho se ha hallado en él, cosa alguna, contra nuestra santa Fe catholica, y buenas costumbres, prohibiendo como prohibimos, que durante el sobre dicho tiempo, persona otra alguna, no pueda imprimirlo sin licencia de su Magestad, o nuestra, o del que presidiere en la Real Audiencia deste Reyno; en pena de mil florines de oro, de Aragon, a sus Reales Cofres aplicaderos, y perdidos los moldes de la impresion, y libros, que se huviieren impresto: Por lo qual, ordenamos, y mandamos, a todos los Ministros de su Magestad, mayores, y menores, de este Reyno, constituydos, y constituidos, y otras qualesquier personas, a nuestra juridicion sujetas, que lo sobre dicho cumplan, y guarden, cumplir, y guardas hagan, al dicho Padre Fray Francisco de Santa Ana, o a quien su poder huviere, si la gracia de su Magestad, les es cara, y en su yra, he induracion, y otras penas a nuestro advitrio reservadas, descan no incurir. Y mandamos, q la presente licencia, vaya a impresa, al principio de cada bolumen, de los que se imprimieren. En testimonio de lo qual, mandamos despachar las presentes, en la forma acostumbrada, y selladas con el sello comun, de su Magestad. Datt. en Zaragoza, a 19. de Setiembre de M.DC.L.

El Conde de Lemos, y de Castro, &c.
V. Marta Reg.

Martin Martinez de Aspuncz, &c.

In diuers. primo, fol. CXV:

Fray

Fray Alonso de San Bernardino, Predicador, y Ministro Prouincial desta Santa Prouincia de San Josef de los Descalços, de la Regular Obseruancia de nuestro Padre San Francisco, y siervo, &c. Por el tenor de las presentes, concedo nuestra bendicion, y licencia à nuestro carissimo Hermano Fray Francisco de Santa Ana, Padre de esta dicha Prouincia, y Predicador de su Magestad: Para que auiendo presentado ante los señores del Consejo, un libro que ha compuesto, intitulado: *Discursos Predicables para todos los dias de la Quaresma*, lo pueda imprimir; por quanto por especial orden, y Comission nuestra le ha visto, y examinado nuestro Hermano Fray Francisco de Montemayor, Predicador, y Padre de Prouincia, a quien le cometimos para que le censurasse, y de su parecer se puede dar la dicha licencia. Dada en este Conuento de San Gil el Real de Madrid a 26. de Agosto dese año de 1650. firmada de nuestro nombre, sellada con el sello mayor de nuestro Oficio, y referendada de nuestro Secretario.

*Fray Alonso de San Bernardino,
Ministro Prouincial.*

Por mandado de nuestro Hermano Prouincial
Fray Pedro del Espíritu Santo, Secretario de la Prouincia.

Por

Por mandato, autoridad, y Comission de nuestro Hermano Fr. Alonso de San Bernardino, Ministro Provincial desta Santa Provincia de San Josef de Descalços Franciscos; he leido, y con singularissimo gusto considerado vnos Discursos predicables, para toda la Quaresma, desde el Miercoles de Ceniza, hasta Domingo de Resurreccion, que nuestro Hermano Fray Francisco de Santa Ana, Predicador de su Magestad, y Padre desta Provincia (para aliento de los Fieles, y publica utilidad de la Iglesia) pretende dar a la Estampa; y no solo hallo en ellos oposicion alguna à nuestra Catolica Fe, Sagrada Escritura, sentir de Padres, y buenas costumbres, sino con toda verdad, los que a semejante intento dixo Eusebio: *His enim doctrinae cibis reficitur anima, his delitijs saturatur, & pingue scit intelligentia.* Donde la verdad sin reboços, lo graue Religioso, y lo curioso no afectado, hazen sabrosissimos platos, dulce sustento, y cordiales saynetes a las potencias del Alma, luz al entendimiento, viuos recuerdos a la memoria, y fogosissimas alas a la volūtad, para volar a Dios, sin pretendido de su Autor, y maravillosamente ejecutado. Con que de justicia pide, no solo permission, sino prestos mandatos para la Imprenta. En este Conuento Real de San Gil de Madrid 26. de Agosto de 1650. años.

Euseb. D. 8.
20 post Pe-
tecost.

Fray Francisco de Montemayor.

Por

Por Comisión, y orden del Excelentísimo señor Conde de Lemos, y Andrada, &c. Virrey, y Capitan General del Reyno de Argon. He visto con atencion, y leyo con cuidado, los Discursos Predicables, para todos los dias de la Quaresma, del Reverendísimo Padre Fray Francisco de Santa Ana, Padre Perpetuo de la Preciada de S. Joseph de San Francisco de Descalços en Castilla, Predicador de su Magestad, ó por decir mejor, de entrambos Magestades, la del cielo, y la de la tierra: Y aunque conocer el Autor, es su primera Aprobacion, segun el Prouerbio comunmente recibido entre los Griegos: *Talis hominibus fuit ratio, qualis vita, y Seneca en la Epist. 75. Ille promissum suum impleuit, qui & cum videas illum, & cum audias, idem sit.* Sin embargo, no cumple el censor, a la obligacion deuida, encargando al silencio, lo que tan dignamente merece. Hallo pues, señor, en estos Discursos, el lenguage de San Pablo, I ad Corinth. cap. 2. *Et sermo meus, & predicatio mea, non in persuasibilibus humanæ sapientia verbis, sed in ostensione spiritus, & veritatis.* Eloquente lo que balla, para deleitar al mas rtorico, y tan claro, que se dexa entender del mas humilde: Los conceptos agudos, acompañados de espíritu, en cuyo feruor se abrasiá, y abrasa los corazones, que todo lo primero fuería cosa vacia, y lo segundo cosa poca, para un Orador Evangelico, si fueria solo, pero como lo juntó todo, se constituyo en el ser de perfecto, como lo i. otó San Bernardo en el S. mon de San Juan Bautista, declarando aquellas palabras del cap. 9. de San Juan: *Erat lucerna lucens, & ardens,* diciendo asi: *Lumen tantum vanum est, ardore tantum, parum est, lucere, & ardere, perfectum est.* Condicion de Serafines, que luziendo en fabicia, se abratan, y abrasan con fuego de amor diuino, en que muestra bien auer heredado el espíritu de su Serafico Padre. La escritura la hallo corriente en todos sus sentidos, y muy realzada en lo moral, con que se dexa entender, acerca aprendido en los erigiales de los Santos, que tanto encargan los Concilios Sagrados. De aqui ha nacido, cumplit tan exactamente, con lo que el Concilio Tridentino, guiado del Espíritu Santo, creyó en la session 25. Decreto de Purgatorio. *Apud rudem vero plebem, difficiliores, a subtiliores questiones, quaque ad aeuificationem uor faciunt, & ex quibus pieramque, nulla sit putatus occasio, a popularibus concionibus secundantur.* Y en estos Discursos morales, tanto es edificación, todo piedad. *Incerta item, vel qua speciem falsi laborant, vulgari, & iracuiri, non permitant.* Y la doctrina destos Discursos, elia tan lejos de ser incierta, y talia, que es muy conforme a la Católica, y verdadera: *Ea vero que ad curiositatem quancam, aut superstitionem, spectant, vel nempe lucrum sapiunt, tanquam scandala, & fidelium offendicula, prohibeant.* Y la enseñanza destos Discursos, es cuchillo de toda curiosidad superflua; y la ganancia que pretende, es la espiritual de las almas, como aquel Angel, que tanto bien hizo a entrambos Tobias, el viejo, y el moço, cap. 12, de quien hablando su gran Padre Lyra, en la Glosa Moral, dixo asi: *Per hoc autem quod Angelus nibil accepit, sed eos ad Dei laudem induxit, significatur quod Doctor bonus, vel Prædicator, qui per Angelum significatur, eo quod est nuntius Verbi Dei, non duceat prædicare propter quantum, sed propter gloriam Dei, & salutem animarum.* Por todo lo qual, juzgo serà muy del servicio de Dios, y provecho de las almas, en que se den a la estampa. Esto siento, salvo, &c. en este nuestro Convento de la Ciudad de Zaragoza de Descalços de la Santissima Trinidad, Redención de Captivos, en 19. de Setiembre de 1650.

Fray Francisco de San Julian.

TABLA DE LOS DIS- CURSOS QVE SE HALLAN

en todos los Sermones.

Miercoles de Ceniza.

DISCURSO I.

- 1 Que olvidan las memorias de la muerte, los cuidados mas viudos, y atentos de la vida.

DISCURSO II.

- 2 Que es muy dificultoso persuadir a los hombres a las penas, y facil a los gustos.

DISCURSO III.

- 3 Que en engano muy ciego, tiene necesidad de una verdad muy clara.

DISCURSO III.

- 4 Que se parece a Dios, y favorece Dios al hombre, que en su vida sabe juntar su fin con su principio.

Jueves primero de Quaresma.

DISCURSO I.

- 5 Que mandando el Señor,

y obedeciendo el siervo, tienes salud cumplida la republica.

DISCURSO II.

- 6 Que es el daño mas grande, dilatar el remedio, y que se ha de buscar con las cosas que se opusieren al daño.

DISCURSO III.

- 7 Que nos han de mirar a genos los males, quando se han de sentir los males propios.

DISCURSO III.

- 8 Que se ha de conocer la calidad del daño, para calificar, y hacer mas seguro su remedio.

Viernes primero de Quaresma.

DISCURSO I.

- 9 Que es facil persuadir

¶ nos

Tabla de los Discursos, que se hallan

nos a las cosas que son de
nuestra inclinacion, como
dificultoso a las que son co-
tra ella.

DISCURSO II.

10 Que la ley ha de ser pa-
ra ser buena, de lo mas ne-
cessario, y lo mejor.

DISCURSO III.

11 Que les tuerce el senti-
do a las leyes, el mundo, por
que sea mas derecha su ven-
gança.

DISCURSO IIII.

12 Que amar al ofensor,
es de provecho, y honra al
ofendido.

*Sabado primero de Qua-
resma.*

DISCURSO I.

13 Que como es el cami-
no del perderse los hom-
bres, tan llano, y apacible,
se anda mucho por el en
poco tiempo.

DISCURSO II.

14 Que tan grande peli-
gro se tiene en el principio
como en medio del riesgo,
en las cosas del alma.

DISCURSO III.

15 Que hasta que los hom-
bres conocen su peligro, y
se ayudan en el, no los so-
corre Dios.

DISCURSO IIII.

16 Que quando Dios, y el
hombre, concurren al so-
corro, se asegura mejor el
peligro del hombre.

*Domingo primero de Qua-
resma.*

DISCURSO I.

17 Que las ocupaciones,
se han de proporcionar co-
los sujetos, para salir bien
de llas.

DISCURSO II.

18 Que en el campo, y ca-
paña del espíritu, la guerra
defensiva es la mas cierta,
la ofensiva, dudosa, y peli-
grosa.

DISCURSO III.

19 Que es grande valen-
tia, vencer las tentaciones,
en materias usadas, y de q
ay exemplares.

DISCURSO IIII.

20 Que tal vez obrara mas
yna cortesia, q muchas
aten-

en todos los Sermones.

atenciones en los riesgos
del alma.

Lunes del primero Do-
mingo.

DISCURSO I.

21 Que es el mayor rigor
en los castigos, el saber que
han de ser, y el ignorar el
tiempo.

DISCURSO II.

22 Que es el rigor mas
grande el hallar el juzgio
en la misericordia, y el peli-
gro en la seguridad.

DISCURSO III.

23 Que la pena mas gran-
de en la culpa del reo, viene
a ser la inocencia, y rec-
titud del juez.

DISCURSO III.

24 Que viue muy valida,
y platicada en todos, en da-
ño del vencido, esta propo-
sicion. *Viva quien vence.*

Martes del primero Do-
mingo.

DISCURSO I.

25 Que donde està Dios,
no se puede encubrir: por-

que en entrando en el al-
ma, ay luego mouimientos
en el alma.

DISCURSO II.

26 Que donde Dios està,
no se mueve vna parte, sino
todo, y que no admite el to-
do, en que falte vna par-
te.

DISCURSO III.

27 Que es grande confus-
ion moverse la Ciudad, y
no moverse el Templo, a la
entrada de Dios.

DISCURSO III.

28 Que el imitar lo bueno
no pue de ser deseredito, au-
que imiten los sabios a los
simples, y al Pueblo los mi-
nistros.

Miercoles del primero Do-
mingo.

DISCURSO I.

29 Que un animo real,
mas quiere que le noten de
menos poderoso, que de
menos cortes.

DISCURSO II.

30 Que negar lo que da-
ña, y dar lo que aprouecha,
es honra en quien da, y pro-
uecho en quien pide.

Tabla de los Discursos, que se hallan

DISCURSO. III. porque callar.

31 Que porque viua el hōbre con templāça , templa Dios las señales en el honibre.

DISCURSO. IIII.

32 Que son las de la pena, señales mas seguras de la gloria, y se nos dan las vñas para darnos las otras.

Jueves del primero Domingo.

DISCURSO. I.

33 Que en mayor parentesco, y vñion de voluntad, corren mayor peligro de pegarse los males.

DISCURSO. II.

34 Que aunque enferman aun tiempo, no aun tiempo conualecen de los males, los padres, y los hijos.

DISCURSO. III.

35 Que no puede dar quejas el que no está seguro, de que no ha hecho agravios.

DISCURSO. IIII.

36 Que el que no alza la voz, para hablar con Dios, se presume que tiene algo

Viernes del primero Domingo.

DISCURSO. I.

37 Que haze la costumbre facil , y tolerable , lo mas dificultoso.

DISCURSO. II.

38 Que atribuyen los ma-los su desgracia , no a falta de la gracia, sino a la de for-tuna.

DISCURSO. III.

39 Que es piedad grande en Dios favorecer a un hōbre , que no sabe quejarse de sus males.

DISCURSO. IIII.

40 Que la bondad de Dios es tal , que quiere al hōbre, quando el mundo le dexa, y a falta de hombres buenos.

Sabado del primero Domingo.

DISCURSO. I.

41 Que en acertar los me-dios, está toda la dicha de los fines.

DIS-

en todos los Sermones.

DISCURSO II.

42 Que no ha de tener fin ni variarse, la elección que se acierta.

DISCURSO III.

43 Que el camino común de la virtud, es el mas acertado, y mas seguro.

DISCURSO III.

44 Que ha de auer tanta unión entre Dios, y los hombres, que apenas se distingan.

Domingo segundo de Quaresma.

DISCURSO I.

45 Que es la bondad de Dios en el comunicarse, misericordia en Dios, y en los hombres juzgio.

DISCURSO II.

46 Que son en los que ocupan altos puestos, necesarios, y anexos los retiros.

DISCURSO III.

47 Que al salir de la tierra, se va entrando en el Cielo, y que a los retirados de los hombres se comunica Dios.

DISCURSO III.

48 Que solo los que tienen cuenta con ser mas buenos, son personas de cuenta, y que de los demás no es bien hacer memoria.

Lunes del segundo Domingo.

DISCURSO I.

49 Que mejor que gozando, se suelé conocer el bien perdido.

DISCURSO II.

50 Que ha de auer gran cuidado en no perderse, un bien, que cuesta mucho de hallarse.

DISCURSO III.

51 Que el mayor mal de todos, es el mal sin remedio.

DISCURSO III.

52 Que quando quiere Dios que le hallen los hombres, dexa huellas de si por donde va.

¶ 2 Mar

*Tabla de los Discursos, que se hallan
Martes del segundo Do-
mingo.*

DISCURSO I.

53 Que suele andar tan
junto lo malo con lo bue-
no, que con dificultad se
huye de lo uno, sin huir de
lo otro.

DISCURSO II.

54 Que no puede ser lici-
to en algunas materias, el
euitar lo bueno, por no dar
en lo malo.

DISCURSO III.

55 Que en la disposicion
de los discipulos, consiste
el lucimiento del maes-
tro.

DISCURSO III.

56 Que de los desaciertos
del maestro, puede sacar a-
cierto, y enseñanza el disci-
pulo.

*Miercoles del segundo Do-
mingo.*

DISCURSO I.

57 Que la primera pren-
da, que ha de auer en las
obras, ha de ser la atencion

y consideracion.

DISCURSO II.

58 Que subir a los puestos
humanos, y diuinos, pide
grande atencion, y consi-
deracion.

DISCURSO III.

59 Que subir al descanso,
y a la paz, por lo mismo
que es dulce, pide mas aten-
cion, y consideracion.

DISCURSO III.

60 Que alivia los trabajos
la consideracion, y que la
falta della, los haze muy
pesados.

*Jueves del segundo Do-
mingo.*

DISCURSO I.

61 Que es credito, y de-
cencia del que habla, el ha-
blar bien de todo, aunque
sea malo.

DISCURSO II.

62 Que el que a Dios no
respeta, no es bien que le
respeten, ni veneren los ho-
bres.

DIS-

en todos los Sermones.

DISCURSO III.

63 Que pierde lo que es proprio, quié usurpa lo ajeneno.

DISCURSO III.

64 Que debaxo la sombra de la profanidad, en el vestido, se esconden muchos vicios.

Viernes del segundo Domingo.

DISCURSO I.

65 Que se han de hazer las obras sin contarlas, aunque con mucha cuenta.

DISCURSO II.

66 Que los ojos del dueño conservan la heredad, y que no tiene mas que la que mira.

DISCURSO III.

67 Que adelantar al daño los remedios, es el modo mas cierto de remediar el daño.

DISCURSO III.

68 Que es menester poner murallas al precepto, porque pueda el precepto mejor, guardar la viña.

Sabado del segundo Domingo.

DISCURSO I.

69 Que no ay dicha cumplida en este mundo, a donde estén mezclados los males con los bienes.

DISCURSO II.

70 Que de ordinario anhela, y pretéde ser mas, el que merece menos.

DISCURSO III.

71 Que es propio desfribrios, el pedir de justicia a los faidores de gracia.

DISCURSO III.

72 Que en compañía de Dios, son buenos, solamente, los bienes deste mundo.

Domingo tercero de Quaresma.

DISCURSO I.

73 Que es tan comun el vicio, y tan poco tratada la virtud en el mundo, que la virtud se admira, y el vicio se tolera.

Tabla de los Discursos, que se hallan

DISCURSO II.

74 Que el cerrar los caminos del remedio, en el daño, haze como imposible su remedio.

DISCURSO III.

75 Que el termino Espaniol, (*Mire lo que le digo!*) es atención Christiana, no ignorancia vulgar.

DISCURSO. IIII.

76 Que no tiene censura lo bueno en sus principios, quando apenas se puede distinguir de lo malo.

Lunes del tercero Domingo.

DISCURSO I.

77 Que está reprehendiendo puntual, sin hablarle palabra, a un negligente.

DISCURSO II.

78 Que está puesto en razón, que tegá mas derecho a los fauores, el proprio q[ue] elestraño.

DISCURSO III.

79 Que no donde se nace, sino donde se viue, y se recibe el bien, se ha de tener por patria.

DISCURSO III.

80 Que no hazer favores, al que ha de ser ingrato, es hazerle fauores.

Martes del tercero Domingo.

DISCURSO I.

81 Que la satisfacion que se tiene de vn bueno, es poderoso empeño, para que no sea malo.

DISCURSO II.

82 Que en la desigualdad de los aientos, no pueden esperarse los agratidos.

DISCURSO III.

83 Que ha de auer proporcion, entre las correcciones, y delictos.

DISCURSO IIII.

84 Que ha de auer tal recauto en corregir las culpas, que aun el que las corrige, ha de hazer por no verlas.

Miercoles del tercero Domingo.

DISCURSO I.

85 Que es venerar las leyes, el guardarlas, y vana presumpcion el innouar los nuevos,

en todos los Sermones.

nueuos, los preceptos anti-guos.

DISCURSO II.

86 Que no ha de conformarse, ni andar el singular con las leyes comunes.

DISCURSO III.

87 Que no quieren los malos, imitar a los buenos, y quieren que los buenos, imiten a los malos.

DISCURSO III.

88 Que a fuerça de la ley, se rinde sin fealdad la cortesia.

Jueves del tercero Domingo.

DISCURSO I.

89 Que en las leyes de amor, no llega quien no excede a sus obligaciones.

DISCURSO II.

90 Que tiene mas seguros los fauores de Dios, quien tiene mas dudosos los del hombre.

DISCURSO III.

91 Que nunca son pequeños los males de los buenos antes si, peligrosos sus achiques.

DISCURSO III.

92 Que se han de dar las

gracias, a quien hace el fauor, y no darlas al mundo, quando los hace Dios.

Viernes del tercero Domingo.

DISCURSO I.

93 Que es fineza el perder comodidades proprias, por hallat las agenas.

DISCURSO II.

94 Que para que se estime, es menester tal vez, encarecer el don.

DISCURSO III.

95 Que es el mas noble amor, el menos interesado.

DISCURSO III.

96 Que como se consigan los fines que son buenos, no importa que los medios, sean estos, ó los otros.

Sabado del tercero Domingo.

DISCURSO I.

97 Que para conseguir los fines de las cosas, no importan buenos medios, si los fines son malos.

DISCURSO II.

68 Que el termino, y estio del que acusa, manifiesta si es

Tabla de los Discursos, que se hallan

si es mala, ó buena su intención.

DISCURSO III.

99 Que la desigualdad, ó igualdad del juzgio, califica de buenos, ó malos a los jueces.

DISCURSO IIII.

100 Que no ay pena tan dura para un bueno, como la infamia, y nota de que es malo.

Domingo quarto de Quaresma.

DISCURSO I.

101 Que haze el seguir a Christo, a los pequeños grados, y a los grandes mayores.

DISCURSO II.

102 Que es ignorante el hombre, que para executar la examina prudente la voluntad de Dios.

DISCURSO III.

103 Que no es de generosos coraçones, redir su fuerza a quien no es mayor q ellos.

DISCURSO IIII.

104 Que Dios no fauorece

al hombre, que le sirue de pasto, y no de assiento.

Lunes del quarto Domingo.

DISCURSO I.

105 Que la casa de Dios, siempre ha de estar dispuesta a recibir a Dios.

DISCURSO II.

106 Que inquietar el reposo, y turbar la quietud, es la culpa mas graue.

DISCURSO III.

107 Que tiene poca Fe, el que no està en el Templo con mucha reverencia.

DISCURSO IIII.

108 Que el tener poco trato en las cosas divinas, es causa de tenerle mucho a las humanas.

Martes del quarto Domingo.

DISCURSO I.

109 Que no se ha de llevar alestado comun por los estremos, si por la medianía.

DISCURSO II.

110 Que ayudan al efecto los lugares, y puestos en q se obran las cosas.

DIS-

en todos los sermones.

DISCURSO III.

- 111 Que ministros del Templo (por lo que allí se aprende,) tienen obligación a saber, y enseñar.

DISCURSO III.

- 112 Que las admiraciones, son ordinariamente hijas de la ignorancia.

Miercoles del quarto Domingo.

DISCURSO I.

- 113 Que ningun accidente ha de inmutar vn animo generoso, y diuino.

DISCURSO II.

- 114 Que siente el coraçón, lo que los ojos miran, para poner remedios en los daños.

DISCURSO III.

- 115 Que quiéslibet de males, solamente se compadece dellos.

DISCURSO III.

- 116 Que siempre el caer es malo, pero menos dañoso con ojos, que sin ellos.

Jueves del quarto Domingo.

DISCURSO I.

- 117 Que de los materiales

que se forma la culpa, se dispone la pena de ordinatio.

DISCURSO II.

- 118 Que haze malo al mas bueno, vna mala, y dañada compagnia.

DISCURSO III.

- 119 Que es el daño mas grande, el que viene encubierto con capa de protecho.

DISCURSO III.

- 120 Que han de dar gran temor, los escarniētos proprios, en la cabeza agena.

Viernes del quarto Domingo.

DISCURSO I.

- 121 Que hallar en vn medio, dos fines diferentes, es muy para estrañar.

DISCURSO II.

- 122 Que es confusión hallar aliento en la flaquezza, y en el valor desmayo.

DISCURSO III.

- 123 Que no se han de fiar de cuidados agenos, las cōueniencias proprias.

DISCURSO III.

- 124 Que los daños más gran-

*Tabla de los Discursos, que se hallan
grandes, siempre necesita
ron de mayores remedios.*

*cho la virtud, que se opone
y castiga a la mentira.*

*Sabado del quarto Do-
mingo.*

DISCURSO I.

*125 Que siempre fue lo
bueno, companero, y ami-
go de la luz.*

DISCURSO II.

*126 Que le deue a la luz,
su credito, y apoyo la bon-
dad.*

DISCURSO III.

*127 Que quales son las lu-
zes, tales son los aciertos
de ordinario.*

DISCURSO IIII.

*128 Que son luces con vi-
da, las de Dios, que alienta-
lo mas flaco.*

*Domingo quinto de Qua-
resma.*

DISCURSO I.

*129 Que virtud, y verdad,
en el nombre no mas se di-
ferencian, y en la herencia
son vnas.*

DISCURSO II.

130 Que se accredita mu-

DISCURSO III.

*131 Que es virtud gene-
rosa, la que arriesga, por la
verdad la vida.*

DISCURSO IIII.

*132 Que solas las verda-
des de Christo, y de la Iglo-
sia, son las dignas de credi-
to.*

*Lunes del quinto Do-
mingo.*

DISCURSO I.

*133 Que es de animos co-
bardes, y traydores, el arro-
jar la piedra, y esconder la
mano.*

DISCURSO II.

*134 Que la facilidad en
las resoluciones, supone en
quien la tiene maliciosa ig-
norancia.*

DISCURSO III.

*135 Que es para vn gene-
roso, agrauio muy sensible
la violencia.*

DISCURSO IIII.

*136 Que passan los inten-
tos, plaza de ejecucion en
los*

en todos los Sermones.

los agrauios.

Martes del quinto Domingo.

DISCURSO I.

137 Que es imposible vn bien estat ocioso , y no comunicarse en vna , ò otra parte.

DISCURSO II.

138 Que lo mas generoso del poder , es dexar ide hazer lo que se puede.

DISCURSO III.

139 Que no puede ser Fè, si desesperacion , el preverder milagros , quando se puede obrar por medios naturales.

DISCURSO IV.

140 Que no es bien que se haga el beneficio , a quié ha d' perderle , y no ganar le.

Miercoles del quinto Domingo.

DISCURSO I.

141 Que agrada mucho a Dios el renouar lo antiguo , y conseruar lo nuevo.

DISCURSO II.

142 Que agrada mucho a Dios , que anticipen los

hombres al tiempo los servicios.

DISCURSO III.

143 Que la poca fréquencia , en los santos , y buenos exercicios , ocasiona frialdades , y tibiezas en ellos.

DISCURSO IV.

144 Que es mayor el servicio , que con menos comodidad se hace.

Jueves del quinto Domingo.

DISCURSO I.

145 Que no sabe llorar , y lloca sin prouecho , el que lloca la pena , y no la culpa.

DISCURSO II.

146 Que se olvida la pena y no se siente , acordandone siempre de la culpa.

DISCURSO III.

147 Que a fuerça de vn dolor , se atropella con muchas atenciones.

DISCURSO IIII.

148 Que no halla consuelo , ni alivio a su dolor , quié conoce lo graue de su culpa.

Viernes del quinto Domingo

DISCURSO I.

149 Que faltan la prudencia ,

Tabla de los Discursos, que se hallan

cia, y el consejo, donde tiene lugar la embidia, y la passion.

DISCURSO II.

150 Que aunque mas se apassione la malicia, siempre ha de conocer las prendas, y virtud, del que aborreces.

DISCURSO III.

151 Que se suele privar vn mal intencionado, de conveniencias proprias, por no ver las agenas.

DISCURSO III.

152 Que los casos dudosos, de importancia, piden mucha advertencia en su resolucion.

Sabado del quinto Domingo.

DISCURSO I.

153 Que es temeridad loca, el perseguir los hóbres, a quien Dios favorece.

DISCURSO II.

154 Que puede presumirse, que no tuuo principio, accion que tuuo fin en las cosas de espíritu.

DISCURSO III.

155 Que se puede dudar si

tiene vida, el que no comunica sus alientos, a otros.

DISCURSO III.

156 Que el exemplo de vn grande en la republica, es el predicador de mayores efectos.

Domingo de Ramos.

DISCURSO I.

157 Que aplausos voluntarios, ponen en grande empeño a quien los haze.

DISCURSO II.

158 Que auer sido dichoso, y verse desdichado, es la mayor desdicha.

DISCURSO III.

159 Que es muy dificultoso, en el que puede mas, humillarse en las honras.

DISCURSO III.

160 Que se ha de yr a la Cruz, y mortificacion, con paslos de humildad, y rendimiento.

Lunes de la semana Santa.

DISCURSO I.

161 Que trabajar, y obrar hasta alcançar vn bien, es interes, pero despues figura.

DIS.

en todos los sermones.

DISCURSO II.

- 162 Que nunca lo precioso es lo precioso, sino lo voluntario.

ras, siempre tiene las burlas por pesadas.

DISCURSO II.

- 170 Que siempre se despicia, y desestima, lo que no se conoce, ni le alcanza.

DISCURSO III.

- 163 Que lo experimentado, suelte ser, de ordinario, lo mejor.

171 Que es crueldad injuria, el poner la corona, y dar las dignidades, quando se han de quitar.

DISCURSO III.

- 164 Que el parecer mejor entre los buenos, es precio sa excelencia.

DISCURSO III.

- 165 Que padecer sin gozo y penar sin consuelo, es la mayor fineza.

172 Que siempre son espinas, los efectos, y frutos del pecado.

DISCURSO II.

- 166 Que entre la turbación y desconsuelo, se halla mas devoto, el mas espiritual.

DISCURSO I.

- 173 Que el verdadero amor, nunca se diminuye, y siempre crece.

DISCURSO III.

- 167 Que la buena oración se ha de manifestar en los efectos.

DISCURSO II.

- 174 Que el verdadero amor, se alienta con desdenciones, y crece con agravios.

DISCURSO III.

- 168 Que el obrar con fervor, y diligencia, es conocido efecto de oración.

DISCURSO III.

- 175 Que el verdadero amor, solo tiene por suyo el bien, que es del amado.

Miercoles de la semana Santa.

DISCURSO I.

- 169 Que en sujeto de ve-

DISCURSO III.

- 176 Que aiuua las finezas quando se acaba el tiempo, el

Tabla de los Discursos, que se hallan

el verdadero amor.

Viernes de la semana Santa.

DISCURSO I.

177 Que los dolores grandes, no pueden consolarse, si con otros mayores.

DISCURSO II.

178 Que mas suelen sentirse los dolores estando cerca dellos, que dentro dellos mismos.

DISCURSO III.

179 Que se pueden hallar en dos que le aman mucho en uno las heridas, y en otro los dolores.

DISCURSO IIII.

180 Que las penas de Christo, parecen mas crue

les, miradas en el alma de Maria, que en el cuerpo de Christo.

Segundo dia de Pasqua:

DISCURSO I.

181 Que parece que falta un bien, aunque se tenga, si no se comunica.

DISCURSO II.

172 Que en la muerte del justo, està embuelta su vida y su resurrección.

DISCURSO III.

183 Que es mas glorioso aliento, pelear hasta vencer, que hasta morir.

DISCURSO IIII.

184 Que suele estarle viendo, y no se cree, una cosa que mucho se deseaba.

MIER-



MIERCOLES PRIMERO DE QUARESMA.

Cum ieiunatis nolite fieri sicut hipoehritæ tristes,

Matth. 6.

Memento homo quia puluis es, & in puluerem reuertiris, ex Sacrosanta Mater Ecclesia.



Y toma la virtud las armas contra el vicio; q superior, y tanto en las victorias (porq tiene mas gente, y mas leal) blasfona ua insolente, y atrevido. Al arma, al arma, Fieles, seguid, no la mayor, la mejor parte. Restituyase el Reyno de la Gracia, consigamos dichosos tā gloria victoria. Nuestra Madre la Iglesia nos conduce, el pan de municio es el ayuno, el peto fuerte, el aspero silicio, las piezas de batir el poluo, y la ceniza; flacas parecen, y son las mas seguras.

Dotó naturaleza entre todas las aues (por ser la Reyna dellas) al AgUILA de mas aguda vista, de mas ligeras alas, de mas rapantes vñas, y mas agudo pico; mas es de reparar, que estando tan armada quando ha de pelear, y reñir con el Cieruo, no exercita estas armas, pareciendo tan fuertes, y seguras; si vn poco de poluo, que abatiendose al suelo recoge entre las alas, y leuata en alto, le arroja sobre los ojos del armado animal, y deslumbraole, baxa despues ofiada, y le quita la vida con las vñas. Bercor. II. Bercor. lo aduirtió: *Aquila pugnat cum ceruo, & in arena se volitans, tandem excussis alis in oculos cerui, ipsum arena excæcans præcipitari arupibus compulit.* Desta misma manera nuestra Madre la Iglesia, Aguilá generosa, y tan armada de municiones fuertes cótra el vicio, quando saca en campaña oy a sus hijos, se vale contra el vicio, y la soberbia, de vn poco de ceniça, que arrojada en los ojos del mas desuaneido, y mas armado bruto (a tal reduce el vicio a vn racional) le rinde a la razon, y reconocimiento, y le gana perdido a la parte segura de la gracia; desta ne-

A censi-

cessitamos, pidamosla diciendo,
Ave Maria.

DISCURSO I.

*Que olvidan las memorias
de la muerte, los cuya-
dos mas vienos, y aten-
tos de la vida.*

§. 1.



Eloso del remedio, compasivo del daño el Santo Rey Profeta, les propone a los hombres el mas grande remedio para el daño mas grande (que no es de generosos) saber sentir el daño, y no dar el remedio: *Zelaui super inniquos pacem peccatorum videns.* Con impaciencia sufró un vivido sentimiento, que me traspasó el alma, viendo el reposo, y paz, con que vivían los malos en la guerra, y lo bien que se hallan en perderse: así entiende

Psal. 72.

Integ. vbi sup. de el Incognito estos zelos rabiosos de David. *Zelare in presenti est dolere, id est granter ferre.* Es posible (dejia) que sabiendo los hombres, que es la vida una guerra, que comienza con ella, y con ella se acaba. *Militia est vita hominis super terram,* aya quien vivía en ella con descanso? Quien te alegre en el lloro? Quien te goze en la pena? Se asegure en el riesgo, y forme valitud en la ceniza? Posible es, que los años que corren por la posta, arrastrando tantos, no adviertan en algunos desengaños; q tal vez sofrenaron en medio del camino, al que mas felizmente le corría, y

Job. cap. 7. asseguró en la silla. *Ego dixi in dimisio dierum meorum vada: a ad portas inferi.* A mi muy al contrario me sucede. Pues al paso que voy corriendo la carrera de mi vida, vivo

mas temeroso, menos me agrada quedo la trato más. Porque conozco bien, que quanto mas vive alegra, mas me engaña, y quanto mas me asiste, mas me dexa. *Tota die constri status ingrediebar.* Aunque me hallo Rey despues de auer pasado las penas de pastor, los riesgos de soldado, victorioso en el campo, y la campaña, allí del lobo, aqui del Filisteo, voy entrando, y subiendo del Cayado, al Bastón, y del Bastón, al Cetro, (assí se ha de subir.) *Quam Euthim. quam Rex sim,* como adiurio allí Euthimio, al paso que mis dichas se aumentan con mis años, como crecen mis años con mis dichas; esto me desengaña, que no lo pueden ser; (que un bien que tiene fin, nunca tuvo principio), y si se ha de acabar con sentimiento, mejor es no tenelle, ni gozalle con gusto. O hijos de los hombres! O mortales, si todo esto es assí. dezid, de dó de os viene tanto amor co la vida? tanta paz con la guerra? *Zelaui super inniquos pacem peccatorum videns.* Ya se ha llorado el daño, tratese del remedio.

Quia non est respectus morti eorum, & firmamentum in plaga eorum. La razón porq aman con un amor tan ciego los mortales la vida es, porque no se acuerdan de la muerte. *Non cogitauerunt de morte sua,* leyó allí San Gerónimo: se *D. Hier. presumen eternos, los que son temporales, le imaginan de piedra, los que son de ceniza.* *Quia non est respectus morti eorum.* Porq son las memorias de la muerte, acabar desatado, al mas templado gusto de la vida. Guerra que a sangre, y fuego, turba, y desasiega el reposo mas quieto, y la paz mas seguras despegado deinden, al mas interesado, y amoroto cariño. Todo se olvida a vista de la muerte; el oro no reluce en la ceniza, y pierde sus quilitates en el polvo.

Cele-

Isaias 38.

15.

Isai.

D...
vbi si
Abu

§. 3. Celebre estrago fue aquel , que vn Angel solo hizo en sola vna noche en los Asirios. (Soldado sobró , y tiempo ; que no el numero vence , si el valor) à ciento ochenta y cinco mil soldados despojo de la vida. (Poderosa matanza .) *Ægressus est Angelus Domini, & percussit in castris Assyriorum centum octoginta millia.* Que murieron , nos dice la Escritura ; pero qual fue su muerte , no declara , (que en el morir , no ay duda , pero como , ni à donde , no se sabe) San Geronimo siente que murieron quemados. Y conformandose con él , el Abulense , dice vna cosa rara. Que consumiendo el fuego totalmente los cuerpos , sin que de ellos quedassen , ni aun cenizas ; las armas , y vestidos , quedaron sin lesion ,

B. Hier. *enteros , y luzidos. Scilicet , quod ubi sup. caro cremaretur , & vestes , & arma manerent illeessa ab igne ,* (todo es aquí prodigo ; que si el soldado es Angel , no acome te al vestido , si al soldado .) Mas veamos , para que se consume el soldado , y no el vestido ? Prosigue el Abulense. *Volebat Deus locupletare eos de divitijs Assyriorum , scilicet , armis , & vestibus , & alijs bonis ; ideoque fecit , ut nihil cremaretur , nisi carnes ipsorum.* Queria Dios (dice el Padre) que los Israelitas , no tan solo quedassen victoriosos , pero ricos tambien del pillaje , y despojos del Asirio , (que la honra , y el prouecho en las campañas , hazen que aya soldados de prouecho ,) y por esto no quiso se consumiesen mas que los soldados , conservando se enteros , las armas , y vestidos , y demas riquezas : bien , pero no bastara para esto , que muriese el Asirio al bote de vna lanza , ó al golpe de vn puñal ? Por

que morir a fuego , ó a cuchillo , todo al fin es morir . Y de qualquiera suerte , no podian resistirles los despojos , los muertos a los viudos. Bien aduertido està pero resuelue el caso el Cardenal Albano muy a nuestro proposito. Diuina prouidencia fue de Dios (dice nuestro Vital) que muriese el Asirio consumido de fuego , no passado de espada , que no quedasse del , ni memorias de muerto. Porque como pudiera el Israelita (quando mas codiciego de riquezas) despojar vn cadauer , desarmar vn difunto , y heredar las alaxas , manchadas , y teñidas en la sagre de vn muerto ? *Consumatur As syrius , ut ditetur Israelita. Quomo do enim inter cadauera vigeret auaritia ?* Que no ay gala que brille , ni cuchillo que corte , arma que fortifice , tesoro que enriqueza a vista de vn difunto . Todo se olvida , y todo se desprecia con las viudas memorias de la muerte . Y si esto se desea , es porque faltan estas . *Quia non est respectus morti eorum.*

Aora hallo disculpa en aquella temprana diligencia del prodigo , tan culpada de tantos , en pedir a su padre le entregasse la parte de hacienda que le podia tocar . *Pater da mihi portionem sub tanta que me contingit.* Que le faltava al hijo en casa de su padre , quando tenia en su padre vn administrador atento , y cuidadoso de su hacienda ? En las manos del padre se gana , y multiplica , en las tuyas se pierde ; y menoscaua (que quien sabe ganarla , sabe guardar la hacienda .) Dexe que muera el padre , para que herede el hijo , y heredara con tiempo , que pedir la hacienda en la vida del padre , es heredar sin él . Disculpemos al hijo , que aunque es malo , algo

*Chrisol.
ser. 1.*

tiene de bueno. Y busquemos la causa , y motivo que tuvo en pedir su hacienda en vida de su padre. *Ideo petit viuendi libertatem, quia noluit ditari facultatibus decadentis.* Dixo el grande Arzobispo de Rauena , libertad fue en el hijo el pedir la hacienda en la vida del padre , y estimacion tambien , porque si ha de heredar la hacienda con su muerte , la muerte le desea , quando deseja heredarse. Y si en vida no goza la hacienda , como la gozará a vista de vn cadauer , y de vn padre difunto ? Que riquezas , y muerte ; entierro , y particiones , no se pueden juntar. A , hijo inaduertido , que apenas viste dar los ultimos alientos de la vida a tu padre , entre los parasismos turbados de la muerte , quando auias de heredar lo que mas vale , que son los desengaños de la vida , estás inuentariando la hacienda , recogiendo los bienes , y cerrando los cofres , siendo en tu casa ya el trasto mas humilde , el cuerpo de tu padre : dime , como es posible que a vista de vn cadauer , no muera la codicia ? *Quomodo enim inter cadauera vigeret au. ritia?* Quexauasse David , en persona de Christo , de auer echado suerte los soldados , sobre la diuision de sus vestidos. *Diuisserunt sibi vestimenta mea, & super vestem meam misserunt sortem.* Y este no puede ser agrario tan sensible , como Davud le haze ; porque las vestiduras de los reos , ya se sabe que son derechos del verdugo. Pues en que fundará tan repetida quexa ?

Psal. 21.

*Rup. in
Ioa. 19.*

Kuperto lo declara. *Tamquam diceret adeò crueles fuerunt, & insipientes in me, absque ulla misericordia steterunt, ut vestimenta mea diuidentibus sortes quoque mittere vacauerint.* La crueldad mas atroz , no tocó en diuidir las vesti-

duras , sino en echarles suertes , y hazer el inuentario , a vista de vn cadauer , y de Christo en la Cruz , *insipientes in me.* Quando la tierra tiembla , quando el Sol se escurece , y entristece la Luna , al dolor de la muerte de vn buen Padre ; quando todo se turba , estar atento vn hijo a la herencia , y hacienda de su padre , esto es lo que lloraua al principio David . *Zelau super inniquos, pacem peccatorum videns.* Todo por no tener memorias de la muerte . Que para mal tan grande son el mejor remedio . *Quia non est respectus morti eorum.* Deste pues , se valle oy nuestra Madre la Iglesia , para facilitar lo duro del silicio , el rigor del ayuno , y mortificacion de la Quaresma , cosas opuestas tanto al amor , y cariño de la vida . *Cum iejunatis.* Para olvidar la vida , acor- daos de la muer- te . *Memento homo.*

†



DIS-

DISCURSO II.

Que es muy dificultoso persuadir á los hōbres a las penas, y facil a los gustos.

§. I.



Ero reparo mu-
cho, que a todos
se les digan estas
mismas palabras:
*Memēto homo quia
puluis es.* Quando

parece q̄ pudiera bastar dezirle a
vn hōbre solo q̄ era poluo, y cen-
za, para q̄ en el se diera por enten-
didos todos, puesto q̄ todos somos
de vna misma materia; aunq̄ las di-
ferencias de fortunas, parezca que
nos hacen de otras formas, y que
el rostro del Rey, no es como el del
vassallo, las facciones del pobre,
no como las del rico. Quando bol-
uiian de Egipto los hijos de Iacob,
a donde los llevó a buscar la co-
mida la hambre de su tierra, y dó-
de era Virrey Joseph, hermano
suyo, qu e ellos auian vendido por
esclauo, quisieron que comiesse su
ganado en medio del camino, y abriendo
el vno dellos lá saca en q̄
llevaua el trigo, q̄ en Egipto auia
comprado, halló que el colmo de
ella era todo el dinero cō que auia
de pagarlos; y admirado del caso (q̄
era para admirar, llevar trigo, y
dineros, y que huviesser en el mundo
quiē de valde hiziesse beneficios)
Gen. 42. dixo assi a sus hermanos: *Redita
est mihi pecunia, en habetur in sacco.*
Y aduierte aqui muy bien Antonio Honcalá, el segudo Abulense,
que luego todos juntos corrieron
a sus sacos, y abriendolos, miraron
si en ellos se hallaua el trigo, y el

dinero, como se auia hallado en el
saco del otro. *Q̄to audito, reliqui Ant. Gon-*
fratres, ut est humanum ingenium, scil. ubi
è vestigio saccos suos aperuerunt, & sup.
tamen pecuniam suam quisque inue-
nit. Que es cosa natural el mirar, si
ay en mi lo que se halla en el otro.
Vt est humanum ingenium. Y bastó
que en el saco, y talega del vno se
hallasse el dinero, para que los de-
mas corriesen al examen de las
suyas, dandose cada vno por ente-
dido desto. Pues si esto passó assi,
y que hallando el dinero en poder
devno solo, *en habetur in sacco*, se
dieró los demás por entedidos; por
que no bastaria dezir a vn hombre
solo q̄ era poluo, y ceniza, *Memēto
homo, quia puluis es*, para que los
demás desatando los sacos de su
mortalidad, miren al punto en si,
que son poluo, y ceniza?

Porque admiten los hombres
con tanta dificultad los desenga-
ños; por lo que traen consigo de
penosos, que en hablándoles desto,
raro es el que se quiere dar por
entendido; y cada vno presume q̄
no habla cō el lo que habla de pe-
nas. Grande hombre fue Abrahā,
y a vn el mas ajustado con el que-
rer de Dios, justo, santo, y piadoso;
y sin embargo desto, no se pudo es-
capar de la flaqueza de hombre
en esta parte. Mandale Dios le of-
rezca en sacrificio a lo que mas
amaua, que era su hijo Isaac (que
siempre quiere Dios, lo que mas
quiere el hombre.) *Tolle filium tuū
vnigenitum quē diligis Isaac, & of-*
fer illū in holocaustum, &c. Es digno de aduertencia lo especifical-
mente que Dios le dà este orden
a Abraham, con palabras tan cla-
ras, y distintas, que parece que lo-
bran muchas dellas, ofreceme (le
dice) a tu hijo vnigenito, q̄ amas
Isaac; pues veamos, no bastará de-
cir Dios a Abrahā. *Tolle filiū tuū,*
& offer, &c. Ofreceme a tu hijo

§. 2.

Gen. 22.

en sacrificio? Para que añade el q̄ amas? *quē diligis*. Y para q̄ le dice que ha de ser Isaac? Porq̄ si es Abraham verdadero obediēte, no ha de menester que sea tan expreso el precepto, tan declarado el orden. A. que era hombre Abraham, aunque era Santo; y el precepto, de pena, no de gusto. Porq̄ si le dixerá tan solamēte Dios, ofreceme a tu hijo, al punto replicará (como

Lira vbi lo aduierte Lira) Señor dos hijos tengo, qual tengo de ofrecer? *Domi-*

nine, duos filios habeo, nescio de quo vis. Y si Dios prosiguiera, ofreceme el q̄ amas, *quem diligis*. Replicará tambien. A ambos los amo mucho. *Vt rūmque diligo.* Pues declarese Dios, dele un orden expreso, que preuenga sus replicas, y dudas; que aunque Abraham es Iusto, en el desentenderse de las penas, no parece cabal; antes tiene la falta en esta parte que los demás hombres, a quien es menester que en singular se diga, que son poluo, y ceniza. *Memento homo, quia puluis es:* Porque en comun, ninguno se da por entendido. Antes si haze replicas que no se habla con el.

Es fuerça à este propósito, otro grande testigo. Salomon, en aquellas palabras que repite dos veces, y ni una las entiende de si mismo. *Vanitas vanitatum, dixit Ecclesiastes, vanitas vanitatum, & omnia vanitas.* Vanidad de vanidades, dixo el Ecclesiastes, vanidad de vanidades, y todo vanidad. Harto bien lo repite, y no pudo dezirlo mas claro, ni distinto. Todo es poluo, y ceniza, y aun algo menos es, pues todo es vanidad. Pero como no dice, que esto lo dixo el en primera persona? *Vanitas vanitatum dixi ego;* sino que habla de si, como si hablara de otro, quando habla desengaños. *Dixit Ecclesi-*

tes. Hugo de S. Victor aduirtió en ello. *Cum pondere pronuntian- dum est. Quod de se, tanquam dealio loquitur.* Pues como puede ser que un Salomon tan sabio hable en esta ocasión con tanta impropiedad? Olvidóle de si, quādo hablaua del poluo, y de la vanidad? Presumió, que no era hombre, porque se hallaua Rey? Y que no era mortal, porque era rico? Desuanecció en su Idea, lo sabio, la ceniza? Todo esto pâsò assi, (prosigue Victorino.) *Vbi putas mens illius erat cum hac diceret?* Donde piensas que estaua el entendimiento de Salomon el sabio, quando estas cosas dezia? Piénsas que estaua en el? No, sino fuera del, y el quândo esto dezia, tampoco estaua en si. *Supra hominem erat.* Porque esto de hablar de desengaños, de vanidad, de poluo, y de ceniza, ninguno lo atribuye a su propia persona, en otros lo conoce, quando lo ignora en si; y quando ha de hablar desto, parece no está en si, *supra hominem erat.* Ciego engaño por cierto.

Que diferēte fuera, si a un hombre solamente le dixeran que era oro, pues siendo tan notorio, y conocido engaño, quanto verdad, que es vanidad, y poluo; luego se dieran desto todos por entendidos, y el mas bajo, y humilde hiziere vano aprecio de si mismo; si, que como es engaño, y materia de gusto, facilmente se admite, y se recibe. Un exemplo no mas satisfará por muchos (porque desta verdad todos somos exemplo.) Soñó Nabuco Rey, que miraua una estatua, cuya cabeza era de oro finissimo (cuando no lo soñara, fuera bien q̄e lo viera, que siempre las cabeças han de ser lo mejor de lo mejor) los braços, y los pechos, dice, que eran de plata, (porque es menester mucha para

pagar

S. 3.

Ecclesiastes.

Hugo de monsif hablara de otro, quando ha- blia desengaños. Dixit Ecclesi-

Dan. 2.

Dan. 3.

Theod
Jup.

pagar los pechos) lo demas de la
 estatua era de bronce, y hierro, y
 toda se fixaua sobre vnos pies de
 barro (en esto se conoce que era
 sueño , y quimera, que para tanto
 peso son menester mas pies.) Re-
 firióle este sueño Daniel , y dióle
 juntamente la soltura , porque
 uno , y otro lo ignoraua Nabuco.
 Dexemos esto aqui , y vamonos a
 ver lo que Daniel nos dice en su
 tercer capitulo. *Nabuchodonosor Rex fecit statuam auream.* Nabu-
 codónosor , Rey de Babilonia, hi-
 zo vna estatua de oro, en que repre-
 sentaua la grandeza, y poder de su
 persona: Ora, notable caso, quan-
 do se sueña Rey , como dexamos
 dicho en aquella quimera de la
 estatua, solamente tenia la cabeza
 de oro: *Huius statuae caput ex auro optimò erat.* Lo demas componian
 diferentes metales. Pues como au-
 ra despierto se forma todo de oro?
 Es diferente en sueños que des-
 pierto? Antes mas proprio el hom-
 bre quando duerme , porque sien-
 do mortal , entonces represen-
 ta mas al viuu quien es. No topa
 en esto (dice Teodoreto) sino en
 auerle dicho Daniel , quando le
 interpretó su primer sueño que la
 cabeza de oro de la estatua, era el
 Rey. *Tu es caput aureum.* Y con ser
 lo demas de bronce, hierro, y tier-
 ra , se dió por entendido todo el
 cuerpo , y presumió, que era oro,
 solo porque dixeron , que lo era la
Theod. rbi cabéza. *Quia beatus Daniel , illum esse aureum caput dixit , ipse totum ex auro imaginem molitur.* Que las
Jup. cosas del gusto , y del engaño , di-
 chas a vn hombre solo , las abra-
 çan , y admiten con gusto los de-
 mas. O armonia descompuesta de
 republicas, sin que alguna se esca-
 pe deste daño ! O daño descom-
 puesto, caulta de tantos daños, que
 porque escucha el pie , que es oro
 la cabéza , auendole Dios he-

cho de vn pedaço de barro, quiera
 formarse de oro ! Que el Prin-
 cipe se trate como Key ? Que
 el Escudero tenga humos de Prin-
 cipe ? Que el Oficial se sue-
 ñe Cauallero ? Y que el Subdi-
 to piense que es Prelado ? Que
 tan mal se introduzga vna ver-
 dad tan clara , que el Rey , el
 Papa , el Noble , y el Plebeyo,
 son poluo , y vanidad ; y que ha-
 ga tanta fuerça vna mentira , que
 todos imaginen que son oro ? To-
 do por no acordarle de la muer-
 te. *Quia non est respectus morti eorum.*

DISCURSO III.

Que un engaño muy ciego,
tiene necesidad de una
verdad muy cla-
ra.



IEN claro se lo di-
 zen oy a todos; al
 grande , y al pe-
 queño, al sabio, al
 ignorante, al fla-
 co , y al robusto,
 al rico , y pobre.

§. 4.

Tierra eres hombre, tierra eres, y
 serás. *Memento homo, quia puluis es,*
 & *in puluerē reuertaris.* Así lo co-
 fessamos; pero digámoslo con vn po-
 co de asto, y pulicia, y no co vn ta-
 basto desaliño. Que aunque el ho-
 bren es de tierra , compone en ella
 vn vaso, que encierra vn precio-
 físsimo tesoro, *habemus thesaurum istum in vassis fictilibus.* Es vna
 criatura, q aunq comun, y baxa en
 la materia , goza entre las demás
 de la mas noble forma. Y no qui-
 ta el dezirle la verdad , el dezirle
 co mas pulido medo, tierra, tier- *Isai. cap.*
 ra, y mas tierra? Oygamos a Isaias. II.

Ægredietur virga de radice Iessè, & flos de radice eius ascendet. Producirà vna vara la rayz de Iessè, y esta vara sera adornada de flores. Aqui se significa el Imperio de Christo, como aduerte el glorioto Padre San Gerónimo: Virgam, & florē Iudæi, Christū interpretāt? Si; pero no bastará q fuera vara recta en la administración de la Justicia, y en la severidad de los castigos? Porque flores en ella? Quia in virga regnantis potentia, in flore pulchritudo monstratur. Ha de ser el de Christo, un Imperio amoroso una carga ligera, una verdad sábrosa, y un castigo suave; y todo esto se halla en la vara con flor, no palo seco, y duro, que gobierna Dios hombres, y no brutos. Pues si estas atenciones guarda Dios con el hombre, como oy se le repiten desengaños con estilo tan duro? Se le dizan verdades tan amargas? Tierra eres, y serás; está bien advertido.

§. 2. En esto se conoce el engaño tan ciego que padecen los hombres en tan clara verdad, pues aun si dicha a todos tan a lo manifiesto, apenas ay alguno, que la quiera entender, q fuera si en rebozo, y en cifras mē lindrosas se dixerá? Este engaño de todos lloró San Iuán Chisostomo, y entre algunos suspiros dixo de él unas graues palabras. *Ænigma facta est miseria nostra.* La desdicha mas grande, a que puede venir la miseria del hombre, es el considerarse por enigmas. Aora veamos primero, que cosa sea la enigma?

D. Chisof. Ambrosio Calepino la define: *Obscuræ allegoria, vel questio obscura; quæ difficile intelligitur, nisi aperiatur.* Es una cosa obscura, difícil, y entrinizada, cō apariencias de uno, y cō verdades de otro. Pintase una muger adornada de galas, y de joyas, que en lo hermoso, y lo rico se compiten: Esto es lo que parece

*Amb. Ca-
lep.*

entre tiene, y deleita al gusto, y a los ojos q la mira; mas llega la verdad q penetra el misterio, y dice: Todo esto es un poco de polvo, y de ceniza. Ojala q tuvieras (dice el mismo Chisostomo) quado vna enigma disfraçada en tā varias colores, ojos de topo, ó lince; para que, ó penetraras su verdad, ó no te embelesaras su mentira. *Cum mulieris aspectus tibi occurrerit, vti- nā talpios, aut linceos oculos haberes.* Pintase un hōbre moço de pocos años, y de muchos alicentos, que parece que está jugando con el tiempo, quando el tiempo se está burlando del, y dirás, este es un Marte en lo esforçado; pero llega la Iglesia, y dizele en su cara, que es un poco de polvo, porque es la que penetra la verdad de la enigma. Viste la vanidad que ostenta un poderoso en sus riquezas: el oro que atesora, y la plata que junta? y te parecerá que en su casa se encierra el Potosí, siendo todo un enigma, que vista por dedentro, aquel oro, es carbón, aquella plata, escoria, y todo junto, viento, y vanidad. En este estado pues, tan miserable, y ciego, nos llora a todos oy S. Iuan Chisostomo. *Ænigma facta est miseria nostra.* Y como las enigmas son cosas escondidas, y muy dificultosas de entender, por esto es necesario el decir a los hombres las verdades tan claras, quando traen tanto riesgo sus engaños.

§. 3. Escuchemos a Christo, que es la verdad mas clara. *Sunt lumbi vestri præcincti, & lucerne ardentes in manibus vestris.* Habla con sus Discípulos, gente bien cortesana, y igualmente entendida. Ceñios, dice, los lotos, luego que lo escuchó el Arçobispo grande de Rauena, estranjo (y con razon) este termino, y modo con que aqui habla Christo, pudiendo pronunciar con mas compuesto estilo el ceñir de los

D.Chr.
Jei. 24.

Iul.

§. 4.

D. Chr. sol. los lomos. *Dixisse sufficerat, sicut
te præcincti. Cur lumbos potissimum nominet?* Cur tanta iubentis reuerentia lumborum facit mentionem? Dezidles que se ciñan, pero no se pronuncie donde se han de ceñir, porque parece cosa dura de pronunciar, vergonçosa de ty. Grande dene de ser la ocaſion que le mueve al Redentor del mundo, pues siendo la politica diuina, habla tan a lo humano. Tambien la da Chriſologo. *Quia in lumbis est tota corporis cauſa: ex lumbis tota carnis negotia fuſcitantur.* Quando es grande el peligro, no ay que reparar mucho en cortesias. Ciñante los Dicípulos, y aprienteſe muy bien el lugar que les manda ſu Maestro, porque d'el ſe originan, los pèligras, y daños en el hombre: y digáſelo claro, porque mejor lo entiendan; porque menos importa euitar vn melindre, que no euitar vn riesgo. O Diotes inmortales! (ſe lamentaua Iulio) para que os contenlays con aduertir por ſeñas a los hombres las materias que ignoran? Hablad muy a lo claro, para que las entiendan, y falgan de ſu engaño. *Prob Dij immortales! Cur interdum in fæleribus hominū maximis connubitiſ?* No por enigmas, no, dezidles manifiesta la verdad, ſacadel roſtro, a ſu conocimiento, la mano, a ſu castigo; que aunque amargue, y ofenda la verdad, niétras dura el engaño, paſſado, ſabé bien,, y nos agrada.

§. 3. §. 4. Muy a nuestro proposito es el caſo de Erasmo. Celebróſe vn cõbite, en el qual concurredieron gran multitud de amigos, (porque ſiempre la mesa tiene muchos.) Auiá debaxo della vn brasero de lumbrer, a donde por descuido comenza a quemarse la capa de uno de los muchos que estauan á la mesa; (efto ſuele ſacarte ſiempre de los

cõbites) aduirtió en ello otro que ſe hallò a ſu lado; y dixole al oydo, (porque no ſe entendieſſe ſu descuido) que teria que aduertirle cierta cota: *Habeo tibi aliquid dicere.* Y el otro respondio: Si es negočio de pena, no te quiero eſcuchar en el combite, dexame aora comer ſin pesadumbre, que despues aurà tiempo de eſcucharte: *Si quid tristius eſt, nolo audire in combituio.* Proſiguioſe el combite, y el incendio, el gusto, y el pefar, ſin ſaber vno de otro. (Que de veces ſucede eſtar llouiendo el Cielo fuego ſobre Sodoma, y al mismo tiempo hazer vn Sol claro, y alegre ſobre la misma tierra. *Sol egressus eſt ſuper terrā.* *Igitur Dominus pluit ſuper Sodō, nā ignem à Deo de Cælo.* Bien puedes entenderme, que la moralidad eſta bien clara. La capa ſe te quemá en el combite, y no lo ſabes tu. Tu vezino lo ſabe, el pueblo lo murmurá. Tu capa eſt tu opinion, y tus diuertiimientos, tus combites.) Leuantóſe la mesa, y llegando al amigo que en ella le hablò, y que no quiso oyr, le dixo proſiguieſte lo q̄ queria dezirle. El qual moſtrádole la parte de la capa que ſe le auia quemado, dixo, que aquello era lo que queria dezirle, pero que no lo hizo, por no darle pefar. Indignóſe con él, y enfurecioſe mucho, porq̄ no le auia dicho mas claro, y mas con tiempo ſu desgracia: *Cæpit stomachari, quod non admonuiffet in tempore.* Ambos tuuieron culpa. El que aduirtio el incendio en no dezirlo, y el que le padecia en no eſcucharlo. Es amistad acaſo por no dar vn disgusto, no euitar vn incendio? Es buena voluntad permitir q̄ ſe abraſſe la capa de vn amigo, por no defaçonar á vn amigo en la mesa? Hableſe ſin reboço, quando el peligro eſt grande, que vn engaño muy ciego, tiene neceſidad de vna verdad muy clara. Para que

Gen. 19.

Iul. in adag.

que son melindres , ni explicarse por señas con vn ciego ? Prob Dij immortales , cur interdum in scele-ribus hominum maximis connubitis ? O atencion desatenta ! O piedad inhumana ! O materia de estado, que tantos has perdido , como tie-nes oy en punto de perderse ! Ha-ble claro la Iglesia, que es verdadera Madre . Y entre la vanidad pro-fana de sus gozos , mezcle llantos amargos a sus hijos . Desaçõe el combite, el desengaño . Y libre del incendio, la verdad à la capa . Haga que les dé en rostro , quâto es gu-sto . Dandoles en la cara , con el pol-u , y ceniza de su mortalidad , por-que si tienen gusto con la vida , es porque han olvidado memorias de la muerte . *Quia non est respectus morti eorum. Memento homo, quia puluis es, & in puluerem reuerte-ris.*

DISCURSO III.

Que se parece à Dios , y fa-uorece Dios al hombre , que en su vida sabe juntar su fin , con su prin-cipio .

§. 10



OLVO eres , y se-rás . Parece que bastaua dezirle , q̄ era poluo , que poluo es su prin-cipio , sin añadir , q̄ poluo será tam-bien su fin . Mucho aprieta la Iglesia esta dificultad , mas todo es necesario al engaño del hom-bre . Que hallarémos muchos que conozcan , que tienen sus prin-cipios de tierra , mas no se per-

suaden , que esse ha de ser su fin , si-no que ha ser de oro . Otros , que sa-tisfechos qué su principio es oro , no pueden persuadirse a que su fin sera tierra . *Quia non est respectus mor-ti eorum, & firmamentum in plaga eorum. Que es la vltima razon que hallaua David en sus engaños . Co-Incog. ubi mo aduirtió el Incognito . Quia eo-sup. rum plaga , vel infirmitas non firma-tur , vt diu , duret . Porque sus delen-gaños no duran del nacer , hasta el morir . Conocen sus principios , pe-ro ignoran sus fines . Presume mor-rir oro , el que nació ceniza , quan-do auiendole dado vn limitado ser naturaleza , la industria , y la fortu-na , le pusieron tan alto , que en su felicidad , no alcança , ni divisa su miseria , y principios humildes . Es digno de reparo el dezir de Dauid . Volucres Cæli , & pisces maris . Combidando à dar gracias a Dios à las criaturas . Aues del Cielo (di-ze ,) y pezes de la mar . Pues las aues tambien , no son hijas del agua ? Esto dixolo Dios . Producant Genes. 1a aquæ animæ viventi , & volatiles Juper Cælum . Pues como aera se llaman , hijas del ayre , y no hijas del agua ? Volucres Cæli . Hugo de S. Victor , afloxa algo la duda , pero no la desata . Ay (dize) dos maneras de animales que tuvie-ron vn mismo origen , y principio , pero diferenciaronse en el fin . Los pezes , y las aues , su principio tu-vieron en el agua . Mas aquellos quedaron siempre en ella . Estas desamparandola , con alas , y con plumas se subieron al ayre , y vi-vieron en el . Duo sunt genera ani-mantium quæ ex una origine produnt . Hugo Sed non una mansione sortiuntur ; pis-ge-nis in originali sede manet , volucres tolluntur sursum . Quasi supra id , quod facta sunt . Si , mas dexan , las aues , porque auiten el viento de ser hijas del agua ? No por cierto . Pues porque no las llama Dauid hijas*

Daniel

§ 2

hijas del agua, sino hijas del ayre? Yo pienso que feria, porque las aues son simbolo de vn soberuio, y de vn deiuanecido. Que subio, que subio como el se sabe, (y aun sin fiber porque,) y alas, plumas, fauores, le puieron tan alto, que piensa que su fin ha de ser de oro, no ignorando que su principio fue de tierra. Hijo del agua es como los peces, aunque habita los vientos con las aues. Digale pues a este, porque humille las alas. *Memento homo quia puluis es, & in puluerem reuertaris. Hombre, junta tu fin con tu principio, siquieres tener buen fin.*

§ 2. Otros ay que tomando este engaño, al renes, presumen que tuvieron vnos principios de oro, pero que han de tener vnos fines de tierra. Estos ya se verá que son a quella estatua de Nabuco, de la cabeza de oro, y los pechos de plata: que iba desfalleciendo de bronce en yerro, y remataua en barro. Vnos hombres, que dio naturaleza, generoso principio, y noble nacimiento, y que fortuna fue apartandolos tanto del lugar que salieron, y derribandolos de vna en otra misteria, que aun apenas quedó de su cabeza de oro, el mas corto quilate en la verdad: mas en la presuncion, y desuancimiento, no le falta vn quilate. En barro acabare, (así suelen dezir, porque no llega a mas su desengaño,) humilde fin tendré, porque así lo dispuso mi destino; pero comencé en oro, alto fue mi principio. Engañados está los vnos, y los otros: Digaleles a todos, porque lo han menester, que son, y serán poluo, *Puluis es, & in puluerem reuertaris.* Y que mientras no junten su fin con su principio, no estarán engañados: ni son merecedores de fauores de Dios, que se los hize al hombre, que a imitacion

de Dios, sabe considerar su principio, y su fin.

Verifiquemos esto, con algun exemplar. No cōsintio Abraham, que ciperassen los pobres, a que se les abriessen las puertas de su casa. Antes su caridad era tan vehementemente, que saliendo al camino, los estaua esperando para entrarllos en ella, porque le parecia, que era bien que buscasse al pobre la limosna, no a la limosna el pobre. Exercitando pues estas obras piadosas, dize el sagrado Texto, que se le aparecio la Magestad de Dios, en trage de tres hombres peregrinos, estando el Patriarca sentado, en los vñbrales, y a la puerta de vna tienda de ramos, que auia hecho en el campo para esperar los pobres. *Apparuit Do-* Gen. 28, *minus Abraham in combale mābre;* *sedenti in osio Tabernaculi:* Sobe-rano fauor. Pero veámos, que meritos halló en Abraham Dios, para fauorecerle tan a lo liberal, y manifiesto? Lo comun es dezir, que los de su encendida caridad con los pobres, tanto como dexamos visto arriba. Otros, que su rigor, y penitencia, pues en lo mas ardiente, y encendido del Sol; *in ipso feruore diei.* Estaúa padeciendo las incomodidades de vna humilde cabaña, por las comodidades de un mendigo. Pero quien (a mí ver) dio mejor con la causa, y más a nuestro intento, fue nuestro deuotissimo San Antonio de Padua: el qual quiso que fuese, porque estatua Abraham considerando allí, su nacer, y morir, los principios, y fines de su vida que era poluo, y en poluo se auia de resoluer. Sentado está a la puerta. *Sedenti in osio Tabernaculi.* Y para dos oficios sirue siempre la puerta? Para salir, y entrar, para cerrar, y abrir. Pues quando está Abraham en medio desta puerta, del nacer, y

el

el morir, del salir, y el entrar en esta vida, agrada tanto a Dios, que le visita Dios, y favorece tanto. Hable ya el prodigo Lusitano:

D. Anton de Padua ser. die S. Pasche. *Quia sedenti in ostio Tabernaculi sui, id est, consideranti, nativitatem sui corporis, & mortem.* Y aun po-

dremos dezir, que si Abraham fue humilde con los pobres, labandoles los pies; caritativo, y franco, poniendoles la mesa; rigido, y penitente, en la basta estrechura de vna choça: Y obediente despues al precepto mas duro, y sensible de Dios; facilitò todo esto, el auerse sentado al umbral de la puerta de su tienda. El entrar, y el salir del morir, al nacer; y aquel yr, y venir del nacer, al morir.

S. 4. Cegole la codicia mas que la enfermedad los ojos a Balaan, (que es achaque de muerte en vn Profeta) quando llevado della, aun mas que de las ordenes de vn Rey, que le embiaua a llamar, para que le excomulgasse al Pueblo de Israel (siempre manda el dinero mas que el Rey) caminaua contento en su jumenta; quando saliendo vn Angel al encuentro, le quiere detener, y aun cortarle los passos con vn lucido alfange, que delante esgrimia. Conociendo el estorvo, y temiendo el castigo, como no caminaua el bruto, antes se bolviò atras. Y ignorandolo el hombre, le violentaua el passo co la vara, y le queria forçar que pasasse adelante, aunque fuese por picas, (a , quantos ay Balaanes que ciegos, y llevados de vna flaca passion, y del interes torpe de vn deleyte, violentan su salud con su malicia, y passan su malicia, y su passion, mas allá de sus fuerças, metiendose por picas, por entrar, y meterse en el infierno.) En fin nada bastaua, ni que hablasse el bruto, ni que esgrimese el Angel, para que desistiesse de su intento

Balaan. Hasta que caminando por entre dos vallados de dos viñas, en aquella estrechura, segunda vez el Angel se le pone delante: *Stetit An Nym. 22. gelus in angustijs duarum maceriarum, quibus vineæ fingeabantur.* Y alli le dice, que desiste, y reuoca la intencion de maldezir al Pueblo de Israel; y que esta la conuierta en bendiciones, honras, y alabancas. *Cave ne aliud, quam præcipio tibi, loquaris.* Y entonces el Profeta cayo de su animal, reconoció su culpa; y postrado adorò en el camino al Angel. *Adorauitque cum prænus in terram.*

Esta es la historia; busquemos el misterio de no rendirse Balaan a la primera vez que el Angel se le opuso, y darse por vencido quando le impide el passo entre los dos vallados de la viña: *In angustijs duarum maceriarum.* Dirás, que inglo, porque alli no era facil el huir a vna parte, ni a otra. Asi le pareció al Padre San Gregorio; *ut non posset ad dexteram, neque ad sinistram ire.* Si, pero no podia ser muy dificultoso el retirarse atras, y echar por otra senda, (que de veces sucede, quitar Dios vna causa al hombre de ofenderle, y buscar el otra luego de ser malo: faltarte los dineros para el juego, y hazer diligencias para el robo.) Tuvo grande misterio, y diò con él muy bien el Cardenal Albano: Son (dize) estos vallados, que hanno tan angosto este camino, el principio, y el fin de la vida del hombre, su nacer, y morir, el ser poluo, y auer de resoluerse en poluo. *Pulus es, & in puluerē reuertitur;* el camino, es la vida, que la hanno angosta, y angustiada (eso suena maceria, como lo aduirtió muy bien Ambrosio Calepino: *Macies, amb. Cam vel macilentia.*) Este principio, y fin, este considerar que comienza muy tarde, y acaba muy deprano:

Este

Este reconocer, que no ay donde
huyr, porque nos cerca tierra. Por
que si quiere el hōbre que peyna
canas ya, considerarse moço, y bol-
verse al estado de los niños, (o que
de viejos ay que lo hazen así) ha-
llará que de vn dia era tierra : Y si
quiere alargar el que es moço los
passos, pensar que se halla con mu-
chos años ya (esto nadie lo haze)
tambien tropezará con vn monton
de tierra; y si quiere apartarse a la
mano derecha de la felicidad, del
gusto, y la riqueza, todo es tierra
tambien. Y si aunque el no quiera
le lleva su fortuna a la mano si-
niestra del trabajo, pobreza, y des-
consuelo, tambien al fin es tierra.
Esta es la senda derecha del cami-
no a donde haze el Angel q̄ le obe-
dezca el hombre, diga ya dos pala-

bras luā Vital. *Angustia maceriarū ian. vit. termini vite sunt, qui de terra for- inspe- mantur, maceria enim, à macies, & mestitia venit.* Si, que el considerar nuestro principio y fin, como quie-
re oy la iglesia. *Puluis es, & in pul- uerem reuertaris.* Es lo que facilita el ayuno, el silicio, la mortifica-
ciō, y el mas eficaz freno, para que
se corrijan los afectos del hombre
mas ciego, y desbocado; y mas pue-
de esta tierra en manos de la Igles-
ia, y sobre las cabeças de sus hijos,
que vna espada desnuda en las ma-
nos de vn Angel ; esta detiene el
paso para los precipicios de la cul-
pa, y nos abre el camino, y sen-
das de la gracia, que son las
que nos llevan a
la gloria,
&c.

G del Conte de Villafuerte



B IVEVES



IVEVES PRIMERO DE QVARESMA.

*Cum introisset Iesus , Ca-
pharnaum , accessit ad eum
Centurio , rogans eum , Et di-
cens : Domine , puer meus ia-
cet in domo paraliticus ,
Et male torquetur .*

*Math. 8. ca-
pite.*



N valiente soldado, y Capitán de ciento (que por esto se llama Centurion) Español de nación, de profesión

til, y natural de Málaga (según el parecer de Flavio Dextro,) nos propone oy la Iglesia en el Santo Evangelio. En exemplo, y dechado de un buen padre, y Católico Príncipe. Este tenía en su casa un siervo enfermo, porque aunque era soldado, y muy valiente, no ay armas que se opongan a un achaque. Embió sus mensajeros al Médico Divino, Christo Redemptor nuestro, (cierta será la cura con Médico tan cierto,) con soldados valientes está solicitando la salud de su casa. No parece valiente, quando tiene un achaque, y en esto manifiesta que es valiente. Entre las muchas prendas que dice Salomón de aque-

lla muger fuerte, rara entre las demás. *Mulierem fortē, quis inueniet?* La mas principal, es, el mirar muy atenta las fendas de su casa. *Considerauit semitas domus suae.* No dice los caminos, si las fendas. Porque el camino es ancho, y la fenda es estrecha. Que fue, como decir en buen romance, que esta muger valiente, era como valiente escrupulosa, tanto como esforzada, avertida, y menuda en la salud, y vida de su alma. *Idest, conscientia se-
creta,* como aduirtió allí Lira. Porque el temor del alma, y el aliento del cuerpo, muy bien pueden ha-
*Lir. ubi
sup.*

llarse en un valiente; como lo ve-

mos oy en nuestro Centurion, que

temiendo el achaque de la culpa,

busca la medicina de la gracia,

desta necesitamos, &c.

DISCURSO I.

*Que mandando el señor , y
obedeciendo el siervo, tiene
salud cumplida la
República.*



N su casa mandaba el Centurion. Suyo era el siervo, aunque el siervo era nulo, y estaba tan enfermo. Esta es toda la dicha entre tanta desgracia, q no llegue el criado a

man-

Math. 2.

*D. Chris-
tus. 156*

§. 2.

mandar al señor, si , que el señor, gouierne , y obedezca el criado. Apareció en Oriente a los tres Reyes Magos , aquel page de hacha del verdadero Rey , y allí si que se vió , fer Estrella la dicha , y depéder la dicha de la Estrella. Vási guiendo sus luces hasta Ierusalen , y allí se les esconden , y le pierden sus luces , (porque es muy ordinario el perder en la Corte lo ganado en la Aldea , y no todas las dichas , luzieron en la Corte.) Preguntaron allí , por aquel nuello Rey , que iban buscando , y las señas que dieron , fueron el auer visto su Estrella en el Oriente. *Vidimus Stellam eius in Oriente, & venimus adorare eum.* Es digno de reparo de San Pedro Crisólogo , el que no desistiesen del camino estos Reyes , aviendoles faltado la guia de la Estrella ; y que por vna Estrella solamente fuesen buscando a vn Sol para adorarle. Y la razon que halla , que persuadio a estos Reyes a negocio tan grande , y tan dificultoso , dice ; que fue el mirar , que la Estrella era suya. La Estrella era del Sol , que no el Sol de la Estrella. El Sol mandaua , la Estrella obedecia. De aqui se persuadieron , q' aquel Sol era digno de sus adoraciones , y que no hallarian inconveniente , ó riesgo , en buscarle , ó servirle. Que quando manda el Rey , y obedece el vassallo , todo está muy seguro en la Republica. *Qui habet Stellam , (assi considerauan estos Reyes ,) non habetur à Stella : nec ipse agitur cursu Stellæ ; sed ipse Stellæ agit cursum.*

D. Chrys. serm. 156. §. 2. No parece que tiene sustancia , ni entidad , sino apariencia sola , vn Sol que se permite gouernar de vna Estrella , ni puede auer gouieno , ni salud en el mundo , quando lleva el vassallo , a su querer , al Rey , y no gouerna el Rey , a su vassallo. Inundauan las aguas al principio

del mundo , toda la superficie de la tierra , y la tierra , se hallaua arruynada , y sugeta al poder de las aguas : no tenia nada entonces tu lugar , todo estaua confuso , el grāde , y poderoso , atropellaua al flaco ; y lo que admira mas , es , que fuesen las aguas las que hazian todo esto , quando andaua sobre ellas el Espíritu del Señor ; *& Spiritus Dñi ferebatur super aquas.* Que Espíritu era este , que permitia a las aguas , tan grande desconcierto ? Comunmente se dice , que el Espíritu Santo : pero San Atanasio , es de otro parecer , y no lo funda mal. Espíritu , que dexa (dice el Padre) que las aguas innudén , y atropelle la tierra , que las aguas le lleuan. *Ferebatur super aquas.* Y él no lleva a las aguas , aquel a quien gouerna este elemento , y no está el elemento bien gouernado dèl , no es Espíritu Santo. *Videtur à quibusdam quo Spi ritus ille Sanctus sit Spiritus. Ego verba aut absurde per illud Verbum ferebatur dico , significari , motuam aëris essentiam.* Vna apariencia sola , no mas que vn poco de ayre , dice que era el espíritu , que las aguas llevauan , y traían , y que no gouernaua a su querer las aguas ; y mandando las aguas al espíritu , como podia dexar de inundarse la tierra ? que para que cultive , y lleue frutos , y goze la Republica de salud , y de paz , ha de mandar el Rey , y servir el vassallo. La Estrella , fea del Sol , y no el Sol , de la Estrella. *Vidimus Stellam eius.*

Grande felicidad es , el tener dominio el hombre en sus paísones , y reynar en si mismo , y la mayor desdicha , que ellas reyinen en él. Que bien lo dixo Seneca : *Non imp̄ voluptatem habent , sed ipsos voluptas habet.* *Senecc. de Que desdichados fueron , aquellos vita beata de quiē habla el Propheta Dauid.*

Bz. Y que

Y que el mundo juzgará, que por ricos, auian sido dichos, quando durmiédo se (que no se como duerme, quien es rico) quando abrieron los ojos, no hallaron en las manos sus riquezas. *Dormierunt somnum suum, & nihil inuenierunt omnes viri diuitiarum in manibus suis.*
Estuuo su desdicha en el perderlas? No, que antes suele elstarlo en el ganarlas: el Padre San Ambrosio, penetró de los Cielos el misterio, no dice, es la desdicha de los ricos, el serlo, ni el tener las riquezas, sino en que las riquezas tejan a los ricos, el no ser ellas, de ellos, sino el ser ellos, de ellas. Viri diuitiarum. Varones de las riquezas, que os mandan, que os sugetan, que os gouiernan, y que apenas os dexan accion libre. BENE viros diuitiarum apellat, nō diuitias virorum.

D. Ambr. lib. de Na both. cap. 15. *Vt ostendat eos non possessores diuitiarum esse; sed à suis diuitys posideri.* Pues si el rico mandara en sus riquezas, dichoso fuera el rico. Pero de que le siruen, si las sirue? Y de que le apruechan, si le mandan? Ay vida mas sugeta, temerosa, y cuytada, que la que tiene un rico? No por cierto. Dicho fue David en su mayor desdicha, puesto, que la mayor es el pecado, en no ser del pecado; sino el pecado de él. *Peccatum meum, contra me est semper.* Mi pecado le llama. Y por esto mando David en su pecado, y hizo del pecado, como de cosa suya, deixando su pecado. O infeliz peccador, que de tal suerte reyná tus pecados en ti, que eres de tus pecados, que te mandan, humillan, y sugetan, que de ti hazen ellos lo que quieren, y tu no haces de ellos, lo que devias hazer, echandolos de ti, que a esa causa, no tienes salud en tu republica, ni gouierno en el Reyno de tu alma, y todo es confusion, y desorden en ella. *Vbi nullus ordo, sed*

sempiternus horror inhabitat. Como llorauia Job. Dicho Centurion, que quando está en tu casa un sieruo enfermo, es el enfermo tuyo. *Puer meus.* No tu eres del enfermo, y por esto mereces la salud de tu casa. *Ego veniam, & curabo eum.*

DISCURSO II.

Que es el daño mas grande, dilatar con remedio, y que se ha de buscar con las cosas que mas se opusieren al daño.



ONOCE el Centurion, que la cura del alma de su sieruo, es la mas importante (porque achaques del cuerpo, no merecen tan noble, y valiente cuidado,) y sin mas dilacion, antes que Christo llegue a la Ciudad, sale a buscar a Christo en el camino, (busque el enfermo al Medico, acuda el penitente al Confesor, que aunque ya suele usarse lo contrario, desde que se vfa, se han malas curas.) Llega pues el soldado, y haze por su sieruo, una buena, y distinta confession, en que declara a Christo, todas las circunstancias de su achaque. Accessit ad eum Centurio dicens, Domine, puer meus iacet in domo paraliticus, & male torquetur. Llegose, y dixo al Medico Dluino. Señor, un sieruo mio está enfermo en mi casa, la enfermedad q tiene, es perlesia, y de ella está agrauado, y de peligro. Que linda confesión, y q circunstancia da. Lo primero, reparo, que el Centurion no aguarda que llegue a la Ciudad el Redempror del mundo,

sino

sino que antes que llegue le busca en el camino. *Accessit ad eum. Que corre gran peligro dilatar el remedio en los daños del alma, especialmente, miremos un exemplo desastrado.*

§. 2. Vanamente fundaua su hermosura en un poco de viento, el mancebo Absalon, de un cabello pendia todo quanto preciaua, y el se quedó despues pendiente de un cabello; (que tiene poco peso, y poco peso el que pesa tampoco, que no rompe un cabello,) por el cabello entró su vanidad, quando pudiera entrar su confusión, y juzgo vanamente, que eran merecedores sus cabellos de que los adornase una corona. Conspirò libertades contra su proprio padre, discordias en el Reyno: Tantas, y tales fueron, que armada la Iusticia contra la vanidad, el derecho legitimo contra la tirania, se pusiero en armas Absalon, y Dauid. Un padre, contra un hijo. Huyó Absalon en fin: Pero que ania de hazer, quien puso en su cabello su cuidado? Y corriendo sin el, huyendo de Ioab, se le enredó el cabello en las groseras ramas de una enzina, y tanto se enredó, que siella fue su horca, ellos fueron cordel de su castigo. Notable caso es este, posible es que tan largo era el cabello, que pudiese dar nudo para atarse en la enzina, quando dexó laçada para ahogar el cuello? Si, dize el Abulense, porque en un año entero no se le auia cortado. *Semel in anno ton debatur.* Pues si un año passaua sin quitarse el cabello, que mucho q el cabello le quitasse la vida, esto dicho se estaua.

§. 3. Vamos mas adelante, y el quitarle el cabello Absalon de año, a año, era por hermosura, o por necesidad? Por necesidad era, q no Reg. 2. cap 14. por hermosura. *Gravauat eum cesaries.* Porque ya no podia sufrir tan

grande peso, que si puediera, le tuviera mas largo, y aun mas tiempo. Oygamos las palabras de un grauissimo docto. *Non quia prolixā magis non gestaret libet: Sed quia illius pondus sustinere non poterat.* Gaspar Sanchez ubi sup.

Asi, que el afeytarse, era à mas no poder, y que si se dilataua de año à año, mas por la pesadumbre, que por la hermosura? Y que a un la pesadumbre, no obligaua a Absalon, que adelantasse el tiempo de afeytarse, y cortarse el cabello? Pues porreza Absalon en su mismo cabello, porque es el mayor daño, dilatar el remedio. Discreto Centurió, preuenido, y atento, no aguardas à que Christo llegue à Capharnaum, para la confession que pretendes hazer por tu criado? Al camino le sales, y por esto te sale tambien la confession. O enfermo miserable, que no juzgas que es tiempo de hazerla, hasta que llega el tiempo, y el precepto te está sacando prendas, y solo de año, à año, mas por necesidad, que hermosura te alivias de la carga del pecado. *Semel in anno tō debatur, teme q tu pecado no te quite la vida, y para asegurarla, llégate antes de tiépo, y llegarás contiépo, como lo hace oy el Centurion.* *Accessit ad eum.*

Y veamos como llega? Como de uelegar. *Rogans eum, & dicens. Cō muy grande humildad, y reverencia, poniéndose a sus pies (que la necesidad es grande cortesana) hincadas las rodillas con grande reverencia de alma, y cuerpo; con esta ha de llegar el q llega a los pies del Confessor, a pedir la salud para su alma. Escuchen à San Pablo. Cum timore, & tremore vestram salutem opermini.* Con temor, y temblor dize el Apostol. Pues que diferencia ay entre uno, y otro? La Glosa lo aduirtió sobre el mismo lugar. Que el temblor, toca al cuerpo, y el temor, toca al alma, y del temor del

§. 4.

B 3 alma,

alma, quando es grande , se origina , y resulta el temor del cuerpo.

Glos. vbi sup. *Quia fortis metus anime , redundat ad corpus.* Con vn alma contrita, con vn cuerpo humillado, se ha de estar à los pies del Confessor, como està el Centurion para alcäçar la vida de la gracia, y la salud del alma. *Rogans.* Como quien ruega. Que ay algunos que llegan con tan poco dolor, y rendimiento, que parece que mandan, no que ruegan, y assi no se les da la salud que pretenden.

§. 5. Estaua predicando el Sagrado Baptista, y tambien baptizando en el Iordan; a dos manos hazia este grande Ministro, porque estaua con él, la mano del Señor (Confessionario, y Pulpito, no es para todas manos.) Y dixo unas palabras, bien dignas de reparo. *Potens est Deus de lapidibus istis suscitare filios Abrahæ.* Muy poderoso es Dios de hacer destas piedras insensibles, racionales, y hijos de Abraham. Esto dixo el Baptista para dar confiança al hombre mas de piedra, y al corazón mas duro de la misericordia, que ha de hallar en Dios, si le duele tu ofensa. Pero que piedras fueron aquellas de que hablò el Precursor diuino? El Abulense, y otros dizan, que señalò las doce que pusieron los Iudios en el vado del Iordan, quando passò por él, el

Abul. vbi sup. *Lapides, quos Ioannes demonstrabat , duodecim illos esse, quos Iudei præcipiente Domino, in Iordanis transitu possuerunt.* Pues porque destas, más que de todas las otras, que en la ribera estauan, auia de hazer Dios hijos de Abraham, y reduzir à vida lo insensible? Porque estas, à mi ver, y no las otras, fueron las que estuieron rendidas a los pies del Sacerdote quando passò sobre ellas, y llevaua en sus hombros el Arca del Señor, que una piedra humillada, derri-

bada, y contrita , delante vn Confessor , sabe Dios couertir en hijo suyo, como veinos sucede a nuestro Centurion , que postrado a los pies del Redemptor del mundo, *rogans eum.* Mereciò la salud de su criado. *Ego veniam, & curabo eum.*

DISCURSO III.

Que no se han de mirar agenos males , quando se han de sentir los males proprios.



§. 1. A tenemos contrito , y humilde al Centurion. Ya està rendido el cuerpo, y quebrantada el alma , puesto a los pies de Christo. Buena disposicion. Veamos como comienza à confessar, y escuchemosle bien, para confessar bien (que si algunos no quieren , muchos ay que no saben confessar) *Domine, puer meus iacet Paraliticus in domo, & male torquetur.* Acusome, Señor, q mi siervo está enfermo. Luego al punto aduirtió Calixto Placentino la primera palabra que dízé el Centurion. Vuestro siervo no mas: Pues no ay en la Ciudad otros enfermos? Ay Señor, que no tenga vn mal criado? Ay padre , que le falte algun hijo achacoso? Ay muger, que no halle alguna enfermedad en su marido ? Eso dicho se está; pues como auiendo tantos achacos, y enfermos en el Pueblo, confiesa solamente achaques de su casa? *Puer meus iacet.* Poco caritativo parece el Centurion. *Quamuis alij Califf. in Capharnaüm essent infirmi, de sola enar. in sui pueri infirmitate recordatur.* Math. No es poca caridad, sino mucha pru-

prudencia. Bien sabe confessarse el Centurion, porq para llorar enfermedades proprias, no se ha de hacer memoria aqui, de las agenes, antes quanto es posible se ha de ocultar el complice de nuestra propia culpa.

§. 2. Confesaua David, y aunque lleuado todo del dolor de sus culpas, porque supo llorarlas, si supo cometerlas; estuuo muy atento a no manifestar, aunque en tan gran secreto, mas culpas que las suyas, y dixo vnas palabras, que parecen escuras, aunque han de ser muy claras las de la confession. *Domine Deus meus, si feci istud.* Señor, y Dios, si yo hize tal cosa; hase visto tal modo de dezir, ni confusión mas ciega en confessar en un hombre tan docto, y enteñido? Señor, si tal he hecho. Que es lo q no aueys hecho? Porque en la confession, à acusaros venis, que no à escusaros; hablad claro, aunque sea escusaros en ella. Pero ya halla Eutimio elcula à estas escusas confusas de David. Estauiese acusando el Rey Profeta, sino auia respetado à los mayores, y à su padre, y su madre, como deuen hazer los que son buenos hijos. Y ocurriosele allí aquel poco respeto, q su hijo Absalon le auia tenido à el, quado quiso quitarle el Reyno, y la corona. Doliase del pecado de su hijo, como piadoso padre; quisiera confessarlo, ya que no lo hizo él. (Ya queda visto arriba, como murió Absalon.) Pero por otra parte reparaua el Profeta, que quando está llorando males proprios, no es bien hazer memoria de los males agenos, ni declarar sus culpas, aun en la confession. Pero como David confesaua con Dios dixo lo q bastaua, y callò lo demás. *Domine Deus meus si feci istud.* Señor, si hize yo esto, que vos sabeyas, y no es bien que yo diga, porque es peca-

do a geno. *No aperit Prophetæ peccata Euthi.* *ibi*
ti genus filio ignoscens, neque enim sup.
suo nomine illud declarat. Vicē filij,
quodammodo erubenscens. Así lo haze tambien el Centurion, no confessando mas que los pecados proprios. *De solisū pueri infirmitate recordatur.* Porque ay muchos que van a confessar los pecados a genos. Acusome que tengo vna hija parla: Acusome que tengo vn marido, holgaçan, y jugador, &c.

§. 3. De solo su pecado se duele el Centurion, para sentirlo mas, no pensando que ay otro en toda la Ciudad, que se hazen las culpas menos feas, quando son mas comunes. Mucho nos acordamos de aquell sueño del Rey de Babilonia, de que el se olvidò tanto. Aquello de la estatua de oro, barro, y metal, que dice Daniel; despertò pues del sueño, lleno de confusiones, porque no se acordò de lo que auia soñado; llamò a sus adiuinos, y dixoles, le diessen el sueño, y la soltura, pena que de no hazerlo, les quitaria la vida, (notables son los Reyes, y señores, pues quieren que les sirvan los vasallos, hasta en el pensamiento.) *Sermo recessit Dan 2.*
à me: nisi indicaueritis mihi somniū,
& conjecturam eius, peribitis vos. Hallaronse confusos, y turbados, y con mucha razon: mas con poca, dixeron assi al Rey: *Non est bona super terram, qui sermonem tuum, Rex, possit implere.* No se hallara, señor, hombre en toda la tierra, que pueda interpretar, ni saber vuestro sueño.

§. 4. Notable arrojamientos; de döde lo sabian? Pudieramos dezir, que de que lo ignorauan? Porque ay muchos que piensan, que lo que ellos ignoran, nadie puede saberlo; y esta es grande ignorancia, y loca presumpcion. Pero vu grage moderno, dice, que no tuvieron este fin, sino hazer menor con el

Rey su ignorancia, haziendola comun, pareciendoles que era menos culpable en ellos, lo que era
Frā. Mēd. cuipa en todos; ut multitūne ignorantium suam quoque in scitiam aliquā parte excusarent. Y tuvieron razon, que las culpas comunes, se hacen menos culpables. *Affiduitate viluerunt.* Y la mostrosidad que se admirò por rara, ya dexa de extrañarse por comun. Que es lo que nos sucede en la republica, en trages, en costumbres, y en todo lo demás? Lo que escandalizò, quando se introduzia, y lo vimos en uno, ya se imita, y agrada, porque se halla en todos. *Ut multitūne ignorantium suam quoque in scitiam aliquā ex parte excusarent.* Esto no comprende a nuestro Centurio, pues presume que el solo es malo en la Ciudad, y que en su casa sola, ay falta de salud, para dolerse mas de sus enfermedades. *Puer meus iacet in domo.* &c.

§. 5.

Ioan. 13.

Quien coronó este exemplo, con exemplo grande, fue la digna cabeza del Sacro Apostolado, el Apostol San Pedro; estan en el Cenaculo la noche de la Cena, y para prepararle para la misteriosa de la Carne, y la Sangre de Christo su Maestro, dize el Euangelista, que con aquellas manos con que despues se dió Sacramento, comenzò el Redemptor a labarles los pies; que unas manos humildes le dan grande realce a un beneficio. *Misit aquam in peluum, & cepit labare pedes Discipulorum suorum.* Y en la prosecucion de tan humilde oficio, llegò a labar los pies del Apostol San Pedro. *Venit ergo ad Simonem Petrum.* Admirose el Discipulo de ver a su Maestro debaxo de sus pies, considerando a un Dios humillado a los hombres, y prerrumpio, diciendo. *Domine, tu mihi labas pedes?* Señor, pues vos a mi queréis labar los pies? Estas desigualdades,

no puede tolerar el hombre que conoce, que soyis Dios. *Non lababis mihi pedes in eternum.*

Dexemos su lugar a las admiraciones de San Pedro, y humildades de Christo. Y aduirtamos aquí lo que nos haze al caso. *Domine, tu mihi labas pedes?* Señor, vos me labays a mi los pies? Pues veamos como no habla San Pedro de plural. *Domine, tu nobis labas pedes?* Señor, vos nos labays a nosotros los pies? No se los labò a todos? Y si juzgó S. Pedro que era poca humildad el dexarse él labar los pies, de Christo, porque no juzga esto de los demás Apostoles, a quien auia labado, y se acusa por todos, pues que por todos hizo aquella tan diuina confession de la diuinidad de su Maestro? *Tu es Christus Filius Dei vivi.* Porque aquella era gracia, y esta parece culpa; y al confessar las culpas, nunca se ha de mirar, sino las proprias. *Domine, tu mihi labas pedes?* *Videte modestiam Petri, non galual, dicit, tu nobis labas pedes, sed tatum serm. 1. de de se loquitur.* Que para qué fucul mair. pa pareciesse mas grande, no presumio la auia en los otros Apostoles. Juzgolos por humildes. Y assi, solo se tuvo por soberuo: Assi tambien lo hizo el Centurion, que aun que auia en la Ciudad otros muchos enfermos, para agrauar su achaque, solamente le vió, y le hallò en su casa.

Puer meus iacet in domo,
&c.



DIS-

§. 6.

§.

D. Gre.
in mor.

Luc. 13

DISCURSO III.

Que se ha de conocer la calidad del año, para calificar, y hacer mas seguro su remedio.

§. 6.



IGA las circunstancias de su achaque el deuoto, y piado so Centurió, pues que su confession ha de ser formulario que enseñe a confessar. *Iacet paraliticus in domo, & male torquetur.* La enfermedad, Señor, de mi criado, que estoy llorando yo, como si fuera mia. Es secreta, no publica. De daño, no de escandalo. Es dentro de mi casa, no en la calle, que añade grauedad, y fealdad en la culpa el ser escádalosa. Recobróse a la casa, y gracia de su padre, aquél hijo, exemplar de hijos malos, despues q halló el prodigo, dichosos desengaños en sus daños, (por que tal vez vn mal, es ocasion de

D. Gregor. vn bié.) *Mala que nos premunt, ad in mor.* *Deum venire compellunt*, dixo Gregorio el Grande; despidióle desnudo el mundo de su casa, despues que le sirvió con su salud, y haziendas; (esta manera paga siempre el mundo.) Y en viéndole su padre desta suerte, manda que a toda prisa le adornen, y le vistan sus criados. *Cito proferte stolam primam, & induite illum, & date annulum in manu eius.* El Arçobispo grande de Rauena, aduirtió en este caso, como el piadoso padre, no reprehende los excesos del hijo, el auerle negado la obediencia, y dexado su casa, disipado los bienes q le dió, viviendo licenciosa, y dishonestamente.

Luc. 13.

Por todas estas cosas passa el pia- §. 2.
doso padre. *Non dixit, unde venis, D. Chris-*
fisti ubi, ubi sunt que tullisti? Qua-
re tantam gloriam, tanta turpitudi-
ne commutasti? Sed, cito proferte sto-
llam primam, & induite illum. El cuyo
dado del padre, solo atiende a que
se vista el hijo, no a la reprehensiō
de los baxos oficios en que se auia
ocupado. Pues en que se fundó? Ya
lo dice Chisologo. *Sustulit filij cri-*
mina, qui non sustulit nuditatem. El
pecado sufrió, mas no la desnudez.
Pues es la desnudez, mas graue q el
pecado? Todo suele andar júro; pe-
ro tal vez se halla vn pecado vesti-
do, y entonces védra a ser pecado
mashonesto. Los pecados secretos,
y dedentro de casa, como la enfer-
medad del Centurió, son pecados
bestidos, menos graues, por ser pe-
cados mas compuestos; mas las cul-
pas del prodigo, tienen su grauedad
en lo desnudo, en ser escanda-
losas, y de publicidad, y por ello su
padre, dissimula la culpa, no el es-
cádalo, la flaquezza, mas no la des-
nudez. *Sustulit filij crimina, qui non*
sustulit nuditatem.

Alientan el proposito, las pala- §. 3.
bras de Christo, dichas a los Apos-
toles, cerca de su Passion; estauan
en el Huerto, y mientras el oraua,
dormian ellos, (que si Dios no ve-
lara quādo duermen los hombres,
que fuera de los hombres?) Y vien-
do que llegauan los que auian de
prenderle, y que no era razon, los
hallasse dormidos al peligro, les ha-
bló desta suerte. *Vigilate, & orate;* Math. 26.
ne intretis in temptationem. Velad, y
orad, Discípulos, porque no entreys en tentacion. Es digno de ad-
uertentencia el termino de hablar
del Redemptor del mundo, (que
todas sus palabras, son misterios.)
Velad, porque no entreys en tenta-
cion. No les dize que velen, por-
que la tentaciō no entre en ellos,
porque tiene sin duda, mas grande
graue-

*Costerius
med. 2. de
passione.*

grauedad, que ellos entró en ella: *Ne intretis.* Pues qual podra ser esta? vn graue deuotissimo, lo medito al inteto; *Intrare in temptationem est intus, & foris occupari, & abforueri à malis.* Entrar en tentació (dice el piadoso Padre) es ser malos en publico, y secreto. Pecar en lo interior, y en lo exterior; quando la tentació entra en nosotros, es el pecado oculto. Pero quando nosotros nos entramos en ella; oculto y manifiesto, de pensamiento, y obra, de rincon, y la calle. *Intus, & foris abforueri à malis.* Pues este dice Christo que euiten sus Apostoles: *Ne intretis in temptationem.* No sean escandalos vuestras culpas, y de publicidad vuestras flaquezas; porque estas son mas graues, q las que se cometan con recato, y secreto: *Sustulit filij criminia, qui non sustulit nuditatem.*

§. 4.

Tan peligrosas son enfermedades publicas, y achaques manifistos, que se puede temer, que faltará en la fe de su remedio, el que perdió la gracia con escandalo. A Ecclesiast. tendamos muy bié al Eclesiastico, porque son sus palabras de gran ponderacion. *Risum reputauit errorem, & gaudio dixi, quid frustra de ciperis?* Al riso he reputado por error, y al conteto le dixe, porqueocio me engañas? Al riso llama error el Eclesiastico. Pues veamos, el reir, ne es passion natural, y muy propria del hombre? No puede ser error, la que es inseparable passio sua. Porque fuera dezir, que padecio error naturaleza; y esto quien lo pensó? *Quare dicit: risum reputauit errorem, cum homini naturale sit rideri?* Le pregunta Salonio, al Eclesiastico; y luego satisfaze el mismo a su pregunta. *Non reprehendit Salomon, risum naturalem, id est, modestum, & honestum (unde alibi, vir sapiens tacitus ridebit.) Sed risum dissolutum, & immoderatum, at*

*Salon. vii
supra.*

que per strepitum. No dice es el error el reir el hombre, sino ser esta risa descompuesta, con strepitu, y ruido, como suelé reir los necios, y ignorantess per strepitum. Esta es culpa tan grande, que la llama error: *Risum reputauit errorem.* Que fuera de ser culpa vn pecado de escandalo, esta cerca tambien de ser error; con tal publicidad, y ruido pecan algunos, que se precian de Christianos, que se puede pensar, q no lo son, y que pasan a mas de ser malos Christianos; esto es lo mas culpable: *Sustulit filij criminia, qui non sustulit nuditatem.* Y como circunstancia agrauante en la culpa, la aduierte el Centurion, diciendo: que su achaque era secreto, y dentro de su casa: *Puer meus iacet in domo:* No publico, ruyoso, y dela calle.

§. 5;

Y porque no le falte nada a su confession, dice tambien; que es enfermedad de assieto, y no de passo la que tiene su sieruo: *Iacet paraliticus.* Que se rebuelca, yaze, y q descansa en ella; es graue circunstancia el estar en la culpa de assieto, ne de passo, digna de que la sepa el Confessor. Esto es lo que acoseja S. Pablo a los Romanos. No consintays, les dice, que reynen los pecados en vosotros. *Non ergo regnet peccatum in vestro mortali corposo.* Es digno de aduertir el termino de hablar. No dice que no pose, ó se hospede el pecado en los Romanos, ni tampoco, que en ellos se introduzga violento, tiranizandoles la libertad; assi lo reparó S. Theodoreto. *Non dixit, non tirannicet, sed non regnet.* Pues que diferencia ay de ser tirano, ó Rey el pecado en nosotros? la misma que ay en ser huésped, ó morador, el estar con violencia en quien le tiene, ó con agrado, y gusto en quien le sirve. El tener casa propia con las comodidades de morador, y due

D.
ser

dueño, ó el estar en la agena con los inconuenientes de passagero, y huesped, de qualquiera manera es malo, que el pecado esté en nosotros; pero del mal el menos, quando está como huesped, no como morador, quando como tirano, con violencia, no como quando Rey, con voluntad.

§. 6. No es muy facil la cura de los males de assiento, y enfermedades viejas de vn ac haque, que *iacet*, ni tan dificultosa la de males de passo. En todo hallò misterio la agudeza aduertida de S. Pedro Christologo; mas a nuestro proposito, es nacido el que hizo en aquellas palabras de Marta la piadosa, al yr Christo al Sepulcro de su hermano. *Domine iam fetet, quatriduanus est.* Señor, ya huel e mal, porque ha quattro dias que está mi hermano muerto. Eso dicho le estaua, que no auia de oler bien, muerto de quattro dias; mas porque auia de ser la que dixo esto Marta, y la que publicasse el defecto de Lazaro, quando le dissimulá los demas que allí estauan acópianando a Christo? Será, porque tal vez nos honrá los estraños, y de shonrá los propios. No pudo ser por esso, ni en piedad de Marta se deve presumir esta inhumanidad. Chritologo nos dà la

D. Chrif. ser. 65. solucion. *Sic exagerat desperatione; ut qui adsunt, videant, quia Deus est; qui sic vitam mortuis, desperatis salutem, fætentibus dat vigorē.* Aun que parece habló en deshonra, y descredito de Lazaro, no fue, sino en apoyo, y credito de Christo; pues diciendo que Lazaro auia ya quattro dias que estaua en el Sepulcro, y con muy mal olor, dava Marta a entender, que era casi imposible su remedio, y que no auia esperanças de su vida, y que solo podia sacarle del Sepulcro, la Po-

tencia absoluta del Señor. Dexemos esto aqui, y desde este Sepulcro, lleguemonos a otro.

Viò Maria Madalena, cō las otras mugeres, sentado en el de Christo, vn mancebo hermoso, y vestido de blanco. *Viderunt iubenem sedētem in dextris.* Tambié le vè Chriſolo go, y repara en su edad. Porque no se aparece este Angel del Sepulcro, en figura de viejo, si de moço? Para manifestarnos (dize el Padre) la edad, y el proprio tiempo de la Resurrecció. *Viderunt iubenem, ut Chriſ. ser, cernirent nostræ Resurrectiones æta 82.* *tem. Vident iubenem, quia nescit Resurrectio senectutem.* No se aparezca viejo el Angel del Sepulcro, porque no es la vejez, de la Resurrección, si de la muerte; aparezcase moço, que es la edad de la vida, y la salud. No han tomado de vn moço los años possession, es huesped en la edad, passagero en el tiempo, mas capaz de salud, por tener menos años; mas al contrario, vn viejo, es morador del tiempo, porque ha muchos mas años q̄ tomó possession de los años, no es tan facil la cura de sus males, porque la misma edad, es el mayor de todos. *Senectus ipsa est morbus.* Y ay grande diferencia en el ser en los años, y en los males, huesped, ó morador. Milagro es grande en Christo, digno de su poder, dar salud a esse enfermo, sieruo del Centurion, por auer muchos dias que lo estaua, y por estar de assiento, y reposo en sus males; y para que mejor, y sane dellos, se confiesa oy a Christo, por él, el Centurion. Cō dolor, reverencia, distincion, claridad, proposito de enmienda, que es quien le merecio; para males tan grandes la salud de la gracia, que es esperanza cierta de la gloria, &c.

VIERNES PRIMERO DE QVARESMA.

Audistis, quia dictum est antiquis; diliges proximum tuum & odio habebis inimicum tuum; ego autem dico vobis diligite inimicos vestros. Matth. capite 5.



*N*ay cosa q̄ así oblique, ni con mas dulce fuerza persuada a vn hombre, q̄ se precia dc hijo de sus padres, para allanar cō él, el mayor imposible, que ponerle delante de los ojos la nobleza, y virtudes de sus padres: para que a la memoria de lo que fueron ellos, se halle convencido de lo que él deue ser. Turbado se hallaua de sospechas, de zelos, y temores, el noble coraçon del mas feliz Esposo. Ya trataba Iosef de poner tierra en medio, a las dificultades que le representaua, (y no entēdia) el celestial preñado de su Esposa. *Voluit occulere dimisere eam.* Sospechaua una injuria, y llamauale engaño, desmentido de tantos evidentes fauores. Si dexaua a María, le acusaua su a-

Matth. 6.

mor, y si no la dexaua, le executaua su hora. Quando en medio de tantos, y confusos discursos, se le aparece vn Angel, y le dice: *Ioseph fili David, noli timere accipere Mariā cōiugem tuam.* Iosef hijo de David, no temas asistir cō tu Esposa María, y serenando el Cielo de los zelos Iosef, sin replicar al Angel, sirue, assiste, y habita sin temor con María. Nouedad repentina, y digna de reparo; como tan facil vence tā duros impossibles, y cura por ensalmo, y de milagro, heridas tan mortales, como dan vnos zelos. Trucole a la memoria el Angel a Iosef, a su padre David. *Ioseph fili David.* *Psal. 131.* Representole alli la piedad, mansedumbre, y bondad de su padre, y quan perdonador fue de sus enemigos. *Memento Domine David.* *& omnis mansuetudinis eius.* Y hallóse con esto tan rendido a la fuerza de las obligaciones de vn buen hijo, que no pudo dexar de imitar a su padre, remitiendo aunque huviéra (como en el apariencia) en la verdad ofensas. *Atetum, & benevolum reddid Iosephum, vocans ipsum filium David.* Dixo Claudio Duacense *claud. in* sobre este mismo texto. Esto mismo pretende oy mi Padre Christo con sus hijos los hombres, para acabar con ellos, que remitan, y olviden sus injurias; poniéndoles delante la bondad, la paciencia, y sufrimiento con que perdona Dios las injurias, y ofensas de los hombres. *Ego autem dico vobis, diligite inn.*

inimicios, ut sis filij Patris vestri. Que haze cada dia por ofensas, fauores, y para grangear a los que te las hazen, da gracias por agrauios; gracia hemos menester para que se perdonen, y para introducir tan celestial Doctrina, del Cielo ha de venir; Maria la ha de alcançar, y nosotros dezir. *Ave Maria.*

DISCURSO I.

Que es facil persuadirnos a las cosas que son de nuestra inclinacion, como dificultoso a las que son contra ella.

§. 1.



VAN viua, y renazmente abraça la memoria las leyes de su antojo, las reglas del derecho (comunmente torcidas) de refraña inclinacion. Y quan presto se borran en ella las especies, de lo que no desea, ni se ajusta a su gusto; sean el primer restigo, dos sueños de dos Reyes.

Soñó Faraon el vno, y refirió a Iosef su sueño a la mañana, porque ninguna cosa se le olvidó del sueño. *Putabam me stare super ripam fluminis, et septem boves de amne ascendere pulchras nimis.* Vencióme (dize) el sueño a la marea apacible de la orilla de un río, y apenas me dormí, quando soñé, que veía siete bueyes hermosos, gruesos, y regalados, que iban subiendo del prado, a las laderas de una cuesta. Dexemos esto aqui, y vamos a otro sueño, que cuenta Daniel del Rey de Babilonia, Nabucodonosor.

Gen. 41.

Sal. 131.

Iacob. in
tattib.

Soñó tambien Nabuco, pero salió del sueño tan lleno de ignorancia, y confusión, que ni memoria del le quedó en la memoria; y llamando a Daniel, le dixo, que le diesse el sueño, y la soltura.

Somnium vidi, et mente confusus Dani. 2.

pánitus ignoro. Ya vemos ygualmente dos Reyes con dos sueños;

(que no es poca miseria, que los sueños se atreñá a los Reyes, quando en los Reyes, todo auia de ser verdad.)

Pero como se acuerda el vno de su sueño, y lo dice a Iosef, para que lo interprete, y el otro, le olvidó, y pidió a Daniel,

que le dixesse el sueño, y la interpretacion?

Ruperto nos dará la conclusión. *Anima stulti, et impij non potest continere rem tanti mysterij, quam viderat, somnium Pharaonis, presagium fuit future saturitatis; at somnium Nabuco-donosor,*

*Rup.lib.de
victor.ver.
bi Dei.*

presagium aeternae Dei ire. Porque de los dos sueños, el vno era de gusto, y el otro de pesar; el de Faraon, mostraua los siete años felices, abundantes, y ricos, que auian de suceder en sus estados. El de Nabuco-donosor, en aquella quimera de la estatua, en cuyos pies de barro, auia de dar un golpe una piedra pequeña, que estatua figurada, la destrucción, y ruyna de su Reyno, (que poco golpe basta de la mano de Dios, para acabar muy presto, con la mas dilatada, y firme Monarquia.) Pues esta fue la causa de olvidar este sueño, y no faltar aquel de la memoria (que las cosas del gusto, aun soñadas, se quedan siempre en ella, y las del desengaño, y del pesar, aun vistas no se creen.)

Esfuerza este proposito, aquel primer suceso desgraciado de la Madre de todos. Puso Dios entredicho al hombre, en aquel arbol de lo malo, y lo bueno. *De ligno autem scienti et boni, et mali ne comedas.* Quando le franqueó toda la amenidad

§. 2.

C del

del Paraiso, comunicóle este orden, Adan a su conforto (que es bien que a la muger le gobiernen las leyes del marido.) Puso los ojos Eva, curiosos en el arbol, no le mandaua Dios que no le vieesse; (mejor fuera euitarlo, porque lo que se mira, muy ordinariamente se desea.) *Vidit mulier pomum, quod esset pulchrum, atque ad vescendum suave.* Viò la muger la fruta que era hermosa, apacible a la vista, y sazonada al gusto. Esto es dificultoso; los ojos muy bien pueden juzgar de lo visible, mas no de lo palpable. No ha prouado la fruta; pues con que fundamento nos dice que es sabroso? *Adque ad vescendum suave?* Aduertencia es de Oleastro. En esto se verá con facilidad, que nos dexamos lleuar de las cosas de gusto, en conjetura, y la dificultad, con que nos persuadimos a las que no son del con evidencia. Dizele Dios a Adan expresamente, que es amargo aquel arbol, como la misma muerte: *In quaunque ora ex eo comederi, morte morieris.* Eva no lo ignoraua, y poniendo los ojos en el arbol, le imaginò sabroso, y pudo mas con ella una imaginacion, porque era de su gusto, que un precepto de Dios, por ser de su pesar. O herencia miserable, que de padres a hijos, nunca te menoscauas, y siempre vas creciendo, que ha de tener mas fuerça con los hombres, la tradicion antigua de los antepassados: *Audistis, quia dictum est antiquis;* que la nueva verdad del mismo Dios? *Mandatum nouum do vobis, ego autem dico vobis.* Solo, porque el tomar vengança de un agravio (siendo cosa tan baxa,) es de su inclinacion; y el perdonar la injuria, siendo cosa tan noble, no es tan conforme a ella; que queriendo en mi enemigo prendas dignas de amor, no

me obligue con ellas, y que las que imagino, que no son tan amables, me indignen contra él con aborcimiento? Quien obra así, no es hijo, sino enemigo extraño de su Padre, que es Dios.

§. 3.

Muriò Christo en la Cruz, y no muriò con este el aborrecimiento de los que por embidia le auian fixado en ella. Llegaron a Pilato los Iudios, y hablaronle así. *Recor-
dati sumus, quod seductor ille di-
xit adhuc viuens, post tres dies re-
surgam.* Hemonos acordado, que aquél engañador, dixo quando vivia, despues de los tres dias de mi muerte, he de resucitar, y tener vida, no lo dixo tan claro, ni tal se halla en el Euangilio, antes, si, muy oscuro, y disfracados hablo del edificio de su cuerpo, como si fuera un Templo material. *Soluitate Templum
hoc, & in triduo reedificabo illud.* Deshazese este Templo, que en tres dias bolueré a repararle yo. Entra ya reparando Calisto Placentino, como siendo testigos oculares de otros muchos prodigios, y admirables sentencias, que dixo, y obró Christo, claros, y manifestos, sin parabola, ó cifra, destas selas se acuerdan, tan escuras, y ocultas? *Omnium bonorum que Ie-
sus dixerat, aut fecerat, immemores rat. 45.
effecti. Eorum tamen, que suam ve-
saniam moderari, & fraudari po-
terant, recordantur, ut obstant.* Porque todas aquellas, obligavan su amor. Que el curar sus enfermos, resucitar sus muertos, y darles de comer a sus necessitados; obras dignas de amor, y agraciamento eran: mas estas dos palabras de su Resurrección: *In tri-
dupo reedificabo.* Como eran tan opuestas a su errado dictamen, de no ser Christo Dios, ni dueño de la vida, y de la muerte, si no un hombre como ellos; aun en cifra, y ocultas, las entienden, y te-

y tienen viuamente en la memoria. *Recordati sumus.* Desto nos acordamos, que le opone a nosotros. De aquello, no ay memoria que pudiera obligar mas nuestra voluntad. Lo claro no entédemos, porque no nos agrada, y lo obscuro alcançamos, porque nos da pesar. Esto es lo que oy pretende deterrar de los ojos del alma, la memoria, y voluntad, de los Hijos de Dios Christo Redemptor nuestro, que no crean el *Audíssis* de los antepassados. Aquellas mal fundadas antiguallas, de amarás a tu amigo. *Diliges proximum tuum.* Y tendrás odio, y saña, con el que no lo fuere. *Et odio habebis inimicum tuum;* que pueden ser dudosas, y aun son falsas, como despues veremos. Mas quando fueran ciertas. *Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros.* Yo os digo lo contrario; que soy la verdad misma por essencia. Yo que soy vuestro Padre, y q soy Dios, para q así seays hijos de vuestro Padre. *Vt sitis filij Patris vestri.*

DISCURSO II.

Que la ley ha de ser, para ser buena, de lo mas necessario, y lo mejor, y que el mundo las haze de lo ocioso, no de lo necesario.

§. I.

PER Oveamos aora, que vitalidad, y que verdad llamamos en aquellas dos leyes que dieron los antiguos. A-

marás a tu amigo, y aborrecerás a tu enemigo. *Diliges proximum tuum, & odio habebis inimicum tuum.* La primera, a mi ver, parece que es ociosa, si se encamina, y mira a que se ame al amigo. Pues nuestra inclinacion, y natural es ley, que dulcemente obliga, sabrosamente lleva a lo que bien se quiere. *Trabit sua Agust. quemque voluptas, non necessitas, trac. 26. in sed voluptas; non obligatio, sed de- Ioann. lectatio.* Dixo San Agustin, es muy a este propósito aquello que pasó, entre Jacob, y Labán, quando auiendo salido huyendo de su casa (assi se ha de salir siempre de la del mundo, sin despedirle del, porque la cortesia suele ser muy dañosa en estas ocasiones) alcançó pues el suegro al yerno en el camino, y despues de ajustadas todas aquellas quexas que le dió, de llevarle hurtados, sus hijas, y sus hijos, sus bueyes, sus ovejas, y jumentos: (que las quexas de vn suegro, siempre son ponderadas.) Auiendo satisfecho Jacob a todo esto, y viniendo Labán, en que con sus mugeres, y sus hijos, prosiguiesse el camino, y se fuese a su tierra, fue con estos conciertos. *Intueatur, & iudicet Dominus inter nos, quando recesserimus a nobis, si afflixeris filias meas, & si introduceris alias uxores super eas.* Testigo nos sea Dios, y juzgue entre nosotros; si affligieres mis hijas, sino las estimares, y tuvierves amor, y si les dieres zelos con otras fuera dellas. Gran prouidencia cierto, y cuido de vn padre, porque la estimacion de la propia muger, es el mayor regalo que le puede hacer vn buen marido.

Pero dize vna cosa el Abulense, C₂ que

§. II

*Abul. vbi
sup.*

q̄ harà grā reparo a quiē la oyere; y es, que dezia Labàn a Iacob estas cosas, por el mayor cuidado con que estaua de Lia, que era su hija mayor, y por lo que deseaua, que Iacob la estimasse, y la quisiese bien. *Hoc autem dicebat Labàn, maximē pro Lia:* Pues quiso mas Labàn, a Lia, que a Raquel. Eso quiē lo dudò? Raquel, era la mas querida de su padre, la de su confidencia, atencion, y cariño. Ella tenia las llaues de todo su tesoro, y en ella dispensaua su codicia. La experiencia lo dixo, pues ella sola pudo hurtar al despedirse, sus idóllos de oro; era en fin la menor, y por esto tambien la mas amada. Pues como aora no cuida de que la ame Iacob, de que la trate bien, y que no le de zelos, y todo este cuidado se encaminaua a Lia? *Hoc autem dicebat, maximē pro Lia.* Por que es Labàn prudente, y sabe que es socioso encargar a Iacob, que ame mucho a Raquel; auiendo conocido las finezas que ha hecho por casarse con ella. Que es hermosa Raquel, y que la hermosura es recomendacion en quien la tiene: *T' habit sua quēque voluptas.* La fealdad de vna Lia, necesita de ley comū, Iacob, para q̄ no la affixa, ni desdene, antes la quiera bien. Luego ociosa es la ley que manda, y aconseja que amemos al amigo, *diligēs proximum tuum, &c.* Como muy necessaria la que dize que se ame al enemigo. *Ego autem dico vobis diligete inimicos vestros.*

§. 3. Si alguna ley mandara, que no se amara tanto a los amigos, fuera bien necessaria, quanto dezir, que se amen, es ociosa; no dexò de ponerla Christo Redemptor nuestro, que con su soberana prouidencia, reconociò los daños que hacen en los hombres, estos desordenados amores de vn amigo. *Non Matt. 10. enī pacem veni mittere, sed gla-*

dium veni enim separare hominem aduersus patrem suum, & filiam aduersus matrem suam, & inimici hominis, domestici eius. Pues no es precepto suyo, que el hijo reverencie, y ame al padre, y a la madre la hija? Y cōforme a razon, que aya entre los amigos buena correspōden-
cia, y amistad? Todo es así. pero no habla Christo de los amores cōformes a razon, si del desordenado, que tuele fomentar el demasiado trato de vn amigo; porque haze mas daño, el amor de vn amigo, sin templança, que el aborrecimiento de vn mortal enemigo con enojo. Hagamos reflexion de Raquel, y de Lia; de aquellas dos esposas, y primas de Iacob. Lia fue la desdenada, y la que por engaños se introduxo a su lado. Raquel, la pretendida, y por quien hizo tantos excesos, y finezas. Digamoslo mas claro. Raquel, era la amiga, y Lia la enemiga de Iacob. Pues veamos aora, qual hizo a Iacob mas bienes, ó mas males? Qual le puso en los riesgos, y peligros? Y qual le diò mas hijos, que le sacassen de lllos? Raquel hurtò los idóllos que adoraua su padre. Que solo por el precio (por ser de oro) alcanzaron el culto, y la veneracion. (Que de Dioses que tiene como estos la republica.) Sintiòlo Labàn tanto, que siguiendo a Iacob, como viimos arriba, si Dios no moderara sus enojos, le quitara la vida. *Nunc quidem valet manus mea reddere tibi malum: Sed Deus Patris vestri dixit mihi: caue ne loquaris contra Iacob quidquam durius.* Y quando mas templado, dixo muchos pesares a Iacob. Le tratò de ladron, ingrato, y descortes.

§. 4. Quien puso en estos riesgos a Iacob? La que mas el queria, y la que mas le amaua, Raquel, q̄ con amor desordenado, para hazer mas rico a su marido, quiso quedarsc pobre, y sin

Gen. 21.

y sin Dioses su padre. *Pro dote, sibi, et forori sua debite.* Para cobrar *Perejij in tu dote,* dice Perejio, que hizo este *genj.* harto Raquel. Amigos, quantas veces repetis este caso, haziendo vuestro amor mas daño a vuestro amigo, que pudiera hacerle su enemigo mas grande. O quantas motejaron, (sin las que castigaron) de ladron, de grosero, y de ingrato, a vn amigo, por vn amor que tuvo desechado a otro amigo. Los hijos de Lia, fueron los que a Jacob guardaron sus ganados, y los que defendieron su reputacion, y honra; porque los enemigos suelen ser de protecho, pues obligan que se ande con cuidado, y que nuestras acciones sea tales, que no puedan temer su correccion, ni esperar su censura, luego mas necessaria es la ley, que nos manda, que no se ame al amigo, que la de los amigos, que dice que le amemos? *Diligite proximum tuum.* Y la mas necessaria, la que nos pone Christo, que tengamos amor al enemigo. *Ego autem dico vobis diligite inimicos vestros.*

S. 5. Una muy singular, y notable enseñanza nos dexó desto Christo, en los ultimos pasos, y alientos de su vida; y al dar el Alma al Padre en el Sagrado Leño de la Cruz, dice el Evangelista, que inclinò la cabeza, y que embió el Espíritu. *Et inclinato capite, tradidit spiritum.* Nueuo modo por cierto de morir, porque siempre se muere, hazia donde se viue, y si Christo vivió, mirando siempre al Cielo, siendo comprehensor, y viador a vn tiempo, como muere mirando a donde no vivió, pues como Peregrino, y forastero anduvo por la tierra? Vn moderno grauissimo, y de nuestra familia, consideró el misterio. Vió Christo, que su Padre para vengar la injuria de su muerte, se comenzaua a armar de todas las cratu-

Ioan. 19.

1.21.

S. 4.

ras contra el hombre. Que el Sol se escurecia, y negava su luz, que la Luna teñida, y manizada en sangre, estaua amenazando desdichados pretagios. Que la tierra temblaba, y las piedras tocauan a rebato, chocado vnas co otras; y vió tambien los hombres q a los pies de la Cruz le estauan injuriando de palabra, despues de las ofensas que le hicieron por obra. Y hallandose Christo entre vn Dios que trataba de vengar sus ofensas, y vnos hombres que estauan ofendiédoles, le llevan mas los ojos quien le ofende, que quien toma vengança de su ofensa. Y por esto murió, no mirando a los Cielos, si a la tierra. *Inclinato capite emissit spiritum.* Explique ya el piadoso su consideración: *Quia Patris aduersus homicidas irati faciem contemplatus, improuis in Christi ody pœnam suplicium censuit referandum.* Reconociendo en esto, que nos hacen mas bien los enemigos quando nos hacen mal, que los amigos quando nos hacen bien, y que no es necesario dezir que amemos a estos. *Diliges proximum tuum.* Siendo como es preciso Aquilas, el consejo de Christo, que tengamos amor, y que hagamos bien al enemigo. *Ego autem dico vobis diligite inimicos vestros.*



DISCURSO III.

Que les fuerce el sentido a las leyes el mundo, porque sea mas derecha su vengança.

§. 4.



ESTAS leyes que citan de los antepasados, y tradición antigua, que de padres a hijos se conserva en los hombres, y que tienen tantas viudas en su memoria siempre. *Auditis, quia dictum est antiquis.* Despues de ser ociosas, como dexamos dicho, *diliges proximum tuum,* no tienen fundamento, ni verdad, en la parte, que dicen se aborrezca, y ofenda al enemigo, ni tal ley se hallará en toda la Escritura; assí lo afirma Lyra, que la leyó muy bien. *In tota Sacra Scriptura, non inuenitur huiusmodi lex. Odio habebis inimicum tuum.* Pues veámos, porque causa se valen de unas leyes, sin verdad, ni substancia, ni utilidad alguna; esta es mayor malicia, reuzar su malicia con capa de su ley, y querer defenderse con la ley, de obrar contra la ley. Porque tomas vengança de tu proximo? Porque la ley lo manda. Porque no le perdonas, y hazes bien? Porque es contra la ley, que lo prohíbe; & odio habebis inimicum tuum. Estas leyes del duelo, ó la mala ventura, claro está que se oponen a las leyes dichas de la gracia. *Diligite inimicos vestros.* Y quien estas no sabe, y se vale de aquellas, no es Hijo, ni Discípulo de Christo; es discípulo del Demonio, que fue el primero, que en las leyes mintió, y las interpretó, conforme a su malicia.

Lyra in
Mat.

Llega a tentar a Christo en el desierto, y quedando vencido en el primer combate de las piedras en pasilloandole al segundo, a la altura del Templo, le dice que se arroje de allí abajo: *Mittite deorsum;* *scriptum est enim, quia Angelis suis Deus mandauit de te, ut custodiant te in omnibus vijs tuis.* Quien no dirá que aquí citó bien el Demonio el Texto de Daudí, no se puede negar, pero tuercet el sentido de tal fuerte, que casi niega el Texto. En los caminos dize que le guardará Dios, por ministerio de Angeles; pero es camino acaso el que ay desde el Pinaculo del Templo hasta la tierra? Es caminar, deixarle caer desde la altura, a la profundidad? Quien le llamó camino? Quien dexó de tenerle por mortal precipicio? Pues desta fuerte tuerte la malicia, el sentido a la ley, para usar de la ley en su vengança. Oyase a San Bernardo, que con severidad reprehende al Demonio. *Quid maligne Angelis mandauit D. Ber. ser.* *Deus? Nempe, ut custodiant te in omnibus vijs tuis;* *ma quid in precipitiis?* *Qualis via haec de Pinaculo Templi mittere se deorsum?* Non est haec via, sed ruina, & si via est, tua est. Solo para el Demonio, es caminar la ruina; y los despiñaderos, campo raso; & si via est, tua est. Que los Hijos de Dios, no se gobernán, sino con leyes llanas, y seguras, amando al enemigo. *Diligite inimicos vestros;* sin interpretación.

Semejante fue a esta, otra interpretación, que dieron los Judíos a unas palabras, bien claras, y distintas, que en la Cruz dixo Christo. Tan seco te hallara, y afligido de sed, que con morir a falta de la sangre, a causa de la mucha, que en la columna, y Cruz auia vertido; parece que moría mas a falta del agua, y que moría de sed; pues desto

§. 2.

Mat. 27.

desto se quexò entre todas sus penas solamente: *Sitio.* Dexemos el misterio de esta sed, y vamos al sentido llano de las palabras. Grande sed temia Christo, que es cosa natural, en las euacuaciones de los cuerpos, pues apenas oyeron los Iudios que pedía de beber, quando con diligencia, y aun corriédo, ponen sobre la punta de vna caña vna esponja mojada en vinagre có hiel, y le dán de beber. *Currens unus ex eis, accepit am spongiam impletum acetum, & impoſſuit arundini, & dabat ei bibere.* Que puntuales que son: pero ya se conoce el animo que tienen en ser tan puntuales; que es añadir a Christo mas penas, y tormentos: Mas si el animo es este en darle de beber aquel vinagre amargo, para que han aguardado á que lo pida Christo? *Sitio.* Nuestro piadoso Osuna lo consideró bien. Para tener escusa de su culpa (dize el piadoso Padre) con decir que le dieron de beber, porque lo auia pidido, que si él no lo pidiera, no se lo dieran ellos; y que no hizieron mas de obedecer, y hazer lo que les dixo. Ay tan mala tētacion! Ay interpretación de palabras tan buenas, y tan llanas, en sentido tan malo, y tan torcido? Quié pudo imaginár, que pedir de beber, es decir que há de ser esta bebida hiel, y vinagre amargo? Quié pide de beber, bebida usual pide. Vn poco de agua, y vino es la comun bēbida. *Ne glorientur Iudei,* (dize Osuna,) quoniam ipse Dominus Iesus dispossuit que ipsi ei ministrarunt. *Vt malitiam ministrorum pataret, dixit: Sitio.* Pero no se glorien los Iudios de que no se alcançó su dañada intencion; ni pretendan escusa de la interpretacion tan torcida, que dieron á las palabras claras: y sin glosa de Christo. Que muy bien manifiestan, que en esto, y lo demás son discípulos cier

*Osuna. in ti
lox. grad.
14.*

tos del Demonio, que interpreta las leyes en el sentir torcido de su mala intenció. *Ne gloriētur Iudei;* No te glories docto quando vías de la ley en tu venganza, y tuerces el sentido por el particular de tu interes, para que crezca el pleyto, y tu ganacia: *Ne glorientur Iudei.* No te glories letrado, que para toda duda hallas respuesta, y no ay dificultad á que no dudes, solucion por parecer Letrado. *Ne glorientur Iudei.* Tampoco te glories por do noso, y vano linajudo, que para cada injuria te vales de vna ley de los antepassados; de poco fundamento, y mucho daño, pues dizes que es infamia el perdonar la injuria; *Odio habebis inimicum tuum;* y que quedas cargado si amas al enemigo. *Diligite inimicos vestros: Ne glorientur Iudei.* No se gloriē, no, los que llaman camino al precipicio; y tienen por bebida a la hiel, y vinagre, que todos estos tuercen el sentido a la ley, para hazer mas cierta su venganza.

DISCURSO III.

Que amar al ofensor, es de prouecho, y honra al ofendido.



V É diferentes son las leyes de la gracia, aunque parecen duras (porque no todas veces es lo más prouecho-so lo más dulce) §. 1.
que ciertas, y seguras, y que de utilidades humanas, y diuinias ay en ellas; el amar, y hazer bien al enemigo, nos haze a lo diuino Hijos de Dios, que es la mayor nobleza. *Vt sitis Filii Patris vestri.* Y a lo hu-

Vierntes primero de Quaresma.

mano, inculpables, nobles, y generosos. Pensará quien perdoná al enemigo, que haze el negocio ageno, y está muy engañado, que haze el proprio. Creditos tuyos busca; que quien tiene enemigos, sospechoso se haze de que ha dado ocasión para tenellos: La inocencia de Christo solamente se persiguió de valde, porque quantos nacimos con la culpa de Adán, hemos ocasionaldo el tener enemigos; y assí quien pretendiere purgarse de la culpa, no diga que los tiene, ni los tenga.

S. 2 Haze muy al proposito el caso de Iosef con sus hermanos; fueron por trigo a Egipto donde él era Virrey, y ellos le auían vendido por esclavo, (quien dixerá a estos hombres que besarian los pies, al que ataron las manos, y que auian de comprar del que vendieron: bueno es tener amigos.) Passaron en efecto todos aquellos lances, de dezir que venian por secretas espías de aquel Reyno, de quedar en la carcel Simeon, hasta llevar a Egipto al niño Benjamin, lo del trigo, y dinero en las talegas: Lo de la copa de oro en la de Benjamin, que todos fueron sucesos bien pesados, pero bien merecidos; A cuenta del que dieron a Iosef, quando estuuo su vida en opiniones, y opiniones tan malas: finalmente despues que les hizo un combite, digno de la grandeza de su puesto, mas que de la humildad de los que cobiada: (que el don ha de mirar a quien le haze, y no aquien le recibe) Dize el Sagrado Texto, que mandó despejar la sala del combite, y quedan dose solo con todos sus hermanos, como se les dió a conocer. *Præcepit, ut & gredarentur cuncti foras, & nullus interesset alienus.* Y enterne cido dixo a sus hermanos: *Ego sum Ioseph frater vester, quem vendidistis in Ægyptum.* Yo soy amigos

mios vuestro hermano Iosef, el qual como a enemigo, y vil esclavo vendistey en Egipto, (que grande confusión hallarte en la prisión de tantos bienes, de un hombre, a quien hizieron tantos males.)

Pero porque Iosef hizo tan en secreto una tan generosa, y exemplar diligencia? Porque no permitió, que estuviessen presentes los Egipcios, que poco antes sirvieron a la mesa, y que el Rey, y la Corte lo supieran, para que conociesen lo generoso, y noble de su pecho, en quer perdonado, y hecho tanto bien a los que le auian hecho tanto agravio. O, que anduvó Iosef muy sagaz, y aduertido, en que no se supiese que eran sus enemigos sus hermanos: Su negocio hazia en estas diligencias, que parece miraua a el ageno. Tan necio era el Egipcio, (dice diuinamente el segundo Abulense) que no dixerá luego; algo hizo Iosef, pues que le aborrecieron sus hermanos. Y mal hermano fue aquél a quien vendieron, porque nunca por bueno lo vendieran, ni aborrecieran tanto. *Sapienter cauit Ioseph, ne detecto, Ant. Hon- fratrum facinore autoritas suain- cal. rbi de minueretur.* A, inaduertido criado, que sales de la casa de tu dueño publicando defectos que no tiene, sin reparar que aquellos que te oyeren, que no por buen servicio te despiden. A, mujer imprudente, que pases de tu casa a la de tu vecino, los disgustos que tienes en tu casa con tu padre, y marido; no aduiertes que el vecino si es prudente ha de quedar diciendo, que tu eres causa de ellos? A, mal contento, en fin, tengas qualquier estado, que siempre estás quejoso, que no le honran tus prendas, y premian tus servicios; que poco consideras el crédito que pierdes, con quien das esas quejas, pues quantos te las oyen quedan

di-

ziendo al punto q se apartan de ti, si el procediera bien, no le quisieran mal, y si tuniera meritos, no le faltaran premios, que a ninguno se ofende sin alguna ocasion: Luego bueno es quitarla no teniendo enemigos, ni ocasionando a nadie, que piense que los tienes.

§. 3. Hagamos vanidad de no tenerle, mas que de castigar al enemigo. Mucho insistio Pilatos en dar por libre a Christo, de las acusaciones que le hazian los Iudios; dixo que era inocente, y que no hallava causa de condenarle a pena. *Ego in eo mortis nullam causam inuenio.* Insistian los Fiscales, y replicaua el Iuez, (así deuen hacerlo en la causa del pobre, y desvalido) y ultimamente dixo, hallandose apretado de las acusaciones. *Regem vestrum crucifigam?* A vuestro Rey quereys que crucifique? No parece que anduvio aduertido Pilatos en hacer esta replica; porque todo el enojo que con Christo tenian, era porque pensauan que se queria hacer Rey, y si esto fuera así, era su indignacion calificada, y noble. Pues que pudo mouer al Presidente en hablarles, desuerte que se irritassen mas? *Non habemus Regem, nisi Cessarem.*

Ioan. 19. El Angel de la Iglesia lo aduirtió; quiso en esto Pilatos (dice Santo Thomas) poner en los Iudios un pensamiento vano; para ver si podía librarse con esto a Christo de sus manos, y fue como dezirles, en los nobles vassallos, que causa puede auer para intentar la muerte de su Principe? Y si os preciays de nobles, ofendeys vuestro credito quedo intétays ofensa en vuestro Rey. *De ignominia eorum volens eos cōfringere, quos de ignominia Christi mitigare non potuit.* A no ser tā infames los Iudios, Pilatos tomó el medio mas efficaz, que pudo, para ablandar lo duro de sus pechos, dandoles a enteder

que era ignominia suya, la que su odio intentaua executar en Christos; porque aquel que le venga de vna injuria, el mismo se la haze, mayor que la que pudo hazerle su enemigo: *De ignominia eorum volens eos confringere.* Porque es de generosos el perdon; *ut sitis filii patris vestri;* Y de hijos de Dios; y de infames, y viles la vengança.

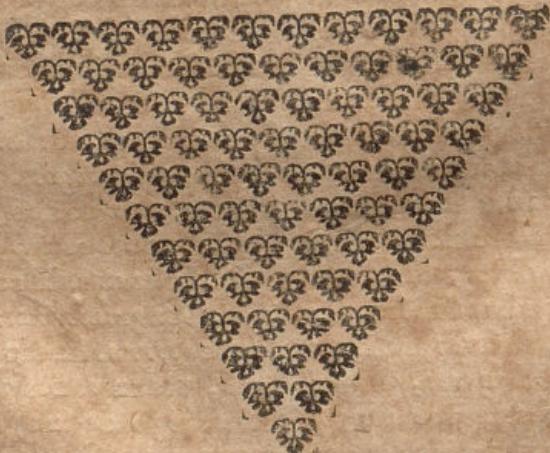
§. 4. Cerremos el Discurso, y el Sermon, con aquella tragedia del inocente Abel. Embidiose Cain, de que miraua Dios mejor sus sacrificios (, y si eran los mas buenos, mucha razon auia de mirarlos mejor, pero nunca la embidia consultò la razon.) Vencido della pues el villano Cain,) ó quantos nobles suelen dexarse vencer della) le sacó al campo vn dia, y aunque a conuerstacion, al parecer, no fue, si, a defasio en la verdad, y hallandose solos en el campo, levantose Cain contra su hermano Abel, y quitóle la vida. *Confurrexist Cain Gen. 4.* *aduersus fratrem suum Abel, & inservicit eum.* Pero como lo mira todo Dios, no se pudo ocultar este delicto. Reuistiòse de Iuez, aparecio benigno con el reo, en la abrigacion, quanto despues seuero en la vengança, (porque estos dos officios, y dos tiempos ha de tener el Iuez.) *Vbi est Abel frater tuus?* Di me Cain; a donde está tu hermano Abel? Y hablando le blando, respon de descortes. *Nescio, nunc custos fratris mei sum ego?* Fraticida, embidioso, y descortes, todo esto es ya Cain, que sobre lo embidiose, se sigue lo demas. Y respondele Dios. *Vox sanguinis fratris tui, clamat ad me de terra.* La sangre de tu hermano, pide a vozes vengança contra ti, testigo de su agravio, y Fiscal es su sangre. Grande ha sido el agravio, no se ha visto nunca otro mayor.

Pero inocente Abel, si lo fuistes **§. 5.**
en.

en vida , como en muerte , parece que lo dexays de ser: Quien ay que no procure ser mejor en la muerte , que en la vida? Castigo de la injuria , vengança de la muerte; estays pidiendo muerto , y la pedis a vozes? No es mejor que essa sangre (que no la resistio) calle , y sufra una muerte , y que dexeys exemplo de sufrido , para poder dexarlo de inocente? Digo que estraño mucho vuestras vozes , y que me escandalizan vuestras quexas. Mas no passa por esto San Ambrosio , que escriuio doctramente en defensa de Abel. Que sangre es (dize el Padre) la que pide vengança? Qual es la que da vozes? Examinele bien , que no es la que quedo en las venas de Abel , nobles , y generosas ; sino la q cayò sobre la tierra , villaña , malnacida , y maldita de Dios: *Vox sanguinis fratris tui, clamat ad me de terra.* La sangre de tu hermano , que se vertiò en la tierra , da vozes contra ti: *Non de corpore fratris clamat, sed de terra:* Dize el grande Arçobispo de Milan. Y ello dicho se estaua: porque si el perdonar , y amar al enemigo es de hijos

D. Ambr.
lib. de
Cain.

de Dios generosos , y nobles por la gracia : *Vt sitis filii Patri vestri:* el vengar las injurias es de pechos villanos , mas hijos de la tierra , que del Cielo , y malditos de Dios. Mas es de los discipulos , y hijos del demonio , gouernados con leyes mentirofas , y de falso sentido: *Audi filiis, quia dictum est antiquis; odio habebitis inimicum tuum?* De una gente de oyentes , de chismes , y de cuentos , que perturban la paz , y excitan la venganza. Pues oygamos a Christo , los que somos sus hijos , que en palabras , y exemplos nos enseña la doctrina mas cierta: *Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros.* Yo , que soy la verdad. Yo , que soy la paciencia. Yo , que siendo el mas digno de ser amado , soy el mas ofendido , y amo mas al que mas me está ofendiédo , os pido ya consejo (amados hijos mios) que ameys , y hagays bien a vuestros enemigos , para que así seays Hijos de vuestro Padre , por la gracia , que es la prenda segura de la gloria , &c.



SABADO

PRIMERO DE QVARESMA.

Cum sero esset factum, erat nauis in medio maris, & Iesus solus in terra; & vidit Discipulos suos laborantes in remigando. Marc.

16.



M B A R.
cado tenemos al Colegio Apostolico en vna nauecilla. Dios le lleue cõ bien, y le dë buen viage; pero no le tendra, porque no va Dios con él. La naue està en el mar, y Christo està en la orilla; que mucho que se halle en puntos de anegarle? Que entrar en el peligro, sin la seguridad, en el mar sin nauio, y en la naue sin velas, mas es temeridad, que confianza. Al venirse Iacob fugitiuo a tierra, por consejo, y acuerdo de Raquel, sin saberlo Laban, hurtò Raquel los Dioses de su padre. No es de aqui el disputar los motiuos que tuuo, anduuo preuenida, aunque parecio osada; aconsejò el peligro de la fuga a Iacob, y asegurò con esto el riesgo de la fuga: Este fin, dice, tuuo en llevarse los Idolos, el grauissimo Autor de la His-

toria Eclesiastica, entrar en el peligro con la seguridad, en el mar Petrus ^{co} con nauio, y en la fuga con Dios: ^{mesi Hist.} Poque si en el camino, Laban los ^{eccl. cc.} alcançasse, templasse sus enojos cõ ^{pit. 79.} sus Dioses: *Si comprehendenterunt à patre consequente, veniam impetrarent.* O no entrar en el mar, o temer los peligros, y preuenir atentos los remedios, sino quiere el Apostol perecer en el mar: Assi lo experimenta el Colegio Apostolico, embarcõse en el mar de los peligros, y quedõse en la orilla su medio: *Erat nauis in medio maris, & Iesus solus in terra.* Que pudo su cederle, sino vna peligrosa, y deshecha torméta? En ella llama a Christo, (que el mar enseña a orar: *Dominine, salua nos, perimus;* y la tribulacion a ser deuotos,) asiendo juntamente de los remos, acudiendo a la industria (que ayuda Dios al hombre, quando el hombre se ayuda.) *Vidit discipulos laborantes in remigando;* ya la naturaleza està próptea, la gracia desta necessitamos para embarcarnos oy en esta nauecilla, el mar della es Maria, y nos la alcançará, si se lo suplimos diciendo. *Ave Maria.*



DISCURSO I.

Que como es el camino de el perderse los hombres tan lla-
no, y apocible, se anda
- mucho por él en poco
tiempo.

§. 1.



LAS lleva por velas, la triste Nauccilla. Que de ello que camina en poco tiempo! En medio está del mar, y apenas ha seys horas, que se halló en la orilla, (que apartada de Dios, no corre, porque buela al precipicio.) No ay carga que moleste, ni ocasión que embarace, a quien se va a perder; será el primer testigo de verdad en que pueden dezir tátos aquel hijo menor, que consultó en sus años sus engaños; para hallar despues en sus bienes sus males, y en sus glorias sus penas. Pide el Prodigio al Padre la parte de su hacienda, y molestado el Padre se la dà (porque tal vez alcança la porfia, lo que no se conce de a la razon.) *Pater, da mibi partē substantiae, quæ mibi contigit.* Apenas se halló con su hacienda, quando se halló sin Padre, (porque lo temporal p o cas veces se halla con lo eterno,) y juntando su hacienda, dice el Sagrado Texto, que se fue peregrino de su Padre, y de la casa propria, a la no conocida. *Congregatis omnibus, adolescentior filius, peregre profectus est in regionem longinquam.* Mucho ay que reparar en el viage que haze este mancbo; porque dice Chrisologo, que fue con tanta prisa, que le hizo huyendo. *Peregre profectus est iste, & in regionem longinquam fugit.* Para

Chris. ser.

2.

dar a entender la prissa accelerada con que hazia el viage; o dize q corria, sino que iba huyendo, para dar a entender que iba mas que corriendo, que el correr, y el huir no es todo vno, y mas corre quien huye, que quien corre. *In regionem longinquam fugit.* Pues aora entra el reparo; si lleva tanta carga, como va tan ligero; si lleva su hacienda, sus ganados, sus bueyes, sus alajas, que desto se compone vna hacienda: *Congregatis omnibus.* Como camina tanto, que parece que corre y como corre tanto, que parece que huye?

Crezca mas el reparo con otro caso opuesto, mas conforme a razon. Salio Iacob huyendo de Labā, y despues de tres dias, tuuo noticia el suegro de la fuga del yerno. *Nū Gens. 31: ciatūn est Labān, tertio die, quo fugebat Iacob, & apprehendit eum in monte Galaad.* Siguióle, y alcançóle en el mōte Galaad. Valgate Dios Iacob, y que de espacio corres quādo corres huyendo, como con las ventajas de tres dias te ha alcanzado Labān? Ventaja era bastante para llegar seguro a su tierra Iacob, caminando a buen passo, pues que pudo estoruarle el caminar tan poco: *Ab pl. ubi lebat, ut requiescerent pecora, quæ labore itineris, & oneris nimis grauitate erant.* Y ba Iacob cargado de toda su familia, llevaua sus mugeres, sus hijos, y sus siervos, sus ganados, pastores, y toda su hacienda, y yendo tan cargado era fuerça cansarse, y no caminar mucho; antes si, descansar, y hazer alto, en algunos parages, porque se reparasse, y comiesen sus ganados. Esto es muy natural: pero caminar mucho, y tanto que parezca que se corre, y que corre huyendo, quando examina el Prodigio cargado de sus bienes: *Congregatis omnibus, in regionem longinquam fugit.* Esto es mōstrues

10,

so, pues que razon aurà para que corra tanto quando va tan cargado? El yrse de la casa de su Padre, el apartarse este hombre de su Dios, el caminar al riesgo, y a perderse, que como es buen camino el de la perdicion, se camina en él mucho en poco tiempo.

S. 3. *Hablaua el Redemptor con los Apóstoles, de aquella escandalosa y miserable caída de aquel Angel soberuio, à quien desuaneциó su hermosura, (que de veces que ha sido ocasión de caída;) y dixoles assi. Videbam Satán quasi fulgur de Cælo cadentem. A Satanas vi yo que cayó de los Cielos, como rayo, como rayo cayó? Porque no como nieve, pues se quedó tan frio en su loca, y altiva pretension? Porque no como agua, pues se deshizo todo, y se quedó en el ayre, su vano pensamiento? No cae, si como rayo, porque es el geroglifico dela acceleridad en el caer.*

Pier. V. a. *Fulgur ante omnia, velocissimè celeritatis, inditium est.* Dixo Pierio. Y aun algunos añaden, que penetra la tierra, quando cae por algunos estados, el agua, ni la nieve, no caen con tanta prisa, el ayre las detiene muchas veces, mas al rayo, no ay cosa que haga resistencia, todo lo parte, y todo lo penetra. *Velocissimè celeritatis, inditium est.* Pues para denotar Christo nuestro Redemptor, lo mucho que camina en poco tiempo el que cae del Cielo de la gracia, y se aparta de Dios, no le compare a nieve, sino a rayo, que sin eitoruo alguno, camina mas que todos, y parece que huey quādo corre. O infeliz nauecilla, que dello nauegaste en poco tiempo, apenas havia instante que te hallé en la playa, y en el puerto seguro, y a buelta de cabeza, te has dado tanto al mar, que apenas te

dinito: si, que como vas huyendo de tu Dios, que se queda en la orilla, sabes caminar mucho en poco tiempo. *Erat nauis in medio mariis, &c.*

DISCURSO II.

Que tan grande peligro se tiene en el principio, como en medio del riesgo en las costas del al-

ma.

§. 1. *Exhortación* **ER** O veamos; estú

uo el daño desta nau, y su peligro, en darse tanto al mar, y estar en medio del. Parecerá que si, mas esse es el engaño, pues la experiencia dize, que tambien peligrò en la Playa el nauio, tal vez como en el golfo; lo mas cierto, y seguro, es el no embarcarte, porque el dia que te embarcas, tan peligroso te hallas en la orilla, como en medio del mar, con un pecado solo, te puedes condenar, como con ciento. Escusaronse aquellos combidados, que a su meia llamò un padre de familias, uno, coti que comprò una granja, ó Villa, y que queria yr a verla. *Villam emi, & necesse habeo exire, & videre illam, rogo te habe me excusatum.* Otro, porque iba a ver una muger, con quien se auia casado. *Vxorem duxi, & ideo non possum venire.* Y otro, porque comprò una junta de bueyes, y los iba a prouar, y a ver, si se ajustauan bien a yugo. *In gabinem emi, & eo prouare illā: rogo te me habere excusatum.*

D **Re-**

§. 2. Reparò Cayerano en este ultimo, y dixo del assi. *Non differt hic à primo.* No se diferencia este del primero, ni aun del otro tampoco. Pues como puede ser que no se diferencie, el que solo comprò la junta de los bueyes, y no los ha prouado? *Eo probare illa.* De aquél que ha tanto tiempo que es dueño de su granja, ni del otro que tiene su casa, y su muger, del q ha experimentado la muger, y la granja, no ha de auer diferencia del que no ha arado vn surco con sus bueyes? No señor, no ay ninguna. *Non differt hic à primo.* Pues de la misma fuerte se escusa del combite, el que experimentó, que el que no hizo experiencias; y la naue tal vez pereció en las orillas, como en medio del mar. O inaduertido moço! O inocente mancebo, repara, aduierte, mira, que no entres en el mar de los peligros, ni embarques essa naue de tu alma, en el golfo sin suelo del pecado; conseruare en el puerto de la gracia, no engañado comiences essa nauagacion, que a tantos ha perdido; no tan poco te fies, en que solo comienzas, y te andas por la orilla, que te diferencias de los que estan en medio de la mar; porque te hago a saber, que tan grande peligro se halla en el principio, como en el medio, y fin en las cosas del alma; porque vn peligro solo, haze el daño que muchos.

§. 3. Al darles a sus hijos las bendiciones ultimas, el Santo, y Venerable Patriarca Iacob dixo a Josef su hijo. *Filius acrensens, & decorus aspectu; filiae discurrerunt super murum.* Hijo de crecimientos, y hermoso de rostro, (junta està la hermosura, y el aumento,) las hijas discurrieron a verte por el muro. Son palabras escuras, y de grande misterio, porque si las

Gen. 49.

miramos en la letra, no hallamos en ella, que a Josef galanteassen otras damas, aunque era tan hermoso, fuera de la muger de Putifar, quando ella era su ama, y él su esclavo, (que no es de ayer acá el trocar la modestia los lugertos) hallandose en el hombre, faltando en la muger. Asi entiendo de Ruperto este lugar. *Cum tamen Rup. vna domina ipsius. Filia magis discenda, quam mater familias, incircisse in eum oculis legatur.* Una sola señora, que no merece el nombre de señora, ni madre, sino de hija libiana, sabemos que pusiese los ojos en Josef. Pues como Iacob dice, que las hijas le vieron, curiosas, por el muro. *Filiæ discurrerunt per murum.* Y que no fue una sola, sino muchas, las que galantearon a Josef? Verdad es, uno, y otro, en el numero fue una. Una sola domina, como dice Ruperto: mas en el riesgo muchas, como dice Iacob. *Filiæ discurrerunt per murum.* Porque vn peligro solo de la calidad de estos, haze el daño que muchos.

§. 4. Todo esto se confirma, cõ aquellas palabras del Profeta David, quando quexandose, y llorando por todos, los que saben sufrirle, y no llo rarle el daño, y estrago que haze vn pecado solo, en el alma donde entra, dixo assi: *Singularis ferus depastus est eam.* Un bruto singular, pació sus flores, ajò su hermosura. Pero llegando allí el Padre San Geronimo, leyó cõ el Hebreo: *Omnes bestie agri depastæ sunt eam.* Psal. 79. No quedó en todo el campo bruto, que no paciese, y afeasce, este jardin del alma. Grande contradiccion, la que ay entre el plural, y el singular, entre muchos, y uno, como puede ser todos, si David dexa dicho que era uno: Exagera el Hebreo, pondera San Geronimo que

que bien es que los males, se pondren primero que se admitan, para que peleen mas, quando son admitidos.

§. 5. No son ponderaciones, sino verdad sencilla. Un mal haze en el alma, lo que hizieren muchos; estas son las ventajas, que se hallan entre el vicio, y la virtud, que un vicio solo, basta para hacer viciosa, pero no una virtud para hacer a un hombre virtuoso. Es axioma comun. *Virtus ex integracausa, malum ex quoenque defectu.* Pecador es un hombre con un pecado solo, porque vale por muchos, pero no virtuoso por sola una virtud. Todos los males tiene, aquel que tiene un mal: *Singularis ferus de pastus est eam. Omnes bestiae agri.* Tan peligroso esta en la orilla del mar, como dentro del mar, y de la misma suerte se escusa del combate de la gracia, el experimentando en las profanidades de la culpa, como el que va a hacer la primera experiencia. *Non disert hic a primo.* A, pecador nouicio, teme, y rezela mucho tu peligroso estado, y sabe, que si en el te cogiere la muerte, no haras defensione del pecador profeso, erat natus in medio mari, &c.



DISCURSO III.

*Que hasta que los hombres
conocen su peligro, y se
ayudan en él, no los
socorre Dios.*



N medio estan del §. 1.
golfo, y del mar
los Apóstoles, re-
mando por salir
de su peligro, quia
do los mira Christo,
y los socorre.

Vidit Discipulos laborantes in remigando. Quando estaua la naue a punto de yrse a pique, y la que auia corrido viento en popa, a punto de anegarse, entonces la ve Christo. (A noble coraçon, y generosos ojos, que mirays compasiuos al triste nauichuelo en la desdicha, no auiendo mirado en la felicidad, que bien manifestays que soys diuinos; que los humanos ojos, no miran a la naue que se anega, si a la que va corriendo victo en popa.) Faltò el vino en las bodas de Canà, (azar pudiera ser a no ser tan templada, la gente del combate. (Mas porq en el no huiesse tan conocida falta, compañua María, Reyna, y señora nuestra, pidiò a Christo tu Hijo preuiniese la falta. *Vinum non habent.* Y respondio-le el Hijo a la piadosa Madre, unas palabras secas, vistas por la cortezza. *Quid mihi, et tibi est mulier? Non dum venit hora mea.* No nos toca a los dos este cuidado, ni ha llegado mi hora.

Ioan. 2.

No dexa de estrañarse el que aya en tan buen Hijo hora determinada, en q execute el ruego de tal Madre (porq los buenos hijos,

D 2 em

en el obedecer, siépre ha de ser su hora;) pues como Christo aqui dice, que no ha llegado: El Padre San Chrysostomo, satisfaze por Christo. *D. Chrysost. Nondum cognitus sunt his, qui ad in Ioan. sunt, sed neque esciunt, quoniam defecit vinum, sine prius eos hoc sentire. Qui enim necessitatem, non presentis, neque beneficij grandem suscipit sensum.* No ha llegado la hora del Redemptor del mundo, en suplir esta falta del vino de las bodas, porque no la han sentido los Ministros siruientes de la mesa. Dexese que la sientan, y que por esta falta se hallen congozados, y afligidos, q en sintiendo su daño, Christo dará el remedio, porque no apreciarán el beneficio, si antes no les molesta la necesidad. Conozcan su peligro los Sagrados Apostoles, teman que estan a punto de perderse, que entonces es el tiempo del socorro, quando se siente el daño, que aunque siempre aya en Dios voluntad de hacer beneficios al hombre, se los dexa de hacer, porque no reconoce que necesita de ellos.

§. 3. Quien no dirá que fue poca piedad, y menos cortesia la de las cinco Virgenes prudentes (aunque no puede ser dixerito, y descortes, como es muy ordinario, ignorante, y grosero?) Quien no dirá que fue extraña la respuesta que dieron a las cinco compañeras, quando viendo nueua, que llegaua el Espíritu, queriendo preuenir sus lámparas de azeyte, y hallandose sin él, les pidieron prestada alguna cantidad, para no caer en falta en tan grande ocasión. *Date nobis de oleo vestro, quia lampades nostræ extinguntur.* Y despidieronlas, con levedad extraña les dixerón assi. *Neforte non sufficiat nolis, & volis, ite postius ad vendentes, & emite vobis.* No os le queremos dar (mas blando respondieran, no podemos,) por

Matt. 25.

que nos hará falta, notable sequedad; pero algun fundamento, y aun no poco, hemos de presumir, que tienen estas Virgenes discretas, para no ser corteses, y apacibles (que quando vn entendido dexa de ser cortés, sobrada causa tiene.) El Padre S. Bernardo, dió con ella, y para esto auerigua si en las láparas de las Virgenes necias, auia algun poco azeyte, porque ellas al pidirlo, dan a entender que si. *Lampades nostræ extinguntur.* Que estauan encendidas, pero con poco azeyte, y que se iba acabando; esto niega el fabroso, y melifluo Doctor. *Ego enim reor minime fuisse accensas, quia tunc videantur extingui: Accipientes dicit, non ascendentess.* Ni una gota de azeyte (dice) tenian las láparas de las Virgenes necias, ni estuuieron, ni estauan encendidas; y ellas dan a entender, que aun no se han agotado, si, que en ellas conservuan algun poco de azeyte. *Lampades nostræ extinguntur.*

Pues esta fue la causa de responder tan secas, y no querer prestarselo, las Virgenes prudentes, y fue como dezirles. A, necias, y soberbias, à pobres, y no humildes, que no os quereys rendir a la necesidad, ni conocer del todo, que es estrema, y conferuays los humos de la luz que os faltó, pues tened por sin duda, que hasta que conozcays, como es vuestro peligro, no hallareys socorro. O que de necios ay, como estas en el mundo, pereciendo de hambre, y llenos de locura, sin luz, ni lucimiento, y llenos de soberbia, por no reconocer que su necesidad es estremada, y por ello no hallan piedad, ni cortesia. Dichoña nauecilla, que hallaste socorro en tu mayor peligro, porq reconociste que era el mas estremado, y deponiendo en ti la magestad de Apostol, supiste asir el remo, para saluar tu vida,

§. 4.

vida, por esto te socorre, y fauorece Christo. *Vidit illos laborantes in remigando.*

§. 5.

Son de gran confusión, aunque en la apariencia de grande confiança, y consuelo del hombre las palabras de Christo, que conoce muy bié, la ignorácia soberuia de los hombres. *Petite, & accipietis, pulsate, & aperietur vobis.* Pidid, y recibireys, llamad, y abriros han; possible es que los hombres, quando oyen esto a Dios, no se corran, y afrenten; dize vn graue Moderno. Pues porque han de correrse, y afrentarse de palabras tan llenas de piedad, y confiança? Ay cosa mas gustosa, que escuchar el vassallo de boca de su Rey, que le pida mercedes, ni cosa mas amarga, que negarselas? Pues como puede ser causa de confusión, el que nos diga Christo, que le pidamos para que nos socorra? *Petite, & accipietis.*

§. 6.

Porque nos trata Christo, quando nos habla assí, como a gente ignorant, no como a racionales, y entendidos. Que bruto tuuo hambre, que el natural distinto, no le enseñó a buscar el pasto, y la comida; si supiera hablar, no la pidiera, como sabe buscarla? Pues porque a vn rational es menester dezirle, que pida aquellas cosas que le faltan, socorro en el peligro, y amparo en el trabajo? Luego, de confusión, no de consuelo son; si se mira bien las palabras de Christo: *Hinc colligitur eximiam nostram casitatem, immo stuporem verius quos fatigat calamitatibus praessit, nec natura docet, nec necessitas stimulat.* No pudieron dezir se con mas propria viuena estas palabras. Corrase el hombre, pues que en su necesidad es menester dezirle, solicite el socorro, de que auentaje vn bruto en esto, a vn rational; no assí la nauecilla. El remo sabe asir en sus necesi-

*Paul. Pa-
latus vbi
sup.*

dades el Apostol, que la necesidad enseña, facilita, y puede mucho. *Laborantes in remigando.*

DISCURSO III.

*Que quando Dios, y el hom-
bre concurren al socorro,
se asegura mejor el
peligro del hom-
bre.*



Vando rema el Apóstol, le ayuda, y fauorece su Maestro; quando traba ja el hombre, está a su lado Dios, por que querer q Dios

§. 14

lo haga todo, sin hazer nada el hombre en sus comodidades, mas es temeridad, que confiança. Esta no es fe, si de esperacion. Oygamos a Dauid. *Viam iniquitatis, amore à me, Psal. 113, & de lege tua, misericordia mei.* Apartame, Señor, del camino del mal, y ten misericordia de mi, segun ta ley. Confiado parece está Dauid, y que tiene ajustadas bien sus cuentas con Dios, pues que le pide a Dios, tenga misericordia de sus culpas en el rigor entero de su ley, quando Iob, siendo tal, pidia con grande instancia, que no entrara con él en cuentas Dios. *Non intres Iob, in iudicium, cum seruo tuo Domine.* Porque pedir a Dios, se porte có el hombre a lo recto, y entero de su ley, temeridad parece, y mas pedir justicia, que no misericordia, pues la misericordia no depende de ley.

El Padre San Ambrosio, expli-
cando a Dauid, parece que le ha-
ze mas obscuro, no obstante que

§. 23

D 3 le

*D. Ambr. le explica. Obscurat, ut Domini legi-
tima misericordia curetur.* Lo que
le pide a Dios el Profeta David,
es, que cure las llagas de sus cul-
pas, con misericordia legitima. *Vt
Domini misericordia legitima cure-
tur.* Como dando a entender, que
ay en Dios, otra misericordia, no
legitima, natural, y corriente, y no
ay duda que la ay. Pon gamos vn
exemplo, tiene vn padre dos hijos,
vno legitimo, auido en matrimo-
nio, y otro natural, auido en los
amores de vna estraña muger. A
entrados quiere el padre dar sus
bienes, que entrados son sus hi-
jos; pero dalos con esta diferencia.
De justicia al legitimo, de gracia
al natural, a aquel lo que es heren-
cia, a este lo que es merced.

§. 3. Desta manera Dios tiene tam-
bién sus hijos, aquellos que ayu-
dados de proprias diligencias, se
disponen al merito de su amistad,
y gracia, son legitimos hi-
jos, y segun ley legitima, les repar-
te sus bienes, y sus misericordias.
Mas otros, que dexandose todos
en las de Dios, sin hacer peniten-
cia de sus culpas, quieren que solo
Dios obre su bien, estos quieren
de Dios vna misericordia, no legiti-
ma, y vivir de milagro. Vn buen
ladron no mas, viviendo siempre
mal, quiso Dios que muriese, y
que acabasse bien; Dios lo puede
hacer; pero es temeridad, que lo
permita el hombre. Asga el remo,
y ayudele, quando se halla en el
mar de los peligros; que entonces
vendrá Dios a trabajar con él, y se
saluará entonces, como quiere Da-
vid, y como se saluaron los Sagra-
dos Apostoles, con la misericordia
legitima de Dios, que el que sin tí
te hizo, no te socorrerà, ni saluara
sin tí. *Qui fecit te, sine te, non saluauit
te, sine te.* Dixo San Agustin.

§. 4. Confirma el mismo Christo esta
Doctrina, sirviéndole de Catreda

el Sepulcro de Lazarò. Llega a re-
sucitarle, muerto ya de tres dias, y
dice a los que estauan presentes al
milagro. *Tollite lapidem,* leuantad
esta piedra; pues para que Señor de-
xays de hacer lo menos, quando ha-
zeys lo mas? No es mas dificultoso
resucitar vn muerto, que leuantar
la piedra de vn Sepulcro? Hazedlo
todo vos, porque no se diuida la
gloria del milagro, queriendole lle-
var alguna parte, los que tienen
tan poca parte en él, como es leua-
tar la losa de vn Sepulcro; (porque
ay hombres, que haciendo casi na-
da en las obras, se pretendē llevar
toda la gloria dellas.)

Bien lo puede hazer Christo; pe-
ro halla muy grande conuenien-
cia, en que ayuden a hazerlo los Iu-
dios; así lo dà a entender el que es-
critiò mejor este misterio. *Tollite
miseræ humanitatis obsequium, ut D. Chrysol.
diuinitatis beatæ opera, nunc clares- ser. 64.
cant. Tollite lapidem quem possuistis
vos, ut hominem quem ego possui,
nunc reponam,* dice Pedro Chritolo-
go. Apartad esta piedra, para que
resplandezcan las obras prodigio-
sas de mi Diuinidad; quitad lo que
pusisteys, que es la piedra, para que
quite yo lo que quitastes, que es el
alma de Lazaro; y esto no puede
ser sin que concurran ellos? Dios
bien lo puede hazer; mas quiere
que le ayuden a hazerlo, para que
resplandezca mas su omnipoten-
cia. *Vt diuinitatis opera nunc clares-
cant.* Antes parece que fuera mas
lucida, si el lo fiziera todo; por lo
que toca a Dios, no pongo duda;
pero por lo que mira tambien al
bien del hombre, conueniente es,
que el hombre ayude a Dios, con-
curriendo con Dios en su Resur-
rección, para que así se salve de
la muerte, con su misericordia legi-
tima: *Obscurat, ut Domini legitimæ
misericordia curetur.* Que es con la
que oy socorre a sus Apostoles, que
rema.

§. 5.

reman en el mar, por saluar su peligro. *Laborantes in remigando.*

§. 6.

Remando, estan forçados, y en un remo, quando estan en el mar, apartados de Dios: *Et Iessus solus in terra.* Esta es su mayor pena, y mas les atormenta el autencia de Dios, que los riesgos del mar. O Discipulos Santos, que sabeys conocer, que no ay males con Dios, y q sin él, no ay bienes, que esse conocimieto, os negocia el socorro; malo es estar sin Dios, pero mayor mal es, no hechar menos a Dios. *Quando veniat, aut quando vadam spiritum, periculis simè ignoratur.* Dixo el gloriofo Padre Sá Bernardo; y algo tiene de bueno, el que a Dios echa menos, y conoce la falta que haze Dios.

§. 7.

Gen. 2.

Es digno de auertencia el modo con q scriue el primer Coronista, de aquellos quattro rios, hijos del Parayso. Dize pues, que el primero, se llama Phison. *Nomen, vni Phison, ipse est qui circuit omnem terrā Heuilath, ubi nascitur aurum. & aurum terrae illius, optimum est.* El nombre del primero, es Phison, que corre por la tierra de Heuilath, a donde nace el oro de mas puros, y subidos quilates; y luego va diciendo muchas mas excelencias deste rio, como se yé en el Texto. Habla de los demas, y solo dize de ellos sus nobres, y la tierra por don de van corriendo, sin decir alabanzas, ni excelencias algunas, como del primer rio. Grande misterio tiene, porque pensar que estos no tienen sus virtudes, como el otro, ca-

da uno en su manera, no parece creyble; pues porque destos calla, y de aquel dice tanto el Santo Coronista?

La Glosa Interlineal, por otro nombre Angelica, parece respondió muy a nuestro proposito. Porque Phison denota *Mutatio oris.* Un semblante mudado, y macilento. *Quia vilorem faciem habet apud nos, quam in Paradiso.* Porque corriendo claro, christalino, y alegre, dentro del Parayso, este rio Phiton, ^{Glos. In ter. ubi sup.} en saliendo de alli, se enturbia, se entristece, muda semblante, y corre melancolico. Los demas, tan alegres corrē, y fertilizā, fuera del Parayso, como en él. Pues destos, no se digan alabanzas ningunas, que nada tienen bueno, pues que corre alegres fuera del Parayso. Diganse de Phison, que ya que salió de él, y fue malo por esto, es bueno, porque luego entristeció el semblante, corrió triste, y turbado, y nadie le miró con rostro alegre. Ay alma, si saliste fuera del Parayso de la gracia, si naucilla inculta te embarcaste en la culpa, y te hallas en medio de las olas del mar, apartada de Dios, no viudas, no alegre, viue triste, conozcase en tu rostro, tu dolor, y la falta q sientes de tu Dios. No te entretengas, rema, y las ocupaciones de tu vida, sean como de un forçado; q de ella fuerte Dios, conociendo que lloras sus ausencias, te assistirá, y dará el consuelo, y auxilio de su gracia, &c. (†)

§. 8.

DOMINGO PRIMERO DE QVARESMA.

*Ductus est Iesus in deser-
tum a spiritu; ut tentare-
tur à Diabolo. Matt.*

capit. 4.



N el ayuno de los quarenta dias, q̄ es la jornada de las quarēta lenguas; y todas ellas de mal camino. En el nombre de Dios, y con su ayuda, hazemos, Fieles, oy la primera jornada: Sin provision humana caminamos, por vn pāramo seco, y tan esteril, que si tenemos hābre, primero hallaremos, piedras en vez de pan, que pan como vnas piedras: *Dic ut lapides isti panes fiant.* Y si perido acaso el pobre caminante saliere del camino, dárà con quien le lleue, en lugar de la senda, al precipicio, diciédo que es camino, el que es despeñadero: *Mitte te deorsum.* De la necesidad en que nos viere, tomará atrevimiento el dueño de aquel campo para nuestra deshonra, (porque es infame dueño) queriendo le paguemos, lo liberal, tirano, de sus manos, rindiendole a sus pies adoraciones: *Hoc omnia tibi dabo, si cādens adoraueris me.* Todo esto pas-

só a Christo en el desierto, como oy nos lo refiere San Matheo. Pero salio de todo, victorioso, y triunfante, porque las tentaciones no pueden mas por muchas en vn espiritu, antes del vencimiento de las vñas, se alienta para el golpe de las otras. Dixo a la podredumbre, y los gusanos, vosotros soys mi padre, y mi muger, aquel exemplar grande de tentaciones, lob. *Putredini dixi pater meus es, & soror mea vermis.* Palabras son estranñas; al hedor, y al gusano, que le estan consumiendo, y comiendo las carnes, llama parientes tuyos? Que mas mal hiziera el mayor enemigo? Habla Job, como justo, de los males, teniendolos por bienes? Que si por aí lo lleva, habla bien. En la cadena Griega, halle la inteligencia dese de decir de Job. *Tā longo tempore computresco ut ipsos vermes, parentes meos vocem.* El habito, y costumbre de vencer tentaciones, se las ha hecho a Job, tan familiares, que no les tiene miedo, ni las estraña ya, antes ha emparentado, y hecho paz con ellas, y por esto las llama su padre, y su muger; porque si vna se estraña, muchas quitan el miedo, aun espiritual; saliendo de vn combate, esforzado, y valiente para el otro; esto se ve oy en Christo en el desierto, y es enseñanza nuestra, porque a su imitacion no temamos combates, ni peligros, armados del auxilio de

de la gracia del Espiritu Santo. Pidamosla a Maria, diciendo con el Angel. *Ave Maria.*

DISCURSO I.

Que las ocupaciones, se han de proporcionar con los suyos, para salir bien de ellas.

§. I.



VE necio es el que fia obligaciones grandes, de vn suyto que tiene pocas obligaciones? Los negocios del alma, (que solamente son los importantes) de quién no sabe dar buena cuenta de su alma? Oygan a San Bernardo, (quantes inaduertidos hicieron lo contrario,) y buscando en los males de su cuerpo el Medico mejor, diero *D Bernar. a los del alma, el mas comun. Diligentibus vitam tuam, noll i committe re animam tuam, sed diligentibus suam.* No encomiendes tu alma, a quien ama tu vida, si, a quien ama su alma. No, a vn temporal amigo, si, a vn espiritual, no al que atiende a tu gusto, sino al que a tu pruecho; que el que amare su alma, cuya dará de la tuya, no el que amare tu vida. O comun desengaño entre los mas amigos, no porque llora el hijo, quando le muere el padre, dexa el padre a su cuenta, las costas de su alma, porque aunque llora el hijo, no llora por el alma, sino porque se acaba la vida de su padre, a la fuerça no mas de vn natural amor. No encomiendes el alma, a quien llora tu muerte, encomienda tu alma, a quien cuida de su alma, a vn espiritual, temeroso de Dios, porque el que teme a Dios,

es el que ama a su proximo. Esta verdad apoyan con mucha confusión, todos los testamentos, y ultimas voluntades, mal cumplidas de los que aman la vida de su padre, y no temen a Dios, ni cuidan de su alma.

Que bien estaua en esto el Patriarca Jacob, quando viniendo de traer trigo sus hijos, y dexando en Egipto en rehenes, y prelo a Simeon, hasta que le llevassen a Josef, que era Virrey allí, a Benjamin su hermano; refiriendo los hijos esto al padre, les respondió llorando. *Absque liberis me esse fecisti, Joseph, non est super Simeon tenetur in vinculis, & Benjamin auferritis?* No vengo en estos medios, porque temo que tiran a dexarme sin hijos, Josef está perdido, y no parece, Simeon queda en la carcel, y aora quereys llevarme a Benjamin? No puedo conformarme, ni entregarle. Oyendo esto Ruben, aseguró el rezelo de su padre, y el bolverle a su casa a Benjamin, ofreciendo por él la vida de sus hijos, fino se le truxesse (no parece que pudo ofrecer mas vn padre.) *Duos filios meos interfice, si non reduxero illum tibi.* Pero nada asegura el temor de Jacob, ni basta a que le entregue a Benjamin. *Non descendet filius meus vobiscum.* Y oyendo Iudas esto, conociendo el empeño que en Egipto dexauan, y quan feo sería el faltar al Virrey en su palabra, dixo estas a Jacob. *Mitte puerum tecum, ut proficiamus, & possimus vivere; ego suscipio puerum de manu mea require illum. Ni si reduxero, & reddidero eum tibi, ero peccati reus in te omni tempore.* Señor, es posible que boluamos a Egipto sin Benjamin, como lo prometimos? empeñada quedó nuestra palabra, somos hombres de bién, porque somos hijos vuestros, entre gamele a mi, y si no le boluiere, cay-

§. 2^o

Gen. 42.

Gen. 43.

cayga en la pena yo de pecador. Y oyendo esto Jacob, entregó a Benjamin. *Si sic neceſſe eſt, facite quod vultis.* Y poco mas abaxo, *ſed, & fratrem uſtrum tollite, & ite ad virum.*

S. 3. Digno es de reparar, que ofreciendo Ruben la vida de dos hijos a Jacob, para seguridad de Benjamin, no se le quiso fiar, y quando oyó que Iudas se condenaua a culpa, y a pecado, *Reus ero peccati,* sin replica ninguna le entregó. Pues vida de dos hijos, no eran prendas mas grandes, que nota de vna culpa: Ello parece así, pero no es; y mas sió Jacob de Iudas, que cargaua el castigo en su alma, que de Rubén que dava el castigo en su vida, que mas credito tiene en los negocios grandes, quien quiere bien tu alma, que quien ama mi vida. Escuchemos a Origenes sobre el mismo lugar. *Sciens Jacob multo eſſe grauiſ, quod promiſſerat Iudas, qui dixit pecaſor ero in te: ab eo qui dixit duos filios meos interfice, Ruben non credidit, tanquam qui leniorem penam elegit.* Que mas ay que fiar de quien ama tu alma, que de quien ama solamente mi vida.

S. 4. Atenta diligencia fue la que Esdras refiere de Artaxerges. Era pia doſo Rey, y quiso repartir ciertas limosnas, por las Iglesias pobres de su Reyno, (religiosa atencion,) y para esto miró de que manos podría fiar la diligencia. (En todo anduo atento, que no se que se tienen los dineros del Rey, que se pagá mas que otros a las manos.) Parecióle que Esdras era el mas limpio dellas, y mandóle llamar, y despachóle así. *Miſſus es, ut viſites Iuſdr. c. 7. deam, & Ierusalem, in lege Dei tui, que eſt in manu tua, & ut offeras argentum, & aurum, &c.* Las manos le miró antes que le entregasse en ellas su dinero, como aduirtió la Glosa, pues para q̄ haze esto? Por-

que fuera imprudencia asegurar su oro de manos, que no hallaua obſeruancia de ley; porque donde no ay ley, no aurá fidelidad. *Notanda eſt fides, & sapientia Regis, qui dona ſua magis per illum, qui legem Dei in manu habebat, preferenda intellexit.* Es menester mirar, de que manos te fias, porque qual ellas fueren, tal ſucēſſo tendras; de quien ama tu alma, no quien quiera tu vida. Aquien le das la mano, o en que manos te pones; incapto, y ciego moço, ya me responderás, en vnas manos blancas, a fuerza del aſeyte. En otras yo, sangrientas del continuo homicidio: Y tal vez ſuelo fiarme de vnas de largas vñas, del frequentado robo. Estos ſon mis amigos; en eſtas manos ando; de eſta s manos me ſio, pues cerca eſtás de dar en las de la justicia. A necio, no te fies, de quien no guarda ley, que no te guardará, antes te perderá. De quien ama tu vida, no ſu alma: *Diligentibus viam tuam, noll'i committere animam tuam, ſed diligentibus ſuam.* Así lo haze oy Chrito, dexandose llevar del Espíritu Santo, poñiendole en ſus manos, para la tentacion, para ſalir triunfante, y victorioso della. *Ductus eſt Iesu à ſpiritu in desertum.*

* † *



DISCURSO II.

*Que en el campo, y campaňa
del espiritu, la guerra defen-
siva es la mas cierta,
la ofensiua, dudosa,
y peligrosa.*

§. I.



A està Christo en el campo, y buen Padrino faca, q es el Diuino Es-
piritu. Veamos a que le lleva. *Vt
tentaretur a diabolo*, para que sea tentado del demonio. No es riego muy pequeño: a ser tentado va, que no a tentar; porque es mayor peligro tentar, que ser tentado. Esto es canto, y passion de un Es-
piritu bueno; aquello propiedad de un espiritu mald. Ser tentado de Christo, y tentar del demonio. A diferente intento hemos tocado ya, la preuencion que Christo hizo a los tres Discípulos antes de su Pasión. Estauan en el huerto, que fue poco despues, un campo de batalla, y dixoles assi: *Vigilate, & orate, ne intretis in temptationem*. Velad, y estad atentos, porque la tentacion no entre en vosotros. Hizo misterio Eada, de que no les dixesse; estad muy aduertidos, para no permitir que ella entre en vo-

Matt. 26. *vbi iub.* *Non ait, vt non tentemini, sed ne intretis in temptationem.* Halluanse vezinos a la guerra en el campo; auia de venir presto el enemigo; era la tentacion, y pregieneles Christo: No vays vosotros a ella, venga ella a vosotros: acometanos ludas, que en batallas de es-
piritu, la guerra defensiva es la se-
gura, la ofensiua dudosa. Tentar

es del demonio, ser tentado de Christo.

Miremos un estrago, que vna guerra ofensiua hizo en un hom-
bre, porque dexò de ser hijo de Dios. Saliose de la casa de su pa-
dre, el desdichado Prodigio, y mal-
logró los bienes que le entregó su
padre. (eso dicho se estaua, que
vna desobediencia, ocasiona en un
hijo infinitas desdichas,) A la ma-
yor llegó, pues vino a exercitar el
oficio mas vil; Hijo que fue tan no-
ble, cuidando del ganado mas in-
mundo. Cosa es para admirar, que
no diesse este moço en otra ocu-
pacion de mas honra, y prouecho? Que se hallasse en carnes, sin ves-
tido, calçado, ni comida? Vinole
esta desdicha, por auerse salido de
casa de su padre solamente? que
muchos hijos salen, y no llegan a
tanta.

§. 2.

Un Autor docto, graue, y muy antiguo, parece que insinua otra nueua razon, que fue el auer pas-
ado el desdichado moço, de ten-
tado del demonio, a tentador, de
guerra defensiva, a la ofensiua. *Ad-
hæst uni ciuum regionis illius, qui
missit illum in villam suam, vt pas-
ceret porcos.* Nadie le prouoco a
que guardara puercos, que fue la
ocupacion mas infame que tuvo;
el se llegò a su dueño, para que le
ocupasse en tan infame oficio; y su
mayor desdicha, no le vino a este
moço, quando la tentacion de ser
liviau, y rico le buscò, y entrò en
él, sino quando él buscò, y entrò
en la tentacion. *Non legimus quod Ioan. Hof
convictus fuerit adolescens, sed quod mis.
adhaessit, quod mihi idem est, ac si luc.
in proutitate sua ciuem illum quasi
compulerit.* Que no està la desgra-
cia en ser tentado, antes suele ha-
llarse con la gracia. El tentar, pro-
vocar, y occasionar caydas, es la ma-
yor desdicha; y oficio propriamen-
te de un espiritu malo. O que de
ellos

§. 3.

Lue. 15.

ellos se hallan destos en la Republica, dignos de que se viessen por castigo en la mayor desdicha; pues mas son los que tientan, que los q̄ son tentados. Quien auia de tentar al miserable Prodigio, flaco, pobre, y desnudo? Que sugeto auia alli de ser tentado? Pero fue tan peruersa su malicia, que quando ya no puede ser tentado, se haze tentador. *In prouitate sua, ciuem illū compulerit.* Pobrecillo, delnudo, flaco, y caduco viejo, quien te puede tentar, o porque caula? La riqueza te falta, y los años te sobran; hallaste libre ya de tentaciones? Como el Prodigio estas en la miseria, como el Prodigio estas en la malicia. Pues si no eres tentado, quieres ser tentador, y de hombre te ha mudado tu malicia en demonio.

§. 4. Tentador, ni tentado, ha de ser el que ayuna, y haze penitencia.
1. Petri cap. 1. Este remedio pone para las tentaciones el Apostol San Pedro: *Fratres, sobrij stote, & vigilate: quia ad uersarij vester diabolus tamquam leo rugiens circuit querens quē denuo ret.* Dignas son del reparo de vn Obispo ingenioso las palabras. Bueltas, dice, que dà este Leo hâbrieto, para hallar alguno a quien tragar. Pues faltan en el mundo manjares de su gusto, y platos de su antojo en abundancia? Es el Prodigio solo el que se fue a sus vñas, y se le entró en la boca? *Aduerit vni ciuium regionis illius.* Mas pienso yo que son los que tientan al Diablo, que los q̄ el Diablo tiéta. Pues como dice aora que el Demonio los busca? A demas: porq̄ dice q̄ ayunemos, oreemos, y velemos mientras andá buscando a quien conter el Leon?

§. 5. Habla (dice este Padre) el Apostol San Pedro, con los que tratan mucho de comer, y poco de ayunar; con estos regalones, aquien mata el ayuno, y da vida el pecado. Flacos para el rigor, robustos para

el vicio; à estos dize que busca, y apetece el Demonio, porque están regalados, biē tratados, y pingues; porque es tan melindrolo este fiero animal, que no quiere a los pobres, macilentos, y flacos del ayuno. *Quid est quo d. ne deboretur homo de sobrietate admonetur? Ei ab escā, de la Cer- & potu indicitur abstinenzia? Nedū da Episc. extra censuræ pōscitur legem, fame- Almeriēs. licum pascat Leonem.* Es el mayor rc in iudith. medio la Vigilia, y ayuno para este grande daño, arroja de la boca este furioso Leon, al que ora, y al que ayuna, y si él no se le entra por la boca, pocas veces le busca, porq̄ en los regalados satisfaze su hâbre, que son mas de su gusto: el ser tentado si, ut tentaretur, el ser tentador no es de vn espiritual mas comunmente.

DISCURSO III.

*Que es grande valentia ven-
cer la tentacion en mate-
rias usadas, y de que
ay exemplares.*



Onuierte en pan **§. 1.**
las piedras, dice el
demonio a Christo en el primer cō-
bate. *Dic ut lapides isti panes fiant.*

No dice que le cric, y haga pan de nuevo, sino que le conuierta. Y si busca milagros el Demonio, para reconocer si Christo es Dios. *Si filius Dei es.* Conocerà mejor esta verdad, en que de nuevo cric; no en que conuierta, y mude en pan las piedras; porque en tanto el milagro es mas calificado, en quanto se halla en él menos de natural. Esto es lo que preuino en aquel de las bodas de Canà el Santo Euani-

ge.

Ioan.2.

gelistá, quando dixo que auia seys
vásixas allí, llenas de agua, pa-
ra la purificación de los ludros.
*Eran autem ibi lapides bydriæ se-
posse secundum purificationem Iu-
dorum.* Que fueron las que Christo
couirtió en mejor vino: y di-
ze San Christobalmo, que el ad-
vertir San luan, que estauan de-
dicadas para agua estas vasixas,
fue, para que el milagro de con-
uertirla en vino, fuese más mani-
festo. Que si hauieran tenido en
algun tiempo vino, pênsara la ma-
ñezia, que era multiplicarlo; y
no hazerlos de agua, con que el
milagro fuese menos calificado.

D. Christos. *Ne autem quidam infidelium suspi-
in calhen. carentur, quoniam fecerunt intus rema-
nente, deinde aqua immissa vinum
fabrilissimum factum esset.* Pues
para que el Demônio pide mi-
lagro a Christo; en que puede
aner duda; si es tu intento sa-
ber si Christo es Dios, diciendo,
que couierta en pan las piedras,
y no que este allí un milagro
pan.

S. 2. Era al fin tentación; y cono-
ció el Demônio, que es negocio
mas fácil hacerla con lo usado, y
que tiene exemplar, porque los
exemplares en lo malo, y lo bue-
no, facilitan, y honestan lo mas
difíciloso. Auia visto el Demo-
nio, que era negocio usado el sa-
car de una piedra arroyos de agua,
y conuertir en agua lo duro de una
piedra.

Psal. 213. *Qui conuertit petram in stag-
na aquarum.* Allá lo hizo Moylen
en el desierto. Tenia tambien no-
ticias, que couirtió en las bodas
el agua, en vino, Christo; tiene
exemplares desto, hallalo intro-
duzido, y por esto lo juzga por
mas facil. *Versutus sane, scit quid
mis in Ma petat.* *Nouit factum effet, quod di-
xit.* *Memini aquam de lapide, si
Scientibus profluxisse.* Dize el docto
Tomas de Leuxamis, sobre el mis-

mo lugar. Con lo usado le tiene
ta, no con lo nuevo, que es lo
mas peligroso que ay en la tenta-
ción, y fue, como dezirle, conuierte
en pan las piedras, no serás tu el
primero que haga contiersiones.
Negocio es muy antiguo, y pue-
sto en vfo, los viejos lo hicieron,
Moylen lo platicó. O fuerte ten-
tacion en el mas alentado, y bien
fundado espiritu, a quanto moder-
ró la nouedad, y el ver que satis-
caydas, por no vistas, ni usadas,
auian de ser ruydosas, y estrañas
en el mundo, y quanto se dexa-
ron veneer de la costumbre, y de
lo platicado en tantos exemplares,
no serás tu el primero. Inaduer-
to mozo, que pierdas el respeto, y
obediencia a tu padre. El Prodigio
lo hizo, y antes que él, Absalon; no
serás la primera, libre, y liuiana hi-
ja, que te dexes llenar de un mal
consejo, y con tu honestidad pier-
das la estimacion, y el antiguo de-
coro de tu casa. En fin es tentación
mas peligroso, por lo que tiene de
mas comun, y usada. *Versutus sane
scit quid petat.* Y bien sabe el De-
mônio, que con los exemplares de
tan malos exemplares, vence mu-
cho, y la continuacion facilita las
cosas.

S. 3. Reparó nuestro grato Titel-
man, el orden que guardaron en
el monte Caluario, los Ministros
mas ciegos, y mas desordenados, al-
yr a executar la mas fiera crue-
dad. Està Christo en la Cruz, en-
tre los dos ladrones, y llegan los
soldados, y quebrantan los huesos
al primero, y pasando al se-
gundo, hazen lo mismo. *Versutus sane
runt ergo milites, Et primi qui-
dem fregerunt crura, Et alterius,
qui crucifixus est cum eo.* *Ad Je-
sum autem cum venissent, ut ve-
derent eum iam morenum, non fre-
gerunt eius crura, sed unus mi-
litum lancea latus eius aperuit.*

E Que-

Quebrantaron los huesos inferiores, de vno, y otro ladrón, y llegando a Iesús, como le viessen muerto, no fizieron en él esta crudelad, (que quien ofende a un muerto, ya un ausente, excede la mayor.) Pero un soldado hirió con una lanza el pecho del Redemptor del mundo. Que fin, veanmos tuuieren los soldados, en dexar para lo ultimo la lanzaada de Christo; sin comenzar por él a executar crudelades, como por los ladrones?

§. 4.

Color parece tiene de piedad; y lo pudiera ser en ánimos; que fueran mas humanos; porque la mayor saña, y mas bruto furor, quebranta su corage en los primeros golpes, y en la continuaçion se va templando; mas aqui fue al contrario (dice nuestro Doctor) que para que el furor fuese mas grande; guardaron para Christo la ultima execucion, como aquel a quien mas abrrecian. *Vt posterius toto ictu, toto impetu, in medium Iessum deseruiren.* Grande monstruosidad; mas esto haze en los malos la costumbre del serlo, que va facilitando todo quanto se opone a la razon, y a la naturaleza. Que de monstruosidades destas vemos, y no las estrañamos por usadas. Quien dirá que los años, no traygan desengaños en un viejo? Y que la misma edad no le corrija? David assí lo piensa. *Superuenit manus fuerudo, & corripitemur.* Y quien podrá creer, que no conozca un mozo que se pierde, en tantas ocasiones que le quitan el gusto, la salud, y la vida? Y que no rompa el hilo de sus diuertimientos, el verlos tantas veces tan mal correspondidos? No parece creyble; mas la experiencia dice lo

*Fren. Ti-
tel. vbi
sup.*

contrario; que la continuaçion lo facilita todo, y por esto el Demonio tenta con ella a Christo, no con lo poco usado. Sabe que ha convertido el agua en vino, y por esto le dice; que convierta oy las piedras en pan. *Dic ut lapides iste panes fiant.* Bien te sucedio entonces, aora sera lo mismo; o peligroso engaño:

No importan exemplares, ni costumbres, quando es malo uno, y otro, a un espíritu bueno; ni porque obró tal vez con menos atencion, lo ha de continbar, porque una no es ninguna, y los malos exemplares, en el cuerdo, no son de imitacion, ni de escarmiento. Arguye San Geronimo, contra Marcion Herege, que dixo, que los panes que multiplicó Christo en el desierto, fueron traidos, y hechos por obra del Demonio. (Notable desatino) tambien sintió lo mismo Manicheo, y dizeles asi el Maximo Doctor. *Audi Martian, audi Manicheæ.* Si à Diabolo fuessent creaturæ ille corporales, nunquam ijs Dominus in miraculis eius usus esset. Escuchadme blasfemos, locos, y temerarios. Si aquellos cinco panes tuuieran su principio del Demonio, y huiieran comenzado en manos tan infames, por ningun caso Christo los tomara en las suyas, ni los multiplicaría, ni continuara cosa, que tuviesen tan herrados, y ruynes principios.

Es buena consecuencia, como de quien la hizo, que un espiritual no se ha de gouernar por la costumbre, ni ha de usar en las obras de su bien, de malos exemplares. Es excusa muy mala; yo no les di principio, assí hallé las cosas, no hize mas que imitarlas; bastante-

§. 5.

§. 6.

mente es malo, pero la imitacion siempre passa al aumento en la mala costumbre. Quantas introducidas vemos en las Republicas, que comenzando en uno (que a caido fue el Demonio) ya se hallan en todos? No pues convierta Christo en pan las piedras, porque antes convirtio el agua en vino, ni porque era ya usado el convertir tambien piedras en agua; que es grande tentacion: *Dic ut lapides isti panes fiant.*

DISCURSO IV.

Quetal vez obra mas una descortesia, que muchas atenciones en los riesgos del Alma.

§. I.



VE necio es el Demonio; ya se lo ha conocido el Arzobispo grande de Rabena, en esta tentacion que ha

Chrisolog. ze a Christo: Miser cupis tentare ser. 11. sed nescis: esurienti, tenera offerre, non dura debuisti. Miserable, no sabes como tientas, no piedras, sino pan, deuieras ofrecer para la hambre; d'esto le nota Chrisologo de necio: Pero a mi parecer, lo manifiesta mas por porfiado: Ha quedado vencido en el primer combate, y pretension con Christo, y en lugar de escarmiento, toma nueva osadia en el segundo, intentando se arroje de la altura del Templo (siempre humilla el Demonio a los que ensalza): Que necia prefuncion, pues no quiere comer, y se ha de despeñar? No quiere convertir en pan las piedras, y quienes que se arroje de los riscos? Alguno aura hallado el Demonio

que lo haga, que ayunc, que se acoite, y que se precipite). No sale de esta bien, y passa a la tercera pretension, de necio a descortes, de cortes a oido (engacado va todo) Muestrale las riquezas deste mundo, y dize las pondra en sus manos todas, como el se rinda humilde, y se ponga a sus pies: *Hæc omnia tibi Matth. 4: dabo, si cadens adoraueris me.* Aqui pudo llegar su atrevimiento, mas de donde le nace tanta descortesia de la cortes templanca con que le ha hablado Christo hasta alli, pero ya le responde como habla, y como es necesario a un descortes. *Vade Satana. Dominum Deum tuum adorabis.* Descortes, atrevido, no pases mas alla, que te has adelantado; tu me has de dar a mi esas adoraciones. Y oyendo estas palabras, se retiró el demonio dando por vencido. *Tunc reliquit eum Diabolus;* Quando le habla Christo con despeglo, que una descortesia es mas fuerte tal vez, que muchas atenciones en un espiritual.

Dijo expressamente el Profeta David: *Sicut sagittæ in manu potentis ita filij excusorum.* Como está la saeta en manos del valiente, asi son; y han de ser los hijos del despeglo, despegados y secos: nuela comparacion. Pues que tienen que ver unidos, cortesia, y un despeglo? (En el nombre no mas se diferencian.) Con los fuertes aliados de un valiente, que a la fuerza robusta de su brazo, tirando mas el arco, haze salir mas recta la saeta! Con mucha propriedad habla Dauld, y manifiesta bien, que lo que vencen unos por valientes, obran otros por secos, y despegados, y que vencio tal vez mas un retiro, que muchas atenciones. *Tales sunt (dize Eutimio) spirituales fidelium Doctores, quia Daemonum captiuitate excisi sunt.* Desta manera son unos desengaños.

dos, que poco lisongeros, y muy espirituales, saliendo de la carcel del democio, de la carne, y el mundo, solo atienden a Dios, sin atencion al mundo, al demonio, y la carne. Estos lo vencen todo con retiro, y despegó, que son las mas seguras, y poderolas armas. Oy lo vemos en Christo, pues con ellas resiste mejor, que con sentencias al demonio. *Vade Satana;* con despegó le vence. O quantos han vencido con despegó; y quanto mas venció la cortesia. Despegó en la porfia de vn peligro, asegura su daño.

§. 3. El primero del mundo, y el mas grande se dexó de vencer por cortesia, y pudiera vencerse con despegó. Dexóse engañar Eva de aquella persuasion de la Serpiente, atrevida alargó la mano a lo vedado; Comio inculta la fruta, y en pildora dorada, la mayor amargura, pues que comio la muerte. Ofrecio a su consorte de su misma comida, porque se supo bien. Y Adan la recibio, pero hizo mal: el comun sentimiento del comer esta fruta, dizen que fue el engaño, que se rebocó dulce en la diuinidad q prometia. *Eritis sicut Diij.* (Por vn grā de interes, muchas veces los hombres intentan vn gran riesgo:) Pero grande ignorancia fuera esta, en quien tanto sabia; y grande ingratitud, en q si en deuia tanto. Lira, quiere piadoso, que no pecasse Adan por ambicion, ni por ingratitud, por ignoracia menos, sino por cortesia. Era el primer cariño que le auia hecho Eva, eran recien casados, y durauan entonces los cariños, y pareciole à Adan que era mucho despegó, poca galanteria, el no admitit cortes a quel fauor; y estando de vna parte el precepto de Dios que lo negaua: Y de otra, la blandura de Eva que lo pedia, pudo mas lo cortes que lo obedien-

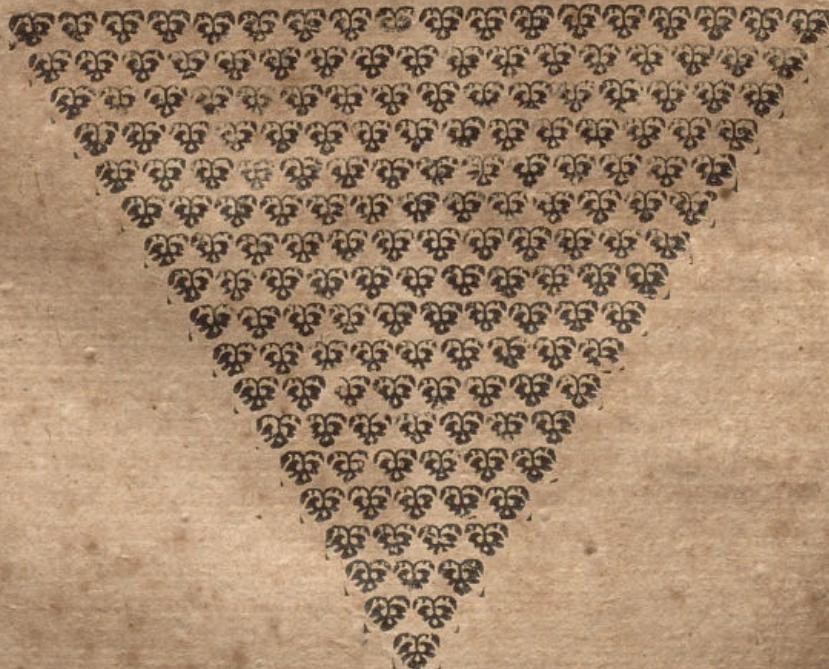
te, y dexose vencer de cortesia, pudiendo resistir con el despegó. *Non Lira at quia crederet verba serpentis esse vere cap. 3. in' ra, sed assensit, ne contristaret deli- Gen. tias suas, id est uxore insuam.* O que de hijos tiene, discipulos tambien en esta parte Adan, que desprecian la ley, precian la cortesia, y por la cortesia se condenan; y pudiendo salvarse descortesos, gustan de condonarse cortesanos. *Ne contristaret delicias.* Soy Cauallero, Noble, pues que parecerá faltar a la ocasion, aunque sea infame, pidelo la ocasion, descortesia sera faltar a ella: Vençan con vn despegó, que asi lo haze Christo: *Vade Satana,* escusando demandas, y respuestas.

§. 4. Denos la conclusion al Sermon, y al discurso, la enseñanza de vn hombre de pocos años, y de mucha prudencia, muy hermoso y galan, pero poco cortes para las ocasiones de peligro; libre, aunque esclavo entonces; scudido, aunque fiero el Patriarca Iosef. Liuiana y deshonesta solicito su ama sus amores (al reués anda el mundo, y no es de ayer acá, ver en las mugeres desembaraços de hombres,) *Dormi mecum* le dice; (dexemos en latin esta palabra, y no la entienda todos) Y respondio Iosef. Aduierte lo que deuo a mi amo, y tu marido; y lo que se diria si yo le fuese ingrato, quando el tan generoso y apacible connigo: *Ecce Dominus meus omnibus mibi tradidit, ignorat, Gen. 39. quid habeat in domo sua.* Escusauase el hombre, instaua la muger, el esclavo era noble, infame la señora. Nada desto baftaua a su torpe porfia, hasta que Iosef dixo: *Quomodo ergo possum hoc malum facere, & peccare in Dominum meum?* Señora no te canles, que yo no puedo hazer lo que me dizes.

Rara escusa por cierto dà Iosef, §. 5.
No dice q no quiere, si q no puede hazer

hacerlo que le pidé. Pues vn moço galan, de tanto aliēto, y brio, dize en esta ocasion que no puede? Agéna es de sus años la respuesta. Mejor es que responda queno quiere. O, que estuuio Iofel muy en si en la ocasión. Vn no quiero en tal lance, y aun en todos, tiene tantos peligros, como ha de tener replicas. Porque suelen los ruegos ablandar vn no quiero, y obligarle que quiéra, si quiera por cortes, al que no quiere por corto, y miserable. Vn no puedo, cerró la puerta á todo, no puede entrar la replica, ni dexa donde cayga la censura de poco cortesano, diga Iofel no pude, y no diga no quiero, si quiere e salir bien de la ocasió. Oy gamos a

vn moderno, que lo aduirtió muy bien. *Non posse delinquere existimat, ne delinquit, impotentiam alegat, ad strupum; nec effuse scortetur.* Muy bueno es vn no quiero, porque es de cortesía; pero tiene sus replicas. Mejor es vn no puedo porque no admite instancias. De vno, y otro se valga el que quiere vencer, porque la tentación (como dexamos visto), y muestra la experiencia, mejor vencen despegos que razones,) y muchas sinrazones, escusan los despegos; ellos guardan la ley, la ley guarda la gracia, y la gracia asegura los premios de la gloria.
&c.



LVNES DEL PRIMER DOMINGO DE QVARESMA.

*Cum venerit Filius Homini-
nis in maiestate sua, &
omnes Angeli cum eo.
Matth. 25.*



I corrige el amago, escusado es el golpe, si hiere el trueno, no es necesario el rayo; porque la ejecucion, es para quando no obra la amenaza. A Dios Iuez, nos propone el Euangilio; no con las circunstancias que otra vez, llouiendo el Cielo rayos a la tierra, y abriendose la tierra de temblores, secandose los hombres, y cayendose muertos, con uno, y otro golpe. Amenazas no mas son las de oy. *Cum venerit Filius Homini-*

psal. 28. *pe. Oygam o a Dauid. Vox Domini
præparantis cernuos. A la voz del Señor se preparará el cieruo. Diganoslo mas claro, Oyan a Plinio,*

*Cerui, nisi tonitrua præparentur, Plin his.
& adiubentur, non modo non pariūt, naturaliū,
sed, & percunt. Es de tal condicion
este animal, ligero, quanto arima-
do, que llegandose el tiempo del
parir, si algun trueno espantoso no
le asusta; ó se muere de parto, ó le
malogra. Esto pues le sucede al
mas valiente, y a aquel que por los
pies, y por las manos, se pretende
escapar de las manos de Dios, por
entre las malezas, ó malicias de la
selua confusa del pecado; llamale
dulcemente con las inspiraciones;
mañoso le arma lazos de muchos
desengaños. De uno se desentien-
de, de otro halla salida, y porque
no malogre sus diligencias Dios, y
sus partos felices de buenas obras
el hombre, hazle vna amenaza de
juyzio; ponele a los oydos vn espá-
tol trueno de su voz: permite, que
a sus ojos tiemble lo mas fundado
de la tierra, escusante los rayos co
los truenos, con el amago el golpe,
y buelue en su juyzio al temor del
juyzio, el que corria sin el saliendo
de la culpa. Dando frutos de gra-
cia, desta necessitamos, pida-
mosla a Maria, diciendo
con el Angel. Ave
Maria.*

(†)

DIS-

DISCURSO I.

Que es el mayor rigor en los castigos, el saber que han de ser, y el ignorar el tiempo.

S. I.



ENOS hieren los golpes preuenidos, dize el glorioso Padre San Gregorio; porque el temor que dan en el amago quitan,

D. Greg. y disminuyen en el golpe. *Iacula homil. 35. quæ præudentur minus feriunt. in suanz.* Mas quando no se sabe quando llegará el golpe, se añade otro dolor al golpe, y al amago, que es el mas duro golpe en los trabajos, vna perplexidad, y confusión en ellos. Apenas nace Christo, quando Herodes maquina, y dispone su muerte, y preuenido el Cielo, se le avisa a Josef, que a toda diligencia salga el Niño, y la Madre, retirandose a Egipto. *Surge, & accipe puerum, & Matrem eius, & fuge in Egyptum.* (Nunca un mal viene solo, y muchos ay aqui, uno mas grande que otro.) Ser decreto del Cielo, que le podia esconder. Ser mensage de un Angel, que le podia guardar, Mandarle que se vaya de su tierra, a la estraña, y busque en la agena, lo que no halla en la propia. Que se vaya huyendo, y no paseando, para que los viages, que siempre son molestos, lo sean mas con la fuga, y con la priesa. Tropezandose estan unos males con otros. Toda es ponderación de San Pedro Chisologo. *Mandatur fuga, mandatur cælitus, mandatur per Angelum, imponitur necessitas, non*

voluntas, inducit Angelus; ut via quæ est per se molesta semper, molestior esset per timorem.

Ven todos estos males, pues aun falta el mayor, siendo cada uno de los el mas grande, y así le guardó el Angel, para el ultimo, como regateando el quer de añadirlo a tantos males. Y estarás en Egipto (dize el Diuino Oráculo,) hasta que yo te diga, y ordene otra cosa. *Ei esto ibi, usque dum dicam tibi.* Con razon le guardó para el ultimo el Angel, y le fue disponiendo con los males menores, al mayor; pues, ni el perder la tierra, ni el caminar huyendo, ni el temor de la fuga, y del camino, se pueden llamar males, porque se saben ya, y se están padeciendo, y poco mas amenos se podrá conocer, lo que podrán durar, y las leguas que aurá desde Judea a Egipto.

Pero el estar allí, entre la confusión de sus tinieblas sin saber hasta quando; esto es lo intolerable, y mas duro de un mal. Que bien lo contemplaua un Doctor deuotissimo, en nombre de Josef, y como replicando al mensage del Cielo hablaua con el Angel. *Quousque Domine, sciam hoc saltē, & cūs labor?*

Josepha speranza
Hasta quando señor durara mi in selett.
pun. 51.

po que he de estar en Egipto? Y respondele el Angel, *Usque dum dicā tibi,* hasta que yo lo diga. Triste, y dura respuesta. Pero no fuera mas si le dixera hasta docientos años. No por cierto, mas se aflige Josef con no saber el tiempo que ha de durar su pena, que con la pena misma, aunque dure mil años, *Sciam hoc autem, & consolabor.* Sepa quando sera el fin de su destierro, q aunq sea muy penoso, le llevará con gusto. *Vt se resignaret ibi usque ad mortē.* El dolor mas sensible de los hombres,

bres, es saber que ay juyzio, pero no saber quando, este dezirles Christo que vendrà. *Cum venerit.*
Mas ignorar el dia.

§. 4.

Quo triste suspension para quiē tiene culpas, y cuentas que ajustar (pero qual serà aquel que no las té ga?) El ignorar el dia que llame el Iuez à cuentas, esto es lo mas terrible del juyzio. Es muy para el proposito aquella misteriola estra tagema de Iosef en Egipto. Manda a su Mayordomo, que llenando de trigo las sacas, ó costales de sus hermanos, ponga en el colmo de ellas el dinero que traían para el trigo, y en el de Benjamin, vna copa riquissima de oro, en que bebia Iosef (de valde ya contéto los despacha;) pero nunca se come con gusto el pan devalde.) *Imple saccos eorum frumento, quantum possunt capere, & pone pecuniam singulorum in summitatem facci, sciphum autem meum argenteum pone in ore facci junioris.*

Gen. 44.

§. 5.

Hizolo el Mayordomo, como se lo mandò, porque ya le auia dicho los fines que tenia, y que solo miraua a darles vn pesar, a cuenta de los muchos que le auian dado a él. Partieron los hermanos a su tierra, fué corriendo tras ellos el Mayordomo, alcançolos muy presto, y comenzó a dezirles palabras injuriosas, reprehēdiédolos de ingratos, y ladrones. *Quare reddissimam pro bono, sciphi confurati estis, ipse est, in quo babit Dominus meus.* Comienzan a turbarse vergonçosos (porque en gente de bien, no se si es mayor culpa lo ladrón, que lo ingrato) dixerón assi. No sabemos que ayamos cometido tal culpa; hagase diligencia, yaquel que se hallare auerla cometido, y hurtando la copa, se le quite la vida (que necia confiança!) Nadie se justifique, que no ay nadie sin culpa;) *Apud quemcumque fuerit inuentum,*

quod queris moriatur. Comienza el Mayordomo a hazer su pesquisa, comenzando del saco del mayor (que por estos comienzan los juyzios, quando Dios es el Iuez.) *Quos scrutatos, incipiens à maiore usque ad minimū inuenit scipum in fascum Benjamin.* Y yendo presigiendo la pesquisa, hallò la copa en el saco del menor, que era Benjamin.

Es digno de reparo el modo co que haze la pesquisa. Si sabe el Mayordomo (porq el mismo le puso) que está el hurto en el saco del menor, para que la comiega por el del mayor. Será tan solamente por lo que queda dicho, de que se han de comenzar siempre por los mayores los juyzios? Mas misterio hallò el legundo Abulense, y mas a nuestro caso. Intentaua Iosef hazer vn gran pelear a sus hermanos, tomar satisfacion de sus injurias, del auerle vērido, y tratadole mal de palabra, y de obra, y aū de auer intentado el quitarle la vida, y no hallò otro modo mas cruel, que el tenerlos suspensos, perplexos, y du dosos de vn juyzio, y menuda pes quita de vna culpa; y esto lo consiguió en aquell breve tiempo, que duraua el buscarse la copa en todas las taledgas, pues temiendo cada uno, si se hallaria en la suya, le atormentaua mas la suspensiō, que el hecho, la duda, que el castigo, y por esto comienza, desde el grande, al pequeño. *A maiori tamens. rati capiit, ut longa spectatione eos suspenderet, & in hoc etiam, rei evenit spectantes affligeret.*

§. 6.

Antō. Hö
cal rbi
sup.

Vistes vn dia turbado, y encapotado el Cielo de tenebrosas nubes, confuso el ayre, va rasgando relampagos el Cielo, y es mensagero triste de vn temeroso trueno, que es amago de vn rayo, quien le oyo, y no temió, donde executaria el Cielo su rigor? Quien viuio sin rezelo

§. 7.

Cae
Sup.

zelo, que no se encaminava aquell golpe a su vida, y entre si pronunció, a donde dará el rayo, pues esto mismo pasan los hijos de Jacob, mientras están haciendo la peregrina. Donde se hallará el hurto? Y quien será el culpado, y castigado? Este mismo temor nos cautan las palabras tan confusas de Christo, hablando del fatal, y ultimo dia: *Cum venerit Filius Hominis.* Quando viniere el Iuez, pero no dice quando, porque temamos mas, y ajustemos mejor las cuentas del juzgio teniendo mas joyzio.

S. 8. Esta duda, y temor mejora al malo en bueno, y haze al bueno mejor. Embiaua por el mundo el Redentor del mundo a sus Apostoles, a que le conuirtiesen predicando, y ganassen turiendo, y obligassen haciendo obras de caridad, curando sus enfermos. Y refiere San Lucas la misión con misterioso ter-

Luc. 10. mino: *Misit illos in omnem Ciuitatem, et Locum, quo erat ipse venturus.* Embiólos, dice, a todas las Ciudades, y Lugares donde auia de venir. Y si miramos bien las partes por donde personalmente anduvo Christo; en muy pocas estuuo, donde estuuieron antes los Apostoles. Pues como, dice San Lucas, que iría donde no fue? Queria Christo, que obrassen con mucha perfección los ministerios, a que imbiaua al mundo a sus Discípulos; y au que eran tan perfectos, conocia que serian mucho mas, con el cuidado de que auia de ir tras dellos, examinando, y viendo sus acciones, y que ignorando el quando, y la Ciudad, o Villa por donde haria Christo esta visita; todos procurarian andar muy puntuales en sus obligaciones; fue ingeniosa aduertencia del Cardenal agudo Cayetano. *Et hoc ad gammulum urgentis stimuli ad recte exequendum, iniunctum officium.* Scientes enim Discipul-

li, quod subsequeretur Magister, cogebantur omni studio, bene exequi iniuncta sibi. Que el temor de un juzgio que ha de ter, y no se sabe quando, haze muy puntuales a los malos, y a los pecadores, buenos, y justos, que es lo q quiere Christo, quando dice. *Cum venerit Filius Hominis.* Quando viniere el Iuez, pero no dice quando.

DISCURSO II.

Que es el rigor mas grande, el hallar el juzgio en la misericordia; y el peligro en la seguridad.



S. 1. S Digno de aduertir que no nos dice Christo; quando viniere Dios, quando viniere el Hombre, quando viniere el Iuez, sino quando viniere el Hijo del Hombre: *Cum venerit Filius Hominis.* Y esto parece, que es de muy grande consuelo para el hombre que le juzgue su Hijo; porque sera un juzgio tan piadoso, como entre padres, y hijos, por el amor que engendra esta primera, y mas intima union. Galfrido reparò, que siempre que habla Christo de si mismo, se llama Hijo de Hombre, y no padre del Hombre; para dar a entender el amor con que quiere que le amen los hombres: *Quia certius, atque affectuosis ab homine diligenter voluit, Filium se hominis, non modo fecit, sed etiam nominauit.* Porque este estrecho vinculo de entre padres y hijos, es el mas tierno y firme del amor; luego grande consuelo es para un padre, que le juzgue su hijo: *Cum venerit Filius Hominis.*

*Galfrid.
ad cap. 12.
in Mat.*

An-

§. 2.

Antes, si bien se mira, es el rigor mas grande, juzgar el hijo al padre, y hallar el juzgio a donde se esperaua la piedad, y el Imperio en la sujecion. Por aquellos pecados de Sodoma, que a vn mismo tiempo fueron reos y acusadores : *Genes. 19. mor Sodomorum, venit coram me;* (porque el mismo pecado es su fiscal.) Llouio, indignado Dios, vn diluvio de fuego, para que purificasse la escoria escandalosa de la torpe Ciudad. *Ruit Dominus super Sodomam sulphur, & ignem a Domino de cælo.* Grande misterio tiene el decir la Escritura, que el fuego era del cielo. Y parece, que mas ponderara el castigo, diciendo, que la tierra se auia abierto en bolcenes, y escupido por ellos el fuego del infierno, que es el mas horroso, y la pena mas grande del sentido que padecen en el los condenados. Apariencias parece que tiene la aduertencia; pero dode mostro todo su rigor Dios contra Sodoma, fue, en que viniese el fuego de donde viene el agua ; el rigor, y el castigo, de donde la piedad : La destruyció y guerra, de dode se haze el arco de la serenidad. Oygase *Salvia. de a Saluiano: Deus voluit declarare iiii gub. mun- dicium, quando super impium populum gehenam missit e cælo.* Y este mismo rigor viene a ser oy tambien juzgar el hijo al padre, el amigo al amigo.

§. 3.

Job. cap. 1 Que bien estaua en esto Satanás (que sabe mucho el diablo, como es viejo.) Quando haciendo alarde Dios con él, de que tenia vn amigo muy de prueba (porque de vn buen amigo, Dios se puede preiar.) Conoces, dice, a Iob, Varon tan singular, que no ay igual con el sobre la tierra? *Nunquid considerasti seruum meum Iob, quod non sit ei similis in terra?* Y para que lo creas, haz en el experiencias (en estas se conocen los amigos) *Ecce*

uniuersa quae habet, in manu sua sunt. Ea, quemale las mieles, robale los ganados, derribale las casas, y matale los hijos. Todo se ejecuto, y pareciendole que era poco al Demonio, y cortas expericias, el auerle llagado de los pies a la cabeza, dixo a Dios : Ya he hecho la expericia en este amigo tuyo. Mucho sufre por tí ; mas aora nos falta la mayor expericia ; asiente la mano tu tambien, y verás como Iob no es tan sufrido : *Sed extende paululum manum tuam, & tan ge cuncta que possidet, nisi in faciem benedixerit tibi.* Notable cosa es esta, y digna de reparo, Dios come te al Demonio que haga expericia en Iob, y hizo como vemos, tan duras expericias ; que le asiente la mano, y tan pesadamente se la asienta, que le dexa valdado de manos, y de pies ; y sin embargo pide Satanás que toque Dios a Iob, aun que sea blandamente. *Petijt Satan Cerda. At ut manu sua tangeret Dominus. At meriens. ille manui Dæmonis iustum commis- sit. Cur sic? Aduertencia es de vn Docto.*

§. 4.

Porque sabe el Demonio, que es vn toque de Dios, por mas blando que sea, mas pesado en el hombre, que todos los castigos de vn Infierno y Demonios ; porque el venir las penas del lugar de las penas, y de los enemigos los castigos. Esto como se espera, no se estraña : Mas venir el castigo, dedode se esperaua la piedad, y el açote de mano de vn amigo, esto es lo que parece que es insufrible en Iob, con ser el exemplar de la mayor paciencia. O riguroso Iuez por venir en persona de piadoso. O terrible castigo, ser vn hijo verdugo de su padre. Llouer el cielo fuego, que consuma la tierra, quando esperaua del agua que la fecunde.

Lloraua amargamente el Santo Rey Profeta en persona de todos los

los que han de ser juzgados, el rigor de este dia. *Quoniam humiliasti nos, in loco afflictionis.* Señor, por lo que lloro, sin poder consolarme, es, porque me humillaste en el lugar de la afliccion. Esto no fuera mucho, porque hallar las penas en las penas no causa nouedad: Hallar alli las glorias, la causara. Pues para que David llora tanto por esto? El Padre San Ambrosio leyó en este lugar, con la version de Achila. *Quoniam humiliasti nos in loco Syrenum,* porque nos humillaste en el lugar de las Sirenas. No se ha deshecho el nudo a la dificultad; pues que tiene de malo este lugar, que causa tal dolor al Profeta David. Lo que tiene de bueno, dixo el Autor grauissimo de la selecta Sacra, que es en los Marineros muy valida opinion, que ay en el mar vn genero de pezes, que tienen la apariencia y rostro de mugeres hermosas: Y quando se leuanta alguna gran tormenta, en medio de la afliccion del naufragante, cantan muy dulcemente. Y el que no está muy diestro en sus engaños (que es menester estarlo, aun en las apariencias de mugeres) camina a aquella parte, llevado de lo dulce de su voz, y choza con las peñas, a donde las Sirenas se ponen a cantar, haciendo pedaços el incauto nauio. *Syrenes quosdam fuisse puellas, quæ vocis suavitate canendi, illectos nauigantes, ad litus admouere nauigia prouocabant.* Eosque cum gratia vocis sequerentur, scopulo in loco naufragium facere. Pues esto es lo quellora David amargamente. *Quoniam humiliasti nos in loco Syrenum.* Como puede sufrirse, el hallar el escollo en la ribera en el puerto el peligro? y la sentencia triste en el canto suave? juzgar vn hijo a vn padre, y ser seuero Iuez aquel que te esperaua manso y piadoso hijo? *Cum venerit Filius Hominis.* Esta

añade al juzgio, rigor sobre rigor, y castigo a castigo.

DISCURSO III.

Que la pena mas grande en la culpa del reo, viene a ser la inocencia, y rectitud del Iuez.



ODO es calamidad este dia, y este Hijo del Hombre, que en el será Iuez suyo, vendrá con Magestad, con poder y grandeza: *In Maiestate sua.* Superior a los hombres en poder, en virtud, y en Magestad. Esto es lo que hará mas terrible, y tremendo su juzgio, el ser el Iuez tan bueno, y tan autorizado, que no halle en el reo accion digna de quexa, ni juzgio: *Heu quam miserrimum est iudei ab illo, de quo non potest queri;* decia Seneca. Que quando el castigado tiene razon de quexa en quien le castigo, aliuia su dolor; pero quando castiga el inculpable y superior en todo, no tiene alivio el reo con la quexa. Dixo Christo nuestro bien, si te ofendiere tu hermano, corrigele en secreto: *Si peccauerit in te frater tuus, vade & corripe eum, &c.* Aduirto Cayetano, que no dice, si contra ti pecare tu superior, tu padre, sino tu hermano, frater tuus. *Non dicit superior tuus.* Pues veamos, no le podra ofender el superior, y pecar el Prelado contra el subdito, el padre contra el hijo, y el Rey contra el vassallo?

S. L.

Seneca.

Luc. 17.

Joseph Speranc sc. lect. puct. 112.
Como puede sufrirse, el hallar el escollo en la ribera en el puerto el peligro? y la sentencia triste en el canto suave? juzgar vn hijo a vn padre, y ser seuero Iuez aquel que te esperaua manso y piadoso hijo? *Cum venerit Filius Hominis.* Esta

No parece posible, porque los Superiores, los Prelados y padres, quiere Christo que sean tan justos y cabales, que no aya en ellos cul-

pa.

pa, ni los hijos y subditos puedā ha
llar en ellos causa para quexarse.
Segunda vez el Seneca: *Debet Prin
ceps multarum rerum veniam dare,
nullius petere.* Tal ha de ser el Prin
cipe y el padre (dice el Docto Espa
ñol) que ha de perdonar mucho,
pero no ha de tener nada que le
perdonen. Y por essa razon no se
ha de presumir que peca contra el
subdito el Prelado, ni el padre con
tra el hijo, sino solo el igual contra
el igual; *frater tuus.* *Non dixit supe
rior tuus,* (prosigue Cayetano) *sed
frater ratione equiparantio.* Entre
estos puede auer quexas de las of
fensas, porque no es el que ofende
mejor que el ofendido: mas quan
do el que castiga es en todo mejor,
no puede tener quesa el castiga
do, ni aliviar su castigo con la que
xa: *Heu quam miserrimum est, laedi
ab illo de quo non potest queri.* Esto
añade rigor y desconsuelo, el juz
garnos un lucz de toda Magestad;
In Maiestate sua.

*Quexa pudiera auer, mas no en
mienda en el reo, si le juzgara un
luez sin Magestad, y q̄ no fuera en
todo superior, en virtud y en po
der. Es llena de misterios la Para
bola del Redentor del mundo, quā
do habla del desordē de aquel des
perdiendo Mayordomo, que dio
tan mala cuenta de la hacienda y
bienes de su dueño, hasta que sus
desordenes llegaron a saberle, y en
tenderlo su amo: *Homo erat pater
familiæ qui habebat vilicū & hic
diffamatus est apud illum, quasi di
spass et bona illius.* Llamole tu Se
ñor para ajustar las cuentas, y ha
llose tan triste, como poco ajusta
do; *quid hoc audio de te? redde ratio
nem vilicationis tuae.* He llegado a
saber tu mal gouierno, no quiero
que prosigas, ajustemos las cuentas
(que el Principe no sepa el mal go
uierno que ay en sus ministros, no
es pequena desdicha). Mas que quā*

do lo sabe, no lo enmienda y casti
ga, la desdicha es mayor.

Mas causa admiracion, como sié
do tan publico el desorden deste
Mayordomo, murmurando to
dos, no enmienda sus hierros, y a
justava sus cuentas? Los cielos y la
tierra, los hombres y los Angeles, y
todas las criaturas davan voces co
tra el, como dice Chrisologo: *Cita- Chris. ser.
mabat terra, clamabat cœlum, doce- 125.
bant Angeli, cum iam totas arcas fa
maloquebarunt.* Ay tal desembataçō;
digamoslo mas claro. Viene tal
desverguenza; murmurando de to
dos, aduertido de todos, y escanda
lizados todos de su desordenado y
mal gouierno; asi passe por todo
el Mayordomo, que no te le de na
da? Es de aquellos que dicen, no te
go que perder (Bien dicen, que en
perdiendo la verguenza, no tienen
que perder.)

En lo que consistio el no enmen
darse este hombre, hasta que le lla
mo, y corrigio su dueño, fue, en
que eran iguales, y aun inferiores
que él los que le corrigan, y nota
uan sus faltas: *Clamabat terra, lu
gauale la tierra.* Y respondia él, in
ferior soy que yo; y tambien soy
peor, maldita soy de Dios: *Male- Genes. 3.
dicta terra in opere tuo.* Espinas
days y cardos, quando se esperan
frutos, corregios a vos misma: *Clamabat cœlum.* Dava voces el cielo,
y el no las escuchana; pues pudiera
decir, para que tantas voces, pues
que soy como yo, fragil, y corrup
table en lo exterior: *Dolebant Ange
li.* Tambien les respondia, y halla
ua salida a sus acusaciones, con las
faltas y culpas que en ellos cono
cio: *In Angelis répedit prauitatem.*
Antes huuo que en mi desconcierto
en los Angeles, antes fueron in
gratos que los hombres; pues mien
tras me juzgare quien no es mi su
perior, ni tiene que le juzguen, no
tengo de enmendarme. Las repli
cas

cas, y quexas de vn juyzio, son entre iguales. *Ratione equipartātē.* Como lo dexa dicho Cayetano, quando el Iuez es tan malo como el reo, pero quando es en todo Superior, y mas justo, haze mas riguroso, y recto su juyzio. *Heu quam miserum est, iedi ab illo de quo non potest queri.* Como lo dixo Seneca.

§. 6. No ha de hallar el reo, afectos en el Iuez, justo, caual, y recto le ha de hallar en todo. Sobre la descripción de aquellos quattro rios, hijos del Parayso. Physon, Gehō, Tigris, y Eufrates, hizo Filon reparo, que diciendo las partes, y las tierras, por donde van corriendo, y regando los tres. Physon por Helilath, Gehon, por Ethiopia, Tigris, por los Asirios, del quarto, que es Eufrates, solo se dice el nombre. *Fluuius autem quartus ipse est Eufrates.* Pues que misterio tiene? Es Eufrates acaso de menos importācia, que los tres? Obra menos efectos? Porque sino tiene obras, para que tiene nombre? Para que ha de saber se, que ay tal rio en el mundo, sino es de algun prouecho? *Sapiētia abscondita, & thesaurus inuisitns, quaē vtilitas in viriusque?*

Eccles. 20. O, que tiene vn Oficio el quarto rio, Eufrates, mejor que los demas. Tiene Oficio de Iuez, y ha de ser Sacramento. No se ha de conocer por donde va, ni viene; ni los vienes que haze para lisonjearle, ni los agrauios que obra, para reprehenderle, que tiene inconueniente se conozcan afectos en el Iuez. Hable Philon por si. *Porro iustitia, quaē i. de leg. nobis refert Eufrates flumē, nec opūg alegrica nat quemquam, nec circumualet, nec rum. habet aduersarium. Quare? Quia huīus est, suum cuique dare.* Corran los otros rios mas a lo descubierto. Inunden vna tierra, y fertilicē otra, hallese en ellos, vtilidad, y daño, que esto no importa mucho, que al fin no son ministros, tengan quexo-

sos a vnos, y obligados a otros, rios que no son Iuezes. Mas Eufrates, que lo es. *Porro iustitia quam nobis refert Eufrates.* No han de tener afectos de malo, ni de bueno. Sepale que ay Eufrates, conozcase que ay Iuez, pero no se conozca en el Iuez, ni en Eufrates, cosa reprehensible. Sea todo Magestad, Rectitud, y Iusticia; porque le tema el reo, y no pueda quexarse, ni aliviar con su quexa, su dolor. *Heu quam miserum est iedi ab illo de quo non potest queri.* Por ello viene oy Christo, lleno de Magestad, y lleno de rigor, a juzgar a los hombres. *In Maestate sua.*

DISCURSO III.

Que viue muy valida, y platicada en todos, en daño del vencido esta proposicion: viua quien vence.

EN Magestad védra el Iuez §. 1. vniuersal, acompañando le los Angeles del Cielo. *Et omnes Angeli cū eo.* Todos vendran con el, ninguno con el hombre. Ascēso miserable devin caydo! Cada hōbre tuuo vn Angel, y alguno tuuo dos, por hōbre singular. Y al hōbre mas humilde leadministro, y sirviò por mucho tiepo vn Angel. Oy, no ay vn Angel solo de parte de los hōbres, no se halla vn Abogado de la de tantos reos. Todos estā al lado, y de parte del Iuez. *Et omnes Angeli cūm eo.* Que este, viua quien venció, passion es que se halla en la mayor nobleza, pues se halla en los Angeles, y vn desfauorecido siépre se halla solo. Cō afectos de Magie Hegor pedir a Christo la de los Zebedeos, Diego, y Juan las dos primeras sillas de su Reyno

Matt. 20.

Dic ut sedeant hi duo filii mei, unus ad dexteram tuam, & unus ad sinistram in Regno tuo. Hallauan se presentes a esta pretension los demas Apostoles; y apenas la entendieron, quando ofendidos mucho, se indignaron con los dos pretendientes porque las pretensiones, fueron siempre odiosas, y mas en los mas Santos.) Pero es mucho de extrañar, que sabiendo que eran tan priuados de Christo, y tan parientes, San Juan, y Santiago, mostrassen sentimiento los Apostoles de verlos pretender. *Indignati sunt de duobus fratribus.* Porque siempre se aplaude lo que el Principe estima, tenga, o no fundamento.

§. 2.

Pues como los Apostoles oy haren lo contrario. Teofilato noto el tiempo, y la ocasion en que mostraro su disgusto, y enojo. No fue quanto pidieron los dos primeros puestos; porque entonces callaron todos, como vnos muertos, y si vieran que Christo los auia concedido, en vez de sentimientos, les dieran parabienes. Su sentimiento fue en oyendo la seca, y aspera respuesta con que los dispidio. Que les mostraua ceño, y poco amor. *Nescitis quid petatis. Sedere ad dexteram meam vel ad sinistram non est meum dare vobis.* Soys vnos ignorantes licenciosos, pues pretendeyes las fillas, q ni yo os puedo dar, ni mereceys vosotros. Entonces comenzaron a indignarse con ellos, quando vieron que el Principe los hablaua con disgusto. *Cum vidissent eos, non suscep-
tos a Domino; sed quasi repulsam passos tunc indignati sunt. Quandiu à Domino, honorabantur, ferebant non indignantes.* Que a vn desfaurecido todos miran con desprecio.

Theoph.
vbi sup.

Poco es esto. Fiscales se hazen los Abogados, contra el. No solo, no le ayudan, mas perjudican, y de-

amigos, se hazen enemigos. Veanmoslo en proprios terminos. Entre las prodigiosas, y terribles señales deste dia; vna sera, el moverse las virtudes del Cielo. *Nam virtutes Cælorum mouebuntur.* Ellas rectas esferas de los Cielos, se desconcentrarán, y la estrella mas fixa, caera de su lugar. Valgame Dios, que espanto, confusion, y desorden. Quien le occasionara? Pues que le toca al Cielo del juzgio? En ocasion que tratan de corregir desordenes, y excesos de la tierra, se desconcierta el Cielo. El Abulense hallò la causa de todo esto. *Quia tunc Angeli mo Abuleni in tores. Cælo Dei honoris stimulati, ab Matth. orbium motione cesabunt, & in reprobos peccatores insurgent.* La causa del desorden de los Cielos, en el dia del juzgo sera; porque los Angeles, por cuya cuenta corre el goernarlos, reuestdos de vn zelo de la causa de Dios, que se está haziendo entonces, olvidaran su oficio, y se levantarán como leones fieros, indignados contra los miserables, y desdichados reos. Passemos por lo uno, que se oliden los Angeles del gouierno del Cielo, y que tambien se oliden del amparo del hombre, pasle, aunque es harro duro. Mas que no se contenten con no fauorecerle, ni ser sus abogados, como lo han sido siempre, sino que le conuiertan en Fiscales, severos, y crueles verdugos! *Et in reprobos peccatores insurgent.* Esto es lo mas terrible, y de mayor dolor. Pero es censo ordinario de vn desfaurecido. Esta Dios indignado contra el hombre. Esta hecho su luez; pues todas las criaturas, se vueluen contra el hombre, le acusan, le castigar, y persigan, todas le desamparan. Los Angeles le dexen, y se pongan de parte de su luez, como Fiscales tuyos. *Et omnes Angeli cum eo. Viua quién vence, cayga, y muera el vencido.*

O mi-

§.4.

O miserable reo , hasta la compasion te faltara este dia ; y siendo contra ti todas las criaturas executores crueles del enojo de Dios; ninguna aurà que tenga, ni compasion, ni lastima de ti: gusto de tu pefar , y gozo de tu pena ; ella si que tendrán, y esto ha de ser en ti tu mayor pena. Preuniendoles Christo a Ius Apostoles las penas , y trabajos que auian de padecer en este mundo , se los refiere asi por San Mateo: *T raddet autem fratrer, fratrem in mortem. Et pater filium, & insurgent filij in parentes.* Entregara a la muerte , y quitarà la vida , el hermano, al hermano; el padre al hijo: No ay mas que ponderar, ni a mas puede llegar, lo duro, y lo inhumano de vn rigor. Pero añade mas Christo: *E t eritis odio omnibus hominibus.* Y os aborreceran, despues de todo esto, todos los hombres, sin que halleyen ninguno piedad, ni compasion en todas vuestras personas, muertes, persecuciones, y destierros.

§.5.

Pues veámos , es mas duro el aborrecimiento , que la muerte? (cierto que lo parece , en los que son amigos de la paz , y de tener amigos.) Es pena mas cruel, no tener quié se duela de las penas, que el ser verdugo vn padre de su hijo? Por la mayor de todas , la puso

Christo la vltima: *E t eritis odio omnibus hominibus.* Y asi tambien lo entiende Cayetano. *Tolerabile erat traddi, flagelari, occidi, etiam à consanguineis. Si saltem, amor hominū,* ^{Gaiet. vbi sup.} erga eos affuisset; sed non solum, defecturus amor , sed etiam a futurum odium, erga eos describitur. Tolerable mal fuera , el tormento , la muerte , y quantos males ay , bien pudieran lleuarse; pero esto de faltar la compasion en ellos , y que ni compasiones los ayuden; antes si q se gozen en sus penas; esto es lo intolerable, y lo insufrible. O temeroso dia , lleno de desconsuelos , y de calamidades para el hombre. Por ignorar tu hora. Porque ha de ser tu juez el que es tu hijo. Porque te ha de juzgar, el que no tiene culpa, ni que le juzguen; Y porque alli seran tus fiscales , verdugos, y contrarios, los Angeles, que fueron tus ministros, amigos, y abogados ; donde , ni compasiones hallaras en tus penas, para que seá tus penas mas terribles. Con vn remedio solo podras escapar de tantos daños. Con tener ajustadas bien tus cuentas. Con tener cada hora tu juyzio, viuiendo de tal suerte , que siempre te conserves en el feliz estado de la Gracia, que es la prenda segura de la Gloria.



MARTES DEL PRIMERO DOMINGO DE QUARESMA.

*Cum introisset Iesus Hierosolymam: Commota est universa Ciuitas , dicens,
quis est hic? Mat. 21.*



NTRA en Ierusalé el Redentor del mundo, aplaudido de Palmas, y de Ramos, que solo le acompaña vna breue distancia, desde el campo a la puerta. Flores son los aplausos deste mundo, sus maravillas flor, a la mañana fresca, y a la tarde marchita: (Que necio esquié el pera en estas flores; frutos, y estima la verdad, menos que la lisonja.) Apenas pone el pie dentro de la Ciudad, quando se mueue toda, quando toda se admira (hija es la admiración de la ignorancia, bien se dexa entender que le han tratado poco, pues que le estrañan mucho). Este due de ser, dezian vnos a otros, Iesus de Nazaret. (No lo quieren saber, pues preguntan por el, a quien no le conoce; pregunta se por Dios, a quien conoce a Dios). Vale derecho al Templo, no se anda por las calles diuerti-

do. Recogese a la Iglesia (ya pueden conocerle, que son muy buenas señas las que dà, de que es Dios: *Deus in domibus eius cognoscatur; Psal. 47.*) Por su casa y lugar, te dà a conocer Dios, porque la casa dice, qual es el morador; y el lugar manifiesta la esencia, y calidad del que le tiene; sienta en lo natural lo que le pareciere la Filosofia: Esta es verdad moral, y palabra de un Rey, y el Euangilio es este; y si Dios se conoce por su casa, por su Madre Maria te aura de conocer, con la luz de la gracia. Ella es puerta de luz, y medio de la gracia; pidamos nos la alcance, diciendo:

Ave Maria.

(†)



DISCURSO I.

Que donde Dios está, no se puede encubrir; porque entrando en el alma, ay luego mouimientos en el alma.

§. 1.



MOVIMIENTOS
del hombre, efectos son de Dios, q
donde Dios está, nunca está ocioso
el hombre. Num-

D. Greg. in quam Dei amor est otiosus, operatur
Homil. in magna si est, si verò operari renuit,
amor non est, dixo Gregorio el Grá-
de. La verdad infalible será el pri-
mer testigo: *Si quis sitit, veniat ad
me, & bibat, & de ventre eius flent
aque viuae.* Si alguno tiene sed, ven-
ga a beber a mí, que soy fuente de
puras y dulcissimas aguas, y dèl co-
rrerán luego arroyos de agua viua.
Es digno de aduertencia, que dice
correrán del que beue aguas viuas;
luego inferirle puede, que ay tam-
bién aguas muertas, no se puede
dudar. Y en que se diferencian v-
nas y otras en las operaciones dice
Olcastro: *Quae fluunt, quod est signū
rei viuae, aquas verò que non mouen-
tur, mortuas vocant.* Es señal de la
vida el mouimiento, y falta el mo-
uimiento con la vida. Pues aguas q
no corren, aguas sin vida son; mas
aguas que se mueven, vida, y alien-
to tienen, y señal que dimanan de
la fuente de vida, que es Christo
Hijo de Dios.

§. 2.

Veamoslo en la experiencia: Fu-
gitivo Iacob se sale de su casa, te-
niendo los enojos de su hermano
Esaú. en la primera jornada durmió
sobre unas piedras, como una pie-

dra misma: (porque dormir quien teme, mas es de piedras, que de ho-
bres.) Despertó entre confusos al-
boroces, a la vista admirable de
una escala, que fixada en la tierra,
era puntal del cielo; y dixo unas pa-
labras, mas de un hombre dormido
que despertó: *Verè Dominus est in Genes. 28.*
loco isto. & ego nesciebam. Verdade-
ramente aora me persuado, q Dios
asiste aquí, y yo no lo sabia: poco sa-
be Iacob, y S. Bernardo estraña su
ignorancia: *Quomodo tantus vir d. Bernar.*
nescire poterat, quod non sit locus, epist. 19.
vbi non sit Dominus? Como puede
ignorar, aun el que menos sabe
(que Iacob, no lo ignora, aunque
lo dà a entender) que puede auer
lugar a donde no esté Dios, pues de
donde colige que lo está, y que el
no lo sabia?

De dos cosas muy claras lo coli-
ge Iacob. La primera, de ver la
quietud, y reposo con que el auiá
dormido. *Dormiuit in eodem loco.*
La segunda, de ver la inquietud, y
desvelo, con que sin descansar, ni
cessar un momento, baxauan, y tu-
bian Angeles por la escala: *Angelos Ioan. Vi-*
quoq; Dei, ascendentis, & descendentes per eam; ex quiete sua, & solitu-
dine Angelorum ascendentium, &
descendentium cognovit Iacob, Domi-
num esse in loco illo, & se nescire. Di-
ze may a propósito el Cardenal Al-
bano. Abrio Iacob los ojos, despe-
ró de su sueño, vió baxar, y subir sin
cessar un momento Angeles por la
escala, y hizo este discurso: No des-
cantar los Angeles, no reposar un
punto, y estar en un perpetuo mo-
uimiento, algun misterio tiene, y
no puede ser otro, sino estar Dios
aqui: *Et Dominus innixus scalæ.*
Dormir yo tan quieto entre tan-
to temor, tan cerca el peligro, y
la muerte a los ojos, tambien tie-
ne misterio; y no puede ser o-
tro, sino ignorar, que Dios es-
tá en este lugar: *Et ego nesciebam.*

Fz Que

66 Martes del primero Domingo de Quaresma.

Que donde Dios está, no puede auer quietud; y si la ay no está Dios, o se ignora que esté: *Operatur magna si est, si verò operari renuit, amor non est.* Alma, que conociendo que asiste en todas partes, y está presente Dios, si descansas y duermes, parece que lo ignoras; y mas si con Jacob duermes junto al peligro de la muerte; sin caridad, ni se te consideró entonces. Angel en la pureza, que en las esteras de hóbre, no estás en punto ocioso; antes si en un perpetuo mouimiento de ocupaciones santas, y buenos exercicios: Angel te considero, bien conoces a Dios, q' causa mouimientos donde está. *Commota est uniuersa Ciuitas.*

§. 4. Pero no se si está dónde no ay mouimientos y mudanças, y las aguas son viuas en moverse. Al principio del mundo fueron estas las mas favorecidas, pues andaua sobre ellas

Genes. 1. el Espíritu Santo: *Spiritus Dei ferebatur super aquas.* Entra S. Iuā Christostomo, queriendo aueriguar, si estas aguas corrian, o si se estauā quietas, que el Texto no lo dice; (núca falta en el mundo quien a vn favorecido le auerigue los méritos.) Yo soy de parecer, despues de auerlo visto muy de espacio (dice la Boca de Oro,) que estas aguas no estauā estancadas, sino q' se mouian. Pues coligelo acaso, de dezir la Escritura, que el Espíritu Santo era llevando de llas: *Ferebatur super aquas?* Que tambien hallaremos, quiē estandose quedo, haga mouer a muchos? No, sino que fue cierto que

Chrisost. las aguas te mouian: *Mibi videtur Hom. 3. in significare, quod affuerit etiam efficitur quedā, & vitalis operatio aquis,*

Gen. *& non fuerit simpliciter aqua stans immobilis.* No ay duda q' las aguas se mouian pues las favorecia el Espíritu Santo, ni ay duda q' las aguas se mouieran, poniéndose él en ellas: Y conuertibles son estas proposiciones. Está en las aguas Dios; luego

D.
241

go son aguas vivas, y tienen mouimiento Mueuente, y no están quietas en ellas aguas, luego está Dios en ellas. Vno, y otro es verdad; por experiencia consta: y para conocer un buen espíritu, esta sea la experientia, como lo vemos oy; pues en entrando Christo en la Ciudad, se mueue toda ella. *Commota est uniuersa Ciuitas.*

DISCURSO II.

Que donde Dios está, no se mueue una parte, sino todo, y que no admite el todo, en que falte una parte.



§. 1. Ouióse la Ciudad

al entrar Christo en ella; no una calle, ni dos; toda ella se mouió, para manifestar, que el que entraua era Dios. Grandes son los temores, que aun solo en las noticias se tiene de aquel sacrificio más malo de los hombres, y que en ellos hará al acabarse el mundo, tan dañosos, crueles, y mortales estragos; y preuiniendo Christo sus engaños con tiempo, para que no se lleuen de su error, quando venga diciendo, que el es Christo, nos dexó estas señales: *Quemadmodum fulgur exit ab Oriente, & parat usque in Occidentem, ita Mat. 24. erit aduentus Filij Hominis.* Para que distingays del, que en verdad es Christo, y el que con la mentira lo quiere parecer, os doy esta señal. De la misma manera, que un encendido rayo sale en el Oriente, y para en el Poniente, será el venir al mundo el verdadero Christo, que es el Hijo del Hombre; quien also no viniere, no le tégays por Christo, ni por Hijo de Dios. Entra San

Ata-

D. Atha.
nas. q 29.

Atanasio , y da vna gran Doctrina muy digna de su espíritu , para el conocimiento de los ciertos, y falsos. *Docemur inde quod omnis Christi se , se nomine venditans : si non veniat in toto mundo, sed in vna tantum Regione, vel Civitate, quod talis sine dubio sit AntiChristus.* Colegimos de aqui con evidencia (dice el Ancora firme de la Fe) que espíritus parciales , de plaza , y no de calle, de vna calle, y no de otra, q' cuydá desta parte, y no de aquella, y no lo mueuen todos; son espíritus falsos, y no ciertos. *Talis sine dubio sit AntiChristus.* Actedite se Christo de Espíritu de Dios , entrando en la Ciudad , y mouiendola toda. *Commota est uniuersa Ciuitas.*

§. 2.

Mat. 25.

D. Hilari.
in Caten.

mulgan mucho ; espíritus parciales , que salen al Esposo , y no a la Esposa; y no se mueuen todos, para buscar a Dios , ni en Dios lo quieren todo. Miremos vn exemplo.

§. 3.

Venian de madrugada , antes que entrase el Sol, (y si venian por esto , acomodado espíritu traian) aquellas tres Marias al Sepulcro, y traian entre si vna grande contienda. *Quis reboluet nobis lapidem a hostio monumenti?* Quien nos podrá quitar la piedra del Sepulcro? Quien ? Pues no vays tres juntas, tanta dificultad puede ser entre tres el quitar vna piedra que puso vn hombre solo ? Dexemoslas aqui, que confieran el caso. Viò muy poco despues, la Madalena sola, a vn hombre , en aquel huerto donde estaua el Sepulcro ; juzgò que era hortelano, y que cedria noticias de la marchita flor , que enterraron en el, de Christo, a quien buscaua, y dixo assi: *Si tu sustulisti eum, dici mihi, & ego cum tollam.* Señor, si tu le tienes, dame noticia d'el, para que yo le lleue. Quien no harà reparo en esta diferencia de alienatos de mugeres ? Tres juntas , no podian con vna piedra sola, y buscaban ayuda , y no se persuadian que la hallarian, por la dificultad que sentian en el caso. *Quis reboluet nobis lapidem?* Ha de auer en el mundo fuerças a tanto peso ? Y vna de ellas se halla con alienatos para llevar a braços todo el Cuerpo de Christo, que no pesaua poco. *Si tu sustulisti eum, dicit o, ut ego eum tollam.* Qual es la diferencia? Que la piedra , es lo duro , lo aspero , y riguroso, el filicio , el ayuno , y disciplina. Y Christo ya glorioso , y imposible , lo fabrejo , lo dulce , lo ligero. La piedra, era la Esposa, el Esposo era Christo. Aquello , era ayunar, estotro, comulgar; espíritus parciales, que no se inician todos, ni salen con las Virgenes a todos,

des al Esposo, y la Esposa. *Commota est uniuersa Ciuitas.* No vna calle, y no otra, sino toda.

§. 4. No admite estos espíritus, ni gusta dellos Dios, que no se mueven todos. Y aun por esto le dixo a Maria Madalena. *Noli me tangere.* Si sales al Espolo, y no a la Esposa; y no sales a todo, no quiero que me toques. Todo lo quiere Dios.

Psal. 49. Dixo por su Profeta lo que mas le agradaua, y tenia siempre delante de los ojos. *Holocausta autem tua in conspectu meo, sunt semper.* Haze aduertencia en ello, el AgUILA del mundo, (que no de Africa solo;) vistas estas palabras, parece que de notan vn singular afecto, que tiene al holocausto la Magestad de Dios; y el modo del dezirlo tiene grande misterio. Pero tus holocaustos, tengo siempre delante de los ojos. Pues no dice Dauid en el Salmo 50. que recibe tambien las oblaciones? *Tunc acceptabis sacrificium, oblationes, & holocausta.* Luego no es singular la oblation para Dios? Veamos la diferencia de uno, y otro, y veremos tambien la que se halla en Dios en recibirllos. *Per oblationem intelligit sacrificia quorum pars aliqua tantum offerebatur.*

D. Augus. San Augustin) vn sacrificio, en el qual no se ofrece todo el animal muerto, sino vna parte del; y por el holocausto? Aquel que todo entero se ofrece, y sacrifica. *Per holocausta autem ea, que integraincendebatur.* Pues esta es la razon, porque agrada a Dios mas, el holocausto, que la oblation; porque esta, se da en parte, y aquel se ofrece todo; esta, no haze mas que recibilla. *Acceptabis sacrificium oblationes.* Pero en el holocausto, tiene siempre los ojos; con este se recrea, y se regala. *Holocausta autem in conspectu meo sunt semper.* Sacrificios enteros, holocaustos cumplidos, ha de ofre-

cer a Dios, el que quiere tener los agrados. Todo se ha de mouer para agradar a Dios. *Commota est uniuersa Ciuitas.* Porque si es oblaçion, y no holocausto, si en la Ciudad de su alma vna calle se mueve, y otra se está quieta; no es posible que habite en ella Dios.

Escuchemos a Dios por Iermias. *Bonas facite vias vestras, & habitabo vobis cum, in medio vestri.* Jerem. 7.

Hazed vuestros caminos buenos, y sin estoruos, y habitare con vosotros, en medio de vosotros; esse es siempre el lugar de la virtud; mas Dios no está en el todo, y en la parte? Y estando en vna parte, no estuiera en el todo? Para que dice aqui que le hagan lugar en medio dellos? El Padre San Geronimo, en persona de Dios: *Vt securos de habitatione vos faciam.* D. Hieron. Para hazeros seguros, que estaré entre vosotros; porque si en vna parte, y no en medio está Dios, no está seguro Dios; en medio de nosotros ha de estar, para gozar alli el todo de nosotros. *Et habitabo in medio vestri.* Que Dios en vna calle de la Ciudad del alma, no parece que habita, ni està en essa Ciudad; tenga lo mejor della, y habite en medio della, para que esté seguro. La causal a mi ver, de estar Dios en Maria Señora nuestra, y permanecer siempre en esta soberana, y diuina Ciudad. *Dominus tecum.* Fue la que diò el deuoto Capellan de Maria San Ildefonso. *Totum quidquid in Maria def. de fuit, possedit Spiritus Sanctus.* Toda lau. Ma- se comouió al entrar Dios en ella; rie. *commota est uniuersa Ciuitas;* toda se entregó a Dios, y no le sirvió en parte, y tambien Dios por ello fue todo de Maria. *De minus tecum.*

DISCURSO III.

Que es grande confusion moverse la Ciudad, y no moverse el Templo a la entrada de Dios.

§. I.



O dice el Euangilio, q se mouiese el Templo a la entrada de Christo en la Ciudad; porque parece q esto, se podia presumir, y estaua dicho, por tener mas despertos, y atentos los sentidos, los que estan en el Templo, que los que se diuerten por las calles, y mas conocimiento, que el lego, el Eclesiastico, en las cosas de Dios, todo esto estaua puesto en justicia, y razon. Habla San Iuan, de Christo Señor nuestro, y de un Sermon que hizo con feroz espíritu, y refiere lo así. *In illa die, stabat Iesus, & clamabat. Si quis sit, veniat ad me.* Estaua predicando, y con exclamaciones, decia Christo leuantando la voz. Si alguno tiene sed, vengase a mi. Pues para que estas voces, y estas exclamaciones? (Mucho importa tal vez en el Predicador, mas han de ser a tiempo.) Origenes responde. *Clamat, ut distantes auditu percipiant.* No dava voces Christo a los que estauan cerca, que estos, ya se supone no las han menester. En muy templado tono, perciben sus palabras. Los que estan apartados, han menester las voces, y los gritos, para poder oyrlas. El malo, y diuertido, en las plazas, y calles deste mundo, apartado de Dios por el pecado, ha menester las voces, y gritos de Christo, y del Pre-

Ioan. 7.

Orig.
ennair. in
Luang.

dicador, para que asi se de por entendido, y mueua a penitencia. Pero los inmediatos, y cercanos a el, los que estan en la Iglesia, y la gente del Templo, un mouer de los labios, basta para que entiendan los conceptos de Dios, y se muevan co ellos a vida mas perfecta. Esto asi auia de ser, que es conforme a razon. Mas antes fue al contrario, que los distantes oyen, y se mueuen, y los cercanos, son sordos, y insensibles. La Ciudad se mouio, pero no el Templo. *Commota est uniuersa Ciuitas.*

§. 2.

Que grande, y vergonçosa confusión, que el ciego vea, y este ciego, y no mire el que tiene ojos? Que el sensible sienta, y este muerto el que vine? Castigo es, la atencion de los pequeños del descuido remiso de los grandes. Reprehendio a los suyos asperamente Christo, la duda que tuvieron de su Resurrección. *Increpauit incredulitatem eorum, & duritiam cordis, quia his qui viderant Resurrexisse, non crediderunt.* Y despues de auerles dado esta reprehension, los embio a predicar este Misterio al mundo. *Euntes in mundū uniuersum, predicate Euangeliū omni creature.* No parece a propósito hazer Predicadores de la Fe, a los que la han dudado; sino es que Christo quiere consolar con faidores, a los que ha confundido con la reprehension. Porque esto es muy de Padre, y m. y de Rey, corregir, y premiar. San Pedro Chisologo le parece, q embiarlos a predicar al mundo, es tambien castigarlos, no contentandose con la reprehension. Pues en que está el castigo, quando parece premio: Ya lo dice el gran Padre. *Incredulitas vestra quanta sit, D. Christus tunc probate cum videritis auditui ser. 83. vestro mundum credere, qui credere vestro visu non potuistis.* Predicad a los hóbres. Para castigo vuestro

Mar. 16.

os

os encargo este oficio, porq; quando veays que los que no me vierō, ni trataron con solo vuestro informe, creen en misquedey auergonçados, y corridos, de que estando a mi lado, y tan cerca de mi, viendome cada dia, dudasteys el Misterio de mi Resurrección. Que no ay reprehension mas vergonçola para vn sabio, como el ver que no alcança lo que sabe el idiota, e ignorante; ni para vn Ecclesiastico, como la compostura de vn seclar. Que la Ciudad se mueua a la entrada de Christo, y el Templo no se dé por entendido. *Commota est uniuersa Ciuitas.*

§. 3 Esta reprehension, le dan todos los dias, al Templo, la Ciudad, el lego, al Sacerdote, el hijo, al padre, el ignorante, al sabio, el Pueblo, a los Ministros, los vassallos, al Rey; y cada dia la vemos, y la oímos, y no la reparamos. Pues padre, dóde es esto? Quando está el Sacerdote en el diuertimiento? Quando en el juego el padre? No Señor. Quando está en el Altar el Sacerdote, le reprehede el Pueblo. Alli le reprehede: Pues ay parte mas santa, que estar en el Altar, ni accion mas religiosa, que estar diciendo Missa? No por cierto. Es deuota aduertencia de San Cipriano Martir. Exorta el Sacerdote al Pueblo en el Altar, que leuanten a Dios su coraçon. *Sursum corda.* Y q; estén muy atentos, y el Pueblo le responde. *Habemus ad Dominum.* Ya estamos recogidos, y el coraçon en Dios. Ociofa al parecer es la respuesta; obren, pero no hablen. No es, sino necessaria dize el Santo. Para que quando oyga el Sacerdote al Pueblo, que élta con atencion, con deuocion, y espírita en la Missa, y todo puesto en Dios su coraçon; se auerguece, y confunda, si el no está recogido, reuerente, y deuoto. Pues si el que está en la Iglesia, está con deuoción,

reprehendiendo ésta, al que está en el Altar, sino la tiene por mas cercano, y familiar de Dios. Oygase al Santo Martir. *Vt dum respondet D. Cip. de plebs, habemus ad Dominum, admodum. Donatur Sacerdos, nihil aliud, se, quam min. Dominum cogitare debere.* Que la puntualidad de los pequeños, es reprehension fea de los grandes. O padre de familias, que tienes en tu casa vna muger deuota, recogida, y honesta, temerosa de Dios, amiga de su Templo, y que frequenta en él, los Santos Sacramentos. Vn hijo recogido, aplicado a su oficio, ó a su estudio, modesto en sus acciones, y costumbres; y en fin, vna familia bien gouernada, y cuerda; como no te auerguençan estas reprehensiones, que su vida tan buena está cada dia dando, a tu vida tan mala, y diuertida? Tu en la casa del juego, y de la libiandad, y ellos en la de Dios, y del recogimiento? O Templo, no te caes de confusion, oyendo el mouimiento que haze la Ciudad, a la entrada de Christo, quando insensible tu, estas tan profanado, y diuertido? *Commota est uniuersa Ciuitas.*

§. 4 Menos puntualidad, y mouimiento, bastara en la Ciudad, y lo mas, era menos en el Templo. Porque mas haze vn simple con lo poco, que vn sabio con lo mucho. Dixo la casta Esposa, a su diuino Esposo, parece que zelosa de que le amisen mucho las donzellaz. *Adolescenti Cant. 1. tul e dilexerunt te nimis.* Mucho cariño os muestran, y os aman demasiado, estas de poca edad. Palabra es que aduirtió el Padre Bernardo, porque no suena bien, que le diga la Esposa, a su querido Esposo, que le aman demasiado, mereciendo él, por Dios, que los hombres le amemos con infinito amor, y no haremos poco de amarlo suficiente, sin q; pueda ser nada demasido. A mas desto, la Esposa, por Esposa,

posa, y por mas obligada, no le amaría mas que las donzelladas. No se puede dudar; pues como de su amor no cuenta excesos, y los está diciendo del de aquellas. *Adolescentulæ dilexerunt te nimis.*

§ 5. Dize muy bié la Esposa; porque aunque ella le amara demasiado, (que esto no puede ser.) Respecto del hallarse con mas obligaciones, mas antigua en su casa, y mas favorecida de su Espolio; su demasiado amor, aun no era suficiente. Pero el de las dōzellas, niñas de poca edad, de mos experiencia, no tan favorecidas del Espolio; porque en fin son criadas, y no esposas; el poco amor

*D. Ber. ser. 29.
in Cant. per venitfis, tangit spiritualis Ser-*

*mo. Y prosigue un moderno. Amor
silue. lib. in virili animo non nimis; sed in in-
fantili, ut etatis teneræ. Quando hi-
ziera el Templo tan grande mouimien-
to, que a la entrada de Christo en la Ciudad, abriendose sus
puertas, saliera a recibirlle, y con
aclamaciones religiosas, le intro-
duxera en él, y le fiziera dueño de
quanto en el auia, aun no eran mouimientos suficientes, porque en
fin es la Esposa, la mas favorecida.
Pero los mouimientos que haze la
Ciudad, y se ven en el Pueblo, aun-
que no fueran tantos, erā muchos,
respecto de tener menos obliga-
ciones. *Commota est uniuersa
Ciuitas.**



DISCURSO III.

*Que el imitar lo bueno, no
puede ser descredito, aunque
imiten los sabios a los sim-
ples, y al Pueblo los
ministros.*



§. I.

Osa es de admiración, que mouiendose el Pueblo tan universalmente, y soliendo arrastrar mouimientos del Pueblo, a las Cabeças, en tātas ocasiones para el daño; en esta no las mueua, ni el Templo imite al Pueblo. La Glosa interlineal, dice, que este fue el fin del mouimiento que hubo en los inferiores, que passase de allí a los Superiores. *A minori. Glo. Inter-
bus incipit, ut a maioribus proueniat. vbi sup.*
Que en imitar lo bueno, que ay en el inferior, no pierde el Superior. Imita el padre, al hijo, el fabio, al ignorante, y el Rey, a la Republica, quando son sus acciones mas buenas, y ajustadas. Quiere saber Eutimio, si en esta ocasion misma, antes de llegar Christo a la Ciudad, quando salieron a mitad del camino los muchachos Hebreos, con palmas en las manos a recibir a Christo, cantandole alabanzas. *O
fana Filio Dauid, benedictus qui ve-
nit in nomine Domini. Cantaron los
Apostoles que venian con Christo,
lo mismo que los niños, y responde
que si. *Videntes Discipuli turbas hæc Euthi, vbi
fauientes, & clamantes, simul, ac si-
militer vociferabantur una cum eis,
numine afflati.**

Pues aquellos Doctores de la Iglesia, luces del saber, imitā a vnos niños? Las Cabeças, y Principes del

§. 2.

mundo, han de obrar al andar de la Republica? Descredito parece; si lo fuera, si imitara al ignorante, el Doctor en su ignorancia, al Subdito, el Prelado, en su relaxacion. El padre, al hijo, en su diuertimiento, y litiandad. El Noble, a los plebeyos, en la poca modestia, y compostura. Mas ay, desdicha grande, q esto es lo que se imita, sin atender al credito, ni a la reputacion. De quien tomó las galas, y la profanidad, la mas grande señora? De vna muger humilde, que miró en vn teatro. De quien los juramentos, el Principe y señor? De vn necio labrador, que gouernaua vn carro: y todo lo demas, vicioso, escandaloso, y relaxado. De la escoria del vulgo, le imitaron los nobles. Aqui quisiera yo el pundonor honroso, a imitacion de Christo. No se quiso arrojar de la altura del Templo, que el Demonio pretendia: *Mitte te deorsum, scriptum est enim; quia Angelis suis Deus mandauit de te, ut custodiant te, in omnibus vijs tuis.*

Arrojate de ahi a baxo, sin temor; porque te aguardaran los Angeles del Ciclo en tus caminos, camino dize que es el precipicio; y es verdad, que es camino del Demonio.

Si via est, tua est. Aduierte San Bernardo. Mas quando el precipicio fuera, como lo dice el Demonio, camino; no lo imitara Christo, por ser camino suyo, que en esto, no es razon, que quieran imitar, los Nobles, a los baxos, los sabios, a los simples, y el Templo, a la Ciudad. Pero si; en los deuotos mouimientos de recibir a Christo.

§. 3. Y es menester saber, que estaua el Templo entonces, y los Ministros del, tan ciegos de codicia, que auian menester mucho quien los boluiesse en si, les abriesse los ojos, y enseñasse(que a todos ciega mucho la codicia, y mas a los del Templo.) Y esto solo bastaua para no

desdeñarse, ni ofenderse de imitar mouimientos, de quien por la pobreza, por el desasimiento, y la humildad, estaua mas atento, y mas deuoto. (*Que vn pobre, no tiene cosa que le diuierta,*) quando estan las cabeças diuertidas, y les falta la luz, dexessen gouernar de los que tienen ojos; porque *vn niño, gouierna a vn hombre eiego.* Admirables; y nuevas son aquellas palabras que Dios dixo a Abraham. *Om Gen. 21. nia qu e dixerit tibi, Sara uxor tua, audi vocem eius.* Yo te mando Abraham, que hagas lo que te manda tu muger, y le estés obediente en quanto te ordenare. Orden nuevo por cierto. A la primera dixo, y en ella se lo dixo a todas las mugeres. *Sub Gen. 2. viri potestate eris.* Harás lo que te manda tu marido, y le estarás sujeta. Pues como aora aqui, Dios manda lo contrario, y le ordena a Abraham, que esté sugeto a Sara, y le obedezca en todo?

§. 4. Miremos el estado en que Abraham, y Sara se hallauan entonces. Abraham diuertido con Agar su criada, tenia amores con ella, y estos, no le dexauan atender a otra cosa, ni a los juegos ilicitos que tenía el esclauillo Ismael con Isaac. Sara muy recogida, honesta, y cuidadosa de su casa, zelava cuidadosa, las acciones de su hijo, y estaua tan perfecta, que le auian ya faltado las passiones, y achaques de muger. *Desinerat Sara multebria.* Pues vean aqui la causa; porque es gusto de Dios, que mande la muger, y obedezca el marido.

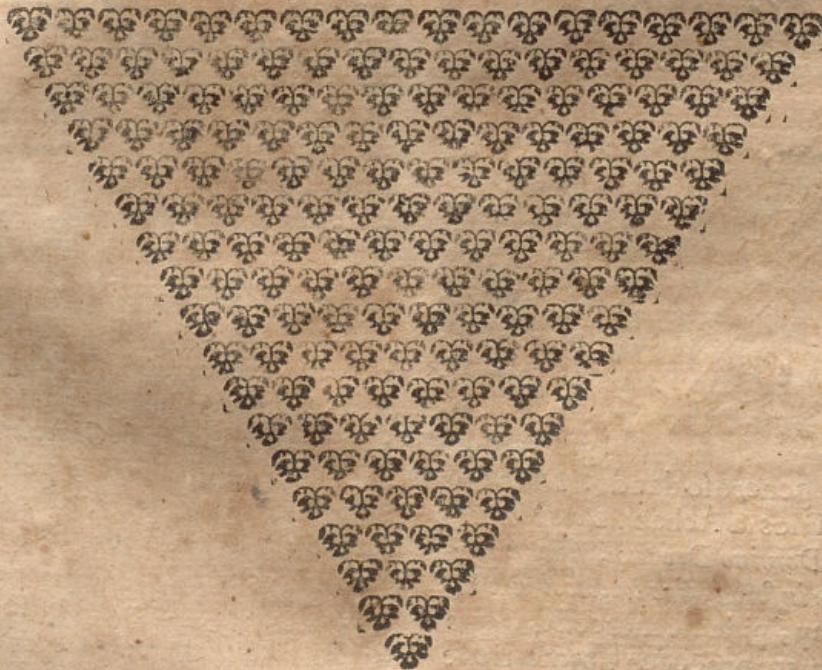
§. 5. Porque quando el marido no cede a la muger en virtud, y prudencia, y quando la muger es mas perfecta, honesta, y recogida, que el marido, razon es que el marido escuche a la muger, y con acuerdo suyo, gouerne sus acciones. Todo ha sido aduertencia de Oleastro. *Ole. st. rbi Audienda est aliquando uxor. Quantu-* do

do iuxta Dei voluntatem consulit,
illa iusto Saræ. Vn Templo diuertido,
llenado de codicia, y tan lleuado,
que auiendo en la Ciudad tan
general, y grande mouimiento, por
la entrada de Christo. *Commota est
uniuersa Ciuitas.* No solo no le imita,
pero ni le repará, entrese el Pueblo
dentro, y reprehendale. Truequense
los oficios en el Templo,
hagan el de el Sacerdote la Ciudad.
Digale. *Sursum corda.* Buelue
en ti miserable, codicioso ministro,
mira al Pueblo deuoto, quando

estás diuertido, atiende desengaños
en el vulgo, y en medio de las
plazas, quando estas engañado en
el recogimiento, y clauitura del
Templo. Lo insensible se mueve, y
tu estas insensible a la entrada de
Christo, a las voces de Dios, que re-
prehenden vicios, que aconsejan
virtudes, que facan del peligro de
la culpa, y lleuā al seguro de la gra-
cia, que es prendas de la gl-

*ria: Ad quam nos per-
ducat, &c.*

(†)



G MIER.

MIERCOLES DEL PRIMERO DOMINGO DE QVARESMA.

*Generatio hac mala , &
adultera signum querit , &
signum non dabitur eis , nisi
signum Iona Prophe-
te. Matth.*

I 2.



*Iai.8.
do, y el generoso dando. Dixo por
Isaias Dios a Achaz . Pete tibi signum
a Domino Deo tuo , siue in pro-
fundum inferni , siue in excelsum su-
pra. Rey , pideme mercedes , que
aunque tu proceder no me tiene
obligado , tengo yo tanto gusto en
el hazer mercedes , y en el dar , que
te las haré grandes. Pide , y no pidas
poco , que eres Rey , y se conoce el
animo , tambien como en el dar , en
el pedir , (que no sabe dar mucho ,
quien sabe pedir poco .) Generoso
anda Dios , sin duda que le impor-
ta parecer generoso . Las palabras
de Achaz lo dan bien a entender.
Non petam , & non tentabo Dominū.*

No tengo de pedir , por no tentar a
Dios ; si en esto se ha fundado , muy
bién haze , porq; los q; le pidé por ten-
tarle , tienen muy mal de pacho : Pe-
ro leyó el Hebreo muy bien otro
sentido . Non petā , & nō exaltabo Do-
minū . No tégo de pedir por no ver
esta gloria , y hóra de Dios , q; la tie-
ne muy grande , en que le pidan .
Barbaro Rey , en fin , que se quita el
prouecho q; tiene en recibir , por
no darle a Dios la honra que halla
en dar . Aora extraño , y no poco ,
lo que pasa oy con Christo , a ynos
Doctos , y sabios Fariseos , lleganse
a él , y pidens señales , y con todo
respeto se las piden . Volumus a te
signum videre ; y niegaselas Christo
con grande defaçon . Generatio b.e.c
mala , & adultera signum querit , &
signum non dabitur eis . A esta gene-
ración mala , y adultera , que niega
se señales , no se las quiero dar .
Estraña cosa en Christo , q; tiene ta-
to gusto en q; le pidā . Mas la causa
declará en la respuesta . Generació
adultera , generación traydora , de
dobladá intencion , q; venis a tentar
me con capa de señales , no las reci-
bireys ; porque quando da Dios , es
quando llana , y sencillamente se
le pide a la necesidad , que no al
antojo . Necessitado estoy de auxi-
lios , y señales de la gracia , con hu-
mildad la pido , y confiado la espe-
ro , diciendo . Ave Maria .

DIS-

DISCURSO I.

*Que vn animo real , mas
quiere que le noten de me-
nos poderoso, que de me-
nos cortes.*

§. 1.



Ioan.14.

VE mal assiēta vn-
no , en la boca de
aquel, que cō vn-
si , hizo todas las
cosas en vn pun-
to. *Qui vivit in æ-
ternū omnia creauit simul.* No quie-
ro dar señales a los hombres, se es-
cucha en vuestra boca , soberano
Dios mio? Dexadme q̄ lo estrañe.
Como han de conoceros , sino les
days señales? Donde nuestra Vulga-
ta leyó en el Euangilio , capitulo
14.de San Iuan. *Venit Princeps mū-
di huius , & in me non habet quid-
quam.* Vendrá,dize allí Christo, el
Príncipe del mundo,(q̄ en ello que-
da dicho,es el Demonio.) Y en mí
no tendrá parte, leyó el glorioso
Padre San Ambrosio. *Et in me inue-
nit nihil.* Y en mi no hallo nada. Es
digna de reparo esta versión del Pa-
dre. Que el Demonio no tenga par-
te en Christo: *Et in me non habet
quidquam?* Esto dicho se está, y está
puesto en razon. Que ha de tener
la sombra con la luz, ni Belial con
Christo ? Pero que no hallen nada
las sombras en la luz , ni Belial en
Christo, ni el Príncipe del mundo,
y de la tierra en el Supremo Rey
de la tierra, y el Cielo: *Et in me in-
uenit nihil.* Estando como estan en
el todas las cosas. *Omnia dedit ei Pa-
ter in manus.* Esto es muy de estra-
ñar? Pero no ay para que , que está
el Demonio ciego, y aunque ay en
Christo tantos , y superiores bie-
nes, como el no los conoce, piensa

... .13.

que no los ay. San Ambrosio pro-
sigue , hablando assi con Christo.
Nō ergo tu,bacuus est,sed ille cæcus, D. Ambr.
& innanis. No porque a ti te fal- ad c. 14.
ten, que lleno estás de bienes,dize in Ica.
que no los tienes el Demonio: *In
menib[il] inuenit.* Sino porque el es-
tá,sin luz de ti, y sin ojos,luego bue-
no serà dar señales de Dios, quán-
do las pide el hombre, para que le
conozca , y estime mas a Dios:
Pues como aora las niega el Re-
demptor del mundo , a los que
se las piden ? *Signum non dabitur
eis.*

Adelantemos mas este reparo.
Tan estraño es en Christo , el de-
zir a los hombres vn no quiero;
(porque es termino duro, y despe-
gado, y no de su grandeza) que en
alguna ocasión juzgó por mas de-
cente,el dezir vn no puedo,que vn
no quiero; siendo así, que à vn no
puedo , se opone a lo diuino, y vn
no quiero a lo humano,y lo piado-
so. Llegaron a pedir por medio de
su madre , aquellos dos hermanos,
Iuan, y Diego, las dos primeras si-
llas de su Reyno. *Dic v[erbi] sedeant, hi Matt.20.*
*duo filij mei, unus ad dexteram tuā,
& unus ad sinistram in Regno tuo.*
Y respondeles Christo. *Sedere au-
tem ad dexteram meam, vel ad sinis-
tram, non est meum dare vobis.* No
puedo concederos esto que me pe-
dis, porque está reservado para mi
Eterno Padre : *Sed quibus para-
tum est à Patre meo.* Termino es-
traño en Christo , y tambien oca-
sionado al malicioso Herege. Que
no puede , les dice , y que esto to-
ca al Padre ; luego no puede el
Hijo lo que el Padre? No era co-
sa mas facil , y de menos peligro,
aunque no tan suave , el dezir ,vn
no quiero , que vn no puedo? Es
tan dificultoso este termino en
Christo, que arriesga su poder por
no estragar su amor: Como diui-
namente aduirtió San Ambrosio:

D. Ambr. *Noluit his quos diligere videri, quod lib. 3. de peterent de negasse Sanctus, & bonus fide ad Dominus, qui mallet aliquid dissimilare de iure, quam de charitate deponere.* Que no es de generosos corazones, el negar un fauor, ni el dilatarlo.

§. 3. Llegó Iacob a un pozo, cuando iba fugitivo de su tierra, para Mesopotamia. Al tiempo que juntaua cerca de sus ganados, los pastores del valle. Vió q venia tras de ellos una Zagala hermosa, acercandose al pozo, y guiando para allá unas pocas ovejas que guardaua. Al punto que la vió, se informó de quien era. (Porque aunque ciega tanto la hermosura, siempre en el cuero dexas libre la informacion.) Supo que era su prima, enamorole luego, sobre su parentesco su belleza, entretanto que andauan los pastores trabajando, y cansados en quitar una piedra que estaua sobre el brocal del pozo, y viendo que tardauan, vizarramente osado, alentauale amor, assí con la piedra, quitola, y sacó agua, porque bebiése luego, el ganado sediento de Raquel. *Ammouit lapidē, quo puteus claudebatur. & adaquato grege, osculatus est eam.* Demasiada osadía es la del forastero. El que en la tierra agena quisiere ser bien visto, no ha de mostrar del todo lo que puede, y sabe, y mas quando parece, que es en oposición de los naturales. El perece Iacob, y saquen los pastores de la tierra el agua, como fueren, no se adelante tanto. Vaya poco, a poco, y llegará mas presto. Pues como puede ser, (dize el glorioso Padre San Cirilo) siendo Iacob cortés, y galan, juntamente poder sufrir que espere por tanto tiempo el agua una dama tan bella como Raquel lo era. No tan solo el negar, no es cortesia. Mas hazer esperar, es poco agrado. Dos veces da, quien da presto el don, y nunca

le concede quien le haze esperar. *Considerauat, quam turpe est virginem nubilem etatem gerentem pasto.* D. Ciril. *vbi sup.* respectare. Pues si esperar es duro en el que pide, que tan duro será el negar en quien da? Y mas quando se niega con termino tan seco, como el que oy vfa Christo, diciendo a los judios que le pidien señales, que no las quiere dar. *Signum querit, & signum non dabitur ei.* Bien aduertido está.

DISCURSO II.

Que negar lo que daña, y dar lo que aprovecha, es honra en quien da, y prouecho en quien pide.



O quiero dar señales, y quiero dar señales, responde a quien las pide, Christo Redemptor nuestro.

§. 1.

Signum querit, & signum non dabitur ei, nisi signum Ione Prophetæ. Que concederlo todo, o negarlo tambien, no es atencion diuina, dar, y negar a tiempo, conceder lo que es licito, negar lo que es dañoso, todo viene a ser dar, si bien se mira. De aquella misteriosa, y nunca vista Estrella, que fue page de hacha de tres Reyes, dixerón ellos mismos (aunque no lo parece.) Una grande alabanza. *Vidimus Stellaram eius in Oriente.* Vimos la Estrella suya en el Oriente. Muchos han reparado en el termino suyo, por ser todas de Dios, y llamado razones singulares en ella, para darle este nombre, singular. Mas San Pedro Chrysologo 157.

(in-

(ingenioso entre todos) hallò a nuestro proposito, vía que las excede. *Vidimus bellam eius. Ferentem, non dierum ordinem, sed noctium lumen.* No auia en esta Estrella condiciones d. Sol, sino de Luna. No lucia como el dia, sino como la noche. Pues este, antes parece de credito, que a poyo, no calidad, si mengua. No es, si, grande excelencia de la Estrella, pues luizando de dia, gobernaua sus luces, como luces de noche.

§. 2. Intentaua la Estrella, llevar estos tres Reyes, camino recto al Sol, sin que se diuirtiesen, a mirar otra cosa. (Que quien lo quiere ver, solo a él ha de mirar.) Y ay esta diferencia, entre la luz del dia, y la luz de la noche, que con la luz del dia, pueden los caminantes ver, no solo el camino, sino los campos, montes, y los ríos, y todo lo demás que no esté muy distante, con que va diuertido, y ocupado. Mas la luz de la noche, alumbrá solamente lo que basta para pisar la senda, y para lo demás, no comunica luces. Quien camina con ella, atiende solamente a su camino, y nada le dice te. Pues assí fue la Estrella con los Reyes, y por esto la Estrella de Dios, dió la luz necessaria, y negó la superflua, con que en tan pocos dias, como no diuertian la vista en otra cosa, ni auia luz para ello, corriero tantas leguas hasta hallar a Christo. Que las luces de Dios se niegan, y conceden a los hombres, en lo licito falen, en lo no tal se econden: *Ferentem, non dierum ordinem, sed noctium lumen.*

§. 3. No es necesario ver cosas en q̄ no ay prouecho conocido, y en q̄ puede hallarse un encubierto daño; señales de lo bueno, solo se han de pedir, y conceder, pero las de lo malo, ni darlas, ni pedirlas. Inundaua las aguas al principio del mundo toda la superficie de la tierra, y no

dauan lugar a que diese sus frutos, y retirò las Dios a su lugar, diciendo: *Congregentur aquæ, que sub Cœ Gen. i. lo sunt in locum unum;* & appareat arida. Retirente las aguas que estan debaxo del Cielo, y aparezca la seca. Aduirtió San Ambrosio, que tiene gran misterio, el nodezir la tierra, sino la tierra seca: *Non lib. 3. in dixit terra, quod præclare possitum, Ex. cap. 4. quis non adiuerteret?* Pues que diferencia ay entre la una, y la otra? Ya lo dice el Padre. *Arida enim, non solum ad genus; sed etiam ad speciem terrarum refertur. Vt siccæ sit apta culturis.* La tierra seca, dice, es la mas a propósito para poder labrarle, cultivarse, y dar frutos; pero la pantanosa, y la mojada, es tierra sin prouecho, para uno, y para otro. Pues dice Dios agora, aparezca la tierra de prouecho para fructificar, y para esto retirense las aguas: *Congregentur aquæ, & appareat arida.* Pero no se retiren, para que se descubra la que no es de prouecho, ni utilidad ninguna: Manifiestele tierra, y encubrales tierra a los hombres tambien. Deneles las señales de prouecho, de util, y de enseñanza; y no se les cedean las que fueren de daño, de ociosidad, y escandalos. Este es obrar de Dios, el dar a cada uno lo que mas le conviene.

Mas misterios, que lettas, han hallado los Santos en aquel libro embuelto, y arrollado, que una mano le dió al Santo Ezequiel, sin descubrir el rostro quien le daua: *Et ecco manus missa ad me, in qua erat inuolatus liber.* Cuya será esta mano, que haze el beneficio sin descubrir el rostro? El modo del hazerle, dà a entender, que es de Dios, que quiere le conozcan los hombres por las manos. El Texto no lo dice, mas Galfrido colige, que era mano de Dios, por lo que en el libello, que

le dava, hallò escrito Ezequiel que eran lamentaciones, cáticos, y suspiros. *Et scripture erant in eo, lamentationes, & carmen, & vox.* Pues como infiere desto, que la dadiua era de Dios? Porque auiendo en el libro las cosas que se han dicho, se aplicauan tambien a quien necesitaua de alguna destas prendas. *Vae peccatori. Lamentationes, iusto, carmen, cui misericordias Domini, in eternum cantabit.*

S. 5. Mano, que dando a todos, aplica a cada uno lo que mejor le está, no ay duda, que es de Dios. El llanto, al pecador, los suspiros deuotos, para el justo, los cantares alegres, para el Angel, y bienauenturado. Que si diera, lo alegre, al pecador, al justo, lo penoso, y las endechas tristes, al bienauenturado, se pudiera pensar que la mano era de hombre, que dà sin distincion, y sin aplicacion; lo que mejor está, y conuiene a cada uno, y no sabe negar, quādo le piden, las luzes, y señales que no conuiene dar, antes nadie le pide, que no le de señales, gouernandose mas por el antojo, que por la conueniencia.

S. 6. A como se lastima destos, Ezequiel, y que dellos tenemos, que le están lastimando. *Vae qui consuunt palillos sub omni cubito manus, & faciunt cænicalia sub capite uniuersæ etatis ad capiendas animas.* Ay de aquellos que hazen almotieda apacible para toda cabeza, y para toda edad hallan reposo. *Suavem adulacionem.* Leyó la interlineal, vnos deuotos, que a todo dan salida, al paladar, y al gusto de los que los consultan, que para todo hallan textos en proprios terminos, y con vna suave adulacion, los sacan del escrupulo, y entran en el infierno. *Ad capiendas animas.* Algo se ha de negar; no se ha de dar a todos las señales que piden, si; las que les conuienen, como lo haze Christo oy

Galfr. ubi sup.

con los Fariseos. *Signum querit, & signum non habitur eis, nisi signum Ione Prophetæ.*

DISCURSO III.

Que porque viua el hombre con templanza, templa Dios las señales en el hombre.



VNCA tengan los hombres por muy buena señal, que les conceda Dios muchas señales, mas seguros caminan, con vna mediania, que suele la abundancia de la felicidad, ocaſionar mas cierta vna desdicha, lo moderado dura, lo superfluo se acaba. Que bien dezia Marcial.

Illud quod medium est, atque inter utrumque probatur. Marcial.

Nec volo quod crutiat, nec volo quod satiat.

Inter utrumque volo, medio tutifimus ibis.

Dava la bendicion el Patriarca Isaac a su hijo Iacob, despues de aquella industria, y disfraz de las manos, que con el le introduxo en Esau, y dixo desta suerte. *Det tibi Ged. 27. Deus de rore Cæli.* Dete Dios, hijo mio, los bienes, y las dichas, como el rocio del Cielo. Corta ponderacion parecila de Isaac, quando desea a su hijo, vna bendicion larga, y colmada de bienes. Mejor fuerá decirle; detelos, hijo mio, a manera del agua, que en raudales desciende de los Cielos. O como la del mar, que no tiene medida. Pues como sus arenas le prometió a su padre la multiplicacion de su lineage.

Mul-

Multiplicabo semē tuum, sicut stellas Cœli, & sicut arena quae est in litore maris. No le pareció a Isaac, que los bienes lluidos, copiosos raudales eran buenos. Por mas seguros tiene los que caen mansamente, y con mucha templanza, a modo de rocio. Así lo siente Oleastro. *Dicit enim de rōre magis, quam de pluia,*
quia ros, minus nocet, terra e nascentibus, & magis nutrit. El rocio, fertiliza, y fecunda la tierra; pero el agua lluviosa en abundancia, la arrumba, la arruyna, y lleva tras de si. La experiencia lo muestra cada dia. Pues no quiero los bienes desta suerte, para Iosef mi hijo, dice Isaac; ni nūca le de Dios tātas señas de rico, señales moderadas le consieren, y no me le destruyan las superfusas.

§. 2. Consideraua a Christo, Redemptor de las almas, camino del Calvario, nuestro piadoso Santo, y muy deuoto Padre, Cherubino de Espolero, acompañando en esto a Santa Brigida. Considerauale cargado cō el pesado leño de la Cruz, cayendo muchas veces debaxo de su peso. Y aunq; el peso era mucho, y el alienito poco, por la grande flaqueza cō que quedó aquel Cuerpo inocentissimo, despues de tanta sangre que vertió en la Coluna. Toda via le parece, que era mucho caer en tan corta distancia, y que no era la causa solamente, la carga de la Cruz. Buscala pues, deuoto, el estatico Padre, y viendole vestido, con vna vestidura que le puso Pilatos, mas larga que su cuerpo, y que arrastraua mucho por delante; halláser esta, la causa de las caydas de Christo. Era natural cosa pisarla con los pies, y tropezar en ella, y al tropezar caer, y al caer, maltratarse. Oygamos las palabras del Cherubino piadoso. *Vestis illa alba, ita potest. ser. secundum aliquos longa erat, quod se de pass.* *pe bonus Dominus, ligatus manibus,*

& inclinatus vadens præ lassitudine, cōculauit pedibus anteriora illius vestis, ita ut caderet in terram. Eran bienes del mundo aquella vestidura, y si fuera mas corta, no tropezara en ella el Redemptor del mundo. El ser larga, fue causa de tās tristes caydas, y de tantos dolores, que engañados estan, los que fuen de-
zir. Que lo que arrastra honra. Pues dixeran mejor, si lo miraran bien. Que lo que arrastra, arrastra. Que lo que arrastra, ofende, y que en bienes humanos, los templados, son buenos, y los superfluos, malos. O quantos tropezaron, y cayeron en ellos! O quantos fueron malos, con sus bienes, y las muchas señales de riquezas, fueron gran conjectura de su condenacion! Temple Christo señales; no dè las que le pidan, sino las que convienen, porque te temple el hombre *Signum querit, & nō dabitur ei, nisi signum Ione Prophetæ.*

Quien pusiera en razon la soberbia de vn hombre, si Dios le concediera las señales que pide? Del Cielo las pretenden estos oy. *Signum de Cœlo petebat.* Estas les niega Christo. Y da las de la tierra, las de Iona Profeta, sepultado en el vientre de la mar, para teclar cō tierra, las señales del Cielo que pretendan. Aquel Angel hermoto del Sepulcro, que en su cara dezia, que traia buenas nuevas de la Resurrección, dice el Evangelista, que el rostro, era de Sol, y el vestido de nieve. *Erat enim aspectus eius, sicut fulgar.* *Matt. 28.* *Vestimenta autē eius sicut nix.* Que notable disfraz, y que contrario. La nieve junto al Sol; el fuego jun-
to al frio. Pues viniendo a anunciarlos, fiesta de tanto gozo, que reaguardarlos la fiesta del Sol, que está en el rostro la nieve del verano? Venga todo de Sol, pues es todo de fiesta; no fuera, si, trabajo, sino fuera templado. Temple la nieve
al

al Sol. El Sol, tēple a la nieve, Quié pudiera mirarle, si fuera todo Sol? Quien dexara de huýrle, si todo fue ra nieve? Pues para que la fiesta sea cumplida, sea vna fiesta templada. Diga su pensamiento, el que es dueño de todos los agudos. *In facie igitur Angeli claritas cælestis seruat naturæ: In ueste vero figuratur gratia communionis humanae, & temperatur species Angeli colloquentis, ut carnates oculi, & vestium ferant, placidam claritatem, & ex fulgore vultus nuntium sui tremerent, & reverentur auctorem.* Así se han de querer, y así se han de pedir, y así concede Dios las señales al hombre, vnos bienes, que templen vnos males. Vna Raquel hermosa, con vna Lila fea, da Labán por esposas a Jacob; tea lastre del Natio que corre viento en popa, cargado de riquezas, vna muerte, vna infamia, vna deldicha, que así va mas seguro. *Et temperatur species Angeli colloquentis.* Porque los bienes puros, y no aguados con males, suelen hazernos mal.

DISCURSO III.

Que son las de la pena, señales mas seguras de la gloria, y se nos dan las unas, para darnos las otras.

§. 1.



VNQVE les niega Christo las señales del Cielo. *Signum non dabiture eis.* Quādo les da, y concede, señales de la tierra. *Nisi signum Ione Prophetæ.* En las unas les da esperanças seguras de las otras. *Lena eius sub capite meo, & dextera illius amplectabi-*

Cant. 2.

*tur me Dezia la Esposa Santa. Con su mano siniestra me está fauoreciendo mi dulcissimo Esposo, y con su mano diestra, me fauorecerá. Que grande confiança! No deue de saber que la mano siniestra del Esposo, es la de sus desdenes, castigos, y desvios desdichados de aquellos que en el vltimo dia les tocáre esta mano. *Tunc dicet his, qui à sinistris erunt, discedite à me, maledicti in ignem aeternum.* Antes si, porque sabe, que la mano siniestra del Esposo, es la de los trabajos, y penas, desta vida, se promete el descanso de la mano derecha. *Per Iesum spōf, vita præsens. Per dexteram verò, vita eterna designatur.* Dize el glorioso Padre San Gregorio. Esperanza segura del fauor de la mano derecha, es el de el seco desden de la mano siniestra. Señales de la gloria, son las penas, y la señal mas cierta de la gloria.*

Dos famosas señales refiere la Escritura, y antes las llanía grandes. La primera, es aquella que en el monte de Oreb, vio Moysen pastorcillo, vna zarza en vn fuego, toda llena de espinas, y vn fuego que abrasaua, pero no consumia aquella zarza. *Apparuitque ei Dominus in flamma ignis de medio rubi.* Y curioso Moylen, quiso llegar mas cerca del Misterio. *V ad am, & videbo visionem hanc magnam.* Grande vision la llama a esta Moylen. Vamos a la otra que refiere San Juan en sus revelaciones. *Signum magnum apparuit in Cælo mulier a nitide sole,* &c. Ve an aquí dos señales, y ambas sellanian grandes, por dos grandes sujetos. Y no hemos de pensar, que obró tambien aqui la flaqueza común de pensar cada uno, que lo que el haze, y dice, es lo mas grande. Mas quiere aueriguar el Cardenal Albino, qual de las dos señales fue mayor, y preguntalo al Santo Evangelista. *O Ioannes, magnum signum apparet*

rin

§. 2.

Apic. 12.

13.

ruit in Cælo, mulier amicta sole: Magnum signum apparuit in terra, sed maius signum? Si fuerat San Iuan hombre en las paſſiones, respondiera a Vital, que la ſeñal del Cielo; porque la auia visto él. Pero el Cardenal Docto, respondió por San Iuan, lo que él le permitió que respondiera. Sed maius signum appa- ruit in terra, rubus sine combuſtione ardens. Pero mayor ſeñal es esta de la tierra, vna zarza en vn fuego, vn fuego, entre vnas asperas eſpinas.

§. 3. No podemos dēxar de replicarle a nuestro Cardenal, y pedir la razon en que ſe funda, para llamar mas grande la ſeñal de la tierra, que la ſeñal del Cielo. Porque en lo misterioso, ambas a dos denotan vna coſa. La integridad ſegura de María al concebir a Dios. *Vestis eum, & vestiris à Deo.* Dixo el glo- riſo Padre San Bernardo de la ſeñal del Cielo. *Rubum quem viderat Moyses incombustum, cōſeruata agnouimus tuam laudabilem virginitatem.* Dize tambien la Iglesia de la ſeñal de la tierra. Luego no califica Iuan Vital de grande, y de ma- yor este misterio, pues viene a ſer el mismo en ambas partes, quando dize lo fue la ſeñal de la tierra: *Sed maius signum apparuit in terra.* Lo que ſiente, a mi ver, es ſolo lo que fuena. Grandes ſeñales ſon las de los Cielos, aquellas que ſe fundan, en la contemplacion, en la reuelacion, y en el conocimiento de los misterios altos. Mas para quien co- mienza la vida eſpiritual, mayor, y mas ſegura viene a ſer la ſeñal de la tierra, las eſpinas, el fuego, el abraſarſe, el ayuno, el rigor, y la af- pereza. *Sed maius signum apparuit in terra, rubus ardens.*

§. 4. Digálo los efectos de vna, y otra viſion, que por aí ſe verá qual fue mas grande. Vió San Iuan la del Cielo. *Signum magnum apparuit in Cælo.* Mas que hizo San Iuan des-

pues de auerla visto? Subióſe allá traſ ella? Leuantóſe del ſuelo? No hizo mas de verla, y admirarla, y quedarse en la tierra. Vé Moysen las ſeñales de la tierra, y en viendo laſ, ſe va a entrar en las ſeñales. *Va dam, & videbo viſionem hanc magna- nam.* Se quita los capatos, deſampara el ganado, ponete en grandes riesgos, obedeciendo a Dios, y caminando a Egipto, en aque- llos capatos eſtan nuestros afec- tos, y no falta quien diga, que eſtaua ſu muger; todo lo deſampara, y lo dexa por Dios; luego mayor ſe- ñal es esta de la tierra, pues haze, como vemos, tan mayores efectos. *Sed maius signum apparuit in terra.* Viftes en vna fiesta los ingenios de poluora, que para celebrarla, ſe acostumbran, y el concurso de gen- te que comboca la fiesta? La diferen- cia que haze vn cohete volante, que preſume hazerſe en el ſubir, vna Eſtrella del Cielo; y el otro, que ar- rojado por la tierra, anda como raſtrando debaxo de los pies. Deste ſe apartan todos, todos huyen. La gente que ocupaua la calle ſin con- cierto, retirada, y vñida la despega, y la deſembaraza. Aquel, solo ſe lleua la atencion, y la viſta, que con curiosidad tan ſolamente mira que tan alto ſe eleua, ſin mouerſe los pies de quien le mira. ſeñales de los Cielos, que le lleva la viſta, y no los pies, la curiosidad ſola, mas no la imitación, todos los miran como ſubē al Cielo, y todos ſe eſtan que- dos ſin mudarſe en la tierra. *O Ioan- nes maius signum apparuit in terra.* Estos que andan raſtrando por la tierra, y buſcando los pies, este ri- gor, ayuno, y afpereça, eſta zarza, este fuego, ésto es lo que retira de la calle, ésto es lo que recoge a los hombres al Templo, y ésto es lo que les haze que lo deſprecien todo. La ſeñal de Ionas, que es ſeñal de la muerte, de la tribulacion, y tor- mento

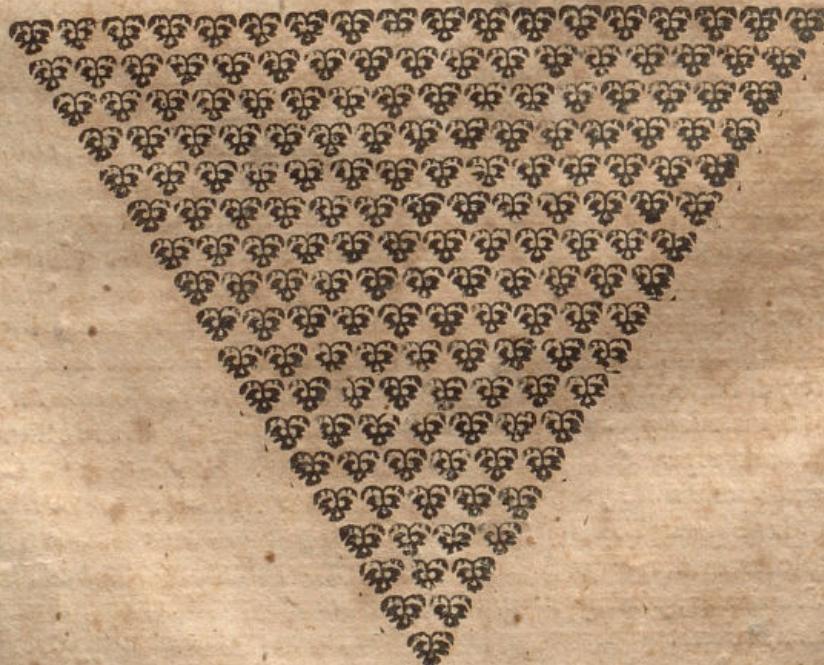
VIercoles del primero Domingo de Quarejma.

mento del mar, esta es mejor señal,
que es la que les da Christo a los
que le pedian las señales del Cielo.
Et signum non dabitur eis, nisi signum
Iona Prophetæ.

S. 5. Por señales de tierra nos llevan
siempre al Cielo, los Maestros del
Cielo, pero los de la tierra, por se-
ñales de Cielo. Veamoslo en dos
Maestros. *Duxit eum Iesus a Spiritu*
in desertum. El Espiritu bueno, lle-
uò a Christo al desierto, a que estu-
viese alli como Angel ayunando,
y desde alli le lleva a la altura del
Templo el espíritu malo: *Affumper-*
eum Diabolus, & statuit supra pinna-
culum Templi. Veamos como le lle-
uan, y por donde, el vno, y otro Es-
píritu; el Espiritu bueno, andando
por la tierra, y camino ordinario al
Cielo del desierto; el espíritu malo
por el ayre, no por las escaleras le
subió a la altura del Templo, todo
lo reparò nuestro piadoso Osuna.

Matt. 4.

Per aera duxit in templum, quem Osuna, ser.
Spiritus Sanctus per terram duxerat in desertum. Ello dicho se esta-
ua, que espíritu que lleva al Cielo,
por el Cielo, y al Templo, por el ay-
re, es espíritu vano, no espíritu del
Cielo, y que el llevarle alli, era a
precipitarle. *Mitte te deorsum.* Que
quien sube a la altura por el ayre,
en el ayre se queda, y solamente su-
be para caer: el que camina al Cie-
lo por la tierra; por señales de muer-
te, a señales de vida, por la pena, a
la gloria, espíritu es seguro, segura
miente va a conseguir gloriosos venci-
miéntos, como lo hizo Christo; q pa-
ra asegurar a los q están pidiendo
oy señales del Cielo, les da las de la
tierra. *Signum Iona Prophetæ.* Que
son las que nos llevan por cami-
no mas cierto, y segu-
ro a la gloria. *Ad*
quam, &c.
(†)



IVEVES

IVEVES DEL PRIMERO DOMINGO DE QVARESMA.

*Ecce mulier Chananaa e-
gressa de finibus suis clama-
bat, miserere mei Fili
Danid. Matth.
cap. 15.*



ARGA en las cortesias, porque corta en las fuerzas, es la necesidad, q de sombros gasta vn pretendiente, y que de ceremonias estudia vn negociante. La merced adelanta, en señoría, la señoría mejora en excelencia, y sin guardar prématicas, ni leyes, en esto solo es rico, porque es pobre. Buscava cuidadosa, en aquel huerto dōnde estaua el Sepulero, Maria Madalena al Redemptor del mundo. Ocurriosele vn hombre en trage de hortelano, y creyendo por esto que llegaria a noticia de la flor q buscava, (aunque no todas veces suele correspoder el vestido a la ciencia, ni a las letras la barba, ni el trage al ministerio) le dixo desta suerte: *Domine, si tu sustulisti eū, dicit o mīhi. Señor, si tu las tienes, dame noticias dēl.* Que cortesana está Ma-

ria Madalena. Tratamiētos de Rey le haze al hortelano; señor, si tu le tienes. Pero no ay que espantar, que tiene de cortés, lo que de pretendiente. Depende de aquel hombre, y llamale señor. Assi lo reparò el gran Padre Agustino: *Nemo calumnietur mulierem, quod bortulanum, Dominum dixit; ibi enim honorabat hominem, a quo beneficium postulabat.* Oy tenemos tambien en el Santo Euangilio, otra gran cortesana, porque gran pretendiente. La muger Cananea, que teniendo a su hija muy enferma en su casa, se falea los caminos a buscar el remedio del soberano Medico Christo nuestro Redemptor (que vence mil estoruos vna necessità) hincha da de rodillas con toda reverencia significa la suya. *Miserere mei Fili Danid.* Tened piedad de mi, Señor, y tan Señor, que desciendeys de Reyes, y aunque os miro tan pobre en un camino, y entrage tan humilde, Señor, y Rey os llamo, que la necesidad enseña cortesias. La q tenemos oy, para auer de hablar dese grāde milagro, es de las assistencias de la gracia, pidamosla, diziendo con mucho rendimiento, a la que es Reyna de ella.

Ave Maria.

DISCURSO I.

*Que en mayor parentesco, y
unión de voluntad, corre
mayor peligro de pegar-
se los males.*

§. I.



Matt. 21.

VNCA vn malvicio solo. Infames son los males, y cobardes, pues siempre vienen juntos. Enferma está la hija; no está sana la madre; esta en el alma, quando aquella en el cuerpo. Una, a otra se pegan los achaques, que ay grande parentesco, y unión entre las dos. A querer celebrar el Redemptor del mundo, aquel humilde, quanto glorioso triunfo, cerca de su Passion, embió a Ierusalén, ó a vn Castillo allí cerca, a dos de sus Discípulos, para que desatassén, y truxessén a él, vna humilde jumenta, que estaua atada allí con vn hijuelo suyo. *Ite in Castellum quod contra vos est, & inuenietis, asinā alligatam. & pullum cum ea.* Estaua el jumentillo atado con la madre? Porque San Marcos dice que lo estaua. *Inuenietis pullū asinā alligatum.* Mas San Mateo, no dice que lo estuuiesse, sino que estaua allí junto a la madre: *Pullum cum ea.* Y parece se oponé los dos Evangelistas: Mas Cayetano halla la solución al caso muy a nuestro propósito. Libre está, que no atado, aquel animalejo, con material cordel, como lo está la madre: mas tan preso como ella del afecto de hijo. Como puede estar libre, si está presa la madre? *Intelligoligatum pullum, pro quanto erat cum matre ligata.* Delta manera entiendo yo a San Marcos, dice el Docto, y agudo Cardenal. Atado estaua el hijo, si lo estaua la

madre, que entre padres, y hijos, có mas facilidad se comunican, y se pegan los males.

§. 2.

Horrendo caso fue, quanto exceder, aquél que nos refiere el quarto de los Reyes. Caminava Eliseo por la falda de vn monte, despues de despedirse de su Maestro Elias. Triste venia el Profeta por la falta, y ausencia de tal Padre, quando para consuelo desta pena, le dan otra mas grande vnos muchachos, que atrevidos le dizen palabras injuriosas. *Ascende calue, ascende calue.* Tanto sintió el Profeta estos atreuiamientos, echando a los rapiñazos una execrable maldicion. Salieron luego al punto a castigarlos de lo interior del monte, dos osos ferocissimos, que cebados en ellos los hicieron pedazos. *Maledixit 4. Reg. 2. eis in nomine Domini. Egressi sunt duo ursi de salto. Et lacerauerunt ex eis quadraginta duos pueros.* Rigor grande parece, tan sangriento castigo en vna niñería. Pero no ay niñerias, que merezcan perdón con los hombres tan grandes. Y el castigo miró, no tanto a los muchachos, como a sus padres. Como lo aduerte Lira. *Vt parentes eorum, in Lira vbi ipsi punirentur.* Pues que culpa te. sup.: nian de aquella traefura, de los hijos, los padres? Siempre tienen la culpa de las desatenciones de los hijos, los descuidados padres, que si ellos fueran buenos, tuviéran buenos hijos. Es el caso, que estauan los padres destos niños (mientras estauan ellos injuriando a Eliseo) en lo interior del monte, idolatrando, y haciendo sacrificios al Demonio. Pues que auian de hacer los hijos entre tanto? Mientras el padre pecca, no haze el hijo santos. Los achaques del uno, se hallan en el otro; porque se pegan mucho entre hijos, y padres. *Edocti ad hoc, & incitati, a suis parentibus idolatriis.* Los padres enseñaron a sus hijos estas

Iof.

Ab.

Lira.

estas descomposturas, dice Lira, mas no lo dice el Texto; pero dicho se estaua, que de padres tan malos, no podian esperarse buenos hijos, que con el parentesco se pegaran viuamente las passiones.

S. 3. Faltaua a Iosue tiempo para lograr vnā batalla, (siempre suelé perderse por ocasion, y tiempo) tenia muy apretada a Hierico, y sintiendo perder tan dichosa ocasión por acabarse el dia, mando al Sol, y a la Luna se parassen: *Sol contra Gába, ne mouearis, & Luna cōtra vallē Ayalē.*

Iosue. 19. Y apenas lo pronuncia, quando el Sol, y la Luna le obedecen, (q los que son mas nobles, muy de ordinario son, mas bien mandados; y a vn General tan bueno, hasta los mismos astros deuen obedecer en la campaña:) *Steteruntque Sol, & Luna.* Pregunta el Abulense, si pararon su curso tambien las Estrellas? Que ni Iosue lo manda, ni el Texto lo aduierte. Y responde que si; y esto dicho se estaua, que parando su curso los astros principales, no auian de mouerse los menores.

Abul. vbi sup. *Sole stante, cetera corpora cælestia, eodem modo steterunt.* Son el Sol, y la Luna, padres de las Estrellas, y fuentes de sus luces, y parados los padres, en su ordinario curso de luz; aunque no se lo manden, se pararán los hijos, que entre hijos, y padres, se pegan facilmente las passiones. Como ha de presumir vn padre malo, que tiene vn hijo bueno? Ni se ha de imaginar, que vn padre es bueno, si tiene vn hijo malo; enferma està la madre, quando lo està la hija, y ambas a dos padecen vn achaque. *Intelligo ligatum pullum, pro quanto erat cum matre ligata.* Y aunque no nos lo dice el Euangilio, bien puede presumirse sin que parezca juyzio temerario.

DISCURSO II.

Que aunque enferman aun tiempo, no aun tiempo convalecen de los males, los padres, y los hijos.



A la madre salió, [S. 1.] de las enfermedades que estaua padeciendo cō la hija. *Egressa de finibus suis.* Ya està para salir fuera de casa, y ocuparse en piadosos exercicios. Convaleció la hija? Mejoró con la madre? No señor. Toda via se està enferma. Muy puesto està en razon, que mejore la madre mas presto que la hija, ya por la obligacion del buen exemplo, ya porque a caso entró en los males antes que ella, y ha de salir mas presto el que más presto entró, que es muy puesto en justicia, y cortesía. Quado los Fariseos presentaro a Christo aquella triste adultera, para que executasse el rigor de la ley, despues de auer pasado toda la acusacion, siendo Christo abogado entre tantos Fiscales, que convenció de reos, escriviendo sus culpas en la tierra; hallandose convictos, y confusos, dize el Euangelista, que se fueron saliendo de la sala del crimen, uno tras de otro, saliendo los primeros, los mas viejos: *Audiientes autem hæc, unus post unum exhibat, incipientes à senioribus.* Este salir delante los mas viejos, era por cortesía solamente? Bien pudo ser por ello. Mas la Glosa presume, que esto fue mas por obligacion, que cortesía. *Quia grauiori-sup.*

H bus

bus criminibus irretiti erant. Eran los mas enfermos en las culpas de los que auian entrado a acusar a la adultera ; recetôles el Medicô diuino escriuiendo en la tierra vn desengaño, dioles a lo callado vna reprehension harto pesada. Y era puesto en razon que salgan los primeros, los que primero entraron, y los que auia mas tiempo , que eran malos , tratassen mas temprano de ser buenos; asi lo hace oy la muger Cananea ; sanc antes que la hija , si fue mala antes que ella : *Ægressa de finibus suis.*

S. 2. Muy bien estoy con esto ; mas si enfermó la hija de achaque de la madre, y el lazo de la madre fue la zo de la hija : *Intelligo ligatum pullum, pro quanto erat cum matre ligata.* Quando se desató aquella jumentilla del Castillo, se desató su hijo , y tras ella se fue con los Apóstoles al obsequio de Christo. Esto passó en dos brutos. Pues como no passó esto entre dos racionales? Convalezca la hija , quando sana la madre. O natural miseria , ó por mejor dezir , natural deprauado de los hombres. Mas se imita lo malo , que lo bueno , y mas la enfermedad , que la salud. Los males de la madre , imitará la hija , y se le pegarán sin duda sus achaques ; pero no su salud , y su convalecencia. No tuuò sucession el Santo Rey Dauid en la Infanta Michol , hija del Rey Saul , y tuvo gran misterio el no tenerla. Bien se puede pensar que por ser hija de vn padre tan ingrato , con tan honrado yerno ; mas San Ambrosio da otra causa mas cierta , y al proposito. *Sterilitatis pena damnata est, ne superbos crearet.* No tuuò hijos Michol ; porque auian de ser altivos , y soberbios (no le llame castigo , sino misericordia , San Ambrosio , el quitar Dios los

hijos a los padres , si han de ser mas los hijos.)

Pero veamos ; porque auian de ser soberbios los hijos de Michol , auidos en Dauid ? Si queremos decir , que porque era Michol desvanecida por hija de Saul , y porque hizo burla , y despicio a Dauid , quando le vió dançar , y hazer agasajos al Arca del Señor : *Cum que intrasset Arca Domini in Ciuitatem Dauid, Michol filia Saul, vidit Regem Dauid, subsidentem, atque saltantem coram Domino , & despexit eum in corde suo.* Esto han pensado muchos , porque hazer despicios de quien estima a Dios , es culpa que le ofende , y la castiga mucho ; pero si la muger era soberbia , el marido era humilde , y tan humilde , como dexamos dicho , y en la generacion la parte mas principal , es el varon : pues porque ha de pensarse que auiendo sucession donde el padre es humilde , y la madre es soberbia , ha de imitar el hijo , la altuez de la madre , y no la mansedumbre , y humildad del padre ? Esta es nuestra desdicha , que auiendo malo , y bueno , salud , y enfermedad , los hijos en los padres , se les pegan sus males , no sus bieies , y enfermando co ellos , no cobran la salud , quâdo la cobrá ellos : *Sterilitatis pena damnata est, ne superbos crearet.*

Aun a mas se adelanta la malicia de vn hijo , de lo que se estendió la malicia de vn padre. Los achaques pequeños de los padres , enfermedades son mortales de los hijos. Envidiosos estavan sus hermanos , de las felicidades de Iosef : *Inuidebant ei igitur fratres sui.* Si , que entre los yguales , anda siempre la embidia : *Inter vicinos; versatur inuidia.* Y ella los haze en esto superiores ; no le parece bien al segundo Abulense , que este vicio tan baxo , pudiese ha-

D. Ambr.
lib. 4. Epis.
30.

S. 3.

Reg. 2. cap.

S. 4.

Seneca.

hallar lugar , sino es en vnos hijos de vna madre embidiosa , y ainsi es de parecer , q los hijos de Lia, eran los que embidiauan, y mas aborre-
 cian a Iosef. *Ad hoc , monebat am- Ant.Hon-
 cal. ubi
 Jup.* plus filiorum Lyæ stomachū; eo quod Ioseph, eius erat filius, qui matris eo-
 rum emula fuerat. Eran hijos de Lia estos mas embidiosos de Iosef. Mamaronlo en la leche ; esto no ay que espantar.

S. 5. Pero veamos agora , hasta donde llegò la embidia de su madre con Raquel. Solo vnos sentimētos amo-
 rofos, de ver que la hazia mas fau-
 res que a ella. No passiró a mas sus
 sentimientos, pero los de sus hijos,
 y su embidia contra Iosef su herma-
 no , no para en sentimientos sola-
 mente, a venganças se alarga, ya vn
 aborrecimiento tan duro , y tan
 cruel, que hazen quanto puedē por
 quitarle la vida. *Oderant eum , nec
 poterant quidquam pacifice loqui.*
 Pues no se contetaran con ser tan
 embidiosos, como lo fue su madre.
 Y que en la cantidad, como en cali-
 dad, fuese su achaque, que el mis-
 mo, ya que se pegan tanto entre pa-
 dres, y hijos los achaques ? No Se-
 ñor; embidiosos los hijos , porque
 lo fue la madre; pero mas embidio-
 sos que la madre; en ella fue la em-
 bidia vn achaque pequeño , que
 presto se curò; pues en teniendo hi-
 jos, conualecio de achaque de em-
 bidiosa; mas en ellos es peste, y en-
 fermedad mortal , que les quita la
 vida; porque ordinariamente son
 los hijos tan malos, sino mas que lo
 han sido sus padres ; pero pocas, ó
 nunca salé mejores que ellos. Mas
 mala que la madre está la hija, pues
 que no conualece, y sale del acha-
 que quando sale la madre. *Æ-*

*greffa definitibus suis
 clamabat.*

DISCURSO III,

*Que no puede dar quejas, el
 que no está seguro de que
 no ha hecho agra-
 uios.*



OCES da esta mu- §. 11
 ger , despues de
 auer salido de sus
 fines: *A pristina con-
 versatione.* Dize
 la Interlineal. De
 su passado trato , y
 antigua conuersacion , esto es , de
 sus achaques. Mas digno es de re-
 paro , que estando padeciendo ,
 no aya dado estas voces por la-
 lud , ni por la de su hija , hasta
 salir del mal. Qual enfermo en
 la cama no se quexa , y haze ro-
 gatiuas por salud ? El que desea
 hallar, en todas partes busca. Lle-
 gan los Santos Reyes , que bus-
 cauan a Christo, a Ierusalen. Pier-
 deles la Estrella en la Ciudad ,
 (que no todos la tienen en la Cor-
 te,) y preguntan si saben donde es-
 tā el nuevo Rey nacido: *Vbi est qui- Mat. 21
 natus est Rex Iudeorum ?* A quien
 preguntan esto ? A los sabios del
 Pueblo ? Porque las profecias , y
 lo que estaua escrito deste diu-
 ino Rey , muy pocos , ó ningunos ,
 las sabian como auian de saber-
 se. Vn moderno Escriptor , di-
 ze , que preguntauan a quantos
 encontrauan por las calles ; sa-
 bios , è ignorantes , plebeyos ,
 y señores. *Tan fervens erat ani- siluet. lib.
 mus inueniendi , nec querunt ab 2. cap. 4.
 Herode , vel scribis : Sed promis
 quæ ab omnibus.* A mugeres , y ni-
 ños ,



ños , a todos preguntauan. Ignorancia parece tal modo de saber; porque se ha de saber de quien puede enseñar , y no puede enseñar el que no sabe. Mas no fue, si fervor , y deseo de hallar lo que buscáuan. *Tan seruens erat animus inueniendi.* Porque el que de veras lo desea , en todas partes busca. Quien le busca en algunas solamente, no tiene gran deseo , ni ansias de hallar a Dios.

§. 2. Pues como esta muger no buscá la salud en todas partes, ni da voces por ella hasta salir, qual vemos de sus fines , de su casa, y su tierra? No parece que tiene mucho deseo de hallarla. No ay duda que le tiene; pero tampoco ay duda q̄ no podia quexarse de sus males, mientras estaua mala , ni dar voces a Dios , apartada de Dios ; quando está cerca dèl , y libre de sus males, puede quexarse dellos. Fue siguiendo Labán, a su yerno Iacob, que salió fugitiuo de su casa con sus hijos, mugeres, y ganados, sin despedirse dèl , llevandole hurtados sus Idolos Raquel. (Que en esto de enlaçarse vnos con otros, suelen ser parecidos los favores, y agravios) alcançóle muy presto , hizole grandes cargos, como su sentimiento, y el mas principal dellos, fue el de auerle hurtado sus idolillos de oro. (El era codicioso , no, se, si, por el oro , ò por lo de Dios mostraua sentimientο:) *Cur furatus fuisti Deos meos?* Dale satisfació a lo demas Iacob, del auerse venido siti despedirse dèl , y de auerse traydo consigo sus ganados, &c. Mas en llegando al punto del hurtο de los Dioses, le dixo desta fuerte: *Scrutare , & quidquid apud me tuorum inueneris aufer , & apud quemcumque inueneris , necetur.* Esto dezia Iacob , ignorando que el hurtο de los Dioses , le tocava a Raquel.

Gen. 31.

Comienza pues Labán , a hacerle pesquisa , y comienza a hacerla por la tienda de Lya, y passa desta suerte por todo lo demas , y entre tanto Iacob , sufre , calla , y espera. Pero viendo despues , que no se auia hallado en su poder el hurtο con grande sentimiento , y voz desentonada , se comenzó a quejar : *Tumens quoque Iacob , cum iurgio ait. Quam ob culpam , & quod ob peccatum sic exassisli me?* Dime , porque razon , ò porque causa has visto contigo un termino tan malo , pudiera esto hacerse con el hombre mas vil, y mas desconocido?

§. 3. Ya es digno de reparo , como aora Iacob habla con tanto brio, y leuanta la voz contra Labán , si poco antes estaua tan callado , y humilde , que apenas se atrevia a despegar los labios , ni alentaua en su pecho el coraçon ? Si es valiente Iacob , como no lo fue entonces , y porque lo esaora ? Tenia muy grande causa de callar, de sufrir , y de estar temeroso hasta alli , porque mientras se estaua haciendo la pesquisa de su hurtο ; dudosο del suceso , y de si saldria libre , ò condenado , no se atrevia a hablar. (Que no puede quexarse , el que está sospechoso de una culpa.) Mas quando se vió libre de la que le imputauan , entonces se quexó , y dió su sentimiento leuantando la voz. Toda fue preuencion del Abulense: *Ista es conditio eorum , qui enadunt alienigenas ab aliis quod crimen impossitum , quia an-* Abul. vñ i sup. *requam pateret , veritas criminis , facebant , deinde cum reperiuntur non esse culpabiles , verbis grandiloquistis intumescunt.* Oy sucede lo mismo con nuestra Cananea. Mientras está achacosa , y dentro de los fines de su conuersacion , sufre , y calla , y tolera , pero en

en saliendo dellos, se quexa en altas voces al diuino Medico. *Aegressa de finibus suis clamabat.*

§. 4.

Es muy a este proposito la historia de Susana; aquella, digno ejemplo de pureza, y paciencia. Ciegos de su belleza, y hermotura los Iuezes de Israel, en tiempo que pudiera estar desengañados por su edad, y sus puestos, conquistavan su honor. Resistiose valiente la muger, y vencieronse flacos los tres hombres, tanto, que redujeron a violencia, lo que solo se rinde a voluntad. Leuantaronle un falso testimonio. (Tambien ay Iuezes falsos, como testigos falsos.) Condenaron a muerte a la inocencia, y en presencia de todos, se quixò, en descompuestas, y altas voces, la inocente Susana, y los malditos viejos, luego inmediatamente leuantaron la voz. *Exclamabit vox magna Susana, exclamauerunt autem, & senes aduersus eam.* Todo era confusión, todo era voces, y parece que tiene, no buen pleyto, quien mete el pleyto a voces.

§. 5.

Pero es de reparar, que aunque dice Daniel que todos davan voces, solo las de Susana, aduierte que eran grandes: *Exclamabit vox magna Susana.* Las de los viejos no. Voces, pero pequeñas, y tan sumisas voces, que apenas se podian percibir, y atender. Pues no se hallan Iuezes? Y Susana no es rea; muy diferentes son las voces de los Iuezes, y los reos. Estos hablan con miedo; con imperio los otros, vnos, con humildad, otros, con desahogo. Pues como aqui los Iuezes hablan tan encogidos, y Susana con voz tan confiada? *Exclamabit vox magna* Porque esta es inocente, y culpados aquellos. No se atreue el culpado a leuantar la voz, ni es razon que se atreua, el inocente si, que se

puede quexar en voces altas. Diga ya dos palabras el Padre San Geronimo: *Magna vox erat, non fautum; sed pudicitiae magnitudo.*

Vnde, & Sacra Scriptura, in exclamatione seniorum, non aposuit magnam vocem. Calle la Cananea en tanto que está enferma, y leuante la voz quando tiene salud, y dexó los achaques, que fuera lo demas atrevimiento.

D. Hyer.
vbi sup.

Quando escucho las voces, y las quejas que tienen tantos males; de Dios, y de los hombres; que no les da salud, que les faltan los hijos, que no acuden los frutos, que tienen enemigos, que les murmura el Pueblo, que el pleyto se perdió, y que la pretension no tuvo efecto; alguna vez me río; pero las mas, me enojo, y indigno contra ellos. Metidos en los males, quereys bienes; sin salir de los fines, de la conuersacion escandalosa, os quexays tanta voz? Estase vuestra vida, escudriñando, y haciendo pesquisa, el soberano Iuez del tiempo, la ocasion del talento, y las fuerças que perdisteys tan mal, pudiendo si quisierades aplicarlo tambien, y leuantays la voz? Y mostrays sentimiento? O salir de los fines, o sufrir,

y callar, que no puede hablar el que tiene sol pechas de una culpa.



DISCURSO III.

*Que el que no alcala voz
para hablar con Dios, se
presume que tiene algo
porque callar.*

§. 1.



OZES le dava a Christo estando cerca de esta muger; y eran voces tan grandes, que ofendiā los oydos a los Santos Discipulos, y le pedian a Christo la despachara presto, porque no los cansasse. *Dimitte illam, quia clamat post nos.* (Que con capa de agenas, ay muchos que procurā comodidades proprias.) Mas para que esta voz tan leuantada, si se halla tan cerca? Para dar a entender en su fervor, y aliento, que está bien apartada de sus fines antiguos, y bien convalecida de flaquezas, y achaques. Para saber Noe, si auian cesado ya las aguas del diluvio que por quarenta dias, inundaron la tierra; deseando tomar puerto en su naugacion el Santo Patriarca, embió vna palomia, que explorase el estado de la tierra, la qual boluiendo a él, le traxo la respuesta en vn ramo de oliua que traia en el pico. *At illa venit ad eum ad vesperam, portans raro um oliue, virentibus folijs in ore suo. Intellexit ergo Noe, quod cessasset aquae super terram.* Y conoció Noe por estas señas, que auian cesado ya, las aguas de la tierra.

Cen. 8.

§. 2. Pues de donde colige el Santo Patriarca, que puede ser assi, la paloma ha bolado; porque buela muy largo. Ciento es que no ha hecho pie sobre la tierra, porque está muy lodosa, y es muy limpia? Si del ramo de oliua, bien lo pudo coger de la copa de un arbol, y estar hasta la

copa, el arbol en las aguas. Luego no son las señas tan bastantes, que por ellas pueda resolverse a saltar en la tierra? El Padre San Ambrosio, nos dice vna palabra que desata la duda. Tocò, dice Noe, el ramo de la oliua, y hallò que venian sus hojas bien enjutas, sin humedad ninguna, antes muy secas, y de aqui coligio (que no del ramo;) que auian cesado ya las aguas del diluvio; porque sino cesaran, aunque no las cubrieran, estuvieran muy humedas las ojas, por hallarse vezinas a las aguas. *Quia potuit intelligere, virū sicū, an humidum folium effet.* Fue buena, y acertada congettura la que hizo Noe, que no está seco el ramo, q̄ está cerca del agua. Un espíritu tibio, y poco feroz en el buscar a Dios, y que por desmayado, no parece que puede echar la habla del cuerpo (como dicen) indicios da bastantes, para presumir, que no han cesado en él las aguas del diluvio del pecado, y que se está en los fines de sus males antiguos. Pero un muy alentado, que leuanta las voces hasta el Cielo, y no porque está cerca de aquel que le ha de oír, habla con voz sumisa, y desmayada: Este bien da a entender, que salió de los fines de su achaque, que está convalecido, y que el arco de paz, ha serenado el Cielo de su alma. Así la Cananea con alentadas voces, aunque cerca de Christo nos da bien a entender, que cesó la tormenta de sus males, y salió de sus fines, donde padeció tanto. *Aggressa definibus suis clamabat.*

Anda con los achaques la tibia- §. 3.
za, y con la enfermedad, el desaliento. Cō la salud, el brio, y el feroz. Pregunta San Bernardo la causa, porque el Sol estando mas distante de la tierra, infinita distancia, y la Luna, mas cerca, y mas vezina en ella proporcion, calienta mas el Sol,

Sol, que la Luna a la tierra? Tá cerca está la Luna, que parece q' pude tocarse con la mano, y tan lejos el Sol, que con temor le alcança a diuilar la vista; y la razon que da, es el poco fervor que ay en la Luna, a causa de sus muchas, y frequentes mudanças (que siempre las mudanças encubrian el feroz) y el grande encendimiento que se halla en el Sol por su naturaleza. *Quia enim apud Tilm. splendet Luna sine feroze modo plena, modo exigua, modo nulla videatur.* La mudanza ocasiona la tibiaza: la tibiaza ocasiona la mudanza, y vna a otra se hacen todo el mal que pueden.

D. Bernar. apud Tilm. ad cap. 5. in Ioan.

splendet Luna sine feroze modo plena, modo exigua, modo nulla videatur. La mudanza ocasiona la tibiaza: la tibiaza ocasiona la mudanza,

y vna a otra se hacen todo el mal que pueden.

§. 4. Pero aun se queda en pie nuestra dificultad; de dôde se ocasiona la tibiaza en la Luna, que ya de la tibiaza sabemos se ocasiona

Arist. in su mudanza. Aristoteles dice, que de la vecindad, y cercania que tiene con la tierra.

Ex propinquitate terre, et rapiditate est. Si, que las vezindades de la tierra causan aun en el Cielo sus efectos. Aun no está bien enjuta desde el primer diluvio; humedades padece, y vapores leuantra, y quien no se apartare mucho della, sentirá sus achaques, y se hallará muy tibio, es menester salir del todo de sus fines, para librarnos bien de sus achaques, como la Cananea, que muestra en su feroz, q' está muy apartada de los suyos. *Ægressa de finibus suis clamabat.*

Pide a voces, y pide con porfia, para manifestar que pide con deseo de que se le conceda lo que pide, y que pide salud para no estar

enferma, ni achacosa jamas. El otro q' pedia a su amigo los panes, aunque tan a deshora de la noche, alcançó con porfia, y dice el Evangelio; que por esto aquel padre se *Luc. 11.* los dio. *Propter importunitatem eius surget, et dabit.* Pues veamos, no pedía prestados estos panes? *Amice, accedit mihi tres panes?* Dizelo el Evangelio, y es verdad que los pidió prestados. Pero diòselos dados el Señor. Pues porque se los da, y no se los presta? Que bien que lo advirtió el Cardenal agudo Cayetano. Vio el Señor la porfia, y perseverancia que mostráua en pedirlos; que quebraua las puertas a voces, y a palmadas, y hizo este discurso, quien desta fuerte pide, no parece que pide para boluer la cosa, como propia la pide para guardara siempre, que quien pide prestado, pide muy encogido, y con tibiaza. *Vide fructum importunitatis.* *Petierat tres panes mutuos: Victor tamen importunitate amicus, non miseratur, sed dat.* Leuante pues la voz la muger Cananea, y pida con fervor, y con porfia. *Miserere mei Filii David.* Que en esto manifiesta, q' no pide prestada la salud para boluera presto, si que la quiere dada para tenerla siempre y conseruarla siempre sin boluer a los fines de su achaque, ni tampoco al principio de su mal. Saliendo de la culpa, y conseruando entera la salud de la gracia, que es prendas de la gloria. *Ad quam nos perducat, ergo.*

(†)

VIERNES DEL PRIMER O DOMINGO DE QVARESMA.

Homo, vis sanus fieri? Domine hominem non habeo.

Ioan. cap. 5.



ERDERSE sabe el hombre, no ganarse. Enfermar, pero no convalecer. Esto lo hace Dios, aquello el hombre. Herencia del que fue padre de todos, propagada en sus hijos. Fuera del Parayso lo cria Dios, y agradoado de su obra, por ser la mas perfecta, y conforme a su Autor, le lleuò por la mano, y introduxo en aquel delicioso, y apacible jardin, para que le guardasse, y cultiuasse Adan. *Tullit igitur Deus hominem, & possuit eum in Paradyso voluptatis.* Correspondiole ingrato a tanto beneficio. Quebrato su precepto, perdiò su gracia, cayo en su indignacion, y priuile del puesto, por castigo, de que le hizo dueño por amor. *Et emissit eum Dominus de Paradyso voluptatis.* Y embiole, dize Dios del Parayso. Notable diferencia halla Moyses Barcepha, en la entrada, y salida de Adan en el Parayso. Al entrar, le llevauan por la mano, y como a vn ciego, y

Gen. 2.

Gen. 3.

que no sabe andar, le iba adiestrando Dios: *Tullit Deus hominem.* Mas al salir, el solo, sin q nadie le guice, sale del Parayso. *Et emissit eum Dominus de Paradyso.* Supra numeroceph. com-
tum est Dominum accepisse Adam, atque in Paradysum mississe; hic vero, emississe narratur extra Parady-
sun, neque committatum esse abeum tem. Irse del Parayso de la gracia, muy bien lo sabe Adan, sin que nadie le enseñe. Mas para entrar en el, ha menester el hombre, Dios, y ayuda. Oy vemos esto mismo en uno que refiere el Sagrado Euange-
lio, que auia treynta y ocho años que estaua paralitico, y por falta de vn hombre que le ayudasse a entrar en la piscina, se estava sin salud, sin poderse mover de vn pobre carreton q le seruia de lecho, hasta que llega Christo, Medico soberano, y le da la salud. El supo estar en fermo, y echarse en vna cama, que fue casi lo mismo que a morir; pero no pudo el mismo leuártase del lecho, ni hubo quien le ayudasse, si no Christo, (que si sabe herir, tambien sabe curar.) *Ego percutiam, & ego sanabo.* Este es el Euangilio; lle-
no está de misterios, que estan ma-
nifestando, que la naturaleza pue-
de poco, sino la fauorece la gra-
cia, desta necesitamos, pidan-
mosla, diciendo. *Ave
Maria,*

DIS:

DISCURSO I.

Que haze la costumbre facil, y tolerable, lo mas dificultoso.

§. 1.



SCVSADO parece lo que pregunta Christo al Paralítico: Que no ay q preguntar a que llo, que parece se está dicho; al casado, si quiere descansar, al sediento, beber, y al enfermo, salud; y no le q a otro alguno de quantos curó Christo, hiziese esta pregunta. *Vis sanus fieri?* Porque en mirando al pobre, aunque no pida nada, se le ha de dar limosna, porque ya se supone la avia me

Eccle. 29. nestor, y que la admitira: *Conclude elcemosynam tuam, in sinu pauperis.* Dezia el Eclesiástico, encierra tu limosna en el seno del pobre. Otra letra leyó: *In corde pauperis.* Ponla en el coraçon, en el seno es posible; pero en el coraçon, como ha de

Osi.ser. de fer? Ya nos lo dice Osuna: *In corde s. Martin. dicitur, ut præbeas ei, iuxta cor suum.*

En el coraçon dize; porque le des al pobre conforme a su deseo *Iuxta cor suum.* Porque ya se supone, que aunque no te la pida, ha de estar siempre el pobre deseando la limosna. Conformome con esto, pero esto es lo que haze más fundada la replica. Al enfermo, si quiere la salud, ha de preguntar Christo: *Grā misterio tene;* y no puede ser otro, sino que la costumbre de estar malo, le auia quitado ya el cuidado, y deseo de estar bueno; porque si esto no fuera, no se auia de ofender desta pregunta, y presumir q Christo hazia donayre dēl? Pues no se le dió nada, ni mostró sentimiento,

P. Thom. dize el Angel Doctor. Nō turbatus vbi sup. est ad interrogationem, neque dixit,

iniuriari mibi venisti, quādo interrogas, si volo sanus fieri? No, porque estaua ya muy bien hallado este hombre con sus males, por la larga costumbre que tenia en padecerlos, que no ay mal que con ella no se lleue mas bien.

Quādo iba a maldezir al Pueblo de Israel el Profeta Balaan, mas ciego de interes, que de la vista, aunque de vno, y otro estaua ciego, le detuvo los passos, y embaraçò el camino vn Angel, que lo era del Pueblo de Israel. Esgrimia á cuchilladas delante del Profeta. Temialas la jumenta, mas Balaan no las veia. Maltrataua con golpes, para que caminase al simple animalillo. Y aunque bruto alcançaua, que entre dos obediencias, primero es la de Dios, que la del hombre. Tanto viño a apretarle, que le obligò a dar quejas, articulando voces. *Cur me Num. 22. percutis?* *Nonnē animal tuum sum?* (Que vn Prelado imprudente en sus castigos, sacara sentimientos de vna piedra, y de vn bruto.)

§. 2.

Pero es muy de aduertir que no estraña Balaan vna cosa tan nueua, que solo el referirla nos causa admiracion, como hablar vn bruto, y articular razones vn jumento. Quié, oyendo tal cosa, no la desampara, y se fuera huyendo por el campo? Pues no nos dice el Texto, que hizo nouedad, ni se espantò Balaan, sino que oyò hablar á su jumenta entonces, como si la escuchara cada dia hablar. Pues quien ocasional no estrañar el Profeta tan estraña nouedad? No lo eran para el estas monstruosidades, dice el Doctor, y antiguo Comestor. Era hechizero, y Mago, y estaua acostumbrado á semejantes cosas, y en las mas estupendas, falta la admiracion con la costumbre: *Affuetus iste monstros;* *Pet. Com. ad vocem asinæ non expavit.* Lo mis cap. 33. *mo le sucedé a este miserable hom numbre, y se puede pensar que no quie-*

re

re salud, y que no es cosa ociosa el preguntarle Christo si la quiere. *Vis sanus fieri?* Porque con treynta y ocho años de enfermedad, y males, no estrañaua los males, antes ya los miraua como bienes. *Afue-
tus iſſe monſtriſ ad vocem aſinæ, non
expauit.*

S. 4. Aquí pueden llegar, y no passar de aqui las desdichas de vn hōbre, quādo por la costumbre de ser ma-
lo, llega a tener la pena por descan-
so, por salud, el achaque, y los ma-
les, por bienes. Desesperado está este hombre de salud, si de mila-
gro Dios no le socorre. Temerosas son mucho las palabras de Christo, hablado de los ricos, y es menester por ello darles explicaciō para ma-
yor consuelo de los ricos. Mas difi-
cultoso es, (estas son las palabras) que entre vn rico en el Cielo, que passar vn camello por el ojo peque-
ño de vna aguja: *Facilius eſt camel-
lum, perforamen acus transire, quam
diuitem intrare in Regnum Cœlorū.*

Matt. 19. Fuerte ponderacion, y temerosa, algunos la entendieron, de vna ma-
roma recia, que se llama camello; pero la inteligencia mas comun, es de aquel animal, que tiene este nō-
bre. Pero no templa nada, antes su-
be de punto el encarecimiento, que el animal camello, ya se ve quan grande es, y desproporcionado pa-
ra entrar por el ojo de vna aguja. Veamos el natural, y condiciō que tiene este animal, que dello sacare mos, a lo que se encamina esta pon-
deracion.

S. 5. Entre todos los otros, dize Plinio, que se hinca de rodillas el ca-
Plin. Hist. Nat. mello para admitir la carga. *Genua
ad onera flectit.* Los demas se resis-
ten, y hazen quanto pueden para echarla de si; hallandose con ella con mucha pesadumbre; mas este la recibe de rodillas, y como si le fiziera vn favor quien le carga, ad-
mitiendo la carga por fauor. *Genua*

ad onera flectit. Pues aora está en-
tēdido el encarecimiento de Chris-
to Señor nuestro. Tanto es, como
decir, quando llegare el hombre a
hinchar las rodillas, y tener por ali-
bio la inmensidad del peso del pe-
cado, por salud, el achaque, y los
males, por bienes, por la larga cos-
tumbre de padecer los males, im-
possible parece que se pueda sal-
var, y es menester que Christo le
pregunte si quiere. *Vis sanus fieri?*
Quieres tener salud?

DISCURSO II.

*Que atribuyen los malos su
desgracia, no a falta de la
gracia, sino a la de
fortuna.*



S. 1. O tengo hombre, responde este hōbre miserable. *No minem non habeo.* Ya la falta del hōbre, no a la falta de Dios, atribuye su falta de salud. Es traza muy antigua del Demo-
nio para engañar los hombres, mi-
rar como de causas ordinarias, los
efectos diuinos, y sobrenaturales.
Llegóse vn hombre a Christo a pe-
dir la salud para su hijo, que estaua
endemoniado: *Miserere filio meo, Matt. 7,*
quia lunaticus eſt. El padre presu-
mia que era loco, y por ello no di-
ze que estaua endomiado. Pues en
que lo fundaua?

En vn engaño grande del Demo-
nio. No atormentaua siempre a es-
te mancebo, sino es en las mengua-
tes de la Luna; porque se atribu-
yessen a la Luna, y no a él, los ma-
les del mancebo. Es curiosa aduer-
tencia de San Pedro Chrysologo:
*Aut humanae naturæ, aut celestis ele-
menti,*

Chris. ser. menti, Demon, quod sui artis fuerat, voluit tunc videri. Apianus Lunæ, cursibus hominis passionis, vexabat corpus lunaribus incrementis. Que peligroso engaño, y qué engaño tanto cierto en los hombres del Demónio. Para que este no cuide de los males del alma, dispongalo desfrente, que presume que son males del cuerpo, y atribuya a la Luna, y a sus faltas, lo que es falta de gracia. O que de endemoniados se juzgan por lunáticos, y a la falta del Médico, la falta de salud, engañados estan, como aquel miserable, en el alma consisten sus achaques. Currante el alma, y lanaran el cuerpo; y tengan por castigo riguroso de Dios, tenerse por lunáticos, si son endemoniados, y el no reconocer, à la falta de Dios, ho la del hombre, es quien los tiene enfermos: *Hominem non habeo.*

§. 3. Notable fue el castigo que hizo en Faraon, la Magestad de Dios, quando siguiendo al Pueblo de Israel con loca confiança, se entró por las dos calles, que distiidió en el mar para passar el Pueblo, y bolviédo las aguas a juntarse, anegó sus exercitos, y carros: *Subuertit rotas currum, serebaturque in profundā.* Derribóle las ruedas de los carros, y anególo en lo hondo de la mar. Luego aduirtió Oleastro el modo del castigo. Si los ha de anegar debajo de las aguas, para que es menester desenhexar los carros, sino que como van, se hundá en el mar, y queden sepultados en la arena. No ay agua para todo? Y aú sobra

Oleas. vbi para mas: *Mirum, & valde mirum est, quod eos non deiiciat, nisi prius rotas currum subuertat.* Pues que pretende Dios en ahogálos, auiendo quitado antes a los carros las ruedas. *Subuertit rotas curruum! Solet Dominus sis a principio inimicos suos punire, subtrahendo illis, ea quibus innituntur, taliter ut arbitren-*

tur, sibi naturali modo subtrabi, ne conuertantur, & sanet eos.

§. 4.

Divinas cierto son las palabras del padre. Queria castigar Dios con su mayor rigor a Faraon; y no fuera tan grande su castigo, si en el mar le ahogara llanamente, sin quitarles primero las ruedas a sus carros; porque estandole enteros, pensara Faraon que el ahogarse, no era por falta de ellos, sino por el poder, y voluntad de Dios; y en fin quando muriera, fuera con desengaño. Mas porque no atribuyá este castigo a Dios, desbarata las ruedas a los carros, para que así presumá, que por falta de ruedas se anegó. O, quantos viuen oy con aquel mismo engaño que murió Faraon. Por falta de la rueda de fortuna, dice que perdó el pleyto el pretendiente, por falta de fortuna, que el enfermo no goza de salud, por falta de fortuna, que no es rico el que es pobre, por falta de fortuna, no se alcanza el oficio, ni se tienen los hijos. O que engaño tan ciego; no es falta de fortuna, ni de naturaleza, sino falta de gracia; sino falta de meritos, y falta de virtud. Que bien serie Marcial, mientras estos se quejan, y lloran su fortuna.

Cum sis incautus, nec rem ratione gubernans.

Noli fortunam, que non est, dicere cæcam.

Eres un necio tu, y presumes que es ciega tu fortuna? De tu ignorancia si, de tu fortuna no, se quexe tu desgracia. Falta de gracia es todo, no de naturaleza. No es la falta del hombre, el no tener salud el paralítico, aunque el lo piensa así: *Hominem non habeo.* Si no falta de Dios, no defecto de tiempo, si de gracia.

En la misma ocasión que llovía el Cielo fuego sobre Sodoma, para casti-

§. 5.

castigo suyo, dize el Sagrado Tex-
to, que hazia vn Sol muy alegre,
Gen. 15. y vn apacible tiempo : *Igitur Do-*
minus pluit super Sodomam, & Go-
morrat ignem de Cælo. Sol A-
ggressus est super terram. Estraña
maravilla, llouer, y hazer Sol.
Tan grande tempestad, en tan apa-
cible dia. Pues no fuera mejor,
que enojados los Cielos, se vis-
tieran dc nubes tenebrosas, y que
su escuridad, hiziera mas tremen-
dos, y luzidos sus rayos? Porque
en tiempo tan claro, y apacible,
tempestad tan deshecha? Para des-
sengañarnos, que venia aquel cas-
tigo de la mano de Dios, por sus
pecados, y no se atribuyesse a cau-
sas naturales; porque si se anubla-
ra, y escureceira el Cielo, si se des-
concertaran contrarios entre si los
elementos, dixeran, que el llo-
ver, no era castigo, si cosa natu-
ral, y efecto del nublado. El se-
Ant. Hoc. gundo Abulense lo aduirtid: Ut
ubi sup. futura tempestas minime astrorum
naturæ: Sed superiori virtute as-
cribatur. El mayor mal de este hom-
bre miserable, no es el estar enfer-
mo, y padeciendo tanto, tanto
tiempo, sino el no persuadirse, que
su mal se ocasiona, porque le fal-
ta Dios, y está siempre quexo-
so, que le faltan los hom-
bres. *Hominem*
non habeo.
(†)



DISCURSO III.

Que es piedad grande en
Dios, fauorecer a vn
hombre, que no sa-
be quexarse de
sus males.



O se quexaua este §. 1.
hombre de que no tenia Dios, si, de
que no tenia hō-
bre, y aun essa fue
la causa de faltar
le vno y otro; y estar sin hombre, y
Dios, treynta y ocho años, que al
que solo echa menos la falta de los
hombres, suele negarse, y retirarse
Dios, como al contrario, darse, y
hazer beneficios, al que los solicita
y busca solo en él. El Profeta Isaias
lo dixo harto claro. *Qui dat flatum* *Isai. 42.*
populo, qui est super terram, & spi-
ritum calcantibus eam. Da el alien-
to a los hombres que están sobre
la tierra. Y el espíritu, a aquellos
que la pisán. Pues que diferencia
ay entre vnos, y otros? San Ireneo
la halló, y aunque parece poca, es
grande la diferencia: *His solum dat D. Ir. apur*
spiritum, qui terrena desideria cal- *Ioseph Seg-*
cant. Ay grande diferencia entre *per an-*
aliento, y espíritu. Quantos viuen,
alientan, mas no en quantos alien-
tan ay espíritu, y vida espiritual.
Aquellos, son los mas, estotros, son
los menos. Pues veamos, porque a
estos les haze favor? Ya lo dixo
Isaias: *Et spiritum calcantibus eam.*

Aquellos que no esperan fau-
res de la tierra, ni dependen de au-
xilios, y consuelos humanos, teni-
do solamente sus esperanças fixas,
solo en Dios: *Qui terrena desideria*
calcant. A estos assiste Dios, no so-
lo con aliento, y concurso comun;

§. 2.

mas

mas aun cō singular, y superior espiritu. A los otros que están sobre la tierra como arboles plantados, y arraygados en ella, y que tienen en ella sus esperanças puestas; Sola-
mente les da este aliento comun; q
aun al bruto no niega, este ayre ge-
neral, y espiritu de vida. *Dat flatum
populo, qui est super terrā.* Que espe-
rar vn favor de quien no puede ha-
zerle, es causa que le niegue el que
le puede hazer; tal le sucede a este
hōbre, treynta y ocho años ha que
le suspende Dios, y niega sus favo-
res, por no saber pedirlos, y porque
los pedia, no a Dios, sino a los hom-
bres, que no los pueden dar. *Homi-
nem non habeo.* Y fue misericordia
muy singular en Christo el hazer-
le fauor, quando desobligado de
esperarle del hombre, pudiera casti-
garle.

§. 3.

Notable fue aquel caso q cuen-
ta S. Mateo, q le sucedió a Christo
con dos endemoniados. Andauan
tan furiosos por el campo, y hazié-
do tanto daño, que nadie se atrevía
a yr por aquel camino, encotròlos
Christo, y temiendo el Demonio
por otras experiencias que le auia
de humillar, y sacar de los cuerpos
de los hombres, quiso darse a par-
tido, y dixo desta suerte. *Si ejcis nos
hinc, mitte nos in gregē porcorum.* Si
nos sacas de aqui, permitenos que
entremos en estos animales inmun-
dos que aqui pacen. Concediòselo
Christo, y apenas se pasaron del ra-
cional, al bruto, del hombre, al ani-
mal mas sucio, y asqueroso. (O si
supiese el hombre, la poca diferen-
cia que haze el Demonio entre él,
y el mas sucio animal) quando a to-
do correr, se ahogaron, y hundierο
en el mar. *At illi exentes abierunt
in porcos, & ecce impetu abiit totus
grex per præcps in mare, & mortui
sunt in aquis.* Grande misterio tie-
ne esta desgracia, y este permitir

Mat. 8.

Christo que se precipitasen en el
mar aquellos animales en que el
Demonio entró, quando salió del
hōbre. En que pudo ofender aquel
ganado, para perderse todo?

§. 4.

No se atendió al ganado en el
castigo, a los Demonios mira, que
huyendo de Christo, que los echa-
ua del hombre, se quisieron valer
de aquel ganado, y asegurarse en
él. Oygamos las palabras de S. Pe-
dro Chrifologo: *Misser est, qui reli
cto indite, frustra carnificis querit ser. 17
fauorem.* Pensar hallar amparo en
el hōbre cōtra Dios, es gran teme-
ridad. Presumir el Demonio, q en
los puercos, se defendia de Dios,
fue gran locura; paguela luego al
punto, y perezca el fauor en que
confia, el que busca fauor fuera de
Dios; que necio es quien se vale, cō
tra el Iuez, del verdugo. El verdu-
go ejecuta, no sentencia. Esto es lo
que oy le passa a este miserable hō
bre. Valiote de los hombres cōtra
Dios, contra el Iuez, del verdugo;
y ofendiòse Dios tanto, que en
castigo de tan vana esperanza, le
condenò, qual vemos, a treynta y
ocho años de prisión miserable en
vn carretoncillo. Defengaños
nos, que quanto padecemos, es, por
que nos valemos de los hōbres que
no pueden valernos, ni valerse, sin
acudir a Dios, que es el seguro au-
xilio. Mueran los hijos aun antes
de nacer. No viua, ni se logre la mu-
ger. Falten los bienes, el gusto, y
los amigos, que todos son efec-
tos del enojo de Dios, pues que
pusiste en ellos tu esperanza, tu
gusto, y tu consuelo. Nieguelo
todo Dios, que esperar el fauor
de quien no puede hazerle, es de-
sobligar mucho al que le puede
hazer, y faltele los hombres a
este hombre miserable, que confia
en los hōbres. *Hominem non habeo.*
Por no saber quexarse de sus males

valiendose para ellos del hombre, y no de Dios, no del Iuez, del verdugo. *Miser est, qui relicto iudice, frustra carnisicis querit fauorem.*

§. 5. Si el huviera sentido la falta de Dios solo, y que no tenia Dios, no digo tantos años; pero vn instante, breue, no durarán sus males; porq el saber quexarse, obliga mucho a Dios. Por la desobediencia de Ionas, ejecutó en él Dios aquél tan exemplar, y singular castigo, como enterrarle viuo en las entrañas de aquel monstruo del mar. *Et præparauit Dominus, piscem grandem ut deglutiaret Ionam.* Que vna desobediencia en vn espiritual, si nunca se ha de ver, ha de ser castigada, si se viere con singular castigo. Que grande confusión para el Profeta, verse encerrado en vna carcel viua, y viuo en la mazmorra de los muertos. Estando pues en ella, oraua, y se quexaua de sus males a Dios. *Abiectus sum à conspectu ocularum tuorum, vero tamen rursus, ut debo Templum Sanctum tuum.* Arrojado me aueys, Señor, de vuestros ojos; pero tengo esperanza, que tengo de boluer a verme en vuestro Templo.

§. 6. Es digno de aduertencia, q no pida Ionas fauor a los que estan en el Nauio. Pero se conuinieró en arrojarle al mar, por no perecer todos. No es bien pedir fauor el reo, a los verdugos, quiçà fue esta la causa; pero ay mas que aduertir, que de nada se acuerda, ni echa menos Ionas, si del Téplo de Dios. *Rursus videobo Templum Sanctum tuum.* Pues de la libertad apacible, y gustosa, que es lo q precia mas en la carcel el reo? Pues la cōuersació de los amigos? El comer, el beber, y todo lo demas que entretiene la vida, nada desto echa menos? No señor. Solo el Téplo, y casa de oracion haze falta a Ionas en la mayor desdicha, en el mas grande, y nucuo desconsuelo.

Pero muy bien se entiende, Dios le socorrerà, y le sacará libre, porq sabe quexarse. En la carcel le falta solo el Templo? Y sepultado viuo, solo a Dios echa menos? Sin quexarse de mas, ni pedir otro auxilio. Certo tiene el de Dios. Hable ya Teodoreto. *Ab ipsa inquit abiso circa Theum cundatus vereor, & timeo ne prossus, iuscundissimo Templi spectaculo priuer.* Sentir en el trabajo, y falta de salud, los entretenimientos, y la conuersacion de los amigos, el no acudir con ellos a la casa del juego, y de la mugercilla, la falta de hazienda, para la vanidad, y la de la nobleza, para el mando, no es obligar a Dios. Echar menos a Dios tan solamente, en el carretoncillo de vna cama, en el grande trabajo, y mayor descontento, es, sabernos quexar, es obligar a Dios. Que si niega el fauor al que le busca, en quien no puede darle, como este paralítico, que le busca en los hombres; *Hominem non habeo.* Le comunica, y da, al que en Dios solamente le espera en sus trabajos, y enfermedades.

DISCURSO III.

Que la Bondad de Dios es tal, que quiere al hombre, quando el hombre le dexa, y a falta de hombres buenos.



O ay hombres para este hombre, ya hemos visto la causa, porq apeló del Iuez, para el verdugo, y de Dios a los hombres. Pero ya vino al fin a valerse de Dios, el qual le dio la salud. *Tolle, grauatū tuū! & ambula.* Quando todos te dexan, y quando no hallas hombres, te quie-

§. 1.

ro curar yo. Misericordia grande y muy digna de Dios, querer lo que los hombres han dexado, quando es tan melindroso, que le da poco gusto, no solo lo que ha estado en poder de los hombres, mas lo que pudo estar a su disposicion. Reparó San Bernardo en la compra que hicieron las piadosas mugeres para ir a ungir el Cuerpo del Redemptor del mundo.

Mart. 16. Emerunt aromata, ut venientes vngarent Iesum.

No dize que esta compra fue de un guentos, como los q llevó la Madalena. *Attulit alabastrum vnguentum.* Pues q diferencia ay de lo uno a lo otro?

S. 2. Que las aromas son los ingredientes de que se confeccionan los unguentos, y se hace la unción. Bueno está; mas porque compran los materiales de la unción, y no el vnguento hecho? Esto segundo nota San Bernardo, y nos responde a todo; porque el vnguento hecho, dice el Padre, puede ya auer servido, en parte, sino en todo, en otros ministerios; y está yadecidado por lo menos, para qualquiera cosa que le pida. Pero no las aromas, que son los ingredientes que hacen el vnguento. Estas, el que las compra, las dedica, para aquel ministerio que las ha menester, y ni han servido en otro; pero, ni para otro han estado aplicadas.

Emunt, non vnguenta; sed D. Bernar. aromata, & inctio in obsequium Do-

jer. 12. in mini non facta, assumitur, sed noua Cant.

cōficitur. Que agrada poco a Dios, no solo los empleos, mas las aplicaciones q han tenido los hombres, en los hombres. Quierenos todos tuyos, y q toda la vida ayamos sido tuyos. Pues luego grā piedad, es la que oy tiene Christo con un hombre q treyna y ocho años ha sido de los hombres. Que ha servido a los hombres, y llamado a los hombres, recibiendo de Dios, quando le dexan ellos. O grande cōfiança, y cōfuelo del hombre, en la bondad inmēsa de su Dios,

veamoslo en propios términos.

Aparecióse Christo Redemptor de las almas, ya triunfante, y glorioso de la muerte a los Santos Apóstoles al levantar la mesa, donde por la tristeza de su Passión, y muerte, sin duda auian comido pan de lágrimas; y después de mostrarles sus Manos, y Costado, y hacerlos seguros de su Resurrección, con grande humanidad preguntó, si tenian algo de comer. *Habetis hic aliquid, quod manducetur?* Y ofrecieronle luego, una pequeña parte de un pescado, con un panal de miel. *At Lūc. 24 illi obtulerunt ei, partem piscis assi, & fānum melis.* Cíerto, corto combite, para ta grande huelga. Quiere agora aueriguar Ludolfio de Saxonía, como el pez no está entero, y de donde traxeron los Apóstoles aquella parte del, que traxeron a Christo? Y responde, que fue, de lo que auia sobrado de la mesa, y que ellos acabauan de comer, q se quedó allí acaso, por no tener los Apóstoles mas gana de comer. *Optulerunt ei partem piscis assi, de quo forte iam illi aliam partem manducauerant.* O gran Bondad de Dios. Pues, Señor, que se han hecho los melindres antiguos, de no agradarlos cosa, dedicada al servicio de los hombres? Esta parte que dexan por q no les da gusto. *Parte piscis assi.* Ello manoseado, y traydo entre sus manos, llegays vos a la boca, quien sino Dios lo fiziera? Mas no es la primer vez que lo auyes hecho, y q estas humildades, y llanezas, no os atraerán nada la Magestad de Rey.

Aquellos tres que fueron a Belén a darle la obediencia al Redemptor del mundo, entrado en una casa don de estaua, le ofrecieron sus dones, y adoraron. *Et intrātes Domū, inueniēt Puerū, & procidētes adorauerūt eū.* Ya estaua en casa Christo, no en pesebre a donde auia nacido; pues veamos, por q causa no huvo casa

en Belén en que naciesse Christo, y despues se halló para venir a ella a adorarle los Reyes. A lo primero dexa San Lucas respondido: *Quia non erat ei locus in diuersorio.* Porq; auia entonces mucha gente en Belén, y cada uno tenia ocupada su casa con huéspedes mas ricos, q María, y Josef, de quien podian tener algunos intereses. Bien; pero como aora tienen casa en Belén? Son mas ricos que entonces? No por cierto. Porque no auian venido a ofrecer les los Reyes sus tesoros.

S. 5. No fue, dice el grauissimo Obispo de Coymbra, sino porq; ya auia despues de idos los huéspedes, muchas casas sobradas en Belén, y a falta de los ricos recibía a los pobres.

Fran. Sua rez in Ma rib.

Transactis diebus tredecim, multi eorum recesserant & ideo multæ domus vacabant, & carebat hospitibus. O Diuino Señor, quando no tiene el hōbre quien le quiera, ni el mundo quiere entrar a hospedarse en su casa. Porque ha cūplido el mundo con todos sus antojos en el hombre, despues que recibió, por huésped poderoso, y rico, a la auaricia, por generoso, y noble, a la soberbia, por regalado, y blando, a la luxuria. Y así de los demás, quando todos los huéspedes le dexan, porque ya por la edad, o por la enfermedad, no hallá de prouecho su casa miserable, entóces entrays vos a hospedaros en ella; no como humil de huésped, sino como gran Rey, y por esto os adoran, y rinden los Reyes. (Que es grande Magestad recibir lo que dexa, y que desprecia el mundo.)

S. 6. Muehō celebra en Dios esta apacibilidad tan generosa el Sāto Rey David, y con mucha razon. *Cogitatio hominis, confitebitur tibi, & reliquiæ cogitationis, diem festum agenti tibi.*

Psal. 75. El pensamiento del hombre, Señor, os cōfessará, y las reliquias de sus pensamientos, os harán dia de

fiesta. Quiere saber Ruperto quales son en el hombre estos pensamientos que confiesan a Dios, y quales los que le hazen fiesta, que por de mucho precio David llama reliquias, y responde, que los primeros pensamientos del hombre diuertidos en las cosas del mundo, no suelen cōfessar, ni hazer fiesta a Dios; aquello pensamientos diuertidos, y vanos de su mocedad, cō los q sirue el hōbre al mundo, al pensamiento, dexádose lleuar de su gusto, y antojo. Pero los pensamientos de vna vejez cansada, de vna larga, y prolixa enfermedad, a aquellos que ha dexado por de poco prouecho en los hōbres del mundo; estos son los q hazen a Dios fiesta; y tan preciosos son, y estimados de Dios, q los llama reliquias: *Reliquiæ cogitationis diem festum agenti tibi.* Y a lo dice Ruperto: *Si primitiæ cogitatio Rup. apud nisi, infectæ fuerint, saltem reliquiæ speram in diem festum agant. Hoe est; si in ini-select. p. tio non ita atteti es sis, saltem post ad 7. uertentiæ sis.* Estos pensamientos tuyos, que te ha dexado el mundo en la vejez, esa poca salud, y flacas fuerças, esa casa q ya no la quiere por pobre, o porque se cae de vieja, esa poca hacienda, y dones naturales, q después de seruirse de lo mas, y mejor, manoseado, y tocado, dexa el mundo. Ese hōbre miserable, q por flaco, y enfermo no le quieren los hombres: *Hominē nō habeo.* Ese costal de tierra, que por sus propios passos se va a la sepultura; todos estos trabajos, fiesta hazen a Dios, todas estas miserias, reliquias son de Dios, Dios las recibe quādo las dexa el mundo: *Reliquiæ cogitationis diem festū agenti tibi.* Y las faltas del hombre suple Dios: *Tolle grānam tuū, & ambula.* Leuātate pues, hombre agradecido a Dios, de la muerte a la vida, de la culpa, a la gracia, de la gracia, a la gloria: *Ad quam nos perducat, &c.*

SABADO

SABADO DEL
P R I M E R O
D O M I N G O D E
Q V A R E S M A.

Domine bonum est nos hic esse, si vis, faciamus hic tria tabernacula, Tibi unum, Moysi unum, & Eliae unum. Matth. 17.



Ian. 20. O puede llegar presto, aunque salga temprano, el caminante, que varia en su jornada los caminos, aun que se de mas prisa a camininar. Mas presto llegan, aunque salgan mastarde, quien persevera en vno, sabiendo que es derecho acertado, y seguro. Busca la Madalena a Christo en el Sepulcro, y no hallandole allí, se pene a llorar a la puerta muy de espacio. *Maria stabat ad Monumentum foris plorans.* Porque no se leuata, y anda por aquel hueco, de vnas partes, a otras, haciendo diligencias por hallarle? Asi lo hizo la Esposa, quando le auia perdido, no se esluvo sentada, y llorando, como la Madalena. Discurrió por las calles, y las plazas, y no dexó rincón döde no le buscó. *Exur-*

*gam, & circuibo Ciuitatem per vi- cant. 32
 cos, & plateas queram, quem diligit anima mea. Pero no le hallò. Quæsi-
 bi illum, & non inueni. Pero a la Ma-
 dalena le dieron nueuas del, men-
 sageros del Cielo. Iam surrexit, no
 est hic. Pues porque le halla esta es-
 tándose sentada, y llorandolo no
 mas, y aquella no le halla, aunque
 le busca? Nuestro Docto Iuan Fe-
 ro: *Lachrymarū experta etiam nunc Ioan. Ferò*
*se ad lachrymas cōvertit. Auia expe-
 rimētado la Madalena ya en la casa
 del Fariseo; que las lagrimas, eran
 camino muy seguro para hallar a
 Christo; y no quiso variarle en el
 Sepulcro, si proseguir por él, y por
 esto le hallò. No le halla la Esposa,
 porque anda variando, y mudan-
 do caminos, ya le busca en la pla-
 ça, ya en la calle, que son malos ca-
 minos para hallar a Dios. El expe-
 rimētado, es mas seguro. Oy lo ha-
 zen así los Sagrados Apostoles, ha-
 llanse en el Tabor, que es lugar de
 oracion, y de luces de gloria, y di-
 zen al Señor; bien estamos aqui.
Bonum est nos hic esse. No variemos
 caminos, prosigamos con este, que
 es gloria estar en él por medio de
 la gracia, desta necesitamos, pi-
 damosla a Maria, diciendo:**

Aue Maria.

DISCURSO I.

*Que en acertar los medios,
está toda la dicha de
los fines.*



§. 1.

Gen. 38.

O es facil la elección de lo mejor, ni acertar la censura de lo bueno. Desvelar puede el caso la mayor atención, y dar bien que pensar al que mas sabe. Estava deseosa la tantas veces viuda, y afligida Thamar, de mejorar en dithas; teniendo sucesión en la caña de Iudas, hijo de Jacob, y lugro suyo. discurria varias veces en el modo, y vna se le ocurrió uno que ejecutó, y no le salió mal. Supo que auia de yr su lugro a sus ganados: *Nuntiatumque est Thamar, quod sacer illius, ascenderet in thamnas ad tendendas oves.* Y disfraçandose del habito de viuda en el de flaca muger, por no ser conocida, se le puso al encuentro entre la diuision de dos caminos. *Mutato habitu sedet in iuuiuo itineris.* (Que la necesidad es ingeniosa siempre.) Llega Iudas al puesto, y Thamar le enamora, hazen los conciertos, y el se vence. Todo tuuo misterio; pero vamos aora al que hemos menester. Que fin tuvo Thamar en hacer elección para solicitar, y enamorar a Iudas, de aquella diuision de los caminos, y de sentarse alli, mas que en otro lugar para lograr su intento. *Sedit in iuuiuo itineris.* La Escritura lo aduerte, y es cierto no fue acaoso.

§. 2.

Anduvo muy atenta, y aduertida Thamar en tomar aquel puesto; porque si se pusiera en mitad de un camino, pudiera ser, que Iudas no reparara en ella, y passara de largo a su negocio. Pero poniendo

se entre la diuision, que es donde el caminante va con mas aduertencia, para hacer elección de los caminos, y no heriar la jornada, juzgó que era imposible que dexasse de verla. Oygamos lo que dice el Docto Comestor: *Sic enim, vocat Pet. Com. ubiuium, ubi diligentibus debet aspi Hyst. ed. cap. 90.* *cere viator, quo gradatur.* Al hacer elección de los caminos, aplica su aduertencia, atención, y cuidando el caminante, y aunque Iudas es diestro, y noticioso en los de aquella tierra, le parece a Thamar que le ha de dar cuidado la elección. *Vbi diligentior debet aspicere viator.* Que la elección de un bien, causa mucho cuidado al mas atento.

§. 3. Mucho deseaua ver, al Redemptor del mundo el humilde Zacheo; mas no lo conseguia por aydarle poco la estatura del cuerpo: *Quia statura pessillus erat.* (No puede ser pequeño, el que tiene tan nobles pensamientos; ni puede ser que Dios, no dese tambien ver al hombre que desea vera a Dios. *Cat. Luc. 19. piebat Iesum videre.* Pues a este fin, sin duda, dice el Euangelista, q iba por Ierico: *Ingressus Iesus perambulabat Ierico.* Para ver a aquel hombre q le deseava ver. Pero es muy de aduertir el termino con que habla aqui San Lucas de este venir de Christo. *Perambulabat.* No dice que andaua su camino derecho, sino que iba, y venia, esto quiere decir: *Per ambulabat.* En lo grammatical, y en el sentir de Lira. *Dicitur Lira vbi pluries venisse ad eundem locū, & insup. illo regressu accidit història Zachei.* Pues que dan a entender estas idas, venidas, y bueltas q da Christo cerca de Ierico? Porque no va siguiendo su camino derecho?

§. 4. Porque quiere hacer elección de Zaqueo; quiere entrar en su casa, y ser su convidado, iba, y venia en el caso, como soleys dezir: *Vbi dili-*

*diligētibus debet aspicere viator quo
gradiatur.* Ay mucho que aduertir,
antes de resoluerme, hallo buenos
deseos en Zacheo. *Cupiebat Iesum
videre;* pero no buenas obras, por
que es muy codicioso. *Princeps pu-
blicanorum.* Refueloate Zacheo a
dexar la codicia, y me resolueré yo
a ser su convidado; pues esto es lo
que haze que vaya, y venga Christo
en la resolucion, que es para dar
cuidado al hombre que mas sabe,
y ha menester consejo para acer-
tar el caso.

§. 5. Embiaua por el mundo Christo
nuestro Redemptor a sus Aposto-
les, a predicar su nombre, a curar
los enfermos a resucitar los muer-
tos, a ahuyentar los Demonios, e in-
troducir la paz. Grandes ocupacio-
nes, y dignas de tan grandes, y diui-
nos lugetos; pero es de reparar en
Mat. 10. vna cosa sola q; les dize: *In quācūq;
Cūtitatem intraueritis interrogate,
quis in ea dignus sit & manete apud
illū.* En qualquiera Ciudad a dōde
entradere, hazed informacion, y
preguntad, quien es en ella el mas
digno, y decēte, y hospedaos en su
casa; (en estas hā de entrar los espi-
rituales, que aunque en todas, sin
duda puedē serlo; mas en vnas, que
en otras, y en estas pueden serlo,
y parecerlo.) Pero valgáme Dios,
si les fia a sus Apostoles el Redép-
tor del mundo, vnas cosas tan gran-
des, como dexamos dicho, resuci-
tar los muertos, y lançar los Demo-
nios, porque no les hara el hazer
elección de vna posada, sino que
les ordena, que se informen, y to-
men consejo para esto. *Interrogate
quis in ea dignus sit.* No estan lle-
nos de Espíritu de Dios, que les
enseñará quale es mejor posada?

§. 6. Es verdad; pero tiene tanta di-
ficultad el hazer elección de lo me-
jor, que ha menester para esto,
Dios, y ayuda vn Apostol, ha-
ble ya Cayetano, que lo reparó to-

do: *Cum potestate miracula facien- Caiet. ¶ b i
di, non dedit Apostolis notissiam eli- sup.
gendi hospicij. sed vult recognoscere
esse homines.* No (dice el Cardenal)
dio Christo a los Apostoles potes-
tad de elegir, como de hacer mila-
gros, para que reconozcan en esto
que son hombres, porque esto de
saber elegir lo mejor, es negocio
de Dios, que aunque lo miré mas,
pocas veces lo acierta. Oy tenemos
el caso en el Santo Euangilio, muy
Docto era San Pedro, mucho tenia
de Dios, y puesto en el Tabor, al
llegar a hazer elección del lugar:
Bonum est nos hic esse. Muy buen lu-
gar es este, bien estamos en el, se
dice que hablò inaduertidamente.
Nesciebat quid diceret. Y que herró
la elección.

DISCURSO II.

*Que no ha de tener fin, ni va-
riarse la elección que se
acierta.*



AS veamos, que ra- §. 1.
zon tuvo San Lu-
cas para dezir que
herró esta elección
San Pedro: *Nescie-
bat quid diceret.* El
puesto es retirado de la tierra, y ve-
zino del Cielo. *Montem excelsum
seorsum.* No puede ser mejor para
lo que se pretéde, que estener ora-
cion con quietud, y reposo, en el se
hallan Pedro, Juan, y Diego, que
son tres escalones por dōde el alma
sube a la contemplacion; el de los
principiantes, en la via purgativa,
el de los mejorados, en la ilumina-
tiua, y el de los ya perfectos, en la
vñion. Pues que puede faltarle a
este lugar, para que no sea buena la
elecc

elección que San Pedro ha hecho en el. *Bonum est nos hic esse?*

§. 2. El no querer San Pedro, fuese perseverante su elección, de donde lo sacays? De sus más mas palabras: *Faciamus hic tria tabernacula.* Hágamos en el puesto tres moradas. En esto estuvo el yerro, en no perseverar en el acierto. Pues deviendo hacer casas de cal, y canto, muy firmes, y seguras, quiso hacer vnas tiendas, ó cabañas de ramos, que el ayre se las lleva al impetu menor. Así lo da a entender nuestro glorioso Padre Sā Antonio de Padua:

D. Anser. *Tabernaculum est mansio transmutabilis, non firma.* No está toda la dicha, en acertar la acción, y dar con la elección de lo mejor, en la perseverancia, en el acierto está toda la dicha. Que importa que conozcas, y elijas lo mejor, y que sepas lo que es, el agradar a Dios, el tener oración, frequentar Sacramentos, y Santos exercicios, y que digas có Pedro: *Bonum est nos hic esse.* Muy buena es esta vida, sin duda es lo mejor. Todo esto importa poco, si estás de passo en ella, y sin perseverancia, porque te muda el ayre de vna flaca paſſion, con la facilidad, que se muda vna rama, quando la sopla el viento. No se han de malograr las elecciones, con la facilidad de no asistir a ellas, si acertamos a entrar, no erremos en salir.

§. 3.

Dando señas San Juan de la Ciudad de Dios, que tan de espacio vio asistido de un Angel, despues que nos ha dicho, lo rico, y lo hermoso de su muralla, y cerca dice, que esta Ciudad no tiene puertas: *Et portae eius non clauduntur.* Pero oponease a esto, claramente lo que dice Dauid, quando habla tambien de esta Ciudad: *Quoniam confortauit seras portarum tuarum.* Porque fortificó, y echó duros cerroxos a tus puertas. Grande contradiccion, pe-

ro calificada con dos grandes testigos. Si elan aquellas puertas siempre de par, en par, como dice San Juan: *Et portae eius non clauduntur.* Como cerradas siempre con tan fuertes cerroxos, como dice Dauid. *Confortauit seras portarum tuarum.*

Pero entra de por medio, Roberto Belarmino, y allana esta dificultad: *Tam Propheta, quam Euange- lista, id vnum significare voluit. Ille acerr. fel- per fores semper clausas significare cit. Sant. voluit diuinam protectionem, non per cap. 4. missuram unquam, ut in Ciuatatem illam, unus ingrediatur hostis; iste per fores semper apertas, significa- nit securam esse Ciuatatem ab omni incursu malo, cum non sit opus claude re portas.* Cerrada está, y abierta la Ciudad. Abierta, para que entren en su Plaça los Iustos. Cerrada, por que no llegue los pecadores. Abierta, para todos los que moran en gracia. Cerrada, para todos los que viuen en gloria, porque estando ya en ella, los conserua seguros, de no poder salir la protección de Dios;

(como dice Scoto,) y su manutenē- cia. De manera, que ay puerta para dis. 49. q. entrar, mas no para salir los bien- 6.

aventurados. Esto es, estar abiertas, y cerradas sus puertas. Así pues, han de ser las elecciones de las cosas diuinas. Que se acierte la entrada, con la perseverancia, y cuando la falta della, no se yerre, y malogre la salida. No es la caña de ramos, para perseverar en el Tabor, ni en aquel lugar santo, de que hizo elección acertada San Pedro: *Domus transitoria non permanens.* Casa que mueve el viento, y no perseverante, y por ello se yerra la elección, por no perseverar en avenida acertado: *Nesciens quid dice- ret.*

Assi deuen tomarse los exercicios santos, que parezca imposible el poderlos dexar. Y assi deuen

§. 4.

Scot. in q.

§. 5.

de-

Gen. 22. dexarse los malos exercicios, que parezca imposible el poderlos tomar. Lo primero se vió en aquel carnerillo, substituto de Isaac en aquel sacrificio, donde Isaac fue el amago, y el la ejecución. Estaua el animal entre vnas zarzas, *hæretēm cornibus*, enredado, y trauado de sus ramas. Pues porque desta suerte, y no libre en el campo? Para que no huyese, ni pudiente salir de entre las zarzas, responde el Abulense, *hærebat ne fugere posset*. Estaua figurado un Espiritual Sacrificado a Dios, que ha de entrar de tal suerte en los exercicios santos, como si no pudiese salir dellos: *Ne fugere posset*. Con las puertas abiertas al entrar, cerradas al salir.

Abul. xvi sup.

§. 6. Vamos a lo segundo, assi se ha de salir de los diuertimientos, y ocupaciones malas, que parezca imposible tornar a entrar en ellas. Reparò San Ambrosio, en aquella respuesta de la Esposa (friuola al parcer) quando diziendola el dulce Esposo, que le abriesse la puerta: *Aperi mibi, soror mea*. Entre otras cosas dixo. *Spoliaui me tunica mea*. Heme ya desnudado mi vestido. Por cierto gráde cosa; pues ay mas que boluersele a vestir. Esta bien se conoce ser muy flaca escusa, y que toca en perezá, mas que en otra razon. O que bien le parece al Esposo esta escusa, dice San Ambrosio; porque es este vestido que se quitó la esposa; aquel del hombre viejo; aquel desus flaquezas, y paf-

D. Ambr. I. de cam passionum. Muy bien estoy con esto, seáse lo que se fuere este vestido. El dezir que no puede boluversele a poner, es la dificultad, es el reparo. *Quomodo induar illa*. El que nos entro en ella, nos sacará tambien de la dificultad. Quitose este vestido la Esposa, de tal suerte, que al quitarle, deuió de hazerle pedazos, y romperlo, para que no

quedasse de prouecho, ni seruicio ninguno, ni pudiesse despues, aunq' quisiese tornarle a poner. Ita significabat abie etiam, *vt iam indumentosibi esse non possit*. Asi se han de quitar, y apartar de nosotros las passiones, y ocupaciones malas, haziéndolas pedazos, desuerte, que no queden de prouecho para boluer a vñrlas. Salir, pero no entrar en la vida passada. Entrar, mas no salir en la vida presente, en la espiritual, de que acertadamente hicimos elección: *Bonum est nos bice esse*. Y para esto, no hazer casa demasiado flaca, como hizo San Pedro, malogrando con esta la elección, si no perseverante. *Permanens*. Mientras dura la vida.

DISCURSO III.

Que el camino comun de la virtud, es el mas acertado, y mas seguro.



§. 15
Alogró la elección, y la erró tambien por otra causa el Apostol Sā Pedro, esta es, en la que todos comúnmente

reparan, gustoso del lugar en que hallaua tantas comodidades, y reflexos de gloria, se quiso estar allí. *Domine bonum est nos sic esse*, sin saber, que a la gloria se tube por la pena; y al descanso se va por el trabajo. Camino singular, y no común, elige aqui San Pedro, y por los ataños echa, él errará el camino. Unas grandes palabras del Espíritu Santo, son muy a este propósito. *Cerua charissima in amore eius, delectare iugiter, gratissimus binulus eius, ubera eius inebrient te*. Amá mucho a la Cierua, porque es muy agradable

Prob. 5.

dable su hijuelo, crieate tu a los pechos de tal madre. Muchas cosas se hallan en la cierua dignas de imitacion, el parir ayudada del suso de los truenos, es buena propiedad; ya lo dexamos visto, en los efectos tristes del juzgio. Pero muy singular es esto que aora dice el Espíritu Santo, agradable es el hijo de la cierua, alimentate de ella. *Vbera eius inebriente.*

§. 2. El prodigioso Padre San Antonio de Pádua, penetró el Sacramento con el conocimiento natural de la cierua, y de sus propiedades; y vna de ellas es esta, que no como los otros animales pare en lo retirado, y escondido del monte; porque las espesuras escondan sus hijuelos, sino en lo comun, y mas trillado del camino: *Cerua parit, in via trita.* Pues tan poco los quiere, que los expone al riesgo de todos los que pasan, y van por el camino? No parece esta industria, si descuidyo; antes es la mejor, y mas buena aduertencia. Porque el Lobo, y el Oslo, y los demas fúriosos animales, que de ordinario suelen comerase los hijuelos de los otros quando son pequeñitos, mejor hazen la presa en los que hallan entre las espesuras, distantes, y apartados del camino: mas a los que están cerca, nunca llegan, por temor de la gente que va, y viene por él. Grande atencion de bruto, y de mucha enseñanza. Acabe de hablar nuestro diuino Padre. *Cerua parit, in via trita, sciens quod Lupus viam tritam, evitat propter homines.*

D. Anton.
Padua.

El camino seguro es el comun por donde todos van, el singular, y solo el peligroso, las sendas, y veredas poco vadadas, en el de la virtud malograro mil partos; y con mucho dolor. Felices fueron todos los del curso ordinario, querer ir a la gloria sin la pena, al premio sin el merito; al descaño sin el trabajo: es vna senda

ciega por donde va San Pedro, entre las espesuras de aquel monte. *Bonum est nos hice esse Bien estamos aquí, y engañadle como hombre: Nesciens quid dicat.* No beuio la doctrina de la Cierua carissima, que es Christo su Maestro, que camina a la vida por la muerte, y habla de la muerte entre la vida; y en ese mismo monte, antes que de las glorias, de las penas: *Lo que bantur de excessu.*

Misteriosa fue mucho la escala de Iacob, mas Sacramentos tuuo que escalones; mas en ella aduirtio vna cosa rariissima vn grauissimo Docto, el subir, y baxar de aquellos Angeles: *Angelos quoque Dei, ascendententes, & descendentes per eam;* y dice, que estos Angeles con singularidad, no tenian alas: *Porro Angelos in Apocalypsis, absque alis fuisse considero.* Pues cap. 4., que razon aurá para que les faltasen a estos Angeles el adorno, y hermosura que tienen los demás? No dos, mas seys tenian los otros de Isaías: *Sex alae uni, & sex alae alteri.* Pues aquellos contantans, y cōningunas estos; *Absque alis esse considero.* El Autor no nos dà razon de su aduertencia, mas no ay duda la tiene, porque es muy graue, y docto: y sin duda lo fue, el mirar a estos Angeles puestos en vna escala, que baxava del cielo hasta la tierra; y coligio sin duda, que donde ay escalones para subir andando, no son menester alas para subir volando. Volar, es milagroso en los spiritus; caminar, natural, y así no tengan alas, si tienen escaleras; este, sin duda fue el pensamiento cierto, y prudente del Padre. La enseñanza, y doctrina que dan estos spiritus Angelicos a los hombres, que tratan de caminar al cielo por exercicios santos, y espirituales, que vayan caminando, y no volando: La puntual obseruancia de la ley, y preceptos, son estos escalones,

Matt. 19. nes, y grados de la escala. Por aqui dixo Christo al otro Fariseo, que ha de entrar en el cielo: *Si vis ad vitam ingredi, serua mandata.* No busque alas el hombre para subir como Angel, pues el Angel las deixa para subir como hombre, quando tiene preceptos, que es camino mas cierto para subir al cielo.

§. 4. Quiere saber Iansenio, Obispó Gandauense, si aquella singular, y celebrada Estrella, que vino desde Oriente, hasta Belen, fue verdadera Estrella: *Vidimus Stellam eius in Oriente.* Y resuelue, que no: *Stellam hanc, non fuisse veram Stellam.* Grande nouedad causa este dezir, quando se ha dicho tanto, y con tanta razon en honra desta Estrella, y basta que se llame entre todas las otras esta sola, Estrella de Dios: *Stellam eius.* Pues porque no ha de ser Estrella verdadera? Ya da satisfacion, el que nos dio la duda:

Corn. Gal. 2.15. ap. *Nam cum reliqua omnia astra moueantur, motu diurno, ab Oriente in Occidentem; hæc mouebatur à Setentrione, versus meridiem.* Porque no caminava, y se mouia esta Estrella por el curso ordinario de las otras, antes muy al reués, pues mouiendose todas del Oriente al Occidente, esta sola corria transuersal, desde el Setentrion al medio dia; por esto no es Estrella natural, sino tan solamente apariencia de Estrella. Obre quatos quisiere efectos milagrosos, o encamine a los Reyes, traygalos a Belen, q̄ miétras no camina por el curso ordinario, no es verdadera Estrella. Y la verdad mas cierta q̄ enseña: si vn espíritu es aparente, o cierto, seguro, o engañoso, es mirar el camino, y exercicios que lleva. Quieres subir al Cielo volado, y no passando de vno en otro escalón, de vna virtud en otra? No es espíritu cierto; va por otro camino del que fueron los Santos: *De virtute in virtutem, del Oriente*

te, al Poniente, por el curso ordinario de vna ajustada vida: pues aunque haga prodigios, y resplandezca mas, no es verdadera Estrella, ni espíritu seguro. Querer yr a la gloria sin la pena, y llegar al descanso sin trabajo, es senda peligrosa, y no camino cierto; esto queria San Pedro en el Tabor, y por esto le dizen que no sabe, aunque es tan gran Maestro. *Nesciens quid dicat, bonum est nos hic esse.*

DISCURSO III.

Que ha de auer tant a union entre Dios, y los hombres, que apenas se distingan.

§. 1.



FRECE a Christo casas en el monte, el Apostol San Pedro, y quando las fiziera fuertes, y seguras, no flacas, y mudables, como las ofrecio: *Faciamus hic, tria tabernacula; domus transiens, & non permanens;* como dexamos dicho, no acertara tampoco, porque era diuidir a los hombres de Dios, haciendo a cada uno morada de por si. *Tibi unum, Moyse unum, & Eliæ unum.* Vna morada a Christo, otra a Moyse, y para Elias otra. Sentimiento es expresso de Chrysostomo. *Errat, quia tria tabernacula, legi, Prophetis, & Evangelio facere desiderat.* Si estuviieran en tres, y diuididos, y los juntara en uno; essa fuera fineza, y maestria; que el procurar venir a los hombres con Dios, ha deser el desvelo, y el cuidado de vn Padre Espiritual. *Cum autem ab iniucem non dis- crepant, non tria, sed unum tabernaculum faciendum est.* Los que han

iu-

subido al monte de la contemplacion por sus passos contados, y camino ordinario, no se han de diuidir, vnirse si con Dios. *Cum ab inuicem non discrepent.* Ni el espiritual ha de vslar de vna casa para el diuertimiento, aunque mas licito, y de otra para el rato de la contemplacio. Vna casa no mas ha de auer para Dios, y para el hombre.

§. 2.

Pasaua de ordinario, el Profeta Eliseo, por Sarepta, y hospedauasse siempre en la casa de aquella Sunamitis, a quien hizo famosa su piedad, (que no ay blason mas noble en el mas generoso) dixo pues cierto dia a su marido, la piadosa mu-
*4. Reg. ger. Animaduerto, quod vir iste San-
ctus est, qui transit per nos frequen-
ter. Faciamus ergo ei cænaculum
parvulum, & ponamus ei, in eo lectu-
lum, & mensam, & sellam, & can-
delabrum.* Yo he hecho gran repa-
ro(dixo la Sunamitis) que este varõ
de Dios, frequenta nuestra casa, y
que es hombre muy Santo. y puel-
to que ha de ser nuestro ordinario
huésped, porque mejor lo passe, ha
gamosle vna celda pequeñuela, y
pongamos en ella vna cama, vna
mesa, vna silla, y vn candelero. Mu-
chas alaxas son para tan corta cel-
da. Si el fin desta muger, es, que Eli-
seo esté mejor acomodado, y hos-
pedado en su casa, no le estreche el
hospicio con tantos embarracos. Ha
gale vn aposento, donde duerma, y
otro distinto deste, donde coma, y
aun tambien el estudio con las lu-
zes puede estar diuidido, y estará
mas decente; pero la cama, mesa, si-
llas, y candeleros, en vn puño de
celda, notable ahogo es. El Abulé-
Abul. ubi sup. se dize el fin que esta muger tuuo
en hazerlo así. *Quia cum esset vir
magne virtutis, forte velet vacari
contemplationi.* Que el hazerle la
celda retirada, fue, porque cõ que
tud se recogiesse a orar. Esto bien
me parece; mas para que la mesa

dentro del oratorio? Tambien lo di-
ze el Padre. *Vt ibi commederet Pa-
ra que alli comiesse. Y fue el mejor
hospicio, que se le pudo hacer a vn
espiritual. Dentro del oratorio, ha
de tener la mesa. No ha de auer dis-
tincion, del comer, al orar, en vna
pieza misma, ha de tener las sillas
para los cùplimietos, y visitas; alli
ha de estar tambien la luz, y el can-
delero, cõ los libros para el ratode
estudio; alli ha de estar la cama pa-
ra el breue descanso que se ha de
dar al cuerpo; alli ha de estar la
mesa para comer tambien, todo en
el oratorio. No ha de auer diuisiõ,
ni vna pieza para uno, y otra para
otro, que es lo que intenta oy Pe-
dro, haciendo tres moradas para
Christo, para Elias, y para Moysen.
Y no acertò en la ofrenda, como la
boca de oro dexa ya aduertido. *Cū
ab inuicem non discrepent, non tria,
sed unum tabernaculum faciendum
est.**

§. 3. Agrauio, no fauor, fuera sin du-
da alguna para Moysen, y Elias, di-
uidirlos de Christo, y hazerles mo-
radas de por si. Como fuera lisonja
el juntarlos en vna. Porque en lle-
gando vn alma a hazer experien-
cia de los gustos de Dios, auiendo
ya tenido luces suyas, y reflexos
hermosos de su gloria, como Moy-
sen, y Elias, el querer apartarlos,
por vn instante breue de la familia
ridad, y cercania de Dios, es la pe-
na mas grande que se les puede
dar en este mundo. Entra la Mada-
lena en casa del Fariseo; arrojasse
a los pies del Redemptor, vngelos
con vnguentos, bañalos con sus la-
grimas, y enjugalos despues cõ sus
cabellos. *Lachrymis cœpit rigare pe-
des eius, & capillis capit is sui terge-
bat.* Todo está muy bien hecho (asi
lo hizieran todos.) Pero es de repa-
rar, en que quando preuiene los vn-
guentos para vngirle los pies, no
preuenga toallas tambien, para

Luc. 7.

en-

enjugarlos, y que esto aya de ser co
los cabellos. El Doctor Serafin , y
Padre de la Iglesia San Buenaventura , dize que fue aduertencia , y
no descuydo , el no lleuar toalla , y
el enjugar los pies con los cabe
llos, y efecto del amor que tenia a
Christo , ya la Madalena , y de lo
cōsolada que se hallaua a sus pies,
de quien nunca quisiera apartarse
vn momento por distancia mas bre

D. Bonau. ue. Ne vultū à pedibus Domini elong
in vit. Chri garet. Por no apartarse vn punto
stī, cap. 28. de los pies del Señor , hizo que le
firuiese de toalla el cabello ; pues
se apartara mucho , si fiziera este
oficio con toalla? Corta era la dis
tancia que atia desde sus manos,
hasta los pies de Christo; pero en fin

era fuerça , que mientras la toalla
los limpiaua , se apartara su boca
vn poco de los pies. Pues porque
no se aparte , antes si , se vna mas;
rieguelos con los ojos, beselos con
los labios, y enjuelos con los ca
bellos , que es distancia mas corta.
Toda viene a ser larga la de entre
Dios, y el hombre, que ha gustado
de Dios, tan vno desea estar , y en
trañado con él , que no parezcan
dos , en vna casa sola se hallan los
dos bien. Y dize el hōbre entóces.
Bonum est nos hic esse. Bien estamos
assí , quando estamos vnidos
por la gracia , que es la
prenda segura de
la gloria,
&c.



K DOMIN-

DOMINGO SEGUNDO DE QUARESMA.

Assumpsit Iesus Petrum, & Jacobum, & Ioannem fratrem eius, & duxit illos in montem excelsum seorsum, & transfiguratus est ante eos. Matth.

cap. 17.



OLO al desierto el Domingo pasado , y acompañado al monte, el Domingo presente , miro a

Christo nuestro bien; Hijo de Dios en fin , y verdadero amigo de los hombres; pues que quiere tener en soledad las penas , y en compagnia las glorias; antigua cōdicion es esta suya. Una carroza , y lecho hizo el Rey Salomon; alajas celebradas de su casa; pero fue el vso dellas cō grande difencia; el lecho fue comü al Espolo, y la Esposa. *Lectulus noster floridus.* Y la carroza , o silla al vso , sola mente del Espolo. *Ferculum fecit sibi, Rex Salomon.* No me parece mal esta disposicion; lo que dice retiro, como el lecho; sea tam bien de la Esposa ; lo que publicidad, como la silla, y coche, del Espolo no mas ; pero mas Sacramento tiene esta diferencia, en los oficios

Cant. 1.

Cant. 3.

que hazen la carroza , y el lecho. Este, està dedicado al regalo, y quie-
rud; aquell, a los caminos, y tra-
jos; ferculum aferendo. Vno, y otro
aduirtió el Padre San Gregorio.
Pues no desden , cariño es querer
el Esposo, para los dos el lecho , el
el reposo, y descanso; y solo para si
el trabajo, y la pena del coche, y la
carroza. *Ferculum fecit sibi.* Que se-
gún muchospadres, significa la Cruz.
Oy confirma todo esto el Redemp-
tor del mundo, acompañandose cō
tres de sus Discípulos, para los res-
plandores, y glorias del Tabor, lu-
gar tan delicioso, y apacible, q pre-
tendió San Pedro perpetuarse en
él. *Lectulus noster floridus.* Bien es-
tamos aqui. *Bonum est nos hic esse.*
Pero a las tentaciones , ayunos , y
asperezas del Domingo pasado en
el desierto, ni los combida Christo,
ni ellos van ; solo se halla en ellas;
q es el carro q lleva solo a Christo.
Ferculum fecit sibi. Porque es tan
buen amigo de los hombres, q quā-
do no le sigue en las penas, se acō-
pañá con ellos a las glorias. Oy son
las del Tabor ; sobre vn monte se
muestran; altas son, y para penetrar
las, necesito de auxilios , y luzes
de la gracia , pidamosla dicien-
do con el Angel. Aue
Maria.

DIS-

DISCURSO I.

*Que es la Bondad de Dios,
en el comunicarse, misericordia en Dios, y en los
hombres juicio.*

§. 1.

ATodos llama Dios, para todos es Dios, y a todos quiere Dios comunicarle. *Vult Deus, omnes homines saluos fieri.* Y a ninguno le niega el suficiente auxilio para poder salvarse, como dice el Teólogo; siendo igual con el rico, y con el pobre, con el Doctor, y el simple en esta parte, de que se precia tanto, que entre todas sus gracias, haze desta singular alarde en los cantares. Yo soy la flor del campo, y el lilio de los valles. *Ego flos campi, & lilium consalium.* No hagamos reparo de no preciarse tanto de generoso Leon, ni de Cordero manso, ni de otros muchos nombres, y epitetos, que tiene su hermosura; y aduirtamos no mas en esta ostentación que haze de ser flor, y no flor de jardines, ni de huertos, sino flor de los campos. *Ego flos campi.* Pues q diferencia ay entre vna, y otra flor? Si de serlo se precia, no bastará dezir, yo soy flor en comun, sin singularizar que era del campo. No es ociosa aduertencia la que haze el Esposo; y aun tambien necessaria a la reputacion de su bondad. No la expressaua tanto siendo flor de jardin, como siendo del campo; porque aquella es parcial, y está cerrada a todos, y no se comunica, sino al dueño; mas esta otra, dispuesta a que la goze, y corte toda mano, el pobre, el rico, el noble, y el villano, el ignorante, y sabio. A ninguno le niega, y para todos nace. Todo ha sido aduertencia del Ector Español. *Non vacat*

Cent. 2.

mysterio appellari Christum florem est. Pint. campi, non horti. Quia in horto, flos ac cap. II, clauditur, nec omnibus exponitur: in Isai. Flos autem capi, omnibus patet. Que es condicion de Dios, y buena condicion el ser Dios para todos, y que tan facilmente puedan gozarle todos como a vna flor del campo.

Parece que Labán la tenía conocida en aquella pesquisa que hizo de sus Dioses; bien sabida es la historia, pero digamos della lo q nos haze al caso. Hurtó Raquel los Idoles al padre, porque de sola ella (por quererla mas) confiava sus riquezas. Retiróse Jacob para su tierra, sin saberlo Labán. Sintiólo el suegro, siguióle, y alcançóle, y despues de otras quexas, le hizo el mayor cargo del robo de sus Dioses. *Cur Gen. 31 furatus est Deos meos.* Y respondió Jacob. Hagase diligencia, y aquel en cuya tienda, ó poder se hallare, mueran en castigo aqui delante de nosotros. *Apat quemcumq; inuenieris Deos tuos, necetur cor a fratribus nostris.* Comíeça pues Labán a hacer la pesquisa por Jacob, y por Lia, por los siervos, pastores, y criados, y por toda la gente que Jacob llevaua, hasta llegar a escudriñar las tiendas de Raquel. *Ingressus itaq; Laban tabernaculum Jacob, & Lyae, & viriusq; familiæ, non imitemt. Cumq; intrasset tabernaculum Raquelis, &c.* Es digno de reparo el modo de hacer la pesquisa. Labán, quando busca sus Dioses, pues deuiendo comiençarla, por quie auia fiado su oratorio, q era Raquel su hija, acaba por alli auiendo buscado antes, las tiendas de Jacob, y las de Lia, a quien nunca fió las llaves de sus Dioses; y passando despues a las de su familia, que desde muchas leguas, no permitía entrañen donde estauan; sin perdonar tam poco, el curron del pastor, ni el fardo mas humilde del criado, asì lo diò por quexa despues de la pesquisa a su suegro Jacob. *Scrutatus est om-*

ne supelectilem meam. No has dexado rincon que no has escudriñado en toda mi familia , (así se ha de hacer para hallar a Dios.) Encusadas parecen cierto estas diligencias, alomenos, las mas. Que se busquen los Dioses, a dónde puede auer alguna presumpcion , que los tendrán, como en Iacob, en Lia, y en Raquel, está puesto en razon; pero entre las esclavas, pastores, y criados, tan retirados dellos; quien pudo presumir, auian de estar allí?

§ 3. Aunque Labán es bárbaro, y son falsos sus Dioses, tenía ya hecho dellos tal concepto , que presumía podrian estar en todas partes, y tener parte en ellos, no solamente el yerno, el sobrino , y las hijas, que eran mas familiares en su casa; pero aun los mas estraños , y retirados della , las esclavas, los siervos, y pastores. Así lo reparó el Cardenal Albano.

Maximopere estimabat tal. in spe. Deos. & quia; ut Deos colebat, in omnibus quarebat Deos suos. No hiziera Labán la estimacion deuida de sus Dioses, ni tuviera por tales, sino le pareciera que eran comunicables, y comunes a todos ; al sobrino, a la hija, a la esclava, y pastor, a la fea, y a la hermosa, a Lia, y a Raquel; todos pueden tenerlos, porque son flor del campo , expuestas a la mano de quien quiera coger las. *Flos autem campi omnibus patet.* O que grande consuelo para todos; pero gran desconsuelo para muchos, el ser Dios para todos , y no gozarle muchos.

§ 4. Entre el humo, y la llama del infierno, vió aquel rico , en el pecho de Abraham, al pobrecillo Lazaro.

Vidit Abraham, & Lazarum in finis eius. Pues para que lo mira? Porque entre el chaos confuso de sus penas, se le da permission que mire aquellas glorias ? Para aumentar sus penas, dice el grande Arçobispo de Rabena ; *Vt amarus te do-*

leas, perdidisse. quod tibi gratia dede- rat. Para reconuenir al rico miserable con las comodidades que tuvo de saluarse, y que reconocielle, quan facil, y possible, era el saluarse todos; porque si se quexasse de no auerse saluado, porque era rico, vierse que las riquezas, usando de ellas bien , no son impedimento , y que Abraham con ellas se saluó ; y por si atribuyesse alguno a la pobreza, el no auerse saluado; estéle desmintiendo el pobrecillo Lazaro en el Cielo, para que se persuada, que no es impedimento la pobreza. Mi re pues en el Cielo, a vn rico y a vn pobre, a vn noble, y a vn humilde, para tormento suyo. *Vt amarus te doleas perdidisse. quod tibi gratia de- derat.* Y la Bódad de Dios comunicable a todos; sea justicia de aque- llos que no se valen della. Flor es del campo Christo , expuesto para todos , como oy lo manifiesta en el Tabor; comunicando alli, reflexos de sus glorias, a todos los estados; a los viudos, en Pedro, Juan, y Diego, a los del otro mundo, en Moysen, y en Elias; porq á todos los quiere, y para todos es. *Affumpsit Iesus, &c.*

DISCURSO II.

Que son en los que ocupan al- tos puestos, necessarios, y anexos los retiros.



PEDRO, Juan, y
Diego, y en estos
tres Discípulos, a
todos los estados
de la Iglesia se co-
municá Christo, y
los sube a la altu-

§. 1.

ra del Tabor. Pero repara Lira,
que era este monte , si alto , reti-
rado. *Duxit eos in montem excelsum*
seorsum. Porque es censo el retiro
de la altura; y de los q a ella suben,
por

Gen. 6.

D.Greg.in glo.

por qualquiera pretexto, ó dignidad; pero singularmente los espirituales. *Ad denotandum quod contemplati debent esse a tumultu / secularium segregati.* Y al paso que mas altos en la contemplacion, a esse mas retirados de la conuersacion. Misteriosa fue mucho el arca de Noe, cuyo acierto costó a Noe tantos años de desvelo, y entre otras cosas dice el Coronista Santo, q̄ remataba el arca, por mandado de Dios en vna punta. *Et incubito consumabis summite me eius.* Desuerte, que en lo bajo, era muy ancha el arca, y en lo alto muy estrecha. Dizelo expressamente el Padre Sá Gregorio. *Arca in inferioribus ampla, in superioribus angusta.* Esta disposicion es muy conforme al arte, y voluntad de Dios. Fueron entrando en ella, de todos los viuentes, y tomando cada uno su lugar, y dice el mismo Padre, que el inferior, mas ancho, y espacioso tenian los brutos, y el alto, y mas estrecho, era para los hombres. *Ibi angusta, ubi homines, quia in carnalibus ampla, in spiritualibus angusta.* Pues como se les da lugar mas espacioso, y mas acomodado en el arca a los brutos, que a los hombres? Estando estos en parte tan estrecha, y aquellos en tan ancha. Ya lo dexa aduertido San Gregorio, porque a las dignidades, y la altura de los puestos, es anexo el retiro, y el encogimiento. Quanto viues mas alto, has de vivir tambien mas retirado; que querer en el arca deste mundo, lo eminent del puesto como hombre, y lo desenfádado de costumbres como bruto, es pervertir el orden de la naturaleza, y de la gracia. Viua con mas ensanches el vassallo, que el Rey, el criado, que el señor, la republica, que el ministro, el seclar, que el Religioso, que aunque es malo todo esto, es algo mas conforme a la buenara-

zon, y al arca de Noe, donde para salvarte los viuentes, el que estaba mas alto, estaua mas estrecho; como oy tambien sucede con estos tres Discípulos que suben al Tabor, que si es monte muy alto, tambien es retirado. *Excelsum seorsum.*

Que bien estaua en esto (aunque no con buen fin) aquell presumptuoso Fariseo, que por curiosidad, mas que por deuocion, se llegò a preguntar a Christo nuestro bien, que haria para salvarse. *Quid faciendo, vitam eternam possidebo?* (No fue solo en el mundo el que por lo curioso, mas que por lo deuoto, fue al Sermon.) Y preguntòle Christo: *In Lege, quid scriptum est?* Que ay escrito en la Ley? Dilo, pues eres Docto. Y respondio el Letrado: *Diliges Dominum Deum tuum, ex toto corde tuo, & ex tota mente tua, & proximum tuum, sicut te ipsum.* Las noticias que tengo de la Ley, son las siguientes: Amarás a tu Dios, y a tu Señor de todo tu coraçon, y de toda tu alma, y a tu proximo, como a ti mismo. Y escuchandole Christo, noticiolo en la Ley, le dixo luego: *Recte respondisti.* Has respondido docta, y sabiamente. Y luego haze el Docto vna pregunta, al parecer, agena de su saber, y letras: *Et quis est meus proximus?* Señor, quié es mi proximo? Pudiera preguntar esto un ignorante? Esta esduda que cabe en un hōbre tan Docto, y versado en la Ley? Ay quien aya dudo, quien, ó qual es su proximo?

No lo duda el Escripta, que no es migaja necio. Presumpcion, no ignorancia, se halla en la pregunta. Viòse este hombre apruado, y graduado por Docto, de la Boca de Christo: *Recte respondisti.* Muy docta, y rectamente has respondido, y hizo tanto aprecio de si mismo, quādo se miró puesto en superior lugar, y primero en licencias

de Dotor, que ya respeto del, pensò que no auia proximo, ni hóbre con quién pôder igualarle, y tratar; que la altura del puesto en que le puso la alabanza de Dios, le retiró tambien del trato de los hombres:

Theof. in Luc. vbi mo Obispo de Vulgaria. Laudatus à Salvatore legisperitus, prodit insolentiam animi sui, dixit enim, & quis est mens proximus? existimabant enim, se iustum esse, nullumque habere similem, & proximum. Lo q es en la sustâcia, acertó el Fariseo, en el modo erró, como en el fin, y presumió muy bien, que el hombre a quien Dios sube de qualquiera manera à la altura del monte, y de los puestos, se ha de retirar tanto, que ya no tenga proximo, con quien comunicar con llaneza en el mundo, y solo Dios, y el han de ser en el mundo.

§. 4. Matth. 2. Muchos han estrañado, que no diessen los Magos adoracion diuina a aquella misteriosa, y nueva Estrella, que los vino guiando desde Oriente a Belen. Vidiimus Stellam eius in Oriente, & venimus. Porq siendo ellos Magos, y q tanto entediâ, y atediâ al curso de los Cielos, no atiendo visto nunca tan singular Estrella, y de efectos tan raros, y singulares; era mucho no darle veneracion mas grande que a todas las demás. En San Pedro Chrysologo está muy al proposito toda la solucion.

Nam ambulante Mago, Stella ambulat, sedente Mago, stat Stella; Mago dormiente, excubat Stella, sic sentit Magos, ut quibus viandi par conditio est, par sit necessitas seruendis & Stellam iam nō Deum credit sed iudicat esse conseruam. La causa porque el Mago no venera la Estrella por diuina, no es porque no conoce que ay en ella singulares efectos, y que va en el camino superior a los Reyes; y en muy al-

to lugar. Antecedebat eos. Sino porque repara que teniendo esta estrella tan alta ocupacion, como lleuar al Sol, y ser ministro suyo, y entre todas las otras singularmente suya: *Vidimus stellam eius.* Quâdo por todo esto deuiera retirarse, y apartarse del trato, y del paso comun; se haze tan casera, y tan humana, que anda al paso del Mago, que duerme quando él, que descanfa quando él, y diferenciandose en la alteza del puesto, no haze diferencia en lo humano del trato. Pues esta dize el Mago, no es Esterilla diuina, ni merece que yo le rinda adoraciones: Tiene mucha razon, que el que quiere ser alto sola mente en el puesto, y bajo en las costumbres, diuino en el oficio, y en las ocupaciones humanas; y muy humano, anteceder a todos, y ir al paso de todos, no merece respeto, honra, y veneracion: el que goza los puestos con retiro, y está mas retirado, quando se ve mas alto, y el que favorecido, y alabado de Dios, juzga que ya no tiene proximo entre los hombres, ese si que merece adoracion; porque es obligacion de la alteza del monte, el ser tanto como alto, retirado, como lo es el Tabor. *Duxit eos in montem excelsum seorsum.*



DISCURSO III.

Que al salir de la tierra, se va entrando en el Cielo, y que a los retirados de los hombres, se comunica Dios.

S. I.



Elante destos tres Discipulos dichoslos que subieron al monte, retirado por alto, se transfigura Christo, y alli les comunica reflexos de su gloria. *Transfiguratus est ante eos.* Porque delante destos, solamente haze Dios los franqueos de su gloria. Y a los q se retiran, y apartan de la tierra, *Psal. 49.* se comunica el Cielo. *Cognoui, volatilia Cæli, & pulcritudo agri mecum est.* Dixo el Real Profeta, en persona de Dios. Yo conoci muy bien, las aues de los Cielos, y està tambien conmigo, la hermosura del campo. Con grande diferencia habla Dios de lo uno, y de lo otro, de las aues, y yeruas. A las aues conoce, como de trato, y comunicació. *Cognoui volatilia Cæli.* A las flores asiste solamente, a la conuersación de su hermosura, pero a su trato no, esse es para las aues. El Sinayta *Anaf. syn. lib. 5.* hallò la razon desto: *Qui ortum habet arietem ex terra, versantur per perpetuo suum examen per terram.* Que autem nata sunt ex aquis, alia quidem dicuntur marina, alia in altum sublata, appellantur cælestia, his enim nouit Deus. Seanse quanto hermosas se quisieren las flores. Vistan tan de buen gusto, que Salomon no pueda imitar sus galas, que en la tierra se queda todo esto. Alli estan sus rayzes, y su conserfacion. Dios le asiste a esto co fu comun concurso, mas fuera de

assistirlas, no las ve de sus ojos, como David dize con singular cariño. A las aues que asisten en el ayre, retiradas de todo de la tierra, y vezinas al Cielo. *In montem excelsum seorsum.* A estas conoce Dios, con estas trata Dios, y comunica parte de sus glorias. *Cognoui volatilia Cæli. Et transfiguratus est ante eos.*

No ay merito en el hombre, que obligue tanto a Dios, a que le comunique singulares fauores, como el subirse al monte, auecinarse al Cielo, con singular retiro de la tierra, no solo de lo malo, mas de lo no tan bueno. Era pastor Moysen, guardaua las obejas de su suegro Getrob, cerca del monte Oreb, hombre, que desde niño fue vn milagro, ajuñado, virtuoso, y pueril. Y dize el Texto Santo, que como cierto dia guiasse sus obejas a lo mas retirado, y interior del monte, se le aparecio Dios en vn trono de fuego. *Cumque minasset gregem Exod. 3: suum ad interiora deserti, apparuit ei Dominus in flamma ignis de medio rubi.* Es digno de aduertencia auer Dios dilatado este fauor a su siervo Moysen, hasta en esta ocasion. Pues la obediencia grande con que servia a su suegro, (q en vn yerno, es milagro,) no era de grande merito con Dios? Pues la grande paciencia que estaua exercitando en el penoso oficio de pastor, expuesto a la inclemencia de los tiempos, no era de algun merito? Pues, y la caridad en que estaua ocupado, cuidando del sustento, y guarda del ganado, no era grande virtud?

Virtudes grandes eran, la obediencia, paciencia, y caridad de Moysen, y de grande merito con Dios, mas no merecedoras del fauor de su vista, q este estaua guardado a su retiro, y para la ocasio, que dexando lo llano, y los pastos comunes, que hasta alli auia tenido, bus-

S. 2.

S. 3.

buscasse en el retiro, y en lo mas escondido de las breñas del monte, vn pasto singular, y no vsado de todos. *Vbi erant meliora pasqua.*

Lyra vbi sup. Aduierte nuestro Lira. Pues para este retiro de la tierra, guarda Dios a Moysen los fauores del Cielo. *Cumque minasset gregem suum, ad interiora deserti apparuit ei Dominus.* Y desengañese el espiritual, que aunque exerceite todas las virtudes, mientras no se retire de los hombres, no podrá recibir los fauores de Dios; porque el retiro de ella, haze a los malos buenos, y a los buenos mejores: O quantas veces escusò de peligros en el cuerpo, y en el alma el rato de la Iglesia, y la hora del Sermon, y de la Missa, al que fuera muy malo en aquel tiempo.

§. 4. Aborrecian de muerte a Iosef sus hermanos, no le podian mirar ni hablar con gusto; por no se que aduertencia que de sus desconciertos auia hecho a su padre. Llegò a tanto su enojo, adelantandose por aquellos dos sueños que auia tenido el niño, que se determinaron a quitarle la vida; y como fuese un dia de parte de su padre a visitarlos y saber como estauan ellos, y los ganados; gozando la ocasion, despues de conferir si leecharian en un pozo sin agua que estaua en aquel campo, para que pereciendo poco a poco, fuese por dilatada su muerte mas penosa. Arbitrio que tomò Ruben para librarse, y sacarle despues de la cisterna. Se resolvieron todos de no ponerle en ella ni matarle, sino que se vendiese como esclavo a los ismaelitas, y assi se executò: todo esto se refiere al 37. capitulo del Genesis. Pero es de reparar como vino Ruben en que fuese vendido, pues que con tantas veras trataba de librarse.

§. 5. No dize tal el Texto, ni que Ruben se hallasse en vender a Iosef,

antes pensando hallarle en la cisterna, y bolviédo despues, y no viédole alli, dize el Sagrado Texto, q̄ lloró amargamente rompiendo sus vestidos: *Reuersusque Rubem ad Gen. 37. cisternam, non inuenit puerum, & scissis vestibus pergit ad fratres.* Pues a donde auia ydo mientras q̄ los hermanos vendieron a Iosef? Responde nuestro Lira. *Dicendum Lyra vbi quod abierat, ad querendum meliora pasqua.* Auia ya mucho tiempo que pacia en aquel campo de Siche sus ganados, auian tenido en el algunas disensiones, y por salir de todo, y mejorar de todo; auia ydo Ruben a buscar otros campos de mas, y mejor hierba, retirados de aquellos en que tenian discordias con los Pastores de Sichen. Pues esta fue la causa de librarse Ruben de aquel delicto enorme, que entre tanto hizieron sus hermanos, vendiendo como esclavo al mas bueno de todos, a Iosef, q̄ si estuviera alli, tambien cayera a caso en el mismo delicto, libróle su retiro, y el ir a procurar el mejor sustento a sus ganados por evitar disgustos. *Ad quærendum meliora pasqua.* Que si a Moysen merecen los retiros: *Interiora deserti*, los fauores de Dios, y hazerse mejor, quando es tan bueno; a Ruben le merece esse mismo retiro, el que no sea tan malo, como sin duda fuera, sino se retirara a buscar mejor pasto. *Ad querendum meliora pasqua.* Si, que a todos mejoran los retiros, y el rato de la Iglesia, del Sermon, y la Missa; a muchos han librado de muy grandes peligros, y de no ser tan malos; como otros que a este tiempo cometieron grauissimas, y escandalosas culpas, y mejorado a tantos; quantos han recibido los diuinos fauores, por subirse a la alteza del Tabor a mejorar de pastos, dexando los usados, y comunes; que es lo que le sucede a Pedro, Iuan, y Diego,

go, delante de los quales se trasfigura Christo. *Et transfiguratus est ante eos.*

DISCURSO IIII.

Que solo los que tienen cuenta, con ser mas buenos, son personas de cuenta, y que de los demás, no es bien hacer memoria.

§. I.



ERO no nos remóte la altura del Tabor tanto, que no veamos a los demás discípulos q̄ quedan en el valle. Que parece lisonja el no hazer memoria sino de los que subē. Que se hicieron estos entre tanto? Qual fue su ocupacion? O que lugar tuvieron; si se dice el que tienen Pedro, Juan, y Diego, y se expresan los nombres de los que van al monte, porque no se dirán la calidad, y nombre de los que se quedaron? No son dignos de cuenta, ni memoria, aquellos que no suben a la altura del monte, y de la perfección, y se quedan gustosos (porque tienen mal gusto) en la humildad del valle de los vicios. Trae grande antiguedad, el no hazer mención del puesto, ni lugar que los malos ocupan, y de hazer memoria muy expressa del que ocupan los buenos. Vease en el primer hombre: *Tullit Deus hominem, & possuit in Paradyso voluptatis.* Lleuò Dios, dize, al hōbre, y pufole en el Parayso de las delicias. Correspondiole ingrato, faltò a su obligacion, quebrantò su precepto, y en penitencia desto le quitò Dios la plaza, y echò del Parayso. (si así se hiziese

Gen. 3.

siempre, auria menos traydores, y mejores vassallos;) *Eiecit eum dominus de Paradyso.*

§. 2.

Pero es de reparar, que no nos dize el Texto a que lugar, ó parte de la tierra arroja Dios al hombre. Como nos dexa dicho la parte dōde estuuo antes de desterrarle, que fue en el Parayso. *Possuit in Paradyso.* Ruperto lo aduirtió. *Vbi au- Rup. ubi tem, vel in qua parte terrarum, he- sup.* infelix operarius, habitauerit, non le gitur. Sepale que Adan salió del Parayso, pero en que parte está despues de auer salido, no importa no se sepa; que no es digno de cuenta, ni memoria, hombre que está sin Dios, y fuera de su gracia. Conozcate el lugar, la calidad, y nombres de los que están en ella: ignorese todo esto en los que no la tienen, (pluguiera a Dios que el mundo no conociera tanto las obras del mundo, ni tuviera noticia del lugar donde habitā, que sino se supiera la causa del pecado, y de los pecadores, no hubieran sido malos muchos buenos;) no se le ha de saber, ni conocer lugar al que no está en el modo de perfección con Christo, y salió con Adan del Parayso.

§. 3.

Grande es la diferencia con que habla Moyén de aquellos quattro rios hijos del Parayso; Gehon, Physon, Tygris, y Euphrates; y à diferente intento tocamos el lugar de los tres rios primeros; dize por dōde van, por donde vienen, y las tieras que bañan; de Physon, que camina por Hebilach; de Gehon, por Etiopia; de Tygris, por la Syria; pero llegando al quarto, solo dice su nombre. *Quartus fluminis ipse est Euphrates.* Pues porque este río no se dice el lugar que fertiliza, y por donde va, ó viene? La interlineal nos dió motivo a la respuesta. *Quia iustitia significat.* Porque este río quarto significa justicia, y santidad dentro del Parayso, y en su fuen-

fuente. Pero en saliendo del, corre tan vergonçoso, que no quiere se sepa por donde anda, porque anda, como dicen, a sombra de tejados fuera del Parayso: Así deuen hazerlo, los hijos de la gracia, que tal vez la perdieron por la culpa, andar auergonçados, y corridos, desfuerte que no se sepa de ellos; ni ellos sepan de si de sentimiento: Por esto no se dice donde estan los Apóstoles, que no suben al monte, porque estan en el valle, solo se hace mención de los que suben a mas alta perfeccion, de Pedro, Iuan, y Diego. Porque saber donde anda el que no sube a mejorar de vida, mas es de confusion, que de alabáza.

§. 4.

En. 3.

No está en ninguna parte, ni supone por nada el que no está con Dios. Necia fue la respuesta, como de pecador, (que todo pecador es ignorante,) que le dio Adán a Dios, despues de auer pecado, quando le iba buscando por enmedio del Parayso, y preguntando a vozes donde estaua. *Vbi es Adan?* Adóde estás Adan? Y respondió errando, como correspondió. *Vocem tuam audiui, & abscondi me.* Escuché vuestra voz, y temeroso de ella me escondí. Y aunque no dize donde: toda via le parece à Philon el Hebreo, que dixerá mejor. Señor yo no se donde

Phyl. lib. estoy. Proprius respondere potuit, de parad.

Nusquam Domine. Preguntasme Señor a donde estoy, digo que no lo se. Pues no mintiera Adán si dixera esto? No le faltava ya sobre todos sus males, sino es ser mentiroso, no dixo donde estaua, mas dixerá mejor, y mas verdad, no se donde me estoy. *Nusquam Domine.* Porque no puedo estar en parte alguna, salido del Parayso de la gracia, perdí vuestra amistad, y todo esto me tiene tan turbado, corrido, y cōfusso, que no se donde estoy: ni quisiera que nadie lo supiera. Por esto me escondí debaxo de las ojas de aquel arbol, oxala que se abriera, y tragara la tierra, para que no quedaran en el mundo; ni memorias de vn hombre q ofendió a su Dios. Porq el saber los hombres q huuo Adán pecador, y los passos q anduuo, ha de ser ocasió de que pequen muchos hombres: Pues por esto señor no se donde me estoy; ni es razon que se sepan donde estan los malos, los remissos, y flojos, que se estan en el valle de culpas, y tibiezas; solamente se diga los nobres de los justos, y de los fervorosos, de Pedro, Iuan, y Diego; que dexando la tierra, se retiran al monte, que es alto, y retirado, y vezino del Cielo, donde les comunica la Magestad de Dios, por medio de su gracia, consuelos, y reflexos de su gloria.

Ad quam, &c.



LVNES DEL SEGUNDO DOMINGO DE QUARESMA.

*Ego vado, & queretis me,
& in peccato vestro moriemini. Ioan.
cap.8.*



OCAS veces, o nunca amenaza vn valiente, a las obras, reduce las palabras, y a las ejecuciones, los amagos; (que tiene pocas manos, de ordinario, quien tiene mucha lengua.) Pero quado tal vez amenaza vn valiente, ejecuciones son sus amenazas, con el amago hiere, con la palabra mata. Profetiçado Amos las desdichas del mundo, su destrucción fatal, dixo que le vendria toda del Aquilon. *Ab Aquilone, pandetur omne malum.* Pues que tiene este viento, para que diga Amos, que de este, mas que de otros, ha de venir al mundo todo el mal: Estephanó Cantuariense dize las propiedades de Aquilon. *Aquilo sonorus est, & asper, sed non pluit.* Este ayre (dice Estephanó) es ruydosso, è hinchada, nunca llueue con él, ni se inunde la tierra, pero todo es relápagos, y truenos, y con el asperezá, y desemplança suya, seca los cam-

Amos 4.

pos, y marchita las flores. *Sonorus, & asper est.* Pues esta es la razon de venir todo el mal de este viento, y no de otro. Que importa que no llueva, ni eche rayos, si con las amenazas de sus truenos, y con su desemplança, y asperezá, turba los hombres, y destruye los campos, y sus amagos paffen plaza de ejecuciones? Oy sucede lo mismo a los Iudios con Christo nuestro bien: salio de vna disputa, que refiere San Iuan, disgustado con ellos por algunas demandas, y respuestas, que opuso su malicia a su bondad; y para castigar su rebeldia les haze vna amenaza, que a no ser de su boca, no fuera de cuidado. Yo me voy, dice Christo, y aunque hagais diligencias por buscarme, no me podreys hallar: *Et queretis me, & in peccato vestro moriemini.* Amenaza es de muerte, sus palabras son obras, ejecucion su amago. Es Aquilon ruydosso, que aunque no llueve rayos, sabe matar con truenos, y destruye la tierra con lo aspero, y pesado de su voz, y con vn yo me voy, vienen al hombre todos los males juntos; *Ab Aquilone pandetur omne malum.* Que grande desconsuelo para el dia, el ausentarse el Sol, mas quando el Sol se va viene la Luna, toda llena de glorias, y de luces. Esta es Maria; yo necesito de ellas, pidamoslas diciendo. *Ave Maria.*

DIS,

DISCURSO I.

Que mejor que gozado, se suele conocer el bien perdido.

§. 1.



Vcho se ha de sufrir por alcançar vn bien , y quien no dissimila los desdenes,no alcança los fauores;por que la tolerancia, y sufrimiento, se hazen dueños de todo: Mucho es de reparar, que se gaste tan presto la paciencia de Christo , con estos Fariseos, con quien está arguyendo, para hazerlos capaces de la verdad,y ganarlos con ella ; que porq le replican , suspenda el argumento,dexe la silla,y diga que se va dō de mas no le veā.*Ego vado, & quæretis me,& in peccato vestro moriermini.* Señor, pues si presente no os conocen, presumis que en ausencia os han de conocer? O quereys que se pierdan por faltarles vuestro conocimiento; suspended el enojo, tē plad el sentimiento, que la persecución suele vencerlo todo. Pues no ha de ser así , ausentandose Christo,ha de obrar con desdenes, y delíos , lo que con las caricias no pudo allanar;(que tal vez haze Dios mas con vn, yo me voy , que con vn , yo me vengo.) Misteriosa fue mucho la lucha de Iacob , con aquel Angel,que intentaua quitarle los temores que traía de Esaú, dandole con sus braços sus alienatos:començose la lucha al acabarse el dia,passauase la noche,sin que Iacob pidiese la bendicion al Angel, y dixole a Iacob , que le dexasse ir,porque llegaua el dia.*Dimitteme, iam enim ascendit Aurora.* Pues si el fin con que el Angel luchaua con Iacob , era quitarle el

Gen. 32.

miedo, y con su bendicion darle aliéntos, y brios,para aquellos temores que tenia de Esaú , como se quiere ir sin bêdezirle?*Dimitte me.* Ha mudado de intento?No.

No porcierto :antes bien el que tiene en dezir que le dexe , es el executarle.*Illud dimitte me, exortā Diod. Statīs est, & eius qui fidutiam præberet cul. in cat. Iacob.* Dize Diodoro Siculo. Este *Grac.* dezir el Angel a Iacob que le dese , fue dezirle que no le dese ir, como luego se vió , pues en oyendo al Angel que se iba , dixo que no se fuese , y que luego le diesse su santa bendicion. *Non dimittam te, nisi benedixeris mihi.* Reconociendo el Angel que tardaua Iacob en pedirle mercedes , no hallò mejor medio para que las pidiese, que dezirle que se iba. *Dimitte me.* Y con vn, yo me voy , y me despido , hizo mas en Iacob , que con vn, yo me vengo.*Illud dimitte me, exortantis est.* Y añade mas el Padre.*Vnde ausus ille est subiungere, non te prius dimittam, quam benedixeris mihi.* Y Iacob que no pide quando se viene el Angel,pide quādo se va. Conviene mucho a veces, que los Predicadores huyan del auditorio , que prediquen despegos, no caricias;menos misericordia, y mas juzgio; mas desengaños , y no tantas lisonjas , que sean Predicadores de los de, yo me voy : Varones retirados, que con esto , sin duda conuertirán mas almas , que no con la blandura, y apacibilidad.

Varias explicaciones han hallado los padres,de aquellas palabras del Redemptor del mundo, que refiere San Lucas:*Nemo Prophetarū, acceptus est in patria sua.* Ningū Profeta fue bien visto, ni estimado en su patria, ya porque alli le vieron, y conocieron niño , y por esto no aciertan a respetalle grande , que esto es muy ordinario. Alberto Magno lo sintió así. Ya porque en

tre

Seneca.

tre los yguales, y vezinos, es donde mas la embidia, se emprende, y ceba, como lo sintió Seneca. *Inter vicinos versatur inuidia.* Y entre los desiguales, y apartados, viene la admiracion. *Longa vero postus dignitate miramur.* Por todo puede ser esta poca fortuna de la patria, pero a nuestro preposito dió la causa Calixto Placentino, y dice, que el sentido en que habló Christo, quando dixo, que no eran en su Patria bien vistos los Profetas, fue, como si dixerá. *Nullus Propheta qui praenarr. fer. sentem patriam suam existimat, & pro sua ienen, est acceptus, neque Deo, neque hominibus.*

Cal. Plac.
enarr. fer.
2. post Dō.
3. Quad.

S. 3.

El no ser los Profetas, y Predicadores bien vistos en su patria, se ha de entender así. Aquel Predicador, y aquel Profeta, que imagina que está, y que vive en su patria, y no es forastero donde quiera que viene, y que predica. Viuendo con despego, y como quien se va, no como quien se viene: este nunca es bien visto de Dios, ni de los hombres, este no enseñara a los hombres a Dios, este no hará fruto, ni prouecho en las almas, aunque diga, y predique como un Angel, que un Angel, no haze fructos quando viene a Iacob, sino quando se va, y se despide del. *Dimitte me. Illud dimitte me, exortantis est.* Así le exorta bien, y se enseña mejor, diciédo: yo me voy al auditorio. Como lo dice Christo, pues apenas oyeron sus palabras, quando se convirtieron en él muchos Iudios. *Hacillo lo quente, multi crediderunt in eum.*

S. 4.

Es diuino a este caso aquella humanidad que nos cuenta Molonio, de Alejandro. Vino gustoso un dia de un perro, que en la caza le auia mucho entretenido, por su grande destreza. Mandó a Ialisio, excelente pintor, que se le retratase en la disposicion que entonces se hallaua el animal, apretado el aliento,

fatigado el cuerpo, y la lengua sacada de la boca, a causa del calor, y la fatiga. Pintó el perro, Ialisio tan al viuo, que las fieras del campo le temian en el lienzo, mas al querer pintar el aliento, y espumas de la boca, nunca lo pudo hacer, porque como es espiritu el aliento, no es facil su retrato al pinzel natural, da un vno, y otro ratgo, pero todos en vano, hasta q con despecho, assiendo de una espuma, mojada en los matices, arrojandola al lienzo, se apartó de la obra; pero fue caño raro, q lo que la atencion de los pinzeles, y destreza del arte, no supieron hacer, vino a hacer el despecho de un borron tan al viuo, que fue lo mas perfecto que la pintura tuvo. *Iratius Ielicius spongiam impingit tabulae, mirabile dictu, que marte non poterat casu spugnam pinxit.* Oy nunc de lo mismo al Redéptor del mundo, quiere co su diuino, y celestial saber, introducir su espiritu en esta rebeldia que halla en los Iudios, y lo q su assistencia, razones, y Doctrina, no pudo obrar en ellos, obró co un desden, hizo con un desvío. *Ego vado. Et hæc illo loquente multi crediderunt, in eum.*

Daniel Molon. de Sac. fig. mate.

DISCURSO II.

*Que ha de auer gran cuya-
do en no perderse un bien,
que cuesta mucho de
hallarse.*



Oyme, y me buscan reys, les dice Christo. Dura, y triste palabra, pero mucho mas es, el no dezirle que le hallaran buscádole; grande mal es perderle, mayor es no hallarle. Esta en el Sepulcro casi resuelta en lagrimas buscado al Redéptor la Mada-

S. 1.

122 Lunes del segundo Domingo de Quaresma.

lena, y preguntóle un Angel la causa de su lloro. *Mulier quid ploras?* Y ella respondió: *Tullerunt Dominum meum, & nescio ubi possuerunt eum.* Una cosa pregunta, y le responde dos (bastara ser muger) quiere saber el Angel la causa porque llora, y bastaua decirle, q por que auian hurtado a su Maestro: *Tullerunt Dominum meum.* Para q añade a esto el que ignora a donde está? *Et nescio ubi possuerunt eum.* Porque la añadidura, es la ponderacion mas gráue, y mas sentida que tiene su dolor, (dize Santo Tomas.) *Hec erat causa maioris doloris, quia nesciebat quo iret, ad consolandum dolorem.* Grande tristeza causa, auer perdido a Dlos, el ausencia de Dios, pero mucho mas grande el perderle, y no hallarle, aunque se busque.

D. Thom in Cather. xbi/sup.

Hec erat causa maioris doloris. Esto es lo que parece agotó la paciencia de aquel exemplar de paciencia el Santo Job. Vno de aquellos muchos infiustos mensajeros, que casi tropezándose con otros (porque las malas nuevas; siempre las saben muchos) le dixo como auian hurtado sus ganados. *Calder fecerunt tres turmas, & invaserunt camellos, & tulerrunt eos.* Cierro es, que el mensajero, era el Demonio, y que esta mala nueva, fue de las mayores tentaciones de Job. Asi lo ponderaria en su persona Origenes. *O homo ad maximum mihi incendium euasi, pro augmento doloris mei venisti.* O mensajero triste, y mas desconsolado que los otros, a consumirme viesnes con estas malas nuevas, y a levantar de punto mi dolor.

§. 2. Pues veamos, ton mas malas estas nuevas, que el auerte encendi do, y abrasado las mieses? Que el auer padecido defastrada ruyna las casas en que estauan combidados sus hijos, y sus hijas, quedando en sus detrozos sepultados? Malas nuevas son estas, pero estotras peco-

res, por vna circunstancia que ay en ellas, que es el dezir el robo del ganado, y no darle noticias del ladrón; darle a entender la perdida, y callar la parte donde la auia de hallar. Asi prosigue Origenes. *De Origen. in prædationem mihi nuntias, & prædo lob. nes non nuntias?* Esta es la mayor pena, perder el bien, y no poderle hallar, aúque se busque. *Queretis me, & non inuenietis.*

§. 3. Guardese mucho Dios, q cuesta mucho al hōbre hallarle, si le pierde, y solo sabe Dios, el que perdió le halla. *Ad locum ubi exiunt aquæ Eccles. vii ibi reuertuntur.* Al lugar donde salen, dice el Ecclesiastes, bueluen las aguas. Pregunta aora Salonio Obispo de Viena; y veamos, quien sabe esto? Quien puede penetrar las venas de la tierra, por donde van las aguas? *Quis nouit, quod ad locum ubi exiunt aquæ reuertantur?* Y responde el Gran Padre. Esso sabelo Dios, que lo conoce todo; pero los hombres, no lo saben. *Nouit Ecclesiastes per gratiam Sancti Spiritus, Eccles. vii videlicet Iesus Christus qui est ipsa sup. rum aquarum conditor.* Lo que labé los hombres, es, que cuesta Dios mucho de hallarle, si se pierde; y que pues no conocen que se halla, ni que estas aguas bueluen al lugar, y parte de donde salieron, deuen mucho temer, que salgan, y se pierdan. Grande exemplar tenemos en Moylen. Fauoreciole Dios dando le aquella ley escrita de su mano. De su mano, a la suya, y baxando del monte, sabiendo que en su ausencia auia pecado el Pueblo, lleua do de un furor, y vchemente zelo, diò con aquellas tablas en un risco, y hizolas pedazos. *Iratusq; val. de proiecit de manu tabulas, & confregit eas ad radicem montis.* Vaya se poco, a poco Moylen en los enojos, que le han de costar caros. Mādale despues Dios, que haga otras dos tablas para escriuir de nuevo las

Exod. 34. Las que auia hecho pedaços. *Precide tibi duas tabulas lapideas, & scribam super eas verba quæ habuerunt tabulas quas fregisti.* Toma vna sierra, dice, y parte de vna piedra otras dos tablas, para que escrita en ellas las leves que quebraste.

§.4. Es digno del cuidado de Oleastro, la diferencia que ay de vnas tablas, a otras: las que quebrò Moy sen, eran de palo, con pocas diligencias se hicieron pedaços, y las que agora le pide Dios que haga, quiere que sean de piedra dificultosas, tanto de labrar, y aserrar. Pues no bastara hacer estas segundas de la misma materia, que fueron las primeras? Si fue ofensa de Dios el hazerlas pedazos, satisfació sera ofrecer otras tales? No, no es satisfació el que sean como aquellas; han de costarle mucho, las tablas que quebrò, hace de fatigar, y cásarse Moy sen, bolviendo otras de piedra, por aquellas de palo, porque lepa otra vez, que ha de auer gran cuidado en no perder vn bié que cuesta mucho hallarle. *Volut, dize Oleastro: Punire Moysen quod passione, & ira forte turbatus, tabulas eius confre git.*

§.5. Que de passos, y voces costó a la Cananea la salud de su hija, el dejar su quietud, el salir de su casa, andar por los caminos, dar mil voces a Christo: *Ægressa de finibus suis clamabat.* El ofender con ellas a los que las oían. *Dimitte illa, quia clamat post nos.* Hazerse sordo Christo, y dezirle palabras muy pesadas, aunque despues de todo, por la perseverancia alcançó en fin salud para su hija. Pues que fue la ocasión de alcançar el fauor esta muger, a costa de tan largas, y penosas diligencias? El auer malogra do vna buena ocasión, en que con muchas menos alcançara de Christo todo lo que queria. Perdiola, y quién la pierde, le ha de costar des-

Matib. 15.

pues mucha pena el hallarla; es el caso, que estuuo con Christo esta muger, antes que se saliese, y pusiese en camino, en vna cala, y no le dixo nada, ni le pidió salid. San Marcos lo refiere. *Intrauit, & procedit ad pedes eius.* Allí se ella con él, sin hablarle palabra. Christo lo aduierte. *Christ. in gl. vti sup in domum, ubi erat Iesus, sed quia Matthaeus ait, non respondit ei verbum, dedit intelligere quia ambo tacuerunt.* Así, que no se lograba la ocasión, y dexays que se vaya, y salga de casa. Pues vos la buscareys en el camino, y os costará mil voces, y mil passos el auerla de hallar. No se déxe perder quando se tiene a Dios, porque cuesta despues mucha pena el hallarle; a este fin se encaminan las amenazas de yrte, que oy haze a los ludios. *Ego vado. Yo me voy, y vosotros me buscareys despues. Et querens me. Y tolo yo sabré si me podreys hallar.*

DISCURSO III.

Què el mayor mal de todos, es el mal sin remedio.



§.1. Erribles son por cierto las vltimas palabras del Redemptor del mundo; de sumo desconsuelo, y confusión. Voyme, me bulcareys, y morireys en fin en el pecado. *In peccato vestro moriemini.* Subiendo va cada vna muy de punto la pena, y declarando mas lo grande de tu enojo, morireys en pecado. *In peccato vestro moriemini.* Morireys para siempre para nunca vivir. Este es el mas terrible de los males, ser males sin remedio; y este fue el primer mal q inter-

Gen. 3. tava en los hombres su mayor enemigo, en castigo tambien de su pecado. Despues de aquel juzgio riguroso, el primero que hizo el Cielo con la tierra, y con los hombres Dios; por la culpa, y delicto del primero, hablando a la serpiente, le dixo Dios asi. *Tu infidia ueris calcaneo eius.* Tu pondrás afechanças al pie de la muger, (y bien se ha conocido, pues siempre se han perdido por los pies.) Entra Moyses Barcepha, notando las palabras, y haze gran misterio de que no diga Dios que ofenderá el Demonio, a la muger, y le pondrá afechanças en la mano, en el braço, ó otra parte, sino solo en el pie. Pues qué pretende en esto?

§. 2. Vn daño sin reparo, y vn mal sin remedio. Porque es el mayor mal.

Moyses Ideo dicit anguis percusuros calcacos Barc. lib. hominum, quia cum pedibus careant, de parad. neque subrigere, dum cæduntur, possunt.

Psal. 1. Consideraua al hombre como vn arbol. (Dauid le llama asi: *Et erit tanquam lignum.*) El antiguo Doctor, y vió quan diferente es el daño que se haze, cortandole vna rama, ó vn cogollo, a darle con la hacha por el pie. Aquello, solamente puede descomponer lo hermoso de la copa; esto es acabarle, y destruyre. Aquello viene a ser vn daño con remedio, pero esto no, es vn mal que no tiene reparo; pues por esto, le dice a la serpiente Dios, que para que a los hombres intente mayor mal, les ofenda en los pies. *Tu infidia ueris calcaneo eius.* Dandole por el pie a este arbol cõ aliento, porque es el mal mas grande, y con el que amenaza Christo a los Iudios oy. *In peccato vestro moriemini.*

§. 3. Tan grande mal es este, y golpe tan pesado, que parece que causa sentimiento en los que no le tienen, y haze que aun los muertos, sin con suelo le lloren. Aquellas tristes vo-

zes, y llanto de Raquel, que desde su Sepulcro, se oyeron en Ramà, han dado grāde lastima, y no poco cuydado a quantos las oyeron. *Vox in Matt. 2.* Ramà audita est ploratus, & ulatus multus Rachel plorans filios suos, & noluit consolari; quia non sunt. Muerta estaua, y llorando, sin vida con dolor, sin aliento con pena. Porque llora Raquel? No mas que por la muerte de sus hijos; los niños inocentes? Muy grande causa tiene; pero no la bastante, para que llore un muerto; mas grande causa tiene, y sin duda que tiene la mayor.

Llora un mal sin remedio, y un daño sin reparo, responde el Abulense. *Quia filij sui non sunt, nec possunt Abulen inhaberi, cum occisis sint. De malo quod Matth. 20.* reparabile est, potest homo accipere *sup.* consolationē, propter spem. *Quod aliquando fiet. Et tamen occisis pueris nulla erat spes.* Llora tanto Raquel, porque los niños muertos, no son tuyos, que erā hijos de Lya del Tribu de Iudá, y deseára Raquel tener tan buenos hijos, que murierā por Christo (estos hijos no mas son para deseados.) Llora, porq ya muerta, no los pueda tener: *Quia filij sui, non sunt, neque possunt haberi.* Llora, porque los niños fueron muertos, y no fueron heridos; porque cayó el cuchillo, no a las ramas, si al pie; y un daño, sin remedio, aun a los mismos muertos causa sentimiento. Como no siente el hombre el golpe de vna culpa, que le quita la vida de la gracia, y puede ser que sea un daño sin remedio? Como no lloira un vivo, un mal que siente un muerto? Como no está escuchando siempre, que ofende a Dios esta tan temerosa amenaza de Dios: *Ego vado. Yo me voy. Tu me dexas, quizás me buscarás, y no me hallarás. Queretis me, & in peccato vestro moriemini.*

Los males cõ reparo, no ay para sentirlos, aunque mas grandes sea. *§. 5.* Así

Así lo dexa dicho el Abulense. De malo, quod reparabile est, potest homo recipere consolationem. Pierdate la hacienda, pierdate la salud, y pierdate la vida, todo tiene reparo, golpes son en las rinas: mas no se pierda Dios, no dé el golpe en el alma, porque es el mayor mal, y puede ser que sea sin remedio. Llegó hasta donde pudo la malicia del hombre, en condenar a muerte al Autor de la vida. Muchos testigos falsos sentenciaron su causa, y ninguna fue cierta de las que le pusieron; fuerza hicieron algunas a Pilatos, lo de hacerse Rey, lo de turbar el pueblo, y predicar doctrinas menores ciertas. Pero es de reparar, que haciéndole cargo que auia dicho, que podía destruir, y arruinar el Templo. Soluite Templum hoc, & in triduo reedificabo illud. Cargo que le hicieron por diferente termino; porque un testigo falso, o miente en la sustancia, o en el modo. Hic dixit, possum destruere Templum Dei, & post triduum reedificare illud. Entendiendolo así como sonaua, del templo material. Con ser cargo tan graue, no se hizo caso del; pues destruir un templo tan grande, y sumptuoso, hecho con tanta costá, y tantos años, no era graue delicto? No parece puede ser mayor, ni digno de mas grande, y famoso castigo.

§. 6. Así es ello verdad; pero adurito Pilatos (alguna vez prudente) que era mal con remedio, y daño con reparo, y que en el mismo cargo estaba la disculpa: porque si dice Christo, que destruirá el Templo; tambien dice, que puede de repararle en tres dias, & in triduo reedificabo illud, mas durable, mas fuerte, y mas hermoso; y daño con reparo; no parece lo es. Todo ha sido aduertencia de Pau-

lo de Palacios, graue, y antiguo Paul. Pa-Autor. Hoc autem testimonium, non lac. 14. 104. multi fecit Pontifex, quia viderat hoc testimonium: non esse cruentum nec morte dignum. Siquidem, nihil mali accidebat, si soluto templo, Christus in triduo reedificaret illud. Los males con remedio, no parecen males, ni son dignos de muerte, ni para hacer cargo. Todo se caiga, y todo se destruya. Todo tiene reparo, solo el perder á Dios podria ser no tenerle. Pero desdicha grande, los males con remedio son los que el hombre llora, los que sin él, no siente. Muere el hijo Ego vado, y llora mucho el padre. Pierde la hacienda Ego vado, y da mucho dolor al codicioso. No ay cumplida salud Ego vado, todo es melancolia. Desvanecese el gusto, y el entretenimiento temporal Ego vado, y todo es desconsuelo. Comete vna culpa, y vase Dios del alma, dase el golpe en el tronco Ego vado, y no causa desvelo, ni sentimiento alguno. Oh hijos de los hombres, esto se ha de sentir, que aun los muertos lo sienten, porque es mal sin remedio el morir en pecado, in peccato vestro moriemini. Los demás sentimientos es andar por las ramas, descomponen el arbol, no le lecan. Este golpe no mas que le toca en el pie es el que le destruye, y el que deue sentirse, in peccato vestro moriemini.



DISCURSO IIII.

Que quādo quiere Dios que le hallen los hombres, dexa huellas de si por donde vā:

§. I.



O se acabe el Sermon con tanto descosuelo: Padre aurā algunas señas para saber si Dios quando se vā del hombre, vā para no voluer? Se pierde para hallarse? Bachillería parece la pregunta, y es mucho preguntar. Y respondió Salónio, que solo Dios sabe si volueran las aguas al lugar do salieron.

Salonio Nouit Ecclesiastes per gratiam sancti spiritus, videlicet Iesu Christus, qui est ipsarum aquarum conditor.

La respuesta mas docta à esta pregunta, serā la mas senzilla, diciendo. Dios lo sabe: Padre, tendrē lugar de penitencia? Hermano Dios lo sabe. Cogerame la muerte de repente, sin poder confessar? Hermano Dios lo sabe? Padre, me saluaré, ó condenaré? Digo que Dios lo sabe. *Nouit ipse Ecclesiastes*, y que no es necesario, ni conviene lo separamos yo, y vos, porque viuamos siempre con cuidadado de no perder á Dios, en fee de que podremos voluerle á hallar despues. Pero algunas señales, no evidentes, mas congeturables dexa Dios en el alma, que quiere que le halle si le pierde.

§. 2.
Cant. i.
Genes. 49.

Dixo la Esposa Santa, hablando de su Esposo, que era como el azeyte derramado. *Oleum effusum nomen tuum*; esto en grande alabanza del Esposo. Ioab dixo á Ruben: *Effusus est sicut aqua non crescas.* Veamos la diferencia que ay en el derramarle como agua, ó como

azeyte, que en ella hallaremos el misterio. Nuestro Lyra la dà. *Quia Lyra rubet oleo effuso remanet in vase pingue supra. do: sede fusa aqua citò vas dessicatur.* Derramado el azeYTE del vaso donde está, siempre se queda en él pegado lo grasiendo, y parte del azeYTE; y aun suele penetrarse en la misma vasija, desuerte, que aunque mas la laben, y la limpian, no se quita del todo el sabor del azeYTE, y aunque se eche otra cosa en la vasija, siempre queda sabor, y gusto del azeYTE. *Remanet in vase pinguedo.* El agua es al contrario, pues apenas se vierte del lugar donde estuuo, quando se seca el cantaro, desuerte que ni au à que fue agua se puede conocer, sin sabor, sin olor, ni gusto de agua.

§. 3?

Pues aora se responde à la pregunta: Alma que pierde á Dios, y de quien Dios se vā, *Ego vado*, y Dios se vierte della como el agua, sin deixar de si rastro, ni memoria, sabor, olor, ni gusto; tema que se vā Dios, y que se pierde para que no le halle. Esto añadió Jacob, quando dixo á Ruben, que se vertió como agua, *Non crescas*; esto es, no crecerás, ni medrarás jamas, siempre viuirás seco, sin deuocion, ni jugo, porq te derramaste, y vertiste como agua, *Effusus est sicut aqua* q no queda en el vaso rastro della. *Citò vas dessicatur*: pero el hombre que pierde á Dios, como el azeYTE, y le vierte como él, *Oleum effusum nomen tuum*, esperanças le quedan que voluerá á hallarle si le pierde: porque conserua en si aquel jugo de Dios, aquel sabor de Dios, y aquel olor de Dios. *Remanet in vase pinguedo.* Desdicha venturosa, tener rastros de Dios, para buscar á Dios, y grande cōgetura, que quiere que le halle el alma donde dexa estas señas de si; con estas consoló Elias á Eliseo, quando dí se apariótaua, *Ego vado. Si me vieres, le diré,*

vbi

ze, quando de ti me aparte, te de-
deg.3. xaré mi espíritu, *Si videris me, quā-*
do tollan à te, erit tibi quod peiisti:
que quando el alma mira por don-
de Dios se va, quando se va del al-
ma, bien le sabrá buscar: y quando
dexa Dios, al ausentarse della, al-
gun olor de si, sin duda que preten-
de que le busque, y que le halle.

§.4. Verifiquemos esto en una alma
dichosa. Llegó el Esposo santo a
llamar a las puertas de su Esposa.

Cant.5. *Aperi mibi soror mea, &c.* Estuuo
pereçosa, y poco puntual en abrir
al Esposo. *Spoliaui me tunica mea,*
&c. Señor, heme quitado los vesti-
dos, no me hallo decente para sa-
lir en publico (o que necio melin-
dre para venir a Dios) quando co-
desahogo descópuesto se comuni-
ca al hombre. Volvió Dios las es-
paldas, y fuese de las puertas de la
Esposa (que sabe del desden, como
de la caricia.) Y ella entonces tur-
bada, corrió para la puerta; pero
tarde, porque ya se auia ido. *At-*
ille declinauerat, atque transferat.
Villana condicion, no responder
rogada, y rogar despedida: y refi-
riendo el caño (con lagrimas seria)
lo dixo desta suerte: *Surrexi, ut ape-*
rirem dilecto meo, manus meæ stil-
lauerunt mirrham. Vine corriendo
a abrir las puertas a mi Esposo, y
al llegar a la llaue mis manos des-
tilaron luego mirra.

§.5. Quiere saber Aponio, quien pu-
so allí la mirra, que en sus manos
halló la santa Esposa, los labios del

Esposo, dice el Padre, que al llegar
a llamar a la Esposa, por la llaue,
dexó la cerradura toda llena de
mirra, de la que sus labios desti-
laua. *Labia eius, labia lilia stillantia*
mirrham primam. Todo esto está
muy bien: Mas a que fin le dexa es-
ta mirra el Esposo a la Esposa en la
llaue quando se aparta della? *Reli-*
quit odore sui, ut odore duce ab Spōsa
queratur. Dexó rastros de si el Espo-
so a la Esposa, para q le buscasse, y le
fuese siguiendo por el rastro, y
olor de los vnguentos. *In odorem*
vnguentorum tuorū currimus. Ver-
tiose, como azeyte de la Esposa,
quedándose pegado el olor, y el sa-
bor en la vasija. Por el olor le saca,
señas ciertas le dexa, que pues se
queda en ella, quado della se pier-
de, tanto sabor de Dios, que quie-
re que le halle. No ay mas que res-
ponder a la pregunta: Alma, si que-
da en ti algun sabor de Dios, quā-
do pierdes a Dios, y Dios se va de
ti, *Ego vado, buscale confiada, que*
si le hallaras, Queretis me, & inuen-
nietis; no te viertas como agua de
la gracia de Dios, desuerte que no
quede en ti rastro de Dios, que
puedes temer entonces su amena-
ça. *In peccato vestro moriemini.* Mo-
rirás en pecado, que es la mayor
desdicha, por no tener remedio.
Conserua a Dios en ti, y no le de-
xes, ya que así asegurarás los
bienes de la gracia, que son
prendas de la glo-
ria, &c.

*Aponius
vbi supr.*



MARTES DEL SEGUNDO DOMINGO DE QUARESMA.

Super Chatedram Moysi, se derunt Scribae, & Pharisei, omnia ergo quemcunque dixerint vobis, seruate, & facite. Secundum vero opera eorum nolite faceri.

Matth. 23.



Obid.
Lue. 2.
OBRE la Catedra de Moysen, se sentarō los Escriuas, y Fariseos. Es cuchad sus palabras, y no imiteys sus obras. Mucho nos pide Christo, porque el camino breue de enseñar, no es el de las palabras, sino el de los ejemplos. *Longa via per verba; breuis, & secura per exempla.* Dijo el otro Profeta, y mejor nuestro adagio, las obras son amores, que no buenas razones. Grande aduertencia hizo en el dezir del Angel, hablando con la Reyna, y Señora de todos. San Pedro Chrisologo. *Concipies in utero, & paries Filium.* Concibireys Señora en el vientre, y parireys un hijo. Breues palabras son, y le parecen largas al Arzobispo grande de Rabena, y aun de

poca decencia alguna dellas: *Propter reverentia Virginis dixisse sufficerat, concipies. Quid additur in utero quid est?* Bastaua (dize el Padre) que por la reverencia, y respecto devido a tan compuesta Virgen; el Angel le dixerá; concebirás, y pariras un hijo. Pero dezir, el puesto, y el lugar donde ha de concebir, y que ha de ser el vtero; escusado parece, porque ya se está dicho, y sin mucho melindre, no se puede nobrar. Pues para que haze el Angel esta ociofa aduertencia al parecer? Ya responde por él, el que hizo el reparo. *Vt conceptus esset versus non figura.* Para que este concepto de la Virgē fuese cierto, y real, no sombra, ni figura, no todos los conceptos, son de obra, ay muchos de palabra, y de deseo, conceptos de cabeza, no de viente. Pues luego no es muy facil estimar las palabras, en quien no se hallan obras. Escuchar al escriuano, imitarle, q̄ es lo que oy dize Christo Redemptor de las almas, y se ha de predicar. Todo lo facilita el amparo, y auxilio de la gacia. Pidámoslo diciendo con el Angel.

Ave Maria!

DIS.

DISCURSO I.

*Que suele andar tan junto
lo malo, con lo bueno, que
con dificultad se huye de
lo uno, sin huir de
lo otro.*

§. I.



Eligroso es lo bueno, entre lo malos; y tal vez convendria abstenerse del bien, por no dar en el mal. Malogrose temprano vn hijo que tenia aquella huespresa piadosa de Eliseo, ella acudio al Profeta à toda diligencia, à que le diesse vida, antes que su marido supiese de su muerte, y que restituyesse de milagro, el bien que de milagro le auia dado. Compadeciose mucho el pia-
doso Profeta del dolor de la huespresa, y llamando à Iezi, sieruo, y criado suyo, y dandole su baculo, le ordenó, que con toda diligencia fuese à resucitar con él, al niño muerto. *Accinge lumbos tuos, & tolle baculum meum in manu tua, & vade. Si occurrerit tibi homo, non salutes eum, & si salutauerit te quispiā, non respondeas illi, & pones baculum meum super faciem pueri.* Es digno de aduertir aquel particular, del orden que el Profeta dà à Iezi; no saludes à nadie en el camino, y si alguno cortés te saludare, tam poco le respondas, ni hagas cortesia. Ciento que es rigor grande, y quedad mayor. Si no quiere Eliseo que Iezi se detenga en la conversacion de los que en el camino le hablaren, que es alivio comun de los caminos, porque llegue mas presto a hacer el milagro, bien es que se lo aduierta (porque nunca quien tiene largas conversacio-

4. Reg. 4

nes haze muchos milagros) pero que lo tan licito, y que embaraça poco, como es la cortesia, y esto del buen viaje, à los que le encontraren, le prohiba tambien. Grande misterio tiene.

§. 2.

El Abulense dice, que mandar Eliseo à Iezi, que escusara cortesias en el camino, aunque es cosa tan licita, y vñada, fue, porque pretendia que en el milagro huuiesse, no solo breuedad, pero tambien secreto. *Quia Eliseus volebat, quod ista Abulensis, Juscitatio fieret secreta valde.* Parece muy bien, que aya grande secreto en cosas de virtud: mas dexara de auerlo, porque fuerá Iezi cortés en el camino? Sin duda, que el Profeta, con espíritu de Dios, preuino, y conocio la condicion del hombre, que en comenzando à hablar, se pasa de lo licito à lo que no lo es. Licita es, y decente la cortesia en todos, y en los espirituales mucho mas, como no se pasara à mas de cortesia; pero de alli se va à faltar al secrero, à la murmuracion, y à la palabra ociosa. Pues dice aora Eliseo à su sieruo Iezi, que escuse lo que es licito, que es la salutacion en el camino, por no dar en lo ilicito, que es faltar al secreto del milagro; que en abriendo la boca, y en comenzando à hablar, el mas cuerdo, y atento, se pasa de lo licito à lo que no lo es. Euite se lo uno, por no dar en lo otro.

§. 3.

La mayor atencion se suele diuertir en estas ocasiones, y mejor es huirlas, que esperarlas, si se quieren vencer. Despues de aquel milagro tan celebre, y famoso de los panes, y pezes, donde creyeron los hombres, que Christo era Hijo de Dios (que en lo que mas se apoya una diuinidad, es en los beneficios.) Quiso la multitud leuatarle por Rey, y preuiniendo Christo sus intentos, se retirò huyendo à lo interior de un monte. *Iesus ergo ann. 6,*

ergo 1

130 Martes del segundo Domingo de Quaresma.

ergo cum cognouisset, quia veniuri essent, ut raperem eum, & facerent eum Regem fugit iterum in montem, ipse solus. Solo dice que huye: Pues porque no se lleva consigo los discípulos? Puesto que estos no son los que intentan leuantarle por Rey, sino la multitud: huya del vulgo, que suele ser muy facil en estas novedades; pero no de los Príncipes, y nobles, en quien no ha de temerle facilidad tan fea, como hacer un Rey por un antojo.

S. 4. Es muy atento Christo en todas ocasiones, y especialmente en esta (que materia de Reyno, y de Corona, piden grande atención, y tal vez la cabeza más fundada flaueco con el ayre de reynar.) Todo peligro huye, y aunque el hazerle Rey nunca fue pensamiento de los Santos Apóstoles, si de la multitud: como esto del reynar supone los vasallos, se aparta de los lícitos, para no peligrar en los ilícitos. Origen.

*Origen. neslo aduierte. Fugit, non cum dis-
hom. 3. in cipulis, sed solus, ne his, occasionem
ioann. praebeant, ut iam mundani, ipsorum
etiam Rex esset.* Lícitos son los criados, el Señor, al Maestro, los discípulos: pero cuando le quieren introducir vasallos como Rey, ni admite los vasallos, y dese los criados, retirese del bien, por no caer en el mal. Así deue hazerlo el generoso, y noble a lo divino, si quiere conservar su perfección, evitar lo decente, para no tropezar en lo profano.

S. 5. Entre las alabanzas, y buenas condiciones que predicó Isaías del Mesías esperado, una fue singular, el decir, que este Rey comería mantequilla, y miel, para hacer distinción entre lo bueno, y malo. *Butyrum, & mel commedet, ut sciat reprobare malum, & eligere bonum.* Pues que experiencia es ésta, que mas que otra descubra su acertada elección? No la manifestará comiendo

de un panal, ó de un poco de queso: Porque singularmente se ha de conocer esto en la mantequilla, y miel?

S. 6. El misterio halló el fabroso Bernardo. *Duo sunt in lacte ouis, butyrum, & caseus, butyrum commedet, caseum non commedet.* Dos cosas, dice, ay, y te hallan en la leche, la mantequilla, y el queso, este, no come rá, y aquella sí: Mas qual será la causa? *Quia butyrum fit ex pura latetis substantia, absque aliqua mixtione, caseus vero cum mixtione.* Porque en el queso se halla alguna mezcla, que le haze menos bueno, y prouechoso, pero la mantequilla es de la mas pura, y sana sustancia de la oveja. La misma diferencia halló el Padre, entre la miel, y el panal, que este, aunque tiene miel, tiene con ella cera. *In favo, est mel saporosa, & cera luminosa.* Pero la miel es pura, y sin mezcla de cera, como lo es la mantequilla. Pues dice agora Isaías, que comerá el Mesías esta miel, y mantequilla, para que sepa en esto aprouar lo que es bueno, y reprouar lo malo. *Vt sciat reprobare malum, & eligere bonum.* Pero ya está la replica a los ojos: el comer lo que es bueno, sin que en ello aya mezcla de algo malo; no es hazer distinción entre lo malo, y bueno, porque todo ello es bueno, ésto es comer la miel, y la mantequilla. Comer panal, y queso, a donde ay algo malo, y algo bueno, cera, y miel, y hazer distinción entre lo uno, y lo otro; esto si que es hazer distinción entre malo, y entre bueno. No está mal reparado.

S. 7. Pero la perfección atenta del Mesías, para hazer distinción perfectamente entre lo malo, y bueno, huye de lo que es bueno, si tiene algo de malo: no gusta de la miel que se halla en el panal, aunque es tan dulce, antes se abstiene della, por

por no dar con la cera, que tambié se halla en él; y evita lo que es licito, por no dar en lo ilícito. *Vt sciat reprobare malum, & eligere bonum.* O, Varón religioso, hombre espiritual, licito es saludar á los q̄ andan vagando por el mundo, mas procura evitarlo, sino te quieras passar á lo que no lo es: de la salvación, á la conuertacion; de la conuersacion, á la mormuració: y exales por la boca los secretos del alma, que han de ser para Dios. O, Príncipe, y Señor, evita los ministros decentes de tu casa, porque la vanidad no te figure Rey, y pases temerario, de criados, a vasallos; (que trae mucho peligro vn acompañamiento, que conduce mas á la vanidad, q̄ á la necesidad.) Si el espiritual, y Religioso, permite acompañarse de doce Religiosos, no ha de arrastrar con esto mil leglares? Huya co Christo al monte el espiritual, los aplausos ilícitos, y para huirlos bien, no permita los licitos. Oy, nos ordena Christo, q̄ oygamos las palabras, y doctrinas, que dictan de las Cathedras, los Fariseos, y Escribas; pero que no imitemos, ni si ganemos sus obras. *Omnia, que dixerint vobis, seruate, & facite, secundum autem opera eorum, nolite facere.* No es negocio muy facil, el hazer distincion entre la miel, y cera, y huir de lo malo, que se halla en lo bueno, y mas facil parece el evitar lo licito, por no dar en lo ilícito.

DISCURSO II.

Que no puede ser licito en algunas materias, el evitar lo bueno, por no daren lo malo.



OSAS ay que permiten el evitar lo licito, por no dar en lo ilícito, pero no es general esta Doctrina, porque vsará mal della muchos malos. No fueran al Sermon, aunque el Predicador predicara muy bien, si supiera que el tal, a caso obraua mal. No overan sus palabras por sus obras. Evitara la Iglesia, la Misa, y los Oficios, porque tal vez allí hubo alguna indecencia. Estas cosas que son de su naturaleza, esencialmente buenas, no ay razon que se evite por algun accidente que pueda embarrasar. Oygáse las palabras, si son buenas, no te imiten las obras, si son malas. Hablando el Rey Profeta de la estabilidad, y duracion del Imperio de Dios, dixo: *Et permanebit cum Sole, & ante Lunam in generatione & generatione.* Y permanecerá con el Sol, y delante de la Luna, de un siglo, en otro siglo. Notó la diferencia co que habla David, el Aguila Divina de la Iglesia. Con el Sol andará, a su curso, y su paso; pero no con la Luna, sino delante della. Pues porque no con ella, como anda con el Sol?

La diferencia es clara, y tambié la razon; el Sol es un Planeta de luces, mas cumplidas, de efectos, mas comunes, de curso mas seguro, y de mas cierto resplandor. La Luna, resplandece con luces mas escasas, co mas cortos efectos, y con desigualdades tan comunes, pues cada mes padece menguantes, y crecientes.

Pues

Pues aunq; ambos à dos se miran en el cielo , y las cosas del cielo son para veneradas, andese con el Sol, que no tiene defectos; pero no con la Luna , que los tiene. *Et permaneuit cum Sole, & ante Lunam,* que no fuera razon el no mirar al cielo , donde ay vn Sol perfecto , que siempre está en creciente , por no ver vna Luna que padece mèguntas. *Per Lunam maluis designare incrementa & defectus,* dize el glorioso Padre. oygáse las palabras, no se imiten las obras, andese con el Sol, pero no con la Luna. A la rason se atienda , digala quien quisiere.

§.3. Habla el Demonio à Eua en vn jardin , y à Christo en vn desierto, Christo le vence, Eua queda vencida, y engañada : Qual pudo ser la causa? Ser este, Dios, y aquella, mujer flaca ? Saber mas Christo, que Eua? No por cierto , que estas razones son muy por mayor ; excusas generales de los hombres , en sus yerros. Caí, como hombre, engañé me, como hombre. Y no es bastante excusa, quando son sus engaños; y caidas, mas de bruto, que de hombre; y no era Eua tan necia, que se auia de engañar en materia tan clara, como el persuadirse, que seria como Dios, comiendo de aquel Arbol. *Sicut Deus, quod in quacumque die comederetis, ex eo aperientur oculi vestri; & eritis sicut Dij.* Aunque la vanidad engaña facilmente à las mugeres, no pudo disculparla la ignorancia: Pues en que estubo el engaño?

§.4. Vn grauissimo Moderno, refiere el sentimiento de san Juan Damasceno, y de Procopio para la solucion. Fueron de parecer estos dos Padres, y otros que se vistio el Demotiso, para hablar à Eua, de figura apacible , y de varios colores : Por esto la Escritura casi lo da à entender, diciendo , que tenia figura de

Serpiente. *Sed, & serpens erat calidior.* Mas quando tentò a Christo, no se haze mencion de su figura , y trabajo. Dize pues agora el Padre, que diuertida Eua en la disposició, variedad, y hermosura del Demonio, no atendió a las palabras,sino al rostro; mas al contrario Christo, no reparò él el talle, y atendió a las palabras : pues esta fue la causa del engaño de Eua , y desengaño de Christo. De quedar vencedor, y de quedar vencida : *Quia Eua præsen- Siluei. lib. 1. cap. 3.* *titæ ac varietate coloris serpentiis delectabatur, ut notant Procopius, & Damascenus.* *Ad vero Christus Dominus non attendit ad formam visibili- lem; sed ad id, quod loquebatur tentator;* jideò, Eua deuicta est, Christus triumphator euast. Atender a las obras, pero no a las palabras, es engaño , y peligro. No lo aconseja Christo. Escuchar las palabras, y no imitar las obras: esto es lo que aconseja. *Omnia, que dixerint vobis seruare, & facite, secundum verò opera eorum, nolite facere.* Sea qual fuere, la cara, ó el vestido, ello no importa nada. Oyganse las palabras, pese se la razon, digala quien quisiere, el agua dulce, fale tal vez por la boca de vna serpiente, y tal vez la salada, y desabrida , por la de vn blanco cisne. No hazen los vestidos los ingenios , ni las capacidades. Tal vez la lana, discurre como seda,tal vez la seda, discurre como lana; que donayroso anduvo el Abulense contra los que sin él hazen este juyzio: *Vir bene vestitus, pro vestibus esse Abul. ad peritus.*

Creditur à mille, quamvis idiota sit Gen. ille.

Las palabras se atiendan ; no las obras , andese con el Sol , pero no con la Luna , escuchese lo bueno, no se imite lo malo , esto aconseja Christo, y se ha de executar. *Omnia que dixerint vobis seruare, & facite, &c.*

DIS-

D. Agust.
in cl.

Gen. 3.

§. 4.

cap. 38. in

M

Ma

Ma

DISCURSO III.

Que en la disposicion de los discipulos, consiste el lucimiento del Maestro.

§. I.



Matth. 13.

O ay mal Predicador para vn oyente bueno. La calidad, y temple de la tierra, es la que multiplica, o deshaze los frutos. Vno era el sembrador, vno era el grano, y vno tambiē el tiempo, de aquel que nōs refiere Christo en el Euangelio. *Exiit, qui feminat, seminare semen suum.* Y cogió de la tierra tan desiguales frutos, como se dice alli. No consistió en la mano, ni en el grano tampoco; todo estuuo de parte de la tierra. Està en el Iordan Christo, dādoles a sus aguas virtud, y santidad, y rompiéndose el Cielo, aparece el Espíritu Santo en figura de paloma, y a manera de trueno, se oye la voz del Padre, que confesaua al hijo. *Et ecce aperti sunt ei Cæli, & vidit Spiritum Dei descendentem, sicut columba.* *& ecce vox de Cælis dicēs,* *hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui.* Pero ni a la alsistencia del Espíritu Santo, ni a la voz honorosa del Padre, hizó mención, ni mouimiento, el Pueblo que se hallaua presente. Dexemoslos aqui, y vamos al Tabor. Transfigurase Christo en lo alto deste monte; lleva consigo a él, a Pedro, Iuan, y Diego. *Asumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioānem, fratrem eius, & duxit illos in montem excelsum seorsum, & transfiguratus est ante eos.* Oyese alli tambien la voz del Padre, y mirase la luz del Espíritu Santo, la misma confession, que hizo en el Iordan, se hizo aqui del Hijo. *Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui.* Mashizo en los

oyentes diferentes efectos; porque los del Tabor, al eco de la voz, se postraron en tierra, y tuvieron grā miedo. *Et audientes Discipuli cederunt in faciem suam, & timuerunt valde.* Pues como en el Iordan no hizo estos efectos? Solamente se vió; pero no cayeron en tierra los que le auian oido.

Matth. 17:

Lo que dexamos dicho, hizo la diferencia en los efectos. La voz, era la misma, él mismo, el q la dió, y la luz, no era otra. La diferencia estuvo en los oyentes, porque nō eran los mismos. En el Iordan, un vulgo idiota, è ignorante, y que muchos venian, mas por curiosidad, q deuocion. En el Tabor, tres hombres tan Doctos, como Santos, que subieron alli, mas por deuocion, q por curiosidad. En estos haze efectos la palabra de Dios. Estos se rinden a ella, y salen enselados. Aque llos, solo hacen los ecos del ruido. Muy grandes voces da, y parece q truena, quando habla. No es el Predicador, sino el oyente, el que hace el efecto en el Sermon. Diga ya dos palabras un advertido Docto: *Quod siluei. lib. populus non timore opprimatur. For-*

3. cap. 2.

te misterium non cognouerat. No alcanzan el concepto, y porque no le alcanzan, le detprecian. No ay Predicador malo, para vn oyente bueno. En la tierra consiste, que no en el sembrador.

Haze muy al proposito aquello que se cuenta en el Capítulo treinta y dos del Exodo. Subió Moyses al monte a consultar cō Dios, con ueniencias del Pueblo; fue la cōverfación un poco larga, (q nūca las de Dios han de ser breues,) y en este tiempo el Pueblo, juzgado q Moyses lo auia dexado, pidio a Aron, le diese Dioses q le rigiesen. *Fac nos exod. 32:* *Duos, qui nos præcedant.* Sucedio el arrojar las joyas en el suelo, y formarse de alli aq'l becerro de oro, q adoraró por Dios, y aclamaró por

M

tal.

tal. Baxò poco despues Moysés del monte , y con el, Iosuè , y oyendo aquellas voces que el Pueblo esta ua dando , dixo Iosue à Moysés: *Vlulatus pugnae, auditur in casris.* Voces como de guerra se oyen en el campo, y respodiò Moysen: *Non est clamor ad hortatum ad pugnam; sed vocem cantantium; ego audio.* No son voces de guerra, si de paz, estas que yo escucho; pues que misterio tiene, que siendo vnas las voces, y del mismo lugar , a Moysen le parezca, que son voces de paz , y coros cōcertados, y q diga Iosue, q es confusión, y estruendo depelea?

§. 4. Nuestro Lira tocó algo la dife-
rēcia. *Hoc melius, cognouit Moyses, quam Iosue. Tum propter viuacita- tem sensus; tum, quia idolatria populi fuerat sibi reuelata.* Reconociò Moysen mejor que Iosuè estas vo-
zes del Pueblo. Lo vno, porque te-
nia mas viuos los sétidos: y lo otro,
porque Dios le auia ya reuelado
su idolatria ; pero quien aduirtió
mas viuamente el caso, fue vn Doc-
to, y grauissimo Escriptor. Aunque
es verdad que eran vnas mismas las
voces; cada vno hazia dellas, el con-
cepto, y juzgio mas conforme a su
afecto. Moysen que era deuoto , y
espiritual , juzgaua que las voces
destempladas , eran coros suaves.
Vocem cantantium; ego audio. Iosuè
que era soldado diuertido, juzgó q
eran estruēdos, y clamores de guer-
ra. *Vlulatus pugnae, auditur in cas- tris.* Porq no está en la voz; si en el
oído, el efecto, y sustancia de la voz.
Frā. Mēd. *Eas quisque voces audit, quibus de- lectatur.* Moysen, q es hōbre Docto
haze mejor juzgio, que Iosuè, q no
lo es tanto. En los oyentes va , no
en el Predicador; no en el grano, en
la tierra , el fruto de la siembra , y
del Sermon, q para vn buen oyēte,
no ay Predicador malo.

§. 5. Tāta verdad es ésta, q ay tierras,
que aun sin grano, suelen producir

frutos, y tierras, que con él, dā por
frutos, espinas; es en lo natural muy
experimentado, pero vamoslo a ver
al principio del mundo. A las aues,
y pezes, dixo Dios, luego q las criò:
Crescite, & multiplicamini, & reple- Gen. 1.
te aquas maris, auesque multiplicen- tur super terrā. Creced, y multipli-
cad, y llenad las aguas de la mar, di-
xo a los pezes. Poblad esas Regio-
nes del ayre dilatadas , dixo a las
aues, dādoles a vnos, y otros su be-
dicion. Entra Ruperto aqui, y repa-
ra curioso; porque Dios a la yerua,
ni a los arboles, no dixo q crecies-
sen, y q multiplicassen, como dixo a
las aues, y a los pezes? solo dixo a la
tierra, q produxese yeruas. Produc-
cat terra herbam virentem. Quare en-
go herbam, lignumque pomiferum nō
benedixit? Merecieron las yeruas,
y los arboles menos fauor de Dios
que las aues, y pezes?

§. 6. No fue por esto, dize el grauissi-
mo Padre; fino porque la tierra, co-
mo bendita entonze, y de buena
sazon, sin que se lo mandassen, por
si misma hazia, que sus yeruas, y ar-
boles creciesen, y q multiplicassen.
Different clementorum ratio pro diuer- sa essentiārum qualitate. Rup. in glos. Etenim her-
bam virentem, eadem terra, quae ger-
minat multiplicat. Las aues, y los
pezes, han menester precepcio para
multiplicar, y crecer sus especies, y
que en ellos se siembre el manda-
to de Dios; pero la tierra no, por si
misma produce , y multiplica fru-
tos, porque está sazonada, y biē dis-
puesta. Tal suele suceder en los
oyentes, con muy poco Sermon, o
con ninguno : Salen muchos deuot-
os, conuertidos , con grandes de-
seos de apartarse del vicio, y multi-
plicar en la virtud, porque están sa-
zonados , y son tierra dispuesta, y
bendita de Dios. Otros con mil
Sermones ; ni crecen en virtudes,
ni menguan en los vicios, antes
bien, como pezes en el agua, viuen-
en

en el pecado , y mueren fuera d'el, que en la disposicion de los discipulos , consiste el luzimiento del Maestro, y para vn buen oyente, no ay mal Predicador. Y asi bien dice Christo. Escuchad sus palabras, y no imiteys sus obras. *Omnia quae dixerint vobis seruare, & facite, secundū autē opera eorū, nolite facere.*

DISCURSO III.

Que de los desaciertos del Maestro, puede sacar aciertos, y enseñanza, el discípulo.

§. I.



Vnque mas malo sea el padre, y el Maestro, si el discípulo es bueno, se puede apropuechar, y sacar enseñanza, y acierto de sus yerros. Simbolo es la hormiga de vn hombre pecador, en lo negro, en lo feo , en lo pequeño, y en el andar siempre arrastrado , y asido por la tierra : Tiene otra propiedad, aduertida por Plinio, que anda ázia atrás, y no ázia adelante, quando lleva la carga, como andá,

Plin. in natur. retro graditur onerata. Siépre los malos andá al reues. Otra propiedad tiene , que en ella, aborrecio sobre todas las otras , mi Serafico Padre San Francilco , que es el ser codiciosa , amiga de allegar , y de encerrar el trigo en mayor cantidad de la que han menester. En fin, nada ay en ella , que no sea aborrecible, feo, y culpable, y sin embargo de esto, el Espiritu Santo nos la da por Maestra. *Vade, o piger ad formicam, & disce quomodo operaria sit.* Pues a vn tan mal Maestro nos embia? Que nos podrá enseñar el q tie

Prob. 6.

ne tā malas, y torcidas costumbres?

Vna palabra sola nos da en satisfacion Macario , el mas antiguo.

Modum discite, ut cuitetis modum. Mach. ii. Embianos a la hormiga el Espiritu Bibl.

Santo, para q de sus verros, aprédamos aciertos. Mira la miserable q cargada va con vn grano de trigo, que pesa inucho mas , y haze mas bulto q ella : Que arrastrada viue, los que passan, la pisán , y despues de cansada en allegar sus granos, vn aguia se los moja, y al sacarlos al Sol, las aues se los comen. Onecia, le dirás, para que tanto afan? Porq tanto trabajo, y codicia en juntar, y allegar los granos? Si tal vez cō el grano en la boca pereciste , y despues del afan del adquirirlos, te faltó con la vida el tiempo de gozarlos. En ti el carmentaré para no fatigarme por bienes temporales , ni atesorar riquezas en la tierra, a dō de el gorgojo, y la polilla tienen jurisdicion; porque tengo de andar yo como negro , adquiriendo los bienes, para que mi heredero ande como señor? Esta es grande locura. Esto pues nos enseña la hormiga, de sus yerros, aciertos, y con sus ignorancias, desengaños. *Modū discite, ut cuitetis modum.*

§. 2.

Entre aquellos primeros sucesos

§. 3.

de Adá, haze mécio de dos la Sagrada Escritura, al Capitulo quarto de su primera Historia. Ambos eran hermanos de Iubal, y Tubal; y dize, que Iubal fue el primer Maestro de Capilla , inventor de la musica, y de la cōsonancia. *Ipse fuit pater canetiū cithara, & organo.* Y Tubal el primero, q supo labrar verro, y Maestro deste oficio. *Qui fuit maleator, & faber, in cuncta opera aeris, Gen. 4.* & ferri. Ya están los dos hermanos con oficios. Aora resta saber quien se los enseñó, o de dōde tomaró los primeros principios para exercitarlos, no es facil de saber, q à muchos siglos esto. Pero vn Docto Rauino,

mas vezino a aquel tiempo , dize vna cosa rara de Iubal,y es, q quando Tubal estaua en sus ayunquos, martillando , y golpeando en las planchas de yerro , iba teniendo cuenta, y reparando aquellas diferencias de tonidos q hazia el yerro, y el martillo ; porque dando en vn lado de la placha, sonaua mas delgado, y mas sutil; quando dava mas dentro, era la voz mas llena, y quando heria en medio de la plancha, hazia vn sonido bajo ; y con estos principios de altos, bajos, y triples, iba filosofando , y discurría Iubal, consonancias suaves, y compuestas, desuerte, que los yerros de Tubal, fueron doctos aciertos de Iubal. Oygamos las palabras citadas de vn grauissimo , y muy Docto Escriotor de los nuestros. *Antiqui Hebræi, hac ratione, artem canendi à Iubal aduenisse; quod secundum diuersitatem sonorum, quos Tubalcain, Faber Ferrarius, in eudem percutiēs causabat, diuersos ipse vocum conceputus eformabat.* Era bien inclinado, y ingenioso Iubal, y muy poco Maestro; le bastaua para salir Maestro, de arte tan ingenioso, y tan diuina. De los yerros , y golpes de Tubal, aprendió sus aciertos, y dulces consonancias; que si es bueno el discípulo , no importa que el Maestro no sea tal. O dicho so el que hazen advertido los descuidos agenos, como dixo el Poeta!

Felix quem faciunt, aliena pericula cautum.

Que te enseñó el que viste en la

*Carthag.
lib. II. bō.
2.*

mayor pobreza , auiendo despandido con desordenes , galas, comidas, juegos, vna hacienda grande que de sus padres heredó? Aciertos de sus yerros, buē gouierno, y prudencia, para no verte tu, en lo que visto a él. Que te está predicando en vna cama, gafo de pies, y manos, y lleno de dolores, vn mozo que se dió a vicios , y deleytes sensuales, haciendo poco caño de la vida del alma, y la salud del cuerpo? Aciertos en sus yerros , que te retires, y huyas de tan perjudiciales, y dañosos peligros. Que el pendiente de vn palo , porque quiso comer sin trabajar, y vestir sin haciéda? Aciertos de sus yerros, que comas, y que vistas de tu industria, y trabajo; malos Maestros son , mas para ti muy buenos. Su ignorancia te estraña; su descuido, te advierte, su desorden, te ordena, y su descompostura, te compone. *Vade, ò piger ad formicam, & disce quomodo opperaria sit.* Vete pues peregrino a la hormiga, y aprende de sus hierros escarmientos. *Modum discite, ut euitetis modum.* Saca bien de tu mal , de sus yerros, aciertos. Escucha las palabras, y no imites las obras , que es lo que oy dize Christo. *Omnia quæcumque dixerint vobis, seruate, & facite, secundum autem opera eorum nolite facere.* Para que desta suerte, huyendo de lo malo, y buscando lo bueno, conterues en tu alma la dicha de la gracia, que es prenda segura de la gloria,&c.

MIERCOLES DEL SEGUNDO DOMINGO DE QUARESMA.

Ecce ascendimus Hierosolymam, & filius hominis tradetur, Principibus Sacerdotum, & Scribis, & condemnabunt eum morte. Matt. 20:



Oratus.

O es, a mi ver, tan loco, como di-
zen el que anda con el
tiempo; ni tan cuerdo,
y prudente
como pien-
sa, el que no se acomoda a la oca-
sion. *Da tempori quae sunt temporis
tempore.* Dezia el otro prudente.
Mira que des al tiēpo, aquello que
es del tiempo, y que lo des a tiem-
po. Harto bueno es que a tiempo q̄
va subiendo Christo Redemptor de
las almas para Ierusalēm, hablando
de sus penas, de su Muerte, y su
Cruz, con sus Discípulos (q̄ es muy
dificultoso de ocultar a la lengua
las passiones del alma) le salgan al
encuentro vna madre, y dos hijos,
pidiendo que les de las dos prime-
ras fillas de su Reyno. (Tā de nues-
tro negocio son todos, que aun por
el pensamiento no nos pasa el age-

no:) *Nescitis, quid petatis,* dice
Christo. Por cierto muy sin tiem-
po, y aun sin acuerdo es vuestra pe-
ticion, dezis lo que sabeyss; empero
no sabeyss lo que dezis. Pues quan-
do yo me hallo tan lleno de cuya-
dos, apretado de penas, cercado de
enemigos, con la muerte a los ojos,
con el alma en la boca, sin hallar
como dar treguas a mis fatigas, ni
alibio a mis cansacions, venis a pe-
dir fillas, solicitays descansos. *Nef-
citis, quid petatis.* Digo, que no sa-
beys lo que pedis, y que pareceys
necios en no andar con el tiempo.
Oy Discípulos mios, es tiempo de
fatigas, no de alibios, de tratar de
beuer el Caliz de mi pena, no de so-
licitar las fillas de mi gloria, pres-
cedanse las penas, a las glorias, los
meritos, al premio, el trabajo, al
descanso, y el Caliz, a la filla. *Calice
quidem meum bibetis.* Porque con
estos meritos, y penas, se consi-
guen, y alcançan los fauores, y gra-
cias. Desta necesitamos, pida-
mosla a Maria con la oracion
acostumbrada.



DISCURSO I.

*Que la primera prenda que
ha de auer en las obras,
ha de ser la atencion, y
consideracion.*

§. 1.



O es el hazer las cosas, el obrarlas; es el considerarlas, el hazerlas. Tan-to se haze, como se considera, y se dexa de hazer, quanto no se repará, ni se aduierte. La consideracion, es el alma, y aliento de las obras, y la primera prenda que se ha de ver en ellas, si han de parecer bien. Es digno de reparo, q quando sube Christo oy a Ierusalem con sus Discipulos, hablando de su Muerte, y Passion alli, la primera palabra que les dice, y con lo que comienza esta conuersacion, es con el aduerbio, *Ecce*, que siempre que se halla en las diuinas, y humanas letras, está como pidiendo advertencia, y cuidado, es vn dedo a la margen, para el que va leyendo, que le detiene el passo, a que haga reparo en algun singular. *Ecce ascendimus Hierosolymam.* Advertid, dice Christo, que vamos caminando para Ierusalem, y antes del caininar, y del subir a negocio tan grande, os pido la advertencia, y consideracion, que ha de ser lo primero en vuestras buenas obras.

§. 2.

Cant. 4.

Alaba en los Cantares el Esposo Diuino con singular acierto, todas las perfecciones, y graciás de su Esposa; y comienza este Elogio por los ojos: *Quam pulchra es amica mea, quam pulchra es.* Que hermosa que soys, amiga mia, que hermosa que soys. (No alaba de vna vez el q de veras ama:) *Oculi tui columbarii.*

Vuestros ojos parecen en lo atento, y sencillo, de paloma, (que no por bachilleres suelē ser mas atentos vnos ojos.) Discurre en su alabaca, y passa de los ojos, al cabello: *Capilli tui sicut greges caprærum.* Vuestros cabellos son volando por el ayre, parecidos a cabras, saltando por las peñas; luego baxa a la boca: *Dentes tui, sicut greges ton sarum.* Vuestros dientes parecen en lo yguales, y limpios, a obejas quando salen del esquilo. Llega Ruperto aqui, y atento a los requiebros del Esposo, los alaba tambien por muy discretos, (que sino fueran tuyos, no lo fueran, porque suele el afecto; cegar la discrecion:) *Quam pulcher ordo (dize), primum, Ruper. ubi oculi, & post oculos, capilli, post capillos, dentes laudantur.* Que ordenado, y atento modo de alabar este. A los ojos primero, los cabellos despues, y los dientes despues de los cabellos. Pero deme licencia para que yo replique.

Si el orden solamente es el que aprueua. *Pulcher ordo laudandi.* No se q sea con ordē la alabaca, puesto q los cabellos son la primera preda de la Esposa, y superior en orden a todas las que tiene. Comience por alli, baxe luego a los ojos, y desde alli a los dientes; y desta suerte vaya discurriendo por toda su hermosura, y sera consequente su alabaca: Mas subir de los ojos al cabello, y baxar del cabello a los dientes, no se que sea buen orden? Pues como aprueua tanto el orden de alabar? *Quam pulcher ordo.* Tienē mucha razon, y valgale a Ruperto. Significā los ojos en la Esposa, la consideracion, y la advertēcia. Todo se haze a ciegas, sin los ojos. Los cabellos, los buenos pésamientos. *Vulnerasti cor meum uno crine collit tui.* Los diétes son las obras, pues para alabar bien las prendas de la Esposa, la primera alabaca sean sus ojos.

Oculi

Cant. 4.

Oculi tui columbarum. Su consideracion, y su aduertencia, que es la primera prenda, que le lleva los ojos al Esposo; alabense despues sus deseos, y sus obras en su cabello, y dientes, que este es el mejor modo de alabar. *Quam pulcher ordo laudandi.* Como lo haze oy Christo, pidiendo la aduertencia en sus Discipulos, primero que caminen para la ejecucion. *Ecce ascendimus.*

S. 4. Hazen hermoto engaze con lo q' queda dicho, aquellas tres ofrendas de los tres Santos Reyes, que fueron tan aceptas al Redemptor del mundo: Vinieron desde Oriente, y entrando en el portal, ofrecieron al niño, oro, incienso, y mirra.

Matth. 2. *Et intrantes domum obtulerunt ei munera, aurum thus, & mirrham.* No fue a caso la ofrenda, ni el modo de ofrecer. Todo tuvo misterio; porque no fue el incienso antes que el oro? Pues se preciaua Christo, mas de lo Sacerdote, que de lo Rey? Porque no fue la mirra primero que el incienso, pues si amaua la muerte tanto, que comenzò a morir, con vivir. *In laboribus à iuventute mea.* O como lee el Hebreo en persona de Christo. *Spirans à iuventute mea?* Parece que la mirra, que denota su muerte, auia de ser alli, su primer agafajo?

S. 5. Bien hecha està la ofrenda. Son muy sabios los Reyes, y saben que ha de ser para agradar a Dios, el oro lo primero, no por lo rico, si por lo que denota. El oro significa, dice el Padre San Gregorio, la aduertencia, y saber. Los ojos de la Esposa, alabados primero del Esopo.

D. Greg. Io. *Auro namque sapientia designatur.* Thom. in tur. Salomon teſſe, qui ait. *Theſaurus desiderabilis requiescit in ore sapientis.* Sea la primera ofrenda, la aduertencia, y saber. Alabenle los ojos, y despues los cabellos, que denotan los buenos penitamientos, y aqui despues del oro, ofrezcase el

incienso, *thus,* que tambien significa la oracion, y tantos pensamientos. *Thure, quod Deo incenditur vir, thus, orationis exprimitur.* Despues de los cabellos, alabense los dientes, en la Esposa, que denotan las obras; y despues del incienso, ofrezcase la mirra, en que esta figurada la mortificacion, y penitencia. *Per mirrham vero, carnis mortificatio figuratur.* Para que la alabanza, y las ofensas tengan diuino engaze, y en uno, y otro se halle vn orden acertado de alabar, y ofrecer: *Quam pulcher ordo. Primum oculi, post oculos capilli; post capillos dentes laudantur.* La consideracion ha de ser lo primero, y despues della, sean las obras, y deseos, para que se obre bien; porque quien no obra assi, no parece que obra con merito, y concierto. De aquella muger fuerte, se dixo en los Proberuios, que dio el ser à sus obras, su consideracion, *Considerauit semitas domus suæ, & Prob. [31] panem otiosa non commedit.* Que come el pan de Valde, y trabaja sin fruto, el que no considera. Esto pues quiere Christo oy, en primer lugar, en sus Discipulos, quando van caminando para Ierusalen, que no mueuan el pie, sin consideracion. *Ecce ascendimus Hierosolymam.*

(§)



DISCURSO II.

Que subir a los puestos humanos, y diuinios, pide grande atencion, y consideracion.

§. 1.



Tencion, aduertencia, y consideracion, Discipulos amados; que subimos, *Ecce ascendimus.* Que vamos a lo alto, abranse bien los ojos, y mirese muy bien, como se mueue el pie, que son muy peligrosas las subidas, y es menester hazerlas con consideracion. Viò Moysen en Oreb, aquel prodigo grande de la zarza, entre el fuego. Quiso llegar se cerca a escudriñar curioso el Sacramento, que en ella se escondia, y de tuvole Dios con estas voces. *Moyses, Moyses, ne appropries hoc, solue calceamentum de pedibus tuis.* Tened Moysen el passo, y no llegueys acá, y si aueys de llegar, quidad ellos capatos de los pies. Pues que es lo que pretende la Magestad de Dios, en que Moysen se quite los capatos? Es porque aquella tierra, es tierra Santa? Tan Santo era Moysen, que huvo quien presumiese, q el mandar se quitasse los capatos, fue porque le añadiese pisandola decalço, santidad a la tierra que pisaua.

Diodorus Benedictus es, & benedicis, Sancti in Cathena ficas q; locum quenquam incedis, graca. & Sacerdos, & spiritu plenus. Exue ergo calceamenta tua, vt terram sanctifices in qua stas, ac veluti locum perungas. Bendito eres, bendizes, y santificas el lugar donde estás, Sacerdote, y lleno de espíritu, quita te los capatos, para que co el tacto desnudo de tu pie, santifiques la tierra que pisares, y en alguna ma-

nera la consagres, y vnjas. (Todo esto le deuemos los descalços, al antiguo Diodoro, que todos los ancianos, y los Doctos los han honrado siempre. Perdonen los modernos el auer dilatado algo la digreſion.

Quitate los capatos, dize Dios a Moysen. *Solute calceamentum de pedibus tuis.* Ea, digasenos ya lo que pretende. Qyan a Lipomano. *Nundis pedibus venire præcipitur, ut caute incedat.* Mādale que se quite los capatos porque venga con tiento, y consideracion; (ya se vee como va el que va sin capatos, y mas si caminasse por entre fuego, y zarzas, donde pone los pies, pone los ojos.) Pues que pretende Dios, en que venga Moysen con este tiēto? Quiere hazer Prelado, Capitan, y Caudillo de su Pueblo; quierele leuantar a un alto puesto. *Veni, & mittā te ad Pharaonem, vi educas populum meum, filios Israel de Egipto.* O pector de mi, ello pretende Dios; pues quitesse Moysen, (q es razon) los capatos, y venga con el tiento, y consideracion, como quie anda descalço sobre brasas, y espinas; porque esto del subir, y ascender a los puestos, es tan dificultoso, y peligroso, que es menester mirarlo, y temerarlo mucho, aunque el que viene a ellos, sea un Moysen, que santifique el suelo donde pisa. *Ecce ascendimus Hierosolimam.* Advertencia Discipulos, que subimos a lo alto. Cristo con sus Apostoles, son los que van subiendo, y sin embargo suben con atencion, y consideracion.

Siempre suele el mas digno subir con mas temor, porque lo aduerte mas, y como mas lo aduerte, mas lo teme. Reparò un Docto nuestro, que misterio tendría, el llamar a San Pedro para Apostol, no una, sino tres veces el Redemptor del mundo, aviendo los demás venido

Ioan. 1.

nido a la primera que Christo los llamó: La primera, le llama por su hermano San Andres. *Invenimus Messiam, (quod interpretatur Christus,) & adduxit eum ad Iesum.* La segunda, le llama el mismo Christo, quando estaua pescando en el mar de Galilea. *Venite post me, faciam vos fieri pescatores hominum.*

Matth. 4.

La tercera, en el monte, quādo hizo elección del, y sus compañeros: *Elegit duodecim ex ipsis, quos Apostolos nominauit, Simonem quem cognominauit Petrum.* Valgate Dios el hombre, tanto te desentienes à tantos llamamientos: Parece que se haze San Pedro de rogar? No, que es bié entendido, Pues en que consistió el venir los demas al primer llamamiento, y San Pedro à los tres?

§. 4.

Hable ya nuestro Docto, que lo dirá muy bien. No se que conjeturas, ó premillas tenia S. Pedro, de q̄ auia de lubir à ser Prelado, y Padre de Familias; y solas las premillas, le ponian tal temor, y cobardia, que lo estaua mirando, y remirando mucho. Consideraua el peso de las obligaciones del que tube, y movia con gran tiento el pie para lubir.

Didacus Quia ad supremum dignitatis apicē de Zealī, erat vebendus, in futurō veluti digni 2. archie- tatis presagium, tribus vocationibus log. 1. c. 9. accersit. Sublate con cuidado: Co- siderese mucho, que ay muy grande peligro en el lubir. O, Padres, y Prelados! O, Reyes! O, Ministros! Eccē ascendimus Hierosolymam. Abrante bien los ojos, que las obligaciones son muy grandes.

§. 5.

Constituyó Prelado Dios al primer hombre. Lleuóle por su mano al puesto, y al oficio. (Pocos son los q̄ vienç por la mano de Dios, y por esto son pocos los que saben cumplir con sus obligaciones.) Tullit igitur Deus hominem, & possuit eum in Paradyso voluptatis, ut operaretur, & custodiret illum. Pusole en el jardín del Paraylo, para que

Genes. 2.

trabajasse, y le guardasse. Comun inteligencia es de los padres, la letra como suena, para que guardase el Paraylo. Pero Moylen Barcepha fue de otro parecer, porque considerando el estado que entonces tenia el Paraylo, que todo estaua quieto por la gracia, y que no auia hecho aun ladrón el pecado, juzgó que el Paraylo, no auia menester guarda. *Nunquid, Paradysus cul- tore indigebat in quo siluosa seni- no- saque materiae, non subcrescabant?*

*Moylen
Barcepha
de Parad.*

No auia entonces malezas que el cardar, todo era flores limpias, y hermosas: Pues en que ha de ocuparse, y trabajar Adan?

§. 6.

En ver por donde andava, en andar con cuidado, y consideracion à donde ponía el pie, porque era todo flores, y hermosura quanto auia de pilar; y el axar una flor, fuera de satencion. Trabaje pues Adan en ver como se mueue en el oficio, que ha menester cuidados, y atenciones en el. *Sed ut in ibi locum sibi, pro habitatione aptaret, viasque ac semitas, quibus commode posset ob ambulare, complanaret.* Prosigue el mismo Padre: O Varon espiritual, si tu biste à la altura de grande perfeccion; si por su mano Dios te entrò en el Paraylo de su gracia, y en el santo exercicio de virtudes, en trabajo te pone, y en cuidado. Considera muy bien como pones el pie; no sea que por la falta de consideracion, desluzcas esas flores, axes esas virtudes; abre muy bien los ojos, y repara que subes, y que para subir es menester reparo, y consideracion, que es la que oy pide

Christo en sus Apóstoles. *Eccē ascendimus Hierosolymam.*



DIS-

DISCURSO III.

*Que subir al descanso, y a la
paZ, por lo mismo que es dul-
ce, pide mas aduen-
tencia, y conside-
racion.*

§. 1.



Vbimos (dice Christo,) y subimos para Ierusalem, que es la visiō de paz, y de reposo. Estad muy advertidos, y subid con ciyadado. *Ecce ascendimus Hierosolymam.* Pues para la quietud, el reposo, y la paz, se nos pide aduertencia, y atencion? Si fuera para entrar en la guerra, y peligro, y en los desafoliegos, y desveljos de vn gouierno, ello ya queda dicho el cuydado que pide mas para descansar, para el retiro, para el dexarlo todo, aduertencia, y cuydado? Y en cosa tan segura, donde se puede entrar a ojos cerrados? Gran de admiracion causa; pues en esto tambien es menester que aya singular advertencia, pues por el mismo caso que parece apacible, puede ser peligroso.

§. 2.

Las dos mas estimadas, y sabidas alajas de la caza, y Palacio del Esposo, son su lecho, y carroza, y hablando de aquel, dixo la Esposa asfi. *En lectulus Salomonis sexaginta fortes ambiunt ex fortissimis Israel, omnes tenentes gladios propter timores nocturnos.* El lecho del Esposo guardan sesenta fuertes, con espadas desnudas en las manos, por el riesgo, y peligro de la noche. De la carroza dixo, que competia en ella lo rico, y lo hermoso. (Siempre ha de ser asi las alajas de Dios, que parezcan, y sean.) De madera de libano, de columnas de plata, de s-

Cant. 3.

lla de oro, y con gradas de purpura. *Feculum fecit sibi Rex Salomon Cant. 3.
de lignis libani. Columnas eius fecit argenteas, reclinatorium aureum, ascensum purpureum.* Y con ser la carroza, tan hermosa, y tan rica, no nos dice que cuya nadie della, ni que tiene vna guarda. Pues como el lecho, siendo solo de flores. *Lectulus noster floridus,* se zela, y guarda tanto, y se cuya da tan poco de carroza tan rica?

Sabidos los oficios del lecho, y la carroza, se sabe la respuesta; el lecho, es el descanso, y reposo del alma, como aduierte el gran Padre San Gregorio. *Lectulus est, in p. e. senti, quieta conuersatio Sancto- glo. D. Greg. in rum.* La carroza, el trabajo, y la fatiga, lo penoso, y cargado. *Feculum afferendo,* se deriuia; asfi lo advierte el Padre Sa Geronimo. Pues esta es la razon, porq se ha de cuydar tanto del lecho, y tan poco del carro. Vna vida penada, trabajada, affigida, con ayunos, açotes, y mortificaciones: Vida arrastrada es, mucho tiene de muerte; pero vida segura, y sin engaño, camino carretero para el Cielo. Por este subio Christo en aquella carroza de la Cruz; cuyas gradas de purpura, fue su preciosa Sangre: mas vna vida quieta, reposada, y alegra, aunque todo a lo licito, y lo santo; vna vida de lecho, y de lecho de flores, no es vida tan segura: cuydado es menester, reparo, y aduertencia. *Latet anguis in herba.* Debaxo de la flor se esconde la serpiente. *Propter timores nocturnos.* Son menester las guardas. *Ne insidiæ tētatoris, si quos securos, & inconsideratos repererit s̄ernat.* Prosigue el mismo Padre. No sea que entre las flores del reposo, y consuelo, mueran desconfiad os, sin reparar que ay espinas en las flores. *Ecce ascendimus.*

Escuchen el engaño los que tanto se dexan llevar de lo apacible,

Dixo

§. 3.

Dixo la Esposa Santa. *Lectulus noster floridus.* Grande quietud gozamos, linda vida tenemos; nuestro lecho es de flores. Escuchola el Esposo, y dixo lo contrario. *Sicut lilyum inter spinas sic amica mea.* Engaña-te mi Esposa en dezir, que tu lecho es todo flores. Yo digo lo contrario, y digo la verdad; que no puedo engañarla, ni engañarme. Pues tan ciega es la Esposa, ó quando esté tan ciega, está tan insensible, que si es el lecho espinas, le parezca que es flores?

§. 5. Esta es la ceguedad, y engaño de las almas, (que ay muchas que se llevan de este engaño) gozando de vna paz, que a la verdad es guerra, de vn reposo inquieto, y de vn lecho que piensan que es de flores, siendo todo de abrojos, y de espinas: Oygamos al grauissimo, y doctissimo Padre Fray Luys de Leon. *Fray Lud. Ut eruditat incipientes Deus, nimium Legionis cito quietem appetere, & ab honestis ad cap. 2. laboribus vacationem, multa ei restare perferenda, antequam eo perueniat quo se iam peruenisse falso putat.* Para detengaños a muchos, que aun apenas han dado el primer paso en la virtud, ni en el camino largo, que ay hasta subir a Ierusalen: Aduierte esto el Esposo. Quedales mucho aun que caminar, ay que trabajar mucho, primero que se llegue al reposo, y descanso. *Multa ei restat perferenda.* A la hormiga, y a la abeja, nos pone por maestros el Espiritu Santo: *Vade & piger, ad formicam, & considera vias eius.* Y primero a la hormiga, que a la abeja: Porque esta nos enseña, lo arrastrado, y penoso, la vida de vna negra. Esta es la purgativa, y la primer jornada, de los que han de subir a la paz, y dulzura de la abeja: Porque esta nos enseña lo fabroso, y florido: Pues aduiertale mucho el subir al reposo, que es donde suele hallarse mas peligroso engaño. *Ecce*

Prob. 6. mucho aun que caminar, ay que trabajar mucho, primero que se llegue al reposo, y descanso. *Multa ei restat perferenda.* A la hormiga, y a la abeja, nos pone por maestros el Espiritu Santo: *Vade & piger, ad formicam, & considera vias eius.* Y primero a la hormiga, que a la abeja: Porque esta nos enseña, lo arrastrado, y penoso, la vida de vna negra. Esta es la purgativa, y la primer jornada, de los que han de subir a la paz, y dulzura de la abeja: Porque esta nos enseña lo fabroso, y florido: Pues aduiertale mucho el subir al reposo, que es donde suele hallarse mas peligroso engaño. *Ecce*

ascendimus Hierosolymam. Y entre el lecho de flores, no se dexen del todo las espinas.

Dixo Christo Bien nuestro, quando haces limosna, sea con tanto recato, que tu sinistra mano, no sepa lo q̄ haze la drecha. *Nesciat sinistra tua, quid faciat dextera tua.* Mira Christo al secreto solamente, que quiere que se guarde siempre en las buenas obras, que parece que suenan sus palabras así: Mas Galfredo les halla otra interpretacion. En la mano drecha, consideramos siempre la quietud, el reposo, y la facilidad. La bienaventurança, en la yzquierda, las penas, trabajos, desconsuelos, y muertes. Pues dice Christo aora, de tal fuerte te halles en los vnos, que no hagas memoria de los otros. No se acuerde tu yzquierda, tu mortificacion, tu ayuno, penitencia, y silicio, de tu mano derecha. Esto es, de tu reposo, de tu quieta oracion, alta contemplacion, frequente communion. Pues que vendra a importar que sepan uno de otro? Ya lo dirá Galfredo.

Quid est nesciat dextera tua, quid fa Galfri. ait ciat sinistra tua, nisi propter ea non pua ale- vacet ista? Porque puede temerse, gor. de fili que si sabe lo actiuo, de lo contemplatiuo, y lo contemplatiuo llega a entender lo actiuo, cesaran uno, o otro, de sus operaciones. De tal fuerte te ocupes en la contemplacion, que juzgues, necesitas de la accion, y en el reposo quieto, de la casa de paz, y de Ierusalen, no viuas descuidado, considera entre flores las espinas, que puede auer peligro en el reposo, y por ello nos dice

Christo Redemptor nuestro,
que lo consideremos.

*Ecce ascendi-
mus.*

DISCURSO III.

Que alibia los trabajos, la consideracion, y que la falta della, los haze muy pesados.

§. 1.



Ambien pide advertencia, y consideracion el Redemptor del mundo, porque sube a penar, padecer, y morir.

Et filius hominis tradidetur principibus Sacerdotum. No subiamos a escuras a la Cruz, porque aunque es muy pesada, la haze lleuadera la consideracion. Es digno de reparo aquello que se dice en el segundo libro de los Reyes; lleuauan a su Templo el Arca del Señor, de la casa del Noble Abinadab, a donde algunos dias por causa de las guerras, auia estado en deposito, (que aun hasta lo Sagrado descomponen las guerras.) Lleuauanla en un carro, que traian dos bueyes valientes, y robustos. (Fuera imprudencia grande el no tasar el peso, con las fuerzas:) Mas aunque eran las fuerzas, mas que el peso, iban dando traspies, y tropieçando, y dexando el camino, como quien no podia caminar con el Arca. *Calcitrabant boves, & declinauerunt eam.* Pues como, dos tan fuertes animales, que podian arrancar un pedazo de un monte, se rinden, y no pueden, con carga tan ligera como el Arca?

z. Reg. 6.

§. 2.

Dexemoslos aqui, y vamonos a ver, con la facilidad que una flaca muger, lleua doblado peso, sin gemido, ni queja. De todos los pesos de la Passion de Christo, hizo la Esposa Santa un azecillo, de infinitos açoites, de una Cruz tan pesada, que hizo dar de ojos al aliento

mas grande, de los clavos, la lança, y la corona, y las deinas injurias, que cada cosa destas, parece mas pesada; y tomandolo a peso, dixo assi: *Fasciculus mirrae dilectus Cant. ii. meus mihi.* Azecillo de mirra, mi amado para mi. Azecillo le llama a lo que pesa tanto? Pudo ser que el amor lo hiziese ligero; mas dize q lo lleva entre sus braços. *Inter ubera mea commorabitur.* Este mas es lugar de ramillete. A las espaldas van siempre los azes, para llevar su peso con mas facilidad. Pues como, una muger tan delicada, haze de un az pesado, un ramillete facil; y alli dos animales tan robustos, de una carga ligera, un monte intolerable, que no pueden mouerle? *Calcitrabant boves.* No puede dexar de auer aqui grande misterio.

La diferencia estuvo en el lugar que dieron a la carga. La Esposa entre los braços, estaua contemplando el azecillo, y mirado su peso: esto le troco el az, en ramillete; lo pesado, en ligero. Oygamos sobre el caso a S. Bernardo; *Habete hunc fas. D. Bern. cisculum, non retro in humeris, sed ubi supr. ante præ oculis, ut portantes, & non odorantes, & onus præmat, & odor non erigat.* Los bueyes, al contrario, no mirauan la carga, ni la considerauan. Lleuauanla en el carro a las espaldas, no delante los ojos; pues esta es la razon porque siendo ligera, se les haze pesada, y tropiezan con ella. La consideracion, en los trabajos, por muy grandes que sean, los haze tolerables al mas flaco; y su falta, insufrible al mas fuerte. Este que assi los lleua, los lleua como bruto; el que de la otra fuerza, imitando a la Esposa, como rational. Por esto dice Christo, que aduierten, y reparen que van a padecer. *Ecce ascendimus Hierosolymam, & filius hominis tradetur.*

No ay cosa que assi haga insufrible una pena, como faltar en ella

la

§. 4.

la consideraciō. Muchos han aduertido, con piedad, en el no querer Christo admitir en la Cruz, aquél Mart. 16. vino mirrado q̄ le dierō *Et dabat ei bibere mirratum vinum, & non accepit.* Pues, Señor, aora hazeys éssos melindres, y alcos a las penas? Quādo os echays a los pechos tanto Caliz amargo, y con tā buena alictio, q̄ despues de beuido, os sabe a poco, y te neyssed de mas, y mas penar; *Sitio.* Elle poco de vino no beueys, y le torceys el rostro? *Et non accepit.* No serā por lo amargo, a buen seguro, porq̄ os sabe muy biē el padecer. El deuoto Lanspergio, dize, que vnas piadosas, y deuotas m̄geres, mouidas de buen zelo, y de piedad, ofrecieron a Christo aquel vino mirrado, q̄ tenia propiedad de dormir los sentidos, para q̄ no penassen tanto los q̄ moriā. *Mirratus vinū offerebat; aliquæ pie mulieres, ut sensuū legirent dolorem.* Pues no lo beua Christo, q̄ era piedad cruel, turbarle los sentidos, quando estaua en la Cruz, para q̄ padeciesse sin consideraciō, y doblarle las penas, en lugar de alibiarselas. Tenga abiertos los ojos, despuestos los sentidos, cuidadada, y atēta la consideraciō, el q̄ padece para alibiar sus penas, y merecer en ellas. *Ecce ascendimus.*

§. 5. Sin merito padece, quiē padeces sin consideraciō, (q̄ necio padecer.) Māda Dios a Abraham, sacrificie a su hijo. *Tolle filiū tuū unigenitū, quē diligis Isaac.* Obedece el Patriarca, pone sobre los ombros del inocente Isaac la leña, para el fuego q̄ le ha de consumir, sube con él al monte, vendale allí los ojos, y ligale las manos, pone mano al cuchillo, alentando, y valiente, y al descargar el golpe, le dice Dios así: *Quia fecisti hoc rē, & non pepercisti filio tuo unigenito, benedicā tibi, & multipli cabos semē tuū.* Porq̄ has obedecido, pudiendo mas contigo la obediēcia; q̄ el amor de tu hijo; yo multiplicare tu suces-

Gen. 22.

sion, y casa, y te daré cumplidas bēdiciones. Qualquiera aduertirá, como no haze méció la Magestad de Dios, de la resignacion, y sujecion de Isaac? Pues como un corderillo, sin resistencia alguna, de palabra, ni de obra, permite que le aten las manos, y los pies, y humilde se dispone al sacrificio? Mucho haze Abraham en ser él, Sacerdote; no haze poco Isaac, en ser la Hostia. El padre, es el que haze, el hijo, el que padece, y de los dos se forma el sacrificio; estiendase a los dos la bendiccion. Pues como Dios se olvida de Isaac tanto, y todas las promesas se hazen a Abraham?

§. 6. Lira en las adiciones, nos desata la duda; aunque padece Isaac iba a sacrificarse: a su padre, no mas, da Dios la bendicion; porque iba al sacrificio, aduertido, y atento, considerando mucho, lo que estaua haciendo: mas Isaac, al contrario; ya por su poca edad, y no tener entonces tan perfecta aduertēcia por defecto del tiempo, ya porque cbraua a ciegas, y vendados los ojos, sin consideracion. No parece que es digno de que Dios haga aprecio de sus obras, ni que le de por ellas su santa bendicion. *Ipsi Isaac, non legitur.* Lira ^{abri} in Scriptura atribui merces; sed solū ^{up.}

Abrahā, quia adhuc Isaac nō habebat perfectē usum liberi arbitrij, ex defectu aetatis. La consideracion les da el ser a las obras, el agrado, y el merito con Dios. Ella las facilita, y haze que parezca, ligero lo pesado; y hermoso lo feo. Ella ha de tener siépre el principal lugar en las virtudes, y santos exercicios, que es lo que oy quiere Christo, pues antes del venir al padecer, la poné en sus Discipulos. *Ecce ascendimus Hierosolymam.* Aduerencia Discipulos, y consideracio, q̄ cō ella se sube de virtud, en virtud a la casa de paz, y de quietud eterna, por medio de la gracia, q̄ es prēda de la gloria, &c.



IVEVES DEL
SEGUNDO
DOMINGO DE
QVARESMA.

*Homo quidam; erat dives,
& induebatur purpura, &
byssō, & epulabatur quo-
tidie splendide. S.*

Luc. 16.



Onsuelo, y
desengaño
ai para to-
dos oí en
el S. Euau-
gelio; los ri-
cos tienen
deségaños
en vn rico,
y los pobres, cōsuelo en vn méneste-
roso. Quien comprehéderá los juy-
zios de Dios? A los buenos, da ma-
les, a los malos, da bienes en el mū-
ndo. Lazaro virtuoso, sin vn poco de
pan que llegar a la boca; y vn hom-
bre, que no es digno de que le nom-
bre Christo, por sus culpas, y vicios,
abundante, y sobrado. Viuieron es-
tos dos, y murieró tabiē. Ni el rico
por lo mas, ni el pobre por lo me-
nos, viuieron mas, ni menos. Igual-
mente se acaba todo lo temporal,
los bienes, y los males, las penas, y
las glorias; y puesto que es así, ni
desvanezcan vnas, ni desconsuelen
otras. Así lo discurría un melanco-
lico, mirando las corrientes palla-
geras de vn río; si los bienes se dic-

ran a los buenos, pudiera los no tā-
les viuir con desconsuelo. Pero La-
zaro es pobre, siendo bueno, y este
hōbre es poderoso, siēdo malo. A la
necessidad acude Dios; aūq parece
falta a la necesidad. Quiē estimā-
ra a vn malo, sino fuera muy rico?
Quiē toleraría a vn pobre, sino fue-
ra muy Santo? Tēga vno de virtud,
lo que otro de poder, para q̄ aya en
entrābos algo q̄ aprecie el mundo.
Muy bien conocia Iaaac, que Iacob
era bueno, y q̄ Esau era malo, y sin
embargo de ello, siēpre tuuo inten-
cion de darle sus riquezas a Esau, y
no a Iacob. En q̄ pudo fundar esta
politica, al parecer errada? En lo q̄
voy diciendo en conocer Iaaac, q̄ a
Iacob le bastaua su virtud, y q̄ ne-
cessitaua Esau de las riquezas, para
viuir entrābos cō credito en el mū-
ndo. Así lo discurría el antiguo Phi-
lon. *In deteriorē filiū delectit pater* Philon
benedictionem, non quia meliori præ-Carp. lib.
ferret: sed prævidens, alterū sua vir de Isac.
tute semper felicē fore, alterū suis mo-
ribus prolabentē impeius, benedictio-
nis pedamēto indigere. Creditos son
los males, pues suponen virtud. No
son blason los bienes, si acreditā el
vicio. Todo es desigualdades, natu-
raleza es franca cō los ricos, y libe-
ral la gracia con los pobres; oí ne-
cessito della, pidamosla a las puer-
tas de la misericordia, y a Maria
Madre della, diciendo. *Aue Maria.*
DIS-

DISCURSO I.

Que es credito, y decencia del que habla, el hablar bien de todo, aunque sea malo.

§. I.



On muy poca decencia, parece que habla Christo delte rico. Dissimula su nombre, y no le llama Rey, aunque se viste de purpura, y olanda. *Indubatur purpura, & byssus.* Si escusa la lisonja, por diuino, calle la pesadumbre, por humano. Hombre solo le llama, y hōbre particular. *Homo quidam.* Digno es de ponderar, y de notar, en la atencion, modestia, y cortesia de Christo. Quando de los sujetos puestos en dignidad, poderosos, y ricos, ya por lo que ellos son, ya por quien es tambien quien habla dellos, se ha de hablar decente, y cortesmente. Acópao a S. Juan vn Angel en el Cielo, el qual le iba mostrado toda aquella riquissima, y hermosa Ciudad, y refiriendo el caso el Aguila Diuina, nos da señas Apoc. 20. del Angel desta suerte. *Et qui loquebatur tecum, babebat mensurā arundineam auream, ut metiretur Ciuitatem.* Y el que hablaua conmigo, tenia una vara de oro, para medir con ella la Ciudad. Grande veneracion, y gran respeto tiene a sus edificios. Mira esto solamente a la Ciudad? Parecerá que si; mas Aretas responde, que también mira al Angel, y aun

Aretas in en primer lugar. *Aurea vero propter Apoc. ubi honorem, & Angelique metiebatur, & Ciuitatis, quae mēsurabatur.* La vara de oro mira a la honra del que mide, y a la Ciudad tambien que ha de midir con ella. Es la Ciudad de oro. *Ipsa vero Ciuitas aurum mūdū.* Pues midase con oro. Es el Angel que mide, preciosissimo elspiritu. Mida con vara de oro, que si habla cada uno siempre, como quien es, ha

de hablar como vn Angel, quien es Angel. Es grande groseria, que se mida con palo, y aun con palo de ciego, lo que es oro. No es Angel, sino tronco, quien desta suerte mide.

Iba huyendo Agar de los zelos de Sara su señora, (era buena criada, pues se los quitò, si se los auia dado,) y encontròla en vn campo vn Angel fatigada, y aunque lo sabia bien, le preguntò, de donde venia. *Cumq; inuenis set eā Angelus Domini, dixit ad illam: Agar ancilla Sarai, unde venis, & quo vadis?* Y respondio la esclaua, como esclaua. *A facie Sarai Dominae meae, ego fugio.* Vengo huyendo de Sara mi señora. Con respecto parece que habla della. De Sara mi señora. Mucho es para criada, y en ausencia. Hugo Cardenal dice, que anduuo comedida, en no dezir, yo huyo de aquella impertinente, zelosa, y mala vecija; y estraña mucho el Padre, que no lo dixesse, que en fin iba quexosa, y mal pagada. *Mirum est, quod non dixerit vetulæ illius.* Porq; pensar los amos, que han de hablar los criados muy biē dellos, q̄uādo ellos obran mal con los criados, es vn engaño grande, conforme les obliga, corresponden algunos, y raro es el que dexa de quexarse, aunque mas obligado. Assi lo hizo Agar, que en fin hablò de Sara con menos cortesia, como quīē ella era. *A facie Saræ Dominae meae, ego fugio.* Huyédonoy, le dice, de la cara de Sara mi señora (que hazen vnos zelos, mala cara.) Pues que ay en las palabras, que no sea muy cortes, y comedido? No la llama señora, que no es poco en ausencia?

El Padre San Ambrosio, siempre inuy cortesano, mas aqui puntualissimo, la notò de atrevida, y de menos cortes en el modo de hablar de su señora, pues deuiendo dezir, de mi señora Sara voy huyendo, poniendo, lo Señor, en el primer lu-

§. 2.

*Hug. in
Gen. pbi
sup.*

§. 3.

, N₂ garí .

D. Amb. gar; y dixo , de Sara mi señora me
de Abr. retiro. Y esta fue gran soberuia,
cap. 4. dize el Padre. *Et hoc tumoris immo-*
dici , ut prius nomen diceret , postea
dominam. Hablò como quien era, en fin la esclaua, el nombre de señora, que ha de ser el primero, le da el ultimo à Sara, y quando ella no fuera su señora , y tan noble , si ella no fuera vil , y de tan baxa suerte en todas ocasiones, auia de hablar bié, por quien era su ama , y por quien era ella , que el bueno habla bien, aun de lo malo siempre. Bastante fuerça tiene mi reparo. Pues Señor , si soys vos el que habla deste rico, con insignias Reales. *Indueba-*
tur purpura , & byffo. Como por quien vos leys , y quien él es, no le medis cō oro; pues es oro por rico? Antes hablays del rico, con tan poca decencia , que le days nombre de hombre ordinario, y comun. *Ho-*
mo quidam erat diues. Bien aduertido está, pero la cauia es.

DISCURSO II.

Que el que a Dios no respe-
ta , no es bien que le respe-
ten , ni veneren los
hombres.

§. I.



Pena de vna culpa! Que importan las riquezas , la Magestad, la purpura, la gala, y el poder, para qdexe Dios

de llamar hombre a vn rico, si el rico es auariento, profane, comedor, diuertido, y vicioyo? *Induebatur pur-*
pura , & byffo , & epulabatur quoidie
splendidè. Vean aqui la razon, porque no le respetan, que a quien no teme a Dios , no respetan los hombres. Esta es la primer pena de su culpa. Boluieron los Apostoles al Redemptor del mundo , contentos de los frutos, que auian hecho en

los hombres, con su predicacion (q acertar a seruir , es el premio mas *Luc. 10.* grande de vn buen subdito) y dixeron assi: *Domine , etiam Demonias su-*
biiciuntur nobis , in nomine tuo. Señor, en vuestro nōbre, no solo hemos curado los enfermos, exortado la paz, resucitado muertos , mas aun hemos tenido poder sobre los Demonios, y hā estado sugetos a nuestro Imperio. Muy grāde cosa es esto, y respondiōles Christo. *Videbam Sa-*
tān , sicut fulgur de Caelo cadentem. Yo vi à Satanas arrojado del Cielo como rayo. Pues que tiene que ver esta respuesta, con lo que dexan dicho los Apostoles? No parece a propósito dezir, que vió caer à Satanas del Cielo, con auer ellos dicho, que tambien los Demonios les estauan sugetos. Pues que quiso dezirles el Redēptor del mundo? Que es cierto que hablò muy a propósito.

El Arçobispo grande de Vulga- *Theo. vbi*
ria, explicò las palabras al intento. *sup.*

Ne miremini si Demones vobis subij-
ciantur. Princeps enim ipsorum olim
de Caelo decedit. No ay para que vtnaros, ni pensar, que es grāda cosa humillar los Demonios, y tener a los pies, sugetos, y rendidos estos Principes fuertes de la tierra, despues q Satanas, superior suyo, cayó como vn relampago del Cielo. *Ne mire-*
mini. No ay que marauillaros, porque es cosa sabida , que el que no quiere estar sugeto a Dios, ni respetar a Dios, ha de estar abatido, y sugeto a los hombres, y no hā de respetar al q atreuido , y loco perdió el respeto a Dios. *Ne miremini.* No ay q marauillaros, de ver a vn rico, pobre, a vn generoso , humilde , a vn valiente, rendido, a vn soberuio, humillado, en fin cayó del Cielo, perdió el respeto a Dios, y es forçoso q viua, abatido en la tierra, y sin estimacion entre los hombres.

Haze muy al proposito aquella, al parecer , descortesia de Raquel, con Labán. *Hurrale a la partida,* §. 3.
quan-

quando con su marido caminava a su tierra, sus Idolillos de oro: Siguiólos, y alcançólos Labán en el camino; Dióle Iacob sus quexas, convinieron los dos, en que con diligencia se buscassen los Dioses, y que se castigasse con rigor, el que fue ladrón suyo. Comenzó Labán a hacer rigurosa pesquisa, y llegando a las tiendas de Raquel, donde estauan los Dioses, porque no los hallase el enojado padre; la preuenida hija los puso entre la ropa, y sentóle sobre ella, fingiendo cierro a chaque. *Festinans, abscondit Idō lasupter stramenta camelī, & sedit dēsuper.* Y llegándose Labán, le dixo desta suerte estandose sentada: *Ne irascatur Dominus meus, quod coram te, assurgere nequeo; quia iuxta consuetudinem feminarum nunc accidit mibi.* Perdonadme, señor, esta descortesia, y el estar me sentada eu vuestra presencia. (Raquel es la primera, que siendo descortes, lo ha conocido, porque los descorteses, son grandes ignorantes.) Tengo no se que a chaque, que me obliga a no estar, como fuera razón. Que bien que lo ha fingido! Ya se sabe que todo fue supuesto, que sana, y buena estaua, y podia levantarse, y estar co mas respeto delante de su padre. Pues que razones tuvo para no hacerlo?

§. 4. La comun, es dezir, que por disimular con esta diligencia el hurtio de los Dioses, y que no los buscasse en su tienda Labán. Pero la Glosa Angelica, mas a nuestro propósito responde. Que el intento que tuvo en estarle sentada, y sin respeto, fue hacer vn desprecio a su padre Labán: Estimarle tan poco, como a vn esclavo vil. Notable atreumiento de vna hija. Desprecios a su padre? Y poca cortesia a quien le deue el ser, y la puso en estado, dandola tal marido, y con el sus ganados, y rique-

zas? Peñas quebrantan dadiuas, y no ay quien no respete aquien le haze bien. Pues como aora Raquel tanta descortesia con su padre? Escuchemos la Glosa: *Tibi Glos. in
nō assurgo, quia sectatorem auaritiæ Gen. vbi
non honoro.* No tengo obligacion a ^{sup.} hacer cortesia, ni tener respecto a vn hombre codicioso, queadora la auaricia, q es pecador, y idolatra, y da veneraciones, no al verdadero Dios, sino a vnos Dioses falsos. *Sectatorem auaritiæ, non honoro.* Que no ay obligacion de respetar a vn hōbre, que no respeta a Dios. Porq te quexas padre de esse poco respeto que te tienen tus hijos, y de la libertad con q te tratan, faltando a tu obediencia, y sugercion? La hija en la ventana diuertida, desperdi ciado el hijo en la conuersacion, en la casa del juego? *Quia sectatorem auaritiæ, nō honoro.* Podrás responder, que porque tu no viues recogido, ni compuesto. Tienes tu Idolillos, a quien tambien adoras, y respectas, y si offendes a Dios, siendo tu Padre, q mucho que tus hijos te desprecie, y pierda el respeto? O señores, y Príncipes, comunícate quexos, de lo mal que os asisten, y siruen los criados. Este falta, aquel huye, el otro asse la prendá, y alaxa de casa, y todos en ausencia, no hablan de vosotros con decencia, y respeto: q pensays que es la causa? La q tuvo Raquel para estarle sentada delante de su padre. *Quia sectatorem auaritiæ, nō honoro.* Conocer q vosotros no respetays a Dios, y no temeys a Dios, haciendo tantas faltas a su culto, y servicio, y estimado, no mas que vn Idolillo falso, que adora vuestro atajo. No respete el criado al Príncipe, y señor, que no respetá a Dios.

§. 5. Si este rico auariento fuera hōbre virtuoso (que bien lo puede ser, aunque sea rico) sino adorara tanto su auaricia, imitando a Labán. Si respectara a Dios, y si temiera a

Dios, todos le respetaran, y temieran; porque permite Dios, que al que respeta a Dios, le respeten los hombres. A cada passo damos con la luz de la Estrella de los Reyes, y no vamos errados con sus luces. Ay que advertir en ellas para nuestro propósito, aquel grande respeto que tenian a los Reyes; y siendo luz tan rara, y de rayos tan nuevos, que entre todas las otras, es Estrella de Dios: reparò la atencion de San Pedro Christolope, en el grande respeto, sujeciõ, y humildad, cõ que asiste a los Reyes; delante de ellos va como page de hachas. *Ante cedebat eos.* A su passo camina, no sale de su gusto, en todo està sujeta, y obedece a los Reyes, casi puesta a sus pies. *Ambulante Mago, ambulabat Stella. Sedente Mago acubabat Stella.* Pues porque tan rendida vna luz tan diuina, y superior a los pies de vnos hombres?

§. 6. El grauissimo, y Docto Almeñiente, nos dà la solucion. Vienen a respetar a Christo estos tres Reyes, y a ponerse a sus pies. *Vidimus Stellam eius in Oriente, & venimus adorare eum.* Pues siruan las Estrellas, a quien se rinde al Sol. Veneren las criaturas, a quien assi venera, y sirue a su Criador. *Noui Regis seruus, fit Magus, quid quod conserua Stella ministret?* Assi luce de siempre, y lo està publicado la experientia, porque el Principe, y Rey, a quien todos veneran, y respetan, haze veneracion a vn hombre humilde, aunque sea su vassallo? Porque conoce, y sabe que es hombre virtuoso, y que venera a Dios, (que los grandes se fiores, saben estimar mucho calidades diuinias, quanto mas grádes son en las humanas.). Dicho lo pues quién sirue, y quién respeta a Dios, poniéndose a sus pies con vn ciego, y humilde rendimiento; porque aun que sea mas bajo, que el polvo de la tierra, las Estrellas mas altas, y

lucidas del Cielo, se humillaran a él, y le tendrán respeto. *Noui Regis, seruus fit Magus, quid quod conserua Stella ministret?* Y tambien desdichado, el poderoso, el rico, y el señor, que adorando su antojo, y no adorando a Dios, permite Dios le pierdan los hombres el respeto; y que aunque vista purpura, y olanda, a manera de Rey. *Induebatur purpura, & bisso.* Le hagan tratamientos, de vn hombre vil, y baxo, a frentandose el mundo, aun de saber su nombre, como lo haze oy Christo con el rico auariento. *Homo quidam erat diues.*

DISCURSO III.

*Que pierde lo que es proprio,
quien usurpa lo
ageno.*



§. 1.

AS veamos, que pecados erá los desterico, que dieron ocasion a perderle el respeto, y hacerle tratamientos de hóbre particular? *Homo quidam.* El vestirle de purpura; usurpar a los Reyes su vestido, querer ser Rey, sin serlo. Cayetano lo dixo. *Purpura Regū, no Cayet.* in diuitum est. No es vestido de ricos, *Luc.* si de Reyes la purpura; ay mucha diferencia entre ricos, y Reyes, aunque piensen los necios, que son Reyes los ricos, y que lo Cauallero, cõsiste en el dinero. Esto es industria, aquello Magestad; pues el que siendo rico, quiere usurpar lo Rey, pierda lo Rey, y rico, y no goze lo proprio, quien pretende lo ageno. Guardauan sus ganados en Siquen, los hijos de Iacob; y cuidadoso el padre de como

Iueues del segundo Domingo de Quaresma. 151

como lo passatian los hijos en el campo. Llámò a Ioseph , y dixole: *Gen.37.* *Fraires tui pascunt oves in siccimis, veni mittam te ad eos; vade, & vide, si cuncta prospera sint erga fratres tuos. & pecora.* Cuydadoso me tienen tus hermanos , y deseo saber mucho, como lo passan ellos , y los ganados ; hazles vna visita de mi parte, y traç nueueas de todo De dó de le nacian estos nuevos cuydados a Iacob? Eran los generales solamente, que ha de tener vn padre de sus hijos , y mas quando ha algú tiempo que está fuera de casa. Que descuidados padres son algunos en saber las andanças de sus hijos ; y assi quando las saben , son para dolor tuyo , por alguna desdicha.

§.2. Particular cuydado era el q̄ desvelaua al Santo Patriarca , y cō mucha razon. Estaua rezeloso de algun sucello malo , en sus hijos , y haziēda , por tener sus ganados en Siquen , tierra , que con violencia quitaron la vida a su Principe Simeon , y Leui , en vengança , y castigo del engaño que hizo a Dina , hermana suya , quando vana , y curiosa entró a ver la Ciudad. Ellos son cuentos largos ; pero buen escarmiento a la curiosidad de las mugeres (que corrén tanto riesgo quando miran curiosas , como quando permiten que las vean con cuidado.) Todo era pesadumbres , enfados , y discordias lo q̄ auia entre los hijos de Iacob ; este fue el crimen pessimo de que los acusó a su padre Ioseph. *Acusavit fratres suos apud patrem criminem pessimo.* Los ganados estauan flacos , y desluzidos ; las ovejas esteriles ; mas morian , que nacian : Pues quien ocasionaua estas desgracias? El tener usurpada la tierra de Siquen , donde los repastauan : assi lo dio a entender el segundo Abulento.

Anton. *le; Eo quod ipsi greges pascebant in Hunc. in agro urbis Sichem, quam idem delegen. ubi uerat, timebat enim, ne forte finitima in pr.*

terre incolæ veteris excidij memores in eos animaduertenterent. Eltaua temeroso , y con mucha razon , el Santo Patriarca de todas estas cosas , sabiendo , como cuerdo , que se pierde lo propio , si se usurpa lo ajenno . Vé acá , usurpador de haziēda , y honra a gene , que piensas que es la causa de la inuerte del hijo , y la muger , y de la poca paz de tu familia , y sucederte todo tan a disgusto tuyo , y quando presumias que tenias vn millon , hallarte sin vn quanto? Que se pierde lo propio , por usurpar lo ajenno , y por hazerte Rey , te deshiziste , rico. Digote la verdad , assi lo creas.

§.3. Mas vaya otro testigo , que la haga mas fuerte : Serafin fue Luzbel por su naturaleza , y del orden Supremo ; desvaneciole mucho su hermosura ; derriuóle , no poco su soberbia ; cayó , como diximos , como rayo del cielo. *Videbam Satan, quasi fulgur de cælo cadetem.* La filla que perdió por su soberbia , ganó por su humildad mi Padre San Francisco ; por ello le llamamos Serafin , pues hablado Ezequiel de Luzbel , dixo: *Tu Cherubim extensus, & pro-tegens, &c.* Tu Cherubín , vfanó , alto , y desvanecido . Pues no era Serafin por su naturaleza? Assi lo dà a entender el Padre S. Dionisio Arco pagita , en los capítulos sexto , y septimo de su celestial Gerarquia ; y es testigo , que vale por algunos: Pues porque no le llama Serafin , y quitádole su nombre , de grado superior , le dà el de el inferior , y llama Cherubín?

§.4. Porque quiso subir a lo que no era suyo , vaxa a lo que no es suyo . Quiso passar a Dios , de Serafin ; pierda lo Serafin , y no alcance lo Dios. *Similis ero Altissimo, sed ebo in montem testamenti.* Diga ya su sentir el docto Almeriense: *Quid est testamentum? Ultima voluntas de eo, quod quis post mortem fieri volet.* Su testamento;

mento haze el Serafin soberuio, quando quiere passar a la igualdad de Dios : Que cosa es testamento, sino muerte? Y que cosa es la muer te, sino fin? Pues cuesteles la vida, el usurpar la hontan; y pierda lo que tiene por su naturaleza, quien anhela soberuio, a lo que es impossi ble conseguir. Pierda el nombre, la silla, la dignidad, y gracia, el que intenta atrevido eslempciones de gloria; esta es pena ajustada, y deuida a su culpa. O quantos las padecen, y quantos fuera bien las padecieran; porque ay muchos que imitan a Luzbel en subir, pero no en el caer; y hallandose hermosos, porque los puso Dios en tal dignidad, passan a ser soberuios, quando por ello mismo auian de ser humildes: y en vez de estar amando agradecidos, pues que son Serafines, solicitan ingratitos, el quitar la Corona, a quien les dió la Silla. Vno, y otro se pierda; que es razon, y sea su pretension su testamento. *Sedebu in montem testamenti.*

§.5. O quanto importa el persuadirnos, que si el tomar lo ageno, haze perder lo propio; que dexando lo propio, alcançamos lo ageno. No parece suave esta preposicion, porque en fine es verdad, y la verdad amarga: mas la misma verdad, nos ha de dar la prueua. Dos veces presentò, o facò a la verguenza, al Redemptor del mundo, aquel iniquo Iuez, para aplacar al Pueblo, que aclamaua su muerte. La primera, vestido de Purpura, y Corona, y dixo: Este es el hombre, que tanto aborreccis. *Exiuit ergo Iesus, portas coronam spineam, & purpureum uestimentum, & dixit eis, Ecce Homo.*

Ioann. 19. Instauan en su muerte, despues deserto, el Pueblo, y los Ministros, amenaçandole de que auia de perder la amistad del Cesar, sino le condenaua: y por ver si aplacaua su furor, volviò segunda vez a sacar a

Iesus a la vista del Pueblo, y dixo a los Iudios; *Ecce Rex vester,* Veys aqui a vuestro Rey. Nuestro piado fo Osuna, de parecer de algunos, siente, que esta segunda vez que Pilatos mostrò al Redemptor del mundo, estaua ya desnudo totalmente, y sin ningun vestido; *Aliqui dicunt secundo; Christum nudum ostendisse, Principibus Sacerdotum, amoto iam purpureo uestimento, & dixit, Ecce Rex vester.* Aora entra la aduertencia: Como, quando les muestra a Christo con Purpura, y Corona, que fue la vez primera, les dice: Este es el hombre, *Ecce Homo;* y la segunda vez, quando desnudo en carnes, sin insignias Reales, ni aun de vn hombre comun, les dice: Este es el Rey, *Ecce Rex vester.* No tiene mas de Rey, quando sale vestido de Purpura, y Corona? No tiene mas de hombre, y hombre particular, quando parece en carnes? Pues para que le llama, quando desnudo, Rey, quando vestido, hombre?

*Osuna. in
trilog.
Grat. 12.*

§.6. Grande enseñanza nuestra, ó grande desengaño. Achacauan a Christo los Iudios, que se queria hazer Rey; *Noli scribere, Rex Iudeorum, sed quia ipse dixit, Rex sum Iudeorum.* Pues para que conozca (dizen ellos) que ha de perder lo propio, con usurpar lo ageno, quando sale vestido de Purpura, y Corona, para parecer Rey, no se le de ese nombre, sino el de vn hombre vajo, despreciado, y comun, *Ecce Homo:* No Iesus Nazareno, que esse era propio suyo; quitele el nombre proprio, al que quiere el ageno: Pero, quando despues, que ha dexado Iesus, la Purpura, y Corona, y tambien su vestido, y le miran en carnes, denle nombre de Rey, *Ecce Rex vester;* que si el tomar lo ageno, haze perder lo propio, el despreciar lo propio, nos adquiere lo ageno: Quien le da al Religioso, q se hizo por Dios menesteroso, y pobre, la comis-

Ioann. 19.

comida, el vestido, y quanto ha menester para passar su vida con decencia? El auer despaciado, y dexado por Dios los bienes temporales que tenia. Todo esto es Euá-
Mattb. 19 gelio; *Vos qui reliquistis, omnia, & secuti estis me, sedebitis super sedes, &c.* Vosotros que dexasteis por mi todas las cosas, y os fizisteis humildes, pobres, y despreciados, paliareis a ser Reyes, ocupareis los mandos, y las sillas, y se os dará lo ageno, por despreciar lo propio. Pero vosotros ricos, que pretendéis ser Reyes, perdereis lo que es propio, por usurpar lo ageno: y quando deseais nombre magnifico, os quitarán el nombre de gente, que teneis; y haciendo donaire de vuestra vana, y loca pretension, os dirán por las calles, feña lido hos a dedo, *Ecce homo*, alli va el hombre loco, que pretendio ser Rey, porque era rico, sin saber que la purpura, no es vestido de ricos, si de Reyes; *Purpura Regum, non diutum est.* El ciarmienten pues todos, en este cierto hombre, *Homo quidam*, de quien vamos hablado, que por vestir de purpura, se desnudó de hombre, *Et induebatur purpura, & byffo.*

DISCURSO III.

Que debaxo la sombra de la profanidad en el vestido, se esconden muchos vicios.

S. I.

DERO veamos, que culpas fueron las de este rico, para llevar por ellas tantas penas? por que solo nos dice el sagrado Euangilio, dos en par-

ticular, que vestia profano, y que comia esplendido; *Induebatur purpura, & byffo, & epulabatur quotidiè splendide.* Y ambas cosas, parece que se pueden hacer sin graue culpa; ello bien puede ser, pero sin duda, el caso es muy dificultoso: materia es lo profano de las galas, que la halló capaz de excomunión el grauissimo, y docto Tiraquelo; oyganle sus palabras, que son grádes. *Valet statutum Episcopi, quo fulminatur excommunicatio, contra mulieres portantes vestes supervacuas, siue prouocantes ad libidinem.* Deste parecer, dice, que fueron tambien Baldo, y Juan Andres; digamoslo en romance (y quiera Dios lo entiendan) Tiene fuerça, y valor el estatuto que hazen los Obispos, prohibiendo por penas, y censuras, que no usen las mugeres de vestiduras anchas, y sumptuosas, que pueden prouocar à sensualidad. Grandes palabras son, y que causa horror el escucharlas, en boca de vn Doctor de tanta autoridad: Materia son las galas capaz de excomunion. Luego materia graue, y tan graue, que encierra, y supone grauissimos pecados. Vamonos auer algo en el santo Euá-gelio.

Dize Christo, bien nuestro, por S. Lucas; *Cum inmundus spiritus exierit ab homine, ambulat per loca inaquosa querens requiem, & non inuenit; tunc dicit, reuertar in domum meam unde exiui, & cum venerit, inuenit eam, scopis mundatam, & ornatam.* Quando el inmundo espíritu se apartare del hombre, despues de auer andado por los caminos secos, dirá, quiero voluerme al lugar donde estuve, y vieniedo, hallara la posada barrida, y adornada. Grande contradiccion parece que se halla en estas dos palabras; la posada barrida, es vn alma ya limpia, por vna
§. 2.
Luc. 11.
 buce;

154 *Iueues del segundo Domingo de Quaresma.*

buena, y santa confession. Este es el Lazaro de la casa de Marta, que la barre, y la limpia, quando viene a ella Christo; *Mundat Lazarus*, como dize el sabroso Bernardo: Pues luego, por lo limpio, y lo barrido, no parece aproposito, para que entre el demonio, que es coge los lugares mas inmundos. Alla hizo eleccion de vn ganado de cerda, quando salio de vn hombre, como dize S. Marcos, *Mitteinos, in porcos*: Pues que halla en esta casa, al parecer barrida, que es lo que el aborrece *Scopis mundatam*, que pueda ser capaz, o occasionado, para que el entre en ella? Tambien lo dice Christo: Estar muy adornada; *Mundatam, & ornatam*.

§. 3. Las galas, y el adorno, son las que le permiten al Demonio poder entrar en ella. Diga ya Cayetano vna palabra, *Nam domus ornata, prouocat ad hoc, ut habitetur.*

Cayeta. in Luc. vbi supr. Quando misa el Demonio, y aun los hombres tambien, vn exterior que haze la mucha compostura, descompuesto, vn cuidado superfluo en el vestido, vn vestido profano, y poco honesto, no se mete en buscar la bondad interior. Lo que pasa en el alma, no lo alcançan el Diablo, ni los hombres, lo profano del cuerpo, es indicio del alma, y dispuesta parece que estará para vn diuertimiento, alma que tiene vn cuerpo adornado, profano, y diuertido; que las galas superfluas, haze sombra sin duda a muy graues pecados comunmente. O quantas fueran buenas recogidas, y honestas, si la profanidad no las huiiera hecho diuertidas; y no fueran a ver, sino se dispusieran co galas para visitas. Plutarco lo adiuitio; *Plerique feminæ, si auertas calceos, & armillas, & femoralia demas, purpuramque, & margaritas, domi manerent.* Es indicio de

vn alma diuertida, y poco temerosa, vn cuerpo engalanado.

§. 4.

Harto pocas gastauan nuestros primeros Padres, al principio del mundo; comieron, y pecaron, no por la cantidad, si por la calidad; ninguno se asfugre de lo poco, (quando esto poco es malo:) buscólos luego Dios, para hazer justicia de su desobediencia: A donde estas Adan iba diziendo a voces, por en medio de aquel apacible lardin, *Adā ubi es? y respodiòle Adā. Vocē Gen. 3. tuam audiui in Paradyso; & timui, eo quod nudus essem, & abscondi me.* Señor, oí tus voces, tuve verguença, porque me halle desnudo, y escondime contuso, y temeroso: Que excusa tan ridicula; basta que ha dado Adan en escusarse mucho, y en escusarse mal. Puessi os hallais desnudo, tan dificultoso es el vestirlos, y acudir puntual a las voces de Dios: Esta misma respuesta dio la Esposa; *Expoliaui me, tunica mea, Cantic. 5. quomodo induar illa;* Mas como era muger, deuiera de tener mas galas que vestirse, y aquello no podia hazerse tan de prisa: Pero para vestirse Adan de quatro hojas, que fue su primer gala, *Consuerunt folia ficas, & fecerunt sibi perizomata, tanto auia que hazer?*

§. 5. Estaua tan turbado el pobre Adan, de las voces de Dios, tan temeroso d'el, por auerle ofendido, que con ser el vestido tan facil de poner, no acertaua a vestirse, antes todo confuso, no sabia donde estaua. Esta salida dio Pererio a su tardanza. *Eius aduentu, & praesentia perterritus, non potuit sub ligacula sibi inferri; partim, ob temporis angustias; partim, nimia perturbatione animæ, & terrore consternatus.* Quando ay temor de Dios, y dolor de pecados, no puede auer cuidado, ni atencion para galas; aun vn vestido pobre, no se acierta a vestir, y acomodar. Adan, quādo

*Pererius
in Gen. lib.
6.*

do le llama Dios para juzgarle.
Sin duda, que se halla muy cabal, y
muy justo, el que se ensancha tan-
to, que no cabe en el mundo: pues
escuche, no mas q à S. Gerónimo.

D Hier. in epistol.

Si vir. se ornauerit, vel mulier, & vultus hominū ad se prouocauerint,
& si nullum inde sequatur damnū;
iudicium tamē pacietur aeternum,
quia venenum attulit, si fuisset qui biberet. Si alguno se adornare (di-
ze el Padre) aunque de sus ador-
nos, no se sigan el cádalo, ni daño,
no escusara por ello el eterno ju-
zio; porque ya de su parte se dis-
puso el veneno, y el peligro, si hu-
uiera quien quisiera caer en él. O
desdichado rico, tus riquezas, su-
perfluas, tus vestidos, profanos, tus
abundantes mesas, sin duda hizie-
ron sombra a otros muchos peca-

dos; presumiste ser mas, y fuiste me-
nos; hombre, famoso fueras, si no
vías tan mal de los bienes, que
Dios te dio para tu bien, si con tus
desperdicios, sustentaras un po-
bre! El desnudo, y en carnes, tuvo
nombre, Lazaro se llamaua, y en
la Corte del Cielo, tambien se lla-
ma Rey Tu, vestido de purpura, y
con tanta riqueza, eres tan bajo,
que no das noticia de tu nom-
bre; trocaronse las suertes, en esta
vida, tu fuiste dichoso, pues comis-
te, y bebisste en abundancia: mas
Lazaro en la otra, es bienaventu-
rado, gozando de la gloria, que no
ha de tener fin. *Ad quam nos per-
ducat, qui cum Patre, & Spiritu.*

*Sancto, viuit, & reg-
nat, &c.*



VIERNES DEL
SEGUNDO
DOMINGO DE
QUARESMA.

*Homo erat Pater familias,
qui plantauit vineam, &
sep̄e circundedit ei. Mat-
thæi 21. cap.*



Cant.3.

VCHO se guarda, lo q̄ se estima mucho, y lo que vale mucho, y al passo del valor, crece el cuidado; quiē masticne; mas teme; que el tener, y el temer, poco se diferencian. Hablaua en los Cantares, la castissima Esposa, de si misma (quando no es alabanza, no parece muy mal en boca propia) sesenta fuertes guardan el lecho del esposo Salomon; aduertid bien en el. *En lectulus Salomoni, sexaginta fortes custodiunt.* Y muy poco despues hablò tambien de si, como de ameno huerto, y dixo desta suerte. *Mille tui pacifici, et ducenti, qui custodiunt fructus eius.* Mil, y docientos son los apacibles que guardan el jardin; (que bien pueden juntarse, lo apacible, y lo atento;) es engaño pensar, que la asperenza, guarda mejor que la blardura. El Padre S. Ambrosio, hizo luego reparo en las dos ad-

vertencias de la Esposa, que es lecho, y es jardin: Sesenta guardas son para el lecho, y mas de mil asisten al jardin: Grande misterio tiene mas no dificultoso de penetrarlo al Padre; quando la Esposa es lecho de flores, quando mas, *Lectulus noster floridus.* Pocas guardas le bastan; pero quando han passado esas flores a frutos, parecen pocas, mil: porque al passo del precio, va creciendo el cuidado. *Creuit nūme D. Ambr. rus, ubi crenit, & fructus, quia quo libr. 1. de sanctior quisque eo communitor.* Oy Virginib. hallamos todo esto en el Santo Euangilio: plantò vn hombre vna viña, y apenas la plantò, quando le labró cerca. En esto manifiesta, que es preciosa, en guardarla; porque se guarda poco, lo que no vale mucho; aunque tuuo esperanzas de sus frutos, y que le auia de ser agradecida (que nunca vn generoso, presume que ay ingratos.) Todavia preuenido de lo que puede ser, fabricò en medio della yn lagar, para el tiempo de los frutos, que la satisfacion de que los ha de dar, puede obligarle mucho a que los dé. Embió a cobrar las rentas, y hallaron espinas, en lugar de frutos, sus ministros; a vnos apedreamon, y maltrataron a otros: Quien presumiera tal, y que auia de auer hombres, que los desobligara el beneficio? Embió, tras los criados,

a su

a su hijo heredero, por ver si la presencia del legitimo dueño, los hacia mas atentos. Quitaronle la vida; auian ya comenzado a ser ingratos, y auian de proseguir. Este es el Evangelio, llena está de misterios la palabra, necesario de luz, para tratarlos. pitamosla a Maria, con el Angel, &c.

DISCURSO I.

Que se han de hazer las obras, sin contarlas, aunque con mucha cuenta.

§. I.

GAS obras cuenta aquell, que en el obrarlas, es como el labrador que planta viña, no como el sembrador que siembra trigo. La diferencia es grande. Uno puede contarse, y otro no; tantos sarmientos planto; bien se podrá decir, no tantos granos siebro: y este modo de obrar, no me parece que es el mas perfecto: Porq los generosos nunca cuentan lo q obrizantes el que mas obra, es el que menos cuenta. Son misterios mucho, aquellos quatro ríos, hijos del Paraíso; que aunque los hemos visto algunas veces, aun queda que mirar, y ver en ellos. De los tres, se refiere, por donde van, y corren, y los frutos que hacen, y lo que fertilizan. El primero, Phison, fertiliza la tierra de Heuitat, a donde nace el oro; *Nomen unius Phison, ipse est, qui circuit omnem terram Hæuitat, ubi nascitur aurum.* El segundo, Gebon, que baña la Etiopia; *Nomen secundi Gebon, ipse est, qui circuit omnem terram Ætiopiarum.* El tercero, es Tigris, que va por los Asirios; *Nomen vero tertij, Tigris, ipse vadit contra Assyrios.* El quarto, es Eufrates; *Fluuius autem quartus, ipse est Eufrates.* Es dig-

no de aduertencia este silencio, q tiene la Escritura, quando habla de Euphrates, no diciendones del mas, que su nombre, auiendo referido de los otros sus propiedades, y obras, como dexamos visto: No hace alguna Euphrates? No corre, y fertiliza? Porque, sino tiene obras, para que tiene nombre? Por las manos, mejor que por los rostros, se conocen los hombres.

Antes, porq este rio obra mas q los otros, no refieren sus obras: por q el que tiene mas, suele contarlas menos. Comestor lo deduce de su *Commentarius in Job.* *Euphrates frugifer, vel fructuosus interpretatur.* Mas frutos hace él solo, q los otros tres juntos; pero por ello mismo, no refiere sus obras. O vanidad de algunos! Todo es contar las obras, por querer parecer hóbres de cuenta, pudiendo rezelar, q con los que los escuchan, quedan en opinion de hombres de euertos, y flacos de celebro. La injuria mas sensible, para uno q se precia de valiente, es llamarle gallina; y algú misterio tiene, no llamarle, perdiz, paloma, ó otra ave, si quiere motejarle de cobarde, ó medroso, pues todas huyen mas q la gallina; q esta, por lo doméstica, suele picar *Berc. libri 7. cap. 35.* las manos. Bercorio dio muy bien con el misterio, y dice, q esta ave, no es como las demás; porque esta cuida mucho en ocultar sus huevos, y escóderlos desferte, q no los halle nadie: pero muy al contrario la gallina, esta los pone en publico, y en auendolos puesto, está dando mil voces, para q todos sepan döde está. *Gallina, in tantū gaudet de obis suis, quod ipsa nunquā vult zelare: quin nimmo, cantando, & clamando, sollet ea reuelare.* Espiritus gallinas, q todo lo dezis, y todo lo cantais, y lo cacareais, por palabra, y escrito, no sois gente de cuenta, sino gente de cuentos.

Singulares palabras fuerón las de Dauid. *Quoniā non cognoui litteratu* *Psal. 7. 11.*

Gen. 2.

O rām

rā introibo in potentias Domini. Por q̄ no supe letras, por q̄ no fui Letrado, alcancé los fauores del Señor. No me suena bien esto, ni cosa q̄ se diga, en apoyo, y fauor de la ignorancia, y en cōtra del saber. La luz, fue la primera de las obras de Dios y sin ella, se obrara todo a escuras:

*Scotus in
4. dist. 46.
quast. 3.*

y aun el acto de amor, y de la fruiccion, en q̄ segun Escoto, consiste lo formal de la Bienauerturaci. Hemos de conceder aquel antecedēto; *Lumenglori.e, luz q̄ el entendimiento le dā a la voluntad para q̄ ame;* por q̄ no puede amarse lo q̄ no se conoce, como dixo el Philosopho, ni vñ necio, puede ser enamorado; *Nibil velitū quim præcognitū.* Luego no culpa aqui David el entender, q̄ no lo puede hazer vñ entendido: Pues q̄ quieren dezir estas palabras? *Quoniam non cognoui litteraturam, introibo in potentias Domini.* Por q̄ no fui letrado, pude mucho con Dios.

§. 4. En la version Caldea, se halla al guna luz; *Quoniam non noui numeros, introiui in potētias Domini.* Por q̄ no supe numeros, ni cuertas, ni apredi los guarismos, ni he sido cōtador, entrare en las potencias del Señor. Pues ya estoy en el caso: Biē puede ser Letrado, y no ser Contador: biē puede ser Theologo, y no saber cōtar. Porq̄ siendo ta docto en las virtudes, y exercitado me cōtinua mente en ellas, nunca supe contarlas, ni dezirlas. *Quoniam non noui numeros.* Por esto me alleguro la amistad de Dios. Hizo muy buen juicio: Que grandes Cōtadores, y q̄ poco Letrados son algunos, en esto de virtud; si así como las cuertas, las obrarā, no auia mas q̄ pedir. Todo es estar sumando, cō la pluma en la mano, partiendo por entero: ya vereis vñ gran libro, q̄ cuenta sus virtudes; y ya dareis cō otro, haziendo muchos cargos, de las imperfecciones que imagina en los otros, son grandes contadores, y personas de cuertas, y de cuetos. Pero no se si aduierie,

q̄ esto no es caminar a la amistad de Dios, y de los hōbres; q̄ Dauid, por tener poco de cōtador, se acre ditó en su gracia; *Quoniam non noui numeros, introiui in potētias Domini.*

El q̄ cuēta virtudes, enemigo pa rece, no amigo de virtudes. Quādo en Ierusalen preguntaron los Reyes, por el recién nacido Christo. Rē dēptor nuestro. *Vbi es, qui natus est Rex Iudeorū?* Hizo grande ruido su pregunta (q̄ haze gran nouedad en tre los malos, q̄ aya quien busque à Dios.) Turbó la nouedad toda la Corte, y preguntado Herodes a los Magos, llamandolos a solas, q̄ tanto tiēpo auia, q̄ apareció la Estrella q̄ los vino guiando. *Tunc Herodes Mat. 2.
et iā voratis Magis, diligenter didi-
cit abeis, tēpus Stellæ, quæ apparuit
eis.* Y despachandolos para Belén, les dixo, q̄ supiesen a dónde estaua el Niño, para venir tambien à adorar le, como ellos. *Ite. Et interrogate di-
ligenter de Pueru, & cū inuenieritis,
renuntiate mibi, ut & ego veniens
adorem eum.* Parten los Reyes, y en adorando à Christo, tomando otro camino, y sin boluer à Herodes, se fueron a su tierra. *Per alia viam re-
uerſi sunt in regionē suam.* Aymon aduirtió mucho en esta, al parecer des cortesía, y aun poca caridad de los tres Santos Reyes en no boluer à Herodes a darle las noticias que deseaua de Christo. Ordē del Cielo fue: Pero que fundamento tuvo este orden?

§. 6. Conocieron los Reyes, q̄ el cuydado q̄ Herodes puso en aueriguar el tiēpo de la Estrella, miraua à conoer el tiempo q̄ tenía el Rey q̄ auia nacido, para hazer el cōputo, y hallarle por allí para matarle; y por esto se bueluen sin darle la respues ta. *Stella autē ex piscari poterat Me-
si et eratē, ut illum occideret.* Y col- Aymon in-
gieron bien, porque quien aueri- Mat. vbi
guia à la virtud los años, y le cuen- supr.
ta los dias, sin duda que pretende acabar la virtud, y quitarle la vida.

DIS-

DISCURSO II.

Que los ojos del dueño, conservan la heredad, y que no tienen mas, que la que mira.

S. I.



Y acciones, que piden tener cuenta con ellas, y contarlas. Si el q plan ta la viña, fuera vn particular, y obrara como tal, mal hiziera en cortar lo que plantaua; pero como este hombre, es Padre de familias, como lo aduierte Christo; *Homo erat Pater familias*, y la viña que planta, son sus hijos; *Vineae enim Domini Sabaoth, domus Israel est*; ya tiene obligacion a tener mucha cuenta con su viña, como la tiene vn padre à mirar por sus hijos, como lo aduierte Lyra; *Qui dicitur Pater familias, qui sic gubernat totam creaturam, sicut Pater familias subditos in domo.* En esto, no ha de obrar ál modo de quien siembra, si a modo de quien planta con cuenta, y con razon, teniendo los padres de los hijos, que por ello le llaman, hombre, y Padre; *Homo erat Pater familias*; y al otro que sembró, aun hombre no le llaman, *Exit qui seminat seminare semen suum.* Sale el que siembra à sembrar su semilla: Es hombre este que sale? Si será. Pues como no se dice? Porque sale a sembrar, y no a plantar; à hacer vna obra, que toda es confusión, sin razon, ni sin cuenta: Pues no se llame este, padre, ni hombre, que no puede contar los subditos q tiene, ni sabe dôde estan. Hombre, y Padre se llama, el q tiene tal cuenta con sus hijos, q los tiene delante de sus ojos, sabiendo bien, q tiene solo aquellos que mira; y de quien tiene cuenta.

Lyr. in
Mat. vlo.
Supr.

Mat. 13. *seminare semen suum.* Sale el que siembra à sembrar su semilla: Es hombre este que sale? Si será. Pues como no se dice? Porque sale a sembrar, y no a plantar; à hacer vna obra, que toda es confusión, sin razon, ni sin cuenta: Pues no se llame este, padre, ni hombre, que no puede contar los subditos q tiene, ni sabe dôde estan. Hombre, y Padre se llama, el q tiene tal cuenta con sus hijos, q los tiene delante de sus ojos, sabiendo bien, q tiene solo aquellos que mira; y de quien tiene cuenta.

En premio de su prompta, y rendida obediencia, dixo Dios à Abraham: *Leua oculos tuos, & vide à loco in quo nunc es ab Aquilone, & Meridie, Orientem, & Occidentem; omnem terram, quam conspicis, tibi dabo.* Lebanta bien los ojos, y dilata la vista, que toda quanta tierra alcançares à ver, te tengo de dar, y hazer dueño della. Corta mereed parece, y mas siendo de Dios (que es larguissimo endar) para tantos seruicios: Que tanta pudo ser la tierra, que Abraham alcançasse à mirar, quando mas dilatasse, y este diesse la vista? Quatro, cinco, ó seys leguas, no auiendo monte en medio, que le hiziese estoruo. Esta po ca tierra es, y es la mas que puede diuisirse; sino es, que porque son fanotes de la tierra, anda Dios tan elcaso con su siervo: porque todos los guarda para el Cielo, a los que mas estima.

Mas tierra le dio Dios, que la q pudo ver; esto es cosa constante en la Escritura: pero no se haze caso de aquella que no mira, ni se tiene por tuya, la tierra que no ve, aunque en rigor lo sea. Esta salida dio a la dificultad, el que allandó las grâdes de la Iglesia, el glorioso Agustino. *Cum enim, & vltior, vndique dabatur; hec præcipue dabatur, quæ vi debatur.* Solo tiene Abraham, y puede llamar suya, la tierra que registra; y la que alcança à ver, que todo lo demas, es vn campo sin dueño. Tantos hijos teneys, y tantos subditos: Quantos teneys delante de los ojos, cuidando mucho de ellos, y todos los demas, no parecen son vuestros. Quando yo miro un moço diuertido, que solo entra en su casa à comer, y à cenar, y todo lo restante de la noche, y el dia, le hallow de ordinario en la caza del juego, y la conuersacion; sin aplicarse vn rato a vn decente exercicio; luego al punto pregunto: Tiene padre este

S. 2.

Gen. 13.

S. 3.

D. Aug.
libr. 6. de
Ciuit. Dei.

O. 2. este

este hijo? Este moço tiene amo? Tiene madre esta hija? Asistente comun de todos los estados, registro de la calle, y enemiga mortal del oratorio, y de la ocupacion. Esto, yo soy vn simple, y lo reparos; mirad lo que harán los que son entedidos. Donde no está su dueño, está su duelo; dice nuestro Español; y dice la verdad, y bien se la concede la experiencia.

§. 4

Mattb. 21.

Quando Christo embió aque-
lllos dos discípulos, para que le tru-
xesen aquella jumentilla, en que
entró celebrando el mas humilde
triunfo, les dixo desta suerte: Id à
vn castillo, à donde hallareis vna
jumenta atada, y a su hijo con ella,
desatalda, y traedmela: y si alguno
os dixeret alguna cosa, dezid, que
es orden mia. Ite, in castellum, quod
contra vos est, & statim inuenietis
assinam aligatam, & pullum cum
ea, soluite, & adducite mihi. & si
quis vobis aliquid dixerit, dicite;
quia Dominus his opus habet. En duda
pone Christo, que tuviessen due-
ño estos dos animales, quando di-
ze: Si acaso alguno preguntare, Et
si quis vobis, aliquid dixerit; quasi in
dubie hic toquitur Christus: cuandicit-
er, si quis vobis aliquid dixerit. Ad-
uierte Placentino. Es verdad, mas
no ay duda que tenia, no solo uno,
pero aun muchos dueños. San Lu-
cas lo aduirtio; Soluentibus autem
illis pullum, dixerunt, Domini eius,
quid soluitis pullum? Pues si tienen
dos dueños, como se pone en duda,
si tienen alguno? Si quis vobis dixe-
rit? Responde Placentino a la difi-

Placen.
vbi supr.

Luc. 19.

Placen.
in cultad; Qui ligati erant. Porque es-
Mat. vbi tauran atados, sin comer, sin pacer,
supr.

ni trabajar. No parece q tiene pa-
dre; vn hijo, holgazan, diuertido, y
paseante: Ni señor, vn criado, q no
come, ni bebe, aunq trabaje. Solos
aquellos son ministros, y criados,
de quien cuidan sus dueños. Solos
hijos aquellos, que registran sus pa-
dres con los ojos, y de cuyas accio-

nnes tienen cuenta; que los ojos del
dueño, mejoran la heredad.

§. 5

Baxè al huerto de nuezes, para
ver las mançanas de los valles, dixo
el Espolio santo. Descendi in hortum. Cant. 6.
nucum, ut viderem poma conualium.
Grande contradicçõ hallò en estas
palabras, vn deuoto moderno: Co-
mo puede ser, dice, q en el huerto
de nuezes, baxe a ver las mançanas?
Si Sponsus descendit in hortu nucu,
ideo descedit ut videt nuces: cur ergo,
quasi oblitus nucu ait se descendisse,
ut videret poma conualiū? Auia
tambien mançanos en el huerto? O
mudd la intenció acaso en el cami-
no? Porq; hallaremos muchos, q ba-
xando a ver uno, miren otro: y que
dē en la Missa, con la cōbersacion.

§. 6

No era el Espolio de ellos, nuezes
baxa a ver, y vio mançanas. Esta es,
dice el Autor, la gracia de sus ojos,
combertir con mirar, las nuezes,
en mançanas; la aspereza, en bládu-
ra, y aquella desaçon, en apacibili-
dad. Que dura es vna nuez, a golpes
da los frutos. Que blanda vna ma-
ñana; solo el melindre via con ella
del cuchillo. Pues este efecto hazc,
en quien miran los ojos del Espolio:
así prosigue el Padre. Ac si diceret,
vt poma molia, ex duris nucibus, ad
uentu meo facta viderent. Que los
ojos de vn padre, de vn señor, de vn
prelado, y de vn dueño, hazen grā-
des milagros, en vn hijo, en vn sub-
dito, y criado; hazen, q el mas terri-
ble, se ablande, y morigere, y que el
mas diuertido, se recoja: mas haze
la asistencia, q la reprehenſion, por
q habrá los ojos, mas viuo, y concep-
tuoso, q la lengua. Esta hazienda tie-
ne, la q puede contar; y juzgue por
perdida, aquella q no cuenta. Pues
por esto este Padre planta viña, con
cuent. i, y cō razó; Homo erat Pater
familias, qui plantauit vineā. Que si
sembrara trigo, y fuera su familia
sébrada, y no plàtada, no le llamaría
padre, ni pareciera hombre, por
no poder catar sus hijos, y familia.

DIS-

Fr. Ioann.
de Jesus
Maria, in
Cant.

DISCURSO III.

*Que adelantar al daño los
remedios, es el modo mas
cierto de remediar
el daño.*

§. I.



Lánto la viña el Padre, y pusole vna cerca; *Et sepem circundedit ei.* Vno, y otro, parece que fue a vn tiempo. No dice el Euangilio lo contrario; y no parece facil, estar a vn mismo tiempo en dos cosas tan grandes; plantando, y fabricando. El Angel que luchata con Iacob, luego que conoció, que se acercava el dia, quiso q Tyr. in Ge se dexasse la batalla, *Dimitte me, iam enim ascendit aurora.* Pues que venia a impollar, q viniesse la aurora, y durase la lucha? Lyra le interpretò el pensamiento al Angel. *Quasi dicat iam tempus est, ut cantem Dei Laudes, cum alijs Angelis.* Quiso decir el Angel (dice Lyra) Ya estan tocando a Prima, y va llegando el tiépo de yr al Choro; deixame yr a alabarle, con los demás Angeles. Pues no pudiera estar luchando con Iacob en el capo, y alabando al Señor en aquel Choro? Parece que no puede, pues que pide a Iacob, q le desembarace de la lucha; q estar haciendo aun tiépo dos tan grandes oficios, no es de todos sugerir. Pues como aun mismo tiépo, esta plantando viña, y fabricando cerca el Padre de familias: *Platauit vineam, & sepem circundedit ei.* No podiera plantarla, y cercarla despues? No, que este Padre, es Dios; *Vineam enim Domini Saboth.* Y como est tambien Padre, quando planta la viña, le fabrica la cerca, todo ha de ser aun tiempo, y nunca

se ha de ver la viña, sin la cerca. Hablado de si misma, en les Can tales, dixo la Esposa Santa: *Ego murus, & ubera mea quasi turris.* Yo soy muro, y mis pechos parecen a dos torres. Notable propiedad: Pues q tienen q ver las torres, con los pechos? En los pechos se halla el alimento dulce para el Niño; en las torres, defensa, para el grandes, distinganse los muros, de los pechos. Para q han de estar juntos? Es verdadera madre, y no quiere q en ella se hallen diuididas, la viña, y la muralla, los pechos, y la cerca. *Nemo me putet* (asi dixo Guillermo, en nombre de la Esposa) *me habere supr.* *Guill. in
Cant. vbi
quo nutrit, & non quo muniam mater-
na mea pietas quos nutrit, munit. No
quiero se haga caso, ni q se estime
en mi tan solo, el ser fecunda, el ser
grande señora, el tener hijos, y sier-
uos en mi casa; yo no me precio de
ello: de lo q hago caso, es de tener
para ellos vna cerca, y muralla que
los guarde; mi caridad atenta, los q
alimenta, guarda. *Quos nutrit, mu-
nit.* O diuina atencion! O descuido
culpable, casi en todos los padres,
Prelados, y Señores! Todo el cui-
dado poné, en el plantar la viña, en
tener sucession, en q Dios les dé hi-
jos, en cōponer su casa, y su fami-
lia, de muy crecido numero de sub-
ditos, y sieruos; y el q mas tiene des-
to, se juzga por mas grande, y mas
dicho so. Como los labradores, por
mas ricos, quanto tienen mas viñas,
sin atender ningunos a la muralla, y
cerca. No asli, la Esposa Santa haze
aprecio de lo uno, sin lo otro; *Nem-
mo putet me habere, quo nutrit, &
non quo muniam.* La viña, y la mu-
ralla, los pechos, y la cerca, todo
esta junto en mi.*

Pues Padre, que es la cerca desta viña, q quereis q le ponga al tie-
po que se planta? *Clausurā legis, &
mandatorū Dei.* Responde nuestro
Lyra. No es tan dificultosa, ni cof-
tosa, §. 3.
*Lyra in
Ma. vbi
supr.*

tos, como podéis pensar; bien podéis fabricarla, si queréis, los preceptos diuinos, los santos Mandamientos, y guarda de la ley, es esta cerca. La viña, ya se ha dicho, q es la casa del Dios de Sabaoth, vuestros hijos, y subditos. Està bien. Pero es capaz vn Niño de preceptos, y leyes? Vn sarmiento plantado, necesita de muro, hasta q va brotando el berdor de sus pampanos? Quando uno, y otro crezcan, y se teme el peligro, pongase la defensa; pero antes, para que? O necia confiança! O peligrolo engaño de los padres, el hazer a los hijos tan tarde la muralla de la ley, y de el temor de Dios; que quando se la quieren fabricar, ya los ha desfrutado la malicia, y astucia del Demonio! Primero sabe el niño pronunciar la palabra indecente, que la honesta, antes la maldicion, y la mentira, que la palabra santa, y de gloria de Dios; entreteniendo cõ los hijos, los padres, y aü enseñandoles primero a ser viciolos, que Christianos. Esto, dice la Esposa, no se ha de hallar en mi; *Materna mea pietas, quos nutrit, munit.* Pendientes de mis pechos han de estar, y alli tambien guardados, que se han de despegar, desde el pecho, a la ley.

§. 4. Pocos padres ay destos (claro está, que son buenos, y por eso ay tan pocos:) mas por ello ay tambiē tampoco buenos hijos. Pero vamos a ver, comocriaua el suyo el Padre del mas grande santo, Zacharias, al sagrado Baptista; y en él, apren dan todos a criar buenos hijos. Mudo estuvo el Propheta, hasta nacer la voz; y apenas nace Iuan, quāndo habla Zacharias. Notemos lo que habla: *Benedictus Dominus Deus Israel, quia visitauit, & fecit redemptionem plenissimam.* Bendito, y alabado sea el Señor de Israel, que ha visitado, y hecho mercedes a su

Pueblo. Agradecele a Dios, auerle dado vn hijo: Si es esto lo primero, que quando se los dà, dizen a Dios los padres? Ellos se lo sabrán; y aun acauso, por esto, logran poco los hijos, porq no dan las gracias a quien se los ha dado. Hecha esta diligencia, se pone luego el Viejo a hablar con el Niño, q apenas ha salido del vientre de su madre, y adarle saludables, y muy santos consejos; *Et tu puer Propheta Altissimi vocaberis, preibis enim, ante faciem Domini parare vias eius.* Amado hijo mio, mirad, que aueis de ser Profeta del Altissimo; y que aueis de yr delante, disponiendo sus sendas, y caminos, para traer por ellas muchos a su servicio.

§. 5. Ay tal conuersacion! Ha se visto tal cosa! Ponerse a razonar vn viejo, con vn niño, que apenas ha nacido, y estarle ya dando reglas de bien vivir? A no ser Zacharias hombre tan cuerdo, y docto, creyeron, que el gozo de hallarse con hijos, le sacaua de si, y turbaua el juicio: Que no son para aora, venerable Patriarca, esas conuersaciones; los cariños, ternuras, y requiebros, son para esta ocasion: dezilde, mi Luzero, mi Sol, y mi Gracioso, que aunque lo disen todos; porque todo esto es Iuan; estará en vuestra boca, como padre, con mayor dulçura. Dexad que crezca Iuan, para darle consejos, que tiempo ay para todo, porque ha de ser muy grande: Apenas ha brotado este pinpollo, y ya le ponéis cercas de preceptos, y leyes?

§. 6. Pienso, que me responde con la Esposa, el Venerable viejo, y preuenido Padre, *Nemo proter me habere conuictiam, & non communiam, paternaz mea pietas, quos nutrit manit.* No ha de estar vn istante mi viña sin murallas, ni mi hijo, sin leyes; las leyes, y el nacer, han de ser todo a vn tiempo; y la primera co-
fa

Lug. i. sa, que ha de escuchar mi Iuan, despues de auer nacido, han de ser en mi boça, alabanzas de Dios; *Benedictus Dominus Deus Israel.* Reglas de bien viuir, y de ser Santo: *Tu puer Propheta Altissimi vocaberis praebis enim ante faciem Domini.* &c. Quedense los cariños naturales, para los que son hijos de la naturaleza, y no tan de la gracia, como Iuan: Para padres, que son menos graues, y atentos, que el Santo Zacharias, y que dexan que pasen, entre el plantar la viña, y fabricar la cerca, algunos años, entre el nacer sus hijos, y enseñarles las leyes, algun tiempo, sin saber, si despues podrán hallar en ellos buena disposicion para aprenderla.

S. 7 No dexemos al Santo Zacharias, que nos dà gran Doctrina, en materia tan grata. La caulá (dize Origenes) que el Santo Patriarca tuuo, para hablar cō su hijo tā tēprano, y darle tan diuinos, y tan santos consejos, fue, porque conocio, por lumen celestial, que aquia de estar muy poco el Baptista en su cala, y que con brevidad, retirado del mundo, se auia de yr al desierto; y por esto preuino la ocasión, temiendo que despues, si se tardaua, no la podria tener para instruir al niño en sus obligaciones. *Ideò reor Zachariam festinasse, ut loquereetur ad parvulum, quia sciebat, cum post paululum, in eremo moraturum.* Gozese la ocasión, adelantense al daño; los remedios, labrete la muralla, cō la viña, y ponganse a los hijos, las leyes al nacer, que si passa el tiempo, de vno, a otro, puede ser que entre el daño, y que despues, no aya tiempo para el remedio; así lo ha zé oy el preuenido padre de familias, ocupando una mano en el planchar la viña, y otra en el disponer, y fabricar la cerca. *Plantauit vineam, & sepem circum dedit ei;*

Orig. H̄. No. in Lut. riam festinasse, ut loquereetur ad parvulum, quia sciebat, cum post paululum, in eremo moraturum.

DISCURSO III.

Que es menester poner mura-
llas al precepto, porque
pueda el precepto guar-
dar mejor la
viña.



Vrallas de preceptos, y consejos diuinios, son estas q̄ edifica para su viña el Padre (como ya dixo Lira.) *Clausuram legis, & mandatorum.* Pero

§. 11

no la aseguran estas solas; tambien son necessarias otras de cal, y cato; muro, con ante muro. *Murus, & ante murale.* Vnas, que guardan otras; la de piedra, la ley, la de la ley; la viña. Auia puesto Moyses muchas leyes al Pueblo, para tenerle a raya en sus desordenes, y quando satisfecho, que bastara este muro (que deuiera bastar, si gouernara siempre la razon.) Le manda Dios despues, que haga una muralla fortissima de piedra, y cerque todo el Pueblo. *Pone terminum per circuitum mōrit.* Pues no basta auer puesto tantas leyes, tantos leuiticos, y tantas obediencias?

Erod. 19:1

§. 12 No basta nada de esto, responde Oleastro, no se fien los Prelados, ni los Padres, de solo los preceptos que ponen a sus subditos, y hijos; que ay muchos, que huyendo un poco de trabajo, que ha de auer en levantar murallas a sus casas, fiados en la ley, pierden sus casas. Atiendan los Prelados, y los Padres, lo que dice Oleastro; que aunque algo se dilata, es todo menester. *Sunt Oleastr. ad multi, nostris temporibus improbi Pre- cap. 19. in lati, qui cuncta tutu esse arbitrantur, Gen. 13. cum leges possuerunt. Praecepta, &*

ana 2

164 Viernes del segundo Domingo de Quaresma.

*anathema multiplicarent. Quo factō
securi inutramque dormiunt aurem,
m̄bilis laboris, aut vigilante apponē-
tes, ad gregis sui custodiam. Non sic
Dominus, sed postquam semel, atque
iterum populum contestatur, sepem
appenit.* Buena es la Ley de Dios; no es mala la del mundo, mucho guarda el precepto, bien defiende la puerta, y la muralla. Que descuidado padre, y que floxo prelado, aquel que satisfecho de la ley, y obediencia, que ha puesto sobre el subdito, no cuida que la puerta esté cerrada, que no esté la ventana tāto abierta; pues tal vez defendió, y aseguró la casa, con mas satisfacción, la muralla de piedra que la de la ley, y suelen los mas buenos, no ser malos, mas por el imposible, q por la voluntad.

§. 3. Grāde resignaciō fue la de Isaac, al yr al sacrificio; permite que le ponga el padre a cuestas, la carga del jumento, quitala al bruto, y dala al racional, (mucho suelen pesar los cargos, y las cargas, sino se proporcionan con las capacidades, y sugetos.) Suben los dos al monte, disponeſe el Altar, desnudase el cuchillo, y enciendese la leña. A todo ecalla Isaac; porque está tā rendido, y tan gustoso, de que el padre le ofrezca en sacrificio, que dice San Zenon, que en esta promptitud se

§. Cenon. adelató a su padre. *Lætatus est puer
patre fidele, ipse quoque fidelior, nec
recusabat mortem.* Mas sin embargo de esto, antes que descargasse el duro golpe, sobre el tierno inanebo, le ató de pies, y manos, con vn fuer te cordel. *Cūq; alligasset Isaac filium,
passuir in Altare.* Pues vna volūtad, tan sujeta, y redida como dice Zenon, q se adelata tāto a la del padre en el executar los diuinos preceptos. *Ipse quoq; fidelior, nec recusabat
mortem.* (La nienester violēcia para quiē te resiste, suelē ser los grillos, y ataduras; mas para Isaac, porque?

Muy conforme está Isaac en ser sacrificado, y obedecer a Dios; él se va por su pie al lugar del suplicio, y lleva en sus espaldas, la leña para el fuego: mas sin embargo de esto, le asegura mejor, el atalle, las manos, y los pies; porque es muy natural, en el mas resignado, el amor de la vida, y el aborrecimiento de la muerte. Era prudente el padre, y lo preuino todo. *Pedes quoque conſtrin-
git, ne in exitu mortis, concitata viſti
ma calcitraret.* Mucho ayuda la cerca a los preceptos, y el impossibilitar de ser malo, al que es bueno, le conserva mas bueno. Terrible es la ocasión, la libertad amable. O quātos resignados a la muerte, que de su voluntad, se ofrecieron a Dios, por no atarles las manos, y los pies, ni ponerles murallas al precepto, faltaron al precepto, resistieron a Dios. Es de grande importancia vn imposible, para guardar la Ley.

§. 5. Mucho pueden tambien las leyes temporales, para obſeruancia, y guarda de las Leyes Diuinas, y todas ellas juntas, para que se conserve, sin peligro la viña. Enmedio de ella, dize el Sagrado Euāgelio, que edificò vna torre el padre de familias. *Et edificabit turrim.* Esto es, vna atalaya, desde donde mirassen, si acaso entraua alguno a hazer daño en ella, y si ella cumplia bien co sus obligaciones. Pues para que la torre, y la atalaya, despues de dos murallas, vna de piedra, y otra de preceptos? No fue ociosa, sin duda, anto's muy necessaria; porque este registrar nuestras acciones, quien puede castigarlas, y notirlas; mura. Ha suelē ser, que guarda mas la viña, que la ley, y la cerca. Grāde fue la constancia de Pilatos, en defender a Christo, conocia su inocēcia, y su bondad, aunque era tan mal Juez (que ninguno ay tan malo, que no conozca, aunque no ame lo bueno.) Instauan los Iudios, y él tambien

Gen. 22.

lib. 2.

insta-

Ioan. 19. instaua en saluar la vida , al Autor de la vida. Alegauan las leyes que tenian, por donde merecia ser condenado a muerte, por auerse hecho Dios. *Nos legem habemus, & secundum legem, debet mori, quia filium Dei se fecit.* Y no obstante esto , el Iuez perseuera en su intento , y en defender a Christo. Abstrayamos, que es él , y la inocencia misma en esta ocasión, rea. El Iuez siempre ha de estar de parte de la ley , no de parte del reo, ni del acusador. Pues solo puede el Iuez, lo que puede la ley, como dice el dreyo. *Id possumus, quod iure possumus;* pues como le defiende, si la ley le condena ? Y porque le condena (como lo hizo despues) si la bondad le salua? A flaqueza inconstante de los Iuezes!

S. 6. Mirando los Iudios , que la ley no bastaua, para que el Iuez Pilatos les hiziese justicia : Trataron de hazerle vna amenaza, diciendo, que él no hazerla, le quitaria la gracia, con el Cesar. *Si hunc dimittis, non est amicus Cæsar is.* Y oyendo esto Pilatos , condenó a muerte, a Christo. Viole tal nouedad, ó tal facilidad , en vn hombre tan grande;

atropellar las leyes , y tevence el respeto? Ojala fuese el ultimo, q lo hiziese así. Puede contigo mas, el Cesar, que el precepto: Si señor, y con muchos tambien ; que estas leyes humanas, suelen guardarnos mas, que las diuinias. Son vnas centinelas, y atalayas, en medio de la viña, que estandola mirando, y registrando siempre, la aseguran mejor que las murallas. Esto del que dirá, fino viuo ajustado, y no cumplo muy bien co mis obligaciones. Este perder la gracia , y la amistad del Cesar, hazerme aborrecible a mis padres, y amigos. Si soy en matador, me amenaza la horca, y si ladrón, el remo, si olgazan, la carcel, y el destierro, y si embusteros, la afrenta, y la coroza. Mas pueden estas tortes, centinelas, y estas leyes humanas, q las Leyes Diuinias , y murallas de piedra. Ponga pues todas estas a su viña, este aduertido padre , para q desta fuerte, guardada, y pertrechada con murallas, y leyes, resistiendo a la culpa, le dé frutos de gracia, que es prendas de gloria.



SABA-

SABADO DEL SEGUNDO DOMINGO DE QUARESMA.

Homo quidam habuit duos filios, & dixit adolescentior ex illis patri: Pater, da mihi portionem substantiae, que me contingit.

Luc. cap. 15.



I en los bie-
nes se pierde, y en los
males se ga-
na ; tal vez
seran mejo-
res los ma-
les , que los
bienes. Bie-
nes le hazen mal , al hijo prodigo;
pues apenas, a fuerça de porfias , se
los entrega el padre (porque ay mu-
chos, que alcançan co porfia, aque-
llo que no pueden, con razon) quâ-
ndo le hazen mal. Ausentose con
ellos de su casa , y en vn instante
breue , se hallò muchas leguas de
su padre (que los bienes del intin-
do, apartan por la posta, a los hom-
bres de Dios.) Perdiòlos, y perdiò-
se diuertido (que bien se echa de
ver, que no los merecia , pues que
no los guardò,) y hallòse a vn mis-
mo tiempo, sin bienes , y sin padre
(porque nunca los males , vienen
solos.) Llegòle su miseria, hasta el

vltimo aprieto ; ya se combida es-
clauo , del mas infame dueño , el
que se estrañò hijo del mas honra-
do padre; ya sirue de pastor , al ga-
nado mas vil ; ya codicia el susten-
to de vna enzina, el que dexò el re-
galo de vna mesa: Ya el señor , es
vassallo, y ya es esclauo el hijo. Pe-
ro crezcan , y aumentense sus ma-
les; lleguen dôde pudieren sus des-
dichas, que en esto estan sus dichas,
y sus bienes ; porque si le han tray-
do sus bienes a estos males, ellos le
boluera a recobrar sus bienes. Bol-
uidose el mozo en si, y acordose assi
mismo de quien fue quando hijo; y
trató de boluerte a su buen padre,
(que el q'sabe ganarse, quâdo supo
perderse , no es del todo perdido.)
Recibióle gozoso el amoroso pa-
dre, y con el alegría del hallarle, ol-
uidò las penas del perderle. No au-
rigua el delicto, porque se lo perdo-
na (qué la aueriguació de su deli-
cto, es el mayor castigo en el honra-
do) halla el hijo en el padre ; por-
que es padre ; fauores por castigos,
y caricias por quejas, y para la abu-
dancia inmensa de sus culpas , ge-
nerosos franquicos de sus gracias.

Desta necesito , pidamosla,
diziendo con el Angel,

Ave Maria.

DISCURSO I.

*Que no ay dicha cumplida
en este mundo, a donde es-
tán mezclados los ma-
les, y los bienes.*

§. I.



Gen. II.

AN junto anda el peligro, con la seguridad, que parece que viuen en vna misma casa, y no muy facilmente, se distingue, uno, de otro; tan cueradamente atentos, nos deuemos hallar, entre el mal, y entre el bien, que vna mano se alargue, a pretencion el mal, y otra mano se estienda, a conseruar el bien. Tomanon escarmiento, del peligro passado del diluvio, los hijos de los hombres, y entraron en consejo, a preuenir el daño, que podia suceder. (Que haze vn escarmiento, aduertidos a muchos.) Conuocarose pues, y juntaronse todos, como deuen hazerse para los bienes publicos, y dixeron assi. *Venite faciamus nobis Ciuitatem, & Turrim, cuius culme per tingat at Cælum.* Venid, y fabriquemos vna Ciudad, y Torre, cuya punta, haga punta a la altura del Cielo. (En fin fue necesidad de cal, y canto.) Torre, y Ciudad fabrican, grandes cosas emprenden, y manifiestan bien, que tienen mucho de hombres, pues que primero cuidan de las cosas que tocan a la tierra, que de las que pretendé que toquen en el Cielo. Primero la Ciudad, despues la torre. *Ciuitatem, & Turrim.* Pero veamos, labrauan las dos cosas a vn tiempo? Al segundo Abulense le parece, que si, y el Texto, no insinua lo contrario. Vna mano en la torre, y otra en la Ciudad. Pues no pueden tratar primero de

lo uno, y despues de lo otro? No parece posible.

Era para el sostiego, la Ciudad; la torre, dedicauan al peligro, y andavan tan juntos siempre, los bienes, y los males, y la seguridad, con el peligro, que es forçoso, q aun tiempo se trate de los dos. *Vrbem, in ha-bitaculum. Turrim, in arcem aduer-* ^{Ant. Hoc in Gen. vbi sus hostes.}

§. 2.

No puede la Ciudad, ^{sup.} Hallarse sin la torre, ni la torre se mira nunca, sin la Ciudad. Vna seguridad, con mil peligros, vnos bienes aguados, con otros tantos males, es quanto ay en el mundo, y el mas dichos en él, nunca los gozó puros.

Alentava á Ezequiel la Magestad de Dios, para que no temiese los peligros de predicar verdades en el mundo, y hablar desengaños a los hombres. *Ne timeas eos, neque metuas à facie eorum, vt adamantem, & vt silem dedi faciem tuam.*

Ezech. 31.

Yo te he hecho pedernal, y diamante. Ciento, que no parece este fauor de Diqs, sino del mundo, que siempre da los bienes, mezclados co los males. Diamante, y pedernal? Ay cosa mas preciosa, que lo uno, ni cosa mas barata, que lo otro? El diamante, anda siempre en las manos de vn Rey, y el pedernal, esprenda del currío de vn pastor. Todo lo discurrió el Padre San Gregorio. *Voluit D. Greg.
Deus vices nostras, & vicissitudines* ^{Ezech. vbi} *exprimere. Contionatores enim, ali-*

quando supra Reges splendescunt, ali quando in pera pastorali atergo mun-

dis sunt. Viua con aduertencia el mas

feliz, y viua temerolo, que tal vez

se hallará, diamante preciosissimo,

en la gracia de vn Rey, y tal vez, se

hallará pedernal despaciado, en el

currón humilde de vn pastor; tal

vez en la priuanza, se lleuará los

ojos, su gloria, y luzimiento; tal vez

será vna piedra, dō de todos descar-

guen, como en vn pedernal los gol-

pes de su enojo; y aun mismo tiem-

po, muchas, se hallará diamante, y

pe-

pedernal, estimado de algunos, y despreciado de otros; sera torre, y Ciudad, en la seguridad, y en el peligro. Bienes en fin del mundo, siempre aguados con males, no le fuede faltar a Iacob, vna Lia, desapacible, y fea, si tiene vna Raquel hermosa, y agradable.

§.4.

Cant. 6.

D.Theo.in
Cat. cap 6.

Pero en fin, se passara cõ las desigualdades de la dicha, como fueran yguales los males, y los bienes. Pero es muy al contrario; que los bienes, son pocos, y los males, son muchos. Apenas la Ciudad, para el soñiego, sobresale vn estado de la tierra, quando llega la torre, del peligro, a querer competir, con la altura del Cielo. Dixo el Esposo Santo: Baxareme a la huerta de las nuezes. *Descendi in hortum nucum.* Pues porque no se baxa, al huerto de māçanas? Porque no se si le ay en este mundo; y para yr a esse huerto, no se baxa, se sube, porque no es bien humano, si diuino. Diga San Teodoro, que significa el huerto de las nuezes? *Per hortum nucis, præsentem intelligimus vitam.* Las dichas deste mundo, y la vida presente, se entiende por el hurto de las nuezes. El misterio está claro, vista su propiedad. Es la nuez, vna fruta, que tiene mucho bulto, y poco peso. Grande cabeza; pero poco juicio. Así soleys dezir, de vna ostentacion grande, y de poca sustancia; que allí, es mas el ruydo, que las nuezes. Comunicase, y dase cõ violencia, a palos se descuelga de su arbol; y a golpes, se despega de su concha, y despues de todo esto, es mas lo que se arroja, que lo que se aprouecha. Bienes en fin del mundo, que aun no quieren partirse al igual, con los males, y siempre son mas grandes, que los bienes. Todo para en ruydo, despues de auer costado diligencia, y fatiga.

§.5.

Que diferentes son los bienes de los Ciclos, sin mezcla de algú mal.

Huertos son de mançanas, donde todo se come, y aprouecha. Dixo Dios a Abraham. *Visitans visitabovos, ut educam vos de afflictione Ägypti, in terram Chananei, &c. ad terram fluentem lacte, & melle.* Yo visitare el Pueblo, y le sacaré presto, de essa tierra en que viue tā este ril, y le llevare a otra, tan ferial, y abundante, q̄ corra leche, y miel. Es digno de reparo, y segunda aduertēcia, con el glorioso Padre S. Bernardo, q̄ no dice, que corre aquella tierra, panales, fino miel, no queijo, sino leche. *Lacte, & melle.* Pues que differēcia ay, entre vno, y otro? Que en el panal, ay cera, no es todo de prouecho, algo se desperdia, y en el queso, ay corteza, que tampoco se come, son bienes de la tierra, que la mitad son males, fino la mayor parte: mas los bienes del Cielo, son purissimos bienes, nada tienen de males. *Non fauum mellis:* D.Bernar. sed purissimum, & liquidissimum sern. de mel, repousuit nobis Deus; ipsam pla. sat. vita. ne lætitiam, vitam, gloriam, pacem, & voluptatem. Assi son los del Cielo, bienes justos, cabales, y cumplidos; pero los de la tierra, mezclados con los males; diamante, y pederal, seguridad, y riesgo, aun en el mas feliz. Que bien se halla todo en el Santo Euangilio. Dos hijos tenia vn hombre, vno malo, otro bueno, vno sabio, otro necio; el vno, era Raquel, hermosa, y agradable; el otro, era la fea, y despreciada Lia; vno, inobediente, y diuertido, el otro obedierte, bienes en fin del mundo, diuididos en males.

*Homo quidam habuit
duos filios.*



DIS-

DISCURSO II.

*Que de ordinario anhela, y
pretende ser mas, el que
merece menos.*

§. 1



L menor de los hijos, y el mas malo, llegó primero al padre a pedirle sus bienes. *Pater, dā mīhi pōrtionē substan̄tiae, quā me cōtingit.* Notable cosa es esta, mas derecho tenia a los bienes del Padre, y a sus horas; el mayor, que el menor; mas auia trabajado, antes auia nacido, esperese el menor, que los que vienen tarde y han trabajado menos, ni es razon, que ellos pidan; ni a vn que se les señalen determinados premios. Vivian con dependencia de la gracia del Rey, y señor, a quien sirvien. Es digno de reparo, la grande diferencia, con que fue concertando el señor de vna viña, a los obreros, para que la labrassen. Con certeza con vños, dandoles vn dínero cada dia. *Matth. 20.* *Conuentione autem facta cum operarijs, ex denario diurno, missit eos in vineam suam.* Halló poco despues, a la hora de tercia, a otros en la plaza, y dioxles, que fueren a su viña, y que el les pagaria lo que fuese razon; a otros, dixo lo mismo; mas cerca de las doze, ya muy tarde, diox con otros oculos, y les dixo: Id vosotros tambien, a mi heredad. *Ite, & vos, in vineam meam.* Noteſe bien el Texto, y repareſe en él, con Placentino, q solo a los primeros, les señala salario, a los segundos, pagarles su jornal, conforme trabajaré. *Quod iustū fuerit, dubo vobis.* Mas a los ultimos, vno, ni otro les dice, sino solo, *Cal. Plac.* q vaya a su viña. *Nihil istis expræ-
cennarr. 1. sè promissū est, nec determinatē, sicut
in Lucam. nec indeterminatē, sicut alijs omni-*

bás. Pues qual será la causa? No trabajaro estos tibiē, como los otros?

§. 2.

No se puede negar, que trabajaron, pero Christo nos dice, que no tanto, porque tomaron tarde la tarea. Fueron al fin del dia, los otros al principio; pues ésta es la razon, porque no solamente no piden su salario (que fuera atrevimiento, pedirle los primeros, trabajando los ultimos), pero, ni aun el señor se le señala. Tomen lo que les dieren, los que comienzan tarde, y los que son los ultimos. A aquellos q madrugan, se les señale premio. Que grande atrevimiento, el deste hijo menor; pues que, viniendo el ultimo, al servicio del padre, pide el premio, el primero? Y que de cōpañeros q tiene oy en el mundo, anhelado por honras, y por premios, humanos, y diuinios, viniendo tarde, ó nunca al servicio de Dios, y de sus Reyes. Pero ya es ordinario, anhelar mas por horas, q las merece menos, y ha servido muy poco.

Passion es tan antigua entre los hombres, como los mismos hombres, ésta del hijo prodigo. Llegó el Demonio a Eua (aun muy recien mujer) con vna tentation de vanidad, con vn brindis diuino, tan peligroso en todas. Comiendo desta fruta, parecerays a Dios, y sereys como Dios. *Eritis sicut Diij, scientes bonum, & malum.* Es digno de advertencia, como no da principio por Adama ésta pretension? No era ni mayor Adam? Y vencido primero, lo que es mas, era facil despues vencer, lo que era menos? No auia en Adam mas meritos, que en Eua, para premios tan grandes? Pues en que se fundó en prometer antes los premios a Eua, que a Adama? Dexemos mil razones, que a este intento pudieran responderse, la que mas haze al nuestro, tocó Moy sen Barcea, lo bastante.

§. 3.

Gen. 3:1

Hallóse Eua, menor en meritos, §. 4
P y en

y en tiempo, que su Consorte Adá, y conoció el Demonio, que por esta razon, seria tan vana, que antes que él, trataria de puestos, y de premios, y que él no merecerlos, haria gran fuerça en ella, para solicitarlos; que él anhelar a mas, es propia condicion de quien es mo-

*Moy. Bar. nos. Transformari ipsa prior cupie-
rare, de pa bat in Deum. Virumq; suum diuinita-
rad.*

Mas hijos tiene Eva, que Adam, en este achaque. Los que nacieron antes, y son mas en el mundo, en calidad, y meritos, son los q; tratan menos de las horas, y puestos, los mas llanos, y humildes. Los que vienen despues, y tan despues en todo, vana, y soberuiamente pretenden ser primeros, y mayores en todo. Que grande atreuiimiento, y que desdicha grande, que les valga, y se salgan con ello.

S. 5. Aunque esto es tan comun, veámoslo en otro caso singular. Está con sus Discípulos la noche de la Cena, el Redemptor del mundo, al partir desta vida: Manifestandoles las finezas mas grádes de su amor, y humildad, y para disponerlos al fagrado combite de su Carne, y Sangre, quiso purificarlos, lavando les los pies. *Cæpit labare pedes Disci-
pulorum.* Y en la prosecucion de tā humilde oficio, dice el Euangelista, que llegó a Simon Pedro. *Venit
ergo ad Simonem Petrum.* El qual casi refuelto todo en admiraciones, lo pretendió estoruar. *Domine
tu mihi labas pedes?* Es muy conforme al Texto, el presumir, que no coincidio Christo por S. Pedro, sino que antes que a él, auia lavado a otros, y ci no dezir S. Iuan, q; aquel que laud antes, hiziese resistencia a la humildad de Christo, colige Teofilo, que fue Iudas: *Nō pri-
mum lauat Petrum, quamvis prima-
tum Discipulorum gerebat, sed for-
te proditor, cum esset impudens, & in-*

Iuan. 13.

*Theoph. in
ge Teofilo, que fue Iudas: Nō pri-
mum lauat Petrum, quamvis prima-
tum Discipulorum gerebat, sed for-
te proditor, cum esset impudens, & in-*

verecundus ante Petrū lotus est. Miste-
rio tiene grande, dize Teofilo, y
muy a nuestro caso; porque esta
hora de Christo, ha de tener prin-
cipio en el de menos meritos, y no
ha de comenzar por el de mas: Esto
parece que es muy conforme a ra-
zon, y aun a justicia.

§. 6. Porque, quiē sino Iudas, q; era el
hombre mas vil, y q; en lugar de me-
ritos, tenia tā graues culpas, tuvie-
ra atreuiimiento, siendo el vltimo
para las horas del primero? Quien, aunq; se las diessen, las auia
de admitir, siēdo él menor en meri-
tos, a vista de vn S. Pedro, q; era ma-
yor en todo? Ninguno de los otros
compañeros, confintieran tal cosa;
antes con humildad suplicaran a
Christo, q; escusara de hazerles tan
singular fauor, o que siatua de ha-
zerlo, comenzara por Pedro, por
ser el mas antiguo, y auia servido
mas. Que bien haze en llamarle
Teofilo, desvergonçado, y libre
en este caso, a Iudas *Cum esset impu-
dens, & inverecundus.* Pues tuvo
atreuiimiento para admitir las hon-
ras, tan sin meritos; antes q; Simon
Pedro, y los demas Apóstoles, que
eran mayores que él, y merecian
mas. Conozcanse por tales, todos
quatos le imitan, que son muchos.
Que si es atreuiimiento el preten-
der los premios, y las horas, prime-
ro, los q; sō en los meritos de ipues;
el pretender se premien por meri-
tos, delictos, llega a ser delvergucha-
ca. Y esto solo, en Iudas se puede
presumir. Quā sin razō se quexā de
mal premiados muchos, q; por mi-
sericordia, no estā biē castigados; el
otro, q; le falta la salud; aquél, que la
haciéda, qual, q; no consigue las pre-
tensiones de hora, y si lo mirā biē, ha-
llarán, q; si Iudas vendió vna vez a
Christo, ellos le venden muchas; y
q; sufriendo Dios, se les estā hazien-
do la hora de merced. O passiō de
los hēbreos; no fue el prodigo solo

el

Luc. 15. el que pidió primero, siendo el vltimo. *Dixit adolescentior patri: pater,* da mibi portionem substātie que me contingit. Que de ordinario anhela, y pretende ser mas, el que merece menos.

DISCURSO III.

Que es proprio de soberuios, el pedir de justicia, los fauores de gracia.

§. I.



Ide temprano al padre este hijo menor, y pide, que le de la parte de hacienda, que le toca, y es suya de justicia. *Da mibi portionem substātie, que me contingit.* Tras vn atencionamiento, viene otro. De justicia le tocan los bienes de la gracia, y la naturaleza? Poca Teologia sabe, pues la primera gracia, nunca cae sobremerito. Mejor dize San Pablo. *Gratia Dei, sum, id quod sum.* Por la gracia de Dios soy, todo lo que soy. Pero San Pablo es bueno, y este es malo; y de ordinario los malos, quieren hacer justicia, lo que es gracia. Erae vn hombre rico, que resiere San Lucas, el qual, auia juntado gran cantidad de fructos en sus troxes, tantos, que no cabia, y el se hallaua ya embarazado en ellos. (El primer rico es este, que le aslige el tener.) Quexauasse tā tierro, como si fuiera tuuiera. *Quid faciam, quia non habeo, quo congregem fructus meis?* Estaua disponiendo el derribar sus troxes, y graneros, y hazerlos mayores, y hablando entre si, (que es condicion de todos.) Discurria desta suerte: *Anima mea, trades multa bona possita in annos plurimos: requiesce, comedete, bibe, cypulare.* Pues tienes tantos bienes, alma mia, y para muchos años, deleansa,

come, y bebe. (Digo segunda vez, q este es vn necio, pues habla desta suerte, cō su alma;) pues apenas acaba de ajustar esta cuenta, quādo se oye vna voz, bien temerosa, que le diò a conocer, que iba errado. *Stulte, hac nocte animam tuam repetunt à te.* Necio, todos los bienes que te neys, se han de quedar acá; porque esta noche misma, oshā de repedir, y quitaros el alma. Terniino nuevo es este, y usado pocas veces. Pues veamos, por que dice, que le hā de repedir, y no pedir el alma?

En lo Gramatical, significa este Verbo, el pedir con porfia, y cō violencia pero mejor Calisto Placeno: *Repetunt à te, que propria pu-* *nar.in Lue-* *tas, cū aliena sint.* Auiale dado Dios, *vbi sup.* §. 2.
de gracia, y de merced, a este rico el alma, y el era tan soberuio, que juzgaua, q ya la tenia de justicia, y que no era de Dios, sino possession suya. (Si el lo fundara acalo, en que era mala, ya se lo concedieramos;) pero no lo fundó, sino en soberuia grande, y en hazer de justicia, los bienes de la gracia, tanto, que con violencia, y como executandole, la huuieron de sacar. Soberuia ingratitud de muchos hombres, parecidos a este. Que sentimiento, y que xas, en la muerte del hijo, la mujer, y el amigo, como si fuera hurtado, venir a cobrar Dios, vn biē que es suyo; que necias resistencias, al entregarle el alma, ni el Confessor, ni el Medico, han de poder dezirles, que entra por la puerta, la ejecucion de Dios, q llega ya la muerte. Padre, no diga tal, que no me muero, ni me quiero morir. Ea, vienenle a executar; repidaselle el alma, que quiere hazer justicia, los bienes de la gracia. Que diferente vn pobre; apenas se la pidan, quādo luego la da, y aun combida cō ella. Nuestro piadoso Estella, lo *stella.* in meditaua assi: *A iusto, non repetitur Luca vbi animay sed ille gaudes, & libens eam sup.*

Domino commendat. Dexò se exécutar aquell asombro raro de mortificación, y penitencia, nuestro Glorioso Padre San Pedro de Alcantara, quando le dixo el Medico, que presto moriria, no cantò con David? Lætatus sum in his quæ dicta sunt mihi, in domum Domini ibimus. Só las mejores nuevas, que pudierades darme; todo yo soy de Dios, especialmente mi alma, de gracia me la dió, de gracia se la bueluo, dandole muchas gracias, porque quiere pedirla. Gaudens, & libens, eam Domino commendat.

§. 3. Del Demonio, sin duda, prenderon los ricos tan mala propiedad, de querer hacer prenda en los bienes de Dios. Despues que lançò Christo aquel Demonio, que tenía a un hombre, ciego, lordo, y mudo, milagro tan famoso, que a vozes celebrò la piadosa Marcela. *Beatus venter, qui te portauit, & ubera, quæ suscisti.* Dio a entender, que el Demonio diria poco despues. *Reuertar in domum meam unde exiui.* Boluereme a mi casa, de a donde yo salí. Que notable soberuia! Ni la casa era suya, ni el por su voluntad, se salió della. Antes violé taméte le sacaron. Assi lo dixo Christo: *In digitò Dei eiicio Dæmonia.* Pues como miente tanto? (Pero que ha de hacer, si es padre de mentiras?) No dixerá mejor, boluereme a la casa de a donde me sacaron, y dixerá verdad?

§. 4. Pues como puede ser, dice Calisto, si es soberuio el Demonio, y nunca los soberuios se quieren persuadir, que están en cada agena, si no en propria, y que si salen della, es por su voluntad, y no por otra? *Superbe* (dice el Padre) *cur non dicas, unde excusus fui?* El salir de la casa, supone propiedad, y que es ya dueño della; el echarle, supone que no es suya. Pues esto haze el Demonio, y los soberuios, adquirir pro-

priedad en los bienes agenos; llamado casa suya, y cosa suya, la que es cosa de Dios.

§. 5. O q' dello padecen los pobres, cō los ricos, en el particular, en q' vamos hablado; la vida q' es de Dios, imaginan, les hacen de merced, y quādo no les quitan sus miserables bienes, piensan que se los dā, y q' les hazē gracia, de aquello q' es tā suyo de justicia. Verás en proprios terminos, entre Raquel, y Lya. Era Raquel, amada de Iacob, y desdeñada, Lya. Truxo Rubē su hijo, vnas yerbas del campo muy fabroñas. (Mandrolas las llama la Escriptura.)

Violas Raquel, y al punto le causa rō antojo, (hasta en esto era dama,) y pidiolas a Lya. *Da mihi partem de Mandragoris filij tui.* Y respondió la hermana. (Ciento que tiene mucho de cuento de mugeres, mas no ay en la Escriptura cosa sin gravedad, y sin misterio.) *Parunem tibi videtur, quod præripueris maritum mihi, nisi etiam Mandragoras filij mei tuleris?* No os contentays Raquel, con auerme quitado a mi marido, con lleuaros su gracia, y su cariño, cō vuestra hermosura, sin que querays aora quitarme este regalo que me truxo mi hijo? No tenemos la respuesta de Raquel, y aduirtase, que tiene gran misterio. *Dormiat tecum hac nocte pro Mandragoris.* Ea pues, yo te concedo, y te hago merced, de que duerma Iacob esta noche contigo, en pago de las yerbas. Oyóse nunca tal? Pues no es Iacob, marido legitimo de Lya, como lo es de Raquel, y antes q' esta, no fue su muger Lya. Pues como le cede, y da como de gracia, vna cosa, que es suya de justicia.

A desdicha de un pobre, y desfauorecido! A soberbia de un rico, y poderoso! Tā dueña se hallaua Raquel de los fauores de Iacob, tā desdeñada Lya, q' cō ser su marido, le hacia gracia d'el, como sino lo fuera

§. 6.

C.

Coguntur pauperes. (Con lagrimas Oleast. in lo dize Geronimo Oleastro.) *Cogun Gen.* *vbi tur pauperes precio sua propria com sup.* *parare, que eos in iuitos diuites detin- nent.* (Quiera Dios , que oy no se halle puesto en platica , el parecer fauor en la muger agena, permitir al marido , que assista con la pro- pria.) Que el pensar que es fauor, y materia de gracia , pagar lo que se deue de justicia al criado , muy presto en uso està entre los seño- res. Ay muchos que parecen al pro- digo en soberuia, y que hazen justi- cia, lo que es gracia, y piensan que les deuen lo que pagan. No tan so- lo los hombres, sino Dios, segun el desahogo con que piden : *Da mihi portionem substantiae, que me contin- git.* Y la contradiccion violenta con que dan, llegandoles a la alma, el pe- dirles el alma, que es proprio de so- beruios, el hazer de justicia, los fa- uores de gracia.

DISCURSO III.

Que en compagnia de Dios,
son buenos solamente,
los bienes deste
mundo.

§. I.



Fuerca pues de instan- cias, y porfias, entregò el padre, al hijo, su hazien- da, (no se si fue jus- ticia, ó misericor- dia) porque negar vn bien, que nos puede hacer mal, misericordia es, que no justicia, piedad, que no ri- gor. Quiere saber Chisologo, porq permite Dios (tan de ordinario) los eclipses del Sol, y de la Lupa, y las ausencias largas destas dos tan ale- gres, y hermosas luces, que parece que son aliento de la tierra. No fue ra de mas vtil para ella, que no tu- vieran estas feas desigualdades? Gra-

tius effet ista stare, quam perire. No. D. Chis.
ay duda que esto fuera mas gusto- ser. 101.
so, mas tambiē menos vtil. Porque con estas luces , suelen muy de or- dinario deslumbrarse los hōbres; y si el Sol no alumbrara , ni la Luna luziera, no huuiieran sido tantos di- uertidos. La noche los recoge con sus sombras, el dia los diuerte con sus luces. Ya prosigue el Doctissi- mo Arçobispo. *Nan iſtis ſtantibus tu nutaſti; iſtis lucentibus, tu cæcatus es, ne videres: Cæli claritas stupe- fecit ſensus tuos.* Estas luces del dia, te alumbrarō los ojos, para ver solamente las cosas de la tierra , y cegaron la vista, para que no mira- ses las del Cielo. Luego el quitar- las Dios, y tal vez retirarlas, y cegó derlas, piedad es, no rigor. Son lu- zes de la tierra, los bienes tempora- les: Con ellos lucen, y se autorizan todos; pero tambien con ellos se desluzce los mas, y atentos a la tier- ra, no se acuerdan del Cielo. *Nam iſtis ſtantibus tu nutaſti, iſtis lucenti- bus, tu cæcatus es, ne videres Cæli ve- ritatē.* Luego el no cōcederse los es- te padre a su hijo, misericordia fue- ta, no crudeldad. Pues porque se los da: *Diuſit illis ſubstantiam.*

Porque bien sabe el padre , que se pueden tener sin riego , ni peli- gro, los bienes temporales, en com- paña de Dios. No son malos los bienes, como se vse bien dellos; no fue yerro el pedirlos, ni desacierto el darlos; el no querer gozarlos en cōpaña del padre q se los auia da- do, fue toda la desdicha deste hijo.

Hic, ipsam prerogatiuam filij me- ruit non habere, quia ea que patris sunt, noluit possidere cum patre. Di- D. Chis.
xo el Grān Arçobispo de Rauena. ser. 1.
Con aduertencia, dixo que no qui- so. *Noluit possidere cum patre.* No dixo que no pudo, porque es teme- ridad, el pensar que no pueden es- tar juntos, los bienes temporales, y diuinios, y ser los ricos, santos. El

exéplo está en casa, y qualmente les dió el padre a los dos hijos, sus bienes, y riquezas. *Diuissit illis substātiam.* El mayor las gozó en cōpañía del padre, porque quiso ser bueno; el menor, le salió con ellas de su casa; porque quiso ser malo, y perderse con ellas. *Quia ea quae patris sunt, noluit possidere cum patre.* Luego no está lo malo en las riquezas, en el uso está el mal, y en gozarlas sin Dios.

§. 3.

Gen. 2.

Singulares elogios, y alabanzas haze el Sagrado Texto, entre todas las otras de la tierra, y prouidencia de Heuilath, diciendo, que ella es mas poderosa, y rica, porque produce el oro, y el oro de mas precio, y subidos quilates; en ella tambien nacen, las gomas aromaticas, y las piedras preciosas: *Vbi nascitur aurum, & aurum terra illius, optimum est ibi inuenitur dellium, & lapis Onichynus.* Y de las otras tres, que bañan los tres ríos, la Ethiopia, y la Syria, no dice cosa alguna. Pues que misterio tiene? Tan infecundas son, y de poco prouecho, que no produzgan frutos, montes, prados, y yeruas, en beneficio, y útil de los hombres? No parece que puede ser posible. Pues como siendo ricas, y fecundas, en su modo ca da vna; no dice nada dellas el Coronista Santo?

§. 4.

Nuestro piadoso Osuna nos da la solucion, muy al proposito. Es verdad (dice el Padre) que todas esas tierras, tienen tambien sus frutos, y son ricas; pero están apartadas mucho del Parayso. La tierra de Heuilath, está inmediata a él, y no ay entre las dos, diuision, ni distancia. Pues por esto se alaban sus riquezas, y no se haze caso, ni mención de las que ay en la Syria, y la Ethiopia, porque están muy distantes. *Hæc ergo terra optima, primo 27. de Pur. laudatur à Paradysi propinquitate. ficatione.* No por rica se alabe solamente, si-

no por inmediata al Parayso, que riquezas que están en compañía de Dios, son dignas de alabanza. Buenas son, como se vle bien d'ellas.

§. 5.

Luego que ejecutó el Patriarca Abraham, la voluntad de Dios, en el duro precepto de la circuncisión, le prometió en premio, que Sara su muger, tendría un hijo, y que sería el tal, hijo de bendicion: *Et benedicam ei, & ex illa dabo ubi filium, cui benedicturus sum, eritque in nationes, & Reges populorū orientur ex eo.* Y en oyendo estas cosas Abraham, pide a Dios, le guardasse a Ismael, un hijo que tenía de una esclaua, y que fuese muy Santo, y sirviese a Dios mucho. *Dixitque ad Deum, utinam Ismael vivat coram te.* Y en haciendo Abraham esta oracion, en que ofrece a Ismael al servicio de Dios, repite Dios mas clara su promesa. *Sara uxor tua pariet tibi filium; Vocabisque nomen eius Isaac.* Muchas colas tenemos que aduertir en el caso. La primera, que pida el Santo Patriarca, que no muera Ismael, quando le ofrece Dios, que ha de nacer Isaac. La segunda, que luego que le ofrece a Ismael a su servicio. *Utinam Ismael vivat coram te.* Le buelua a asegurar Dios la promesa. Pues que pudo motier al Santo Patriarca, a suplicar a Dios, q' viviese Ismael, y no muriese quando nacia Isaac?

§. 6.

Rezelar, como cuerdo, que bienes temporales, y diuinos, no pueden estar juntos, y que muy de ordinario, no se conciernan bien, lo bastardo, y legitimo. Era Ismael bastardo, y hijo de la esclaua. Era un bien temporal; Isaac era legitimo, hijo de bendicion. *Dabo tibi filium cui benedicturus sum.* Pues teme, y con razon, el Santo Patriarca, no poder conseruar estos dos bienes juntos. Quantos el mundo da, no son bienes legitimos, bienes bastardos son, de poca calidad. Aquellos

llos que da Dios, que son espirituales, ellos son los legítimos. Pues para asegurarlos, y gozar vnos, y otros, lo que hizo Abraham, (y hizo bien;) fue ofrecer a Dios los bienes temporales, para hacerlos legítimos. *Vt in amorem tuum viuat coram te.* Que bien pueden gozarse los bienes de la tierra, con los bienes del Cielo, si ofrecemos a Dios, y gozamos con Dios, los bienes de la tierra. Diga San Juan Chrisostomo vna palabra sola. *Hic igitur, qui datus est, viuat, & abunde satis regnem. Hoc enim creati erimus.* Viuan vnos, con o-

tros, porque viuan, que gozados con Dios, no son malos los bienes, y ofrecidos a Dios, nos libran de mil males, y sin Dios, nada es bueno. El prodigo, se pierde por sus bienes, porque dexa la casa de su padre. Con ellos, se gana su hermano, y se conserva, porque no sale della. No ay bien, que no sea mal, en ausencia de Dios. No ay mal, que no sea bien, en su presencia; porque alli, todo es dicha, y todo es gracia, y esperanza segura de gloria.



DOMINGO TERCERO DE QUARESMA.

Locutus est mutus, & admirata sunt turbae.

Luc. 11.



CUPADO
tenemos oy
à Christo,
en nego-
cios muy
grādes (por
q cada vno
obra siem-
pre, como

quién es.) *Erat Iesus ejiciens Dæmonium.* En desencastillar un Demonio, que estaua en el cuerpo de un hombre miserable, y tambien pertrechado, que no le dexó parte, por donde le viniese, ni entrasse algun socorro; ojos, boca, y oídos, todo lo auia cerrado: desfuerte, que era el hombre, ciego, sordo, y mudo; (núca un mal vino solo.) Pero quando el Demonio se juzgaua seguro, por tan bien pertrechado en este flaco, fuerte; y quando auia aplicado en su conseruacion, todas sus municiones, y todos sus esfuerços, con un dedo, no mas, le desmártela Christo; y sin admitir pactos, como en otra ocasión, quando le permitió, q se entrasse en los puercos, haze que desampare su antigua posesión; *Si in digito Dei ejicio Dæmonia.* Que con un dedo solo, puede Dios, mas que todo el infierno; y el Señor natural, mas que todas las fuerças del Tyrano. Admirase la gente, de oyr hablar al mu-

Luc. 11.

do, *Locutus est mutus, & admirata sunt turbae.* Pero no los Apóstoles, porque estos conocian, que es poco para Dios, lo que parece mucho para el hombre; (que cada vno pondera, conforme sus alienatos.) En la muerte de Lazaro se vió. Dixo Christo a los suyos, que Lazaro, su amigo, estaua reposando, y que dormia; *Lazarus, amicus noster, dormit.* Pues como si está muerto, dize que está dormido? Porque era para Christo (dize San Agustín) tan sin dificultad, resucitar un muerto, como para los suyos, despertar un dormido: Para ellos, q eran flacos, Lazaro estaua muerto: mas para su Maestro, que tiene tanta fuerça, no estaua, si dormido. *Quod autem dixit, dormit, verum dicit, Domino dormiebat, bonum in caminibus mortuus erat; nam Deus, tibi tauri facilitate excitabat de sepulchro, supra quanta tu excitas dormientem de lecto.* Oy sucede lo mismo; admirándose los hombres, que presumen, que es mucho el lançar un Demonio, quando tan a lo facil lo obra Christo, que con un dedo solo, haze tan gran milagro; (que es muy propio de Grandes, el obrar a lo facil, lo que es dificultoso.) Una Muger le alaba, quādo todos le admirán. *Batus venter, qui te portauit, & ubera que sūxisti.* Diziédo, que es dicho fa, y bienauenturada, la Madre de tal Hijo; como tambien lo son los hijos de tal Madre, por serlo de la gracia: yo necesito della, pidamosla, &c.

DIS-

DISCURSO I.

Que es tan comun el vicio, y tan poco tratada la virtud en el mundo; que la virtud se admira, y el vicio se tolera.

§. 1.



À N comun es lo malo, tan singular lo bueno, tan ordinario el vicio, y la virtud tan rara, que ésta se estraña, y aquello, no

Mat. 28.

se admira. Baxò vn Angel del Cielo, a reboluer la piedra del sepulcro, à donde estaua muerto, y sepultado el Autor de la vida (o lo que cuesta, el sacar del sepulcro vn cuerpo muerto.) Huvo vn temblor de tierra espantosissimo; *Et ecce terremotus factus est magnus, Angelus enim Domini descendit de Cælo.* Dos cosas ay que ver en el sepulcro, la primera, es vn muerto que resucita del, y que se sube al Cielo: la segundo, es vn Angel que baxa de los Cielos, al sepulcro. Qual, veamos, destas cosas, fue la que ocasionó aquellos movimientos, y espantos de la tierra, en aquel terremoto. La diuina agudeza de Chisologo, estuvo muy atenta, y lo al-

Chrisolog. cançō: T remuit terra, non quid An-
derm. 74. gelus descendit de Cælo; sed quia ab
inferis Dominator ascendit. No se
admira la tierra, ni haze nouedad,
de ver que caiga vn Angel, desde
el Cielo a la tierra; lo que le causa
espanto, y haze nouedad, es ver,
que suba vn hombre, desde la tierra
al Cielo: Pues que es la causa desto?

§. 2.

El ser mas ordinario, el baxar, que el subir: mas frequente, el ser malos, que el ser buenos: para vn hombre que sube desde la tierra, al

Cielo: vemos baxar mil Angeles desde el Cielo a la tierra. Platicase muy poco la virtud, y está muy puesto en uso; y introducido el vicio; y las cosas comunes, no se admirán, las raras, si se estrañan; habla el mudo, y admirase la gente. *Locutus est mutus; & admiratæ sunt turbæ.* Quando habla, se admirán, y quando calla, no.

§. 3.

Es muy propio del vulgo, el admirar lo bueno, y no estrañar lo malo. Entrò en vn nauichuelo el Redemptor del mundo, con los Santos Apóstoles, dieronse al mar, y el mar comenzò a alborotarse tan encrespadamente; que temieron aun tiempo, el quedar sepultados, y muertos en su arena. Mas entre este alboroto, y confusión, dormia, y descansaua Christo con gran reposo. *Ipse vero dormiebat.* Corrieron al socorro los Discípulos, pidiendo a su Maestro; refrenalle aquel tan desbocado, y furioso elemento; *Domine salua nos, perimus.* Y levantandole, mandò al mar, y a los vientos, le quietassen; y obedecieron luego, hecha serenidad aquella mas confusa, y deshecha borrasca. *Imperavit ventis, & maris, & facta est tranquilitas magna.* Viendo esta nouedad tan repentina, dice el sagrado Texto, que se admiraron mucho aquellos hombres, diciendo vnos a otros: Quién es este tan grande, a quien así obedecen todos los elementos? Porro homines mirati sunt, dicentes: *Qualis est hic, quia venti, & mare obediunt ei?*

§. 4.

Ora, sepámos ya, quién fueron estos hombres, que dice san Mateo se admiraron; Los Apóstoles? No: Pues no son tambien hombres? Es verdad que lo son, pero no son comunes, y vulgares: son doctos, y entendidos, y hombres de mucha Fe, y gran conocimiento de lo que puede Dios. La chusma del nauio, y

la gente comun de poco entendimiento, y de menos noticias de lo que puede Dios, fue la que se admiró: así lo aduierte Suárez, Obispo de Coimbra. *Subitas mutationes suar. Comitantur homines in fide exigua, qui ni in Mat. autem validam fidem habent, in gratiis supr. tiarum actionem soluuntur.*

Es propia condición de la gente vulgar, que tiene poca Fe, el ver estas mudanzas repentinias; un mar alborotado, y sosegado; vnos vientos turbados, y quietos: Pero, terrible cosa, que no se admiren estos, de ver turbado el mar, y rebueltos los viétes; y que tanto se admiré, de ver los sosegados, y compuestos: Deve deysarse mas, sin duda alguna, en el mar deste mundo, la borrasca inquieta, que la quieta calma: mas que la paz, la guerra; y platicarse mas lo malo, que lo bueno; y por esto se admira la virtud, y no se admira el vicio. Vereis vivir al otro, escandalosamente muchos años, turbando la república, con su desordenada, y descompuesta vida, y no os admirará, ni hará nouedad. Tocale Dios al alma, manda, que se lossiegue, y se quiete el mar: Tra ta de componer, y mejorar su vida, de acudir a los Templos, frequentar Sacramentos, y otras acciones tales; y vereis a todo el pueblo lleno de admiracion. Basta, que ya fulano dé en ser santo, y trata de saluarse: Quien puede hacer esto, sino el vulgo, de corto entendimiento, y menos Fe, *Subitas mutationes mirantur homines in fide exigua.* Que los que tienen Fe, siempre esperan enmienda en el hombre mas malo, y mas perdido, sin admirarse dello, antes glorificando, por su mudanza a Dios. *Qui autem validam fidem habent, in gratiarum actionem soluuntur.*

S. 5. Mando Dios a Abrahán, que deixando su tierra, su casa, y sus parentes, se fuese para otra, que le

auia de mostrar. *Egredere de terra tua, & de cognatione tua, & veni in terram, quam mostrabo tibi.* Cbedió Abrahán, sin replicar nada, (ciego obediente, es mucho, el que va caminando, y sin saber a dónde.) Proligió su viage, hasta que entró en Chanaan; y cerca de Sichen, donde segunda vez le dixo Dios: *Seminis tuo dabo terram hanc.* La tierra donde estás ha de ser tuya, y de tus sucesores. Y es digno de aduertir, que dice la Escritura, un poco atípico, que habitaua esta tierra el Cananeo, y que era dueño della. *Cananeus autem tunc erat in terra.* Señor tan poderoso, que no era cosa facil el quitarsela.

§. 6. Pues como no replica a lo que

Dios le dice, el santo Patriarca, y a promesa, a la vista, tan dudosa, como darle una tierra, que entonces poseía sosegado, y quieto el Cananeo? Porque era Abrahán hombre de mucha Fe, y conocía, q a Dios, no auia nada difícil, y que todo era facil. *Mirabilis prorsus Abrabæ fidès.*

Qui occupantibus iam terram illam Chananæis, neque pollicenti fuit incredulus. Dize, muy al intento, el

Anton. Honc. in Gen. ubi supr.

segundo Abulense: Que importa q la tierra la posea el Cananeo, y que sea poderoso; mas poderoso es Dios, y tengo de esperar en su misericordia, que se la quite a él, y me la entregue a mi: Que importa q este un hombre en el poder tirano del Demonio, entregado, y sujetó a muchos vicios? Mas poderoso es Dios, que le puede entregar a las virtudes, y hacer de malo, bueno, y de pecador, justo: Que importa q este hombre, a quien tiene el Demonio, como vemos, fordo, y mundo, parezca que es su cura, y remedio imposible? Mas poderoso es Dios, pues con un dedo solo desencastilla, y lanza de su cuerpo al Demonio; y haze que entre en él, el Reyno de los Cielos. *Si in dige*

Dei.

Bed pit LUC.

Dei ejicio Dæmonia profecto superuenit in vos Regnum Dei. Admirase la turba, quando habla, que tiene poca Fe; pero no los Apóstoles. *Locutus est mutus, & admirata sunt turbæ.*

DISCURSO II.

Que el cerrar los caminos del remedio, en el daño, hace como imposible, su remedio.

§. 1.



ERO veamos, si el vulgo tiene algun fundamento, para admirarse tanto, de que hable este mudo; que aunque se mueve a ciegas, de ordinario, tal vez puede tener algun motivo; y es cordura escucharle. El venerable Beda lo aduirtió, diciendo, que este mudo, era (como refiere san Mateo) ciego, y sordo también. *Demoniacus iste, apud Mattheum non solum mutus sed, & cecus fuisse, narratur.* Era ciego, era sordo, y era mudo. Tenia, como cerradas, las puertas, y caminos por donde auia de entrar el remedio, a su daño, los ojos, para ver sus desventuras; los oydos, para oyr sus detengaños; y la boca también, para decir sus males, y confessar sus culpas. Braua deldicha es ésta, y desdichado aprieto; yo le confieslo al vulgo, q quando llega vn hombre a estar como este età, tiene gran fundamento en presumir, que es muy dificultoso su remedio; y que es bien necessaria mucha Fe, para creer lo contrario.

Bed ad capit. 12. in Luc.

§. 2.

Aduirtámos en Christo vn caso singular, nacido al proposito. Entró en el Templo vn dia, y hallole

profanado, con sobrada indecencia, con diferentes tratos, y comercios. Dentro del, se comprauan, y vendian, ovejas, bueyes, palomas, y moneda; *Inuenit in Templo, vendentes bones, & oves & columbas, & numularios sedentes.* Zeloto, y con razon, de la honra de su casa, hizo de vnos cordeles vn açote, y co vn magistruo delenfado, hizo salir del Templo a losq alli vendían las ovejas, y bueyes, y derriuo las mesas del contrato. *Et cum fecisset, quasi flagellū Ioann. 2. de funiculis, omnes eiecit de Templo, oves quoque, & bones, & numulariorum effudit es, & mensas subuertit.* Es digno de reparo, que no se dice, q echale del Templo las palomas, aunque las halló en él, sino solo, los bueyes, las ovejas, y los que contratabauán el dinero. Permitiolas, acaso, por sencillas? No señor, qué tambien es fencilla la oueja, y en el Templo, a ninguno, sea quien fuere, se le ha de permitir estar co indecencia: Pues como no se dice, que las echo del Templo?

Cayetano aduirtió vna curiosidad, en que pudo fundarse nuestra duda: estauan las palomas (dice el Padre agudissimo) metidas, y encerradas debaxo de vnas redes, ó jaulas de madera, en las quales se suelen vender, quando se llevan à las plaças; y por no hallarse libres para poder huir, era dificultoso el poder arrojarlas, ni apartarlas del Templo el açote de Christo. Dijo todo ya tan eminente dueño. *Ela Caiet. ad gello, vsus fuerat ad ejiciendum oves, capit. 2. & boues: sed ad columbas ejiciendum, inutile erat flagellum.* Y luego dà la cauta, que apuntamos arriba; *Conclusæ ssi quidem erant in lignis caseis, in quibus solent seruari columbe veniales in foro.* Deldichada paloma, cerrada, y enredada de tal suerte en la jaula de tu culpa, que no sea de prouecho a tu remedio, ni para librarte, el açote de Dios.

El

El tero mas furioso , y la mas simple oueja; la mas ciega codicia , y ladronicio, mejor remedio tienen, como no estén en jaulas , y como no se enreden: vn amago no mas del açoite de Christo; los arrojó del Templo , y remedió los daños de su profanidad. O, infeliz pecador, para que cierras tanto las puertas a tu bien! Ni ojos para mirar tu descompuesta vida , ni orejas para oyr tus desengaños, ni boca que pronuncie el dolor de tus culpas, te ha quedado: No me espanto si dude tu remedio , y que se admire el mundo de tu enmienda. *Locutus est iustus, &c.*

§. 4. Lo que mas solicita , y procura el Demonio, en los daños, y males, que les haze a los hombres, es, que cierren las puertas al remedio. Sabido es aquel caso de Iudas Patriarca , y su nuera Tamar: Dos veces era viuda, y no era suya , sin dexar sucesion , ni hijos a su casa; y conociendo ella , el honroso interès, que en tenerlos, tenia, sabiendo que su suegro iba a ver sus ganados, disfrazada, en vestido , y trage de ramera, le le puso al encuentro, y trage en el camino: el qual , como la viese, y juzgase del trage, las costumbres (porque muy de ordinario suelen ser como el trage) quiso tratar con ella. *Ingrediensque ad eam, ait, dimitte me, ut coecam tecum.* Vino en lo que pedia , porque era lo q̄ estaua deseando: mas, preguntó primero , que prendas le daria por la conuersacion? *Quid dabis mihi , ut fruaris concubitu meo?* Y dixo el Patriarca, yo te embiare vn cabrito del ganado: Bien está, replicò; pero dame, entretanto , algú fiador, de lo que me prometes ; y pidiò, que le diesse el anillo , la armilla, y el baculo , que tenia en la mano; *Annulum tuum, & armillam, & baculum, quē manu tenes.* Muchas son las fiancas, y poco el principal.

Gtn.38.

Pero aduirtiamos ya, en estas peticiones de Tamar, porq̄ cierto son muchas (era muger en fin:) Si toda la sustancia del cōcierto, viene a ser vn cabrito, porq̄ pide fiancas tā preciosas, como son , las armillas, y el anillo? *Patiar quod vis, si dederis mihi arrhabonem donec mittas, quod policeris.* Y puesto, que le dà el anillo, y la armilla, que son dos piezas de oro, para que quiere el baculo, que es vn poco de palo , y le ha de hazer falta al santo viejo, para andar su camino? Era astuta Tamar, y quería tener prendas, tan ciertas, y seguras , y tan bien conocidas, q̄ no se las negasse Iudas en la ocasión; ni pudiesse salirse, aunque quisiese della, quando le hiciesse cargo, que era el preñado suyo. Como se vió despues: Pues acusandola de adulterio , en juyzio, mostrando en él las prendas, dixo al Iuez; *De vi-Gen.38: ro, cuius hic sunt, concepi: Cognoscet, cuius sit annulus, & armilla, & baculus.* Y hallandose Iudas convencido, no pudo dar salida a su flaqueza , antes la confessó. *Qui agnitis muneribus ait: iustior me est.* Esta es, casi a la letra, la historia de Tamar. Entrase en espíritu nuestro glorioso Padre San Antonio de Padua, y aduirtiendo , que passa esto mismo en vn alma , quando se entrega al vicio, le dice desta suerte: Si acaso le entregaste, ó inaduertido, y ciego , al pecado , el Cordero de la gracia, por vn torpe interes, mira que no le entregues , aunque mas te porfie, esas arras , y anillos con que te desposaste con Christo por la Fè; mira que no le des, ni dejes de tu mano, por ocasion ninguna , este baculo firme de la cierta esperança. *Außer annulum diuinæ de Pæd, ad cap.34, in Gen. desponsationis, außer baculum secundum defensionis.* No te desarmes tanto, que no te quede arrimo , ni defensa; baculo, con que puedes levártate; anillo , con que puedes redimirte.

§. 5.

D. Anton.
de Pæd, ad
cap.34, in
Gen.

mirth. No le cierres las puertas al remedio, en tu daño, q̄ es el daño mas grande q̄ pretende el Demónio, y el q̄ ha hecho en este hōbre, teniéndole sin ojos, sin oydos, y lengua, para q̄ admire el vulgo su re medio; juzgandole, por ello, por tā dificultoso. *Locutus est mutus, &c.*

DISCURSO III.

Que el termino Español (mi te lo que le digo) es atencion Christiana; no ignorancia vulgar:

§. I.



Dimiróse la gente, de oyr hablar al mudo; *Et admirata sunt turbae.* Y fuera de lo dicho, se pudo motiuar su admiracion, de si habló, sin ver, y sin oyr. No nos dice S. Lucas nada desto. Ciego, y sordo era este hōbre, como lo aduirtió Beda, en S. Mateo; y puede presumirse, q̄ no le dieron lengua, antes que ojos, y oydos: porq̄ el hablar a ciegas, y no mirar muy bien lo q̄ se dice, es contrario a la gracia, y la naturaleza. Es muy para aduertir, la cosa mas comun, y sabida de todos, q̄ el vltimo de q̄ visan los viuientes, es la lengua: Nace en niñ, y al punto abre los ojos, oye, gusta, y siente, pero desde el oyr, y el ver, hasta el hablar, se pasan muchos meses: mas que dādo duplicados los sentidos: naturaleza a todos, dos ojos, dos oydos, dos manos, y dos pies, les dio vna lengua sola. Todo lo aduirtio Plinio, y en todo ay, si se aduerte, gran misterio; q̄ la naturaleza es muy atenta, y nada hizo acaso. El misterio halló, muy a nuestro proposito, el docto Iuan Hopmiser, en vn Sermon que hizo deste dia. *Natura, duos oculos, duas aures, cuicunque dedit sed vna tantum lingua, non priorē, sed ultimam*

Anon.
Pat. ad
p. 34. in
m.

Juan. Ho-
phm dom
3. quad.

in operando. Pues que misterio tie ne, q̄ se ande en esto tan corta, y en lo demás, tan larga?

Nolo reuelue el Padre; pero di velo yo, y lo dirà qualquiera: Preuenir, como cuerda, y tan prudente, q̄ se miren las cosas, y se oyga prime ro, q̄ se digan; y q̄ se oygan, y mire con dos ojos, y oydos, las q̄ se han de dezir cō vna lengua: Que no es vulgaridad, sino atencion Christiana, el termino Español; *Mire lo q̄ le digo;* pues no es razó se diga, lo q̄ no se ha mirado. Haze donaire de sto, vn librillo de burlas, q̄ se passó a las veras, y no tuvo razon; y haze grande chança, de q̄ el Español diga, *Mire lo q̄ le digo.* porq̄ lo que se dice (dice él) no les toca a los ojos, si al oydo. Era poco retorico, y no tuvo noticia de Euphonismos, aquella bien sabida figura de retorica, q̄ atribuye a vn sentido, las acciones del otro. Termino muy visto en todas las diuinias, y humanas letras. *Vite te Verbū Domini. videamus hoc Verbū, quod fecit Dominus, & ostendit nobis.* Ved la palabra de Dios: Vamos a ver esta palabra q̄ ha hecho Dios; y la palabra no se haze, q̄ se dice, no se ve, q̄ se escucha: Luego no dixo bié la sagrada Escritura. El si, q̄ dixo mal: porq̄ se ha demiar lo q̄ se dice, y lo q̄ no se mira, y considera bié, siempre se dice mal.

El q̄ habla, sin ver lo q̄ se dice, sin duda q̄ se está en poder del Demónio; q̄ este hōbre no habló antes de tener ojos, ni mientras el Demónio estuvo en él; *Et cū eieciisset Dæmoniū, locutus est mutus.* Conforma se la gracia, cō la naturaleza, en esta parte. Entre los priuilegios milagrosos, q̄ les dio a sus Discípulos, el Redéptor del mundo, refiere dos S. Marcos, singulares. *In nomine meo, Dæmonia eiiciunt, linguis loquentur nouis.* En mi virtud, y nōbre, lanzarán los Demónios, y hablarán en varias, y diferentes lenguas. Hizo reparo en ello, Calisto Placétino. *Pri-*

§. II.

Luc. 11. 13

Q. num.

*mum signū Divinitatis Iesu, est ei-
re Dæmonia.* La primera señal que
dà Christo a los suyos, de su Diui-
nidad, es lançar los Demonios; y
luego, despues desta, el hablar va-
rias lègtias: Pues porq no permite,
q comiencen por esta, sus señales,
pues vnas, y otras, sō tāmilagrosas?

§. 4. Porque no ha de hablar en mu-
chas lenguas, ni aun en vna tam-
poco, el que antes que hable, no
ha tenido virtud para lançar De-
monios; que el que se halla ciego
de vna grande passion, y sentimie-
to, con rencor en el alma, sin po-
derse valer, ni vēcerse a si mismo.
El que se halla sordo a los sanos
consejos, este, no ha de hablar, por
que está ciego, y sordo de passion,
y no podrá mirar lo que se dice; te-
ga virtud primero para lançar De-
monios, que es la primier señal de
la Diuinidad, y despues hablará.
Por incapazes tiene el derecho a
los ciegos, de poder ser testigos.

*Dian. ira. Cap. si non speciali, l. si unus, C. de te-
stat. 4. de Flamentis.* Y Sebastian de Medicis,
mutis, & lo dize expressamente; *Non posse re-
gis, re-cum esse testim in actibus, qui vi-
l ut. 20. percipiuntur.* Y con mucha razon;

§. 5. pues se conforma tanto con la gra-
cia, y con la naturaleza, que se aya
de mirar lo que se dice; y que no
hable la lengua, antes que se aya
visto, y se aya oydo. O que de mō-
truoso ay en todas las Republicas,
que apenas han nacido, quando
hablan, y que mueuen la lengua,
antes que abran los ojos; y perui-
tiendo el orden de la naturaleza,
viendo poco, hablan mucho, con
muchas lenguas, y en diferentes le-
guas. Y afe, q̄ no es milagro es-
te hablar, sin ver, sino señal muy
cierta, de que no se ha lançado el
Demonio de su alma: Porque en lo
milagroso, y natural, ni la natura-
leza, ni Dios, quieren que se mue-
ua la lengua, antes que vean los
ojos; ni q̄ hable el Apóstol, hasta tener
virtud de lançar los Demonios.

§. 5. Es menester mirar, y considerar
mucho, lo que se ha de dezir en
qualquiera materia. Ausente se ha
llaua de la gracia, y la casa de su
padre, el hijo prodigo, quando re-
conociendo el pelo de sus males, y
hallando en sus engaños, desenga-
ños; (porque a mas no poder, son
buenos muchos malos; y los ma-
les, les hazen que sean buenos, co-
mo dize el gran Padre san Gregor.
*Mala quæ nos præmunt, ad Deū in Homil.
venire compellunt.*) Dixo a solas, y
a si: *V adam ad patrem meum, & di-
cam: Pater, peccavi in celum, & to-
ran te, iam non sum dignus vocari
filius tuus.* Dezia dentro de si: Iré a
mi padre, y diréle, pequé contra ti,
y contra el Cielo; ya no me hallo
digno de llamar me tu hijo. En dos
cosas reparo: La primera, en que
antes de dezirlo, y proponerlo al
padre, se esté imponiendo el hijo
en lo q̄ ha de dezir, y confiriendo-
lo, consigo mismo. *Ait intra se.* La
segunda, en q̄ diga, q̄ se lo dirá al pa-
dre solamente. *V adā ad patrem meū,*
& dicam, peccavi, &c. Pues tan difi-
cultoso es lo que ha de dezir, que
se pone a estudiallo, y conferillo
tanto? Para dezir, pequé, muy poca
prosa basta. Y si su culpa es publi-
ca al Cielo, y a su padre, y a la tier-
ra tambien; porque no la dirá a la
tierra, y al Cielo, y a su padre?

§. 6. A su padre no mas, quiere dezir
su culpa, porq la sepan menos con
certeza, los q̄ por cogéteras, la ima-
ginā: y quiere examinar, y remirar
muy bien, lo q̄ le ha de dezir, aunq̄
sea contra si; q̄ el hablar de repete,
y sin mirar muy bien lo q̄ se habla,
en matetia de culpas, es gran teme-
ridad. Que aduertido, al proposito,
el docto Parisiente; *Prius medita-* ^{Tho. Beux}
tur, quod dicturus sit; quoniam non ^{saba post.}
p̄cipitanter, aut temere sua pec- dom ^{z.}
cata confiteri debet peccator. Dosqua-
jos ha de auer, y dos oydos, pa-
ra vna lengua sola; y estos, tener
mirado, y oydo, por muchos meses
antes,

antes, lo que tanto despues ha de decir la lengua. No sea ciego el testigo, porque pueda mirar lo que se dice, ni antes que aya virtud, para lançar del alma los Demonios, se permita hablar en varias lenguas, que es lo que haze oy Christo, y admiraron las gentes. *Cun eie-
cisset Dæmonium, locutus est mutus,
& admirata sunt turbae.*

DISCURSO III.

*Que no tiene censura lo bue-
no, en sus principios, quan-
do apenas se puede distin-
guir de lo malo.*

§. I.



O nos dice san Lucas, mas de que hablò el mudo: *Locutus est mutus.* Pero no lo que hablò, ni si fue malo, ó bueno, discrecion, ó ignorancia: la gente se admirò, solo de oyrle hablar (que es muy propio del vulgo, admirar lo hablado, y no lo discutido) Pero, a mi ver, san Lucas, con singular misterio, hizo poco reparo en lo que hablò: porque como era aquello lo primero que hablaua, no era para hazer grande juyzio dello; ni aprovarlo por bueno, ni culparlo por malo: porque no es cosa facil acertar la censura de las cosas, que estan en sus principios. Sobre aquel grano puro, que vn Padre de familias, auia echado en su tierra, sobresembrò despues ciçaña su enemigo (quien se puede librar, aunque obre mas atento, de vna mala intencion.) Supierolo sus sieruos, vinieron con la nueua a su Señor, y *Matth. 13.* dixeronle assi: *Domine, non ne bonū semen seminasti in agro tuo? Vnde ergo habet zizania?* Y respondio

el Señor: Estas obras nos haze el enemigo; *Inimicus homo hoc fecit.* Y replicaron ellos: *Vis, imus, & colligimus zizania de medio tritici.* Señor, queréis que vamos, y escardemos del trigo, la ciçaña? Y dixoles el Padre: No es tiempo conueniente, porque podreis con ella desraigar el trigo; dexad que crezca todo, y al tiempo de la siega, dire a mis segadores: segadme lo primero la ciçaña, y pegadme la fuego; y pond en mis troxes limpio el trigo: *Non: ne forte eradicetis, simul, & Matth. 13.
triticum; sinite utraque crescere, &
in tempore messis, dicam mesori-
bus: colligit primū zizania, &c.* Pues tan dificultoso es hazer distincion del trigo, y la ciçaña, que se recela el Padre, que no lo há desfauer hazer sus sieruos, y que le há de escardar, lo uno por lo otro, y q quiera se guarde el distinguirlos, hasta llegar a la siega?

Grande dificultad, sin duda, tiene el censurar la cosa en sus principios: Es menester q crezca, para poder hazer acertado juyzio. La ciçaña, y el trigo quando nacen, y quando estan en yerua, tienen tal semejança, y se parecen tanto, que apenas se distinguen: La espiga es la q haze diferencia, en las dos. Que ad uertido Chrisologo: *Quod latet in chris. 5. ex
herba, manifestatur, in spica, & quod 97.
calatur ingramine, aperitur in fru-
etu.* Es aora muy temprano para hazer juyzio, de lo malo, y lo bueno, ni para reprovallo, ó apruallo; aora comienza a hablar este hombre mudo, apenas a vn instante que se mouio su lengua. Vaya hablado mas, para hazer concepto de lo que habla. No os admireis tan presto, q es accion muy vulgar. Son necesarios ojos para todo, y para distinguir lo malo, de lo bueno; la ciçaña del trigo. Que gran facilidad es la de algunos, y q poco juyzio, en sus juyzios. Apenas ve al otro, q torcio.

Q. 2 la

la cabeza, y compuso los ojos, quando le publicaron, y aplaudieron por santo. *Admirat& sunt turbae.* Y apenes aduirtieron, que el hombre mas compuesto, y bueno, se rió, quando le reprocharon, y aun tambien infamaron por vicioso. *Admirat& sunt turbae.* Sin dexar que creciesen en el uno, ni el otro, lo malo, ni lo bueno. La cizaña, y el trigo, antes en oja, y yerba, queriendo lo escardar, lo destruyeron: porque lo que se oculta en los principios, creciendo, se conoce, y manifiesta. *Quod latet in herba, manifestatur in spica.* O que perjudiciales, y dañosos, para lo malo, y bueno, q son estos juzgios temerarios, y el hacer la censura, sin que crezca la accion!

§. 3. Esta Christo cenando, cerca de su Passion, co su piadoso huésped, en Bethania, y no faltó de alli Maria Madalena, porque le iba muy bien en los combites. La qual, continuando sus seruicios en ellos, vertió sobre los pies, y cabeza de Christo, vna cantidad grande de preciosos vnguentos.

Mat. 26. *Accessit ad eum mulier, habens alabastrum vnguenti pretiosi, & effudit super caput ipsius recumbentis.* Iuzgaron, desperdicio inaduertido, los Discípulos, esta acción de Maria, y censuraronla (q no ay accion, por buena, y perfecta, q sea, libre de vna censura) *Vt quid perditio hec?* Potuit enim vnguentum istud venundari multo, & dari pauperibus. El precio deste vnguento, se pudiera aplicar para los pobres; inaduertida ha andado esta muger. Pero Christo se puso de su parte, aprobando su accion por Religiosa, y buena. *Quid molesti es sis, huic mulieris?* Opus enim bonum operata est in me. Hasta aqui de la letra. Llegase a ella Euthimio, y quiere disculpar la nota, y la censura de los Santos Apostoles, diciendo, que la fizieron, mouidos de piepad; por

oyr cada dia a su Maestro alabar la limosna, y piedad co los pobres, *Ad hoc autem adducti sunt humanitate, tum frequenter praeceptorem audissent, multa de eleemosyna disserenter, scientes etiam, quod Deus misericordiam vult, non sacrificium.* Eita bien, concedamos, que fue piedad la nota en los Apostoles: Pero si fue piedad, como la reprehende su Maestro? *Quid molesti es sis huic mulieris?* Para que centrariais la accion desta muger? Porque lo que es piedad, mas digno es de alabanza, que de reprehension.

§. 4.

Lo que repreueva Christo en los Apostoles, no es sola la censura, q essa ya concedemos, fue piadosa, si no que se hiziese en vna principiante en la virtud: Era nouicia entonces Maria Madalena, comenzaua a ser santa, auia muy poco tiempo que se apartó del mundo; y no han de censurarse en sus principios, tan rigurosamente las acciones, sean malas, ó sean buenas. Sea feruor in discreto el de la Madalena, ó descuido remiso, esto que está haciendo: ella es nouicia, y comienza a ser santa, no ay que hazer juzgio de lo que haze. *Docens (prosigue el Padre) quod non oporteat obtundere hominum fidem, que germinare incipit sed potius enutrire, neque circa principia exactè disquirere.* Só muy dificultosas las censuras, hechas en los principios de la accion; espere se que crezca, y se descubra mas; entonces, con mil ojos, y atenciones, ha de explicar la lengua el sentimiento. No diga el Euangilio, lo que este hombre habló; antes con aduertencia se lo dexé en silencio, porque ha poco que habla. El vulgo le censure en sus principios; *Locus est mutus, & admirat& sunt turbae.* Christo, con sus Discípulos califique su fin: porque es el que corona las acciones, y el que canta la gloria. *Ad quam nos perducat, &c.*

LV-

Euthimio, ad cap. 26. in matrib.

Euthimio, pte supr.

LVNES DEL
TERGERO
DOMINGO DE
QVARESMA.

*Quāta audiuimus facta in
Capharnaum, fac, & in
patriatua. Luc. 4.*



IEMPRE mira mas grandes los fauores , en la cabeza agena, que en la propia, para no agradecerlos el que ha de ser ingrato: y para estar quexoso , en vez de agradecido; beneficios agenos que la embidia le pinta mas crecidos , les deshazen los propios, tā del todo, que los reputa , y siente por agrauios. Recobrose a la casa de su padre aquél hijo perdido; por voluntad se fue, y por fuerça se vino ; desperdi ció los bienes que le dio, y la necesidad, le hizo cuerdo. Celebró su ve nida el amoroso padre, con vn grā conuite, para que conuocò a todos sus amigos y vezinos: (porque aumenta los bienes, y minora los ma les, la comunicaciō.) Estaua, en este tiempo, en el campo, aquél hijo que aua quedado en casa : Oyó quando venia la musica, y el gozo de la fiesta; hizole admiracion la nonedad: porque quando salio, de xo llorando al padre , y le halla ri yendo, quando vuelue (que los bie

nes, y males deste mundo, nunca sue len tener mas cierta consistencia.) Supo toda la causa deste gozo; pero no queria ser participante , ni entrar en el conuite, diciendo, que su padre , nunca le diera a él para que festejara a sus amigos , ni vn becerrillo pingue del ganado, tal, como el que oy gastaua , por quer recobrado a su hermano perdido. *Ecce tot annis seruio tibi , & nunquam mandatum tuum præteriui, & nūquam dedisti mibi hædum, ut cum amicis meis epularer.* Ay tal desatencion: Pues no les dio igualmente su hacienda , este padre , a sus hijos , poco antes? Es verdad Euangelica; *Et diuīsit illis substan tiam.* Pues como dice este, que no le dio vn becerro? Si al diuidir la hacienda , le daria tantos de sus ganados? Por lo que queda dicho, que es propia condicion de los ingratos, el mirar mas crecido el beneficio en la cabeza agena, que en la propia, para no agradecerlo. Oy tenemos lo mismo en el santo Euangelio. Llegan los de su tierra con vna quexa a Christo. Señor, de quātas obras milagrosas les hazes cada dia à los estraños, y particular mente en Capharnaun , hazed algo en los propios; fauoreced tambié a vuestra patria. Pues veamos, no aua hecho en Nazaret mu chos milagros, Christo? Constan del Euāgelio: Pues como está que xosos, teniendo obligacion de estar

agradecidos? Porque en fin son ingratos, y miran el fauor en la cabeza agena, mas grande, que en la propia. Este es el Euangilio, y sus misterios grandes, pidamos para ellos el fauor de la gracia, diciendo, Ave Maria.

DISCURSO I.

Que está repreñiendo un puntual, sin hablarle palabra, a un aegligante.

§. 1.



Spejo suelen ser los buenos, de los malos; para que viendo en ellos las virtudes que tienen, reconozcan en si, los bienes que les faltan;
D. Ambr. Sanctorum vita, cæteris norma vñ libr. 6. de uendi est. Dixo el glorioſo Padre Joseph. San Ambrosio, que no ay reprehension tan viua para vn malo, como mirar la vida, y virtudes de vn bueno. Enfermó Ezequias, Rey de Jerusalen; y entróle a visitar el Profeta Isaías: y conociendo estaua de peligro, quiso desengañarle, porque logralle el tiempo, y mas el tan precioso, como es el del morir, disponiendo sus cosas, antes que le apretasse, y agrauasse mas la enfermedad. *Dispone domus tua, quia morieris, & non vivies.* A, que buen Ecclæſtico, y verdadero amigo: con esta claridad se ha de hablar a los Reyes, a quien han de tener los vasallos por padres, sin permitir que dure su engaño, hasta la muerte. Apenas oyó el Rey estas palabras, quedó volviendo el rostro a la pared, y a Isaías, las espaldas, comenzó a enternecerse, y a llorar. *Conuertit faciem suam ad parietem, & fuitque fletu magno.* Viole tal dis-

§. Reg. 20.

fauor, con vn tan bien vasallo? Pero dexemos esto: Viole tanta flaqueza en vn hombre, que es Rey? No es muy puesto en razon, que tengan mas alientos los Reyes, que los hombres? Un Rey ha de llorar al temor de la muerte? Que mas fiziera vn hombre? Porque buelve Ezequias el rostro a la pared?

§. 2.

Vn graue Docto, dize, que el retirar el rostro, no fue de sentimiento, ni disgusto que pudiese tener con Isaías, por aquell desengaño tan sensible que acabaua de darle; sino porque el Profeta no le viesse llorar, porque dexatia el Reyno, y el mando, con la muerte: Porque viendo a Isaías con tanto desengaño, tan menospreciador de las cosas del mundo, amortajado en vida en vn humilde saco, y contento poco; se hallaua Ezequias afrentado, y corrido, de verse tan asido a la vida, y al Reyno. Y era reprehension de la ambicion del Rey, el desengaño humilde del Profeta. La perfeccion del uno, y sus virtudes, era espejo del otro, en que estaua mirando sus defectos, y faltas; y por esto, confuso, retiraua su rostro a la pared. Escuchemos al Doctor. *Vertit se ad parietem, non ex cōtemptu, sed ex animositate Regia.* Considerauit Ezequias, se in lachrimas erumpere, ob amorem rerum secularium, & Isaiam illarum esse cōtemptorem magnum; erubuit coram tanto viro, tales fletum excitare, & ideo ob verecundiam vertit se ad parietem. Que le dice a vn vicioso distraido, que en la casa del juego, y la conuersion, destruye tan sintento, y sin reparo, la hacienda, la honra, y aun la vida; la atenta, y concertada de los otros, la frequencia del Templo, y assistencia puntual a su casa, y hacienda? No escucha, que callando, le está reprehendiendo su desorden? Que el menor pre-

Silueir. li.
1. cap. 15.

cio alegre, de las cosas del mundo, de un pobre Religioso, al afanado rico, que se trata tan mal por tener bienes? No le está confundiendo, contento con lo poco, viéndole disgustado con lo mucho? Si, porque reprehende un puntual, sin hablarle palabra, a un negligente.

§. 3. Mas porque no se quede alabando Isaías, de muy desengaño, y puntual, no es razón que le falte una reprehensión de negligente, a la vista tambien de mas puntualidad. El mismo nos refiere, que en el año que murió el Rey Ozias, vió al Señor en un Trono de Magestad, y gloria; y que dos abrasados Serafines, eran Colaterales de su Trono; y sin cesar un punto, estauan repitiendo sus glorias, y alabanzas. In anno, quo mortuus est Rex Ozias, vi- di Dominum, sedentem super Thronum excelsum, & elevatum: Seraphim stabant super illud, & clama- bant, Sanctus, Sanctus, Sanctus. En oyendo sus voces Isaías, se quejó amargamente, de hombre de in- mundos labios. *Vae mihi, quia vir po- litus labiis ego sum.* Hizo gran re- paro el Hector Espaniol, en este sen- timiento de Isaías, detdichado de mi, que no tengo la boca purifica- da, y limpia. Pues como reconoce aora este defecto? Porque hasta efta ocasión, no te ha quejado de él?

§. 4. O, que ay grande ocasión, para reconocer sus faltas el Profeta, y su poca pureza, quando tiene de- lante, dos tan puros espíritus, tan puntuales, y atentos en sus obliga- ciones, que sin cesar un punto, está cantando a Dios diuinias alabanzas. En su puntualidad conoce su pure- za, y en sus encendimiéntos, su frial- *Hec. vñ. da i. Vident Angelos canentes, diuque in Isai. vñ. multo laudantes; conferens sermones suos cum laudibus Seraphicis, doluit quidem, quoniam Seraphim nihil aliud, quam Dei laudes loquuntur. Ipse vero aliquando de rebus humanis,*

cum hominibus sermones conferebat. Reprehendiendo está, a un hom- bre, un Serafin, y quedó vee Isaías, que el Serafin alaba siempre a Dios, y siempre habla con Dios; y que él, algunas veces tiene conueracio- nes, como hombre, con los hom- bres: De tal suerte se halla afrentado, y confuso, que lo confiesa a vo- zes. *Vae mihi, quia tacui.* Ay de mí, que callé, quando hablauan los An- geles.

§. 5. Hazen muy al proposito aque- llas alabanzas de Isabel, Madre del gran Baptista, a la Madre de Dios. Entróla a visitar, no cabiéndole el gozo, de dicha tan diuina, en los se- nos del alma: prorrumpió en altas voces. *Vnde hoc mihi, ut veniat Ma- ter Domini mei ad me?* Beata, que credidisti, quoniam perficientur in te, quae dicta sunt tibi a Domino. De donde tanta dicha para mí, que se entre por mis puertas, la Reyna, que es la Madre de mi Rey, y Se- ñor? O bienaventurada, que creíste, y por esa razon, se perfeccionara en ti, todo lo que te digo el Angel, del Señor. El Venerable Beda ad- uierte, que a Isabel, se le auia reue- lado, el diuino Coloquio, que auia tenido el Angel, con Maria, y todo aquél secreto que passò entre los dos. *Apparet, Elisabeth, ipsa verba Angeli, ad Mariam, dicta per spiritū bed in Gl. intellexisse.* Pareceme muy bien, *vbi sup.* mas si lo sabe todo, y sabe que Ma- ria, Reyna, y Señora nuestra, en aquella ocasión manifestó, y obró otras muchas virtudes; una casti- dad pura, mas que los Cielos mis- mos, al escuchar del Angel, que auia de concebir. *Quomodo siet istud, quoniam virum non cognosco?* Una humildad, profunda mas, q la mis- ma tierra, conociéndose en claua, al hacerla señora. *Ecce ancilla Domi- ni.* Una obediencia ciega, luego que conoció la voluntad de Dios. *Fiat mihi, secundum Verbum tuum.* Pues si fa-

si sabe todo esto la dichosa Isabel; porque en Maria no alaba, sino sola la Fe: *Beata, que credidisti, quoniam perficientur, &c.* Porque en la virtud sola, que faltaua a Isabel, se descollaua mas, la que estaua en Maria. Faltò a Zacharias Fe, quando le hablò el Angel, en el dicho so anuncio del Baptista, y castigò su culpa, con quitarle la habla. *Et ecce eris tacens usque in diem, quo haec fiant, pro eo quod non credidisti verbis meis.* No le faltò humildad, ni obediencia tampoco, solo Fe le faltò; y a vista desta falta, sobrefalidò mejor, la Fe que conoció Isabel, en Maria. *Credit Virgo.* (Prosigue el mismo Padre) *vbi Sacerdos negauerat.* Si, que son las virtudes de los vnos, reprehension confusa de los otros. Oy los de Nazaret, conocen en sus faltas, los cumplidos fauores, que haze Christò, a Cafarnaum; y a vista de sus bienes, le confunden sus males, y son reprehension los vnos, de los otros. *Qanta audiui musfacta in Chaparnaum, fac in Patriatua, &c.*

DISCURSO II.

Que está puesto en razón, que tenga mas derecho a los fauores, el proprio, que el estraño.

§. I.



Vexas tienen de Christo, en Nazaret, y parece que son con algun fundamento, es muy fuerte, y fabroso, el amor de la Patria, y no se han de mirar, para fauorecerla, tan en rigor los meritos. Algo mas se ha de hazer por los amigos. Mejor derecho tiene el propio, que el estra-

ño, a los fauores. Que bien que estaua en esto el castissimo Esposo, era muy para todos generoso; pero mas para aquellos, que conocia mas tuyos. *Comedite amici, & bibite, & inebriamini charissimi.* Comed, y beued amigos, y embriagaos caríssimos. Muy grande d' ferécia haze el Esposo aqui, de vnos, a otros. A todos ygualmente los combida a beber; pero de mas, a mas dize, que se embriaguen sus caríssimos; esto es, que sin medida, antes si con exceso, beban aun lo superfluo, esto es embriagarse, el beber algo mas; pero no ha de ser todos ygualmente, a los amigos quiere, que se les administre solo lo suficiente, pero a los mas amigos, algo mas. *Esta, & potu mente laute fruimini, qui mibi estis amici, qui verò estis inter amicoscharissimi, largius bibite.* Ya se fabrò con esto, como se ha de llegar a comer, y beber, a la mesa de Dios, y con la diferencia que el Espiritual Padre, si es prudente, la deue administrar. Beban lo suficiente los amigos, los hombres que lo son de Dios por gracia, mas beban algo menos, que los que son caríssimos, por mas intimo trato, y amistad, que aunque es Dios para todos, tiene su diferencia en el comunicarse, y mas se comunica al proprio, q al estraño. Veamoslo en otro caso.

Buscale en el huerto enamorada, ansiosa, y affigida, Maria Madlena; (mercedoras eran sus finezas de qualquiere fauor suyo.) Apareciosele en trage de hortelano, y conociò en la voz, al que desconocia por el trage. Llevada de su afecto, quiso darle los braços, y detuòla Christo, con vn seco desden. *Noli me tangere.* No me toques Maria. Pues Señor, estas ansias encendidas, se pagan con tal yelo? Tan preciosas finezas pagays, con tal desden? No permitis que os toque, la que

Cam. 5.

Fr. Ioan. à
Iesu Ma-
ria in Cat.

§. 2.

Ioan. 20.

que tanto os desea? Si le permitirà (responde Placentino) quādo quiciera tocar la parte que le toca. Cō las otras mugeres gozará los faidores

Matth. 28. de sus pies. *Illi autem tenuerunt pedes eius.* Pero intentar gozar los de sus braços, esto, no es para ella, que es para otra María. Y ay grande diferencia, de vna, a otra, la que ay entre los braços, y los pies. Todo lo

Cali. Plac. reparò Calixto Placentino. *Arbitratur quidam Magdalena ex intentione amoris; ad osculandam*

Domini faciem accurrisse, cum soli unicæ Matri permetteretur. Que tal vez el amor, es atrevido, mas no se le ha de dár todo lo que pretende: Basta que se le de, todo lo que merece. Esto es con los amigos; pero con los caríssimos, paseese mas allá con las finezas.

§. 3. Boluamos otra vez a casa de Zacharias, porque alli lo hallarèmos executado todo. Entrò en ella María, y saludò en entrando, a Isabel.

Luc. 1. *Intrauit in domum Zacharie, & salutavit Elisabeth.* Dueño era de la casa, mas no de los faidores de María. Valgate Dios el viejo, todo andas de desgracia; vn Angel te quietó, seys meses ha, la había. Agora la Reyna dellos, no te la quiere dar. Valgate Dios la niña, tan grande cortesana, y tan atenta en todo, entras en esta casa, sin saludar al dueño? Y vas a saludar, solamente a Isabel? Grande misterio tiene; porque desatencion, fuera temeridad, presumirla en María.

§. 4 El Padre San Ambrosio, insinuò gran parte. No repara María en cumplimientos, quando ay necesidades. *Qui propter officium venerat inhærebat officio.* Venia a santificar al Sagrado Baptista, y asistir al preñado de su Madre Isabel. Estaua mas atenta a lo importante, que a lo que era accessorio. Bien estamos con esto: pero si presumiessemos tambien, que le llenò el afecto a ci-

ta señora, lo que alli era mas propio, que lo que no era tanto, iriamos muy herrados. Pareceme que no. Era Isabel, su prima, y esto del parentesco, y de la sangre, engendra gran cariño, en el mayor despego. Al instante que supo, de la boca del Angel, que su prima Isabel estaba en las congojas de un preñado, no sospechaua un punto. Ni el Angel se acordò del triste desconsuelo, que estaua padeciendo Zacharias; y auiendo dos cuidados en su casa; el que tenia Isabel en su preñado, y el que con su silencio, Zacharias tan solo le propone, cuidados de Isabel, y ellos solos la llevan, porque en fin, son cuidados de vna cosa propia, que se llevan en todos, la primera atencion. *Qui propter officium venerat, inhærebat officio.* A lo que viene, viene, y de lo proprio cuya, antes que de lo extraño; es muy puesto en razon, y no conforme a ella, lo contrario. O que de padres ay, que asistiendo a lo extraño, se olvidan de lo propio, quitando de sus casas lo precioso, por dar en las agenas lo superfluo. Visitose tu muger, como tu amiga? Passaron los tus hijos, con la comodidad que sus criados? Acudiste a la paga de tus deudas, con la pütualidad, que a la comida, y juego? No lo puedes negar; pero si lo conoces, porque no lo reparas, y te enmiendas: Haciendo por el proprio, esto mismo que haces, por el que no lo es.

Apareciole Christo a sus Dicipulos, en la Resurrección, y para asegurarles el misterio, de que estauan dudosos, quiso que le tocassen las manos, y los pies, que le auian lastimado, y herido los clavos. *Vide manus meas, & pedes, quia ego ipse sum: Palpate, & videtis.* Pues que es lo q pretende, en querer que le toquen las heridas? No les pudiera dar diferentes señales, para certificarlos del misterio de su Resurrección.

surrección? El Arçobispo Grande de Rauen, dize, que quiso Christo dar a sus Discípulos, vna satisfacción de sus finezas, para que conoçiesen, franqueaua a los proprios, lo que no auia negado a los estraños. *Chrisol. ser. 81.* *Digiti vestri, intrent vestigia claborum, manus vestrae, alta vulneris exquirant, aperite manuum foramina, sulcate latus, renouate vulnera, quia negare non possum Discipulis ad fidem, quod inimicis in pænam non negauit.* Renouadme las llagas, y tocad con las manos las heridas; que no es razon que niegue, para el bien de los proprios, lo que para su mal, concedi a los estraños. Mis manos, y mis pies, les di a mis a mis enemigos, pues no es razon las niegue, a mis amigos. O que buena Doctrina; mira que no les niegues, a tu muger, y hijos, para el bien, y para que sean buenos, el fauor, y socorro que haces a la estraña, porque es mala, y para que sea mala. *Negare non possum Discipulis ad fidem, quod inimicis in pænam non negauit.* Luego algun fundamento pueden tener, las quejas de los de Nazaret, Patria propria de Christo, de que no les conceda los fauores que obra en Cafarnaun. *Quanta audiimus facta in Chapharnaum, fac, & in Patria tua.*



DISCURSO III.

Que no donde se nace, sino donde se viue, y se recibe el bien, se ha de tener por Patria.



Vistas fuerá las que §. 1.
xas de los de Nazaret, como ellos se
ajustaran a lo dicho. A ser Patria
de Christo, y a las obligaciones que
tienen a sus hijos, sus Pueblos, y sus
Patrias, que si por natural les pare
ce que Christo está en obligacion
de hazerles mercedes, por ella mis
ma causa, tambien la tienen ellos,
de no hazerle agravios. Tengati
en la memoria, los muchos que le
han hecho, de palabra, y de obra:
Alli le despreciaron, (o pensaron Matth. 13.
lo hazian) diciendo, que era hijo
de vn pobre carpintero. Non ne hic
est fabri filius? Alli en otra ocasion,
quisieron despeñarle de la altura
de vn monte. *Et duxerunt illum, vsq[ue] Luc. 4.*
que ad supercilium montis, super
quem, Ciuitas illorum erat edificata,
vsq[ue] precipitarent eum. Otros mu
chos agravios le fizieron en Na
zaret su Patria, y en Cafarnaun,
muy grandes beneficios. Pues si so
lo le deue, el auerse criado en ella;
quando niño, entre tantos despre
cios, y fauores, no es Nazaret su Pa
tria, sino Cafarnaun. *Domicilium Lex. 2. in*
*alicuius esse, ubi quis larem, & fami
liam, rerumque, ac fortunarum sua
rum summam constituit.* Como ad
uirtió el derecho. No eres de don
de naces, sino de donde viues, y reci
bes fauores. *ubi Senato*
res.

A diferente intento hemos toca
do ya, el combite que haze el Santo
Rey §. 2.

*Rey David, a que alabé a Dios, las
Psalms. 8. aues, y los pezes. Volucres Cæli, &
pisces maris, qui perambulant sœmitas maris. Alabad (dize) a Dios,
aues del Cielo, y pezes del mar.
No puede ser que ignore el Rey
Profeta (porque es muy noticioso)
que las aues, y pezes, son herma-
nos, y hijos del mar. Producat aquæ
reptile animæ viventis, & volatile
Super terram sub firmamento Cæli.
De las aguas tuvieron su origen,
unos y otros al principio del mun-
do. Pues como agora las llama,
quando habla con las aues, no hijas
de las aguas, sino hijas del ayro?
Volucres Cæli.*

§. 3. Verdad es, que las aues, son hijas de las aguas, que nacieron en ellas, y que fueron su Patria ; pero no les dieron mas, que el hacer en ellas, porque desamparandolas, y volando despues con pensamientos a los, a la Region del viento, en el formaron nidos, en el aseguraron del peligro sus vidas, y en el tambien hallaron su comida, y sustento. Pues aquella es su patria, donde viuen mejor, y mas honradas, y donde se les hacen mejores tratamientos. Hugo de San Victor, tocó parte del caso. *Duo sunt genera animarum
tium, que ex uno origine prodeunt:
sed non una mansione foriuntur.
Pisces in originali sede manent. Volucres
sursum tolluntur, quasi supra id
quod facta sunt.* De donde viuo, soy, y de donde recibo beneficios, que no de donde nazco, y me hazo ofensas. *Vbi quis larem, rerumq; ac fortu-
narum summan constituit.* Poco importa que Dios aya nacido en mi, por su misericordia, y por su gracia, si yo le ofendo tanto de palabra, y de obra, que le hago tratamientos, no de propio, y amigo, sino de muy extraño. Desengañemonos, que de aquel hombre, es Dios, que le respeta mucho, y que le haze buenos tratamientos, siendo muy

puntual en amarle, y servirle. Es punto riguroso, que a titulo de Patria pretenda Nazaret, ser la mejor librada, y primera en favores. Siendo, como se ha visto, la ultima en servicios.

§. 4. Es digna de advertencia, una des-

proporcion, que cuenta la Escritura. Vinieron los hermanos de Josef, a buscar trigo a Egipto, donde el era Virrey, sin conocerlo ellos. Hizoles un combite regalado, y ex plendido, y al sentarse a la mesa, dice el Sagrado Texto, que tomò cada uno su lugar, y su silla, segun su antiguedad; de suerte, que Ruben, que era el mayor, ocupò la primera, y por este mismo orden, los demas. *Sederunt coram eo, primogenitus iuxta primogenitam suam, & minimus iuxta etatem suam.* Nadie qui so ceder, ni perder una hora de antiguedad, y precedencia. Puntualidad parecer religiosa, pero algo demasiada, en las mesas agenas : mas passemos con ello. Sucedé, que despues mandò Josef, poner su copa de oro, dissimuladoamente, para darles un susto, en el saco del niño Benjamin (andan muy juntos siempre, el gusto, y el pesar, la mesa, y el enfado.) Partieron con el trigo, contentos a sus tierras. Siguiólos, y alcanzolos un criado del Virrey, hijos cargo, del hurtio de la copa, y tras el cargo, hizo la pesquisa; hallóse donde estaua, y turbaronse todos, y como prisioneros, y ladrones, boluieron a la Corte, a dar satisfacciones al Virrey. (Caso bien apretado, entre gente de bien, y que estuvo poco antes a su mesa.) Pues dice la Escritura, que el que primero entró, y se expuso a los golpes del mayor sentimiento de la reprehension, fue el Patriarca Iudas. *Primusque Iudas, cum fratribus in-
gressus est, ad Ioseph.* Hasta aqui de la Historia.

*Entremos reparando en esta di-
fe;* *§. 5.*

ferencia, que guardan los hermanos de Iosef, en la mesa, y la carcel. Alli Ruben tomó el primer lugar, porque era el mas antiguo, y el mas grande. *Sederunt coram eo, prius mogenitus, iuxta primogenitam sua.* Y los demás le fueron imitando. De manera, que a Iudas tocó el quarto lugar, seg in su precedencia; porque eran mas antiguos, Ruben, Simeon, y Leui; y al entrar al juzgio, y rigor de Iosef, entra primero Iudas, que es el quarto, no Ruben, que es el primero. Pues porque no se guarda aqui la antiguedad, como en la mesa? Si Ruben no permite, que Iudas le preceda en el combate porque ha de permitir, que le preceda aora en la carcel, y juzgio? Porque esta es condicion muy ordinaria en todos. En las honras, los gustos, y los puestos, no se cederá un punto de las antiguedades; pero en las pesadumbres, seruicios, y rigores, no se repara en ello: Entre muy en buen ora, a los ayunos, a la oracion, al Coro, al rigor, y asperza, primero el Religioso, y presuma el seglar desvanecido, y loco, que ha de entrar el primero en los premios eternos. Vaya el pobre soldado tan temprano a la guerra, que conozca por Patria, la Campaña, y el Escudo, por Cuna, expongase a los riesgos de la vida, por ser un a su Rey, haga las centinelas, al sereno, y no tenga reparo en el rigor del Sol, deseche la comida tan portada, como si estar sirviendo, fuera graue delicto, en esto sea el primero: mas en las conueniencias, mercedes, y fauores, ni el ultimo sera. Ruben que nacio antes, tendrá el primer lugar, y la silla en la mesa. O que desproporcion perjudicial, en todo buen derecho, y advertida politica. Desanimarse el bueno, mal luzido, a la vista de un malo, bien premiado. Esto es lo que sucede con los de Nazaret, solo en

su antiguedad, fundan su pretension. Primero fuistes nuestro, que de Cafarnaún: Aqui estuuistes niño, y es razon que seamos preferidos a todos, en vuestros beneficios, y mercedes. Pero en servir a Christo, son en todo los ultimos, pues no solo no le hacen beneficios, como en Cafarnaun, mas antes con palabras, y obras malas, le ofendes; pues sepan que se engañan, quando dizen: *Quanta audiimus facta in Chapharnaum, fac, & hic in Patria tua.* Que no donde se nace, si no donde se viue, y se recibe el bien, se ha de tener por Patria.

DISCURSO III.

Que no hazer fauores al que ha de ser ingrato, es hazerle fauores.



AS no tan despegado, y sin cariños, Christo, a Nazaret su Patria, que aunque le desobliga, no le haga fauores, que no se que se tiene este amor de la Patria, que lleva al mas valiente, con una dulce fuerza. Que bien dixo el Poeta.

Nescio qua natali solum dulcedi- Virgi- ne cunctos.

Dicit, & inmemores, non finit esse sui.

Mas veamos, que fauores son los que le haze Christo a Nazaret: El Padre San Gerónimo, dice, que preuiniendo que auia de ser ingrata, y mal agradecida, el no hazerle fauores, fue el mayor fauor. *Ne multas D. Hier. in faciens virtutes eius, incredulos con- demnaret.* Mejor es no obligar, al 4. in *Luc.* que no ha de saber agradecer; porque si halla grillos, el que halla beneficios (como dixo Platón). *Qui be-*

neficia inuenit, compedes inuenit.) Es condenar al hombre, a una carcel perpetua, quando le hazen tantos, que no puede pagarlos, y el dexar de hazer selos, antes sera fauor, que no desden.

§. 2. Vamoslo viendo ya, que ay muchos exemplares. Hallauase Iacob Patriarca a la muerte en Egipto, y su hijo Iosef qui/o que les echasse las bendiciones ultimas a Efrain, y Manases, que eran dos hijos suyos, y nietos de Iacob. Estaua ciego, ya por su mucha vejez, el Santo Patriarca. Puso Iosef los ninos, all lado de su abuelo, a Efrain el menor, a su mano siniestra, y a Manases mas grande, a la mano derecha. *Et possuit Ephraim ad dexteram suam, id est, ad sinistram Israhel: Manasem vero, in sinistra sua, ad dextram, scilicet patris.*

Gen. 48. Queriendo que le diera la bendicion mas grande a Manases, con la mano derecha; y al menor, Efrain, la menor bendicion, de la mano siniestra: mas cruzando los braços el venerable viejo, troco las bendiciones, y dióle la mayor de la mano derecha, al menor Efrain, y la menos cumplida de la mano siniestra, al mayor Manases. *Qui extendens manum dexteram, possuit super capitum Ephraim minoris fratis: sinistram autem super capitum Manassem.* Pues en q fundaria el Santo Patriarca, este trocar las suertes, y los braços? Ocasio no esta accion, el estar ciego?

§. 3. Fue diuina aduertencia, no descuido, dice San Isidoro. Conoció por el espíritu, que auia de ser ingrato Manases, y mal agradecido; y aunque queria Iosef, que fuese preferido en bendiciones, por ser hijo mas grande que Efrain, le pareció a Iacob, que era fauotecerle, no hazerle fauores a un ingrato, y que obligarle menos, era hazerle mas bien, sino auia de pagar. *Maior enim Manasses (scilicet Iobli: uio; popu-*

lum significat Iudeorū. Manases, significa ingratiud, y olvido: El mal agradecido Pueblo de los Judios q tan mal pago a Christo, beneficios tan grandes. Pues luego no es rigor, sino misericordia, el no hazerle fauores grandes, a Manases, Iacob, ni Christo, a Nazaret. Ne multas virtutes faciens, incredulos condemnaret. No te da Dios salud, confiujos, y riquezas, pensaras que es rigor, pero es misericordia; juzgarás q es desden, y es el fauor mas grande; que sino has de pagar el beneficio, mejor es no admitirle, porque no te condenes a la carcel de mal agradecido. Dios te da, lo que sabe que le puedes pagar, y si te diera mas, te amara menos.

Boluamos otra vez a casa de Zacharias (que en una casa honrada, sin nota puede entrarle muchas veces) entrò en ella Maria Reyna, y señora nuestra, y saludo a Isabel. *Intrauit in domum Zacharie, & salutauit Elisabet.* Harto se ha reparado, en que no saludase a Zacharias, siendo el dueño de casa, anciano, y Sacerdote. Alberto Magno, dice, q eantes fué cortesia, y atencion de la Virgen, esto que visto a si, parece sequedad, y desfauor. Pues que razones ay a tal salida? El padre las dará, que siempre habia co mucha. *Quia erat mutus, & surdus propter incredulitatem.* Mas esto no es bastante para no saludarle. Estaua excomulgado Zacharias? Por señas no se habla, y le saluda vn mudo?

§. 3. La canta (dice el Padre;) porque no fauorece, ni saluda Maria al venerable viejo, fue, porque era capaz de recibir, pero no de pagar salutaciones, y era afigirle mucho, en obligarle en lo que no podia agradecer. *Non salutat ergo eum, ne dolor, ei duplicitetur, cum se impedi apul sicutum ad respondendum videret.* Para lib. I. cap. que le ha de hablar, si conoce que 6. entonces no puede responder; fue-

ra aumentar dolor a su tristeza , el no corresponder , hallandose obligado. Saludese a Isabel , que es capaz de pagar estas salutaciones, como lo hizo luego. *Benedicta tu inter mulieres , & benedictus fructus ventris tui.* No son pues disfauores los que presume el hombre , quando Dios no le haze beneficios , antes misericordias grandes tuyas. Que importa los pretenda Manasses , haciendo desveladas diligencias , procurando ser rico , y bien auenturado en este mundo , en honra , y en salud ? Que importa que Efrain no cuye tanto desto , ni haga en conseguirlo tan viuas diligencias? Trueca las manos Dios , y reparte sus bienes , conforme reconoce los agradecimientos , y las ca-

pacidades de pagarlos ; si te da poco Dios , no eres capaz de mas , si mucho , reconoce que lo has de agradecer : Hombre , mucho te empeño , mira no seas ingrato , porque si lo has de ser , castigos , no fauores , serán los beneficios ; pues dexando de hazerse los a Nazaret su Patria , porque ha de ser ingrata , la fauorece mas. *Ne multas virtutes faciens , incredulos condemnaret.* Pues para no empeñarte en lo que puede ser , que no puedas pagar , no le pidas a Dios cosa determinada , sino que en ti se cumpla su santa voluntad , dandote en esta vida , los bienes de su gracia , que son prendas seguras de su gloria , &c.



MAR.

MARTES DEL TERCERO DOMINGO DE QUARESMA.

*Si peccauerit in te frater
tuus, vade, et corripe
eum inter te, et ipsum
solum. Mat. 18.*



Luc. II.

AS se vence con maña, q con fuerça, la libertad del hōbre; y mas que la substancia, suele obligarle, y reducirle, el modo. Es muy señor el hombre, nació para ser libre; y hace repugnancia a su naturaleza, todo lo que es tratarle con violencia de esclavo; la maña puede en él, que no la fuerça: es digno de aduertencia, aquello que les dixo Christo a los Fariseos, quando queria lançar vn Demonio, que estaua en el cierpo de vn hombre. *Si in digito Dei ejicio Daemonia, profecto peruenit, in vos Regnum Dei.* Si con vn dedo yo, lancare este Demonio, conocereys vosotros, la virtud que ay en mi. Eso quiso dezirles: mas si pretende Christo ostentar su poder, no era mejor dezirles: si con todo el aliento de mi braço lancare este Demonio, conocereys mi fuerça, puesto que tiene Dios su poder,

en subraço. *Fecit potentiam in bra-* Luc. II.
chio suo. Para que manifiesta su poder en su dedo, y no en su braço? Nuestro glorioso Padre San Antonio de Padua, halló la solucion. *igitus hic, in proposito discretionis, significat operis manus.* El dedo, significa la discrecion, y maña, pues con disposion, mas que con fuerça, executa, qual vemos, sus acciones. Es flexible, y suave; no violento. Pues esto es lo que dice Christo, a los Fariseos: Si con maña, y sin fuerça hiziere este milagro, conocereys en esto mi poder. *Si in digito Dei, ejicio Daemonia.* Y esto es tambien, lo que oy nos aconseja. Si pecare tu hermano, contra ti, o delante de ti, y vieres, que se pierde; no intentes reducirle con violencia, porque es hombre, y por esto ama la libertad: reducele con maña, y llamandole a solas caritativamente, le corrige, y aduierte, que con esto, le ganas, y reduces. *Si te audierit, luceatus eris fratrem tuum.* Que es la mayor hazaña, tu dedo le corrija, no tu braço, tu maña, no tu fuerça, que es de lo que vía Christo, y te aconseja Christo, para sacar al hombre del lugar de la culpa, al estado de la gracia, desta necesitamos, pidamosla diciendo. *Ave Maria.*

DISCURSO I.

Quella satisfacion que se tiene de vn bueno ; es poderoso empeño, para que no sea malo.

§. 1.



Rande satisfacion tiene Dios de los hombres , y muy bien piensa dellos; (porque cada vno, piensa siempre, como quic̄ es.) Por todos los caminos los procura obligar , a que cumplan mejor con sus obligaciones. Supone, amor, caridad , y amistad entre ellos , y entre Dios , quando les dize: Si pecare tu hermano contra ti. *Si peccauerit in te frater tuus.* No dize contra mi: Porque esto, no lo espera , su bondad , de los hombres. Si pecare tu hermano , contra ti. Y esto lo dize en duda , y dexa en contingencia. No dize que serà , sino si a caso fuere , que tu hermano te ofenda. Asì se ha de entender el. *Si peccauerit.* Para obligar al hombre con la satisfacion , de que no ha de pecar , a que no peche ; es poderoso empeño , para vn noble. Comieça el primer Psalmo, el Rey Profeta , alabando a vn varon, de bienauenturado ; que nunca puso el pie en las sendas perdidas, ni tomó los consejos de los malos , y a ninguno enseñó malas Doctrinas: Todo perfecto en fin, todo justo , y caual. *Beatus vir , qui non abiit in consilio impiorum , & in via peccatorum non stetit , & in Cathedra pestilentiae non sedit.* Grande elogio por cierto, de la boca de vn Rey. Pero veamos agora. Asia ya este varon obrado todo aquello , de que David le alaba? Auiase ya abstenido de los malos caminos, y las conuer-

Psal. 1.

saciones? A San Pedro Chrisologo; le parece que no. *Pronuntiantur an Chris. ser. rebraua premia corone.* Pues como alaba en él, virtudes que no tiene, y que no ha exercitado? Es David lisongero: El primer Rey serà, en quien ayamos visto tal flaqueza. Pues que motivo tiene?

§. 2.

Obligarle a que cumpla con sus obligaciones, y dexc de hazer todo lo que le alaban, que no ha hecho. *Vt prouocaret hominem totam quam post enumerat, criminum vincere feritatem.* Es generoso empeño , para que yo sea bueno ; el pensar quien me mira, que lo soy: Y el dezirme, que cumple con mis obligaciones, es dezirme, que cumpla. Aun el hombre mas bajo, y de inferior estado, le requisiò de nobles pensamientos, la confiança , y fe que dèl se hace, y tiene.

§. 3.

Esclavo era Josef de Putifar, niño de pocos años; (vno, y otro pudiera hazerle desatento a sus obligaciones.) Enamorose dèl, loca, y liuianamente, su señora, tanto, que tuuo aliento para manifestarle su passion. (En esto fue liuiana;) y que llegò tambien, a pretender lograrla con violencia , solicitando el animo del inocente mozo. (En esto fue atrevida, y juntamente infame.) *Illa aprehensa lacinia vestimenti eius, diceret, dormi mesum.* Intentò la violencia, quando no bastò el ruego ; porque ya le auia dicho Josef, que era imposible poder obedecerla. *Quomodo ergo possum hoc malum facere , & peccare in Dominum meum?* Como puedo señora hazer lo que me pides, ni ofender a mi dueño? No dize , que no quiere , que no puede responde. Pues quien le pone grillos , a vn aliento tan joben , y viçarro? En que halla Josef estos impedimentos? Si merito deshaze , quando para el obrar, quita su libertad. Ser bueno , el que no puede , aunque quie-

Gen. 39.

quiéra ser malo, ésta es necesidad, que no virtud. No ser malo, el que puede, solo porque no quiere, ésta es virtud, que no necesidad. Pues diga que no quiere, ó diganos la causa, de decir que no puede. *Quonodo possum, hoc malum facere?*

§. 4. Ya lo dexa aduertido anticipadamente. *Ecce Dominus meus, omnibus mibi tradiditis ignorat, quid habebat in domo sua.* Ha hecho mi Señor tā grande confiança de mi lealtad, y Fe, q sin otro fiador, ha puesto en mi poder, quantas riquezas tiene, tienenme por honrado, tiendo vn esclavo humilde, y presumio soy cuerdo, aunque soy mozo. Como puedo ser malo, si me tienen por bueno? Como he de ser traydor, si me tienen por fiel, y por leal? Obligacion es ésta, que parece impossibile poder faltar a ella. *Quonodo possum, hoc malum facere?*

Ant. Hoc. *ad cap. 39.* Que nobles pensamientos, que tiene el casto niño! Por tales los alaba el legionario Abuléte. *Ad fidem enim heros suo maximè seruandam, adstringebatur maximis beneficijs.* Grande Doctrina es ésta, para todas las politicas humanas, y diuinias. Ingrato es, quien no paga el beneficio; traydor, el que por él retorna agradios, y generoso, y noble, el que la confiança haze leal, y fiel.

§. 5. Denos otra Doctrina de los Cielos, el Redemptor del mundo, que aunque no es tanto en él, el obrar a la fuerça de vna satisfacion, por ser tan generoso, y noble por effencia, toda via en este caso enseña mucho. Escrapiado se halla en la Cruz, por los hombres, y por ellos baxó, desde el Cielo, a la tierra. Esse fue su primero, y principal motivo; el secundario, el otro, en Doctrina de Scoto. Pues allí le dezian los Iudios: Si es él Hijo de Dios, descienda de la Cruz, y creceremos *Matth. 27.* en él. Si Filius Dei est, descendat de Cruce, & credimus ei. Y se está que-

do Christo, sin apartarse vn punto de la Cruz. Pues si puede, porque no baxa della. Esta ya empeñado en la perpetuancia, con el honoroso titulo de Salvador, y Rey, que Pilatos fixó sobre la Cruz. Este que está clauado, es Iesus Nazareno, Salvador de los hombres. *Iesus Nazarenus, Rex Iudeorum.* Y los ha de salvar por medio de la Cruz. Assi, que esto se piensa, y se espera de mí? Pues ya no son los clausos, los q en ella me fixan, aquel titulo si, y la satisfaction, que hizo de mi Pilatos, quando allí le fixó. San Bernardo lo dice en dos palabras: *Si Pilatus, quod scripsit, scripsit, Christus non perficiet, quod impleuit?* Si, porque a vn generoso, rinde, y obliga mucho, vna satisfacion. Grande la tiene Dios de la vitud de vn hombre, a quien pone en la Cruz de los trabajos, de las enfermedades, y de los desconsuelos. Y si lo entiende bien, se ha de obligar con esto a ser Santo, con ellos, y servir mucho a Dios. Grāde satisfacion tiene Dios, del amor, y fineza del hombre, pues no presume del, que le ha de hacer agrasios, quando dice: Si pecare tu hermano contra ti, y se dexa en silencio; si pecaren los hombres contra mi; y aun tambien pone en duda, si pecare algun hombre, contra otro hombre; vn hermano, contra otro; todo para obligarles con la satisfacion, a que escusen los hombres, las ofentas de Dios, y de los hombres.

DISCURSO II.

*Que en la desigualdad de los
alientos, no pueden es-
perarse los agra-
uios.*

§. 1.



I pecare tu hermano contra ti (dize Christo bien nuestro) no dice, si pecare tu padre, tu Maestro, tu superior, y Rey. Cayetano lo aduerte en el mismo lugar. *Non dicit superius tuus.* Tu hermano no mas, dice. *Caiet. ad ze. Prosigue el Cardenal: Non dixit cap. 17. in superior tuus, sed frater, ratione & quiparantia.* No puede presumirse, que ha de pecar el padre contra el hijo, ni mostrar sus alientos el señor, contra el siervo, el Prelado, contra el subdito, ni el Rey contra el vassallo; porque es acción indigna de los puestos que ocupan, y calidad que tienen.

§. 2. Perseguia a los Christianos, con un zelo engañoso (no indiscreto, que ay mucha diferencia, de uno, a otro.) Perseguia a los Christianos furiosamente, Saulo, y sucedió, que un dia, en la prosecucion de sus ocupaciones, caminaba a Damasco: Nunca mas satisfecho los perseguia, que entonces, por llevar en el pecho los poderes. (Es muy de ejecutores, obrar a lo absoluto, pronunciemoslo así, presumiendo que van con el Rey en el cuerpo.) Pues en esta ocasión, le arroja el Cielo un rayo, con que desvanecido, y deslumbrado, Saulo, cayó sobre la tierra, a la voz temerosa, que a manera de trueno, dixo así: *Saulo, Saulo, quid me persequis?* Saulo, Saulo, para que tanto orgullo? *Templad estos azeros, con que me*

Act. 9.

perseguis. Y preguntando Saulo, quien era el que le hablaba, y aun humillado tanto su soberbia, Christo le respondió: *Ego sum Iesus Nazarenus, qui tu persequeris.* Yo soy Iesus Nazareno, a quien perseguis vos. Reparó San Chilostomo la respuesta de Christo, y que no le dijese, para humillarle mas, y porque mas temiese; Yo soy Hijo de Dios. Yo soy, quien siempre soy, y cuyo ser, no puede desfallecer un punto. *Quare non dixit, ego sum Filius Dei, ego sum, qui semper sum?* Antes en lugar de esto, y ostentar su poder, publica, su flaqueza, y humildad. Yo soy Iesus Nazareno, Hijo de pobres Padres, nacido en un lugar humilde, y pequeño: *Ego sum Iesus Nazarenus, de inferiori, & humili loco, de parua Civitate.* Notable cosa es esta, y no muy facil, que el poder, el amor, y los dineros, son malos de encubrir. Pues como Christo aqui disimula, y encubre tanto su omnipotencia?

Porque no fuera azaña generosa, el vencer Dios a un hombre, un poderoso, a un flaco, un rico, a un pobre. Iesus de Nazaret, pequeño y humilde es este, que ha humillado tu soberbia, y ha amansado tus brios. De hombretón a hombre, ha sido la batalla; porque los superiores, no han de mostrar su aliento, con el subdito, y siervo. Un hermano, con otro, por la igualdad que tienen. *Ratione & quiparantia.* Como dexa aduertido Cayetano, pueden hacerse ofensas, y occasionar disgustos. Como no se confunden, y se corren los ricos, de perseguir los pobres? Como no se avergüenzan los valientes, de terciar las espadas, co los flacos? Como los superiores no se afrentan de violar de su poder, para desconsolar, y afigurir a los subditos? Que el pelear co ventajas tan crecidas, no es gloria, si, descredito.

§. 3.

Luc.

§. 4

Gen. 32.

Luchan Iacob, y el Angel, desde que el Sol se pone, hasta que sale el Sol. *Ecce vir luctabatur cum eo, usque mane.* Y luego que comienza a descubrirse el dia, pide treguas el Angel a Iacob. *Dimitte me, iam enim ascendit aurora.* Pues si va de vencida, y le tiene ya cojo, como Iacob no es el que pide las treguas. Pues esa es propia accion de los vencidos, no de los vencedores. Demas de esto, que importa, para perseguir en la pelea, que amanezca la aurora, y que venga la luz? Mejor es para todo el dia, que la noche. Pocas veces se acierta, lo que le haze a escuras: Quando comienza el dia, comienza la batalla; porque las mas se pierde, por tomarse tarde, y al acabarse el dia. Pues en que funda el Angel, el pedir estas treguas, quando amanece el dia?

§. 5.

Otro Angel satisfafe, por este Angel. Habla Iacob aqui, a manera de vn hombre que està obrando una cota indecente, y indigna de quien es. *Loquitur admodum viri, apud rati qui erubescit videri luctare, vel ali-*
er. cap. 1. quasibi non condigna agere. Bien respondido está: Pero que cosa indigna està haciendo el Angel, quando lucha, y batalla con Iacob? Y si es indigna cosa, porque lo ha de ser mas de dia, que de noche? El prouoca a Iacob, cuando anochece, no comienza la lucha; si es indigna, (que acciones que son buenas de noche, y no de dia, suelen ser las mas malas, è indecentes acciones.) Tiene razon el Angel, de deixar la batalla con Iacob, quando le pueden ver: Porque lucha vn Angel con vn hombre, y vn fuerte, con vn flaco, no es accion para vista. Y como menos digna (si se haze) no se haga de dia, li de noche; pues por esto pretende, que cesse la batalla, antes que venga el dia. *Dimitte me, iam enim ascendit aurora.*

D. Thom.
D. Iacobi

Ad modū viri, qui erubuit videri ali quasibi, non condigna agere. Que el generoso, y noble, nunca se halló có fuerças, ni alientos, para vn flaco.

Es muy a este propósito, lo que dice Suetonio, de Adriano Emperador. Tuvo, antes que lo fuese, y quando era soldado, no se que diferencias, y disgustos, con otro compañero, iguales en estada, y en fortuna; Llegó la de Adriano, a ponerle en el Trono: y temeroso mucho su contrario, de que tomase entonces toda satisfacion de sus injurias, se le rindió a sus pies, y le pidió perdón (que no es la primera vez, que ha llegado a rendirse, el valor, al Imperio.) Y dixole Adriano, quando le vio rendido: *Perieras enim, si pares contendissemus, nunc superior omittio, & potentiam meam, non nisi beneficio ostendo.* Si fuéramos iguales, sin duda pereceras, y tomara de ti toda satisfaccion; porque faera mi aliento, tan grande como el tuyo: mas ahora que me hallo superior, quando presumes tu, que puedo mas, puedo menos que tu, para veagar injurias, y mi estro mi poder, en hazerte mercedes, mas que en el castigarte. Que diuina ensenanza, para los superiores! Que coraçon tan digno de vn Imperio! El no tener poder con el rendido, sino para alentarte con fauores. Son acciones indignas de los Grandes, el mostrat su poder con los pequeños. Nunca el Leon generoso, te puso en la campana, con la cobarde oueja. La hormiga villana, se cebó en vn cadauer. Que bien lo dixo Ouidio.

*Corpora magnanimo, satis est
postrare Leoni,
Pugna suu n finem, cum
iacet hostis habet.
Sic lupus, & turpis instant mo-
riensibus ursis,
Et quecumque minor no-
bilitate fera est,*

§. 6.

*Suet in Ti-
tum.*

No

No son cortos ahogos, para grandes alientos; no para los rendidos, el poder, ni los hombres, ni Dios, parece lo presumen. Preciores, (le dice Adriano al Soldado) si fueramos iguales; *Perieras enim, si pares contendissimus.* Porque entre los iguales, están las diferencias, como lo aduierte Christo, quando dice: *Si peccauerit in te frater tuus.* Si pecare tu hermano contra ti, *Ratione & quiparantie.* Por razón de igualdad, como dexa advertido Cayetano: Pero no, que té ofenda el superior, que esto no se presume. *Non dixit superior tuus.*

DISCURSO III.

Que ha de auer igualdad, y proporcion, entre las correcciones, y delictos.

§. I.



I pecare tu hermano, contra ti, ve, y corrige a tu hermano (dice Christo.) No nos dà mas licencia: No dice, *ve,* y quite la vida, la hazienda, y la honra; si, que le corrijas: porque no quiere Dios, que los castigos, exceda a las ofensas. Cansado ya Dauid, de las tan repetidas ingratitudes de Saul, y ver tan mal premiados, tan lucidos seruicios; no hallando camino de obligarle, ni con el vencimiento en la campaña, ni con el agasajo en el palacio: aqui tañendo diestro, y peleando alli valeroso, deseaua retirarse, y apartarse del Rey (que vn animo embidioso, y mal intencionado, no ay accion que le oblige.) Pues como vn dia tocasse con destreza su harpa, por diuertir con ella, vnas profundas melancolias de Saul; tanto le enfurecio la melodía (quien

presumiera tal) que asiendo de vna lança, se la arrojò a Dauid; pero qui so fuerte, q̄ ejecutó su golpe en la pared, no en el músico. *Porrò Dauid psallebat manusua. Nisusque est Saul configere David lancea in parte, & declinavit Dauid, à facie Saul: Lancea autem caffo vulnere perlata est in parietem, & Dauid fugit, & saluatus est nocte illa.* Hurto el cuerpo Dauid a la ocasión, y huyose a su casa: Embió luego el Rey, quien le prendiese; cogieronle las puertas, y era dificultoso de escaparse. Y mirando Michol, el aprieto, y peligro en que estaua Dauid, se vi lió, para el caso, de vna bien ingeniosa estratagema. Hizo con toda priessa, lo mejor que acertó, vna estatua, ó figura de Dauid, y puso la en la cama, para dar a entender a los que le buscauan, que estaua alli durmiendo, cansado del caminno: Y entre tanto que estauan ellos reconociendola, descolgando a Dauid por vn balcon, le librò de sus manos. *Tulit autem Michol statuam, & posuit eam super lectū, & operuit eam vestimentis.* Esto dice la historia, con otras circunstancias, que se verán allí, dignas de advertencia.

Discurrantnos agora sobre el caso: Porque Dauid no toma venganza de su agrauio, en aquellos ministros de Saul, que fueron a prenderle injustamente, quitandole la vida? No pudiera muy bien, con su familia, y dentro de su casa, tomar satisfaccion muy a su saluo; pues aun el flaco, suele ser valiente en su casa? No dudo q̄ pudiera: Pues porque se contenta con huir solamente, dexandole su estatua, y su figura? Porque era Dauid justo, y no queria excediesse el castigo, a la ofensa, ni la satisfaccion, a los agrauios: Donde ejecutó el golpe la lança de Saul, en Dauid, ó en su sombra? En su sombra, no mas;

§. II.

por:

porque David huyó. Assi lo reparó el docto Arias Montano; David fugiente, in umbra tantum eius defixa est lancea. Bien, pues, si fue la ofensa solamente en la sombra, dexándose burlada, la saña de Saul; sea la satisfacción tambien en otra sombra; tomesela en otra buelta, y ha llen por David, la sombra de David en su figura, y ofendalos su sombra, pues hirieron su sombra: que si en sombra no mas, es el agrauio; no ha de ser en verdad, ni en persona, el castigo. Si te ofendió tu hermano de palabra, no le castigues de obra. Corripe eum. Corrigele no mas; no le mates, ni ofendas, en la honra, ni la vida.

§. 3. Notablemente exceden las pasiones de algunos, en la satisfacción de sus injurias; pues aun en las soñadas, toman satisfacciones muy de veras. Buen exemplo tenemos en aquellos hermanos de Josef. Soñada fue la ofensa, de auer de prenderlos; y muy despierta fue la satisfacción, vendiendo por esclavo, al que se soñó Rey. Hagamos reflexión en la historia de Saulo. Iba, (como diximos) camino de Damasco, persiguiendo furioso, a los Christianos, y dixole una voz; *Saulo, Saulo, quid me persequeris?* Saulo, porque me persegues? Era esta voz de Christo? Era tuya esta queixa? No fue, si de algun Angel; porque es muy ordinario en la Escritura, el suponer los Angeles, por Dios: Christo estaua glorioso, y ya no podia Saulo perseguirle: Pues porque no se queixa Christo por su persona, y derriua por ella, la soberbia de Saulo? Antes haze esta acción por medio de algun Angel.

§. 4. Lyra dio la respuesta muy al caso. No persigue aquí Saulo a Christo, en su persona, sino en la de sus fieles. *Quid me persequeris in membris meis, quos persequebatur Saulus, & non Christum in propria perso-*

na, quia sedebat ad dexteram patris. Pues si son las ofensas, no inmediatas en Christo, sino solo en sus fieles, sin que puedan tocar en su persona; no ha de ser el castigo, y la satisfacción, por su persona mil millibasta que venga un Angel, que represente a Christo, a corregir a Saulo: porque si Saulo ofende a los que representa la persona de Christo; corrijale no mas, aquél que representa su persona; y no exceda el castigo, y la satisfacción, a la ofensa, y agrauio. Aduiertan esto mucho, algunos padres, y aun algunos Señores, que contra la decencia de sus pueblos, y oficios, se dan por entendidos, súlicamente, de murmuracioncillas, y de dichos vulgares, si se habló en mi gouierno, si se hizo reparo, en mi hijo, en mi amigo, en mi familia, cosas, que es imposible prevenirlas, no facil escucharlas: Luego tuercen el rostro, y aun descubren la cara a la satisfacción; si es la ofensa a los miembros, no es razon que la tome por suya la cabeza; y si para en las sombras, no ha de ser el castigo en las verdades: No se nos da licencia, si, para corregir, no para castigar; esto lo ha de hazer Dios, que no nosotros. *Si peccauerit in te frater tuus, vade,* & corripe eum. Corregirle no mas, sin exceder en nada de lo que pide el caso.

§. 5. Qui fo Christo saber de sus Apóstoles, que dezian del en el mundo: *Quem dicunt homines esse filium hominis?* Es prudente atención, en las personas publicas, el procurar saber, como miran los pueblos sus acciones; y respondieron ellos: *Alij Matth. 16. Ioannem Baptistam; alijs Jeremian;* alijs Eliam, aut unum ex Prophetis. Reparó un Docto nuestro, que no le respondieron los Discípulos, a Christo, todo lo que dezian del los hombres; pues también le llamauan, comedor, vagamundo, y hombre que

Matth. 11. que se juntava con malas compagnias, como eran, pecadores, y publicanos. *Ecce Homo vorax, & potator vini, publicanorum, & peccatorum amicus.* Y pensar, que ignorauan los Discípulos, lo malo q dezian de su Maestro, y que solo tenian noticia de lo bueno, no parece posible: Y presumir tambien, que si lo sabian todo, no le dezian mas que lo alegre, y gustofo, fuera tocar vn poco en lisongeros; y esto no se ha de creer en los que predicauan desengaños: Pues porque no le adujieren igualmente, todo aquello que saben, que dizen delos hombres?

S. 5. Ya satisfaze el Padre, *Quia sciebant, hoc totum magnum mendacium esse.* Porque sabian muy bien los sagrados Apostoles, que era falso el dezir, que Christo era excelsius en comer, y beber. Y quando el que corrige, conoce que es mentira aquello que se dice, de quien va a corregir, no es caridad prudente el aduertirselo, pues no sirue de mas, que de darle vn pesar, y meterle en lospechas de quien es quién lo dice, y lo murmura. La corrección prudente, no ha de exceder en nada, y solo se ha de hazer del defecto sabido, no el imaginado, que esto fuera querer castigar, en verdad, lo que se pecó en sombra. Esto pretende Christo, quando dice: *Vade, & corripe eum, &c.*



DISCURSO III.

Que ha de auer tal recato en corregir las culpas, que aun el que las corrige, ha de hazer por no verlas.



Orrigelc, no mas, §. 1.
y esto ha de ser a solas; *Interte, & ipsum solum,* que si en publicidad le quieres corregir, ya le castigas. Sacar a la verguenza vn delinquente, no es echarle a galeras, ni ahorcarlo, ni darle cien azotes, en vn jumento va, nadie le ofende; y es, sin embargo desto, de las mas graues penas, y castigos, que señala el derecho: a solas ha de ser, porque la corrección no sea castigo, y ha de ser tan a solas, y con tanto secreto, que aun el que le corrige, no ha de ver el defecto que corrige a su proximo. Recobrose a la casa de su padre, aquel hijo perdido, q nos propone Christo, por exemplar de malos. Vino pobre, y desnudo (siempre despide el mundo asi, a los que le siruen.) Reciuiole el buen padre, con los braços abiertos, y dixo a sus ministros, *Cito proferte stollam primam, & induite illum.* A toda diligencia, traedle la primera vestidura, y vestid a mi hijo: Pues porque tanta prisa? No se estará desnudo en la casa del padre, por algun poco tiepo, el que dexò el vestido, y viuio à la verguenza, en la casa del mundo tantos años? Que intenta en esto el padre?
Que, en el caso Chrisologo; *Hinc est quod à seruis, ante vestiri, voluit filium, quam videri, ut soli patri nota effet nuditas.* Lo que pretende el Padre, §. 2.
Chrisolog. Serm. 3.

Padre, es que vistan sus siervos a su Hijo, sin verle, y que solo sus ojos noten la desnudez, y fealdad de su hijo : Pues que viene a importar, que le miren desnudo, los que van a vestirle? Mucho (dice Chrisologo) que quiere corregirle, pero no castigarle; y si le ven desnudo, ya sacan a su Hijo a la vergüenza, aunque despues le vistan, y esa no es corrección, sino castigo; vestirle y no mirarle, es piadosa, y prudente corrección, y como Dios pretende, en secreto, y a solas, *Corripi eum inter te, & ipsum solum.* Mucho de Metaphisico tiene lo que se ha dicho: porque aunque en la Theorica pueda tener lugar, el vestir, y no ver, no se yo, si en la práctica se podrá executar : Mas vengase conmigo.

§. 3.

Gen. 9.

Gen. 9.

Tomó tierra Noe, despues de aquella larga nauegaciō, del agua, que inundo, y escondió toda la tierra: bebió vn poco de vino, y sintió sus efectos, luego q̄ le bebió; *Et benis que vinum, inebriatus est, & nudatus in tabernaculo suo.* Durmióse descompuesto en su apolento; violó Cham su hijo, con a'guna indecencia descompuesto, y refiriendo luego a sus hermanos; (assí se hace público, vn defecto secreto, quando cae en los ojos de vn mal intencionado, uno lo sabe, y lo publica a todos.) *Quod cum vidisset Cham, patiter Chanaam verēda scilicet patris sui esse nudata, nuntiavit duobus fratribus suis foras.* Y ellos vinieron luego, y tomando sus capas, andando para atras, y bueltas las espaldas a su padre, las dexaron caer sobre su desnudez. *Pallium imposuerunt bumeris suis, & incedentes retrorsum operuerunt verenda patris sui; faciesque eorum auersæ erant & patris virilia non viderunt.* Pues porque no caminan el rostro azia su padre, quando van a cubrirle su flaqueza, y echar a sus defectos;

(como dicen) la capa? Porque son buenos hijos, y van a corregir, no a castigar al padre: van a echarle la capa, mas no a verle desnudo; porque bien puede ser, vestir, y no mirar; ya se havisto en el caso. *Quia venerantes magistrum, nolunt videre, quod tegunt.* (dice el glorioso Padre S. Gregorio:) Es ingeniosa mucha, la caridad de Dios, y enseña al que la tiene, obrar, lo q̄ parece es imposible. Corregir en secreto el defecto del proximo, y en tan grā de secreto, que sin verle, y notarle, se corrija.

§. 4

Otro testigo mas, que es el mejor. Presentaron a Christo vna mujer adultera, muchos falsos zelosos Fariseos. *Magister, hæc mulier Ioann. 8: modo reprehensa est in adulterio.* La ley manda, que sea apedreada: *Que te parece a ti, que se execute?* Oyó la acusacion el Redemptor del mundo, y comenzó a escriuir con el dedo en la tierra. *Iesus autem inclinans se deorsum, dígito scribebat in terra.* Y levantandose, dixo a los Fariseos: Quiente halla sin pecado, castigue el de la adultera; *Qui sine peccato est vestrum primus in illam lapidem mittat:* Pues que es lo que escriuio con el dedo en la tierra? Calisto Placentino, dice, que estas palabras que les dixo: El que no tiene culpas en si mismo, execute las penas en su proximo; *Qui sine peccato est, &c.* Pero dice San Juan, que *Iterum se inclinans scribebat in terra,* que se inclinó otra vez, y que volvió de nuevo a escriuir en la tierra; pero en esta segunda, no dice las razones que escriuio, como de la primera: Pues que misterio tiene?

§. 5.

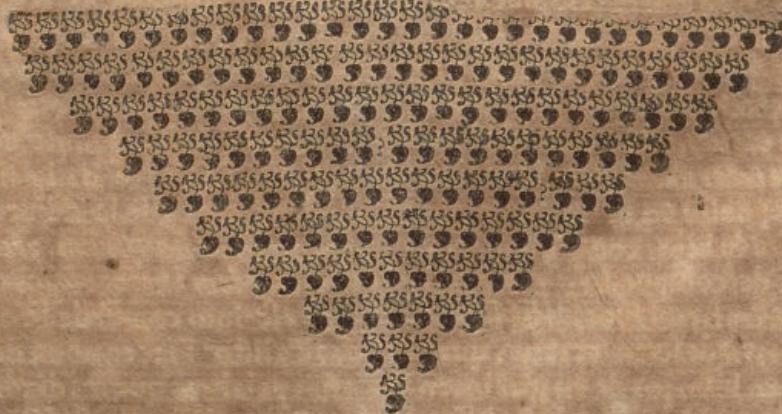
Dize este graue Autor, que pintó tan al viuo, con su dedo, en el polvo, los rostros, y figuras de los acusadores, que conocio cada uno, que por él lo dezía, mirando su retrato estampado en la tierra; y en-

con-



tonces desistieron de su mala intencion. *Postea per figuram quasdam*
Calixt. tencio[n]n. Pos[te]a per figuram quasdam
Narr. 26. script[us], in quibus virtute diuina,
vnusquisque propria sceleru[m] distincte
conficiebat. Pero veamos porque
 los quiere corregir, solo por carac-
 teres, y en figuritas? Porque sea tan
 secreta la aduertencia, que ellos so-
 los, y Dios, la puedan conocer. No
 se declare Christo, por palabras
 expresas con ninguno, hable las
 generales, y en lo particular, por
 figuritas no mas, y cifras tan escu-

ras, que las entienda solo aquel a
 quién corrige. Que la caridad ense-
 ña mucho, y de tal suerte quiere
 que se corrija el proximo, que se
 le eche la capa, sin mirarle desnudo.
Corripe eum inter te, & ipsum
solum. A solas le corrige, para que
 así le ganes, y saques a tu herma-
 no del miserable estado de la cul-
 pa, al feliz, y dichoso de la
 gracia, que es prendas
 de gloria.



MIERCOLES DEL TERCERO DOMINGO DE QUARESMA.

*Quare Discipuli tui trans-
grediuntur traditiones Se-
nyorum, non enim labat ma-
nus suas, cum panem man-
ducant Matth. 15.*



Onstruoso ay en el mundo, que admiran por grandes, si no se tolerará por comunes. Vnos, q tienen ojos en la cabeza a grena, no en la propia: que digiriendo hierros, a modo de Abestruzes, les ahoga vn mosquito, como Camaleones: A donde está esta gente? En buen lugar está, aunque es gente tan mala. En el Santo Euangilio: Y quien son estos hombres? Son vnos Fariseos, q oy se llegan a Christo, con vn fingido escrupulo, a preguntar la cedula de comer sus Discipulos con tan poca decencia, sin labarse las manos. Non enim labant manus suas, cum panem manducant. Poderando, por muchas, vna sola costubre, y tradicion, en q dizen q faltan. Transgrediuntur traditiones. Es códicion antigua de los malos, ponderar los defectos, q su malicia juzga, y presume en los buenos. Quando el niño Joseph, por orden de su padre iba a ver sus hermanos en el capó, mirandole a lo lejos, di-

xeron con desprecio, y desestimacion: *Ecce somniator venit.* Veys *Genes. 37.* alli donde viene el soñador. Extraño mucho el termino de hablar, el Angel de la Iglesia. Soñador le llamays: Esto es dar a entender, q Joseph, el soñar, lo tiene por oficio, y está soñando siempre: Y de solos dos sueños, se le puede hacer cargo, ambos bien desiguales, pues uno fue en el Cielo, superior en estrellas, y el otro fue en el campo, descollando en manojos. Y no puede dos sueños, hacerle soñador? Así es la verdad (dice Santo Thomas) pero vnos malos ojos, como no miran bien, aumentan los defectos, q su mala intencion imagina en los buenos. *Mens inuida, pauca exige-
rat, quasi multa.* Al contrario los buenos, siempre miran menores, los defectos más grandes, en los malos. Y para q vosotros (responde Christo a estos) traspasays el mundo, y voluntad de Dios, por vuestras tradiciones: *Quare, & vos transgredimini mandatum Dei, propter tradicio-
ne vestram?* No dice, los mandatos, y las leyes, siendo así, q faltauan casi a todas, sino vna ley no mas. *Mandatum Dei.* Que si vnos malos ojos, de vna ley, hazen muchas. *Tradi-
tiones Senyorum.* Vnos claros, y puros, como son los de Christo, de muchas, hazen vna, quando han de hacer cargo; para disminuir, no acriminar la culpa: Aquellos son efectos de las culpas del hombre; estotroson milagros de la gracia

de Dios, de que yo necessito: Pidamosla todos, diciendo con el Angel, la Oracion acostumbrada del Ave Maria.

DISCURSO I.

Que es venerar las leyes, el guardarlas: y vana presumpcion, el inouar los nueuos, los preceptos antiguos.

§. I.



Rande veneracion merecen las acciones de los antepasados; y loca presumpcion es querer inouarlas, los que les sucediero. Rigurosos censores son algunos, de las palabras, y obras de vn ausente: Con que satisfacion aprueuan, ó repreuean sus acciones, sin tener aduertencia, ni reparo; que, ó no abrieran la boca en su presencia, ó supieran cerrarsela, có mucha confusion. Hablan, quando presumen, que no han de responderles; porque si a los antiguos alcáçaran los nueuos, ellos dieran razó de sus acciones; que por no penetrarse, se censuran, y las censura mas, quien las entiende menos: Pienfan, que porque callan, otorgan su censura, y que el no responderles, es no tener con que, sobrando materiales en qualquiera materia, a quien quiere usar della. Pero no es buen consejo, el responder al necio, cóforme a su ignorancia; atencion, si, Christiana, venerar las palabras, y obras de los ausentes, y que nacieron antes.

§. 2. Grande fue la constancia de Pilatos, en conservar el titulo, que mandó se pusiese, sobre la Cruz de

Christo. *Iesus Nazarenus Rex Iudeorum.* Este que está clauado en este palo, es Iesus Nazareno, Rey de los Iudios. No escriuas tal (dizian) sino di, que él se hizo, y se introduxo Rey de los Iudios. *Noli scribere Rex Iudeorum, sed quia ipse dixit, Rex sum Iudeorum.* Pero lo dicho, dicho, respondio Pilatos, no tengo de mudar vna letra del titulo, *Quod scripsi, scripsi.* Notable cosa es esta: Pues reduceste el Iuez a condonar a Christo, por instancias, y fuerças; auiendo pretendido antes librarle, y vencido en lo mas, es constante en lo menos? Muchos hallareys destos, que muestran su valor en vna impertinencia, y tambien su flaqueza en vn caso importante.) Que importa que se muden las letras de este titulo, o que se muden todas? Sino es que reparo, que pesa mas la honra, que la vida; y que tuuo por menos el quitarle la vida, que la honra. Muera, pero con honra, no como mal herchor, sino con los blasfemos, y ritulos de Rey.

§. 3. Otro fin (dice Suarez, Obispo de Coymbra) tuvo en esto Pilatos, q̄ fue respetar mucho las palabras, y acciones de los antepasados. Tenia noticia el Iuez, q̄ auia treynta y tres, q̄ le dieron tres Reyes este titulo a Christo, quando recien nacido vinieron desde Oriete a ofrecerle sus dones, y que en Gerusalé preguntauan assi: *Vbi est, qui natus est Rex Iudeorum?* A donde está el nacido Rey de los Iudios? Pues digo aora Pilatos: Titulo que tres Reyes, y tres Reyes tan sabios, le pusieron a este hombre, atreuiimoto fuera el quitarselle yo. Bié, pero no aduertis, que no hallays en él, ni apariencias de Rey; antes quantas se miran, son acciones de vn hombre humilde, y despreciado? Que importa que le dießen los antiguos titulo de Rey, si vos

10. m. 10.
 vos no hallais en él accion que
 corresponda con el titulo? Eso
 a mi no me toca el disputarlo, sino
 solo el pensar, que los que le pa-
 sieron este titulo, tendrian gran
 fundamento para ello; y por cau-
 sa ninguna tengo yo de inouar en
 sus acciones. Diga ya su tentir el
 doctissimo Obispo: *Nec tollitur à
 Cruce Domini titul u. qui hi in cun-
 nubilis à Regibus, sancti spiritu af-
 statis fuerat proclamatus.* Fue gran
 veneracion la de Pilatos, a las le-
 yes antiguas; y no mala enseñan-
 ça del rendimiento ciego, con que
 dieron el subdito, y vasallo, guar-
 dar, y obedecer las palabras, y le-
 yes de su Prelado, y Principe.

§. 4. Grande misterio tuvo el quis-
 tarle la vista Dios, a su amigo Iaac,
 y que muriesse ciego en la vejez:
*Senuit autem Isaac, & caligauerunt
 oculi eius.* No fue la ceguedad efecto
 de los años sino disposicion ad-
 uertida de Dios (como dice Oleas-
 tro:) *Quonia n disposuerat Deus Ia-
 cob, surare benedictionem Esau, ne
 Pater hoc deprehenderet, voluit eū
 prius excæcare.* Querla Dios, que
 le diese el venerable Iaac, a su hi-
 jo Iacob, su bendicion, aunque era
 el mas pequeño; y para conseguir
 con mas facilidad, lo que preten-
 dia, quitó la vista al Padre, con
 q̄ se ejecutó el misterioso engaño,
 de introducir Rebeca, con Iaac,
 a Iacob, por Esau. Todo esto está
 muy bien: Mas tan poco obediente,
 y redido era Iaac, a las disposi-
 ciones, y voluntad de Dios, que
 para executarlas, son menester en-
 gaños, y quitarle la vista? Bien cier-
 tos testimonios ha dado el Patriar-
 ca de su prompta obediencia: Pues
 para que le ciega, quando pretén-
 de Dios que le obedezca Iaac?

§. 5. Porque si biendo Dios, que Iaac
 encerraria las costumbres antiguas
 de sus antepasados, daria la bendic-
 cion, y el mayorazgo, al mayor de

sus hijos, sin alterar el orden; que
 con los primogenitos, hasta allí, se
 obliterava: Porque co este zelo, de
 cortes, y puntual, no hiziese re-
 sistencia a aquella nouedad, de dar
 la bendicion a Iacob, el menor: Le
 priuò de la vista, y quiso que esto
 fuese por engaños; porque abier-
 tos los ojos, y gouernandole el Ve-
 nerable viejo con reglas de razon,
 y buena policia, no inouara en
 las leyes de sus antepasados. *Ne
 Pater hoc deprehenderet, voluit
 eum prius excæcare.* Porque no res-
 petar las acciones antiguas, y ha-
 zer nouedad en sus disposiciones,
 es gouorno de tiegos; y que por
 esto mismo; será gouorno errado:
 Porque darle al menor, las honras
 del mayor; al indigno, los puestos
 que le deuen al digno; y preferir el
 vicio, a la virtud, ni es conforme a
 la ley, ni a la razon. Aquel caso de
 Iaac, fue milagrolo, y no se ha de
 imitar, sin instinto Diuino: Lo cor-
 tiente, y leguro, es venerar las le-
 yes, y no inouar en ellas, que es
 ciega presumpcion, y peligrolo, el
 hazer lo contrario: Luego alguna
 razon tienen los Fariteos en su
 quexa, quando dizen a Christo, que
 contra las costumbres de los ante-
 pasados no se laban las manos sus
 Discipulos, quando comen el pan;

*Quare Discipuli tui, transgre-
 diantur traditiones Se-
 niorum.*



DISCURSO. II.

*Que no ha de conformarse,
ni andare el singular, con
las leyes comunales.*

§. I.



I huviera utilidad, ó conueniencia alguna, en estas tradiciones de los antepasados, cō que no se conforman los Apóstoles, fuera justa la queja destos que los acusan, pero no conformarse, ni conuenir con ellos en vna impertinencia, de labarse las manos, ó dejar de labarselas, no se puede culpar. Conformese con ellos el Apóstol, en lo lícito, bueno, y sustancial; pero en lo impertinente, y en la exterioridad que tiene de curioso, mas que de vil, no lo permita Dios, ni la menor vislumbre de imitar al seglar, el Religioso, en la curiosidad, ni en el alíño; en lo deuoto, si, en lo indecente, no. Es aduertido el termino con que habla S. Marcos, de Christo Señor nuestro, quando dice que vino a Nazaret, su patria. *Venit Iesus in patriam suam, & docebat in Synagogis eorum.* Baxó (dice) à su patria, y enseñaua en las Sinagogas dellos. Adiurtiolo Chrifologo: *Non enim in Templo suo, sed in Synagoga sua.* Pues porq; llama suya la patria, y no la Sinagoga? Antes dice, que esta no era suya, si de ellos; *In Synagogis eorum.*

Mar. I.

§. 2. Ya nos dà la respuesta, el q; puso la duda *Synagogae non poterant eius Chris. ser. esse in quibus se turbæ perfidiae, non fidei congregabant.* Cō ellos se conforma, en lo q; es bueno, pero no en lo q; es malo. No pueden ser de Chrif-

to aquellas Sinagogas, a donde se congrega, y junta la maldad, a dōnde se platica la mentira, y engaño. Dentro de la Ciudad está la Sinagoga; en lo que es la Ciudad, se conforma con ellos, y llama patria suya; porque deue de estar sin aquellos achaques que ay en la Sinagoga: pero en esta, no quiere tener parte; en lo lícito, y santo, muy bien es, que el Apóstol se conforme a la ley del Fariseo; pero en la impertinencia del labarse las manos, no tiene obligacion a conformarse.

Mas veamos, era culpa labarse el Fariseo? Porque sino lo era, si accion indiferente, y de curiosidad; poco venia à importar la imitaria el Apóstol, no importara, si mucho el imitarla, aunq; ie no fuera culpa: porque ay muchas acciones, que si en vnos son licitas, en otros no lo son, aunque no sean pecado, no es lícito al Apóstol, lo que es al Fariseo; decente es al seglar, lo que fuera indecente al Religioso. Para ver si cesauan las aguas del dilubio, que inundaron la tierra; y para tomar tierra, despachò desde el Arca el venerable Noe vn cueruo que explorasse el termino, y estado de las cosas: el qual fue, y no volvio con la respuesta. *Dimisit corvum qui egrediebatur, & non reuertebatur.* (No Gen. 8. se podia esperar otro despacho de tan mal mensagero.) Viendo que se tardaua, y no volvia, embio en su seguimiento; y para el mismo fin vna palom. *Emisit quoque columbam post eum, ut videret, si iam cessassent aquæ super faciem terræ.* La qual, como no hallasse donde sentar el pie, ni poder descansar, se volvio para el Arca con toda diligencia. *Quia cum non inuenisset, ubi requiesceret pes eius, reuersa est ad eum in Arcam.* Qualquiera advertira,

48.

Gen. 8.

tirà, como si hallò el cueruo a donde descansar (pues se quedò en la tierra, sin volver a Noc.) No hallò la paloma? Bolaua mas el cueruo? No por cierto, que entre todas las aues, la paloma es sin duda, la mas perseverante, y de mas largo buejo: Si fue por el misterio, de ser esta, paloma, y aquell, cueruo; aquell, vn pecador, negro, y abominable, y esta, vn justo, en lo candido, y compuesto: Vaya, que se vfa mucho el auer en Belen, posada para el hombre, y faltar para Dios; El descansar el malo, y trabajar el bueno; mas solo con razones naturales, responde nuestro Lyra, sin valerse para ello de misterios.

§. 4. Estaua (dice el Padre) en aquella ocasion, la tierra muy lodosa, porque aun no auian las aguas secadole del todo; y por ello no pudo la paloma poner sobre ella el pie.

Lyra in pbs quiesceret quia terra adhuc erat luctuosa. Bieñ, mas auia le dexa en su fuerça el reparo. En esa parte, d' tierra, donde se sienta el cueruo, no pudiera sentarse la paloma? Pudiera, mas con riesgo de afeiar su hermosura, y manchar su pureza con el lodo. Siente se en el el cueruo, que no es tan melindroso, ni tan blanco, ni en el parecerá tan asqueroso el lodo; pero en la candidez de la paloma, aun el agua mas limpia, puede hacer fealdad, y causar mancha. Lícito es al cueruo tentarle en el lodo, pero no a la paloma, no porque el uno, ni otro, se han de anegar en él; pero por la decencia, por el bien parecer, y por el que diran. O atencion Religiosa, que melindroso que eres en los que te profellan, y en qualquiera Varon espiritual. El lavarse las manos, no es pecado, mas es curiosidad; el teglar se las laue, pero no el Religioso. Guarde su tradicion el Fariseo; no la guarde el

Apostol, ni piense la paloma que puede descansar, donde descansa el cueruo, que no es licito en vnos, lo que es licito en otros, antes si peligro, y de gran daño en muchos.

Despues que formò Dios todas las criaturas, ya semejança suya, como mas principal, y perfecta de todas, hizo al hombre; Dize el Sagrado Texto, que parecieron todas en presencia de Adan, para que las mirasse, y les pusiese nombres (que no se han de poner los nombres a las cosas, sin mirarlos primero.) *Formatis igitur Dominus Deus, de humo, cunctis animantibus terrae, & uniuersis volatilibus Cœli, adduxit ea, ad Adam, ut videret, quid vocaret ea.* Quiere saber aora Dionisio Cartuxano, si entre todas las aues, y animales, qvinieron a Adan que les pusiesen nombres, se hallarò los pezes. *Quare potest, an etiam pisces adducti sint.* Porque tambien los pezes tienen nombres: y resuelve, que no, siguiendo el parecer, tan acertado en todo, del glorioso Agustino. *Augustinus videtur quod non, num ait de piscibus, non dicitur quod Adam eis posuerit nomina.* Pues como se priuaron de tanta honra los pezes, como es, que una persona tan grande como Adan, les baptizasse, y les pusiese nombre? Seria por humildad, o por pereza? Porque hallaremos muchos, que por no perder nada de sus comodidades, no han sabido ganar ocasiones honorosas, y de gran conueniencia.

§. 5.

Dion. Cartuxano pbi supr.

No lo dexan por esto (dice Lyra) sino porque conocen, que lo que al auer es licito, es peligroso al pez; lo que goza sin riesgo el Oso, y el Leon, le costara la vida al pez, si lo pretende; porque el dejar las aguas, y el perderla, todo viene a ser uno. *Pisces non veniunt, quia extra aquas moriuntur.*

§. 6.

Lyra pbi supr.

S. 3

O que

O que prudentes andan, menos inconveniente es carecer de nombre, que de vida: Vaya a buscar el nombre, el que no ha de perderla en el camino; porque si esto es seguro al animal, y a la ave, al pez es peligroso. O quantos ay, que ciegos de vna loca ambicion, arrastraron la vida, por el nombre, y perdieron el alma, por el puesto! Tenia tanto deseo de verse Emperatriz la soberbia Agripina, en quien venia a caer, por sucesion legitima, el Imperio; que aunque algunas Matronas le dixeran, que moriria de parto, aunque tuviese hijos respondio temeraria. *Moriar, modo imperem*: Y assi le sucedio, pues al nacer Neron, murió Agripina. Tal, les sucede a muchos, que ya por la flaqueza del sugero, ya por los muchos años; o ya porque el talento, y la capacidad, no adequian con los puestos que pretendan; atinque conocen bien, que es mayor ahogo, que las fuerças, dizen con Agripina; *Moriar, modo imperem*. Mande yo, aunque me muera, y me cueste la vida, el alcanzar el puesto; sin discurrir en mas, de que pueden tenerlos, pues que los tienen otros: Mas prudentes los pezes, conocé su flaqueza, y que en dexando el agua, han de perder la vida; y que vale la vida, mas que el nombre; y que es temeridad el pretender el nombre, aprecio de la vida. *Non emo capiti*

Tert. in ronam (dezia Tertuliano:) Si es para la cabeza la Corona, y tengo de pagarla con la misma cabeza, que vitalidad tendré con la Corona? Vayan los animales, y las aves, a que les pongan nombres: mas no se vayan los pezes, que es peligroso en estos, lo que en ellos seguro: Labese en ora buena, el Fariseo las manos; obserue puntualmente todas sus ceremonias, y antigualas; no las guarde el Apostol, que no es

licito en uno, lo que es licito en otro; ni deve conformarse el singular, con las leyes comunes. Esto se le responde, a los que dizen oy: *Quare Discipuli tui transgreduntur traditiones Seniorum?*

DISCURSO III.

Que no quieren los malos, imitar a los buenos; y quieren que los buenos imiten a los malos.



S. I.
Esabrido responde à esta pregunta Christo: Porque vosotros (dize) no os queréis conformar con las leyes Diuinas, por obseruar puntuales vuestras leyes humanas; culpando a mis Discípulos, de que no se conformeq, ni se ajusten con ellas *Quare, & vos, trahimini mandatum Dei, propter traditionem vestram?* No es loca presumpcion, querer que mis Discípulos obseruen vuestras leyes, siendo malas; y no querer vosotros obseruar las de Dios, siendo tan buenas? Es passion ordinaria ésta en el mundo, aprouar solo aquello que sigue su dictamen. Esta Christo comiendo en casa del Fariseo, entra la Madalena, y arrojase a sus pies; vngelos con vnguentos, yriegalos con lagrimas; y entre tanto, entre si, murmura el Fariseo. Si este fuera Profeta (como por ahi se dice) sin duda conociera, que es vna muger la que tiene a sus pies. *Ait in ira se dicens: Hic, si esset Prophet, sciret utique, quae, & qualis est mulier, que tangit eum, quia peccatrix est.* Haze grande donaire S. Pedro Chrisologo, de la presumpcion

Luc. 7.
Haze grande donaire S. Pedro Chrisologo, de la presump-

cion necia de aqueste Fariseo. Por grande cosa tiene, que lo que saben
 Chrys. ser. todos, sepa Christo. *Phariseus Christum Prophetam crederet, si exposita oculis, nota populis si vidiceret.* Si es
 94. publico en el mundo, que Maria Madalena es pecadora. *Mulier quae fuerat in Civitate peccatrix.* No es menester saberlo. Christo por Profe-
 chris. vbi fccia, y luego (dice el Padre.) *Quid putas, crediturus erit, cum mox eum mentis sue arbitrum cordis sui iudicem testem conscientiae sue didicerit cognitorem?* Pero que juzgio hará de Christo el Fariseo, quando vea que conoce todos sus pensamientos, y le lee el corazón? No responde Christólogo; mas yo diré por él, lo poco que alcançare.

§. 2. Si conociera Christo, como conocía él que Maria Madalena era gran pecadora; sin duda le tuviera por Profeta, y por hombre muy sabio. Y lo apuntó el Gran Padre (que yo no me atreviera, menos que a sombra suya, a responder por él.) *Prophetam credet, si exposita oculis, nota populis si vidiceret.* Pero el conocer Christo todo su corazón, no es prenda suficiente, para que le conozca por Profeta. Pues no es mayor indicio de Profeta, saber lo mas oculto, y elcondido del hombre, que lo notorio, y publico de un Pueblo: Quien lo puede dudar? Mas como este saber, es saber, como sabe el Fariseo, le aprueba el Fariseo, y como el conocer los interiores, es saber; como sabe solo Dios, esto no le hace fuerza, ni tiene aprecio en él, porque los ignorantes deste mundo, (que ay muchos ignorantes;) todo lo que es saber, lo que no saben ellos, juzgan por ignorancia. Acomodese el necio con la suya, y le tendrán por sabios; no siga su dictamen, y le tendrán por necio, aunque sea docta. *Signa nostra non vidimus, iam non est Prophetæ.* Dixerón otros tales. Quien

sabe a lo del mundo, le tienen por necio; quien sabe a lo de Dios, por ignorante. *Prophetam crederet, si exposita oculis, nota populis si vidiceret.* Ajuste el Apóstol, con la profanidad del Fariseo, y siga sus costumbres, y dirá que es un Santo: No se conforme en ellas, y luego le tendrá por pecador. *Quare Discipuli tui transgrediuntur.*

§. 3. Terrible cosa es esta, no quieran los malos, imitar a los buenos, y quieran que los buenos, imiten a los malos; que no se ajuste el hombre, con las Leyes de Dios, y que quieran que Dios se ajuste, con las leyes, y voluntad del hombre. Grande de dolor le causa, y lantimiento a Dios, esta desproporción. Es comun sentimiento de todos los piadosos, que el mas grande que tuvo Christo Redemptor nuestro en su Passion, fue, aquél descoyuntarle los huesos en la Cruz; y entre todos aduierte Iuan Lanpergio, que le fue revelado a vna persona Santa, que entre todas sus penas, esta fue la mayor, y que quien le rezare en su memoria, vn solo Pater noster, le agradaría tanto, como si vna por vna, le sanase las llagas de su cuerpo. *Reuelatum fuit eidam Ioh. Lanpergi de persona, scire cupienti; qua p. ergo de maior fuisset pena in Passione, & P. s. arte dictum fuisse illi, quod in hac extensione, & tan gratum fore Domino, si in extensionis eius memoriam unum Pater noster diceretur, ac si omni membra eius unguento suauissimo deliziret.*

§. 4. Pero a mi ver, allí hubo grande misterio, fuera de la ocasión natural del dolor; la Cruz, significaua el imperio del mundo, las leyes de los hombres. *Puer natus est nobis, & filius datus est nobis, cuius Imperium super humerum eius.* Y de la Cruz lo entienden comunmente los padres. Pues querer se ajustasse, y que se acomodasse con violencia, Chris- *D. Hieron. Justin. M. Theophil.* in Glos.

to allí con la Cruz, sin disponer la Cruz, de tal manera, que ella se acomodasse con los braços de Christo, este fue el sentimiento, así en lo natural, como en lo misterioso. Hizieron los barrenos, sin tomar la medida, bien pudieran hacerlo, y escusaran a Christo este mayor dolor; pero como tirauan a darle los mas grandes, dexaron de hacerlo, para ajustarle así con violencia a la Cruz. Esto es lo que hace el mundo, intentar con violencias, qué las Leyes de Dios, se ajusten a sus leyes, sin querer cōformarse, ni ajustarse nunca él, con las Leyes de Dios. El Fariseo, pretende que le

Malth. 15. imite el Apostol. *Quare Discipuli cui transgrediuntur traditiones? Y el Apostol, desea le imite el Fariseo. Quare, & vos trasgrediermini mandatum Dei?* Esto se ha de imitar, que no lo otro, y las Leyes de Dios, ha de seguir el hombre. Esta es su voluntad, desde que le crió.

§. 5. *Hagamos (dixo) al hombre, a nuestra semejança. Faciamus hominem, ad imaginē, & similitudinē nostrā.* El Hebreo leyó mas a nuestro propósito. *Faciamus similitē imaginis umbrae nostrae.* Hagamos una sombra de nosotros; sombra no mas de Dios vienen a ser los hombres, en quien se halla Dios tan al viuu estampado? Para sombra los quiere solamente? Tambien para verdad; pero quiere que hagan el oficio de sombra en asistir a Dios. *Vmbra suū esse, & motum ab Imagine habet. Si enim quis non mouet brachium, umbra quoque non mouet.* Dixo nuestro *Petr. Pos.* Doctissimo, y graue Posnaniente. *D&e. in Sept.* Tiene (dice) la sombra su ser, y movimiento del cuerpo que la haze, si este no mueue el braço, la sombra no le mueue; pues así quiere Dios, que lean con él los hombres; son sombra de su ser, y pues de Dios les viene el ser, y el movimiento; que no mueua el braço, sin que le mue-

ua Dios, que se conformen tanto con su imagen, que dependa de Dios todo su mouimiento. La sombra, sigue al hombre, que no el hombre, a la sombra. Ajustese la Cruz, con el braço de Christo, que es negro, gocio mas facil, y no quiera que Christo se ajuste con la Cruz, con tan grande violencia, y dolor tan sensible. O duro pecador, que faltando a las Leyes de Christiano, quieres tener a Christo, ajustado a las ieyes de tu antojo, y que no falte en nada a tu deseo, apartandote tu tanto del suyo. Si eres la Cruz de Christo, ajustate con Christo, y no renueues tanto sus dolores, que son las tiernas quexas, que te está dando siempre, y oy da a los Fariseos. *Quare, & vos transgrediermini mandatum Dei.*

DISCURSO III.

Que a fuerça de la ley, se rinde sin fealdad la cortesia.



§. 1. *OR vuestras tradiciones, y costumbres, faltays a mis preceptos. Quare, & vos transgrediermini mandatum Dei, propter traditionem vestram.* Y soy mas puntuales en estas ceremonias, que en mi Ley; que grande desatino, quereros condensar por cortesia, quando la cortesia se rinde sin fealdad, a fuerça de la Ley. Halláuse a la muerte, y en los ultimos dias de la vida, el Patriarca Abraham, y llamando a Eliecer, vni seruo suyo, le ordenó se partiese para Mesopotamia, y truxesse a Rebeca, hermana de Labán, para que se casasse con Isaac, hijo suyo. *Non Gen. 24.*

accipias uxorem filio meo, de filiabus
Ghanan eorum inter quos habito; sed
ad terram & cognationem meam pro-
fi. iscaris, & inde accipias uxorem si-
lio meo Isaac. Partiòse el fieruo, y
executò los ordenes del amo, con
la puntualidad que se dice en el
texto. Haze luego reparo el segun-
do Abulense, en lo poco galante, y
cortesano que Isaac anduuo aqui,
pues hallandose mozo, y con bue-
na salud, no va él a traer su nouia, si
no que embia por ella; siendo assi,
que esta accion del calamito, to-
ca inmediatamente siempre al nou-
io, y es honesto, y decente galan-
teo, y ra báscar la nouia, para mani-
festar la estimacion, y aprecio en
que se tiene. Decentius erat sponsum
ad ipsam venire. Cosa era mas de-
cente (dice el Padre) que Isaac bus-
que a Rebeca, que no que ella le
busque, y galantee a Isaac: mas sin
embargo de esto, ninguno le noto
de descortes, ni de poco galante; pe-
ro q' razon ay para escusarle desto?

§. 2.

*Ant. Hoc.
vbi sup.*

Y a lo responde el Padre. Sed id
non fuit exactum quia paulo ante au-
dierat à fieruo, se fuisse à Domino ad
iuratum; ne filium eius aliquando in
Mesopotamiam reduceret. Supo Isaac
de Eliecer, antes que se partiese
por Rebeca, como le auia manda-
do su señor Abraham, que de ningu-
na suerte fuese Isaac hijo suyo, a
Mesopotamia, y hallandose Isaac
con licitos estoruos de preceptos,
pudo salir ayroso de la nota, y feal-
dad de poco cortesano; y nadie con
razon le pudiera culpar, de que
por el precepto faltò a la cortesia,
y quando se pudiera hazer algun
reparo, mas quiere que le noten de
poco cortesano, que de poco obe-
diente. Grande falida tienen en la
puntualidad de sus preceptos los
espirituales, para escusar fin nota,
estas impertinentes atenciones, y
vanos cumplimientos con el mun-
do; essa curiosidad del labarse las

manos, que es mas de la lisonja,
que de la utilidad. Todo se escusa,
y salua con la ley, que mas ha de
poder en qualquiera ocasió la obe-
dienencia que el ruego, y el precepto
disculpa siempre la cortesia.

Demos segundo exemplo, sin sa-
lir de la casa de Abraham. Hallaua
se en Egipto el Patriarca Iacob, tam-
bién para morir; llamò a Josef su hi-
jo, y dixo que le hiziese juramen-
to de no dar a su cuerpo sepultura
en Egipto, antes si de enterrarle en
Hebron con sus padres, y sus ante-
passados. *Pone manum tuam sub femore meo Gen. 47.
& facies mihi misericordiam,
& veritatem, ut non sepelias me in
Ægypto, sed dormiam cum patribus meis.* Pues tampoco fiaua de su hijo
Iacob, que le juramentaua, y le po-
nia precepto de que no le enterra-
se en la tierra de Egipto, sino que
trasladasse sus huesos a la propia,
vn hijo tan rendido al gusto de su
padre, que por obedecerle, se hizo
aborrecible á sus hermanos? Pues
porque no dexa esto el Santo Pa-
triarca, a la dilposition, y cortesia
de su hijo Josef?

§. 3.

Preuino, como cuerdo, el prude-
te Iacob (dice tambien aqui el se-
gundo Abulense) que como se halla-
ua Iacob tan obligado de los fau-
ores, y honras que en Egipto le ha-
zian, auia de parecer descortesia, y
falta de cariño, & no enterrar allí
el cuerpo de su padre; y para que
pudiese salir ayrosamente deste car-
go, le tomò juramento, y le puso
precepto de ante mano, para que la
obedienencia escusasse el cariño, y a
fuerza del precepto, no tuvieste po-
der la cortesia. *Nec si auctoritate sua
paternum cadauer extra Egyptum vbi sup.
humanum afferret, alienum ab amo-
re terre Egypti.e, animum gerere
videretur.* Porque donde ay precep-
to, si se opone al precepto, no ha de
tener lugar la cortesia. Quien pu-
diera culpar de poco agradecido, y
agra-

§. 4.

agradable a Ioséf , en retirar de Egipto, a donde recibió tan grandes beneficios el cuerpo de su padre; sabiendo que no estaba en manos de Ioséf el hacer otra cosa, por que con encogerte, y dezir a todos, soy hijo de obediencia, ninguno le culpara de seco, y descortes. O que grande salida, para grandes empeños; conoceste obligado de fauores, de horas, y agasajos? Hallas dificultad en dexar la ocasion sin parecer ingrato, y descortes? Pues solo con dezir; soy hijo de obediencia, ay precepto en contrario, sales ayrosamente, que no faltas a nada, si obedeces, y si dexas de hacerlo, faltas sin duda a todo. Noten los cortesanos dos palabras.

§. 5.

Luc. 1.

Del Santo Zacharias , dice el Evangelista , que en naciendo el Baptista, abrió la boca para profetizar. *Apertum est illi o^{ro}s eius, & lo quebatur benedicens Deum.* No dice que habló, sino que abrió la boca, como cosa muy rara , y singular; pues veamos, hasta allí, no la tenía abierto para comer, beber, bostechar, y reyrr, y las demás acciones naturales? No se puede dudar. Pues como agora se dice por cosa singular, que abrió la boca. *Apertum est illi o^{ro}s eius.*

§. 6.

Dionisio Cartuxano nos da la so-

lucion. *Nec dubium est, quod os eius d^{io}s. Cart. aperiebatur ad cibum sumendum; in Luc. vbi sed non ad loquendū, benedicens Deū.*
sup.

No ay duda q^{ue} abria la boca Zacharia's, para todas las cosas , y acciones naturales: mas hasta q^{ue} la abrió, para alabar a Dios, no dice el Euā gelio que la abriesse; porque en faltando a esto, se falta, aunque se cumpla cō esto. Quando yo oygo de zir: fulano, es entendido, agradable, cortés, muy amigo de todos, y sabe cumplir bien con sus obligaciones: pregunto, a quien lo dice: Esse hombre , es buen Christiano, guarda la Ley de Dios, y los santos preceptos de la Iglesia , con gran puntualidad? No padre; pues a todo faltó este hombre, porque ha de ser la ley, antes que el cumplimiento, y el precepto , primero que la galanteria ; porque la cortesía , se rinde sin fealdad, a fuerç^a de la ley: Así se ha de hazer, porq^{ue} no digá Christo a los Catolicos, lo que a los Farcos . Quare , & vos transgredimini preceptum Domini, propter iraditionem vestram? Porque ha de poder mas el ruego, que la ley, si el ruego te condena , y el precepto te salua en amistad, y gracia de tu Dios, que es el eterno premio

de la gloria. *Ad quam, &c.*



IVEVES DEL TERCERO DOMINGO DE QVARESMA.

*Surgens Iesus de Synagoga
introiuit in domum Simonis;
socrus autem Simonis te-
nebatur magnis febri-
bus. Luc. cap. 4.*



*Boec. de co-
jo.*

Cant. I.

*Ntre las mu-
chas bue-
nas condi-
ciones del
bien, vna es,
y la mejor,
el ser comu-
nicable. Bo-
num est dif-
fussibum sui. (Como dixo Boccio,) de vna piedad en otra, le hallare-
mos siempre ; interelando en esto en el prouecho á geno, la honra pro-
pria, porq al comunicarse, se acre-
dita. Azezte derramado es tu nom-
bre (dezia la castissima Esposa, de
su Diuino Esposo;) y por tanto te
llevas el cariño de todos. Oleum ef-
fussum nomen tuum, ideo adolescentu-
le dilexerunt te. Mejor leyó el He-
breo : Oleum euacuationis nomen
tuum. Azezte trasiegado (assi se ha
de dezir) azezte, que mudado de
vna vasija, en otra, en todas va de-
xando parte de su licor, y su fragan-
cia, esse, dice, es tu nombre: Assi ex-
plica el lugar vn grauissimo Doc-
to: *Est oleum euacuationis, licor aro-**

*maticus, de vase in vase elutriatus. si Fr. Joan a-
ue transfusus. Qua sanè transfusio- *Iesu Mar-*
ne, latius sua olentia diffunditur. Al *in Cát. ubi*
mouerse el licor, despide su fragan-
cia, y entonces se accredita de oloro
so. Oy vemos esto executado en
Christo Redemptor de las almas.
Entrò en la Sinagoga, para comu-
nicar su celestial Doctrina, y salien-
do de alli, (antes q le llamassen,) en-
trò en casa de Pedro, donde estaua
su suegra, agrauada de grandes ca-
lenturas, y como se accredita en el
comunicarse, este licor diuino, y
milagroso azezte: Luego que en-
trò, curò la grane enfermedad de
aquella pobre vieja; sin preceder
las pausas de la combalecencia, a
la entera salud; (porque este, es el
milagro de las manos de Dios;) y
hallandose obligada, a tanto bene-
ficio, administrò la mesa, y la comi-
da, al Medico Diuino, que le diò
la salud. Adolescentule dilexerunt
te. Porque el comunicarse, le haze
amable. Pidamos todos oy, vaya
continuando su comunication, es-
te diuino azezte. De vase in vase elu-
triatus. Que de la Sinagoga, entra
en casa de Pedro, para que comuni-
que a mi necesidad, las luces de su
gracia, por medio de Maria, di-
ziendo con el Angel,
*Aue Maria.**

DISCURSO I.

Que en las leyes de amor, no llega, quien no excede à sus obligaciones.

§. 1.



O tienen ley, las leyes del amor, y el que por beneficio de vn amigo, no traspassa vna ley de conueniencia, no es amigo de ley, ni de verdad. Hallauanse en las Bodas de Caná combidados, Maria, con Iesús; faltó el vino en las bodas, (que aun en combite tal, es muy dificultoso preuenir vna falta) compadeció de della, la Madre de piedad, y pidióle a su Hijo, la supiese. *Vinum non habent;* y respondióle Christo, que no era aquel cuidado de los dos, ni auia llegado el tiempo de hacer los milagros. *Quid mihi, & tibi est mulier?* *Nondum venit hora mea.* Bien extraño dezir es este en Christo, en las necesidades de los hombres; porque quando es la hora de padecerlas ellos, es la hora tambien de socorrerlas él. Pues qual hora fería esta, que no ha llegado? El Cardenal de Pisa, dice, que la del tiempo de su predicacion, donde eran necessarios los milagros, para comprobacion de su Doctrina; (porque vn Predicador, ha de hacer milagros.) Bien; pero como hizo este milagro luego, y conuirtió las aguas, en generoso vino?

Ioan. 2.

§. 2.

Porque auia interuenido el ruego de su Madre. *Vinum non habent.* Y para que se viesse quanto podia con él, el ruego de Maria, quiso dar a entender, que aunque la hora ordinaria de hacer los milagros, no llegaua hasta el tiempo de su predicacion, el amor de Maria adelantaua el tiempo, y anteponia las horas;

porque no tienen ley, en quien bien quiere las leyes del amor, y no se haze nada, en no haciendole mas por vn amigo. Digalo todo ya el Docto Cardenal: *Nondum venit hora mea ad necessitatem, quia tunc, non de Laud. erat necessarium miraculum. Licet B. Mari. post, tempore predicationis necessaria fructus. 10. rium extiterit. Sed hora fuit quo ad lib. 4. congruentiam. Quia congruum erat, ut praeces exaudiret maternas.* Que quien no se adelanta en sus obligaciones, no parece que llega, ni que cumple con ellas.

Embió Christo Bien nuestro a dos de sus Apostoles, por vna jumentilla, que cerca de vn Castillo estaua atada. *Ite in Castellum, quod Matth. 2. contra vos est, & innuetis asinam alligatam, soluite, & adducite mihi.* Obedecieron ellos, como se lo mandó. Euntes autem Discipuli, fecerunt, sicut precepit illis Iesus. Y pusieron sus capas, ó sus mantos sobre la jumentilla, porque con mas decencia, fuese en ella Iesus. *Et impossuerunt super eos vestimenta sua.* Pues veamos, quien les manda que se quiten las capas, y las pongan sobre aquel animal? Christo, solo les dice que le traygan. *Solute, & adducite mihi;* y ellos cumplen en esto, lo que se les mandó. *Fecerunt, sicut precepit illis Iesus.* Pues para que adelantan estotra diligencia?

El Docto, y pio Padre Iuán Lanpergio, satisfaze la duda cō muchas aduertencias, y enseñanzas. Deseaua los Apostoles obedecer a Christo con toda perfeccion, y cumplir puntualmente quanto se les manda ua, y conocieron bien, que el que no haze mas que aquello que le mandan, si es perfecto obediēte, parece que haze menos, y que el que en el guardarla, no passa mas allá la raya de la ley; no parece que llega a cumplir bien la ley. Pues quando dice Christo, que traygan la jumenta; para obedecer bien, añadále las

§. 3.

§. 4.

las capas. Porque haziendo mas de lo que Christo manda, hazē lo que les manda. Escuchen oara al Padre, los q̄ solo se precia de puntuales, sin exceder en nada. *Videant h̄ec, qui bona studia, opera que calumniantur, quasi nihil posset Deo placere ab eodē non praeceptum. Qui dicunt omnia ad inuentiones esse humanas, quæcumque non iussa sunt in scripturis. Siquidem Apostoli iussi, ut adducerent assinā, hec non solum fecerunt: verum etiam quod non fuerant iussi fecerunt. Quia vestimenta sua Domino supposuerunt, & acceptum nibilominus hoc fuit a Christo.*

§. 5. Larguillo es el Sermon de Juan Lansbergio. Pero muy necesario para muchos, que siédo flojos, y relaxados, en cūplir como deuen con sus obligaciones; faltan, quando no exceden el cumplimiento dellas. Y despues desto dicen, que los que las exceden por cumplirlas, es gente inuencionera, amigos de hacer mas de lo que les mandan. Quando para hacerlo, es preciso hacer mas. Digan que los Apóstoles fueron inuencioneros, porque hicieron mas de lo que les mandaron, quitádose las capas, quando solo les dizen que traygan la jumenta: Y digan si esta accion parecio mal a Christo porq̄ Lansbergio dice, que le fue muy acepta, y agradable. *Et acceptum nibilominus hoc fuit Christo.* Aduiertā los que hablan asi. *Videant h̄ec qui bona studia opera que calumniantur.* Que ha de hacerle mas, para no hzerte menos; porque no tienen ley, las leyes del amor, ni tiene amor, quiē no haze mas que lo que le mādan.

§. 6. Zelosa estaua Sara, y quexosa tābié de su Espoto Abraham: Lo que xosa, te sigue a lo zelosa, (porque no tiene amor, quien no siente los zelos.) Parecia le miraua con cariño a su sierua, y que insolente Agar, como fauorecida, despreciaua a su

ama, y no pudiendo mas sufrir su sentimiento, se le dió desta suerte. *Iniquè agis contra me. Ego dedi ancillam meam in finum tuum, que, videns quod conceperit, despiciat me habet.* Mal lo hazes cómigo, duramente me tratas. Yo te entregué esta sierua, la qual tomado alicto en tus fauores, en lugar de seruirme, me desprecia. Pues veamos, que palabras, ni malos tratamientos tuuo Abraham, con Sarai? El Texto, por lo menos, no lo dice. Pues en que verdad funda el dezir, que la trata dura, y asperamente? *Iniquè agis contra me?* Mal lo hazes conmigo? **§. 7.**

La solucion del caso hallaremos Hugo, ad en Hugo Cardenal. *Hoc dicit, non cap. 16. in quia Abrahā persequeretur Sarai: Gen. sed quia disimulabat factū Agar, ac si nesciret.* No dice Sarai en esto, q̄ Abrahā la maltrata, ni desprecia; si no que dissimula, y no castiga, los desprecios de Agar: *Que si tuuiera amor Abrahā a su Espota, no auia de contentarse con no hazerla mal, mientras no la fiziera mucho biē; no auia de contentarse con no darla disgustos, sino có castigar, a quiē se los causaua.* Porque en no hziedo mas, se haze menos en leyes de amistad. Oy lo vemos, en Christo: Supo que estaua enferma la Suegra de S. Pedro amigo suyo, y sin q̄ él le llamasse, se vino él a curarla. Pues como no hizo esto con ningun otro enfermo? Antes fue necesario llamarle el Centurion, y rogarle mucho, y darle muchas vozes la muger Cananea para que los curase. Porque mas se ha de hazer por un amigo, que por quien no lo es. A la Suegra de Pedro, venga sia que le llamen, que es amigo. *Introtbit in domum Simonis.* Y a los demás llamado viene Christo.

DISCURSO II.

Que tiene mas seguros los favores de Dios, quien tiene mas dudosos los del hombre.

§.1.



ERO ya está la replica en la boca de todos: Pues padre, no era Lazaro muy amigo dc Christo? Este nombre le dà el Sagrado Evangelio entre quantos enfermos nos dice que curò; a Lazaro no mas le llamia amigo suyo. Constará por la carta , que escriuieron a Christo sus hermanas. *Ecce, què amas, infirmatur.* El que amays está enfermo. Pues como siendo amigo, no va sin que le llamen Christo a Lazaro? Mucho ay que responder a vuestra replica: Lazaro amigo era, pero mas lo era Pedro. Item nias, era hermano de Martha , y de Maria; tan cuydadas del, que apenas cayò enfermo, quando co toda pries- ta buscaron su remedio: Estauà en vn Castillo, era persona noble, y señor de vassallos. Todo el mundo cuya-ua de la salud de Lazaro. Mas de la enfermedad de la suegra de Pedro, ni aun el yerno no cuya- ni se la pide a Christo; era vna po- bre vieja, sola, y desaparada: Pues vean aqui la causa porque cuya- Dio della, y sin que le combiden, ni le llamen, viene Christo a curarla , y no va sin llamarle a socorrer a Lazaro , aunque es amigo suyo: Porque ay hermanas, deudos, ami- gos, y vassallos, que cuyen mucho del. Porque Dios cuya- ma , le lo que el mundo menos.

§.2. Manifestolo Dios al principio

Ioan. 11.

del mundo, haziédo el primer dia. *Et factum est vespere, & mane dies unus & bizo se de tarde, y demañana un dia entero.* Digno es de reparar, el modo de hacerse, y formarse este dia. No le comienza Dios por la mañana; por la tarde le da origen, y principio. Pues que misterio tie- ne? Aun apenas tenemos las costas en el mundo ; quando parece que andan al reves , (trae grande anti- guedad el andar al reves , y sin tie- po las costas: el dar à las mañanas el lugar de las tardes , las horas al indigno , y el levantar las tardes al lucimiento , y ser de las maña- nas; todo viene a ser uno, y todo es malo, pero en Dios, todo es bueno, y pues lo hizo Dios, no ay duda que lo fue.)

El misterio halló muy a nuestro proposito el Abulense: Començó por la tarde(dize el Padre) Dios, este primer dia, para manifestar que era parte del dia. *Vt videatur, quod vesper, est pars diei.* Pues quien po- dia dudarlo? O en que podian fun- dar el no creerlo? En ver que el dia se acaba con la tarde , que alli se desfallezen, y deshazen sus luces, y como pierde el ter por las tardes el dia, pudieran presumir, que nun- ca tuvo ser , de la mañana, nadie pudiera tener duda , porque naz- con él, y es, quando están sus luces mas viuas, y brillantes: mas viendo que la tarde, es antepuesta en todo a la mañana , nadie puede dudar de que es parte del dia. *Cum autem preponitur, non est dubium, quin ad diem pertineat.* Desfamparan la tar- de, las luces , y los hombres , solo los brutos acompañan la tarde: *Ortus est Sol , & congregati sunt, & in cubilibus suis colocauntur,* *& exibit homo ad opus suum, & ad operationem, usque ad vesperam.* Todos miran al Sol de la ma- ñana, y todos se retira de la luz de la tarde: Esti. porq se acaba, aquel por-

Gen. I.

§.3.

Abul. ad capit. i in Gen.

Psal. 103.

Psal. 29.

porque comienza, y la pena, y dolor, mora en la tarde, como dixo David; *Ad vesperam demorabitur fletus.* Pues esta es la razon, de cuya dar Dios primero de la tarde, y de atender despues a la mañana. Es la mañana muy fauorecida, la brillante, la clara, la hermosa, la bien vista de todos; las aues la gorgean, y hazen salua. Contentese con esto, Dios descuidará della: mas de la tarde triste, que desamparan todos, y donde está el dolor, y la melancolia, tendrá cuydado Dios. Asì lo haze Christo, a esta desamparada, y pobre vieja, de quien nadie se acuerda, viene, sin que le llamén; *Introibit in domum Simonis.* Mas a Lazaro, rico, y Señor de vassallos, a quien asisten todos, vendrá; pero llamado. *Ece, quem amas, infirmatur.* Que tiene mas seguros los fauores de Dios, quien tiene mas dudosos, los de el hombre.

§. 4.

Embiò dos mensageros el Patriarca Noe, a explorar el estado en que estaua la tierra; deseoso de hallar puerto a su nauagacion, de los quaréta dias: El primero, fue el cueruo; el qual, dice Moylen, q iba, *Caiet. in gen. ad ea reueriebatur.* Mas Cayetano lee, cō alguna versió. *Coruus ad fenestram ipsam, regrediebatur.* Que el cueruo iba, y venia, cerca de la ventana, por donde le embiò el Santo Patriarca, que se apartaua un poco del arca por el viento, y que luego volvia a bolar azia el arca. Embió trascl, Noe, un paloma, la qual como no hallasse döde fijar el pie, despues de auer bolado gran rato por el viento, tibiē se volviò al arca, y viéndola venir la recibió Noe, alargando la mano, y asiendo cō ella. *Quæ, cum non inuenisset, ubi requietceret pes eius, reuersa est ad eum in arcam: extenditque manum, & apprehensam intulit in arcam.*

Gen. 8.

Pues veamos: porque causa no a largó para el cueruo la mano el Patriarca, como la estendió franco a la paloma, recibiendo la alegría, y cariñoso, (como suele dezirse) entre los braços; No salieron los dos embiados por Noe, a mirar el estado de la tierra? Como al uno recibe con agrado, y al otro, no sabemos que aun sin el le recibe?

Es piadoso Noe, y tiene como suyo espíritu de Dios, a los desamparados fauorecidos; y a los fauorecidos desamparados. Salio el cueruo del arca, pero no se embarcó, ni empeñó en los peligros del diluvio, como dexa advertido Cayetano. *Coruus autem ad fenestram ipsam, regrediebatur.* Daua vnos cortos buelos al derredor del arca, el mismo se venia a entrar por la ventana hueyendo del peligro. Pero la palomilla, estendió mucho el buelo, y por obedecer, no temió los peligros, ni en la tierra halló döde fijar el pie; Pues amparela Noe, recibala en los braços, porque si ella se olvida de sus comodidades, corra ya este cuydado por cuenta de Noe. Concluya el Cardenal todo nuestro discurso. *Quia columba, non ad ipsam se nesfram, sed ad locum prope iam venierat.* Que importan los cuydados demasiado superfluos, que pones de ordinario en la conservación de la vida, salud, y la hacienda. La regalada mesa, el blando lecho, el prevenir los daños, e inclemencias del tiempo; esto que tu procuras, y no alcanzas, le dará Dios cumplido a un pobrecillo, que no cuida de nada, que ayuna mas que come, y que come un mendrugo miserable de pan, que duerme sobre un palo, y que apenas alcanza un pedaço de jerga con que cubrir sus carnes. Todas las atenciones de Iacob eran cō la hermosura de Rachel, alli sus galanteos, sus regalos alli y sin em-

§. 5.

bargo de esto murió la regalida en la flor de sus años. Todas sus delazones, y descuidos, eran con la fealdad, y desgracia de Lia, y sin embargo de esto alcanzó tantos años, que se caía de vieja. Esta fue la fecunda, y la estéril aquella, si, que cuya Dioſ, de quien el mundo menos. Y al contrario, de lo que el mundo cuya, suele olvidar ſe Dioſ. El mismo desamparo, soledad, y pobreza, en que le halla la suegra de S. Pedro, ſin tener quien cuya de ſus males ; ocasionó q̄ Christo la viniere a curar. *Introit in domum Simonis, ſocrus autem Simoniſ tenebatur magnis febribus.*

DISCURSO III.

Que nunca ſon pequeños los males de los buenos, antes ſi, peligrosos ſus achaques.

§.t.



Cant. 2.

Iene Christo a curar a la suegra de Pedro, ya por desamparada, ya por que padecia vnas peligrosíſimas, y ardientes calenturas. *Socrus autem Simonis tenebatur magnis febribus.* Esto dicho ſe eſtará, que ſi tenía tan grande parentesco con Pedro, y era tan de la caña de un Apóstol, que avia de estar muy mala, porque ſiempre ſon grandes los males de los buenos. Harto mozo era Lácaro, y en quattro días murió, porque ſon peligrosos los achaques, en amigos de Dioſ. Orgamos a la Espofa. Hallauaſe achacota, y que-
xauaſe alſi. *Fulcite me floribus, ſi- pate me malis, quia amore languor.* Adornadme de flores, y mançanas, y de coſas alegres, porque estoy melácolica, y me ſiento indispues.

ta. Otra verſió hallò Gislerio a eſte lugar. *Fulcite me floribus, & ſepelite me.* Cercadme de flores, porque estoy achacota, y despues me podreys abrir la ſepultura. *Deli- Gisler. in quiū patitur ob ariditatē mag- Cant. vbi nam. quā ſentit in sanctis exercitijs. l. up.* Padecc vnos delmayos, por hallarſe muy ſeca en el trato de Dioſ. Muy bien estoy co ello; pero a quiē ſe le abrio la ſepultura ſolo por un achaque, ni ſe juzgó por muerto, ſolo por un desmayo?

A un espiritual, a un amigo de Dioſ: Nunca en eſte los males ſon pequeños, enfermedad mortal ſon ſus achaques, paraſiſnos de muerte ſus tibiezas, y cola de enterralle, y de abrirle el ſepulcro ſus delmayos, en los buenos y Santos exer- cicios. *Deliquiu[m] patitur ob ariditatē magnam in sanctis exercitijs.* Pues ya ſe da por muerta, quando por desmayada. *Quia amore languor, ſepelite me.*

Muerto es una chacoſo ſi es ami- go de Dioſ. Despues q̄ ſe ajusto co tu ſuegro Labán el Patriarca Iacob, en que no le eſtoruare el venir ſe a ſu tierra, co ſus hijos, mugeres, y ganados, auehdole ya dado toda latisfacion, a ſus pesadas quejas, y al hurto de los Dioſes, le dixo estas palabras *Nisi Deus patris mei Abra- ham, & timor Iſaac affuſſet mihi, forſitam modo, nudiū me dimiſſis.* Si la bondad del Dioſ de mi padre Abraham, y del temor de Isaac, me huiieran aſſistido, ſin duda me eñ- biaras a mi caña deſnudo. Eſ digno de advertencia el diſerente te- rmino con que habla de Dioſ. Dioſ de Abraham, y temor de Isaac ; pues porque no le llama (pues que lo ha ſido tanto, y le ha aſſistido tan- to) Dioſ ſuyo, a Dioſ Iacob, no pudiera Deſir : Si mi Dioſ, que es el Dioſ de mi padre, y abuelo de Isaac, y de Iacob, no eſtuviieran conmigo, contigo, lo paſſara yo muy

§.
Ant
ad c
in GSc
4.
qu

§. 3.

Gen. 31.

muy mal: Pues no es Dios tambien suyo? Claro está.

§.4. El segundo Abulense nos desata la duda. *Quoniam Deus, dici potest Deus eius, qui eidem charus hac vita defunctus est; eius autem, quia adhuc viuit non.* Porque nunca te llama Dios de vn hombre, mientras que viue este hombre, porque puede dejar de ser Dios suyo. Dios, con seguridad, es de los muertos, que mueren en su gracia; porque despues de muertos, no pueden ya dexar de ser de Dios, por aquel priuilegio de su manutenencia, con que ampara, y assiste al Bienaventurado, segun el parecer de nuestro Scoto. Pues por esto Iacob no llama suyo a Dios, porque mientras que viue, puede dejar de serlo, llamale de Abraham, porque está muerto. *Nisi Deus patris mei Abraham;* y por esta razon, siempre será Dios suyo, y él, de Dios. Sea así, pero también le llama Dios de Isaac, aunque con diferencia, *Et timor Isaac.* Y Isaac en aquel tiempo no era muerto: Luego no satisfaze el segundo Abulense. Está bien argumentado, mas él responderá

§.5. Es verdad, que viuia Isaac entonces, y que Dios no se llama nunca de los que viuen; pero hallauase el Santo Patriarca tan cargado de achaques, y de años, y juntamente ciego, desde antes que Iacob saliese de su casa, que se dava por muerto, el que por tan enfermo, y achacoso; porque como era Isaac tan amigo de Dios, su ceguera, y achaques, eran muerte. Prosigua el mismo Padre en su satisfaccion: *Quia bonus senex calligantibus oculis, ideo Deus Isaac dicitur tanquam viri cuiusdam mortui.* No me espanto que esté agrauada esta enferma, de ardientes calenturas, como dice san Lucas; *Tenebatur magnis febribus.* Que tiene muchos, y es sacra de vn Apostol, y parienta de buenos; y achaques en los buenos,

se juzgan por males peligrosos. *Quia bonus senex calligantibus oculis, ideo Deus Isaac dicitur tanquam viri cuiusdam mortui.*

§.6. Grandes, y muchas eran las fiebres que tenía la suegra de san Pedro. *Tenebatur magnis febribus;* por que crecen los males en calidad, y en numero, en los buenos: Lo que fuera en los otros vna ephemera sola, y calentura diaria, es muchas en vn justo, y vn amigo de Dios; assí se lo preuiene, y se lo aduierte Christo: *Vide, ne lumen, quod inter Matth. 6. est tenebrae sint.* Viue con gran cuidado, que la luz que está en ti, no sean tinieblas: No parece que está muy bien romançada esta gramatica; (ya Fè que la sabia harto bié quien lo dixo:) Porque avia de decir, al parecer, aduierte, que ella luz que ay en ti, no se buelua tinieblas: Pero dice la luz, en singular primero; y quando despues dice, no se buelua tinieblas, habla de plural. *Tenebrae sint:* Pues que misterio tiene?

§.7. Calisto lo aduirtio muy a nuestro proposito. *Quia lux dum tenebre scit in iusto, non vnam tantum um Calixtum, multas tenebras facit.* Nunca narrat. son pocos males, en calidad, y en numero, los males de los buenos; vna luz extinguida, haze muchas tinieblas; para ser vno bueno, no basta vna virtud; pero para ser malo sobra vn vicio. Deslizese lo hermoso de vn hombre espiritual, con verle cuidadoso en el vestido; y esta poquita sombra, no para solo alli, haze muchas tinieblas. El otro pensará, que cuida del vestido, porque acaso tendrá quien le mire, y atienda con cuidado. Aquel presumirá, que gusta del regalo, y la sensualidad, como el otro ricaço que se vestia de purpura, y olanda. Qual podrá presumir, que es vano, y presumido, y que quiere le estímen, solo por la corteza, teniendo

*Corint. 1.
Cap. 10.*

carcomido el coraçon. En fin, sola vna sombra en las luzes de vn bueno, haze muchas tinieblas; y vn vicio solo suyo, causa muchos escandalos, como dize Calixto: *Quia lux, dum tenebrescit in iusto, non unum tantum umbram, multas tenebras facit.* Mire el que está, no cayga; se aduerte a los Corintios, que de los altos puestos, no se cae sin peligro. *Qui cadit, ab alto cadit; adiuitio alli Ricardo.* Pocas veces cayó con peligro de muerte, quien cayó de su estado; el que se puso en alto, y en estado mas grande, y mas, si acaso fuese ageno de sus meritos, ese caerá sin duda, con peligro. Enfermó, como vemos, la suegra de san Pedro, no fue su enfermedad muy facil, y ligera; porque no podia serlo, donde auia muchos años, calenturas ardientes, y graues calenturas, era su enfermedad. *Socrus autem Simonis tenebatur magnis febribus.* Que las enfermedades, en personas muy sanas, siempre son peligrosas, aun en lo natural,

salud, y ella la agradeocio, aplicandola toda a su servicio; *Surgens, ministrabat eis,* à Christo administró, y sirvió a Christo, luego que se vio sana. Las primeras visitas, y agasajos, fueron en su servicio; porque asi deue ser, que se han de dar las gracias a quien haze el fauor. Iba baxando Christo, desde Gerusalen, à Iericò, estaua en el camino vn hombre ciego, que en repetidas vozes le pedía el beneficio de la vista: *Cediosela Christo, piadoso, y liberal.* *Respic, fides tua, te saluum fecit.* Y al punto el ciego vio, y iba siguiendo a Christo, dado gracias a Dios; *Et confessim vidit, & sequebatur illum, magnificans Deum.* Quiere saber Calixto Placentino, que fue la primer cosa que vio el ciego, luego que abrio los ojos: porque no sin misterio, dice el Evangelista que vio el ciego, *Confessim vidit.* Parece algo curiosa la pregunta, y no cosa muy facil la respuesta, por auer muchos hombres en compañía de Christo.

§. 2.

Pero responde el Padre, có muy grande piedad. *Crediderim ego, pri- murn quod iste viderit, faciem Domini- ni fuisse.* Yo soy de parecer (dice Calixto) por ser puesto en razon lo que presumo, que la primera cosa q vio el ciego, fue la cara de Christo, que le auia dado vista; y que aunque auia alli muchos, apartaria los ojos, y no vería a ninguno, antes de ver a Christo; que fuerá ingratitud, muy digna de castigo, el darle Dios la vista, y darla éla los hombres. O quatos destos ay ingratitos en el mundo! Casi todos lo somos, qual menos, ó qual más. Todo el ser que tenemos, nos dio Dios; él nos hizo de nada, y nos lo ha dado todo: Aquí, veamos, seruimos có lo que nos ha dado: Con la salud, las fuerças, los bienes temporales, con la capacidad, y los dones de gracia, y denaturaliza: Mirelo en si cada uno;

Aquien

DISCURSO III.

*Que se hñ de dar las gracias
a quien haze el fauor, y no
darlas al mundo,
quando las ha-
ze Dios.*

§. 1.



Ntra el Diuino Medico a visitar la enferma, y aunque estaua agrauada de calenturas, y años (que sobre estos, aquellas, hazen casi imposible su remedio, y su cura); como son para Dios, los impossibles faciles, luego que la miro, le dio entera

A quien administrámos, y hazemos viutas, despues que de milagro, nos librò, y sacò Dios de vna mortal dolencia, y graue enfermedad? Es a Dios, o a los hombres? Es al Templo, ó la casa de la combersacion? Mirelo en si cada uno La suegra de san Pedro, a Christo administró luego que se vio sana. *Et surgens ministrabat eis.* No salio a visitar a las vezinas, ni a diuertirse un poco con amigas; a Christo solamente sirviò, y agasajò, sabiendo, como cuerda, que se han de dar las gracias, aquic haze el fauor, y no darlas al mundo, quando lashede Dios.

S.3. Exemplar, y terrible fue el castigo que cuenta Daniel, en el Rey Baltasar: Celebraua vn combite, con todos los magnates de su Reyno. *Balthasar Rex fecit grande combitum ob:imatibus suis mille.* Comian en abundancia, y bebian con la misma. Muy ageno juzgauan vn pesar del combite, ni que les aguaria vn fusto, bien penoso, los gustos que gozauan. Pues así sucedio, que en aquella ora misma aparecio vna mano, y iba haciendo vnas letras, cifradas, y confusas, que solo en el amago, turbaron de tal suerte al Rey, y a sus Ministros, que estuieron en puntos de espirar. *In eadem hora apparuerunt ditti, quasi manus hominis scribentis contra candelabrum insuperficie parietis, tunc facies Regis commutata est,* & cogitationes eius conturbauant eum: & compages rerum eius soluebantur. Las letras sentenciauan, a priuacion del Reyno a Baltasar; así las declarò el Profeta Daniel. Aora busquemos ya, que ofensa cometio el Rey en el combite, de tan graue disgusto para Dios, que alli, a luego pagar, la castigalle? Fue, porque profanaua con los suyos, los Calizes sagrados, y los vasos del Templo, que su padre Nabuco quito en Caxu-

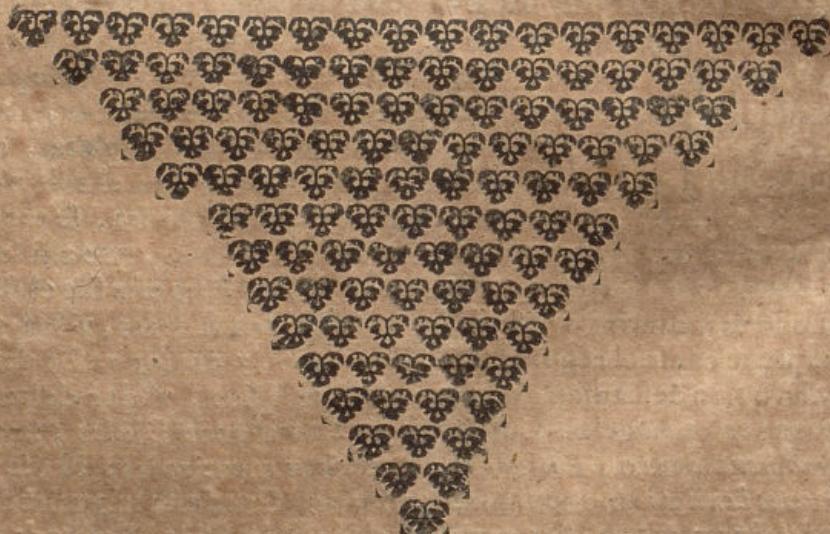
Dan. 5.
salen? *Tunc allata sunt vassa, aurea, & argentea, quæ affortauerat de Templo, quod fuerat in Ierusalem, & biberunt in eis Rex, & optimates eius.* Sobreada causa era esta, para hacer en él un singular castigo; que profanar lo santo, y lo sagrado, y viar en lo profano, de lo santo, y diuino, es muy enorme culpa, pero no fue por esto solamente, el castigarle Dios, como siente nuestro Hector Espanol, muy a nuestro propósito, inferido del Texto; oygamos a Daniel.

S.4. *Bibebant vinum, & laudabant Deus suos, aureos, & argenteos, æreos, ferreos, ligneosque, & lapideos.* Bebian (dize el Profeta) en los vasos del Templo, y despues de beber, alabauan sus Dioses, de oro, de plata, de metal, de yeso, de madera, y de piedra. Que ronfla tan ridicula, y afrentosa de Dioses, la plata, con el yeso; el oro, con el cobre; y el palo, con la piedra, se juntauan alli; quiera Dios, que alli solo sea esta junta: Pues este fue el delicto, recibir los fauores, y los gustos de mano, y en los vasos del verdadero Dios, y dar despues las gracias a vnos Dioses, fingidos, fallidos, y mentirosos: No se puede sufrir; Gasta esta ingratitud la pascencia de Dios. *Perpende intole-* *Hecq. Fin.* *rabilem corum amentiam bibentes ad cap. 5.* *in vasos aureis, Deos ligneos, & Dan.* *lapideos laudabant.* Pondera, si pudieres (dize el Padre) el desatino barbaro del Rey, y de los suyos; darles de comer Dios, y dar ellos las gracias a los hombres, y a vnos Dioses de palo. Muy justo es el castigo, y muy a tiempo, y pues nos causa horror, ocasione escarnimiento, tememos initar acciones tan ingratidas, y fuera de razon, si queremos huir semejante castigo.

Que

Que podrás esperar, imprudente moquelo, si despues que te puso el mundo en vna cama, y por tus trauesuras tuuiste casi abierto tu sepulcro, y dandote salud tan de milagro Dios, vas inmediatamente à dar gracias al mundo, y a visitar, no a Dios, que te dio la salud, si aquie te dio los males? *Perpende intolerabilem eorum amentiam bibentes invasis aureis, Deos ligneos, & lapideos laudabant.* La suegra de san Pedro, te dà mejor exemplo, pues emplea

su salud, en seruicio de aquel que se la dio, administrando a Christo, *Surgens ministrabat eis.* Assi se ha de hazer, diciendo con David: *Fortitudinem meam ad te custodiam.* Para ti guardare mi forralez, pues me la diste tu, sanandome los males de la culpa, y dandome los bienes de la gracia, que son prendas de la gloria, &c. (†.)



VIERNES DEL TERCERO DOMINGO DE QUARESMA.

*Iesus autem fatigatus ex iti-
nere sedebat, sic supra
fontem. Ioan-
nis 4.*



D. Augu-
stus
in tra-
nsitio-

15 in Ioam:

*steria. Todo es misterios oy : Mi-
sterio es, que se canse el reposo del
Ciclo, y en quien descansan todos
los hombres y los Angeles. Chris-
to Redemptor nuestro ; Fatigatus
exit inere. (Si el descanso le cansa,
que hará la fatiga?) Misterio es,
se fatigue la fortaleza misma, y
que ofenda el calor, al mismo fue-
go; Misterio es, que se siente, el que
siempre camina en el bien de los
hombres ; Sedebat sic ; (cuando se
para el Sol, no tienen mouimiento
las Estrellas.) Misterio es, quere-
pose en el brocal de un poço, de
unas aguas ociosas; (porque Dios,
no descansa en aguas que no cor-
ren.) Misterio es, que le pida Dios
al hombre, y Christo a una mujer
un poco de agua; (porque a los ge-*

neroosos, nunca se les conoce len-
gua para pedir , manos si , para
dar.) Misterio es, que le pida no
mas que un poco de agua. Todo lo
quiere Dios; (que nunca pide po-
co, el que sabe dar mucho.) Mis-
terio es, que parezca ser conuenie-
cias propias, los cansaños, fatigas,
y humildades de Christo, siendo to-
das, qual son , de una Samaritana.
Mas es hijo de madre , en todo;
Christo. Supo Maria del Angel,
que su prima Isabel estaba en los
seys meses de un preñado; y a toda
diligencia se vino a las montañas
a teruir a su prima ; y en entrando
en su casa ; apacible, y cortés, la sa-
ludo. *Exurgens Maria, auisit in mo-
tana cum festinatione, & intravit in
domum Zacharie, & salutauit Eli-
sabeth :* Pues porque la saluda, pri-
mero que Isabel salute , y agasaje
a su prima Maria , pues es la inte-
resada en su venida ; y la viene a
seruir? Antes por esto mismo la sa-
luda Maria (dice nuestro doctilsi-
mo Bernardino de Bustos.) *Quia Ben de Bu-*
*stos etiam ad eius obsequium venerat; itus, serm.
ideo prior eam salutauit.* Porque i. de visit.
viene a serdirla , la saluda prime-
ro para que se presuma, que se ocu-
pa Maria en conuenencias pro-
pias , quando se está ocupando en
las agenas. De su Madre aprendió
estas simezas Christo : pues quando
oy se fatiga por la Samaritana, pa-
rece

Lun. 1.

rece se fatiga por si mismo. Todas estas finezas sabe hacer la gracia, de que yo necesito, pidamosela todos, diciendo con el Angel: *Ave Maria.*

DISCURSO I.

*Que es fineza, el perder como
didades propias, por ha-
llar las agenas.*

§.1.



Cant. 1.

ORQVE se cansa Christo? Para que se fatiga apresurando el pallo en su camino? Tomé mas de espacio, que tiempo ay para todo. (O que mala razon,) y mas en quien es dueño de los tiempos. Si es por las conuenienicias de la Samaritana, no es possibile que quiera, (si la be querer bien) comedades proprias, con descomodades, y fatigas agenas, assi queria las suyas la castissima Espola, quando dixo a su Esposo. *Indica mihi, quæ diligit anima mea, ubi pascas, ubi cubes in meridie.* Dime tu, el mas amado de mi alma, qual es aquel lugar, a donde a un mismo tiempo deitanas, y apacientas tu ganador? Pues que misterio tiene el desear la Espola, con tan instantes ansias hallarle en este puesto, mas que en oro? Hallele, que el lugar, poco importa q sea en este, o en aquel. El Padre S. Bernardo, penetrò los intentos corteses de la Espola. *Is potissimum ex cant. vbi ploratur locus, ubi qui pascit, cubat simul.* Alli tan solamente quiere verle, donde sin daños proprios, obra bienes agenos: No le busca pastor, que en el rigor del dia, y cladas de la noche, regala, y apacienta su ganado; y se desacomoda por sus comedades: Alli le quiere ver, a do-

D. Bern in
Cant. vbi
sup.

de a un mismo tiempo paze el ganado, y descansa el pastor. *Vbi qui pascit, cubat simul.* Assi le ha de querer oy la Samaritana, que no se cante Christo, para que ella descansse; ni se fatigue tanto, para que ella repose. Pues porque se fatiga, y se apresura Christo en su camino? *Iesus autem fatigatus ex itinere.*

Porque es poca fineza el no soli citar conuenienicias agenas, arriegando, y perdiendo las conuenienicias propias: Que haze el que al hazer un beneficio, no experimenta un daño? Y quando lo haze todo, no se deshaze en parte? Alabando al Bautista dixo Christo bien nuestro. *Ipse erat lucerna lucens, & ardens.* El(dize)era vna antorcha que ardia, y que alumbrava. Alabança mas grande se pudiera esperar de la boca de Christo, hecho Predicador de las gracias, y glorias del Bautista: A todos sus Apostoles los llamò Sol del mundo. *Vos estis lux mundi.* Y uno de ellos, de luan, dice que no era Sol. *Non erat ille lux.* Pues que es esto Señor? Quando es tan grande luan, en lugar de andar, templay sus alabanças? No fue Iuan Sol del mundo, antes que los Apostoles fueran estrellas del? No se puede dudar: Pues porque siendo Sol, dezis que no lo es, y que solo es, antorcha? *Ipse erat lucerna lucens, & ardens?*

§.2.

Iom. 5.

Mayor gloria es de Iuan, y fineza mas grande en servicio de Christo, ser antorcha, que Sol. Ay esta difference entre el Sol, y la antorcha, que el Sol se comunica en beneficio ageno, sin decremento propio, tan entero le pone como sale, y despues que ha corrido por todo el Emissferio, fecundando las plantas, fertilizando el campo, y hermosoçdo el dia; ni un atomo le falta de sus luces. No es fineza luzir desta manera, sin desacomodar sus lucimientos, sin deshacerse un poco en

en lo que haze. La antorcha, si, que
laze con fineza; pues al passo que
va comunicando luces, se deshaze,
y consume de si misma, derritiendo
la cera que la forma. Oygalas to-

Ioan. Osor ser. de S. Martino. en la boca de vn docto, y
grauissimo Padre. *Quidam lucere
volant sicut Sol, qui sic mundum il-*

*luminat, ut integer in se maneat, nec
consumatur: sed Christus est Ioannes
luxerunt, tanquam lucernæ, que dū
lucent, consumuntur, minuantur, &
deficiunt.* Ay algunos, que quieren
a manera del Sol, luzir sin desretir
se, hazer, sin deshacerse, dar la li-
mosna al pobre, sin delacomodar
su gala, y su regalo. Ayunar, açotar
se, y hazer penitencia, mas esto, sin
sentir su a pereza, y rigor. Todos

quieren ser buenos, y muchos no
lo son, por no estar malos. Es luzir
como el Sol, mas no es luzir. Iuā, q
como vna antorcha se derrite, y co-
sume quando luze; y porque luzea
Christo se deshaze. *Me opporteñ mi-
nui, illum autem crescere.* Este si que
es luzir. El Espiritual, y el Religio-
so, que resta su salud, y sus comodi-
dades en el ayuno, coto, y discipli-
na, por las proprias, y agenas, este si
que es luzir, que luze como Chris-
to, y como Iuan bulcando, y procu-
rando, los descansos agenos, con
los cansacios proprios. *Iesus autem
fatigatus, ex itinere, &c.*

§. 3. Muy celebrada fue (y con mu-
cha razon) la piedad de Abraham,
confirmada con tantos, y tan raros
exemplos. Pero el que sobrelale, y
se desciella entre ellos, es aquella
limosna, que hizo a los tres An-
geles, en figura de pobres peregrini-
nos. *Apparuit autem ei Dominus, in
convale Mambrē sedenti in osio ta-
bernaculi, in ipso fervore diei.* Apa-
recieronle (dice el Texto Sagra-
do) en el collado, y valle de Mam-
brē, estando el Patriarca elperan-
do a la puerta de vna tienda, o ca-
baña, en el rigor del dia. Eclitasadas

Gen. 18:

parecen todas las referidas circuns-
tancias, puesto que lo essencial, y
principal del caso, viene a ser, que
Abraham combido a aquellos po-
bres, que les labró los pies, que les
dió de comer, y les sirvió a la me-
sa: Que estuviesse Abraham en es-
te, o aquél puesto quando los com-
bido, parece no haze mucho al ca-
so. Porque de los lugares no pendé
las essencias, (como dixo el Filoso-
fo) Pues para que se aduierte don-
de estaua Abraham, el tiempo, y
el lugar en que hizo la limosna.
*Apparuit ei Dominus, in convale
Mambrē, sedenti in osio tabernacu-
li sui, in ipso fervore diei.* Que esta-
ba en vna choza, y que el tuvi al ri-
gor del medio dia, estabien adver-
tido.

Porque lo principal, y lo mas si-
ño de la piedad del Padre, està en
las circunstancias del tiempo, y el
lugar en que hizo la limosna; (di-
ze el grande Arçobispo de Rabe-
ha). Bien pudiera hazerla, y combi-
dir al pobre, estando a la sombra,
y en lis comodidades de su casa,
sin salir al camino, a las desconue-
ncias de vna éhoza, y a sentir
los rigores peligrosos del Sol. Pero
fuera limosna sin fineza, y luzir co-
mo el Sol, sin deshacer sus luces, y
sin daños proprios querer bienes a
genos. Luzea, no como Sol, si co-
mo antorcha, deshaciendole á si, o Chrysostom
por hazer a los pobres, que es el *ser. 121.*
proprio luzeir. Oygamosa Christo-
logo: *Quia parvus fuisse amor pauperis, quod pauperes suscepisse, nisi,
& passiones pauperis suscepisse.* Hos-
pitēm hospes ipse suscepit, ex
torris patria, domicilijs nescius. Pues
ello haze oy Christo por la Samari-
tana, para manifestar las veras, y
finezas de su amor. Bien pudiera
tomar con mas comodidades su
camino, gozando de la templança
de la mañana, y tarde, yendose po-
co a poco, y sin apresurarse, ni sa-
rir.

lir de su passo: mas no fuera fineza el fatigarse Christo; el caminar apriesa, y el hazer su jornada en el rigor del dia, para llegar mas presto, y por comodidades de la Samaritana, perder tanto las proprias: Esta si, que es fineza, este si que es luzir. *Fatigatus ex itinere.*

DISCURSO II.

Que para que se estime, es menor tal vez encarecer el don.

§.1.



ATIGADO se sienta el Redentor del mundo sobre el brocal de vn pozo. *Sedebat sic supra fontem.* Sento-
do estaua asi sobre vna fuente; di-
ze el Euangelista. Y como era este,
Caiet. in assi, Cayetano lo dice: Modo, quo Ioan. ubi sedere solent, lessi, & fatigati. En la
disposicion que se suelen sentar los fatigados mucho, de vna larga
jornada: con el rostro encendido,
aliento apresurado, y desmayado
cuerpo: Pero Señor, porque no disi-
mulays algo el cansacio, y fatiga,
si aueys de enamorar a la Samaritan-
ta, y obligarla a que os siga, de-
xando aquellos hombres a quien
sigue? No ha de mostrar cansacio,
aunque le tenga, al Subdito, el Pre-
lado, ni el atento ministro, al preté-
diente: Antes si, mucho agrado, y
apacible blandura, para que no se
encojan, ni retiren de llegar a de-
zirles sus trabajos, y necesidades.
Sentados a la mesa, tenia el Santo
Abraham, aquellos peregrinos que
combidò piadoto; y mientras que
comian, ellaua en pie Abrahà. *Ipsa
vero stabat iuxta eos sub arbore.*
Tues porque no se sienta el venera-
ble Padre? No auia a caso en su ca-

Gen. 18.

sa, ministros que sirviessen a la me-
sa: Muchos auia sin duda; Pues pa-
ra que està en pie, y haze èste oficio? Fundase en reverencia sola-
mente, conociendo q̄ Dios està en
el pobre, y q̄ aquél pobre, es Dios.
*Quod uni ex minimis meis fecisis, Mat. 25.
mihi fecisis.* Biē pudo ser por elló.

Mas nuestro Lyra dice, que fue
para cumplir con las obligaciones
que tiene quien combida. *Vt omn̄ gratiam, hospitalitatis impleret.* Añ
se nos queda en pie esta dificultad.
Pues no cumple Abrahà bien con
esta obligacion, con ponerles la
mesa, y seruirles en ella comida re-
galada, y suficiente? pareceme que
si: Pero si se sentara, fuera dar a en-
tender, que se hallaua cansado de
venir con los huéspedes desde el
campo a donde los hallo, y auer-
ido corriendo a su ganado por a-
quel cabritillo que les sirvio a la
mesa; y esto fuera faltar a vna par-
te importante, que ha de hallar vn
huésped en el que le combida, que
es el agrado, la bládura, y el gusto:
Porque si se mostrasse cansado con
el huésped, no bolveria a su mesa;
Pues por esto està en pie, para dissi-
mular que està cansado. *Vt omnem
gratiā, hospitalitatis impleret.* Pues
como Christo, aora quando quiere
obligar a la Samaritana, se le mue-
stra cansado? *Fatigatus ex itinere,*
sedebat sic supra fontem. Bien aduer-
rido està.

Vamos satisfaciendo. Muestra-
sele cansado, para q̄ estime mas el
faucr que le haze, quando mire
que Christo, con las fatigas pro-
prias, pretende sus aliuvios. Porque
tanto se estiman, de ordinario, las
cosas, como cuestan; aun en quien
mejor sabe quanto valen. Despítes
que murió Christo, quedaron los
Discípulos tristes, y temerosos, por
su muerte, y ausencia. (porque sin
el Pastor, siempre teme la Oveja)
Vino el dulce Maestro, resucitado
ya,

ya, a quitarles el miedo, y darles el consuelo a los Discípulos. Hallolos congregados, y encerrados, tambien en vna casa. Y estando en medio dellos, les saludò, diciendo: La paz sea co vosotros. *Pax vobis.* Y despues de dicho esto, les descubriò, y mostrò las manos, y el costado. *Et cum hoc dixisset, ostendit eis manus, & latus.* Pues que pretendé de Christo en el mostrarles el pecho, y las manos llagadas, luego inmediatamente que les ha dado paz?

§.3. Nuestro graue, y antiguo Fray Pedro Polnaniense satisfaze a la duda, muy a nuestro proposito. *Vt inteligerent, quam pretiosa sit hæc pars, quam precioso thesauro comparata erat, que non auro, nec argento, sed preciosissimo sanguine Agni immaculati.* Para que conociessen (dize el Padre) qual precio era el bien de la paz que les dava, para que le guardassen, y conservasen mucho, pues que le auia comprado, no con oro, ni plata (porque vale la paz, mas que la plata, y oro) sino con el tesoro de inestimable precio, de la preciosa sangre del Cordero. (Porque la paz, se compra a precio de la sangre, y no ay para la sangre cosa que tenga precio, porque vale la vida, mas que todo.) Pues estimad, les dice, esta paz que os he dado: y porque la estimeys, os manifesto el precio, porque al passo que cuestan a este suelen guardarse, y estimarse las cosas.

§.4. Demos otro testigo, a esta verdad. Halluase a la muerte el Patriarca Iacob, y atiendo repartido, entre sus doce hijos, los bienes, y hacienda que heredò de su padre. (Que no todos los padres testan de lo que heredan, y mas son los que dexan deudas, en vez de auméntos, a sus déndos, y hijos.) Hablando con Iosef, le dixo estas

palabras. *Do tibi partem unam, ex Gen. 48. tra fratres tuos, quam tuli de manu Amorrei, in gladio, & arcu meo.* Doyte, hijo amantissimo, una parte, a ti solo, entre todos los otros tus hermanos, la qual a fuerça de armas, con mi cuchillo, y arco le quite al Amorreo. El Abulense ad uierte, q esta mejora, fue un muy especial don. *Datur, tanquam speciale donum.* Y en que, veamos, tue este don mayor, y especial?

§.5:

Casi en el texto queda respondido. *Quam tuli de manu Amorrei, in gladio, & arcu meo.* Porque los demás dones, q dio a los otros hijos, el Patriarca Iacob, el los auia heredado de su padre, nada le auian costado, aunque eran muy preciosos. Mas aquella mejora que le haze a Iosef, del campo de Sichen, que despues q sus hijos, con violencia, le entraron, y allanaron, por la fuerça de Dina, queriendo restaurarle los vecinos cercanos de Siche, le defendio Iacob con su cuchillo, y arco (así dizen todo esto los Hebreos,) es mas precioso don, no porque vale mas, si porque costo mas. Este le da a Iosef; y quando se le da, para que mas le estime, dice lo q costo. *Quam tuli, in gladio, & arcu meo.* **Heoria, a pud Lyra, ubi sup.** Que es lo mismo, que Christo hace con sus Discípulos: Ya les auia entregado los bienes que tenia, y heredò de su padre, la noche de la Cena, que es su Divinidad Sacramentada, entre blancos, y rojos accidentes: Pero manifestandoles despues en el Cenaculo, las llagas de las manos, y costado; como un don especial, les dice con Iacob. *Do tibi partem unam, quam tuli de manu Amorrei, in arcu, & gladio meo.* Este bien, y mejora de mis llagas, que saqué de la guerra, y que a punta de lanza yo gané, os doy por vuestra paz. *Tanquam speciale donum.* Para que la estimeys

mucho, porque me costó mucho. Pues por esto oy se sienta cansado, y fatigado en vna fuente, para obligar mejor a la Samaritana, a quien está esperando, viendo quan-
tos cansados, y fatigas le cuestan sus descansos, y consuelos, para que los estime, por lo mucho que cuestan *Fatigatus; ex itinere, sedebat sic supra fontem.*

DISCURSO III.

*Que es el mas noble amor,
el menos interes.
sado.*

§.1.



Psal. 67.

VEGO que llega al poço la muger de Samaria a sacar agua d'él, le pide vn poco de agua el Redemptor del mundo, q
estaya fatigado, sobre el brocal del poço. *Mulier; da mihi bibere.* Nueno modo porcierto de introducirse amante, y acreditarse Dios, con aquella muger. Quando vn amante se introduxo pidiendo? Y quando vn Dios, se acreditó no dando? *Rex virtutum, dilecti, dilecti, & speciei, domus eius diuidere spolia;* deczia el Profeta Rey, Rey de las virtudes, el amado, el amado, la gracia, y hermosura de su casa, es diuidir despojos, y hazer beneficios. Dize bien el Profeta, que no ay blasón mas noble en la casa de vn Rey, que es hazer beneficios, y mercedes a todos. No el Aguila Imperial, ni el León corona do. No los firmes Castillos, ni las seguras barras, son blasones tā nobles, como el franco, piadoso, y liberal Felicano, que con su pro-

pria sangre da vida a sus hijuelos. *Ad speciem domus Dei, pertinet dividere spolia:* dixo alli Genebrardo. Esto le pertenece, y esta es la hermosura de la casa de Dios. Y por esto es amada, y dos veces amada de los hombres. *Rex virtutum, dilecti, dilecti.* Pues como quiere oy Christo introducirse amante, quando pide, y Dios, quando no da, con la Samaritana. *Mulier, da mihi bibere.* Datme vn poco de agua?

Es la mayor lisonja, con que pu do obligarla, el entrarla pidiendo, y no pretender dando, haciendo de su amor, el mas noble concep to. No es amor, sino trato, el que mira a interes. Y la corresponden cia, desluze las finezas de amor. El amar, por amar, es el mas cierto amor. Hizo el Rey Salomon vna carroça, que en lo hermoso, y rico, se estaua compitiendo, de madera de Libano, con las columnas de plata, y la silla era de oro. *Fer culum fecit sibi Rex Salomon de lignis Libani, columnas eius fecit argenteas, reclinatorium aureum, ascensum purpureum.* Esta fue la carroça. Mas para quien la hizo? Ya lo dice despues. *Propter filias Ierusalem.* Por las hijas humildes de Ierusalem, donde leyó Gislerio. E. Gisler. in exornauit se, ut hoc pacto filias Ie. Cant. vbi rusalem scilicet pias animas, ad sui sup. pelliceret dilectionem. Para obli gar con ello, que le quisiesen bié aquellas almas pias. Esta bien ad uertido. Vamos agora a ver el lecho de la Esposa, que tan rico, her moso, y regalado se le ha puesto al Esposo. *Lestulus noster floridus.* Una cama de flores, en que solo co pite lo hermoso con lo pobre, es la mejor alaja de la Esposa. Pues aqui del Esposo. Que razon ay Señor, que para las criadas aya carroça rica, quando para la Reyna ay vn lecho tan pobre? Esto quie juz-

§.2.

Joa
in
sup

juzgarà ser conforme a razon.
Ama el Esposo menos a la Esposa,
que a ellas?

§.3. Para que nos cansamos, si está ya respondido? El amor de la Esposa, como es amor más noble, es menos interesado. Solo quiere a su Esposo por quien es, que no por sus regalos, y fauores; y assi viue contenta, y obligada con vn pobre lechuelo, y le parece que es cama de flores. *Lectulus noster floridus.* Pero el de las criadas, y las humildes hijas, como no es tan perfecto, ha menor regalo, y intereses, para hallarse obligado. Es vn bastardo amor, o por dezirlo bien, es vna interessada, y vil correspondencia, que no ama por amar, sino por beneficio. *Propter pias animas, ut ad sui pelliceros amorem.* Es vn amor comprado, querer por la Carroça. Que gran concepcion tiene Christo desta mujer; pues en lugar de dárle, le pide agua, creyendo de su amor, que ha de obligarle dando, como otros recibiendo. *Da mibi bibere.* Y obligando con esto, a que despues le hiziese mas crecidas mercedes, y beneficios Christo. (que quien ama de valde, por mayor precio ama.)

§.4. Entrauan en el Templo los Sagrados Apostoles, San Pedro, y San Juan, a la hora de Nona: y hallaron a la puerta vn hombre pobre, y cojo desde su nacimiento. El qual, como los vierse, les pido que le diessen su bendita limosna.

Actoru 3. Is cum vidisset Petrum, & Ioannem, insipientes introire in Tempulum rogabant, ut eleemosynam actiperet. Y reparando en él los Sagrados Apostoles, dixeron al tullido. *Hoph. do, que les mirasse al rostro. Respi-*
in act. vbi ce in nos. Pues a donde miraua, quando estaua pidiéndoles limosna? El doctor Iuan Hophnister dice, que el pobre coja les miraua

a las manos, por ver si las mouian, para darle limosna: y que el dezirle Pedro, que les mirasse al rostro. *Respicce in nos.* Fue quererle dezir. *Respicce in nos, non in nostra.* No nos mires la bolsa, sino el rostro. O que es muy ordinario este mirar ainsi. Pensará el otro bobo, que le miran por lindo, y está muy engañado, que no es sino por rico su bolsa, no su rostro es quien parece bien: Estará satisfecho el que ocupa los puestos, y dignidades altas, que las veneraciones, y agasajos que le hazen, son por su calidad, o su talento: y está muy engañado, que nada desto es, sino por el lugar, y puesto en que le miran, a sus colas se mira, que no a él: Así pues, este pobre, a las manos miraua, que no al rostro de S. Iuan, y San Pedro: Pero veamos, porque le dizen que les mire al rostro, y no a las manos? *Respicce in nos, non in nostra.*

Nuestro Lyra responde muy a nuestro intento. *Cogitamibus, melius dare, quam petebat, dicit ei Petrus, respice in nos, non in nostra.* Pretendian los Apostoles dar a este pobre cojo, mas de lo que pedia, que era entera salud; como en fin se la dieron: Y por esto querian que les mirasse al rostro, y no a las manos, que no atendiesse tanto a vna corta limosna que le pudiesen dar. *Cogitamibus illis, melius dare, quam petebat.* Pues veamos, estorba el darle la limosna, al darle la salud? No le podía dar lo uno, y lo otro? No señor: Era estorbo el pretender dineros, de quien no los tenia. *Argentum, & aurum, non est mihi.* Para darle salud, que valia mucho mas: porque desta manera, conocian los Apostoles, que era hombre interessado este tullido, y que el mirarlos, no era por buena voluntad que les tuviiese, y que solo obligado de la necesi-

§.5.

Lyra, vbi sup.

dad, puso en ellos los ojos. Pues este era vn estoruo, para que los Apostoles, no le hizieran grandes beneficios sanandole sus males. Porq en vez de obligar, desobliga vn amor por interes. Pero quando le viero, ya desinteressado, que les miraua al rostro, y no a la bolsa: entonces le fanaro, y hizieron tan grandes, y cumplidas mercedes. *Cogitantes illis, melius dare, quam petebat, dicit ei Petrus, respice in nos, non in nostra.* Que quien ama sin precio, ama a lo mas precioso; y quien sin atencion, a la correspondencia, es mas correspondido. Esto sucede a Christo, con la Samaritana. Sentado sobre el poço le está tambien diciendo. *Respicce in nos, non in nostra.* No me mires, muger, a las manos, si al rostro. Con las manos vacias, vengo a galantearte, que soy pobre. *Argentum, & aurum, non est mihi.* No tengo oro, ni plata: antes yo necesito, que tu me des a mi vn poco de agua. *Da mihi bibere.* Pero en esto me obligas, quando solo reparas en mi rostro, que es mi Diuinidad, y mi hermosura, a que pague tu amor por desinteressado con los eternos bienes. *Qui biberit ex aqua, quam ego dabo, non sitiet in eternum.*

* † *



DISCURSO III.

Que como se consigan los fines, que son buenos; no importa, que los medios, sean estos, o los otros.



ONFIESSO que anda fina, co Chri sto Señor nues tro, oy la Samari tana; pero mu cho mas fino an da Christo co ella.

§. I.

Porque mas haze Christo en entrarla pidiendo, que ella en entrar le dando: *Que está puesto en raz on, que el enfermo le pida al me dico el remedio: y es vn punto muy duro, obligarse a pedir, aquel que puede dar, y que pida Dios agua a vna pobre muger.* Pidio a Caleb, su hija vna parte de vn campo, que le auia parecido a su marido bien. Y antes que le pidiese, dice el Sa grado Texto, que dio vn triste sus piro. *Quae cum suspirasset, dixit ei Iudic. 1. Caleb, quid habes? at illa respondit, da mihi benedictionem, quia terram artem dedisti mihi: da, & irriguam aquis.* Pues porque suspiraua quando pidia a su padre? El Abulense da alguna solucion. *Erat sibi mag nus rubor, quod ipsa inciperet petere, nullo praecedente verbo patris.* Dauale gran verguença, entrar ella pidiendo, primero que su pa dre le huiesse a ella mandado al guna cosa: Porque aunque era su hija, en fin era casada, y muger de su casal y pedir el que tiene ya que dar, es vn punto muy duro. Que bien lo dixo Seneca. *Durum enim Sceneca. illud verbum ingenuis animis, rogo.* Esta

Esta palabra, ruego, la pronuncian muy mal los generosos. Pues como entra rogando oy Christo a vna muger? Mas puesto está en razon; que ella le tuegue a Christo.

§. 2. Aqui tiene lugar el adagio Espanol. *Hagase el milagro, y sea como se future.* Configanle los fines, si son buenos; que los medios, no importa, que sean estos, o aquellos. Salvese esta muger, dexe las ocasiones del pecado, imite, y siga a Christo, que no ay que reparar, en que contra los puntos de cortesia, y grandeza, sea Christo el que le pide, auiendo de ser ellas. Grande exemplo el de Sara. Recomocione esteri, la diuina Marrona, y llegandose vn dia a su esposo Abraham, le dijo desta fuerte. *Ecce, coclusit me Dominus, ne parcerem: ingredere ad ancilam meam, si forte saltem ex illa suscipiam filios.*

Gen 16. Bien aurás advertido, que no due de ser la voluntad de Dios, el qie yo tenga hijos: y assi, señor, te ruego, que trates con mi siervia, por si a caido en ella me los quisiere dar. Grande resolucion es la de Sara, en pocas, o ninguna se aura visto; Si fuera culpa suya, y por deshonrar, y obligar mas a Dios, vsaria de este medio, aun fuera mucho mas leve: pero por otra causa, no parece posible. Pues en que se fundó? En lo que queda dicho.

§. 3. En que se haga el milagro, y sea como se fuere. Conocio, como cuerda, (dize Lyra) que era de grande mal, no quedar sucesion en vn hombre tan bueno, como lo era Abraham, a quien Dios prometio, y a sus progenitores tantas felicidades; y juzgó por menor inconveniente vn sentimiento suyo, causado de vnos zelos, que el faltar en su casa gloriosa sucesión.

Lira. *vbi Videbat enim Sarai, quod non esset bonum, quod tan sanctus homo, sicut Abraham, carereret prole, & quia ipsa*

concipere non poterat, ancilam suam uxorem, sed traddere volebat. O que buena politica a lo humano, y diuino! Configanle los fines, si son buenos, y no te hagan tantos reparos en los medios: Poco hazen al caso las formas, y colores de los habitos: Estos no hazen al Monge, la obteruancia mas pura en sus preceptos, si acierte la accion, que el consejo, no importa que sea deste, o aquell: Pero desdicha grande, que te dexen de hacer tantos milagros, por solo el embarraco de las disputationes, y tal vez porque el medio fue deste, y no de aquell: Tenga hijos Abraham, sean en la muger propria, o en la esclava, Sufra Sara sus zelos, por sus comodidades: Ganese esta muger pecadora, y perdida, y hagale el milagro, que no importa q Christo pida antes, o despues. *Mulier da mibi bibere.*

§. 4.

O quanto importaria, que apresiesen los buenos, de los malos estas resoluciones: Veamoslo en vn caso singular, aunque se puede ver en casi todos. Llega aquell esquadron descomulgado, y ciego, a prender en el huerto al Redentor del mundo, y zeloso San Pedro de la veneracion de su Maestro, llevando juntamente de su amor, empuñando vn alfange, hirio a uno de los que venian a prenderle. *Et ecce unus ex his, qui erant cum Iesu extendens manum, exemis gladium suum, & percutiens feruum Principis Sacerdotum, amputauit auriculam eius.* El suceso fue este. Pero quien no repara, en que, ni aquel soldado, ni otro alguno, ni todos, ellos juntos, siendo tantos, sacaro sus cuchillos; ni tomaron las armas para herir a San Pedro, satisfaciendose, pues pudiera hazerlo, de aquella grata injuria? Ni una palabra sola se sabe le hablasse. Viole tanta paciencia? Pudiera

Math. 26.

234. Viernes del tercero Domingo de Quaresma.

tener mas aun el mismo San Pedro, si houiera recibido la herida? Pareceme que no. Pues porque callan tanto, y sufren tanto?

S. 5.

Guill. Pe-
pin. de Pas

El antiguo Guillermo nos responde por ellos. *Tan avidi erant circa captionem Christi quod non fuit eis, tunc cura, de facto Petri.* Estauan tan atentos a conseguir el fin que pretendian, que era el prender a Christo, que no hazian reparo en los inconvenientes que se les ofrecian, aunque fuese cortarles las orejas: Logremos la ocasion, y la vitoria, y por esto no mas, defendamones, y pasemos por todo, si esta resolucion que se halla en los malos para el mal, se hallara en los buenos para el bien, que de

buenos huuiera. Consigamos el fin de nuestra salvacion, saquemos nuestras almas de pecado: Vençamos nuestros vicios, aunque en ello se arriesguen las honras, y las vidas, y hagase el milagro, y sea como quisiere. Así lo haze oy Christo, ganese esta muger, salga de sus pecados esta Samaritana, retirese del mundo, que no viene a importar que se humille a pedirle un poco de agua, miser, y mi grandeza: Consigamos el fin, que es sacarla del vicio, y ponerla en el estado de la gracia, que es prenda segura de la gloria, &c.

(*)



SABA.

SABADO DEL TERCERO DOMINGO DE QUARESMA.

Magister, hac mulier, modo deprehensa est in adulterio. Ioannes. 8.



O ay cosa mas dañosa, que apariencias de bien, con verdades de mal, vn coraçō dañado, en vn cuerpo compuesto. Destos tales pedia el Santo Rey David a Dios, que le librasse *Salua me, ex ore Leonis, & a cornibus unicornium humilitatem meam.* Librame señor (dize) de las puntas agudas, y peligrosas armas del vñicornio. Pues que mastienen estas, que las puntas de vn toro ferocissimo, que parece que estan amagando a la tierra, y amenazando al Cielo. Ay grande diferencia entre aquellas, y estas; dize nuestro glorioso San Antonio de Padua: El toro (furioso), tiene leuantadas las puntas azia el Cielo, y con las amenazas preuie-

ne los peligros. Pero los vñicornios inclinadas, y humildes a la tierra, sin amago executan, sin amenaza hieren, y estos son mas dañosos. *Sunt animalia, quæ habent cor D. Ant. de sua declinata in anterius, ut vñicorn Pad. ser. nes. Per quæ significatur superbia Hy in Dom. pōchritarum, qui simulatione relictionis palliant suam superbiam.* Así son los Hypochritas (dice el divino Padre,) buenos en la apariencia, malos en la verdad. Librenos de ellos Dios, así como librò a vna pobre intiger, que por vna flaqueza de adulterio, ha caydo oy en sus manos; Presentaronla a Christo, fingiendo grande zelo de justicia, y que se castigasse vn tan grave delicto, y tan eicandaloso en la republica. La corteça es muy sana; mas dañado, y perdido el coraçō. Puesto que no pretendén la pena, y el castigo desta pobre nauer, sino tentar ja Christo, y hallar ocasión para formar contra él maliciosas calumnias. *Hoc autem dicebant tentantes eum.* Conocio su interior el Redentor del mundo, y viendo de su altissimo, y diuino saber, salvò a la pecadora, despidiendo confusos a los acusadores: Administrò justicia, vsando del derecho de su misericordia; este

este es el Euangilio: Y pues en él tenemos para vna graue culpa, vna piadola gracia, con toda confiança la podemos pedir, y esperar la tambien, si intercede María, y le dezimos todos con el Angel, *Ave María.*

DISCURSO I.

Que para conseguir los fines de las cosas, no importan buenos medios, si los fines son malos.

§. 1.



VCHO es que salga bien esta pobre muger, de las acusaciones que ponen contra ella los Fariseos, y Escribas: Porque so

ellos muchos, y ella es sola, y la junta, y vunion tiene superior fuerza en todas sus acciones. Luego que murió Christo nuestro Redentor, (dice el Euangelista San Mateo,) que de comunidad, y todos juntos los Fariseos, y Escribas vinieron a Pilatos, y dixeron así: He monos acordado, que aquél engañador, dixo antes que muriiese, que resucitaría al dia tercero Mādad que su sepulcro se guardase con cuidado. *Convenerunt Principes Sacerdotum, & Farisei, ad Pilatum.* Pues para que van tantos? No bastaria embiar algunos dellos a que en nombre de todos dieran esta embajada? Calixto Placentino dice, que presumiendo que no acia de ser facil en conceder Pilatos esto que le pedian, les parecio

juntarse para pedirlo todos: Porque la autoridad, y la fuerza de muchos, allana de ordinario lo que no se consigue por los pocos. *Ut ex autoritate, ex doctrina, & sancti enarr. 46. ratis opinione, nihil eis Pilatus denegaret.* luntarose los doctos, los piadosos, y nobles, para allanar con esto cualquier dificultad. Lo mismo hazen oy con la muger adultera: Muchos doctos la acusan, y muchos virtuosos con aparente zelo piden que se castigue. Mas sin embargo desto, saldra libre de todos: Porque atinque son los medios al parecer tan buenos, en la verdad los fines son muy malos; y es imposible cosa, conseguirse vn mal fin, con buenos medios.

Desgraciado fue el fin del Apóstol San Pedro, quando iba en la Passion siguiendo a su Maestro. *Petrus autem sequebatur eum a longo usque in atrium Principis Sacerdotum.* Los medios que tomó para este fin, no parece pudieron ser mejores: Valioso de San Juan, porque era conocido del Pontifice. Este le negoció la entrada en el Palacio. *Discipulus autem ille erat notus Pontifici: & dixit ostiariæ, & introduxit Petrum.* Entra pues, y en entrando niega a Christo; Rindese a la flaqueza de vna baja muger, la columna mas alta, y firme de la Iglesia. *Neganit cum iuramento; quia non novit hominem.* Notable cosa es esta: Constancia tan segura, y tan acreditada, con promesas de Fe, y amor a su Maestro, de que antes perderia muchas veces la vida, que vna sola faltasse a confessarla; Oy con tan poca causa faltá tan feamente a lo que prometio? Que causa pudo auer para tener San Pedro tan desgraciados fines en su accion, auien-

§. 2.

lo. 25.

Ioan. 18.

Matth. 26.

añiendose valido de tan graciosos medios, como la intercession, y ayuda de San Juan, que significa gracia?

§.3. Casi en el mismo Texto se halla la respuesta: Porque le iba siguiendo (dice el Evangelista,) solo por ver el fin que tenia el preendimento, y trabajos de Christo. *Et ingressus intro sedebat cum ministris, ut videret finem.* Pues bastante es la causa (dice el glorioso Padre Laurencio Iustiniano.) Assi, que no ay mas fin en el seguir a Christo, que una curiosidad impertinente. Que este seguirle Pedro, no es para defenderle, ó imitarle en sus penas? Pues no importa, que Pedro venga con buenos medios, si ne trae buenos fines: No importa, q̄ se valga de la gracia, desgracia Laur. Iust. do serà. Ideo corruit, quia nō vt pug ser. de Pas. naret, sed vt finem videret accessit.

O q̄ malos sucessos, y desgraciados fines, se han visto muchas veces en en muchos; q̄ queriendo seguir también a Christo, haciendo nouedad, y mudanza de vida; aū en el más perfecto, y religioso estado, no tuvieron los fines, como fueron los medios, por no ser bueno el fin: Porque a caso, vinieron como vino San Pedro, no parara trabajar; si para descansar. Ideo corruit, q̄ia non vt pugnaret; sed vt finem videret accessit. Esta es siempre la causa de no tener buen fin nuestras acciones, a lo humano, y diuino; de ser malos los fines, aunque buenos los medios: Oy se ve executado en estos Fariseos, que presentan a Christo una muger adultera, quieren que se castigue su delicto, para el castigo publico; Ellos solo la prenden, pero no la castigan. Reservan esto a Christo, a quien hicieron luez, los medios no parece pueden ser mejores, ni que mas se conformen a razon, y justicia: Mas

no la consiguieron, ni salió castigada la muger, porque los fines eran dañados, y perversos. *Hoc autem dicebant, tentantes eum.* No atendian al castigo de aquella pecadora, si al tener ocasión para arguir a Christo, y calumniar sus obras. Pues frastrense los medios, que tienen tan mal fin.

Que cuerdos anduvieron en desistir del fin, viendo que no le alcanzan poniendo tales medios: Porque quando con estos no puede conseguirse, devieran presumir que fuerça superior los estorbaua. Para aquel singular, y aun desigual certamen, a que se reduxeron las reñidas batallas, entre los Filisteos y los Israelitas: Hizo elección Saul, de Dauid, Pastorcillo de pocos años, y menos experientia: Y para esto, vistole de sus armas, y vestidos, el Rey: *Et induit Saul vestimentis suis, & impossuit galeam arcam super caput eius, & vestiuit eum lorica:* Pero no le assentaron las armas, y vestidos a Dauid, antes le embarcaçauan, sin poderse mover, ni hazer accion con ellas, y assi se las quitò, y salió a la pelea, tan solo con subaculo, y su honda. *Non possum sic incedere, quia non vsum habeo, & deponuit ea.* No auia que estrañar mucho, que los vestidos, y armas de Saul, un hombre tan crecido, y descollado, no se ajustassen bien con el pequeño talle de Dauid. (q̄ no assienta a todos, aunque mas lo procuren, las palabras, y acciones de los Reyes.) Pero no se pudieran acortar estas armas, y vestidos, desuerte que vinieran al talle de Dauid? No era dificultoso, y quizá se intentó. Pues porque no le hizo, y sale desarmado Dauid a la pelea?

El Padre de la Iglesia San Juan Chrisostomo, dice, que desistieron destos medios, al parecer



san faciles: porque reconocieron, que no estaua de Dios, ni era voluntad suya, que muriese el Gigante con tan honradas armas, sino con vna piedra, y palo como vn perro:
D. Christos in Glos. v. bisup. *Ista arma gestare non potuit, quam Goliat, his non meruit interire.* Si se agradara Dios, que Dauid se visitiera las armas de Saul, ellas se dispuvieran a su talle facilmente: Mas quando no se ajusta vna cosa tan facil, es señal que no quiere que se dispôga Dios. Pues muy cuerdo es Saul, en desistir entonces de su intento. Hazes tus diligencias, y dispones los medios, prudentes, y ajustados para el fin que pretendes, y no puedes conseguirle? Pues desiste del fin, y piensa que no quiere que le consigas Dios, que esta esaccion prudente: Como fue temeraria la de estos Fariseos, que acusan oy la adultera *Hæc mulier, modo deprehensa est in adulterio.* Pensando conseguir con buenos medios, vnos fines tan malos: *Hoc autem dicebant, tentantes eum.* Sin desistir vn punto de su fin.

DISCURSO II.

Que el termino, y estilo del que acusa, manifiesta si es mala, o buena su intencion.

S. I.



VE mal se dissimula, aunque mas se procure, vna mala intencion; Que bien la manifiestan las palabras, y terminos de ha-

blar destos acusadores: Esta muger, Maestro, hzmos hallado aora cometiendo adulterio. *Magister, hec mulier, modo deprehensa est in adulterio.* No dizen esti flaca, esti simple muger, esti desventurada inadvertida: Sino con sequedad, esti muger, por no disminuir con la simplicidad, ó la flaqueza vn poco su pecado. O que mala intencion! Que bien se manifiesta la que es buena, en dar alguna escusa a la culpa del proximo. Llegose el Centurion al Redentor del mundo a pedirle salud para vn criado suyo, y dixo desta suerte, confesando sus males. *Domine, puer meus iacet in domo paraliticus, et male torquetur.* Señor, mi niño está mal dispuesto en mi casa. Era niño este sieruo? No era, sino muy grande, pues que se seruia del el Centurion, si acaso no era alguno de sus soldados: Pues como el Centurion le da nombre de niño? *Puer meus.* Y no le llama sieruo? Ni soldado, ó ministro?

Nuestro glorioso Padre S. Antonio de Padua, dice, que la piedad del noble Centurion quiso usar de este termino, quando hundo de hablar del mal de su criado, para disminuir en mucha parte el mal, atrayendole a defecto de tiempo, de experiencia, y de años: Porque la poca edad, disculpa mucho el yerro. *Quia etas infirmior, aliquiliter excusat, noluit vocare servum, sed padfer puerum.* Si cayera el cuytado en la jurisdicion destos mal intencionados Fariseos, aunque fuese pequeño, le fizieran muy grande, por actiminar mas sus culpas, y defectos, y no hallar disculpa en la edad, ni en el tiempo; Que vna mala intencion, siempre crece la culpa. *Hæc mulier.* Esta muger le dizen al Redentor del mun-

S. II.

mundo, no esta flaca muger, que claro està lo era, y que fue su pecado de flaqueza: Mas vna intencion sana bien pre halla disculpa en la flaqueza, al yerro. *Puer meus. Mi niño, no mi grande,* (dice el buen Centurion,) porque la edad deshaga parte de la malicia.

§.3. Sin duda que aprendio en la escuela de Christo esta doctrina el noble Centurion. Propuso a sus discipulos el Redentor del mundo aquella misteriosa, y diuina parabolá de vn hombre que tembró en su tierra buen grano. *Simile est Regnum Caelorum homini, qui seminavit bonum semem in agro suo.* El qual, como se fuelle de la tierra, a su casa, vino vn contrario tuyó, y sembró sobre el puro, y limpio trigo, la dañosa zizania. *Cum autem dormirent homines, venit inimicus, & supersemnauit zizaniam in medio tritici.* Hizo atento reparo Cayetano, en el termino que vía Christo Redentor nuestro, q. ádo nombra el dueño desta tierra. Que no le llama Padre, ni señor, ni guarda, ni maestro, uno que solamente le da nombre de hombre. *Cum autem dormirent homines, Non dicit custodes.* Adhierte el Cardenal: Pues que mistrio tuvo? No fuera honrarle mucho darle nombre de guarda, ó de señor, y no vn hombre comun, y ordinario de hombre? Està bien repartido.

§.4. Pero el darle este nombre, fue singular piedad en Christo Señor nuestro, si a este hombre, y a sus siervos, los llamara ministros, ó guardas de la tierra, fuera culparles mucho su descuido: Que las obligaciones de guardas, y Prelados, y de ministros publicos, son de tal calidad, que no admiten disculpa en sus descuidos: Pero las negligencias del pueblo, y de los subditos, esto es, las de los hombres en co-

mun, sin mas obligaciones, tienen por ello mismo mas disculpa. Pues para dar alguna, al auerse dormido los ministros, mientras que el enemigo sobretembró zizania en la heredad. *Cum autem dormirent homines, venit inimicus, & supersemnauit zizaniam.* Les da nombre de hombres, no de guardas, ni de ministros publicos. Prosigue el Cardenal su delgada aduertencia. *Non aiet indicit custodes. Si enim dixisset custode Mart. ad des, intelligeremus, negligentiam, cap. 13. custodum accusare: sed dicit homines, ut inculpabiles intelligamus.* Ay mucha diferencia en dormir como subdito, como vassallo, y hijosa dormir como padre, como Prelado, y Rey: Este sueño, no puede tener con Dios disculpa, el otro si, con Dios, y con los hombres: Pecar como muger aduertida, y atenta a sus obligaciones, es culpa sin disculpa. Mas pecar como flaca, inadvertida, y necia, mucha disculpa tiene. Quieren los Fariseos que esta muger pecaisse como muger valiente, no como muger flaca, y por ello no dicen esta flaca muger, sino tan solamente, con grande sequedad. Esta muger. *Hæc mulier.* Por que con su flaqueza, no deshaga su culpa: Pero Christo bien nuestro, con ella, la disculpa, y la deshaze.

§.5. Que significaria el inclinarse Christo, y escriuir en la tierra con su dedo, luego inmediatamente, como los Fariseos acusaron con terminos tan duros a esta muger adultera? *Iesus autem inclinans se Ioh. 8. deorsum, digito scribebat in terra.* No responde palabra por entonces, ni reprende el termino inhumano, y cruel, y falto de piedad, con que auian acusado a la pobre muger. Antes en lugar de esto escriue aquellas letras en la tier-

tierra. Pues que quiere dezirles
en aquello que escribe?

§. 6. Que bien, y en proprios terminos vn piadoso moderno. Mira Christo a la tierra, (dice el Padre) y reconoce en ella los flacos materiales, de que fue fabricada la muger. Que no fueron de bronce, ni diamante; ni otra materia fuerte, ni segura; Sino vn poco de polvo, tan facil de moverse al menor viento, y ponderando alli su inconstante flaquezza, hallò luego disculpa para su grave yerro. *Oculos in terram deflexit, memor quod pulvis sumus.* Mi peran. *Se- rad* (està diciendo) a los acusado-
p. 26. *res*, que esta pobre muger, no es de bronce, ni piedra, si devnipo-
co de polvo. Disculpe su flaquezza, sus flaquezas, disminuyan sus yer-
ros, su ignorancia. Assi lo ha-
ze Christo, que es la misma bondad: Pero los Fariseos, tan llenos de malicia, miran como de bronce, y no conio de polvo a
la muger, para acriminar
mas su pecado. *Hæc mu-
lier, modo deprehensa est
in adulterio.*

(†)



DISCURSO III.

*Que la desigualdad, o igua-
lidad del juicio, califi-
ca de buenos, o malos
a los jueces.*



§. I. N todo manifiesta su dañada intencion estos acusadores, y que son malos jueces; si dizen que hallaron cometiendo el delicto a esta muger. *Hæc mulier, modo deprehensa est in adulterio.* Y que estaua ofendiendo a su marido, en el graue el pecado de adulterio. Que se hizo consorte del delicto? Donde se fue el adulterio? Los dos se hallarán juntos: Pues como se prendió no mas que a la muger, y el hombre se escapó? Ya da Lyra la razon. *Forte adulterer erat diues, & ideo Lyra ad-
precio ipsum liberaberant.* Porque cap. 8. 10. a caño seria el adulterio rico, y poderoso: Vntariales las manos, com praria la justicia, y darianlo por libre, siendo el mayor culpado. O iniquos Fariseos! O injustos jueces, y ministros dañolos! La justicia se vende: Y salvandose el rico, por ser rico, ha de ser solamente para el pobre la horca? Y ha de caer el golpe solamente en la flaca muger, no mas que porque es pobre? Estas fueron las quexas del Redentor del mundo en su Pasión, por boca de David. *Quoniam cin-
cundederunt me canes militi, conci-
lium malignantium obfedit me.* Que xome amargamente porque como vnos perros, me han cercado los malos Consejeros. Misterioso de-
cir. Como perros, no mas? No pu-
diera dezir como leones, como lobos,

bos, ó tigres, pues le despedazaron como manto cordero? No señor, no se queja sino de que le cercan como perros. Pues que tienen los perros peor que los leones, y los tigres?

§.2. No auia necesidad de dar tan grande dueño a la recipuesta, quādo tambien sabida. Nuestro glorio so padre S. Antonio de Padua dize, que tiene el petro vna mala condicōn para lucz, que es el conoocer solo a los que le dan pan, le alagā, y acarician; y ladrar a los otros, y aun morderlos, aunque sea vn po brecito, y miserable. *Canis agnoscit dominum suum, domum custodit, & ceteris ingressum arcet.* Pues assi lo hicieron los ministros con Chillico, a Barrabas libraron, aunque era vn homicida, y sedicioso, porque dejā de ser su amigo, y conocido. Castigaron a Christo, porque era vn hombre pobre, a quien no conocian. Lo mismo hazen estos con esta pobre adultera. Esta quieren que muera, y sea castigada, no porque es pecadora, si no porque no es rica, al adulterio libran siendo mas pecador porque tiene dineros. *Forse adulter erat diues, & ideo precio ipsum liberaberant.* Quando auia de caer el golpe principal, en aquel que lo era en el delicto, si fueran buenos juezes.

§.3. Que buen exemplo dió a juezes y ministros la cabeza de todos, el Apostol San Pedro, en aquel poner mano a su cuchillo quando se halló con Christo al prenderle en el huerto. Descomodiosse a caso, entre otros, vn soldado con mayor inocencia, y zeloto el Apostol con vicario denudo, le arrojo al primer golpe vna oreja en la tierra. *Excedens manum, exemit gladium suum, & percutiens serum principis sacerdotum amputavit au-*

riculam eius. Alentado fue Pedro. No se puede negar en aquel meter mano en tan grande ocasión. Mas tampoco se niegue, que fue muy corto el golpe, para tan grande amago. A vna oreja le tira? En coña tan pequeña viene a parar el detnudar la espada? Y tan ruydoslo trueno en tan flaca centella?

§.4. Bueno está de reparo, no saque mos colores al Apostol, que no es de los valientes que acuchillan el ayre, y disen mas que hazen. El golpe del cuchillo, y el animo tambien del alentado Apostol, a la cabeza altaiva del soldado fueron en caminados, allí se descargo, y allí tiró San Pedro. Pero como iba armado, y llevava azerada, y segura zelada, ó morrion, resvalose el cuchillo, y deslizose el golpe del morrion a la oreja; Y el cortarla, fue a caso, no de intento. Que no auia de emplear San Pedro sus alientos en sacar un cuchillo para vna flaca oreja, a las cabezas tira que son las mas culpadas, y ellas quiere, y pretende castigar, lo demas es a caso. Digalo todo Ossuna. *Cum Off in Tro enim seruus afferret caput munitum ferro, gladius Petri a capite inhumerrum lapsus, rapuit auriculam promittentis.* A la cabeza si, que no a los pies, ha de castigar siempre la justicia. No es razon que sea siempre la horca para el pobre. Es indigna hazaña de vn animo valiente, y generoso, executar sus golpes en el flaco. Esto ha de ser a caso, y lo demas de intento. Castiguese al adultero, que es aquí la cabeza del delicto: No a la flaca muger, que es la sencilla oreja, que se dexó engañar de sus promessas falsas, y ruegos engañosos.

Es digno de aduertencia, el desigual juzgio de Christo Señor

§. 5. *nuestro*, quando entrando en el Templo, le haid profanado de aquelllos contratantes que vendian ouejas, bueyes, y palomas, y cambiauan dineros. *Inuenit in Templo vendentes boves, & oves, & columbas, & numularios sedentes.* Zeloso de la honra de su casa, dize el Euangelista, que hizo como un acote, y que arrojo del Templo todos los contratantes las ouejas, y bueyes. *Et cum fecisset quasi flagelum de faniculis, omnes eiecit de Templo, oves quoque, & boves, & numulariorum effudit as.*

Ioan. 2.

Pues veamos, que se fizieron las palomas, y los que las vendian? Porque el Euangelista, solo haze mencion de que estauan alli: Pero no de que Christo las echasse, como dice que echo a los bueyes, ouejas, y los que contratauan el dinero. Pues quedaronse alli acazo las palomas? Parece desigual este juzgio; mas no lo puede ser, que era de Dios.

§. 6. Nuestro docto Iuan Fero halla la solucion, muy al proposito: Era gente pobre (dize el Padre,) aquellos que vendian las palomas. No ganaderos ricos, como los que vendian las obejas, y bueyes, y los que contratauan el dinero. Pues contra estos no mas ricos, y poderosos tomò Christo el azote: a estos echo del Templo, mas a los pobrecillos, solo el verie enojado, bastò para huir, y salirse del Templo: Que pareciera en Christo accion no generosa, el tomar el acote para un flaco, y para una cobarde, y rendida paloma. Para un toro soberbio, es muy bien que se empuñe el acote de Dios. *Pauperes enim erat. Columbe enim pauperum mercitia sunt, & necessitate potius quam*

Ioan. Fere malitia peccabant. Porque tal vez in Ioan. el pobre, no peca de malicia, si de pbi sup necesidad. Quiza la pobre adulteria pecava desta fuerte. El consoante era rico, y por esto los Iue-

zes le dexaron libre, y a la pobre, por pobre, pretendé castigar. *Hec mulier, &c.*

DISCURSO III.

Que no ay pena tan dura,
para un bueno, como la
infamia, y nota de
que es malo.



IBR Es ale la adultera, de las manos de Christo: no solo porq es pobre; sino porq si acazo era muger hora da, como los fariseos lo dieron a entender, quando en la acusacion, no quisieron dezir, esta pobre muger, ni esta flaca muger juzgò Christo quedaua con bastante castigo, con ver que su pecado era sabido, y publico que no ay mayor castigo para quié tiene hora, y se tiene por bueno como hallarse en ju zio, y fuera del, cõuencido de ma lo. Dixolo expressamente S. Zenon: *s. Zenon Apud sapientes, & honestos, gratus sed. 3. de est aliqua nota confundi, quam mori. iudicio.* Al yr viendo S. Iuan las grádezas del Cielo, quando fue arrebatado en espíritu allà; entre otras cosas dize: Que le diero una pluma, que parecia vara, y que se le ordenó q midiesse con ella, la grandeza del Téplo, y el Altar. *Et datus est mihi calamus, similis virgine, & dictum est mihi. surge, & metire Tēplū Dei, & Altare.* Notables cierto son los oficiosq haze, y exercita esta vara, y el parecer contrarios. Vara, y pluma la llama, y pluma, y vara era. *Calamus similis virgine.* A la pluma le toca, y es su oficio, el escribir, y el ajustar las cuentas; a la vara el regir, y cas tigar.

§. 1.

Apoc. 1.

tigar. Pues que tiene que ver lo visto, coulo otro? Distingase la vara, de la pluma , y no tenga la pluma semejança a la vara. Està bien advertido.

§. 2. Pero juntas, mejor la pluma con la vara. Si le toca a la pluma el ajustar las cuentas ? No puede distinguirse de la vara : que quando las ajusta , como pluma, las està castigando, como vara ; porq no puede auer mayor castigo , ni pena mas pesada , que aueriguar la culpa ; y assi no se distinga la pluma de la vara. *Quis idcirco* (pregunta Tertuliano) *iudicat , ut ignoscat ? Quien juzga que perdone ? Quien auerigua culpas, que en el aueriguárlas no las castigue ? Quié es pluma, que dexé de ser vara? Bien dixo San Zenón, que es mas gráue castigo, que la muerte en vn bueno, hallarse cōuencido, y notado de malo. *Apud sapientes, & honestos, grauius est ali qua nota, confundi, quam mori.**

§. 3. Cuidadoso se hallaua el vigilante Esposo, de los daños que hazian en su viña las raposas pequeñas ; y assi encargò el cuidado del caçar las. *Capite nobis vulpes parvulas, que demoliuntur vineam.* Caçadme estas raposas, que hazen daño en mi viña. Reparò en ello el Padre San Bernardo, y pareciole corto, y ligero castigo, el que dava el Esposo a estos animalejos, respecto del gran daño que hazian en la viña, pues claramente dice, que se la destruian : *Quae demoliuntur vineam.* Pues no fuera mejor, dezir que las mataßen, pues tenia merecido tal castigo? De que puede seruir el perderlas no mas, y q se quedén viuas?

§. 4. Muy bien sabe el Esposo, por que es Dios , que para vna raposa,

es mas duro castigo, la prision, que la muerte , (dize el glorioso Padre) estan significados en este animalejo, los mañosos, astutos, y los disimulados , que quieren conservar en lo exterior el credito, opinion , y estimacion de buenos. Pues quando llegan estos a caer en el lazo , y a hallarse notados, y juzgados de malos ; no ay muerte para ellos mas dura, ni pesada. Diga ya el dulze Padre todo su pensamiento. *Sufficit proinde, si capiantur, quia huiusmodi sunt, hoc est, si ser. 46. i. prodas, & ducas ad medium, quippe Cant. quibus apparere perire est.* Bien castigado queda, y corregido un bueno, o que dessea al menos parecerlo, hallandose conuicto , y notado de malo. Si es Noble, esto le basta por castigo. Si es infame, no ay pena que le baste: Porque a quien la verguença no castiga, nunca castigarán, ni enmendarán açotes.

§. 4. Esto presume Christo, desta mujer adultera. Como Noble la trataba, no obstante que ha caydo en delicto tan graue. Bastele su verguença , por castigo, y el ver, que su delicto, y su flaqueza, es publica, para que sea tambien conocida su enmienda , con esto satisfaze. Que si cayo en la culpa, como flaca, y della se leuanta, como fuerte, y robusta; Sus pecados estan escritos en la arena, borrarlos el viento ; y el tiempo, con su enmienda, procurara se vayan olvidando , si escriuiere en el bronce de la perseverancia , la enmienda de su vida, conseruando toda ella , el estando dicho de la gracia , que es camino seguro de la gloria.

* † *

DOMINGO QUARTO DE QUARESMA.

Abiit Iesus, trans mare galileæ, quod est tiberiadis, & sequebatur eum multitudo magna, quia videbant signa quæ faciebat super his, qui infirmabantur.

Ioannis. 6.



V E ufano considero al Redentor del mundo, quando miro q̄ arrastra tāto pueblō, y que le va siguiendo tanta gente, a quien ha de hacer vn solemne combite en el desierto: Oy si, que clara Christo para hacer mercedes, quando le piden tantas, quando le sigue tantos: Porqué no puede el hombre obligar mas a Dios, ni hazerle mas gusto, que en buscarle, y pedirle, (quando recibe el hombre, está con mayor gusto: pero Dios quando da.) Entre los otros titulos, que le pueden venir, como nacidos, a la casa de Dios, el mas honroso es, el que le puso él mismo. *Domus mea, domus orationis vacabitur.* Mi casa, (dice Christo) es casa

Math. 21.

de oración. Nombre le dió David de casa de refugio. *Esto mibi in Psal. 30.* Deum protectore, & in domum refugij. Casa de paz, la llama con propiedad la Iglesia. *Vrbs Ierusalem, beatitudia pacis visio.* Casa de sacrificios es tambien; a donde cada dia se le ofrecen a Dios. Pues porque quiere Christo, que su titulo sea, de casa de oración tan solamente? *Cur non potius domus Dei, domus auxiliij, domus misericordiae?* Dize vn graue moderno: Porque lo mas guisoso, y honroso para Dios, es que el hombre le pida, y que le siga siempre. *Vt nunquam nobis sit Templum intrandum, nisi ad petendū.* Concluye el mismo Padre: Conoce que los hombres le siguen porque dà, y por esto le da, porque le siguan. La multitud le sigue oy al desierto, porque hizo milagros. *Sequebatur eum multitudo magna, quia videbant signa, quæ faciebat.* Y continúa el hazerlos, porque no desfallezcan en seguirle: Con cinco panes solos, y dos pezes, dio de comer a grande multitud, (si le hizo de nada, que mucho que de poco sustente Dios al hombre.) Dificultose el caso, pero fue por los hombres, (que ellos pueden hazer de mucho, poco, mas Dios sabe hazer de poco, mucho.) Comieron, y sobro mantenimiento, (que las obras de Dios, siempre se manifiestan por las obras.)

Paul. Pal.
in Math.
vbi sup.

sobras.) Leuante la mesa, y agrado el pueblo, en vez de hazer gracias, intentó hazerle Rey, a quien le combidió. Mas Christo se retira, que funda los blasones de su casa, en dar, no en recibir. Grande consuelo es este, para quien necesita en la ocasió preséte: para auer de hablar de tā grāde milagro, del auxilio, y socorro de su gracia, pidamosla por medio de su Madre, diciendo con el Angel. *Ave María.*

DISCURSO I.

Que haZe el seguir a Christo, a los pequeños, grandes, y a los grandes, mayores.

§. I.

Nos dice S. Juan la calidad, y nombres de ningunos, de tantos como dice, que van siguiendo a Christo. Nombre, de multitud le da tā solamēte, y por aqui parece podemos presumir, que era gente vulgar, y pecadora: Porque es comun estilo de los Euangelistas dissimular los nombres de aquellos, cuyas obras, no son calificadas, y decentes. Al referir S. Lucas la convención a Christo de Maria Madalena, dixa en silencio el nombre, porque dice el pecado. *Mulier, quæ fuerat in Ciuitate peccatrix.* Porque los pecadores, no parece que son dignos de nombre: Pero quando despues se habla de ella misma, en la Resurrección del Redentor del mundo, no vna, sino dos veces se repite su nombre. *Venit Maria, & altera Maria.* Vino Maria, y vino otra

Luc. 7.

Maria; y de la Madalena habla el Euangelista, segun el entender de San Pedro Chrisologo. *Maria, & d. Chrys.* *Maria, sic altera, ut ipsa: ipsa, ut al serm. 71. tera, altera ipsa Maria.* Quando se hizo Maria, otra de lo que fue, dos veces se le da el nombre de Maria. Mas quando fue Maria la que no devio ser, famosa pecadora en la Ciudad, ni vna vez se le dè el nombre de Maria, hablese de ella entonces, como de vna muger ordinaria, y comun. *Mulier, quæ fuerat in Ciuitate peccatrix.* Luego bién se podrá inferir desto mismo, y de callar sus nombres, que era gente comun, y pecadora la que seguia a Christo en el desierto. *Sequebatur eum multitudo magna.* Bien reparado está.

§. 2.

Pero no es menester, que se digan los nombres, calidades, y puestos desta gente, para reconocer que era calificada, y no vulgar. Porque su ocupacion, dice muy bien quien es. Ya no dice San Juan que iban siguiendo a Christo: Ya no sabemos todos, que dexaron sus pueblos, y sus casas por él: Pues no necessitamos de mas executoria, para saber que son generosos, y grandes. Grande es la diferencia, con q̄ hablan de aquella tan dichosa, y tan preciosa piedra, que puso en el sepulcro de Christo señor nuestro, el piadoso Iosef. *Advolvit saxum Math. 26.* *magnum, ad ostium monumenti.* Puso vna grande piedra en la boca, y entrada del sepulcro, dice el Euangelista S. Mateo. Y hablando despues de la misma, San Marcos, quando baxò del Cielo el Angel, a quitarla en la mañana alegr de la Resurrección, dice desta manera: *Et Marc. 16.* *respicientes, viderunt revolutum lapidem, erat quippe magnus valde.* Es digna de advertir la diferencia: Quando pone la piedra Iosef en el sepulcro, se dice, que era grande solamente. *Advolvit saxum mag-*

X 3 num.

num. Pero quando la quitan, se añade que es grandissima. *Erat q. ippe magnus valde.* Pues es otra la piedra que se pone, y se quita? Quien ha añadido en ella la grauedad, y el peso, si es al ponerse grande, y al quitarse grandissima?

§.3. Estos son los milagros que sabe hacer Dios, aunque sea en una piedra, con los que a él se llegan, y se juntan a él, (dize el grande Arzobispo de Rabena.) La cercania del cuerpo de Christo señor nuestro, que estaua en el sepulcro, hizo que aquella piedra que se puso junto a él, se aumentasse, y creciesse de grande, en grandissima. *Plane magnus, & magnus valde, & plus iā magnus, merito, quam forma, qui Creatoris mundi corpus, & claudere, & operire sufficit.* No fue en lo material el aumento, y el peso desta piedra. En el merito si, en las estimaciones, y en el precio. *Valde plus iam magnus merito, quam forma.* Porque si fue poco antes, q̄ llegasse a Christo, una piedra comun, y de poco valor, despues que se llegó, ya es piedra preciosissima. Sea comun esta gente, que oy va siguiendo a Christo, cuando dexan sus casas, y sus pueblos, ya es calificadissima, y digna de muy grande estimacion. *Plus magna iam merito, quam forma.* Y con mucha razon: porque quien busca a Dios, y quien le sirve, tiene la mas segura, y perfecta nobleza, con que se haze grande el mas pequeno.

§.4. En el mismo Euangilio, y en estos mismos terminos, tenemos la probanca. Llega el tiempo de dar Christo señor nuestro de comer a esta gente que le sigue, y dice assi San Juan. *Satiauit Dominus, quinque millia hominum, de quinque panibus.* Dio el Señor de comer en el desierto, con cinco panes solos, a cinco mil hombres, que le iban siguiendo: Pues veamos, como no ha

bla, ni se haze mención de mugeres, y niños, que no ay duda que auría tambien muchos alli? Todos los llama hombres, y a quantos alli están, les da nombre de grandes.

Ioannes Euangelista, (dize vn graue *Ioan. Frei moderno) describens multitudinem read cap. illam, quam Christus Dominus, quin 7. in Iudi. que panibus satiauit, neque parvulum, neque mulierum facit mentionem. sed virorum tantum. Pues que misterio tiene, el no hazer mención de niños, ni mugeres, aviendo los tambien entre los hombres?*

§.5. El que vamos hablado. El auer ya crecido en calidad, y ser, despues que iban siguiendo al Redentor del mundo. La femenil flaqueza de muger, luego que sirue a Dios, y que le busca; goza la robustez, alentada del hombre. El niño pequeño crece, y se haze grande de milagro; y aquel que por las pausas de la naturaleza, auia de tardar años en dejar de ser niño; luego que sirue a Dios, es perfecto varon; es hombre grande. Porque si esto haze Dios en una piedra, q̄ mucho que lo ha ga, y execute en un hombre? *Plane magnus, & mag. Chrif. ser. nus valde, & plus iā magnus merito, quam forma.* Asi crecen los hombres, quando siguen á Dios; y a este paso descrecen en calidad, y en merito quando siguen al mundo. El doctor es ignorante, el rico pobre, el generoso humilde, el hombre niño, y aun a caso muger en las costumbres, y el mas robusto flaco, infeliz quien le sirve, y dichoso el que busca, y el que se llega a Dios, pues tanto se ennoblez, que se haze multitud; y multitud muy grande, en calidad, y numero, como

dize San Juan. *Sequebatur cum multitudo magna.*

DISCURSO II.

*Que es ignorant el hombre,
que para executarla, exa-
mina curiosa la volan-
tad de Dios.*

§. 1.



ALIFICADA es y entendida rá bien toda esta multitud, que va siguiendo á Christo, pues que le va siguiendo movida de razón, y grande fundamento. *Quia videbant signa, que faciebat.* No a lo vulgar se mueven, que perseveran mucho en el seguirle, y el vulgo es novelero, y facil en mudar sus determinaciones, como sin fundamento. Luego que preguntaron los tres Reyes, por el que auia nacido en Jerusalén, quando iban a buscarle, se turbó con Herodes toda la Ciudad. *Turbatus est, & omnis Ierusalem cum illo.* Porque la noiedad arrastra mucho al vulgo, fácilmente le turba, e inquieta; no querian otro Rey, si, el que tenian. Y muy poco despues, llama el Rey a los Magos en secreto, para informarle de ellos, del tiempo en que la Estrella auia nacido, para sacar por él, el tiempo, de aquel Rey, a quien venian buscando, para quitarle la vida. *Clam vocatis Magis, diligenter didicit ab eis tempus Stellaræ, que apparuit eis.* Pues para que en secreto haze esta diligencia?

Math. 2.

Math. 2.

§. 2.

*Iosn. Fer.
ad cap. 2:
in Math.*

Nuestro docto Juan Fero, penetró la intencion, que en esto tuvo Herodes. *Vosai vero Magos, & qui dem occuli, ne Iudæi fraudem suspi- cantes, eos præmonerent.* Habiéales en secreto, sin que lo entienda el

pueblo Herodes a los Magos, creyendo que si acaso conocieren su intento, no le revelasen a los Reyes. Pues como si poco antes se auia turbado el pueblo, en fauor de su Rey. *Turbatus est Herodes, & omnis Ierusalem cum illo.* Puede temer Herodes, que le hará despues en fauor de los Magos? Y le delcabricará sus dañados intentos? Porque sabia muy bien con la facilidad co que muda los suyos siempre el vulgo: Ya está de un parecer, y ya tiene otro. Porque en esto, y aquello obra sin fundamento. Quien sigue a Dios tres dias en vn paramo seco, con descomodidades en el comer, beber, y en el dormir, sin bolar el pie a tras en su propósito, no es vulgo, sino gente atenta, y entendida, y que hizo de Christo concepto superior, y por esto le sigue sin retratar su intento. *Sequebatur eum, &c.*

Si otro menos que Dios les quisiera obligar a buscarle, y seguirle, eran tan generosos, que no le obedecieran. Manda Dios a Abraham le ofrezca en sacrificio la mitad de su vida, vn pedazo de su alma, a su querido Isaac. *Tolle filium tuum, quem diligis Isaac, & offer eum in holocaustum.* Y obedece sin replica, ni muestra de pesar, ni sentimiento a tan duro mandato el Religioso Padre. Auiale antes pedido con instantes porfias su muger, la venerable Sara, que echara de su casa al muchacho Ismael, y tambien a su madre, por una trabelura que le vio hacer jugando co Isaac. *Ei jecu ancillam hanc, & filium eius.* Y dize el Texto Santo, que llevó duramente la petición de Sara, el piadoso Abraham. *Durè accepit hoc Abraham, pro filio suo.* Es digno de advertencia, que no sienta Abraham sacrificar a Isaac, y quitarle la vida con sus manos, executando en él una muerte tan dura, y tan atroz,

§. 3.

*Gen. 22.**Gen. 21.*

atroz , y que le cueste tanto sentimiento , solo el echar de casa a su hijo Ismael . Quiere mas al bastardo , que al legitimo ? Al pecador , q al justo ? No puede ser creyble en un padre tan bueno : Pues en que fundara , sentir tonto lo uno , y tan poco lo otro ?

§. 4. El Abulense hallò respuesta a nuestra duda . *Nec volebat eum expellere , nisi mandatum Dei interuenisset.* ^{Abul sup. in cap. 21.} El sentir Abraham el echar de su casa a su hijo Ismael , no fuo por el destierro , que viuo se queda ua , sino por el precepto . Manda a scelo Sara su muger , y aunque era tan prudente , tan virtuosa , y santa , hallava repugnancia en el obedecerla , y temia , que podria errar como muger en lo que le ordenaua : examinò el precepto porq no era diuino . Mas quando Dios le manda que sacrifique a Isaac , ni examina , ni siente su mandato . Sin replica ninguna le executa , y ciego se obedece : Que maldatos de Dios , disposiciones tuyas , examinar las pecas , es venerar las mucho . Los ordenes del mundo , y llamamientos tuyos , piden atento examen en el cuerdo , y que se dificulte aquello que propone , y promete mas facil : Pero en buscar a Dios , y en el seguirle , nunca puede auer yerro ; ni peligro ; antes el que mas ciego , camina con mas ojos .

§. 5. Valuamos otra vez a ver el sacrificio del inocente Isaac . Caminauan al monte , para la ejecucion , él , y su padre : Dexaron a la falda , para que se hiziese sin estorbo ninguno , los criados . Llevaua el niño acuestas la leña para el fuego , q auia de consumirle ; y el padre en las dos manos , el fuego , y el cuchillo : y preguntole el hijo . *Ecce (inquit) ignis , & ligna . Vbi est victimam holocausti ?* Aqui miro la leña , con el fuego , a donde está la victima que ha de ser ofrecida ? Y respondio-

Geu. 22.

Abraham . *Deus prouidebit sibi victimam holocausti , fili mi .* Dios proueera de victima , amado hijo mio . Prosiguen su viage , y llegando a la cumbre , dispone con la leña Abraham el brasero : Atale a Isaac las manos , y vendale los ojos ; pone mano al cuchillo , y amaga sobre él el fatal golpe , a quien detuuo el paso el mandato de Dios , para que no llegasse a ejecucion : Como , veamos , Isaac quando ve la hoguera , y que su Padre le ata las manos , y los pies , y le venda los ojos ; y no halla en el campo cosa que pueda ser sacrificada , no buelue a preguntar como antes , a su Padre . *Ecce ignis , & ligna . Vbi est victimam holocausti ?* Señor , ya veo el altar , con el fuego encendido , miro , que estays atandome las manos , y los pies , vendandome los ojos : Todos los aparatos , y las disposiciones que pide un sacrificio , están ya hechas , solo falta la victima . Adónde está Señor ? Tengo de ser yo acauso ? Nada desto pregunta , solo obedece , y calla : Pues que motivo tiene ?

§. 6. El Padre S. Chrisostomo , dice , que como oyò de boca de su Padre , que aquella accion corria por la cuenta de Dios , y por su prouidencia , no hablò mas palabra . *Simul ad cap. 22 adq audivit Deum nibil postea locutus in Gen. est , nec amplius erat curiosus .* En conociendo el hombre que es Dios el que le llama , no ha de ser muy curioso para la ejecucion de sus preceptos . En otro qualquier orden , aunque sea cuyo tuere (que en no siendo de Dios , p - de admitir engaño) el que obra como cuerdo , y aduertido , necesita de examen para su ejecucion . O ciegos ignorantes , que sin atento examen seguis la dese mundo , dexandoos engañar a manera de niños , con vnos aparentes oropeles de gusto , que examinados bien , son muy ciertos pesares . Con que facilidad , a los

alo vulgar, y ciego mudays de propósito. Ya turbados, ya quietos, ya contentos, ya tristes, ya llanos, y ya enfermos; sin tener punto fixo en vuestra consistencia, solo porque os moveys sin fundamento, en el seguir a Dios, y en el servirle, no es menester examen: Camine al monte Isaac, dexese atar las manos, y vendate los ojos: porque ha entendido ya que es voluntad de Dios: Sigale tambien oy al desierto esta gente, sin preuencion ninguna, y sin ninguna replica, que esta desatencion, es su mayor prudencia, que Dios proueera en medio del desierto, de lo que han de comer. *Déus providebit sibi, fili mi.* Pues que para seguirle con mucho fundamento, basta tener noticia de que haze milagros, y que el hazerlos, es muy proprio de Dios: *Quia videbant signa, quæ faciebat.*

DISCURSO III.

*Que no es de generosos cora-
gones, rendir su libertad,
a quien no es mayor
que ellos.*

§. I.



OR interes parece, que no por voluntad, este seguir a Christo. *Quia videbant signa quæ faciebat, super his, qui infir-
mabantur.* Por los muchos milagros, que le auian visto hazer en los enfermos, y este seguir a Christo por milagros, es fuera de lo bajo, peligroso interes. Llana, y sencillamente se ha de seguir a Dios, solo por su bondad, y porque es Dios: El ha de ser el medio, y el ha de ser el fin, que ha de auer en se-

guirle: Pero este mismo tienen los que oy le van siguiendo, que es gente muy honrada, como dexamos visto: No dize el Euangilio que le siguen, porque en ellos ha hecho algun milagro; ni porque le ha de hacer, sino por los que han visto que ha hecho en los enfermos: de que han hecho concepto, que es la vida, y salud, que es superior al mal, y que tiene virtud, y potestad de Dios. Por esto solamente se le rinden, y humillan, porque le reconocen mayor, y mejor que ellos; que no es de generosos corazones, rendirse al interior, y sin prendas diuinas.

§. 2.

Vrio de los dos sueños que tuvo quando niño el Patriarca Iosef, y resirio despues a sus hermanos, fue el que le parecia, que estando todos juntos en el campo segado; se descollaua en alto su manojo, y q cercandole los que hazian sus hermanos, inclinadas al suelo sus espigas, le adorauan humildes, y le servian postradas: *Putabam, nos ligare manipulos in agro: & quasi consurge re manipulum meum, & stare, vestrosque manipulos circumstantes adorare manipulum meum.* Indignaronse mucho sus hermanos, al punto que Iosef les resirio este sueño, y dixeronle assi: *Nunquid Rex nos tereris? Aut subiiciemur dictione tue.* (Que aun en sueños, desvelauan, y ofendie susgeciones a vn menor.) Pero es de reparar, lo que insieren del sueño los hermanos: Porque se descollasse vn poco de los suyos la manada, ó manojo de Iosef, se la caua de alli que auia de ser su Rey? No podia adelantarseles en vn poco de hacienda, ó alguna dignidad mucho menos que Rey? Pues como a las ventajas tan cortas de vn manojo, se dan ya por esclavos, y vassallos?

Los Rabinos advierten vna cosa, que si ella fue verdad, tuvieron los

§. 6.

Chrifof
cap. 22
Gen.

Petr. Posn in Dom. 4 Aduent. Los hermanos de Iosef, sobrado fundamento, para creer que era Rey, y que ellos le adorauan como humildes vassallos. *In illa visione mirabilis Ioseph Patriarchæ, ubi manipulum eius, adorabant manipuli fratribus, verisimile est, quod manipulus eius, videbatur fuisse in Cælo, fratribus vero illius super terram.* Dextra suerte lo dice, citando a los Rabinos, nuestro muy graue, y docto Posnaniense. Quando humildes rindieron sus espigas al superior manojo de Iosef, los de sus diez hermanos, se miraua en el Cielo, no en la tierra, leuantado el manojo de Iosef. Y viendo los hermanos esta desigualdad tan superior, y distancia tan grande, como la que se mira, desde la tierra al Cielo, entre su hermano, y ellos: Por esto presumiero que auia de ser su Rey, que le auian de adorar, y rendirse a sus pies: Valga lo que valiere lo que dice el Rabino, sea cierto, o sea dudofo, no viene a importar nada para nuestra enseñanza: honrados pensamientos tuuieron los hermanos de Iosef, solo ha de ser Rey nuestro, aquel a quien miremos en el Cielo, y en quien viere mos prendas mas diuinias que humanas: Que el que igual en la tierra con nosotros, anda en el mismo tajo, vil, y miseramente trabajando en el mismo exercicio, y baja ocupacion, no le hemos de rendir adoraciones.

§. 4. Ciego sin duda está el hombre, que hallandose generoso, por gracia, y por naturaleza, se fugeta vil mente a lo infame de vn vicio, y hinca la rodilla, a lo indecente, y sucio de vn deleyte, teniendo por mayor, lo mas bajo del mundo. Llegose a Christo vn ciego camino de Bedsayda, y rogaron por él los circunstantes, para que le sanasse, y diese vista. Tocò Christo los ojos de aquel ciego, y preguntóle luego

si a caso veía algo: *Interrogavit eū, Marc. 8. si quid videret.* Y el ciego respondió. *Video homines, velut arbores ambulantes.* Veo vnos hombres q me parecen arboles, (mucha merced les hizo, pues no dixo, veo hombres que me parecen troncos, inutiles, y secos.) Boluiò segun da vez a tocarle en los ojos el Redentor del mundo, y dióle enteramente la vista de los ojos. *Deinde iterum impossuit manus super oculos eius, & caput videre.* Como la vez primera juzgaua que los hombres eran arboles en lo altos, y frondosos, y esta segunda vez, los mira, como son pequeños, y sin fruto?

El Padre San Geronimo dice, q porque entonces aun no tenia aquell ciego bien abiertos los ojos, y por esto no auia mas que sombras, y estas, siendo de Enanos, se le hazian Gigates: Y teniéndose a si por muy pequeño, les reputaua a todos por muy grandes, por falta de la vista, y del conocimiento. *Omnes D. Hyer. in existimabat, sibi superiores.* Nota Marc. ybi ble cosa es esta, q cegandonos tanto sup. a todos la soberbia, que es raro el que se tiene por inferior del otros. Este hombre miserable, a todos los mirasse por superiores suyos: *Omnes existimabat, sibi superiores.* O efectos desdichados de vna ciega passion, como rindes, y humillias al mas desvanecido, a los pies del mas vil, quien reduxo a vna rueca los viçarros alientos de Sanfon? Vna flaca muger. Vna ciega passion. O quantos venerays, por superior a vn tronco, porque vueltra passion os ha hecho insensibles, y ciegos como vn tronco. O inutil sugencion, si despues de píados, y hollados de tantos, hallases el premio en las penas eternas!

Tres partes malogrò de la buena semilla; el Sembrador diuino, §. 6. que

Luc. 8.

que refiere San Lucas. La primera cayó orilla del camino. La segunda, y tercera, vna sobre la piedra, que por falta de jugo se seco, otra, entre las espinas a dôde se ahogó. *Aliud cecidit supra petram, & natum aruit, quia non habebat humorē: Et aliud cecidit inter spinas, & sus focaberunt illud.* Dexemos estas dos y veamos el mal logro que tuvo la primera. *Et conculcatum est, & volucres Cæli comederunt illud.* Dize, que la pisaron, y molieron todos los que pasauan; porque se puso ella debaxo de sus pies. Que notable desdicha! Mas parò en esto solo? Despues de tan pisada, y molida de todos, baxaron, y comieronle las aves de rapiña. *Volucres Cæli comederunt illud.*

§.7.
Haym. in
Lyc. vii
sup.

No pudo sufrirlo la paciencia de Haymon, sin prorumpir en voces; llorando su miseria. *Semen quod secus viam, cecidit duplice lefura di' periit.* A desdichada parte de semilla: Las otras padecieron un mal solo: Una secó la piedra. Otra ahogó la espiná: Pero tu miserable, por auerte humillado a que te pitén todos, padeciste esta pena, que es bien grande, y despues la mayor, siendo cebo, y comida de las aves. O infeliz pecador! Que ciego te sujetas, y sujetó te rindes a los pies de tus vicios: Dos penas te amenazan, una ésta infame, y miserable sugestion, y otra la mas terrible, que es venir a ser cebo del infierno. O generoso pueblo, que hincas la rodilla solamente, al que ves superior, a la tierra, y al Cielo, y por ello le sigues, y sin ello deixaras de darle adoraciones. *Sequuntur eum multitudo magna, quia videbant signa, que faciebat.*

Hyer. in
ire. ybi

§.6.

DISCURSO III.

Que Dios no favorece al hombre, que le sigue de passo, y no de assiento.



OMPADECIDO §.1.

Christo, y obligado tambien de la perseverancia, y la fineza con que le iba siguiendo aquella multitud:

Mandó que se entrassen en el campo, que les sirvio de mesa, donde con pocos panes, dio de comer a tantos, y celebró el mas grande, y solemne banquete. *Facite homines discubere.* Pues q es lo q pretende, en querer q se sienten? Es solo porq coman con mas comodidad, y por venir cansadas? Bien pudo ser por esto, que tal vez la facon, y la comodidad en el combite, viene a estimarse mas que la comida.

Ludolfo de Saxonía dize, que en el sentarse manifestó esta gente que iba siguiendo a Christo, la cierta, y firme Fe con que le iban siguiendo, y el superior concepto que auian hecho de Christo. *Vbi inmutur probatio fidei turbarum, quia alliter non sedissent ad commendandum, nisi credidissent miraculum.* No, dice, te sentara a comer esta gente, sino tuvieran Fe en Christo, y sus milagros. Mucho decir es este. Pues estando se en pie, no pudieran tenerla, y creen en Christo? No es de este parecer el Cartuxano: Porque quien sigue a Christo, de passo, y no de assiento, no parece que tiene en Christo entera Fe, que la perseverancia solamente, es la que califica, y corona las obras. Comenzar a ser bueno, y de-

*Ludolf.de
Sax. m +
Dō. Quad*

dexarlo de ser, seguir de paso à Christo, y dexar de seguirle a cada paso, arguye poca Fe, y menos caridad. Solo a los que se asientan, y le siguen de asiento, dà Christo de comer: Porque estos solamente maniestan, que tienen amor, y Fe con Christo.

§. 3. Esperaua piadoso el Patriarca Abraham, fuera de la Ciudad los peregrinos, para hazerles limosna y entrarlos en su casa. Y estando cierto dia en esta ocupacion, vio a lo lejos venir tres peregrinos. *Cum que elevasset oculos apparuerunt ei, tres viri stantes prope eum: quos cum vidisset, cucurrit in occursum eorum.* Hizo luego reparo el segundo Abu lense en aquella palabra. *Statet prope eum.* Que estos tres son otros caminantes, detuviieron el paso, y se estuvieron quedos, y parados delante de Abraham. Pues porq no prosiguen su camino? Si él no les dice nada, porque se paran ellos? *Cur vel terius non progrediebantur.* Era por cortesia a tan gran Patriarca?

§. 4. No, dice, fue por ello, si por ocasional a que los combidasse, y les diesse limosna. *Vt sic stantes occasio nem Patriarche, invitandi se ipsos preberet* Bien: Pero no pudiera Abraham combidarlos, aunque ellos prosiguieran su camino, mirando que eran pobres: Mucho suele obligar el olvidarse el pobre de sus comodidades, y no ser demasiado actiuo, y cuidadoso en socorrerlas, para que por lo mismo se las socorran mas Dios, y los hombres: Vaya se su camino, que Abraham cuidará de hazerles limosna. Sin duda q Abraham, como era tan amigo, y querido de Dios, tenia su mismo espíritu, y que a gente de paso, y no de asiento, no fiziera combite: Parense los tres pobres, que bien hazen, y sientese este pueblo. *Facite homines discubere.* Y en esto manifiesten vnos, y otros que só

*Ant. Hon.
ad cap. 18.
in Gen.*

hombres de Fe, y de perseverancia, y en fin hombres de asiento en el servir a Dios, q de estos solamente es de quien cuida Dios.

No son hombres de cuenta, sino gente comun, los que no son de asiento en el servir a Dios. Hizieron en Bethania, un solemne combite a Christo Señor nuestro, poco antes de su muerte. Y cõ mucho cuidado (sin nombrar otro alguno) dice el Euángelista, q Lazaro era uno de los que en él se hallaró: *Lazarus unus ex discubentibus erat.* No parece que sea, pues San Juan no lo dice, fuera de Christo, y Lazaro, otros hombres de cuenta en el combite. Lazaro era uno: Pues para q le nombra contã grande cuidado?

§. 5. Cayetano nos da la respuesta de todo. *Adiunxit quoque Euangelista, ut veritatem resurrectionis Lazari Caiet. in confirmet, perseverantia vita Lazari Ioan. sup.* Para que se confirme por cierto, y no dudosa, la vida milagrosa, y la resurrección que Christo hizo en Lazaro, se dice q comia Y la perseverancia de su vida, confirmava ser cierta, no aparente su vida: q quién no persevera en el vivir a Dios, se puede presumir, que nunca ha comenzado, y q siempre se está muerto en el vicio. Esta perseverancia, y esta vida de asiento; que miró Christo en Lazaro, le hizo hombre de cuenta en el combite. *Lazarus erat unus ex discubentibus.* Y por esto tambien le combito a la mesa, y le puso a su lado; Porque solo haze caso de los hombres de asiento, y de perseverancia: A estos haze un combite tan esplendido, y grande, como el que oy celebramos. *Facite homines discubere.* A una gente de asiento, que le fueron ligando con devoción, y fe, y con perseverancia, les da el pan de la gracia, y la esperanza cierta de la gloria, &c.

SER.

L V N E S D E L Q V A R T O D O- M I N G O D E Q V A R E S M A .

Propè erat Pascha Iudaorum, & ascendit Iesus Ierosolymam, & inuenit in Templo vendentes oves, & boues, & columbas. Ioan. cap. 2.



Nojado tenemos oy a Christo. Esta es la vez primera q le veo el açote en la mano: ya reduce a castigo la amenaza, y a golpes les amagos. Sin duda, que la causa deue de ser niuy grā de. Mas apacible, y manso sufre las resistencias de vn demonio al desencastillarle de vn hōbre miserable, de quien se apoderó. No resiste las piedras, ni aduierte en las palabras, mas que las piedras duras, cō que no vna vez sola le ofendieron. Y oy, entrando en el Templo, solo, porqac halla en él, no sé que contratantes, pa reciédo le poco vna reprehēsion, por si mismo executa vn aspero castigo: derribando las mesas, y descargando el golpe de vn aço-

te, sobre los que vēdian las ouejas, los bueyes, y palomas. Descopuso su zelo, su modestia. Y aqui se oluidò solo de su misericordia su rigor. Qual puede ser la causa? Para que se pregunta si se ha visto. El hallar el tumulto en la quietud, el contrario, en el Templo, y el infame interes en la caña de Dios, donde todos los bie nes son de gracia: Porque ninguna cosa le llega a ofender mas, q hallar reducido a malo lo que es bueno. Singular fue el melindre que se le notò a Christo a la hora de su muerte en el sagrado leño de la Cruz. Dixo, que tenia sed. *Sitio, y al darle los ministros vn poco de vinagre, no lo quiso beuer. Cum gustasset, noluit bibere.* Pues no pudo lleuar aquél trago tan facil, quien se auia echado a pechos vn caliz tan pesado de penas, y amarguras? Algū misterio tiene, no gustar el vinagre, el q gustò la hiel. En Christiano Drumaro hallé la solucion. *Quia sicut acetum de bono vino fit, ita Iudei de bona progenie mali facti sunt.* Primero fue buen vino, lo que despues vinagre, por las disposiciones destempladas del tie po. Pues este fue el misterio de no gustarle Christo. Beuida, que antes fue de sazon, y prouecho, y

Ioan. 19.

Matt. 27.

Y que

que se hizo mala , auiendo sido buena; nunca gustara della. La casa de oracion, hecha ya de comercio, y de contrato, ofende tanto a Christo , como nos lo refiere el Euangilio. Esta en fin es su letrá. Sus misterios son muchos, como mi confiança, de q para ellos tenemos auxilios de la gracia , si humildes la pedimos por medio de Maria Santissima.

DISCURSO I.

Que la casa de Dios, siempre ha de estar dispuesta a recibir a Dios.

§.1.



VCHO estrano, q Christo, siendo tan grande huesped se entrasse oy en el Templo, sin auisar primero a los ministros, para que le tuviesen preparado, y dispuesto. Porque para hospedar, y recibir a Dios, ha menester el hōbre muy larga preuencion, preparacion, y auiso. En paz estaua el mundo en su primer venida , quando baxò del Cielo a hazerse hōbre Dios. *Toto orbe impace compoſitio* (como dice la Iglesia.) Ya se auian conuertido las espadas en rejas , y las lanças seruiā de açadones para labrar la tierra , como dice Isaías. *Et conſlabunt gladios suos in vómeres, & lanceas suas in falces.* Todo estaua quieto, y sollegado. El estruendo confuso de la guerra, se auia conuertido en serena paz. Pero que tanto tiempo antes de venir Dios huuo paz en la tierra, y en los hombres? *Toto orbe impace compoſitio.* Vn grauissi-

Isai.2.

Fr. Pedro
Corre.ser.
del Nac.

mo nuestro cita a Beda, y dice, q doze años, por lo menos, auia estado la tierra gozado desta paz, antes que a ella baxara la gloria de los Cielos: Porque es muy necessaria tanta disposicion; y aun plegue a Dios, que baste, para q esté la tierra en parte preparada para recibir a Dios. Pues como aora se viene tan de repente al Templo el Redentor del mundo, sin auisar primero, que ha de venir a él, para que le disponga, y preparen?

Porque a las casas propias, nūca auisan los dueños quando vienen. Los huespedes auisan, porque entran como extraños , que no los moradores , que se entran como propios. Vienese Christo al Templo , como a su casa propia, y por esto no auisa quādo viene, porque juzga que siempre ha de estar preparada a sus venidas. Apenas entendio de la boca del Angel la Reyna de los Cielos el preñado milagroso de su prima Isabel, quando con toda prisa se partio a las montañas de Iudea a visitarla, verla, y asistirla. *Exurgens Maria ab̄iit in montanā cum festinatione.* Y con la misma prisa, entrando por la casa del Santo Zacharias saludò cortesana a su prima Isabel. *Et intravit in domum Zacharie, & salutavit Elizabeth.* Reparò nuestro Stella, el modo de venirse , y del entrarse sin empiar vn recado a casa tan humilde, vna rā grande Reyna, que traia en sus entrañas a todo el Cielo junto. No pudiera Maria, para que no cayesen en falta sus parientes con tan diuinos huespedes, empiarles vn recado primero que llegaran?

Antes por esto mismo le dexa de empiar. Porque con los parientes, con los propios, y amigos, nūca son necessarios cumplimientos.

Era

§.2.

Luc.2.

Lu
sup

Luc

Ioa

Cai
cac
qua

Era Isabel muy propia de María; tan prima en las costumbres, como en la carne, y sangre: Zacharias Sacerdote, temeroso de Dios y hombre espiritual, pues a casas como estas, que son tanto de Dios, no embia Dios recados para venir a ellas, porque siempre presume, que han de estar dispuestas.

Digalo todo ya el docto, y pio pa-

*Stella in dñe. Dominus domum Zacharie in-
Luc. ubi si ingreditur sine pulsatione, tan-
sup.*

quam domum familiaris sui, quia ianuam appertam inuenit. No muerre de repente, quien viue de pefado; ni cogen a los justos las venidas de Dios de sobresalto; siempre estan preparados, porque siempre le esperan.

§. 4. Diferente sentir ha tenido los Padres, y los expositores, sobre si la muger, que vngio a Christo en Betania, en casa de Simon, a quién llama leproso el Euangilio, fue María Madalena, u otra diferente de aquella que le vngio en casa del Fariseo. Vnos funda su duda en ver, que aquel combite no se hizo en su casa, sino en la de Simon; porque el otro fue en casa del Fariseo. Luego que lo entendio la Madalena, se preparó de vnguentos para ir a visitarle. *Vt cognovit, quod acubuissest in domo Pharisai, attulit alabastrum vnguenti.* Mas en casa de Simon no puede aueriguarse quién fuese la muger, q se halló en las manos có vnguentos preciosos para vngirle. *Maria ergo accepit libram vnguenti nardi pistici preciosi.*

Luc. 7.

Ioan. 12.

*Caiet. Terc.
caecul. 12.
quæst. 2.*

Mas Cayetano infiere desta preparacion, que huiuo allí de repente de preciosos vnguentos, q tambien fue María Madalena la que hizo la vñcion en esta casa. *Ex eo, quod quasi ad manum habes, dum cenaretur, accepit alabastrum vnguenti, Maria Magdalena erat, que vñxit.* Pues no pudiera estar

preparada tambien o trá, que no fuera ella? Al agudo Cárdenal le parece que no, y le parece bien; porque solos los justos, y los santos, como la Madalena, está siempre dispuestos, con vnguentos, y aromas de caridad, y fe para admitir a Dios, y hospedarle en sus casas, sin que sea necesario auisarlos primero para que se preuenigan. Esto lo haze Dios có los que no son propios, y con los pecadores, para que se dispongan, y preparen. Así prosigue el caso nuestro piadoso Stella. *Ad peccato-
torum ianuas prius pulsat, & foris Luc. ad c.
ad postes stat, spectans, & rogás, ut 2.
velint. Ut videtur in illo Apocalyp-
sis loco. Ego sto ad hostium, & pulso.* No fuera tratar Dios con llaneza a los tuyos, ni parece tuviera mucha satisfacion de aquellos a quién mira, y trata como propios, si fuera necesario auisarlos primero para venir a ellos. Esto solo se haze con los hombres q mira, no como propios Dios; antes si como extraños; aquellos a quién viene con muy poca frequencia, y muy de tarde en tarde, donde entra como huésped, no como morador. Estos deuen tener las muertes repentinas, y que Dios no los halle, sin la preparacion de caridad, y fe, que fueron los vnguentos có que se halló en la mano María Madalena. A su Templo se viene, como a su casa propia, juzgando, que estaría preparado, y decente; pero (desdicha grande) que la halló profanada como extraña, llena de contrataciones. Esta fue la ocasion de tanto sentimiento. *Ascendit Iesus Iezu-
rosolymam, & inuenit in
Templo venede-
tes, &c.*

DISCURSO II.

*Que inquietar el reposo, y
turbar la quietud, es la
culpa mas graue.*

§. 1.



Odo el Templo hallò lleno de có tratantes, y la casa de Dios, trocada en aduana, y hecho vāco infame de interes, el sagrado, y refugio de las gracias. Si fundò nuestro Christo el mostrar tanto enojo, y el executar allí tan severo castigo; porque el vender las gracias, es lo que mas irrita la justicia de Dios. Muchos intervinieron en la muerte de Christo; soldados que le prenden; testigos, que le infamá; ministros, que le afrentan; verdugos, q le açotā; juezes, q le sentencian, y sayones q exercitan su muerte. Pero es mui de aduertir, q ningū delinquiente de quātoshemos dicho fue condenado a horca, sino Iudas. *Et abiens laqueo se suspendit.* Pues q es esto Señor? Graue, por cierto, fue el pecado de Iudas, porque en su ofendio, siendo traydor, y ingrato a tantos beneficios, a tan diuino dueño. Grande pecado es este; pero no son pequeños, el cargaros de açotes, como a malhechor, y fixaros a vn palo, como a facinoroso. Porque no castigais tan de contado aquello, como se castigó, y con pena tan dura el pecado de este otro?

§. 2. O, logreros sacrilegos los q védeis las gracias como Iudas; los q hazeis el Tēplo casa de negociantes, y de cótratacion: Escarmétdad en Iudas, y escuchad a Chrisólogo. *Ipsum sanguine taxare precio,*

que spōte Dominus erat nostrū largiturus in precium voluit. Muera ahorcado Iudas solamente, y dissemulese algo cō todos los demás q con él intervienen en la muerte de Christo. Porque este solamente nos quiso dar vēdido lo q Christo queria dar deualde a los hōbres, q era el tesoro rico de su preciosa sāgre: pero no fue por esto el rigor q mostró oy en el Tēplo Christo, sino, porq turbauan con aque llos tratos, y comercios, el reposo, y quietud de la casa de paz, q es pecado grauissimo.

Vna cosa pregúta nuestro piado so Osuna, q antes de examinarla trae cōsigo dureza, y parece escusada. Qual pecado feria mas graue, y ofensible en la muerte de Christo: El vēderle el Dicipulo, el entregarle Iudas por precio tā infame a los Iudios, o el entregarle estos a Pilatos despues, para q le juzgasen, y cōdenasen? Esta questió leuata el docto, y pio Padre; mas parece no tiene dificultad ninguna, q el pecado de Iudas fue mas graue, porque fue de vn amigo, y fue el q dio principio a todos los demás, q se fizierō en la passion de Christo: pues de entregarle él, ejecutaron ellos tantos, y tan enormes, como sabemos todos del sagrado Euangilio.

Pero oygamos al Padre, que él dirá en lo que funda su question.

Hec traditio deterior fuit, quam Osun. in traditio Iudee. Iudas enim, trad. trilog. gradidit Iesum volentibus eum occidere: isti vero eum traddunt nolenti mortem eius, vt etiā inuitus dānet eū. Entrega mas dañosa, y pecado más graue fue la q los Iudios fizierō a Pilatos del Redētor del mundo, q la q hizo Iudas de esse mismo Señor a los Iudios. Porq este le entregó a vna gente dispuesta, y preparada para ofeder a Christo, y q lo descauā, y procura uan

§. 3.

Mat. 29.

§. 4.

7.cap.8.

uā tanto. Masaquellos le entregá a vn hōbre, q̄ estaua bien cō Chri sto; q̄ nunca auia pensado, ni tra tado en su muerte, antes biē pro curó, y hizo diligencias para li brarle della: desuerte, que força do le condenó, y juzgó vēcido de flaueza, como se halla expresso en el Euangilio. Pues dize bien Ostina: que inquietar a vn in quieto, y darle la ocaſiō a quiē la eitā buscadō; ayudar a perderse, a quien anda perdido: Pecado es mui grāde, no se pide negar: Pe ro mayor pecado, y de mas perjui zio es turbar el reposo de vn ani mo quieto, ocasionar a vna alma, q̄ haze quāto puede para huir la ocasión de la ofensa de Dios: Ser causa q̄ se pierda, quien trata de ganarse. Pues esto fue lo graue del pecado del Tēplo, q̄ offendio tāto a Christo, hazer casa de gue rra, la q̄ es casa de paz, y puesto de interes, el q̄ es puesto de gra cia. La casa de oracion, casa de cō tratātes, como lodize oy Christo:

Ioan. 2.

domus mea, domus orationis est, vos autē fecistis illā, spēluncā latronum. Pues este es vn pecado, para q̄ to ma Christo en su mano el açote, y se haze verdugo de los que le cometén.

§5.

Que grāde sētimiēto para Chri sto nuestro biē, es el hallar la gue rra en la casa, y Tēplo de la paz. Es digno de aduertēcia aquel re petir tāto a sus Dicipulos (q̄ por Iomenos fue en tres ocaſiones, co mo cōsta del texto.) *Ecce ascendimus Ierosolymam, & filius hominis tradidetur.* Aduertid, hijos mios, q̄ vamos caminando para Gerusalē dōde el hōbre ha de ser entregado, crucificado, y muerto por sus enemigos. Mucho repite Christo esta cōuerſaciō, y siépre la comienza cō el adueruio, e. ee, q̄ estā signicando alguna cosa ra ra, y digna de atēclō: harto lo era

Mat. 20.

su muerte, pues a los ecos suyos se admiraron los Cielos, y extre mecio la tierra (q̄ esto de morir Dios, admirò dignamente a la natu raleza, y a la gracia) si la nouedad es essa, basta q̄ la refiera, sin dezir el lugar donde ha de suceder: por que ello no parece q̄ viene a im portar mucho, puesto q̄ muere Christo, q̄ sea en Gerusalen, ó en qualquiera Ciudad, no se varía la eſſencia. Pues porq̄ siempre di ze, q̄ ha de ser su muerte en Geru salē. *Ecce ascendimus Ierosolymam.*

Vn grauitimo docto nos descubre el misterio: quasi aceruumus ferat Ierosolymis crucifigi, & tradidi, quā ciuitatē decuerat magis vir in Oceano tutibus esse ornatā, quia in ea erat cap. 4.

§. 6.

Hieronim.

Guadalu.

Templum. Era Gerusalen la Ci udad dōde estaua el Tēplo fabrica do. La mas fauorecida, y estimada de Dios, era, entre las demás, dicha casa de paz, y vision de re poso: *Vrbs Ierusalem beata ditta pacis visio.* Era el comun refugio de los atligidos, y desconsolados. Pues hallar allí Christo sus ofen fias, agrauios, y su muerte: Y en la casa de paz su mayor guerra: Y donde estaua el Templo, la mal dad mas sacrilega. Este fuie su mas viuo sentimēto, y para esto pedia, como cosa muy rara, y nū ca vista atēcion, y aduertencia a los Dicipulos. *Ecce ascendimus Ierosolymam, & filius hominis tradidetur.* O, varon espiritual, frequē tado de Dios, por los muchos fa uores, y mercedes que del has re cibido, y tenido por Templo, y ca sa suya, a donde se recoge a ali uiar las fatigas, y las penas q̄ ledā por instātes los muchos q̄ le ofen dē. Que sentirà, si en ti hallasse su tormento en lugar de descāso, vié dote profanado cō alguna indec cia. O, Católica España, entre los demás Reynos, puro Templo de Dios, y de su Fe; mira q̄ te con

serues en tu noble entereza , sin permitir los tratos, ni contratos del engañado herege. Porq mas siente Dios, que el Templo se profane, y que en Gerusalen, que es vision de su paz , aya de ser su muerte, y su passion, q su passio, y muerte. Bien lo manifiesta oy, quando toma el açote, y con todo rigor executa el castigo en estos, que contratan en el Templo: Porque turbar la paz , y alterar el reposo, es la culpa mas graue. *Ascendit Iesus Hierosolymā, &c.*

DISCURSO III.

Que tiene poca Fè, el que no está en el Templo con mucha reu- rencia.

§. 1.



Ndecencias del Templo, defec-
tos en la Iglesia, y en la casa
de Dios ; pecados son , y cul-
pas , que tienen mucho fondo , y
que parece tocan el tronco, y las
rayzes; no las ramas , y flores de
la Fè: En lo mas peligroso dan el
golpe , y bien lo manifiestan los
castigos de Dios. Iba Iacob huyé-
do de su hermano Esaú, por auer
le hurtado la paternal herencia;
y en la primer jornada (dize el
texto sagrado) que haciendo vna
cama de vnas piedras,durmio co-
mo vna piedra. Despertó alboro-
çado a la maravillosa,y divina vi-
sió de vna escala, pédiente desde
el Cielo a la tierra , q ocupauan
los Angeles ; y en cuya extremi-
dad estaua Dios, y dixo desta fuer-
te. *Vere Dominus est in loco isto, & ego nesciebam.* De verdad, que es-
ta Dios en este puesto, y yo no lo

Gen. 28.

sabia. Y fue como dezir , dando satisfacion de auer estado en él con menos reuerencia; porque si lo supiera, nunca yo hubiera estao menos, que de rodillas. Ruperto aduierte aqui , que el lu-
gar, y no Dios , es lo que alli ad-
niro al Santo Patriarcha. *Notan-* Rup. vbi
dum, quod non ipsum dominum, sed sup-
locum pauescit. Es mucho de no-
tar, que atribuya Iacob su irreue-
rencia, no a cansacio, y fatiga del
camino , que pudiera escusarle
por flaqueza , el auerse dormido
en ta santo lugar; sino a pura ig-
norancia, y a no saber , que Dios
estaua en él. *Vere Dominus est in*
loco sancto isto, & ego nesciebam.
Pues porque no se escusa con el
cansacio , pues pudiera hazerlo?

Porque culpas de Templo, y
de casa de Dios, siempre tocan en
Fè, en los que las cometē: Traen
consigo vn indicio , de que no se
conoce, ni se sabe , que ay Dios.
Et ego nesciebam. Porque quien
tiene Fè, y sabe, que está Dios en
qualquiera lugar, pero con singu-
lar asistencia en su Templo , co-
mo ha de estar alli con poca reue-
rencia, y sin mucha atencion? *No*
ipsum Dominum, sed locum paues-
cit. Que diremos de aquellos, q
profanan el Templo, y que le ha-
zen ya casa de sus contratos ; lu-
gar de sus conciertos: Que tiene
muchas Fè? Antes si, que la igno-
ran, y que es gente sin Dios, y que
dan a entender , que no ay Dios
en el Templo.

Fue Maria Madalena a buscar
al Sepulcro el cuerpo del Señor,
y hallandole vacio, lloraua amar-
gamente; y poco satisfecha , bol-
vio segunda vez a mirar el Se-
pulcro, por si la primera no auia
mirado bien(que quien ama mu-
cho, como dice el Padre san Gre-
gorio , no se puede quicar con
vna diligencia , sino repite mu-
chos

§. 2.

§. 3.

D. Grego.
in Euang.
vbi
10an. 20.

chas para hallar lo que busca , y lo que ama: *Amanti semel aspexit se, non sufficit.*) Y estando repitiendo este , y aquel examen del Sepulcro,dize el Euágelista, que vio , que en él estauan sentados dos espiritus celestes , con vestiduras blancas a los pies , y cabeza del Sepulcro. *Vidit duos Angelos in albis sedentes , unum ad caput, & unum ad pedes , ubi possitū fuerat corpus Iesu.* Pues para que se sientan,y muestran desta fuer te? Pocas veces los Angeles se mostraron sentados , antes muy de ordinario parecieron en pie.

§.4.
Franc. To.
let. in Ioā.
vbi sup.
§.2.
Mar. 16.

El Cardenal Toledo desata nuestra duda muy a satisfacion. *Ne corpus (dize el Padre eruditissimo) ne vorpus ibi esse suspicarentur.* Para que no pensaran las piadosas mugeres , que estaua en el Sepulcro el cuerpo del Señor , y se desengañasen , que auia resucitado.Bien. Mas en pie se queda gran parte de la duda. No basta dezirles (como se lo dixeron) que auia resucitado , y que no estaua alli. *Iesum queritis Nazarenūm, crucifixum surrexit , non est hic.* Si saben las mugeres , que son Angeles los que les certificá , que no está Christo alli, auian de poner duda en la verdad de vn Angel, ó han de hazer mas fe de que ha resucitado por mirarlos sentados , que por lo que les dizan. Si ,dize el Cardenal.

§.5.
§.3.

Porque no se sentaran , ni estuieran los Angeles con tan poca decencia , si se estuiera alli el cuerpo del Señor;antes si , de rodillas , y postrados en tierra , le estuieran rindiendo adoraciones. *Si, enim corpus ad esset , stetissent Angeli adorantes , & reuerentes.* Que no ay mayor indicio , de q no está alli Dios , que ver menos decentes a los Angeles. Que importa , que digamos , que Dios es-

tá en el Templo en magestad , y gloria , y en presencia Real , debajo de accidentes , en aquel inefable , y augusto Sacramento. Como está quien lo dice? En que disposicion se halla quien lo afirma , y lo confiesa asi? Tiene puestas en tierra las rodillas ? Tiene juntas las manos , y fixos ambos ojos en aquella custodia , Sepulcro , donde dize , q está el cuerpo de Christo , y Dios Sacrametado: yo creere , que está alli , no porque me lo dice , si por la reuerencia , cō que le veo en el Templo. Está sentado alli , y con poco respecto? Diga lo que quisiere , que en gran duda me dexa , que tiene poca Fè. Diga lo que Iacob. *Vere Dominus est in loco sancto isto , & ego nesciebam.*

§.6.
1. Reg. 5.

No se puede decir qual es la reuerencia que Dios quiere en el Templo. Vn exemplo tenemos en Dagon , Dios de los Philisteos. Despues que cautiuaron el arca del Señor , por aquellos acatos de la guerra (que pocas veces suelen perdonar sus efectos aun à lo mas sagrado) colocaron el arca al lado de Dagon. *Tuleruntque Philistim arcā Dei , & intulerunt eam in Templum Dagon , & statuerunt eam iuxta Dagon.* Fueron a la mañana , y en entrando en el Templo , vieron los Philisteos arrojado en el suelo ; y la boca en la tierra a su Dios mentiroso. *Cumque surrexisserint dituculo altera die , ecce Dagon iacebat pronus in terra ante arcā Domini.* Presumieron seria el auerse caydo por no estar bien sentado en el altar (que nunca los malos se dan por entendidos al castigo de Dios). Y como le boluiessen a su lugar primero , boluiendo el dia siguiente , le hallaron en el suelo destrozado en pedazos. *Caput autem Dagon , & disc palma manuum eius*

eins abscisæ erant super limē. Quiere saber la causa el Abulente de tan grande destrozo en el pobre Dagon: Porque sin duda fue el auer cometido algun graue delicto contra Dios. Seria acaso el querer igualarse con el en el altar. (Porque merece bien el hombre que pretende igualarse con Dios, y el vasallo que intenta tener humos de Rey, que le corten las manos, y cabeza, y quede hecho vn tronco, como quedó Dagon).

§ 7. No fue por nada de esto el destrozarle Dios (responde el Abulense) si porque estuuo el Idolo con poca reverencia quando cayó primero del altar. Y no le rindió al arca toda la adoracion que merecia. *Dagon peccabit, malè adorando Deum Israel, ideo abscisæ sunt illi partes, quæ ad adorationē pertinent.* Scilicet, caput quia illud non bene curbavit, & manus, quia il las non bene elebavit coram Domino. Truncóle Dios la cabeza, y las manos al Idolo Dagon (dice el Padre grauissimo) porque no adoró bien, quādó cayó en el suelo el arca del Señor. No hincò las rodillas, ni leuanto las manos. Brauor rigor es este. Pues no nos dice el texto que estaua este Idollo arrojado en el suelo, y la boca en la tierra en presencia del arca? *Ecce Dagon iacebat pronus in terra ante arcam Domini.* Pues q̄ mas reverencia ha de tener Dagon, que estar, no de rodillas, si no postrado el cuerpo, y la boca en la tierra delante del Señor? Ella mucha parece, mas no deuia de ser la necessaria, y la que Dios queria, pues que por indecente uemos que le cortaron la cabeza y las manos. *Dagon peccauit, malè adorando Deum Israel.* Yo tengo por sin duda q̄ haze este castigo Dios en muchos, por poco rever-

entes a su Templo, baldandolos de manos, y de pies, porque no estan en él como Dios quiere, y q̄ toma el azote contra ellos, como contra los que oy le estauan profanando. *Et cum fecisset quasi flagellum, omnes eiecit de Templo.*

DISCURSO IV.

Que el tener poco trato en las cosas diuinias, es causa de tenerle mucho con las humanas.



IN duda que tenian los que le profanauā, y trataban en él de negocios humanos, poco trato en el Templo, y en las cosas diuinias; y que de tarde en tarde se llegauan a Dios, porque si le gustaran, y trataran se olvidaran de todo, ocupados en el. Refiere por S. Lucas el Redentor del mundo aquella misteriosa, y diuina parabola de vn hōbre que dispuso vna gran cena: Y embiendo a sus Ministros a buscar combidados, el vno se escusó *Lue. 14.* con que iba a ver su villa. *Villam emi, & necesse habeo exire, & vide re illam, rogo te, mi habere excusatum.* Otro que iba a prouar vna junta de bueyes, que auia comprado entonces. *Iuga bouam emi quinque, & eo prouare illa.* Otro que era casado, y que por esta causa se escusaua tambien. Son para reparar estas necias escusas, no pudieran venir los vnos, y los otros, y asistir a la mesa, y despues de la cena ir cada vno al negocio que tenia. A la villa, a los bueyes, y a la espesa? Nunca estorbió la Misa, la jornada, ni el rezar el

Ro-

Ioa.
ad c
in L

Luc

Rosario mal logró la tarea! Pues porque se escuchan?

§.2. Porque diuerten tanto los regalos diuinos, y el trato familiar, y frequente con Dios, que enagen al hombre de todos los cuydados, y atenciones humanas, y si estos tres gustaran de su mesa, sin duda se olvidaran de la villa, del campo, y la muger. Así lo contempló el docto Iuan Hophmistro.

Ioa. Hoph. Post cenam non licebat videre ad cap. 14. villam, oluidase lo humano, si comienza a gustarse lo diuino.

De que piensas que nacen estos diuertimientos, que arrastran tus cuydados, tu salud, y tu vida? Esse hallar labor en el desabrimiento y amargura, y gloria en el pesar (que quanto tiene el mundo todo es hiel, y tormento) de la poca freqüencia con que tratas a Dios; de que no has comenzado a gustar su dulzura por un rato quieto de oración, ni por la frequentada comunión, y santos exercicios, que quien así lo hace, no solo de lo ilícito, mas aun de lo muy licito se suele diuertir: No ay padre para hijo, ni amigo para amigo en gustando de Dios.

§.3. Entró Christo en la casa de Marta, y de María, aquellas dos piadosas, y deuotashermanas: Se tose, y a sus pies hizo luego lo mismo la estatica María, oyendo la dulzura de su conuersacion, y diuinias palabras. En este tiempo Marta cuydadora, y atenta, andaua disponiendo el hospedaje a Christo: pero cansada en el (porq ay mucho que hazer para hospedar bien). Y viendo no bastauan sus fuerças para tanto, dixo al Redentor. Domine. Non est tibi curæ, quod soror mea reliquit me sola ministrare: Dic ergo illi, et me adiubet. Señor, no reparais que me ha dexado sola mi hermana en el trabajo? mandadle se leuante, y

Luc. 10.

que me ayude en el. En dos cosas reparo. La primera en el ocio, y olvido de María, y que aduierta tan poco en las ocupaciones, y cansacias de Marta. La segunda en que Marta diga a Christo, que le mande a María la socorra en ellos, y le ayude. *Dic ergo illi, ut me adiubet*, y que ella por si misma no diga esto a su hermana, siendo hermana mayor, a quien respeta sin duda la menor. Pues que misterio tiene esto, y aquello?

§.4.

El grauissimo Obispo Gauduense nos responde a los dos. *Non expostulat iam sorori, quam sciebat, auelli non posse.* Y hablando por Marta prosigue assi Cornelio. *Non aueletur abste nisi tu iusseris. Tanta est dulcedo verborum tuorum.* Ni repara María en los diuertimientos, y cansacias de Marta, porque llevada toda de cuydados diuinos, no hacen impresion en ella los humanos, aun que sean de vna hermana, y de hermana tan buena, y tan bien ocupada. Y aunque Marta dixerá la ayudara a María, faltara a los respetos, y atenciones de hermana, sin incurrir en esto en descortes, que no es descortesia el faltar a los hombres por acudir a Dios; y menos que mandando solo expresamente Dios, no dexara sus pies por asistir al hombre, estos efectos haze la comunicacion, y freqüencia de Dios. Diuertirnos de todo lo del mundo asegurandnos de peligros, y riesgos, que es forzoso que cayga el que le comunica.

*Cor. Ian. in
cūcord. E-
uang. c. 8. 2*

Retiraua Moysen a lo interior del móte aquellas obejuelas que guardaua en el valle de Oreb. *Cunque minasset gregem suym ad Exod. 3.
interiora deserti, apparuit ei Deus in flama ignis.* Y apareciole entonces la Magestad de Dios en un globo de fuego (siempre Dios se

§. 5.

apa-

262 Lunes del quarto Domingo de Quaresma.

aparece a los que se retirā). Mas por que se retira a lo interior del monte, dexando la llanura de los valles? Era porq; alli auia mejor pasto? assi lo dize Lyra..

S. 6.

Lyr. in
Exod. ybi
sup.

Pero a nuestro propósito dize tambien el Padre, que alejaua el pastor sus ganados al monte, porque no hiziesen daño en las mises agenes, que estauan en el valle. *Alongandum se à terra culta ne greges pasceretur aliena blada.* Pues no podia guardarlos cuidadoso, y atento, de suerte que pudiesen la yerua de los prados, sin que hiziesen daño al trigo de las

haces? Pareciole que no. Porque no puede auer humana diligencia, que libre de vn peligro al hombre mas atento, y cuidadoso, miétras anda en el mundo, sino se retirare a lo interior del monte, a lo solo del Templo, al reposo, y quietud de la casa de Dios, que es donde se asegurā los peligros del hombre, donde todo se olvida, donde todo se halla, perdon de los pecados, en esta vida gracia, y esperanzas seguras de la gloria. *Ad quamnos perducat, &c.*



MAR-

MARTES DEL QVARTO DOMINGO DE QVARESMA.

*Iam die festo mediâte , af-
cendit Iesus in Templum,
& docebat, & mira-
bantur Iudei.*

Ioan. 7.

O se paga de poco, a quel q vale mucho, y q pretédemacho: a nadie satisface, el q de qualquier cosa se contenta: Todo lo quiere, el q todo lo puede: vanos só los aplausos, al que aprecia sus obras, solo por los efectos, aquellos son del ayre, y estos tuyos. Muy aplaudido, y poco satisfecho tenemos oy a Christo Redentor de las almas, despues de vna leccion altíssima y diuina, que ha dictado en el Téplo, en que dexò admirados a todos los oyentes. *Docebat, & mirabantur Iudei*, como dize Sá Iuan: Porque como sus obras, y pálabras iban buscando siempre los prouechos agenos, mas que las honras propias. juzgaua por inutil (como desengañado) la honra, sin el prouecho. Por muy grande

alabaza dixo el mismo Señor de su amigo el Baptista. *Ipse erat lucerna lucens , & ardens.* Era Iuan vna antorcha, que abrasaua, y lucia; era vn Predicador (esto quiso dezir, segun el parecer de S. Bernardo) en quien se hallauan juntos los lucimietos propios, y pruechos agenos. Poco es vno, sin otro (dice el Doctor de miel) y todo junto es mucho. *Est tantum lu-*
cere vanum, tatum ardere purum, pud aleg-
ardere, & lucere perfectum. La ho
ra fin prouecho, es cosa vana ; el
prouecho fin la honra, es cosa po-
ca : mas vno, y otro junto en vn
Predicador, le califican macho.
Muchos admirán oy la doctrina
de Christo por superior, diuina,
y celestial. Esto es solo lucir. *Lu-*
cerna lucens Y esto vale muy poco. *Tantum lucere, vanum: imitan-*
la muy pocos, o ningunos. No sa-
tisface a Christo, que busca los
efectos de sus palabras, y obras,
en mayor beneficio de los hom-
bres: y como puede muho, y quie-
re mucho, no se paga de poco.
Bué exemplo nos dexa a los Pre-
dicadores; antorchas quiere sea-
mos, en quien se halle junto el lu-
cir, y abrasar; y todo puede ser si
nos asiste el aliento, y auxilio de
la gracia; pidamosela todos por
medio de su madre, iiziēdo, A.M.
 DIS.

D. Ber. a.
ardere, & lucere perfectum. La ho
 ra fin prouecho, es cosa vana ; el
 c. 5. in Ioā.

DISCURSO I.

*Que no se ha de llegar al
estado comun, por los
estremos, si por la
mediania.*

§. 1.



V E misterio tēdrá el baxar oy al Tēplo, y predicar en el Chri sto Redemptor nuestro : No al principio , ni al fin de la festiuidad,sino en el medio della. *Iā die festo mediāte.* Era de siete dias (como lo aduierte Lyra) y no entró Christo en ella hasta los tres , y medio. *Dies festus hic dicitur, totū tempus illius solemitatis, que durabat per septem dies, & sic mediū huius festi erat, in quo venit Iesus.* Que importaua viniesse al principio , ó al fin ? A este tiempo , ó a aquell? Siempre es bien se predique , pues que se peca siempre. Misterioso fue mucho aquel Angel,que vio el Aguil Real de los Euangelistas a la primera oja de sus reuelaciones,de quien entre otras cosas , y buenas prendas fuyas dize, que le salia vna espada, ó cuchillo por la boca , cō dos cortes, y puntas. *Et de ore eius gladius, utraque parte acutus exhibat.* No dize, q̄ salio, hablando de futuro: si, q̄ estaua saliendo de preterito imperfecto. Preterito imperfecto, dize duracion. *In principio erat Verbū;* y q̄ siépre salia. Dexemos esto aqui, y veamos en S. Lucas, lo q̄ nos dice Christo, de aquel Samaritano , q̄ cayó por desgracia en manos de ladrones, y despues de robarle, le hiriero. *Homo quidā defēdebat ab Ierusalem in Hierico, qui incidit in latrones.* Vn

Lyra ad c.
7: Joan.

Apoc. 1.

Luc. 10.

hombre iba baxando desde Geru salén a Iericó. Aduirtio Teofilato , que vſa del mismo termino Christo en esta parabola, que luā en su vision,hablando de presente,no de tiempo futuro. *Defēdebat.* baxaua; siempre estaua baxando. *Exibat.* Salia ; siempre estaua saliendo aquella espada : y ni aquella a cabaua de salir,ni este hombre de baxar. Pues q̄ misterio tiene?

Ya nos le dà el Obispo docto de Vulgaria. *Vide, quod nō dixit, descendit, sed descendebat. Semper cap. 10. in eum humana natura ad inferiora proclivis est non semel, sed semper.* Theopb. ad. No dize, que baxó, sino que baxaua siempre este hombre miterable, al poder,y a las manos de la drones. Estos son los pecados , y las culpas, y porque baxa siempre para pecar el hombre , está siempre saliendo de la boca de Dios, aquel cuchillo agudo de su reprehension, y su doctrina. *Gladius ex utraque parte acutus exhibat.* porque espada, y cuchillo es su palabra. *Gladium est verbum Domini:* Pues predique se siempre, pues q̄ se peca siempre. Para que ha de ser esto a la mitad no mas de la festiuidad. *Iam die festo mediante.* Está bien aduertido.

No predica a los fines , y a los principios Christo ; antes busca los medios de la festiuidad , porque predica a todos , y no los halla a todos capaces de lleuarlos por extremos. Esto es de los perfectos solamente,mas aquello es de todos. Grande es la diferencia con que pone Christo aquellas dos parabolas , a que compara el Reyno de los Cielos. *Simile est Regnū Cœlorum* (dize en vna) *thesauro abscondito in agro, quem cum inuenit homo, abscondit.* Semejante es el Reyno de los Cielos a vn tesoro etcondido en los leños de

§. 2.

Belal
5.6.
eter
lici.

vn campo ; el qual , como le ha llasse , y descubrielle vn hombre , le escondio . Pasa mas adelante , y dice assi . *Iterum simile est Regnum Cælorum homini negotiatori , querenti bonas Margaritas , inuenita autem una preciosa , &c.* Tambiē es semejante el Reyno de los Cielos a vn hombre negociante , y que busca las buenas Margaritas , y hallò vna preciosa . El grauissimo , y docto Cardenal Belarmino notó la diferencia . En la primer parábola dice , que hallò el tesoro el hombre sin buscarle . *Quem , qui inuenit homo .* Y en la segunda dice , que hallò las Margaritas , quando andaua buscandolas . *Querenti bonas Margaritas .* Estas , y aquel tesoro , no denotan el Reyno de los Cielos ? Christo lo dexa dicho . Pues que misterio tiene tan grande diferencia ?

S. 2.
Theoph. ad cap. 10. in Luc.
Mat. 13.
S. c. 2. de
Eclar. lib. Stati-
nem illuminat , vt neque queren-
tes , neque cogitantes , ad fidei ve-
ritatem perueniant , alios vero præ-
uenit (note se esta tambien) gracia sua , sed non continuo thesau-
rum illis ostendit , sed inspirat de-
siderium inquirendi , donec inueniant preciosam Margaritam . Ay esta diferencia entre vnos ojos sanos , a vnos ojos enfermos , que

aquellos son capaces de mirar de repente vna gran luz , de hallar vn tesoro , sin buscarle ; mas estos necessitan de yr poco a poco viendo las luces mas pequeñas , porque no les deslumbren las mas grandes . No son todos capaces , de que ande Diosco ellos por estremos , si de la mediania .

§. 3.

Iba siguiendo a Christo , junto con los Apostoles , vna grā multitud : y dice S. Mateo , que dexado la gente , y aquél pueblo en lo llano , subio con sus Discípulos al monte . *Videns Iesus turbas , ascendit in montem , & cum sedisset , accesserunt ad eum Discipuli eius .* Pues , porq no le lleva a la altura con ellos ? No pudieran subir , y seguirle como ellos ? El misterio lo estorua , no la cuesta . Y hallò el al proposito Cromaciō . *Ascedit igitur Dñs in monte ut Discipulis suis terrena , iā relinquētibus , & superna petētibus ,*

Chrom. in Matt. vbi sup.

præcepta tradderet Cœlestiū māda torū . Queriale Christo dar apretados preceptos , y muy estrechas leyes al Colegio Apostolico , y para esto le sube a la punta de vn monte (dice el Obispo grande de Achileya) Bien ; pero no pudiera subir tambien al monte para esto mismo el pueblo ?

No parece le hallò capaz de tanto , Christo , pues le dexò en lo llano ; alli le dio despues sus leyes , y preceptos , sin subirlos al monte . El andar por estremos , y có mucha estrechura de leyes , y preceptos , es delos mas imperfectos de vna vida Apostolica , q̄ ha dexado las cosas de la tierra ; las riquezas , las horas , y las comodidades . *Terrena iā relinquētibus , & superna petētibus .* Las leyes ordinarias , y comunas , só para los comunes , y la gente del pueblo . En las estremidades del arca de Noe , porque erā mas estrechas , habitaua los hombres . En lo bajo , y mas ancho , estaua lo

D. Gregor.
hom. 38.

restante que auia entrado en el arca dize el glorioſo Padre San Gregorio. *Inferius bestias, quadupedia, atque reptilia; superius vero aves, & homines, ibi lata eſt, ubi bestias habuit, ibi angusta ubi homines.* No venga, pues, oy Christo al principio, ni al fin de la festividad, ſino venga en el medio, que viene para todos, y al estado comun. *Iam die festo mediante ascendi Iesus in Templum.*

DISCURSO II.

Que ayudan al efecto los lugares, y puestos, en que se obran las cosas.

§.ii.



L Templo baxa Christo, y predica en el Templo. *Ascendit Iesus in Templum, & docebat.* Pues que misterio tiene enseñar mas alli, que en otra parte? El buen Predicador, en el Templo, en la calle, y en el campo, ha de poner el pulpito en auiendo ocasion. Nuestro Lyra responde. *Quia ibi eſt locus aptus, & conueniens.* Haze grā diferencia a los demás lugares, para hablar de Dios, y escuchar ſu palabra lo ſagrado del Templo. Habla Dios en ſu casa, quando predica alli, y cada uno en ſu casa, parece q̄ es mas fuerte, y pue de mas. Es para eſtrañar mucho el miedo de Jacob a ſu hermano Esau, quando boluia a la casa de ſu padre, despues de fugitiuo catorce años, por aquel industrioſo, y misterioſo hurtio. Luchò co él, un Angel toda una noche entera, para quitarle el miedo q̄ tenia de ſu hermano: y dixole, q̄ fuese ſu ca-

mino seguro, porque ſi auia tenido aliētos para Dios; no ay duda los tendria para el hombre. *Quo- Genes. 32. manis contra Deum fortis fuisti, quanto magis contra homines prae- ualebis?* Mas ſin embargo deſto, toda via ſe hallaua temeroſo Iacob: pues en viédo a lo lejos a ſu hermano Esau, aſſegurò los hijos de Rachel del rigor de Esau, dexandolos detras, y poniendo delante los de Lya, y resto de ſu caſa. *Divisitque filios Lyæ, & Rachel.* Genes. 33. &c. Todo conſta del texto. Pues veamos, porque teme eſtando aſſegurado de la boca de Dios?

Nuestro Lyra nos dà tambien la ſolucion. La cauſa, porque teme, y vā tā mal ſeguro el Patriarca Iacob, es; porque ha de paſſar por el monte Seyr, q̄ era vna poſſeſſion, y tierra de Esau. *Causam Lyr. vbiſu timoris ingens fuiffe Iacob; quod pra- iter facturus eſſet per monte Seyr, & regionem, quam habitauat Esau;* y creyð, q̄ la tierra, por ſer propia le preſtaría a ſu hermano nueuas fuerças, y aliētos; porque el mas alentado, es mas fuerte en ſu tierra, q̄ en la eſtraña. Digalo el deſaſio de Hercules, y Anteo. Este es caſo pigmeo, aquell deſcomunal, y robusto Gigante, y aunq̄ eran en las fuerças tā diſformes, ſiempre Anteo ponía las plantas en la tierra, como ella era ſu madre, ſe reuelaría de tátos, y tan fuertes aliētos, q̄ dava en que entender al Gigantazo, hasta q̄ conociendo Hercules el misterio, le leuató en el aye, y ahogò entre los braços. San Fulgencio lo aduierte en el libro ſegundo de ſus Mitheologias. Por que ſiempre la tierra, y lugar pro lib. 2. Mipio, dà alientos a los tuyos. Pues theolog. por ello predica oy en el Templo Christo, porque la casa propia da rá mas eficacia a ſus palabras.

En todas partes puede hazer sus obras Dios, en beneficio, y util de

§.2.

Gen

Di
tu.
ne
prD. Fulgen.
lib. 2. Mi-
pio, theolog.

de los hombres; pero en viñas mejor, y mas cierto, que en otras. Luego que criò al primiero, dice el sagrado texto, que por su misma mano le llevò al Parayso, para que le guardasse, y cultiuvasse. *Tutit Deus hominem, & possuit in Paradiso voluptatis, ut operaretur, & custodiret illud.* El sentido ordinario de los Padres, es tomar como suena este lugar; q llevò Dios al hombre al Parayso, para que él le guardara, y cultiuvara; pero visto el estado de aquél jardín entóces, ni tenía que guardar, porque no auia ladrones ni que escardar tā poco, porque no auia malezas, ni malicias de espinas. Luego ocioso parece que estaua en él, Adan?

Dion. Cartux. in Genes. vbi supra.

El grauissimo Padre Dionisio Cartuxano siente a nuestro propósito: Que este lugar del Genesí, se ha de enteder de Adán, y no del Parayso, y que ha de ser assi. Llevò Dios (dize) al hombre, y entróle por su mano dētro del Parayso para guardar allí, y cultiuar al hombre. *Vt ipse Deus operaret hominem, scilicet exerceret eum, perficiendo eum in omni virtute, & profectu assidue, & custodiret hominem in Paradyso ab omni lestone.* Pues no pudiera Dios guardarle en otra parte, perficio nándole en todas las virtudes? Claro está que pudiera, pero mejor allí; que aunque en todo lugar puede un hombre ser bueno, y en comendarse a Dios, con mas comodidad, y mas a lo seguro pude hacerlo en el Templo, en la casa de Dios, y en el estado santo Religioso. *Quia ibi est locus aptus, & communis.* Como lo aduerte Lyra.

Que bien estaua en esto el Patriarca Jacob, quando hallandose ya a punto de morir, pidió a su hijo Ioséf, que llevasse su cuer-

po a enterrar a su patria, sin dexarle en Egipto. *Pone manum tuā sub semore meo, ut non seppellias me in Ægypto, sed dormiam cum patribus meis.* Pues q viene a importar, q le entierre en Egipto, o le lleve a su tierra? Vna, y otra es de Dios, como dixo Dauid: *Domini est terra, & plenitudo eius.* Para vivir, se elija, y se busque la tierra, que esto es muy necesario, mas para morir no: porque el acartear a diferentes puestos un pedazo de tierra, parece vanidad impertinente.

Tuuo gran fundamento, y espíritu diuino el Santo Patriarca, en pedir a Ioséf le enterrase en su tierra (dice el antiguo, y docto Comestor) porque reconociendo, que auia de morir Christo, y ser allí enterrado, creyó piadosamente, que gozaria su cuerpo, en esta, mas que en otra de singular consuelo, y que con él, también seria resucitado. *Cura fait Pet. Com. sanctis sepeliri in terra, quæ scie- bant Christum resurrectum, ut in Gen. cum eo resurgerent.* No se puede negar, que ayuda mucho el puesto, y el lugar al efecto; y que aun los milmos muertos, sienten nose que alientos en sagrado, y en la casa de Dios: pues por ello predica oy en el Templo Christo, conociendo, que allí es mas acogido, para que su doctrina tenga mas eficacia. *Ascendit Iesus in Tempulum, & docebat.* Como lo notó Lyra, y dexamos ya visto.

Quia ibi est locus aptus,
& communis.



DISCURSO III.

Que ministros del Templo
(por lo que allí se aprénde)
tienen obligación a sa-
ber, y enseñar.

§. I.



Nel Templo en-
señaua vna tan
celestial, y tā al-
ta de doctrina, que
admiró a los oyentes porque es
escuela el Tem-
plo, donde se sabe mucho, y los q
en él estā han de ser catedraticos
de la ciēciadiuina Buscaua cuida-
dosa, y llorosa tābiē Maria Mada-
lena a Christo en el Sepulcro; apa-
reciole vn hōbre en habitó, y figu-
ra de hortelano, y preguntóle, an-
siosa de hallarle, si tenía, o si sabia
dónde estuiesse el cuerpo de su
dulce maestro. Dñe, si tu fuistulisti
eū, dicio mihi, vt ego eū tollam. Es
digno de reparo, q la que vio pri-
mero, y habló cō dos Angeles, no
les pregúta nada, antes ellos pre-
gútan la causa de su lloro. Mulier,
quid ploras? Pregunta a vn hōrte-
lano, y se informa de vn hōbre, de
lo q no se informa de dos Angeles:
presume, que los Angeles sa-
bran menos q el hombre: Esto no
puede ser. Pues en q fundará el in-
formarse de este, y no de aquellos?

Ioan. 20.

Vn grauissimo docto tocó la so-
luciō. Pareciole a María, q como
Christo estaua en aquel huerto,
nadie podria saber mejor q el hor-
telano, de lo q estaua en él, y apa-
reciose Christo en aquella figura,
porq le pregútasse, y pidiese noti-
cias de lo que iba buscado por el
huerto; porq menos, que en verle
en traje de hortelano, no pudiera
obligarle a preguntarle, nada de

las cosas del huerto. Ne puta-
ret Magdalena alium quempiā es-
se, & no auderet eum interrogare. Palatius
Porque en su ministerio occupa-
cion, y oficio, es cada uno mas fa-
bio, y mas perito; y en el huerto
ha de ser mas experimentado, y
fabio el hortelano, porque estā
en su lugar, y exerceita su oficio.

§. 2.

Aliénta este proposito aquella
reprehension q dio Christo, bien
nuestro, a los Sátos Apóstoles, por
la tardaza, y duda q tuvieron en
creer el misterio de su Resurrec-
ciō, auiendo audiido della tā claros
testimoniios, y maestros. Increpa-
uit incredulitatem eorū, & duri-
tiā cordis quia his, qui viderant cū
resurrexisse, nō crediderunt. Quiē
fueron los testigos oculares, que
dando testimonio de la Resurrec-
tion del Redentor del mundo,
no oyeron, ni creyeron los Apóstoles,
como a los que mejor, y mas
cierto labian tan alto sacra-
mento? Fue María Madalena, y las o-
tras mugeres, a quien informó el
Angel del Sepulcro? Fue acaso
el Angel mismo, que levantó la
piedra? Que todos estos son testi-
gos oculares, a quien se deve dar
todo crédito, y fe.

Marc. 16.

Nuestro piadoso Osuna dize,
q otros testigos huuo cō más no-
ticias de la Resurrecció, q los q
quedā dichos, y q el no creer a es-
tos, fue la duda, q Christo reprehē-
dio a los Apóstoles: Pero quiē fue
ron estos? Aquellos Sátos Padres
(dice el piadoso Padre) q en cōpa-
ñia de Christo, tambien resucita-
ron. Non increpat propterea, quod Osun in
non crediderunt, his, qui viderant trilog.lib.
eum Resurrexisse, scilicet, Ange-
los; sed ego arbitror, quod bte al-
legat Christus Santos, qui se-
cum surrexerunt, & apparuerunt
multis. Pues pueden saber mas, ni
ter mas cruditos del misterio glo-
rioso de la Resurrección, los hō-
bres

2. cap. 39.

Lu

bres, que los Angeles? Estos no se hallaron presentes al misterio? No quitaro la piedra del Sepulcro? No se puede negar, q es Euá-gelio; pero es razon tñbien, que concedamos, q la experiencia sa-be mucho mas q la ciencia. Aque llos Santos Padres, supieron de experiencia (porque resucita-ró) el misterio glorioso de la Re-surreccion. Los Angeles le vie-reron, mas no experimentaron; y asfi presume bien Maria Ma-dalena, que de cosas de huerto, es conforme a razon, que tenga mas noticias, y sea mejor maes-tro vn hortelano: y que el que re-sucita sepa de esa materia, mas q el q por noticias nos la puede en-señar. Mucho deuen saber de las cosas de Dios, los ministros de Dios; los que están en el Téplo, y asisten en su casa, no solo para si, sino para los otros. Maestros de virtudes deuen ser los que tienē el ejercicio santo de virtudes.

S. 3. Apareciose vn Angel al santo Zacharias, quando estaua en el Téplo baziendo su oracion, y pi-diédole a Dios, quitasse de su ca-sa aquell oprobrio triste de la es-terilidad, dandole sucession, y hablo desta fuerte al santo Sacer-dotē. *Ne timeas Zacharia, quoniam exaudita est deprecatio tua: & uxor tua Elisabeth pariet tibi filium.* No temas Zacharias, que tu oraciō se ha oydo, y tu esposa Isa-bel te dará sucessiō, y te parirà vn hijo, a quien llamarás Iuan: Mas poco satisfecho el Santo Patriar-ca, de tan gustosa nñeuia) que lo que se deseaba, aū visto no se cree) replicò al Paraninfo Celestial. *Vnde hoc sciam? Ego enim senex sum, & uxor mea processit in diebus suis.* Como podrá ser esto, ha-llandome yo viejo, y mi mujer anciana? Y respondiole el Angel. *Ego sum Gabriel, qui astro ante Deum,*

& missus sum, loqui ad te. Yo, dice; soy Gabriel, Angel, que asisto a Dios, y te digo estas cosas. Pues veamos, no sabia el Santo Zacha-rias, que era vn Angel, aquel que le hablaua luego que le hablo? No ay duda, que lo supo, y que lo conocio; porque essa fue la causa de turbarle su vista, quando le di xo el Angel: *No temas, Zacha-rias.* Pues como buelue aora a de-zirle, que es Angel, y Angel, que asiste a Dios. *Ego sum Gabriel An-gelus, qui astro ante Deum?*

Dudaua Zacharias de lo que dezia el Angel, y porque le creyeste, añadio, que asistia delante del Señor; donde se sabe todo, y se conoce todo: y alsi, en oyendo esto, no replicò el Patriarca a lo que le dezia, antes se persuadio, que quien asiste a Dios, es el me-jor maestro, y el que puede enseñar la mas alta doctrina, q si por imposible pudiera ser, que vn Angel no viera siempre a Dios, ni estuiera asistente en su prelen-cia; se pudiera dudar, y dificultar mucho en su doctrina. El asistir a Dios, haze al Angel tā docto. Di-galo todo ya el grauissimo Hoph mister. *Multis argumētis instituit Angelus Zachariæ fidem.* Y poco despues, en persona del Angel. *Ego, quod promitto, ab homine non accepi, sed à Deo, cui semper assisto.* Que no ay quien mejor sepa las doctrinas de Dios, ni sea mejor maestro para enseñar a Dios, que quien las exerceita, y asiste sien-pre a Dios. Falaces pueden ser muchos doctos maestros, quando hablan de oidas. La experientia en las cosas, es la mejor maestra, y asfi Christo en el Templo, que es la casa de Dios, se acredita maestro de la mejor doctri-

na. Docebat, & mira-bantur Iudei.

(+)

Z 3

DIS.

*Ioā. Hoph.
mift. ad c.
1. in Luc.*

Talatius.
in Ioā. vbi
up.

§. 2.

Març. 16.

ofun. in
trilog. lib.
2. cap. 39.

Luc. 1.

DISCURSO IV.

Que las admiraciones, son ordinariamente hijas de la ignorancia.

§. I.



Yeron la doctrina del Redentor del mundo los judíos, y admiraronla mucho. *Decebat, & mirabatur Iudei.* En esto manifiestan, que la trataban poco, y que muy raras veces, o nengunas oían sus sermones. Hija es la admiracion de la ignorancia (como dixo Aristoteles) y el que mucho se admira, sin duda sabe poco.

Aristot. t. metaph. *Qui dubitat, & admiratur, ignorat;* porque con la experiencia cessa la admiracion en las cosas mas grandes. *Affiduitate viluerunt,* dixo san Agustin. Miremos la experiecia en dos mugeres santas, en dos primas. Entra Maria, Reyna, y señora nuestra, en casa de Isabel, y saluda a Isabel. *Intrauit in domum Zacharie, & salutauit Elizabeth.* Y queriendo la anciana corresponder cortés a las salutaciones de la niña: levantando la voz, y con exclamaciones la saludó, diciendo: De donde merecitan grande dicha, que me visite a mi la Madre de mi Dios? Bendita eres tu entre las mugeres. *Exclamauit voce magna, & dixit, benedicta tu inter mulieres.* Grande misterio tiene, que saludandose, como dexamos dicho, las dos primas, Isabel, y Maria, no nos diga san Lucas, lo quedixo Maria en la salutació que le hizo a Isabel; ni que al hazerla alzasse, ni mudarie la voz: pero si nos aduierte,

D. Augu. tract 24. in Ioan. *qui dubitat, & admiratur, ignorat;* porque con la experiencia cessa la admiracion en las cosas mas grandes. *Affiduitate viluerunt,* dixo san Agustin. Miremos la experiecia en dos mugeres santas, en dos primas. Entra Maria, Reyna, y señora nuestra, en casa de Isabel, y saluda a Isabel. *Intrauit in domum Zacharie, & salutauit Elizabeth.* Y queriendo la anciana corresponder cortés a las salutaciones de la niña: levantando la voz, y con exclamaciones la saludó, diciendo: De donde merecitan grande dicha, que me visite a mi la Madre de mi Dios? Bendita eres tu entre las mugeres. *Exclamauit voce magna, & dixit, benedicta tu inter mulieres.* Grande misterio tiene, que saludandose, como dexamos dicho, las dos primas, Isabel, y Maria, no nos diga san Lucas, lo quedixo Maria en la salutació que le hizo a Isabel; ni que al hazerla alzasse, ni mudarie la voz: pero si nos aduierte,

Luc. 1.

lo que dixo Isabel, y el tono en q lo dixo, que fue en voz muy alta. *Exclamauit.* Pues en que está el misterio? Fueron las de Maria pa labras menos graues, y diuinias, para que se quedassen en silencio, auiendose exprestado tanto las de su prima Isabel:

El Cardenal de Pisa halló la diferencia, y penetró el misterio muy a nuestro propósito. Era (dice) Maria mas experimentada q Isabel, y tenia mas perfectas, y crecidas noticias de las cosas de Dios, y admirables misterios. Isabel aunque anciana, y mayor en los años; era mas principiante, y nueua en las virtudes, y esta fue la ocasion de admirarse Isabel, y levantar la voz, como quie se extrañó, y halló nouedad en misterios diuinos: Y al contrario Maria, sin levantar la voz, ni mudar el semblante, hablar, y tratar de ellos. *Vt detur intelligi* (dize ya el Pisan. de eruditio Cardenal) *differentia Deū vita, & laudantium, aliqui Deum quando-* *laud. Mar-* *que laudant, & talis, vt Elisabeth, clamant: aliij vero iuxta dictū Chri-* *sti semper orant, vt Maria.* Que cosa es ver algunos, q una vez en el año se aprietan vn silicio, y toman pocas mas, alguna disciplina; siendo sus dias de ayuno solos los Viernes Santos. Que ruydosas, y publicas son estas tan escasas penitencias; todo el lugar lo sabe, y ellos muy satisfechos, ponderan como mucho, aquello poco: El piritus visoños, y nouble, q la po- ca costumbre les tiene tan estrecho el corazon, que no les caue na- da, que al punto no redunde por la boca. Y que es ver el reposo, y la quietud de vn espiritual, que tiene ya perdido (por la mucha costumbre) el miedo a los rigo- res, y asperezas, a la oracion, y al coro; pensar, que no haze nada, quando está haciendo tanto por qué

que con la experiencia cesó la admiración, si por la falta de la, en otros crece tanto. *Qui dubitat, & admiratur, ignorat.*

S. 2. Sin duda, que éstos tienen cor-
to, y baxo concepto de las cosas
de Dios, y que esperan del poco,
pues que se admirán mucho. Acó-
pañóle Iudas, aquél traydor Dici-
palo, para entregar a Christo su
Maestro, de un numero muy grá-
de de soldados, y despues que les
dio aquella señal cierta del oscu-
lo fingido, para que no errassen
la priñon. *Quemcumque osculatus
fuerit, ipse est, tenete eum.* Presentan-
doose Christo a los que le bus-
can.

Mat. 26. Mat. 26.

Joan. 18. cauan preguntó. *Quem queritis?* A quien venis buscando? Y res-
pondiendo ellos, que a Iesus Na-
zareno. *Iesum Nazarenum.* Lue-
go, que dixo Christo, que era él.
*Ego sum, abierunt retrorsum, & re-
ciderunt in terram.* Cayeron des-
mayados en la tierra. Notable co-
sa es esta. Pues que causa tuujeró
para ello. No tenian ya las señas
del que iba a buscar. No les auia
dicho el mismo Christo, que él
era el que buscauā. Huuo de par-
te suya alguna resistencia? No lo
dice san Iuan. Pues de que se cō-
funden, y arrojan en tierra des-
mayados?

Nuestro deuoto Osuna (dize)
que de hallar en Christo Señor
nuestro mas de lo que buscauan:
Buscauanle, no mas que como a

vn hombre humilde: solo, como
a Iesus de Nazareth; y en aquella
palabra de yo soy. *Ego sum,* se
les manifestó como Iesus diui-
no, como el que es por essencia
solamente: y ésta fue la ocasión,
porque cayeron. *Nec mirum, quia
loquebatur eis non, ut Iesus Naza-
renus, sed ut Iesus diuinus.* Como
buscauan poco, y auian hecho de
Christo un tan baxo concepto, te-
niendole por hombre solamente
y hombre facinoroso; cayeron ad-
mirados quando vieron en él ma-
gestades de Dios. Assi sucede sié-
pre a los que no conocen, ni sabé
quien es Dios; admirar sus gran-
dezas; dudar sus maravillas, y mi-
lagros. *Quemcumque ignorantibus
semant:* como dixo el Apostol: Es-
to les ocasiona, y motiva a los
malos, el hazer tan errados con-
ceptos de los buenos; el no saber
del bien; el tener poco trato de
las cosas de Dios, como lo hacen
oy con el sermon de Christo los
Iudios, que lo admiraro mucho,
por frequentarlo poco. *Docebat,
& mirabantur Iudei.* Pero aque-
lllos que asisten a oyr de ordina-
rio su celestial doctrina; en lugar
de admirarla, la saben, y veneran,
y en la escuela de Dios vienen a
ser maestros por medio de su gra-

cia, esperando por ella

el medio de su

gloria.

)§(

Pisan. de
vita, &
land. Ma-
ria, lib. 1.
fruct. 12.



MIERCOLES DEL QVARTODO MINGO DE QVA- RESMA.

*Præteriens Iesus vidit ho-
minem cæcum à nativiti-
tate. Joan. c. 1.*



E manos en la massa de nuestro ser primero , reformando con lodo , lo que formò con bárro , tene mos oy a Christo nuestro Redéctor ; luz está dādo a vn ciego desde su nacimiento , y se la dà con barro , con ser la luz del mundo , (porque ninguna cosa abre al hombre los ojos , mas q̄ el barro :) Contrario es a la vista , mas esse fue el milagro : Densale ojos al ciego , y sea como quisiere . Quien pecó , y fue la causa de sus males , pregútan los Dicipulos ; y si se ocasionaron de las culpas del ciego , ù de las de sus padres (porq̄ vnos padres ciegos , y sin ojos de gracia , engendrá de ordinario hijos ciegos .) Manda Christo , que vaya cō el barro en los ojos por toda la Ciudad a la fuente de Syloë , y q̄ se laue en ella (no es vana ostentació del milagro que haze querer , que le vean todos , sino necesidad del ciego q̄ ha curado ; por-

que era necesario , que le vieran con ojos , quantos le vieron ciego , y la satisfacion correspóndese al daño .) Cercanle los ludios , y en viendole con ojos , se los quieren sacar a pesadumbres : ciego le toleraron ; con ojos le persiguē . (Fuerte caso por cierto , que admire la virtud , y que no espan te el vicio :) Muchos le contradizan , y arguyen el milagro ; de todos se defiende (porque con luz de Dios , vno vale por muchos .) Encuentrale despues cerca del Templo Christo ; daselle a cono- cer ; conocido le adora , y rendido a sus pies , ofrece a su seruicio los ojos que le dio (porque no puede el hombre darle a Dios , si no es aquello mismo , que dèl ha recibido .) Este es el Euángelio puesto en abreviatura , que es muy largo ; luz hemos menester para saber sus misterios , y nuestros desengaños , que son muchos , pidamosela a Dios por medio de su madre , que es puer- ta de la luz , diciendo :

Aue Maria.



DIS.

DISCURSO I.

*Que ningun accidente ha
de inmutar un animo
generoso, y di-
nino.*

§. I.



E, vna disputa sale el Redentor del mundo, a donde conuencidos los studios vinieron a las manos, tomado en ellas piedras contra su Magestad (porque siempre se vale de la fuerza, el que no le apadrina la razon;) En este tiempo mira de passo un hombre ciego, y le dà luz, mirádole. Que poco que se altera el reposo divino; pero en ello descubre, que lo es; que no ay capacidad, por muy grande que sea, si es humana, a quien no descomponga, y turbe un accidente. Entró el Amalecita a dar las tristes nuevas a Dauid de las dos desastradas, y desdichadas muertes de Saul, y Ionatás en Gelboe; y despues que le dixo, como halló a Saul luchando con los ultimos alientos de la vida; y que por aliviarle las congojas, le acabó de matar sobre su espada, y quitó la corona, que era la que le estatia presentando, auendole primero preguntado Saul; quien, y de dónde era? Y respondido él, que era un Amalecita. Et aio ad eum Amalecites, ego sum. Luego que oyó Dauid toda esta relación, y desdichadas nuevas, alsiendo sus vestidos los rasgó con dolor, y sentimiento, y lloraron con él quantos allí se hallaron. Apprevendens autem Dauid vestimenta sua scidit, omnesque viri, qui erant cum eo, & planxe-

runt, & fleuerunt. Y despues de llorar amargamente un rato, pregunto al mensagero de tā infiustas nuevas. Vnde es tu? Dezió: de donde soy? Y respondio el soldado: Filius hominis aduenae Amalecita ego sum. A quien mandó Dauid quitar allí la vida por el atreimiento tan sacrilego, que tuvo con salud. Esto dice la historia.

Aora es bié reparemos en el diuerso sentimiento de Dauid. Quando iba refiriéndola dixo el Amalecita, q̄ auia dicho a Saul, quando quiso saber su calidad, y nombre, para que le matasse, que era un Amalecita. Et aio ad eum Amalecites, ego sum. Pues si dexa ya dicho el soldado quien es, porque buelue Dauid a preguntarlo aora: Vnde es tu? Como en un caso tal està tā poco atento? aqui le informa un Rey, y se le olvida el nombre de quien le está hablando?

O, fuerza de un dolor, y gran sentimiento: q̄ no ay capacidad, por muy grande que sea, que no turbes, arrastres, y diuiertas. Ena genóse tanto de la atencion Dauid, con las infiustas nuevas q̄ le dava el soldado, de la muerte de un Rey, y de un amigo suyo, q̄ se olvidó del nombre del que le estaba hablando, aunque se le auía dicho poco auia. Hable ya nuestro Lyra. *Iam enim dixerat Amalecites, sed Dauid de morte Ionatás c. 1. in 2. & populi Israel turbatus, non ad. Reg. uerterat.* Pues como aora Christo, quando sale huyendo de las piedras, camina tan atento, que se pone a mirar, y a curar tā despacio este hombre ciego? *Præteriens Iesus vidit hominem cœcum?* Porque no ay accidente, que inmute su valor, ni inquiete su reposo, que es diuino.

Qué bien le conoce a el Santo Rey Profeta, quando dixo. *Calix in manu Domini vini meri, plenus* §. 2.
Psal. 74. mix-

274 Miercoles del quarto Domingo de Quaresma.

D. Gaudē.
serm. 19.

mixto, & inclinavit ex hoc in hoc. Veruntamen fex eius non est ex manita. Es Christo como el caliz lleno de vn. muy fabroso, y diuino licor, y de tal suerte lleno, q. aun que inclinado dessa, y por aquella parte, no se le vierte cosa del licor que posee. Aduirtiolo el gran Padre san Gaudencio. Quem inclinatum nuntiat pariter, dicit plenū. Como puede ser esto? Vease en lo natural, si se tomasse un vaso lleno de agua en la mano, mientras no se inclinasse a una parte, y a otra, se conseruaria lleno; mas inclinadole por muy poco que fuese, seria fuerza verterse, al passo que se incline. Pues como en este vaso es al contrario: Vini meri plenus mixto, & inclinavit ex hoc in hoc: y inclinado está lleno?

Dauid tambien lo dixo. *Calix in manu Domini. Està, dice, este caliz en la mano de Dios, y Dios le está teniendo de su mano; y solo, a quien asiste tanto Dios, puede ser caliz lleno, y inclinado. Quem inclinatum nuntiat, pariter dicit plenum. No ay trabajo que inmute, ni dolor, que diuerta, avn animo diuino, ni a vn hombre, que está puesto en las manos de Dios; antes, quando inclinado de trabajos, y penas, suele hallarse mas lleno, y mas dispuesto, para emplearse en las obras de piedad.*

S. 3. Ponderaua, entre todos los milagros de Christo, Victor el Antiocheno, aquel sanar la oreja al soldado en el huerto, que zeloso San Pedro, le cortó: y el dar ojos a vn ciego, que estaba en Iericò; por hallarle alli Christo, entre el cohfuso estruendo de las armas, y oprobrios de los que le prendian, y yr hablando acullá de su passion, y muerte con los Santos Apostoles. *Ecce ascendimus Ieroſolymam.* Como dice San Lucas, y

Euc. 18.

dize el Padre antiguo, que siempre que habló el Redentor del mundo de su passion, y muerte, hizo algunos milagros. *Quandocumque Christus Dominus de sua morte, & Cruce, verba facit, statim miraculum aliquod adiungit.* Pues que misterio tiene tanta piedad en Christo en estas ocasiones?

El que dexamos dicho. Para manifestar, que aunque mas inclinado de trabajos, de penas, y de Cruz, no era como David, que a fuerça del dolor, se diuertia, y olvidaua del nombre de quien le estaua hablando; antes bien, mas templado, y lleno de piedades, se exercitaua entonces en sanar las dolencias de los que le offendian. *Quem inclinatum nuntiat, pariter dicit plenum.* Como dice Gaudencio, y como vemos oy. Pues quando de la ofensa de las piedras aua de salir Christo offendido, y turbado, se pone con reposo a curar este ciego. *Præteriens vidit hominem cæcum.*

Vict. Ant.
in Marc.
cap. 11.

Iosue

DISCURSO II.

Que siente el corazon, lo que los ojos miran, para poner remedios en los daños.



E passo le vio Christo, y le curò de asiéto. Toda su dicha estuvo, en que Christo le viese. *Præteriens vidit hominem cæcum.* Porque aunque su piedad se estiende a todos, no sé yo, que se tiene los males que se miran, que infunden por los ojos la piedad en el alma. *Respicere in Psal. 24 me, & miserere mei.* Le decia a Dios

§. 1.

Abu
Iofu
sup.

§.

Miercoles del quarto Domingo de Quaresma. 275

Dios David: Miradme, y perdonadme. Pues no pudiera Dios perdonarle sin verle: Quien lo puede dudar? Pero sabia David, que venia a ser lo mismo, verle, que perdonarle: porque el ver los trabajos, y miserias, enternce, y obliga las piedades. Halluase Iosue empeñado en el cerco de Jericó, y para concluyr tā lucida batalla, pidió al Sol, y a la Luna, se parassen; porque a todo correr iba faltando el dia. *Sol contra Gabaon ne mouearis, & Luna contra vallem Aialon.* Pues como no les pide favor a las Estrellas, y que tambien se paren con el Sol, y la Luna? Era porque sabia, que estauan dependientes destos Astros mayores? Bien pudo ser por esto.

Mas el Tolrado dice, que no llamò Iosue a las Estrellas, sino al Sol, y a la Luna: porque estos Astros solos, se descubrian entonces, y estauan desde el Cielo, mirando sus cuidados, y aperturas; y coligio Iosue, que tēdrian mas piedad los que las veian, que quienes las miraua. *Quia ista duo Astra, solum vident.* Que males, que se ven, inclina mas que otros la piedad, al remedio. Que piensas, que es la causa de dolerte tan poco, la miseria del pobre, y necessitado? El ser tan inhumano, que apenas puedes ver al pobre con tus ojos: sabes por relacion lo que padece, y ay mucha diferencia del ver, al entender lo que esta padeciendo: porque no siente el alma, lo q̄ no ven los ojos.

Luego que supo Christo, que Lazaro su amigo era muerto, partio para Betania. Salen a recibirle llorosas, y afligidas las hermanas de Lazaro; y viéndolas llorar, enternecidio Christo, llorò tambien con ellas. *Infremuit spiritu: y preguntò despues.* A donde está enterrado vuestro hermano?

Et dixit, ubi possuistis eum? Y res- joann. 11.
pondieron elas. *Veni, & vide.* Señor, venid a verlo. Pues para que pretendē, que le vaya a ver muerto en el Sepulcro? Si conocen, que es Dios, bien sabran, que sin verle podra resucitarle? y mas quando le llora con tanto sentimēto.

El Padre San Chrysostomo dice, que presumieron las hermanas, que Christo auia venido solamente a llorar a su amigo, mas no a resucitarle; y que para obligarle a que le diesse vida, quisieron las hermanas, que llegasse al Sepulcro, y que le vieresse muerto: que si noticias solas le enternecen, y hazen que llore; ver a Lazaro muerto, le obligara mas biç a que le resucite. *Videbatur itu-* chrysost in
rus, ut lacrymaturus, non ut resu- 18 ann. vñ
citurus, & propterea hæc dicunt, sup.
veni, & vide. Lagrimas solamente, y cōpasiones, saca la relacion del trabajo, y miseria de vn enfermo, aun en el mas piadoso: Mas verle padecer, solicita el remedio con efecto. A, quanto importaria, que vieressen por sus ojos los Reyes, los ministros, y Prelados, el miserable estado, que tienen sus familias, y republica: Vn Lazaro, sin vida, ni aliento en el Sepulcro; para q̄ de ella suerte, cōpadecidos dèl, tratassen de su vida, y su resurrecció. Sabé en relacion no mas, lo q̄ que padece, y esta, no todas veces se ajusta a la verdad; y por esta ocasion lloran al pobre Lazaro, mas no le resucitan, sienten sus males, pero no los remedian.

Algunas diligencias (pero no las pudo, ni deciu) hizo Pilatos para librar a Christo del enojo cruel de los Judios, que a voces le pedian le quitasse la vida; y con fin de librarse de la muerte, mandò que le açotassen. *Emandatum ergo illum dimittam.* Y despues de

276 Miercoles del quarto Domingo de Quaresma.

de açotado tan dura, y cruelmente, vistiendole de purpura, le puso en parte publica, donde le viese el pueblo, y dixoles assi: *Ecce homo Veys aqui el hombre; todo a fin, de que viendole tan llagado, y herido, templassen el enojo, que tenian contra él: pero no conseguio Pilatos sus intentos; antes mas encendido, y enfurecido el pueblo, pidio, que le clauasse en vna Cruz. Tolle, tolle, crucifige eum.*

Ioann. II.

*Osuna in
trilo. gra.
12. c. 91.* Y escuchando esto el Iuez, le quitó de sus ojos, y passado algun tiempo, se le boluió a mostrar desnudo en carnes, quitada aquella purpura, con que le auia mostrado la primera, como lo aduerte nuestro deuoto Osuna. *Aliqui dicunt secundo Christum nudū ostendi Principibus Sacerdotum amoto iam, purpureo vestimento.* Y dixo a los Iudios, mostrandoles desnudo al Redentor del mundo. *Ecce Rex uester.* Veis aquí vuestro Rey. Pues que pretende aora, si ha visto ya el enojo inhumano, y cruel de los Iudios? Y que, ni los açotes, y verguenza de Christo ablanda su rigor, y su dureza, para que le perdonen, y no pidan su muerte?

Pareciole a Pilatos, que viendole açotado, y tan lleno de llagas, les moueria a piedad, y compassion; y pareciole bien, a no tener de fieras, mas que de hóbres; y para que mejor le pudiessen mirar, se le mostró desnuda esta segunda vez, creyendo, que la causa de no compadecerse la primera fue, porque le cubria la purpura las llagas, y solo en relación fabiá de sus açotes los Iudios. *Quod cum esset purpureum, impediens ne perspicue viderentur vulnera Christi, quibus Pilatus maiores natu slectere cupiebat.* Prosigue el mismo Padre: Que no se persuadian, que purpura, y açotes, po-

dian hallarse juntos, y en vestido de Rey, penas de mal hechor; pero engañaunse: porque si bié se mira la corona mas rica, mas espinas la tejen, que diamantes. Mas tolerables son las penas de vn vassallo, q de vn Rey; porque estas, rebozadas con la purpura, como no las miramos, tam poco las sentimos; mas aquellas, desnudas, y notorias a todos, inclinan la piedad, y causan cópasion. Assi sucede oy con este ciego a Christo. Viole, y porque le vio, tuuo misericordia de su necessidad. *Vidit hominem cæcum à natiuitate;* que siente el corazon, lo que los ojos miran.

DISCURSO III.

*Que quien sabe de males,
solamente se compadece de ellos.*



§.I.
IO, dice, vn hombre ciego; no vn ciego, sino vn hombre, todo junto lo vio, porq conuino assi. Dios solamente mira có.

esta distincion, y diferencia al hombre. Como dos cosas son (dice Sā Agustin, gran Padre de la Iglesia) el hombre, y el pecado: El hombre hizo Dios; mas el pecado el hombre. Borra lo que fiziste, para que salve Dios, y libre lo que hizo. *Quasi duæ res sunt homo, & peccator. Quod audis homo, Deus fecit, quod audis peccator, ipse homo fecit, dele quod fecisti, vt Deus saluet, quod fecit.* Mucha fuerça me hazen las ultimas palabras. *Dele quod fecisti, vt Deus saluet, quod fecit.* Borra lo que fiziste, para que salve Dios aquello que hizo en

D. Augus.
tracta 12.
in Ioan.

ti; porque parece está oponiendose a Dios, para hacer en el hombre, aquello que hizo el hombre. Esto dava a entender el Santo Rey Profeta, quando hablando con Dios, le dezia assi. *Auerte faciem tuam à peccatis meis, & omnes iniquitates meas dele.*

Psal. 50.

Apartad vuestros ojos (Señor) de mis pecados, y deshazed en mi todos mis males. Es notable dezir. Pues si dexamos dicho de boca de David, q el verlos, y el curarlos, es lo mismo. *Respicere in me, & miserere mei,*

Psal. 24.

como aora dice él mismo, que no mire sus culpas, quādo ha de perdonarlas? *Quid tu clavis oculis peccata, nec vis, ut pius videat?* (dize vn graue moderno) Como se cōtradize David en propios terminos?

No habla sino en ellos, que era excelente Logico. Si me mirasse Dios, haciendo distincion formal, y metaphysica entre pecado, y hombre, y vielle cada cosa deporsi: Temo, que no perdone mis pecados, ni que tenga de mi misericordia; y por esto le pido, que no mire mis culpas deporsi, quādo ha de perdonarme. *Auerte faciem tuam à peccatis meis.* Y tengo confiança, que si las mira en mí, me las perdonará. *Respicere in me, & miserere mei.* Que viendo Dios las culpas en el hombre, por estar en el hombre, las perdona; y no aborrece tanto aquello que hizo el hombre, que es la culpa: Por él amor que tiene a lo que hizo en el hombre, que es el hombre. *Quod audis homo, Deus fecit, quod audis peccator, ipse homo fecit.* Pues essa fue la dicha deste ciego, no mirar Christo en él, lo ciego, sino lo hombre: Porque dos cosas son, lo hombre, y ciego, como dexamos visto del AgUILA Africana. *Quasi duæ sunt homo, & peccator.* Vé el hombre, y por el

*Españ. se-
lect. Jac.*

punt. 25.

§.I.

*Augus.
acta 12.
Ioan.*

hombre se compadece Christo del ciego: Considera en el hombre, las miserias, y penas que tomó por el hombre; y sentí las en si, le lastiman en él. Que quien sabe de males solamente, se compadece dellos.

Hallauase la Esposa desdeñada, y ausente de su Esposo, en pena de no auerle respondido quādo llegó a su puerta cariñolo a llamarla. Mas le costó el buscarle, que el abrirle (que tal vez cuesta mucho, por vna remissiō, lo que costaría poco por vna diligencia.) Andando, pues, llorosa, y afligida, buscandole, dixo así a sus amigas. *Adiuro vos si
liæ Ierusalem si inueneritis dilec-
tum meum, ut nuntietis ei, quia
amore langueo.* Yo os amonellos, y ruego, caras amigas mias, que si acaso hallaredes al amado de mi alma, le digays, que padecço enfermedad de amor. Pues, porque mas a estas, que a otras se lo dice? Si le desea hallar, pregunteselo a todos; y con quantos hallare, y encontrare en las calles, haga estas diligencias, y embie estos recaudos: Dexalo de hacer, por no satisfacerse de gente de la calle, para las confianças, y negocios de Dios? No deixa de tener fundamento bastante (que quien ha de tener conserfacion con Dios, se ha de retirar mucho del trato de los hombres.)

§.2.

Cant. 52. 1

El Abad Giliberto, halló a nuestro propósito, los fines, y motivos de la Esposa, en referir sus penas, y desdenes, solo a sus compañeras, y no a otras; que fue el considerar, que como quien sabia de passiones, de amor, y enfermedad de celos, se compadecerian de los que padecia, mas que las que ignorauan estos males. *Vos nuntiate, que estis expertas,* *Gileb. apud
allegat. de
Tilm. vbi
Jup.*

Aa quan-

quanta sit amatori virtus amoris.
 Vosotras, que sabéis, a lo que saben penas, y rigores de ausencia: Vosotras, que tal vez fizisteis experiencias de un desvío, compadeceos de mi; que quien sabe de males, solamente, se compadece de ellos. Dura fue Dido un tiempo, inhumana, y cruel, quando corrio su estado en prospera fortuna: Encallóse la rueda, cayó de su priuancia, experimentó males, y enseñóle el penar a ser piadosa. *Expert a misericordia, misericordia succurrere disco.* Que se muda el semblante, y el corazón tambien con la fortuna; y haze el saber de males, piadoso al mas cruel.

§. 3. Es digno de aduertécia aquel mensage, que embió desde la carcel a Christo nuestro bien, el sagrado Baptista, con dos de sus

Matt. 11. Dicipulos. *Tu es, qui venturus es, an alium expectamus. Id, y sabed* (les dice) *si es el que ha de venir, o si esperamos otro.* Es notable pregunta. Pues ignora el Baptista, quien es Christo, despues de tanto tiempo, que le está predicando, y enseñando a los hombres; y aun mostrandole a dedo a sus Dicipulos?

Lut. 1. *Tu puer Propheta altissimi vocaueris, preibis ante Dominum parare vias eius.* Diziendo claramente. *Ecce Agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi.* Claro está, que no ignora lo que enseña: Pues porque lo embia aora a preguntar?

El Angel de la Iglesia, en su cadena de oro, nos dà la solución; no porque ignore Iuá, que Christo es el Mesías, prometido en la ley: El Redentor del mundo, y el que vino a quitar los pecados del mundo; que esto muy bien lo sabe. Lo que quiere saber, y que pregunta aora es; si ha de baxar al deposito, y carcel de los padres difuntos a libertarlos de-

lla, y sacarlos de allí. Este es aora el cuidado del Baptista (dice Santo Tomas.) *Non quia ipsum esset mundi Redemptorem dubitet, sed querit, si is, qui per se in mundum venerat; per se etiam ad inferni claustra descendat.* Parece-me muy bien. Pero como hasta aqui no ha tenido el Baptista este cuidado, ni ha hecho diligencia por saber, si Christo ha de baxar a libertar los muertos que estauan en la carcel? Porque hasta aora no ha estado, ni sabido de carcel el Baptista. Quando se halla preso por mando de Herodes: Quando se vè entre grillos, y cadenas, y en las escuridades de un triste calabozo: Quādo tiene el cuchillo a la garganta, y la muerte a los ojos, y teme, que ha de estar dentro de breve tiempo en el mismo deposito, y carcel de los Santos Patriarcas; entonces es piadoso, y tiene compassion de su prision, y carcel, el Baptista, y cuya de saber, si Christo ha de baxar a librarios della.

Si is, qui per se in mundum venerat; per se etiam ad inferni claustra descendat. Sepa, sepa de carcel, el que ha de tener lastima del preso; experimente males, miserias, y desdichas, el que ha de ser piadoso con los que las padecen.

Mire Christo lo ciego en este hombre; y en este hombre, que mira,

sienta, y experimente las flaquezas de un hombre, que tomó

por el hombre, para que de esa

suerte tenga misericordia de lo ciego. *Vidit*

bominem cæcum.

D. Thom.
in cathe.
ad cap. II
Matth.

DISCURSO IV.

Que siempre el caer, es malo : pero menos dañoso con ojos, que sin ellos.

§. I.



Ilego era este hombre desde su nacimiento. *Vidit hominem cæcum à natuitate. Nunciā supo de luz :* por esto fue su cura de mayor atencion, y de tanto cuidado, como si le fiziera, y formara de nuevo el Redentor del mundo. Los mismos materiales tomó Dios en las manos para dárle los ojos, q para darle el ser, de tierra le formó. *Formauit igitur Deus hominē de limo terra. Cō tie- rra le repara. Fecit l. tū ex sputo.* Pues de vn poco de poluo, y de saliva, q toma oy en las manos le dà ojos al ciego : Para q se conozca (dize el grande Arçobispo de Ra) uena) q es tanto reparalle, como hicieron, no podian vivir ya sin zelle de nuevo. *Vt creante, nō me- las tinieblas; y por esto se quediāt manu, homini suppleret lumi-* xan de la luz. *Vt quid ascendere na,* Es muy dificultoso el dar ojo nos fecisti ex Agypto. Desdicha a vn ciego desde su nacimiento das caydas, las que sedá sin ojos, y dichosas, en parte, las que vienen con ellos.

Genes. 2.
176.

§. 2.

Num. 21.

Iba guiando Moysen al pueblo de Israel por el desierto, en la persecucion de aquella tierra arada, y deleytosa prometida. Dios (siempre se va a lo dulce, lo amargo, por el merito, alimento.) Y hallándose el pueblo a do del camino, y la tardanza quejaron asy del Santo Parca, y caudillo de Dios. *Vt q- cēdere nos fecisti, ex Agypto- fertū?* Para q nos facilite de cerra de Egypcio, a este desieno

tables son los hombres; y tal vez tan ingratios, que aun de los beneficios ferman quexas.) A quié dexò de ser la libertad gustosa? Qual tuuo por mejor la carcel, q la plaza? ues como aora que estan libre de Faraon, y del mas miserabe cautiuero, agradecen tā pocas su dulce libertad, y ofendidos suspiran por aquel tirano cautiuero?

No todos suspirauā por Egipto (ze el docto Oleastro) si tolamente, aquello, que durante los años de la cautiuidad, nacieren las carceles, y en las tinieblas tristes de vn duro calaboz. Los que no conocieron libertad, aman la seruidumbre, y aque ls, que nacieron en tinieblas, nieren mas las tinieblas, que la z: y este es el mayor mal, y mas dificultoso su remedio. *Extremū latum est, malis affuescere, nam ui in seruitute nati, & nutriti sunt pro libertate seruitutem am-lectuntur.* Los que supieron an-ces de libertad, y luz, violentos se hallauan en la carcel, y con la escuridad : Mas los que allí nacieron q es tanto reparalle, como hicieron, no podian vivir ya sin zelle de nuevo. *Vt creante, nō me- las tinieblas; y por esto se quediāt manu, homini suppleret lumi-*

Oleast. ad
capit. 21.
Num.

Ay grande diferencia de vnas, y otras caydas. Nuestro piadoso Ofuna hizo grande reparo del caer de los Discipulos en el monte Tabor, y del de los Iudios en el huerto aquello, a los visos de resplandor, y gloria, que allí ostentaua Christo, y a los ecos sonoros, llenos de magestad, de las voces del padre, q salian de la nube, cayero desmayados, y confusos en tierra. *Et audientes Discipu- li ceciderunt in facies suas, & ti-*

Matt. 17.

murrunt valde. Dexemos los Dicípulos caydos en el monte, y vamonos al huerto a mirar como caen los Iudios, despues q̄ les dio Iudas, en aquel falso b̄so la mas cierta señal para prede a Christo; yendo a la ejecuciōles pregūtò el Señor. Quē queritis? A quien buscays? Y como respondies- sen: que a Iesus Nazareno Al responderles Christo, que eré, en oyendo su voz, cayeron denaya- dos, y rendidos en tierra. Virgo dixit eis: Ego sum, auierunt r̄ror sum, & ceciderunt in terram Ya miramos caydos en la tierra, a vnos, y otros: En el huerto asta gente miserable; y en el Tabo a aquellos Dicípulos dichosos, ero con muy notable diferen- cia: Cayeron los Dicípulos, los os en la tierra. Ceciderunt in facies suas: mas los Iudios caen de es- das, no de rostro. Auierunt retrorsum, & ceciderunt in terram. Pu- que misterio tiene?

Ioa. 18.

Oſu. in tri- log. c. 41. Digalo el Padre ya. Nā peccan res cadunt retrorsum, quia non vi- dent, ubi corrunt; sicut Apostoli i- monte Tabor, qui ceciderunt in fa- cies suas p̄e humilitate. Cayeron los Iudios, como cae un pecador sin mirar donde cae; de espaldas, no de rostro; q̄ siempre cae a ciegas; y como cea a ciegas, no sabe leuantarse, ni dar bien cō la puer- ta, por donde ha de salir de la pri- fision escura dōde entró: Assi lo ex- perimentā los Iudios; que como su cayda fue de espaldas, y a cie- gas, hasta oy se estan caydos, por faltarles los ojos de la Fè, para sa- lit de aquel su miserable error. Cayerón los Apostoles, mas cayerón cō ojos. Ceciderunt in facies suas. Cayeron como buenos, y assi se leuantaron con tanto lucimien- to: Porque el caer con ojos, aun- que sea malo, viene a ser menos mal.

Considerò piadoso el Aguilu- diuina de la Iglesia, aquellas dos caydas, y miserables perdidas; la del prodigo, y la oueja, que refie- re en parabolas Christo Redētor nuestro. Perdióse la ouejuela, y el diuino Pastor, dexado las demás en el desierto, fue a flogido buscā- dola, y despues que la halló, auie- dole costado muy grandes diligē- cias, se la puso a los hōbros, y con mucho trabajo la reduxo al ga- nado. *Et cum inuenierit eā, imponit in humeros suos gaudens. Cayó, y perdióse, como la oueja, el hijo; ausentose, y dexó la casa de su pa- dre; desperdicio sus bienes, y des- pues de perdidos, trató de reco- brarse, y de ganarse, boluiédose a su casa. Vadam ad patrē meum, &* Luc. 15.

dicam peccauī in Caelū, & corā te. Oye esto, y mira aquello el gran Padre Agustino, y dize luego as- si. Malo, ergo filium esse, quā ouis. Si me dan a escoger, mas quiero yo ser hijo, que no oueja, aunque ambos fueron malos. Pues en q̄

lo fundays, enamorado Padre? Ya nos respóde él mismo. Porq̄ si cae el hijo, y sale de la casa de su padre, como cae cō ojos, y como racional, se sabe leuatar, y bol- uerse a su casa, sin q̄ le cueste alpa- dre el salir a buscarle: Pero la sim- ple oueja, como cae como bruto, y se aparta sin ojos, cuestale albuē Pastor el buscarla, y hallarla, peno- sas diligencias, y cuidados. *Ouis nim à Pastore reperitur, à patre si- ius honoratur. De gracia vēturo* son las caydas con ojos, y con z; miserables desdichas las de a- curas, y a ciegas. Estas son las q̄ repara Christo en este ciego, dā- le ojos de barro, para dar a en- er, q̄ le haze de nucuo; y para entiēda, q̄ ha de preciarle mu- porque ha costado mucho fu- ro; del daño de la culpa, al es- dichoso de la gracia.

D. Augu.
in catb.
vbi sup.

I V E V E S DEL QVARTO DO- MINGO DE QVARESMA.

*Ibat Iesus in ciuitatē, que
vocatur Nain, & ecce de-
functus efferebatur, filius
unicus matris sue.*

Luc. cap. 7.



Enemos oy vn hijo de la Iglesia, en figura devn hijo de vna viuda: aquél muerto en el alma, es-te en el cuer po: Representado está desde vna tumba, muy al viuo, aúque muerto, los efectos, y estragos del pecado. Dauanle sepultura aquellos mismos, que le dieron la muerte, ó sus malos deseos, ó sus malas palabras, como lo aduierte allí el Padre San Ambrosio. *Vel innum-
eris glos. ad da desideria, vel adulantium, blan-
tum. capit. 7. in dimenta, que quasi ager terrae pec-
cantes obrunt.* Llorauale la madre amargamente, en ocasion que Christo llega a resucitarle (q pudo ser llegar porque lloraua) haze, que se detengan, y se pare estos que le llevan a enterrar. *Ste-
terunt portatores.* Porque no quiere Dios, que se entierre el peca-

*D. Ambr. in glos. ad da desideria, vel adulantium, blan-
tum. capit. 7. in dimenta, que quasi ager terrae pec-
cantes obrunt.*

do, ni se oculte, sino qüe se confiesse, para que resucite el que está muerto en él. Iba a resucitar a Lazaro su amigo, y llegando ya cerca del Sepulcro, dixo su hermana Marta. *Dñe, ecce iā fætet, quatri-
duanus est.* Señor, ya huele mal, porque ha días, que está muerto. Pues que es lo que pretende, en decir, q su hermano huele mal? Que no le ofenda a Christo el mal olor (dize el Serafin, Padre de la Iglesia.) *Nolebat enim, quod fætor tangeret nares eius.* Pues solo con decir, que olia mal Lazaro, dexaria de oler mal? Si. Porq vn pecador, en diciendo, que lo es, dexa de serlo: Quando encubre su culpa, huele mal; mas quando la confiesa huele bien. Por esto no permite el Redemptor del mundo, que se entierre este moço de Nain, ni acabe de salir fuera de la Ciudad; que peor es enterrarle, que cometer la culpa: Llorele allí su madre, y allí le resucite Christo Redemptor nuestro, de la muerte, a la vida, de la culpa, a la gracia; desta necesitamos, pidamosela a Dios por medio de Maria, diciendo con el Angel.

Ave Maria.

(§)

*D. Bora. in
vit. Chrys.*

DISCURSO I.

Que de los materiales que se forma la culpa, se dispone la pena, de ordinario.

§. I.



Arecidas son mucho las culpas, y las penas: Siempre vienen las vnas por donde van las otras, disposició de Dios, para mayor castigo de los hombres. *Per quæ quis peccat, per hæc, & torquetur.* Porque ser el verdugo de la pena el tercero, y ministro de la culpa, es de gran sentimiento en quien la cometio. Murmuraron de Aarón, y de Moysen los hijos de Israel en el desierto (bastauia ser Prelados, y ministros, para auer de paf sar por el comun registro, y censura del pueblo.) *Murmurabit omnis populus contra Moysen, & Aarō.*

Num. 21.

Y para castigar tan grande atrevimiento (que sin duda lo es grá de el murmurar de tā buenos Prelados) embió Dios sobre el pueblo, vnas muy venenosas, y dañosas serpientes. *Et missit Dominus ignitos serpentes.* Grande castigo fue; pero mayor aquél, q les dio a vnos muchachos, que se descompusieron descordeles con el Santo Eliseo, diciéndole palabris de burlas, y de escarnio: Pues salieron del monte dos ossos ferocísimos, y los despedazaron, en pena de su culpa. *Egressique sunt duo ursi de saltu, & lacerauerunt ex eis quadraginta duos pueros.*

4. Reg. 2. na de su culpa. *Egressique sunt duo ursi de saltu, & lacerauerunt ex eis quadraginta duos pueros.* Pues como aquí no baxan a castigar al pueblo, que habló mal tambien de Moysen, y Aaron, ossos, sino serpientes?

Sap. 11.

Num. 21. *Murmurabit omnis populus contra Moysen, & Aarō.* Y para castigar tan grande atrevimiento (que sin duda lo es grá de el murmurar de tā buenos Prelados) embió Dios sobre el pueblo, vnas muy venenosas, y dañosas serpientes. *Et missit Dominus ignitos serpentes.* Grande castigo fue; pero mayor aquél, q les dio a vnos muchachos, que se descompusieron descordeles con el Santo Eliseo, diciéndole palabris de burlas, y de escarnio: Pues salieron del monte dos ossos ferocísimos, y los despedazaron, en pena de su culpa. *Egressique sunt duo ursi de saltu, & lacerauerunt ex eis quadraginta duos pueros.*

Para que sea la pena, del talé de la culpa (dize el Padre Oleastro.) Aquellos muchachuelos, q muriero a manos de los ossos, por que hablaron mal del Profeta Eliseo; dixeron en su cara, no a espaldas, ni en ausencia aquellas pesadumbres. Atrevimiento fue, mas no murmuracion. Mueran entre las vñas, y los diétes, de aquellos atrevidos animales: Mas estos, quemurmuran de Moy sen, y Aaron, y que hablan mal dellos en ausencia, mueran de la herida venenosa de vna astuta, couarde, y dañosa serpiente, que muerde el calcañar, y hiere a las espaldas, *Pœna perpetrat a respondet culpe; mordet detractor veluti serpens in abscondito;* quare Dominus immisit ignitos serpentes, qui, & carnem mordent, & precordia incidunt. Muera mordido, el que mata mordiendo, y vengale la pena del color de la culpa.

Oleastr. vbi sap.

Demos otro testigo, que importa acreditar esta verdad. Llega a tentar a Christo en el desierto, con astucia, el demonio, y despues que le puso en la altura del Téplo, le dice, q se arroje de allí al suelo, asegurádole el riesgo, y el peligro, cō vna autoridad del Profeta David. *Mitte te deorsum,* Psalm. 90. *scriptum est enim, quia Angelis suis Deus mandauit de te, ut custodiant te in omnibus vijs tuis.*

Cirò puntualmente, y con toda verdad, el padre de mentiras, el lugar de escritura. Vamonos aora a ver, como habla con Eua allá en el Parayso; está solicitandola, a que coma del arbol entredicho, y vedado: y preguntaule la causa, porque Dios le mando, no comiesse de aquel, ni de otros arboles de todo el Parayso. *Cur præcepit vobis Dominus, ut non comedederitis de omni ligno Paradyfi?* Noten, que descarada, y disforme mériña. Solo Genes. 3.

Io este arbol vedò de todo el Párrafo Dios a Adan, dexandole licencia, que comiesse de todos los demás. *De omnili ligno Paradysi comedere, de ligno autem scientiae boni, & mali ne comedas.* Pues como ruiente tanto el demonio cō Eua, y con Christo, es tan fiel en citar la escritura, que dice la verdad en todo quanto dice?

Porque a cada uno trata como quien es, el demonio. Siendo en esto muy bueno, aunq; es tan malo. Con Christo, que es verdad, habla verdades, no se atreve a mentir: Pero con la muger, que fue una mentirosa, tambien es mentirosa, para que su castigo se parezca a su culpa. Pues en q ministro Eua? Todo se hallará en el mismo capitulo. *De fructu vero ligni, quod est in medio paradysi, præcepit nobis Deus, ne comederemus, & ne tangeremus illud.* Maldonos (dice) Dios, que no comamos, ni toquemos tampoco al arbol de la ciencia. Esta es grande mentira, como consta del texto; que Dios no les mando, sino que no comiesen, no, que no le tocassen. *De fructu autem boni, & mali ne comedas.* Pues castiguen mintiendo, a quien peca mintiendo; y de la misma tela que se corta la culpa, salga tambien la pena. *Coram Christo Domino, eiusque magnam sanctitatem, ac scientiam timens, falsum non audet proferre; cum loquitur cum muliere, in referendis verbis, ac scripturis mentitur.*

S. 3. Amenaza es, que haze por el Profeta Oseas la Magestad de Dios al pueblo de Israel. *Visitabo super eum vias eius, & cogitationes eius reddam ei.* Visitare sus caminos, y bolueré a Israel sus pensamientos. Pues que castigo es este, de boluerle a Israel sus pensamientos? *Cogitationes eius reddam ei?* Ay castigo tambien de pensa-

miento? Si: y aun suele ser este durissimo castigo.

Vn grande espositor dice, que castigo, con pena de talion, que es vna de las grandes, que dispone el derecho, aqui Dios, a Israel. *Id est, sufficientur pœna talionis, que pœna non infigitur, nisi in grauissimis peccatis.* Auia pecado mucho, con malos pensamientos, el pueblo de Israel: y para darle Dios la pena del talio, que se proporcionalle con su culpa, le castiga con malos pensamientos. *Per quæ quis peccat, per hæc, & torqueatur.* Que pena tan grande; y tan molesta, dar vn mal pensamiento, para aquel que desea tenerle bueno, y santo: Las murallas penetra, y no puede escaparselle por pies, el que se calço de alas para huir del mundo en el mayor retiro: Y aunque suele tal vez, serà para exercitarle en la paciencias, muchas son por castigo de una culpa. Si. Porque de lu tal vez viene siempre la pena. Como quierres que ande tu opinion, y tu credito, murmurador mordaz, sino hecho pedazos de los dientes, y leguas venenosas de los murmuradores? Engañador de todos, y que con todos mientes. Todos te mentirán, y tratarán engaño: facil, y diuertido en malos pensamientos; con malos pensamientos te ha de atormentar Dios, en la ocasion que quieras recogerte a los buenos: Incauto, y ciego moço, que tan sin aduerteucia te deixaste llevar de tus malos amigos, al gusto, y al deleyte, ellos te llevuan tambien oy a la sepultura, con dolor de tu madre. *Ece defunctus ferebatur filius unicus matris suæ.*



DISCURSO II.

Que haze malo al mas bueno, vna mala, y dañada compaña.

§. I.



Exòse este in-
cuelo llenar de
sus amigos ; y
como no eran
buenos, luego
le hizieron ma-
lo. Portitores

D. Ambr. *sunt, mali mores, qui ipsum corpus*
in globo, ubi sup. *ad mortem trahunt.* Dexa aduerti-

do ya el Padre Sá Ambrosio, que
no ay pena mas dura para vn bue-
no, que la conuercion, y compa-
ñia de vn malo. Refiriendo San
Marcos el riguroso ayuno, y as-
pera penitencia de Christo en el
desierto, añadio a los demas Co-
ronistas sagrados vna gran circu-
stancia de rigor. *Ieiunavit quadra-*
ginta diebus, & quadraginta nocti-
bis, et atque cum bestijs. Ayunó (di-
ze) Christo quaréta dias, cō otras
tantas noches, y estaua en com-
pañia de las bestias del campo:
Pues que viene a importar, que
estuniesse con ellas? Atormenta-
uanle con sus aullidos? Mordian-
le con sus dientes? Ningun Evan-
gelista nos dice nada desto. Pues
para que lo añade, si nada desto
auia, como pena, San Marcos?

Mar. c. I.

Caieta. *in sed verè desertum intelligeremus.*
Marc. vbi sup.

Cayetano respôde a la dificul-
tad. *Vt non desertum domesticum,*
Para que no entendiessemos, que
el desierto, en que Christo ayunó
aqueños dias, era comun desierto,
y donde se hallauan algunas
côueniencias, sino que era vn desierto
aspero, y riguroso, quanto
puede pensarse; donde todo era
pena, trabajo, y desconsuelo, sin
genero de alivio: Añadase, que

en el auia animales brutos, y que
su compaña era de desconsuelo,
y de tristeza a Christo ; que para
vn entendido, no sé, que aya tor-
mento como estar con vn necio,
ni el rigor, ni el desierto, ni el ayu-
no parece son tan grandes. Pues
sobre todos estos, añade este San
Marcos ; y no solo de vn malo,
mas aun la compaña de vno, que
es menos bueno ha hecho gran-
de daño a muchos buenos.

Estauan los Apostoles juntos
en el cenaculo, tristes, y temero-
sos por la muerte de Christo su
Maestro: Vino el dulce Señor a
darles con su vista gozo a su des-
consuelo, aliento a su flaqueza; y
puesto en medio dellos, les dió
paz. *Pax vobis.* No estaua allí To-
mas quando vino Iesus. Thomas *Ioann. 20.*
vnu de duodecim, qui dicitur dy-
dimus, non erat cum eis, quando ve-
nit Iesus. Viene despues, estando
ya cō ellos; y sin abrir las puertas,
puesto en medio de todos, buel-
ue tercera vez a darles paz. *Ve-*
nit Iesus ianuis clausis, & stetit in
medio eorum, & dixit eis. Pax vo-
bis. Pues no se les auia dado dos
vezes poco auia? *Iterum dixit eis*
pax vobis? Porque tercera vez les
buelue aqui a dar paz: Si es, por-
que antes no estuuo Tomas con
los Apostoles, desela a Tomas so-
lo esta segunda vez, q̄ a los otros,
parece no ser ya necesario.

Antes bien lo era mucho, co-
mo lo aduierte Osuna. Quando
vino Tomas, dixerón los Aposto-
les, que auian visto al Señor vi-
vo, y resucitado. *Dixerunt ergo ei* *Ioann. 20.*
alij Discipuli, vidimus Dominum. Y
él dixo: Sino viere en sus manos,
y pies las señales, y heridas de los
clavos, y pusiere mis manos, y mis
dedos en su costado, y manos, no
tengo de creerlo. *Nisi videro in*
manibus eius fixuram clavorum, &
mittam digitum meum in locum
cla-

*clauorum, & mittam manum meam
in latus eius, non credam.* Oyendo esta respuesta de Tomas (dize el piadoso Padre) que para persuadirle, se turbaron con algun sentimiento los Apostoles, viendo, que no creia lo que tantos testigos, y tan buenos decian: y que por esta causa, como los vio turbados, fue menester, que Christo, tercera vez les diese a todos paz: que vn Apostol turbado, y menos reducido, basta para turbar la paz de diez Apostoles, aunq; estén mas quietos, y mas llenos de paz. *Thomas
osu. intri
log. lib. 2.
de Resur-
rect. c. 49.*

Que vn animo turbado, turba, y desasosiega el animo mas quieto, y seguro repoto: Mira con quierte juntas, y con quien te acompañas, que tal serás, sin duda, quales fueron tus buenas, ó mala, compañias.

§. 3. Ya dexamos tocado a diferente intento, aquello de la sangre del inocente Abel. Luego que le quitó la malicia dañada de Cain, la vida, al casto niño, asegurandose del silencio del campo, y de la soledad de aquel desierto, vino Dios a hazer riguroso juzgio de tan barbara culpa. Preguntó por Abel. *Vbi est
Abel, frater tuus?* y hizose de nue uas el malicioso Cain. *Nescio:
nun custos fratris mei sum ego?* Y respondiole Dios: Conoce tu delicto; la sangre de tu hermano dà vozes contra ti, sobre la tierra. *Quid fecisti? Vox sanguinis
fratris tui clamat ad me de terra.* Sangre, y sangre de Abel, es vengatiua? Sangre de vn inocente, dà vozes contra el reo, y pide su castigo? Mucho es para estrañarse, q degenera mucho de cuya es esta sangre

O, fuerça de vna mala compa ñia. La sangre del mas pio, es ya sangre cruel: La del mas inocente, es ya mas inhumana, solo porque cayó sobre la tierra: No dà vozes la sangre (dize el glorioso Padre San Ambrosio) que se quedó en las venas del inocente Abel, y no desamparó su blanda, y apacible compañía: La que cayó en la tierra, escabrosa, y maldita, essa es la quedá vozes; essa es la vengatiua, y la cruel: porque tal es cada uno, como sus cōpañias. *Non dixit de fratribus clamat corpore, sed de terra.* Que de veces tendreys, vn hijo de apacible, y amable condicion, obediēte, fugero, cortés, y bien criado, y le hallareys despues, descomendido, libre, vicioso, y diuertido. Quien mudó las costumbres, y blando natural de vuestro hijo? Degenerando tanto de sus obligaciones, y su sangre, que casi con verguenza le conoceys por hijo: La fuerça de vna mala compa ñia: cayó essa buena sangre sobre vna mala tierra; essa flor, entre espinas, y cōvirtiose en ellas. Así le sucedio al hijo de la viuda. *Ecce defunctus efferebatur.* De xóse el miserable lleuar de sus amigos, y ellos eran tan malos, q le hizieron malo; y tan malo fue el moço, que vino deste mal a perder la salud, y a acabar cō la vida.

*Portatores sunt mali mores, qui
ipsum corpus ad mor-
tem trahunt.*

(+)

DIS-

DISCURSO III.

*Que es el daño mas grande,
el que viene encubier-
to con capa de
prouecho.*

§. I.



Psal. 51.

A donde le lleva uan al inocente moço sus amigos? *Ecce defunctus efferebatur.* El pista, que a la vida, mas no vā, si a la muerte. Es termino comū de los perdidos, este dezir, q van a buscar la vida, quādo van por el mūdo: Pero biē saben ellos, q en lugar de la vida, hallā la muerte. Que bien q te lo aduierte el Sāto Rey Dauid, reprehēiendo mucho las malas a-

Alcuin.

mistades. *Sicut nouacula acuta fecisti dolū.* Hazes (ò mal amigo) el efecto en tu amigo, q haze la nauaja en el q afeysta: Es notable de zir: Pues que haze la nauaja? cortale las orejas, ò narizes; no hermosea, y remoza, quando le quita el pelo: Este suele dezirse, que es buen dia, el quitarse la barba, y pagarse las deudas.

Psal. 51.

Antes, si bien se mira esse es el mayor mal, porq viene vestido cō disfraces de biē. *Quia(dize Alcui-
no)dū promittit in nouationem,ne-
cat.* Que es ver sentarse al otro a quitarse la barba, remedado estā a vn Rey en vna silla; todos le estā siruiēdo, y lauandole el rostro cō aguas olorosas; y tal vez, el barbero se pone de rodillas; q contēto, q estā, piensa, que se remoça; y es cierto se embegece; q no ay duda q crecen los cabellos, y q nacē las canas, al passo q se quitan: Pero li brele Dios, de escupir, ni mouerse; porq al menor descuido le cor

tará la cara, el q piensa, que estā quitādole mil canas. *Quia dū pro-
mittit in nouationē, necat.* Porque quādo promete nouedades, entō ces enuegece la nauaja. *Sicut no-
uacula acuta fecisti dolū.* Tales sō los amigos. Piensas, q te entretie nē, y te dā pesadūbres. Presumes, q te aliuia, y te cāsa: juzgas, q ga-
nas mucho, y cō ellos te pierdes.

O quātas veces hazē oficio de na-
uaja, y entreburlas, y veras te cor-
taron la cara, y quitaron la vida.

Misterio grande tuuo, echar Christo del Tēplo, los q le profa-
nauan, vendiédo en él diuersas, y
muchas mercancias, cō aquellos
cordeles, de q dice S. Iuā, hizo co-
mo vn acote. *Et cum secisset, quasi
flagellū de funiculis omnes elecer de
Templo.* Bien pudiera sin él, ò con
otro instrumento hazer este cas-
tigo, el Redentor del mundo; mas
no fuera tan grande, al parecer,
ni tan duro para ellos. Lyra es de
parecer, que eran estos cordeles,
vnos cō q se atava sus vestiduras
Christo, y con q se ceñia: pero no
fuerā estos tan rigurosos açores;
porq tocando a Christo, antes se
ablandarian, y fueran apacibles.
Calixto Placētino siente cō otros
muchos, q eran estos cordeles de
q hizo el açote, de aquellos con-
tratantes, que los auian llevado
para hazer sus cargas, y cōponer
sus lios. *Funicula illa mercantium Calix-
erant ad alligādum onera parata.* rra. 14.

§. 2.

Bien. Pero que misterio huuo, en
que fuese destos, y no de otros
cordeles el açote?

El que fuese el açote mas du-
ro, y riguroso, hazian estos cor-
deles los oficios, q haze vnos ma-
los amigos, que es juntar, apli-
car, y apretar mucho vna mala
amistad; aquello q llamays, ami-
stad mui estrecha: esta, talvez, ò sié
pre, os pone en los peligros, y en
los riesgos: Esta empeña, y obli-
ga

ga a muchos desaciertos; por este duro vinculo, con q̄ os ata al amigo: Esta coligacion, esta apretura, teneys por grāgeria, y por ganancia: Y la verdad es ella, la que os pierde, y destruye: Esta viene despues a ser vuestro castigo, essa es el duro açoite, con que Dios os affige, permitiendo, que sean los mayores amigos, los mas perjudiciales enemigos de vuestra vida, y hōra. O dañosos cordeles! no pudieran juntarse, ni hacerse las cargas sin vosotros: Y aunq̄ mas se juntaran, sino huiiera cordeles, que las ataran tanto, ellas se deshizieran, y cayeran. O infame ocupacion, y tan perjudicial en las republicas, ser cordeles que atays las amistades en ofensa de Dios, tan apretadamente; que aunque tal vez se quiera, no se puedan dexar. Como està tā ocioso, que no aprieta el cuello el cordele de vna horca? Pero tambien vendrà, en que siruays de açoite a aquellos, que juntasteis, para el trato, y contrato peligroso, q̄ asi sucede siempre.

§.3. Es de grande enseñanza, y escarmiento tambien, lo que le sucedio a Cain con la tierra (y reparenlo mucho, los q̄ fian sus secretos, de aquellos a quiē piēsan tienen beneficiados.) Ofendido Cain de su embidia no mas (porque su hermano Abel no le podia agraviar, en que mirasse Dios mejor sus sacrificios) con maliciosa industria le sacó al campo vn dia. *Dixitque Cain ad Abel, egrediamur foras.* Y como se hallassen a solas en el campo, ejecutò la saña de su embidia, quitándole la vida. *Cūq; effent in agro, cōsurrexit Cain aduersus fratrem suum Abel, & interfecit eum.* Pregunta San Ambrosio, que fin tuuo Cain en hazer esta muerte en aquel cāpo seco, sin arboles, ni fuentes; padie-

dola hazer en qualquiera otra parte, puesto, que eran tan pocos los hōbres de aquel tiēpo. Y responde el gran Padre. *In hoc quoque criminis apparatu, vel muta specie sui, fraternū reuocat affectū.* Eligio(dize) el cāpo para la ejecucion de tan graue delicto, porq̄ en él no auia aues, q̄ pudiesen cartar, ni fuentes, que al susurro de sus aguas, le ocaſionasen miedo: Todo era alli silencio, y nadie tenia lēguia para hablar palabra, ni contar su traycion. *In hoc quoq; criminis apparatu, vel muta specie sui, &c.* Fiōse de la tierra, porque era labrador, y la beneficiava, quando con el arado, y azadon la cabaua, y araua. Todos estos motiuos, pudo tener Cain para fiar a la tierra sus secretos, pero veamos quien fue quien se los descubrio? Quiē publicò la muerte del īnocente Abel, y quien pidio justicia del delicto?

Del mismo texto consta. *Vox sanguinis fratris tui clamat ad Genes. 4º me de terra.* La sangre de tu hermano, que recibio la tierra, dà voces contrá ti: Essa, q̄ Cain juzgó le guardaria secreto, y seria muy callada, porque no tenia lēguia, mouimiento, ni voz, se convierte ya en lenguas: Todo es voces, para manifestar, y publicar a todos su delicto: Essa beneficiada, y regalada tanto de Cain, viene a ser el verdugo de su culpa: Essa pide justicia contra él. *Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra.* Que verdades so estas cā experimentadas: Quien publicò el secreto de mayor importancia, que le fiasste a vn amigo, teniendole por hōbre de importancia, y secreto? Claro està, q̄ el amigo. Quien sacó a la vergüēça por la plaça, y las calles, tus flagrazas y acciones indecentes, haziendo tanto mal a tu reputacion? No ay

duda, q̄ seria aquella mugercilla, a quien beneficiaste, y regalaste mucho, quādo della fiaste tus secretos: Esta pide justicia cōtra ti: Esta, q̄ presumias, q̄ abogaua en fauor de tu flaqueza; es fiscal, es verdugo della misma. O amigos enemigos, menos daño fizierades declarados por tales, q̄ el que hazeyas, reboçados con capa de amistad: Que en todas ocasiones es el daño mas grāde, aquel q̄ se reboça cō color de prouecho. Lle uauā este moço sus amigos, y quādo él presumia, que al entreteni miēto, y a los gustos, vemos, q̄ le lleuauā a la muerte, y a darle sepultura. *Ecce defunctus efferebatur filius unicus matris suæ.*

DISCURSO IV.

Que han de dar gran temor los escarmientos propios, en la cabeza agena.

§. 2.



Luc. 7.

Lega Christo bié nuestro, y tocando la tūba resuci ta el difunto, y entregale a su madre: y a quantos alli estauan causó grande temor el mirar esto. *Dedit illū matris suae accepit omnes timor.* Pues q̄ les ocasiona este temor, quādo viēdo al difunto viuo, y resucitado, auia de estar alegres, y cōtentos: La Glossa interlineal dize, q̄ este temor nacio del escarmiēto, q̄ en la muerte del moço recibiero los viejos, y los q̄ le mirauan. *Quanto desperatior mors animæ ad vitam reuocatur, tanto plures, eodem corrigitur.* Viero resucitar a vn muerto en el pecado, y dioles gran temor el escarmiēto

Glos. inter.
pbi sup.

en la cabeza agena, quedādo corrígidos, y confusos todos en aquél moço.

Al libertar los hijos de Israel del poder de Faraon la Magestad de Dios, llegādo al mar vermejo, se partieron las aguas en dos ca lles, para q̄ en medio dellas, sin peligro ninguno caminassen: Iba Faraon siguiendo sus alcances, y quiso entrar tambiēn por el camino q̄ abrio Dios a su pueblo por medio de las aguas (q̄ loca presumpcion, pensar, q̄ los fauores q̄ Dios le haze al bueno, son comunes al malo.) Entrò el barbaro Rey, pero en entrando, se juntaron las aguas, y anegarò su exercito con él. *Reuerseq; sunt aquæ, & operuerunt currus. & Equites cūtli exercitus Pharaonis.* Y bolviendo los ojos el pueblo de Israel vieron a los Gitanos muertos sobre la arc na, y aquel grāde castigo que en ellos obrò Dio, y temio mucho el pueblo. *Et viderūt Ægyptios mortuos super litus maris, & manum magnā quā exercuerat Dñs contra eos: timuitq; populus Dñm.* Pues de q̄ teme el pueblo, quando podia hallarse tā gozofo, y alegre, mirado aquel castigo q̄ Dios ejecutava cō Faraon, y con sus enemigos: *Qui gaudere debuissent de suf Oleast. ubi focatis hostibus timere dicunt: Assi sup.*

Io aduierte Oleastro en el mismo lugar. Pues porque temen ellos?

Y al responde el Padre, porq̄ fue escarmentarlos Dios en cabe za agena; y el mirar a sus ojos, muertos a los Gitanos, tāto como decir a los Israelitas: Si vosotros no fueredes los q̄ deneis ser, cūpliēdo puntuales vuestras obligaciones, este mismo castigo q̄ oy he hecho en vuestrlos enemigos, executaré en vosotros. *Et qui propter nos inimicos destruit, nos etiā suffocavit, si ex amicis, inimici fiamus.* Que es mirar un macebo mal

Exod. 14.

Exod. 14.

Oleast. ubi

mal logrado en la flor de sus años, acaban con la vida al principio, y la entrada del viuir, muerto por sus pecados, y por sus trauesuras; sino dezirte a ti la Magestad de Díos: Sino viuieres tu mas concer-tadamente, y ajustares tu vida a la razon, y ley; este mismo castigo que he hecho en este moço, haré en ti. *Nos etiam suffocauit, si ex amiciis, inimici sianus.* Este es el escar-miento, que en la sombra, y figura deste moço, que está significando vn pecador, dà Christo a quien le mira, y acompaña. *Quanto desperatior mors anime ad vitam reuocatur, tanto plures eodem corriguntur.* Y esto dize San Lucas, que les cau-só temor; *accepit omnes timor.* Por-que el escarmientar en la cabeza agena, ocasiona temor.

§.4. Es muy a este proposito, lo que dize San Marcos, refiriendo el mi-lagro de Christo nuestro bien, quā do echò los demonios que estauan affigiendo a vn hombre misera-ble: Pero antes que saliesen de aquel hombre, pidieron permission para entrarse en los cuerpos de vn inmundo ganado, que estaua en aquél campo. *Mitte nos in porcos, ut in eos introemus.* Concedioselo Christo; y entrando los demonios en los puercos (este es su propio nombre, y es muy limpio, dicho con propiedad) corrieron con grā de impetu al mar, que estaua cerca, y ahogaron en el aquellos ani-males. *Et magno impetu grec præcipitatus est in mare ad duo millia, & suffocati sunt in mari.* Que notable suceso! Pero como permite Christo Redemptor nuestro, esta gran perdicion de aquella hacienda, y daño tan notable en el ganado? Que misterio tendrá, que sin duda es muy grande?

§.5. Dar vn grande escarmiento en aquellos inmundos, y brutos ani-males, al que era mas perfecto, al

racional, y que deuiera ser el mas limpio de todos. Que conozcan los hombres, en aquel miserable, y desdichado estrago que hazen los demonios, quando entran en vn bruto, quitandole la vida; el que harán, quando entraren en el alma de vn hombre, por la culpa, dan-dole miserable, y desdichada muer-te, quitandole la gracia. *Tradditur Chrysologus, vile pecus, non pro voluntate dæmonium; sed ut tali facto innotescat, quo modo in homines deseuiant; qui sic porcos, ut perderent quæferunt.* Di-ze el grande Arçobispo de Rauen-na: Que tal vez quiere Dios, y lo permite, escarmientar al hom-bre con castigos, y penas, aun en aquellas cosas incapaces de cul-pas, como es la de las muertes del ganado, ruinas de las casas, incendio de las mieses; para que reconozca, que si aquellos estragos se haze en lo insensible, y en lo bruto, por mano del Demonio, donde pone la mano: Qual es la que hará, si entra en vn racio-nal?

§.6. Escarmientemos pues, en la ca-beça agena; y quando viere el viejo, que se mueren los moços, causele gran temor. Luego que supo Christo la muerte del Baptis-ta, se retirò al desierto. *Venite seorsum in desertū locum.* Les dixo a los Discipulos, que le dierò la nueua, como dize San Marcos: Pues por-que se retira? Es a llorar la muerte de su amigo, y de vn tan buen amigo, que muriò defendiendo la verdad?

§.7. El Padre San Geronimo dize, que quiso Christo preuenir en la muerte del Baptista, la muerte de los tuyos, escarmientandolos en tan buena cabeza: Porque vien-do que Herodes te la quitó al Bap-tista, siendo vn hombre tan san-to, se pudiera temer, que tambien la quitará a los demás; y por esto

se vâ con ellos al desierto , huieren
D. Geron. do la ocasion. *Parcens inimicis, ne*
in cat. au homicidium, homicidio iungerent.
cap. 6. in Que es dicha escarmentar en la
Mar. cabeza agena. Esto es lo que pre-
 tende , en la ocasion presente,
 Christo Redemptor nuestro , que
 escarmentemos todos en la tem-
 prana muerte deste moço , som-
 bra de un pecador ; procurando

viuir muy ajustadamente a nues-
 tra obligacion , para que de esta
 suerte se alegre nuestra Madre ,
 que es la Iglesia , y la viuda que
 llora a este difunto , quando le
 viere viuo : Con aliento , y es-
 piritu de gracia , que es la
 prenda segura de la
 gloria.



VIERNES DEL QVARTO DOMINGO DE QVARESMA.

*Erat quidam languens La-
Zarus à Bethania, de castel-
lo Mariae, & Martha,
sororum eius. Ioan-
nis 11.*



Veno es tener amigos para las ocasiones; y tenellos a todos por amigos, aú es mucho mejor. Recierenos san Juan, la enfermedad de Lazaro, un amigo de Christo, que no ay salud humana, esfinta de vir achaque: Desgracia fue por cierto, que llegasse a estar malo un hombre, que tenia un amigo tan bueno: Mas vino a ser desgracia vēturosa, porque el tener amigos, es muy grande ventura, en las desgracias. Supola luego Christo, por vna breue carta de Marta, y de Maria: Mucho fue no ser larga (porque los grandes males, no se sienten, ni disen brevemente.) Manifestola luego a sus Discípulos, y dioles a entender, que era caso preciso el volver a Iudea: *Eamus in Iudeam iterum.* Dificultaron ellos esta resolucion, poniendole delante los malos tratamientos, que poco antes le hicieron en Iudea. *Nunc quicerebant te Iudei lapidare, & ite-*

Ioan. 11.

rum vadis illuc? Mas conociendo Christo, quan peligrosas son, espaciosas consultas, quando pide el enfermo remedio apresurado, les dixo a los Discípulos: *Lazarus amicus noster dormit, sed vado, ut à somno excitem eum.* Lazaro nuestro amigo, duerme el sueño de muerte, y voy a despertarle: Y entones los Discípulos le siguieron sin replica: porque es felicidad, tener un hombre amigos para las ocasiones. Antes que propusiese por amigo de todos, Christo, a Lazaro, ponian dificultades los Apostoles en volver a Iudea: Pero luego que Christo les propuso, que era amigo de todos; *Amicus noster,* les reconuino tanto con esta obligacion, que ninguno escusó el acudir a ella. Assi lo reparó el Cardenal Toledo: *Amicum omnium appellat, ut animos eo-* Tol. in Ioa*rūm amici communis causa facilitus nē, ubi suadet viam reddat.* Llega Christo a Bethania, llora con las hermanas el difunto. O que mal que se encubren las passiones de amor! Va acompañado dellas al sepulcro, halla a Lazaro muerto: Manda que resucite, y obedece la muerte al Autor de la vida: Gracias dió del milagro, Christo, a Dios; quando por eisomismo se las auian de dar a Christo, las hermanas de Lazaro: Mas tiene por tan propios los bienes de un amigo, que le haze el beneficio, y dà gracias por él. Dellas necessitamos, para auer de ha-

blar de milagro tan grande: Con mucha confiança la podemos pedir al Autor d'el, y dellas, invocando primero el fauor de Maria, diciendo con el Angel: *Ave Maria.*

DISCURSO I.

Que hallar en vn medio, dos fines diferentes, es muy para estrañar.

§.1.



Errible confusión, desconsolado caso, en vn inísmo lugar, en vna misma casa, Lazaro malo, y sus hermanas buenas; vn hombre enfermo, y dos mugeres sanas: Si, que bié pue de ser producir vna causa, dos efectos, vn medio, varios fines: esto en lo natural; pero en lo misterioso, es para estrañar mucho. Andaua melancolico el embidioso Cain, de mirar a su hermano, el inocente Abel, mas bien visto de Dios: Tal era su disgusto, y desazon, que mostraua en el rostro, las passiones del alma; (porque no tienen todos coraçon para dissimular sus sentimientos.)

Cen. 4. Y dixole assi Dios: *Quare iratus es, & cur concidit facies tua?* Porque andas desabrido, y cabizbajo, con la cara en la tierra? Assi andaua Cain: Pues que significaua el andar desta suerte, los ojos en el suelo? El estar disponiendo, y maquinando vna grande crueldad en la muerte de Abel, (dize el Abad Ruperto.) *Terra namque aspiciunt, qui crudelia meditantur.* Que el mirar a la tierra, es muy propio de aquellos, que piensan, y discurren en alguna crueldad: Pues quedese esto aquí, y vamonos a ver la misma acción, en Christo nuestro bien. Presentaronle vn dia a vna pobre mu-

*Rup. in
Gen. vbi su
pra.*

ger, que cometió adulterio; y hacíanle fuerza muchos acusadores maliciosos, a que la sentenciasse al rigor de la ley, que mandaua fuese apedreada: Y en oyendo esto Christo, inclinándose al suelo, y mirando a la tierra, escriuia con el dedo. *Iesus autem inclinans se deorsum, digito scribebat in terra:* Pues para que te inclina, y mira al suelo? El grauissimo Autor dela Selecta sacra, dice, que por mostrar en aquella postura, la piedad que tenia con aquella muger, considerándola de vn pedazo de tierra. *Ocum sperans, se los in terram deflectit, memor, quod puluis sumus.*

Notable confusión, por vnos medios medios es Christo aqui piadoso; y alli Cain, cruel: Este mira a la tierra, para trazar assi la muerte de su hermano. *Terram aspiciunt, qui crudelia meditantur.* Christo mira a la tierra, para compadecerse de vna flaca muger: Que importa los lugares, y los medios, si de ellos no se via, y le dispone bien? Abraham, se saluó con las riquezas; y aquel rico auariento, se condenó con ellas: Con vna misma luz, suelen acertar vnos, y errar otros. Vea moslo en propios terminos.

A la luz de vna estrella, que apareció en Oriente, vinieron los tres Reyes a Belén a dar adoraciones a Christo, nuevo Sol. Vidimus stellā eius in Oriente, & venimus adorare eum. Llegaron a Ierusalén; y luego que entendió Herodes su venida, turbado con la Corte, de aquella nouedad: Preguntaua a los Magos, que tanto tiempo auia que apareció la estrella? *Tunc Herodes clam vocatis Magis, diligenter didicit ab eis tempus stellae, que apparuit eis.* Pues que fin tiene Herodes en esta informacion, que haze de la estrella? Es seguirla tambien, y caminar al Sol, por medio de sus luces, como los santos Reyes? *Vidi-*

§.2.

§.3.

Mat. 2.

Vidimus stellam eius, & venimus adorare: Porque quien busca luz, parece que pretende no errar.

§.4. Muy diferentes fines son los que tiene Herodes: Con la estrella pretende quitar la luz al Sol, y al nuevo Rey, la vida, dice Haymon.

Haimo in Mat. vbi supr. *Ex stella aspicari poterat Messie etatem, ut illum occideret. Reconociendo el tiempo en que nació la estrella, podía saber Herodes, y computar el tiempo en que Cristo nació, para poder así conocerle mejor y quitárle la vida. Gran de monstruosidad! Por vnas mismas luces, por vn mismo saber, le veneran tres Reyes, y conocen por Dios: Y otro, le desestima, y persigue como hombre. Las luces deslumbran a este Rey, para yerro tan grande: Y esas mismas alumbran a otros tres, para tan grande acierto. O luces del saber, a quantos deslumbrasteys, al peligroso chaos de la ignoracia! Si llevasteis a muchos a los conocimientos de la mayor verdad.*

§.5. Mucho deve temerse esta desproporción, tan desigual de fines en vnos mismos medios. Despues que despachò a los Embaxadores del Baptista, el Redemptor del mundo, se quedò predicando a los Iudíos, aquellos admirables, y diuinios conceptos, dignos de saber: Y en medio del sermon, leuantando la voz, y con exclamaciones temerosas, pronunciò estas palabras.

Mat. 13. Vae tibi Corozain. Vae tibi Bethsaida. Ay de ti Corozain. Ay Bethsaida de ti, que si en Tyro, y Sydon hubieran sucedido las cosas que en vosotras, se hubieran convertido, y hecho penitencia. Quia si in Tyro, er Sydone factæ essent virtutes, quæ factæ sunt in vobis, olim in cilicio, & cinere pænitentiam egissent: Pues que fueron las cosas, y prodigios que en Bethsaida se vieron, y no en Tyro, y Sydon, por las

quales les hace esta amenaza Christo? *Vae tibi. Vae tibi Bethsaida. El doctissimo Padre Theophilato, dize, que porque de ella auian salido muchos discípulos de Christo, San Andres, San Phelipe, San Juan, y Santiago. Meminit Bethsaida, ex qua Andreas, & Philippus, & Theophil filij Zebedæi fuerant. Pues antes ad cap. 11 por lo mismo, parece que Bethsaida podia estar mas contenta, pues de ella auian Salido estos Santos Apostoles. Pues porque la amenaza: Vae tibi Bethsaida. Ay Bethsaida de ti.*

Porque puede temer riguroso castigo, aquél que fuere malo, en el mismo lugar que ha auido tantos buenos: Desdichada Bethsaida, que has dado a Christo Apostoles, si dieres al infierno condenados. Desdichado saber, si alumbras a vnos, y cegares a otros: Terrible confusión, con vnas mismas luces, con vnas mismas leyes, con vna misma fe, y vnos mismos auxilios suficientes, que este se falue, y se condene aquél: Que yerren vnos, y que atierten otros; y en vna misma caza, Lazaro malo, y sus hermanas buenas; vn hombre enfermo, y dos mugeres sanas. *Erat quidam languens Lazarus à Bethania.*

(†)



DISCURSO II.

*Que es confusio, hallar alie
to en la flaqueza, y en el
valor desmayo.*

§.1.



Errible confusio, o por mejor decir, confusion vergonçosa, en lo espiritual. Un hombre enfermo, y dos mugeres sanas, la flaqueza robusta, y el aiento tan flaco: Yo teigo por sin duda, que estaua vergonçoso, tanto como doliente, desto Lazaro: Hallauase achacosa en la salud de amor, la castissima Esposa; y buscando a su Esposo cierto dia, les dixo a sus criadas, le diessen un recado de su parte, para desenojarle, que le tenia ofendido. *Adiuro vos filie Ierusalem, ut re-
nuntietis ei, quia amore langueo* Esto (dice Guillermo) que pronuncio la Esposa, con muy grande verguença, y confusion. *Hoc enim dixit cum magna verecundia:* Pues porque lo pregunta con verguença, es porque se halla dama, y la deuen tener las que lo son, de hazer los papeles de galanes, cambiandole recaudos, y villetes? No, que es el galan Dios, y co él las llanezas son decentes, y tambien necessarias: Pues de que sea verguença, en cambiarte un recaudo? *Hoc dixit cum magna verecundia?*

§.2

Tuuo mucha razon de auergonçarse la castissima Esposa, pues hallandose esposa, y juntamente Reyna, se sentia con achaques en la salud, de amor. *Quia amore langueo;* y con mejor salud, y mas viua fineza a las que eran sus sieruas, y criadas; y por la misma causa con mas introducción en la amistad de Dios. *Vos nuntiate* (esto quiso dezir) qui

*bus patet ad sponsum familiarius ac Guiller. in
cesus. Con grande confusion pido Cant. vbi
vuestro fauor, para mi, Esposo: sup.* Pues deuiendo oy ser mas fina amante tuya, me hallo con achaques de tibiaça en tu amor; quando siendo vosotras sieruas humildes mias, os hallo nias amantes, y seruidoras tuyas. *Hoc dixit cum magna verecundia.* No es possibile, que Lazaro de xo de padecer una grande verguença, al decir sus hermanas, al Redemptor del mundo, como quedaua enfermo. *Ecce quem amas infirmatur,
dicite dilecto, quia amore langueo.* Escripto a mi amigo, que quedo muy doliente. *Vos nuntiate, quibus
patet ad sponsum, familiarius accus-
sus* Deziidelo vosotras, que estais buenas, que esto enfermo yo. O q grande verguença para un hombre, hallarse enfermo, y dos mugres sanas! O Principes, Prelados, Sacerdotes, y estado Religioso; digno es de confusion, que el vassallo esté sano, sin achaques el pueblo, y el subdito robusto, y co buena Salud; el hijo virtuoso, y la muger co puesta; y los Prelados, Principes, sacerdotes, y Padres, sean los malos, y enfermos; y que estos necessiten del fauor, y oraciones de los otros. *Dicite dilecto, quia amore langueo.* *Ecce quem amas, infirmatur.* Esto se ha de decir con muy grande verguença *Hoc enim dicebat cum magna verecundia.* Que enfermen las hermanas, y padezcan achaques los vassallos, y subditos, no es para admirar tanto, porque ay mayor flaqueza. Pero que enferme Lazaro, y el Prelado padezca, es cosa de grande confusion.

Hizo grande reparo el diuino Christologo, en aquel riguroso, y afrentoso castigo, que hizo en Zcharias, Padre del gran Baptista, el Angel que le dava la embajada, de que auia de parir Isabel su muger. *Vxor tua Elisabeth, paritet tibi filium.*

Solo

§.3.

uiller. in
int. vbi
p.

Luc 1.

Solo porque hallò dificultad el Santo en la edad demasiada de los dos. *Vnde hoc sciam? Ego enim sexsum, & tuor mea processit in diebus suis.* Como puede ser esto (diuino Paranimpho) hallandome yo viejo, y mi minger tambien. Réplica, que al instante se la castigó el Angel, quitandole la habla, y de xandole mudo, hasta que nació Iuan. *Et ecce eris tacens, & non poteris loqui, usque in diem quo haec fiat pro eo, quod non credidisti verbis meis.* Parecenle muy bien; paguelo Zacharias, pues que replica al Angel: Mas vamosle siguiendo, auer lo que le passa con Maria, quando tambien le habla de un concepto, y preñado milagroso. *Ecce concipies, & paries filium. Señora, estad atenta, que aveis de concebir, y parir en un hijo.* Apenas le escuchó la castissima Niña, quando le replicó; aun con fuerça mayor que Zacharias. *Quomodo fiet istud, quoniam virum non cognosco?* Como puede ser esto, si siempre he de ser virgen, sin conocer Varón? Satisfacéle el Angel con palabras corteles, pero no la castiga. Aora dize Chritólogo: Como castiga el Angel al santo Zacharias, porque le replicó, y a Maria no castiga, aunque tambien replica: *Ecce Maria interrogat: Et si qui interrogat, dubitat, cur solus Zacharias velut querulus perculta tor incurrit?* No parece que el Angel guarda aqui igual justicia, pues que castiga en uno, lo que perdona en otro.

§.4. No pudo errar el Angel, que obrava como un Angel en todas sus acciones: Que replique Maria, una niña pequeña, a un parto, y concepcion que no tiene exemplar, ni se ha visto hasta allí; no ay para q estrañarlo: porque nunca se ha visto concebir, y parir sin obra de varon. Mas que dude, y replique Zacharias; un Sacerdote, un docto, un

Luc 2.

Christolog.

Ser. 142.

experimentado, y un anciano, y que deue saber (si no lo sabe,) que han concebido muchas, y parido muy viejas, como Rebeca, y Ana. Esso es cosa culpable, y digna de castigo. *Ille compellentibus exemplis non accedit, haec sine exemplo percurrit ad fidem.* Que no se pa de Dios, y de las cosas altas, y profundos misterios de la Fe, el simple pastorcillo, mucha disculpa tiene, porque en fin no ha estudiado: Pero que el Eclesiastico, el Religioso, y Docto, las ignore, es muy reprehensible: Que el hijo, y el criado, el vassallo, y el subdito, no viuantan atentos a sus obligaciones, mucha disculpa tienen: Pero que los Prelados, los padres, y Señores, no cumplan bien con ellas, es digno de castigo: Que padezcan achaques las hermanas de Lazaro, no ay para que estrañarlo; porque en fin son mugeres de flaca complexion: Mas que Lazaro sea el enfermo en su casa, siendo cabeza della, y de mayor aliento, esto es para admirar.

No tan solo ser malas: pero el ser buenas tarde las cabeças, y despues de los miembros es grande confusión, aun nos queda que ver, en dos santas mugeres, una anciana, otra niña: En Maria, y Isabel: Conciben de milagro las dos primas, como lexamos visto, y luego que conciben, se retira Isabel por cinco meses. *Et occultabat se mensibus quinque, dicens: quia sic fecit mihi Dominus, &c.* Y Maria, que hasta allí estubo retirada, y escondida, se manifiesta al mundo, y parte a la montaña. *Exurgens autem Maria, in diebus illis abiit in montana.* Pues que misterio tiene, publicarse la niña, y ocultarse la vieja? Ambas no han concebido de milagro? Pues porque no publica Isabel su preñado, como le publica, y manifiesta Maria?

Per,

Porque aunque está gozosa, está tambien corrida la Matrona Isabel, por ver que su concepto, aunque bueno, fue tarde, dize el gran
Chris. ser.
 52. *de Arçobispo de Rabena. Quia & si erat diuini muneris, sicut tamen temporis, non erat quod habebat.* Manifieste Maria al mundo su concepto, porque fue muy temprano, que es muy para admirar, el mirar una niña, tan grande a lo de Dios: Mas Isabel, le esconde; que aunque viene a ser madre del mayor de los hombres, le concibio muy tarde: Y en las personas grandes, y mayores, aun ser buenos despues de los pequeños, viene a ser muy culpable: Confusion vergonçosa para Lazaro, hallarse malo, con dos hermanas buenas; sentirse enfermo, con dos mugeres sanas. *Erat quidam languens.*

DISCURSO III.

Que no se han de fiar de cuyados agenos, las conuenencias proprias,

§. I.



NEFRMO estaua Lazaro en la casa, y castillo de Martha, y de Maria. *De castello Martae, & Marie sororum eius.* Si estaua en casa agena, y en meritos agenos, no ay q espártarnos ya de q este enfermo, q no se han de fiar de cuyados agenos las conuenencias proprias. Malogrote aquel hijo milagroso de la piadosa huespida del Profeta Eliseo, muriendole temprano, fue la affligida madre a buscar el auxilio del divino Profeta, contóle su desdicha, refriole sus males pidiendo continuase el fauor que le hizo, dā

do vida a su hijo. Llamò a Giezi su siervo, y dixole Eliseo: Toma esta vara mia, y a toda diligencia te parte a la Ciudad, y tocando con ella este niño difunto, le resucitarás.

Accinge lumbos tuos, & tolle baculum meum in manu tua, & vade. Reparò el Abulense, que el Profeta Eliseo, no le diese a Giezi la capa milagrosa, que le auia dado Elias, sino solo su baculo, para hacer el milagro: Pues no era aquella capa bien experimentada en los prodigios? Llenas dellos están las escrituras: Pues porque no usa della en la ocasión presente?

Porque quiso hacer, y asegurar mejor el milagro Eliseo, con diligencias proprias, que con prendas agenas: Era el baculo suyo, y pareciole (y bien) al sagrado Profeta, q obraria mas efectos, que la capa, por ser la capa agena. *Ideo dedit ei Abul. rbi baculum, quia erat baculus res propria, & propter meritum suum suscitaretur puer.* Que los meritos proprios tienen mas eficacia para resucitar, que los agenos, y quien en casa agena pretende la salud, pocas veces la tiene, los ayres de la tierra y de la casa propia, suelen convalecer a los enfermos.

Desgraciado suceso fue el que tuvo S. Pedro en casa del Pontifice, quando iba con S. Juan siguiendo a su Maestro, la noche de su muerte: Alli cayò en el suelo tan desastradamente, la columna mas firme de la Iglesia, negando a su Maestro, al aliento no mas de una flaca muger, y todas las promesas de antes de la ocasión, en la ocasión fallaron: Pues como Juan no tiene peligros de negarle, antes se halla seguro, donde Pedro peligra? Y donde flaqueo la columna mas firme, se muestra tan constante?

La diferencia estuuo, en que entrò en el peligro el Apostol S. Pedro, con meritos agenos, y S. Juan con

10a

Pa
c.
A

§. 2.

§. 3.

§. 4.

G

con los propios. Era muy conocido en casa del Pontifice, y por su intercession entrò en ella S. Pedro.

Ioan. 18. *Discipulus autem ille erat notus Pontifici, & introiit cum Iesu, Petrus autem stabat ad ostium foris, exiuit ergo discipulus alius, qui erat notus Pontifici; & dixit ostiarie, & introduxit Petrum. Pues esta fue la causa; (dice vn graue Dotor,) de estar seguro luan en el peligro, y de atraqucar en el S. Pedro. Petrus admittitur in domum Pontificis, non suo merito sed introductus ab eo, qui notus erat Pontificis. Y prosigue despues (el mismo Padre,) moralicando el caso para nuestra enseñanza, desta fuerte: *Norint ergo, qui in Ecclesiam, quæ Summi Pontificis dominus est, non meritos suo: sed aliorum fabore ingrediuntur.* Noten los pretendientes de dignidades altas, y Obispados, que son casas, y puestos de la Iglesia, y del Summo Pontifice: Que suceso tendrán, quando entraren a ellas por meritos agenos, y no propios. Noten los que fiados con necia confiança, en la virtud, y vida de los buenos: prosiguén tan sin rienda sus exercicios malos. Santas, y buenas erá las hermanas de Lazaro, tan amigas de Christo, como sabemos todos, amauá a su hermano, como a su hermano en fin; y sin embargo desto, no bastaron sus meritos, su amor, y su cuidado, para que no enfermase, y muriese tambien: Porque se hallaua Lazaro en el castillo ageno, y no en la casa propia, que diligencias proprias, aseguran la vida, y la salud mejor que las agenas.*

§. 3. Hallaua ofendida la venerable Sara, de algunas libertades del muchacho Imael, que entre burlas, y veras v'aua con Isaac, y atendiendo a la paz, y quietud de su casa, y a la mejor crianza de su hijo, le pidió a su marido, que desterrase della a Imael, y a su madre. *Eiice*

Cen. 21.

*ancillam hanc, & filium eius. Executo aſſi el santo Patriarcha, aunq con sentimiento; y caminando Agar por su destierro, auiendole faltado el agua, que llevaua, en vn paramo seco, llamado Berlauè, mudiendose de sed el cuytado Imael, y llorando por agua, no hallando la madre remedio a su dolor, y desconsuelo, dexando al triste hijo a la sombra de vn arbol, se apartó, y le dexó, por no verle morir, sin poder remediarle. *Cumque consumpta eſſet aqua in utre, abiecit puerum ſuper unam arborem, quæ ibi erat, & abiit ſeditque ē regione, dixit enim, non videbo morientem puerum.* Y hallandole asi desconsolada, y triste, leuantando la voz todo quanto podia, pedia mitericordia, y agua al Cielo, y luego Dios oyó la voz del niño. *Et ſedens contra lebant vocem ſuam, & fleuit, exaudiuit autem Deus vocem pueri.* Es digno de reparo, y aduertencia, que dando Agar las voces, nos diga el Texto santo, que oyó Dios los gemidos, y voces de Imael; siendo asi, que no dice la escritura, que dijese el niño voces, sino solo la madre. *Lebavit vocem ſuam, & fleuit.* Y caso que las dijese el muchacho, tambien, no eran voces mas grandes, y mas consideradas las que dava la madre? Pues como aquellas se oyen, y no estas? *Exaudiuit Dominus vocem pueri.* Esta bien aduertido.*

Gen. 21.

A ver si respondemos, como hemos reparado: Escucha Dios mejor las lagrimas del hijo, que las voces, y ruegos de la madre: porque el hijo lloraua por el trabajo proprio, y la madre gemia por el dolor ageno: Tengo por Evangelio el adagio Espanol. *Que nadie haze la hazienda tambien, como su dueño.* Y aqui se ve muy bien: Pues que llorando a vn tiempo el hijo con la madre, escucha Dios las voces, y las grimas del hijo: porque Imael lloraua

§. 4.

Reg. 4.

§. 2.

*Abul. rbi
sup.*

§. 3.

§. 4.

rava como un hóbre que llora para si, mas Agar dava voces, como quien suspirava, y llorava para otro. Lloré la enfermedad, y la muerte de Lazaro sus piadosas hermanas, no le darán salud, no le resucitarán, porque lloran para otro: De Lazaro un suspiro, que luego tendrá vida, porque en fin llorara para si, si se cura en su casa tendrá presto salud, mas si la solicita en el castillo a gene morirà. *Erat quidam láguens Lazarus, &c.*

DISCURSO III.

Que los daños mas grandes, siempre necessitarán de mayores remedios.



S. 21 V E G O que tuvo
nueua de la muerte de Lazaro, el Redentor del mundo, vino a resucitarle, llamando para ello a los *Ioan. II.* dos sus discípulos: *Dixit discipulis suis, eamus in Iudeam iterum.* Todos juntos vinieron, y en llegando a Bethania, te acompañó también de Martha, y de Maria, y de muchos Iudios, a quien dixo quitasen la lona del sepulcro. *Tollite lapidem.* Es digno de advertencia, que en ninguno otro enfermo, a quien Christo sanó, ni muerto, a quien dió vida, se acompañó de tantos, ni pidio, como ayuda para resucitarlos, como en su amigo Lazaro: Al hijo de la viuda de Nain, resucitó, tocando las andas con el dedo. A otros, solo mandó que viuiesen; para Lazaro solo, te hazen mas preuenciones, y aparatos: Seria porque era Lazaro mas noble que los otros? (Que el entierro del rico, mas solemne se hizo que el del pobre?) No fue, si porque Lazaro auia

quatro dias estaua en el sepulcro; y tan desesperado de poder tener vida, que lo dificultaua quien mas lo deseaua, que era su propria hermana. *Ecce iam fætet, quatuor duanus est.* Señor, ya huele mal, ya parece que está consumido este cuerpo, porque ha ya quattro dias que murió: Pues por esta razon va Christo acompañado para resucitarle, que los daños mas grandes, siempre necessitaron de mayores remedios.

§. 2. Llevaron a Ezequiel por mandado de Dios, a un cementerio lleno todo de huesos, y allí se le ordenó que adiuinase dellos lo que sucederia, y que les predicase. *Vaticinare de osibus istis, & dices eis: offa arida audite verbum Domini.* Y de allí a poco tiempo, dice que dixo Dios: Venga sobre estos huesos insensibles, y secos el espíritu, y sople a quattro vientos. *A quatuor ventis veni spiritus, & insuffla super imperfectos istos, & reuiviscant.* Dexemos a Ezequiel, y vamos a la Esposa: Estaua en su jardín, y quería que los vientos aletasen sus plantas, y sus flores, y llamo los asii. *Surge Aquilo, & veni Auster, & perfla in hortum meum.* Leuantate Aquilon, y acompañale Austro, y venid a soplar, y alentar en mi huerto. Ya estará la aduertencia en los ojos de todos, como llama Ezequiel el ayre a quattro vientos? *A quatuor ventis veni spiritus?* Y la Esposa le llama solo a dos? *Surge Aquilo, & veni Auster.*

El grauissimo Autor de la Selecta sacra, de sentir de Galfrido, halla la diferencia en la necesidad: Quando llama Ezequiel los quattro vientos, es para dar aliento a vnos cuerpos difuntos, que estauan en los huesos, secos de muchos dias; y para tanta muerte, era muy necesario tanto vida: Pero como las flores del jardín de la Esposa, tan sola-

§. 2.

*Sperans se-
tētī Sac.
punt. 11.*

solamente estauan marchitas, y no
se casino aquian menester tanto vié-
to para alentarse, dos eran suficien-
tes: *Duos in hortu vocat sponsa, qua-
tuor in cadauera, vocabat Ezechiel
ventos, quia illa arida, hac madida
erant.* Y con mucha razon, que los
daños mas grandes, siempre necesi-
itaron de mayores remedios y dó-
de ay menos vida, es menester mas
alma: *Que al contrario sucede de
ordinario, para vna imperfeccion,
y vna tibieza sola, que en el huer-
to de vna alma temerosa de Dios,
suele hallarse tal vez, vemos que
antiosa llama el fauor del espíritu,
a quatro vientos, y todo le parece
corta diligencia. A quatuor ventis
venit spiritus.* Y vn pecador tan
muerto en la vida del alma, que pa-
rece insensible, hallandose en los
huesos como vn yerto cadauer, por
ausir tanto tiempo que murió. Ape-
nas sabe dar vn pequeño suspiro, y
llamar al espíritu, siquiera a los dos
vientos. *Surge Aquilo, & veni austus.*
Auiendo de imitar al Profeta Eze-
chiel, procurando mas vida, donde
se halia mas muerte.

§. 3.
Job. 38.

Notable es la pregunta del bien
sufrido Job: Quien dize le dio al
gallo entendimēto: *Quis dedit ga-
llo intelligentiam?* Viole tal pregun-
tar? Quien le pudo buscar entendi-
miento al gallo? No ay bruto, por
mañoso, y industrioso que sea para
guardar su vida, y buscar su sosten-
to, de quien pueda pensarse que go-
za de discurso, quido solo les-mue-
re instinto natural en sus operacio-
nes: Pues como quiere Job saber
quién le dio al gallo entendimien-
to? *Quis dedit gallo intelligentiam?*

El Padre San Gregorio, que co
divino espíritu entendió mejor q
otro las preguntas de Job: Satisfa-
ce por el, y dice en lo que funda a
quel raro dechado de paciencia, el
presumir que tiene entendimiento
el gallo. *Gallus profundioribus oris
noctis altos edere cantus solet: cum
vero, matutinum tempus in proximo
est, minutus ac tenues voces format.*
Es condicion, y buena condicion,
y natural del gallo, el dar mayores
vozes, al passo que la noche es mas
profunda: Desuerte, que a la media
leuanta mas la voz, y al yr amane-
ciendo, y viniendo las luces, va te-
plando las vozes, y cantando mas
baxo: Pues quien assi gouerna sus
acciones con tan grande prudēcia,
y atencion, q en el mayor peligro,
pone el mayor socorro, y da mas
altas vozes, a donde ay menos lu-
zes, aunque es bruto, parece que
tiene entendimiento: Quien hace
lo contrario, y en los peligros grā-
des pone cortos remedios, en vna
grande muerte, poca vida, aunque
sea racional, parece bruto: Acom-
pañese Christo de todos sus disci-
pulos, y de Martha, y Maria, quando
viene al sepulcro de Lazaro di-
funto, porque ha ya quattro dias q
lo está, y con vna voz grande diga,
que resucite. *Voce magna clamauit, Ioan. XI.
Lazare, veniforas:* Porque está en
lo profundo de la noche, horro-
sa de la muerte, y es menester a vo-
zes infundirle la vida, no la corpo-
ral sola, si la vida del alma, que es
vida de la gracia, y esperanza
de la gloria. *Ad quam nos
perducat, &c.*

SABA



SABADO DEL QVARTO DOMINGO DE QVARESMA.

*Ego sum lux mundi, qui se-
quitur me, non ambulat
in tenebris; sed habuit
lumen vita. Ioan-
nis 8.*



Phil. libr. de Abel. *nec Sol, nec Luna, opus habent interprete, sed se ipso splendore fidem, vel absque teste faciunt.* Tres veces pregunto Christo Redentor nuestro al Apostol S. Pedro, si le amava, antes que le entregara el honor, y el cuidado de su Iglesia (que la honra, y el cuidado, los cargos, y las cargas no pueden apartarse:) Fue respondiendo Pedro con muy grande humildad, deixando a su saber la calificacion segura de su amor. *Tu scis Domine quia amo te?* Mas repitiendo Christo este tercero examen. *Si mon, Ioannis amas me?* Entristecido

Pedro, y como auergoçado, le bolvió a responder. *Tu scis quia amo te?* Señor, quien como vos podrá saber que os amo? *Contra status est Petrus, quia dixit ei tertio, amas me?* Pues de que se entristece el Apostol S. Pedro de este examen de Christo? Si es cierto que le ama, no parece que importa lo pregunte. Aun por esto mismo, (dice el glorioso Padre S. Ambrosio:) le entristeció S. Pedro: porque lo que se sabe, y es publico, y notorio, sin muy grande ocasión, no se ha de preguntar.

Quod enim manifestum erat, dolebat, quasi incognitum querit. Parecialle a S. Pedro, que era su amor tan claro, como la luz del Sol; y que la luz del Sol, no ha de necesitar de dar satisfacciones de si misma, como dijo Philon: Porque en sus mismos rayos está calificada, y esto es lo q̄ entristece al Apostol S. Pedro, el mismo sentimiento pienso que tiene oy Christo, hallandose obligado a dar satisfacciones de si mismo, y siendo la luz misma, decir a los judios, que es la luz. *Ego sum lux mundi.* Yo soy la luz del mundo. Porq̄ su poca Fe, no dexava que vieran vna cosa tan clara, y de leva, que le vean, que le amen, y conozcan por medio de las luces de su gracia, des ta necesitamos, pidamosla todos por medio de Maria, diciendo. *Ave Maria.*

*D. Ambr.
ad cap. 7.
in Luc.*

DISCURSO I.

*Que siempre fue lo bueno, có
panero, y amigo de la
luz.*

§.1.



empre fue sospechosa la cautela; y ocasionó reparo, y advertencia, el recato: porque quien hace mal, aborrece la luz, como lo dixo Christo. *Qui male agit, odit lucem.* Este huyc de todos, y el q obra bien, a todos es manifiesto, y publico. Raras, por lo comunes, fueron aquellas señas: q les diò a los pastores el Angel, luego que naciò Christo, para que le hallasen. *Inuenietis Infantem pannis inuolutam, et positum in præsepio.* Hallareis a este Niño, que ha nacido, para gozo de todos los viuentes, embuelto en pobres paños, y puesto en el pesebre. Muy consulas parecen estas señas: porq en vna Ciudad, como Belen, aunque no era muy grande, no abria vn pesebre solo, sino muchos, y si ay muchos, como lo hi de hallar, sino señala alguno mas en particular?

§.2. Muy claras, y distintas son las señas, respóde el agudissimo, y doctor Cayetano, y de ellas se colige, q el pesebre q Christo eligió para nacer, no era particular, si comun, y notorio, y sabido de todos, tanto, q la rudeza de vn pastor, no le podía ignorar; por ser parte tan publica, como lo era la plaza. *Hinc insinuantur, quod præsepe illud, notoriū erat unicus ac comune, alioquin m. Angelus, aliqua particularē conditionē ad distinguendū illud ab alijs adieceret.* En diciendo el pesebre, era como decir, en medio de la plaza; tan publico, y notorio era en Belen: Mas porq nace en parte el Redéctor del mundo, tan conocida, y publica? Porq era el sumo bien; y el bien ama

*Caiet. ad
ca. 2. Luc.*

la luz, y la publicidad, como el mal la aborrece, y la recata.

Entre otras aduertencias q hizo Dios a Moysen, hablado de la cena del cordero legal, y santas ceremonias con q quisó q entonces le comiesen. Vna fue, q no fuese cocido, sino asfado. *Non comedes ex eo crudū quid nec aqua coctū, sed tantū assūm igni.* Todo tenia misterio, quanto passava alli: Pero q importaria, ya q no era dec̄te comer crudo el cordero, el comerle cocido? No era todo guisarle, para poder comerle con mas gusto? Pues porq les prohibe, q le coman cocido, y les da permission, q le coman asfado?

Eusebio el Emíleno, nos dà la solution, muy a nuestro proposito. *Quia non oculte, sed palā est Crucifixus, latent enim carnes, que in aqua ex quoquuntur, apparēt enim que aſſantur.* Euseb. E. mis. fer. 2. post Pascha. Todo se encaminaua a huis la cautela, y el recato, y q se obrafie en todo a lo notorio, y publico, q es lo q califica las acciones por buenas. Era el Cordero sombra de Christo nuestro bien, y de aquel q quitó los pecados del mundo; q amó tanto la luz, y la publicidad, q nació en vn pesebre manifiesto, y sabido, como dexamos visto, y murió en vna Cruz en el monte Calvario, en carnes, y defiudo, a la mitad del dia, y a la vista de todos.

Quia non oculte, sed palā Crucifixus est. Y el Cordero cocido, se recata, y encubre debaxo de las aguas, quando se está cocido: Mas el asfado no; en publico se guisa, y en publico se come: pues por ello no quiere q le coman cocido, sino asfado. *Neque aqua coctū, sed tantū assūm igni.* Para q son recatos, ni cautelas, si es bueno lo q se haze? Nazca en el pesebre, y muerase en la Cruz, para imitar a Christo, en nacer, y morir, y en la seguridad de nuestras obras.

Sospichooso se haze, que obra mal, quien obra con cautela: Mu-

cho

Mat.2.

cho es que no bolviessen aquellos Santos Reyes , que fueron a Belé, a dar adoraciones al Redéptor del mundo, a verse con Herodes, y por Gerusalen, como él se lo pidió , al passar por allí, para venir tambiē a adorarle despues, *Ite, & interroga-*
te diligenter de Puer: *& cū inuen-*
ritis, renuntiate mibi, ut, & ego ve-
niens adorē eum. Antes por otra par-
 te, dexandole burlado , y sin darle
 respuesta, se voluieron los Reyes a
 sus tierras. *Per aliam viam reuersi-*
sunt in regionē suā. No parece buen
 termino , ni decente atencion , en
 tanta magestad, hazer burla de vn
 Rey, otros tres Reyes. Bien estoy
 con q̄ fue disposicion del Cielo. *Et*
respōso accepero in somnis, ne reddirēt
ad Herodē. Mas quādo no lo fuera,
 no voluieran los Magos por allí:
 Pues que razon tuuieron de no vol-
 uer a Herodes?

Eutimio la aduirtiò Repararon
§.6. los Magos, q̄ al dezirles Herodes,
 q̄ buscassem a Christo, y que le dijese
 siēt nueuas del lugar donde estaua,
 para ir él a adorarle; los llamò muy
 a solas, y en secreto: *Tunc Herodes*
clam vocatis Magis, &c. Y de allí
 coligieron, y entrarō en sospecha,
 y récelo de Herodes: Porque, si era
 sencilla, y llana su intencion , y cō
 verdad dixera, q̄ queria ver a Chris-
 to, y adorarle, porq̄ auia de ser esto
 con recato, y secreto? Esto no era
 muy lícito, y muy falso? No dixe-
 ron a vozes los tres Reyes, llegado
 a la Ciudad, q̄ venia a bulcarle, para
 dar a sus pies adoraciones? *Vbi est*
qui natus est Rex Iudeorū, vidimus
enim stellā eius, & venimus adorare
ēū. Obre Herodes assi, si es q̄ obra
 bien: pero pues no lo haze, y se re-
 cata, sin duda q̄ es tráydora, y ma-
 la su intencion. *Vide dolū Herodis*
(dize el Padre) & considera eius in
sipitentiā. *Si enim verē adoraturus*
erat, quare hoc clanculo præcipie-
bat? Si vero ipsum occidere parabat,

Eutim. in
Matth. ad
cap. 2.

Gen
 quomodo non intelligebat ex secreto
 præcepto, hos in doli suspitionē addu-
 cendos? Obrese con llaneza , y con
 verdad, no a escuras, si cō luz; que
 siépre fue lo bueno, cōpañero, y a-
 miguo de la luz : Que por calificar
 oy Christo su bondad , con los Iu-
 dios, que no sentian bien della, les
 está predicando, que es la luz. *Ego*
sum lux, &c.

DISCURSO II.

Que le deue à la luz, su
credito, y apoyo, la
bondad.

§.1. O soy la luz del
 mundo, dice Christo; y no andará en
 tinieblas, ni erra-
 rá, aquel q̄ me si-
 guiere. *Qui sequi-* *Ioann. 3.*
tur me, non ambulat in tenebris, y
 todos sus aciertos le deuerá a la
 luz. Bien sabida es la historia,
 (y yo sé que a Iacob no se le olui-
 de) de la burla que le hizo su tío,
 y suegro Laban. Entróse por sus
 puertas , fugitiuo de la casa de
 sus padres : Antes de entrar en
 ellas, encontró en el camino a su
 prima Raquel, guardando las obe-
 jas de su padre. Luego q̄ la miró, se
 aficionó Iacob a su belleza ; y des-
 pues de algun tiēpo , se la pidió a
 Laban, para casarse con ella. No le
 pareció mal la petición: mas dixo-
 le a Iacob, como tenía dos hijas, la
 mayor, q̄ era Lya , de ojos desagra-
 dables, y Raquel la menor, hermo-
 sa, y agraciada; y que siruiendole
 por esta siete años, él se la entrega-
 ría por esposa. Vino Iacob en ellos;
 cūplieronse los años, q̄ a él pare-
 cieron horas , y llegada la noche
 de cumplir el concierto , el astuto
 Laban, sin saberlo Iacob, le introdu-
 xo en el lecho a Lya , por Rachel.
 Et

Gen. 29. Et vespere Lyā filiam suam, introduxit ad eum. Mas como amaneciese, y viniese la luz, reconoció Jacob, la burla tā pesada, y enfadosa del tío. Facto mane vidi Lyam. Quiere saber aora, vn grauissimo Docto, en que fundó Jacob, el amor singular, con que le inclinó siempre a su prima Rachel: Porque si nos dixere que en su mucha hermosura, ya le responderemos, que esto no pudo ser, pues que la estaua amando quando estaua con Lya, en lugar de Rachel, y Lya era muy fea: Luego nolle devio su amor a su hermosura? Pues a quien la devió? Ya nos lo dirá el dueño del reparo.

§. 2. A la luz solamente devió su amor Jacob, pues con ella lo feo, passó plaza de tal, y conoció lo hermoso

Cerd. in Jud. cap. 8. tus, inter sororum species decrevit, acad. 32. & incipit esse fæda, que incipit esse vissa Si la luz no viniera, de que le aprouechara la hermosura a Rachel? La que es con luz Rachel, es a la sombra Lya. Ni lux oriretur, quid Rachel de venustate superbiat? Que in luce Rachel est, sub luce est Lya. De fuerte que a la luz viene a deuer Rachel, la calificacion de su hermosura, pues sin ella, tan linda le pareció a Jacob la desgracia de Lya, que le deue a la luz su credito, y apoyo la bondad, quanto sin ella es feo, y cō ella hermoso! O hermosura de Dios! Por lo que te conocen, te aman los bienaventurados. O hermosura de Dios, quien pudiera ofenderte, si bien te conociera? Por falta de la luz de tu conocimiento, dexan de amarte muchos, quando te ofenden tátos.

§. 3. Es digna de reparo, aquella diligencia que hazian los Iudios en la Patsion de Christo, quando entre aquellas burlas tan pesadas, le vendauan los ojos, como dice S. Lucas: *Luc. 22.* Et velauerunt eum, & percutiebant faciem eius. Era esto solo a fin de ju-

gar, y hízer burla de aquella tan diuina, y excelsa Magestad. Diziendo adiuinate, qual dellos era aquel q̄ le heria: *Et interrogabat eū, dicentes, prophetiza quis est qui te percussit.* Creyendo q̄ era vn hombre ignorante como ellos: Y que trárido el rostro, y vedados los ojos, no podría conocer quien le heria. (O ignorancia, de muchos temeraria, si acaso presumis q̄ los ojos de Dios, no penetran paredes, y murallas para estar conociendo quien es el que le ofende.)

No fundauan en esto, (dice nuestro doctissimo, y deuoto Iuán Fero,) §. 4.

el cubrirle la cara al Redentor del mundo los Iudios: Mas malicia tenian, era, dice este Padre, el rostro del Señor, tan amable, y hermoso, que el mayor enemigo, no es posible tuviera atrevimiento, para poner en él su sacrilega mano, y ofenderle, si le estuviere viédo, y por poder hacerlo sin temor, ni respeto, y darle tan crueles, y duras bofetadas, le tapauan el rostro con vn li-

ço. *Velabant faciem eius, ne ad misericordiam mosserentur, fuit enim spes rur ad cariosus super filios hominum.* Por ello p. 21. i. le ofendian: porque no le mirauan. Mat.

O como se lamenta de auerle conocido tarde S. Agustin, y de auerle ofendido mucho por esa causa. *Si dicitur te cognoui pulchritudo antiqua.* lib. Conf. Tarde te conoci, ó hermosura antigua, tarde te conoci, y por effirazon te ofendi tan temprano: Que la luz acreedita, y califica vn bien, y sin ella ninguno se tiene por amable, con el conocimiento va creciendo el amor.

Hallauale apartado, y ausete de su padre el miserab[e] Prodigio; quando en sus propios días, hallo sus desengaños, y la felicidad en su desdicha. El ando p̄nes desnudo, y muriendo de hambre, se acordó del regalo, y conuenencias que tenian en la casa de su padre,

Cc 2 sus

§. 1.

Ioann. 8.

§. 5.

*Ius sieruos, y criados; y suspirò por
ella desta fuerce; Quanti mercenarij
in do no patris mei abundant panis-
bus, ego autem hic fame pereo. Vol-
te, et me a mi casa, y diré a mi pa-
dre. Padre, y señor, pequé contra
ti y contra el Cielo; yo no me ha-
llo digno de voluer al lugar de hi-
jo tuvo, recibeme en el numero de
tus sieruos, y esclauos: Pater pecca-
ui in Cælum, & coram te, iam non sum
dignus vosari filius tuus; fac me si-
cuit unum ex mercenarijs tuis.*

*Vie-
ne despues el hijo a casa de su pa-
dre, en la prosecucion de sus pro-
positos; y saliendo el padre a re-
cibir, le dixo estas palabras: Pater
peccavi in Cælum, & coram te. Pa-
dre, y señor, pequé contra ti, y con-
tra el Cielo: Y no le dixo mas: Es-
to solo le dixo: Pues donde se que-
dó aquello, que propulo, que le
auia de dezir, de no hallarse dig-
no de llamarse su hijo; y que seria
fauor recibirle en el numero de
sieruo? Esto dixo en ausencia, co-
mo dexamos visto; pero en presen-
cia, no: Pues en q fundaria el de-
xar de dezirlo? Seria por el comú
achaque de los hombres, largos en
prometer, y cortos en cumplir?*

*No, dice, fue por esto (el Aguilu
diuina de la Iglesia:) Quando se ha-
llaua el hijo auiente de su padre,
sin los conocimientos, y vista de su
rostro; pensaua vajamente, como
vn hombre ignorante, que le halla
sin luz: Alli se contentaua de ser-
uirle de esclauo, a lo violento, por
fuerça, no de grado: Mas en vien-
do el rostro, como en él conoció
la bondad, y hermosura de su pa-
dre; digna de ser amada sobre to-
das las cosas (que el rostro es la no-
ticia, como dice Gregorio;) Per
faciem notitia designatur. No se qui-
lo acordar de aquello de lo sieruo;
*Fac me sicut unum ex mercenarijs
tuis.* Y resistiendote de nobles pe-
namientos, tan solo se acordó, de lo*

*D. Gregor.
I. om. l. in
Ezechiel.*

amable de hijo: *Cum panem non ha-
beret, ut mercenarius esse, cupiebat;* de quod
post osculum patris generosissi-
mè iam designat. Si, que dan las no-
ticias, y las luzes de Dios, gene-
rosos, y nobles pensamientos al ho-
bre, para que le ame mucho; muy
poco le conoce, quien le teme, y sir-
ue como sieruo: Sospechosos se ha-
ze, de que se halla ausente de su ca-
ra. Pero ciego del todo, y sin rastro
ninguno de su conocimiento, aquel
que aun no le teme, y con temeri-
dad desatinada, y loca, pone en la
hermosura de su rostro, su sacrile-
ga mano: pues siempre que comete
vn pecado mortal, renueva los do-
lores, ignominias, y agrauios de to-
da la Passio n. Quien le amia, cono-
ce; y por que le conoce, le venera
por digno de vn infinito amor: y es
ta noticia, y luz de su conocimien-
to, acreditan, y apoyan su bondad:
*Qui sequitur me, non ambulat in te-
nebris.*

DISCURSO III.

*Que quales son las luzes, ta-
les son los aciertos de or-
dinario.*



O soy la luz del mundo, y no anda-
rà entinieblas, a-
quel que me si-
guiere: *Qui se-
qui tur me, non ambu-
lat in tenebris:* Quien me siguiere
a mi tan solamente, dice, no dice,
quien siguiere otras ciencias, y lu-
zes; que fuera de las mias, aunque
sean cuyas fueren las demás, po-
drà errar con ellas: Tales son los
aciertos de ordinario, quales son
los Maestros, y las luzes. Haze vn
Docto, careo de los varios sucessos
que tuvieron las piadosas muje-
res, que muy de madrugada vinie-
ron

§. I.

Ioann.8.

D. Aug.
de quæst.
Evangeli.

ron al sepulcro del Redemptor del mundo, para llorarle muerto. Y el Apostol San Pedro, quando les siguió viuo, hasta entrar en la caba del Pontifice. Estas, le buscan muerto, y le hallaron viuo: Aquel, le sigue viuo, y le niega desuerte, que parece que nunca tuvo noticias del. En que estuuo el misterio? De tener las mugeres sueldo tan feliz, y el Apostol San Pedro, un sin tan desgraciado?

§.2. La diferencia estuuo (dice este docto Padre) en los Maestros, que vnos, y otros tuvieron. A Pedro, le guió, y introduxo en la casa una ignorante, y flaca mugercilla, aunque muy maliciosa por lo mismo.

Ioano. 18. *Lxiuit ergo Discipulus alias, qui erat notus Pontifici, & dixit ostia- rie, & introduxit Petrum.*

Mar. 16. *Mas a las tres mugeres, las introduxo un Ángel al sepulchro. Ecce locus ubi posuerunt eum.*

Palatu ad cap. 2º in Mat. Pues esta fue la causa, que obró tan diferentes, y tan varios sucesos. Ancilla quedó ostaria introduxit Petrum: Angelus introduxit mulieres. Que le puede enseñar una flaca muger, que está siempre a una puerta, al Apostol San Pedro? Si por ella seguia; y si ella le introduce, y le gouierna a denegar a Christo; que quales son las luces, tales son los aciertos. Cómo puede cerrar las piádolas, mugeres, aunque de noche vayan al sepulchro, si las gouierna un Ángel? Y si un Ángel las guía, y pone dentro del? Hallarán viuo a Christo, quando le buscan muerto: Que va mucho a decir en los aciertos ser el maestro un Ángel, o serlo una muger.

§.3. De nos otro testigo, aun más calificado a la materia, porque es muy importante. Nace Christo bien nuestro, y en raciendo, aparece una estrella en el Oriente, que guia tres Reyes sabios, hasta el portal humilde a donde le adoraron, y ofrecieron sus dones. *Vidimus stellam*

Mat. 2:

eius in Oriente, & venimus cum muneribus adorare eū. En este mismo tiépo un Ángel se aparece a los pastores, y les da también nuevas del Niño Sol, nacido. *Ecce euangelizo vobis gaudium magnū, quod erit omni populo, quia natus est vobis hodie Saluator.* Buenas nuevas pastores, porque oy os ha nacido un Salvador, y Rey, para gozo comun de todo el mundo. oyendo los pastores esta nueva, y el lugar donde el Niño aúia nacido, trataron de venir a toda prisa a verle. *Transeamus, vsq- que Betlebem, & videamus hoc Verbum.* Y entrando en el portal, hallaron al Infante, a Maria, y a Josef, y luego que le vieron, se volvieron al campo, dando gracias a Dios, por auerle ya visto. *Et reuenerunt pastores, glorificantes, & laudantes Deum, in omnibus, quae audierant, & viderant.* Ya tenemos sabido lo q̄ hacen los pastores, quando vienen a Christo. Veamos lo q̄ hicieron los tres Reyes: Entrando en el portal, le adoraron humildes, y ofrecieron sus dones generosos. *Et intrantes domum, inuenierunt Puerum cum Maria Matre eius, & procidentes adorauerunt eum; & aperiit thesauris suis obtulerunt ei munera.* Grande es la diferencia que llamamos aqui, entre aquellos pastores, y estos Reyes: Aquellos solo vienen a ver al Redemptor, mas ni adoran, ni ofrecen, conforme su pobreza: Estos lo hacen todo, como se ha visto ya: Pues quien ocasionó diferencia tan grande? Vnos, y otros no saben q̄ es Dios el q̄ ha nacido? Bien claro se lo dixo a los pastores el Angel, que les dio tan venturosa nteua. *Natus est vobis Saluator:* Pues en que está el misterio?

§.4. La diferencia estuuo tambien en los Maestros, dice el Abad Ruperto; que aunque ambos eran buenos, el que guió a los Reyes, y enseñó a los pastores,

Cc 3 por

por ser aquel mejor, hizieron sus discípulos acciones mas lucidas, y mejores: Venia en aquella estrella el mismo Dios. (muchas cosas se han dicho de lo que auia en la estrella,) Y aquellos a quien Dios enseña por si mismo, son mejores discípulos que los que enseña un Angel. Un Angel enseñaua a los pastores, y por esto no saben tanto como los Reyes. (digalo todo el Padre.) *Vide quanta sit differentia, in modo discendi, quantum distet inter eruditionem illius, qui per Angelum, siue per hominem; & illius, qui per solam sancti spiritus revelationem, meretur eruditiri. Pastores itaque Iudei, qui per Angelum natum sibi Salvatorem didicerunt, non adorant isti primitiae gentium, neque per hominem edocti, neque per Angelum, sed per Spiritum Sanctum, procidentes adorauerunt eum.* Que qual es el maestro, tales son de ordinario los discípulos, y por bueno q sea, ninguno sabe tanto como Dios, ni cõ ta grã de acierto los enseña: Todo se sabe en Dios, todo se acierta en el.

§. 5. Hurtó Rachel los Dioses de su Padre: Quando cansada ya de los engaños, que auia hecho a Iacob, tomó resolución con su marido de dexar a Laban, y venirse a la tierra y casa de Iacob. *Furata est Rachel Idola patris sui.* Sobre el aberiguar los motinos que tuvo en este hurtó ay grande diferencia en los expo-
tores: Porque al dezir algunos, que fue satisfazerse, y pagarle ella misma por su mano, por la dote, y hacienda que quando la casó le prometió a Iacob, y no le auia cumplido: podemos responder, que pudiera tomar esta satisfaccion en otra cosa. Pero querer q fuese en hurtarle los Dioses, mayor misterio tuvo. Pues qual pudo ser este?

§. 6. Pererio le alcançó muy a nuestro proposito: Eran aquellos Di-
oses de Laban vnos globos, ó esferas

donde el adiuinava, y donde cono-
cia las cosas escondidas, y secre-
tas: Por esto en el Hebreo, donde
está escrito *Idola.* Leemos. *Tera-
phin,* que significa esferas, ó relo-
xes. Allí pues conocia por adiuina-
ciones, ó por circulos, las cosas
muy ocultas, y escóndidas. Y como
iba Rachel huyendo con Iacob, pa-
ra que no supiese por donde iban
Laban, y los fuese buscando, le hur-
tó las esferas, ó los Dioses. *Ne idò-*
Perer. ad
la inspicio, vel consulendo, per cap. 35. in
quod iter Iacob abiisset, cognoscere Gen.
posset. Pues si esto se presume de a-
quellos Diotes falsos, y que han de
dar a cierto, a quien los consultare.
Que ha de esperar el hombre de
su Dios verdadero, sino dichas, a-
ciertas, y noticias altisimas de las
cosas mas grandes. Es luz, y quien
le sigue, nunca podrá errar. *Qui se-
quitur me, non ambulat in tenebris.*

DISCURSO IV.

*Que son luzes con vida, las
de Dios, que alientan
lo mas flaco.*



O andará en las ti-
nieblas quien me
sigue, (dice Chris-
to bien nuestro.)
Antes tendrá con
migo luz de vida.
Sed habebit lumen

§. 1.

vite. Ay vnas luzes muertas, q lu-
zen, mas no alientan, ay otras luzes
viuas, que alumbran, y dan vida, y
estas son las de Dios. Oyamosa
Dauid. *Emittet verbum suum, &
liquefaciet ea, flabit spiritus eius, &
fluent aquæ.* Embiará su palabra,
que es la luz. *Ego sum lux mundi.* Y
soplara su espíritu, y correran las
aguas. Mucho es esto por cierto,
vnas aguas cladas, y por la misma
cau-

Psal. 147.

causa detenidas, correr, y derretir se no mas q̄ cō la luz *Emitit Verbū suum, & liquefaciet eas.* Acá en lo natural, no basta a derretir un río clado, esta luz ordinaría es menester que el Sol se encienda mucho en rayos, para hacer señal en lo duro del velo: Pues como allí la luz los puede derretir, y hacer que corrá el agua? *Fluit spiritus eius, & fluent aquæ?*

Psal. 147

§. 2.

Ioan. 5.

*Osun. in
trilog. lib.
2. cap. 48.*

Porque la luz de Dios, es luz cō fuego, como lo dixo él mismo, del Baptista. *Ipse erat lucerna lucens, & ardens.* Es una luz con alma; es un fuego con vida, no solamente alumbra, mas derrite: No tan solo derritte, mas haze que caininen, y se mueuan las aguas detenidas, y que el velo tenia como muertas. *Habuit lumen vita.* Diga ya nuestro David. *Liquefaciet ea (scilicet peccata dura) fluit spiritus eius, & fluent aquæ (scilicet per oculos exentes a corde).* Estos son los alienados de las luces de Dios, en el alma mas tibia: Esta es la luz de vida, en la mas muerta; sin ella todo es muerte, defmavos, y flaquezas: con ella todo es vida, animo, y valentia.

§. 3.

Marc. 16.

Miremoslo en un caso muy nacido al propósito: Yvan las tres mugeres al sepulcro a buscar, y llorar en el a su Maestro; y por todo el camino conferian entre si, la dificultad grande del leuantar la piedra, que auia puesta a la entrada. *Quis revolvet nobis lapidem, ab ostio monumenti?* No hallauan salida a esta dificultad, ni remedio a este daño. Pues no pueden las tres ajouar con la piedra que puso un hombre solo? Tan sin fuerças se hallan, y con tan poco aliento, quando suelte un peligro, y un dolor, sacar (como dezimos) las fuerzas de flaquezas? Mas paten adelante, y lleguen al sepulcro: Apenas han

llegado, quando ven quitada aquella piedra de su dificultad, sin costarles ninguna, la q̄ tanta les dava. *Et respicientes viderunt revolutum lapidem:* Pues que quiere dezir, y enseñarles, este hallar quitada aquella piedra, que les parecia un monte a aquellas tres mugeres?

El Angel de la Iglesia penetró este misterio, haciendo distinción del tiempo en que salieron, y llegaron estas santas mugeres al sepulcro: Quando venían a él por el camino, era muy demañana, no auia salido el Sol; *Et valde mane* *veniunt ad monumentum;* y quando a él llegaron, ya auia salido el Sol *Veniunt ad monumentum orto iam Sole:* Pues esta fue la causa de tener tan difícil, lo que hallaron tan facil (dize santo Thomas). *Quandiu quis non habet lucem fidei, sed abhuc sequitur carnalem in cat. ad sensum legis: tandiu lapis est ad ostium monumenti.* Mientras que estas mugeres caminauan sin luz, caminauan sin animo, flacas, y desmayadas; todo le les hacia cosa dificultosa: Tres juntas, no bastauan a una piedra; pero en amaneciendoles el resplandor del Sol, y el verdadero Sol, que era Christo bien nuestro, resucitado ya. Todo lo hallaron facil, y la piedra quitada; que son luces con vida las de Dios, que alientan lo mas flaco. Estas dificultades, que hallas de ordinario en dejar el pecado, y seguir la virtud: Este hallarte flaco, para la penitencia, y santos exercicios, de que piensas que nace? De que no tienes luz de verdadera Fe, que esta es muy animosa, y alienta lo mas flaco. *Quandiu quis non habet lucem fidei, tandiu lapis est ad ostium monumenti.* Todo se facilita, y se allegura en Dios; y es bien asirnos del en lo aduerso, y lo prospero.

Quando entraron los Reyes en el portal humilde, a donde auia nacido

§. 4.

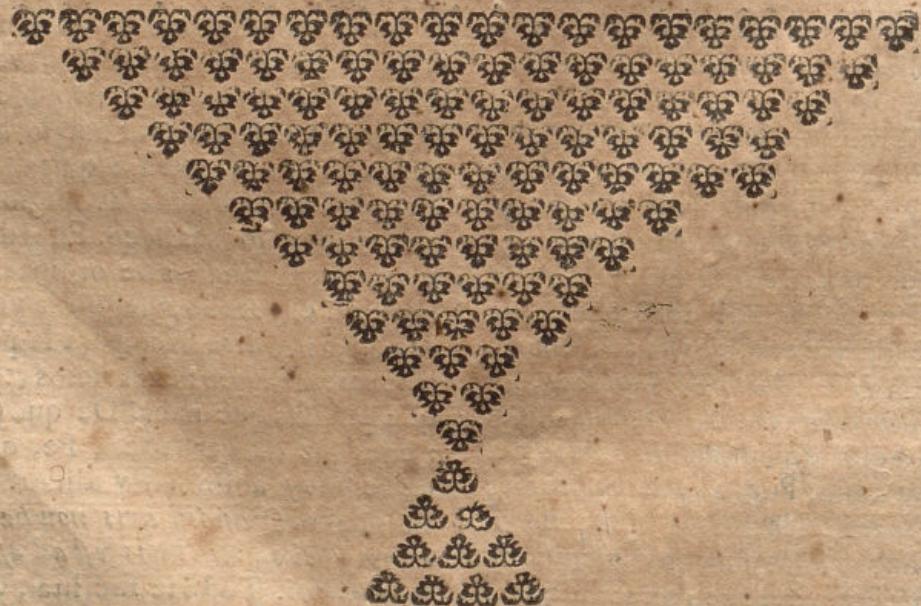
§. 5.

*Mat. 2.**Luc. 2.**§. 6.*

cido a ofrecerle sus dones, y adorarle, dice el sagrado Texto, que hallaron al Niño con su Madre. *Et intrantes domum inuenierunt Puerum, cum Maria Matre eius, & prōcidentes adorauerunt eum.* Entra el Sol abraçado de la Iglesia, Doctor Serafín suyo, nuestro glorioso Padre San Buenaventura, queriendo aberiguar, si estaua siempre el Niño en braços de la Madre, como entonces le hallaron aquellos santos Reyes; y refuelue, que no; que puesto en el pesebre le hallaró los pastorcē. *Inueni etis Infantem pannis inuolutum, & positum in praesepio:* Pues que motivo tuuo, en tomarle en los braços, quando venian los Reyes, la Santissima Virgen?

Sintiò (dice el gran Padre) antes de entrar los Reyes, el estruendo, y ruido, con que siempre caminan semejantes personas: y temerosa entonces, se abraçò de su Hijo, para fauorecerle de qualquier

peligro. *Domina sensit strepitum, & D. Bonacum tumultum, & accepit Puerum.* Mas *in vi. Chri-*
pudiera dezirle a la Virgen (el Padre deuotissimo suyo.) Señora, es-
se ruido de tres amigos, y de tres
Reyes, que vienen a adorar a vuestro Hijo, no es del Rey Herodes,
que le viene a buscar, y quitarle la
vida: No ay duda, que la Virgen alcanzaua todo esto; pero quiso en-
señarnos en esta diligencia, que en
lo aduerso, y lo prospero, en el mal
y en el bien, el assirnos de Dios, es
cuerda diligencia. Esvnā lqz que
guia, para que no erremos. Es un
rayo que alienta, en el mayor des-
mayo, y los que le siguieren, acer-
tarán en todo, como podrán en to-
do, teniendo fortaleza, para quitar
la piedra pesada de la culpa, y a-
brir puerta a las luces Divinas
de la gracia, que son pren-
dadas seguras de la
gloria.



DO.

Val
tib.
104

Gen

DOMINGO QVINTO DE QVARESMA.

*Quis ex vobis arguet me de
peccato? Si veritatem dico
vobis: quare non
creditis mihi?
Ioan. 8.*



*Val. Max. Valerio Potior est bonis, dignitas si-
lib. 3. Psal ne vita, quam vita sine dignitate.*

104. *Hablado de Ioséf, el hijo de Jacob, dixo el Profeta Rey: Ferrum per- transiit animam eius. Vn yerro tra- pasó su coraçon. Pero como podra verificarse lo que dice Dauid, pues que sabemos todos, que Ioséf no murió muerte violenta; antes viuio el Patriarca tantos años, que se murió de viejo, su muerte natural.*

*Gen. 50. Mortuus est expletis centum decem
vitæ sue annis. Pues que muerte fue esta de cuchillo, y violenta que nos dice Dauid? Aquella infamia, y nota, que puso en su lealtad, y su pureza, la indecente muger de su amo Putifar; diciendo a su marido,*

que Ioséf le ofendia en vn graue pecado. *Tan molestè tulit illam in- famiam, & malum nomen:* dice el antiguo Eugubio. Tanto como la muerte sintió Ioséf la infamia, y la deshonra, y el notarle de malo, y pecador, fue traspasarle el alma con vn duro cuchillo. Oy sucede lo mismo al Redemptor del mundo; por las violencias pasa, y no teme las piedras, por reparar su crédito: Quié de vosotros, dice, me arguye de pecado? Preciandome de ser la misma santidad, y la inocencia misma? Tocaronle en lo vivo, y mas sensible que fue lo pecador, que es lo que mas se opone a su Divinidad: que aunque se oponen tanto, Dios, y muerte; mas opuestos están, lo Dios, y pecador: Mas siente las palabras que las piedras; pues de estas no se quexa, y aquellas satilfaze. *Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi?* Si os digo la verdad, calificada queda mi inocencia. Que verdad, y pecado, no pueden andar juntos; como siempre lo estan, la inocencia, y la gracia. Desta necesitamos, para hablar verdades, pidamosla a Dios, que es verdad, presencia, y fuente de la

gracia, diciendo: *Ave
Maria.*

DISCURSO I.

Que virtud, y verdad, en el nombre no mas se difieren, y en la esencia, son unas.

§. 1.



ERDADES, y virtudes poco se difieren en el nombre: Vnas son en la esencia; tengo por conuertible esta proposició. Virtud, luego verdad. Verdad, luego virtud. La prospera, y aduersa de la vida de Job, comienza desta suerte.

Job. 1. *Vir erat, in terra Hus nomine Job, & erat vir ille simplex, & rectus.* Auia dize, vn Varo en la tierra de Hus, el qual era sencillo, y muy recto en su vida, los setenta leyeró estas palabras vltimas en esta inteligencia:

Septuag. inter. *Et erat homo verus ille.* Y aquel Varon, era verdadero hombre. Es notable dezir: Pues quié pu do dudar que Job no fuese hombre? Si por el padecer, ninguno mas que Job, y nada desengaña al hombre mas feliz, que es flaco, y miserable, como el verse fugero a desdichas, miserias, y trabajos: Y si por tolerarlos con tan grande paciencia, se pudiera pensar, que era Job mas que hombre, tambien quanto como hombre sus trabajos, y se quedó a Dios dellos: *Cur faciem tuam abscondis, & arbitraris me ini micum tuum?* Porque tratais aun hombre, que se precia de amigo, como enemigo vuestro? Luego no füe por esto, el dezir los setenta q Job era verdadero hombre: *Et erat homo verus ille.*

Job.

§. 2.

Pero si reparamos en las mismas palabras, que hazen la version, ha-

llaremos muy facil el misterio: Por que son conuertibles vnas, y otras, donde nuestra vulgata leyó: *Simplex, & rectus.* Que era Job, Santo, y recto: Leyeron los setenta, que era hombre de verdad, que hablaua verdad, y que no era fingido. *Et erat verus, homo ille.* Y fue como de zir: Porque Job era Santo, y no tenia pecado, era hombre verdadero, y por que no mentia, y era hombre de verdad, era inocente, y justo: Porque los pecadores, siempre son mentirosos, y fingidos, como sobre este punto dixo S. Iuan Chrysostomo, *Improbi enim sunt falsi homines, non secus quam picti.* Los Santos, y los justos verdaderos. *Et erat lob.* *verus homo ille.* Y en quedando a labados de verdad, quedan acreditados de inocencia.

Vino vn dia al Redentor, Nathanael, aquel grande Maestro de la ley, y viendole a lo lejos, hablò de él Christo assi, mostrandole a los suyos. *Ecce vere Israelita, in quo dominus non est.* Veys alli donde viene vn verdadero, y cierto Israelita, en el qual no ay engaño, ni mentira. Es muy de reparar, q quando quiere Christo alabar las virtudes, que ay en Nathanael, solamente refiere, que es hombre de verdad: No pudiera dezir, veys alli vn hombre recto, y que ha sido Maestro de la ley? Veys alli vn hombre recto, pia doso, y limosnero: Hablando de Simeón, dize S. Lucas, que era justo, temeroso, y lleno del Espíritu Santo, y que estaua esperando la redención del pueblo. *Et ecce homo erat in Ierusalem, cui nomen Simeon, & homo iste iustus, & timoratus, &c.* Pues porque anda tan corto Christo con Nathanael, que solamente dice, que es hombre de verdad, *Ecce verus Israelita,* sin hablar de ninguna de las otras virtudes que tenía?

Porque recopiló el Redentor §. 4.
del

D. Chrys.
ad cap. 1.
lob.

§. 3.
Iohan. 1.

Lut. 21.

del mundo en esta virtud sola , todas quantas virtudes auia en Nathanael; y alabando esta sola, alabò D. Augu. las demas. *Summa hæc laus est, qua in glos. ad Nathanaelem Christus laudabit, nā c. i. Ioan fraudulenti mores sunt hominis iliberalis, & abiecti.* La mayor alabanza, que pudo hazer Christo, en honra de Nathanael, fue dezir, que era vn hombre sin engaño, y doblez, y amigo de verdad: En esta le alabó de todas las virtudes: y en esta sola, todas, su ciècia, su humildad, su caridad, su Fè, su obediencia, y amor; Porque donde ay verdad, ay todas las virtudes, y donde falta, faltan; porque los inventirosos, no pueden ser liberales, ni auer en ellos cosa, que no sea de hombres viles, como dice el gran Padre. *Nam fraudulenti mores sunt hominis iliberalis, & abiecti.* Es muy de generosos a lo humano, y diuino, la verdad.

§ 5. Es muy para el proponto aquella bendicion, que el Patriarca Iacob, le dio a su hijo Iudas. *Catulus leonis Iuda, ad prædam filii mi ascendi.* Hijo del Leon eres, o hijo mio, y subiste a la preila. Es muy para aduertir, el nombre que le da por alabanza, el Santo Patriarca, a la mas noble Tribu. Que tan anguisua es la Nobleza, y el blasfon generoso del Leon, que es de los principales en los Reyes de Espana: Se ria por lo valiente, y esforçado, y porque es el Leon Rey de los animales. y el Tribu de Iuda, vino a ser el mas Noble, y generoso de todos los demas, pues que del tomó carne el Redemptor del mundo, bien pudo ser por ello.

§ 6. Mas si consideraimos el natural del Leon, hallaremos en él la razó principal, porque Iacob llamò León a Iudas, y al Tribu de Iuda. Tiene vna condicion, entre los animales, el León, que es carecer de engaños, y trayciones, y acometer a todos cara a cara, y no por las espaldas; y

esta es muy singular, y la mas noble, que en él, ni otros se hallan, como lo aduerte Plinio. *Leones, dolis plini. libi carent, & suspitione.* No importa lo valiente, si le desacredita lo traydor, en el Tigre. No autoriza lo agudo, si lo atea lo mañoso, en el Aguilu. No importa lo ligero, si le desfuce tanto lo doblado en la Onza. Y en fin, no vale nada, lo hermoso, lo fuerte, y lo atrevido, en Aues, y Animales, si hallamos en todas la cautela, y engaño; y solo en el León se halla la verdad. Esta, que no el valor, y valentia le haze Rey en todos: porque donde ay verdad, es fuerça que se hallen todas las perfecciones de la gracia, y la naturaleza; que virtud, y verdad en el nombre no mas, se diferencian, y con ella pretende acreditar oy Christo su virtud: *Quis ex vobis arguet me de peccato? &c.*

DISCURSO II.

Que se acredita mucho la verdad, que se opone, y castiga a la mentira.



I os digo la verdad, porque no me creéis; les dice el Redemptor a los Judíos, reprehendiéndolos, de mentirosos, y amigos del engaño: *Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi?* Porque no se acredita vna verdad, ni vna virtud tampoco, que no sacan el rostro, para reprehender el vicio, y la mentira. Apareciose Christo al Colegio Apóstolico, que estaba temeroso en el cenaculo, y dudosos tambien de su Resurrección:

cion: Y lo primero que hizo, fue
 Marc. 16, darles vna dura, y aspera reprehen-
 sion de su incredulidad. *Exprobra-*
uit incredulitatem eorum, & duri-
tia cordis. quia his, qui viderant eum
resurrexisse, non crediderunt. Cier-
 to que andubo Christo (al parecer)
 aquí muy riguroso. Pues a vna gél-
 te triste, y atligida, que no les coge
 el mundo de temor, entra repre-
 hendiéndoless. Consuelelos aora,
 quitandoles el miedo, y la duda tâ-
 bien de su Resurrección, informá-
 doles della, que tiempo aurá des-
 pues para reprehenderlos: Pues
 porque entra tan alpero, y tan de-
 fazonado, al parecer?

§.4. Nuestro piadoso Osuna, dice,
 que el reprehenderles, fue quitar-
 les la duda de la Resurrección; por-
 que sino lo fiziera, aunque habla-
 ra, tratará, y comiera con ellos, y
 le estuieran viendo; y tocando tâ-
 bien, aun quedaran dudolos, y con
 poca certeza, de si era Christo a-
 quel que trataban, hablauan, y mi-
 ratuan.

Quod Christus comedit fabum
moris, & partem pisces assi, non pro-
bat Resurrectionem. Quod se palpabi-
le prehixit non probat Resurrec-
tione. Quod habuerit vulnera sana mi-
nime probat Resurrectionem, quia
ego mortalis homo illa facere. Quod
exprobret eos, quos sibi credere vult,
hoc probat Resurrectionem. qui si de-
cipere vellit, non exprobaret: sed cor-
de demulcent blanditijs loqueretur;
Nam adulator est omnis deceptor.
 Son palabras notables, y dignas de
 su Autor, el hablar, el conocer, el
 comberesar, y aun el mostrar sus lla-
 gas Christo Redemptor nuestros;
 no son cierto, argumento de su Re-
 surrección. Muchos comen, y be-
 ben, y hablan, y estan muertos. Mu-
 chos pobres llagados, que parecen
 vivir de milagro, podrâ ser que es-
 tén muertos de llagas en el alma,
 quando no son mortales las del
 cuerpo. El indicio mas cierto, y

verdad infalible de vna resurrec-
 cion de la culpa, a la gracia, es el
 reprehender los vicios, y las cul-
 pas: porque nunca el que iniente
 reprehende; y siempre los enga-
 ños le introducen, y apoyan con
 blandura, no con delabrimiento.
Quia si decipere velet, non expro-
brarei: sed corda demulces, blanditijs
loqueretur. Pues reprehenda Chris-
 to la duda, y el engaño, en sus Apos-
 toles, para calificarle de verdad,
 ro Dios; y que no es apparente, fino
 cierta, la verdad infalible de su Re-
 surrección. Virtudes litongeras,
 Predicadores blandos, que hablan
 al sonido, y a la sazon del gusto,
 viños podrán estar; pero no lo pa-
 recen, que siempre la verdad, se
 opuso a la mentira, y la virtud, al
 vicio.

Grande misterio tuuo, el q fue-
 se el Angel san Gabriel, aquel mas
 venturoso Parainfo, y Embaxa-
 dor de Dios, para comunicar, y tra-
 tir con María, el negocio mas grâ
 de que los Cielos tuuieron, al ten-
 dran con la tierra: *Missus est Ga-*
briel Angelus, ad Mariam Virginem.
 El Padre san Gregorio, dice, que
 le escogieron por valiente. *No qui*
libet Angelus, sed Gabriel, qui fortis
tudo Dei nominatur: Mas si fuera pa-
 ra esto, quien como san Miguel? Es
 so suena su nombre, como lo dice
 el mismo *Michael, namque quis ut*
Deus. Delle solo sabemos, que fa-
 calle la espada, por los fueros de
 Dios. Tambien será valiente san
 Gabriel; pero no le señala en oca-
 siones: Luego alguna otra causa
 huuo, para encargarle a él, mas q
 a otro Angel, el venir a María Rey-
 na, y Señora nuestra.

Consultemos a Lyra, que él po-
 drâ ser nos diga alguna condicion
 singular de este Angel; de a donde
 cojijamos la razóñ que huuo para
 fiarle tan diuina embaxada. Aque-
 llos tres que fuerô en casa de Abra-
 han,

Gen. 18.

han, y recibió por huéspedes, regaló como pobres, y adoró como Dios. *Circumseruit in occursum eorum de ostio tabernaculi, & adorauit in terram.* Dize este graue Autor, que fueron san Gabriel, san Miguel, y san Rafael. Y que después de estar en casa de Abraham, y auer comido en ella, caminaron los dos azia Sodoma, para pegarla fuego, y castigarla, por sus nefandadas culpas, y deshonestos vicios.

Gen. 19.

Veneruntque duo Angeli Sodomam; y que uno destos era san Gabriel.

Iyra, ad
cap. 18. in
Genes.

Gabriel autem venerat, ad subuertendum Sodomam. No dize quien fue el otro, solo nombra a Gabriel; pues esta fue sin duda, la razón principal, porque Dios le envió después de tantos siglos a visitar a María, y ser entre los Angeles, Angel de guarda suyo, y mas familiar suyo. Porque quien aborrece la indecencia, y reluelue en ceniza, la deshonestidad de las torpes Ciudades, es el mas aproposito para auorecer, atisistar, y tratar a la mayor pureza, que fue la de María, mas que los cielos mismos, y en quien nunca se vio la mancha de la culpa. Amastela justicia, y aborreciste mucho la maldad, decia el Profeta Rey. *Dilexi isti iustitiam, & odi*

Psal. 44.

si iniquitatem. Vno se sigue a otro: Que reprende el vicio, quiē ama la virtud: Castiga la mentira, quien ama la verdad.

§. 5.

Hallauanse aflijidos aquellos, que habitauan el campo, y la ciudad de Gericó, por ser buena la tierra para producir frutos, sino fueran las aguas tan saladas, y fuertes, que la hazian estéril; Llegaron con esto al Profeta Eliseo, y a pedirle remedio para tan grande daño. *Ecce habitatio Ciuitatis, huius optima est; sed aquæ pessimæ sunt,* & terra sterilis. Luego q los oyó, pidió el Profeta un cantaro, ó vasija, en que nunca se huiesse echaz-

4. Reg. 2.

do cosa alguna, ni se huiesse estrenado: Y llenandole de agua, vertiendola despues sobre las fuentes, mejoró tanto el agua, y la hizo tan dulce, que se pudo beber. *Afferte mihi vas nouum, quod cum atulif- sent, egressus est ad fontem aquarū,* &c. Pues veamos, que importa que huiera antes tenido el valo otro licor: No se podia labar, porque no le quedara sabor, ni olor ninguno de lo que auia tenido?

No pareció al Profeta, que el que auia de sanar vnas aguas enfermas, y saladas, era bien que tuviiese, ni que huiesse tenido façon, sabor, ni gusto; a aquellas mismas aguas: Porque ha de disgustar, y hacer oposición a lo que ha de sanar, y corregir, para poderlo hacer cō mas efecto. Todo es del Abulense. *Iussit Eliseus ferri vas in quo non Abul. nō fuisse facta aliqua ministratio cibo Reg. ubi rum; nec contraxisset aliquem sapo. Iupr. q. 32. rem ex rebus ibi possitis, ad sanandum aquas.* Porque ha de aborrecer la mentira, y el vicio, y nunca auer gustado sus malas condiciones, quien ha de remediarlos; y en el reprehederlos en los otros, acreditar tambien su verdad, y virtud: Que te acredita mucho la verdad, que se opone, y castiga a la mentira, como lo hace oy Christo, con los falsos judíos. *Si veritatem dico vobis, qua- re, &c.*

§. 6.



DISCURSO III.

Que es virtud generosa, la que arriesga por la verdad, la vida.

§.1.



Ioann. 8.

Psal. 39.

En que ocasion de fiende el Redéptor del mundo la verdad, y reprehende, y culpa la mentira? Quando estan los Iudios descomidiendose de palabra, y de obra, contra su Magestad. *Tulerunt ergo lapides, ut iacerent in eū.* Las piedras en las manos, y las injurias, tienen en las lenguas: Pero en esta ocasion, saca por la verdad la cara Christo, y en ello manifiesta, quanto estimá, y venera la verdad, poniendose por ella en grandes riesgos. *In capite libri scriptum est de me* (dezia el Profeta Rey) *ut facerem voluntatem tuā Deus meus, volui; & legem tuam in medio cordis mei.* En la cabeza del libro, está escrito de mi, que haré tu voluntad, Señor Dios, yo la quise, y tu ley está en medio de mi coraçon. Estas palabras ultimas son dignas de reparo: Que mas tiene dezir, mi coraçon, Señor, está en tu ley, la venera, y la ama? *Deus meus volui;* que el dezir lo contrario: Tu ley, Señor, está en mi coraçon?

§.2. Ay mucha diferencia, de uno a otro (dice el Autor devoto de la Speran. Se Selecta sacra.) *Vt lex in medio cor- lect. Sacr. dis conseruetur, ut si quis Dei legem de abne- ledere velit, legat anteipsum cor. gatione,* Ay algunos, que tienen en medio punt. 117. de la ley, el coraçon. Otros tienen la la ley, dentro del coraçon, para guardarla tanto, que quando hu-

uiesse riesgos, y peligros, primero han de tocar, y herir el coraçon, q̄ toquen en la ley. Estos son los perfectos, como lo era Dauid, que por guardar la ley, arriesgan, y aventuran la vida, y coraçon: Los que su coraçon le ponen en la ley, obran muy al contrario, porque quieren que el golpe hiera antes a la ley, q̄ al coraçon, guardando el coraçon, conservando la vida, y la salud, a sombras de la ley. Esta es gente perdida, que dan mejor lugar a las comodidades, que a la ley. O quantos vereis destos, que con capa, y color de puntual obseruancia, rebozan el faltar al bien del proximo, asistir al enfermo, y consolar al sano en sus necesidades. No así Dauid, ni Christo, el coraçon exponen por la ley, por la verdad, la vida: y ha de faltar primero ésta, que la verdad. *Vt si quis Dei legem lēdere, vel lis, legat anteipsum cor.*

No se ama la verdad, ni la virtud, mientras que el que la tiene, no se pone por ella en grandes riesgos. Llevado de la hambre, y la necesidad, vajó Abraham a Egipto (que obligan los trabajos a lo que no se piensa.) Y llegado ya cerca, le dixo a su muger estas palabras: *Noui, quod pulchra sis mulier, & quod cū vide- rint te Ägyptij, dicturi sunt. Vxor ipsius est, & interficiens me, & te reseruabunt.* Conozco, esposa mia, que sois muy agraciada, y que envié el Gitano vuestra rostro, me quitará la vida, por vuestra hermosura. Mejor leyó el Hebreo, para nuestro propósito. *Ecce nunc noui, quod pulchra sis mulier.* Aora conozco, esposa, vuestra mucha velleza. Notable cosa es ésta! Pues auiendo pasado ya Abraham, no uiciados de esposo, que es quando brilla mas, y haze mejor visto la gracia, y hermosura de la nouia; y hallándose en estado de marido profeso, que es quan-

quando descaecen los agrados, dize, que aora conoce su velezas? *Nunc noui, quod pulchra sis.* Singular es en esto, como en todo, Abraham: Pues que motivo tiene, para esta nouedad?

§.4. El tener a los ojos vn peligro nō torio de la vida, por la hermosura, y gracia de su esposa, como dexamos dicho, en que nunca por ella se auia puesto. *Quod cum viderint te Aegypti, interficiens me, & te reseruabunt.* Por esto dize a Sara, que la conoce aora, y que nunca ha habido la perfeccion hermosa de sus gracias: porq no se conocen, ni se estiman, las que no se defienden a riesgos de la vida. *Anxius Abrahā, ob innminentis vitæ periculum, altentius solito uxoris suæ pulchritudinem asperxisse ostendit.* Dixo sobre el lugar, el segundo Abulense: El que por Dios no arriesga la salud, y la vida, como puede dezir, q le conoce: Entóces le conoce, quando muere por el. *Ecce nunc noui, quod pulchra sis mulier.* Como lo ha ze oy Christo, expóniendole al golpe de las piedras, solo por defender la virtud, y verdad: Que es virtud generosa, la que arriesga por la verdad, la vida.

§.5. Grande premio merece, quien desta suerte estima la virtud, y la ley, que le pone por ella a riesgos de la vida. Milagroso fue el Reyno de Saul; pues siendo vn hombre humilde, hizo Dios elección de él, entre muchos, poniéndole en la mano, y la cabeza, el cetro, y la corona de Israel. Algunos han pensado, que por el descollado, y lindo tallle, en que se auentajaua a todos los demás, se hizo del elección: porque era tan galan, que llevaua ventajas al mas grande. *Ab humero eminebat omnes.* Prenda muy necessaria, y decente, en los Reyes, Príncipes, y Señores; porque la autorizada, y hermosa prelencia, es

digna del Imperio: Pero no es esta prenda, por si sola, bastante, para tanta dignidad; porque tal vez se halla poca alma, en mucho cuerpo: y en vn pequeño algunas, se halló mucha vida. Otra causa mayor, y de mas importancia, fue sin duda la que huuo: Pero qual seria esta? Porque de la escritura, no nos conta.

§.6. Una cosa refiere nuestro Lyra, citando los Ralinos, de donde inferiremos la causa principal, y meritos mas grandes que Dios halló en Saul, para hacerle Rey. Despues de vn mal lucello que tuvieron los hijos de Israel, con el campo contrario, en que quedó cautiva el Arca del Señor, salió de la batalla vn Varon del Tribu de Benjamin, rasgados los vestidos, y cubierta de polvo la cabeza. *Gurrens vir de Reg. 1.c. 4. Benjamin, ex acie venit in Syllo in die illa, scissa veste, & conspersus puluere caput:* Quien fue este hombre que vino, y salió de la guerra, tan roto, y destrozado? Los Hebreos dixerón, que Saul, que era, como se labó, del Tribu de Benjamin. *Dicūt Hebrei, quod fuit Saul: Lyra, ubi* Pues que razones huuo para salir *sup.* así tan maltratado? Fueron las generales de vna trauada guerra? Pero siguen los Hebreos, en lo que comenzaron. Sucedió, que despues, q quedó presa el Arca del Señor, y cautiva, en poder del Filisteo. Cogiendo Goliat las Tablas de la ley, para hazerlas pedazos, en desprecio de Dios. Viendo esto Saul, con generoso aliento, rompiendo por los rielgos, y las dificultades, y arrancando la vida, le quitó de las manos al Gigante, las Tablas de la ley: Y sobre el defenderlas, salió Saul con el vestido roto, y cubierta de polvo la cabeza, como decimos dicho. *Qui, prosiguen los Hebreos, qui capta Arca, videns Tabulas Testamenti in manibus*

Goliæ, quas ex Arca acceperat, abstatuit de manibus eius, & fugiens, reportauit eas in Sylo. Pues hagale Dios Rey, aunque sea vn hombre humilde, que lo merece bien, y mucho mejor que otros, quien por guardar la ley, y defender las Tablas, trae los vestidos rotos, yllena de ceniza la cabeza. Scis sa ueste, & puluere consperjus caput. Que no por grande cuerpo. Por grande coraçou, y grande zelo, si, se alçançan los Imperios. Desta suerte pretende Caristo Redemptor nuestro, el Imperio del mundo, diciendo, que es mas grande que Abraham. Ante quā Abrahā fieret, ego sum. Por mas zeloso, q̄ el dē, la verdad, y ley; pues se arriesga a los golpes de las piedras, por zeclarla, y guardarla: Si veritatem dicō vobis, quare non creditis mibi?

§.1. *Ioann. 8.*

DISCURSO III.

Que solas las verdades, de Christo, y de la Iglesia, son las dignas de credito.

§.1.



I os digo la verdad, porque no me creéis, les dice Christo. *Quare non creditis mibi?* Ami dice, no mas; ami aueis de creer, que soy la verdad misma, por esencia; que todas las demás, pueden padecer duda. Volvieron del Castillo, aquéllos dos Discípulos, a quien apareció Christo Redéptor nuestro, en apariencia, y trage de vn hombre peregrino. Despues de auer comido, y auerle conocido en el partir del pan, hallaron congregados a los demás Apostoles, muy contentos, y alegrés, por auer visto a Christo.

viuo, y resucitado: y dieronle las nuevas, desta suerte, *Quod surrexit Dominus verè, & apparuit Simoni.* De verdad os decimos, como ha resucitado nuestro dulce Maestro, yapareció a Simon. Es para reparar, que auiendo aparecido a las santas mugeres, aun antes que a S. Pedro, y a los demás Apóstoles có él, solamente les diga, q̄ apareció a S. Pedro. *Et apparuit Simoni.* Pues para persuadirlos a creer el misterio de la Resurrección, no fiziera mas fuerça decir, q̄ apareció, no tā solo a S. Pedro, si a otros muchos?

O grande autoridad, de la verdad de Pedro, sobre todas las otras! Mas credito se da a lo que dice Pedro, en nobre de la Iglesia; aunque lo diga él solo, que a lo que dicen muchos; aunque digan, que vieron lo que dizen: Porque en Pedro, no se puede temer, ni presumir engaño. Digalo nuestro Osuna:

Commēdatur etiam Petrus, cuius authoritas tanta erat apud ceteros, ut non crederent resurrexisse Christum verè, ante quam Petro appareret.

Osun. in Trilog. li. 2. cap. 42.

Las verdades catolicas, y que dice la Iglesia, son las que hacen fe, y devemos creer. O flaca mugercilla, que te dexas llevar de mentiras, enredos, y de supersticiones; que es fuerça que lo lean, por ser hijos del Diablo, que es padre de mentiras: Como no crees a Christo, que es verdad, por esencia. La caridad te falta; flaca estás en la Fe, y a muy grande peligro de perderte, y perderla; aduierte lo que escuchas, y teme lo que crees.

Son muy a este propósito las palabras que dixo a sus hijos, Iacob, estando para darles las bendiciones ultimas. *Audite filij Iacob, audi te Israel patrem vestrum.* Oydine hijos de Iacob; estad atentos a Israel vuestro padre: Pues no es todo uno mismo: Israel, y Iacob, no son dos, sino uno. Pues como haze aquí

§.3.

Gens. 49.

§.24.
aqui el santo Patriarca tan clara
diftincion, entre Iacob, y Israel,
como si fueran dos?

§.4. §.5.
Pretendia Iacob, que sus hijos le
oyeran, con atencion, y credito,
aquellas profecias, y cosas por ve-
nir, que de cada uno de los dixo
entonces: Y para conseguir esto
que pretendia, hablo de aquella
suerte. Oyidme hijos de Iacob; es-
cuchad a Israel vuestro padre: as-
Lyr. rbi si lo aduierte Lyra. *Reddit eos bene-
volos dicens. Audite Israel patrem
vestrum.* Algo nos dice Lyra; pero
mucho se dexa por decir: Motive-
mos por él, lo que nos falta. Iacob
significaua engañador, y falso. *Sup-
plantator,* el que antes de nacer, as-
sio del calcañar a su hermano E-
sau. *Protinus alter egrediens plan-
tam fratris, tenebat manu.* Y despues
de nacido, por engaños tambien, le
quitò el mayorazgo, y bendicion,
dilismulandose en traje de Esau:
Pues viendo que este nombre de
Iacob, suena engaño, y mentira; re-
celo el Patriarca; y con mucha ra-
zon, que si como Iacob les habla-
ra a sus hijos, no le auian de creer
las profecias: Y porque las creyes-
sen, quiso que le escuchasen, como
Israel, que es nombre que le puso
el mismo Dios. *Nequaquam, inquit,*

*Iacob appellabitur nomen tuum, sed
Israel.* Y Iacob significa el con-
stante, y el fuerte. *Praevalens Deo:*
Porque lo que se duda por Iacob,
por ser engaño de hombre, se cree
por Israel; por ser verdad de Dios,
que solamente son las que se ha de
creer. *Quare non creditis mibi? A mi,*
no mas, les dice, no a las supersti-
ciones, y mentiras, que desluzen la
Fé, y destruyen la gracia. Estas, no

esbien oyrlas ni hablarlas.

Tiene muchos misterios, y es
fuerça tropear muchas veces en
ellos: Aquel entrar Maria en casa
de Isabel, y saludarla a ella; y no al
santo Patriarca Zacharias. *Intravit
in domum Zacharie, & saluauit
Elisabeth.* No fue descortesia en la
Donzella, que era gran cortesana,
y muy humilde: No afecto de pa-
riencia, y de hallarse prima de Isa-
bel (porque la carne, y sangre, tie-
nen muy poca fuerça, a donde ay
tanto espíritu) No tampoco mode-
tia melindrosa, por ser hombre Za-
charias; que era hombre muy com-
puesto en años, y virtudes: Pues en
que fundaria este no saludarle?

§.6.
El santo Alberto Magno lo al-
cançó: Estava Zacharias, indicado
de hombre de poca Fé; y aun tam-
bién castigado por el Angel, por-
que no auia creido sus palabras, y
padecia por ello un precioso silen-
cio de nueve meses: Pues por esto
Maria se abstiene de hablarle, y de
comunicarle: Y si hablara el buen
Viejo, tampoco le escuchara: Por-
que a gente que duda, y no está muy
constante en cosas de la Fé, no se
ha de saludar, escuchar, ni atender.
*Quia erat mutus, & surdus propter
incredulitatem, non salutat.* Solo se
ha de hablar, con quien habla ver-
dades, y las cree: y las de Dios no
mas, son las seguras. Escuchemos a
Dios. Oyamos su doctrina. Sigui-
mos sus verdades, para que desta
fuerte acertemos en todo a salir
del engaño de la culpa, y entrar en
la verdad; figura de la gracia,
que es prendas de
gloria.

Albert:
Mag. apud
sylueira.
lib. I. cap.
6.

LVNES DEL QVINTO DOMINGO DE QVARESMA.

*Misserunt Principes, &
Pharisei ministros, ut ap-
prehenderent Iesum.*

Ioan. cap. 7.



Ve mal sa-
béislar de
los comedimie-
tos, los grose-
ros: Quan-
do no se
responde a
su descor-
tesia, piensan que el no querer, es
no poder; la apacibilidad, miedo:
con que se van pasando, de la des-
cortesia, al atreimiento; y del atre-
imiento a la insolencia. Mas co-
medido anduuo el Demonio, con
Christo en el desierto, en las dos te-
taciones de las piedras, y altura
del pinaculo; que en el tercer com-
bate, quando auiendole puesto so-
bre un monte, le mostro desde alli
las riquezas del mundo, y le dixo,
que todas le las pondria a los pies,
si rendido, y humilde, le adorasse.
*Hac omnia tibi dabo, si cadens ado-
raueris me.* Como aqui no le dice,
si eres Dios, te dare las riquezas, co-
mo en las dos primeras tentaciones
del pinaculo, y piedras? *Si Filius
Dei es, dico, ut lapides isti panes fiat.*

Mat. 4.

Si eres Hijo de Dios, combierte
en pan las piedras; *Si Filius Dei es,*
mitte te deorsum. Si eres Hijo de
Dios, despenate aqui abajo. Aqui
tienta el Demonio, pero con cor-
tesia; presumiendo, que en Christo
ay algo de Diuino, y de Hijo de
Dios: Mas alli, con descaro, y con
atreimiento, dexa de darle ya
nombre de Hijo de Dios: Pues
en que està el misterio, de passar el
Demonio, de atrevido, a insolente?
de auerle respondido tan apacible
Christo, en la primera, y segunda
tentacion, como dice Calixto: *Pa-*
cienis Christi dissimilatio, induxit Calixt. en-
narrat. 9.
diabolum opinari Christum, non esse
Deum: Porque los descorteses de
ordinario, vian mal de los comedimie-
tos: Oy hallamos lo mismo
en los Iudios Ales hablado Christo,
con muy grande blandura en todas
ocasiones, respondiendo cortes a
sus injurias; y quando auian de es-
tar de sus comedimientos obli-
gados: passandose a insolentes, tra-
tan ya de prenderlo, y ponerle en
la carcel, embiendo para esto mi-
nistros de justicia: Mas quedaran
burlados, y veran, que no le han de
prender quando ellos quieren, sino
quando el quiere. Porque el querer
en Christo, es el poder. Este es
el Euangelio, para que en el poda-
mos hablar lo que queremos, para
gloria de Djos, y enseñanza, y do-
trina.

trina de las almas, son menester a-
lientos de la gracia, pidamosla a
Maria, diciendo. *Ave Maria.*

DISCURSO I.

*Que es de animos cobardes,
y traidores, el arrojar la pie-
dra, y el esconder la
mano.*

§.1.



VS Ministros em-
bian a que prendan a Christo los
nobles Fariseos: Pensaran que con
eso, no le prende,
ni tienen parte al
guna en su prisión. Los Ministros
le predicen, no los jueces, ellos se des-
comiden, que no los Fariseos, y ti-
rando la piedra, disimulan la ma-
mano, trazas son que el demonio
les enseñó a los tuyos. Encotrò en
vn camino el Repentor del mun-
do, vn hombre endemoniado, y te-
niendo el demonio, lo que le su-
cedió, que fue, echarle del cuerpo
de aquel hombre, hincado de rodil-
llas, le decia desta suerte: *Quid mi-
bi, & tibi, Iesu Fili Dei, benedicti?
adiuro te per Deum, ne me torqueas.*
Que tienes tu conmigo, Iesus Hijo
de Dios bendito? Yo te ruego por
Dios, que no me atormentes: Es pa-
recer comun de los sagrados Pa-
dres, que aqui tentó el demonio al
Redentor del mundo, como luego
veremos tambien con Cayetano:
Pues como puede ser, adorar, y ten-
tar? Que hallamos aqui de tenta-
cion, cuando habla el demonio al
Redentor del mundo, con tan grá
de verdad, y cortesia? Iesus Hijo de
Dios, yo te ruego por él, que no
me atormentes. Esta no es tenta-
cion, si rendimiento, atreumiento

Marc. 5.

son las atenciones: Pero aqui, que
hallamos que huele a atreumien-
to?

Antes el no tener color de ten-
tacion, y venir disfrazada contan-
to rendimiento, es el atreumien-
to, y tentacion mas grande. Sober-
uio està el Demonio, aunque està
de rodillas. Insolente se muestra,
auque parece humilde: Atenda-
mosle bien a las palabras, que ellas
lo estan diciendo, aunque piensa
el Demonio que lo callan: y no se
le escapó su malicia, y engaño, al
aduertido ingenio del docto Car-
denal. *Fingit Dæmon, nihil commu-* Cajet. in
ne negotij habere cum Christo, cum Mar. ubi
tamen multum negotij haberet ten- supr.
tando. Hincado de rodillas, dize
a Christo, el Demonio: Que tengo
yo contigo, Iesus, Hijo de Dios?
Quid mihi, & tibi, Iesu, Fili Dei be-
nediti? Dexame, pues te dexo; yo
no trato contigo, ni me meto
contigo. Esto le dizea Christo,
cuando le està tentando; y con sus
alabanzas, y lisonjas, quiere desva-
necerle. *Cum multum negotij habe-*
ret tentando. Porque es muy del De-
monio, el arrojar la piedra, y el es-
conder la mano.

§.2.

Demos otro testigo a los Escri-
uias, que hazen oy lo mismo, quan-
do por mano agena, quieren pren-
der a Christo. Aborrecia de muer-
te, el adultero Herodes, la vida del
Bautista: Porque reprehendia su es-
candalosa vida: Pero no se atreua
a executar su enojo, porque estaua
el Bautista muy bien visto del pue-
blo, hasta que celebrando el dia de
sus años, (que con mas razon fuerá
el de la muerte de vn tan injusto, y
escandaloso Rey.) Y bailando la
hija de Herodias, muy a gusto de
todos, dixo el barbaro Rey, que pi-
dieste mercedes: (porque tal vez se
ofrecen a quien baila, y se dexa de
hacer a quien predica.) Pidiole la
rapaza, no menos que la muerte
del

§.3.

Marc. 6. del Bautista , y que mandase darle su cabeza en un plato. *Volo, ut protinus des mihi in disco caput Ioannis Baptiste.* Y en oyendo esto. Herodes, dizen se enternecio , y puso melancolico ; mas no pudo dexar de cumplir su palabra, dandole a una rapaça , la mas grande cabeza. *Et contristatus est Rex, propter iusurandum.* Claro está que fingia esta tristeza Herodes : pero repara el mismo Cayetano , que no dice san Marcos, entristeciose Herodes:

Caiet. in Marc. vbi supr. Si, entristeciose el Rey ; *Contristatus est Rex, optime pinxit contristatum, non Herodem, qui affectabat occidere Ioannem; sed Regem.* Pues veamos, que mas tiene entristecerse Herodes, como Herodes, que entristerce Herodes , como Rey; No es una misma cosa, lo Herodes, que lo Rey?

§. 4. Ay mucha diferencia , entre el Rey , y lo Herodes , para el caso: Como Herodes gustaua, que el Bautista muriera ; pero disimulaua su mala voluntad, y enojo, con lo Rey, y queria se entendiesse, que el permitir quitar al Bautista la cabeza, no era aborrecimiento, sino empeño de su palabra real; y que el volverla a tras, pareceria indecencia. Acabe de dezirlo el Cardenal Agudo: *Quia exteriori signo officium contristati Regis egit.* Estas obligaciones de Rey , en que me hallo , me hazen que execute tan grande sacrilegio, con grande dolor mio. O discípulo grande del Demonio, que puedes ser maestro, quando estas rebozando , con empeños de Rey, los enojos de Herodes, y tirando la piedra , tan a todo herir, quieres encubrir la mano, fingiendo magestad en tus enojos! Esto pretenden oy, los Fariseos, enbiando sus ministros, a que prendan a Christo, para dar a entender , que no le prenden ellos: Pero estan engañados, que ellos son los que ha-

zen , lo que se haze por ellos.

Quiere Matir Bertario, escudriñar curioso, los motiuos que tuuo la Magestad de Dios, en no formar a Eua de barro, como a Adam; fino sacar del mismo una costilla , y de ella edificar una muger. *Tulit unam de costis eius, & repleuit carnem pro ea, & edificauit Dominus Deus costam, quam tuberat de Adam, in mulierem:* Pues que misterio tuuo? Se ria dár a entender, de quan grande importancia es en los matrimonios , la igualdad , de calidad , edad, y de hacienda, para la paz , y amor del matrimonio? Bien pudo ser por ello , y es cosa conueniente, que lea assi.

Pero no dice el Padre, que fue, sino atender a que Adam no dixese despues , que Eua pecó: Yo no he tenido parte en essa culpa, ni tan poco la tengo en quién la cometió; allá con la Serpiente se las huuio; yo no me metí en nada : Pues porque Adam no pueda librarte desta suerte, de la culpa , forma Dios a Eua de él; y siendo parte suya, quién comete la culpa , nunca podrá decir, que no lá cometió, ni tuuo parte en ella. *Misterium certè fuit, non massa penuriam, edificauit Adæ, ex proprio, ut originale iustitiae amissio veteris testem dñeum non retorque-stamentii: ret; sed in se ipsum.* Vos cometéis la culpa que comete , quien tiene vuestras veces, y vuestra comisión. No digálos Iudios (dize san Agustín) nosotros no quitamos al Redemptor la vida, que los Gétilles fueron ministros de su muerte, y los que le pusieron en la Cruz. *Non dicunt Iudei, non occidimus Christum, in Psalm. Porque si le mataron (dize el Padre) quando lo cometieron, a otros que lo fizieran. Et quando percussisti, nisi quādo clamasti, Crucifige, Crucifige?* No importa el dissimulo de que ellos no le prendan; y este tirar la piedra , y retirar la mano;

§. 5.

§. 6.

Martir.
Ber. l. qq.

Ma

*D. A
Pad
beb*

no; quien manda que le prendan, prende a Christo. *Misserunt Iudei, &c.*

DISCURSO II.

Que la facilidad en las resoluciones, supone, en quien las tiene, malicia e ignorancia.



§.1.

Mat. 15.

Vlpa fue el embiar sus ministros, los Príncipes, paraaccion tan indigna, como el prender a Christo. Y culpa fue mas grande, obedecerlos ellos tan aciegas, sin reparar primero, y hacer el examen necelario en tal resolucion: Quien es facil en ellas, sin duda que es muy necio; o demasiado ciego, de malicia, y passion. Llega la Cananea, al Redemptor del mundo, a pedirle sa- lud para su hija; y despidela Christo con palabras tan feas, que no parecen suyas. *Non est bonum sum. mere panem filiorum, & dare canibus.* No está puesto en razon, dar el pan de los hijos a los perros: Y oyendo la muger estas palabras, conformandose bien con las de Christo, le dixo las siguientes: *Etiam Domine, nam, & catelli edūt demicis, quæ cadunt demensa dominorum suorū.* Todo es así, Señor; pero bien sabéis vos, que comen los perrillos de aquellos desperdicios, y migajas, que se caen de las mesas de sus dueños. Entrá luego aduirtiendo nuestro glorioso Padre san Antonio de Padua, en el modo de hablar desta muger; y admirá la humildad de sus palabras. *O stupenda, padif. 5 & humilis constantia mulieris, Christi bbd. 1. q. sus eam vocat canem, & ipsa sibi, hoc nomine noluit arrogare: O elpā-*

tosa humildad de la Cananea, Christo la llama perra, y ella no se halla digna deste nombre, y se llama perrilla. *Nā, & catelli, &c.* Pues que diferencia ay entre vna perra grande, y vn perrillo pequeño, para juzgar el Padre, que es humildad mayor en la muger, el llamarle perrilla, que no perra?

Grande es la diferencia de vno, y otro animal (dice el comun prodigo de milagros.) *Quia canis aliquid industria habet, quia cognoscit Dominum suum: sed ipsa non presumit, & dicere de se. Item, domum custodit, & furis ingressum arcet; hanc non sic se dicit, quia nec domum conscientie custodire se fateri voluit, nec latratum confessionis habere: sed se nominat catellam, quia indiferenter cum omnibus ludit, quia Dominum non agnoscit, quia indiferenter, contra quemlibet latrat.* La perra grande sabe conocer a su dueño, y ladrar al extraño; este hueye; y se extraña, y a aquel alaga, y sigue: pero la cachorrilla, y perrilla pequeña, indiferentemente, sin hazer distincion, entre el extraño, y propio, suele jugar con todos; y tal vez, ladrar al dueño, como al que no lo es. *Indiferenter contra quemlibet latrat* Pues esto es lo que dice, para humillarse mas la Cananea: Que me faltara a mi, si huviiera sido perra, que huviiera conocido mi Señor; y me huviiera extrañado del que era mi enemigo? Simple perrilla he sido, que indiferentemente, sin discurso ninguno, ò he alagado a todos, al dueño, ò al extraño; ò a todos he ladrado, y he querido morder: que estas resoluciones suponen gran malicia, y ignorancia. Aprender van a Christo los ministros, sin hazer distincion de vn Profeta tan grande, aun mal herchor, solo porque sus dueños los embian.

Esta facilidad, es vna acciō muy pro-

Martir.
er. 1. qq.
eteris te
amenii.

Annu.
Psalms.

Job. 19.

propia de Iudios (aduierta quien la tiene, el nombre que le damos) digo, que es de Iudios, el ser faciles: Escuchemos a Job. *Quis mihi tribuat, ut scribatur sermones mei? Quis mihi det, ut exarentur, in libro stylo ferreo, vel plumbi lamina, vel certe sculpantur in silice?* Deleaua Job perpetuar sus memorias en el mundo, para exéplo, y dechado de los hóbres, y dezía: O quien me diesse a mi, que quedáse escritas, con vna punta, ó pluma (que es lo mismo) de yerro, en laminas de plomo, ó para mas certeza, en duros pedernales; Assi leyó la Glosa interlineal, estas palabras *Celte;* ella dixo, *Vel certe.* Ponderemos aora este dezir de Job: No estauan bien escritas, y guardadas sus obras, en laminas de plomo? Porque quiere que queden tambien en pedernales? Ya queda respondido. *Vel certe sculpantur in silice?* Pero escapamos mas. Quien es el pedernal, y quien el plomo? Este facil, y blando, que asegura tan poco las memorias de Job: Y aquel entero, y duro, en que se perpetuan?

§.4. Estén en la respuesta, los inaudibles, y faciles, porque es de san Gerónimo. *Per plumbum, Iudaicum apud Tyr. populum, per silicem Gentilitas desig ad ea.* Job. 19. *natur: Quod in plumbo scribitur, ci- cius deletur; in silice difficilius scul- pitur, sed manet.* Sic Iudaicus popu- lus verba Dei, citò recipit, & citò de- seruit. Gentilitas, vix recipit, sed re cepta fortiter seruauit. El plomo sig nifica, el pueblo Hebreo; y el pe- dernal denota la nobleza Gentili- ca: Lo que se escribe en plomo, co mo es materia blanda, con la faci- lidad que se escribe, se borra: Mas lo que en pedernal, como es tan duro, si es mas dificultoso el escri- uirle; tambien es mas difícil el borrarle: Assi el pueblo Gentil, no- ble, y perleuerante, al passo que tardo en recibir la Fè, assi milmo

la guarda, y perseuera en ella: Pero el pueblo Iudaico, como tan vil en todo, mas presto la recive, y mas presto la olvida: Que la facilidad, y la mudanza, es propia de Iudios, que escriuieron en plomo; pero no en pedernal.

Mucho castiga Dios estas resolu- **§.5.**
tiones, faciles en pecar. Por los graues pecados de Sodoma, la re- solvió en ceniza la Magestad de Dios, despues q sacó della a Lot, y a su familia: Y no solo a Sodoma destruyó, mas aun a las Ciudades que estauan cerca della. *Et subuer- Gen. 19. tit: Ciuitates has, & omnem circa re- gionem.* El Abulense dixo, que destruyó, y quemó, toda la tierra lla- na, que estaua en los contornos de Sodoma. *Et totam terram planam Abul. ubi in circuitu.* Pues porque no los mó. sup. tes, sino la tierra llena? Porque pri- uilegió el monte donde Lot se fue a fauorecer, estando tambien cer- ca?

No por lo material perdona el monte, y destruye lo llano de la tie-rra, si por lo misterioso. A los mon-tes se sube con gran dificultad, no es facil la vajada de sus despeñaderos: pero en la tierra llena, se cami- na a lo facil, y sin estorbo alguno. Assi lo dixo Christo: *Arcta est via, Mat. 7. que dicit ad vitam.* Ancha, y llena tambien, la que lleva a la muerte: Pues este fue el misterio, de abra- sar con Sodoma, toda la tierra lla- na: Porque es la tierra facil, en el yr, y venir, y en el andar por ella; que la facilidad merece este casti- go; El alto monte, no, porque en él perseuera, y se asegura Lot. Te- man pues el castigo estos minis- trios, faciles en sus resoluciones, q porque se lo mandan solamente, sin tener mas motivo, van a pren- der a Christo. *Misserunt Prin- cipes, & Pharisei mi- nistros.*

DIS-

DISCURSO III.

*Que es para vn generoso,
agrauio muy sensible, la
violencia.*

§.5.



Prender a Iesús
ivan estos ministros. *Vt apprechenderent Iesum. No*
sé si le ofendiero en prenderle, tanto
como en matarle: Porque el hazer
violencia, a vn coraçon tan noble,
como el de el Redéptor, es la mas
afrentosa, y mas sensible injuria,
ama mucho la muerte, y desea pa-
decerla por los hombres: Y el pre-
nderle para ella, es querer se presu-
ma, que la huye. Hablando nues-
tro Osuna, de aquél descoyuntar
a Christo Señor nuestro, los bra-
cos en la Cruz, para que se ajustas-
fier al bátteno, y roturas de los clá-
vios, sus manos, y sus pies: lo dice en
estos términos. *Semper satagunt mi-
nuere honore meius.* Siempre estauán
de Passio, buscando aquellos enemigos del
in trilog. Redemptor del mundo, como me-
noscauar su crédito, y honor. Nin-
gun contemplatiuo, de quantos ha
hablado en este paflo, ha dicho, q
fue afrenta para Christo, aquel des-
coyuntarle los guispos en la Cruz,
para ajustarle en ella. Su mayor
dolor, si: Ya lo dexamos dicho del
piadoso Lanspérgio, como fue re-
uelado a vna persona santa. *Renela-
tum fuit cūdam deuotæ personæ, sci-
re cupienti, que maior fuisset pæna
in passione, & dictum esse illi, quod
in hac extensione:* Pues como dice
Oluna, que fue muy grande afren-
ta? *Semper satagunt minuere honore
eius?*

§.2. Porque en aquel tirarle de los
braços a Christo, para que se ajus-
tasse con la Cruz, por auerse enco-

gido a fuerça del dolor; estauan sus
contrarios, como dando a enteder,
que de muy mala gana, sin volun-
tad ninguna, venia Christo a la
muerte, y se ponía en la Cruz: y q
era menester traerle co maromas,
y tirarle los braços con cordeles. Y
esto le causó a Christo tan grande
sentimiento, por tocarle en la hó-
ra, y en la reputación; que Osuna
lo pondera por afrenta, quando los
demás dizen, que fue el mayor do-
lor: Que es para vn generoso, el
mas sensible, agrauio, la violen-
cia.

El Padre deuotissimo Ludolfo
de Saxonia, hizo atento reparo en
aquellas palabras que refiere san
Juan, hablando de la muerte del
Autor de la vida. *Sciens Iesus, quia
venit hora eius.* Sauiendo Iesús, que
venia ya su hora. Escuchale en las
bodas de Canà, quando faltando el
vino; y pidiendo su Madre, suplies-
se aquella falta. *Vinum non habent.*
El Hijo respondió: *Quid mihi, & ti
bi est mulier. Nondum venit hora
mea?* Muger, este cuýdado no toca a
mi, ni a vos; que aun no ha venido
mi hora: Pues qué es esto, Señor,
(dice el deuoto Padre:) Teneis vos
hora a caso? No sois dueño del tie-
po, y de la eternidad? Y si porque
sois hombre teneis hora: Como en
la Cena, si? *Sciens Iesus, quia venit
hora eius.* Y en estas bodas, no? *No-
dum venit hora mea?* Aun no ha ve-
nido mi hora?

La diferencia está, el obrar en
las bodas, como para suplir vna ne-
cessidad, al ruego, o al mandato de
su Madre (que ruegos de Maria, son mandatos en Dios.) Faltava el
vino allí, y era como precioso, su-
plir aquella falta: Pero en el pade-
cer, y morir Christo, obró con vo-
luntad (como dice el Profeta.) *Obla-
tus est, quia ipse voluit.* Pues por es-
to a esta hora, llama suya. *Sciens
Iesus, quia venit hora eius.* Porque
obra

Gen. 19.

Abul. ubi
sup.

§.6.

Mat. 7.

*Lansp. de
Passion.
art. 49.*

§.3.

Ioann. 13:2

Ioann. 2:2

§.4.

Ludolf. de Saxon. in vit. Christ. I.p.ca.25. obra en ella Christo con propia voluntad. La otra, dize, no es suya; *Nō dum venit hora mea*: Porque obra por la agena. *Vinum non habet, hora scilicet voluntatis, non necessitatis, id est, tempus faciendi, hora eius est.* Que no es hora de Christo, ni de su generoso, y noble coraçon, la que obra con violencia; Ella si, que es la hora de su mayor tormento, el ir oy, a prenderle, como dando a entender, que huia de la muerte; y extrañaua la Cruz, que eran las costas dos, que mas amaua.

§.5. Gen.22. No traen consigo honra, ni pruecho tampoco, las acciones violentas: y assi no ay que extrañar, q las estrañe Christo, y que las sienta tanto. Despues que ejecuto el mandato de Dios el Patriarca Abraham, ofreciendo a su hijo Isaac en sacrificio: Admitiendo el deseo Dios, por ejecucion, le dixo estas palabras. *Quia fecisti hanc rem, & non pepercisti filio tuo unigenito, benedicam tibi, & multiplicabo sementum tuum.* Porque has hecho esto, y por obedecerme, no has tenido piedad co tu hijo unigenito; yo te bendicere, y multiplicare tu casa, y tu prosperidad. Segunda vez es ya, la que haze mos reparo en las palabras dichas: Todas estas promessas, y mercedes, haze Dios a Abraham, sin hazerle ninguna, ni aun tampoco acordarse (al parecer) del inocente Isaac: Pues veamos, no huuo meritos en él, dignos de los favores, y mercedes de Dios? No auia de ser Isaac, el que sufriesse el golpe del cuchillo, y sufriesse el dolor mas duro de la muerte? Pues como solo al padre, que es el executor, se dan las bendiciones, mereciendolas tanto (al parecer) el hijo?

§.6. Lyra, en las Adiciones, dize, de parecer de los Hebreos; que Isaac iba violento al sacrificio, y que por esto el padre, le ató de pies, y manos, y le vendó los ojos. *Hebrei dizi-*

cant, quod Isaac quasi iniutus, acces Lyr. ad c. se ad immolationem. Si ello fue, como 22.in Gen. dizen los Rabinos; esta es tambien la causa, porque Dios no promete bendiciones a Isaac, ni le haze mercedes, como a Abraham las haze porque acciones violentas, son poco meritorias, y agradables a Dios. No se tome en la bota, ni se haga mención de los que obran así, porque no es gente digna de memoria. En que se diferencian, un rational, y un bruto, si ambos obran violentos? No es de los generosos el obrar desta suerte, sino por voluntad: Y el agrauio mas grande que les pueden hacer, es el presumir dellos, que mueve sus acciones, la fuerça, no el amor. Este hacen a Christo los que oy van a prederle, y a traerle con violencia a la muerte, y la Cruz, aquien el amo tanto, y aquien vino a buscar con tanto gusto. Misserunt ministros, ut apprehenderent Iesum.

DISCURSO III.

Que passan los intentos, plazas de ejecucion en los agravios.



§.1. Ntentaron prederle, pero no le predieron; porque no quiso Christo, ni auia llegado su hora: Y sin executarlo, llenos de admiraciones, de lo que auian oido hablar al Redemptor, se fueron los ministros a su casa. *Et reuorsi sunt Ioann.7. unusquisque in domum suam;* Mas dexaron por esto de pecar gravemente contra Christo: Si ellos piélan, que si, están muy engañados; que el pecado de la obra, y del deseo, son de una misma especie, como

mo dize el Theologo: Desechar prender a Christo, es auerle prendido: Embio su Magestad dos Discipulos tuyos, a que le desatasen, y trujesen aquella juventilla, que estaua en un Castillo, para que le sirviese en el humilde triunfo de la entrada que hizo en Ierusalen.

Mat. 21. *Ite in Castellum, quod cōtra vos est, & inuenietis asinam alligatam.* Id, dice, a aquel Castillo, que està cōtra vosotros, ó en frente de vosotros, que es lo mismo. Quiere aora aberiguar Antonio de Geslantes, Autor de la obra de Oro; que Castillo era este à donde los embia el Redemptor del mundo? Y dice, que el Castillo era Ierusalen. *Ierare, in Ierusalem erat, qui quondam Civitas minc. i. regia vocabatur.* Pues porque le dà nombre de Castillo, siendo Correte, y Ciudad?

§. 2. El responde tambien: Quitale Christo el nombre de Ciudad, oy a Ierusalen, qorque està disponiendo, y maquinando, la muerte de su Obispo, y su Pontifice, que era Christo bien nuestro. Y dispone el derecho, que qualquiera Ciudad que matare a su Obispo, quede por ello mismo, para castigo suyo, ó priuada deste nombre honroso, de Ciudad, y de los privilegios, estensiones, y gracias, que goza, como tal. *Inminente passione despectiuè appellatur à Domino castellū, quia ibi habitabāt homines, qui de morte Domini tractabant; & debebat priuari dignitate ciuitatis, proprie occisionem Summi Sacerdotis Iesu Christi Episcopi, ipsius ciuitatis;* quemadmodum in Ierusalen, siue ciuitas interficiet Episcopum priuabitur dignitate Episcopali. Este sentir tuvieron Iulio Claro, con Albayardo, y otros. Mas aora entra la replica: Si no ha muerto aun à Christo esta Ciudad, como le priuan ya de esse titulo honroso; antes de auerle muerto? Por lo que queda dicho:

Capit. ita nos 25. q. 2. in praxi crimin. num. 23.

ann. 7.

Inminente passione despectiuè appellatur à Domino castellū, quia ibi habitabāt homines, qui de morte Domini tractabant; & debebat priuari dignitate ciuitatis, proprie occisionem Summi Sacerdotis Iesu Christi Episcopi, ipsius ciuitatis; quemadmodum in Ierusalen, siue ciuitas interficiet Episcopum priuabitur dignitate Episcopali. Este sentir tuvieron Iulio Claro, con Albayardo, y otros. Mas aora entra la replica: Si no ha muerto aun à Christo esta Ciudad, como le priuan ya de ese titulo honroso; antes de auerle muerto? Por lo que queda dicho:

Porque pasa el intento, y el deseo, plaza de execucion en los delitos: Bastaua, que pensasse Ierusalen la muerte de su Obispo, para darle el castigo, que si le huiera muerto. Que el intentar el mal, es como executarle.

El mismo sacramento, q las dichas, tienē vnas palabras, q dice S. Mateo, hablādo de la fuga del Niño Dios, a Egipto, dixo a Iosef el Angel: *Surge, & accipe Puerū, & Mātrē eius, & fuge in Agyptū.* A toda diligēcia huye a Egipto, para guardar al Hijo, y a la Madre. Obedece Iosef; partese a Egipto, y detinense alli, hasta que muere Herodes, porque se cumpla el dicho del Profeta: A mi Hijo llame de la tierra de Egipto. *Et erat ibi, usque ad obitum Herodis; ut adimpleretur, quod dictum est per Prophetam dicentem: Ex Agypto vocavi Filium meum.* Como puede cumplirse el dicho del Profeta, si de Ierusalen, y no de Egipto, llama Dios a su Hijo, para que vaya a Egipto? *Surge, & accipe Puerum, & fuge in Agyptum.* Ruperto dize, que entiende por Egipto, aqui a Iudea, el santo Euangelista: Pues que tiene que ver vna region, con otra?

El Padre lo dirá. *Ipsam Iudeam, propter persecutiones Agyptias, siue ipsam Ierusalem appellari voluit Agyptum.* Llama a Ierusalen, y a Iudea, Egipto, el santo Euangelista, por lo que le parece en las atroces muertes de los niños. En Egipto mando el cruel Pharaon, matar los mayorazgos de Israel: Y Herodes en Iudea, matar tambien los niños de menos de dos años: Pues ta Egipto es ésta, como aquella; pues en Iudea se obran las mas crueldades que en Egipto.

§. 4.

Muy bien dize Ruperto: Pero en Ierusalen, aun no ha mandado Herodes, que se maten los niños: Y si no los ha muerto, ni mandado

Ee matars,

matar. Porque llaman Egipto, a quien no ha cometido los delictos de Egipto? Ya queda dicho arriba; porque estaua pensando, y dispidiendo Herodes, quando el Angel hablò al Patriarca Josef, la muerte de los niños Inocentes: Y otra crudelad tan grande, (mas no fue, si mayor) que la que Faraon ejecutò en Egipto. Y si es Ierusalém Egipto en el intento; Egipto es en la obra, y en las ejecuciones de ese nombre de Egipto, a quien písa en las obras, y maldades de Egipto: que passan los intentos plaza de ejecucion en los agravios.

§.6.

Mat. 22.

Que le atassen las manos, y los pies, a vn hombre que en las bodas entrò sin vestidura Nupcial, mandò el Padre que hizo aquel combite. Ligatis manibus, & pedibus mitti se in tenebras exteriores. Echadlo (dize) atado a este hombre miserable, en las tinieblas exteriores: ya aqui se da a entender, que tambien ay castigo, a diferencia destas, de interiores tinieblas. Pues porque le castigan con estas exteriores?

§.7:

Ludolfo de Saxonia, nos dio la

solucion. *Et hoc merito, quia noluit Lud. de Savitare interiores. Castiganle (dize) non in De justificadamente, continieblas ex minic. 20. teriores, porque no cuitò este hom post pent. brelas tinieblas interiores. Pero mirado bien, no auia de ser assi, porq correspondiesse a la culpa la pena. Si el pecado fue oculto, sea secreto el castigo; si pecò en lo interior, no sea exterior la pena. Esta bien ajustada: Porque como el desficio, en la ofensa de Dios, se reputa por obra; castigan en lo publico, a quien peca en secreto. Como las exteriores ofenden las tinieblas interiores, y passan los intentos plaza de ejecuciò. A Christo prenden oy los que van a prenderle, aunque no le prendieron; y sus malos deseos, son como malas obras. Pero no quiere Christo, q le prendan; que aborrece violencias, vn generoso, y noble coraçon: de voluntad nos ama, y de gracia nos quiere, dando a los que le buscan,*

por voluntad, y amor, para servirle mas, en esta vida gracia, y despues gloria.



MAR-

MARTES DEL
QVINTO
DOMINGO DE
QVARESMA.

Ambulabat Iesus in Galileam, non enim volebat in Iudaam ambulare, quia querebant eum Iudei interficere. Ioannis 7.



Ecclesiast. cap. 13. nus bona in tempore suo. Pues no dixo poco antes, que es todo vanidad; Vanitas, vanitatum, & omnia vanitas: Como aora todo es bueno, y parece se opone a lo que de Salón in xá dicho; Cuncta bona sunt (adquirir Ecclesiastas, tio alli Salonio Vienéte) non semper, per, sed in tempore suo. No siempre es bueno todo; a su tiempo, y fazon es todo bueno. Tiempos ay de llorar, y tiempos de reir (dize el mismo Eclesiástico.) Tiempos ay de mostrar el Sol sus luces; tiempos ay de esconderlas, y ocultarlas: y tan bueno es el Sol, quando se ocul-

ta, como quando se manifiesta, y descubre sus rayos. Oy vemos esto en practica, en el Sol animado Christo Redemptor nuestro, de quien dice san Juan, que se esconde, y retira del Reyno de Judea; y en el de Galilea, se manifiesta, y sale: *Ambulabat Iesus in Galileam, non enim volebat in Iudeam ambulare, quia querebant eum Iudei interficere.* Andauanle buscando los Iudios, para darle la muerte, y escrrecer con ella, los animados rayos de su vida: Y como no es posible el detener su curso, ni sacar de su pase, para que corra mas a este Sol material, que nos alumbra; sino que ha de ir passando su curso natural, y salir, y ponerse en su ocasión, y tiempo: De la misma manera, este diuino Sol, por ningun accidente de la tierra, adelata su pase, al nacer, y morir en las disposiciones, y terminos del Cielo: Que importa que pretendan quitarle los Iudios la vida, antes de tiempos; y para esto le busquen con tantas diligencias? *Querebant eum Iudei interficere.* Aun no ha llegado el tiempo del morir: Aora se les esconde en Galilea: En la ocasión saldrá sobre el monte Calvatio; allí serà su ocaso, y acabarán sus luces, y su vida: Y oculto, y

Ee 2 mani-

manifesto allí, y en Galilea, será bueno este Sol. Porque a su tiempo son buenas todas las cosas. *Cuncta bona sunt non semper, sed in tempore suo.* Para auer de hablar oy, destos tan misteriosos, y escondidos retiros deste diuino Sol, necesitamos mucho de las luces, y auxilios de su luz, y su gracia; pida notela todos por medio de Maria, diciendo con el Angel. *Ave Maria.*

DISCURSO I.

Que es imposible vn bien estar ocioso, y no comunicarse en una, o en otra parte.

§. 1.

DE Iudea se retiró el Redentor del mundo, huyendo de la muerte, y se vaa a Galilea, como a buscar su vida (así suele decir el que se va huyendo.) Allí se pone, quando amanece aquí este diuino Sol, y soberano bien, que no puede tener un punto ociosos, sus fauores, y rayos, si en un lugar no alumbra, en otro resplandece: que bien le conocia esta tan generosa condicion Maria Madalena. Fue a buscarle al sepulcro, llo rosa, y afligida, y no halládole allí, crecio su sentimiento, y su dolor, y preguntóle el Angel: *Mulier quid ploras?* Porque lloras muger tan afligida, y triste? Y ella le respondió: *Quia tulerunt Dominum meum, Et nescio ubi possuerunt eum.* Pues como puedo menos de llorar, y affigirme, si han quitado, y llevado del sepulcro a mi amado Señor? Es muy para advertir el termino de hablar de Maria Madalena, porq es honrado termino. No dize que

la causa, y ocasion de su llanto, es, porque se ha perdido su Señor, si, porque le han hurtado, y no sabe la parte donde está. *Quia tulerunt Dominum meum, Et nescio ubi possuerunt:* Pues no fuera mejor pensar q se ha perdido, que no q se han hurtado? Aquello es un descuido, estotro una malicia, y pensar que ay ladrones, y que ay hurtos.

Digo que es muy buen termino el que tiene Maria, y que habla de Christo como deue hablar. Tiene le lindamente conocido, y sabz q no es Christo alaxa que se pierde. Sino está en el sepulcro, estará en otra parte, y si ella no le tiene, le tendrá el hortelano; así lo presumio, quando le preguntó, si acaso le tenia. *Situs sustulisti eum, dixi te mihi, v'is possueristi eum.* Porque este bien Diuino, no sabe estar ocioso; en una parte, o otra, está, haciendo fauores. Diganos Commestor, lo que sintió del caso. *Hoc agebat in ea vis amoris, ut non inuentum, non crederet nisi sublatum.* Fuerça, dice de amor, hazia en la Madalena estos efectos, y el presumir q Christo su Maestro, no podia estar perdido, si, hurtado: Y que quando faltava del sepulcro, estaba en otra parte. No haze esta misma fuerça, que vse estos mismos terminos la rezelosa Esposa, de los diuertimietos de su Eísposo, quando ve que se tarda en venir a su casa: Dexalde, dice, entóces a los hijos, y criados, que no estará perdido, como dando a entender que estará en otra parte: Porque estos son los terminos de un amor rezeloso. *Hoc autem agebat in ea, vis amoris.* Y si de todo bien, de Dios singularmente se puede pensar esto.

Baxo a Ierusalé Christo Redétor nuestro, con Maria, y co Iosef, a la celebridad solēne de la fiesta siédo de doze años, y despues que cumplieron con las obligaciones de

§. 2.

*Petr Com.
Ecclesi b
tor. capit.
107.*

§. 3.

la

Luc. 2.

la ley , se quedó el Santo Niño en la Ciudad , al tiempo que sus padres trataban de volverle a Nazareth su patria. *Ascendentibus illis Ierosolymam secundum consuetudinem diei festi, consumatisque diebus, cum reddirent, remansit puer Jesus in Ierusalem.* (Si entre tan buenas manos , suele perderse Dios , cuidado es menester para guardarle.) Buscaronle sus Padres , afligidos , y tristes; y despues de tres días le hallaron en el Templo , causando admiracion con su doctrina , a los hombres mas sabios de la Ley . Y quexarose asi , amorosos , y tiernos . *Fili, quid fecisti nobis sic? Ecce Pater tuus, & ego, dolentes quærebamus te.* Como ha sido esto Hijo , de auer ocaſionado , con esta vuestra autencia , que os andemos buscando con dolor ? Y respodiolas Christo : *Quid est, quod me quærebatis? Nesciebatis, quia in his, quæ Patris mei sunt, opportet me esse?* Pues por que me buscabades ? Podiades ignorar , que estaría yo ocupado en cosas del servicio de mi Padre ? Cōfieso , que es asi ; pero tambien cōfieso , que tiene esta respuesta de Christo Señor nuestro , un poco de aspereza : Para que me buscas , ha de dezir , aunque sepan los hombres donde está ? Si está por otra parte , diciendo , que le busquen ? *Querite, & inuenietis?* Pues como habla asi , tan amoroſo Hijo , a una Madre tan tierna ?

§. 4. No reprehende Christo , que le busquen , que antes está es lisonja , que le hazen los hombres , y acciō muy de su gusto . Lo que en esta ocasion parece que sintió , y en todas sentirá ; es el q̄ le busquemos , como cosa perdida ; quādo María , y Joseph devieran conocer , como la Madaleña , que Dios nunca se pierde ; y que sino está aquí , estará en otra parte . Así lo siente Eutimio . *Quid est, quod me quærebatis,*

quasi errantem videlicet, Deus enim Euth. ad non errat: Así le ha de sentir siempre cap. 2. in pre de Dios , y con esta atencion Luc. Se ha de báclar : Flirtado , no perdidó , le ha de pensar que está . Y no porque se ausente de su lea , es razon presumir , que no está en Galilea ; pero esto no ha de ser , para dejar por ello de buscarle . Así tambien lo hizo Maria Madalena .

§. 5. Despues que quedó Christo en el Sepulcro , dice el Evangelista , que Maria Madalena , y las otras mugeres , compraron cantidad de vnguentos Aromaticos , para venir a vngir su Santissimo cuerpo . *Maria Magdalene, & Maria Iacobobi, & Salome emerunt aromata, ut venientes vngirent Iesum:* Pues no estaua ya vngido por Joseph , aquel Hombre piadoso , que en compagnia tambien de Nicodemus le bajó de la Cruz ? Dizelo el Evangelio . *Venit autem, & Nicodemus fe- Ioann. 19. rens mixtura in myrrhae, & aloës, quasi libras centum. Accepérunt ergo corpus Iesu, & ligauerunt eum linteis cum aromatibus:* Pues si estaua ya vngido de los hombres piadosos , porque bueluen a vngirle las devotas mugeres ? No estauan satisfechas de la primera vnicion ?

§. 6. Cayetano respóde , que de aqui se colige , que no tenian certeza las mugeres de la vnicion que aciā hecho en Christo aquellos hombres ; porque si lo supieran , no hizieran diligencias para vngirle de nuevo . *In hoc apparebat, quod ipse non cap. 23. in viderunt corpus Iesu vngi; nam si Luc. vidissent, non preparassent aromata pro vunctione.* Sabian que era costumbre , el vngirse los cuerpos de los muertos ; y no tenian certeza , de que estuniese vngido el cuerpo del Señor : Y estando en esta duda , hicieron diligencias para vngirle ; sin quedar satisfechas , que otros le aurian vngido . Esta

Luc. 2.

Nesciebatis, quia in his, quæ Patris mei sunt, opportet me esse? Pues por que me buscabades ? Podiades ignorar , que estaría yo ocupado en cosas del servicio de mi Padre ? Cōfieso , que es asi ; pero tambien cōfieso , que tiene esta respuesta de Christo Señor nuestro , un poco de aspereza : Para que me buscas , ha de dezir , aunque sepan los hombres donde está ? Si está por otra parte , diciendo , que le busquen ? *Querite, & inuenietis?* Pues como habla asi , tan amoroſo Hijo , a una Madre tan tierna ?

No reprehende Christo , que le busquen , que antes está es lisonja , que le hazen los hombres , y acciō muy de su gusto . Lo que en esta ocasion parece que sintió , y en todas sentirá ; es el q̄ le busquemos , como cosa perdida ; quādo María , y Joseph devieran conocer , como la Madaleña , que Dios nunca se pierde ; y que sino está aquí , estará en otra parte . Así lo siente Eutimio . *Quid est, quod me quærebatis,*

no fue malicia , sino atenta piedad. El bien que yo no he hecho , no es razón que lo dexe de hacer, porque lo hará el otro: porque sepa que Dios , no se puede perder; y que sino está en mi, estará en otra parte , no es razón que yo dexe de buscarle. Aquella es bondad suya: este, descuido mio. Oy está en Galilea, y en Ierusalen falta, porque no saue vn bien, estar ocioso : Pero haze mal Iudea , en no echar mucho menos esta falta. *Ambulabat Iesus in Galileam, non enim volebat in Iudeam.*

DISCURSO II.

Que lo mas generoso del poder , es dejar de hazer lo que se puede.

§.1.



N Galilea está Christo, y allí asiste; porque no quiere estar, ni asistir en Iudea. *No enim volebat in Iudeam ambulare.* Notemos este término (que con mucho misterio lo dice el Euangilio:) No dice, no podia, dice, que no quería ; que si quisiera Christo, muy bien pudiera estar , y asistir en Iudea. Que vfanos estuvieran los Iudios, si pésaran que Christo no podia estar entre ellos; y que por miedo suyo se apartaua, y huía. Sepan, que es no querer ; porque se hallan muchos presumidos, y necios, que tienen la modestia por temor, en quién no les responde a sus atreuiamientos ; y al no querer , le llaman, no poder: porque estan ignorado, que lo mas generoso del poder , es dejar de hazer lo que se puede. Estéme vn poco atentos , y escuchen, pues que gustan que los oygan.

Totum spiritum suū, profert status sapiens difert, & reseruat in posterum. Todo su aliento muestra, y *Prov. 29.* manifiesta el necio, nada saue encubrir, de lo que puede , y saue: Mas el prudente , y cuerdo , se va muy poco a poco; y porque puede mas, y saue mas , lo manifiesta menos. Llegóse al Redemptor a pedirle salud vna pobre muger, que padecia vna achaque muy penoso. Llegó por las espaldas (claro está que feria modestia , no traicion) y con muy grande Fe, tocandole la finibria del vestido , tuuo al punto salud. *Accessit retro, & tetegit simbriam vestimenti eius; & confessim stetit fluxus sanguinis eius.* Y preguntoles Christo a los Discípulos: Quien me toca el vestido? *Quis me tangit?* Estraña es la pregunta, en quien la haze: Puede Christo ignorar, siendo el saber de Dios, quien le toca el vestido? Si tiene tal virtud , que está dando salud a quien le toca, puede faltarle ciencia , para poder saberlo? Dicho se está, que no. Pues porque lo pregunta?

Oygamos la respuesta, de la sabrosa boca de Chrisologo. *Non ignorantis errore, sed maiestate Domini Chrisologus, hic scientis, & praescientis interrogat.* No es ignoracia en Christo, sino ciencia , esta , que al parecer, es ignorancia. No fue en él indecencia, ni descredito, este desentenderse , de quien tocava entonces sus vestidos: Magestad, y grandeza mostró en esto: No perdió su decoro, antes adelantó su estimacion. Notense las palabras de Chrisologo. *Sed maiestate Dominus, hic scientis, & praescientis interrogat.* Rey de la magestad , es el que disimula lo que puede. Rey de la magestad , es el que disimula lo que sabe. Ignorante , y humilde , y sin obligaciones, es el que manifiesta todo su sentimiento, y todo lo que puede, para satisfacerle. *Totum spiritum*

§.2.

§.3.

ritum suum profert stultus, sapiens difert, & reseruat in posterum. Que lo mas generoso del poder, es dexar de hacer lo que se puede.

§.4. Hizo grande reparo Theodoreto, en aquellas palabras que Dios dixo a Moysen en la tierra de Egipto, quando estaua su pueblo en la mas dura carcel, y tirana opresion. *Ego indurabo cor Pharaonis, & multiplicabo signa. Yo endureceré (dice) el corazón de Pharaon; y para reducirle, y conuenterle, haré muchos prodigios, y multiplicare castigos, y señales. Ciento, que si pretende la Magestad de Dios, libertará su pueblo de tan fiero, tirano, y poco reducible a justicia, y razón; que no se para que se vaya tan poco a poco, multiplicando tantos prodigios, y señales, sino abreuiar con ello, manifestando todo su poder en una señal sola, en un abrir la tierra, para que le sepulte, como despues el mar, para que los anegue: Pues porque tan despacio, y con tanta templanza, se vaya Dios con Pharaon, valiendose de ranas, y mosquitos de la tierra, no de rayos del Cielo?*

§.5. Ya lo respóderá el mismo Theodoro. *Erat admodum in proclivi Theod. in Domino, a prima detractione pœnas cath. grac. de Pharaone summere. verum increbi sapientia hominem paulatim erudire volebat.* Tan facil le era a Dios llorar sobre Pharaon rayos, como mosquitos. Mas iba despacio, y con un increible, y estupendo poder castigar a aquel hombre. Oyóse tal decir? Si te oyó, porque arriba lo dixo ya Chrisologo. Increible poder se llama el parecer, que puede poco? *Incredibili potentia hominem paulatim erudire volebat.* Increible potencia fuera bolar el Reyno de Egipto, por las nubes, y deshacerlo todo, como niebla, en el ayre. Increible potencia fuera hacer, que vinieran sobre

Egipto, mas Leones, que ranas, mas Ojos, que mosquitos: Mas irse poco a poco en los castigos: multiplicar señales, y señales tan flacas, es potencia increible: Mas parece flaqueza, que potencia. Ea, que bien dicho está, y muy bien hecho estuuo: No tienen, que el descubrir quanto se sabe, y puede es propio de ignorantes, y cobardes; y el irse poco a poco, no descubriendo todo lo que se puede, y quiere, de sabios, y de nobles.

§.6. Que poca confiança tiene Dios, de quien haze todo aquello que puede, en la satisfacción de sus injurias: Y como haze tal vez, que sea notorio al mundo, que quieren, y no pueden hazer mas, para confusión suya. Harto me peta a mi, que ayamos de ver esto en un pobre llagado. A las puertas del rico estaua el pobre Lazaro, pidiendole limosna: mas él no se la dava, antes en la gardesto, dice el Euangelista, que venian sus lebreles, y le mordian las llagas al miserable pobre. *Sed, & canes veniebat, & lingebant ulcera eius.* No nos dice san Lucas, que Lazaro hiziese mal alguno a los perros, haziendole el tanto: Mucho nos edifica su paciencia, y el dexarse morder, sin defenderse: Pero veamos, es esto no querer, ó no poder mas Lazaro?

§.7. Ya lo dirá Chrisologo en harta confusión, y vergüenza del pobre. *Soluit Deus pauperi manus à suis artibus uti, nec abigeret canes.* Valdolé Dios las manos (dice) al pobre, para que no pudiesse, aunque quisiese hazer mal a los perros: porque si te hallara con sus dos manos libres, mas malos tratanientos les fiziera, que ellos le hazian a él. Necesidad fue en fin, que no virtud, no defenderse Lazaro: mas de qualquiera suerte hemos de confessar, que aquel no defenderse, fue virtud. Sea no poder, ó no querer

rer en él. En todos es muy seo , el hacer quanto pueden ; pero en los pobres mas por ser por esto mismo imagenes de Dios, que muestra su poder , en dexar de hacer todo aquello que puede , como lo haze oy Christo ; pues que pudiendo estar , y assistir en Iudea , se viene a Galilea , como si no pudiera : que lo mas generoso del poder , es dexar de hacer lo que se puede. *Non enim volebat in Iudeam ambulare.*

DISCURSO III.

Que no puede ser Fe si desesperacion , el pretender milagros , quando se puede obrar por medios naturales.

§.1.



V Y E Christo la muerte, hasta que sea ocasion de padecerla y por esto se esconde de Iudea , y anda por Galilea : No puede ser en Christo el huyer cobardia ; que puede quanto quiere , y huye , porque quiere : Pero no fuera indicio de muy grande valer , andarse paseando entre sus enemigos , y ponerles tal miedo , y tal respeto , no mas que con mirarlos , (como lo ha hecho en otras ocasiones) que no se le atrevieran , ni intentaran su muerte , hasta que fuera tiempo de morir . Esto sin violentarlos , ni hazerles mal alguno , para no desdezir de su poder . Bien pudiera hazerlo , ya se ve , pero no quiere Christo vivir , ni gobernarse de milagro : Y si puede por medios naturales , huyendo la ocasió , y retirandole , no se quiere valer de milagros . *Non enim volebat in Iudeam ambulare.* Que no puede

ser Fe si desesperacion el pretender milagros , quando se puede obrar por medios naturales . Vea moslo en propios terminos .

Apareciose Christo resucitado ya , a los santonos Discípulos , quando estauan pescando en el mar de Tyberiadis . Y antes que los Discípulos conociesen a Christo , les pregunto , si acaso tenian alguna cosa que comer . *Pueri nunquid pulmentarium habetis?* Y respondieron ellos , que al presente se hallauan sin provision alguna : Pues echad , (dice Christo) y arrojad ella red a la mano derecha , y prendereis sin duda muchos pezes . Así lo executaro , y prendiero una grande multitud . *Misserunt ergo , & iā non valebat illud trahere præ multicudine piscium.* Vinieron a la orilla contentos , y gozosos , y hallaron en ella una luuibre encendida , y vn pez sobre las brasas . *Vt ergo descenderunt in terram , viderunt prunas possitas , & piscem superpositum.* Y luego dixo Christo : Laponed , que comemos de los pezes que prendisteys aora . *Afferte de pscibus , quos prendidistis nunc.* Grande misterio tiene este dezir de Christo .

Pues veamos , no pudiera comer del q se hallò sobre las brasas , pues estaua ya asido , y lazonado ? Porq quiere , q guilen , para q comá todos aquellos que se acaban de pescar ? Seria por ser mas frescos , o por que los Apostoles los sacaron por su orden , y mandato ? Porque comer de aquello , que viene de la mano , y caridad de Dios , haze grande prouecho : Que lucido està vn pobre , con vn pozo de pâ : Que macilento vn rico , con tan muchos regalos : A caso , porque aquel come lo que le da la caridad de Dios ; y estotro , lo que adquiere por terminos ilicitos ? Pero no fue por esto .

Nuestro docto , y grauissimo §.4.
Fran-

§. 2.
cann. 21.

Fráncisco Titelman, nos descubrió el misterio. Y dice, que aquel pez que se halló en las brasas, le auia traydo allí Christo de milagro. *Hic Titelman ad eum Dominus per miraculum dispo cap. 21, in fnerat. Y no quiso comer (aunque pudiera) de peces milagrosos, y q se auiau traydo de milagro; Si de los que prendieron los Discípulos, por diligencia humana, y medios naturales. Y fue como enseñar a los Discípulos, que lo que puede ser desta manera, no se quiera de otra. Afferit de pīstibūs quos p̄tē didiſſis; ut ex labore v̄stro, primi vas fructum capiat̄s. Yo no podre suſtrir vnos hombres, que comen, y visten de milagro. No milagro de Christo, del Demonio. Quādo pue den comer, y lustrantarse, por industria, y trabajo natural. Quié come, y no trabaja, milagros pide a Dios, y de milagro viue y es lastima que viua de milagro, y qué no este pendiente de vna horca. El que trabaja, y come, viua, que viue bien, como dice David. *Labores manuum tuarum, quia manducabis, beatus es, & bene tibi erit..* Que no puede ser Fe, si, de la percepción, el pretender milagros, quando se puede obrar, por medios naturales.*

psal. 127.

§. 3.
§. 5.

Son muy a este propósito aquellas diligencias de Jacob. Volvió con sus ganados, sus mugeres, y hijos de casa de Labán, para la de su padre. Y venia tan medroso, y tan cobarde, de su hermano Esau, a quien tenia enojado, que le envió mensajeros, y presentes, para obligar su gracia. *Separauit, de his, quae habebat, munera Esau fratri suo. Poca Fe, muestra aqui el santo Patriarca, en lo que Dios le dixo, al salir de su tierra, para Mesopotamia. Et ero custos tuus, quo cunque perrexeris.* Yo te doy mi palabra, de assistirte, y guardarte, en qualquiera peligro donde quiera que fueres: Y bien sabe Jacob, que le ha assistido

Gen. 32.

Gen. 28.

Dios en tantas ocasiones, y sacado bien de llas: Pues como teme abra, y haze diligencias, para defenojar a su hermano Esau. Dexete a Dios Jacob, y en Fe de su palabra, ponganse en el peligro.

§. 6.

Antes porque Jacob tiene constante Fe, y segura esperanza, del auxilio de Dios, y sus promesas, no pretende milagros, quando pue de obligar a su hermano Esau, co medios naturales, y humanas diligencias, como aduirtió Oleastro. *Fuerat Jacob certior factus, quod Deus foret cū eo ēr quod fratre futurus esset superior, nouerat arguisse proprie eū Labam: nihil tamen industriae humanae p̄termissit.* Bien conocía Jacob, y muy seguro estaba, de todas las promesas, y palabras de Dios, y muchas experiencias tenía dellas: mas sin embargo de esto, haze sus diligencias naturales; guardase, porque Dios le guarde: Porque no fuera Fe, si, desesperación, dexarsel todo a Dios. Que es ver, quejarse algunos, de la poca salud, de las pocas riquezas, de los pocos amigos, y de los pocos puestos. Si comes con exceso, y si bebes con mas: Si viues con desorden, enfrascado en tus vicios, como ha de auer salud? Si gustas de olgar, y huyes del trabajo, y de la ocupación, como ha de auer hacienda? Si eres un descortés, seco, y desgradable en tus palabras, y obras, como ha de auer amigos? Si eres un ignorante, y pusilánime, y nunca exercitaste las armas, ni las letras, como has de tener puestos? Dios bien lo puede hazer; pero no lo hará, porque no gusta Dios que viuas de milagro, quando puedes, por medios naturales, como lo haze oy Christo: Pues pudiendo vivir de milagro en Iudea, se retira, y esconde en Galilea, hasta que llegue el tiempo de su muerte. *Non enim volebat in Iudeam ambulare.*

DIS-

DISCURSO III.

*Que no es bien, que se haga
el beneficio, a quien ha de
perderle, y no ga-
narle.*

§.1.



Arto nueuo es en Christo, el esconderse, y el no comunicarse, y darse a todos: A Galilea se dà, y a Iudea se niega. *Ambulabat Iesus in Galileam; non enim volebat in Iudeam ambulare.* Ya parece que dexa de ser flor de los campos, expuesta a toda mano, y que se va haciendo flor de huerto, o jardín, que cerrada, y guardada, solo se comunica a la del dueño: Pero bien conocida es ya la causa, de parecer parcial, y no darle a Iudea: *Quia querelant eum interficere.* Por que allí le buscában, solo para perderle, y quitársela la vida, y no se comunica, si a quien ha de ganarle, y conseruarle.

§.2.

Grande misterio tuuo el no dar Christo paz, ni saludar cō ella, quādo resucitó, sino a aquellos Discípulos, q̄ estauā encerrados en el santo Cenaculo; aunq̄ se apareció, antes q̄ a estos, a las santas mugeres, camino del Sepulcro, y a estas solo les dice, que estén en orabuena. *Auete.* Y a los otros Discípulos, camino del castillo de Eimatis, con quien fue conuersando hasta el castillo, y se les descubrió, en el partir del pan: Pero no les dió paz a vnos, ni a otros, solo a aquellos la dió que estauan encerrados. *Cum Jero esset die illa una sabbatorum, & fore essent clausæ, ubi erant Discipuli, venit Iesus, & stetit in medio, & dixit eis. Pax vobis.* Pues que misterio tuuo? No merecen su paz

Ioann. 20.

las piadosas mugeres del Sepulcro, y los tristes Discípulos que van a Emavas?

Yo no quiero meterme en ponderar sus meritos, solo responderé con nuestro Osuna; que Dios solo dà paz, a quien está seguro de la guerra: porque la guerra, es siempre la que pierde la paz: Las mugeres, y aquellos que van azia el Castillo, estan en los peligros de la guerra; andán por esse mundo, cuya vida es, milicia, y turbacion, como lo dixo Iob: Mas estos encerrados, y guardados, conseruarán la paz, guardaran la quietud; que no es razón se dé a quien no ha de guardarla. *Ecce quomodo clausis, praestat p̄t. 48. de pax Iesus; ut qui custoditus est, cu- Resurrexit. Studiatur.*

§.3.

Osua in Trilog. ca
zon se dē a quien no ha de guar- de
darla. Ecce quomodo clausis, praestat p̄t. 48. de
pax Iesus; ut qui custoditus est, cu- Resurrexit.

Son propias de su aliento, las palabras del Padre san Leon, estrañándose mucho de aquella turbacion, que Herodes, y su Reyno tuvieron, al nacer el Redemptor del mundo, luego que lo supieron de boca de los Reyes; *Turbatus est Herodes, & omnis Ierosolyma cum illo.* No ha faltado quien diga, se turbó porque tenía usurpado el Reyno de Iudea, siendo el Idumeo, y traerstero, y siempre los tiranos, piensan que se les cae el cetro de la mano, y a cualquier movimiento, se juzgan sin corona. Mas asegurale el Padre san Leon, de que no viene Christo a quitarle su Reyno; y dízselo así: *Superfluo tamē Herodes timore turbaris, non capie Chri- D. Leon. stum Regio tua, nec mundi Dominus Epiphan. potestatis tuae sceptri, est contentus angustijs.* Ociojo es tu temor, le dice a Herodes. Es tan grande este Rey, que no caue en tu Reyno, y tanto su poder, qué es corto tu dominio, para que él le codicie. No sé que pueda Herodes asegurarse mucho, desto que le aconteja S. Leon; que si es el Reyno estrecho, negocio facil es, el encogerse en él. Y si

§.4.

Serm. 1 de
stum Regio tua, nec mundi Dominus Epiphan.

el

el Imperio es corto, menos cuya-
do aurà de gobernarle.

§.5. Pero dize muy bien el sagrado
Pontifice, como quien sabe tanto
la condicion de Dios. No quiere
Dios entrar donde no cabe; que si
es estrecho el vaso, y la capacidad,
es fuerça que el licor se vierta, y
desperdie: Su intento es, que le
gane, y no le pierda, el hombre; y
huye al que le busca, solo para per-
derle. El Reyno de Iudea, es corto
para Christo, no ha de caber en él;
alli le han de perder, y derramar,
como agua puesta en estrecho va-
so, como dello se queja el Profe-
ta David. *Sicut aqua effusussum, &*
dispersa sunt omnia off. a mea. Por es-
so se retira, quando le buscan oy.
Quia querebant eum interficere. Por
saber que le bulcan, para darle la

Psal. 17.

muerte. O Reyno desdichado,
aquel que busca a Dios, para per-
derle! O sugeto infeliz, donde no
cabe Dios; ya quien puede dezir-
le el Padre san Leon: *Non capit*
Christum Regio tua, nec mundi Do-
minus potestatis tue caput esse con-
tensus. No cabe Dios en ti, ni está
bié satisfecho el Señor de tus fuer-
zas porque las halla flacas, para po-
der guardarle, y muy ocasionadas,
para saber perderle: Y no es bien,
que te haga el beneficio, a quien
ha de perderle, y no ganarle. Di-
chosa Galilea, pues en ti cabe
Dios, y se retira Christo, para co-
municarte con su amable presen-
cia, los dones de su gracia, que
son prendas seguras de

la gloria, &c.

(†)

Osua in
Trilog. ca
pit. 48. de
Resurrecc.

§.4

D. Leon.
Serm. 4 de
Epiphani.

MIER-

MIERCOLES DEL QVINTO DOMINGO DE QVARESMA.

Facta sunt Encanias, in Ierosolymis, & hyem Serat.

Ioannis 10.



VE fiel , y puntual es Christo nuestro bien, en todo el cumplimiento de su obligació, y satis exer-
cicios para enseñanza uestra: Ce-
lebrauase el dia de la Dedicacion del nuevo Templo de Ierusalem, era tiempo de imbierno , y hallose en ella Christo: Porque a la eternidad no le embaraça el tiempo, y el espiritual, siempre halla buen tiempo para sus exercicios. Retirado auia estado en Galilea, porque so-
licitavan su muerte los judios, an-
tes que llegase , y se cumpliese el tiempo, y sin embargo desto, luego que se llegò el auer de cumplir co-
la solemnidad, atropellò por todo: (Porque las conuenencias nunca han de poder mas que las obligaciones:) Grande exemplo nos da con su perseverancia , rompiendo inconvenientes, de lo elado del tie-
po , como del encendido furor de los judios) como va a la oracion todo lo halla facil. Con que seguri-

dad avisò a los Judios, aquel tray-
dor discipulo, q se fuesen al huerto la noche de la Cena, para entre-
gar alli a su dulze Maestro: Como pudo saber, que despues de vn Ser-
mon tan largo, y feruoso, y de auer
celebrado las dos cenas, la mística,
y la legal , y labado los pies a los
Apostoles, y siendo noche ya quan-
do Christo acabò tantos, y tan pe-
nosos exercicios, iria despues al
huerto? No era muy contingente,
por las razones dichas , quedarse en el Cenaculo, y tener su Oració
en el mismo lugar, en que auia Co-
mulgado sus Discípulos , y se auia
exercitado en humildad tan grande: Que oracion , humildad, y co-
munion, han de andar siempre jun-
tas; y es bien que se exerciten en
vn mismo lugar: Mas es tan pun-
tual el Redemptor del mundo , en
sus ocupaciones , y santos exer-
cicios, que por ninguna causa, ni ac-
cidente, sabe faltar a ellos ; y por
eso asegura Iudas a los judios, que
irà sin falta al huerto aquella no-
che, por ser alli el lugar de su ora-
cion. Bien manifiesta oy esto , en
acudir al Templo, a la celebridad
de su Dedicacion, sin temor de los
riesgos de su muerte, por ser el Te-
plo, casa de oracion: Esta asegura
el riego , y el peligro , y con esta
se alcança el fauor, y el auxilio de
la gracia; pidamos tuela todos , con
la

la oracion del Angel , diciendo,
Aue Maria.

DISCURSO I.

*Que agrada mucho a Dios,
el renouar lo antiguo, y co-
seruar lo nuevo.*

§. 1.

Joan. 13.

Deuter. 6.

D. Bernar.
fer 5 in Ce-
na Domini.

§. 2.



VCHO agradan a Dios las nouedades , y que parezca nuevo , lo que es viejo en el hombre. *Mādatū nouū do, vobis, ut diligatis iniucem.* Dixo en aquel altissimo , y amorofo sermō , que predicó a los suyos poco antes de su muerte: Nuevo manda to os doy , que os ameys vños a otros. Hizole novedad a S. Bernardo este dezir de Christo: Como puede ser nuevo mandato que es tan viejo? Vno , y de los primeros preceptos de la ley , despues de amar a Dios , era el amar al proximo. *Dili-
ges Dominum Deum tuum, ex toto
corde tuo, & proximū tuum, sicut te
ipsum.* Pues como aora le llama ma dato nuevo Christo? *Vnde nouum?
nuper im:entum? Non, quia in veteri
testamento non sit scriptum, dili-
ges Dominum Deum tuum, & proximū
tuū sicut te ipsū Quid est ergo nouū?* Pues si ha tantos mil años , q̄ Dios dio este mandato , como puede ser nuevo , ni darle Christo aora? *Mandatum nouū m do vobis.*

Ya nos respóde el Padre: Es nuevo este mandato , aunque es viejo , porq̄ renueva el viejo. Ponele aora auri que ha tantos mil años que te puso , porque buelue , y reduce a sus principios , lo q̄ por muy antiguo , parece no seysaua , y estaua ya en sus fines. *Nouū, quia exuit veterē ho-
minem. Nouum, quia cetera ad nouit-
atem perducit.* Nuevo es lo que re nueva , aunque sea antiguo. Nuevo

eslo q̄ desnuda el hombre viejo. Y este parecer nuevo , aquello que es antiguo , obliga mucho a Dios.

Hizo grande reparo el Padre S. Ambrosio , en aquellas palabras , q̄ Dios dixo a Abrahā , al levantar la mesa despues de aquel cōbite , q̄ le hizo en figura de tres pobres. *Et Genef. 18.
habebit filium Sara uxor tua.* En a-

gradecimiento deste grande serui cio q̄ me has hecho , tendrá vu hijo Sara tu muger. No dize q̄ este hijo le tendrá Abraham , ni tampoco q̄ Sara le tendrá para él , como lo dixo el Angel al Santo Zacharias , hablandole de vn parto milagroso como este , por ser vieja tambien Isobel , como Sara. *Vxor tua Elisa-
beth, pariet tibi filium.* Tu muger Isobel te parira ati vn hijo , como dā do àentēder , q̄ por virtud , y meritos del Santo Zacharias , concebirà Isobel , y que los intereses de su cōcep to , y parto , auian de ser tambié de quién eran los meritos: Pues como aqui al contrario? Como si en Abrahā no huiiera algunos meritos , para q̄ concibiera , y pariera tu Esposa? Todos los intereses , y los premios , se atribuyen a ella. *Et habe-
bit filium Sara uxor tua.* Que el hi-

jo seria suyo: Abraham , no salió a cōbidar a los pobres? No los lleuó a su casa? No corrió a sus ganados , a traer la comida? No los lento a la mesa? Y en ella por si mismo no sirvió el Patriarca? Todo consta del Texto: Sara q̄ hizo aquí? Mas q̄ cocer aquellos pocos panes , y retirarse luego sin querer asistir , ni servir a los huéspedes? Pues porq̄ se hā de hacer a Sara las mercedes , estando en Abrahā , como estālos servicios?

Porque Sara hizo uno en aquella ocasión tan agradable a Dios , que le pudo obligar tanto , como con tantos Abraham. Aquel que no salió Sara a servir a los Angeles , ni a cumplir con los huéspedes. Aquel estar se oculta , y reti

§. 3.

Luc. 2.

Genes. 18.

§. 4.

338 Miercoles del quinto Domingo de Quaresma.

rada con los encogimientos vergo
gos de moza , quando era ya tan
vieja, agrado tanto a Dios , q por
este seruicio, (que al parecer no lo
es:) le concedio aquell premio. *Pro
li. de Abr. uecta etate iam Saraiu enilem cus-
cap. 18. todit verecundiā, ideo Dominus spo-
pondit filium.* Renouar la vejez, y
hallarte en la vejez, propriedades
de nueva, agrada mucho a Dios. Sa-
ra q por sus años, puede licitamen-
te manifestarse en publico, cūplir
con sus visitas, y dexar visitarse, cō
serua en este tiempo, retiros de dō
cella, y verguenças de niña, sin ad-
mitir visitas, aun de vn Angel; es
muger de importācia , y del gusto
de Dios, hagale Dios a ella las mer-
cedes: Porque en vna muger la ver-
guēça, y retiro, es la mayor virtud.
Ni las grandes limosnas, ni las mu-
chas visitas de Templos, y Hospita-
les, agradan tanto a Dios. Quié o-
bra novedades de niña, siendo vie-
ja es la que mas le agrada.

§. 5. En el leptimo dia, dize el Tex-
to sagrado, q dexò Dios de obrar,
y que deicansi en el, de lo que en
los demas auia obrado. *Et requieuit
Deus, die septimo ab omni opere,
quod patrarat.* Como puede ser es-
to, que dexase de obrar, y apartase
la mano del trabajo, si està diziēdo
Christo por S.Iuan, que hasta aqui
està obrando, y que el tambien tra-
baja cō su padre? *Pater meus usque
modo operatur, & ego operor:* Pues
com' o puede ser, citar obrando si-
empre, y leuatar la mano del trabajo?
Contradiccion parece que hacen
los dos Textos.

§. 6. Mas Iunilio Africano , hallò la
diferencia, y la conformidad muy
a nuestro propósito: El dezirse en
el Genesis, (dice el Obispo de Afri-
ca,) que Dios dexò de obrar en el
septimo dia, no es dezir q no obrò
y que està obrando siempre. Sino, q
desde entóces no criò nuevas sub-
tancias, ni especies diferentes en la
naturaleza. *Hoc significatū est, quod*

*post illos sex dies, nullam Deus, in-
cognitam substantiam speciem, aut
naturā novā, in expertamque creaue-
rit. No parece que obra, quien no
obra novedades, ó renueva lo vie-
jo, y aunque Dios obra siépre, (co-
mo dice S.Iuan,) parece q no obra,
sino obra novedades, son del gusto
de Dios estas renouaciones , y por
ello se halla, como dice S.Iuan, en
las del Templo Christo. *Facta sunt
Encenias in Ierosolymis.**

DISCURSO II.

*Que agrada mucho a Dios,
que anticipen los hombres al
tiempo, los seruicios.*

 Ada año celebrauan esta
renouacion del Tēplo
los Iudios , y en vez de
adelantar este seruicio

a Dios, se le iban dilatā-
do, como despues veremos: Porque
no conociá que seruicios de Dios,
sino llegan temprano, llegā tarde,
y el querer ajustarlos con el tiem-
po, y con la obligacion, es no cum-
plir con ella. Donde leyó David.

Præueni in maturitate, & clamani. *Psal. 118,*
Vine en saçō, y hable, leyó la letra
Griega. *Præueni ante tēpus, & cla-
mavi.* Adelatēme al tiēpo, y hablè
a Dios: Pues como puede ser, venir
antes de tiēpo, y venir cō el tiēpo,
preciso, y necesario? Como viene
David, como fruta madura. *Et ve-
ni in maturitate.* Y como la tépra-
na, y sia saçō. *Præueni ante tempus.*
Uno, y otro es lo mismo, dice Eu-
thimio. El venir en agraz, fuevenir
en saçō, venir antes del tiēpo, es el
venir a tiempo al seruicio de Dios.
*Præueni, inquit, diluculo, in ipsa e-
tia intespecta nocte, cū tēpus adhuc
non esset, quo exurgere homines so-
let.* Para llegar a tiēpo, se ha de ma-
drugar mucho, y anticipar el tiēpo
a la jornada, q siépre llega tarde,

quién

In milius
lib. 2. cap.
2. de parti
bus divin.
legis.

§.2.

quién no llega temprano al seruicio de Dios, y el que viene maduro. *Præueni in maturitate.* Viene como podrido, y sin sacon.

Abul. q. *mo fuera de si. Palma Ægyptyaca;*
15. ad cap res admiranda est, fructus namque
13. in Exo sius, si ante maturitatē decerpatur,
do.

De las palmas de Egipto, dice una cosa rara el Abulense, y la cuenta el Doctor por admirable, y es, q̄ si se cogiere su fruto antes de tiempo, y quando no ha llegado a madurar, es tan sabroso, y dulce, que mitiga la sed: Pero si se come despues de estar maduro, y saconado, quita el sentido, enmudece la lengua, y dexa a quien le come, como fuera de si. *Palma Ægyptyaca;* *15. ad cap res admiranda est, fructus namque* *13. in Exo sius, si ante maturitatē decerpatur,* *do.* *situm tollit: si autem maturus sit sensum tollit, motum impedit, linguam tardat, de turbatisque officiis mentis, & corporis hominem, quasi ebrium reddit.* Bien lo puede contar por admirable el Padre: Porque lo saconado de la fruta, suele ser lo mas sano, y mas sabroso. La que en agraz se come, y antes q̄ llegue el tiempo, de ordinario es enferma, y desabrida. Mas por esto lo cuenta por admirable el Padre: Pero si lo aplicamos a lo q̄ dexa dicho el Profeta David, viene como de perlas. *Præueni in maturitate, & clamavi.* *Præueni ante tempus.* Vine en edad madura, y vine a tiempo; Y esto fue, porque vine antes de tiempo, y quando estaua en flor, que talas los seruicios con el tiempo, es no hacerlos a tiempo, y siempre viene tarde, quién no viene temprano. Que ha de hacer vna fruta, que se va ya cayendo de madura, sino turbar la vista, enmudecer la lengua, y baldar los sentidos, movimientos, y acciones en quién la come tarde: Esto sucede a vn viejo, destos que siempre piensan que ay tiempo para todo, despues de auerse dado en todo, y tanto al tiempo. Hallarse ya impedido, y como impossibilitado para hacer penitencia,

cia, aplicando aquél tiempo que le queda al seruicio de Dios. Parecido a la fruta de las palmas de Egipto, que comida madura, destruye la salud, y priva los sentidos. Mas comida temprana es saconada, y dulce. Esta es de mucho gusto para Dios.

Llena está de misterios, como de resplandores, aquella señal grande de que S. Iuan vio en el Cielo. *Sigillum magnum apparuit in Cælo.* Y ha dado que pensar a quantos la miraron, esta grádeza suya, (que muy grande ha de ser, lo que visto en el Cielo, ha de parecer grande.) En que estimo lo grande desta tan celebrada, y lucida señal: Señas nos da bastantes el Aguilu divina para poder saberlo. *Mulier amicta Sole, & Luna sub pedibus eius.* En que es vna muger, que vestida del Sol, tiene puestos los pies sobre la Luna, y esto la haze grande: Que la engrandezcan mucho las Estrellas, que ciñan su cabeza, y a quel Sol que la adorna, y le sirve de manto, pareceme muy bien. Pero esto de la Luna, que está significando, inconstancia, y mudación: no se q̄ pueda hacer ni grande, ni hermosa esta señal:

Pues ello es lo mas gráde, y hermoso que tiene, dixo vn Autor grássimo. Ponerse ella en la Luna, quando la puso Dios, y colocó en el Sol. *In Sole possuit tabernaculum suum.* Esta significando esta muger que S. Iuan vio en el Cielo, vn alma a quien Dios puso en la felicidad del Cielo de su gracia. Tabernaculo suyo, que colocó en el Sol, como dice David. Pues ponerse en la Luna para seruir a Dios, que Dios puso en el Sol, es tan gráde sineza, q̄ es la q̄ haze grande esta señal, có estar en el Cielo: Pues q̄ es la diferencia de estar esta muger en el Sol, ó en la Luna, para que esto la haga tan lucida, y tan grande? Agora nos lo dirá el Autor que citamos.

Ff 2 L 4

§.1.

Psal. 118.

Euthim. in
Psal. 118.

340 Miercoles del quinto Domingo de Quaresma.

Hieron. Luna intra mensis spacium fine sui Guadalup circularis motus attingit, Sol vero ad c. 8. in annum integrum sumuit. Porque Offeam.

haze la Luna en vn mes solamente, lo que en vn año el Sol, esta en tan poco tiempo, da buelta a todo el Cielo, y aquél en tanto espacio, no viene a andar mas que ella: Pues esta es la fineza, a lo espiritual de vn alma enamorada, que dandole de termino todo el tiempo de un año, para que cumpla, y ande el emisferio, y curso de sus obligaciones, ella alargando el paso, y adelantando el tiempo quiere hazer en vn mes, lo que licitamente, pue de hazer en vn año, conociendo sin duda, que suele llegar tarde a sus obligaciones, quien no llega temprano.

§. 5. Digamoslo mas claro, porque lo entiendan todos: Mandó Dios, y la Iglesia, que vna vez en el año confiesen, y comulguen los Catolicos fieles, y cumplen en rigor con sus obligaciones los que lo hacen así. Mas no me negarán, que cumplirá mejor, los que de mes, a mes confiesan, y comultan, y auiédoles Dios puesto obligación de Sol, en los pasos del Sol, que es andar en vn año su carrera, y su curso, ellos enamorados, y con mayor deseo de llegar presto a Dios, adelantan el paso, apresuran el tiempo: Y poniendo los pies sobre la Luna, caminan doce veces en el año, lo q otros vna vez y hazen en vn mes, lo q otros en vn año: Estos llegan a Dios con sacon, y con gusto, porque llegan temprano, y como en flor, los que llegan con tiempo, llegan tarde, que siempre llega tarde, quien no llega temprano: Tal les sucede oy a los Judios, en la Dedicacion del nuevo Templo, por hazerla no mas que vna vez en el año, sin salir de su paso, ni adelantar el tiempo. *Facta sunt Encenia in Ierosolimis, & Hyes erat.* Y por hazerse tarde, y sin sa-

con, podía ser que no fuese con la solemnidad, y decencia debida, y que por esta causa desagradasse a Dios, y que Christo anduviese retirado del Templo, en el Atrio, y el Portico. *Ambulabat Iesus in Portu Salomonis.*

DISCURSO III.

Que la poca frequencia, en los santos, y buenos exercicios ocasiona frialdades, y tibiezas en ellos.



Rande misterio tiene el advertir San Juan, que era imbierno, quando se celebrava esta Dedicacion, ó esta renouacion del santo Templo. Era imbierno en el tiempo. Pero quien le hizo frio, era el poco fervor co que acudian al Templo a celebrar la Fiesta, y esta tibiaza, y frio, nacia de celebrarla de año, a año, como dexamos dicho, y de frequentar poco las venidas al Templo, y santos exercicios de virtud: Que aun en lo natural, el poco movimiento, y ejercicio, suele occasionar frio; y el mucho, y frequentado, es causa de calor, como dixo Aristoteles. *Motus est causa caloris.*

Luego q pecó el hombre, y Dios le desterró del Paraíso, puso Dios a la puerta, y por su guarda, vn ziso, y atento Kerubin, el qual tenía en la mano, vna espada de fuego. *Et collocauit ante Paradysum voluptatis Kerubim, & flameum gladium, atque versatilem ad custodiendam viam ligniuitem.* Muy mejorado queda de guarda el Paraíso, y aun demasiadamente (al parecer) guardado. Kerubin con espada, y espada hecha fuego para guar-

§. 1.

Per
cap
Gen

§. 2.

Gen 3.

guardar a vn hombre? Mucha guarda parece: Pero certifiquemonos, si la espada era fuego, o como era este fuego de la espada.

§.3. El muy docto Pererid, sintió, q̄ no havia fuego en esta espada, que el Kerubin tenia (si era vn Kerubin solo) sino que el mouimiento de estar siempre jugandola, y estriñendo con ella, hazia que despidiese vnas como centellas, y resplendor de fuego; cosa, que muchas veces se ve en lo natural. Iuega vn hombre vna espada, y mirada de lexos, al resplandor del Sol; que brilla en su limpieza, parece que despidie luces, y resplandores:

Pereri ad Kerubin. Flameum gladium, non aliud intelligo, quā illos ipsos Angelos tenentes in manibus suis gladios, & ex continua vibratione fulgentissimos. Desuerte que la espada puesta en mano del Angel, no pareciera fuego, aunque el Angel es ll-

Psal. 103. ma abrasadora siempre. Qui facit Angelos tuos spiritus, & ministros tuos ignē vrentē El estarla mouiendo, y exercitando siempre; en tajos, y reuelos, era lo que hazia tan lucida la espada; y que aunque no lo era, pareciesse de fuego. Et flameum gladium: Porque aū que fuera fuego, si se estuuiera ociosa, y no se exercitara, pareciera de nieve; fuera vn poco de yelo, aunque estuuiera en manos de vn encendido espiritu. No importa, que el discípulo tenga muy bien maestro, si se exercita poco en las cosas de espiritu, y ocupaciones santas. Ridicula cosa, ver la satisfacion con que viuen algunos, de que sus Confesores son muy doctos, y santos: Que importa, que las manos sean de vn Angel, si la espada està ociosa, y no se mueve? Que importa, que el maestro le dé muy doctas reglas al discípulo, si sabe la Theotica, y huye de la practica? Será

vn poco de nieve, sobre vn fuego encendido. El comun exercicio, y uso de las virtudes, es el que enfermiza al espiritual, la ociosidad le yela;

§.4. Misteriosa fue mucho la vision de Isaías, de los dos Serafines, asistentes al Dios, que se sentaua en aquel Trono excelso. *Seraphin sta. - Isa. 6. bant super illud sex. al. & uni, & sex al. & alteri. Vno destos voló, desde el Trono, al Profeta, y llevaba en la mano vna brasa encendida, que con vnas tenazas apartó del Altar. Et volavit ad me unus de Seraphin, & in manu eius calculus, quem forcipe tulerat de Altari. Quiere saber vn Docto, que misterio tendría el tomar del Altar con la tenaza el Angel, esta brasa encendida, y no inmediatamente con la mano. Quid causæ est, quod ignitum carbonem portet nunc manu, quem ausus non est summere accensum de Altari? Que misterio tendrá, el tomar el carbon con la tenaza el Angel, y traerle despues sin tenaza en la mano? In manu eius calculus, quem forcipe tulerat de Altari. La brasa, no es la misma en el Altar, que en la mano del Angel. Cómo la toca alli con la tenaza, y con la mano aqui?*

§.5. Ay mucha diferencia de estar en el Altar, o en la mano del Angel el carbon encendido, (dize el grande Arzobispo de Rabena). Quando está en el Altar, tiene tan vivo fuego, está tan feruoso, que no se atreue el Angel, a tocarle, ni asistirle sin tenazas. *A ius non est sumere accensum de Altari: Mas luego q̄ la brasa se apartó del Altar, templó tanto su fuego, su ardor, y encendimiento, que sin tenazas ya, pudo el Angel tocarla con la mano. Sic suo Angelus temperat a tac. D. Chrisol. tu, ut Prophetæ purget labia. Que Serm. 57. no ay fuego tan vivo, y encendido q̄ si se aparta vn poco del brasero,*

no disminuya mucho su ser , y actividad: Ni el spiritu tan firme , y ta constante, que en no continuando sus santos exercicios, dexe de enflaquecerse, y hallarse muy tibio: La brasa en el Altar, està siempre encendida , fuera de alli, se templá: Porque la ociosidad, es propria accion de muertos.

§.6. Refiere por San Lucas el Rededor del mundo vna parabola , de vn hóbre ; que al partirse a tomar posesion de vn nuevo Reyno: Llamando a sus ministros, les repartió sus bienes , y hacienda , dandole a cada vno conforme sus seruicios, y capacidad. *Vocatis autem decem seruis suis , dedit eis decem Mnas.* Y dixo al despedirle: Tratad, y negociad con estos bienes , ó con estos dineros , mientras que buelo yo; *Negotiamini dum venio.* Aparataronse del, y procuraron todos, (menos vno) grangear con el dinero, que su Señor les dió, otro tanto dinero. Y luego que volvió , con agradocimiento, volvieron a entregarle a su Señor , conforme cada vno auia recibido; y diciéndole así: *Domine Mna tua, decem Mnas acquisiuit.* Mas vno destos sieruos, le dixo desta suerte: Señor, aquel dinero que me diste, le embolui en mi sudario; y no solo con él, no he grangeado nada, mas ha sido milagro, no perderle. *Domine ecce Mna tua, quam habui reposita in sudario.* Notable cosa es ésta, que duplicando todos el dinero , que les dió su Señor, con su negociacion, y buena industria , este sieruo , no mas, no grangeasse nada , y lograssé tan poco este dinero : Que misterio tendría?

§.7. El querle escondido, y puesto en el sudario (dice el graue, y antiguo Teophilo:) Estaua alli el dinero, mucho peor que en la bolsa , porq el sudario, es vna alaja de vn muerto: Vn muerto, no se mucue, ni tra-

ta, ni contrata ; y por essa razon se murió aquel dinero, quando le puso el sieruo en el sudario , y no pudo con él grangear nada. *Sudario Teophilus enim, mortuorum facies velatur. Me in Cathe- rito ergo hic piger dicitur : Mnam suam in sudario involuisse, quia ea mortificationi, & otiosam dimittes, non tractauit, neque auxit.* Si, que la ociosidad, es propia acciō de muertos; Y quien pone el caudal en el sudario, entierra su caudal: El que con él contrata, y le exercita, este es el que grangea, y se enriqueze, a lo humano, y diuino: Exercitauā poco las venidas al Templo, los Iudios, pues era de año, a año ; y por esa razon estauan tan elados, y ta muertos de frio; *Hyem serat.* Y la poca frequencia, en los buenos , y santos exercicios, ocasiona frialdades, y tibiezas en ellos.

DISCURSO III.

*Que es mayor el seruicio,
que cō menos comodidad
se haze.*



Igntoso era el tiēpo, y grande frio hazia , quando se celebrauan estas Dedicaciones en el Templo. En el tiempo pudieran tener alguna excusa los Iudios , de no ser puntuales en acudir al Templo: Mas essa es la fineza de vn seruicio, el padecer por él muchas descomodidades. En este tiempo andaua muy feruoroso Christo , como dice san Juan. *Et ambulabat Iesus in porticu Salomonis.* Que nunca vn buen espiritu, dependió de los tiempos; antes en los mas frios, y desacomodados, està mas feruoroso, y mas dispuesto , para las buenas obras. Y esta

§.1.

esta es la valentia, digna de celebrarse.

§. 2. Vase haciendo memoria, en el segundo libro de los Reyes, de los mas esforçados Capitanes del pueblo de Israel; y hablando de Banayas, dizen estas palabras. *Et Banayas viri fortissimi magnorum opere rum, ipse descendit, & percussit Leonem in diebus niuis.* Banayas fue entre todos, varon esforçadissimo, el qual bajó, en el tiempo de las nieves, y le quitó la vida a un valiente Leon. Aun vista por mayor esta hazaña, se conoce que es grande: porque medir sus fuerças un hombre, con un Leon, ya se vé si es aliento; pero tiene misterio, el decir la Escritura, que sucedió este caso en tiempo de las nieves. *Percussit Leonem in diebus niuis:* Pues que puede añadirle de realce, que fuese en este tiempo, o en otro, la batalla? La sustancia del caso, no viene a ser en summa, que Banayas quitó la vida a un Leon. Luego ocioso parece lo demás.

§. 3. Antes bien, el decir, y señalar el tiempo, en que fue la batalla, le da tanto realce, que casi en él consiste toda su mayor gloria, como en la misma parte lo aduerte el Abulense. En tiempo de las nieves, y de los grandes frios (dice el Padre) es quando los Leones están mas encéditos, sañosos, y valientes; y al contrario los hombres, mas encogidos, tibios, y cobardes. Pues emprender Banayas una cosa tan grande, con descomodidades tan ciertas, y notorias: Y cuando los demás, por el rigor del tiempo, no sacan, encogidos, el aliento del pecho, ni las manos del seno, como dicen: Esto fue lo glorioso, y singular, de la accion de Banayas. *Aliqui dicunt, quod non minatur, hic tempus niuis, ad gloriam victorie Banayi, quia Leones sunt fortiores tempore niuis.* Que Dauid, y Sanfon ayá hecho lo mismo que

Banayas, grande cosa es tambien Pero deuio de ser, el entrar en batalla con los Leones, en tiépo mas templado; puesto que la Escritura, no haze mención d'el: Porque aunque la hazaña sea tan grande, viene a hacerla menos, aquel auerla obrado con mas comodidad: La descomodidad con que se obran, suben mucho de punto los servicios. En igual cantidad, hazen limosna un rico, y poderoso, que otro que no lo es tanto; antes acafo, necessitado, y pobre. Caridad es mas grande, esta, que aquella, por hacerse con mas descomodidad; porque al pobre le falta lo que le dà: Y el rico, apenas dà lo que le sobra. Con un poco de pan, ayuna un Religioso; y con muchos pecados, un seglar; todos enfin ayunan; mas la comodidad, baxa mucho de punto aquel ayuno: El acudir al Templo, al Sermon, a la Missa, y santos exercicios, quando no ofen de el Sol, ni mortifica el frio, no ay duda, que es virtud: mas tan acomodada, que se puede tomar por entretenimiento, algunas veces (si por curiosidad peligrosa, y nociva, no se tomalle algunas.) No faltar à todo esto, en el mayor rigor del verano, y invierno, con descomodidad de el gusto, y la salud. Esta si que es fiueza, que es la que haze oy Christo. Invierno era, y andaua en la celebridad del nuevo Templo. *Hyem serat, & ambulauat Iesus.* Esto es quitar la vida al furioso Leon, en tiempo de la nieve. *Per cūt Leonem in diebus niuis.*

Estas son las hazañas mas dignas de memoria, en los valientes, y mas dignas de estima, que todas las demás. Entre todos los hijos de Israël, el mas amado suyo, fué Iosef. *Israel autem diligebat Ioseph, super Gen. 37. omnes filios suos; eo quod in senectute genuisset eum.* Muchos zelos causó este amor a los otros (ya se sabe;)

be;) y parece que es flaca la causa , que nos dà la Escritura. Que le amó mas que a ellos , porque le amia engendrado en su vejez: porque los mayorazgos , siempre suelen llevarse los primeros amores de los padres ; quando los mas pequeños , las caricias , por niños: Pues en que fundará este mas grā de amor, el santo Patriarca , con su hijo Iosef? O que misterio aura, para quererle mas, por auerle engendrado en su vejez? *Eo quod in senectute sua genuisset eum?*

§.5.

El segundo Abulense nos desata la duda,muy al caso: Aman (dice) los viejos, a los ultimos hijos, mas que a los primeros, porque dā testimonio quando nacen , de que no estan sus padres tan cerca de la muerte, por la edad, y los años, como naturalmente se puede presumir. Y viendo renouado en su vejez, el aliento, y vigor de su juventud, tienen mas grande gozo , hallandole con vida , tan cerca de la muerte. *Quia testimonio sunt eos, nondum viribus esse destitutos, qui eiusmodi etate gignere valeant.*

§.6.

Hallarte feruoroso en el imbierno, para las buenas obras, y que no baste el frio, para estoruar vn punto su puntual cumplimiento, grande consuelo es, mucho deuen amarse, y preciarle estas obrás, pues nos

*Ant. Hon-
cal. ubi su-
pra.*

dan a entender, que estamos viuos, quando otros estan intertos. Hallarnos perecosos , sin alientos , y elados; para venir al Templo, y a la renouacion de la propia conciencia, por medio de los Santos Sacramentos, y buenos exercicios, deuen causar gran pena , y desconfuelo, por ser indicio grande, de que desfallecemos en la vida del alma , y aliento de el espíritu. Obrar en la vejez, como en la mocedad , y con la enfermedad, lo que con la salud. En medio del imbierno , y de la nieve, lo que en la primavera; essa es fineza grande: estos hijos, merecen, sobre todos los otros, el amor de Iacob. *Eo quod in senectute sua genuisset eum.* Que es mayor el servicio que se haze con menos comodidades. Tales el que haze oy Christo, en medio del imbierno, y del rigor tambien de los Iudios, como quando Leones,estauan mas fañosos contra su Magestad. Entonces baxa al Templo, y anda có el feruor , y la seguridad , que sino fuera imbierno, ni tuuiera enemigos. *Hyem ferat, & ambulauat Iesus.* Que no anda con el tiempo, ni alteran accidentes, a vn feruoroso espíritu, que alentado con vida de la gracia , asegura los premios de gloria,&c.



IVE-

IVEVES DEL QVINTO DOMINGO DE QVARESMA.

*Ecce mulier, qua fuerat in
Ciuitate peccatrix.*

Luc. 7.



Ij A es la buena dicha, de la buena ocasión. Esta da el ser a aquella, quien goza la ocasión, allegura la dicha. Calificada está en el santo Euangelio esta verdad: Combidió al Redentor un noble Fariseo, que comiese con él, y rogeselo mucho; bien manifestó en esto, que era noble, (porque el tratar a Dios con reverencia, es muy de generosos.) Publicóse el combite en toda la Ciudad, (que lo bueno, y lo malo de los nobles, haze mucho ruido, y se publica pronto.) Supolo una muger pecadora, por nombre, y por oficio, a quien el vil oficio, quitó el honroso nombre de Maria: Y viendo que es la dicha hija de la ocasión, no la quiso perder, para ganarse; considera a Christo, si, hasta allí severo, apacible, y humano en el combite, (que quando el luez recibe, ya se dispone a dar, y tribunal, y mesa, no pueden estar juntos:) Entróse en el co-

bite sin llamarla, (que la necesidad, no advierte en cortesías, y el dolor, no repara en atenciones.) Y arrojada a los pies del Redentor del mundo, los vngió con vnguetos, y los regó con lagrimas, exercitando a vn tiempo, tres eroicas virtudes, humildad, caridad, y penitencia: No fue aguar lo gusto del combite, llorar en el combite, si, la mayor saçon, y gusto de la mesa (porq sō para Dios el plato mas fabroso, las lagrimas del hombre.) Así lo dixo Christo al Fariseo, auicido echado menos, en su mesa este plato, falta s puso en la mesa, pero no en la muger, (que suple muchas faltas vn suspiro.) Gozó de la ocasión, y alleguró su dicha, como dice Chrisologo: *Inclinem⁹⁴ chris. ser.
ad miserandum supernam didicit⁹⁴.*
*Maiestatem, & ideo credidit, quod
esset ad mensam sibi promptus, qui
Pharisæi venerat, tam promptus ad
mensam.* Lloró sobre los pies, y enternecio con lagrimas el coraçon de Christo, mereciendo con ellas perdón de sus pecados, absolución, y gracia. Desta necesitamos, para saber llorar, y confesar los nuestros. Apacible está Christo en el combite, mas amigo, que luez; pidamos se la todos, con mucha confiança, por medio de Maria, diciendo con el Angel.

Ave Maria.

DIS-

DISCURSO I.

Que no sabe llorar, y llora sin prouecho, el que llora la pena, y no la culpa.

§.1.



A cosa más vñada, y
y la menos sabida
es el llorar. Lloran-
do nace el hom-
bre, y en vn valle
de lagrimas viue
para llorar. Y quā
do muere, llora porque ha nacido,
y quādo nace, llora porque se mue-
re, y cō ser su nacer, su viuir, y mo-
rir vn perpetuo llorar, es de tal cō
dicion, que sabe menos, en lo que
estudia mas, y nunca aleaça lo que
exercita siempre. A que bien que
lo siente, y que lo dice el Aguli
Africana. *Nescit flere, qui flenda cō
missit, & cū sit ipse lachrymabilis,
non habet penæ lachrymas suas.* O
que desdicha grande (dice San Au-
gustin,) que no sepa llorar, el que
comete culpas dignas de ser llora-
radas. Porque siente la pena, y no
llora la culpa, herencia desdicha-
da del padre de los hombres en sus
hijos.

D. Agust.
Serm. 7. in
Psal. 117.

§.2.

Pecó Adam, y en Adam pecá-
mos todos: Traspasó los manda-
tos, y preceptos diuinos, llevado
devn antojo. Viene Dios a hazer
juzgio de su culpa, retiróse de mie-
do, y de vergüenza el Reo, y aunq
el Iuez lo sabía, preguntó donde
estaua, por ver si en la respuesta cō
fessaua su culpa: *Vocabitque Domi-
nus Deus Adam, & dixit. Vbi es?*
Y respondióle así. Señor, oí tus
vozes, y escondime confuso, y ver-
goso, por hallarme desnudo. *Vos-
cem tuam audiui in Paradiso: & ti-*

Genes. 3.

Genes. 3.

*mui, eo quod nudus essem, & abscon-
di me.* Oyo se tal respuesta? Por ha-
llarse desnudo solamente, dice que
teme Adam: Quādo auia de dezir,
si supiera tener: Señor, oí tus vo-
zes, que fueron para mi, truenos el
pantosíssimos, que amenazando ra-
yos de furor, quisiera por huirlos, q
la tierra se abriera, y me tragara,
porque ingrato, atrevido, y descor-
tes, traspasé tus mandatos, quebrá-
tē tus preceptos, correspondí tan
mal a las misericordias, honras,
y beneficios que me has hecho. Es-
to solo Señor es lo que siento, que
el castigo, la muerte, ni el infierno,
no me puede causar tāta pena, y do-
lor. O que bien respondiera desta
manera Adam: Pues sintiera la cul-
pa, y no la pena.

Mas respondió como hombre, y §.3.
respondió por todos, porque pecó
por todos, como dice Rupert. *No Rupert. in
dixit, timui, eo quod mandatum tuū Genes. vbi
prevaricatus sum: sed eo quod nu- sup.*
dus essem. El hallarse desnudo, y
puesto a la vergüenza, y juntamen-
te expuesto a todas las miserias, y
inclemencias del tiempo, al destier-
ro precioso de aquel honroso pue-
sto, a la vida penosa, y afanada de
vn pobre labrador, y al ganar la co-
mida con el sudor cansado de su
rostro, esto tan solo teime, y descon-
suela a Adam: Llora la pena, y no
siente la culpa, y por esa razon no
sabe lo que siente, y lo que llora.
Sabe pecar, y no sabe sentir. *Nes-
cit flere, qui flenda comissit, & cum
sit ipse lachrymabilis, non habet pe-
ne lachrymas suas.*

Lagrimas sin prouecho, y suspi- §.4.
ros al ayre, son, las que desta suerte
vienten los pecadores: Y es lastima
perder, por no saber llorarlas, cosa
que tanto vale, pues en vez de o-
bligar, desobligan a Dios. Camina-
va al caluario el Redentor del mu-
ndo, cargado con el leño pesado de
la Cruz, eran flacas las fuerças, a
cau-

Luc.

§.

of
Trit
graad
cap.

causa de la sangre vertida en la co
luna. Donde ponía los pies , ponía
los ojos , alcançándose vna a otra
calda, al peso de la carga. Enterne
cer pudiera tan lastimosa vista, vn
coraçon de bronce: y assi , compa
decidas las piadotas mugeres , le
llorauan , con otra mucha gente,
que piadosa . y curiosa , le teguia:
Mas mirandolas Christo , les dixo
desta suerte: No llorcis sobre mi , ó
piadotas mugeres , llorad sobre vo
sotras , y sobre vuestrros parientes,
hijos , y naturales *Filiae Ierusalem*,
nolite fieri super me , sed super vos
flete, & super filios vestros. Estrañe
za parece , que traen estas palabras
de Christo nuestro bien , escucha
das assi. Señor , pues no os obligan
las lagrimas que vierten las piado
tas mugeres , mirando vuestras pe
nas , y dolores? Aliuio suele ser la
compassion , al dolor ; y la pena:
Pues porque no queréis , que llo
ren , y que penen , quando os miran
penar?

§.5. Faciles la respuesta , considera
das bien las palabras de Christo:
No lloreis sobre mi (les dice) a las
mugeres , porque vuestro dolor le
ocasiona mi pena , y el verme pade
cer debaxo de esta Cruz: Llorad , y
suspirad sobre vuestrros parientes ,
en quien está la culpa , y son los
que me ofenden; que entóces vue
stras lagrimas serán bien emplea
das , quando lloren la culpa , y no la
pena: Pero quando al reués , e vier
tan por la pena , y no lloren la cul
pa , no solo no me obligan , ni me
alivian la pena desta Cruz , mas an
tes me atormentan; y es otra nueua
Cruz cada lagrima vuestra. Assi lo
meditaua nuestro piado so *Ctuna*.
Osun. in Iesus autem, velut alteram Crucem
*Tritog. reputas earum lacrymas, ait; desisi
grad. 13. cate lacrymas vestras, quia spiritus*
cap. 95. meum cruciant. Que no sabe llorar
el que llora la pena , y no la culpa:
Quien por necesidad , y no por do

lor llora , quien por verse desnudo;
y no fuge to al trabajo , no por el
desagrado , y la ofensa de Dios.

Maestra del llorar , si del pecar
tambien , es oy la Madalena. La cul
pa , no la pena , es la que llora. No
la necesidad de bienes tempora
les , sino solo el dolor , y amor de
los eternos , la obliga a postrarse
oy a los pies de Christo. *Stans re
tro.* Estando (dize) alli Calixto Pla
centino , en su felicidad , en su sa
lud , en lo alegre , y gustoso de sus
años , y de su hermotura , aplaudida
del mundo , buscada , y estimada de
los hombres ; entonces busca a
Dios , y llora sus pecados. *Stans in Calix. Pla
pulchritudine Stans in felicitate , & cēt. enarr.
indelitijs, plorat.* Esto es saber llo
rar ; no por necesidad , si por
amor; no a fuerça de la pena , si al
dolor de la culpa.

§.7. Halló grande misterio el Padre
san Ambrosio , en volver la paloma
al Arca de Noe , con el ramo de
oliua , lleno de ojas , y flores. *At illa Gen. 8.*
venit ad eum portans ramum oliuae,
virentibus folijs in ore suo. Y por es
to entendió el santo Patriarca , que
ya estaua la tierra descubierta , y
acabado el diluvio. *Intellexit ergo*
*Noe, quod cesassent aquæ super ter
ram:* Pues qne seña era esta tan bas
tante , para hazer Noe tan entero
juicio , en vn caso tan grande , y tan
dificultoso? El volver la paloma a
recogerse al Arca , antes dava a
entender , que aun no estaua la tier
ra bien libre de las aguas , ni ac
abado del todo su estrago , y tem
pestad.

§.8. El ramo que traia con flores , y
con hojas , la paloma , persuadió al
Patriarca , que asia serenidad , y
que la tempestad estaua ya quieta;
y que el ir la paloma , no era nece
sidad , sino fineza , pues pudiera que
darse en aquel arbol , de donde to
mó el ramo , sin volverle a la car
cel , y clausura del Arca. *Non otiose*
pos-

D.Amb. possuit regresam, & habentem foliū
cap.19. de oīuā, & ramum in ore suo; vt non
Noe. fugitantem virtutem arbitreris pro-
fectus. Quien pudiera gozar su li-
uertad dichosa, volando alegre-
te, entre el ramo, y la flor: bien se
dexa entender, que no, necessi-
dad, sino fineza, le obliga a retirar-
se, y recogerse al Arca: No temor
de las aguas del diluvio, porque ya
se acabauan; amores de Noe, obli-
ga a la paloma a volverse a sus ma-
nos. *Vt non fugitantem virtutem ar-
bitreris profectus.* Pues de la mis-
ma fuerte Maria Madalena, en me-
dio de sus gustos, de sus estimacio-
nes, de lo florido, y verde de sus
años, y de su hermosura, no temor
de la pena, dolor, si, de la culpa; no
trabajos del mundo, sino amores
de Dios, la obligan a ponerse oy a
los pies de Christo. *Non fugitante
virtutem arbitreris.* Para dar a ent-
ender, que si supo pecar, supo llo-
rar tambien. *Ecce mulier, que fue-
rat in Ciuitate peccatrix, lacrymis
cæpit rigare pedes eius.*

DISCURSO II.

*Que se oluidala pena, y no
se siente, acordando-
nos siempre de la
culpa.*

§.I.



As es de repa-
rar, que siendo
ya Maria, otra
Maria, justa, la
pecadora, y
buena, la que
mala, nos la
proponga, ma-
la, y pecadora, el Sagrado Euange-
lio. *Ecce mulier, que fuerat in Ciui-
tate peccatrix.* Mirad vna muger,
que a sido pecadora en la Ciudad:
No es mejor, que se olvide lo que

a sido, pues qno a sido bueno; y q
esté en la memoria, solamente lo
que es, pues es tan mejorado, y exē-
clar. Despues de aquella lucha
misteriosa, de Iacob, con el Angel,
el mismo Angel le puso nœuo nō-
bre a Iacob, llamandole Israel. *Ne- Gen.32.
quaquam Iacob appellabitur nomen
tuum sed Israel.* Y a no te llamarás
Iacob, como hasta aqui, y desde oy
en adelante serà Israel tu nombre:
Pues que misterio tiene esta pro-
hibicion del nombre antiguo, y cō-
cession del nœuo?

Nuestro Lyra responde muy al §.2.
caso. *Idest, non dicetur quod ex sup-
plantatione, & fraude obtineas bene- Lyra, vbi
dictiones.* Llamanase Iacob, aquel sup.
que por engaños tenia las bendic-
ciones hasta alli: Con ellas, las qui-
tó a su hermano Esau. Mas luego
que llegó a los braços del Angel, y
con tanta verdad mereció, pelean-
do, bendiciones diuinas; no es ra-
zon que Iacob conserue el nom-
bre antiguo de engañador, y falso:
Desele nombre nœuo, de seguro,
y leal, y llamele Israel; no se miren
las cosas como fueron, mirense co-
mo son, para mirarse bien: Pues
porque, si es ya santa, la que fue pe-
cadora, y buena, la que mala, y a
llegado Maria (si Iacob a las ma-
nos) a los pies ya de Christo, quiere
el Euangelista, que la miremos ma-
la, como fue. *Ecce mulier, que fue-
rat in Ciuitate peccatrix, y no bue-
na, como es?*

Porque quando se trata de la pe-
na, y dolor de los pecados, y del sa-
ber llorarlos, y sentirlos; para sen-
tirlos bien, siempre se han de mirar
como presentes, nunca como pas-
sados. Esta razon nos dà el Padre
san Gregorio, de llorarlos tambié
Maria Madalena, y ser tan raro
exemplo, de llanto, de dolor, y peni-
tencia. *Consideravit namque, quod D.Gregor.
fecit, & noluit moderari quid face- Homil. 22.
ret.* Porque para sentirlos, el reme- ii Ewang.
dio

dio mejor es, no olvidarlos. Estraña mucho fue, aquella diligencia de Moysen, que nos refiere el Exodo. Auaia subido al monte, para tratar con Dios los negocios del pueblo, y recibir su Ley. Y pareciendo al pueblo que tardaua (porque nunca con Dios suelen hablar de priessa sus amigos.) Pidieron a Aron, que les diesse otros dioses, y caudillos, que con mas assistencia q Moysen, los gouernasse. No pudo resistir el santo Sacerdote, y juntando las joyas de oro, y plata del pueblo, y arrojandolas todas en el fuego, salio d'el vn becerro, que adoraron por Dios. Baxo despues Moysen, y para castigar tan grauissima culpa, volviò segunda vez a poner en el fuego aquel becerro, y convertido en poluos, y echandolos en agua, mando que los bebiesse to-

Exod. 32. 1 do el pueblo. *Aripiensque vitulum, quem fecerant, combusit, & contriuit, usque ad puluerem, quem sparsit in aquam, & dedit ex eo potum filiis Israel.* Asi sucedio el caso: Mas que es lo que pretende en esta accion Moysen? Si es castigar el pueblo, y pretender que olvidea quel Dios mentiroso que auia hecho, mejor es esparcir sus poluos por el ayre, que darselos bebidos, para entrañarle mas en su memoria.

§. 4. Antes la mejor traza que pudo hallar Moysen, para que aborreciesen el pecado, fue el ponerlo mas viuo a los ojos del pueblo, y darselo bebiendo, qual si fuera veneno dentro del coraçon. *Sic idolum futum vorare coguntur, ad facti in iuriam.*

Lipom. in Cat. in exodo, vbi ju pte. Dixo alli Lipoman: Este siempre su culpa, dentro de sus entrañas, y nunca la dixieran, porque nunca la olviden, porque siempre la sientan, y digan con David. *Pecatum meum contra me est semper.* Porque mientras la culpa no se olvida, no se siente la pena.

§. 5. Es muy a este proposito aquella

diligencia que hizo el padre, al recibir al hijo, que ausente de su gracia, y de su casa, perdió todos sus bienes; viiendo diuertida, y deshonestamente. Recibiole amorofo, y apacible; pero justo tambien, porque era Dios el padre: Y llamando a sus fieruos, dixo, que le vistiesen, y calzassen, porque venia descalço, y sin vestido; y que tambien pusiesen en su dedo vn anillo precioso. *Cito proferte stollam primam, & induite illum, & date annullum in manu eius, & calceamenta in pedes eius.* Todos estos adornos tienen grande misterio: La nueua vestidura, significa la gracia; y el anillo ajustado con el dedo, que siempre suele ser en el que corresponde al coraçon, significa la pena de la culpa, que ha de dar ajustada el cuerdo confessor. *Annulum in manu, ornementum est manus, ac per hoc ornamenta operum significantur, & hoc quoque ornementum a pastoriibus dandum iniungitur; opportet enim, ut efficiant quantum in ipsis est, ut paenitentium opera, non solum sint bona, sed ornata.* Todo es de Cayetano: Pero veámos como era aquel calzado que se le puso al hijo: *Et calceamentum in pedes eius.* Vnas suelas auiertas por arriua, que dexauan el pie desnudo, y descubierto, no capato cerrado, que no era conueniente. *Calceate eum soleis.* Dixo alli la Syriaca, calzadle devnas suelas, y no de vnos capatos: Pues que misterio tiene?

El que vamos hablando. El pretender el padre, que tenga siempre el hijo delante de los ojos, descubiertos sus pastos, y sus pies: Porq si le apretare el coraçon, y el dedo, lo ajustado, y estrecho del anillo, que como dexa dicho Cayetano, significa el castigo, y pena de la culpa; quando inire la culpa, sienta menos la pena y viendose los pies, le parezca ligero el golpe de la ma-

no; que se olvida la pena, y no se siente, acordandonos siempre de la culpa. Ponen vnos çapatos de tres suelas, algunos a sus culpas, y cubrenlas desuerte, q ni las pueden ver, ni les quedan memorias de auer las cometido, por esto sienten tanto el castigo, y la pena, y todo se les haze duro, y diñcultoso. Mas quiso siempre la trae delante de sus ojos, y descubierto el pie q anduvio en malos passos, no puede dar vn passo sin conocer sus culpas. Y estando las mirando, y conociendo, no ay pena q le asfixia; y quanto mas padece, se satisface menos. Assi la Madalena, como nunca olvidó lo que auia sido. *Ecce mulier, que fuerat in Ciuitate peccatrix.* Supo llorar tambien, pareciendole poco, lo mucho q lloró. *Considerauit nāque, quod fecit, & noluit moderari, quid faseret.*

DISCURSO III.

Que a fuerça de un dolor, se atropella con muchas atenciones.

§.1.



Ndicio grande fue del mayor sentimiento, y dolor de la culpa; y menos aduertencia de la pena, la ocasion, y el lugar en que la

Madalena fue a llorar sus pecados. En medio de un combite, sin que la conuidassen, en la publicidad de tantos conuidados, y siruientes, aguò lo sazonado de la mesa, con lo triste, y amargo de sus lagrimas.

Todo lo ponderaua en la misma

D. Gregor. Homil. 33. per conuivantes ingressa est, non ius in Euang. sa venit, inter epulas lachrymas ob tutlit. Todo parece que es fuera de tiempo. Y tiempo ay para todo, como lo dixo el Sabio. *Omnia tempus habent.*

Ecclesiast. 3. Tiempos ay de reyr, y tiempos de llorar, Tempus ridendi, & re-

pus flendi: Pues como la q̄ ha andado tan al passo del tiempo, hasta aqui, atropella ya tanto con el tiépo? Como la que riyo, quando auia de llorar, gime, y llora, en el tiépo en que auia de reyr. Todo es fuerça, y efecto de un dolor, q̄ sin hazer reparo, atropella los tiépos, y ocasiones, como dixo tābien el mismo Padre. *Dicte, quo dolore ardet, que stire, & inter epulas non erubescit.* O con quanto atropella, un viuo sentimiento!

Despues q̄ murió Lazaro, el amigo de Christo, dize el Euangelista, q̄ de Ierusalē vinieron a Bethania, muchos Iudios, a cōsolar a Marta, y Maria sus hermanas. *Multi autē Ioan. 11. ex Iudeis, venerant ad Marthā, & Mariā ut consolarentur eas de fratre suo.* Y es muy de reparar, q̄ siédo tā mal quistas, por la amistad de Christo, estas dos tā piadosas, y devotas mugeres; y faltando en la muerte, los amigos q̄ se suelen hallar, y asistir en la vida, fuesen tan puntuales en el darles el pefame de la muerte de Lazaro su hermano. Exponiendose en esto, al aborrecimiento, y al castigo tābien de q̄ hizian los Escriptas, y Principes del pueblo, en los q̄ se juntauan, y tratabauan, con los q̄ eran tenidos por amigos de Christo. (Tan ciega suele ser la mala voluntad de un animo embidioso, pues pretende, q̄ nadie quiera bien, a quiē él quiere mal, solamente por esto:) Pues como los Iudios, sin reparar en nada, cumplen tambien con todas las leyes de amistad, visitando en Bethania a las hermanas de Lazaro?

El Padre S. Basilio de Seleucia, dize, q̄ obrauā esto los Iudios, a la fuerça veheiente del dolor de la muerte de Lazaro; y de la calidad de Marta, y de Maria sus hermanas, y q̄ por uno, y otro, hazia poco reparo en los inconueniēres sobre dichos: En el perder la gracia de los Principes, ni incurrir en las penas

§.2.

§.3.

nas de su enojo, y de su indignaciō.

D.Basī. *Calamitatis magnitudo. & persona de Seu. rū qualitas, illos adhuc officiū urgebi supr. bat.* No se prepara en nada por todo se atropella, quando ay mucho dolor. Digā lo q quisieren, los q estan assistiendo en el combite. Parezca intempestiuo, y fuera de ocasion, el venir a llorar la Madalena. Incorra en la censura de los murmuradores: la fuerça de vn dolor, lo allana todo. *Dicite, quo dolore ardet, quæ flere, & inter epulas non erubescit.* Mas le pesa la culpa, que la pena; y assi muy facilmente atropella la pena, por la culpa: Porque si al cometerla no huuó tiempo, ó en todo tiempo füe tiempo de cometerla; porque para llorarla se ha de aduertir en tiempo?

§.4. Que necias atenciones, y groseros respectos, es dexarse morir a fuerça de vn dolor, por no descomponerla ocasion, y los tiempos: Quando peligra el alma, aun con Dios deue el hombre tener atreuiamientos. Entrò con sus Discípulos el Redemptor del mundo en vna nauecilla; Turbaronle los vientos, y con ellos las aguas, de tal suerte, que ya el pobre vagel se guzgaua por muerto, y enterrado tambien en las arenas. Entre esta turbaciō, desatada, y confusa, mientras turbados todos, dormia quieto Christo. *Ipse verò dormiebat.* Y viédo no bastarian diligencias humanas a remediar el daño, llegaron los Discípulos, y despertaronle, pidiendole socorro. *Suscitauerunt eum dicentes: Domine, salua nos. perimus.* Fauor, piedad, socorro, que nos vamos a pique. El caso paſò assi: Pero veámos el modo con que le despertaron los Discípulos. Vn grauissimo Autor, dize, que no llegaron con respecto, ni cō la reverēcia tā deuida a tanta Magestad, sino que con violencia, con estruendo, y ruido, y asiendole del braço, despertaronle.

a Christo, para implorar su ayuda, y su socorro. *Verisimile est, Disci- Claudio pulos tanto motu fuisse conterritos, & penae animo alienatos, ut non modicū ad cap. 8. destè, ac benigniter excitarent; sed n̄ Mat. turbulenter suscitarent.* Pues como los Discípulos, que conocen tambien la decencia, y respesto, que se deue a tan tanto Maestro; no llegan de rodillas, y con encogimiento, a despertarle, y a pedir los ayude, en aquella ocasion?

Porque en las apretadas, y tanto como ésta, donde la nauecilla está en tan conocido, y notorio peligro, llegar con osadia a pedir el remedio; es llegar con respecto: Quādo perece el alma, y se acaba la vida, el mas desatentado, viene a ser mas atento, y el menos aduertido, mas cortés, quando mira todo esto, solamente a saluarse; que a fuerça de vn dolor, todo respecto falta, y toda atencion sobra. No reprehende Christo a sus Discípulos estos, al parecer, atreuiamientos, solo la poca Fè les reprehende. *Modicū si dei quare dubitastis?* Que a fuerça de vn dolor, se atropella con muchas atenciones, y está menos en si; el que está mas en él. Así lo dice Claudio. *Verisimile est, Discípulos tanto motu fuisse conterritos, & penae animo alienatos, ut non modestè, ac benigniter excitarent.* Estauan poco en si, porque se hallauan mucha, lleuados del dolor, y riesgos de su vida. Nunca mas aduertida Maria Madalena, que quando, al parecer, menos atenta, sin esperar el tiempo, y perdiendo el respecto a la ocasion, gozó de la ocasion en el combite, mezclando con sus lagrimas, sus gozos: Y turbando su paz con suspiros, tan gustosos a Christo, como se vio en el caso; pues el plato mas dulce para su Magestad, fueron las amarguras del llanto de Maria, a fuerça del dolor que le ahogaua el alma. *Dicite, quo*

dolorē ardet, que flere, & inter epulas non erubescit.

DISCURSO III.

Que no halla consuelo, ni alibio a su dolor, quien conoce lo graue de su culpa.

§. 1.



Iadoso halla à Christo Maria, en el combite, amorofo la mira, benigno la recibe, ambos pies le franquea. Mas nada desto basta, para que se consuele, y temple su dolor. A llorar comenzó sobre los pies, y no se si ha acabado de llorar; *Lachrymis cœpit rigare pedes eius.* Mucho es, que lo apacible, y amorofo de Christo, no consuele su pena. Si le diera vn pie solo, que es el de la justicia, no me espantara yo, que aumentara su llanto: mas quando le franquea, y concede tambien el pie de la piedad, bien puede ya Maria passar del pie a la mano, y prometerse cierto el perdon de sus culpas.

§. 2.

Quando boluió Iacob a casa de su padre despues de catorze años que estuuio ausente della, temiendo los enojos de su hermano Esau, a quien auia hurtado la paternal herencia: Dize el sagrado Texto, que ya de enojado, le salió a recibir a mitad del camino, y corriendo a Iacob, apretandole el cuello entre los braços, le acarició apacible, y amorofo. *Curens, itaque Esau ouiam fratri suo amplexatus est eū, stringensque colum eius, & osculans.* El Hebreo leyó. *Et cecidit super colla eius osculatus est eum.* Y cayendo Esau, llegando su rostro sobre ambas partes del cuello de Iacob, le recibió apacible. Cayetano

Gen. 33.

aduirtió mucho en esta version. *Di Cayet. vbi tit pluraliter colla, eo quod super supr. virunque colli partem cecidit, non contentus altera parte:* Pues que misterio tiene, abraçar Esau a su hermano Iacob, no en vna parte sola de su cuello, sino en ambas a dos? No basta una en la vna, para manifestarle su piedad, y que ya auia olvidado sus enojos?

No parece bastana, para que se quietaslen los miedos de Iacob, q tanto conocia las fañas de Esau, y tenia tan presentes las ofenias, y agrauios, que antes de su partida le auia hecho: Pues si le acariciara solo en vna mexilla, pudiera presumir, que en otra se quedauan sus enojos (que no es cosa muy nueva acariciar en vna, quando se ofende en otra.) Pues pongale los braços igualmente, en vna, y otra parte de su cuello, y quitele con esto totalmente, el temor, y quede asegurado de su gracia; que quando se franquean el pie de la justicia, y la misericordia, todo es misericordia. Pues como llora tanto Maria Madalena, quando tiene en sus manos, y en su boca, oy, los dos pies de Christo? *Lachrymis cœpit rigare pedes eius.* Porque no halla consuelo, ni alibio a su dolor, quien conoce lo graue de su culpa. Aun la misericordia, teme como justicia. La piedad, le parece que es rigor, y el cariño, amenaza. Todo lo teme en Dios, como castigo, porque lo mira en si, como delicto.

Con este sentimiento se hallaua Ezequias, quando dezia: *Recogitabo tibi omnes annos meos in amaritu Esaias 38. fine animæ mee.* Trairete a la memoria, Señor, todos mis años, con dolor, y amargura de mi alma. Bien se dexa entender en el modo de hablar, que estaua apasionado, y sentido Ezequias: Todos sus años fueron desaçón, y amarguras: No tuuo algunos buenos, y fabros?

§. 3.

Pe
nan
Do

§. 4.

Pl

*y et. vbi
pr.*
§.3.
*Petr. Pos-
nan. in 3. Dom. Ad. omnes annos in amaritudine; non ne
aliqua tempora leta fuerunt? Cier-
to es, que la niñez goza de la in-
cencia. Pues como dice el Rey tan
absolutamente, que no tuuo año
bueno, que todos fueron malos, de-
fabridos, y amargos?*

*§.5. Efectos fueron estos de vn do-
lor vehementemente, de vna culpa. No
halla nada bueno, el que tuuo algo
malo: Todo lo mira en Dios rigu-
roso, y terrible, el que lo mira en si
pecador, y culpado. Quia qui agit
paenitentiam, totum stomachum ani-
mae repletum habet amaritudine.*
Prosigue el mismo Padre: Sucede
a vn pecador, lo que a vn enfermo,
que encendida la colera en el es-
tomago, todo quanto ay en él, lo
huelue amargo, aun lo que es mas
fabrido, y mas suave. Esto haze el
dolor, y pena de vna culpa, quan-
do es bien encéido, y como deue
ser; que aun las más virtudes, se
miran como vicios. Y desagrada
mucho lo mas bueno, en el alma,
a fuerça del dolor que ocasiona lo
malo: Que con yn año malo sola-
mente, se deslucen, qual vemos mu-
chos buenos. *Recogitabo tibi omnes
annos meos in amaritudine anime
meae.* Y son menester muchos, para
llorar las culpas de vno solo, si se
han de llorar bien.

*§.6. Aun la naturaleza dà liciones de
gracia en esta parte. Apenas nace
el hombre, quādo llora; (por aqui
comēcamos el Sermon, y por aqui
se acabe, pues es todo de lagrimas.)
Apenas nace el niño, quando llora;
pero si bien se advierte, como lo
dice Plinio, ninguno se riyó, hasta
quarenta dias despues de nacido.*

Plin. li. 7. Risum ante quadragesimum diem,

*nulli datur. Pues que misterio tiene
este llorar tan presto, y este reyr
tan tarde, siendo el lloro, y la risa,
passiones naturales en el hombre?
O preguntemos mas: Porque han
de ser quarenta estos dias que llo-
ra, y que no rien quantos vienen al
mundo, especialmente el niño? No
dice nada Plinio, porque solo nos
dixa, en lo que solo habla, que es
en lo natural; pero bien facil el ha-
llar lo misterioso.*

*§.7. El comun sentimiento de todos
los Theologos, deducido tambien
de la Philosophia, es que el varon no
pasa de embrion, a viuiente, ni se
informa del alma rational, hasta
quarenta dias despues de concebi-
do. Pues dexenme que piense: Que
el lloro corresponde, con los dias
que se halló sin alma; y si fueron
quarenta, llore por otros tantos, y
no ria, porque se proporcione la
pena, con la culpa, aun en aquel su-
geto, donde no pudo auerle. Solo
para enseñarlos, que es bien que
llore siempre, el que estuuo algun
tiempo sin la vida del alma. Asi ve-
mos lo haze Ezequiel, reputando
su vida por amarga, solo porque al
gun año le faltó la sazon. Asi tam-
bién lo haze María Madalena. A
llorar comenzó, *Lachrymis cæpit ri-
gare pedes eius.* Pero no se nos di-
ze, que acabó de llorar. No el ver-
se acariciada, y admitida de Chris-
to, la consuela. Todo le teme Iuez,
porque toda se mira, y considera
rea. Que no halla consuelo; ni ali-
bio a su dolor, quien conoce lo
grave de su culpa. Mas esta misma
pena, ese mismo dolor, ese con-
siderarse, aun quando es ya tan bue-
na; tan pecadora, y mala, es lo que
le asegura las piedades en Christo,
para que le franquee el tesoro in-
finito de sus misericordias, perdo-
nando sus culpas, y dandole el con-
suelo, y auxilio de su gracia, que es
la esperança cierta de la gloria, &c.*

VIERNES DEL QVINTO DOMINGO DE QVARESMA.

*Collegerunt Pontifices, &
Pharisei concilium aduer-
sus Iesum. Ioan.
nis 11.*



IOS para no ver, consejo para errar, atencion para hacer el mayor de faciendo, tienen qy los Pórfices, y ministros del pueblo de Iudea. En consejo entran oy, para prender a Christo: Quādo para errar, fue menor consejo: Ignorantes son mucho, pues no saben vna cosa tan facil: Mas entran en consejo, para errar, para que sea mas grande, y culpable su yerro; (que errar con consejo, es errar sin disculpa, como lo dixo el Padre san Paulino: *Criminosus est, peccatum exigitare, quam facere.*) Cosa mas criminal, y abominable, es pensar el pecado, que el hazerle. Pues puede auctr pecado, donde no ay pensamiento: Siempre la libertad, y deliberaciō, antecedió a la culpa; y donde no ay discurso, no ay delicto: Pues como dice el Padre, que es delicto mas graue, pensarle, que el hazer-

D Paulin.
epistol.7.

le? Porque ay tales pecados, y delictos, que parece se hazen, y se obran sin pensarse: Como tendrá salida, aquello q se dice de Dauid, en el tercero libro de los Reyes, si no es desta manera: *Dauid fecit regnum in oculis Domini, & non declinavit ab omnibus, quæ preceperat ei Deus cunctis diebus vite sue; excepto sermone Vriæ Hethæi.* Dauid fue siempre Santo, y nunca ofendió a Dios, ni excedió en sus preceptos, fuera del homicidio que tuvo con Vrias: Pues no fue antes adulterio con su misnia muger, y se dexó ver, como hombre flaco, de la gracia, y belleza, que miró en Bersabee? Eso es cosa constante: Pues que le ha de decir? Lo que deixamos dicho. Que ay pecados, que se obran, y ejecutan, llenados de vna ciega, y vehementemente paliſion, y apasionados tanto, que parece que se obran sin pensarse; aunque es fuerça se pienſen, quando se obran: Pero aquel homicidio maquinado, en vnas cartas falsas que lleuó el mismo Vrias, de Dauid, por auer sido culpa de consejo, entre todas las otras tiene nombre de culpa. Assi S. Theodoreto, sobre el mismo lugar. *Negligentia peccata erant, non malignantis, ut homicidiū.* Pecados tuis in 3. de consejo, son pecados: El mas grande cometan los de Ierusalæm, supr. quando entran en consejo, para pren-

Reg. 3. ca.
pit. 15.

*Reg. 3. ca.
pit. 15.*

prender a Christo, haziendole mas graue, el quererle prender porque haze milagros. *Hic homo, multa signa facit.* Este es el Euangilio. Consejo es menester, para poder dar buen consejo, en tiempo que se dan, y se hazen tan malos: Para todo, el auxilio de la gracia, para alcançar la gracia, la intercession, y ruegos de Maria, pidamosela todos diziédo con el Angel, *Ave Maria.*

DISCURSO I.

Que faltan la prudencia, y el consejo, donde tienen lugar, la embidia, y la passion.

§.I.



VE importa que se junten en consejo los fabios, y los doctos, si estan apasionados, y enojados co' Christo? Erraran el consejo (que no le puede auer donde ay paisión:) Porque vna voluntad apasionada, ciega el entendimiento, ofuica la razon, y perturba el discurso, en el mas fabio, y cuerdo. Maestras del saber, y la prudencia suelen ser las abejas de ordinario, y en varias ocasiones se proponen por tales, y con mucha razon: Porque considerada la paz, y buen gouernio, que tiene su Republica, fuera dicha muy grande el poderla imitar, la mas bien gouernada. Ninguna viue ociosa. (Y aun por esto no duda viuen todas en paz:) Su castidad, y honestidad es grande, pues no se multiplica su individuo por el ajuntamiento comun que los demas. No consienten entre ellos cuerpos muertos, que inficio-

nien los viuos. O que grande enseñanza! Un solo Rey las rige, y las gouierña. O que buena politica! En fin, seria muy largo, el querer repetir todas las propiedades de la abeja: El Padre S. Ambrosio, y Aristoteles, las disen, y pondran mas de espacio: Pues este tan atento, y prudente Maestro, este que sabe tanto, si se apassiona un poco, (y se apassiona mucho por causas muy ligeras,) es el mas imprudente, y desconsiderado de quantos animales tiene naturaleza.

Que notable desdicha! Perderse tanto bueno solo por un afecto, nos bien gouernado: Pero separamos ya, quien destruye el saber, y atencion de la abeja? Quien la hizo la mas necia, auiendose propuesto la mas sabia? Ya lo dirá Alcuino. *Pungendo alios, se, se euise- rat.* Solo porque le tocó a una flor

*Alcuin in
Mat.*

donde acaso le sienta, ó se quiere sentar, no mas que porque alguno llegó cerca del valo donde tiene su miel, se enoja, y enfurece tanto el animalcito, que resuelta en veneno, la que antes era miel, despide el agujon de sus enojos, con tan ciego furor, que quando pica al otro, se quita a si la vida, y bomita en el golpe las entrañas. Aun mas dice Aristoteles, que si pica la abeja con alguna templaza, no le cuesta la vida: Mas que si le enfurece, y quiere herir con todo el agujon, entonces queda muerta. *Apes quan Aristot in do pungunt, cito moriuntur si totum naturlib. infixerunt aculeum.* Tal les sucede a muchos, que se tienen por fabios y prudentes, y se hallan en puestos grandes de la republica, que apasionandose, por alguna ocasion, q' les pareció grande, siendo leue, ó que su pretencion, ó su malicia quiso hacer pesada. Perdieron su opinion, su estimacion, y credito, al verter el veneno de su ciega venganza, y quando imaginaron que

pi.

356 Viernes del quinto Domingo de Quaresma.

picauan prudentes, se hallarō mor didos, y tenidos por necios, que fal tan de ordinario la prudencia , y consejo, donde tienen lugar la em bidia, y la passion.

§.4.
§.3. Soñó Iosef dos sueños en su pe quia edad, aquel de los manojos, que humillados adorauan al suyo. Putabam, nos ligare manipulos in a gro, & quasi consurgere manipulum meum, & stare, vestrosque manipulos circumstantes, adorare manipulum meum. Otro de las Estrellas, del Sol , y de la Luna , que tambien le

Pfa
Genes. 37. adorauan. Vidi per somnum, quasi Solem, & Lunā, & Stellas undecim, adorare me. De ambos sueños , se dieron , su padre , y sus hermanos por sentidos; presumiendo que en ellos dava a entender Iacob , que le auian de adorar , y respetar por Rey. Nunquid Rex noster eris, aut subiiciemur dictioni tuae. Vamos mas adelante: Yba despues Iosef, a ver, a sus hermanos al ganado, por orden de su padre , y viendole a lo lejos, le dixeron asi, haciendo bur

§.5.
Genes. 37. la dèl, y de sus sueños. Ecce somniator venit, venite occidamus eum , & mittamus eum in cisternam veterē, & tunc apparebit , quid prossint illi somnia sua. Entrale aora entre ellos el segundo Abulense , y dize les asi: Venid acá ignorantes, ó te neys por verdad, ó por mentira los sueños de Iosef; si južgays que son sueños, y quimeras, y que no ha de ser Rey, ni os ha de gouernar; porque hazeys caso del, ni de sus sueños si bien hazeys de hazer burla, te niendole por vano. Ecce somniator venit. Pero si os persuadis que pue de ser verdad , y tener fundamento, porque le hablays mal, y tratays

M
Ant Hoc. de ofenderle, y quitarle la vida? Si vbi supra. somnia Ioseph sunt innania, nihil est, quod ab eo metuat: Si vero rata sunt, quid frustra contra Deum contenditis? Que responden a esto los hijos de Iacob?

Mas que han de responder, sino que la passion , y la embidia que tienen a Iosef, los ciega de manera, que les quita el discurso, el saber, y prudencia. Si se hallaran entonces menos apassionados, discurreria el caso con la atenta prudencia , que queda dicho arriba. Pero donde ay embidia, no ay discurso ; donde se halla passion , no se halla prudencia: Por vna parte el sueño, les parece verdad, para temerle: Por otra la verdad, les parece quimera, para desestimarla. Quid stultius, aut insipientius , (prosigue el mismo Padre.) Quid molimini, hominum imprudentissimi? De que os estays mando, hombres mas imprudentes, y necios que los hombres? Passe el sueño, por sueño, la verdad, por verdad: Mas como passará nada por lo que es, si estays apassionados? Si estays ciegos de embidia? Porque dō de esta reyna, no puede auer razó.

Lo mismo les luce a los Doctos, y Escribas de Iudea, en la oca sion presente: En consejo se juntan para prender a Christo, porque hizé señales. Quid facimus , quia hic homo multa signa facit. Y podremos dezirles , lo mismo que a los hijos de Iacob. Venid acá ignorantes. Os son ciertas , ó falsas las señales de Christo? Si falsas, como aueys dicho vosotros en tantas ocasiones, porque hazeys caso dellas? Y si só verdaderas, porque no las creeys, y las executays? Y para que pagays con tanta ingratitud, a quien tantas señales os ha dado de bien? Si innania sunt, nihil est, quod ab eo metuat: Si vero rata sunt , quid frustra contra Deum contenditis? Pero en fin, como estā apassionados, es fuer ça que les falte la razon, la prudencia, y saber, y que entren en Conciilio para errar: Y que quando pretenden quitar la vida a Christo, se den ellos la muerte como abejas, dexando las entrañas a bueltas del

§.4.
veneno. Ya lo dixo David en persona de Christo, hablando del Cōcilio, que oy hazen cōtra él los Fariiseos. *Circundederunt me sicut apes.* Cercaronme en contejo como abejas, que aunque son tan prudentes, y tan sabias, porque se apassionaron contra mi, se quitaron la vida, al firmar la sentencia de mi muerte. *Quia apes pungendo alios, se se cuiuscerat.*

Psal. 117.

DISCURSO II.

Que aunque mas se apassione la malicia, siempre ha de conocer las prendas, y virtud del que aborrece.

§.5.



Ve hazemos, (de zian juntos en el cōtejo,) que este hombre es milagroso, y ha ze muchas señales? *Quid factimus, quia hic homo multa signa facit?* Abogados parecen los Fiseales de Christo: No esperaua yo de ellos este modo de hablar, antes si, que dixesen, que hazemos, que este hombre es inquieto, mentiroso, blasfemo, turbador de la paz, y engañador del Pueblo, que quien quita la vida, no perdona la honra. Es muy para advertir el termino de hablar de Iudas en la Cena, (porque fue singular.) Auiales dicho Christo a los Discípulos, que le auia de vender, uno de los que

Mat. 26.

estauan a la meta. *Amen dico vobis, quia unus vestrum me traditurus es.* Causó la turbacion que se pue de pensar en los Santos Discípulos, esta graue palabra de su dulce

Maestro, y uno, y otro a porfiar lo dezian llenos de confusión. *Nunquid ego sum Dominus?* Soy yo acaso Señor, esse hombre de dichado, y infeliz? Y para ocultar mas su tray dor pensamiento, dixo Iudas tambien: *Nunquid ego sum Rabbi?* Por ventura Maestro, soy yo el que ha de entregaros? Advirtió las palabras de unos, y otros, y el termino de hablar, un grauissimo Docet, y halló gran misterio. Todos le dian a Christo, menos Iudas, el nombre de Señor. *Nunquid ego sum Domine?* Nombre de Magestad, y sugercion. Solo Iudas le dà el nombre de Maestro. *Nunquid ego sum Rabbi?* Nombre menos honroso, y reverente: Pues que misterio tiene, quitar Iudas a Christo el nombre de Señor, dandosele los otros? Y hablarle con nombre menos digno?

Ya lo responde el Padre, y agudissimo Obispo. Tenia dispuesta Iudas la venta del Señor con los Iudios, y tracada su muerte, y era como imposible en su ciega passion, y mala voluntad, el no quitar la honra, a aquél, a quien trataba de quitarle la vida. *Irrupit in nomen, qui irrumperet tentabat in nomen, quasi nondum mordicus vitam trucidaret, nisi, & cum vita genitum vocabulum trucidaret.* No perdona la honra, el que quita la vida. Pues como oy el Concilio, quando está disponiendo la muerte del Señor, *Expedit, ut unus moriatur homo pro populo;* le conserva la honra, diciendo, que es yn hombre milagroso, y que haze señales? *Quid facimus, quia hic homo multa signa facit?* Bien advertido está.

§.3.

*Josephus
Cerda in
Iudib. cap. 1.*

Mas ella es la excelencia, y honroso privilegio de lo bueno; que ataque mas ciegamente le aborrezen los malos, y persigan, le hâ de reconocer a pesar suyo, y confessar por bueno: Estaua disponié do

§.2.

358 Viernes del quinto Domingo de Quaresma.

do la piadosa Rebeca, con impulso diuino, que su hijo Iacob, quitasse el mayorazgo, y paternal herencia a su hermano Esaú; luzgaua que era facil, por estar ciego Isaac. Dijo la traça al hijo en aquel dissimulo de las manos embuetas en pieles de cabrito. Mas replicò Iacob, temerolo a su madre. *Nostri, quod Esaù frater meus homo pilosus sit, & ego lenis?* Señora, no advertis, q mi hermano Esaú es vn hombre valiente, y esforçado; y yo por el contrario, muy flaco, y pusilanimus. Notable cosa es esta, que quando está Iacob ofendiendo a Esaú, en materia tan graue, como desposeerle de vn tan rico, y tan noble mayorazgo, entonces reconozca las prendas ventajosas de Esaú? Como aquella passion, y ambicion que le ciega para desheredarle, le puede dexar ojos, para verle valiente, y esforçado?

§4. Porque essa es la excelencia, (dice el glorioſo Padre S. Gregorio Nacianzeno,) de los hombres ilustres, y adornados de prendas, y virtudes; q la mayor malicia, y la embidia mas ciega, aun quando los persigue, y aborrece de muerte, ha de reconocer mal que le pese, sus prendas, y virtudes. *Egregionem hominum virtus hostibus, quoque ipsi admirationem, excitari solet.* Nunca los embidiosos se oponen à lo menos; a lo que miran mas, y superior, a si hazen oposicion. La ciega mariposa, si se opone a la luz, suele morir en ella. Pero bien reconoce las prendas ventajosas de la luz, y su persecucion redunda en mayor credito, y lucimiento suyo, que au que mas se apassione la malicia, siempre ha de conocer las prendas, y virtud del que aborrece.

§5. Veamoslo en propios terminos, y en persona de Christo Redentor de las almas. Muy cerca ya del dia de la fiesta; dice el Euangelista, q

baxò Christo al Templo, y predico, y que de su doctrina, y altissimos conceptos, quedauan admirados los Iudios. *Iam autem die festo* ^{Ioan. 7.} *ascendit Iesus in Templū,* & docebat, & mirabantur Iudei. Esto era en ocasion que le andauan buscando, y le querian prender, y quitarle la vida. Así lo dexa dicho poco antes el mismo Euangelista. *Ambulabat Iesus in Galilæa, non enim volebat in Iudea ambulare,* quia volebāt cum Iudei interficere. Mucho es cierto que admiren la doctrina de vn hombre que persiguen, y aborrecen de muerte, y q tengan por sabio, y entendido a aquél a quien no tienen por amigo. Lo que se quiere bien, siempre parece bien, aunque sea malo. Lo q se quiere mal, siempre parece mal, aunque sea bueno: Esto es cosa tan cierta, que lo peor que tiene es ser lo tanto: Pues como contra el vlo, ó abuso de las cosas, quando mas embidiosos, y ciegos de passion, aborrecen a Christo los Iudios, aplauden su doctrina, y admirán su saber. *Mirabantur Iudei.* Teniendo por hombre tan superior, y grande?

§6. Cayetano responde en el mismo sentido, que habló Nacianzeno: Porque aunque mas se cieguen, y apassionen la embidia, y el aborrecimiento, siempre han de conocer aunque les pese, las prendas, y virtudes que ay, en el que aborrecen, y persiguen. *Quamvis quererent enim Cayet in interficere, in motum admirationis* ^{Ioan. vbi} *eos vertit doctrina.* Diga lo que quisiere, haga quanto pudiere el embidioso, que ha de ser Abogado, aunque le pese, del que se haze Fiscal, y le ha de defender, quado mas le persigue, reconociendo en esto, que es mas, y mejor que él: Porque si fuera menos, nunca le persigueria. Oy sucede lo mismo a los Iudios, pues quando se conspiran co-

tra Christo, y juntan en concilio para tratar en él de quitarle la vida, estan diciendo a voces, que es hombre prodigioso, singular, superior, y señalado entre ellos *Quid facimus, quia hic homo multa signa facit?* Y disponiendo medios para darle la muerte, no los pueden hallar para quitarle el crédito, la opinión, y la honra.

DISCURSO III.

Que se suele priuar vn mal intencionado, de conuencencias proprias, por no ver las agencias.

§. I.



Orque haze señales le persiguen, y le quitan la vida, interesando tanto los ludios en todos los prodigios, y señales de Christo, pues todas redundauan en beneficio suyo, en curar sus enfermos, resucitar sus muertos, y lo correr sus pobres, que grande ingratitud, aun pasla mas allá, executar agravios, la mano que se abrió a recibir favores. Dixo Dios a Moyse, dile a tu hermano Aaron, que tomando tu vara milagrosa to que, y hiera las aguas, y las cobierta en sangre, para pena, y castigo del reyelde Faraón, y de su Pueblo.

Exodo 7. Dixit Dominus ad Moysem, dic fratri tuo Aaron, tolle virgam tuam, & extende manum tuam, super aquas Ægypti, & vertatur in sanguinem. Pues esta diligencia, no la pudiera obrar Moyse por si? Para que se la encarga, y encomienda a su hermano?

Nuestro Lyra responde citando a los Hebreos. Que el motivo que tuvo, en no herir las aguas por si mismo Moyse, y querer que otra mano executasse el golpe, para cumplir el orden, y mandato de Dios, fue el hallarse Moyse obligado a las aguas, y a los ríos de Egipto, pues que arrojado en ellas, quando pequeño niño, le guardaron la vida tan milagrosamente. Y herir con su mano a las que le auian hecho tan grandes beneficios, pareciera inhumana ingratitud. *Causam asig Lyræ vbi nant Iudæi, dicentes, quod quia Moy ses fuit saluatus, & extractus de flumine, ideo, non debuit, manu propria persecutere flumen, convertendo insanguinem. Que atencion tan cortes, y tan piadosa, y que desarecion tan barbara, y cruel, le de aquellos que hieren, y combierten en sangre el agua milagrosa, a quien deuen la vida: Esto hazemos todos los que con vna culpa ofendemos a Dios. Esto hazen tambien oy los Iudios, tratando de herir, y de verter la sangre, y de quitar la vida, al que les está dando tan continuas señales de salud, y de vida. Quid facimus, quia hic homo multa signa facit?* Y lo que no se atreue a executar Moyse, en las sombras no mas, tratan de ejecutar estos en la verdad.

Mas, ó ciego furor de un animo indignado, y embidioso, pues que en nada repara, y con todo atropella. Las conuenientias proprias, pierde por las agenas, y se priua del bien; porque otro no le goze: Porque Christo no haga señales prodigiosas, y por ellas le estimen, y le aplaudan los hombres, se priuan los ludios del fruto, y interes de estas señales: No resucite el muerto, y el enfermo no san; no sepa el ignorante, ni aya quien dé a sus catredas, lucimiento, ni lustre, y perezcan de hambre los

poz

§. 2^o

Lyræ vbi

sup:

§. 3^o

pobres miserables, que todos estos males, los reciben con gusto, porque no goza Christo la gloria destos bienes. Aqui puede llegar lo mas ciego, y furioso de vna mala intencion.

§. 4.

Atormentaua mucho el demonio a Saul, y en vn tan graue daño, el unico remedio, era el darle vna musica, con algun instrumento, y

Reg. i. ca.
16.

dixo a sus criados: *Prouidete ergo mihi aliquē bene psalentem, & addūcite eum ad me.* Y dixole uno de llos. Yo conozco Señor, a vn hijo de Isai, natural de Belen, que es muy diestro en la musica, y valiente en las armas. Pues traedle luego al punto (dixo el Rey,) ejecutose asi, y viniendo Dauid, tocava tan suave, en presencia del Rey, su bien templada harpa, que el espíritu malo, le dexaua, y se alibiaua

i. Reg. 16.

mucho su passion. *Igitur quando cunque spiritus domini malus, arripiebat Saul, David tollebat citharam, & percutiebat manu sua, & refocilabatur Saul, & lebius habebat, recedebat enim ab eo spiritus malus.* Sucedio pues, que vn dia estandole alibiando con su musica, se enfurecio de suerte contra Dauid, Saul, que asiendo de vna lanza, y arrojandosela, fue milagro

i. Reg. 19.

de Dios, no passarle con ella. Porro Dauid psalebat manu sua, missus que est Saul, configere Dauid lancea in pariete, & declinavit a facie Saul. Notable cosa es esta, pues desta suerte paga vn beneficio vn Rey, a vn vassallo tan bueno, a quien deue la vida, y la salud, y aun el Reyno tambien? Porque quiere matar a quien le da la vida? Si muriese Dauid, aurà quien le divierta con la musica, tan acertado, y diestro?

§. 5.

Ea, que está ciego Saul, del furor de la embidia, y mala voluntad. Porque Dauid no luzca con su harpa, ni goze los aplausos de

tan famoso musico, ariegará Saul su salud, y su vida, y por hazerle vn mal, querrà padecer muchos. Assi lo considera el Espiritu de Oro de Chisostomo. *Seruatus peri-*
re maluit, quam servatorem glo-
riosum reddere. Del proquecho se priua el Rey Saul, porque Dauid no lleue el aplauso, y la honra: Esta es la condicion devn animo embidioso, y de vna voluntad a-passionada.

Demos otro testigo a esta verdad, aunque ella es tan notoria, que antes le sobran muchos. Dixole Dios a Acaz por Isaias, solo a fin de obligarle a su seruicio, y a su conocimiento. *Pete tibi sig-*

*num a Domino Deo tuo, siue in pro-**fundum inferni, siue in excelsum**supra.* Pidele a Dios mercedes, y

señales de su misericordia, y su

justicia; O en la profundidad de

los infiernos, o en la altura en-

cumbrada de los Cielos. Muy

franco, y liberal le promete el

Profeta: Mas que responde el Rey?

*Non petam, & non tentabo Domi-**nun.* Yo no quiero pedir estas

señales, ni tentar al Señor. Si el

el animo del Rey, es como las pa-

labras, no puede ser mejor: Pe-

dir a Dios milagros, y señales,

mas es desconfiança temeraria,

que no segura Fe. La Fe que se

afiança en experiencias, es deses-

peracion: Pero ya nos dirà la le-

tra Hebreo, lo dañado del animo

del Rey. Donde nuestra Vulgata

leyó: No pediré, ni tentaré al Se-

ñor. *Non petam, & non tentabo**Dominum.* Leyó ella desta suerte:*Non petam, & non exaltabo Domi-**nun.* No pediré, ni ensalçare al

Señor: Pues en que le ensalçaua

quando Acaz le pedia? En hazerle

famoso, y bien visto en el mun-

do, por los grandes prodigios, y

señales, que obraua en la tierra, y

el Cielo. *Siue in profundum infer-*

ni,

§. 6.

D. Chisost.

Hom. 24.

cap. II. in

Epist. ad

Chorint.

Fr. A
Sasbo
Ezaias

§. I.

Joan.

mī, sive in excelsum supra. Bien, mas si estas señales eran en beneficio, y provecho del Rey. *Pete sibi signū.* Porque se priua dellas, y no quiere pedirlas?

§. 7. Aún en la misma duda se halla la respuesta. *Non petam, & non exaltabo Dominum.* No le quiero pedir señales, y prodigios, en beneficio mio, porque han de ser en gloria, y hora suya. Pierdanse mis provechos, para que no se ganen ni se logren sus horas. *Sciebat enim Rex Sasbout. in Ejaiam.*

Fr. Adan. impius, quod si signum peteret, accepisset. & glorificaretur Dominus. Di xo alli nuestro antiguo Fr. Adan, q se fuele priuar vn mal intencionado, de conuenencias proprias, por no ver las agenas. Oy sucede lo mismo a los Iudios, quando entran en concilio contra Christo, y le quieren prender, y quitarle la vida, por q haze milagros, y señales. Privandose del bien de sus milagros, por no verle lucido, y señalado: *Quid facimus, quia hic homo, &c.*

DISCURSO III.

Que los casos dudosos, de importancia, piden mucha advertencia en su resolucion.

§. 1.

 N grande empeño se halla este consejo: Porq ha de resolver el negocio mas grande q se halla en el mundo, y el yerro de los grandes, siempre es grande. Su voto diò Caifas, y aunque fue muy confuso, les parecio bien claro a los demas ministros, aunq estauan tan ciegos. *Expedit vobis, ut unus moriatur homo pro populo, & non tota gens pereat.* Conueniencia sera para vosotros, q muera un hombre solo, y no perez

Ioan. II.

can todos. Hablo bien el Pôtifice: La rason así dicha, es muy justa, y cabal. Mas dicha en vn consejo de mal intencionados, y apassionados tanto contra Christo, fue dezirles muy claro, muera Christo. Bueno es que muera uno: Pero quien ha de ser este que ha de morir? El bié intencionado lo examinara mucho. Mas el malo, muy presto lo resuelve. Dirá que muera el bueno, y vivia el malo. Dirá que muera Christo, y vivia Barrabas. Y los casos dudosos, y de mucha importancia pidē mucha advertencia en su resoluciō.

Ya deixamos tocado a diferente intento aquell orden q diò la Magestad de Dios a su siervo Abrahā, quando dixo ofreciesse en sacrificio a su querido Isaac. *Tolle filium tuum unigenitum, quem diligis, Isaac.* Sacrificame dice a tu hijo unigenito que amas Isaac. Notables circunstancias, y menudencias, só al parecer estas de q vla Dios, quando le da a Abrahā en este precepto: No bastava dezirle, ofreceme a tu hijo en sacrificio? Para que se le aduierte, que sea el unigenito. *Filium tuum unigenitum. Que sea el q ama. Quem diligis.* Y que sea Isaac.

Era Abraham prudente, el caso era dudoso, y de mucha importancia. Pues si se le dixera solamente, ofreceme a tu hijo, o replicara a calo, qual de los dos seria el q auia de morir, Isaac, o Ismael, y dexado a tu arbitrio, sin duda que Abrahā ofreciera a Ismael, porque era nino bueno, y referuara a Isaac, que era mas justo, y santo. Porque si ha de morir uno de los dos hijos, mas conforme a razon era morir el malo, que no el bueno, el esclavo, que el libre. Discurria muy bien como prudente, desta suerte Abrahā, si Dios no le exprefara tambiē su voluntad. Desta suerte discurre el Abulense, en nombre de Abraham en este caso. *Domine duos filios ha-*

Hh beo,

Chr. Jos.
om. 24.
ap. 11. in
pist. ad
borint.

§. 6.

ai. 8.

§. 2.

§. 3.

*Abul. in beo, nescio de quo, vis. V trumque dili
Genes. vbi go. Pues cessen esas replicas cō ex
sup. plicarse Dios, de q̄ ha de ser Isaac
el q̄ se ha de ofrecer en sacrificio.
Ne dubitatio existere posset. Que en
los casos dudosos, no se resuelven
fáciles, los bien intencionados. Y
si han de arriesgar algo, nūca quie-
ren que sea lo mejor.*

S. 4. Despues que nauegò con todos
los viuentes que recogió en el Ar-
ca, por mādado de Dios, el Patriar-
ca Noe, quarenta dias cōtinuos, sin
descubrir la tierra, ni hallar puer-
to, dize el sagrado Texto, q̄ abrié-
do vna ventana, embió al cuervo,
para que examinase el estado en q̄
estauan las cosas de la tierra, para
ver si podia desamparar el agua to-
mar puerto en la arena. Cunque tra-
*sistēt quadraginta dies, aperiēs Noe
fenestrām Arcē, quam fecerat, dimis-
sit corvū. El qual como tardase, em-
biò poco despues, como en su segui-
miento la paloma. Emissit quoq̄ co-
lumbam post eum, ut videret, si iam
cesassent aquæ, super faciem terræ.*
Pues no fuera mejor, embiar al
principio la paloma, aue mas apa-
cible, y de mejor industria, mas tra-
table, y casera q̄ no el cueruo, de
quiē podia esperar Noe, mejor des-
pacho? Que no fia al cueruo, rudo
boraz, y agreste; vñ negocio, y mé-
sage de tan grande importācia? No
parece que anduuo aduertido Noe
en estas elecciones: Proporcionar
se deuen con las ocupaciones, los
sujetos, y con los mensageros los
mēsages, para que los negocios tē-
gan buenos sucessos.

S. 5. Anduuo muy prudente, y aduer-
tido en esto, como en todo, el santo
Patriarca, q̄ en los casos dudosos, y
en que puede auer riesgo, se deuen
atender mucho, la persona, y suje-
to a quien se encargan. Y gnoraua

Noe el estado en que estauan las
cosas del dilubio, y si era peligroso
o seguro el message: Si faltaria, o
auria parte donde hazer pie, y po-
der descansar el mēsagero, y en ca-
so tan dudoso, y arriesgado; juzgo,
no era bien embiar la paloma, y q̄
era menos mal que fuese el cuer-
uo, si a caso se ahogare, y no boluie-
re, vñ cueruo se perdió, vñ animal
boraz, y de poco prouecho, no sea
perdido mucho. Mas poner a los
riesgos la paloma, la tencilla, la cá-
dida, y de tan buenas prendas, fue-
ra temeridad, no prouidēcia. Diga-
lo ya Oleastro, y escuchemosle to-
dos. *Docemur hic non ingenerere nos Oleaste. in
periculis, sed si possimus, aliquē mi. Genes. vbi
noris, aut vilioris conditionis, prae-sup.
mittere qui pro nobis periculum fa-
ciat, fasere deuenemus.* Que acuerdo
tan prudente, y digno de imitarle,
y aduertirle los cuerdos: Quién pu-
so, (que lo fuese) en los riesgos el
alma? Y quien hizo con ella dudo-
sas experientes de viuir, o morir,
en el dilubio confuso de la culpa,
esta hermosa, y cädida paloma? Ex-
perimente el cuerpo los peligros,
y riesgos, que es el cueruo boraz,
en lo grosero, y bruto: Perezca, que
no importa, que no se pierde mu-
cho, quando se pierde vñ cuerpo,
que es vñ poco de tierra, essa es ac-
cion prudente: Ha de morir vñ hō
bre en la Republica? Pues porque
ha de ser Christo, si es Christo, hijo
de Dios? *Expedit, ut unus moriatur,
homo pro populo.* O consejo errado.
O junta apassionada, mueran los
que se ofenden, mueran los pecca-
dores: Viua el justo, y juzgareys
muy bien. Saluese la paloma, muc-
ra el cueruo, condene la culpa,
conseruese la gracia, que es
la esperanza cierta de
la gloria, &c.

SABADO DEL QVINTO DOMINGO DE QVARESMA.

*Cogitauerunt Principes Sa-
cerdotum, ut, & Lazarum
interficeret, quia multi prop-
ter eum abibant ex Iu-
dais, & credebant in
Iesum. Ioan. 12.*



VCHO em-
baraça vn
bueno en
la republi-
ca, quando
tan sin es-
torbo viuē
con desahoa-
go en ella
tantos malos. No se puede sufrir
vn desengaño, quando se lisongea,
y tienen tanto credito en tantos
las mentiras. Vn predicador casa,
y no parecen muchos tantos mur-
muradores. O desdicha temprana,
si tal vez castigada, nunca bien
corregida, y enmendada de dicha.
Dañado coraçon, en corteza sen-
cilla, truieron las palabras de a-
quellos atrevidos, y rapaces mu-
chachos, que dixeron a vozes al
Profeta Eliseo, que se fuese a lo
alto. *Ascende calve. Ascende calve.*
Suba, y ascienda el Calbo, y bien
se echó de ver por él castigo, la gra-

ueidad enorme del delicto. Pues sa-
lieron del monte vnos osos fero-
zes, y con furiosa saña, los hizie-
ron pedacos. *Aggressique sunt duo 4. Reg. 21
ursi de saltu. & lazerauerunt ex eis
quadraginta duos pueros.* Pues que
quieren dezirle los muchachos al
Profeta Eliseo, quando dizen que
suba, y le ofenden, y agrauian tan-
to en estas palabras? El martir S.
Iustino, conoció la intencion. *Qua- 5. Iusti m.
si dicerent, capiat re quoque spiritus, q. 8. ador.
& in montem et excelsum proicitur, ut thodox,
illum, (scilicet Eltam;) proiecit. Ve-
te, dizen, del mundo hombre desen-
gañado, Predicador zeloso de ver-
dades, y llevete una nube, así co-
mo llevó a tu maestro Elias Emba-
raçaua mucho el Profeta Eliseo,
porque dezía verdades en el mun-
do, y por esto deseaban que se vaya
del mundo. Oy sucede lo mismo a
otro Predicador de desengaños, q.
salió de vn sepulcro, para vn pulpi-
to, admirauale el pueblo, viendo a
Lazaro viuio, a quien pocos dias an-
ten, auia llorado muerto; y concur-
rian a verle, como cosa nueva, y
del otro mundo, y resultauan muy
grandes conversiones, y desenga-
ños grandes, mas luego embarazo
como Eliseo, y ya, no los mucha-
chos, mas los viejos, y Principes
del Pueblo, trataron de matarle, y
quitársela vida: Porque vn desen-
gañado, no se puede sufrir en la re-*

publica. Mas Dios le librará, pues se opone a la culpa, por defender la gracia. Desta necesitamos, pidámosla por medio de María, diciendo con el Angel, *Ave María.*

DISCURSO I.

Que es temeridad loca, el perseguir los hombres, a quien Dios favorece.

§.1.



V E malos pensamientos que tiene los judíos, porque cada uno piensa siempre como quien es, en prisiones, vergüenzas, y homicidios, discurren estos días. Pero con mas cuidado en la muerte de Lázaro, a quien Cristo dio vida, loca temeridad, el perseguir los hombres, a quien Dios favorece. Despues de aquellas tantas, y repetidas plagas, que embió sobre Faraón la Magestad de Dios, para obligarle en ellas, a que diese a su Pueblo libertad: Ya que iba caminando los confines de Egipto, cerca del mar bermejo, diuidiendo las aguas de milagro, para que el Pueblo entrase, y pasase seguro, anegó en ellas Dios al Rey Gitano, con todos sus exercitos, quedando aun mismo tiempo muertos, y sepultados en la arena. *Fugientibus que Egyptijs occurserunt aquæ, & involuit eos Dominus in medijs fluctibus.* Grande rigor mostró, y mayor que hasta allí la Magestad de Dios, aquí con los Gitanos: Todo aúia sido amagos, y amenazas de su enojo: Mas aquí ejecutó todo el furor, y saña de su yra: Pues como dissimula tantos años el ver tā

Exod. 14.

mal tratado, y affigido a su Pueblo de Faraón, quando le atareaua tan miserablemente en los trabajos, y aora porque le sigue quando huye se muestra tan severo, y duro en su castigo?

Theodoreto nos dió la soluciō del caso, muy a satisfacion: Auiate declarado por su Pueblo, en esta ocasion, mucho, la Magestad de Dios, en vn tan conocido, y famoso milagro, como fue diuidir, y hazer calle en las aguas, para que sin peligro las pudiese passar, y se salvare, y juzgo atrevimiento temerario, que Faraón persiguiese, a quiē estaua Dios favoreciendo tanto. Quando dissimulaua, y no sacaua el rosto en fauor de su Pueblo, no era tan graue culpa, que Faraón le affigiese, (que perseguir los hombres a quien persegue Dios, mas parece justicia que no agravio, pues son ministros tuyos, y los ejecutores de tu enojo, y justicia:) Pero quando se muestra de parte de los hombres, es loco atrevimiento el perseguirlos. *Aquis confudit Theod. ad Deus Pharaonem, cum exercitus suo: cap. 14. in ut qui conatus erat populum in aquis expositum de medio tollere. Honrar a quien Dios honra, y venerar las cosas que favorece Dios, es respetar a Dios.*

Llevauan a enterrar en unas andas, al hijo mal logrado de una viuda, en Nain. Llorauale la madre amargamente, en ocasion que Cristo se le puso delante, y compasiuo, y tierno del llanto de la madre, para dar vida al hijo, tocó el lecho, o las andas, a donde estaua muerto. *Et accessit, & tetigit lectulum.* (*Hi autem qui portabant stetuerunt.*) Y pararonse al punto, a quienes llevauan el seretro, o la tumba. Pues quien se lo mando? O porque no prosiguen su camino, y llevan a la tierra aquel monton de tierra? Cristo no se lo manda,

§.2.

§.3.

Luc. 7.

ni les dize que paren. Las lagrimas tampoco de la Madre, no les han detenido, ni estorvado los pasos hasta alli: Por la posta caminan a darle sepultura; y ya no dan un paso, ni se mueven: Pues en que está el misterio?

§. 4. Calixto Placentino dize, que aquellos hombres repararon cortesies, y advertidos, en que Christo tocó la tumba del difunto. *Et accessit, & tetigit lectulū.* Y que en esto mostraua que le fauorecia, y le queria dar vida. Y que caminar ellos a darle sepultura, a quien trataba Christo de librarr de la muerte, fuera temeridad, como el fauorecer a quien fauorecia el Redentor del mundo: fue cortes atenció.

*Calixto.
Placent.* *Viderunt Dominum, & audierunt dicentem, noli flere, aspicerunt eum ad feretrum accessisse, atque tangentem: ideo non iussi steterunt.* Vieron que consolaua a la aafogida viuda, y que tocava el lecho del mal logrado moço, y en esto conocieron que estaua declarado Christo Redentor nuestro, en fauor del difunto, y de la viuda, y esto solo bastó para declararlae ellos, y no mover el paso en agrauiio, y ofensa del difunto. Loca temeridad es la de los Iudios, en pretender quitar a Lazaro la vida, siendo amigo de Christo, y por quien hizo Christo tantas demonstraciones en su muerte, y en su resurrección: Pues quando fuerá Lazaro, no tan santo, y tan bueno, como todos fabian, bastaua auerse Christo declarado por él, para que los Iudios no intentaran tu muerte, y estimaran tu vida.

§. 5. Misteriosa fue mucho, y llena de atenciones, aquella maldicion tan execrable, que el Patriarca Noe, justamente indignado, echó a Chanaan su nieto, porque su padre Cham, publicó a sus hermanos, auer viito indecente, y descompuesto al Santo Patriarca, quā

do estaua durmiendo, y tomado del vino, (que publicar defectos, es tan infame culpa, que a falta de castigos, suplen las maldiciones.) *Maledictus Chanaan servus seruo-
rum erit, fratribus suis.* Maldito sea Chanaan, siervo, y esclavo sea, de los siervos, y esclavos de todos sus hermanos. Con esta maldicion, se castigó esta culpa, y está bien castigada, (que no ha de tener horas el que afrenta:) Pero veamos, quien fue el que afrentó a Noe, y publicó su falta, y su defecto? Este no fue Chanaan, sino Cham, el hermano menor de Sen, y de Iapheth. *Quod cum vidisset Cham, pa-
ter Chanaan, verenda scilicet pa-
tris sui esse nuda nuntiavit duobus
fratribus suis foras.* Pues si es Cham el que peca, y el que tiene la culpa: Porque te le ha de dar la pena a Chanaan? Si es porque es hijo suyo, no han de pagar los hijos las culpas de los padres:

Fue gran veneracion la que tuvo el Patriarca, a las disposiciones, y fauores de Dios, y ver que no era bien, que maldixesse el hombre, a quien Dios bendecia. Acordose Noe, que luego que salió con sus hijos del Arca, les dió a todos tres Dios, su bendicion, para que se lograssen, y llenassen la tierra. *Benedixitque Gene.9.
Deus Noe, & filijs eius, & dixit
ad eos: Crescite, & multiplicamini,
& replete terram.* Y aunque Cham fue tan malo, y merecia tambien su maldicion, no quiso maldecir a quien bendixo Dios. Venerando los órdenes de Dios: En el nieto castiga los delitos del padre. Porque ni Dios se ofenda de que no le respeta, maldiciendo a Cham, ni la culpa se quede sin castigo, para escarmiento de otros. Digalo todo ya el segundo Abulense. *Quia benedixerat
Deus ipsum Cham cum reliquis,*

Ant Hom egressus ab Arca. Noe diuinam au-
in oen. vbi thoritatem placitumque veritus, ne-
Jup. quaquam ausus est, ei maledicere, cui
Dominus benedixerat. Que diuina
atencion, fauorecer los hombres
a quien Dios fauorece: Y que de-
fatencion tan temeraria, y loca, el
perseguirlo, si ha dado Christo vi-
da milagrola, como se sabe, à La-
zaro, y está tan declarado por su
amigo. Loca temeridad es querer-
le dar muerte los Iudios, como lo
intentan oy. Cogitauerunt Princi-
pes Sacerdotum, ut Lazarum inter-
ficerent.

DISCURSO II.

Que puede presumirse, que
no tuuo principio, accion
que tuuo fin, en las co-
sas de espiritu.

§.1.



AS que es lo que pretenden los Iudios, en querer quitar a Lazaro la vida? Es solo desterrar de la Ciudad, un hóbre Santo, y desengañado, y que conuiente a tantos con el exemplo raro de su vida? Eso ya nos lo dice el Evangelio, y es malicia bien grande: Pero aun mayor malicia tiene el *Lyra ad c. 12. in 10a.* caso, y su intencion dañada. *Vole-*
bant interficere illum, quem Deus vi-
uificauerat ad occultandum miracu-
lum. Dize aqui nuestro Lyra. La mira principal de su mala intencion, y lo que pretendian en que muriese Lazaro, era desvanecer, y ocultar el milagro tan celebre, y famoso, que auia hecho Christo en su resurrecion, para quitar con esto, la gloria, y honra a Christo: Y aquel aplauso nuevo, que ganó

con los hombres por tan grande milagro. Notable desafino. Pues como podia ser el ocultarle, si auia sido tan publico, y en presencia de tantos? Y si miraban todos resucitado a Lazaro, y le trataban vivo, que quitaua al milagro el verle despues muerto? Y mas si con violencia le matauan los Principes del Pueblo, como lo disponian.

Bastante fundamento llevava su malicia, si permitiera Dios su ejecucion: Que en las cosas de espiritu, se puede presumir, que no tienen principio, los que tuvieron fin. Si Lazaro muriera, se pudiera pensar no auia resucitado, y deslucir assi el milagro de Christo, como lo pretendian. *Ad occultandum miraculum.* Que quien no persevera en la vida del alma, y en las resurrecciones de la culpa, grandes indicios da, que siempre se está en ella, y que nunca gozó alienatos de la gracia.

Buscava en el sepulcro, a su dulce Maestro, afigida, y llorosa Maria Madalena. Y como no le hallase, vino con toda priesa al Apostol San Pedro con esta triste nueva. *Cucurrit ergo, & venit ad Simonem Petrum, & ad alium Discipulum, quem amabat Iesus, & dicit illis: Tulerunt Dominum de monumento,* & nescimus ubi possuerunt eum. Hurtado han al Señor, y no sabemos donde le auemos de hallar. Luego que Iuan, y Pedro oyeron estas nuevas, corrieron al sepulcro y despues de auer hecho muy grandes diligencias, y auer hallado en el, solamente los lienzos, y el sudario, se fueron del sepulcro afigidos, y tristes, sin saber el misterio.

Abierunt ergo iterum discipuli ad semetipos. Pero la Madalena siempre perseveraua en el sepulcro. *Maria autem stabat ad monumentum foris plorans.* Pues porque no preguntá a S. Iuan, y S. Pedro, si acaso han

§.2.

§.3.

*Ioan. 20.**Ioan. 20.**Ioan.**Euth.**Jupr.**S.**Mat.*

Ioan. 20. h̄á visto en él, el cuerpo del Señor, pues han ido los dos ha hazer diligencias, y a buscarle? Y haze esta pregunta al hortelano que halló en el Sepulcro. *Si tu susstulisti eum, dicit o mibi; ut ego eum tolam* Señor, si tu le tienes, ò sabes donde está, dame noticias dèl.

Euthi. vbi pulcro. Abierunt ergo iterum Discipuli ad se metipos. Porque le pareció, que no auian ido los que se volvian dèl. *Nec reuertentibus occurrit, ut quidpiam firmius etiam ipsa disceret.* Quien se vâ del Sepulcro, no parece ha venido al Sepulcro, ni puede saber nada de la muerte, y la vida, el que no persevera en la vida, y la muerte. Al que vâ en el Sepulcro, y en el Huerto, en trage, y figura de Hortelano, y que presume tiene por oficio el labrarle, y asistirle; a este si, que pregunta por las cosas del huerto, y del Sepulcro: *Si tu susstulisti. dicit o mibi.* Que quien toma de passo, y sin perseverancia los santos exercicios, y vida espiritual, y el que se buelue della, puede presumir que nunca vino à ella, ni labe nada della. *Nec reuertentibus occurrit, ut quidpiam firmius etiam ipsa disceret.* No sabe de la vida, quién se buelue a la muerte. Y si Lazaro muere, se podrá presumir, que no resucitó.

Mat. 28. No dexemos tan presto el lugar del Sepulcro; Bien estamos en él, porque encierra muy grandes Sacramentos. Baxò vn Angel del Cielo, y con diuino aliento ajobó con la piedra, que aquel hombre pia-dolo puso sobre la boca del Sepulcro; y despues que le abrió, se sentó muy despacio sobre la misma piedra. *Angelus enim Domini des-*

cendit de Cælo; & accedens reuolutus lapidem, & sedebat super eum: Pues para que se sienta? Ase cansado aca so en el ajubo? Esto no puede ser, que son muy desiguales al ajubo, las fuerças, y nunca se cansaron en servir a su Dios, tan diuinos vasallos: Pues que misterio tiene este sentarse el Angel en la piedra?

No desata del todo nuestra dificultad, el docto Gandauense; pero lo suficiente nos dà la solucion. Sié tamb (dize) el Angel tan despacio, sobre la misma piedra que quitó del Sepulcro, para dar a entender a las mugeres, que él fue el que la quitó. *Sedebat super eum ostendens, se autorem fuisse reuoluti lapidis:* Cornel. I^a sen. Serm. 2. in fest. *Quis reuolutus nobis lapidem ab officio monumenti?* Pues para asegurarlas, es menester sentarle? Y diciéndolo él, podíâ dudarlo ellas? Bien pudieran dudarlo; que quien no está de asiento en sus acciones, sino como de passo, y empie en ellas, se puede presumir, que no son suyas. Siente se muy despacio el Angel en la piedra, para que no se dude, que la ha quitado el Angel; que aunque vn Angel lo diga, podrá ser que se dade, sino le viene de asiento, y con perseverancia: Que importa que digais, que aueis quitado ya la piedra del escandalo de vuestras ocasiones; q̄ dexasteis la muerte de la culpa, sino estais muy de asiento sobre essa misma piedra, despreciandola toda, solo por conservar la vida de la gracia? No diga, que comienza, el que acaba, en los santos exercicios, ni que resucitó, el que vuelue a morir. Esto es lo que pretenden los Iudios en la muerte de Lazaro, escu-recer

recer la gloria del milagro de su resurrección; y que presuman todos, que nunca tuvo vida, el que volvió a morir. *Volebant interficere illum; quem Deus vivificauerat, ad occultandum miraculum.*

DISCURSO III.

Que se puede dudar, si tiene vida, el que no comunica sus alientos a otros.



Orque se conuer-
tian al seruicio de
Christo, a imita-
cion de Lazaro,
otros muchos lu-
dios, intentauan
los Principes, el quitarle la vida.
Quia multi propter illum abihant ex Iudegi, & credebant in Iesum. Este
era el testimonio mas claro, y cui-
dente de la vida de Lazaro; comu-
nicar alientos, y espiritus de vida,
para que otros siguiesen, y siruiessen
a Christo, como el; que una vir-
tud maestra, y que se haze imitar,
se califica mucho de virtud. Hallauan
se san Pedro en una bauecilla,
con los demas Apostoles; vino la
noche, y con ella una grande tem-
pestad en el mar: y para socorrer-
los, el Redemptor del mundo, ve-
nia sobre las aguas en la quarta Vi-
gilia. *Quarta autem Vigilia noctis, venit ad eos ambulans super mare.*
Y ciegos del temor, y de la escuri-
dad, le tuvieron por sombra, y por
fantasma. *Ei videntes eum super ma- re ambulante, turbati sunt, dicentes, quia phantasma est.* Y di-
zo entonces Pedro Señor, si soys vos mismo de
verdad, dezid, que vaya a vos sobre
las aguas. *Domine, si tu es, iube me ad te venire super aquas.* Pues para que
le pide, que le mande venir sobre

las aguas, quando quiere saber, si
es fantasma, o es Christo el que viene
sobre ellas? No pudiera pedirle
diferente señal, para satisfacerse de su duda?

Ninguna podia auer tan euiden-
te, para desengañosse el Apostol

san Pedro, que era Christo, y no
sombra, lo que estaua mirando, y
no acabaua bien de conocer, como
el hazerle andar sobre las aguas.
Miraua aquella sombra, caminan-
do sobre ellas; presumia que era
Christo su Maestro, y dixo Si fuere
él, el se hará imitar, haciendo que
ande yo sobre las mismas aguas;
que no es virtud fantastica, sino
cierta, y real, la que lleva a los
otros a su imitacion: Vida tiene de
Dios, quien comunica alientos de
virtud. *Cum fuerit humilitas funda-* D. Noua-
ta propter Deum, tunc dabit Deus tuis, tom. 2.
fratri tuo, ut inteligit, & imitetur in Bibliot.
humilitatem tuam: nam si non fuerit hom. de hu-
fundata in corde tuo, ostendet fratri militate.
tuo, quia similitudine est humilitas tua. Di-
xo el gloriolo Padre san Nouato:
Humildad, y virtud, que no tiene
eficacia para hacerse imitar, ni ha-
zer a otros humildes, y virtuosos,
no es perfecta virtud, ni segura hu-
mildad. Atiendan esto mucho los
hypocritas, quando de sus virtu-
des paliadas, en vez de imitacion,
hallan desprecio, y no se paguen
tanto de la esterioridad: porque
abre Dios los ojos a los hombres,
para que les penetren lo secreto
del alma; y hagan el juicio, que se
deue hazer de sus acciones. Si tu
eres (dice Pedro) el que vienes an-
dando ami, sobre las aguas, yo lo
conocere, si hazes que te imite, vi-
niendo a ti sobre ellas. Si Lazaro
da vida a muchos con su exemplo,
cierto es que viue Lazaro.

Era ya obligacion el dar vida a
los otros, el que resucito, y tenia
vida nueva, por milagro de Chris-
to. Hallauanse en la Cruz, accompa-
ñando

Sabado del quinto Domingo de Quaresma. 369

Luc. 23.

ñando a Christo, aquellos dos Ladrones; el malo le dezia afrentosas injurias, acompañando a muchos, que hablauan como él. *Vnus autem de his, qui pendebant, latromibus, blasphemabat eum.* Mas oyendo le el bueno, con vn zeloso espiritu, reprehendió su culpa desta fuerte: Ni tu temes a Dios, quando estas padeciendo su misma Cruz, y pena: Nosotros dignamente la pagamos; pero este es inocente, y padece sin culpa. *Neque tu times Deum, quod, & in eadem damnatione es; & nos quidē in iste, nam digna factis recipimus, hic verò nibil mali, gessit.* Grande predicador se ha hecho el buen ladrón; y pudiera dezirle el compañero, que callará; pues que tenía porque, como él lo confessaua. *Nos quidem digna factis recipimus.* Porque el que ha de reñir, ha de ser, y auer sido muy ajustado en todo; y aun quiera Dios que entonces no parezca pesado. Pues porque reprehende, y le predica tanto oy a su compañero?

§. 4.

Mat. 27.

Para satisfacer a lo malo, y torcido de su vida passada, tenia necesidad, no solo de ser bueno en la presente: mas aun de predicar, y exortar a los otros que lo fuesen. Aua dicho, poco antes, afrentosas injurias a Christo nuestro bien, como su compañero. *Id ipsum autem, & latrones, qui crucifixi erant cum eo, impropereabant ei.* Y no satisfacia conser ya solo bueno, y auerle con uertido, menos que con hazer todas sus diligencias, para detengañar, y conuertir tambien a los que acompañó en sus yerros, y engaños. Asi lo considera nuestro piadoso Osuna. *Vt satisfaceret de priori conuictio, conuersus ad latronem alterum, dixit. neque tu times Deum.* Comunicando alientos, y espiritu de vida; Califica el ladrón que tiene vida nueva, y es espiritual; que la vida de gracia, ha de ser de proue-

cho, no solo para mi, sino para los otros. Esta fue la intencion del Serafin ardiente de la Iglesia, nuestro glorioso Padre san Francisco, en todas sus acciones, no vivir para si tan solamente, sino para los otros, como dice la Iglesia, en alabanza suya. *Non sibi soli vivere, sed, & alijs proficere, vult Dei cælo dæctus.*

Pregunta el Abulense, si aquell labar los pies el Redemptor del mundo a sus Discípulos, miró tan solamente a exercitar en esto un acto tan eroico de humildad. *Mis sit aquam in peluum, & caput lauare pedes Discipulorum.* Porque del Evangelio no consta que tuviiese otro motivo Christo si bien se enderezata aquella ceremonia a purificar mas a los Santos Apostoles, o alabar al que entre ellos estaua tan manchado, como el aleve Iudas. *Vos mundi estis, sed non omnes.*

Pero resuelve el Padre, que tambien miró Christo en esta accion, del labarles sus pies a los Discípulos, a la costumbre antigua que tenian los Iudios; refrigerando en esto, y aliviando el cästancio de aquello que se hallauan fatigados de algun largo camino. Asi lo hizo Abraham con aquellos tres pobres que recibió en su casa. Y concluye diciendo el grauissimo Padre, que para que las obras de humildad, totalmente lo sean, han de ser de provecho para aquél que las haze, y tambien para aquellos a quien se hazen, y aplican. *Quia ad hos, quod aliquid opus sit humilitatis, non solū requiritur, quod sit opus insimū: sed etiam, quod sit viile illis, quibus sit.* *Abul. q. t. 3. a. cap. 12. in 22 Reg.* Una humildad estetil, y que solo apruecha aquien la tiene, no es perfecta humildad. No ser para los proximos, sino para mi solo, no es feruoroso espiritu. Humildad que no alibia, si q cansa, mas parece soberbia. Poneros a los pies, solo para optimir, y cargar las cabezas,

cas, no es imitar a Christo: porque para alibiar a sus Discípulos, se les puso a los pies, y les labró los pies. Humildad con efectos, y con imitación, es perfecta humildad. Comunicándose, se califica Lazaro, que gozó milagrosa, y nueva vida, llevando con su ejemplo a otros muchos Iudios, al servicio de Christo. *Quia multi propter eum abiabant ex Iudeis, & credebant in Iesum.*

DISCURSO III.

Que el exemplo de un Grande en la Republica, es el Predicador de mayores efectos.

§.1.



Ero veamos aora que diligencias haze con los del pueblo, Lazaro, para atraerlos a Christo? Que sermones predica? O qué repreensiones les dà a los diuertidos, como a su compañero, el buen Ladron? Nada desto hallamos en el Santo Euangilio, ni sabemos qué hiziese mas que resucitar, y mirarlo todos viño, acópando a Christo, al que a antes vieron muerto en el sepulcro. No hubo mas diligencias, y estas solas baltaron, que era Lazaro Principe, y persona muy publica, y estas, sin predicar, con obrar bien, reducen, y conuerten.

§.2.

Ioan. II.

En la casa de Lazaro se ha de llamar la prueua. Iba a resucitarle el Redemptor del mundo, salió Marta al camino a recibirlle, y bolviendo despues, dixo a Maria su hermana. *Mazister adeste, & vocat te.* Y en oyendo esta nueva, se leuanto para y a recibirlle; y la fueron siguiendo muchos de los Iudios que auian

venido a verla, y consolarla. *Iudei Ioan. II.* ergo, qui erant cum ea in domo, & consolabantur eam, cum vidissent Mariam, quia ritò surrexit, & existit, secuti sunt eam. Es muy para aduertir, que aborreciendo tanto al Redemptor del mundo, los Iudios, fuesen a recibirle con Maria Magdalena, sin quedarse en la casa, ó la Ciudad. Pues que pudo obligarles a esta demostracion, de tanta cortesia?

Calixto Placentino, dice, que el ser Maria muger tan principal, arrastró con su exemplo, si poder excusarlo, a todos los Iudios que la vieron salir a recibir a Christo, para que la imitasen, y hiziesen lo mismo. *Illa ad Dominum ueniente, Calix. En illi omnes, qui sua presentia consolabantur, à comitatu non recesserunt. Ioan. 32. 32.* No fue menester llamarlos, ni hablarles palabra: Solo en ver que iba a Christo una persona noble, conuirtió a los Iudios, para que le buscassen, y sirviessen. Que tienen grande fuerça para hacerse imitar de la republica, las palabras, y acciones de los Príncipes della.

Estaua el Redemptor con sus Discípulos, en una nauecilla. Alborotose el mar, mientras Christo dormia; (porque todo se turba, mientras duerme el Prelado.) Acudieron a él los sagrados Apóstoles, afligidos, y tristes, a pedirle fauor; *Domine, salua nos, perimus.* Señor, fauor, y ayuda, que es el peligro grande. Despertó el Redemptor, y con poder diuino, mandó a los vientos, y al mar, que se quietasen: y luego huio en el mar grande tranquilidad. *Imperauit ventis, & mari, & facta est tranquilitas magna:* Pues veamos, no fue el mar aquél que se turbó, y puso al natichuelo en tan grande peligro? Ya nos lo dixo arriba san Mateo: *Et ecce motus magnus; factus est in mari:* Pues si se turba el mar, porque manda a los vi-

tos,

D. C.
ftom.
1. in

ros, que se quieten. *Imperavit ventis, & mari?*

§. 5. Porque turbados estos (dice san Juan Chrysostomo) se turba siempre el mar. Los vientos ocasionan la inquietud de las aguas; porque son superiores a las aguas, los vientos, y los segados estos, a su exemplo, se foggian aquellas. *Quemadmodum certantibus ventis, mare con-1. in Mat. cutitur: sic, regibus sibi aduersanti- bus, populus vexatur.* Quietense en las Republicas, y vivan concertados, los Príncipes, Prelados, y Ministros, que no es menester mas, para que todo esté concertado, y quieto. Facil es el remedio en los vassallos, si se evita el daño, y el peligro en los Reyes.

§. 6. Este es el que halló a los daños del mundo aquel Varón del otro, mas diuino, que humano, nuestro glorioso Padre san Pedro de Alcantara: quando llorandolos el Cónde de Oropesa, Príncipe, a quien la gracia hizo mas excelente, que la naturaleza (: No de los deste tiempo, que toda la grandeza, la fundó en la sangre.) Le dixo nuestro Padre, con una paz del cielo: Señor, no os aflixais de los daños del mundo, porque tienen muy facil el remedio. Facil remedio, Padre, un mundo tan perdido, y de tan estragadas, y viciosas costumbres? Como puede ser esto, si Dios no hace un milagro?

Oygamos las palabras, bien digadas del espíritu de tan raro Varón, y de tenerlas todos siempre en la memoria: *El remedio es, Señor, que Fr. Iuá de V. Excelencia, y yo, seamos los que S. María deuemos; que ya por esta parte, está en su Chorarà remediado, y reparado el mundo.* *1. par- do. y que seamos tan santos, que po-te, vida de damos con Dios, que lo remedie todo.* *S. Pedro de Alcan-tara,* Quedó el Conde confuso, y con razón, como lo quedaron oyendo estas palabras, todos los que la tenían. Pues no ay mas que decir en materia tā graue. Eran ambos Prelados, y publicas personas en el pueblo, y la vida, y ejemplo de los tales, tiene tan grande fuerça en la Republica, que puede remediar, sin otras diligencias, los mayores excesos, y desconciertos suyos. Así lo haze Lazaro, sin predicar, reñir, y sin reprehender, convierte a los Iudios, no mas que con mirarle, que viue de milagro, y que resucitó de la muerte, a la vida. *Multi propter illum abibant ex Iudeis, & credebant in Iesum.* Poderosa es la gracia, en qualquiera sugeto; pero mas en los grandes, pues a su ejemplo salen los menores del vicio, y de la culpa, y viuen vida nueua.

Iean. 12.
Viuen vida de gracia, que
es la esperanza cier-
ta de la gloria,
&c.

DOMINGO DE RAMOS.

*Cū appropinquasset Iesus Ierosolymis, & venisset Bethphage ad mōtē Oline
ti. Matth. 21.*



Plaudido tenemos oy a Christo de los niños Hebreos. Al camino le salen a recibir , con ramos , y con flores. No pueden durar mucho sus aplausos ; porque flores , y niños, siempre prometen poca consistencia. No se si es humildad , o desengaño , el pisar estas flores el Redemptor del mundo, en los pies de vna humilde jumentilla; que para celebrar su entrada en la Ciudad , pidió que le truxesen de vn Castiilo: Uno , y otro terà; sino es dar a entender , que no merece mas estimaciones , la facil vanidad de sus aplausos : porque en fin son de flores , y de fruto ninguno , siendo humanos. Notable fue aquel titulo que diò al Psalmo setenta , el santo Rey Dauid , segùn la tráslacion de san Geronimo , despues que en él refiere las celebres victorias , y conquista gloriosa de la Alyria. Alli se podrán ver , y ponderar despacio , que el titulo no mas , es el que nos importa en la ocasión presente. *Victori pro lylis.* A Dauid , victorioso por los lyllos , y flores. Y prosigue tras de esto san Geronimo , con los

setenta Interpretes: *Quando pugnauit aduersus Syriam, & Mesopothamiam , & percusit Edon in valle Salinarum.* Quando humillò la Syria , y la Molopotania , y derribò , y venció la soberuia de Edon en el valle Salado. Notable cosa es esta , estas son las hazañas , y glorioas victorias de David , que en el Psalmo setenta se refieren. Y el titulo del Písalmo es , Libro de los lyllos , ó historia de las flores. *Victori pro lylis.* Pues quando ay tantos frutos , y hazañas tan grandes , tantos Reyes sujetos , tantos Reyes vencidos , se ha de llamar todo esto , historia de las flores , y los lyllos , pudiéndose llamar , historia de las obras eroicas de Dauid: Si , que todas las glorias deste mundo , todos los Reyes , todos los triunfos , y todos los aplausos , flores vienen a ser , si bien se mira. A la mañana , alegres , a la tarde , marchitas. El ayre las aliena , y las desmaya el ayre. Así las mira Christo en la ocasión presente , haciendo poco caso , de los ramos , las flores , y los vanos aplausos con que oy le recibieron los Iudios: Porque conoce bien , que han de durar muy poco ; porque son alabanzas en bocas de vnos niños , y agatajos , que pendan de vna flor; De la perseverancia solamente , se paga , y satisface. Salgamos oy con ella a recibirle , repitiendo sus glorias , sin dexar de cantárlas. *Osan benedictus , qui venit in nomine Domini.* Bendito sea el que viene en nombre del Señor , a darnos los auxilios , y dones de su gracia. Desta necesitamos , pidamosla por medio

D. Hyero.
ad Psal.
60.

*Hiero.
Psal.*
dio de Maria, diciendo con el Angel. *Ave Maria.*

DISCURSO I.

*Que aplausos voluntarios,
ponen en grande empe-
ño aquien los
haze.*

§.1.



Recebir salieron los de Ierusalem, al Redemptor del mundo; y có aclamaciones le aplaudieron Diui-
no: Pero la preuencion, y el aparato, fueron muy desiguales a su reciuimiento. Ramos, flores, y capas solamente, para reciuimiento de Principe tan grande, no parece aproposito: Porque se empeña en mucho, el que combida, y dispone a hacer aplausos voluntarios.

§.2.
Camiaba David con algunos criados, por el seco desierto de Pharan; y hallandose falso de sustento, y comida, los embio a que pidiesen a Nabal (vn hombre poderoso, que habitaua alli cerca) al gunos pocos panes de socorro: Mas el fue tan grosero, y descortes, que le nego los panes, y el respeto tambien; como dando a entender, que no le conocia, por su Rey, y Señor. *Quis est David; & quis est filius Isai? Tollam ergo panes meos, & dabo virtus, quos nescio, unde sint?* Boluieron los criados á David, con este mal despacho; y hallandose ofendido de tal descortesia, ordenó a sus soldados, que tomassen las armas, y fuessen a dormir, y castigar aquella groseria del villano Nabal. Tuno nueuas del caso Abigail, muger de aquel pastor; y a toda diligencia juntó docientos panes, y cantidad de vi-

vino, con algunos carneros; y dixo a sus criados, id delante de mi con esta preuencion. Dexemos esto aqui; y desenogese David y sus soldados, con tan rico presente: porque asi sucedio. Murió despues Nabal; y agrado David de la atenta prudencia, y hermosura rara que vio en Abigail, la eligió por muger, y la llevó a su casa, para hacerla Reyna: La qual, luego q oyó a los Embaxadores, se vino para el Rey, no trayendo consigo mas de cinco criadas. *Et ascendit super asinum, & quinque pueri erunt cum ea.* Esto dice la historia. Entra agora reparando el Abulense, la grande diferencia, de una, y otra venida de Abigail, a David. En la primera, vino con el grande aparato que se a visto, de grande prouision de pan, vino, carneros, y de muchos criados. Pero en esta segunda, solo cinco criadas la acompañan, quando viene a casarse có David: Pues que misterio tiene? Es falta de respecto, ó llaneza de nobia?

§.3.
Ya lo responde el Padre. Aquella vez primera, venia Abigail a hacer a David un agasajo, para desenojarle, y obligarle: David, no la buscava, ni llamava, porque ella se ofrecio; y entonces se hallaua empenada Abigail, en cumplir có aquella larguezza, y aparato, sin q faltasse nada: Pero quando David la llamó, y la combida, no se halla obligada a tanta preuencion; de qualquiera manera saldrá bié del empeño Abigail: *Que aplausos voluntarios, piden mas cumplimiento, que las que no lo son.* *Ratio diversitatis est, quia nunc ibat Abigail, ut saluaret domum suam: postea ubi sup. autem ipsa vocata fuit ad David, quia volebat eam accipere in uxorem.* Que grande perfeccion pidé estos aplausos voluntarios, que le hazen a Dios los espirituales. Este

Si llegar-

Hlegarse a él, por la sancta, y fre-
quente Comunion, solo a fuerça
de amor, no de precepto. Aqui los
llama Dios; pero allí se van ellos.

§.4. Veamos en dos cōbites a Chris-
to nuestro bien, y reparemos mu-
cho, como se portaron ellos. Rogo
levn Fariseo, que viniese a su me-
sa, y comiesse con él. *Rogabat Ie-
sum quidam Pharis eus, ut man-
daret cum illo.* No ay duda que te-
ria este combite muy esplendido,

Luc. 7. y grande, assi en la cātidad, como
en la calidad, de los regalos: Pues
sin embargo desto, no quedó satis-
fecho, y puso muchas faltas al cō-
bite; que no le labò el huestel las
manos, y los pies; ni le ungio la ca-
beza cō oleo, y cō aromas. *Introtui
in domum tuam; aquam pedibus meis
non dedisti, oleo caput meum non un-
xiisti.* Come, poco despues, en casa
de un hombre humilde, y pecador,
Zacheo, y sale tan contento del cō-
bite, que le haze mil horas, y dà
mil bendiciones. *Hodie salus do-
mui huic facta est: eo quod ipse sit fi-
lius Abrahæ:* Pues fue acaso mejor
este, que aquel combite? No lo di-
ze S. Lucas, quando habla de entrá-
bos, ni puede presumirle. Porque
el de el Fariseo, auia muchas razo-
nes para que fuese grande: Pues
en que estuuio el caso, de disgus-
tar de aquel, y de pagarse desto, el
Redemptor del mundo?

§.5. El mismo Euangelista nos dà la
solucion, muy a nuestro proposito.
En el de el Fariseo, entrò Christo
rogado, y pretendido. *Rogabat Ie-
sum quidam Pharis eus, ut man-
daret cum illo:* Mas en el de Za-
cheo, él mismo se combida, y se sié-
ta en la mesa, sin que nadie le lla-
me. *Hodie in domo tua opportet me
manere.* Aun mas claro lo dixo el

D. Ambr. Padre san Ambrosio. *Apud alterum
libr. 8. in se non iuitatus iuitat.* Pues halle
Luc. muchas faltas a donde le cōbidan,
aunque el combite sea mas largo,

y mas cūplido: y disimule muchas,
(si lasay) a donde él se combida:
Por que le empeña mucho, el que
haze, y ofrece aplausos volunta-
rios; y tiene obligacion a que sean
muy perfectos. Mal se desempeña-
ron los de Jerusalé, en la ocasion
presente, pues voluntariamente fa-
lieron al camino a recibir a Chris-
to, con sola preuencion de ramos,
y flores. *Cum appropinquasset Iero-
solymis, &c.*

DISCURSO II.

*Que auer sido dichoso, y ver-
se desdichado, es la ma-
yor desdicha.*



§.1; Resto se conuir-
tieron en espi-
nas, y afrentas del
Redemptor del
mundo, estas flo-
res, y aplausos
con que le aclam-
ian oy. Glorias en fin del mundo,
que apenas tienen ser, quando le
pierden; y que vienen a darle ma-
yor pena, perdidas, que alegraron
gozadas. Que es la mayor de dicha
(como dixo Boccio) auer sido di-
chosos. *Infelicissimum infortunij Boec.*
genus est, fuisse felicem. Notable
maldicion, y digna de reparo, y de
censura, es la que echò a los malos
el santo Rey Dauid. *Deleantur de Psal. 68.*
*libro viuentium, & cum iustis non
scribantur.* Borrense de los libros
de la veda, y no se escriban nunca
en el libro, y memoria de los ju-
tos. Tiene dificultad, en buena
Theologia, el de zir de Dauid: Co-
mo se ha de borrar, lo que vna vez
se escribe en aquel libro eterno, y
indelible, de la mente de Dios, y
su decreto? Nunca el predestina-
do para la vida eterna, puede de-
xar de serlo. Hacerse el que no es,
con

con auxilio eficaz, sabiendose valer del suficiente. Esto bien puede ser. No elcriuirse en el libro de los justos, sucederà a los malos. *Et cum iustis non scribantur.* Mas borrarre del libro de los buenos, el que està escrito en él, ciò no pue-
Hug. Vic. de ser. Hugo dà la razon. *Quia præ-*
Corin lib. *scientia prædestinationis diuinæ, nō*
^{4. in} *Luc.* *mutatur, & ideo deleri non est, ibi nō*
esse; sed nunquam fuisse. *Ideo dixit,*
& cum iustis non scribantur: Pues para que David, maldiciendo a los malos, dice, que sean borrados del libro de la vida, puesto que nunca en él fueron escritos?

§. 2. Porque la maldicion fuese mas execrable, y temerosa; aunque, comoemos visto, no es posible: Que si por imposible pudiera executarse, mayor tormento fuera para el malo, el borrarle del libro de la vida, despues de escrito en él, que no auer nunca estado escrito en ese libro: Que no ay mayor desdicha, que auer sido dichoso, y verse desdichado.

§. 3. Luego que muriò Christo, Autor de nuestra vida, sucedieron tales grandes, y espantosos prodigios, como dicen los quatro Evangelistas. Pero singularmente san Mateo, dice, que al terremoto de la tierra, le abrieron los sepulcros, y que salieron dellos muchos cuerpos de Santos, que estauan allí muertos. *Et monumēta aperta sunt,*
& multa corpora Sætorum, quæ dor-
mierant surrexerunt. Si estos resucitaron luego al punto, o aguardaró que Christo saliese del sepulcro, no es para embaraçarnos en nuestra pretension. Lo que se ha de saber es, si despues boluieron a morir, o subieron con Christo en cuerpo y alma al Cielo. El Angel de la Iglesia, siente, que no boluieron a morir, si, que resucitaron, para ir con Christo al Cielo. Pero que inconveniente huiiera, en que bol-

vieran al sepulcro, despues de aparecerse? Para dar testimonio de la resurreccion a los que la dudauan? Pues el resucitar, y aparecerse a tales, era para este fin?

Y al responde el Padre, cuyo

es todo el reparo. *Quia non effet ei*

beneficium; sed detrimentum. Ideo

surrexerunt, tanquam intraturi cum

Christo in Cœlum. Porque el resuci-

tar, para boluir despues a morir, y

al sepulcro, no fuera beneficio, sino

daño. El salir a la luz alegre, y cla-

ra, para boluir despues a las tinie-

blas, tristes del sepulcro, no era glo-

ria, si pena: mas pareciera agras-

tio, que fauor: Que no ay mayor

desdicha, que auer sido dichoso, y

verse desdichado. El que nunca

fue rico, no puede sentir tanto el

verse pobre. No cae, el que no su-
§. 4.

D. Thom.

in Cat. ad

cap. 27. in

Matth.

verte. Ni siente la ignominia; el que

nunca gozò estimaciones, y hon-
 ras: Mas veré el rico, pobre, el en-
 salzado, humilde; y sin estimacion;

el generoso, y noble, es la mayor

desdicha. Que duro sentimiento

para vn alma, que gozò de la gra-

cia, y la amistad de Dios; y en esto,

la mayor felicidad, y preciosa ri-

queza. Verse despues caida, y des-

preciada, a los pies de la culpa, y

del pecado, en desgracia de Dios:

Esto sabrá tentirlo, quien sabe co-

nocerlo, y apreciarlo. Que fauores

de Dios, aun muy pequeños, es in-

felicidad el perderlos el hombre.

Vna curiosidad aduirtió Orige-

nés, y es muy de tu atencion, que

nunca Dios llamò al Patriarca

Abrahan, con este nombre, hasta

que se le dio, y quiso te llamassem

desta suerte; no como hasta alli, q

se llamaua Abrâ, pronunciade sin H.

Nec ultra vocabitur nomen tuum Génes. 17^o

Abram, sed appellaueris Abraham;

Quia pater militarum gentium con-

stitut te: Pues que viene a impor-

tar, que le huiellese llamado el pri-

mer nombre, Dios, algunas veces,

§. 5.

llamandole Abran ; como tantas despues le repitio el segundo,
Genes. 22. Abraham tolle filium tuum,
quem diligis Isaac Abraham, Abraham,
non extendas manum tuam super puerum.

§. 6. Porque no quiso Dios (responde el Padre) darle nombre a Abraham, que le auia de quitar despues de algunos dias. *Vir iste prius vo-*

Orig. ad c. tabatur Abram; & nisquam legitur,
22. in Gen. quod hoc nomine vocauerit eum Deus.

Non enim vocandus fuit à Deo nomine, quo ipse Deus donauit. Que aun vna letra sola que aya Dios pronunciado en el nombre de vn hombre , y honra suya, pudiera entristecer , y padecer desdicha , el que se le quiera ; y assi no te le dè , lo que se ha de quitar : Que mas desdicha es deshacer el fauor, que no hazerlo. Que desdicha sera , el llamarle enemigo, despues que llamò Dios a vn hombre , amigo suyo ; y mudarle en el nombre, no solo las letras, si la esencia. Y que infelicidad, tener por pecador, al que fue justo ; pues la mayor desdicha es, el ser infeliz, el que se viò dichoso. Que grande sentimiento para Christo , esta facilidad de los Iudios : salirle a recibir con aplausos, y flores , y despues despedirle con injurias, y agrauios ; llamarle

Dios aora , *O sana in excelsis.*

Y hombre facinoroso, y pecador , despues.



DISCURSO. III.

Que es muy dificultoso, en el que puede mas , humillarse en las horas.



§. 1. Leccio haze Christo de vna humilde jumenta, quando ha de recibir estas horas , y aplausos. Bien manifiesta en esto su diuino poder: Que humillarse en las horas , es muy dificultoso, mas diuino , que humano, en quien mas sabe, y puede. Rey era Salomon , y tambien era sabio: (No se qual es mejor, si lo sabio, o lo Rey; se que es felicidad hallarse todo junto.) Pues este gran sugeto, en saber , y en poder, auiendo de hablar de la humildad vn dia, lo dixo desta fuerte (a diferente intento lo dexamos tocado.) *Vanitas vanitatum, dixit Eccl. 1. clestastes.* Vanidad d'e vanidades, es quanto ay en el mundo ; dixo el Eclesiastes: No dixo, dixe yo, ni dijo Salomon ; pero hablo de si , en tercera persona , como si hablara de otro , como lo aduirtio Hugo: *Cum pondere pronuntiatum est, quod de se tanquam de alio loquitur.* No se quiso acordar Salomon de si mismo, de su honra, su poder, y su grandeza , quando hablo de humildades : Pues que viene a importar, acordarse de si , quando tan solamente hablava dellas? El experimentarlas en las horas, es lo dificultoso: Que muchos hallaremos, y aun los mas , que siendo muy soberuios en las obras , se muestran muy humildes en las palabras; y q' hablando de todo lindamente, no quieran hacer nada de prouecho:

Pues

Pues como Salomón, siendo tan poderoso, como sabio, no se acuerda de si, y se imagina otro, quando habla de humildades? *Vanitas vanitatum, dixit Ecclesiastes?*

§. 2. Para que se conozca, que parece imposible humillarse en las horas, el mas valiente, y sabio; y que es mas de diuinos, que de humanos, el poderlo hazer: pues aun para dezirlo, aduierte el mismo Padre, que se salió de si, y dexó de ser hombre el sabio Salomon. *Hug. Vic. torin. ad tas mens illius erat, cumbæc diceret cap. Eccl. Supra hominem erat.* No es esta valentia de las fuerças no mas naturales de un hombre, mucho tiene de Dios.

§. 3. Es muy a este propósito, aquello que refiere san Mateo, de Christo Señor N. Vió una gran multitud q le venia siguiendo, por sus grandes milagros, y celestial doctrina: y subiendose a un monte, a la vista del *Mæth. 5.* pueblo, dice, que se sentó. *Videns Iesum turbas, ascendit in montem, & cum sedisset, accesserunt ad eum Discipuli eius.* Pues que misterio tiene, el aduertir el Santo Evangelista, con especialidad, que Christo se sentó? Esto era nuevo en él? Y esto, no podía ser, ó para descansar de auer subido al monte, ó para predicar a los santos Apóstoles?

§. 4. Mas misterio hallo un grauísimo Doctor, en el sentarse Christo en la cumbre del monte, y a vista de aquel pueblo, q le venia siguiendo. Grande enseñanza dio, de humildad, y modestia, a todos los que ocupan las altas dignidades, y gozan de las horas, y aplausos de los hombres, dandoles a entender, que es muy dificultoso el sentarse en lo alto, y humillarse en las horas. *Indicauit eos, qui honoris veluti in montem concedunt, nihil prius debere sonari, quā ut sederat. Ideo, humiliatem sententur.* Pero, esto juzga el Padre, que es negocio diui-

no, y reseruado solo a la fuerza de Dios. *O rem exelæ, & ideo rario-* Palat. ad ris erudictionis! O quam est diffici- capit. 5. in le, in honorem sedere! *Raro, y diffi-* Matth. cultoso, y aun diuino es, parecer humano, en las horas un hombre: Pues así se pondera, y se celebra en Dios.

§. 5. Considerauale el sagrado Arzobispo de Rauen, como tres pasegeros, y pobres peregrinos en casa de Abraham; a quien el Patriarca hizo aquél tan piadoso, y celebre combite, labandoles los pies, como a los que le hallauan cansados del camino. *Si inueni gratiam, in oculis tuis, ne transeas seruum tuū;* Gentes. 18: *sed afferara pauxillum aquæ, & lava te pedes vestros,* Serm. 131: *& requiescite sub arbore. Ponaque buccellam panis, & confortate cor vestrum.* Desta manera viene en figura de pobre, y de cansado, la Magestad de Dios, en casa de Abraham. *Sic ad Abram Deus venit: in hominis forma, ac cepit pedibus aquam.* (Dize el glorioso Padre.) Si: Pero que halla aquí que ponderar Chrisologo? Que Dios parezca pobre, atra tanto a los pobres, que toma su figura. Que Dios parezca humilde. Es la humildad tan noble, que siempre es mas humilde, el que es mas generoso. Que parezca le sienta a descansar, no es la primera vez, que con grande misterio (sin cansarse) se dice, que descansa de sus fatigas Dios. *Et requieuit Deus, die septimo ab omni opere, quod patravit:* Genes. 2: Pues que es lo que pondera el agudo Arzobispo, en este caso de la humildad de Dios? *Sic ad Abram Deus venit, in hominis forma.*

Ya lo dice despues. *Et hoc eo tempore, quo verus Deus sterilitati extremæ senis desperatae, patefactis visceribus, in partum sobolem largit.* *vbi sup. tatus acentit.* Fue gran cosa humillarse en figura de un hombre peregrino, la Magestad de Dios, en

Genes. 18: ocasion, y tiempo que venia a hacer fauores, como Dios, en casa de Abraham: quado le venia a dar en Sara su muger, tan anciana, y esteril, vn hijo de milagro. *Habuit filium Sara uxor tua.* Y humillarse a pedir, quando Dios viene a dar, y hazer acciones de hombre, y de hombre tan humilde en la ocasió, que obra prodigios como Dios; es para ponderado de la agudeza grande de Chrisologo. El que pide, le humilla: El que dà, se engrandeze; y dar, como quien pide, es muy solo de Dios; y humillarse en las honras digno de su grandeza. Esta es la que oy ostenta en medio del aplauso, aclamaciones, y honras, que con ramos, y flores, le ha zen los Iudios, quando entra en la Ciudad. *Cum appropinquaset Ierosolymis.* Delpreciandolo todo, y pasando por todo, en aquella humildad de vna pobre jumenta:

DISCURSO IIII.

Que se ha de ir a la Cruz, y mortificacion, con passos de humildad, y rendimiento.

§. 1.



N vna jumentilla despreciada, y humilde, entra en Gerusalen el Redemptor del mundo, quando vá a padecer, y morir en la Cruz: porque para morir, y padecer, siempre se ha de venir por passos de humildad. Vnos mortificados, poco humildes; y vnos crucificados, muy soberuios, poco sabé de Cruz, y de mortificacion. Grande misterio hallò Durando Mimatense, en aquel su aduertido racional del oficio Diuino, en q. no vfa la Iglesia,

sia, el dezir a los fieles que se humillen, si solo en la Quaresma, o en los tiempos de ayuno, como lo son las Temporas del año: Entoneces les exorta, y dice muchas veces, que se humillen; *Humilitate capite Ex Ecclesia vestra Deo.* Rendid vuestra cabe-sia, y humilladsela a Dios: Pues en losdemas tiempos, no es razó que la Iglesia les exorte tambien humildad a sus hijos? Esta virtud no es siempre necessaria? Pues porque solamente en la Quaresma, y en los tiempos de ayuno, le le exorta? *Humiliate capita vestra Deo.* Mirad que seais humildes, y rendidos.

Porqué como es entonces el tie-pu que te trata de mortificacion, ayuno, y penitencia de la oracion, siicio, y fertos exercicios, es la humildad, virtud mas necessaria, y sin esta, no pueden caminar a las otras. *Quia oratio, que facienda est Durand. in cum ieiunio, ad magnum spiritum rationali. tunc valet, si cum humilitate fiat.* Y aun por esto tambien la misma Iglesia nos pone la ceniza en la cabeza, y trae a la memoria; que somos poluo humilde, antes que comencemos el ayuno, la mortificacion, y penitencia. *Memento homo, Ex Ecclesia quia puluis es, & in pulueren reuerteris.* Porque para la Cruz, y mortificacion, se ha de venir andando por passos de humildad: No ha de tener acciones de viuiente, aquel que vá a morir.

Notable fue el silencio de Christo Señor nuestro, a las muchas preguntas de Pilatos, auiendo respondido, poco antes, a los otros Pontifices, y a Pilatos tambien en lo que se ofreció, como se podra ver en el Texto Euangelico. Pero despues que el luez condenó al Redentor, a que fuese açoñado, y le presentó al pueblo coronado de espinas, que riendo saber del, de donde era. *Vnde es tu?* No le responde Christo. *Iesus*

Ioan

Joan

§.

§. 2.

Rup.
19. II

§. 3.

Iesus autem responsum non dedit ei.

Ioan. 19. Y tan solo le dixo, que si Dios no le diera poder de condenarle, por si no le tuvierra. Non haber es potestum adversum me ullam, nisi tibi datum esset desuper: Pues porque no responde el Redentor del mundo, quando se lo preguntan, de donde es natural, su calidad, su casa, y todo lo demas, que el luez quiere saber? No fuera mayor culpa condenarle, conociendo quien era, y de donde era, que ignoradolo a caso?

*§. 4. Ruperto lo advirtio, y tambien lo responde: Porque era intempestiva, y fuera de ocasion la pregunta del luez: Y no era tiempo ya en que Christo hablasse de su Patria, su nombre, y su nobleza. Auianle condenado a que fuese açoñado tan rigurosamente, auiasse executado la sentencia, era publica ya su mortificacion. Pues quando se halla Christo en este estado, no presume que es tiempo de responder a nadia, ni de satisfazer a sus agrauios, sino de ser humilde, muy sufrido, y callado. *Nimis importuno tempore hoc interrogabat Pilatus.* (Y da poco despues el Padre la razon.) *Quia tempus maxime tacendi tunc erat, quia iam cundem Agnum Dei, male tonderat, id est, flagellauerat.* Es muy fuera de tiempo, hazer informacion, ni dar satisfacion de nuestra calidad, prendas, y patria, despues que por sentencia, y voluntad de Dios estamos açoñados, y como condenados a vna muerte de Cruz. Quien sabe padecer, no ha de saber dezir; Ni ha de satisfazer a sus agrauios, si ha de satisfazer a sus obligaciones: El sentir vna injuria, es de vidente, mas el quejarse della, no es de mortificado. Si publicas al pueblo, tu mortificacion, y penitencia, no lo des a enteder tu sentimiento: Porque durara mucho si la haces, si tan claro lo dizes *Quia tempus maxime tacendi, tunc**

erat. No es tiempo de mirar en púdonores, quando va caminando Christo al monte Caluario: Sobre la jumentilla humilde y despreciada, passa entre los aplausos, y las honras, quando va a padecer.

Monstruosidad es grande, caminar a la Cruz en vn cauallo desbocado, soberuijo, y muy locano, y no en la jumentilla humilde y despreciada, como Christo. Vivir mortificados, y no humildes, y entre tantos rigores y trabajos; sentirnos embidiosos, y soberuijos. Miremoslo en vn caso, que es exemplar de muchos; y miremoslo bien que nos importa mucho. Boluiose el hijo Prodigio a la amistad, y casa de su padre, despues que inaduertido se perdió, quando perdio todo esto. Y para celebrar los goços del hallarle, el venerable padre, ordenó que se hiziese vn celebre combite, y que en el se hallassen sus vecinos y amigos: Vino en esta ocasion el hermano mayor, que auia quedado en casa, y assistia en el capo a labrar la hacienda; y como oyese el gusto, la musica, y la fiesta estrañandolo mucho, pregunto la ocasion de aquella nouedad. *Erat autem filius eius senior in agro, & cum veniret, & appropinquaret Domini audiuit, symphoniam, & chorum.* Y como le dixessen, que era por la venida de su hermano, indignando del caso, y de que recibiesen a vn perdido, con aplauso tan grande, no queria entrar en casa. *Indignatus est autem, & nollebat intrare.* Notable cosa es esta, que quando los estraños se alegran de los bienes de su hermano, y su padre, al hermano le pese de sus bienes.

Mas, S. Pedro Chrisologo, toco toda la fuerça, y la malicia, deste grosero hermano. *Erat in agro, terram percolens, & stimulos inuidie q. non auellit.* Lo que ay que ponderar, no es el ser embidioso, vn her-

§. 5.

Luc. 15:

Luc. 15:

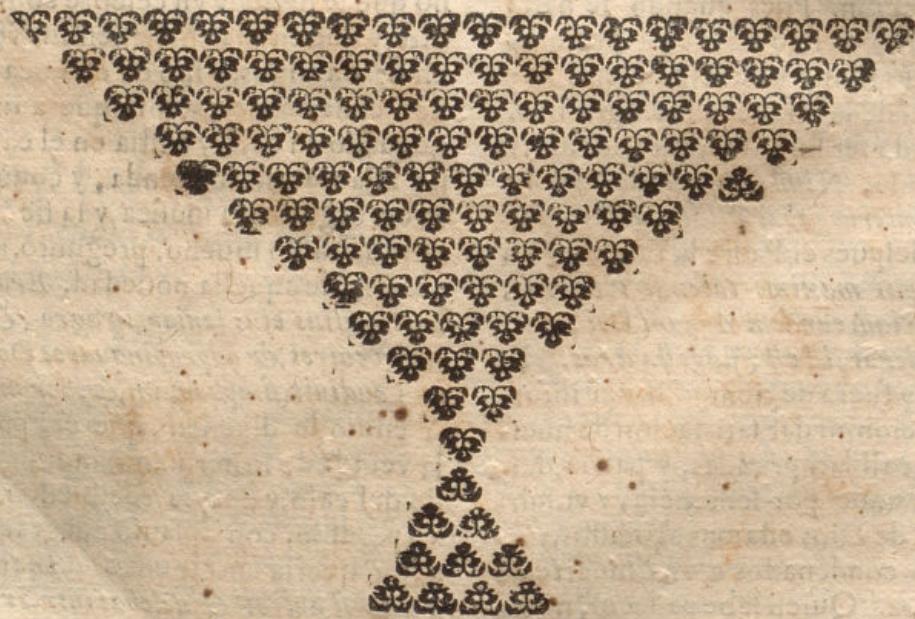
§. 6.



Seneca.

mano de otro: Porque muy de ordinario anda entre los hermanos , y se halla la embidia , como lo dixo Seneca. *Inter vicinos versatur im- bidia, longa vero possitus dignitate, miramur.* Entre los desiguales que da la admiració: Lo que causa horror es, que siendo aquel hombre tā dado a los trabajos , y ocupacion del campo, y padeciendo tanto cultibando la tierra, expuesto a los rigores, y inclemencias del tiēpo; huieſte en vn tu ſugeto, tan lleno de trabajos, y mortificaciones, rastros de ſentimiento, y humos de soberbia: Quien no auia de pensar que auia de ser humilde, como la misma tierra,vno que andaua ſiempre rodando por la tierra? Pero en fin, no bastó la mortificacion para ha-

cerle humilde. *Erat in agro terram percolehs, & stimulos inuidiae non auellit.* Ni yo podré creer , que era mortificado, puesto que era embidioso, y no era humilde: Porque para la Cruz , y mortificacion , se ha de caminar ſiempre por pasos de humildad, no con desbocamientos desfrenados de cauallo brioso: Si no con rendimientos ſufridos, y caillados de vna humilde jumenta: Desta fuerte entra Christo oy en Ierusalem, alſi va despreciando los honroſos aplauſos con que le aclama el Pueblo , para darnos en esto liciones de humildad, y enfeñácas de gracia, que ſon camino cierto de gloria, &c.



LVNES DE LA SEMANA SANTA.

*Maria ergo accepit libram
vnguenti, nardi pistici pra-
tiosi, & unxit pedes
Iesu. Ioan-
nis 12.*



N medio de vn combite le da la extrema vncion, y preuiene la muerte al Autor de la vida, Maria Madalena, oficio haze aqui de Sacerdote, porque le ha hecho ya de penitente, (que mal haze lo uno quien no ha hecho lo otro:) No le turban el gusto al Redentor del mundo, presagios, acharosos, antes los agradece por piadosas, y cuerdas atenciones. *Bonum enim opus, operata est in me.* (que el que viuena vida concertada, y segura, no juzga anticipadas, y fuera de ocasion, estas disposiciones de la muerte.) Lo que es antes de tiempo, es mas a tiempo, en los casos que son de tan suma importancia: Antes q se llegasse el dia de la Pasqua, hizo la ceremonia de la Cena legal, Christo Redentor nuestro, como veremos presto, comiendo aquel Cordero misterioso con los santos Discipulos. *Ante diem festum Pasche, sciens Iesus, quia venit hora eius.* Pues como el que fue en todo

tan puntual, y ajustado en obseruar la ley, se adelanta a la ley, en celebrar la Pasqua. Y reparando tanto los Iudios, en todas sus acciones, buscandole calumnias en las mas ajustadas, y perfectas, no sabemos que hablasse, ni advirtiesse en esta? Porque el anticiparse los seruicios, no ay ley que lo prohiba, (dize Euthimio.) *Sciebat enim Euthi. ubi nullam esse legem, que condemnaret sup. eum, qui Pascha ante tempus celebrasset.* Hallauase ya Christo al celebrar la Pasqua, muy vezino a la muerte. Y al acabarse el tiempo, es accion Religiosa el preuenir las obras: Aque llo fue dia antes de la Pasqua. *Ante diem festum Pasche.* Y esta accion de Maria Madalena, seis dias antes della. *Ante sex dies Pasche.* Y aun- *Ioan. 12:1* que le de la vncion en el combite, se considera Christo, inmediato a la muerte. (Porque seys dias de vida, es vn instante, para prevenir bien las cosas de la muerte:) Pero esto no la culpa, antes le alaba, y dice q esta action, se predicara siempre, donde se predicare su Euangeliio, para memoria suya. *Vbi cùque prae Matt. 26:1 dicatum fuerit hoc Euangelium, in toto mundo, dicetur, & quod haec fecit in memoria eius.* Que el preuenir la muerte, es la mayor fineza de la vida.) Esto hizo Maria, y ella lo auia de hazer: Porque su nõbre, suena luz, y aliento de gracia. Desta necessitamos, pidamosse la a Dios por medio de su Madre, diciendo. *Ave Maria.*

DISCURSO I.

Que trabajar, y obrar hasta alcançar vn bien, es interes, pero despues, fineza.

§.1.



Lli pueđe llegar, y no passar de alli, las finezas mas grandes de vn amor, si entre la posseſſion, y la esperanza, no haze diferencia en sus finezas, antes obra las mismas despues de recebible, que antes de recibir vn beneficio. Celebrados son mucho en las diuinas letras, aquellos galanteos de Iacob, por Rachel, y el seruir de pastor a su suegro Laban, catorze años por ella: Pero engañanse muchos, por no atender al Texto, como deuen, (como dice el gran Padre S. Geronimo.) En pensar que Laban no le entregò a Iacob a su hija Rachel, hasta auerle seruido todos los catorze años: Porque está harto claro lo contrario en el Texto. A los primeros siete fue, quando le entregò con disimulo el Tio, a Lya, por Rachel: Pero quando Iacob reconoció el engaño, hizo nuevo concierto con Laban, de seruirle otros siete por Rachel, y cumplidos seys dias se desposò con ella. *Et hebdomada transacta, Rathel duxit uxorem.* El pensar otra cosa, no es acierto, (dice el Santo Dotor.) *Errant qui dirbi sup.* *xerunt, post septem annos alias Rathel, Iacob tradditam fuisse.* No parece que es ya la fineza tan grande, que si fueran catorze los años que siruiera, por su prima Rachel, el Patriarca Iacob, antes que la al-

Genes. 29.

cançara por muger, era cosa muy grande: Pero si fueron siete solamente, aquellos que siruió antes q̄ se la diessen, y otros tantos despues que se casó con ella, mucho se diminuye lo fino del seruicio.

§.2.

Antes si bien se mira, fue la mayor fineza de Iacob, no hazer distincion por su prima Rachel, entre la posseſſion, y la esperanza, y trabajar por ella despues que la alcançó, de la misma manera, que antes que la alcançasse: porque si la siruiera solo hasta alcançarla, pareciera interes, no fineza. Pero ootinuar los años de pastor, quando la poseía, ésta si que es fineza. Durar la cortesia, y las gorradas, mientras dura, no mas, la pretension, es muy de negociantes. Ser urbano, y cortes, despues de conseguida, es muy de enamorados.

§.3.

Apareciose Dios a Moysen en Oreb, en vn trono de espinas, y de fuego, para constituirle lugarteniente suyo, y Dios de Faraon, a cerca de su Pueblo, y antes que le encargase tan grande dignidad, le mandò se quitasse los capatos. *Ne Exodo 31 appropies, inquit, buc, sole calceatum de pedibus tuis.* Y despues que Moysen se quitò los capatos, le diò la comission. *Veni, & mittam te ad Fheraonem, ut educas populum meū filios Israel de Egypto.* Quitese los capatos, y dese los afectos, quien viene a los oficios, que a estos hombres, no mas, juzga Dios dignos dellos: Aora quiere saber vn docto de los nuestros, si se bolviò a calçar, despues que se hallò Moysen en el oficio, ó se conservò siempre descalço, y sin capatos, como quando vino a él: Y resuelve que si, y que nunca Moysen desxò de andar descalço, desde aquella ocasion en que se descalço. *Post quam Moyses electus est ad regendum populum, nunquam amplius induit calceos.* Pues porque no se cal-

Fr. Grego.
Hurtado
de Mendo
za. Orat. 5
in Dom. 4.
Aduen.

§.2.
§.3.
do 31
ego:
zado
endo
rat. 5
m. 4.
m.
ca despues que se halla ya con el oficio? Que ay muchos que se calçan, pero no a lo ajustado de sus honras, y puestos, gouernandose en ellos, muy a lo satisfecho, y lo devanecido.) Esto fuele ter cosa peligrota, y ridicula en los mas: Pero que sin feria el de Moylen?

§.4. El que vamos diciendo, conservarse en las horas, en la disposició que te hallò antes de ellas, hazer las diligencias despues de poseidias, que quando desfleadas, fer en las posesiones, el que en las esperanças: Quitarle los çapatos para la dignidad, era venir a ella, con grande reverencia, y cortesia, y si esto fuera, solo, hasta alcançarla, se llamara interes, que no fineza: Pero estarse descalço, y sin çapatos, con el mismo respecto, y reverencia, quando está en el oficio, essa, mas es fineza, que interes. *Vt sic do ceremur, non tantum necesse esse, cati te ad dignitates properare, sed etiam cuncta postea, in earum procedere administrationem.* Responde el mismo Padre: Que importante doctrina nos enseña Moylen, para lo temporal, y lo diuino: Que es ver los rendimientos, humildades, promesias, de vn hombre que se halla, necessitado, triste, y falto de salud? Que humilde que se arroja a los pies de su Dios? Que de cosas promete hazer en su seruicio? Aun hasta los afectos, y çapatos, dize, que ha de apartar; y sacudir de si, si Dios le dà salud; y si le saca bien, de la pena, y trabajo en que se halla; consigue lo que intenta, cumple su deseo. Pero ejecuta, y cumple quando le ha conseguido, lo q' antes prometió? Esta sugeto a Dios? Respeta, y reverencia sus leyes, y preceptos? Antes luele, tal vez, pagar el beneficio con mas ingratitud, y bolverte a calçar mas apretadamente sus vicios, y passiones, sin atencion, respecto, y sin te-

mor de Dios. No es en la possessio, el que fue en la esperanca, otro es en la salud, el que en la enfermedad. Esto mismo sucede a lo humano tambien, al que en la pretensiõ hincammos la rodilla, despues de conseguida, apenas inclinamos la cabeça, porque obra el interes, y no el amor.

§.5. Raro exemplo de amor, y de fineza, es el que vemos oy en Maria Madalena, siendo en las posesiones, la que en las esperanças. Vngio los pies de Christo, en casa del Fariseo, alli alcançò la gracia, y la amistad de Christo. *Dimissas sunt ei peccata multa.* Y para conseguirla, se le arrojò a los pies, y los rego co lagrimas: Pues para que repite esta segunda uncion, en estos mismos pies? Ya no los tiene vngidos? Ya no tiene su gracia, y ya no ha conseguido su amistad?

§.6. Para dar a entender que obra, aqui por amor, si alli por interes: Alli se humillò a Christo, porque necesitaua de su gracia. Trabajaua siete años con Iacob, por la belleza, y gracia de Rachel; con Moylen se quitaua los çapatos, reverente, y humilde para la dignidad, de la amistad de Dios. Pero quando haze oy, despues de conseguida, la misma diligencia, que antes que la alcançara, califica tu accion de singular fineza, digna de que la alabe, y la engrandezca Christo. *Opus enim bonum, operata est in me.* No auiendo dicho esto, de la primera uncion: porque aquella miraua a la necesidad, mas esta al galanteo. *Maria ergo accepit libram vnguentis,*
&c.

DISCURSO II.

*Que nunca lo preciso, es lo
precioso, sino lo vo-
luntario.*

§. 1.



ON singular misterio nos advierte S. Juan, q̄ era vnguento precioso, este, cō que vnje oy Maria Madalena al Redentor

Luc. 7.

del mundo, y la cantidad que era. *Accepit libram, nardi pistici preciosissimam.* Una libra de vnguento muy precioso, no se si fue descuido, o misterio en S. Lucas, el no hablar, assi, de la vncion de Maria, en casa del Fariseo, pues solamente dice, que le vngió con vnguento *Et vnguento vngebat.* Sin hacer relaciou, ni de la cantidad, ni de la calidad, y precio deste vnguento, como le hace S. Juan, y sin duda que fue misterio, no descuido: Que no era el escritor, para poder pensarla. Pero qual seria este?

§. 2.

Luc. 7.

El ser aquella vncion precisa, y necesaria, para la Madalena, y en orden, a curar las llagas de sus culpas, y pecados, como le sucedió. *Dimissa sunt ei, peccata multa.* Y nunca es tan precioso, aquello que es precioso. Mas la segunda vncion, q̄ está haciendo oy a Christo, quando ya está en su gracia, es mas preciosa, por ser por voluntad, y efecto de su amor: porque lo voluntario, es lo precioso.

§. 3.

Quando estauan, los hijos de Iacob, persuadiendo a su padre, les entregasse al niño Benjamin, para llevarle a Egipto, a donde auian dexado a Simeon, en rehenes, hasta que le llevassen: Temiendo el

santo viejo, no perder este hijo, como auia perdido antes a Iosef, creyendo le auia muerto alguna fiera, como se lo fingieron sus hermanos, les dixo desta suerte: Muy bien sabeyss vosotros, que me engendré dos hijos mi muger. Del vno me di xisteyss, que le mató vna fiera, y temo si os entrego aora esto, otra desgracia igual, que me quite la vida. *Vos scitis, quod duos genuerit mihi uxor mea.* Genes. 44. bi uxor mea, & gressus est unus, & dixisti: bestia devorabit eum, si tuleritis, & istum, & aliquid ei, in via contigerit, deducetis canos meos, cum merore ad inferos. Aduirtió en el hablar del Santo Patriarca el segundo Abulense: Y en el no distinguir entre las dos mugeres, quando habla de sus hijos, sino que solo dice, muy bien sabeyss vosotros, q̄ me dió mi muger, y me parió dos hijos. *Vos scitis, quod duos genuerit mihi uxor mea.* No tuuo dos mugres, a Lya, y a Rachel: Esto es cosa constante: Pues de qual destas habla? Sus hijos bien entienden que habla de Rachel: Pero porque a esta sola da nombre de muger?

Ya lo responde el Padre. Porq̄ sola Rachel, fue muger por su gusto, y por su voluntad. Con ella se casó, no mas que por amor. Con Lya, por concierto, por engaño, y por necesidad, como consta del Genesis, y lo sabemos todos. Pues por esto, a Rachel tan solamente, le dà nombre de suya, y estima por muger. *Quoniam sola Rachel ei fuit ex sententia uxor.* Ant. Hdt. Nam Lyam socii ad cap. 44 fraudis deceptus penè invitum, duxit. in Gen. Las acciones forzadas, no son vueltas, si de la violencia, las voluntarias si, porque son del amor, estas son muy preciosas, aquellas valen poco, que la necesidad, quita la estimacion, y precio a las acciones.

Notable fue el informe que embió a hazer Iacob, a su hermano Esaú,

Genes. 31

§. 4.

§.

§. 5.

Esaù, al boluerte a su tierra, y al pretender entrar en su amistad, y gracia. Venia el santo Patriarca témpero de la fasa, y enojo de su hermano, ofendido por auerle hurtado la paternal herencia, y despues q en los braços de aquél Angel, le reuistiò de alientos: Dize el sagrado Texto, que embiò quien le dixelle a su hermano Esaù estas palabaras. *Hec dicit frater tuus Iacob.* apud Laban peregrinatus sum, & fui usque in praesentem diem. ha-beo boves, & asinos, & oves, & ser-uos, & anillas, &c. Desde que me aparte de tu pretencia, y sali de la casa de mis padres, he estado con Laban, hasta el presente dia; vengo muy poderoso, y muy rico de bie-nes, traigo grandes ganados de bue-yes, de jumentos, y de obejas y grá-de cárdena de siervos, y de siervas. Notable es el mensaje, parece que Iacob, no tuvo buen camino para obligar a Esaù, quando dice que viene tan poderoso, y rico. Porque esto, antes podia ocasionar embi-dia, que compassion, y lastima. No le obligara mas con dezir, que ve-hia pobre y necessitado, a poner-se en sus manos, y a rendirse a sus pies? Porque los rendimietos, y las necesidades, suelen obligar mu-chos al animo mas diuso:

§. 6. Advertencia estambien esta se-gunda del legundo Abulente, ya q responderà con la satisfacion que a la primera. Anduuo (dize el Pa-dre,) muy atento Iacob, en hablar, delta suerte, a su hermano Esaù, di-ziendo, que venia tan poderoso, y rico, y tan lleno de bienes. Porque si le dixerá, que le venia huyendo pobre, y necessitado, presumiera Esaù, que la necesidad, y no el a-mor, le obligaria a venir, a bus-car su amistad, y estimara muy poco su venida. Mas dandole a en-tender, que si quisiera estarle au-

sente sin buscarle, lo pudiera ha-zer por tener tantos bienes, le da-a entender Iacob, que solo amor le trae, voluntad, que no fuerza. Digalo el Padre ya. *Ac si dicat aut Ant. Hoc: equidem necessitate cempulsus, aut ad cap 32: egestate: sed fratrem meum natum Genes. maiorem agnoscens, ei que placere desiderans, venia.* Así se califican las acciones, quando voluntad lo-lia, y no necesidad precisamente las gô- uierna. Estas son solamente las preciosas, y dignas de alabança, porque las mueve amor, y por es-ta razon se aprecia, se pondera, y se alaba tambien esta segunda vu-cion de Maria Madalena, porque solo el amor, no la necesidad, le obligó a que lo hiziese: *Accipit libram unguenti, nardi pistici pre-ciosi, &c.*

DISCURSO III.

Que lo experimentado sue-le ser de ordinario lo mejor.



Reciosa es esta vu-cion, y pre-ciosa esta ac-ción de Maria Madalena, por cõtinuada. No busca nuevos modos de aga-sajar a Christo, lo mismo haze aquí en casa de Simon, que auia hecho antes en casa del Fariseo. Allí le vu-je los pies, y aquí tambien le vuje. Esto haze que parezca tan pre-ciosa la accion; que lo experimenta-do, suele ser de ordinario lo me-jor. Despues que dio a Iacob el

KK Pa-

Patriarca Isaac, su santa bendicion, y en ella el mayorazgo de su casa, auiendo interuenido el misterioso engaño que dió Rebeca. Siendo cosa precisa el ausentarse el moço, por euitar la saña, y enojo de Elaù le dexò desta suerte.

Genes. 28. Noli accipere coniugem de generè Chanaan, sed vade, & proficiscere in Mesopotamiam Syriæ, ad domum Bathuel patris matris tue. Et accipe tibi inde uxorem; de filiabus Laban abunculi tui. Lo que te encargo hijo es, que no te emparentes, ni te cales con la gente, y linaje de Chanaan. Ve a Melopotainia, y casa con las hijas de tu tío Laban: Pues en que fundaria el santo Patriarca, esta prohibicion que le hace a su hijo, en orden, a casarse? Limitando la accion, que deve ser ta libre, a dos mugeres solas? Tiene acaso disgusto con Chanaan, o causa que le oblique a huir su parentesco? Porque quando esto sea, prohibale esto sola, y en todo lo demás dexele al moço libre de su elección.

§. 2. No se fundava en esto el santo Patriarca, si en acertar la accion con la experiencia. Tenia muy bien hechá en su mujer Rebeca, de las buenas costumbres, virtud, y honestidad de la casa, y linaje de Laban, porque era hermana suya y pareciole a Isaac, como tan advertido, que lo experimentado es lo mejor, y que no era seguro, poner en contingencias a su hijo, de no casarse bien, si hiziesse elección.

Oleast. ad de lo no conocido. Nouerat enim cap. 28. in enim (dice el Padre doctissimo,) Genes. Isaac. mores Rebeccæ, & tales existimabat neptis futuras. Buscar nuevos caminos, y hazer elecciones de lo no conocido, no puede ser seguro, ni precioso, continuar lo visto, y aquello en que se halla utilidad, y bien, es lo precioso, y ju-

to, y lo que se ha de hazer para acertar la accion.

Comparo el Redetor, al Reyno de los Cielos, a un tesoro escondido en los senos de un campo. El qual, como le hallasse, y descubriesse un hombre, de nuevo le escondio, y le guardo debajo de la tierra. *Simile est Regnum Cœlorum thœ sauro abscondito in agro, quem qui inuenit homo, abscondit.* (Es precioso, en misterios el tesoro, y digna de advertencia, la diligencia que haze el hombre que le halla, escondido le halla, y escondido le dexa. *Thesauro abscondito in agro, quem qui inuenit homo, abscondit.* Esta es cosa muy nueva, el hazer diligencias, y buscar el tesoro oculto, y escondido, hasta hallarle, y descubrirle luego que se halló escondido; esto se suele hazer: Pero esconderle mas, de que puede servir? Esto es como no hallarle!

§. 4. Solo advierte la accion, pero no satisfaze; ni desata la duda, un grauissimo docto. Erat enim the- Palat. in jaurus absconditus, & qui inuenit Matt. viii. eum, magis abscondit. Pero considerada su advertencia, en ella se ha de hallar la solucion. Buscando andava este hombre el tesoro, y riquezas de la gracia de Dios, y por su misma gracia quiso Dios que le hallasse en lo escondido, y no en lo manifiesto, y discurrió prudente, y advertido, diciédo. Si he hallado la gracia, y la amistad de Dios en lo escondido: Porq; tengo de hazer en ella nouedad, poniéndola en lo publico. Por donde Dios me lleva, y por donde hallo a Dios, tengo de caminar, que si Dios me quisiera para lo manifiesto, y la publicidad, en ella se me diera, y en ella le hallara. Mas pues le hallo oculto, y escondido, escondido, y oculto, tengo de conferuarle, que lo experimentado, siem-

§. 3.

Matt. 13.

10

MA

PE
lo

L

§. 3.
Matt. 13.
§. 4.
Palat. in
Matt. v. 10.
IJP.

siempre es lo mas seguro, y lo mejor. *Erat enim th̄esaurus absconditus & qui inuenit eum magis abscondit.* Quierase siempre el hombre, como le quiere Dios: Si escondido, escondido, y si publico, publico, y procure buscarle por donde le halló.

§. 5.
Joan. 20.
Matt. 28.

Coronése el discurso, con otra acción tambien de Maria Madalena, que las haze preciosas, por lo experimentadas, y por lo vsadas, y vna vez, que intentó el hacer novedad, deslució sus acciones. Buscaba a su Maestro en el Sepulcro, afligida, y llorosa; Apareciosele en trage, y en figura de hortelano, mas luego que en la voz le conoció, llevada de su amor, y de su afecto, corrió para tocarle, mas no lo consintió el Redentor del mundo. *Noli me tangere.* No me toques Maria: Mas viniendo despues con las otras mugeres, tocó los pies de Christo. *Illæ autem accesserunt, & te muerunt pedes eius.* Pues que misterio tiene, el permitirse Christo aquí a la Madalena, y negarse acallá, quando quiso tocarle?

§. 6.
Calixt. tenia. Arbitrantur quidam, Magda Placent. lenam, ex intentione amoris, ad ex Enarr. in osculandum Domini faciem occurris Joan. se. Y como aquel camino, no era por donde halló al Redentor del mundo, aunque era buen camino, no le pudo hallar antes si, le perdió. Los pies por donde entró a su amistad, y gracia en casa del Fariseo. *Lachrymis cœpit rigare pedes eius.* Es la lenda mas cierta, del buscarle, y de hallarle siempre. Estos si, le permite. *Accesserunt, & tenuerunt pedes eius.* Porque es lo conocido, y por donde halla a Dios la Madalena: Pero el rostro le niega, porque es camino nuevo, y poco vsado. Por esta causa llora en el Se-

pulcro, para hallar a Christo. *Maria autem stabat ad monumentum foris plorans.* Sabiendo que con lágrimas, le halló en casa del Fariseo, como lo advierte alli nuestro doctor Juan Fero. *Fructum Lachrymarum experta, etiam nunc se ad la chrymas conuerit.* Y por esto tambien continúa las vñciones en casa de Simon, sin hazer nouedad, en el agasajar, y en el seruir a Christo, porque conoce bien, que el camino sabido, y el experimentado es el mejor. *Maria ergo accepit librā vnguenti, nardi pistici præciosi, & unxit pedes Iesu.*

DISCURSO. III.

Que el parecer mejor entre los buenos, es preciosa excelencia.



A casa se llenó de olor, y de fragancia, con la vñcion de Maria, (dice el Euangélista.) Et *Domus repleta est, ex odore vnguenti.*

§. 1.

Joan. 12.

El mundo se llenó de la opinion, y fama de Maria, en este suave olor de sus vnguentos, dice S. Agustín, gran Padre de la Iglesia. *Mundus d. Agusti impletus est fama bona, nam odor bene tract. 50. in nus, fama bona est.* Preciosissima fue Joan. la accion desta mujer, pues auiendo en la casa, tantos buenos, y justos Discipulos, y Apostoles, sobre salió entre todos la bondad de Maria. Ella es la que llenó, de buen olor la casa, y de buena opinion, y luzir entre luces, y parecer mejor entre los buenos, es excelencia rara.

Baxó Abraham a Egipto, en compañía de Sara su muger, llevado de la hambre, y la necesidad, y ha-

§. 2.

blote desta suerte, poco antes q lle
Genes. 12. galsē. Noui, quod pulchra sis mulier.
 Conozco esposa mia, que teneys
 muchas gracias, y que soys muy
 hermosa. El Hebreo leyó aun con
 mayor misterio. *Nunc noui, quod pulchra sis mulier.* Aora conozco, y
 veo, que soys muy agraciada. Pues
 aora lo conoce auiendo tanto ti-
 po que la trata, y que la comuni-
 ca? Como haze tan tarde este con-
 cepto, y dice este requiebro a su
 muger? A diferente intento, pien-
 so que lo dexamos advertido.

§.3. El Abulése halló la respuesta a
 esta duda, porque responde a mu-
 chas. En Chana (dice el Padre,) dō
 de viuia Abraham hasta venir a E-
 gipto, por ser tierra templada, casi
 las mas mugeres, eran de muy bu-
 rostro, y hermoso parecer, y assi Sa-
 ra entre aquellas, no parecia her-
 miosa, aunq lo era mucho. Mas co-
 mo las Gitanas, por razo del calor
 ardiente, y destemplado de su tier-
 ra, tieneñ tostado el rostro, no son
 tā agraciadas, y hermosas, y assi Sa-
 ra en Egipto, dōde eran todas feas,
 le parecio a Abrahá hermosa, y a-
 graciada. *Nunc noui, quod pulchra
 sit mulier.* Porque en Mesopotamia
 donde todas lo eran, no luzia tanto

*Abulé ad Sara. Quia in terra Chanaam erant
 cap. 12. in mulieres satis pulchre, solum si terra
 Gen. magis septentrionalis, quā Ægyptus,
 & sunt ibi mulieres, non ita nigrae,
 ut in Ægypto. Que entre la hermo-
 sura, es mucho conocerse, y sobre-
 salir mucho vna belleza, sino es
 muy singular, y superior en gra-
 cias. Esto fue lo excelente de la vn-
 cion de Maria, ser ella quien llenó
 vna casa, q estaua llena de tantos
 buenos, de olor de buena fama, y
 luzir entre tantas, y tan diuinas lu-
 zes.*

§.4. Vio Moysen pastorcillo, aquel
 prodigo grande de la zarça, en el
 monte de Oreb, que estando ardié

do siempre, nunca se consumia. Y
 picado el zagal de la curiosidad,
 quiso llegar mas cerca, a entender
 el misterio. *Vadā, & videbo, vissio-
 nem hanc magnam.* Quiero llegar
 me, y ver esta grande vision: Pues q
 era aquello grande, q Moysen po-
 deraua? Era el ver vna zarça sin
 quemarse en vn fuego? Era el mi-
 rar vn fuego ardiendo en vna zar-
 ça, y en material tā flaco, arder sin
 extinguirse? Todo es grande visiō,
 (q no acabar el fuerte con el flaco,
 y conseruar el flaco en su vigor al
 fuerte, accion es prodigiosa.) Mas
 no es esto lo grande que pondera
 Moysen en la vision.

§.5. El glorioſo Doctor S. Gregorio
Niseno, alcançó a nuestro intento
 la admiracion, y espanto de Moy-
 sen. Era quando miró aquel fuego
 en la zarça, en medio de las luces,
 y resplandor del dia, porque era al
 medio dia, y quando estaua el Sol,
 alumbraba la tierra mas resulgē-
 te, y claro. Y con ser esto assi, era
 tanta la luz, y resplandor que des-
 pedia la zarça, que casi escurecia,
 y asobraba los rayos, y las luces del
 Sol: Pues por esto la llama vision
 grande Moysen. *Vadā, & videbo
 visionem hanc magnam.* Que luzir
 entre luces, y resplandores, esto es cosa
 muy grande, y excelente. Cū in me D. Greg-
 dio, claro que die alia prestatior, quā Nisen. in
 Solaris, lux, circa oculos suos efful- *Exod. vbi
 fisset, cuius rei insolentia, eū respice sup.
 ret dixit. Vadā, & videbo visionem
 hæc magnæ.* Si mirara de noche es-
 tas luces Moysen, no las llamara
 grandes, que luzir en las sombras,
 no es luzir, luzir al medio dia, mas
 que la luz del Sol, ser mejor entre
 buenos, y llenar vna casa tan lle-
 na de opinion, de mayor opinion,
 y santidad, esto es lo mas precioso,
 y lo mas grande.

Esta hizo de Dios entre las otras
 aqu-

§.6.

aquella misteriosa, y nueva Estrella, que acompañó a los Reyes, des de Oriente a Belén. *Vidimus Stellā eius in Oriente.* Todas las que se miran en el Cielo, son Estrellas de Dios: Quien lo puede dudar? *Tui sunt Cœli, & tua est terra, &c.* Pues porque se llama esta, singularmente suya?

§ 7. Muchas cosas han dicho desta Estrella, (porque fue muy dichosa,) los mas, que la miraron. Tantos misterios tuvo como rayos: Pero a nuestro propósito, dixo S. Iuá Chrysostomo, q̄ la causa, y razó por q̄ se llama suya entre todas, las otras es, porq̄ aquellas luzen, solamente, de noche, mas esta al medio dia. *Quia ali e non bucent nisi in nocte in Caten in te haec autem, etiam in meridie lucebat. vbi bat.* No es luzir milagroso, ni di-
jup.

choso, tampoco luzir a media noche, el verse las Estrellas a la mitad del dia, esto es lo prodigioso, y sobrenatural. Que Maria Madalena, ynya los pies de Christo, en casa del Fariseo, y en ellos vierta aromas, no fue accion muy famosa, ni de canorosa, y diuina fragancia; era luzir de noche, ser buena entre los malos. Pero este vngir a Christo, en casa de Simon, y parecer mejor, donde auia tantos buenos, fue luzir como Estrella, al medio dia. *Domus repleta est, ex odore unguenti.* Ella llena la casa de olor de santidad, y de buena opinion, conservando la gracia, que halló en los pies de Christo, para esperanza cierta de la gloria.

Ad quam nos perducat, &c.



MARTES DE LA SEMANA SANTA.

LA ORACION DEL HVERTO.

Et factus in agonia , prolixius orabat . S. Luc.

cap. 22.



Psal. 55.

Nel huerto tenemos oí a la flor del campo, matizadas co sangre, a fuerça del dolor de vna congoja, lo candido, y hermoso de sus ojas. O rando está a su padre, para reconocerle por su padre, el que es mas verdadero, y cierto hijo, que el hombre q no hinca las rodillas, a Dios, en oracion, no parece le tiene, ni conoce por Dios. *In quacunque die inuocauero te, ecce cognoui, quoniam Deus meus es?* Dezia el Profeta Rey. En qualquiera ocasion que inuocare tu nōbre, te reconoceré por mi Dios, y Señor. Mucho apretar es este, para quien pocas veces, ó ninguna, acude a la oracion, a pedir el socorro, y la ayuda de Dios: Porque será dezirle, que nunca le conoce, porque nunca le pide, que no sabe que es Dios, el que no sabe orar. Mucho puede temer esta censura, el que no pide a Dios en la oracion, mas no se ha de entender, el lugar de David, tan riguroz

famente, sino con la templanza q le explica, vn pia doso, y deuoto Es criptor, explicitando a David. *Quid prius non cognoscebas?* No conocia des, antes que orarades a Dios. Y teniades noticia de su inmenso poder? Como dezis aora, que le aueys conocido, quando orays? *In quacun que die inuocauero te, ecce cognoui, quoniam Deus meus es?* Ya satisfaze, él mismo, a la dificultad. *Cognos Joseph. Ioseph. Eſ cebam utique, ſed dum oro, non tam per an. in cognofio, quam declaro, Deum eſſe Select. pū. Deum.* Bien conocia yo a Dios, dice David: Pero quando oro a Dios, y le pido mercedes, le doy a conocer a los otros, por Dios. Esto es lo que haze Christo, en la ocasion presente, manifestar al mundo, que reconoce a Dios por su padre, y Señor, quando va a padecer, y a morir por el mundo, y a gustar aquel Caliz de penas, y amarguras, por voluntad del padre, mostrandose mas hijo, quando le niega Dios los cariños de padre: Acompañemosle todos, en la oracion, para recogerle, desta suerte, por Dios, y pidamosle en ella, nos conceda el auxilio, y fauor de su gracia, por medios de su madre, diciendo con el Angel: *Aue Maria.*

DIS-

DISCURSO I.

*Que padecer sin gozo, y pe-
nar sin consuelo, es la ma-
yor fineza.*

§.1.



N'prolija agotia,
y triste descon-
suelo, ora Chris-
to a su Padre. Los
Apostoles duer-
men, y velan los
Iudios, que vienen a prenderle.
Cercado se halla Christo de dolores, y sin ningun alibio: Que padecer sin gozo, y penar sin consuelo, es la mayor fineza. En esto se acre-
dita, y califica Dios. Muchas veces encontramos con Iacob, en la lucha del Angel; pero todas halla-
mos misterios en la lucha. Al acaba-
rse el dia, vinieron a las manos,
ò a los braços, y quando comenzó
en las primeras luzes, le pidió el
Angel treguas a Iacob. *Dimitte
me, iam enim ascendit aurora:* Pues
que importan las luces, quando el
Angel pelea con tanto lucimien-
to, que tiene ya rendido a sus fuer-
ças al hombre? Y que misterio tie-
ne, que entrando con violencia Ia-
cob en esta lucha, al acabarse el
dia. *Ecce vir luctabatur cum eo, us-
que mane.* Y como aduierie alli el
segundo Abulense, como forçan-
do al sato Patriarca. *Angelus prior
tuitam agressus, Patriarcham laces-
situ, eumque ferè compullit secum lu-
ctari.* En viniendo la luz, quiere
que se prosiga la pelea, sin admitir
las treguas que está pidiendo el An-
gel: *Non dimittam te, nisi benedixe-
ris mibi.* El Angel desseaua, que lu-
chassen de noche, y Iacob preten-
dia, que luchassen de dia. Este quie-
re que dure la pelea, quando sale
la luz. *Non timuitam te.* Y aquel
quiere se acabe en este mismo pu-

Gen. 32.

*Anton.
Hoc al. vbi
sup.*

Gen. 32.

*to. Dimitte me, iam enim ascendit au-
rora.* Pues que misterio tiene?

Porque Iacob peleaua, y lucha-
ua como hombre, y el Angel, como
Dios. Son las luces del dia, como
vida, y aliento del trabajo; consue-
lo de los tristes, salud de los enfer-
mos. Ya se ve qual dessea vn enfer-
mo la luz, en vna noche larga, en
que se fatigó vna ardiente, y peno-
sa caleptura. A la Luna, y al Sol,
les pidió los socorros de sus luces,
Iosue, para lograr mejor vna batalla.
Sol contra Gabaon, ne mobearis, Iosue 10.
& Luna contra vallem Ayalon. Pues
no podia dar la batalla de noche,
tan valiente soldado? No, porque
son las luces el aliento mas gran-
de en las batallas. Pues por esto Ia-
cob pretende que la lucha se haga
con la luz; mas el Angel lo escusa;
porque es Díos, teniendo por in-
digno de su aliento, el penar con
descanso, y luchar con alivio; co-
mo alli lo aduirtió el Angel de la
Iglesia. *Loquistur ad modum viri, qui
erubescit videri luctari; vel aliqua upnd Pa-
sibi non condigna agere.* Dexame, *ez ad cap.*
(dice el Angel) que ha venido la
luz. *Dimitte me, iam enim ascendit* §.2.
5. Iacobi.
aurora. Y en la luz, ha venido des-
canso a la pelea, y alibio a la bata-
llas, y a la pena, consuelo. Y todas
estas cosas son indignas de vn ani-
mo Divino: Que padecer sin gozo,
y penar sin consuelo, es la ma-
yor fineza; y esta, solo es de Dios.

Hizo el Rey Salomon vna carro-
ça, que en lo rico, y hermoso, se
estaua compitiendo: De madera
de lybano, de columnas de plata, cõ
vna sill de oro. *Ferculum fecit sibi* Can. 3
*Rex Salomon, de lignis lybani, colu-
nas eius fecit argenteas, reclinato-
rium aureum ascensum purpureum.*
Y para quien labró, y fabriçó esta
joya: *Propter filias Ierusalem.* No
para si la haze, sino para las hijas
de Ierusalén. Para que anden las
siernas, y criadas, se haze la carro-
ça.

ça? No para que ande el Rey? Notable cosa es ésta! Pues puede mas cō él, el amor que las tiene; que el respeto, y decencia, que por su magestad deue tenerse a si? Que intenta Salomon, en dar a sus criadas la prenda mas hermosa, y rica de su casa?

§.4.

Gilebert.
Ser. 17. in
Cant.

Gileberto lo dixo en harta confusión (si bien se mira) de ellas. *Vehiculum quo estis ad lectum portandæ, pulchra varietate describit ornatum; etiam in itinere sponsus vobis procurat ipse delicias.* Que grande confusión: Soló para que vais desde la calle, al lecho, os preuiene el espolo tantas comodidades, y regalos; y una silla tan rica, y tan hermosa: Porque es tan delicado vuestro aliento, que desfalleceris en camino tan corto, sin estas conuenencias, y regalos. *Etiam in itinere sponsus vobis procurat ipse delicias.* No es de todos espíritus, trabajar sin alibio y penar sin consuelo, caminar sin carroza, luchar sin luz, y estar en la oración, en agonía, dolor, y desamparo: Este solo es espíritu de Dios, ó de quien comunica su espíritu, y aiento: Y estos, sobre los otros, son de mas gusto suyo.

§.5.

Psal. 101. Psal. 101. Speran. Se
lect. Sacra cada. Atendió a la oración de la
punt. 7. de cigarra. Notable cosa es ésta! Pues
er. t. que puede tener este humilde, y pequeño animalillo, que agrada tanto a Dios, que le lleve los ojos? Si fuera el dulce canto del Gilguero, ó el de el Ruisenor, que entre todas las aues, hizo naturaleza maestras de capilla de su canto, por lo dulce, y fabroso de su voz, ya pudiera pensarse que por esto, lleva la atención, y el agrado de Dios; que tiene lindo gusto en esto de la música, y de lo bien canta-

do: Mas quando la cigarra se tuvo por cantora? Antes cansa, que alegra su modo de cantar: Pues porque mira Dios, y escucha a la cigarra, mas que a las otras aues?

Porque esta sola, entre ellas, canta en medio del dia, y en el rigor del Sol: Las demás, solamente a la mañana, antes que el Sol ofenda, hazen la salua al dia; y despues se retiran a lo fresco, y frondoso de algun arbol. Mas esta, en lo mas seco, y desnudo de vn tronco, canta, y muere cantando, encendida del Sol, y abrasada del tiempo. Todo lo dice Plinio, y lo toco Virgilio en dos palabras. *Sole sub ardenti resonant arbusta cicadis.* Estos son los *spiritus* que roban la atención, y el agrado de Dios: Los que imitando el suyo, trabajan sin alibio, y permanen sin descanso, luchan a escuras, y oran con desconcierto, y agonía, como lo hace oy Christo. *Et factus in agonia, prolixius orabat.* En medio del rigor de su Passion, y de los desamparos de su Eterno Padre.

§.6.

Virg. B.
glog. 2.

DISCURSO II.

*Que entre la turbacion, y
desconsuelo se halla mas
deuoto, el mas espi-
ritual.*



Ntre Las agonias, y representaciones de la muerte. Entre los desamparos (y al parecer) olvidos de su Padre. Entre el sueño, y descuidado de aquellos tres Discípulos, que auian de acompañarle en su tristeza; a vista de vn exercito de enemigos armados, que le van a prender, ora prolixamente, y con

§.1.

per-

§. 6. perseverancia el Redemptor del mundo. *Prolixius orabat*. Que grande testimonio de que es Hijo de Dios, el que está padeciendo, y peñando como hombre. Porque quién sino Dios, o quien participare mucho de su espíritu, se hallará quieto, y sossegado, entre tanta congoja, y turbacion.

§. 2. Reparó Cayetano en aquellas palabras de Christo Señor nuestro, a los Santos Apóstoles, quando los exhortaua a tener oracion. *Cum oraueritis, dicite: Paternoster, qui es in Cælis.* Dauid, quando os pongais en la oracion: Padre nuestro, que estás en los Cielos: Pues no está como en ellos, en la tierra tambien? Y si está en todas partes, para que les limite, el que le consideren solamente en el Cielo? Mayor concepto harán de su grandeza, si le considerasen en la tierra, y el Cielo, y en todas las criaturas: Pues para que les manda, que solo le contemplen en el Cielo? *Qui es in Cælis?*

§. 3. Porque conoce Christo la flaqueza del hombre, y la facilidad con que qualquiera cosa de la tierra le turba, y le diuerte la atenció. Y para que la tenga quando orare, no quiere que contemple á Dios, como en la tierra; porque al considerarle, no se diuerta en ella, si, que le considere todo como en el Cielo, porque nada le inquiete, y perturbe. Diga ya el Cardenal Caietan, todo su sentimiento. *Deus ubique ad cap. 6. est; sed proponitur orandus existens in Matth. in Cælis, ut eleuetur mens orantis à terrenis.* Porque no es de los hombres, ni de todos espíritus, el hallarse quietos entre la turbacion, y atentos, y devotos, entre los desconsuelos, y agonias. Esto solo es de Christo, que con perseverancia ora entre uno, y otro. *Et factus in agonia prolixius orabat.*

§. 4. Sobre este orar de Christo, está-

do en agonia, haze Simon de Casia, una pregunta, que aunque no la resuelve, nos abre grande camino, para que discurremos en el caso. Vertia (dize) sangre el Redemptor del mundo., porque orava; y orava tan prolixo; porque vertia sangre? Era efecto la sangre de su larga oracion; ó ocasionauase esta del verter de su sangre? *An orabat prolixius quia sanguis exhibat?* An ^{Simon de Casia orat.} *sanguis effluebat quia prolixius orabat?* Verte la sangre a fuerza de su mucha oracion, credito, y testimonio es, de que no es fingida. Así lo dà a entender san Juan Chistostomo. *Ne hypocrita eius oratio videretur.* Que oracion, sin efectos, no es bien acreditada; pero ^{D. Christof. Hom.} *orar, porque vierte, y derrama su th. sangre;* orar porque padece dolores, y congojas, orar porque se halla entre las turbaciones de la muerte; orar cuando le faltan consuelos de su padre, y se mira entre tantos desamparos, esto fue lo excelete, y que mas le acredita, y califica Dios. Y esto heinos de pensar (pues que no lo resuelve Casiano) que ocasionaua en Christo tan prolja oracion: Que entre la turbacion, y desconsuelo, se halla mas deuoto, el mas espiritual.

Del monte Olimpo, dice una cosa muy rara, y singular, el Padre de la Iglesia san Agustín: Y es, que haziedose en él, todos los años, incios, y diferentes Sacrificios, ni el ayre, ni los vientos esparsen, ni diuieren las cenizas; con trópegar los yientos, y las aguas, mas recio en este monte, que en los otros, por ser mas alto que ellos. *Ob altitudinem ab imbris, ac ventis a- Ge. ad lito deo liberum est, ut Sacrificiorum, cap. 13.* que ibidem quot annis sunt, cinceras intactae, et indeleae reperiantur. Ma cuillota cosa, perseverar un año las cenizas, siendo cosa tan facil, de mouérlas el viento, y borrar las

las el agita; siendo el agua, y el viento tan recio en aquel monte: Que misterio tendrá? Que parece le tiene?

§. 6. Solo el que dizen todos los que hablan deste monte; que no tan solo excede en altura a los otros, mas aun tambien a las nubes. *Nubes excedit Olympus.* Mas alto es, que las nubes el Olympo, y por esa razon, las aguas, y los vientos, occasionados dellas, no le pueden turbar sus Sacrificios, ni mouer sus cenizas: Que es lo mismo que dixo el Espíritu Santo, en los proverbios, quando habla de vn justo, cuyo espíritu excede las cosas de la tierra, por la combersacion que tiene en las del Cielo.

Prob. 12. *Non contristabit iustum quidquid acciderit.* Sossegado estará el Varon Santo, y justo, en medio del tropel, y del desafiosiego; no le entristecerán humanos accidentes. Y quien conserua al justo en tan serena paz, entre las turbaciones confusas de la guerra? Yalo dize el Autor de la

Speran. Se lect. Sacr. *Ex conformitate, quam cum diuinatenet voluntate, imae abne- perturbauilitas hæc oritur.* El estar tan conforme con el querer de Dios. El excederse a si, y a las cosas humanas; a las aguas, y vientos de la tribulacion, y la lisonja, esto conserua en él, como en el monte Olimpo, su oracion, su quietud, y Sacrificios: Que es lo que le sucede al Redemptor del mundo, que entre tantas congojas, tristezas, y afflictiones, persevera, y asiste en la oracion. *Factus in agonia prolixius orabat.* Porque en la turbacion, y el desconfuelo, se halla mas deuoto el espiritual.

DISCURSO III.

Que la buena oracion, se ha de manifestar en los efectos.



§. 1. La fuerça, y feruor de la oracion de Christo, y las viuas congojas de su alma, vertió sangre su cuerpo, en tan grande abundancia, que se regó la tierra. *Et factus est sudor eius sicut gutte sanguinis recurrentis in terram.* Grande demostracion de la viua efficacia co que oratta; efectos evidentes de su buena oració, como dixo Casiano (que a dos lues miró su autoridad.) *An sanguis effluebat quia prolixius orabat?* Tā bien puede pensarse, que ora, porque se aflige, y vierte sangre, como dexamos dicho. Como q vierde sangre, y padece agonía, porque ora? Que oracion sin efectos, es dudosa oracion.

§. 2. Caricias, no peleas. Abraços, no batallas, fueron aquellas luchas misteriosas, de Iacob, con el Angel, que diximos arriba. Alli se denotaua en lo espiritual (segun el sentimiento místico de los pobres) lo que le passa a vn alma en la oracion, con Dios: Aquella unión estrecha, que como dos que luchan, se haze entre los dos; aquel perseverar en las escurridades de la noche de vn triste desconfuelo, firme, y constante el alma en los braços de Dios, sin querer apartarse de sus braços, hasta alcançar su santa bendicion. *Non dimittam te, nisi benedixeris mihi.* Como lo haze oy Christo, entre los desconfuecos de su muerte. *Factus in agonia prolixius orabat.* Pero es de reparar, esto que le sucede a Iacob, con el Angel,

Gen. 32.

Gen. 32. gel que es dexarle baldado al toque de su mano, y impedido de un pie. *Tenigit nervum femoris eius, & statim emarcuit.* Cojo queda Jacob, y mal herido sale de los brazos del Angel. Pues estos son efectos de amistad, y cariño de las manos de Dios? Sanos salen los hombres, que a ellas llegan enfermos: Pues como le sucede lo contrario a Jacob?

§. 3. Teodoreto responde a la dificultad, y tambien al proposito: Para que no pensara Jacob a la mañana, que auia sido algun sueño lo que le auia pasado la noche anterior, ni pudiese dudar que auia sido verdad la misteriosa lucha, Heue aquellas señales, y heridas, y digan los efectos, lo que fue su oracion.

Theod. q 91. in Gen. *Ne putaret id, quod viderat esse imaginationem nudam, sed exactius nosset mysterij veritatem:* Que oracion, sin efectos exteriores de mortificacion, y penitencia; brazos de Dios, o brazos que no templian, y ajustan los paños, o los pies en que se mueve el hombre, se puede presumir, que no fueron verdades, si no sueños, quimera, no oracion.

§. 4. Miremos en Jacob, otro segundo exemplo de su misma oracion: Luego que amanecio, y que ceso la lucha misteriosa del Angel, volviendo a proseguir su camino, y jornada, dice el lagrado Texto, q lebantò sus ojos, y viò a Esau su hermano, que venia a recibirle. *Eleuans autem Iacob oculos suos, videt Venientem Esau.* El tegundo Abulense hallò grande misterio en las palabras: Lebantando los ojos, dice, que viò a su hermano, como dando a entender, que los traia Jacob mortificados, inclinados, y humildes: Pues quien ha hecho ya tan recatado de ojos, y compuesto a Jacob? Quien reduxo al estado de vinoicio, y una honesta donzella, aquel desembarazo, y vizarría, de

pastor, de valiente, y de galan?

Efectos fueron todos de los brazos del Angel, y de aquella oracion, de que salio poco antes, como lo dice el Padre: *Postquam ex his, que Ant. Hoc facta sunt, iustam accepit exhortationem & sufficiens solatum, & pro vbi sup. missionem: demissio capite cogitabundus incedebat.* Aquella compustura de los ojos, a quella inclinacion de la cabeza, aquel venir Jacob tan humilde, a Esau; testimonios, y efectos eran de su oracion: Que siempre se conocen en el cuerpo, las passiones del alma; y dice el exterior, qual es el interior. Oracion feruorosa, sudor sangre. La mortificacion, efecto suele ser de la oracion, como vemos en Christo, que a su fuerza sudor abundancia de sangre. *Et factus est sudore eius, sicut guttae sanguinis decurrentis super terram.*

§. 6. Que engañados que viuen, los que dicen que no son necessarias las esterioridades en el espiritual; y que basta que a Dios se de satisfaccion de las acciones: Que muy bien puede ser, tener mucho interior, oracion, y reposo, sin que se manifieste este trato del alma, en acciones del cuerpo; pero estan engañados, como se lo dirà con palabras bien claras, el glorioso Padre san Agustin. Hizo grande aduertencia, sobre aquellas que dicen, los proberuios, hablando de una rara, y singular muger, la qual, para vestirse, hilava lana, y lino. *Quasi ut prob. 30. lanam & linum, & operata est consilio manus suarum:* Pues que misterio tiene, el declararnos tanto las cosas, que hilava esta muger? No bastaua dezirnos en alabanza suya, que hilava, y que era una muger muy hazendola, amiga de la rueca, y enemiga del saype? Para que especifica, que hilava lana, y lino, *Quasi ut lanam, & linum?*

Porque en esto consiste su alabanza: *§. 7.*

bahen: El lino, ya se sabe, que pertenece, y toca al vestido interior; y la lana, al contrario, al vestido exterior, a la capa, al calcón, y a la basquiña. Pues con esto estará entendido el misterio: Quién cuida de uno, y otro, y hilado lana, y lino para su vestuario? El que no se contenta con el lino interior, y que da testimonio, tan solamente a Dios, que es testigo del alma, y de los pentamientos; sino que también hilado esta lana exterior, de que hacen juicio los ojos de los hombres; este es varién perfecto, y digno de alabanza, como aquella mujer: Mas el que se contenta solo con lo interior, sin que se manifieste en los efectos; éste, no hilado lana, sino lino. Digalo expresamente el AgUILA DIVINA de

D' Augu. la Iglesia. *Inuenies dicentibus sufficiens siem. eit mihi conscientia bona. Deum col 21. de tem lo Q. id mibi quis est ad Ecclesiastire pore.*

Aut visibiliter Christianis miscerit? Linum vult habere sine lana. Non nouit, ni que commendet talis, mulier ista. Noten bien las palabras (que no ay mas que decir) los que desprecian tanto el exterior en los espirituales. Los que hacen tanta burla del sayal, y la gerga, y juégan imbecion el hilar lana, dificultoso es mucho de creer, que se puede hilar lino, donde no se hilado lana; y que ay buen interior, donde ay mal exterior. Oracion, sin efectos, puede ser que sea sueño, y no oracion. Ojos altiuos, paslos desconcertados, en vn alma compuesta, imposible parece Christo sudar, porque ora, y suda sangre: *An sanguis effluebat, quia prolixius orabat?*

Para dar testimonio, que era buena, y segura

su oracion.

(†)

DISCURSO III.

Que el obrar con feruor, y diligencia, es conocido efecto de oración.



§. 1.
Isterio tiene grande, el dezir, que corría la sangre que sudava el Redemptor del mundo a fuerza del feruor.

de su oración: *Et factus est sudor eius, sicut gutta sanguinis decurrentis in terram.* Con diferente termino habla san Iuan; de aquella que salió del costado de Christo, al botón de la lanza de un soldado. *Continuo exiuit sanguis, & aqua.* Luego que le hirió, salieron sangre, y agua. No dice, que corrieron; y ay mucha diferencia, del andar, al correr: y si corriera allí, como corrió en el huerto, no dudo lo aduirtiera el Sagrado Euangilio: Poes que será la catifa, de salir essa sangre tan apresilla. *Tanquam gutte sanguinis decurrentis in terram.* Y aquella tan despacio, que no se dice mas de que salió? Seria porque allí Christo estaba muerto, y en el huerto está vivo? Bien se puede pensar, o porque ya era menos la sangre; que en la Cruz conseguia su cuerpo, y por esa razon, aun en lo natural, no podia salir con tanta fuerza:

§. 2.
Pero a nuestro propósito, el salir esta sangre tan apresilla, y corriendo, era porque salía en ocasió que Christo estaba orando, a fuerza del feruor de su oración: porque los que la tienen feruorosa, obran acelerada, y prestamente. En la Cruz no ora Christo, que está muerto; y así sale su sangre tan despacio, y al golpe, y la violencia de

Ioan. 19.

Joan.

*Theo in 10
rbi su*

de vna lacha: Pero como en el huerto oraba con fervor, ella misma en arroyos se salia, y se vertia corriendo; que siempre corre mas, el que ora mas.

§.3. Corrieron al sepulcro del Redemptor del mundo, aquellos dos Discipulos, mas amantes, y amados: Pero san Juan corrio mucho mas, que san Pedro; llego al monumento mas temprano. *Carrebant duos simul, & ille alius Discipulus praeccurrerit citius Petro, & venit primus ad monumentum.* Iuntos salen los dos; pero no llegan juntos, antes llega san Juan, que san Pedro, al sepulcro: Seria por ser mas moço, este, que aquel? No era viejo san Pedro, quando le eligio Christo Vicario de su Iglesia, antes de buena edad. Theofilato lo aduerte, sobre aquellas palabras del Redemptor del mundo.

Ioan. 21. *Cum esses iunior, cingebas te, cu autem senueris, alius cinget te.* Quando eras moço, tu te podias vestir, y quando fueres viejo, otro te vestira. De donde infiere el Padre, que quando eligio Christo al Apostol san Pedro, no era viejo, ni moço, sino de buena edad. **Theophil.** *Ostendit Petrum, neque inventum, neque senem fuisse, sed virum perfectum:* Luego no era por viejo, el correr menos Pedro, que san Juan; pues qual seria el misterio?

§.4. El mismo Theofilato le desata maya nuestro proposito. *Tu discere hic Petrum feruidum, & practicum: Ioannem autem contemplatiuum, & ad diuinam cogitationem idoneum.* *Sepè igitur contemplatiuum cognitione, & ingenio præuenit.* Figuraua san Pedro, en lo espiritual, y misterioso, a un practico, y activo; a un hombre penitente, y muy exercitado en obras de piedad. San Juan, a un interior, y de mucha oracion, y alta contemplacion: Pues aun que salgan juntos, uno y otro, sié-

pre ha de correr mas, aquel que orare mas. Salga sangre de Christo en la Cruz, y en el huerto; que mas ha de correr la que vierte quando ora, que no quando padece: Alli, significaua la mortificacion, y penitencia; mas aqui significa la oracion, y la contemplacion; y siempre corre mas la oracion, que la accion. *Sepè igitur contemplatiuum cognitione, & ingenio præuenit.* Es atajo seguro para llegar mas presto: Que camina con alas; el que con oracion.

§.5. Reparo vn graue Doctor, la grande diferencia con que habla Ezequiel, de aquellos animales misteriosos, que tirauan el carro del Señor: Y aquella con que habla el Profeta Isaías, de los dos Serafines que asistian a su Trono. Ezequiel refiere, que aquellos animales estauan llenos de ojos; no de alas. *Et animalia plena sunt oculis antea, & retro.* Y de los Serafines, Isaías, que estauan llenos de alas, y no de ojos. *Seraphim stabant super illud, sex aliæ uni, & sex aliæ alteri.* Pues que misterio tiene tan grande diferencia? No son todos spiritus celestes, y Ministros de Dios? Como los Serafines, solamente con alas; y aquellos animales, solamente con ojos?

§.6. Ya lo responde el Padre, aunque no satisface mas que a los Serafines. *Quia amor, & contemplatio est, tota natura describebatur in aliis:* Porque los Serafines denotan el amor y la contemplacion; estando siempre orando, como vemos. *Et clamabant, Sanctus, Sanctus, Sanctus.* Los pintan llenos de alas; porque los que contemplan, no solamente corren, pero buelan. Alas tiene en los pies un hombre de oracion, para caminar mucho en poco tiempo. Aquellos animales que tiraban el carro, parecen que denotan, y pintan los activos, los

Ezech. 1.
Isaías 6.

Cerdas, in
Iudith.
Academ:
37.

Isaías 6.

que lleuan el peso, y el trabajo de mortificacion, y penitencia yojos tienen de Dios, y luz de Dios para ver el camino , y no errar en él; pero faltanles alas , para hazer de presto, como los Serafines , que a fuerça de oracion , se visten todos de alas. Estos son sus efectos, ejecutados oy en la sangre de Christo , que corre tan veloz sobre la tierra. *Tanquam gutta sanguinis*

decurrentis in terram. Para calificar en los efectos, la infalible verdad de su oracion. O venturosa tierra , si regada con sangre tan Diuina, aprendiesse a orar ; com- birtiendote en bocas, para alabar a Dios , por estos beneficios , que en tan grande abundancia reci- bes de su gracia, que son cier- ta esperanca de su glo- ria , &c.



MIER-

MIERCOLES DE LA SEMANA SANTA.

LA CORONA DE ESPINAS.

Et placentes Coronam de spinis posuerunt super caput eius, & genu flexo, ante eum illudebant ei.

Matth. 27.



Loremos oí a Christo, como muerto, coronado de espinas, como Rey; q su dolor cō pite con su

afrenta, y su afrenta parece que excede a su dolor. Inhumanos cabrones de vna mano inhumana, y mas cruel, estan oy penetrando tu cabeza. Burlas son muy pesadas, para la Verdad misma, y dignas de llorar las, y sentir las el hombre; porque vn lugar de espinas, es lugar de dolor y sentimiento. Quando murió en Egipto el Patriarca Iacob, encargo, que su cuerpo no se enterrase allí, sino en Ebron, entre los de sus padres. Y al llevarle a enterrar, dice el sagrado Texto, que los que acompañauan su cuerpo, y a Iosef, llegaró a la era, ó campo de Azad, que está de aquella parte del Jordán, a donde celebraró sus exequias siete dias, con grande senti-

miento, lagrimas, y dolor. *Vene Gen. 50: runtque ad aream Azad quæ sita est trans Jordánum ubi celebrantes exequias plantu magno, adque vehementi impleuerunt septem dies.* Pues veamos, porque eligen aquel campo, mas que otro, para llorar allí con llanto tan amargo, dilatado, la muerte de Iacob? Porque no hicieron esto en la Ciudad, donde murió el Patriarca? Nuestro Lyra responde, citando a los Hebreos; que este nombre, Azad, no es propio, si, comun, que significa, campo donde ay muchas espinas. *Hebrei Lyra in dicunt quod Azad, non est nomen pro Gen. ubi prius sed commune, & significat ge sup. nus spinarum, quia area illa clauserat in modum sepis talibus spinis.* Y auiendo de llorar Iosef, y sus amigos, la muerte de vn tan santo Patriarca, no hallaron lugar mas aproposito, que aquel donde le vieron tan cercado de espinas; que essas ocasionauan dolor, y compassion. Muere Christo en la Cruz; mas lloremosle aqui coronado de espinas, que es el campo de Azad. *Quia area illa clauerat in modum sepis talibus spinis.* Porque con sus dolores, como son sus afrentas; quando son sus afrentas, su mas viudo dolor, alibiemos se le, haciendo le guirnaldas, y coronas de flores, y fían con las que el Angel coronaua por Reyna; a María

Madre suya , diciendo : *Ave Ma-
ria*, para que por su medio nos co-
ceda su gracia.

DISCURSO I.

*Que vn sugeto de veras, si-
empre tiene las burlas, por
pesadas.*

§.1.



Gen. 21.

Calat. 4.

Gen. 21.

Vnque fuera de flores la Corona de espinas, lastimara , y pesara mucho a Christo, siendo el fin de ponersela , el hazer burla d'el , teniendole por Rey fantastico , y fingido: *Que vn sugeto de veras, siem-
pre tiene las burlas, por pesadas.* Refiriendo ian Pablo , aquel juego que tuuo Ismael , con Ilaac , como lo dizé el Genesis . *Cunque vi-
disset Sará filium Agar Ægyptiæ ludentem, cum Isaac filio suo.* Le dà nombre de guerra , y de persecucion , el santo Apostol . *Sed quomo-
do tunc is, qui secundum carnem na-
tus fuerat persequebatur eum, qui secundum spiritum; ita, & nunc.* De la misma manera que entonces , persegua el hijo de la carne , al hijo del espíritu ; Ismael , a Ilaac , no está sucediendo en la ocasión presente . Es digno de advertencia , el dezir del Apostol ; pues a lo que era vn. juego , y vna burla de niños , *Cunque vi-
disset Sará filium Agar Ægyptiæ ludentem, cum Isaac filio suo,* le dà nombre de guerra , y de persecucion . *Persequebatur eū, qui secundum spiritum:* Pues entre dos muchachos se podía hallar esto ? Las mas de sus acciones , no vienen a ser burlas ? Pues para que les dà nombre de veras ? Origenes estraña , que Sará des-

terrassé por ellas a Ismael . *Ejice ancillam, & filium eius.* Vaya luego de casa el hijo , con la esclava , en pena , y en castigo d' sus burlas . *Non video, quid mouerit Sa-
ram, ut filium ancille iuberit ex-
pelli, iudebat cum filio suo Isaacs;* Orig. hom. 7. in Gen. *quid leserat, aut quid notuerat, si iudebat?* Que agrauios le hacia ? Que heridas le dava , si jugava con él ?

Ya lo responde el Padre : Este modo de burlas , entre tales sujetos , son veras muy pesadas . Este entretenimiento , es curiosissimo agrauio , entre el esclavo , y libre , la carne , y el espíritu . Es lastimarle mucho , no tenerle respeto , el esclavo , al señor ; y entretenerte el cuerpo , con el alma . *Huiuscemodi ludus carnis, cum Orig. hom.
spiritu, Sarum maximè (que est 7. in Gen.
virtus) offendit. Huiuscemodi bla-
ndimenta, accernissimam persecu-
tionem indicat.* Elas son las flores , quē lastiman , y ofenden , quando en orden a burlas , se las ponen a Christo . Agrauios son las burlas de Ismael , con Isaac : *Que vn sugeto de veras, siempre tie-
ne las burlas, por pesadas.* Mirese en los castigos , que se hacen por ellas .

Fueron por trigo a Egipto , los hijos de Iacob , sin saber que Iosef , a quien auian vendido , gobernasse aquell Reyno , y fuese su Virrey . Y despues de dezirles , que eran falsas espías , por no dezirles claro , que eran falsos hermanos , pues que le auian vendido , dandose a conocer desta manera , los despaçò a su tierra ; con trigo ; y con dineros ; diciendo , se quedasse Simeon en rehenes , y prezzo , mientras que le llevasten al niño Benjamin . *Tolensque Si-
meon, & ligans, illis præsentibus iusit ministris, ut implerent facios tritico:* Pues que mulerio tuno ;

el

el que fuese Simeon, mas que otro alguno, el que quedó en la carcel, y en tan grande peligro de la vida, al parecer de todos? Excedió a los demás, en palabra, ó en obra, que pudiese agraviar, ó ofender a Iosef, y ocasionalse a hacer esta demostración tan singular?

S. 4. El segundo Abulense, citando a los Hebreos, dice, que quando fue Iosef a sus hermanos, por orden de su padre, en Dötain, y consiguieron todos a hacer burla d'él, y llamarle, loquillo, y soñador; *Ecce somniator, venit.* Quien mas alçó la voz, y hizo de Iosef mas vergonzoso escarnio, ie Simeon: Y que ésta fue la causa de hallarse Iosef mas ofendido d'él, que de los otros, y dejarle en la carcel, en prisión tan confusa, y rigurosa. *Quoniam ut Hebrei tradid. ad c. 42. in dunt, hostilius in ipsum egerat Simeon, dicendo: Ecce somniator, venit.* Notable cosa es ésta! Pues no trataron todos en aquella ocasión, de quitarle la vida, echandole a morir en una cisterna vieja; No le vendieron todos, como esclavo? Pues como aora Iosef solamente, se acuerda, y haze demostraciones de castigo, solo con el que allí hizo mas burla d'él? Para que se conozca lo que sienten las burlas, los lugeros de veras; y que les ocasionan mas grande sentimiento, que la muerte. *Viril qui e. 38. in 1e. sunt in magno honore, potius velint remi am. frustinere mortem, quam illudi.* Dixo en otro propósito, el mayor Abulense: O virtud ofendida, y ofendida de muerte, quando desestimada, y despreciada tanto! O donayres pesados, y burlas insufribles en los buenos, por los atrevidimientos de los malos! Burlas llaman las veras. Quimera, la virtud; y sueño, la oración. No

imaginan que ay buenos, porque son ellos malos: Corona son de espinas, que ofende muchas veces la cabeza de Christo, y occasionan su saña; y su castigo.

No tuuo sucesión el Rey David, en la Infanta Micol, hija del Rey Saúl: Y no av duda seria con grande desconsuelo de Micol, por que quedaua en ella, la casa de su padre; por el oprobio feq de la esterilidad, y carecer de hijos, de un marido tan santo, tan noble, y tan valiente, como lo era David: Pues que causas abria, para este desconsuelo? Serian las naturales, que suceden a muchos, y no suelen faltar a los mayores?

S. 5. No fue sino castigo de vna culpa muy graue, que cometió Micol, en ofensa de Dios, y de David, como dice Galfrido. Trasladauase el Arca del Señor, a su sagrado Templo, y para festejarla, iba delante della el Religioso Rey dançando, al son luae de su harpa. Mirauale Micol desde alguna ventana, y tuuo a liuinidad, y a poca magestad, la deuoción del Rey, hazeiendo burla d'él, aunque con dissimulo; Y fue culpa tan graue ésta que cometió, que por castigo suyo, la hizo Dios esteril, y la priuó de hijos. Escuchemos el Texto, y luego las palabras de Galfrido. *Cumque transisset Arca Domini in Civitatem David, Michol filia Saul, prospiciens per fenestram; vidit Regem David subsistentem, adque saltantem coram Domino, & despexit eum in corde suo.* El suceso fue éste. Oygamos el castigo, de la burla, y donayre de Micol. *Nihil mirum* (dize el Doctor citado) *si Michol sterilitate damnata apua. aleg. est, quia misticos saltus (Sacra- de Til. mentum) videlicet huius exaltatio. sup. Gen. Galfrid. nis)*

nis) irrisit. Son grauissimas culpas, los donayres que hazen de los buenos, los malos, y burlas muy pesadas, las que suelen hacer de sus acciones religiosas, y santas: Quiera Dios que no sea su castigo, el que tuuo Miçol, haciendo los esteriles, y fecos de frutos espirituales, y que vivan, y mueran como vn inutil tronco, en el oprobrio infame de esta esterilidad. Esto es lo que sucede al Redemptor del mundo, quando haciendo burla de su Reyno, y de su Magestad, le coronan de espinas aquelloz atrevidos, y inhuanos ministros: mezclando con las burlas, las mas pesadas veras. *Et plententes coronam de spinis illudabant ei.*

DISCURSO II.

Que siempre se desprecia, y desestima, lo que no se conoce, ni se alcança.

§. I.



Ve motiuo tendrían estos ministros barbares, para hacer a Christo tan ofensibles burlas, coronando de espinas su sagrada cabeza? No padieran buscar otras trazas, y modos de ofenderle, pues siempre la maldicia discurrió en sus venganzas, con ingenio, adelantandose a sus ejecuciones? Faltauán bofetadas para ofender su rostro, y puñadas, y palos, para lastimar más su Diuina cabeza? Quien pudo fabricar, o con que fin, en su daña-

do pecho, esta Corona? Fue mala voluntad, o mal entendimiento, el hacer burla dèl?

Todo junto sería; porque muy de ordinario, suele andar todo junto. Pero Lanspergio quiere que sea de entendimiento, mas que de voluntad, esta injuria grandísima que le hacen a Christo. Auia dicho poco antes a Pilatos, quando le preguntó, si era Rey de los Iudios; *Tu es Rex Iudeorum?* Que no era su dominio, ni Reyno deste mundo; *Regnum meum, non est de hoc mundo.* Y sin mas discurrir, dexaron de tenerle totalmente por Rey, y creyeron que era hombre loco, y presumptuoso, y de flaca cabeza, que se soñava Rey. Y por esta razon comenzaron a hacerle estas pesadas burlas, vistiendole de purpura, poniéndole en la mano una caña por cetro, y viños duros cambrones por corona. *Dixerat enim paulo, Lansperg. ante Iesum, Pilato. Regnum meum, homil. 33. non est de hoc mundo. Quod ubi es de Passio- nis alibi, si in hoc non esset mundo, nequaquam intelligere poterant milites Romani: Ideo fictionem inanem Christi verba arbitrabantur.*

Propterea Christo pñam simul, & illusionem erogant. Si mal entendimiento, que cegaua su mala voluntad; y el discurrir tan poco, como tan ignorantes, en el decir de Christo, fue causa que hiziesen tanta burla de Christo: (Que siempre se desprecia, y desestima, lo que no se conoce, ni se alcança.) Si dice, que no es Rey en este mundo, no dà a entender, que es Rey de otro? Ay palabra mas clara? No, pero es muy etcura, para quien tiene mal entendimiento, y mala voluntad: Que el que la tiene buena, entiende facilmente, aun lo que es mas obscuro.

Oyó

§. 2.

*Ioan. 18.**Lansperg.
ante Iesum, Pilato. Regnum meum, homil. 33.
non est de hoc mundo. Quod ubi es de Passio-
nis alibi, si in hoc non esset mundo,**nequaquam intelligere poterant milites Romani: Ideo fictionem inanem Christi verba arbitrabantur.**Propterea Christo pñam simul, &**illusionem erogant.**Si mal enten-**dimiento,**que cegaua su mala**voluntad;**y el discurrir tan po-**co,**como tan ignora-**tes,**en el**decir de Christo,**fue causa que**hiziesen tanta burla de Christo:**(Que siempre se desprecia,**y de-**sestima,**lo que no se conoce,**ni**se alcança.)* Si dice, que no es Rey en este mundo, no dà a entender, que es Rey de otro? Ay palabra mas clara? No, pero es muy etcura, para quien tiene mal entendimiento, y mala voluntad: Que el que la tiene buena, entiende facilmente, aun lo que es mas obscuro.*Oyó*

§.3. Oyó el Evangelista, en el Cielo, una música, (sería como del Cielo.) *Et canticum quasi cantum nouum ante sedem, & ante quatuor animalia, & seniorum.* Mas era tal su ingenio, y armonía, que ninguno podía decirla, ni cantarla; sino los aquello, ciento quarenta y cuatro mil, que fueron redimidos de la tierra, (en verdad que eran más) los cantores que sabían de la música.) *Et nemo poterat dicere canticum, nisi illacentum quadraginta quatuor millia, qui empti sunt de terra.* Aretas apretó sobre el mismo lugar, mas la dificultad, y dice, que no solo no sabían desta música, ni la podían cantar, sino los sobredichos ciento, y quarenta mil, pero que los demás, aun oyrla tan poco no sabian. *Ego opinior, quod neque audire quidem possent quippiam noui cantus mysteria.* Pues por que, ni aun oyrla han de poder saber aquellos que no saben decirla, ni cantarla? Aunque no sean cantores, no pueden ser oyentes que censuren la música, y conozcan si tiene concertada armonía?

Aretas in Apoc. vbi sup.

§.4. No señor; porque aquí como las demás cosas, quien las sabe las tiene (como suelen decir,) quien las canta las oye, y el que sabe cantarlas, es el que sabe oyrlas, y darles la censura. *Neque audire quidem possint quippiam noui cantus mysteria, nisi hi, qui ea canere digni sunt.* Es desdichada cosa, el cantar en presencia del que ignora la música, y no sabe cantar, pues por la misma causa no ha de saber oír. Censura por su antojo, y dice lo que sabe, pero mirado bien, no sabe lo que dice, no le parece bien, lo que le suena mal, sin otro fundamento; y hablando de todo, no sabe hablar de nada, como lo dijo el Padre S. Hyeron. Epit. 28. Gerónimo. *Cum loqui nesciant, tandem cere non possunt.* O que bueno es el maestro. Cielo, a donde solo habla de las co-

sas, el que las exerceita, y las entiende. O que mala es la tierra, don le censuran todos, aun, lo que no han oido: Corona son de Christo, que taladra sus sienes, notádole de mal entendimiento, y de flaca cabeza, y haciendo burla del, los que hablan así de aquello que no entienden. No ay Reyno en este mundo. *Regnum meum non est de hoc mundo.* *Iohann. 18.* Luego Christo no es Rey? Luego no ay Reyno en otro? Que necia consecuencia: Pues esta es la causa tantas penas a Christo, como dixo Libspergio, la mala inteligencia que dan a sus palabras. *Ideo fixationem in anem Christi verba arbitrabantur. Propterea Christo paenam simul, & illusionem arrogant.*

Estas pesadas burlas, y mala inteligencia del lenguaje de Christo, le fuerón persiguiendo hasta la muerte. Halláuse en la Cruz, en el ultimo aliento de la vida, y al quexarse amorofo de aquellos desamparos de su Padre, le dixó desta fuerte. *Eli, Eli, Lamma Sabachani.* *Matt. 27.* Dios mio, Dios mio, porque me dejaste? Esta explicación dà el Santo Evangelista, a la quexa de Christo, que fue en la lengua Hebreo. Apenas oyen esto los que estauan presentes, quando con grande risa dixerón q llamaua a Elias en su favor. *Eliam vocat iste.* Y que viniessen Elias a quitarle del arbol de la Cruz. *Sine videamus, amorem liberans eum.* Y corriendo otro aprieta, mientras que los demás le hazian este escarnio, le dava de beber en una esponja, destemplado vinagre. *Illudebant autem ei, & milites accedentes, & acetum offerentes ei.* Mas a este mismo tiempo, estaua el buen ladrón reconociéndole por verdadero Dios, y pidiendo su ayuda, quando entrasse en su Reyno. *Domine memento mei dum veneris in Regnum tuum.* Pues como este le entiende sus palabras, y por

y por ellas le tiene, y respeta por Rey, y aquellos de ellas mismas mostraban su desprecio, y desestimación. Y quando llama a Dios, dize que llama a Elias?

§. 6. Porque allí se juntauá vn mal entendimiento, con vna depravada voluntad, y torcian el sentido, a su sentir, dize vn grato docto. *Il-*
co, iero. los sinistræ verba Dei torquent, qui
Med. 4º illa quidem audiunt, sed virtutum,
de Pass. se studiis non impendunt. Quien no entiende las cotas, ò no quiere entenderlas, torciendo su sentido, da tormento cruel a quien las dice, y haze. La buena voluntad da buen entendimiento; caro le cuesta a Christo el entenderle mal, pues le hazen por esto tan inhumanas burlas, coronando de espinas su sagrada cabeza, presumiendo que es Rey fantástico, y fingido. *Et plecten-*
ies coronam de spinis illudebant ei.

DISCURSO III.

Que es crujidad inhumana, el poner la corona, y dar las dignidades, quando se han de quitar.

§. 1.



ONERLE la corona al Redentor del mundo, tā vezino a la muerte, fué inhumana crujidad. Quando ella fuera de oro, y cada espina suya vn precioso diamante. (Que es crujidad inhumana el poner la corona, y dar las dignidades quando se han de quitar.) Despues que ejecutó, tan pun-

tual el Demonio, los ordenes de Dios en el paciente Job, siendo tā riguroso en el el executarlos, robando sus ganados, abrasando sus miesen, y quitando la vida a sus hijos, y hijas en medio de vn combite, por que fuera mayor su sentimiento, dexandole el mas pobre, y mas desamparado, sin hacienda ni hijos; dize el sagrado Texto, que el santo Patriarca rasgó sus vestiduras, y corrió sus cabellos. *Tunc surrexit Job. I.*
Iob, & scidit vestimenta sua, & tonsor capite corrueens in terram adorauit. Quedandose desnudo, y miserable, como el dia en que nació. *Nudus egressus sum de vtero matris meæ, & nudus reuertar illuc.* Pues para que añade este a sus trabajos Job? Conserue aquello poco q el demonio le dexa; que rasgar el vestido, y cortar el cabello co sus manos, tiene no se que visos de despecho: Y no queret lo poco, a falta de lo mucho? O que misterio tiene el dexarle el vestido; despues q le ha quitado la hacienda, y los hijos el demonio?

§. 2. Origenes respondé, como satisfaziendo a la duda por Job. Era Rey, y señor de la tierra de Hus, (según el parecer del mismo Origenes,) y halláuase Job co insignias Reales, y purpura de Rey, quando no tenia Reyno, hacienda ni riquezas; considerauase muy vezino a la muerte, a fuerza de tan duros, y tā sensibles golpes, y embaraçauale, para auer de morir, la purpura, y vestido, (porq insignias Reales, co gojan vna muerte, aun en vn Rey tan justo,) y creyó que era traça del demonio, el dexarle la purpura, quando le auia quitado todos los demás bienes, para darle vna muerte congojosa, y por esto la rasgá, él, con sus mismas manos, y le dize al demonio por la boca de Origenes. *Si ergo me mor.*

mōrtuū existimatis, ò inimici, antcipem in preciosam meam sepulturam, consindere preciosas adque regales meas vestes. Sime juzgays pati muerto, (o enemigos crueles.) Para que me dexays la purpura de Rey? Quercys darme con ella mala muerte? Yo me lo quitaré, porque mi sepultura sea preciosa, y quieta: Que morir con corona, es morir con congoja, y conservar la purpura hasta el fin de la vida; es morir triste muerte.

§.3. Haze muy al proposito aquella triste nueva, que refirió a Dauid aquel Amalecita, (si fue verdad, ò no, y con las circunstancias que él lo dixo, no es el aberiguat lo de mi intento, si solo discurrir por lo que dixo:) Yo señor llegue a catio, al monte de Gelboe, y halle que Saul auia arrojado el pecho, sobre la aguda punta de su lanza, y viendo que llegauan los soldados, y carros de sus enemigos, me dixo desta suerte: Avudame a morir, haciendo que esta lanza acabe de matarme, y traspassarme el cuerpo, porque estoy congojado, y asfigido. *Sta super me, & interfice me, quoniaq[ue] tenent me angustie, & adhuc tota anima mea in me est.* En dos cosas reparó. La primera, en que auendiese echado sobre su misma espada el armero, criado de Dauid, como lo hizo su amo, luego al punto espíro. *Irruit etiam ipse super gladium suum, & mortuus est cum eo.* La otra, que angustias eran estas, que atormentauan a Saul, y hizian que su muerte fuese tan congojosa, como echandose el fieruo, tambien, sobre su espada, no se dice muriese con congojas, ni fuese necesario ayudarle a morir, como se halló todo (según la relación de aquel Amalecita,) en su Señor Saul.

La diferencia estubo, en qué Saul moria con corona, y el armero sin ella. Este como vassallo, y el otro como Rey. Y así leyó el Hebreo, donde nuestra Vulgata. *Tenent me angustie, apprehendit me corona.* Me opreme, y me apprehende la corona; ésta es la que me causa tan congojosa muerte. Quitame la corona, que aunque ésta diligencia no pueda darme vida, me dará mejor muerte, que no ay cosa que oprima, y affija un coraçon a la hora de la muerte, como la obligación de una corona: Con que dificultad que muere un Rey? Y con que suavidad, y dulzura un vassallo?

*Ita Porte,
Serm 3 de
Capitulis.*

§.4. Notable fue la muerte de Absalon. Y vale a los alcances el Capitan Ioab, en aquella batalla que se dió en Efrain, entre el hijo, y el padre, a fin de reducir la soberbia, y orgullo de Absalon, a la obediencia, y gracia de Dauid. Y huyendo la muerte el deslumbrado moço, enredó sus cabellos a una encina, donde quedó pendiente entre el Cielo, y la tierra, (que todos desamparan a un soberbio). Y llegando Ioab, pudo muy abierto atrabesarle el pecho con tres lancas. *Tulit ergo, tres lancas in manu sua, & insixit eas in corde Absalon.* Y sin embargo de esto no pudieron bastir a quitarse la vida, pues que fue necesario que le diezlen despues muchas heridas hasta dejarle muerto, diez soldados de Ioab. *Conque adhuc palpitaret haerens in queru, cucurrerunt decem iuuenes armigeri Iacob, & percutientes interfecerunt eum.* Balgate Dios por hombre: Passado el coraçon con tres lancas no mueres, quando suele bastar la mas pequeña herida que le ofende, para quitarle la vida? Que misterio tendrá el morir Absalon muerte tan

2. Reg. 18.

2. Reg. 18.

di-

dilatada, tan prolja, y penosa? Y no acabar la vida con tres muertes, y al golpe de tres lanças?

§.6. Vu grauissimo Docto atribuye todo esto, a que tenia Absalon todo su coraçou en la corona. Todo su pensamiento en el Reynar, y así aunque le herian el coraçou las lanças, con gran dificultad le

Cerda in quitaun la vida. Quippe cor suum Iudit. ad non habebat, qui usque ad Regis sive ill. Aca lium eripiendum cor suum excusit. dem. 7.

Mucho lidia la muerte co vn Rey, y mucho tiene vn Rey que lidiar con la muerte. Coronas, y congojas, purpuras, y tristezas, no puede apartarse hasta el fin de la vida, si hasta alli llegasen las coronas, y el llegar hasta alli, es la mayor tristeza, y desconsuelo, tantas fueron las lanças, que le dieron la muerte, como las ambiciones altibas de Saul.

Rab. Dau. *Absalon prius furatus fuerat apud Lyr. cor Regis de inde Senatorum, tertio in Leg. ubi Israelis, ergo triplici ictu confessus est cor eius.* La voluntad del Rey,

la voluntad del Pueblo, y de los Senadores auia tiranizado muy poco antes Absalon, para reynar en todos. Pues cada Reyno destos; sea vna lançada tuya, que haga mas congojosa, y penosa su muerte.

§.7. Esto considerau tambien en la Corona del Redentor del mundo, vn grauissimo nuestro, diciendo, se texia de setenta durissimas espinas. *Septuaginta spinas elegit ad coronam materiam.* Pues que misterio tiene, el que fuesen setenta las que le atormentauan su cabeza Santissima? El mismo que las lanças de Absalon, era este mismo numero; aquel que diuidia las naciones del mundo, como lo dice el Exodo.

Exod. 1. *Erant igitur omnes animae, quae aegressae sunt de femore Iacob septuaginta. Y cada nacion destas, fue para el Redentor vna espina durissima, porque fue Rey de todas la na-*

ciones. *Vt singulae spinæ nationibus cea, lib. I. attributo. singulis, & numero, numerus & equa- 3. cap. 7. retur.* Concluye el Escriptor, cada Espina es vn Reyno, cada Reyno vn abrojo, y cada pretension vna lançada a la hora de la muerte, que la astigen, congojan, y entristecen. Luego terrible injuria fué, coronar a Christo tan al fin de la vida, y misterio fue grande el que fuese de espinas la corona, que es crudelidad inhumana, el dar las dignidades, quando se han de quitar. *Et plectentes coronam de spiniis, illudebant ei.*

DISCURSO. III.

Que siempre son espinas, los efectos, y frutos del pecado:



§.1. VCHO está lastimando al Redentor del mundo esta corona, asi por el misterio, y significacion que decíamos dicho, como por lo sensible, y material, porque era de durissimas espinas: Pero los que la texen, y la ponen, y le ofenden con ella, de camino le punzan, y lastiman las manos. Porque texer espinas, mal se puede hazer sin lastimarse dellas. Así lo considera el deuoto Lansberg. *Plectentes, & se ipsos, dum plectunt, puni Sermo. de gentes.* Que estos son los efectos Passione del pecado, el producir espinas, lastimar, y herir a los que le cometen. Oygamos a Daud. *Ecce Psalm parturiit iniustitiam, concit dolor, & peperit iniuriam.*

Ha-

Habla el Profeta aqui de vn pe-
cador, en persona, y figura de v-
na muger de parto, estraña(al pa-
recer) similitud: Pues que apa-
riencias tiene lo vno cõ lo otro? El
pecar, y el parir?

§. 2. Euthimio las halló con mucha
propiedad, es el dolor del parto,
el dolor mas mortal, como lo dixo
Christo. *Mulier, cum parit, tristi-
tiam habet, quia venit hora eius.* Y
aunque es de mucho gusto el efec-
to del parto, siempre antecede al
gusto el mas vius dolor, y talvez
el dolor excede al gusto: Pues de
la misma fuerte, sucede a vn peca-
dor, gustosa suele ser la vengança,
y la injuria que executa en su pro-
ximo, aquél infame parto, de vn in-
fame concepto, pero antecedente
dolores, sentimientos, y congojas
de parto. *Parturitionis nomine vsus
est. Volens ostendere, quales, & quā
acerbos dolores hij patientur, qui
proximos suos inturias afferre stu-
dent.* Dixo Euthimio: Labrete la co-
rona de espinas, y de abrojos, a
Christo nuestro bien, tratese de o-
fenderle con tan pesada burla, que
al herir su cabeza las espinas, se ha-
de herir las manos quien las texe,
y antes de su vengança padecerá el
dolor. *Se ipsos pungentes.* Que
siempre son espinas, los afectos, y
frutos del pecado. Tanto les cues-
ta a algunos el pecar, y ofenderle,
como a otros el feruirle, y agrar-
darle. Por su amor se arrojaua en
tre espinas, y abrojos, mi Padre S.
Francisco, y lastimaua en ellas su
delicado cuerpo, y por desagra-
darle, y ofenderle se arrójan en-
tre espinas, y abrojos, los que oy
le están labrando la corona. *Plec-
tes, & se ipsos pungentes.*

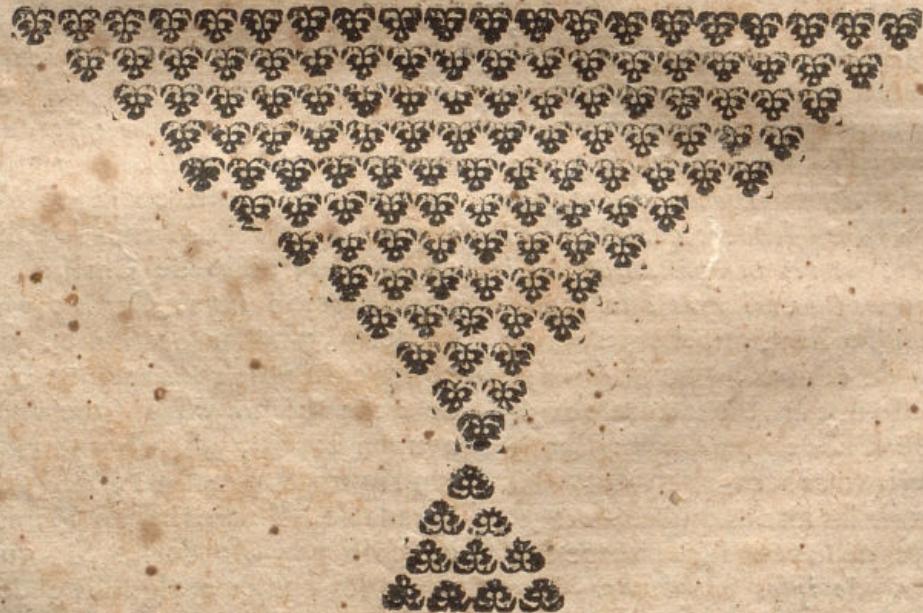
§. 3. Fue Christo bien nuestro, de la
otra parte del mar de Galilea, y se
guia le vna grande multitud, co-
mo dice San Juan, porque veian

los prodigios, y milagros que ha-
zia. *Abiit Iesus trans mare Galiliæ, & sequabatur eum multitudo
magna, quia videbant signa, quæ
faciebat.* Con tan grandes tra-
bajos, y descomodidades le seguian,
que dormian en el suelo, y vn pe-
daço de pan no tenian que comer,
dexauan sus haziendas, sus pa-
trias, y parientes, y olvidados de
todo, imitauan la vida de los An-
achoretas, en medio del desier-
to, y soledad: Que notable ri-
gor! Pero veamos, passauanle to-
dos por vnos fines? Encaminaua-
se este rigor en todos, por el amor
de Christo, y sus milagros?

§. 4. Escuchemos a Lyra. *Quidam
ex deuotione ab eo curati, quidam
malitiosse, volentes eum capere in
Sermone, ut Pharisei.* El rigor,
el retiro, y la abstinencia, en to-
dos era igitual: Pero vnos le apli-
cavaan al servicio de Christo, y
por deuocion suya. Otros por o-
fenderle, y hallar ocasion en que
poner calumnia a sus acciones: Ay
desdicha como esta? Que vnos
ayunen tanto, y hagan vna vida
tan rigurosa, y austera, solo por
agradarle. Y otros hagan lo mis-
mo solo por ofenderle? Si, que
tanto les cuesta a algunos el ser
malos, como a otros el ser bue-
nos. Si la vida que haze vn peca-
dor, en orden a perderse, los tra-
bajos, los gastos, los desvelos,
los peligros, y riesgos en que po-
ne su vida, y salut, los quisiera
aplicar para ganarse, y en servi-
cio de Dios, le cuasieran por san-
to: Pero desdicha grande, que le
ha de costar tanto, lo que no vale
nada, como le cuesta al bueno lo
que no tiene precio, con quevie-
nen sus culpas a ier de mis ofen-
sa, y de misas escuta para Dios:
Que sacas miserable en coronar
de espinas su sagrada cabeza? Que
in-

interesas tejiendo guirnalda de cambrones , qne lastime sus sienes? Lastimarte las manos en tus mismas espinas, estos son los efectos , y frutos del pecado. O que caras te cuestan las ofensas de Dios, arrojate entre espinas, y entre abrojos , solo por no ofender-

le: Y compra sus agrados con lo que sus ofensas ; si quies que se cubiertan tus espinas en flores , tus vicios en virtudes , y tus culpas en gracias , que son las esperanzas seguras de la gloria,&c.
(*)



IVE.

IVEVES DE LA SEMANA SANTA.

M A N D A T O .

*Sciens Iesus, quia venit ho-
racius, cum dilexisset suos,
qui erant in mundo, in
finem dilexit eos.*

Ioan. 13.



Ntes q̄ muer-
ra Christo
Redentor
de las al-
mas, sabe q̄
ha de morir,
y en los
treynata, y
tres años
de su vida santissima, siempre el-
tuuo presente en su memoria, y en
muchas ocasiones, en sus labios, la
hora de su muerte, sin duda la ama
mucho: Pues lo que mas se piensa,
y en lo que mas se habla, es en lo q̄
mas se ama, como dixo Platon.
Plat. tom 2. cap. 6.
amantes in his versantur, quibus re-
cordationem reflicant rerum amata-
rum. Mas oy singularmente, pare-
ce que se impone, y se enfaya en
morir, no para hazer mejor el pa-
pel de su muerte, vida ta acertada,
y tan perfecta, si por morir mas ve-
zes. Tanto amava la muerte, el mis-
mo està entregandose, no tan solo
en las manos, que muy poco des-
pues le han de entregar, mas en los
pies de Judas, labandole los pies:

*Cœpit labare pedes discipulorū suo-
rum* El mismo se desnuda su vestido. *Ponit vestimenta sua.* Esto se ha
ra despues, dexandole desnudo, y
atado a vna columna. El mismo se
lujeta a los desprecios del mayor
enemigo, hincando la rodilla a un
amigo traydor el mismo se confa-
gra, y ofrece en sacrificio, debajo
de los blancos, y rojos accidentes,
queriendo ser renuestre, lo que dura
re el mundo, en ellos tu passion.
*Hæc quotiescumque feceritis, in mei
memoriam facietis* Despues sera tambien muerto, y sacrificado en el sa-
grado leño de la Cruz. Desuerte q̄
oy su amor esta haziendo en Cirilo,
lo que ha de hazer despues en
el aborrecimiento, y enojode los
hombres, y si muriere en la Cruz,
vna vez sola, en este Sacramento es-
ta muriendo siempre. El P.S. Ambro-
sio, considerò a Abrahā en aquellos
tres dias q̄ tardò en ofrecer a Isaac
en sacrificio, el disponer la leña, el
encender el fuego, el vendarle los
ojos, el atarle las manos, y el sacar
el cuchillo para hazer el golpe, y
dice que cada una destas cosas, era
como ofrecer, en todo el sacrificio:
Por q̄ en cada una de ellas, le es-
tava mediado el santo Patriarca.
*Consecratur sacris Hostia ministe-
rii, & commendatur futura.* Pues
de la misma fuerte, el Redentor del
mundo, en estas misteriosas ceremo-
nias,

*D. Amb. 1.
I. de Abr.*

nias q̄ quedā advertidas, se està sacrificando, he imponiendo a morir por el amor tā grāde cō q̄ muere. *Consecratur sacrī Hostia ministriis, & cōmēdatur futura.* Que lo q̄ se ama mucho, siépre se trata mucho, como dixo Platon. Vn mar da profundissimos misterios, estoy cōsiderado, en aquel agua con q̄ laba los pies; vn bolcā encēdido de caridad, y amor en aquell Sacramento, en q̄ se da a los hōbres, para nauigar oy por entre tanto mar, tengo neceſſidad de la assistēcia, y sopló de la gracia, pidamos la por medio de Maria, diciendo: *Aue Maria.*

DISCURSO I.

Que el verdadero amor, nū ca se desminuye, y siempre crece.

§. 1.

No diga que comienza el q̄ sabe q̄ acaba en obrar bié. Amor q̄ tiene fin, nūca tuuo principio; comenzar es fineza, y acabar es desden, todo lo q̄ no es mas, viene a parecer menos; en las leyes de amor, que el verdadero amor, nunca se desminuye, y siempre crece: Es digno de advertencia, el dezir de Dauid, hablado de sus lagrimas. *Fuerunt mihi lachrymae meae panes die, ac nocte.* De panes, y comida me sirviero mis lagrimas, en el dia, y en la noche. No table impropiiedad, al parecer: Las lagrimas son agua? Si dixerá, Dauid, q̄ estas le auian servido de bebida, no auia queroparar en sus palabras; Mas dezir le sirviero de comida, y de pan, no excusa la advertencia: Pues que misterio tiene el llamarlas comida, y no bebiadas?

§. 2.

Fue como dar la causa de estar llorado siempre, y no deixar vn pū-

to de llorar, de noche ni dedia, como alli lo advirtió S. Agustin, gran Padre de la Iglesia. Si llorara Dauid como quiebe, y tuuiera sus lagrimas por agua, y por bebida, tal vez se le quitara la gana del llorar, satisfaziendo de lo que auia llorado, porque quien mucho bebe, satisfaze su sed. Pero como las tiene por pan, y por comida? *Fuerunt mihi lachrymae meae, panes die, ac nocte.* Nunca fazia su sed, porq̄ esta antes se aumenta, quanto se come mas, y ninguno comiendo satisfizo su sed. Pues para llorar siépre el Profeta Dauid, no mira como agua, si como pā sus lagrimas, y al passo que las vierte, va teniendo mas sed, y gana de llorar. Diga lo ya el gran Padre, en nombre del Profeta. *Panes mihi factae sunt lachrymae dum differor, & manducan ad Psalm. do lachrymas meas, sine dubio plus si 41.* Porque no fuera cierto el llanto de Dauid, si se desminuyera, y no fuera creciendo:

Hazen muy al proposito aquellas misteriosas, y diuinas palabras del Esposo diuino, hablando con su Esposa. *Vulnerasti cor meum soror mea sponsa.* Hasme herido el alma, hermana espesa mia: Pues como no le da, auiendo tanto tiépo, que estaua desposado, y juntò cen la espesa el nombre de muger? *Cur spō sampotius, quam uxorem, dixerit?* Reparo es del Autor, del libro de Paisiōne, que comunmente anda en el segundo tomo del Padre San Bernardo, si ya no es tambien tuyo. Este nombre de espesa, suele usarla, no mas, de los primeros dias, que se haze el calaminto. Pero passados estos ya se llama muger. *Uxor.* Lo que espesa hasta illi. Pero el Esposo santo, quando hablo con la suya, siempre la llama Espesa, y nunca la llama con nombre de muger: Pues que misterio tiene?

Ya

§. 4.

Ya lo dirà el Autor, para que no se entienda que va desfallecido, con el tiempo, el amor del esposo cõ la esposa. Este nombre de esposa, se vía, quando el amor del desposado es mas fino, y puntual en sus finezas, al principio del trato, y comunicación, lo que dura el ser nobio, suele durar, no mas, el ser galan. Pero quando se passa cõ el curso del tiempo, lo nobio, a lo marido, la esposa, a la muger; suelen desfallecer las primeras finezas. *Solent sponsæ nondum allegatæ, coniugali vinculo amari ardenter, quam postea tempore enim procedente, amor ipse componitur.* No era desta manera el amor del esposo, ni padecia tan flacos accidentes, siempre se conservó en las mismas finezas, lo mismo fué en el fin, que en el principio, mirando como esposa la que era ya muger. Así el amor de Christo con los hombres, como los aiua a mado, los amó. *Cum dilexisset suos, in finem dilexit eos.* Ni accidentes del tiempo, pudiero variar sus eternas finezas, q el amar al principio mas que al fin, es proprio de los hombres: Pero hacer al fin demostracion mas grande que al principio, es condicion de Dios.

§. 5.

Miremoslo en las bodas de Caná, que allí nos lo dirà el presidente de las. Faltó en aquel combite, al mejor tiempo el vino, intercedió María con su Hijo santissimo, que supliesse esta falta, hizo lo el Redentor, quando convino, mandando se llenassen unas vasijas de agua, de q hizo un sabroso, y generoso vino. Mandó que le llenassen para que le probásse, al que era presidente de la mesa. *Haurite nunc, & fertre Arebitriclino.* Y como le gustasse, dixo a quien se le dió: Todo hombre, suele dar el vino mas sabroso a los principios: Pero tu le has guardado para el fin del combite. *Omnis homo primum bonum vinum*

Ioan. 2.

pónit, & cum ebriati fuerint, tunc Ioan. 2. id, quod deterius est: Tu autem servasti bonum vinum usque adhuc. Pues porque dan lo bueno a los principios, y despues lo no tal? Y porque fue este vino, que el Redentor del mundo, hizo aqui de milagro, mejor q qc el del principio, que se sirvió en la mesa?

Y al responderá Hugo de San Victor. Porque esta diferencia ay entre los amores, y finezas de Dios y de los hombres, que el hombre en los principios, suele manifestarlas con quien a ma, solo mientras es nobio; mas quando con el tiempo, se passa a ser marido, se entibia, y templa mucho, ya es amargo lo dulce, y el vino que al principio fue sabroso en las bodas, suele ser desabrido, aun antes que se acabé. Muy al contrario Dios en sus amores, lo mismo que al principio son, al fin. *Tu autem servasti bonum vinum usque adhuc.* Y si tal vez comienç por lo amargo, acaba de ordinario por lo dulce. *Inter amorem huius mundi & amor Dei hoc est differentia, quod amor mundi in principiis dulzis videtur, sed finem habet amarum, amor Dei ab amaritudine incipit, sed ultima eius plena sit dulcedine.* No puede padecer los amores de Dios, accidentes del tiempo, que el verdadero amor, nunca se disminuye, y siempre crece en las demonstraciones, como lo hace oy Christo, que aiuendo amado siempre a los suyos del mundo, oy lo manifesto, con finezas mas grandes. *Cum dilexisset suos, in finem dilexit eos.*

Hugo de S.
Vit. apud
Alegor. de
Tim. ad c.
2. in Ioan,

DISCURSO II.

Que el verdadero amor, se alienta con desdenes, y crece con agravios.

§. I.



As qual seria la causa destas demonstraciones de su amor, mayores en el fin, que en el principio? A esto responderemos, y

a todo lo restante del sermon, con vna filosofia natural, porq es muy parecida a esta diuina. En el octavo libro de los Fisicos, disputan los Doctores, sobre el aberiguar, que es la razon, y causa, que la piedra arrojada de lo alto, corra con mayor fuerza, quando llega a su centro, que al salir del lugar de donde

Li 8. Phy estaua. *Quare motus naturalis gravitor. q. vii uium, si velotior in fine, quā in primita.*

& medio? Vnos dixeront, que consistia esta fuerça, y esta velozidad, mas al fin, que al principio, por faltarle a la piedra, menos distancia, y tiempo en q correr. Quia in fine restat illi, minus medium transiendum. Otros, que aquel amor natural a su centro, donde solo descansa, estando fuera del, como violenta. *Roboratur magis, dum magis ad locum naturalem accedit, quia ex parte illum erat aliquantulum extraneata.* La tercera lencencia es de Soto, y Toledo, que sienten, que el correr con mas fuerza, la piedra, al fin de su carrera, es porque al yr pasando, la va impeliendo el ayre, la parte posterior, porque no se deva caer en la naturaleza, y esto es causa q corra mas ligera, y veloz. *Quia aer, qui tergam lapidis subsequitur ut replete locum eius impellit illum.* Esto en lo natural. Aora filosofemos, con ello, lo diuino.

Era Christo vna piedra. *Petra au-*

temerat Christus. Que baxado del Cielo, y del seno del Padre, a las profundidades de la tierra. Sciens, quia à Deo existit. Se pone oy a los pies de sus Discípulos, y les laba los pies. Cœpit labare pedes Discipulorum suorum. Harto claro lo dixo el Profeta Isaías. Yo (dize) embiare vna piedra angular, aprovada, y preciosa, sobre los fundamētos de Sion. *Ecce ego mittam in fundamen tis Sion lapidem lapidem probatum, angularem, præciosum.* Pues por todas las causas, que corre mas veloz la piedra natural, en el fin, q al principio, ha de correr tambien la misteriosa, como lo yremos viendo.

Hizo demonstraciones mayores de su amor, al acabar la vida eterna diuina piedra. *Cū dilexisset suos, in fine dilexit eos.* Por el ayre impelente de penas, y trabajos, con que fue perseguido luego q tuuo vida. *In laboribus a iuuentute mea.* Pues a penas nació, quando trataba Herodes de quitarle la vida, continuando esto, y sus persecuciones, hasta despues de muerto. O q grande fineza! Mas digna de su amor, que el verdadero amor, se alienta con desdenes, crece con agravios. Habiendo desto, dixo la castissima Es posa. *Aqua multæ non potuerunt extinguiere charitatem, lampadæ eius, lampades ignis, adque flamarum.* Habilidad del amor, en figura de lámpara encendida, y es cosa misteriosa, de q no podrá extinguirle su luz, las muchas aguas. Pues ay fuerza mas grande, q la que tiene el agua para extinguir la luz? Pues no solo la luz, mas q el fuego extingue, adelatado en esto su poder al delayre. Pues q misterio tiene el ardor esta lámpara en medio de las aguas?

El que vamos diciendo, hazeren esta lámpara las aguas, el oficio que en otras suele hacer el azeyte. Aquellas el azeyte las conferua, y el agua las extinguir.

§. 2.

Ab
cap
Gen

S.

gue. Mas esta con el agua se conserva lucida, como si fuera azeyte.

Fr. Joan à Docto. Tantum abest, ut charitatem Matis lampas extinguatur, ut postus in via in Cat. de nutriatur, & luceat Quod lampabis supra di præstat oleum, hoc charitati vexatio. Arder con el azeyte, es cosa muy comun, y natural, mas arder con el agua, esto es lo singular, y milagroso. Amar correspondido, es trato, no fineza. Pero amar desdenado, es fineza, no trato. Continuar fauores, y seruicios, quando se continua, y crecen los agrauios y hallarse acariciado a fuerçis, y empellones, que es el ayre impenetrable, que haze que la piedra camine mas veloz. Si es alli natural; en Christo es misterioso, y soberano. *Cum dilexisset suos qui erant in mundo, in finem dilexit eos.*

§.5. Para aquí se nació aquello que refiere el Abulense, hablando de aquel sitio que ocupaua Sodoma, despues que por sus culpas la resolvio cenizas, la Magestad de Dios. Toda aquella distancia, y circuito en que estuvo fundada la Ciudad, ocupó un lago de agua profundísimo, despues de destruyda, (que el agua consumió las cenizas del fuego:) Pero esto no es lo grande, lo que añade citando al antiguo Iosefo, tiene grande misterio, y es, que si en este lago se arrojasse una antorcha, o una hacha encendida, nada sobre las aguas sin hundirse; mas si se arroja muerta, luego al punto se hunde.

Abul. ad de. Lucerna ardens, supernata, ex cap. 19. in tinta quæ mergitur. Ciento que es cosa rara. Pues que será la causa de no hundirse viuda, y de hundirse muerta?

§.6. Iosefo no la di; ni el Abulense, solo cuentan el caso: pero juntandole con el de los Cantares, le daremos respuesta en el misterio. La antorcha encendida, puede significar la caridad ardiente, y el amor alentado, y estos no los extinguuen,

ni consumen las aguas. *Aquæ multæ non potuerunt extinguere charitatem.* Antes las aguas son azeyte en que se ceban, y de que se sustentan, como dexamos dicho. *Quod enim lapidi præstat oleum, hoc charitati vexatio.* Una caridad tibia, y una menor resfriado, este es el que se huele, y se anega en las aguas de la tribulacion, que solo un grande amor, te alienta en los deldenos, el poco, desfalleze, y se consume en ellos. *Lucerna ardens supernata, extinta autem mergitur.* O farol celestial, o piedra misteriosa, y de infinito precio, el ayre que te impele, las penas, los trabajos, las injurias, y ofencias de los hombres, avivan tus amores, para hacer co ellos nuevas demostaciones, y finezas, y finezas en el fin de su vida; sobre las aguas nadis sin hundirte, porq estas encendida, y abrasada de amor *Cum dilexisset suos in finem dilexit eos.* Sirviendo las aguas en que avias de extinguirte, de azeyte en que se celeba, y arde tu caridad, que te plaz los trabajos la que es menos ardiente.

Boluió aquella paloma que despachó Noe, a ver si avian cesado las aguas del diluvio, trayendo un ramo verde en la boca, o el pico. *At Gen. 8. illa venit ad eum ad vesperram portans ramum olive, virentibus foliis in ore suo.* Y por esta señal conoció el Patriarca, que se avia acabado las aguas del diluvio. *In tenuit ergo Noe, quod cesassent aquæ super terram.* Pues era esta señal tan cuidete que no podia tener alguna duda? No podia la paloma auer cortado el ramo de la puya de un arbol, y sin embargo de auer aun muchas aguas en la tierra?

§.8. El segundo Abulense, parece que alcanció el misterio que tuvo el juzgado que hizo el Santo Patriarca, de ver a la paloma con el ramo, conocio (dice el Padre,) que era aquella señal, de querer hacer nido para

Ant. Hoc. in Gen. vii. tullit, vt nidum conderet. Y coligò sup. poner sus huevos , y fomentar sus hijos la paloma; Y de allí coligò, que no auia ya dilubio, ni trabajo en el mundo. *Ramum olive columba*

Cum dilexis set suos qui erant in mundo, in finem dilexit eos.

muy bien, que en tiempo de trabajos, y dilubios, no ay padre para hijo, ni hijo para padre , el mas viuo se muere, y entibia el mas ardiente, passados los trabajos, se descubre al amor en la paloma, y aun ca si en los demás , menos en Christo. Que en medio del dilubio de su Paision, y muerte, paloma enamorada, y encéddida de amor, tratá de fomentar; y alimentar sus hijos, dándoles a si mismo en comida, y bebi da, en aquel soberano Sacramento, manifestando mas lo viuo de su amor esta piedra diuina, quádo mas impelida de trabajos. *Cum dilexis set suos qui erant in mundo, in finem dilexit eos.*

DISCURSO III.

Que el verdadero amor, solo tiene por suyo, el bien que es del amoado.

C. I.



Iene grande misterio, el llamar hora suya , el Autor de la vida, a la hora de su muerte. *Sciens Iesus, quia venit hora eius.*

Pues los treynta y tres años de su vida santissima , no fueron horas tuyas? No ay duda que lo fueron, y que es señor del tiempo, y de la eternidad: Pero como esta hora es en la que ha de hacer las finezas mas grandes por el hombre, su amor parece q hasta alli, se ha hallado violento, y como en hora estraña, y so-

lo en esta se halla, en hora propia. Esta es la otra razon que hallan los Doctores, para venir la piedra más velocidad quando llega a su centro, que es la tierra, que quando se despide del lugar donde estuvo hasta alli. *Roboratur magis, dū Lib. 3. Thi magis ad locum naturalem accedit, sicorum quia extra illum, erat aliquanda ex traneata.* Esta uia como estraña , y fuera de su centro la piedra hasta alli, porque su lugar proprio , y su centro, es la tierra. Pues de la misma fuerte, la piedra misteriosa, está l'ama hora suya , y en ella , está en su centro , por el gusto que tiene de morir por el hombre, y mientras que no muere , parece que se halla violento, y fuera del.

Tienen grande misterio las pa- §. 2.

labras de Christo, en aquella para-
bola de vn hombre sembrador que
refiere S. Lucas. *Exiit, qui seminat*

Lut. 8.

seminare semen suum. Sale (dize) el

que siembra, a sembrar su semilla.

Llegó alli Theofilato , y hizo este

reparo. *Sepè agreditur agricola,*

sed propter alia, non solum ut semi-

Theophil.
ad cap. 8.

net. No sale esta vez sola el labra-

in Lucam.

dor, que muchas veces sale: Sale a

labrar la tierra, sale a fertilizarla,

con otros beneficios, sale a escar-

dar en ella los cardos , y malezas;

sale a quitar las piedras que pue-

den estoruar , y embarazar el fru-

to: Pues como no se haze mencion

destas salidas, siendo qual son tan

ciertas , y solo se refiere el salir a

sembrar. *Exiit, qui seminat, semina-*

re semen suum. Porque hasta que

siembra , no parece que sale el la-

brador, siempre le está la tierra es-

Luc. 8.

teril, y sin fruto ; quando le arroja

el grano, y la semilla, se cuenta por

salida, porque le comunica entonces a la tierra, el mayor beneficio,

y todo lo que no es el salir a sem-

brarla , no parece que es digno de

contar por salida. *Sepè agreditur*

agricola: sed propter alia, non solum

vt

ut seminet. Pues de la misma suerte, el labrador diuino, y celestial; Salió en eternidad de la mente del Padre; como en tiempo salió, para venir al mundo. Cultuò con milagros, y dispuso la tierra; escardó con ejemplos, las malezas del mundo; y con reprehensiones, y doctrinas, quitó las piedras duras, que ocupauan la haza. Muchas veces salió, y a todas horas sale: Mas no se qué se tiene, el salir a sembrar el grano de su Cuerpo, dexándose en comida, y sustento, a los hombres, que sola esta salida, se celebra. *Exiit qui seminat seminare semen suum.* Y esta hora solamente, en que le comunica en beneficio suyo, tiene por hora suya. *Sciens qui venit hora eius.* Porque aora está en su centro esta piedra preciosa, quando se dà a los hombres.

§. 3. Una cosa refiere un antiguo Escriptor, hablado de las cosas de la Arabia. Y es, que en ella ay un Rio, que corriendo veloz por toda la semana, haze grandes efectos en la tierra por donde va pasando; arrancando las piedras de su centro, y aruinando los arboles, y las casas que encuentra. Pero en llegando el Sabado, se fossiega, y quietá de tal fuerza aquel Rio, que en vez de arruinar, le haze con su riego, beneficio a la tierra. Y por esta razon, dieron nombre de Sabado, y le llamaron Sabado, al pro-

*Helias digioto Rio. Fluvius est, de quo dis-
Thibites cunct, quod per singulos dies haec-
in historiā madis, tanto impetu currat, dēpto Sab-
bato, ut lapides magnos moueat,
ex quo sapientes vocant Sabbatum,
quia quiescat, & benefaciat in Sab-
bato:* Pues porque no le dan nombre a este Rio, de alguno de los otros dias de la semana, pues obra en todos ellos cosas tan prodigiosas, y dan nombre de Sabado?

§. 4. Porque en este, mas corre con-

mas reposo, y con menos estruendo. En los otros, destruye, y arruina los campos; mas en este, los riega, y fertiliza. Este pues sea su nombre, y Sabado se llame, pues en Sabado haze beneficio a la tierra, sin que los demas dias, sean dignos de memoria. *Sapientes vocant Sabbatum, quia quiescat, & benefaciat in Sabbato.* O misterioso Rio, hijo del Paraiso, que saliste a la tierra, y por treynta y tres años andubiste por ella con curso tan veloz: Que de piedras mouiste, que estauan arraygadas en sus culpas, como en sus propios centros! Aquella tan famola pecadora, estropiezo, y escandalo de toda la Ciudad. Un Pedro, y un Mateo, y otros muchos: Pero quien te dà el nombre, es el fin de tu vida, el ultimo dia tuyo, que es el Sabado en fin de tu semana, a donde descansas, como en tu propio centro, comunicando al hombre, el mayor beneficio de tu Carne, y tu Sangre, de brío de los blancos, y rojos accidentes. Pues este sea tu nombre, pues es tambien tu hora. *Sciens Iesus, quia venit hora eius.* Que lo que no es salir a regalar al hombre, no tienes por salida; porque tienes tus bienes, por tu mayor descanso: Que el verdadero amor, solo tiene por suyo, el bien que es del amado.

(†)



DISCURSO III.

*Que aviuia las finezas, quā
do se acaba el tiempo,
el verdadero a-
mor.*

§.1.



Rādes son los efectos del amor; y nunca donde ay mucho, se obra poco: Que diligente miro, y que ocupado, en virtud de su fuerça, al Redemptor del mundo; lebantase de la cena, quitase los vestidos, recibe vna toalla, y ciñese con ella, echa agua en la bacia, hincase de rodillas, y comienza a labar los pies de sus Discípulos. *Surgit à cæna, & ponit vestimenta sua, & cum accepisset linteum, præcinxit se; deinde mittit aquam in peluim, & caput lauare pedes Discipulorum.* Que de cosas que haze en poco tiempo: Vayase mas despacio, que tiempo ay para todo (así suelen dezir los pereçolos:) Pues porque se dà Christo tanta priesta? Porque se acaba el tieupo. *Sciens Iesum, quia venit hora eius.* Que es la ultima razon, porque la piedra corre con mas velocidad, al fin de su curso, que al principio. *Qui insigne restat illi minus medium transiendum.* Que al acabarse el tiempo, aviuia las finezas el verdadero amor.

§.2.

Considerò Ruperto, la grande diferencia con que hablansan Mateo, san Lucas, y san Marcos, de las vnciones que hizo sobre los pies de Christo, y sobre su cabeza, Maria Madalena. Refiriendo san Lucas, la primera que hizo en casa del Fariseo, dice, que vngió los pies tan solamente. *Oculabatur pe-*

Luc 7.

des eius, & vnguento vngebat. No dice, si esta vncion fue en grande cantidad, ni la disposicion en que la hizo. Vnge segunda vez al Redemptor del mundo, en casa de Simon, que llamaban Leproso; y dice, que el vnguento era precioso; y que le derramò sobre la cabeza.

*Accessit ad eum mulier, habens ala-
bastrum vnguenti prætiosissimum, & effu-
dit super caput ipsius recumbentis.*

Aqui singulariza san Mateo, que era vnguento precioso, y que el modo de vngir, fue derramandole. Y san Marcos añade, que quebrò el alabastro, ó vaso en que venia,

para hazer la vncion. *Et fracto ala-
bastro effudit super caput eius.*

Pues que misterio tiene, el hazer esta vncion derramando el vnguento, quebrando el alabastro, porque sa-
liesse presto, y en mayor abundan-
cia, y vngir tan solamente los pies
del Redemptor, en casa del Fariseo, sin quebrar la vasija, y verter el vnguento? No son los mismos pies, y el mismo, en que se vngie en estos dos lugares? Y quien haze la vncion, no es la misma tambien? Pues como en vna parte vngie, co-
mo quien riega, y quien derrama,

Effudit; y en otro vngie con tiento,

al modo de quien vngie?

La razon que hallò el doctissimo Abad, fue, que quando vngie a Christo en casa de Simon, era seis dias antes de su muerte, como aduierte san Juan; *Ante sex dies Pasche.* Y quando hizo esto mismo en casa del Fariseo, faltavan muchos dias, hasta llegar la Pasqua. Y mi-
rando Maria, que alli tebia mas tie-
po, se iba mas poco á poco, y des-
pacio en la vncion: Mas al contra-
rio acá, como el tiempo era corto,
la hacia mas de prisiñi, y en ma-
yor abundancia, derramando el vnguento; y para abreviar mas, que-
brando la vasija, como dice S. Mar-
cos: *Fracto alabastro effudit.* Ha-
ble

§.3.

Ioan. 12.

Rubert ad ble Ruperto ya: In initio unxit, cap. 20. in hic autem quando ea, que de ipso Matth. erant, prope iam finem habebant, super caput eius vnguentum effudit. Que el verdadero amor, aviuia sus finezas; al acabarse el tiempo.

§. 4. *Ha gran vision que refiere san Iuā en el Apocalipſi: Yo vi. (dize) otro Angel, alentado, y valiente, que ba jaua del Cielo (muy valiente ha de ser el que baje de alli, sin cobardia) cubierto de vna nube, con vn gran resplandor en la cabeza, y su rostro ardiente como el Sol. Et vi di alium Angelum fortē descendē tem de Cælo, amictum nube, & iris in capite eius, & facies eius erat ut Sol. Y poco despues, dize: Y puso el pie derecho sobre el mar, y el si nistro fixo sobre la tierra, y leuani tò la mano azia el Cielo. Et posuit pedem suum de xtrum super mare, sinistrum autem super terram, & leuauit manum suam ad Cœlum. Notables son las señas, y las dispō siciones, en que se hallaua el An gel. Con el rostro en el Sol, con la mano en el Cielo, con el vn pie en el mar, con el otro en la tierra; de suerte, que todo él, si le miramos bien, estaua embarazado, y ocupado en los quattro elementos: Pues que priessas son estas, en que se halla este Angel? Trabajando en el agua, en la tierra, en el fuego, en el ayre, y todo aun mismo tiempo?*

§. 5. *Ya nos lo dice él mismo. Et iuu rauit per viuentem in secula seculo rum quia tempus amplius non erit. Y juró el Angel mismo, por el que viene, y Reyna en las eternidades, y los siglos, que ya no ha de auer tiempo. Pues vean a la razon, de hallarse, aun mismo tiempo, tan ocupado este Angel. Todo se acaba dentro de breue tiempo; y despues no abrá tiempo para que se obre nada. Cessará el firmamen to de su curso ordinario. Dexarán*

los Planetas de mouerse, no crecerán las nubes, no correrán los ríos, no soplarán los vientos, no dará fruto el campo, ni tendrán sucesion los animales; y enfin cessará todo en sus operaciones. Todo lo dis currió muy al caso Ricardo. Nec Ricardini firmamentum voluetur amplius, nec glos. ad c. Planete mouebuntur, nec nubes con crescent, nec flumina current, nec vē tus spirauit, nec terra germinauit, nec animal generauit. Dese, pues, priessa el Angel a obrar mucho, que tiene poco tiempo; y abraçe aun mismo tiempo, todos los elem entos, y obren todos.

§. 6. *O Angel del gran consejo, y piedra preciosissima, que bajaste del Cielo, sobre los fundamentos de Sion, y a ponerte a los pies humildes, y lodosos, de vnos hombres hu mildes. De la misma matiera, que aquel Angel que refiere san Iuan, estoy mirando yo, obrando aun mismo tiempo tantas cosas: Con el rostro en el Sol; ó por mejor dezir, con el rostro en el fuego, de tu encendido amor, y caridad. Con el vn pie en el agua; ó por mejor dezir, con ambas manos, en la de essa vacia, con que labas los pies de tus Discípulos. Cepit lauare pedes Discipulorum. Con el otro en la tierra, para que que dé sus frutos en mayor abundancia, dando tu Carne, y tú Sangre, en fruto, y en sustento de los hombres. Con e braço en las nubes, hecho vn arco de paz, que está reconciliando a los hombres, con Dios. Todo estas ocupado, Angel diu no, porque se llega tu hora, y se te acaba el tiempo. Scies Iesus, quia venit hora eius: Que el verdadero amor, aviuia sus finezas; quando se acaba el tiempo. Pero como no ablandan tu fue go, y esas aguas, el pedernal elado de mi pechos, que si vna gota sola, quando se continua, suele hazer señal en vna piedra. Gutta cabat la pidem,*

*pidem, non vi, sed se pè cadendo.
Como con tanto fuego, y tanta
aga, no me derrito yo? Mas blan-
do fue san Pedro, pues que en ad-
io an. 13. miraciones, casi quedò deshecho,
entre el fuego, y el agua. Domine,
tu mihi labas pedes: Non lauabis mi-
hi pedes in eternum. Señor, en estos
vilos d estas aguas, en que estys*

tan humilde, os he visto el mas
grande: De nuevo reconozco, que
soys Dios; que teneyς en las ma-
nos, las riquezas del Cielo, y que
en ellas me das los bienes de
la gracia, que son pren-
das de la glo-
ria.



VIER-

VIERNES DE LA SEMANA SANTA.

*SOLEDAD DE NUESTRA
SEÑORA.*

Stabant iuxta Crucem; Iesu Mater eius; & Soror matris eius, Maria Cleopha, & Maria Magdalena. Ioannis 19.



ECHA vn
mar de a-
marguras,
de dolores
y penas, te-
nemos (fie-
les) oy, a la
Estrella del
mar , a la

Madre del Sol , por la muerte , y
auencia de su precioso Hijo. Di-
ficultoso es mucho , el poder con-
solarla , ni saber darle el pesame
de tan viuo dolor. Porque si lo sen-
timos tanto como deuemos, no po-
dremos dezir todo lo que sentim-
os: y si huuiere palabras para fig-
nificarlo, sera sentirlo poco ; por-
que nunca fue mucho, lo que pudo
dezirse. Deluerte, que no ay modo
para aliuiar las penas de Maria,
Jerem. Lam. c.1. por fer ellas tan grandes , que era
lo que lloraua feremias , sobre le-
rualen. *Non est qui consoletur tam*

ex omnibus charis eius. Solo vn re-
medio queda en tanto daño ; y vn
consuelo se halla en tan triste do-
lor, que es el llorar con ella , y llo-
rar de tal fuerte , que nos mate el
dolor , que le quita la vida ; por-
que suele fer gozo , el mal de mu-
chos. Quito Absalon la vida , a su
hermano Amón , en vn combite;
tragedia desdichada , que refiere
el legundo de los Reyes : Y para
consolar al Rey David, padre que
era de entrámbos ; el qual se ha-
llaua muerto, de tan triste dolor , y
sentimiento, por la inuerte del Prin-
cipe su hijo ; introduxo Ioab, a la
muger de Tecúa, para que conso-
laste al affixido Rey. La qual, le ha-
bló así: *Omnes morimur, & quasi aquæ dilabimur in terram.* ^{2. Reg. 14.} Tem-
plad el sentimiento , ó, justamente
triste, y affixido Señor ; porque la
causa es grande. Templad el temi-
miento , y alisiad el dolor ; porque
no a muerto solo vuestro hijo , to-
dos nos hemos muerto , y acabado
con él. *Omnes morimur, & quasi aquæ dilabimur.* Si él murió de cu-
chillo, nosotros de dolor. Pues que
consuelo es ese para el Rey. El
que se mueran todos , porque mu-
rio su hijo, puede aliuiar su pena?
Si (dice el Cardenal Hugo de san
Victor;) Porque suele fer gozo , el
mal

Hugo Vi-
ctorin. in
Reg. vbi
sup.

mal de muchos; y muchos sentimientos alivian vn dolor. *Hic vult*
cum consolari mulier, super morte
Amen: Quod non est dolendum de
morte alicuius, quia omnes mori
mur, & nullus de morte reuocatur.
De esta suerte, no mas, podemos aliviar las penas de María, Reyna, Señora nuestra, y templar sus dolores, por la muerte cruel del Principio tu Hijo, muriéndonos con ella, y con él, de dolor; *Omnis mori*
mur. Consolao pues, Señora, que
todos assistimos a vuestra Soledad:
Y el cuchillo, y dolor que os atrauiella el pecho, nos está traspasando el corazón, porque soys nuestra vida, nuestra luz, y nuestra gracia. Della necesitamos, para poder hablar de vuestras penas; comunicuénosla, por vuestra intercession, vuestro precioso Hijo, mientras os saludamos, diciendo:
Ave Maria.

DISCURSO I.

Quelos dolores grandes, no
pueden aliviarse, si
con otros mayo-
res.

§.I.



Lcoraçon piado-
so, el alma com-
pasua, en quien
gemidos tristes
de la tortola viu-
da, ayan hecho se-
ñal; y el ver co-
mo se anega en el mar de sullan-
to, la paloma sin hiel, aunque oy la
mas amarga. Si quieren consolar
el llanto de María, no la impidan
el llanto: Porque en los grandes
males, el dolor suele ser remedio
del dolor, como dixo Chrisologo.
In desperatis, dolor est medicina do-
loris. Notable diferencia se halla

Chrisolog.
Sixm. 13..

en los castigos que hizo Dios, por las penas, y culpas de aquellos dos primeros, padre, y hijo, en Adan, y en Cain. Pecó Adan, quebrantando el Diuino precepto; y castigóle Dios, con desterrarlo fuera del Paraylo, condenandole a muerte, despues de algunos años de destierro, y de aver padecido muchas penas, y males en la tierra. *Male-*
dicta terra in opere tuo. Spinas, &
tribulos germinabit tibi, insudore
vultus tui vesceris pane donec re-
vertaris in terram; de qua sumptu-
sus est. Que terrible sentencia! Pe-
ca de spes Cain, quitandole la vi-
da al inocente Abel; horroiosa
gruedad! Y solo le condena a vn
destierro prolixo. *V agus, & profu-*
gas eris super terram. Y conocien-
do él mismo, que merecia la muer-
te, por atiesela dado a vn herma-
no tan justo. *Omnis igitur, qui in-*
uenerit me, occidet me. No viene
Dios en esto, ni quiere que le ma-
ten. *Nequaquam ita fiet; sed omnis,* Gen.;
qui occiderit Cain septu plam punie-
tur. Notable cosa es ésta, parece,
que anda aqui la Magestad de
Dios mas cruel con Adan, que con
Cain; pues Adan le delierra, y le
condena a muerte, y a Cain, por
una muerte, solo le da vn des-
tierro.

El Padre san Ambrosio, dice, §.2.
que andubo Dios piadoso con A-
dan, en condenarle a muerte, quá-
do le desterró a vna vida tan tris-
te, y tan penosa. Porque vna pena
grande, no puede consolarse, si co-
 otra mayor. *Ad e peccanti prescrip-*
tum est, aliud pro pena, aliud pro ce de fide, re-
medio. El remedio de un daño, suele ser
el otro daño; y el consuelo, y el jep. fra-
aliuio de un dolor, otro mayor do-
lor. Con la muerte, se alivia el des-
tierro de Adan, siendo, como es la
muerte, la pena mas cruel. A Cain
se le da el consuelo, por pena, y la
muerte por vida, en su destierro,
como

como dixo tambien el mismo P.
D. Ambr. dce : *Longeuitas inducta vindicta
læcain. sicut. Nō ay cosa que atormente tanto,
como la vida, al que viue en dolores, y tormentos. El dolor de la
muerte, viene a ser el alivio del dolor de la vida ; y vna pena mayor,
alivio de otra pena.*

§.3. Llegó el Profeta Elias cansado, a vna Ciudad que se llamaua Sarepta, y encontrò cerca della a vna pobre muger que estaua recogiendo alguna leña, para llevárla a sus aulas a la casa y pidiole el Profeta, algun poco de pan, tracaso le te-
3. Reg. 17. dia. *Affer mihi obsecro, & buccelam
panis in manu tua. Y respondiole
la viuda : Allegurarte puedo, que
no tengo bocado, porque soy por
estremo pobre, y necessitada, y en
mi casa no ay mas que vn puño de
harina. Viuit Dominus tuus, quia
non habeo panem, nisi quantum pufil-
lus capere potest farinæ in hydria. Y
yo etoy, como ves, recogiendo es-
ta leña, En colligo duo ligna. Consi-
dero Ruperto, en lo espiritual, y
misterioso, todas estas acciones
desta pobre muger : Y el dezir al
Profeta, que andaua ferogeando,
y recogiendo leña ; En colligo duo
ligna. Despues de auerle dicho su
extremada pobreza, y que apenas
tenia vn pedaço de pan que llegar
a la boca : Pues que quiso dezirle
esta viuda, a Elias?*

§.4. Ya lo dice Ruperto : *En meam
Rup in Re confolor inopiam amplectens Crucem
genz ubi Christi. Toda mi delventura, po-
breza, y desamparo ; y ei hallarme
sin pan, y sin sustento, la vengo a
consolar, con juntar esta leña, y
con echarme a cuestas esta carga
pesada de estos palos, que son la
Cruz de Christo. Que notable con-
fuego ! Pues aliuiays la carga, con
la carga, y sustentays la hambre
con la necesidad ? Sino comeis,
holgad, que aliuiar con trabajo, el
no comer, es muy dificultoso. An-*

tes es lo mas facil, que no ay cosa
que aliuie vna pena, como otra.
Vn mal, otro mayor, en los tra-
bos grandes. *In desparatis, dolor est
medicina doloris. Lo mismo le su-
cede, en la ocasion presente, a la
Viuda mas triste, y mas desconfon-
lada, que para dar alivio a su pe-
na, y dolor, està como la otra de Sa-
repta, recogiendo dos palos, y jun-
tando la leña de la Cruz, donde po-
co antes fue muerto, y sacrificado
el Redemptor del mundo, Hijo
suyo. *Stabant iuxta Crucem, Iesu
Mater eius, &c. Pues para q. Seño-
ra, os poneis a la vista de quien ta-
viamente os ha de renouar las
llagas, y el dolor ? Para darle con-
suelo, con la pena. En meam con-
folor inopiam ; amplectens Crucem
Christi.**

Es digno de aduertir, que las
santas Mugeres, que asistian a
Maria, como dice tan Juan ; *Mari-
a Cleophae, & Maria Magdale-
na, no le hablauen palabra de con-
suelo, como suele hacer en estas
ocasiones. Y en la muerte de La-
zaro, sabemos lo hicieron los lu-
dios, viniendo a consolar a sus her-
manas. *Multi autem ex Iudeis ve-
loerant ad Mariam, & Mariam,
ut confortarentur eas de fratre suo:*
Pues como, estas piadolas, y acu-
tas Mugeres, no se dice, que ha-
blassen palabra de consuelo, en
ocasion tan triste, a la Virgen Ma-
ria ?*

Porque sabian muy bien, que
no era la dolor para admitir con-
suelo, y que las penas grandes, solo
con otras penas se pueden aliviar.
Asi le sucedio al affligido lob, con
sus amigos. Fueron a visitarle, del-
pues que le asiento duramente ia-
mano, por medio del Demonio, la
Magestad de Dios : Y hallandole
en carnes, y cubierto de llagas,
y dolores, dize el sagrado Texto,
que sentados junto a él, siete dias,

N n con

Job 2.

con sus noches, no le hablaron palabra. *Sederunt cum eo septem diebus, & septem noctibus, & nemo loquebatur ei verbum.* Viose tal quedad? Porque no consolais, y alibialis en sus penas, a este triste afigido? Luego inmediatamente hallamos en el Texto, la respuesta. *Videbant enim dolorem esse vehementem.* Porque veian los amigos, que la pena, y dolor que estaua padeciendo el afigido Job, eran tan vehementes, que el querer consolarlos, seria crecerlos mas: Que los dolores grandes, no pueden aliviar se, si con otros mayores. Y assi dice el gran Padre san Gregorio, que el callar los amigos, y no darle consuelo en sus penas a Job, fue piedad, no desdē.

D. Gregor. *Magna charitas fuit concorditer ad Glos. ad c. amicum afflictum venisse, longanimitas cum eo tandem tacuisse.* No consuelen pues oy, las piadosas mugeres a Maria, porque es muy vehementemente su dolor. *Videbant esse dolorem vehementem.* Basta que la acompañen, y se sienten con ella, a los pies de la Crz; que la Cruz solamente, quitandole la vida, puede aliviar las penas, y dolores de Maria, y por esto se sienta al lado de la Cruz. *Stabant iuxta Crucem, Iesu Mater eius,*
&c.



DISCURSO II.

Que mas suelen sentirse los dolores, estando cerca de ellos, que dentro de ellos mismos.



ERCA está de la Cruz, y de la pena, para aliviar sus penas, y dolores, Maria; *Stabanti uicta Crucem,*

Iesu Mater eius, &c. Mas si alivia vna pena, otra mayor, como deixamos dicho; para que te contentas con estar cerca della? Pongale en esta Cruz; traspassenle los pies, y las manos con clavos, y lastimense espinas la cabeza. Abrale aquell santissimo, y delicado pecho, el yerro de vna lanza; y sienta los dolores, que su Hijo sintió en esta misma Cruz, pues son los que le alivian sus dolores; que el estar cerca de ella, no es querer aliviarlos, por no poder sentirlos. Esta bien advertido; pero mejor obrado por Maria, porque sabe muy bien, que si es la medicina de vn dolor, otra pena; *Dolor est medicina doloris,* afigen mas las penas, al que las deseja mucho, estando cerca de ellas, que dentro de ellas mismas.

Prodigiosa fue mucho la vara de Moylen, y llena de virtudes, y milagros, como refiere el Exodus. Pero entre otros, es digno de advertencia, que atrojada en el suelo, delante de Faraon, y de sus magos, se convirtia en serpiente rabboraz, y espantosa, que quitava la vida, y se comia a todas las demás que estauan alli cerca: Mas tomada en la mano, era arrimo, y defensa de Moylen. *Tulitq; Aaro, virgam Exod. 7. cora Pharaon. & seruis eius, que vera est in colubru.* Y poco despues;

& de-

Viernes de la Semana Santa.

4;

Et deuorauit virga Aaron, virgas eorum. Pues que misterio tiene, el ser otra en la tierra, de lo que es en la mano la vara de Moy sen? Aqui alivio, y defensa; y alli, borraz serpiente? Aqui virtud, y alien to; y alli, espanto, y horror?

§. 3. *Vn grauissimo Docto, considero en la vara de Moysen, el leño sacrosanto de la Cruz, y en la Cruz, los trabajos, las penas, y dolores de este mundo. los cuales abraçados, y assidos en las manos, son alivio, y consuelo, y nos siruen de baculo, y arrimo: Mas visto desde lejos, y arrojados en tierra, son terribles, penosos, insufribles, y malos de llevar. Conviertense en serpientes es pantosas, que parece que quieren acabarnos, y quitarnos la vida; y enfin son mas penosos, mirados a lo lejos, que tocados de cerca. Vir cap. 27. in ga Moysi cadens in terra, serpens, Matth. est, in manu Moysi recepta, virga est, ita Crux Christi. Quien no la experimenta, es quien teme la Cruz. Quien está cerca della, y la mira de lejos, la juzga por serpiente, q se come los hombres: Mas quien está en la Cruz, y sabe a lo que saben los trabajos, y le ha perdido el miedo al padecer, las tiene por defenso, y por alivio, por baculo, de arrimo, y de consuelo.*

§. 4. *Veamoslo en propios términos, en Christo nuestro bien. Hallauase clauado en el sagrado leño de la Cruz, coronado de espinas, y hecho todo el cuerpo vn borron lastimoso de crueles açoites. Y en medio destas penas, dixo q tenía sed, Sitio: Cosa muy natural era el tenerla, despues de auer vertido tanta Lyra ad c. 19. in 10a sangre, como lo aduierte Lyra. Tú tú laborauerat, & de sanguine emisferat, quod corpus eius erat desiccatum. Pero mayor misterio descubre aquella sed: Sed fue de padecer mas penas, y trabajos, y de que se le diese aquel vinagre amargo,*

que se le auia de dar, como lo dixo el Profeta. *Et dederunt in escam Ioan. 9: meam fel, & in siti mea potauerunt meaceto.* Pues para que se cumpla esta escritura, y esta pena no falte, pide de beber Christo. *Vt consumetur scriptura, dixit sitio.* Que fue como decir, a los duros ministros de su muerte. Esto os falta que hazer, y padecer a mi. *Hoc minus fe-* Theophil. *cistis; como lo aduierte alli el gra-* ad cap. 19 *ue Teofilacto: Ya hemos visto en ia Ioani la Cruz, al Redemptor del mundo, miremosle en el huerto, hincando de rodillas, y con grande congoxa pide a su Eterno Padre, que si si es posible pase aquel Caliz a margos de su pulsion, y muerte, sin que le prueve, y guste; Si possibile est transeat à me Calix iste.* Que como aduierte el Padre san Gerónimo, fue temer el morir, y el padecer, como hombre, aunque era Dios. *Christus tu met, quia ut Deus in corpore constitutus fragilitatem carnis exponit:* Pues que misterio es este? Tan valiente en la Cruz, y tan flaco en el huerto?

§. 5. *El que vamos diciendo: Que en el huerto miraua las penas desde lejos; y en la Cruz, desde cerca. Alli era la passion, la vara de Moy sen, arrojada en la tierra, que parecia serpiente, que tragaua a los hombres. En la Cruz, q la abraça, y la tiene en las manos, es baculo de arrimo, y vara de sustento. Virga Moysi cadens in terra, serpens est, in manu Moysi recepta, virga est, ita Crux Christi.* Pues aora te verás, lo grande, y lo terrible del dolor de Maria Reyna, y Señora nuestra, pues está padeciendo, no clauada en la Cruz, si cerca de la Cruz, y mirando las penas, sin experimentarlas. Para que lea la Cruz, para Maria, serpiente, y para Christo, vara; para la Madre, pena, y alivio para el Hijo.

Aquella misteriosa, y prodigio- **§. 6.**
Nro 2 1a

Epi. *sd.3.* *sa.* zarça que Moysen viò en el Mōte, fue figura, y dechado de Maria. Miròla desde lejos el pastor, y dixo desta suerte: *V adam, & video visionem hanc magnam, quare non comburatur rubus.* Quiero llegarme, y ver esta grande vision, como no se consume en el fuego esta zarça: Pues si se consumicrá, no fuera vision grande?

§.7. No por cierto, que consumirse vn arbol tan fragil en el fuego, es cosa natural, que no prodigo: Lo muy grande, que tiene esta vision, es estar padeciendo aquella zarça, los rigores del fuego, y auer siempre materia en que obren sus incendios; que si se consumiera, ya acabara essa zarça de sentirlos. Tal sucede a Maria, Reyna, y Señora nuesta, que estando padeciédo las penas, y rigores de la Cruz, nunca acaba la Cruz de quitarle la vida, por estar cerca della. Esta es la vision grande; que muera Christo en ella, y que al fin de la vida, comience su descanso, esto es lo natural, y no parece tiene tanto de prodigioso. Digalo la piedad de

Osuna in Osuna: Mirabile dictu,
Trilog. li. quoat Maria lenis, & pia, spinis pas-
1. cap. 2. de sionis sit plena, & amore nimio pa-
resurrect. tiendi ardeat ferè in inmensum, &
tamen non comburatur. Si mueriera Maria, acabaran sus penas con su muerte, y no es muy grande cosa, no durar mas las penas, que la vida: Mas para que sus penas sean mas grandes, mirelas desde cerca; que mas fuen sentire los dolores, estando cerca dellos, que dentro de ellos mismos: Pues pongase oy Maria, para sentirlos mas, no clauada en la Cruz, si cerca de la Cruz, *Stabant iuxta Crucem,*
Iesu Mater eius,
&c.

DISCURSO III.

Que se pueden hallar en dos que se aman mucho, en uno las heridas, y en otro, los dolores.



Recen mas los dolores, y penas de Maria; no solo por hallarse al lado de la Cruz, y no pendiente de ella, si por hallarse cerca de la Cruz, de la Cruz de su Hijo, y como Madre suya. Todas son circunstancias, que el santo Euangelista aduirtió con misterio, y que pondran mas el dolor de Maria. *Stabat iuxta Crucem Iesu Mater eius, &c.* Que si qualquiera pena atormenta mas, vista, que tocada; penas que vén una Madre atormentar a vn Hijo, no ay duda que atormentan, y desconsuelan mas: Y que muere la Madre en esas mismas penas; si el Hijo con el golpe, ella con el dolor. Que muy bien puede ser, tener vno la herida, y el otro, el sentimiento.

Habla el Profeta Rey, de aquella cruel matanza que hizo Faraó, en los primeros hijos del pueblo de Israel; y resiere lo assi. *Viduam, & aduenam interfecerunt, & pupilos occiderunt.* A la viuda, y al forastero, mataron, y a los niños pequeños, les quitaron la vida. Explicando a Davíd, el doctissimo Inognito, entiende por la viuda, y el hombre peregrino, a los padres, y madres Israélitas, de aquellos inocentes, y pequeñitos niños q mató Faraó. *Per viduam intelligit Matrē; Incog ad & per aduenā patrē:* Pues veamos, *Psal. 103.* Faraón mató tambien los padres de los niños? No nos cōsta del Texto; puélos en prisión, pero no los mató. A los

*§.1.**Gen.**Sep
inu.
nisi.
pr.**§.*

¶ A los niños no más quitó la vida: *Pupilos occiderunt:* Pues como dice el Psalmo, que también a los padres: *Viduam, & advenam interficerunt.*

§. 3. Porque el padre, y la madre, morian a la fuerza del dolor, quando el niño a la llaga del golpe riguroso: Que como amauan tanto los padres, a los hijos, podian estar, en vnos las heridas, y en otros los dolores. *Moriebatur primo dolore, pater pueri necandi, & sic uxor vidua remanebat. Et consequenter moriebatur, hoc vidua relicta.* Muy bien pueden estar en Christo, las heridas de los clavos, açothes, de la lanza, y espinas; y estar los sentimientos en Maria: Y bien puede la Madre morir antes que el Hijo, llevando los dolores al alma de la Madre, antes que las heridas lastimaren, y maltraten el cuerpo de su Hijo. *Moriebatur primo dolore, pater pueri necandi.* Que te pueden hallar en dos que le aman mucho, en uno las heridas, en otro los dolores.

§. 4. Es muy a este propósito, lo que dice Moysen, al referir los años de la vida de Adan. *Vixit Adam centum triginta annis.* Vivió Adan, aquel padre primero de todos los viuentes, ciento y treynta años: Mucha vida le quita, según el parecer de los setenta interpretes, los cuales le contaron docientos y treynta años. *Vixit Adam ducentos, & triginta annos.* Ambos dicen la verdad. Pero n'isteño tiene, esta gran diferencia con que hablan; y es grande diferencia, este quitarle a Adan tantos años de vida: Pues en que está el misterio?

§. 5. Dionisio Cartuxano, con Josefo y Metodio, dicen, que Adan, y Eva, lloraron por cien años, la muerte lastimosa del inocente Abel, por ser hijo tan bueno, y aquie amauan tanto. Y a fuerza del do-

lor de su temprana muerte, no cesaron vn punto de Horas y que todo aquél tiempo que lloraron, se les quita de vista, teniendolos por muertos, desde que murió Abel: Porque si aquello, al golpe de la herida, estos, al testimiente del dolor. *Moyses omnib[us] centum annos, quibus Adam, & Eva luxerunt A bel.* Que el morir, y el llorar la muerte de un amigo, todo viene a ser vino; y quien llora, no viue. Luego ya está Maria muerta al pie de la Cruz: Ya se acabó su vida, quando llora tan triste, y tan amargamente, la muerte de su Hijo, al inocente Abel. Que si el Hijo murió a fuerza de heridas, la Madre está muriendo a fuerza de dolores: Bien se le puede abrir la sepultura, janto con la del Hijo.

§. 6. Murió Sara en Ebron, aquella amada esposa de Abraham, y tratando de darle sepultura, se valió de favores, el santo Patriarcá, con Efron, para que en su Ciudad, y tierra, se la diese. Y embióle así *Gen. 23:1* vn recado. *Intercedite pro me, apud Ephron filium Seor: ut d[omi]n[u]s mibi speluncam dupl[icem].* Interceded por mi, a certa de Efron, para que me conceda dos sepulcros: Dos sepulcros le pides: Pues quantos muertos tiene que enterrar Abraham? Sara no mas a muerto, y para Sara sola basta una sepultura; para que quiere dos: *Vt d[omi]n[u]s mibi speluncam dupl[icem].*

§. 7. El Abulense, dice sobre el mismo lugar, que pide dos sepulcros, porque solia en el uno enterrarse el marido, y en otro la mujer. *V.o. Abulens: catur spelunca duplex, quia erant ubi sup. duo speluncæ; & in una sepeliebatur vir, in alia uxoris.* Bien; pero no se muere al presente Abraham: Si decidió de morir, quando se murió Sara, porque era buen marido, y amaua con verdad a su mujer: Y quando muere Sara de enfermedad;

dad, y males, muere Abraham de penas, y dolores; o muere del mayor, que es el de viudo, porque fue buen casado: Que bien pueden hallarse, en dos que se aman mucho, en uno, las heridas, y en otro, los dolores. *Moriebatur primo dolore pater pueri necandi, & sic uxor vidua remanebat.* Pues busquete sepulcro, no solo para el Hijo, sino para la Madre, para Christo, y Maria juntamente. *Intercedite pro me, ut deti mibi speluncam duplcam:* Que tan muerto está el uno, como el otro la Madre de dolores, quando el Hijo de llagas. Dadme de caridad (dice con Abraham, la Santissima Virgen, a las almas deuotas) dos sepulcros, uno para mi Hijo, y el otro para mi. Que yo muero de llanto, quando él muere de llagas, quando le considero en una Cruz. *Stabant iuxta Crucem, Iesu Mater eius.*

DISCURSO III.

Que las penas de Christo, parecen mas crueles, miradas en el alma de Maria, que en el Cuerpo de Christo.

§. 1.



Ioan. 19. L lado de la Cruz del inocente Hijo, estaua la affligida, y lastimada Madre. No se si los dolores que miraua en el alma de Maria, le atormentauan mas, que los que padecia, y llagauan su cuerpo. Sé que murió inclinada la cabeza, y al mirar a su Madre; *Et inclinato capite emissit spiritum.* Porque miro en Maria, mas viudos, y sensibles sus dolores. El Padre san Iustinó, dice, que fue Maria un clarissimo espe-

jo de la Passion de Christo, y de su Cruz. *Clarissimum Cracis Christi speculum factum erat cor Virginis.* Y mirandose en ella, como en espejo suyo, el dulcissimo Hijo: Recocido en su alma, mas viuo, su dolor, que le sentia en su cuerpo. Alli miro afeada aquella hermosura de su rostro. Alli sin luz, y triste, aquella claridad alegre de sus ojos. Alli todo su cuerpo, hecho un borron de sangre, como dixo el Profeta. *Ecce vidimus eum non habentem speciem, neque decorem.* Y mirandole asfi, a fuerza del dolor, se le acabó la vida.

§. 2.

Vistey un hombre moço, de poco años, y mucha gesticazió, de rostro alegre, y compuestas facciones, que dandole talvez, alguna enfermedad, de las que descomponen con fealdad el rostro, se pone gran cuidado, en que no se le diga en la disposicion en que se halla; porque el verle tan feo, el que fue tan hermolo, no le melancolize, y entristezca. Pero si se le pone un espejo delante, viendo su hermosura tan trocada, y tan desfigurada su gracia, y su belleza, le causa tal dolor, y sentimiento, que esto solo vasto a quitarle la vida; mas que los accidentes, dolores, y congojas que por su enfermedad estaua padeciédo? Pues desta suerte Christo, entré tantas congojas, penas, y sentimientos, en que se halla en la cama de la Cruz, no acaba de morir, y siempre vive: Mas en viendo en Maria, como en espejo suyo, la fealdad de su rostro, y el dolor de sus males, se le acabó la vida. *Inclinato capite emissit spiritum.* Porque n'iró en el alma de Maria, mas viudos sus dolores, que en si mismo.

Entre otras contusiones que ajustó con Laban, el Patriarca Jacob, quando era pastor suyo; una fue que le diesse, para satisfació de sus servicios, todas aquellas reyes q' na-

§. 3.

citó.

ciessen manchadas (digamos remendadas; pues q̄ traemos remendos ajustados, muy bien, a nuestro estado.) *Quicquidque futuruū, & maculosum, variumque fuerit, tan in oīibus, quam in capris, erit merces mea.* Vino en ello Laban, y para enriquecerse en poco tiempo, con las reñas manchadas, y de varios colores, descortecó vnas varas, en diferentes partes, y pústulas delante de las aguas, para que las mirassen las obejas, y quando concibiesen, diesen hijos, de varios, y manchados colores. *Tolens ergo Iacob virgas populeas virides, ex parte decorticauit eas.* Y poco despues. *Possuitque eas in canalibus ubi efundebatur aqua, ut cum venissent græges ad bibendum, ante oculos haberent virgas, & in aspectu earum conciperent.* Si pudo suceder por fuerça natural, y de imaginacion, ò de milagro; no haze a nuestro caso. En lo que se repara es, en pone Iacob las varas en el agua, para que allí las viessen las obejas. No pudiera ponerlas en qualquiera otra parte de aquel campo? Porque mas en el agua, que no allí?

§.4. Porque es el agua espejo, assi suele llamarse, ò se parece mucho á los espejos. Porque assi como en ellos, se miran las figuras en el agua, y aun se suelen mirar mas grandes, y crecidas. Pues para que conciban las obejas, y hagan de las varas mas viva apprehension, veanlas en el espejo de las aguas, que mejor, que en si mismas, se representará aquél descortecado, y variedad que tienen, dice el Angel diuino de la D.Thō. in Iglesia. *Virgarum varietas facie-*
Gencj. vbi bat umbras, seu imagines arietum
Jup. *in aqua illa.* Pues de la mitima fuer-te Christo Redentor nuestro, varia de la virtud, y del poder de

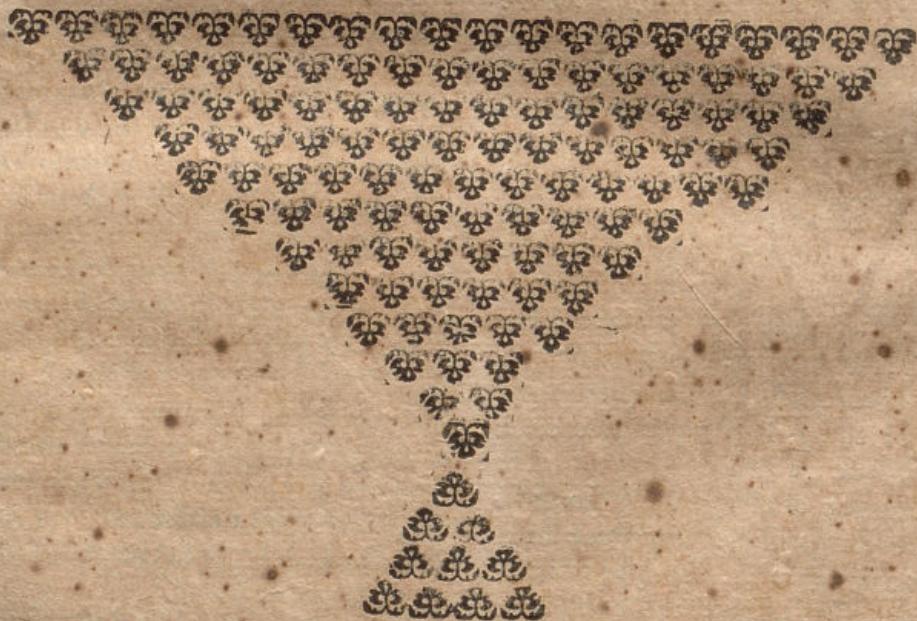
Dios. Descortecada á tréchos, con azotes, y llagas, y manchada tambien con arroyos de sangre, mirandose en las aguas del llanto de María, espejo, que fue suyo, como dice luitino. *Clarissimum Crucis Christi speculum, factum erat cor Virginis.* Miró alli sus dolores, su Palsion, y su Cruz, mas grandes, y mas vivas que en si mismo. Porque en el corazón, y el alma de la Madre, atormentauan mas, que en el cuerpo del hijo.

§.5. Las penas de María, hazen que muera Christo con mas vivo dolor, y dando aquellas vozes temerosas, y tristes al acabar la vida, y encomendar el Alma, como dice San Lucas. *Et clamans voce Luce. 23. magna Iesus ait: Pater, in manus tuas commendabo spiritum meum.* Que espíritu fue este que encomendo a Christo? El Padre San Anselmo dice, que fue su Madre. *In hac commendatione Christus Deo Patri,* **D. Anselm. 3. Dialog. de Pessio** commendat dulcissimam Matrem suam. Digno cur dudo es este con su Madre, de un tan atento hijo, que por tantas razones era bien le tuviera. Pero el encomendar este espíritu a vozes, y en vozes tan terribles, que a sus ecos temblaron los Cielos, y la tierra, tiene grande misterio.

§.6. No nos lo dice el Padre. Pero basta que diga, que era María el espíritu que encomiendaua Christo, para que hablasse del con vozes, con dolor, y mortal sentimento: Porque se hallaua entonces el alma de María tan llena de dolores, como dexámos dicho, y al arrancarse un alma acongojada, haze que tiemble, clame, y se estremezca un cuerpo: O espejo hermosissimo, en quien sembra Dios, que estas representando en este mar amargo de tus lagrimas,

mas, con la mayor viueza, las penas, y dolores de su Cruz, porque en tu coraçon se hallaron mas viñas q en su cuerpo. Buelue para no fotros pecadores, ellos llorosos ojos de misericordia, para q viendo en ti lo q está padeciēdo por nosotros en el sagrado leño de la Cruz, tu dulcissimo hijo, juntando con tus lagrimas las nuestras, lloremos

como es justo, la causa de suspenas, y tormentos, que han sido nuestras culpas, y pecados. Para que desta suerte intercediendo tu, o madre clementissima, nos conceda su gracia en esta vida; y esperanças seguras de la gloria, en la otra,
&c.



SER.

SERMON EN EL SEGVN DO DIA DE PASQVA.

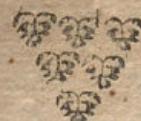
*Duo ex Discipulis Iesu,
ibant ipsa die in castellum;
Et ipse Iesus appropin-
quans ibat cum illis.*

Lucæ. 24:



Mattb. 1. VY seguita tenemos la assistencia de Dios, y el auxilio, y socorro de su gracia, para auer de hablar del profundo misterio de la Resurrección del Redentor del mundo; Porq quādo se habla, y se discurre en los misterios grādes, suele Dios asistir, mas piadoso, a los hōbres. Hallauase perplexo el mas feliz esposo, en el hazer juyzio del concepto que veia, y q no penetraua, en la mas casta esposa. Veneraua Iosef por Virgen, a Maria, y hallaua la preñada quando en la confusión de sus discursos, se le aparece el Angel, y declara el misterio *Hec autem eo cogitante, ecce Angelus Domini apparuit Ioseph.* Pues que misterio tiene, aparecerse el Angel a Iosef, mas en esta ocasión, q antes que se hallara ocupado de aquello pensamienros? *Hec autem eo cogitante.* Porque quando lo

sef se pone a discurrir, en los grandes misterios, se halla mas dispuesto para que Dios le assista, y que le enteñe el Angel, como con delgadeza lo advirtió Cayetano. *Tem cayet. in-*
pus congruum, ac necessarium diui- *Matt. vbi*
næ instructionis tangitur. Y poco sup:
despues: Tunc animus iusti sancti.
cogitationibus parabatur ad diuinū
lumen fasciendum. Porque quando los hombres, discurren en los grandes, y profundos misterios, se hallan mas dispuestos para la luz de Dios. Oy sucede lo mismo cō vnos dos Discípulos, quādo vā caminando al castillo de Emmaus. Yban por el camino hablado, de la muerte, y la Resurrección de su Maestro, y en medio destas pláticas, se les apareció, y se juntó con ellos, en la disposición de vn Peregrino. *Et factū est, dum fabularentur, & se tñca. 24:*
cumque ererent, & ipse Iesus appro-
pinquans ibat cum illis. Porque quādo hablauan del misterio glorioso de su Resurrección, era tiempo aproposito, para comunicarles las luces de su gracia. Desta necesitamos, pidamos se la todos por medio de Maria, diciendo con el Angel: *Ave Maria.*



DISCURSO I.

*Que parece que falta vn bién
aunque se tenga, sino
se comunica.*

§. 1.



O disminuye vn bien, antes le crece la comunicacion, no parece se goza, aunque se tenga, vna dicha que no se comunica; vamonos a la prueua. Es el comun sentir de los expositores, que criò Dios el Sol, aquel farol hermoso de los Cielos, el primer dia, y quando dixo, hagase la luz. *Dixit Deus, fiat lux, & facta est lux.* Mas contando Moylen el orden, y los dias, en que Dios lo hizo todo, dice, que el quarto dia, hizo al Sol, y a la Luna. *Fecitque Deus luminaria magna, luminare maius, ut praeset dtei, & luminare minus, ut praeset nocti, & factum est vespero, & mane dies quartus.* Pues como conuenimos estos dos pareceres? Como si el Sol se hizo el primer dia, se dice que en el quarto?

§. 2.

El grauissimo Padre Dionisio Cartuxano, vniò la diferencia, y desatò la duda. Verdades (dice el Padre,) que en quanto a la sustancia, se hizo, y criò el Sol el primer dia. Pero quanto al oficio de alumbrar, y de comunicarle, no se hizo hasta el quarto. *Sol, quantū ad substantiam, creatus est in principio, sed non resplenduit clarè, usque ad quartum diem.* Bien: Mas dexa por esto de auer sido criado el primero dia? No se puede negar. Pero todo aquell tiempo, que retiro sus rayos, y que escondió sus luces, dexando de mostrarlas, y de comunicarlas a

*Dion. Car.
in Gen. vii
sup.*

la tierra, parece q' esse Sol no tuuo ser, y que solo le tiene quando se comunica. Que me importan a mi las riquezas del rico, ni las letras del sabio, para q' yo los tenga por sabios, y por ricos, mientras que no las veo, ni se me comunican en beneficio mio? Aquelle que te da, se piensa que se tiene, pero lo que se oculta se presume que falta.

Vna de las señales prodigiosas, y grandes del juyzio, y de aquel fatal dia, y postero del mundo, dize Christo bien nuestro, que sera dela tarse de aquel fixo lugar, que hasta alli tuuieron, es las brillantes luces de los Cielos, y deslizarse dellos las Estrellas. *Et Stellæ cadent de Cælo.* *Matt. 24.* Que notable prodigo: Pues donde han de caer, si caen sobre la tierra, si vna Estrella no mas, (legü afirman muchos,) es mayor here vez que la tierra? Esto no puede ser, que se aya de entender no mas que como suena? Pues que mitatio tiene esta cayda?

Cayetano le hallò muy a nuestro proposito, que tambien se parecen las Estrellas al Sol. *Cassum earū intelligo, cassū à lucendo.* Yo soy de parecer, que el caer de las Estrellas, se ha de entender aqui, de aquell desfallecer, y caer de sus luces, no alumbraran la tierra desde entonces, ni comunicaran con ella sus influxos: Pues el dia que falté esto en las Estrellas, se dirá q' faltaron las Estrellas, y que cayeron ya de el lugar que tuuieron en el Cielo. *Et Stellæ cadent de Cælo.* Porque si el Sol se dice, que no es Sol, aunque en la realidad, y sustancia lo es hasta que relplanece, y haze bien a la tierra, de la misma manera las Estrellas, mientras que no alumbra, se dice, que han caydo del lugar q' tuuieron en el Cielo. *Cassum earū intelligo cassum à lucendo.* No parece que goza de la gracia del Principe, el vaillallo que no la comunica,

§. 3.

§. 4.

*Cayet. in
Matt. 24.
sup.*

ca , antes puede pensarse que cayo , mientras no resplandece en hazer beneficios , que lo que no se da , se puede presumir que no se tiene.

§. 5. Llenas son de misterios , y de dificultades , las palabras de Christo Señor nuestro , dichas a sus Discipulos , quando le preguntaron , quando seria aquel dia en que se auian de ver todas aquellas cosas , que entonces acabauia de dezirles , la destruccion del Templo , y la fatal ruyna de la hermosa Ciudad , en cuya sombra hablaua del juzgio , y del ultimo dia : Preguntaronle , pues , quando se-

Marc. 13. ria todo esto ? *Dis nobis , quando ista fient .* Y respondioles Christo . *De die autem illo , vel hora nemo scit neque Angeli in Cælo , neque Filius , nisi Pater .* Yo os digo de verdad , que no sabe ninguno de aquel dia , ni los Angeles del Cielo , ni aun el Hijo tampoco , solo el Padre lo sabe . Este es mucho decir : Que no sepan los hombres , ni los Angeles , los secretos de Dios ; ni la disposicion de sus juzgios ; esto bien puede ser . Pero que los ignore , y no los sepa el Hijo , tambien es imposible ; porque el Hijo es igual en todo , con el Padre . Mienten Arrio , y Eunomio , si sienten lo contrario : Pues que hemos de dezir , si de la misma boca de este Hijo , acabamos de oyr , que no alcança , ni sabe lo que el Padre ? *Neque Filius , nisi Pater ?* Bien advertido està .

§. 6. La solucion nos da a la dificultad , el glorioso Padre San Agustin . Ay entre el Padre , y Hijo , en esto del saber la hora del juzgio , esta diferencia , que el Padre sabe della , para hazerla saber tambien al Hijo , mas el Hijo la sabe tan solo para si , y no para enseñarla , ni dezirla a los hombres , y por-

que no la sabe para comunicarla , dize que no la sabe . *Bene accipi - D. Augus - tur , quod dictum est , solum Patrem libr. 83. de scire secundum predictum modum Trinitate sciendi , quia Filius facit scire , Fi - lius autem , nescire dicitur , quia non facit omnes scire .* Que lo que no se enseña , parece que se ignora , y lo que no se da , se puede presumir que no se tiene , y solo esto se tiene , que se da , que se enseña , y que se comunica . Auaia resucitado el Redentor del mundo , gozaua ya su cuerpo , de los gloriosos dotes de Bienaventurado , y para lograr mas , y persuadir mejor , a que gozaua estos bienes , y glorias , se comunica oy , y les da parte dellas , refiriendoselas a estos dos Discipulos , que iban a Emaus . *Et ipse Iesus appropinquant ibat cum illis .*

DISCURSO II.

*Que en la muerte del justo ,
está embuelta su vida ,
y su resurrec -
cion .*



VNTANDOSE el Señor con estos dos Discipulos , y sabiendo que hablauan de su muerte , y que estauan dudolos de su re-

§. 1.

surrección , los culpó de ignorantes , y de tardos tambien en persuadirse a ella , y creer a los Profetas . *O stulti , & tardi corde ad creden - dum in omnibus , quæ locuti sunt Pro - pheœ .* Tardos los llama Christo , en creer el misterio de su Resurrección . Pues quantos dias auia , que auia Resucitado ? No era aquel mismo dia ? *Duo ex Discipulis ibant ip -*

10

sadie. Pues si es el mismo dia, y no han pasado otros, no parece q̄ tardan en creerlo?

§. A ti, si han sido tardos, pues le as̄ en de creer quando estaua muerto, que en la muerte de Christo, y de los justos, está embuelta su vida, y su Resurrección. Vamonos al sepulcro, a ver la prueba desto: Vinieron Juan, y Pedro corriendo a toda prisa, porque oyeron decir a María Madalena, que auian hurtado el cuerpo del Señor, y q̄ no parecia. *Tulerunt Dominū meū,*

& nescio, ubi posuerunt cum. Y llegando al sepulcro, vieron allí el Sudario, y el lienzo, en que fue embuelto aquel sagrado Cuerpo. *Viderunt linteumina & Sudarium,*

&c. Pues para que dexó en el sepulcro, Christo aquellos lienzos? No pudiera llevárselos contigo, quando dexó el lugar, donde estuvo enterrado?

§.3. El Padre S. Chrysostomo dice, que los dexó, para que los Discípulos enjugassen las lagrimas, y llanto que tenian, por su muerte. *Chrysost. Linteamina Christus relinquit unius de Regno. de extergat lachrymas, tactus tui.* Dexate (dice el Padre,) lienzos con que te enjugues las lagrimas, y llanto de tus ojos, que viertes por su muerte, como dando a entender, q̄ ya ha resucitado. Bien: Pero no pudieran ser diferentes lienzos, y no los que embolvieron el santiísimo Cuerpo, quando muerto? A quien puede alegrar una mortaja? Ni en jugarle los ojos un Sudario? No sólo estas alaxas, para manifestar una Resurrección? Proprias son de una muerte: En la de Christo no, antes los instrumentos de su muerte, son los que manifiestan mas su Resurrección, y en aquella mortaja, dejan indicios mas ciertos de su vida, que en la muerte del justo, está embuelta su vida, y su Resurrección,

y esta se ha de creer en esa misma muerte.

Hallatase en la Cruz el Redentor del mundo, muy vezino a la muerte, y dixo al buen ladrón, que allí le conoció, y confessó por Dios.

Hodie mecum eris in Paradyso. Oy *Lucas.23.* Serás contigo en el Paraiso: Oy?

Pues no ha de ser oy, quādo aueys de morir: Como estays ya tratando de la vida, quando estan disponiendo vuestra muerte? Vamonos a otro caño, aunque en muy diferente, y desigual lugero, y en el responderemos a los dos. Quedó el Rey Baltazar lleno de confusiones,

al mirar vna mano, que escriuia en la pared de su Palacio, no se que Caracteres, y llamando a Daniel, pidió los descifrables, y se los declarase: No le tu lo acertaua, porque era la sentencia de tu muerte, (o quantas suele dar vna curiosidad.) Esta (dice Daniel,) es la interpretación, ha numerado Dios, y cumplido tu Reyno. Haste puesto en valanga, y te ha hallado falso, dividirás tu Reyno, y daralo a los Persas, y a los Medos: Que cotas tan terribles.

Hec est interpretatio sermonis. Dan.5.

MANE: numeravit Deus Regnum tuum. & implevit illud. THECLL:

appensus et in statuera, & inventus es in tristis babens. PHARES, diuisum

est Regnum tuum, & datum est Medis, & Persis. Esta fue la escritura, y la interpretacion. Mas en oyéndola, mandó el Rey, que vistiesen de purpura a Daniel, y que tuviese el terceto valido de su Reyno. *Tunc*

iuvente Rege inditus est Daniel

purpura, & praedicatum est de eo,

quod haeret potestatem tertius in

Regno suo. Ay cosa mas notable: Pues estalle diciendo Daniel, que quiere Dios quitarle el dominio, y el Reyno. *Diuisum est Regnum tuum,*

& datum est Medis, & Persis. Y está haciendo mercedes, y leuán-

Dan.5.

Liu-

tando grandes, y priuados el Rey? Si cree a Daniel, y sabe que no es Rey, para que haze mercedes? Y sino lo ha creido, para que se las ha ze?

§.5. Teodoreto nos diò alguna solucion, diciendo, que aquel Rey, aun que creyo a Daniel, no creyò que tan presto le auia de suceder todo lo que le dixo; y que por esto le hizo *Theod. rbi zo las mercedes. Non moror, si quā mis audiens tristis præmium soluerit, cum ventura que audierat, nō statim credidit.* Pero mas al propo-

Calixt. sicut Calixto. Credebat Regnū amit- Placētia. tere, sed de proximo recuperaturum. *enarr. 28.* Persuadido se hallaua Baltasar, de que auia de acabar, y fenecer su Reyno: Pero tambien lo estaua, que dentro de vn instante, se auia de reparar, y boluer a su ser: Y juzgaua tan juntos, su fin, y su principio, que prometia mercedes en el fin de su Reyno, como si comenza-ra entonces a reynar. Pero Christo mejor; quando està en los ultimos accentos de la vida, y vezino a la muerte, y dexa dicho ya, que no es Rey de este mundo: Quando està en la balanca de la Cruz (como dice la Iglesia) *Statera facta corporis.* Como allá Baltasar; *Apensus es in statera.* Promete al ladron Reynos, desconsos, y coronas, *Hodie me cum eris in Paradyso.* Y predica de él, que ha de tener allá puesto muy superior; *Prædicatū est de eo, quod haberet potestatem tertius in Regno suo.* Que en la muerte de Christo, y de los justos està embuelta su vi-da, y su Resurreccion. Comienzan quando acaban, y viuen quando mueren.

§.6. Lloraban al Señor las piadoras mugeres, quando iba con la Cruz a morir al Calvario; y dixo les as-si. *Filiae Ierusalem, nolite fieri super me, sed super vos ipsas fletē, & super filios vestros, quia si in viridi ligno hæc faciunt, in arido quid fieri*

No lloreis sobre mi, si sobre vuestrlos hijos, que si en el leño verde se haze esto, que se hará en el seco? Pues porque las mugeres no han de llorar a Christo, quando muere; y han de llorar sus hijos, que le matan? Es para llorar la culpa, y no la pena, como dexamos dicho en otra parte?

§.7. En las mismas palabras del Leño verde, y seco, está todo el misterio, y ha de estar la respuesta. Iob dixo de este Arbol. *Lignū si præcessū lob 14. fuerit habet spem.* Esta es la diferéncia, de un arbol seco, o verde; que a el verde, si se corta, y si se poda, le quedan esperanzas de vivir, y de reverdecerse, y renovarse; y antes suele ser esto, para que esté mas verde, y mas frondoso: Pero el seco, cortado, y por cortar, queda desesperado de verdor, y de vida, pues esto es lo que quiere decir el Redemptor a estas mugeres: No lloreis en mi muerte, porque soy arbol verde, y para vivir, muero, saliendo mas frondoso del Sepulcro, que quando me podaron en la Cruz, a fuerza de los golpes, aço-tes, y heridas: Llorad a vuestros hijos, que son arboles secos, y mueren sin tener ninunas esperanzas de vivir. Digalo todo ya nuestro piadoso Osuna. *Lignū viride Chri- Osun. in stus est; qui ait si in ligno viridi hæc Trilog. faciunt in arido quid fieri? Hoc vi grad. de ride lignum spem habuit, quia caro fassionis eius requiesceret in spe.* En esta misma muerte, està tu vida. En la pena, la gloria de su Resurección, y muy tarde la cree, el que la cree despues de auer resucitado, y a tiempo, el que en la muerte cree su Resurección. Que es lo que reprehede oy a estos dos Discípulos, diciendo, que eran tardos en creerla. *O stulti, & tardi corde ad credendū.* Aunque era el mismo dia que auia resucitado. *Ibant ipsa die in castellum, &c.*

DISCURSO III.

Que es mas glorioſo aliento, pelear hasta vencer, que hasta morir.

§. 1.



Vcha gloria quitaran los Discípulos al Redentor del mundo, si creyeran su muerte, y se hallara dudosos de su Resurrección: Porque aunque fue gran cosa el morir Christo, mas fue el resucitar; miremos el aprecio que haze de uno, y otro, en aquella vision de Ezequiel. Va pintando el Profeta el talle, y la figura de aquellos misteriosos animales, q vió cerca del río de Couar, y dice que eran quatro, y su disposicion, lo que se sigue, y el lugar q Ezechi. i. tenian. *Similitudo autē vulnus eorū, facies hominis, & facies leonis, ad dextris ipsorum quatuor, facies autem bouis, à sinistris ipsorum quatuor & facies aquila de super ipsorum quatuor.* Los que tenian similitud de hombre, y de leon, estauan a la mano derecha: El que tenia disposicion de buey, a la mano siniestra. Y el q tenia la figura del Aguila, estaua sobre todos. El Padre S. Gregorio dize, q denotauan estos quatro animales, los quattro estados de la vida de Christo. El hombre, el nacimiento. El becerro, la muerte. El león, la vida, y la Resurrección; y su Ascension gloriafa se miraua en el aguila: Mas adviertase agora solamente en los dos, en el león, y el buey: Que misterio tendrá el poner al león a la mano derecha, y el becerro a la izquierda? *Facies hominis, & facies leonis, a dextris ipsorum quatuor, facies*

autem bouis à sinistris ipsorum quatuor.

El gran Padre responde, que por que el nacimiento, y la Resurrección, fueron de grande gozo para todos, y la muerte de Christo, de tristeza, y dolor a los Apostoles *Hō D.Gre.Hō mo autē, & leo à dextris quia Chriſtus mil. n Eze ti Natiuitas, & Resurrectio, omniū thieſt. generalis lætitia eſt, bitulus à ſinistris, quia mors Christi, Apoſtolis tristis fuit.* Pero si examinásemos, la ocasion, y la causa desta tristeza, y gozo, há de venir a ser, porq Christo en el buey, peleó hasta morir. *Christus factus eſt pro nobis obediens, usque ad mortem.* Y en el leon, peleó hasta vencer, ambas fueron muy grandes valentias: Pero mayor, sin duda, esta, que aquella, y bien se hechua de ver, pues a esta se le dà la mejor mano, que es la mano derecha, como dize Ezequiel *Facieſ autem bouis, à ſinistris Ezechi. i. ipſorum quatuor.*

Es muy a este propósito, y aun nacido para él, lo que cuenta Plutarco. Dize, que presentarão Themistocles, vna atie de rápiña, ó paxaro de caza, lleno todo de llagas, y heridas, que peleando en el ayre le auian dado las aues, que intentaua matar; y ponderando mucho el que le presentaua, la destreça, y esfuerço deste paxaro, le dixerón assi: Es de tal corazón, que aunque mas le maltraté, y le hierá las aues, no dexa la batalla hasta morir.

Quae tamen, sic vulneribus onerata, Plut. in non cesabit à pugna, sed usque ad Histor. mortem pugnauit. Grande ponderacion; no parece que puede esperarse, de vna aue mas aliento: Mas sin embargo desto, satisfizo a Themistocles muy poco, y no quiso admitir aquél presente, con ter, al parecer, tan precioso en su modo: Pues porque no lo admite? Tan facil es hallar un caçador, ni un Rey, vna aue, ni un soldado, que pelcen sin cesar

§. 2.

§. 3.

cessar hasta morir? Cosa bien singular, y ave rara en la tierra, es hallar vno destos q. *Vsque dum necat pugnat.*

§.4. Oygase la respuesta de Themistocles, que fue, de Rey, y fabio Daysme por muy preciosa, (dixo él,) vna ave que pelea hasta morir! Y si quereys hazerme un seruicio mas grande, y de mi mayor gusto, dadme otra que pelee hasta vencer. *Date mihi prius eam, qui, vsque dum necat, pugnat.* Esta es la mejor ave, de mayores alientos, y mas diestra en la caça. Respondió lindamente: Que es mas glorioſo aliento, pelear hasta vencer, que hasta morir, vencer como leon, que morir como buey. Por ello á este le dan la mano izquierda, y la derecha a a-

Ezech. 1. quel *Facies leonis à dextris ipsorum quatuor, facies autem bouis à sinistris ipsorum quatuor.* Que lo q no es vencer, siempre es quedar vencidos, sea con las circunstancias q se fueren.

§.5. Este resucitar, y vencer a la muerte, solamente, dio al Redentor del mundo, el nombre de Señor, que es mas honroſo nombre. Estauan las mugeres llorando en el Sepulcro, y buscandole muerto; Y aparesciole un Angel, que les dixo. *No lice timere vos, scio enim quod Iesu, qui Crucifixus est, queritis, non est hic, surrexit enim, sicut dixit. Venite, & videte locum, ubi positus erat Dominus.* No temays aſigidas, y llorofas mugeres, se que buscays tan tristes a Iesus, que fue crucificado; No esta ya en el Sepulcro, porque resucito, como lo tenia dicho; venid, ved el lugar donde el Señor fue puesto. Dignas son de advertencia las palabras del Angel, quando habla de Christo, como muerto, como crucificado, y puesto en el Sepulcro, le llama, con el termino de Iesus de Nazareno. *Iesum queritis Nazarenum Crucifixum.*

xum. Que era el nombre comun, que tenia Christo. Pero quando les dice, que no esta en el Sepulcro, y q ha resucitado, le da otro nuevo nombre, y habla de Señor. *Surrexit, non est hic, venite, & vide locum, ubi positus erat Dominus.* Pues q misterio tiene? No es el mismo el que muere, que el que resucita? Claro está que es el mismo: Pues como diferencia las cortesias el Angel?

§.6. El Arçobispo grande de Rabena, responde con hazer este reparo. *Angelus prædicat nomen crucem Chrysolo dicit, loquitur Passionem, fatetur serm. 76, mortem, sed resurrectionem mox, mox Dominum confitetur.* Diferente respecto, parece, tiene el Angel, (en el modo de hablar,) quando nombra oy a Christo, como resucitado, que como muerto: Como muerto, le da, solo, el nombre comun. Como resucitado, singular, y mas honroſo, pues le llama Señor: Porque aunque el pelear hasta morir, indica mucho aliento, pelear hasta vencer, le descubre mayor: Y por ello le dan la mejor mano. *Facies autem leonis à dextris ipsorum quatuor.* Y reprehende Christo oy a estos dos Discípulos, que creyendo su muerte, se hallauan dudosos de su Resurrección. *O stulti, & tardi corde ad credendum in his, &c.*

(*)



DISCURSO. III.

Que suele estarse viendo, y no se cree, una cosa que mucho se deseaa.

§. 1.



Ardos en el creer el misterio gozoso de la Resurrección, eran estos Discípulos, mucho era no creerlo facilmente, si lo deseauan tanto, porque aquello q mucho se deseaa, facilmente se cree. Trataua de ausentarse de su Esposa María; el dichoso Iosef, (como dexamos ya tocado en el Sermon:) Por aquel misterio lo, y diuino preñado q veia, y no alcançaua, yo no quiero pensar que llegó a tener ze los, porque zelos indican poca satisfacion, confusiones, y espantos de aquel grande misterio, estas tuuo Iosef. Apareciole el Angel, y declarandole el misterio escondido, que ignoraua, q todo era d'uiño, y que María su Esposa, pariría á Jesus, y que este saluaria todo el Pueblo, se bolvió con su Esposa, sin replicar al Angel, el castissimo Esposo. Quod enim in ea natum est, de Spiritu Santo est, pariet autem Filium, & vocabis nomen eius Iesum, ipse enim saluū faciet Populum suū a peccatis eorum. Y poco despues dice: Et surgens Ioseph, fecit, sicut præcepit ei Angelus Domini, & accipit coniugem suam. Pues como no replica a negocio tan grande, y en que se ha hallado tan perplexo, y confuso? Y se buelue tan facil con su Esposa?

Matth. 1.

§. 2.

Porque le habló el Angel, conforme a su deseo, (nos dice el de la Iglesia, y Doctor suyo.) Deseaua Iosef la Redencion del mundo, y salud de su Pueblo, y como el An-

gel dixo, que este dia de nacer de su Esposa María, luego se persuadió, que lo que se deseaa, facilmen-
te se cree. Ideoque interpretatur ^{D. Tho. in cat ad c. 1. in Mat.} illud Angelus bonam spem substi-
tuens, & ex hoc ad credendum, quod
dicebatur inducit, ad talia enim creden-
denda, facilius accederet confue-
mus. Bien: Pero si es asi, como estos dos Discípulos no creen, y du-
dan oy, el misterio glorioso de la
Resurrección, que tanto deseauan?
O stulti, & tardi corde ad creden-
dum. Bien advertido está.

Porque tal vez las cosas q mu-
cho se deseaa, a fuerça del deseo,
que se tiene de verlas, se suelen es-
tar viendo, y no se creen. Hablaua
el Rey Profeta de aquella tan di-
chosa, y alegra libertad, en q des-
pues de estar tantos años cautivo,
y sugeto en Egipto, puso Dios a
su Pueblo, y dixo en nombre suyo.

In convertendo Dominus captiuitatem ^{psal. 125.}
Sion. facti sumus sicut consolari. Quá-
do cōuirtiò Dios en libertad, nues-
tra captiuidad triste, entonces fuy-
mos hechos, como consolados, es
notable dezir. Porque no dice el
Pueblo llanamente, ó por ellos Da-
vid que fueron consolados, quan-
do se vieron libres, pues es cierto
lo fueron: Y solamente dice, que
se hallaron como con soldados, co-
mo vna cosa, que parece, y no es.
Facti sumus sicut consolati.

Nuestro graue, y muy docto Pos-
naniense, nos da la solucion, muy
al proposito. Tanta perfundeba ^{Petr. Pos-}
tur lœtitia, ut potius quedam imagi-
natio, & somnus videretur, ex cap-
tiuitate liberatio. Estauan tan deleo-
sos de verle en libertad, era el go-
zo tan grande, que tenian, en ha-
llarse ya fuera de la carcel, que es-
tando gozando, y posseyendo, a-
penas lo creian, y dudaban aque-
llo, que mirauan, y les parecia sue-
ño. No como era, sino como si fue-
ra. Facti sumus sicut consolati. Que
estos

Tho. in
t ad c.
Mat.

estos son los efectos de vnos grandes desfchos.

§. 5.

Veamoslo en proprios terminos, con quedaremos fin a este Sermon. Luego que estos Discipulos dixeron a los otros, que estauan encerrados en el santo Cenalo, como auian visto a Christo, y le auian conocido en el partir del pan. Vino el Señor, y estuuo en medio de ellos; dioles paz, y mostróles las manos, y el costado. *Pax vobis, ego sum, nolite timere.* Y ellos oyendo esto, turbados, y confusos dudauan lo que veian. *Conterrati existimabant, se spiritum videre.* Pues como estan dudofos, auiendo dos testigos, oculares, y tan dignos de Fe, que afirman que le han visto? Y si estos eran pocos, como no creen ellos esto que estan mirando, y aun tocando?

§. 6.

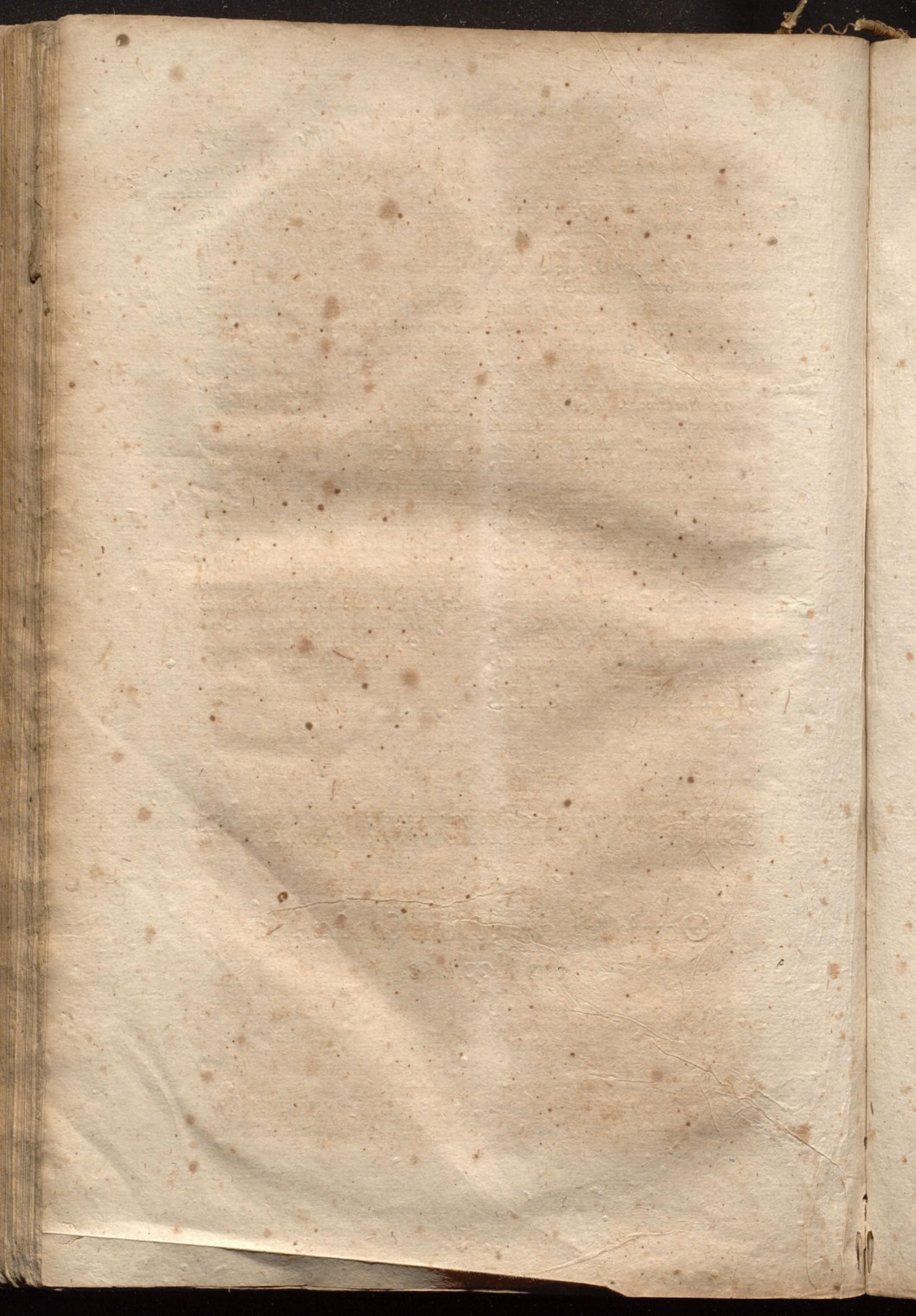
Lucas. 24. El mismo Euangellista nos responde, que esta duda, era efecto de la voz. *Aduic autem illis non credentes, & mirantibus præ gaudio, dixit, &c.* Porque los grandes gozos, y los viuos deificos, tuelé dudar lo

mismo que están viendo. *Votiuia Chrysologus, gaudia, & cum data fuerint, vix cre Serm. 81. duntur: optata cum peruererint, dicit stuporem.* Dixo el grande Arçobispo de Rabena: Tan gozolos los sagrados Apostoles de vera su Maestro viuo, y resucitado; despues que le lloraron, tan tiernamente, muerto, que estandole mirando, y hablado con el, no acabauan de creer lo que mirauan: Que suele estarle viendo, y no se cree, vna cosa que mucho se deseava: Pero nosotros fieles juntemos a los gozos los deificos, y a los desfchos los gozos, y avnos, y otros la Fe de la Resurrección, no dudemos en ella, para que no nos culpen, de ignorantes, y tardos: Somos muy puntuales, en amar, y en seruir, a este Señor divino, que por amores nuestros, no solo peleo hasta morir, sino hasta vencer al pecado, y a la muerte, para dar a sus hijos la vida de la gracia, que es, la esperanza cierta de la gloria, &c.

(*)

S. 4.
etr. Pos
in. in Do
in. 4. post
iph.

Omnia sub correctione Sanctæ Matris Ecclesiæ.

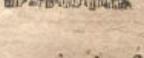


ÍNDICE DE LOS LVGARES DE la Sagrada Escritura, que se hallan en estos Discursos.

La C. significa Capítulo. La F. Folio. La D.
Discurso. Y el Parrafo, este, §.

Del Genesis.

CAPITULO I.

 Orgregentur aquæ, quæ
sub Cœlo sunt in lo-
cum unum, fol. 77. D.
2. §. 3.
 Crescite, & multiplica-
mini, & replete aquas
maris, fol. 134. D. 3. §. 5.
Spiritus Dei ferribatur super a-
quas, fol. 66. D. 1. §. 4.
Producant aquæ reptile animæ vi-
uentis, fol. 191. D. 3. §. 2.
Faciamus hominem ad imaginem,
& similitudinem nostram, fol.
202. D. 3. §. 5.
Dixit Deus, fiat lux, & facta est lux
fol. 430. D. 1. §. 1.

CAPITULO II.

Maledicta terra in opere tuo, fol.
60. D. 3. §. 5.
Fluuius autem quartus ipse est Eu-
frates, fol. 61. D. 3. §. 6.
Sub viri potestate eris, fol. 72. D.
4. §. 3.
Tulit igitur Deus hominem; & pos-
suit eum in Paradiso, adduxit
ea ad Adam, fol. 109. D. 2. §. 5.
Nomen unius Phison, ipse est qui
circuit omnem terram Hæbilat,
fol. 157. D. 1. §. 1.
Nomen secundi Gheo, ipse est qui
circuit terrā Aethiopiarum, fol. 157.
D. 1. §. 1.

Et requieuit Deus diei septimo,
fol. 377.
Nomen tertij Tygris, ipse vadit
contra Alisirios, fol. 157. D. 1. §. 1.
Et requieuit Deus diei septimo,
fol. 377. D. 3. §. 5.
Fluuius autem quartus, ipse est Eu-
phrates, fol. 157. D. 1. §. 1.
Vbi nascitur aurum & aurum ter-
ræ illius optimum, fol. 174. D.
4. §. 3.
Tulit Deus hominem & possuit in
Paradyso, fol. 267. D. 2. §. 2.
Formauit igitur Deus hominem,
de limo terræ, fol. 279. D. 4. §. 1.
Et requieuit Deus diei septimo,
fol. 338. D. 1. §. 5.

CAPITULO III.

Vidit mulier pomum, quod esset
pulchrum, fol. 26. D. 1. §. 2.
Spinæ & tribulos germinauit tibi
fol. 420. D. 1. §. 2.
Et misit eum Dominus de Para-
dyso, fol. 92.
Vbi es Adam, fol. 118. D. 4. §. 4.
Vocem tuam audiri, & abscondi-
me, fol. 118. D. 4. §. 4.
Tu iniudiaberis calçaneo eius, fol.
124. D. 3. §. 1.
Scit Deus, quod in quocumque die
comimederis, ex eo aperientur
oculi vestri, fol. 132. D. 2. §. 3.
Adam vbi es? Vocem tuam audiri,
& timui eo quod nudus essem,
fol. 154. D. 4. §. 4.
Eritis sicut Di scientes, bonum, &
malum, fol. 169. D. 2. §. 3.

Gur

440 Indice de los lugares de la Sagra Escritura,

Cum præcepit vobis, ut non comedetis de omni ligno, fol. 282.
D.1. §.2.

De omni ligno Paradisi comedete, fol. 283. D.1. §.2.

Vocavitque Dominus Deus Adam, fol. 346. D.1. §.2.

Timui eo quod nudus essem, fol. 346. D.1. §.2.

CAPITVLO III.

Nescio: nunc custos fratri mei sum ego? fol. 33. D.4. §.4.

Ipse fuit pater canencium, fol. 135. D.4. §.3.

Vox sanguinis fratris tui, clamat ad me de terra, fol. 33. D.4. §.4.

Qui fuit maleator, & faber, fol. 135. D.4. §.3.

Conurrexit Cain, aduersus Abel, & interfecit eum, fol. 33. D.4. §.4.

Vbi est Abel frater tuus? fol. 33. D.4. §.4.

Cumque essent in agro consurserit Cain, fol. 287. D.3. §.3.

Vox sanguinis fratris tui, clamat ad me de terra, fol. 287. D.3. §.4.

Quare iratus es, & cur concidit facies tua, fol. 292. D.1. §.1.

CAPITVLO VI.

Et incubito contumabis sumitatem eius, fol. 13. D.2. §.1.

CAPITVLO VIII.

Quæ cum non inuenisset, ubi requietceret pes eius reuersa est in Arcam, ostenditque manum, & apprehensam in iulit, fol. 219. D.2. §.4.

Dimisit coruum, qui ægrediebatur, & non reuertebatur, fol. 208. D.1. §.3.

Emisit quoque columbam post eum, fol. 208. D.2. §.3.

Quæ cum non inuenisset, ubi requietceret reuersa est ad eum, fol. 208. D.2. §.3.

Atilla venit ad eum ad vesperam

portans ramum olibæ, fol. 413.
D.1. §.7.

At illa venit ad eum portans ramum olibæ: intellexit ergo Noe, quod cœlasseant aquæ, fol. 90. D.4. §.1.

Aperuit Noe fenestram Arcæ dimisit coruum, fol. 362. D.4. §.4.

CAPITVLO IX.

Bibens quæ vinum in ebriatus est, & nudatus in tabernaculo suo, fol. 203. D.4. §.3.

Nuntiauit duobus fratibus suis foras, fol. 203. D.1. §.3.

Et posuerunt pallium humeris sui, & incedentes retrorsum operuerunt, verenda patris sui, fol. 203. D.4. §.3.

Maledictus Chanaan, servus seruorum erit, fol. 365. D.1. §.5.

Benedixit Deus Noe, & filijs eius, & dixit crescite, & multiplicamini, fol. 365. D.1. §.6.

Nuntiauit duobus fratibus suis foras, fol. 365. D.1. §.5.

CAPITVLO XI.

Venite faciamus nobis Ciuitatem, & turrim, fol. 167. D.1. §.1.

CAPITVLO XII.

Ægredere de terra tua, & de cognitione tua, & veni in terram, quam monstrauero tibi, fol. 178. D.1. §.5.

Semini tuo dabo terram hanc, fol. 178. D.1. §.5.

Noui quod pulera sis mulier, fol. 314. D.3. §.3.

Chananus autem tunc erat in terra, fol. 178. D.1. §.5.

CAPITVLO XIII.

Leba oculos tuos, & vide omnem terram, quam conspicis tibi das, fol. 159. D.2. §.1.

CAPITVLO XVI.

Inique agis contra me ego dedi angillum meum inlinatum tuum, fol.

207. D. 1. §. 6.

Cumque insuetisset eam Angelus
Domini dixit, vnde venisti? fol.
147. D. 1. §. 2.

A facie Sarai Dominae meæ ego fu-
gi. fol. 147. D. 1. §. 2.

Eccè conclusit me Dominus ne
parerem, ingredere ad ancillam
meam, fol. 233. D. 4. §. 2.

CAPITULO XVII.

Dabo tibi filium, cui benedicturus
sum, eritque in nationes, fol.
174. D. 4. §. 5.

Dixitque ad Deum, utinam Ismael
vivat coram te, fol. 174. D. 4. §. 5.

Sara vxor tua, pareret tibi filium;
fol. 174. D. 4. §. 5.

Nec ultra vocabitur nomen tuum
Abram, sed appellaberis Abra-
ham, fol. 375. D. 2. §. 5.

CAPITULO XVIII.

Habebit filium Sara vxor tua, fol.
378. D. 3. §. 6.

Apparuit ei Dominus inconualle
mambre, fol. 227. D. 1. §. 3.

Et habebit filium Sara vxor tua,
fol. 337. D. 1. §. 3.

Cucurrit in occursum eorum, fol.
313. D. 2. §. 4.

Ipsie vero stabat iuxta eos sub ar-
bore, fol. 228. D. 2. §. 1.

Cumque eleuasset oculos apparue-
runt, & tres viri stantes prope
eum, fol. 252. D. 4. §. 3.

Viri stantes prope eum, fol. 252.
D. 4. §. 3.

Cucurrit in occursum eorum de
ostio tabernaculi, fol. 303. D. 2.
§. 4.

Apparuit ei Dominus inconualle
mambre, fol. 11. D. 4. §. 3.

Si inveni gratiam in oculis tuis
ne transeas teruum tuum, fol.
177. D. 3. §. 5.

CAPITULO XIX.

Et suboertit ciuitates has, & om-
nem circa regionem, fol. 322.

D. 2. §. 5.

Pluit Dominus super Sodomam,
sulphur, & igne à Domino de Cœ-
lo, fol. 58. D. 2. §. 2.

Igitur Dominus pluit super Sodo-
mam, & Gomoram, ignem de Cœ-
lo, fol. 96. D. 2. §. 5.

Veneruntque duo Angeli Sodo-
mam, fol. 313. D. 2. §. 4.

Clamor Sodomitarum venit coram
me, fol. 58. D. 2. §. 2.

Sol egredius est super terram igi-
tur Dominus pluit super Sodo-
mam, fol. 9. D. 3. §. 4.

CAPITULO XXI.

Et sedens contra lebavit vocem
suam, & exaudiuit Deus vocem
pueri, fol. 303. D. 2. §. 1.

Sed si Deus patris vestri dixisset
mihi, cabc ne loquaris Iacob,
quidquam durius, fol. 28. D. 2.
§. 3.

Omnia quæ dixerit tibi Sara vxor
tua, audi vocem eius, fol. 72. D.
4. §. 3.

Eijce ancillam hanc, & filium eius,
fol. 297. D. 3. §. 3.

Lebavit vocem suam, & exaudiuit
Deus vocem pueri, fol. 292. D.
3. §. 3.

Cumque consumpta est aqua abie-
cit puerum subter unam arbo-
rem, & abiit, fol. 297. D. 3. §. 3.

Eijce ancillam hanc, & filium eius,
fol. 247. D. 2. §. 3.

Cumque vidisset Sara filium Agar,
ludentem cum Isaac, fol. 400.
D. 1. §. 1.

Noui quod pulchra sis mulier, fol.
388. D. 4. §. 2.

CAPITULO XXII.

Tolle filium tuum quem diligis
Isaac, & offer, fol. 5. D. 2. §. 2.

Vidit arietem inter vepres haer-
tem cornibus, fol. 105. D. 2. §. 5.

Cumque alligasset Isaac filium po-
tui

suit in Altare, fol. 164. D. 4. §. 3.
Eccè inquit ignis, & ligna vbi est
victima holocausti, fol. 248. D. 2.
§. 5.

Deus prouideuit sibi victimā holo-
causti fili mihi, fol. 248. D. 2. §. 5.
Abraham, Abraham, tolle filium
tuum, quē diligis Isaac, fol. 376.
D. 2. §. 5.

Quia fecisti hanc rem, & non pe-
percisti filio tuo, benedicam ti-
bi, fol. 324. D. 3. §. 5.

Tolle filium tuum vnigenitū, quē
diligis Isaac, fol. 361. D. 4. §. 2.

CAPITVLO XXIV.
Non accipias vxorem filio meo de
filiabus Chananæorum; sed ad
terram de cognitione mea pro-
fiscaris, fol. 203. D. 4. §. 1.

CAPITVLO XXV.
Protinus alter egrediens patris plā-
tam tenebat manu, fol. 317. D. 4.
§. 4.

CAPITVLO XXVII.
Det tibi Deus de rore Cœl, fol. 78
D. 3. §. 1.
Senuit autem Isaac, & caligauerūt
oculi eius, fol. 207. D. 1. §. 4.
Nostī quod Esau frater meus ho-
mo pilosus sit, & ego lenis, fol.
358. D. 2. §. 3.

CAPITVLO XXVIII.
Et ero custos tuus quocumque pe-
rexeris.
Noli accipere coniugem de gene-
re Chananæorum, sed vade in
Mesopotamiam, fol. 386. D. 3.
§. 1.

Verè Dominus est in loco isto, &
ego nesciebam, fol. 258. D. 3. §. 1.
Verè Dominus est in loco isto, &
ego nesciebam, fol. 65. D. 1. §. 2.
Angelos quoque Dei ascendentēs,
& descendētes, fol. 106. D. 3. §. 3.

CAPITVLO XXIX.
Amouit lapidem, quo puteus clau-

debatur, & adaquato grege of-
culatus est eam, fol. 76. D. 1. §. 3.
Et veſpere Lyam filiam suam in-
troduxit, fol. 303. D. 2. §. 1.
Et hebdomadā transacta Rachel,
duxit vxorem, fol. 382. D. 1. §. 1.

CAPITVLO XXX.

Da mihi partem de Mandragoris
filij tui, fol. 172. D. 3. §. 5.
Parum ne tibi videtur, quod præ-
ripueris maritum mihi, nisi etiā
Mandragoras filij mei culceris?
fol. 172. D. 3. §. 5.

Dormiat tecum hac nocte, pro Mā-
dragoris, fol. 172. D. 3. §. 5.

CAPITVLO XXXI.

Intueatur, & iudicet Dominus si
affixeris filias meas, & si intro-
duxeris alias vxores super eas,
fol. 27. D. 2. §. 1.

Nisi Deus patris mei Abraham, &
timor Isaac affuerit mihi, fol.
220. D. 3. §. 3.

Nunciatum est Labam tertio die;
quod fugeret Iacob, & apprehen-
dit eum; fol. 36. D. 1. §. 2.

Scrutare, & quidquid apud me tuu-
rum inueneris aufer, fol. 88. D.
3. §. 2.

Tumensquè Iacob, cum iurgio
ait, fol. 88. D. 3. §. 2.
Cur furatus es Deos meos, fol. 111.
D. 1. §. 2.

Apud quemcūque inueneris Deos
tuos necetur, fol. 111. D. 1. §. 2.

Ingressus, itaque Labā tabernacu-
lum Iacob, & Læ, fol. 111. D. 1.
§. 2..

Scrutatus es omnem supereclitem
meam, fol. 111. D. 1. §. 2.

Festinans abscondit idola super
stramenta cameli, fol. 149. D.
2. §. 3.

Ne irateatur Dominus meus, quod
coram te asurgere nequeo, fol.
149. D. 2. §. 3.

CAPITVLO XXXII.

CAPITULO XXXII.

Dimitte me iam enim ascendit aurora, fol. 120. D. 1. §. 1. fol. 161.
D. 3. §. 1.
Separauit de his quæ habebat manuera Esaù fratri suo, fol. 333.
D. 3. §. 5.
Nequaquam Iacob appellabitur nomen tuum, sed Israel, fol. 348.
D. 2. §. 1.
Apud Labam peregrinatus fui, fol. 385. D. 2. §. 5.
Eccè vir luctabatur cum eo, fol. 199. D. 2. §. 4.
Nequaquam Iacob appellabitur nomen tuum, sed Israel, fol. 317.
D. 4. §. 4.
Dimitte me iam enim ascendit aurora, fol. 391. D. 1. §. 1. fol. 199.
D. 2. §. 4.
Tetigit Neruum femoris eius, & statim emarcuit, fol. 393. D. 3.
§. 2.
Quoniam si contra Deum fortis fuisti, quanto magis contra homines? fol. 268. D. 2. §. 1.

CAPITULO XXXIII.

Currens; itaque Esaù obuiam fratelli tuo amplexatus est eum, strigensque collum eius, & osculans, fol. 352. D. 4. §. 2.
Eleuans autem Iacob oculos suos vidit venientem Esaù, fol. 395.
D. 3. §. 4.
Dimisitque filios Liæ, & Rachel, fol. 266. D. 2. §. 1.

CAPITULO XXXV.

Furata est Rachel idola patris sui, fol. 306. D. 3. §. 5.

CAPITULO XXXVII

Israel autem diligebat Ioseph, super omnes filios suos, fol. 343.
D. 4. §. 4.
Vidi per somnium quasi Solem, & Lunam, & Stellas, vndeccim adorare me, fol. 356. D. 1. §. 3.
Putabam nos ligare manipulos in

agro, & quasi consurgere manipulum meum, fol. 356. D. 1. §. 3.

Nunquid Rex noster eris? fol. 356.
D. 1. §. 3.

Eccè somniator venit, venite occidamus eum; & tunc appareuit, quid pro sint illi somnia sua, fol. 356. D. 2. §. 3. fol. 401. D. 1.
§. 4.

Reuersusque Rubem ad cisternā, non inuenit puerum, fol. 116. D.
3. §. 5.

Frates tuī pascunt oves in sichi-misvade, & vide si cuncta prospera sint, fol. 151. D. 3. §. 1.

Accusauit frates tuos criminē pes- simo, fol. 151. D. 3. §. 2.

Eccè somniator venit, fol. 205.

Putabam nos ligare manipulos in agro, & quasi consurgere manipulum meum, fol. 249. D. 3. §. 2.

Nunquid Rex noster eris, aut tubi-jcimur dictione tua? fol. 249. D.
3. §. 2.

CAPITULO XXXVIII.

Nunciatumque est Thamar, quod socer illius ascendēret in thana-s, fol. 101. D. 1. §. 1.

Mutato habitu sededit in inviatio itineris, fol. 102. D. 1. §. 1.

Quid dabis mihi, ut fruaris concu-bitō meo, fol. 180. D. 2. §. 4.

Annulū tuū, & armilā, & baculū quem manu tenes; fol. 180.
D. 2. §. 4.

Patiar quod vissi dederis mihi ar-habonem donec dimittas, quod policeris, fol. 180. D. 2. §. 5.

De virō cuius hæc sunt cōcepī cog-nosce cuius sit annullus, fol. 180.
D. 2. §. 8.

Ingrediensque ad eam ait dimitte me, ut coquātecū, fol. 180. D.
2. §. 4.

Qui agnitis muneribus ait iustior me est, fol. 180. D. 2. §. 5.

CAPITULO XXXIX.

Illa apprehensa lacinia vestimenti eius,

eius, dixit dormi mecum, fol.
196. D. 1. §. 3.

Quonodo ergo possum hoc malū
facere, & peccare in Dominum
meum? fol. 196. D. 1. §. 3.

Ecce Dominus meus omnibus mihi
tradditis ignorat, quid habeat
in domo sua. fol. 197. D. 1. §. 4.

CAPITVLO XXXXII.

Tollensque Simeon, & ligans, fol.
400. D. 1. §. 3.

Abique liberis me esse fecistis, fol.
45. D. 1. §. 2.

Reddita est mihi pecunia en habeatur
in facco, fol. 5. D. 2. §. 1.

CAPITVLO XXXXIII.

Sederunt coram eo primogenitus,
iuxta primogenita sua, fol. 191.
D. 3. §. 4.

CAPITVLO XXXXIV.

Vos scitis quod duos genuerit mihi
vxor mea, fol. 384. D. 2. §. 3.

Mitte puerum mecum, ut profici-
camur, nisi reduxero eum tibi
ero peccati reus, fol. 45. D. 1. §. 2.

Impie faccos eorum frumento sci-
phum autem meum argenteum
pone in ore facci iunioris, fol.
96. D. 1. §. 4.

Quare redditis malum, pro bono
sciphus, quod furati estis ipse
est, in quo bibit Dominus meus,
fol. 56. D. 1. §. 5.

Apud quemcumque fuerit inven-
tum, quod queris moriarur, fol.
56. D. 1. §. 5.

Quos scrutatos incipiens à maiore,
vsque ad minimum inuenit
sciphum, priusque Iudas cum
fratribus ingredius est, fol. 191.
D. 3. §. 4.

CAPITVLO XXXXV.

Præcepit ut egredierentur cuncti
foras, fol. 32. D. 4. §. 2.

Ego sum Joseph frater vester quæ
vendidistis in Ægyptum, fol.

32. D. 4. §. 6.

CAPITVLO XXXXVII.

Pone in dū tuām sub femore meo,
vt nom leplias me in Ægypto,
fol. 203. D. 4. §. 3. fol. 267. D.
2. §. 4.

CAPITVLO XXXXVIII.

Do tibi partem vnam extra fratres
tuos, fol. 229. D. 2. §. 4.

Et possuit Ephrain ad dexteram
suam, fol. 193. D. 4. §. 2.

Qui extendens manum dexteram
possuit super caput Ephrain, fol.
193. D. 4. §. 2.

CAPITVLO XXXXIX.

Filius acrēscens, & decorus alpe-
ctu, filiæ discurreunt super mu-
rum, fol. 38. D. 2. §. 3.

Effusus est sicut aqua non crescas,
fol. 126. D. 4. §. 1.

Catulus Leonis Iudæ, ad prædam
fili mi ascendisti, fol. 311. D.
1. §. 5.

Audite filij Iacob, audite Israel pa-
trem veitrum, fol. 316. D. 4. §. 3.

CAPITVLO L.

Mortuus est, expletis centum de-
cem vitæ suæ annis, fol. 309.

Del Exodo.

CAPITVLO I.

Erant igitur omnes animæ quæ
egressæ sunt de femore Iacob
septuaginta, fol. 406. D. 4. §. 7.

CAPITVLO III.

Vadam, & video visionem hanc
magnam, fol. 388. D. 4. §. 4. fol.
424. D. 2. §. 5.

Ne apropies huc, solue calceamé-
rum de pedibus tuis, fol. 382.
D. 1. §. 3.

Veni, & mittam te ad Pharaonem,
vt educas populum meum, fol.

382.

fol. 182. D. 1. §. 3.

Cumque minastet gregem suum
ad interiora deserti apparuit ei
Deus, fol. 261. D. 4. §. 5. fol. 115.
D. 3. §. 3.

Moises, Moises, ne apropries huc
solue calceamentum de pedi-
bus tuis, fol. 46. D. 2. §. 1.

Veni, & mittant te ad Pharaonem,
fol. 140. D. 2. §. 2.

CAPITULO III.

Fugientibus Aegyptijs occurserunt
aqua, fol. 364. D. 1. §. 1.

CAPITULO VII.

Dic fratri tuo Aaron, tolle virgā
tuam, & extende manum tuam
super aquas, fol. 359. D. 4. §. 1.

Tulitque Aaron virgam corā Pha-
raone, fol. 422. D. 2. §. 2.

Ego inderabo cor Pharaonis, &
multiplicabo signa, fol. 331. D.
2. §. 4.

CAPITULO XIII.

Et viderunt Aegyprios mortuos su-
per litus maris, timuitque popu-
lus, fol. 288. D. 4. §. 3.

Subuerit rotas currum fereba-
turque in profundum, fol. 95. D.
2. §. 3.

Reuerstae quesunt aquæ, & operue-
runt currus, fol. 288. D. 4. §. 3.

CAPITULO XIX.

Pone terminum per circuitū mon-
tis, fol. 163. D. 4. §. 1.

CAPITULO XXXII.

Eat nos Deos, qui nos præcedant,
fol. 133. D. 3. §. 3.

Arripiensque vitulum quem fece-
rant combusit, usque ad pulue-
rem, & dedit ex eo ponum filijs
Irael, fol. 349. D. 2. §. 3.

Irritusque valde proiecit de manu
Tabulas, & confregit eas, fol.
122. D. 2. §. 3.

Præcide tibi duas Tabulas lapi-
deas, & scribam super eas, fol.
123. D. 2. §. 3.

De los Números.

CAPITULO XXI.

Ut quid ascendere nos fecisti ex
Aegypto, fol. 279. D. 4. §. 2.
Murmurauit omnis populus, con-
tra Moisem, fol. 239. D. 4. §. 2.
Et missit Dominus ignitos serpen-
tes, fol. 282. D. 1. §. 1.

CAPITULO XXII.

Stetit Angelus in angustias duarū
maceriarum, fol. 12. D. 4. §. 4.
Cave ne aliud, quam præcipio ti-
bi loquaris, fol. 12. D. 4. §. 4.
Cur me percutis nonne animal
tuum sum? fol. 93. D. 1. §. 2.

Del Deuteronomio.

CAPITULO VI.

Diliges Dominum Deum tuū est
toto corde tuo, & proximum
tuum, sicut te ipsum, fol. 337. D.
1. §. 1.

De Iosue.

CAPITULO XXIX.

Sol contra Gabion, ne mouearis,
& Luna contra vallem Ayalom;
fol. 85. D. 1. §. 3. fol. 275. D. 2.
§. 1.

De los Juezes.

CAPITULO I.

Quæ cū suspirasset dixit ei caleb:
illa respondit, da mihi benedi-
ctionem, quia terramarentem
dedisti, fol. 232. D. 4. §. 1.

De Esdras.

CAPITULO VII.

Mihi es, ut visites Iudæam, &
pp Ieru-

446 Indice de los lugares de la sagrada Escritura.

Ierusalem in lege Dei tui , quæ
est in manu tua, fol. 46. D. 1. §. 4.

Del primero de los Reyes.

CAPITVLO III.

Currens vir de Benjamin venit in
Syllo scissa veste , fol. 315. D. 3.
§. 6.

CAPITVLO V.

Cumque surrexissem diluculo, ec-
ce Dagon iacebat pronus inter-
ra, fol. 299. D. 3. §. 6.

CAPITVLO VII.

Et induit Saul vestimentis iuis , fol.
237. D. 1. §. 4.

Non possum sic incedere, quia no
habeo vium, fol. 237. D. 1. §. 4.

CAPITVLO XIX.

Nisi quis est Saul , configere Da
uid lancea in pariete , fol. 360.
D. 3. §. 4.

CAPITVLO XXV.

Quis es David, & quis es filius Isaï,
fol. 373. D. 1. §. 2.

Et ascendit super ahsinū, & qui
que pueræ ierunt cum ea , fol.
373. D. 1. §. 2.

Del segundo de los Reyes.

CAPITVLO I.

Vnde es tu? filius hominis aduenæ
Amalecites ego sum , fol. 273.
D. 1. §. 1.

Sta super me, & interfice me, quo
niam trahent me angustiæ , fol.
405. D. 3. §. 3.

CAPITVLO VI.

Cumque intrasset Arca Domini
in Ciuitatem David, vidi Re

gem David subsidente, atque
saltante coram Domino , &
despexit eum in corde suo , fol.
86. D. 2. §. 3. fol. 401. D. 1. §. 6.
Calcitrauant bobes, & declinaue
runt eam, fol. 144. D. 4. §. 1.

CAPITVLO XIX.

Porro David psalebat manu sua,
nisi ulq; est Saul configere David
lancea in pariete , & declinauit
David, fol. 200. D. 3. §. 1.

Tulit autem Michol statuam , &
possuit eam super lectum , fol.
200. D. 3. §. 1.

CAPITVLO XXIII.

Ipse descendit, & percussit Leonem
in diebus niuis , fol. 343. D. 4.
§. 2.

CAPITVLO XXXI.

Irruit etiam ipse super gladium
suum , fol. 405. D. 3. §. 3.

Del tercero de los Reyes.

CAPITVLO III.

Si videris me , quando tollar ate
erit tibi quod petisti, fol. 127. D.
4. §. 3.

Del quarto de los Reyes.

CAPITVLO II.

Maledixit eis in nomine Domini
egressi quesunt duo vrsi de sal
tu, & laceraberunt , fol. 184. D.
1. §. 2.

Eccè habitatio Ciuitatis optima
est, sed aquæ pessimæ sunt , fol.
33. D. 2. §. 5.

Ascende calue. Ascende calue, fol.
363.

Ægrel-

Ægressi quæ sunt duo vrsi de saltu, fol. 282. D. 1. §. 1.

CAPITVLO III.

Acinge lumbos tuos, & tolle baculum meum, fol. 396. D. 3. §. 1.

Animaduerto, quod vir ille sanctus est, faciamus ergo ei cenaculum parvulum, & ponamus ei lectulum, & mēlam, & sellam, & candelabrum, fol. 108. D. 4. §. 2.

Acinge lumbos tuos, & vade, si occurrerit tibi homo non salutes eum, fol. 129. D. 1. §. 1.

CAPITVLO XX.

Dispone domui tuae, quia morieris, fol. 186. D. 1. §. 1.

Conuertit faciem suam ad partem fleuicque, fol. 186. D. 1. §. 1.

CAPITVLO XVII.

Affer mihi buccellā pānis in manu tua, fol. 421. D. 1. §. 3.

Vixit Dominus Deus tuus, quia nō habeo pānem, fol. D. 1. §. 3.

Del libro de Iob.

CAPITVLO I.

Vir erat inter terrā hūs nomine Iob, & erat vir ille simplex, & rectus, fol. 310. D. 1. §. 1.

Scidit vestimenta tua & tonso capite, fol. 404. D. 3. §. 1.

Nunquid considerasti seruum meū Iob, quod non sit ei similis terra, fol. 58. D. 2. §. 3.

Caldei fecerunt tres turmas, & invaserunt camellos, & rullerunt eos, fol. 122. D. 2. §. 1.

CAPITVLO II.

Sederunt cum eo septem diebus, & lep̄tem noctibus, & nemo loquebatur ei verbum, fol. 422. D. 1.

§ 6.

CAPITVLO VII.

Militia est vita hominis super ter-

ram, fol. 2. D. 1. §. 1.

CAPITVLO III.

In Angelis reperit prauitatem, fol. 60. D. 3. §. 5.

CAPITVLO X.

Vbi nullus ordo, sed sempiternus horror in habitat, fol. 16. D. 1. §. 3.

CAPITVLO XIII.

Lignum si præcilisum fuerit habet spem, fol. 433. D. 2. §. 7.

CAPITVLO XVII.

Putredini dixi pāter meus es, & toror mea vermis, fol. 44.

CAPITVLO XIX.

Quis mini tribuat, ut scribantur sermones mei, fol. 322. D. 2. §. 3.

CAPITVLO XXXVIII.

Quis dedit gallo intelligentiam, fol. 299. D. 4. §. 3.

De los P̄salmos:

PSALMO I.

Et erit tanquam lignum, quod platum est, fol. 124. D. 3. §. 2.

Beatus vir qui non abiit in consilio impiorum, fol. 196. D. 1. §. 1.

PSALMO VIII.

Volucres cœli, & pisces maris, fol. 191. D. 3. §. 2.

PSALMO XVII..

Sicut aqua effusus sum, fol. 335. D. 4. §. 5.

PSALMO XVIII.

In Sole posuit Tabernaculum suū, fol. 339. D. 2. §. 3.

PSALMO VII.

Domine Deus meus, si feci istud, fol. 19. D. 3. §. 2.

Pp 2. PSAL-

448 Indice de los lugares de la sagrada Escritura,

PSALMO XIX.

Et dedecunt in escam meam; fol.
D.2. §.4.

PSALMO XXI.

Quoniam circundederunt me ca-
nes multi, fol. 240. D.3. §.1.

PSALMO XXIII.

Domini est terra, & plenitudo eius
fol. 267. D.2. §.4.

PSALMO XXIV.

Respic in me, & miserere mei,
fol. 274. D.2. §.1. fol. 277. D.3.
§.1.

PSALMO XXVIII.

Vox Domini præparantis ceruos,
fol. 54.

PSALMO XXIX.

Ad vesperum demorabitur fletus,
fol. 219. D.2. §.3.

PSALMO XXXI.

Diviserunt sibi vestimenta mea,
& super vestem meam miserunt
sortem, fol. 4. D.1. §.4.

PSALMO XXXVII.

Tota die cōtristatus ingrediebar,
fol. 2. D.1. §.1.

PSALMO XXXIX.

In capite libri scriptum est de me,
fol. 314. D.3. §.1.

PSALMO XXXXIII.

Dilexisti iustitiam, & odisti iniqui-
tatem, fol. 313. D.2. §.4.

PSALMO XXXVIII.

Recognabo tibi omnes annos
meos, fol. 352. D.4. §.4.

PSALMO XXXVII.

Deus in domibus eius cognosce-
tur, fol. 64.

PSALMO XXXIX.

Holocausta autem tua in conspe-
ctu meo sunt semper, fol. 68. D.
2. §.4.

Cognoui volatilia cœli, & pulcri-
tudo agri tecum est, fol. 115. D.
3. §.1.

PSALMO L.

Peccatum meum cōtra me est sem-
per, fol. 352. D.4. §.4.

PSALMO LV.

Inquamque die inuocabero te,
ecce cognoui quoniam Deus
meus es, fol. 390.

PSALMO LIX.

Nihil inuenerunt omnes viri diui-
tiarum in manibus suis, fol. 16.
D.1. §.4.

PSALMO L.

Auerte facie tuam à peccatis meis
fol. 277. D.3. §.1.

PSALMO LI.

Sicut nouacula acuta fecisti dolū,
fol. 286. D.3. §.1.

PSALMO LXVII.

Rex virtutum dilecti, dilecti, & spe-
ciei domus eius dividere Ipolia,
fol. 230. D.3. §.1.

PSALMO LXVIII.

Deleantur de libro viueti, & cum
iustis non scribantur, fol. 374. D.
2. §.1.

PSALMO LXXI.

Quoniam nō cognoui literaturam
introibo in potentias Domini,
fol. 157. D.1. §.3.

PSALMO LXXII.

Zelaui super iniquos pacem pec-
catorum videns, fol. 2. D.1. §.1.

PSALMO LXXI.

Et permanebit cū Sole, & ante
Lu

Lunam, fol. 131. D. 2. §. 1.

mus, fol. 172. D. 3. §. 2.

PSALMO LXXV.

Cogitatio hominis confitebitur tibi, & Reliquiae cogitationis die festum agent tibi, fol. 100. D. 4. §. 6.

PSALMO LXXIX.

Singularis ferus deputus est eam, fol. 38. D. 2. §. 4.

PSALMO LXXIV.

Calix in manu Domini bini meri plenus mixto, fol. 273. D. 1. §. 2.

PSALMO C.I.

Respexit in orationem humiliū, fol. 329. D. 1. §. 4.

PSALMO C.III.

Qui facit Angelos suos spiritus, fol. 341. D. 3. §. 3.

PSALMO C.XVII.

Sicut lagittæ in manu potentis ita filij, fol. 51. D. 4. §. 1.

Circundederunt me sicut apes, fol. 357. D. 1. §. 5.

PSALMO C.XVIII.

Præueni in maturitate, & clamaui, fol. 338. D. 2. §. 1.

Viam iniquitatis amove ame, & de lege tua. Miserere mei, fol. 41. D. 4. §. 1.

PSALMO C.III.

Viduam, & aduenam interfecerunt, & pupilos occiderunt, fol. 424. D. 2. §. 2.

PSALMO C.XXV.

Inconuertendo Dominus captiuitatem Sion, facti sumus sicut consolati, fol. 436. D. 4. §. 3.

PSALMO C.XXI.

Lætatus sum in his quæ dicta sunt mihi, in dñmum Domini ibi-

PSALMO C.XXVII.

Labores manū tuarum, quia manducabis, fol. 333. D. 3. §. 4.

PSALMO C.XLVII.

Emitte Verbum suum, & i quefaciet ea, fol. 306. D. 4. §. 1.

PSALMO CC XIII.

Qui conuertit petram in stagna aquarum, fol. 49. D. 3. §. 2.

PSALMO CXXXI.

Memento Domine David, & omnis mansuetudinis eius, fol. 24.

De los proberbiios.

CAPITULO IX.

Cerua charissima in amore eius delectare ingiter, ubera eius in ebrietate, fol. 105. D. 3. §. 1.

CAPITULO VI.

Vade o piger ad formicā, & discē, quomodo operaria sit, fol. 135. D. 4. §. 1.

Vade o piger ad formicā, & considera vias eius, fol. 143. D. 3. §. 5.

CAPITULO XII.

Non contristauit iustum quidquid acciderit, fol. 394. D. 2. §. 6.

CAPITULO XXIX.

Totum spiritum suum profestulatus, fol. 331. D. 2. §. 3.

CAPITULO XXX.

Quæsivit lanam, & linum, & opera ta est, Consilio manuum tuarū, fol. 395. D. 3. §. 6.

CAPITULO XXXI.

Muliere in fortē, quis inueniet, fol. 14.

450 Indice de los lugares de la sagrada Escritura,

Considerauit semitas domus suæ,
& pñem ocioña non comedit,
fol. 139. D. 1. §. 5.

Del Ecclesiastico.

CAPITULO I.

Ad locum vbi excent aquæ ibi re-
bertuntur, fol. 122. D. 2. §. 3.

Vanitas vanitatum, dixit Ecclesia-
stes, fol. 376. D. 3. §. 1.

CAPITULO II.

Vanitas vanitatum, dixit Ecclesia-
stes, fol. 6. D. 2. §. 3.

CAPITULO XII.

Concluse elemosinam tuam insi-
nu pauperis, fol. 93. D. 1. §. 1.

CAPITULO XIII.

Cuncta fecit Dominus bona in te-
pore suo, fol. 327.

CAPITULO III.

Tempus ridendi, & tempus flendi,
fol. 350. D. 3. §. 1.

CAPITULO XX.

Sapientia abscondita, & thæsaurus
invisus, quaæ utilitas in utrius-
que, fol. 61. D. 3. §. 3.

CAPITULO XXII.

Risum reputavi errorem, & gau-
dio, dixi quid frustra deciperis,
fol. 22. D. 4. §. 4.

De los Cantares.

CAPITULO I.

Adolescentulæ dilexerūt te nimis,
fol. 70. D. 3. §. 4.

Lectulus noster floridus, fol. 110.
Oleum effusum nomem tuum, fol.
126. D. 4. §. 2. fol. 215.

Fasciculus mirrhæ, dilectus meus
mihi, fol. 144. D. 4. §. 2.

Indica mihi quem diligit anima
mea, vbi patcas, vbi cubes, fol.
226. D. 1. §. 1.

Surge Aquilo, & veni Auster, fol.
298. D. 3. §. 2.

CAPITULO II.

Capite nobis vulpes parvulas, fol.
243. D. 4. §. 3.

Fulcite me floribus stipate me ma-
lis, quia amore lâguco, fol. 220.
D. 3. §. 1.

Leba eius sub capite meo, & dexte-
ra illius amplexauit me, fol.
80. D. 4. §. 4.

Ego flos campi, & lilyum conua-
lium, fol. 111. D. 1. §. 1.

Lectulus noster floridus, fol. 143.
D. 3. §. 4.

CAPITULO III.

Exurgam, & circuio Circuitem,
fol. 101.

Ferculum fecit sibi Rex Salomon,
fol. 110.

En lectulus Salomonis, sexagesima
fortes, ambient propter timores
nocturnos, fol. 142. D. 3. §. 2.

Columnas eius fecit argenteas re-
clinatorum aureum, fol. 142.
D. 3. §. 2. fol. 230. D. 3. §. 2.

Sextaginta fortis custodiunt illud,
fol. 156.

Ferculum fecit sibi Rex Salomó,
propter filias Ierusalæ, fol. 391.
D. 1. §. 3.

CAPITULO III.

Quam pulchra es amica mea, quam
pulchra es, fol. 138 D. 1. §. 2.

Vulnerasti cor meum soror mea,
sponsa in uno crine colli tui, fol.
138. D. 1. §. 3.

CAPITULO V.

Aperi mihi soror mea, fol. 105. D. 2.
§. 6. fol. 127. D. 4. §. 4.

Commedite amici, & bibite, & in-
ebriamini charissimi, fol. 188.
D. 2. §. 1.

Ad

Ad iuro vos filix Ierusalem, ut renuntietis ei quia amore laguno,
fol. 277. D. 3. §. 2. fol. 274. D. 2.
§. 1.

fol. 360. D. 3. §. 6.

CAPITULO IX.

Puer natus est nobis, & filius datus
est nobis, fol. 211. D. 3. §. 4.

CAPITULO VI.

Descendi in hortum nucum, ut visiderem poma conualiū, fol. 160.
D. 2. §. 5. fol. 168. D. 1. §. 4.

CAPITULO XXVIII.

Eccē ego mittam in fundamentis
Sion lapidem, fol. 412. D. 2. §. 2.

CAPITULO VIII.

Ego murus, & vbera mea quasi turris, fol. 161. D. 3. §. 2.
Aquæ multæ non potuerint extingueere charitatem, fol. 412. D.
2. §. 3.

CAPITULO XXXVII.

Ægressus est Angelus Domini, &
percusit in castris Assiriorum
centum octoginta milita, fol. 3.
D. 1. §. 3.

CAPITULO IX.

Spoliabi me tunica mea, quomodo
in duar illa, fol. 154. D. 4. §. 3.

CAPITULO XXXVIII.

Ego dixi, in dimidio dierum meorum, vadim ad portas inferi,
fol. 2. D. 1. §. 1.

De Isaías.

CAPITULO II.

Et conflabunt gladios suos in vo-
meres, fol. 254. D. 1. §. 2.

CAPITULO VI.

Sex alæ vni, & lex alæ alteri, fol.
106. D. 3. §. 3.

Seraphim itabant super illud, fol.
341. D. 3. §. 4.

In anno quo inortuus est, Rex O-
zias, vidi Dominum sedentem
super solium excelsum, fol. 187.
D. 1. §. 2.

Vc mini quia vir pollutus labijs
ego sum, fol. 187. D. 1. §. 3.

CAPITULO VII.

Butyrum, & mel comedet, ut sciat
reprobare malum, fol. 130. D.
1. §. 5.

CAPITULO VIII.

Non petam, & non tentabo Do-
minum, fol. 74.
Pete tibi signum à Domino Deo
tuo, sibi in profundum inferni,

CAPITULO XXXXII.

Qui dat flatum populo qui est su-
per terram, & spiritum calcan-
tibus eam, fol. 99. D. 3. §. 1.

De Geremias.

CAPITULO VII.

Bonas facite vias vestras, & habi-
tabo vobiscum in medio vestri,
fol. 68. D. 2. §. 5.

CAPITULO I.

Non est, qui consoletur eam ex om-
nibus chariis eius.

De Ezechiel.

CAPITULO I.

Et animalia plena sunt oculis, fol.
397. D. 4. §. 5.

Facies vobis à sinistris ipsorum qua-
tuor, fol. 434. D. 3. §. 1.

Facies iconis à sinistris ipsorum qua-
tuor, fol. 434. D. 3. §. 4.

CAPITULO II.

Et ecce manus misa ad me in qua-
erat.

452 Indice de los lugares de la sagrada Escritura;

erat inuolutus liber , fol.77.D.
2.§.4.

CAPITVLO III.

Ne timeas eos neque metuas, vt
ad amorem, & filicē dedi faciem
tuam, fol.167.D.1.§.3.

CAPITVLO XIII.

Vx q̄ i consūt puluilos sub omni
cubito manus, & faciunt cerui-
calia, fol.78.D.2.§.6.

CAPITVLO XXVIII.

Tu Cherubin stentus, & protēges,
fol.151.D.3.§.3.
Similis ero altissimo sedebo in mō
tem Testamenti , fol.151.D.3.
§.4.

CAPITVLO XXXVII.

A quātuor ventis veni spiritus, fol.
298.D.4.§.2.

De Daniel.

CAPITVLO II.

Sermo recessit a me nisi indicare-
ritis mihi somniū, & coniectrā
eius periuitis, fol.19.D.3.§.3.
Non ēst homo super terram , qui
sermonem tuum Rex pot. i. im-
plere, fol.19.D.3.§.3.
Somnium vidi, & mente confusa
pœnitus ignorō, fol.25.D.1.1.

CAPITVLO III.

Nabucodonosor Rex , fecit statuā
auream, fol.7.D.2.§.4.

CAPITVLO V.

Balthasar Rex , fecit grande con-
iuuiū optimatibus suis, fol.223.
D.4.§.3.
Bibebant vinum , & laudabant
Deos suos, fol.223.D.4.§.4.
MANE numeravit Deus regnum
tuum, & implevit illud, fol.432.
D.2.§.4.

CAPITVLO XIII.

Exclamauit voce magna Susana;
exclamauerunt autem, & senes,
fol.223.D.4.§.3.

De Amos.

CAPITVLO III.

Ab Aquilone pādetur omne malū,
fol.119:

De Jonas.

CAPITVLO II.

Abiectus sum à conspectu oculō-
rum tuorum, veruntamē rur-
sus videbo Templū sanctū
tuum, fol.98.D.3.§.5.

Del nueuo Testamento.

De san Matheo.

CAPITVLO II.

Ex Ægypto vocavi filium meum,
fol.325.D.4.§.3.
Apertis Thætauris suis obtulerūt
ei munera, fol.305.D.3.§.3.
Tunc Herodes clam vocatis ma-
gis, fol.302.D.1.§.6.
Diligenter didicit , ab eis tempus
stellæ, fol.247.D.2.§.1.
Turbatus est Herodes , & omnis
Ieroſolyma cum illo , fol.247.
D.2.§.1.
Vbi est, qui natus est Rex Iudeo-
rum , fol.206.D.1.§.3.
Ite , & interrogate diligenter de
Puerō; & cum inueneritis renū-
ciate mihi fol.198.D.1.§.5.
Tunc Herodes clam vocatis Ma-
gis diligenter didicit , ab eis tē-
pus stellæ, fol.158.D.1.§.5.
Vidimus stellam eius in Oriente,
& venimus adorare eū , fol.150.
D.2.§.6.
Et intrantes domum obtulerunt
ei

ei munera, aurum thus, & mir-
ham, fol. 139. D. 1. §. 4.

Vox Rhamà audit a est plora-
tus Rachel plorans filios suos,
& noluit consolari, quia non
sunt, fol. 124. D. 3. §. 3.

Vidimus stellam eius in Oriente;
& venimus, fol. 107. D. 3. §. 4.
fol. 114. D. 2. §. 4.

Et intrantes domum innenerunt
Puerum, & procidētes adoraue-
runt eum, fol. 99. D. 4. §. 4.

Vbi est, qui natus est Rex Iudeo-
rum? fol. 87. D. 3. §. 1.

Surge, & accipe Puerum, & Matre
eius, & fuge in Ægyptum, fol.
55. D. 1. §. 1.

Vidimus stellam eius in Oriente;
& venimus adorare eum, fol. 15.

D. 1. §. 1.
Voluit occulte dimittere eā, fol. 24.

CAPITULO III.

Potens est Deus de lapidibus istis
suscitare filios Abrahæ, fol. 18.
D. 2. §. 5.

Et ecce aperti sunt cœli, & vidi
spiritum Dei descendenterem si-
c ut columbam, & vox de cœlo,
fol. 133. D. 3. §. 1.

CAPITULO IIII.

Dic vt lapides isti panes fiant, fol.
318.

Angelis suis, Deus mandauit de te
vt custodiant te, fol. 282. D. 1.
§. 2.

Venite post me faciem vos fieri
piscatores hominum, fol. 141.
D. 3. §. 3.

Asumpsit eum diabolus, & statuit
supra pinnaculum Teniplis, fol.
82. D. 4. §. 5.

Mitte te de orsum scriptum est,
quia Angelis suis Deus manda-
uit de te, vt custodiant te in om-
nibus vijs tuis, fol. 72. D. 4. §. 2.

Omnia tibi dabo si cadens adora-
ueris me, fol. 51. D. 4. §. 1.

Scriptum est enim, quia Angelis
suis Deus mandauit de te, vt cu-
stodiant te in omnibus vijs tuis;

fol. 30. D. 3. §. 4.

CAPITULO V.

Videns Iesu turbas ascendit in
mōtem, sed accesserunt ad eum
Discipuli eius, fol. 269. D. 1. §.
3. fol. 377. D. 3. §. 3.

CAPITULO VI.

Vide ne lumen quod in te est, tene
bræ sūnt, fol. 222. D. 3. §. 6.

Nesciat sinistra tua, quid faciat
dextera tua, fol. 143. D. 3. §. 6.

CAPITULO VII.

Petite, & accipietis pulsatè, & apé-
rietur vobis, fol. 41. D. 3. §. 5.

Miserere filio meo, quia lunaticus
est, fol. 94. D. 2. §. 1.

Arcta est via, quæ ducit ad vitam,
fol. 322. D. 2. §. 6.

CAPITULO VIII.

Imperauit ventis, & mari, & facta
est tranquilitas magua, fol. 370.
D. 4. §. 4.

Porro homines illi mirati sunt di-
centes, fol. 177. D. 1. §. 3.

Ipse vero dormiebat, fol. 177. D. 1.
§. 3.

Si ejēcis nos, mitte nos in gregem
porcorum, fol. 97. D. 3. §. 3.

CAPITULO X.

In quamcumque Civitatem intra-
ueritis, interrogate, quis in ea
dignus sit, fol. 103. D. 1. §. 5.

Tradet autem frater fratrem in
mortem, & eritis odio omni-
bus hominibus, fol. 63. D. 4. §. 4.

Non veni pacem mittere, sed gla-
dium, fol. 18. D. 2. §. 3.

CAPITULO XI.

Eccè Homo vorax, & potator vini,
fol. 202. D. 3. §. 2.

Tu es qui venturus es an alium
spectabis, fol. 278. D. 3. §. 3.

Vx tibi Bettaida. Vx tibi Colo-
zaim, fol. 293. D. 1. §. 5.

CAPITULO XIII.

Domine non ne bonum semen seminasti in agro tuo, vnde ergo habet zicaniam, fol. 183. D. 4. §. 1.

Sinite utraque crescere, & in tempore mesis dicam mesoribus, colligit primum zicaniam, fol. 183. D. 4. §. 1.

Simile est regnum cœlorum homini, qui seminavit bonum semen, fol. 239. D. 2. §. 3.

Cum autem dormirent homines, fol. 239. D. 2. §. 3.

Simile est regnum cœlorum Thesauro abscondito in agro, fol. 204. D. 1. §. 2. fol. 386. D. 3. §. 3.

Nonne hic est filius Fabri? fol. 190. D. 3. §. 1.

CAPITULO XIV.

Si tu es, iube me ad te venire super aquas, fol. 368. D. 3. §. 1.

CAPITULO XV.

Aegressa de finibus Iuis clamabat, fol. 123. D. 2. §. 5.

Quare, & vos transgredimini mandatum Dei, fol. 210. D. 3. §. 1.

CAPITULO XVI.

Alij Ioannem Baptistam, alijs Ieremiām, fol. 201. D. 3. §. 5.

CAPITULO XVII.

Asumpsit Iesus Petrum, & Iacobū, & Ioannem, & duxit illos in montem excelsum, fol. 133. D. 3. §. 1.

Et audientes Discipuli ceciderunt in facies suas, & timuerunt valde, fol. 133. D. 3. §. 1. fol. 279. D. 4. §. 3.

CAPITULO XIX.

Vos qui reliquistis omnia, & secuti estis me, sedebitis super sedes fol. 153. D. 3. §. 6.

CAPITULO XX.

Et ecce vius qui erat cum Iesu

exemit gladium suum, & percūtiens seruum amputauit auriculam eius, fol. 233. D. 4. §. 4.

Eccē ascendimus Ierosolymā, fol. 257. D. 2. §. 5.

Conuentione autem facta ex denario Diurno missit eos in vineam suam, fol. 169. D. 2. §. 1.

Dic ut sedeāt hi duo filij mei, unus ad dexteram tuam, & unus ad sinistram, fol. 62. D. 4. §. 1. fol. 75. D. 1. §. 2.

Indignati sunt de duobus fratribus, fol. 62. D. 4. §. 1.

Nescitis quid petatis sedere ad dexteram meam, & ad sinistram non est meum dare vobis, fol. 62. D. 4. §. 2.

Sedere autem ad dexteram meā, vel ad sinistram non est meum dare vobis, fol. 75. D. 1. §. 2.

CAPITULO XXI.

Ostia filio David, benedictus qui venit in nomine Domini, fol. 71. D. 4. §. 1.

Ite in Castellum, quod contra vos est, & inuenietis assinam alligatum, & pullum cum ea, fol. 84. D. 4. §. 1.

Et si quis vobis aliquid dixerit dicite, quia Dominus his opus habet, fol. 160. D. 2. §. 4.

Euntes autem Discipuli fecerunt sicut præcepit illis Iesus, & impossuerunt super eos vestimenta sua, fol. 216. D. 1. §. 3.

Domus mea, domus orationis vocabitur, fol. 244.

Ite in Castellum, quod contra vos est, fol. 335. D. 4. §. 1.

CAPITULO XXII.

Ligatis manibus, & pedibus mittite intenbras exteriōres, fol. 326. D. 4. §. 6.

CAPITULO XXIV.

Quenadmodum fulgor exit ab Oriente, & paret in Occidente, fol.

fol. 66. D. 2. §. 1.
Et stellæ cadent de cœlo , fol. 430.
D. 1. §. 2.

CAPITULO XXV.
Conuenerunt Principes Sacerdotum, & Pharisæi ad Pilatum, fol. 236. D. 1. §. 1.
Accipientes lāmpades suas exierunt obiam sponso, & sponsæ, fol. 67. D. 2. §. 2.
Quod vni ex minimis meis fecistis mihi fecistis, fol. 228. D. 1. §. 1.
Ne forte non sufficiat nobis, & vobis ite potius ad vendentes, & emitte vobis, fol. 40. D. 3. §. 3.
Date nobis de oleo vestro, quia lāmpades nostræ stinguntur, fol. 40. D. 3. §. 4.
CAPITULO XXVI.
Vigilate, & orate ne intrètis inten-tationem , fol. 21. D. 4. §. 5. fol. 47. D. 2. §. 1.
Hic dixit possum destruere Tem-plum Dei, & postriduum reedi-ficare illud fol. 125. D. 3. §. 5.
Quemcumque osculatus fuero ip-se est, fol. 271. D. 4. §. 2.
Extendens manum exemit gla-dium, & amputauit auriculam eius, fol. 241. D. 3. §. 3.
Et abiens laqueo se suspendit, fol. 256. D. 2. §. 1.
Negauit cum iuramento, quia nō noui hominem , fol. 236. D. 1. §. 2.
Accedit ad eum mulier habens alabastrum vnguenti prætiosi, fol. 184. D. 4. §. 3.
Ut quid perditio hæc potuit vnguentum istud venundari mul-to, & dari pauperibus , fol. 184. D. 4. §. 3.
Si possibile est, transeat à me Calix iste, fol. 423. D. 2. §. 4.
Vnus vestrum me traditurus est, fol. 357. D. 2. §. 1.
Accedit ad eum mulier habens alabastrum vnguenti prætiosi , fol. 416. D. 4. §. 2.

CAPITULO XXVII.
Id ipsum , & latrones impropora-bant eum, fol. 369. D. 3. §. 4.
Eli Lamasabáthani ; fol. 403. D. 2.

§. 5.
Cum gustasset noluit bibere , fol. 253.
Si Filius Dei es, descendat de Cru-ce, & credimus ei , fol. 197. D. 1. §. 5.
Advoluit saxum magnum ab ostio monumenti . fol. 245. D. 1. §. 2.
Recordati sumus , quod seductor ille, dixit adhuc viuens post tres dies resurgam, fol. 26. D. 1. §. 2.
Currens vnu ex eis acceptam spongiam impleuit acetō, & da-bat ei bibere, fol. 31. D. 3. §. 2.

CAPITULO XXVIII.
Erat enim aspectus eius, sicut ful-gur vestimenta autem eius , si-cut nix, fol. 79. D. 3. §. 3.
Eccè terremotus factus est mag-nus Angelus enim Domini des-cendit de cœlo , fol. 177. D. 1. §. 1.
Illi autem tenuerunt pedes eius, fol. 186. D. 2. §. 2.
Nolite timere vos , fol. 435. D. 3. §. 5.

De san Marcos.

CAPITULO I.
Ieiunauit Quadragesima diebus, eratque cum bestijs, fol. 284. D. 2. §. 1.
Venis Iesus in patriam suam, & do-cebat in Sinagogis eorum , fol. 108. D. 2. §. 1.

CAPITULO V.
Quid mihi, & tibi est Iesu Fili Dei? fol. 319. D. 1. §. 1.
Mitte nos in porcos, & magno im-petu grex præcipitatus est in mare, fol. 289. D. 4. §. 4.

456 Indice de los lugares de la sagrada Escritura,

CAPITULO VI.

Venit seorsum in desertum locū; fol. 289. D. 4. §. 6.

Volo ut protinus des mihi indiscò caput Ioannis; fol. 320 D. 1. §. 3.

CAPITULO VII.

Intrauit, & procidit ad pedes eius; fol. 123. D. 2. §. 5.

CAPITULO XIII.

Fracto alabastro effudit super caput eius, fol. 416. D. 4. §. 2.

De die autē illo nemo scit, fol. 430. D. 1. §. 4.

CAPITULO XV.

Mitte nos in porcos, fol. 154. D. 4. §. 2.

CAPITULO XVI.

Quis rebovit nobis lapidem ab ostio monumenti; fol. 67. D. 2. §. 3.

Increpauit incredulitatō eorum, quia his qui viderāt cum Resurrexisse non crediderunt, fol. 69. D. 3. §. 2. fol. 261. D. 3. §. 2.

Emerunt aromata, ut venientes vngarent Iesum, fol. 99. D. 4. §. 1.

Dabant ei bibere mirrhatum vinum, & non accepit, fol. 145. D. 4. §. 4.

Viderunt rebolatum lapidem erat quippe magnas valde, fol. 245. D. 1. §. 2.

Iesum queritis Nazarenū crucifixum? surrexit non est hic, fol. 259. D. 3. §. 4.

Eccē locus, ubi posuerunt eum, fol. 305. D. 3. §. 2.

Et respicientes viderunt rebolatum lapidem, fol. 307. D. 4. §. 3.

Et valde manē veniunt ad monumentum, fol. 307. D. 4. §. 3.

Ex probrauit incredulitatē eorum, fol. 312. D. 2. §. 3.

Maria Magdalena, & Maria Iacobī, & salomē emerunt aromata, fol. 329. D. 1. §. 5.

Quis rebovit nobis lapidem ab ostio monumenti, fol. 397. D. 2. §. 6.

De san Lucas.

CAPITULO I.

Et tu puer Propheta Altissimi vocaberis præ eius ante Dominū, fol. 162. D. 2. §. 4.

Clamauit voce magna, fol. 270. D. 4. §. 1.

Vnde hoc mihi ut veniat Mater Domini mei ad me beata quæ credidisti, fol. 187. D. 1. §. 5.

Concipies in utero, & paries, fol. 128.

Eccē eris tacens, vsque in diē quo hec fiant; fol. 188. D. 1. §. 5.

Intrauit in domum Zachariæ, & salutauit Elisabeth, fol. 189. D. 2. §. 3. fol. 193. D. 4. §. 4.

Exurgens Maria abiit in montana, & intrauit in domum Zachariæ, & salutauit Elisabeth, fol. 245. D. 1. §. 1.

Ego sum Gabriel, qui astro ante Deum, fol. 270. D. 4. §. 1.

Tu puer Propheta Altissimi vocaberis, fol. 278. D. 3. §. 3.

Benedictus Dominus Deus Israel, fol. 162. D. 3. §. 4.

Vnde hoc sciām? ego enim senex sum, fol. 295. D. 2. §. 3.

Vxor tua Elisabeth pariet tibi filium, fol. 337. D. 1. §. 3.

Quomodo fiet istud, quoniam virum non cognosco? fol. 295. D. 2. §. 3.

Et occultabat se mensibus quinque, fol. 295. D. 2. §. 3.

CAPITULO II.

Inuenietis Infantem possum in praesepio, fol. 301. D. 1. §. 1.

Et reverenti sunt pastores glorificantes Deum, fol. 305. D. 3. §. 3.

Et homo iste iustus, & timoratus, fol. 310. D. 1. §. 3.

Missus est Gabriel Angelus, fol.
312. D.2. §.2.

Remansit puer Iesus in Ierusalem,
fol.329. D.1. §.3.

CAPITULO III.
Et duxerunt illum, vsque ad super
ciliū montis, vt præcipitarent
eum, fol.190. D.3. §.1.

CAPITULO VI.
Elegit duodecim ex ipsis quos
Apostolos nominauit, fol.141.
D.2. §.3.
Nemo Prophetarum acceptus est
in patria, fol.120. D.1. §.2.

CAPITULO VII.
Lacrymis cœpit rigare pedes eius,
& capillis capitū sui tergebat,
fol.108. D.4. §.3.
Hic si esset Propheta sciret, quæ
& qualis est mulier quæ tangit
eum, fol.210. D.3. §.1.
Mulier quæ fuerat in Cjuitate pec
atrix, fol.211. D.3. §.1. fol.
245. D.1. §.1.
Ut cognouit quod acubuisse in do
num Simonis, fol.255. D.1. §.4.
Accépit omnes timor, fol.288. D.
4. §.2.
Osculabatur pedes eius, & vngue
to vngebat, fol.416. D.4. §.2.
Rogabat Iesum quidam Pharisæus,
vt māducaret cum illo, fol.374.
D.1. §.4.
Dimissa sunt ei peccata multa, fol.
383. D.1. §.5.

CAPITULO VIII.
Et calcatum est, & volucres cœli,
commederunt illud, fol.251. D.
3. §.6.
Ex liqui seminat seminare, fol.
414. D.3. §.2.
Quis me tetigit? fol.330. D.2.
§.2.

CAPITULO X.
Videbam Satam, quasi fulgur de

cœlo cadentem, fol.37. D.1.
§.3.

Missit illos in omnem Cjuitatem,
& locum quo erat ipse vēturus,
fol.57. D.1. §.8.

Diliges Dominum Deum tuum,
fol.131. D.2. §.2.

Videbam Satam sicut fulgur, fol.
148. D.2. §.1.

Dic ergo illi ut me adiubet, fol.
261. D.4. §.3.

Domine, & iam Dæmonia subij
ciuntur nobis, fol.148. D.2. §.1.

Homo quidam descendebat ab Ie
rusalem, fol.296. D.3. §.3.

CAPITULO XI.
Beatus venter qui te portavit, &
vbera quæ suxisti, fol.172. D.3.
§.3.

Si indigitō Dei ejcio Dæmonia,
fol.176.

Si indigitō Dei ejcio Dæmonia
præfecto superveniet in vos reg
num Dei, fol.178. D.1. §.6.

Inuenit eam scopis mundatam, &
ornatam, fol.152. D.4. §.2.

Et cum eieisset Dæmonium lo
catus est mutus, fol.181. D.3.
§.3.

Propter in prouitatem eius sur
get, & dabit, fol.91. D.4. §.5.

CAPITULO XIV.
Vilam emi, & necesse habeo vide
re illā, rogo te habe me elculsa
tum, fol.260. D.4. §.1.

CAPITULO XV.
Vadam ad Patrem meum, & dicā,
fol.280. D.4. §.4. fol.37. D.2.
§.1.

Ad hēsit vni ciuium regionis illius,
qui missit illum vt paſceret por
cos, fol.47. D.2. §.3.

Pater da mihi portionem substan
tiæ quæ me contingit, fol.3. D.
1. §.4.

Cito proferte stollam primam, &
induite illum, & date annulūm

453 Indice de los lugares de la sagrada Escritura,

in manu eius, fol. 21. D. 4. §. 1.
Ecce tot annis seruio tibi, & nunquam dedisti mihi hedum, vt cū amicis meis epularer, fol. 165.
Quanti mercenarij in domo Patris mei, abundant panibus, fol. 304. D. 2. §. 5.

Date nullum in manu eius, & calceamenta in pedes eius, fol. 349. D. 3. §. 5.

Indignatus est, & nolebat introire, fol. 379. D. 4. §. 5.

CAPITULO XVI.

Homo erat Pater familias, qui habebat vilicum, & hic diffamus est apud illum, fol. 60. D. 3. §. 3.

Quid hoc audio de te redde rationem vilicationis tuæ, fol. 60. D. 3. §. 3.

CAPITULO XVII.

Si peccauerit in te frater tuus, vade, & corripe eum, fol. 59. D. 3. §. 1.

Vidit Abraham, & Lazarum in sinu eius, fol. 112. D. 1. §. 4.

CAPITULO XVIII.

Eccè ascēdimus Ierolymam, fol. 274. D. 1. §. 3.

CAPITULO XIX.

Cupiebat Iesum videre, fol. 102. D. 1. §. 3.

Dixerunt Domini eius, quid solutis, fol. 160. D. 2. §. 4.

Ingressus Iesus perambulabat Iericò, fol. 102. D. 1. §. 3.

Mna tua, quam habui reposita in sudario, fol. 342. D. 4. §. 6.

Hodie in domo tua oportet me manere, fol. 374. D. 1. §. 5.

CAPITULO XXII.

Et velauerunt eum, & percutiebat

faciem eius, fol. 303. D. 2. §. 3.
Et factus est sudor eius, sicut guttae sanguinis decurrentis, fol. 394. D. 3. §. 1.

CAPITULO XXIII.

Et clamans voce magna ait, Pater in manus tuas commendō spiritum meum, fol. 427. D. 4. §. 5.

Hodie mecum eris in Paradyso, fol. 433. D. 2. §. 4.

Filie Ierusalem, nolite flere super me, sed super vos ipsas flere, fol. 433. D. 2. §. 6.

Emendatum ergo illum dimitā, fol. 275. D. 2. §. 3.

Neque tu times Deum, fol. 369. D. 3. §. 3.

Illudebant, & milites accedentes acetum offerentes ei, fol. 403. D. 2. §. 5.

CAPITULO XXIV.

Habecis aliquid quod manducetur, fol. 99. D. 4. §. 3.

Obtulerunt ei partem piscis assi, & fauum mellis, fol. 99. D. 4. §. 3.

Videte manus meas, & pedes meos quia ego ipse sum palpate, & videte, fol. 89. D. 2. §. 5.

De san Juan.

CAPITULO I.

Inuenimus Mesiam, quod interpretatur Christus, fol. 141. D. 2. §. 3.

Ecce Agnus Dei, fol. 238. D. 3. §. 3.

Ecce verè Israélita in quo dolus non est, fol. 310. D. 1. §. 3.

CAPITULO II.

Nondum venit hora mea, fol. 323. D. 3. §. 3. fol. 216. D. 1. §. 1.

Et

Et cum fecisset quasi flagellum de funiculis, fol. 286. D. 3. §. 2. fol. 242. D. 3. §. 5.

Omnes eiecit de Templo oves, quoque, & boues, & numulariorum effudit æs, fol. 179. D. 2. §. 2. Invenit in Templo vendentes boues, & oves, & columbas, fol. 179. D. 2. §. 2.

Solute Templum hoc, & in triduo reedificabo illud, fol. 125. D. 3. §. 5.

Erant ibi lapides & hydriæ sex possitæ, fol. 49. D. 3. §. 1.

Vinum non habent, fol. 39. D. 3. §. 1.

Quid mihi, & tibi est mulier, nondum venit hora mea, fol. 33. D. 4. §. 1.

Haurite nunc, & afferte architiclino, fol. 411. D. 1. §. 5.

Et cum ebriati fuerint tūc id quod deterius est, fol. 411. D. 1. §. 6.

CAPITULO III.

Me oportet minui illum autem cresceri, fol. 227. D. 1. §. 2.

CAPITULO V.

Ipse erat lucerna lucens, & ardetis, fol. 226. D. 1. §. 2. fol. 307. D. 4. §. 2.

Pater meus; usque modo operatur, fol. 338. D. 1. §. 5.

CAPITULO VI.

Cum cognouisset quia venturi essent ut raperent eum Regem suum in montem ipse solus, fol. 129. D. 1. §. 3.

Sicuti auit Dominus quinque milia hominum, de quinque panibus, fol. 246. D. 1. §. 4.

CAPITULO VII.

Et reversi sunt unusquisque in domum suam, fol. 324. D. 4. §. 1.

Et docebat, & mirabantur Iudei, fol. 358. D. 2. §. 5.

In illa die stabat Iesus, & clamauat

si quis sit veniat ad me, fol. 69. D. 3. §. 1.

CAPITULO VIII.

Audientes autem hæc vobis post vnum exibat incipientes à senioribus, fol. 85. D. 2. §. 1.

Magister hæc mulier modo reprehensa est in adulterio, fol. 203. D. 4. §. 4.

Inclinans te dito scribebat in terra, fol. 239. D. 2. §. 5. fol. 292. D. 1. §. 1.

Tulerunt ergo lapides, ut iaceant in eum, fol. 314. D. 4. §. 1.

Antequam Abraham fieret ego sum, fol. 312. D. 3. §. 6.

CAPITULO XI.

Lazarus amicus noster, dormit, fol. 176.

Eccè quem amas infirmatur, fol. 218. D. 2. §. 1.

Nunc querebant te Iudei lapidare, fol. 291.

Eamus in Iudeam iterum, fol. 298. D. 4. §. 1.

Voce magna clamauit, Lazarus veni foras, fol. 299. D. 4. §. 3.

Magister adest, & vocat te, fol. 370. D. 4. §. 1.

Cum vidissent Mariam, quia citò surrexit secuti sunt eam, fol. 370. D. 4. §. 1.

Expedit vobis, ut unus moriatut homo pro populo; fol. 361. D. 4. §. 1.

Multi autem ex Iudeis venerunt ad Martham, & Mariam, fol. 350. D. 3. §. 2.

CAPITULO XII.

Quia multi propter illum abibant ex Iudeis, & credebant in Iesum, fol. 368. D. 3. §. 1.

Maria accepit libram vnguenti, fol. 255. D. 1. §. 4.

CAPITULO XIII.

Mandatum nouum do vobis, Quid fol.

fol.337.D.1.§.1.

Sciens Iesus, quia venit hora eius,
fol.323.D.3.§.3.

Misit aquam impeluum, & coepit
labare pedes, fol.21.D.3.§.5.

Cœpit labare pedes Discipulorū
suorum, fol.170.D.2.§.5.

CAPITULO XIII.

Venit Princeps mundi huius, & in
me non habet quidquam, fol.
75.D.1.§.1.

CAPITULO XVIII.

Abierunt retrorsum, & ceciderunt
in terram, fol.271.D.4.§.2.

Vt ergo dixit eis, ego sum abierūt
retrorsum, fol.280.D.4.§.3.

Regnum meum non est de hoc
mundo, fol.402.D.2.§.2.

Et dixit ostiarī, & introduxit Pe-
trum, fol.297.D.3.§.4. fol.305.
D.3.§.2.

CAPITULO XIX.

Et inclinato capite traddidit spiri-
tum, fol.29.D.2.§.5.

Non habemus Regem, nisi Cesa-
rem, fol.33.D.4.§.3.

Ad Iesum a uteri cum venissent, vt
viderunt eum iam mortuum non
fregerunt eius crura: sed unus
militum lancea latus eius ap-
peruit, fol.49.D.3.§.3.

Exiuit ergo Iesus portans Coronā
spineam, & purpureum uestimentū,
& dixit eis, ecce homo, fol.
152.D.3.§.5.

Noli scribere Rex Iudæorum, sed
quia ipse dixit Rex sum Iudæo-
rum, fol.152.D.3.§.6.

Nos legem habemus, & secundum
legem debet mori, fol.165.D.4.
§.5.

Si hūc dimittis non es amicus Ce-
sarialis, fol.165.D.4.§.6.

Iesus Nazarenus Rex Iudæorum,
fol.197.D.1.§.5. fol.206.D.1.
§.2.

Petrus autem sequebatur eum alio

ge, fol.236.D.1.§.2.

Discipulus autem ille erat notus
Pontifici, fol.236.D.1.§.2.

Et ingressus intro sedebat cum mi-
nistris, vt videret finem, fol.237.
D.1.§.3.

Lazarus unus ex discubentibus
erat, fol.252.D.4.§.5.

Tolle, tolle crucifixe eū, fol.276.
D.2.§.3.

Venit autem, & Nicodemus ferēs
mixturam mirrhæ, fol.329.D.
1.§.5.

Iesus autem responsū non dedit
eī, fol.379.D.4.§.3.

Continuo exiuit languis, & aqua,
fol.396.D.4.§.1.

CAPITULO XX.

Tulerunt Dominum meū, & nes-
cio ubi posuerunt eū, fol.328.
D.1.§.1.

Stetit Iesus in medio, & dixit eis
pax vobis, fol.334.D.4.§.2.

Abierunt iterum Discipuli ad se-
metipsoſ, fol.256.D.2.§.3.

Currebant duo simul, & ille alias
Discipulus præcucurrit citius
Petro, fol.397.D.4.§.3.

Si tu fastulisti eum, dicio mihi, vt
ego eum tollam, fol.67.D.2.
§.3.

Maria stabat ad monumentum fo-
ris plorans, fol.85.D.2.§.2.

Tulerunt Dominum meū, & nes-
cio ubi posuerunt eū, fol.122.
D.2.§.1.

Noli me tangere, fol.188.D.2.
§.2.

Et cum hæc dixisset ostendit eis ma-
nus, & latus, fol.229.D.2.§.2.

Vidit duos Angelos sedentes, fol.
299.D.3.§.3.

Si tu subtilisti eum, dicio mihi,
fol.268.D.3.§.1.

Thomas unus de duodecim, non
erat cum eis, fol.284.D.2.§.2.

Viderunt linteamina, & sudarium,
fol.432.D.2.§.2.

CAPITULO XXI.

Pueri nunquid pulmentarium habetis? fol. 332. D. 2. §. 2.
Cum essemus junior cingebas te, fol. 397. D. 4. §. 3.

Actos de los Apóstoles.

CAPITULO III.

Iscum vidisset Petrum, & Ioannem, rogabat ut eleemosinam acciperet, fol. 231. D. 3. §. 4.
Respicere in nos, fol. 231. D. 3. §. 4.

CAPITULO IX.

Ego sum Iesus Nazarenus, quem tu persequeris, fol. 198. D. 2. §. 2.
Saule, Saule, quid me persequeris? fol. 198. D. 2. §. 2.

De la Epístola a los Romanos.

CAPITULO I.

Non ergo regnet peccatum in vestro mortali corpore, fol. 22. D. 4. §. 5.

De la Epístola a los Corintios.

CAPITULO X.

Petra autem erat Christus, fol. 412. D. 2. §. 2.

De la Epístola a san Pedro.

CAPITULO I.

Fratres sobrij, estote, & vigilate,

quia aduersarius vester diabolus, tanquam leo rugiens circuit querens quem deuoret, fol. 48. D. 2. §. 4.

Del Apocalipsis.

CAPITULO I.

Et de ore eius gladius, utraque parte acutus exhibat, fol. 264. D. 1. §. 1.

CAPITULO XL.

Et datus est mihi calamus similis virgine, fol. 242. D. 4. §. 1.

CAPITULO X.

Et possuit pedem suum dextrum, super mare, sinistrum autem, super terram, fol. 416. D. 4. §. 4.

CAPITULO XII.

Signum magnum apparuit iu cœlo mulier amicta Sole, fol. 80. D. 4. §. 2. fol. 239. D. 2. §. 3.

Et portæ eius non clauduntur, fol. 104. D. 2. §. 3.

CAPITULO XIII.

Et nemo poterat dicere canticum illud, nisi illa centum quadraginta quatuor millia, fol. 403. D. 2. §. 3.

CAPITULO XX.

Et qui loquebatur tecum habebat mensuram arundineam auream, ut mettiretur Ciuitatem, fol. 147. D. 1. §. 1.

1. In diebus apie huius dies
2. Iustitiae et iustitiae

3. Quod est deus

4. Omnes

5. Omnes

6. Omnes

7. Omnes

8. Omnes

9. Omnes

10. Omnes

11. Omnes

12. Omnes

13. Omnes

14. Omnes

15. Omnes

16. Omnes

17. Omnes

18. Omnes

19. Omnes

20. Omnes

21. Omnes

22. Omnes

23. Omnes

24. Omnes

25. Omnes

26. Omnes

27. Omnes

28. Omnes

29. Omnes

30. Omnes

31. Omnes

32. Omnes

33. Omnes

34. Omnes

35. Omnes

36. Omnes

37. Omnes

38. Omnes

39. Omnes

40. Omnes

41. Omnes

42. Omnes

43. Omnes

44. Omnes

45. Omnes

46. Omnes

47. Omnes

48. Omnes

49. Omnes

50. Omnes

51. Omnes

52. Omnes

53. Omnes

54. Omnes

55. Omnes

56. Omnes

57. Omnes

58. Omnes

59. Omnes

60. Omnes

61. Omnes

62. Omnes

63. Omnes

64. Omnes

65. Omnes

66. Omnes

67. Omnes

68. Omnes

69. Omnes

70. Omnes

71. Omnes

72. Omnes

73. Omnes

74. Omnes

75. Omnes

76. Omnes

77. Omnes

78. Omnes

79. Omnes

80. Omnes

81. Omnes

82. Omnes

83. Omnes

84. Omnes

85. Omnes

86. Omnes

87. Omnes

88. Omnes

89. Omnes

90. Omnes

91. Omnes

92. Omnes

93. Omnes

94. Omnes

95. Omnes

96. Omnes

97. Omnes

98. Omnes

99. Omnes

100. Omnes

101. Omnes

102. Omnes

103. Omnes

104. Omnes

105. Omnes

106. Omnes

107. Omnes

108. Omnes

109. Omnes

110. Omnes

111. Omnes

112. Omnes

113. Omnes

114. Omnes

115. Omnes

116. Omnes

117. Omnes

118. Omnes

119. Omnes

120. Omnes

121. Omnes

122. Omnes

INDICE DE LAS COSAS notables deste libro.

A



Yuno, libra de tētaciones, fol. 48. D. 2. §. 5.
 Alma quien cuya da de la suya, cuydará de la agena, fol. 45. D. 1. §. 1. ibidem, § 2: §. 3.
 Alma no la expongamos a los riesgos, fol. 361. D. 4. §. 4.
 Alabanzas de Dios engrandecen al hōbre, fol. 113. D. 2. §. 2. §. 3.
 Aduertencia, sea solo de lo que es de importācia, fol. 201. D. 3. §. 5.
 Agrauio es quitar el fauor, fol. 375. D. 2. §. 3.
 Admiracion causa la virtud, mas no el vicio, fol. 177. D. 1. §. 1.
 Admirase lo bueno, no lo malo, fol. 177. D. 1. §. 3.
 Admiracion es hija de la ignorancia, fol. 270. D. 4. §. 1.
 Admira mucho, quien sabe poco, fol. 270. D. 4. §. 1.
 Agradecimiento sea aquien haze el fauor, fol. 222. D. 4. §. 1.
 Agradecer al mundo los fauores de Dios, ofende mucho a Dios, fol. 223. D. 4. §. 3.
 Aliuio en el penar, es fineza muy corta, fol. 391. D. 1. §. 1.
 Aliuio es de los flacos, el trabajar con el, fol. 391. D. 1. §. 3.
 Trabajar sin aliuio, es de grandes esp̄iritus, fol. 392. D. 1. §. 5.
 Alientos, no los muestre el fuerte, cō el flaco, fol. 198. D. 2. §. 1. §. 2.
 Es cosa vergonçosa ostentar su poder con el pequeño, fol. 198. D. 2. §. 3. fol. 199. §. 5.
 Nunca los alentados compiten cō los flacos, fol. 199. D. 2. §. 6.
 Muchos le tienen en lo poco, y les

falta en lo mucho, fol. 206. D.
 1. §. 2.
 Ambiciosos arriesgan la vida, por la dignidad, fol. 209. D. 2. §. 5.
 Amenazas suelen sentirse mas que los castigos, fol. 34.
 Nunca son de valientes, fol. 119.
 Amenazas de Dios, son su mayor castigo, fol. 119.
 Amigo el que lo es de todos, todos le quieren vien, fol. 291.
 Amigos no conviene amarlos mucho, fol. 28. D. 2. §. 3.
 Hazen mas mala vez, que los enemigos, ibidem.
 Los que mas amamos, nos ponen en mas riesgos, fol. 28. D. 2. §. 3.
 Amor es desinteressado, fol. 230. D. 3. §. 1.
 Quanto mas noble, mas desinteresado, fol. 230. D. 4. §. 2.
 Amor habla mucho, de lo que mucho ama, fol. 409.
 El verdadero siempre crece, fol. 410. D. 1. §. 1.
 Siempre piensa que empiezan sus finezas, ibidem, §. 3.
 Mas se muestra en el fin, que en el principio, el que es verdadero, fol. 411. D. 1. §. 5.
 Con desdenes se aliena, fol. 412. D. 2. §. 1.
 Con el agua se enciende, ibidem, §. 3.
 El que no es viuo, muere con el agua, fol. 413. D. 2. §. 5.
 Tienen por suyo el biē ageno, fol. 414. D. 3. §. 1.
 Anticipar servicios, no ay ley que lo prohiba, fol. 381.
 Agrada mucho a Dios, fol. 338. D.
 2. §. 5.
 Lo que no se anticipa, se retarda; fol. 339. D. 2. §. 2.

- Señal grande de Ciclo, fol. 339. D.
2. §. 3.
- Renobar lo antiguo, agrada mu-
cho a Dios, fol. 337. D. 1. §. 1.
§. 2.
- Grande premio merece, quien re-
nueua lo antiguo, fol. 337. D.
1. §. 3.
- No parece que obra quien no ha-
ze algo nuevo, fol. 338. D. 1. §. 5.
- Aveja es imprudente, si se enoja,
fol. 355. D. 1. §. 2.
- Apariencias de bien, cō verdades
de mal, ofenden mucho, fol. 235.
- Ausencia, en ella se suele conocer
lo que en presencia, no, fol. 120.
D. 1. §. 1.
- B
- Bien es comunicable, fol. 215.
Bien nunca está ocioso, en vna;
ó en otra parte, fol. 328. D. 3.
§. 2.
- Bienes diuinos, sin mezcla de ma-
les, fol. 168. D. 1. §. 6.
- Bien que no se comunica, parece
no se tiene, fol. 368. D. 3. §. 1.
- Beneficio hagase a quien le logre,
y no le pierda, fol. 334. D. 4. §.
1. . 2.
- Pierde el que se haze al incapaz,
fol. 334. D. 4. §. 4.
- Bienes temporales, los muchos da-
ñan, los moderados apruechā,
fol. 78. D. 3. §. 1.
- Son causa de muchos males, fol.
79. D. 3. §. 2.
- Negarlos Dios, es piedad, no ri-
gor, fol. 79. D. 3. §. 3.
- En compañía de Dios son buenos,
fol. 174. D. 4. §. 3. §. 5.
- Aségurarse en cōpañía de Dios,
fol. 173. D. 4. §. 1. §. 2.
- Oponerse a los espirituales, fol.
173. D. 4. §. 1.
- Son flores que se acaban, fol. 372.
- Buenos, sus males nunca son pe-
queños, fol. 220. D. 3. §. 1. ibi-
- dem, §. 3.
- Vn mal es muchos en ellos, fol.
221. D. 3. §. 6.
- Los que se buelueuen malos, ofen-
den mas a Dios, fol. 253.
- El inquietarlos, es grandissimo
mal, fol. 256. D. 2. §. 1. §. 4.
- Bueno à su tiempo lo es todo, fol.
347.
- Embaracan mucho en el mundo,
fol. 363.
- Buenos quien burla dellos, ofende
mucho a Dios, fol. 400. D. 1. §. 3.
- No merece ser bueno, quien burla
de los buenos, fol. 401. D. 1. §. 5.
- Burlas son muy pesadas en las ve-
ras, fol. 400. D. 1. §. 1.
- Mas la sienten los buenos, que la
muerte, fol. 401. D. 1. §. 4.

C

- Caidas viejas son más peligro-
sas, fol. 179. D. 4. §. 1.
- Los malos traen a sí, ibidem, §. 3.
- Leuantese presto, quien cae con
ojos, fol. 280. D. 4. §. 4.
- Camino de la virtud, el comun mas
seguro, fol. 105. D. 3. §. 1.
- Mejor el mas trillado, fol. 385. D.
3. §. 1.
- Vease el singular, que es peligro-
so fol. 106. D. 3. §. 5.
- El de la perdicion se anda presto,
fol. 36. D. 1. §. 1. fol. 37. §. 3.
- Dudosa es la virtud del singular,
fol. 107. D. 3. §. 4.
- No conviene mudarle, fol. 101.
- El ancho es de los malos, fol. 112.
D. 2. §. 1.
- No se cierre el del remedio, al da-
ño, fol. 179. D. 2. §. 1.
- Es el daño mas grande, el cerrar
el camino del remedio, ibidem,
§. 3.
- Es en lo que el Demonio pone ma-
yor cuidado, fol. 108. D. 2. §. 4.
- Castigo mas se teme quando te fig-
norá que quando n̄ de venir,
fol.

55. D.1. §.1. §.2.
Es mas sensible el que viene de ma-
no mas recta, fol. 59. D.3. §.1.
Proporcionese con el delicto, fol.
200. D.3. §.1.
Así lo haze el ministro recto, fol.
201. D.3. §.3.
Caido todos lo desamparan, y assif-
ten al valido, fol. 601. D.4. §.1.
Cautela, siempre supone mal, fol.
301. D.1. §.3.
Solpecho se haze, quien obra cō
ella, ibidem, §.5.
No la tiene en lo bueno, fol. 301.
D.1. §.1.
Christo, mas le lleva los ojos quiē
le ofende, que quien le venga,
fol. 29. D.2. §.5.
Quiere a telas los trabajos, y en cō
pañía el descanso, fol. 110.
Lo que mas sintió, fue el desunirle
los güelos en la Cruz, fol. 323.
D.4. §.1.
Centura al entendido, el ignorante,
fol. 402. D.2. §.1.
Desprecia aquello que no alcāça,
ibidem, §.2.
Padece mucho el sabio, por censu-
rarle el necio, fol. 403. D.2. §.5.
Quien profesa, y entiende la ma-
teria, la labra censurar, fol. 403.
D.2. §.3.
Ciegos no pueden ser testigos, fol.
182. D.3. §.4.
Cierua facilita su parto cō el true-
no, fol. 54.
Cieruo vence al Águila con el pol-
vo, fol. 1.
Comun defecto, menos culpable,
fol. 20. D.3. §.4.
Comodidades propias, perderlas
por las agenas, es fineza, fol. 226.
D.1. §.1. §.2.
Lo que con menos se haze, vale
mas, fol. 342. D.4. §.1. §.2.
Mas se ama lo que te haze, quando
se puede menos, fol. 343. D.4.
§.4.
Compañía mala, haze malo al mas
bueno, fol. 284. D.2. §.1.
- Es la pena mas grande para vn
bueno, ibidem.
Uno que es menos bueno, desaço-
na el mejor, fol. 284. D.2. §.2.
Aun en lo inanimado haze daño,
fol. 285; D.2. §.3.
Compasión no hallar en los tra-
bajos, es lo mas duro dellos fol.
63. D.4. §.3.
Confesión Sacramental con mu-
cha reverencia, fol. 18. D.2. .5.
Anteceda a ella preparacion, fol.
182. D.3. §.5.
Comunicación humana, se opone
a la divina, fol. 260. D.4. §.1.
La de Dios olvida la del hombre,
fol. 261. D.4. §.3.
Consejo, el pecado cō el tiene mas
grauedad, fol. 354.
No parece que ay culpa, donde no
ay consejo, ibidem.
Conseruar, y hazer, no se han de
diuidir, fol. 161. D.3. §.2.
Consideracion la primera de nues-
tras obras, fol. 138. D.1. §.1.
El primer sacrificio que Dios quie-
re, fol. 139. D.1. §.4.
Con ella se han de hazer todas las
cosas, fol. 140. D.2. §.1.
Ha de ser mas grande en lo mas
perfecto, fol. 141. D.2. §.5.
En las cosas de gusto, mas nece-
saria, fol. 142. D.3. §.1.
Aliuio en los trabajos, fol. 144. D.
4. §.5.
A falta della los haze insufribles,
ibidem, §.3.
Quitarla en los trabajos, es traza
del Demonio, ibidem, §.4.
Sin ella, se padeco sin honra, ni
prouecho, fol. 145. D.4. §.5. §.6.
Mas cōsidera el que no es bueno,
fol. 146. D.2. §.3.
Corrección fraterna, hagase en se-
creto, fol. 202. D.4. §.1.
Sea con tanto secreto, que aun el
que le corrigeno vea el defec-
to, fol. 202. D.4. §.2. §.3.
Si puede ser por señas, no sea cōn
palabras, fol. 203. D.4. §.4.

Cortesia , tal vez es muy dañosa ,
fol.52.D.4.§.1.
Sean corteles los menesterosos ,
fol.83.
Con ella se ha de reprehender , fol.
7.D.3.§.1.
Vna mal della el malo , fol.318.
Costumbre lo facilita todo , fol.
93.D.1.§.1.
Culpa es , q no estrañeza en Dios ,
el no tener a Dios , fol.112.D.1.
§.4.
Quien la conoce , no conoce consuelo , fol.352.D.4.§.1.
Todo lo deia zona lo amargo de
vna culpa , fol.352.D.4.§.4.
Lo mas juzga por menos , el que
tiene vna culpa , fol.352.D.4.
§.1.

D

D'Escortesia , suele librar tal vez
del pecado , fol.51.D.4.§.1.
Con ella se defienden de lo malo ,
los buenos ibidem §.2.
Daño , el mas grande , necesita de
mayor remedio , fol.298.D.3.§.1.
Aplicanse para él mayores diligencias , ibidem , §.2.
Como crecen los daños , se aumenten los remedios , fol.299.D.4.
§.3.
Dar , acreedita mucho a vñ gene-
roso , fol.75.D.1.§.1.
Sea lo que conviene , y no lo que
dañe , fol.76.D.2.§.1.§.2.
Dese a cada uno lo que le convie-
ne , y no mas , fol.77.D.2.§.4.
Dar conforme al antojo , es de ani-
mo dañado , fol.78.D.2.§.6.
Dar con templança , es diuina aten-
cion , fol.78.D.3.§.1.
Y conforme al deseo del que pide ,
es grande caridad , fol.93.D.1.
§.1.
Dar a quien no sabe pedir , diuina
piedad , fol.96.D.3.§.5.
A quien no puede corresponder ,

es rigor , fol.195.D.4.§.4.
Defecto , solo el propio te vea , fol.
20.D.3.§.4.§.5.
Poderan mucho el ageno , los
malos , fol.205.
Vna mala intencion acrimina un
defecto , fol.238.D.2.§.1.
La buena le dículpa , fol.239.D.
2.§.3.
Mirar la flaqueza de quien le co-
metió , para disculparlo , fol.240.
D.2.§.5.
Para ver el propio , no se ha de mi-
rar el ageno , fol.18.D.3.§.1.
No se disculpe el propio , con el
ageno , fol.19.D.3.§.4.
Esto haze el Demonio facilitar las
propias , con las faltas agenes ,
fol.49.D.3.§.3.§.4.
Deldicha , la mayor , aue sido di-
cholo , fol.334.D.2.§.1.
Descanto , los malos lo tienen en
la guerra , fol.2.D.1.§.1.
Camino del Demonio , fol.82.D.
4.§.5.
Tiene muchos peligros , fol.142.
D.3.§.4.§.5.
Descalços pies , santifican lo muy
santo , fol.140.D.2.§.1.
No se bueluan a calçar , fol.382.
D.1.§.3.
Desseos , son de muchos , obra de
pocos , fol.128.
Desengaños dificultosos , son mu-
cho de entéder , fol.5.D.2.§.1.§.2.
Es menester dezirse muy claros ,
fol.7.D.3.§.1.§.2.§.3.
No se quieren ver en cabeza pro-
pia , fol.6.D.2.§.3.
Dicha cumplida no la ay en este
mundo , fol.167.D.1.§.1.§.3.
Siente se quando falta , aunque sea
corta , fol.335.D.2.§.5.
Dignidades , vengase a ellas con
mucho tiento , fol.140.D.2.§.2.
El darla al fin de la vida , es casti-
go , fol.404.D.3.§.1.
Es darles mala muerte ibidem .
Dan muerte congojosa , fol.405.
D.3.§.3.

- Son espinas crueles , las horas , y
coronas, fol. 404. D. 3. §. 1.
Tantas espinas tiene , como subdi-
tos , la dignidad , fol. 406. D. 3.
§. 7.
Tantas muertes le matan , quantos
imperios tuuo, fol. 405. D. 3. §. 5.
Doctor , auergüécese que lepa mas
el simple, fol. 69. D. 3. §. 2.
Discípulo , acreedita , ó desluce al
Maestro, fol. 133. D. 3. §. 1.
Quales tal juzgio haze de lo que
oye, fol. 133. D. 3. §. 3. §. 5.
Defensa , es de soberuios , si excede
a la ofensa , prologo , num. 7.
Defensa hazen la muchos , sin ver-
dad , ni respeto , prologo , num. 5.
Sepanla todos los q̄ saben la ofen-
sa , prologo , num. 6.
Dios , su ausencia , la mayor pena
del hombre , fol. 43. D. 4. §. 7.
Dios donde está , le mueve todo el
hombre , fol. 66. D. 2. §. 1.
Lo humano , y lo diuino ha de bus-
carse , fol. 67. D. 2. §. 2.
Es de flacos espiritus ; el buscarle
diuino , y no humano , ibidem ,
§. 3.
No admite aquien le busca destá
suerte , fol. 68. D. 2. §. 4.
El que le busca todo , le asegura ,
fol. 68. D. 2. §. 5.
Buscarle en lo prospero , y aduerso ,
fol. 307. D. 4. §. 5.
El que siente su falta solamente ,
halla todas las cosas , fol. 98. D.
3. §. 5. §. 6.
Quiere del hombre seruicios sin-
gulares , fol. 98. D. 4. §. 1. §. 2.
Recive Dios lo que detecha el mu-
ndo , fol. 99. D. 4. §. 3. ibidem , §.
4. §. 5.
El grande piedad suya recibir a
si al hombre , fol. 100. D. 4. §. 6.
Dexa de si señales , quando te vá
del hombre , porque pueda ha-
llarle , fol. 126. D. 4. §. 3. §. 2.
Haze fauores aquien despicia al
mundo , fol. 218. D. 2. §. 3.
Para él es facil , lo que al hombre
impossible , fol. 176.
Quando se vá del hombre sin de-
xar señales , sin remedio está el
hombre , fol. 126. D. 4. §. 3.
Quando de a señales , es facil de
hallarle , fol. 127. D. 4. §. 5.
Dios mejora , aumenta aquien le
sirue , fol. 245. D. 1. §. 1. §. 2.
Haze grande al pequeño , fol. 246.
D. 1. §. 4.
No ay que examinar mucho sus
llamamientos , fol. 47. D. 2. §. 1.
Los del mundo , si , ibidem , §. 3.
Seguirle acierra ojos , sin hacer
mas reparo , fol. 248. D. 1. §. 5.
No le conocen , quien por sus se-
pone en grandes riesgos , fol. 114.
D. 3. §. 3.
No puede estar perdido , si pue-
estar hurtado , fol. 328. D. 1. §. 1.
Sino está en vna parte , estará en
otra , fol. 329. D. 1. §. 3.
Siente que se presume ; que se pue-
de perder , fol. 328. D. 1. §. 3.
No tiene entrar en casa que no ca-
be , fol. 334. D. 4. §. 4.
A los que hablan de él , se comunica
presto , fol. 429.
Dolor del pecado , sea interior , y
exterior , fol. 17. D. 2. §. 4.
El muy grande , no repara en nada
fol. 350. D. 3. §. 1.
Excedense con él las cortesías , ibi-
dem , §. 2.
Afuerça de vn dolor , falta el respe-
to , fol. 251. D. 3. §. 4.
Comunicalo a todos , fol. 111. D.
1. §. 2.

E

- Lección de lo mejor , no es fa-
cil , fol. 102. D. 1. §. 1. §. 2.
El mas fabio , la dificulta mas , ibi-
dem , §. 2.
No la fia Christo de sus misinos
Apóstoles , fol. 103. D. 1. §. 5.
No ha de bariarse la que le acier-
ta , fol. 103. D. 2. §. 1. §. 2.

En:

Envidiosos, siempre son crueles,
 f.1.33. D.4 §.4. Nota enemigo,
 §.3, fol.29. D.2 §.5
 Enemigo, amese mas que al amigo,
 f.1.31. D.4 §.1.
 Dejemos mas los ojos, y el agrado, ibidem.
 Es credito el no tenerlos, fol.33.
 D.4. §.3.
 Es honra, y protecho el amarlos,
 f.1.31. D.4. §.1.
 Supone en si efectos, quié los tiene,
 fol.32. D.4. §.2. §.3.
 Conoce, ay que le prie, las prendas de opuesto, fol.357. D.2.
 §.1. §.2.
 Aun quando está ofendiendo, rechaza sus prendas, fol.357. D.
 . §.2.
 Un mismo tiempo le ofenden, y
 veneran, fol.358. D.2. . 3.
 Así se haze daño, por hacerle a su
 opuesto, fol.359. D.3 §.1.
 Se priuara del bien, por hacer a
 otros mal, fol.360.
 Se deshará a si mismo, por deshacer
 a otros, fol.360. D.3 §.6.
 Envienda de la vida, admirará
 los malos, fol.177. D.1. §.3.
 Siempre es bueno la espera, en el
 mas malo fol.118. D.1. §.5.
 Enmendados, mirense como son,
 no como fueron, fol.348. D.2.
 §.1.
 Encarecer el don, porque se estime,
 fol.228. D.2 §.1. §.2.
 Tanto se estima, como cuesta, fol.
 228. D.2. §.2. §.4.
 Escandalo agrava la culpa, fol.21.
 D.4. §.2. §.3.
 Parece sospechoso en la Fe, fol.21.
 D.4. §.4.
 Escarmientos dichosos en cabeza
 agena, fol.136. D.4 §.3.
 Siente mas que en la propia, fol.
 288. D.4. §.2.
 Aun el vestido en un bruto, dámelo,
 fol.289. D.4 §.4.
 En la cabeza agena es el mas eficaz, fol.289. D.4. §.7.

Escudo, no lo a menester la ver-
 dad, prologo, num.3.
 Necesita de la mentira, ibidem.
 Esperar indecente aun generoso,
 fol.76. D.1. §.3.
 Experiencia, mas sabe que la ciencia, fol.268. D.3 §.2.
 Espiritual, lepa mas de Dios, fol.
 268. D.3 §.1. fol.269. §.3.
 Es muy culpable el no dar el cre-
 dito, fol.268. D.3. §.2.
 Estremos, no te lleve por ellos al
 estado comun, fol.264. D.1. §.
 1. §.2.
 Solo son para los muy perfectos,
 fol.264. D.1. §.2.
 A los extremados lleva Dios por
 extremo, fol.265. D.1. §.3.
 Eucaristia, hasta que Dios se comu-
 nico en ella, parece no se auia
 comunicado, fol.414. D.3 §.2.
 Esta fineza parece ledo nombre,
 fol.415. D.3 §.3.
 Exercicios humanos, y diuinos,
 bien se pueden juntar, fol.108.
 D.4. §.2.
 Tonante los diuinos, como si po-
 derse dexar, fol.104. D.2. §.4.
 §.5. §.6.
 Comenzar, y no acabar en ellos,
 fol.104. D.3. §.4.
 Exemplares facilitan la imitació,
 fol.48. D.3. §.1.
 Con los malos, mas facil el ser ma-
 lo, fol.49. D.3. §.1.
 Los malos, no los siguen los bue-
 nos, fol.50. D.3 §.5.
 Los de los Príncipes, son grandes
 Predicadores, fol.370. D.4. §.1.
 §.2.
 Imitalos el pueblo facilmente, ibi-
 dem.
 Todo está concertado, en estando-
 lo ellos, fol.370. D.4. §.3.

F

Facilidad no la aya en las accio-
 nes, fol.321. D.1. §.1.

Falta en la propia, se conoce en la virtud ajena, fol. 187. D. 1. §. 3.
§. 5.
Es propia de Iudios, y gente vil, fol. 321. D. 2. §. 3.
Merce gran castigo de Dios, fol. 322. D. 2. §. 5.
Agala en creer lo que se desea, fol. 436. D. 4. §. 1.
Fauores, los diuinos suplen por los humanos, fol. 218. D. 2. §. 1. §. 2.
Hazelos Dios al que de si le olvidada, fol. 219. D. 2. §. 4.
A quien Dios fauorece, fauoren-
cen los hombres, fol. 364. D. 1.
§. 3.
Todos fauorecen al fauorecido,
fol. 364. D. 1. §. 1.
Fauores diuinos, defienden disfa-
uores humanos, fol. 365. D. 1.
§. 4.
Peligro es perseguir a quien Dios
fauorece, fol. 364. D. 1. §. 1. §. 2.
Fin, el tenerle los males, y los bie-
nes, es cõuelo comun, fol. 146.
Como se consiga en lo decente, sea
con qualquiera medio, fol. 232.
D. 4. §. 1.
Assi lo intenta siempre el virtuo-
so, fol. 233. D. 2. §. 2.
Los malos para el mal tambien lo
hazan assi, ibidem, D. 4. §. 4.
Mal fin, no se consigue con buen
medio, fol. 236. D. 1. §. 1. §. 2.
Proportionese el fin, con el medio
fol. 237. D. 1. §. 4.
San Francisco nuestro Padre, bue-
no para si, y para todos, fol. 369.
D. 3. §. 4.
Aconseja a sus Frayles modestia
en el hablar, prologo, num. 4.
No parece tu hijo el que habla sin
modestia, prologo, ibidem.

G

Alas hazen sombra a los vicios
fol. 153. D. 4. §. 1.
Son indicio de conciencia in-per-
fecta, fol. 153. D. 4. §. 2.
Quien teme a Dios, poco cuida

de galas, fol. 154. D. 4. §. 4.
Motiuo en el ser vistos, con peligro,
ibidem, §. 3.
Riguroso castigo les espera, aun
traidas sin mal fin, fol. 155. D. 4.
§. 5.
Guardase mucho, lo que vale mu-
cho, fol. 156.
No se dexa perder, lo que ha de
costar mucho de hallar, fol. 122.
D. 2. §. 3. §. 5.
Gracia, en perdiédola el hombre,
anda perdido el hõbre, fol. 117.
126. D. 4. §. 1. §. 3.
Solo Dios sabe si la hallará, fol.
D. 4. §. 1.
No se sepa donde está, quien no es-
tá en gracia, ibidem.
Sienta mucho el perderla, ibidem;
§. 3.
Como perdido esté, el que pierde
la gracia, fol. 118. D. 4. §. 4.
Gustos, facilmente aſentimos a
ellos, fol. 6. D. 2. §. 4.

H

Hablar, sea con tiento, y mirán-
do bien, fol. 181. D. 3. §. 1.
Supone mal el ſpiritu, el no hablar
assi, ibidem, §. 3.
Mirete antes que se hable, fol. 182.
D. 3. §. 4.
Examínense mucho las palabras;
fol. 182. D. 3. §. 5.
Mirete la decencia del que habla,
y de quien se habla, fol. 147. D.
1. §. 1.
Cada uno hable siempre como quie-
re, y como es el lugeto de quien
habla, ibidem, §. 2.
Hablar mal, es de infames, ibidem;
§. 3.
Hauito de Religion, no importa
que su forma sea qual fuere; el
ser buen Religioso es lo que im-
porta, prologo, num. 7.
Hijos, mas imitan lo malo, que lo
bueno en sus padres, fol. 86. D.
2. §. 3.
No tielen mejorarse con ellos;

Rr fol.

fol. 85. D. 2. §. 1.
 Obligante mucho cō la memoria
 de sus padres, fol. 24.
 Hombre sabe perderse, mas no gá-
 narse, fol. 92.
 Hormiga, maestra de los hombres,
 fol. 138. D. 4. §. 1.
 Honra, estimase mas que la vida,
 fol. 309.
 Quítala, el que quita la vida, fol.
 351. D. 2. §. 1.
 Humildad en las honras, es muy
 dificultosa, fol. 376. D. 3. §. 1.
 Es diuino valor el humillarse en
 ellas, fol. 377. D. 3. §. 3.
 Es la mayor virtud, ibidem, §. 5.
 Como fuera de si está el humilde
 en ellas, fol. 376. D. 3. §. 1.

I

Inclinaciō, facilmente nos mueve,
 fol. 25. D. 1. §. 1.
 Cosas que se le oponen, facilmen-
 te se olvidan, fol. 25. D. 1. §. 1.
 Mas que el precepto, puede la in-
 clinacion, ibidem, §. 2.
 Haze que se crean las presuncio-
 nes, mas que las evidencias, fol.
 26. §. 3.
 Imitar las virtudes del pequeno,
 no es descredito del grande, fol.
 71. D. 4. §. 1.
 Si lo sera el imitar sus imperfec-
 ciones, ibidem, §. 2.
 Mas se imita lo malo, que lo bue-
 no, fol. 86. D. 2. §. 2. §. 3.
 Imite el malo, al bueno, mas no al
 contrario, fol. 210. D. 3. §. 1.
 El hombre se acomode con Dios,
 mas no al contrario, fol. 221. D.
 3. §. 5.
 Causa gran sentimiento, el preté-
 der que el bueno se ajuste con
 el malo, fol. 211. D. 3. §. 5.
 Yerros de vnos, aciertos son de
 otros, fol. 135. D. 1. §. 1. §. 5.
 Indigno, siempre es mas ambicio-
 so, fol. 169. D. 2. §. 1.
 Quiere ser mas, por lo mismo que

es menos, fol. 169. D. 2. §. 3.
 El darle mas, suele ser porque es
 menos, fol. 170. D. 2. §. 4.
 Inferiores puntuales, confunden a
 los superiores negligentes, fol.
 70. D. 3. §. 3.
 Los buenos, confundē al superior
 malo, fol. 69. D. 3. §. 1.
 Es mucho en ellos, lo que poco en
 los grandes, ibidem, §. 4.
 Ingrato, siempre mira el fauor en
 la cabeza agena, mas grande, q
 en la propia, fol. 185.
 El no fauorecerle, es el mayor fa-
 uor, fol. 192. D. 4. §. 1. fol. 193. §. 2.
 Intencion mala, ate de lo q puede,
 para el mal, fol. 30. D. 3. §. 2.
 Intento en el mal, es execucion,
 fol. 324. D. 4. §. 1.
 Lo que se quiere hazer, se castiga
 por hecho, fol. 325. D. 4. §. 3. §. 6.
 Inquietud, hallarla en el reposo,
 causa gran sentimiento, fol. 257.
 D. 2. §. 6.
 Interés, dár por el los bienes de
 gracia, ofende mucho a Dios,
 fol. 256. D. 2. §. 1.
 Es muy propio de viles, fol. 230.
 D. 4. §. 2.
 Detracta, y ofende al generoso,
 fol. 231. D. 3. §. 5.
 San Juan Baptista se deshizo assi
 mismo, por hazer a los otros,
 fol. 226. D. 1. §. 2.
 Fue fineza el hazer, desaciendose,
 fol. 227. D. 1. §. 3.
 Juez, perdone, y no tenga que le
 perdonen, fol. 19. D. 3. §. 2.
 No le temerán, si tiene que le juz-
 guen, ibidem, D. 3. §. 3. §. 4. §. 5.
 No se le han de conocer afectos,
 fol. 61. D. 3. §. 6.
 El mas recto, se teme mas, fol. 59.
 D. 3. §. 1.
 Sea igual, si quiere ser buen Juez,
 fol. 240. D. 3. §. 1.
 No muestre su rigor en el flaco, si-
 no en el poderoso, fol. 241. D. 3.
 §. 3.
 Con un amago suyo se enmenda-

rà el pequeño, el golpe sea en él grande, fol. 241. D. 3. §. 5.
 Iuyzio final, su mayor rigor es ignorar su dia , fol 55. D. 1. §. 1.
 §. 3.
 Quanto tarda, á tormenta , fol. 56. D. 1. §. 6.
 Hallarle en la misericordia, es sumo desconsuelo , fol. 57. D. 2. §.
 1. fol. 58. §. 2.
 El saber que ha de ser , corrige al malo, y perficiona al bueno, fol.
 57. D. 1. §. 8.
 Es mas riguroso , porque el Iuez es mas recto, fol. 60. D. 3. §. 3.
 En el son fiscales del hombre , sus mayores amigos, fol. 62. D. 4.
 §. 3.
 Justicia della, pretende el malo, lo que es gracia , fol. 171. D. 3. §. 1.
 La vida que es de gracia, pretende de justicia, ibidem, §. 2.

L

Ley explica el malo en mal sentido, fol. 30. D. 3. §. 4.
 No la ha mencionado el amor, fol. 27. D. 2. §. 2.
 Guardate mejor poniendole murallas, fol. 163. D. 4. §. 1.
 Las temporales , conservan las espirituales, fol. 164. D. 4. §. 5.
 Lo que la ley puede, puede el Iuez ibidem.
 Para guardaria, quitense los peligros, fol. 164. D. 4. §. 3.
 Suele guardarse por el temor de la murmuracion , fol. 165. D. 4.
 §. 6.
 Las antiguas no se inobedecen, fol. 206. D. 1. §. 2.
 Los mas perfectos, las observan mejor, fol. 207. D. 1. §. 4.
 Digno de Imperio , el exponer la vida, por la ley, fol. 315. D. 3. §. 5.
 Escucha la ley la cortesia , fol. 221. D. 4. §. 1.
 Ponela Dios para prevenir la vr-

batidad sin nota , fol. 213. D. 4.
 §. 3.
 Quien falta a la ley, a todo falta, fol. 214. D. 4. §. 5.
 Guardese con riesgos de la vida, no al contrario , fol. 314. D. 3. §. 1.
 La mas estrecha, es de los mas perfectos, fol. 112. D. 2. §. 1.
 Lícito, cuítete, por no dar en lo ilícito, fol. 129. D. 1. §. 3. & 5.
 No todas veces conviene hacer esto, fol. 131. D. 2. §. 1.
 No es al Religioso, lo que es lícito al seglar, fol. 208. D. 2. §. 3. fol.
 209. §. 5.
 Llorar, fabese poeno, aunque se usa mucho, fol. 346. D. 1. §. 1.
 La culpa te llora , no la pena , fol.
 346. D. 1. §. 2.
 Sin provecho llora, quien así llora, ibidem, §. 4.
 Lo que te llora , te dexa de vivir, fol. 425. D. 2. §. 4.
 Lugar suele ayudar a los efectos, fol. 266. D. 2. §. 1.
 Mejor es para ellos uno , q' otro, ibidem, §. 2.
 En todos se busque a Dios, fol. 87. D. 3. §. 1.
 Luz, compañera de la bondad, fol.
 302. D. 2. §. 1.
 Distingue lo malo , de lo bueno, fol. 303. D. 2. §. 2.
 Sino fuera por ella , nada se conociera, ibidem.
 A su sombra se cometé los males, ibidem §. 3.
 A su luz se conocen los bienes, ibidem, §. 5.
 Qual ella es , suelen ser los aciertos, fol. 304. D. 3. §. 1.
 El que tiene mas luz, obra mejor, fol. 305. D. 3. §. 5.
 Todo se acierta con ella, fol. 306. D. 3. §. 5.
 La de Dios tiene vida , ibidem, D.
 4. §. 1.
 Alienta al mas flaco, fol. 207. D. 4.
 §. 3.

M

Maria Señora nuestra, fue la que supo mas de Dios, fol. 270. D. 4. §. 1.
 Padeció sin consuelo, fol. 421. D. 1. §. 5.
 Mas padeció cerca de la Cruz, q si estuviera en ella, fol. 422. D. 2. §. 1. §. 2.
 Fue milagro vivir juto a la Cruz, fol. 424. D. 2. §. 7.
 Vivió para morir mas veces, ibidem.
 En el cuerpo de Christo estauan las heridas, en el alma de Maria los dolores, fol. 424. D. 3. §. 1.
 Muere con el dolor, si Christo con la llaga, ibidem, §. 2.
 Ambos mueren aun tiempo, uno de llagas, y otro de dolores, fol. 425. D. 3. §. 6.
 Nas duras son las llagas de Christo miradas en Maria, fol. 426. D. 4. §. 1.
 Espiró el Hijo, al mirar sus llagas en la Madre, ibidem.
 El dolor de Maria, haze que muera Christo con mas viuo dolor, fol. 427. D. 4. §. 5.
 Madalena tenia por largas, las mas cortas distancias de Christo, fol. 109. D. 4. §. 3.
 Males, nunca vienen solos, fol. 84. D. 1. §. 1.
 Los sin remedio, son los mas grandes, fol. 123. D. 3. §. 1.
 Sucien andar mezclados con los bienes, fol. 129. D. 1. §. 1.
 Son los que intenta el Demonio en el hombre, ibidem.
 Causan sentimiento en lo insensible, fol. 124. D. 3. §. 3.
 Todos pueden repararse, solo el perder a Dios puede ser sin reparo, fol. 125. D. 3. §. 6.
 Los que tienen remedio, son medianos duros, fol. 124. D. 3. §. 5.
 Son mas que los bienes, fol. 168.

D. 1. §. 4.
 Quien sabe dellos, se compadece dellos, fol. 276. D. 3. §. 1. fol. 277. §. 2.
 Y aun quien presume, ha de experimenterlos, fol. 278. D. 3. §. 3.
 Tenerlos por bienes, es grande confusion, fol. 286. D. 3. §. 2.
 hallarlos donde se busca el bien, causa grande dolor, fol. 287. D. 3. §. 3.
 Tener capa, bien es lo mas peligroso, fol. 286. D. 3. §. 1.
 Quien los haze, los recibe tambié, fol. 406. D. 4. §. 1.
 Mal de muchos, suele ser gozo, fol. 419.
 Malos, tienen el mal por bien, fol. 94. D. 1. §. 4.
 Este es su mayor mal, ibidem.
 Atribuyen su mal, a falta de fortuna, no de gracia, fol. 94. D. 2. §. 1. §. 2. §. 3.
 Es castigo de Dios, estar en este engaño, fol. 95. D. 2. §. 3.
 Dales Dios desengaño deste yerro, fol. 95. D. 2. §. 5.
 Es traza del Demonio hacer este juzyo, fol. 94. D. 2. §. 2.
 Enmiendese primero, quien primero fue malo, fol. 85. D. 2. §. 1.
 Medios vnos mismos obran diferentes efectos, fol. 392. D. 1. §. 1.
 Por vnos mismos, aciertan vnos, y erran otros, ibidem.
 Vnos se saluan, y otros se condenan, ibidem. §. 3. §. 4. §. 5.
 Mejoras, quien busca las del alma halla a Dios, fol. 115. D. 3. §. 2. §. 3.
 Solo estos son personas de quietud, fol. 117. D. 4. §. 2.
 Libranse de caer en culpas, fol. 116. D. 3. §. 4.
 Mejor, entre lo bueno es de grande excelencia, fol. 387. D. 4. §. 1. §. 2.
 Es virtud celestial, fol. 388. D. 4. §. 5.

No es tan grande virtud ser bueno entre los malos , fol.389.D.
4. §.2.

Menores,su virtud,confunde a los mayores , fol.294.D.2. §.1. §.2.
ibidem,§.5.

Ser buenos los menores,antes que los mayores,tambien es confusion,fol.295.D.2. §.5.

Mentiras,castiganse con ellas,fol. 283.D.1. §.2.

Merito,mejor es el propio,que el ageno,fol.296.D.3. §.1. §.2.

Mas satisface el propio,que el ageno,fol.297.D.3. §.3.

Pretende con peligro , quien con merito ageno, fol.296.D.3. §.3.

Milagros no se busquen , quando la diligencia puede obrar , fol. 332.D.3. §.1. §.2.

No se dexe la industria , en fee de los milagros, fol.333.D.3. §.5.

Sustento natural,no milagroso, es bueno,fol.332.D.3. §.4.

Ministro,y luez,siempre ha de estar templado para el despacho, fol.273.D.1. §.1.

No ha de auer accidente que le inmate,ibidem,§.2.

Christo lo hizo a si,que fue el mejor Ministro,fol.274.D.1. §.3.

No todos son capaces de tanta perfeccion,fol.273.D.1. §.1.

Muerte,su memoria quita el gusto de la vida,fol.281.D.1. §.2.

Mortifica la codicia , fol.3.D.1. §.3.ibidem,§.4.

Muger virtuosa,obedezcala el marido,fol.72.D.4. §.3.

N

NEcissidad,tal vez ocasiona cadas , mas que malicia , fol. 242.D.3. §.6.

Saben fencirla,mas no dezirla muchos,fol.412.D.3. §.6.

Negocio , muchos hazen el suyo, con capa del ageno , fol.90.D.

4 §.1.
El hazer el ageno,como propio,es accion generosa,fol.225.

O

Ocasion,es la madre de la buena ventura,fol.245.

No se pierda la de hallar a Dios, fol.123.D.2. §.5.

Ocio , no puede auerle donde ay Dios, fol.65.D.1. §.1. §.2.

Donde le ay , no parece que ay Dios, fol.66.D.1. §.4.

Obediencia,descla el superior , al inferior mas virtuoso que él, fol.72.D.4. §.3.

Obediente , es mas el mas honrado,fol.85.D.1 §.3.

Obras buenas para continuarlas, no contarlas , fol.143.D.3. §.6.

No se cuenten las hechas, fol.151. D.1. §.1.

No ha de saber de cuentas el espiritual,ibidem,§.3.

Contarlas,es perderlas,fol.158.D. 1. §.5.

Obrese mucho aun tiempo, quando ay poco tiempo , fol.417.D. 4. §.4.

Mas enseñan que palabras , fol. 128.

Ocupaciones , muchas aun tiépo, no es de todos tenerlas,fol.161. D.3. §.1.

Olimpo,monte alto , no perturba los vientos sus cenizas , fol.393. D.2. §.5.

Ofensa,dil simularla,es sofrenada fea al ofensor , prologo,num.7.

Ofensor , las razones que ay para perdonarle,prologo,num.8.

Ofensa,los que la afectan sin auer la recibido,son tenidos por locos,prologo,num.5.

Ojos,darlos lo mismo , es que dar ser,fol.239.D.4. §.1.

Opinion,y fama,el perderla , es el mayor castigo de los buenos,

Rr 3 fol.

- fol. 242. D. 4. §. 1.
Notarlos, y juzgarlos, es su mayor castigo, ibidem, §. 2.
Oración, quien la tiene solamente, parece que sabe quien es Dios, fol. 390.
Quien la tiene, piense que está en el Cielo, no en la tierra, fol. 393. D. 2. §. 2.
Manifiéstese en los efectos, fol. 394. D. 3. §. 1.
La que no los tiene, se hace sospechosa, fol. 395. D. 3. §. 3.
Ha de comprender mucho el que la tiene, ibidem.
Tenga efectos posteriores, fol. 395. D. 3. §. 6.
Acredítala el ser feruorosa, fol. 396. D. 4. §. 1. §. 2.
Llega mas presto a Dios, porque buela con alas, fol. 397. D. 4. §. 5.
Obligaciones, no se fie en las grandes, de quien tiene pocas, fol. 49. D. 1. §. 4.
Las del alma, lejan de los muy espirituales, fol. 45. D. 1. §. 1.
No las cumplé, el que no las excede, y haze algo mas, fol. 216. D. 1. §. 1.
No te haga donaire del que las cumple así, fol. 216. D. 1. §. 3.
Falta a ellas, el que no obra mas que ellas, fol. 217. D. 1. §. 6.

P

- Padres, sus achaques enferman a los hijos, fol. 86. D. 2. §. 4. §. 5.
Quales son, tuelen ser los hijos, fol. 85. D. 1. §. 3.
Los malos, crian hijos malos, fol. 84. D. 1. §. 2.
Cuiden de la enseñanza de sus hijos, fol. 162. D. 3. §. 4.
No difieran el tiempo de enseñarlos, que les faltara el tiempo, fol. 163. D. 3. §. 7.

- Passion, ciega al mas cuerdo, y le haze errar, fol. 355. D. 1. §. 1. §. 2.
Haze dudar lo que se está creyendo, fol. 359. D. 1. §. 3.
Matale con las armas, có que quiere matar, fol. 355. D. 1. §. 2.
Patria, donde se viue, que no donde se nace, fol. 190. D. 3. §. 1. §. 3.
Aquella es mia, quien haze beneficios, fol. 191. D. 3. §. 3.
En la luya, es cada uno mas valiente, fol. 266. D. 2. §. 1.
Pecar, tan peligroso es su principio, como su ejecución, fol. 37. D. 2. §. 1.
Pecado, uno haze el estrago, que muchos, fol. 38. D. 2. §. 3. §. 4.
El de asiento es mas peligroso, fol. 23. D. 4. §. 6. §. 7.
No quiere Dios que se oculten, fol. 281.
Sus efectos son tristeza, y dolor, fol. 406. D. 4. §. 1.
Comparanse sus gustos a dolores de parto, ibidem, §. 2.
Confiesenle sus circunstacias, fol. 21. D. 4. §. 1.
Tanto cuesta el pecado, como la virtud, fol. 407. D. 4. §. 3.
Pedir, es hazerle lisonja al poderoso, fol. 74.
Desobliga pedir, a quien no puede dar, fol. 96. D. 3. §. 2. §. 3. §. 4.
Pidale solo a Dios, que es el que puede dar, fol. 97. D. 3. §. 4.
No sea con tibieza, que supone mudanza, fol. 91. D. 4. §. 5.
Agrada a Dios el que le pide, fol. 244.
Peligro, entrar en el sin Dios, es perecer en el, fol. 35.
Hallarle en la seguridad, es descubrirlo, fol. 58. D. 2. §. 4.
No le lo corra Dios, hasta que el hombre le conoce, fol. 39. D. 3. §. 1. §. 2.
No merece socorro, el que no reconoce todo el peligro, fol. 40. D. 3. §. 3.

- Es de soberuios el no reconocer
toda su necesidad , ibidem,
§.4.
Pena,siempre se parece a la culpa;
fol.282.D.1.§.1.§.2.
Es de la misma calidad de la cul-
pa,fol.283.D.1.§.3.
Oluidase la pena a vista de la cul-
pa,fol.348.D.2.§.1.
Aliuiale vna pena, cõ otra mayor;
fol.420.D.1.§.1. fol.421.
Quiere Dios que la culpa no se ol-
vide,para aliuiar la pena , ibi-
dem,§.3.
A vista de la culpa , no se siente la
pena,fol.349.D.2.§.5.
Penitencia ha de ser con humil-
dad,fol.378.D.4.§.1.
Sea muy sufrido en la agrauio el
penitente,fol 378.D.4.§.1.
Falia es la penitencia del que no
es muy humilde; fol.379:D.4.
§.5.
No ha de ser embidioso el penite-
-c;ibidem,§.6.
Pensamientos malos ; castigaloſ
Dios con malos,pensamientoſ,
fol.283.D.1.§.3.
San Pedro Apostol , sus verdades,
las mas calificadas , fol.316.D.
4.§.1.
San Pedro de Alcantara,murió ca-
tando,y puesto de rodillas , fol:
171.D.3.§.2.
Creia,que remediableſe él,estauá
remediado todo el mundo , fol.
371.D.4.§.3.
Palabras notables que dixo a este
propósito al Conde de Oropesa,
ibidem.
Predicador,el mas retirado ; es el
mas bien oido;fol.120.D.1.§.2.
Haze mas fruto,quanto mas se re-
tira,fol.121.D.1.§.4.
Oyganle sus palabras,no se atien-
dan sus obras; fol.131.D.2.§.1.
Oygaſe lo que dice,no se mire lo
que haze,fol.132.D.2.§.3.
Predique siempre, pues que se pe-
ca siempre,fol.264.D.1.§.1;
- Seá más cõceptuoſo, que afectado
en el pulpito, prologo,num.2.
El afectar el arte,es deſtruirle,ibi-
dem:
Sea modesto en hablar, prologo;
num.4.
Perder,sin saber donde hallar , es
grán dolor,fol.121.D.2. §.1.
Perder a Dios,por la duda de ha-
llarle , es lo mas peligroſo, fol.
122.D.2.§.3.
Perſuerancia,fadorecela Dios,
fol.291.D.4.§.1.
A los perſuerantes , solo se ha de
entender, fol.252.D.4.§.3.
Es calificación de todas las virtu-
des,fol.252.D.4.§.5.
No tenerla en el bien , es no ayer
començado,fol.356.D.2.§.1.
No comienza el que acaba , y no
prosigue,fol.367.D.2. §.6.
No puede ser maestro de virtudes,
el que no perſuerá, fol.356.D.
2.§.3.
Tengase en el seruir, aun despues
de alcançar,fol.382.D.1.§.1.
No haga nouedad despues de poſ-
leer,ibidem,§.3.
Es la mayor flueza perſuerar af-
ſi,ibidem,§.1.
Prelado, solo tiene el subdito que
mira,fol.159.D.2.§.1.
No parece ay Prelado , donde no
ay buenos subditos ; fol.160 D.
2.§.4.
Su vista perficiona al subdito ; fol:
160.D.2.§.5. Nota luez.
Premios,dense primero a los que
mas trabajan,fol.191.D.3.§.4.§.5.
Preparación para admitir a Dios,
tenga siempre el bueno;fol.254:
D.1. §.1.
No auifa Dios,quando viene a los
buenos,ibidem,§.2.§.4.
Quando viene a los malos; auifa
para que se preparen ; fol.255:
D.1.§.5.
Presumidos, piensan que ignoran
todos,lo que no saben ellos, fol:
19.D.3..§.4.

Alcan-

Alcançarles los laces, es su mayor castigo, fol. 243. D. 4. § 3.
 Principe, y Rey, que por si no gobierna, solo tiene apariencia, fol. 15. D. 1. § 2.
 Deuen ser mas leales a los Reyes, los Principes, y Nobles, fol. 129. D. 1. § 3.
 Principios, tenerlos siempre en la memoria, fol. 10. D. 3. § 1.
 Iuntarlos con los fines, grande dicha fol. 11. D. 4. § 3.
 En ellos, no se puede hazer juyzio de las cosas, fol. 183. D. 4. § 1.
 Disimulete la imperfeccion en ellos, fol. 184. D. 4. § 3.
 En ellos son peligrosas las rebelaciones, fol. 81. D. 4. § 3.
 Poder mas que el generoso, se duda su poder, que su querer en él hazer mercedes, fol. 75. D. 1. § 2.
 El disimularle, dize mayor poder, fol. 330. D. 2. § 1.
 El irse poco a poco en el poder, es diuino valor, fol. 331. D. 2. § 4.
 Es de necios, y locos, el hazer quanto pueden, y dezir quanto saben, fol. 330. D. 2. § 2.
 No hazer lo que pueden, no es virtud en algunos, sino es necessidad, fol. 331. D. 2. § 6.
 Propio, pierdelo quien usurpa lo ageno, fol. 150. D. 3. § 1. § 2. § 3.
 Cediendo de lo propio, alcáçamos lo ageno, fol. 152. D. 3. § 5. § 6.
 Quiere hazer propio los malos, lo ageno, fol. 172. D. 3. § 3. § 5.
 A las necesidades de los propios, se ha de acudir primero, fol. 189. D. 2. § 3.
 Amenese mas que los estraños, fol. 188. D. 2. § 1. § 2.
 Hagase por el propio, lo que por el estraño, fol. 189. D. 2. § 3.
 Primeros, quierenlo ser muchos en el descanso, y ultimos en el trabajo, fol. 191. D. 3. § 4.
 Puntual, reprehende al negligente, fol. 186. D. 1. § 1. fol. 187. D. 3.

Q

Vexas, nunca las dè quien pue de hacer agrauios, fol. 87. D. 3. § 1. § 2.
 Puede las dar, quien se juzga inocente, fol. 88. D. 3. § 3. § 4.

R

Reyes, sus trabajos no lastiman, porque los dissimula la pura, fol. 276. D. 2. § 3.
 Religioso humilde, que se permite aplausos, mucho peligro corre fol. 130. D. 1. § 7.
 Remedio, no se dilate al daño, fol. 16. D. 2. § 2.
 El que se busca a mas no poder, apruecha poco, fol. 17. D. 2. § 3.
 El preuenido, es el mas eficaz, fol. 161. D. 3. § 3.
 Reparo, hagale en las cosas pequenas, fol. 14.
 Reys el niño, no es hasta los quarenta dias de su nacimiento, fol. 353. D. 4. § 6.
 Republica bien gouernada, esta si manda el Rey, y obedece el vasallo, fol. 14. D. 1. § 1.
 Residécia, el saber que ha de auerla, haze recto al ministro, fol. 57. D. 1. § 8.
 Respeto, no le merece quien no respeta a Dios, fol. 148. D. 2. § 1. § 3.
 Tienele el hombre, aquien le tiene a Dios, fol. 149. D. 2. § 5.
 Resolucion, tomele muy despacio en las cosas dudosas, fol. 361. D. 4. § 1.
 Relurrección, hallase en la muerte del justo, fol. 431. D. 2. § 1.
 Las insignias de tu muerte, son tambien de tu vida, fol. 432. D. 2. § 3.
 Tiene la mejor mano en Dios, fol.

fol.434.D.3.§ 1.§.2.
Haze Señor a Christo, fol.435.D.
3.§.5.
Reír ro de lo humano , es muy de
lo diuino, fol.112.D.2.§.1.
Virtud excelente , fol.115. D.3.
§.5.
El de la tierra , no se auecina al
cielo, fol.115.D.3.§.1.
Al yr nos de la tierra , vamos hallá-
doa Dios; ibidem, §.3.§.5.
Riquezas , sean de los ricos , no
ellos de las riquezas , fol.15.D.
1.§.3.
Rigor, hallarle en la piedad, el ma-
yor rigor, fol.58.D.2.§.3.

S

Satisfacion, pone en grandes em-
peños, fol.196.D.1.§.1.
Obliga a ser aquello que de mi se
preste, fol.196.D.1.§.3. fol.
197.§ 5:
Darla de si , es duro al generoso,
fol.300.
Saluarse, quierase por la ley ordi-
naria, fol.41.D.4.§.2.
Son muy raros, los que por otra se
saluan, fol.42.D.4.§.3.
Dá mucha gloria a Dios el que se
salua a si, ibidem, §.5.
Todos pueden saluarse , fol.111.
D.1.§.2.
Sentimiento puede estar en vna
alma, y la llaga en otro cuerpo,
fol.424.D.3.§.1.§.2.
Servicios voluntarios han de ser
muy perfectos , fol.373. D.1.
§.1.
Las faltas que ay en ellos, no dissi-
mula Dios, fol.334.D.1.§.4.
Obligan mucho tercios volun-
tarios, fol.284.D.2.§.5.
Singulares, seanlo los círituales,
fol.114.D.2.§.4.
No se acomoden a las cosas comu-
nes, fol.208.D.2.§.1.
Sugencion, no se tenga al que no es

superior en estado, y virtud, fol.
245.D.3.§.1.§.2.
Ciego es el que se humilla al que
no es mayor que él , fol.250.D.
3.§.4.
Este padece dos males grádes, ibi-
dem, §.6.
Sirena engaña cantando , fol.59.
D.3.§.4.

T

Temor en la seguridad, le tiene
el cuerdo, fol.1.D.1.§.1.
Templo, enterrarte en él, es alivio
a los muertos, fol.287 D.2.§.2.
Poca fe tiene, quié está en él co- po-
ca reverencia , fol.258.D.3.§.1.
La reverencia en él, dà a entender
que allí ay Dios, ibidem, §.3.
Por mucha reverencia que se tan-
ga, siépre parece poca , fol.259.
D.3.§.6.
Castigua mucho Dios aquien no
está en el Templo con respeto,
ibidem.
Tentacion, y peligro, peligroso es
buscarlos, fol.47.D.2.§.1.
Quien en ella se mete, perecerá en
ella, ibidem, §.3.
Vnos la buscan , y a otros busca,
ibidem, §.3.
Mas tentadores ay , que tentados,
fol.48.D.2.§.4.
Mejor se vence con la imposibili-
dad, que con la resistencia, fol.
52.D.4.§.4.§.5.
Tibiaza de espíritu, supone imper-
fección, fol.90.D.4.§.2.
Dize afectos terrenos, ibidem, §.
3.§.3.
Ocasione se de falta de ejercicio,
fol.340.D.3.§.1.
La falta de ejercicio entibia el es-
píritu, fol.341.D.3.§.4.
Muere se la virtud del que no obra
fol.342.D.3.§.6.
El ejercicio despide la tibiaza,
fol.341.D.3.§.3.

Tiem-

- Tiempo de cuerdos, no de locos,
es el andar con el, fol. 137.
- Trabajos, camino propio de Dios,
fol. 82. D. 4. §. 2.
- Señal grande de gloria, fol. 80. D.
4. §. 1.
- Camino mas seguro, que descansos, ibidem, §. 2.
- Causan mejor efecto, fol. 81. D. 4.
§. 4.
- Quieren los Christo solo para si, fol.
110.
- En ellos está mas quieto el mas es-
piritual, fol. 393. D. 2. §. 4.
- Hallate superior al del consuelo,
ibidem, §. 5.
- En el se olvidan los padres de los
hijos, fol. 413. D. 1. §. 7.
- Tierra, con ella arma a sus hijos
la Iglesia, contra el vicio, fol. 1.
- Pone estorvos al pecado, fol. 12. D.
4. §. 4. §. 5.
- Con ella se vence el mas valiente,
fol. 1.
- Con ella se facilita lo mas dificul-
toso, fol. 13. D. 4.
- Traidor, con capa de amistad ha-
ce agruios, fol. 319. D. 1. §. 1.
- Significa que siente lo que está des-
teando, fol. 319. D. 1. §. 3.
- Quiere con mano agena, executar
su golpe, ibidem.
- Lo que haze por otro, ejecuta por
si, fol. 320. D. 1. §. 5. §. 6.
- Quando acaricia, ofende, fol. 319.
D. 1. §. 2.
- fantastico, ib. idem, .2.
- Con dezir, que la dice, está bien
alabado el mas perfecto, ibidem
§. 3.
- La mayor excelécia, es la verdad,
fol. 311. D. 1. §. 5.
- La que se opone mas a la mentira,
es mas acreditada, fol. 312. D. 2.
§. 5.
- El que no la predica, y lisonjea, no
está desengañado, fol. 312. D. 2.
§. 5.
- Quien ama la verdad, se opone a
la mentira, ibidem, §. 2.
- El que siempre la dixo, se opone a
la mentira, fol. 313. D. 2. §. 5.
- Entonces se conoce, quando por
defenderla exponemos la vida,
fol. 314. D. 3. §. 3.
- Las dichas por Christo, y por la
Iglesia, son mas calificadas, fol.
316. D. 4. §. 1.
- Son sospechosas en quie-
tas ha dudado, fol. 317. D. 4. §. 5.
- Que circunstancias ha de auer en
dezirlas, prologo, num. 6.
- Ningunas guardó el escudo de la
verdad, prologo, ibidem.
- Verdad, no ha ni en el escudo,
prologo, num. 3.
- Vengança tuerce el sentido a la ra-
za, y ley, fol. 30. D. 3. §. 4.
- Cola vil el tomarla, fol. 33. D. 4.
§. 5.
- Veitido, no quita, ni pone enten-
dimiento, fol. 132. D. 2. §. 4.
- Violencia afrentosa en un Noble,
fol. 323. D. 3. §. 1.
- No quiere se presuma obra con
ella, ibidem, §. 3.
- No es de honra, ni provecho la vio-
lencia; fol. 324. D. 3. §. 5. Nota
voluntad.
- Vida, quando se acaba, demonos
prieta a obrar, fol. 416. D. 4.
§. 1. §. 2.
- Obrete mucho atn tiempo, quan-
do se acaba el tiempo, fol. 417.
D. 4.

V

- Vencer, mas se haze con maña,
que con fuerça, fol. 185.
- Ale de pelear, no solo hasta morir,
sino hasta vencer, fol. 434. D. 3.
§. 1.
- Verdad, y virtud son vna misma
cosa, fol. 310. D. 1. §. 1.
- Es calificacion de todas las virtu-
des, ibidem, §. 1. §. 2.
- Quien no la dice, es vn hombre

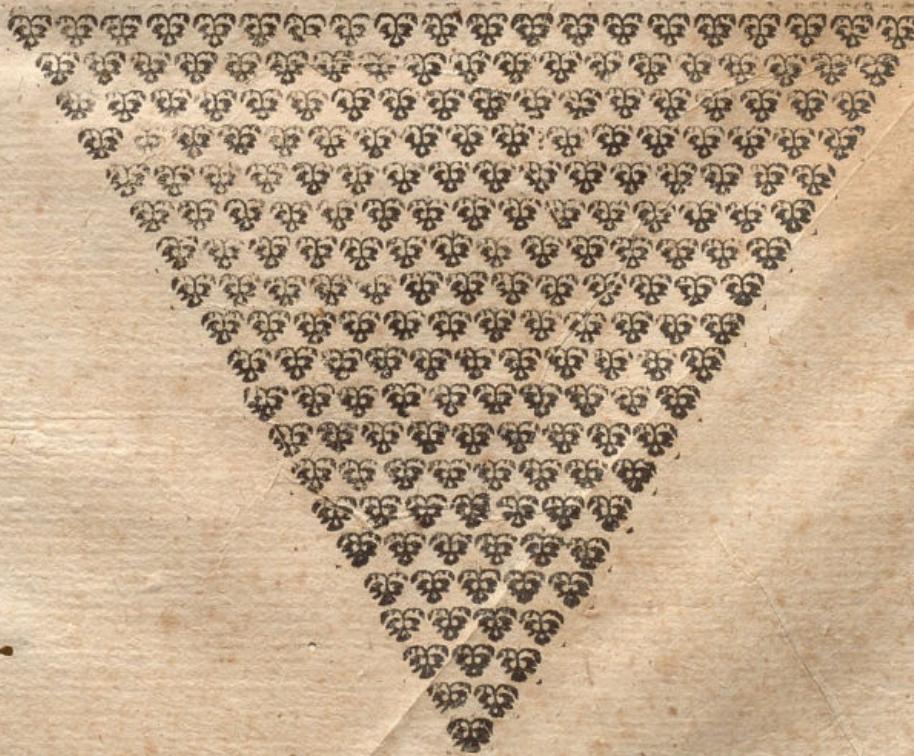
D.4. §.4.
Virtud, consta de entera causa, fol.
39. D.2. §.5.
Voz alta supone inocencia, fol. 89.
D.3. §.4.
No alze la voz que peca, ibidem,
§.6.
Union sea muy grande, la de Dios
con el hombre, fol. 107. D.4. §.1.
§.2.
La mas estrecha se ha de querer
con Dios. fol. 108. D.4. §.3.

Voluntario es lo mas estimable,
fol. 384. D.2. §.1.
Solo aquella se estima, que obra
la voluntad, ibidem, §.3. Nota
Ieruicios.

Z

Zigarra canta con el Sol, y mue
re cantando, fol. 392. D.1. §.5.

LAVS DEO.



18 DE

