A cimiento q̃ teniã de las coſas diuinas, o no hizieron caſo de acordarſe de Dios, ni de tener noticia del, como ſe colige dela propriedad del verboGriego: tambien porq̃ aquel verbo *habere*, es lo miſmo, q̃ *poſſidere*, tener; que ſe puede muy bien referir, y recebir por aquello que en la memoria ſe detiene) *Deum habere in notitia.* Por eſſo, a aquel rico auariẽto, oluidado, y menoſpreciador de la diuina prouidencia ſe le dixo, *Recordare, quia reſcepiſti bona in vita tua.* Y lo que te auia de ſeruir para anillo de memoria,

B que erã los beneficios recebidos, de eſſo te aprouechaſte para no tener miſericordia del pobre, y oluidarte de la prouidencia de Dios, que dà eſſos bienes de fortuna a los ricos, para por ellos comunicarlos a los pobres. Y tambien conoce, que ſuele Dios mudar las manos, y trocar las ſuertes, ſegun la condicion de la vi-

La felicidad del malo en el fin ſe ſeca.

da: pero eſte con los demas de ſu bando anduuieron el camino de aquellos que dixo Iob. 8. 13. *Sic via omnium, qui obliuiſcuntur Deum*: o porque alli pretende Baldad amigo de Iob, dezir, en que viene a parar la felicidad

C de la vida humana, como la tenia aquel rico, a quien ſe le dixo, pueſto en ſuma miſeria; *Recordare, quia reſcepiſti*: y agora Lazaro, *Gaudet, tu autem cruciaris*, por tu oluido, de Dios, que te traxo a eſſe paradero. Que los Setenta traſladaron con mas claridad: *Sic erunt nouiſſima omnium, qui obliuiſcuntur Deum.* Porque, *viam perire*, es acabar la vida miſerablemente, como ſe dize en el Pſalm. 1. 6. *Nouit Dominus viam iuſtorum, & iter impiorum peribit*: ſino es que ſe ſignifique en aquellas palabras, la breuedad de la humana

D felicidad, de ſuerte, que, *viam*, & *ſpem perire*, ſea dar de repente en tales anguſtias, que no ſabe el hombre por donde ſalir dellas: al modo que vno que caminando pierde de repente el camino, y no ſabe por qual à de echar. *Et reuocetur de via in medio annorum.* Por eſſo en el proprio Pſalmo

Iſai. 38. 10 ſe compara el juſto con el arbol, *Quæ plantata eſt ſecus decurſus aquarum, quæ fructum ſuum dabit in tempore ſuo; & folium eius non defluet, & omnia quæcumque faciet proſperabuntur.* Eſto es, a vn arbol, que nunca ſe ſeca, ſino perpetuamente eſtà verde en inuierno, y verano, como la Palma, o la Oliua, o el Laurel: aſsi es la felicidad del juſto; *ſicut oliua fructifera in domo Dei*: in Pſalm. 51. 10. & Pſalm. 91. 13. *Sicut palma, & quaſi Cedrus.* Eſtos arboles ſon viuaces, viuen muchos ſiglos, y es prouerbio del Eſpiritu ſanto; *ſecundũ dies ligni, erunt dies populi mei.* Noſotros de zimos, viuirà por peñas: y del juſto ſe dize, viuirà por arboles.

El juſto es arbol q̃ ſiẽpre eſtà verde.

Eccle. 24. 17.

Iſa. 65. 22.

Tambien, *Via omnium, qui obliuiſcuntur Deum*, puede tener otro ſentido, que ſignifique, *via*, *viuendi inſtitutum, & conſuetudinem.* La vida, y coſtumbre por donde vn hombre camina, que cada dia huella, y paſſea las coſtumbres malas que repite, y lo que ſiempre pienſa, que ſolemos ſignificar, quando dezimos a vno, en que paſſos andais. El Hebreo (*via*) *à conſuetudine dicitur, à calcando, & terendo*: como paſſeada, y hollada, y muy bien, (*via*) ſe dize (*vita*) porque viuiendo caminamos: *Non enim habemus hic manentem ciuitatem.* Eſto es, en que podamos quedar con quietud, ſino ſiempre vamos en demanda de ſillas perpetuas, y de deſcanſo. Eſſo me da que ſe halle en la ſagrada Eſcriptura en ſingular numero, como: *Exultauit vt gigas ad currendam viam.* Como ſi dixera, a poner por obra lo q̃ ſe le mandò. Eſſo me da que ſe halle en el numero plural, vt Iob. 40. 14. *Ipſe eſt principium viarum.* Principio de los caminos, principio de las obras de Dios, quiere dezir: y de la propria ſuerte, *in initio viarum tuarum.* El Hebreo, *viæ ſuæ*, y como enel Pſa. 24. 11. eſtà dicho, *Vniuerſæ viæ Domini* (obras del Señor) *miſericordia, & veritas.* Aſsi en el Pſ. 76 17. ſe dize ſingularmẽte, *Deus in ſancto* (eſto es, en el tabernaculo, o enel area dõde eſtauã las ſeñales, o inſtrumẽtos de las obras diuinas: la vara, el Manà, las tablas de la ley) *via tua*, id eſt,

Via, viuendi ratio, et conſuetudo

Via, vnde dicta.

Hab. 13. 14.

Pſal. 18. 6.

Via eũ pluraliter dicunt, quid. *Prob.* 8. 22.

A opera, o la coſtumbre en las obras de Dios, porque ſe ſigue luego; *Tu es Deus qui facis mirabilia.* Donde el camino, o caminos ſignifican las obras Y el mal viuir continuado, y las malas coſtumbres de los vicios es el camino, o caminos de aquellos, *qui obliuiſcuntur Deum*, y q̃ no cuydan de la ley de Dios.

Dios ſe mueue acordar ſe de noſotros de las buenas obras q̃ nos haze.

Al contrario ſucede en Dios, q̃ de las buenas obras que cada dia nos haze, como a criaturas ſe mueue a acordar ſe de noſotros, y a vſar cõ los ſuyos d̃ miſericordia. Eſto ſale de la perfecciõ de la diuina naturaleza; *Cui propriũ eſt miſereri ſemper, & parcere.* Adornaſe Dios cõ eſte atributo, y hermoſea mucho a los Reyes, y Principes. Capitolino eſcriue, que Marco Antonio Vero, ſolia dezir, no ſolo con verdad, ſino con animo de Rey: *Inhumanum planè eſſe humanis caſibus, & calamitatibus non ingemiſcere.* El miſmo autor, dize Gordiano, el mas viejo auer ſido de blandiſsimas entrañas, y que tenia coſtumbre de llorar todas las vezes que veya açotar algun muchacho en la eſcuela; y por eſſo lo juzga por hõbre digno de reyno, e imperio. Aeliano lib. 4 de varia hiſtoria, refiere auer ſido grãde verguença para aquel tirano Alexandro Ferentio, no auer llorado, oyẽdo repreſentar vna tragedia poetica de coſas triſtes, porque eſte tal menos ternia miſericordia de los ſuyos en ſus trabajos. Muy claramente promete Dauid al varon miſericordioſo vida bienauenturada, y ſilla real. *Iucundus* (agradable, y felizmente viuirà) *homo qui miſeretur* (el varon que tuuiere miſericordia) *& commodat* (no ſolo viuirà con dicha y contento, ſino tãbien ſerà para ſi muy vtil, y prouechoſo) *cornu eius exaltabitur in gloria*, ternà dignidad ſuprema, y real.

B

C

Pſ. 111. 5.

D

En que reſplãdece la miſericordia en los principes.

Eſta conmiſeracion, y clemencia ſe parece, y luze en los principes, en acudir a ſus ſubditos en los caſos mas triſtes, y ſuceſſos mas calamitoſos, para ſobrelleuarles, y en quãto fuere poſsible repararlos. Lo qual ſe dize cõ elegancia en el codigo Theodoſij, lege. 23 de petit & vltro debitis: *Solent imperatores duriores caſus, & treſtiorem fortunã, imperatoria humanitate mollire.* Y tambien para que vean, com dize Plinio, *Vt principes ciues ſuos amare videantur omnino.* Porque ſi el Rey ſe compadece, haſta derramar lagrimas de las calamidades de los ſuyos, y no ven como podran dexar de dezir; *Ecce quomodo amabat eos.* Y no baſtan lagrimas derramadas, ſino ſe acude con la obra, al remedio de la miſeria. Y al que ſolamente llora, y no trata del ſocorro, pudiendo, ſe le puede dezir loq̃ cuenta ſan Auguſtin, de aquel que cayò en vn poſo muy hondo, que viẽdolo vno, y compadeciendoſe del, le dixo; *Miſer quomodo decidiſti in puteum? at ille: quid refert quomodo inciderim? Hoc potius age, vt hinc educar. Nam quid proderit* (dize Santiago) *ſi cum frater, aut ſoror nudi ſunt, dicat aliquis, ite in pace, & non dederit neceſſaria corpori.* Como ſi dixera, q̃ aprouechan las palabras blandas, donde es neceſſaria la obra, y el que habla lo puede remediar: aſsi lo dize Salomon: *Qui pronus eſt ad miſericordiam, benedicetur, de panibus enim ſuis dedit pauperibus.* El Hebreo; ſegun Pagnino, la Real, Tigurina, y Vatablo: *Pronus, vel benignus oculo, vel benignus oculus.* Donde de tal ſuerte ſe encarga la benignidad, y blãdura de animo, que no ſolo eſtè la miſericordia en los ojos, ſino tambien en la obra.

Plin. in Paneg.

Prob. 22. 9.

Dios ſe precia de miſericordioſo.

Precioſe Dios de ſer, y parecer miſericordioſo; y moſtròlo cõ palabras, prometiendo nueſtro remedio, tomãdo, y recibiendo nueſtra naturaleza. Acordòſe de ſu miſericordia, y cõ la obra cumplio ſu promeſa, y reſplandeſcio eſta virtud de animo real, conſiderando en que ſazon, y coyuntura ſe hizo hombre; que fue quando el mũdo eſtaua mas eſtragado con vicios, y el hombre mas neceſsitado de remedio: porque aunque auian precedido muchos ſiglos rotos, y perdidos, era el mas corrompido de todos. Aquella *Iniquitas maxima, & negatio contra Deũ altiſsimum*, de Iob. 31. 28 que ſegun Filipo Presbitero, Beda. S. Thom. Nicolao, y todos los Hebraiſantes, Caieta-

Coyuntura en que Dios ſe hizo hõbre.

no

A no, y Vatablo, entienden del pecado de la superſticion, e idolatria, que tenia poſſeido el coraçon de los mortales, era tenido por Dios el vulto de oro, adorada la plata, y a la eſtatua dl alabaſtro mudo hincaua la rodilla el vulgo tonto. Andaua repartida la tierra que Dios crio entre los ydolos vanos. Rodas adoraua al Sol, y aſsi le leuantò el Coloſeo de metal ſoberuio: Chipre ſeruia a Venus: Candia a Iupiter: Roma ſe preciaua del Dios Marte: la crueldad era braua, que dexado

B a parte el comerſe los vnos a los otros; por gran hazaña ſe tenia el matar ſe: aſsi celebraron a Lucrecia, Caton, Othon, Cleombroto, el qual ſe deſpeñò deſpues de auer leydo la doctrina de Platon. La torpeza, y deshoneſtidad eſtaua con todos los vicios tan en ſu punto, que ſi vn punto mas ſubiera, la tierra fuera infierno, y dexada la gentilidad a parte, el pueblo de Dios podia repartir vicios con todo el mundo. *Omne caput* (los gouernadores ſeglares) *optimates capita populorum*) *Et omne cor merens* (los Eccleſiaſticos, coraçõ de la republica, donde comiença el mouimiento de vida) los vnos con vagido, ſin ſaber lo que an de juzgar, ni como an de gouernar. Andaſeles la cabeça: los otros con gota coral, ſin que puedan communicar conſejos de vida al cuerpo dla republica, y todo el, *A planta pedis vſque ad verticem capitis non eſt in eo ſanitas.* Porque aunque le quiera herir, no tiene donde, y del caſtigo no ay eſperança de enmienda: pues que aun eſtando aſsi, ſe eſtaua en ſus treze. Dize, que la ciudad caſta, y leal otro tiempo, ſe auia hecho publica muger infame: que la que eſtaua llena de juſticia, y rectitud, eſtaua ya hecha cueua de homicidas. *Argẽtum tuũ* (tu doctrina puriſsima) *verſum eſt ſcoria*; ya eſtaua mezclada con, errores) *Vinum tuũ mixtum eſt aqua* (adulterada como el vino aguado) *Principes* (tus juezes) *infideles*, femẽtidos ſin verdad, cõpañeros de ladrones, perdidos por dones, *omnes diligunt munera.* Dauid di

Iſai. 1. 5. explicatur.

C

D

Pſ 79. 9.

ze, que la viña que el Señor traſplantò de Egipto. *Vineam de Aegypto tranſtulisti* (id eſt, *vitem*) que aſsi ſe junta bien cõ lo que ſe ſigue: *Extendit palmites ſuos vſque ad mare, & vſque ad flumen propagines eius.* Porque es elegante ampliſicaciõ de vna vid, que eſtiende ſus ramas, y ſarmiẽtos de vna parte a otra; como ſi dixeramos, vna parra q̃ a lcãça de mar a mar. Otros leen, *Vitem ex Aegypto traduxisti*: pero en eſte lugar ſignifica vna viña de muchas parras, y cepas, que ya auia muchos ſiglos que eſtaua en vſo plantarla deſde Noe, que primero ſe dixo, *plantaſſe vineam.* Y reduxo las vides, a liños: y compara aſsi a ſu pueblo por la eſtimacion enq̃ lo tenia; porque en Siria, y Arabia, la viña era de gran precio, pues que Salomon la nombrò en argumento de ſu poder, y de ſu riqueza. *Magnificaui opera mea, ædificaui mihi domos, & plantaui vineas.* A eſta tal, *exterminauit eam*, (Hieronimo, *vaſtauit*) deſtroçò ſus pãpanos, *Aper de ſylua*, vn xauali. Micheas ſe lamenta, y llora, porque dize que andaua a buſcar vn ſanto, vn juſto, y q̃ no lo hallaua, cõmo quien anda a vindimiar vn cencerron mal maduro para comer, *Non eſt brotus ad cõmedẽdum.* Y el mejor dellos, *quaſi paliurus*, arbol eſpinoſo; que ſi os llegais a el, le aueis d dexar prẽda: *& qui rectus quaſi ſpina de ſepe.* Eſcambrones de vallado, que ſi ſaltais por ſima, dexais la capa. Y ſino vuiera otro malo entonces ſino Herodes, que de ay a poco por matar al Señor, matò tantos inocentes, y entre ellos a vn hijo ſuyo, como lo quenta Macrobio, porque auia fama, dize, eſtar en los hados, que auia de nacer del linage de los Indios vn grã Monarca. Y en tiempo deſte rauioſo Lobo, deſte Leon ſangriento, ſe acordò de ſu miſericordia, *& ſuſcepit Iſrael.* Y no ſolo en ſu tiempo ſe hizo hombre, pero aun por el, donde reſplandece ſu clemencia. Y ſi quiſiera el maluado deſpues de auer buſcado al Señor para quitarle la vida, y bañado ſe en tanta ſangre de niños, pudiera arrepentirſe, y aprouecharſe de ſu miſericordia, y ſaluarſe. Dixolo Iſai. 46.

Eccle. 2. 4.

La viña fue ſiempre eſtimada.

Mich. 7. 1.

Macrob. li. 2. ſatur. c. 4.

Sueto. in Veſpaſ.

A *Consolamini, consolamini* (gran necesidad tenian de consuelo, pues no creyendo a los prometimientos hechos por Dios lo auian irritado, y en castigo de su incredulidad auia prometido su captiuerio entre las gentes, y porque de todo punto no desesperaran, y se apartaran de Dios, y del verdadera culto suyo, con el exemplo de la gentilidad, repite el profeta estas palabras) *populo meus, loquimini ad cor Hierusalem.* Vatablo. *Quæ grata sunt futura.* Palabras consolatorias, como Sichem quando estrupò a Dina: donde

B nuestro Vulgato dize; *Triſtẽq; deliniuit blanditijs.* El Hebreo, y Vatablo: *Locutuſq; eſt ad cor puellæ*, vel *ſecundum animũ puellæ.* Esto es, hablaua con ella amigablemente, regalauala cõ palabras. Assi Isaias, juntalda, congregense para que escuchen bien que estan muy tristes: dezilde, que *Completa eſt militia eius*, el tiẽpo determinado de su captiuerio. Los Setẽta, *humilitas eius.* Nuestra Vulgata, *malitia eius*, su trabajo, y cuydado, segun aquello de Christo, *ſufficit*

Matt. 6. 34 *diei malitia ſua.* Bastale al dia su trabajo, de cuydar para comer en el, sin afligiros para el de mañana: *Completa eſt malitia eius.* Todo es vn sentido, venido es el fin de su pelea, y trabajo, perdonados le son sus pecados. *Suſcepit de manu Domini duplicia*, dobladas mercedes, muchos beneficios. No se à de entender como lo entiende el maluado de Lutero, aquel, *pro omnibus peccatis tuis*, que dize, que por los pecados se da gracia, antes por ellos se pierde; sino quiere dezir, que fue tanta la diuina bondad, que mereciendo el hõbre el infierno por sus culpas, quando

D ellas mas sangrientas, entonces se acordò de su misericordia, y se mostrò piadoso; y quando se temia el castigo, dio el perdon, y en lugar del infierno abrio el cielo. Recibe a Israel, y haze se hõbre quando el mundo estaua mas estragado, y perdido: y quando se esperaua que viniera con vn grã de incendio, como vernà el dia del juyzio, vino con gran misericordia, vistiendose de nuestra flaqueza. Pero a san Pablo oyremos en el parrafo siguiente.

CAPITVLO VI.

En el qual se prosigue, y pondera la sazon en que Dios se acordó de su misericordia, para recebir en si nuestra naturaleza.

VErdaderamente es de gran gusto, y consuelo considerar lo que aduierte san Pablo acerca de el tiempo en que Dios mostrò su misericordia, recibiendo carne de su pueblo Israel, y el estado, y calidad de las personas, con quien Dios la vsò, para con esta consideracion firmar, y corroborar nuestra esperança, y hazer q̃ no se auerguense, pues tenemos por prẽdas de nuestta salud, no solo el testimonio del Espiritu santo, pero la caridad y misericordia del hijo de Dios, su encarnacion, y muerte. *Vt quid enim Chriſtus, cum adhuc infirmi eſſemus, ſecundum tempus, pro impijs mortuus? Vix enim pro iuſto quis moritur: nam pro bono forſitã quis audeat mori. Commendat autem Deus Charitatem ſuam in nobis, quoniã cũ adhuc peccatores eſſemus, ſecundum tempus Chriſtus pro nobis mortuus eſt.* q̃ declarãdolo biẽ, descubriremos grãdes riq̃zas. *Vt quid Chriſtus* (en el Griego se lee) *quid enim?* Y algunos, cõjecturando, dizẽ, q̃ el interprete leyò, *ad quid*, o, *Vt quid enim?* Assi lee S. Ambro. e Ireneo. El mismo sentido es, y la oracio dicha con mas vehemẽcia, y mas afectuosa, y muy acostumbrada del Apostol, que es tanto como si dixera, para que Christo auia de morir (que alli se entiẽde el hazerse hombre, porque de otra suerte no muriera) para justificar los impios, sino quisiera juntamente, quanto es en si darnos ciertas prẽdas de nuestra salud eterna? porque si Dios nacio, y murio, y por los enemigos pecadores

Paul. Rom. 5. 6. illustratur.

Amb. sup. hunc locũ. Iren. lib. 4. c. 13. in fin.

dio

A dio ſu ſangre, y vida, como no nos à de dar la gloria prometida, ſiendo ya amigos reconciliados? En lo que dize (*ſecundum tempus*) ſe puede juntar con la particula precedente (*cum adhuc infirmi eſſemus*) no porque la enfermedad del genero humano antes ď la venida del Señor al mundo aya ſido cauſa de auer ſido deſamparada por todo aq̃l tiẽpo del diuino fauor, y auxilio; por q̃ no auer venido antes por eſta enfermedad, no engrandeciera la miſericordia de Dios, que el Apoſtol pretẽde alabar, y encargarnosla en eſtas palabras. Pero es argumento de auer diferido el Señor tantos ſiglos ſu venida en nueſtra carne de ſu ſabiduria, y clemencia, eſperar a tiempo que los hombres con los ojos vieſſen, y con las manos palpaſſen ſu ignorãcia, y experimentaſſen ſu flaqueza, para que dilatado, y deſſeado fuẽra mas eſtimado quãdo ſe le diera. Dixolo el Apoſtol a los de Licaonia: *In præteritis generationibus Deus dimiſit gentes ingredi vias ſuas.* Con las quales palabras ſe mueſtra eſtar todos los malos corrompidos con todo genero de pecado, y oluido de Dios, y de la piedad, y verdadera religion, porque *Vnuſquiſq; in ſuã viam aberrabat.* De manera, que (*infirmi ſecundum tẽpus*) lo entendamos por la condicion de la humana naturaleza, que eſtaua en aquella era flaca, ſin fuerças; *Nam prius ſicut paruuli eramus ſub tutoribus, & actoribus.* Y eſto es a miver lo que el Apoſtol llamò, *Plenitudinem temporis.* Auer Dios aguardado, que eſtuuieſſen los hõbres en eſtado tan miſerable.

B

C

D

Tambien ſe puede juntar aquel (*ſecundum tempus*) con la palabra que ſe ſigue (*mortuus eſt*) haze mejor ſentido, y la junta Origines, Ambroſio, y Theofilacto ſobre eſte lugar, de lo qual podemos ſacar dos ſentidos. El vno de ſan Ambroſio, que aquel (*ſecundum tẽpus*) ſea vna modificacion de aquella palabra (*mortuus*) y quiera dezir, que murio Chriſto, no como los otros, haſta reſucitar el dia del juyzo, ſino, *ad tempus*, por tres dias: pero no haze mucho eſto al intẽto de ſan Pablo. El ſentido de Theofilacto, y Origines es al propoſito (*ſecundum tempus*) eſto es, *tempeſtiuè, & oportunè.* A ſu tiempo, y quando vuo mayor neceſsidad, no antes, ni deſpues: no luego que pecò Adan, porque aſsi no ſe conoceria la grauedad de la culpa, no auiẽdo experimentado ſu eſtrago en los deſcendientes: no en la fin de los ſiglos, porque los animos de los hõbres con la mucha tardança deſconfiaran, ſino a buena coyuntura.

Act. 14. 16

Ad Gal. 4. 4.

Cum eßemus infirmi: no parece q̃ ſignifica aqui (*infirmi*) la culpa del pecado, porque la tal, mejor ſe llama muerte, que enfermedad, ſegun aquello ad Epheſios, 2. 5. *Cum eſſemus mortui pro peccatis.* Y luego dize S. Pablo, dela muerte del pecado. *Aliud eſt ergo eſſe infirmos, aliud peccatores.* La propriedad de la palabra ſignifica, fragiles, enfermos, impotentes, como quando dize, *Infirmum in fide aſſumite.* Y ad Gal. 4. 9. *Quomodo conuertimini iterum ad infirma, & egena elementa, quibus denuo ſeruire vultis?* Siendo pues enfermos, inſuficientes, deſtituydos para poder por nras fuerças proprias boluer en gra de Dios, alcãçar lo eterno: no eramos verdaderos Iſraelitas, fuertes cõDios ſino pobres neceſsitados de ageno fauor, *Secundum tempus Chriſtus pro impijs mortuus eſt.* Eſto es, el inocente por los culpados, el ſeñor por los ſieruos malmerecedores, y dignos de la muerte. Finalmente, la virtud, fortaleza, y ſabiduria de Dios, por los enfermos, flacos, e ignorantes: que por el enfermo alguno ſe haga enfermo, alguna equidad ay. *Quis infirmatur* (trabaja, eſtà doliente en el cuerpo, o triſte en el alma) *& ego non infirmor* (que yo no eſtè doloroſo, y triſte como enfermo) calamitoſo, miſerable: que con eſte nombre llama ſan Pablo a ſus trabajos, *infirmitates*: y es vn grãde afecto de amor, y caridad. Pero que vno apeteſca la muerte, para librar a otro de ſu enfermedad, coſa es mas excelente, y acto mas heroico. Si vno dieſſe la vida por librar de la muerte a vn inocẽte, digno

Rom. 14. 1.

2. Cor. 11. 30.

A digno era de alabança, y eſtimacion: pero que el juſto muera por el malhechor: eſto excede a toda capacidad humana, y cauſa grande admiracion, y dize luego el Apoſtol; *Vix enim pro iuſto quis moritur, nam pro bono forſitan quis audeat mori.* Pondera ſan Pablo, q̃ Chriſto aya muerto por los malos: y la particula, *forſitan, etenim*, afirmatiuamente ſe à de explicar; porque no es tanto aprobacion, como explicacion de lo dicho: y es el ſentido; *Vix certè pro iuſto quis moritur.*

Hier. epiſt. 151. q. 8. B San Hieronimo eſcriuiendo a Gelaſia, preguntando de la inteligencia deſte lugar, dize, que (*iuſtum, & bonũ*) ſe an de tomar aqui en el genero neutro: eſto es, *pro re iuſta, & bona*, en la

Origenes. qual ſignificacion tambien le toma Origenes ſobre eſte lugar, y dize; *ſi quis iuſtè, aut iuſta de cauſa mortem deme ritus ſit, vix patientem ferat. Nam pro bono*, id eſt, *magna aliqua vtilitate conſequenda fortaſis aliquis ſe morti exponeret.* Eſta explicacion verdaderamente no es tan germana, y ſuaue, por dos razones. La primera, *quod bono, & iuſto, reſpondet: pro impijs, & peccatoribus*: donde C la ſentencia, o ſentido es de las perſonas, y no de las cauſas. Lo ſegundo, porque tambien Chriſto nueſtro Señor muriendo por los pecadores, juntamente murio por cauſa juſta, y buena, que fue por la redempcion del genero humano, y por iluſtrar la gloria de Dios. A otros les parece q̃ ſon nombres adiectiuos aquel (*pro bono, por iuſto*) y no ſe an de recebir en ſubſtãtiua, ni neutral ſignificacion, de manera, q̃ haga eſte ſentido. La muerte de Chriſ D to por los pecadores, de eſto parece muy digna de ſer eſtimada, y alabada, y ſingularmente iluſtre, q̃ a penas ay quien quiera poner ſu vida por otro, aunque ſea juſto: pero porque alguna vez ſucede, dize luego: *Nam pro bono forſitan quis audeat mori.* Por lo qual en el nombre de juſto, y bueno, vna propria coſa ſe ſignifica, como le parece a Theofilacto, y aſsi ſerà vna ſola comparacion del que muere por el bueno y juſto, a el que muere por los impios, y malos.

Pero el ſentido mejor, y mas llano es, que en eſte lugar diſtingue el apoſtol tres grados de caridad, con la qual vno ſe puede poner a ſufrir la muerte por otro. El primero, ſea morir por vn juſto. El ſegũdo, morir por vn bueno. El tercero, morir por vn impio. Dexo ſan Pablo de nombrar las otras eſpecies de amor, como morir por los deudos, por los hijos, y por los amigos: porque deſtos auia dicho Chriſto nueſtro Señor: *Si non diligitis eos, qui vos diligunt, quam mercedem habebitis? nonne, & publicani hoc faciunt? & ſi ſalutaueritis fratres veſtros tantum, quid amplius facitis? nonne, & ethnici hoc faciunt?* Moſtrandos en eſta ſentencia, q̃ ſi eſtas eſpecies de amor natural no ſe refieren de alguna manera a Dios, y por Dios, no ſon de merito alguno acerca del: y por eſſo el Apoſtol hizo menſion deſtos grados inferiores. Dize pues del primero grado, q̃ a penas ay quien ponga la vida por un juſto. Iuſto ſe llama vn varon inocẽte, adõrnado de la vittud de la juſticia, que dà a cada vno lo que le pertenece, pero no liberal, y en demaſia largo. Por eſte tal no faltarà quié lo alabe de palabra, quié buelua por elen ocaſiones: pero muy raro ſerà, el q̃ quiera poner a rieſgo ſu hóra, y haziẽda por ſu libertad; y a penas, y mayor dificultad ſe hallarà quié póga por el la vida al tablero. Del ſegũdo grado dize; *Nã pro bono forſitã, quis audeat mori.* Bueno ſe llama aq̃l q̃ en ſi eſtà adornado cõ todas las virtudes, y que nos combida a que le amemos cõ algun ſingular beneficio, o que nos à dado, o que nos à prometido. *Bonum enim ſui eſt diffuſiuum*: dixo S. Dioniſio. El bueno excede al juſto, tomando la juſticia no por toda virtud, porque en eſte ſentido los juſtos tambien ſon buenos, ſino por vna virtud particular, que inclina al que la tiene, *reddere vnicuiq; ius ſuum.* Y deſte dize, que por vẽtura avrà alguno que por el ſe ponga a manifieſto peligro de muerte, *forſitan quis audeat mori*, como fueron Pilades, y Oreſtes, y los

Tres gra-dos de cari dad.

Mat. 5. 49

Iuſtus quis

Bonus quis

En que excede el bueno al juſto.

Pita-

A Pitagoras, que cuenta Ciceron. 2. officiorum, Damon, y Pytras, vn Theſeo, y vn Pritheo. Tiepla, y modera ſu ſentencia, por la palabra (*forſitan*) y por el verbo (*audeat*) para moſtrar la dificultad, y exagerar el miedo d la muerte: *Audeat* (id eſt) elija el morir, a diferencia de los ſoldados que en la guerra pelean no eligiendo la muerte, ſino para vencer, y eſcapar viuos, para diferenciarſe tambien de aquellos, cuyos animos ocupò la vanidad, que por ſi proprios, o por la gloria mundana, le ofrecieron a morir, como Crodo Atheniẽſe, los dos Decios Romanos, y el Regulo, y otros de quien ſe lee en las profanas hiſtorias, que por bien de las republicas ſe entregaron a la muerte: y para diferẽciarſe de los dos hermanos, que finge la poeſia, Caſtro, y Pulox, que entre ſi diuidieron, mouidos del amor natural de la ſangre la inmortalidad.

B

Virg. 6. Aenid. *Si fratrem Pollux alterna morte redemit.*

Otra coſa es morir por el bien dela virtud, o por librar al amigo: lo que dize; *Forſitan quis audeat mori*, no es interogacion, ſino afirmacion. No niega el Apoſtol auer derramado ſu ſangre los Martires por Chriſto nueſtro ſumo bien, y ſumamẽte bienhechor, y tener muchos para eſto promptiſsimo el animo. Y por ventura ſe manifieſta el tal, y en eſta diſpoſicio el que dezia: *Ego libentiſsime impendam, & ſuper impendar ego ipſe pro animabus veſtris.* El tercero grado es, morir por noſotros, que ni eramos juſtos, ni buenos, que le pudimos dar, ni que pudo intereſar con noſotros aql que *bonorũ noſtrorũ non indiget*: q̃ eramos pecadores, y enemigos declarados, y perjudiciales? Deſte vltimo genero de amor ſe ſigue luego: *cõmendat autẽ Deus charitatẽ ſuã in nobis: cõmendare*, es abonar, acreditar, poner bien, o en buena opinion. Cice. 7. in Verrem. *Qui cum ſe virtute, nõ genere populo Romano commendari putaret.* & in bruto. *Nulla re vna magis cõmendatur orator, quam verborum ſplendore, & copia.* Con ninguna coſa mas ſe acredita, o mas nombre gana. Horatio lib. 1 epiſt. 2. ad Lollium.

C

1. *Cor.* 11. 15.

D

Pſal. 15. 1.

Aſperitas agreſtis, & concinna, grauiſq;
Quæ ſe commendat tonſa cute.

Se acredita, y gana opinion. Aſsi el Apoſtol; *Commendat autem charitatem ſuam Deus in nobis.* Acredita Dios, abona, y juſtifica la voluntad que tiene a los hombres, amandolos ſobre todos los grados de amor. Como tambien dixo; *Iniquitas noſtra iuſtitiam Dei commendat.* Da teſtimonio, y prueua, y abona ſu juſticia. Y en el. 2. de los Macha. 4 24. ſe eſcriue de Menelao, que fue abonado con el Rey Anthioco: *At ille commendatus regi, magnificans faciem poteſtatis eius, & ſemetipſum retorſit ſummum ſacerdotium.* Eſto es, como ſe abonaſſe cõ el Rey, como tuuieſſe el Rey buen credito del, como grangeaſſe ſu gracia, y beneuolencia. Eſtando bien pueſto, y acreditado tornòſe a inueſtir la dignidad ſacerdotal. Aſsi abona Dios el amor que tiene a los hombres: *Quoniam cum antea peccatores eſſemus, ſecundum tempus Chriſtus pro nobis mortuus eſt.* Que ſiendo todos ſus enemigos, y trayẽdo la mancha de la culpa cõ noſotros deſde el delicto, y maldad de nueſtro padre primero: no ſe deſpreciò de veſtirſe nueſtra flaca naturaleza, para con ella deſtruyr nueſtras maldades, y cõ qualquiera muerte, ſino la mas torpe, cruel, y afrentoſa. Excede en eſto los limites del amor criado, y humana caridad, que ſolamente alcançò ſer juſto poner la vida por librar al amigo. Pero no hallò Chriſto en noſotros alguna inocencia deuida, que le mouiera a morir, ni hallò amiſtad que por fauorecerla ſe puſiera a ſemejante peligro, ni hallò bõdad que amar, ni virtud que defender, ſino derramando ſu ſangre por noſotros, nos hizo quãto es deſu parte, juſtos, amigos, y con Dios reconciliados.

Rom. 3. 5.

commendare quid.

Del diſcurſo que emos lleuado en la explicacion deſte lugar, ſacaremos

con

A con euidencia nueſtro intento, que es auer el Señor tomado carne humana, y acordadoſe de ſu miſericordia, en tiempo, y coyuntura quando mas pudo reſplandecer, que es aquel (*ſecundũ tempus*) que expuſimos, *tempeſtiuè, & opportunè*: porque ſegun apuntamos atras, conuenia a la diſpoſicion de ſu diuina ſabiduria, que ſe acordaſſe de ſu miſericordia al tiempo que la obra ſuya auia de ſer al mundo mas prouechoſa, y ſaludable, porque fue neceſ-

B ſario que el mundo primero conociera ſu ignorancia, y ceguera en que andaua, adorando ydolos, teniendo por Dioſes animales brutos, como lo acoſtumbrauan en la ley de naturaleza. Llegòſe luego el tiempo de la ley de Moyſes, que inſtituyò preceptos, y ſãtiſsimas ceremonias, para que deſta manera los apartara de la ydolatria: y de qualquiera otro pecado: pero aquella ley muerta, y ſin eſpiritu, moſtraua lo que auian de hazer, pero no les daua gracia para cũplirlo, era for-

C çado a pedir el fauor diuino, y al Meſias, y que el Señor ſe acordaſſe de ſu palabra, y miſericordia prometida: y a eſte tiempo tan proprio para aprouecharſe della la embiò el Señor. Tambien fue traça de la diuina Sabiduria, y profundo conſejo, prometer el remedio muchos ſiglos antes, y atraſados, para q̃ todos, no ſolo a los preſentes, y que eſtauan por venir, pero tambié a los paſſados les fuera ſu venida en carne mortal prouechoſa, pues le auiá cõcebido primero por fè; de manera, q̃ el Señor no tarde, ni temprano, ſino muy a tiempo, *Recordatus eſt miſericordiæ ſuæ*. Toda la qual doctrina ſe toma a la letra de ſan Leon Papa, ſerm. 3. en

D el medio donde dize todo lo dicho con grandiſsima elegancia.

Vltimamente vemos ſu inmenſa caridad, por aquellos con quien vſò de clemencia: a los quales ſan Pablo dà tres nombres, en el lugar declarado, enfermos; *Cum adhuc infirmi eſſemus*: impios, y maluados, *pro impijs mortuus eſt*: pecadores: *Cũ adhuc peccatores eſſemus*. Enfermedad, flaqza, dize, no firmeza vna debilidad, que queda deſpues de vna larga enfermedad; *Infirmitatem corporis, animi virtute ſuperauit*, dixo Ciceron. Impiedad, iniquidad, y maldad importa, particular, el que es infiel a Dios, a ſu patria, y a ſus padres. *Me ſugerat* (dixo Teren. in Pis.) *Deorum immortalium has eſſe in impios, & conſceleratos pœnas conſtitutas. Gens impia* (dixo Virg. 2. Geor.) *Domus impia*. Ouidio. 8. Methamorph. *Peccatum*, ſignifica el de fecto que ſe haze contra el oficio, o contra la ley. Cicero, lib. 3. ad Atticũ: *Scio nos noſtris multis peccatis in hac arũna incidiſſe*. Y Virgilio.

Luant peccata, ne illos inueris auxilio.

Traça dela diuina ſabiduria.

infirmitas quid.

Cicero pro Syll.

impietas, quid.

peccatum quid.

Virg. 10. Aen.

Pues para dar fuerças, y ſalud, al flaco, al enfermo que no las tenia, para leuantar, ſe dè la culpa; y obrar la ley diuina, ni andar por ſu camino; para juſtificar al impio, al infiel, que le quebrantò a Dios la fe, y palabra que le dio: para recociliar al enemigo pecador, que auia meneſter vn mediador, y abogado, que aſentara las pazes cõ Dios. *Chriſtus* (dize Pablo) *pro nobis mortuus eſt*: que ſiendo vna gente impia, de vn ſiglo maluado, murio por noſotros. Y aqui ſe encierra el hazerſe hõbre, y el nacer; que ſino viniera al mũdo, y naciera, como muriera, y acabara por noſotros? Por el enfermo nace y muere, por el impio, por el pecador, por el auaro, por el deshoneſto, por el homicida, por el gloton, al fin por ſus enemigos, y en la era de mayores males: *Et vbi abundauit delictum* (deſpues que el pecado, y maldad creciò) entonces, *ſuperabundauit, & gratia*: ſalio de madre la gracia.

Rom. 5. 20.

Todo lo que la Virgen nueſtra Señora dixo en eſte verſo, auia dicho primero Dauid en breues palabras en el Pſal. 97. 1. *Saluauit ſibi* (el Griego, y el Caldeo, *eum*) eſto es, *Dei populũ*: ſaluò, librò a ſu pueblo) *dextera eius, & brachium ſanctũ eius*. Chriſto, dize Vatablo que es la dieſtra, y braço del Padre; *Saluauit, attullit mundo ſalutem (illi)* id eſt, *in honorem patris ipſius*. Y ſigueſe

luego

A luego; *Recordatus eſt miſericordiæ ſuæ* (Vatablo) *adductus miſericordia miſſus eſt filius.* Y declaralo luego Dauid, *Et veritatis ſuæ domui Iſrael.* Porq̃ el miſterio de la encarnacion, no ſolo es obra de miſericordia, ſino tambien de juſticia, y verdad: porque ſiendo deuido todo lo que ſe promete, o de juſticia, ſi es concierto, y pacto oneroſo, o de verdad, y fidelidad, ſi es concierto llano, y promeſa ſimple. Y auiendo ſido prometida la venida del hijo de Dios al mundo, bien ſe dize, que quãdo vino, *Recordatus eſt miſericordiæ ſuæ:* por auerſe dado ſin meritos nueſtros: y llamaſe obra de juſticia, verdad, y fidelidad, por auerſe prometido: pero de tal ſuerte obra de juſticia, que no repugna a la miſericordia, pues eſte debito de hazerſe Dios hombre, procedio de gracia, y miſericordia; porq̃ mouido deſtas, lo prometio, y cũplio.

B

CAPITVLO VLTIMO.

Donde ſe declara el vltimo verſo deſte Cantico.

Sicut locutus eſt ad patres noſtros.

CAPITVLO PRIMERO.

C

ANTES que paſſemos a declarar el ſentido literal, y la trauazõ de ſentencias, repararemos en la congruidad de la gramatica; porque auiendo dicho; *Locutus eſt ad patres noſtros*, en caſo acuſatiuo, ſe ſigue luego en datiuo, *Abraham, & ſemini eius*: y pudiendoſe hazer la oposicion por vn meſmo caſo, no es cõgrua, ni buena hazerla por diuerſos: ni eſte ſe puede dezir vicio del interprete, que en lo Griego ay tambien diuerſos caſos, y aſsi fue fidelisſima la traslacion de nueſtro Vulgato. Tampoco ſe à de admitir, q̃ aya aqui figura, *Antiptoſis*, por la qual, *caſus pro caſu ponitur*: porque dado que vſar de eſſa figura ſe le conceda a los poetas; muy pocas vezes, o ninguna

D

las vſan los oradores, ni hiſtoriadores, demas de que ſe à de guardar la regla vniuerſal de la diuina Eſcriptura, que el ſentido ſin tropo, ni figura ſe prefiera a otro qualquiera, q̃ ſe diere figuratiuo. Pareciole a Eraſmo, q̃ eſte verbo (*loquendi*) rija acuſatiuo, cõ preposicion, *ad*, y otras vezes ſuele regir caſo datiuo: porque dezimos, *loquor tibi*, y *loquor ad te*: como tambien, *mitto tibi, & mitto ad te: ſcribo tibi*, y *ſcribo ad te*. Pareceles a otros, que eſtas palabras ſe an de leer por *parenteſim; Recordatus miſericordiæ ſuæ (ſicut locutus eſt ad patres noſtros Abraham, & ſemini eius)* y dexando fuera del parenteſis aquella palabra (*in ſæcula*) la juntã con aquellas, *Recordatus miſericordiæ ſuæ in ſæcula.*

Regla vniuerſal dela Eſcriptura

La mas verdadera, y germana inteligencia, es, que aquellos datiuos, *Abraham, & ſemini eius*, ſe refieran a la palabra de arriba, *Recordatus miſericordiæ ſuæ*, o al verbo; *ſuſcepit Iſrael puerum ſuũ.*

Verus ſenſus

Y es

A Yes muy frequente vſo en la Eſcriptura. *Dixerint omne malũ aduerſum vos, mentientes, propter me*, aquel *(propter me)* no ſe à de juntar con el *(mentientes)* ſino con el verbo *(dixerint)* y haze ſenti do bueno: *Dixerint omne malum aduerſum vos propter me.* Y eſto *(mentientes)* y en S. Iuã; *Lazarus mortuus eſt, & gaudeo propter vos, quia nõ eram ibi.* Aquel *(quia non eram ibi)* ſe à de juntar con el verbo *(gaudeo)*. Aſsi aqui *(Recordatus miſericordiæ ſuæ)* ſe à de trauar con aquellas palabras *(Abraham, & ſemini eius)* deſta manera ſe hazẽ muy buenos ſen tidos. Muchos ſiglos antes auia hablado, y prometido a los padres del viejo teſtamento, de recebir carne de ſu pueblo Iſrael, la qual cumpliò como lo auia prometido. *(Locutus)* lo proprio ſignifica, que *(promiſit) recordatus eſt ſicut loutus.* Eſto es, hizo como lo auia prometido, *ad patres* (o, *apud patres*: como quierẽ otros que ſignifique la prepoſiciõ Griega) *Prophetas*; y eſto *Abrahæ, & ſemini eius*: para gloria, hõ ra, y prouechõ de ſu poſteridad, de quien tomò la carne, no ſolo de la paſ ſada, ſino tambien de la por venir, y eſto haſta el fin del mundo *(in ſæcula)* aquella miſericordia eterna, y perpetua; porque todos los verbos Griegos, Latinos, y Hebreos, fuera del caſo cierto, y acoſtumbrado que ſuelen regir, reciben tambiẽ datiuo, para ſignificar honra y prouecho. Aſsi Dauid; *ſaluauit ſibi dextra eius.* Eſto es, ſaluò ſu pueblo por ſu gloria, y reputacion. Y ſan Lucas. 1. *Virtus altiſsimi obumbrabit tibi*: y auia de dezir en acuſatiuo, *obumbrabit te*: como dixo Matth. 17. 5. *Et nubes lucida obumbrauit eos.* Pero quiſo ſan Lucas ſignificar en aquel datiuo *(tibi)* el miſterio de la encarnaciõ, ſignificado en la ſombra que el Eſpiritu ſanto auia de hazer a la Virgen, auer ſido para ella vn ſingular beneficio, y de mucha honra, y gloria. De la propria ſuerte, en el datiuo, *Abraham, & ſemini eius*: fue como dezir, cũpliò ſu palabra prometida para honra de Abraham, y ſu decendencia.

Ioã. 11. 14.

Pſal. 97. 1.

CAPITVLO II.

Sicut loutus eſt ad patres noſtros.

AGudamente comparò ſan Chriſoſtomo a la ſagrada Eſcriptura a vn mercader eſpiritual, y vna oficina de medicos, y medicinas para nueſtras almas: por lo qual es coſa juſta, y pueſta en razon; que aſsi como los que van a las ferias bueluan a ſus caſas cargados de muchas coſas compradas: y los que van a caſa de los medicos bueluan con algunas receptas, y medicinas, con que reparẽ ſu ſalud. Ni mas, ni menos los què leemos la diuina Eſcriptura, ſaquemos della con que enrriquecernos, y curar nueſtras dolencias eſpirituales. Gran teſoro emos deſcubierto en aqueſtas breues palabras; *ſicut locutus eſt ad patres noſtros, Abraham, & ſemini eius in ſæcula*; y gran mina, para tratar, como Dios hablò, a quien, y en que ſiglos, y què contenian ſus palabras: aunque hagamos alguna digreſsion, pero ſerà muy a propoſiio.

Chryſoſto. homil. 3. in Geneſ.

La ſagrada Eſcriptura es vn mercado eſpiritual.

DIGRESSIÓN.

§. I. Como en Dios nueſtro Señor ay habla, y habló a los padres antiguos.

QVE Dios en ſu eternidad aya hablado conſigo, quando produxo el diuino Verbo, es coſa muy cierta, y llana en la ſagrada Teologia: tambien lo es el auer hablado antes de la creacion del mundo, en la diſtincion de las coſas, quando dixo; *Fiat lux, fiat firmamentum: congregentur aquæ: germinet terra: fiant luminaria: producant aquæ reptile: creſcite, & multiplicamini:*

Dios hablò conſigo en ſu eternidad.

Gene. 1.

Dios hablò criando las coſas.

A

camini. Y deſpues de la creacion, y diſtincion de todo, dixo: *Faciamus hominem ad imaginem & ſimilitudinem noſtram: Non eſt bonum hominem eſſe ſolum.* Y en el cap 6 del Geneſ. *Delebo hominẽ quem creaui à facie terræ; Non permanebit ſpiritus meus in homine, quia caro eſt.*

Dios hablò con los Angeles.

Tambien es llano, y cierto auer hablado algunas vezes con los Angeles; y agora puede hablar, y habla cõ ellos, como lo enſeñã los Teologos, en eſpecial ſanto Thomas. La razon es clara, porque Dios à embiado a los hõbres algunas embaxadas por los Angeles; y lo que en ellas ſe cõtenian no lo podian ſaber los Angeles, ſi Dios no les vuiera hablado, y ellos obedecido a ſu mandamiento. Pero eſtas locuciones de Dios no hazen a nueſtro propoſito, ſino las que hablò con los hombres, o con voz exterior, o con locucion imaginaria, o intelectual: porque Dios en todas las edades hablò cõ los ſantos, a vnos con voz ſenſible, y a otros cõ voz interior: como cõſta de la ſagrada Eſcriptura. Y por comẽçar por la habla mas clara, y notoria, ſea la primera la exterior, y que ſe percibe con los oydos corporales: en las quales vnas vezes fue en forma viſible viſto, otras ſolamente fue oydo, y no viſto.

B

S. Tho. 1. p. q. 107. ar. 1. 1. 2. & 3

C

Dios hablò en todas las edades con los Santos.

Dios hablò con Adan. Geneſ. 3. 8. ibi. 8. 21. Con Noe.

En el Geneſis ſe dize auer Dios llamado a Adan, quando ſe andaua paſſeando, *ad auram poſt meridiem*: y auer dicho, *Adam vbi es?* A Noe le hablò, quando le mandò hazer el arca, y quãdo deſpues del diluuio le dixo; *Nequaquam vltra maledicam terræ propter hominem: ſenſus enim, & humani cordis cogitatio, in malum prona ſunt ab adoleſcentia ſua.* Y no es contra eſto lo que el Hebreo dize, donde el Vulgato lee; *Dixit ad eum Dominus*, dize el (*dixit ad ſe ipſum*) y el Griego (*dixit recogitans*) el Chaldeo (*dixit per verbum ſuum*) por que no niega auer hablado con voz exterior, y humana, ſino nueſtra auer hablado con mucho acuerdo, y auer ſido firme ſu decreto. A Abraham nueue vezes le hablò, ſegun lo quenta Moyſes en ſu hiſtoria. La primera, quando le mandò, que dexada la tierra de ſu nacimiento, fueſſe a la tierra de Chanaam Gen. 12 La ſegunda, quando prometiò dar a ſu poſteridad aquella tierra, por auer obedecido al mandato de Dios, en el proprio cap. 12 La tercera, quãdo ſe apartò de ſu ſobrino Lot, y tornò a repetir la miſma promeſa, Geneſ. 13. La quarta, quando le dixo que auia de multiplicar ſu poſteridad, como las Eſtrellas del cielo. Gen. 15. La quinta, quãdo le puſo el precepto de la circunciſion. Gen. 17. la ſexta, quãdo recibio en hoſpicio a los tres Angeles. Gen 18. La ſeptima, quando le mandò obedecieſſe a ſu muger, y echaſſe la eſclaua de caſa. Gen. 21. La octaua, quãdo le mãdò ſacrificar ſu hijo Iſac. Gene. 22. La vltima, quando le prohibiò q̃ no lo ſacrificara, en el proprio cap. No todas eſtas fueron exteriores: y ſi alguna ay certiſsima fue la ſexta, y la nona.

D

Dios hablò a Abrahã.

Dios hablò a Moyſes.

A Moyſes le hablò tres vezes con voz exterior, antes q̃ vinieſſe cõ la embaxada al Rey de Egipto Faraon; quãdo le apareciò en la çarça, y quando le deſcubriò ſu propoſito de ſacar a ſu pueblo del captiuerio. Tambien le hablò en el monte Synai, quando recibiò la ley, y otras muchas, Exod. 6. & 10. y en otros muchos lugares, en q̃ ſe refiere que Dios le apareciò en la nuue, y le hablò.

Exod. 3. ibi. 20.

Nume. 14. 10. & 16. 19.

& c. 20. 6

Hablò Dios con Aron, y Maria, Num. 12. 5

Aron ſu hermano, y Maria le oyeron otra vez hablar con Dios: y de paſſo oyeron todos los que eſtauan en el exercito: *Quod egrederẽtur caſtra, atque comparerent, in tabernaculo fœderis.* Deſpues le oyeron mas largamẽte hablar, alabãdo a Moyſes, y reprehendiẽdoles a ellos, por auer murmurado. Al credito de Moyſes pertenecia lo que dixo: *Si quis fuerit inter vos propheta Dñi; in viſione apparebo ei; vel per ſomniũ loquar ad eum; at non talis ſeruus meus Moyſes: qui in omni domo mea fideliſſimus eſt: ore enim ad os loquar ei, & palàm, & non per ænimata, & figuras Dominum videt.* A ſu reprehenſion pertenece, *Quare non timuiſtis detrahere ſeruo meo Moyſi.* Tambien otra vez lo oyerõ

A

Exo. 20. 18

hablar a Dios con Moyses, y lo oyeron de la suerte que lo oyà Moyses, y *Perterriti dixerunt loquere tu nobis, & audiemus; non loquatur nobis dominus, ne forte moriamur.* En el cap. 2 de los juezes se dize, que el Angel del Señor, que tenia sus vezes, subiò de *Galgalis*: y

Iudic. 2.

Hablò Dios a su pueblo por el Angel.

refiriò los beneficios que auia hecho Dios a su pueblo, y los reprehendio de su ingratitud grande, y con claras palabras les dixo la pena que les auia de venir por sus pecados: todo con voz exterior, como lo dize la escriptura, y quenta el llanto de todo el pueblo.

B

Hablò Dios a Samuel.

A Samuel le hablò Dios, y aunque no lo vido con los ojos, percibiò su voz con los oydos; y sino lo oyò quando la primera, segunda, y tercera vez le llamò: alomenos quando entendiò que le llamaua, y llamado oyò lo que

1. *Reg.* 3. 11.

Dios auia de hazer: *Ecce ego faciam verbum in Israel, quod quicumque audierit, tinient ambæ aures eius.* A Dauid, consultado el Señor, le hablò muchas vezes, y otras sin consultarlo; y sino siempre, alomenos algunas con voz exterior, que la percibiò en los oydos corporales. Veasse el lib. 3. de los Reyes, cap. 1. y todo el.

Hablò a Dauid.

C

Hablò a Elias.

3. *Reg.* 9. 13.

A Elias escondido en vna cueua sabemos que le preguntò; *Quid hic agis Elias?* y antes; *sermo domini factus ad eum.* Y luego; *Vade, & reuertere in viam tuam.* Y otras muchas cosas que allí se dizen, y veremos adelante. Hablò a

Hablò a Iob. 38. 1.

Iob 38. *de turbine*: y assi amigo Eliphaz, quando les mandò, muy enojado de ellos, diziendo; *sumite vobis septem tauros, & septem arietes, & ite ad seruum meum Iob, & offerte holocausta pro vobis, seruus autem meus Iob orabit pro vobis.* Muchas vezes se cree auer hablado Dios con los hombres, y con muchos dellos, pero sean pocas, o muchas, con muchos, o pocos hombres, es cosa cierta, que sin las locuciones intelectuales, ay muchas sensibles, y y exteriores, como veremos en lo siguiente.

D

Hablò a sus amigos.

Iob. 42. 8.

§. II.

Como en estas locuciones, o hablas exteriores se mostró Dios en muchas dellas en forma visible.

EN todas las vezes que Dios hablaua con los suyos, como dicho es, se hallaua presente, y se puede dezir que lo està en todas las cosas, y de muchos modos, y maneras, que los hombres no podemos alcançar. Esta presencia manifiesta muchas vezes con señales de fuera, y dà a entender que està mas intimo, y junto con nosotros; que nosotros mismos lo estamos: porque la Theologia dize, que està presente a todas las cosas por essencia, porque todas dependen de el, en su ser, y conseruacion: por presencia, porque todo lo ve, entiende, y conoce: por potencia, porque su poder alcança a todo lugar, por distàte que nos parezca que està. Y como dixo vno; *Iouis omnia sunt plena.* Y mejor lo dixo san Pablo; *In ipso viuimus, mouemur, & sumus.* Y Hieremias: *Cœlum, & terram ego impleo.* Lo qual conociò aun la ciega filosofia seglar: pues Tales Milisso, antiquissimo filosofo, dixo prudentemente; *Non factis modo sed cogitationibus humanis Dei oculos interesse.* De tal suerte pues està en todas las cosas, que no ocupa lugar, porque no tiene cuerpo, ni està en lugar determinado como los Angeles, ni lo cerca lugar, porque el los hinche todos con su immensidad, y les dà a ellos, para que sean, y tengan en si las demas cosas. Assi està en todas las cosas, que no es qualidad, sino, *substancia omnium rerum creatrix*, que gouierna sin trabajo el mundo, y lo sustenta sin peso a el, y a todas las demas cosas que ay en el. Està de tal suerte en el, que no està la mitad de el en vna parte, y la

Dios està presente de muchos modos que no alcançamos.

Virgil. in Bucol.

Act. 17. 28

Ierem. 23. 24.

A y la otra mitad en otra; como en el medio del mundo está Dios mediado, si no todo el está é el cielo, y todo en la tierra, y todo en qualquiera cosa por menuda que sea, y todo en sí mesmo. *Prob.* 15. 29. Fuera de todos estos modos ay otro mas diuino, y alto, que, *Longè est ab impiorum cogitationibus*: como dixo Salomon. *Psal.* 144. 18. y como dixo Dauid: *Prope est omnibus inuocantibus eum.* Promete tambien no con todos, sino entre algunos *Leuit.* 26. 5 *habitare. Inter ipsos mansionem facturus.* *Ioan.* 14. *Et cœnaturus*: porque toma muy a su cargo la guarda de algunos, y su defension trae algunos a sí por su auxilio, y a el que no está presente por gracia, lo está por castigo.

B De aquí es, que quando dezimos que Dios habló a sus Profetas con voz exterior, y corporea; no se à de entender que en Dios ay boca, lengua, labios, como en el hombre vemos; porque aunque fue criado a la semejança, e imagen de Dios, no se à de entender, que es la semejança en el cuerpo, sino en el alma, que es espiritu, como dize san Augustin: *Imago Dei quo nihil melius est, ibi quærenda, & inuenienda est, quo nostra natura nihil habet melius, id est, in mente, eo enim ipso imago Dei mens est: quo eius capax est: eiusquè particeps esse potest.* Demas de esto, en el libro 10. de Trinitat. cap. 11. pinta hermosamente de que suerte, en que forma sea la santissima Trinidad substantia intelectual, diziendo: *In ipsa est Trinitas memoriæ, intelligentiæ, & amoris; atquè hæc tria non sunt tres Vitæ, sed Vna Vita: nec tres mentes, sed Vna mens, Vna essentia: atquè singula, non singulis solum, sed, & singula omnibus æqualia sunt. Denique & à singulis singula, & à singulis omnia capiuntur.* Y declara luego san Augustin en que consiste la semejança de Dios en el hombre. Esto es, auer alcançado en su creacion tal perfeccion, que en sí con tenga las imagines, y semejanças de todas las cosas, hasta la de su Señor, y Criador: de tal manera, que con razon lo difinió el Filosofo, que era, *Rerum similitudo*: constituydo en medio del mundo, para que participe de todo lo que ay en el.

Dios es incorporeo. *Aug. lib. 14. de Trinit. c. 18.*

C Pues describiur, o pintar a Dios con miembros finitos, y determinados, que su rostro buelua a los malos, *Vultus super facientes mala*; que los ojos miren, *ad fideles terræ*: que hable con su boca: *Os domini locutum est*: que de sus manos se diga; *adhuc manus eius extensa*: que tenga debaxo de sus pies vna obscuridad, *caligo sub pedibus eius*, que, *palpebræ eius interrogant filios hominum*: Psalm. 10. 14. que sea engendrado, *ex vtero ante Luciferum*. Psalm. 109. 4 Y que le atribuye la Escriptura diuina estas, y otras cosas semejantes, no es argumento de auer en Dios estas enfermedades, que aya menester estos instrumentos, sino de nuestra flaqueza, y cortedad, que no lo podemos entender de otra manera. Y con estos modos de hablar nos mouemos algo para conocer esta Magestad diuina; sino es q̃ algũ desatinado se le antoja llamar a Dios Osso; porq̃ Hieremias dava vozes; *Factus est mihi dominus vrsus*: o llamarle gusano, porque Dauid dixo en persona de Christo; *Ego autem sum vermis, & non homo*: o llamarle cordero casi degollado, como san Iuan en el Apocalip. y otras seyscientas cosas desta manera.

En que consiste la semejãça de Dios en el hombre. *Psal.* 33. 17 *Ps.* 100. 6. *Isai.* 1. 20. *Exod.* 3. 20 *Psa.* 17. 10 *Thren.* 3. 10 *Psal.* 21. 7. *Apoc.* 5. 8.

D Luego sigueſe; q̃ quando a Dios le atribuymos cabeça, entẽdemos la essencia de su diuinidad, ala qual como cabeça estan todas las cosas sujetas: y quando le atribuymos boca, entendemos sus palabras: y quãndo las parpados de los ojos, sus incomprehensibles juyzios: el rostro, el conocimiẽto de su diuinidad, como lo pedia el q̃ dezia; *ostende nobis faciem tuam*. Las manos vnas vezes nos significan su potestad, otras su açote, y castigo quãdo nos apartamos del. Dezir q̃ tiene orejas, es dezir que oye, y percibe todo. Los ojos, nos muestrã q̃ nada se le escõde, y q̃ todo lo vè. La propria analogia q̃ ay en los miẽbros; quãdo a Dios los atribuymos, ay en las obras q̃ no puedẽ cõuenir sino alos cuerpos, y las dize d Dios la sagrada escritura, como

Que entendemos quãdo atribuymos a Dios miembros.

A

abſcondere faciem. Exod. 31. 20. 23. *ſedere ſuper ſedem ſanctam ſuam.* En el Pſal. 46. 9. *deſcendere ad homines.* Gene. 18 andar entre los buenos. Deute. 23. En lo qual tuuo el Eſpiritu ſanto mas cuenta, con condecender con nueſtra flaqueza, que con declarar la diuina naturaleza, donde ſan Ambroſio dize; *Non iraſcitur Deus quaſi mutabilis: ſed iraſcitur vt exprimatur peccatorum noſtrorum acerbitas, quæ diuinam meruit offenſam: tãquam eouſque increuerit culpa, vt etiam Deus qui naturaliter non mouetur, aut ira, aut odio, aut paſſione vlla, prouocatus videatur ad iracundiam.* En eſtas coſas, y otras ſemejantes tiene lugar lo que dize Eucherio con eſtas palabras: *Vbicumque in ſacra ſcriptura ſparſim per diuinos libros, in Deo motus animæ: ſeu humana membra deſcribit, id eſt, caput, capillos, os, oculos, palpebras, aures, & cætera membra; ſiue motus animæ, id eſt, iram, furorem, obliuionem, pœnitentiam recordationem, & alia his ſimilia: non carnaliter iuxta hiſtoriam, à rectè intelligentibus ſciẽda ſunt, ſed ſpiritualiter omnia de Deo intelligenda, & confitenda.*

Amb. li. de Noe, & arca.

B

C

Dios en muchas locuciones aparecio en forma viſible.

De ſuerte, que no auiendo en Dios cuerpo, y ſiendo las hablas de Dios, muchas de las corporales auemos de declarar, como, o de que modo les hablò.

Lo primero es cierto, q̃ en muchas deſtas juntamente les hablò, y apareciò en forma viſible: y otras les hablò ſin que lo vieran. De aquellas hablas que ſe juntaron cõ aparecer, es la mas antigua la de nueſtros padres primeros, como lo ſiente S. Auguſtin, cuyas palabras ſon: *In ſpecie hominis videtur Deus locutus cum Adam; cum vocem Dei ambulantis dicitur audiuiſſe in paradyſo. Quomodo enim* (dize) *poſſit ad litteram intelligi Dei ambulatio, & locutio, niſi in ſpecie humana, non video.* La propria ſentencia tiene Ireneo, quando enſeña que Adán deſpues de auer pecado lo llamò Dios, y por eſſo ſe eſcondio, porque ſe tuuo por indigno de aparecer *in conſpectu Dei*, y de hablar con el. Fauorece el diuino texto, porque oyò que Dios *deambulabat*, y paſſeandoſe, auer leuantado eſtruendo, y llamado que parecieſſen delãte los quebrantadores de ſu ley; auerles hecho cargo, y auer oydo ſus deſcargos, y conocida la cauſa, auerles dado juſta ſentencia.

Aug. li. 2. de Trinit. c. 10.

D

Iren. lib. 3. aduerſ. hæreſ. c. 37.

Dios apareciò, y hablò a Adan en forma viſible.

Caietano, y Abulenſe tienen lo propio quando Dios hablò a Caim, que le apareciò en forma de vn varon, como conſta de la platica que vuo entre ambos. Lo primero, la voz de Caim, q̃ ſe quexa; *Ecce ejcis me à facie tua.* Y lo que luego dize; *Egreſſus Caim à facie domini.* Eſto es lo que dixo Pereyra: *à loco, & terra vbi Deus ſub ſpectabili forma humanæ naturæ, cum primis hominibus familiariter ſolet loqui.*

aparecio à Caim.

Gen. 4. 14.

Noe Fue de aquellos primeros hõbres con quien Dios en forma viſible de humana naturaleza conuerſò, ſegun lo tiene Pereyra, ni es pequeño argumento lo que dize la Eſcriptura, *Cum Deo ambulauit*: el lo inſtruyò del modo como auia de fabricar el arca; y deſpues de acabada lo encerrò en ella. Pareciò a Cayetano, que el Angel que aparecio a Agar repreſentaua la perſona de Dios: y prueuaſe de las palabras del texto que ella hablò: *vidi poſteriora videntis me; propterea* (dize luego) *appellauit puteum illum: puteum viuentis; & videntis me.* Viuiente, y vidente, ſon propriedades que abſolutamente ſe dizen, y conuienen a Dios: porque el ſolo tiene la vida de ſu coſecha, y vida eterna; y es la fuente, y cauſa por donde la tienen todos los que viuen. De aqui proceden aquellas palabras que de Dios, como propriedades ſuyas dize la ſagrada Eſcritura: *Viuo ego*, Ezech. 18. *& viuit dominus.* 4. Reg. 2. 2. y, *apud te eſt fons vitæ* Pſalm. 35. y, *Ego ſum via, veritas, & vita.* Ioan. 14. Ni mas, ni menos es propio de Dios, *videntem eſſe*: o ya ſignifique abſolutamente ſer ſabio, pues ſe hallã en el todos los generos de conocimiẽtos, lo q̃ fue, y lo q̃ es, y ſerà: y de lo poſsible, y lo q̃ no lo es: o ya el, *videre*, de Dios ſignifiq̃ mirar en los peligros, y trabajos a aq̃llos q̃ eſtã en ſemejãtes calamidades para fauorecerles;

aparecio à Noe.

Gen. 16. 13.

Solo Dios, videte, y viuiente.

como

A como la diuina Escriptura en muchos lugares, lo trata de Dios, y su vista, sõ muy suyas estas propriedades.

aparetio a Abraham. Auerlo visto Abraham en forma humana lo da a entender aquel nominatiuo, *Viri*, y auer dicho el proprio, *Vidisse Viros*, auerlos adorado postrado en tierra, *pronus factus*: auerlos *in domũ recepisse, conuiuio excepisse, cum iis profectus*: y auer tenido cõ ellos gran cõuersaciõ. A alguno le parecerà q̃ esta vision no fue de Dios, sino de angeles; porque el apostol encarga la hospitalidad a exemplo de Abrahan, q̃ recibio en su casa en hospicio a los angeles; pero el texto diuino en el principio, y fin del c. 18. dize claramẽte, auer le Dios aparecido. *Apparuit* (dize enel principio del capitulo) *Dominus Abraham* (el Hebreo, *Iehoua*) *in conualle Mambre, sedenti in ostio tabernaculi sui, in ipso feruore diei.* En el fin del capitulo dize assi: *Abijtq; Dominus* (el Hebreo, *Iehoua*) *postquam cessauit loqui ad Abraham.* Lo qual confirma la oracion de Abrahã, que habla con el angel, como si a hablara con Dios: *Non hoc est tuum, qui iudicas omnem terram.* Por esta razõ Eusebio afirma tambien auer sido Dios el q̃ aparecio a este Patriarcha. Deste aparecimiento, y coloquio haze Iustino vna hermosa disputa enel dialogo contra Triphon.

Gene. 18. 2

ad Hab. 13 2.

B

Eusseb. li. 1. c. 2.

C

Por las proprias razones se tiene por cierto, que quãdo hablò con Loth le apareciò visiblemente: porque el, *Viros vidit, & Viros pronus adorauit.* Y ellos le tomaron de la mano, y lo sacaron de Sodoma. Y que ayan estos propios traydo las vezes de Dios, parece claro, porque estos fueron los mismos que recibio Abraham en hospicio: y los que luego como del se partieron, caminaron hazia la casa de Loth, y tambien porque Loth hablò con ellos siendo dos, como si con vno hablara. Y S. Augustin enseña, que en aquel numero conocio Abrahã el misterio de la santissima Trinidad. Y lo vltimo, Porq̃ en el proprio cap. dize, *Quod Dominus est*, el que auia de assolar la ciudad: auiendo dicho los angeles que ellos no podian destruyrla, ni hazer cosa alguna; *Donec Loth segor ingressus saluet se, & filias.* Desta habla, y visible aparecimiento tratò S. Clem. li. 5. constitut. apost. cap. 21.

aparecio a Loth.

D

Gene. 19. 2 10.

Aug. li. 16 de ciuit. c. 29.

Num. 14. & 23.

La escriptura sagrada con palabras claras dize auer aparecido Dios a Iacob visiblemente, quando le hablò, y luchò con el: en esta forma; *Ecce Vir luctabatur cum eo Vsquè manè, qui cum videret, quod eum superare non posset, tetigit neruum femoris eius, & statim emarcuit; dixitquè ad eum, dimitte me, iam enim ascendit aurora. Respondit non dimittam te, nisi benedixeris mihi. Ait ergo; Quod nomen est tibi? Respondit Iacob: At ille nequaquam, inquit, Iacob appellabitur nomen tuum, sed Israel: quoniam si contrà Deum fortis fuisti, quanto magis contrà homines præualebis? Interrogauit eum Iacob, dic mihi, quo appellaris nomine? Respondit: Cur quæris nomen meum, quod est mirabile. Et benedixit ei in eodem loco; Vocauitquè Iacob nomen loci illius Phanuel dicens, Vidi Dominum facie ad faciem, & salua facta est anima mea.* Este aparecimiento, y habla dize S. Leon, en toda fue visible.

Gene. 32. 24.

Leo epist. 13 ad Pulcheriam.

En el Monte Sina, quando Moyses recibio primero la ley, algunos dizen auerle aparecido en forma visible, y humana; porque algo mas se le à de conceder a Moyses, que a el pueblo, *Qui audiebat Voces.* De manera, que les parece auer sido recebido a la vista del Señor, y a su conuersacion. Alomenos la vision no la pueden deduzir de la Escriptura. Pero el hablarle cõ voz sensible tienelo el Abulense, Exod. 20. y se verà adelantẽ.

Eusebio Tes. 5. dize, que el gran capitan Iosue vido a Dios con ojos corporales, y le hablò; porque de la propria suerte que apareciò a Moyses en la çarça, donde como cree Iustino in Thriphone, vido a Dios en forma visible, assi a Iosue: pero en la historia de Iosue ay por esta parte no peq̃nos argumentos desta verdad: *Cum esset Iosue in agro Vrbis Hierico, eleuans oculos vidit Virum stantem contra se; euaginatum*

aparecio a Iosue.

A *tenentem gladium, perrexitque ad eum, & ait; Noster es, an aduersariorum? qui*
Iosu. 5. 13. *respondit, nequaquã, sed sum princeps exercitus Domini, & nunc venio, cecidit Iosue pronus in terram, & adorans ait, quid Dominus meus loquitur ad seruum suum; solue, inquit, calceamentum tuum locus enim in quo stas, sanctus est, fecitque Iosue, vt sibi fuerat imperatum.*

No tienen algunos por diuino el
Iudic. 6. 14 & 16, aparecimiento hecho a Gedeon, sino por Angelico; porque se haze (dizen) mension en el de Angel. Pero
B mirando bien, se verà, que el que primero se llama Angel (en el texto 14.) se llama señor. *Respondit ad eum Dominus* (el Hebreo, *Iehoua*) *& ait, vade in hac fortitudine tua.* Y mas abaxo; *Dixitque ad eum Dominus.* Demas de que Gedeon le reconociò por el Señor, y le prometiò ofrecer sacrificio, que a solo Dios se ofrece. Ni el que llama Angel recusò el sacrificio, antes le anima y aconseja para que le ofrezca. Y parece muy cierto ser este que vido aqui
Aparecio a Gedeon. Gedeon, el que despues le apareciò en sueños, y le mandò destruyr el
C altar del ydolo Baal; porque en el proprio capitulo (en el texto 25.) se lee; *Nocte illa dixit ad eum Dominus, tolle taurum patris tui*, &c. Y vn poco despues, *Fecit sicut præcepit illi Dominus.*

El Abulense, y su grauissima autoridad tiene por diuino aparecimiento, el que la sagrada Escritura cuẽta auer
D sido hecho a Manuè, y a su muger; aun que todo lo que en ella se habla, parece referirse a algun Angel: pero emos de sentir en las cosas que no son có riesgo de nuestra salud, lo q̃ sintieramos si las guiaramos por la razon.
Iudic. 13. 18. Haze por ventura en fauor del el texto, q̃ preguntado el Angel por su nombre; respondio lo què el otro en per-
Aparecio a Manuè. sona de Dios auia respondido al Patriarcha Iacob. *Cur* (dixo) *quæris nomen meum quod est mirabile?* Y haze por ventura tambien por esta sentencia lo q̃ dixo Manuè a su muger, auiendo desaparecido el Angel: *Morte moriemur, quia vidimus Dominum.* Y la respuesta de la muger: *Si Dominus nos vellet occidere, de manibus nostris holocausta non suscepisset.*

La platica hecha al pueblo Israelitico, el mismo que la hizo, que fue el Angel, que en forma humana aparecio, dixo en su oracion, que tenia las vezes de Dios; y los beneficios que alli refiere auer hecho mas frequentemente, se leen de Dios, como el pacto de quien haze mension que el pueblo hizo con Dios: pero oygamos la platica. *Ascendit* (dize la sagrada Escriptura) *Angelus Domini de Galgala ad locum flentium, & dixit; Eduxi vos de Aegypto, & introduxi in terram, pro qua iuraui patribus vestris; & pollicitus sum, vt non facerem irritum pactum meum vobiscum in sempiternum; ita dumtaxat, vt nõ feriretis fœdus cum habitatoribus terræ huius, & aras eorum subuerteretis, & nolluistis audire vocem meam.* A quien conuiene esta oracion menos que a Dios? No ay fundamento en la Escriptura para dezir, que vuo juntamente con esta platica que oyò todo el pueblo, aparecimiento visible; y sino lo vuo, deuio sonar la voz en alguna nuue, o en el cielo; de lo qual diremos luego.
Iud. 2. 1. *Angel con las vezes de Dios.*

Estas vezes parece auer hablado Dios a los padres antiguos, y auerles aparecido para hablarles, o alomenos las mas dellas, o otras mas q̃ no leemos: porque aun antes q̃ preuaricara nuestro padre primero, le aparecio en humana forma, y *tulit, & posuit in paradyso voluptatis, vt operaretur, & custodiret illum.* Bien sè que puede entẽderse de dos maneras aq̃l (*tuliſſe*) la vna auerle enseñado por impulso interior a Adã, donde auia de yr, como Christo nro señor; *Ductus est in desertum à spiritu.* Y la otra, como Enoch, Abacuc, y Filipo, q̃ fueron arrebatados del espiritu del Señor, y lleuados a lugares apartadissimos. Assi Adam pudo ser lleuado del lugar donde fue criado, a el paraiso por el espiritu del Señor (bienſè todo esto). Empero fuera de estos dos modos, ay vno tercero, que es en forma visible: y auerle tomado Dios por la mano a Adan, como el angel Raphael a Tobias, y auerle puesto
Gen. 2. 15.
Matt. 4. 1.

en el

A en el paraiſo; y mandado con voz que la oyeron, y percibieron lo que les mãdò que guardaſſen, acerca de no comer del arbol vedado. Y pareceme mas probable eſte modo, por parecerle aſsi al grã padre Auguſtino, como lo aduierte Pereyra. Demas de eſtos, Euſebio, y Nicephoro tienen, auerle Dios aparecido otras muchas vezes en forma humana a Abraham, y auerle hablado: porque ſan Chriſoſtomo, donde lee nueſtro Vulgato, *Apparuit Deus Abraham*, lee, *Viſus eſt Deus Abraham*: y fue vn nueuo modo de hablar de la ſagrada Eſcriptura: porque aunque haſta entòces auia dicho que auia hablado con Noe, y con Abraham, nunca ſe lee, haſta aquel lugar, auer aparecido, ni que le auia hablado juntamente con aparecerle. Y Iuſtino in Triphone cree, que quando le hablò a Moyſes en la çarça, que le apa recio tambien viſiblemente.

Pereyra to. 1 in Gene.
Euſe. lib. 1. c. 3. & Niceph. lib. 1. c. 3.
Chryſ. homil. 3. in Geneſ.

B

§. III.

Quiẽ fue el que hablò a los padres antiguos apareciendo en forma viſible.

C

NIcephoro, lib. 1. cap. 1. y 2. Euſebio, lib. 1. cap. 3. S. Ambroſio, de de ijs qui initiuntur, cap 4. San Leò el Magno en la carta 13. ad Pulcheriã. Orig. homil 6. in cap. 6. Iſai. Tertuli. lib contra Iudæos. fol. 168. de la edicion de Pamelio. S. Clemente. li. 5. c. 21. Apoſtoli conſt. cuyas palabras referiremos abaxo. No ſe contentan cò dezir, q̃ es Dios el q̃ apareciẽdo en forma viſible hablò cò los padres del viejo teſtamento, y q̃ la ſagrada Eſcriptura lo dize cò diſtinctas palabras, y claras, como que aparecio a Adan, Cain, y Noe, y que Moyſes pudo ver ſu roſtro, ſino tammbien que aquellas palabras; *Ego ſum Deus tuus, non habebis Deos alienos*, no le pudieron cõuenir a angel alguno, ſino a Dios, q̃ las dixo: y q̃ quando aparece angel, y habla, la ſagrada Eſcritura tiene cuidado de aduertirlo. Y la forma de la oracion dà a entẽder quando en perſona propria, o quãdo en perſona de Dios, q̃ repreſenta, dize algo, o lo manda, como en el c. 2. de los Iuezes, quando dixo: *Eduxi vos de Aegypto*: y otras coſas Porque a que propoſito, ſi todos los que hablaron, y aparecieron fueron Angeles, ſe haze tantas vezes menſion de Dios? o como tantas ſe haze de Dios, ſin acordarſe de los Angeles?

D

Exod. 20. 3

La perſona del Verbo fue la que aparecia ẽ forma humana.

Dizẽ pues, q̃ la perſona del Verbo diuino, ſegũda en el numero dela ſantiſſima Trinidad, q̃ en tiempo tomò carne dela Virgen Maria nueſtra Señora, fue la q̃ en forma humana apareciò, y hablò en el viejo teſtamẽto, queriẽdo en aq̃lla manera de aparecer, y hablar poner delãte vna idea, y retrato, de lo q̃ auia de hazer, y enſeñar, quando deſpues en el fin de los ſiglos aparecio en carne mortal: lo qual algunos quiſieron dezir, auer la perſona del padre aparecido en Melchiſedech, y otros, q̃ la perſona del Eſpiritu ſanto. Demas de que la forma de hombre era mas acomodada para el ingenio del hõbre, a quien el Señor aparecia, y mas a propoſito para hablar, y conuerſar cõ el, y fue vna mueſtra muy clara, y euidente del miſterio de la religion Chriſtiana que ſe auia de cumplir, y perficionar en ſu encarnacion. Era tambiẽ coſa muy conforme a razon, que el perfectiſsimo verbo, por quien todas las coſas ſe hizieron, queriendo ſer viſto, y oydo de los hombres, ſe les moſtrara en la mas Perfecta forma corporal q̃ auia; porq̃ ſi apareciera de otra ſuerte, o lo tuuierã por no muy perfecto, o pẽſaran q̃ no podia aparecer en tan perfeta forma como la humana: pues en otra que no en ella ſe manifeſtaua, y entre todas las corporales que Dios criò, ninguna le excede en perfecciõ, del qual dixo el poeta.

Razones porque aparecia en forma humana.

Prona cum ſpectẽt animalia cætera terrã
Os homini ſublime dedit cœlumqnè tueri
Iuſsit, & erectos ad ſydera tollere vultus.

Ouid. Meth. 1.

Para con ſemejante aperecimiento, y habla moſtrar a el hombre que no

A

era nueuo el amor que le tenia; y por este camino prouocarlo mas a su amistad, pues la semejança es gran conciliadora de quererse bié, segun aq̃llo: *Omne animal diligit sibi simile.* Y desta suerte se manifestaua que Dios amaua a los hombres, y queria ser amado dellos. Para el fin del aparecimiento era la forma humana muy a proposito, pues aparecia a los hombres para conuersar, y hablar con ellos, para declararles sus secretos, instruyrlos en

Eccle. 13. 18.

B

las cosas, y misterios diuinos, consolar los tristes, leuãtar los caydos descubrir lo que en los siglos adelante auia de hazer por la salud de aquellos en cuya figura aparecia, y hablaua. Que forma ay mas cepaz de razon? q̃ mas admita consuelo? que assi se pueda reduzir a camino, quãdo va sin el? que pueda entender mejor lo que està por venir? No ay otra como la humana. Los hombres con ver que les aparecia, y hablaua el Verbo en forma humana, conocian la dignidad de la naturaleza que Dios crio; y no la podian despreciar, ni estimar en poco, pues el

C

prudentissimo, y poderosissimo criador de todas quantas cosas son, fueron, y seran, quiso aparecerles en ella, despreciadas las demas criaturas. Conocieron en esto la diuina misericordia, que Dios començaua a vsar con ellos, y animauanse al agradecimiẽto, dando gracias por las mercedes que les prometia hazer.

Iuntamente con esto los hombres

D

echaron de ver deste fauor, de aparecerles, y hablarles en humana forma, los fauores que para adelãte se les prometian: y como el ramo de yedra colgada a la puerta es señal del vino venidble; assi en los miembros de la naturaleza que aparecio, se nos enseñò lo que pretendia. Los ojos fueron argumento de su sabiduria, con que todas las cosas penetra, y alcança. La boca, q̃ sus pensamientos, y secretos, y traças, los puede comunicar a otros. Las manos, que no le faltan fuerças. Los pies, que tienen virtud para mouerse, y no està determinado a lugar alguno.

Finalmente, no es ageno de Dios representar con figuras a los de vn tiempo, lo que à de hazer en otros, como los sacramentos de la yglesia, que agora posseemos, se figuraron, y representaron en muchas de la ley antigua: auia Dios de obrar vna marauilla ardua, grande, y admirable en el fin de los siglos: auia de embiar a su hijo, para que nos hablara en verdadera carne humana: *Nouissimè autem locutus est nobis in filio.* Y para que entre nosotros conuersara; *In terris visus est, & cum hominibus conuersatus est.* Fue cosa decentissima q̃ precediera primero alguna sombra de tan alto misterio. Qual pudo seruir mejor, ni hazer mas a este proposito, que fingir en natura aparente, lo que de hecho en realidad de verdad auia de hazer, juntando a su persona la naturaleza que antes auia mostrado. Apuntò san Augustin esta razon, diziendo: *Ipse filius, qui est Verbum Dei; non solum nouissimis temporibus, cum in carne apparere dignatus est: sed etiam prius à constitutione mundi, cui voluit de patre annuntiauit: siue loquendo, siue apparendo: vel per Angelicam aliquam potestatem, vel per quamlibet creaturam.* Admirablemente confirman estas palabras nuestra doctrina. Y mas claramẽte lo dize san Leon. *Illæ formæ* (dize) *magis huius hominis erant indices, cuius veritatem, ex præcedentibus patrum stirpe summendam, significationes mysticæ nuntiabant.*

ad Heb. 1. 1

Baruc. 3. 38.

Augu. lib. cõt. Amá. c. 9.

Leo epis. 13 *ad pulche.*

Pero gustoso serà oyr las palabras de los autores desta sentencia. Nicephoro dize assi: *Atq̃ equidem Christum in hominis specie, ipsi Abrahæ frequentius, progenitisq̃ ex eo apparuisse creditur: quandoquè per seipsum, quandoquè per ministros suos Angelos: oraculis eos admonens, & docens de rebus optimis. Quod quidem cuius, vel inde facilè est existimare, & credere. Angelum enim, Dominum, vel Deum appellare mos non est, sed ita simpliciter nudo, scilicet, nomine Angelum: illum vere semper insignibus, & excellentibus extollit, & celebrat nominibus apertè, & clarè, Deumq̃ Dominum vocat.* El proprio Nicephoro, en el cap. 3 sub fine dize; *Dei*

Niceph. li. 1. c. 2. in fi.

Verbum

A *Verbum magnitudines bonitatis coactum, nunc per naturæ legem, nunc per Angelorum aduentum, & præſentiam, quandoquè etiam per ſemetipſum myſticis, & arcanis apparationibus, paucis quibuſdam, qui anti quitus pietate, & amore Dei clari extiterunt Viri aliquibus ſe exhibuit, hominis forma aſſumpta.*

Euſeb. li. 1 c. 2. Euſebio dize eſtas palabras; *Ne ſuſpicari quidem fas eſt, Viſiones illas Deum repreſentantes (Vt ſunt illæ factæ Abrahamo, & Iacobo) quæ ſunt ſacris literis proditæ, Angelis Voluntati Dei ſeruientibus,*

B *eiuſquè ſedulo obeuntibus myſteria attribuẽdas eſſe, quandoquè quidem, cum quiſquè ex iſtorum numero, hominibus Viſus ſit, non occultat ſacra ſcriptura: ſed nominatim Angelum non Deum, neque Dominum, hominibus locutum eſſe aſſeuerat, ſicut infinitis ſcripturarum teſtimonijs eſt comprobatũ per fatilè.*

San Ambroſio, lib. de his qui myſterijs initiantur, cap 4. cree auer aparecido Dios en carne humana, y toma la conjectura de la Paloma, debaxo de cuyo ſimbolo aparecio el Eſpiritu ſanto San Leon en el lugar antes citado, cõdenando el error de Euthychio,

C que negaua auer el Señor tomado verdadera carne humana, dize: *Placuerat omnipotentiæ filij Dei, ſic ad docendos, iuſtificandoſquè homines apparere, quomodo, & Patriarchis, & Prophetis in carnis ſpecie apparuit, cum aut luctamen iniit, aut ſermonem conſeruit; cumquè officia hoſpitalitatis non abnuit, Vel etiam appoſitum cibum ſumpſit.* Origenes dize, que vno de

Orig. hom. 6. Iſa. los Serafines q̃ vido el Profeta Iſaias,

D era Chriſto nueſtro Señor. Tertuliano. *Qui ad Moyſem loquebatur ipſe filius Dei, qui & ſemper Videbatur. Deum patrẽ nemo Videt Vnquam, & Vixit. Et ideo conſtat ipſum Dei filium Moyſi eſſe locutũ, & dixiſſe ad populum. Ecce ego mitto Angelum meum ante faciem tuam.*

Tertul. ad uerſ. Iud. tex. 114.

Clem. li. 5. apoſt. cõſtit. c. 21. San Clemente habla aſsi: *Hunc Chriſtum Vidit Iacob Vt hominem, & dixit: Vidi Dominum facie ad faciem, & ſalua facta eſt anima mea. Hunc Abraham accepto hoſpitio, iudicem ſuumquè Dominum confeſſus eſt. Hunc Moyſes in Rubo Vidit. Hunc Vidit Ieſus Naue dux exercitus Domini, armatum, ſimul pugnantem ad Hiericò.*

Dà grande autoridad a eſte parecer la determinacion del Concilio Sirmienſe, que juntò el Emperador Conſtantino, en el pontificado de Iulio primero: del qual haze menſion Nicephoro, lib. 9 cap. 31. & Socrates, lib. 1. cap. 39. & Zozomeno, lib. 4. cap. 6. don de los padres en el congregados, enel can 13. determinan aſsi: *Si quis dixerit, quod contra Iacob nõ eſt luctatus filius Dei, anatema ſit.* Todo lo dicho confirma el 3. cap. de Daniel, donde Nabucdonoſor el quarto, que vido en el horno cõ los tres mancebos, ſe dize ſer, *ſimilis filio Dei.* Lo qual creyeron muchos Sãtos auerlo ſido, los quales refiere Pereira, como Auguſt. Hipolito, Tertul. y dize ſer aq̃l, q̃ *in nubibus cœli Venturus eſt. Iudex Viuorum, & mortuorum.* San Auguſtin ad cathecumenos, cõtra los Iudios, paganos, y herejes, cap. 15. *O alienigena* (dize) *Vnde tibi? hoc quis tibi annũtiauit filium Dei? quæ lex, quis Prophetа annũtiauerunt tibi filium Dei? Nondum quidem mundo naſcitur, & ſimilitudo naſcentis à te cognoſcitur. Vnde hoc tibi? quis tibi iſtud nuntiauit? niſi quia ſic te Deus illuminauit, Vt cum illic apud te captiui tenerentur inimici Iudæi; ſic diceres teſtimonium filio Dei.* Sã Hipolito deſpues de muchas palabras, en que habla conNabucdonoſor, dize que no vaca de altiſſimo miſterio. *Quod enim Iudæi filiũ Dei hominem factum non erant agnituri, nec recepturi; permonſtrat ſcriptura. Gentes cũ eſſe agnituras, & recepturas; quem iam Rex Babylonis in fornace Videns agnouit, & filium Dei confeſſus eſt. Sed quia nondum Ieſus ex Virgine natus erat, ideo quarti illius nomen Rex non ponit.* La propria ſentencia tiene Ruperto, en el li. 6. de vict. verbi. cap. 21. donde habla elegantiſsimamente, y afirma auer ſido la ſegunda perſona de la ſantiſsima Trinidad la que vido Nabuedonoſor en el horno, en figura humana, en compañia de los tres mancebos: cuyas palabras por ſer muy largas no pongo.

Concil. sirmienſ.

Dani. 3. 92

Tertu. li. 4 cont. Martion, & cõtra Praxeã

Pudo ſer muy bien que el Rey barbaro, y gentil, inſtruydo de Daniel, en la viſion de la eſtatua, y declarandoſe

A la, tuuiera noticia del hijo de Dios, y de ſu encarnacion, porq̃ en ella ſe repreſentaua, y hazia gran menſion del reyno de Chriſto nueſtro Señor. Ni es incõueniente la dignidad del Rey por ſu ſoberuia, e impiedad, por la qual por juſto juyzio đ Dios fue echado cõ las beſtias: q̃ tãbien quando aparecio, y hablò cõ nueſtros padres primeros, deſpues del pecado, y con Cain deſpues del homicidio: y al pueblo Iſraelitico, deſpues de auer quebrantado ſu mandamiento. Iud. 2. eſtauan en eſtado indigno de ver al hijo de Dios en forma de carne humana: ni los que le vieron deſpues que la tomò verdaderamente: ni los que lo puſieron en la Cruz tuuieron para verlo, hablarle, ni tratarle merito alguno. No fue eſta viſion cõcedida a Nabucdonoſor, por ſu dignidad, o merito perſonal, ſino porq̃ en el ſe moſtrara la grandeza de la fè de Chriſto, que ſe auia de extender por toda la gentilidad, cuya figura, y repreſentacion de los gentiles eſtaua repreſentada en el.

B

Porque razon ſe le cõcedio a Nabucdonoſor ver en el horno al hijo de Dios.

C Y aunque es verdad que el texto ſagrado llama deſpues angel al que el Rey primero auia llamado hijo de Dios, como que el nombre de hijo no denotara otra coſa que Angel: *Benedictus Deus qui miſit Angelum ſuum, & eruit ſeruos ſuos qui crediderunt in eum.* Y lo proprio dixo Daniel, quando manifeſtò, que *Angelus domini deſcendit in fornacem, & excuſſit flammam ignis.* Bien ſaben los hombres doctos, que en la ſagrada Eſcriptura ſe llama el Hijo de Dios Angel. *Iſai. 9.* D *Vocabitur* (dize Iſaias) *nomen eius magni concilij Angelus.* De la razon deſta apelacion dan muchas los ſantos. Veaſe Iuſtino apologia. 2. pro Chriſtianis. Tertulian in lib. de carne Chriſti. Euſeb de demonſtratione Euãgeli. lib 2. cap. 4. & lib 5. cap. 28 & lib. 7. cap. 4. & lib 9. cap 8. Hilarius, lib. 4. de Trinit. Athan. lib. de beatitudine Chriſti. Cypri. lib. 2. aduerſus Iudæos, cap. 20. Baſilius lib. 2. con. Eunomio. Chryſoſt. homil. 80. in Ioã. Amb. li. 6. in Lucam. Auguſt. lib. 2. de Trinitat. cap. 13.

Supueſta eſta doctrina de muchos ſantos Padres, como ſegura, y muy probable; ſe à de entender, que quando dezimos que el hijo de Dios algunas vezes en el nueuo teſtamento tomò para hablar a los padres del humana figura; no ſe à de entender que la vniò aſsi hipoſtaticamente, como quando en tiempo ſe viſtio nueſtra carne, por que eſto le fue ſingularmente concedido a nueſtra naturaleza para remedio de todos los hombres, como la fè lo confieſſa. Ni tampoco auemos de entẽder, que aquel cuerpo en que fue viſto, y hablò el hijo, ſe ayã de excluir del el Padre, y el Eſpiritu ſanto, porq̃ todas tres perſonas diuinas lo formaron de qualquiera materia que aya ſido hecho; y aſsi la del Padre, y la del Eſpiritu ſanto, como la del Hijo indiuiſamente fueron principio actiuo de el de la vnion, y junta que a Dios ſe hizo: porque como dicho es, no fue hipoſtatica, ſolamente tenia la formacion, y repreſentaciõ de Dios. De aqui es, que los Santos vnas vezes dizen, q̃ el Hijo de Dios es el que apareciò, y hablò. Otras vezes, que el Padre eterno, ſegun ſan Clemente, que todas las locuciones, y apariciones atribuye al Padre, Dios de Abrahã, Iſac, y Iacob: y S. Auguſtin dize eſtas palabras: *Hic autem vbi ſcriptum eſt: dixit dominus Deus ad Adam, cur non ipſa Trinitas intelligatur cur non dici poteſt.* Donde a eſte propoſito tiene alli muchas coſas. En el cap. 18 habla aſsi; *Per ſubiectam creaturam exhibentur hæc omnia* (entiendenſe el aparecer, y hablar) *viſibilia, & ſenſibilia, ad ſignificandum inuiſibilem, atquè intelligibilem Deum, non ſolum Patrem, ſed & filium, & Spiritum ſanctum, ex quo omnia, per quẽ omnia, & in quo omnia.* Y en el c. 14. enſeña. q̃ ſe engaña el q̃ piẽſa q̃ no ſe diſtingue la Trinidad, quãdo en la ſalida de los Iſraelitas de Egypto ſe dize; *Deum præcedere in columna nubis.* Finalmente en el capitulo vltimo, deſpues de gran diſputa en eſta materia, concluye aſsi; *Per ſubiectam materiã non ſolum Filium, vel Spiritum ſanctum, ſed etiam patrem corporali ſpecie, ſiue ſimilitudi-*

De que manera ſe à de entender q̃ aparecio el hijo de Dios en figura humana.

Clem. li. 7. conſt. c. 34. Augu. li. 2 de Trinit. c. 10.

A *litudine mortalibus ſenſibus ſignificationem dare potuiſſe credendum eſt.* Con ſer eſto verdad aueriguada, tambien lo es, que aunque el verdadero Dios, indiuiſamente aya tomado viſible cuerpo para hablar a los Padres antiguos. Tambien es verdad, que el aparecer, y hablar, ſe le atribuye al Hijo ſolo. La razon es clara, tomada del miſterio de la encarnacion; porque el encarnar en tiempo, y hablar, enſeñando a los hombres, a ſolo el Hijo le conuiene apropriadamẽte; y deſta obra los aparecimientos, y hablas del viejo teſtamento fueron figuras, y repreſentacion: fue coſa muy conueniente que aquel que apareció en el Euangelio, y fue doctor d̃ la gracia: eſſe proprio ſe diga, y afirme auer hablado, enſeñado y aparecido en el tiempo de la ley antigua, para que en todo correſponda la realidad a la ſombra, y la repreſentacion a la imagen, que es rezon que apunta Ruperto, e Hipolito, en los lugares arriba citados.

Porq̃ el aparecer, y hablar ſe atribuye a ſolo el Hijo.

B

C Aduiertaſe empero, que ſi el Hijo de Dios fue el que apareció antiguamente en forma viſible, que ay dos diferencias deſte tomar de cuerpo, y aparecer de aquel en que los Angeles aparecia̅, y hablauan. La primera, que los Angeles de tal manera ſe encerrauan, e incluyan en los cuerpos que no eſtauan fuera delos cuerpos que ſe veyan. La ſegunda, que les era forçado juntamente mouerſe muchas vezes al mouimiẽto del cuerpo que mouian. Ninguna deſtas coſas auia en las apariciones del Hijo de Dios; porque nunca de tal ſuerte eſtuuo encerrado en el cuerpo que aparecia, y hablaua, que tambien no eſtuuieſſe fuera del, y en todo lugar, y con ſu preſencia hinchiera el mundo todo; ni de tal manera eſtuuo en el cuerpo incluydo, que ſe mouieſſe a ſu mouimiẽto, como la eſcuela de la Theologia enſeña.

Dos diferẽcias de tomar cuerpos.

D

§. IIII.

Si fueron los Angeles los q̃ hablaron a los padres antiguos, apareciendoles en forma humana.

QVE las palabras que ſe hablaro̅ a los padres dela vieja ley, y los aparecimientos ſea̅ diuinos, no ay en eſto duda alguna, pues la ſagrada Eſcritura interpone ſu autoridad, ſolo ſe puede poner en diſputa, ſi ſiẽdo Dios el q̃ hablò, y apareciò, aya ſido eſta habla por ſi ſolo, tomando cuerpo de figura humana, ſin miniſterio de alguna ſegunda cauſa, o ſi lo hizo por miniſterio delos Angeles; de ſuerte que ellos eran los que ſe juntauan con los cuerpos que ſe veyan, y los q̃ hablauan las palabras que ſe oyan, aũque en nombre del Señor que los embiaua con ſus vezes: porque en el primero de los Reyes leemos, que apareció Samuel a Saul, y tuuo con el vna gran platica: y dudan muchos ſi apareció el proprio Samuel por ſi, y ſi fue el que hablò, o otro por el. Tambien ſabemos de lo profano, que Nicromãticos por ſus conjuros hizieron aparecer (o como ellos dixeron falſamente, truxeron del cielo) al gran Alexandro, y a Iulio Ceſar; y hizieron que todos les vieran; y es cierto que eſta obra ſe hizo por virtud del demonio, a quien los encantadores inuocaron en ſus cercos. No ay duda, ſino que en el viejo teſtamento Dios apareciò, y hablò; pero dudamos, ſi por ſi immediatamente, o por medio de ſus miniſtros los Angeles.

1. Reg. 28. 15.

Todos los doctores de la eſcuela de la Theologia, ſobre el ſegundo libro de las ſentencias, o ſobre la primera parte de ſanto Thomas, con otros muchos ſantos padres, afirman dos coſas. La vna es, que Dios nueſtro Señor nunca por ſi inmediaramente tomò cuerpo antiguamente para hablar con los Patriarchas, y Profetas, o con ſu pueblo. Y la otra, es que todo lo que hablò, o apareciò en nõbre ſuyo, fue por miniſterio de los Angeles. Cierto, en las coſas que ſe da lugar al ingenio de los hombres, a diſcurir, y juzgar, ſin que de vna parte aya Eſcriptura diuina, que le fuerçe, ni de otra razon que le conuença, podrà libremente ſin temeridad raciocinar, y acoſtarſe

Dios nunca por ſi tomò inmediatamente cuerpo, ſino por miniſterio de Angeles.

A se al bando de la Theologia escholastica. La razon primero que traen para firmar su parecer es tomada de aquella tan recebida sentencia de san Dionisio Areopagita: *Deum hunc mundum, & quæcumq; in mundo sunt, non per se, sed per causas secundas administrare.* Pues porque veamos en esta obra no vsará del ministerio delas proprias causas? que ay en esto, o que se haze, que assi se requiera la inmediata virtud diuina, que sea necessario que por si proprio venga a juntarse con vn cuerpo,

B y hablar con sus sieruos? Todo lo que se habla *per assumptum corpus*, o se haze; se puede muy acomodadamente hazer por virtud natural delas segundas causas, y dexarse a ellas conuenientissimamente. Hablò Dios antiguamente a los hombres todos, pero no por si, sino per Prophetas. Tomò vengança, y castigò la ingratitud de su pueblo, y de las demas gentes infieles; pe-

C ro no por si proprio, sino por sus criaturas espirituales, ya buenas, ya malas. Alumbra este mundo inferior, no por si, sino por el Sol: *Dat escam pullis coruorum*, pero por sus padres, no por si. Llega de fin a fin, y sale con quanto pretende *fortiter*, pero *suauiter*, concurriendo las causas segundas, segun la condicion de sus naturalezas. Porque veamos el, solo en esta obra, no se auia de aprouechar de sus causas, sino solo lo auia de hazer? porque no auia

D de dexar al ministerio de los angeles lo que ellos podian hazer mandando selo, particularmente siendo cosa anexa a su oficio? De aqui se infiere, que hablar a los padres antiguos, y tomar cuerpo para esto, auerlo hecho Dios por medio de sus angeles; porque en esta obra particular no conocemos mas que al Señor, o sus santos angeles; lo qual confirma la autoridad de muchos, y grauissimos padres de la yglesia, que assi lo sienten. Sea el primero Dionisio, que dize: *Per angelos nobis donatæ sunt diuinæ reuelationes, & glorioſos ante legem, & post legē, patres ad diuinum, Angeli reducebant; quod agendum introducentes, & ad rectam veritatis viam ex errore, & vita immunda reducentes, &c. Si autem quis dixerit, & inde immediatè fuisse quibusdam sanctorum Theophanias, discat & hoc sapienter, ex sacratissimis eloquijs, quomodo hoc quidem quod est Dei occultum nemo vidit, nequé videbit. Theophaniæ autem sanctis factæ sunt, secundum docentes Deū, perquè quasdam sacras videntibus proportionabilium visionum manifestationes.* Y vn poco despues: *Docet autem sapienter, & hoc Theologia, per Angelos eam ad nos peruenire, tamquam diuino legali ordine, illud legaliter ponente, hoc est, prima, & secunda in diuinum reduci.* El glorioso san Gregorio, todas las locuciones, o hablas de Dios, que por si solo no haze, esto es, que no se haze sola por la fuerça de la interior inspiracion: afirma, que se hizieron por los angeles, q̃ aparecian en forma humana. San Hieronimo en aquellas palabras: *Lex per angelos. Quod ait (dize) apostolus: lex per angelos hoc vult intelligi, quod in omni veteri testamento, vbi angelus primum visus refertur, & postea quasi Deus, loquens inducitur, angelus quidem verè ex ministris pluribus quicumquè sit visus, sed in illo mediator loquatur, qui dicit: Ego sum Deus Abraham, Deus Isaac, Deus Iacob.* San Augustin dize estas palabras: *Omnia quæ patribus visa sunt, cum Deus illis, secundū dispensationem suam temporibus congruā præstaretur, per creaturam facta esse est manifestum.* Finalmente acaba el capitulo, y libro con dezir; *sed iam satis quantum existimo pro captu nostro disputatum; constitutumquè, & probabilitate rationis, quantum homo, vel potius quantum ego potui: & firmitate authoritatis, quantum de scripturis diuina eloquia potuerunt: quod antiquis patribus nostris, ante incarnationem Saluatoris, cum Deus apparere diceba tur, voces illa, & species corporales per angelos factæ sunt; siue ipsis loquentibus, vel aliquid agentibus ex persona Dei: siue assummentibus ex creatura, quod ipsi non essent, vbi Deus figuratè demonstraretur hominibus.*

Confirma esto singularmente la sagrada Escritura, porque en estas locuciones haze mension muchasvezes de

Obras q̃ haze Dios por sus causas segundas.

Dyonis. li. 4. de cales. Hier.

Grego. lib. 28. Mor. c. 2.

Hieron. ad Gal. 3.

Aug. lib. 3 de Trin. c. 11.

los

A los Angeles; y lo que vnas vezes lo atribuye a Dios, otras vezes lo atribuye a los Angeles. En el Geneſis ſe lee, que apareció Dios a Abraham, *in conualle Mambre*; y que le recibió por hueſped en ſu tabernaculo. Y con eſte exemplo prueua el apoſtol ſan Pablo la hoſpitalidad, como honra, y beneficio q̃ en ella hizo a los Angeles. Manifeſtò ſe a Moyſes la ſegunda vez que le dio la ley. Y ſan Eſteuan predicando a los Iudios, dize: *Accepiſtis legem in diſpoſitione Angelorum.* Oymos que dixo el Señor a Abraham: *Accipe filium tuum quem dilligis Iſaac*, &c. Y vn poco deſpues hallamos que dio vozes el Angel, *Ne extẽdas manus ſuper puerum*, &c. A Nabucdonoſor le parecio, que vno de los quatro que eſtauan en el horno de fuego con los tres mancebos, era ſemejante al Hijo de Dios. Y vn poco deſpues ſe dize, q̃ *Angelus domini deſcendit in fornacem, & excuſſit flammam ignis.* Finalmente como declara ſan Auguſtin: *Idcirco Paulus abundantius vult nos obſeruare ea quæ audiuimus, quod nobis in lege noua locutus ſit Deus, cum in veteri locutus ſit Angelus.*

Gen. 18. 1.

Hab. 13. 2.

Exod. 33. 11.

Act. 7. 53.

Gen. 22. 2.

Dani. 3. 92

Aug. li. 3. de Trin. c. 11.

Por lo qual el proprio gran padre Auguſtino, lib. cont. Adamantio Manicheo, cap. 9. dize muy bien lo proprio, q̃ conuiene a el Angel, conuenirle a Dios: *Quemadmodũ enim, Verbũ Dei, quod eſt Chriſtus, in propheta loquitur veritatem; ſic in Angelo ipſe loquitur, quando veritatem Angelus annuntiat. Et rectè dicitur; Deus dixit, & Deus apparuit: & itẽ rectè Angelus dixit, & Angelus apparuit; cum illud dicatur ex perſona inhabitantis Dei: hoc ex perſona ſeruientis creaturæ.* El vſo comun de hablar ya à recebido, que los que en los teatros repreſentan las perſonas de Principes, o Reyes, tengan los nombres de los tales, manden como Reyes, y reciban la honra que les ofrecen, como ſi lo fueran, y de la manera que noſotros viendo la imagen del Emperador, dezimos que vemos a el Emperador: aſſi ſi el Emperador pintado pudiera hablar, y le preguntaramos quien era, reſpondiera, yo ſoy el Emperador, aunque no fuera ſino ſu deſnuda imagen.

Los q̃ repreſentan tienẽ los nombres de aq̃llos a quiẽ repreſentã.

Coſtumbre es dela Eſcriptura diuina, que a las imagines de las coſas les demos, y atribuyamos los proprios nombres que las coſas tienẽ. Las imagines de las poteſtades celeſtes, que fundidas de metal, y pueſtas ſobre el arca del teſtamento, tenian el nombre de Cherubin. El Rey Faraon que en ſueños auia viſto las imagines de ſiete eſpigas, y ſiete bueyes, anunciadoras de la fertilidad futura, afirmaua, que no auia viſto ſino ſiete eſpigas, y ſiete bueyes. Y el copero del miſmo Faraon, que junto con Ioſeph eſtaua preſo en la carcel, afirmaua que auia viſto vna parra, en quiẽ auia tres ſarmientos. Y en realidad de verdad, no auia viſto parra, ni ſarmiẽtos, ſino ſoñando vido ſus imagines. Noſotros quãdo vemos vna tabla pintada, la nombramos con los proprios nombres que ella nos refiere.

A las imagines damos los nõbres de las coſas.

Exo. 25. 19

Gen. 41. 18

Colligeſe de lo dicho, que Dios a las coſas que aparecian no eſtaua preſente cõ alguna particular acciõ fuera de la q̃ eſta intima a las otras ſubſtancias naturales: porq̃ todo lo q̃ en eſto ſe halla, es obra de Angel, el forma el cuerpo dlas partes dl ayre mas eſpeſas y grueſſas: el le toma, le mueue, habla, y obra enel, y por el. Y de la manera q̃ vn pintor en la imagen que de ſi proprio pinta, ninguna coſa haze, ſiendo todo quanto ay en ella, obra del pintor; aſſi en todos los aparecimientos, ſiẽdo imagines las q̃ aparecẽ de Dios. Ninguna coſa por ſi en particular haze Dios. *Sed dicet aliquis* (porque refiramos aqui las palabras de ſan Auguſt.) *cur ergo ſcriptum eſt, Deus dixit ad Moyſem, & non potius dixit Angelus ad Moyſem? Quia* (reſponde) *cum verba iudicis præco pronuntiat; non ſcribitur in geſtis; ille præco dixit, ſed ille iudex: ſic etiam loquente Propheta ſancto, & ſi dicamus Propheta dixit; nihil aliud quam dominum dixiſſe, intelligi volumus. Et ſi dicamus, dominus dixit, Prophetam non ſubtrahimus, ſed quis per eum dixerit admonemus.*

Todo lo q̃ ſe halla en las apariciones es obra de Dios

Aug. li. 3. Trin. c. 11.

La razon dize el Abulenſe, porque ſiendo

A

siendo los Angeles los que aparecian, y hablauan, no se hazia mençió dellos tan solamente, y se callaua el nombre de Dios era, porque si ninguna memoria se hiziera de Dios: pareciera que ninguna cosa mandaua de las q̃ el Angel en su persona anunciaua, y cayrian en el error de los otros: *Circa cardines cæli perambulat, & nostra non considerat.* Demas desto, si todo se dixera que lo dezia el Angel, o lo hazia, los hombres le atribuyeran alguna deidad, y fueran prouocados a ydolatria.

Iob. 22. 14.

B

Alguna dificultad podia hazer la autoridad de Tertuliano, Augustino, Hipolito, y Ruperto, acerca de la vision de Nabucdonosor: en el quarto que vido con los tres moços en el horno de Babilonia, semejante al Hijo de Dios; pero puede tener muy facil la respuesta, diziendo, que habló segun la opinion, o error gentilico, q̃ creya auer muchos dioses, y pensaua ser aq̃l hijo de alguno dellos, como le parece a Dionisio Cartuiano: o se puede dezir que no quiso significar en aquella palabra otra cosa, que vn Angel; el qual parecer es de san Hieronimo, que los Setenta trasladan (*Angelum*) pro (*filio Dei*) porq̃ el texto parece declararlo mas abaxo. Y tambien es costũbre de las diuinas letras a los Angeles llamar hijos de Dios. *Cum venissent filij Dei, & assisterent corã domino.* Esto es (*cum venissent Angeli*) y en el cap. 38. 7. *Vbi eras cum me laudarẽt astra matutina, & iubilarent omnes filij Dei*: los Setenta, *Angeli Dei.* Demas de lo dicho se puede entender por hijo de Dios algun grande hombre, que en su rostro, y habito representara grande magestad, y autoridad, como, *Montes Dei*, id est, muy altos, que con su grandeza tocan las nuues: *Cadri Dei*, q̃ son altissimos.

C

Iob. 1. 6.

D

Psal. 79.

De manera, que de qualquiera forma que aparecian, y hablauan, representauã a el Señor que los embiaua, y era acomodada la humana figura para el oficio q̃ haziã. Esta era no de muger, porque el testimonio del hombre es mas firme; sino de varon: no viejo, donde los sentidos, y potencias estan flacos, y dibilitados, sino de varon en perfeta edad: para mostrar que nunca la naturaleza angelica se enuejesse; porque no està sujeta a el tiempo. No vsauan siempre vna figura en el aparecer, sino diuersas, segun lo requeria la embaxada que trayan, ya de vna, ya de otra forma. El argumẽto desto es, que a vnos espantaua con su primero aspecto, y luego se quietauan, como la Virgen nuestra Señora, que al principio, *Turbata est in sermone eius.* Y san Ambrosio lee (*in introitu eius*) y afirma que la causa del temor, y turbaciõ de la Virgen no fueró tãto las palabras, como la vista. Otros, que nõ temieron a los leones, como Daniel en el lago, viendo el Angel, nõ pudiendo sufrir la Magestad de su vision: *In terram corruit.* El que apareciò a Ezechiel: *Videbatur Vir indutus lineis, & atramentum scriptoris habere in lũbis.* Los que hablaron a las mugeres despues de la resurreccion gloriosa: *In veste refulgenti.* El que hablò a Iudas Machabeo: *In veste candida auream hastam vibrans.* El que entrò a saludar a la Virgẽ (si creemos a san Augustin) *Facie rutilanti, veste coruscante, ingressu mirabili, aspectu terribili.* Tambien para mouernos con el trage que trayan, o oficio que vsauan. Aparecierõ a Loth como peregrinos. *sic festiuitatis nostræ gaudia annuntiant* (palabras son de san Gregorio) *quando ipso resurrectionis die in candida stolla apparent.*

El testimonio del varon es mas firme.

Amb. Luc. 1. & lib. 1 offi. ca. 18. & 2. de Abraham. c. 9.

Dan. 8 17

Ezech. 9. 2

Luc. 24. 5. 2. Mach. 11 8.

Augu. ser. 14 de nat. domini.

Gen. 9. 2.

Greg. hom. 16. in Mar cum.

§. V.

Si la habla de los Angeles en los cuerpos que aparecian, fue verdadera.

PAra entender de raiz lo que pide esta duda, auemos de suponer muchas cosas por muy ciertas en Filosofia, y en diuina Theologia, que el

A *El Angel no se junta con el cuerpo en vnió hipostatica*

el Angel que apareciendo habla en persona de Dios; no se juntò con el cuerpo, que para esto toma en vnion hipostatica, y personal, de tal suerte, que de la angelica naturaleza corporal en que hablaua, resultasse vna persona; porque esto solo concede la fè al Verbo diuino, y que quando nos hablò, fue *Factum ex muliere, factum sub lege*; y en los fines de los siglos, *Locutus est nobis in filio*. La qual obra, sin prodigioso milagro no se pudo hazer. Tambié es cierto, que el Angel no se vniò con el cuerpo substancialmente, como el anima junta a si el cuerpo, informandolo; porque ni el Angel es forma substancial, ni puede viuificar algun cuerpo, sino es substancia perfectissima, y acabada, total, y no parcial, como lo es qualquier anima criada. Tambien es llano, que no se junta a el cuerpo como accidente a sujeto, ni con el compone algũ todo como parte, de la suerte que vna casa se compone de paredes, y techo: ni vno por multitud, como el soldado haze en el exercito: ni el cuerpo es instrumento del Angel, porque el agente principal no puede obrar sin el instrumento, o alomenos obra desacomodadamente, pero el Angel para ninguna operació suya tiene necesidad de cuerpo. Todo esto tiene verdad en el Angel, y mayor en Dios, quando concedamos que el es el que aparecio, y hablò en algunos cuerpos que se vieron por si, sin medio alguno.

adGal.4.5 Hab.1.1.

B *No se jũtò tãpoco substancialmẽte con el cuerpo.*

Ni como accidente, ni como parte ni por multitud, ni parte.

C

Digo pues, que Dios, o el Angel se vnen con el cuerpo, o con el hazé vna cosa, como, *mouens, & corpus mobile*: porque Dios, o el Angel mueue el cuerpo, y en el tal cuerpo se recibe el mouimiento. De la suerte que los demonios estan en los cuerpos de los hombres, donde se esconden, y son mouedores dellos. Assi acontece a Dios, o a los Angeles con esta diferencia, que Dios no està difinitiuamente, ni lo puede estar, ni terminarse en los tales cuerpos; pero el Angel puede, si quiere, definirse, y terminarse en ellos, aunque no aya necessidad desta limitacion y definició. De Dios, es cosa llana, por su grandeza, e inmensidad. Del Angel tambien, porque quando quisiere se puede encerrar en el cuerpo que aparece; y quando le pareciere puede estar dentro del, de tal manera, que no estè fuera; y puede juntamente obrar fuera, estando dentro, si quisiere. De aqui es, que a el (y no a Dios) le conuernà muchas vezes estar en el cuerpo q̃ habla, *ad modũ mobilis per accidens*: por q̃ mouiendo se el cuerpo, abaxo, o arriba se podrà el Angel mouer a el mouimiento del cuerpo, de la suerte que dixo Aristoteles 8 phisicorum: *Motis nobis mouentur ea quæ in nobis sunt*. Esto no puede conuenir a Dios, aunque inmediatamente tome algun cuerpo, y hable en el, y lo mueua, porque de todo punto Dios es inmoble, e inmutable, ni de tal suerte se encierra en el cuerpo, no estè fuera del.

D

Esto supuesto, que assi el hablar en los tales cuerpos, como el ver, oyr, y otras obras que en ellos, o por ellos se hazen, se atribuyen a Dios: porque Agar dize, que Dios la vido; *vidi posteriora videntis me*. Y en el cap. 18. 20. le dixo a Abraham, auer oydo las vozes de los de Sodoma; *Audiui clamorem Sodomorum*. Y en todos los aparecimientos se dize auer hablado. Y a Lot, *apprehendit per manum, & eduxit de ciuitate*. Y otras obras, como el passearse en el paraysso, y el transito acerca de Moyses. Ni es de marauillar que estas acciones se atribuyan a Dios, pues otras mas repugnantes se le atribuyen en la sagrada Escritura, como son las que se ponen en numero de passiones; como quando dize, pesarle a Dios por auer criado al hombre; *Pœnitet me fecisse hominem*. El entristecerse por auer de tomar vengança de sus enemigos. Alegrarse por el pecador, que haze penitencia; las quales admiten los Theologos; y otras, aunq̃ por diuersa razon, como que naciò, muriò, fue entregado, puesto en la cruz: y otras obras vitales, entre las quales vna es el hablar, que de su naturaleza requiere lengua,

Genes. 16. 14. ibi. 19. 17. Gene. 3. 8. Exo. 33. 22. Genes. 6. 6 Isai. 1. 24. Luc. 15. 7.

A

B

C

D

Porq̃ la ſagrada Eſcritura llama habla a la voz del Angel.

Abulen in Matt. 8. q. 114.

Tres gradus loquentium.

lẽgua, labios, garganta, pulmon, arterias; y eſtas no ay en Dios, ni en los Angeles, ſe duda, ſi fue la voz que ſe oyà era verdadera habla? A lo qual ſe reſponde, que aunque fue verdaderó ſonido, que ſe percibiò cõ los oydos, pero no fue verdadera habla vital: aſsi como propriamẽte no ſe dize dellos que veyan, aunque ſe les atribuya el ver; porque la viſion es obra de cuerpo organico viuiente, que conſiſte en accion, y paſsion; porque la potencia recibiendo la eſpecie intenſional del obiecto ſe perficiona, y produze con ella la accion de ver. Pero el cuerpo en que el Angel aparece, no es viuo, no es organico, no eſtà informado cõ alguna anima, no recibe ſpecie alguna, ni es principio de alguna operacion. Ni es neceſsario para que el Angel vea, que tenga preſente el obiecto, porque tan facilmente conoce lo que eſtà detras del, como lo que eſtà delante. Ni tiene neceſsidad para ver que abra los ojos que tiene el cuerpo que tomò, que aſsi lo conoce cerrados como abiertos. Lo qual tiene verdad tambien en el oyr, que lo que ſe dize que el Angel oye, no ſe à de dezir que lo perciue con oydos, por la propria razon; de manera, que aſsi como no vè color alguno, aſsi no oye ſonido alguno. Ni mas, ni menos, q̃ los ojos no le ſirué para ver, ni los oydos para oyr, aſsi la boca, los labios, las mexillas no ſiruen para voz, pero pueden ſeruir al ſonido; y aſsi puedẽ los Angeles formar ſonidos, pero no pueden propriamente vozes: y aſsi no fue verdadera habla.

Llamales empero la ſagrada Eſcritura, voz, y habla, por cierta analogia que tienen aquellos ſonidos, q̃ Dios, o los Angeles forman con las vozes, o hablas de los hombres; la qual analogia no conſiſte en el principio dela voz; que eſte dezimos que no lo ay en Dios, ſino parte en la conſonancia de ſonido que tiene con la voz humana, parte con el efecto, porque hazia, y ſignificaua en los animos de los hombres lo que las verdaderas vozes, ſignifican a los demas hombres quando entre ſi hablan. Y con eſta analogia ſe dize auer hablado Dios a los padres del viejo teſtamento; porque aunque tiene diuerſo principio, pero con el ſonido que formaua cauſaua en los animos los conceptos de lo que pretendia que entendieſſen; y porque en el ſonido de la voz no ſe diferenciaua de las demas de los hombres, ſe dize hablar Dios con ella. No es coſa nueua que a las coſas no propias las nombremos con nombres proprios, como en Canna de Galilea, *Vinũ, aqua*: y otras vezes las nombremos con los nombres de coſas que tienen ſu ſemejança, como los buyes q̃ vido Faraon, no lo eran ſino ſus ſemejanças: y el q̃ vè la imagẽ del Emperador, dize que lo vè a el. Dela propria ſuerte atribuymos a Dios la voz, y el hablar. Y guardando la miſma analogia, atribuymos tambien la habla a los brutos, como a el Aſna de Balam. Pero lo que impropriamente ſe dize auer hablado, ſe dize con propriedad auer formado vozes como hombres.

Diſtingue el Abulenſe, *tres gradus loquentium*. El vno es, de aquellos que no pueden hablar propriamente, ni tienen organos, o inſtrumentos para ello. El otro, de aquellos que no pueden hablar, pero tienen inſtrumentos todos, o algunos. El vltimo, que pueden hablar, y para ello tienen facultad, y organos diſpueſtos. Eſte poſtrero cõuiene a todos los hõbres: el ſegũdo, a los brutos: el primero a Dios, y a los Angeles. De aqui es, q̃ por dos cauſas no puede vno hablar, o porque le falta la potencia para ello, o porq̃ carece de inſtrumentos para formar la voz, y por ella manifeſtar a los otros ſus conceptos, y penſamientos: y aunque entrambas coſas le faltan a Dios, y a los Angeles, que tienen ſus vezes, y repreſentan ſu perſona; pero pueden, y tienen otras coſas, que ſuplen la falta deſtas, y ſon ſuficientes para formar voz, y hablar.

En lugar dela facultad para hablar, tienen la fuerça de entender, y de mo-

uer

A uer el cuerpo en que aparecian, y formar las vozes les ſeruia de organo, e inſtrumento: con la virtud del entender conocieron, que cuerpos ſe podian componer, y diſponer que fueſſen mas a propoſito para formar la habla. Con la fuerça motiua pudieron mouer, o impeler como conuenia, para formar los ſonidos, o vozes que les parecia, y ſegun ſu voluntad. Y en los cuerpos donde eſto ſe haze no ay reſiſtencia alguna para no obe-
B decer en todo a la criatura eſpiritual. Demas de eſto, aſsi como en la perfecta habla, o locucion vno es el que habla, que es el hombre: otro es con lo que habla, que es la potencia de hablar; otro el inſtrumento cõ que ſe forma la voz; otro el medio en que ſe recibe la voz, y por el qual ſe lleua a los oydos del que oye. Ni mas, ni menos en Dios en ſu modo ſe hallan eſtas coſas. Dios, o el Angel ſon los que hablan. La fuerça de en-
C tender y mouer tienen las vezes de la potencia. Los cuerpos en que aparecen ſon como los organos, por los quales ſe forma la habla. El medio es, parte el tal cuerpo; parte, lo a el mas vezino, y cercano.

Fue coſa muy conueniente hablar Dios cõ voz ſenſible, y exterior, porq̃ aunque el humano entendimiento tẽga comun propriedad con los eſpiritus celeſtiales, el poder entender ſin miniſterio de las potencias corporales; pero les conuiene no en el eſtado preſente, ſino quando vuiere ſalido de la carcel del cuerpo. Pero eſtando
D preſo en la carcel de la carne mortal, tiene neceſsidad del miniſterio de los ſentidos, y potencias; para q̃ embiando a lo interior las eſpecies, o ſemejanças de las coſas ſenſibles, puedan perfectamente entender. Eſto conocieron muy bien los gentiles Filoſofos, quando dixeron, *Oportet intelligentem phantaſmata ſpeculari.* Y en otra parte, *Nihil eſſe in intellectu, quin prius fuerit in ſenſu.* Las quales ſentencias tienen muy conforme a razon ſu fundamento; porque en lo natural, y artificial y en los demas oficios de los hõbres, lo menos perfecto ſirue a lo mas perfecto: el cuerpo al anima, y las obras corporales, a las eſpirituales. Y aſsi para que los Padres antiguos entendieran conforme a ſu naturaleza, les hablò Dios muchas vezes con voz ſenſible, apareciendoles en forma humana, como queda dicho.

Coſa conueniente hablar Dios exteriormẽte.

§. VI.

Como habló Dios a los padres antiguos con voz ſenſible por vna Nube.

Dicho queda en los parrafos paſſados, como Dios, acomodãdoſe a nueſtra naturaleza, y modo de entẽder, hablò a los padres del viejo teſtamento, apareciendoles en forma humana. Hallamos demas de eſto auer hablado, y manifeſtado ſu voluntad, y ſus ſecretos con voz exterior, q̃ la percebiã por los oydos: vnas vezes deſde vna Nube: otras vezes por vna muy encẽdida çarça: otras por vn fuego: otras deſde vna tempeſtad; otras deſde el propiciatorio del tabernaculo: otras por vna marea, y ayre regalado: otras vezes deſde el cielo: y finalmente per *Vrim Thummim.* De todo lo qual pone exẽplo la diuina Eſcriptura, y diremos con breuedad.

Llegãdo alo primero, q̃ es la Nube, hablò Dios por ella muchas vezes a Moyſes. En el Exodo ſe lee; *Ecce gloria Dei apparuit in Nube; & locutus eſt Dñs ad Moyſem, dicens audiui murmurationes filiorum Iſrael, loquere ad eos, &c.* Exo. 16.10 En los Numeros: *Cumq̃ eriretur ſeditio, & tumultus increſceret Moyſes, & Aaron fugerunt in Tabernaculũ fœderis; quod poſtq̃ ingreſsi ſunt, operuit Nubes: & apparuit gloria Dñi: dixitq̃ Dñs ad Moyſem; Recedite, &c.* Num. 16. 42. En el Deuteronomio dize aſsi: *Apparuit Dñs in columna nubis; dixitq̃ ad Moyſem; Ecce tu dormies cũ patribus,* &c. Deu. 31.15

Haze la diuina Eſcritura en los Numeros mençiõ de dos Nubes. La vna que guiaua al pueblo Iſraelitico en el deſierto, y la otra, q̃ como pauellõ lo Num. 14. 14.

A amparaua del calor del Sol. *Habitatores terræ huius* (dixo Moyſes, hablando con Dios) *audierunt quod tu Domine populo tuo ſis: & Nubes tua protegat eos: & in columna Nubis præcedit eos.* Y el Toſtado dize, que Dios quando hablaua era de la primera Nube que los guiaua, y no de la ſegũda. Nombra la diuina Eſcriptura a eſta Nube con varios nombres, vnas vezes la llama abſolutamente Nube. *Operuit Nubes tabernaculi teſtimonij.* Otras vezes Nube del Señor; *Nubes Domini incubabat per diem tabernaculo.* Otras, la llama obſcuridad, *Caliginem acceſsit Moyſes in caliginem.* Otras tinieblas. Deutero. *Acceſsiſtis ad montis radices, in quo tenebræ, & caligo.* Otras, columna de fuego. Num. *in columna ignis*, ſe dize auer Dios precedidolos, y guiadolos. Otras, fuego. Exod. *Ignis in nocte videntibus cunctis populis apparebat.* Otras, *gloria Domini.* 2. Paralip. *Compleuerat gloria Domini, domum Domini.* Vltimamente ſe llamaua mageſtad del Señor. 2. Paralip. 7. 1. *Maieſtas Domini, impleuit domum Domini.* La miſma coſa era la nube, y el fuego, y columna de fuego, las tinieblas, gloria, y mageſtad de el Señor, porque en 2. Paralip cap 5. alegado ſe dize; *Impletur domus Dei nube, nec poſſunt Sacerdotes ſtare, & miniſtrare, propter caliginem. Compleuerat enim gloria Domini, domum Domini.* Porque ſegun diuerſas condiciones, o oficios que tenia, aſsi le aplicauan diuerſos nombres, y apellidos: Nube ſe llamaua, porque tenia la ſemejança della. Y ſe repreſentaua aſsi a la viſta, no ſolo de vno, a quien Dios por ella hablaua, ſino de todos los de el pueblo, con quien no auia platica alguna; y porque poniendoſe delante a la puerta del Templo, o Tabernaculo, prohibia la entrada en el a los otros; y porque ſe mouia como nube de vna parte a otra. No era eſta nube fuego verdadero, porque entre ſi ſon contrarios la nube, y el fuego, pero parecialo, porque alumbraua, y reſplandecia como ſi lo fuera. No ardia, ni calentaua como el fuego: lo qual dà a entender la diuina Eſcriptura, pues vnas vezes le llama fuego, otras *quaſi ſpeciem ignis*, ſegun lo aduierte el Abulenſe; porque a ſer fuego, quemara, o abraſara el Tabernaculo, quãdo vnas vezes lo cubria por defuera. Otras lo ocupaua todo por de dentro. Otras lo cercaua al deredor. Llamale, *Columna nubis, & columna ignis*, por la forma en que ſe veya, y porque de noche ſolamente alumbraua. Eſdræ. 2. cap, 9. 12. ſe dize: *Columna nubis non receſsit ab eis per diem, & columna ignis per noctem.* Porque de dia ſuficientemente alumbraua el Sol. Su reſplandor ſe extendia a todo aquello que era neceſſario para alumbrar tantos Tribus, y tantos millares de hombres. Seruia juntamente con alumbrar algunas vezes de guia para el camino: *Columna ignis non receſsit ab ijs per noctem; Vt oſtenderet ijs iter, per quod ingrederentur.* Y en el Exodo, *Dominus autem præcedebat eos, oſtendendo viam per diem in columna nubis, & per noctem in columna ignis, vt dux eſſet itineris vtroque tempore.* Llamauaſe por ſu denſidad, y obſcuridad, porque no era clara, ni traſparente, *tenebræ, atquè caligo*, porque ſiendo clara, y traſparente no ſe podria bien ver, ni ſeruiria comodamente de guia. No parezca Paradoxa llamarſe fuego vnas vezes, y y otras, *caligo, & tenebræ*: porque como eſtà dicho, ni era verdadero fuego: y ſegun diuerſos tiempos hazia el oficio de alumbrar de noche, y con ſu denſidad, y obſcuridad amparar de dia del calor del ſol.

Toſt. q. 10. in cap. 33. Exodi.

Exod. 40. 34. 38.

Exo. 20. 21.

Deut. 4. 11.

Nume. 14. 14.

Exod. 40. 38.

2. Parl. 5. 14.

Abul. Exo. 13. q. 14.

Exo. 13. 21. 22.

No guardaua ſiempre vna figura, porque la que vnas vezes, por modo de columna, o guiaua al pueblo, o eſtaua leuantado ſobre el Tabernaculo, otras vezes ocupaua la puerta del Tabernaculo, o entrando dentro lo hinchia, o de tal ſuerte lo cubria por defuera, q̃ ſola la nube ſe veya; y aſsi parece q̃ mas, o menos ſe deuia condenſar ſegun el oficio q̃ hazia: y por eſta cauſa ſe deuia llamar, *Nubes Dei*, como hecha mas por diuina autoridad, q̃ por orden de naturaleza. Veaſe el Abulẽſ. in

La nube de el deſierto no guardaua ſiempre vna figura

Nubes Dei.

A in Exod 4. q.13.

No era como las nubes naturales, que ſe engendran, corrompen, crecen, deſcrecen, ya ſe condenſan, ya ſe aclaran. Sino que la Nube que ſeruia para que Dios hablaſſe a ſu pueblo, y para guiarlo en la ſoledad, era ſiempre vna, y conſtante, que no ſucedia a otra alguna en todo el tiempo que aquel pueblo anduuo en ſu peregrinacion: *Numquam defecit columna nubis per diem.* Exod. *Numquam columna ignis per noctem.* Y Nehemię. *Tu autem* (dixeron los Leuitas) *Domine in miſericordijs tuis, non dimiſiſti eos* (a nueſtros padres) *in deſerto; columna nubis non receſſit ab eis; per diem, vt duceret eos in viam: & columna ignis per noctem, vt oſtenderet ijs, per quod ingrederentur.* El mouimiento ſuyo no era natural como el de las otras nubes, que ſe mueuen del Oriente al Ocidente, o al contrario: o del medio dia al Norte, o al reues, y qualquiera otro mouimiento que tenga ſe llega a vno de eſtos. Pero nueſtra nube no tenia coſa alguno de ſtas; ſino que vnas vezes yua delante ſiguiendo, otras ſubia, otras baxaua, ya ſe paraua, y ya ſe mouia, no ſeguia el ſoplo del viento, ni el influxo del Sol, porque muchas vezes ſu mouimiento era contrario a eſtas fuerças; no andaua con velocidad, ſino el mouerſe era al paſſo de el pueblo. Y eſta es otra razon porque ſe llamaua *Nubes Dei*, porque no tenia las condiciones de las otras nubes naturales, ni ſe mouia como ellas, ni fue produzida por las cauſas que ellas, ſino por virtud de Dios particular, por miniſterio de los Angeles, que la formaron, y mouian: y porque moſtraua la preſencia de Dios. Y por eſſo Moyſes quando queria conſultar a Dios, ſe acogia a la Nube, y proponia ſus dudas, y neceſsidades en la Nube, y alli eſperaua la reſpueſta de Dios, y la recebia.

Exo. 13.22

B

2. Eſdra. 9. 12.

Varios mouimiẽtos de la nube en el deſierto.

C

D

Tambien ſe llamaua, *Nubes Dei*, por que era argumento de ſu gloria, y mageſtad; y dado que por otros modos podia Dios hazer manifeſtacion de ſu mageſtad, y gloria; pero mas la quiſo declarar en el cuerpo, que tenia con el cielo mayor vezindad: como el miſmo Dios, que eſtando en todas partes; mas ẽ particular ſe dize tener ſu ſilla en el cielo, y reſidir en el. De aqui es que no ay de que marauillarſe que la ſagrada Eſcriptura dé tantas vezes teſtimonio de la diuina Mageſtad, con teſtimonio de vna nube. *Poſuit enim arcum ſuum in nubibus:* en teſtimonio de ſu miſericordia, y del pacto, y concierto hecho con los hombres. Iſaias dize, *Dominum aſcendere ſuper nubem.* Y en la Nube moſtrò ſu gloria a los tres Apoſtoles en el monte Tabor, y quãdo ſubio al cielo, *Nubes ſuſcepit eum ab oculis Apoſtolorum.* Sobre la Nube dixo ſan Iuan Apoca. 14. 14. que eſtaua ſentado. *Nubes, & caligo in circuitu eius.* Pſal. 96. 2. y quando venga a juzgar viuos, y muertos, vernà, *in Nubibus cœli.* Y a mi ver, eſto vltimo es la razon principal porque ſe llame, *Nubes Dei, gloria, & mageſtas Dei*, en las ſagradas letras. Porque la gloria, la mageſtad de Dios ſe dize baxar, decendir, ſer viſta, aparecer. Quando la Nube aparecio, decendiò, y fue viſta. No haze poco al caſo para percebir ſu gloria, y Mageſtad, ver que las nubes la ſiruan, y para hazer eſto dexen los mouimientos, y oficios a que las inclina ſu naturaleza: ſino queremos dezir, q̃ la gloria, y mageſtad ſuya, es el miſmo Dios glorioſo, y magnifico, cuya preſencia teſtificaua la Nube.

Gene. 9. 13.

Iſai. 19. 1.

Matt. 17. 5 Act. 1. 9.

Matth. 24. 30.

Las nubes ſiruen al ſeñor de Mageſtad.

Coligimos de aqui, que la Nube de donde Dios hablaua tenia quatro oficios: Guiaua el primero, moſtrãdo el camino por donde auian de caminar. Alumbraua de noche (el ſegundo) a todo el exercito. El tercero, que era inſtrumento por donde Dios hablaua y deſcubria a los hõbres ſus intentos, y oya los pareces delos que le queriã conſultar. El quarto, que era teſtigo de la mageſtad, y preſẽcia diuina, alos quales podemos noſotros añadir el quinto. Auer q̃rido Dios moſtrar por eſta nube, quẽ el fue el autor de la fabrica de el Tabernaculo; pues en el

Oficios que tenia la nube donde Dios hablaua.

A con grandes prodigios probò de que coſas ſe agradaua, y con quales ſe recreaua. En el Leuit. 9. 2. manifeſtò que le plazia la conſagracion del ſacerdote, embiando fuego del cielo. Y en el 3. Reg. 8. 10 con la niebla que hinchò el templo, moſtrò prohibir la entrada en el, de los Sacerdotes, como aduierte el Abulenſe; y aqui con la nube dio a entender que con ſu induſtria ſe auia hecho el tabernaculo: por que a penas ſe apartaua la nuue de el, por quanto, o eſtaua ſobre el, o lo cubria, o entraua dentro, y ocupaua la puerta, o prohibia la entrada; ya eſtuuieſſe en medio del real, como eſtuuo el mayor, que Dios mandò hazer, o ya eſtuuieſſe fuera, como el que eſtuuo, Exod. 33. 7. Como quiera que fueſſe, al mouimiento del exercito ſe mouia, y les guiaua: y como ſiente el Toſtado, ſobre el Tribu de Iuda deuia yr a manera de eſtãdarte; y por ventura yua aſsi antes de la fabrica del Tabernaculo.

Abul. q. 7.

B

Toſt. q. 11. in Exo. 40

No hablaua Dios de la Nuue, donde quiera que ſe hallaua, porque en diuerſos lugares tenia diuerſos oficios. Si ſe leuantaua muy alto delante del pueblo, les ſeruia de guia. Si ſe ponia ſobre el Tabernaculo, o como bandera ſobre el Tribu de Iudà, manifeſtaua ſu preſencia, y el mucho cuydado que tenia del pueblo. Si cubria el Tabernaculo, daua a entender quãto le agradaua aquel lugar. Pero entonces hablaua, o reſpondia, quando henchia por de dentro el Tabernaculo, o ſe ponia a la puerta para eſtorbar la entrada. Lo que hablaua lo diremos adelante, y como.

C

D

§. VII.

Como Dios habló a Moyſen deſde la çarça que ardia, ſin quemarſe; con voz externa, y ſenſible.

DA la diuina Eſcriptura ala çarça en que Dios apareciò, y hablò a Moyſen, muchos nombres, porque en el Exod. 3. 2. abſolutamente le llama, *Rubum*: y en los Actos de los Apoſtoles ſe dize: *Deus apparuit illi* (a Moyſen) *in rubo*. Y en el proprio lugar ſe dize, *ignis flammæ. Apparuit illi in deſerto montis ſinai, in igne flammæ rubi*. En otro lugar, *flammæ ignis*. Exod. 3. 2. *Apparuit Dominus Moyſi in flamma ignis*. Y en el proprio capitulo le llama gran viſion; *Vadam, & videbo viſionem hanc magnam*. Todos eſtos ſignifican vna miſma coſa, porque en eſta viſion todo lo que auia fuera de la çarça no era otra coſa que fuego. Llamola Moyſes gran viſion por la grandeza del Señor que alli hablaua. De quien dixo el Eſpiritu ſanto: *Tanquam momentum ſtateræ, ſic & ante te orbis terrarum, & tanquam gutta roris ante. Lucani, quæ deſcendit in terram*. Y Iſaias 40. 15. *Ecce gentes quaſi ſtilla ſitulæ, & quaſi momentum ſtateræ reputatæ ſunt: ecce inſulæ quaſi puluis exiguus: & Libanus non ad accendendum, & animalia eius non ſufficiunt ad holocauſtum. Omnes gentes quaſi non ſint, ſic ſunt coram eo: & quaſi nihilum, & innane reputatæ ſunt ei*. Tambien era grande la viſion por la grandeza de ſu ſignificacion, que era la condicion del pueblo Iſraelitico, para cuya libertad era llamado Moyſes, que en el fuego de los trabajos que le afligian, no ſe conſumia, ni apocaua en Egypto. Y la integridad de la Virgen nueſtra Señora, cuyo argumento fue la çarça ardiendo, ſegun lo canta la yglesia: *Rubum quem viderat Moyſes incombuſtum, conſeruatam agnouimus tuam laudabilem virginitatem*. Verdad es que quando Moyſes le llamò gran viſion, ningun reſpeto tuuo a eſtas grandezas, porque quando dixo las palabras, no ſabia que Dios alli le auia de aparecer; mas llamòle, *viſionem magnam*. Eſto es, no viſta, ni acoſtumbrada, que arder vna çarça, y no quemarſe; no le pareciò tampoco muy grande, porque penſaſſe, que la

Act. 7. 5.

Viſio Moyſi quare Magna.

Sap. 11. 23.

Figura la çarça de la integridad de la Virgẽ nueſtra Señora.

A la razon de no quemarſe fueſſe la humidad natural, que en la çarça reſiſtia al fuego, porque el fuego, perſeuerando, la auia de conſumir, y ſecar: pero dixo ſer grande, porque vido fuego en lo mas interior del deſierto, coſa no acoſtumbrada en aquella ſoledad. Creciò la admiracion, que viendo por eſpacio de tiempo perſeuerar el fuego, no ſe conſumia la çarça; y entonces ſe determinò de yr à verlo. La voz que ſaliò de la çarça, le prohibiò que no llegaſſe ſino deſcalço. Obedeciò, y llegòſe para mirar con mas curioſidad, y deteniendoſe con Dios largo rato en conuerſacion, ſiempre eſtuuo la çarça, y fuego en vn ſer por todo el tiempo. El fuego no era aparente, ſino verdadero, produzido por Dios, como quiere el Toſtado, o por ſus ſantos Angeles, aplicando, como dizen los Tbeologos, *actiua paſſiuis*. Coſa era digna de eſpáto, que vn fuego verdadero, preſo en vn arbol, o madero verdadero no lo conuirtieſſe en carbon, o ceniza: porque ſuſpendia Dios ſu concurſo, e influxo, ſin el qual no pueden obrar las cauſas ſegundas; ſegun axioma es de todos los Filoſofos, que las cauſas inferiores obran en virtud de las ſuperiores: y los Theologos dizen, que *à cauſis æquinocis* (como es Dios) *effectus omnes pendere in eſſe, in fieri, & cõſeruari.* Act. 17. 28 Y el Apoſtol en los Actos, mejor que todos; *In ipſo viuimus, mouemur, & ſumus.* No calentaua tampoco eſte fuego, porque el calor es inſtrumento ſuyo para deſecar, y para por el, o con el conuertir en ſi todas las coſas. Y ſi calentara, forçoſamente en tan largo tiẽpo auia de conſumir, y diſoluer la naturaleza de la çarça, y deſta ſuerte no pareceràla grandeza de la viſion; pero el fuego reſplandecia, y ardia, y leuantaua llamas, rodeaua la çarça por todos los lados, como lambiendola: y aſsi ſe dize arder, como en las eſcuelas hablan *denominatione extrinſeca*, de la manera que llamamos a vn hombre veſtido, calçado, o armado.

La çarça porq̃ no ſe quemaua.

B

C

Porq̃ no calentaua.

D

No quiſo el Señor hablarle deſde la tierra, ſiendo ſuperior aun a las coſas mas ſuperiores, y leuantadas, ni quiſo vſar delas mayores, porque quando ſe quiere ſeruir deſus criaturas, ſiempre acomoda el inſtrumẽto al fin que pretende. *Cœlum cœli domino* (tambien ſe dize q̃ a los malos) *terram autem dedit filijs hominum.* Ni quiſo a vn paſtor ruſtico hablarle deſde el cielo (aunq̃ algunas vezes lo à hecho) ſino deſde aq̃l lugar donde apacentaua ſu ganado, y tenia ſu habitacion: coſa ordinaria en Dios acomodarſe en ſus obras a la humana condicion, e ingenio de los hõbres. No le hablò de algun arbol, por q̃ no quiſo comunicar ni aũ en eſto cõ los demonios, q̃ como dize Alexãdro en vna carta que eſcriuio a ſu maeſtro Ariſtoteles, q̃ de Griego trasladò en Latin Cornelio Nepote. En la India ſolian hablar los demonios, y dar ſus reſpueſtas a los naturales deſde los arboles: y porq̃ demas deſto no eran a propoſito para repreſentar lo q̃ Dios pretendia en aquel miſterio. Pero la çarça, q̃ no ſiendo arbol tiene cierta mageſtad, que en ellos no ſe halla, y acomodada para ſignificar. El pueblo que eſtaua afligido, y la humildad de la Virgen, que el vno ſe conſumia con el fuego de los trabajos. Y la Virgen nueſtra Señora quedò entera, y cõſeruada ſu virginidad, auiendo concebido al hijo de Dios, ſin obra de varõ, y auiendolo parido ſin corrupcion.

Porq̃ no quiſo hablar Dios a Moyſes deſde el cielo.

Soledad es a propoſito para los diuinos oraculos.

El lugar para hablarle, que fue el monte ſoledad, y ſilencio, fue muy a propoſito, que fue el que llamò Oreb, y Moyſes le dixo ſanto, al qual le mandò llegar deſcalço por la reuerencia del lugar. Sirue la ſoledad alos diuinos oraculos, porque las plaças, y cindades eſtan llenas de tumultos. El Señor ſe apartaua a orar a los mõtes, y el Baptiſta ſe recogiò al deſierto en ſus tiernos años. Y Oſſeas cap. 2. 14. *Ducàm eam in ſolitudinem, & loquar ad cor eius.* Y los ſantos que alaba el Apoſtol; *In ſolitudinibus errabant.* Por ventura tiene aqui lugar lo que los hechizeros, o encantadores dixeron a Nabucdonoſor; *Quorum non eſt cum hominibus* Heb. 11. 38 Dan. 2. 11.

A conuersatio. La altura del monte le conuiene grandemente a Dios. Salomon en el monte edificò templo: y Dauid a los montes leuantaua sus ojos, y de los montes confiessa que le venia el
Ps. 120. 1. socorro, y ayuda, y desde el monte di
Ps. 3. 5. ze que le oyò Dios.

Moyses le llamò, *Montem Dei*, esto es, muy alto, como en el Psalm. 35. 7. *Iustitia tua sicut montes Dei*: o porque es
Psal. 35. 7. Mõtes Dei, quid. muy excelente, segun que la sagrada Escriptura dize, *Cedros Dei*, id est. excelentes: o porque en el vido a Dios, como Iacob puso al lugar en que vido a
B Gen. 32. 30 Dios, Phanuel: o por las marauillas que alli obrò Dios, porque apareciò en la çarça en este monte: y en el leuantadas las manos Moyses, y orando
Exo. 17. 11 12. venciò a los Amalechitas. En vna cue
3. Reg. 19. 13. ua deste monte, viò Elias, y hablò cõ Dios en vna marea, o ayre delgado.
Psal. 105. 32. Y en el herida la piedra con la vara milagrosa dio corrientes larguissimas de agua. Y porque començaua ya a seruir este monte a Dios en estas marauillas, le llamò Moyses monte santo. De la manera que a los hombres,
C tiempos, lugares, y vasos que siruen al Señor, les acostumbramos a llamar
La razon literal por que mandò Dios a Moysen que se descalçasse santos. Y esta es la razon literal porq̃ se le mandò a Moyses quitar los çapatos en señal de respeto, y reuerencia de este lugar. Conocen este modo de veneracion a sus lugares santos los Moros, que para entrar en sus Mezquitas se descalçan primero; y los Filisteos 1. Regum 5. quando pensauan que cometian vn gran crimẽ, si hollaran en su tẽplo donde auiã hallado caydo en tierra a su ydolo Dagon.
D Llamase el monte, *Oreb*, *Horeb*, & *Choreb*. Y san Hieronimo piensa que es el proprio que el monte Sinai: porque leemos vnas vezes que Dios diò la ley en el monte Sinai, y otras, que la dio en el monte Oreb; pero mas probable es: que son distintos montes, y que estan muy cerca, pues se tocã con las rayzes. Y esta es la razon porque muchas vezes se confunden los nombres, porque el Oreb no es tan alto cõ mucho, como el Sinai.

§. VIII.

Como hablò Dios a su pueblo con voz sensible por el fuego.

DEXADO a parte el auer hablado Dios a Moyses desde la çarça que ardia, y no se consumia, de quien auemos dicho atras. Hablò Dios a todo el pueblo, segun Moyses refiere. *Locutus est* (dize) *ad vos Deus, de medio ignis.* En el Exodo se cuenta la magestad con que hablò: porque como alli se escriue, primero recibiò Moyses los mandamientos de Dios, q̃ auia d̃ proponer a todo el pueblo, para auerles de hablar. *Se per triduum ad Deum audiendum comparent: vestes lauent: ab vxoribus abstineant: montem in quo locuturus est Deus non ascendant, nisi perire vellint.* Luego se dize cõ el grã aparato que decindiò Dios a el tiempo de amanecer el tercero dia. *Cœperunt enim* (dize Moyses) *audiri tonitrua, micare fulgura; & nubis densissima operire montem: clangorq́ buccinæ vehementius perstrepere.* Llegòse el pueblo al pie, o raiz del monte para oyr la voz del Señor, y parò alli toda la multitud, subiendo a la cumbre del. *Mox cœpit mons fumare; & fumus ex eo ascendere, quasi ex fornace: & sonitus buccinæ paulatim clarescere, prolixiusquè tendere, eratquè omnis mons terribilis.* Y auiendo de hablar, y promulgar Dios la ley, no se atreuiò el pueblo a oyrla de su boca, sino que dize Moyses: *Cunctus autem populus videbat voces, & lampades, & sonitum buccinæ, montemquè fumantem, & perterriti, ac pauore concussi, dixerunt Moysi, loquere tu nobis, non loquatur nobis dominus, ne moriamur.*

Deut. 4. 12 15. Exo. 19. 14 15. 16. vers. 17. 18. 19.

Todo lo qual sucediò *tertio mense egressionis filiorum Israel de Aegypto.* Esto es, en el mes de Mayo, que los Hebreos llaman, *Siuam*, que en numero es el tercero despues de Março, a quié los Hebreos llamã, *Nißã*, a quinze dias, del qual se dize en los Numeros

Exo. 19. 1.

auer

A

Que dia ſaliò el pueblo de Egipto.

auer ſalido el pueblo de Egipto. El dia fue a ſeys de Mayo (ſegun Cayetano) porque a quatro del ſe les dixeron aquellas palabras; *Eſtote parati in diem tertium.* Porque el pueblo gaſtò en el camino quinze dias que reſtauã de Março, y veynte y nueue que traxo el mes de Abril (porque no teniã mas dias el mes lunar, quando venia entre dos que teniã a treynta, como fue Março, y Mayo) hazian todos eſtos quarenta, y quatro, deſpues de la ſalida de ſu captiuerio; pues dandoſe la ley cinquenta dias deſpues que ſalieron, vino a ſer el dia ſexto de Mayo. Veaſe Ruperto, y Belarmino.

B

Belarm. to. 1. ca. 13. de cultoſanct. fol. 2260.

De aquí es, que aquellos tres dias que ſe auian de diſponer, lauar, y ayunar, no fue el primero dia, ni el ſegundo de Mayo, ſino el tercero, quarto, y quinto, para que el dia ſexto que la ley ſe auia de dar, eſtuuieſſen diſpueſtos. De lo qual Moyſes tuuo auiſo de Dios para manderſelo, antes que ſubieſſe a hablar con el a lo alto del monte.

Ad Gal. 4 25.

El monte era vno de la Arabia, como dize ſan Pablo, que la ſagrada Eſcriptura llama, *Monte Sinai.* Es muy eſtendido, y ſegun Bellonio, ſobrepuja en altura al Mõte Oeta en Grecia, y al Ida, en Creta. De lo alto del ſe ven entrambas riberas del Seno Arabico, que por otro nombre ſe llama el Mar Rubro. El theatro de la tierra ſanta dize q̃ ſiete mil gradas de altura tiene, ſin los lugares llanos, por los quales ſe ſube ſin gradas.

C

Bellon. lib. 2. c. 64. obſeruat.

La ſagrada Eſcriptura, Exod. 19. dize, que el fuego ocupaua todo el Mõte: *Totus autem mons fumabat.* Y luego: *Omnis mons erat terribilis.* Pero parece que no era neceſſario que todo el eſtuuieſſe lleno de fuego, ſino ſer modo de hablar de la ſagrada Eſcriptura; como ſolemos dezir, que ſe ve todo el templo, o todo el monte, quãdo vemos la parte mayor que correſponde a nueſtra viſta: y aſsi deuio de ſer, que por aquella parte q̃ lo veyà el pueblo de los Iudios eſtaua todo

D

Como el fuego ocupaua todo el mõte.

inueſtido del fuego: porque el exercito frontero del, aſſentò ſu real. *E regione montis fixit tentoria Iſrael.* ſe dize capitulo. 19. 2.

Con graue pena, y no menos que de muerte, ſe amenazaua al que tocaſſe al monte; la qual, o la auia de executar Dios, o lo mas cierto, los hombres por ſu mandado, porque auia de moſir apedreado, o aſaeteado; *Manus non tanget eum, lapidibus obruetur, aut iaculis confodietur*; y entrambas penas ſe mueſtra auer de ſer por miniſterio humano.

Dos vezes ſe oyò el ſonido de la bozina. La vna, que fue antes de la promulgacion de la ley, el qual fue diſtinto de la voz con q̃ ſe promulgò la ley. La ſegunda vez ſe oyò jũto con la promulgacion. La voz de Dios, que promulgaua los preceptos del decalogo, yua creciendo poco a poco, ſin que la voz de la bozina le pudiera impedir, ni eſtoruar de ſer oyda; y con ſu prolixidad ſe hazia terrible, y eſpantable, porq̃ tomaua mayores fuerças; de ſuerte, que pareciendole a el pueblo, que yendo en tanto crecimiẽto, no la podrian oyr, ſin muerte, rogaron a Moyſes; *Loquere tu nobis, & audiemus, non loquatur nobis Dominus ne forte moriamur.* Exo. 19. 19 Exo. 20. 18

La ſantificacion para oyr la voz de Dios, diſpueſtos, era continencia conjugal, ſegun aquello, *Abſtineant ab vxoribus.* El toſtado dize, que vacar aquellos tres dias de obras profanas, porque lauar los veſtidos no lo era, por ſer en orden de la ſantificacion: ſino dezimos que las auian lauado vn dia antes, como lo parece moſtrar el texto, cap. 19. 14. *Cum lauaſſent veſtimenta ſua ait ad illos: Eſtote parati in diem tertium.*

No baxò Dios, deſemparãdo el cielo, que es ſu ſilla. *Cœlum, & terram ego impleo*, dixo Hieremias; ſino dizeſe auer baxado, y decendido, porq̃ obrò en eſte mundo inferior alguna coſa, a que era neceſſario concurrir con particular razõ, y concurſo, aunq̃ no por el inmediatamente, ſin otro cõcurſo, Iſai. 66. 1. Ierem. 23. 24.

A

sino por ministerio de los Angeles: lo qual claramente se vè en los truenos que se oyeron, que no fueron en lugares altos, sino en baxos, y en el mes de Mayo, y no en los meses antes del. La nuue bien pudo baxar de lo alto, o los Angeles aplicando *actiua passiuis*, la pudieron produzir.

Lamparas, y rayos quales.

Los rayos, y las lamparas mas probable es, que solamente tenian el parecer *fulgoris, aut lampadarum*, que no la realidad: como lo parecia el fuego, porque a serlo verdadero, vuiera quemado el monte, pues fue tan grande, que *Visus est cœlos attingere*: ni ofendio a Moyses: que estaua en lo alto del monte; ni deshuiò al pueblo con la vehemencia de su calor, porque si del saliera el calor conforme a su grandeza, no fuera necessario el mandato de Dios, para que no llegaran, ni tocaran el monte, que el mismo calor los apartara: demas de que tenia necesidad de mucha materia para conseruarse. Y lo proprio me parece del humo que salia del, sino es que dezimos auer suspendido Dios su concurso, para que no pudiera quemar; como diximos del fuego de la çarça; pero en aquel, Moyses, y todo el Christianismo conocio milagro misterioso.

Deut. 4. 11

B

C

El sonido de la trompeta verdadera fue, pues se oyò, y percibiò cõ los oydos, y causò temor en los hombres que le oyan; pero no era verdadera bozina, aunque el sonido era muy semejante a el, que procede della. Notese en esta historia, que hablò Dios aqui no a Moyses solamente, ni a los Sacerdotes, y Principes del pueblo, sino a todo el: porque lo que les dezia, a todos tocaua, y a todos pertenecia, tener vn solo Dios, y honrarle: no profanar su nombre: santificar la fiesta: reuerenciar los padres: no ofender los proximos, &c. Y luego dio la ley cincuenta dias despues de salidos de Egipto. En auiendo oportunidad instituyò republica, porque no la pudo tener en Egipto debaxo de Reyes barbaros, e infieles. Y para que la republica se pueda mejor conseruar, la adornò con leyes, culto, y religion: y porque auian de reconocer al Dios verdadero, les dio leyes diuinas, para que le tuuieran por su Señor: por lo qual no se contentò con publicarla, como auemos dicho, sino la escriuiò con el dedo en tablas de piedra. Diola enel monte, por ser costumbre de los legisladores promulgar sus leyes de lugar eminente; como Christo, que en lo alto del monte diuulgò la suya Euangelica. Los capitanes a sus soldados desde vn lugar leuantado hablan, y amonestan a los tales: y lo notò Lipsio. Añade el lugar autoridad al legislador, y tiene obligacion de ponerse en tal lugar, para ser mejor oydo, y sus mandamientos mejor entendidos.

Habló Dios a todo el pueblo, dando la ley.

D

Quando Dios instituyò republica.

Matth. 6.

El aparato, y magestad tambiẽ era muy necessario, aun antes de dar la ley, porque pretendia acreditar vnos preceptos con el pueblo, que ellos facilmente auian de quebrantar, para que los estimassen, y tuuiessen en mucho. De aqui es, que demas del aparato que precediò a la promulgacion, y el que juntamente vuo quando se dio; como fueron truenos, rayos, humo, sonido de bozina, &c. Añidiò autoridad con sus palabras, y estremeciò al pueblo cõ gran temor. *Ego* (dixo) *sum Dominus Deus tuus, fortis zelotes: vindicans iniquitatem patrum in filios, in tertiam, & quartam generationem eorum, qui me oderunt.* A esto se llegò vn fuego, tanto, y tan grande, que parecia tocar al cielo; *Quo maiorem ferre non potuisset populus:* como se dize en el Exodo. Iuntòse la grandeza de la voz, *Vox maxima*, se llama, Deut. 5. & 22. y que se oyà, y se juzgaua por voz que salia del cielo. Deut. 4. 36. de tal suerte, que *simile nunquam auditum sit, aut factum.* De aqui procediò aquel temor, y temblor del pueblo; por lo qual despues q̃ atonito, y espantado el pueblo dixo de su voluntad; *Non audiam vocem Domini Dei mei, nec ignem hunc maximũ videbo, ne moriar* Respõdio el Señor a Moyses; *Bene omnia locuti sunt.* & c. 9. 28

para autorizar los preceptis de la ley, fue necessario la magestad con que se dio.

Exod. 20. 5.

Deut. 4. 33

Deut. 18. 18.

Bene

A *Bene omnia locuti sunt quis det talem eos habere mentem, vt timeant me, & custodiant vniuersa mandata mea, & omni tẽpore: vt bene sit ijs, & filijs eorum in sempiternum.*

Autoridad de Moysen fue admitirle quarẽta dias, y quarenta noches.

Mandar al pueblo que no llegasse al monte, y admitir a Moyses en el quarenta dias, y quarenta noches; fue de importancia para la autoridad de Moyses, porque como auia de representar la persona de Dios, y auia de ser Capitan, Caudillo, y Emperador de aquel pueblo con tanta potestad, era necessario que diuinalmẽte se autorizara, y acreditara su persona, estando tanto tiempo en conuersacion con Dios, y hablandole Dios desde vna nuue delante de todo el pueblo. No era de poca consideracion el llegar al monte, pues la pena con que le amenazaua era de muerte. Porq̃ el respeto que se deue a Dios, à de ser perfeto en todo, como esta dicho ẽel proverbio, *Procul hinc procul este profani*; porque los lugares santos no se han de hollar con pies profanos. La temeridad de Oza en sustentar el arca que se cayà, grauemente la castiga Dios: y el Rey Balthasar, profanador de los vasos del tẽplo, no quedò sin castigo. Tambien esta prohibicion de no llegar al monte tocaua a los ganados, y jumentos, debaxo de pena de muerte; porque aunque no pecara, llegandose, o tocando al monte, por no ser la bestia capaz de pecar; era castigada con la pena que se daua a los pecadores: por q̃ muchas vezes castiga Dios a los que le ofenden, no solo enel cuerpo, y en el anima, pero tambien en la hazienda, y bienes de fortuna, para mostrar la seueridad de su mandamiento, cuyo quebrantamiento no disimula aun en los animales brutos.

El respeto q̃ a Dios se tiene à de ser en todo perfeto.

2. *Reg.* 6. 6

C

Dan 5. 2. 3

Castiga Dios en los bienes de fortuna.

D

La preparacion de tres dias antes de ser admitidos a oyr su voz, nota la Magestad de Dios, como los Reyes, o Principes, que no luego dan entrada para verles, y hablarles: demas de que despertaua desseo en ellos de oyr lo que les queria mandar, y lo mandado se tenia con mayor firmeza en el animo, y se imprimia, particularmente siendo pocos los preceptos, y dados con tanto estruendo, aparato, y magestad.

Que denotaua la preparaciõ para recebir la ley.

Demas de esto le mandan lauar las vestiduras para auerle de oyr: por la mesma causa (sino me engaño) que Iacob mandò a los de su casa mudar los vestidos, para subir con el a Bethel, que fue amonestarles como Dios gustaua de la limpieza del alma. No deuian tener todos los del pueblo vestiduras que mudar; y si algunos tenian, serian pocos. Pero la familia de Iacob no era en tan grã muchedumbre; y assi las tenian dobladas: por esso los del pueblo las lauaron; y estos las mudaron: sino es, que les quiso traer el Señor a la memoria el gran beneficio que les auia hecho, y podian conocer en las vestiduras, que auiendo sido tan largo el camino, no se vuiessen gastado, ni consumido, ni se vuiessen de gastar, segun aquello; *Aduxit vos Dominus quadraginta annis per desertum, non sunt attrita vestimenta vestra; nec calciamenta peduũ vestrorum vetustate consumpta sunt.*

Gene. 35. 2

Gusta Dios de la limpieza de el alma.

Deut. 29. 5

No les prohibiò la continencia cõjugal, porque sea el matrimonio *de genere malorum*; porque assi antiguamente, como el dia de oy, es, y fue santo: pero porque distrahen sus actos al entendimiento, y haze al hombre andar diuiso. Y assi habla san Pablo. 1. Cor. 7. 13. *diuisus est.* El Señor queria que en negocio tan arduo, como recebir la ley de su boca, estuuiessen muy atentos, y aduertidos, que no se pudo mejor hazer, que diuirtiendoles de sus mugeres, que tanto estoruan, y distrahen para negocios tan espirituales.

Los actos venereos distrahen el entendimiento.

§. IX.

De como hablò Dios en el viejo testamento por vna marea, o ayre blando, como fue la de Elias.

A EL. 3 Reg. cap. 19. dize muy largamente de quatro vezes que hablò vn Angel al Profeta Elias en el deſierto. Las dos, debaxo del Iunipero, que es vn arbol eſpinoſo, q̃ deue ſer Enebro: y en eſtas le deſpertaron del ſueño, y le dixeron, ſe preparaſſe para largo camino que le reſtaua por andar. Ninguna deſtas dos locuciones ſon deſte lugar, porque en ellas hablò el Angel, repreſentando propria perſona, y como miniſtro; y porque ambas fueron en ſueño, eſtando durmiendo el profeta. Las otras dos vezes ſe le hablò con voz exterior, y ſenſible: porque eſtando en la cueua del monte Oreb, haſta donde auia caminado, dize la diuina Eſcritura; *Factus eſt ſermo Domini ad Eliam, dicens, Quid hic agis Elia?* El eſtaua en ve la, y reſpondio; *ſe zelo Domini agi.* Y la reſpueſta fue como a pregunta hecha por Dios; *Altaria tua deſtruxerunt, prophetas tuos occiderunt.* Y aunq̃ en todas reſpondia Elias al Angel como ſi reſpondiera a Dios. La tercera habla tambiẽ ſe puede dezir q̃ fue del Angel q̃ le inſtruyà, como miniſtro, de la manera que ſe auia d̃ diſponer para oyr a Dios, y reſponderle, ſegun diximos en el parrafo paſſado auerlo hecho Moyſes con el pueblo Iſraelitico, quãdo le mandò prepararſe por tres dias para auer de oyr la voz de Dios, y recebir ſu ley en el monte Sinai. Porque le mandò ſalir de la cueua donde eſtaua, y eſperar que el Señor vinieſſe; y que en las tres ſeñales primeras, como era vn grande viento, y huracan, que pareciera derribar los montes, y arrancar de quaxo las piedras, y vna comocion, y temblor de tierra, de el monte donde el eſtaua, o de otro lugar vezino; y vn fuego bolador, y con ſumidor; y que en ninguna deſtas ſeñales auia de aparecer Dios, ni hablarle. Y eſto quiſo dezir el Angel: *Non in ſpiritu Dominus; non in commotione Dominus: non in igne Dominus.* A ſe de entender, y ſuplir (*apparebit, aut loquetur*) y que deſpues deſtas ſeñales auia de venir vn ayre blando, regalado, en el qual venia Dios, y hablaua. La quarta locucion, q̃ fue deſde la marea blãda, ſolamente ſe atribuye a Dios; q̃ aunq̃ tambien fue hecha por el Angel, pero no repreſentando propria perſona, como las tres primeras, ſino como quien tenia, y hazia las vezes de Dios, ſegun emos dicho atras en los otros aparecimientos, y hablas.

B *Dios hablò a Elias cõ voz exterior, y ſenſible.* 3. *Reg.* 19. 13.

C

D

En el Siluo, *aurꝛ leuis*, ſe manifeſtò Dios; no en forma viſible, ſino en habla exterior, y ſenſible; como Moyſes le oyò ſin verlo en la çarça que ardia; y el pueblo en el fuego. No era el ſonido, o ſilno del ayre blando la voz, ſino en el ſe oyà, y el la trayà, como el ayre trae a nueſtras orejas, lo que otro habla quando le oymos. Aſsi ſeruia aquella marea ſubtil, y blanda de traer las palabras de Dios alos oydos del Profeta: de manera, que el ayre manſo, y ſu ſonido manifeſtaua la preſencia del Señor, y el ruydo venia embuelta la habla mas intenſa clara, y graue que el ſonido que el ſiluo hazia; porque a ſer menor, o ygual el eſtruendo de la voz con la del ayre, aunque ſe pudiera oyr la voz, pero no entender. Dificultoſo es de ſaber donde ſe formò aquella voz que hablaua, y el ayre trayà. Bien podria ſer que ſe vnieſſe formado en algũ cuerpo mas denſo, y que el ayre ſiruieſſe ſolo de vehiculo, o cerro en que ella venia. Porque ſi ſe formò en la marea blanda, conoceremos mayor virtud, o de Dios, o del Angel, y obra mas digna de admiracion, que ſi ſe formara en otro cuerpo mas denſo, herido, e impulſado, como acontece en la voz humana.

De que ſeruia la marea blãda, en q̃ Dios hablò a Elias.

Donde ſe formò la voz q̃ oyà Elias.

No ſabemos quanto tiempo precedieron las tres ſeñales primeras a la quarta; pero parece auer ſido cõtinuadas vna luego empos de otra, ſi leemos con atẽſion la hiſtoria: todas fueron grandes, no ſolamente por ſer no acoſtumbradas en aquel lugar, y tiempo, y por auer tenido cauſa ſobrenatural: eſto es, el celeſtial eſpiritu; pero tambien por auer ſido indicios de vna coſa tan grande, como auer de venir

Las viſiones de Elias fueron grãdes.

venir alli el omnipotente Dios. *Ecce dñs* (dezia el Angel a Elias) *tranſit*. A-
A quel (*tranſire*) ſignifica vn ayre repentino, veloz, y ligero, embaxador de la viſion futura, y obſcura, que haze eſpeluzarſe el cabello: porq̃ cõ el gran temor, y frialdad las rayzes de los cabellos, y pelos exteriores ſe aprietan,
Pſalm. 118 120. y ellos ſe enrizan por defuera. *Confige timore tuo carnes meas*. Hieronymo ex Hebreo, *Horripila à timore tuo carnes*
B *meas*. Con elegancia dixeron los Setenta (*confige*) porque parece que la carne entonces ſe eſtremece como punçada, y que tiene horror, y miedo de las eſpinas que le punçan. *Quaſi*, en eſta for-
Ierem. 51. 27. ma dize Hieremias, *adducet equũ, quaſi bruchũ aculeatum*: propriamente, *horripilatum*, feroz, encreſpado el cerro, y las crines.

Poſt commotionem Sibilus auræ lenis. Se-
Iob. 4. 15: mejante a lo de Iob, *Et cum ſpiritus me præſente tranſiret inhorruerunt pili carnis meæ, & vocem quaſi auræ lenis audiui*. Porque a las viſiones, y reuelaciones diuinas en el principio ay vn temor, y ſe ſiente vn horror, para que eſten los hombres mas atentos, y perciban mejor lo que Dios les habla; deſpues del temor ſe ſigue vn ſilencio: y aſsi en el Hebreo. 3. Reg. 19. 13. donde dize el Vulgato, *Poſt ignem Sibilus auræ lenis*, eſtà, *demamah*, que ſignifica propriamente, *ſilentium*, tranquilidad, ſoſſiego: por eſſo, en el lugar citado de Iob dize el Hebreo, *& ſilentium, & vocem audiui*. Symacho, *ſilentium vocis audiebam*. Los ſetenta dixeron, *auream vocem audiebam*: porque el verbo original: *Demamach*, algunas vezes ſe recibe
D *Pſal.* 106. 29. *pro aura tenui. Statuit procelam eius in auram*. Hieronymo ex Hæbreo, *ſatuit turbinem in tranquilitatem*. De lo qual ſe infiere que la primera ſeñal de la reuelacion diuina de Elias, fueron las coſas que le ſacudieron el animo con temor: y a la poſtre le traxeron gozo, y quietud: aſsi como en lo natural, deſpues de la tempeſtad ſe ſigue bonança, y ſoſsiego. Los Angeles que aparecieron a la Virgen ſantiſsima, a Zacharias, y a Daniel; deſpues del temor cõ cebido a la primera viſta, les mãdaró que no temieſſen, que ſe quietaſſen; y el proprio Angel; *Erexit Danielem ſuper genua ſua*. Santo Thomas dà vna regla tomada de ſan Antonio, para conocer, y diſcernir los buenos eſpiritus de los malos: lo qual notaron tã bien el Cartuxano, Alberto, y Sylueſtre. Veaſe a ſan Gregorio homil. 8. ſuper Ezech. & lib 4 mor. cap. 30. donde declara la cauſa porque los hombres enferman en el cuerpo, y ſe turban en el animo con las diuinas reuelaciones; principalmente lib. 5. moral. cap. 23. donde confirma eſte penſamiento con vna alegoria elegante, de la viſion de ſus padres de Sanſon, porque Manuè temiò viendo el Angel. *Morte* *Iudith.* 13. 22. (dize) *moriemur, quia vidimus Dominũ*: pero ſu muger animada con mejor eſperança dixo: *Si Dominus nos vellet occidere de manibus noſtris holocauſtum, & libamenta non ſuſcepiſſet. Quid eſt hoc* (dize ſan Gregorio) *quod ad viſionem Angeli, vir fit timidus, et mulier audax? Niſi quod nobis quoties cæleſtia demonſtrantur, ſpiritus quidem pauore ſe concutit, ſed ſpes ad maiora audenda ſe erigit; vnde turbatur ſpiritus. Quia igitur cum altiora ſecretorum cæleſtium ſubleuata mens conſpicit, cuncta humanarum virium ſoliditas contremiſcit*. No por eſſo emos de tener lo dicho por euidente argumento de diuina reuelacion, que algunas vezes no ſe pueda vno engañar, como nota Cayetano en el lugar arriba citado de ſanto Thomas. Solamente es coſa muy acomodada a las locuciones de Dios, que al principio parece que eſpantan y aſſombran con ſu mageſtad, pero luego recrean con ſu bondad, y verdad, y fortifican la flaqueza del animo; como Elias, que deſpues de las tempeſtades, y turbaciones, q̃ de verlas tuuo en la cueua: en conociendo la voz de Dios, *operuit vultum ſuum pallio: & egreſſus ſtetit in oſtio ſpelunca*, por que vido quan amigablemente venia Dios in *ſibilo auræ lenis*.

D. Th. 3. p. q. 3. art. 2. ad. 3. Sylueſt. in Roſa aurea

A las diuinas reuelaciones precede ſiẽpre horror.

Caſi la propria razon que ſan Gregorio, dà Angelomeno. 3. Reg. 19. *In ſpiritu* (dize) *commotionis, & ignis non*

eſſe

A

esse Dominus dicitur: in sibilo autem aura lenis esse non negatur, quia nimirum cum mens contemplationis sub limitate suspenditur; quidquid perfecte conspicere prævalet, Deus non est. Qui verò subtile aliquid conspicit, hoc est, quod de incomprehensibili substantia æternitatis audit. Quasi enim sibilum tenuis auræ percipimus, cum saporem circumscriptæ veritatis contemplatione sub ita subtiliter degustamus.

Las señales leuantaron la esperança a Elias.

La diuersidad de las señales mostradas a Elias antes de hablarle, de mas de que quiso mostrar su mageſtad, quiso tambien leuantar la esperança a el Profeta, para que con tantos prodigios no desesperara de la restauració del culto diuino, porque el coraçon de los hombres està en las manos del Señor, y los puede boluer a su seruicio, como hizo a los elementos que testificassen entonces la venida de su hazedor, el fuego con su transito; el ayre conmouido a tan gran viento, la tierra con temblor no acostumbrado.

B

C

Que quiso mostrar Dios ẽ estas quatro visiones.

Procopio Gazeo debaxo destas quatro señales entiende otro misterio. En las dos primeras quiso dar Dios a entender que le era muy facil fulminar rayos del cielo, y sacudir la tierra, y mostrar a los malos en vida sus sepulcros abiertos para su castigo; y con la fuerça de los ayres acabarlos, y cõsumirlos a todos: pero en el quarto dio a entender, que le agrada mas la longanimidad, y Paciencia en esperar la enmienda. El proprio Procopio muestra que en estas señales se incluye otro misterio. *Quod Deus veteris legis non sit ignis* (dize Gazeo) *docetur Elias, & per ipsum nos omnes. Sed neque aura tenuis per tenuem verò auram dicitur adesse. Cum enim in caliginosa nube, & igne, filijs Israel apparuerit: inueniens Eliã sublimiorum capacem, cum in notitiam incorporei subduxit à terra motu, à spiritu, & igne tenuem auram.*

D

En q̃ lugares comunica Dios cõ los suyos

En el monte le quiso hablar, *loco deserto*, porque en tales lugares se deleyta Dios comunicar con los suyos, por mejor poderles hablar a el coraçon, quanto mas apartados estan de los tumultos, y cosas de la tierra. Con dificultad se puede dar vno a la diciplina celestial, ocupado en negocios seglares, donde no se percibe bien la voz de Dios, distraydo en cosas temporales. Entre todos los lugares del desierto eligiò el monte Oreb, a el le mandò caminar el Angel quando le despertò, no sin diuino acuerdo, por ser el lugar donde se dio la ley, muy acomodado para què Dios hablasse a el zelador della; y para traerle a la memoria los prodigios reuelados a Moysen en aquel lugar, y los reuelados a el pueblo de Dios; y desta manera pudo mas facilmente persuadirle el Angel que Dios le auia de aparecer, y hablar. Pudo vltimamente entender el respeto, y reuerencia que a aquel lugar auia de tener, pues Dios lo auia escogido entre todos los del mundo para obrar tantos, y tan grandes misterios. Por lo qual aviendo Elias entendido esto para hablar con Dios, se cubriò con el palio la cabeça, y rostro: como a Moyses le cubriò vna nue, porque no viera a Dios quando passaua delante de el. En lugar de la qual vsò el Profeta de su palio. Notò esto Angelomo. 3. Reg. 19. *Qui in ipsa subtilissima contemplatione veritatis, quanta ignorantia homo tegatur, agnoscit. Vultum namquè palium superducere est: nec altiora mens quærere audeat hac consideratione propriæ infirmitatis volare, vt nequaquàm intelligentiæ oculos vltra se precipitanter aperiat; sed ad hoc quod aprehendere non valet, reuerenter claudat.*

Porq̃ para Elias eligiò el mõte Oreb.

Exod. 3. & c. 20.

Exo. 33. 9.

§. X.

De la habla de Dios hecha en la ley antigua del propiciatorio.

DOS tabernaculos vuo antiguamente donde estuuo el arca del Señor en diuersos tiempos. El vno edificò Moyses por mandado de Dios

A Dios deſpues que dio la ley a ſu pueblo en el deſierto, que ſeruia de templo a los Iſraelitas: el qual deſpues de la tierra conquiſtada, y quieta, la puſieron en Silo (Ioſue. 18 ciudad Ephratica, a quien ſe le diuia hazer eſta honra, aſsi por ſu hermoſura de buenos edificios, como por el reſpeto que ſe deuia al gran capitã Ioſue, que era de el Tribu de Ephraim. Eſte Tabernaculo perſeuerò en Silò haſta el vltimo año del ſacerdocio de Heli, de adonde el pueblo temiendo la cruel batalla que eſperaua auer con los Filiſteos, mandò que ſe truxeſſe del, el arca que alli eſtaua, al exercito en ſu fauor. Captiua el arca, y vencidos los Iudios: y llenada a los Azotos, eſtuuo alli por tiempo de de ſiete meſes. De alli la embiaron a la ciudad de Bethſames, deſpues in Cariatharim: de aqui a caſa de Obed Edom Getheo, donde eſtuuo tres meſes. Al qual deſque vido Dauid rico, y acrecentado por tã buen hueſped como tenia, determinò de traer el arca a ſu caſa en Hieruſalen; *Aedificauit igitur locum Arcæ, tetenditque illi Tabernaculum*: ſegun ſe dize 1. Paralip. el qual fue otro muy diferente del que auia hecho Moyſes. Y deſte que Dauid mandò edificar, ſe à de entender aquello que ſe dize de Adonias, que temiendo a Salomon ſu hermano, que començaua a reynar; *Fugit in Tabernaculum, & apprehendit cornu altaris*; y alli le mataron. Edificado deſpues el templo por Salomon, paſſò el tabernaculo q̃ auia hecho Moyſes juntamente con el arca, *in demum Domini*: y aſsi el templo era otro lugar ſagrado, que ſeruia a el arca, y propiciatorio.

silo de grã desedificios

Haſta q̃ tiẽpo perſeuerò el Tabernaculo en Silò

B

1. *Reg.* 4. *et c.* 5. *& c.* 6 *cap*, 7.

1. *Para.* 13. *& c.* 15. 2.

C

3. *Reg.* 1. 51

En q̃ tabernaculo matarõ a Adonias.

D

3. *Reg.* 8. 6.

De aqui es, que quando la ſagrada Eſcriptura dize, que Dios hablaua ex propitiatorio, o ex oraculo, o ex operculo, y opertorio, o ex tabernaculo, ſe à de entender q̃ hablaua de vn miſmo lugar, o porq̃ todas eſtas vozes ſignifican vna meſma coſa, o: *figura locutionis vna pro alia ſumitur*. Porq̃ como el arca eſtaua dentro del tabernaculo, atribuymos a el lo q̃ Dios hablaua ſobre el arca, y dezimos hablar Dios en el tabernaculo. La miſma cauſa es, porque a el arca, y propiciatorio atribuymos lo que a el Tabernaculo. De aqui procede el dezirle, *Tabernaculum fœderis, Tabernaculum teſtimonij*: porque contenia en ſi el arca que ſe llamaua, *Arca fœderis, & arca teſtimonij*.

De q̃ lugar hablaua Dios en el propiciatorio.

El arca, o por mejor dezir, la parte ſuperior della ſe llamaua, *Propitiatorium*, y *Operculum*, y *Opertorium*, atqué *Oraculum*. Con tres nombres diſtintos en la lengua Latina: de los quales los dos primeros tienen origen de la Hebrea, *Caphar*, que ſignifica, *propitiari, & tegere*: porque con eſtos dos nombres ſe dezia los dos oficios que hazia, que eran, *propitiari, atque tegere*: porque a el opertorio cubria la parte ſuperior del arca, y deſde alli ſe moſtraua Dios propicio, y benigno. El proprio propiciatorio ſe llama, *Oracalũ*, del tercero oficio q̃ hazia. Eſto es, q̃ deſde alli, *Deus oraeula fũdebat*: o reſpõdia a los hombres que en algunas coſas querian ſaber ſu voluntad, o ſin ſer preguntados manifeſtaua lo que guſtaua que los hombres puſieſſẽ por obra: y por eſta cauſa ſe dezia q̃ Dios hablaua de alli; porque oraculo ſe dezia; *Quod oris Dei mentem declaret*: o como quiere Ciceron en los Topicos, *Quod inſit his Dei oratio*. Aunque dezimos, que lo miſmo es propiciatorio, que oraculo; ſe à de notar, que no es el oraculo, o propiciatorio toda el arca, ſino la cubierta, o tapadera del arca que tenia en ſi el Mannà, y las tablas de la Ley, con la vara de Aaron. Y aſsi aquello proprio que cubria el arca, como le parece Aben Eſra, Rabi Salomon, al Abulenſe, y al padre Ribera, o lo que parece mas veriſimil, ſegun ſanto Thomas, y Lira, otra coſa alguna diſtinta. Porq̃ eſta cobertura hazia dos Cherubines de oro no vaziados, ſino de maſoneria, q̃ ſe mirauan el vno ael otro, y extendidas las alas ſe tocauan las vnas cõ las otras: de manera, que la dieſtra de el vno tocaua la ſinieſtra del otro, por lo qual hazian vna ſilla, o aſsiento como para

Propitiatorium, quid.

Oraculum, quid.

Abul. q. 17 *Rib. li.* 2. *de Templ. c.* 6.

A para Dios, de tal ſuerte, que la parte ſuperior del arca venia a ſer caſi vn eſcabel dõde deſcanſauan los pies del que alli eſtaua ſentado. Donde vino a dezir Dauid; *Qui ſedes ſuper Cherubim manifeſtare coram Ephraim.* Y en el Pſal. 98.1. *Dominus regnauit tranſcantur populi qui ſedes ſuper Cherubim, moueatur terra.* Y Iſaias. *Dominus exercituum Deus Iſrael, qui ſedes ſuper Cherubim.* Y Ezechiel, y Dauid dixeron que era vn coche, o carro de Dios.

Pſal. 7.9.2
Iſai. 37.16
Ezech. 10. 18.
Pſa. 17.11.

B Ioſepho, lib. 3. antiq. cap. 6. pienſa que la forma deſtos Cherubines, era de vnos animales con alas, como oncas ligeriſsimas, *Animantia volucria*, nueua manera de animales, nunca viſta delos hombres, que Moyſes vido figurada en el aſsiento de Dios. Oleaſtro en el Exodo pone en duda ſi tenian humana figura: pero el Concilio Niſſeno. 2. act. 2. dize auer tenido figura humana La razõ ſe toma del Cherubin, q̃ guardaua la puerta del Paraiſo: y del ca. 25.20 del Exodo, dõde noſotros leemos, *Verſis vultibus*, en el Hebreo ſe dize, *Vir aſpiceret fratrẽ ſuum*: eſto es, vn Cherubin a otro; y aun a Arias Mõtano le parece que vno era figura de varon, y otro de hembra; pero del lugar citado del Exodo ſe colige que ambos eran de vn ſexo varonil, y de edad juuenil, para mayor hermoſura, no deſnudos por la grauedad de aquel ſanto lugar, ſino cubiertos de pies a cabeça ſe hizieron aquellas eſtatuas todas de oro finiſsimo: colígeſe de el Paralipomenon, donde ſe lee; *Ipſi autẽ ſtabant erectis pedibus, & facies eorũ verſa ad exteriorem domum.* Deſte propiciatorio prometio Dios de hablar a Moyſen. *Inde præcipiam, & loquar ad te ſupra propitiatoriũ de medio duorũ Cherubim.* Y del libro de los Nume. conſta auerle hablado, por eſtas palabras: *Cumq; ingrederetur Moyſes Tabernaculum fœderis, vt conſuleret dominum, audiebat vocem loquentis ad ſe de propitiatorio; quod erat ſuper Arcam teſtimonij inter duos Cherubim, vnde & loquebatur ei.* No ſalia la voz de la boca del Cherubin, porque no ſe dixeſſe q̃ era el el que hablaua, y no Dios: ſino la voz ſe formaua ſobre el Cherubin, y de alli ſalia. *Loquar ad te* (dixo el Señor en el Exodo) *ſupra propitiatorium.* Y cierto galanamente, porque el que hablaua dezia ſer Dios, a quien el propiciatorio no referia; ſino traya ſobre ſi, como ſilla que era ſuya; y la ſilla no reſponde a quien pregunta, ſino el que eſtando mas alto, *ſupra ſedem ſedet.*

Forma de los Cherubines.

C *Ambos de forma varonil.*

2. Para. 3. 13:

D

Num. 7.80

Exo. 25.22

No ocupaua el propiciatorio algũ cuerpo, quando deſde el ſe hablaua, como que ſalia la voz del, ſino ſalia del propiciatorio deſnudo; porque fuera de la voz que ſe oya, no ſe via otro cuerpo que la pronunciaua. Algunas vezes ſe viò vna Nube, q̃ lo cubria todo. Leuit. 16.2. *In nube apparebo ſuper oraculum.* Solamẽte ſe oya la voz, o reſpueſta de aquellos lugares ſagrados, que por Dios, o por los hõbres guiados de ſu eſpiritu eſtauan diputados para guardar, y conſeruar el arca. En los lugares profanos que no eſtauan para eſte fin, no ſe oyan las reſpueſtas diuinas. Eſtos oraculos es coſa certiſsima que ſe dauan en el Tabernaculo que fabricò Moyſes, quãdo el pueblo marchaua por la ſoledad del deſierto: pero no me eſtan cierto, que en el que Duid edificò ſe dieſſe ſiempre reſpueſta. No parece ſe obligò Dios a darla en todos los tiempos, y lugares: aunque ordinariamente hablaua el Señor deſde el Propiciatorio a Moyſes, y a los ſacerdotes, pero no a los Profetas, por quãto a los tales, en todos los lugares, en el templo, y fuera del les arrebataua el eſpiritu del Señor, y profetizauan. Demas de que a los ſacerdotes ſolamente ſe les reſpondia quando preguntauan; pero a los Profetas, vnas vezes conſultando, otras vezes de ſu voluntad, antes que le conſultaran les hablaua Dios. No tenian *Ephod*, como los ſacerdotes; y algunas vezes ſin que precedieſſe oraciõ, que en los ſacerdotes era neceſſario.

Reſtaua tratar de las locuciones q̃ Dios hizo deſde el cielo con voz ſenſible, y exterior en la ley antigua: pero no

A ro no hallamos ẽla ſagrada Eſcritura mas de vna, y eſſa muy celebre, quãdo Dios primeramẽte promulgò ſu ley. Eſto ſe dize auer ſido *de cœlo facta*, por q̃ deſde el altiſsimo mõte đ Synai llegò a los oydos del pueblo Iſraelitico, q̃ eſtaua alojado en la halda del. De la qual ſe eſcriue Exod 20. 22. en eſta forma; *Vos vidiſtis quoniam de cœlo locutus ſim vobis.* Et Deut. 4. 36. dixo Moyſes: *Deus fecit te audire vocem ſuam de cœlo; vt doceret te: & in terra oſtendit tibi ignem ſuum maximum.* Pero porque eſte

B modo de hablar no ſe diſtingue de aquel que Dios hablò, *per ignem*, de el qual tratamos en el parrafo octauo, alli ſe podrà mejor ver.

§. XI.

De como habló Dios a los padres antiguos, por viſiones imaginarias, e intelectuales.

C LA materia de eſte parrafo es tan larga, ſi ſe vuiera de tratar de propoſito, que fuera deramarnos mucho, y diuertirnos del nueſtro: y aſsi ſolamente diremos, que hablar Dios en eſta forma, no es otra coſa q̃ produzir en la imaginatiua, q̃ no es potentia diſtincta de la fantaſia (ſegun los mas ſabios) ſuperior a los ſentidos, e inferior a el entendimiento. Algunas ſemejanças, o eſpecies que a eſta potencia reſponden conforme a ſu capacidad, de lo que le quiere reuelar a el Profeta; con que la imagina

D tiua ſirue a el entendimiento, repreſentandole objectos, para que exercite ſus operaciones, pues es verdad lo que dize Ariſtoteles: *Oportet intelligentem phantaſmata ſpeculari.* Porque aſsi como la fantaſia ſiendo ſuperior à los ſentidos exteriores, vſa de ſu miniſterio para ſus obras: aſsi el entendimiẽto ſiendo ſuperior a ella, ſe aprouecha de lo que le adminiſtra para entẽder. Eſtas eſpecies, o ſemejanças que Dios le infunde quando le habla, ſon medias entre las puras ſenſibles, que vſã los exteriores ſentidos, y las puras inteligibles de que vſa el entendimiẽto, y aſsi ſon como la meſma potencia, inferiores a las inteligibles, y ſuperiores a las ſenſibles. Eſta ſe llama imaginaria locucion, como la que ſe percibe por las orejas vocal; ni ſe llama locucion imaginaria, porque ſola ſe ocupe la imaginatiua en ella; tambien el entendimiento ſe ocupe en ella; y antes le adminiſtra materia en que el ſe exercite; pero llamaſe aſsi, tomando el nombre de la primera, y principal impreſsion que Dios haze en ella, infundiendole, o imprimiendole aquellas imagines. Por eſte modo ſeà la locucion intelectual, infundiendo Dios en el entẽdimiẽto las eſpecies intelectuales de las coſas que quiere reuelar, o eleuandolas que tiene en ſi, para que concurran con el a entender lo que pretende Dios manifeſtar, ſin que la imaginatiua ſe ocupe en eſto, ni le ſirua cõ ſus imagines al entendimiento. Neceſſariamente à de auer algun concurſo particular de Dios para eleuar aſsi la eſpecie como la potencia, a entender coſas ſobre ſu capacidad: y porq̃ Dios es eſpiritu, *Spiritus eſt Deus.* No ay en la imaginacion, que es potencia corporal, como por ſi manifeſtarſe, ſi no es con imagines acomodadas a la capacidad de la potencia, no ay eſpecie alguna que lo pueda repreſentar; y quando ſe diera, auia de ſer eſpiritual, de que la imaginatiua no es capaz, tampoco ſe manifieſta por los ſantos Angeles por la miſma cauſa. Manifieſtaſe a la fantaſia por eſpecies intenſionales, y ſemejantes de coſas corporales; las quales aunque ſon de orden inferior a las eſpirituales, pueden empero eleuadas concurrir con el entendimiento para conocimiento de coſas eſpirituales: aſsi como la voz exterior, y corporal, trae muchas vezes penſamientos eſpirituales.

Que ſea hablar por viſiones.

Locuciones imaginarias.

Ioan. 4. 24

A el

A

A el entendimiento le infunde, como dicho es, ſemejanças eſpirituales, como el lo es. Eſtas maneras de hablar ſon comunes alos ſantos Padres, ſegun lo notò S. Auguſtin en eſtas palabras. *Veritas (dize) incommutabilis, aut per ſeipſũ loquitur ineffabiliter rationalis creaturæ mentibus; aut per mutabilem creaturam loquitur, ſiue ſpiritualibus imaginibus ſpiritui noſtro, ſiue corporalibus vocibus noſtris corporis ſenſibus.* En la primera parte dize el modo intelectual como nos habla, y en la poſtrera las dos locuciones, imaginaria, y vocal.

Aug. li. 10 de ciui. c. 6.

B

Hablò Dios a Moyſen por eſpecies imaginarias.

Muchos exemplos ay deſtas locuciones en la Eſcritura diuina. A Moyſes le hablò quando conociò la creacion del mundo, ſu diſtinccion, y ornato: y muchas coſas que dexò eſcritas del primer hombre, y de los primeros patriarchas. Aſsi le hablò a Daniel quando deſcubriò el iniquo juyzio de los viejos contra Suſana. En el 4. Reg. ſe eſcriue la hiſtoria de los tres Reyes, el de Iſrael, el de Iudà, y el Rey de Edon, que auian de pelear contra el Rey delos Moabitas, eſtãdo faltos de agua en el deſierto de Idumea, y pregũtãdo Eliſeo del ſucceſſo, dixo: *Adducite ad me Pſaltẽ, cumq; canere cœpiſſet facta eſt ſuper eum manus Domini: & ait, hæc dicit Dominus: facite aluæum torrentis huius, foſſas, & foſſas. Hæc enim dicit dominus: Non videbitis ventum, nec pluuiam, & aluæus iſte replebitur aquis: & bibetis vos, & familiæ veſtræ, & iumenta veſtra. Parumquè eſt hoc in conſpectu domini: inſuper traddet etiam Moab in manus veſtras. Et percutietis omnem ciuitatem munitam, & omnem bibem electam, & vniuerſum lignum fructiferum ſuccidetis, cunctoſque fontes aquarum, obturabitis, & omnem agrum electum operietis lapidibus.* Eſto dixo Dios a Eliſeo, no eſtando durmiendo, o en la imaginacion, como le parece al Toſtado, no con viua, y exterior voz, no apareciendole en forma viſible: luego hablòle, ſegun dize ſan Auguſtin, *menti ineffabiliter.*

A Daniel, cap. 13.

C

A Eliſeo. 4 Reg. 13. 15.

D

Por la propria habla intelectual entẽdiò el proprio Profeta lo q̃ el, le manifeſtaua al Rey de Iſrael Ioas, quãdo le fue a ver eſtando ya cercano a la muerte, y le mandò traer alli el arco, y las ſaetas; y trayda le mandò poner al Rey la mano ſobre el arco, y le dixo lo que auia de ſuceder: lo qual ſiendo muy cierto no pudo el profeta conocerlo, ſino por reuelacion diuina: y eſta ſin duda fue intelectual. Por la meſma entendio Nathan Profeta lo que de parte de Dios le anunciò a Dauid: *Traslatum fuiſſe ipſius peccatum:* quando vido que de coraçon dixo aquellas palabras: *peccaui domino.*

4. Reg. 13.

A Nathan 2. Reg. 12. 13.

Quando eſtaua enfermo el Rey Ezechias, le mandò Dios a Iſaias que lo fuera a deſafuziar de ſu parte. No quiero trabajar agora en examinar el modo de mandarſelo, ſi fue cõ eſta, o con aquella locucion. Pero lo que el Profeta luego le dixo, prometiendole mas larga vida, por auer orado con lagrimas: *Exauditam eſſe eius orationem à Deo; & ad dies vitæ præteritos quindecim annos adiectos.* Y que auia de yr al templo dentro de tres dias, y auer de librarlo de los Aſsirios. Todo eſto lo ſupo por locucion intelectual.

A Iſaias. 4 Reg. 20. 6.

Ioſaphat Rey de Iudea, puesto en extrema neceſsidad, y orando en el atrio del templo delante de todo el pueblo, y pidiendo a Dios auxilio cõtra ſus enemigos. Arebatò el eſpiritu del Señor delante de toda la multitud a Iahaziel, hijo de Zacharias: y de parte de Dios dixo eſtas palabras: *Attendite omnis Iuda, & qui habitatis in Hieruſalem, & tu Rex Ioſaphat: hæc dicit dominus vobis; Nolite timere, nec paueatis hanc multitudinem. Non eſt enim veſtra pugna, ſed Dei. Cras deſcendetis contra eos. Aſcenſuri enim ſunt per cliuum nominatus, & inuenietis illos in ſũmitate torrentis, qui eſt contra ſolitudinem Ieruel. Non eritis vos qui dimicabitis. O Iuda, & Hieruſalem nolite timere, nec paueatis: cras egredimini contra eos: & dominꝰ erit vobiſcum.* Donde ſupo eſto Iahaziel, ſi no de la boca del Señor? *Hæc dicit dominus.* No le apareciò viſiblemente, ni le hablò delante de todo el pueblo, ſin que alguien le oyera, ni le hablò durmiendo, ni fue imaginaria viſion, porque

A Iahaziel 2. Par. 20. 15.

A porque eſtaua cõ todos muy deſpier to. Fue habla intelectual ſin duda.

En la Eſcriptura ſagrada hallaremos muchos exemplos tambien de las locuciones de Dios imaginarias. Daniel en ſueños vido quatro vientos que ſe combatian entre ſi, en vn gran de mar: y otras quatro beſtias que ſalian del mar, en las quales ſe dauan a entender la vicicitud, e inconſtancia delas quatro monarquias del mundo.

B Abimelech en ſueños conociò, q̃ Sara con quien queria juntarſe era mugar de Abraham, y recibiò el mandamiẽto de boluerla a ſu marido, ſo pena de muerte. A Iſac le apareciò Dios de noche, y le dixo, que el, y ſu poſteridad auiã de ſer bẽditos por meritos de ſu padre Abraham. *In Berſabee apparuit ei Dominus, in ipſa nocte dicens: ego ſum Deus Abraham patris tui, nolli timere, quia ego tecum ſum. Benedicam tibi, & multiplicabo ſemen tuum propter Abrahã patrem tuum.*

Geneſ. 20.

Geneſ. 26. 24.

A Balam le auiſò Dios durmiendo, que ſiẽdo llamado del Rey Balac, fuera a ſu mandado; pero que no hiziera lo que le queria. *Venit Deus ad Balam nocte, & ait, ſi vocare te venerint homines iſti, ſurge & vade cum illis, ita dumtaxat, vt quod tibi præcepero facias.* A Gedeon le apareciò de noche, y le mandò deſtruyr el altar del Idolo Baal que eſtaua en caſa de ſu padre. Y auiendo el miſmo Gedeon de yr contra los Madianitas, le mandò que aquella noche decindiera enel real delos enemigos, y hiziera vn grande eſtrago.

C

Num. 22. 20.

Iud. 6. & c. 7.

D A Salomõ le apareciò Dios durmiẽdo de noche, y le dixo, *Poſtula quod vis, vt dem tibi.* Y deſpues de la peticion que hizo tan diſcreta, le dixo Dios mas abaxo. *Quia poſtulaſti verbum hoc, & non petiſti dies multos, nec diuitias, nec animas inimicorum tuorum: ecce feci tibi ſecundum ſermones tuos.* Finalmente a Mardocheo; *Per ſomnium apparuerunt voces, & tumultus, & tonitrua, & terræmotus, & conturbatio ſuper terram: & præterea duo magni dracones, paratique contra ſe ad prælium, ad quorum clamorem cuncta nationes concitatæ ſunt vt pugnarẽt contra gẽtem juſtorum.* El proprio Mardocheo declarò lo que la viſion ſignificaua, en el capitulo precedente del miſmo libro.

3. Reg. 3. 5.

Num. 11.

Eſter. 11. 6

No ay duda, ſino que muchas locuciones imaginarias hizo Dios eſtãdo en vigilia los ſantos, como deuieron ſer muchas de los Profetas; porque ſi fuera condicion de la imaginatiua el no poder hazer ſu oficio, ſino quando las potencias exteriores ceſſan de el ſuyo. Ningun aparecimiento, o habla de Dios ſe auia d̃ poner entre las imaginarias, q̃ no fueſſe quando el hõbre eſtà durmiendo, o los ſentidos no exercitan ſus obras. Pero pudiẽdo todas juntas concurrir en ſus operaciones, bien pudieron tenerlas en vigilia; particularmente q̃ de parte de Dios no ay impediméto, ni indecẽcia, q̃ como en ſueños reuela, y habla; reuele tambien, y hable en vigilia; de la ſuerte, q̃ no es inconueniente, que ſiendo eſpiritu, q̃ ſolo con el entẽdimiẽto ſe puede percebir, ſe ofrezca ala viſta en forma viſible: pero con dificultad ſe podrà juzgar, y dicernir la locucion intelectual de la imaginaria.

Locuciones imaginarias hechas en vigilia.

Conjeturando ſera la ſeñal cierta, q̃ la habla hecha en ſueño ſea la imaginaria, porq̃ la tal no es viſible, ocular, ni vocal; porque entrambas piden ſentidos exteriores, y ſu miniſterio, las quales quando el ſueño nos ocupa, eſtan ſuſpenſos deſus oficios. Ni tampoco ſerà intelectual, porque el entendimiento requiere para hazer perfectamente ſu obra, que los ſentidos eſten viuos. Al Toſtado le parece que todas aquellas reuelaciones q̃ ſe hazian de noche eran imaginarias. Pero muchas vezes los ſantos a quien ſe hizieron, aunque de noche, eſtauan en vigilia.

A mi me parece, q̃ aſsi como el aparecimiento ocular, o viſible, es aquella en el qual Dios ſe vee; y la habla vocal, o auricular, es, donde la voz de Dios ſe percibe con las orejas: y la intelectual dõde ſe percibe con el entẽdimiento: aſsi la imaginaria ſerà, quãdo Dios principalmente imprime algunas imagines en la fantaſia. Ni ſe à

Sẽtencia ad toris.

A de penſar que la intelectual habla excluye la imaginaria de todo punto, como dize ſanto Thomas. *Illuſtratio diuini radij in hac vita præſenti, non fit ſine velaminibus phantaſmatum qualicumquè, quia naturale eſt homini, ſecundum ſtatum præſentis vitæ, vt non intelligat ſine phantaſmate.* No empero por eſſo ſe dexa de dar alguna locucion intelectual, a la qual no concurran fantaſmas, ni tẽga cooperacion la fantaſia; como lo notò Cayetano ſobre el lugar citado de ſanto Thomas: y tal ſerá los que arrebatados por vn extaſi, ſe ponen como agenados, y fuera de ſi, y eſtan embeuidos todos en la contemplacion de las coſas diuinas.

s. Th. 2. 2. q. 174. ar. 4. ad. 4.

B

Tambien ſin eſte extaſi puede auer alguna intelectual locucion; porque el entendimiento puede eſtar tan ocupado en la contemplacion de las coſas diuinas, ſin que fuera de ſi ſalga a obrar en las funtaſmas, dexandolo Dios tan en ſi, que no ſea arrebatado fuera de ſi. Eſto baſte para el preſente inſtituto.

C

§. XII.

Como habló Dios a los padres de el viejo teſtamento por tradiciones.

D

VLtimamente en eſta nueſtra digreſsion es muy digno de ſaber que hablò Dios a los padres antiguos las coſas importantes a ſu ſalud eſpiritual, por tradiciones. Tradicion en Latin ſignifica yr dando vna coſa de mano en mano; o yrſe de vno en otro heredando: y aſsi dixo Ciceron en la primera ſignificacion, *Tradere per manus, eſt de manu in manũ tradere.* Cæſ. 1. Bel. Ci. *Vt arma per manus neceſſario traderemus.* Y en la ſegunda ſignificacion dixo Plinio; *Plerumquè morbi per ſucceſsiones quaſdam traduntur*; Ay muchas enfermedades heredadas de los padres en la generacion. Aſsi en buena Theologia, quien dixo tradicion, dixo verdad de Dios, palabra de Dios infalible, reuelaciõ diuina, que ſe aya dado de mano en mano, y como recibiendola en herencia los menos antiguos de los mas antiguos, como de Adam a Abel, y a Seth, Enoch, Noe, Abrahã, Melchiſedech, y otros, haſta Moyſes, y los Profetas, y de los Profetas alos Apoſtoles; y deſtos alos doctores de la yglesia, Dioniſio, Lino, Clemẽte, Auguſtino, Hieronimo; y deſtos a las particulares yglesias; y de los que ſon agora, a los que ſeran haſta el fin del mundo. Como ſi dixera, Adam a ſus hijos eſta verdad os enſeñò, para q̃ lo digais a vueſtros ſucceſſores, como a vn Noe, vn Abrahã, La razon de eſta neceſcidad, es la primera, por la breuedad de la vida, y flaqueza de memoria que ay en los hombres, que la diò el ſanto Iob, remitiendonos a las tradiciones, como luego diremos: *Heſterni quippe ſumus, & ignoramus, quoniam ſicut vmbra dies noſtri ſunt ſuper terram.* No ſe an de fiar las verdades de nueſtra memoria, ſiendo nueſtra vida tan breue, y la experiencia tan flaca, y no muy firme: porque *dies heſternus*, ſignifica el tiempo proximo paſſado, y juntamente breuiſsimo. Dauid dixo a Ethai. *Heri* (poco à) *veniſti, & hodie compelleris nobiſcum egredi?* Y enel 4. Reg. 9. 26. *Si nõ pro ſanguine Naboth, & pro ſanguine filiorũ eius, quẽ vidi heri* (pocos dias à) *effuſſum, ait Dñs.* Y laſagrada eſcritura tambien acoſtũbra juntar, *Heri, & nudius tertius*, y ſignifica entonces vna continuacion, con algunos dias que inmediatamẽte paſſaron, *& ignoramus*, aquella particula (*&*) cauſa denota, lo proprio importa que (*ideo*) Ezech. 23. 31. *In via ſororis tuæ ambulaſti*, & (por tanto) *dabo calicem eius in manu tua.* Por eſſo nos ſuccede ignorar muchas coſas, y ſer la experiencia dellas bien flaca. Propriamente (*ignorare*) ſe refiere a el ſentido, y falta de experiencia, o ciencia experimental que ſe haze, o colige de los ſingulares, por la mayor parte: y nueſtros dias, o los paſſados,

Quid, traditio in Theologia.

Iob. 8. 9. explicatur.

2. Reg. 15. 26.

Et pro cauſa.

Cicer. 2. de diuinat. Plin. epiſt. 11.

A paſſados, y los q̃ ſeran, ſon pocos, y breues; y aſsi de fuerça auemos de tener ignorancia de muchas coſas (*cum heſterni ſumus*) y à poco que viuimos, y el conocimiento que por la experiencia de coſas ſe alcança, requiere muchos años, y largos ſiglos; y eſſe poco tiempo fue tan ligero, e inquieto, que no à dado lugar a tener perfecta ſabiduria de coſa alguna, como dize el Eccleſ. 1.2, *Cuncta res difficiles non poteſt eas homo explicare ſermone; non ſatiatur oculus viſu, nec auris auditu impletur.* Eſto es, fuera de que las coſas miſmas ſon de ſu naturaleza dificultoſas de entender, y declarar; no ſe pueden ellas

B perfectamente ver, ni oyr, o percebir con otro algun ſentido, para juzgar bien dellas, yendo como van tan a la ligera. Eſto es lo que ſuele dezir, *vita breuis, ars vero longa, experimentum fallax, tempus acutum.* Y luego ſe ſigue, *Quoniam ſicut vmbra dies noſtri ſuper terram.* En muchos lugares compara la diuina Eſcriptura nueſtra vida a la ſombra, y ay muchas coſas, aſsi en la vida, como en la ſombra, entre que ſe puede hazer la comparacion. No ſabemos a que propriedad de la ſombra ſe compara: porque la ſombra puede moſtrar, *id quod inane eſt*: y que no tiene coſa ſolida en ſi; o a que no ſe puede hazer de ella mucha confiança quando debaxo de ella os poneis a deſcanſar, o recrear: porque el que duerme deſcuidado debaxo de vn arbol, al mejor tiempo huye, y le dexa a los rayos de el Sol: y no ay

D que eſperar en ſu duracion a la tarde del dia; q̃ quanto mas va cayendo el Sol, va ella huyendo con mayor velocidad: ni menos a la ſombra de por la mañana, porque mientras mas ſube el Sol, ella ſe va mas acortando, diſminuyendo, y adelgazando. Y para dezirlo en vna palabra, qualquiera coſa que ay en la ſombra, que huye, que buela, que ſe deshaze, todo ſe halla en la humana vida, para que con eſta conſideracion no hagamos della confiança.

La vida ſombra.

Nota.

La ſegunda razon de la neceſsidad que vno de tradiciones ſe toma de ſan Auguſtin, libro 11. de ciuitate Dei, y en los que ſe ſiguen, porque en ellos va deduziendo la yglesia, y ciudad de Dios deſde el principio del mundo, començando de Adam, Abel, y Seth, &c en la qual los fieles reconocian a Dios por ſupremo Señor, con Fè, Eſperança, y Caridad, y ſacrificios exteriores, en que proteſtauan de tuera las virtudes de dentro. Y deſde Adam haſta Moyſes no vuo eſcriptura, y es muy recebido de todos, que Moyſes fue el primero inuentor ſagrado, y antes de el no ſe halla eſcriprura diuina. Pues como ſe pudo conſeruar la antigua religion por tiempo de dos mil años, ſino era por tradiciones de padres, a hijos, y de hijos a nietos? y en eſte modo les hablaua Dios, y zelaua ſus miniſterios. Con euidencia ſe prueua de el ſanto Iob, en el capitulo octauo, don de vno de ſus amigos, llamado Baldad lo remite, a que pregunte, y ſe informe de ſus mayores, a que llama padres: *Interroga enim generationem priſtinam, & diligenter inueſtiga patrum memoriam.* A la antiguedad, y a los ſiglos paſſados, dize, que pregunte, que eſſo ſignifica generacion, la edad, lo que ſe viue, o dura viuiendo, *priſtinam.* A la primera por ventura, no ſolo a la que fue en tiempo de el diluuio, de la qual ſe podia tomar euidente argumento del caſtigo que Dios hizo en los malos, y el premio que diò a los buenos: ſino tambien de las edades que antecedieron a el diluuio, en las quales auiendo viuido los hombres tantos, y tan largos ſiglos pudieran coligir muchas coſas tocantes a el diuino culto, y ſalud eſpiritual, de el caſtigo que Dios hizo en los malos, y la felicidad de los juſtos. Cõſulta los anales (dize Baldad) de los primeros tiempos, en q̃ los hõbres viuiendo tãto, pudierõ tener experiẽcia de muchas coſas, y dezirlas, y afirmalas, como quien las vido: en las quales palabras ſe prueua nueſtro intento, de auer auido entre los anti-

Deſde Adã a Moyſen no vuo eſcritura.

Moyſes primero inuentor de las letras.

Illuſtratur Iob.

generatiõ pro etate.

En la ley de natural leza vuo tradiciones de las coſas de la

A guos en la ley de naturaleza tradiciones de cosas que pertenecian a la Fè, y religion, y a la doctrina de las buenas costumbres; que siempre se fueron derivando entre los fieles de vnos en otros; y tenidas en gran veneracion, y entre ellos se conseruauan, y por ellas Dios les hablaua: y de estos se entienden las palabras de la Virgen, *Sicut locutus est ad patres nostros*, que fueron antes de Abraham, que de los que despues del se siguieron, aquella palabra, *semen eius*, los denota; con semejantes palabras, que la

B Deut. 39. 7 Virgen, y Iob, los encarga la sagrada Escriptura; *Interroga patrem tuum, & annuntiabit tibi; maiores tuos, & dicent tibi.* Y en el Psalmo 78 5. *Quanta mandauit patribus nostris, nota facere ea filijs suis, vt cognoscat generatio altera; filij qui nascentur, & exurgent, & narrabunt ea filijs suis.* Este cuydado de los viejos de enseñar a los moços la verdadera doctrina, con obligacion de que ellos la dixessen a sus hijos con esse cargo, era muy importante en aquellos tiempos donde no auia forma de libros,

C Pater pro sene. ni caracteres a que se pudiera reduzir. A los que nos precedieró en edad y tiempo, es costumbre de la sagrada Escriptura llamarles padres, porque como el padre es mayor que el hijo, assi qualquiera que precede en edad tiene nombre, y vezes de padre. San Pablo. 1. Timo 5. 1. *Seniorem ne increpaueris, sed obserua vt patrem; iuuenes vt fratres; anus vt matres.* El propriò nombre le dà san Iuan a la vejez, quando dize:

1. can. Ioã. 2. 12. *Scribo vobis filioli; scribo vobis patres; scribo vobis adolescentes; scribo vobis infantes; scribo vobis iuuenes.*

D El nombre de padre en este lugar, por viejo se à de entender, como quiere san Hieronimo, como tambien san Augustin in Psal. 77 entiende aquello; *Coram patribus eorum fecit mirabilia*; de Moyses, y de Aaron, por ser seniores, a cuyo cuydado estaua el gouierno del pueblo; cosa muy cierta, y recebida de todos:

Hieronym. in Isa. c. 3. Plutarc. in Lacon. por lo qual dize Plutarco, que, *Telectus interrogatus cur apud spartiatas consuetudo esset, vt iuniores assurgerent senioribus? Respondit; vt in eis qui nihil attinent, honorandis magis honorent parentes.* Y los Romanos (segun Gelio) a los ancianos, y viejos los honrauan casi como a Dios, y como quien tenia vezes de padres. A santò Thomas, y a Cayetano les parece que Baldad en el lugar passado de Iob, los remite a que consulte los escripros que dexaron los padres antiguos, porque de tales escriptos no ay, ni puede auer cosa cierta: porque aquellas antiquissimas colunas de marmol, y de bronze que dizen ser escriptas por Adã, Seth y, sus nietos, es cierto que contenian ciertos caracteres, y figuras Mathematicas, para considerar los mouimiétos de las Estrellas, y sus aspectos, y no doctrina alguna, o historia d'Dios, o su prouidencia: ni tampoco si la tuuiera no auia de remitir entonces Baldad a Iob a ellas, sino es que a caso auia entonces algunos libros sacros, conseruados entre los fieles, como algunos piensan del libro de las profecias de Enoch, de quien haze mension Iudas Apostol en su canonica 14. Y el otro volumen que dize que escriuiò Noe del successo del diluuio para eterna memoria, de quien escriue Beroso: pero lo vno, y lo otro es apocrifo, porque solamente se significa en aquellas palabras la noticia de las cosas, auida por tradicion, lo qual declaran las palabras que luego dize; *Et ipsi docebunt te: loquentur tibi, & de corde suo proferent eloquia.* Serás enseñado de lo que ellos oyeron: y para mostrar la abundancia de sabiduria, que està en el entendimiento, y coraçon de los antiguos padres depositada, dize, hablarã palabras de coraçon; porq̃ (*cor*) en la sagrada Escriptura significa muchas vezes la silla de la sabiduria, y del conocimiento. *Cordatus homo*, lo mismo es que sabio, erudito. El necio, y tonto se llama (*excors*) *non habens cor*, que carece, que tiene necessidad de coraçon Eccles. *In ore fatuorum, cor illorum, & in corde sapientiũ os illorum.* Como si dixera; el vno tiene la boca jũto cõ la sabiduria, y el otro tiene el coraçò tã abierto

Gelius. lib. 2. c. 19.

Columnas escritas por Adam, y Seth.

Beros. lib. 3 antiq.

Cor pro sedes sapiẽtiæ

Eccle 21. 29 explicatur.

A abierto como la boca: vno tiene el coraçon en la boca, no ſaca las palabras del coraçon, habla ſin conſiderar lo que dize, no guarda ſecreto en nada, no habla coſa digna de hombre ſabio. Pero, *qui de corde profert eloquia*, dize las ſentencias, que eſtauan eſcondidas en el coraçon, como en vn theſoro depoſitadas; que concebidas vna vez, primero que ſalgan ſon muy penſadas. Finalmente el Eſpiritu ſanto acuſa, que no ſe à de hablar, *quidquid in buccam venerit*, ſino que ſalga del coraçon, mandado por la ſabiduria, y con ella determinado; porque los mouimientos irracionales dan muchas

B vezes a mano coſas deſcaminadas que hablar.

Tambien las palabras, *sicut locutus eſt ad patres noſtros*, ſe pueden entender de los padres del viejo teſtamento, a quien Dios hablò (aunque auia eſcriptura ſacra) por tradiciones, ſegun lo afirma ſan Auguſtin con mucha conſtancia, dize, que en el pueblo de Dios mas vſauan los Iudios de tradiciones, que de Eſcriptura diuina, como parece de muchos lugares de ella Exod. 13. 8. *Narrabis filio tuo in illo die dicens, hoc eſt quod fecit Dominus.* Y Iudicum. 6. 13. *Vbi ſunt mirabilia, quæ narrauerunt nobis patres noſtri.* Y Pſal. 43. 1. *Deus, auribus noſtris audiuimus, patres noſtri annuntiauerunt nobis, opus quod operatus es*, &c. Eccleſ. 8. 11. *Non te prætereat narratio ſeniorũ, ipſi enim didicerũt à patribus tuis.* Y el Eccleſiaſtico fue el vltimo eſcriptor ſagrado del viejo teſtamento.

Aug. li. 2. de pec. ori. c. 24. et li. 1. de prad. ſanct. c. 9. & 18. de ciui. c. 47.

C *El pueblo antiguo vſaua de tradiciones, y porque.*

La razon porque los Hebreos vſaron mas de tradiciones que de eſcriptura, parece auer ſido, no auer eſtado la diuina Eſcriptura reduzida a forma de libros, para que con facilidad ſe pudieran auer, y leer, haſta los tiempos de Eſdras, por andar repartidas en varios annales, y cartas, y muchas vezes por negligencia de los ſacerdotes no ſe hallauan, como eſtà claro del 4. Regum cap. 22. donde ſe cuẽta por coſa nueua auerſe hallado en

D tiempo de Ioſias vn volumen de la ley del Señor en el templo. Pero Eſdras, deſpues de la captiuidad, los buſcò, y juntò todos, y los reduxo a forma de libro en vn cuerpo, añadiendo al Deuteronomio el vltimo capitulo de la vida de Moyſen, y otras coſas de aqui, y de alli, para continuar la hiſtoria: de lo qual ſe vea Theodoreto, Beda, y Pedro Antonio Beuter.

Eſdras reduxo a libros la diuina Eſcritura. Theodo. in præf. in Pſ. Bed. in c. 1. li. 1. Eſdræ Beut. anot. 9. in ſacrã ſcripturã.

Vltimamente, deſpues de la venida del Señor al mundo en carne humana, por muchos años eſtuuo la yglesia ſin eſcripturas; de tal ſuerte, que Ireneo dize, que en ſu tiempo vuo muchas gentes Chriſtianas, que viuian muy bien cõ las tradiciones, ſin eſcripturas. Pero lo dicho acerca de tradiciones baſta, diraſe mas en el parrafo ſiguiente.

Iren. lib. 3. c. 4. Mucho eſtuuo la yglesia ſin eſcripturas.

§. XIII.

De la ſucceſsion de la verdadera doctrina por verdaderos padres en la yglesia de Chriſto, deſde Adam haſta Dauid.

PVes auemos tocado el auer Dios hablado con nueſtros padres antiguos por tradiciones, dando de ſi conocimiento, ſerà bien tratar el modo que eſta doctrina tuuo en deriuarſe de mano en mano, ſin eſcriuirſe por largos tiempos, y eſtendidos ſiglos.

Para lo qual ſe note, que no ſolamẽte el orden de la verdadera ſabiduria, y de la ſencilla doctrina, y lumbre, aſsi de las coſas diuinas, como humanas fue continuado, y encadenado el curſo, y ſucceſsion de mano en mano, ſin rõperſe, ni deſlauonarſe deſde los primeros ſiglos, y deſde nueſtros padres primeros en la yglesia; pero dello vuo ſu curſo, y ſucceſsion infalible en los maeſtros, y doctores q̃ la enſeñauã. El primero, y principal maeſtro entre todos, fue el primer padre ẽl genero humano, el mas ſabio, y mas inſtruido ẽel

Adam primero maeſtro, por palabra y eſcrito.

A conocimiento de las cosas humanas, y diuinas, y en todo quanto era necessario para tan grande maestro: como los Theologos lo enseñan elegantemente con santo Thomas, y con el maestro de las sentencias: porque el con palabras (y aun algunos dizen, que por escrito tambien) diò noticia de las cosas temporales, y eternas assu posteridad. Porque aquellas dos columnas que refiere Iosepho, la vna de ladrillo, y la otra de piedra, contra la fuerça del agua, y del fuego, que dexaron los hijos de Adan con caracteres, sciẽcia, e imagines de las Estrellas escriptas; a el mismo Adan se atribuyen. Y esta es vna de las razones porque a aquellos padres primeros quiso Dios darles tan larga vida, para que pudieran darse a la ciencia de la Astrologia, y Geometria, y tomar de la mucha experiencia perfecta noticia: como el mesmo Iosepho lo escriue en el capitulo octaue, tratando de la sciencia, y doctrina de Abraham, con que instruyò a los Chaldeos, y Egipcios: en el capitulo 5 y 16. Y a mi me parece que viuieron tantos siglos, para que pudieran tambien enseñar a sus successores las ciencias naturales, que de su naturaleza requieré para alcançarlas mucha vida.

Thom. 1. p. q. 94. Magist. 2. dist. 3.

Ioseph. li. 1 anti. c. 4.

Columnas escriptas tõ la sciencia de las Estrellas.

El cuydado, y oficio de enseñar se deriuò de Adan a Noe, que fue el segundo padre de el genero humano. Esto es, el reparador, y restaurador: de quien està escriptò, *Testamenta seculi disposita sunt apud illum, ne deleri possit diluuio omnis caro.* Porque con el hizo Dios concierto, y puso su palabra, como con otra cabeça del genero humano (porq̃ no se quebrantara, ni violara) de nunca assolar otra vez los hombres con semejante diluuio. Y de la manera que Adan que vido el nacimiento, y principio del mundo, tenia obligacion de ser doctor de los demas hombres, para instruyrlos, e informarlos en la verdadera noticia, y filosofia de las cosas naturales, y en la Theologia y conocimiento sobrenatural del supremo artifice Dios. Assi Noe fue el gran Filosofo, y Theologo de su tiempo: el qual (como los Hebreos distinguen) vido, y experimentò tres mundos. El primero antes del diluuio, pero muy estragado y corrupto. El segundo, el mismo diluuio: o por mejor dezir, lo vido en el arca desierto, y acabado; *Et in quo pauci, id est, octo animæ saluæ factæ sunt.* El tercero, despues del diluuio, que boluia a renacer, y a florecer: por lo qual recibiò la bendicion semejante a la de Adan, *Crescite, & multiplicamini.* Y assi viuiò larguissimos años, para que pudiera enseñar a muchos, porque fue el que tuuo mas larga vida despues de Mathusalem, y Iared: esto es, nueue cientos y cinqué ta años; porque auiendo sucedido el diluuio a los seyscientos años de la vida de Noe, viuiò despues encima trecientos y cinquenta. Y para que la doctrina viniera deriuada con mas breuedad, y certeza desde Adam: esto es, por manos mas pocas, viuiò vn solo Mathusalé nueue cientos y sesenta y nueue años. De manera, que segun buena computacion, naciò Mathusalem en el año de la creacion del mundo seyscientos y ochẽta y siete; y auiẽ do Adã viuido nueue cientos y treyn ta años, siguese que alcançò Mathusalem a Adam, y viuiò con el dozientos y quarenta y dos años, y assi recibiò de Adam la verdadera doctrina, y filosofia. Demas de esto, Noe naciò en el año dela creacion de mil y cinquenta y seys, y desta manera pudo cõuersar con Mathusalem seyscientos años. Luego Noe enseñado de Mathusalem en la humana, y diuina sabiduria: fue maestro, y doctor del postrero, y nueuo mundo.

Ecclesi. 44 19.

Noe reparador del genero humano.

Noe experimentò tres mundos.

1. Pet. 3. 20

Gene. 9. 1.

Gen. 9. 29.

Gen. 7. 11.

Noe fue el que mas viuio despues de Mathusalem.

Gene. 5. 5.

Noe discipulo de Mathusalem.

Pues auiendo viuido Noe despues del diluuio trecientos y cinquenta años, y auiendo nacido Abraham el año de dozientos y quarenta y nueue, pudo comunicar, y conuersar con Noe cinquenta y seys años, y auer aprendido del la verdadera fè, y el verdadero conocimiento, y Sabiduria

Abraham conuersò algun tiẽpo con Noe.

A

ria de las coſas diuinas; y el miſmo Noe diò de ella noticia a ſu poſteridad, particularmente a ſu hijo mayor Sem.

Sem fue profeſſor, y maeſtro de la diuina ſabiduria.

Sem profeſſor fue de la diuina ſabiduria, fundò eſcuelas, y abriò generales, y aulas, para que los hombres pios, y que profeſſauan la fè, y verdadera ſabiduria, las ſiguieſſen, y frequentaſſen. No hizo eſto con prerogatiua de primogenitura, ſino de piedad, como ſucceſſor de ſu padre en el magiſterio: porque grande duda ay quien aya ſido el primogenito, y hijo mayor de Noe, y mucho ſe dificulta. Los Hebreos, a quien ſiguen algunos modernos, dizen, que quando ſe quentan, *Sem, Cham, & Iaphet*, el orden es, procediendo del menor a el mayor. A otros les parece, que *Sem*, es el ſegundo hijo, y *Cham* el menor, *Iaphet* el mayor. Finalmente, otros tienen que ſe guardò el orden en el contar, que vuo en el engendrar, y aſsi que *Sem*, a quien la ſagrada Eſcriptura pone ſiempre al principio, fue el primero que naciò: pero conſtando que *Cham* fue el menor, ignoran la razon porque *Iaphet* ſe ponga el ſegundo. Como quiera que aya ſido, *Sem*, que fue padre de los fieles, y que profeſſauan la verdadera religion: fue tambien el doctor, y maeſtro dela verdadera doctrina; el qual enſeñado vino a ſer Iacob, *Magiſter domus doctrinæ*. Aſsi lee, y entiende Onchelo aquellas palabras del Geneſis 25. 27. *Habitans in tabernaculis*. Que refieren los Hebreos a las eſcuelas de Theologia, que frequentaua Iacob, ſiendo ſus maeſtros, *Sem*, *Heber*, o ſegun otros, *Melchiſedech*: ſiempre ocupado en el eſtudio de las coſas diuinas, y de piedad.

B

Quien fue el primogenito de Noe

C

Sem maeſtro de Iacob.

D

Finalmente, la poteſtad, y oficio de enſeñar ſe ha de boluer a Abraham, de quien procediò la fama de la ſabiduria, y ſu antiguedad en los Chaldeos, porque Abraham fue Chaldeo, y ſabemos de Euſebio: *Eupolemum peruetuſtum ſcriptorem prodidiſſe Abrahamum natum eſſe in Camerina Vrbe Babyloniæ, quam alij appellant, Vr.* Haze con eſto lo que dize Diodoro Siculo: *Chaldæi Babyloniorum antiquiſſimi fuerunt, qui eum locum in ſua republica obtinuerunt, quem Sacerdotes in Aegypto; ad cultum enim deputati per omnem vitam ſuam philoſophantur peritiſſimi Aſtrologiæ habiti.* Y vn poco mas abaxo: *Non enim quemadmodum Græci omnium doctrinam ſuſcipiunt, ſed pueri à patribus progeniem ſecutis diſcunt philoſophiam omni aliarum rerum cura poſt habita, doctiſſimique euadunt.* Y aun parece los meſmos Chaldeos, Armenios, y Scithas, auer ſido enſeñados del miſmo Noe. Y finalmente viniendo a Italia, entre los quales le dieron por nombre Iano, que en lengua Scithica, es tanto como, *Vtiſer*, los enſeñò, y del Beroſo eſcriue eſtas palabras: *Tunc ſeniſſimus omnium pater Noe, iam antea doctos Theologiam, & ſacros ritus, cœpit etiam eos erudire humanam ſapientiam; & quidem multa naturalium rerum ſecreta mandauit litteris, quæ ſolis Sacerdotibus Scythæ, & Armeni commendant. Neque enim fas eſt illa Vlli inſpicere, aut legere, vel docere, quam ſolis Sacerdotibus, & inter Sacerdotes dumtaxat: ſicut, & quos rituales libros reliquit. Docuit item illos Aſtrorum curſus, & diſtinxit annum ad curſum Solis, & duodecim menſes ad motum Lunæ: quæ ſcientia prædicabat illis ab initio, quid in anno, & cardinibus eius contingeret; ob quæ illum exiſtimauerunt diuinæ naturæ eſſe participem; ac præterea illum Olybama, & Arga, id eſt, Cœlum, & Solem cognominauerunt, & illi plures ciuitates dedicauerunt. Cumque iuiſſet ad regendum Chitim, quam nunc Italiam nominant, deſiderium, ſui reliquit Armenis, ac propterea poſt mortem illum arbitrati ſunt in animam cœleſtium corporum tranſlatum; & illi diuinos honores impenderunt. Et ob id ſolum hæc duo regna, Armenum quidem, quia ibi cœpit: Italiam vero, quia ibi finiuit, & docuit, & regnauit, naturaliumque atque diuinorum, quæ eos erudiuit, libros pleniſſimè illis conſcriptos relinquit, illum venerantur.* De donde, o en que lugar aya Abrahã enſeñado la verdadera Fe. Eſto es, dõ

Abraham Chaldeo. Euſe. li. 9. de præpara. cap. 4.

Diod. Sicu. lib. 3.

Chaldeos enſeñados de Noe.

Ianus, que ſignifica.

Beroſ. li. 3. antiq.

A de aya fundado eſcuelas, a las quales concurrian los oyentes, o en el valle Mambrè, o en algun boſque conſagrado a Dios, digamos breuemente

Fue coſtumbre de los padres antiguos, elegir los boſques de arboles llenos, y eſpeſos para vacar a Dios, y exercitar la verdadera religion, como lugares mas a propoſito para el ſilencio, y quietud para la oracion, ſe

B gun lo que eſtà eſcripto: *Egreſſus eſt Iſac ad meditandum in agro.* De donde vino la vaniſsima, y ſuperſticioſa antiguedad, inuidioſa deſta coſtumbre a elegir los miſmos boſques, para ofrecer a el demonio diuinos loores. Luego deſde nueſtros primeros padres, a quien entregò Dios aquel ſagrado boſque, y parayſo de deleytes hecho con ſu diuina mano, y dado a Adà como a primer ſacerdote, y guarda de aquel nemoroſo templo, *Vt operaretur, & cuſtodiret illum.* Y por ventura aquel verbo, *operandi*, que en el original es, *Chabad*, y que propriamente ſignifica obrar, ſiruiendo, y miniſtrando, ſe puede referir a coſa diuina, por q̃ del miſmo verbo ſe dize, *Sacerdotes ſeruire in tabernaculo*, y tãbien ſe dize del, *homo Deo ſeruire ſacrificãdo, vel adorãdo.* Y en medio deſte boſque quiſo Dios poner a ſi conſagrado, *Arborem ſcientiæ boni, & mali*, que de todo pũto era intacta. Deſpues, *Abraham* (a nueſtro intento) *plantauit nemus in Berſabee, & inuocauit ibi nomen Dei æterni*: donde lee Onchelo, *& orauit ibi in nomine Dei æterni*: y el Targam Hieroſolimitano en Lipomano lee aſsi. *Abraham* (dize) *hortum plenum optimis fructibus plantauit, & peregrinos ſuſcepit hoſpitio, quibus gratis omnia neceſſaria ſuppeditabat; nihil aliud exigens pro pretio, quam vt ſcilicet conditorem agnoſcerent, venerarentur, & timerent rectorem cæli, & terræ, cuius ſolius donum eſſet, quidquid comediſſent, vel bibiſſent. Sicque in vera religione inſtructos, & ad vitæ melioris inſtituta cõuerſos, dimittebat.* Y Cayetano cõ claras, y diſtinctas palabras dize auer ſido aquel boſque como vn templo, y oratorio tãto de Abraham, como de aquellos que adorauan al verdadero Dios. Demas deſto, parece Iacob auer cõſagrado vna enzina al ſumo Dios, Gen. 35 8. y del contexto ſe colige auerle Dios primero aparecido, *ſub ea quercu*, porque ſe ſigue luego, *Apparuit iterũ Deus Iacob*, &c. Eſto ſe puede confirmar de aquello de Ioſue, donde Ioſue, *Tulit lapidem prægrandem, poſuitq; eum ſubter quercum, quæ erat in ſanctuario Domini*: donde manifieſtamente ſe vé, *quercum, ſiue quercetum*: auer ſido vn ſantuario, y dedicado a Dios: la qual enzina es tradicion de los Hebreos auer ſido la miſma; a que llama la ſagrada Eſcriptura, *terebintho*; debaxò de la qual cauò Iacob, y eſcondiò los ydolos de ſu familia. Eſta tradicion admitte Maſio de buena gana ſobre aquel lugar: y añade auer ſido la meſma enzina donde hizo ſu aſsiento Abraham, quando ſe dize en el Geneſis, *Peruenisſe ad conuallem illuſtrem*: que enel Hebreo ſe llama, *Elon moreh*, porque *Elon* es nombre que ſignifica, *quercum, aut terebinthum.* Y parece auer ſido ni mas, ni menos religioſa aquella enzina, o boſque de enzinas, debaxo del qual apareciò el Angel del Señor a Gedeon, y enel miſmo lugar ſe puſo vn altar en que ſe ofreciò ſacrificio, porque ſe ſigue luego enel ver. 19. *Tulit omnia ſub quercu, & obtulit ei: cui dixit Angelus, pone ſuper petram illam*, &c.

Pero boluamos a Abraham, de quiẽ dizẽ los Hebreos auer tenido cõ los Chaldeos ſobre las coſas Theologicas gran controuerſia, y deſacuerdo aſpero, por no auer querido el adorar al fuego q̃ ellos adorauan como a Dios, y por eſta cauſa le arronjaron enel; de el qual lo librò el Señor por diuina virtud, como lo dan a entender aquellas palabras: *Ego ſum dominus qui eduxi te de Vr Chaldeorum*: y Vr ſignifica el fuego, como lo declara aquel lugar de Eſdras. *Tu elegiſti Abraham, & eduxiſti de Vr Chaldeorum.* Eſta tradicion admite, y aprueua ſan Hieronimo, Nicolas, y Burgenſ. Philon, y R Moyſes, lo qual refiere de los libros Arabigos de los

Gene. 24. 63. *Origẽ de la religion q̃ auia en los boſques.*

El parayſo ſiruio a Adã de tẽplo y boſque.

Gen. 2. 15. *Seruire dicho de ſacro miniſterio.*

Num. 18. 23. *Deut. 10. 12 et cap. 29. 4.* *Exo. 20. 5.* *1. Reg. 36. 20.* *Paral. 34. 33.*

D *Abrahã ẽſeñaua en vn boſque.*

Dios apareció deba-xo de la ſa cra ẽcina.

Gen 35. *Tradicion del Tyribintho de Iacob.*

Gen. 12. 6. *Videatur Maſius Ioſue 8. nu. 30. et 31.*

Iudicũ. 6. 11. *Enzina de Gedeon.*

Contenſion de Abrahã cõ los Chaldeos.

Gen. 15. 7. *2. Eſdra. 9. 7.* *Hieron. in tradi. Gen. 11.* *Phil. de anti. R. Moy. in ſuo ducto re perplex. c. 30.*

A de los Sabeos: y añade, que no ſolamẽ te ſe leuantò contienda, y diferencia por el culto, y adoracion del fuego, ſi no tambien por el culto del Sol, Luna, y Eſtrellas: aunque eſto vltimo tienen algunos por fabula: pero mejor ſe confirma eſto con Ioſepho, que con palabras diſtinctas, y claras eſcriue de Abraham: *Virum rerum omnium peritum, & eloquentem in coniectando ſagacẽ, ſtatuiſſe vulgo receptam de Deo perſuaſionem conuellere, & in melius vertere. Ergo primus omnium auſus eſt prædicare, vnum eſſe Deum vniuerſitatis conditorem. Hoc verò ex terræ, ac maris obſeruatione colligebat, tum eorum, quæ circa Solem, ac Lunam, & reliqua ſidera videbat accidere. Quamobrem cum Chaldæi, Meſopotanitæq; cæteri contra eum inſurgerent, concilium migrandi cœpit, & voluntate, ac fauore Dei fretus, Chananæam tenuit, vbi Deo ſtruxit Aram.* Lo qual confirma con autoridad de Beroſo, de Hecateo, y de Nicolao Damaſceno. Y ſe puede tambiẽ confirmar todo lo dicho, porque la miſma voz, ור, que ſe traſlada, *ignis*, puede ſignificar doctrina, y el interprete Vulgato lo traſlada aſsi en Iſai. *In doctrinis glorificate Deum.* y en el Exodo, y en el Leuit. y en el Deutero. por lo qual ſiendo el nombre Chaldeo no ſolo apelido de nacion, ſino tambien de profeſsiõ, e inſtituto, ſe podia traſladar aquel lugar: *Ego eduxi te de doctrina Chaldæorum.*

Ioſeph. li. 1 antiq. c. 8.

B

C

ור, ſignifica fuego, y doctrina.

Iſai. 24. 15
Exo. 28, 31
Leuit. 8. 8.
Deut. 38. 8

Chaldeo es nombre de nacion, y de profeſsion.

Tambien en la tierra Cananea vuo veſtigios, y raſtros de las letras, y ſabiduria: porque en Ioſue ſe haze mẽcion de la ciudad *Cariathſepher*. Eſto es, como eſcriue ſan Hieronimo, *quæ interpretatur viculus litterarum.* La qual ciudad primero ſe llamaua, *Dabir*; dondo de Maſio refiere de los Talmudiſtas, que *Dabir*, entre los Perſas ſignifica lo miſmo que *Sepher* entre los Hebreos. Eſto es, letras, o libros; y que en aquella ciudad enſeñò Othoniel deſpues de Moyſes los ſecretos de la ley: aunque Nicolao, y el Abulenſe refieren eſto al auerſe hallado alli las letras de los Phenices, o porque alli floreciã el eſtudio de alguna ſciencia.

Cariath Sepht.

D

Abulẽ. q. 5 Donde fueron halladas las letras Phenicias.

Ioan Annio ſobre Xenophõte de *æquinoctis*, cree, que aquella ciudad fue la primera academia de el orbe: Maſio pienſa que ſe llama, *Viculus litterarum*, por auer eſtado alli el archiuo, en el qual ſe guardaron deſpues de el diluuio muchas memorias de la antiguedad. Pedro Comeſtor dize, que porque los moradores de aquella ciudad eran eſcriptores de libros.

Apretando la hãbre a la tierra de Canaã, y teniẽdo noticia dela fertilidad de Egipto, ſe partiò Abrahã para aq̃lla prouincia. San Cyrilo, lib. de adorat. in eſpiritu, interpreta que la hambre material que auia en Canaan, era ſimbolo de la falta que auia de doctrina: y la abundancia de Egypto ſignificaua la fertilidad que auia en el, y la confuſion de malas opiniones; y para aquel reyno hizo ſu camino Abraham, *Tum vt copijs eorum frueretur* (como dize Ioſepho) *tum vt ſententiam ſacerdotum de diuinitate cognoſceret. Pharao autem poteſtatem fecit congrediendi cũ Aegiptiorum doctiſsimis: quod factum eſt, vt virtutis nomine in magnam exiſtimationem veniret. Nam cum ea gens in diuerſos ritus, & opiniones ſecta eſſet, & per mutuum contemptum, atquè in ſectationem infenſis inter ſe animis agerent, colliſos inter ſe eorum de religione ſermones, & à ſeipſis confutatos, vaniſsimos eſſe, nihilq; prorſus veritatis habere, declarauit. Ob has diſſertationes in prætio habitus, vt qui magnam, tàm intelligendi, quàm eloquendi, docendiquè facultatem haberet, & numerorum ſcientiam, & ſiderum benigne illis communicauit. Nam ante Abraham ad ſe aduentum, Aegyptij rudes erant huiuſmodi diſciplinarum: quæ à Kaldæis ad Aegyptios profecta, hinc ad Græcos tandem peruenerunt.* Todo eſto es de Ioſepho, lo qual admite Euſebio, y parece auerlo tocado Iſaias, quando profetizò que la ſabiduria de los Egypcios, enſuziada con la torpeza de tantos, errores, y con tantas manchas auia de ſer con la luz de Chriſto derramada. *Conuertere faciã* (dize) *Aegyptios aduerſus Aegyptios*: porque como expone Cirilo, *Turbati diuerſis opinionibus deſidebant.* Y lue-

Hambre de q̃ aya ſido ſimbolo.

Ioſeph. c. 9.

La cauſa porq̃ Abraham paſſò Egypto.

Euſeb. 9. de præpa. cap. vlt.

Iſai. 19. 2.

A go en el num. 13. haze burla, y eſcarnio: *Sapientes Taneos, & Mempheos, quia ſtulti facti ſunt.* Porque en eſtas ciudades florecian los eſtudios delos Egipcios, y las academias: las quales deſpues frequentaron Orpheo, Muſeo, Melampodo, Dadalo, Homero, Licurgo, Solon, Tales, Cleobulo, Pithagoras, Platon, Eudoxio, y Democrio, ſegun eſcriue Diodoro.

Contẽſiones y diferẽcias entre los ſabios.

Taneos, & Mempheos fueron academias en Egipto.

Pero Abraham fue ſiempre padre, y maeſtro de los de ſu caſa, y familia, y de los de ſu caſta, y decendencia, y permanecio el magiſterio de la verdadera ſabiduria en los patriarchas, haſta Moyſen. Demas deſto, fue maeſtro para los eſtraños: por lo qual quando ſe dize en el Geneſis: *Habitaſſe iuxta cõ uallem Mambrè, erexiſſeque ibi altare.* Y en el capitulo. 21. 33. *Plantaſſe nemus in Berſabee, & inuocaſſe ibi nomen Domini Dei æterni.* Parece auer enſeñado en aquellos lugares, como deſde vna eſcuela publica, y caſa de doctrina, el culto del verdadero Dios; y en aquel boſque, como en lugar freſco, y ameno, y muy a propoſito recibia los hueſpedes, y los regalaua, aſsi con el manjar corporal, como con el eſpiritual, que era la doctrina. Tambien ay gran conjectura el auer enſeñado en Siché, *& in valle illuſtri*, porque, *conuallis illuſtris*, ſe llama en Hebreo, *Elen-More*: eſto es, *quercus monſtratoris, vel doctoris*, por auer puesto en aquel boſque de Enzinas ſu caſa, y eſcuela; en el qual lugar tambien ſuſtentaua ſus dicipulos, que ſon los que la diuina Eſcriptura dize, *animas quas fecerat in Aram*: y Onchelo entiende, *animas quas ſubiecerat legi*. Porque los Hebreos dizen, que Abraham inſtruya los varones, y Sarra las mugeres en el culto del verdadero Dios. Y cierto, que la hoſpitalidad miſma de Abraham da a entender auer el miſmo ſido doctor; porq̃ como afirma Luciano, *In Dea Syria*, en la ciudad para eſto diputada auia hueſpedes publicos, *Qui ab Aſſyrijs appellabantur doctores, quoniam ipſis omnia exponunt, & enarrant.* Finalmente Philon dize: *Abram ſignificare pater ſublimis*: eſto es, *Aſtrologicus, & Metercologicus*: Pero Abraham, añadiendo la letra A, ſignifica, *Pater electus vocis*; y eſto por el oficio de enſeñar, y por ſu ſabiduria.

B

Gen. 13. 18 Abrahã enſeñana en el valle Mãbrè.

C

Gene, 12. 6 Conuallis illuſtris, quid.

D

Philo. li. de Abrahamo Los hueſpedes eran juſtamente doctores.

Abraham q̃ ſignifica.

Inſtaurò, o reparò el patriarcha Ioſeph en Egipto la verdadera doctrina, y llamaronle, *Pater* (eſto es, maeſtro) *Pharaonis*. Y en el Pſal. 104. 20. ſe dize auer enſeñado a todos ſus principes, quando preſidiò en aquel reyno ochenta años.

Gen. 45. 8. Padre pro Magiſtro.

Continuòſe la doctrina verdadera, y el conocimiento de las coſas humanas, haſta Moyſes; el qual (como dixo ſan Eſteuan) *Eruditus omni ſapientia Aegyptiorum, erat potens in verbis.* Porq̃ la poteſtad en hablar mueſtra grãma gisterio en el enſeñar. No ſe auian entonces leuantado los ſabios de Grecia, ni otros varones nombrados, y claros por ſu ſabiduria. En el tiempo de Moyſes tan ſolamente floreciò Atlas Aſtrologo, y hermano de Prometheo Phiſico, y abuelo materno de Mercurio el mayor, ſegun eſcriue Euſebio, y el miſmo con ſan Auguſtin tienen que Moyſes fue mas antiguo que Mercurio Triſmegiſtro, nieto de el otro gran Mercurio: aunque a otros les parece, que el miſmo Moyſes ſe llamò Nercurio Triſmegiſtro.

Actor. 7. 22 Moyſes doctor de la verdadera ſabiduria.

Atles en tiẽpo de Moyſes.

Euſeb. li. 9. de præpar. cap. vlt. Aug. li. 18 de ciui. c. 8

Moyſes fue el que inſtituyò el conſejo Sanedrin, de los ſetenta y dos viejos, o ancianos, y les entregò los ſecretos muy abſcondidos de la Teologia, y Filoſofia. Eſtos florecieron, y enſeñaron todo el tiempo de los juezes. No vuo por entonces algunos ſabios en la gentilidad, y ſi vuo, fueron pocos, y ſin nombre, ni fama.

Concilium Sanedrin.

Reynò luego Dauid, a quien la diuina Eſcriptura dà eſte nombre de ſapientiſsimo entre los muy ſabios. *Sedẽs in cathedra ſapientiſsimus princeps inter tres, ipſe eſt tanquam teterrimus ligni vermiculus, qui octingentos interfecit vno impetu.* Y aunque parece que habla de vn ſoldado de Dauid muy ſeñalado, cuyo nombre no ſe dize en aquel lugar, ſino ſolamente ſe deſcriue por ſu mucha fortaleza, y ſabiduria; y eſte ſentido

2. Reg. 23. 8. Dauid alabado por ſu ſabiduria.

A ſentido ſe inclina Iſidoro Claro, y lo afirma Vatablo, la Interlineal, Dioniſio, Hugo, y Ioſepho, empero ſan Hieronimo quiere que ſe entienda de Dauid, y que alli ſe vayan contando tres virtudes ſuyas, la ſabiduria, la humildad, y la fortaleza; y que de eſtas tres virtudes ſe à de entender lo que en el miſmo cap. num. 19. ſe eſcriue de Abiſai, y de Banaìa en el num. 23. *quod ad tres primos*. Eſto es, alas tres virtudes de Dauid ninguno de aquellos ſoldados, *peruenit*. Lo miſmo dize Ruperto, Rabano, y Nicolao, el qual añade, que en eſte lugar es Dauid mas alabado de la ſabiduria, que de la fortaleza; porque la cathreda es lugar de ſabios; y donde ſe lee la ſabiduria, y la ſemejança, *vermiculi*, es para dar a entender la agudeza de ingenio en eſcudriñar los ſecretos dela diuina ley, y las dificultades mas faciles; y demas deſto, cierta humildad de animo modeſtiſsimo, lo qual ſe ſignifica, *in vermiculo*. Pero verdad es, que no es muy cierto tratar eſte lugar de Dauid, aſsi por la leccion Hebrea, como por la nueua puntuacion de la Vulgata corregida. Como quiera que ſea, fue Dauid el que enſeñò las coſas diuinas, haſta que ſe deuoluiò el oficio de enſeñar a ſu hijo Salomon, no ſolamente por ſi, ſino tambien por otros varones ſapientiſsimos, y muy idoneos para eſte miniſterio.

Ioſeph. li. 7 antiq. c. 12 Hieron. in tradit.

B *Tres virtudes de Dauid.*

C

§. XIIII.

D

De la ſucceſsion dela verdadera doctrina por Salomon, por tradicion, y eſcripto.

Eſcuelas leuantadas por Salomõ

SVccediendo a Dauid vn hijo tan ſabio como Salomon, luego tratò de edificar vna academia, o vniuerſidad con publicas eſcuelas, y aulas en la real ciudad de Hieruſalẽ, en lo alto della, y en el alcaçar de Sió, y ſegun ſe cree, muy cerca de la caſa Real. Del parece que ſe entiende lo que el miſmo Salomon dize en nombre de la miſma ſabiduria: *ſapientia ædificauit ſibi domum, exidit columnas ſeptem, immolauit victimas ſuas, miſcuit vinum, & poſuit menſam ſuam. Miſit ancillas ſuas, vt vocarent ad arcem, & ad mania ciuitatis: ſi quis eſt parvulus veniat ad me.* Todas las quales palabras pertenecen a vniuerſidad, eſcuelas, y a diuerſas aulas, y leyes de los que enſeñã, y de los que aprenden.

Prob. 9. 1. illuſtratur latè, & pulchrè.

Quanto a lo primero, que coſa es, *domus ſapientiæ*, ſino vn publico lugar para enſeñar, y para aprender? que la diuina Eſcriptura llamò en otra parte, *Tabernaculum*, y el Chaldeo, *domum doctrinæ*, que del Hebreo ſe traſlada, *ſecunda*, del verbo, *Miſnech*: porque eſta eſtaua en la ſegũda parte dela ciudad, o enla otra ciudad, donde viuia Olda profetiſa, *quæ habitabat in ſecunda*. 4. Reg. 22. 14. y alli eſtauan las eſcuelas publicas donde ſe enſeñauan las buenas artes. Porque Hieruſalem, como dizen muchos, es nombre dual, y dà a entender dos ciudades juntas: vna la ſuperior, que es la ciudad de Dauid, q̃ ſe llama *Iebus*: otra la inferior, que ſe llama, *ſalem*. De manera, que la ſegunda donde eſtaua, *domus doctrinæ*, era la otra ciudad; eſto es, la ciudad de Dauid: y el nõbre miſmo Hebreo, *Miſnah*, que ſe deduze de *Sanah*, que es lo miſmo, que *ſecundare, aut iterare, aut duplicare*: algunas vezes ſe dize de los lugares, y manſiones, como en el Geneſis; *Cœnacula, & triſtega facies in ea*: que elegantemente dixeron los Setenta; *Bicãmerata, & tricamerata facies*. Simacho, *Binas, & ternas contignationes*: y propriamente del Original leen los Hebraizantes, *ſecunda, & tertia*, como ſi dixera, ſobrados, y terceros altos. Qual ſe aya llamado por el curſo de tiempo, *ſecunda vrbs*, donde eſtaua el academia, no me parece coſa dificultoſa a diuinarlo: porque como la mayor parte, y mas frequentada de la ciudad aya ſido *Salem*, y la ciudad inferior: quien no vè, q̃ hablò el eſcriptor ſagrado, como el que eſtaua en la ciudad

Domus ſapietiæ, quæ

Gen. 25. 23

Hieruſalẽ nomen duale.

Complut. Regia. Pagni. Figur. Vatabl.

dad

A

La ſegũda ciudad era la ſuperior

dad de Dauid, y parte ſuperior; como ſi dixera, que viuia en la otra parte, o viuia arriba, porque naturalmente vamos ſubiendo de lo infimo, que es lo primero, a lo mas alto, que es lo ſegũdo.

Lo que el Abulenſe, y Nicolao dixeron, que aquel lugar del 4. Reg. 22. 14 *in ſecunda vbi habitabat olda prophetiſſa*, ſe refiere a los tres muros que cercauan las tres principales partes de la ciudad: en la primera de las quales eſtaua el Templo, y caſa Real: en la ſegunda viuian los nobles, y Profetas: y en la tercera lo reſtante del vulgo.

Diuerſas moradas ſegũ las diuerſas cõdiciones de los hõbres.

B

Creo q̃ eſtà muy lexos eſto de la verdadera inteligencia del texto; porq̃ aunque Ioſepho cuẽte tres muros de la ciudad pero el ſegundo no ſe puede llamar otro diſtinto del que ſe dize, *Bezeta*, o *Bethesda*, o *Bethſaida*. Eſto es, la nueua ciudad, la qual eſtaua poblada, no tanto de los nobles y Profetas, quanto de los oficiales, artifices, y roperos. Auia demas deſto alli, *porta gregis*, la picina probatica, *forum pecuarium*, y el mercado donde ſe vendian las coſas tocantes al ſuſtento. Itẽ, eſtà alli la plaça de los materiales, como vigas, tablas, y coſas pertenecientes a fabricas, como eſcriuiò Ioſepho, y el padre Villalpando. De manera, que los ſabios, y Profetas, y los que frequẽtauan las letras, y ſeguian las eſcuelas, antes viuian en la ciudad de Dauid, dentro del primero, y antiquiſsimo muro, que ceñia la ſegunda ciudad. Aunque no niego, que algunas veces, *ſecundam, & mediam*, entenderſe en la ſagrada Eſcriptura, *portam piſcium*, la qual eſtaua en *Bezeta*; y por la qual entraron los Chaldeos quando aſſolaron a Hieruſalem. Finalmente, aquella es firme coniectura auer eſtado, *domus doctrinæ*, en el monte Sion, ver que quando los ignorantes ſon combidados a ella, *inuitantur ad arcem*, que era verdaderamente la miſma ciudad de Dauid.

Porta gregis, & probatica.

Ioſeph. li. 6 de bello. c. 6

C

Ioſeph. li. 2 di bello ca. 24. et li. 6 cap. 9. Villalp. to. 3. p. 1. de Vrbe, li. 2.

D

Los ſabios viuian en la ciudad de Dauid. 4. Reg. 15. Ierem. 39. Sapho. 1. 10

De manera, que Salomon mouido, y eſtimulado de la miſma ſabiduria, y del deſſeo de comunicarla, *edificauit ſibi domum*, o como el Hebreo lee, *domum ſuam*, como ſi dixera, que la caſa la diſpuſo en la fabrica muy a propoſito, con aulas, y generales, que ſe dexa bien entender, ver que en el Hebreo eſtà, *ſapientiæ*, del numero plural, con el, *ædificauit*, del numero ſingular, que denota la diſpoſicion, y diſtribucion de la fabrica, que conſtaua de muchas partes, y repattimientos, como lo ſuele auer donde ſe leen eſtas facultades. Aſsi que, *ſapientiæ plures*, eſto es, muchas artes, y muchas facultades, quiſieron, y demandaron de ſu naturaleza edificarſe, y ſeñalarſe lugares apropriados para cada vna el ſuyo, y eſtos fueron ſiete, porque ſe ſigue luego.

Muchas artes ſegũ muchas facultades.

Excidit columnas ſeptem, que eſtas ayan ſido colunas verdaderas donde la caſa ſe ſuſtentaua, tienenlo los interpretes, y que alli eſtè, *ſeptem pro pluribus*, con los quales aquella magnifica obra no ſolo ſe fortalecia, ſino tambien ſe adornaua. Dizen demas deſto, que aquellas colunas no ſignificauan otra coſa, ſino los ſabios, y doctores de la yglesia, y todos aquellos que como ſan Pablo dize de ſan Pedro, de Santiago, y de ſan Iuan, *videntur eſſe columnæ*: y eſtà muy biẽ dicho. A otros les parece que eſtas colunas mas pertenecen al edificio del templo, y alos primeros portales del, porque cada vno tenia ſiete colunas, como pretende probar el padre Villalpando. Pero lo que yo entiendo por ſiete colunas, que ſon no ſobre las que eſtriuaua la caſa, ſino las que eſtan en medio del Aula leuantadas, en las quales ſe ſubẽ los doctores, y predicadores para enſeñar, y predicar, que ſon cathredas, y pulpitos. Sacaſe de la propriedad de la voz Hebrea, porque de la raiz, *Ghamad*, que ſignifica, *ſtare, vel ſuſtentare*, ſe dize, *Ghomed*, que ſignifica, tribunal, como en el 2. Paralip. 34. 31. dondo los Setenta, *ſtetit Rex ſuper columnam*. Y la grada ſobre la qual ſe puſo el Rey, *ad percutiendum fœdus*, en el 4. Reg. 23. 3. leen los Setenta, *ſtetit Rex ad columnam*. Y la grada ſobre la qual ſe

Septem colũnæ, quæ.

ad Gal. 2.

Los ſabios, y doctores ſon colunas de la yglesia.

ſiete colunas por ſiete cathredras, o pulpitos.

A

Coluna a manera de tribunal.

ſe coronò Ioas. 2. Par. 23. 13. Los Seten ta traſladan, *ſtationem*. A eſtas columnas, pulpitos, o tablados, o tribunales, pa rece que aludiò el Pſalmo, quando di xo; *In columna nubis* (deſde la coluna le uantada, y derecha, a manera de vn real tribunal, y cathreda) *loquebatur* (ponia leyes, fauorecia los buenos, cõ denaua los malos, enſeñaua, e inſtruya en las coſas neceſſarias) *ad eos*. Particularmente es eſto aſsi, dizien-

Pſal. 98. 7 illuſtratur

Sap. 24. 8. Thronus ſapientiæ.

do la diuina Eſcriptura, *Thronus meus in columna nubis*. Que otro trono pode mos ſeñalar màs a propoſito para la ſubiduria, que la cathreda, que junta mente ſea coluna? de fuerte, que aque lla, *Columna nubis*; no ſolamente ſerà tribunal de Dios, que juzga, ſino ca-

B

threda deſde donde enſeña. De mane ra que tuuo cuydado Salomon de hazer en cada aula, o general de las eſ-

Las cathre das de mar mol.

cuelas, o para cada facultad vna ca-

C

threda de marmol, o de alguna mate-

Optat. li. 3. aduerſus Parmeni-dem.

ria precioſa, muy curioſamente labra da, donde el miſmo, o otros ſabios maeſtros, y doctores profeſſaſen va-

D

rias facultades, y ſciencias.

A todo lo dicho dà claridad, y fuer ça aquel teſtimonio de Optato Obiſ-

Colegio de los dicipu-los de los Profetas.

po Meleuitano, el qual explicando a-quel lugar de Iſai 22. *Onus Vallis Viſionis*; eſcriue eſtas palabras: *Non in Syon, ſed in Vna eius Valle: non in illo monte Syõ quem in Syria Paleſtinæ à muris Hieruſalem paruus deſterminat riuus: in cuius vertice eſt non magna planicies, in qua fuerunt ſeptem ſynagogæ vbi Iudæorum populus conueniens, legem per Moyſem datam diſcere potuiſſet, vbi nulla lex audita eſt, nec ab aliquo celebratum iudicium, nec aliqua eſt illic ab vllo iudice lata ſententia: quia locus erat doctrinæ, non controuerſiæ. Poſt doctrinam ſiquid agendum erat, intrà muros Hieruſalem agebatur. Inde ſcriptum eſt in Iſaia Propheta: 2. de Syon exibit lex, & verbum Domini de Hieruſalem.* Palabras ſon de Optato, y todo lo que po diamos deſſear. Sin eſto auia otros co legios, en los quales, *Filij* (eſto es, los dicipulos) *Prophetarum*, tenian ſu habi tacion; pero deſto diximo atras, tratã do del cuello de la Eſpoſa, donde ſe podrà ver, *Quomodo vocabant ad arcem, & ad mania ciuitatis*: donde declaramos a Iſai. 2. 3. y 33. 16.

Ponenſe luego las leyes, y coſtumbres que guardauan los que ſe profeſſauan por dicipulos de la Sabiduria. *Immolauit victimas ſuas, miſcuit vinum, & poſuit menſam ſuã.* Deſte lugar parece auer tomado los Maeſtros profanos la ceremonia de poner la meſa, y dar de comer, y beuer a los dicipulos que començauan a deprender las ciẽcias: porque la meſa, conſagrada eſtaua a Minerua; y es muy celebre, *Ægyptia menſa*, que en la eſcuela de Alexandria ſe ponia delante a los mancebos que yuan a ella, ſegun eſcriue Plinio. *Athenis* (dize) *comeſſabundi iuuenes ante meridiem conuentus ſapientium quoquè doctrinæ frequentabãt.* Atheneo celebra los regalados combites de los Filoſofos de Athenas. *Quibus pecuniã Theophraſtes legauit, non vt in eo congreſſu laſciuè, & impudenter proteruirent, ſed vt quos haberent in conuiuio ſermones, tẽperanter, & doctè proſequerentur.* Y luego dize mas abaxo; *Philoſophis etiam curæ fuiſſe cũ iuuenibus ad ſe coactis ſtatuta quãdam lege conuiuari, quam Xenocrates in Academiã ſua, itemquè Ariſtot. in Lyceo moderandis conuiuijs tulerunt.* Pero no ay coſa mas ſabida, *quàm cœna Philoſophica*. Y Iuſtino enſeña, que aquellos dicipulos de Mithra (q̃ erã adorã dores del Sol, o de cierta eſtatua de vn demonio) que fingian auer ſus dicipulos deprendido, y el auer enſeña do en vna cueua, ſe conſagrauã a oyr ſu doctrina, ofreciẽdo pan. Veaſe Ter tuliano, y ſan Hieronimo ſobre el Pro feta Amos: y en la carta que eſcriue a Paulino dize: *Apollonium de Tantali fonte potaſſe.* Eſto es, como Philoſtrato, lib. 3. de vita Apolonij eſcriue; *De illa potione, quæ non tam amicitiæ vulgaris, quam mutui conſenſus inter ſapientes firmandi cauſa apud Indos inuenta eſt.* Auia pues en aquel lugar (ſegun Philoſtrato cuenta) donde Iarchas diſputaua con Apolonio delante de los otros ſabios: *Statua Tantali ſubſcriptione notata; ſimilis propinanti phialam, quæ plena ſitienti*

Los dicipulos comẽça nã a deprẽder comien do algũ bocado.

Menſa Ægyptia.

Plin. li. 21 cap. 3.

Athenæo lib. 5. poſt initium.

Iuſtin. in Apolog. ad Antoninũ pium.

Tertul. de præſcrip. c. 40. vbi vi dendus Pãmel. 244.

Philoſt. c. 7

A

ſitienti cuipiam abundè potum ſufficeret: in quam humor diſtillat incorruptibis potionis, quæ phialam menſuræ numquam excidit. Exiſtimare enim opus eſt? Tantalum dicendi facultatem non carniſſe, cumquè ipſam hominibus communicaret, increpitũ à Poetis fuiſſe, quod nectar hominibus bibẽdum dediſſet. A eſto parece aludir lo que el Eſpoſo dixo aſu Eſpoſa la yglesia. *Vmbilicus tuus ſicut crater tornatilis numquam indigens poculis.*. Porque aſsi el vientre que es ſimbolo del entendimiento, donde ſe cueze, y digere el manjar de la doctrina, como, *crater, & poculum*, a la ſignificacion de la ſabiduria pertenecen, como lo expone ſan Ambroſio. *Eſt enim* (dize) *in omni doctrina tornatus, & potus ſpiritualis non deficiens pleritudine, & cœleſtium ſecretorum cognitione.* Y por ventura haze con eſta ceremonia aquello de Iſaias. *Quẽ docebit ſcientiam, & quem intelligere faciet auditum? ablactatos à lacte, auulſos ab vberibus.*. Eſto es, los deſuiados de los vaſos que tenian figura de pechos de muger, en los quales a los dicipulos q̃ començauan a darſe à la ſabiduria, davan los Egipcios, como cuenta Apuleyo, vna bebida de leche en vn vaſo, que tenia figura de pecho de muger: y aſsi haze al caſo vn exemplo para confirmar eſto. Plinio es author que Elena conſagrò a Minerua vna copa de electro, o laton de la hechurá, y medida de ſu pecho. Pero mas ſolido, y a propoſito es, que en las diuinas letras, *vbera*, ſignifican los doctores de la yglesia, Cant. 1. y *ſugere*, es lo miſmo que deprender: ſegun lo qual el Chaldeo in Cant. 8. 1. *Quis mihi det te fratrem meum ſugentem vbera*, &c. interpreta deſta manera; *In tempore illo reuelabitur Rex Meſsias, & dicent ei filij Iſrael: Veni, eſto frater noſter, & aſcendemus in Hieruſalem, & ſugemus tecum ſententias legis, ſicut ſugit infans vbera matris ſuæ.* Aquel Canopo, de quien Rufino en la hiſtoria Eccleſiaſtica haze mencion, que ſe formaua a manera de vn vaſo entedado, tenia debaxo dela barba vna poquilla de carne pendiente a el modo de vn peçon de pecho de muger. Y Goropio en ſus geroglificos dize, que eſte fue ſimbolo de vn niño que comiença a ſer enſeñado en la ſabiduria, y chupa como leche ſuaue, y limpia la ciencia: y va deſcriuiẽdo la figura del Canopo de vn ydolo que de Egipto traxeron a Antuerpia, cuya longitud era de quatro dedos, poco mas, de piedra de jaſpe; todo el cuerpo del niño eſtaua cubierto con vn velo, y ſolo el roſtro, las orejas, y manos tenia deſcubiertas, pero cruzadas de tal manera, que con la mano derecha que caya al lado yzquierdo, tenia la cartilla juntamente con vn açote; y de las eſpaldas le colgaua vno como ſaco, donde ſe guardan los libros, hecho de juncos, o mimbres; pero en la mano ſinieſtra que caya en el lado derecho tenia vna hoz, o eſcardillo: todo lo qual con la papilla, o peçon de teta que le colgaua de la barba, ſignificaua vn muchacho que va a la eſcuela, y comiença a chupar la primera leche de la ſabiduria: como mas largamente lo deſcriue Rufino en ſu hiſtoria. De aqui ſe podrà colegir auer Salomon con mucha diligencia, y ſabiduria diſpueſto, y preparado todo lo que era neceſſario para acariciar, y atraer los animos de los q̃ auiã de deprẽder, y lo que ſe requeria para ſer bien enſeñados: y el miſmo mueſtra auer de faltar primero en ellos la voluntad de deprender, q̃ no en el el deſſeo de enſeñarlos, quando dixo, *ſine fictione* (ſin dolo, con ſinceridad, no en balde, ſino endereçandola a el fin que pide la miſma ſabiduria) *didici* (porque el que refiere, y ordena el trabajo de enſeñar a otro fin, o de ambicion, o de interes, y no a la gloria, y honra de Dios, y prouecho delas animas, con dolo, *& fictione addiſcit*) *& ſine inuidia* (de buena gana) *communico* (de ſu voluntad ſe derrama la lũbre de la ſabiduria, no ſe puede detener, ni la puedẽ eſtoruar ningunas geloſias. Ninguna coſa ay tan lexos dela ſabiduria, como la embidia, porque ſu eſpiritu, *ſuauis eſt, amans bonum, benefaciens humanus*) *& honeſtatem* (ſus riquezas

Cant. 7. 2. El vientre ſimbolo del entẽdimiẽto.

Amb. ſup. Exod. 16.

Iſai. 28. 9. illuſtratur.

Vaſo con figura de pecho.

Plin. li. 33 c. 4.

Pechos ſimbolo de los doctores de la yglesia.

Figura de Canopo, y ſimbolo de vn niño al alfabeto.

En el alcaçar Real de Sevilla ſe halló la figura del Dios Canopo, que yo vi en vn apoſento de Iuã Gallardo de Ceſpedes, alcayde.

Sap. 7. 13. illuſtratur.

ſincera razon de deprender.

La ſabiduria no es embidioſa.

A quezas temporales, entonces parece que eſtan mas ſeguras quanto mas abſ condidas de los ojos de los embidioſos, y cudicioſos, y quando eſtan pueſtas en lugares mas ocultos. Pero las riquezas de la ſabiduria no ſe an de abſconder, ſino ſe an de tratar publicamente, para que puedan acariciar, aficionar, y atraher los animos de quien las vee, y las oye; porque aunque muchos oyentes reciban, y deprendan de algun ſapientiſsimo doctor las riquezas de la ſabiduria, no por eſſo ſe le diſminuye al doctor ſu ſaber: y dà luego Salomon la razon) *infinitus enim theſaurus eſt hominibus.* Eſto es, a aquellos a quien ſe propone, y declara, como coſa diuinalmente concedida para la vtilidad, y prouecho de los hombres. Y a eſto mirò aquella ſentencia del Eccleſiaſtico; *Sapientia abſconſa, & theſaurus inuiſus, quæ vtilitas in vtriſq;? Melior eſt qui celat ſapientiam ſuam, quàm homo qui abſcondit ſapientiam ſuam.* Luego Salomon declara quanto ſea el merecimiento de aquellos que eſtando llenos de ſabiduria vſan con liberalidad y buen animo el oficio de enſeñar, y no detienen aquel teſoro auaramente, ſino lo comunican a los otros, diziendo: *Quo* (eſto es, el theſoro) *qui vſi ſunt* (los que vſan deſta ſabiduria para prouecho de los otros) *participes facti ſunt amicitiæ Dei* (quan gran premio, y quanta honra es para los maeſtros) *propter diſciplinæ* (por enſeñar, y entregar) *dona* (vn don, y beneficio) *cõmendati.* Con la conſideracion de tan grande oficio, y por la dignidad de enſeñar ſe prouocaua Salomon, y ſe gloriaua grandemente de auerle Dios comunicado el talento de ſaber enſeñar. *Mihi* (dize) *dedit Deus dicere ex ſententia, & præſumere digna horum, quæ mihi dantur.* Que ſon dos partes neceſſarias en el doctor, la premeditacion de lo que ha de enſeñar, y la eloquencia para auerſe de declarar.

Las riqzas de la ſabiduria no an de eſtar abſcõdidas

B

Ecc. 20. 32

C

La ſabiduria delos doctores tiene grã premio

D

Los trabajos de los q̃ enſeñã ſon remunerados de Dios

Sap. 7. 15.

Dos partes q̃ à de tener el que enſeña.

Boluiendo pues agora a la explicacion del lugar de los prouerbios, de donde ſnlimos. *Miſit ſapientia*, que era el miſmo Salomon, ſignificado por el nombre de ſabiduria, *ancillas*, ſus criados, y ſiernos, para que llamaran, y cõbidarã *paruulos*, alos deſſeoſos, o neceſſitados a el academia, o eſcuelas donde ſe enſeñauan las buenas artes, y ſe deprendian, que eſtaua pueſta, o edificada en el alcaçar del monte Sion, hermoſeada, con tener a el miſmo por doctor, y maeſtro que la frequentaua de ordinario: y eſto hazia no ſolamente con legacias que les embiaua, ſino por ſu propria perſona con palabras, y amoneſtaciones ordinarias; lo qual da a entender la leccion Hebrea que del verbo tiene; *Miſit ancillas ſuas: Vocabitur, ſeu Vocabit* (el miſmo Salomon) *ad arcem, ſiue ad excelſa.* De tal mancra, que con pregon tan inaudito de ſabiduria, no ſolamente los vezinos que eſtauan cerca, y lo oyan, pero los de remotiſsimas prouincias prouocados: *Veniebant de cunctis populis ad audiẽdam ſapientiam Salomonis, & ab vniuerſis Regibus terræ, qui audiebant ſapientiã eius.* Como ſi dixera, no ſolamente los hombres particulares, deſſeoſos de oyr, ſino tambien los Reyes, y varones principales (como dà à entender la leccion Tigurina) o los legados de los Reyes, que aſsiſtian en la corte, ſegun la comun interpretacion. *Et quos* (por que imitemos a ſan Hieronimo, eſcriuiendo a Paulino) *ad contemplationem ſui* (*Hieruſalem*) *non traxerat, Vnius hominis ſapientiæ fama perduxit. Habuit illa ætas inauditum omnibus ſæculis, celebrandumquè miraculum, vt tantam vrbem ingreſſi aliud extra vrbem quærerent, & Salomonem Hierarcham potius quam Hyarcham in throno ſedentem auro: & de Tantali fonte potantem inter innumeros diſcipulos de natura, de moribus ſyderum, dequè rebus diuinis audirent docentem.*

Salomon cõbidaua los oyentes aſu academia.

3. Reg. 4. 34.

Gran cõcurſo de oyẽtes que venia a Hieruſalem.

De aqui ſalieron como vnas migajas, o centellas de luz, y ſabiduria, y ſe ſembraron deſde eſta academia por todas las regiones del orbe, y de eſta inſtitucion de Hebraica ſabiduria ſalierõ adelante por muchos ſiglos hõbres muy ſabios entre los Ethnicos: entre los quales el primero fue Pithagoras, que en aquella parte de Italia, que

Sabios q̃ ſalieron de la academia Hieroſolimitana

A

Aug. 8. de ciuit. c. 2. De q̃ tierra fue Pythagoras.

que en otro tiempo ſe llamaua, *Magna Græcia*, fue autor, y cabeça delos Filoſofos de aquella nacion, de quien, ſegun tiene ſan Auguſtin, *Ipſum philoſophiæ nomen exortum fuit*: a el qual, aũ que el miſmo Auguſtin, *Samnium appellat*: pero Ariſtoteles afirma auer ſido Heutruſco, o Tyrrheno, de vna de las yslas que ocuparon los Athenienſes, echando dellas los Tyrrhenos, q̃ ſe llamauan aſsi del hijo de Tyros. Sã Ambroſio tiene auer ſido Hebreo, cõfiriendo los preceptos Pithagoricos con los ſagrados: dize de Pithagoras eſtas palabras: *Cum ex populo Iudæorum (vt pleriquè arbitrantur) genus duxerit, & eius diſciplina deriuarunt etiam magiſterij præcepta; meritoquè magnus apud philoſophos habitus, æqualem (vt aiunt) vix reperit.* Y Clemente Alexandrino eſcriue eſtas palabras; *Alexander in libro de ſymbolis Pythagoricis refert, Pythagoram fuiſſe diſcipulum Nazareti Aſſyrij: quidam cum exiſtimant Ezechielem, ſed non eſt, vt oſtendetur poſtea.* Laucio dà a entender auer ſido circuncidado: *& Hebraica ſapientia imbutus*, aunq̃ no lo dize muy claramente, como lo mueſtra Geutiano Herueto, ſobre el lugar de Clemẽte floreciò Pythagoras (ſegun Clemente en el lugar citado) en tiempo de Policrato tirano, cerca dela Olimpiada, ſeſenta y dos, o ſeſenta y quatro (ſegun Euſebio) reynãdo Seruio Tullo en Roma, que fue el tercero Rey deſpues de Romulo, en tiempo de la captiuidad Iudaica, ſub Sedechia, o algo antes, como quiere ſan Auguſtin: porque Ieremias, los ſiete ſabios de Grecia, Sedechias, y la captiuidad de Babilonia parece auer concurrido con el tiempo de Tarquino Priſco, ſegun la computaciõ de Euſebio: y Tarquino fue el quinto Rey deſpues de Romulo.

B

Amb. li. 1. epiſt. 6.

Cle. Alex. 1. ſtromat.

Pytagoras circunciſo, y ſabio de la ſciencia Hebrea.

C

En que tiẽpo floreciò.

Aug. li. 18 de ciuit. c. 25.

D

Socrates imitò la ſabiduria Hebrea.

Clem. lib. 1 ſtrom.

Platon fue curſado en la doctrina ſatus; de Moyſes.

Deſpues de Pythagoras ſe ſiguiò Socrates: *Hebraicæ etiam ſapientiæ æmulator*, como dize Clemente. El tercero fue Platon, de quien dixo Numenio Pythagorico, *in Moſaica diſciplina verſatus*; a quien Iuſtino llama, *Moyſem Attice deſerentem*. Y de quien dize Ambroſio, *Suos illos libros, & Iouis hortos ex Salomonis canticis accepiſſe*. Y en fin, como Clemente, y Euſebio afirman, hurto muchas coſas de las ſagradas letras, que ingiriò en ſus libros.

Amb. li. de bono mortis

Euſeb. de præp. lib. 3. c. 13.

Finalmẽte, viniendo a Ariſtoteles del eſcriue Clemente eſtas palabras: *Clearcus peripateticus dicit, ſe quendam noſſe Iudæum, cum quo verſatus eſt Ariſtoteles.* Deſte Iudio quenta el miſmo Ariſtoteles in Clearcho, ſegun Euſebio. *Iudæus erat ex Caleſyria, qui ſunt Calcani ex India: Iudæi autem à loco quem habitãt appellati ſunt. Vrbs eorum aſperrimo quodam nomine Hieruſalem nuncupatur. Hic ab altioribus Aſiæ locis ad maritimas ciuitates deſcendẽs, & lingua, & animo Græcus fuit: cum quo accidiſſe, vt eo tempore nos quoquè in maritimis Aſiæ locis verſaremur, philoſophiæ amore ad nos ſponte venit, qui multo plura nobis attulit, quam accepit.*

Euſeb. li. 9. c. 3. Ariſtot. en ſeñado de vn Hebreo.

Con tanta, y tan grãde doctrina de Salomon, con razon ſe puede llamar vnico doctor, y Maeſtro de Maeſtros, no ſolo de ſu ſiglo, ſino tambien de los futuros: de la manera que el miſmo afirma de ſi: *Cum eſſet ſapientiſſimus Eccleſiaſtes, docuit populum, & ennarrauit quæ fecerat: & inueſtigauit parabolas multas. Quæſiuit verba vtilia, & conſcripſit ſermones doctiſſimos, & rectiſſimos, ac veritate plenos. Verba ſapientium quaſi ſtimuli, & quaſi claui in altum defixi, quæ per magiſtrorum concilium data ſunt à paſtore vno.* De manera, que de ſu miſma boca ſabemos, que, *docuit, & ennarrauit.* San Hieronimo, *audire fecit*: por que fue vn publico profeſſor, y enſeñador de la diuina ſabiduria, y de ay vino a enſeñar a los preſentes con palabras, y a la poſteridad por eſcripto.

Salomõ fue maeſtro de los filoſofos que le ſuc dieron.

Eccl. 12. 9. 10. 11.

CAPITVLO. III.

De como Dios hablò a Abraham por aparecimientos exteriores.

Bien

A *Que enſeñarõ los ãtiguos aſus hijos neceſario a ſu ſalud.*

BIEN queda aueriguado, que los padres antiguos que a Moyſes antecedieron, y los que deſpues le ſiguieron, aũque tenian por las eſcripturas noticia de las coſas humanas, y diuinas, auer tenido coſtumbre de enſeñar a ſus hijos, y a toda ſu familia, y poſteridad con viua voz lo q̃ les conuenia ſaber para alcançar la ſalud de ſu anima, y felicidad eterna. Eſto ſino me engaño deuiò ſer la Fè, y noticia dela creacion del mundo, y formacion del hombre, de ſu felicidad en el eſtado de la inocencia, de la cayda en pecado y miſerias que dello ſe ſiguiò: de la inmortalidad de las animas: de la prouidencia de Dios: del premio celeſtial q̃ correſpondia a las buenas obras: del tormẽto del infierno por los delitos: de la guarda del decalogo, q̃ contiene en ſi muchos preceptos naturales; de las ceremonias ciertas, y determinadas, q̃ pertenecian al culto de vn verdadero Dios: como ſi dixeſſemos de los animales q̃ ſe auian de ſacrificar a Dios: de los altares q̃ ſe auian de leuãtar: de los votos: de las decimas: del particular modo de orar, y llamar a Dios, particularmẽte delas promeſas diuinas, y la eſperãça de vn mediador q̃ auia de venir por redẽptor, reparador, reconciliador, y ſaluador del mũdo. Eſtas coſas, y por vẽtura otras, por orden de los mayores, y tradicion ſe yuan heredando de vnos en otros eõ inuiolable obſeruãcia, y era como vna eſcriptura ſagrada; todo lo qual Abrahã recibiò de Noe, y otros antiguos. Eſto es lo q̃ dixo Dios en el Geneſis; *Scio enim quod Abraham præcepturus ſit filijs ſuis, & domui ſuæ poſt ſe, vt cuſtodiãt viam Dñi, & faciant iuditium, & iuſtitiã.* Como ſi dixera, para q̃ enſeñados del, ſepan juzgar, dando a cada vno ſegun ſus meritos, condenãdo los culpados, y abſoluiendo los inocentes: que la eſcriptura para ſignificarlo ſuele juntar eſtos dos vocablos, *iuditium, & iuſtitiam.* 2. Reg. 8. 15. *Faciebat Dauid iuditium, & iuſtitiam omni populo.* y 3. Reg. 10. 9. *Conſtituit te Regem vt facias iuditium, & iuſtitiam.* Algunas vezes, *facere iuditium*, es lo miſmo que caſtigar, porque el que en juyzio es conuencido de algun delicto, luego le caſtigan. *Et in cunctis Dijs Aegypti faciam iuditium.* Harè vn caſtigo, Pſalm. 9. 17. *Cognoſcetur Dominus iuditia faciens* (caſtigando) *in operibus manuum ſuarum comprehenſus eſt peccator.* Otras, importa poner por obra lo que Dios manda como guardar ſu ley: porque muchas vezes en la ſagrada Eſcriptura los preceptos diuinos ſe llaman, *iuditia, & iuſtitiæ*, de que ay muchos exemplos en los Pſalmos; y por ventura, *facere iuditium, & iuſtitiam*, ſignifica poner por la obra lo que fuere juzgado por bueno por ſi proprio, o por otros, y que conuiene que ſe haga con Dios, o con los hombres.

Iuditiũ facere quid. Exo. 12. 12

Pſ. 18. 10. & Pſ. 118

B

Demas delo dicho, q̃ es certiſsimo: lo es tambien el auer hablado Dios a Abraham, reuelãdole, y apareciẽdole en vigilia, como lo mueſtra el quarto aparecimiento, q̃ Dios hizo al patriarcha, porque la primera fue quando le llamò de Chaldea: la otra, quando ſaliendo della anduuo peregrinãdo en la tierra de Chanaan: la tercera, auiẽdoſe apartado de Loth: y eſta, que es la quarta.

Gen. 15. 1. Gen. 12. 1. ibi. v. 6. Gen. 13. 14

C

Los antiguos dierõ noticia a ſus hijos de vn mediador.

Dize pues el diuino texto, que, *Factus eſt ſermo Domini, ad Abraham per viſionem dicens, Nolli timere Abraham, ego protector tuus ſum, & merces tua magna nimis.* Como ſi dixera, apareciò Dios a Abraham, hablando con el. Hebraiſmo es muy vſado en los Profetas: *Factum eſt verbum Domini ad Oſeam.* Amos 7. Noteſe que eſta palabra, *ſermo*, aut *verbum*, pertenece a reuelacion, porq̃ ſi Dios reprehende a alguno, o le amoneſta, no ſe dize entõces tanto hablar quanto venir, o aparecer, ſegun Rabbi Moyſes lo nota de Labam, y Abimelech, como lo aduierte Andres Maſio, Ioſue. 1. ſiguiendo a eſte Rabbino: pero no creo que es muy cierta eſta aduertencia: porque la correccion q̃ dio el ſeñor a Labam ſe haze con eſtos nombres, *locutionis, viſionis, ſomni. Vidit in ſomnis dicentem ſibi dominum.* Mas cierto es, que la reuelaciõ hecha

Sermo, aut verbum al reuelationem.

Gen. 31. 24. 29.

Gen. 18. 19.

D

Scriptura iuditium, & iuſtitiã iunxit.

La reuelacion hecha a los profetas, porq̃ se llama Verbum, & Visio.

A alos Profetas, se dize en la sagrada escriptura, *Verbum, Visio. Verbũ*, por Dios, que reuela, y reuelando como que habla con el Profeta. Llamase vision, por el Profeta, que alumbrados los ojos del entendimiento, vee aquello que Dios le reuela: porque como los ojos corporales son el mas noble sentido del hombre, y que con mayor claridad percibe las cosas; por esso el conocimiento de las cosas por venir, con que Dios alumbra el entendimiẽto se llama vision, y los profetas, *Videntes*, por la claridad, y certidumbre del diuino conocimiento.

Prophetæ quare Videntes.

B

Quando Dios con su espiritu celestial, y con interior inspiracion mueue, y despierta el animo de vn profeta, de tal manera, que lo haze aduertido, y estar atento, y dispuesto para entender la reuelacion diuina, y lo que se le amonesta, entonces se dize el profeta, oyr, y Dios hablar: la reuelacion se llama palabra, vòz de Dios. Pero si demas desto se representa alguna imagen, o semejança a la imaginatiua, o al entendimiento, o a la vista corporal, la tal reuelacion no se refiere solamente al oydo, y a la vòz, pero tambien a la vision: y ambas cosas junta aqui la escriptura. *Factus est sermo Domini ad Abraham* (esta es la vna) *per Visionem dicens* (la otra) como en Iob las juntò Eliphaz: *Porrò ad me dictum est Verbum absconditum, & quasi furtiuè susceptum auris mea, Venas susurri eius, in horrore Visionis nocturnæ.* Donde estan la habla de Dios, y la vision juntas: los Setenta (*per Visionem*) trasladan (*in Visione noctis*) para significar que el tiempo de la vision era de noche, y es muy conforme a la historia, porque abaxo vn poco dixo el texto, que sacò Dios a Abraham a fuera, y le mandò mirar al cielo, y contar las Estrellas. Luego entonces bien vido Abraham resplandecer las Estrellas en el cielo: y su claridad, y resplandor no se ve sino en la obscuridad, y tinieblas nocturnas. Demas desto, la noche es tiempo mas acomodado, por su mucha quietud para semejantes visiones: segun lo mostrò Virgilio, quando dize el tiẽpo en que Eneas cuenta sus guerras.

Quando se dize Dios hablar, y oyr el profeta.

C

Iob, 4. 12.

D

La noche acomodada para quietud.

Virg. 2. Aeneid.

Tempus erat quo prima quies mortalibus ægris
Incipit, & dono diuum gratissima serpit,
In somnis ecce ante oculos mæstissimus Hector
Visus adesse mihi.

El Chaldeo, *pro Visione*, puso, *per prophetiam*, significando que no fue como quiera la habla, y vision de Abraham, sino profetica, esto es, salida de Dios, y de aquellas cosas que sobrepujan al conocimiento, y facultad humana. San Basilio con mucha elegancia, sobre el Psalmo 28. junta esta habla de Dios, y oyr del profeta, con la vision. *Vox Domini super aquas. Vox Domini* (dize) *non est percussio circa aærem, sed alterius generis quædam, concepta apprehensione eorum hominum, quos Deus vult suam vocem audire, ita vt eiusmodi, ijs seruet proportionem, quam sæpenumero contingunt, per insomnia. Quemadmodum enim non percusso aære, quandam verborum, & sonorum memoriam in phantasia per somnum accipimus, dum vocem non per auditum, sed per ipsum cor nostrum formatam haurimus, talem quandam oportet, ex Deo vocem putari ineße prophetis.*

Esta vision, dize Cayetano, que no succedio a Abraham estando durmiendo, sino velando, aunque de noche. Lo primero, porque en ella se haze mension del acto de Fè que tuuo el Patriarcha, *imputatus Abrahæ ad iustitiam*: y los que dormimos, ni nos hazemos justos, ni injustos. Y lo segundo, por que no contò Moyses solamente la vision, sino la platica larga que vuo entre Dios, y Abraham, con tales, y tantas circunstancias, que parece imposible auer sido sino velando. La vision fue no en extasi, y rapto, por impressiõ de algunas especies imaginarias q̃ le

Quomodo fuerit Deus locutus Abrahæ.

A

le repreſentauan a Abraham lo que Dios le queria hablar. Ni por oculta inſpiracion, e iluminacion interior ſolamente, como le parece a la gloſſa interlineal; ſino fue viſion mas iluſtre, mas expreſſa, clara, aſsi como la habla, los prometimientos, conciertos, y votos entre Dios, y Abraham fueron expreſſos, y claros. El Toſtado, y Oleaſtro dizen auer ſido por vn Angel que repreſentaua humana figura, y hablaua con autoridad de Dios, que le apareciò, y vido de noche; pero eſtando deſpierto, en el ſilencio della, mas claro que lo que deziamos de Eliphaz, a que llamò, *Verbum abſconditum*, no porque era obſcuro, ſino modo profetico, y ſimilitudinario, con vn conocimiento, o viſta de vna imagen exterior, y obſcura; como lo mueſtra la palabra original, *Ganab*, que ſignifica hurtar: y *Gunab*, que es voz paſsiua, ſignifica lo que ſe hurtò, lo que es auido por hurto, que es lo que dixo Ioſeph; *Furtim ſublatus ſum.* De aqui es, que lo que ſe haze abſcondido, y con recato, ſe dize hazer a hurtadillas. Y noſotros qnando vno ſin cauſa ſe anda abſcondiendo, y habla mas ſecreto, y mas baxo que el negocio requiere, le mandamos que hable alto, y en publico, que no es coſa, ni buey de hurto, que no ſe pueda dezir, ni ſaber: que moſtrò luego Eliphaz, deſpues de auer dicho, *Ad me factum eſt verbum abſconditum*, diziendo, *quaſi furtiuè ſuſcepit auris mea venas ſuſurri eius.* No es otra coſa ſino auer ſido la voz muy baxa, y delgada, que a penas ſe podia percebir, aun eſtando muy atento: de mas de que parece vna reuelaciò (no como la de Abraham, que fue de eſpacio, donde vuo demandas, y reſpueſtas) ſino muy a la ligera, que paſſò de buelo, y deſapareciò luego; por que aunque el don de la profecia no eſtè en los Profetas, por modo de habito, y calidad permanente; pero algunas vezes ſe detiene mucho en vnos, como en Abraham, y otras paſſa con gran velocidad, como en Eliphaz.

B

Gen. 40. 15

C

Iob. 4. 12. explicatur

D

San Gregorio ſiguiendo la traslacion de nueſtro Vulgato, en eſte lugar de Iob, dize, que donde el Hebreo pone, *Parum de eo*, traſlada (*Venas ſuſurri. Venas (inquit) ſuperni ſuſurri, auris cordis furtiuè ſuſcepit, quia ſubtilitatem locutionis intimè aſflata mens, & raptim, & occultè cognoſcit; Venæ autem ſuſurri, dicuntur cauſarum origines, quibus hæc ipſa aſpiratio ad mentem ducitur; nam aliquando amore, aliquando nos terrore compungit.* Luego dize, *Qui ſuſurrat occultè loquitur, & Votem non exprimit, ſed immitatur.* Parece que ſan Gregorio aludiò a la metafora, tomada de las canales ocultas por donde corre el agua, con vn rumor blando, que ſino es aplicãdo la oreja no la podreis percebir, porque aſsi como las aguas de Siloe, *quæ currunt cum ſilentio*: aſsi lo fue eſta reuelaciòn. Los autores Griegos en eſte lugar miraron a otra metafora harto ſemejante, porque Polycronio la traſlacion de los Setenta: *Sonitu nocturno incidens timor*, lo declara aſsi; *Quẽ admodum in tempeſtæ noctis ſilentio, ſoni circum curſantis, aut flatus ruentis motionem ſentimus, ipſum contueri non poßumus: ſic de Deo mihi cogitanti, cum illum inueniſſe me credo, tunc elabitur maximè.*

Greg. li. 5. mor. c. 20.

Pero la viſion de Abraham muy de otra manera, la palabra, y promeſa clara, quien apareciò en humana forma, hablò de eſpacio, y reſpondiò a lo que Abraham le preguntò, tomòlo por la mano, hizole contar las Eſtrellas del cielo, y conforme a ellas prometiò la ſucceſsion. Creyò a la promeſa diuina, y fuele imputado a juſticia; y ante todas coſas le aſſegurò, y quitò el temor con aquellas palabras: *Nolli timere Abraham, ego protector tuus ſum, & merces tua magna nimis.*

Reuelacion de Abrahã clara.

De dos coſas puede proceder el temor, o tememos el mal que nos puede ſucceder, q̃ parece q̃ ſe llega ya: y aſsi Abraham podia temer, que aquellos quatro Reyes que acabaua de vencer,

Cosas de q puede proceder el temor.

A ofendidos de la afréta que auian recebido, no se rehizieſſen, y vinieſſen cõ mayor poder, y ſe tornaſſe a refreſcar la guerra con nueuas muertes e incẽdios de ciudades: porque como hombre tan ſabio, y prudente en las coſas humanas ſabia muy bien que no eran muy ſeguras las victorias, y ſer varios los ſucceſſos dela guerra: antes grãdes victorias ſuelen ſer ſemilla de mayores guerras, y calamidades: y reboluiendo eſto en ſu pecho, por ventura

B trataua conſigo de dexar la tierra de los Chananeos, y paſſar ſu viuienda a otra region: y a eſte temor ocurre el Señor con dezir: *Nolli timere, ego protector tuus ſum.* Tambien puede ſuceder el temor de no poder alcançar los bienes que deſſeamos: y a eſſo reſponden las palabras, *Et merces tua magna nimis.* Que puede temer aquel que tiene a Dios por amparo, y protecció? *Si Deus pro nobis* (dixo S. Pablo) *quis contra nos?* Parece que eſtas palabras, *Ego protector tuus ſum*, aluden al oficio q̃ antiguamente tenian los ladrones, porq̃ ſe llamauã aſsi. *à cingendo latere, quaſi laterones*, q̃ andauan ſiẽpre guardãdo vn lado: y los Griegos llamã *hyperaſpictes*, como el Latino, *ſatellites*, que ſignifican ſoldados armados, para que ſin apartarſe guarden el lado del Rey, o Emperador, defenſores que amparan como vn eſcudo: dõde Iſaias, *Seruire me fecisti in iniquitatibus*: los Setẽta ſegun ſan Hieronimo, *hyperaſpictes tuum egi*; el que anda atu lado, armado para tu defenſa; *Ego protector tuus ſum*: propriamente, *ſcutum tuum*, los Setẽta, *hyperaſpictes*, q̃ te amparo como eſcudo.

D A eſto alude todas las vezes que en la ſagrada eſcriptura ſe dize q̃ Dios nos guarda, ampara, y defiende a manera de eſcudo. Deſta voz veaſe S. Hieronimo; y aduierta ſe, q̃ todas las vezes q̃ en la ſagrada eſcriptura ſe trata de coſas de guerra, o de proteccion diuina, ſiẽpre le conſtituye Dios, y pone a la mano derecha del hõbre, porq̃ el tal pueſto es mejor, y mas acomodado para el q̃ à de defender peleando, como el lado ſinieſtro, q̃es mas flaco, esguardado del braço, y mano derecha, ſegũ aquello del Pſal. *Dñs protectio tua ſuper manum dexteram tuam. Et Dñs à dextris tuis confregit in die iræ ſuæ reges.* Y aquello, *Prouidebam Dñm in conſpectu meo ſemper, quoniam à dextris eſt mihi ne commouear.* Y lo del Pſalmo: *Aſtitit à dextris pauperis, vt ſaluam faceret à perſequentibus animam meam.* Es Dios amparador, y que tiene junto a ſi al hombre flaco, a quien guarda como eſcudo, y deſembaynãdo con la mano derecha la eſpada, y ahuyentando el enemigo, lo aſſegura. De aqui es, que quando no ſe dize eſtar Dios por defenſor a la mano derecha del hõbre, ſino algun enemigo, denota en la ſagrada eſcriprura ſu jeccion, y licencia dada a el tal: para q̃ le pueda dañar, y ofender: porq̃ en tal caſo el hombre eſtà deſarmado, y deſcubierto para qualquier golpe: y aſsi llamauàn al que no tenia protector, o lateron a ſu lado quien lo defendieſſe. *Conſtitus ſuper eum* (ſobrepuja, y excede, tiene ventaja en lugar, y oportunidad de ofender, y dañar el que eſtà a la mano derecha, a aquel a que eſtà a la yzquierda) *peccatorem* (la miſma manera es de hablar que arriba; *Dominus protectio tua ſuper manum dexteram tuam*) *& diabolus ſtet à dextris eius*: que es el lugar que Satanas pretendia ocupar, como mas a ſu propoſito en Zacharias; *Satham ſtabat à dextris eius vt aduerſaretur ei.* Y quando Iob pedia; *Pone me iuxta te, & cuiuſuis manus pugnet cõtra me.* Quiſo dezir, Señor poned me a vueſtra mano yzquierda, para q̃ vos eſteis a mi mano derecha, q̃ es el lugar mas ſeguro, y mejor para mi defenſa, y para q̃ ſeais mi protector, eſcudo, y amparo. Deſto q̃ prometeDios a Abraham, *Ego protector tuus ſum*, ſe gloriana Dauid; *Dñs protector vitæ meæ à quo trepidabo?* Pero porq̃ ſe vea eſto cõ mas claridad, oygamos todo el Pſa. 90. y vna hermoſa diſcripció q̃ cõtiene, d̃ la protecció d̃ los juſtos, y nos dà cõfiãça de felicidad, cuyo autor dizẽ auer ſido Moyſes, en el qual dà animo al

varon

Latro vnde dicatur.

Hier. prolo. Bibl. & epiſto. ad Suiu, & Fratel.

Rom. 8. 31.

Iſai. 43. 24.

Pſal. 120. 5.

Pſal. 15. 8.

Pſa. 108. 6

Dios ſe pone a la mano derecha del hombre para ampararlo.

Pſa. 108. 6

Zach. 3. 1.

Iob. 17. 3. explicatur

Pſal. 26. 1.

A varon ſanto, para tener ſeguridad en
Pſal. 90. illuſtratur. medio de los enemigos.

Qui habitat in adiutorio altiſſimi. Finjamos agora vn hombre que va caminando, o anda perdido por vnas ſierras ſolas, aſperas, llenas de ſalteadores, de fieras crueles, y ſerpientes venenoſas, y que a mas andar ſe viene la noche, q̃ trae conſigo la ſombra, y obſcuridad, y con la obſcuridad temor; y que en medio della ay vn ſolo alcaçar, muy alto, y fuerte de algun grande y valeroſo principe, al qual el caminante

B ſe puede acoger, quando eſtà deſtituydo de todo fauor: y a eſte que va tomando el camino al caſtillo y auxilio del principe, le ſale al encuẽtro, y le ſaluda con eſtas palabras; *Qui habitat in auxilio altiſſimi* (Hierony. *in abſcondito excelſi*, eſto es, quiẽ tiene a Dios por ayuda, defenſa, y protecció. El Chaldeo, *qui collocat manſionem ſuam in ſecreto altiſſimi*) *in protectione* (en la ſõbra, Hierony. *Vmbraculo*) *Dei cæli* (del ſeñor omnipotẽte) *cõmorabitur* (el Hebreo, *pernoctabit*, paſſarà la noche). *Dicet Dño* (podrà dezir) *ſuſceptor meus es tu, Deus meus ſperabo in eum* (porq̃ cõ tu

C fauor ò ſeñor todo poderoſo, y con el ayuda q̃ me das eſtarè ſeguro. Cuenta luego ſiete tribulaciones, y trabajos ſin numero. *Quoniã* (ciertamẽte afirmació es, o dize la cauſa de ſu cõfiança) *ipſe liberabit me de laqueo venantium* (de las inſidias, y aſſechanças delos ſaltea dores que andan armando lazos, para prender los caminantes) *& à verbo aſpero* (Hierony. *de morte inſidiarum*: q̃ coſa ay mas aſpera, o mas deſabrida, y

D azeda? y no ſolo deſta muerte, ſino, *à verbo*, eſto es, d̃ todo negocio peligroſo). *Scapulis ſuis obumbrabit tibi* (parecen palabras de los Angeles, que llamò ſan Pablo, *Adminiſtratores ſpiritus*, q̃ reciben alegremẽte al q̃ viene de camino; porq̃ no ſolo écomiẽda tu guarda, y amparo a los eſpiritus bien auẽturados, ſino por ſi meſmo te guardarà. hazerteà eſpaldas primero q̃ llegue à ti los enemigos, les ſaldrà al camino, porq̃ no puedan llegar a dañarte) *& ſub pennis eius ſperabis* (no de otra manera que los pollos ſon guarecidos, y eſtan ſeguros delas aues de rapiña, dè los milanos, de lor açores) *Scuto circundabit te veritas eius* (Hierony. *Scutũ, & protectio veritas eius* (la promeſa d̃ guardarte es firme, y verdadera; de manera q̃ eſta noche lo paſſareis con ſeguridad y regalo) y eſto es, *non timebis à timore nocturno. A ſagitta volãte in die* (de mas deſto, en ſaliẽdo la luz en ſiendo de dia quado comẽçaredes a caminar reprimirà las ſaetas de los ſalteadores, diuertirlas à, para q̃ no os acierte, y ahuyentarà los ladrones q̃ os quiſieren robar) *à negotio perambulante in tenebris* (Hierony. *à peſte in tenebris ambulante*, aunq̃ ſea la propria muerte de peſte, o peſtilẽcial, que os eſtè aſſechãdo, y acomete ſecretamente, no os podrà empecer) *ab incurſu* (Hieronymo, *à morſu*) *& dæmonio meridiano* (Chaldeo, *à turba dæmonum in meridiè graſſantium*: aunque a manadas ſe junten, y como enxambres, no hombres ſolamente, ſino los propriosdemonios no ozaràn impedir tu camino: y ſi deſuergonçadamente, y con clara violencia acometieren, moſtrarà ſus fuerças el ſeñor, y como poderoſiſsimo, cõ la eſpada en la mano deſembaynada, peleará por ti, y harà enlos enemigos vn eſtrago que eſpante) *cadent à latere tuo mille, & decem millia à dextris tuis* (darà en ellos a dieſtro, y a ſinieſtro, y cayeràn ſin numero aqui, y alli, y alegre conſideraràs tus enemigos poſtrados, y rendidos, ſin auer recebido dellos mal alguno) *ad te autem non appropinquabit* (porque en publico eſtrago, y calamidad ſaldras libre, y ſin lizion, y con roſtro alegre miraras, y te eſpantaràs con que caſtigo tã cruel ſe aya reſiſtido al impetu de los malos) (*Verumtamen oculis tuis cõſiderabis, & retributionem peccatorum videbis. Quoniam* (pero de que me eſpanto? que aſsi lo vſa Dios con todos aquellos que tienen pueſta en el ſu eſperança) *tu es Domine ſpes mea. Altiſſimum poſuiſti refugium tuum* (Hieronymo, *excelſum poſuiſti habitaculum tuum*, o el altiſsimo Dios es tu refugio

A y morada; y aſsi, ni tu, ni los tuyos recibireis perjuyzio alguno.) *Nõ accedet ad te malum, & flagellum non appropinquabit tabernaculo* (a los domeſticos, a los de tu familia) *tuo.*) Hieronimo, *Lepra non appropinquabit*) ni tu, ni alguno de tu familia y caſa, ternà alguna enfermedad torpe, o contagioſa, ninguno de los tuyos ſerà herido, *Vlcere peßimo*, de enfermedad que ſea neceſſario por el còtagio deſterrarlo de la B ciudad, o echarlo de tu caſa y morada, porque no inficione a los demas. Demas deſto, los Angeles q̃ eſtan diputados para nueſtro ſeruicio, ſe ofrecerán por guarda del juſto. Y ellos miſmos dirã entreſi, mira como el Señor) *Angelis ſuis Deus mandauit de te* (para q̃ quando ſalieres a caminar) *cuſtodiant te in omnibus Vijs tuis: in manibus portabunt te, ne forte offendas ad lapidem pedem tuum* (lo que vuiere en el camino dificultoſo de andar, lo pedregoſo, no lo andaràs con tus pies, ſino ſeràs lleuado delos Angeles enlas palmas delas manos, como ſuele la madre lleuar a ſu hijo pequeño: y ſi ſalieres a lo llano, o camino razo, y hollares con los C pies algun aſpide, o baſiliſco, no te enponçoñarà, ſufrirà ſer hollado, y por tanto ſeguro) *ſuper aſpidem, & baſiliſcum ambulabis*) que en aquellas regiones ſon muy ordinarios, particularmente en Arabia Y ſi a caſo algun grã de, y deſapoderado Dragon, o Leon ſe tendiere, y echare en medio del camino, no bolueràs atras, ni rodearàs, ſino yras camino derecho) *& conculcabis Leonem, & Draconem*) el Leon no duerme en la cueua, ſino deſcubierto, como lo dize Eliano, y Opiano; no es temeroſo donde quiera que le toma la noche: acontecerà que ſe tienda en medio del camino. Podria ſer D que aludieſſe aqui a vna ſerpiente grandiſsima, a manera de Leon ferociſsimo de manchas roxas, de gran cabeça que tiene, y por la ſimilitud le llaman Leon, de quien dixo Nicandro.

Occurret punctis immania chenchrina mẽbris
Commaluta gerens, Varijs què idcirco Leonis
Nomine donarunt, Vaſtum reuolubile moſtrum. Nicander.

Entonces, la ſerpiente Leon mas facilmente ſe buelue, y rebuelue de vna parte a otra, y ocupa el camino. Paſſa pues adelante, y huella la ſierpe, o dale con el pie, o laſtimala, para que te dexe libre el camino; porque de todo as de ſalir, ſiendo Dios tu protector, y guarda, como lo prometiò ſer a Abraham.

No ſe contentò (dize Cayetano) la diuina bondad de auer prometido a Abraham el don de ſu guarda, y amparo, para ſu ſeguridad; ſino paſſa mas adelãte, dandoſe a ſi por premio: porque como el patriarcha por la gloria, y honra de Dios auia deſpreciado lo que le ofrecia el Rey de Sodoma deſpues de la victoria, quiſo recompençar Dios aquello con tan ampliſsima merced: *Ego merces tua magna nimis*: q̃ ſe puede entẽder, o (*cauſaliter*) y querà dezir, yo pagarè, y remunerarè ampliſsimamente tus trabajos, que no engaño a nadie, ni del credito, y eſperança que tienen en mi ſon defraudados, antes premio a los que me ſiruẽ con mas exceſſo de lo que piden ſus obras: lo qual piadoſamente canta la yglesia; *Deus qui pro abundantia pietatis, & merita ſuplicum excedis, & Vota*, &c.

De otra manera ſe puede entender, *Ego merces tua magna nimis, ſubſtantialiter*, que quiere dezir, yo tengo de ſer tu paga; porque ſiendo la ſuprema paga del hõbre la bienauẽturança; y eſta conſiſta en la clara viſiõ de Dios, y en ſu amor, con mucha verdad ſe dize, *Deum eſſe hominis mercedem*. Tiene grande enfaſis aquel, *Ero merces tua* (como ſi dixera, yo que ſoy todo biẽ, en quiẽ ſe encierra quanto ſe puede deſſear) *Ero merces* (pero quãta, y que tal?) *magna nimis* (eſſo me dà que la conſideren abſolutamente en ſi, o q̃ la conſideren en reſpecto d̃ los trabajos, y ſeruicios q̃ el hõbre à hecho; porq̃ ſi en ſi ſe cõſidera, hallaràn, que es vn bien eterno,

que

A que nunca falta, que es infinito, y que con cierta excelencia està en el todo el bien que se puede desear, y muy conueniente a la humana naturaleza, pues fue criada a la semejança de Dios, y por el mesmo caso capaz de bien infinito. *Fecisti nos Domine ad te, in quietum est cor nostrum, donec requiescat in te*; dize S. Augustin, y del es de quiē cantò Dauid; *Qui replet in bonis desiderium tuum (repleri)* al ventriculo, y a el apetito se refiere; y propriamente es hartar: y assi como vnas vezes se toma por satisfazer el estomago hambriento. *Repleti prius pro panibus se locauerunt, & famelici saturati sunt.* Y otras vezes por mostrar la grandeza de trabajos, y miserias. *Repleta est anima mea malis*: que denota vna cosa muy harta, muy satisfecha; assi (*repleri bonis desiderium*) es dar todo lo que el apetito puede desear; satisfazer la hambre. *Animam esurientem satiauit bonis.* Por esso santo Thomas orando a la imagen de vn Crucifixo con gran feruor, como oyesse esta voz; *Bene scripsisti de me Thoma, quam mercedem habebis?* Respondiò: *Non aliam Domine, nisi teipsum.*

Aug. lib. 1 conf. c. 1.

Psal. 102. 3.

B

1. Reg. 2, 5.

Psal. 87. 4

Psal. 106. 9.

C

CAPITVLO. IIII.

De como hablò Dios a Abraham por reuelacion durmiendo.

Gen. 15. 12

D

Visio à somno in quo distinguitur.

Dan. 5. 5.

EN EL Genesis se dize, que en el dia que se siguiò a la vision passada, allà en lo vltimo del; *Cum sol occuberet, sopor magnus irruit super Abraham, & horror magnus, & tenebrosus inuasit eum.* Algunos sabios doctores distinguen la vision del sueño: porque la vision acontece a los que estan en vela con figura corporal, y visible, como la mano que vido el Rey Baltasar, que escriuia en la pared; y la que vido Eliphaz en Iob, como vimos en el capitulo antes; o suele acontecer por semejanças imaginarias, impressas en la fantasia, en extasi, o en rapto: pero el sueño denota las visiones que acontecen ageno vn hombre de los sentidos exteriores.

Este genero de profecia fue antiguamente muy familiar, y ordinario en los profetas, como en Daniel; *Cui dedit Deus intelligētiam omnium visionum, & somniorum*, segun lo notò doctissimamente Benedicto Pereyra sobre aquel lugar: y la propria diferencia se muestra en Ioel: *Senes vestri somnia somniabunt, & iuuenes vestri visiones videbunt.* Y Num. 12. 6. *Si quis fuerit inter vos propheta Domini, in visione apparebo ei, vel per somnium loquar ad illum.* Y aunq̄ no haga expressa mencio dela visiō nocturna, pero della se à de entēder: porque en el tiempo de la noche, las visiones causan en los animos mayor atencion, y reuerencia, acompañados con vn horror, y temor: pero no ay duda, sino que muchas vezes se causan visiones de dia, y estando muy velando.

Dan. 1. 17.

Ioel. 2. 28.

Demas desto se à de aduertir que ay dos maneras de sueños, vnos quando repentinamente, y sin pensar *sopor irruit super hominem*: como parece que fue el que el texto diuino quenta de Abraham, *Cum sol occuberet sopor irruit super Abram*; y entonces acontece juntarse con el temor, y horro, que preuiene de algun sueño espantoso, y admirable; y por esso dize luego el texto, *Et horror magnus, & tenebrosus inuasit eum.* Y assi en Iob, donde lee nuestro Vulgato, *Quando irruit sopor super homines*: los Setenta trasladan, *quando irruit sæuus timor in homines.* y. 1. Reg. 26. 12. *Pro sopore qui irruerat super Saul*, leen, *stupor Domini irruerat super illos*: y tambiē se puede referir a esto aq̄llo de Iob: *Terrebis per somnia, & per visiones horrore concuties.*

Dos maneras de sueños.

Iob. 33. 15.

Iob. 7. 14.

El otro sueño es, quādo durmiēdo cō quietud y sossiego, ligados los sentidos exteriores, quedan los interiores muy dispuestos para las diuinas reuelaciones, y entrambos tuuo Abrahā; porque segun Cayetano, las mas vezes q̄ hablò Dios con el fue en sueños: y de solamente este del c. 15. del Gene-

A

se lee auer sido con horror. *Irruere* (dize Philipo Presbitero, sobre el capitulo 33. de Iob) *dicitur quasi extra solitum, repente, & subito supereueniat.* Como pies sa que fue *soporem illum Domini*, que *irruerat*, sobre Saul: a el qual le parece que se llama, *sopor Domini*; no porque fue muy profundo, sino porque lo embiò Dios. Notese que *inter soporem, & dormitionem*, ay propria diferencia nacida de la propriedad de la significacion de la voz Latina; porque aunque el verbo (*irruere*) tan solamente signifique caer, oprimir, o postrar del efecto, porque el sueño haze que con el caen los hombres, y se ponen como muertos, de ay se dize el cuerpo muerto, *Cadauer à cadendo*, en Latin, que no puede estar en pie, sino tẽdido en tierra. El verbo, *soporandi, vel sopiendi*, significa adormecer, y caer del sueño, porque los q̃ duermen se dexan caer; *cadere soporem super homines*, es caer del primer sueño, lo que solemos dezir, caerse a pedaços de sueño: que propriamente se dize del sueño graue, y profundo, con el qual està vno sin sentido, pasmado, como deuio de ser aql de Sisara del vaso de leche que bebio, de quien se escriue, *Soporem morti socians defecit.* Y el otro Poeta dixo, *Cõ sanguineus lathi sopor.* De ay se viene a tomar por la muerte propria muchas vezes. *Dormitauerunt* (propriamente adormecieronse, y cayeron de sueño) *qui ascenderunt equos* (Hieronimo; *Currus, & equus similiter consopiti sunt*) q̃ aũ q̃ a Theodoreto le parece q̃ aquel, *dormitauerunt*, importa la facilidad, e inclinacion al sueño. *Quemadmodum* (dize) *homo nictãs facile, si voluerit, dormit, sic illi breuem finem vitæ acceperunt.* Pero en aquel lugar del Psalmo mas propriamente significa profundidad en el sueño, que no facilidad. Y lo que el Vulgato por mas claridad suele trasladar, *soporem grauem*, los Setenta llaman *Ekstertere*, roncar. Y assi en el Gene. 2. 11. lo que el Vulgato dize, *Misit Deus soporem in Adam*; y los Setenta llaman, *extasim*: Simacho, y Aquila trasladan, *soporem grauem*, que en Latin significa sueño profundo. Aquila este sueño, o extasis suele trasladar en la palabra Griega, *Cataphoram*: y Simacho, *Caron*: y hazenlo con mucha elegancia; porq̃ *Cataphora*, segun la propriedad de la lengua Griega significa vn anegamiẽto, o agrauacion, que siempre se halla en los sueños profundos. Y de aqui se tomò el llamarse vn genero de enfermedad que ay, con nombre particular, *Cataphora*, vn embelezamiento grã de de sueño. Y como Galeno enseña; *siue æger profundo, & diuturno somno præmatur, quod cataphora somnolenta est*: o que solamente tẽga pesados los ojos, y como que quiere dormir, y no puede con varias imaginaciones, que le impiden, y està embelezado sin poder dormir, que se llama. *Cataphora nõ somnolenta.* Siempre el tal enfermo representa la imagen de vn hombre q̃ duerme profundamente, a quien no podemos facilmente despertar, y boluer en acuerdo. Pero, *Caros*, que traslada Simacho, lo difinen los Medicos; *Paralysi quædam imaginatricis facultatis sensum, motumq̃ omnem, excepta respiratione adimens, clausis perpetuo oculis profundo somno.* Y la vna, y la otra en la calidad y afeccion del celebro es semejante a el Lethargo, o Apoplegia, aunque tienen sus diferencias, segun los Medicos.

Sopor, & dormitio in quo differant.

B

Cadauer à cadendo.

C

Iudicũ. 4. 21.

Virgil. 6. Aene.

Psal. 75. 7.

D

Cataphora quid.

Gale. li. de comete.

Boluiendo agora a la propriedad, *Soporis qui irruit in Abram*; veremos claramente como fue vn sueño grauissimo y profundo, que quãto mas estaua abstrahido de todo mouimiento de los sentidos exteriores, tanto mas estaua dispuesto interiormente para la diuina mocion, y para que Dios le hablara, imprimiendole en el sentido interior las imagines que le representauan lo que Dios le queria dezir. Por esso Philo en el libro de *legitimo hæredе diuinarum rerum*, declarando este sueño en que Dios hablò a Abraham, le llamò, *extasis*, semejante a la q̃ Dios *immisit in Adam*: y lee, *Et cum occidisset Sol, extasis incubuit in Abram.* La diferẽcia que ay entre el sueño, y el extasis, es, que por el sueño estan los sentidos ligados

Somnus, et extasis in quo differant.

A ligados, y atados, y tambien las obras del entendimiento: pero las del anima vegetatiua, eſtã mas libres, y fuertes. En el extaſi ſuccede al contrario, porque las acciones de los ſentidos, y las obras de la vegetatiua eſtã muy impedidos, pero las de la virtud racional eſtan tanto mas viuas, quanto mas abſtraydas y leuantadas del cuerpo, y de los ſentidos; como ſucedió a
1. *Cor.* 12. 2. ſan Pablo, en el rapto que tuuo, de q̃ alli haze mencion. De aqui es que
B Abraham en aquel ſueño fue diuinamẽte alumbrado, y lleno de eſpiritu profetico, con que entendió las coſas q̃ en los tiempos por venir anian de ſuceder, y los miſterios que en ellas eſtauan eſcondidos. No auemos de penſar que eſte ſueño fue natural, y cauſado por cauſas naturales, ſino diuinalmente cauſado, como lo fue el de Adam.

La circunſtancia del ſueño fue, que *horror magnus, & tenebroſus inuaſit eum*, porque ſuelen eſtas coſas acompañar las diuinas reuelaciones: y aſsi donde en Iob dize nueſtro Vulgato, *In hor-*
Iob. 4. 15. *rore viſionis nocturnæ, quando ſolet ſopor occupare homines*: traſladan los Setenta, *Timore autem, & ſonitu nocturno inuadẽs timor ſuper homines.* La noche de ſuyo es temeroſa, y las tinieblas cauſan horror, y eſpanto, y lo que ſuccede de noche, o lo que penſamos, o lo que vemos traen conſigo vn eſpeluzamiento de los cabellos Y el Chaldeo, en lugar de, *horrore*, traſladó, *in cogitationibus*: y la Real, *in ramuſculis*; *à viſionibus nocturnis.* Todo ſignifica vna coſa: porD que aunque la voz original Hebrea ſignifique ramo, pero no qualquiera, ni tãpoco qualquiera pequeño ramillo, ſino el mas alto, o el q̃ ſube mas, q̃ lo mas alto del arbol, o excede alos otros en lõgitud: como Iſa. 17. 6. *In cacuminibus eius.* Eſto por traſlació ſignifica el penſamiento, que es a manera de vn ramo, vn vaſtago, o pimpollo, que procede del entendimiento, y eſtà pegado a el, y nace del, particularmente aquel penſamiento, que en ſi contiene alguna coſa particular, miſterioſa, y grande reuelada, que ſe leuãta ſobre las demas, como lo mas alto del arbol: y por ventura alude a eſto lo q̃ ſan Pablo dixo: *Ne magnitudo, reuelatio-* 2. *Cor.* 11. 7
num extollat me. Como ſi dixera, la grãdeza, el exceſſo, la altura, y eminencia de mis reuelaciones, que el Griego por hiperbole, dize, *excellentia.* *in, cap.* 12.

Pereyra atribuye eſtos eſpantos temeroſos, y eſtos horrores que acompañan los ſueños en las reuelaciones diuinas, o a lo que en ellas ſe vè, que tiene aſpecto terrible, o a lo que ſe reuela, que ſuele ſer coſa muy triſte, y deſabrida Como Nabucdonoſor, porque ſoſpechaua de lo que auia ſoñado auer de ſuccederle algun trabajo. Y la viſion hecha a Daniel en el 8 y *Dan.* 8. &
9 capitu. que ſe le reuelò la extrema 9.
calamidad delos Hebreos, a quié por ſus pecados auia de priuar Dios del reyno, y Sacerdocio, y ponerlos en vn perpetuo deſtierro, y dura ſeruidumbre a Abraham, *Horror magnus, & tenebroſus inuaſit eum.* Porque demas de el tiempo de la noche, que de ſuyo es triſte: vido vna vaca, y vna cabra, vn carnero, vna tortola, y vna paloma, partidas por medio por ſer viſion no acoſtumbrada, y ſerle oculta la ſignificacion della: demas de que le dixo Dios, hablandole; *Eſto præноſcens, quia futurum eſt ſemen tuum peregrinum in terra non ſua*: y captiuos los an de afligir quatrocientos años, que le puede cauſar triſteza, como a Daniel, quando ſe le reuelò el otro captiuerio que diximos.

Los eſpantos que ſucceden en los ſueños naturales otras cauſas tienen, porque muchas vezes los demonios los procuran, ſegun Theophanes: y Beda dize, que los ſobreſaltos que tenia Iob durmiendo erã del demonio cauſados: *Hoc à Deo Iob ſe pati dicebat, quod à* *Los eſpãtos*
dæmonibus patiebatur, quia ad iſta facien- *q̃ ſucedẽ en*
da à Deo acceperant poteſtatem, qui ei ter- *los ſueños*
uis vultibus ſine dubio, & minacibus ocu- *de q̃ proce-*
lis apparebant in ſomnis, frendentes etiam *den.*
dentibus ad deuorandum, quaſi ora aperientes, vt ſolitâ viſionis horrore concutiretur in lectulo, & territo ſomnus aufugeret, quo

A *solent dolores nimij mitigari.* Y otras muchas cosas que alli dize Beda: san Iuã Chrisostomo lo refiere a causas naturales, y fisicas, porque estas muchas vezes suelen ser molestas, y pesadas en los sueños con el espanto que causan: representando durmiendo los males que de dia han sucedido, como dixo Seneca.

Sen. in oct. *Quæcumquè mentis agitat infestus vigor*
Ea per quietem facer, & arcanus reffert,
Veloxq; sensus.

B Pero mucho mas elegantemente, y claro lo dixo Petronio Arbiter.

Petronius Arbiter.
Somnia quæ mentes ludunt volitantibus umbris
Non delubra Deum, nec ab æthere numina mittunt,
Sed sibi quisquè facit; nam cum prostrata sopore
Languent membra, quies, & mens sine pudore ludit,
C *Quicquid luce fugit, tenebris agit, sopida bello,*
Qui quatit, & flamminis miserandas sæuit in urbes
Tela videt, veraſquè acies, & funera Regum,
Atquè exundantes profuso sanguine campos,
Et canis in somnis leporis vestigia latrat
In noctis spatio miserorum vulnera durãt.

D A esto refiere san Chrisostomo aquello del Eccles. 5. 2. *Multas curas sequuntur somnia*: el qual lugar, aunque los Setenta lo lean casi de la propria manera; *Aduenit somnium in multis solicitudinibus.* Pero el mismo Chrisostomo en la Catena lee, *In multitudine tentationum aduenit insomnium.* Ni mas, ni menos san Anthico: y esto quiere dezir la particular leccion de Simacho deste lugar: *Accidit somniũ propter multitudinem iniquitatis* Vease el Eccl. 40. 6. donde se ponen estos sueños espantosos. *Modicum tãquam nihil in requie, & ab eo in somnis: quasi in die respectus, cõturbatus est in visu cordis sui, tamquã qui euaserit in die belli.*

S. Antrochus homi. 8.

Succede demas desto, de melancolia, y de humos negros, de vn humor como de hollin obscuro que sube del estomago, y ocupa el celebro, y mueue en la fantasia; y los aspectos, o ydolos, o imagines espantosas que estan alli, representandosele causan incubos; que le parece a vno que està durmiendo, que se pone, o recuesta otro sobre el, y le ahoga, que llaman la pesadilla; y por la molestia de las fantasmas que se representan les llaman enfermedad imaginaria, que Hipocrates describe con elegancia. A esta enfermedad se le llega otra, que llama el Griego, *Corybantia*, quando no solamẽte por los ydolos, o especies que se nos representan, sino por vnos retintinos, o imagines del sonido de metal, que se le antojan le quitan el sueño a los enfermos, y velando los atormenta; y si alguna vez duerme, es, los ojos abiertos, y tiene el animo muy atẽto a aquellas imaginaciones, como dixo vno.

Pesadilla q̃ sea, y de q̃ se causa.

Corybãtia, quid.

Leui somna mens sonorinas imagines
Adfatur; non ambrantur somno pupulæ.

Varro in Promet.

Lo qual tambien mostrò Plinio, escriuiendo de las liebres; *Patentibus oculis dormiunt lepores, multiq; hominum, quod Corybantiam Graci dicunt.* Porque la ciega gentilidad pensaua que esta enfermedad la causauan los Corybantos, Sacerdotes Cybeles, llamados assi por Cybele, muger de Saturno, los quales dezian, que inuestidos de furor sagrado, sacudian la cabeça, y torcian los ojos como locos, y mostrauanlos, parte dellos abiertos, y parte dellos cerrados. Demas de esto, siendo guardas de la imagen de Iupiter, no solamente les forçanan a que velassen, pero tã bien a dormir los ojos abiertos, y por esto les hazian autores destas locuras que passan entre sueños. Y por ventura viene bien con la vigilia devn hombre enfermo, lleno de imaginaciones, aquello de Iob: *Attonitos habes oculos, quasi magna cogitans.*

Plin. li. 11. c. 37. Liebres duermen los ojos abiertos.

Sacerdotes Cybeleo vn de dicãtur, y porq̃ eran autores de las locuras q̃ soñamos.

Iob. 15. 12.

Tuuo

A Tuuo demas deſto el patriarcha reuelaciones, eſtando durmiendo con ſoſsiego, porque de todas las uezes q̃ Dios le hablò, ya en vigilia, ya en ſueño, en ſola eſta ſe lee, que *horror magnus, & tenebroſus inuaſit eum*: que las demas tambien ſon muy a propoſito para hablar, y deſcubrir al hombre ſus miſterios, como ſe viò en Salamon, Abimelech, Ioſeph, y otros: ambos modos los abraçò Iob en aquellas palabras, *Per ſomnium in viſione nocturna, quando irruit ſopor ſuper homines* (como ſe vio en Abraham) *& dormiuit in lectulo*: en que mueſtra la ordinaria manera de dormir, ſegun lo del Pſalmo; *Ecce non dormitabit* (ni aun leuemente) *neque dormiet* (que ſignifica abſolutamente dormir) *qui cuſtodit te.* Y por el contrario; *Opponitur leuior dormitio per auxeſim.* En el Pſalm. 131. 4. *ſi dedero ſomnum oculis meis, & (imo neque) palpebris meis dormitationem* (ni dormirè ligeramente ni harè ſeñal con los ojos de querer dormir) donde ſacamos, q̃ algunas vezes eſtando ligados ſolamente los ſentidos exteriores, eſtan los interiores bien diſpueſtos para las diuinas reuelaciones, y recebir en ellos las imagines con que ſe entiende lo que habla Dios. Vemos claramente como Eliu puſo dos diſpoſiciones de ſueños muy conuenientes para que hable el Señor contra Xenophanes, y lor Epicureos, que quitauan todas las adiuinaciones de los ſueños, y les parecia que era coſa indigna de Dios, y de ſu mageſtad; *Obire lectos dormientium, concurſare grauatos, & ſtertentibus injicere ſomnia.* De los quales en deſpertando los hombres, o no ſe acuerdan, o no los entienden, o los deſprecian: de lo qual ſe vea Ciceron. Vna coſa es muy cierta, que quando Dios en ſueños habla con los hõbres ſantos, requiere en ellos el entendimiento, y el ſueño: como Socrates lo pinta, y como lo dize Ciceron con eſtas palabras: *Qui ſe tradit ita quieti præparato animo, tum bonis cogitationibus, tum rebus ad tranquilitatem accõmodatis, certa, & vera cernit in ſomnijs.* Pero eſta natural diſpoſiciõ trayerà ſueños naturales, no diuinos. Lo que le hablò Dios a Abraham en eſte aparecimiento, veamos breuemente.

Iob. 33. 15.

B

C

D

Cicer. li. 2. de diuinat.

Socrat. in Placonis politia.

Dictumque eſt ad eum, ſcito præneſcens (el Hebreo, *ſciendo ſcias*, ſabras ciertamente) *quod peregrinum, futurum ſit ſemen tuum in terra non ſua, & ſubjcient eos ſeruituti, & afligent quadringentis annis. Veruntamen genti cui ſeruituri ſunt ego iudicabo.* A ſe de notar, que el pueblo que decendia de la caſta de Abraham, a las demas naciones las tenian por eſtrangeras, y enemigas, porque aſsi como lo eran de ſu ſangre, lo erã tambien de la religion. *Alienati ſunt peccatores à vulua.* Eſto es, como eſtrãgeros ſe llegaron a otra religion, y adoran Dioſes peregrinos. *Derelinquerunt ſanctum Iſrael, ab alienati ſunt retrorſum.* Como ſi dixera, como que no fuera Dios conocido de ſus padres ſe eſtrañaron del, y ſe fueron a errores eſtraños; y como que cõ ſus mayores no vuiera tenido familiaridad, ſino como ſi fuera recien conocido, y no mucho antes viſto. De aqui es, que por el contrario todas las naciones tenian al pueblo de Dios por ageno, y eſtraño, como gente que eſtaua apartada de ſu modo de viuir (porque al ſieruo de Dios todos lo perſiguen) por tanto, *alienus, & alienigena*, ſe recibe comunmente por enemigo: porque las guerras ciuiles que no ſe hazen cõtra eſtrangeros, y alienigenas, ſino cõtra domeſticos, parece que ſon contra naturaleza, por ſer contra naturales: ſegun lo que eſtà eſcrito; *Surget gens contra gentem, & regnum aduerſus regnum.* Eſto es, contra gente eſtrangera, y contra nacion eſtraña. Iſai. 1. 7. *Terram veſtram coram vobis alieni* (enemigos) *deuorant.* Pſal. 53. 5. *Quoniam alieni* (los familiares de Saul con animo, y a modo de barbaros) *inſurrexerunt aduerſum me.* Y en el Pſalmo 143. 11. *Erue me de manu filiorum alienorum:* id eſt, de aquellos enemigos que aborrezco, por ſer muy eſtraños en ſus coſtũbres de las mias. Y el Latino dize: *Alienum animo eſſe, vel alienum, alienatum vé*

illuſtratus locus.

Pſa. 58. 4. exponitur.

Iſai. 1. 5. exponitur.

Hebreos tenia por eſtrangeros a las otras naciones.

Alienus, & alienigena, es el enemigo.

Luc. 21. 10.

A

Peregrinus hoſtis.

Cicer. lib. 1. offi.

Prob. 5. 20. explicatur

A la ramera ſe le à de negar el amor, porq̃ es enemiga

B

C

Los Egipcios porque tenian alos Iſraelitas por enemigos.

D

Pſ. 67. 14. illuſtratur

Clerus quis.

Act. 12. 6.

tum Vè *ab aliquo, pro eo quod eſt minimè amicum.* Donde Varron, *de Verborum origine*, dize: *Peregrinum (qui idem eſt cum alieno) dici quod quondam perduelem dicebant, id eſt, hoſtem.* Lo proprio enſeñò Ciceron. *Hoſtes* (dize) *apud maiores noſtros, quem nunc peregrinum dicimus.* Por ventura quando Salomon a la ramera llama, *alienam*; o *alteram*, parece que nos dize la razon porque le auemos de negar el amor, porque verdaderamente es enemiga. *Quare ſeducetis fili mi ab aliena? & foueris in ſinu alterius?* A la qual antes auia llamado enemiga, diziendo: *Ne des alienis honorem tuum, & annos tuos crudeli, ne forte impleantur extranei viribus tuis, & labores tuos ſint in domo alienæ.* El Latino, *peregrinam*, por ramera la recibe, ſegũ Donato en aquellas palabras de Terentio: *Adeò eſt demens ex peregrina.* A perdido el juyzio con la ramera. Pero ay otra razon deſta vſurpacion: pero peregrino lo miſmo ſignifica que *hoſtem*, y eſtrangero.

Queirà pues dezir, Dios a Abraham, ten por muy cierto, que tu generacion, tu decendẽcia ſerà peregrina, tenerla an por eſtrangera, y enemiga, por gente apartada de ſus ritos, y ſuperſticiones, los Egipcios, y como a tales enemigos les maltrataràn, ſujetaràn, afligiràn por tiempo de quatro ciẽtos años, y ſe ſeruiràn dellos como de eſclauos; pero afinarſean, y exercitarſe an en paciencia, y al cabo, y a la poſtre, *egredientur cum magna ſubſtantia*: en todo ſaldran aprouechados en lo eſpiritual, y temporal: deſpojando los de ſus aueres, y riquezas. Semejante es lo que Dios vſò con el linage de Abraham aquello del Pſalmo; *Si dormiatis inter medios cleros* (id eſt, *ſortes*, o *partes*, que de aqui el ſacerdote ſe llama clerigo, como parte aplicada a Dios) quiere dezir, ſi echando ſuertes entre los ſoldados de quien aueis de ſer eſclauos, o a quien aueis de ſeruir, y diſtribuydas las ſuertes, deliberarẽ de quitaros la vida: en medio deſtos diſcrimines, y trabajos dormireis ſeguros, como ſan Pedro, que auiendolo de ſacar Herodes el dia ſiguiente a quitar la vida; *Erat in ipſa nocte dormiẽs inter duos milites vinctus catenis duabus.* Y aſsi durmiò profundamente, que ſino fue dandole vn golpe en el lado, no podia deſpertar. O de otra manera, *ſi dormiatis inter medios cleros* (aunq̃ eſteis miſeros, captiuos, y afligidos, y en oficios de ſieruos viles, que dur mais en la cozina entre las ollas, y calderos) *Pennæ columbæ deargentatæ, & poſteriora dorſi eius in pallore auri* (ſerà vueſtra viſta tan agradable, y jocunda, como lo ſuele ſer la de vna paloma blanca de color de plata bruñida, y q̃ herida de los rayos del Sol, echa de ſi vn color dorado, hermoſo d̃ mirar) *Dum deſernit* (juzga) *cœleſtis* (Dios) *Reges* (a los enemigos, y tiranos poderoſiſsimos) *ſuper eam* (por cauſa de ſu defenſa, y amparo) *nive dealbabuntur in Selmon* (eſtos a quien Dios defendiere y fauoreciere, ſeran como el monte Selmon, que ſiendo todo vmbroſo, obſcuro, cauernoſo, pero cayendo la nieue, y rocio del cielo, e hinchendo ſus cauernas, y concauidades reſplandece, que no parece ſino hecho de alcorça. No de otra manera los miſerables captiuos, pobres, y hambrientos ſeran llenos de conſolacion celeſtial y alegria; y blanquearàn, de tal ſuerte, que ni de temor, ni de hambre ſe les parezca el amarillez: y ſobre todo, *Genti cui ſeruituri ſunt ego iudicabo*, eſto es, *puniam*, caſtigarlos é.

Iudicare quaſi iuditium ordinare.

Noteſe que *iudicare*, no es otra coſa ſino, *iuditium ordinare, diſponere iuditiũ*, como vn exercito, q̃ ſe prepara, y diſpone ſegũ las reglas del arte militar, que el Latino llama, *dirigere aciem*: y en la ſagrada eſcriptura es muy frequente, *appropinquare iuditio*, como de vn exercito, que tambien ſe dize en ella con eſte verbo (*appropinquandi*) para trauarſe en pelea con el enemigo: lo qual ſe haze con cierto ordẽ, y por ciertas razones, y reglas. De manera, que *Verbum iudicandi* trae conſigo cierto orden, y diſpoſicion, como lo ſuele auer quando ſe tratan los pleytos. Quiere dezir pues Dios a Abraham;

a eſſa

A a essa gente que afligiere tu posteridad en Egipto, como a peregrinos, estrangeros, y enemigos, yo los juzgarè, yo dispornè su causa, y la ordenarè, y los castigarè conforme a lo que della procediere de culpa. Treno. dixo Ieremias: *Vt peruerteret hominẽ in iudicio suo, Dominus ignorauit.* Como si dixera, no es de Dios castigar al hombre, peruirtiendo el juyzio, y caluniã dolo injustamente. De aqui es, que *iudicium*, importa derecho ordinario, y

B acostumbrado conocimiento de causa, segun el prescripto de sus justissimas leyes, llenas de equidad: por esso llama Dios a sus leyes, *iudicia*, porque son rectissimas, y en ellas determina Dios, *quidquid iustum, & rectum sit*; que se à de dexar de hazer conforme a derecho. *Populum meum docebunt, quid sit inter sanctum, & pollutum, & inter mundum, & immundum, ostendens eis.* Y luego lo declara; *Et cum fuerit controuersia stabunt in iudicys* (a las leyes mias, y ala forma iudicial que yo è dado, estarã)

C *meis, & iudicabunt* (juzgaràn por el orden que doy en ellas). De aqui procede aquella frequente manera de hablar de la sagrada escriptura; *Facere iudicium, & iustitiam.* Esto es, no ofender a nadie, *Ius suum vnicuique tribuere, ius dicere.* De donde viene, que el que confia en su inocencia, y equidad confia en las leyes, y en el juyzio, como el que dezia; *Iudica tua adiuuabunt me.* La verdad, y la justicia ellas me valdràn, y patrocinaràn. Luego quiere dezir

D Dios a Abraham, aunque soy podero so, y puedo segun mi arbitrio castigar a los que afligieren tu generacion, pero *ego iudicabo*, yo guardarè la norma, y regla en el juyzio, y castigo que tengo por mis leyes ordenada, y los delictos primero se los pornè ante los ojos para que los vean, no me guiarè por la delacion, o por lo que me dixeren solamente, que por esso le dixo a Moyses primero que entrasse a castigar: *Vidi afflictionẽ populi mei in Aegypto, & clamorem eius audiui propter duritiam eorum qui præsunt operibus, & sciens dolorẽ eius, descendi vt liberem eum.* Y para castigar a Sodoma dixo; *Descendam, & videbo vtrum clamorem, qui venit ad me, opere compleuerint, an non est ita, vt sciam.* No pronuncia la sentencia primero que tome la confession al reo de su delicto, y enteramente conozca su causa, y entonces, segun lo alegado, y probado (como suelen dezir) *quia audisti vocem vxoris tuæ* (le dixo a Adam) y luego le condenò. Por esta rectitud que guarda Dios, y por este orden en conocer las causas, y sentenciarlas se llama, *Deus iudicij*, en Isaias, que es cosa que espanta, donde ay tanta potencia y fortaleza. *Quoniam non Deus* (el fuerte) *volens iniquitatem tu es, neq; habitabit iuxta te malignus, neque permanebunt insusti ante oculos tuos.* No eres tu (quiere dezir) de aquellos que con la suma potestad que tienen piẽsan que le son licitas todas las cosas, porque ni tu as de encubrir, ni disimular los pecados de los malos, ni en ti an de tener amparo seguro. En el Psalm 47. 11. se dize esto mas claramente: *Iustitia plena est dextera tua.* Porq̃ como en la mano derecha de los poderosos, y fuertes del mũdo esten las rapiñas, agrauios, violencias, y maldades a almoçadas, haziendo todo por suma injusticia, y contra derecho; pero en la de Dios los desagrauios, y la justicia, porque su poteucia, y fortaleza està junta con suma justicia. Esta diferencia entre los poderosos del mundo, y del poder de Dios en el juzgar lo dixo Oseas expressamente: *Non faciam furorem iræ meæ, vt disperdam Ephraim; quoniam Deus* (el) *ego, & non homo.* Como si dixera, tu (o Dios) no hazes todo lo que puedes, ni das al malo todo el castigo, o pena que merece por sus delictos; pero el hombre tanto mal haze quanto puede, ni dexa passar ocasion que no se vengue de los pobres, y haga agrauio a los flacos. Dixoselo muy bien aq̃l santissimo, y valeroso mancebo Mardocheo al iniquo, y cruel Rey. *Potestatẽ inter homines habes, cum sis corruptibilis, facis quod vis.* Amos tratò de estos ricos poderos debaxo devna metafora de vacas gordas. *Audite vaccæ pingues,*

Thre. 3. 36

Leges diuinæ, quare iudicia vocantur.

Ezech. 44. 23. *explicatur.*

Facere iudicium, & iustitiam in sacris.

Psa. 118. 173.

Dios en castigar guarda norma, y regla.

Exod. 3. 7.

Gen. 18. 21

Gen. 3. 17.

Isai. 30. 18

Psal. 5. 5. *explicatur*

Psa. 47. 11 *illustratur.*

A pingues, quæ dictis dominis vestris afferte, & bibemus. Mientras tuuieremos poteſtad de beber, qualquiera coſa que eſtuuiere en el vaſo, a çoruos la auemos de acabar, y conſumir. Piẽſan los Magiſtrados, y Principes que por el poder que tienen, o les à cometido el Rey, les es licito hazer todo lo q̃ pueden; y ſi tiempo, y ocaſion ſe les ofrece, chuparàn la ſangre, y la beberàn, q̃ es la hazienda de los pobres, con la qual ſe conſeruan en el mundo, como el cuerpo natural con la ſangre: por eſſo les llaman a los poderoſos con perpetuo ſobrenombre. Viri ſanguinũ. El Chaldeo lee con gran elegancia aquel lugar de Amos: Vbi eſt poteſtas, vt diripiamus: no buſcan ley, o derecho, ſino cierta poteſtad fuera de ley, y deſpreciadora del derecho: no conocen otra regla de juſticia, ni equidad que ſu fortaleza. Eſta es aquella voz de los malos; Sit fortitudo noſtra lex iuſtitia (qualquiera coſa que eſtà en nueſtra poteſtad lo juzgamos por juſto) quod enim infirmum eſt, inutile inuenitur. Luego no peruiette Dios el juyzio como el hõbre. Ipſum (dize la ſagrada eſcriptura) qui non debet puniri, condemnare, alienum à tua virtute ducis. Virtus enim tua iuſtitiæ initium eſt: & ob hoc, quod omnium dominus es, omnibus te parcere facis. Virtutem enim oſtendis tu, qui non crederis eſſe in virtute conſummatus. Luego quando oyeremos que Dios dize: Genti cui ſeruituri ſunt ego iudicabo. Se à de entender cõ juyzio ordenado, y no juyzio contradictorio, como enlas audiencias, con demandas, y reſpueſtas, ſino por acciones, y obra de Dios, que exceden la humana capacidad, particularmente aquellas que eſtan juntas con algun caſtigo, y vengança que del hombre ſe toma por ſus maldades; y aſsi ſe llaman; Iuditia Dei abyſſus multa. Y en el Exodo. 6. 6. In brachio extento, & iudicijs magnis (en ſeñales, y caſtigos) y hablana de los que auia dicho a Abraham, que auia de hazer juzgandolos. Y en los Prouerb. 19. 20. Parata ſunt deriſoribus iudicia, & malei percutientes ſtultorum corporibus. Pero ſegun el orden de las diuinas leyes: como eſtà dicho.

B Pſ 5. 7. & 25. 9. & Pſ 54. 24. & 58. 3. Amos vbi ſup.

Sap. 2. 11.

C

Eccl. 12. 16.

D

Pſal. 35. 7.

CAPITVLO. V.

Porque la Virgen nueſtra Señora entre todos los Padres del viejo teſtamento, a quien Dios habló, ſeñaló particularmente a Abraham.

BOluiendo agora a tratar mas en particular de la materia del verſo vltimo que vamos explicando; digo, que entre todos los ancianos padres a quien Dios hablò, y prometiò el remedio de ſu ſalud eſpiritual, viniendo vn mediador al mundo: la Virgen ſantiſsima eſpecificò a Abraham por algunas razones que aqui daremos, aunque no pornemos todas las que ay, porque ſe podràn hallar en muchos lugares eſcriptas.

La primera ſea la q̃ todos dan, comẽtando el capitulo primero de ſan Matheo, quando en particular le llama hijo de Dauid, y hijo de Abraham; porque Abraham fue el primero a quien ſe le diò palabra de decendir de ſu caſta. A muchos deſpues del ſe les hizo eſta promeſa, como a Iſac, y a Iacob, pero a Abraham ſe le diò palabra por el merito de ſu Fè, como diremos, y a ſus hijos, y nietos por razon de ſu padre, ſegun aquello que dixo Dios a Iſac; Eo quod obedierit Abraham voci meæ. Y a Iacob, Ego ſum Deus Abraham patris tui, & Deus Iſaac. Aſsi como a Dauid ſe le prometiò mas expreſſamente, y a Salomon. 3. Reg. 9. 4. y. 11. 15. por cauſa de ſu padre: Non propter te hoc faciam, ſed propter patrẽ tuum Dauid. Porque aunque la promeſa, y dadiua naciò de la mera liberalidad de Dios, y miſericordia inmenſa, y como principio de todo merito no pudo caer debaxo del: pero luego Dios

Matth. 1. 1.

Gen. 26. 4. 16. 28. 14.

les

A

Nota mirabilem cogitationem authoris.

les diò ayudas de coſta celeſtiales, a vno Fè; y a otro Fè con manſedumbre, para hazerlos capaces, y en alguna manera merecedores de tan grande bien: porque eſte es el ingenio de Dios, que ſiendo ſus dadiuas de pura clemencia, y miſericordia: buſca en nueſtras obras alguna juſticia, para atribuyr à nueſtro merito lo que procede deſu inmenſa liberalidad, y auiẽdo de dar vn hijo al mundo, quiſo q̃ vuiera en los hombres vno que le obligaſſe, dando, y ofreciendo el ſuyo, para que, pues vuo en la tierra quien ofrecieſſe en la determinaciõ vn hijo a Dios. Dios que tenia otro eternalmente engendrado, lo dieſſe como en pago de lo que el patriarcha auia hecho a los hombres: y aſsi le dixo, *Per memetipſum iuraui, quia feciſti rem hanc*, &c. Que quando de hecho vuiera ſacrificado Abraham a Iſac, podia dezir; *Quæ de manu tua accepimus, hæc tibi reddimus.* Pareciò a eſte hecho el que quenta ſan Lucas en el Euangelio de la cõuerſion de la Magdalena, que ella empleò ſus ojos, boca, cabellos, y vnguẽto, pidiendo de miſericordia ſu gracia, y el perdon de ſus culpas, y Chriſto nueſtro Señor la va atribuyendo a ſu merito. Al Fariſeo le dize; *Intraui in domum tuam, aquam pedibus meis non dediſti* (eſcatimaſte el agua auiendo en tu caſa tantas hidrias para hazer el regalo vſado en Paleſtina a los hueſpedes: negro hombre para combidar Angeles como Abraham: *lauentur pedes veſtri*) *hæc autem ex quo intrauit lachrymis* (no eſtimò vn licor tan precioſo como las lagrimas) *rigauit pedes meos*, (para lauar los pies, que es la parte mas baxa del hombre). *Oſculum mihi non dediſti* (ſiendo coſtumbre de Romanos, y Atenienſes en ſeñal de paz) *hæc autem ex quo intrauit* (no ceſsò de beſar mis pies) *oleo caput meum non vnxiſti*, (eſtando tã vezina Paleſtina de la Arabia) pero eſta con gran liberalidad vngiò mi cabeça: *Propter quod dico tibi, remittuntur ei peccata multa quoniam dilexit multum.* Y a ella le dixo luego: *Fides tua te ſaluam fecit, vade in pace.* Siendo aſsi, que la Fe viene primero de ſu mano. *Fides* (dixo ſan Pablo) *donum Dei eſt, ne quis glorietur.* El creer no lo tiene nadie en la mano, dadiua es de Dios. Tambien lo es la caridad, y amor: *ipſe prius dilexit nos*, dixo ſan Iuan, y nueſtro amor efecto es del ſuyo. Cõ todo eſſo, ſus dones dize, que ſon nueſtros: *dilexit multum*, y por eſſo, *remittuntur ei peccata*; el perdon que pedia de miſericordia, y como tal ſe le diò, lo atribuye a ſu amor, y la Fé que de ſu mano liberaliſsima procediò, le llama ſuya, *fides tua*, y a ella junta con el amor atribuye como a merito, lo que diò de gracia. Aſsi a Abraham le promete por ſu Fè dar a ſu vnigenito hijo, y ſe tiene Dios como por obligado, y lo pone a cuenta de Abraham, *quia feciſti rem hanc.* Veaſe a ſan Chriſoſtomo homil. 22. ſobre el capitulo 11. ad Hæbreos.

Gen. 22. 16

Luc. 7. 44.

Gen. 18. 4.

B

C

D

Eph. 2. 9.

1. Ioan. 4. 10.

Porq̃ la Virgẽ nombrò en particular a Abraham.

De aqui nace la razon, porque entre todos los padres del anciano teſtamento nombrò la Virgen en particular a Abraham: y ſan Matheo le llamò con Dauid, padre de Ieſu Chriſto nueſtro Señor, mas que de los otros de quien tomò carne, porque fueron eſtos los principales de la monarquia Hebrea. El primero en quien començò fue en Abraham, y en el que mas honra tuuo fue Dauid. Como ſi contãdo la monarquia delos Griegos puſieramos a Menelao, y Alexandro, primero, y vltimo monarcha della. Y contãdo la de los Romanos, a Romulo, y Octauiano, porq̃ en el vno tuuo prinpio, y en el otro ſubiò al mayor faſtigio de proſperidad que pudo tener. Aſsi en la Monarquia Hebrea nombrò la Virgen a Abraham, y de ſu caſta nombrò el euangeliſta a Dauid, porque en Abraham començò, y el fue el primero q̃ puſo la piedra en eſte edificio en la tierra de ſu peregrinacion. Dauid fue en cuyo tiempo eſtuuo eſta republica mas honrada, venciendo ſus enemigos, y haziendolos ſus tributarios. Como ſi contando la Monarquia de Eſpaña, puſieſſen al Rey don Pelayo, a quien la comunidad eligiò

Abraham y Dauid fuerõ los principales de la morquia Hebrea.

por

A por Rey por muerte del Rey don Rodrigo, y de quien començò la conquista: y al Rey don Fernando, que fue en cuyo tiempo se acabò de limpiar España de la infidelidad.

Hallaremos demas de esto otra razon, porque se hizo especial mension de Abraham, que consiste en esto, que Christo nuestro Señor solo tuuo con la yglesia lo que Abraham tuuo con la Sinagoga, y con mas perfecciò, por esso en la sagrada Escriptura se llama autor, y consumador: *Aspicientes in auB Hab. 12.2. Lo q̃ Abrahã tuuo cõ la sinagoga, tuuo Christo cõ la yglesia. thorem, & consumatorem fidei.* Y en el Apocalip. vltimo se llama *Alpha, & Omega*, cuya explicacion pone luego, *Primus, & nouissimus, principium* (esto es, Dios, de quien como de principio proceden todas las cosas) *& finis* (en quien todo se refiere, y en quien todo se ordena) y enla sagrada Escriptura vnas vezes hallamos a Christo hecho fundamento, y otras claue del edificio, porque no quiso que en su yglesia, en el principio, y fin della otro pusiesse la mano q̃el. Veamos lo q̃ Abrahã tuuo enla Sinagoga: el sacrificio tã celebrado q̃ acometiò a hazer desu proprio hijo, por mãdarselo Dios: y cõ q̃ hõradas palabras, y obras le pagò Dios su volũtad, diziẽdo; *Per memetipsum iuraui* (porque siendo como soy prime ra verdad, y naturaleza suprema, causa eficiente, y final de todas las cosas, y que estan a mi gouierno, y disposicion, no ay cosa mas preciosa que yo à que poder jurar) los hombres, y los angeles juran por Dios, como supremo Señor de todo, y juez vengador, pero Dios, *iuraui* (juròC Gen. 22.16 explicatur Hab. 6.13. D) fasis Hebrea, preterito por futuro; firma de presente los prometimientos y mercedes q̃ à de hazer adelante a Abraham, y a su casta; *Quia feciſti rem hanc* (porque tuuiste el animo prompto, y aparejado para sacrificar tu hijo; donde se ve por aquella causal (*quia*) lo q̃ deziamos, porque denota causa meritoria de parte de Abraham. Nota es de Cayetano, que aunque Dios auia dispuesto en su eternidad hazer esto por los hõbres, pero determinò de hazerlo por merito de Abraham, como por causa segunda. Y siendo lo principal que aqui promete el Señor hazer por Abraham: *Quod in semine tuo benedicentur omnes gẽtes.* No se puede negar, sino que en alguna manera el hazerse Dios hombre perteneciò al merito de Abraham; y por esso se sigue, *Et non pepercisti filio tuo vnigenito propter me*) El Hebreo, *Et non subtraxisti, vel prohibuisti filium tuũ*) Pusiste por mi al tablero la vida de tu hijo, a executar en ella lo que yo mandè, no rehusaste la execucion, y cumplimiento. Luego se siguen las mercedes que le à de hazer: *Benedicam tibi, & multiplicabo semen tuum, sicut stellas cœli, & velut arenam, quæ est in littore maris: possidebit semen tuum portas inimicorum tuorum, & benedicentur in semine tuo* (id est) *propter semen:* como aquello de Adam, *maledicta terra in opere tuo* (id est) *propter opus tuum*, por contrario sentido) *omnes gentes terræ.* Quatro cosas contiene esta bendicion, y todas las promete Dios cumplir. La primera, *Benedicam tibi* (el Hebreo, *benedicens, seu benedicẽdo benedicam tibi.* El repetir dos vezes la misma palabra en los Hebreos significa amplissima, y certissima copia de bienes que le auia de dar Dios: pero esta promesa mas auia de quarenta años que la auia hecho Dios al patriarcha quando le sacò de Chaldea. El segundo es, multiplicarè tu casta como las Estrellas del cielo (que se entiende por los justos que resplandecen por gracia) *& velut arenam quæ est in littore maris*; donde se incluyen los que tratan de cosas de la tierra, q̃ son mas en numero. Este proprio prometimiento leemos en el capitulo 13. 10. atras; *Faciam semen tuum sicut puluerem terræ.* Y en el capitulo 15.5. le auia dicho el Señor a Abraham; *Suspice cœlum, & numera stellas si potes, sic erit semen tuum.* Y lo proprio repite en el capitulo 17. y 18. La tercera promesa es, *Possidebit semen tuum portas inimicorum tuorum* (San Augustin lee, *propugnacula vrbium*) era prouerbio entre los Hebreos, y lo vsaron los padres de Rebecca: *Crescas in mille millia, & possideat semen* Gen. 12.4 Gene. 3.17

A

Gen. 24. 60.

semen tuum portas inimicorum tuorum. Que no quiere ſignificar otra coſa, ſino, que quando te trauares en batalla con tus enemigos, preualezcas, y ſujetes a tu juriſdicciõ las fortalezas, y lugares munidos; ẽlo importã las puertas, q̃ ſuelen eſtar mas fortalecidas, como el mayor amparo de las ciudades. Tãbien ſe auia prometido eſto Gene.

Gene. 12. et 13. 15. ibi c. 15. 18

12. *Benedicam tibi, & maledicam maledicentibus tibi.* Y en el c. 13. *Leua oculos tuos in directum, & vide à loco in quo nunc es, ad Aquilonem, & Meridiem, ad Orientem & Occidentem, omnem terram quam conſpicis tibi dabo, & ſemini tuo vſque in ſempiternum.* Lo miſmo promete en el capitulo 15. quando dize que le darà, *à flumine Aegypti vſquè ad flumen magnum Euphratem.* Y cuenta luego las naciones q̃ le à de ſujetar: lo qual ſe cumpliò quãdo Ioſue cõquiſtada la tierra de promiſsion, y ſujetos los Reyes de ella, la repartiò entre los Hebreos.

B

El quarto, y vltimo prometimiẽto le parece a ſan Ambroſio, a quiẽ ſigue Paulo Burgenſe, q̃ como mas excelẽte es nueuo, y no ſe halla en otro lugar de la ſagrada eſcriptura, porq̃ correſpondiò al heroico hecho de Abrahã, de tanto merito con Dios. *In illis enim* (habla de los otros tres prometimientos arriba dichos) *propagationẽ ſeminis Abrahæ promiſit futuram, in hac autẽ ait; Et benedicentur in ſemine tuo omnes gẽtes terræ, quoniam audiſti vocem meam. Et nos ergo audiamus vocem Dñi noſtri, & obediamus præceptis eius ſi volumus apud eum gratiam inuenire.* Pero parecele a Cayetano, no auer ſido nueua promeſa, ſino q̃ ſe diò, Gen. 22. de nueua manera, y con mas claridad: porque lo que en el cap. 12. ſe dixo, *In te benedicentur omnes gentes*; aqui ſe dize mas claramente, *In ſemine tuo benedicentur.* Aquella fue ſimple promiſsion, y eſta ſe confirmò con juramento, y eſto por el merito de obediencia, diſpueſto a ſacrificar ſu hijo: lo qual no ſe declarò en el capitulo 12.

Amb. li. 1. de Abra. c. 8.

Paul. Bur. cap. 22. in Gene.

C

D

Ad Gala. 3. 16. explicatur.

Pero ſea antiguo, o ſea moderno, S. Pablo a la letra entiende eſte lugar de Chriſto nueſtro Señor, y del toma argumẽto para probar q̃ la gracia juſtificante no ſe à de eſperar de la fuerça de la ley de Moyſes, ſino de la Fè, y juſticia del Redemptor Chriſto. *Abrahæ* (dize) *dictæ ſunt promiſsiones, & ſemini eius. Non dixit, & ſeminibus, quaſi in multis, ſed quaſi in vno, & ſemini tuo, qui eſt Chriſtus.* En el qual lugar dos coſas hazen dificultad. Lo primero, en lo q̃ parece que haze fuerça ſan Pablo, que en ſingular eſte dicho, *ſemini*, y no en plural, *ſeminibus*; y de ay toma argumẽto, q̃ aquella promeſa no ſe à de referir a muchos, o a todos los deſcendientes de Abrahã, ſino a vno, que es Chriſto. Pero eſte argumẽto no parece tiene fuerça concluyente, porque la palabra, *zeraim*, que es Hebrea, y en Latin es, *ſemen*, ſi ſignifique ſemilla de arbol, o yerua, tiene plural, *ſemina*, como parece en el 1. Reg. 8. 14. porque donde el Vulgato lee, *Et ſegetes veſtras addecimabitis.* El Hebreo, *Et ſemina veſtra addecimabit.* Eſta ſignificacion ni es al propoſito de la ſagrada Eſcriptura, quando promete a Abraham, *in ſemine tuo*; ni de ſan Pablo. Pero ſi eſta voz, *ſemen*, ſe reciba metaforicamente para ſignificar poſteridad, como es muy frequẽte en la ſagrada Eſcriptura, nũca ſe pone en numero plural, porque carece deſte numero, ſegũ la propriedad Hebrea; y en numero ſingular es colectiuo, y ſignifica multitud, como, *populus*, *gens*, y otros muchos, lo qual euidẽtemẽte ſe muestra en el c. 12. y 13. del Geneſis, donde promete Dios a Abrahã darle la tierra de Chanaan: y en el capitulo 15. y 22. donde le promete, que ſu caſta ſe à de multiplicar, como las Eſtrellas del Cielo, y arena de la mar. Y en el capitulo 17. 7. donde ſe dize, que Dios impuſo el precepto de la circunciſion a la poſteridad de Abraham. De los quales lugares no ſe à de entẽder, ni concluyr que habla de alguna perſona en particular, y no de muchos, porq̃ eſta voz, *ſemen*, en ſingular ſignifica muchos, y en tal caſo carece de numero plural.

No es mucha la dificultad de eſte lugar, ſi aduertimos, que ſan Pablo

A no tuuo conſideracion a eſtas vozes, *ſemen, & ſeminibus*, tomados ẽ numero plural, o ſingular, gramaticalmente, ſino q̃ atendiò a las coſas ſignificadas por eſſas vozes, ſegun la ſentẽcia de las palabras de Dios, con q̃ prometiò expreſſamente a Abraham. Porque S. Pablo, varon ſapientiſsimo, bien ſabia q̃ eſta voz, *ſemen*, en el numero ſingular ſignificaua multitud, y poſteridad: ni ignoraua q̃ eſta voz en tal ſignificaciõ

B ſe hallaſe en numero plural. Tambien ſabia, que en el lugar q̃ ſe promete (*in ſemine tuo benedicentur omnes gẽtes*) que no eſtaua (*ſemen*) en ſignificacion plural, o de muchos, ſino en ſingular, por vno ſolo, *qui eſt Chriſtus*. De manera, q̃ el proprio ſentido, y germano đ S. Pablo, es; *Non dixit ſeminibus, quaſi in multis*. Eſto es, la palabra, *ſemen*, no quiſo ſignificar en plural mucha poſteridad de Abrahã: y como ſi dixeſſemos, *multa ſemina; ſed dixit ſemini quaſi in vno*: el vocablo, *ſemen*, en aquel lugar quiſo ſignificar vn cierto hijo

C decendiente de Abraham, o vna cierta perſona de ſu caſta. Podemos conocer quando, *ſemen*, en la ſagrada eſcriptura ſignifique vno, o muchos de las circunſtancias de aquellas coſas que ſe tratan: como quando ſe dize, *Semini tuo dabo terram hanc*. o, *multiplicabo ſemen tuum*. o, *ſemen tuum poſſidebit portas inimicorum tuorum*. o, *ſicut locutus eſt Abraham, & ſemini eius*. Biẽ ſe vè que en eſtos lugares (*ſemen*) ſignifica muchedumbre de poſteridad decendiente de Abraham. Pero quando Eua dixo: *Poſuit mihi Deus ſemen aliud, pro Abel quem occidit Caim*. Claramente ſe ve que, *ſemen*, ſignifica vno ſingular, que es Seth, que concibiò, y pariò Eua deſpues de la muerte de Abel, y ſignifica que Dios le diò otro hijo Seth en lugar de Abel. Ni mas ni menos quando le dixo Dios a Abraham. *Etiam filium ancillæ faciam in gentem magnam, quia ſemen tuum eſt*. Quien no vee que el vocablo (*ſemen*) ſignifica vno, que es Iſmael, *quia ſemen tuum eſt* (porque es tu hijo) y porque la promeſſa hecha de Dios a Abraham, *in ſemine benedicendas omnes gentes*, No ſe puede eſtender a muchas, o a todos los que proceden de Abraham: infiereſe neceſſariamente que el vocablo (*ſemen*) no ſignifica muchos, ſino vno de la tal ſucceſsion, que es Chriſto nueſtro Señor. La otra dificultad no haze a nueſtro propoſito, y aſsi lo dexo.

Semen pro multis.

Gen. 4. 25.

D

Gen. 21. 13.

Conſideremos con quanta mayor perfeccion ſe hallò todo eſto en Chriſto, reſpecto de la yglesia, que lo q̃ auemos dicho en Abraham, reſpecto dela ſinagoga: pues no en la determinaciõ ſolamente, ſino tambien en el hecho ſe ofreciò mejor q̃ Abrahã a Iſac al padre eterno en hoſtia viua, ſegun aq̃llo de Iſaias: *De anguſtia, & de iuditio ſublatus eſt*. Como ſi dixera, con paſsion, y malicia, ſin oyrlo, ni eſcucharlo; los Setenta, *In iniquitate iuditium eius ſublatum eſt* (ſin examinar la cauſa lo condenaron, y executaron la ſentencia, y puſieron en la Cruz: y a eſte tan heroico hecho ſe le ſiguiò aquella promeſa, *Si poſuerit pro peccato animam ſuam, videbit ſemen longeuum*. Anima en eſte lugar ſangre ſignifica, aun en los autores profanos es muy vſado.

Iſai. 53. 8. illuſtratur

Vitam cum ſanguine fudit.

Virg. 2. Aened.

Y en otra parte.

Vna eademque via ſanguis, animuſque ſequuntur.

Anima pro ſanguine.

Deuieron eſtos authores de tomarlo preſtado de las diuinas letras, porque eſta palabra (*Nephes*) ſignifica el anima, el anhelito, la ſangre, y la vida. Y es la razon, que la ſangre es el aſsiento, o ſilla de la vida, y de los eſpiritus animales. *Carnẽ cũ ſanguine non cõmedetis*. El Hebreo, *Carnem cum anima, ſanguine ſuo non cõmedetis: ſanguine ſuo* (aposicion es) id eſt, *cum anima, quæ eſt ſanguis ipſius*. Leuit. *Anima omnis carnis in ſanguine eſt*. Y mas abaxo: *Quia anima carnis in ſanguine eſt*. El Hebreo, *Quia omnis anima carnis, ſãguis ſuus eſt*: Deut. *Caue ne ſanguinem cõmedas; ſanguis enim pro anima eſt; & ideo non debes animã cõmedere cũ carnibus*. Filõ Iudio, hablãdo de las victimas, y ſacrificios dize a eſte propoſito. *Sanguis autẽ circum altare*

Gen. 9. 4.

Leuit. 17. 11.

Deute. 22. 23.

funditur

A

funditur, quia circulus figura eſt perfectiſſima ne huius libationis exors ſit vlla pars animæ. Nam animam quodammodo libare videmur ſanguine.

De aqui ſe toma la inteligencia verdadera del lugar de Iſaias: *Si poſuerit pro peccato animam ſuam.* Eſto es, ſi derramare ſu ſangre, por ſatisfacion de nueſtros pecados; ſi ſembrare ſu ſangre harà gran ſementera, ternà gran coſecha, acuditā proſperiſsimamente grandes mieſes de martires que parezcan en ſu muerte a la ſemilla, en el derramamiento de ſu ſangre, a la que en el Caluario ſe ſembrò. S. Chriſoſtomo dize, q̄ quando el ſeñor eſtaua ſudando ſangre en el huerto, y con ella rociaua la tierra, q̄ el Angel lo conſortaua, con dezille q̄ hazia vna gran ſementera, como vn gran labrador, que quiere para ſembrar q̄ primero ſe rocie la tierra, y deſpues de derramado el grano, eſpera grandes lluuias, para que acuda con abundancia. Aſsi el Señor rociò primero cō ſu ſangre la tierra en el huerto, para deſpues en el Calnario llouer grandes eſtāpidas de ſangre, y coger copioſiſsimos fructos. Eſto es lo q̄ dize, *Videbit ſemen longeuum*: innumerables laureles de martires, q̄ coronados, y veſtidos de la purpura de ſu ſangre ay en la yglesia, las olinas de Confeſſores, palmas de Virgines, y otros innumerables arboles de ſantos regados los pechos con rociadas de ſangre; no ſe puede contar que por eſſo auia dicho primero el Profeta, *Generationem eius quis enarrabit?* Que aunq̄ S. Hieron. S. Auguſt. y de los ſantos Griegos, Chriſoſt. Theophil. y Cirilo Hieroſolimitano lo entiendē dela generacion eterna, y ſegun la diuina naturaleza, q̄es inenarrables; y otros la entienden delos miſterios, y obras hazañoſas q̄ el Señor obrò, de las quales dixo S. Iuan, q̄ ſi ſe vuierā de eſcriuir los libros, no cupierā en el mundo. Pero el literal ſentido, es, de la generacion actiua de Chriſtò, con que adoptò innumerables hijos por el merito de ſu muerte, y ſangre: y deſta ſe dize, *Generationē eius quis enarrabit?* Innumerables ſon los hijos q̄ ſe engendraron por Fè en aquel pecho raſgado; y mas de lo que ſe dixo a Abrahā, *Suſpice cœlum, & numera ſtellas ſi potes, ſic erit ſemē tuum.* Porq̄ en todo aquel capitulo trata el profeta de la muerte del hijo de Dios: dela qual dize; *Sicut ouis ad occiſionem ducetur, & quaſi agnus coram tondente ſe, obmutueſcet.* A la qual haze poco la diuina generacion, o la humana paſsiua, ſegū la carne; pero la actiua con q̄ nos engendrò a Dios, viene a propoſito, por eſſo dixo, *Generationem eius quis enarrabit? quoniam abciſſus eſt de terra viuentiū*: como ſi dixera (ſerà muerto cortado entre dos tierras) y cō ſer inenarrables, dize, q̄, *Videbit ſemen longeuum*, que lo verà. Muriò Abraham ſin ver cumplidas las diuinas promeſas pero Chriſto nro Señor vido, y verà la grā generaciō y poſteridad, q̄ porq̄ ſus meritos ſe engēdrò en la yglesia.

B

Pulchra cō ſideratio Chryſoſtomi.

C

D

Hiero. in c. 1. Matth. Auguſt. de cōſ. Euāg. li. 2. c. 1. Chriſ. hom. 2. in præf. Cyril. Hie. in 2. cathe. theſ. Ioan. c. vlt.

Mucho fue que Dios entregaſſe ala generaciō de Abraham las fuerças de ſus enemigos: pero mas fue, *quod voluntas Domini in manu eius dirigetur*: porq̄ aquello quiere Dios, que quiere Chriſto, y no mas, y aquello le agrada, que es en Chriſto, y por Chriſto.

Maior benedicion fue la q̄ alcançamos por Chriſto, q̄ la q̄ alcāçò la generacion de Abrahā por ſus meritos

De aqui ſe ſiguiò, quan mayor, y mas excelente bendicion, fue la que por Chriſto alcançamos, q̄ la que alcançò la generacion de Abraham por ſus meritos, Pues dize S. Pablo: *Qui benedixit nos* (el Padre eterno) y ponelo de preterito por el decreto infalible d̄ parte de Dios, y de parte de Chriſto, q̄ el dia del juyzio à de dezir; *Venite benedicti patris mei, poſſidete regnū*) *in omni benedictione ſpirituali* (no en coſas temporales, que ſe an de acabar, y con trabajo ſe alcançan ſino eſpirituales, que facilmente ſe comunican a todos, ſin que ſe diſminuyā, aunque ſe multipliquen aquellos a quié ſe comunicā, como la luz, y la voz, q̄ igualmente ſe percibe de todos. Las coſas terrenales prometidas a Abraham fueron cortas, angoſtas de ſu naturaleza, y comunicadas a vno, no podiā ſin detrimēto darſe a otro; pero eſta bendiciō es en coſa eſpiritual, y no vna ſola, *ſed*

Ephe. 1. 3. illuſtratur

A *in omni benedictione*, que comprehende todos los dones del Eſpiritu ſanto. Y para moſtrar ſu perpetuidad, dize, *in cæleſtibus*. Eſto es, no en coſas perecederas de la tierra, como las que antiguamente prometiò aſu pueblo por Moyſes: o querra dezir, *Benedixit nos in cæleſtibus*. Bendixonos, diputònos para gozar de ſus dones en el cielo. Y los meritos por quiẽ alcançamos eſta bendicion, fueron de Chriſto (*in chriſto*) como en nueſtra cabeça. El Griego no tiene aquella prepoſicion (*in*)

B ſino (*Chriſto*) en datiuo, y haze eſte ſentido; a gloria, y honra de ſu hijo Ieſu Chriſto; que para confeſſar ſu gloria con el coraçon, y anima; y para enſalçar ſu muerte ſe nos dan eſtos bienes eſpirituales: pero la leccion có la pre-

Chryſ. ſer. 1. in epiſt. ad Eph. Theophi. poſició (*in*) es de los padres antiguos, Chriſoſtomo, Theophilato, Ambroſio y Hieronimo; y aſsi es el ſentido (*in Chriſto*) id eſt, *per Chriſtum*: como lo de Abraham, *in te benedicentur* (eſto es, *per te*) *Vniuerſæ cognationes terræ*. Lasqua-

C les palabras ſan Pedro declara. *Vobis* (dize) *Deus ſuſcitans filium ſuum, miſit eũ benedicentem vobis, vt conuertat ſe vnuſquiſq; à nequitia.*

Act. 3. 27.

CAPITVLO VI.

De atras cauſas por las quales nombrò la Virgen particularmente a Abraham.

Abraham, & ſemini eius in ſæcula.

D EL eſtilo que el mũdo tiene en fundar la nobleza de las perſonas, y linages, es buſcarla en los padres, y progenitores iluſtres, y de eſtados eminentes; pero el eſtilo del ſũ darla del cielo, va por otro camino, q̃ no la va a buſcar en los padres, y abue los generoſos, ſino en los hijos de valor, y virtud, que eſſos la dan a las perſonas de quien decienden. Entrambas coſas vemos en Abrahã, que por iluſtre titulo de ſu nobleza ſe le diò en la ſagrada Eſcriptura la clara gene-

La nobleza del mũdo ſe buſca en los padres.

racion que del auia de decendir, como hombre que començaua linage, como vimos en el capitulo paſſado. Pues que le promete para nobleza, y autoridad de ſu linage, que le harà padre de muchas gentes, *Faciam te in gentem magnam, & magnificabo nomen tuũ* grande de eſtado) *& benedicam tibi* (rica, opulentiſsima) de grandes proezas en armas. Y en el capitulo. 17. 6. particulariza mas la grandeza de eſtado, *Reges ex te egredientur*. Y en el cap. 22. dize las ſingulares hazañas, y victorias, empreſas belicoſas, que no avrà nacion enemiga que no ſe le ſujete, y le dè las llaues de ſus ciudades; y aſsi ſe contaua la nobleza de aquel tronco, cuyos hechos en religion auian ſido eſclarecidos; y en lo ciuil, y gouierno hazañoſos. Y eſto que haze el mundo quando cuenta, y deduze la nobleza, no le faltò a Abraham, que es deduzirla de ſus progenitores, que la dieron a los decendientes. Iſaias para obligar a los Iſraelitas ala virtud, haze argumento de la nobleza del linage. *Attendite ad petram vnde excißi eſtis, & ad cauernam laci, de qua præcißi eſtis*. Y declarando eſta metafora, dize; *Attendite ad Abraham patrem veſtrum, & ad Sarram quæ peperit vos*. Y ſan Matheo cap. 1. deſcriue la antigua nobleza que tiene el linage carnal de Ieſu Chriſto, por la antigua, e iluſtre ſangre de ſus progenitores, iluſtrada con titulos de Patriarchas ſantiſsimos, y de Reyes ſereniſsimos: y a algunos les parece que aquel titulo que le puſo de, *Liber generationis Ieſu Chriſti*: no es titulo de todo el libro, ſino principio de la caſta noble, y genealogia del Señor, porq̃ el Griego interpreta (*librum*) id eſt, *narrationem*: como el Hebreo, Geneſ. 5 1. *Hic eſt liber generationis Adam*: eſto es, en que ſe quenta la decendencia deſde Adam como ſe llama, *Liber generationis iuſtorum, liber Dei*, en que ſe dizen los nõbres de los juſtos, y ſus hazañas enel Exo en Ioſue, y en 2. Reg. Yel dulciſsimo Bernardo, q̃ en alabãças de la Virgen corre como rio caudaloſo, deſ-

Gen. 12. 2.

Iſai. 51. 1.

Exo. 32. 32 Ioſu. 10. 13 2. Reg. 1. 18

cubrien-

cubriendo las precioſas perlas de ſus virtudes; dize, que aquella corona de doze Eſtrellas que ſan Iuan viò en la cabeça de aquella milagroſa muger, q̃ eſtaua en el cielo, era vna imagen viua de vna celeſtial Señora, que ſignifi cã doze ſeñalados priuilegios q̃ tuuo, que en el cielo como eſtrellas reluziã. Vno de los quales era decendir de ſan gre Real, y de Reyes ſeñalados en he chos de armas, y piedad.

Corona de doze Eſtrellas imagẽ viua de la Virgen.

Aſsi como la nobleza carnal de la caſta, y decendencia de los hijos de Abraham, ſe va a buſcar en el como en principio, y tronco, y padres, donde todos tuuieron ſu origen. Aſsi por el contrario, la nobleza iluſtre de Abraham ſe va a buſcar a ſu hijo IeſuChriſto, de donde como de fuente dimanò; y eſto fue lo que ſe le dixo en lo vltimo: *In ſemine tuo benedicentur omnes gentes terræ.* Darte è vn hijo que ſea la nobleza, la riqueza, la grandeza de todo el mundo: el ennoblecerà, y engrandecerà al mundo, leuantarà al linage humano a toda gloria, y altura. Ningun hombre ay que pueda ennoblecer los antepaſſados de ſu caſta: ſolo Chriſto Dios y hombre pudo con ſu gracia iluſtrar ſus progenitores. Simeon le llamò, *gloria plebis tuæ Iſrael*: que le auia antecido por largos ſiglos; repartiò eſpiritu a aquellos de quien auia recebido carne. Tambien ſan Matheo pretendia moſtrar eſto en ſu Euangelio, porque puſo en ſu cathalogo algunos Reyes que no fueron nobles de coſtumbres, aunque lo fueron en dignidad Real. Y demas de eſto puſo algunas mugeres, de quien no ſe toma nobleza, ni las iluſtra el titulo Real, como Ruth, Thamar, la vna gentil, y la otra inceſtuoſa, y Raab de humilde ſuerte, meſonera. Y los Santos que tratan eſte lugar, dizen, que ſe ponen eſtos para moſtrar como Dios no deſecha pecadores, y que viene dellos; porque viene por ellos. Donde ſe mueſtra claramente, que para dar nobleza a eſſas mugeres, la van a buſcar en Chriſto ſu hijo: y aſsi dezirle el Euangeliſta hijo de Dauid, y hijo de Abraham, y de los demas, no fue darle a Chriſto nombre por ſus padres, ſino a ellos por el, q̃ toda la nobleza de Abraham, y de Dauid les viene deſſe hijo, porque del nacieron las bendiciones, y proſperidades. A Dauid las batallas vencidas, las fieras domadas, el Reyno, la ſilla, las gracias particulares de profecia: y ni mas, ni menos a Abraham. *In hominibus* (dize S. Iuan Chriſoſtomo) *patres filios ſibi adoptant, quos ipſi deſiderant. Hic autem filius ſibi adoptauit patres, quos ipſe elegit. Illic filij à parentibus ſuſcipiunt generis dignitatem: hic patres à filio ſuſceperunt.* Mejor lo dixo Dauid en aquel miſterioſo Pſalmo 86. adonde va hablando de la yglesia: y deſta dize, que deſde el principio puſo el Señor en ella piedras fundamentales de ſantidad. *Fundamenta eius* (los fundamentos ſon los principios dõde ſe comiença la obra, y en los linages ſon aquellos que dieron principio al linage; y eſtos fueron) *in mõtibus ſanctis* (vn Abel, Seth, Enos, Noe, Abraham montes de ſantidad, Iacob, Iſac, Dauid) eſtos q̃ con ſus valeroſos hechos fueró fundamentos de Chriſto hombre, fueron los miſmos q̃ dela yglesia, porque como S. Auguſtin dize en los libros de la ciudad de Dios, luego deſde Adam començarõ ſus dos hijos Abel, y Cain a fundar, y çanjar aquellas dos ciudades, que ſon la de Dios, y la de Satanas, que llama Babilonia, porque luego ſe apartaron los dos amores, que ſon el de Dios, y el proprio, que fueron los fundadores deſtas dos ciudades: y fue Dios conſeruando la pureza en la caſta de Sẽ, q̃ fue hijo de Adã, q̃ le diò Dios en lugar de Abel, y con la propria virtud, y aſsi ſe llamaron los ſucceſſores, *filij Dei*: y los de Cain, *filias hominũ*: *Videtes filij Dei, filias hominũ quod eſſẽt pulchræ.* Y deſtos dize Dauid q̃ fuerõ los fundamentos. A eſta ciudad de Dios vinieron varias naciones: *Memor ero Raab* (los Egipcios, Babilonios), *ecce Alienigenæ* (los Paleſtinos) *& Tirus, & populus Aethiopum* (Egipcios, o Madianitas, porq̃ vnas vezes eſtos,

La nobleza de Abrahã ſe buſca en Ieſu Chriſto.

Chryſoſ. in imperfecto.

Exponitur Pſal. 86.

Fundamẽtos de los linages ſon los q̃ le dan principio.

Gene. 6. 2.

B

Gen. 22. 18 explicatur

Luc. 2. 32.

C

Matth. c. 1. q̃ pretendiò en poner Reyes, y mugeres pecadores en ſu cathalogo.

D

Dios no deſecha pecadores.

otros, estotros se llaman Ethiopes) Habac 3.7. *Vidi tentoria Aethiopiæ, turbabuntur pelles terræ Madiam.* Y la muger de Moyses Sephora, era Madianita, y juntamẽte Ethiopissa, porq̃ esta Ethiopia no estaua muy lexos dEgipto, o de las regiones circunvezinas, como se puede colegir de Isaias: *Væ terræ Cymbalo alarum, quæ est transflumina Aethiopiæ, quæ mittit in mare legatos, in vasis papyri super aquas.* En el qual lugar parece hablar el profeta de la interior Egipto, que està conuezina a la Ethiopia, no muy lexos del Nilo, y mar Rubro, ennoblecida con mercaderias: y contratacion de Naos con velas, que le sirven de alas hechas de materia de juncos, y papiros. Los quales Ethiopes llama Plinio, Troglodi tas, que viuen por los grandes calores de aquella region oriental, en sotanos debaxo de tierra: y esso parece que significa el nombre Troglodita, deriuado del Griego, como dize Plinio, Põponio Mela, y otros geografos: y estos significa Isaias por aquel (*Cymbalum alarum*) o segun el Hebreo, *per* (*vmbram alarum*) que parece mas proprio. Fuera de que, *alæ*, significan las Naos, cuyas velas hinchadas con el viẽto buelã como si traxessen alas. Simacho trasladа en lugar de *Cymbalum*; *sonitus alatus*: por ventura haziendo alusion al silvo de las sierpes, que hazen los Troglodi tas Ethiopes quando hablan, porque segun Mela escriue, *Troglodita, siue Aethiopes non tam loqui, quam stridere videntur.* y Herodoto. *Troglodítæ* (dize) *Aethiopes, omnium hominũ velocissimi, serpentibus, lacertisquè vescuntur; nulla alteri simili lingua vtuntur: vespertilionum more stridunt.* Y por esso, *Cymbalizare in loquendo videntur.* Demas desto parece que estos tienen *vmbram alarum*, esto es, *vmbram alatã, fugax*, huydora, ligera, que buela: porque en la ciudad de Beronice, y Ptholomayda, que fueron destos Ethiopes Troglodi tas, quarenta dias antes de los Solsticios, y otros tantos despues no haze sombra el Sol, y parece que à huydo, segun Plinio.

Exo. 2. 1. et Num. 12. 1

Plin. li. 37 cap. 8.

Troglodítæ, qui. Pla. li. 5. c. 4.

En q̃ ciudades no haze el Sol sõbra por quarenta dias. Plin. li. 6. c. 24.

Boluiendo a nuestro Psalmo, digo, q̃ para significar el profeta las varias naciones, y barbaras, q̃ viniẽdo a la yglesia ciudad de Dios, se pulierõ, y ennoblecierõ por los meritos de Iesu Christo nuestro Señor hizo mension delos Madianitas, Palestinos, Tiros, Egipcios, y Ethiopes Troglodi tas, *hi fuerunt illic.* Pues como pudo ennoblecer a tãtos, q̃ precedieron a Christo por tãtas edades. *Nunquid Syon dicet (dicetur)* dizirseà por ventura, *homo, & homo* (propriamẽte, *vir, & vir*) *natus est in ea?* Cosa digna de admiracion, q̃ dandole el parabiẽ a la yglesia le podamos dezir, todos quãtos varones en ella se an recogido, ser inmensos, no solo en numero, pero en nobleza de nacimiento: auer nacido, principes, grandes varones, insignes desde su primer origen, los quales Dios à juntado de todas las naciones, y condicion de gentes. *Et ipse fundauit eam altissimus*: y en esta generacion ay vna marauilla inaudita, q̃ el hijo hizo los padres; y el hombre q̃ naciò en essa casta, y en essa casa, y linage; *ipse fundauit eam* (el puso los fundamentos) como pudo ser esso? porq̃ *ipse est altissimus*: el mismo q̃ hecho hõbre naciò dellos, es tãbien Dios, y assi pudo el hazer los padres: y como el es autor de la santidad, y fin el no la puede tener nadie: el puso essos fundamẽtos tan santos, y por esso los hizo tan leuantados, y justos, porq̃ lo auian de ser suyos: *Dñs narrabit in scripturis populorum* (los cõtarà, y harà quẽta dellos, y los tomarà por memoria) *& Principum horum qui fuerunt in ea*, como de gẽte principal, y por el ennoblecida.

Todos los q̃ nacen enla yglesia, nacẽ grãdes.

Esta nobleza espiritual q̃ procediò del hijo, segun la carne de Abraham, al mismo patriarcha, y a toda su casta, Tambien lo aduirtiò san Matheo, quando a su Euangelio le diò por titulo, *Liber generationis Iesu Christi*; porque generaciõ, fruto significa; y al fruto del arbol, generacion de arbol le llamamos, segun aquello del Ecclesiastico: *A generationibus meis implemini*: comed, y hartaos de mis frutos: y en san Matheo, donde dize, *Non bibam*

Generatio, quid significat.

Ecc. 24. 26

de

A de genimine vitis. San Lucas, y san Marcos, *Non bibam de generatione vitis* (del fruto de la vid). Y assi el fruto de auerse hecho Dios hombre de la casta de Abraham, es tomando del la carne, henchirle de espiritu. Otras vezes *generatio*, significa los hijos engendrados. Eccles. 1.4. *Generatio præterit, & generatio aduenit.* Y Christo nuestro Señor, S Matth. 24.34. *Non præteribit generatio hæc, donec omnia fiant.* Y en el Psal. 23.6. *Hæc est generatio quærentium eum, quærentium faciem Dei Iacob.* Y assi es el

B catalogo de la generacion actiua espiritual de los hijos que engendrò por Fè, y gracia, que diximos arriba auer significado Isaias 53 8. en aquellas palabras; *Generationem eius quis enarrabit?* Porque serà tanta que no se podrà contar, pues en ellos se à de cumplir la palabra que Dios diò a Abraham, que excederà a las Estrellas del Cielo, y a las arenas que cercan la mar. Algunas vezes significa, *generatio*, las cosas succedidas dignas de memoria. Gen. 37. 2. *Hæc sunt generationes Iacob.* Y luego cuenta las obras de Iacob, y

C de sus hijos, que hizieron en la tierra de Channa: y segun esto, es dezir, que es el Euangelio vn libro de las grandezas hazañosas, y hazañas marauillosas de Christo, por los quales mereciò tener tan gran generacion espiritual, que la corriente no solo decindiò asu posteridad, pero subiò hasta sus progenitores, haziendo a sus padres carñales, sus hijos por Fe, y gracia. Todo

Chrysost. homil. 2. in Matth. lo qual dixo Chrisostomo con elegancia; *Cuius rei gratia, librum ipsum generationis Christi vocat, vbi non sola vtiquè generatio, sed tota prorsus ipsius mysterij dispensatio continetur, quia totius scilicet dispensationis caput, & radix, atquè principium, omnium nobis in hoc consistit bonorum. Vt enim Moyses librum cœli appellauit, ac terræ, cum certè non de cœlo solum, terraquè loqueretur, sed de cunctis, quæ inter ipsa subsistunt: ita etiam Euangelista, ab ipso omnium fonte, & capite bonorum librum vocauit.* San Pablo en consequencia desto dize: *Primus Adam de*

D *terra terrenus* (pues quando en el Genesis se pone, *liber generationis Adam*, no solo se dize su generacion passiua, como el fue, sino la actiua, como engendrò hijos de la tierra) *Secundus Adam de cælo cælestis*, con lo qual concuerda san Iuan Euangelista, diziendo, que hijos engendrò, pues les diò, *Potestatem filios Dei fieri, his qui credunt in nomine eius.* La prueña de lo qual hallaremos luego en san Matheo, porque veremos que madre le pare, y como no es engendrado por obra de varon, sino por obra del Espiritu santo, y de como naciò, que pertenece a la generacion passiua. Y luego en el capitulo segundo comiença a contar la generacion actiua que el produze, y como comiença a tener la, porque dize: *Cum natus esset Iesus in Bethlem Iudæ, in diebus Herodis regis, ecce Magi ab Oriente venerunt Hierosolymam, dicentes, vbi est qui natus est Rex Iudæorum?* No tiene necesidad a esperar a edad mas madura, porque como nace hombre perfecto en la razon, nace hombre tambien entero en la potencia: y luego engendra hijos, porque estos no son hijos de carne, sino de espiritu. De esta fuerça dixo Isaias: *Dicam Aquiloni, da: & Austro, noli prohibere; affer filios meos de longinquo, & filias meas ab extremis terræ.* Por estos dos vientos Aquilon, y Austro se significa el gran poder de la generacion actiua de Christo. El Aquilon es seco, y frio: el Austro caliente, y humedo. Por el Aquilon es significada la ydolatria que adora piedras, *Ad simulacra muta, prout ducebamini euntes*, dixo san Pablo. Por el Austro se significa el imperio, estado, y riquezas, que como aguas, y todas las prosperidades de la tierra vienen del Austro. Estas dos cosas auian de hazer gran contradicion a la generacion que Christo nuestro Señor pretendia, y para hazer hijos de Dios, era grande estoruo la religion introduzida por Satanas, y las muchas riquezas, y estados, cuyo menosprecio persuade Christo, porq̃, *quod natum est ex spiritu, spiritus est*, y assi menosprecia las cosas de la tierra: pues dize el Profeta,

Gen. 5. 1.

Ioan. 1. 22. Matth. 1.

Isai. 43. 6. explicatur

1. Cor. 12. 2.

Ioan. 3. 6.

A *Dicam Aquiloni* (yo mandarè a las ateridas, y empedernidas manos de la ydolatria) *Da* (que larguen lo que tienen debaxo de su jurisdiccion) *& Austro* (a el abundancia, y riquezas) *nolli prohibere* (El Chaldeo, *nolli morari* (no seas estoruo para que luego vengan mis hijos) *affer*, id est, *reduc* (como si dixera, ternè cuydado de reduzirlos a mi yglesia). Entrambas cosas se vieron en los Reyes Magos, a quien no estoruò la sabiduria mundana, ni la falsa ydolatria, y religion, ni las riquezas, ni dignidad real, para que no entrassen a gozar de mi presencia. O

B que nobleza, o que dichosos hijos, aquellos que saca el Señor de la frialdad del Aquilon, q̃ es la dureza de la mala costumbre, y del Austro, y medio dia de los regalos, y abundancia.

CAPITVLO. VII.

En que se prosigue el intento propuesto en el capitulo Sexto.

C VISTO emos como la hidalguia de Christo nuestro Señor, segũ la carne, la fuimos a buscar en su padre Abraham, y en los Reyes, y principes que del procedieron; y la nobleza de Abraham, segun el espiritu, la fuimos a buscar en Christo, como en la fuente, y principio de la gracia. De suerte, q̃ siendo Abrahã padre carnal del Señor, vino a ser hijo espiritual suyo, por cuyos meritos preuisos creyò, y se justificò; y esta es la verdadera nobleza q̃ ilustra los hõbres, y la perfecta filiacion: y por esso Christo quando se preciauan los Iudios de decendientes de Abraham, segun la generacion temporal. *Filij Abrahæ sumus nemini vnquam seruiuimus.* Los remitiò a la verdadera filiacion, que cõ siste en la imitacion de las obras. *si filij Abrahæ estis* (si os preciais de la casta noble del patriarcha, la verdadera nobleza se busca en las obras, que son los hijos verdaderos) *opera Abrahæ facite.* Singularmente dixo san Augustin, tratando de la paternidad del demonio, con todos los malos de quien dixo el Señor: *Vos ex patre diabolo estis*: y parece bien en las obras que os hazen hijos, porque, *opera eius vultis perficere.* Dize pues Augustino: *Hæc est quædam paternitatis ratio, quam non tam pater ipse constituit, quam filij; nos enim illum imitando patrem facimus, nos enim ille nos creando filios.* En las quales palabras dà a entender, que las obras nos hazen hijos verdaderos mas que la carnal generacion. Vease al proprio Augustino, epist. 75. Singularmente lo dixo el Ecclesiastico; *Ante mortem ne laudes hominem quemquam, quoniam in filijs suis cognoscetur vir.* Notase que manda el Espiritu santo, *ante mortem ne laudes.* La razõ es, porque demas de estar cerca de ser lisonja, estan a peligro de malograrse las virtudes, que son muy tiernas algunas, porque no se marchiten antes que crescan: y aunque alguna virtud crece con la alabança, va muy a peligro de ser vana: y lo mas seguro es aguardar a la muerte. Solon legislador de los Athenienses, dixo, *Ante mortem nemo beatum dixeris.* Aristoteles lo reprehendiò, porque el anduuo por fundar su opinion, que en la vida puede vno alcançar ser bienauenturado, que consiste en ser virtuoso, porque este estado haze al hõbre abil para la contemplacion delas cosas de el cielo: pero no tuuo razon, porque no se puede llamar biẽauẽturado por la virtud, al que està en auentura de no serlo, por la continua guerra que tiene la virtud cõ el apetito, de cuyo successo no se puede tener seguridad, si serà bueno, y con victoria de la virtud: y esta es la causa porq̃ dize Dios q̃ no se alabe ninguno, hasta que se vea q̃ hijos dexa despues de muerto. Pues porq̃ se à de ver en los hijos despues de muerto, si en ellos à d̃ ser alabado? no se puede ver antes, pues en ellos si puede parecer? Habla de las obras, q̃ son hijos morales; no de los naturales de hombre, y muger, *in filijs* (esto es)

Abraham fue hijo espiritual de Christo.

D

Ioan. 8. 33.

Augus. in Ps. 64.

Eccl. 11. 30 *explicatur*

La virtud alabada està a peligro de malograrse.

Porque la bienauenturança no cõsiste en la virtud.

in

A *in operibus*, si en ellas perseuera hasta la muerte. El nombre de hijo amplissimo es en la sagrada Escriptura, y se refiere a todas aquellas cosas, o que estan pegadas a otras: como, *sagitarium*, llama el Hebreo, *filius arcus*, o que proceden de otras, como a la saeta llama *filia Pharetræ*, porque en ella se guarda: y porque sale del arco, se dize, *filia arcus*, como si saliera della, como de padre. Isaias llamò al trigo, *filium areæ*. y Zacharias a los sacerdotes vngidos con azeyte santo, llama, *filios olei*; a vn monte lleno de oliuas, *filium olei*. y Isaias a la calabaça que nació en vna noche, le llama, *filiam noctis*: san Iuan al que viue vn año, o tiene algun cargo por solo esse tiempo, llama, *filium anni*. Exod. 12. 5. 1. Reg. 13. *Filius vnius anni erat Saul, cum regnare cœpisset*. Assi a las obras del hõbre que nacen de la voluntad como de madre que concibe del entendimiento, como de varon, son hijos legitimos; y si concibe del apetito sensual, o carnal nacen hijos adulteros, y carnales. San Iuan distinguiò estas dos generaciones en su euangelio, *Qui non ex sanguinibus* (no de la comixtion de las simiẽtes, que se hazen de la junta de las sangres mas pura como causa material de la natural generacion) *Nec ex voluntate carnis* (esto es, de muger, que por la increible flaqueza de su humana naturaleza, y condicion miserable, dize san Augustin, y Theophilacto, que es significada con nombre de carne, segũ aquello de Adan; *Os nunc de ossibus meis, & caro de carne mea*) a lo qual parece auer mirado san Pablo, quando dixo: *Dei filium factũ ex muliere*: no solo por el misterio de auer nacido de la Virgen, sin obra de varon, sino tambien para significar auer q̃rido nacer mortal, passible, enfermo, al fin como nacido de muger: porque no cabiendo en el hijo de Dios flaqueza, ni enfermedad, se viesse que la que tenia, era por auer nacido de muger. Por estas palabras primeras, como notò Cayetano, excluyò el Euangelista los hijos naturales; y luego en las siguientes, *Nec ex voluntate viri*, excluye los hijos en el estado moral, que son las obras, concebidas de la voluntad (segun diximos) como de muger, y del entendimiento, como de varon, y en estos hijos se conoce el hombre. Quereis vos alabar a vno, miralde el hijo, miralde que padre tienen essas obras, particularmente si son (*ex Deo*) que dize luego, *sed ex Deo nati sunt*. Porque si el hijo moral no tiene buẽ padre, q̃ es el fin, no es digno el q̃ las haze de ser alabado. Bruto matò a sus hijos porq̃ acceptauan la tyrania de la republica, y procurauan quitar la libertad a Roma, introduziendo los Reyes, pero examinada la nobleza q̃ aqui se prueua por el fin, que es el padre, y no por la madre, que tal aya sido lo dize vn poeta Romano.

Porque mató Bruto a sus hijos.

Natos qui pater noua bella mouentes
Ad pœnam pulchram vocabit infœlix,
Vt itaq; ferent ea facta minores
Vicit amor patriæ, laudumquè immensa Cupido.

Esta es buena regla para conocer las obras, y ẽ ella la nobleza de cada vno, la qual no podemos ver en la vida; porque alabança, y aprobacion es como la corona, y gloria de la virtud, y essa no se à de dar antes de la victoria; y prouerbio es; *Non glorietur accinctus æquè, vt descinctus*; que es dezir, mientras duran las batallas no se à de dar gloria de auerlas vencido, ni mientras està el soldado con la espada en la mano, y las armas vestidas, hasta q̃ se deciña la espada, y desarme (esto es, hasta que se aya conseguido la victoria) la perseuerancia es la que corona las obras; y este hijo no se puede contar hasta que la vida acaba, por esso no ay que alabar a nadie hasta el fin de ella. 3. Reg. 20. 11.

De aqui sacaremos, que la nobleza que deciende de los padres, y antepassados, no es nobleza, pues se puede dar en vida. De suerte, que aquella es verdadera nobleza que le dan a cada vno sus obras; y el verdadero hijo de

Nobleza es la que las obras dan a cada vno.

Tre. 3. 13. Isai. 21. 10 Zach. 4. 14. Isai. 5. 1. B Ioan. 4. 10 Ioan. 1. 13. explicatur C Ad Gal. 4. 4. D

Abraham es el que heredò la Fè, y Charidad, y obras de Abraham: y la nobleza de la yglesia, son aquellos, *qui ex Deo nati sunt*, a quien sus obras dieron nombre de hijos de Dios. Pondera singularmente esta doctrina la eloquencia de san Ambrosio, sobre aquellas palabras del Psalmo 36. *Semen impiorũ peribit. Semen* (dize) *non corporalis generationis, sed mentis internæ, & impietatis successio. Nam vtiquè Iob de semine Esau, scripturæ designatur testificatione. Quomodo ergo semen Esau periit in Iob, cum tantus vir fuerit, & venturum in terram Dominum præuideret, qui cœtum istius sæculi diabolum subiugaret. Ergo hoc quæritur ne malitia transferatur in posteros.* Bien puede (dize san Ambrosio) acontecer que vno nacido de padres impios, y malos, se desnude de aquello q̃ dellos recibiò; y vistiendose de piedad, que ennoblece las castas, no sea tenido por hijo de aq̃llos, cuya impiedad no participò. Y Iob, a quien sus obras hazañosas ilustraron, no es tenido por idumeo, ni hijo del profano Esau, ni decendiente de sangre manchada de pecadores, que significa aquel nombre, *Edon* (ideſt, *cruentus*) y aya muchos ydumeos, aunque no deciendan de Esau. *Quorũ manus sanguine plenæ sunt, viri sanguinum, & dolosi*: entre los quales no se hallarà, *veritas, nequè misericordia, sed maledictum, & mendatium, furtum, & homicidium, & sanguis sanguinem tetigit.* Luego como diuinamente dize san Hieronimo, no tiene porque tener verguença nadie delante de Dios, de la baxeza de su sangre, y casta, pues emos dicho, *qui non ex sanguinibus: sed ex Deo nati sunt*: y en esto consiste la hidalguia verdadera, e ilustre casta; por lo qual el apostol tratando del misterio de la vocacion de la gentilidad al Euãgelio, y dela encorporacion, y comparticipacion de las promesas a los Israelitas hechas, y como participauan dellas los fieles, que de las gentes auian creydo, aunque no eran de la casta de los Iudios; y que no por esto pensassen que no eran de noble linage, ni herederos de riquezas tan incõprehensibles. Dize, *huius rei gratia, flecto genua mea ad Patrem Domini nostri Iesu Christi, ex quo omnis Paternitas in cœlis, & in terra nominatur. Paternitas*, propriamente significa el parentesco, la familia, los deudos, segun la sangre. Lo que en el Psalmo 95.7. se dize, *Afferte Domino patriæ gentium*: el Griego, *familiæ populorum*, quiere dezir, aunque no seais decendientes de Abraham, como de padre, ni de algunos de aquellos doze ilustres Tribus, y linages, no por esso sois acerca de Dios tenidos por villanos, o menos nobles, fiẽdo como sois sus hijos; porque si alguna familia, Tribu, o linage (*aut paternitas nominatur*, id est, tiene celebre, o ilustre nombre, o apellido) no le viene tanto de la carne, y sangre, quanto de ser de casta de Dios: y por tanto vosotros (*eritis patriæ gentium*) grande, y noble familia, en hóra y gloria: y esto es lo que se figue luego, *Afferte Domino gloriam, & honorem.* Demas desto, lo q̃ en esto haze a proposito es, que toda paternidad se deriua de Dios, y de Iesu Christo su hijo: porque a Dios, como primero author y criador se reduze todo qualquiera linage, y familia; de nobles, y villanos; Iudios, y gentiles; para que los vnos no se ensoberuescan, y eleuen: y los otros no desmayen, y desconfien: lo qual mostrò S. Pablo quãdo dixo; *Mihi data est gratia hæc in gentibus euangelizare, &c Quæ sit dispensatio sacramenti abscondit à sæculis in Deo, qui omnia creauit.* Todo esto enseñò tambien san Lucas, quando contò la generacion de Christo nuestro Señor, subiendo al contrario de san Matheo, refiriendo todos aquellos patriarchas en Adam nuestro padre primero: y a Adam refiriendolo en Dios, primero author, y fabricador de los cuerpos, y padre de las animas. *Qui fuit* (dixo) *Adam: qui fuit Dei*: para q̃ de Dios se deriuasse, *omnis paternitas.* De aqui es, que en la yglesia de Dios, *non est distinctio Iudæi, & Græci*; porque, *dives est in omnes qui inuocant illum*: y gozan del priuilegio de la hidalguia, y nobleza que les dà

Paternitas quid.

Ephes. 3. 8.

Luc. 3.

Isa. 1. 15. Ps. 5. 7. & 24. 24. Osea. 4. 5.

Ephe. 3. 14

A la Fè, y Charidad; trayda de su cabeça Iesu Christo, que se la mereciò, y por quien se le dio. Assi a los que le sucedieron, como a los que antecedieron hasta Abraham, y desde ay subiendo hasta Adam, por todos aquellos que
Hæb. 11. 33 la tuuieron. Que le dañò, digamos, a
Iuue. satyr. 6. Iephte auer sido hijo de vna ramera? Aunque como dixo el satirico: *Oderũt natos de pellice, quo minus adipiscerentur repromissiones?* Que le estoruò a Raab,
B ramera, auer sido mesonera, y gentil,
Isai. 56. 2. illustratur. y estrangera. *Beatus vir* (dize Isaias) *qui facit hoc; & filius hominis, qui apprehendet istud custodiens sabbathum, ne polluat illud, custodiens manus suas, ne faciat omne malum.* Pro *viro*, tiene el original, *Enos*, que es nombre de villania, y miseria: *pro filio hominis*, està, *filius Adam*, que dize, origen vil, y terreno: como si dixera, hablando con todo hombre, o muger, de qualquier genero, o condicion misera que sea, ningu
C no es de obscuro linage, si guarda los mandamientos de Dios; y por inocencia de vida, *fiat noua creatura*: y viua cõ santidad, y limpieza de costumbres. Engañanse verdaderamente, *filij Belial*, quando menosprecian a Saul; *Quod*
1. Reg 9. 21 & 20. 27. *filius Iemini sit de minima Tribu Israel, & cognatio eius nouissima inter omnes familias de Tribu Benjamin*: quando lo arrebataua el espiritu del Señor, y profetizaua. Y mas torpemente engañaua a los Iudios su maldad, y vana locura, o falta de juyzio que frequentemente tomauan en la boca aquellas palabras;
Ioan. 6. 4. D *Nonne hic est Iesus filius Ioseph, cuius nouimus patrem, & matrem.* Por tanto el cõ-
Eccle. 8. 5. sejo del Espiritu santo es mucho de estimar. *Ne communices homini indocto, ne malè de progenie tua loquatur*; porque ay hombres que tratan de saber la decendencia de todos, solo para ser mal dizientes. La nobleza, y claridad de linage, con razon deue ser honrada, y respectada; plata es bruñida, y resplãdeciente, mas fino anda junta con la
Isai. 1. 22. virtud, oyremos a Isaias, que a vozes dize: *Argentum tuum versum est in scoriam.* Y los que eran tenidos por hijos de nobles, y claros, vienen a caer con el vicio, y a ser no menos obscuros, y abominables, que los Ethiopes despreciados: *Numquid non filij Aethiopum vos estis mihi filij Israel? ait Dominus.* El pro- Amos. 9. 12.
feta Amos, a estos hombres contaminados con vicios, y maldades, les llama Ethiopes, y esclauos vilissimos: y aunq̃ deciendan de la sangre de Abraham, y sean del pueblo de Israel, los llama Idumeos, Isai. 1. 10. *Principes Sodomorum, & Gomorræ populum.* Ezech. 16. 3. *Chananeos, Amoreos, Cetheos.* San Pablo, les dize Iudios solamente, no verdaderos Iudios: y finalmente, despues de auer en esta materia tratado muchas cosas, dize luego: *Non enim qui in manifesto Iudæus est* (esto es, que puede llanamente probar su decendẽcia de Abraham, padre de la circuncision) *Nec quæ in manifesto in carne est circuncisio, sed qui in abscondito Iudæus est, & circuncisio cordis in spiritu* (no en la letra) *cuius laus non ex hominibus, sed ex Deo est.*

Todo lo que auemos dicho comprehende Isaias en aquellas palabras: *Non dicat filius aduenæ, qui adhæret Domino dicens; separatione diuidet me Dominus, à populo suo. Et non dicat Eunuchus, ecce ego lignũ aridũ. Quia hæc dicit Dominus Eunuchis, qui custodierint sabbatha mea, & ellegerint quæ ego volui dabo eis, in domo mea, & muris meis locum, & nomen melius à filijs, & filiabus, Israel nomen sempiternum, quod non peribit. Et hæc dicit Dominus filios aduenæ, qui adhærent Domino, vt collant eum, & dilligant nomẽ eius, vt sint ei in seruos: adducam eos in montem sanctum meum, & lætificabo eos in domo orationis meæ; holocausta eorum, & victimæ eorum placebunt mihi super altari meo.* A dos generos de gentes consuela Isaias en estas palabras de parte de el Señor, a los estrangeros, y a los naturales esteriles. Al estrangero dize que no piense, que porque no es del linage de Abraham, y no tiene naturaleza en la casa de Iacob, que por esso no à de tener parte en Iesu Christo, y participar de la nobleza de su casa. Al natural esteril, porque en la sagrada escriptura estaua tenido por vn gene Isai. 56. illustratur.

ro

A ro de maldicion la esterilidad: le dize, que no por esso piense que à de perecer su nombre, y acabarse su casa, y fama en Israel: antes les promete que les darà mejor, y mas eterno nombre que el que les puede venir de sus hijos, y hijas, y de la succession de su casa. Y a los estrangeros, y aduenedizos les promete q̃ les harà lugar ẽ su casa, *& ad lucã in montẽ sanctum meũ*: como si dixera, no solo les darè lugar, como hizo Iosue alos Gabaonitas, q̃ les diò cabida entre los hijos de Israel, pero cõ

B denòles a perpetuo seruicio del pue-

Iosu. 9. 24. blo, y tuuolos como en la cozina, y oficios baxos. Sino dize el Señor, subir losè en la altura, y mas encumbradas dignidades de mi casa. *Et lætificabo eos*, darlesè vida descansada. Esta profecia de Isaias muestra sanMatheo auer se cumplido en Christo, porque con-

Matth. 1. tando su linage, nombra a Ruth, y a Raab, estrangeras en su casta, y las casa en el Tribu de Iuda, con aquellos q̃ entonces tenian el principado, y gouierno della: porq̃ ninguno por estraño q̃ se vea en linage, y sangre, dexe d̃ tener confiança, q̃ serà admitido enel

C mõte santo de Dios, q̃ es en aquel colegio supremo de la bienauenturança, dondo no es admitido, sino el q̃ fuere ageno de toda raza, y mancha de sangre, limpio, y noble por sus obras,

Psal. 14. *Domine quis habitabit in tabernaculo tuo, aut quis requiescet in monte sancto tuo?* La ley està puesta; *qui ingreditur* (viue) *sine macula*: esto es, perfectamente, enteramente no à de tener raza de pecado mortal, no à de ser pechero: lo primero q̃ se à d̃ probar, es, q̃ no pagais pe-

D cho al pecado) *ex eo quod operatur iustitiã* (cumple toda la ley, q̃ son los actos positiuos de toda la nobleza, porque las obras dan testimonio de la casta: *Stote perfecti sicut & pater vester perfectus est.* Adelante, aquel obra justicia; *Qui loquitur veritatem in corde suo* (no habla solamente con la boca, sino salẽ las palabras del coraçon) y por declararlo mejor dize: *Et non egit dolum in lingua sua, nec fecit proximo suo malum*, (no murmura, no es detractor, ni oye de gana los murmuradores) *non decipit* (no tiene en el entendimiento proposito de hazer al contrario, quando exteriormente con la lengua, *jurat*: toda la limpieza à de venir de lo interior. San Pablo declara esta nobleza por esta parte: *Vbi non est gentilis, neque Iudæus* (en la casa de Dios es muy diferente la probança de la nobleza, que en las republicas humanas: porque lo primero acà no se prueua, mas por la masculina, que por la femenina, ni por las leyes de los passados se fueron de la gentilidad, o del Iudaismo) *circuncisio, & præputium* (ni si fueron circuncidados, o enteros) *Barbarus, & Scytha* (ni por las naciones si vienen de Barbaros, o Cythas) *seruus, & liber*, (o si fueron sus passados de la casta de los hidalgos, o de los pecheros, o de los libres, o de los esclauos) *sed omnia, & in omnibus Christus.* Toda la probança se haze por la casta, y generacion de Christo; y todo lo que se articula en esto es Christo: de aqui nacen todos los articulos del interrogatorio, por donde an de ser preguntados los testigos. Quiẽ tiene mas de Christo, esse es el mas noble. Si saben que es de la generacion de Christo, si es hijo legitimo suyo, del, y de su yglesia, si por agua de baptismo. Y como se prueua ẽ las hidalguias, por los actos d̃ la posseſsiõ, y la propriedad, la antiguedad. Assi acà la ligitimidad de los hijos se prueua por la santidad de las obras, si son Fè con Charidad. Y para probar mas nobleza, tambien se prueua por la perseuerancia, porque haze mucho al caso auer siẽpre viuido en esta Fè, y Charidad, y no auer degenerado della, porque sin duda es parte de mayor nobleza, nunca degenerar dela casta: y por esto dize el apostol; *Omnia, & in omnibus Christus.* Todo lo que se prueua es Christo, *& in omnibus*, que no se halle cosa alguna en que no estè Christo: y el sea el author, la causa principal, y el fin de todas las obras.

ad Colo. 3. 11. explicatur.

En la casa de Dios es diferente la probãça de nobleza.

Porq̃ Christo en particular se llamò hijo de Abraham, y Dauid.

Tambien mostrò san Matheo ser cũplida la profecia de Isaias, en quanto a los esteriles, que no tienen generacion

A cion de hijos, quando llamò a Chriſto hijo de Abraham, y de Dauid; porque aunque eſtos dexaron ſucceſsion, todos los doctores que preguntan, porque le llamò el Euangeliſta al Señor hijo deſtos en particular. Reſponden, que porque ſe les prometio a eſtos particularmente Chriſto; y aſsi fue hijo deſtos, *ſecundum promiſsionem*. Y ſan Pablo lo miſmo entendiò ſer hijo, *ſecundum promiſſionem*, que ſer hijo de Eſpiritu: y aſsi dixo, *Non qui filij carnis hij ſunt filij Dei, ſed qui filij ſunt promiſſionis* (de eſpiritu) *ſtimantur in ſemine*. De aqui auemos de inferir, que Chriſto fue hijo deſtos ſegun la carne, y Abraham, Dauid, y los demas ſon hijos de Chriſto ſegun el eſpiritu, porque tuuieron el eſpiritu de Chriſto, y ſe les prometiò, y ſe parecieron como hijos a ſu padre. Y la mayor nobleza que ellos tuuieron, no fue ſer padres del hijo de Dios ſegun la carne, que eſſo tambien lo tuuierõ Manaſſes, y Oſias, Reyes impios, y otros muchos: ſino lo que les ennobleciò, y donde ſe les dà el nombre, y fama eterna en el Euangelio, es en auer ſido ſus hijos ſegun el eſpiritu. De aquella manera que Chriſto dixo: *Quicumq; fecerit voluntatem patris mei, qui in cœlis eſt, ille meus frater, & ſoror, & mater eſt*. Y ſegun eſta ſemejança eſpiritual, ſe llaman Abraham, y Dauid hijos de Chriſto, porque en todo cumplieron la voluntad de Dios; y deſpues ellos tuuieron otros muchos, q̃ imitandolos en la Fe, y obras, con razon ſe llamaron ſus hijos, aunque de ellos no decendian ſegun la carne, como ſe lo dixo el Señor a Zacheo, que ſiendo gentil; y como dize ſan Abroſio: *Nulla nobilitatis ingenitæ ſublimis: qui non prophetas non regnum habebat*: Ni noticia de profecias, ni eſperança de Reyno de los cielos, porque imitò al Patriarcha Abraham en Fe, deſſeando ver al Señor: *Et aſcendit in arborem Sycomorum*. Y lo hoſpedò en ſu caſa, como Abraham alos Angeles, y peregrinos: repartiò en pobres ſu hazienda, le dixo: *Hodiè domui huic ſalus facta eſt, eo quod ipſe ſit filius Abrahæ*. Que ſe à de entender, no ſegun la carne, ſino ſegun el eſpiritu.

Ratio pulchra.

Rom. 9. 8.

B

C

Luc. 8. 21.

D

Luc. 19. 9.

Amb. li. 8. in Lucam.

CAPITVLO. VIII.

Abraham, & ſemini eius in ſæcula.

FVE la caſta de Abraham que decendiò por Iſac ſanta, por ſer de ambas partes de excelente ralea, eſto es, de padre, y madre; y no ſe pudo dezir por el, lo que de Salomon; *Profanaſti ſemen tuum*. Dexaſte vn hijo con raza de mala caſta, porque Roboan fue hijo de Naama Ammonita, o Ammata, de aquellas mugeres de quien auia mandado Dios, *non ingrediemini ad eas*. Pero la caſta de los Iſraelitas, decendientes de Iſac, era llamada, *ſemen ſanctum*. Iſai. 6. 13. Eſto es, no poluto, ni manchado, como por el contrario, aquel era tenido por manchado, *Semen Chanaam, non Iudæ*. Y aſsi era de grande afrenta, e ignominia traer origen de ignoble caſta, y no limpia, *Radix tua de terra Chanan*. Iſai. 1. 10, *Princeps Sodomorum*. Y otros mil deſta manera en los profetas, que por la mayor parte ſe entienden por imitacion de las coſtumbres, como lo notaron Origines, Hierony. Theodor. ſobre el lugar de Ezechiel.

Eccle. 47. 22.

3. Reg. 4.

Exo. 34. 16 & 3. Reg. 11. 1

Dan. 13. 56.

Ezech. 16.

No ſe le pudo a Abraham dar en roſtro, por auerle auido en la vejez, quãdo, *Exiſtimabat corpus ſuum eſſe mortuum cum iam ferè eſſet centum annorum*. En la qual edad ſe condena en Salomon auer ſido luxurioſo. *Cum iam eſſet ſenex depranatum eſt cor eius per mulieres*. Porque como dixo vno: *Cum luxuria omni ætati turpis, tum ſenectuti fœdiſſima*. Que coſa ay mas torpe, que no en uejecer vn viejo por darſe a la ſenſualidad: porque con eſte nombre vitupe raua el otro poeta a Sileno.

Rom. 4. 19.

3. Reg. 11. 4.

Nequitia eſt quæ te non ſinit eſſe ſenem.

Ouid. 1. Fauſt.

Que coſa ay mas atrazada, ni mas contraria

A traria a la naturaleza, que la vejez, pues en ſu nombre, y naturaleza, trae conſigo, madurez, y ſazon, y ver que con las coſtumbres ſenſuales eſtà mas verde, quando auia de eſtar mas madura, ſazonada, y ſuaue? que coſa mas abſurda, que ver a Saturno junto a Venus? ni que coſa mas miſera, que ver a vn viejo enamorado, ſino es que ſe enamora de otra vieja?

La vejez es muy contraria, y atrazada a la naturaleza.

Vejez edad madura, ſe llama Verde por las coſtumbres ſenſuales. Menand. apud Stobeum. ſer. 113.

Nam qui frui cupit rebus à quibus arcetur.
Propter tempus, quomodo ille non miſer eſt?

B Y lo que ſe dize de Salomon, q̃, *Cũ iam eſſet ſenex, depranatum eſt cor eius per mulieres*, tiene dos explicaciones. La vna, q̃ aunq̃ quando mancebo, o varon de quarenta años, y de perfecta edad, *ada mauerit mulieres multas*: pero en aq̃l tiẽpo no lo pudieron peruertir, *Vt ſequeretur Deos alienos*, haſta la vejez: y eſte ſentido dà a entender Cirilo, y Cayetano. El ſegundo, es, *cum eſſet ſenex*, ſe començò a deprauar, no ſolo con la falſa religion, e idolatria, ſino tambiẽ con la deſenfrenada ſenſualidad: por que entrando en la edad de cinquenta años, ſe diò inmoderadamente a el deleyte carnal; aſsi poco a poco ablãdandoſe, y hecho afeminado, deſpues de pocos años vino a ſujetar el cuello a la falſa y dolatria de las mugeres.

Salomon ſe començò a deprauar ẽ la religion por la deſẽfrenada ſẽſualidad.

C Empero nueſtro ſantiſsimo Abraham, padre de nueſtra Fè, y la religioſiſsima Sarra, deſpues de muchos años que guardauan continẽcia por orden de Dios, ſe juntaron para tan ſanta generacion, a quien el Señor hizo

D tales promeſas, y diò tales palabras, que es digno, en ellas de conſiderar la firmeza, y eſtabilidad de ellas, y ſu infalible cumplimiento: que tanto quanto es proprio de Dios el ſer verdadero en dichos, y hechos; tanto es propriedad del hombre, ſer mudable, e inconſtante, principalmente en los principes, y magnates, que por repreſentar en la dignidad a Dios, le auian de imitar mejor en la propriedad de ſer veraces: pero ningunos ay que tanto por momentos, y horas muden ſus afectos, y propoſitos: de tal ſuerte, que no ay Protheo mas mudable en diuerſas formas, que ellos lo ſon, ſus hechos, y palabras. Por eſſo dixo el Sabio: *Sapientia hominis lucet in vultu eius, & potentiſsimus faciem illius commutabit.* Que es como ſi dixera, por ſabio que ſea vno, ſi eſtà en ſeruicio de algun principe, y le eſtà mirando al roſtro a ver de lo que guſta, no puede dexar de mudarſe por momentos, y repreſentarle diuerſos ſemblãtes, como ſe muda la ſombra a la mutacion del cuerpo, cuya es, y de quien depende; por lo qual no ay que eſtriuar, ni que confiar en ſus palabras inconſtantes, ſegun lo aconſejaua el ſapientiſsimo Rey: *Nollite confidere in principibus.* Y ſon ellos en quien quiere Dios que ſe halle la fidelidad, verdad, y firmeza, como diſpenſadores, mayordomos, y tutores ſuyos, a quiẽ es muy anexa eſta virtud: a lo qual parece auer aludido ſan Pablo quando dixo: *Hic iam quæritur inter diſpenſatores, vt fidelis quis inueniatur.* 4. Reg. 10. 1. *Miſit Iehu litteras in Samariam, ad optimates ciuitatis, & ad nutritios Acab* (alos ſeruos, y fieles miniſtros) eſto quiſo dezir Dios; *Seruus meus Moyſes, qui in omni domo mea fidelißimus eſt* (mayordomo mayor, q̃ es tanto, como el leal a Dios) y mas claramente lo declarò ſan Pablo: *Conſiderate Ieſum qui fidelis eſt ei, qui fecit illum, ſicut & Moyſes in omni domo eius: & Moyſes quidem fidelis erat in tota domo eius tanquam famulus.* Porque aſsi como Dios es conſtante, y el meſmo ſiempre, *nõ cõmutatur* (no retrocede de ſu decreto, ni buelue atras) ni en el ſe halla, *Vicißitudinis obumbratio* (ni ſombra de mudança) aſsi aborrece los variables, y tiene por graue crimen, *qui ei ſeruiunt non eſſe ſtabiles.* No hallara los de ſu ſeruicio, y caſa leales: *ſtabiles*; fieles, cõſtãtes, verdaderos. Y ellos al contrario auian ſido ſin firmeza ſin verdad, ſin conſtancia. Lo proprio ſe dize por los verbos, *ſtandi, conſiſtendi*, por traſlacion ala firmeza. Ioan. 8. 44.

Principes del mundo mudables. Eccleſ. 8. 1. explicatur

Pſ. 145.

1. Cor. 4. 2.

Num. 12. 7

Hab. 3. 2. 5

Iob. 4. 18.

In

A *In Veritate non ſtetit.* Pagnino, y otros traſladan, *Seruis ſuis non credet*: ſus leales no fueron para fiarſe dellos. Eſta eſtabilidad, firmeza, fidelidad, y verdad à de auer en los que ſiruẽ a Dios. Por eſſo ſan Chriſoſtomo, ſobre aquellas palabras de Iob: *Iob.11.4.* *Purus eſt ſermo meus.* Dize, que el que trata verdad, aũ en referir à de ſer muy puntual, porq̃ el que contando algo, añade, o diſminuye alguna palabra, es tenido por mentiroſo, particularmente en materia de honra, o de ſantidad de alguno, quando de ſu eſtimacion ſe trata. Coſa muy notada, y guardada del Euangeliſta ſan Iuan, que preguntando ſan Pedro a el Señor: *Hic autem quid?* Y reſpondiendo: *Sic eum Volo manere donec Veniam.* Fue coſa facil colegir de alli, *Quod diſcipulus ille non moritur. Exyt igitur ſermo iſte inter fratres.* Pero porque ſe puſiera al mundo la pura verdad, y ſincera, dixo: *Non dixit Ieſus non moritur, ſed ſic eum Vollo manere donec Veniam.* Porque pudo ſin dificultad alguna, de la permutacion, o amplificacion de las palabras, que dar alguna falſedad en los animos de los diciplos. Aquellos teſtigos que dixeron en la cauſa del Señor, quando padeciò, *Matth.26.61.* por falſos los nota ſan Matheo, porq̃ dixeron; *Hic dixit; poſſum deſtruere templum Dei, & in triduo reædificare illud;* auiẽdo dicho Chriſto nueſtro Redẽptor tã ſolamente; *ſoluite templũ hoc; & in tribus diebus excitabo illud.* Porq̃ mudando vna ſola palabra, ſe muda toda la ſentencia, y haze otro diuerſo ſentido: por eſſo el Sabio reprehẽde aquel, *Prob.17.9.* *qui altero ſermone repetit.* Eſto es, mudada alguna palabra, o mal entendida, e interpretada. Y aſsi como en el repetir peligra mucho la verdad, aſsi es menester gran cuydado, y eſtudio, por que no ſea ofendida, no ſolamente, *Vt altero*, aunq̃ ſea muy ſemejante, y equivalente, ſino que de todo punto, con las proprias palabras ſe refiera. Para tener pues los hombres que de ſu coſecha ſon mudables, eſta firmeza: es *Pſa.72.28* buen conſejo el de Dauid, que combatido, y de aqui para alli, mouido a me nudo con inconſtancia, dezia, *Mihi autem adhærere Deo bonum eſt, ponere in Deo meo ſpem meam.* Que ni ſe muda, por largo que ſea el tiempo, ni ſe enfada del amiſtad, por antigua que ſea: ni dexa de cumplir ſu palabra, por agrauios que le hagan, porque ſu verdad lleua adelãte lo que prometiò a Abraham; *Et ſemini eius in ſæcula.*

Elegantemente lo dixo ſan Pablo, tratando de como los pecados de algunos del pueblo, y ſu incredulidad no fueron parte para que Dios dexara de cumplir la palabra que auia dado a Abraham, y a ſu caſta de la miſericordia que con ellos auia de vſar en hazerſe hombre. *Quid amplius Iudæo?* (que tiene mas el Iudio, en q̃ exceda, y aya de ſer preferido al gẽtil?) Reſponde, *Multum quidem per omnem modũ:* por el modo, y no por la eſſẽcia ſe declara lo mas que ſe le diò al Iudio: porque en quanto alo ſubſtancial de ambos pueblos, tuuo Dios ygual cuydado en lo tocante al cuerpo, y al alma en lo temporal, y eterno; haziendo que ſu Sol ſalieſſe *ſuper bonos, & malos*, y lluuiẽdo ſobre juſtos, e injuſtos. *Matt.5.45* Y ſan Pablo alos de Licaonia, deſpues *Act.14.17* de auer dicho que Dios, *in præteritis generationibus dimiſit omnes gentes ingredi Vias ſuas.* Dize luego: *Et quidem non ſine teſtimonio ſemetipſum reliquit benefaciens de cælo dans pluuias, & tempora fructifera, implens cibo, & lætitia corda eorũ.* Y Salomon Sap. 6. 8. *Puſilum, & magnum ipſe fecit, & æqualiter eſt cura de omnibus.* En quanto al eſpiritu queria, *Omnes homines ſaluos fieri, & neminem Vult perire.* A todos les daua ſus Ange- *1.Tim.2.4* les, miniſtros deſu ſalud; no negaua la luz de ſu gracia, con que conocieſſen al Señor de todas, y le glorificaſſen, dandole gracias por los beneficios q̃ recebian; de manera, que quedauan ſin eſcuſa. *An Iudæorum Deus eſt tantũ?* *Rom.2.29.* *nonne & gentium? imò & gentium*, dixo mas abaxo ſan Pablo. Pero en lo que toca a la calidad, y al modo, cierta excelencia vuo en los Iudios ſobre los gentiles antes de la venida del Señor al mundo, y deſpues; porque los facò de les.

Rom.3.1. illuſtratur.

Excelencia de los Iudios ſobre los gentiles.

A de la eſclauonia de Egipto, los alimẽ
Exo 14. tò con Mannà en el deſierto, los guiò
infra. 16. con vna coluna de fuego, y otros mu-
chos beneficios, haſta quitar la tierra
poſſeida, cultiuada, y eſcogida, a o-
tros, para darſela a ellos, ſegun aque-
Pſal. 104. llo: *Dedit illis regiones gentium, & labo-*
45. *res populorum poſſederunt, Vt cuſtodiant*
iuſtificationes eius, & legem eius requirãt.
Dioles doctrina reuelada por el miniſ
terio de Moyſes, y de los profetas, la
qual quiſo que ſe eſcriuieſſe, porque
con tantas guerras, e incendios de ciu
dades no pereciesſe. Y dioles varones
B de ſingular ſantidad, y doctrina, como
Pſa. 147. 9 maeſtros embiados por Dios para ſu
enſeñança. *Non fecit taliter omni nationi*
dixo el profeta, vel, *Non fecit ſic om-*
Cle. Alex. *ni nationi.* Sobre el qual lugar Clemẽ
li. ſtrom. 6. te Alexandrino pódera aquel, *ſic: quia*
alijs gentibus multa præſtiterit, qui Deus
eſt omnium, non tamen dedit, vel fecit ſi-
cut cum Iudæis, quibus copioſiorem gratiã
per circunciſionem dilargitus eſt, qua Chri-
ſti fidem proteſtabantur, & hæc omnia prop-
ter Chriſtum illis promiſſum, & ex eis ori-
turum collata ſunt. Donde mueſtra Cle-
mente como en todo yua cumpliendo
Dios las promeſas hechas a *Abra-*
C *ham, & ſemini eius*, y lleuando a deui-
Primum do efecto ſu verdad. Luego dize ſan
quid. Pablo, en q̃ les excedió. *Primum* (Ori-
gines, tom. 2. dize, que ſe à de enten-
der numeraliter, reſpecto de los de-
mas beneficios, que en toda la carta
refiere: pero mas proprio es, que ſigni
fique *primũ* (id eſt, *præcipuum*) como di
xo mas abaxo, *Iudæo primum, & Græco*,
eſto es, *præcipuè*: porq̃ no ſiguiendoſe
ſegundo, ſe à d̃ recebir por lo miſmo
que, *potiſſimum*: o como traſlada Eraſ-
D mo, *præcipuè, ſiue præſertim.* Y ſan Lucas.
Luc. 15. 22 *Inſſit citò proferri ſtollam primã* (la prin-
Pet. 1. 20. cipal, y mejor) y ſan Pedro, *Hoc primũ*
intelligentes, &c. (eſto aueis de enten-
der principalmente) quiere dezir, en-
tre todos los beneficios, y mercedes
hechas a los Iudios, en que exceden a
las gentes. La principal es, que, *Credita*
ſunt illis eloquia Dei. (Eraſmo, *commiſſa*)
pero no ſe declara con aquella voz tã
to la fuerça de la ſentencia; porque
(*credere*) algo mas ſignifica, que (*cõmit-*
tere) que es hazer confiança de a-
quel a quien hazemos algun benefi-
cio, que es coſa muy honroſa: y (*cõmit-*
tere) no ſignifica otra coſa, mas que en
cargar a algunovna ſimple adminiſtra
cion, para hazer del experiẽcia. Y eſte *Theoph. in*
punto de honra que ſe encierra en a- *c.* 3. *ad Rõ.*
quella palabra (*credita*) notòlo Theo- *Amb. ibi.*
philacto, y ſan Ambroſio en el meſmo
lugar. *Cum multa ſint quæ ad honorificen-*
tiam, & meritũ pertineant ſeminis Abra-
hæ, hoc ſolum apertè memorat: quia maxi-
mè laudis eorum eſt, vt legem per quam ad-
didicerunt rectum à peruerſo diſtinguere,
digni iudicarentur accipere. San Pablo
muchas vezes vſa del verbo (*credendi*)
ad Gal. 2. 7. *Cum vidiſſent quod creditum*
eſt mihi Euangelium præputij. Ad Titum
1. 3. *Prædicatio credita eſt mihi ſecundum*
præceptum ſaluatoris noſtri (ſiòſe de mi
el predicar a la gentilidad, como à
ſan Pedro al Iudaiſmo) y 1. Cor. 9. 17.
Diſpenſatio mihi credita eſt. y 1. Thim.
1. 11. *Quod ſecundum Euangelium gratiæ*
beati Dei, quod creditum eſt mihi. y ad
Theſ. 2. 4. *Vt crederetur mihi Euangeliũ.*
y en otras mil partes (*eloquia Dei*) He-
ſiquio dize, que el verbo Griego que
le correſponde, ſignifica, *Oracula Deo-*
rum, ſiue Vaticinia, quæ conſulentibus da-
bant: que propriamente pertenecia à
los Profetas. Pero el Apoſtol ſiguiò a
los Setenta, que con aquella palabra
(*eloquium*) ſe explica generalmente
todo lo que a la ley pertenece, ſegun
aquello: *In corde meo abſcondi eloquia*
tua, Pſalm. 118 y Pſalm 11. 7. *Eloquia Do-*
mini, eloquia caſta. Y otros muchos, q̃
ſignifican, no ſolo lo que Dios reſpon
dia a Moyſes, quando le conſultaua:
ſino tambien lo que vniuerſalmẽte le
mandò a Moyſes, y à los profetas, que
eſcriuieran, no ſolamente acerca de
las obras que nos pide que hagamos
para alcãçar la eterna vida, y huir de
la eterna muerte, con mas claridad q̃
las dicta la lumbre natural de nueſtro
entendimiento. Pero principalmente
lo que auia prometido, y declarado
de ſu voluntad acerca de embiar a el
Meſias de la caſta de Abraham, para
ſalud

A ſalud del mundo, que es lo mas excelente, y principal que contienen, y encierran en ſi las diuinas eſcrituras, de las quales dixo el Señor: *Scrutamini ſcripturas, quia vos putatis in ipſis vitam æternam habere, & illæ ſunt quæ teſtimoniũ perhibent de me.* Y vn poco mas abaxo: *Si crederetis Moyſi, crederetis forſitam, & mihi: de me enim ille ſcripſit.* Y el Apoſtol; *Finis legis Chriſtus ad iuſtitiam omni credenti.* Eſto todo antes que la ley de Dios ſe eſcriuiera por Moyſes, ſe le auia prometido a Abraham, como auemos viſto; y deſpues del ſe le prometiò, *ſemini eius in ſæcula*: como a Iſac, Iacob, Ioſeph, y otros, y entre ellos con mas claridad a Dauid. Y eſto es lo que dize: *Primum, credita ſunt illis eloquia Dei.* Hizo Dios (quiere dezir) dellos tanta confiança, que les fiò ſu ley, honra, y palabra, como quando teneis vos vn priuilegio de la fundacion de vueſtra caſa, y de las mercedes que los Reyes prometen hazer a vueſtra decendencia, y no hallais en toda ella lugar ſeguro para guardarlo, mandaiſlo poner en el archiuo de ſan Franciſco, o ſanto Domingo; y dexais mandado por vueſtro teſtamento, que ſi en algun tiempo ſe vuiere de ſacar del algun traſumpto para algun negocio que ſe ofrezca, que ſea ante eſcriuano publico, y teſtigos, preſente el Prior, y Guardian de ſan Franciſco. Gran confiança hazeis de los Religioſos en fiar dellos vueſtra honra, que no fiais de vueſtra caſa. *Credita ſunt illis eloquia Dei*: la fundacion del mayorazgo de Abraham, las mercedes que Dios auia prometido de hazer a ſu poſteridad, y decendencia, lo fiò de aquel pueblo, para q̃ lo guardara; y todas las naciones acudieran a el, para ſaber la voluntad de Dios, y las mercedes que auia de hazer a los hombres en venir al mundo de la ſangre de Abraham para nueſtro remedio.

Ioan. 5. 31.

idem.

ad Rom. 10 4.

B

Gen. 22. & 12. & 15. & 17.

C

Como el Señor hizo cõfiança de los Indios.

D

Quid enim ſi quidam illorum non crediderunt? Para moſtrar la firmeza, ſe inmobilidad de Dios en ſus promeſas ſe haze ſan Pablo a ſi vna objeccion de algunos Iudios, que no dieron credito a ellas; *Nõ crediderũt Deo, nec ſperauerũt in ſalutari eius.* Cõ hablarles Dios, y en negocios de ſu ſalud, no le dieró credito, ni tampoco a los Profetas. *Increduli* (dize Ezechiel) *& ſubuerſores ſunt tecum.* y en el capitulo 3. *Domus Iſrael nollunt audire te, quia nollunt audire me.* Y en particular no quiſo el impio Rey Achaz pedir ſeñal en teſtimonio del miſterio de la venida del Señor de ſu caſta al mundo, y ofreciendoſe la reſpondiò, *Non petam, & non tentabo Dominum.* Con titulo de religiõ quiſo encubrir ſu infidelidad, y dezir, *non petam*, por no hazer experiẽcia del Señor. Por ventura (dize el Apoſtol) la infidelidad deſtos (no dixo de todos, porq̃ muchos de los padres creyeron) impidiò, o eſtoruò algo, enflaqueciò la fidelidad de Dios, y el cumplimiento de ſu palabra (*Fidẽ Dei*) la fidelidad importa en eſte lugar, la conſtancia, y verdad en ſus promeſas: ſegun lo que eſtà eſcrito, *Fidelis Deus in omnibus verbis ſuis.* Y alos Hebreos: *Fidelis enim eſt, quia repromiſit.* De dõde ſe ve claramẽte (*eloquia*) en lo paſſado ſignificar los prometimientos de Dios. Y reſpõde: *Abſit* (palabra de quien abomina, es, ariedo vaya). El Griego, *Non fiat*, o *non contingat.* Que la bondad de Dios ſea vencida de nra malicia, o la mude y varie. Y añade luego; *Eſt enim Deus verax, omnis autem homo mendax.* En el Griego lo pone en modo imperatiuo *ſit*, o *fiat*, o *eſto*: pero el Vulgato de preſente lee, *eſt*: porq̃ Cipriano in epiſ. ad Cornelium, y en la que es ad *Clerum legion.* S. Ambroſ. y S. Auguſt. indicatiuo leen (*eſt*) y ſe à de leer cõ emphaſi: *Eſt autem Deus verax.* Eſtablezcamos, y ſintamos de Dios, y de noſotros lo que conuiene ſaber, que noſotros ſomos mentiroſos, y Dios fiel. Es Dios verdadero, no por habito, o coſtumbre, ſino por naturaleza, y con impotencia de poder mentir; porq̃ Dios ni puede engañar, ni ſer engañado. La cauſa de la falſedad de alguno en las palabras ſuele ſer, o error en el entẽdimiẽto, o malicia en la volũtad. Lo primero, ſuce-

Pſal. 77. 8.

Ezech. 2. 6

Iſa. 7. 12.

Pſ. 114. 13.

ad Hab. 10. 23.

Dios, ni miẽte, ni puede mentir.

Qo cede

Porq̃ el hõbre puede mentir, y miente.

A cede en los hombres, porque reciben la verdad de las coſas, o porque juzgã ſer tales; en lo qual muchas vezes ſe engañan. Eſto no acõtece en Dios, por q̃ nada recibe de las coſas, antes el es autor de todas ellas, y ſu cauſa. El hõbre puede tener malicia en la volũtad para mentir, porque no es la regla de la bondad, y verdad; y aſsi puede faltar, y deſuiarſe della. Pero en Dios, la voluntad es primera regla de la verdad, y entre ſi ſon vna miſma coſa: de aqui es, que no ſe puede deſuiar de la verdad la voluntad. Dõde dixo el Apoſtol ſan Pablo: *Fidelis Deus ſeipſum negare non poteſt*: porque ſi ſiendo ſegun naturaleza la primera verdad, declinara de la verdad, negarſe a ſi proprio, que es impoſsible.

B 2. Tim. 2. 13.

Aquella palabra, *omnis homo mendax*, es tomada del Pſalmo 115. 11. don de dize; *Ego dixi in exceſsu meo, omnis homo mendax* (el Hebreo con mas clara ſignificacion, *mendatium*) como aquello del Pſalmo 38. 8 *Vniuerſa vanitas omnis homo viuens*) abſtracto por cõcreto para mayor ponderacion, Salomon, *Vanitas vanitatum* La propria mẽtira, y la miſma vanidad, no vano, ni mentiroſo, q̃ dize limitacion de vicio, o de mentira, ſegun la capacidad del ſujeto, ſino abſtraydo del. Y porq̃ no redarguyeſſemos al Profeta de mẽtiroſo, por auer dicho eſto, nota S. Auguſtin en eſte lugar, y tomòlo de ſan Baſilio, que dixo, *in exceſsu meo*: como ſi dixera, no ſoy yo el q̃ lo digo, ſino Dios, que a ello me alumbrò con lumbre del cielo. Porque el hombre de la coſecha de ſu naturaleza, corrompida por el pecado es mentiroſo, o mẽtira, o porq̃ no quiere cumplir lo q̃ prometa: como quando dixeron a Moyſes: *Omnia quæ locutus eſt Dñs faciemus, & erimus obedientes.* A los quales deſmintiò el Señor: *Nonne Moyſes dedit vobis legem, & nemo ex vobis facit legem?* Y S Pedro, diziendo, *Etiam ſi oportuerit me mori tecum, non te negabo*: y deſpues negò tres vezes. O porque el hombre engaña, y puede ſer engañado, heredandolo de nueſtra madre Eua, q̃ fue engañada, no ſintiendo como deuia de las diuinas palabras. De aqui vino el Profeta Nathan a engañarſe, hablando de ſu eſpiritu, ſin reuelacion a Dauid, acerca de la edificacion del templo. Y en Betel vn Profeta engañò a otro Profeta, y lo combidò a comer diziendo q̃ Dios por vn Angel ſe lo auia reuelado, y mintiò. No ſolamente mentimos, por q̃ ſomos defectibles de nueſtra coſecha, ſino en las coſtumbres, moſtrãdo muchas vezes de fuera, lo q̃ interiormente no ſomos, y pẽſando en nueſtra imaginacion q̃ eſtamos ſin pecado, o culpa, en q̃ conſiſte vna gran mentira, ſegun dixo ſan Iuan: *Si dixerimus quod peccatum non habemus, ipſi nos ſeducimus, & veritas in nobis non eſt.* Pero Dios, aſsi en ſu naturaleza diuina, como en ſus palabras, y promeſas, en ſus obras, y manifeſtacion dellas. *Eſt verax.* Por lo qual dize luego el Apoſtol: *Sicut ſcriptum eſt Vt iuſtificeris, in ſermonibus tuis; & vincas cum iudicaris.* No citò ſan Pablo el teſtimonio entero que le falta: *Tibi ſoli peccaui, & malum coram te feci.* El Hebreo, *cum iudicas*, actiuo. El Griego es equiuoco, a ſignificacion actiua, y paſsiua; la terminació es paſsiua, y la ſignificacion ambigua. S. Pablo citò el lugar como eſtà en los Setenta: nro Vulgato ſiguiò en ſu traſlació la ſignificació paſsiua, por ſer mas acomodada a la ſentencia del Apoſtol: porq̃ auiendo muchos viſto el pecado de Dauid, podian penſar, que por eſte camino ſe ponia impedimento al cumplimiento de la promeſa diuina en decendir deſu carne, por tanto quando pide perdon de ſus culpas, no pone, ni alega meritos ď ard ſu te, ſino la palabra que dà Dios de perdonar a los que confeſſaren ſus culpas: y aſsi dixo, *Tibi ſoli* (contra ti, que eres Dios, contra quien ſuelen ſer todas las ofenſas) *peccaui, Vt iuſtificeris.* Eſto es, para que mueſtres ſer verdadero en tus palabras; porque los impios juzgan q̃ no te compadeces, o no eres verdadero en tus promeſas, quando dizes, q̃ as de perdonar a los penitẽtes: *Vel Vt iuſtificeris in ſermonibus tuis,*

D Exod. 24. 7

Ioan. 7. 19.

Gene. 3.

2 Reg. 7 3.

3. Reg. 13. 11.

1. Ioan. 1. 8.

Pſal. 50. 6. illuſtratur.

Rom. 3.

del

A del perdon que me prometiſte por Nathan, de perdonarme, y de eſtablecer mi reyno para ſiempre. *Et vincas cum iudicaris*, que de dos maneras lo haze Dios, o perdonando los pecados, o dando lo que en el reyno del cielo à prometido. Si ſe lee actiuè, *Et vincas cum iudicas*, es el ſentido; para que te mueſtres irreprehenſible, juzgando a los malos. Si paſsiuamente, *iudicaris*, haze el ſentido que diximos,

B para que venças el parecer de los malos, que juzgan de Dios, que no tienes prouidencia de las coſas humanas, o no eres facil para conceder miſericordia a los pecadores conuertidos: o q̃ te juzgan por mudables, que los pecados ſon cauſa para que no cumplas tu palabra. Eſte ſentido viene mejor con lo que ſan Pablo pretende, que los pecados de algunos Iudios, no creyendo, no fueron parte para diſminuyr la verdad, y fidelidad de Dios: y aquel (*vt*) entonces conjuncion dize, no

C cauſa.

CAPITVLO. IX.

Donde ſe proſigue la materia del capitulo paſſado, acerca del cumplimiento de la palabra que Dios diò a Abraham, & ſemini eius.

D Siendo tan infalible la verdad de Dios, que no baſta la malicia humana, para vencer ſu fidelidad, reſta ver vltimamente en que forma cumpliò el Señor lo que prometiò a Abraham, y a ſu poſteridad. Para lo qual es de ſaber, que dos fueron las decendencias que de Abraham tuuieró principio. La vna, ſegun la carne, y ſubſtancia corporal: y la otra, ſegun la Fè, y eſpiritu, que ſe extendiò a todos los fieles juſtos que deſpues del ſe ſiguieron en el viejo, y nueuo teſtamento, decendientes aſsi del linage de los Iudios, como de la gentilidad. Llamanſe eſtos tambien, *ſemen Abrahæ*, porque imitaron, e imitan, y an de imitar a Abraham en la piedad, y religió. Aſsi lo diſtinguiò ſan Pablo a vno, llamando, *ſemen ſecundum carnem, circunciſionem, & legem*: al otro. *Secundum Deum, ſecundum ſpiritum, ſecundum promiſsionem.* Ni mas, ni menos diſtingue dos circunciſiones: vna ſegun la carne y letra, otra ſegun el coraçon, y el eſpiritu. Demas deſto, diſtingue dos Iudaiſmos, vno deſcubierto, y manifieſto a quié reſpectan los hombres. Otro oculto, cuya alabança, y honra les viene, no de los hõbres, ſino de Dios. De aqui es, q̃ confieſſa libremente, q̃, *Non omnes qui ex Iſrael ſunt, ij ſunt Iſraelitæ: neq̃ qui ſemen ſunt Abrahæ, omnes filij, ſed qui filij ſunt promiſsionis æſtimantur in ſemine.* Eſta generaciõ eſpiritual fue innumerable, porque ſe juntò de Iudios, y gẽtiles: menos de los primeros, y mas de los ſegundos. Moſtròſele a S. Iuan eſto Apocal. 7. 4 en el numero de los predeſtinados, *Ex omni tribu filiorum Iſrael*, miſticamẽte, numero ſeñalado, ciento y quarenta y quatro mil. Pero el numero de los eſcogidos de parte de la gentilidad, ſe mueſtra; *turbam magnam, quam dinumerare nemo poterat.*

Dos decendencias de Abraham.

Rom. 9. 4. 6

Rom. 2.

Eſto ſupueſtõ, cumpliò Dios la palabra que diò a Abraham de multiplicar ſu poſteridad como las eſtrellas del cielo, literalmente en la ſucceſsiõ corporal del Patriarcha. Tres coſas à de tener vn ſentido de algun lugar de la ſagrada Eſcritura para ſer literal, que las palabras en ſu ſignificacion ſe recibã ſegun la comun, y vulgar acception; porq̃ ſu difinicion es, *quem verba reddant propriè accepta.* Lo ſegundo, q̃ no ſe cõſideren las palabras por ſi ſolas, ſino juntas con las antecedentes, y conſequentes: y lo vltimo, que en la ſagrada Eſcriptura ſe halle otro ſemejante ſentido a aquel que ſea literal. Todo lo qual ſe contiene en aquella promeſa, *Numera ſtellas cœli ſi potes; ſic erit ſemen tuum*: porque (*ſemen*) hablando de la humana generacion, propriamente ſignifica carnal poſteridad: y quiere dezir, ſerà tu decẽdencia ſegũ

Litteralis ſenſus, quis

A la carne, inumerable, como lo ſon las Eſtrellas del Cielo: porque en eſta ſignificacion ſe recibe aquello del Geneſis 3.15. *Inimicitias ponam inter ſemen tuum, & ſemen mulieris* (entre la ſucceſsion de ambos. Y Geneſis 4.25. *Poſuit mihi Deus ſemen* (vn hijo) *aliud, pro Abel*, en lugar de Abel. Y en el capitulo 15. 3. *Mihi autem non dediſti ſemen*, (hijos). No ſe haze la comparacion aqui con las Eſtrellas, en quanto a la claridad, ni en quanto a el orden, y conſtancia del mouimiento (que eſto ſemejança tiene con la gracia, y gloria) ſino en quãto a la multitud, entre el numero dela decendencia de Abraham, y las Eſtrellas; lo qual ſe declara expreſſamente por aquellas palabras, *Numera ſtellas ſi potes, ſic erit ſemẽ tuum.* Aquel (*ſic*) quiere dezir; como las Eſtrellas no ſe pueden contar, aſsi tu generacion por la muchedumbre. Pues ſi confiramos eſtas palabras con las antecedentes, ſe verà eſto claramente, porque Abraham auia dicho a Dios: *Ego vadam abſque liberis, & vernaculus meus hæres meus erit: mihi autem non dediſti ſemen.* Veaſe como deſſeoſo por eſtremo, y caſi ſin eſperança de tener vn hijo; ſatisfaze Dios a ſu deſſeo, con prometerle no ſolo vno, pero generacion tan larga, que en el numero ſea comparado a las Eſtrellas del Cielo; y entonces Abraham ſolo eſtaua con anſias de tener ſucceſsion carnal, y no trataua de la eſpiritual. Confirmaſe con las palabras que ſe ſiguen; *Gentem cui ſeruituri ſunt* (tu poſteridad) *ego iudicabo, & poſt hæc egredientur cum magna ſubſtantia; generatione autem quarta reuertentur huc.* Demas de eſto afirma Moyſes en el Deuteronomio 2. y 10. eſtar yà multiplicados los Hebreos como las Eſtrellas del Cielo, aludiendo a eſte prometimiento hecho a Abraham: las palabras de Moyſes ſon: *Dominus Deus multiplicauit vos, & eſtis hodie ſicut ſtellæ cœli, plurimi.* Y mas abaxo: *In ſeptuaginta animabus deſcenderunt patres noſtri in Ægyptum: & ecce nunc multiplicauit te, Dominus Deus tuus ſicut aſtra cœli.*

En q̃ ſe haze la cõparacion dela caſta de Abraham, y las eſtrellas del cielo.

Deut. 10. 22.

De aqui colegimos, como tambien prometerle que à de multiplicar ſu caſta, *ſicut puluerem terræ*, trata de la inumerable multitud corporal que del auia de tener origen A la qual dize: *Omnem terram hanc dabo ſemini tuo vſquè in ſempiternum.* Porque la palabra, *æternum*, o, *ſæculum*, muy a menudo en la ſagrada Eſcriptura ſignifica, no muy verdadera eternidad, ſino vn tiempo muy largo, que ſe extiende al tiempo paſſado, y por venir: como aquello: *Iſti ſunt potentes à ſæculo viri famoſi.* Y Ieremias 2. 19. *A ſæculo confregiſti iugum.* Deuteronimio 32.7. *Memento dierum antiquorum, cogita generationes ſingulas.* Y aſsi prometerle el Señor que la ſucceſsion corporal, ternà para ſiempre la poſſeſsion de la tierra de Chanaan. Entiendeſe por largos ſiglos, y tiempo no determinado, porque la poſſeyeron mas de mil y ſeyſcientos años, por eſſo tambien la circunciſion, y ſu guarda, *futura erat æterna*: alos Hebreos Eſto es, auer de durar por largos tiempos; cõuiene a ſaber, deſde el año nouenta de Abraham, que ſe inſtituyò, haſta el tiempo de Chriſto nueſtro Señor, en quien ſe acabò, que fueron mil y nueueciẽtos, y ſetenta y ocho años: y porque ſu guarda era por largos, y extendidos ſiglos, ſin definir tiempo, ſe dixo auer de durar, *in ſæculum.*

ſæculum quid.

Gene. 6.4.

Gene. 17.7

Boluiendo agora a la decendencia que de Abraham truxeron los fieles, que como verdaderos hijos heredaron ſu Fè, y eſpiritu; à que llamò ſan Pablo, *Filij promiſſionis æſtimantur in ſemine.* De quien ſe hizo vna ygleſia, mas de gentiles, que de Iudios: como lo dixo el gran Baptiſta; *Ne velitis dicere intra vos patrem habemus Abraham: dico enim vobis, quoniam potens eſt Deus de lapidibus iſtis, ſuſcitare filios Abrahæ.* En eſta generacion ſe cumpliò principalmẽte la diuina promeſa, de multiplicarlos como las eſtrellas del cielo, y como el poluo dela tierra; y q̃ poſſeeran la tierra de Chanaan, *in ſempiternum.*

Matt. 3. 9.

Que

A Que las palabras diuinas pertenez
can a la generació eſpiritual de Abra
ham no ay duda alguna; porque ſan
Rom. 4.3. Pablo, diſputando ſobre las palabras
que ſe ſiguen luego en la ſagrada Eſ-
criptura a la promeſa de Dios. *Credi-
dit Abraham Deo, & reputatum eſt ei ad
iuſtitiam*: lo dize con palabras clariſsi
mas; porque aduierte que ſe le dixerõ
mucho antes q̃ Abraham ſe circuncidara; y quando eſtaua incircunciſo, pa
B ra que ſe entendiera q̃ entonces ſe le
reputò ſu Fè a juſticia, *Cum adhuc habe
ret præputiũ, vt pater fieret omnium credẽ
tium*: no tan ſolamente de aquellos q̃
auian de proceder del, ſegun la circũ-
ciſion, ſino tambien de aquellos, q̃ ſin
ſer circuncidados procedieren del, ſi
guiendo la Fè q̃ Abraham auia tenido
antes dela circunciſion; y por eſta cau
Gen. 17.6. ſa ſe le dixo: *Quia patrem multarum gen
tium poſui te. Qui contra ſpem, in ſpẽ credi
dit* (dixo el Apoſtol) *vt fieret pater mul
tarũ gentium*; ſegun aq̃llo: *Sic erit ſemẽ
C tuũ ſicut ſtellæ cœli, & arena maris*. Deſta
diſputa de S. Pablo claramẽte ſe ve, y
euidentemente ſe entiẽde, que la pro
meſa hecha a Abraham de la multipli
cacion de ſu generacion, pertenece a
la caſta, y ſucceſsion eſpiritual: eſto
es, a todos los imitadores, y ſeguido-
res de ſu Fè, y piedad. Y porque eſta
generacion eſpiritual fue predeſtina
da eternalmente de Dios, para ſin fin
poſſeer la vida eterna: por eſſo dixo
la Virgen en ſu Cantico: *Abraham, &
ſemini eius in ſecula*: porque, *ſæculum*, al-
D gunas vezes ſignifica el principio del
Luc. 1. 70. mundo. *Sicut locutus eſt per os ſanctorum,
qui à ſæculo ſunt prophetarum eius*. Y ſan
Ioan. 9. 32. Iuan; *A ſæculo non eſt auditum, quia
quis aperuit oculis cæci nati*. Y otras ve-
zes ſignifica lo que no tiene princi-
Eccle. 24. pio, ni ternà fin. *Ab æterno* (dize) *&
14. ante ſæcula creata ſum* (engendrada) *&
vſq̃é ad futurum ſæculum non deſinam*.
Y en ellas ſe moſtrò el cumplimien-
to de la diuina promeſa hecha a Abra
ham. *Omnem terram quam conſpicis, tibi
dabo, & ſemini tuo vſq̃ in ſempiternum*.
Los Setenta, *vſq̃è in ſæculum*.

Todo lo dicho ſe confirma con la autoridad de ſan Auguſtin, en tres lu
gares, el primero, lib. 16 de ciuit. ca-
pitulo 21. El ſegundo, en el capitulo
27 del proprio libro. Y el tercero, y
con mas claridad, y diſtinccion en el
lib. quæſt. in Geneſ. quæſt. 31. donde
mueue eſta queſtion. *Quomodo Deus
poſſeßionem terræ Chanaam ſemini Abra-
hæ futuram dixerit æternam. Vtrum ſecun
dum hoc ſæculum dicta æterna? aut vt ha-
betur in Græco in ſæculum? tanquam ſi
Latinè dici poſſet ſæculare. An ex hoc ali-
quid ſecundum ſpiritualem promiſsionem
hic intelligere cogamur, vt æternum ideo
dictum ſit, quia æternum aliquid ſignifi-
cat? An potius locutionis ſit ſcripturarum,
vt æternum appellent, cuius rei finis non
conſtituitur*. Y reſponde de tres mane-
ras. La vna (que en el es la vltima) pu
ſimos poco à, ſegun que *æternum* ſigni
fica no lo que carece de fin, ſino aque-
llo que no ſe le ſeñala, ni ſe termina
con alguna medida de tiempo, que es
lo proprio que *tempore longuiſsimo*. La
ſegunda manera como reſponde Au-
guſtino, es, que la poſſeſsion dela tier
ra de Chanaan ſe dize ſer eterna a los
Iudios, no propriamente, ſino en figu
ra, porque la poſſeſsion de aquella
tierra figurana verdaderamente, *poſ-
ſeſsionem cæleſtis pátriæ, quæ vocatur ter-
ra viuentium*, la qual los eſpirituales
Iudios deſpues deſta vida an de poſ-
ſeer eternalmente; por lo qual dixo
auerla de multiplicar como las eſtre-
llas del cielo, moſtrando, *illo Dei pro-
miſſo fuiſſe promiſſum Abrahæ poſteritatẽ
cœli fœlicitate ſublimem*. Y para ſignifi-
car eſto, hizo cõparacion con las Eſ-
trellas del cielo, por la altura, reſplan
dor, incorruptibilidad, y claridad de-
ſigual que entre ſi tienen.

De q̃ modo la generacion de Abraham fue eterna.

Y que en eſtas palabras ſe aya figu-
rada la tierra de los viuientes, veſe
por la ſemejança, y por otros modos
de hablar q̃ ay en la ſagrada eſcritura
parecidos a eſtos. Tobias el viejo pro *Tobiæ. 13. 21.*
fetiſa coſas admirables de la celeſtial
Hieruſalẽ. *Porta* (dize) *Hieruſalem ex ſa
phiro, & ſmaragdo ædificabuntur: & ex la
pide prætioſo, omnis circuitus murorũ eius*.
Y Iſaias auia vaticinado lo propio vn *Iſai. 54. 11.*

A poco antes en aquellas palabras: *Ecce ego ſternam per ordines lapides tuos, & fundabo te in ſaphiris, & ponam iaſpidem propugnacula tua, & portas tuas in lapides ſculptos, & omnes terminos tuos in lapides deſiderabiles.* Llegaſe a eſto lo que ſan Iuan eſcriue Apocalip. 21. del edificio de la nueua ciudad de Hieruſalem, de las puertas, fundamentos, del ambito, y de ſu altura. Todo lo qual ſabemos que no vuo en la terreſtre Hieruſalem, ni le pueden conuenir; y

B y aſsi ſe an de interpretar de la Hieruſalem celeſtial. Eſto es, de la yglesia Euangelica, o de la compañia celeſtial de los ſantos, y ſu felicidad.

Iſa. 11. 6. 7 Ni mas, ni menos Iſaias dize: *Habitabit lupus cum agno, & pardus cum hædo accubabit: vitulus, & leo, & ouis ſimul morabuntur, & puer parvulus minabit eos. Vitulus, & vrſus paſcentur: ſimul requieſcent catuli eorum: & leo quaſi bos comedet palleas. Et delectabitur infans ub vbere ſuper foramine aſpidis: & in cauernam*

C *reguli, qui ablactatus fuerit manum ſuam mittet. Non nocebunt, & non occidet in vniuerſo ſancto meo: quia repleta eſt terra ſcientia Domini, tanquam aquæ maris operientes.* Quien no ve, que en eſtas palabras vaticina Iſaias de la amiſtad que an de tener animales tan diferentes entre ſi, y con el hombre, y de ſu concordia La qual, ſi ſe recibe ſegũ la propriedad de las palabras, es increyble; porque haſta agora, ni ſe à viſto, ni experimentado, ni deſto tengamos con fiança que à de ſucceder. Luego es neceſſario que ſe entienda figuratiuamẽte, y otra coſa debaxo dellas encerrada.

Deſta manera, la promeſſa hecha a Abraham de la poſſeſsion de aquella tierra, para todos los ſiglos ſe à de entender: y aſsi entendida ſe cumple la verdad de Dios, y la Virgen la manifieſta auerſe de cũplir en aquellas palabras: *ſicut locutus eſt ad patres noſtros, Abraham, & ſemini eius in ſæcula.*

A

LIBRO TERCERO
de la tercera vez que ſe halla auer hablado la Virgen Maria nueſtra Señora.

B

CAPITVLO PRIMERO.

¶ *Del lugar del templo donde la Virgen hallò a ſu Hijo, y dixo eſtas palabras.*

Fili quid feciſti nobis ſic?

C *Templum vnde dictum.*

ESTA palabra Hebrea, *Hecal*, traſlada el Latino muchas vezes, *templũ*, quando ſe dize de la caſa de Dios; pero quãdo ſe dize de los otros edificios, o caſas profanas, traſlada, *palatium*, como 3. Reg. y en el 4. Reg. en Iſaias, en Daniel, & *domus*, como en el Pſalm 44. 9. y en los Prouerb. 30. 28. ſe traſlada, *ædes regiæ*. Quando empero ſe dize de los templos de los ydolos, ſe vierte, *delubrum*, como en Iſai. 13. 22. Ioel. 3. 5. y Oſeas 8. 14. mas nunca jamas ſe dize entre los Latinos, ſino de vn ampliſſimo, y real edificio, como ſuele ſer la curia, o lugar donde eſtà el conſejo, o de algun magnifico ſepulcro, como ſuelen ſer los de los grandes Reyes, ſegun eſcriue ſan Iſidoro; *Templi nomen generale, pro locis enim quibuſcumquè magnis antiqui templa dicebant. Et templa dicta, quaſi tecta ampla.* La miſma fuerça, ſegun Athana. Chriſoſt. y Didim. tiene la voz Griega, *Bareis*, aunque Cirilo pienſa que ſignifica, *Turres*, aquellas palabras del Pſalm. 44. *A domibus eburneis*: ſan Hieronimo del Hebreo lee, *de templo dentium*, en que ſe notan las ampliſſimas caſas de los Reyes, o las camaras ſecretas donde ſe guardã los teſoros, y coſas aromaticas, por ſer veſtidas de marfil, como las que ſe notan en Amos, y en los libros de los Reyes: eſto es, las recamaras reales, donde ſe guardan los veſtidos, y olores de los Reyes, que con otro nombre ſe llaman, *Domus aromatum, pigmentorum, vnguentorum, & domus vaſorum regalium.*

Iſid. lib. 15. ethim. c. 4.

domus eburnea, quid.

Amos 3. 15

3. *Reg.* 22. 39.

4. *Reg.* 20.

Eſte lugar pues donde la Virgen hallò a ſu hijo deſpues de los tres dias, dize el Euangeliſta, que fue el templo Hieroſolimitano, que propriamente era la caſa de ſu Padre, que la

3. *Reg.* 21. 1 & 4. 20. 18. *Iſai.* 29. 7. *Dan.* 1. 4.

D

A

2 Reg. 7. 12. & 1. Paralip. 22. 10. explicatur.

diuina eſcritura llama, *Domũ Dei*, ſegũ lo que auia dicho Dios a Dauid: *Cum completi fuerint dies tui* (ya acabada la guerra, y quitadas las inſignias militares) *ſuſcitabo ſemen tuum, & firmabo regnum eius*) eſto es, el reyno que tu ganaſte, que aun en tu vida parece que eſtà toda via al amparo de los ſoldados, y con ſoſpecha de guerra. Viuiendo yo en tabernaculo, lo firmarè, porque el Rey no andarà inquieto con guerras, ſino que el gozarà de la quietud, y firmeza de ſu Reyno: y yo ternè morada mas firme) *ipſe* (tu hijo) *ædificabit mihi domum* (firma, y eſtable, no a modo de tabernaculo mouedizo) *nomini meo, & ſtabiliam thronum eius in ſempiternum*: para que parezca a mi pueblo, que viuo con el vida mas pacifica, vrbana, y le ſoy mas familiar.

Templum cur domus Dei.

B

De aqui viño a llamarſe el templo caſa de Dios; y aunque antes que la edificara Salomon, aya en la ſagrada eſcriptura mencion, *Domus Dei*, como en Ioſue, y en los Iuezes, y en el lib. 1. de los Reyes; pero entonces con menos propriedad ſe llamaua el Tabernaculo, o Santuario, *Domus Dei*. Empero deſpues de edificado el teplo Hieroſolimitano, con mas propriedad, y mas ſolidamente ſe llamò aſsi, por ſer morada mas firme, y habitacion que no ſe auia de mouer, y trãsferir como el tabernaculo. Por lo qual Dauid antes deſto no conocia a Dios caſa propria; y el meſmo Dios, mas abaxo cõpara la caſa con el tabernaculo. *Nec enim* (dize) *habitaui in domo ex die illa, qua eduxi filios Iſrael de terra Aegypti, vſq; in diem hanc; ſed ambulabam in tabernaculo, & tentorio per cuncta loca, qua trãſiui.* Por lo qual prometiò a Dauid auer de tener deſcanſo, y quietud en Hieruſalem. *Elegit Dominus Syon, elegit eam in habitationem ſibi. Hæc requies mea in ſæculum ſæculi; hic habitabo quoniam elegi eam.* Y no ſolamente ſe llamaua, *Domus Domini*, ſino que por excelencia, ſin adito ſe llamaua, *domus*.

Ioſue. 9. 23 Iudi. 18. 13 & 19. 18. & c. 20. 26 1. Reg. c. 1. 24 & c. 3. 15.

C

2. Reg. 7. 2

Pſ. 131. 13. 14.

D

El templo era abſolutamente caſa de Dios. Ezech. 40. Iſai. 6.

Llama tambien la ſagrada eſcriptura a eſte templo y caſa de Dios, Cielo, por ſer el Cielo vna filla eſplẽdidiſsima del Señor, y como lo mejor que el cielo poſſee, y tiene en ſi ſea Dios; de aqui es, que donde quiera que mora, y habita, como en propria, y particular filla, cielo es; y ſe llama aſsi, tomando la razon del nombre del miſmo habitador del ſupremo cielo, ſegun aquello que eſtà eſcripto: *Quid mihi eſt in cœlo, & à te* (fuera de ti) *quid volui ſuper terram?* Propriamente del Hebreo: *Quis mihi in cœlo? & tecum non optaui in terra.* O como lee el Chaldeo: *Tecum ſocium non volui in terra.* Como ſi dixera, el cielo para mi, ſin ti, no es nada, y tu ſolo me puedes hazer de la tierra Cielo ſi tu me juntas a ti en la tierra: donde tu eſtuuieres ſerà el miſmo cielo. Como ſuele dezir el proverbio Eſpañol; Alli eſtà la corte donde eſtà el Rey. Lo miſmo diremos de el Cielo: Alli es el Cielo donde Dios eſtà. A eſto parece auer mirado Nabucdonoſor, quando haziendo aluſion a eſte nombre de Cielo, refiere Iſaias: *Qui dicebas in corde tuo in cœlum conſcendam* (al Templo, que es la real filla de Dios, y por el conſiguiente cielo, que eſtà pueſto en lugar altiſsimo, y por eſſo ſe à de ſubir a el) *ſuper aſtra Dei* (porque los Iſraelitas ſe compara uan con las Eſtrellas del Cielo, deſde aquella promeſa hecha a Abraham) *exaltabo ſolium meum; & ſedebo in monte teſtamenti* (propriamente del Hebreo, *in monte conuentus*. Pagnino, *Eccleſiæ*: el qual nõbre era de aquel leuãtado mõte, por el tẽplo donde el pueblo ſe juntaua. Los Setenta dieron a entẽder el ſitio del tẽplo, leyẽdo: *ſedebo in mõte excelſo, ſuper mõtes excelſos, qui ad Aquilonẽ.* Parece que es lo miſmo cõ aq̃llo: *Erit mons domus Dñi præparatus in vertice mõtium*: por eſtar edificado en vn collado muy alto.

Llamaſe cielo del habitador.

Pſa. 72. 25 *expenitur.*

Iſai. 14. 12 13.

Admirable aluſion.

Los Iſraelitas llamados eſtrellas

Tambien Salomon, en aquella celebre oracion que hizo, le dà al templo eſte nõbre de cielo, quando dixo, *Quotcumq; orauerint in loco iſto, tu exaudies in loco habitaculi tui in cœlo*: lo qual repite en el verſo 32. 34. 36. 43. 49. q̃ ſe à de explicar *apoſitiue*, porque al templo

3. Reg. 8. 28. 29. 30.

El tẽplo a manera de cielo engendraua nuues.

plo, que es caſa de Dios, le llama cielo, porque le auia henchido cõ nuues, ſegun aquello, *Implenit nebula domum Domini*: como con ornamentos celeſtiales con que ſe adereçaua el trono real de ſu mageſtad: y conſta eſto de aquellas palabras del verſo 13. *Aedificans ædificaui domum in habitaculum tuũ, firmiſſimum ſolium tuum in ſempiternum.* Y al miſmo lugar le llama cielo con las miſmas palabras. 2. Paralip. 6. 29. *Si quis de populo tuo fuerit depræcatus, cognoſcens plagam, & infirmitatem ſuam, & expanderit manus ſuas in domo hac, tu exaudies de cælo firmiſſimo habitaculo tuo.* De la qual analogia viene, que los ſacerdotes que ſiruen en el templo, ſean Angeles, y ſe llamen, *militia cæli*, ſegun aquello de Iſaias: *Viſitabit Dominus ſuper militiam cæli in excelſo: & ſuper Reges terræ, qui ſunt ſuper terram.* Eſto es, vernà el caſtigo ſobre los principes eccleſiaſticos, o ſeglares. Y en el capitulo 34. 4. dize, *Tabeſcet omnis militia cælorum.* Por lo qual los ſacerdotes ſe llaman Eſtrellas del Cielo algunas vezes, que es lo miſmo, que *militia cæli.* Y otras vezes, luminarias del cielo, porque ſiruen en el templo de lo que las luminarias en el Cielo. Y aſsi como ſe hallan en los Angeles, y en las Eſtrellas orden de eſtaciones, y miniſterios, como en los exercitos: aſsi ni mas, ni menos los ay en los oficios de los Sacerdotes: y ambas coſas de nombre, y de oficio ſon de milicia.

Los ſacerdotes Angeles, Eſtrellas, y luminarias del cielo, porq̃? Iſai. 24. 21

B

C

D

No quiero diuertirme a tratar de ſu fabrica, y grandeza, que no es a mi propoſito, y otros an tratado dello largaiſsima, y elegantiſsimamẽte; baſta auer dicho Dauid, tratando de ſu edificacion: *Opus grande eſt, neque enim homini præparatur habitatio, ſed Deo.* Y tenia concebido en ſu animo, que con ſu grandeza ſe auia de juntar la fama, y noticia del, y de tal manera auer de ſer, *Vt in cunctis nationibus nominaretur.* Y deſpues de fabricado, el Emperador Tito, delante del qual ſe trataua de batir, y quemar el templo, reſpondiò, *Nunquam ſe tantum opus incenſurum; iam enim Romanorum fore hoc damnum, ſicut ornamentum fore quoquè imperij ſi maneret.* Porque en materia de eſtado, tan inmenſa fabrica era honra del imperio, por ſer, *quaſi ædificium ciuitatis*, ſegun Ezechiel, por la amplitud, y muchedumbre de ſus partes, y por la multitud de los muros, atrios, propugnaculos, y moradas de los que ſeruian en el: por lo qual algunos pienſan, que aquellas palabras del Pſal. *Fũdatur exultatione vniuerſæ terræ mons Syon, latera Aquilonis, ciuitas regis magni*, ſe entienden del templo: y que el Apoſtol ſan Iuan en ſu Apocalipſi haze aluſion al templo como à vna ciudad, quando dize, que, *Vidit ciuitatem ſanctam Ieruſalẽ.* Y ſan Ambroſio lo entiende aſsi en aquel lugar.

1. Par. 29 1. 2.

1. Par. 22. 5

Ioſeph. li. 7 de bello. c. 9

Templo ornamento de el imperio Romano, ſi quedara en pie.

Ezech. 40. 2.

Pſal. 47. 3. explicatur.

Apoc. 21. exponitur.

Solamente quiero dezir, que no ſe pudo hallar Chriſto mejor, que en el templo en medio de los doctores, que ſiendo el Templo Cielo, y los doctores del las Eſtrellas, que lo adornan, ſegun eſtà dicho de la ſagrada Eſcriptura, y el Señor el Sol de juſticia, y luz del mundo: fue muy a propoſito ponerſe en medio, para embiar de ſi rayos de reſplandor, con ſus preguntas, y reſpueſtas. A ninguna caſa pudo acudir de mas deleyte, y regalo, pues celebra el real profeta Dauid el deleyte con que Dios regala a los que de coraçon oran en el templo. *Vnam* (vna coſa) *petij à Domino: hanc requiram, vt videam voluptatem Domini, & viſitem templum eius.* Las quales palabras ſe entienden del tabernaculo; o las dixo Dauid, profetizãdo del templo. *Voluptas*, de la propriedad de la voz, ſignifica alegria, dulcedumbre, amenidad, hermoſura, y todo lo que es agradable, y deleytoſo al animo, y a la viſta, con que Dios recrea a los ſuyos en el templo. Haze con eſto aquella bendicion de Bejamin, que toda ella eſtà llena de abraços de amor, y charidad, y de regalo, y deleyte eſpiritual, porque en ella ſe dize, *Deus morabitur tota die quaſi in thalamo*: que es la ſilla del amor, y de los abraços de los deſpoſados. Como ſi dixera, que

Chriſto hallado en el templo como el ſol en el cielo.

Pſ. 26. 3. 4

Voluptas in ſacro ſermone.

Deut. 33. 12. illuſtratur.

A Dios ſiempre celebra bodas enel templo, y que abraça con caridad perpetua a los que a el ſe llegã; y por eſſo ſe ſigue luego: *Inter humeros Beniamini requieturus*: que no quiere ſignificar otra coſa, ſino que Dios ſe ofrece dar ſe, y abraçar a los que orando en el templo ſe diſponen a ſu ſeruicio. Y ſi ſe refiere a Benjamin, que ſe le promete auer de deſcanſar entre los braços, y en medio de los braços de Dios, ſignificarà, que los fieles que entran enſu templo ſeran recebidos en el regaço de Dios, y con abraços. Y verdaderamente parece que el templo es aquel lugar, de quien el meſmo Dios auia dicho: *Delitiæ meæ eſſe cum filijs hominũ.* Eſto es, quando el padre eſtà en ſu caſa rodeado, o cercado de ſus hijos, regalandoſe con ellos; de la manera que el ſanto Iob, que tenia eſto por parte de ſu felicidad, y no la menor: *In circuitu meo pueri mei.* Aſsi ni mas, ni menos, Dios enel templo, y ẽ torno del, los hijos muy queridos, *Clamantes Abba Pater*; porque el templo, *domus orationis eſt.* Y la principal, y mas alabada forma de orar, es con la que le llamamos, *Patrem noſtrum*, y le pedimos pan, y los demas ſubſidios neceſſarios para la vida deſus hijos. No me parece mal lo de Goropio, que in Hermathena dezia, que en ſu primera lengua, el nombre, *Templum, ſonare locum, in quo Deus cum pueris ludit, & iucundiſſimè delitiatur.* De aqui procedia aquella ſingular alegria que recebian los q̃ orauan en el templo con la eſperança cierta que concebian de ſu felicidad, y toda la referian a dar gracias al Señor, ſegun lo que eſtà eſcrito. *Adducã eos in montem ſanctum meum* (donde eſtà el templo edificado) *& lætificabo eos in domo orationis meæ.*

Templo caſa del hijo de Dios.

Prou. 8. 31.

Iob. 29. 5.

Matth. 21. 13.

B

C

Matt. 9. 6.

D

Iſai. 56. 7.

La caſa de Dios es caſa de nueſtro padre.

Si el templo ſe llama, y es, *Domus Dei*, donde pudo el hijo verdadero de Dios acudir mejor para ſu regalo, que a la caſa de ſu padre? porque la caſa de algun padre tambien lo es de la miſma familia, y particularmente es de los hijos que en ella nacieró; y aſsi acontece, que los que ſalen della, ſiẽpre tienen recurſo de boluer a ella, como al lugar donde traẽ ſu origẽ, o para viſitar ſus padres, o Lares patrios, por lo qual podemos dezir muy bien de aquellos que frequentan el viſitar los templos, que como hijos de Dios, y nacidos en ſu caſa, acuden a reconocer a ſu padre, y ſu ſolar, cuyo exemplo tenemos en el verdadero hijo de Dios.

Demas deſto, no pudo el Santo de los Santos ſer hallado mejor que enel lugar de la ſantidad, y limpieza, del qual eran excluydos todos los profanos, e inmundos; por lo qual no ſolamente aquel lugar donde eſtaua el arca depoſitada, era tenido, y ſe llamaua, *Sanctum Sanctorum*, ſino que todo lo que al templo tocaua tenia el miſmo nombre, y apellido, ſegun lo de Ezechiel: *Omnis finis in circuitu Sanctum sãctorum eſt.* Como ſi dixera, todo lo que ſe encierra, y contiene en el circuito del templo, es ſantiſsimo, por lo qual, ninguna coſa ay en la ſagrada eſcriptura mas frequente, que el ſignificar la ſantidad del templo, con todos los nombres que importan ſantidad, y reuerencia, vnas vezes le llama *ſanctum*, otras *ſanctitas*, *ſanctificatio*, *ſacrificium*. Y Ieremias diò a entender ſer grãde, y altiſsima ſu ſantidad en aquellas palabras, *Solium gloriæ altitudinis à principio locus ſanctificationis noſtræ*: q̃ dize, en nueſtro templo, enel lugar de nueſtra ſantificacion ay grãde mageſtad, y alteza: eſto es, la ſantidad grãde, y muy alta, y por ella podemos mejor ſuplicar que el otro que rogaua a Iuno, y le ponia por delante, para mouelle, la alteza de ſu templo, quando dezia:

Templo lugar de ſantidad.

Ezech. 48. 12.

Exaudi genitrix hominum, Genitrixqué Deorum
Non procul à cœlo per tua templa ſumus.

A eſto parece aludir aquella comparacion del templo con el Vnicornio, *Et ædificauit ſicut Vnicornium ſacrificiũ ſuum in terra*: que otros leen del Hebreo; *ædificauit ſicut palatra excelſa ſanctuariũ ſuum.* Porq̃ como el nombre, *ſanctum*, de

Pſa. 77. 69 explicatur ſãctũ, quid in ſacris.

A

Renocerõte tiene ſu cueua en lugar apartado.

de ſu ꝓpria ſignificacion ſignifique aquello que eſtà apartado delas coſas comunes, y profanas. El Vnicornio verdaderamente haze ſu cueua, o morada en lugares abſcondidiſsimos, apartados, y remotos de todo vſo, y cõcurſo humano, como vna coſa ſantiſsima De la propria fuerte, Dios morando en el tẽplo, y conſagãdolo por ſantiſsima morada ſuya, le llama Iſaias, *Vere tu es Deus abſconditus*, como aquel que morana en el retrete del *ſancta ſanctorum*, inacceſſo, ſin ventanas, ſin lũbre, conſtituyendo la gloria de aquella antigua ygleſia, *ab intus*: eſto es, en el interior oraculo.

Iſai. 45 15. explicatur.

B

Deſta ſantidad de ſu templo tuuo Dios grande cuydado, mucha atenſiõ, y diligencia, que eſſo ſignifica el nombre, *Templum*, entre los Latinos, *à tuendo*, que es mirar ſe deriua, para dar a entender que Dios eſtà ſiempre mirãdo ſu templo; y el mirarlo, es guardarlo: porque como dixo Philon, *Quiſquis domum poſsidet, neceſsè habet Vt ei prouideat*: para que podamos dezir, que mira Dios por ſu caſa.

Templum á tuendo.

C

Particularmẽte por auer ſido aquel templo, y ſantidad del figura de nueſtra ygleſia, la qual Chriſto nueſtro Señor edificò a la manera del templo de Salomon, *ſuper petram*: y ſan Iuan vido *Tabernaculum Dei* (como ſi dixera, ſu templo) *cum hominibus*: eſto es, que vido la ygleſia Chriſtiana al modo de vn edificio; por eſſo ſan Pablo llama a la ygleſia, *montem Syon*. Veaſe Ambroſio apolog 2. de Dauide. c. 4 Auguſt. lib. 17. de ciuit c. 8. y en en el Pſa. 126. *Niſi Dominus ædificauerit domum*, que cõparan a Salomon con Chriſto, y al tẽplo con la ygleſia: y ſan Gregorio conoce en el templo la figura de la ygleſia triunfante, como ſan Pablo alos Hebreos, cap. 12. 22. 23. y ſan Iuan en ſu Apocalipſi, deſcriuiendo ſu ciudad, y ſu templo ampliſsima, y eſplendidiſsimamente. Pero aquella aluſion de la ygleſia Chriſtiana, edificada delos Apoſtoles, al templo de Salomon, es muy galana; quando Dauid en aquel Pſalmo 18. 5 que trata de los Apoſtoles, dize, *In omnem terram exiuit ſonus eorum*: que del Hebreo ſe lee, *Exiuit linea, aut regula, aut funiculus menſorius eorum*: que es vna circunlocucion elegãte de vn Architecto, que va ſacãdo los fundamentos de algun edificio, y las paredes a regla, o a hilo de almagra, ſegun las reglas de buena architectura, y ſe va aludiendo al cordelillo de lana que tenia el Angel en la mano, para traçar la reſtauraciõ del templo, como lo vido Ezechiel. Finalmente eſtaua aquel templo tan enlos ojos de Dios, por ſer figura de el cuerpo de Chriſto nueſtro Señor: *In quo habitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter*. Que aunque los cuerpos de los hombres ſantos ſe llamen tẽplos de Dios, porque en cierta manera los habita Dios, ſegũ aquello, *Tẽplum Dei ſanctum eſt, quod eſtis vos*: y el meſmo nombre ſe le dà a los miembros, *Membra veſtra templum ſunt Spiritus ſancti*. Pero como notò ſan Cirilo, de vna manera ſe llama el cuerpo de Chriſto templo, y de otra el de los ſantos; el de Chriſto, *quia corporaliter, & verè*: el de los otros, porq̃ mora el Eſpiritu ſanto en ellos por ſu gracia; y aſsi declarã aquel, *corporaliter*, de ſan Pablo, Hilario, Cirilo, Primaſio, Theophilacto, y ſan Ambroſio aquellas palabras de el Señor: *Soluite templum hoc, & in tribus diebus reædificabo illud. Verè* (dize) *corpus Chriſti templum Dei eſt, in quo noſtrorum eſt puryficatio peccatorum. Verè templum Dei caro illa, in qua nullũ peccatum potuit eſſe contagiũ; ſed ipſa pro delicto mundi totius fuit ſacrificium. Verè templum Dei caro illa, in qua Dei imago fulgebat, & corporaliter plenitudo diuinitatis habitabat*. Veaſe Ireneo, Athanaſio, Hugo de ſancto Victore. La diuina Eſcriptura quenta todas aquellas coſas que ſe auian de pedir a Dios en el tẽplo, en el 3. Reg. cap. 8. 31. *Ad confirmanda iuramenta*: por la buelta con ſalud a ſu patria, de la guerra, *pro pluuia, pro auertenda fame*: y las otras calamidades de la tierra, *pro depræcãdis morbis*; y por las otras enfermedades del anima: *pro victoria*, contra los enemigos: *pro redimenda captiuitate*

Matt. 16. 2 Apocal. 21 3. Hæb c. 12 22. vide Rupertum, Eucherium in lib. Reg.

D

Greg. in fine Pſal. 50

Iluſtre aluſion al templo.

Perifraſis de vn architecto.

Ezech. 40. 3. & Zach. c. 2. 1. 2.

Templo figura del tẽplo de Chriſto.

1. Corint. 3. 16. 17. & c. 6. 19.

Hilar. li. 8. de Trinit. Cyril. li. de recta fide ad reginas, Primaſ. & Theophi. in cõmentarijs

Iræneo li. 4 c. 22. Athanaſ. orat. 5. cõt. Arrianos. Hugo. 3. Reg. c. 3.

Coſas q̃ ſe an de pedir enel templo

A captiuitate, y buelta aſu tierra natural. A las quales coſas como a cabeças ſe reduzen todos los trabajos, porque oramos, y en ellas eſtan encerrados los bienes que pedimos, para cuyas plegarias, y oraciones es el templo proprio lugar a eſte fin fabricado.

No ſolamente ſe à de orar en el tẽplo, pero tambien quando ſe nos ofreciere eſtar fuera de el, captiuos entre enemigos en regiones remotiſsimas, auemos de rogar al Señor, vſando eſta forma de oracion, *Peccauimus, iniquè egimus, impiè geſsimus.* En lo qual ſe declaran nueſtras culpas por tres razones, pecamos, torcimos el camino, y maleamos. Aconſejanos Salomõ de paſſo, *orare contra Hieruſalem, & contra templum.* Lo qual vemos auer hecho Dauid, y otros ſantos varones. *In terra deſerta, inuia, & inaquoſa, ſic in ſancto* (como ſi eſtuuiera en el ſantuario, y en el templo) *apparui tibi* (como ſi dixera, deſde aqui del deſierto aſsi te contemplo, que eſtàs en el templo, boluiendome al miſmo templo) y de Ezechias dixo Iſaias: *Cum conuertit faciem ſuam ad parietem* (que miraua al templo) *orauit ad Dominum.* Y de Daniel eſtà eſcrito, *Qui ingreſſus domum ſuam, & feneſtris apertis in cœnaculo ſuo contra Hieruſalem, tribus temporibus in die flectebat genua ſua, & adorabat, confiteba turq; coram Deo ſuo.* De aqui es, que parece auer Salomõ conſtituido a Dios como en vn centro deſta eſfera del mundo, y de todos los animos del, para que las lineas, y oraciones deſde los hombres, como deſde la circunferencia de donde quiera que eſtuuieren, ſe lleuen al templo; y Dios manifeſtandoſe preſente en el templo, como en el centro, atienda a los ruegos de todos, los oyga, y mire. Eſto moſtrò Ioſepho, introduziendo a Salomon, orando en el tẽplo: *Cum omnia videas, audias omnia, nihil obſtabit hæc ædes, quominus vbicumquè dignum eſt, habites, à nemine alienus, & omnibus proximus.*

Y eſto no es coſa de eſpantar, porq̃ Hieruſalem, y el templo eſtaua, *in medio terræ*: que ſe à de entender de lo q̃ en ella ſe habitaua, como lo auia dicho el miſmo Dios por ſu Profeta: *Iſta eſt Hieruſalem in medio gentium poſui eam, & in circuitu eius terras*: de la qual como de vn centro ſaliera el reſplandor de la luz para toda la tierra; y como del coraçõ los eſpiritus vitales; y como de la cabeça de las demas prouincias, y gentes los ſentidos el conocimiento, y el prouocarſe a andar por el camino del Señor. Finalmente, para que como de centro de donde ſe deduzen las lineas, ſe deduzga todo el bien, y ſe eſpere que à de venir el cumplimiẽto de todas nueſtras oraciones y ruegos: y como de vna fuente procedan, y tengan origen los rios a las demas regiones; y como de vn fundamẽto firme, la eſtabilidad d̃ las otras prouincias; para que con mucha razon ſe diga del, *fundatur* (eſtableceſe como vn fundamento donde eſtriua lo que reſta de todo el orbe: en el Hebreo eſtà propriamente, *Pulchrè regione, aut climate, vel termino*; lo hermoſo, y viſtoſo del mundo, y eſto por el ſantuario que eſtaua en el mõte Sion, y deſpues eſtuuo en el templo. El Chaldeo lee, *Pulcher vt ſponſus mons Syon*; parece que haze a toda la tierra vna deſpoſada, atraida, y aficionada con la hermoſura del ſantuario Hieroſolimitano) *exultatione vniuerſæ terræ* (en el Hebreo, y Chaldeo propriamente eſtà, *exultatio, & gaudium eſt vniuerſæ terræ*: por que de alli, como del coraçõ ſe derramaua el gozo en las otras prouincias; o porque de aquel lugar erã libres en virtud de las oraciones, y plegarias hechas en el templo de todas las calamidades, y trabajos: por lo qual ſe ſigue luego: *Deus in domibus eius cognoſcetur.* El Hebreo, *In prætorijs ſuis*: porque alli preſide el juez, y arbitrador de nueſtros ruegos, votos, y peticiones. De aqui es, que el Señor en aquel lugar no tenia ſolamente pueſtos ſus ojos, para mirar deſde alli a todas partes del mundo, y proueerlas: empero tenia demas deſto pueſto ſu coraçon para influir con mucha benignidad a todo el vniuerſo, ſegun lo que eſtà eſcrito

Tres nombres q̃ tiene el pecado.

Orare cõtra templum.

Pſal. 62. 3. exponitur.

Iſai. 38. 2.

Dan. 6. 10.

El templo era a manera de cẽtro.

Hieruſalẽ, y el tẽplo en medio de la tierra.

Ezech. 5. 5.

El templo era cabeça, centro, fundamẽto, fuẽte, eſpoſo, coraçon.

Pſal. 47. 2. illuſtratur.

A crito: *Erunt oculi mei, & cor meum ibi*
3. Reg. 9. 3. *cunctis diebus.* Y eſta es vna razon porque el Señor deſpues delos tres dias q̃ faltò quiſo ſer hallado en el templo, que era figura de la gracia Euangelica, que ſe auia de comunicar a todos por el, y enel la auiamos de hallar deſpues de auerſe auſentado de nueſtras almas por nueſtras culpas, y deſcuydos: de la qual no ſe excluye la gentilidad, aſsi como aquel templo fue tãbien edificado para los eſtrangeros, y que no eran del pueblo de Dios, como lo dixo Salomon, orando, 3. Reg. 8. 41.

B

CAPITVLO. II.

Fili quid feciſti nobis ſic?

HALLO la Virgen aſu hijo deſpues de los tres dias en medio de los doctores en el templo. *In medio eſſe*, ſi ſe dize de perſonas particulares en la ſagrada Eſcriptura, no ſignifica mas que eſtar dentro: como aquello, *In medio populi mei ego habito*: quiere dezir, dentro de la ciudad, como los demas ciudadanos, gozo delas comodidades que todos los populares Deut. 18. 15. *Prophetam de fratribus tuis ſuſcitabit Dominus.* El Hebreo, *Prophetam de medio tui* (vno de entre los demas) Numer. 27. 3. *Pater noſter non fuit in ſeditione.* El Hebreo, *non fuit in medio ſeditionis* (no fue de los del motin) Prouerb. 1. 14. *Sortem mitte nobiſcũ*, cõ mucha elegancia la interprete de Hebreo, *Sortẽ mitte in medio noſtri* (gaſtaremos entre todos de bolça comũ) de manera, que aquel, *in medio*, ſignifica vna comun condicion con todos. Pero ſi ſe habla de algun Principe, o Rey, ſe à de recebir mas eſtrechamente, por aquel en quien todos tienen pueſtos los ojos, que por ſu oficio, y dignidad, y comun cuydado que tiene de todos, y por ſu prouidencia, *in medio eſt*, como el centro en medio del circulo, el qual es viſto clara, y diſtintamente de qualquiera parte de la circunferencia, ni eſtà mas cerca de vna parte que de otra, aſsi eſtaua el arca, *In medio populi, ſinguli autem per turmas, ſigna, atquè vexilla, & domos cognationum ſuarum caſtramentabantur filij Iſrael per gyrum tabernaculi.* Por lo qual aquello del Exodo 33. 3. *Non aſcendam tecum*, ſe lee propriamente del Hebreo, *Non aſcendam in medio tui.* Y de Moyſes ſe dixo con mucha verdad, *In medio eſſe populi.* No de otra ſuerte dixo Salomon de ſi, *Seruus tuus in medio populi eſt.* Para que ſe entienda, que el principe à de eſtar como Dios en medio de los populares. Chriſto nueſtro Señor, como centro en medio delos doctores, y como principe en quien todos tenian los ojos pueſtos, y admirados de ſu ſabiduria, fue hallado de ſu Madre, y della ſalieron aquellas palabras, *Fili quid feciſti?* Y aunque el ſanto Ioſef, junto con ella le anduuieron buſcando, eſtando ambos, ſolo le habiò ſu Madre, porque ſolo lo auia concebido ſin obra de varon, y le auia parido ſin dolor.

C

In medio eſſe, quid.

4. Reg. 4. 15.

D

Los ojos de todos eſtan pueſtos enel principe.

Num. 2. 2.

Exod. 34. 10.

3 Reg. 3. 8.

No ſe ha de entender auer llegado la Virgen delante de los doctores, y enſu preſencia quando los oyà, y preguntaua, y quebrando el hilo dela diſputa auerle hablado; ſino deſpues que Chriſto ſe apartò dellos, y ſe llegò a ſus padres: porque en ſan Matheo ſe lee, que vna vez le hallò ſu Madre predicando en el templo, y no entrò, ſino quedandoſe fuera, eſperò que acabara la platica. Y lo que el Euangeliſta dize, que, *Quidam acceſſerunt, dicentes: Mater tua, & fratres tui foris ſtant, & quarunt te.* No fueron embiados de la Madre, ſino ellos ſe entremetieron, o para que el Señor dexara de predicar, o por ventura penſando en eſto ganar alguna gracia. La palabra primera fue *Fili*, hijo, que es nombre de amor Fue la Virgen dos vezes Madre de Chriſto. La primera fue maternidad eſpiritual, de quien el Señor afirmò ſer mejor, y mas excelente, que la maternidad de la carne, quando dixo: *Qualis eſt mater mea, & qui ſunt fratres mei? & extendens*

Matth. 12. 46.

Dos maternidades en la Virgen.

A extendens manum in diſcipulos ſuos, dixit: *Ecce mater mea, & fratres mei.* Donde a ſus diſcipulos llamò madre, y hermanos eſpirituales La ſegunda, maternidad fue ſegun la carne, concebiendole en ſu ſacratiſsimo vientre, y pariendole La maternidad eſpiritual no diſminuye algo a la dignidad de la carnal, porque ambas eſtuuieron é la Virgen muy juntas con Chriſto, aſsi la de la carne como la del eſpiritu: porque eſta (dixo el Señor) conſiſtia en, *Quicumquè fecerit voluntatem patris mei, qui in cœlis eſt: ipſe meus frater, & ſoror, & mater eſt.* Tuuo la Virgen en ſumo grado la carnal, por auer ſido Madre de Dios, y aſsi llamada abſolutamente, y deſta, como de fuente manò el llamarle bienauéturada, y dichoſa, por auer le concebido en ſu vientre, y ſuſtentado con ſuspechos: ſegun aquello dela otra muger: *Beatus venter qui te portauit.* Porque ſi el Señor llama a ſus Apoſtoles bienauenturados, por auerle viſto, y gozado de ſu preſencia; *Beati oculi qui vident quod vos videtis.* Quanto mas bienauenturado ſerà el viẽtre de la Virgen, que lo concibiò, y traxo; y quanto mas dichoſos los pechos que lo ſuſtentaron? Eſta es la raiz de ſu bienauenturança, en que ſobrepuja a los miſmos Seraſines en gracia, y gloria. Porq̃ el titulo de Madre de Dios encierra en ſi la obediencia de todos los mandamientos; la ſuma gracia en que antecede a todas las criaturas, a q̃ acompaña vn choro admirable de todas las virtudes, y a que le correſponde ſuma gloria: por lo qual Damaſceno, oratione. 1. de dormitione Deiparæ appellat, *Conceptum Virginis, omnium bonorum initium, medium, & finis, ſecuritas item, & vera confirmatio, in illa ſeminis expertè conceptione, in illa diuina inhabitatione, in illo denique à labe omni remoto partu poſita fuit.* Y trayendo en el miſmo lugar aquellas palabras dela Virgen, Luc. 1. *Ex hoc enim beatam me dicent omnes generationes*, id eſt, *ex hoc tempore quo Deũ concepi*) dize el miſmo Damaſceno; *Verè à te, ò Virgo, non à morte, ſed ab ipſa conceptione dictum eſt, ſorè, vt te generationes omnes beatam dicerent.*

Marc. 3. 35. Luc. 8. 20. 21.

B

Luc. 11. 27.

Luc. 10. 23.

Raiz de la bienauenturança en la Virgen.

D

De aqui es, que la maternidad eſpiritual, que conſiſte en cumplir la volũtad de Dios excede en la Virgen a la de todos los Angeles, y Santos del cielo; porque ſi el Señor llama Madre a quien haze la voluntad de ſu Padre, quien ay que con mas puntualidad la aya pueſto por obra, que la Virgẽ? Oygamos a Guarrico Abbad, ſerm. 4. de aſſumpt. *Mariam* (dize) *quæ ſecundum carnem mater erat, alia quoq; ratione matrem ſibi Ieſus probat. Quando quidem, & ipſa voluntatem patris in tantum faciebat, vt de ipſa prædiceret pater.* Iſai. 62. 4 *Vocaberis voluntas mea. Igitur vbi eam filius negligere videtur, ibi amplius honoraſſe inuenitur. Dum ei ſcilicet materni nominis honor duplicatur. Pro eo quod eundem filium quem alueo geſtauerat incarnatum, etiam nunc animo geſtabat inſpiratum.* Eſtas dos maternidades le dà tambien ſan Iuſtino martir. quæſ. 136. quando eſcriue: *Non matrem dubito honore fraudat Dominus, ſed docet, qua (vt ita dicam) ex maternitate Virgo ſit beatiſſima. Si enim is qui verbum Dei, & audit, & ſeruat, Dei eſt, & frater, & ſoror, & mater: quorum vtrumquè in eius matre inerat perſpicuum eſt matrem ipſius ex hac matris ratione beatam dici potuiſſe.* Y ſan Auguſtin lib. de ſancta virginitate capit. 5. *Maria* (dize) *faciens voluntatẽ Dei corporaliter Chriſti tantummodo mater eſt: ſpiritualiter autem ſoror, & mater eſt.* Sola la Virgen le pudo llamar a boca llena, *Fili*, por auerle en grado heroico concebido, *mente, & ventre*, y por la reuerencia que conſigo trae el nombre de madre: y por eſſo aduertidamente dixo el Euangeliſta, *Dixit mater eius ad eum.* Dios ſe llama madre de ſus criaturas, por la reuerencia q̃ le deuemos, ſegun dize Origenes: *Nomen matris grãdis reuerentia eſt. Matris enim nomen reuerentiam affert, cuius labore, cura, miniſterio, filius natus, & nutritus eſt.* Aſsi pareceauer criado Dios al hõbre cõ el trabajo de madre, quando pare: como lo dà a entender aquel verbo, *facere*, quãdo dixo Iob, cap. 10 8. *Manus tuæ Domine fecerunt me*, &c. de que tengo dicho

Maternidad eſpiritual en la Virgẽ, en q̃ excede alas criaturas.

Orig. homi 51. in Leui.

atras

A atras ſobre el verſo ſeptimo, *Fecit potẽ tiam*, &c. Es ſignificado tambien cõ el nombre de madre, por la prouidencia con que ſuſtenta, mantiene, y gouierna todas ſus criaturas, y aſsi como por la miſma razon el Sol (que de la etimologia del proprio nombre original ſe llama *ſemes*, como marido de la naturaleza criada; y ſe llama padre de las coſas que ſe engendran, *& ſponſus*) con todo eſſo tiene razon, y ſemejança de madre, que abraça, y fomenta la flaqueza de las coſas inferiores. De donde vino, que los autores profanos llamaron a Dios con vn nombre compueſto de padre, y madre, *Matripater*, (de lo qual diximos largamente en nueſtro libro del Cantico Trium puerorum). Eſta reuerencia tuuo Chriſto nueſtro Señor ſiempre a ſu Madre, pues decindiẽdo del templo deſpues de hallado a Nazaret, dize ſan Lucas 2. que, *erat ſubditus illis*: y el q̃ poco antes ſe auia moſtrado Dios, enſeñando a los maeſtros de los Iudios, juntamẽte ſe moſtrò hombre, obedeciendo voluntariamente a ſu Madre: y como dize Origenes, Ambroſio, Beda, Theophilacto, y Euthi. *Vt ſimul nobis exemplum reuerentiæ relinqueret erga parentes. Quid enim* (dize Ambroſio) *magiſter Virtutis, niſi officium pietatis impleret? Et miramur ſi patri defert, qui ſubditur matri*

A Dios madre de ſus criaturas por ſu prouidẽcia.

Sol, ſemes.

B Dios Matripater.

C Orig. homi. 20.

Es el nombre de hijo, nombre de amor, que el autor de naturaleza puſo en los padres, para con ellos, y particularmente en las madres (que como ſon ellas las que reciben las importunidades de ſu niñez) prouey òles para eſſo de vn amor mas tierno, mas feruiente, y encendido que a los varones: y tambien por el ſubſidio, y amparo que de los hijos eſperan las mugeres en faltandoles el varon. Como por coſa impoſsible dixo Iſais 49. 15. *Nũquid obliuiſci poteſt mulier infantẽ ſuum, vt non miſereatur filio vteri ſui?* Eſte amor eſtuuo en la Virgen para con ſu hijo, y le amò mas que todos los ſantos jũtos: porq̃ como dixo muy biẽ S. Buenauẽ. *Quid mirũ ſi præ omnib⁹ diligat quæ præ omnibus eſt dilecta?* Conuino q̃ el amor que auia reciproco entre madre y hijo fueſſe perfectiſsimo, particularmente, que a tal hijo de tal madre era deuido tal amor. Lo qual pondera ſan Anſelmo, lib. 5. de excelentia Virginis, cap 4. que entre otras coſas habla con la Virgen deſta manera: *Et tu ò beatiſſima fœminarum, in quam fluxit tam copioſa, & ſupereminens gratia omnium gratiarum, quod animi quæſo gerebas ad eum qui tibi hæc magna fecit?*

D Hijo nõbre de amor.

Bonauẽt. in ſpeculo Maria. c. 6.

Demas deſto, le llamò hijo, por el titulo, no ſolo de auerlo concebido, y parido, ſino tambien de auerlo criado, y ſuſtentado con ſu leche ſantiſsima, haziendo el oficio perfectiſsimo de madre, y de ama, lo que el Latino llama, *Nutrix*, del verbo, *nutrire*, que es ſuſtentar: para lo qual ſe note lo que Galeno dize del oficio, que es deuido a la prouidencia maternal, acerca de la diligencia que an de poner en criar a ſus hijos pequeños deſpues de nacidos. *Primum* (dize) *faſcijs deligetur, ſed corpori prius toti ſale modicé inſperſo, deinde vtatur balneis ſalubrium aquarum, & vniuerſi victus ratione humeda.* Lo primero ſabemos del Euãgeliſta ſan Lucas, que deſpues de auer dicho que la Virgen, *peperit filium ſuum primogenitũ*, dize luego, *& pannis eum inuoluit*, que el Griego, *& faſciauit*, como ſi dixeramos, *facijs inuoluit*, como ſuelen faxar a los recié nacidos, para fortificar los miẽbros tiernos, porque no ſe reſueluan, y parẽ disformes. No era eſta diligencia neceſſaria al cuerpo de Chriſto, pero era deuida al oficio de madre, y mas tan piadoſa. En quanto a lo ſegundo, que es lauar el diuino cuerpo recien nacido: dize Cayetano, auer auido en el diuino parto todo aquello que no tuuo principio, ni origen en pecado, ſino en naturaleza, como lo vuiera en el eſtado de la inocẽcia, ſi perſeuerara. Y fundaſe eſte parecer en Ariſtoteles, que dize, que quando el hombre ſe forma en el vientre de ſu madre, eſtà embuelto en cierta cubierta a manera de pergamino, haſta el tiempo de ſu nacimiento: que aunque

Nutrix, à nutriendo. Gal. lib. 1. de ſanitate tuenda. c. 7

Luc. 2. 7.

Caiet. 3. p. q. 35. art. 6 circa 3. arg.

Ariſt. 2. de gene. anim. c. 4. et Gal. de format. fœtus.

A Chriſto en el vientre de la Virgen tuuo natural eſtado.

aunque tiene varios nombres, el Latino le llama, *ſecundinas*, y el Eſpañol, pares, las quales rompiendoſe el dia de la natiuidad, ſale la criatura a luz, y tras della las pares, o *ſecundinas*, con grande abundancia de ſangre, que en ellas eſtaua junto, para el ſuſtento de lo que alli eſtaua engendrado. Y auiédo ſido Chriſto nueſtro Redẽptor verdadero hombre tuuo en el vientre de

B la Virgẽ natural eſtado, para enel ſuſtentarſe naturalmente, porque de otra ſuerte no pudiera alli naturalmẽte alimentarſe, ni deſechar los excrementos, ni ſer comodamente amparado đ las alteraciones externas, para q̃ naturaleza proueyò de las *ſecundinas*, o pares. Y auiendo eſtado el cuerpo de Chriſto en el vientre de la Virgen en eſtas pares, fue neceſſario romperſe al tiempo del nacer, o ſalir dellas en otro modo, y con el miſmo milagro que ſaliò el cuerpo del Señor, ſin corrupcion dela Virgen, ni violar los

C clauſtros de ſu virginidad. Eſte parecer es de ſan Hieronimo, epiſt ad Euſtochium, donde pone eſtas palabras; *Dei filius pro noſtra ſalute hominis factus eſt filius: nouem menſibus in vtero, vt naſcatur, expectat faſtidia ſuſtinet: cruentus egreditur; pannis inuoluitur: blanditijs delinitur: & ille pugillo mundum includens, præſepi continetur auguſtijs.* Algunos aduierten que ſe lea eſte lugar de ſan Hieronimo con cautela; pero yo no veo que cauſa aya para eſta aduertencia, pues eſtà claro que Chriſto tuuo el eſtado que los otros hombres enel

D vientre dela Virgen, y del ſaliò enſangrentado como los demas, pues no es inconueniente auer ſalido del mundo bañado en ſu ſangre ſantiſsima; y como Ioſef, y Nicodemus le lauaron primero que le ſepultaſſen (ſegun nota ſan Chriſoſtomo) no lo fue tampoco, ſino muy decente que la Virgen ſantiſsima le lauara: y aunq̃ eſte miniſterio atribuye Cayetano a los Angeles. *Vt & manus virgineæ* (dize) *ab huiuſmodi obſcuris ſeruarentur mundæ, & mens ipſius ad tanti gaudij fructus magis vnita eſſet.* Pero conſiderando el oficio

Chriſ hom. 84 in Ioã.

que hizo de verdadera madre, no es inconueniente auer exercitado por ſi eſte miniſterio en ſu hijo: por lo qual ſan Buenauentura refiere vna reuelacion hecha a vn religioſo de nueſtra orden, digno de Fè, por ſu ſantidad, donde dize: *Vbi primum natus eſt, matrem ſe inclinaſſe, eumq; recollegiſſe, & dulciter amplexatum poſuiſſe in gremio ſuo, & vbere de cælo pleno, & ſpiritu ſancto edocta cœpiſſe ipſum lauare cum lacte ſuo, quo facto inuoluiſſe eum in velo ſuo, & poſuiſſe eum in præcepio.* Donde ſe ve la ſacratiſsima Virgen auer hecho ella ſola todos los oficios de madre, y de ama, y de las otras mugeres que ſuelen aſsiſtir al parto. Iluſtriſsimas ſon las palabras que dize ſan Cipriano a eſte propoſito. *Pãniculi pro purpura, pro byſſo in ornatu regio Lacinæ congeruntur: genetrix eſt, & obſtetrix, & deuotam dilectæ ſoboli exhibet clientelam; attrectat, amplectitur, vngit oſcula, porrigit mammam, totum negotium plenum gaudio nullus dolor, nulla naturæ contumelia in puerperio.*

Bonauẽt. li. de meditat. vitæ Chriſti. c. 7.

La Virgen hizo oficio de madre, y de ama.

Cypria. ſer. de natiuit. Chriſti.

Como quiera que aya ſido, o aya ſalido el Señor cruento del vientre virginal, o no, por auer la diuina virtud reſuelto las ſecundinas, y ſangre en otra materia, para que en el diuino parto vuieſſe toda pureza, y limpieza, auiẽdo de ſer neceſſario para eſto algun milagro, emos de creer q̃ Dios eligiò aquel que mas cõuenia a la dignidad del miſterio, y fueſſe mas acomodado, y facil: porque como ſabiamente nota Cayetano: *Hæc ſecreta miracula quæ aliena ſunt ab omni ſuſpicione, maximè decuerunt Chriſtum, etiam in tempore infantiæ propter matris obſequium, & vt ſuauius omnia diſponerentur.*

Alomenos, lo que fue darle el pecho, que es el principal oficio de la madre fue neceſſario hazerlo, aunque el Euangeliſta ſan Lucas no lo dixo, por ſer coſa deuida al amor, de donde procede el primero, y manifieſto cuydado, como lo aduierte Plutarcho: *Sola lactis confectio, ac diſpenſatio ſufficit ad demonſtrandam naturæ prouidentiam, atque induſtriam. Nimirum quia pariendi,*

Plut. lib. de amore prolis.

&

A

& alendi finis est non necessitas: sed amor. La yglesia canta, que *sola Virgo lactabat vbere de cœlo pleno.* Y Sedulio en su alphabeto, *Paruoque lacte pastus est, per quem, nec ales esurit.* Por esto aquella muger del Euangelio alabò a la Virgen de los pechos, que estando milagrosamente llenos de leche, sustentaron, y apacentaron al hijo de Dios, q̃ sustenta todas las cosas: por lo qual se note, auer vencido la Virgen a muchas madres, q̃ auiendo seruido el viẽtre para la generacion de sus hijos, no le siruen los pechos para la educació; pues es cierto, que es vn genero imperfecto de madres, y contra la naturaleza, parir el hijo, y luego desecharlo de si; haziẽdose medio madres, las quales auiendo sustentado en su vientre con su sangre no se que, q̃ no veian, despues de auer parido no sustẽtan al hijo que ya ven viuo, hombre, y q̃ pide haga con el el oficio de madre, remitiendolos a otras amas, o mugeres conducticias. No siendo afrẽta, por noble q̃ sea vna muger, y adornada con dignidad real el dar el pecho, y amamantar sus criaturas, como lo prueua Plutar. lib. de liberis educandis, y Macrob. li. 5. Saturnal c. 11. y Fauorino, como afirma Gelio, lib. 12. c. 3. Tengã verguẽça las mugeres casadas, y honestas no hazer lo q̃ la diuina escritura refiere de las otras rameras, q̃ acostumbrãdo el concebir, y parir, no tengan costumbre de criar lo que paren. *Tertia die quando ego peperi* (dixo la ramera al Rey Salomon) *peperit, & hæc. Mortuus est autem filius mulieris huius, dormiens quippe opressit eum, & consurgens tullit filium meum de latere meo ancillæ tuæ dormientis, & posuit in sinu suo, vt daret lac filio meo.* La santa matrona Sarra, el pecho diò, y criò a su hijo Isac, assi lo dize el sagrado texto, Genes. 21. *Quis auditurus crederet Abraham quod Sarra lactaret filium quem peperit ei, iam seni.* Con su propria leche lo sustentò, aunq̃ era gran señora, y muger mayor; porq̃ la leche propria d̃ la madre haze mucho al caso, no solamente para las fuerças del cuerpo, sino tãbien para el buẽ ingenio, e inclinació. Trae este lugar S. Ambr. y dize, *Moralis locus prouocantur fœminæ meminisse dignitatis suæ, & lactare filios suos.* Y S. Gregorio, *Ad vndecim interrogationes Augustini Cãturiensis Episcop.* c. 10 dize: *Praua in coniugatorum moribus consuetudo surrexit, vt mulieres filios, quos gignuerunt nutrire contemnant, eosque alijs mulieribus ad nutriendum tradunt, quod ex sola causa incontinentiæ videtur inuentum, quia dum se continere nolunt despiciunt lactare quos gignunt.* Demas desto, aquel vinculo, o lazada con que la naturaleza ata a los padres con los hijos, se afloxa, y a vezes se desata quando las madres desamparan sus crias en pariẽdolos, y con la ausencia, y con carecer de su vista, y trato, se va el amor poco a poco amortiguando, hasta que se viene a apagar; y el niño ocupa el aficion de la niñez, en quien lo cria, y sustenta. Esta es la causa porque Sarra criaua a su hijo, para que en Isac perseuerara el amor, y piedad con los padres, que en el plantò la naturaleza. De aqui es, que Isaias hablando cõ las mugeres de su pueblo, dize, *super vbera plangite.* Es methonimia, como si dixera, llorad los hijos q̃ criastes a vuestros pechos; assi lo declara Adamo sobre este lugar: o quiere dezir, llorad sobre vuestros pechos, porque carecian de leche con que auian de sustentar sus hijos: assi lo expone Isidoro Claro. No le fue de poco prouecho a Moyses auerse criado con la leche de su madre, y no auer querido mamar la de ninguna muger Egipcia, porque con aquella leche cruel no chupara juntamente la fiereza de las costumbres; de donde vino despues a negar la filiacion de la hija de Pharaon, y despreciar sus riquezas, y thesoros, porque aborrecia a los Egipcios, y amaua los Hebreos, con cuya leche auia sido criado, y cuya religion auia bebido con ella: como el Apostol san Pablo lo aduierte. *Fide Moyses grandis factus, negauit se esse filium filiæ Pharaonis, magis eligens affligi cum populo Dei, quam temporalis peccati habere iocunditatem.* El Profeta

Luc. 11. 27

Venciò la virgẽ a muchas madres, en q̃.

B

Pro Euangelio. Beatus venter, &c.

C

No es afrẽta por noble que sea la muger criar su hijo.

3. Reg. 3. 19 20.

D

Sarra dio el pecho a Isac.

La propria leche de la madre aprouecha al ingenio bueno

Amb. li. 1. de Abrahã. c. 7.

Isai. 32. 12 exponitur.

Exod. 2. 9.

A Moyses aprouochò auerlo criado su madre.

Hab. 11. 24

A Ezechiel dà en roſtro a los Iudios con la ydolatria que auian mamado en la leche de Egipto, porque auian viuido, y conuerſado con ellos. *In die ortus tui non eſt præciſus ỽmbilicus tuus.* Es el ombligo la raiz por donde el niño ſe ſuſtenta, y crece, y ſe va aumentando; y eſte dize, que no ſe auia cortado a Hieruſalem el dia que naciò, porque auiendo nacido en Egipto, auia chupado la ydolatria de aquel mal vientre, y deprendido ſus coſtumbres, como lo declara Theodoreto, y Iſaias, *Vt ſugatis ab ỽberibus conſolationis eius, & repleamini; ỽt mulgeatis, & delitijs affluatis ab omni gloria eius.* Es lo miſmo que dixo ſan Pedro. *Rationabile ſine dolo lac concupiſcite.* Excelente, y galana alegoria, alude a la propriedad, y naturaleza de la leche, y de los que maman, y parece que la tomaron del lugar citado de Iſaias, donde el Profeta a la yglesia de los Iudios, prometiendole con breuedad ſu reſtitucion: y de paſſo, conſolandola, haze menſion de los pechos, y de la leche que en ellos ſe chupa, en aquel verbo, *ſugatis*, con los quales dà a entender los dones del Eſpiritu ſanto, que es la celeſtial ſabiduria, chupada con la naturaleza de la diuina palabra, y Euangelica. De la manera que con la leche ſe transfunde en la educacion del niño que ſe cria naturalmente, no ſe que fuerça, e inclinaciò ſemejante a aquel de quiẽ ſe chupa, y mama. Acontece, que los que ſe criã con leche de cabras, ſalen ligeros, y ſaltadores, amigos de andar por riſcos: y los que con leche de puercos, ſiempre andan araſtrandoſe por el cieno, y lodo; ſegun lo que eſcriuen algunos medicos antiguos de el otro niño criado con leche de vna puerca; el qual deſpues que creciò, aunque eſtuuiera veſtido de veſtiduras de precio, ſe dexaua caer, y ſe rebolcaua en el cieno. Aſsi pues dize ſan Pedro, ſiendo como ſois recien engendrados por la gracia, que es, *ſemen Dei incorruptibile.* Y por ella aueis alcançado el ſer hijo de Dios, *lac concupiſcite* (no corporal, o humana) ſino, *rationabile* (eſto es, eſpiritual) *ſine dolo* (ſin fraude, libres de engaño, y falſedad) y de la miſma ſuerte que los que ſe crian con leche humana, chupando los pechos de las madres, llaman, y atraen la leche, y con ella juntamente las inclinaciones, y propriedades de quien ſe los dà, y ſu naturaleza. Deſta ſuerte, los que maman los pechos de la yglesia, y chupan la leche del Euangelio, y palabra de Dios, junto cõ ella atraẽ el eſpiritu de piedad, y religiò, y las propriedades, e inclinaciones de la miſma diuina palabra, viuẽ, y mueren ſin pecado.

Ezech. 16. 4. illuſtratur.

Iſai. 66. 11. illuſtratur.

1. can. 2. 2.

Con la leche ſe tranſfiere la inclination.

Admirable exẽplo de ỽn niño

En lo profano vemos eſto, que Dido en Virgilio, nota como hombre q̃ auia degenerado a Eneas, de coſtumbres barbaras, y crueles, lo qual atribuye a la mala educacion, y leche, y q̃ no parece auerlo criado Venus.

Nec tibi diuina parens generit, nec Dardanus auctor.
Perfide, ſed aurus genuit te cautibus horrẽs,
Caucaſus, hircanæq; admorunt ỽbera Tigres.

Virgil. Æn. 4.

Aduierteſe eſto enlas beſtias muy claramente, porque ſi algunos corderos ſe crian con leche de cabras, ſe ve en eſtos con euidencia tener la lana mas dura, y aſpera; y por el contrario, ſi los cabritos ſe crian con leche de ouejas, en los tales eſtà la lana mas blanda, y tierna. En la tierra ay mas virtud, y fuerça para los arboles que ella produze de ſu coſecha, y natural, y que nacen ſin ſembrarlos, que para aquellos q̃ en ella ſe plantan, y crian de ſemilla o planta: y la experiẽcia nos mueſtra, que vn arbol verde, y hojoſo, tranſplãtado a otra ſuerte de tierra, o ſe ſeca, o eſtà deſmedrado. San Auguſtin refiere de ſi. *Quod cum Ciceronis hortenſium legeret, mirè afficiebatur ſermonis elegantia: ỽnum tamen ei diſplicebat, quod nomen illud ſacroſanctum Ieſus, ibi non legeretur, cuius quidem amorem, & ỽnerationem, cum lacte matris Monicæ infans imbiberat.* Plinio dize tãbien; *ỽtiliſſimum cuiq; eſſe lac maternũ.* Cornelio Tacito

Tambiẽ ſe experimenta enlas beſtias.

lib. 7. conf.

Plin. li. 28.

A Tacito eſcriue: *Germanos hunc ſeruaſſe morem, vt ſuum quæque mater vberibus aleret infantem.* Y es ſentencia de Ariſtoteles, que la leche morena es de mas prouecho a los niños, que la muy blanca; y las negras la tienen mas ſaludable que las mugeres blancas; y ſer de mejor nutrimento la que tiene mas de quajo, y dà mas fuerça a los niños; pero la que tiene menos quajo es mas ſaludable: porque como el miſmo Ariſtoteles dize. *Lac eſt ſanguis concoctus, non corruptus, colligiturq; parte ſuperna corporis, & mammis, propter ordinem primæ originaliſq; conſtitutionis, eſt lac idem ſanguis in vberibus, qui prius in vtero fuit, ſed à ſpiritu multo, & calore exalbuit.* De aqui es, que Iacob dixo de ſu hijo Ioſef: *Omnipotens benedicat tibi, benedictionibus vberũ, & vuluæ.* Es orden tranſpueſto, pone primero la nutricion q̃ la cõcepcion, ſiendo primero el ſer concebido, y ala poſtre ſuſtẽtado: y dàle por bendicion q̃ tenga mugeres fecundas, parideras, y con eſto abundancia de leche, para que crie los hijos: aſsi declara eſte lugar Hugo de ſancto Victore, en las anotaciones ſuper Geneſ. & Petrus Cõmeſtor. Dize Hugo: *Ordo conuerſus; & notat, benedictionem cõceptionis, & nutritionis, alterum enim ſine altero nõ valet.* Pero Oſeas, primero pone el viẽtre que los pechos; y amenazalos Dios, q̃ en pena de ſus pecados les à de caſtigar con darles mugeres eſteriles, y ſin leche para criar. *Da eis Dñe, quid dabis eis? vuluam ſine liberis, & vbera carentia.* Tambien la muger q̃ alabò ala Virgẽ, primero puſo el vientre, *Beatus vẽter qui te portauit*, por auerſe en el obrado milagros prodigioſos, Dios hombre, y hombre Dios, Virgen, y Madre jũto, quedando Virgen deſpues de Madre, talamo de Dios, caſa de Dios: *Templũ Dei factus eſt vterus neſciens virum*, adornado cõ virginidad, cõſagrado a Dios y ſemejante a la caſa, en la qual entrò Chriſto, *ianuis clauſis. Eſt hortus cõcluſus, fons ſignatus*, en el qual no vuo mouimiẽto que no fueſſe ſanto, y honeſto: y tras deſto alabò los pechos, *& vbera quæ ſuxiſti*: con que ſuſtentò al que diò ſer, y ſuſtenta a todas las coſas; en las quales dos coſas conſiſte el perfecto oficio de la madre con el hijo, por eſto le dixo a boca llena, *Fili quid feciſti nobis ſic?*

Leche delas negras mas ſaludable.

Ariſt. li. 4 gener. ani.

Geneſ. 49. 26. explicatur.

Oſe. 9. 14.

CAPITVLO. III.

De como Chriſto nueſtro Señor ſe preciò de hijo de la Virgen, y ſiempre ſe nombrò tal, quando de ſi hablaua.

DExando a parte lo que los gentiles trabajauan probar, Chriſto auer ſido cõcebido por obra de varon, porq̃ en el Euangelio ſe llamaua, *filius hominis*, y no, *filius hominis fœminæ*: donde colegian q̃ era, *filius hominis maris*: el qual error confuta Iuſtino martir, probando no tanto con razones, como con lugares de Eſcritura, Chriſto no auer nacido, *ex virili ſemine*. No es empero dificultoſo el reſpõderle lo que Epiphanio, y Theodoreto, quando dizen auerſe Chriſto nro Señor querido llamar hijo del hõbre, para dar a entender que era aquel de quien los profetas auiã dicho muchos ſiglos antes auer de tomar la humana naturaleza, particularmente Daniel le auia llamado, *Filium hominis*: y aunque haga alguna dificultad la diccion que pone, *quaſi*, quando dixo, c. 8. 17. *Et ecce quaſi filius hominis*: porque S. Pablo dixo del, *In ſimilitudinem hominum factus*: y no ſe entiẽde auer ſido hombre ſimilitudinario, ſino real, y verdadero. Eſta miſma cauſa trata S. Auguſtin, y dize; *Cum eſſet filius Dei voluiſſe diſtinguere humanam naturam, quam ex virgine aſſumpſit à diuina huiuſmodi appellatione.* Tãbien es muy acomodada la razõ del miſmo Auguſ. quãdo dize auer el Señor llamadoſe hijo del hõbre: *Ipſo nomine ſingulare incarnationis beneficium declaraſſe.* Y Cayetano in c. 8. Matt. *Homini planè deditum ſe eſſe.* Demas de ſer modo

Iuſt. q. 66. ad Ortho.

Filius hominis, quis.

ad Phili. 2. 7.

Aug. epiſt. 147. & tract. 25. in Ioan.

A modo de hablar de los Hebreos, llamar al hõbre, *filius hominis*, como *filius nuptiarum*; y *filius ſponſi, aut filius mortis, aut filius pacis*. Luc. 10. 6.

Marc. 2.19 Matt. 9.15 2. Reg. 21. 5. & alibi.

Homo, & filius hominis quomodo diferant

Algunos an querido poner diferencia, *inter hominem, & filiũ hominis*, diziẽdo, que eſte nombre, *homo*, q̃ en Hebreo es, *Enos*, ſignifica, miſero, deſafuziado de ſu ſalud, y vida, ſe refiere a Adã, hombre primero, como al primer origen dela muerte, y guzanos que truxo a ſi, y a ſu poſteridad. Pero, *filius hominis*, que en el Hebreo es, *filius Adã*, ſeamos noſotros q̃ truximos origen de aquel tronco, y principio; y aſsi Chriſto nueſtro Señor ſe llamaua aſsi, como quien auia tomado la carne de Adan, pero ſin pecado.

B

Bien podia ſer q̃ ſe llamaſſe aſsi, como cõ vn nõbre ganado de auer libertado al hõbre, y de auerſe veſtido para eſto de carne humana, y deſte triunfo q̃ ganò, apellidarſe, *filius hominis*: de la manera que los antiguos capitanes Romanos ſe honrauan con los nõbres de las prouincias q̃ ellos auian ſujetado: como Scipiõ Africano, y Nũma Põpilio. Y en la diuina Eſcriptura, el Apoſtol deSaulo ſe mudò el nombre de Paulo, por auer conuertido al proconſul Paulo, ſegũ quiere S. Auguſtin. Demas deſto, es nombre que cõſigo trae modeſtia, quãdo el Señor ſe lo nõbra: porque quando primero leemos auer lo dicho, fue quando dixo; *Quod filius hominis non habet vbi caput ſuum reclinet.* Notò eſto la Gloſſa, el Abulenſe, y otros, y ante ellos lo dà a entender Cirilo Alexandrino.

C

lib. 8 conf.

Matt. 8. 20 Abulen. in Matt. 9. q. 26. Cyril. Ale. epiſt. ad Anaſt.

D

Llegãdonos mas a nueſtro intento, digo, q̃ la opinion vulgar, y mas comũ delos ſantos Padres, es dezir, q̃ llamarſe Chriſto, *filius hominis*, es por ſer hijo dela Virgen nueſtra Señora. Eſte parecer es de Tertuliano, de Ireneo, de Iuſtino, de Nazianz. y mas claro q̃ todos ſan Ambroſio in c. 12. Luc. donde dize, *Vtiq; filium hominis Chriſtum intelligimus, qui de Spiritu ſancto generatus ex Virgine eſt, quod parens eius in terris ſola ſit Virgo.* Gilermo Pariſ. Bernard. Aſbert. Haze con eſto lo q̃ dize el Abulẽ.

Tert. li. de incar. Chriſti. Iren. lib. 3. cap. 8. Iuſt. in Tripho. Nazi. orat. 4. Theo. Giler. Pariſ. tract. de Sacra. cap. 1

in c. 9. Matt. q. 26. *Maximè importari hoc nomine Veritatem naturæ humanæ Chriſti; ſiquidem qui filius hominis eſt, oportet quod ſit de humana ſpecie, cũ ab homine non deriuetur, niſi humana natura: homo autẽ dici poſſet is etiã qui exercet opera externa hominis, habetquè figuram eius externam, licet non habeat ipſam hominis ſubſtantiam.* Si hablaramos, como algunos Latinos, y hablò Aceyo Telepho, recibieramos al hombre en la ſignificacion de ſieruo: y aſsi entendieramos que el Señor ſe llamò, *Filius hominis, quia formã ſerui accepit.* Porque aunque en quanto Dios era perfectiſsimo, y abſoluto Señor: pero en quanto hombre, el dominio eſtaua mezclado con ſeruidũbre. Por lo qual S. Auguſ. ſobre aquellas palabras del Pſalm *69. 6. Deus adiuua me*, niega que los hombres ſean propriamẽte ſeñores, como lo es Dios, y alega aq̃llo del Pſa. 15. 2. *Dixi Dño Deus meus es tu, quoniam bonorum meorũ non indiges.* Lo qual repite, lib. 8. ſuper Geneſ. ad liter. c. 11. La razon porq̃ el hõbre no puede ſer propriamente Señor, es por q̃ tiene neceſsidad delas coſas de q̃ ſe dize ſer Señor; pero Dios, *intra ſe habet omnes diuitias, nulla re indiget, quæ ſub Dño eius ſunt.* Pero deſto leaſe Toledo in Ioan, y a Cantalapiedra in Hypoty. a Ianſenio, y a Catharino in capit. 6. Matth.

Bernard. de gra. humil. c. 5. Alber. in capit. 8. Matth.

ad Phili. 2. 7.

Porq̃ el hõbre no espropriamente Señor.

Tol. in Ioã. c. 13. n. 17. Cãtala. in li. 7. c. 2. Ianſ. in con cor. c. 17.

Preciòſe el Señor de ſer hijo de la Virgen, de quiẽ tomò la naturaleza de hombre: y aunque le pareciò a Maldonado, que, *non honoris, ſed abiectionis cauſa illum ſe ita vocare:* como en el Profeta ſe llamò guzano, *& opprobrium hominum. Ideo ergo* (dize) *ſe filium hominis appellat, vt ſignificet ſe cum in forma Dei eſſet, exinaniſſe ſeipſum, & formam ſerui accepiſſe, & habitu inuentum eſſe, vt hominem.* Eſto parece auer tomado de ſan Bernardo, el qual tiene, que todas las vezes que Chriſto ſe llamò hijo del hombre, fue quando hablaua humilmente de ſi. Con todo eſſo es lo muy cierto, y la verdad que ſe puſo eſte titulo, quando trataua de coſas de ſu hõra, y mageſtad, para declarar, como dize el Abulenſe, la dignidad de la humana

Maldon. in c. 8. Matt. 20 Pſal. 21. 7.

Bernar. de grad. humil. c. 5.

Filius hominis, en Chriſto titulo hõroſo.

A mana naturaleza que tomo de la Virgen ſu madre; lo qual afirma tambien Hugo Cardenal, porq̃ en S. Iuan dixo, que aun viuiendo el hijo del hombre, eſtaua enel cielo. *Filius hominis qui eſt in cœlo.* Y Math. 12. *Dixit filium hominis eſſe Dominũ Sabbathi.* y en el c. 9. 6. *Vt ſciatis quia filius hominis habet poteſtatẽ remittendi peccata.* Y en el cap. 25. 1. que el hijo del hõbre auia de juzgar, y pronunciar la ſentencia en el vltimo dia.

Hugo in c. 13. Marci. Ioan. 3. 13.

B Y en el c. 24. 30. que auia de boluer en las nubes del cielo. Y en el c. 26. 64. q̃ ſe auia de ſentar ala dieſtra del Padre. Todo lo qual pertenece a la autoridad, y mageſtad de Chriſto en quanto hombre, y de la ſacratiſsima humanidad, de que ſe viſtiò en el viẽtre virginal đ Maria, cuyo hijo ſe preciaua ſer.

Ningũ otro q̃ ſepamos le llamò eſte nombre ſino el miſmo Señor, y S. Eſteuan, q̃ dixo: *Vidi cœlos apertos, & filium hominis ſtantẽ à dextris virtutis Dei.* No ta S. Maximo Taurinenſe, q̃ ſiendo tãbien hijo de Dios el q̃ vido el Protomartir a la dieſtra del padre, no dixo ſino, veo al hijo del hombre; ſiẽdo mayor hóra dezir, q̃ vido al hijo de Dios, q̃ no al hijo del hõbre, q̃ fue para acreditar en el mundo la humana naturaleza q̃ tomò de la Virgen, pues eſtaua colocada a la dieſtra del padre. *Conſiderate attentius fratres dilectiſsimi, cum beatus martyr Dñm noſtrum Ieſum Chriſtum ad dexteram Dei patris ſtare vidiſſet, cur ſe filium hominis vidiſſe teſtatus eſt, & nõ potius filiũ Dei, cum vtiq; plus honoris Dño delaturus videretur, ſi ſe Dei potius, quã hominis filium videre dixiſſet. Sed certa ratio poſtulabat, vt hoc ita, & oſtenderetur in cœlo, & prædicaretur in mundo. Omne enim Iudæorum ſcandalum hoc erat: cur Dñs noſter Ieſus Chriſtus, qui ſecundum carnem eſt filius hominis, eſſe etiam Dei filius diceretur. Ideo ergo pulchrè ſcriptura diuina filiũ hominis ad dexterã Dei Patris ſtare memorauit, vt ad confundendam Iudæorũ incredulitatem illi martyri oſtẽderetur in cœlo, qui à perfidis negabatur in mundo.*

Act. 7. 56.

Turiẽſ. ſer. in Steph.

C

D Demas deſto ſe llamò hijo del hõbre, por nueſtra hóra, y reputació por q̃ declara el reſpeto q̃ a el le tenemos, como a hermano en cierta manera natural. *Ita vt non confundatur ipſe vocare nos fratres.* Coſa q̃ delos Angeles no ſe puede dezir, ni pueden con ſemejãte derecho ſer ellos hijos de Dios, aũ por adopcion, como ſomos noſotros: eſto es, por gracia: *Iure veluti naturali, ac naturæ ſimilitudine,* que noſotros tenemos comun cõ el hijo de Dios natural, por q̃ el miſmo es hijo del hombre, y hombre verdadero. No hallamos otro en la ſagrada eſcritura, ſino es al Profeta Ezechiel, a quien ſe le aya llamado cõ ſemejante nombre: pero S. Iuſtino lo reſtringe muy bié, y atribuye la cauſa a Chriſto, diziendo: *Propterea Ezechielẽ filij hominis nomine vnum ex omnibus alijs à Deo ipſo, ſiue ab Angelo nuncupatũ, quia ab Ezechiele per viſionem depingenda erat mortuorum reſurrectio. quæ futura eſt in fine rerum per filium hominis Chriſtum, qui nominatim ſeipſum exprimit, cum agit de illa: ſicut is qui Moyſi ſucceſſit in imperio Hebræorum, nomẽ Ieſu ſortitus eſt, quod propoteſtate ſua Soli, & Lunæ eſſet imperaturus.* La miſma cenſura da Teodoreto, que la cauſa de llamar con eſte nõbre a Ezechiel, es para que ſe entienda el vniuerſal juyzio que Chriſto à de exercitar, *Quia filius hominis eſt.* Ioan. 5. 27.

Iuſt. q. 45. ad Ortho.

Ioſue. 10. 12. 13. Theod. 11. contra Græcos.

Rabbi Abrahã in Ezechielẽ, dize, q̃ a Ezechiel le llamaron hijo del hombre, no q̃ el ſe lo llamaſſe aſsi, ſino el Angel todas las vezes que hablaua cõ el, porq̃ en aquella palabra, lo queria diſtinguir de ſi, q̃ no era hombre, ſino enla aparencia. Por la miſma razon va conjecturando Maldonado, que Chriſto vſaua dela figura antitheſi, qãdo ſe llamaua hijo del hõbre, porq̃ entonces trataua de ſi como de verdadero hombre que era, que ſiendo hijo de la Virgen, juntamente lo era de Dios.

Porq̃ a Ezechiel ſe le diò titulo de hijo del hombre.

CAPITVLO. IIII.

Quid feciſti nobis ſic?

QVanto al ſentido de eſtas palabras, ſan Buenauentura pienſa que fueron de cierta correcció, como que la ſantiſsima Virgen con derecho đ madre corrigiera a ſu hijo

A de auerſe quedado ſin ſu ſabiduria en Hieruſalem: y enla diuina Eſcriptura la particula, *ſic*, tiene algunas vezes fuerça de correccion, como quãdo el Señor corrigiò aS. Pedro. *ſic? non potuiſti vna hora vigilare mecum?* Donde ſegũ Euthimio, ay dos reprehenſiones, vna deſpues del aduerbio, *ſic*, que ſe refiere no al, *potuiſtis*, ſino a lo de arriba, que auia dicho, *Et ſi oportuerit me mori tecum; non te negabo*: Como ſi dixera, eſto es lo que aueis prometido de morir por mi, y no podeis velar vna hora conmigo? dõde ſe noten las dos palabras, *ſic, & mecum*, q̃ tienen fuerça increible de cõpungir los animos de los dicipulos; fue tanto como dezir, eſtando yo no ſolamente velando, ſino orando, ſudando, y peleando con la muerte, voſotros q̃ auiades de pugnar por mi, no podeis ni aun velar vn momento? Y la propria fuerça de reprehenſiõ tiene aquello del infernal miniſtro, *Sic, reſpondes Põtifici*. Eſto es, *ſic*, con eſte atreuimiento reſpondes? y al Pontifice? Aſsi la Virgen, como q̃ le corrige, porq̃ ſe quedò ſin ſu ſabiduria, y auerle ſido cauſa de dolor: y eſta fuerça tienen aquellas dos palabras, *Nobis, & ſic*.

ſic, habet vim correctionis. Matt. 26. 40. explicatur.

B

C

Eſta ſentẽcia no me agrada mucho, porq̃ donde no vuo razon de culpa, no pudo auer juſta correcciõ, y la ſantiſſima Señora no ignoraua, que Chriſto ſiendo hijo de Dios, eſtaua libre de toda culpa, por cuya gracia ella tãbien carecia de todo pecado; y aſsi la tal correcciõ vuiera ſido injuſta, qual no deuemos penſar q̃ cayò en la Virgen: demas de que aunq̃ era madre, ſe profeſſaua por criada, y eſtà rodeada de toda humildad, y no tuuiera atreuimiento para reprehẽder al Señor, particularmente que eſtaua ya admirada con el argumẽto tan euidente deſu diuinidad, hallandolo diſputãdo cõ los doctores, y ſentado en medio dellos.

D

Algunos modernos pienſan q̃ fueron palabras de querella, nacidas del afecto, y amor maternal, como que ſe quexaua aſu hijo, de auerſe q̃dado ſin ſaberlo ella, de donde le procediò tãta ſoledad, y trabajo. Tambien tiene la particula, *ſic*, eſta fuerça en Iob. *Sic repente præcipitas me?* Auiendome hecho con vueſtras manos, y obra tã prima, *totum in circuitu*, que no ſoy obra de relieue, o de media talla; y con todo eſto, *ſic*, y *repente*, y *præcipitas*: no es querella indecente; porque en la diuina Eſcriptura leemos que algunos cõ pio afecto ſe quexauã de Dios, por parecerle que no les oyà: y S. Hieroni, interpreta aquellas palabras de Chriſto, *Vt quid dereliqui ſti me?* y dize, q̃ encierrã en ſi cierta quexa amoroſa. De eſta manera pudo la Virgen quexarſe a ſu hijo, por auerla dexado, no reprehendiendolo, ſino declarandole cõ vehemencia ſu amor. Por el cõtrario hallamos ſantos que ſe quexan de Dios, y hablan con el como con juez ſeuero y enojado. *Cur faciem tuam abſcondis, & arbitraris me inimicum tuum?* Porq̃ *facie abſcondere, aut auertere*, de enojados es: al reues, *faciem conuertere, aut illuſtrare*, o moſtrar el roſtro alegre, y apazible, es de beneuolencia, y de quien quiere hazer bien; ſegun aquello de Oſeas, *Viuemus in conſpectu eius*. Eſto es, miranos, y teniendo cuydado de noſotros, y guardãdonos, viuiremos: pues auiendo otro tiempo, *viſitatio tua* (tu viſta muy benigna) *cuſtodierit ſpiritum meum*, porque agora tengo de perecer miſerablemente, abſcondiendo vos vueſtro roſtro? Eſta es aquella voz de Cain: *Ecce eiicis me hodiè à facie tua, & à facie tua abſcondar; & ero vagus, & profugus in terra; omnis igitur qui inuenerit me, occidet me*. Pero la querella de la Virgẽ de auer ſu hijo abſcõdido ſu viſta por tres dias, no fue como a juez, ſino como a hijo amoroſo, y regalado.

Hieron. in Matt. c. 27

Iob. 13. 24.

Oſea. 6. 3.

Gen. 4. 14.

A otros les parece que es muy acomodada explicacion, q̃ ſea pregũta llena de admiracion, de quien ignoraua la cauſa, porque con ella, y con Ioſef vuieſſe ſu hijo hecho eſto de ſu voluntad. Tambien la particula, *ſic*, importa eſta admiracion, y dixo el Comico, *Mirabar hoc, ſi ſic abiret*. Y enlos Actos, de ſan Pablo dixo ſan Lucas, *Aſcendens autem, frangenſque panem, & guſtans*,

Sic, admirãtis eſt. Act. 20. 11

ſit, habet vim quæreſa.

A *guſtans, ſatiſq; allocutus eſt vſq; in lucem, & ſic profectus eſt*; como que ſe admira del valor del Apoſtol, que deſpues de auer predicado haſta por la mañana, *ſic profectus eſt*, canſado ſe vuieſſe partido por tierra; aſsi ſolemos vſar deſte aduerbio aun en nueſtra lengua Eſpañola: y Ciceron en eſte ſentido de admiracion dixo, Toſcul. 4. *Sic tot ſimul virtutes continentiæ, grauitatis, iuſtitiæ fidei defecerunt.*

B Digo pues, ſegun eſto, q̃ la Virgen nra Señora, admirada, e ignorante de la cauſa, porque Chriſto, que de ſu ſagrado vientre auia tomado carne, y auia querido nacer, y deſde ſu niñez auia ſiempre andado junto con ella, ſin apartarſe, amandole tan entrañablemente, ſe quedaſſe en Hieruſalem, ſin ſaberlo ella, ni el ſanto Ioſef, y que permitieſe que anduuieſſen diſcurriendo de aqui, para alli por tiempo de tres dias, haſta que lo hallaron. Y notenſe las palabras, *Fili, quid feciſti nobis ſic?* Como ſi dixera, admirados eſtamos, y no podemos ſaber la cauſa

C porque lo aueis hecho deſta manera: eſto es, que os ayais quedado ſin conſultarlo cõ noſotros, y ayais permitido que anduuieſſemos perdidos en vueſtra buſca, ſiendo como ſois hijo, *& nobis*, y cõnoſotros, q̃ os amamos ſobre todas las coſas; y eſto no lo hiziſtes vos con ignorancia, ſino con mucho conſejo, y ſabiduria, y de vueſtra volũtad. Sino fuerades hijo, o ſi vuierades vſado eſto con los eſtraños, o ſi no vuierades hecho eſto de propoſito, y de vueſtra voluntad, ſino a caſo, o con ignorancia, no auia para que eſpantarnos, *At Fili, tu nobis cur feciſti ſic?* La cauſa que la Virgen ignoraua,

D por la qual ſe admiraua, deſſeaua ſaber de ſu hijo con confiança de Madre.

CAPITVLO. V.

Ecce Pater tuus, & ego, dolentes, &c.

AVmenta la cauſa de la admiracion, diziendo, *Ecce pater tuus, & ego.* Como ſi dixera, en tanto me admiro mas, de que aſsi lo ayais hecho con noſotros, porque con eſte hecho aueis ſido cauſa q̃ os ayamos buſcado con ſumo dolor, lo qual ſe yo muy biẽ que no ignorais. (*Ecce*) no ſolo mueſtra la grãdeza del dolor, y triſteza que auian padecido, ſino da a entender, que la cauſa deſto era Chriſto, porq̃ por auerlo hecho aſsi, los expuſo a tan gran tormentò. Noteſe, q̃ llama la Virgen a Ioſef padre, no porque lo fueſſe realmente, ſino lo vno, porq̃ era ayo del niño, como lo aduierte Origenes, y ſan Auguſtin, y declaran con muchas razones; y diole eſte titulo la ſacratiſsima Señora, por honrar a ſu eſpoſo. De la manera q̃ acoſtũbramos llamar madres no ſolo a las q̃ nos engendraron, y parieron, pero tambien a las que nos criaron, y dieron el pecho: o como quiere Beda, y antes del Hieronimo, porque lo era ſegũ la opinió del vulgo; *Et putabatur filius Ioſeph.* La diuina Eſcriptura vſa muchas vezes, hablando de los nombres recebidos comunmẽte, y que los à pueſto el vulgo, no curãdo ſi ſon proprios, o no: de la manera q̃ llama profetas a los q̃ profetizauan, *de corde ſuo*, ſegũ aquello de Ezechiel; *Dices prophetantibus de corde ſuo.* Siendo verdad lo que dize S. Pedro: *Nõ enim voluntate humana allata eſt aliquando prophetia, ſed ſpiritu ſancto inſpirãte locuti ſunt ſancti Dei homines.* Con todo eſſo las ſagradas letras, *per catachreſim*, tratan delas coſas mas con los nombres, que el vulgo les da, que con los naturales. Y S. Pablo: *Dixit quidam ex illis proprius ipſorum propheta*; id eſt, *poeta*: Porque comunmente a los poetas llamauan profetas, y adiuinos, y ellos ſe jactauan tener eſpiritu comunicado del cielo, quando dezian.

Orig. hom. 16.
Aug. li. 2. de cõ. euãg. c. 1.
Hiero. in c. 28. Ieremi.
Luc. 3. 23.
Ezech. 13. 2.
2. Pet. c. 1. 11.
La ſagrada eſcriptura trata delas coſas con el nombre que el vulgo les dà.
ad Tit. 1. 12. A los poetas llamauan profetas.

Eſt Deus in nobis, ſunt & commertia cœli
Sedibus ætherei ſpiritus iſte venit.

Con ſemejãte arrogãcia en la ſagrada eſcritura ſe atribuyã eſte eſpiritu profetico; y

A fetico; y erã tenidos por tales: y assi
Ezech.13.3 los llamò Ezech. quãdo dixo: *Væ prophetis insipientibus, qui sequuntur spiritũ suũ, & nihil vident.* Ni mas, ni menos la Virgen por esta razon le llamò Padre a Ioseph, porque era ayo, y estaua en lugar de padre; y porque segun la opinion de todos lo era, y como tal fue
Cypri. li. de Iesu. tenido hasta edad de treynta años, como le parece a san Cipriano, de dõde Iustino martir infiere: *Christum de*
Iust. in li. q. q. 66. *Ioseph non fuisse genitum, putabatur quidem sed non erat.*

B Verdaderamente, que es vna de las mayores excelencias esta, y que no se
Excelencia de Ioseph llamarle padre. halla en otro algun santo: que ya que no conuenia que el Señor tuuiesse padre en la tierra verdadero, alomenos el nombre, y titulo se colocasse en el santissimo Ioseph: y que aquel que en quanto Dios no pudo ser contada su generacion, y tiene en el cielo por padre al eterno, quiso que por el se contasse la genealogia de padres, y abuelos; y que comunicasse con el eterno Dios en el nombre de padre del saluador; y cõ el hijo en el nombre de hijo

C de Dauid, y esto no en opinion, sino
Matt. 1. 20 en hecho de verdad, que assi le llamò el Angel, *Ioseph fili Dauid*, titulo que por gran cortesia le dà el Euangelista a Christo, llamandole, *Filij Dauid,*
Matt. 1. 1. & c. 20. 31 & c. 22. *Filij Abraham.* Y los ciegos en el triunfo, *Osana filio Dauid.* Conocese demas desto su valor en llamarse padre, siendo ayo del principe diuino; porque los que se escogen para ayos de los principes mundanos, que bien nacidos se buscan, quan bien criados,

D que sabios en letras, que exercitados en armas; que aunque el saber diuino para serlo no tenia necessidad de ayo que lo guiasse, al fin cõuino fuesse santissimo, y aun auentajado en toda virtud, pues auia de razonar con el verbo humanado, auia de traerlo dela mano al que trae al mundo en la suya, y ser respectado dla Magestad diuina. Que tal auia de ser el q̃ se auia de traer en los braços, y tomar sobre los ombros,
Osea. 11. 3. como era costumbre del pueblo Hebreo traer los niños, *Et ego quasi nutritius Ephraim portabã eum in humeris meis.* Mas dichosos los braços, y ombros dõ de se sentò, y mas de cõtar, que los de los Hercules, y Athlantes, que finguieron los vanos Poetas auer sustentado su esfera, porque le traya ya besando le los pies, ya las manos, como a principe jurado del cielo. Que limpio, y aseado el que comiò con el a vna mesa tantos años, y en vn mismo plato. Siendo pues su ayo, con razon le llama la Virgen su padre, *Pater tuus, & ego.* Y el vulgo dezia del Señor; *Nonne hic est filius fabri?* Que oficio aya tenido el que se pensaua ser padre del Saluador, no consta, ni es cierto, ni necessario de saber. Marc. 3. 6.

Algunos santos dizen que fue herrero, como Hilario, Ambrosio, y Beda. Ay quien diga que fue platero, como Hugo: no falta quien tẽga que fue albañil, y lo aprueua el mismo Hugo. La comun opinion, y es de Chrisostomo, y de santo Thomas in cap. 1. Matt. que fue carpintero, y es muy antiguo parecer, y publico: y se colige del libro de infantia Saluatoris, aũque apocrifo, y de la historia de Sozomeno, donde se quenta, que preguntando vn gentil, por mofar de vn Christiano, *Quid faceret filius fabri?* Respondiò, *Feretrum Iuliano imperatori fabricat.* Y el author del imperfecto, Marci 6. 3. dize auer llamado a Christo oficial; o porque ambas cosas lo deuiã de dezir los de Nazareth, o porque en comun modo de hablar, *filius fabri, faber etiam vocaretur.* De manera, que lo q̃ a algunos autores, y sabios les parece, que Christo antes que predicara, y se comẽçara a manifestar hijo de Dios, se exercitò en el oficio de Ioseph, y le ayudò en su oficio, acabando las reliquias del; a mi me parece muy probable, y es parecer de Lira, porque en que se auia de exercitar treynta años en Nazareth? Por esso fue el santo Ioseph tan auentajado en su oficio, porque aunq̃ no fueran sus obras tan primas como las de Ooliab; *Filio Achisamech faber lignorum egregius.* O de quantos embiò Hiram Rey, para la fabrica del tẽplo

Que oficio aya tenido Ioseph.
Amb. li. 3. in Luc.
Beda. in c. 3. Marci.
Sozom. li. 6 c. 2.
Aut imperfect. homil. 32.
Exod. 38. 23.

de

A de Salomon. Aunque no fueſſe tan famoſo, y memorable como el laberinto de Dedalo; o como la paloma de madera de Arquitas Tarentino, hecha con tal artificio, que bolaua por arte: porque en todas eſtas coſas no ſe puſieron mas que manos de hombres; pero en las que hizo Ioſef, puſieron ſus manos el hombre, y Dios; y como auia de morir en cruz, guſtaua de ponerlas en oficio de labrar madera, como apũta Chriſoſtomo. Verdad es que dize ſan Auguſtin: *Ideo fabrum vocatum dicit; quod cum fabri putaretur filius, faber etiam eſſe crederetur.*

3. Reg. 5.

Paloma que bolaua por arte.

Aug. li. 2. de conſenſu c. 42.

B Noteſe la modeſtia de la Virgen, que nombrandoſe a ſi, que era verdadera Madre, y a Ioſef, que era padre putatiuo, nombra primero al varon. Sus riquezas, y opulencia eran las virtudes, prudencia, fè, y humildad. Ponderalo S. Auguſtin in ſermone de Chriſti parentibus, que no dixo, *Ego, & pater tuus, ſed pater tuus, & ego.* Chriſtum (dize) *peperierat, Angelus ad eam venerat, & dixerat ei, Ecce concipies in vtero, & paries filium, & vocabis nomen eius Ieſum, hic erit magnus, & filius altiſſimi vocabitur. Meruerat parere filium altiſſimi, & erat humillima, nec ſe marito, nec in ordine nominis præferebat, vt diceret ego, & pater tuus, ſed pater tuus inquit, & ego.* El qual exemplo, ſi las mugeres, que tienen maridos imitaran, antefirieran ſu honra a la de ſus maridos, fueran en ſu caſa muy manſas, y paſſaran la vida en ſuma concordia.

C

CAPITVLO. VI.

D

Dolentes quærebamus te.

De q̃ tenia la Virgen, y Ioſef dolor.

PRegunta es de algunos doctores, de que tenia la Virgen ſantiſsima y ſu eſpoſo Ioſef dolor, y para q̃ lo buſcauan, ſi creyan que el Señor era hijo de Dios? porque ſiendolo, ni podia andar perdido, ni perecer? Reſponde Origines, y Euthimio. *Non puto eos idcirco doluiſſe, quia putarent erraſſe puerum, nec periiſſe; nec poterat accidere vt Maria quæ ſciebat ſe de Spiritu ſancto concepiſſe, quæ & Angelum loquentem, & currentes paſtores, & Simeon audierat prophetantem, timeret ne puerum perderet oberrantem. Aliud quiddam dolor, & quæſtio parentum, quam ſimplex lector intelligit ſonat.* Porque de la manera dizen, que quando leemos las eſcripturas ſagradas, buſcamos el ſentido en ellas con dolor, y cierto torméto; no porq̃ creamos que ellas yerran, o aya algo en ellas que no ſea bueno, ſino porque teniendo ellas en ſi infalible verdad, e inuiolable razõ, no podemos hallar eſta verdad que tienen encubierta: *Ita & illi quærebant, ne fortè receſſiſſet ab eis, ne relinquẽs eos ad alia tranſmigraßet, & quod magis puto, ne reuertiſſet ad cœlos cum illi placuiſſet iterum deſcenſurus.*

Lorig. hom. 19.

Euth. in cõment.

Eſte verbo, *dolere*, donde ſe deriua *dolor*, y *dolentes*, es en Hebreo, *Ghatſab*, el qual ſignifica vn vehemente ſentimiento del ſentido, que eſtà junto cõ triſteza, con alguna herida, y afliccion del animo: y aſsi el Vulgato lo traſlada vnas vezes, *contriſtari*, ſiue *mœreri*. Prouerb. 15. 13. *In mœrore animi deijcitur ſpiritus.* Otras vezes traſlada, *afligi, aut laborare.* Eccleſ. 10. 9. *Qui transfert lapides afligetur in eis.* Y Iſaias 63. 10. & Geneſis 5. 29. lo qual no puede ſer ſin mucho daño, triſteza, y trabajo de aquel que *dolet.* Eſto ſe confirma, porque la triſteza no ſe diſtingue en otra coſa del dolor, como elegantemente declarò ſanto Tomas, ſino en que el dolor comunmente ſe refiere a lo ſenſible, quando el ſentido aprehẽde algũ mal preſente: pero la triſteza ſe refiere a los males que aprehende el entendimiento, por lo qual la triſteza es vn dolor muy grande que prouiene dela aprehenſion del entendimiento quando ponderamos algun mal q̃ nos eſtà preſente, a que tenemos opoſicio. To do eſto quiſo ſignificar la Virgen, quãdo dixo, *Dolentes quærebamus te:* porque quanto a lo primero ſe dolian de ſer priuados de la conuerſacion tan dulce del niño cariſsimo. Demas deſto,

Iſai. 54. 6. & 1. Reg. 20. 34.

Triſteza como ſe diſtingue del dolor.

Thom. 1. 2. q. 35. ar. 2.

A del amor, y conmiseracion de que vn muchacho tan tierno, y delicado no vuiesse padecido algun trabajo en la sacratissima humanidad, lo qual no podia ser menos, sino vsaua de milagro. Y ten, del temor desu negligencia propria en la guarda del tal depossito. *Bonarum enim mentium est, ibi culpam agnoscere, vbi culpa non sit.* Començò la Virgen santissima a sentir el cuchillo

B de dolor, profetizado por Simeon. Luc. 2.

Vsase muy bien el verbo, *dolere*, en materia de hijos, mejor que en otra; porque son no solo miembros de los padres, pero entrañas, y coraçon, y a estas les tocan quando llegan a los hijos, y quando tienen algun trabajo de muerte, o afrenta. Por lo qual Valerio Maximo escriuiò de Dionisio Tirano de Sicilia, *Tametsi debita tot sacrilegijs supplicia non exsoluit, de decore tamẽ filij mortuus pœnas rependit, quam viuus refugerat.* Como a hombre que viuia en sus hijos, aun muerto el padre: fue castigado en ellos, y en su afrenta, y pagò los sacrilegios que auia cometido.

Val. Max. lib. 1. c. 2.

C Pues porque no diremos, si muertos viuen en los hijos, que viuos mueren quando ellos mueren? y que se ofende a su honra con la infamia de sus hijos, y quando cobran mal nombre? y si viuen, es con gran miseria, y dolor. Parece que la suprema, y superior vengan ça dixo a la maldad paternal lo de Ouidio. 6. Met.

Atquè ita viue quidem, pende tamen improba, dixit,
Lexquè eadem pœna (ne sis secura futuri)
Dicta tuo generi, seriſq; nepotibus este.

Ouid. 6. Met.

D

El padre como arbol.

El padre en respeto de los hijos, como el arbol, tronco, y rayz con las ramas; y la escriptura les llama, *germina*: y assi donde nuestro Vulgato traslada en Iob. 21. 9. *Propinquorum turba nepotum*: està en el Hebreo, *germina eorum*. Y cierto la voz original, *Iatsa*, que significa, *egredi, & germinare*, se trasfiere muchas vezes para significar los hijos que salen, y proceden del padre, como los renuenos del arbol, y como las ramas: la razon de la traslacion se halla 2. Paralip. 32. 21. *Filij, qui egressi fuerant de vtero eius.* Porque de la manera que la yerua sale, nace, y procede de la tierra, assi los hijos del vientre de la fecũdidad, y substancia de los padres: y assi la diuina escriptura a la cabeça de alguna familia la compara con el arbol que florece con ramos, hojas, flores, cargado de pimpollos, y adornado. Iob. 5. 25. *Progenies* (tu renueno) *sicut herba terræ.* Y en el capitulo 31. 8. *Progenies* (la vara, o vastago que sale) *mea erradicetur.* Y Isaias; *Stirps vteri tui.* Porque qualquiera cabeça de familia se llama raiz, tronco, como en el Leuit. 25. 47 donde nosotros tenemos: *Si inualuerit apud nos manus aduenæ, & attenuatus frater tuus vendiderit se ei, aut cuiquè de stirpe eius*: se lee en el Hebreo, *si vendiderit se stirpi, & familiæ peregrini.* Y quando algun padre, o madre cõ su familia se acaba, se dize en la sagrada Escriptura arrãcarse. *Progenies mea erradicabitur.* Y de la manera que quando arrancais vna rama, o renueno, se entristece el arbol, y como que le due le: y quando os cortan vn miembro, como la mano, o vn dedo, sentis gran dolor, y tristeza, porq̃ apartan de vos, y cortan parte de vuestra substancia: assi, ni mas, ni menos el hijo, que, *existimatur pars matris, aut patris*, y rama de aquel tronco, si se pierde, o muere, os causa dolor, y tristeza. Iacob despues de auer hecho tan gran llanto por la perdida de su hijo Ioseph, se juntaron todos sus hijos, que eran vn pueblo entero, *Vt lenirent dolorem patris, & noluit consolationem accipere*: sino respondiò, que d̃ sus ojos auia de salir vn rio de lagrimas, para por el decendir hasta la sepultura en su busqua: *Descendam ad filiũ meũ lugens in infernũ.* Que diremos de Dauid, q̃ muerto Absalõ en la guerra, cõ tener otros muchos, y auerle salido este traydor, y reboltoso, tuuo tãto sentimiẽto en su muerte, y fue tan grande el extremo, que en trayẽdo la nueua de la victoria, se derramò la fama por todo el pueblo, y se dezia,

Isai. 48 19

Iob. 31. 8.

Gene. 37. 34.

A dezia: *Dolet Rex ſuper filio ſuo.* No ay cõ paracion deſtos dolores con los de la Virgen nueſtra Señora, y del ſanto Ioſef, como no la ay entre los hijos, ni entre el amor que auia de vnos a otros. La madre de Tobias el moço Ana, por la auſencia de ſu hijo vnico, *Flebat irremediabilibus lachrymis*, y dezia palabras para enternecer las piedras: *Heu, heu me fili mi, Vt quid te miſimus peregrinari, lumen oculorum noſtrorũ baculum ſenectutis noſtræ, ſolatium Vitæ noſtræ, ſpes poſteritatis noſtræ.* Y ſalia todos los dias a rodear los caminos por donde podria venir: *Quotidiè in ſupercilio montis Vnde reſpicere poterat de longinquo.* Tobiæ, 10.4. & cap. 11.5. Eſtas palabras, o ſemejantes diria la Virgẽ quando buſcaua ſu hijo, *inter cognatos, & notos*; y todo lo encierra aquel verbo, *Dolentes quærebamus te.*

2. Reg. 19. 2.

B

CAPITVLO. VII.

C

Quærebamus te.

Quærere quid.

EL verbo, *quærere*, que ſignifica buſcar, es en el Hebreo, *Biches*, que es buſcar con palabras, con eſtudio, y diligencia, y procurar vna coſa con cuydado; aſsi para cometer algun mal, o muerte, como para hazer algo en ſeruicio de Dios. De lo primero, Exod. 2.15. *Quærebant occidere Moyſem.* y en el capitulo 4.19. *Mortui ſunt omnes qui quærebant animam meam.* y en el 1. Reg. 22. 23. *Si quis quæſierit animam meam, quæret animam tuam.* Como ſi dixera, ſi alguno con diligencia, y cuydado procurare mi muerte. Aſsi es aquello de Iob, *Vt quæras iniquitatem meam*, que Philipo explica ſabiamente; *Summo ſtudio quæras cauſas, quibus de me capias Vltionem.* Como aquello de Ieremias. *In diebus illis quæretur iniquitas Iſrael, & non erit, & peccatum Iuda, & non inuenietur, quoniam propitius ero eis.* Eſto es, de tal ſuerte perdonarè el agrauio, y ſanarè las llagas del alma, que no quede ſeñal, ni raſtro alguno, que aunque ſe buſque con mucho cuydado no ſe hallarà. En el miſmo ſentido que ſan Pablo dixo de los juſtificados por Chriſto nueſtro Señor: *Nihil damnationis eſt iis qui ſunt in Chriſto Ieſu.* Como tambien aquello de los Prouerbios, *Ne inſidieris, & quæras impietatem in domo iuſti: ſepties enim cadet iuſtus, & reſurget.* Es tanto como dezir, aunque con mucho eſtudio, y diligencia buſques la vida, y coſtumbres del juſto, no hallaras coſa graue, ni de momento, dela qual no ſe pueda leuantar muchas vezes, y con facilidad. Aſsi en el Pſalm. aquellos que procurauan el Reyno para Saul, o Abſalon, y andauã aſſechando a Dauid, ſe dize, *mendatium quærere*, porque anhelauan con vanas eſperanças, y engañoſas. Pſ. 4.3.

Tambien tiene eſta ſignificacion quãdo ſe trata de ſeruir a Dios, y buſcarle con ſumo eſtudio, y diligẽcia. *Quærite Dominum, & confirmamini* (eſtad firmes, conſtantes, perſeuerad) *quærite faciem* (ſu ley. San Auguſtin, *præſentiam eius*). Aq̃llas palabras de la Eſpoſa (que adelante interpretaremos de la Virgen) Cantic. 3.2. bien dan a entẽder la fuerça de la ſignificacion del verbo, quando dixo, *Surgam, & circuibo ciuitatem, per Vicos, & plateas, quæram quem dilligit anima mea.* Pues a penas lo vuo dicho, quando lo cumpliò con el hecho; y diziendo, y haziendo ſe leuantò, y diò buelta a la ciudad, por los lugares mas publicos, buſcando a ſu Eſpoſo con ſumo cuydado, y diligencia. Iſaias eſto nos amoneſta, quãdo dize, *Quærite Dominum, dum inueniri poteſt, inuocate eum dum prope eſt.* El aduerbio, *dum*, es conjuncion, y ſignifica, *modo*, o *dummodo*, buſcaldo luego, ſin dilacion, y llamalde, que cerca eſtà. Parece a lo que dixo ſan Pablo a los de Areopago; *Quærere Deum ſi fortè attractent eum, aut inueniant: quamuis non longe ſit ab Vnoquoquè noſtrum*; dando a entender como pretendiò Dios que le buſcaſſen los hombres con cuydado en las obras de la creacion, para que con eſta diligencia ſe hallaſſen con facilidad,

D

Iob. 10.6.

Ierem. 51. 20. explicatur.

Rom. 8.1.

Prouer. 24. 15.

Pſ. 104. 4.

Iſai. 55.6. illuſtratur.

Act. 17.27

A cilidad, sino es que eran tontos de todo punto, *Vir namque insipiens non cognoscet, & stultus non intelliget hæc.* Y dize luego, *si fortè*, donde pone la suficiencia de la gracia, pero sin eficacia, por la repugnancia de nuestra voluntad, que siendo libre, y pudiendola aceptar, no lo haze. El texto Siro quita la condicional, *si fortè*, y traslada, *Vt essent quærentes Deum, & perueſtigantes, & ex ipsis creaturis inuenirent eum. Vel, Vt quærerent Deum, exquirerentque, & ab ipsius creatura inuenirent eum. Attrectent* (el Siro traslada, con el verbo, *inueſtigandi, seu exquirendi*, que declara el mucho cuydado para hallarle, buscádolo. Vatablo lee por el verbo, *palpandi*; como se dize de los ciegos, *qui palpando viam quærunt.* Y cierto todo nuestro conocimiento en estas tinieblas, y obscuridad de ciegos, es, que andan a tientas paredes: no vemos aqui a Dios; y aun que tengamos del conocimiento cierto, y claramente conoscamos algunas cosas del, solamente es como palpando por los efectos, y por sus huellas.

Cap. 13. 1. et Pſ. 91. 7.

B

C Luego pone lo de Isaias, *dum propè est*, quando dize, *Quamuis non lōgè sit ab vnoquoque nostrum.* Assi solemos hablar a nuestros amigo, que se fatigan buscando algo para hallarlo, que no se anden fatigando, que en la mano està lo que buscan, que las tiendan, y darán cō ello. Quiso pues dezir el Apostol, que el conocimiento de Dios no està fuera de nosotros, que boluamos la consideracion a nosotros mismos, y lo hallaremos; porque, *in ipso viuimus, mouemur, & sumus.* Pues està claro a todas las naciones, que no ay mas que vn autor de todas las cosas, y

D nosotros en virtud de aquel autor viuimos, y nos mouemos, y tenemos ser, y nuestra obra de tal manera està pendiente del, que no podemos obrar sino por el; y assi no auemos de buscar su presencia en algun sitio, o lugar, o llamarle de otra parte, sino conuiene buscarlo con conocimiento, con culto religioso, por sacrificios, y desta manera le hallaremos, como acontece hallar enlas tinieblas las cosas que buscamos con el tacto de las manos.

Solo otro lugar quiero poner, que dà a entender el cuydado, y diligencia con que auemos de buscar a Dios, y a su ley: porque el Señor despues de auer tratado de desterrar de nosotros toda solicitud, y cuydado de las cosas temporales, con aquellas palabras, *Nolite soliciti esse in crastinum*, que san Augustin entiende, *de rebus temporalibus*; y segun el autor del imperfecto, *Nolite soliciti esse de superfluis.* Pone luego de que à de ser todo nuestro cuydado, y solicitud; diziendo, *quærite ergo* (con diligencia, y estudio cuydadoso) *primum* (ante todas cosas, o principalmente) *regnum Dei, & iustitiā eius.* El primero, y principal cuydado que por la mañana nos saca de la cama, no à de ser en acomodar la casa, los hijos, y familia, en amplificarla, y extenderla en lo temporal, y superfluo: porque aun essa para que tenga firmeza, y para que los fundamentos sean perpetuos, es necessario que ponga Dios ay las manos, y sea la primera piedra fundada en piedad, diciplina, y religion; porque no ay casa, ni familia tan ampla, y tā abundante, que pueda permanecer mucho tiempo, si Dios no es el principal fabricador. *Nisi Dominus ædificauerit domum, in vanum laborauerunt, qui ædificant eam* (velar, y leuantarse muy de mañana con solicitud, sino es a buscar el reyno de Dios, y su justicia, cosa vana) *vanum est vobis ante lucem surgere* (porque os leuantais, y luego os sentais, quiere dezir, a penas aueis tomado vna Poca de quietud, quando los negocios temporales os obligan a leuantaros luego: y passais las noches enteras desuelados sin dormir) *surgite* (os leuantareis al trabajo, y molestias de los cuydados) *postquam, statim, ac sederitis* (para que podais tomar vna poca de quietud, y descanso) *qui manducatis panem doloris* (porque todo quanto juntaredes para vosotros, y vuestros hijos, à de ser con inmenso trabajo: siendo assi que para los que buscan el reyno de Dios, y su justicia por si, y por sus

Matt. 6. 31

Pſ. 113. 1. explicatur.

hijos,

A hijos, y familia, todo lo temporal le es añadidura, porque) *cum dederit*, id eſt, *dabit*) *dilectis ſuis ſomnum* (quietud, ſoſsiegò de animo, y de vida) *ecce* (aduertid, que a los padres piadoſos, y juſtos dandoles Dios hijos, les dà juntamente con ellos abundancia de bienes, y lo que es neceſſario para el comer, y veſtir) *hæreditas Domini* (grande copia de las coſas neceſſarias; y demas deſto) *fili͡j* (para que triſte de verſe ſin ellos, no le ſea forçoſo dezir cõ Abraham; *Domine Deus quid dabis mihi, & ego vadam abſque liberis?* como ſi dixera, para que Señor juntais tantas riquezas en vn hombre ſolo, y ſin hijos?) *merces* (ganancias de las coſas domeſticas) *fructus ventris*, multiplicacion de ganados de vacas, ouejas, *benedictio vberum, & vuluæ*.

Gene. 15. 2.

B De manera, que diziendo la ſacratiſsima Señora, *Dolentes quærebamus te*, dà a entender la gran ſolicitud, y diligencia con que aquellos tres dias le auia buſcado entre los deudos, y conocidos; pero en fin lo hallò en el templo. Tambien Herodes le buſcò con

C diligencia en las eſcripturas, quando,

Matt. 2. 3. *Congregans omnes principes ſacerdotum, & Scribas ſciſcitabatur ab eis vbi Chriſtus naſceretur.* Y no puſo menos cuydado con los Magos, en ſaber de la calidad de la eſtrella, y del tiempo de ſu aparecimiento, y en embiarlos a Belen, con apercebimiento que boluieſſen por alli; y aunque dixo que era para darle la obediencia, pero declarò el Angel a Ioſef con el meſmo verbo, que importa ſolicitud, que era para (hallado) quitale la vida. *Futurum*

D *eſt enim vt Herodes quærat* (con diligencia) *puerum ad perdendum eum*. Y mas abaxo vſò del meſmo verbo, *Defuncti ſunt enim qui quærebant animam pueri*. No le hallaron, antes hallado por la profecia, y por la eſtrella de los Magos, lo perdieron. Pero la Virgen, (aunque el niño ſe auia auſentado ſegun la preſencia corporal) no lo auia perdido en el alma, ni con el eſpiritu, y buſcado con eſtudio, dolor, y amargura, le hallaron en el templo.

Diuinamente lo dixo el Eſpiritu ſanto, hablando de la Virgen, y vſando del meſmo verbo, *quærere*, quando dixo, *In lectulo meo per noctes quæſiui quẽ diligit anima mea: quæſiui illum, & non inueni*. Si la grandeza del deſſeo es cauſa de buſcarlo con diligencia, y cuydado, no ſe podrà negar q̃ la ſacratiſsima Maria tuuo mayor eſtudio, y puſo mayor diligẽcia en buſcar ſu hijo, que otra qualquiera eſpoſa, aſsi como ella fue la que a todas ſobrepujò en amarlo. Siente Ruperto, y Hailgrino, que ſe entiende eſte lugar, del auerlo buſcado qnando ſe perdiò, ſegun la preſencia corporal: lo qual tengo por muy cierto, porque aunque ella era la que lo auia embuelto en pobres pañales, la que lo auia ſuſtentado con ſu pecho, la que le traya, y abrigaua con ſus braços, y en ſu ſeno, la que con la dulçura del amor maternal le beſaua amoroſamente; pero ſiempre le buſcaua eſtando preſente, y eſtando auſente. Tenia impreſſo en las entrañas eſte grande, e inſaciable deſſeo; porq̃ quanto mas preſente, y mas vezino eſtaua eſte amado, tanto con mayor ardor era deſſeado. De aqui es, que los que lo tienen, crece el amor en ellos para mas poſſeerlos, y los que lo ven deſſean mas verle; y los que lo oyen, eſcucharle mas. No es muy cierto que los Angeles ven ſiempre a eſte Señor, y q̃ ſiempre *in eum proſpicere deſiderãt?* Mas lo deſſeaua la madre, pues le amaua mas que los Angeles, por tanto no ſolamente de dia, ſino, *per noctes etiam dolens quærebat*. Eſte era ſu cuydado en las proſperidades, eſte en las aduerſidades; quando ſe quedò en el templo, penſando yua *in commitatu*. Por la tarde lo buſcò, *inter cognatos, & notos*; y no lo hallò, quanta fue ſu ſolicitud, cuydado, y deſſeo, y diſcurſo de aqui para alli en eſtos tres dias, pero en fin lo vino a hallar entre los doctores.

Cant. 3. 1.

Pero pudo dezir en cierta manera, que, *quaſi non inuentus*, como veamos lo hallò, al que deſpues de hallado, le reſpõdiò como ſino la conociera, quã do dixo, *Quid eſt quod me quærebatis?* Y

moſtrò

A mostrò tener otro padre, que el que su madre le auia dicho que era. Y segunda vez enlas bodas de Canà le diò
Ioan. 2. 4. por respuesta, *Quid mihi, & tibi mulier?* Y en la sinagoga predicando, *Quæ est mater mea, & qui sunt fratres mei?* Auiẽ dole primero dicho, que esta misma señora, y madre suya le buscaua a la puerta. Finalmente, *quæsiuit*, quando yua al Caluario, *& inuenit crucifixum?* Hallòlo no hijo, *sed gladium qui transuerberauit animam eius.*

B ¶ Aduirtamos nosotros para nuestro enseñamiento, que perdemos a Iesus, quando despreciamos su gracia, y pecamos: pero no por esso auemos de perder la confiança de hallarlo, sino *dolentes debemus quærere*. Y es muy facil el tener dolor desta perdida, si conocemos su infinito valor, y precio, pues el buscò la gracia desu padre para con nosotros; *cum dolore valido, & lachrymis*: no se puede perder sino por la culpa, que es como la espina en el pie, que solemos sacar con vna aguja mas aguda que ella: y dela manera que vn miembro desencaxado, y arrancado desu lugar, no se puede encaxar, ni restituyr donde estaua, sin grande, y vehemente dolor: trabajemos quanto es de nuestra parte de huyrlo, y euitarlo. Con dolor llegò la muger pecadora, buscò, y hallò a Christo, Luc. 7. Cõ dolor boluiò el hijo prodigo a la casa de su padre, y le dieron la estola, o vestidura principal. Moyses tambien nos
Luc. 15. amonesta sabiamẽte, primero que nos guardemos de perder a Dios por el
Deut. 4. 9. pecado. *Custodi temetipsum.* Guardate de pecar como de vn mortal enemigo: esta fuerça tiene aquel verbo, *custodire*: segun aquello, *Custodiui me ab impietate mea.*
2. Reg. 22. 24. Guardè mi vida, y defendila de la maldad mortifera, porque quando el hombre à perdido a Dios por el pecado, està expuesto a la muerte, y a todos los peligros, y crueliſsimos enemigos: y luego mas abaxo dà el orden Moyses, como lo auemos de hallar, con diligencia, y dolor, *Cum quæsieris Dominum Deum tuũ inuenies eum: si tamen toto corde quæsieris,* (esto es, con estudio, diligencia, antefiriendo Dios a todas las cosas) *& tota tribulatione animæ tuæ.* Con que dà a entender el dolor, y tristeza con que le auemos de buscar; porque la tribulacion haze que el hombre ande en busca de Dios, que de si auia desechado. *In tribulatione mea, mané consurgent ad me.* Esto es, lo que nos saca de la cama luego en amaneciendo: de donde Isaias dize: *Domine in angustia* (como dixo la Virgen, *dolentes*) *quæsierunt te,* (esto es el, *quærebamus te*) *& in tribulatione murmuris doctrina tua in eis.* Como si dixera, en el trabajo se acuerdan de ti, y te buscan, y visitan en tu templo, y allí derramã sus lagrimas, y se oyen sus oraciones, y esto quando se ven afligidos, y castigados de tu mano. Es lo mismo que dixo Oseas. *In funiculis Adam traham eos, & in vinculis charitatis.* El cordel, dolor es, con que aprietan al hombre, y le dan tormento: segun aquello, *Dolores inferni circundederunt me: præoccupauerunt me laquei mortis.* Y en los Actos de los Apostoles, *Solutis doloribus inferni.* Esto es, las ataduras del sepulcro; porque aquel, *solutis*; le responde muy bien, *vinculis*, cõ que suelen estar atados, o presos: como si dixera, no pudo ser detenido enla carcel del sepulcro, que son las prisiones de la muerte. Luego dize Oseas, *Vinculis Adam*, las prisiones, o cordeles que heredaron de su padre Adan, que son dolores, y aflicciones, con esto los trayerè a mi, q̃ son para con ellos prendas de mi amor, y esto es lo que añade luego, *Et in vinculis charitatis*: que son las con que suelo traer a mi a mis hijos carisimos, para que me busquen, y hallen: y despues que me ayan hallado, estarã seguros debaxo de mis alas, y amparo. Con mucha razon cantaua Dauid. *Qui habitat in adiutorio* (en la guarda, en el escondrijo) *altissimi, in protectione* (en la sombra) *Dei cœli commorabitur. Dicet Domino susceptor meus,* (mi alcaçar, mi reparo) *es tu* (estribarè en mi Dios) *ipse liberabit me, à sagitta volante in die* (como si dixera, del trabajo que me viniere de repente sin pẽ

Oſe. 6. 1. Isai. 26. 10 Oſe. 11. 4. exponitur. Pſal. 17. 6. Act. 2. 24. Pſ. 90. illuſtratur iterum.

A ſar, como vna ſaeta que viene bolãdo) *à negotio perambulante in tenebris*, (del tormento, o muerte, o aduerſidad que viene en las tinieblas, que no ſe puede ver, ni reparar) *ab incurſu, & dæmonio meridiano* (del deſtruydor, q̃ aunq̃ le veis en la luz, o como ſi fuera de dia, pero no lo podeis euitar) *cadẽt à latere tuo mille* (a la mano yzquierda) *& decem millia à dextris tuis, ad te autem non appropinquabit. Verumtamen oculis tuis conſiderabis, & retributionem peccatorum videbis.* Haze con eſto lo de

B el Pſalm. 30. 20. *Quam magna multitudo dulcedinis tuæ quam abſcondiſti timentibus te! abſcondes eos in abſcondito faciei tuæ*: no os contẽtais con que deſpues que os halla quien con dolor, y diligencia os buſca, ampararlo como en vn alcaçar fuerte, o encerrarlos en vueſtra caſa Real, que baſtaua para mueſtra de vueſtra prouidencia con ellos, ſino que los quereis tener preſentes ante vueſtro roſtro, cõ lo qual no ſolo eſten libres de peligro, ſino de miedo, y cuydado. Quien podrà ofender a aquel a quien amparan las paredes de la recamara del Rey, y la preſencia de ſu roſtro, que le eſtà mirando?

Deſto emos dicho largamẽte no muy atras.

LIBRO QVARTO

C de la quarta vez que ſe halla en el Euangelio auer hablado la Virgen nueſtra Señora.

CAPITVLO PRIMERO.

¶ *Et deficiente vino, dixit Mater Ieſu ad eum, Vinum non habent. Ioannes. 2. 4.*

D

VE llamado Chriſto nueſtro Señor a las bodas de Canà de Galilea; *quia Mater Ieſu erat ibi*; y eſta fuerça tiene lo q̃ dize el Euangeliſta, *Et Ieſus, & diſcipuli eius*: como que dà a entender, auer ſido llamado el Señor por ſu Madre, y los Dicipulos por el Maeſtro. El Rey Aſuero, en las bodas que celebrò con Eſter, conbidò, *Cunctos principes, & ſeruos ſuos.* Y Tobias a *Gabelo de Rages Medorum.* Y Labam combidò a muchos amigos para celebrar las bodas de ſu hija Lia cõ Iacob: aſsi Chriſto fue llamado a eſtas bodas con ſus Dicipulos. Y aduierte, ſino me engaño, eſto el Euangelio, para dar a entender, que el milagro que auia de contar, no fue hecho a mano,

Eſther. 2. 18. *Tob. 9. 3.* *Gen. 19. 22*

ni

A ni cõ artificio, ſino fuera dela opiniõ de todos: porque Chriſto caſi no querido por la madre, que aſsiſtia alli, fue llamado de aquellos que nada penſauan de la marauilla; y el Señor de tal manera fue, que no pareciò penſar en tal coſa, haſta que la neceſsidad del vino le forçò a obrarle, como parece q̃ lo notò Chriſoſtomo, Theophilacto, y Euthimio; y aſsi quiſo la diuina prouidencia que fueſſen tambien combidados los dicipulos, que entonces deuian ſer, Pedro, Andres, Filipo, y Natanael, para que todos fueſſen teſtigos del milagro.

B

Dize pues el ſagrado texto, *Et deficiente vino.* Los Hebreos (ſi damos credito a Iarhio) con nombre de vino, ſuelen ſignificar qualquier combite alegre, y eſplendido, por ſer el vino la principal cauſa del alegria en el combite: donde vino el miſmo autor a celebrar a Bacho, *Lætitiæ datorẽ.* Dela manera que con el nombre de pan ſignifican toda la comida S. Matheo, & Geneſis, *Et ſedentes vt cõmederent panem.* Por ſer el pan de ſubſtãcia mas gruеſſa, de buen xugo, y ſe pega bien, y con glutina con la nueſtra, y tiene tanto mas de alimento, quãto menos de medicamento ſa, cõmo de purgar, o reſtriñir, o de relaxar, o de otra coſa ſemejante; ſi vn poco ſe inclina a caliente, es algo mejor: y aſsi el pan es ſimbolo de todos los manjares, y de toda nutricion. Y en la oracion Dominica, que pedimos para el cuerpo, *Panem noſtrum quotidianum*, por que tenemos neceſsidad de quotidiana refeccion, por la facil dicipacion de los eſpiritus. Eſta es la cauſa porq̃ a Elias le embiaua Dios cada dia racion de pan por vn cueruo. El vino ſignifica todo el combite en la ſagrada Eſcriptura, como aquello de Iob: *Cum autem quadam die filij, & filiæ commederent, & biberent vinum in domo fratris ſui.* Iſaias: *Væ qui potentes eſtis ad bibendum vinum* (que ſois poderoſos para banquetearos) y en el Pſalm. *Et in me pſalebant* (mofauan, y dezian de mi cãtarſillos) *qui bibebant vinum*: los que ſe andauan cada dia en combites. Pero la razon deſta ſignificaciõ era, no por que tenga tan firme nutriciõ como el pan, ni porque ſe conuierta en tan ſolida, y firme ſubſtancia; pero conuiertеſe mas facilmente en eſpiritus vitales, y ſangre delgada, y caliente, y aſsi alegra mucho, particularmente quando ſe embriagan, porque haze que ſe oluiden de la pobreza, y del dolor, y dexa todos los cuydados, y moleſtias atras: porque ſegun Hipocrates en vn librillo de flatibus, dize; *Ebrij fiunt præſentiũ malorum obliuiſci, ac futurorum bonorum fœcunda ſpe beantur, vnde conſtat hilaritatem maximam ex vino, initium quodam ebrietatis eſſe.* Aunque fuera de aquella alegria q̃ llega a embriaguez, y demencia, trae cõſigo otra mas moderada, ſegun aquello del Eccleſ. *Vinum ad iocunditatem creatum eſt, & non ad ebrietatem ab initio.* Ambas propriedades del pan, y vino dixo el Eſpiritu ſanto. *Vt educas panem de terra, & vinũ lætificet cor hominis, & panis cor hominis confirmet.* Porque el pan ſuſtenta mas que qualquier otro manjar, ſe dize confirmar el coraçon, porque ſuſtenta mas, y dura mas en el eſtomago, y ſe conuierte mas tarde, y lo que mas tarde ſuſtenta, dà fuerças mas firmes, y puede vno que vſa eſtos manjares, ſufrir mas los trabajos: y ſi ſolo vn manjar ſe vuiera de comer, eſſe auia de ſer pan: para lo qual viene muy a propoſito lo de Saul: *Et robur non erat in eo, quia non commederat panem tota illa die.* Pero el vino ſe dize, *lætificare cor hominis*, por la conuerſion tan facil que tiene en eſpiritus vitales, por cuya falta los que tienen melancolia ſiempre eſtan triſtes, y lo que caliẽta, eſtiende, y alegra el coraçon, y eſte mouimiento, o extẽſion lo manifieſta por la alegria, aſsi como quando ſe encoje, y entorpiece, lo mueſtre por la triſteza. Fuera de que tiene alguna ſympathia, o propriedad oculta, con el coroçõ, que conſiſte en ſu ſubſtancia, *Cum ad iocun-*

Vino ſignifica qualquier combite alegre

Matt. 14. 1 Geneſ. 38. 25.

Pan excelẽte mantenimiento.

Matt. 6. 11

3. Reg. 17. 6.

Iob. 1. 13.

Iſai. 5. 22.

Pſal. 68 13 explicatur

El vino ſe cõuierte facilmente en eſpiritus vitales.

Eccl. 31. 35

Pſ. 103. 16. explicatur

1. Reg. 28. 20.

El vino tiene ſimpatia con el coraçon.

dita-

A *ditatem, sit creatum ab initio. Exultatio animæ, & cordis, vinum moderate potatũ, sanitas est animæ, & corporis sobrius potus.* Los inconuenientes que trae cõsigo la destemplança enel beuer vino, no ay para que referirlos agora: exemplos ay muchos, principalmente en Alexandro Magno, en Noe, en Lot, en Amon, en Holofernes, en Iudith, en Balthasar Rey de Babilonia, en Benadab Rey de Siria, y los treynta y dos Reyes con el, en Simon Machabeo. Verdaderamente dixo muy bien el Scytha Anacharsis. *Primum quidem poculum vini affirmauit esse sanitatis, voluptatis alterum, tertium contumeliæ, furoris quartum, atq; insaniæ.* Pues la ebriedad, segun dixo Pythagoras, *Breuis insania est.* Trae demas desto otro inconueniente, que es hazer los hombres loquaces y habladores: porque aunque Oseas dize, *Vinum, & ebrietas auferunt cor; qui autem vecors est.* El mismo es loquaz, segun aquello de Horacio.

Eccl. 31. 32. 35. 36. & 37. *Inconuenientes que trae la destemplança del vino.* Gene. 9. 21. c. 19. 32. 2. Reg. 13. Iud. 12. 20. Dan. 5. 2. 3. Reg. 20. 16. 2. Mach. 16. 10.

B Oseæ. 4. 11.

Fœcundi calices quem non fecere desertum.

Sect. 30. probl. q. 1.

Y el mismo dixo de Enio.

C *Enius ipse pater numquam, nisi potus ad arma,*
Prosilijt dicenda.

Demas desto es muy prouocatiuo a luxuria, porque en los tratos de amor ay mucho vso de vino, si el trato es la ciuo: porque, *sine Cerere, & Bacco friget Venus*, segun el antiguo prouerbio, y muy recebido; y es muy sabido lo que dixo el otro.

Vt Venus in Vinis, ignis in igne furit.

Por esto san Hieronimo, declarando aquello de san Pablo, *Nollite inebriari vino, in quo est luxuria, sed implebimini Spiritu sancto.* Amonesta, *quod non possumus simul impleri vino, & spiritu sancto.* San Ambrosio dize: *Est ebrietas culpæ, est & gratiæ, & fortè hæc naturæ, quia gratiæ, quia ad imaginem, & similitudinem Dei facti spiritu sancto repleti esse debemus.*

D Eph. 5. 18. Amb. li. de Elia, & ieiunio.

Lo que haze a nuestro proposito, es considerar lo que dixo el Espiritu santo, *Vinum in iocunditatem creatum est ab initio.* Y el efecto que haze, vino a ser simbolo de alegria, y jocundidad; y assi lo derramaua la gentilidad en las pompas, y triunfos, como lo refiere Athenæo, que Demetrio fue recebido triunfador de los Athenienses, no solo con coronas, peuetes, y olores, sino que tambien, *Vina sufundentes exceperunt.* Y el mismo tratando de la pompa, o triunfo de Ptolomeo Filadelfo, dize, *Scaturiebant ex ipso (curru) binæ scaturigines, hæc aquæ, illa vini.* Tambien lo derramauan en los sacrificios que se ofrecian de cosas liquidas: y assi se entiende aquel lugar de los Iuezes, capitulo, 9. 13. *Numquid possum deserere, quod lætificat Deum, & homines.* Porque alegres de auerle bebido con sobriedad, lo alabauan, y lo vsauan, *ad libamina sacrificiorum.* Verdad es, que vn doctor curioso, y sabio (pero en otra facultad) lo interpreta, diziendo, que quando en el Genesis se dize, que, *Vidit Deus cuncta quæ fecerat, & erant valde bona.* Es cosa muy llegada a razon, que tanto mas se deleytaua Dios con la vista de vna cosa, quanto ella en si era mejor (o por dezir mejor) tanto vna cosa serà mas buena, quanto a Dios mas le agradare. Por tanto, lo mesmo serà dezir, *Vinum Deum lætificare*, Que ser el vino excelente criatura de su propriedad natural. Tuuo tambien, y tiene oy su vso en las bodas, y banquetes: y Assuero en aquel gran combite que hizo, quando se desposò con la Reyna Vasthi: *Vinum vt magnificentia Regis dignũ erat præcipuum, & abundans.* Y en el que hizo Balthasar, que con sus mugeres, y concubinas, *Bibebant vinum, & laudabant Deos suos.* Y otros muchos que arriba citè.

El vino bebido con sobriedad trae buenas propriedades. Athenæo. li. 6. c. 6. li. 5. c. 5.

Gene. 1. 31. explicatur.

Vino excelente criatura.

Esther. 1. 8. Dan. 5. 4.

Por estas propriedades tan buenas que tiene, vsado con sobriedad, se vsò tambien en las bodas de Canà de Galilea, donde al mejor tiempo faltò el vino. La causa de esta falta no fue la destemplança de los combidados,

A Porque donde Christo vino, siendo llamado, y assistia su Madre benditissima, no se auia de dar lugar al demasiado beber, sin sobriedad, y moderacion Ni tampoco an de ser reprehendidos de imprudentes los que combidaron, por no auer prouey do de lo necessario, sino que siendo como eran pobres, compraron lo que pudieron, segun su possibile; y porque deuieron combidar a todos los amigos, faltaron antes a lo que auian de beber, que a la buena vrbanidad, y pulicia. Aunque deste acontecimiento no auemos de excluyr la diuina prouidencia, antes tiene el primero lugar, que permitiò faltasse el vino a los combidados, para que por aquel defecto el vnigenito hijo de Dios fuesse glorificado, como por la enfermedad de Lazaro.

Razon porq̃ faltò el vino en las bodas de Canaà.

B

C

CAPITVLO. II.

Dixit Mater eius ad eum, Vinũ non habent.

Aug serm. 41. de tẽp.

DIZE san Augustin, que la Virgen santissima no aguardò a q̃ de todo punto se vuiesse acabado el vino, sino luego que vido que no auia suficiente, acudiò a su hijo para tratar del remedio. Cierto es mucho d̃ encarecer en este lugar la perfecta, y oportuna misericordia de la santissima Señora, con que tuuo cuydado de acudir a la necessidad de los proximos. Perfecta, pues no fue rogada de ninguno de los que alli se hallaron, sino de su voluntad acudiò, para que no se sintiesse la falta: porque es muy cierto, que siendo ella pobre, y su hijo no estando aun tenido por hijo de Dios, ninguno le pidiò que fauoreciesse con dineros, o con interces sion; y aquella es misericordia perfecta, que acude al socorro de la necessidad antes de ser preuenida con ruego. La razon es, porque la misericordia tanto es mas perfecta, quanto mas liberal; y tanto es mas liberal, quanto menos espera, que le rueguen, porque el pedir vna cosa entre los hombres, es comprarla, y el perfecto misericordioso no espera que le rueguen, o pidan, sino es que quiere que por la peticion le manifiesten la falta Fue tambien esta clemencia muy a tiempo, que haze mucho al caso para estimar lo que se dà, y se recibe: porque de la manera que la medicina aplicada al enfermo a tiempo, y sazon, le aprouecha mucho, y passada la coyuntura es inutil: assi la misericordia dada a tiẽpo conueniente, es de mucha estimacion; y assi la Virgen santissima tuuo cuydado de acudir antes que se sintiesse la falta, y quando podia caer en afrenta de los que los auian combidado, y entonces llegò a hablar a su hijo, y a tratar del remedio de la presente necessidad.

Perfecta misericordia deia Virgẽ

Pregunta Chrisostomo sobre este lugar, y Theodoreto Mopsuest, en la cadena Griega, donde le pudo ocurrir al pensamiento a la Virgen de acudir a su hijo, para que hiziera aquel milagro, no auiendo hasta entonces hecho alguno, ni los hombres tenian tanta opinion del, que pensaran que tal pondia hazer? Responden los mismos, y con ellos Theophilacto, y Euthimio, que ya estaua declarado por tal con el testimonio de san Iuan Baptista. Tambien del modo de su concepcion, y nacimiento; de la disputa con los doctores en el templo, que siendo de edad de doze años solamente, pudo conocer facilmente quan grande hijo tenia, y quien era, pues *Conseruabat omnia verba hac in corde suo.* No me descontenta lo que dizen algunos; la madre auer visto primero algunos milagros particulares, con que algunas vezes socorriesse su pobreza: pero en mi sentencia, ella lo auia conocido mejor por diuina reuelacion, anunciandole el Angel, *Vt is quem concepis-*

Luc. 2. 19.

A concepiſſet filius altiſſimi vocaretur. Lucæ. 1. 32.

La pobreza mas rica es la neceſsidad conocida.

No ay neceſsidad mas abaſtada, ni pobreza mas rica, que es la neceſsidad, y pobreza, conocida, y ſentida, y que nos lleua a pedir remedio a Dios la mayor fuerça, para reſiſtir a ſus contrarios, es la flaqueza, deſnudez, y pocas armas. Antigua querella del linage humano, y ponderalo ſan Iuan Chriſoſtomo, que lo criò tan flaco, deſnudo, deſprouey do de ropas, y defenſa contra ſus aduerſarios, dando les alos demas animales armas ofenſiuas, y defenſiuas: a vnos cuernos, a otros garras, a otros conchas, y a otros lanas. Pero ſi bien lo miramos, fue admirable conſejo de la diuina prouidencia el criarlo tan deſprouey do, porq̃ ſe encargò Dios deſu defenſa, y ampararo: de manera q̃ ſu neceſsidad no fue mas que vn deſpertador, para que ſe acordaſſe que en ſus flaquezas, y faltas acudieſſe a Dios por la prouiſion dellas, y pocas fuerças. Aquel hueſped Euangelico, que no tuuo que dar de cenar a ſu amigo que vino a media noche, la neceſsidad le hizo ſalir a aquella hora, e yr a pedir a caſa de otro amigo el remedio della, y a confeſſar ſu falta, diziendo: *Non habeo quod ponam ante illum.* Lucę 11. Lindo, *Non habeo*, que pone a vn hombre a las puertas de Dios, y a dezirle, *Vinum non habent.* Orando por ſi, y por el pueblo Abundante, y rico hizo el Señor eſte mundo deſtos bienes temporales, trigo, vino, azeyte, oro, y plata, &c. pero quiſo que eſto no fueſſe ſino por beneficio del cielo, y por las lluuias, rocios, y aguas, y por las otras influencias de allà, para que ſiempre vuieſſe contrataciones entre el ſuelo, y el cielo, y para que nunca perdieſſemos la memoria del: y porque los hijos prodigos que ſe caſan con eſtos bienes de acà, por ſer tan ordinarios, y ciertos, ſe atreuen a hazer de ellos, como de hazienda propria, y a diſipallos, y no quieren conocer vaſſallaje a Dios, aunque eſten en la region del oluido, y aſsi deſprecian, y maltratan ſu hazienda; proueyò ſu magestad que ſe alçaſſe algunas vezes la nauegacion, y conmercio del cielo a la tierra, y que ſe cerraſſen las puertas de allà, para que no ſalieſſe la flota ordinaria de la prouiſion para la tierra, y viene nos vn, *Mandabo nubibus ne pluant*: y vn, *Dabo vobis cœlum deſuper ſicut ferrum.* Y luego ſe ſiente pobreza, eſterilidad, y neceſsidad en eſta botilleria de la tierra; y ſaca al oluidado, y deſconocido del hombre aquella palabra, *Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus* (agora caygo en la cuenta, en que la tierra ſin el cielo es pobre, y que nueſtra riqueza ſin la de allà, es) *hic fame pereo* (todo es perecer de hambre, y alli todo es abundante; y ſi de alli aqui no ay trato, y correſpondencia, y ſi de aq̃llas minas no ſe proueen aqueſtos miſerables almazenes, moriremos de hambre). *Surgam* (que haſta aqui è eſtado caydo, y dormido, pues no auia entendido que la neceſsidad conocida me lleua a buſcar el remedio) *& ibo ad patrem* (y dize con voz de oracion) *Pater, fac me ſicut vnus ex mercenarijs tuis.* Lucæ. 15. Aueis viſto, que con dezir ſe promete ſe harà rico? O fuerça grande de la oracion, imitadora de el poder grande de Dios, que como Dios diziendo haze, aſsi vos, con dezir que yreis con vueſtra neceſsidad a el Señor, os prometeis gran remedio. Dichoſa neceſsidad, que diziendo orando por vos, *non habeo*, o orando por otro, *Vinum non habent*, tan prouey da dexa la caſa. Agora entiendo yo aquel lugar del Apoſtol ſan Pablo. *Libenter gloriabor in infirmitatibus meis*: Porq̃ eſta neceſsidad de ſalud me pone delante del medico, y eſta pobreza conocida me abre los teſoros del cielo. Conſejo es eſte que diò el Eſpiritu ſanto. *Fili in infirmitate tua ne deſpicias teipſum* (no deſconfies, ſino conoce tu falta de ſalud) *& ora dominum*, (ponte delante del por la oració) *& ipſe curabit te.*

Querella de el genero humano.

Dios ſe encargò de la defenſa del hombre.

B

C

D

Iſai. 5. 6. Leuit. 26. 19.

2. Cor. 12, 9

Eccle. 38. 9

A No pidiò la Virgen ſacratiſsima con afecto humano de ſu hijo, el remedio de la falta del vino, que ſe ſentia ya; ſino mouida de caridad, y miſericordia, como queda dicho, y lo afirma ſan Cirilo ſobre eſte lugar, Ambroſi. ſerm. 16. in Pſalm. 118. Bernard. ſerm. 1 in hęc verba: Mouiòſe de miſericordia, y caridad de los pobres, que a no ſerlo no les faltara en tal coyuntura coſa tan neceſſaria, como el vino para los combidados. Ruperto añade vna coſa que no me deſcontenta, que por ventura Chriſto, y ſus dicipulos
B fueron cauſa que faltaſſe el vino, auiẽdo ſido llamados caſualmente fuera del numero de los combidados, ſabiendo que eſtauan lexos de aquel lugar, y ellos ſobreuinieron demas de los combidados, y porque no auian preuenido mas vino, que el que les pareciò ſuficiente para los llamados, auiendoſe augmentado el numero, faltò. La ſantiſsima Maria lleuaua pe-
C ſadamente, que por cauſa ſuya, o de ſu hijo faltara, y juzgaua por coſa conforme a razon, que abundara el vino, por quien auia ſido la falta. No tengo eſto ſolo por mas pio, ſino por mas verdadero.

CAPITVLO. III.

D *De la confiança, y ſingular prudencia de la Virgen, que reſplandece en eſtas palabras, Vinum non habent.*

ADVIERTE ſan Cirilo la Fè de la ſantiſsima Señora, con que llegò a proponer eſta neceſſidad. *Omnia* (dize) *credit filio poſsibilia, non vt pecunias ad emendum vinum eroget; non vt ſponſo, & conuiuis tædium, quo ob vini defectum affici poterant, verbis conſolatorijs eximat, ſed vt ſua potentia, qui filius Dei eſt, ſit ſubſidio. precatur.* Porque aunque no auia el Señor hecho algunos milagros, pero bien ſabia ſu madre que podia hazer qualquiera coſa que quiſiera, pues creya que era hijo de Dios; y que ſiendo eterna ſabiduria no podia errar en qualquiera traça que diera. Y teniendo las manos tan magnificas para hazernos biẽ, no podia dexar de ſalir dellas coſa de gran prouecho para todos,

Cyril. li. 2 in Ioan. ca. 22.

Eſta es la confiança con que ſiempre emos de yr a pedir remedio en nueſtros meneſteres; y eſta perſuaſion auemos de lleuar, que ſiempre ſe inclinan las manos de Dios a hazernos bien, y ſiempre dellas procede todo quanto poſſeemos. Tienelas llenas, como dixo la Eſpoſa, *Hyacintis*, de piedras precioſas, y tienelas, *tornatiles*, ſacadas a torno, liſas, que nada ſe detiene en ellas. De aqui procede, que ninguna coſa ſale dellas que no ſea para nueſtro prouecho, y ordenado a nueſtro biẽ: por lo qual lo que a nueſtra viſta parece que eſtà fuera de ſu mano, y con ſolo verlo nos eſpãta, como la pobreza, enfermedad, y muerte, puesto en ſus diuinas manos pierde el veneno, o ponçoña. No de otra manera que la vara de Moyſen, que en la tierra parecia culebra venenoſa, y tomada en la mano perdia aquella viſta eſpantoſa, y terrifica, y la ponçoña que parecia tener. Pongamos exemplo en Elias, que huyendo de Iezabel, rogò a Dios le dieſſe la muerte. *Tolle* (dize) *animam meam.* Pues ſi tanto, Profeta, deſſeais la muerte, coſa facil os ſerà morir, como huys tan a prieſſa de Iezabel, que ella tras deſſo anda? Pero dirà el, a quien no eſpantarà la muerte ſi viene de la mano de la Reyna Iezabel, y quien aurà que no huya della? Es aquella vna culebra ponçoñoſa: pero la muerte que me viniere de la mano de Dios, ſerà para mi vida, y conſuelo de mis trabajos, y calamidades: porque qualquiera coſa que reparte Dios con ſu mano, ſiempre es como de amigo, y lo dà con animo benevolo, y amigable. De la miſma ſuerte Dauid eſtaua muy diſpueſto

Manos de tornatiles. Cãt. 5. 14.

Exod. 4, 3.

3. Reg. 19. 4.

dispuesto para recebir la muerte de manos de Ionathas, y rehusaua de recebirla de mano de Saul. *Si est iniquitas aliqua in me, tu me interfice, & ad patrem tuum ne introduxeris me.* Pues si esto es assi, que serà si en nuestras necessidades nos boluemos a Christo, que tiene las manos horadadas, y à derramado por nosotros su sangre, y le representamos nuestros trabajos, y la afliccion en que estamos, y dezimos con confiança lo que la Virgen, *Vinum non habent*, porque nos falta el vino de alegria, y consuelo, si el, *calix quem dat nobis pater*, considerèmos, que à passado por su mano Ioan. 18. 11.

1. *Reg.* 20. 8.

Particularmente auiua nuestra confiança en nuestras faltas, y calamidades el pensar que estamos a vna de cõpañia con Dios, no solo en las ganancias, sino en las quiebras, y perdidas. De aqui es lo que dize el Ecclesiastico: *In die bona fruere bonis, & malam diem præcare.* Propriamente el Hebreo lee, *Malam diem vide.* Esto es (como algunos exponen, y no mal) considera de quien es embiado el trabajo que en el dia parece, que es de Dios, porque tambien el es autor del buen dia que entra por tu casa, para que lo recibas alegremente) *sicut enim hanc, sic, & illam fecit Deus, vt non inueniat homo cõtra eum iustas querimonias.* Y otra vez dize el Espiritu santo en el mismo capitulo, *Qui timet Deum nihil negligit.* El qual lugar lee san Hieronimo, segun la leccion antigua, *Qui timet Deum egredietur ad omnia.* Como si dixera, sale a qualquier partido que Dios le haga, no saca condicion alguna en las pazes que assienta con Dios, ni en lo prospero, ni en lo aduerso, donde san Hieronimo dize sobre estas palabras- *Quia vita hæc miserabilis diuersis quotidiè variatur euentibus, tam ad aduersa, quam ad prospera iusti animus præparetur, & poscat Dñi misericordiã, vt quodcumq; euenerit liberata mente sustentet; qui enim timet Deum, nec prosperis eleuatur, nequè opprimitur aduersis*; Como sucediò a la Virgen santissima, que ni se eleuò con el milagro, ni lo pidiò a su hijo con algun afecto humano, aunque parece que lo apunta Chrisostomo, Theofilacto, y Euthimio, ni se afligiò, ni desconfiò por la falta que vido que auia de auer en el vino.

Estamos a vna en cõpañia con Dios.

Eccl 7. 15. *illustratur*

No resplandece menos la prudencia de la Virgen en estas palabras, *Vinum non habent*, que resplandeciò la cõfiança, la qual podemos declarar muy bien con las palabras que dellas dize san Bernardo. *Vinum* (dize) *non habent, non præcatur Dominam, non imperat filio, defectum vini tantum nuntiasse contenta: cum beneficijs, & ad liberalitatem propensis, ita est agendum; non enim gratia violenter exprimenda, sed proponenda occasio.* El hablar es explicar los conceptos, y poner delante las cosas con las palabras, ya que a las mesmas cosas no sabemos bien pintarlas, y representarlas, la eloquencia està en llegar al punto de bien hablarlas. Aqui la Virgen no ruega al hijo no le manda no exagera la necessidad que ay, ni la afrenta en que pueden venir los que los auian combidado; solo se contenta con dezir, *Vinum non habent*, poniendo delante la necessidad: para Dios esto basta. A los hombres es menester hazer anathomia de vuestra falta, y trabajo, pintarsela muy bien, muy ensangrentada, porque le mueua a su remedio: mas con el Rey del cielo aueis de negociar como con el de la tierra, con breuedad, aunque por diuersa razon, porque con el Rey de la tierra negocian con breuedad, porque tiene muchos negocios, y le falta tiempo, y porque no se enfade; pero con el Rey del cielo, porque està en todo muy adelante en entendernos, Isaias 65. 24. *Antequam clamarem ego exaudiam eos.* Y en aficionarse a ellos, porque ama, y no se cansa. Allà para vuestro coraçon aueis de guardar las rethoricas, y captacion de benevolencia. *Nunquid vir verbosus iustificabitur?* Dixo Sofar a Iob. cap. 11. 3. Como si dixera, piensas tu, que por multiplicar palabras, as de ser mejor oydo, y as de yr mejor despachado? o as de alcançar de Dios

Bernā. ser. 46. in Cāt.

A Dios bàstale representar vuestra necessidad.

A mejor lo que pides? Chriſto nueſtro Señor dixo, que hablar mucho orãdo, era ceremonia de los Ethnicos burladores; *Orantes nolite multum loqui ſicut Aethnici, putãt enim quod in multi loquio ſuo exaudiantur.* Los adoradores de la Dioſa de Siria, dize Apuleyo lib. 8. q̃ acoſtumbrauã a hablar muchas coſas vanas, cõ furia, y locura. Y en el 3. Reg. 18. 27 nota el ſagrado texto, q̃ acoſtũbrauã inuocar al Idolo Baal, *multo clamore*: porque ſiendo ya medio dia, hazia eſcarnio dellos Elias, diziendo, *clamate voce maiore.* Aſsi los Ethnicos dan grandes vozes, multiplican palabras,

B pero no van por eſſo mejor deſpachados. Amoneſtanos eſto el Eſpiritu ſanto, *Deus enim in cœlo, & tu ſuper terram, idcirco ſint pauci ſermones tui.* Los Setenta leẽ, *Ne feſtines in ore tuo.* El Chaldeo, *Ne acceleres ſuper dictum tuum*: Porq̃ para hablar cõ Dios mas vale poco, y cõ confiança, poniendo la neceſsidad delante, *Vinum non habent.* Semejante es aquello que ſe lee en S. Iuan. cap. 11 2. de las dos hermanas Maria, y Martha, q̃ afligidas con la falta de ſalud de ſu hermano, eſcriuieró al Señor, *Ecce quẽ amas infirmatur.* No le dizen, que vẽga,

C no alegan ſeruicios hechos, como alegò el Fariſeo: *Non ſum ſicut cæteri hominum, ieiuno bis in Sabbato* Porque al Señor mas le aueis de pedir por quiẽ el es, que por lo que vos mereceis: porq̃ el merito eſtriua en la gracia como en raiz, y como deſta no puede el hõbre eſtar cierto, no ſe à de alegar lo q̃ no ſe puede pròbar: y tambien porque la oracion mas eſtriba en miſericordia, quanto es de ſu parte, que en juſticia.

D Y finalmente, porque aquello de que ningun prouecho reſultò al Señor, mas humildad es del ſieruo ponerlo a ſu cuenta, que a la del ſeñor, diziendo, *Serui inutiles ſumus, quod debuimus facere fecimus.* Y ſi ſeruiſtes el meſmo ſeruicio, fue merced que ſe os hizo, porque naciò de la gracia. *Creati in Chriſto Ieſu in operibus bonis* (eſto es, para buenas obras) *quæ præparauit Deus, vt in illis ambulemus.* Y aquello ad Philip. 1. 29. *Quia vobis datum eſt pro Chriſto, non ſolum vt in eum credatis, ſed vt etiam pro illo patiamini. Datum* (dize) *non acceptum.* Porque haſta el padecer, y tener neceſsidad, y faltas, es dadiua de ſu mano, para que el trabajo nos lleue a ſu puerta, y a pedir el remedio.

Luc. 18. 12.

Ecclef. 5. 1.

Luc. 17. 1.

ad Epheſ. 2 10.

Pero reſta vna duda, ſi la Virgen ſantiſsima creya que ſu hijo era tambien hijo de Dios, y que no ignoraua la falta que auia de vino en aquellas bodas, que neceſsidad auia de dezirle lo que el ſe ſabia? Lo meſmo podemos preguntar de las dos hermanas Marta, y Maria, porque bien deuian tener entendido, que no ignoraua el Señor la neceſsidad del enfermo, pues le tenian por Profeta. Pues a que propoſito fue aquel recaudo, pues que deroga a la Fè que de ſu ſabiduria deuian tener? Adelante, para que quiere Dios que yo le deſcubra mi trabajo, y neceſsidad, que ſino lo ſabe, no es Dios: y ſino lo remedia, ſino es que yo ſe lo importuno, no haze como amigo? Muchas coſas ſe podrian reſponder, dexo agora de dezir, que la Virgen nueſtra Señora proponiendo la neceſsidad de la falta de el vino, tacitamente interponia ſu interceſsion, y las dos hermanas ſu ruego. Pero para nueſtro enſeñamiento, digo, que quiere Dios que le deſcubrais vueſtro trabajo, como ſi el lo ignoraſſe, y de tal manera le aueis de ſuplicar por el remedio, como ſi con vueſtra importunacion lo vnieſſedes de comprar, no limitandole lo que ſe deue hazer, ſino deſcubriendole lo que os dexa padecer. La carta que Senacherib embiò al Rey Ezechias, teniendo cercada a Heruſalem, llena de arrogancia, y perſuadiendole a que ſe rindieſſe, y que no confiaſſe en ſu Dios, ni en el ayuda delos amigos confederados: bien la ſabia Dios, y la vido eſcriuir, y la leyò, no ſolo en el papel en que ſe eſcriuia, ſino en los ſoberuios conceptos de quien la dictaua: con todo eſſo, en recibiẽdo las cartas de mano delos embaxadores, *Aſcẽdit in domum Domini, & expãdit eas coram Domino,*

quiere Dios q̃ le manifeſtes vueſtro trabajo, aunque el lo ſabe.

A *Domino.* Y hizo vna larga oracion, poniendo delante de Dios ſu afliccion; ſuplicando, *Inclina aurem tuam, & audi* (como ſino lo vuiera oydo; y fuera Dios ſordo) *aperi oculos tuos Dñe, & vide* (como ſi fuera ciego, o los tuuiera cerrados) demas de que es conſuelo a vn hombre comunicar con ſu amigo ſus trabajos, aunque el los ſepa, y no ſea parte para remediarlos. Como el enfermo que comunica ſu dolor, y falta de ſueño con el que le va a viſitar; y con eſto deſcanſa, aunque no pueda el que lo oye remediar. Leaſe el Pſalmo 141. quando Dauid ſolo eſtaua eſcõdido en vna cueua, ocupados, y cerrados todos los caminos por Saul: q̃ es oyrlo ſepultado en vida, y antes de muerto leuantar la voz, y dezir; *Voce mea ad Dominum clamaui, voce mea ad Dominum deprecatus ſum* (pues de q̃ ſirue dar vozes, que retiñan las montañas, ſi ſabe Dios, y vè vueſtro peligro? y conoce lo intimo de vueſtros penſamientos? porque dõde nadie auia que lo oya, era para ſu eſpiritu conſuelo comunicarlo con Dios) y dezir, *effundo in conſpectu eius orationem meam* (muy por extẽſo lo quiero contar, Hieronimo, y el Chaldeo, *effundam*) *& tribulationem meam ante ipſum pronũtio* (Hieronimo, y el Chaldeo, *annuntiabo*, dezirlo è de eſpacio, y bien pronunciado) *in deficiendo ex me ſpiritum meum* (quando ſe me cubria el coraçon, y ſe me ſalia el anima de puro temor, y pena, que el Hebreo lee con propriedad, *Cum involueret, aut cooperiret ſe ſpiritus meus*, Como ſi dixera, quando la luz de mi entendimento, ſe me auia obſcurecido, y auia cargado con las tinieblas de la triſteza, y de la ignorancia de no hallar ſalida, ni camino por donde huyr de mis trabajos) *periit fuga à me* (haſta la eſperança de huyr è perdido) *& tu* (empero) *cognouiſti ſemitas meas* (por donde yo me pueda librar, aunque ignore por donde tengo de yr) *tu es ſpes mea, portio mea in terra viuentium.* Como ſi dixera, a ti tengo por vado de mi vida, y guarda de mi anima, la eſperança donde apoya mi bien.

4. Reg. 19, 14.

B

Pſal. 141. exponitur.

C

D

CAPITVLO. IIII.

¶ *Dixit Mater eius miniſtris; Quodcumq; dixerit vobis facite.*

LAs palabras dela Virgen nueſtra Señora, por ſer pocas, precioſas, y dichas con grãn prudencia, las auemos de reſpetar, y tener como oraculos ſagrados. Grande fue ſu confiança. Quien vuiera, q̃ auiendo oydo aq̃llas palabras, *Quid mihi, & tibi mulier? non dum venit hora mea.* No deſconfiarà de ver el milagro? pero la ſagrada Virgen, no perdio la confiança, no ſe entriſteciò, ni cayò el animo, ſino antes delas palabras del hijo, entendiò que la auia oydo; y lo que auia de hazer a ſu tiempo, y por diuina reuelacion, el modo q̃ auia de tener en obrar el milagro, como quieren Chriſoſt. Cirilo, Theophi. y Euthi. en el qual ſentido hizo Iuuenco Presbitero, lib. 2. Euãg. hiſt. aquel verſo.

Menſarum tunc inde vocat læta miniſtros.

Alegre dize cõ la reſpueſta del Señor, porque conociò que queria hazer el milagro. Y aſsi la que auia primero tratado de ſuplir el defecto del vino, fue luego a ſuplir otra mayor falta, q̃ era la Fè de los miniſtros, diziendo, *Quodcumq; dixerit vobis, facite. Non deſperauit Virgo* (dize Bernardo, ſerm. de verbis Apocalip.) *miniſtros admonens facere, quod Chriſtus eis diceret.* Et de gradi b° ſuperbię Gradu. 12. *Diſce in matre Domini magnam in mirabilibus fidem habere. Non defuit pietati fides, efficacia voto.* Y en el ſermõ primero dela Epifania: *Durior fortaſſe, & auſterior, videri poſſet reſponſio Domini: ſed nouerat ille, cui loquebatur, & quis loqueretur illa nõ ignorabat. Denią vt ſcias, quomodo reſponſum ipſum acceperit; aut quantũ de Dei benignitate præſumpſerit, ait miniſtris. Quodcunq; dixerit vobis, facite.* Gran palabra, y digna de tan grande Madre de Dios, por lo qual Alberto Magno le dà con

A mucha piedad la dignidad, y Aureola de doctorado, postilla in Ioannem. Es esta palabra semejante a la del eterno padre. *Hic est filius meus dilectus*, &c. *ipsum audite.*

De quatro vezes que nota san Bernardo, serm. de signo magno, que hablò la Virgen solas estas palabras, nos pertenecen. Hablò la primera vez con el Angel: la segunda con santa Isabel: la tercera con su hijo en el templo, y en las bodas, y finalmente en las mismas bodas habla cõ los ministros. No temos todas las palabras. *Quodcumq; dixerit vobis facite.* El verbo, *dicere*, que en Hebreo es, *amar*, tiene en la sagrada escriptura varias significaciones, vna es dezir por la boca lo que està determinado en el animo: porq̃ en el Exod. c. 2. 14 dixo el otro Hebreo a Moysen: *Num occidere me vis, sicut heri occidisti Aegyptium?* La significacion deste verbo se puede trasladar propriamẽte de el Hebreo: *Num occidere tu me dicis? Vel dixisti*: *pro decreuisti.* y lo del Psalm. *Ego autem dixi* (determinè, estableci) *in abundantia mea* (en mi prosperidad, quãdo abundaua en bienes) *non mouebor in aeternum.* Y en el Paralip. *Decreuit* (el Hebreo, *dixit*) *autem Salomon ædificare domum.* Tambien significa querer, mandar hazer algo: como aquello de Ezechiel: *Et dixi tibi, cum esses in sanguine tuo: Viue dixi inquam, tibi: in sanguine tuo: viue.* Como si dixera, mãdè, quise que estando ya para morir, viuieras: *Dixi tibi, Vel de te, Vt viueres* (ydiotismo propio de los Hebreos, como en el Psal. 18. 3. *Dies diei eructat verbum.* Esto es, el dia del dia, y la noche de la noche, que està por venir, dà testimonio infalible, y cientifico) que fue tanto como dezir, estando ya casi para espirar te quise conseruar en la vida; y como lo pense lo hize, y mandè. En este lugar significa mandar con eficacia: lo que o, mandare hazer mi hijo, hazeldo. Tãbiẽ el verbo, *Facere*, significa hazer vna cosa con perfeccion, acabarla de todo punto, y pulirla: como, *Facere tempus*, es passar, gastar, acabar de todo el tiẽpo. Act. *Facto autẽ ibi aliquãto tẽpore.* El Hebreo, *Facere barba, Facere pedes*, es lo mismo que adereçarse, pulirse, hazer se la barba, lauarse: y es Grecismo del nueuo testamento muy vsado, y proprio Iacob. *Faciemus tibi annum*, passare mos alli todo el año. Y en S Matheo, *Hi nouissimi vna hora fecerunt.*

Matt. 17. — B — 2. Par. 2. 1. — Ezech. 16. 6. — D — Act. 15. 33 — Psal. 29. 7. — C — 3. Reg. 19. 16. — Iacob. 4. 13 — Matt. 20. 12.

Quiso pues la Virgen dar a entender, vsando destas palabras, la voluntad, y decreto de su hijo, y su determinacion, que conociò de su respuesta, y la perfeccion cõ q̃ auia de hazer esta obra a vista de los ministros, y con admiracion de todos; pues el Architeclino alabò la excelẽcia del vino, que de agua se auia hecho. Conociò tambien la sapientissima Señora, cõ el dõ del entendimiento, que *ab Spiritu sãcto acceperat*, y con la mucha lecciõ que tenia de la sagrada escriptuta, que en hazer Dios milagros, casi siempre vsaua de cosas contrarias al humano juyzio: porque para sanar las aguas, les mandò echar sal: para que el hierro subiera, y nadara sobre el agua, mandò echar en ella vn madero: para endulçar las aguas hizo echar otro madero, de la misma manera curò la llaga de Ezechias, con vna masa, o plasta de higos, que era vna cosa muy fuera de proposito al humano juyzio, y algunas vezes mandaua hazer lo cõtrario, para q̃ en la obra resplandeciesse mas la diuina potencia. Y assi la Virgen bienauenturada, con alguna lumbre del cielo coligiò q̃ su hijo auia de mãdar hazer algo semejante a lo dicho, para mostrar que era el mismo Dios, q̃ auia mandado hazer antiguamẽte las obras referidas. De manera, que dispuso a los ministros, que no auian conocido aun la virtud de Christo, para q̃ no despreciassen su mandado, oyendo vna cosa q̃ al parecer, era tã fuera del intento; porque siendo el oficio de los ministros el distribuyr el vino, quiso el Señor mandarselo a ellos, como lo hizo: y siendo vna cosa, que al parecer era ridicula, y no necessaria, mandò que llenassen las hidrias de agua, para que mejor se manifestara la diuina virtud: para lo qual los dispuso la

4. Reg. 2. 22. — 4. Reg. 6. 6 — Exod. 15. 25. — Isai. 38. 21

santis-

A sātiſsima Señora. Deprēdamos deſtas palabras, como la Virgen es mediadora, y madre de concordia: porque con el hijo intercediò, diziendo, *Vinū non habent*: y a los miniſtros mandò q̄ en todo puſieſſen por la obra lo que ſu hijo auia de mandar, porque temia que la incredulidad de los miniſtros,

B o el mandato no cumplido perfectamente, por penſar era diſparado, y loco, no impidiera el milagro, o lo retardara. *Quodcumquè ergo (ſiue facilè, ſiue difficilè*, conuenga con el ſentido, o repugnele) *dixerit vobis, facite*. Hazedlo perfecta, y cumplidamente, ſin dudar ni contradezir.

C Todas eſtas palabras ſe endereçā a
Prob. 14.6. noſotros, para que ſe vea con quanta verdad eſtà dicho, *Doctrina prudentium* (de aquellos que la enſeñan, o quieré recebirla) *facilis* (con facilidad ſe recibe, y deprēde) y en otro lugar, *Ego Do*
Iſai. 48.17 *minus docens te vtilia*. Y la Virgen nos perſuade a perfecta obediencia, y que pongamos por obra con ſuma perfeccion todo lo que Dios con ſuma eficacia nos dize, y manda. Que mucho es

D que nos enſeñe a obedecer la que es cogida para madre, ſe ofreciò por cria
Luc. 1.38. da obedientiſsima? *Ecce* (dixo) *ancilla Domini, fiat mihi ſecundum verbum tuum*. A aquel *fiat* de la Virgen ſe le ſiguiò la eſtupenda obra de la encarnacion: y a eſte *facite* de la miſma Virgen ſe ſiguiò el primero milagro. Sigan pues nueſtras obras, y nueſtra obediencia al miſmo verbo, *facite*; para que todo lo que el Señor nos mandare hazer, y ſus miniſtros, eſſo hagamos con gran puntualidad y perfeccion; no eſto, o aquello ſolamente, ſino, *Quodcumquè dixerit nobis Dominus*. Sigamos aquella obediēcia, de que nos acordamos ſiēpre quando recitamos la oracion Dominica, y rogamos, *Fiat voluntas tua, ſicut in cœlo, & in terra*. En el cielo, qualquier coſa que dize Dios, aſsi los Angeles, como las animas bienauenturadas, la ponen por obra; obedecē en todas las coſas con grande puntualidad, en ninguna coſa por pequeña que ſea, ſe apartan de ſu voluntad, *Fiat ergo voluntas Dei ſicut in cœlo, ſic in terra*. Aſsi como la hazen los moradores de el cielo, aſsi la hagan los que habitan, y pueblan la tierra. Los miniſtros mādados del Señor hinchierō las hidrias *vſque ad ſummum*, como afirma el Euangeliſta. Eſta es propria obra de quien obedece perfectamente, hazer lo que Dios, y ſus miniſtros mandan; *& implere vſque ad ſummum*. Eſto es, con gran perfeccion, aun en aquellas coſas que le mandā, de que ignorā el fin que tienen: el qual en todos los mandatos de Dios, es la caridad, que es el vino que embriaga, y ſaca al hombre de ſentido, para que no ſienta los trabajos, y dificultades de los diuinos preceptos: o ſi los ſintiere, los ſobre puje con facilidad, por la diuina gracia de nueſtro Señor Ieſu Chriſto,

Qui cum Patre vna, atq; Spiritu
ſancto pari fruitur honore,
poteſtate, atq; imperio
in ſæcula ſæculorū
Amen.

LAVS DEO

INDEX LOCORVM SACRAE

ſcripturæ, quæ in hoc loco præcipue illuſtrantur.

Geneſis.

C.1.1 *In principio creauit De⁹* 177
14 *Fecit Deus duo luminaria.* 32
26 *Faciamus hominem.* 434
31 *Vidit Deus cuncta.* 147
C.2.7 *Factus eſt homino in.* 91
9 *Lignum ſcientia boni, &.* 532
15 *Tulit ergo Dñs Deus.* 498
15 *Vt operaretur, &.* 532
23 *Os nunc ex oſſibus* 124
C.3.1 *Et ſerpẽs erat calidior.* 372
15 *Ipſa conteret caput.* 347
17 *Maledicta terra in.* 446
& 556
19 *Puluis es, & in puluerem.* 307
20 *Mater eſſet cũctorum.* 300
C.4.1 *Adam vero cognouit.* 41
1 *Poſſedi hominem per Deũ.* 470
6 *Quare iratus es, & cur.* 168
21 *Maledictus eris ſuper terram.* 446
14 *Ecce eijcis me à facie tua.* 496
20 *Pater habitantium.* 113
25 *Poſuit mihi Deus.* 558
C.5.1 *Liber generationis Adam.* 563.
C.6.2 *Filias hominum quod eſſẽt.* 158 & 561.
6 *Pœnituit eum quod.* 507
16. *Oſtium arcæ pones.* 78
17 *Omnem carnem.* 118
19 *Ex cunctis animantibus.* 437
C.8.9 *Reuerſa eſt.* 56
C.9.1 *Benedixitq; Deus Noe.* 74
13 *Arcum meum ponam.* 511
C.11.1 *Terra erat labij vnius.* 237
4 *Faciamus nobis ciuitatem.* 358
6 *Caperuntque hoc facere.* 375
C.12.2. *Faciamq; te in gentẽ.* 560
3 *Benedicam benedic.* 557
C.13.14 *Leua oculos tuos.* 557
C.15.1 *Factus eſt ſermo Dñi.* 541
4 *Qui egredietur de vtero.* 75
5 *Suſpice cælum.* 556
12 *Cumque ſol occubaret.* 547
18 *A fluuio, Aegyptiuſque.* 557
C.16.2. *Ecce concluſit me.* 9
6 *Ecce ancilla tua.* 61
13 *Vidi poſteriora.* 496. & 504
C.18.1 *In conualle Mambrè.* 505
2 *Quos cum vidiſſet.* 497
4 *Lauet pedes veſtros.* 555
12 *Poſtquam conſenui.* 165
14 *Nunquid Deo quicquam.* 64
19 *Scio enim quod præcepturus.* 541
20 *Clamor Sodomorum.* 507
27 *Loquar ad Dñm meum.* 131
32 *Si inuenti fuerint ibi.* 347
C.19.16 *Apprehenderunt manũ.* 507.
21 *Suſcepit preces tuas.* 364
C.20.16. *Hoc erit tibi in.* 228
C.21.6 *Omnis qui audierit.* 21
13 *Sed, & filium ancillæ.* 558
23 *Iuxta miſericordiam quam.* 337
33 *Plantauit nemus.* 534
33 *Abrahã vero plantauit.* 532
C.22.2 *Tolle filium tuum quem.* 505
12 *Nunc cognoui* 45
16 *Ecce mille argenteos.* 291
16 *Permetipſum iuraui.* 555. & 556
18 *Benedicentur in ſemine.* 561
C.24.16 *Decora nimis virgo.* 12
60 *Creſcas in mille millia.* 220
60 *Semen tuum portas.* 557
65 *Tollens cito palium ſuum.* 291
67 *Introduxit eam.* 90
C.25.27 *Habitabat in tabernaculis.* 531. & 535.
C.26.12 *Seuit autem Iſac in.* 96
C.27.2 *Vides quod ſenuerim.* 98
15. *Et veſtibus Eſau valde.* 450
27 *Vt ſenſit veſtimentorum.* 274
C.29.16 *Sterilis Rachel, & decora.* 12.
22 *Qui vocatis multis.* 294
23 *Et veſperè Liã filiã ſuã.* 265
32 *Et aperuit dñs vuluam eius.* 2
32 *Vidit Deus humilitatem.* 126
C.30.1. *Cernẽs Rachel quod.* 470
C.31.24 *Vidit in ſomnis dicentem ſibi.* 541.
29. *Ne loquaris contra Iacob.* 541
C.32.24. *Ecce vir luctabatur cũ eo.* 497.
32. *Tetigit neruum.* 42
C.33.5 *Quid ſibi volunt iſti.* 471
C.34.12 *Augete dotem, & munera.* 293.
C.38.14. *Quæ depoſitis viduitatis.* 293.
C.41.14 *Eductum de carcere.* 197
C.43.3. *Non videbitis faciem meam.* 402.
9 *Ego ſuſcipio puerum.* 467
C.45.8. *Quaſi panem Pharaonis.* 247.
18 *Ego dabo vobis omnia bona.* 361. & 448.
C.46.4. *Ioſeph quoquè pone manus.* 321
C.49.3. *Tu fortitudo mea, et principium.* 247.
3 *Ruben primogenitus.* 309
8 *Iuda te laudabunt.* 115
12 *Pulchriores ſunt oculi eius.* 113
& 217
& 233
24 *Sedit in forte arcus eius.* 259
24 *Diſoluta ſunt vincula.* 344
25 *Deus patris tui erit.* 302
26 *Fiant in capite Ioſeph.* 180
26 *Benedictiones patris tui.* 197

Exodo.

C.1.7 *Filij Iſrael creuerunt.* 377
9 *Et ait ad populum ſuum.* 378
12 *Oderamquè filios Iſrael.* 372

obſte-

17 *Obſtetrices Deum.* 437
C.32. *Apparuitque ei Dominus in flamma.* 512
7 *Vidi afflictionem populi.* 553
14 *Ego ſum qui ſum.* 355
15 *Qui eſt miſit me ad vos.* 423
17 *Terram fluentem lac, &.* 152
C.4.10. *Nō eloquēs ab heri, et.* 78
11 *Quis fecit os hominis.* 78
C.5.2. *Quis eſt Dominus vt audiam.* 351.
2 *Neſcio Dñm, & Iſrael.* 402
10 *Non do vobis paleas.* 46
10 *Egreſſi præfecti operum.* 372
6 *In brachio excelſo.* 554
C.6.12. *Incircunciſus ſim.* 232
C.7 3 *Ego indurabo cor eius.* 344
C 9.16. *Idcirco poſui te.* 466
C.11.3. *Fuitque Moyſes vir magnus.* 96
5 *A primogenito Pharaonis.* 402
C.12. 12. *Tranſibimus per terrā Aegypti.* 412
12 *Et in cunctis.* 541
33 *Vrgebantur.* 354
C.13.5. *Terram fluentē lac.* 183
8 *Narrabiſque filio tuo.* 529
21 *Dñs autem præcedebat.* 501
22 *Nunquam defecit colūna.* 511
C.14 7. *Tullitque ſexcentos currus.* 350
15. *Quid clamas ad me.* 113
C.15.1. *Cantemus Domino gloriōſe.* 36. & 88.
3 *Omnipotens nomen eius.* 284
6 *Dextera tua Domine.* 96
8 *Stetit vnda fluens.* 350
8 *in ſpiritu furoris tui,* 372
16 *Irruat ſuper eos formido.* 343
C.16 10. *Et ecce gloria Dei apparuit.* 509
C. 19 2. *Menſe tertio egreſſionis* 514.
2 *Iſrael fixit tentoria.* 515
14 *Deſcenditq; Moyſes.* 514
14 *Cumque lauiſſent veſtimenta.* 515
18 *Totus autem mons Synai* 515
2 *Ego ſum Dñs Deus tuus.* 499
C.20 5. *Ego ſum Dominus Deus tuus.* 2. & 516.
6 *Et faciens miſericordia in millia.* 329.
18 *Perterriti, ac pauore.* 492
19 *Cunctus autem populus.* 332
19 *Non loquatur nobis Dñs.* 345
21 *Moyſes autē acceſſit ad.* 501
22 *Vos vidiſtis quod de.* 523
C. 22. 18 *Maleficos non patieris.* 437
25 *Si pecuniam mutuam.* 437
C.24.10. *Sub pedibus eius quaſi.* 174.
C.25.22. *Inde præcipiam, & loquar.* 516. & 522.
C.26.1. *Tabernaculum veroita.* 204.
C.28. 40. *Filijs Aaron tunicas.* 272.
C.32 6. *Sedit populus manducare.* 362.
10 *Dimitte me vt irarſcar.* 262
13 *Recordare Abraham.* 482
14 *Placatuſq; eſt Dominus.* 482
C. 34. 7. *Nulluſq; apud te perſe.* 386.
C.35.5. *Prono animo offerat.* 91
C.38.7. *Non erat ſolidū ſed.* 452
C.40.36. *Nubes quippe Dñi.* 501
36. *Et ignis in nocte.* 501

Leuit.

C.4 2. *Anima cū peccauerit.* 469
C.8.7. *Accingēs cū balteo.* 410
C.16.2. *In nube apparebo.* 522
C.17.11. *Anima carnis in ſanguine.* 559
C.19.2 *Sācti eſtote quia ego.* 324
19 *Veſte quæ ex duobus.* 478
20 *Nobilis, & tamen.* 42
C.20.7. *Eſtote ſancti quia.* 342
C.23.32. *A veſpera vſq; ad veſperam.* 86
40 *Sumetis die primo.* 81
C.26.5. *Habitabitis in terra.* 495

Numer.

C.1.16. *Hi nobiliſsimi princ.* 320
C.5.19. *Nō te nocebūt aquæ.* 386
C.7.89. *Cūq; ingrederetur* 522
C.8.7. *Et radāt omnes pilos.* 205
C.12.6. *Si quis fuerit inter vos.* 493. & 547.
10 *Nubes quocumque* 354
7 *Seruus meus Moyſes.* 507
C.14.9. *Receſſit ab eis omne.* 396
14 *Habitatores terræ.* 501
22 *Tentauerunt me.* 89
C.16.2 *Surrexerunt contra.* 320
3 *Cur eleuamini.* 418
26 *Recedit à Tabernaculo.* 354
42 *Cumque oriretur ſeditio.* 509
C.17.10 *Dixitque Dominus ad Moyſem.* 257
C.18.23. *In tabernaculo ſeruiēt.* 532.
C.20.26. *Aaron colligetur.* 460
C.22.14. *Dominus videt.* 465
20 *Venit ergo Deus.* 525
C.23. 11. *Quid eſt hoc quod agis.* 232.
24 *Donec deuoret prædam.* 454
C. 25. 4. *Tolle cunctos principes.* 355.
C.36 6. *Nubant quibus volūt.* 30

Deuteronom.

C.1 17. *Nulla erit diſtantia.* 409
C.4.11. *accecidiſtis ad radices.* 501
11. *Vſque ad cælum.* 516
12 *Locutus eſt Dominus ad.* 514
20 *Vos autem tullit Dñs.* 372
36 *De cœlo te feci audire.* 523
C.6.5. *Ex toto corde tuo, &.* 333
11 *Dominum tuum timebis.* 332
1 *Et deleuerit gentes.* 390
C.7.14 *Nō erit apud te ſterilis.* 49
18. *Recordare quæ fecerit.* 341
C.8.3. *Afflixit te penuria.* 447
5 *Sicut erudit filium.* 469
7 *Dñs Deꝰ tuus introducet.* 449
C.10.9. *Quāobrē non habuit.* 194
21 *Ipſe eſt laus tua, & Deus.* 110
C.11.14. *Pluuiam terræ vīæ.* 472
28 *Receſeritis de via.* 367
C. 16. 19 *Munera excecant.* 231 & 395.
C. 19. 15 *Vt in ore duorum, vel trium.* 49
C. 25. 18 *Quando habitauerint.* 447
7 *Reſpexit humilitatem.* 126
C.26.11 *Epulaueris in omnibus.* 448
12 *Aperiet Dñs theſaurum.* 473
C. 28. 20. *Mittet Dominus ſuper te famem.* 446
23 *Sit cœlū quod ſupra te eſt.* 458
C.29.5 *Non ſunt attrita veſtimenta*

menta. 286
5 *Aduxit vos Dñs quadraginta.* 517
c.31.15 *Apparuitq; Dominus in columna.* 509
c.32.6 *Ipſe eſt pater tuus.* 470
8 *Quando diuidebat altiſſimus.* 392
13 *Vt ſugeret mel de petra.* 182
20 *Generatio enim peruerſa.* 381
21 *Qui non eſt populus,* 421
27 *Propter iram inimicorũ.* 421
33 *Venenum inſatiabile.* 82
33 *Fel draconum vinũ eorũ.* 448
c.33.3 *Qui apropinquant pedibus.* 334
12 *Beniamin amantiſſimus,* 116
17 *Quaſi primogeniti tauri.* 170
27 *Habitaculũ eius ſurſum.* 344

Ioſue.

c.1.7 *Vt intelligas cunctа quæ.* 430
c.2.21 *Sicut locuti eſtis ita.* 61
c. 3. 15 *Iordanis autem ripas aluei.* 376
c.4. 14 *Magnificauit Dominus Ioſue.* 96
14 *Seruite ei corde perfecto.* 477
c.5.13 *Cũ autẽ eſſet Ioſue in* 498
c.7.19. *Fili mi da gloriam Domino Deo.* 115
c.9.2 *Vno animo eademq;.* 91
c.10 14 *Ait ad principes.* 261

Iudic.

c.1.7 *Sicut feci ita reddidit.* 456
c.2.1. *Aſcenditq; Angelus.* 498
c.4 21 *Soporem mortis.* 548
c.5.2. *Qui ſponte obtuliſtis.* 88
3 *Ego ſum, ego ſum.* 88
4 *Caligue, ac nubes.* 330
20 *Stellæ manentes.* 270
26 *Sinistram manum.* 183
30 *Veſtes diuerſorũ colorũ.* 259
c.6.13. *Vbi ſunt mirabilia eius.* 529
14 *Reſpexitque ad eum dñs.* 498
c.11.3 *Cõgregatique ſunt.* 453
c.13.18. *Cur quæris nomen.* 152
22 *Morte moriemur.* 519
c.14.9 *Cum ſumpſiſſet in manibus.* 105
10 *Deſcendit itaque pater.* 268
c.16 30 *Plures interfecit.* 99

1. Reg.

c.1.20 *Et recordatus eſt eius* 481
23 *Lactauit filium ſuum.* 24
c.2.1 *Exultauit cor meum.* 122
3 *Deus ſcientiarum dñs eſt.* 373
5 *Donec ſterilis peperit.* 300
5 *Repleti prius pro panibus.* 443
8 *Dominus pauperem.* 2
8 *Suſcitat de pulnere.* 128
12 *Filij Heli, filij Belial.* 401
19 *Ex tunica parua.* 24
22 *Dormiebant cum.* 26
26 *Puer autem Samuel.* 402
c 3.5 *Ecce ego quia vocaſti me.* 55.
11 *Ecce ego facio verbum.* 491
13 *Et non corripuerit eos.* 168
c.9.2 *Electus, & bonus, & non erat.* 57
c.10.11 *Nũquid Saul inter* 118
12 *Et quis pater eius.* 118
c.15. 19 *Quare ergo non audiſti vocem.* 479
33 *Sicut fecit abſque liberis.* 45,
c.16.12 *Rufus, & pulcher aſpectu.* 158
c. 17. 12 *Iſaias erat vir in diebus.* 337
c.20 25 *Sedit Rex ad comedendum.* 438
c.21.9 *Non eſt hic alter ſimilis.* 379
c.23.26. *Saul perſecutus eſt Dauid.* 464
c. 24.15 *Canem mortuum.* 131
c.25 2 *Poſſeſſio eius in Carmelo.* 96
8 *In die enim bona venimus.* 362
25 *Quoniã ſecundum nomẽ* 420
41 *Ecce famula tua.* 56
c.26.12 *Sopor domini.* 547
c.28.12 *Exclamauit voce.* 400

2. Reg.

c.2.27 *Noluit autẽ Aſael omittere.* 354
c.3 1 *Inter domum Dauid,* 441
10 *Et eleuetur thronus Dauid* 438
c.7.9 *Feci tibi nomen grãde.* 95
15 *Amotus à facie Dei.* 28
16 *Quis ego ſum domine.* 28
16 *Thronus tuus erit firmus* 102
c.11.27 *Miſit Dauid, & introduxit.* 290
c.12.8 *Dedi tibi domum.* 441
12 *Tu enim feciſti abſcõdita* 344
13 *Tranſtulit peccatum.* 524
c.13 4 *Quare atenuaris.* 443
c.14. 7 *Et quærunt extinguere.* 321
9 *In me domine mi Rex.* 386
c.15.20 *Heri veniſti, & hodie.* 526
c.16.17. *Hæc eſt inquit grã.* 326
c.18.18 *Non habeo filium,* 320
c.19.22 *Ergo ne hodie interficia* 129
24 *Deſcendit in occurſum.* 147
c.21.1 *Propter Saul, & domum eius.* 446
c 23 8 *Sedens in cathedra.* 534
c.24 1 *Commouitq; Dauid.* 433
13 *Aut ſeptem annis.* 445
14 *Melius eſt vt incidat.* 445
17 *Ego ſum qui peccaui.* 433

3. Reg.

c.1.4 *Rex verò non cognouit.* 41
5 *Ego regnabo.* 413
51. *Aſſit in tabernaculum.* 521
5. *Poſuit cruorem prælij.* 410
c.3.5. *Poſtula quod vis* 525
7 *Ego autem ſum puer.* 459
11. *Quia poſtulaſti.* 525
c.4.25. *Habitabatq; Iudà.* 405
34 *Et veniebant de cunctis* 539
c.7 15. *Finxit duas columnas.* 53
c 8 25. *Dñe Deus conſerua.* 28
52. *Sint oculi tui aperti.* 133
c 10.23 *Magnificatꝰ eſt ergo.* 96
c 11 9. *Iratus eſt dominus Salomoni,* 369
12. *Nõ faciã propter Dauid.* 554
36. *Filio autem eius dabo.* 180
c. 15. 4. *Propter Dauid dedit ei.* 180
c 16. 2. *Exaltaui te de pulnere.* 432
19. *Peto vt venias, & irritũ.* 373
14. *Vade, & dic domino tuo.* 360
c 18.24. *Qui exaudierit per ignem.* 133
c. 19 5. *Quid hic agis Elias.* 518
12. *Poſt ignem ſibilus auræ.* 519

3 *Hæc dicit Benadab.* 313
c 20. 11. *Nec glorietur accinctus.* 410
32 *Accinxerũt ſaecis lũbos.* 411
c.22 17 *Vidi cunctũ Iſrael.* 369

4. Reg.

c.3. 15. *Facta eſt ſuper eum manus.* 77
15 *Adducite mihi pſaltem.* 524
c.4.3. *Pete mutuo ab omnib⁹* 453
c.5.1. *Naaman princeps.* 96
c. 6 21. *Conturbatumquè eſt cor Regis.* 374
c.8.19. *Noluit autem dñs.* 180
c.9 26. *Si non pro ſanguine.* 526
c.12.7. *Nolite amplius.* 45
c 19.22 *Cõtra quã exaltaſti* 419
c.20.3. *Obſecro dñe memẽto.* 132
c.22 14. *Quæ habitabat in.* 535
20 *Colligã te ad patres tuos* 460
c.23.3 *Stetitquè Rex ſuper gradam.* 536
c.25.5. *Et omnes Vellatores qui* 396.

1. Paralip.

c.4.22. *Hæc autem Verba.* 456
c.6.10 *Ipſe eſt qui ſacerdotio* 399
c.15. 1. *Et ædificauit locum arcæ.* 521
c.21.3 *Quare hoc quærit dñs* 434
c.22.13. *Confortare, & Viriliter.* 333
c.28.5. *Elegit Salomonem.* 102
7. *Quare firmetur regnum.* 102
9. *Si quæſieris eum inuenies.* 335
c.29 17. *Quod probes corda.* 477
23. *Seditq; Salomonem ſuper.* 393
25. *Magnificauit ergo dñs.* 108

2. Paralip.

c.1.2. *Deus magnificauit eum.* 96
15. *Præbuitq; Salomon.* 451
c.3.13. *Ipſi autem ſtabant erectis.* 522
c.5.14. *Compleuerat enim gloria Domini.* 501
c. 6. 36. *Nec enim eſt homo qui.* 304
c.9.21. *Siquidẽ naues Regis.* 260
22. *Magnificatus eſt ſuper.* 96
c.13.7. *Roboam erat rudis.* 469
c.19 6. *Videte ait quid faciatis.* 394.
c.20 15. *Attendite omnis Iuda.* 524.
c.26.16. *Sed cum roboratus eſſet.* 418.
c.23.8. *Cum illo enim eſt brachium.* 242
c.34.31. *Stãs in tribunali ſuo* 536

Eſdras 2.

c.1.4 *Sedi, & fleui, & luxi.* 417
c.9.12. *Et in columna nubis.* 511

Eſdras 4.

c.10. 55. *Tu ergo noli timere, nequè.* 458

Tobiæ.

c.4 11. *Eleemoſina ab.* 134
c. 7. 15. *Et apprehendens dexteram.* 265
c.10.4. *Fleb at igitur mater eius* 180

Iudith.

c.1.7. *Cor eius eleuatũ eſt.* 419
c.6.15. *Reſpice ad noſtram humilitatem.* 2
15. *Intuere ſuperbiam.* 126
c.7. 17. *Vt iam tradatis ciuitatem.* 443
c.8.7. *Erat autem eleganti aſpectu.* 165
c. 9. 13. *Capiatur laqueo oculorum.* 155
c.10 4. *Cui etiã dñs cõtulit.* 165
c.11.19. *Non eſt talis mulier ſuper te.* 163
c.16.2. *Cantate domino in cymbalis.* 88

Eſther.

c.1.2. *Quando ſedit in ſolio.* 388
c.2.15. *Erat enim formoſa Valde.* 159
c.5.3. *Quid Vis Eſther.* 32
c.8.9. *Ab India Vſquè ad Aethiopiam.* 149
c.11.6. *Ecce duo dracones.* 525
c.14. 11. *Ne tradas domine ceptrum tuum.* 422
15. *Et noſti quia adderim.* 287
c.15.5 *Cũq; regio fulgeret.* 286
5. *Inuocaſſet omnium.* 312
9. *Eratq; terribilis aſpectu.* 287
13. *Ego ſum frater tuus.* 312
16. *Vidi te domine quaſi Angelum.* 287

Iob.

c.1.1. *Erat Vir ille magnus.* 95
1. *Rectus, ac timens Deum.* 332
6. *Cum Veniſſent filij Dei.* 506
12. *Nudus egreſſus ſum.* 284
c.3.15 *Qui poſſident aurũ.* 192
c.4.15. *Et cum ſpiritus me præſente.* 519
15. *Inhorruerunt pili.* 549
c.5.11 *Qui ponit humiles in* 440
12. *Diſipat cogitationes.* 372
13. *Qui apprehẽdit ſapiẽtes.* 378
c,6.4 *Quarũ dignatio elibit* 118
14. *Qui tollit ab amico ſuo.* 327
c.7.14. *Terrebis me per ſomnia* 547
c.8.9. *Heſterni quippè ſumus* 526
13. *Si Via omnium qui obliuis.* 483
14. *Sicut tela aranearum.* 66
15. *Inuenietur ſuper domum.* 67
c.9.4. *Sapiẽs corde, & fortis.* 97
10. *Qui facit magna, & in.* 151
18. *Implet me amaritudinib⁹* 448
c.10. 6. *Vt quæras iniquitatem.* 467
8. *Manus tuæ dñe fecerunt.* 147
9. *Memento quæſo quod.* 481
c.11.2. *Numquid qui multa.* 231
c.12.17. *Adducit cõſiliarios* 375
18. *Baltheum regũ diſoluit.* 410
c.14.14. *Donec Veniat immutatio.* 286
c.15.12. *Attonitos habes.* 550
21. *Et cum pax ſit ille.* 378
26. *Cucurrit aduerſus.* 261
32. *Antequam dies eius.* 459
34. *Cõgregatio enim hypoc.* 395
c.16.5. *Et mouerem labia.* 231
c.17.3. *Pone me iuxta te.* 544
c.18,6. *Et lucerna quæſuper.* 180
13. *Conſumat brachia illius.* 342
15. *Habitent in tabernaculo.* 422
19. *Non erit ſemen eius.* 320
c.20.6. *Si Aſcẽdit Vſque ad cœlum.* 355. & 418.
c.21.7. *Subleuati ſunt, confortatiquè.* 456
17. *Confortaquè diuitijs.* 117
13. *Ducunt in bonis dies,* 362
14. *Qui dixerunt Deo recede* 367
18. *In Fortitudine.* 363

c.22 9. *Viduas dimiſiſti vacuas.* 454
14 *Circa cardines cæli.* 506
15 *Calcauerunt vicini.* 349
16 *Qui ſublati ſunt ante.* 348
17. *Retrede à nobis.* 353
18. *Cũ ille impleſset domus.* 448
29. *qui enim humiliatus fuerit.* 440
c.24. 4. *Subuerterunt pauperẽ.* 460
11. *Inter aceruos eorum.* 184
15. *Oculus adulteri ſperat.* 212
24. *Eleuati ſunt ad modicũ* 424
c.26.8 *Non auferet à iuſto oculos.* 441
12. *Prudentia eius percuſſit* 347
c.27.14. *Et nepotes eius non ſaturabuntur.* 446
c.28.28. *Ecce timor dñi.* 333
c.29. 3. *Quando ſplendebat lucerna.* 180
6. *Petra fundebat mihi.* 182
18 *Sicut palma multiplicabo* 175
18. *Radix mea operata eſt.* 175
24. *Luz vultus mei non cadebat.* 168
c.31.1. *Pepigi fœdus cũ oculis* 211
5. *Et feſtinauit in dolo.* 116
10. *Et ſuper illam in.* 224
28. *Iniquitas maxima.* 395
30 *Nõ enim dedi ad peccãdũ* 233
33. *Si abſcondi quaſi homo.* 117
c.32.8. *Spiritus in hominib⁹.* 118
c 33.15. *Quãdo irruit ſopor.* 547
15. *Per ſomnium in viſione.* 551
c.34.18. *qui dicit regi apoſt.* 399
19 *Nec cognouit tiranum.* 409
20. *Subito morientur.* 412
27. *Receſſerunt ab eo.* 403
30. *Qui regnare facit hominem.* 432.
c 35.6. *Si peccaueris quid ei.* 355
c.36.5. *Deus potens nõ abijcit eũ.* 436
6. *Non ſaluat impios, &* 437
13. *ſimulatores, & calidi.* 421
26 *Ecce Deus magnus.* 97
c.38.1. *De turbine dixit.* 492
7. *Cum me laudarent,* 506
16. *Nunquid ingreſſus es.* 151
27. *Vt impleret viam.* 447
35. *Et reuerentia dicent.* 55
c.39. 19. *Duratur ad filios ſuos.* 247
20. *Priuauit enim eã Deus.* 217
26 *Super ipſum ſonabit.* 255
c.40.4 *Si habes brachium.* 344
5. *Circunda tibi decorem.* 280
6, *Diſperge ſuperbos,* 369
11. *In vmbilico ventris.* 42
14. *Ipſe eſt principium.* 483
c.41.5, *Portas vultus eius.* 231
13. *In collo eius morabitur.* 259
c.42.8. *Sumite ergo vobis.* 429
15. *Non ſunt autem inuẽtæ* 164

Pſalm.

p.1.1, *Conſilium impiorum.* 381
1. *Beatus vir qui non,* 115
2. *Sed in lege eius.* 475
6. *Nouit dominus viam.* 476
p.2.10. *Et nunc Reges.* 410. & 429
11, *Seruite domino in.* 332
p.3.6, *Dominus ſuſcepit me:* 3
6, *Ego dormiui, & ſopor.* 363
p 4.8 *A fructu frumẽti vini* 361
p 5 5, *Quoniam non Deus.* 553
7. *Virum ſanguinum.* 554
11, *Sepulchrum patens.* 233
p 6.3. *Inueteraui inter inimicos.* 349
p 7.5 *Decidant merito ab.* 453
7. *Exaltare in finibus.* 418
p.8.4 *Super populum tuum.* 372
p 9.17 *Cognoſcetur dñs.* 529
21, *Conſtitue dñe legiſlatorẽ* 332
24, *Laudatur peccator in deſideriꝝ.* 123
p. 10. 5. *Palpebræ eius interrogant.* 495
8. *Æquitatem vidit.* 317
9. *Oculi eius in pauperem. ibidẽ.*
14. *Laborem, & dolorem conſideras.* 348
p.11.7. *Eloquia domini, eloquia caſta.* 42. & 192.
9. *In circuitu impij ambulãt* 425
p.13.1. *Dixit inſipiens.* 359
3, *Omnes declinauerunt.* 367
Illic trepidauerunt. 378
5. *Dñs in generatione iuſta.* 140
p.14 2. *Qui ingreditur ſine macula.* 478
4. *Ad nihilum deductus eſt.* 108 & 365.
p.15 2 *Benedicam dominum qui tribuit mihi intellectum.* 66
8. *Prouidebam dominum,* 544
p.16.1. *Auribus percipe orationem.* 232
12, *Suſceperunt me ſicut Leo.* 189
15. *Satiabor cũ apparuerit,* 458
p.17.10 *Caligo ſub pedibus eius* 174. & 495.
26, *Cum ſancto ſanctus eris.* 328 & 381.
28. *Quoniam tu populum humilem.* 3. & 131. & 437.
29 *Quoniam tu illuminas.* 181 & 217. & 267.
p 18.5. *In omnem terram.* 105 & 269
6 *Ipſe tanquam ſponſus,* 267
Exultauit vt gigas. 329. & 483
8, *Teſtimonium dñi fidele.* 233
p.19,8, *Hi in curribus.* 350
p 20,14, *Cantabimus, & pſalle-* 122
p. 21, 1, *Quare me dereliquiſti.* 110.
7, *Ego autẽ ſum vermis,* 495
14, *Aperuerũt ſuper me os ſuum* 386
p.22,5, *Impinguaſti in oleo,* 243
p.24.7, *Delicta iuuentutis meæ,* 469
8, *Dulcis, & rectus dñs,* 406
10. *Vniuerſæ viæ Domini,* 483
18 *Vide humilitatem.* 126
p.25,9, *Cum viris ſanguinũ* 54
p.26.6, *Exaltauit caput meum,* 439
10, *Quoniam pater meus, & mater.* 463. & 471
p 28 3. *Vox dñi ſuper aquas* 542
10, *Dominus diluuium inhabitare,* 388
p 31 1, *Beati quorum remiſſæ,* 115 & 137
7, *Exultatio mea erue me,* 110
8, *Firmabo ſuper te oculos.* 65
9, *In camo, & frano,* 348
p 32,8. *Timeat dominum,* 2
10. *Diſſipat dominus.* 375

Reprobat conſilia. 3
14 *Reſpexit ſuper omnes.* 133
p.33.6 *Accedite ad eum.* 67
9 *Beatus vir qui ſperat.* 238
11 *Diuites eguerunt.* 3. & 442 & 456
16 *Oculi Dñi ſuper iuſtos.* 132
17 *Vultus autem Domini.* 134 & 495
22 *Mors peccatorũ pẽßima.* 411
p.34 10. *Omnia oſſa mea dicent.* 117
13 *Cum mihi moleſti eßent.* 212 *Quaſi lugens, & conſtritatus* 240
p.35 6 *Domine in cœlo miſericordia tua.* 357
7 *Iuditia tua abyſſus.* 554
p.36.2 *Quemadmodũ olera.* 327
17 *Brachia peccatorum.* 341
20 *Mox vt honorificati.* 439
24 *Cũ ceciderit non colli.* 467
35 *Vidi impium ſuperexaltatũ.* 108. & 358.
36. *Tranſiui, & ecce non erat.* 454
p.39.4 *Immiſit in os meum canticum.* 87
8 *In capite libri.* 8. & 479
18 *Dominus ſolicitus eſt mei.* 373
p.40.7 *Si ingrediebatur vt videret.* 243
p.41.9 *In die mandauit dñs.* 85
p.43.1. *Deus auribus noſtris* 529
6 *In te inimicos noſtros.* 317
9 *In Deo laudabimur.* 111
25 *Humiliata eſt in puluere.* 128
p.44.3 *Speciosus forma* 155. & 159. & 232. & 245
4 *Accingere gladio tuo.* 176
7 *Sedes tua Deus.* 388
9 *Mirrha, & gutta.* 252
10 *Aſtitit Regina.* 158. & 278
14 *Omnis gloria eius.* 29. & 311
p.46.7. *Pſalite Deo noſtro.* 391
9 *Sedet ſuper ſedem ſanctã.* 496
p.47.1 *Magnus Dominus, & laud.* 95
11 *Secundum nomen tuum.* 317 *Iuſtitia plena eſt dextera.* 553
p.48.2 *Quiq; terrigene.* 10
18 *Quoniam cum interierit.* 461
21 *Comparatus eſt iumẽtis.* 477
p.49.5 *Ordinant teſtamentum.* 479
11 *Pulchritudo agri mecum.* 155
20 *Sedens aduerſus fratrem.* 242
p.50.5 *Iniquitatem meam cognoſco.* 467
12 *Cor mundum crea.* 46
p.51.4 *Sicut nouacula acuta* 205
10 *Ego autem ſicut oliua.* 483
p.53.5 *Quoniam alieni inſurrexerunt.* 551
p.54.12 *Et non defecit de plateis.* 467
16 *Deſcendant in infernum.* 347
22 *Diuiſi ſunt ab ira.* 242
24 *Viri ſanguinum.* 554
p.55 6 *Aduerſum me omnes cogitationes eorum.* 373
p.56.5 *Filij hominum, dentes eorum.* 233
p.57.4 *Alienati ſunt peccatores.* 551
18 *Lætabitur iuſtus cum.* 383
p.58.3 *De viris ſanguinum ſalua me.* 554
11 *Deus oſtendit mihi.* 346
p.60.7 *dies ſuper dies regis.* 140
P.61.1 *Non ne Deo ſubiecta.* 113
5 *Prætium meum cogitaue.* 357
10 *Veruntamen vani.* 425
12 *Duo hæc audiui.* 33
p.63.3 *Protexiſti mẽ à conuentu.* 382
p.64.1 *Te decet hymnus.* 224
9 *Exitus matutini.* 200
p.65.2 *Date gloriam laudi eius.* 111
3 *Dicite Deo quã terribilia.* 97
7 *Qui dominatur.* 148
p.66.2 *Illuminet vultũ ſuũ.* 167
p.67 1 *Exurgat Deus.* 369
14 *Si dormiatis inter.* 552
21 *Deus noſter, Deus.* 464
22 *Confringet capita.* 197
24 *Regna terræ cantate.* 393
p.68.31 *Magnificabo eum.* 2
p.70.4. *Deus meus eripe me.* 114
p.71.4 *Et humiliabit calumniatorem.* 438
6 *Deſcendet ſicut pluuia.* 301
8 *Dominatur à Mari.* 105. & 16
9 *Coram illo procident.* 128
14 *Ex vſuris, & iniquitate.* 323
p.72 8. *Cogitauerunt, & locuti ſunt.* 365
11 *Quomodo ſcit Deus.* 38
12 *Ecce ipſi peccatores.* 456
18 *Propter dolos poſuiſti.* 380
p.73.1 *Vt quid Deus repuliſti.* 336
15 *Tu ſiccaſti fluuios* 350. & 367
p.74.7 *Quia neq; ab oriẽte* 440
9 *Calix in manu domini.* 330
p.75.2 *In Iſrael magnum nomẽ.* 96
6 *Dormierunt ſomnũ ſuum.* 413 & 460
p.76,9 *Aut in finem miſericordia ſua.* 329
14 *Quis Deus magnus.* 95
p.77.4 *Narrantes laudes Domini* 112
16 *Tradidit in captiuitatẽ.* 170
p.79 9 *Vineã de Ægypto.* 485
p 80. 13 *Ibunt in adinuentionibus.* 375
17 *De petra melle.* 182
p.81.7 *Vos autem ſicut homines* 415
p.82.16. *Ita perſequeris illos.* 415
p.83.3 *Cor meum, & caro mea.* 2. & 122
8 *Benedictionẽ dabit legiſlator.* 472
p.84 8 *Oſtẽde nobis domine.* 330
12 *Veritas de terra orta eſt.* 328
p.86.4 *Memor ero Raab.* 347
7 *Sicut lætantium omnium.* 315
p.87.4 *Repleta eſt malis.* 547
p.88.10 *Tu dominaris poteſtati.* 413
11 *Tu humiliaſti ſicut,* 347
14 *Tuum brachium cum.* 339
38 *Sicut luna perfecta.* 367
p 89.3 *Ne auertas hominẽ.* 360
9 *Anni noſtri ſicut.* 66
11 *Quis nouit poteſtatem iræ.* 397
p.90.1 *Qui habitat in adiutorio.* 545
In protectione Dei cæli. 116
p.91.4 *Indeca cordo.* 85
p.92,1 *Dominus regnauit.* 109 & 170

93.11 *Dominus ſcit cogitationes.* 335
P.94.4 *Quoniã Deus magnus.* 98
P.95.1. *Quia in manu eius.* 182
P.69.2 *Nubes, & caligo in circuitu.* 511
P.97.1 *Saluabit ſibi dextera eius* 467, & 490. & 492.
3 *Recordatus eſt.* 3
P.98.1 *Dominus regnauit iraſcantur.* 522
P.99 *In columna nubis loquebatur.* 537
p.100.5 *Superbo oculo.* 419
6 *Oculi mei ad fideles.* 495
p.101.18 *Reſpexit in orationẽ.* 2
27 *Sicut operторium mutabis.* 286
p.102. *Benedic anima mea.* 113
5 *Qui replet in bonis.* 330
17 *Miſericordia autem domini.* 2. & 231
p.103.1 *Amictus lumine.* 109
9 *Nec conuertentur.* 402
16 *Saturabuntur ligna.* 327
p.104.3 *Laudamini in nomine.* 111
p.106.5 *Eſurientes, & ſitientes.* 447
9 *Animam eſurientem.* 547
17 *Suſcepit eos de via.* 479
41 *Adiuuit pauperem.* 437. & 442
p.108.1 *Deus laudem meam.* 111
4 *Detrahebant mihi.* 212
6 *Conſtitue ſuper eum.* 544
18 *Induit maledictionem,* 242
p.109.3 *Ex vtero ante Luciferã* 75. & 261. & 301, & 491
p.111.5 *Iocundus homo.* 434
8 *Confortatum eſt cor.* 333
p.112. *Suſcitans à terrã.* 3. & 429
p.113.1 *De populo barbaro.* 78
5 *Os habent, & non.* 114
p.115.15 *Pretioſa in conſpectu.* 464
p.116.19 *Statuit procellam eius.* 519
p.117.14 *Fortitudo mea.* 110
p.118.15 *Lucerna pedibus.* 181
20 *Confige timore tuo,* 519
77 *Veniant mihi.* 137
115 *Declinate à me.* 354
122 *Suſcipe ſeruum.* 467
153 *Vide humilitatem meã.* 126
165 *Longe à peccatoribus ſalus.* 354
p.120.5 *Dñs protectio tua.* 544
p.122.2 *Sicut oculi ancilæ.* 56
p.123.3 *Magnificauit Dñs.* 2
p.126.3 *Hæreditas Domini filij.* 49. & 75.
p.127.3 *Vxor tua ſicut vitis* 49
p.129.7 *Apud Dominum miſericordia.* 97 & 326
p.130.1 *Neque ambulaui in magnis.* 152
p.131.4 *Si dedero ſomnum.* 551
11 *De fructu ventris tui.* 26. & 75
17 *Paraui lucernam.* 181
18 *Inimicos eius induam.* 197
p.134.10. *Percuſſit gẽtes multas.* 39
12 *In manu potenti.* 342
23 *In humilitate noſtra.* 126
p.136.1 *Super flumina Babylonis.* 150
p.137.2 *Adorabo ad templum.* 332
6 *Excelſus Dominus.* 132
p.138.6 *Confortata eſt,* 441
15 *Subſtantia mea.* 14
p.139.13 *Iuditium inopis.* 438
p.140.3 *Pone dñe cuſtodiã.* 235
5 *Corripiet me iuſtus.* 243
7 *Diſſipata ſunt oſſa.* 117
p.141.1 *Voce mea ad dñm.* 464
p.143.11 *Dextera eorum, dextera.* 363
Erue me de manu. 551
13 *eructantia ex hoc.* 361
p.144.3 *Magnitudinis eius.* 151
13 *Regnum tuum regnum.* 423
18 *Prope eſt Dominus.* 495
p.145.1. *Lauda anima mea.* 12
8 *Dñs illuminat cæcos.* 441
p.146.6 *Suſcipiens manſuetos.* 463.
p.148.13 *Exaltatum eſt nomen eius.* 441

Proverbiorum.

c.1.2. *Ad intelligenda verba prudentiæ.* 334
8 *Audi fili mi doctrinam.* 208
9 *Vt addatur gratia capiti.* 180
10 *Si te lactauerint peccatores.* 249. & 269
16 *Pedes enim ad malum currẽt.* 116
18 *Ipſe quoq; cõtra ſanguinẽ* 435
22 *Vſquequo imprudentes odibunt.* 96. & 369.
26 *Ego quoque in interitu veſtro* 378. & 386
c.2.9 *Tunc intelliges iuſtitiam.* 334
14 *Qui lætantur cum male.* 123
16 *Mollit ſermones ſuos.* 239
18 *Inclinata eſt ad mortem.* 241
c.3.3 *Miſericordia, & veritas te non deſerat.* 327
13 *Beatus homo qui inuenit.* 138
c.4.2 *Donum bonum tribuã.* 475
3 *Fuiſſe vnigenitam coram.* 22
11. *Ducam te per ſemitas æquitatis.* 368
14 *Ne delecteris in ſemitis.* 363
16 *Non enim dormiunt niſi.* 476
27 *Quæ à dextris ſunt.* 335
c.5.3. *Fauus enim ſtillans labia meritricis.* 239
19 *Vbera eius inebrient te.* 269
20 *Quare ſeduceris fili mi.* 552
22 *Iniquitates ſuæ capiunt.* 370
c.6.1. *Si ſpoponderis pro amico tuo.* 468
12 *Homo apoſtata vir inutilis.* 399
25 *Pretium ſcorti vir eſt.* 91
c.7.10. *Præparata ad diſcipãdas* 240
23 *Velut ſi auis feſtinet.* 240
c.8.12 *Ego ſapiens habito in conſilio.* 383
13 *Et os bilingue deteſtor.* 478
15 *Per me Reges regnant.* 97 & 393
18 *Mecum ſunt diuitiæ, & gloria.* 456. & 117.
22 *Dñus poſſedit me.* 176. & 483
29 *Legem ponebat aquis.* 413
34 *Beatus homo qui audit.* 138
35 *Qui me inuenerint.* 360

c.9 1 Sapientia ædificauit ſibi. 250. & 535
16 Quis eſt paruulus. 240
c.10 9 Qui autẽ depranat vias ſuas. 478
9 Qui ambulat ſimpliciter. 479
12 Vniuerſa delicta operit. 116
15 Subſtantia diuitis. 456
24 Quod timet impius veniet. 378.
c.11.22 Circulus aureus in naribus. 468
28. Qui confidunt in diuitijs. 461
c.13.10 Inter ſuperbos ſemper eſſe iurgia. 435
25 Iuſtus commedit, & replet. 457 (nat. 80
c.15. 2. Lingua ſapientium or-
25 Sermo oportunus ornat. 76
28 Mens iuſti meditabitur. 58
29 Longè eſt dñs ab impijs. 493
c.16.29 Fauus mellis. 244
30 Mordens labia ſua. 231
33 Sortes mittuntur in ſinu. 440
c.17.2. ſeruus ſapiens Dominabitur. 106
16 Qui altam facit domũ ſuam 357
c.18.3 Impius cum in profundum. 353
13. Qui priuſquam audiat. 37
c.19.3 Stultitia hominis. 49
11 Et gloria eius iniqua. 412
29 Parata ſunt deriſoribꝰ. 554
c.20. 28 Roboratur clementia. 429
c.21.1 Cor Regis in manu. 394
28 Vir obediens loquitur. 263
30 Non eſt ſapiẽtia, non eſt prudentia. 379
c.22,5 Arma, & gladij in via 368
9 Qui pronus eſt ad miſericordiam 450. & 484
11 Propter gratiã labiorũ. 234
c.23.31 Ne intuearis vinũ. 200
c.24 5 Vir ſapiens fortis eſt 97
13 Comede fili mi. 244
17 Cũ ceciderit inimicus. 383
30 Per agrum hominis. 149
34 Venit tibi quaſi curſor, 413 & 414 (438
c.25. 6 Ne glorioſus appareas.
11 Mala aurea in lectis. 80
15 Patientia lenietur princeps. 420 (407
c.26 13 Leo eſt in via, & leana.
18 Sicut noxius eſt qui. 116
c.27.2 Laudet te alienus. 92
3 Grauè eſt ſaxum. 421
20 Infernus eſt perditio. 448
c.29. 12 Princeps qui libenter audit. 346
21 Qui dilicate à pueritia. 471
25 Qui ſperat in dño ſalua. 442
c.30 8 Mendicitatem, & diuitias. 360
9 Ne fortè ſatiatus. 402
20 Via mulieris. 44
c.31.2 Quid dilecta mea. 22
4 Noli regibus dare. 93
21 Oẽs enim domeſtici eius. 205
21 Veſtiti ſunt duplicibus. 286
28 Surrexerunt, &. 139
30 Falax gratia, & vana. 153
c.39 11 Et ſpolijs non indigebit.

Eccleſiaſtes.

c.1.16 Ecce magnus effectus. 96
c.2.4 Magnificaui opera. 485
8 Coaceruaui mihi. 450. & 451
c 5.9 Qui amat diuitias, 460
c 7.15 In die bona. 448
18 Ne moriaris in tẽpore. 349
c 8 1 Sapientia hominis lucet. 167 (335
c.10.2 Cor ſapientis in dextera
5 Eſt malum quod vidi. 440
18 In pigritijs humiliab. 426
c.11 3 Si repletæ fuerint. 451
9 Ambula in vijs cordis. 369
c.12 13 Deum time, &. 477

Canticorum.

c.1.1 Oſculetur me. 245. 274. & 340
4 Introduxit me Rex. 290
3 Oleum effuſum. 330
6 Nolite me conſiderare. 163
7 Ne vagari incipiam. 227
8 Pulcherrima inter mul. 163
9 Aequitatui meo. 169
10 Pulchra ſunt gena, & c.293
15 Oculi tui colũbarum. 269
16 Ecce tu pulcher es. 271
c 2.10 Propera amica mea. 264
12 Vineæ florentes. 287
14 Oſtende mihi faciem. 233
c.4.1. Oculi tui ſicut greges. 198 & 228
Abſq; eo quod intrinſecus. 290
3 Sicut fragmen mali. 226
8 Veni dilecte mi. 270
9 Vulneraſti cor meum. 208. & 290
11 Odor veſtimentorũ. 272. & 274.
Fauus diſtillans. 239
c.5.1 Comedi fauum melli 295
Veni in hortum meum. 272
7 Tulerunt palium meum. 290
10 dilectus meus. 166
11 Coma eius ſicut elatæ. 201
Caput eius aurum. & 81. 206
13 Labia eius ſicut. 271
14 Venter eius eburneus. 275
15 Crura illius columnæ. 100
17 Pulcherrima mul. 163
c.6.3 Pulchra es amica. 163. & 7 1. & 225
6 Sicut cortex mali. 223. & 290
8 Viderunt eam filiæ. 130
9 Pulchra vt luna. 64
Quæ progreditur quaſi. 202
c.7.1 Quam pulchri ſunt greſſus. 100
2 Venter tuus ſicut acervus. 46
Vmbilicus tuus. 538
4 Oculi tui ſicut piſcinæ. 209
5 Comæ capitis tui. 198
Caput tuum vt carm. 170
6 Quam pulchra es, & quã 175
c 8 1 Quis mihi det fratrẽ. 538
5 Quæ eſt iſta quæ aſcẽdit. 33
c.11.3. Ideo adoleſcentulæ. 234
c.13.1 Oleum effuſum. 2

Sapientiæ.

c.9 1 Deus patrum meorum. 142
4 Ne audias illam. 236
8 Quod paraſti ab initio. 177
c.10.21 Et linguas infãtiũ. 463
c.11.13 Tãquam momentũ. 512
c.12.16 Ipſum quoq; qui, 554
c.13.1 Vani ſunt ſenſus hom. 351

c.14 11 Creatura in odiũ. 380
27 Infandorum idolorum. 398
c.16.10 Filios autem tuos. 464
16 Negantes enim te. 348
c.17.2 Dũ enim perſuaſu habẽs. 438
c.18.12 Vno momento quæ. 349
14 Cum enim quietũ ſilẽtiũ. 412
c.19.4 Ducebant enim illos. 348
12 Vexationes peccatoribus, 350
16 Seniſſimis aſſixerunt. 349

Eccleſiaſticus.

c.1 1 Omnis ſapientia. 334
16 Initium ſapientiæ. 335
22 Corona ſapientiæ. 333
c.7.26 Filia tibi ſunt ſerua. 163
40 In omnibus operibus. 235
c. 8. 11 Non prætereat narratio. 529
c.9.4 Ne audias illam ne forte. 226
c.19.3 Rex inſipiens. 433
5 In manu Dei poteſtas. 394
8 Regnum à gente in. 403
14 Initium ſuperbiæ. 418
15 Qui tenuerit illam. 424
c 11.8 Priusquam audias. 38
c.13.2 Pondus ſuper ſe. 462
4 Dines iniuſte egit. 408
8 Donec te exinaniat. 444
23 Venatio Leonis. 407
24 Sicut abominatio eſt. 407
c.14.22 Beatus vir qui in ſapiẽtia. 138
c.15.1 Qui continens eſt iuſtitiæ. 295. & 273
4 Exaltauit illum apud. 439
c.18.5 Diſciplina intellectus. 80
Conſilium, & lingua. 78
c.18.8 Numerus dierum. 35
c.19.3 Putredo, & vermis, 241
4 Qui citò credit. 41
c.20.22 Ex ore fatui. 76
23 Sapiẽtia abſconſa. 131. et 539
c 21.27 In corde ſapientium. 79
29 In ore fatuorum cor. 528
c.23.1 Dũe pater, & domi. 470
24 Homini fornicario. 296
c.24.8 Thronus meus. 537
17 Quaſi cedrus exaltata. 483
19 Quaſi platanus exaltata. 175
Quaſi oliua ſpetioſa. 184
24 Ego mater pulchræ. 300.
27 Spiritus enim meus ſuper mel 244
c.26.12 Fornicatio mulieris. 240
15 Contra omnem. 43
In filia non auertente. 44
19 Gratia ſuper gratiam. 226
c.28.29 Et verbis tuis facito 236
c.30.7 Pro animabus filiorũ. 21
9 Lacta filium, &. 168
c.36.7 Glorifica manum. 339
In noua ſigna, &. 344
c.43.7 Minuitur in cãſuma. 122
c.47.5 In tollendo manum. 457

Iſaias.

c.1.4 Derelinquerunt dñm. 551
5 Omne caput languidum. 485
7 Terra veſtra deſerta. 551
14 Solemnitates veſtras, 90
22 Argentum tuum. 42
c.2.3 De ſion exhibit lex. 537
3 Venite, & aſcendamus. 251
11 Oculi ſublimis hominis. 218
c.3.4 Et dabo pueros principes 429
6 Ruina autẽ hac ſub manu. 351
16 Pro eo quod eleuata ſunt. 431
24 Erit pro zona funiculus. 411
25 Pulcherrimi quoq; viri. 170
c.4.5 Super omnem gloriã. 116
c.5.8 Ve qui coniungitis domũ ad. 366
c.6, 1 Vidi dominum ſedentem ſuper. 438
c 8 2 Et acceſsi ad prophetas 305
3 Feſtina prædari. 116
10 Nobiſcum Deus. 30
c.9. 1 Primo tẽpore aleuiata eſt terra. 452
6 Vocabitur nomen eius magni conſilij Angelus. 502
6 Pater futuri ſæculi. 355
6 Parvulus natus eſt, 98
8 Verbum miſit dominus. 3
20 Et commedet ad ſiniſtram, et non ſaturabitur. 454
21 Manaſes, Ephraim. 339
c. 10.27 Auferetur iugum. 261
33 Ecce dominator dominus 347
33 Excelſi ſtatura ſuccidẽtur 436
c 11.2 Spiritus ſapientiæ, & intellectus. 118
10 Qui ſtat in ſignum. 238
c.12.6 Magnus in medio. 98
c.14.5 Cõfituit dñs baculũ. 405
10 Et tu vulneratus es, ſicut & nos. 427
11 Denudata eſt ad inferos ſuper via tua. 439
14 Aſcendi ſuper altitudinẽ. 356
29 Virga percuſoris tui. 405
31 Qui autẽ ſperãt in dñe. 286
c.16.4 Finit⁹ eſt enim pulvis 439
c.17.6 In cacuminibus eius. 549
c.18.1 Ve terra cimbalo alarum. 350
3 Acceſsit ad prophetiſam. 1
4 Quieſcam, & cõſiderabo. 465
7 Deferetur munus domino. 319
c.19.1 Ecce dñs aſcendit. 56
1 Dominus aſcendet ſuper nubẽ leuem. 511 (583
2 Et cõcurrere faciã Ægyptios: 14 Dñs miſcuit in medio eius 382
c.20.4 Nudã, & diſcalciatã. 42
c.21.1 Onus deſerti maris. 416
c.22.1 Onus vallis viſionis. 527
c.24.18 Tenebitur laqueo. 380
22 Et congregabuntur in congregatione. 426
c.25.1 Cogitationes antiquas. 65
12 In terrã vſq; ad pulverẽ 439
c. 26, 18 Concepimus, & quaſi parturibimus. 476
c.28.5 Erit dñs exercituum. 253
9 Quem docebit ſcientiam. 538
16 Ecce ego mittã in fundã. 191
c.29.17 Cõvertetur libanus. 179
c.30 18 Deus iuditium. 553
20 Non faciet euolare àte, 472
27 Ecce nomen Domini. 310
30 Terrorem brachij ſui. 363
30 In comminatione furoris, & flamma. 369
30 Auditum faciet dominus. 345
30 Et terrorem brachij. 342
32 Et erit tranſitus virga. 338
c.31.3 Ægyptus homo, & non Deus. 118
c. 32. 4 Cor ſtultorum intelligit ſcientiam. 381. (435
8 Princeps vero ea quæ digna.
c.33. 1 Ve qui prædaris nonne, & ipſe. 456

3 *A voce Angeli fugerunt.* 309
16 *Iſte in excelſis habitat.* 251
c.34.14 *Ibi cubabit lamia,* 247
c.35.4 *Ecce Deus ipſe venit* 55
c.37.23 *Super quẽ exaltaſti.* 261
c.38.10 *Quæſiui reſiduum anno rum meorum.* 481
14 *Dñe vim patior reſponde pro me.* 467
c.40.4 *Omnis mons,& colis humiliabitur.* 428
8 *Verbum Domini.* 3
10 *Dñs Deus in fortitudine,* 339
22 *Qui ſedet ſuper girũ terræ* 397
28 *Nec eſt inueſtigatio.* 151
c.41.8 *Et tu Iſrael ſerue me°* 470
c.42.1 *Complacuit ſibi.* 91
2 *Non clamauit,nec.* 404
4 *Non erit triſtis,nec turbu.* 168
8 *Gloriã meã alteri nõ dabo* 398
19 *Quis cæcus niſi ſeruus.* 334
c.44.25 *Conuertens.* 3
25 *Irritans faciens ſigna,* 373
c.45.2 *glorioſos terræ humiliãs.* 406 (356
7 *Ego dominus,& non eſt alter.*
9 *Nũquid dicet lutũ figulo.* 481
15 *Verè tu es Deus abſcondit°* 444
c.47.1 *Deſcende ſede in puluere virgo filia,* 439
2 *De nuda turpitudine.* 224
c.48.4 *Neruus ferre° cervix* 261
9 *Propter nomen meum.* 111
c.48.23 *Erũt Reges nutritij tui.* 128 (470
c.50.4 *Dñs mihi dedit linguam.*
7 *Poſui faciem meam vt.* 400
c.51.9 *Nũquid tu percuſſiſti.* 347
c.52.2 *Excutere de puluere* 439
4 *Hæc dicit Dominus Deus.* 253
c.53.4 *Verè lãgores noſtros.* 467
6 *Vnuſquiſq; in viam ſuam.* 367
8 *Generationem eius quis ennarrabit.* 140 (112
c.55 10 *quomodo deſcẽdit in* Ver
c.59 5 *Dabo eis in domo mea.* 322
c.57.2 *A facie enim militiæ.* 460
5 *Qui conſolamini.* 44
15 *Habitans æternitatem.* 130
15 *Viuificet ſpiritũ humiliũ* 440
c.59.1 *Vt ſaluare nequeat.* 280
c.60.16 *Et ſugẽs lac gentiũ.* 269
c.61 1 *Mederet cõtritis corde* 474
10 *Quaſi ſponſum.* 271
10 *Gaudens gaudebo.* 2
c.62.2 *Videbunt gentes.* 323
11 *Vbera conſolationis.* 269
c.63 5 *Circunſpexi,& non.* 339
16 *Tu domine,pater noſter.* 322
c.65 20. *Non erit ibi amplius infans dierum.* 459 (483
20 *Secundum enim dies ligni.*
22 *Operum manuum eorum.* 117
c.66.1 *Cœlum ſedes mea.* 438
1 *terra autem ſcabellum.* 515
2 *Ad quem autem reſpiciam.* 131
2 *Ad pauperculum,& cõtritum ſpiritu.* 437
11 *Vt ſugatis,et repleamini.* 249

Ieremias.

c.1.6 *Dñe Deus ecce neſcio.* 469
11. *Virgam vigilantem.* 405
18 *Dedi te hodie in ciui.* 400
c.2.12. *Obſtupeſcite cœli.* 398
20. *A ſæculo confregiſti.* 412
25 *Prohibe pedem tuum.* 42 & 368
c.3.15 *Et dabo vobis paſtores* 431
c.4.22 *Sapientes ſunt vt.* 213
c.5 9 *Nunquid ſuper his.* 404
23 *Populum autem.* 367
26 *Laqueos ponentes.* 380
c.6.20 *Holocauſtomata.* 448
c.8.6 *Eruditur Hieruſalem.* 91
8 *Verè mendatium.* 334
c.9 23 *Non glorietur ſapiens.* 2 & 351
c.10 6 *Magnus es tu, & magnum.* 147
13 *Elevat nebulas.* 418
c.11.16 *Oliuam huberem.* 220
c.15.1 *Ejce illos à facie.* 452
4 *Dabo eos in feruore.* 431
20 *In murum æreum.* 400
c.17.5 *Maledictus homo.* 342
9 *Prauum eſt cor hominis.* 381
14 *Quoniam laus mea.* 110
c.18.21 *Da filios eorum in famem.* 447
c.22.30 *Non erit de ſemine.* 27
c.23.24 *Cælum,et terrã ego.* 492
c.25.17 *Adducite equũ quaſi.* 519
c.30.14 *Omnes amatores tui.* 481
c.31.14 *Inebriabo animam.* 47
38 *ædificabitur ciuitas dño.* 329
c.48.17 *Virga fortis baculº* 405
c.49.16 *Arrogantia tua decepit te.* 419
c.50.19 *Et reducã Iſrael ad.* 179
c.52.1 *Non adjiciet vltra.* 412

Treni.

c.1.9 *Sordes eius in pedibus.* 42
21 *Adduxiſti diem conſolationis.* 383
c.3.1 *Virga indignationis.* 405
10 *Vrſus inſidians factus.* 495
15 *Inebriauit me abſynthio.* 448
29 *Ponet in puluere.* 128
36 *Ut peruerteret.* 553
c.4.3 *Crudelis quaſi ſtrutio.* 247
5 *Qui nutriebantur in.* 205
7 *Rubicundiores.* 82. & 260
7 *Candidiores Nazarei,* 200
7 *Saphiro pulchriores.* 219
8 *Non ſunt cogniti,* 45. & 409
8 *Melius fuit occiſis.* 443
20 *Spiritus oris noſtri Chriſtº* 36 & 118
21 *Inebriaueris atq;* 43

Baruch.

c.3.24 *Magna eſt domº Dei* 300
38 *Poſt hæc in terris viſus eſt.* 500
c.6.61 *Nubes quibus cum.* 56
65 *Neque enim Regibus.* 393

Ezechiel.

c.2.3, *Fili hominis mitto ego te* 46
c.3.5 *Non ad populum.* 78
8 *Ecce dedi faciem.* 400
2 *Veſtitus erat lineis.* 506
c.9.9 *Iniquitas domus.* 398
c.11,19 *Cor lapideum.* 421
c.16.4 *Non eſt præciſus.* 42
8 *Tempus amantium.* 269
6 *Tranſiens autem per.* 471
10 *Veſtiui te diſcoloribus.* 293
13 *ſimilam,& mel.* 295
25 *Diuiſiſti pedes.* 44
36 *Quia effuſum eſt.* 42
c.17.5 *Firmaret radices.* 175
c.20.46 *Stilla ad Africum.* 330
c.21.26 *Aſſert cidarim.* 410
c.22.3 *Ciuitas effundens.* 398
6 *Principes Iſrael.* 363

c.23.3 *In adoleſcentia ſua.* 269
31 *In via ſororis tuæ.* 526
c.24.11 *Liquæſiat as eius.* 42
c.26.3 *Ecce ego ad te, Vel.* 55
c 27 15 *Filij Dcdō negotiatores* 260
36 *Nō eris Vſq; in perpetuū.* 355
c.28 19 *Nihil factus eſt.* 423
c.29 3 *Ego feci memetipſū.* 482
c. 30 21 *Brachium Pharaonis.* 341. & 342 (444
c.31.15 *Contriſtatus eſt ſuper eū*
c.44.23. *Populum meum.* 553

Daniel.

c.1.17 *Dedit Deus ſcientiā.* 547
c.2.11 *Quorum non eſt cum hominibus.* 513
21 *Ipſe mutat tempora.* 411
21 *Transfert regna ad.* 417
c.3 49 *Angelus autem Dñi.* 505
92 *Similis filio Dei.* 501
c.4.7 *Videbam, & ecce.* 358 & 367
10 *Vigil, & ſanctus,* 411
14 *Dominator excelſus.* 393
22 *Et rore cœli fundis.* 410
c.5 20 *Quādo autē eleuatū.* 459
24 *Peccata tua elemoſyn.* 134
23 *Deum qui habet flatum.* 397
c.7.4 *Prima quaſi leæna.* 459
c.11. 6 *Non obtinebit fortitudinem.* 343
c 13.8 *Et Videbant eam ſenes.* 213
23 *At iniqui illi Viſe.* 291
c.14.8 *Dixit Daniel Regi.* 61

Oſeæ.

c.1.9 *Voca nomen eius.* 421
11 *Magnus dies Ieſrahel.* 101
c.2.2 *Auferat fornicatores.* 240 & 269 & 293
14 *Ducam eam in ſoli.* 481
c 4 1 *Non eſt ſcientia Dei in terra.* 482
6 *Et oblita es legis.* 48
14 *Conuerſare cum.* 43
c.7.13 *Ve eis quoniam.* 367
c.9 4 *Non libabunt domino Vino.* 448
7 *Scitote Iſrael.* 419
8 *Speculator Efraim.* 259
c.10.11 *Ego tranſiui ſuper.* 170
11 *Ephraim Vitula.* 261
c 11.1 *Quia puer Iſrael.* 470
c.12.8 *Verumtamen diues.* 460
c 13.11 *Regē in furore meo.* 429
14 *Ero mors tua o mors.* 99

Ioel.

c.1.4 *Reſiduum bruchi.* 448
c.2 25 *Et filij Syō exultate.* 472
28 *Senes Veſtri ſomni ſomniabunt.* 543
29 *Effundam ſpiritum meū.* 233

Amos.

c.2.7 *Qui conterunt ſuper.* 460
7 *Viam humilium.* 407
c.3.2 *Tātūmodo Vos cognoui.* 391
15 *& peribunt domus.* 260
c.5 13 *Quia tempus malū eſt,* 67
c.6.2 *Si latior termini terminus* 226
8 *Iurauit Dominus in.* 91
9 *Si reliqui fuerint decem.* 347
c.9, 7 *Nunqud non Vt filij.* 107

Abdiæ.

c 1 3 *Super lilia cordis tui,* 419 & 451

Ionę.

c.2.4 *Et proieciſti me in pro.* 350
9 *Qui cuſtodiunt Vanitates.* 327 & 337
c.3.10 *Vidit Deus opera.* 131

Micheæ.

c.1.7 *Labia ſacerdotis cuſto.* 231
10 *Ne ploretis in domo.* 225
c 2.3 *Ecce ego cogito ſuper.* 424
8 *Deſuper tunicam palium* 407
c.4 13 *Et interficies domino rapinas.* 456
c.7 3 *Princeps poſtulat.* 365
4 *Qui optimus in eis eſt.* 394

Nahum.

c.1.4 *Increpans mare.* 436
11. *Ex te exibit cogitans.* 65
15 *Nō adijciet Vltra Vt per.* 412

Habacuc.

c.1.4 *Et non peruenit Vſqué.* 334
11. *Tunc mutabitur ſpiritus.* 118
13 *Mundi ſunt oculi tui.* 259
13 *Quare taces.* 454
c 3.2 *Miſericordiæ recor.* 482
6 *Aſpexit, & diſſoluit.* 369
8 *Numquid in fluminibus,* 350 & 436
13 *Percuſſiſti caput de,* 259
c. 3. 12 *In fremitu conculcabis.* 345
18 *Ego autem in dño gaudebo.* 2

Sophoniæ.

c.1 8 *Qui induti ſunt Veſte.* 276
9 *Veſte peregrina.* 450
10 *A porta piſcium.* 436
12 *Defixos in fæcibus ſuis.* 354
c.2. 1 *Conuenite congregamini.* 411
5 *Ve qui habitatis funic.* 225
c.3,9 *Populis labium electū.* 238

Aggæi.

c.2.8 *Deſideratus cunctis.* 112

Zachariæ.

c.1.3 *Conuertimini ad me.* 337
8 *Aſcendens ſuper equum.* 273
c.3 1. *Sathā ſtabat à dextris.* 544
c.4 7 *Quis tu mons magne.* 428
10 *Quis enim deſpexit dies.* 425
c.5,11 *Et ſtabiliatur.* 385
c,6.1 *Quadrigæ egredientes.* 396
4 *Equi Varij fortes.* 97
c 9,8 *Euntes, & reuertentes,* 55
9 *Ecce Rex tuus Venit.* 55, & 452
10. *Poteſtas eius amari.* 148
c.11.2 *Quercus Baſan.* 362
7 *Duas Virgas, Vnam.* 405
17 *O paſtor, & idolum,* 342
c,14 3 *Egredietur dñs, & prælia,* 185

Malachiæ

c.3.1 *Angelus teſtamenti,* 100
1 *Ecce mitto Angelum.* 140
14 *Vanus eſt qui ſeruit Deo.* 554

1. Machabeorum,

c.6.1 *Et audiuit eſſe ciui.* 257
c. 9. 37 *Annuntiatum eſt Ionathæ.* 273
c.10.3 *Et miſit Demetrius.* 108
c.13 29 *Iuxta arma naues.* 157

2 Machabeorum.

c.3.19 *Accinctaq; mulieres.* 26
c.4.24 *At ille cōmendatus.* 489
c.7.27 *Fili mi miſerere mei.* 23
c.9.8 *Qui ſibi Videbatur,* 413 & 459
c 11.8 *Apparuit præcedens.* 280
8 *In Veſte candida.* 506

Matthei.

c.1 25 *Non cognocebat eam.* 41

c.2.1 Ecce Magi ab oriente. 55
4 Et omnis Hieroſolyma cum. 378
c.3.15 Sine modo ſic nos. 135
c.4.1 Ductus eſt in deſertum 498
8 Hæc omnia tibi dabo. 393
10 Deum tuum adorabis. 332
c.5.7 Beati miſericordes. 138
8 Beati mundo corde. 478
15 Vos eſtis lux mundi. 113
17 Videant opera veſtra. 108
19 De corde enim exeunt. 476
23 Qui dixerit fratri ſuo. 453
28 Qui viderit mulierem. 212
46 Si diligitis eos quæ. 488
c.6.22 Lucerna corporis tui. 214
28 Conſiderate lilia. 275
34 Sufficit diei malitia. 486
c.7.14 Arcta via eſt quæ. 363
18 Non poteſt arbor 62
26 ſed domus ædificata 67
c.8.3 Domine ſi vis potes me. 299
7 Ego veniam, & curabo. 299
9 Dico huic vade. 55
11 Multi ab oriente. 86
c.9.6 Vt autem ſciatis. 55
14 Quare nos, & phariſæi. 45
15 Nunquid poſſunt filij. 62
30 Secundum fidem. 62
c.10.16 Eſtote ergo prudētes. 217
c.11.6 Quod Dei mandata. 59
25 Confiteor tibi pater 153
25 Pater, domine cœli. 470
29 Diſcite à me quia. 135
c.12.19 Non contendet nec, 405
46 Ecce mater tua. 324
50 Quicumq; fecerit. 76. & 248
c.13.12 Qui autem non habet, & quod. 362
19 Venit malus, & rapit. 475
c.15.28 Fiat tibi ſicut vis. 62
c.16.17 Beatus es Simon. 73
c.17.2 Veſtimēta autē eius. 280
5 Nubes ſuſcepit eum. 511
5 Ecce nubes lucida. 492
24 Magiſter veſter. 45
c.18.3 Niſi converſi fueritis. 474
c.19.24 Non poteſt camelus. 64
c.20.15 Oculus tuus nequam eſt. 218. & 450
c.21.5 Ecce Rex tuus. 55
25 Cogitabant inter ſe. 77
c.22.3 Qui fecit nuptias, 268
30 Neque nubent, nec. 245
37 Diliges dominum Deum. 333
c.23.12 Qui autem ſe exaltauerit. 131
35 Quem occidiſtis inter. 26
c.24.7 Erunt peſtilentiæ, 446
30 In nubibus cœli. 511
c.28 18 Data eſt mihi omnis. 302

Marcus.

c.1.10 Tanquam columbam. 221
c.6.5. Nō poterat ibi virtutē. 63
c.9.3. Et veſtimenta eius facta. 166
c.16.5 Iuuenem ſedentem. 208
16 Prædicate Euangelium. 105

Lucæ.

c.1.14 Multi in natiuitate. 21
30 Inueniſti gratiam. 123
31 Hic erit magnus. 98
32 Sedem Dauid patris eius. 102
33 Regni eius non erit finis. 102
34 Quomodo fiet iſtud. 129
15 Quod naſcetur ex te. 300
36 Ecce concipies. 55
36 ecce Eliſabeth. 55
38 ecce ancilla Domini. 90
44 ecce enim facta eſt vox. 55
45 Beata quæ credidiſti. 39
c.2.19 Maria conferens. 325
25 & ecce homo erat. 55
26 Iuſtus, & timoratus. 332
27 Anna vidua non. 25
30 Quia viderunt oculi. 125
51 Maria conſeruabat. 206
c.3.22 Corporali ſpecie ſicut. 221
c.4.6 Quia mihi tradita ſūt. 39
22 Mirabantur in verbis. 233
25 Quomodo clauſum eſt cœlum. 181
c.6.15 Simon qui vocatur. 225
38 Menſuram bonam. 330
c.7.16 Propheta magnus. 98
44 Intraui in Domum. 555
c.9.29 Veſtitus eius albus. 66
c.10.42 Vnum eſt neceſſariū 285
c.11.14 Locutus eſt mutus. 114
14 & cū eiecisſet dæmoniū. 298
18 Si autem Sathana in ſeipſum. 40.
c.12.7 Sed, & capilli capitis. 205
19 anima habes multa bona. 457
c.14.7 Intēdens quomodo primos 438
30 Quia hic homō cœpit. 374
c.15.20 Cecidit ſuper collū eius. 340
c.16.8 Sapientiores ſunt. 66
19 Induebatur purpura. 288
19 Epulabatur quotidiè. 362
c.17.10 Serui inutiles. 135
c.8.40 Quid vultis vt faciā. 57
42 Reſpice, fides tua. 133
c.19.8 Ecce dimidiū bonorū. 46
41 Videns ciuitatem. 222
c.20.36 æquales enim angelis 98
c.21.10 Surget gēs contra. 551
c.22.61. Reſpexit Petrum. 131
c.23,29 Ecce venient dies. 302
46 In manus tuas cōmendo. 119
c.24.7 Tradi in manū homiū. 398
32 Cor noſtrum ardens. 345
38 Quid turbati eſtis. 113

Ioannes.

c.1,12 Dedit eis poteſtatem, 323
14 Vidimus gloriam eius, 75 & 221
15 Plenum gratiæ. 134
32 Quaſi columbam. 221
51 Aſcendens, & deſcendens. 55
c.3.4 Quomodo poteſt homo, 38. & 64
c.4.14 Salientis in vitam æternam. 334
24 Spiritus eſt Deus. 528
27 Mirabantur quia. 239
42 Hic eſt verè Saluator. 300
50 Vade, filius tuus viuit. 299
c.5.7 Hominem non habeo. 362
c.6.44 Nemo poteſt venire ad me, niſi. 177.
45 Erunt oēs docibiles Dei. 334
52 Quomodo poteſt. 38
68 ad quē ibimus, verba vitæ 238
c.7.7 quomodo hic litteras ſcit 38
Non poteſt mundus. 63
46 Nunquā ſic locutus eſt homo. 233 (334
c.8.44 Vos ex patre diabolo eſtis. 56 Abraham pater veſter. 120
c.9.39 In iuditium ego, 334
c.10.10 Ego veni vt vitam habeant. 222
18 Poteſtatem habeo. 92
29 Nemo poteſt rapere. 222
34 Nonne ſcriptum eſt. 474

c.11.14 *Lazarus mortuus eſt* 492
16 *Thomas qui dicitur didimus.* 225
c.12 24. *niſi granũ frumẽti* 300
31 *Ad enit regnum.* 105
32 *Nunc princeps.* 298
Ego ſi exaltatus fuero. 377
c.13.1 *Sciens Ieſus quia venit.* 98
2 *Cum diabolus miſiſſet.* 98
13 *Vos vocatis me magiſter.* 134
17 *Si hæc ſcitis beati eritis,* 138
23 *Hic eſt diſcipulus ille.* 55
c.15.25 *Sed vt adimpleatur ſermo.* 474
c.16.8 *Arguet mundum de peccato.* 398
21 *Non meminit præſuræ.* 123
22 *Et gaudium veſtrum.* 355
23 *Si quid petieritis patrem.* 234 & 322
c.17.3 *Hæc eſt vita.* 73
c.19.7 *Ecce homo.* 55
26 *Mulier ecce filius tuus.* 300
c.20.28 *Dñs meus, et Deus meꝰ* 71
29 *Beati qui non viderunt.* 138
c.21.25. *alia multa quæ fecit.* 152

Acta Apoſtolorum.

c.2 3 *Tanquam ignis.* 221
30 *Fructus lumbis.* 28
c.5.13 *Magnificabat eos.* 108
29 *Obedire oportet magis.* 58
41 *Ibant gaudentes.* 124
Quoniã digni habiti ſunt. 322
c.22 *Et eruditus eſt Moyſes.* 534
53 *Accepiſtis legem.* 505
c.8.26 *Surge, & vade.* 58
c.9.5 *Durum eſt tibi.* 420
8 *Apertis oculis,* 57
c.10.2 *Religioſus, ac timẽs Deũ.* 332
27 *Eleuauit eum dicens.* 106
c.12.6 *In ipſa nocte erat.* 552
21 *Veſtitus veſte regia.* 280
c.14.14 *Viri quid facitis.* 106
15 *In præteritis generationibus.* 367. & 487
16 *Ingredi vias ſuas.* 361
17 *Cibo, & latitia.* 361
Et quidẽ nõ ſine teſtimonio. 368
c.17.28 *In ipſo viuimus.* 512. & 492
c.20.35 *Beatus eſt magis dare* 138

Epiſtola B. Pauli Apoſtoli ad Romanos.

c.3.5 *Commendat autem.* 489
c.5.6 *Vt quid enim Chriſtus* 490
10 *Cum inimici eſſemus.* 481
20 *Vbi autem abundauit delictum.* 490
c.8.31 *Si Deus pro nobis.* 544
c.14.1 *Infirmum autem in fide.* 487

1. ad Corint.

c.1.5 *In omnibus diuites.* 308
17 *Non in ſapientia verbi* 444
25 *Nam quod ſtultum eſt.* 98
80 *Qui factus eſt nobis.* 75
c.2.14 *animalis homo.* 91. & 119
15 *Vt ſpiritualis ſit qui.* 91
c.3.2 *Tanquam paruulis in Chriſto* 248. & 296.
3 *Cum ſit inter vos.* 92
7 *Incrementum dat Deus.* 150
19 *Comprehendam ſapiẽtes.* 378
20 *Dñs nouit cogitationes* 335
c.4.7 *Quid autem habes quod nõ* 112. & 133
c.5.8 *In azimis sinceritatis* 478
c.6.14 *Faciam membra.* 46
18 *Qui autem fornicatur.* 240
20 *Glorificate, & portate.* 48
c.7 1. *Bonum eſt hominem.* 24
5 *Vt vacetis orationi.* 51
30 *Et qui gaudent.* 457
c.8.6 *Vnus dominus Ieſus.* 124
c.9.10. *Nam propter nos egenus.* 452
c.11. 4 *Caput Chriſti Deus.* 100
14 *Vir quidem ſi commam,* 195
15 *Si cõmam nutriat gloria eſt illi.* 291
c.12.10 *Diſcretio ſpirituum.* 3
23 *Honorem abunda.* 41
Membra infirmiora. 43
Quæ putamus ignobiliora 254
c.13,1 *Velut æs ſonans.* 345
8 *Charitas nunquã excidit.* 190
11. *Cum eſſẽ paruulus.* 96. et 249
c.14.15 *Pſalam ſpiritu,* 122
20 *Nolite pueri effici ſenſibꝰ* 469
Senſibus autem perfecti. 245
21 *Quoniã in alijs linguis.* 474
30 *Quod ſi alij reuelatum,* 440
c.15.9 *Ego enim ſum minimꝰ* 131
35 *Quomodo reſurg.* 41
45 *Factus eſt primus homo.* 119
51. *Oẽs quidem reſurgemus.* 279

2. ad Corint.

c.4.2 *Non ambulantes in aſtutia.* 378
17 *Quod in præſenti eſt momẽs.* 330
18 *Non contẽplantibus nobis,* 212
c.7.9 *Gaudeo, nõ quia cõtriſt.* 384
c.11.3 *Timeo autẽ,* 248. & 378
30 *Infirmitatis meæ ſunt.* 487
c.12.2 *Scio hominẽ in Chriſto.* 55
7 *Ne magnitudo.* 549
c.13.12 *Salutant vos omnes ſancti.* 323

Ad Galatas.

c.2.15 *Non ex gentibus peccatores.* 398
20 *Qui dilexit me.* 310
c.3.1. *O inſenſati Galatæ.* 238
c.4.3 *Nos cum eßemus paruuli.* 487
4 *Plenitudo temporis.* 62
Factum ex muliere 504
9 *Quomodo cõuertimini iterum.* 487
19 *Filioli mei quos iterum.* 248
21. *Qui ſub lege vultis eſſe,* 474
25 *Sina enim mons eſt.* 515
c.5.22 *Fructus autẽ ſpiritus.* 121
c.6.7 *Stigmata Dñi Ieſu,* 318

Ad Epheſios.

c.1.2 *Ipſum dedit caput.* 99
3 *Qui benedixit nos* 75
10. *Propoſuit in eo.* 305
c.2.3 *Eramus natura filij iræ.* 307
9 *Dei enim donum eſt.* 555
c.4,2. *Cum omni humilitate,* 60 126
18 *Alienati à vita.* 354
23 *Renouamini ſpiritu.* 122
c.5.3 *Fornicatio autẽ,* 41. & 223
4 *Sulti loquium.* 419
13 *Quod manifeſtatur lumẽ.* 213
25 *Chriſtus dilexit eccleſiã.* 381
c.6,5 *Serui obedite dñis.* 106
9 *Et vos domini.* 404

Ad Philipenſes.

c.1.4 *Gaudete in dño ſemper.* 121
20 *In Omni fiducia.* 109

Magnificabitur Chriſtus. 319
29 *Vobis donatum eſt.* 319
c 2.3 *Nihil per contẽtionem.* 126
7 *Exinaniuit ſemetipſum.* 418
9 *Exaltauit illum.* 448
13 *Deus eſt enim qui operatur.* 444
14 *Et hæſitationes.* 77
15 *Inter quos lucetis.* 113
c.3.12 *Sequor autem ſi comprehendam.* 355
19 *Quorum Deus Venter eſt.* 48
21 *Reformauit corpus,* 126

ad Coloſenſes.

c.1 1 *Nouiſſimè diebus iſtis locutus eſt.* 500
19 *In ipſo complacuit.* 75
c. 2. 8 *Decipiat per philoſophiã.* 335
c.3.5 *Mortificate membra veſtra.* 215
15 *grati ſtote.* 233
c.4. 1 *Domini quod iuſtum eſt.* 404
6 *Sermo veſter ſemper in gratia* 233

ad Theſalonicenſes,1.

c.2.7 *Facti ſumus paruuli.* 248
c.4.3 *Hæc eſt voluntas Dei.* 47
6 *Nequis ſupergradiat.* 44
c.5.2 *Ipſi enim ſcitis diligenter.* 416
23 *Ipſe autem Deus pacis.* 91

ad Timotheum,1.

c.2 8 *Diſceptatio.* 77
9 *Similiter,& mulieres,* 198
Non in tortis crinibus. 381
c.5 1 *Seniorẽne increpaueris* 528
c.6. 15 *Beatus eſt ſolus potẽs Rex.* 137

2.Timoth,

c. 3. 16 *Omnis ſcriptura diuinitus.* 297
c 4.2 *Opportunè importunè.* 77

ad Titum.

c.1.16 *Confitentur ſe noſſe Deũ.* 334

ad Hæbreos.

c. 1. 1 *Locutus eſt nobis in filio.* 504
2 *Quem conſtituit hæredem.* 99
3 *Qui cum ſit ſplendor.* 130
8 *Tronus tuus Deus.* 102
c.4 14 *Viuus eſt ſermo Dei.* 91. & 119
15 *Compati infirmitatibus.* 474
c. 5.13. *Omnis enim qui lactis.* 248
c.9.15 *Mediator noui teſtamenti* 100
c.10.1 *Vmbram habet lex.* 85
5 *ſacrificium,& oblationem.* 87 & 479
Corpus autem adaptaſti. 479
c.11. 38 *In ſolitudinibus errantes* 407. & 513.
c.12.2 *Aſpicientes in Autorem.* 556
14 *Pacem ſequimini.* 48
16 *Nequis fornicator.* 47
c.13.8 *Ieſus Chriſtus heri,& hodie.* 331
14 *Non habemus hic manentem.* 483
Futuram inquirimus. 355
15 *Fructum labiorum.* 319

Iacobi epiſt.

c.1.9 *Glorietur autem.* 126
17 *Omne datum optimum.* 112
18 *Verbo veritatis.* 248
c.2.2 *Si introierit.* 166.& 439
4 *Nonne iudicatis.* 286
9 *Si perſonas accipitis.* 364
c.3.2 *Siquis in verbo.* 236
8 *Plena veneno.* 82
c.4.6 *Superbis reſiſtit.* 374
13 *Ecce nunc qui dicitis.* 171
c.5.2 *Diuitiæ veſtræ.* 449
13 *Triſtatur quis in vobis.* 122

Epiſt.1.B.Petri apoſt.

c 2,2 *Quaſi modo geniti.* 248 & 297
6 *Ecce pono in Sion lapidem.* 191
9 *Vos autem genus electum.* 323
c.3.3 *Non ſit extrinſecus.* 198 & 381
c.4.11 *Siquis loquitur.* 114
14 *si exprobamini.* 318
c.5 5 *Deus ſuperbis reſiſtit.* 131. & 356.& 374

2 Petri.

c.2.4 *Oculos habent plenos.* 213

Ioannis 1.

c.1.14 *Qui dicit ſe noſſe Deum.* 334
c.2.1 *Aduocatum habemus.* 100
12 *Scribo vobis filioli.* 528
16 *Concupiſcentia oculorum.* 212 & 395
c.3.9 *Non poteſt peccare quoniã.* 62
18 *Non diligamus verbo.* 327
c.4.10 *Ipſe dilexit nos.* 555

Epiſt.Iudę apoſt.

16 *Mirantes perſonas.* 364
19 *Qui ſegregant ſemetipſos.* 43

Apocalypſis,

c.1.3 *Tempus propè eſt.* 319
4 *A ſeptem ſpiritibus.* 34
8 *Ego ſum Alpha, & Omega.* 423
13 *Præcinctum ad mamillas.* 191
14 *Caput autem eius.* 206
c.3.12 *Qui vicerit faciã illã* 309
18 *Suadeo tibi emere.* 190
c. 6. 6 *Audiui tanquam vocem.* 446
c.10.7 *Beſtia quæ aſcendit.* 423
c.14.2. *Vocem quã audiui.* 246
15 *Mitte falſem tuam.* 427
c. 16. 17 *Septimus Angelus fudit.* 345
c.17.8. *Fuit,& non eſt.* 461
c.18.7 *Quantum glorificauit ſe.* 457
c.19.7 *Venerunt nuptiæ.* 266
10 *Vide ne feceris.* 106
c.21.5 *Ecce noua facio omnia.* 87
cap.vlt, *Alpha,& Omega.* 556

TABLA ALFABETICA
de todas las cosas notables que se contienen en este libro.

AARON, sus vestiduras con grande fragrancia.174 Porque fueron tã preciadas.277 & 377. Su familiaridad, y paz con Dios,405 Hablò Dios con el,493.

Abeja, concibe sin mezcla de varon,67 Figura de la virginidad, 68. & 186.

Abraham, contiende con los Chaldeos 531 Enseñaua en vn bosque, ibi. y en el valle Mambrè,534. Abraham, y Dauid los principales de la monarquia Hebrea,555 Fue hijo espiritual de Christo 564. Su generacion como las estrellas,576, Fue eterna,577.

Adan, escriuiò en columnas,528. Fue primer maestro,589.

Adulador, vide,242 Azeyte su simbolo 243. Toma mil figuras ibi.

Adultero, Le sacauan los ojos,213

Altar, Es defensa de pobres,252

Alma, Gusta Dios de su limpieza,517. Sola es capaz de los dones del cielo,124.

Amasis Rey, Lo que hizo para que los suyos le obedecieran,58.

Amor, Tres gtados del,488. El de los desposados,266 Amigo que no correspõde pierde el temor de Dios,327.

Anna, Madre de la Virgẽ esteril,10. Sus excelencias,11. Fue hermosa, ibi.

Angel, Andan por estremos,115 Adoraron a Maria,311. Los primeros que celebraron la Concepcion de la Virgen, 312. Ministros de la diuina justicia 427. Porque su voz se llama habla, 508. Tuuo las vezes de Dios,498 No se junta al cuerpo con vnion hipostatica,507. ni substancialmente, o como accidente, ibi.

Anima, Racional quan excelẽte,91. En el cuerpo con dos oficios, y en que se distingue de si propria en quanto espiritu, ibi. Porque magnifica, y el espiritu se alegra,120. Tiene por boca la parte racional 244. La de la Virgen perfectissima,162. Que nombres le dà la sagrada escriptura,119.

Apostoles, Edificaron templos espirituales, y eternos,106. Son bassas,174. Mirando a la Virgen se animauan al martirio, 23. Dicipulos de la Virgen, 246. Honrauanse de ser afrentados,322.

Araña, animal mas pensatiuo que prudente,67.

Argos, Lleno de ojos por su prudencia, 91

Artifice, Muestra su poder en materia mas baxa,150.

Aspasia, casòse por vergonçosa,228.

Atributos diuinos, en que cosas se manifiestan, 98.

Auaricia, Va creciendo, 457. Castigo del auaro,453.

Babilonios, trayan grande cabello,197

Balaan, idolatra, y encantador, 7.

Barba, rayda cosa afrentosa. 430.

Bendicion, alcançada por Christo mayor que la de Abraham. 559.

Beneficios proprios no se satisfazen con gracias agenas,95 Los que la Virgen recibiò de Dios,147.

Bienauenturança, no consiste en la virtud 564. Solo Christo la tuuo por naturaleza,137. La dela Virgen començò en esta vida,136. Estuuo en ella su raiz.586. Fuelo sobre todas las criaturas,137. Quié lo es por participacion, ibi. Serloan los creyentes, 139. A la humildad le dà Christo este nombre, ibi. Serloan en Maria Señora nuestra los creyentes,139

Bienes, los que se estimauan en el principio del mundo, 449. De quales inchiò Dios a los Israelitas. ibi. Los de la tierra flores,461

Bodas celebrauanse de noche,265. Lleuauan hachas encẽdidas,266. Lo que significauan en ellas,267. Hazianse en verano,264 Cõparadas a diez Virgines, 267. Porque en ellas acompañauan virgines, 268.

Brutos tienen cierto tiẽpo en sus partos,4

Buenos quieren ſer alabados,92. En que exceden a los juſtos,488.

Braço, importa el poder de Dios en la eſcriptura,339. Nombre de la humildad de Chriſto,y porque,340. El de Dios celebrado dela Virgẽ,ibi. Importa fauor,y riquezas,339.

Cabeça,miembro diuino, 178. La de los ſieruos rayda,197.Calua grande fealdad,197 Sobre la de Chriſto deſcendiò verdadera paloma en el Iordan, 221

Cabellos, por ellos los Nazarenos apartados,196.Era la corona delos principes ibi. Los de los Babilonios eran grandes, 197. Parte de la hermoſura de las mugeres,ibi.Su color ſe atribuye a la mañana, 199.Los de Sanſon,196. Dexarlos crecer coſa varanil,ibi. Los rubios eran eſtimados,200. El tal color menoſpreciado de Egipcios,201. Medianamente rubios,ſeñal de ingenio,ibi.Color negro hermoſo, ibi.Los teñidos en los hombres, ſeñal de lacinia.202. Los de la Virgen vide verbo Maria Cabellera en los hombres antiguamente coſa fea, 195. Significan coſas ſuperfluas,205.A ellos ſe comparan los pẽſamientos,ibi.Significan obediencia,208

Caligula de enorme eſtatura, 171

Caſtidad votada es de mas merito, 48. Hizo a Iudith hermoſiſsima,165.Guarda ſe con los ojos,211. Requiere mucha cõſtancia,301. Haze a los principes ſemejantes a Dios,393.Eſſenos la guardaron,50.

Cantico,el dela Magnificat nueuo,y porq̃,87.Porque ſe llama decacordo, 88 Los del viejo teſtamento fueró figuras deſte 90.Mugeres iluſtres los componian,85.

Cadenas,las de oro encadenan, 19.

Caridad, transforma al hombre en otra perſona,248.La de la Virgen,vide verbo Maria,& verbo amor.

Caſtigo,el de Dios firme, e inmutable, 338.Es blando quando açota virga virorum,ibi. A Salomon caſtigò con humano caſtigo,ibi.Caſtiga los ſoberuios,356. El publico es exẽplo de todos, 384. El que Dios haze enlos juezes auaros,453.Enlos males que otro à ofendido, 455. Romanos caſtigauan los enemigos del bien comun, 461. Caſtiga Dios en los bienes de fortuna, 517. Para caſtigar al pueblo baſta que el Rey aya ofendido, 433. Caſtigo contra malos juezes,253.

Ceñirſe, Los pechos ceñidos ſignifican la inmortalidad del hijo deDios,191.Cõ cordel era ſeñal de captiuo,411.

Chriſto anduuo nueue meſes en el vientre de la Virgen,19.Anduuo mas dias en el que los otros,ibi.Su fortaleza, 99. Por que ſe dize bendito,75 Es riquiſsimo,99 Su nobleza,ibi.Su ſantidad,100. Sentado en la ſilla de Salomon, 102. Su reyno ſol, 103.Los coraçones humanos,105.Fundamento,y baſſa de la yglesia, 104. Salud, y ſaluador,125. Por modo eminente lo fue de la Virgen,ibi.Tenia reſplandor en los ojos,160.Su hermoſura perfectiſsima,ibi Variada por lasedades,161.Fue de delicado temperamento,ibi.Su hermoſura cõparada a la de Adan, ibi, La que tuuo en ſu reſurreccion,ibi. Obiecto de la bienauenturaça,161. Veſtiduras en ſu transfiguracion,165 Su gentileza,172 EsSol,ibi.Porque triunfò deſde el monte Oliuete,185. Porque ſaliò deſde el al cielo,ibi.Porque le viſtieron de purpura,203. Vna ſola veſtidura le viſtieron,204. Bendito para tener gracia ẽ las palabras,234.Legado del padre,246.Su ſeñorio jocũdiſsimo,406. Subiò a la Cruz como el Sol ſube al Zodiaco,297.Es nombre del padre,321. Su poſteridad heredò ſu nombre,ibi.Eſtendiò pies, y manos como fiador nueſtro, 468. Muriò quando vuo mas neceſsidad, 487,Es maeſtro,468.Porque ſe llamò hijo de Dauid,y de Abraham,568.Tuuo natural eſtado en el vientre dela Virgẽ,588 Agudeza de la viſta de Chriſto, 248. Su carne tuuo dos bendiciones,302.Su corona fue la virginidad, 53. Su fortaleza,99. Chriſtiano lo que à de imitar,51.Chriſtianos ſybiliſtas, 5.

Cidras,contra el veneno,80.Su admirable efecto,ibi. Eſtimadas delos Egipcios 51.latè.Nombres ſuyos,82.

Cartago,edificada por los Fenices, 226

Carça,figura de la integridad de la Virgen, 512. Porque no quemaua,ni calentaua,513.

Coraçon,Tiene gran junta con los ojos, 211. a propoſito para guardar la ley,475. à de eſtar limpio para ello, 480. Silla de Dios,46.

Columnas, eſcritas por Adan, 528. Eſcritas con la ciencia de las eſtrellas, 530. De la yglesia lo ſon los doctores, 536. Siete columnas de Salomon eran ſiete catedras, ibi. a manera de tribunal. 537

Coſtũbres de Egipcios tomada đ la eſcritura. 236. de Chriſtianos ſuperſticioſas, 237 de vngir el pecho, 273. de los Hebreos, y Aſiriospoſtrarſe en tierra para pedir, 128

Coronas ofrecidas al tẽplo, 256 de mirrà 371. deuida a la caſtidad, 272. Coronauã los antiguos a la eſpoſa, ibi. de doze eſtrellas imagen de la virgen. 561.

Cierno, ſu propriedad, 198.

Conciencia. la mala. 378.

Cruz, eſperança de nueſtro remedio, 238

Colegio, de los dicipulos, de lot profetas. 537

Coloquio, entre la Virgen, y ſanta Iſabel, 90

Confeſſor, todo ſe le à de manifeſtar, 117

Cõbite, el del caſamiẽtode Iacob durò ſiete dias, 294. Los đ Salomó perpetuos, ibi.

Cuello, de la Virgẽ como torre de marfil, 254. El de la yglesia ſon los prelados, ibi. Cuello hollado es humillar, 261

Ciudad, donde el Sol por quaréta dias no haze ſombra, 561

David, el primero que eſcriuio Pſalmos, 43. Inſigne exemplo, y palabras ſuyas. 129 Conuida a ſu anima para las diuinas alabanças, 113, Alabado por ſu ſabiduria, 534 Tres virtudes que tuuo, 535 Principal de la monarquia Hebrea, 555. Hijo eſpiritual de Chriſto, 564

Demonio, enemigo fuerte, 114. Procura tapar dos bocas, 113. Tiembla del nombre de Maria, 145. Con deſuerguenças ſe huelga mas, 229.

Dios, don ſuyo la profecia, 1. Eſperò el conſentimiento de la Virgen, 63. Eſſencia, inteligencia, voluntad, y potencia es en el vna miſma coſa, 65. Sus manos que prouecho traen al hombre, 77. Enſeña a hablar, ibi. Porque pide las decimas 89. Grande por excelencia, 95. No menos ſabio que fuerte, 97. Señor por naturaleza, 107. Magnifica al hombre, 108. Eſtima q̃ le engrãdezcamos, ibi Grande Señor, 109 En que mueſtra ſu fortaleza, 111. Porque ſe llamaua pater luminũ, 113. Mas reſplandece en las coſas menores, 120 Es propio ſuyo obrar grandezas en los humildes, 127 Mira, no el eſtado, o condiciõ de el hombre, ſino las obras, 131. Mira los humildes, 132. Su fecundidad eterna, 138. Su poder. 148. Toda la tierra le conoce por Señor, 149. Sus efectos porque inumerables, 152. Inmortal, 191. Su caridad q̃ fuerça tiene, 247. En ſu preſencia conoce ſu poquedad la criatura, 71. Admirable en las mercedes, y trabajos đ los juſtos, 318. latè. Guarda a los Reyes con particular prouidencia, 336. Hazeſe encontradizo con el hombre, 354. Es abiſmo de bienes ibi Dà vozes al pecador, 368, Desbarata penſamientos ſoberuios, 373. Rey vniuerſal de los ſiglos, 390, latè. Porque ſe llamò Rey de Iudios, 391. Su potencia, y ſabiduria contienen los imperios del mundo, 397 Los Reyes le aſsiſten como criados, y transfiere ſus reynos, ibi. Leuanta poderoſos, 435. No compite con ſabios, ni poderoſos, 436 No aparta los ojos de el juſto, 438 Deſprecia ſabios, ricos, y poderoſos, 442. Su prouidencia, y liberalidad, 448 Como caſtiga, 455. Cuydadoſo đ los juſtos, 463. es medico, 464 es le agradable ver luchar al juſto 465. es maeſtro de Iſrael, 472. Agradaſe de que le pongã por delante los beneficios que haze, 484. Preciaſe de miſericordioſo, ibi Coyuntura en que ſe hizo hombre, ibi. Traça de ſu ſabiduria en la redempcion, 490. Hablò, y quãtas vezes, y con quien, 493 latè. eſtà preſente de muchos modos, que no alcançamos, 494, es incorporeo, 495. en que conſiſtiò la ſemejança del hombre cõ el, ibi. Como ſe le atribuyen miembros, ibi. Apareciò en forma viſible. 496. Apareciò a los padres antiguos, latè, 497. Porq̃ no hablò a Moyſes deſde el cielo, 513. Mãdòle deſcalçar, 514. Deueſele reſpeto en todo perfecto, 517. Caſtiga en los bienes de fortuna, ibi De que lugar hablaua enel propiciatorio, 521. Quando ſe dize hablar, y oyr al profeta, 542. es amparo del hombre, 544 Guarda regla en caſtigar, 553 No deſecha pecadores, 561 Ni miente, ni puede mentir. 573. Su caſa es caſa de nueſtro padre, 582. Madre de ſus criaturas, 587 es Matri pater ibi.

Dia, el en que naciò el Señor, 19. Dia de ſu

ſu encarnacion porque ſe dize grãde,101. Dias grandes deſde q̃ Chriſto naciò,102 Dia hija de Iob, porque tuuo eſte nombre,154 Dia en que el pueblo ſaliò de Egipto,515

Discipulo, comian primero que deprendieran,537. Los de los profetas,ibi.

Doctores, figurados en los pechos, 538. Columnas de la yglesia. 536. Su ſabiduria tiene gran premio,539,

Doctrina, ſignificada en los labios, 237. La de la yglesia de color de grana, 238. La del Euangelio, 296, Argumento de la que es buena, 298. Diriuada de padres a hijos,541.

Dones, los del Eſpiritu ſanto ſignificados en la paloma,222, Don de la vejez aparta al hõbre de los actos venereos, 165

Dõzellas, cubrian el roſtro,227. Trayan las cabeças deſcubiertas,291. Eſtauan expueſtas a quien las queria comprar, 292.

Dientes de leche ſignifican fecundidad de palabras,233.

Eclesiasticos, coraçon de la republica, 485

Egipcios menoſpreciaua los cabellos rubios,201. Quantos ſe ahogaron,35 Negauan la diuina prouidencia,353. Conocianſe por inferiores a los Iſraelitas, 371. Vaticinio que andaua entre ellos,ibi Medios que tomaron para acabar los Iſraelitas,ibi.

Eleccion, Eligiò Dios el monte Oreb para Elias,520. A la que ſe haze por ſuertes diſpone Dios,44

Embidia, en q̃ ſe diſtingue del odio,435

Emperadores Romanos hermoſos,157

Eneas, porque ſe pintò hermoſo, 154

Entrañas de los Padres ſe mueuen a las vozes de los hijos, 21.

Entendimiento tiene oficio de antorcha encendida,215. Diſtraeſe por los actos venereos,517

Encarnacion, por antonomaſia es obra de miſericordia,481

Enemigos, los del bien comun,461.

Esterilidad, la de ſanta Ana, y Ioachim ſiruiò de gloria a la Virgen,10. De q̃ cauſa procede, 12. Eſteriles hermoſas, ibi, Vuo ſiete madres que lo fueron,11

Escriptura, la ſagrada porque ſanta, 41. No tiene nombre de coſa torpe, 42. Reſplandece aũ en declarar las palabras, 199 Declara nombres proprios con palabras apelatiuas,225, Tiene nombres proprios para las coſas no muy honeſtas,223 Esvn mercado eſpiritual,492. No la vuo deſde Adan a Moyſes,527

Esmeralda, ſu nacimiento,152 Grandeza de algunas,193, Simbolo de la virginidad, ibi. Era la tercera piedra del racional,ibi. Se quiebra en los actos venereos, 194

Espejos ofrecidos al templo,25.

Esposa, la entrauan al aposento, y cama de la madre del eſpoſo, 290. Veladas,ibi. Sus padres lleuauan las arras,293

Elias, hablò Dios con el,518. De que le ſiruiò la marea blanda, ibi. Sus viſiones fueron grandes,ibi Señales leuantar õ ſus eſperanças,520. Que le moſtrò Dios en ellas. ibi,

Essenos guardaron caſtidad, 50

Estratagema, vna de Tarquino.248. Otra de Traſibulo,ibi.

Escuelas donde enſeñauan la ley,251.

Escudos, conſagrados al templo,258.

Faraon, dos principios tuuo ſu ſoberuia,351. Su carro. 169 Su ignorancia voluntaria, 369, Porque aborrecia a los Hebreos,371

Fabrica, la del hombre fue perfecta, y acabada,147

Fabula, del vellocino, y ſu origen,154

Fè, de certeza infalible,1. Raiz de nueſtra bienauẽturãça,73. Encierra todas las virtudes,134. En el entendimiento junta coſas diſtintas,139. Lo que mueſtra. 216. En la ley natural vuo tradiciones de ſus coſas, 527. Sin Fè no puede conocer vno ſu baxeza,135

Flaqueza, la del hombre,21. La de los niños llaga de la naturaleza,ibi.

Flores, y yeruas, ſon la miſma hermoſura, 376. Mientras crecen mudã veſtidos,283. Su hermoſura excede a todos los veſtidos,284. Dios las viſte, ibi Su veſtido es mas ſenzillo,285. No le adquiere cõ cuydado,ibi. Su ornato ſin pezo, ni trabajo, 285. Es muy agradable,287. Su conſideracion prouoca a piedad, ibi. Dios combida a ſu contemplacion,ibi.

Fecundidad, la eterna ſe halla en Dios, 238. La del matrimonio,220

Felicidad, la humana, 426. Su brevedad, 427. La del malo en el fin se seca, 483.

Fin, el que tuuierõ los canticos del nueuo, y viejo testamento, 85. El dela yglesia en cantar cada dia el cantico dela Virgẽ, de Zacharias, y Simeon, 86

Fuego, es castigo del regalo demasiado, 288

Fuentes, son lo mismo que ojos, 315

Gabriel fue maestro de la Virgen, 2.

Galas escurecen la hermosura de las mugeres, 190

Gentiles, profetizaron de Christo, 4. De seauan ver a Christo, y lo que figurauan, 443

Gracia, en hablar que sea, 233. En las palabras de Christo, 234. En los santos corresponde a los buenos desseos, 443.

Grandeza, del oficio de mediador, 10. La de algunas esmeraldas, 193. Grandes de España, 98

Grana, nace mucha en España, 204. Es simbolo de salud, 237. Color de la doctrina de la yglesia, 238. Simbolo de confiança, ibi.

Granada, simbolo de vn reyno, 392. Mexillas de la yglesia, 230.

Gozo, de tres maneras, 120. El de la Virgen procedia de la plenitud del Espiritu santo, 121. Gozos humanos pueriles, 125.

Generacion, la de Abraham como fue eterna, 577. Como las estrellas del cielo, 576.

Grillos, de oro los de los Etiopes, 189.

Guerra, primero hecha con plata q̃ con hierro, 189.

Gloria, significada en los vestidos blancos, 28

Hablar a tiempo quã bueno sea, 76. Hablò la Virgen pocas vezes, 234. Dios hablò a los padres del testamento viejo, vide verbo Dios, latè.

Hambre, simbolo dela falta de doctrina, 533

Hebreos celebrauan el dia del nacimiento, 20. Tuuieron eloquentissimos oradores, 79 Para pedir se postrauan en tierra, 128. Tenian las camas, y aposentos ololorosos, 288. Vsauan de tradiciones, 529. Tenian por estrangeras las otras naciones, 551

Hermosura, la de santa Ana, 11. Cosa fragil, y presto passa, 153. La de la flor passa a la ligera, 154. La mayor dadiua de la naturaleza, il. Vista, o oyda mueue a amor 154. No es causa de amor sensual, 155. Cõuino que la Virgen la tuuiera, 155. La de las mugeres cosa de mucho peligro, 156 Aquela tenia mayor, hazian Rey los Indos, ibi. La de los Emperadores Romanos, 157, Parte de la felicidad, 158. No anda siempre junta con la virtud. 160. La de Sarra siendo de nouenta años, 164, La de Iudith procedia de la castidad, 165. La espiritual que sea, 169. La de las mugeres en los cabellos, 197. La de los ojos importa para la del cuerpo. 208. En que consista la del alma, 210. La del rostro en las mexillas, 226. La de los labios importa para la del cuerpo, 231. La del dezir, 233. La de Christo, vide verbo Christo.

Herodes, pereciò por querer quitar la honra a Dios, 54. Se turbò, 378.

Heliseo, porque fue llamado santo, 42.

Hercules, anduuo diez meses en el vientre, 18.

Heredades, grandes porque. 95,

Hesebon, ciudad real de los Amorreos, 225

Hijos, fruto del vientre, 75. Los dela Virgen inumerables, 187, Son corona de los padres, 220. Lamparas encendidas, 267. Consuelan a los padres, hallandose a sus muertes, 320. Cruel muerte para los padres no viuir en ellos, 321. Los hijos de Dios llamados nomen Domini, 322. Premiados por los meritos de sus padres, 329 Hijos ser sieruos se compadece, 470 Vendianse como esclauos, ibi. Es nõbre de amor, 585

Hombre, no tiene terminо señalado para nacer, 4. Los que compusieron cãticos, 85 El carnal, animal, y espiritual en q̃ difieren, 91. Esclauos de Dios por todos derechos, 107. En quantas maneras engrandecen a otro hombre, ibi. Que sea magnificar a Dios con el coraçon, 108 A de pintar en su alma la imagen de Dios, 109, Su naturaleza en que se mejora a la de los Angeles 115. Tiene dos vidas, 248 Conuẽce con la doctrina, 475 El que guarda la ley, este es verdadero, 477. El doblado es hombre de dos lenguas, 478. Su testimonio mas firme, 506 Es mentiroso, 576

partes

partes principales ſe forman primero en el,14

Hora,en que la Virgen compuſo ſu cantico,96

Humildad,ſilla de la gracia,61. Abſolutamente importa virtud,131.Es la virtud en que Dios pone ſus ojos. ibi. Puedeſe manifeſtar teniendo por fin la honra de Dios, 132. Con ella conoce el hombre ſu baxeza,ibi.Encierra en ſi todas las virtudes,135.Sus propriedades, ibi. Ninguno la tiene ſino es alumbrado de la Fè, ibi. Efectos dela Virgen,ibi.Dale Chriſto nóbre de bienauenturada,140 En ella haze Dios ſus grandezas ſin impedimẽto. 147

Humildes, en que difieren de los ſoberuios,59. Deſuian la cauſa de ſus alabanças,92.Atribuyen a Dios los bienes proprios,123.Es proprio ſuyo conocerſe por tales, 126. Haze de ſi vna eſcala, 139. Por ella ſubiò el Baptiſta,140. Opueſtos alos poderoſos,389.No todos ſon leuantados 442 Agrauiados callan, 408. Tiene con ellos gran familiaridad la ſantidad ibi.

Ieſus, quantos modos tuuo de Saluador,308.Es ſu blazon la Virgen, 309. Nombre delSeñor,310.

Igleſia,paga a la Virgen la deuda, 145. Pare hijos grandes,562.

Idolatria,es todos los pecados,398 Quexaſe Dios mucho della,ibi. Idolatras mẽtiroſos,399.Compañeros del diablo.422

Ignorantes,ſin eſtimacion,468,

Intencion,la mala haze que lo ſea la buena obra,216 La de la Virgen , verbo Matia.

Inocencia,en la guarda de los ojos, 214. Mas perfecta que la penitencia,310. Inocente ſe llamò Noe,385.

Indos, al que tenia mejor roſtro hazian Rey.156.

Ioſeph de caſta real maſculina, 29. Llamòſe Nazareo,197. El Saluador de Egypto, y porque, 308.

Iſac de quinze años tomaua el pecho, 23.

Santa Iſabel, alabando a la Virgen ſe cõfieſſa por eſclaua,71. En quantas coſas le alabò,ibi. Conociò por reuelacion ſer la Virgen Madre de Dios, 72. Tuuo todos los grados de profecia,74.

Iſraelitas ſon llamados eſtrellas,580.

Iuan Baptiſta fue profetizado. 4. Su nacimiento,17. Seys meſes antes de Chriſto,18.Anduuo nueue meſes en el vientre d'ſanta Iſabel,19.No hizo milagros. 4 Subiò por la eſcalera de la humildad,140.

Iuſtos conſtantes,387. Aſpiran a la eternidad, 426. El termino de ſu Reyno mas eſtendido,ibi. Eſcarnecen de los pecadores,ibi.Son dichoſos, 437. Tiene Dios de ellos gran cuidado, 463. Son arboles ſiẽpre verdes, 483. En que es excedido del bueno,488.

Iuſticia,y juezes,camino della , y de la equidad,405. Iuezes, que tales deuen ſer, 252,& 394.Dios los alumbra, 253. Caſtigo delos malos,ibi. Viſitarlos aDios,376 Sus manos como de Dios, 394. Los malos ſon pernicioſos,382.Su premio es caſtigar los malos, 384. Compadezcaſe del que condena , ibi. Lo que an de pedir a Dios,395.Como an de juzgar,ibi.Las dadiuas los ciegan,ibi. A de oyr las partes, 396.Los malos afean vn Rey,ibi. Los pobres no buenos, 451. Venden ſus fauores,455

Iuegos,en que vſauan traer hachas,267

Indios tienen excelencia ſobre los gentiles,572.El Señor hizo confiança dellos, 573.

Labios hermoſos hermoſean el roſtro,231. Dan indicio de la eloquencia,231.Significan la doctrina, 237

Lamparas,ſe colgauan de lo alto en los combites,181. Las de las bodas que ſignificauan,267

Lacedemonios penaron a vn Rey por auer caſado con muger fea.157.

Ley,de Saleuco ſacaua los ojos al adultero,213.lo que mueſtra,216.la republica que no la tiene no lo es,421. Es neceſſario para guſtar la de Dios experimentar la,368.Sus ſendas ſon eſtrechas antes de caminarlas,ibi.Suſtenta al entendimiento,475.Guardaſe en el coraçon humano muy a propoſito,ibi.& 479.Como ſe cõſerua en el,476. Haze al hombre que lo ſea,477.Inſtituyòſe con mageſtad,516.

Leche,ſimbolo de la doctrina,246. Que ſignifica,295

Lengua,el hombre malo tiene dos, 478

Leon,andando ſolo ſimbolo del ſoberuio,407

Liberalidad, en que se distingue de la magnificencia,107

Limosna, encierra todas las obras de virtud,134

Letras, su primer inuentor fue Moyses, 527. Las Feniceas,533.

Limpieza, de los Sacerdotes.47.

Lirios arrancados de su raiz reuerdecen,281. Son odoriferos, 282. Nacen en Siria muy de ordinario,285.

Lisonja, deue ser aborrecida, 93. Aunq̃ falsa preualece,ibi. Confunde la Virgen al que la tiene,ibi. La de Conon Mathematico,208. Significada en el azeyte,243

Lugar apartado enel templo para las dózellas,25

Luna, el cuerpo segundo de los mas hermosos del mundo,172. Simbolo de virgidad, y fecundidad, 173. Idea de las perlas,ibi.

Maria Deipara, su nombre que significa,3 i.latè. Profeta singular.1 Que profetizò en su cantico,ibi Dictòle el Espiritu santo todas las palabras, ibi Tuuo don de interpretar las escripturas,2. Tuuo por maestro a S. Gabriel, ibi. Exercitada en la leccion de las escripturas,ibi De que lugares dela escriptura cõpuso su cantico,ibi. Tuuo el don de conocer pensamiẽtos,3 No hizo milagros hasta la subida de Christo a los cielos,4. Fue profetizada,4 & 7.latè. Fue aurora en su nacimiento, 20. Amamantada por santa Ana,22. De que edad fue presentada enel templo, 23. Fue de la casta de Dauid,26. Estrella del mar, 33. Su prudencia en responder.37. No dudò,mas preguntò al Angel,38 Porque pregũtò.40 Instruyda del Angel,y porque,41. Tuuo firme proposito, y hizo voto de guardar virginidad, 48 Fue la primera que la votò,49. En su voto no tuuo a quien imitar,ibi. Frueuase su virginidad, 52. Fue la mas perfecta madre,ibi. Su obediencia,56. Conociò la voz del Angel,ibi Su humildad,59. Es arbol de profundas raizes,60. De que modo estuuo el Señor en ella,ibi. Su humildad cõpite con la omnipotencia de Dios ibi. Esperò Dios su consentimiento, 63. En que fue alabada de Isabel,71,latè. Vẽciò en Fè a Zacharias,a Moysen, Aron, y a Gedeon, 72. Para creer ni pidiò milagros,ni exemplos,73, Madre de los creyẽtes,ibi, Su Fè muy firme, ibi, Concibiò,y pariò el hijo que quiso,ibi, Alcançò la bẽdicion de ambos testamentos,74, Respõde a Isabel,76, Tuuo dialectica infusa,77, Tuuo suma de perfecta eloquencia, 79, Quan a proposito hablò componiẽdo su cantico,83. La primera que en el nueuo testamento compuso cantico, 87, Experimentò en si la diuina virtud,92, Confunde a los lisonjeros,93. Tenia entera potestad de su libertad,94, Su vientre tres vezes bendito,303, Su amor afectuoso, 94, Gozo,ni tristeza hizieron en ella lo que en nosotros,94, Conociò la diuina grandeza,98, Sus passos 100, Cantò la Magnificat,122, Porque la pintan con su hijo en las manos,123, Diò a Christo las armas cõ que venciò al demonio ibi, Su gozo qual fue,ibi, Con el preuilegio de la Concepcion sobrepujò a Satanas,124. Concibiendo al Verbo, concibiò por el entendimiẽto todos los predestinados,ibi, Concibiẽdo fue leuãtada sobre si,ibi, Su sabio modo de hablar, 124. Mostrò la potencia, y bondad de Dios, 127. Sin pecado podia desear la dignidad de Madre de Dios, 129. Todas las cosas son menores que la Virgen,131, Efectos de su humildad. 135, Començò en esta vida su bienauenturança,136, La que mejor representò las virtudes del Señor,138, En su Cõcepciõ, y nacimiẽto tuuo alguna semejãça cõ el eterno Padre,ibi, En ella serã los creyẽtes todos bienauenturados,145 Pagale la yglesia la deuda,ibi, Cõfiessanla los Moros por Virgen, y auer concebido del Espiritu santo ibi, Infieles, y demonios tiemblan de su nombre,ibi. Deseruiò a Dios con honrados titulos,148. Porque diò a Dios nombre de señor,ibi, Refiere en su Cantico la extension del poder de Dios,ibi. Fue materia en que Dios obrò sus grandezas,150 No se puede comprehender lo que Dios en ella obrò, ibi, latè. Sus prerogatiuas dignas de notar,152. Illustrissima en vida actiua, y contemplatiua,153. Predestinada despues de Christo,ibi. Conuino que fuera hermosa en el cuerpo,155. Su hermosura prouoca a castissimo amor.156 Fue en todas sus faiciones hermosissima,158. Fue Reyna, y porque,159. Su anima perfectissima

ſima 162. Cauſas que vuo para ſu reſplandor, 164. Su ſabiduria ſobre todas las criaturas, 167. Porque ſe dize madre de los creyentes, ibi. Su maeſtro el Eſpiritu ſanto, ibi. Su ayo ſan Gabriel antes de la encarnacion, ibi. Deſpues lo fue el Verbo encarnado, ibi. Con la leccion de la ſagrada eſcriptura creciò en ſabiduria, 167. Su ſepulcro hizo milagros, 4. Tuuo ciencia infuſa mas clara q̃ los Angeles, 168. Viò de paſſo la diuina eſſencia, 168. Tuuo en el roſtro reſplandor ſobrenatural, ibi. Sus virtudes teniã fuerça de vn exercito, 169 Es Luna, y Chriſto el Sol, 172. La Luna ſimbolo de las ventajas dela Virgen alos demas ſantos. 174. Es baſſa de la yglefia, ibi. Porque quedò en la tierra deſpues de la aceuſion de Chriſto, ibi. Semejante a la palma, 175. Tuuo ſus propriedades, 176. Es epitome de todas las perfecciones humanas, ibi. Perfeccion de ſu anima, 181. Dulçura ſuya, 186. Sus hijos inumerables 189. Pureza de ſu caridad, 189. Por ſer madre de Dios tiene cierto genero de infinidad, 194. Cõparada a la eſmeralda, y perla, 193. Hermoſura de ſus cabellos, 198. Son purpureos, 200. Sus penſamientos quales, 206. Teñidos ſus cabellos ſegunda vez, ibi. Su obediencia en ſus cabellos, 208. Alabar ſus ojos, es alabar todas ſus virtudes, 214. Intencion ſuya, 217. Su prudencia, 218. Propriedades de la paloma que ſe le aplican, ibi. No tuuo afecto deſordenado, ibi. Tuuo los ſiete dones del Eſpiritu ſanto, 223. Sus ojos comparados a las picinas, 226. Idea de la honeſtidad, 229. Su roſtro animaua a los Apoſtoles para el martirio, 230. Quantas vezes hablò en el Euangelio, 234. Miſterios de la comparacion de ſus labios, 236. Sus palabras en todo dulces, 244. De donde procedia la dulçura de ſus labios, 245. Maeſtra de los Apoſteles, 246. ſu cuello torre de marfil, 254. Por ſu medio deciendẽ a noſotros los dones, y gracias, ibi. y ſuben nueſtras oraciones a Dios, 255 Por ella ſe alcançan las victorias eſpirituales, ibi. y ſon preuenidos nños males, 259. ſu cuello es ſu fortaleza, ibi. Es libro nueuo, 261. ſu obediẽcia, 262 Proporcion de ſus pechos, 298 ſu virginidad junta con fecundidad, 299. Pureza de ſu vientre, 300. Madre de muchos por adopcion eſpiritual, ibi. ſu concepcion ſantiſsima, 304. latiſsimè. Excediò a todas las criaturas en preuilegios, y gracias, 307. Reyna, y ſeñora de hombres, y Angeles, ibi. La primogenita, 309. Por redemirla derramò mas ſu ſangre Chriſto que por todo el reſtãte del genero humano, ibi. Es coluna del tẽplo, ibi. Es blaſon de Ieſus, ibi. Mas dichoſa en ſer preſeruada, que redemida ſi cayera, 310. Fue veſtidura, altar, carne, y ſacrificio que aplacò a Dios, 314. Comunicòle Dios por ſu gracia, propriedades de ſu naturaleza, 315. Participaua mas de la diuina ſabiduria, 325. Fue inſtruida del Verbo, ibi. Celebrò la fortaleza del braço de Dios, 340. Comprobò las palabras de ſanta Iſabel, 473. Fue ſingular beneficio la ſombra del Eſpiritu ſanto, 492 Zarça figura de ſu integridad, 512. Porque nombrò en particular a Abraham, 555. Corona de doze eſtrellas imagen ſuya, 561. Tuuo dos maternidades, 385. Eſtuuo en ella la raiz de la bienauenturança, 586 Su maternidad eſpiritual, ibidem. En ſu vientre tuuo Chriſto natural eſtado, 588. Hizo oficio de madre, y de ama, ibidem.

Madres, Siete vuo eſteriles, 10. Notanſe las que no crian los hijos, 22. La de los ſiete Machabeos, ibi.

Malos, quando ſon alabados ſe enſoberuecen, 122. En que deſſean dexar ſu memoria, 114. Los Reyes malos gran miſeria para el reyno, 425. Leuantados los malos anda cayda la virtud, ibi. Trabajan en alcançar riquezas, y las poſſeen con poco guſto, 458. Su felicidad ſe ſeca en el fin 483. Hallanſe vazios, 462. Su vida breue, ibi. Son como la eſpiga cortada, 427. & 428

Moyſes, obrador de milagros, pero tartamudo, 13. Su hermana Maria fue virgẽ, 50 Porque no ſabia hablar, 78. Porque le mandaron deſcalçar, 514. Grande autoridad ſuya admitirle quarenta dias, y quarenta noches, 517. Fue primer inuentor do las letras, 527

Moros confieſſan a Maria por Virgen, y auer concebido del Eſpiritu ſanto, 145. Tienen en gran reuerencia el ſepulcro de la virgen, 145

Montes, monte Libano, 172. Los Carme

los ſondos,179. Tenidos por ſagrados, 181. Sus propriedades aplicadas a la Vir gẽ.184. Porq̃ entro Christo triũfando deſ de el monte Oliuete,185. Porque del ſubio al cielo,ibi.

Miſericordia,la de Dios infinita 1. Atribuyeſe a Dios,y a los hombres,ibi. La de Dios quan grande,32. Trae conſigo beneficio,y beneuolẽcia,337. Como ſe à de celebrar,338.

Manos,las de Dios que prouecho traen al hombre,77. Las de los Reyes,y juezes como de Dios,394.

Marfil,para edificios,260.

Margarita,ſimboio de virginidad,173.

Mar vermejo ſe llama rio,349.

Medicina,quando es ſoſpechoſa, 47. Al medico todo ſe à de manifeſtar, 117. Medicamento conficionado en las entrañas de la Virgen,124.

Merecimiento,Los de los padres remunerados en los hijos,329.

Mentir,no puede Dios mentir,574.Hõbre mentiroſo,575.

Meſes, grandes deſde que Chriſto naciò,102. Computacion de los Lunares,y Solares,15.

Miſterios,que ſe contienen en el Cantico de la Magnificat,87. Los de la embaxada del Angel,39 El de la comparacion de los labios,236

Miel,hazeſe del rocio del cielo,187 & 245. El nupcial, 295. Que ſignifique,ibi. Males preuenidos por ins medios,259.

Minerua,ſu nacimiento fabuloſo 68.

Milagros,coſas milagroſas mas perfectas que las naturales, 18.

Muerte, la de Alexandro, y Pompeyo, 101 La repentina es caſtigo de los malos 411 La torpiſsima tambien,413. Todo lo acaba, 423. Muertos ſe juntan, como en troje, 461. Muerte cruel del padre no viuir en ſus hijos,321.

Mugeres, las iluſtres componian canticos, 85. A las que Dios engrandeciò,153. Las hermoſas ſon de gran peligro, 156. Las Hebreas por mucho tiempo pariero a tres,y a quatro hijos,314. Con galas eſcurecen ſu hermoſura,190 Las caluas ſon feas,197. Los cabellos parte de ſu hermoſura,ibi.Hecho de las Romanas,y Cartagineſes,208.Alcoholan los ojos,210. Las mexillas hermoſura de ſu roſtro, 226. Las publicas ſe cubrian el roſtro,227.Las de Arabia cubrian vn ojo,291. El velo jugo para ellas,292 Las que hizieron ſeruicios al Señor, 306. Sientan que las cojan de rebuelta,312. La del ſacerdote qual auia de ſer,314. Mugeres peçadoras en el catalogo de Chriſto, 561. Mugeres que tuuieron nombre de Maria,31.

Muſica,en los combites,362.

Mundo,criado en el mes de Setiembre, 81.

Nacimiẽto,de Chriſto,17.El del Baptiſta,ibi.Fue alegre,21 El de la Virgen celebrado, 20. El de Iſac, ibi. Nacimientos fabuloſos. 48. Nacer en la Igleſia,es nacer grande,562.

Naturaleza, a que coſas dio mas duracion,154 Fin que tuuo en criar los metales,19 Fundamento de la antigua coſtumbre.292.Prouida en los pechos de las mugeres,246.

Naues,conſagradas al templo,257.

Nazareos,apartados de los demas por la cabellera,196.

Niños,confeſſando la concepcion de la Virgen alegran a Dios, 316. Dan la vaya al Demonio,y al pecado original,ibi.

Nombres,de grandes varones miſteriosſos,31.El de Maria ſe interpreta,ibi. latè. Digno de toda veneracion,37. El de ſieruo es de culpa, no de naturaleza,19.El de vna hija de Iob Dia,y porque, 154. Los q̃ la eſcriptura dà a los predicadores, 296. El de Dios alegado en la oracion tiene gran fuerça.22.Tres tiene el pecado,534.

Nobleza,la de Chriſto 99.La del mundo ſe buſca en los padres,560.La de Abrahã en Chriſto,361 Nace de las obras,565.La de la caſa de Dios tiene diferente probãça,568.

Noche,en ella ſe celebrauan las bodas, 265.Acomodada para la quietud,542.

Noe,llamado el inocente,385. Reparador del genero humano,53.Experimentò tres mundos, ibi. El que mas viuiò deſpues de Matuſalem, ibi Fue ſu dicipulo, ibi.Conuerſò con Abrabam, ibi. Enſeñò a los Chaldeos,131.

Nabucdonoſor,ſu ſoberuia, 459. Vido en el horno al hijo de Dios,y porque,502.

Numero, el de diez fue de los Dioſes.

El

18. El ſeptenario, y ſus virtudes, 17. El de diez perfectiſsimo, 89.

Naues, ſimbolo dela obedicēia, 56 La del deſierto no ſiempre guardaua vna figura, 510 Sus varios mouimientos en el deſierto, 511. Siruē a Dios de mageſtad, ibi Oficio que tenia la en que Dios hablaua, ibi.

Obediencia, la religioſa, 57. Obedece a Dios el q̄ al prelado obedece, 58 Hecho de Amaſis, para q̄ los ſuyos le obedecieſſen, 58.

Obras, ſon las que Dios ſolo mira, 131. Las del hombre a quien ſe atribuyen, 119 Las de Dios admirables, 150. Las malas nacen de la mala intencion, 216.

Odio, en que ſe diſtingue de la embidia 435.

Ofrecer, ofrecianſe los velos en el templo, 256. Las tablas pintadas, y las coronas, ibi Naues, y colunas, 357. Los eſcudos, 258.

Ojos, los de Dios, y ſu miſericordia lo miſmo, 2. Enlos humildes los emplea, 132 Los de Chriſto con reſplandor, 160. Los hermoſos importā para la hermoſura corporal, 208. Son indicio de amor, 209. Los de las mugeres alcoholados, 210. Los zarcos ſeñal de buen ingenio, ibi Negros no ſe hallā con cabellos mui rubios, ibi. Tienen gran junta con el coraçon. 211. Miembros principales para guardar caſtidad, ibi. A ellos ſe atribuye el buē deſſeo, 212 Sacauanſe al adultero, 213. Ojos guardados ſon prueua de la inocencia, 214. En ellos conſiſten todas las virtudes, ibi. los de la Virgen, vide verbo Maria, los de las palomas blācas ſon reſplandeciētes, 219. Con el mouerlos cōiecturan los peligros ibi. Son lo miſmo que fuentes, 315. Los de todos eſtan en el principe.

Olores, pueſtos en las calles, 289. echauanſe en la bebida, ibi.

Oracion, la mental ſe atribuye alos ojos 212. Sube a Dios por medio de la Virgē. 255.

Oraculos, Sibilinos en que verſos, 5. Fueron quemados, 6. Hallados, purgados, y guardados, ibi. Conuencen la gentilidad, ibi. El de Cumea trata dela venida de Chriſto al mundo, y ſu interpretacion, 9. El de Apolo, y ſu reſpueſta. 8.

Oro, de que modo ſe ſaca, 183. Como nace en Quito, 187. Vides cubiertas del, ibi. Del hazian los Ethiopes grillos, y cadenas, ibi. los que del traen cadenas andan encadenados, 190. Es ſimbolo de la caridad. ibi.

Padres, con ſus meritos ganan el premio para ſus hijos, 329. En ellos ſe buſca la nobleza del mundo, 560. De las lumbres es Dios, 113. los que deſſean hijas hermoſas ſon dignos de reprehenſion, 156. los de la eſpoſa lleuauan las arras, 293. Es para ellos gran cōſuelo hallarſe los hijos a ſu muerte, 220. Es en ellos muerte no viuir en ſus hijos, 321.

Palma, no lleua fruto ſino en lugares calientes, 175. Sin fruto no la tenian por arbor religioſo, ibi.

San Pablo, lleno de ſabiduria, pero imperitus linguæ, 12. Predicando traya teſtimonios de los libros Griegos, 5.

Paloma, porque truxo el ramo de la oliua, 185 Que aue ſea, 209. las de Paleſtina, ibi. Emplean toda ſu viſta en quien las mira, 217. las blancas tienen los ojos reſplandecientes, 219. Con el mouer de los ojos conjecturan el peligro, ibi. Simbolo de fecundidad, 220. Sus partos, ibi. Sus propriedades, 218. la que enel Iordan decendiò ſobre Chriſto fue verdadera, 221. Es ſimbolo de los ſiete dones del Eſpiritu ſanto, 222.

Palabra, las fecundas ſon dientes de leche. 233. las de la ramera dulces, 239. las delos vanos, y torpes ſon conformes aſus conceptos, 114. Vnas inſignes de Dauid, 129.

Platon, curſado en la doctrina de Moyſes. 540.

Plata, a modo de eſcarcha, 177. Acuñada en tiempo de Abraham, 189. Primero que con hierro guerrearō con ella los hōbres, ibi. Siendo blanca eſcurece el alma, ibi.

Parto, de quatro meſes a luz, 16. El de ſiete meſes vital, ibi. El de ocho meſes no vital, 17. eslo el đ nueue, y diez meſes, ibi.

Paraiſo, ſiruiò a Adan de templo, y boſque, 582.

Penſamiētos, los ſantos encadenā a Dios 207. Significados en los cabellos, 205. Reſiſte Dios los ſoberuios, 374. De quantas maneras ſe conocen, 3. Deſtruye los que

proceden de ſabiduria carnal,375.

Pecadores, deſprecian a Dios, 353. Dios les dà vozes,368 eſtã encadenados en ſus vicios,ibi. Sus vidas.354. Dios, y los juſtos mofan dellos,387. Su mal repentino. 416 Notados de ingratos,361. No ſon hóbres,421. eſtan en el catalogo de Chriſto,561 No los deſecha Dios.ibi.

Pecados, ſignificados con nóbre de vſura,323 Es apoſtema interior.116. Significados en la ſangre, 398. Tiene tres nombres,584.

Pechos, que tiempo ſe ayan de dar a los niños,23. De quinze años le tomaua Iſac, ibi Samuel de tres años,24. Tres modos de quitarlo,ibi. Son ſimbolo de torpeza. 269. Tambien lo ſon de amor, ibi. Sonlo de los doctores, 538.

Perdonar, es acto de ſoberana iuriſdiccion,114.

Pequeños, los que lo ſon de cuerpo no ſon hermoſos,171.

Perlas, ſon muy eſtimadas, 194. Las de Cleopatra que valor tenian,ibi. La q̃ diò Claudio en vn boſque,195.

Pedir, pedian los Aſirios poſtrados en tierra,128.

Peſadilla, que ſea, y de que ſe cauſe,550

Piedra, ſelonites admirable, 309. Eslo el buen prelado,103.

Pilares, los de la Igleſia de Cordoua admirables,193.

Pithagoras, Hebreo, y docto en la ciencia Hebrea,540.

Pintura, la de Zeuzis,51.

Pobreza, en los juezes es mala.451.

Pobres, tienen cortos los braços 363. Cometen muchos pecados por cauſa de los tiranos, 406. No todos ſon leuantados, 442. Huyenle el roſtro los ricos, ibi Huyen no encontrarſe con los ricos,407. Su ſangre deſſean beuer los ricos,ibi Tiené cerrado el camino para ſus negocios,468 Agrauiados callan,ibi Muchos ay pecadores,443 Piden fauor al principe clemente,404.

Pompeyo, ſu muerte, qual fue,101.

Poder y poderoſos, el de Dios, 148 Poderoſos ſon oluidadizos, 482. Son heridos de noche como los grandes arboles,412. Reſiſteles Dios,3.

Preuilegio, el que tuuo el vientre de ſanta Ana.10.

Predicadores, an de tener valor, 399. An de predicar a todos,106. An ſe de frequẽtar, y repetir muchas vezes,121 que nombre tienen enla eſcriptura,296. vide verbo prelados,

Prelados, cullos de la ygleſia,254. El malo es ſanguiſuela,425 Darlos malos es obra de Iuſticia, y de miſericordia,433. Vide verbo doctores,& verbo principes.

Principes, tienen los grandes meſes ſeñalados de naturaleza,12. El ſabio firmeza d ſu reyno,351. El ignorãte ruyna del ſuyo, ibi. Es medico,ibi Es cabeça, y porq̃ ,352. En q̃ reſplandece ſu miſericordia,484. Indigno de honra qual,96. el mas leuãtado eſtà pueſto en lo mas baxo,105 Vuo muchos de gentil eſtatura,171. Seruiales de corona el cabello largo,196. Son comparados a las langoſtas,197. Algunos parecidos a Faraon, 366. Yerran en elegir familiares,365 Los caſtos ſemejãtes a Dios 339. An ſe de ſujetar a las leyes de ſu volũtad,403 Principalmente ſe deſcriue qual 404 El impio es hipocrita, 421. Los del mundo ſon mudables,507. Los ojos de todos pueſtos en ellos,585.

Priuados, los ambicioſos ſon periudiciales,365. el malo es mancha del roſtro del Rey, ibi.

Profecia, es dõ de Dios,1. Tuuola la Virgen en grado perfectiſsimo ibi. Abſtrahe de claridad, o obſcuridad enel entẽdimiẽto del profeta,? Profeta que ſignifica,ibi. No ſiempre es diſtincta de la ſubſtancia de la Fè,ibi.

Profano, comparado con lo diuino es aſqueroſo,199.

*Ramera*s, con palabras dulces, 239. Quan peligroſas ſean 240. Veladas 293,Son enemigas.

Reyes, ſiempre delante de Dios,28, Que pretenden en dar habitos,83. Deprendieron de Dios en leuãtar los humildes,128 Ser propicios es coſa diuina,ibi. Sus manos como de Dios,394. Su dignidad muy eſtimada, 357. Elegiã los Indos al de mejor roſtro,156. Penarõ los Lacedemonios a vno por auer caſado con muger fea,157 Los Hebreos alabados de hermoſos, ibi. Semejantes a vna lampara, o hacha, 180. Lo que an de pedir a Dios,395. Tiené los vaſſallos

vaſſallos obligacion de ſuſtentarlos, 180. An de tener ſeueridad,ibi. Riſa del de los Etiopes, 189. Los magos porq̃ ofrecieron oro, 191. Guardalos Dios con particular prouidencia, 336. Aunque malos an de ſer obedecidos, 400. Aſsiſten ante Dios. 397. A vezes ſon raposas, 399. Deponelos Dios de ſus ſillas, 410. Los que Dios à derribado, y puesto a otros, 417. Pecadores ẽ el catalogo de Chriſto. 561 Muchachos no buenos para Reyes, 429.

Reyno, el de Salomon hiperbolicamente fue eterno, 102 El de Chriſto fue Sol, el de Salomon Luna, 103. El de Salomon a quã to ſe eſtendiò, 105 El de Chriſto en los coraçones humanos, ibi. Porque es arbol ſin fruto, 397. Trãsfierelos Dios. ibi. latè. Pierdenſe por violencia, 403. Semejantes a los rios, 417.

Rexa, de la yglesia mayor de Seuilla admirable. 150.

Regalo, de los Hebreos en el veſtido, 276

Religion, que auia en los boſques, 531.

Riquezas, las de Chriſto, 99. Son hermoſas, 171. Son braços largos, 363. Son comunes a buenos, y a malos, 456. Aſe de reprimir ſu alegria, 457. Menos dañoſas que la ſoberuia que dellas procede, ibi. Son duras, y aſperas, 458. De ordinario ſe llegan con rapiñas, 460. Cauſa de la injuſticia. 363.

Ricos, ſon liberales con otros ricos, y crueles con los pobres, 362. Deſſean beberles la ſangre, 409. Acceptadores de perſonas. 364. Huyen el roſtro de los pobres, 406. Impiden con ſu cudicia la hoſpitalidad, 366 Atreuidos, y loquazes, ibi. Fin a que Dios los trae, 376. Llenos de oro, y plata, 450 Deuẽſele los oficios honrados. ibi Los cudicioſos gouiernan mal, 451. Pareceles que nada les à de faltar. 456.

Ritos, los de la gentilidad bueltos en religion en la yglesia, 255. Los de los combites, 270. El de los expectaculos, 288. El de las mugeres Egipcias, 297. Los funerales. 439.

Robos, proceden de la pobreza del juez, 451.

Romanos, ſe vngian las cabeças para cenar, 243. Tienen por aziago el mes de Mayo, 264. No a todos conſentian añillo, o heuilleta, 450. Caſtigauan a los enemigos del bien comun con rigor, 461.

Roſtro, el delas mugeres publicas cubierto. 227. El de las donzellas tambien, ibi. El de la Virgen animaua a los Apoſtoles para el martirio, 230.

Sabiduria, la de Chriſto, 98. La de Maria ſobre todas las puras criaturas, 167

Sale al hombre al camino a manera de eſpoſa 273. La verdadera qual ſea, 334. Porque ſe atribuye a la voluntad, 333. Maeſtra de los Reyes, 352. No es embidioſa. 538. La diuina, y ſus traças en la redempcion, 490. Socrates imitò la de los Hebreos, ibi.

Salomon, fue modeſto, 64. Sentado en la ſilla de Chriſto, y Chriſto en la de Salomon, 102. Su Reyno como Luna, 103. Hermoſo, y de padres hermoſos, 158. Enſeñò en el monte Sion, 251. Su Cathedra fue vn trono de marfil, 252. Tenia arcas de marfil, 274. Sus veſtidos ſembrados de lirios, 277. & 278. Guſtaua de variedad de colores, ibi. Sus veſtidos porque comparados a lirios, 279. Tenia perpetuos combites, 294. De que modo fue apartado del roſtro de Dios, 336. Fue apartado en ſu perſona, pero no en ſu poſteridad. 336. Comparado a Saul. 337. Caſtigòle Dios con caſtigo humano, 338. Maeſtro de los filoſofos que le ſucedieron. 540. Leuantò eſcuelas, 535. Combidò a ellas, 539. Por ſenſual ſe deprauò, 570.

Sacerdotes, los Egipcios hablauan por figuras, 239 Son Angeles, eſtrellas, y luminarias del cielo, 581.

Sacrificios, como ſe an de ofrecer a Dios, 179.

Samuel, de que edad le ofrecieron en el templo. 24. Muchacho admirable, 29.

Sarra, figura del nombre de Maria, 32. De nouenta años hermoſiſsima, 164. Cauſa de ſu hermoſura, 165. Por ella fue cudiciada del Rey de Gerara, 291.

Sardanapalo, ſe abrazò con ſus veſtidos, 288.

Scipion, naciò a los diez meſes, 18.

Serpiente, animal prudente, 218.

Senſualidad, deprauò a Salomon, 570. Haze los viejos verdes, ibi. Los que la tienen eſtan triſtes en medio de ſus deleites, 124 En quantos inconuenientes dan, 240.

Sepulcro, es vna carcel, 426.

Sem fue maestro de Iacob.531.

Santos, que trataron de la inmaculada concepcion de Maria,404.

sibilas,quantas,y de donde eran,4 Profetizas de la gentilidad,ibi.Tenidas por cosa diuina 5.Fueron virgines. 4. Hecho marauilloso de Cumea. 7. Donde fue sepultada,ibi.

Siervo,nombre de culpa,no de naturaleza,106.Trayan raydas,las cabeças,197. Horadauanles las orejas,479.

sinagoga,significada en tresmotes.179

Soberuios,resistele Dios,3. Oprimelos en su propria soberuia.370. Desbarata Dios sus pensamietos,373.Burlalos Dios 374 A que fin los trae. 376. Significados en el Leon,407.La de Antiocho,413.Iunta con felicidad,y trabajos,420,Es pecado q̃ mas aparta al hombre de Dios,421. No tiene ser.422.Leuantarse es caer,423. Ellos se leuantan, 425. Mas dañosa que las riquezas.457.

Socrates imitò la sabiduria Hebrea 340 Sol, antes del quarto dia no resplãdeciò. 23.Sol hija del Cid.164. El mas hermoso cuerpo del mundo.173.Origen de fecundidad, 174. Sin empobrecer enriquece a todos, 185. Con magestad al salir, y ponerse.200.

Soledad, es a proposito para los diuinos oraculos.513.

Sueño,de dos maneras,549. Los espantosos de que proceden 449 & 549.

Superstition, en los Christianos es cosa lastimosa,237.

Tabernaculo, q̃ tiẽpo perseuerò en Silò.521.En el mataron a Adonias.ibi.

Tablas, pintadas se ofrecian en el templo,256.

Tiempo,el que andan los animales en el vientre,14.El que Christo,la Virgen,y el Baptista anduuieron, 17. El que à que se celebra la fiesta de la concepcion,304.

Templo, espirituales,y eternos edificaron los Apostoles,106.En el templo auia quatro milagros, 314. Templo absolutamẽte casa de Dios,580.Llamase cielo.ibi, Engendraua nuues,581. El de Salomon si quedara en pie fuera ornamẽto del imperio Romano, ibi. Casa del hijo de Dios, 582.Lugar de santidad, ibi. Es figura del templo de Christo,583.Lo que en el se à de pedir.ibi.Estaua en medio de la tierra 584.Es cabeça,centro,fundamento, fuente,esposo, coraçon, 304. Defensa de pobres,252.

Tempestad,la que trae obscuridad es trabajosa,115

Temor,en la ley vieja incluya la guarda della,332.Temor delos justos.ibi.De que puede proceder,544,

Tentacion, tentada pudo ser la Virgen exteriormente,3.

Terrigenas,llamados los Atenienses,9. Es honroso apellido.ibi.En la escriptura villanos,10.

Tirsa,ciudad real de Samaria,225.

Tiranos,derriban los altos,428.Son como malos medicos 454.

Torre,la de Dauid defensa,y atalaya.259.

Trabajos,no se deuẽ huyr.54.Los delos tiranos,414 Son corchetes de Dios.ibi. Al mayor,mayor corona,466.

Vaso,en que se trayà el alcohol,210. Vaso con figura de pecho, 538.

Vejez,aparta al hombre de los actos venereos,165 Cõtraria ala natutaleza 57.Verde por las costũbres sensuales,ibi

Velos, se ofrecian a los templos. 256. Es yugo de las mugeres,292.

Vellocino,el de Gedeon.301.

Venus,fingia auer nacido de la espuma de la mar,68.

Vestiduras, las de Christo en su transfiguracion, 166. Las de grana proprias de los Reyes,203. De purpura la pusieron a Christo.y porque.ibi. Clamyde quien la vsò primero,204 Si fue sola vna vestidura la que pusieron aChristo,ibi.Qual aya sido,205 Las de Salomon con lirios,277 & latissimè.275.la de Aaron porque estimada,277 Romanos lasvsauan pintadas ibi. las de color eran de los magistrados 278.las de Demetrio ibi.las de Salomon porque se comparauã a los lirios,279.las delos Reyes fueron siempre blancas,280 Son las blancas simbolo de la yglesia ibi. las de Agripa quales.281.las labradas de aguja en Tiro,y Sidon,282. las de los hõbres no son a proposito,284.Son ignominiosas.ibi.las de los lirios hõrosas,ibi.vestido delas flores el mas senzillo,285 No se adquiere con cuydado, 285, Su adereço, 287. Es el vestido simbolo de la humana

mana mutacion, 286, El de las flores agradable, 287, los reales llenos de espanto, 287, Fuego es castigo del regalo de los vestidos, 288, los del sumo sacerdote de que eran simbolo, 392,

Verguença, fue notable la de la muger de Hidaspes, 227, Por ella se casò Aspasia, 228,

Verano, tiempo a proposito para las bodas, 264, Tiempo fecundo, ibi.

Verdad, à de ser agena de todo engaño 478 En ella consiste la mayor parte de le inocencia, ibi,

Vientre, es oficina secreta, 13, Simbolo del entendimiento 538.

Vida, la contemplatiua en que consiste, 2, la actiua y contemplatiua de la Virgen, ilustrissima, 153. Dos ay en el hombre, 248, la de los malos, 354, la humana para q̃ se concede, 459, Es sombra, 527.

Virginidad, y Virgines, constituye otro mundo, 53, Sobrepuja la esfera del orbe, ibi Primera virgen la santissima Trinidad, ibi. Fue corona de Christo, y es virtud real, ibi. Porque diez virgines en las bodas, 267. Porque acompañauan, 268.

Virtud, la alabada està a peligro de mal lograrse, 564.

Victorias, las espirituales todas por medio de la Virgen, 255.

Viña, y Vino, fue siempre estimada, 485. Vino significa el combite, 269, la té. Vides suelen ser muy fertiles, 297 Cubiertas de oro, 187.

Vnguentos, se conseruan en vasos de plomo, 275.

Voto, religioso de Beronices Reyna de Egipto, 208.

Voluntad, a ella se atribuye el saber, 333.

Vniuersidades, las que defienden la limpia concepcion de Maria. 304.

Vsura, en la Escriptura sagrada significa pecados, 323.

Zacharias, pecò no dãdo credito al Angel, 38. Reprehẽdese su incredulidad, 72, Su interpretacion, 125.

INDEX PRO EVANGE lijs totius anni ad contionandum aptissimus.

Dom. 1. aduen. *Tunc videbunt filium hominis. Viene como justo juez, y a quitar las varas a los malos juezes.* 253 c. 2 l. C.

Respicite, & leuate capita. Que signifique respicere, y como es oficio de Dios, 134. c. 2. l. A.

Dom. 2. *Caci vident. Los oficios que traya el Messias segun la profecia,* 253 c. 1.

Cœpit Iesus dicere. Alabò Christo a san Iuan en ausencia, 92.

Ecce qui mollibus. A que alude Christo en estas palabras. 382 c. 1. l. B.

Plusquam prophetam. Que sea profecia: y en que sentido lo fue san Iuan. 1. c. 1.

Tu quis es? Le adulauan con el messias go, y la adulacion quã peligrosa es, 92 *per totum.* Dom. 3.

Non sum ego Christus. Hizo san Iuan de si vna escalera de humildad, 104. c. 1. l. B.

Ego vox clamantis. Diferencia entre los soberuios, y humildes: y san Iuan siendo quiẽ era se llamò voz, 59. c. 1. l. C.

Pro Kalend. natiuit. Porque quiso el señor reuelar su venida muchos siglos antes. 4.

Los meses que estuuo el Señor en el vientre de la Virgen 17. l. B.

Pro nat. Dom. Naciò sin corruption de la Virgen, 67. c. 1. l. C.

Porque se llamò grande el dia en que nacio. 102.

Natus est vobis Saluator. Fue el Señor Saluador por modo eminente, 125. c. 1. l. C.

Pannis cum inuoluit. Fue oficio deuido a la diligencia de madre, 587. c. 2. l. B.

Pro s. Ioan. Euã. Mulier ecce filius tuus. La virgẽ no solo tuuo preuilegio real para adoptar hijos, pero mandato para el Euãgelista, 300. c. 1. l. D.

Do. inf. oct. nat. Nazareus vocabitur. Que sea Nazareo, y porque lo llamò a Christo la profecia. 197. c. 1.

Pro circuncis. Siendo Dios se quiso circuncidar como hombre, y encubrir su diuinidad debaxo de forma de pecador. 63. c. 1, l. B.

El color rojo de la sangre trae consigo buena esperança 236. c. 2. l. B.

Pro epipha. Ecce magi. La frasis de ecce. 59. cap. 1. l. A.

In diebus Herodis. La coyuntura en que Dios naciò 484. c. 2. l. C.

Audiens Herodes. Es ordinario en los malos el temor. 378. c. 1. l. C.

Et procidentes. La costumbre de postrarse delãte delos Reyes. 127. c. 2. l. D. & 128. c. 1. l. A.

Obtulerunt ei aurum. Protestandole por Rey. 191. c. 2.

Como fue descubierto el hijo de Dios en la carne, y porque. ibidem.

Do. inf. oct. epi. Cum factus esset Iesus. La hermosura de Christo en todas edades, y qual seria la que tuuo en esta disputa. Lease el §. de la hermosura del señor 159.

Maria conseruabat. Quales eran los pensamientos de la Virgen, 206. c. 1. l. D.

Pro oct. epipha. Vidi spiritum. Las propriedades de la paloma con la fecundidad del Espiritu santo. 220. c. 1 & 221. c. 1. l. C.

Dom. 3. Volo mundare. La presteza del diuino socorro en las necessidades, 298. cap. 2.

Do. sep. Conducere operarios. Comparò Christo su yglesia a la viña por la fertilidad de la doctrina. 297. c. 2. l. A.

An oculus tuus. Los ojos an de ser no inuidiosos, sino columbinos. 218. c. 2.

Que ojos à de tener el buen Christiano. 218. c. 1. l. C.

Quia ego bonus sum. Dios de su cosecha es liberal. 449. c. 2.

Dom. sexag. Cum turba plurima. Los enseñaua con magisterio, 468. c. 1. & 2.

Semen est verbum Dei. La doctrina fecunda al alma como el rocio a la tierra, 472. c. 1.

Ne veniat diabolus. Emos de guardãr la palabra de Dios, 475. c. 2. l. C.

Las riquezas punçan como las espinas el anima, 189. c. 1. l. A.

Iten, captiuan, y encadenan. 190. c. 1. & 2.

Hazen al ombre oluidarse de Dios, 359. c. 2. l. D.

Fer. 4. cin. Cinis es. Era costumbre entre los Hebreos sentarse en la ceniza, por dar muestra de su humildad. 127. c. 2. l. D.

Exterminãt enim. Era cosa infame traer cabellera como muger, y exterminar el rostro. 196. c. 1, l. A.

Vbi arugo. Vease, 448. c. 2. l. C.

Tres generos de bienes q̃ alli pone el señor.

Fer. 5. post cin. Nam & ego homo sum. Ay quiẽ quiera parecer no hombre por ambicion de honra, 63. c. 1. l. B.

Veni, & venit. La obediencia del sieruo significada en los Angeles. 55. c. 1. l. C.

Fer. 6. post cin. Diligite inimicos. El perdonar es de pechos reales, 129, c. 1. l. C.

Pluit super iustos. Como se muestra la liberalidad de Dios. 448. c. 1. l. A.

Cum facis eleemosynam. Debaxo de vna virtud comprehende la sagrada Escriptura otra muchas, 134. c. 2, l. B.

Dom. 1. quad. Hæc omnia tibi dabo. Fue esta gran blasfemia del demonio. 399. c. 2. l, B.

Fer. 2. post. 1. Dom. Cum venerit. Siendo supremo juez le conuiene la potestad, y assiento mas alto, 418. c. 2. l. B.

Hospes erã. Los ricos con su cudicia impidẽ la hospitalidad delos pobres. 366. c. 1. l. B.

Discedite à me in ignem. El fuego eterno es castigo eterno de que vsa Dios quando carga la mano contra la maldad, 338. cap. 1.

Fer. 4. post 1. Dom. cap. 1. l. A.

VIri Niniuitæ surgent. No miró Dios su estado, y baxeza, sino sus obras, 131. c. 2. l. C.

Fer. 6. post. 1. Dom.

ERat autem. Donde estaua la pitina, 536. c. 1. l. B.

Hunc cum vidisset. El mirar es tener misericordia, 134. c. 1. l. A.

Hominem non habeo. El pobre no tiene braços. 163. c. 2. l. D.

Inuenit eum in templo. El templo es casa de Dios, y de oracion. 582. c. 1.

Es como el centro de donde las oraciones como lineas van a Dios, que es la circunferencia. 584. c. 1.

Dom. 2.

TRansfiguratus est. Transfigurose enlo alto del monte, y escondio la gloria al contrario de los hombres, 190. c. 1.

Vestimenta facta sunt alba. Como se à de entender este resplandor del vestido, 166. c. 1. & 280. c. 1. per totum,

Fer. 3. Fer. 5.

QVi se exaltauerit. Castiga Dios la soberuia, 356. c. 2. l. D.

Homo erat diues. Los pensamientos del rico son como los de la araña, 67. c. 1 l. A.

No aborrece Dios las riquezas, sino la tirania, y dureza, 436. c. 2. l. B.

Induebatur purpura. Las llamas correspondieron al vestido de purpura. 288. c. 1.

Nemo illi dabat. Nadie le daua, siendo proprio de los ricos el dar, 450. c. 1.

De la abundancia de los bienes se deriuã en los hõbres grandes pecados. 362. c. 1. l. A.

Sepultus est in inferno. A de hazer mucho vn hombre por no yr al infierno, 91. c. 1. per totum.

Fili recordare. Estaua muy oluidado de los beneficios de Dios, y assi se los truxeron a la memoria. 483. c. 1. l. A. & 445. cap. 1. & 448. c. 2. l. B.

Fer. 6.

QVi plantauit vineã. Llamò a su yglesia viña por la fertilidad de la doctrina. 297. c. 1.

Porque comparò su pueblo ala viña. 485 c. 2. l. B.

Cum autem tempus fructuum. Todo tiẽpo es de dar fruto, particularmente la vejez, 165. c. 1. Todo el §.

Malos malè perdet. Es muy trillada la senda del castigo de los malos, 349. cap. 1. l. B.

Los malos son como los Egipcios que negauan la diuina prouidencia, 348. cap. 1. l. C.

Auferetur a vobis. Quita Dios el reyno a quien lo tiene, 396. c. 2. l. A

Los magistrados de los Iudios por la muerte de Christo fueron derribados de sus sillas 390. c. 2. l. D.

Sabbat. post. 2. Dom.

DIsipauit substantiam. Los efectos de la luxuria. 239. Lease todo el §.

Vadam ad patrẽ meum. Muestra Dios su fama, y honra en la conuersion de vn pecador, 111. c. 2. l. A.

Vidit illum pater. Dios no se muestra triste, ni enojado quando vamos a el, 158. c. 1. l. C.

Es gran crueldad no recebir al humillado. 128. c. 1. l. D.

Dios se inclina mas a perdonar que a castigar. 338. c. 1. l. D.

Citò proferte stolam primam. La penitẽcia cubre los pecados, 116. c. 1. l. C.

Dom. 3.

Erat Iesus ejiciens. Propriedad del cieruo que conuiene a Dios ser vencedor de serpiẽtes, 298, c. 1.

Illud erat mutum. Por la lesion exterior se entenderà la del alma, 113. c. 2. l. A.

El carecer de ojos fue simbolo de la fealdad del alma, 208 c. 2. l. D.

Trabaja Satanas por impedir los sentidos del alma, ibidem. l. D.

Hablar confessãdo el pecado agrada mucho a Dios, 115. c. 1. l. A.

Erat mutum. Tambien ay demonios parleros, y la guarda que auemos de tener enla lengua, 235. c. 1. l. B. & 236. c. 1.

Ipse autem vt vidit cogitationes. El cuydado que se à de tener en la limpieza de los pensamientos, 46. c. 1. l. C.

Los pensamientos buenos encadenan, y atan a Dios. 206. c. 1.

Fer. 3.

SI peccauerit in te. La fuerça que tiene la caridad con el hermano, mas que el amor natural de los padres con los hijos 287. c. 1.

Fer. 4.

QVare discipuli tui. Qual sea tradicio, y en que manera. 525. c. 2. l. A. Lease todo el §.

Quare, & vos. Aun, porque vuestros discipulos. Otro, porque vosotros, y como castiga Dios en aquello que le ofenden. 455. cap. 2.

Honora patrem. La obligacion que tienẽ los hijos a ſus padres. 247. c. 1.

Munus quodcumq; ex me eſt. Siendo jueces eran cudicioſos, y quan malo es, 451. c. 1,

Adhuc, & vos ſine intellectu. Eſtauan rudos, y la eficacia del magiſterio de Chriſ- 468. Veaſe todo el §.

Fer. 6. *Da mihi bibere.* Pide Dios que le demos, para que ya que no nos acordamos del por auer recebido, nos acordemos por auer el recebido de noſotros, 482. cap. 1.

Quinquè viros habuiſti. No le diò luego en roſtro con ſu pecado. 168. c. 1. l. D.

Nota Chriſoſtomo que los tuuo todos juntos, porque las palabras de la ramera enlazan a muchos, 239. c. 1. l. D.

Quod cum muliere loqueretur. Por eſſo ſe eſpantaron los dicipulos. *ibidem.* Leaſe todo el §.

Meus cibus eſt. Porque ſe llama la doctrina manjar. 476. c. 1. l. A.

Sab. poſt Dom. 3. *Perrexit Ieſus in montem.* Fue a orar al mõte, y la coſtumbre que auia de orar en los montes. 180. cap. 1. Leaſe todo el §.

Venit iterum. Vino al templo como a caſa de oracion, y de ſu padre, 582. c. 1.

Dom. 4. *Cum ſublenaſſet oculos.* Los ojos de Dios deſcubren ſu miſericordia. 134. c. 1. l. A. & 211. c. 1. l. C.

Et cum gratias egiſſet. Hizo gracias a ſu padre, enſeñandonos como emos de ſer agradecidos para recebir nueuas mercedes, 112. c. 1. l. D.

Las obras de naturaleza en multiplicar los granos, por ſer ordinarias no nos admiran. 151. c. 2. l. C.

Fer. 4. *Vidit.* La viſta de Dios deſcubre ſu miſericordia. 34. cap. 1. & 211. cap. 1. l. C.

Hominem cæcum. La grande falta que tenia encarecer de ojos, 207. c. 2. l. D.

Quando mas indignado auia de eſtar, huyendo de las piedras, ſe parò a hazer miſericordia. 484 c. 1.

Fer. 6. *Erat quidam languens.* La mocedad, y hermoſura ſe marchita como flor. 154. c. 1.

Infirmatur. Las enfermedades las ſuele Dios embiar por pecados. 414. c. 1. l. D,

Lazarus mortuus eſt. No ay coſa q̃ aſsi ſe deſparezca como la vida humana, 459. c. 2. l. C.

Quatriduanus eſt. El morir es ponerlos diſuntos en la troje, 461. c. 1. l. A.

Pater gratias tibi ago. Daua gracias por la certidumbre del hecho que pedia, mo ſtrandonos lo que nos importa ſer agradecidos a Dios. 112. c. 1. l. B.

Sab. poſt 4. Dom. *Ego ſum lux mundi.* Las propriedades de Chriſto en quanto luz. 184. cap. 2. l. A.

Dom. in paſs. *Quis ex vobis?* Siendo el ſeñor fiador del hombre como no os arguyrã. 465. c. 1. l. C.

Si veritatem dico. La mayor parte de la inocencia conſiſte en la verdad. 478. cap. 1. l. D.

Los que no quieren oyr la verdad ſon dignos de reprehenſion. 400. c. 1. l. D.

Samaritanus es tu. Tuuo paciencia para bien mayor de ſu yglesia. 466. cap. 1. l. C.

Si ego glorifico me ipſum. Es coſa muy peligroſa alabarſe vn hombre a ſi miſmo, 92. c. 1. l. A.

Ero ſimilis vobis. Dios no puede mentir, y el hombre de ſu coſecha es mentiroſo. 576. c. 1. l. A.

Abraham exultauit. Que ſea exultaciõ, y como vido Abraham al ſeñor. 122. c. 2. l. A.

Quinquaginta annos. Siendo de treynta y dos años Chriſto parecia de cincuenta: y ay agora quien de cinquenta quiere parecer de treynta, enrubiando las canas. 202 c. 2. l. C.

Ambulabat Ieſus in porticu. No ſe paſſeaua Chriſto en el templo, como agora ſe vſa, 584. c. 1. l. B. Fer. 4.

Multa bona opera. El apellido de oluidadizos conuiene a los poderoſos, 482. cap. 2. l. B.

Erat in ciuitate peccatrix. Los efectos de la vida luxurioſa. 239. Leaſe todo el paſſo. Fer. 5.

Attulit alabaſtrum. Que era Nardo, y la coſtumbre de los Hebreos. 289. capit. 1. l. A.

Et capillis. Los cabellos ſon parte de la hermoſura que puſo Dios en las mugeres, y ſiendo tan preciados los rindiò a los pies.

197.c.2.l.D.

Siendo ſimbolo de los penſamientos, los rindiò todos al Señor,205 c.2.

Con ellos lo venciò, y el hecho de las mugeres Romanas.208.& 292.c.1.

Remittuntur tibi. La conuerſion del pecador es coſa glorioſa en que mueſtra Dios ſu poder.111.c.2.l.A.

Fides tua. Siendo la Fè don de Dios le llama ſuya, y buſca en noſotros razon de juſticia,ſiendo lo que nos dà de miſericordia. 555. c.1.

Vade in pace. La penitencia cubre los pecados.116.c.1.l.C.

Fer. 6. *Collegerunt concilium.* En juntar concilio,que es acto de prudencia pretendiã ſus proprios intereſes, vſando mal del,217.c.2.l.D.

Venient Romani. Por donde penſaron los Iudios conſeruar ſu reyno, por alli lo perdieron,346.c.1 l.B.

Aprouechaſe Dios de los intentos de los malos para desbaratarlos. 337. capitulo.1. l.B.

Dom.in Ram. *Las propriedades de la palma ſimbolo de la victoria.175.c.1.*

Egredietur Dominus. Explicaſe eſte lugar a propoſito del triunfo del Señor, 185.c.1.

Ecce Rex tuus. Los Reyes an de ſer ricos para dar a los ſuyos,451.c.1.

Pro ora. hort. *IN hortum.* La coſtũbre que auia de orar en los huertos,532.c.1.

Spiritus quidem promptus eſt. Que ſea eſpiritu,y en que ſe diſtingue de anima 119.c.1,l.B.per totum.

Factus eſt ſudor eius, El color de la ſangre trae conſigo conſuelo, y eſperança,236. cap.2.Leaſe todo.

Quando Chriſto ſudaua ſangre, hazia vna gran ſementera,561.c.1.

Pro lac. S.Petri. *RESpexit Dominus.* Que ſea reſpicere, y como le conuiene a Dios,134,cap.2 l.C.

Pro mand. *ANte diem feſtum.* Aunque dia de açotes,y de cruz, fue dia de Paſqua, y gozo: y Abraham exultauit vt videret diem hunc,120.c.2.l.A.

Sciens quia dedit ei omnia. Veanſe los modos de grandeza que ay,à fol.95. vſquè ad 100.

Capit lauare. Entonces ſe humillò, haziendo oficio de ſieruo, quando dixo que à Deo exiui,& c.112.c.1.l.D,

Scitis quid fecerim vobis. Las obras de Dios ſon incomprehenſibles.150.c.1.

Vos vocatis me magiſter. La raiz del magiſterio de Chriſto:y con quanta verdad ſe llamò maeſtro nueſtro.568.c.1.l.D. Leaſe todo.

Et Domine. Que ſignifique ſeñor, y con quanta razon ſe le dize a Chriſto. 104.

Pro paſ. Domini *VEſtem purpuream.* Le viſtieron veſtidura de purpura,y en eſto le confeſſaron por Rey, de quien era proprio eſte veſtido.303.c,1.

Pro reſurrect. *MAria Magdalene.* Seruicios que hizieron mugeres al Señor, 302.c. 2.l.D.

La hermoſura de Chriſto en ſu reſurreccion ibi. cap. 2. l. D. Leaſe todo el parraſo.

La hermoſura con que auemos de reſuciter a ſu ſemejança,179. c. 2, l. B.& 281. cap.1.

Fer. 2. reſur. *ET interpratabatur.* La eficacia del magiſterio de Chriſto: y la rudeza que tenian los Apoſtoles,468.

Dom. in alb. *STetit in medio.* Que frafis ſea eſtar en medio 583.c.1.

Pax vobis. La paz es ſimbolo de hartura,447.c.2.l.A.

Quaſi modo geniti. La doctrina Euangelica ſe llama leche: y dos vidas que ay en el hombre.248.cap.2.l.D.& 297. capitulo.1.

Dom.5. poſt paſ. *SIquid petieritis patrem.* Chriſto nos mereciò que con nueſtros ruegos alcançaſſemos la beneuolencia del Padre, 234.c.1.l.C.

In nomine meo. El nombre de Chriſto es derecho para alcançar del padre lo que pidieremos.323.c.1.l.B.

Pro Rogat. *VEaſe la Dominica 5.poſt Paſch.& 609.*

La eloquencia de Chriſto,que como venia por mediador auia de ſer facunda.246.c.1.l.D.

In die aſcenſ. *EVntes in mundum.* Embiò a ſus diciſpulos como Señor:y a que ſe eſtienda ſu poder,y a que los embiò. 104.

Aſſump-

Assumptus est. Porque subio al cielo desde el monte de las oliuas, 185. c. 1.

In Pẽth. *Paraclitus autem.* Porque se llama el Espiritu santo Paraclito, y el oficio que haze en el hombre, consolandolo. 121. c. 1. l. A.

Ille vos docebit omnia. El Espiritu santo nos enseña, y gouierna la lengua. 77. c. 1. l. B

Lo que significa spiritus, y el efecto que haze en el hombre el Espiritu santo. 118. cap. 1. l. A.

Fer. 2. Penth. *Sic Deus dilexit.* Dando Dios su hijo de pura misericordia, buscò en nosotros alguna razõ de merito para mostrar que en alguna manera lo daua de justicia. 555. cap. 1.

Da Dios con tanta largueza, que aun al deßeo del cudicioso no le queda que deßear. 300. c. 1. l. C.

La encarnacion se llama dadiua de misericordia, 481. c. 1.

La ocasion en que Dios nos dio a su hijo. 484. c. 2. l. C. & 467. c. 1. l. A.

In fest. Trinit. *Data est mihi omnis potestas.* La grãdeza, y eternidad de Dios, como, y en que. 102. c. 1. l. C. & 405. c. 1. l. C.

Docete omnes gentes. La eficacia del magisterio de Christo. 468. & 472. c. 1. l. C.

Pro Sacram. *Caro mea.* La magnificẽcia del señor en dar su carne en manjar excede ala que tuuo Cleopatra en el bãquete que diò a Marco Antonio. 195. c. 1. l. A.

La limpieza en el alma para recebirle como a carne de Dios: y la que an de tener los sacerdotes, 46. *per totum,* & 478.

Dom. 1. post. Pẽth. *QVA mensura mensi fueritis.* Dios no acepta personas, y nos à de medir segun midieremos, 403. c. 2, l. C.

Sper vno peccatore. Mueßra Dios su poder en la conuersion de vn pecador. 111. c. 2. l. A.

Dom. 3. *La penitencia cubre los pecados,* 116. c. 1 l. C.

Dom. 5. *QVI dixerit fratri suo Raca.* Es singular doctria a este proposito, 453. cap. 1. l. C.

Dom. 8. *Facite vobis.* Las riquezas se llaman mammona, porque abundando los malos dellas se bueluen peores, 457. c. 1. l. A.

Do. 10. *NON sum sicut cæteri.* Los soberuios, quando no los alaban, se alaban a si mismos 122. c. 2. l. D.

Qui se exaltat humiliabitur. Humilla Dios a los soberuios, 459. c. 1. l. D.

Do. 13. *LA* alteza del milagro de sanar los diez leprosos. 89. c. 1. l. C.

Nisi hic alienigena. El agradecimiento deuido a Dios por los beneficios recebidos. 112. c. 1. l. D.

Do. 14. *Non potestis Deo seruire, & mãmonæ.* Si alguno haze esto es doblado. 478 cap. 2.

Considerate lilia. Lease toda la digreßiõ de los vestidos de Salomon, que es a proposito. 275. en el §. 4.

Do. 15. *QVI se humiliat.* Vease la Doñica 10.

Do. 16. *QVO modo primos accubitus eligeret.* Eran los Fariseos ambicioßos, y cudicioßos. 454. c. 1.

Amice ascende. Es proprio de los buenos Reyes poner los ojos en los que se mueßtran mas indignos, 127. c. 2 l C.

Do. 19. *Homini Regi.* Que se entiende por este nombre Regi. 400. c. 2. l. D,

Fecit nuptias. Fuerõ bodas hechas de proposito, y lo significa la palabra fecit. 147 c. 2. l. A.

Era costumbre en los desposorios el cõbite, y que pan vsauan, 294. c. 1.

Do. 20. *Erat quidam regulus.* Al principio le llama el Euangelio regulo, y al fin hõbre. Credidit homo. No pueden encubrir los hombres su baxeza con titulo de Rey 63, c. 1. l. B.

Lo que hazen los padres por el bien desus hijos. 247. c. 1.

Filius tuus viuit. La preßteza del socorro del señor, comparada al cieruo, 298. c. 2. & 199. c. 1.

Do. 21. *Patientiam habe in me.* Es cosa diuina en los grandes mostrarse propicios con los humildes, 128. c. 2. l. D,

Do. 22. *Magister.* Lleuó el señor mal la lisonja. 92. per totum.

El azeyte es simbolo de las palabras blandas, y aduladoras.

Los aduladores como camaleones, que no tienen color proprio, 243. c. 2. l. D.

Llegaron con dolo, y en la sagrada Escriptura se jũta vnas vezes cõ la lengua, otras con el coraçon, 116. c. 2. l. C.

Magister. La razõ del magisterio, y su grã dignidad, 468. c. 1, l, D. & 477. c. 1. l. D

Dom. 23.

FIlia mea defuncta eſt. La mocedad, y hermoſura ſe paſſa como flor. 154. c. 1.

Los padres ſienten la muerte de los hijos por la ſucceſsion, 180 c. 2. l. B.

No ay coſa que aſsi ſe deſuanezca como la vida humana. 459. c. 2. l. C.

Profeſtiuitatibus ſanctorum.

Pro S. Andr.

FAciam vos fieri piſcatores. Deſcubreſe la omnipotencia de Dios en conſiderar el ſujeto en quien obra. 150. c. 1.

Pro Concept.

VEaſe el tratado de la Concepciõ, 303 §. 12.

La carne que dio la Virgen para vencer al demonio no auia de eſtar en ningun tiempo en ſu poder, 123. c. 2. l. D.

Fue Chriſto ſaluador de la Virgen por modo eminente. 125. c, 1, l. C.

Las prerogatiuas que Dios obrò enla Virgen. 151. c. 2. l. B.

Quanta fueſſe ſu hermoſura. Leanſe los tratados de ſu hermoſura corporal, 171. c. 2. per totum.

El lugar del cap. 8. de los Prouerbios aplicado a la perfeccion de la Virgen. 177. c. 2. l. C.

Loquente Ieſu. La gracia, y ſuauidad con que el Señor hablaua, 132. c. 2, & 246 cap. 1.

Quædam mulier. Seruicios que mugeres hizieron al Señor, 302. c. 2. l. D.

Beatus venter. El vientre es vna oficina como de barro, donde ſe forma la criatura, 13. c. 1. l. A.

Que tiempo anduuo en el vientre de ſanta Ana la Virgen, 17 c. 1. l. A.

Comparò el Eſpiritu ſanto el vientre de la Virgen al monton del trigo, 299. c. 2 l. B. & 300. c. 1.

La Virgen fue dos vezes madre de Chriſto, 187, c. 1. l. D. & 583. c. 1. l. D.

Concepciones milagroſas, 14 c. 1. l. D.

Las coſas cõcebidas por milagro mas perfectas, 18. per totum §.

Beatus venter, porque fue el vientre en que concibiò bienauenturado, 138. c. 2. l. B.

Vbera quæ ſuxiſti. Es muy proprio del amor natural de las madres dar el pecho a ſus hijos, 246. c. 2. l. D.

Quin imo beati. La caridad, y amor de Dios tiene mas fuerça q̃ la natural de madre carnal, 247. c. 1.

Todos los creyentes ſon bienauenturados en la Virgen. 139. c. 1. l. A. & 300. Veaſe todo el §.

Es bienauenturado el que chupa la doctrina de la yglesia de los doctores, que ſon ſus pechos, 538. c. 1. l. A.

Pro S. Sebaſt.

BEati eritis. Los trabajos ſon prendas de la gloria futura, y aſsi los emos de recebir, y dar gracias a Dios por ellos. 319. c. 1. l. A.

Pro Purifi.

TVlerunt Ieſum. Entrò la Virgen como paloma ſin hiel con el ramo de oliua, que es ſu hijo en el templo, 220. c. 2. l. D.

Comparandola a la paloma ſe notã en la Virgen los ſiete dones del Eſpiritu ſanto. 223 c. 1. l. A.

De donde procede a la Virgen ſer comparados ſus labios al panal de miel. 245. cap, 1.

In lege. Los principes tienen obligacion de guardar las leyes, 402. c. 2. l. C.

Simeon iuſtus, ac timoratus. El temor es tanto como la piedad, culto, y fidelidad que a Dios ſe deue. 331. c. 2. l. D.

Timoratus es lo miſmo que ſapiens, 333. c. 2. l. A.

Salutare tuum. Chriſto fue vn medicamento que ſe conficionò en el vientre de la Virgen para preſentes, y futuros, 124. c. 2. l. D.

Fue ſaluador por modo eminente. 125. c. 1 l. B.

Vino por medianero de ſalud, y ſu elegãcia para legado, 246. c. 1.

Vide pro S. P. N. Franciſco.

Confiteor tibi pater.

Pro S. Matth.

CVm eſſet deſponſata. Eſtuuieron juntas en la Virgen la virginidad, y la fecundidad. 299. c. 1 l. B.

Pro S. Ioſeph.

Leaſe todo el cap. 8.

Pro annunciat.

REuelò Dios muchos ſiglos antes el miſterio de ſu Encarnacion, y porque. 4. cap. 1.

Angelus Gabriel. S. Gabriel fue Angel de guarda de la Virgen, y la enſeñó. 2. c. 1.

Quando vino la hallò ocupada en la lecion diuina. ibi.

Benedicta tu. La razon principal porque ſe llamò benedicta. 74, c. 1, l. C.

Turbata

Turbata est. Turbòse por no auer leydo auerse hecho tal cortesia a alguno. 2. c. 2.

Et cogitabat. La prudencia que mostrò la Virgen en el discurrir. 69. c. 1. l. C.

Ne timeas Maria. Vease todo el tratado del nombre de Maria.

Inuenisti gratiam. Hallò la gracia no solo para si, sino para todos los hombres, 123. c. 2. l. B.

Cõcipies. Fue Iesus vn medicamẽto q̃ se cõsicionò en el vientre dela Virgen, 124. c. 2. l. D

Hic erit magnus. Todos los modos de grandeza se encierran en Dios, 95. latissimè.

Regni eius non erit finis. La eternidad, y grandeza del Reyno de Christo. 102. Y como se sentò en la silla de Dauid su padre, ibidem. Lease todo el cap.

Quomodo fiet istud. Vease el tratado de esta palabra. 54. c. 1. l. A.

Virum non cognosco. A la Virgen se le à de atribuir el grado mas perfecto de Virginidad. 66. c. 1.

Ecce ancilla Domini. Vease toda esta palabra.

Fiat mihi. No fue palabra efectiua, sino de consentimiento. 62. c. 1. l. A.

Pro inuent. S. Cruc. *Erat homo.* Era hombre Fariseo, y sabio, y no se desdeñò de ser enseñado. 631. c. 1. l. C.

Venit ad Iesum nocte. Vino de noche mas por temor, y verguença q̃ de intento, como el malo que espera la noche, 212. c. 1, B.

Quomodo potest homo. Aquello se dize no poderse hazer que parece imposible por naturaleza. 64. c. 1. l. B.

Ita exaltari oportet. La cruz teñida con la sangre es seguro estandarte, debaxo del qual se puede militar. 237. c. 1. Vease todo.

Christo subiò a la cruz, como sube el sol por los puntos del Zodiaco. 297. c. 1. l. A.

Pro vigil. S. Ioann. *Elisabeth esset sterilis.* La llaue de la esterilidad la tiene Dios, y porque, 12 c. 1. l. A.

Quantas vuo esteriles en la sagrada Escriptura, ibidem, c. 1. l. C.

Pro S. Ioann. *Magnificauit Dominus.* Es muy proprio de Dios hazer misericordia, y lleuarla muy adelante. 326. c. 1. l. C

Magnificauit. La virtud de la magnificencia se distingue de la liberalidad, y el hombre como magnifica a Dios, y Dios al hombre, 107. Vease todo.

Congratulabantur ei. Auia en los nacimientos publica alegria, 20. c. 1. l C. Y por que era alegre el nacimiento, 11. c. 1. l, D.

Erit magnus. Quantos modos ay de grãdeza en la sagrada Escriptura, 95. Vease todo.

De san Iuan se dize, que nullum signum fecit: y de la Virgen en su vida tampoco se hallò ninguna, 9. c. 1.

Naturaleza señalò los meses del nacimiento de los grandes, 14. c. 1. l. C.

Pro S. Petro. *Ait Ioannem Baptistam.* El vulgo adulaua a Christo en estos nombres, y quã peligrosa es la adulacion. 92.

Beatus es Simon Bariona. En la Fè que san Pedro confessò. Todos los que la confessaren seran bienauenturados.

Tu es Petrus. Como se descubre la omnipotencia de Dios en considerar el sujeto en quien la obra, 150. c. 1.

Pro visita. Lease toda la digresion del proposito a que se dixeron las palabras de magnificat 71.

La palabra con que saludò la Virgen a santa Isabel, fue pax tibi, 9 l. A.

Beata quæ credidisti. La Virgen començò a poseer el estado de bienauenturada desde esta vida. 136. c. 2. l. C.

A q̃ se extendio la Fè de la Virgen, 165 c. 1. l. A. & 239 c. 2. l. A.

Tuuo ciencia infusa mas clara que los Angeles. 178. c. l. A.

La eloquencia que mostrò la Virgen q̃ndo hablò con Isabel en su cantico, 192. c. 1.

Magnificat. Lease el § 1. del c. 3. 93. Quãdo mas la alabó santa Isabel, mas se humillò.

Pro Magdal. Vease la ser. 5. post Dom. in passione.

Pro S. Ana. FVe concebida la Virgen en el vientre de santa Ana siendo esteril; y porque conuino que lo fuera, y quantas vuo esteriles en la sagrada Escriptura, 10. c. 2. l. D.

Dos preuilegios que tuuieron santa Ana y Ioachim, ibidem.

El parabiẽ q̃ les auemos de dar, 11. c. 2. l. A

Tuuo hermosura junto con la esterilidad ibidẽ. Quantas dize la sagrada Escritura q̃ vuo esteriles, y hermosas, 12. c. 1. l. A.

Ana quiere dezir gracia, 16. l. B.

Porque quiso el Señor que fuesse hermosa, y esteril, 12. l. D.

Pro aſſumptione.

ESTando la Virgen en el cielo ſirue de nueſtra abogada,254.c.2.

La fortaleza de la Virgē en ſer cuello de tan grande cabeça como Chriſto, y ſu yglesia.259.c.2.

Pro S. Bartol.

IN mentem ſolus orare. Era coſtūbre orar en lo ſecreto del monte.181. Veaſe todo.

Pro decollati. S. Ioan.

Vinxit eum in carcere,es agradable eſpectaculo para Dios ver a los ſuyos pueſtos en extrema neceſsidad,469.

Non licet tibi habere. Los predicadores an de reprehender pecados publicios, 399. c.2.l.B.

Pro natiuit. Virg.

LIber generationis. Que ſignifique generacion.140.c.2.l.C.

Filij Dauid,en particular ſe llama hijo deſtos dos, porque ſeñaladamente dierō noticia del conocimiēto del verdadero Dios 534.& 555.c.2.l.C.

Porque ſe dixo a Dauid de fructu vētris tui.75.c.1.l.D.

De qua natus eſt Ieſus. Todas las excelencias de la Virgtn ſe reduzen a la dignidad de madre.173.c.2.l.D. Leaſe como toda la yglesia eſtriba en la Virgen como en baza.

La Virgen fue como vn libro de marfil donde Dios eſcriuiò la imagen de ſu hijo en carne.261.c.1.l.A.

La excelencia de madre, y como fue la q̄ mas amò a Dios, y la que fue mas amada. 94.per totum.

Naciò como aurora,20 c.1,l.A.

Vno en ſu nacimiento publica alegria, 16.c.1.l.C.

Hermoſura de la Virgen, y las razones porque conuino naciesſe hermoſa. 155. c. 1. Leaſe deſde el principio del §.1.haſta el.5.

Pro exalt. S. Crucis.

NVnc princeps huius mūdi eijcietur foras. Propriedad del ſieruo que pelea con las ſierpes,y las vence,298.c.2.

Pro S. Matth.

SEquere me. Le deſcubre la potencia de Dios en el ſujeto en quien obra, 150.c.1.

Secutus eſt eum. La mageſtad, y reſplādor que Chriſto tuuo en ſu roſtro, pues los atraya luego.168.c.1.

Non eſt opus valentibus medicus. El nombre,y oficio de medico q̄ truxo el Señor,y para que,473.c.1.l.D. Leaſe todo el cap.

Non veni vocare iuſtos, ſed peccatores. Vino para moſtrar en eſto ſu poder, y gloria. 111.c.2.l.A.

Niſi efficiamini ſicut parvulus. La niñez es agradable,y para ſer enſeñados nos emos de bolver a ella,474.c.1.l.D,per totum.

Pro S. Mich.

Quicumq̄ humiliauerit ſe. El nombre q̄ los Griegos dan a la humildad,y porq̄.132. c.2.l D.

Que ſea humildad, y quantas maneras ay della.126.c.1.l.A. Leaſe todo el §.

Debaxo de la humildad ſe entienden todas las virtudes.134.c.2.l.D.

El humilde haze de ſi vna eſcala para ſubir a Dios,139.c.2.l.D.

Hic maior eſt. Los dones del cielo humillan los hombres,y en que,112.c,2.l.D.

Pro S. P. N. Fraciſco

CONfiteor tibi Pater Domine, Porque ſe juntan muchas vezes eſtos dos nōbres de padre,y ſeñor en la eſcritura,470. c.1.l.D.per totum.

Pater, porque ſe llama padre de las lumbres,113,c.1.l.A.

Domine, que ſignifica ſeñor, y como lo es Dios,y Chriſto en ſu yglesia.104. Veaſe todo el §.3,

La extenſion,y ſeñorio de Dios, 149.c.1. l.C.

Abſcondiſti hac à ſapientibus. No llega el poder,y riq̄zas a la ſabiduria de Dios.3.c.1.

Llama a los principes del mundo ſabios, ibidem.

Sic fuit placitū. No ay comprehender los juyzios de Dios,151.c.1,per totum.

Tollite iugum meum. El yugo cae ſobre el cuello en ſeñal de obediencia,261.c.2.

La obediencia es grande ornamento de quiē la tiene,262.c.2.

Diſcite à me. Vna de las virtudes alabadas en la ſagrada eſcriptura es la humildad 132.c.1,l.C.

Reſoluiò Chriſto todo el Magiſterio en la humildad,entendiendo en ella todas las virtudes.134 c.2,l.D.

Hizo nueſtro padre ſan Franciſco de ſi vna eſcalera de humildad, haſta que vido ſu compañero vna ſilla en el cielo,140.c.1, l.A.

A la humildad de nueſtro padre ſan Frāciſco ſe le dio el don de profecia,y el conocer los engaños del demonio,3.c.1.

Pro S. Sim. & Iud.

SI mundus vos odit. Pone Dios a los mas eſcogidos a los ojos del mundo a que los aborrezca,465.c.2.l.C.

Nos emos de hōrar con el apellido de Chriſto,y nombre de Chriſtianos, 322.c.1.l.A.

Aſcendit

Pro omnibus sãctis.

Ascendit in montem. Los montes por su fertilidad eran simbolo de doctrina. 181.c,2.l.A.

Aperiens os suum. El fin que truxo Christo al mundo fue manifestar su ley. 474. c 2.per totum.

Que significque, os, en la sagrada Escriptura, y recebir la doctrina de la boca, 475. c.1 l C.

Beati pauperes. El valor que tiene el pobre euangelico para vencer el oro, y plata, q̃ todo lo vence. 189.c.1.l.A.

Beati pauperes. Los ricos piensan que lo son, porque nũca les an de faltar sus aueres. 456 c.1 l.B. Lease todo el c.4.

Beati pacifici. La sagrada Escriptura llama bienauenturados los q̃ representã a Dios fuente de bienauenturança, 138.c.1.l.A.

Pro præsent. cõmsãa.

Beati mundo corde. La pureza en q̃ consiste, 478 c.1.Per totum.

Lease todo el c.7.

El cuydado que tiene Dios de sus justos. 464 c.1 l.A.per totum.

Pro martyr.

Homo quidã peregre proficiscens. Apartado Dios delos malos no les queda sinò la muerte, 354.c.2.l.C.

Pro cõf. Pontif.

Vos estis sal terræ. El principe, y prelado conuiene que sean sabios, 351.c.1. l.D.

Pro doctor.

Vos estis lux mundi. Ordenò Dios q̃ vnos hõbres fueran lumbre de otros, 113.c.1 l.D.

El prelado es comparado a la lampara, y porque. 180 c.1 l.A.per totum.

La sabiduria no à de estar escondida, como, ni la luz. 539.c.1.l.A.

Glorificent patrem vestrum. Como el hõbre engrandece à Dios con el coraçon, y con las obras virtuosas, y viendolas los hombres le glorifican, 109.c.1.l.A.

Pro cõf. nõ Põti.

La pureza de los sacerdotes. y la castidad que an de guardar. 46 per totum.

Eccenos relinq.

Es grau valor dexar al que todo lo rinde, q̃ es el oro, y plata que todos desseã. 189 c.1.l.A.

Pro virgin.

Decem virginibus. Lease el tratado de ritu nuptiali. Del tiempo, de la hora, y ceremonias, que de alli se entenderà la parabola, 254.

Porque eran las virgines diez, y si eran necessarias, 268.c.2.per totum.

La excelencia de la virginidad, y castidad. 46 per totum.

Las virgines cõstituyẽ otro mũdo 53.c.1 l.B

La virginidad virtud real, y Christo la tuuo por corona, 53. (dem.l.A.

La Virgẽ sobrepuja la esfera del orbe, ibi

El cuydado de guardar los justos para cõseruar la virginidad 211.c.1.

Lo que se deue notar en la verguença en las donzellas. 226.per totum.

La virginidad requiere mucha constancia, 301.c.1.l.A.

Pro virgin. & marty.

Quem qui inuenit homo. Quien halla a Christo por Fè halla tesoro de oro finissimo, y en que se le parece, 191.c.2.l.A.

Prægaudio vadit. El gozo procede en el hombre de muchas cosas. 123.c.1.l.C.

Emit agrum illũ. Emos de procurar guardar la ley diuina con mucha solicitud. 475 c.1.l.D.

El hõbre fue llamado terrigena, y porque. 9.c.1.l.C.

Pro defunct.

La primera formacion del hombre de tierra, y porque. 59.c.1.A.

La moçedad, y hermosura pasa como flor. 153.c.1.

Porq̃la muerte se llama immutatio. 286.c.1

Para mouer a Dios a clemencia no ay medio mejor que traerle a la memoria que nos formò de lodo. 481.c.2.

La vida passa como sombra, 527.c.1 l.B.

Los bienes desta vida son como flores, 461.c.2.l.D.

La excelencia de la castidad, y como la guardaron muchos varones en la ley vieja. 50.c.1.l.C.

Pro professione.

El Religioso à de imitar alos santos. 51.§.2

La obediencia que à de tener a los prelados, 57 Lease todo el c.6.

Importa el cuydado enlos ojos para guardar la castidad, 211.c.1.

La Virgen votò virginidad: y la castidad votada es de mas merito, 47 per totum.

Pro velo monialium.

La virginidad es virtud real, y la virgẽ coronò a su hijo con la virginidad, 53.

La esmeralda es simbolo de la virginidad. 193.c.2.l.C.

La verguença y honestidad se à de notar en las virgines del señor, y el estar siempre con velo. 226.c.1 l.D.per totum.

La virginidad requiere mucha constancia, 301.c.1.

Pro sacerd.

La dignidad sacerdotal se denoto en la corona, 196.c.2.l.A.

PRO CONCIONIBVS.

In cap. ad fratres.

Qval sea el Religioso digno de honra, 96.c.1.l.A.

El prelado à de ser basa del edificio, y piedra angular.104 per totum.

El prelado es cabeça, su oficio, y delos subditos.180.c.1.

A de ser el prelado como el cuello de marfil de la esposa, y tambien sus ministros, 252 cap.1.

A de ser templo, altar, y trono ibidem.

A de ser como la torre de Dauid, defensa, y atalaya, 259.c.3.l.A.

Auemos de huyr de prelados sudicioses. 453.c.2.

LA hambre de Canà fue simbolo de la hambre espiritual, y falta de doctrina 533.c.2.l.B.

La hambre es gran miseria, 445.c.2. l.B.

Pro petit pluuiæ

Multa alia notatu dignißima ex sacris, humaniſq; litteris deprõpta scrutanti patefient, quæ (breuitati studentes) studioso lectori consulto ommittenda curauimus.

REGISTRVM.

A.B.C.D.E.F.G.H.I.K.I.M.N.O.P.Q.R.S.T.V.X.Y.Z.Aa.Bb.Cc.Dd.Ee.Ff.Gg. Hh.Ii.KK.Ll.Mm.Nn.Oo.Pp.Qq.Rr.Ss.

Omnes sunt quaterniones.

CON PRIVILEGIO,

Impresso en Cadiz, Por Fernando Rey, Año 1617.

BIBLIOTECA UNIVERSITARIA DE GRANADA

CON PRIVILEGIO.

Impreſſo en Cadiz, Por Fernando Rey,

Año 1617.

BIBLIOTECA UNIVERSITARIA DE MURCIA

Nº A
26-79