

A cimiento q̄ teniã de las cosas diuinas, o no hizieron caso de acordarse de Dios, ni de tener noticia del, como se colige dela propiedad del verbo Griego: tambien porq̄ aquel verbo habere, es lo mismo, q̄ possidere, tener, que se puede muy bien referir, y recibir por aquello que en la memoria se detiene.) *Deum habere in notitia.* Por esso, a aquel rico auarieto, olvidado, y menospreciador de la diuina prouidencia se le dixo, *Recordare, quia recepisti bona in vita tua.* Y lo que te auia de seruir para anillo de memoria, que erã los beneficiados recibidos, de esso te aprouechaste para no tener misericordia del pobre, y olvidar-te de la prouidencia de Dios, que da estos bienes de fortuna a los ricos, para por ellos comunicarlos a los pobres. Y tambien conoce, que suele Dios mudar las manos, y trocar las fuertes, segun la condicion de la vida: pero este con los demas de su bando anduieron el camino de aquellos que dixo Iob. 8. 13. *sic via omnium qui obliuiscuntur Deum:* o porque alli pretende Baldad amigo de Iob, dezir, en que viene a parar la felicidad de la vida humana, como la tenia a aquel rico, a quien se le dixo, puesto en suma miseria; *Recordare, quia recepisti:* y agora Lazaro, *Gaudet, tu autem cruciaris,* por tu oluido, de Dios, que te traxo a esse paradero. Que los Setenta trasladaron con mas claridad: *sic erunt nouissima omnium, qui obliuiscuntur Deum.* Porque, *viam perire,* es acabar la vida miserablemente, como se dize en el Psalm. 1. 6. *Nouit Dominus viam iustorum, & iter impiorum peribit:* fino es que se signifique, en aquellas palabras, la breuedad de la humana felicidad, de suerte, que, *viam, & spem perire,* sea dar de repente en tales angustias, que no sabe el hombre por donde salir dellas: al modo que vno que caminando pierde de repente el camino, y no sabe por qual a de echar. *Et reuocetur de via in medio annorum.* Por esso en el proprio Psalmo se compara el justo con el arbol, *Quae*

plantata est secus decursus aquarum, quae fructum suum dabit in tempore suo; & folium eius non defluet, & omnia quaecumque faciet prosperabuntur. Esto es, a vn arbol, que nunca se seca, sino perpetuamente està verde en inuierno, y verano, como la Palma, o la Oliua, o el Laurel: assi es la felicidad del justo; *sicut Oliua fructifera in domo Dei: in Psalm. 51. 10. & Psalm. 91. 13. Sicut palma, & quasi Cedrus.* Estos arboles son viuaces, viuen muchos siglos, y es proverbio del Espiritu santo; *secundũ dies ligni, erunt dies populi mei.* Nos otros de zimos, viuirã por peñas: y del justo se dize, viuirã por arboles.

Tambien, *Via omnium, qui obliuiscuntur Deum,* puede tener otro sentido, que signifique, *Via, viuendi institutum, & consuetudinem.* La vida, y costumbre por donde vn hombre camina, que cada dia huella, y passea las costumbres malas que repite, y lo que siempre piensa, que solemos significar, quando dezimos a vno, en que pasos andais. El Hebreo (*Via*) a *consuetudine dicitur, a calcando, & terendo:* como passada, y hollada, y muy bien, (*Via*) se dize (*Vita*) porque viuiendo taminamos: *Non enim habemus hic manentem ciuitatem.* Esto es, en que podamos quedar con quietud, sino siempre vamos en demanda de fillas perpetuas, y de descanso. Esso me da que se halle en la sagrada Escripura en singular numero, como: *Exultauit vt gignas ad currendam viam.* Como si dixerã, a poner por obra lo q̄ se le mandò. Esso me da que se halle en el numero plural, vt Iob. 40. 14. *Ipse est principium viarum.* Principio de los caminos, principio de las obras de Dios, quiere dezir: y de la propria suerte, *in initio viarum tuarum.* El Hebreo, *via sua,* y como en el Psal. 24. 11. està dicho, *Vniuersa Via Domini (obras del Señor) misericordia, & Veritas.* Assi en el Psal. 76 17. se dize singularmẽte, *Deus in sancta.* (esto es, en el tabernaculo, o en el arca dode estauã las señales, o instrumẽtos de las obras diuinas: la vara, el Manã, las tablas de la ley) *Via tua, id est,*

La felicidad del malo en el fin se seca.

El justo es arbol q̄ siempre està verde.

Eccle. 24. 17. Isa. 65. 22.

Via, Viuendi ratio, et consuetudo.

Via, vnde dicitur.

Hab. 13. 12.

Psal. 18. 6.

Via en pluraliter dicitur, quid. in prob. 8. 22.

Isai. 38. 10

A opera, o la costumbre en las obras de Dios, porque se sigue luego; *Tu es Deus qui facis mirabilia*. Donde el camino, o caminos significan las obras. Y el mal viuir continuado, y las malas costumbres de los vicios es el camino, o caminos de aquellos, *qui obliuiscuntur Deum*, y q̄ no cuydan de la ley de Dios.

Dios se mueue a acordar se de nosotros de las buenas obras q̄ nos haze.

B Al contrario sucede en Dios, q̄ de las buenas obras que cada dia nos haze, como a criaturas se mueue a acordar se de nosotros, y a vsar cō los suyos d̄ misericordia. Esto sale de la perfección de la diuina naturaleza; *Cui propriū est misereri semper, & parcere*. Adornase Dios cō este atributo, y hermosa mucho a los Reyes, y Principes. Capitulo

lino escribe, que Marco Antonio Vero, solia dezir, no solo con verdad, sino con animo de Rey: *Inhumanum plane esse humanis casibus, & calamitatibus non ingemiscere*. El mismo autor, dice Gordiano, el mas viejo auer sido de blandísimas entrañas, y que tenia costumbre de llorar todas las vezes que vey a açotar algun muchacho en la escuela; y por esto lo juzga por hōbre di-

C no de reyno, e imperio. Aeliano lib. 4 de varia historia, refiere auer sido grã verguença para aquel tirano Alexandro Ferentio, no auer llorado, oyēdo representar vna tragedia poetica de cosas tristes, porque este tal menos ternia misericordia de los suyos en sus trabajos. Muy claramente promete Dauid al varon misericordioso vida bienauenturada, y silla real. *Iucundus* (agradable, y felizmente viuirà) *homo qui miseretur* (el varon que tuuiere misericordia) & *commodat* (no solo viuirà con dicha y contento, sino también serà para si muy vtil, y provechoso)

cornu eius exaltabitur in gloria, ternà dignidad suprema, y real.

D Esta conuiscion, y clemencia se parece, y luzē en los principes, en acudir a sus subditos en los casos mas tristes, y successos mas calamitosos, para sobrelleuarles, y en quãto fuere posible repararlos. Lo qual se dice cō elegancia en el codigo Theodosij, lege. 23 de petit. & vltro debitis: *solent impera-*

tores duriores casus, & trestiore fortuna imperatoria humanitate mollire. Y tambien para que vean, com dize Plinio,

ut principes ciues suos amare videantur omnino. Porque si el Rey se compadecce, hasta derramar lagrimas de las calamidades de los suyos, y no ven como podran dexar de dezir; *Ecce quomodo amabat eos*. Y no bastan lagrimas derramadas, sino se acude con la obra al remedio de la miseria. Y al que solamente llora, y no trata del socorro, pudiendo, se le puede dezir lo q̄ quenta san Augustin, de aquel que cayò en vn pozo muy hondo, que viēdolo vno, y compadeciendose del, le dixo; *Miser quomodo decidisti in puteum? at ille: quid refert quomodo incidere? Hoc potius age, ut hinc educar*. Nam quid proderit (dize Santiago) *si cum frater, aut soror nudi sunt, dicat aliquis, ite in pace, & non dederit necessaria corpori*. Como si dixera, q̄ aprouechan las palabras blandas, donde es necessaria la obra, y el que habla lo puede remediar: asì lo dize Sa-

lomon: *Qui pronus est ad misericordiam, benedicetur, de panibus enim suis dedit pauperibus*. El Hebreo; segun Pagnino, la Real, Tigurina, y Vatablo: *Pronus, vel benignus oculo, vel benignus oculus*. Donde de tal suerte se encarga la benignidad, y blãdura de animo, que no solo estē la misericordia en los ojos, sino tambien en la obra.

Precioso Dios de ser, y parecer misericordioso; y mostròlo cō palabras, prometiendo nuestro remedio, tomãdo, y recibiendo nuestra naturaleza. Acordòse de su misericordia, y cō la obra cumplio su promesa, y resplandescio esta virtud de animo real, con siderando en que sazón, y coyuntura se hizo hombre; que fue quando el mudo estaua mas estragado con vicios, y el hombre mas necesitado de remedio: porque aunque auian precedido muchos siglos rotos, y perdidos, era el mas corrompido de todos. Aquella

Iniquitas maxima, & negatio contra Deū altissimum, de Iob. 31. 28. que segun Filipo Presbitero, Beda. S. Thom. Nicolao, y todos los Hebraisantes, Caieta-

no

no

no

no

no

no

Plin. in p. neg.

Prob. 22. 9.

Dios se precia de misericordioso.

Coyuntura en que Dios se hizo hombre.

A no, y Vatablo, entienden del pecado de la supersticion, e idolatria, que tenia poseido el coraçon de los mortales, era tenido por Dios el vulto de oro, adorada la plata, y a la estatua del alabastro mudo hincava la rodilla el vulgo tonto. Andava repartida la tierra que Dios criò entre los ydolos vanos. Rodas adorava al Sol, y assi le leuantò el Coloseo de metal soberuio: Chipre seruia a Venus: Candia a Iupiter: Roma se preciaua del Dios Marte: la crueldad era braua, que dexado a parte el comerse los vnos a los otros; por gran hazaña se tenia el matarse: assi celebraron a Lucrecia, Caton, Othon, Cleombroto, el qual se despenò despues de auer leydo la doctrina de Platon. La torpeza, y deshonestidad estaua con todos los vicios tan en su punto, que si vn punto mas subiera, la tierra fuera infierno, y dexada la gentilidad a parte, el pueblo de Dios podia repartir vicios con todo el mundo. *Omne caput* (los gouernadores seglares) *optimates capita populorum* Et *omne cor merens* (los Eclesiasticos, coraçon de la republica, donde comieça el mouimiento de vida) los vnos con vagido, sin saber lo que an de juzgar, ni como an de gouernar. Andaseles la cabeza: los otros con gota coral, sin que puedan comunicar consejos de vida al cnerpo de la republica, y todo el, *planta pedis vsquè ad verticem capitis non est in eo sanitas*. Porque aunque le quiera herir, no tiene donde, y del castigo no ay esperança de enmienda: pues que aun estando assi, se estaua en sus treze. Dize, que la ciudad casta, y leal otro tiempo, se auia hecho publica muger infame: que la que estaua llena de justicia, y rectitud, estaua ya hecha cueua de homicidas. *Argentum tuum* (tu doctrina purissima) *versum est scoria*; ya estaua mezclada con errores. *Vinum tuum mixtum est aqua* (adulterada como el vino agnado) *Principes* (tus juezes) *infideles*, femetidos sin verdad, cõpañeros de ladrones, perdidos por dones, *omnes diligunt munera*. Dauid dize, que la viña que el Señor trasplanto

de Egipto. *Vineam de Aegypto transtulisti* (id est, vittem) que assi se junta bien con lo que se sigue: *Extendit palmites suos vsquè ad mare, & vsquè ad flumen propagines eius*. Porque es elegante amplifiçion de vna vid, que estiende sus ramas, y sarmietos de vna parte a otra; como si dixeramos, vna parra que alcaga de mar a mar. Otros leen, *Vittem ex Aegypto traduxisti*: pero en este lugar significa vna viña de muchas parras, y cepas, que ya auia muchos siglos que estaua en vso plantarla desde Noe, que primero se dixo, *plantasse vineam*. Y reduxo las vides, a liños: y compara assi a su pueblo por la estimacion en que lo tenia; porque en Siria, y Arabia, la viña era de gran precio, pues que Salomon la nombrò en argumento de su poder, y de su riqueza. *Magnificauit opera mea, adificauit mihi domos, & plantauit vineas*. A esta tal, *exterminauit eam*, (Hieronimo, *vastauit*) destrozò sus pananos, *Aper de sylua*, vn xauali. Micheas se lamenta, y llora, porque dize que andava a buscar vn santo, vn justo, y que no lo hallaua, como quien anda a vindimiari vn cencerron mal maduro para comer, *Non est brotus ad comedendum*. Y el mejor dellos, *quasi paliurus*, arbol espinoso; que si os llegais a el, le auéis de dexar preda: *qui rectus quasi spina de sepe*. Escambrones de vallado, que si saltais por cima, dexais la capa. Y sino vuiera otro malo entonces sino Herodes, que de ay a poco por matar al Señor, matò tantos inocentes, y entre ellos a vn hijo suyo, como lo cuenta Macrobio, porque auia fama, dize, estar en los hados, que auia de nacer del linage de los Indios vn gran Monarca. Y en tiempo deste rauioso Lobo, deste Leon sangriento, se acordò de su misericordia, *& suscepit Israel*. Y no solo en su tiempo se hizo hombre, pero aun por el, donde resplandece su clemencia. Y si quisiera el matuado despues de auer buscado al Señor para quitarle la vida, y bañado se en tanta sangre de niños, pudiera arrepentirse, y aprouecharse de su misericordia, y saluarse. Dixolo Isai. 40.

Eccle. 2. 4.

La viña fue siempre estimada. Mich. 7. 1.

Macrob. lib. 2. satur. c. 4. Sucto. in respas.

Isai. 1. 5. explicatur.

ps. 79. 9.

A *Consolamini, consolamini* (gran necesidad tenian de consuelo, pues no creyendo a los prometimientos hechos por Dios lo auian irritado, y en castigo de su incredulidad auia prometido su captiuero entre las gentes, y porque de todo punto no desesperaran, y se apartaran de Dios, y del verdadera culto fuyo, con el exemplo de la gentilidad, repite el profeta estas palabras) *popule meus, loquimini ad cor Hierusalem.* Vatablo. *Quae gratia sunt futura.* Palabras consolatorias, como Sicheu quando estrupo a Dina: donde nuestro Vulgato dize; *Tristisq; delinuit blanditijs.* El Hebreo, y Vatablo: *Locutusq; est ad cor puella,* vel *secundum animu puella.* Esto es, hablaua con ella amigablemente, regalauala cō palabras. Asi Isaias, junta da, congregense para que escuchen bien que estan muy tristes: dezi de, que *Completa est militia eius,* el tiempo determinado de su captiuero. Los Seteta, *humilitas eius.* Nuestra Vulgata, *malitia eius,* su trabajo, y cuydado, segun aquello de Christo, *sufficit diei malitia sua.* Bastale al dia su trabajo, de cuydar para comer en el, sin afigiros para el de mañana: *Completa est malitia eius.* Todo es vn sentido, venido es el fin de su pelea y trabajo, perdonados le son sus pecados. *suscepit de manu Domini duplicia,* dobladas mercedes, muchos beneficios. No se a de entender como lo entiende el maluado de Lutero, aquel, *pro omnibus peccatis tuis,* que dize, que por los pecados se da gracia, antes por ellos se pierde: sino quiere dezir, que fue tanta la diuina bondad, que mereciendo el hombre el infierno por sus culpas, quando ellas mas sangrientas, entonces se acordò de su misericordia, y se mostrò piadoso; y quando se temia el castigo, dio el perdon, y en lugar del infierno abrio el cielo. Recibe a Israel, y haze se hombre quando el mundo estaua mas estragado, y perdido: y quando se esperaua que viniera con vn grã de incendio, como vernã el dia del iuyzio, vino con gran misericordia, vistiendo se de nuestra flaqueza. Pe-

ro a san Pablo oyremos en el parrafo siguiente.

CAPITULO VI.

En el qual se prosigue, y pondera la sazon en que Dios se acordò de su misericordia, para recibir en si nuestra naturaleza.

Verdaderamente es de gran gusto, y consuelo considerar lo que adierte san Pablo acerca de el tiempo en que Dios mostrò su misericordia, recibiendo carne de su pueblo Israel, y el estado, y calidad de las personas, con quien Dios la usò, para con esta consideracion firmar, y corroborar nuestra esperança, y hazer q̄ no se auerguense, pues tenemos por prèdas de nuestra salud, no solo el testimonio del Espiritu santo, pero la caridad y misericordia del hijo de Dios, su encarnacion, y muerte. *Vt quid enim Christus, cum adhuc infirmi essemus, secundum tempus, pro impijs mortuus? vix enim pro isto quis moritur: nam pro bono forsità quis audeat mori. Commendat autem Deus Charitatem suam in nobis, quoniã cū adhuc peccatores essemus, secundum tempus Christus pro nobis mortuus est, q̄ declarãdolo biẽ descubriremos grãdes riquezas.* *Vt quid Christus* (en el Griego se lee) *quid enim?* Y algunos, cõjecturando, dize, q̄ el interprete leyò, *ad quid, o, Vt quid enim?* Asi lee S. Ambro. e Ireneo. El mismo sentido es, y la oraciõ dicha con mas vehemencia, y mas afectuosa, y muy acostumbrada del Apostol, que es tanto como si dixera, para que Christo auia de morir (que alli se entiede el hazerse hombre, porque de otra suerte no muriera) para justificar los impios, sino quisiera juntamente, quanto es en si darnos ciertas prèdas de nuestra salud eterna? porque si Dios nacio, y murio, y por los enemigos peccadores

Paul. Rom. 5. 8. illustratur.

Amb. sup. hunc locu. Iren. lib. 4. c. 13. in fine

dio

A dio su sangre, y vida, como no nos à de alabar la gloria prometida, siendo ya amigos reconciliados? En lo que dize (*secundum tempus*) se puede juntar con la particula precedente (*cum adhuc infirmi essemus*) no porque la enfermedad del genero humano antes de la venida del Señor al mundo ayà sido causa de auer sido desamparada por todo aq̃l tiempo del diuino fauor, y auxilio; por q̃ no auer venido antes por esta enfermedad, no engrandeciera la misericordia de Dios, que el Apòstol pretè de alabar, y encargarnosla en estas palabras. Pero es argumento de auer diferido el Señor tantos siglos su venida en nuestra carne de su sabiduria, y clemencia, è sperat a tiempo que los hombres con los ojos viesse, y con las manos palpasse su ignofàcia, y experimentasse su flaqueza, para que dilatado, y deseado fuèra mas estimado quãdo se le diera. Dixolo el Apòstol a los de Licaonia: *In prateritis generationibus Deus dimisit gentes ingredi vias suas.* Con las quales palabras se muestra estar todos los malos corrompidos con todo genero de pecado, y oluido de Dios, y de la piedad, y verdadera religion, porque *vnusquisq̃ in suã viam aberrabat.* De manera, que (*infirmi secundum tempus*) lo entendamos por la condicion de la humana naturaleza, que estaua en aquella era flaca, sin fuerças; *Nam prius sicut paruuli eramus sub tutoribus, & actoribus.* Y esto es a mi ver lo que el Apòstol llamò, *plenitudinem temporis.* Auèr Dios aguardado, que estuuiesse los hòbres en estado tan miserable.

B Tambien se puede juntar aquel (*secundum tempus*) con la palabra que se figure (*mortuus est*) haze mejor sentido, y la junta Origenes, Ambrosio, y Theofilacto sobre este lugar, de lo qual podemos sacar dos sentidos. El vno de san Ambrosio, que aquel (*secundum tempus*) sea vna modificacion de aquella palabra (*mortuus*) y quiera dezir, que murio Christo, no como los otros, hasta resucitar el dia del juyzo, sino, *ad tempus*, por tres dias: pero no haze mu-

cho esto al intèro de san Pablo. El sentido de Theofilacto, y Origenes es al proposito (*secundum tempus*) esto es, *tempestiue, & oportune.* A su tiempo, y quando vno mayor necesidad, no antes, ni despues; no luego que pecò Adan, porque assi no se conoceria la grauedad de la culpa, no auiedo experimentado su estrago en los descendientes: no en la fin de los siglos, porque los animos de los hòbres con la mucha tardança desconfiaran, sino a buena coyuntura.

Cum essemus infirmi no parece q̃ significa aqui (*infirmi*) la culpa del pecado, porque la tal, mejor se llama muerte, que enfermedad, segun aquello ad Ephesios, 2. 5. *Cum essemus mortui pro peccatis.* Y luego dize S. Pablo, de la muerte del pecado. *Aliud est ergo esse infirmos, aliud peccatores.* La propiedad de la palabra significa, fragiles, enfermos, impotentes, como quando dize, *Infirmum in fide assumite.* Y ad Gal. 4. 9.

Quomodo convertimini iterum ad infirmitatem, & egena elementa, quibus denuo seruire vultis? Siendo pues enfermos, insuficientes, destituydos para poder por nras fuerças proprias boluer en grã de Dios, alcãçar lo eterno: no eramos verdaderos Israelitas, fuertes cò Dios, sino pobres necesitados de ageno fauor, *secundum tempus, Christus pro impijs mortuus est.* Esto es, el inocente por los culpados, el señor por los fierros mal merecedores, y dignos de la muerte.

Finalmente, la virtud, fortaleza, y sabiduria de Dios, por los enfermos, flacos, e ignorantes: que por él enfermo alguno se haga enfermo, alguna equidad ay. *Quis infirmatur* (trabaja, està doliente en el cuerpo, o triste en el alma) *& ego non infirmor* (que yo no estè doloroso, y triste como enfermo) calamitoso, miserable: que con este nombre llama san Pablo a sus trabajos, *infirmiuitates*: y es vn grãde afecto de amor, y caridad. Pero que vno apereca la muerte, para librar a otro de su enfermedad, cosa es mas excelente, y acto mas heroico. Si vno diesse la vida por librar de la muerte a vn inocente,

digno

Ad. 14. 16 *In prateritis generationibus Deus dimisit gentes ingredi vias suas.* Con las quales palabras se muestra estar todos los malos corrompidos con todo genero de pecado, y oluido de Dios, y de la piedad, y verdadera religion, porque *vnusquisq̃ in suã viam aberrabat.* De manera, que (*infirmi secundum tempus*) lo entendamos por la condicion de la humana naturaleza, que estaua en aquella era flaca, sin fuerças; *Nam prius sicut paruuli eramus sub tutoribus, & actoribus.* Y esto es a mi ver lo que el Apòstol llamò, *plenitudinem temporis.* Auèr Dios aguardado, que estuuiesse los hòbres en estado tan miserable.

Ad Gal. 4 *Nam prius sicut paruuli eramus sub tutoribus, & actoribus.* Y esto es a mi ver lo que el Apòstol llamò, *plenitudinem temporis.* Auèr Dios aguardado, que estuuiesse los hòbres en estado tan miserable.

D Tambien se puede juntar aquel (*secundum tempus*) con la palabra que se figure (*mortuus est*) haze mejor sentido, y la junta Origenes, Ambrosio, y Theofilacto sobre este lugar, de lo qual podemos sacar dos sentidos. El vno de san Ambrosio, que aquel (*secundum tempus*) sea vna modificacion de aquella palabra (*mortuus*) y quiera dezir, que murio Christo, no como los otros, hasta resucitar el dia del juyzo, sino, *ad tempus*, por tres dias: pero no haze mu-

cho esto al intèro de san Pablo. El sentido de Theofilacto, y Origenes es al proposito (*secundum tempus*) esto es, *tempestiue, & oportune.* A su tiempo, y quando vno mayor necesidad, no antes, ni despues; no luego que pecò Adan, porque assi no se conoceria la grauedad de la culpa, no auiedo experimentado su estrago en los descendientes: no en la fin de los siglos, porque los animos de los hòbres con la mucha tardança desconfiaran, sino a buena coyuntura.

Cum essemus infirmi no parece q̃ significa aqui (*infirmi*) la culpa del pecado, porque la tal, mejor se llama muerte, que enfermedad, segun aquello ad Ephesios, 2. 5. *Cum essemus mortui pro peccatis.* Y luego dize S. Pablo, de la muerte del pecado. *Aliud est ergo esse infirmos, aliud peccatores.* La propiedad de la palabra significa, fragiles, enfermos, impotentes, como quando dize, *Infirmum in fide assumite.* Y ad Gal. 4. 9.

Quomodo convertimini iterum ad infirmitatem, & egena elementa, quibus denuo seruire vultis? Siendo pues enfermos, insuficientes, destituydos para poder por nras fuerças proprias boluer en grã de Dios, alcãçar lo eterno: no eramos verdaderos Israelitas, fuertes cò Dios, sino pobres necesitados de ageno fauor, *secundum tempus, Christus pro impijs mortuus est.* Esto es, el inocente por los culpados, el señor por los fierros mal merecedores, y dignos de la muerte.

Finalmente, la virtud, fortaleza, y sabiduria de Dios, por los enfermos, flacos, e ignorantes: que por él enfermo alguno se haga enfermo, alguna equidad ay. *Quis infirmatur* (trabaja, està doliente en el cuerpo, o triste en el alma) *& ego non infirmor* (que yo no estè doloroso, y triste como enfermo) calamitoso, miserable: que con este nombre llama san Pablo a sus trabajos, *infirmiuitates*: y es vn grãde afecto de amor, y caridad. Pero que vno apereca la muerte, para librar a otro de su enfermedad, cosa es mas excelente, y acto mas heroico. Si vno diesse la vida por librar de la muerte a vn inocente,

digno

Ad. 14. 16

Ad. 14. 16

Rom. 14. 16

1. Cor. 11.

30.

A digno era de alabanza, y estimacion: pero que el justo muera por el malhechor, esto excede a toda capacidad humana, y causa grande admiracion, y dize luego el Apostol: *Vix enim pro iusto quis moritur, nam pro bono forsitan quis audeat mori.* Pondera san Pablo, q̄ Christo aya muerto por los malos; y la particula, *forsitan, etenim*, afirmatiuamente se a de explicar; porque no es tanto aprobacion, como explicacion de lo dicho; y es el sentido; *Vix certe pro iusto quis moritur.*

Hier. epist.

151. q. 8.

B

Origenes.

San Hieronimo escriuiendo a Gellasia, preguntando de la inteligencia deste lugar, dize, que (*iustum, & bonum*) se an de tomar aqui en el genero neutro: esto es, *pro re iusta, & bona*, en la qual significacion tambien le toma Origenes sobre este lugar, y dize; *si quis iuste, aut iuste de causa mortem demeritus sit, vix patienter ferat. Nam pro bona, id est, magna aliqua utilitate consequenda, forsitan aliquis se morti exponeret.*

Esta explicacion verdaderamente no es tan germana, y suave, por dos razones. La primera, *quod bonum, & iustum, respondet pro impijs, & peccatoribus*: donde la sententia, o sentido es de las personas, y no de las causas. Lo segundo, porque tambien Christo nuestro Señor muriendo por los pecadores, juntamente murio por causa justa, y buena, que fue por la redempcion del genero humano, y por ilustrar la gloria de Dios. A otros les parece q̄ son nombres adiectivos aquel (*pro bono, pro iusto*) y no se an de recibir en substatiua, ni neutral significacion, de manera q̄ haga este sentido. La muerte de Christo por los pecadores, de esto parece muy digna de ser estimada, y alabada, y singularmente ilustre, q̄ a penas ay quien quiera poner su vida por otro, aunque sea justo: pero porque alguna vez sucede, dize luego: *Nam pro bono forsitan quis audeat mori.* Por lo qual en el nombre de justo, y bueno, vna propria cosa se significa, como le parece a Theofilacto, y assi sera vna sola comparacion del que muere por el bueno y justo, a el que muere por los im-

pios, y malos.

Pero el sentido mejor, y mas llano es, que en este lugar distingue el apostol tres grados de caridad, con la qual vno se puede poner a sufrir la muerte por otro. El primero, sea morir por vn justo. El segundo, morir por vn bueno. El tercero, morir por vn impio. De xo san Pablo de nombrar las otras especies de amor, como morir por los deudos, por los hijos, y por los amigos: porque destos auia dicho Christo nuestro Señor: *Si non diligitis eos, qui vos diligunt, quam mercedem habebitis? nonne, & publicani hoc faciunt? & se salutaueritis fratres vestros tantum, quid amplius facitis? nonne, & ethnici hoc faciunt?* Mostrandos en esta sententia, q̄ si estas especies de amor natural no se refieren de alguna manera a Dios, y por Dios, no son de merito alguno acerca del: y por esso el Apostol hizo mencion destos grados inferiores. Dize pues del primero grado, q̄ a penas ay quien ponga la vida por un justo. Justo se llama vn varon inocente, adornado de la virtud de la justicia, queda a cada vno lo que le pertenece, pero no liberal, y en demasia largo. Por este tal no faltara quie lo alabe de palabra, quie buelga por el en ocasiones: pero muy raro sera, el q̄ quiera poner a riesgo su hora, y hazienda por su libertad, y a penas, y mayor dificultad se hallara quie ponga por el la vida al tablero. Del segundo grado dize; *Nam pro bono forsitan quis audeat mori.* Bueno se llama aq̄l q̄ en si esta adornado con todas las virtudes, y que nos combida a que le amemos con algun singular beneficio, o que nos a dado, o que nos a prometido. *Bonum enim sui est diffusiuum*: dixo S. Dionisio. El bueno excede al justo, tomando la justicia no por toda virtud, porque en este sentido los justos tambien son buenos, sino por vna virtud particular, que inclina al que la tiene, *reddere vnicuique plus suum*. Y deste dize, que por vettura avra alguno que por el se ponga a manifesto peligro de muerte, *forsitan quis audeat mori*, como fueron Pilades, y Ortelles, y los

Tres grados de caridad.

Mat. 5. 49

Justus quis

Bonus quis

En que excede el bueno al justo.

Pita-

A Pitagoras, que cuenta Ciceron. 2. officiorum, Damon, y Pytras, vn Theseo, y vn Pritheo. Tiepla, y modera su sentencia, por la palabra (*forstian*) y por el verbo (*audeat*) para mostrar la dificultad, y exagerar el miedo de la muerte. *Audeat* (id est) elija el morir, a diferencia de los soldados que en la guerra pelean, no eligiendo la muerte, sino para vencer, y escapar viuos, para diferenciarse tambien de aquellos, cuyos animos ocupò la vanidad, que por si propios, o por la gloria mundana, se ofrecieron a morir, como Crodo Atheniense, los dos Decios Romanos, y el Regulo, y otros de quien se lee en las profanas historias, que por bien de las republicas se entregaron a la muerte: y para diferenciarse de los dos hermanos, que finge la poesia, Castro, y Pulox, que entre si diuidieron, mouidos del amor natural de la sangre la inmortalidad.

Virg. 6. Aenid. *Si fratrem Pollux alterna morte redemit.*

Otra cosa es morir por el bien de la virtud, o por librar al amigo: lo que dize; *Forstian quis audeat mori*, no es interrogacion, sino afirmacion. No niega el Apostol auer derramado su sangre los Martires por Christo nuestro fumo bien, y sumamente bienhechor, y tener muchos para esto promptissimo el animo. Y por ventura se manifiesta el tal, y en esta disposiciòn el que dezia: *Ego libentissime impedam, & super impendam ego ipse pro animabus vestris*. El tercero grado es, morir por nosotros, que ni eramos justos, ni buenos, que le pudimos dar, ni que pudo interesar con nosotros aq̃l que *bonorum nostrorum non indiget: q̃ eramos peccadores, y enemigos declarados, y perjudiciales?* Deste vltimo genero de amor se sigue luego: *Comendat autem Deus charitate sua in nobis: comendare*, es abonar, acreditar, poner bien, o en buena opinion. Cice. 7. in Verrem. *Qui cum se virtute, non genere populo Romano commendari putaret. & in bruto. Nulla re vna magis commendatur orator, quam verborum splendo-*

1. Cor. II. 15.
Psal. 15. 1.

re, & copia. Con ninguna cosa mas se acredita, o mas nombre gana. Horatio. lib. 1. epist. 2. ad Lollium.

Asperitas agrestis, & concinna, grauisque Quae se commendat tonsacuta.

Se acredita, y gana opinion. Afsi el Apostol; *Commendat autem charitatem suam Deus in nobis*. Acredita Dios, abona, y justifica la voluntad que tiene a los hombres, amandolos sobre todos los grados de amor. Como tambien dixo; *Iniquitas nostra iustitiam Dei commendat*. Da testimonio, y prueua, y abona su justicia. Y en el. 2. de los Macha. 4. 24. se escriue de Menelao, que fue abonado con el Rey Anthioco: *At ille commendatus regi, magnificans faciem potestatis eius, & semetipsum retorsit summum sacerdotium*. Esto es, como se abonasse con el Rey, como tuuiesse el Rey buen credito del, como grangeasse su gracia, y beneuolencia. Estando bien puesto, y acreditado tornose a inuestir la dignidad sacerdotal. Afsi abona Dios el amor que tiene a los hombres: *Quoniam cum antea peccatores essemus, secundum tempus Christus pro nobis mortuus est*. Que siendo todos sus enemigos, y trayendo la mancha de la culpa con nosotros desde el delito, y maldad de nuestro padre primero: no se despreciò de vestirse nuestra flaca naturaleza, para con ella destruyr nuestras maldades, y con qualquiera muerte, sino la mas torpe, cruel, y afrentosa. Excede en esto los limites del amor criado, y humana caridad, que solamente alcançò ser justo poner la vida por librar al amigo. Pero no hallò Christo en nosotros alguna inocencia deuida, que le mouiera a morir, ni hallò amistad que por fauorecerla se pudiera a semejante peligro, ni hallò bondad que amar, ni virtud que defender, sino derramando su sangre por nosotros, nos hizo quanto es de su parte, justos, amigos, y con Dios reconciliados.

Rom. 3. 5.

comedere quid.

Del discurso que emos lleuado en la explicacion deste lugar, sacaremos coti

A con evidencia nuestro intento, que es *Disposicion* auer el Señor tomado carne humana, *de la diuina sabiduria en el tiempo de redempcion.* y acordado se de su misericordia, en tiempo y coyuntura quando mas pudo resplandecer, que es aquel (*secundū tempus*) que expulimos, *tempestiue, & oportune*: porque segun apuntamos atrás, conuenia a la disposicion de su diuina sabiduria, que se acordasse de su misericordia al tiempo que la obra suya auia de ser al mundo mas provechosa, y saludable, porque fue necesario que el mundo primero conociera su ignorancia, y ceguera en que andaua, adorando y dolos, teniendo por Dioses animales brutos, como lo acotumbrauan en la ley de naturaleza. Llegose luego el tiempo de la ley de Moyses, que instituyò preceptos, y sacrissimas ceremonias, para que desta manera los apartara de la ydolatria: y de qualquiera otro pecado: però aquella ley muerta, y sin espíritu, mostraua lo que auian de hazer, pero no les daná gracia para cūplirlo, era forçado a pedir el fauor diuino, y al Mesias, y que el Señor se acordasse de su palabra, y misericordia prometida: y a este tiempo tan proprio para aproucharse della la embió el Señor.

B También fue traça de la diuina Sabiduria, y profundo consejo, prometer el remedio muchos siglos antes, y atrasados, para q̄ todos, no solo a los presentes, y que estauan por venir, però también a los passados les fuera su venida en carne mortal provechosa, pues le auia cōcebido primero por fe; de manera, q̄ el Señor no tarde, ni temprano, sino muy a tiempo, *Recordatus est misericordie sue*. Toda la qual doctrina se toma a la letra de san Leon Papa, serm. 3 en el medio donde dize todo lo dicho con grandissima elegancia.

C Últimamente vemos su inmensa caridad, por aquellos con quien uso de clemencia: a los quales san Pablo dá tres nombres, en el lugar declarado, enfermos; *Cum adhuc infirmi essemus*: impios, y maluados, *pro impijs mortuus est*: pecadores: *Cū adhuc peccatores essemus*. Enfermedad, flaqueza, dize, no firmeza

D vna debilidad, que queda despues de vna larga enfermedad; *Infirmatatem corporis, animi virtute superauit*, dixo Cicero pro Syll. ron. Impiedad, iniquidad, y maldad importa, particular, el que es infiel a Dios, a su patria, y a sus padres. *Me su impietas, gerat* (dixo Teren. in Pis.) *Deorum immortalium has esse in impios, & consecratos penas constitutas. Gens impia* (dixo Virg. 2. Geor.) *Domus impia*. Ouidio. 8. Methamorph. *Peccatum*, significa el defecto que se haze contra el officio, o contra la ley. Cicero, lib. 3. ad Atticū. *Scio nos nostris multis peccatis in hac aruina incidisse*. Y Virgilio.

Luant peccata, ne illos iuueris auxilio. *Virg. 10. Aen.*

Pues para dar fuerças, y salud, al flaco, al enfermo que no las tenia, para leuantar se de la culpa; y obrar la ley diuina, ni andar por su camino; para justificar al impio, al infiel, que le quebrantò a Dios la fe, y palabra que le dio: para recociliar al enemigo pecador, que auia menester vn mediador, y abogado, que asentara las pazes cō Dios. *Christus* (dize Pablo) *pro nobis mortuus est*: que siendo vna gente impia, de vn siglo maluado, murió por nosotros. Y aqui se encierra el hazerse hombre, y el nacer; que sino viniera al mundo, y naciera como muriera, y acabara por nosotros? Por el enfermo nace y muere, por el impio, por el pecador, por el auaro, por el deshonesto, por el homicida, por el gloton, al fin por sus enemigos, y en la era de mayores males: *Et ubi abundauit delictum* (despues que el pecado, y maldad creció) entonces, *superabundauit, & gratia*: salio de madre la gracia.

Todo lo que la Virgen nuestra Señora dixo en este verso, auia dicho primero Dauid en breues palabras en el Psal. 97. 1. *saluauit sibi* (el Griego, y el Caldeo, *eum*) esto es, *Dei populū*: saluò, librò a su pueblo) *dextera eius, & brachium sanctū eius*. Christo, dize Vatablo que es la diestra, y braço del Padre; *saluauit, attulit mundo salutem (illi) id est, in honorem patris ipsius*. Y siguese luego

Traça de la diuina sabiduria.

infirmas quid.

Rom. 5. 20.

A luego; *Recordatus est misericordiae suae* (Vatable) *adductus misericordiam missus est filius*. Y declaralo luego David, *Et veritatis suae domui Israel*. Porq̄ el misterio de la encarnacion, no solo es obra de misericordia, sino tambien de justicia, y verdad: porque siendo deuido todo lo que se promete, o de justicia, si es concierto, y pacto oneroso, o de verdad, y fidelidad, si es concierto llano, y promesa simple. Y auiedo si-

do prometida la venida del hijo de Dios al mundo, bien se dize, que quando vino, *Recordatus est misericordiae suae*: por auerse dado sin meritos nuestrs: y llamase obra de justicia, verdad, y fidelidad, por auerse prometido: pero de tal suerte obra de justicia, que no repugna a la misericordia, pues este debito de hazerse Dios hombre, pro cedio de gracia, y misericordia; porq̄ mouido destas, lo prometio, y cúplio.

CAPITULO VLTIMO.

Donde se declara el vltimo verso deste Cantico.

Sicut locutus est ad patres nostros.

CAPITULO PRIMERO.



C **A** NTE S que passemos a declarar el sentido literal, y la trauazó de sentencias, reparemos en la congruidad de la gramatica; porque auiedo dicho; *Locutus est ad patres nostros*, en caso acusatiuo, se sigue luego en datiuo, *Abraham, & semini eius*: y pudiendose hazer la oposicion por vn mesmo caso, no es cógrua, ni buena hazerla por diuersos: ni este se puede dezir vicio del interprete, que en lo Griego ay tambien diuersos casos, y assi fue fidelissima la traslacion de nuestro Vulgato. Tampoco se à de admitir, q̄ aya aqui figura, *Antiptosis*, por la qual, *casus pro casu ponitur*: porque dado que vsar de essa figura se le conceda a los poetas; muy pocas vezes, o ninguna

las vsan los oradores, ni historiadores, demas de que se à de guardar la regla vniuersal de la diuina Escripura, que el sentido sin tropo, ni figura se prefiera a otro qualquiera, q̄ se diere figuratiuo. Pareciolle a Erasmo, q̄ este verbo (*loquendi*) rija acusatiuo, có preposicion, *ad*, y otras vezes suele regir caso datiuo: porque dezimos, *loquor tibi*, y *loquor ad te*: como tambien, *mitto tibi*, & *mitto ad te*: *scribo tibi*, y *scribo ad te*. Pareces a otros, que estas palabras se an de leer por parentesis; *Recordatus misericordiae suae* (*sicut locutus est ad patres nostros Abraham, & semini eius*) y dexando fuera del parentesis aquella palabra (*in saecula*) la junta con aquellas, *Recordatus misericordiae suae in saecula*.

La mas verdadera, y germana inteligencia, es, que aquellos datiuos, *Abraham, & semini eius*, se refieran a la palabra de arriba, *Recordatus misericordiae suae*, o al verbo; *suscipis Israel puerum suum*.

Regla vni
uersal: de la
Escripura

Verus sen-

Y es

A Yes muy frequente vso en la Escrip-
tura. *Dixerint omne malū aduersum vos,*
mentientes, propter me, aquel (*propter me*)
no se à de juntar con el (*mentientes*) si-
no con el verbo (*dixerint*) y haze senti-
do bueno: *Dixerint omne malum aduer-*
sum vos propter me. Y esto (*mentientes*) y
en S. Iuā; *Lazarus mortuus est, & gaudeo*
propter vos, quia nō eram ibi. Aquel (*quia*
nō eram ibi) se à de juntar con el ver-
bo (*gaudeo*). Así aqui (*Recordatus mise-*
ricordia sua) se à de trauar con aque-
B llas palabras (*Abraham, & semini eius*)
desta manera se hazē muy buenos señ-
tidos. Muchos siglos antes auia habla-
do, y prometido a los padres del vie-
jo testamento, de recibir carne de su
pueblo Israel, la qual cumplió como
lo auia prometido. (*Locutus*) lo pro-
prio significa, que (*promisit*) *recordatus*
est sicut locutus. Esto es, hizo como lo
auia prometido, *ad patres* (o, *apud pa-*
tres: como quierē otros que signifie
la preposició Griega) *prophetas*; y esto
Abraham, & semini eius: para gloria, hon-
ra, y provecho de su posteridad, de
G quien tomó la carne, no solo de la pas-
fada, sino tambien de la por venir, y
esto hasta el fin del mundo (*in saecula*)
aquella misericordia eterna, y perpetua;
porque todos los verbos Griegos, Latinos,
y Hebreos, fuera del caso cierto, y acostum-
brado que suelen regir, reciben también datiuo,
para significar honra y provecho. Así David;
psal. 97. 1. saluauit sibi dextra eius. Esto es,
saluó su pueblo por su gloria, y reputacion.
Y san Lucas. *1. Virtus altissimi obumbrabit tibi*:
y auia de dezir en acusatiuo, *obumbrabit te*:
como dixo Matth. 17. 5. *Et nubes lucida obumbravit eos.*
Pero quiso san Lucas significar en aquel datiuo
(*tibi*) el misterio de la encarnación, significado
en la sombra que el Espíritu santo auia de hazer
a la Virgen, auer sido para ella vn singular beneficio,
y de mucha honra, y gloria. De la propia suerte,
en el datiuo, *Abraham, & semini eius*: fue como
dezir, cūplió su palabra prometida para honra de
Abraham, y su decendencia.

CAPITULO II.

Sicut locutus est ad patres nostros.

A Gudamente comparò san Chri-
sostomo a la sagrada Escrip-
tura a vn mercader espiritual, y vna
oficina de medicos, y medicinas para
nuestras almas: por lo qual es cosa ius-
ta, y puesta en razon; que así como
los que van a las ferias bueluan a sus
casas cargados de muchas cosas com-
pradas: y los que van a casa de los me-
dicos bueluan con algunas recetas,
y medicinas con que reparé su salud.
Ni mas, ni menos los que leemos la di-
uina Escrip-
tura, saquemos della con
que entriquecemos, y curar nuestras
dolencias espirituales. Gran tesoro
emos descubierto en aque-
stas breues
palabras; *sicut locutus est ad patres nos-*
tros, Abraham, & semini eius in saecula; y
gran mina, para tratar, como Dios ha-
bló, a quien, y en que siglos, y que con-
tenian sus palabras: aunque hagamos
alguna digressión, pero será muy a
propósito.

DIGRESSIO N.

§. I. Como en Dios nuestro Señor ay habla, y habló a los pa-
dres antiguos.

QVE Dios en su eternidad aya
hablado consigo, quando produ-
xo el diuino Verbo, es cosa muy
cierta, y llana en la sagrada Teologia:
tambien lo es el auer hablado antes
de la creación del mundo, en la dis-
tincion de las cosas, quando dixo;
Gene. 1. Fiat lux, fiat firmamentum: congregentur
aqua: germine terra: fiant luminaria: pro-
creando las cosas.
ducant aqua reptile: crescite, & multipli-
camini:

Chryso-
stomo. homil. 3. in
Genes.
La sagra-
da Escrip-
tura es vn
mercado es-
piritual.

Dios habló
consigo en
su eterni-
dad.

Gene. 1.
Dios habló
creando las
cosas.

A camini. Y despues de la creacion, y distincion de todo, dixo: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram: Non est bonum hominem esse solum.* Y en el cap. 6 del Genes. *Delebo hominem quem creavi a facie terra; Non permahabit spiritus meus in homine, quia caro est.*

Tambien es llano, y cierto auer ha-

Dios habló con los Angeles. blado algunas vezes con los Angeles; y agora puede hablar, y habla cō ellos, como lo enseñā los Teologos, en especial santo Thomas. La razon es clara, porque Dios à embiado a los hōbres algunas embaxadas por los Angeles, y lo que en ellas se cōtenian nō lo podian saber los Angeles, si Dios no les viera hablado, y ellos obedecido a su mandamiento. Pero estas locuciones de Dios no hazen a nuestro proposito, sino las que habló con los hombres, o con voz exterior, o con locucion imaginaria, o intelectual: porque Dios en todas las edades habló cō los santos, a vnos con voz sensible; y a otros cō voz interior: como cōsta de la sagrada Escriptura. Y por comēcar por la habla mas clara, y notoria; sea la primera la exterior, y que se percibe con los oydos corporales: en las quales vnas vezes fue en forma visible visto, otras solamente fue oydo, y no visto.

Dios habló con los Angeles. *s. Tho. 1. p. q. 107. ar. 1. t. 2. & 3*

Dios habló en todas las edades con los santos.

Dios habló con Adan. *Genes. 3. 8. ibi. 8. 21. Con Noe.*

D En el Genesis se dize auer Dios llamado a Adan, quando se andaua paseando, *ad auram post meridiem*: y auer dicho, *Adam ubi es?* A Noe le habló, quando le mandò hazer el arca, y quando despues del diluuiio le dixo; *Nequaquam ultra maledicam terra propter hominem: sensus enim, & humani cordis cogitatio, in malum prona sunt ab adolescentia sua.* Y no es contra esto lo que el Hebreo dize, donde el Vulgato lee; *Dixit ad eum Dominus*, dize el (*dixit ad cor suum*) y el Griego (*dixit recogitans*) el Chaldeo (*dixit per verbum suum*) por que no niega auer hablado con voz exterior, y humana, sino nuestra auer hablado con mucho acuerdō, y auer sido firme su decreto. A Abraham nueue vezes le habló, segun lo cuenta Moyzes en su historia. La pri-

Dios habló a Abrahā.

mera, quando le mandò, que dexada la tierra de su nacimiento, fuesse a la tierra de Chanaan Gen. 12. La segunda, quando prometì dar a su posteridad aquella tierra, por auer obedecido al mandato de Dios, en el proprio cap. 12. La tercera, quando se apartò de su sobrino Lot, y tornò a repetir la misma promesa, Genes. 13. La quarta, quando le dixo que auia de multiplicar su posteridad, como las Estrellas del cielo. Gen. 15. La quinta, quando le puso el precepto de la circuncision. Gen. 17. la sexta, quando recibio en hospicio a los tres Angeles. Gen. 18. La septima, quando le mandò obedeciesse a su muger, y echasse la esclaua de casa. Gen. 21. La octaua, quando le mandò sacrificar su hijo Isaac. Genes. 22. La vltima, quando le prohibiò q̄ no lo sacrificara, en el proprio cap. No todas estas fueron exteriores: y si alguna ay certissima fue la sexta, y la nona.

A Moyzes le habló tres vezes con voz exterior, antes q̄ viniesse cō la embaxada al Rey de Egipto Faraon; quando le apareciò en la çarça, y quando le descubriò su proposito de sacar a su pueblo del captiuerio. Tambien le habló en el monte Synai, quando recibì la ley, y otras muchas, Exod. 6. & 10. y en otros muchos lugares, en q̄ se refiere que Dios le apareciò en la nuue, y le habló.

Aron su hermano, y Maria le oyeron otra vez hablar con Dios: y de paso oyeron todos los que estauan en el exercito: *Quod egrederetur castra, atq̄e comparerent, in tabernaculo fœderis.* Despues le oyeron mas largamēte hablar, alabādo a Moyzes, y reprehendiēdoles a ellos, por auer murmurado. Al credito de Moyzes pertenecia lo que dixo: *si quis fuerit inter vos propheta Dñi; in visionē apparebo ei; vel per somnium loquar ad eum; at non talis seruus meus Moyses: qui in omni domo mea fidelissimus est: ore enim ad os loquar ei, & palam, & non per agnata, & figuras Dominum videt.* A su reprehension pertenece, *Quare non timuistis detrahere seruo meo Moysi.* Tambien otra vez lo oyero

Dios habló a Moyses.

Exod. 3. ibi. 20.

Num. 14. 10. & 16. 19.

Exod. 20. 6. Habló Dios con Aron, y Maria, Num. 12. 9.

A hablar a Dios con Moyses, y lo oyeron de la fuerte que lo oyà Moyses, y *Perterriti dixerunt loquerè tu nobis, & audiemus; non loquatur nobis dominus, ne forte moriamur.* En el cap. 2. de los juezes se dize, que el Angel del Señor, que tenia sus vezes, subio de *Galgalis*: y refirió los beneficios que auia hecho

Dios a su pueblo, y los reprehendio de su ingratitude grande, y con claras palabras les dixo la pena que les auia de venir por sus pecados: todo con voz exterior, como lo dize la escriptura, y quenta el llanto de todo el pueblo.

B A Samuel le habló Dios, y aunque no lo vido con los ojos, percibió su voz con los oydos; y fino lo oyò quando la primera, segunda, y tercera vez le llamó: alomenos quando entendió que le llamaua, y llamado oyò lo que

Dios auia de hazer: *Ecce ego faciam, verbum in Israel, quod quicumque audierit, timent amba aures eius.* A Dauid, consultado el Señor, le habló muchas vezes, y otras sin consultar lo; y fino siempre, alomenos algunas con voz exterior, que la percibió en los oydos corporales. Vease el lib. 3. de los Reyes, cap. 1. y todo el.

C A Elias escondido en vna cueua sabemos que le preguntò; *Quid hic agis Elias?* y antes: *Sermo domini factus ad eum.* Y luego; *Uade, & reuertere in viam tuam.* Y otras muchas cosas que allí se dizen, y veremos adelante. Habló a

Iob. 38. 1. *Iob. 38. de turbine; y a su amigo Eliphaz, quando les mandò, muy enojado de ellos, diziendo; sumite vobis septem tauros, & septem arietes, & ite ad seruum meum Iob, & offerre holocausta pro vobis, seruus autem meus Iob orabit pro vobis.* Muchas vezes se cree auer hablando Dios con los hombres, y con muchos dellos, però sean pocas, o muchas, con muchos, o pocos hombres, es cosa cierta, que sin las locuciones intelectuales, ay muchas sensibles, y y exteriores, como veremos en lo siguiente.

D Habló a sus amigos. *Iob. 42. 8.*

E N todas las vezes que Dios habla con los suyos, como dicho es, se hallaua presente, y se puede dezir que lo està en todas las cosas, y de muchos modos, y maneras, que los hombres no podemos alcançar. Esta presencia manifesta muchas vezes con señales de fuera, y dà a entender que està mas intimo, y junto con nosotros; que nosotros mismos lo estamos: porque la Theologia dize, que està presente a todas las cosas por esencia, porque todas dependen de el, en su ser, y conseruacion: por presencia, porque todo lo ve, entiende, y conoce: por potencia, porque su poder alcanza a todo lugar, por distàte que nos parezca que està. Y como dixo vno; *ouis omnia sunt plena.* Y mejor lo dixo san Pablo; *In ipso viuimus, mouemur, & sumus.* Y Hieremias: *Calum, & terram ego impleo.* Lo qual conociò aun la ciega filosofia seglar: pues Tales Mifisso, antiquissimo filosofo, dixo prudentemente; *Non factis modo, sed cogitationibus humanis Dei oculos interesse.* De tal suerte pues està en todas las cosas, que no ocupa lugar, porque no tiene cuerpo, ni està en lugar determinado como los Angeles, ni lo cerca lugar, porque el los hinche todos con su inmensidad, y les dà a ellos, para que lean, y tengan en si las demas cosas. Afsi està en todas las cosas, que no es qualidad, sino, *substantia omnium rerum creatrix*, que gouierna sin trabajo el mundo, y lo sustenta sin peso a el, y a todas las demas cosas que ay en el. Està de tal suerte en el, que no està la mitad de el en vna parte,

§. II.

Como en estas locuciones, o hablas exteriores se mostrò Dios en muchas dellas en forma visible.

Dios està presente de muchos modos que no alcançamos.

Virgil. in Bucol. Act. 17. 28 Jerem. 23. 24.

y la

A y la otra mitad en otra: como en el medio del mundo estè Dios mediado, si no todo el està è el cielo, y todo en la tierra, y todo en qualquiera cosa por menuda que sea, y todo en si mismo. Fuera de todos estos modos ay otro mas diuino, y alto, que, *Longe est ab impiorum cogitationibus*: como dixo Salomon, y como dixo David: *Prope est oculis inuocantibus eum*. Promete tambien no con todos, sino entre algunos habitare. *Inter ipsas mansionem facturum: Et conaturus*: porque toma muy a su cargo la guarda de algunos, y su defension trae algunos a si por su auxilio, y a el que no està presente por gracia, lo està por castigo.

Prob. 15.
29.

Psal. 144.
18.
Leuit. 26.5
Iban. 14.

B

Dios es incorporeo.

De aqui es, que quando dezimos que Dios hablo a sus Profetas con voz exterior, y corporea; no se à de entender que en Dios ay boca, lengua, labios, como en el hombre vemos; porque aunque fue criado a la semejança, e imagen de Dios, no se à de entender, que es la semejança en el cuerpo, sino en el alma, que es espíritu, como dize san Augustin: *Imago Dei quo nihil melius est, ibi quaerenda, & inuenienda est, quo nostra natura nihil habet melius, id est, in mente, eo enim ipso imago Dei mens est: quo eius capax est: eiusque particeps esse potest*. Demas de esto, en el libro 10. de Trinitat. cap.

Aug. lib. 14. de Trinitat. c. 18.

C

11. pinta hermosamente de que fuerde, en que forma sea la santissima Trinitad substantia intelectual, diziendo: *In ipsa est Trinitas memoria, intelligentia, & amoris; atque hæc tria non sunt tres vite, sed vna vita: nec tres mentes, sed vna mens, vna essentia: atque singula, non singulis solum, sed, & singula omnibus equalia sunt. Denique & à singulis singula, & à singulis omnia capiuntur*.

En que consiste la semejança de Dios en el hombre.

D

Y declara luego san Augustin en que consiste la semejança de Dios en el hombre. Esto es, auer alcanzado en su creacion tal perfeccion, que en si contenga las imagines, y semejanças de todas las cosas, hasta la de su Señor, y Criador; de tal manera, que con razon lo definió el Filosofo, que era, *Re-rum similitudo*: constituydo en medio

del mundo, para que participe de todo lo que ay en el.

Pues descriuir, o pintar a Dios con miembros finitos, y determinados, que su rostro buelua a los malos, *Vultus super facientes mala*; que los ojos miren, *ad fideles terra*: que hable con su boca: *Os domini locutum est*: que de sus manos se diga, *adhuc manus eius extense*: que tenga debaxo de sus pies vna obscuridad, *caligo sub pedibus eius*, que, *palpebra eius interrogant filios hominum*: Psalm. 10. 14. que sea engendrado, *ex vtero ante Luciferum*. Psalm. 109. 4. Y que le atribuye la Escritura diuina estas, y otras cosas semejantes, no es argumento de auer en Dios estas enfermedades, que aya menester estos instrumentos, sino de nuestra flaqueza, y cortedad, que no lo podemos entender de otra manera. Y con estos modos de hablar nos mouemos algo para conocer esta Magestad diuina; sino es q algú de fatinado se le antoja llamar a Dios Oso; porq Hieremias daua voces; *Factus est mihi dominus Ursus*: o llamarle gusano, porque David dixo en persona de Christo; *Ego autem sum vermis, & non homo*: o llamarle cordero casi degollado, como san Iuan en el Apocalip. y otras seyscientas cosas desta manera.

Psal. 33. 17
Ps. 100. 6.
Isai. 1. 20.
Exod. 3. 20
Psa. 17. 10

Tren. 3. 10

Psal. 21. 7.

Apoc. 5. 8.

Luego sigue se, q quando a Dios le atribuyamos cabeça, entédemos la esencia de su diuinidad, ala qual como cabeça estan todas las cosas sujetas; y quando le atribuyamos boca, entendemos sus palabras; y quando las parpados de los ojos, sus incomprehensibles juyzios: el rostro, el conocimiento de su diuinidad, como lo pedia el q dezia; *Ostende nobis faciem tuam*. Las manos vnas vezes nos significan su potestad, otras su açote, y castigo quando nos apartamos del. Dezir q tiene orejas, es dezir que oye, y percibe todo. Los ojos, nos muestrã q nada se le escóde, y q todo lo ve. La propria analogia q ay en los miémbros; quando a Dios los atribuyamos, ay en las obras q no puedẽ couenir sino a los cuerpos, y las dize q Dios la sagrada escritura, como

Que entén demos quãdo atribuyamos a Dios miembros.

A abscondere faciem. Exod. 31. 20. 23. *sedere super sedem sanctam suam.* En el Psal. 46. *descendere ad hominos.* Gene. 18. andar entre los buenos. Deute. 23. En lo qual tuuo el Espiritu santo mas cuenta, con condescender con nuestra flaqueza, que con declarar la diuina naturaleza, donde san Ambrosio dize;

Amb. li. de Noe, & arca. Non irascitur Deus quasi mutabilis: sed irascitur ut exprimat peccatorum nostrorum acerbitas, qua diuinam meruit offensam: tanquam eousque increuerit culpa, ut etiam Deus qui naturaliter non mouetur, aut ira, aut odio, aut passione vlla, prouocatus videatur ad iracundiam. En estas cosas, y otras semejantes tiene lugar lo que dize Eucherio con estas palabras:

B *ubicumque in sacra scriptura sparsim per diuinos libros, in Deo motus animae: seu humana membra describit, id est, caput, capillos, os, oculos, palpebras, aures, & caetera membra: siue motus animae, id est, iram, furorem, obliuionem, penitentiam recordationem, & alia his similia: non carnaliter iuxta historiam, a recte intelligentibus scienda sunt, sed spiritualiter omnia de Deo intelligenda, & confitenda.*

C De suerte, que no atiende en Dios cuerpo, y siendo las hablas de Dios, muchas de las corporales auemos de declarar, como, o de que modo les hablo.

Lo primero es cierto, q̄ en muchas destas juntamente les hablo, y apareció en forma visible: y otras les hablo sin que lo vieran. De aquellas hablas que se juntaron cō aparecer, es la mas antigua la de nuestros padres primeros, como lo sienten S. Augustin, cuyas palabras son: *In specie hominis videtur Deus locutus cum Adam; cum vocem Dei ambulantis dicitur audiuisse in paradyso.* Quomodo enim (dize) possit ad litteram intelligi Dei ambulatio, & locutio, nisi in specie humana, non video. La propria sententia tiene Ireneo, quando enseña que Adan despues de auer pecado lo llamo Dios, y por esso se escondio, porque se tuuo por indigno de aparecer, y hablo con el. Favorece el diuino texto, porque

Aug. li. 2. de Trinit. c. 10.

D *Iren. lib. 3. aduers. haeres. c. 37.* Dios apareció, y hablo con Adan en el. Favorece el diuino texto, porque

Iren. lib. 3. aduers. haeres. c. 37. Dios apareció, y hablo con Adan en el. Favorece el diuino texto, porque *si oyo que Dios ambulabat, y paseando*

dose, auer leuantado estruendo, y llamado que pareciesen delante los quebrantadores de su ley; auerles hecho cargo, y auer oydo sus descargos, y conocida la causa, auerles dado justa sentencia.

Caietano, y Abulense tienen lo propio quando Dios hablo a Caim, que le apareció en forma de vn varon, como consta de la platica que vuo entre ambos. Lo primero, la voz de Caim, q̄ se queixa; *Ecce eiecis me a facie tua.* Y lo que luego dize; *Egressus Caim a facie domini.* Esto es lo que dixo Pereyra: *a loco, & terra vbi Deus sub spectabili forma humane naturae, cum primis hominibus familiariter solet loqui.*

Noe Fue de aquellos primeros hombres con quien Dios en forma visible de humana naturaleza conuerso, segun lo tiene Pereyra, ni es pequeño argumento lo que dize la Escritura, *Cum Deo ambulauit:* el lo instruyò del modo como auia de fabricar el arca; y despues de acabada lo encerrò en ella. Pareció a Caietano, que el Angel que apareció a Agar representaua la persona de Dios: y prouenase de las palabras del texto que ella hablo: *Gen. 16. 13.*

di posteriora videntis me; propterea (dize luego) appellauit puteum illum: puteum viuentis; & videntis me. Viuiente, y vidente, son propiedades que absolutamente se dizen, y conuienen a Dios: porque el solo tiene la vida de su cosecha, y vida eterna; y es la fuente, y causa por donde la tienen todos los que viuen. De aqui proceden aquellas palabras que de Dios, como propiedades suyas dize la sagrada

Escritura: *Vtuo ego,* Ezech. 18. *& viuit dominus.* 4. Reg. 2. 2. y, *apud te est fons vitae.* Psalm. 35. y, *Ego sum via, veritas, & vita.* Ioan. 14. Ni mas, ni menos es propio de Dios, *videntem esse:* o ya signifie absolutamente ser sabio, pues se halla en el todos los generos de conoimietos, lo q̄ fue, y lo q̄ es, y serà: y de lo posible, y lo q̄ no lo es: o ya el, *videre,* de Dios signifiqua mirar en los peligros, y trabajos a aquellos q̄ está en semejantes calamidades para fauorecerles; como

solo Dios, videte, y viuente.

A como la diuina Escriptura en muchos lugares, lo trata de Dios, y su vista, fõ muy fuyas estas propiedades.

Auerlo visto Abraham en forma humana lo da a entender aquel nominativo, *Viri*, y auer dicho el proprio, *Vidisse viros*, auerlos adorado postrado en tierra, *pronus factus*: auerlos *in domũ recepisse, conuiuio excepisse, cum ijs profectus*: y auer tenido cõ ellos gran cõuersaciõ. A alguno le parecerà q̄ esta vision no fue de Dios, sino de angeles;

porque el apostol encarga la hospitalidad a exemplo de Abraham, q̄ recibio en su casa en hospicio a los angeles; pero el texto diuino en el principio, y fin del c. 18. dize claramẽte, auer le Dios aparecido. *Aparuit* (dize en el principio del capitulo) *Dominus Abraham* (el Hebreo, *tehoua*) *in conualle Mambre, sedenti in ostio tabernaculi sui, in ipso fernore diei*. En el fin del capitulo dize asì: *Ahij q̄, Dominus* (el Hebreo, *tehoua*) *postquam cessauit loqui ad Abraham*. Lo qual confirma la oracion de Abraham, que habla con el angel, como si a hablara con Dios: *Non hoc est tuum, qui iudicas omnem terram*. Por esta razõ Eusebio afirma tambien auer sido Dios el q̄ aparecio a este Patriarcha. Deste aparecimiento, y coloquio haze Iustino vna hermosa disputa en el dialogo contra Triphon.

Por las proprias razones se tiene por cierto, que quãdo hablò con Loth le apareciõ visiblemente: porque el, *viros vidit, & viros pronus adorauit*. Y ellos le tomaron de la mano, y lo sacaron de Sodoma. Y que ayan estos proprios traydo las vezes de Dios, parece claro, porque estos fueron los mismos que recibio Abraham en hospicio: y los que luego como del se partieron, caminaron hazia la casa de Loth, y tambien porque Loth hablò con ellos siendo dos, como si con vno hablara. Y S. Augustin enseña, que en aquel numero conocio Abraham el misterio de la santissima Trinidad. Y lo vltimo, Porq̄ en el proprio cap. dize, *Quod Dominus est*, el que auia de assolar la ciudad: auendo dicho los angeles

que ellos no podian destruyr la, ni hazer cosa alguna; *Donec Loth segor ingressus saluet se, & filias*. Desta habla, y visible aparecimiento tratò S. Clem. li. 5. *constitut. apost. cap. 21*.

La escriptura sagrada con palabras claras dize auer aparecido Dios a Iacob visiblemente, quando le hablò, y luchò con el: en esta forma; *Ecce vir luctabatur cum eo usque mane, qui cum videret, quod eum superare non posset, tetigit neruum femoris eius, & statim emaruit; dixitque ad eum, dimitte me, iam enim ascendit aurora. Respondit non dimittam te, nisi benedixeris mihi. At ergo; Quod nomen est tibi? Respondit iacob: At ille nequaquam, inquit, iacob appellabitur nomen tuum, sed Israel: quoniam si contra Deum fortis fuisti, quanto magis contra homines praualebis? Interrogauit eum iacob, dic mihi, quo appellaris nomine? Respondit: Cur quæris nomen meum, quod est mirabile. Et benedixit ei in eodem loco; vocauitque iacob nomen loci illius Phaeluel dicens, Vidi Dominum facie ad faciem, & salua facta est anima mea. Este aparecimiento, y habla dize S. Leon, en toda fue visible.*

En el Monte Sina, quando Moyfes recibio primero la ley, algunos dicen auerle aparecido en forma visible, y humana; porque algo mas se le à de conceder a Moyfes, que a el pueblo, *Qui audiebat voces*. De manera, que les parece auer sido recebido a la vista del Señor, ya su conuersacion. Alomenos la vision no la pueden deduzir de la Escriptura. Pero el hablarle cõ voz sensible tienelo el Abulense, Exod. 20. y se verà adelante.

Eusebio Tes. 5. dize, que el gran capitán Iosue vido a Dios con ojos corporales, y le hablò; porque de la propria suerte que apareciõ a Moyfes en la çarça, donde como cree Iustino in Thriphone, vido a Dios en forma visible, asì a Iosue: pero en la historia de Iosue ay por esta parte no peq̄nos argumentos desta verdad: *Cum esset iosue in agro vrbis Hierico, eleuans oculos vidit virum stantem contra se; euaginatam*

A
aparecio a
Abraham.

Gene. 18. 2

ad Hab. 13
2.

B

Euseb. li. 1.
c. 2.

C

aparecio a
Loth.

D

Gene. 19. 2
10.

Aug. li. 16
de ciuit. c.

29.

Num. 14.
c. 23.

Gene. 32.
24.

Leo epif. 13
ad Pulcheriam.

aparecio a
Iosue.

A tenentem gladium, perrexitque ad eum, & ait; *Noſter es, an aduerſariorum? qui reſpondit, nequaquam, ſed ſum princeps exercitus Domini, & nunc venio, cecidit Iofue pronus in terram, & adorans ait, quid Dominus meus loquitur ad ſeruum ſuum; ſolue, inquit, calceamentum tuum locus enim in quo ſtas, ſanctus eſt, fecitque Iofue, ut ſibi fuerat imperatum.*

Iudic. 6. 14
& 16,

B No tienen algunos por diuino el aparecimiento hecho a Gedeon, ſino por Angelico; porque ſe haze (dizen) menſion en el de Angel. Pero mirando bien, ſe verà, que el que primero ſe llama Angel (en el texto 14.) ſe llama ſeñor. *Reſpondit ad eum Dominus (el Hebreo, Iehoua) & ait, vade in hac fortitudine tua. Y mas abaxo; Dixitque ad eum Dominus. Demas de que Gedeon le reconociò por el Señor, y le prometiò ofrecer ſacrificio, que a ſolo Dios ſe ofrece. Ni el que llama Angel reſuſo el ſacrificio, antes le anima y aconseja para que le ofrezca. Y parece muy cierto ſer eſte que vido aqui Gedeon, el que deſpues le apareció en ſueños, y le mandò deſtruyr el altar del ydolo Baal; porque en el proprio capitulo. (en el texto 25.) ſe lee; *Noſte illa dixit ad eum Dominus, tolle taurum patris tui, &c. Y vn poco deſpues, Fecit ſicut præcepit illi Dominus.**

Aparecio a Gedeon.

C El Abulense, y ſu grauiſſima autori dad tiene por diuino aparecimiento, el que la ſagrada Eſcritura cuèta auer ſido hecho a Manuè, y a ſu muger; ann que todo lo que en ella ſe habla parece referirſe a algun Angel: pero emos de ſentir en las coſas que no ſon có rieſgo de nueſtra ſalud, lo q̄ ſintieramos ſi las guiaramos por la razon. Haze por ventura en fauor del el texto, q̄ preguntado el Angel por ſu nombre; reſpndio lo que el otro en perſona de Dios auia reſpndido al Patriarcha Iacob. *Cur (dixit) quaris nomen meum quod eſt mirabile? Y haze por ventura tambien por eſta ſentencia lo q̄ dixo Manuè a ſu muger, auiendo deſa parecido el Angel: *Morte moriemur, quia vidimus Dominum. Y la reſpueſta de la muger: *Si Dominus nos vellet occi-***

Iudic. 13.
18.

Aparecio a Manuè.

D dere, de manibus noſtris holocauſta non ſuſcepiffet.

La platica hecha al pueblo Iſraelitico, el miſmo que la hizo, que fue el Angel, que en forma humana aparecio, dixo en ſu oracion, que tenia las vezes de Dios; y los beneficios que alli refiere auer hecho mas frecuente mente, ſe leen de Dios, como el pacto de quien haze menſion que el pueblo hizo con Dios: pero oygamos la platica. *Ascendit (dize la ſagrada Eſcritura) Angelus Domini de Galgala ad locum ſtentium, & dixit; Eduxi vos de Aegypto, & introduxi in terram, pro qua iuravi patribus veſtris; & pollicitus ſum, ut non facerem irritum pactum meum vobiscum in ſempiternum; ita dumtaxat, ut nõ feriretis fedus cum habitatoribus terra huius, & aras eorum ſubuerteretis, & nolluiffis audire vocem meam. A quien conuiene eſta oracion menos que a Dios? No ay fundamento en la Eſcritura para dezir, que vuo juntamente con eſta platica que oyò todo el pueblo, aparecimiento viſible; y ſino lo vuo, deuio ſonar la voz en alguna nuue, o en el cielo, de lo qual diremos luego.*

Estas vezes parece auer hablado Dios a los padres antiguos, y auerles aparecido para hablarles, o alomenos las mas dellas, o otras mas q̄ no leemos: porque aun antes q̄ preuaticara nueſtro padre primero, le apareció en humana forma, y *tulit, & poſuit in paradyſo voluptatis, ut operaretur, & cuſtodiret illum.* Bien ſe que puede entèderſe de dos maneras aq̄ (*culiſſe*) la vna auerle enſeñado por impulso interior a Adà, donde auia de yr, como Chriſto nõ ſeñor; *Ductus eſt in deſertum à ſpiritu.* Y la otra, como Enoch, Abacuc, y Filipo, q̄ fueron arrebatados del eſpiritu del Señor, y llevados a lugares apartadiſſimos. Aſſi Adam pudo ſer llevado del lugar donde fue criado, a el paraiſo por el eſpiritu del Señor (bien ſe todo eſto). Empero fuera de eſtos dos modos, ay vno tercero, que es en forma viſible: y auerle tomado Dios por la mano a Adan, como el angel Raphael a Tobias, y auerle pueſto

Iud. 2. 1.

Angel con las vezes de Dios.

Gen. 2. 15.

Matt. 4. 1.

en el

A en el paraíso, y mandado con voz que la oyeron, y percibieron lo que les mandò que guardassen, acerca de no comer del árbol vedado. Y pareceme mas probable este modo, por parecerle así al grã padre Augustino, como lo advierte Peñeyrá. Demas de estos, Eusebio, y Nicephoro tienen, averle Dios aparecido otras muchas vezes en forma humana a Abraham, y averle hablado: porque san Chriostomo, donde lee nuestro Vulgato, *Apparuit Deus Abraham*, lee, *visus est Deus Abraham*: y fue vn nueuo modo de hablar de la sagrada Escritura: porque aunque hasta entòces auia dicho que auia hablado con Noe, y con Abraham, nunca se lee, hasta aquel lugar, aver aparecido, ni que le auia hablado juntamente con aparecerle. Y Iustino in Triphonè cree, que quando le hablò a Moyses en la çarça, que le aparecio tambien visiblemente:

§. III.

Quiẽ fue el que hablò a los padres antiguos apareciendo en forma visible.

C **N**icephoro, lib. i. cap. i. y 2. Eusebio, lib. i. cap. 3. S. Ambrosio, de de ijs qui inuituntur, cap. 4. San Leò el Magno en la carta 13. ad Pulcheriã. Orig. homil. 6. in cap. 6. Isai. Tertuli. lib. contra Iudæos. fol. 168. de la edición de Parnelio. S. Clemente. li. 5. c. 21. Apostoli. const. cuyas palabras referirẽmos abaxo. Nõ se contentan cõ dezir, q̃ es Dios el q̃ apareciẽdo en forma visible hablò cõ los padres del viejo testamento, y q̃ la sagrada Escritura lo dize cõ distintas palabras, y claras, como que aparecio a Adan, Cain, y Noe, y que Moyses pudo ver su rostro, sino tambien que aquellas palabras; *Ego sum Deus tuus, non habebis Deos alienos*, no le pudieron cõuenir a angel alguno, sino a Dios, q̃ las dixo: y q̃ quando aparece angel, y habla, la sagrada

Escritura tiene cuidado de advertirlo. Y la forma de la oracion dà a entẽder quando en persona propria, o quando en persona de Dios, q̃ representa, dize algo, o lo manda, como en el c. 2. de los Iuezes, quando dixo: *Eduxi vos de Aegypto*: y otras cosas. Porque a que proposito, si todos los que hablaron, y aparecieron fueron Angeles, se haze tantas vezes mençion de Dios: o como tantas se haze de Dios, sin acordarse de los Angeles?

Dizẽ pues, q̃ la persona del Verbo diuino, segũda en el numero dela santissima Trinidad, q̃ en tiempo tomò carne dela Virgen Maria nuestra Señora, fue la q̃ en forma humana apareciò, y hablò en el viejo testamẽto, queriẽdo en aquẽlla manera de aparecer, y hablar poner delãte vna idea, y retrato, de lo q̃ auia de hazer, y enseñar, quando del pues en el fin de los siglos aparecio en carne mortal: lo qual algunos quisieron dezir, auer la persona del padre aparecido en Melchisedech, y otros, q̃ la persona del Espiritu santo. Demas de que la forma de hombre era mas acomodada para el ingenio del hõbre, a quien el Señor aparecia, y mas a proposito para hablar, y conuersar cõ el, y fue vna muestra muy clara, y euidente del misterio de la religion Christiana que se auia de cumplir, y perficionar en su encarnacion. Era tambiẽ cosa muy conforme a razon, que el perfectissimo verbo, por quien todas las cosas se hizieron, queriendo ser visto, y oydo de los hombres, se les mostrara en la mas Perfecta forma corporal q̃ auia; porq̃ si apareciera de otra suerte, o lo tuuiera por no muy perfecto, o pẽsaran q̃ no podia aparecer en tan perfecta forma como la humana; pues en otra que no en ella se manifestaua, y entre todas las corporales que Dios criò, ninguna le excede en perfecciõ, del qual dixo el poeta.

*Præna cumq̃ spectet animalia cætera terræ
Os homini sublime dedit cælumq̃ tueri
Insit, & erectos ad sidera tollere vultus.*

Para con semejante aperecimiento, y habla, mostrar a el hombre que no

La persona del Verbo fue la que aparecia en forma humana.

Razones porque aparecia en forma humana.

Ouid. Meth. I.

A era nuevo el amor que le tenia; y por este camino prouocarlo mas a su amistad pues la semejança es gran conciliadora de querer se biẽ, segun aq̃llo: *Omne animal diligit sibi simile*. Y desta suerte se manifestaua que Dios amaua a los hombres, y queria ser amado dellos. Para el fin del aparecimiento era la forma humana muy a proposito, pues aparecia a los hombres para conuersar, y hablar con ellos, para de clararles sus secretos, instruyrlos en

B las cosas, y misterios diuinos, consolar los tristes, leuatar los caydos, descubrir lo que en los siglos adelante auia de hazer por la salud de aquellos en cuya figura aparecia, y hablaba. Que forma ay mas cepez de razon? q̃ mas admita consuelo? que asì se pueda reduzir a camino, quando va sin el? que pueda entender mejor lo que està por venir? No ay otra como la humana. Los hombres con ver que les aparecia, y hablaba el Verbo en forma humana, conocian la dignidad de la naturaleza que Dios crió; y no la podian despreciar, ni estimar en poco, pues el prudentissimo, y poderosissimo criador de todas quantas cosas son, fueron, y seran, quiso aparecerles en ella, despreciadas las demas criaturas. Conocieron en esto la diuina misericordia, que Dios començaua a vsar con ellos, y animauanse al agradecimiento, dando gracias por las mercedes que les prometia hazer.

D Tuntamente con esto los hombres echaron de ver deste fauor, de aparecerles, y hablarles en humana forma, los fauores que para adelante se les prometian: y como el ramo de yedra colgada a la puerta, es señal del vino. Vendible; asì en los miembros de la naturaleza que apareció; se nos enseñó lo que pretendia. Los ojos fueron argumento de su sabiduria, con que todas las cosas penetra, y alcanza. La boca, q̃ sus pensamientos, y secretos, y traças, los puede comunicar a otros. Las manos, que no le faltan fuerças. Los pies, que tienen virtud para mouerse, y no està determinado a lugar alguno.

Finalmente, no es ageno de Dios representar con figuras a los de vn tiempo, lo que a de hazer en otros, como los sacramentos de la yglesia, que agora poseemos, se figuraron y representaron en muchas de la ley antigua: auia Dios de obrar vna marauilla ardua grande, y admirable en el fin de los siglos: auia de embiar a su hijo, para que nos hablara en verdadera carne humana: *Nonissime autem locutus est nobis in filio*. Y para que entre nosotros conuersara; *In terris visus est, & cum hominibus conuersatus est*. Fue cosa decen-

38. tissima q̃ precediera primero alguna sombra de tan alto misterio. Qual pudo seruir mejor, ni hazer mas a este proposito, que fingir en natura aparente, lo que de hecho en realidad de verdad auia de hazer, juntando a su persona la naturaleza que antes auia mostrado. Apuntó san Augustin esta razon, diziendo: *Ipse filius, qui est Verbum Dei; non solum nouissimis temporibus, cum in carne apparere dignatus est: sed etiam prius a constitutione mundi, cui voluit de patre annuntiare: siue loquendo, siue apparendo: vel per Angelicam aliquam potestatem, vel per quamlibet creaturam*. Admirablemente confirman estas palabras nuestra doctrina. Y mas claramente lo dize san Leon. *Ille forme (dize) magis huius hominis erant indices; cuius veritatem, ex precedentibus patrum stirpe sumendam, significationes mystica nuntiabant.*

Pero gustoso será oyr las palabras de los autores desta sentencia. Nicephoro dize asì: *Atq̃, equidem Christum in hominis specie, ipsi Abrahæ frequentius, prægenitiss; ex eo apparuisse creditur: quandoque per seipsum, quandoque per ministros suos Angelos, oraculis eos admonens, & docens de rebus optimis. Quod quidem cuius, vel inde facile est existimare, & credere. Angelum enim, Dominum, vel Deum appellare mos non est, sed ita simpliciter nudo, scilicet, nomine Angelum: illum vere semper insignibus, & excellentibus extollit, & celebrat nominibus aperte, & clare, Deum, & Dominum vocat*. El proprio Nicephoro, en el cap. 3. sub fine dize; *Dei Verbum*

ad Heb. 1. 10

Baruc. 3. 10

Augu. lib. 1. cor. 1. 1. 9.

Leo epif. 13 ad pulche.

Niceph. li. 1. c. 2. in fr.

1. cor. 1. 1. 9.

A Verbum magnitudines bonitatis coactum, nunc per natura legem, nunc per Angelorum aduentum, & presentiam, quandoque etiam per semetipsum mysticis, & arcanis apparitionibus, paucis quibusdam, qui antiquius pietate, & amore Dei clari existerunt, ut aliquibus se exhibuit, hominis forma assumpta.

B Eusebio dize estas palabras: Ne suspicari quidem fas est, visiones illas Deum representantes (ut sunt illa facta Abrahamo, & Iacobo) que sunt sacris literis prodita, Angelis voluntati Dei seruientibus, et usque sedulo obeuntibus mysteria attribuedas esse, quandoque quidem, cum quisque ex istorum numero, hominibus visus sit, non occultat sacra scriptura: sed nominatim Angelum non Deum, neque Dominum, hominibus locutum esse assuevit, sicut infinitis scripturarum testimonijs est comprobatum per facile.

San Ambrosio, lib. de his qui mysterijs initiantur, cap. 4. cree auer aparecido Dios en carne humana, y toma la coniectura de la Paloma, debaxo de cuyo simbolo aparecio el Espiritu santo. San Leon en el lugar antes citado, codenando el error de Euthychio, que negaua auer el Señor tomado verdadera carne humana, dize: placuerat omnipotentis filij Dei, sic ad docendos, iustificandosque homines apparere, quomodo, & Patriarchis, & Prophetis in carnis specie apparuit, cum aut luctamen inijt, aut sermonem conseruit; cumque officia hospitauitatis non abnuuit, vel etiam apposuim cibus sumpsit.

C Origenes dize, que vno de los Serafines q̄ vido el Profeta Isaias, era Christo nuestro Señor. Tertuliano Qui ad Moysen loquebatur ipse filius Dei, qui & semper videbatur. Deum patre nemo videt inquam, & vixit. Et ideo constat ipsum Dei filium Moysi esse locutum, & dixisse ad populum. Ecce ego mitto Angelum meum ante faciem tuam.

San Clemente habla assi: Hunc Christum vidit Iacob ut hominem, & dixit: Vi di Dominum facie ad faciem, & salua facta est anima mea. Hunc Abraham accepto hospitio, iudicem suumque Dominum confessus est. Hunc Moyses in Rubo vidit. Hunc vidit Iesus Naue dux exercitus Domini, ar-

matum, simul pugnantem ad Hierico.

Dã grande autoridad a este parecer la determinacion del Concilio Sirmienfense, que junto el Emperador Constantino, en el pontificado de Iulio primero: del qual haze mencion Nicephoro, lib. 9. cap. 31 & Socrates, lib. 1. cap. 39 & Zozomeno, lib. 4. cap. 6. don de los padres en el congregados, en el can. 13. determinan assi: si quis dixerit, quod contra Iacob non est Iuctatus filius Dei, anatema sit. Todo lo dicho confirma el 3. cap. de Daniel, donde Nabucodonosor el quarto. que vido en el horno con los tres mancebos, se dize ser, similis filio Dei. Lo qual creyeron muchos Santos auerlo fido, los quales refiere Pereira, como August. Hipolito, Tertul. y dize ser aq̄l, q̄ in nubibus tali venturus est. Iudex viuorum, & mortuorum. San Augustin ad catecumenos, contra los Iudios paganos, y herejes, cap. 15. o alienigena (dize) vnde tibi? hoc quis tibi annuntiauit filium Dei? qua lex, quis propheta annuntiauerunt tibi filium Dei? Nondum quidem mundo nascitur, & similitudo nascentis a te cognoscitur. vnde hoc tibi? quis tibi istud nuntiauit? nisi quia sic te Deus illuminauit, ut cum illic apud te captiuu tenerentur inimici Iudai: sic diceres testimonium filio Dei. Sã Hipolito despues de muchas palabras, en que habla con Nabucodonosor, dize que no vaca de altissimo misterio. Quod enim Iudai filium Dei hominem factum non erant agnitori, nec recepturi; permonstrat scriptura. Gentes cu esse agnitoras, & receptoras; quem iam Rex Babylonis in fornace videns agnouit, & filium Dei confessus est. sed quia nondum Iesus ex Virgine natus erat, ideo quarti illius nomen Rex non ponit. La propria sentencia tiene Ruperto, en el li. 6. de vict. verbi. cap. 21. donde habla elegantissimamente, y afirma auer fido la segunda persona de la santissima Trinidad la que vido Nabucodonosor en el horno, en figura humana, en compania de los tres mancebos: cuyas palabras por ser muy largas no pongo.

Pudo ser muy bien que el Rey barbaro, y gentil, instruydo de Daniel, en la vision de la estatua, y declarandose

Concil. Sirmienf.

Dani. 3. 92

Tertul. li. 4. cont. Martion, & contra Praxea

A la, tuuiera noticia del hijo de Dios, y de su encarnacion, porq̄ en ella se representaua, y hazia gran mension del reyno de Christo nuestro Señor. Ni es incóueniente la dignidad del Rey por su soberuia, e impiedad, por la qual por justo juyzio d̄ Dios fue echado cō las bestias: q̄ t̄bien quando aparecio, y hablò cō nuestros padres primeros, despues del pecado, y con Cain despues del homicidio: y al pueblo Israe litico, despues de auer quebrantado su mandamiento. Iud. 2. estauan en estado indigno de ver al hijo de Dios en forma de carne humana: ni los que le vieron despues que la tomò verdaderamente: ni los que lo pusieron en la Cruz tuuieron para verlo, hablarle, ni tratarle merito alguno. No fue esta vision cōcedida a Nabucdonosor, por su dignidad, o merito personal, sino porq̄ en el se mostrara la grandeza de la fè de Christo, que se auia de extender por toda la gentilidad, cuya figura, y representacion de los gentiles estaua representada en el.

Porque razón se le cōcedio a Nabucdonosor ver en el horno al hijo de Dios.

C Y aunque es verdad que el texto sagrado llama despues angel al que el Rey primero auia llamado hijo de Dios, como que el nombre de hijo no denotara otra cosa que Angel: *Benedictus Deus qui misit Angelum suum, & eruit seruos suos qui crediderunt in eum.* Y lo proprio dixo Danièl, quando manifestò, que *Angelus domini descendit in fornacem, & excussit flammam ignis.* Bien saben los hombres doctos, que en la sagrada Escripura se llama el Hijo de Dios Angel. *Vocabitur (dize Isaias) nomen eius magni concilij Angelus.* De la razon desta apelacion dan muchas los santos. Veãse Iustino apologia. 2. pro Christianis. Tertulian in lib. de carne Christi. Euseb. de demonstratione Euãgeli. lib. 2. cap. 4. & lib. 5. cap. 28 & lib. 7. cap. 4. & lib. 9. cap. 8. Hilarius, lib. 4. de Trinit. Athan. lib. de beatitudine Christi. Cypri. lib. 2. aduersus Iudæos, cap. 20. Basilius lib. 2. con. Eunomio. Chrysof. homil. 80. in Ioã. Amb. li. 6. in Lucam. August. lib. 2. de Trinitat. cap. 13.

Isai. 9.
D

Supuesta esta doctrina de muchos santos Padres, como segura, y muy probable; se à de entender, que quando dezimos que el hijo de Dios algunas vezes en el nueuo testamento tomò para hablar a los padres del humana figura; no se à de entender que la vnìo así hipostaticamente, como quando en tiempo se vistio nuestra carne, por que esto le fue singularmente concedido a nuestra naturaleza para remedio de todos los hombres, como la fè lo confiesa. Ni tampoco auemos de entèder, que aquel cuerpo en que fue visto, y hablò el hijo, se ayã de excluir del el Padre, y el Espiritu santo, porq̄ todas tres personas diuinas lo formaron de qualquiera materia que aya sido hecho; y así la del Padre, y la del Espiritu santo, como la del Hijo indiuisamente fueron principio actiuo de el de la vnion, y junta que a Dios se hizo: porque como dicho es, no fue hipostatica, solamente tenia la formacion, y representaciõ de Dios. De aqui es, que los Santos vnas vezes dizen, q̄ el Hijo de Dios es el que apareciò, y hablò. Otras vezes, que el Padre eterno, segun san Clemente, que todas las locuciones, y apariciones atribuye al Padre, Dios de Abrahã, Isac, y Iacob: y S. Augustin dize estas palabras: *Hic autem ubi scriptum est: dixit dominus Deus ad Adam, cur non ipsi Trinitas intelligatur cur non dici potest.* Donde a este proposito tiene alli muchas cosas. En el cap. 18 habla así; *Per subiectam creaturam exhibentur hæc omnia (entiendense el aparecer, y hablar) visibilia, & sensibilia, ad significandum inuisibilem, atque intelligibilem Deum, non solum Patrem, sed & filium, & spiritum sanctum, ex quo omnia, per quæ omnia, & in quo omnia.* Y en el c. 14. enseña, q̄ se engaña el q̄ piẽsa q̄ no se distingue la Trinidad, quãdo en la salida de los Israelitas de Egipto se dize; *Deum præcedere in columna nubis.* Finalmente en el capitulo vltimo, despues de gran disputa en esta materia, concluye así; *Per subiectam materiã non solum Filium, vel spiritum sanctum, sed etiam patrem corporali specie, siue similitudi-*

De que manera se à de entender q̄ aparecio el hijo de Dios en figura humana.

Clem. li. 7.
const. c. 34
Augu. li. 2
de Trinit.
c. 10.

A *litudine mortalibus sensibus significatio- nem dare potuisse credendum est.* Con ser esto verdad aueriguada, tambien lo es, que aunque el verdadero Dios, indiuisamente aya tomado visible cuerpo para hablar a los Padres antiguos. Tambien es verdad, que el aparecer, y hablar, se le atribuye al Hijo solo. La razon es clara, tomada del misterio de la encarnacion; porque el encarnar en tiempo, y hablar, enseñando a los hombres, a solo el Hijo le conuiene apropiadaméte; y desta obra los aparecimientos, y hablas del viejo testamento fueron figuras, y representacion: fue cosa muy conueniente que a quel que aparecio en el Euangelio, y fue doctor d' la gracia: esse proprio se diga, y afirme auer hablado, enseñado y aparecido en el tiempo de la ley antigua, para que en todo corresponda la realidad a la sombra, y la representacion a la imagen, que es razon que apunta Ruperto, e Hipolito, en los lugares arriba citados.

B

C Aduiertase empero, que si el Hijo de Dios fue el que apareció antiguamente en forma visible, que ay dos diferencias deste tomar de cuerpo, y aparecer de aquel en que los Angeles apareciã, y hablaban. La primera, que los Angeles de tal manera se encerruan, e incluyen en los cuerpos que no estauan fuera de los cuerpos que se veyan. La segunda, que les era forçado juntamente mouerse muchas vezes al mouimiêto del cuerpo que mouian. Ninguna destas cosas auia en las apariciones del Hijo de Dios; porque nunca de tal suerte estuuó encerrado en el cuerpo que aparecia, y hablaua, que tambien no estuuiesse fuera del, y en todo lugar, y con su presencia hinchiera el mundo todo; ni de tal manera estuuó en el cuerpo incluydo, que se mouiesse a su mouimiêto, como la escuela de la Theologia enseña.

§. IIII.

Si fueron los Angeles los q̄ hablaban a los padres antiguos, apareciendoles en forma humana.

Q V E las palabras que se hablaró a los padres de la vieja ley, y los aparecimientos seã diuinos, no ay en esto duda alguna, pues la sagrada Escritura interpone su autoridad, solo se puede poner en disputa, si fiédo Dios el q̄ habló, y apateció, aya sido esta habla por si solo, tomando cuerpo de figura humana, sin ministerio de alguna segunda causa, o si lo hizo por ministerio de los Angeles; de fuer te que ellos eran los que se juntauan con los cuerpos que se veyan, y los q̄ hablaban las palabras que se oyan, aunque en nombre del Señor que los embiaua con sus vezes: porque en el primero de los Reyes leemos, que aparecio Samuel a Saul, y tuuo con el vna gran platica: y dudan muchos si aparecio el proprio Samuel por si, y si fue el que habló, o otro por el. Tambien sabemos de lo profano, que Nicromãticos por sus conjuros hizieron aparecer (o como ellos dixeron falsamente, truxeron del cielo) al gran Alejandro, y a Iulio Cesar; y hizieron que todos les vieran; y es cierto que esta obra se hizo por virtud del demonio, a quien los encantadores inuocaron en sus cercos. No ay duda, sino que en el viejo testamento Dios apareció, y habló; pero dudamos, si por si inmediatamente, o por medio de sus ministros los Angeles.

Todos los doctores de la escuela de la Theologia, sobre el segundo libro de las sentencias, o sobre la primera parte de santo Thomas, con otros muchos santos padres, afirman dos cosas. La vna es, que Dios nuestro Señor nunca por si inmediatamente tomó cuerpo antiguamente para hablar con los Patriarchas, y Profetas, o con su pueblo. Y la otra, es que todo lo que habló, o apareció en nõbre suyo, fue por ministerio de los Angeles. Cier to, en las cosas que se da lugar al ingenio de los hombres, a discuir, y juzgar, sin que de vna parte aya Escrip tura diuina, que le fuerçe, ni de otra razon que le conuença, podrá libremen te sin temeridad racionar, y acostar se

1. Reg. 28. 15.

Dios nunca por si tomó inmediatamente cuerpo, sino por ministerio de Angeles.

Porq̄ el apa recer, y ha- blar se atri buye a solo el Hijo.

B

C

Dos diferē cias de to- mar cuer- pos.

D

A se al bando de la Theologia escholastica. La razon primero que traen para afirmar su parecer es tomada de aquella tan recebida sentençia de san Dionisio Areopagita: *Deum hunc mundum, & quacumq; in mundo sunt, non per se, sed per causas secundas administrare.* Pues porque veamos en esta obra no usará del ministerio de las proprias causas? que ay en esto, o que se haze, que así se requiera la inmediata virtud divina, que sea necesario que por si proprio venga a juntarse con vn cuerpo,

B y hablar con sus siervos? Todo lo que se habla *per assumptum corpus*, o se haze, se puede muy acomodadamente hazer por virtud natural de las segundas causas, y dexarse a ellas convenientissimamente. Habló Dios antiguamente a los hombres todos, pero no por si, sino per Prophetas. Tomò vengança, y castigò la ingratitude de su pueblo, y de las demas gentes infieles; pero no por si proprio, sino por sus criaturas espirituales, ya buenas, ya malas. Alumbra este mundo inferior, no por si, sino por el Sol: *Dat escam pulis cornuorum*, pero por sus padres, no por si. Llega de fin a fin, y sale con quanto pretende *fortiter*, pero *suauiter*, concurriendo las causas segundas, segun la condicion de sus naturalezas. Porque veamos el, solo en esta obra, no se auia de aprouechar de sus causas, sino solo lo auia de hazer? porque no auia de dexar al ministerio de los angeles lo que ellos podian hazer mandando selo, particularmente siendo cosa anexa a su oficio? De aqui se infiere, que hablar a los padres antiguos, y tomar cuerpo para esto, auerlo hecho Dios por medio de sus angeles; porque en esta obra particular no conocemos mas que al Señor, o sus santos angeles; lo qual confirma la autoridad de muchos, y grauissimos padres de la yglesia, que así lo sienten. Sea el primero Dionisio, que dize: *per angelos nobis donata sunt diuina reuelationes, & gloriosos ante legem, & post legem, patres ad diuinum, Angeli reducebant; quod agendum introducentes, & ad rec-*

Obras q̄ haze Dios por sus causas segundas.

C

ram veritatis viam ex errore, & vita in munda reducentes, &c. si autem quis dixerit, & inde immediate fuisse quibusdam sanctorum Theophasias, discat & hoc sapienter, ex sacratissimis eloquijs, quomodo hoc quidem, quod est Dei occultum nemo vidit, neque videbit. Theophania autem sanctis facta sunt, secundum docentes Deum, perque quasdam sacras videntibus proportionabilium visionum manifestationes. Y vn poco despues: Docet autem sapienter, & hoc Theologia, per Angelos eam ad nos peruenire, tamquam diuino legali ordine, illud legaliter ponente, hoc est, prima, & secunda in diuinum reduci. El glorioso san Gregorio, todas las locuciones, o hablas de Dios, que por si solo no haze, esto es, que no se haze sola por la fuerça de la interior inspiracion: afirma, que se hizieron por los angeles, q̄ aparecian en forma humana. San Hieronimo en aquellas palabras: *Lex per angelos. Quod ait (dize) apostolus: lex per angelos hoc vult intelligi, quod in omni veteri testamento; vbi angelus primum visus refertur, & postea quasi Deus, loquens inducitur, angelus quidem verè ex ministris pluribus quicumque sit visus, sed in illo mediator loquatur, qui dicit: Ego sum Deus Abraham, Deus Isaac, Deus Iacob.* San Augustin dize estas palabras: *Omnia quae patribus visa sunt, cum Deus illis, secundum dispensationem suam temporibus congruam praestaretur, per creaturam facta esse est manifestum.* Finalmente acaba el capitulo, y libro con dezir; *sed iam satis quantum existimo pro captu nostro disputatum; constitutumque, & probabilitate rationis, quantum homo, vel potius quantum ego potui: & firmitate auctoritatis, quantum de scripturis diuina eloquia potuerunt: quod antiquis patribus nostris, ante incarnationem saluatoris, cum Deus apparere dicebatur, voces illa, & species corporales per angelos facta sunt; siue ipsis loquentibus, vel aliquid agentibus ex persona Dei: siue assummentibus ex creatura, quod ipsi non essent, vbi Deus figuratè demonstraretur hominibus.*

D

Dyonis. li. 4. de cales. Hier.

Grego. lib. 28. Mor. ca. 2.

Hieron. ad Gal. 3.

Aug. lib. 3 de Trin. ca. 11.

Confirma esto singularmente la sagrada Escritura, porque en estas locuciones haze mençion muchas vezes de los

A los Angeles; y lo que vnavez lo atribuye a Dios, otras vezes lo atribuye a los Angeles. En el Genesis se lee, que apareció Dios a Abraham, *in conualle Mambré*; y que le recibió por huésped en su tabernaculo. Y con este exemplo prueua el apóstol san Pablo la hospitalidad, como honra, y beneficio q̄ en ella hizo a los Angeles. Manifestó se a Moyses la segunda vez que le dio la ley. Y san Esteuan predicando a los Iudios, dize: *Accipite legem in dispositione Angelorum.* O ymos que dixo el Señor a Abraham: *Accipe filium tuum quem diligit Isaac*, &c. Y vn poco despues hallamos que dio voces el Angel, *Ne extēdas manus super puerum*, &c. A Nabucdonosor le parecio, que vno de los quatro que estauan en el horno de fuego con los tres mancebos, era semejante al Hijo de Dios. Y vn poco despues se dize, q̄ *Angelus domini descendit in fornacem, & excussit flammam ignis.* Finalmente como declara san Augustin: *Idcirco Paulus abundantius vult nos obseruare ea que audiuius, quod nobis in lege noua locutus sit Deus, cum in veteri locutus sit Angelus.*

B Por lo qual el proprio gran padre Augustino, lib. cont. Adamantio Manicheo, cap. 9. dize muy bien lo proprio, q̄ conuene a el Angel, conuenir le a Dios: *quemadmodū enim, verbū Dei, quod est Christus, in propheta loquitur veritatem; sic in Angelo ipse loquitur, quando veritatem Angelus annuntiat. Et recte dicitur, Deus dixit, & Deus apparuit: Et itē recte Angelus dixit, & Angelus apparuit; cum illud dicatur ex persona inhabitantis Dei: hoc ex persona seruentis creaturae.* El vso comun de hablar ya à recebido, que los que en los teatros representan las personas de Príncipes, o Reyes, tengan los nombres de los tales, manden como Reyes, y reciban la honra que les ofrecen, como si lo fueran, y de la manera que nosotros viendo la imagen del Emperador, dezimos que vemos a el Emperador: afi si el Emperador pintado pudiera hablar, y le preguntáramos quién era, respondiéra, yo soy el Emperador,

aunque no fuera sino su desnuda imagen. Costumbre es de la Escriptura diuina, que a las imagines de las cosas les demos, y atribuyamos los propios nombres que las cosas tienē. Las imagines de las potestades celestes, que fundidas de metal, y puestas sobre el arca del testamento, tenían el nombre de Cherubin. El Rey Faraon que en sueños auia visto las imagines de siete espigas, y siete bueyes, anunciadoras de la fertilidad futura, afirmaba, que no auia visto sino siete espigas, y siete bueyes. Y el copeiro del mismo Faraon, que junto con Ioseph estaua preso en la carcel, afirmaba que auia visto vna parra, en quié auia tres sarmientos, Y en realidad de verdad, no auia visto parra, ni sarmientos, sino soñando vido sus imagines. Nosotros quando vemos vna tabla pintada, la nombramos con los propios nombres que ella nos refiere.

Colligese de lo dicho, que Dios a las cosas que aparecian no estaua presente cō alguna particular acciō fuera de la q̄ esta intima a las otras substancias naturales: porq̄ todo lo q̄ en esto se halla, es obra de Angel, el forma el cuerpo d̄ las partes d̄ la ayre mas espesas y gruessas: el le toma, le muene, habla, y obra en el, y por el. Y de la manera q̄ vn pintor en la imagen que de si proprio pinta, ninguna cosa haze, siendo todo quanto ay en ella, obra del pintor; así en todos los aparecimientos, siendo imagines las q̄ aparecē de Dios. Ninguna cosa por si en particular haze Dios. *sed dicit aliquis* (porque refiramos aqui las palabras de san August.) *cur ergo scriptum est, Deus dixit ad Moysen, & non potius dixit Angelus ad Moysen? Quia* (responde) *cum verba iudicis praepronuntiat; non scribitur in gestis; ille praeo dixit, sed ille iudex: sic etiam loquente propheta sancto, & si dicamus propheta dixit; nihil aliud quam dominum dixisse, intelligi volumus. Et si dicamus, dominus dixit, prophetam non subtrahimus, sed quis per eum dixerit admonemus.*

La razon dize el Abulense, porque siendo

aunque no fuera sino su desnuda imagen.

Costumbre es de la Escriptura diuina, que a las imagines de las cosas les demos, y atribuyamos los propios nombres que las cosas tienē. Las imagines de las potestades celestes, que fundidas de metal, y puestas sobre el arca del testamento, tenían el nombre de Cherubin. El Rey Faraon que en sueños auia visto las imagines de siete espigas, y siete bueyes, anunciadoras de la fertilidad futura, afirmaba, que no auia visto sino siete espigas, y siete bueyes. Y el copeiro del mismo Faraon, que junto con Ioseph estaua preso en la carcel, afirmaba que auia visto vna parra, en quié auia tres sarmientos, Y en realidad de verdad, no auia visto parra, ni sarmientos, sino soñando vido sus imagines. Nosotros quando vemos vna tabla pintada, la nombramos con los propios nombres que ella nos refiere.

Colligese de lo dicho, que Dios a las cosas que aparecian no estaua presente cō alguna particular acciō fuera de la q̄ esta intima a las otras substancias naturales: porq̄ todo lo q̄ en esto se halla, es obra de Angel, el forma el cuerpo d̄ las partes d̄ la ayre mas espesas y gruessas: el le toma, le muene, habla, y obra en el, y por el. Y de la manera q̄ vn pintor en la imagen que de si proprio pinta, ninguna cosa haze, siendo todo quanto ay en ella, obra del pintor; así en todos los aparecimientos, siendo imagines las q̄ aparecē de Dios. Ninguna cosa por si en particular haze Dios. *sed dicit aliquis* (porque refiramos aqui las palabras de san August.) *cur ergo scriptum est, Deus dixit ad Moysen, & non potius dixit Angelus ad Moysen? Quia* (responde) *cum verba iudicis praepronuntiat; non scribitur in gestis; ille praeo dixit, sed ille iudex: sic etiam loquente propheta sancto, & si dicamus propheta dixit; nihil aliud quam dominum dixisse, intelligi volumus. Et si dicamus, dominus dixit, prophetam non subtrahimus, sed quis per eum dixerit admonemus.*

La razon dize el Abulense, porque siendo

Las imagines damos los nombres de las cosas.

Exo. 25. 19

Gen. 41. 18

Todo lo q̄ se halla en las apariçiones es obra de Dios.

Aug. li. 3. Trin. c. 11.

Gen. 18. 1.

Hab. 13. 2.

Exod. 33. 11.

Act. 7. 53.

Gen. 22. 2.

Dani. 3. 92

Aug. li. 3. de Trin. c. 11.

D

Los q̄ representan tie- nē los nom- bres de aq̄- llos a quiē representan.

A siendo los Angeles los que aparecian, y hablauan, no se hazia mençio dellos tan solamente, y se callava el nombre de Dios era, porque si ninguna memoria se hiziera de Dios: parecia que ninguna cosa mandava de las q̄ el Angel en su persona anunciava, y cayrian en el error de los otros: *Circa cardines caeli perambulatis, & nostra non considerat.* Demas desto, si todo se dixera que lo dezia el Angel, o lo hazia, los hombres le atribuyeran alguna deidad, y fueran prouocados a ydolatria.

Alguna dificultad podia hazer la autoridad de Tertuliano, Augustino, Hipolito, y Ruperto, acerca de la vision de Nabuedonosor: en el quarto que vido con los tres moços en el horno de Babilonia, semejante al Hijo de Dios; pero puede tener muy facil la respuesta, diziendo, que hablo segun la opinion, o error gentilico, q̄ creya auer muchos dioses, y pensava ser aq̄l hijo de alguno dellos, como le parece a Dionisio Cartujano: o se puede dezir que no quiso significar en aque-lla palabra otra cosa, que vn Angel; el qual parecer es de san Hieronimo, que los Setenta trasladan (*Angelum*) pro (*filio Dei*) porq̄ el texto parece declararlo mas abaxo. Y tambien es costumbre de las diuinas letras a los Angeles llamar hijos de Dios. *Cum venissent filij Dei, & assisterent coram domino.* Esto es (*cum venissent Angeli*) y en el cap. 38. 7. *Vbi eras cum me laudaret astra matutina, & iubilarent omnes filij Dei:* los Setenta, *Angeli Dei.* Demas de lo dicho se puede entender por hijo de Dios algun grande hombre, que en su rostro, y habito representara grande magestad, y autoridad, como, *Montes Dei, id est, muy altos, que con su grandeza tocan las nuues: Caeli Dei, q̄ son altissimos.*

D De manera, que de qualquiera forma que aparecian, y hablauan, representaua a el Señor que los embiava, y era acomodada la humana figura para el oficio q̄ hazia. Esta era no de muyget, porque el testimonio del hombre

es mas firme, sino de varon: no viejo, donde los sentidos, y potencias estan flacos, y dibilirados, sino de varon en perfecta edad: para mostrar que nunca la naturaleza angelica se enuejese; porque no está sujeta a el tiempo. No vsauan siempre vna figura en el aparecer, sino diuersas, segun lo requeria la embaxada que trayan, ya de vna, ya de otra forma. El argumento desto es; que a vnos espantava con su primero aspecto, y luego se quietauan, como la Virgen nuestra Señora, que al principio, *Turbata est in sermone eius.* Y san Ambrosio lee (*in introitu eius*) y afirma que la causa del temor, y turbaciõ de la Virgen no fuerõ rãto las palabras, como la vista. Otros, que no temieron a los leones, como Daniel en el lago, viendo el Angel, no pudiendo sufrir la Magestad de su vision: *ta terram corruit.* El que apareció a Bzechiel: *Videbatur vir indutus lineis, & atramentum scriptoris habere in labiis.* Los que hablaron a las mugeres despues de la resurreccion gloriosa: *in veste candida auream hastam vibrans.* El que entrõ a saludar a la Virgẽ (si creemos a san Augustin) *Facie rutilanti, veste coruscante, ingressu mirabili, aspectu terribili.* Tambien para mouernos con el trage que trayan, o oficio que vsauan. Apareciõ a Loth como peregrinos. *sic festiuitatis nostra gaudia annuntiant* (palabras son de san Gregorio) *quando ipso resurrectionis die in candida stolla apparent.*

S. V.
Si la habla de los Angeles en los cuerpos que aparecian, fue Verdadera.

P Para entender de raiz lo que pide esta duda, auemos de suponer muchas cosas por muy ciertas en Filosofia, y en diuina Theologia, que

El testimonio del varon es mas firme.

Amb. Luc. 1. & lib. 1. offi. ca. 18. & 2. de Abraham. c. 9.

Dan. 18 17

Ezech. 9. 2

Luc. 24. 5. 2. Mach. 11. 8.

Augu. ser. 14 de nat. domini.

Gen. 9. 3. Greg. hom. 16. in Mat. cum.

A el Angel que apareciendo habla en persona de Dios; no se juntò con el cuerpo, que para esto toma en vnion hipostatica, y personal, de tal suerte, que de la angelica naturaleza corporal en que hablaua, resultasse vna persona; porque esto solo concede la fe al Verbo diuino, y que quando nos habló, fue *Factum ex muliere, factum sub lege*; y en los fines de los siglos, *Locutus est nobis in filio*. La qual obra, sin prodigioso milagro no se pudo hazer. Tambiẽ es cierto, que el Angel no se vnio con el cuerpo substancialmente, como el anima junta a si el cuerpo, informandolo; porque ni el Angel es forma substancial, ni puede viuificar algun cuerpo, sino es substancia perfectissima, y acabada, total, y no parcial, como lo es qualquier anima criada. Tambien es llano, que no se junta a el cuerpo como accidente a sujeto, ni con el compone algũ todo como parte, de la suerte que vna casa se compone de paredes, y techo: ni vno por multitud, como el soldado haze en el exercito: ni el cuerpo es instrumento del Angel, porque el agente principal no puede obrar sin el instrumento, o alomenos obra de sacomodadamente, pero el Angel para ninguna operaciõ suya tiene necesidad de cuerpo. Todo esto tiene verdad en el Angel, y mayor en Dios, quando concedamos que el es el que aparecio, y habló en algunos cuerpos que se vieron por si, sin medio alguno.

B No se juntò tampoco substancialmente con el cuerpo. Ni como accidente, ni como parte ni por multitud, ni parte.

C

D Digo pues, que Dios, o el Angel se vnien con el cuerpo, o con el hazẽ vna cosa, como, *mouens, & corpus mobile*: por que Dios, o el Angel mueue el cuerpo, y en el tal cuerpo se recibe el movimiento. De la suerte que los demonios estan en los cuerpos de los hombres, donde se esconden, y son mouedores dellos. Afsi acontece a Dios, o a los Angeles con esta diferencia, que Dios no està difinitivamente, ni lo puede estar, ni terminarse en los tales cuerpos; pero el Angel puede, si quiere, definirse, y terminarse en ellos, aunque no aya necesi-

dad desta limitacion y definiciõ. De Dios, es cosa llana, por su grandeza, e inmensidad. Del Angel tambien, porque quando quisiere se puede encerrar en el cuerpo que aparece; y quando le pareciere puede estar dentro del, de tal manera, que no estè fuera; y puede juntamente obrar fuera, estando dentro, si quisiere. De aqui es, que a el (y no a Dios) le conuernà muchas vezes estar en el cuerpo q̄ habla, *ad modũ mobilis per accidens*: por q̄ moviendo se el cuerpo, abaxo, o arriba se podrá el Angel mouer a el movimiento del cuerpo, de la suerte que dixo Aristoteles 8 phisicorum: *Motis nobis mouentur ea qua in nobis sunt*. Esto no puede conuenir a Dios, aunque inmediatamente tome algun cuerpo, y hable en el, y lo mueua, porque de todo punto Dios es inmoble, e inmutable, ni de tal suerte se encierra en el cuerpo, no estè fuera del.

Esto supuesto, que afsi el hablar en los tales cuerpos, como el ver, oyr, y otras obras que en ellos, o por ellos se hazen, se atribuyen a Dios: porque Agar dize, que Dios la vido; *Vidi posteriora videntis me*. Y en el cap. 18. 20. le dixo a Abraham, auer oydo las voces de los de Sodoma; *Audiui clamorem sodomorum*. Y en todos los aparecimientos se dize auer hablado. Y a Lot, *aprehendit per manum, & eduxit de ciuitate*. Y otras obras, como el passarse en el parayso, y el transito acerca de Moyses. Ni es de marauillar que estas acciones se atribuyan a Dios, pues otras mas repugnantes se le atribuyen en la sagrada Escritura, como son las que se ponen en numero de passiones; como quando dize, pesarle a Dios por auer criado al hombre; *Pœnitet me fecisse hominem*. El entristecerse por auer de tomar vengança de sus enemigos. Alegrarse por el pecador, que haze penitencia; las quales admiten los Theologos; y otras, aunq̄ por diuersa razon, como que nació, murió, fue entregado, puesto en la cruz: y otras obras vitales, entre las quales vna es el hablar, que de su naturaleza requiere lengua,

Genes. 16.
14.

ibid. 19. 17.

Gene. 3. 8.
Exo. 33. 22

Genes. 6. 6

Isai. 1. 24.
Luc. 15. 7.

A léngua, labios, garganta, pulmon, arterias; y estas no ay en Dios, ni en los Angeles, se duda, si fue la voz que se oyó era verdadera habla? A lo qual se responde, que aunque fue verdadero sonido, que se percibió cō los oydos, pero no fue verdadera habla vital: así como propriamēte no se dize dellos que veyan, aunque se les atribuya el ver; porque la vision es obra de cuerpo organico viviente, que consiste en accion, y passion; porque la potencia recibiendo la especie intensional del obiecto se perficiona, y produce con ella la accion de ver. Pero el cuerpo en que el Angel aparece, no es viuo, no es organico, no está informado cō alguna anima, no recibe especie alguna, ni es principio de alguna operacion. Ni es necesario para que el Angel vea, que tenga presente el obiecto, porque tan facilmente conoce lo que está detras del, como lo que está delante. Ni tiene necesidad para ver que abra los ojos que tiene el cuerpo que tomó, que así lo conoce cerrado como abiertos. Lo qual tiene verdad tambien en el oyr, que lo que se dize que el Angel oye, no se à de dezir que lo percibe con oydos, por la propria razon; de manera, que así como no vé color alguno, así no oye sonido alguno. Ni mas, ni menos, q̄ los ojos no le sirven para ver, ni los oydos para oyr, así la boca, los labios, las mejillas no sirven para voz, pero pueden servir al sonido; y así pueden los Angeles formar sonidos, pero no pueden propriamente voces: y así no fue verdadera habla.

D Llamales empero la sagrada Escritura, voz, y habla, por cierta analogia que tienen aquellos sonidos, q̄ Dios, o los Angeles forman con las voces, o hablas de los hombres; la qual analogia no consiste en el principio de la voz; que este dezimos que no lo ay en Dios, sino parte en la consonancia de sonido que tiene con la voz humana, parte con el efecto, porque házia, y significava en los animos de los hombres lo que las verdaderas voces, sig-

nifican a los demas hombres quando entre si hablan. Y con esta analogia se dize aver hablado Dios a los padres del viejo testamento; porque aunque tiene diverso principio, pero con el sonido que formava causava en los animos los conceptos de lo que pretendia que entendiesen; y porque en el sonido de la voz no se diferenciava de las demas de los hombres, se dize hablar Dios con ella. No es cosa nueva que a las cosas no proprias las nombremos con nombres propios, como en Canna de Galilea, *Vinū, aqua*; y otras vezes las nombres con los nombres de cosas que tienen su semejança, como los buyes q̄ vido Faraon, no lo eran sino sus semejanzas; y el q̄ vé la imáge del Emperador, dize que lo vé a el. Dela propria suerte atribuyamos a Dios la voz, y el hablar. Y guardando la misma analogia, atribuyamos tambien la habla a los brutos, como a el Asna de Balam. Pero lo que impropriamente se dize aver hablado, se dize con propiedad aver formado voces como hombres.

Distingue el Abulense, *tres gradus loquentium*. El vno es, de aquellos que no pueden hablar propriamente, ni tienen organos, o instrumentos para ello. El otro, de aquellos que no pueden hablar, pero tienen instrumentos todos, o algunos. El ultimo, que pueden hablar, y para ello tienen facultad, y organos dispuestos. Este postre cōviene a todos los hōbres: el segundo, a los brutos; el primero a Dios, y a los Angeles. De aqui es, q̄ por dos causas no puede vno hablar, o porque le falta la potencia para ello, o porq̄ carece de instrumentos para formar la voz, y por ella manifestar a los otros sus conceptos, y pensamientos: y aunque entrambas cosas le faltan a Dios, y a los Angeles, que tienen sus vèzes, y representan su persona; pero pueden, y tienen otras cosas, que suplen la falta destas, y son suficientes para formar voz, y hablar.

En lugar de la facultad para hablar, tienen la fuerza de entender, y de mo-
ues

*Abulen. in
Matt. 8. 7.
114.*

*Tres gra-
dus loquen-
tium.*

*Porq̄ la sa-
grada Es-
critura llama
habla a
la voz del
Angel.*

A uer el cuerpo en que aparecian, y formar las voces les seruia de organo, e instrumento: con la virtud del entender conocieron, que cuerpos se podian componer, y disponer que fuesen mas a proposito para formar la habla. Con la fuerça motiua pudieron mouer, o impeler como conuenia, para formar los sonidos, o voces que les parecia; y segun su voluntad. Y en los cuerpos donde esto se haze no ay resistencia alguna para no obedecer en todo a la criatura espiritual. Demas de esto, assi como en la perfecta habla, o locucion vno es el que habla, que es el hombre: otro es con lo que habla, que es la potencia de hablar; otro el instrumento cō que se forma la voz; otro el medio en que se recibe la voz, y por el qual se lleua a los oydos del que oye. Ni mas, ni menos en Dios en su modo se hallan estas cosas. Dios, o el Angel son los que hablan. La fuerça de entender y mouer tienen las vezes de la potencia. Los cuerpos en que aparecen son como los organos, por los quales se forma la habla. El medio es, parte el tal cuerpo; parte, lo a el mas vezino, y cercano.

Fue cosa muy conueniente hablar Dios cō voz sensible, y exterior, porq̄ aunque el humano entendimiento tenga comun propiedad con los spiritus celestiales, el poder entender sin ministerio de las potencias corporales; pero les conuene no en el estado presente, sino quando viuere salido de la carcel del cuerpo. Pero estando preso en la carcel de la carne mortal, tiene necesidad del ministerio de los sentidos, y potencias, para q̄ embiando a lo interior las especies, o semejanças de las cosas sensibles, puedan perfectamente entender. Esto conocieron muy bien los gentiles Filosofos, quando dixeron, *Oportet intelligentem phantasmata speculari*. Y en otra parte, *Nihil esse in intellectu, quin prius fuerit in sensu*. Las quales sentencias tienen muy conforme a razon su fundamento; porque en lo natural, y artifi-

cial y en los demas officios de los hombres, lo menos perfecto sirve a lo mas perfecto: el cuerpo al anima, y las obras corporales, a las espirituales. Y assi para que los Padres antiguos entendieran conforme a su naturaleza, les habló Dios muchas vezes con voz sensible, apareciendoles en forma humana, como queda dicho.

§. VI.

Como habló Dios a los padres antiguos con voz sensible por vna Nube.

Dicho queda en los parrafos pasados, como Dios, acomodándose a nuestra naturaleza, y modo de entender, habló a los padres del viejo testamento, apareciendoles en forma humana. Hallamos demas de esto auer hablado, y manifestado su voluntad, y sus secretos con voz exterior, q̄ la percebiã por los oydos: vnas vezes desde vna Nube: otras vezes por vna muy encēdida çarça: otras por vn fuego: otras desde vna tempestad; otras desde el propiciatorio del tabernaculo: otras por vna manna, y ayre regalado: otras vezes desde el cielo: y finalmente per *Vrim Thummim*. De todo lo qual pone exemplo la diuina Escritura, y diremos con breuedad.

Llegãdo alo primero, q̄ es la Nube; habló Dios por ella muchas vezes a Moyses. En el Exodo se lee; *Ecce gloria Dei apparuit in Nube: & locutus est Dñs ad Moysen, dicens audiui murmurationes filiorum Israel, loquere ad eos, &c.* En los Numeros: *Cumq̄ eriretur seditio, & tumultus increferet Moyses, & Aaron fugerunt in Tabernaculum sederis; quod postq̄ ingressi sunt, operuit Nubes: & apparuit gloria Dñi: dixitq̄ Dñs ad Moysen; Recedite, &c.* En el Deuteronomio dize assi: *Apparuit Dñs in columna nubis; dixitq̄ ad Moysen; Ecce tu dormies cū patribus, &c.*

Haze la diuina Escritura en los Numeros menció de dos Nubes. La vna que guiaua al pueblo Israelitico en el desierto, y la otra, q̄ como pauelló lo

esta conuiente hablar Dios exteriormente.

D

Exo. 16. 10

Num. 16.

42.

Deu. 31. 15

Num. 14.

14.

Amparaua del calor del Sol. *Habitatores terra huius* (dixo Moyses, hablando con Dios) *audierunt quod tu Domine populo tuo sis: & Nubes tua protegat eos: & in columna Nubis praecedat eos.* Y el Tostado dize, que Dios quando hablaua era de la primera Nube que los guaua, y no de la següda. Nombra la diuina Escripura a esta Nube con varios nombres, vnas vezes la llama absolutamente Nube. *operuit Nubes tabernaculi testimonij.* Otras vezes Nube del Señor; *Nubes Domini incubabat per diem tabernaculo.* Otras, la llama obscuridad, *Caliginem accessit Moyses in caliginem.* Otras tinieblas. Deutero. *Accessistis ad montis radices, in quo tenebrae, & caligo.* Otras, columna de fuego. Num. *In columna ignis, se dize auer Dios precedidos, y guiados.* Otras, fuego. Exod. *Ignis in nocte uidentibus cunctis populis apparebat.* Otras, gloria Domini. 2. Paralip. *Compleuerat gloria Domini, domum Domini.* Ultimamente se llamaua magestad del Señor. 2. Paralip. 7. r. *Maestas Domini, impleuit domum Domini.* La misma cosa era la nube, y el fuego, y columna de fuego, las tinieblas, gloria, y magestad de el Señor, porque en 2. Paralip cap. 5. alegado se dize; *Impletur domus Dei nube, nec possunt sacerdotes stare, & ministrare, propter caliginem. Compleuerat enim gloria Domini, domum Domini.* Porque según diuersas condiciones, o officios que tenia, así se aplicauan diuersos nombres, y apellidos: Nube se llamaua, porque tenia la semejança della. Y se representaua así a la vista, no solo de vno, a quien Dios por ella hablaua, sino de todos los de el pueblo, con quien no auia platica alguna; y porque poniendose delante a la puerta del Templo, o Tabernaculo, prohibia la entrada en el a los otros; y porque se mouia como nube de vna parte a otra. No era esta nube fuego verdadero, porque entre si son contrarios la nube, y el fuego, pero parecialo, porque alumbraua, y resplandecia como si lo fuera. No ardia, ni calentaua como el fuego: lo qual

dà a entender la diuina Escripura, pues vnas vezes le llama fuego, otras quasi *scieciem ignis*, según lo aduertte el Abulense; porque a ser fuego, quemara, o abrafara el Tabernaculo, quando vnas vezes lo cubria por defuera. Otras lo ocupaua todo por de dentro. Otras lo cercaua al deredor. Llamale, *Columna nubis, & columna ignis*, por la forma en que se veyá, y porque de noche solamente alumbraua. Edræ. 2. cap. 9. 12. se dize: *Columna nubis non recessit ab eis per diem, & columna ignis per noctem.* Porque de dia suficientemente alumbraua el Sol. Su resplandor se extendia a todo aquello que era necessario para alumbrar tantos Tribus, y tantos millares de hombres. Seruia juntamente con alumbrar algunas vezes de guia para el camino: *Columna ignis non recessit ab ijs per noctem; ut ostenderet ijs iter, per quod ingrederentur.* Y en el Exodo, *Dominus autem praecedebat eos, ostendendo viam per diem in columna nubis, & per noctem in columna ignis, ut dux esset itineris utroque tempore.* Llamauase por su densidad, y obscuridad, porque no era clara, ni trasparente, *tenebrae, atque caligo*, porque siendo clara, y trasparente no se podria bien ver, ni seruiria comodamente de guia. No parezca Paradoxa llamar se fuego vnas vezes, y y otras, *caligo, & tenebrae*: porque como está dicho, ni era verdadero fuego: y según diuersos tiempos hazia el officio de alumbrar de noche, y con su densidad, y obscuridad amparar de dia del calor del sol.

No guardaua siempre vna figura, porque la que vnas vezes, por modo de columna, o guaua al pueblo, o estava leuantado sobre el Tabernaculo, otras vezes ocupaua la puerta del Tabernaculo; o entrando dentro lo hinchia, o de tal suerte lo cubria por defuera, q̄ sola la nube se veyá; y así parece q̄ mas, o menos se deuia condensar según el officio q̄ hazia: y por esta causa se deuia llamar, *Nubes Dei*, como hecha mas por diuina autoridad, q̄ por orden de naturaleza. Vease el Abulense.

Abul. Exo. 13. 7. 14.

Exo. 13. 21. 22.

La nube de el desierto no guardaua siempre vna figura

Nubes Dei.

A in Exod 4. q. 13.

No era como las nubes naturales, que se engendran, corrompen, crecen, descrecen, ya se condensan, ya se aclaran. Sino que la Nube que seruia para que Dios hablasse a su pueblo, y para guiarlo en la soledad, era siempre vna, y constante, que no sucedia a otra alguna en todo el tiempo que a aquel pueblo anduuo en su peregrinacion: *Numquam defecit columna nubis per diem. Exod. Numquam columna ignis per noctem.* Y Nehemię. *Tu autem (dixeron los Leuitas) Domine in misericordys tuis, non dimisisti eos (a nuestros padres) in deserto; columna nubis non recessit ab eis; per diem, ut duceret eos in viam: & columna ignis per noctem, ut ostenderet ijs, per quod ingrederentur.* El mouimiento suyo no era natural como el de las otras nubes, que se mouen del Oriente al Occidente, o al contrario: o del medio dia al Norte, o

Exo. 13. 22

B

al reues, y qualquiera otro mouimiento que tenga se llega a vno de estos. Pero nuestra nube no tenia cosa alguno de estas; sino que vnas vezes yua delante siguiendo, otras subia, otras baxaua, ya se paraua, y ya se mouia, no seguia el soplo del viento, ni el influxo del Sol, porque muchas vezes su mouimiento era contrario a estas fuerças; no andaua con velocidad, sino el mouirse era al passo de el pueblo. Y esta es otra razon porque se llama *Nubes Dei*, porque no tenia las condiciones de las otras nubes naturales, ni se mouia como ellas, ni fue produzida por las causas que ellas, sino por virtud de Dios particular, por ministerio de los Angeles, que la formaron, y mouian: y porque mostraua la presencia de Dios. Y por esso Moyſes quando queria consultar a Dios, se acogia a la Nube, y proponia sus dudas, y necesidades en la Nube, y alli esperaua la respuesta de Dios, y la recebia.

varios mouimientos de la nube en el deserto.

C

Tambien se llamaua, *Nubes Dei*. por que era argumento de su gloria, y magestad; y dado que por otros modos podia Dios hazer manifestacion de

D

su magestad, y gloria; pero mas la quiso declarar en el cuerpo, que tenia con el cielo mayor vezindad: como el mismo Dios, que estando en todas partes; mas e particular se dice tener su silla en el cielo, y residir en el. De aqui es que no ay de que marauillarse que la ságrada Escripura dé tantas vezes testimonio de la diuina Magestad, con testimonio de vna nube. *Posuit enim arcum suum in nubibus:* en testimonio de su misericordia, y del pacto, y concierto hecho con los hombres. Isaías dize, *Dominum ascendere super nubem.* Y en la Nube mostrò su gloria a los tres Apostoles en el monte Tabor, y quando subio al cielo, *Nubes suscepit eum ab oculis Apostolorum.* Sobre la Nube dixo san Iuan Apoca. 14. 14. que estaua sentado. *Nubes, & caligo in circuitu eius.* Psal. 96. 2. y quando venga a juzgar viuos, y muertos, vernà, *in Nubibus caeli.* Y a mi ver, esto vltimo es la razon principal porque se liame, *Nubes Dei, gloria, & magestas Dei*, en las sagradas letras. Porque la gloria, la magestad de Dios se dice baxar, decendir, ser vista, aparecer. Quando la Nube aparecio, decendiò, y fue vista. No haze poco al caso para percibir su gloria, y Magestad, ver que las nubes la firuan, y para hazer esto dexen los mouimientos, y officios a que las inclina su naturaleza: sino queremos dezir, q̄ la gloria, y magestad suya, es el mismo Dios glorioso, y magnifico, cuya presencia testificaua la Nube.

Gene. 9. 13.

Isai. 19. 1.

Matt. 17. 5

Act. 1. 9.

Matth. 24. 30.

Las nubes firuen al Señor de Magestad.

Coligimos de aqui, que la Nube de donde Dios hablaua tenia quatro officios. Guiaua el primero, mostràdo el camino por donde auian de caminar. Alumbraua de noche (el segundo) a todo el exercito. El tercero, que era instrumento por donde Dios hablaua y descubria a los hòbres sus intentos, y oya los pareces delos que le queria consultar. El quarto, que era testigo de la magestad, y preséncia diuina, a los quales podemos nosotros añadir el quinto. Auer q̄rido Dios mostrar por esta nube, que el fue el autor de la fabrica de el Tabernaculo; pues en el

Officios que tenia la nube donde Dios hablaua.

A con grandes prodigios probò de que cosas se agradaua, y con quales se recreaua. En el Leuit. 9. 2. manifestò que le plazia la consagracion del sacerdote, embiando fuego del cielo. Y en el 3. Reg. 8. 10 con la niebla que hinchò el templo, mostrò prohibir la entrada en el, de los Sacerdotes, como aduerte el Abulense; y aqui con la nube dio a entender que con su industria se auia hecho el tabernaculo: por que a penas se apartaua la nuue de el, por quanto, o estaua sobre el, o lo cubria, o entraua dentro, v ocupaua la puerta, o prohibia la entrada; ya estuuiesse en medio del real, como estuuió el mayor, que Dios mandò hacer, o ya estuuiesse fuera, como el que estuuó, Exod 33. 7. Como quiera que fuesse, al mouimiento del exercito se mouia, y les guiaua: y como sien te el Toftado, sobre el Tribu de Iuda denia yr a manera de estãdarte; y por ventura yua assi antes de la fabrica del Tabernaculo.

B *Toft. 9. 11. in Exo. 40*

C No hablaua Dios de la Nuue, donde quiera que se hallaua, porque en diuersos lugares tenia diuersos officios. Si se leuantaua muy alto delante del pueblo, les feruia de guia. Si se ponía sobre el Tabernaculo, o como bandera sobre el Tribu de Iudã, manifestaua su presencia, y el mucho cuydado que tenia del pueblo. Si cubria el Tabernaculo, daua a entender quãto le agradaua aquel lugar. Pero entonces hablaua, o respondia, quando henchia por de dentro el Tabernaculo, o se ponía a la puerta para estoruar la entrada. Lo que hablaua lo diremos adelante, y como.

D

S. VII.

Como Dios habló a Moysen de la çarça que ardia, sin quemarse; con voz externa; y sensible.

D A la diuina Escripura ala çarça en que Dios apareció, y habló a Moysen, muchos nombres, porque en el Exod. 3. 2. absolutamente le llama, *Rubum*: y en los Actos de los Apostoles se dize: *Deus apparuit illi* (a Moysen) *in rubo*. Y en el proprio lugar se dize, *ignis flamma*. *Apparuit illi in deserto montis sinai, in igne flamma rubi*. En otro lugar, *flamma ignis*. Exod. 3. 2. *Apparuit Dominus Moysi in flamma ignis*. Y en el proprio capitulo le llama gran vision; *Et uidebo uisionem hanc magnam*. Todos estos significan vna misma cosa, porque en esta vision todo lo que auia fuera de la çarça no era otra cosa que fuego. Llamola Moyses gran vision por la grandeza del Señor que alli hablaua. De quien dixo el Espiritu santo: *Tanquam momentum statera, sic ante te orbis terrarum, et tanquam gutta roris ante Lucani, qua descendit in terram*. Y Isaias 40. 15. *Ecce gentes quasi stilla situla, et quasi momentum statera reputata sunt: ecce insula quasi puluis exiguus: et Libanus non ad accedendum, et animalia eius non sufficiunt ad holocaustum. Omnes gentes quasi non sint, sic sunt coram eo: et quasi nihilum, et innane reputata sunt ei*. Tambien era grande la vision por la grandeza de su significacion, que era la condicion del pueblo Israelitico, para cuya libertad era llamado Moyses, que en el fuego de los trabajos que le affigian, no se consumia, ni apocaua en Egipto. Y la integridad de la Virgen nuestra Señora, cuyo argumento fue la çarça ardiendo, segun lo canta la yglesia: *Rubum quem uiderat Moyses incombustum, conseruatam agnouimus tuam laudabilem uirginitatem*. Verdad es, que quando Moyses le llamó gran vision, ningun respeto tuuo a estas grandezas, porque quando dixo las palabras, no sabia que Dios alli le auia de aparecer; mas llamóle, *uisionem magnam*. Esto es, no vista, ni acostumbrada, que arder vna çarça, y no quemarse; no le pareció tampoco muy grande, porque pensasse, que

Act. 7. 5.

Visio Moysi quare Mag na.

Sap. 11. 23.

Figura la çarça de la integridad de la Virgē nuestra Señora.

A la razon de no quemarse fuesse la humildad natural, que en la çarça resistia al fuego, por que el fuego, perseverando, la auia de consumir, y secar: pero dixo ser grande, porque vido fuego en lo mas interior del desierto, cosa no acostumbrada en aquella soledad. Creció la admiracion, que viendo por espacio de tiempo perseverar el fuego, no se confundia la çarça; y entonces se determinò de yr a verlo. La voz que saliò de la çarça, le prohibiò que no llegasse sino descalço. Obedeciò, y llegòle para mirar con mas curiosidad, y deteniendose con Dios largo rato en conuersacion, siempre estuuò la çarça, y fuego en vn ser por todo el tiempo. El fuego no era aparente, sino verdadero, producido por Dios, como quiere el Tostado, o por sus santos Angeles, aplicando, como dizen los Theologos, *actiua passiuis*. Cosa era digna de espàtib. que vn fuego verdadero, preso en vn arbol, o madero verdadero no lo conuertiesse en carbon, o ceniza: porque suspendia Dios su concurso, e influxo, sin el qual no pueden obrar las causas segundas; segun axioma es de todos los Filosofos, que las causas inferiores obran en virtud de las superiores: y los Theologos dizen, que à *causis æquiuocis* (como es Dios) *effectus omnes pendere in esse, in fieri, & cõseruari*.

La çarça porq̄ no se quemaua.

B No calentaua tampòco este fuego, por que el calor es instrumento suyo para defecar, y para por el, o con el conuertir en si todas las cosas. Y si calentara; forçosamente en tan largo tiẽpo auia de consumir, y disoluer la naturaleza de la çarça, y desta suerte no pareçerà la grandeza de la vision; pero el fuego resplandecia, y ardia, y leuantaua llamas, rodeaua la çarça por todos los lados, como lambiendola: y assi se dize arder, como en las escuelas hablan *denominatione extrinseca*, de la manera que llamamos a vn hombre vestido, calçado, o armado.

Act. 17. 28

Porq̄ no ca lentana.

D No quiso el Señor hablarle desde la

tierra, siendo superior aun a las cosas mas superiores, y leuantadas, ni quiso vsar de las mayores, porque quando se quiere seruir de sus criaturas, siempre acomoda el instrumẽto al fin que pretende. *Cælum celi domino* (tambien se dize q̄ a los malos) *terram autem dedit filijs hominum*. Ni quiso a vn pastor rustico hablarle desde el cielo (aunq̄ algunas vezes lo à hecho) sino desde aq̄l lugar donde apacentaua su ganado, y tenia su habitacion: cosa ordinaria en Dios acomodarse en sus obras a la humana condicion, e ingenio de los hombres. No le habiò de algun arbol, por q̄ no quiso comunicar ni au en esto cõ los demonios, q̄ como dize Alexandro en vna carta que escriuiò a su maestro Aristoteles, q̄ de Griego trasladò en Latin Cornelio Nepote. En la India solian hablar los demonios, y dar sus respuestas a los naturales desde los arboles: y porq̄ demas desto no eran a proposito para representar lo q̄ Dios pretendia en aquel misterio. Pero la çarça, q̄ no siendo arbol tiene cierta magestad, que en ellos no se halla, y acomodada para significar. El pueblo que estaua afligido, y la humildad de la Virgen, que el vno se consumia con el fuego de los trabajos. Y la Virgen nuestra Señora quedò entera, y cõseruada su virginidad, auiendo concebido al hijo de Dios, sin obra de varõ, y auendolo parido sin corrupcion.

Porq̄ no q̄uò so hablar Dios a Moyses desde el cielo.

El lugar para hablarle, que fue el *soledad es* monte soledad, y silencio, fue muy a proposito, que fue el que llamò Orèb, para los dios y Moyses le dixo santo, al qual le uinos oracõ mandò llegar descalço por la reuerencia del lugar. Sirue la soledad a los diuinos oraculos, porque las plaças, y cindades estan llenas de tumultos. El Señor se apartaua a orar a los mõtes, y el Baptista se recogió al desierto en sus tiernos años. Y Osseas cap. 2. 14. *Ducam eam in solitudinem, & loquar ad cor eius*. Y los santos que alaba el Apõstol; *In solitudinibus errabant*. Por ventura tiene aqui lugar lo que los hechizeros, o encantadores dixerõ a Nabuc donosor; *Quorum non est cum hominibus*

Hab. II. 38

Dan. 2. 11

A *conuersatio.* La altura del monte le conuene grandemente a Dios. Salomon en el monte edificò templo: y Dauid a los montes leuantaua sus ojos, y de los montes confiesa que le venia el socorro, y ayuda, y desde el monte dize que le oyò Dios.

Psal. 120. 1.

Psal. 3. 5.

Psal. 35. 7.

Motes Dei, quid.

B

Gen. 32. 30

Exo. 17. 11

12.

3. Reg. 19.

13.

Psal. 105.

32.

C

La razon literal por que mando Dios a Moyses que se descalçasse

Moyfes le llamó, *Montem Dei*, esto es muy alto, como en el Psalm. 35. 7. *Iustitia tua sicut montes Dei*: o porque es muy excelente, segun que la sagrada Escritura dize, *Cedros Dei*, id est. excellentes: o porque en el vido a Dios, como Iacob puso al lugar en que vido a Dios, Phanuel: o por las marauillas que alli obrò Dios, porque apareció en la çarça en este monte: y en el leuantadas las manos Moyfes, y orando venció a los Amalechitas. En vna cueua deste monte, viò Elias, y habló cò Dios en vna marea, o ayre delgado. Y en el herida la piedra con la vara milagrosa dio corrientes larguissimas de agua. Y porque començaua ya a seruir este monte a Dios en estas marauillas, le llamó Moyfes monte santo. De la manera que a los hombres, tiempos, lugares, y vasos que siruen al Señor, les acostumbamos a llamar santos. Y esta es la razon literal por que se le mandò a Moyfes quitar los çapatos en señal de respeto, y reuerencia de este lugar. Conocen este modo de veneracion a sus lugares santos los Moros, que para entrar en sus Mezquitas se descalçan primero; y los Filisteos 1 Regum. 5. quando pensauan que cometian vn gran crimẽ, si hollaran en tu tẽplo donde auia hallado caydo en tierra a su ydolo Dagon. Llamase el monte, *Oreb*, *Horeb*, & *Ahorob*. Y san Hieronimo piensa que es el proprio que el monte Sinai: porque leemos vnas vezes que Dios diò la ley en el monte Sinai, y otras, que la diò en el monte Oreb; pero mas probable es: que son distintos montes, y que estan muy cerca, pues se tocã con las rayzes. Y esta es la razon porque muchas vezes se confunden los nombres porque el Oreb no es tan alto cò mucho, como el Sinai.

9. VIII.

Como habló Dios a su pueblo con voz sensible por el fuego.

DEXADO a parte el auer hablado Dios a Moyfes desde la çarça que ardia, y no se consumia de quien auemos dicho atras. Habló Dios a todo el pueblo, segun Moyfes refiere. *Locutus est (dize) ad vos Deus, de medio ignis.* En el Exodo se cuenta la magestad con que habló: porque como alli se escriue, primero recibió Moyfes los mandamientos de Dios. q̄ auia ð proponer a todo el pueblo, para auerles de hablar. *se per triduum ad Deum audiendam comparent: vestes lauent: ab vxoribus abstineant: montem in quo locuturus est Deus non ascendant, nisi perire vellint.* Luego se dize cò el grã aparato que decindiò Dios a el tiempo de amanecer el tercero dia. *Caperunt enim (dize Moyfes) audiri tonitrua, micare fulgura; & nubis densissis a operire montem: clangorquẽ buccina uehementius perstreperere.* Llegòse el pueblo al pie, o raiz del monte para oyr la voz del Señor, y parò alli toda la multitud, subiendo a la cumbre del. *Mox capit mons fumare; & fumus ex eo ascendere, quasi ex fornace: & sonitus buccina paulatim clarescere, prolixiusquẽ tendere, eratquẽ omnis mons terribilis.* Y auiendo de hablar, y promulgar Dios la ley, no se atreuiò el pueblo a oyr la de su boca, sino que dize Moyfes: *Cunctus autem populus videbat voces, & lampades, & sonitum buccina, montemquẽ fumantem, & perterriti, ac pauore concussis, dixerunt Moysi, loquere tu nobis, non loquatur nobis dominus, ne moriamur.*

Deut. 4. 12

15.

Exo. 19. 14

15. 16.

vers. 17.

18. 19.

Todo lo qual sucedió *tertio mense egressiois filiorum Israel de Aegypto.* Esto es, en el mes de Mayo, que los Hebreos llaman, *siuam*, que en numero es el tercero despues de Março, a quiẽ los Hebreos llaman, *nißã*, a quinze dias, del qual se dize en los Numeros

auer

A aver salido el pueblo de Egipto. El día fue a feys de Mayo (segun Cayetano) porque a quatro del se les dixerón aquellas palabras; *Estote parati in diem tertium.* Porque el pueblo gastò en el camino quinze dias que restauã de Março, y veynte y nueue que traxo el mes de Abril (porque no tenia mas dias el mes lunar, quando venia entre dos que tenia a trenyta, como fue Março, y Mayo) hazian todos estos quarenta, y quatro, despues de la salida de su captiuerio; pues dandose la ley cinquenta dias despues que salieron, vino a ser el dia sexto de Mayo. Vease Ruperto, y Belarmينو.

B De aqui es, que aquellos tres dias que se auian de disponer, lauar, y ayunar, no fue el primero dia, ni el segundo de Mayo, sino el tercero, quarto, y quinto, para que el dia sexto que la ley se auia de dar, estuuiessen dispuestos. De lo qual Moyses tubo auiso de Dios para manderselo, antes que subiesse a hablar con el a lo alto del monte.

Ad Gal. 4 El monte era vno de la Arabia, como dize san Pablo, que la sagrada Escripura llama, *Monte Sinai.* Es muy estendido, y segun Bellonio, sobrepuja en altura al Mòte Oeta en Grecia, y al Ida, en Creta. De lo alto del se ven entrambas riberas del Seno Arabico, que por otro nombre se llama el Mar Rubro. El theatro de la tierra santa dize q̄ siete mil gradas de altura tiene, sin los lugares llanos, por los quales se sube sin gradas.

D La sagrada Escripura, Exod. 19. dize, que el fuego ocupaua todo el Mòte: *Totus autem mons fumabat.* Y luego: *Omnis mons erat terribilis.* Pero parece que no era necesario que todo el estuuiesse lleno de fuego, sino ser modo de hablar de la sagrada Escripura; como solemos dezir, que se ve todo el templo, o todo el monte, quando vemos la parte mayor que corresponde a nuestra vista: y assi deuio de ser, que por aquella parte q̄ lo veyã el pueblo de los Indios estaua todo

inuestido del fuego: porque el exercito frontero del assentò su real. *E regio ne montis fixit tentoria Israel.* se dize capitulo. 19. 2.

Con graue pena, y no menos que de muerte, se amenazaua al que tocasse al monte; la qual, o la auia de excutar Dios, o lo mas cierto, los hombres por su mandado, porque auia de morir apedreado, o afaeteado; *Manus non tanget eum, lapidibus obrueretur, aut iaculis confodietur;* y entrambas penas se muestra auer de ser por ministerio humano.

Dos vezes se oyò el sonido de la bozina. La vna, que fue antes de la promulgacion de la ley, el qual fue distinto de la voz con q̄ se promulgò la ley. La segunda vez se oyò juto con la promulgacion. La voz de Dios, que promulgaua los preceptos del decalogo, yua creciendo poco a poco, sin que la voz de la bozina le pudiera impedir, ni estoruar de ser oyda; y con su prolixidad se hazia terrible, y espantable, por q̄ tomaua mayores fuerças; de suerte, que pareciendole a el pueblo, que yendo en tanto crecimieto, no la podrian oyr sin muerte, rogaron a Moyses; *Loquere tu nobis, & audiemus, non loquatur nobis Dominus ne forte moriamur.*

La santificacion para oyr la voz de Dios, dispuestos, era continencia con jugal, segun aquello, *Abstineant ab vxoribus.* El tostado dize, que vacar aquellos tres dias de obras profanas, porque lauar los vestidos no lo era, por ser en orden de la santificacion: sino dezimos que las auian lauado vn dia antes, como lo parece mostrar el texto, cap. 19. 14. *Cum lauassent vestimenta sua ait ad illos: Estote parati in diem tertium.*

No baxò Dios, dessemparado el cielo, que es su silla. *Calum, & terram ego impleo,* dixo Hieremias; sino dizese auer baxado, y decendido, por q̄ obrò en este mundo inferior alguna cosa, a que era necesario concurrir con particular razò, y concurso, aunq̄ no por el inmediatamente, sin otro cócurso,

Exo. 19. 19

Exo. 20. 18

Isai. 66. 1.
Ierem. 23.
24.

A fino por ministerio de los Angeles: lo qual claramente se ve en los truenos que se oyeron, que no fueron en lugares altos, sino en baxos, y en el mes de Mayo, y no en los meses antes del. La nuue bien pudo baxar de lo alto, o los Angeles aplicando *actiua passivis*, la pudieron producir.

Lamparas, y rayos que las.

Deut. 4. 11 B

Los rayos, y las lamparas mas probable es, que solamente tenian el parecer *fulgoris, aut lampadarum*, que no la realidad: como lo parecia el fuego, porque a serlo verdadero, vuiera quemado el monte, pues fue tan grande, que *visus est caelos attingere*: ni ofendio a Moyse: que estaua en lo alto del monte; ni desuiò al pueblo con la vehemencia de su calor, porque si del saliera el calor conforme a su grandeza, no fuera necessario el mandato de Dios, para que no llegaran, ni tocaran el monte, que el mismo calor los apartara: demas de que tenia necesidad de mucha materia para conseruarse. Y lo proprio me parece del humo que salia del, sino es que dezimos auer suspendido Dios su concurso, para que no pudiera quemar; como diximos del fuego de la çarça; pero en aquel, Moyse, y todo el Christianissimo conocio milagro misterioso.

Hablò Dios a todo el pueblo, dando la ley.

D

Quando Dios instituyò republica.

El sonido de la trompeta verdadera fue, pues se oyò, y percibiò cò los oydos, y causò temor en los hombres que le oyan; pero no era verdadera bozina, aunque el sonido era muy semejante a el, que procede della. Note se en esta historia, que hablò Dios aqui no a Moyse solamente, ni a los Sacerdotes, y Principes del pueblo, sino a todo el: porque lo que les dezia, a todos tocava, y a todos pertencia, tener vn solo Dios, y honrarle: no profanar su nombre: santificar la fiesta: reuerenciar los padres: no ofender los proximos, &c. Y luego dio la ley cinquenta dias despues de salidos de Egipto. En auiendo oportuni dad instituyò republica, porque no la pudo tener en Egipto debaxo de Reyes barbaros, e infieles. Y para que

la republica se pueda mejor conseruar, la adornò con leyes, culto, y religion: y porque auian de reconocer al Dios verdadero, les dio leyes diuinas, para que le tuuieran por su Señor: por lo qual no se contentò con publicarla, como auemos dicho, sino la escriuiò con el dedo en tablas de piedra. Diola en el monte, por ser costumbre de los legisladores promulgar sus leyes de lugar eminente; como Christo, que en lo alto del monte diuulgò la suya Euangelica. Los capitanees a sus soldados desde vn lugar leuanto hablan, y amonestan a los tales: y lo notò Lipsio. Añade el lugar autoridad al legislador, y tiene obligacion de ponerse en tal lugar, para ser mejor oydo, y sus mandamientos mejor entendidos.

Matth. 6.

El aparato, y magestad tambien era muy necesario, aun antes de dar la ley, porque pretendia acreditar vnos preceptos con el pueblo, que ellos facilmente auian de quebrantar, para que los estimassen, y tuuiesen en mucho. De aqui es, que demas del aparato que precediò a la promulgacion, y el que juntamente vuo quando se dio; como fueron truenos, rayos, humo, sonido de bozina, &c. Añidiò autoridad con sus palabras, y estremeciò al pueblo cò gran temor. *Ego (dixit) sum Dominus Deus tuus, fortis zelotes: vindicans iniquitatem patrum in filios, in tertiam, & quartam generationem eorum, qui me oderunt.* A esto se llegò vn fuego, tanto, y tan grande, que parecia tocar al cielo; *Quo maiorem ferre non potuisset populus:* como se dize en el Exodo. Iuntòse la grandeza de la voz, *vox maxima*, se llama, Deut. 5. & 22. y que se oyà, y se juzgaua por voz que salia del cielo. Deut. 4. 36. de tal suerte, que *simile nunquam auditum sic, aut factum.* De aqui procediò aquel temor, y temblor del pueblo; por lo qual despues q̄atonito, y espantado el pueblo dixo de su voluntad; *Non audiam vocem Domini Dei mei, nec ignem hunc maximum videbo, ne moriar.* Respòdio el Señor a Moyses; *Bene omnia locuti sunt.* &c. c. 9. 28 18.

Para autorizar los preceptos de la ley, fue necesario la magestad con que se dio.

Exod. 20. 5.

Deut. 4. 33

Deut. 18. 1.

Bene

A Bene omnia locuti sunt quis det talem eos habere mentem, ut timeant me, & custodiant vniuersa mandata mea, & omni tēpore: ut bene sit ijs, & filijs eorum in sempiternum.

Autoridad de Moyses fue admitirle quareta dias, y quarenta noches. Mandar al pueblo que no llegasse al monte, y admitir a Moyses en el quarenta dias, y quarenta noches; fue de importancia para la autoridad de Moyses, porque como auia de representar la persona de Dios, y auia de ser Capitan, Caudillo, y Emperador de aquel pueblo con tanta potestad, era necesario que diuinamente se autorizara, y acreditara su persona, estando tanto tiempo en conuersacion con Dios, y hablandole Dios desde vna nube delante de todo el pueblo. No era de poca consideracion el llegar al monte, pues la pena con que le amenazaua era de muerte. Porq̄ el respeto que se deue a Dios, a de ser perfecto en todo, como esta dicho eel pro

B uerbio, *Procul hinc procul este profani*; porque los lugares santos no se han de hollar con pies profanos. La temeridad de Oza en sustentar el arca que se cayà, grauemente la castiga Dios: y el Rey Balthasar, profanador de los vasos del tēplo, no quedò sin castigo. Tambien esta prohibicion de no llegar al monte tocava a los ganados, y

El respeto q̄ a Dios se tiene a de ser en todo perfecto. 2. Reg. 6. 6. jumentos, debaxo de pena de muerte; porque aunque no pecara, llegando, o tocando al monte, por no ser la bestia capaz de pecar; era castigada con la pena que se daua a los pecadores: por q̄ muchas vezes castiga Dios a los que le ofenden, no solo en el cuerpo, y en el anima, pero tambien en la hacienda, y bienes de fortuna, para mostrar la seueridad de su mandamiento, cuyo quebrantamiento no disimula aun en los animales brutos.

C **Dan. 5. 2. 3** La preparacion de tres dias antes de ser admitidos a oyr su voz, nota la Magestad de Dios, como los Reyes, o Principes, que no luego dan entrada para verles, y hablarles: demas de que despertaua desseo en ellos de oyr lo que les queria mandar, y lo mandado se tenia con mayor firmeza en el ani-

Castiga Dios en los bienes de fortuna. mo, y se imprimia, particularmente siendo pocos los preceptos, y dados con tanto estruendo, aparato, y magestad.

D Demas de esto le mandan lauar las vestiduras para auerle de oyr: por la mesma causa (fino me engaño) que Iacob mandò a los de su casa mudar los vestidos, para subir con el a Bethel, que fue amonestarles como Dios gustaua de la limpieza del alma. No deuián tener todos los del pueblo vestiduras que mudar; y si algunos tenian, serian pocos. Pero la familia de Iacob no era en tan grã muchedumbre; y asì las tenian dobladas: por esso los del pueblo las lauaron; y estos las mudaron: fino es, que les quiso traer el Señor a la memoria el gran beneficio que les auia hecho, y podian conocer en las vestiduras, que auiendo sido tan largo el camino, no se vuiessen gastado, ni consumido, ni se vuiessen de gastar, segun aquello; *Aduxit vos Dominus quadraginta annis per desertum, non sunt attrita vestimenta vestra; nec calciamenta pedum vestrorum vetustate consumpta sunt.*

mo, y se imprimia, particularmente siendo pocos los preceptos, y dados con tanto estruendo, aparato, y magestad.

Demas de esto le mandan lauar las vestiduras para auerle de oyr: por la mesma causa (fino me engaño) que Iacob mandò a los de su casa mudar los vestidos, para subir con el a Bethel, que fue amonestarles como Dios gustaua de la limpieza del alma. No deuián tener todos los del pueblo vestiduras que mudar; y si algunos tenian, serian pocos. Pero la familia de Iacob no era en tan grã muchedumbre; y asì las tenian dobladas: por esso los del pueblo las lauaron; y estos las mudaron: fino es, que les quiso traer el Señor a la memoria el gran beneficio que les auia hecho, y podian conocer en las vestiduras, que auiendo sido tan largo el camino, no se vuiessen gastado, ni consumido, ni se vuiessen de gastar, segun aquello; *Aduxit vos Dominus quadraginta annis per desertum, non sunt attrita vestimenta vestra; nec calciamenta pedum vestrorum vetustate consumpta sunt.*

No les prohibiò la continencia cōjugal, porque sea el matrimonio de genere malorum; porque asì antiguamente, como el dia de oy, es, y fue santo: pero porque distrahen sus actos al entendimiento, y haze al hombre andar diuiso. Y asì habia san Pablo. 1. Cor. 7. 13. *diuisus est.* El Señor queria que en negocio tan arduo, como recibir la ley de su boca, estuuiessen muy atentos, y aduertidos, que no se pudo mejor hazer, que diuirtiendoles de sus mugeres, que tanto estoruan, y distrahen para negocios tan espirituales.

§. IX.

De como hablò Dios en el viejo testamento por vna marea, o ayre blando, como fue la de Elias.

Gene. 35. 2

Gusta Dios de la limpieza a de el alma.

Deut. 29. 5

Los actos venereos distrahen el entendimiento.

A EL 3. Reg. cap. 19. dize muy largamente de quatro vezes que habló vn Angel al Profeta Elias en el desierto. Las dos, debaxo del Iunipero, que es vn arbol espinoso, q̄ deue fer Enebro: y en estas le despertaron del sueño, y le dixerón, se preparasse para largo camino que le restaua por andar. Ninguna destas dos locuciones son deste lugar, porque en ellas habló el Angel, representando propria persona, y como ministro; y porque ambas fueron en sueño, estando durmiendo el profeta. Las otras dos vezes se le habló con voz exterior, y sensible: porque estando en la cueua del monte Oreb, hasta donde auia caminado, dize la diuina Escritura; *Factus est sermo Domini ad Eliam, dicens, Quid hic agis Elias?* El estava en vela, y respondió; *se zelo Domini agi.* Y la respuesta fue como a pregunta hecha por Dios; *Altaria tua destruxerunt, prophetas tuos occiderunt.* Y aunq̄ en todas respondia Elias al Angel como si respondiera a Dios. La tercera habla también se puede dezir q̄ fue del Angel q̄ le instruyà, como ministro, de la manera que se auia d̄ disponer para oyr a Dios, y responderle, segun diximos en el parráfo pasado auerlo hecho Moyses con el pueblo Israelitico, quando le mandò prepararse por tres dias para auer de oyr la voz de Dios, y recibir su ley en el monte Sinai. Porque le mandò salir de la cueua donde estava, y esperar que el Señor viniessse; y que en las tres señales primeras, como era vn grande viento, y huracan, que pareciera derribar los montes, y arrancar de quaxo las piedras, y vna comocion, y temblor de tierra, de el monte donde el estava, o de otro lugar vezino; y vn fuego bolador, y con fumidor; y que en ninguna destas señales auia de aparecer Dios, ni hablarle. Y esto quiso dezir el Angel: *Non in spiritu Dominus; non in commotione Dominus; non in igne Dominus.* A se de entender, y supliir (*apparebit, aut loquetur*) y que despues destas señales auia de venir vn ayre blando, regalado, en el

qual venia Dios, y hablaua. La quarta locucion, q̄ fue desde la marea blada, solamente se atribuye a Dios; q̄ aunq̄ también fue hecha por el Angel, pero no representando propria persona, como las tres primeras, sino como quien tenia, y hazia las vezes de Dios, segun emos dicho atras en los otros aparecimientos, y hablas.

En el Siluo, *aura leuis*, se manifestó Dios; no en forma visible, sino en habla exterior, y sensible; como Moyses le oyò sin verlo en la çarça que ardia; y el pueblo en el fuego. No era el sonido, o siluo del ayre blando la voz, sino en el se oyà, y el la trayà, como el ayre trae a nuestras orejas, lo que otro habla quando le oymos. Assi siruia aquella marea subtil, y blanda de traer las palabras de Dios a los oydos del Profeta: de manera, que el ayre manso, y su sonido manifestaua la presencia del Señor, y el ruydo venia embuelta la habla mas intensa clara, y graue que el sonido que el siluo hazia; porque a ser menor, o ygal el estruendo de la voz con la del ayre, aun que se pudiera oyr la voz, pero no entender. Dificultoso es de saber donde se formò aquella voz que hablaua, y el ayre trayà. Bien podria ser que se vuisse formado en algũ cuerpo mas denso, y que el ayre firmessse solo de vehiculo, o cerro en que ella venia. Porque si se formò en la marea blanda, conoceremos mayor virtud, o de Dios, o del Angel, y obra mas digna de admiracion, que si se formara en otro cuerpo mas denso, herido, e impulsado, como acontece en la voz humana.

No sabemos quanto tiempo prece dieron las tres señales primeras a la quarta; pero parece auer sido cõtinaua vn luego empos de otra, si leemos con atension la historia: todas fueron grandes no solamente por ser no acostumbadas en aquel lugar, y tiempo, y por auer tenido causa sobrenatural: esto es, el celestial espiritu; pero tambien por auer sido indicios de vna cosa tan grande, como auer de

De que seruia la marea blada, en q̄ Dios habló a Elias.

Donde se formò la voz q̄ oyà Elias.

Las visiones de Elias fueron grandes.

venir

A venit alli el omnipotente Dios. *Ecce dñe* (dezia el Angel a Elias) *transit*. Aquel (*transire*) significa vn ayre repentino, veloz, y ligero, embaxador de la vision futura, y obscura, que haze el peluzarse el cabello: porq̄ cō el gran temor, y frialdad las rayzes de los cabellos, y pelos exteriores, se aprietan, y ellos se enrizan por defuera. *Confige timore tuo carnes meas*. Hieronymo ex Hebreo, *Horripila à timore tuo carnes meas*. Con elegancia dixeron los Setenta (*confige*) porque parece que la carne entonces se estremece como punçada, y que tiene horror, y miedo de las espinas que le punçan. *Quasi*, en esta forma dize Hieremias, *adducet equū, quasi bruchū aculeatum*: propriamente, *horripilatum*, feroz, encrespado el cerro, y las crines.

B *Post commotionem sibilus aura lenis*. Se mejante a lo de Iob, *Et cum spiritus me presente transfret inhorruerunt pili carnis mea, & vocem quasi aura lenis audiui*. Porque a las visiones, y reuelaciones diuinas en el principio ay temor, y se siente vn horror, para que esten los hombres mas atentos, y perciban mejor lo que Dios les habla; despues del temor se sigue vn silencio: y assi en el Hebreo, 3. Reg. 19. 13. donde dize el Vulgato, *Post ignem sibilus aura lenis*, està, *demamach*, que significa propriamente, *silentium*, tranquilidad, sosiego: por esso, en el lugar citado de Iob dize el Hebreo, *& silentium, & vocem audiui*. Symacho, *silentium vocis audiebam*. Los setenta dixeron, *auream vocem audiebam*: porque el verbo original: *Demamach*, algunas vezes se recibe

C *pro aura tenui. Statuit procelam eius in auram*. Hieronymo ex Hebreo, *statuit turbinem in tranquillitatem*. De lo qual se infiere que la primera señal de la reuelacion diuina de Elias, fueron las cosas que le sacudieron el animo con temor: y a la postre le traxeron gozo, y quietud: assi como en lo natural, despues de la tempestad se sigue bonanza, y sosiego. Los Angeles que aparecieron a la Virgen santissima, a Zacharias, y a Daniel; despues del temor cō

D cebido a la primera vista, les mādaro que no temiesen, que se quietassen; y el proprio Angel; *Erexit Danielem super genua sua*. Santo Thomas dà vna re- *D. r. h. 3. p. 2.*
glā tomada de san Antonio, para co- *q. 3. art. 2.*
nocer, y discernir los buenos espiri- *ad. 3.*
ritus de los malos: lo qual notaron tã *syluest. in*
bien el Cartuxano, Alberto, y Syluestre. *Rosa aurea*.
Vease a san Gregorio homil. 8. super Ezech. & lib 4 mor. cap 30. donde declara la causa porque los hombres enferman en el cuerpo, y se turban en el animo con las diuinas reuelaciones; principalmente lib. 5. moral. cap. 23. donde confirma este pensamiento con vna alegoria elegante, de la vision de sus padres de Sanson, porque Manuè temió viendo el Angel. *Morte* *Iudith. 13.*
(dize) *moriemur, quia vidimus Dominū: 12.*
pero su muger animada con mejor esperança dixo: *si Dominus nos vellet occidere de manibus nostris holocaustum, & libamenta non suscepisset. Quid est hoc* (dize san Gregorio) *quod ad visionem Angeli, vir sit timidus, et mulier audax? Nisi quod nobis quoties caelestia demonstrantur, spiritus quidem pauore se concutit, sed spes ad maiora audenda se erigit; vnde turbatur spiritus. Quia igitur cum aliora secretorum caelestium subleuata mens conspicit, cuncta humanarum virium soliditas contremiscit. No por esso emos de tener lo dicho por euidente argumento de diuina reuelacion, que algunas vezes no se pueda vno enganar, como nota Cayetano en el lugar arriba citado de santo Thomas. Solamente es cosa muy acomodada a las locuciones de Dios, que al principio parece que espantan y assombran con su magestad, pero luego recrean con su bondad, y verdad, y fortifican la flaqueza del animo; como Elias, que despues de las tempestades, y turbaciones, q̄ de ver- las tuuo en la cueua: en conociendo la voz de Dios, *operuit vultum suum pallio: & egressus stetit in ostio spelunca*, por que vido quan amigablemente venia Dios in *sibilo aura lenis*.*

Casi la propria razon que san Gregorio, dà Angelomeno. 3. Reg. 19. *In spiritu* (dize) *commotionis, & ignis non esse*

A esse Dominus dicitur: in sibilo autem aure lenis esse non negatur, quia nimirum cum mens contemplationis sub limite suspenderit; quidquid perfecte conspiciere praevaleret, Deus non est. Qui vero subtile aliquid conspiciat, hoc est, quod de incomprehensibili substantia eternitatis audit. Quasi enim sibilum tenuis aure percipimus, cum saporem circumscriptae veritatis contemplatione subita subtiliter degustamus.

Las señales levantaron la esperanza a Elias.

B La diversidad de las señales mostradas a Elias antes de hablarle, de mas de que quiso mostrar su magestad, quiso tambien levantar la esperanza a el Profeta, para que con tantos prodigios no desesperara de la restauración del culto diuino, porque el coraçon de los hombres està en las manos del Señor, y los puede boluer a su seruiçio, como hizo a los elementos que testificassen entonces la venida de su hazedor, el fuego con su transito; el ayre conmouido a tan gran viento, la tierra con temblor no acostumbra do.

C Que quiso mostrar Dios estas quatro visiones.

Procopio Gazeo debaxo destas quatro señales entiendo otro misterio. En las dos primeras quiso dar Dios a entender que le era muy facil fulminar rayos del cielo, y facudir la tierra, y mostrar a los malos en vida sus sepulcros abiertos para su castigo; y con la fuerza de los ayres acabarlos, y cõsumirlos a todos: pero en el quarto dio a entender, que le agrada mas la longanimidad, y Paciencia en esperar la enmienda. El proprio Procopio muestra que en estas señales se incluye otro misterio. Quod Deus veteris legis non sit ignis (dize Gazeo) docetur Elias, & per ipsum nos omnes. sed neque aura tenuis per tenuem. vero auram dicitur adesse. Cum enim in caliginosa nube, & igne, filijs Israel apparuerit: inueniens Eliã sublimiorum capacem, cum in notitiam in corporei subduxit à terra motu, à spiritu, & igne tenuem auram.

D En q̄ lugares conmuta Dios con los suyos

En el monte le quiso hablar, loco deserto, porque en tales lugares se deleyta Dios comunicar con los suyos, por mejor poderles hablar a el coraçon, quanto mas apartados estan de los tu

multos, y cosas de la tierra. Con dificultad se puede dar vno a la diciplina celestial, ocupado en negocios seculares, donde no se percibe bien la voz de Dios, distraydo en cosas temporales. Entre todos los lugares del desierto eligió el monte Oreb, a el tiempo quando le mandò caminar el Angel quando le despertò no sin diuino acuerdo, por ser el lugar donde se dio la ley, muy acomodado para que Dios hablasse a el zelador dellay; y para traerle a la memoria los prodigios reuelados a Moyses en aquel lugar, y los reuelados a el pueblo de Dios; y desta manera pudo mas facilmente persuadirle el Angel que Dios le auia de aparecer, y hablar. Pudo vltimamente entender el rēspeto, y reuerencia que a aquel lugar auia de tener, pues Dios lo auia escogido entre todos los del mundo para obrar tantos, y rān grandes misterios. Por lo qual auiedo Elias entendido esto para hablar con Dios, se cubriò con el palio la cabeça, y rostro: como a Moyses le cubriò vna nube, porque no viera a Dios quando passaua delante de el. En lugar de la qual vsò el Profeta de su palio. Notò esto Angelomo. 3. Reg. 19. Qui in ipse subtilissima contemplatione veritatis, quanta ignorantia homo tegatur, agnoscat. & vltimum namque palium superducere est: nec altiora mens querere audeat hac consideratione propria infirmitatis volare, nequaquam intelligentia oculos ultra se precipitanter aperiat, sed ad hoc quod apprehendere non valet, reuerenter claudat.

porq̄ para Elias eligió el monte Oreb.

Exod. 3. c. 20.

Exo. 33. 9.

S. X.

De la habla de Dios hecha en la ley antigua del propiciatorio.

DO S tabernaculos vno antiguamente donde estuuo el arca del Señor en diuersos tiempos. El vno edificò Moyses por mandado de Dios

A Dios, despues que dio la ley a su pueblo en el desierto, que seruia de templo a los Israelitas: el qual despues de la tierra conquistada, y quieta, la pusieron en Silo (Iosue. 18 ciudad Ephraimica, a quien se le diuia hazer esta honra, assi por su hermosura de buenos edificios, como por el respeto que se denia al gran capitā Iosue, que era de el Tribu de Ephraim. Este Tabernaculo perseverò en Silo hasta el vltimo año del sacerdocio de Heli, de adonde el pueblo temiendo la cruel batalla que esperaua auer con los Filisteos, mandò que se truxesse del, el arca que alli estaua, al exercito en su fauor. Cap. 7.

B 1. Reg. 4. et c. 5. & c. 6 cap. 7.

1. Para. 13. & c. 15. 2.

C 3. Reg. 1. 51

D 3. Reg. 8. 6.

De q̄ lugar hablaua Dios en el propiciatorio.

el arca, y dezimos hablar Dios en el tabernaculo. La misma causa es, porque a el arca, y propiciatorio atribuyamos lo que a el Tabernaculo. De aqui procede el dezirle, *Tabernaculum federis, Tabernaculum testimonij*: porque con tenia en si el arca que se llamaua, *Arca federis, & arca testimonij*.

El arca, o por mejor dezir, la parte superior della se llamaua, *Propitiatorium*, y *Operculum*, y *Opertorium*, atque *Oraculum*. Con tres nombres distintos en la lengua Latina: de los quales los dos primeros tienen origen de la Hebreo, *Capbar*, que significa, *propitiari*, & *tegere*: porque con estos dos nombres se dezia los dos officios que hazia, que eran, *propitiari*, atque *tegere*: porque a el opertorio cubria la parte superior del arca, y desde alli se mostraua Dios propicio, y benigno. El proprio propiciatorio se llama, *Oraculum*, del tercero officio q̄ hazia. Esto es, q̄ desde alli, *Deus oracula s̄debat*: o respõdia a los hombres que en algunas cosas querian saber su voluntad, o sin ser preguntados manifestaua lo que gustaua que los hombres, pusiesse por obra: y por esta causa se dezia q̄ Dios hablaua de alli; porque oraculo se dezia; *Quod oris Dei mentem declaret*: o como quiere Ciceron en los Topicos, *Quod in sit his Dei oratio*. Aunque dezimos, que lo mismo es propiciatorio, que oraculo; se à de notar, que no es el oraculo, o propiciatorio toda el arca, sino la cubierta, o tapadera del arca que tenia en si el Manà, y las tablas de la Ley, con la vara de Aaron. Y assi aquello proprio que cubria el arca, como le parece Aben Esra, Rabi Salomon, al Abulense, y al padre Ribera, o lo que parece mas verisimil, segun santo Thomas, y Lira, otra cosa alguna distinta. Porq̄ esta cobertura hazia dos Cherubines de oro no vazizados, sino de masoneria, q̄ se mirauan el vno ael otro, y extendidas las alas se tocauan las vuas cõ las otras: de manera, que la diestra de el vno tocaua la siniestra del otro, por lo qual hazian vna filla, o asiento como para

Propitiatorium, quid.
Oraculum, quid.

Abul. q. 17 Rib. li. 2. de Templ. c. 6.

A para Dios, de tal suerte, que la parte superior del arca venia a ser casi vn escabel dōde descansauan los pies del que alli estava sentado. Donde vino a dezir David; *Qui sedes super Cherubim manifestare coram Ephraim.* Y en el Psal. 98. 1. *Dominus regnauit irascantur populi qui sedes super Cherubim, moueatur terra.* Y Isaias. *Dominus exercituum Deus Israel, qui sedes super Cherubim.* Y Ezechiel, y Dauid dixerōn que era vn coche, o carro de Dios.

B Iosepho, lib. 3. antiq. cap. 6. piensa que la forma destos Cherubines, era de vnos animales con alas, como onças ligerissimas, *Animantia volucra*, n̄trea manera de animales. nunca vista delos hombres, que Moyse vido figurada en el asiento de Dios. Oleastro en el Exodo pone en duda si tenían humana figura: pero el Concilio Nisseno. 2. act. 2. dize auer tenido figura humana. La razón se toma del Cherubin, q̄ guardaua la puerta del Parayso: y del ca. 25. 20 del Exodo, dōde nosotros leemos, *versis vultibus*, en el Hebreo se dize, *vir aspicere fratrem suum*: esto es, vn Cherubin a otro; y aun a Arias Mōtano le parece que vno era figura de varon, y otro de hembra; pero del lugar citado del Exodo se colige que

ambos eran de vn sexo varonil, y de edad juvenil, para mayor hermosura, no desnudos por la grauedad de aquel santo lugar, sino cubiertos de pies a cabeça se hizieron aquellas estatuas todas de oro finissimo: coligese de el Paralipomenon, donde se lee; *Ipsi autē stabant erectis pedibus, & facies eorū versae ad exteriorem domum.* Deste propiciatorio prometio Dios de hablar a Moyse. *Inde precipiam, & loquar ad te supra propitiatoriu de medio duorū Cherubim.* Y del libro de los Nume. consta auerle hablado, por estas palabras: *Cumq̄ ingrederetur Moyses Tabernaculum faderis, vt consuleret dominum, audiebat vocem loquentis ad se de propitiatorio; quod erat super Arcam testimonij inter duos Cherubim, vnde & loquebatur ei.* No salia la voz de la boca del Cherubin, porque

no se dixesse q̄ era el que hablaua, y

no Dios: sino la voz se formaua sobre el Cherubin, y de alli salia. *Loquar ad te* (dixo el Señor en el Exodo) *supra propitiatorium.* Y cierto galanamente, por que el que hablaua dezia ser Dios, a quien el propiciatorio no referia; sino traya sobre si, como filla que era suya; y la filla no responde a quien pregunta, sino el que estando mas alto, *supra sedem sedet.*

No ocupaua el propiciatorio algũ cuerpo, quando desde el se hablaua, como que salia la voz del, sino salia del propiciatorio desnudo; porque fuera de la voz que se oya, no se via otro cuerpo que la pronunciaua. Algunas vezes se viò vna Nube, q̄ lo cubria todo. *Leuit. 16. 2. In nube apparebo super oraculum.* Solamēte se oya la voz, o respuesta de aquellos lugares sagrados, que por Dios, o por los hombres guiados de su spiritu estauan diputados para guardar, y conseruar el arca. En los lugares profanos que no estauan para este fin, no se oyan las respuestas diuinas. Estos oraculos es cosa certissima que se dauan en el Tabernaculo que fabricò Moyse. quando el pueblo marchaua por la soledad del desierto: pero no me estan cierto, que en el que Duid edificò se diessse siempre respuesta. No parece se obligò Dios a darla en todos los tiempos, y lugares: aunque ordinariamente hablaua el Señor desde el Propiciatorio a Moyse, y a los sacerdotes, pero no a los Profetas, por quanto a los tales, en todos los lugares, en el templo, y fuera del les arrebatua el spiritu del Señor, y profetizauan. Demas de que a los sacerdotes solamente se les respondia quando preguntauan; pero a los Profetas, vnas vezes consultando, otras vezes de su voluntad, antes que le consultaran les hablaua Dios. No tenían *Ephod*, como los sacerdotes; y algunas vezes sin que precediesse oración, que en los sacerdotes era necessario.

Restaua tratar de las locuciones q̄ Dios hizo desde el cielo con voz sensible, y exterior en la ley antigua: pero no

Forma de los Cherubines.

Ambos de forma varonil.

2. Para. 3. 13:

Exo. 25. 22

Num. 7. 80

A ro no hallamos é la sagrada Escritura mas de vna, y esta muy celebre, quando Dios primeramente promulgò su ley. Esto se dize auer sido *de celo facta*, por q̄ desde el altissimo mōte d̄ Synai lle gò a los oydos del pueblo Israelitico, q̄ estaua alojado en la halda del. De la qual se escriue Exod. 20. 22. en esta forma; *Vos vidistis quoniam de celo locutus sum vobis.* Et Deut. 4. 36. dixo Moyses: *Deus fecit te audire vocem suam de celo; vt doceret te: & in terra ostendit tibi ignem suum maximum.* Pero porque este modo de hablar no se distingue de aquel que Dios hablò, *per ignem*, de el qual tratamos en el parrafo octauo, alli se podrá mejor ver.

§. XI.

De como habló Dios a los padres antiguos, por visiones imaginarias, e intelectuales.

Que sea hablar por visiones.

L A materia de este parrafo es tan larga, si se viera de tratar de proposito, que fuera deramarnos mucho, y diuertirnos del nuestro: y así solamente diremos, que hablar Dios en esta forma, no es otra cosa q̄ producir en la imaginatiua, q̄ no es potencia distinta de la fantasia (segun los mas sabios) superior a los sentidos, e inferior a el entendimiento. Algunas semejanzas, o especies que a esta potencia responden conforme a su capacidad, de lo que le quiere reuelar a el Profeta; con que la imaginatiua sirve a el entendimiento, representándole objetos, para que exercite sus operaciones, pues es verdad lo que dize Aristoteles: *oportet intelligentem phantasmata speculari.* Porque así como la fantasia siendo superior a los sentidos exteriores, vsa de su ministerio para sus obras: así el entendimiento siendo superior a ella, se aprovecha de lo que le administra para ent-

der. Estas especies, o semejanzas que Dios le infunde quando le habla, son medias entre las puras sensibles, que vsa los exteriores sentidos, y las puras inteligibles de que vsa el entendimiento, y así son como la mesma potencia, inferiores a las inteligibles, y superiores a las sensibles. Esta se llama imaginaria locucion, como la que se percibe por las orejas vocal; ni se llama locucion imaginaria, porque sola se ocupe la imaginatiua en ella; tambien el entendimiento se ocupe en ella; y antes le administra materia en que el se exercite; pero llámase así, tomando el nombre de la primera, y principal impresion que Dios haze en ella, infundiendole, o imprimiendole aquellas imagines. Por este modo seà la locucion intelectual, infundiendo Dios en el entendimiento las especies intelectuales de las cosas que quiere reuelar, o eleuardolas que tiene en si, para que concurren con el a entender lo que pretende Dios manifestar, sin que la imaginatiua se ocupe en esto, ni le sirua cò sus imagines al entendimiento. Necesariamente à de auer algun concurso particular de Dios para eleuar así la especie como la potencia, a entender cosas sobre su capacidad: y porq̄ Dios es espíritu, *spiritus est Deus.* No ay en la imaginacion, que es potencia corporal, como por si manifestarse, si no es con imagines acomodadas a la capacidad de la potencia, no ay especie alguna que lo pueda representar; y quando se diera, auia de ser espiritual, de que la imaginatiua no es capaz, tampoco se manifiesta por los santos Angeles por la misma causa. Manifiestase a la fantasia por especies intensionales, y semejantes de cosas corporales; las cuales aunque son de orden inferior a las espirituales, pueden empero eleuadas concurrir con el entendimiento para conocimiento de cosas espirituales: así como la voz exterior, y corporal, trae muchas vezes pensamientos espirituales.

Locuciones imaginarias.

1o. 4. 24

A A el entendimiento le infunde, como dicho es, semejanzas espirituales, como el lo es. Estas maneras de hablar son comunes a los santos Padres, segun lo notò S. Augustin en estas palabras. *Veritas (dize) incommutabilis, aut per se ipsū loquitur ineffabiliter rationalis creatura mentibus; aut per mutabilem creaturam loquitur, siue spiritualibus imaginibus spiritui nostro, siue corporalibus uocibus nostris corporis sensibus.* En la primera parte dize el modo intelectual como nos habla, y en la postrera las dos locuciones, imaginaria, y vocal.

B Muchos exemplos ay destas locuciones en la Escritura diuina. A Moyses le hablò quando conociò la creacion del mundo, su distincion, y ornato: y muchas cosas que dexò escritas del primer hombre, y de los primeros patriarchas. A ssi le hablò a Daniel quando descubriò el iniquo iuyzio de los viejos contra Susana. En el

*4. Reg. se escriue la historia de los tres Reyes, el de Israel, el de Iudà, y el Rey de Edon, que auian de pelear contra el Rey de los Moabitas, estando faltos de agua en el desierto de Idumea, y pregutàdo Eliseo del successo, dixo: Adducite ad me Psaltē, cum q̄ canere cepisset facta est super eum manus Domini: Et ait, hæc dicit Dominus: facite aluam torrentis huius, fossas, & fossas. Hæc enim dicit dominus: Non uidebitis uentum, nec pluuiam, & aluam iste replebitur aquis: & bibetis vos, & familia uestra, & iumenta uestra. Parum què est hoc in conspectu domini: insuper traddet etiam Moab in manus uestras. Et percutietis omnem ciuitatem munitam, & omnem bitem electam, & uniuersum lignum fructiferum succidatis, cunctosque fontes aquarum, obturabitis, & omnem agrum electum operietis lapidibus. Esto dixo Dios a Eliseo, no estando durmiendo, o en la imaginacion, como le parece al Tostado, no con uia, y exterior voz, no apareciendole en forma visible: luego hablòle, segun dize san Augustin, *menti ineffabiliter.**

4. Reg. 13. 15.

D

Por la propria habla intelectual entendiò el proprio Profeta lo q̄ el, le manifestaua al Rey de Israel Ioas, quã-

do le fue a ver estando ya cercano a la muerte, y le mandò traer alli el arco, y las saetas; y trayda le mandò poner al Rey la mano sobre el arco, y le dixo lo que auia de suceder: lo qual siendo muy cierto no pudo el profeta conocerlo, sino por reuelacion diuina: y esta sin duda fue intelectual. Por la mesma entendio Nathan Profeta lo que de parte de Dios le anunciò a Dauid: *Traslatum fuisse ipsius peccatum: quando uido que de coracon dixo aquellas palabras: peccauit domino.*

Quando estaua enfermo el Rey Ezechias, le mandò Dios a Isaias que lo fuera a desafuziar de su parte. No quiero trabajar agora en examinar el modo de mandarcelo, si fue cõ esta, o con aquella locucion. Pero lo que el Profeta luego le dixo, prometiendole mas larga vida, por auer orado con lagrimas: *Exauditam esse eius orationem ad Deo; & ad dies uita preteritos quindecim annos adiectos.* Y que auia de yr al templo dentro de tres dias, y auer de librarlo de los Asirios. Todo esto lo supo por locucion intelectual.

Iosaphat Rey de Iudea, puesto en extrema necesidad, y orando en el atrio del templo delante de todo el pueblo, y pidiendo a Dios auxilio cõtra sus enemigos. Arebatò el espiritu del Señor delante de toda la multitud a Iahaziel, hijo de Zacharias: y de parte de Dios dixo estas palabras: *Attendite omnis iuda, & qui habitatis in Hierusalem, & tu Rex Iosaphat: hæc dicit dominus uobis; Nolite timere, nec paueatis hanc multitudinem. Non est enim uestra pugna, sed Dei. Cras descendetis contra eos. Ascensuri enim sunt per cliuum nomine sis, & inuenietis illos in summitate torrentis, qui est contra solitudinem teruel. Non eritis uos qui dimicabitis. O Iuda, & Hierusalem nolite timere, nec paueatis: cras egrediemini contra eos: & dominus erit uobiscum.* Donde supo esto Iahaziel, si no de la boca del Señor? *Hæc dicit dominus.* No le apareciò visiblemente, ni le hablò delante de todo el pueblo; sin que alguien le oyera, ni le hablò durmiendo, ni fue imaginaria vision,

porque

Nathan 2. Reg. 12. 13.

Isaias 4. Reg. 20. 6.

Iahaziel 2. Par. 20. 15.

A porque estaua cō todos muy despier-
to Fue habla intelectual sin duda.

En la Escriptura sagrada hallare-
mos muchos exemplos tambien de
las locuciones de Dios imaginarias.
Daniel en sueños vido quatro vientos
que se combatian entre si, en vn gran
de mar: y otras quatro bestias que sa-
lian del mar, en las quales se dauan a
entender la vicitud, e inconstancia
delas quatro monarquias del mundo.

B
Genes. 20. Sara con quien queria juntarse era mu-
gar de Abraham, y recibió el manda-
miēto de boluerla a su marido, so pe-
na de muerte. A Isac le apareció Dios
de noche, y le dixo, que el, y su poste-
ridad auia de ser bēditos por meritos
de su padre Abraham. *In Bersabes appa-
ruit ei Dominus, in ipsa nocte dicens: ego
sum Deus Abraham patris tui, noli time-
re, quia ego tecum sum. Benedicam tibi, &
multiplicabo semen tuum propter Abrahā
patrem tuum.*

C
Num. 22. A Balam le auisó Dios durmiendo,
que siēdo llamado del Rey Balac, fue-
ra a su mandado; pero que no hiziera
lo que le queria. *Venit Deus ad Balam
noctē, & ait se vocare te venerint homines
isti: sarge & vade cum illis, ita dumtaxat,
ut quod tibi praecepero facias.* A Gedeon
le apareció de noche, y le mandò des-
truyr el altar del Idolo Baal que esta-
ua en casa de su padre. Y auiendo el
mismo Gedēou de yr contra los Ma-
dianitas, le mandò que aquella noche
decindiera en el real de los enemigos,
y hiziera vn grande estrago.

D
3. Reg. 3. 5. A Salomó le apareció Dios durmiē-
do de noche, y le dixo, *Postula quod vis,
et dabo tibi.* Y despues de la peticion
que hizo tan discreta, le dixo Dios
mas abaxo. *Quia postulasti verbum hoc,
& non petisti dies multos, nec diuitias, nec
animas inimicorum tuorum: ecce feci tibi
secundum sermones tuos.* Finalmente a
Mardocheo; *Per somnium apparuerunt
voces, & tumultus, & tonitrua, & terra-
motus, & conturbatio super terram: & pre-
terea duo magni dracones, paratique con-
tra se ad praelium, ad quorum clamorem
cuncta nationes concitate sunt ut pugnaret*

contra gētem iustorum. El proprio Mar-
docheo declaró lo que la vision signifi-
caua, en el capitulo precedente del
mismo libro.

No ay duda, sino que muchas locu-
ciones imaginarias hizo Dios estādo
en vigilia los santos, como deuieron
ser muchas de los Profetas; porque si
fuera condicion de la imaginatiua el
no poder hazer su oficio, sino quando
las potencias exteriores cessan de el
suyo. Ningun aparecimiento, o habla
de Dios se auia d poner entre las ima-
ginarias, q̄ no fuesse quando el hōbre
estā durmiendo, o los sentidos no ex-
ercitan sus obras. Pero pudiēdo todas
juntas concurrir en sus operaciones,
bien pudieron tenerlas en vigilia; par-
ticularmente q̄ de parte de Dios no
ay impedimēto, ni indecēcia, q̄ como
en sueños reuela, y habla; reuele tam-
bien, y hable en vigilia; de la suerte, q̄
no es inconueniente, que siēdo espi-
ritu, q̄ solo con el entēdimiēto se pue-
de perceber, se ofrezca ala vista en for-
ma visible: pero con dificultad se po-
drá juzgar, y discernir la locucion in-
telectual de la imaginaria.

Conjeturando sera la señal cierta, q̄
la habla hecha en sueño sea la imagi-
naria, porq̄ la tal no es visible, ocular,
ni vocal; porque entrambas piden sen-
tidos exteriores, y su ministerio, las
quales quando el sueño nos ocupa, el-
tan suspensos de sus oficios. Ni tampo-
co será intelectual, porque el entendi-
miento requiere para hazer perfecta-
mente su obra, que los sentidos esten
viuos. Al Tostado le parece que todas
aquellas reuelaciones q̄ se hazian de
noche eran imaginarias. Pero muchas
vezes los santos a quien se hizieron,
aunque de noche estauan en vigilia.

A mi me parece, q̄ assi como el apa-
recimiento ocular, o visible, es aque-
lla en el qual Dios se ve; y la habla
vocal, o auricular, es, donde la voz de
Dios se percibe con las orejas: y la in-
telectual dōde se percibe con el entē-
dimiento: assi la imaginaria será, quā-
do Dios principalmente imprime al-
gunas imagines en la fantasia. Ni se a

Ll de

Locuciones
imaginarias
hechas
en vigilia

Setencia ad
coris,

A de pensar que la intelectual habla ex-
cluye la imaginaria de todo punto,
s. Th. 2.2. comordize santo Thomas. *Illustratio*
9. 174. ar. *diuini radij in hac vita presentis, non fit*
4. ad. 4. *sine delationibus phantasmatum qualicum-*
que, quia naturale est homini, secundum
statum presentis vite, ut non intelligat
sine phantasmate. No empero por esso
se dexa de dar alguna locucion inte-
lectual, a la qual no concurren fantas-
mas, ni tenga cooperacion la fantasia;
como lo notò Cayetano sobre el lu-
gar citado de santo Thomas: y tal se-
rá los que arrebatados por vn extasi,
se ponen como agenados, y fuera de
si, y estan embeuidos todos en la con-
templacion de las cosas diuinas.

B Tambien sin este extasi puede auer
alguna intelectual locucion; porque
el entendimiento puede estar tan o-
cupado en la contemplacion de las
cosas diuinas, sin que fuera de si salga
a obrar en las fantasmas, dexandolo
Dios tan en si, que no sea arrebatado
fuera de si. Esto bastè para el presente
instituto.

C

§. XII.

Como habló Dios a los padres de
el Viejo testamento por
tradiciones.

D Ultimamente en esta nuestra di-
gresion es muy digno de saber
que habló Dios a los padres an-
tiguos las cosas importantes a su sa-
lud espiritual, por tradiciones. Tradi-
cion en Latin significa yr dando vna
cosa de mano en mano; o yrse de vno
en otro heredando: y assi dixo Cice-
ron en la primera significacion, *Trade-*
re per manus, est de manu in manu trade-
re. Cæ. l. Bei. Ci. *Ut arma per manus ne-*
cessario traderemus. Y en la segunda sig-
nificacion dixo Plinio; *plerumque mor-*
bi per successiones quasdam traduntur; Ay
muchas enfermedades heredadas de
los padres en la generacion. Assi en

buená Theologia, quien dixo tradi-
cion, dixo verdad de Dios, palabra de
Dios infalible, reuelación diuina, que
se aya dado de mano en mano, y co-
mo recibendola en herencia los me-
nos antiguos de los mas antiguos, co-
mo de Adam a Abel, y a Seth, Enoch,
Noe, Abrahá, Melchisedech, y otros,
hasta Moyse, y los Profetas, y de los
Profetas a los Apostoles; y de éstos a los
doctores de la yglesia; Dionisio, Li-
no, Clemète, Augustino, Hieronimo;
y de éstos a las particulares yglesias; y
de los que son agora, a los que seran
hasta el fin del mundo. Como si dixe-
ra, Adam a sus hijos esta verdad os
enseñò, para q̄ lo digais a vuestros suc-
cessores, como a vn Noe, vn Abrahá,
La razon de esta necesidad, es la pri-
mera, por la breuedad de la vida, y fla-
queza de memoria que ay en los hom-
bres, que la diò el santo Job, remitien-
donos a las tradiciones, como luego
diremos: *Hesterni quippe sumus, & igno-*
ramus, quoniam sicut Umbra dies nostri
sunt super terram. No se an de fiar las
verdades de nuestra memoria, siendo
nuestra vida tan breue, y la experien-
cia tan flaca, y no muy firme: porque
dies hesternus, significa el tiempo pro-
ximo pasado, y juntamente breuissi-
mo. Dauid dixo a Ethai *Heri* (poco à)
uenisti, & hodie compelleris nobiscum egre-
di? Y en el 4. Reg. 9. 26. *si nõ pro sangui-*
ne Naboth, & pro sanguine filiorum eius, quæ
vidi heri (pocos dias à) *effusum, ait Dñs.*
Y la sagrada escriptura tambien acostú-
bra juntar, *Heri, & nudius tertius*, y sig-
nifica entonces vna continuacion, con
algunos dias que inmediate paf-
saron, *& ignoramus*, aquella particula
(*&*) causa denota, lo proprio impor-
ta que (*ideo*) Ezech. 23. 31. *In via fora-*
ris tua ambulasti, & (por tanto) dabo
calicem eius in manu tua. Por esso nos
succede ignorar muchas cosas, y ser
la experiencia dellas bien flaca. Pro-
priamente (*ignorare*) se refiere a el
sentido, y falta de experiencia, o
ciencia experimental que se haze, o
colige de los singulares, por la ma-
yor parte: y nuestros dias, o los pas-
fados,

Quid, tra-
ditio in
Theologia.

Job. 8. 9. ex-
plicatur.

2. Reg. 15.
26.

Et pro cau-
sa.

Cicer. 2. de
diuinat.
Plin. epist.
31.

A passados, y los q̄ seran, son pocos, y breues, y assi de fuerça auemos de tener ignorancia de muchas cosas (*cum hesterni sumus*) y à poco que viuiamos, y el conocimiento que por la experiencia de cosas se alcanza, requiere muchos años, y largos siglos; y esse poco tiempo fue tan ligero, e inquieto, que no à dado lugar a tener perfecta sabiduria de cosa alguna, como dize el Eccles. 1.2, *Cuncta res difficiles non potest eas homo explicare sermone; non satiatur oculus visu, nec auris auditu impletur.* Esto es, fuera de que las cosas mismas son de su naturaleza dificultosas de entender, y declarar; no se pueden ellas perfectamente ver, ni oyr, o perceber con otro algun sentido, para juzgar bien dellas, yendo como van tan a la ligera. Esto es lo que suele dezir, *Vita breuis, ars vero longa, experimentum fallax, tempus acutum.* Y luego se sigue, *Quoniam sicut umbra dies nostri super terram.* En muchos lugares compara la diuina Escritura nuestra vida a la sombra, y ay muchas cosas, assi en la vida, como en la sombra; entre que se puede hazer la comparacion. No sabemos a que propiedad de la sombra se compara: porque la sombra puede mostrar, *id quod inane est*: y que no tiene cosa solida en si; o a que no se puede hazer de ella mucha confianza quando debaxo de ella os poneis a descansar, o recrear: porque el que duerme descuidado debaxo de vn arbol, al mejor tiempo huye, y le dexa a los rayos de el Sol: y no ay que esperar en su duracion a la tarde del dia; q̄ quanto mas va cayendo el Sol, va ella huyendo con mayor velocidad: ni menos a la sombra de por la mañana, porque mientras mas sube el Sol, ella se va mas acortando, disminuyendo, y adelgazando. Y para dezirlo en vna palabra, qualquiera cosa que ay en la sombra, que huye, que buela, que se deshaze, todo se halla en la humana vida, para que con esta consideracion no hagamos della confianza.

La segunda razon de la necesidad

que vno de tradiciones se toma de san Augustin, libro 11. de ciuitate Dei, y en los que se siguen, porque en ellos va deduziendo la yglesia, y ciudad de Dios desde el principio del mundo, comenzando de Adam, Abel, y Seth, &c. en la qual los fieles reconocian a Dios por supremo Señor, con Fè, Esperança, y Caridad, y sacrificios exteriores, en que protestauan de fuera las virtudes de dentro. Y desde Adam hasta Moyse no vno escritura, y es muy recebido de todos, que Moyse fue el primero inuentor sagrado, y antes de el no se halla escritura diuina. Pues como se pudo conseruar la antigua religion por tiempo de dos mil años, sino era por tradiciones de padres, a hijos, y de hijos a nietos? y en este modo les hablaua Dios, y zelaua sus ministerios. Con euidencia se prouea de el santo Iob, en el capitulo octauo, donde vno de sus amigos, llamado Baldad lo remite, a que pregunte, y se informe de sus mayores, a que llama padres: *Interroga enim generationem pristinam, & diligenter inuestiga patrum memoriam.* A la antigüedad, y a los siglos passados, dize, que pregunte, que esso significa generacion, la edad, lo que se viue, o dura viuiendo, *pristinam.* A la primera por ventura, no solo a la que fue en tiempo de el diluuió, de la qual se podia tomar euidente argumento del castigo que Dios hizo en los malos, y el premio que dió a los buenos: sino tambien de las edades que antecedieron a el diluuió, en las quales auiendo viuido los hombres tantos, y tan largos siglos pudieran coligir muchas cosas tocantes a el diuino culto, y salud espiritual, de el castigo que Dios hizo en los malos, y la felicidad de los justos. Consulta los anales (dize Baldad) de los primeros tiempos, en q̄ los hombres viuiendo tanto, pudieró tener experiencia de muchas cosas, y dezirlas, y afirmarlas, como quien las vido: en las quales palabras se prouea nuestro intento, de auer auido entre los anti-

Desde Adã
a Moyse
no vno es-
critura.

Moyse prẽ
mero inuen-
tor de las
letras.

Illustratõ
Iob.

generatiõ
pro etate.

En la ley
de natura-
lez a vno
tradicio-
nes de las
cosas de la

A guos en la ley de naturaleza tradiciones de cosas que pertenecian a la Fè, y religion, y a la doctrina de las buenas costumbres; que siempre se fueron deriuando entre los fieles de vnos en otros; y tenidas en gran veneracion, y entre ellos se conseruauan, y por ellas Dios les hablaua: y de estos se entienden las palabras de la Virgen, *sicut locutus est ad patres nostros*, que fueron antes de Abraham, que de los que despues del se siguieron, aquella palabra, *semen eius*, los denota; con semejantes palabras, que la

B
Deut. 39. 7
Interroga patrem tuum, & annuntiabit tibi; maiores tuos, & dicent tibi. Y en el Psalmò 78 5. *Quanta mandauit patribus nostris, nota facere ea filiis suis, ut cognoscat generatio altera; filij qui nascentur, & exurgent, & narrabunt ea filiis suis.* Este cuydado de los viejos de enseñar a los moços la verdadera doctrina, con obligacion de que ellos la dixessen a sus hijos con esse cargo, era muy importante en aquellos tiempos donde no auia forma de libros, ni caracteres a que se pudiera reducir. A los que nos precedierò en edad y tiempo, es costumbre de la sagrada Escritura llamarles padres, porque como el padre es mayor que el hijo, assi qualquiera que precede en edad tiene nombre, y vezes de padre. San Pablo. 1. Timo 5 1. *Seniorem ne increpaueris, sed obserua ut patrem; iuuenes ut fratres; anus ut matres.* El proprio nombre le dà san Iuan a la vejez, quando dize: *Scribo vobis filiieli; scribo vobis patres; scribo vobis adolescentes; scribo vobis infantes; scribo vobis iuuenes.* El nombre de padre en este lugar, por viejo se à de entender como quiere san Hieronimo, como tambien san Augustin in Psal. 77 entiende aquello; *Coram patribus eorum fecit mirabilia*; de Moyses, y de Aaron, por ser seniores, a cuyo cuydado estaua el gouierno del pueblo; cosa muy cierta, y recebida de todos: por lo qual dize Plutarco, que, *Teletus interrogatus cur apud spartiatas consuetudo esset, ut iuniores assurgerent senio-*

C
Pater pro sene.

D
I. can. 10a. 2. 12.

Hierony. in Isa. c. 3.

Plutarc. in Laconias.

ribus? Respondit; ut in eis qui nihil attinent, honorandis magis honorent parentes. Y los Romanos (segun Gelio) a 2. c. 19. los ancianos, y viejos los honrauan casi como a Dios, y como quien tenia vezes de padres. A santò Thomas, y a Cayetano les parece que Baldad en el lugar passado de Iob, los remite a que consulte los escriptos que dexaron los padres antiguos, porque de tales escriptos no ay, ni puede auer cosa cierta: porque aquellas antiquissimas colunas de marmol, y de bronze que dizen ser escriptas por Adà, Seth y sus nietos, es cierto que contenian ciertos caracteres, y figuras Mathematicas, para considerar los mouimientos de las Estrellas, y sus aspectos, y no doctrina alguna, o historia d' Dios, o su prouidencia: ni tampoco si la ruiera no auia de remitir entonces Baldad a Iob a ellas, sino es que a caso auia entonces algunos libros sacros, conseruados entre los fieles, como algunos piensan del libro de las profecias de Enoch, de quien haze mencion Iudas Apostol en su canonica 14. Y el otro volumen que dize que escriuiò Noe del successo del diluuiò para eterna memoria, de quien escriue Beroso: pero lo vno, y lo otro es apocrifo, porque solamente se significa en aquellas palabras la noticia de las cosas, auida por tradicion, lo qual declaran las palabras que luego dize; *Et non docebunt te: loquentur tibi, & de corde suo proferent eloquia.* Seràs enseñado de lo que ellos oyeron: y para mostrar la abundancia de sabiduria, que està en el entendimiento, y coraçon de los antiguos padres depositada, dize, hablarà palabras de coraçon; porq̃ (*cor*) en la sagrada Escritura significa muchas vezes la silla de la sabiduria, y del conocimiento. *Cordatus homo*, lo mismo es que sabio, erudito. El necio, y tonto se llama (*excors*) *non habens cor*, que carece, que tiene necesidad de coraçon. *Eccle. 21. In ore fatuorum, cor illorum.* 29. *explicat & in corde sapientiu os illorum.* Como si dixera, el vno tiene la boca juto cò la sabiduria, y el otro tiene el coraçon tã abierto

Colunas escriptas por Adam y Seth.

Beros lib. 3 antiq.

Cor pro se de sapientia

Eccle 21. In ore fatuorum, cor illorum. 29. explicat & in corde sapientiu os illorum.

A abierto como la boca: vno tiene el coraçon en la boca, no saca las palabras del coraçon, habla sin considerar lo que dize, no guarda secreto en nada, no habla cosa digna de hombre sabio. Pero, *qui de corde profert eloquia*, dize las sentencias, que estauan escondidas en el coraçon, como en vn theforo depositadas; que concebidas vna vez, primero que salgan son muy penfadas. Finalmente el Espiritu santo acusa, que no se à de hablar, *quidquid in buccam venerit*, sino que salga del coraçon, mandado por la sabiduria, y con ella determinado; porque los mouimientos irracionales dan muchas vezes a mano cosas descaminadas que hablar.

Tambien las palabras, *sicut locutus est ad patres nostros*, se pueden entender de los padres del viejo testamento, a quien Dios habló (aunque auia escriptura sacra) por tradiciones, segun lo afirma san Augustin con mucha constancia, dize, que en el pueblo de Dios mas vsauan los Indios de tradiciones, que de Escripura diuina, como parece de muchos lugares de ella Exod. 13. 8. *Narrabis filio tuo in illo die dicens, hoc est quod fecit Dominus. Y Indicum. .6. 13. Vbi sunt mirabilia, qua narrauerunt nobis patres nostri. Y Psal. 43. 1. Deus, auribus nostris audiuimus, patres nostri annuntiauerunt nobis, opus quod operatus es, &c. Eccles. 8. 11. Non te pretereant narratio senioru, ipsi enim didicerunt à patribus tuis.* Y el Ecclesiastico fue el vltimo escriptor sagrado del viejo testamento.

D La razon porque los Hebreos vsaron mas de tradiciones que de escriptura, parece auer sido, no auer estado la diuina Escripura reduzida a forma de libros, para que con facilidad se pudieran auer, y leer, hasta los tiempos de Esdras, por andar repartidas en varios annales, y cartas, y muchas vezes por negligencia de los sacerdotes no se hallauan, como està claro del 4. Regum cap. 22. donde se cuenta por cosa nueva auerse hallado en tiempo de Iosias vn volumen de la

ley del Señor en el templo. Pero Esdras, despues de la captiuidad, los buscò, y juntò todos, y los reduxo a forma de libro en vn cuerpo, añadiendo al Deuteronomio el vltimo capitulo de la vida de Moysen, y otras cosas de aqui, y de alli, para continuar la historia: de lo qual se vea Theodoreto, Beda, y Pedro Antonio Beuter.

Vltimamente despues de la venida del Señor al mundo en carne humana, por muchos años estuuò la yglesia sin escripturas; de tal suerte, que Ireneo dize, que en su tiempo vuo muchas gentes Christianas, que viuian muy bien cò las tradiciones, sin escripturas. Pero lo dicho acerca de tradiciones basta, dirase mas en el parrafo siguiente.

§. XIII.

De la succession de la verdadera doctrina por verdaderos padres en la yglesia de Christo, desde Adam hasta David.

P Ves auemos tocado el auer Dios hablado con nuestros padres antiguos por tradiciones, dando de si conocimiento, serà bien tratar el modo que esta doctrina tuuo en deriuarse de mano en mano, sin escriuirse por largos tiempos, y estendidos siglos.

Para lo qual se note, que no solamente el orden de la verdadera sabiduria, y de la sencilla doctrina, y lumbré, assi de las cosas diuinas, como humanas fue continuado, y encadenado el curso, y succession de mano en mano, sin ròperse, ni deslauonarse desde los primeros siglos, y desde nuestros padres primeros en la yglesia; pero dello vuo su curso, y succession infalible en los maestros, y doctores q̄ la enseñan. El primero, y principal maestro entre todos, fue el primer padre del genero humano, el mas sabio, y mas instruido del

Edras reduxo a libros la diuina Escripura. Theodo. in pras. in Ps. Bed. in c. 1. li. 1. Esdras Beut. anot. 9. in sacra scriptura. Iren. lib. 3. c. 4. Mucho estubo no la yglesia sin escripturas.

Adam primer maestro, por palabra y escrito.

Aug. li. 2. de pec. ori. c. 24. et li. 1. de prad. sanct. c. 9. 18. de ciui. c. 47.

C El pueblo antiguo vsaua de tradiciones, y porque.

A conocimiento de las cosas humanas, y diuinas, y en todo quanto era necesario para tan grande maestro: como los Theologos lo enseñan elegantemente con tanto Thomas, y con el maestro de las sentencias: porque el con palabras (y aun algunos dicen, que por escrito tambien) dió noticia de las cosas temporales, y eternas a su posteridad. Porque aquellas dos columnas que refiere Iosepho, la vna de ladrillo, y la otra de piedra, contra la fuerza del agua, y del fuego, que dexaron los hijos de Adan con caracteres, sciencia, e imagines de las Estrellas escriptas; a el mismo Adan se atribuyen. Y esta es vna de las razones porque a aquellos padres primeros quiso Dios darles tan larga vida, para que pudieran darse a la ciencia de la Astrologia, y Geometria, y tomar de la mucha experiencia perfecta noticia: como el mesmo Iosepho lo escribe en el capitulo octauo, tratando de la sciencia, y doctrina de Abraham, con que instruyó a los Chaldeos, y Egipcios: en el capitulo 5 y 16. Y a mi me parece que viuieron tantos siglos, para que pudieran tambien enseñar a sus successores las ciencias naturales, que de su naturaleza requiere para alcanzarlas mucha vida.

B El cuydado, y oficio de enseñar se deriuó de Adan a Noe, que fue el segundo padre de el genero humano. Esto es, el reparador, y restaurador: de quien está escripto, *Testamenta seculi disposita sunt apud illum, ne delerit* Noe repara dor del genero humano. Porque con el hizo Dios concierto, y puso su palabra, como con otra cabeça del genero humano (porq̄ no se quebrantara, ni violara) de nunca assolar otra vez los hombres con semejante diluuió. Y de la manera que Adan que vido el nacimiento, y principio del mundo, tenia obligación de ser doctor de los demas hombres, para instruirlos, e informar los en la verdadera noticia, y filosofia de las cosas naturales, y en la Theologia, y conocimien

C

D

to sobrenatural del supremo artifice Dios. Así Noe fue el gran Filosofo, y Theologo de su tiempo: el qual (como los Hebreos distinguen) vido, y experimentó tres mundos. El primero antes del diluuió, pero muy estragado y corrupto. El segundo, el mismo diluuió: o por mejor dezir, lo vido en el arca de fierro, y acabado; *Et in quo pauci, id est, octo anime saluae facte sunt.* El tercero, despues del diluuió, que bolbia a renacer, y a florecer: por lo qual recibió la bendición semejante a la de Adan, *Crescite, & multiplicamini.* Y así viuio larguissimos años para que pudiera enseñar a muchos, porque fue el que tuuo mas larga vida despues de Mathusalem, y Jared: esto es, nueue cientos y cinquenta años; porque auiendo sucedido el diluuió a los seyscientos años de la vida de Noe, viuio despues encima treientos y cinquenta. Y para que la doctrina viniera deriuada con mas breuedad, y certeza desde Adan: esto es, por manos mas pocas, viuio en solo Mathusalé nueue cientos y sesenta y nueue años. De manera, que segun buena computacion, nació Mathusalem en el año de la creacion del mundo seyscientos y ocheta y siete; y auiedo Adán viuio nueue cientos y treynta años, figurese que alcanzó Mathusalem a Adán y viuio con el dozientos y quarenta y dos años, y así recibió de Adán la verdadera doctrina, y filosofia. Demas de esto, Noe nació en el año de la creacion de mil y cinquenta y seys, y desta manera pudo conuersar con Mathusalem seyscientos años. Luego Noe enseñado de Mathusalem en la humana, y diuina sabiduria: fue maestro, y doctor del postero, y nueuo mundo.

to sobrenatural del supremo artifice Dios. Así Noe fue el gran Filosofo, y Theologo de su tiempo: el qual (como los Hebreos distinguen) vido, y experimentó tres mundos. El primero antes del diluuió, pero muy estragado y corrupto. El segundo, el mismo diluuió: o por mejor dezir, lo vido en el arca de fierro, y acabado; *Et in quo pauci, id est, octo anime saluae facte sunt.* El tercero, despues del diluuió, que bolbia a renacer, y a florecer: por lo qual recibió la bendición semejante a la de Adan, *Crescite, & multiplicamini.* Y así viuio larguissimos años para que pudiera enseñar a muchos, porque fue el que tuuo mas larga vida despues de Mathusalem, y Jared: esto es, nueue cientos y cinquenta años; porque auiendo sucedido el diluuió a los seyscientos años de la vida de Noe, viuio despues encima treientos y cinquenta. Y para que la doctrina viniera deriuada con mas breuedad, y certeza desde Adan: esto es, por manos mas pocas, viuio en solo Mathusalé nueue cientos y sesenta y nueue años. De manera, que segun buena computacion, nació Mathusalem en el año de la creacion del mundo seyscientos y ocheta y siete; y auiedo Adán viuio nueue cientos y treynta años, figurese que alcanzó Mathusalem a Adán y viuio con el dozientos y quarenta y dos años, y así recibió de Adán la verdadera doctrina, y filosofia. Demas de esto, Noe nació en el año de la creacion de mil y cinquenta y seys, y desta manera pudo conuersar con Mathusalem seyscientos años. Luego Noe enseñado de Mathusalem en la humana, y diuina sabiduria: fue maestro, y doctor del postero, y nueuo mundo.

Pues auiendo viuio Noe despues del diluuió treientos y cinquenta años, y auiedo nacido Abraham el año de dozientos y quarenta y nueue, pudo comunicar, y conuersar con Noe cinquenta y seys años, y auer aprendido del la verdadera fe, y el verdadero conocimiento, y Sabiduria

con Noe.

con Noe.

con Noe.

Noe experimentó tres mundos.

1. Pet. 3. 20

Gene. 9. 1.

Gen. 9. 29.

Gen. 7. 11.

Noe fue el que mas viuio despues de Mathusalem.

de Mathusalem.

Gene. 5. 5.

Noe discipulo de Mathusalem.

lo de Mathusalem.

Abraham conuerso al tiempo con Noe.

con Noe.

con Noe.

ria

Aria de las cosas diuinas; y el mismo Noe dió de ella noticia a su posteridad, particularmente a su hijo mayor Sem.

Sem fue professor, y maestro de la diuina sabiduria.

Sem professor fue de la diuina sabiduria, fundó escuelas, y abrió generales, y aulas, para que los hombres pios, y que profesauan la fe, y verdadera sabiduria, las siguiesen, y frequentassen. No hizo esto con prerogatiua de primogenitura, sino de piedad, como sucesor de su padre en el magisterio: porque grande duda ay quien aya sido el primogenito, y hijo mayor de Noe, y mucho se dificultá. Los Hebreos, a quien siguen algunos modernos, dicen, que quando se cuentan, *sem, Cham, y Iaphet*, el orden es, procediendo del menor a el mayor. A otros les parece, que *sem*, es el segundo hijo, y *Cham* el menor, *Iaphet* el mayor. Finalmente, otros tienen que se guardó el orden en el contar, que vuo en el engendrar, y así que *sem*, a quien la sagrada Escritura pone siempre al principio, fue el primero que nació: pero constando que *Cham* fue el menor, ignoran la razon porque *Iaphet* se ponga el segundo. Como quiera que aya sido, *sem*, que fue padre de los fieles, y que profesauan la verdadera religion: fue tambien el doctor, y maestro de la verdadera doctrina; el qual enseñado vino a ser Iacob: *Magister domus doctrinæ*. Así lee, y entiendo Onchelo aquellas palabras del Genesis 28. 27. *Habitans in tabernaculis*. Que refieren los Hebreos a las escuelas de Theologia, que frequentaua Iacob, siendo sus maestros, *sem, Heber*, o segun otros, *Melchisedech*: siempre ocupado en el estudio de las cosas diuinas, y de piedad.

Sem maestro de Iacob.

Finalmente, la potestad, y oficio de enseñar se ha de boluer a Abraham, de quien procedió la fama de la sabiduria, y su antigüedad en los Chaldeos, porque Abraham fue Chaldeo, y sabemos de Eusebio: *Eupolemum per uetustum scriptorem prodidisse Abrahamum natum esse in Camerina vrbe Baby-*

Abraham Chaldeo. Ense. li. 9. de prepara. cap. 4.

*lonia, quam alij appellant, vr. Haze con esto lo que dize Diodoro Siculo: Chaldei Babyloniorum antiquissimi fuerunt, qui eum locum in sua republica obtinuerunt, quem sacerdotes in Aegypto; ad cultum enim deputati per omnem vitam suam philosophantur. peritissimi Astrologia habiti. Y vn poco mas abaxo: Non enim quemadmodum Graeci omnium doctrinam suscipiunt, sed pueri à patribus progeniem secutis discunt philosophiam omni aliarum rerum cura posthabita, doctissimi que erudunt. Y aun parece los mesmos Chaldeos, Armenios, y Scithas, auer sido enseñados del mismo Noe. Y finalmente viniendo a Italia, entre los quales le dieron por nombre Iano, que en lengua Scithica, es tanto como, *vrifer*, los enseñó, y del Beroso escriue estas palabras: *Tunc senissimus omnium pater Noe, iam antea doctos Theologiam, & sacros ritus, cepit etiam eos erudire humanam sapientiam; & quidem multa naturalium rerum secreta mandauit litteris, que solis sacerdotibus Scythæ, & Armeni commendant. Neque enim fas est illi inspicere, aut legere, vel docere, quam solis sacerdotibus; & inter sacerdotes dumtaxat sicut, & quos rituales libros reliquit. Docuit etiam illos Astro- rum cursus, & distinxit annum ad cursum solis, & duodecim menses ad motum Lune: qua scientia predicabat illis ab initio, quid in anno, & cardinibus eius contingeret; ob que illum existimauerunt diuina natura esse participem; ac præterea illum Olybama, & Arga, id est, Cælum, & solem cognominauerunt, & illi plures ciuitates dedicauerunt. Cumque iuisset ad regendum Chitim, quam nunc Italiam nominant, desiderium, sui reliquit Armenis, ac propterea post mortem illum arbitrati sunt in animam caelestium corporum translatum; & illi diuinos honores impenderunt. Et ob id solum hæc duo regna, Armenum quidem, quia ibi cepit: Italiam vero, quia ibi finiuit, & docuit, & regnauit, naturaliumque atque diuinorum, qua eos erudiuit, libros plenissime illis conscriptos relinquit, illum Venerantur. De donde, o en que lugar aya Abraham enseñado la verdadera Fe. Esto es, do**

*lonia, quam alij appellant, vr. Haze con esto lo que dize Diodoro Siculo: Chaldei Babyloniorum antiquissimi fuerunt, qui eum locum in sua republica obtinuerunt, quem sacerdotes in Aegypto; ad cultum enim deputati per omnem vitam suam philosophantur. peritissimi Astrologia habiti. Y vn poco mas abaxo: Non enim quemadmodum Graeci omnium doctrinam suscipiunt, sed pueri à patribus progeniem secutis discunt philosophiam omni aliarum rerum cura posthabita, doctissimi que erudunt. Y aun parece los mesmos Chaldeos, Armenios, y Scithas, auer sido enseñados del mismo Noe. Y finalmente viniendo a Italia, entre los quales le dieron por nombre Iano, que en lengua Scithica, es tanto como, *vrifer*, los enseñó, y del Beroso escriue estas palabras: *Tunc senissimus omnium pater Noe, iam antea doctos Theologiam, & sacros ritus, cepit etiam eos erudire humanam sapientiam; & quidem multa naturalium rerum secreta mandauit litteris, que solis sacerdotibus Scythæ, & Armeni commendant. Neque enim fas est illi inspicere, aut legere, vel docere, quam solis sacerdotibus; & inter sacerdotes dumtaxat sicut, & quos rituales libros reliquit. Docuit etiam illos Astro- rum cursus, & distinxit annum ad cursum solis, & duodecim menses ad motum Lune: qua scientia predicabat illis ab initio, quid in anno, & cardinibus eius contingeret; ob que illum existimauerunt diuina natura esse participem; ac præterea illum Olybama, & Arga, id est, Cælum, & solem cognominauerunt, & illi plures ciuitates dedicauerunt. Cumque iuisset ad regendum Chitim, quam nunc Italiam nominant, desiderium, sui reliquit Armenis, ac propterea post mortem illum arbitrati sunt in animam caelestium corporum translatum; & illi diuinos honores impenderunt. Et ob id solum hæc duo regna, Armenum quidem, quia ibi cepit: Italiam vero, quia ibi finiuit, & docuit, & regnauit, naturaliumque atque diuinorum, qua eos erudiuit, libros plenissime illis conscriptos relinquit, illum Venerantur. De donde, o en que lugar aya Abraham enseñado la verdadera Fe. Esto es, do**

Diod. Sicul. lib. 3.

Chaldeos enseñados de Noe.

Ianus, que significa. Berof. li. 3. antiq.

A de aya fundado escuelas, a las quales concurrían los oyentes, o en el valle Mambre, o en algun bosque consagrado a Dios, digamos breuemente

Fue costumbre de los padres antiguos, elegit los bosques de arboles llenos, y espesos, para vacar a Dios, y exercitar la verdadera religion, como lugares mas a proposito para el silencio, y quietud para la oracion, segun lo que está escrito: *Egressus est*

B *Gen. 24. 63.* *Isac ad meditando in agro.* De donde vino la vanissima, y supersticiosa antigüedad, inuidiosa desta costumbre a elegir los mismos bosques, para ofrecer a el demonio diuinos loores. Luego desde nuestros primeros padres, a quien entregò Dios aquel sagrado bosque, y para yso de deleytes, hecho con su diuina mano, y dado a

El paraíso *Adá* como a primer sacerdote y guarda de aquel nemoroso templo, *ut operaretur, & cuetodiret illum.* Y por ventura aquel verbo, *operandi*, que en el original es, *Chabad*, y que propriamente significa obrar, siruiendo, y ministrando, se puede referir a cosa diuina, por que del mismo verbo se dize, *sacerdotes seruire in tabernaculo*, y también se dize del *homo Deo seruire sacrificado, vel adorado.*

Y en medio deste bosque quiso Dios poner a si consagrado, *Arborem scientia boni, & mali*, que de todo puto era intacta. Despues, *Abraham* (a nuestro intento) *plantauit nemus in Bersabee, & inuocauit ibi nomen Dei aterai*: donde lee Onchelo, *orauit ibi in nomine Dei aterni*: y el Targam Hierosolimitano en Lipomano lee assi. *Abraham* (dize)

hortum plenum optimis fructibus plantauit, & peregrinos suscepit hospitio, quibus gratis omnia necessaria suppeditabat, nihil aliud exigens pro pratio, quam ut scilicet conditorem agnoscerent, venerarentur, & timerent rectorem cali, & terra, cuius solius donum esset, quidquid comedissent, vel bibissent, si que in vera religione instructos, & ad vitam melioris instituta conuersos, dimittebat. Y Cayetano có claras, y distinctas palabras dize auer sido aquel bosque como vn templo, y oratorio

D *Abrahã e-señaua en vn bosque.*

tãto de Abraham, como de aquellos que adorauan al verdadero Dios. De mas desto, parece Iacob auer cõsagrado vna enzina al fumo Dios, *Gen. : 5 8* y del contexto se colige auerle Dios primero aparecido, *sub ea quercu*, porque se sigue luego, *Apparuit iterum Deus. Dios apert Jacob, &c.* Esto se puede confirmar de aquello de Iosue, donde Iosue, *Tullis 20 de la lapidem pragramdem, posuitq, eum subter tra ecina, quercum, qua erat in sanctuario Domini:* donde manifestamente se ve, *quercum, siue quercetum*: auer sido vn santuario, y dedicado a Dios: la qual enzina es tradicion de los Hebreos auer sido la misma; a que llama la sagrada Escritura, *terebintho*; debaxo de la qual caud

Iacob, y escondiò los ydolos de su familia. Esta tradicion admite Masio de buena gana sobre aquel lugar: y añade auer sido la mesma enzina donde hizo su asiento Abraham, quando se dize en el Genesis, *Peruenisse ad conuallem illustrem*: que en el Hebreo se llama, *Elon moreh*, porque, *Elon* es nombre que significa, *quercum, aut terebinthum.* Y parece auer sido ni mas, ni menos religiosa aquella enzina, o bosque de enzinas, debaxo del qual apareciò el Angel del Señor a Gedeon, y en el mismo lugar se puso vn altar en que se ofreciò sacrificio, porque se sigue luego en el ver. 19. *Tulit omnia sub quercu, & abulit ei: cui dixit Angelus, pone super petram illam, &c.*

Pero boluamos a Abraham, de quie dize los Hebreos auer tenido có los Chaldeos sobre las cosas Theologicas gran controuersia, y de sacuerdo aspero, por no auer querido el adorar al fuego q ellos adorauan como a Dios, y por esta causa le arronjaron en el de el qual lo librò el Señor por diuina virtud, como lo dan a entender aquellas palabras: *Ego sum dominus qui eduxi te de Vr Chaldecorum*: y *Vr* significa el fuego, como lo declara aquel lugar de Esdras. *Tu elegisti Abraham, & eduxisti de Vr Chaldecorum.* Esta tradicion admite, y aprueua san Hieronimo, Nicotilas, y Burgenf. Philon, y R Moyses, lo qual refiere de los libros Arabigos

de los *630.*

Gen 35. Tradicion del Tyrbintho de Iacob.
Gen. 12. 6. Videtur M. s. Iosue 8. nu. 30. et 31.
Iudic. 6. 11. Enzina de Gedcon.
Contension de Abrahã con los Chaldeos.
Gen. 15. 7. 2. Esdra. 9. Hieron. in tradi. Gen. Phil. de ante. 119. R. Moyses. in su ducto re perplex. de los 630.

A de los Sabeos: y añade, que no solamente se levantò contienda, y diferencia por el culto, y adoracion del fuego, sino tambien por el culto del Sol, Luna, y Estrellas: aunque esto ultimo tienen algunos por fabula: pero mejor se confirma esto con Iosepho, que con palabras distintas, y claras escriue de Abraham: *Virum rerum omnium peritum, & eloquentem in coniectando sagacem, statuisse vulgo receptam de Deo persuasionem conuelleret, & in melius vertere. Ergo primus omnium ausus est predicare, vnum esse Deum vniuersitatis conditorem. Hoc verò ex terra, ac maris obseruatione colligebat, tum eorum, quæ circa solem, ac Lunam, & reliqua sidera videbat accidere. Quamobrem cum Chaldaei, Mesopotamitæq; ceteri contra eum insurgerent, concilium migrandi cepit, & voluntate, ac fauore Dei fretus, Chananzam tenuit, vbi Deo struxit Aram.* Lo qual confirma con autoridad de Beroso, de Hecateo, y de Nicolao Damasceno. Y se puede tambien confirmar todo lo dicho, porque la misma voz, *vr*, que se traslada, *ignis*, puede significar doctrina, y el interprete Vulgato lo traslada afsi en Isai. *In doctrinis glorificate Deum.* y en el Exodo, y en el Leuit. y en el Deutero. por lo qual siendo el nombre Chaldeo no solo apelido de nacion, sino tambien de profesiõ, e instituto, se podia trasladar aquel lugar: *Ego eduxi te de doctrina Chaldaorum.*

B Tambien en la tierra Cananea vuo vestigios, y rastros de las letras, y sabiduria: porque en Iosue se haze mención de la ciudad *Cariathsepher*. Esto es, como escriue san Hieronimo, *que interpretatur viculus litterarum.* La qual ciudad primero se llamaua, *Dabir*; don de Masio refiere de los Talmudistas, que *Dabir*, entre los Persas significa lo mismo que *sepher* entre los Hebreos. Esto es, letras, o libros; y que en aquella ciudad enseñò Othoniel despues de Moyses los secretos de la ley: aun donde fueren esto al auerse hallado alli las letras de los Phenices, o porque alli florescia el estudio de alguna ciencia.

C *vr*, significacion fuego, y doctrina. Isai. 24. 15. Exo. 28. 31. Leuit. 8. 8. Deut. 38. 8. Chaldeo es nombre de nacion, y de profesion. *Cariathsepher*. **D** *Abulè. q. 5* Donde fueren halladas las letras de los Phenices, o porque alli florescia el estudio de alguna ciencia.

E Ioan Annio sobre Xenophòte de *quiuocis*, cree, que aquella ciudad fue la primera academia de el orbe: Masio piensa que se llama, *viculus litterarum*, por auer estado alli el archiuo, en el qual se guardaron despues de el diluuiò, muchas memorias de la antiguedad. Pedro Comestor dize, que porque los moradores de aquella ciudad eran escriptores de libros. Apretando la hãbre a la tierra de Canaã, y tenièdo noticia dela fertilidad de Egipto, se partiò Abrahã para aquella prouincia. San Cyrilo, lib. de adoracion. in spiritu, interpreta que la hambre material que auia en Canaan, era simbolo de la falta que auia de doctrina: y la abundancia de Egipto significaua la fertilidad que auia en el, y la confusion de malas opiniones; y para aquel reyno hizo su camino Abraham, *Tum vt copijs eorum fruereetur (como dize Iosepho) tam vt sententiam sacerdotum de diuinitate cognosceret. Pharaõ autem potestatem fecit: congregiendi cùm Aegyptiorum doctissimis: quod factum est vt virtutis nomine in magnam existimationem veniret. Nam cum ea gens in diuersos ritus, & opiniones secta esset, & permutuum contemptum, atquè in sectationem infensis inter se animis agerent, collisos inter se eorum de religione sermones, & a seipsis consultatos, vanissimos esse, nihilq; profusus veritatis habere, declarauit. Ob has dissertationes in pratio habitus, vt qui magnam, tam intelligendi, quàm eloquendi, docendiq; facultatem haberet, & numerorum scientiam, & siderum benigne illis communicauit. Nam ante Abraham ad se aduentum, Aegyptij rudes erant huiusmodi disciplinarum: quæ à Kaldæis ad Aegyptios profecta, hinc ad Græcos tandem peruenerunt.* Todo esto es de Iosepho, lo qual admite Eusebio, y parece auerlo tocado Isaias, quando profetizò que la sabiduria de los Egypcios, enfuzia da con la torpeza de tantos errores, y con tantas manchas auia de ser con la luz de Christo derramada. Conuertere faciã (dize) *Aegyptios aduersus Aegyptios: porque como expone Cirilo, Turbari diuersis opinionibus desidebant.* Y lue

Hambre de q̄ aya sido simbolo.

Ioseph. c. 9.

La causa porq̄ Abraham passò Egipto.

Euseb. 9. de prepa. cap. vlt.

Isai. 19. 2.

Ll 5 go

A go en el num. 13. haze burla, y escarnio: *Sapientes Taneos, & Mempheos, quia fulti facti sunt.* Porque en estas ciudades florecian los estudios de los Egipcios, y las academias: las cuales después frequentaron Orpheo, Museo, Melampodo, Dadalo, Homero, Licurgo, Solon, Tales, Cleobulo, Pithagoras, Platon, Eudoxio, y Democrio, segun escribe Diodoro.

B Pero Abraham fue siempre padre, y maestro de los de su casa, y familia, y de los de su casta, y decendencia, y permanecio el magisterio de la verdadera sabiduria en los patriarchas, hasta Moysen. Demas desto, fue maestro para los estraños: por lo qual quando se dice en el Génesis: *Habitasse iuxta conallem Mambre, crexissetque ibi altare.* Y en el capitulo. 21. 33. *Plantasse nemus in Bersabee, & inuocasse ibi nomen Domini Dei aeterni.* Parece auer enseñado en aquellos lugares, como desde vna escuela publica, y casa de doctrina, el culto del verdadero Dios; y en aquel bosque, como en lugar fresco, y ameno, y muy a proposito recibia los huespedes, y los regalaua, assi con el manjar corporal, como con el espiritual, que era la doctrina. Tambien ay gran conjetura el auer enseñado en Siché, & in valle illustri, porque, *conuallis illustris*, se llama en Hebreo, *Elen-More*: esto es, *quercus monstratoris, vel doctoris*, por auer puesto en aquel bosque de Enzinas su casa, y escuela; en el qual lugar tambien sustentaua sus dicipulos, que son los que la diuina Escritura dice, *animas quas fecerat in Aram*: y Onchelo entiendo, *animas quas subiecerat legi*. Porque los Hebreos dizen, que Abraham instruya los varones, y Sarra las mugeres en el culto del verdadero Dios. Y cierto, que la hospitalidad misma de Abraham da a entender auer el mismo sido doctor; porq̄ como afirma Luciano, *In Dea Syria*, en la ciudad para esto diputada auia huespedes publicos, *Qui ab Assyrijs appellabantur doctores, quoniam ipsis omnia exponunt, & enarrant.* Finalmente Philon dice: *Abram significare pater subli-*

C mis: esto es, *Astrologicus, & Meteorologicus*: Pero Abraham, añadiendo la letra *A*, significa, *Pater electus Vocis*; y esto por el oficio de enseñar, y por su sabiduria.

D Instaurò, o reparò el patriarcha Ioseph en Egipto la verdadera doctrina, y llamaronle, *Pater* (esto es, maestro) *Pharaonis*. Y en el Psal. 104. 20. se dice auer enseñado a todos sus principes, quando presidio en aquel reyno ochenta años.

Continuòse la doctrina verdadera, y el conocimiento de las cosas humanas, hasta Moyses; el qual (como dixo san Estuan) *Eruditus omni sapientia Aegyptiorum, erat potens in verbis.* Porq̄ la potestad en hablar muestra grã magisterio en el enseñar. No se auian entonces leuantado los sabios de Grecia, ni otros varones nombrados, y claros por su sabiduria. En el tiempo de Moyses tan solamente floreció At-

las Astrologo, y hermano de Prometheo Phisico, y abuelo materno de Mercurio el mayor, segun escribe Eusebio, y el mismo con san Augustin tienen que Moyses fue mas antiguo que Mercurio Trismegistro, nieto de el otro gran Mercurio: aunque a otros les parece, que el mismo Moyses se llamó Mercurio Trismegistro.

Moyses fue el que instituyó el consejo Sanedrin, de los setenta y dos vie-

jos, o ancianos, y les entregò los secretos muy abscondidos de la Teologia, y Filosofia. Estos florecieron, y enseñaron todo el tiempo de los juezes. No uo por entonces algunos sabios en la gentilidad, y si uo, fueron pocos, y sin nombre, ni fama.

Reynò luego Dauid, a quien la diuina Escritura dà este nombre de sapientissimo entre los muy sabios. *Sedens in cathedra sapientissimus princeps inter tres, ipse est tanquam teterrimus ligni Vermiculus, qui octingentos interfecit vno impetu.* Y aunque parece que habla de vn soldado de Dauid muy señalado, cuyo nombre no se dice en aquel lugar, sino solamente se describe por su mucha fortaleza, y sabiduria; y este

sentido

sentido

sentido

sentido

sentido

sentido

sentido

Gen. 13. 18
Abrahã en
señaua en
el valle Mã
brè.

Gene. 12. 6
Conuallis
illustris,
quid.

Philo. li. de
Abrahamo
Los huespe-
des eran ju-
ramente do-
ctores.

Abraham
q̄ significa.

Gen. 45. 8.
Padre pro
Magistro.

Act. 7. 23
Moyses doc-
tor de la ver-
dadera sa-
biduria.

Atlesen tie-
po de Moy-
ses.

Euseb. li. 9.
de prepar.
cap. vii.
Aug. li. 18
de ciui. c. 8

Concilium
sanedrin.

2. Reg. 23.

Dauid ala-
bado por su
sabiduria.

A sentido se inclina Isidoro Claro, y lo afirma Vatablo, la Interlineal, Dionisio, Hugo, y Iosepho, empero san Hieronimo quiere que se entienda de David, y que alli se vayan contando tres virtudes suyas, la sabiduria, la humildad, y la fortaleza; y que de estas tres virtudes se à de entender lo que en el mismo cap. num. 19. se escribe de Abisai, y de Banaia en el num. 23. *quod ad tres primos.* Esto es, à las tres virtudes de David ninguno de aque-

B llos soldados, *peruenit.* Lo mismo dice Ruperto, Rabano, y Nicolao, el qual añade, que en este lugar es David mas alabado de la sabiduria, que de la fortaleza; porque la cathedra es lugar de sabios; y donde se lee la sabiduria, y la semejança, *vermiculi*, es para dar a entender la agudeza de ingenio en escudriñar los secretos de la diuina ley, y las dificultades mas faciles; y demas desto, cierta humildad de animo modestissimo, lo qual se significa, *in Vermiculo.* Pero verdad es, que no es muy cierto tratar este lugar de David, assi por la leccion Hebrea, como por la nueva puntuacion de la Vulgata corregida. Como quiera que sea, fue David el que enseñò las cosas diuinas, hasta que se deuoluiò el officio de enseñar a su hijo Salomon, no solamente por si, sino tambien por otros varones sapientissimos, y muy idoneos para este ministerio.

C

§. XIII.

De la successión de la verdadera doctrina por Salomon, por tradicion, y escripto.

D Vcediendo a David vn hijo tan sabio como Salomon, luego tratò de edificar vna academia, o vniuersidad con publicas escuelas, y aulas en la real ciudad de Hierusalé, en lo alto della, y en el alcaçar de Sió, y segun se cree, muy cerca de la casa

Escuelas levantadas por Salomó

Real. Del parece que se entiende lo que el mismo Salomon dize en nombre de la misma sabiduria: *sapientia edificauit sibi domum, exiit columnas sepulchrum, immolauit victimas suas, miscuit vinum, & posuit mensam suam. Misit ancillas suas, ut vocarent ad arcem, & ad mania ciuitatis si quis est paruulus veniat ad me.* Todas las quales palabras pertenecen a vniuersidad, escuelas, y a diuersas aulas, y leyes de los que enseñan, y de los que aprenden.

Quanto a lo primero, que cosa es, *domus sapientie*, sino vn publico lugar para enseñar, y para aprender? que la diuina Escripura llamó en otra parte, *Tabernaculum*, y el Chaldeo, *domum doctrinae*, que del Hebreo se traslada, *secunda*, del verbo, *Misuech*: porque esta estava en la següda parte de la ciudad, o en la otra ciudad, donde viuia Oлда profetisa, *que habitabat in secunda.* 4. Reg. 22. 14. y alli estauan las escuelas publicas donde se enseñauan las buenas artes. Porque Hierusalém, como dizen muchos, es nombre dual, y dà a entender dos ciudades juntas: vna la superior, que es la ciudad de David, q se llama *Iebus*: otra la inferior, que se llama, *salem*. De manera, que la segunda donde estava, *domus doctrinae*, era la otra ciudad; esto es, la ciudad de David: y el nõbre mismo Hebreo, *Misuech*, que se deduze de *Sanah*, que es lo mismo, que *secundare, aut iterare, aut duplicare*: algunas vezes se dize de los lugares, y mansiones, como en el Genesis; *Canacula, & tristega facies in ea*: que elegantemente dixeron los Setenta; *Bicamerata, & tricamerata facies.* Simacho, *Binas, & ternas contignationes*: y propriamente del Original leen los Hebraizantes, *secunda, & tertia*, como si dixera, sobrados, y terceros altos. Qual se aya llamado por el curso de tiempo, *secunda vrbs*, donde estava el academia, no me parece cosa dificultosa a diuinarlo: porque como la mayor parte, y mas frequentada de la ciudad aya sido *Salem*, y la ciudad inferior: quien no ve, q hablò el escriptor sagrado, como el que estava en la ciudad

prob. 9. 1. illustratur arē, & pulchre.

Domus sapientie, que Gen. 25. 23

Hierusalē nomen duale.

Complut. Regia. Pagn. Tigur. Vatabl.

A dad de David, y parte superior, como si dixera, que viuia en la otra parte, o ciudad era viuia arriba, porque naturalmente vamos subiendo de lo infimo, que es lo primero, a lo mas alto, que es lo segundo.

Diversas moradas seguían las diversas codiciones de los hombres.

B Lo que el Abulenfe, y Nicolao dixeron, que aquel lugar del 4. Reg. 22. 14 *In secunda ubi habitabat Olda prophetissa*, se refiere a los tres muros que cercaban las tres principales partes de la ciudad: en la primera de las cuales estava el Templo, y casa Real: en la segunda viuián los nobles, y Profetas: y en la tercera lo restante del vulgo. Creo q̄ está muy lexos esto de la verdadera inteligencia del texto; porq̄ aunque Iosepho cuétre tres muros de la ciudad, pero el segundo no se puede llamar otro distinto del que se dize, *Bezeta*, o *Beihesla*, o *Beihsaida*. Esto es, la buena ciudad, la qual estava poblada, no tanto de los nobles y Profetas, quanto de los oficiales, artifices, y roperos. Avia d̄mas desto alli, *porta gregis*, la picina probatica, *forum pecuarium*, y el mercado donde se vendian las cosas tocantes al sustento. Itē, está alli la plaça de los materiales, como vigas, tablas, y cosas pertenecientes a fabricas, como escriuió Iosepho, y el padre Villalpando. De manera, que los sabios, y Profetas, y los que frequentan las letras, y seguían las escuelas, antes viuián en la ciudad de David, dentro del primero, y antiquissimo muro, que ceñia la segunda ciudad. Aunque no niego, que algunas vezes, *secundam*, & *mediam*, entenderse en la sagrada Escritura, *portam piscium*, la qual estava en *Bezeta*; y por la qual entraron los Chaldeos quando assolaron a Hierusalem Finalmente, aquella es firme coniectura auer estado, *domus doctrinae*, en el monte Sion, ver que quando los ignorantēs son combidados a ella, *inuitantur ad arcem*, que era verdaderamente la misma ciudad de David.

Porta gregis, & probatica.

C Ioseph. li. 2. di bello. ca. 24. et li. 6. cap. 9. Villalp. to. 3. p. 1. de vrbe, li. 2.

D Los sabios viuián en la ciudad de David. 4. Reg. 15. Jerem. 39. Sopho. 1. 10

De manera, que Salomon mouido, y estimulado de la misma sabiduria, y del desseo de comunicarla, *edificauit sibi domum*, o como el Hebreo lee, *domum suam*, como si dixera, que la casa la dispuso en la fabrica muy a proposito, con aulas, y generales, que se dexa bien entender, ver que en el Hebreo está, *sapientia*, del numero plural, con el, *edificauit*, del numero singular, que denota la disposicion, y distribucion de la fabrica, que constaua de muchas partes, y repartimientos, como lo suele auer donde se leen estas facultades. Así que, *sapientia plures*, esto es, muchas artes, y muchas facultades, quisieron, y demandaron de su naturaleza edificarse, y señalarse lugares apropiados para cada vna el luyo, y estos fueron siete, porque se sigue luego.

Excidit columnas septem, que estas ayan sido columnas verdaderas donde la casa se sustentaua, tienenlo los interpretes, y que alli esté, *septem pro pluribus*, con los quales aquella magnifica obra no solo se fortalecia, sino tambien se adornaua. Dizen demas desto, que aquellas columnas no significauan otra cosa, sino los sabios, y doctores de la yglesia, y todos aquellos que como san Pablo dize de san Pedro, de Santiago, y de san Iuan, *videntur esse columnae*; y está muy biē dicho A otros les parece que estas columnas mas pertenecen al edificio del templo, y a los primeros portales del, porque cada vno tenia siete columnas, como pretende probar el padre Villalpando. Pero lo que yo entiendo por siete columnas, que son no sobre las que estriuuaua la casa, sino las que estan en medio del Aula leuantadas, en las quales se suben los doctores, y predicadores para enseñar, y predicar, que son cathedras, y pulpitos. Sacase de la propiedad de la voz Hebreá, porque de la raiz, *Ghamad*, que significa, *stare*, vel *sustentare*, se dize, *Ghomed*, que significa, tribunal, como en el 2. Paralip. 34. 31. donde los Setenta, *stetit Rex super columnam*. Y la grada sobre la qual se puso el Rey, *ad percutiendum fedus*, en el 4. Reg. 23. 3. leen los Setenta, *stetit Rex ad columnam*. Y la grada sobre la qual se

Muchas de las segundas facultades.

Septem columnas, quae.

ad Gal. 2. Los sabios, y doctores son columnas de la yglesia.

siete columnas por sede cathedras, o pulpitos.

A scienti cuiquam abunde potum sufficere: in quam humor distillat incorruptis portionis, qua phialam mensura numquam excedit. Existimare enim opus est? antalum dicendi facultatem non caruisse, cumque ipsam hominibus communicaret, increpitum a Poetis fuisse, quod nectâr hominibus bibendum dedisset. A esto parece aludir lo

Cant. 7. 2.
El vientre
símbolo del
entendimie
to.

que el Esposo dixo a su Esposa la ygle

B *Umbilicus tuus sicut crater cornutis numquam indigens poculis.* Porque assi el vientre que es simbolo del entendimiento, donde se cueze, y digere el manjar de la doctrina, como, crater, & poculum, a la significacion de la sabiduria pertenecen, como lo expone

Amb. sup. Exod. 16.
Est enim (dize) in omni doctrina tornatus, & potus spiritualis non deficiens plenitudine, & caelestium secretorum cognitione. Y por ventura haze con esta ceremonia aquello de Isaias. *Quæ docebit scientiam, & quem intelligere faciet auditum? ab lactatos à lacte, auulsos ab uberibus.* Esto es, los desuiados de los vasos que tenian figura de pechos de muger, en los quales a los dicipulos q̄ començauan a darse a la sabiduria, danan los Egipcios, como cuenta Apuleyo, vna bebida de leche en vn vaso, que tenia figura de pecho de muger; y assi haze al caso vn exemplo para

**vaso con si
gura de pe
cho.**

C confirmar esto. Plinio es author que Elena consagrò a Minerua vna copa de electro, o laton dela hechura, y medida de su pecho. Pero mas solido, y a proposito es, que en las diuinas letras, *Ubera*, significan los doctores de la yglesia, *Cant. 1. y sugere*, es lo mismo que deprender: segun lo qual el

**Pechos sim
bolo de los
doctores de
la yglesia.**

Chaldeo in *Cant. 8. 1. Quis mihi det te fratrem meum sugentem Ubera, &c.* interpreta desta manera; *In tempore illo reuelabitur Rex Messias, & dicent ei filij Israel: Veni, esto frater noster, & ascendemus in Hierusalem, & sugemus tecum sententias legis, sicut sugit infans Ubera matris suæ.* Aquel Canopo, de quien Rufino

D en la historia Ecclesiastica haze men-

**Figura de
Canopo, y
sion, que se
formaua a
manera de
vn simbolo
de vaso en
redado, tenia
debaxo dela
barba vna
proquilla de
carne pendiente
a el modo de
vn peçon de
pecho de mu**

ger. Y Goropio en sus geroglificos dize, que este fue simbolo de vn niño que comiença a ser enseñado en la sabiduria, y chupa como leche suauue, y limpia la ciencia: y va descriuiendo la figura del Canopo de vn ydolo que de Egipto traxeron a Antuerpia, cuya longitud era de quatro dedos, poco mas, de piedra de jaspe; todo el cuerpo del niño estaua cubierto con vn velo, y solo el rostro, las orejas, y manos tenia descubiertas, pero cruzadas de tal manera, que con la mano derecha que caya al lado yzquierdo, tenia la cartilla juntamente con vn açote; y de las espaldas le colgava vno como saco, donde se guardan los libros, hecho de juncos, o mimbres; pero en la mano siniestra que caya en el lado derecho tenia vna hoz, o escardillo: todo lo qual con la papilla, o peçon de teta que le colgava de la barba, significaua vn muchacho que va a la escuela, y comiença a chupar la primera leche de la sabiduria: como mas largamente lo descriue Rufino en su historia. De aqui se podrá colegir auer Salomon con mucha diligencia, y sabiduria dispuesto, y preparado todo lo que era necessario para acariciar, y atraer los animos de los q̄ auia de deprender, y lo que se requeria para ser bien enseñados: y el mismo muestra auer de faltar primero en ellos la voluntad de deprender, q̄ no en el el desseo de enseñarlos, quando dixo, *sine fitione* (sin dolo, con sinceridad, no en balde, sino endereçandola a el fin que pide la misma sabiduria) *didici* (porque el que refiere, y ordena el trabajo de enseñar a otro fin, o de ambicion, o de interes, y no a la gloria, y honra de Dios, y prouecho delas animas, con dolo, & fitione addiscit) & *sine inuidia* (de buena gana) *communico* (de su voluntad se derrama la lûbre de la sabiduria, no se puede detener, ni la puedê estornar ningunas gelosias. Ninguna cosa ay tan lexos dela sabiduria, como la embidia, porque su espiritu, *suauis est, amans bonum, benefaciens humanus*) & *honestatem* (sus riquezas

En el alcazar real de Sevilla se hallò la figura del Dios Canopo, que yo vi en vn aposento de Tuã Gallardo de Cespedes, alexy. de.

sap. 7. 13.
illustratur.

*sincera tæ
xon de de
prender,*

La sabiduria no es embidiosa.

A quezas temporales, entonces parece que estan mas seguras quanto mas abscondidas de los ojos de los embidiosos, y cudiciosos, y quando estan puestas en lugares mas ocultos. Pero las riquezas de la sabiduria no se an de absconder, sino se an de tratar publicamente, para que puedan acariciar, aficionar, y atraher los animos de quien las vee, y las oye; porque aunque muchos oyentes reciban, y deprendan de algun sapientissimo doctor las riquezas de la sabiduria, no por esso se le disminuye al doctor su saber: y dà luego Salomon la razon). *in finitus enim thesaurus est hominibus.* Esto es, a aquellos a quien se propone, y declara, como cosa diuinalmente concedida para la utilidad, y prouecho de los hombres. Y a esto mirò aquella sentençia del Ecclesiastico; *sapientia absconsa, thesaurus inuisus, quæ utilitas in vtrisque? Melior est qui celat sapientiam suam, quàm homo qui abscondit sapientiam suam.* Luego Salomon declara quanto sea el merecimiento de aquellos que estando llenos de sabiduria vsan con liberalidad y buen animo el oficio de enseñar, y no detienen aquel tesoro auaramente, sino lo comunican a los otros, diziendo: *Quo (esto es, el thesoro) qui vsi sunt (los que vsan desta sabiduria para prouecho de los otros) participes facti sunt amicitia Dei (quan gran premio, y quanta honra es para los maestros) propter disciplina (por enseñar, y entregar) dona (vn don, y beneficio) commendati.* Con la consideracion de tan grande oficio, y por la dignidad de enseñar se prouocaua Salomon, y se glorriaua grandemente de auerle Dios comunicado el talento de saber enseñar. *Mihi (dize) dedit Deus dicere ex sententia, & præsumere digna horum, quæ mihi dantur. Que son dos partes necesarias en el doctor, la premeditacion de lo que ha de enseñar, y la eloquencia para auerse de declarar.*

B *Las riquezas de la sabiduria no an de estar abscondidas*

Ecc. 20. 32

C *La sabiduria de los doctores tiene gran premio*

D *Los trabajos de los que enseñan son remunerados de Dios*

sap. 7. 15.

Las riquezas de la sabiduria no se an de absconder, sino se an de tratar publicamente, para que puedan acariciar, aficionar, y atraher los animos de quien las vee, y las oye; porque aunque muchos oyentes reciban, y deprendan de algun sapientissimo doctor las riquezas de la sabiduria, no por esso se le disminuye al doctor su saber: y dà luego Salomon la razon). infinitus enim thesaurus est hominibus. Esto es, a aquellos a quien se propone, y declara, como cosa diuinalmente concedida para la utilidad, y prouecho de los hombres. Y a esto mirò aquella sentençia del Ecclesiastico; *sapientia absconsa, thesaurus inuisus, quæ utilitas in vtrisque? Melior est qui celat sapientiam suam, quàm homo qui abscondit sapientiam suam.* Luego Salomon declara quanto sea el merecimiento de aquellos que estando llenos de sabiduria vsan con liberalidad y buen animo el oficio de enseñar, y no detienen aquel tesoro auaramente, sino lo comunican a los otros, diziendo: *Quo (esto es, el thesoro) qui vsi sunt (los que vsan desta sabiduria para prouecho de los otros) participes facti sunt amicitia Dei (quan gran premio, y quanta honra es para los maestros) propter disciplina (por enseñar, y entregar) dona (vn don, y beneficio) commendati.* Con la consideracion de tan grande oficio, y por la dignidad de enseñar se prouocaua Salomon, y se glorriaua grandemente de auerle Dios comunicado el talento de saber enseñar. *Mihi (dize) dedit Deus dicere ex sententia, & præsumere digna horum, quæ mihi dantur. Que son dos partes necesarias en el doctor, la premeditacion de lo que ha de enseñar, y la eloquencia para auerse de declarar.*

Boluiendo pues agora a la explicacion del lugar de los prouerbios, de donde snlimos. *Misit sapientia*, que era el mismo Salomon, significado por el

nombre de sabiduria, *ancillas*, sus criados, y siervos, para que llamaran, y cobidaran *parvulos*, a los desseoos, o necesitados a el academia, o escuelas donde se enseñauan las buenas artes, y se deprendian, que estaua puesta, o edificada en el alcaçar del monte Sion, hermosada, con tener a el mismo por doctor, y maestro que la frequentaua de ordinario: y esto hazia no solamente con legacias que les embiaua, sino por su propia persona con palabras, y amonestaciones ordinarias; lo qual dà a entender la leccion Hebrea que del verbo tiene; *Misit ancillas suas: vocabitur, seu vocabit (el mismo Salomon) ad arcem, siue ad excelsa.* De tal manera, que con pregon tan inaudito de sabiduria, no solamente los vezinos que estauan cerca, y lo oyan, pero los de remotissimas prouincias prouocados: *veniebant de cunctis populis ad audendam sapientiam salomonis, & ab vniuersis Regibus terra, qui audiebant sapientiam eius.* Como si dixera, no solamente los hombres particulares, desseoos de oyr, sino tambien los Reyes, y varones principales (como dà a entender la leccion Tigurina) o los legados de los Reyes, que asistian en la corte, segun la comun interpretacion. *Et quos (por que imitemos a san Hieronimo, escriuiendo a Paulino) ad contemplationem sui (Hierusalem) non traxerat, vnius hominis sapientia fama perduxit. Habuit illa ætas inauditum omnibus seculis, celebrandum quæ miraculum, vt tantam urbem ingressi aliud extra urbem quærent, & salomonem Hierarcham potius quam Hyarcham in throno sedentem auro: & de Tanrali fonte potantem inter innumeros discipulos de natura, de moribus syderum, de quæ rebus diuinis audirent docentem.*

De aqui salieron como vnas migajas, o centellas de luz, y sabiduria, y sembraron desde esta academia por todas las regiones del orbe, y de esta institucion de Hebraica sabiduria salierò adelante por muchos siglos hombres muy sabios entre los Ethnicos: entre los quales el primero fue Pithagoras, que en aquella parte de Italia, que

Salomon cobidara los oyentes a su academia.

3. Reg. 4. 34.

Gran concurso de oyentes que venia a Hierusalem.

Sabios que salieron de la academia Hierosolimitana

A que en otro tiempo se llamaua, Magna Grecia, fue autor, y cabeza de los Filosofos de aquella nacion, de quien, segun tiene san Augustin, *Ipsum philosophie nomen exortum fuit: a el qual, aũ que el mismo Augustin, samnium appellat: pero Aristoteles afirma auer sido Heutrusco, o Tyrrheno, de vna de las yslas que ocuparon los Athenienses, echando dellas los Tyrrhenos, q se llamauan afsi del hijo de Tyros. Sã Ambrosio tiene auer sido Hebreo, cõ firiendo los preceptos Pithagoricos con los sagrados: dize de Pithagoras estas palabras: Cum ex populo Iudeorum*

(vt pleriquè arbitrantur) genus duxerit, & eius disciplina derivarunt etiam magisterij precepta; merito què magnus apud philosophos habitus, æqualem (vt aiunt) vix reperit. Y Clemente Alexandrino escriue estas palabras; Alexander in libro de symbolis Pythagoricis refert, Pythagoram fuisse discipulum Nazareti Assyry: quidam cum existimant Ezechielem, sed non est, vt ostendetur postea. Laucio dà a entender auer sido circuncidado: & Habraica sapientia imbutus, aunq no lo dize muy claramente, como lo muestra Gentiano Herneto, sobre el lugar de Clemente floreciò Pythagoras (segun Clemente en el lugar citado) en tiempo de Polierato tirano, cerca de la Olimpiada, sesenta y dos, o sefenta y quatro (segun Eusebio) reynãdo Seruio Tullo en Roma, que fue el tercero Rey despues de Romulo, en tiempo de la captiuidad Iudaica, sub Sedechia, o algo antes, como quiere san Augustin: porque Jeremias, los siete sabios de Grecia, Sedechias, y la captiuidad de Babilonia parece auer concurrido con el tiempo de Tarquino

B *Socrates no Prisco, segun la computaciõ de Eusebio: y Tarquino fue el quinto Rey despues de Romulo. Despues de Pythagoras se siguiò Socrates: Habraica etiam sapientie emulatrix, como dize Clemente. El tercero Platon fue fue Platon, de quien dixo Numenio cursado en Pythagorico, in Mosuica disciplina verla doctrina factus; a quien Iustino llama, Moyssem & Moyses, Attice doberentem. Y de quien dize Am*

brofio, suos illos libros, & Iouis hortos ex Salomonis canticis accepisse. Y en fin como Clemente, y Eusebio afirman, hurto muchas cosas de las sagradas letras, que ingiriò en sus libros.

Finalmète, viniendo a Aristoteles del escriue Clemente estas palabras: Clearcus peripateticus dicit, se quendam nosse Iudeum, cum quo versatus est Aristoteles. Deste Iudio quenta el mismo Aristoteles in Clearcho, segun Eusebio, Iudeus erat ex Calesyria, qui sunt Calcane ex India: iudei autem à loco quem habitant appellati sunt. Vrbs eorum asperrimo quodam nomine Hierusalem nuncupatur. Hic ab altioribus Asia locis ad maritimas ciuitates descendens, & lingua, & animo Græcus fuit: cum quo accidisse, vt eo tempore nos quoquè in maritimis Asia locis versaremur, philosophia amore ad nos sponte venit, qui multo plura nobis attulit, quam accepit.

Con tanta, y tan grãde doctrina de Salomon, con razon se puede llamar vnico doctor, y Maestro de Maestros, no solo de su figlo, sino tambien de los futuros: de la manera que el mismo afirma de si: Cum esset sapientissimus Ecclesiastes, docuit populum, & enarrauit quæ fecerat: & inuestigauit parabolas multas. Quæ sunt Verba Verilia, & conscripsit sermones doctissimos, & rellissimos, ac veritate plenos. Verba sapientium quasi stimuli, & quasi clauis in altum defixi, que per magistrorum concilium data sunt à pastore vno. De manera, que de su misma boca sabemos, que, docuit, & enarrauit. Sã Hieronimo, audire fecit: por que fue vn publico professor, y enseñador de la diuina sabiduria, y de ay vino a enseñar a los presentes con palabras, y a la posteridad por escripto,

C *Salomõ fue maestro de los filosofos que le succdieron. Eccl. 12. 9. 10. 11.*

D *En que tiempo floreciò.*

Aug. li. 18 de ciuit. c. 25.

En que tiempo floreciò.

Amb. li. de bono mortis Euseb. de prep. lib. 3. c. 13.

Euseb. li. 9. c. 3. Aristot. enseñado de vn Hebreo.

Salomõ fue maestro de los filosofos que le succdieron. Eccl. 12. 9. 10. 11.

En que tiempo floreciò.

En que tiempo floreciò.

En que tiempo floreciò.

En que tiempo floreciò.

En que tiempo floreciò.

En que tiempo floreciò.

En que tiempo floreciò.

En que tiempo floreciò.

CAPITULO. III.

De como Dios hablò a Abraham por aparecimientos exteriores.

Bien

A Que enseñarō los antiguos a sus hijos necesidad a su salud.

B IEN queda averiguado, que los padres antiguos que a Moyſes antecederon, y los que despues le siguieron, aunque tenian por las escripturas noticia de las cosas humanas, y diuinas, auer tenido costumbre de enseñar a sus hijos, y a toda su familia, y posteridad con viuavoz lo q̄ les conuenia saber para alcançar la salud de su anima, y felicidad eterna. Esto fino me engaño deuio ser la Fè, y noticia de la creacion del mundo, y formacion del hombre, de su felicidad en el estado de la inocencia, de la cayda en pecado y miserias que dello se siguiò: de la inmortalidad de las animas: de la prouidencia de Dios: del premio celestial q̄ correspondia a las buenas obras: del tormèto del infierno por los delitos: de la guarda del decalogo, q̄ contiene en si muchos preceptos naturales; de las ceremonias ciertas, y determinadas, q̄ pèrtenecian al culto de vn verdadedero Dios: como si dixessemos de los animales q̄ se auian de sacrificar a Dios: de los altares q̄ se auian de leuantar: de los votos: de las decimas: del particular modo de orar, y llamar a Dios. particularmète de las promesas diuinas, y la esperança de vn mediador q̄ auia de venir por redèptor, reparador, reconciliador, y salvador del mundo. Estas cosas, y por vètura otras, por orden de los mayores, y tradicion se uan heredando de vnos en otros cõ inuiolable obseruãcia, y era como vna escriptura sagrada; todo lo qual Abrahamã recibio de Noe, y otros antiguos. Esto es lo q̄ dixo Dios en el Genesis; *scio enim quod Abraham precepturus sit filijs suis, & domui suae post se, vt custodiãt viam Dñi, & faciant iuditiũ. & iustitiã.* Como si dixera, para q̄ enseñados del, sepan juzgar, dando a cada vno segun sus meritos, condenãdo los culpados, y absoluiendo los inocentes: que la escriptura para significarlo fuele juntar estos dos vocablos, *iuditiũ, & iustitiã.* 2. Reg. 8. 15. *Faciebat David iuditiũ, & iustitiã omni populo.* y 3. Reg. 10. 9. *Constituit te Regem vt facias iuditiũ, & iustitiã.* Algunas vezes, *face-*

re iuditiũ, es lo mismo que castigar, porque ei que en iuyzio es conuenido de algun delicto, luego le castigã. *Et in cunctis Dñs Aegypti faciam iuditiũ.* Harè vn castigo, Psalm. 9. 17. *Cognosceatur Dominus iuditia faciens (castigando) in operibus manuum suarũ comprehensus est peccator.* Otras, importa poner por obra lo que Dios manda como guardar su ley: porque muchas vezes en la sagrada Escripura los preceptos diuinos se llaman, *iuditiã, & iustitiã,* de que ay muchos exemplos en los Psalmos; y por ventura, *facere iuditiũ, & iustitiã,* significa poner por la obra lo que fuere juzgado por bueno por si proprio, o por otros, y que conuiene que se haga con Dios, o con los hombres.

Demas dello dicho, q̄ es certissimo: lo es tambien el auer hablado Dios a Abraham, reuelãdole, y apareciẽdole en vigilia, como lo muestra el quarto aparecimiento, q̄ Dios hizo al patriarcha, porque la primera fue quando le llamò de Chaldea: la otra, quando saliendo della anduuo peregrinãdo en la tierra de Chanaan: la tercera, auicidose apartado de Loth: y esta, que es la quarta.

Dize pues el diuino texto, que, *Factus est sermo Domini, ad Abraham per visionem dicens, Nollis timere Abraham, ego protector tuus sum, & merces tua magna nimis.* Como si dixera, apareciò Dios a Abraham, hablando con el. Hebraismo es muy vsado en los Profetas: *Factum est Verbum Domini ad Oseam.* Amos 7. Noteſe que esta palabra, *sermo,* aut *Verbum,* pertenece a reuelacion, porq̄ si Dios reprehende a alguno, o le amonesta, no se dize entõces tanto hablar quanto venir, o aparecer, segun Rabbi Moyſes lo nota de Laban, y Abimelech, como lo aduertete Andres Mãſio, Iosue. 1. siguiendo a este Rabbino: pero no creo que es muy cierta esta aduertencia: porque la correccion q̄ diò el señor a Laban se haze con estos nombres, *locutionis, visionis, somni.* *Vidit in somnis dicentem sibi dominum.* Mas cierto es, que la reuelaciõ hecha

Iuditiũ facere quid.
Exo. 12. 12

ps. 18. 101
& ps. 118

Gen. 15. 12
Gen. 12. 13

ibi. v. 6.
Gen. 13. 14

sermo, aut Verbum ad reuelationem.

Gen. 31. 24
29

Los antiguos dièro noticia a sus hijos de vn mediador.

Gen. 18. 19.

D scriptura iuditiũ, & iustitiã iunxit.

A los Profetas, se dize en la sagrada escriptura, *Verbum, Visio, Verbu*, por Dios, que reuela, y revelando como que habla con el Profeta. Llámase vision, por el Profeta, que alumbrados los ojos del entendimiento, ve aquello que Dios le reuela: porque como los ojos corporales son el mas noble sentido del hombre, y que con mayor claridad percibe las cosas, por esso el conocimiento de las cosas por venir, con que Dios alumbrá el entendimiento se llama vision, y los profetas, *videntes*, por la claridad, y certidumbre del diuino conocimiento.

Propheta quare videtur.

B Quando Dios con su espíritu celestial, y con interior inspiracion mueue, y despierta el animo de vn profeta, de tal manera, que lo haze aduertido, y estar atento, y dispuesto para entender la reuelacion diuina, y lo que se le amonesta, entonces se dize el profeta, oyr, y Dios hablar: la reuelacion se llama palabra, voz de Dios. Pero si demas desto se representa alguna imagen, o semejança a la imaginatiua, o al entendimiento, o a la vista corporal, la tal reuelacion no se refiere solamente al oydo, y a la voz, pero tambien a la vision: y ambas cosas junta aqui la escriptura.

Factus est sermo Domini ad Abraham (esta es la vna) per visionem dicens (la otra) como en Iob las juntò Eliphaz: Porro ad me dictum est verbum absconditum, & quasi furtiuè suscepit auris mea, Venas susurri eius, in horrore visionis nocturna. Donde estan la habla de Dios, y la vision juntas: los Setenta (*per visionem*) trasladan (*in visione noctis*) para significar que el tiempo de la vision era de noche, y es muy conforme a la historia, porque abaxo vn poco dixo el texto, que sacò Dios a Abraham a fuera, y le mandò mirar al cielo, y contar las Estrellas. Luego entonces bien vido Abraham resplandecer las Estrellas en el cielo: y su claridad, y resplandor no se ve sino en la obscuridad, y tinieblas nocturnas. Demas desto, la noche es tiempo

La noche a comodada para quietud.

mas acomodado, por su mucha quietud para semejantes visiones: segun lo mostrò Virgilio, quando dize el tiempo en que Eneas cuenta sus guerras.

*Tempus erat quo prima quies mortalibus agris
Incipit, & dono diuum gratissima serpit,
In somnis ecce ante oculos maestissimus Hector
Visus adesse mihi.*

*Virg. 2.
Aeneid.*

El Chaldeo, *pro visione*, puso, *per prophetiam*, significando que no fue como quiera la habla, y vision de Abraham, sino profetica, esto es, salida de Dios, y de aquellas cosas que sobrepujan al conocimiento, y facultad humana. San Basilio con mucha elegancia, sobre el Psalmo 28. junta esta habla de Dios, y oyr del profeta, con la vision. *Vox Domini super aquas. Vox Domini (dize) non est percussio circa aarem, sed alterius generis quadam, concepta apprehensione eorum hominum, quos Deus vult suam vocem audire, ita vt eiusmodi, q̄s seruet proportionem, quam sapenumero contingunt, per insomnia. Quemadmodum enim non percussio aere, quadam Verborum, & sonorum memoriam in phantasia per somnum accipimus, dum vocem non per auditum, sed per ipsum cor nostrum formatam haurimus, talem quadam oportet, ex Deo vocem putari inesse prophetis.*

Esta vision, dize Cayetano, que no succedio a Abraham estando durmiendo, sino velando, aunque de noche. Lo primero, porque en ella se haze mencion del acto de Fè que tuuo el Patriarcha, *imputatus Abraha ad iustitiam*: y los que dormimos, ni nos hazemos justos, ni injustos. Y lo segundo, porque no contò Moyses solamente la vision, sino la platica larga que vuo entre Dios, y Abraham, con tales, y tantas circunstancias, que parece imposible auer sido sino velando. La vision fue no en extasi, y raptò, por impresiõ de algunas especies imaginarias q̄

Quomodo fuerit Deus locutus Abraha.

A te representauan a Abraham lo que Dios le queria hablar. Ni por oculta inspiracion, e iluminacion interior solamente, como le parece a la glosa interlineal; sino fue vision mas illustre, mas expressa, clara, assi como la habla, los promerimientos, conciertos, y votos entre Dios, y Abraham fueron expressos, y claros. El Toftado, y Olcastro dizen auer sido por vn Angel que representaua humana figura, y hablaua con autoridad de Dios, que le apareció, y vido de noche; pero estando despierto, en el silencio della, mas claro que lo que deziamos de Eliphaz, a que llamó, *Verbum absconditum*, no porque era obscuro, sino modo profetico, y similitudinario, con vn conocimiento, o vista de vna imagen exterior, y obscura; como lo muestra la palabra original, *Canab*, que significa hurtar: y *Gunab*, que es voz passiuua, significa lo que se hurtò, lo que es auido por hurto, que es lo que dixo Ioseph; *Furtim sublatu sum*. De aqui es, que lo que se haze abscondido, y conre-

B cato, se dize hazer a hurtadillas. Y nosotros quando vno sin causa se anda abscondiendo, y habla mas secreto, y mas baxo que el negocio requiere, le mandamos que hable alto, y en publico, que no es cosa, ni buey de hurto, que no se pueda dezir, ni saber: que mostrò luego Eliphaz, despues de auer dicho, *Ad me factum est Verbum absconditum*, diziendo, *quasi furtiuè suscepit auris mea Venas susurri eius*. No es otra cosa sino auer sido la voz muy baxa, y delgada, que a penas se podia perceber, aun estando muy atento; de mas de que parece vna reuelación (no como la de Abraham, que fue de espacio, donde vuo demandas, y respuestas) sino muy a la ligera, que passò de buelo, y desapareció luego; por que aunque el don de la profecia no esté en los Profetas, por modo de habito, y calidad permanente; pero algunas vezes se detiene mucho en vnos, como en Abraham, y otras pal-

Gen. 40. 15

Iob. 4. 12.
explicitur

D

sa con gran velocidad, como en Eliphaz.

sa con gran velocidad, como en Eliphaz.

San Gregorio figuiendo la traslacion de nuestro Vulgato, en este lugar de Iob, dize, que donde el Hebreo pone, *Parum de eo*, trasladà (*Venas susurri. Venas (inquit) superni susurri, auris cordis furtiuè suscepit, quia subtilitatem locutionis intimè afflata mens, & raptim, & occultè cognoscit; Vena autem susurri, dicuntur causarum origines, quibus hæc ipsa aspiratio ad mentem ducitur; nam aliquando amore, aliquando nos terrore compungit*. Luego dize, *Qui susurrat occultè loquitur, & vocem non exprimit, sed immitatur*. Parece que san Gregorio aludiò a la metafora, tomada de las canales ocultas por donde corre el agua, con vn rumor biando, que sino es aplicando la oreja no la podreis perceber, porque assi como las aguas de Siloe, *qua currunt cum silentio*: assi lo fue esta reuelacion. Los autores Griegos en este lugar miraron a otra metafora harto semejante, porque Polycronio la traslacion de los Setenta: *Sonitu nocturno incidens timor*, lo declara assi; *Quæ admodum in tempeste noctis silentio, soni circum cursantis, aut status ruentis motionem sentimus, ipsum contueri non possumus: sic de Deo mihi cogitanti, cum illum inuenisse me credo, tunc elabitur maxime*.

Pero la vision de Abraham muy de otra manera, la palabra, y promesa clara, quien apareció en humana forma, habló de espacio, y respondió a lo que Abraham le preguntò, tomòlo por la mano, hizole contar las Estrellas del cielo, y conforme a ellas prometió la succession. Creyò a la promesa diuina, y fue le inputado a justicia; y ante todas cosas le assegurò, y quitò el temor con aquellas palabras: *Nolli timere Abrahami, ego protector tuus sum, & merces tua magna nimis*.

De dos cosas puede proceder el temor, o tememos el mal que nos puede succeder, q̄ parece q̄ se llega ya: y assi Abraham podia temer, que aquellos quatro Reyes que acabaua de vencer,

Greg. li. 5.
mor. c. 20.

Reuelacion
de Abraham
clara.

A ofendidos de la afreta que auian rece-
bido, no se rehiziesen, y viniessen có
mayor poder, y se tornasse a refrescar
la guerra con nueuas muertes e incē-
dios de ciudades: porque como hom-
bre tan sabio, y prudente en las cosas
humanas sabia muy bien que no eran
muy seguras las victorias, y ser varios
los successos dela guerra: antes grādes
victorias suelen ser semilla de mayo-
res guertas, y calamidades: y rebol-
niendo esto en su pecho, por ventura
tratava consigo de dexar la tierra de

B los Chananeos, y passar su viuienda
a otra region: y a este temor ocurre el
Señor con dezir: *Nolli timere, ego protec-
tor tuus sum.* Tambien puede suce-
der el temor de no poder alcançar
los bienes que deseamos: y a esso res-
ponden las palabras, *Et merces tua mag-
na nimis.* Que puede temer aquel que
tiene a Dios por amparo, y protecció?

Si Deus pro nobis (dixo S. Pablo) *quis con-
tra nos?* Parece que estas palabras, *Ego
protector tuus sum,* aluden al officio q̄ an-
tiguamente tenian los ladrones, porq̄
se llamauā assi. *decingendo latere, quasi la-
terones,* q̄ andauan siēpre guardādo vn
lado: y los Griegos llamā *hyperaspictes,*
como el Latino, *satellites,* que signifi-
can soldados armados, para que sin a-
parrarse guarden el lado del Rey, o
Emperador, defensores que amparan
como vn escudo: donde Isaias, *seruire
mē fecisti in iniquitatibus:* los Serēta se-
gun san Hieronimo, *hyperaspictes tuum
egi;* el que anda a tu lado, armado para
tu defenſa; *Ego protector tuus sum:* pro-
priamente, *scutum tuum,* los Serēta, *hy-
peraspictes,* q̄ te amparo como escudo.

C A esto alude todas las vezes que en la
sagrada escriptura se dize q̄ Dios nos
guarda, ampara, y defiende a mane-
ra de escudo. Desta voz vease S. Hiero-
nimo; y aduertase, q̄ todas las vezes q̄
en la tagrada escriptura se trata de co-
sas de guerra, o de proteccion diuina,
siēpre se constituye Dios, y pone a la
mano derecha del hōbre, porq̄ el tal
puesto es mejor, y mas acomodado pa-
ra el q̄ a de defender peleando, como

D el lado siniestro, q̄es mas flaco, es guar-
dado del braço, y mano derecha, legū
aquello del Psal. *Dñs protectio tua super
manum dexteram tuam. Et Dñs à dextris
tuis confregit in die ira sua reges.* Y aque-
llo, *Prouidebam Dñm in conspectu meo sem-
per, quoniam à dextris est mihi ne commo-
uear.* Y lo del Psalmo: *Astitit à dextris
pauperis, vt saluam faceret à persequenti-
bus animam meam.* Es Dios amparador,
y que tiene junto a si al hombre flaco,
a quien guarda como escudo, y defem-
baynādo con la mano derecha la espa-
da, y ahuyentando el enemigo, lo asse-
gura. De aqui es, que quando no se di-
ze estar Dios por defensor a la mano
derecha del hōbre, sino algun enemi-
go, denota en la sagrada escriptura su
jeccion, y licencia dada a el tal: para q̄
le pueda dañar, y ofender: porq̄ en tal
caso el hombre està desfarmado, y def-
cubierto para qualquier golpe: y assi
llamauān al que no tenia protector, o
lateron a su lado quien lo defendief-
se. *Constitus super eum* (sobrepuja, y ex-
cede, tiene ventaja en lugar, y oportu-
nidad de ofender, y dañar el que està
a la mano derecha, a aquel a que està
a la yzquierda) *peccatorem* (la misma
manera es de hablar que arriba; *Dom-
inus protectio tua super manum dexteram
tuam*) & *diabolus stet à dextris eius:* que
es el lugar que Satanas pretendia o-
cupar, como mas a su proposito en Za-
charias; *satham stabat à dextris eius vt
aduersaretur ei.* Y quando Iob pedia;
Pone me iuxta te, & *cuiusuis manus pug-
net cōtra me.* Quiso dezir, Señor poned
me a vuestra mano yzquierda, para q̄
vos esteis a mi mano derecha, q̄ es el
lugar mas seguro, y mejor para mi de-
fensa, y para q̄ seais mi protector, escu-
do, y amparo. Desto q̄ promete Dios a
Abraham, *Ego protector tuus sum,* se glo-
riana David; *Dñs protector vita mea à
quo trepidabo?* Pero porq̄ se vea esto cō
mas claridad, oygamos todo el Psa. 90.
y vna hermosa descripció q̄ cōtiene, d̄
la protecció d̄ los justos, y nos dà cōfiā-
ça de felicidad, cuyo autor dize auer
sido Moyses, en el qual dà animo al
varon

el lado siniestro, q̄es mas flaco, es guar-
dado del braço, y mano derecha, legū
aquello del Psal. *Dñs protectio tua super
manum dexteram tuam. Et Dñs à dextris
tuis confregit in die ira sua reges.* Y aque-
llo, *Prouidebam Dñm in conspectu meo sem-
per, quoniam à dextris est mihi ne commo-
uear.* Y lo del Psalmo: *Astitit à dextris
pauperis, vt saluam faceret à persequenti-
bus animam meam.* Es Dios amparador,
y que tiene junto a si al hombre flaco,
a quien guarda como escudo, y defem-
baynādo con la mano derecha la espa-
da, y ahuyentando el enemigo, lo asse-
gura. De aqui es, que quando no se di-
ze estar Dios por defensor a la mano
derecha del hōbre, sino algun enemi-
go, denota en la sagrada escriptura su
jeccion, y licencia dada a el tal: para q̄
le pueda dañar, y ofender: porq̄ en tal
caso el hombre està desfarmado, y def-
cubierto para qualquier golpe: y assi
llamauān al que no tenia protector, o
lateron a su lado quien lo defendief-
se. *Constitus super eum* (sobrepuja, y ex-
cede, tiene ventaja en lugar, y oportu-
nidad de ofender, y dañar el que està
a la mano derecha, a aquel a que està
a la yzquierda) *peccatorem* (la misma
manera es de hablar que arriba; *Dom-
inus protectio tua super manum dexteram
tuam*) & *diabolus stet à dextris eius:* que
es el lugar que Satanas pretendia o-
cupar, como mas a su proposito en Za-
charias; *satham stabat à dextris eius vt
aduersaretur ei.* Y quando Iob pedia;
Pone me iuxta te, & *cuiusuis manus pug-
net cōtra me.* Quiso dezir, Señor poned
me a vuestra mano yzquierda, para q̄
vos esteis a mi mano derecha, q̄ es el
lugar mas seguro, y mejor para mi de-
fensa, y para q̄ seais mi protector, escu-
do, y amparo. Desto q̄ promete Dios a
Abraham, *Ego protector tuus sum,* se glo-
riana David; *Dñs protector vita mea à
quo trepidabo?* Pero porq̄ se vea esto cō
mas claridad, oygamos todo el Psa. 90.
y vna hermosa descripció q̄ cōtiene, d̄
la protecció d̄ los justos, y nos dà cōfiā-
ça de felicidad, cuyo autor dize auer
sido Moyses, en el qual dà animo al
varon

Psal. 120.5.
Psal. 15. 8.
Psa. 108. 6

Dios se po-
ne a la ma-
no derecha
del hombre
para ampa-
rarlo.

Psa. 108.6

Zach. 3. 1.
Iob. 17. 3.
explicatur

Psal. 26.1.

Hier. prolo.
Bibl. & epi-
sto. ad smu.
& Fratel.

A varon santo, para tener seguridad en medio de los enemigos.

psal. 90. illustratur.

Qui habitat in adiutorio altissimi. Finjamos agora vn hombre que va caminando, o anda perdido por vnas fieras solas, asperas, llenas de salteadores, de fieras crueles, y serpientes venenosas, y que a mas andar se viene la noche, q̄ trae consigo la sombra, y obscuridad, y con la obscuridad temor; y que en medio della ay vn solo alcaçar, muy alto, y fuerte de algun grande y valeroso principe, al qual el caminante se puede acoger, quando está destituydo de todo fauor: y a este que va tomando el camino al castillo y auxilio del principe, le sale al encuentro, y le saluda con estas palabras; *Qui habitat in auxilio altissimi* (Hierony. *in abscondito excelsi*, esto es, quiē tiene a Dios por ayuda, defensa, y protecciō. El Chaldeo, *qui collocat mansionem suam in secreto altissimi*) *in protectione* (en la sōbra, Hierony. *umbraculo*) *Dei celi* (del señor omnipotēte) *cōmorabitur* (el Hebreo, *pernoctabit*, passará la noche). *Dicet Dño* (podrá dezir) *susceptor meus es tu*, *Deus meus sperabo in eum* (porq̄ cō tu fauor ò señor todo poderoso, y con el ayuda q̄ me das estarē seguro. Cuenta luego siete tribulaciones, y trabajos sin numero. *Quoniā* (ciertamēte afirmaciō es, o dize la causa de su cōfiança) *ipse liberabit me de laqueo venantium* (de las insidias, y aliechanças de los salteadores que andan armando lazos, para prender los caminantes) *et à verbo aspero* (Hierony. *de morte insidiarum*: q̄ cosa ay mas aspera, o mas defabrida, y azeda? y no solo desta muerte, sino, *à verbo*, esto es, *à todo negocio peligroso*). *scapulis suis obumbrabit tibi* (parecen palabras de los Angeles, que llamanò san Pablo, *Administratores spiritus*, q̄ reciben alegremēte al q̄ viene de camino; porq̄ no solo écomiēda tu guarda, y amparo a los spiritus bien auenturados, sino por si mesmo te guardará, hazerte à espaldas primero q̄ lleguē a ti lo. enemigos, les saldrà al camino, porq̄ no puedan llegar a dañarte) *et sub pennis eius sperabis* (no de otra ma-

nera que los pollos son guarecidos, y están seguros de las aues de rapiña, de los milanos, de los açores) *scuto circum dabit te veritas eius* (Hierony. *scutum*, *proteclio veritas eius* (la promesa d̄ guarda es firme, y verdadera; de manera q̄ esta noche lo passareis con seguridad y regalo) y esto es, *non timebis à timore nocturno*. *A sagitta volate in die* (de mas desto, en saliendo la luz en siendo de dia quado comēçaredes a caminar reprimirà las saetas de los salteadores, diuertirlas à, para q̄ no os aciertē, y ahuyentará los ladrones q̄ os quisieren robar) *à negotio perambulante in tenebris* (Hierony. *à peste in tenebris ambulante*, aunq̄ sea la propria muerte de peste, o pestilēcial, que os estē affechādo, y acomete secretamente, no os podrá empecer) *ab incursu* (Hieronymo, *à morsu*) *et demonio meridiano* (Chaldeo, *à turba demonum in meridie grassantium*: aunque a mãadas se junten, y como enxambres, no hombres solamente, sino los proprios demonios no ozarán impedir tu camino: y si desuergonçadamente, y con clara violencia acometieren, mostrarà sus fuerças él señor, y como poderosissimo, cō la espada en la mano de sembaynada, pelearà por ti, y hará en los enemigos vn estrago que espante) *cadent à latere tuo mille*, *et decem millia à dextris tuis* (darà en ellos a diestro, y a siniestro, y cayerán sin numero aqui, y alli, y alegre considerarás tus enemigos postrados, y rendidos, sin auer recebido dellos mal alguno) *ad te autem non appropinquabit* (porque en publico estrago, y calamidad saldrás libre, y sin lizon, y con rostro alegre miraras, y te espantarás con que castigo tã cruel se aya resistido al impetu de los malos) *veruntamen oculis tuis cōsiderabis*, *et retributionem peccatorum videbis*. *Quoniam* (però de que me espanto? que así lo vsa Dios con todos aquellos que tienen puesta en el su esperança) *tu es Domine spes mea*. *Altissimum posuisti refugium tuum* (Hieronymo, *excelsum posuisti habitaculum tuum*, o el altissimo Dios es tu refugio

A y morada; y assi, ni tu, ni los tuyos recibireis perjuizio alguno.) *Nō accedet ad te malum, & flagellum non appropinquabit tabernaculo* (a los domesticos, a los de tu familia) *tua.* Hieronimo, *Lepra non appropinquabit* ni tu, ni alguno de tu familia y casa, ternà alguna enfermedad torpe, o contagiosa, ninguno de los tuyos serà herido, *Ulcere pessimo*, de enfermedad que sea necesario por el còtagio desterrarlo de la ciudad, o echarlo de tu casa y morada, porque no inficione a los demas. Demas dello, los Angeles q̄ estan diputados para nuestro seruicio, se ofrecen por guarda del justo. Y ellos mismos dirà entresi, mira como el Señor) *Angelis suis Deus mandauit de te* (para q̄ quando salieres a caminar) *custodiant te in omnibus vijs tuis: in manibus portabunt te, ne forte offendas ad lapidem pedem tuum* (lo que vuiere en el camino dificultoso de andar, lo pedregoso, no lo andaràs con tus pies, sino seràs lleuado de los Angeles en las palmas de las manos, como suele la madre lleuar a su hijo pequeño: y si salieres a lo llano, o camino raso, y hollares con los pies algun aspide, o basilisco, no te enponçonarà, sufrirà ser hollado, y por tanto seguro) *super aspidem, & basiliscum ambulabis*) que en aquellas regiones son muy ordinarios, particularmente en Arabia. Y si a caso algun grãde, y desapoderado Dragon, o Leon se tendiere, y echare en medio del camino, no bolueràs atras, ni rodearàs, sino yras camino derecho) *& concubabis Leonem, & Draconem*) el Leon no duerme en la cueua, sino de cubierto, como lo dize Elianò. y Opiano; no es temeroso donde quiera que le toma la noche: acontecerà que se tienda en medio del camino. Podria ser que aludiesse aqui a vna serpiente grandissima, a manera de Leon ferofissimo de manchas roxas, de gran cabeça que tiene, y por la similitud le llaman Leon, de quien dixo Nicandro.

Occurret punctis immania cheuchrina mēbris

Commaluta gerens, varijs què idcirco Leonis

Nicander.

Nomine donarunt, vastum reuolubile mestrum.

Entonces, la serpiente Leon mas facilmente se buelue, y rebuelue de vna parte a otra, y ocupa el camino. Passa pues adelante, y huella la sierpe, o dale con el pie, o lastimata, para que te dexé libre el camino; porque de todas de salir, siendo Dios tu protector, y guarda, como lo prometió ser a Abraham.

No se contentò (dize Cayetano) la diuina bondad de auer prometido a Abraham el don de su guarda, y amparo, para su seguridad; sino passa mas adelante, dandose a si por premio: porque como el patriarc ha por la gloria, y honra de Dios auia despreciado lo que le ofrecia el Rey de Sodoma despues de la victoria, quiso recompensar Dios aquello con tan amplissima merced: *Ego merces tua magna nimis: q̄ se puede entēder, o (causaliter)* y querà dezir, yo pagarè, y remunerarè amplissimamente tus trabajos, que no engaño a nadie, ni del credito, y esperanza que tienen en mi son defraudados, antes premio a los que me siruē con mas exceso de lo que piden sus obras: lo qual piadosamente canta la yglesia; *Deus qui pro abundantia pietatis, & merita supplicium excedis, & vota, &c.*

De otra manera se puede entender, *Ego merces tua magna nimis, substantialiter*, que quiere dezir, yo tengo de ser tu paga; porque siendo la suprema paga del hóbre la bienauerturança, y esta consista en la clara visió de Dios, y en su amor, con mucha verdad se dize, *Deum esse hominis mercedem*. Tiene grande enfasis aquel, *Ero merces tua* (como si dixera, yo que soy todo biē, en quiē se encierra quanto se puede desear) *Ero merces* (pero quãta, y que tal?) *magna nimis* (esto me dà que la consideren absolutamente en si, o q̄ la consideren en respecto de los trabajos, y seruicios q̄ el hóbre à hecho: porq̄ si en si se còsidera, hallaràn, que es vn bien eterno, que

A que nunca falta, que es infinito, y que con cierta excelencia está en el todo el bien que se puede desear, y muy conueniente a la humana naturaleza, pues fue criada a la semejança de Dios, y por el mesmo caso capaz de bien infinito. *Fecisti nos Domine ad te, in quietum est cor nostrum, donec requiescat in te;* dize S. Augustin, y del es de quie *Ps. 102. 3. Qui replet in bonis desiderium tuum (repleri) al ventriculo, y a el apetito se refiere; y propriamente es hartar: y así como vnas vezes se toma por satisfazer el estomago hambriento. Repleti prius pro panibus se locauerunt, & famelici saturati sunt. Y otras vezes por mostrar la grandeza de tra bajos, y miserias. Repleta est anima mea malis: que denota vna cosa muy harta, muy satisfecha; así (repleri bonis desiderium) es dar todo lo que el apetito puede desear; satisfazer la hambre.*

B *1. Reg. 2. 5. Repleti prius pro panibus se locauerunt, & famelici saturati sunt. Y otras vezes por mostrar la grandeza de tra bajos, y miserias. Repleta est anima mea malis: que denota vna cosa muy harta, muy satisfecha; así (repleri bonis desiderium) es dar todo lo que el apetito puede desear; satisfazer la hambre.*

C *Ps. 106. 9. Animam esurientem satiauit bonis. Por esso santo Thomas orando a la imagen de vn Crucifixo con gran feruor, como oyesse esta voz; Bene scripsisti de me Thoma, quam mercedem habebis? Respondio: Non aliam Domine, nisi te ipsum.*

CAPITULO. III.

De como habló Dios a Abraham por reuelacion durmiendo.

D *Gen. 15. 12. EN EL* Genesis se dize, que en el dia que se figurió a la vision pasada, allá en lo vltimo del; *Cum sol occuberet, sopor magnus irruit super Abraham, & horror magnus, & tenebrosus inuasit eum.* Algunos sabios doctores distinguen la vision del sueño: porque la vision acontece a los que estan en vela con figura corporal. y visible, como la mano que vido el Rey Baltasar, que escriuia en la pared; y la que vido Eliphaz en Iob, como vimos en el capitulo antes; o suele acontecer por semejanzas imaginarias, impresas en la fantasia, en extasi, o en

rapto: pero el sueño denota las visiones que acontecen ageno, yn hombre de los sentidos exteriores.

Este genero de profecia fue antiguamente muy familiar, y ordinario en los profetas, como en Daniel; *Cui dedit Deus intelligentiam omnium visionum, & somniorum,* segun lo notó doctísimamente Benedicto Pereyra sobre aquel lugar: y la propria diferencia se muestra en Iob: *senes vestri somnia somniabunt, & iuuenes vestri visiones videbunt.* Y Num. 12. 6. *Si quis fuerit inter vos propheta Domini, in visione apparebo ei, vel per somnium loquar ad illum.* Y aunq̃ no haga expressa mención de la visió nocturna, pero della se à de entender: porque en el tiempo de la noche, las visiones causan en los animos mayor atención, y reuerencia, acompañados con vn horror, y temor: pero no ay duda, sino que muchas vezes se causan visiones de dia, y estando muy velando.

Demas desto se à de advertir que ay dos maneras de sueños, vnos quando repentinamente, y sin pensar sopor irruit super hominem: como parece que fue el que el texto diuino quenta de Abraham, *Cum sol occuberet sopor irruit super Abram;* y entonces acontece juntarse con el temor, y horro, que preuene de algun sueño espantoso, y admirable; y por esto dize luego el texto, *Et horror magnus, & tenebrosus inuasit eum.* Y así en Iob, donde lee nuestro Vulgato, *Quando irruit sopor super homines: los Setenta trasladan, quando irruit seuus timor in homines.* y. 1. Reg. 26. 12. *Pro sopore qui irruerat super saul, leen, stu por Domini irruerat super illos:* y también se puede referir a esto aq̃llo de Iob: *Terrebus per somnia, & per visiones horrore concutiet.*

El otro sueño es, quando durmiendo có quietud y fosiago, ligados los sentidos exteriores, quedan los interiores muy dispuestos para las diuinas reuelaciones, y entrambos tuuo Abraham, porque segun Cayetano, las mas vezes q̃ habló Dios con el fue en sueños: y de solamente este del c. 15. del Gene.

A se lee auer sido con horror. *Irruere* (dize Philipo Presbitero, sobre el capitulo 33. de Iob) *dicitur quasi extra solitum, repente, & subito superueniat.* Como pié la que fue *soporem illum Domini*, que *irruerat*, sobre Saul: a el qual le parece que se llama, *sopor Domini*; no porque fue muy profundo, sino porque lo embió Dios. Notele que *inter soporem, &*

Sopor, & dormitio in quo differant.

B *dormitionem*, ay propria diferencia nacida de la propiedad de la significacion de la voz Latina, porque aunque el verbo (*irruere*) tan solamente signifie caer, oprimir, o postrar del efecto, porque el sueño haze que con el caen los hombres, y se ponen como muertos, de ay se dize el cuerpo muerto, *Cadaver à cadendo*, en Latin, que no puede estar en pie, sino tédido en tierra. El verbo, *soporandi, vel sopiendi*, significa adormecer, y caer del sueño, porque los q̄ duermen se dexan caer; *cadere soporem super homines*, es caer del primer sueño, lo que solemos dezir, caerse a pedaços de sueño: que propriamente se dize del sueño graue, y profundo, con el qual está vno sin sentido, pasmado, como deuio de ser aq̄l de Sifara del vaso de leche que bebio, de quien se escriue, *soporem morti socians deserit.* Y el otro Poeta dixo. *Cò sanguineus lathi sopor.* De ay se viene a tomar por la muerte propria muchas vezes. *Dormitauerunt* (propriamente adormecieronse, y cayeron de sueño) *qui ascenderunt equos* (Hieronimo; *Curus, & equus similiter consopiti sunt*) q̄ aũ q̄ a Theodoro le parece q̄ aq̄l, *dormitauerunt*, importa la facilidad, e inclinacion al sueño. *Quemadmodum* (dize) *homo nictas facile, si voluerit, dormit, sic illi breuem finem vita acceperunt.* Pero en aquel lugar del Psalmo mas propriamente significa profundidad en el sueño, que no facilidad. Y lo que el Vulgato por mas claridad suele trasladar, *soporem grauem*, los Setenta llaman *stertere*, roncar. Y así en el Gene. 2. 11. lo que el Vulgato dize, *Misit Deus soporem in Adam*; y los Setenta llaman, *extasim*: Simacho, y Aquila trasladan, *soporem grauem*, que en Latin significa

Cadaver à cadendo.

C
Judic. 4. 21.
Virgil. 6.
Aene.

Psal. 75. 7.

D

sueño profundo. Aquila este sueño, o extasis suele trasladar en la palabra Griega, *Cataphoram*; y Simacho, *Caron*; y hazenlo con mucha elegancia; porq̄ *Cataphora*, segun la propiedad de la lengua Griega significa vn anegamiento, o agrauacion, que siempre se halla en los sueños profundos. Y de aqui se tomó el llamarse vn genero de enfermedad que ay, con nombre particular, *Cataphora*, vn embelezamiento grã de de sueño. Y como Galeno ensena; *siue ager profundo, & diurno somno pre matur, quod cataphora somnolenta est*: o que solamente tēga pesados los ojos, y como que quiere dormir, y no puede con varias imaginaciones, que le impiden, y está embelezado sin poder dormir, que se llama. *Cataphora nō somnolenta*. Siempre el tal enfermo representa la imagen de vn hombre q̄ duerme profundamente, a quien no podemos facilmente despertar, y boluer en acuerdo. Pero, *Caros*, que traslada Simacho, lo difinen los Medicos; *Paralyssi quadam imaginatricis facultatis sensum, motumq̄, omnem, excepta respiratione adimens, clausis perpetuo oculis profundo somno.* Y la vna, y la otra en la calidad y afeccion del cerebro es semejante a el Lethargo, o Apoplegia, aunque tienen sus diferencias, segun los Medicos.

B *Cadaver à cadendo*, en Latin, que no puede estar en pie, sino tédido en tierra. El verbo, *soporandi, vel sopiendi*, significa adormecer, y caer del sueño, porque los q̄ duermen se dexan caer; *cadere soporem super homines*, es caer del primer sueño, lo que solemos dezir, caerse a pedaços de sueño: que propriamente se dize del sueño graue, y profundo, con el qual está vno sin sentido, pasmado, como deuio de ser aq̄l de Sifara del vaso de leche que bebio, de quien se escriue, *soporem morti socians deserit.* Y el otro Poeta dixo. *Cò sanguineus lathi sopor.* De ay se viene a tomar por la muerte propria muchas vezes. *Dormitauerunt* (propriamente adormecieronse, y cayeron de sueño) *qui ascenderunt equos* (Hieronimo; *Curus, & equus similiter consopiti sunt*) q̄ aũ q̄ a Theodoro le parece q̄ aq̄l, *dormitauerunt*, importa la facilidad, e inclinacion al sueño. *Quemadmodum* (dize) *homo nictas facile, si voluerit, dormit, sic illi breuem finem vita acceperunt.* Pero en aquel lugar del Psalmo mas propriamente significa profundidad en el sueño, que no facilidad. Y lo que el Vulgato por mas claridad suele trasladar, *soporem grauem*, los Setenta llaman *stertere*, roncar. Y así en el Gene. 2. 11. lo que el Vulgato dize, *Misit Deus soporem in Adam*; y los Setenta llaman, *extasim*: Simacho, y Aquila trasladan, *soporem grauem*, que en Latin significa

Cataphora quid.

Gale. li. de comete.

Bolviendo agora a la propiedad, *Soporis qui irruit in Abram*; veremos claramente como fue vn sueño grauissimo y profundo, que quãto mas estaua abstrahido de todo mouimiento de los sentidos exteriores, tanto mas estaua dispuesto interiormente para la diuina mocion, y para que Dios le hablara, imprimiendole en el sentido interior las imagines que le representauan lo que Dios le queria dezir. Por esto Philo en el libro de *legitimo herede diuinarum rerum*, declarando este sueño en que Dios habló a Abraham, le llamó, *extasis*, semejante a la q̄ Dios *immisit in Adam*; y lee, *Et cum occidisset somnus, et sol, extasis incubuit in Abram.* La diferencia que ay entre el sueño, y el extasis, que por el sueño estan los sentidos

ligados

A ligados, y atados, y tambien las obras del entendimiento: pero las del anima vegetatiua, está mas libres, y fuertes. En el extrañi succede al contrario, porque las acciones de los sentidos, y las obras de la vegetatiua está muy impedidos, pero las de la virtud racional estan tanto mas viuas, quanto mas abstraydas, y leuantadas del cuerpo, y de los sentidos, como sucedió a san Pablo, en el rapto que tuuo, de q̄ alli haze mencion. De aqui es que Abraham en aquel sueño fue diuinamente alumbrado, y lleno de espíritu profetico, con que entendió las cosas q̄ en los tiempos por venir anian de suceder, y los misterios que en ellas estauan escondidos. No auemos de pensar que este sueño fue natural, y causado por causas naturales, sino diuinalmente causado, como lo fue el de Adam.

La circunstancia del sueño fue, que *horror magnus, & tenebrosus inuasit eum*, porque suelen estas cosas acompañar las diuinas reuelaciones: y así donde en Iob dize nuestro Vulgato, *In horrore visionis nocturna, quando solet sopor occupare homines: trasladan los Setenta, Timore autem, & sonitu nocturno inuadēs timor super homines.* La noche de suyo es temerosa, y las tinieblas causan horror, y espanto, y lo que succede de noche, o lo que pensamos, o lo que vemos traen consigo vn espeluzamiento de los cabellos. Y el Chaldeo, en lugar de *horrore*, trasladó, *in cogitationibus*: y la Real, *in ramusculis; a visionibus nocturnis.* Todo significa vna cosa: porque aunque la voz original Hebrea signifique ramo, pero no qualquiera, ni tampoco qualquiera pequeño ramillo, sino el mas alto, o el q̄ sube mas, q̄ lo mas alto del árbol, o excede a los otros en lógitud: como Isa. 17.6 *in cacumimibus eius.* Esto por traslació significa el pensamiento, que es a manera de vn ramo, vn vástago, o pimpollo, que procede del entendimiento, y está pegado a el, y nace del, particularmente aquel pensamiento, que en si contiene alguna cosa particular, misterio-

sa y grande reuelada, que se leuanta sobre las demas, como lo mas alto del árbol: y por ventura alude a esto lo q̄ san Pablo dixo: *Ne magnitudo, reuelationum extollat me.* Como si dixera, la grandeza, el exceso, la altura, y eminen-
cia de mis reuelaciones, que el Griego por hiperbole, dize, *excellētia.*

Pereyra atribuye estos espantos temerosos, y estos horrores que acompañan los sueños en las reuelaciones diuinas, o a lo que en ellas se ve, que tiene aspecto terrible, o a lo que se reuelaba, que suele ser cosa muy triste, y desabrida. Como Nabucodonosor, por que sospechaba de lo que auia soñado auer de succederle algun trabajo. Y la vision hecha a Daniel en el 8. y 9. capitu. que se le reuelò la extrema calamidad de los Hebreos, a quié por sus pecados auia de priuar Dios del reyno, y Sacerdocio, y ponerlos en vn perpetuo destierro, y dura seruidumbre a Abraham, *Horror magnus, & tenebrosus inuasit eum.* Porque demas de el tiempo de la noche, que de suyo es triste: vido vna vaca, y vna cabra, vn carnero, vna tortola, y vna paloma, partidas por medio por ser vision no acostumbra, y serle oculta la significacion della: demas de que le dixo Dios, hablandole; *Esto pranoscens, quia futurum est semen tuum peregrinum in terra non sua:* y captiuos los an de affigir quatrocientos años, que le puede causar tristeza, como a Daniel, quando se le reuelò el otro captiuo que diximos.

Los espantos que succeden en los sueños naturales otras causas tienen, porque muchas vezes los demonios los procuran, segun Theophanes: y Beda dize, que los sobresaltos que tenia Iob durmiendo erã del demonio causados: *Hoc à Deo Iob. se pati dicebat, quod à demonibus patiebatur, quia ad ista facienda à Deo acceperant potestatem, qui ei tenuis vltibus sine dubio, & minacibus oculis apparebant in somnis, frendeates etiam dentibus ad deuorandum, quasi ora aperientes, vt solita visionis horrore concutiretur in lectulo, & territo somnus aufereret, quo solens*

2. Cor. 11.7

in, cap. 12.

Dan. 8. 9.

Los espantos que succeden en los sueños de q̄ proceden.

A solent dolore, nimij mitigari. Y otras muchas cosas que alli dize Beda: san Iuá Chrysostomo lo refiere a causas naturales, y físicas, porque estas muchas vezes suelen ser molestas, y pesadas en los sueños con el espanto que causan: representando durmiendo los males que de dia han sucedido, como dixo Seneca.

*Sen. in oct. Quæcumquẽ mentis agitat infestus vigor
Ea per quietem sacer, & arcanus refert,
Veloq; sensus.*

B Pero mucho mas elegantemente, y claro lo dixo Petronio Arbitr.

*Petronius Arbitr. Somnia qua mentes ludunt Volitantibus
Umbris
Non delubra Deum, nec ab aethere numina
mittunt,
sed sibi quisque facit; nam cum postrata
sopore
Languent membra, quies, & mens sine pu-
dore ludit,*

C *Quicquid luce fugit, tenebris agit, opida
bello,
Qui quatit, & flammis miserandas sa-
uit in vrbes
Tela videt, verasque acies, & funera Re-
gum,
Atque ex undantes profuso sanguine cam-
pos,
Et canis in somnis leporis vestigia latrat
In noctis spatio miserorum vulnera durat.*

D A esto refiere san Chrysostomo aque llo del Ecciel. 5. 2. *Multas curas sequuntur somnia:* el qual lugar, aunque los Setenta lo lean casi de la propria manera; *Advenit somnium in multis sollicitudinibus.* Pero el mismo Chrysostomo en la Catena lee, *In multitudine tentationum advenit in somnium.* Ni mas, ni menos san Anthico: y esto quiere dezir la particular ieccion de Simacho deste lugar: *Accidit somnium propter multitudinem iniquitatis* Vease el Eccl. 40. 6. donde se ponen estos sueños espantosos. *Modicum tanquam nihil in requie, & ab eo in somnis: quasi in die respectus, cõ turbatus est in visu cordis sui, tanquam qui*

cuaserit in die belli.

Succede demas desto, de melancolia, y de humos negros, de vn humor como de hollin obscuro que sube del estomago, y ocupa el cerebro, y mueue en la fantasia; y los aspectos, o ydolos, o imagines espantosas que estan alli, representandosele causan incubos; que le parece a vno que està durmiendo, que se pone, o recuesta otro sobre el, y le ahoga, que llaman la pesadilla; y por la molestia de las fantasmas que se representan les llaman en fermedad imaginaria, que Hipocrates describe con elegancia. A esta enfermedad se le llega otra, que llama el Griego, *Corybantia*, quando no solamente por los ydolos, o especies que se nos representan, sino por vnos retintinos, o imagines del sonido de metal, que se le antojan le quitan el sueño a los enfermos, y velando los atormenta; y si alguna vez duerme, es, los ojos abiertos, y tiene el animo muy ateto a aquellas imaginaciones, como dixo vno.

Pesadilla q̄ sea, y de q̄ se causa.

Corybãtia, quid.

*Leui somna mens sonorinas imagines
Adfatat; non ambrantur somno pupula.*

Varro in Promet.

Lo qual tambien mostrò Plinio, escriuiendo de las liebres; *Patentibus oculis dormiunt lepores, multiq; hominum, quod Corybantiam Græci dicunt.* Porque la ciega gentilidad pensaua que esta enfermedad la causauan los Corybantos, Sa cerdotes Cybeles, llamados asì por Cybele, muger de Saturno, los quales dezian, que inuestidos de furor sagrado, sacudian la cabeça, y torcian los ojos como locos, y mostrauanlos, parte dellos abiertos, y parte dellos cerrados. Demas de esto, siendo guardas de la imagen de Iupiter, no solamente les forçauan a que velassen, pero tambien a dormir los ojos abiertos, y por esto les hazian autores destas locuras que pasan entre sueños. Y por ventura viene bien con la vigilia de vn hombre enfermo lleno de imaginaciones, aquello de Iob: *Attonitus habes oculos, quasi magna cogitans.*

Plin. li. 12. c. 37. Liebres duermen los ojos abiertos. Sacerdotes Cybeleo vn de dicatur, y porq̄ eran autores de las locuras q̄ soñamos.

Iob. 15. 12.

A Unno demas desto el patriarcha reuelaciones, estando durmiendo con fosiiego, porque de todas las uezes q̄ Dios le habló, ya en vigilia, ya en sueño, en sola esta se lee, que *horror magnus, & tenebrosus inuasit eum*: que las demas tambien son muy a proposito para hablar, y descubrir al hombre sus misterios, como se vió en Salamon, Abimelech, Ioseph, y otros: ambos modos los abraçò Iob en aquellas palabras, *Per somnium in visione nocturna, quando irruit sapor super homines* (como se vio en Abraham) & *dormiuit in lectulo*: en que muestra la ordinaria manera de dormir, segun lo del Psalmo; *Ecce non dormitabit* (ni aun leuemente) *neque dormiet* (que significa absolutamente dormir) *qui custodit te*. Y por el contrario; *Opponitur leuior dormitio per auxesim*. En el Psalm. 131. 4. *si dederò somnum oculis meis, & (imo neque) palpebris meis dormitationem* (ni dormirè ligemente ni harè señal con los ojos de querer dormir) donde facamos, q̄ algunas vezes estando ligados solamente los sentidos exteriores, estan los interiores bien dispuestos para las diuinas reuelaciones, y recibir en ellos las imagines con que se entienda lo que habla Dios. Vemos claramente como Eliu puso dos disposiciones de sueños muy conuenientes para que hable el Señor contra Xenophanes, y lor Epicureos, que quitauan todas las adiuinaciones de los sueños, y les parecia que era cosa indigna de Dios, y de su magestad; *Obire lectos dormientium, concursare grauatos, & stertentibus inijcere somnia*. De los quales en despertando los hombres, o no se acuerdan, o no los entienden, o los desprecian: de lo qual se vea Ciceron. Vna cosa es muy cierta, que quando Dios en sueños habla con los hòbres fantos, requiere en ellos el entendimiento, y el sueño: como Socrates lo pinta, y como lo dize Ciceron con estas palabras: *Qui se tradit ita quieti parato animo, tum bonis cogitationibus, tum rebus ad tranquillitatem accommodatis, certa, & vera cernit in somnijs*. Pero

B

C

D

cicer. li. 2. de diuinat.

socrat. in Placonis poetia.

esta natural disposiciõ trayerà sueños naturales, no diuinos. Lo que le habló Dios a Abraham en este aparecimien to, veamos breuemente.

Dictumque est ad eum, scito prænoscens (el Hebreo, *sciendo scias*, labras ciertamente) *quod peregrinum, futurum sit semen tuum in terra non sua, & subijcient eos seruituti, & affligent quadringentis annis. Veruntamen genti cui seruituri sunt ego iudicabo*. A se de notar, que el pueblo que decendia de la casta de Abraham, a las demas naciones las tenian por estrangeras, y enemigas, porque asì como lo eran de su sangre, lo erã tambien de la religion. *Alienati sunt peccatores à vluua*. Esto es, como estrãgeros se llegaron a otra religion, y adoran Dioses peregrinos. *Derelinquerunt sanctum Israel, ab alienati sunt retrorsum*. Como si dixera, como que no fuera Dios conocido de sus padres se estrañaron del, y se fueron a errores estraños; y como que cõ sus mayores no viera tenido familiaridad, sino como si fuera recién conocido, y no mucho antes visto. De aqui es, que por el contrario todas las naciones tenian al pueblo de Dios por ageno, y estraño, como gente que estaua apartada de su modo de viuir (porque al fieruo de Dios todos lo persiguen) por tanto, *alienus, & alienigena*, se recibe comunmente por enemigo: porque las guerras ciuiles que no se hazen cõtra estrangeros, y alienigenas, sino cõtra domesticos, parece que son contra naturaleza, por ser contra naturales: segun lo que està escrito; *surgat gens contra gentem, & regnum aduersus regnum*. Esto es, contra gente estrañera, y contra nacion estraña. *Isai. 1. 7. Terram vestram coram vobis alieni (enemigos) deuorant*. *Psal. 53. 5. Quoniam alieni (los familiares de Saul con animo, y a modo de barbaros) insurrexerunt aduersum me*. Y en el Psalmo 143. 11. *Erue me de manu filiorum alienorum*: id est, de aquellos enemigos que aborezco, por ser muy estraños en sus costumbres de las mias. Y el Latino dize: *Alienum animo esse, vel alienum, alienatum dè*

illustratus locus.

Psa. 58. 4.

Isai. 1. 5. exponitur.

Hebreos teniã por estraños

a las otras naciones.

Luc. 21. 10.

Alienus, & alienigena, es el enemigo.

A tum de aliquo, pro eo quod est minimè amicum. Donde Varron, de Verborum origine, dize: Peregrinum (qui idem est cum alieno) dici quod quondam perduelem dicebant, id est, hostem. Lo proprio enseñò Ciceron. Hostes (dize) apud maiores nostros, quem nunc peregrinum dicimus. Por ventura quando Salomon a la ramera llama, alienam; o alteram, parece que nos dize la razon porque le auemos de negar el amor, porque verdadera-

mente es enemiga. Quare seducere filii mi ab aliena? & foueris in sinu alterius? A la qual antes auia llamado enemiga, diziendo: Ne des alienis honorem tuum, & annos tuos crudeli, ne forte impleantur extranei viribus tuis, & labores tuos sint in domo aliena. El Latino, peregrinam, por ramera la recibe, segùn Donato en aquellas palabras de Terentio: Adèd est demens ex peregrina. A perdido el juyzio con la ramera. Pero ay otra razon desta vsurpacion: pero peregrino lo mismo significa que hostem, y extranjero.

B Querrà pues dezir, Dios a Abraham, ten por muy cierto, que tu generacion, tu descendècia serà peregrina, tenerla an por estrangera, y enemiga, por gente apartada de sus ritos, y supersticiones, los Egipcios, y como a tales enemigos les maltrataràn, sujetaràn, afligiràn por tiempo de quatro años, y se serviràn dellos como de esclauos; pero a finarsean, y exercitarse an en paciencia, y al cabo, y a la postre, egredientur cum magna substantia: en todo saldràn a prouechados en lo espiritual, y temporal: despojando los de sus aueres, y riquezas. Seniejan te es lo que Dios vsò con el linage de Abraham aquello del Psalmo; Si dormiatis inter medios cleros (id est, sortes, o partes, que de aqui el sacerdote se llama clerigo, como parte aplicada a Dios) quiere dezir, si echando suertes entre los soldados de quien auéis de ser esclauos, o a quien auéis de servir, y distribuydas las suertes, deliberarè de quitaros la vida: en medio de estos discrimines, y trabajos dormireis se-

C Querrà pues dezir, Dios a Abraham, ten por muy cierto, que tu generacion, tu descendècia serà peregrina, tenerla an por estrangera, y enemiga, por gente apartada de sus ritos, y supersticiones, los Egipcios, y como a tales enemigos les maltrataràn, sujetaràn, afligiràn por tiempo de quatro años, y se serviràn dellos como de esclauos; pero a finarsean, y exercitarse an en paciencia, y al cabo, y a la postre, egredientur cum magna substantia: en todo saldràn a prouechados en lo espiritual, y temporal: despojando los de sus aueres, y riquezas. Seniejan te es lo que Dios vsò con el linage de Abraham aquello del Psalmo; Si dormiatis inter medios cleros (id est, sortes, o partes, que de aqui el sacerdote se llama clerigo, como parte aplicada a Dios) quiere dezir, si echando suertes entre los soldados de quien auéis de ser esclauos, o a quien auéis de servir, y distribuydas las suertes, deliberarè de quitaros la vida: en medio de estos discrimines, y trabajos dormireis se-

D Querrà pues dezir, Dios a Abraham, ten por muy cierto, que tu generacion, tu descendècia serà peregrina, tenerla an por estrangera, y enemiga, por gente apartada de sus ritos, y supersticiones, los Egipcios, y como a tales enemigos les maltrataràn, sujetaràn, afligiràn por tiempo de quatro años, y se serviràn dellos como de esclauos; pero a finarsean, y exercitarse an en paciencia, y al cabo, y a la postre, egredientur cum magna substantia: en todo saldràn a prouechados en lo espiritual, y temporal: despojando los de sus aueres, y riquezas. Seniejan te es lo que Dios vsò con el linage de Abraham aquello del Psalmo; Si dormiatis inter medios cleros (id est, sortes, o partes, que de aqui el sacerdote se llama clerigo, como parte aplicada a Dios) quiere dezir, si echando suertes entre los soldados de quien auéis de ser esclauos, o a quien auéis de servir, y distribuydas las suertes, deliberarè de quitaros la vida: en medio de estos discrimines, y trabajos dormireis se-

de sacar Herodes el dia siguiente a quitar la vida; Erat in ipsa nocte dormiès inter duos milites vincetus catenis duabus. Y asì durmiò profundamente, que fino fue dandole vn golpe en el lado, no podia despertar. O de otra manera, si dormiatis inter medios cleros (aunq̄ esteis miseros, captiuos, y afligidos, y en officios de seruos viles, que durmais en la cozina entre las ollas, y calderos) Penna columba de argentata, & posteriora dorfi eius in pallore auri (serà vuestra vista tan agradable, y jocunda, como lo suele ser la de vna paloma blanca de color de plata bruñida, y q̄ herida de los rayos del Sol, echa de si vn color dorado, hermoso d' mirar) Dum desernit (juzga) caelestis (Dios) Reges (a los enemigos, y tiranos poderosísimos) super eam (por causa de su defensa, y amparo) nives dealbabuntur in selmon (estos a quien Dios defendiere y fauoreciere, seran como el monte Selmon, que siendo todo vmbroso, obscuro, cauernoso, pero cayendo la nieve, y rocío del cielo, e hinchendo sus cauernas, y concauidades resplandece, que no parece sino hecho de alcorça. No de otra manera los miserables captiuos, pobres, y hambrientos seran llenos de consolacion celestial y alegria, y blanquearàn, de tal suerte, que ni de temor, ni de hambre se les parezca el amarillez: y sobre todo, Geniti cui seruituri sunt ego indicabo, esto es, puniam, castigarlos è.

Note se que iudicare, no es otra cosa sino, iudicium ordinare, disponere iudicium, como vn exercito, q̄ se prepara, y dispone segùn las reglas del arte militar, que el Latino llama, dirigere acciem: y en la sagrada escriptura es muy frequente, appropinquare iudicio, como de vn exercito, que tambien se dize en ella con este verbo (appropinquandi) para trauarse en pelea con el enemigo: lo qual se haze con cierto ordè, y por ciertas razones, y reglas. De manera, que verbum iudicandi trae consigo cierto orden, y disposicion, como lo suele auer quando se tratan los pleytos. Quiere dezir pues Dios a Abraham;

iudicare
quasi iudicium ordinare.

A a essa gente que affligiere tu posteridad en Egipto, como a peregrinos, estrangeros, y enemigos, yo los juzgarè, yo dispondè su causa, y la ordenarè, y los castigarè conforme a lo que della procediere de culpa. Treno. dixo Jeremias: *Ut peruerteret hominè in iudicio suo, Dominus ignorauit.* Como si dixera, no es de Dios castigar al hombre, peruitiendo el juyzio, y caluniã dolo injustamente. De aqui es, que *iudicium*, importa derecho ordinario, y acostumbrado conocimiento de causa, segun el prescripto de sus justissimas leyes, llenas de equidad: por esso llama Dios a sus leyes, *iudicia*, porque son rectissimas, y en ellas determina Dios, *quidquid iustum, & rectum sit*; que se à de dexar de hazer conforme a derecho. *Populum meum docebunt, quid sit inter sanctum, & pollutum, & inter mundum, & immundum, ostendens eis.* Y luego lo declara; *Et cum fuerit controuersia stabunt in iudicijs* (a las leyes mias, y ala forma iudicial que yo è dado, estarã) *meis, & iudicabunt* (juzgaràn por el orden que doy en ellas). De aqui procede aquella frequente manera de hablar de la sagrada escriptura; *Facere iudicium, & iustitiam*. Esto es, no ofender a nadie, *ius suum unicuique tribuere, ius dicere*. De donde viene, que el que confia en su inocencia, y equidad confia en las leyes, y en el juyzio, como el que dezia; *iudica tua adiuuabunt me.* La verdad, y la justicia ellas me valdràn, y patrocinaràn. Luego quiere dezir Dios a Abraham, aunque soy poderoso, y puedo segun mi arbitrio castigar a los que affligieren tu generacion, pero *ego iudicabo*, yo guardarè la norma, y regla en el juyzio, y castigo que tengo por mis leyes ordenada, y los delictos primero se los pornè ante los ojos para que los vean, no me guiarè por la delacion, o por lo que me dixeran solamente, que por esso le dixo a Moy ses primero que entrasse a castigar: *Vidi afflictionè populi mei in Aegypto, & clamorem eius audiui propter duritiam eorum qui presunt operibus, & sciens dolonè eius, descendi ut liberem eum.* Y para casti

gar a Sodoma dixo; *Descendam, & videbo utrum clamorem, qui venit ad me, opere compleuerint, an non est ita, ut sciam.* No pronuncia la sentencia primero que tome la confesion al reo de su delicto, y enteramente conozca su causa, y entonces, segun lo alegado, y probado (como suelen dezir) *quia audisti vocem uxoris tuae* (le dixo a Adam) y luego le condenò. Por esta rectitud que guarda Dios, y por este orden en conocer las causas, y sentenciarlas se llama, *Deus iudicij*. en Isaias, que es cosa que espanta, donde ay tanta potencia y fortaleza. *Quoniam non Deus* (el fuerte) *volens iniquitatem tu es, neq; habitabit iuxta te malignus, neq; permanebunt iniusti ante oculos tuos.* No eres tu (quiere dezir) de aquellos que con la suma potestad que tienen pièsan que le son licitas todas las cosas, porque ni tu as de encubrir, ni disimular los pecados de los malos, ni en ti an de tener amparo seguro. En el Psalm 47. 11. se diz e esto mas claramente: *Iustitia plena est dextera tua.* Porq; como en la mano derecha de los poderosos, y fuertes del mudo esten las rapiñas, agrauios, violencias, y maldades a almoçadas, haziendo todo por suma injusticia, y contra derecho; pero en la de Dios los defrauios, y la justicia, porque su potestad, y fortaleza està junta con suma justicia. Esta diferencia entre los poderosos del mundo, y del poder de Dios en el juzgar lo dixo Oseas expresamente: *Non faciam furorem iræ meæ, ut disperdam Ephraim; quoniam Deus* (el) *ego, & non homo.* Como si dixera, tu (o Dios) no hazes todo lo que puedes, ni das al malo todo el castigo, o pena que merece per sus delictos; pero el hombre tanto mal haze quanto puede, ni dexa passar ocasion que no le venga de los pobres, y haga agrauio a los flacos. Dixo selo muy bien aq̃l santissimo, y valeroso mancebo Mardocheo al iniquo, y cruel Rey. *Potestati inter homines habes, cum sis corruptibilis, facis quod vis.* Amos tratò de estos ricos poderos debaxo devna metafora de vacas gordas. *Audite vacas pingues,*

Gen. 18. 21

Gen. 3. 17

Isai. 30. 18

Psal. 5. 5. explicatur.

Psa. 47. 11 illustratur.

Thre. 3. 36

Leges diuina, quare iudicia vocantur.

Ezech. 44 23. explicatur.

Facere iudicium, & iustitiam in sacris.

Psa. 118. 173.

Dios en castigar guarda norma, y regla.

Exod. 3. 7.

A pingues, quæ dictis dominis vestris afferte, & bibemus. Mientras tuvieremos potestad de beber, qualquiera cosa que estuviere en el vaso, a çoruos la aemos de acabar, y consumir. Piēsan los Magistrados, y Principes que por el poder que tienen, o les à cometido el Rey, les es licito hazer todo lo q̄ pueden; y si tiempo, y ocasión se les ofrece, chuparán la sangre, y la beberán, q̄ es la hazienda de los pobres, con la qual se conseruan en el mundo, como el cuerpo natural con la sangre: por

B esso les llaman a los poderosos con perperuo sobrenombre. *Viri sanguinū.* El Chaldeo lee con gran elegancia aquel lugar de Amos: *vbi est potestas, vt diripiamus:* no buscan ley, o derecho, sino cierta potestad fuera de ley, y despreciadora del derecho: no conocen otra regla de justicia, ni equidad que su fortaleza. Esta es aquella voz de los malos; *sit fortitudo nostra lex iustitia* (qualquiera cosa que está en nuestra potestad lo juzgamos por justo) *quod enim infirmum est, inutile inuenitur.*

C Luego no peruiette Dios el juyzio como el hōbre. *Ipsūm* (dize la sagrada escriptura) *qui non debet puniri, condemnare, alienum à tua virtute ducis. Virtus enim tua iustitie initium est: & ob hoc, quod omni um dominus es, omnibus te parcere facis. Virtutem enim ostendis tu, qui non crederis esse in virtute consummatus.* Luego quando oyeremos que Dios dize: *Genti cui seruturi sunt ego iudicabo.* Se à de entender cō juyzio ordenado, y no jnyzio contradictorio, como en las audiencias, con demandas, y respuestas, sino por acciones, y obra de Dios, que exceden la humana capacidad, particularmente aquellas que estan juntas con algun castigo, y vengança que del hombre se toma por sus maldades; y assi se llaman; *tuditia Dei abyssus multa.*

D Y en el Exodo. 6. 8. *In brachio extento, & iudicjs magnis* (en señales, y castigos) y hablana de ios que auia dicho a Abraham, que auia de hazer juzgandolos. Y en los Prouerb. 19. 20. *Parata sunt derisoribus iudicia, & malei percutientes stultorum corporibus.* Pero se-

gun el orden de las diuinas leyes: como está dicho.

CAPITULO. V.

Porque la Virgen nuestra Señora entre todos los Padres del viejo testamento, a quien Dios habló, señaló particularmente a Abraham.

B Oluiendo agora a tratar mas en particular de la materia del verso vltimo que vamos explicando; digo, que entre todos los ancianos padres a quien Dios habló, y prometió el remedio de su salud espiritual, viniendo vn mediador al mundo: la Virgen santissima especificò a Abraham por algunas razones que aqui daremos, aunque no pornemos todas las que ay, porque se podrán hallar en muchos lugares escriptas.

La primera sea la q̄ todos dan, comētando el capitulo primero de san Mattheo, quando en particular le llama hijo de Dauid, y hijo de Abraham; porque Abraham fue el primero a quien se le diò palabra de descendir de su casta. A muchos despues del se les hizo esta promesa, como a Isaac, y a Jacob, pero a Abraham se le diò palabra por el merito de su Fè, como diremos, y a sus hijos, y nietos por razon de su padre, segun aquello que dixo Dios a Isaac; *Eo quod obedierit Abraham voci meo.* Y a Jacob, *Ego sum Deus Abraham patris tui, & Deus Isaac.* Assi como a Dauid se le prometió mas expresamente, y a Salomon. 3. Reg. 9. 4. y. 11. 15. por causa de su padre: *Non propter te hoc faciam, sed propter patrem tuum Dauid.* Porque aunque la promesa, y diuina nació de la mera liberalidad de Dios, y misericordia inmensa, y como principio de todo merito no pudo caer debaxo del: pero luego Dios

Matth. 1. 1

Gen. 26. 7.
16. 28. 14.

les

A les diò ayudas de costa celestiales, a vno Fè, y a otro Fè con man edumbre, para hazerlos capaces, y en alguna manera mercedores de tan grande bien: porque este es el ingenio de Dios, que siendo sus dadiuas de pura clemencia, y misericordia: busca en nuestras obras alguna justicia, para atribuyr a nuestro merito lo que procede de su inmensa liberalidad, y auiedo de dar vn hijo al mundo, quiso q̄ viera en los hombres vno que le obligasse, dando, y ofreciendo el fuyo, para que, pues vno en la tierra quien ofreciessse en la determinaciõ vn hijo a Dios. Dios que tenia otro eternalmente engendrado, lo diessse como en pago de lo que el patriarcha auia hecho a los hombres: y así le dixo, *Per memetipsum iuravi, quia fecisti rem hanc, &c.* Que quando de hecho viera sacrificado Abraham a Isac, podia dezir; *Que de manu tua accepimus, hac tibi reddimus.* Pareció a este hecho el que cuenta san Lucas en el Euangelio de la cõuersion de la Magdalena, que ella empleò sus ojos, boca, cabellos, y vngüento, pidiendo de misericordia su gracia, y el perdon de sus culpas, y Christo nuestro Señor la va atribuyendo a su merito. Al Fariseo le dize; *Intraui in domum tuam, aquam pedibus meis non dedisti* (escatimaste el agua auiendo en tu casa tantas hidrias para hazer el regalo usado en Palestina a los huéspedes: negro hombre para combidar Angeles como Abraham: *lauentur pedes vestri*) *hac autem ex quo intrauit lacrymis* (no estimò vn licor tan precioso como las lagrimas) *rigauit pedes meos,* (para lauar los pies, que es la parte mas baxa del hombre). *osculum mihi non dedisti* (siendo costumbre de Romanos, y Atenienses en señal de paz) *hac autem ex quo intrauit* (no cesò de besar mis pies) *oleo caput meum non unxisti,* (estando tã vezina Palèstina de la Arabia) pero esta con gran liberalidad vn giò mi cabeça: *Propter quod dico tibi, remittuntur ei peccata multa quoniam dilexit multum.* Y a ella le dixo luego: *Fides tua te saluam fecit, vade in pace.* Si en-

B

C

D

do así, que la Fé viene primero de su mano. *Fide:* (dixo san Pablo) *donum Dei est, ne quis gloriatur.* El creer no lo tiene nadie en la mano, dadiua es de Dios. Tambien lo es la caridad, y amor: *ipse prius dilexit nos,* dixo san Iuan, y nuestro amor efecto es del fuyo. Cõ todo esso, sus dones dize, que son nuestros: *dilexit multum,* y por esso, *remittuntur ei peccata;* el perdon que pedia de misericordia, y como tal se le diò, lo atribuye a su amor, y la Fé que de su mano liberalissima procediò, le llama fuya, *fides tua,* y a ella junta con el amor atribuye como a merito, lo que diò de gracia. Así a Abraham le promete por su Fè dar a su vnigenito hijo, y se tiene Dios como por obiigado, y lo pone a cuenta de Abraham, *quia fecisti rem hanc.* Vease a san Chrysostomo homil. 22. sobre el capitulo 11. ad Hebreos.

De aqui nace la razon, porque entre todos los padres del anciano testamento nombrò la Virgen en particular a Abraham: y san Matheo le llama con Dauid, padre de Iesu Christo nuestro Señor, mas que de los otros de quien tomò carne, porque fueron estos los principales de la monarquia Hebrea. El primero en quien començò fue en Abraham, y en el que mas honra tuuo fue Dauid. Como si contãdo la monarquia de los Griegos pusie ramos a Menelao, y Alexandro, primero, y vltimo monarca della. Y contãdo la de los Romanos, a Romulo, y Octauiano, porq̄ en el vno tuuo principio, y en el otro subió al mayor fastigio de prosperidad que pudo tener. Así en la Monarquia Hebrea nombrò la Virgen a Abraham, y de su casta nombrò el euangelista a Dauid, porque en Abraham començò, y el fue el primero q̄ puso la piedra en este edificio en la tierra de su peregrinacion. Dauid fue en cuyo tiempo estuuò esta republica mas honrada, venciendo sus enemigos, y haziendolos sus tributarios. Como si contando la Monarquia de España, pusiesse al Rey don Pelayo, a quien la comunidad eligiò

Eph. 2. 9.

1. Ioan. 4. 10.

Porq̄ la virgē nombrò en particular a Abraham.

Abraham y Dauid fueron los principales de la monarquia Hebrea.

por

Nota mirabilem cogitationem auctoris.

Gen. 22. 16

Luc. 7. 44.

Gen. 18. 4.

A por Rey por muerte del Rey don Rodrigo, y de quien començò la conquista: y al Rey don Fernando, que fue en cuyo tiempo se acabò de limpiar España de la infidelidad.

Hallaremos demas de esto otra razon, porque se hizo especial mençion de Abraham, que consilte en esto, que Christo nuestro Señor solo tuuo con la yglesia lo que Abraham tuuo con la Sinagoga, y con mas perfecciõ, por esso en la sagrada Escripura se llama autor, y consumador: *Aspicientes in auctorem, & consumatorem fidei.* Y en el Apocalip. vltimo se llama *Alpha, & Omega*, cuya explicacion pone luego, *Primus, & novissimus, principium* (esto es, Dios, de quien como de principio proceden todas las cosas) *& finis* (en quien todo se refiere, y en quien todo se ordena) y en la sagrada Escripura vnas vezes hallamos a Christo hecho fundamento, y otras clauel edificio, porque no quiso que en su yglesia, en el principio, y fin della otro pudiese la mano q̄el. Veamos lo q̄ Abraham tuuo en la Sinagoga: el sacrificio tã celebrado q̄ acometiò a hazer de su proprio hijo, por mãdarselo Dios: y cõ q̄ horas palabras, y obras le pagò Dios su volũtad, diziendo; *Per memetipsum iuravi* (porque siendo como soy primera verdad, y naturaleza suprema, causa eficiente, y final de todas las cosas, y que estan a mi gouierno, y disposicion, no ay cosa mas preciosa que yo a que poder jurar) los hombres, y los angeles juran por Dios, como supremo Señor de todo, y juez vengador, pero Dios, *iuravi* (jurò) frasis Hebrea, preterito por futuro; firma de presente los prometimientos y mercedes q̄ à de hazer adelante a Abraham, y a su casta; *Quia fecisti rem hanc* (porque tuuiste el animo prompto, y aparejado para sacrificar tu hijo; donde se ve por aquella causal (*quia*) lo q̄ deziamos, porque denota causa meritoria de parte de Abraham. Nota es de Cayetano, que aunque Dios auia dispuesto en su eternidad hazer esto por los hõbres, pero determinò de hazerlo por meri-

to de Abraham. como por causa segunda. Y siendo lo principal que aqui promete el Señor hazer por Abraham: *Quod in semine tuo benedicentur omnes gentes.* No se puede negar, sino que en alguna manera el hazerse Dios hombre perteneciò al merito de Abraham; y por esso se sigue, *Et non peperisti filio tuo unigenito propter me* (El Hebreo, *Et non subtraxisti, vel prohibuisti filium tuum*) Pusiiste por mi al tablero la vida de tu hijo, a executar en ella lo que yo mandè, no rehusaste la execucion, y cumplimiento. Luego se figuen las mercedes que le à de hazer: *Benedicam tibi, & multiplicabo semen tuum, sicut stellas caeli, & velut arenam, quae est in littore maris: possidebit semen tuum portas inimicorum tuorum, & benedicentur in semine tuo* (id est) *propter semen*: como aquello de Adam, *maledicta terra in opere tuo* (id est) *propter opus tuum*, por contrario sentido) *omnes gentes terra.* Quatro cosas contiene esta bendicion, y todas las promete Dios cumplir. La primera, *Benedicam tibi* (el Hebreo, *benedicens, seu benedicendo benedicam tibi*. El repetir dos vezes la misma palabra en los Hebreos significa amplissima, y certissima copia de bienes que le auia de dar Dios: pero esta promesa mas auia de quarenta años que la auia hecho Dios al patriarcha quando le sacò de Chaldea. El segundo es, multiplicarè tu casta como las Estrellas del cielo (que se entiende por los justos que resplandecen por gracia) *& velut arenam quae est in littore maris*; donde se incluyen los que tratan de cosas de la tierra, q̄ son mas en numero. Este proprio prometimiento leemos en el capitulo 13. 10. atras; *Faciã semen tuum sicut puluerem terra.* Y en el capitulo 15. 5. le auia dicho el Señor a Abraham; *suspice caelum, & numera stellas si potes, sicut erit semen tuum.* Y lo proprio repite en el capitulo 17. y 18. La tercera promesa es, *Possidebit semen tuum portas inimicorum tuorum* (San Augustin lee, *propugnacula urbium*) era prouerbio entre los Hebreos, y lo usaron los padres de Rebecca: *Crescas in mille millia, & possideas semen*

B *Hab. 12. 2.* *10 q̄ Abraham tuuo cõ la Sinagoga, tuuo Christo cõ la yglesia.*

C *Gen. 22. 16* *explicatur*

Hab. 6. 13.

D

Gene. 3. 17

Gene. 13. 4

semen

A Semen tuum portas inimicorum tuorum. Que no quiere significar otra cosa, sino, que quando te trauares en batalla con tus enemigos, preualezeas, y fuertes a tu jurisdiccio las fortalezas, y lugares munidos; esto importá las puertas, q̄ suelen estar mas fortalecidas, como el mayor amparo de las ciudades. Tábien se auia prometido esto Gene.

Gene. 12. et 13. 15. 18. **B** *12. Benedicam tibi, & maledicam maledicentibus tibi. Y en el c. 13. Leua oculos tuos in directum, & vide a loco in quo nunc es, ad Aquilonem, & Meridiem, ad Orientem & Occidentem, omnem terram quam conspicias tibi dabo, & semini tuo usque in sempiternum.* Lo mismo promete en el capitulo 15. quando dize que le dará, *a flumine Aegypti usque ad flumen magnum Euphratem.* Y cuenta luego las naciones q̄ le á de sujetar: lo qual se cumplió quando Iosue cóquistada la tierra de promission, y sujetos los Reyes de ella, la repartió entre los Hebreos.

El quarto, y yltimo prometimiento le parece a san Ambrosio, a quié sigue Paulo Burgense, q̄ como mas exceléte es nuevo, y no se halla en otro lugar de la sagrada escriptura, porq̄ correspondió al heroico hecho de Abrahá, de tanto merito con Dios. *In illis enim* (habla de los otros tres prometimientos arriba dichos) *propagatione seminis Abrahá promisit futuram, in hac autē ait; Et benedicentur in semine tuo omnes gētes terrae, quoniam audisti vocem meam. Et nos ego audiamus vocem Dñi nostri, & obediamus praeceptis eius si volumus apud eum gratiam inuenire.* Pero parecele a Cayetano, no auer sido nueua promesa, sino q̄ se dió, Gen. 22. de nueua manera, y con mas claridad: porque lo que en el cap. 12. se dió, *In te benedicentur omnes gentes;* aqui se dize mas claramente, *In semine tuo benedicentur.* Aquella fue simple promission, y esta se confirmó con juramento, y esto por el merito de obediencia, dispuesto a sacrificar su hijo: lo qual no se declaró en el capitulo 12.

D Pero sea antiguo, o sea moderno, S. Pablo a la letra entiendo este lugar de Christo nuestro Señor, y del toma

Ad Gala. 3. 16. explicatur.

argumēto para probar q̄ la gracia justificante, no se á de esperar de la fuerça de la ley de Moyses, sino de la Fè, y justicia del Redemptor Christo. *Abrahá (dize) dictae sunt promissiones, & semini eius. Non dixit, & seminibus, quasi in multis, sed quasi in vno, & semini tuo, qui est Christus.* En el qual lugar dos cosas hazen dificultad. Lo primero, en lo q̄ parece que haze fuerça san Pablo, que en singular este dicho, *semini,* y no en plural, *seminibus;* y de ay toma argumēto, q̄ aquella promesa no se á de referir a muchos, o a todos los descendientes de Abrahá, sino a vno, que es Christo. Pero este argumēto no parece tiene fuerça concluyente, porque la palabra, *zerant,* que es Hebreo, y en Latina es, *semen,* si signifiqué semilla de de arbol, o yerua, tiene plural, *semina,* como parece en el 1. Reg. 8. 14. porque donde el Vulgato lee, *Et segetes vestras addecimabitis.* El Hebreo, *Et semina vestra addecimabit.* Esta significacion ni es al proposito de la sagrada Escripura, quando promete a Abrahá, *in semine tuo;* ni de san Pablo. Pero si esta voz, *semen,* se reciba metafóricamente para significar posteridad, como es muy frecuente en la sagrada Escripura, nunca se pone en numero plural, porque carece deste numero, segun la propiedad Hebreo; y en numero singular es colectivo, y significa multitud, como, *populus,* *gens,* y otros muchos, lo qual euidentemēte se muestra en el c. 12. y 13. del Génesis, donde promete Dios a Abrahá darle la tierra de Chanaan: y en el capitulo 15. y 22. donde le promete, que su casta se á de multiplicar, como las Estrellas del Cielo, y arena de la mar. Y en el capitulo 17. 7. donde se dize, que Dios impuso el precepto de la circuncision a la posteridad de Abraham. De los quales lugares no se á de entēder, ni concluir que habla de alguna persona en particular, y no de muchos, porq̄ esta voz, *semen,* en singular significa muchos, y en tal caso carece de numero plural.

No es mucha la dificultad de este lugar, si advertimos, que san Pablo

A no tuvo consideracion a estas voces, *semen*, & *seminibus*, tomados é numero plural, o singular, gramaticalmente, sino q̄ atendiò a las cosas significadas por estas voces, segun la senténcia de las palabras de Dios, con q̄ prometiò expresamente a Abraham. Porque S. Pablo, varón sapientissimo, bien sabia q̄ esta voz, *semen*, en el numero singular significaua multitud, y posteridad: ni ignoraua q̄ esta voz en tal significación se hallase en numero plural. Tambien

B sabia, que en el lugar q̄ se promete (*in semine tuo benedicentur omnes gētes*) que no estaua (*semen*) en significacion plural, o de muchos, sino en singular, por vno sólo, *qui est Christus*. De manera, q̄ el proprio sentido, y germano d̄ S. Pablo, es, *Non dixit seminibus, quasi in multis*. Esto es, la palabra, *semen*, no quiso significar en plural mucha posteridad de Abraham: y como si dixesemos, *multa semina. sed dixit semini quasi in vno*: el vocablo, *semen*, en aquel lugar quiso significar vn cierto hijo

C descendiente de Abraham, o vna cierta persona de su casta. Podemos conocer quando, *semen*, en la sagrada escriptura signifique vno, o muchos de las circunstancias de aquellas cosas que se tratan: como quando se dize, *semini tuo dabo terram hanc. o, multiplicabo semen tuum. o, semen tuum possidebit portas inimicorum tuorum. o, sicut locutus est Abraham, & semini eius*. Bié se vé que en estos lugares (*semen*) significa muchedumbre de posteridad descendiente de Abraham. Pero quando Eua dixo: *Posuit mihi Deus semen aliud, pro Abel quem occidit Cain*. Claramente se ve que, *semen*, significa vno singular, que es Seth, que concibió, y parió Eua después de la muerte de Abel, y significa que Dios le diò otro hijo Seth en lugar de Abel. Ni mas ni menos quando le dixo Dios a Abraham. *Etiā filium ancilla faciam in gentem magnam, quia semen tuum est*. Quien no ve que el vocablo (*semen*) significa vno, que es Ismael, *quia semen tuum est* (porque es tu hijo) y porque la promesa hecha de Dios a A-

Gen. 4. 25.

D

Gen. 21. 13.

braham, *in semine benedicendas omnes gentes*, No se puede estender a muchas, o a todos los que proceden de Abraham: inferese necessariamente que el vocablo (*semen*) no significa muchos, sino vno de la tal successión, que es Christo nuestro Señor. La otra dificultad no haze a nuestro proposito, y así lo dexo.

Consideremos con quanta mayor perfeccion se hallò todo esto en Christo, respecto de la yglesia, que lo q̄ aue- mos dicho en Abraham, respecto de la sinagoga: pues no en la determinación solamente, sino tambien en el hecho se ofreció mejor q̄ Abraham a Isaac al padre eterno en hostia viua, segun aquello de Isaías: *De angustia, & de iudicio sub-*

latus est. Como si dixera, con pasion, y malicia, sin oyrlo, ni escucharlo; los Setenta, *In iniquitate iudicium eius sub-*

latus est (sin examinar la causa lo condenaron, y executaron la senténcia, y pusieron en la Cruz: y a este tan heroico hecho se le siguió aquella promesa, *si posuerit pro peccato animam suam, ut debet semen longeuum*. Anima en este lugar sangre significa, aun en los auto-

res profanos es muy usado. *Vitam cum sanguine fudit*.

Y en otra parte. *Vna eademque via sanguis, animusque sequuntur*.

Denieron estos authores de tomarlo prestado de las diuinas letras, porque esta palabra (*Nephes*) significa el anima, el anhelo, la sangre, y la vida. Y es la razón, que la sangre es el asiento, o silla de la vida, y de los espiritus animales. *Carnē cū sanguine non comed-*

tis. El Hebreo, *Carnem cum anima, sanguine suo non comedetis: sanguine suo* (apoficion es) id est, *cum anima, que est san-*

guis ipsius. Leuit. *Anima omnis carnis in sanguine est*. Y más abaxo: *Quia anima carnis in sanguine est*. El Hebreo, *Quia omnis anima carnis, sanguis suus est*. Deut.

Cave ne sanguinem comedas; sanguis enim pro anima est; & ideo non debes animā comedere cū carnibus. Filó Iudio, hablado de las víctimas, y sacrificios dize a este proposito. *Sanguis autē circum altare funditur*

Isai. 53. 8. illustratur.

Virg. 2. Aeneid.

Anima pro sanguine.

Gen. 9. 4.

Leuit. 17. 11.

Deute. 22. 23.

A funditur, quia circulus figura est perfectissima ne huius libationis exors sit ulla pars anima. Nam animam quodammodo libare videmur sanguine.

De aqui se toma la inteligencia verdadera del lugar de Isaias: Si posuerit pro peccato animam suam. Esto es, si derramare su sangre, por satisfacion de nuestros pecados; si sembrare su sangre hara gran sementera, terná gran cosecha, acudirá prosperissimamente grandes mieses de martires que parezcan en su muerte a la semilla, en el derramamiento de su sangre, a la que en el Caluario se sembrò. S. Chrysostomo dize, q quando el señor estaua sudando sangre en el huerto, y con ella rociava la tierra, q el Angel lo confortaua, con dezille q hazia vna gran sementera, como vn gran labrador, que quiere para sembrar q primero se rocíe la tierra, y despues de derramado el grano, espera grandes lluias, para que acuda con abundancia. A así el Señor rocío primero cò su sangre la tierra en el huerto, para despues en el Caluario llover grandes estãpidas de sangre, y coger copiosissimos fructos. Esto es lo q dize, *videbit semen longeuum*: innumerables laureles de martires, q coronados, y vestidos de la purpura de su sangre ay en la yglesia, las oliuas de Confessores, palmas de Virgines, y otros innumerables arboles de santos regados los pechos con rociadas de sangre; no se puede contar que por esso auia dicho primero el Profeta, *Generationem eius quis enarrabit?* Que aunq S. Hieron. S. August. y de los santos Griegos, Chrysost. Theophil. y Cirilo Hierosolimitano lo entiendẽ de la generacion eterna, y segun la diuina naturaleza, qes inenarrables; y otros la entienden de los misterios, y obras hazãosas q el Señor obrò, de las quales dixo S. Iuan, q si se vniere de escriuir los libros, no cupierã en el mundo. Pero el literal sentido, es, de la generacion actiua de Christo, con que adoptò innumerables hijos por el merito de su muerte, y sangre: y desta se dize, *Generationem eius quis enarrabit?* Innume-

B
Pulchra cõ
sideratio
Chrysostomi.

C rables son los hijos q se engendraron por Fè en aquel pecho rasgado; y mas de lo que se dixo a Abraham, *suspice caelum, & numera stellas si potes, sic erit semetuum*. Porq en todo aquel capitulo trata el profeta de la muerte del hijo de Dios: de la qual dize; *sicut ovis ad occisionem ducetur, & quasi agnus coram tondente se, obmutescet*. A la qual haze poco la diuina generacion, o la humana passiua, segun la carne; pero la actiua con q nos engendrò a Dios, viene a proposito, por esso dixo, *Generationem eius quis enarrabit? quoniam abscissus est de terra viuentium*: como si dixera (sera muerto cortado entre dos tierras) y cò ser inenarrables, dize, q, *videbit semen longeuum*, que lo verã. Muriò Abraham sin ver cumplidas las diuinas promesas. pero Christo nro Señor vido, y verã la grã generaciõ, y posteridad, q porq sus meritos se engendrò en la yglesia.

Mucho fue que Dios entregasse ala generaciõ de Abraham las fuerças de sus enemigos: pero mas fue, *quod voluntas Domini in manu eius dirigitur*: porq aquello quiere Dios, que quiere Christo, y no mas, y aquello le agrada, que es en Christo, y por Christo.

De aqui se siguiò, quan mayor, y mas excelente bendicion, fue la que por Christo alcançamos, q la que alcançò la generacion de Abraham por sus meritos, Pues dize S. Pablo: *Qui benedixit nos* (el Padre eterno) y ponelo de preterito por el decreto infalible de parte de Dios, y de parte de Christo, q el dia del juyzio a de dezir; *venite benedicti patris mei, possidete regnũ in omni benedictione spirituali* (no en cosas temporales, que se an de acabar, y con trabajo se alcançan sino espirituales, que facilmente se comunican a todos, sin que se disminuyã, aunque se multipliquen aquellos a quiẽ se comunicã, como la luz, y la voz, q igualmente se percibe de todos. Las cosas terrenales prometidas a Abraham fueron cortas, angostas de su naturaleza, y comunicadas a vno, no podiã sin detrimento darse a otro; pero esta bendiciõ es en cosa espiritual, y no vna sola, sed

Maior benediction fue la q alcançamos por Christo, q la q alcançò la generacion de Abraham por sus meritos

Maior benediction fue la q alcançamos por Christo, q la q alcançò la generacion de Abraham por sus meritos

Eph. 1. 3. illustrant

D rables son los hijos q se engendraron por Fè en aquel pecho rasgado; y mas de lo que se dixo a Abraham, *suspice caelum, & numera stellas si potes, sic erit semetuum*. Porq en todo aquel capitulo trata el profeta de la muerte del hijo de Dios: de la qual dize; *sicut ovis ad occisionem ducetur, & quasi agnus coram tondente se, obmutescet*. A la qual haze poco la diuina generacion, o la humana passiua, segun la carne; pero la actiua con q nos engendrò a Dios, viene a proposito, por esso dixo, *Generationem eius quis enarrabit? quoniam abscissus est de terra viuentium*: como si dixera (sera muerto cortado entre dos tierras) y cò ser inenarrables, dize, q, *videbit semen longeuum*, que lo verã. Muriò Abraham sin ver cumplidas las diuinas promesas. pero Christo nro Señor vido, y verã la grã generaciõ, y posteridad, q porq sus meritos se engendrò en la yglesia.

Hiero. in c.
1. Math.
August. de
cõf. Enãg.
li. 2. c. 1.
Chris. hom.
2. in pres.
Cyril. Hier.
in 2. cath.
thes.
Ioan. c. vlt.

A in omni benedictione, que comprehende todos los dones del Espiritu santo. Y para mostrar su perpetuidad, dize, *in caelestibus*. Esto es, no en cosas perecederas de la tierra, como las que antiguamente prometió a su pueblo por Moyses: o querra dezir, *Benedixit nos in caelestibus*. Bendixonos, diputònos para gozar de sus dones en el cielo. Y los meritos por quic alcançamos esta bendicion, fueron de Christo (*in Christo*) como en nuestra cabeça. El Griego no tiene aquella preposicion (*in*) fino (*Christo*) en datiuo, y haze este sentido; a gloria, y honra de su hijo Iesu Christo; que para confessar su gloria con el coraçon, y anima; y para ensalçar su muerte se nos dan estos bienes espirituales: pero la leccion cò la pre-

B *Chryst. ser. 1. in epist. ad Eph. Theo. phi.* posiciõ (*in*) es de los padres antiguos, Chriostomo, Theophilato, Ambrosio y Hieronimo; y así es el sentido (*in Christo*) id est, *per Christum*: como lo de Abraham, *in te benedicentur* (esto es, *per te*) *in uerſe cognationes terra*. Lasquales palabras san Pedro declara. *Vobis* (dize) *Deus suscitans filium suum, misit eum benedicentem vobis, ut conuertat se unusquisq; a nequitia*.

C *Act. 3. 27.* *Deus suscitans filium suum, misit eum benedicentem vobis, ut conuertat se unusquisq; a nequitia*.

CAPITULO VI.

De otras causas por las quales nombrò la Virgen particularmente a Abraham.

Abraham, & semini eius in secula.

D EL estilo que el mudo tiene en fundar la nobleza de las personas, y linages, es buscarla en los padres, y progenitores illustres, y de estados eminentes; pero el estilo del fũ darla del cielo, va por otro camino, q̄ no la va a buscar en los padres, y abuelos generosos, fino en los hijos de valor, y virtud, que essos la dan a las personas de quien decienden. Entrambas cosas vemos en Abrahã, que por illustre titulo de su nobleza se le diò en la sagrada Escripura la clara gene-

racion que del auia de decendir, como hombre que començaua linage, como vimos en el capitulo pasado. Pues que le promete para nobleza, y autoridad de su linage, que le harà padre de muchas gentes, *Faciam te in gentem magnam, & magnificabo nomen tuum grande de estado* (*Gen. 12. 2.*) *& benedicam tibi* (rica, opulentissima) de grandes proezas en armas. Y en el capitulo. 17. 6. particulariza mas la grandeza de estado, *Reges ex te egredientur*. Y en el cap. 22. dize las singulares hazañas, y victorias, empresas belicosas, que no avrà nacion enemiga que no se le sujete, y le dè las llaves de sus ciudades; y así se contaua la nobleza de aquel tronco, cuyos hechos en religion auian sido esclarecidos; y en lo civil, y gouierno hazañosos. Y esto que haze el mundo quando cuenta, y deduzze la nobleza, no le faltò a Abraham, que es deduzirla de sus progenitores, que la dieron a los decendientes. Isaias para obligar a los Israelitas ala virtud, haze argumento de la nobleza del linage. *Attendite ad petram unde excissi estis, & ad cauernam laci, de qua praecepti estis*. Y declarando esta metáfora, dize; *Attendite ad Abraham patrem vestrum, & ad Sarram quae peperit vos*. Y san Matheo cap. 1. descriue la antigua nobleza que tiene el linage carnal de Iesu Christo, por la antigua, e illustre sangre de sus progenitores, ilustrada con titulos de Patriarchas santissimos, y de Reyes serenissimos: y a algunos les parece que aquel titulo que le puso de, *Liber generationis Iesu Christi*: no es titulo de todo el libro, fino principio de la casta noble, y genealogia del Señor, porq̄ el Griego interpreta (*librum*) id est, *narrationem*: como el Hebreo, *Genel. 5. 1. Hic est liber generationis Adam*: esto es, en que se cuenta la decendencia desde Adam. como se llama, *Liber generationis iustorum, liber Dei*, en que se dizen los nòbres de los justos, y sus hazañas en el Exo. en Iosue, y en 2. Reg. Y el dulcissimo Bernardo, q̄ en alabças de la Virgen corre como rio caudaloso, del 2. Reg. 1. 18 cubrien:

Corona de
doze Estre-
llas imãge
vna de la
virgen.

cubriendo las preciosas perlas de sus virtudes; dize, que aquella corona de doze Estrellas que san Iuan viò en la cabeça de aquella milagrosa muger, q̄ estaua en el cielo, era vna imagen vna de vna celestial Señora, que signifi- cã doze señalados priuilegios q̄ tuuo, que en el cielo como estrellãs reluziã. Vno de los quales era decendir de san gre Real, y de Reyes señalados en he- chos de armas, y piedad.

La nobleza
de Abrahã
se busca en
Iesu Chris-
to.

B
Gen. 22. 18
explicatur

Asi como la nobleza carnal de la casta, y decendencia de los hijos de Abraham, se va a buscar en el como en principio, y tronco, y padres, donde todos tuuieron su origen. Asi por el contrario, la nobleza illustre de Abra- ham se va a buscar a su hijo Iesu Chris- to, de donde como de fuente dimanò; y esto fue lo que se le dixo en lo vi- timo: *In semine tuo benedicentur omnes gentes terra.* Darte è vn hijo que sea la nobleza, la riqueza, la grandeza de todo el mundo: el ennoblecerã, y en- grandecerã al mundo, leuantarã al linage humano a toda gloria, y altu- ra. Ningun hombre ay que pueda en- noblecer los antepassados de su cas- ta: solo Christo Dios y hombre pudo con su gracia ilustrar sus progenito- res. Simeon le llamò, *gloria plebis tua Israel*: que le auia antecido por largos siglos; repartiò espíritu a aquellos de quien auia recebido carne. Tambien san Matheo pretendia mostrar esto en su Euangelio, porque puso en su cathalogo algunos Reyes que no fue- ron nobles de costumbres, aunque lo fueron en dignidad Real. Y demas de esto puso algunas mugeres, de quien no se toma nobleza, ni las ilustra el ti- tulo Real, como Ruth, Thamar, la vna gentil, y la otra incestuosa, y Raab de humilde suerte, mesonera. Y los Santos que tratan este lugar, dizen, que se ponen estos para mostrar como Dios no desecha pecadores, y que viene dellos; porque viene por ellos. Donde se muestra claramente, que pa- ra dar nobleza a estas mugeres, la van a buscar en Christo su hijo: y asi dezirie el Euangeiista hijo de Dauid,

Luc. 2. 32.

C
Matth. c. 1.
q̄ pretendiò
en poner
Reyes, y mu-
geres pecca-
dores en su
cathalogo.

D
Dios no des-
echa pecca-
dores.

y hijo de Abraham, y de los demas, no fue darle a Christo nombre por sus padres, sino a ellos por el, q̄ toda la nobleza de Abraham, y de Dauid les viene desse hijo, porque del nacie- ron las bendiciones, y prosperida- des. A Dauid las batallas vencidas, las fieras domadas, el Reyno, la filla, las gracias particulares de profecia: y ni mas, ni menos a Abraham. *In homi- nibus* (dize S. Iuan Chrysostomo) *patres filios sibi adoptant, quos ipsi desiderant. Hic autem filius sibi adoptauit patres, quos ipse elegit. Illic filij à parentibus suscipiunt generis dignitatem: hic patres à filio sus- ceperunt.* Mejor lo dixo Dauid en aque- l misterio: Psalmo 86. adonde va hablando de la yglesia: y desta di- ze, que desde el principio puso el Se- ñor en ella piedras fundamentales de santidad. *Fundamenta eius* (los fun- damentos son los principios dõde se comiença la obra, y en los linages son aquellos que dieron principio al lina- ge; y estos fueron) *in moribus sanctis* (vn Abel, Seth, Enos, Noe, Abraham mon- tes de santidad, Iacob, Isac, Dauid) estos q̄ con sus valerosos hechos fuerõ fundamentos de Christo hombre, fue- ron los mismos q̄ de la yglesia, porque como S. Augustin dize en los libros de la ciudad de Dios, luego desde Adam començarõ sus dos hijos Abel, y Cain a fundar, y çanjar aquellas dos ciuda- des, que son la de Dios, y la de Sa- tanas, que llama Babilonia, porque lue- go se apartaron los dos amores, que son el de Dios, y el proprio, que fue- ron los fundadores destas dos ciuda- des. y fue Dios conseruando la pureza en la casta de Sê, q̄ fue hijo de Adã, q̄ le diò Dios en lugar de Abel, y con la propria virtud, y asi se llamaron los successores, *filij Dei*; y los de Cain, *filias hominũ*: *videtes filij Dei, filias hominũ quod esset pulchra.* Y de estos dize Dauid q̄ fu e- ró los fundamentos. A esta ciudad de Dios vinieron varias naciones: *Memor ero Raab* (los Egipcios, Babilonios) *ecce Alienigena* (los Palestinos) *et Tirus, et populus Aethiopum* (Egipcios, o Madianitas, porq̄ vnã vez estos,

Chrysol. in imperfecto.
Exponitur psal. 86.
Fundamen-
tos de los li-
nages son
los q̄ le dan
principio.
Gene. 6. 22

otros, estos se llaman Ethiopes) Habac. 3.7. *Vidi tentoria Aethiopia, turbabuntur pelles terra Madiam.* Y la muger de Moyfes Sephora, era Madianita, y juntamēte Ethiopissa, porq̄ esta

Exo. 2.1. et Num. 12.1

Ethiopia no estaua muy lexos d' Egipto, o de las regiones circunvezinas, como se puede colegir de Isaias: *Et terra Cymbalo alarum, qua est transflumina Aethiopia, qua misit in mare legatos, in vasis papyri super aquas.* En el qual lugar parece hablar el profeta de la interior Egipto, que está conueztina a la Ethiopia, no muy lexos del Nilo, y mar Rubro, ennoblecida con mercaderias: y contratacion de Naos con velas, que le firuen de alas hechas de materia de juncos, y papiros. Los quales

B

Plin. li. 37 cap. 8.

Ethiopes llama Plinio, Trogloditas, que viuen por los grandes calores de aquella region oriental, en sotanos debaxo de tierra: y esso parece que significa el nombre Troglodita, derivado del Griego, como dize Plinio, Pōponio Mela, y otros geografos: y estos significa Isaias por aquel (*Cymbalum alarum*) o segun el Hebreo, per (*Umbram alarum*) que parece mas proprio. Fuera de que, *ala*, significan las Naos, cuyas velas hinchadas con el viēto buelā como si traxēssen alas. Simacho trassada en lugar de *Cymbalum*: *sonitus alatus*: por ventura haziendo alusion al siluo de las sierpes, que hazen los Trogloditas Ethiopes quando hablan, porque segun Mela escribe, *Troglodita, siue Aethiopes non tam loqui, quam stridere videntur.* y Herodoto. *Troglodita* (dize) *Aethiopes, omnium hominu velocißimi, serpentibus, lacertisquē vescuntur, nulla alteri simili lingua vtuntur: vesperilionum more strident.* Y por esso, *Cymbalizare in loquendo videntur.* Demas desto parece que estos tienen *Umbram alarum*, esto es, *Umbram alata, fugax, hnydora, ligera, que buela: porque en la ciudad de Beronice, y Ptholomayda, que fueron destos Ethiopes Trogloditas, quarenta dias antes de los Solsticios, y otros tantos despues no haze sombra el Sol, y parece que ā huydo, segun Plinio.*

Troglodita, qui. Plin. li. 5. c. 4.

C

En q̄ cinda des no haze el sol ō bra por quarenta dias. Plin. li. 6. c. 24.

Boluiendo a nuestro Psalmo, digo, q̄ para significar el profeta las varias naciones, y barbaras, q̄ viniēdo a la yglesia ciudad de Dios, se pulierō, y ennoblecierō por los meritos de Iesu Christo nuestro Señor hizo menzion de los Madianitas, Palestinos, Tiros, Egipcios, y Ethiopes Trogloditas, *hi fuerunt illic.* Pues como pudo ennoblecer a tantos, q̄ precedieron a Christo por tātades. *Nunquid syon dicet (dicetur) dizirseā por ventura, homo, & homo (pro priamēte, Vir, & Vir) natus est in ea?* Cosa digna de admiracion, q̄ dandole el parabiē a la yglesia le podamos dezir, todos quātos varones en ella se an recogido, ser inmenos, no solo en numero, pero en nobleza de nacimiento: auer nacido, principes, grandes varones, insignes desde su primer origen, los quales Dios ā juntado de todas las naciones, y condicion de gentes. *Et ipse fundauit eam altissimus:* y en esta generacion ay vna marauilla inaudita. q̄ el hijo hizo los padres; y el hombre q̄ nació en essa casta, y en essa casa, y lina ge; *ipse fundauit eam* (el puso los fundamentos) como pudo ser esso? porq̄: *ipse est altissimus:* el mismo q̄ hecho hōbre nació dellos, es tābien Dios, y asy pudo el hazer los padres: y como el es autor de la santidad, y sin el no la puede tener nadie: el puso estos fundamentos tan santos, y por esso los hizo tan leuantados, y iustos, porq̄ lo auian de ser suyos: *Dñs narrabit in scripturis populi eorum* (los cōtarā, y harā quēta dellos, y los tomarā por memoria) & *Principum horum qui fuerunt in ea,* como de gēte principal, y por el ennoblecida.

Todos los q̄ nacen en la iglesia, nacen grādes.

Esta nobleza espiritual q̄ procediō del hijo, segun la carne de Abraham, al mismo patriarcha, y a toda su casta, Tambien lo aduirtiō san Matheo, quando a su Euangelio le diō por titulo, *Liber generationis Iesu Christi;* porque generaciō, fruto significa; y al fruto del arbol, generacion de arbol le llamamos, segun aquello del Ecclesiastico: *A generationibus meis implemini: comed, y hartaos de mis frutos: y en san Matheo, donde dize, Non bibam*

Generatio, quid significat.

Ecc. 24 26

de

A de genimine vitis. San Lucas, y San Mar-
Matth. 26. *cos, Non bibam de generatione vitis* (del
 29. fruto de la vid). Y assi el fruto de a-
Luc. 22. 18 uerse hecho Dios hombre de la casta
Mar. 13. 30 de Abraham, es tomando del la car-
 ne, henchirle de espiritu. Otras vezes
generatio, significa los hijos engendra-
 dos. *Ecclef. 1. 4. Generatio preterit, &*
generatio aduenit. Y Christo nuestro Se-
 ñor, *S. Matth. 24. 34. Non preteribit gene-*
ratio hac, donec omnia fiant. Y en el Psal.
 23. 6. *Hac est generatio quarentium eum,*
quarentium faciem Dei Iacob. Y assi es el

B catalogo de la generacion actiua espi-
 ritual de los hijos que engendró por
 Fe, y gracia, que diximos arriba auer
 significado *Isaias 53. 8.* en aquellas pa-
 labras; *Generationem eius quis enarra-*
bit? Porque será tanta que no se podrá
 contar, pues en ellos se à de cumplir
 la palabra que Dios dió a Abraham,
 que excederá a las Estrellas del Cie-
 lo, y a las arenas que cercan la mar.
 Algunas vezes significa, *generatio*, las
 cosas succedidas dignas de memoria.
Gen. 37. 2. Hac sunt generationes Iacob.

C Y luego cuenta las obras de Iacob, y
 de sus hijos, que hizieron en la tierra
 de Channa: y segun esto, es dezir, que
 es el Euangelio vn libro de las gran-
 dezaz hazañosas, y hazañas marauillo-
 sas de Christo, por los quales mereció
 tener tan gran generacion espiritual,
 que la corriente no solo decindió a su
 posteridad, pero subió hasta sus pro-
 genitores, haziendo a sus padres car-
 nales, sus hijos por Fe, y gracia. Todo
 lo qual dixo Chrysostomo con elegancia;
Cuius rei gratia, librum ipsum genera-
tionis Christi vocat, Vbi non sola utique

Chysof.
homil. 2. in
Matth.

D *generatio, sed tota prorsus ipsius mysterij dis-*
pensatio continetur, quia totius scilicet dis-
pensationis caput, & radix, atque princi-
pium, omnium nobis in hoc consistit bono-
rum. Ut enim Moyses librum cæli appella-
uit, ac terra, cum certe non de cælo solum,
terraquæ loqueretur, sed de cunctis, quæ in-
ter ipsa subsistunt: ita etiam Euangelista,
ab ipso omnium fonte, & capite bonorum
librum vocauit. San Pablo en conse-
 quencia desto dize: *Primus Adam de*
terra terrenus (pues quando en el Ge-

nesis se pone, liber generationis Adam,
 no solo se dize su generacion passiua,
 como el fue, sino la actiua, como en-
 gendró hijos de la tierra) *Secundus*
Adam de cælo cælestis, con lo qual con-
 cuerda san Iuan Euangelista, dizien-
 do, que hijos engendró, pues les dió,
Potestatem filios Dei fieri, his qui credunt
in nomine eius. La prueua de lo qual ha-
 llaremos luego en san Matheo, porque
 veremos que madre le pare, y como
 no es engendrado por obra de varon,
 sino por obra del Espiritu santo, y de
 como nació, que pertenece a la gene-
 racion passiua. Y luego en el capitulo
 segundo comiença a contar la genera-
 cion actiua que el produze, y como co-
 miença a tener la, porque dize: *Cum na-*
tus esset Iesus in Bethlem Iudæ, in diebus He-
rodæ regis, ecce Magi ab Oriente venerunt
Hierosolymam, dicentes, Vbi est qui natus
est Rex Iudæorum? No tiene necesidad
 a esperar à edad mas madura, porque
 como nace hombre perfecto en la ra-
 zon, nace hombre tambien entero en
 la potencia: y luego engendra hijos,
 porque estos no son hijos de carne,
 sino de espíritu. De esta fuerça dixo
Isaias: Dicam Aquiloni, da: & Austro,
nolli prohibere; affer filios meos de longin-
quo, & filias meas ab extremis terra. Por
 estos dos vientos Aquilon, y Austro
 se significa el gran poder de la gene-
 racion actiua de Christo. El Aquilon
 es seco, y frio: el Austro caliente, y
 humedo. Por el Aquilon es signifi-
 cada la ydolatria que adora piedras,
Ad simulacra muta, prout ducebamini eun-
tes, dixo san Pablo. Por el Austro se
 significa el imperio, estado, y rique-
 zas, que como aguas, y todas las pro-
 speridades de la tierra vienen del Au-
 stro. Estas dos cosas auian de hazer
 gran contradicion a la generacion
 que Christo nuestro Señor pretendia,
 y para hazer hijos de Dios, era gran-
 de estoruo la religion introduzida
 por Satanas, y las muchas riquezas, y
 estados, cuyo menosprecio persuade
 Christo, porq̄, *quod natum est ex spiritu,*
spiritus est, y assi menosprecia las co-
 sas de la tierra: pues dize el Profeta,

Gen. 5. 1.

Ioan. 1. 22.
Matth. 1.

Isai. 43. 6.
explicatur

1. Cor. 12.
 2.

Ioan. 3. 6.

A Dicam Aquiloni (yo mandarè a las atreidas, y empedernidas manos de la ydolatria) *Da* (que larguen lo que tienen debaxo de su jurisdiccion) *et Austro* (a el abundancia, y riquezas) *nolli prohibere* (El Chaldeo, *nolli morari* (no seas estoruo para que luego ven gan mis hijos) *affer, id est, reduc* (como si dixera, ternè cuydado de reducirlos a mi yglesia). Entrambas cosas se vieron en los Reyes Magos, a quien no estornò la sabiduria mundana, ni la falsa ydolatria, y religion, ni las riquezas, ni dignidad real, para que no entrassen a gozar de mi presencia. **B** que nobleza, o que dichosos hijos, aquellos que saca el Señor de la frialdad del Aquilon, q̄ es la dureza de la mala costumbre, y del Austro, y medio dia de los regalos, y abundancia.

CAPITULO. VII.

En que se prosigue el intento propuesto en el capitulo Sexto.

Abraham fue hyo espi ritual de Christo.

D 1oan. 8. 33.

VISTO emos como la hidalguia de Christo nuestro Señor, legù la carne, la fuimos a buscar en su padre Abraham, y en los Reyes, y principes que del procedieron; y la nobleza de Abraham, segun el espiritu, la fuimos a buscar en Christo, como en la fuente, y principio de la gracia. De suerte, q̄ siendo Abrahã padre carnal del Señor, vino a ser hijo espi ritual suyo, por cuyos meritos preuifos creyò, y se justificò; y esta es la verdadera nobleza q̄ ilustra los hòbres, y la perfecta filiacion: y por esso Christo quando se preciauan los Judios de descendientes de Abraham, segun la generacion temporal. *Fily Abrahæ sumus nemini vnquam seruiuimus.* Los remitiò a la verdadera filiacion, que cò siste en la imitacion de las obras. *si filij Abrahæ estis* (si os preciais de la casta noble del patriarcha, la verdadera nobleza se busca en las obras, que son

los hijos verdaderos) *opera Abrahæ facite.* Singularmente dixo san Augustin, tratando de la paternidad del demonio, con todos los malos, de quien dixo el Señor: *Vos ex patre diabolo estis:* y parece bien en las obras que os hazen hijos, porque, *opera eius vultis perficere.* Dize pues Augustino: *Hac est quedam paternitatis ratio, quam non tam pater ipse constituit, quam filij; nos enim illum imitando patrem facimus, non enim ille nos creando filios.* En las quales palabras dà a entender, que las obras nos hazen hijos verdaderos mas que la carnal generacion. Vease al proprio Augustino, epist. 75. Singularmente lo dixo el Ecclesiastico; *Ante mortem ne laudes hominem quemquam, quoniam in filijs suis cognoscetur vir.* Notase que manda el Espiritu santo, *ante mortem ne laudes.* La razò es, porque demas de estar cerca de ser lisonja, estan a peligro de malograrse las virtudes, que son muy tiernas algunas, porque no se marchitan antes que crescan: y aunque alguna virtud crece con la alabança, va muy a peligro de ser vana: y lo mas seguro es aguardar a la muerte. Solon legislador de los Athenienses, dixo, *Ante mortem nemo beatum dixeris.* Aristoteles lo reprehendiò, porque el anduno por fundar su opinion, que en la vida puede vno alcanzar ser bienaventurado, que consiste en ser virtuoso, porque este estado haze al hòbre abil para la contemplacion delas cosas de el cielo: pero no tuuo razon, porque no se puede llamar bienaventurado por la virtud, al que està en aventura de no serlo, por la continua guerra que tiene la virtud cò el apetito, de cuyo successo no se puede tener seguridad, si serà bueno, y con victoria de la virtud: y esta es la causa porq̄ dize Dios q̄ no se alabe ninguno, hasta que se vea q̄ hijos dexa despues de muerto. Pues porq̄ se à de ver en los hijos despues de muerto, si en ellos à de ser alabado? no se puede ver antes, pues en ellos si puede parecer? Habla de las obras, q̄ son hijos morales; no de los naturales de hombre, y muger, *in filijs* (esto es)

Augus. in p. 64.

Ecc. 11. 30 explicatur

La virtud alabada està a peligro de malograrse.

Porque la bienaventurança no cò siste en la virtud.

A in operibus, si en ellas perseuera hasta la muerte. El nombre de hijo amplifimo es en la sagrada Escriptura, y se refiere a todas aquellas cosas, o que estan pegadas a otras: como, *sagittarium*, llama el Hebreo, *filius arcus*, o que proceden de otras, como a la faeta llama, *filia pharetra*, porque en ella se guarda: y porque sale del arco, se dize, *filia arcus*, como si saliera della, como de padre. Isaias llamo al trigo, *filium areae*, y Zacharias a los sacerdotes vngidos con azeyte santo, llama, *filios olei*; a vn monte lleno de oliuas, *filium olei*. y Isaias a la calabaza que nacio en vna noche, le llama, *filiam noctis*: san Iuan al que viue vn año, o tiene algun cargo por solo esse tiempo, llama, *filium anni*. Exod. 12. 5. 1. Reg. 13. *Filius vnius anni erat saul, cum regnare cepisset*. Afsi a las obras del hõbre que nacen de la voluntad como de madre que concibe del entendimiento, como de varon, son hijos legitimos; y si concibe del apetito sensual, o carnal nacen hijos adulteros, y carnales. San

B Iuan distinguiò estas dos generaciones en su euangelio, *Qui non ex sanguinibus* (no de la comixtion de las simeñtes, que se hazen de la junta de las sangres mas pura como causa material de la natural generacion) *Nec ex voluntate carnis* (esto es, de muger, que por la increíble flaqueza de su humana naturaleza, y condicion miserable, dize san Augustin, y Theophilacto, que es significada con nombre de carne, segun aquello de Adan; *Os nunc de ossibus meis, & caro de carne mea*) a lo qual parece auer mirado san Pablo, quando dixo: *Dei filium factum ex muliere*: no solo por el misterio de auer nacido de la Virgen, sin obra de varon, sino tambien para significar auer qrido nacer mortal, palsible, enfermo, al fin como nacido de muger: porque no cabiendo en el hijo de Dios flaqueza, ni enfermedad, se viesse que la que tenia, era por auer nacido de muger. Por estas palabras primeras, como notò Cayetano, excluyò el Euangelista los hijos naturales; y luego en las siguientes,

C *Nec ex voluntate viri*, excluye los hijos en el estado moral, que son las obras, concebidas de la voluntad (segun diximos) como de muger, y del entendimiento, como de varon, y en estos hijos se conoce el hombre. Quereis vos alabar a vno, miralde el hijo, miralde que padre tienen essas obras, particularmente si son (*ex Deo*) que dize luego, *sed ex Deo nati sunt*. Porque si el hijo moral no tiene buẽ padre, q es el fin, no es digno el q las haze de ser alabado. Bruto matò a sus hijos porq acceptauan la tyrania de la republica, y procurauan quitar la libertad a Roma, introduziendo los Reyes, pero examinada la nobleza q aqui se prueua por el fin, que es el padre, y no por la madre, que tal aya sido lo dize vn poeta Romano.

D *Natos qui pater noua bella mouentes Ad panam pulchram vocabit infelix, Ut itaq; ferent ea facta minores Vicit amor patriæ, laudum què immensa Cupido.*

Esta es buena regla para conocer las obras, y e ella la nobleza de cada vno, la qual no podemos ver en la vida; por que alabança, y aprobacion es como la corona, y gloria de la virtud, y essa no se à de dar antes de la victoria; y 3. Reg. 20. *Non gloriatur accinctus aq; ut descinctus*; que es dezir, mientras duran las batallas no se à de dar gloria de auerlas vencido, ni mientras està el soldado con la espada en la mano, y las armas vestidas, hasta q se decina la espada, y defarme (esto es, hasta que se aya conseguido la victoria) la perseuerancia es la que corona las obras; y este hijo no se puede contar hasta que la vida acaba, por esso no ay que alabar a nadie hasta el fin de ella.

De aqui sacaremos, que la nobleza que deciendo de los padres, y antepafados, no es nobleza, pues se puede dar en vida. De suerte, que aquella es verdadera nobleza que le dan a cada vno sus obras; y el verdadero hijo de

Porque matò Bruto a sus hijos.

Noblez a es la que las obras dan a cada vno.

Abraham es el que heredò la Fè, y Charidad, y obras de Abraham: y la nobleza de la yglesia, son aquellos, *qui ex Deo nati sunt*, a quien sus obras dieron nombre de hijos de Dios. Pondera singularmente esta doctrina la eloquencia de san Ambrosio, sobre aquellas palabras del Psalmo 36. *semen impiorum peribit. Semen (dize) non corporalis generationis, sed mentis interna, & impietatis successio. Nam utique tob de femine Esau, scriptura designatur testificatione. Quomodo ergo semen Esau perit in tob, cum tantus vir fuerit, & venturum in terram Dominum prauideret, qui cetum istius seculi diabolum subiugaret. Ergo hoc queritur ne malitia transferatur in posteris.* Bien puede (dize san Ambrosio) acontecer que vno nacido de padres impios, y malos, se desnude de aquello q̄ dellos recibò; y vistiendo de piedad, que ennoblece las castas, no sea tenido por hijo de aquillos, cuya impiedad no participò. Y Iob, a quien sus obras haziosas ilustraron, no es tenido por idumeo, ni hijo del profano Esau, ni descendiente de sangre manchada de pecadores, que significa aquel nombre, *Edon* (id est, *cruentus*) y aya muchos ydumeos, aunque no deciendan de Esau. *Quorum manus sanguine plena sunt, viri sanguinum, & dolosi*: entre los quales no se hallarà, *veritas, neque misericordia, sed maledictum, & mendacium, furtum, & homicidium, & sanguis sanguinem tetigit.* Luego como diuinamente dize san Hieronimo, no tiene por que tener verguença nadie delante de Dios, de la baxeza de su sangre, y casta, pues emos dicho, *qui non ex sanguinibus: sed ex Deo nati sunt*: y en esto consiste la hidalguia verdadera, e ilustre casta; por lo qual el apostol tratando del misterio de la vocacion de la gentilidad al Euàgelio, y dela encorporacion, y participacion de las promesas a los Israelitas hechas, y como participauan dellas los fieles, que de las gentes auian creydo, aunque no eran de la casta de los Iudios; y que no por esto pensassen que no eran de noble linage, ni herederos de rique-

zas tan incòprehensibles. Dize, *huius rei gratia, flecto genua mea ad Patrem Domini nostri Iesu Christi, ex quo omnis Paternitas in cœlis, & in terra nominatur. Paternitas, propriamente significa quid. el parentesco, la familia, los deudos, segun la sangre. Lo que en el Psalmo 95.7. se dize, Afferte Domino patria gentium: el Griego, familia populorum, quiere dezir, aunque no seais descendientes de Abraham, como de padre, ni de algunos de aquellos doze ilustres Tribus, y linages, no por esto sois acerca de Dios tenidos por villanos, o menos nobles, sièdo como sois sus hijos; porque si alguna familia, Tribu, o linage (aut paternitas nominatur, id est, tiene celebre, o ilustre nombre, o apellido) no le viene tanto de la carne, y sangre, quanto de ser de casta de Dios: y por tanto vosotros (eritis patria gentium) grande, y noble familia, en hõra y gloria: y estò es lo que se sigue luego, *Afferte Domino gloriam, & honorem.* Demas desto, lo q̄ en esto haze a proposito es, que toda paternidad se deriva de Dios, y de Iesu Christo su hijo: porque a Dios, como primero author y criador se reduce todo qualquiera linage, y familia; de nobles, y villanos; Iudios, y gentiles; para que los vnos no se ensoberuescan, y eleuen: y los otros no desfmayen, y desconfien: lo qual mostròs Pablo quãdo dixo; *Mihi data est gratia hac in gentibus euangelizare, &c. Que sit dispensatio sacramenti absconditi à seculis in Deo, qui omnia creauit.* Todò estò en seño tambien san Lucas, quando contò la generacion de Christo nuestro Señor, subiendo al contrario de san Matheo, refiriendo todos aquellos patriarchas en Adam nuestro padre primero: y a Adam refiriendolo en Dios, primero author, y fabricador de los cuerpos, y padre de las animas. *Qui fuit (dixo) Adam: qui fuit Dei: para q̄ de Dios se derivasse, omnis paternitas.* De aqui es, que en la yglesia de Dios, *non est distinctio Iudæi, & Græci*; porque, *diues est in omnes qui inuocant illum*: y gozan del priuilegio de la hidalguia, y nobleza que les dà*

Iza. 1. 15.
Ps. 5. 7. &
24. 24.
Osea. 4. 5.

Eph. 3. 14

Eph. 3. 8.

Luc. 3.

A la Fè y Charidad; trayda de su cabeça Iesu Christo, que se la mereció, y por quien se le dio. Afsi a los que le sucedieron, como a los que antecedieron hasta Abraham, y desde ay subiendo hasta Adam, por todos aquellos que la tuvieron. Que le dañó, digamos, a Iephte auer sido hijo de vna ramera? Aunque como dixo el satirico: *Oderunt natos de pellice, quò minus adipiscerentur repromisiones?* Que le estoruó a Raab, ramera, auer sido mesonera, y gentil, y estrangera. *Beatus vir* (dize Isaias) *qui facit hoc; & filius hominis, qui apprehendet istud custodiens sabbathum, ne poluat illud, custodiens manus suas, ne faciat omne malum.* Pro viro, tiene el original, *Enos*, que es nombre de villania, y miseria: *pro filio hominis*, está, *filius adam*, que dize, origen vil, y terreno: como si dixera, hablando con todo hombre, o muger, de qualquier genero, o condicion misera que sea, ninguno es de obscuro linage, si guarda los mandamientos de Dios; y por inocencia de vida, *fiat noua creatura*: y viua cõsantidad, y limpieza de costumbres. Engañanse verdaderamente, *filij Belial*, quando menosprecian a Saul; *Quod filius Iemini sit de minima Tribu Israel, & cognatio eius nouissima inter omnes familias de Tribu Benjamin*: quando lo arrebatoua el espíritu del Señor, y profetizaua. Y mas torpemente engañaua a los Iudios su maldad. y vana locura, o falta de iuyzio que frequentemente tomauan en la boca aquellas palabras; *Nonne hic est Iesus filius Ioseph, cuius nouimus patrem, & matrem.* Por tanto el consejo del Espíritu santo es mucho de estimar. *Ne communices homini indocto, ne malè de progeie tua loquatur*; porque ay hombres que tratan de faber la descendencia de todos, solo para ser maldizientes. La nobleza, y claridad de linage, con razon deue ser honrada, y respectada; plata es bruñida, y respládeciente, mas sino anda junta con la virtud, oyremos a Isaias, que a vezes dize: *Argentum tuum versum est in scoriã.* Y los que eran tenidos por hijos de nobles, y claros, vienen a caer con

el vicio, y a ser no menos obscuros, y abominables, que los Ethiopes despreciados: *Numquid non filij Aethiopum vos estis mihi filij Israel? ait Dominus.* El profeta Amos, a estos hombres contaminados con vicios, y maldades, les llama Ethiopes, y esclauos vilissimos: y aunq̃ decien dan de la fangre de Abraham, y sean del pueblo de Israel, los llama Idumeos, *Isai. i. 10. Principes Sodomorum, & Gomorrae populum.* Ezech. 16. 3. *Chananeos, Amoreos, Cetheos.* San Pablo, les dize Iudios solamente, no verdaderos Iudios: y finalmente, despues de auer en esta materia tratado muchas cosas, dize luego: *Non enim qui in manifesto Iudeus est* (esto es, que puede llanamente probar su descendencia de Abraham, padre de la circuncision) *Nec qua in manifesto in carne est circuncisio, sed qui in abscondito Iudeus est, & circuncisio cordis in spiritu* (no en la letra) *cuius laus non ex hominibus, sed ex Deo est.*

Todo lo que auemos dicho comprehende Isaias en aquellas palabras: *Non dicat filius aduena, qui adheret Domino dicens: separatione diuidet me Dominus, à populo suo. Et non dicat Eunuchus, ecce ego lignum aridum. Quia hæc dicit Dominus Eunuchis, qui custodierint sabbatha mea, & elegerint quæ ego volui dabo eis, in domo mea, & muris meis locum, & nomen melius à filijs, & filiabus, Israel nomen sempiternum, quod non peribit. Et hæc dicit Dominus filios aduena, qui adherent Domino, vt collant eum, & diligant nomẽ eius, vt sint ei in seruos: adducam eos in montem sanctum meum, & lætificabo eos in domo orationis meæ; holocausta eorum, & victima eorum placebunt mihi super altari meo.* A dos generos de gentes consuela Isaias en estas palabras de parte de el Señor, a los estrangeros, y a los naturales esteriles. Al estrangero dize que no piense, que porque no es del linage de Abraham, y no tiene naturaleza en la casa de Iacob, que por esso no à de tener parte en Iesu Christo, y participar de la nobleza de su casa. Al natural esteril, porque en la sagrada escriptura estaua tenido por vn gene

Amos. 2.
12.

Isai. 56. 3.
illustratur.

A ro de maldicion la esterilidad: le dize, que no por esso piense que a de pe-
recer su nombre, y acabarse su casa, y
fama en Israel: antes les promete que
les darà mejor, y mas eterno nombre
que el que les puede venir de sus hi-
jos, y hijas, y de la sucesion de su ca-
sa. Y a los estrangeros, y aduenedizos
les promete q̄ les harà lugar en su casa,
& adducã in montẽ sanctum meũ: como si
dixera, no solo les darẽ lugar, como hi-
zo Iosue a los Gabaonitas, q̄ les diò ca-
bida entre los hijos de Israel, pero cõ
denõlos a perpetuo seruicio del pue-
blo, y tuuolos como en la cozina, y o-
ficios baxos. Sino dize el Señor, subit
lose en la altura, y mas encumbradas
dignidades de mi casa. Et latificabo eos,
darlesẽ vida descansada. Esta profecia
de Isaias muestra san Matheo auer
se cumplido en Christo, porque con-
tando su linage, nombra a Ruth, y a
Raab, estrangeras en su casta, y las ca-
sa en el Tribu de Iuda, con aquellos
q̄ entonces tenian el principado, y go-
uierno della: porq̄ ninguno por estra-
ño q̄ se vea en linage, y sangre, dexẽ d̄
tener confiança, q̄ lerà admitido en el
mõte santo de Dios, q̄ es en aquel cole-
gio supremo de la bienauenturança,
dondo no es admitido, sino el q̄ fue-
re ageno de toda raza, y mancha de
sangre, limpio, y noble por sus obras,
*Domine quis habitabit in tabernaculo tuo,
aut quis requiescet in monte sancto tuo?*
La ley està puesta; qui ingreditur (viue)
sine macula: esto es, perfectamente, en-
teramente no a de tener raza de peca-
do mortal, no a de ser pechero: lo pri-
mero q̄ se a d̄ probar, es, q̄ no pagais pe-
cho al pecado) *ex eo quod operatur iusti-
tiã* (cumple toda la ley, q̄ son los actos
positiuos de toda la nobleza, porque
las obras dan testimonio de la casta:
*stote perfecti sicut & pater vester perfec-
tus est.* Adelante, aquel obra justicia;
Qui loquitur veritatem in corde suo (no
habla solamente con la boca, sino salẽ
las palabras del coraçon) y por decla-
rarlo mejor dize: *Et non egit dolum in
lingua sua, nec fecit proximo suo malum,*
(no murmura, no es detractor, ni oye

B
Ios. 9. 24.

Matth. 1.

C
Psal. 14.
Illustratur

D

de gana los murmuradores) non deci-
pit (no tiene en el entendimiento pro-
posito de hazer al contrario, quando
exteriormente con la lengua, jurat: to-
da la limpieza a de venir de lo inte-
rior. San Pablo declara esta nobleza
por esta parte: *vbi non est gentilis, neque
Iudæus* (en la casa de Dios es muy dife-
rente la probança de la nobleza, que
en las republicas humanas: porque lo
primero acã no se prueua, mas por la
mafculina, que por la femenina, ni
por las leyes de los passados se fue-
ron de la gentilidad, o del Iudaismo)
circumciso, & praputium (ni si fueron cir-
cuncidados, o enteros) *Barbarus, & Cy-
tha* (ni por las naciones si vienen
de Barbaros, o Cythas) *seruus, & liber,*
(o si fueron sus passados de la casta de
los hidalgos, o de los pecheros, o de
los libres, o de los esclauos) *sed omnia,
& in omnibus Christus.* Toda la proban-
ça se haze por la casta, y generacion de
Christo; y todo lo que se articula en
esto es Christo; de aqui nacen todos
los articulos del interrogatorio, por
donde an de ser preguntados los res-
tigos. Quiẽ tiene mas de Christo, esse
es el mas noble. Si saben que es de la
generacion de Christo, si es hijo legiti-
mo suyo, del, y de su yglesia, si por
agua de baptismo. Y como se prueua
ẽ las hidalguias, por los actos d̄ la pos-
fessiõ, y la propiedad, la antiguedad.
Assi acã la ligitimidad de los hijos se
prueua por la santidad de las obras,
si son Fẽ con Charidad. Y para pro-
bar mas nobleza, tambien se prueua
por la perseuerancia, porque haze mu-
cho al caso auer siẽpre viuido en esta
Fẽ, y Charidad, y no auer degenera-
do della, porque sin duda es parte de
mayor nobleza, nunca degenerar dela
casta; y por esto dize el apostol, *omnia,
& in omnibus Christus.* Todo lo que se
prueua es Christo, *& in omnibus,* que
no se halle cosa alguna en que no estẽ
Christo: y el sea el author, la causa
principal, y el fin de todas las obras.
Tambien mostrò san Matheo ser cõ
plida la profecia de Isaias, en quanto
a los esteriles, que no tienen genera-
cion y David.

ad Colo. 3.
II. explica
tur.

En la casa
de Dios es
diferente la
probança de
nobleza.

Porq̄ Chris-
to en parti-
cular se lla-
mò hijo de
Abraham,
cion y David.

A cion de hijos, quando llamó a Christo hijo de Abraham, y de David; porque aunque estos dexaron successión, todos los doctores que preguntan, porque le llamó el Euangelista al Señor hijo destes en particular. Responden, que porque se les prometio a estos particularmente Christo; y así fue hijo destes, *secundum promissionem*. Y san Pablo lo mismo entendió ser hijo, *secundum promissionem*, que ser hijo de Espiritu: y así dixo, *Non qui filij carnis hij sunt filij Dei, sed qui filij sunt promissionis* (de espirtu) *stimantur in semine*. De aqui auemos de inferir, que Christo fue hijo destes segun la carne, y Abraham, David, y los demas son hijos de Christo segun el espirtu, porque tuuieron el espirtu de Christo, y se les prometió, y se parecieron como hijos a su padre. Y la mayor nobleza que ellos tuuieron, no fue ser padres del hijo de Dios segun la carne, que esso tambien lo tuuieró Manasses, y Ofias, Reyes impios, y otros muchos: fino lo que les ennobleció, y donde se les dà el nombre, y fama eterna en el Euangelio, es en auer sido sus hijos segun el espirtu. De aquella manera que Christo dixo: *Qui cumq; fecerit voluntatem patris mei, qui in caelis est, ille meus frater, & soror, & mater est*. Y segun esta semejança espirtual, se llaman Abraham, y David hijos de Christo, porque en todo cumplieron la voluntad de Dios; y despues ellos tuuieron otros muchos, q̄ imitandolos en la Fe, y obras, con razon se llamaron sus hijos, aunque de ellos no decendian segun la carne, como se lo dixo el Señor a Zacheo, que siendo gentil; y como dize san Ambrosio: *Nulla nobilitatis ingenita sublimis: qui non prophetas non regnum habebat*. Ni noticia de profecias, ni esperança de Reyno de los cielos, porque imitó al Patriarcha Abraham en Fe, desseando ver al Señor: *Et ascendit in arborem Sycomorum*. Y lo hospedó en su casa, como Abraham a los Angeles, y peregrinos: repartió en pobres su hacienda, le dixo: *Hodie domui huic salus fac-*

ta est, eo quod ipse sit filius Abrahae. Que se à de entender, no segun la carne, sino segun el espirtu.

CAPITULO. VIII.

Abraham, & semini eius in secula.

F VE la casta de Abraham que decendió por Isac santa, por ser de ambas partes de excelente ralea, esto es, de padre, y madre; y no se pudo dezir por el, lo que de Salomon; *Eccle. 47. Profanasti semen tuum*. Dexaste vn hijo con raza de mala casta, porque Roboan fue hijo de Naama Ammonita, o Ammata, de aquellas mugeres de quien auia mandado Dios, *non ingrediemini ad eas*. Pero la casta de los Israelitas, decendientes de Isac, era llamada, *semen sanctum*. *Isai. 6. 13*. Esto es, no poluto, ni manchado, como por el contrario, aquel era tenido por manchado, *semen Chanaan, non iuda*. Y así era de grande afrenta, e ignominia traer origen de ignoble casta, y no limpia, *Radix tua de terra Chanaan*. *Isai. 1. 10*, *Princeps Sodomorum*. Y otros mil desta manera en los profetas, que por la mayor parte se entienden por imitación de las costumbres, como lo notaron Origines, Hierony. Theodor. sobre el lugar de Ezechiel.

No se le pudo a Abraham dar en rostro, por auerle auído en la vejez, quando, *Existimabat corpus suum esse mortuum cum iam serē esset centum annorum*. En la qual edad se condena en Salomon auer sido luxurioso. *Cum iam esset senex deprauatum est cor eius per mulieres*. Porque como dixo vno: *Cum luxuria omni aetate turpis, tum senectuti foedissima*. Que cosa ay mas torpe, que no enuejecer vn viejo por darse a la sensualidad: porque con este nombre vituperaua el otro poeta a Sileno.

Nequitia est qua te non finit esse senem.
Que cosa ay mas atrazada, ni mas con-

traria

Ratio pulchra.

Rom. 9. 8. B

C

Luc. 8. 21.

D

Luc. 19. 9.

Amb. li. 8. in Lucam.

Dan. 13. 56.

Ezech. 16.

Rom. 4. 19.

3. Reg. 11.

4.

Ouid. I. Faust.

A traxia a la naturaleza, que la vejez, pues en su nombre, y naturaleza, trae consigo, madurez, y sazón, y ver que con las costumbres sensuales está mas verde, quando auia de estar mas madura, sazónada, y suauet? que cosa mas absurda, que ver a Saturno junto a Venus? ni que cosa mas misera, que ver a vn viejo enamorado, sino es que se enamora de otra vieja?

*Nam qui frui cupit rebus à quibus ar-
cetur.*
*Propter tempus, quomodo ille non mi-
ser est?*

de por las costumbres sensuales. Menand. apud Sto-beum. ser. 113.
B Y lo que se dize de Salomon, *q̄, Cū iam esset senex, deprauatum est cor eius per mulieres*, tiene dos explicaciones. La vna, q̄ aunq̄ quando mancebo, o varon de quarenta años, y de perfecta edad, *ada mauerit mulieres multas*: pero en aql tiẽpo no lo pudieron peruertir, *ut sequeretur Deos alienos*, hasta la vejez: y este sentido dà a entender Cirilo, y Cayetano. El segundo, es, *cam esset senex*, se

començò a deprauar, no solo con la falsa religion, e idolatria, sino tambiẽ con la desenfrenada sensualidad: por que entrando en la edad de cinquenta años, se diò inmoderadamente a el deleyte carnal; asì poco a poco ablandandose, y hecho afeminado, despues de pocos años vino a sujetar el cuello a la falsa ydolatria de las mugeres.

D Empero nuestro santissimo Abraham, padre de nuestra Fè, y la religiosissima Sarra, despues de muchos años que guardauan continẽcia por orden de Dios, se juntaron para tan santa generacion, a quien el Señor hizo tales promesas, y diò tales palabras, que es digno, en ellas de considerar la firmeza, y estabilidad de ellas, y su infalible cumplimiento: que tanto quanto es proprio de Dios el ser verdadero en dichos, y hechos; tanto es propiedad del hombre, ser mudable, e inconstante, principalmente en los principes, y magnates, que por representar en la dignidad a Dios, le auian de imitar mejor en la proprie-

dad de ser veraces: pero ningunos ay que tanto por momentos, y horas muden sus afectos, y propósitos: de tal suerte, que no ay Protheo mas mudable en diuersas formas, que ellos lo son, sus hechos, y palabras. Por esso dixó el Sabio: *sapientia hominis lucet in vultu eius, & potentissimus faciem illius commutabit*. Que es como si dixera, pot fabio que sea vno, si está en seruicio de algun principe, y le está mirando al rostro a ver de lo que gusta, no puede dexar de mudarse por momentos, y representarle diuersos semblantes, como se muda la sombra a la mutacion del cuerpo, cuya es, y de quien depende; por lo qual no ay que estriuar, ni que confiar en sus palabras inconstantes, segun lo aconsejaua el sapientissimo Rey: *Nollite considerare in principibus*. Y son ellos en quien quiere Dios que se halle la fidelidad, verdad, y firmeza, como dispensadores, mayordomos, y tutores suyos, a quiẽ es muy anexa esta virtud: a lo qual parece auer aludido san Pablo quando dixo: *Hic iam quaritur inter dispensatores, ut fidelis quis inueniatur*. 4. Reg. 10. *Misit Iehu litteras in Samariam, ad optimates ciuitatis, & ad nutritios Acab* (alos fieruos, y fieles ministros) esto quiso dezir Dios; *seruus meus Moyses, qui in omni domo mea fidelissimus est* (mayordomo mayor, q̄ es tanto, como el leal a Dios) y mas claramente lo declarò san Pablo: *Considerate Iesum qui fidelis est ei, qui fecit illum, sicut & Moyses in omni domo eius: & Moyses quidem fidelis erat in tota domo eius tanquam famulus*. Porque asì como Dios es constante, y él mesmo siempre, *nō cōmutatur* (no retrocede de su decreto, ni buelue atras) ni en el se halla, *vicissitudinis obumbratio* (ni sombra de mudança) asì aborrece los variables, y tiene por graue crimen, qui *ei seruiunt non esse stabiles*. No hallar a los de su seruicio, y casa leales: *stabiles*; fieles, cōstãtes, verdaderos. Y ellos al contrario auian sido sin firmeza sin verdad, sin constancia. Lo proprio se dize por los verbos, *standi, consistendi*, por traslacion ala firmeza. Ioan. 8. 44.

Principes del mundo mudables. Eccles. 8. 1. explicatur

Ps. 145.

1. Cor. 4. 2.

Num. 12. 7.

Hab. 3. 2. 5.

Iob. 4. 18.

A In veritate non stetit. Pagnino, y otros trasladan, *Seruis suis non credit*: sus leales no fueron para fiarse dellos. Esta estabílidad, firmeza, fidelidad, y verdad à de auer en los que firmé a Dios. Por esso san Chrysostomo, sobre aquellas palabras de Job: *Purus est sermo meus*. Dize, que el que trata verdad, auer en referir à de ser muy puntual, porq̄ el que contando algo, añade, o disminuye alguna palabra, es tenido por mentiroso, particularmente en materia de honra, o de santidad de alguno, quando de su estimacion se trata. Cosa muy notada, y guardada del Evangelista san Juan, que preguntando san Pedro a el Señor: *Hic autem quid?* Y respondiendo: *sic eum volo manere donec veniam*. Fue cosa facil colegir de alli, *Quod discipulus ille non moritur*. Exijt igitur sermo iste inter fratres. Pero porque se pusiera al mundo la pura verdad, y sincera, dixo: *Non dixit Iesus non moritur, sed sic eum velle manere donec veniam*. Porque pudo sin dificultad alguna, de la permutacion, o amplificacion de las palabras, quedar alguna falsedad en los animos de los dicipulos. Aquellos testigos que dixeron en la causa del Señor, quando padeciò, por falsos los nota san Matheo, porq̄ dixeron; *Hic dixit; possum destruere templum Dei, & in triduo reedificare illud*; auiedo dicho Christo nuestro Redemptor tã solamente; *soluite templum hoc; & in tribus diebus excitabo illud*. Porq̄ mudando vna sola palabra, se muda toda la sentencia, y haze otro diuerso sentido; por esso el Sabio reprehede aquel, *qui altero sermone repetit*. Esto es, mudada alguna palabra, o mal entendida, e interpretada. Y asì como en el repetir peligra mucho la verdad, asì es menester gran cuydado, y estudio, por que no sea ofendida, no solamente, *de altero*, aunq̄ sea muy semejante, y equiuálente, sino que de todo punto, con las proprias palabras se refiera. Para tener pues los hombres que de su cofecha son mudables, esta firmeza: es buen consejo el de Dauid, que combatido, y de aqui para alli, mouido a me

nudo con inconstancia, dezia, *Mibi autem adharere Deo bonum est, ponere in Deo meo spem meam*. Que ni se muda por largo que sea el tiempo, ni se enfada del amistad, por antigua que sea: ni dexa de cumplir su palabra, por agrauios que le hagan; porque su verdad lleua adelãte lo que prometió a Abraham; *Et semini eius in secula*.

Elegantemente lo dixo san Pablo, tratando de como los pecados de algunos del pueblo, y su incredulidad no fueron parte para que Dios dexara de cumplir la palabra que auia dado a Abraham, y a su casta de la misericordia que con ellos auia de vsar en hazerse hombre. *Quid amplius tu dao?* (que tiene mas el Iudio, en q̄ exceda, y aya de ser preferido al gẽtil?) Responde, *Multum quidem per omnem modum*: por el modo, y no por la efficia se declara lo mas que se le diò al Iudio: porque en quanto alo substancial de ambos pueblos, tuuo Dios yguál cuydado en lo tocante al cuerpo, y al alma en lo temporal, y eterno; haziendo que su Sol saliesse *super bonos, & malos*, y lluiendo sobre justos, e injustos. Y san Pablo a los de Licaonia, despues de auer dicho que Dios, *in prateritis generationibus dimisit omnes gentes ingredi vias suas*. Dize luego: *Et quidem non sine testimonio semetipsum reliquit benefaciens de celo dans pluuias, & tempora fructifera, implens cibo, & latitia corda eoru*. Y Salomon Sap. 6. 8. *Pusillum, & magnum ipse fecit, & equaliter est cura de omnibus*. En quanto al espiritu queria, *Omnes homines saluos fieri, & neminem vult perire*. A todos les daua sus Angeles, ministros de su salud; no negaua la luz de su gracia, con que conociesen al Señor de todas, y le glorificassen, dandole gracias por los beneficios q̄ recibian; de manera, que quedauan sin escusa. *An Iudeorum Deus est tantum nonne & gentium?* imò & gentium, dixo mas abaxo san Pablo. Pero en lo que toca a la calidad, y al modo, cierta excellencia vuo en los Iudios sobre los gentiles antes de la venida del Señor al mundo, y despues; porque los sacò

Rom. 2. 1. illustratur.

Matt. 5. 45 Act. 14. 17

1. Tim. 2. 4

Rom. 2. 29.

Excelencia de los Iudios sobre los gentiles antes de la venida del Señor al mundo, y despues; porque los sacò de les.

A de la esclauonia de Egipto, los alimē
 Exo 14. to con Mannà en el desierto, los guiò
 infra. 16. con vna columna de fuego, y otros mu-
 chos beneficios, hasta quitar la tierra
 posseda, cultiuada, y escogida, a o-
 tros, para darsela a ellos, segun aque-
 llo: *Dedit illis regiones gentium, & labo-
 res populorum possederunt, & custodiant
 iustificaciones eius, & legem eius requirāt.*
 Psal. 104. Dióles doctrina reuelada por el minis-
 45. terio de Moyses, y de los profetas, la
 qual quiso que se escriuiesse, porque
 con tantas guerras, e incendios de ciu-
 dades no perciesse. Y dióles varones
 de singular santidad, y doctrina, como
 maestros embiados por Dios para su
 enseñanza. *Non fecit taliter omni nati-
 oni,* dixo el profeta, vel, *Non fecit sic om-
 ni nationi.* Sobre el qual lugar Clemē-
 te Alexandrino pōdera aquel, sic: *quia
 alijs gentibus multa prestiterit, qui Deus
 est omnium, non tamen dedit, vel fecit si-
 cut cum iudeis, quibus copiosorem gratiā
 per circumcissionem dilargitus est, qua Chi-
 sti fidem protestabantur, & hac omnia pro-
 pter Christum illis promissum, & ex eis ori-
 turum collata sunt.* Donde muestra Cle-
 mente como en todo yua cumplien-
 do Dios las promesas hechas a Abra-
 ham, & semini eius, y lleuando a deui-
 do efecto su verdad. Luego dize san
 Pablo, en q̄ les excedió. *Primum* (Ori-
 gines, tom. 2. dize, que se à de enten-
 der numeraliter, respecto de los de-
 mas beneficios, que en toda la carta
 refiere: pero más proprio es, que signi-
 fique, *primū* (id est, *præcipuum*) como di-
 xo mas abaxo, *iudeo primum, & Græco,*
 esto es, *præcipuè*: porq̄ no figuiendo se
 segundo, se à de recibir por lo mismo
 que, *potissimum*: o como trallada Eras-
 mo, *præcipuè, sine præsertim.* Y san Lucas.
 Luc. 15. 23. *Insuper eis præferri stollam primā* (la prin-
 cipal, y mejor) y san Pedro, *Hoc primū
 Pet. 1. 20. intelligentes, &c.* (esto auéis de enten-
 der principalmente) quiere dezir, en-
 tre todos los beneficios, y mercedes
 hechas a los Iudios, en que exceden a
 las gentes. La principal es, que, *Credita
 sunt illis eloquia Dei.* (Erasmo, *commissa*)
 pero no se declara con aquella voz tã-
 to la fuerça de la sentencia; porque

(credere) algo mas significa, que (comi-
 tere) que es hazer confiança de a-
 quel a quien hazemos algun benefi-
 cio, que es cosa muy honrosa: y (comi-
 tere) no significa otra cosa, mas que en-
 cargar a alguno vna simple administra-
 cion, para hazer del experiēcia. Y este
 punto de honra que se encierra en a-
 quella palabra (credita) notòlo Theo-
 philacto, y san Ambrosio en el mesmo
 lugar. *Cum multa sint quæ ad honorificen-
 tiam, & meritū pertineant seminis Abra-
 hæ, hoc solum aperte memorat: quia maxi-
 mē laudis eorum est, ut legem per quam ad-
 didicerunt rectam à peruerso distinguere,
 digni iudicarentur accipere.* San Pablo
 muchas vezes vsa del verbo (credendi)
 ad Gal. 2. 7. *Cum vidissent quod creditum
 est mihi Euangelium præputij.* Ad Titum
 1. 3. *Prædicatio credita est mihi secundum
 præceptum saluatoris nostri.* (fiōse de mí
 el predicar a la gentilidad, como a
 san Pedro al Iudaismo) y 1. Cor. 9. 17.
Dispensatio mihi credita est. y 1. Thim.
 1. 11. *Quod secundum Euangelium gratiā
 beati Dei, quod creditum est mihi.* y ad
 Thef. 2. 4. *ut crederetur mihi Euangeliū.*
 y en otras mil partes (eloquia Dei) He-
 siquio dize, que el verbo Griego que
 le corresponde, significa, *Oracula Deo-
 rum, siue Vaticinia, quæ consulentibus da-
 bant:* que propriamente pertenecia a
 los Profetas. Pero el Apostol siguiò a
 los Setenta, que con aquella palabra
 (eloquium) se explica generalmente
 todo lo que a la ley pertenece, segun
 aquello: *In corde meo abscondi eloquia
 tua,* Psalm. 118. y Psalm. 117. *Eloquia Do-
 mini, eloquia casta.* Y otros muchos, q̄
 significan, no solo lo que Dios respon-
 dia a Moyses, quando le consultaua:
 sino tambien lo que vniuersalmēte le
 mandò a Moyses, y a los profetas, que
 escriuieran, no solamente acerca de
 las obras que nos pide que hagamos
 para alcãçar la eterna vida, y huir de
 la eterna muerte, con mas claridad q̄
 las dicta la lumbre natural de nuestro
 entendimiento. Pero principalmente
 lo que auia prometido, y declarado
 de su voluntad acerca de embiar a el
 Mesias de la casta de Abraham, para
 salud

Theoph. in
 c. 3. ad Ro.
 Amb. ibi.

1. 11. 11.

de. dicitur
 20

P. 71. dicitur

de. dicitur

B
 Psal. 147. 9

Cle. Alex.
 li. Strom. 6.

C
 Primum
 quid.

D
 Luc. 15. 23
 Pet. 1. 20.

A salud del mundo, que es lo mas excelente, y principal que contienen, y encierran en si las diuinās escrituras, de las quales dixo el Señor: *scrutamini scripturas, quia vos putatis in ipsis vitam eternam habere, & illa sunt quae testimonium perhibent de me.* Y vn poco mas abajo: *si crederetis Moysi, crederetis forsitan, & mihi de me enim ille scripsit.* Y el Apol: *Finis legis Christus ad iustitiam omni credenti.* Esto todo antes que la ley de Dios se escriuiera por Moyses, se le auia prometido a Abraham, como auemos visto; y despues del se le prometio, *semini eius in secula:* como a Isaac, Jacob, Ioseph, y otros, y entre ellos con mas claridad a Dauid. Y esto es lo que dize: *Primum, credita sunt illis eloquia Dei.* Hizo Dios (quiere dezir) dellos tanta confianca, que les fiò su ley, honra, y palabra, como quando teneis vos vn priuilegio de la fundacion de vuestra casa, y de las mercedes que los Reyes prometen hazer a vuestra decendencia, y no hallais en toda ella lugar seguro para guardarlo, mandaislo poner en el archiuo de san Francisco, ofanto Domingo; y dexais mandado por vuestro testamento, que si en algun tiempo se viuere de sacar del algun trasumpto para algun negocio que se ofrezca, que sea ante escriuano publico, y testigos, presente el Prior, y Guardian de san Francisco. Gran confianca hazeis de los Religiosos en fiar dellos vuestra honra, que no fiáis de vuestra casa. **C** *Credita sunt illis eloquia Dei:* la fundacion del mayorazgo de Abraham, las mercedes que Dios auia prometido de hazer a su posteridad, y decendencia, lo fiò de aquel pueblo, para q̄ lo guardara; y todas las naciones acudieran a el, para saber la voluntad de Dios, y las mercedes que auia de hazer a los hombres en venir al mundo de la sangre de Abraham para nuestro remedio.

Quid enim si quidam illorum non crederunt? Para mostrar la firmeza, e inmutabilidad de Dios en sus promesas se haze san Pablo a si vna objecion de

algunos Iudios, que no dieron credito a ellas; *Nō crediderūt Deo, nec sperauerunt in salutari eius.* Cō hablarles Dios, y en negocios de su salud, no le diero credito, ni tampoco a los Profetas. *Increduli* (dize Ezechiel) *& subuersores sunt tecum.* y en el capitulo 3. *Domus Israel nollunt audire te, quia nollunt audire me.* Y en particular no quiso el impio Rey Achaz pedir señal en testimonio del misterio de la venida del Señor de su casta al mundo, y ofreciendose la respondiò, *Non petam, & non tentabo Dominum.* Con titulo de religio qui so encubrir su infidelidad, y dezir, *non petam,* por no hazer experiēcia del Señor. Por ventura (dize el Apol) la infidelidad destos (no dixo de todos, porq̄ muchos de los padres creyeron) impidiò, o estoruò algo, cassaqueciò la fidelidad de Dios, y el cumplimiento de su palabra (*Fidē Dei*) la fidelidad importa en este lugar, la constancia, y verdad en sus promeas: segun lo que està escrito, *Fidelis Deus in omnibus verbis suis.* Y a los Hebreos: *Fidelis enim est, quia repromisit.* De dōde se ve claramēte (*eloquia*) en lo pasado significar los prometimientos de Dios Y respōde: *Absit* (palabra de quien abomina, es, ariedo vaya). El Griego, *Non fiat, o non contingat.* Que la bondad de Dios sea vencida de nra malicia, o la mude y varie. Y añade luego *Est enim Deus verax, omnis autem homo mendax.* En el Griego lo pone en modo imperatiuo *fiat, o esto:* pero el Vulgato de presente lee, *est:* porq̄ Cipriano in epist. ad Cornelium, y en la que es ad *Clerum legion.* S. Ambros. y S. August. iudicatiuo leen (*est*) y se à de leer cō emphasi: *Est autem Deus verax.* Establezcamos, y firmamos de Dios, y de nosotros lo que conuiene saber, que nosotros somos mentirosos, y Dios fiel. Es Dios verdadero, no por habito, o costumbre, sino por naturaleza, y con impotencia de poder mentir; porq̄ Dios ni puede enganar, ni ser engañado. La causa de la falsedad de alguno en las palabras suele ser, o error en el entēdimiēto, o malicia en la volūdad. Lo primero, suc

Psal. 77. 8.

Ezech. 2. 6

Isa. 7. 12.

Ps. 114. 13.

ad Hab. 10. 23.

Dios, ni miente, ni puede mentir.

A cede en los hombres, porque reciben la verdad de las cosas, o porque juzgã fer tales; en lo qual muchas vezes se engañan. Esto no acótece en Dios, por q̄ nada recibe de las cosas, antes el es autor de todas ellas, y su causa. El hōbre puede tener malicia en la volūtad para mentir, porque no es la regla de la bondad, y verdad; y assi puede faltar, y desuiarse della. Pero en Dios, la voluntad es primera regla de la verdad, y entre si son vna misma cosa: de aqui es, que no se puede desuiar de la verdad la voluntad. Dōde dixo el Apostol san Pablo: *Fidelis Deus seipsum negare non potest*: porque si siendo segun naturaleza la primera verdad, declinara de la verdad, negaríe a si proprio, que es imposible.

B Aquella palabra, *omnis homo mendax*, es tomada del Psalmo 115. 11. don de dize; *Ego dixi in excessu meo, omnis homo mendax* (el Hebreo con mas clara significacion, *mendacium*) como aquello del Psalmo 38. 8. *Vniuersa Vanitas omnis homo viuens*) abstracto por cōcreto para mayor ponderacion, Salomon, *Vanitas Vanitatum*. La propria mētura, y la misma vanidad, no vano, ni mentiroso, q̄ dize limitacion de vicio, o de mentira, segun la capacidad del sujeto, sino al traydo del. Y porq̄ no redarguyesse los al Profeta de mētiroso, por auer dicho esto, nota S. Augustin en este lugar, y tomolo de san Basilio, que dixo, *in excessu meo*: como si dixera, no soy yo el q̄ lo digo, sino Dios, que a ello me alumbrò con lumbr del cielo. Porque el hombre de la cosecha de su naturaleza, corrompida por el pecado, es mentiroso, o mētura, o porq̄ no quiere cumplir lo q̄ promete: como quando dixeron a Moyses: *Omnia qua locutus est Dñs faciemus, & erimus obedientes*. A los quales desmintió el Señor: *Noane Moyses dedit vobis legem, & nemo ex vobis facit legem?* Y S Pedro, diciendo, *Etiã si oportuerit me mori tecum, non te negabo*: y despues negò tres vezes. O porque el hombre engaña, y puede ser engañado, heredandolo de nuestra madre Eua, q̄ fue engañada, no

sintiendo como deuia de las diuinas palabras. De aqui vino el Profeta Nathan a engañarse, hablando de su espi ritu, sin reuelacion a Dauid, acerca de la edificacion del templo. Y en Berel vn Profeta engañò a otro Profeta, y lo combidò a comer, diziendo q̄ Dios por vn Angel se lo auia reuelado, y mintió. No solamente mentimos, por q̄ somos defectibles de nuestra cosecha, sino en las costumbres, mostrãdo muchas vezes de fuera, lo q̄ interiormente no somos, y p̄sando en nuestra imaginacion q̄ estamos sin pecado, o culpa, en q̄ consiste vna gran mentira, segun dixo san Iuan: *si dixerimus quod peccatum non habemus, ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est*. Pero Dios, assi en su naturaleza diuina, como en sus palabras, y promesas, en sus obras, y manifestacion dellas. *Est Verax*. Por lo qual dize luego el Apostol: *Sicut scriptum est vt iustificeris, in sermonibus tuis; & vincas cum iudicaris*. No citò san Pablo el testimonio entero que le falta: *Tibi soli peccauit, & malum coram te feci*. El Hebreo, *cum iudicaris*, actiuo. El Griego es equiuoco, a significacion actiua, y passiua; la terminaciõ es passiua, y la significacion ambigua. S. Pablo citò el lugar como està en los Setenta: n̄o Vulgato siguiò en su traslaciõ la significaciõ passiua, por ser mas acomodada a la sentencia del Apostol: porq̄ auiendo muchos visto el pecado de Dauid, podian pensar, que por este camino se ponía impedimento al cumplimiento de la promesa diuina en decendir de su carne, por tanto quando pide perdon de sus culpas, no pone, ni alega meritos d̄ ad su te, sino la palabra que dà Dios de perdonar a los que confessaren sus culpas: y assi dixo, *Tibi soli* (contra ti, que eres Dios, contra quien suelen ser todas las ofensas) *peccauit, vt iustificeris*. Esto es, para que muestres ser verdadero entus palabras; porque los impios juzgan q̄ no te compadeces, o no eres verdadero en tus promesas, quando dizes, q̄ as de perdonar a los penitētes: *vel vt iustificeris in sermonibus tuis*, del

Porq̄ el hōbre puede mentir, y miente.

2. Timo. 2. 13.

Eccles. 1.

D Exod. 24. 7

1. a. 1. 7. 19.

Gene. 3.

2 Reg. 7. 3.

3. Reg. 13. 11.

1. Ioan. 1. 8.

Psal. 50. 6. Illustratur.

A del perdon que me prometiste por Nathan, de perdonarme, y de establecer mi reyno para siempre. *Et vincas cum indicaris*, que de dos maneras lo haze Dios, o perdonando los pecados, o dando lo que en el reyno del cielo à prometido. Si se lee actiue, *Et vincas cum iudicas*, es el sentido; para que te muestres irreprehensible, juzgando a los malos. Si passiuamente, *iudicaris*, haze el sentido que diximos, para que venças el parecer de los malos, que juzgan de Dios, que no tienes prouidencia de las cosas humanas, o no eres facil para conceder misericordia a los pecadores conuertidos: o q̄ te juzgan por mudables, que los pecados son causa para que no cumplas tu palabra. Este sentido viene mejor con lo que san Pablo pretende, que los pecados de algunos Iudios, no creyendo, no fueron parte para disminuir la verdad, y fidelidad de Dios: y aquel (*vt*) entonces conjuncion dize, no causa.

CAPITULO. IX.

Donde se prosigue la materia del capitulo passado, acerca del cumplimiento de la palabra que Dios dió a Abraham, & semini eius.

D Siendo tan infalible la verdad de Dios, que no basta la malicia humana, para vencer su fidelidad, resta ver vltimamente en que forma cumplió el Señor lo que prometió a Abraham, y a su posteridad. Para lo qual es de saber, que dos fueron las decendencias que de Abraham tuuieró principio. La vna, segun la carne, y substancia corporal: y la otra, segun la Fè, y espíritu, que se extendió a todos los fieles justos que despues del se siguieron en el viejo, y nuevo testamento, decendientes assi del linage de los Iudios, como de la gentilidad. Llamam-

Dos decendencias de Abraham.

se estos tambien, *semen Abrahæ*, porque imitaron, e imitan, y an de imitar a Abraham en la piedad, y religión. Assi lo distinguió san Pablo a vno, llama mando, *semen secundum carnem, circumcissionem, & legem*: al otro. *secundum Deum, secundum spiritum, secundum promissionem*. Ni mas, ni menos distingue dos circuncisiones: vna segun la carne y letra, otra segun el coraçon, y el espíritu. Demas desto, distingue dos Iudaísmos, vno descubierto, y manifesto a quié respectan los hombres. Otro oculto, cuya alabança, y honra les viene, no de los hōbres, sino de Dios. De aqui es, q̄ confiesa libremente, q̄, *Non omnes qui ex israel sunt, ij sunt israelitæ: neq̄ qui semen sunt Abrahæ, omnes filij, sed qui filij sunt promissionis estimantur in semine*. Esta generaciō espiritual fue inumerable, porque se juntò de Iudios, y gētiles: menos de los primeros, y mas de los segundos. Mostròsele a S. Iuan esto Apocal. 7. 4 en el numero de los predestinados, *Ex omni tribu filiorum israel, misticamēte, numero señalado, ciento y quarenta y quátro mil. Pero el numero de los escogidos de parte de la gentilidad, se muestra, turbam magnam, quam dinumerare nemo poterat.*

Esto supuesto, cumplió Dios la palabra que dió a Abraham de multiplicar su posteridad como las estrellas del cielo, literalmente en la successiō corporal del Patriarcha. Tres cosas à de tener vn sentido de algun lugar de la sagrada Escritura para ser literal, que las palabras en su significacion se recibā segun la comun, y vulgar accpcion; porq̄ su difnicion es, *quem verba reddunt proprie accepta*. Lo segundo, q̄ no se cōsideren las palabras por si solas, sino juntas con las antecedentes, y consequentes: y lo vltimo, que en la sagrada Escripura se halle otro semejante sentido a aquel que sea literal. Todo lo qual se contiene en aquella promesa, *Numera stellas cæli si potes; sic erit semen tuum*: porque (*semen*) hablando de la humana generacion, propriamente significa carnal posteridad: y quiere dezir, ferà tu decendencia segū

A la carne, innumerable, como lo son las Estrellas del Cielo: porque en esta significacion se recibe aquello del Genesis 3.15. *Inimicitias ponam inter seminum tuum, & semen mulieris* (entre la succession de ambos. Y Genesis 4.25. *Posuit mihi Deus semen* (vn hijo) aliud, pro Abel, en lugar de Abel. Y en el capitulo 15. 3. *Mihi autem non dedisti semen*, (hijos). No se haze la comparacion aqui con las Estrellas, en quanto a la claridad, ni en quanto a el orden, y constancia del mouimiento (que esto semejança tiene con la gracia, y gloria) sino en quãto a la multitud, entre el numero dela decendencia de Abraham, y las Estrellas; lo qual se declara expressamente por aquellas palabras, *Numera stellas si potes, sic erit semē tuum*. Aquel (*sic*) quiere dezir; como las Estrellas no se pueden contar, assi tu generacion por la muchedumbre. Pues si confirmamos estas palabras con las antecedentes, se verá esto claramente, porque Abraham auia dicho a Dios: *Ego Vadam absquē liberis, & Vernaculus meus heres meus erit: mihi autem non dedisti semen*. Vease como deseoso por extremo, y casi sin esperança de tener vn hijo; satisfaze Dios a su desseo, con prometerle no solo vno, pero generacion tan larga, que en el numero sea comparado a las Estrellas del Cielo; y entonces Abraham solo estaua con ansias de tener succession carnal, y no trataua de la espiritual. Confirmafe con las palabras que se figuen; *Gentem cui seruituri sunt* (tu posteridad) *ego iudicabo, & post haec egredientur cum magna substantia; generatione autem quarta reuertentur huc*. Demas de esto afirma Moyses en el Deuteronomio 2. y 10. estar ya multiplicados los Hebreos como las Estrellas del Cielo, aludiendo a este prometimiento hecho a Abraham: las palabras de Moyses son: *Dominus Deus multiplicauit vos, & estis hodie sicut stella caeli, plurimi*. Y mas abaxo: *In septuaginta animabus descenderunt patres nostri in Aegyptum: & ecce nunc multiplicauit te, Dominus Deus tuus*

En q̄ se haze la cõparacion dela casta de Abraham, y las estrellas del cielo.

B

C

D

Deut. 10.
21.

sicut astra caeli.

De aqui colegimos, como tambien prometerle que à de multiplicar su casta, *sicut puluerem terra*, trata de la innumerable multitud corporal que del auia de tener origen A la qual dize: *Omnem terram hanc dabo semini tuo usquē in sempiternum*. Porque la palabra, *aternum*, o, *saeculum*, muy a menudo en la sagrada Escripura significa, no muy verdadera eternidad, sino vn tiempo muy largo, que se extiende al tiempo passado, y por venir: como aquello: *Isti sunt potentes à saeculo viri famosi*. Y Ieremias 2. 19. *A saeculo confregisti iugum*. Deuteronomio 32. 7. *Memento dierum antiquorum, cogita generationes singulas*. Y assi prometerle el Señor que la succession corporal, ternà para siempre la possession de la tierra de Chanaan. Entiendese por largos siglos, y tiempo no determinado, porque la posseyeron mas de mil y sey cientos años, por esso tambien la circuncision, y su guarda, *fiutura erat aeterna*: a los Hebreos Esto es, auer de durar por largos tiempos; cõ uiene a saber, desde el año nouenta de Abraham, que se instituyò, hasta el tiempo de Christo nuestro Señor, en quien se acabò, que fueron mil y nueueciētos, y setenta y ocho años: y porque su guarda era por largos, y extendidos siglos, sin definir tiempo, se dixo auer de durar, *in saeculum*.

Boluiendo agora a la decendencia que de Abraham truxeron los fieles, que como verdaderos hijos heredaron su Fè, y espiritu; a que llamò san Pablo, *Filij promissionis aestimantur in semine*. De quien se hizo vna yglesia, mas de gentiles, que de Iudios: como lo dixo el gran Baptista; *Ne ueletis dicere intra vos patrem habemus Abraham: dico enim vobis, quoniam potens est Deus de lapidibus istis, suscitare filios Abraham*. En esta generacion se cumpliò principalmete la diuina promesa, de multiplicarlos como las estrellas del cielo, y como el poluo dela tierra, y q̄ posseeran la tierra de Chanaan, *in sempiternum*.

saeculum quid.

Gene. 6.4.

Gene. 17.7

Matt. 3.9.

Que

A Que las palabras diuinas pertenezcan a la generaci6n espiritual de Abraham no ay duda alguna; porque san Pablo, disputando sobre las palabras que se siguen luego en la sagrada Escritura a la promesa de Dios. *Credidit Abraham Deo, & reputatum est ei ad iustitiam;* lo dize con palabras clarissimas; porque adierte, que se le dixer6 mucho antes q̄ Abraham se circuncidara; y quando estava incircunciso, para que se entendiera q̄ entonces se le reput6 su Fè a justicia, *Cum adhuc haberet preputium, ut pater fieret omnium creditum;* no tan solamente de aquellos q̄ auian de proceder del, segun la circuncision, sino tambien de aquellos, q̄ sin ser circuncidados procedieren del, siguiendo la Fè q̄ Abraham auia tenido antes dela circuncision; y por esta causa se le dixo: *Quia patrem multarum gentium possuit. Qui contra spem, in sp̄e credit* (dixo el Apostol) *ut fieret pater multarum gentium;* segun aq̄llo: *sic erit seminis tui sicut stelle celi, & arena maris.* Desta disputa de S. Pablo claramè se ve, y euidentemente se entiède, que la promesa hecha a Abraham de la multiplicacion de su generacion, pertenece a la casta, y sucesion espiritual: esto es, a todos los imitadores, y seguidores de su Fè, y piedad. Y porque esta generacion espiritual fue predestinada eternamente de Dios, para sin fin poseer la vida eterna: por esto dixo la Virgen en su Cantico: *Abraham, & semini eius in secula:* porque, *seculum,* algunas vezes significa el principio del mundo. *Sicut locutus est per os sanctorum, qui a seculo sunt prophetarum eius.* Y san Iuan; *A seculo non est auditum, quia quis aperuit oculis caci nati.* Y otras vezes significa lo que no tiene principio, ni ternà fin. *Ab aeterno* (dize) *& ante secula creata sum* (engendrada) *& usque ad futurum seculum non desinam.* Y en ellas se mostr6 el cumplimiento de la diuina promesa hecha a Abraham. *Omniem terram quam conspicias, tibi dabo, & semini tuo usq̄ in sempiternum.* Los Setenta, *usque in seculum.*

Todo lo dicho se confirma con la

autoridad de san Augustin, en tres lugares, el primero, lib. 16. de ciuit. capitulo 21. El segundo, en el capitulo 27 del proprio libro. Y el tercero, y con mas claridad, y distincion en el lib. quæst. in Genes. quæst. 31. donde mueue esta question. *Quomodo Deus possessionem terra Chanaan semini Abraham futuram dixerit aeternam. Vtrum secundum hoc seculum dicta aeterna? aut ut habetur in Græco in seculum? tanquam si Latine dici posset seculare. An ex hoc aliquid secundum spirituales promissionem hic intelligere cogamur, ut æternum ideo dictum sit, quia aeternum aliquid significat? An potius locutionis sit scripturarum, ut æternum appellent, cuius rei finis non constituitur.* Y responde de tres maneras. La vna (que en el es la vltima) pusemos poco a, segun que *æternum* significa no lo que carece de fin, sino aquello que no se le señala, ni se termina con alguna medida de tiempo, que es lo proprio que *tempore longuissimo.* La segunda manera como responde Augustino, es, que la posesion dela tierra de Chanaan se dize ser eterna a los Iudios, no propriamente, sino en figura, porque la posesion de aquella tierra figuraua verdaderamente, *possessionem celestis patriæ, qua vocatur terra uiuentium,* la qual los espirituales Iudios despues desta vida an de poseer eternamente; por lo qual dixo auerla de multiplicar como las estrellas del cielo, mostrando, *illo Dei promisso fuisse promissum Abraham posteritatẽ celi felicitate sublimem.* Y para significar esto, hizo cõparacion con las Estrellas del cielo, por la altura, resplandor, incorruptibilidad, y claridad desigual que entre si tienen.

Y que en estas palabras se aya figurada la tierra de los viuientes, ve se por la semejança, y por otros modos de hablar q̄ ay en la sagrada escritura parecidos a estos. Tobias el viejo profetisa cosas admirables de la celestial Hierusalẽ. *Porta* (dize) *Hierusalem ex saphiro, & smaragdo adificabuntur: & ex lapide pretioso, omnis circuitus murorũ eius.* Y Ilaías auia vaticinado lo propio vi

De q̄ modo la generacion de Abraham fue eterna.

Tobias. 13.
21.

Isai. 54. 11.

A poco antes en aquellas palabras: *Ecce ego sternam per ordines lapides tuos, & fundabo te in saphiris, & ponam iaspidem propugnacula tua, & portas tuas in lapides sculptos, & omnes terminos tuos in lapides desiderabiles.* Llegase a esto lo que san Iuan escribe Apocalip. 21. del edificio de la nueva ciudad de Hierusalem, de las puertas, fundamentos, del ambito, y de su altura. Todo lo qual sabemos que no vuo en la terrestre Hierusalem, ni le pueden conuenir; y y assi se an de interpretar de la Hierusalem celestial. Esto es, de la yglesia Euangelica, o de la compania celestial de los santos, y su felicidad.

B *Isa. 11. 6. 7* Ni mas, ni menos *Isaias* dize: *Habitabit lupus cum agno, & pardus cum hodo accubabit: vitulus, & leo, & ovis simul morabuntur, & puer paruulus minabit eos. Vitulus, & ursus pascendur: simul requiescent catulli eorum: & leo quasi bos comedet palleas. Et deleclabitur infans ab ubere super foramine aspidi: & in cauernam*

*reguli, qui ab lactans fuerit manum suam mittet. Non nocebunt, & non occidet in vniuerso sancto meo: quia repleta est terra scientia Domini, tanquam aqua maris operientes. Quien no ve, que en estas palabras vaticina *Isaias* de la amistad que an de tener animales tan diferentes entre si, y con el hombre, y de su concordia La qual, si se recibe segú la propiedad de las palabras, es increíble; porque hasta agora, ni se à visto, ni experimentado, ni desto tengamos con fiança que à de succeder. Luego es necesario que se entienda figuratiuamente, y otra cosa debaxo dellas encerrada.*

Destá manera, la promessa hecha a Abraham de la possession de aquella tierra, para todos los siglos se à de entender: y assi entendida se cumple la verdad de Dios, y la Virgen la manifiesta auerse de cumplir en aquellas palabras: sicut locutus est ad patres nostros, Abraham, & semini eius in secula.



LIBRO TERCERO

de la tercera vez que se halla auer ha
blado la Virgen Maria
nuestra Señora.

CAPITULO PRIMERO.

¶ Del lugar del templo donde la Virgen hallò a su Hijo, y dixo
estas palabras.

Fili quid fecisti nobis sic?



Templum
unde dic-
tum.

3. Reg. 21. 1.
& 4. 20.
18.
Isai. 29. 7.
Dan. 1. 4.

D

ESTA palabra
Hebrea, *He-
cal*, traslada
el Latino mu-
chas vezes,
templū, quan-
do se dize
de la casa de
Dios; pero
quãdo se di-
ze de los otros edificios, o casas pro-
fanas, traslada, *palatium*, como 3. Reg.
y en el 4. Reg. en Isaias, en Daniel, &
domus, como en el Psalm 44. 9. y en los
Prouerb. 30. 28. se traslada, *ades regia*.
Quando empero se dize de los tem-
plos de los ydolos, se vierte, *delubrum*,
como en Isai. 13. 22. Ioel. 3. 5. y Oseas
8. 14. mas nunca jamas se dize entre
los Latinos, sino de vn amplissimo, y
real edificio, como suele ser la curia,
o lugar donde està el consejo, o de al-
gun magnifico sepulcro, como suelen
ser los de los grandes Reyes, segun
escriue san Isidoro; *Templi nomen ge-*

*nerale, pro locis enim quibuscumquè mag-
nis antiqui templa dicebant. Et templa dic-
ta, quasi testa ampla.* La misma fuerça,
segun Athana. Chrisost. y Didim. tie-
ne la voz Griega, *Bareis*, aunque Ci-
rilo piensa que significa, *Turres*, aque-
llas palabras del Psalm 44. *A domibus
eburneis*: san Hieronimo del Hebreo
lee, *de templo dentium*, en que se notan
las amplissimas casas de los Reyes, o
las camaras secretas donde se guardã
los tesoros, y cosas aromaticas, por
ser vestidas de marfil, como las que se
notan en Amos, y en los libros de los
Reyes: esto es, las recamaras reales,
donde se guardan los vestidos, y olo-
res de los Reyes, que con otro nom-
bre se llaman, *Domus aromatum, pigmen-
torum, unguentorum, & domus vasorum
regalium.*

Isid. lib. 15.
ethi m. c. 4.

domus eburnea, quid.

Amos 3. 15
3. Reg. 22.
39.

4. Reg. 20.

Este lugar pues donde la Virgen
hallò a su hijo despues de los tres
dias, dize el Euangelista, que fue el
templo Hierosolimitano, que propria-
mente era la casa de su Padre, que la

Oo 4 diuina

A diuina escritura llama, *Domū Dei*, según lo que auia dicho Dios a Dauid: *Cum completi fuerint dies tui* (ya acabada la guerra, y quitadas las insignias militares) *suscitabo semen tuum, & firmabo regnum eius* esto es, el reyno que tu ganaste, que aun en tu vida parece que está toda via al amparo de los soldados, y con sospecha de guerra. Viuiendo yo en tabernaculo, lo firmare, porque el Rey no andará inquieto con guerras, sino que el gozará de la quietud, y firmeza de su Reyno: y yo terné morada mas firme) *ipse* (tu hijo) *adificabit mihi domum* (firma, y estable, no a modo de tabernaculo mouedizo) *nomini meo, & stabiliam thronum eius in sempiternum*: para que parezca a mi pueblo, que viuo con el vida mas pacífica, urbana, y le soy mas familiar.

Templum
cur domus
Dei.

B

De aqui vino a llamarse el templo casa de Dios; y aunque antes que la edificara Salomon, aya en la sagrada escritura mencion, *Domus Dei*, como en Iosue, y en los Iuezes, y en el lib. 1. de los Reyes; pero entonces con menos propiedad se llamaua el Tabernaculo, o Santuario, *Domus Dei*. Empero despues de edificado el teplo Hierosolimitano, con mas propiedad, y mas solidamente se llamó así, por ser morada mas firme, y habitacion que no se auia de mouer, y trãferir como el tabernaculo. Por lo qual Dauid antes desto no conocia a Dios casa propria; y el mesmo Dios, mas abaxo cópara la casa con el tabernaculo. *Nec enim* (dize) *habitauit in domo ex die illa, qua eduxi filios Israel de terra Aegypti, usq; in diem hanc; sed ambulabam in tabernaculo, & tentorio per cuncta loca, qua trãfui.* Por lo qual prometió a Dauid auer de tener descanso, y quietud en Hierusalem. *Elegit Dominus Syon, elegit eam in habitationem sibi. Hæc requies mea in seculum seculi; hic habitabo quoniam elegi eam.* Y no solamente se llamaua, *Domus Domini*, sino que por excelencia, sin adito se llamaua, *domus*.

Iosue. 9. 23
Iudi. 18. 13
& 19. 18.
& c. 20. 26
1. Reg. c. 1.
24 & c. 3.
15.

C

D El templo era absolutamente casa de Dios. *Ezech. 40. 1. Iai. 6.*

2. Reg. 7. 2
Ps. 131. 13.
14.

De aqui vino a llamarse el templo casa de Dios; y aunque antes que la edificara Salomon, aya en la sagrada escritura mencion, *Domus Dei*, como en Iosue, y en los Iuezes, y en el lib. 1. de los Reyes; pero entonces con menos propiedad se llamaua el Tabernaculo, o Santuario, *Domus Dei*. Empero despues de edificado el teplo Hierosolimitano, con mas propiedad, y mas solidamente se llamó así, por ser morada mas firme, y habitacion que no se auia de mouer, y trãferir como el tabernaculo. Por lo qual Dauid antes desto no conocia a Dios casa propria; y el mesmo Dios, mas abaxo cópara la casa con el tabernaculo. *Nec enim* (dize) *habitauit in domo ex die illa, qua eduxi filios Israel de terra Aegypti, usq; in diem hanc; sed ambulabam in tabernaculo, & tentorio per cuncta loca, qua trãfui.* Por lo qual prometió a Dauid auer de tener descanso, y quietud en Hierusalem. *Elegit Dominus Syon, elegit eam in habitationem sibi. Hæc requies mea in seculum seculi; hic habitabo quoniam elegi eam.* Y no solamente se llamaua, *Domus Domini*, sino que por excelencia, sin adito se llamaua, *domus*.

Llama tambien la sagrada escritura a este templo y casa de Dios, Cielo,

por ser el Cielo vna silla espléndidissima del Señor, y como lo mejor que el cielo posee, y tiene en si sea Dios; de aqui es, que donde quiera que mora, y habita, como en propria, y particular silla, cielo es; y se llama así, tomando la razon del nombre del mismo habitador del supremo cielo, según aquello que está escripto: *Quid mihi est in celo, & à te (fuera de ti) quid volui super terram?* Propriamente del Hebreo: *Quis mihi in celo? & tecum non optauit in terra.* O como lee el Chaldeo: *Tecum socium non volui in terra.* Como si dixera. el cielo para mi, sin ti, no es nada, y tu solo me puedes hazer de la tierra Cielo si tu me juntas a ti en la tierra: donde tu estuieres será el mismo cielo. Como suele dezir el proverbio Español; Allí está la corte donde está el Rey. Lo mismo diremos de el Cielo: Allí es el Cielo donde Dios está. A esto parece auer mirado Nabucodonosor, quando haziendo alusion a este nombre de Cielo, refiere Isaias: *Qui dicebas in corde tuo in celum conscendam* (al Templo, que es la real silla de Dios, y por el congniente cielo, que está puesto en lugar altísimo, y por esso se à de subir a el) *super astra Dei* (porque los Israelitas se comparauan con las Estrellas del Cielo, desde aquella promesa hecha a Abraham) *exaltabo solium meum; & sedebo in monte testamenti* (propriamente del Hebreo, *in monte conuentus*. Pagnino, *Ecclesiæ*: el qual nóbre era de aquel leuãtado monte, por el tēplo donde el pueblo se juntaua. Los Setenta dieron a entēder el sitio del tēplo, leyēdo: *sedebo in monte excelso, super montes excelsos, qui ad Aquilonē.* Parece que es lo mismo có aq̃llo: *Erit mons domus Dñi praparus in vertice montium*: por estar edificado en vn collado muy alto.

Tambien Salomon, en aquella celebre oracion que hizo, le dà al templo este nóbre de cielo, quando dixo, *Quotcumq; orauerint in loco isto, tu exaudies in loco habitaculi tui in celo*: lo qual repite en el verso 32. 34. 36. 43. 49. q̃ se à de explicar *apostine*, porque al templo

Llamase
cielo del ha
bitador.

Psa. 72. 25
exponitur.

Isai. 14. 12
13.

Admirabile
alusion.

Los Israelitas
llamados
estrellas.

3. Reg. 8.
28. 29. 30.

plo

A
El templo a
manera de
cielo engen-
drana nu-
nes.

plto, que es casa de Dios, le llama cie-
lo, porque le auia henchido cō nubes,
segun aquello, *impleuit nebula domum
Domini*: como con ornamentos celestiales
con que se adereçaua el trono
real de su magestad: y consta esto de
aquellas palabras del verso 13. *Aedifi-
cans edificauit domum in habitaculum tuum,
firmissimum solium tuum in sempiternum.*
Y al mismo lugar le llama cielo con
las mismas palabras. 2. Paralip. 6. 29. *Si
quis de populo tuo fuerit depracatus, cog-
nosceus plagam, & infirmitatem suam, &
expandit manus suas in domo hac, tu*

B
Los sacerdo-
tes Ange-
les, y lumi-
narias del
cielo, porq̃?
Isai. 24. 21

*exaudies de celo firmissimo habitaculo
tuo.* De la qual analogia viene, que los
sacerdotes que firuen en el templo,
sean Angeles, y se llamen, *militia caeli,*
segun aquello de Isaias: *Uisitabit Do-
minus super militiam caeli in excelsis: &
super Reges terra, qui sunt super terram.*

C
Esto es, vernà el castigo sobre los prin-
cipes eclesiasticos, o seglares. Y en el
capitulo 34. 4. dize, *Tabesceat omnis mi-
litia colorum.* Por lo qual los sacerdo-
tes se llaman Estrellas del Cielo algu-
nas vezes, que es lo mismo, que *mili-
tia caeli.* Y otras vezes, luminarias del
cielo, porque firuen en el templo de
lo que las luminarias en el Cielo. Y
así como se hallan en los Angeles, y
en las Estrellas orden de estaciones,
y ministerios, como en los exerci-
tos: así ni mas, ni menos los ay en
los officios de los Sacerdotes: y ambas
cosas de nombre, y de officio son de
milicia.

D
1. Para. 29
1. 2.
1. Par. 22. 5

No quiero diuertirme a tratar de
su fabrica, y grandeza, que no es a mi
proposito, y otros an tratado dello lar-
guissima, y elegantissimamente; basta
auer dicho Dauid, tratando de su edi-
ficacion: *opus grande est, neque enim ho-
mini praparatur habitatio, sed Deo.* Y tenia
concebido en su animo, que con
su grandeza se auia de juntar la fama,
y noticia del, y de tal manera auer de
ser, *ut in cunctis nationibus nominaretur.*
Y despues de fabricado, el Empera-
dor Tito, delante del qual se trataua
de batir, y quemar el templo, respon-
dió, *numquam se tantum opus inconfurum;*

Joseph. li. 7
de bello. c. 9

*iam enim Romanorum fore hoc damnum,
sicut ornamentum fore quaque imperij si
maneret.* Porque en materia de estado,
tan inmensa fabrica era honra del im-
perio, por ser, *quasi edificium ciuitatis,*
segun Ezechiel, por la amplitud, y mu-
chedumbre de sus partes, y por la mul-
titud de los muros, atrios, propugna-
culos, y moradas de los que seruian
en el: por lo qual algunos piensan, que
aquellas palabras del Psal. *Edatur exul-
tatione vniuersa terra mons syon, latera
Aquilonis, ciuitas regis magni,* se entien-
den del templo: y que el Apostol san
Iuan en su Apocalipsi haze alusion al
templo como a vna ciudad, quando di-
ze, que, *vidit ciuitatem sanctam ierusalē.*
Y san Ambrosio lo entiende así en a-
quel lugar.

Templo or-
namento de
el imperio
Romano, si
quedara en
pie.
Ezech. 40.
2.

Psal. 47. 3.
explicatur

Apoc. 21.
exponitur.

Solamente quiero dezir, que no se
pudo hallar Christo mejor, que en el
templo en medio de los doctores, que
siendo el Templo Cielo, y los docto-
res del las Estrellas, que lo adornan,
segun está dicho de la sagrada Escrip-
tura, y el Señor el Sol de justicia, y luz
del mundo: fue muy a proposito po-
nerse en medio, para embiar de sí ra-
yos de resplandor, con sus preguntas,
y respuestas. A ninguna casa pudo a-
cudir de mas deleyte, y regalo, pues
celebra el real profeta Dauid el deley-
te con que Dios regala a los que de co-
raçon oran en el templo. *Quam (vna
cosa) petij à Domino: hanc requiram, ut
videam voluptatem Domini, & visitem
templum eius.* Las quales palabras se en-
tienden del tabernaculo; o las dixo
Dauid, profetizãdo del templo. *Volup-
tas,* de la propiedad de la voz, signifi-
ca alegría, dulcedumbre, amenidad,
hermosura, y todo lo que es agrada-
ble, y deleytoso al animo, y a la vista,
con que Dios recrea a los suyos en el
templo. Haze con esto aquella bendi-
cion de Bejamin, que toda ella está
llena de abraços de amor, y chari-
dad, y de regalo, y deleyte espiri-
tual, porque en ella se dize, *Deus mora-
turus tota die quasi in thalamo:* que es la
silla del amor, y de los abraços de
los desposados. Como si dixera, que

Christo ha-
llado en el
templo co-
mo el sol en
el cielo.

Ps. 26. 3. 4.

Voluptas in
sacro sermo-
ne.

Deut. 32.
12. illustra-
tur.

A Dios siempre celebra bodas en el templo, y que abraça con caridad perpetua a los que a el se llegã; y por esso se sigue luego: *Inter humeros Beniamini requieturus*; que no quiere significar otra cosa, sino que Dios se ofrece dar fe, y abraçar a los que orando en el templo se disponen a su seruicio. Y si se refiere a Benjamin, que se le promete auer de descansar entre los braços, y en medio de los braços de Dios, significarã, que los fieles que entran en su templo seran recibidos en el regaço de Dios, y con abraços. Y verdaderamente parece que el templo, es aquel lugar, de quien el mesmo Dios auia dicho: *Delitia mea esse cum filijs hominũ*.

B *Templo casa del hijo de Dios.*
Prov. 8. 31. Esto es, quando el padre està en su casa rodeado, o cercado de sus hijos, regalándose con ellos; de la manera que el santo Iob, que tenia esto por parte de su felicidad, y no la menor: *In circuitu meo pueri mei*. Así ni mas, ni menos, Dios en el templo, y é torno del, los hijos muy queridos, *Clamantes Abba Pater*; porque el templo, *domus orationis est*. Y la principal, y mas alabada forma de orar, es con la que le llamamos, *Patrem nostrum*, y le pedimos pan, y los demas subsidios necesarios para la vida de sus hijos. No me parece mal lo de Goropio, que in Hermathena dezia, que en su primera lengua, el nombre, *Templum, sanare locum, in quo Deus cum pueris ludit, & iucundissime deliratur*. De aquí procedia aquella singular alegría que recibian los q̄ orauan en el templo con la esperanza cierta que concebian de su felicidad, y toda la referian a dar gracias al Señor, segun lo que està escrito. *Adducã eos in montem sanctum meum* (donde està el templo edificado) *& letificabo eos in domo orationis meæ*.

Iob. 29. 5.
Matth. 21. 13.

C *Matth. 9. 6.*

D *Isai. 56. 7.*

La casa de Dios es casa de nuestro padre.
 Si el templo se llama, y es, *Domus Dei*, donde pudo el hijo verdadero de Dios acudir mejor para su regalo, que a la casa de su padre? porque la casa de algun padre tambien lo es de la misma familia, y particularmente es de los hijos que en ella nacieron; y así acontece, que los que salen della, si-

pre tienen recurso de boluer a ella, como al lugar donde trae su origẽ, o para visitar sus padres, o Lares patrios, por lo qual podemos dezir muy bien de aquellos que frecuentan el visitar los templos, que como hijos de Dios, y nacidos en su casa, acuden a reconocer a su padre, y su solar, cuyo exemplo tenemos en el verdadero hijo de Dios.

Demas desto, no pudo el Santo de los Santos ser hallado mejor que en el lugar de la santidad, y limpieza, del qual eran excluydos todos los profanos, e inmundos; por lo qual no solamente aquel lugar donde estaua el arca depositada, era tenido, y se llamaua, *Sanctum sanctorum*, sino que todo lo que al templo tocava tenia el mismo nombre, y apellido, segun lo de Ezechiel: *omnis finis in circuitu sanctum sanctorum est*. Como si dixera, todo lo que se encierra, y contiene en el circuito del templo, es santissimo, por lo qual ninguna cosa ay en la sagrada escriptura mas frecuente, que el significar la santidad del templo, con todos los nombres que importan santidad, y reuerencia, vnas vezes le llama, *sanctum*, otras, *sanctitas, sanctificatio, sanctificium*.

Y Jeremias dió a entender ser grãde, y altissima su santidad en aquellas palabras, *Solum gloria altitudinis à principio locus sanctificationis nostræ*: q̄ dize, en nuestro templo, en el lugar de nuestra santificacion ay grãde magestad, y alteza: esto es, la santidad grãde, y muy alta, y por ella podemos mejor suplicar que el otro que rogaua a Iuno, y le ponía por delante, para mouelle, la alteza de su templo, quando dezia:

Exaudi genitrix hominum, Genitrix que Deorum

Non procul à celo per tua templa sumus.

A esto parece aludir aquella comparacion del templo con el Unicornio, *Et edificauit sicut Unicornium sacrificiũ suum in terra*: que otros leen del Hebreo; *edificauit sicut palatru excelsa sanctuariũ suum*. Porq̄ como el nombre, *sanctum*, in sacris

Templo lugar de santidad.

Ezech. 48. 12.

Psa. 77. 69 explicatur

sanctũ, quid de

A de su propia significacion signifique aquello que está apartado de las cosas comunes, y profanas. El Unicornio verdaderamente haze su cueua, o morada en lugares abscondidissimos, apartados, y remotos de todo uso, y curso humano, como vna cosa santissima De la propia suerte. Dios morando en el templo, y consagradolo por santissima morada suya, le llama Isaías,

Isai. 45. 15. explicatur.

B De esta santidad de su templo tuuo Dios grande cuydado, mucha atensio, y diligencia, que esso significa el nombre, *Templum*, entre los Latinos, a tuendo, que es mirar se deriva, para dar a entender que Dios está siempre mirando su templo; y el mirarlo, es guardarlo: porque como dixo Philon, *Quisquis domum possidet, necesse habet ut ei prouideat*: para que podamos dezir, que mira Dios por su casa.

Templum a tuendo.

C Particularmente por auer sido aquel templo, y santidad del figura de nuestra yglesia, la qual Christo nuestro Señor edificó a la manera del templo de Salomon, *super petram*: y san Iuan vido *Fabernaculum Dei* (como si dixera, su templo) *cum hominibus*: esto es, que vido la yglesia Christiana al modo de vn edificio; por esso san Pablo llama a la yglesia, *montem syon*. Vease Ambrosio apolog. 2. de Dauide. c. 4. August. lib. 17. de ciuit. c. 8. y en el Pla. 126.

Matt. 16. 2
Apocal. 21
3. Heb. c. 12
22. Vide Rupertum, Eucherium in lib. Reg.

D Nisi Dominus edificauerit domum, que coram Salomon con Christo, y al templo con la yglesia: y san Gregorio conoce en el templo la figura de la yglesia triunfante, como san Pablo a los Hebreos, cap. 12. 22. 23. y san Iuan en su Apocalipsi, descriuiendo su ciudad, y su templo amplissima, y esplendidissima. Pero aquella alusion de la yglesia Christiana, edificada de los Apóstoles, al templo de Salomon, es muy galana; quando Dauid en aquel Psalmo 18. 5. que trata de los Apósto-

Ilustre alusion al templo.

les, dize, *In omnem terram exiit sonus eorum*: que del Hebreo se lee, *Exiit linea, aut regula, aut funiculus mensurarius eorum*: que es vna circunlocucion elegante de vn Architecto, que va sacando los fundamentos de algun edificio, y las paredes a regla, o a hilo de almagra, segun las reglas de buena arquitectura, y se va aludiendo al cordelillo de lana que tenia el Angel en la mano, para traçar la restauración del templo, como lo vido Ezechiel. Finalmente estana aquel templo tan en los ojos de Dios, por ser figura de el cuerpo de Christo nuestro Señor: *In quo habitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter*. Que aunque los cuerpos de los hombres santos se llamen templos de Dios, porque en cierta manera los habita Dios, segun aquello, *Templum Dei sanctum est, quod estis vos*: y el mesmo nombre se le da a los miembros, *Membra vestra templum sunt spiritus sancti*. Pero como notó san Cirilo, de vna manera se llama el cuerpo de Christo templo, y de otra el de los santos; el de Christo, *quia corporaliter*, & *Verè*: el de los otros, porq̄ mora el Espiritu Santo en ellos por su gracia; y así declaró aquel, *corporaliter*, de san Pablo, Hilario, Cirilo, Primasio, Theophilacto, y san Ambrosio aquellas palabras de el Señor:

Soluite templum hoc, & in tribus diebus reedificabo illud. Verè (dize) corpus Christi templum Dei est, in quo nostrorum est purificatio peccatorum. Verè templum Dei caro illa, in qua nullum peccatum potuit esse contagiū; sed ipsa pro delicto mundi totius fuit sacrificium. Verè templum Dei caro illa, in qua Dei imago fulgebat, & corporaliter plenitudo diuinitatis habitabat.

Perifrasis de vn archi tecto.

Ezech. 40. 3. & Zach. c. 2. 1. 2.

Templo figura del templo de Christo.

1. Corint. 3. 16. 17. & c. 6. 19.

Vease Ireneo, Athanasio, Hugo de sancto Victore. La diuina Escritura quenta todas aquellas cosas que se auian de pedir a Dios en el templo, en el 3. Reg. cap. 8. 31. *Ad confirmanda iuramenta*: por la buelta con salud a su patria, de la guerra, *pro pluuia*, *pro auertenda fame*: y las otras calamidades de la tierra, *pro deprecandis morbis*; y por las otras enfermedades del anima: *pro victoria*, *contra los enemigos*: *pro redimenda captiuitate*.

Hilar. li. 8. de Trinit. Cyril. li. de recta fide ad reginas, Primas. & Theophi. in comentarijs

Traneo li. 4. c. 22. Athanas. orat. 5. cōt. Arrianos. Hugo. 3. Reg. c. 3.

Cosas q̄ se an de pedir en el templo

captiuitate

A captiuitate, y buelta a su tierra natural. A las quales cosas como a cabeças se reduzen todos los trabajos, porque oramos, y en ellas estan encerrados los bienes que pedimos, para cuyas plegarias, y oraciones es el templo proprio lugar a este fin fabricado.

No solamente se à de orar en el tēplo, pero tambien quando se nos ofreciere estar fuera de el, captiuos entre enemigos en regiones remotissimas,

Tres nombres q̄ tiene el pecado. auemos de rogar al Señor, vsando esta forma de oracion, *Peccauimus, iniquē egimus, impiē gesimus.* En lo qual se declaran nuestras culpas por tres razones, pecamos, torcimos el camino, y maleamos. Aconsejanos Salomō de passo, *orare contra Hierusalem, & contra templum.* Lo qual vemos auer hecho Dauid, y otros santos varones.

B *Orare cōtra templum.* *In terra deserta, inuisa, & inaquosa, sic in sancto* (como si estuiera en el santuario, y en el templo) *apparui tibi* (como si dixera, desde aqui del desierto asite contemplo, que estàs en el templo, boluiendome al mismo templo) y de

Isai. 62. 3. *exponitur.* *In terra deserta, inuisa, & inaquosa, sic in sancto* (como si estuiera en el santuario, y en el templo) *apparui tibi* (como si dixera, desde aqui del desierto asite contemplo, que estàs en el templo, boluiendome al mismo templo) y de

Isai. 38. 2. *Ezechias dixo Isaias: Cum conuertit faciem suam ad parietem* (que miraua al templo) *orauit ad Dominum.* Y de Daniel està escrito, *Qui ingressus domum suam, & fen estris apertis in cœnaculo suo contra Hierusalem, tribus temporibus in die flebat genua sua, & adorabat, confitebaturq̄ coram Deo suo.* De aqui es, que parece auer Salomō constituido a Dios como en vn centro desta esfera del mundo, y de todos los animos del, para que las lineas, y oraciones desde los hombres, como desde la circunferencia de donde quiera que estuieren, se lleuen al templo; y Dios manifestandose presente en el templo, como en el centro, atienda a los ruegos de todos, los oya, y mire. Esto mostrò Iosepho, introduziendo a Salomon, orando en el tēplo: *Cum omnia uideas, audias omnia, nihil obstat hęc ades, quominus ubicumquē dignum est, habites, à nmine alienus, & omnibus proximus.*

D *Hierusalē,* Y esto no es cosa de espantar, porq̄ y el tēplo en Hierusalem, y el templo estaua, *in medio de la dio terra:* que se à de entender de lo q̄ tierra.

en ella se habitaua, como lo auia dicho el mismo Dios por su Profeta: *Ista est Hierusalem in medio gentium posui eam, & in circuitu eius terras:* de la qual como de vn centro saliera el resplandor de la luz para toda la tierra; y como del coraçō los espiritus vitales; y como de la cabeça de las demas prouincias, y gentes los sentidos el cono cimiento, y el prouocar se a andar por el camino del Señor. Finalmente, para que como de centro de donde se deduzen las lineas, se deduzga todo el bien, y se espere que à de venir el cumplimiento de todas nuestras oraciones y ruegos: y como de vna fuente procedan, y tengan origen los rios a las demas regiones; y como de vn fundamento firme, la estabilidad de las otras prouincias; para que con mucha razon se diga del, *fundatur* (establecese como vn fundamento donde estriua lo que resta de todo el orbe: en el Hebreo està propriamente, *Pulchre regione, aut climate, vel termino;* lo hermoso, y visto so del mundo, y esto por el santuario que estaua en el mōte Sion, y despues estauo en el templo. El Chaldeo lee, *Pulcher ut sponsus mons syon;* parece que haze a toda la tierra vna desposada, atraida, y aficionada con la hermosura del santuario Hierosolimitano) *exultatione vniuersa terra* (en el Hebreo, y Chaldeo propriamente està, *exultatio, & gaudium est vniuersa terre:* por que de alli, como del coraçō se derramaua el gozo en las otras prouincias; o porque de aquel lugar erã libres en virtud de las oraciones, y plegarias hechas en el templo de todas las calamidades, y trabajos: por lo qual se sigue luego: *Deus in domibus eius cognoscitur.* El Hebreo, *In pratorijs suis:* porque alli preside el juez, y arbitrador de nuestros ruegos, votos, y peticiones. De aqui es, que el Señor en aquel lugar no tenia solamente puestos sus ojos, para mirar desde alli a todas partes del mundo, y proueerlas: emperonia demas desto puesto su coraçōn para influir con mucha benignidad a todo el vniuerso, segun lo que està escrito

Ezech. 5. 5.
El templo erã cabeça, centro, fundamento, fuente, esposito, coraçōn.

Psal. 47. 2.
illustratur.

exultatione vniuersa terra

exultatio, & gaudium est vniuersa terre:

In pratorijs suis:

critico

A crito: *Erunt oculi mei, & cor meum ibi cunctis diebus.* Y esta es vna razon porque el Señor despues de los tres dias q̄ faltò quiso ser hallado en el templo, que era figura de la gracia Euangelica, que le auia de comunicar a todos por el, y en ella auiamos de hallar despues de auerse ausentado de nuestras almas por nuestras culpas, y de cuyos: de la qual no se excluye la gentilidad, así como aquel templo fue también edificado para los estrangeros, y que no eran del pueblo de Dios, como lo dixo Salomon, orando, 3. Reg. 8. 41.

CAPITULO. II.

Fili quid fecisti nobis sic?

H A L L O la Virgen a su hijo despues de los tres dias en medio de los doctores en el templo. *In medio esse*, si se dize de personas particulares en la sagrada Escripura, no

significa mas que estar dentro: como aquello, *In medio populi mei ego habito*: quiere dezir, dentro de la ciudad, como los demas ciudadanos, gozo de las comodidades que todos los populares. Deut. 18. 15. *Prophetam de fratribus tuis suscitabit Dominus.* El Hebreo, *Prophetam de medio tui* (vno de entre los demas) Numer. 27. 3. *Pater noster non fuit in seditione.* El Hebreo, *non fuit in medio seditionis* (no fue de los del motin) Prouerb. 1. 14. *Sortem mitte nobiscū*, cō mucha elegancia la interprete de Hebreo, *sorte mitte in medio nostri* (garraremos entre todos de bolça comū) de manera, que aquel, *in medio*, significa vna comun condicion con todos.

D Pero si se habla de algun Principe, o Rey, se à de recibir mas estrechamente, por aquel en quien todos tienen puestos los ojos, que por su oficio, y dignidad, y comun cuydado que tienen de todos, y por su prouidencia, *in*

puestos en el medio est, como el centro en medio del círculo, el qual es visto clara, y distin-

tamente de qualquiera parte de la circunferencia, ni està mas cerca de vna parte que de otra, así estaua el arca, *In medio populi, singuli autem per turmas, Num. 2. 2. signa, atque vexilla, & domos cognationum suarum castramentabantur filij Israel per gyrum tabernaculi.* Por lo qual aquello del Exodo 33. 3. *Non ascendam tecum*, se lee propriamente del Hebreo, *Non ascendam in medio tui.* Y de Moyses se dixo con mucha verdad, *In medio esse populi.* No de otra suerte dixo Salomon de si, *seruus tuus in medio populi est.* Para que se entienda, que el principe à de estar como Dios en medio de los populares. Christo nuestro Señor, como centro en medio de los doctores, y como principe en quien todos tenían los ojos puestos, y admirados de su sabiduria, fue hallado de su Madre, y della salieron aquellas palabras, *Fili quid fecisti?* Y aunque el santo Josef, junto con ella le anduieron buscando, estando ambos, solo le habló su Madre, porque solo lo auia concebido su obra de varon, y le auia parido sin dolor.

No se ha de entender auer llegado la Virgen delante de los doctores, y en su presencia quando los oyà, y preguntaua, y quebrando el hilo de la disputa auerle hablado, sino despues que Christo se apartò dellos, y se llegó a sus padres: porque en san Matheo se lee, que vna vez le hallò su Madre predicando en el templo, y no entrò, sino quedandose fuera, esperò que acabara la platica. Y lo que el Euangelista dize, que, *Quidam acceperunt, dicentes: Mater tua, & fratres tui foris stant, & quarunt te.* No fueron embiados de la Madre, sino ellos se entremetieron, o para que el Señor dexara de predicar, o por ventura pensando en esto ganar alguna gracia. La palabra primera fue *Fil*, hijo, que es nombre de amor. Fue la Virgen dos veces Madre de Christo. La primera fue maternidad espiritual, de quien el Señor afirmó ser mejor, y mas excelente, que la maternidad de la carne, quando dixo: *Qualis est mater mea, & qui sunt fratres mei? & extendens*

Dos maternidades en la Virgen.

A extendens manum in discipulos suos, dixit: Ecce mater mea, & fratres mei. Donde a sus dicipulos llamó madre, y hermanos espirituales. La segunda, maternidad fue segun la carne, concebiendole en su sacratissimo vientre, y pariendole. La maternidad espiritual no disminuye algo a la dignidad de la carnal, porque ambas estuuiéron é la Virgen muy juntas con Christo, así la de la carne como la del espíritu: porque esta (dixo el Señor) consistia en, *Quicumque fecerit voluntatem patris mei, qui in caelis est: ipse meus frater, & soror, & mater est.* Tuño la Virgen en sumo grado la carnal, por auer sido Madre de Dios, y así llamada absolutamente, y desta, como de fuente mandò el llamarle bienauenturada, y dichosa, por auerle concebido en su vientre, y sustentado con sus pechos: segun aquello de la otra muger: *Beatus venter qui te portauit.* Porque si el Señor llama a sus Apóstoles bienauenturados, por auerle visto, y gozado de su presencia; *Beati oculi qui vident quod vos videtis.* Quanto mas bienauenturado será el vietre de la Virgen, que lo concibió, y traxo, y quanto mas dichosos los pechos que lo sustentaron? Esta es la raiz de su bienauenturança, en que sobrepuja a los mismos Serafines en gracia, y gloria. Porq̃ el titulo de Madre de Dios encierra en sí la obediencia de todos los mandamientos; la suma gracia en que antecede a todas las criaturas, a q̃ acompaña vn choro admirable de todas las virtudes, y a que le corresponde suma gloria: por lo qual Damasceno, oratione. i. de dormitione Deiparae appellat, *Conceptum virginis, omnium bonorum initium, medium, & finis, securitas item, & vera confirmatio, in illa feminis experte conceptione, in illa diuina in habitatione, in illo denique à labe omniremoto partu posita fuit.* Y trayendo en el mismo lugar aquellas palabras de la Virgen, *Luc. i. Ex hoc enim beatam me dicent omnes generationes, id est, ex hoc tempore quo Deum concepí* dize el mismo Damasceno; *Verè à te, ò Virgo, non à morte, sed ab ipsa conceptione dictum est, fore, ut*

te generationes omnes beatam dicerent.

De aqui es, que la maternidad espiritual, que consiste en cumplir la voluntad de Dios excede en la Virgen a la de todos los Angeles, y Santos del cielo; porque si el Señor llama Madre a quien haze la voluntad de su Padre, quien ay que con mas puntualidad la aya puesto por obra, que la Virgè? Oy gamos a Guarrico Abbad, serm. 4. de assumpt. *Mariam (dize) quae secundum carnem mater erat, alia quoq̃, ratione matrem sibi Iesus probat. Quando quidem, & ipsa voluntatem patris in tantum faciebat, ut de ipsa pradiceret pater. Isai. 62. 4. Vocaberis voluntas mea. Igitur ubi eam filius negligere videtur, ibi amplius honorasse inuenitur. Dum ei scilicet materni nominis honor duplicatur. Pro eo quod eundem filium quem a luo gestauerat incarnatum, etiam nunc animo gestabat inspiratum.* Estas dos maternidades le dà tambien san Iustino martir. quæ. 136. quando escriue: *Non matrem dubito honore fraudat Dominus, sed docet, quae (ut ita dicam) ex maternitate Virgo sit beatissima. Si enim is qui Verbum Dei, & audit, & seruat, Dei est, & frater, & soror, & mater: quorum vtrumque in eius matre inerat perspicuum est matrem ipsius ex hac matris ratione beatam dici potuisse.* Y san Augustin lib. de sancta virginitate capit. 5. *Maria (dize) faciens voluntate Dei corporaliter Christi tantummodo mater est: spiritualiter autem soror, & mater est.* Solo la Virgen le pudo llamar a boca llena, *Fili*, por auerle en grado heroico concebido, mente, & ventre, y por la reuerencia que consigo trae el nombre de madre: y por esso aduertidamente dixo el Euangelista, *Dixit mater eius ad eum.* Dios se llama madre de sus criaturas, por la reuerencia q̃ le deuemos, segun dize Origenes: *Nomen matris grãdis reuerentia est. Matris enim nomen reuerentiam affert, cuius labore, cura, ministerio, filius natus, & nutritus est.* Así pareceauer criado Dios al hõbre cõ el trabajo de madre, quando pare: como lo dà a entender aquel verbo, *facere*, quando dixo Iob, cap. 10. 8. *Manus tua Domine fecerunt me, &c.* de que tengo dicho

Maternidad espiritual en la Virgè, en q̃ excede alas criaturas.

Orig. homi 51. in Leth.

atras

Mar. 3. 35.
Luc. 8. 20.
21.

Luc. 11. 27.

Luc. 10. 23.

Raiz de la bienauenturança en la Virgen.

D

A *Dios madre de sus criaturas por su providencia.* *sol, semes.* *Dios Matris pater.* *Orig. homi. 20.* *Hijo noble de amor.* *Bonauct. in speculo Ma. ria. c. 6.* *quid obliuisci potest mulier infantem suum, ut non misereatur filio uteri sui? Este amor est uero in la Virgen para con su hijo, y le amò mas que todos los san-*

atras sobre el verso septimo, *Fecit potē* *triam, &c.* Es significado tambien cò el nombre de madre, por la prouidencia con que sustenta, mantiene, y gobierna todas sus criaturas, y así como por la misma razon el Sol (que de la etimologia del proprio nombre original se llama *semes*, como marido de la naturaleza criada; y se llama padre de las cosas que se engendran, & *sponsus*) con todo esto tiene razon, y semejança de madre, que abraça, y fomenta la flaqueza de las cosas inferiores. De

donde vino, que los autores profanos llamaron a Dios con vn nombre compuesto de padre, y madre, *Matripater*, (de lo qual diximos largamente en nuestro libro del Cantico Trium puerorum). Esta reuerencia tuuo Christo nuestro Señor siempre a su Madre, pues decindiendo del templo despues de hallado a Nazaret, dize san Lucas 2. que, *erat subditus illis*: y el q̄ poco antes se auia mostràdo Dios, enseñando a los maestros de los Iudios, juntamēte se mostrò hombre, obedeciendo voluntariamente a su Madre: y como dize Origenes, Ambrosio, Beda, Theophilacto, y Euthi. *Ut simul nobis exemplum reuerentia relinqueret erga parentes. Quid enim (dize Ambrosio) magister virtutis, nisi officium pietatis implet? Et miramur si patri desert, qui subditur ma-*

Es el nombre de hijo, nombre de amor, que el autor de naturaleza puso en los padres, para con ellos, y particularmente en las madres (que como son ellas las que reciben las importunidades de su niñez) proueyòles para esto de vn amor mas tierno, mas feruiente, y encendido que a los varones: y tambien por el subsidio, y amparo que de los hijos esperan las mugeres en faltandoles el varon. Como por cosa imposible dixo Isais 49. 15. *Nū-*

quid obliuisci potest mulier infantem suum, ut non misereatur filio uteri sui? Este amor est uero in la Virgen para con su hijo, y le amò mas que todos los san-

qua prae omnibus est dilecta? Conuino q̄ el amor que auia reciproco entre madre y hijo fuesse perfectissimo, particularmente, que a tal hijo de tal madre era deuido tal amor. Lo qual pondera san Anselmo, lib. 5. de excelentia Virginis, cap. 4. que entre otras cosas habla con la Virgen desta manera: Et tu ò beatissima feminarum, in quam fluxit tam copiosa, & supereminens gratia omnium gratiarum, quod animi quae so gerebas ad eum qui tibi hæc magna fecit?

Demas desto, le llamò hijo, por el título, no solo de auerlo concebido, y parido, sino tambien de auerlo criado, y sustentado con su leche santissima, haziendo el officio perfectissimo de madre, y de ama, lo que el Latino llama, *Nutrix*, del verbo, *nutrire*, que es sustentar: para lo qual se note lo que Galeno dize del officio, que es deuido a la prouidencia maternal, acerca de la diligencia que an de poner en criar a sus hijos pequeños despues de nacidos. *Primum (dize) fascijs deligetur, sed corpori prius toti sale modicè insperso, dein de utatur balneis salubrium aquarum, & vniuersa victus ratione humida.* Lo primero sabemos del Euāgelista san Lucas, que despues de auer dicho que la Virgen, *peperit filium suum primogenitū*, dize luego, *& pannis eum inuoluit*, que el Griego, *& fasciavit*, como si dixéramos, *fascijs inuoluit*, como suelen faxar a los recién nacidos, para fortificar los miembros tiernos, porque no se reueluan, y paré disformes. No era esta diligencia necessaria al cuerpo de Christo, pero era deuida al officio de madre, y mas tan piadosa. En quanto a lo segundo, que es lauar el diuino cuerpo recién nacido: dize Cayetano, auer auido en el diuino parto todo aquello que no tuuo principio, ni origen en pecado, sino en naturaleza, como lo vüiera en el estado de la inocencia, si perseverara. Y funda se este parecer en Aristoteles, que dize, que quando el hombre se forma en el vientre de su madre, está embuelto en cierta cubierta a manera de pergamino, ha el tiempo de su nacimiento; que

Nutrix, & nutriendo. Gal. lib. 1. de sanitate tuenda. c. 7

Lac. 2. 7.

Caiet. 3. p. 9. 35. art. 6 circa 3. arg.

Arist. 2. de gene. animi c. 4. et Gal. de format. fetus.

atunquie

A aunque tiene varios nombres, el Latino le llama, *secundinas*, y el Español *pares*, las quales rompiendose el dia de la natiuidad, sale la criatura a luz, y tras della las pares, o *secundinas*, con grande abundancia de sangre, que en ellas estava junto para el sustento de lo que alli estava engendrado. Y auédo sido Christo nueſtro Redéptor verdadero hombre tuuo en el vientre de la Virgē natural estado, para en el sustentarie naturalmente, porque de otra suerte no pudiera alli naturalmente alimentarse, ni defechar los excrementos, ni ser comodamente amparado de las alteraciones externas, para q̄ naturaleza proueyó de las *secundinas*, o pares. Y auiendo estado el cuerpo de Christo en el vientre de la Virgen en estas pares, fue necesario romper se al tiempo del nacer, o salir dellas en otro modo, y con el mismo milagro que salió el cuerpo del Señor, sin corrupcion de la Virgen, ni violar los clauſtros de su virginidad. Este parecer es de san Hieronimo. epist. ad Eustochium, donde pone estas palabras; *Dei filius pro nostra salute hominis factus est filius: nouem mensibus in utero, ut nascatur, expectat: fastidia sustinet: cruentus egreditur; pannis inuoluitur: blanditijs delinitur: & ille pugillo mundum includens, praesepis continetur augustijs.* Algunos aduertten que se lea este lugar de san Hieronimo con cautela; pero yo no veo que causa aya para esta aduertencia, pues está claro que Christo tuuo el estado que los otros hombres en el vientre de la Virgen, y del salió en fantagrentado como los demas, pues no es inconueniente auer salido del mundo bañado en su sangre santissima; y como Iosef, y Nicodemus le lauaron primero que le sepultassen (segun nota san Chrysostomo) no lo fue tampoco, sino muy decente que la Virgen santissima le lauara: y aunq̄ este ministerio atribuye Cayetano a los Angeles. *Vt & manus Virginea* (dize) *ab huiusmodi obscuris seruariantur munda, & mens ipsius ad tanti gaudij fructus magis vnita esset.* Pero considerando el oficio

que hizo de verdadera madre, no es inconueniente auer exercitado por si este ministerio en su hijo: por lo qual san Buenaventura refiere vna relacion hecha a vn religioso de nueſtra orden digno de Fè, por su santidad, donde dize: *vbi primum natus est, matrem se inclinasse, eumq̄ recollectisse, & dulciter amplexatum posuisse in gremio suo, & vbera de caelo pleno, & spiritu sancto edocta cepisse ipsum lauare cum lacte suo, quo factu inuoluisse eum in velo suo, & posuisse eum in praepecto.* Donde se ve la sacratissima Virgen auer hecho ella sola todos los officios de madre, y de ama, y de las otras mugeres que suelen asistir al parto. Ilustrissimas son las palabras que dize san Cipriano a este proposito. *Paniculi pro purpura, pro bysso in ornatu regio Lacina congeruntur: genatrix est, & obstetrix, & deus: am dilecta soboli exhibet clientelam; attrahat, amplectitur, vngit oscula, porrigit mammam, totum negotium plenum gaudio nullus dolor, nulla natura contumelia in puerperio.*

Como quiera que aya sido, o aya salido el Señor croento del vientre virginal, o no, por auer la diuina virtud resuelto las *secundinas*, y sangre en otra materia, para que en el diuino parto vniesse toda pureza, y limpieza, auiedo de ser necesario para esto algun milagro, emos de creer q̄ Dios eligió aquel que mas cōuenia a la dignidad del misterio, y fuesse mas acomodado, y facil: porque como sabiamente nota Cayetano: *Hac secreta miracula qua aliena sunt ab omni suspitione, maximè decuerunt Christum, etiam in tempore infantiae propter matris obsequium, & ut suauius omnia disponerentur.*

Alomenos, lo que fue darle el pecho, que es el principal oficio de la madre fue necesario hazerlo, aunque el Euangelista san Lucas no lo dixo, por ser cosa deuida al amor, de donde procede el primero, y manifiesto cuydado, como lo aduertte Plutarcho: *Sola lactis confectio, ac dispensatio sufficit ad demonstrandam naturam prouidentiam, atque industriam. Nimirum quia parienti,*

Christo homo.
84. in 10a.

Bonaui. li.
de medicis
vita Chri
ti. c. 7.

La Virgen
hizo oficio
de madre, y
de ama.

Cypria ser.
de nativ.
Christi.

Plut. lib. de
amore pro
lis.

A Valendi finis est non necessitas: sed amor. La yglesia canta, que sola Virgo lactabat Verbe de celo pleno. Y Sedulio en su alphabeto, Paruoque lacte pastus est, per quem, nec ales esurit. Por esto aquella muger del Euangelio alabò a la Virgen de los pechos, que estando milagrosamente llenos de leche, sustentaron, y apacentaron al hijo de Dios, q̄ sustenta todas las cosas: por lo qual se note, auer vencido la Virgen a muchas madres, q̄ auiendo seruido el vientre para la generacion de sus hijos, no le sirven los pechos para la educaciõ; pues es cierto, que es vn genero imperfecto de madres, y contra la naturaleza, parir el hijo, y luego desecharlo de si; haziedose medio madres, las quales auiendo sustentado en su vientre con su sangre no se que, q̄ no veian, despues de auer parido no sustentan al hijo que ya ven vino, hombre, y q̄ pide haga con el el oficio de madre, remitiendolos a otras amas, o mugeres conducticias No siendo afreta, por noble q̄ sea vna muger, y adornada con dignidad real el dar el pecho, y amantantar sus criaturas, como lo prouea Plutar. lib. de liberis educandis, y Macrobi. li. 5. Saturnal. c. 11. y Fauorino, como afirma Gelio, lib. 12. c. 3. Tengã verguença las mugeres casadas, y honestas no hazer lo q̄ la diuina escritura refiere de las otras rameras, q̄ acostumbra do el concebir, y parir, no tengan costumbre de criar lo que paren.

B Pro Euangelio. Beatus Venster, &c.

C No es afreta por noble que sea la muger criar su hijo.

3 Reg. 3. 19
20.

D Tertia die quando ego peperit, (dixo la ramera al Rey Salomon) peperit, & hac. Mortuus est autem filius mulieris huius, dormiens quippe opressit eum, & consurgens tulit filium meum de latere meo ancilla tua dormientis, & posuit in sinu suo, vt daret lac filio meo. La santa matrona Sarra, el pecho diò, y criò a su hijo Isaac, assi lo dice el sagrado texto, Genes. 21. Quis auditurus crederet Abraham quod Sarra lactaret filium quem peperit ei, iam seni. Con su propria leche lo sustentò, aunq̄ era gran señora, y muger mayor; porq̄ la leche propria d̄ la madre haze mucho al caso, no solamente para las fuerças del cuerpo, sino tambien para el buẽ in

genio e inclinaciõ. Trae este lugar S. Ambr. y dize, *Moralis locus pronocantur femina meminisse dignitatis sua, & lacta re filios suos.* Y S Gregorio, *ad vndecim interrogaciones Augustini Caturiensis Epifcop. c. 10.* dize: *Prava in coniugatorum moribus consuetudo surrexit, vt mulieres filios, quos gignuerunt nutrire contemnant, eosque alijs mulieribus adnutriendum tradunt, quod ex sola causa incontinentia videtur inuentum, quia dum se continere nolunt despiciunt lactare quos gignant.* Demas desto, aquel vinculo, o lazada con que la naturaleza ata a los padres con los hijos, se afloxa, y a vezes se desfata quando las madres desamparan sus crias en pariedolos, y con la ausencia, y con carecer de su vista, y trato, se va el amor poco a poco amortiguando, hasta que se viene a apagar; y el niño ocupa el aficion de la niñez, en quien lo cria, y sustenta. Esta es la causa por que Sarra criaua a su hijo, para que en Isaac perseverara el amor, y piedad con los padres, que en el plantò la naturaleza. De aqui es, que Isaias hablando cõ las mugeres de su pueblo, dize, *super Verba plangite.* Es methonimia, como si dixera, *llorad los hijos q̄ criastes a vuestros pechos; assi lo declara Adamo sobre este lugar: o quiere dezir, llorad sobre vuestros pechos, por que carecian de leche con que auian de sustentat sus hijos: assi lo expone Isidoro Claro. No le fue de poco prouecho a Moyses auer se criado con la leche de su madre, y no auer querido manjar la de ninguna muger Egipcia, porque con aquella leche cruel no chupara juntamente la fiereza de las costumbres; de donde vino despues a negar la filiacion de la hija de Pharaon, y despreciar sus riquezas, y thesoros, porque aborrecia a los Egipcios, y amaua los Hebreos, con cuya leche auia sido criado, y cuya religion auia bebido con ella: como el Apostol san Pablo lo aduertte. *Fide Moyses grandis factus, negauit se esse filium filia Pharaonis, magis eligens affigi cum populo Dei, quam temporalis peccati habere societatem.* El Profeta*

A Ezechiel dà en rostro a los Judios con la ydolatria que auian mamado en la leche de Egipto, porque auian viuido, y conuersado con ellos. *In die ortus tui non est præcisus umbilicus tuus.*

Es el ombligo la raiz por donde el niño se sustenta, y crece, y se va aumentando; y este dize, que no se auia cortado a Hierusalem el dia que nació, porque auiendo nacido en Egipto, auia chupado la ydolatria de aquel mal vientre, y deprendido sus costumbres, como lo declara Theodoro,

B y Isaias, *Ut fugatis ab vberibus consolationis eius, & repleamini; Ut mulgeatis, & delitijs affluatis ab omni gloria eius.* Es lo mismo que dixo san Pedro, *Rationabile sine dolo lac concupiscite.* Excelente, y galana alegoria, alude a la propiedad, y naturaleza de la leche, y de los que maman, y parece que la tomaron del lugar citado de Isaias, donde el Profeta a la yglesia de los Judios, prometiendole con breuedad su restitucion: y de passo, consolandola, haze menzion de los pechos, y de la leche que en ellos se chupa, en aquel verbo, *fugatis*, con los quales dà a entender los dones del Espiritu santo, que es la celestial sabiduria, chupada con la naturaleza de la diuina palabra, y Euangelica. De la manera que con la leche se transfunde en la educacion del niño que se cria naturalmente, no se que fuerça, e inclinació semejante a aquel de quié se chupa, y mama. Acontece, que los que se criá con leche de cabras, salen ligeros, y saltadores, amigos de andar por riscos; y los que con leche de puercos, siempre andan arastrandose por el cieno, y lodo; segun lo que escriuen algunos medicos antiguos de el otro niño criado con leche de vna puerca; el qual despues que creció, aunque estuiera vestido de vestiduras de precio, se dexaua caer, y se rebolcava en el cieno. Afsi pues dize san Pedro, siendo como sois recién engendrados por la gracia, que es, *semen Dei incorruptibile.* Y por ella auéis alcançado el ser hijo de Dios, *lac concu-*

C piseite (no corporal, o humana) sino, *rationabile* (esto es, espiritual) *sine dolo* (sin fraude, libres de engaño, y falsedad) y de la misma suerte que los que se crian con leche humana, chupando los pechos de las madres, llaman, y atraen la leche, y con ella juntamente las inclinaciones, y propiedades de quien se los dà, y su naturaleza. Desta fuerte, los que maman los pechos de la yglesia, y chupan la leche del Evangelio, y palabra de Dios, junto có ella atrae el espiritu de piedad, y religiõ, y las propiedades, e inclinaciones de la misma diuina palabra, viue, y muere sin pecado.

En lo profano vemos esto, que Dido en Virgilio, nota como hombre q̄ auia degenerado a Eneas, de costumbres barbaras, y crueles, lo qual atribuye a la mala educacion, y leche, y q̄ no parece auerlo criado Venus.

Nec tibi diuina parens generit, nec Dardanus auclhor. *Perfide, sed auris genuis te cautibus horres, Caucasus, hircanæq; admorunt vbera Tigris.*

Aduiertese esto en las bestias muy claramente, porque si algunos corderos se crian con leche de cabras, se ve en estos con euidencia tener la lana mas dura, y aspera; y por el contrario, si los cabritos se crian con leche de ouejas, en los tales està la lana mas blanda, y tierna. En la tierra ay mas virtud, y fuerça para los arboles que ella produce de su cosecha, y natural, y que na cen sin sembrarlos, que para aquellos q̄ en ella se plantan, y crian de semilla o planta: y la experiéncia nos muestra, que vn arbol verde, y hojoso, transplantado a otra fuerte de tierra, o se seca, o està desmedrado. San Augustin refiere de si. *Quod cum Ciceronis hortensium legeret, mirè afficiebatur sermonis elegancia: vnum tamen ei displicebat, quod nomen illud sacrosanctum Iesus, ibi non legeretur, cuius quidem amorem, & venerationem, cum lacte matris Monica infans imbiberat.* Plinio dize también; *vti*

D *libissimum cuiq; esse lac maternū.* Cornelio Tacito

Con la leche se transfere la inclinacion.

Admirable exemplo de vn niño

Virgil. Aen. 4.

También se experimenta en las bestias.

lib. 7. conf.

Plin. li. 28.

Tacito

A Tacito escriue: *Germanos hunc seruasse morem, ut suum quaeque mater Veribus aleret infantem.* Y es sentencia de Aristoteles, que la leche morena es de mas provecho a los niños, que la muy blanca; y las negras la tienen mas saludable.

Arist. li. 4 Aristoteles dize. *Lac est sanguis concoctus, gener. ani. non corruptus, colligitur a parte superna corporis, & mammis, propter ordinem primae, originalisq; constitutionis, est lac idem sanguis in Veribus, qui prius in Vtero fuit, sed a spiritu multo, & calore exalbnit.* De

B aqui es, que Iacob dixo de su hijo Iosef: *Omnipotens benedicat tibi, benedictionibus Verbu, & Vluua.* Es orden transpuesto, pone primero la nutricion q̄ la concepcion, siendo primero el ser concebido, y ala postre sustentado: y dale por bendicion q̄ tenga mugeres fecundas, parideras, y con esto abundancia de leche, para que crie los hijos: así declara este lugar Hugo de sancto Victore, en las anotaciones super Genes. & Petrus Cómestor. Dize Hugo: *Ordo conuersus; & notat, benedictionem cōceptionis, & nutritionis, alterum enim sine altero nõ valet.* Pero Oseas, primero pone el vientre que los pechos; y amenazalos Dios, q̄ en pena de sus pecados les a de castigar con darles mugeres esteriles, y sin leche para criar. *Da eis Dñe, quid dabis eis? Vluuam sine liberis, & Vbera carentia.*

C Tambien la muger q̄ alabò ala Virgè, primero puso el vientre, *Beatus Vter qui te portauit,* por auerse en el obrado milagros prodigiosos, Dios hombre, y hombre Dios, Virgen, y Madre juto, quedando Virgen despues de Madre, talamo de Dios, casa de Dios: *Templū Dei factus est Vterus nesciens virum,* adorado cò virginidad, còsagrado a Dios y semejante a la casa, en la qual entrò Christo, *iannuis clausis. Est hortus cōclusus, fons signatus,* enel qual no vuo mouimēto que no fuesse santo, y honesto: y tras de esto alabò los pechos, *& Vbera qua suxisti:* con que sustentò al que

D diò ser, y sustenta a todas las cosas, en las quales dos cosas consiste el perfecto officio de la madre con el hijo, por esto le dixo a boca llena, *Fili quid fecisti nobis sic?*

diò ser, y sustenta a todas las cosas, en las quales dos cosas consiste el perfecto officio de la madre con el hijo, por esto le dixo a boca llena, *Fili quid fecisti nobis sic?*

CAPITULO. III.

De como Christo nuestro Señor se precio de hijo de la Virgen, y siempre se nombrò tal, quando de si hablaua.

D Exando a parte lo que los gentiles trabajauan probar, Christo auer sido cōcebido por obra de varon, porq̄ en el Euangelio se llamaua, *filius hominis,* y no, *filius hominis faminae:* donde colegian q̄ era, *filius hominis maris:* el qual error confuta Iustino martir, probando no tanto con razones, como con lugares de Escritura, Christo no auer nacido, *ex virili semine.* No es empero dificultoso el responderle lo que Epiphanio, y Theodoro, quando dicen auerse Christo nro Señor querido llamar hijo del hōbre, para dar a entender que era aquel de quien los profetas auia dicho muchos siglos antes auer de tomar la humana naturaleza, particularmente Daniel le auia llamado, *Filium hominis:* y aunque haga alguna dificultad la diction que pone, *quasi,* quando dixo, c. 8. 17. *Et ecce quasi filius hominis:* porque S. Pablo dixo del, *In similitudinem hominum factus:* y no se entie de auer sido hombre similitudinario, sino real, y verdadero.

Esta misma causa trata S. Augustin, y dize; *Cum esset filius Dei voluisse distinguere humanam naturam, quam ex Virgine assumpsit à diuina huiusmodi appellatione.* Tãbien es muy acomodada la razón del mismo Auguf. quando dize auer el Señor llamado se hijo del hōbre: *Ipso nomine singulare incarnationis beneficium declarasse,* Y Cayetano in c. 8. Matt. *Homini planè deditum se esse.* Demas de ser

A modo de hablar de los Hebreos, llamar al hombre, *filius hominis*, como *filius nuptiarum*; y *filius sponsi*, ant *filius mortis*, 2. Reg. 21. ant *filius pacis*. Luc. 10. 6.

3. & alibi. Algunos an querido poner diferencia, inter hominem, & filium hominis, diziendo, que este nombre, *homo*, q̄ en Hebreo es, *Enos*, significa, misero, de safuizado de su salud, y vida, se refiere a Adá, hombre primero, como al primer origen de la muerte, y guzanos que truxo a si, y a su posteridad. Pero, *filius hominis*, que en el Hebreo es, *filius Adá*, sea mos nosotros q̄ truximos origen de aquel tronco, y principio; y assi Christo nuestro Señor se llamaua assi, como quien auia tomado la carne de Adán, pero sin pecado.

Bien podia ser q̄ se llamasse assi, como có vn nōbre ganado de auer libertado al hombre, y de auerse vestido para esto de carne humana, y deste triunfo q̄ ganó, apellidarse, *filius hominis*: de la manera que los antiguos capitanes Romanos se honrauan con los nōbres de las prouincias q̄ ellos auian sujeta do: como Scipio Africano, y Numa Pompilio. Y en la diuina Escritura, el Apóstol de Saulo se mudò el nombre de Paulo, por auer conuertido al proconsul Paulo, segū quiere S. Augustin. De mas desto, es nombre que cófigo trae modestia, quando el Señor se lo nōbra: porque quando primero leemos auer lo dicho, fue quando dixo; *Quod filius hominis non habet ubi caput suum reclinet*. Notò esto la Glossa, el Abulense, y otros, y ante ellos lo dá a entender Cirilo Alexandrino.

D Llegádonos mas a nuestro intento, digo, q̄ la opinion vulgar, y mas común de los santos Padres, es dezir, q̄ llamar se Christo, *filius hominis*, es por ser hijo de la Virgen nuestra Señora. Este parecer es de Tertuliano, de Ireneo, de Iustino, de Nazianz, y mas claro q̄ todos san Ambrosio in c. 12. Luc. donde dize, *Vtiq̄ filium hominis Christum intelligimus, qui de spiritu sancto generatus ex virgine est, quod parens eius in terris sola sit Virgo*. Gilermo Paris. Bernard. Albert. Haze con esto lo q̄ dize el Abulense

in c. 9. Matt. q. 26. *Maximè importari hoc nomine veritatem natura humana Christi, siquidem qui filius hominis est, oportet quod sit de humana specie, cū ab homine non deriuetur, nisi humana natura: homo autē dicitur, nisi habet figuram eius externam, licet non habeat ipsam hominis substantiam*. Si habláramos, como algunos Latinos, y hablo Aceyo Telepho, recibieramos al hombre en la significacion de ser uo: y assi entendieramos que el Señor se llamó, *Filius hominis, quia forma serui accepit*. Porque aunque en quanto Dios era perfectissimo, y absoluto Señor: pero en quanto hombre, el dominio estaua mezclado con seruidūbre. Por lo qual S. Augul. sobre aquellas palabras del Psalm. 69. 6. *Deus adiuua me, niega que los hombres sean propriamente señores, como lo es Dios, y alega aq̄llo del Psa. 15. 2. Dixi Dño Deus meus es tu, quoniam honorum meorum non indiges*. Porq̄ el hombre no es propriamente puede ser propriamente Señor, es por q̄ tiene necesidad de las cosas de q̄ se dize ser Señor; pero Dios, *intra se habet omnes diuitias, nulla re indiget, quæ sub Dño eius sunt*. Pero desto leafe Toledo in Ioan, y a Cantalapedra in Hypoty. a Iansenio, y a Catharino in capit. 6. Matth.

Preciòse el Señor de ser hijo de la Virgen, de quié tomò la naturaleza de hombre: y aunque le pareció a Maldonado, que, *non honoris, sed abiectiois causa illum se ita vocare*: como en el Profeta se llamó guzano, & *oprobrium hominum*. Ideo ergo (dize) se filium hominis appellat, ut significet se cum in forma Dei esset, exinanisse se ipsum, & formam serui accepisse, & habitu inuentum esse, ut hominem. Esto parece auer tomado de san Bernardo, el qual tiene, que todas las vezes que Christo se llamó hijo del hombre, fue quando hablaua humildemente de si. Con todo esso es lo muy cierto, y la verdad que se puso este titulo, quando trataua de cosas de su honra, y magestad, para declarar, como dize el Abulense, la dignidad de la humana

Bernard. de gra. humil. c. 5. Alber. in capit. 8. Matth.

ad Phil. 2. 7.

Tol. in 100. c. 13. n. 17. Cæcala. in li. 7. c. 2. Ians in concord. c. 17.

Mald in c. 8. Matt. 20

Psal. 21. 7.

Bernard. de grad. humil. c. 5.

Filius hominis, in Christo titulo honoroso.

Amana naturaleza que tomo de la Virgen su madre; lo qual afirma tambien Hugo Cardenal, porq̄ en S. Iuan dixo, *13. Marci. Hugo Cardenal, porq̄ en S. Iuan dixo, Iuan. 3. 13.* que aun viuiendo el hijo del hombre, estaua en el cielo. *Filius hominis qui est in celo.* Y Math. 12. *Dixit filium hominis esse Dominū Sabbathi.* y en el c. 9. 6. *Et sciatis quia filius hominis habet potestatem remittendi peccata.* Y en el cap. 25. 1. que el hijo del hōbre auia de juzgar, y pronunciar la sentencia en el vltimo dia. Y en el c. 24. 30. que auia de boluer en las nubes del cielo. Y en el c. 26. 64. q̄ se auia de sentar a la diestra del Padre. Todo lo qual pertenece a la autoridad, y magestad de Christo en quanto hombre, y de la sacratissima humanidad, de que se vistió en el viētre virginal d̄ Maria, cuyo hijo se preciaua ser.

B Ningū otro q̄ sepamos le llamò este nombre sino el mismo Señor, y S. Este uan, q̄ dixo: *Vidi celos apertos, & filium hominis stantē à dextris virtutis Dei.* No ta S. Maximo Taurinense, q̄ siendo tãbien hijo de Dios el q̄ vido el Protomartir a la diestra del padre, no dixo sino, veo al hijo del hombre; siēdo mayor hōra dezir, q̄ vido al hijo de Dios, q̄ no al hijo del hōbre, q̄ fue para acreditar en el mundo la humana naturaleza q̄ tomò de la Virgen, pues estaua colocada a la diestra del padre. *Considerate attentius fratres dilectissimi, cum beatus martyr Dñm nostrum Iesum Christum ad dexteram Dei patris stare vidisset, cur se filium hominis vidisse testatus est, & nō potius filiū Dei, cum vtiq̄ plus honoris Dño delaturus videretur, si se Dei potius, quā hominis filium videre dixisset, sed certa ratio postulabat, vt hoc ita, & ostenderetur in celo, & predicaretur in mundo. Omne enim Iudeorum scandalum hoc erat: cur Dñs noster Iesus Christus, qui secundum carnem est filius hominis, esse etiam Dei filius diceretur. Ideo ergo pulchrè scriptura diuina filium hominis ad dexteram Dei Patris stare memorauit, vt ad confundendam Iudeorū incredulitatem illi martyri ostēderetur in celo, qui à perfidis negabatur in mundo.*

C como a hermano en cierta manera natural. *ita vt non confundatur ipse vocare nos fratres.* Cosa q̄ de los Angeles no se puede dezir, ni pueden con semeiante derecho ser ellos hijos de Dios, aū por adopcion, como somos nosotros: esto es, por gracia: *lute veluti naturali, ac natura similitudine,* que nosotros tenemos comun cō el hijo de Dios natural, por q̄ el mismo es hijo del hombre, y hombre verdadero. No hallamos otro en la sagrada escritura, sino es al Profeta Ezechiel, a quien se le aya llamado cō semejante nombre: pero S. Iustino lo restringe muy biē, y atribuye la causa a Christo, diciendo: *Propterea Ezechielē filij hominis nomine vnum ex omnibus alijs à Deo ipso, siue ab Angelo nuncupatū, qui ab Ezechiele per visionem depingenda erat mortuorum resurrectio, que futura est in fine rerum per filium hominis Christum, qui nominatim se ipsum exprimit, cum agit de illa: sicut is qui Moysi successit in imperio Hebræorum, nomē Iesu sortitus est, quod pro potestate sua soli, & Luna esset imperaturus.* La misma censura da Teodoreto, que la causa de llamar con este nōbre a Ezechiel, es para que se entienda el vniuersal iuyzio que Christo à de exercitar, *Quia filius hominis est.* Ioan. 5. 27.

D Rabbi Abrahā in Ezechielē, dize, q̄ a Ezechiel le llamaron hijo del hombre, no q̄ el se lo llamasse así, sino el Angel todas las vezes que hablaua cō el, porq̄ en aquella palabra lo quetia distinguit de sí, q̄ no era hombre, sino en la aparencia. Por la misma razon va conjeturando Maldonado, que Christo vsaua de la figura antitēsi, q̄do se llamaua hijo del hōbre, porq̄ entonces trataua de sí como de verdadero hombre que era, que siendo hijo de la Virgen, juntamente lo era de Dios.

CAPITULO. III.

Quid fecisti nobis sic?

Qvanto al sentido de estas palabras, san Buenaventura piensa que fueron de cierta correcció, como que la santissima Virgen con derecho d̄ madre corrigiera a su hijo

A de auerfe quedado fin su fabiduria en Hierufalem: y en la diuina Efcritura la particula, *fic*, tiene algunas vezes fuerça de correccion, como quãdo el Señor corrigiò a S. Pedro. *fic? non potuiſti vna hora vigilare mecum?* Donde fe-
B gú Euthimio, ay dos reprehenfiones, vna despues del aduerbio, *fic*, que fe refiere no al, *potuiſtis*, fino a lo de arriba, que auia dicho, *Et ſi oportuerit me mori tecum; non te negabo*: Como ſi dixera, eſto es lo que auéis prometido de morir por mi, y no podeis velar vna hora conmigo? dõde fe noten las dos palabras, *fic*, & *mecum*, q̄ tienen fuerça increíble de cõpungir los animos de los dicipulos; fue tanto como dezir, eſtando yo no folamente velando, fino orando, fudando, y peleando con la muerte, vosotros q̄ auia des de pugnar por mi, no podeis ni aun velar vn momento? Y la propria fuerça de reprehensió tiene aquello del infernal ministro, *fic*, *reſpondes Pontifici*. Eſto es, *fic*, con eſte atreuimiento reſpondes? y al Pontifice? A ſi la Virgen, como q̄ le corrige, porq̄ fe quedò fin su fabiduria, y auerle ſido cauſa de dolor: y eſta fuerça tienen aquellas dos palabras, *nobis*, & *fic*.

Esta ſentècia no me agrada mucho, porq̄ donde no vuo razon de culpa, no pudo auer juſta correcciõ, y la ſantifſima Señora no ignoraua, que Chriſto ſiendo hijo de Dios, eſtaua libre de toda culpa, por cuya gracia ella tãbien carecia de todo pecado; y a ſi la tal correcciõ vuiera ſido injuſta, qual no deuemos penſar q̄ cayò en la Virgen: demas de que aunq̄ era madre, fe profeſſaua por criada, y eſtã rodeada de toda humildad, y no tuuiera atreuimiento para reprehèder al Señor, particularmente que eſtaua ya admirada con el argumèto tan euidente de ſu diuinidad, hallandolo diſputãdo cõ los doctores, y ſentado en medio dellos.

Algunos modèrnos pienſan q̄ fueron palabras de querrela, nacidas del
D *fic*, *habet* afecto, y amor maternal, como que fe
vim *quare* quexaua a ſu hijo, de auerſe q̄dado ſin
la. *fic*, *habet* afecto, y amor maternal, como que fe
vim *quare* quexaua a ſu hijo, de auerſe q̄dado ſin
la. *fic*, *habet* afecto, y amor maternal, como que fe
vim *quare* quexaua a ſu hijo, de auerſe q̄dado ſin
la.

ta ſoledad, y trabajo. Tambien tiene la particula, *fic*, eſta fuerça en Tob. *ſic repente precipitas me?* Auiendome hecho con vueſtras manos, y obra tã prima, *totum in circuitu*, que no ſoy obra de relieue, o de media talla; y con todo eſto, *fic*, y *repente*, y *precipitas*: no es querrela indecente; porque en la diuina Efcritura leemos que algunos cõpio afecto ſe quexauã de Dios, por paecerle que no les oyã: y S. Hieroni, in
Hierony. in
Mat. c. 27
vt quid dereliquiſti me? y dize, q̄ en cierrã en ſi cierta quexa amorofa. De eſta manera pudo la Virgen quexarſe a ſu hijo, por auerla dexado, no reprehendiendolo, fino declarandole cõ vehemencia ſu amor. Por el cõtrario hallamos ſantos que ſe quexan de Dios, y hablan con el como con juez ſeuero y enojado. *Cur faciem tuam abſcondis, & arbitraris me inimicum tuum?* Porq̄ *faciẽ abſcondere, aut auertere*, de enojados es: al reues, *faciem conuertere, aut illuſtrare*, o moſtrar el roſtro alegre, y apazible, es de beneuolencia, y de quien quiere hazer bien; ſegun aquello de Oſeas, *ſi uenimus in conſpectu eius*. Eſto es, miran donos, y temiendo cuydado de noſotros, y guardãdonos, viuiremos: pues auiendo otro tiempo, *uifitatio tua* (tu viſta muy benigna) *cuſtodierit ſpiritum meum*, porque agora tengo de perecer miſerablemente, abſcondiendo vos vueſtro roſtro? Eſta es aquẽlla voz de Cain: *Ecce eiecis me hodie à facie tua, & à facie tua abſcondar; & ero uagus, & profugus in terra; omnis igitur qui inuenerit me, occidet me*. Pero la querrela de la Virgẽ de auer ſu hijo abſcõdido ſu viſta por tres dias, no fue como a juez, fino como a hijo amorofa, y regalado.

A otros les parece que es muy acomodada explicacion, q̄ ſea pregũta lle na de admiracion, de quien ignoraua la cauſa, porque con ella, y con Iofef uuiẽſſe ſu hijo hecho eſto de ſu voluntad. Tambien la particula, *fic*, importa eſta admiracion, y dixo el Comico, *Mirabar hoc, ſi ſic abiret*. Y en los Actos, de ſan Pablo dixo ſan Lucas, *Ascendens autem, frangensquẽ panem, & guſtans,*
Sic, admirã
tis eſt.
Act. 20. 11

A gustans, satisfq̄ allocutus est vsq̄ in lucem, & sic profectus est; como que se admira del valor del Apostol, que despues de auer predicado hasta por la mañana, sic profectus est, cansado se vuiesse partido por tierra; alsí solemos vsar deste aduerbio aun en nuestra lengua Española: y Ciceron en este sentido de admiracion dixo, *Toscul. 4. sic tot simul virtutes continentia, grauicatis, iustitia fidei defecerunt.*

B Digo pues, segun esto, q̄ la Virgen nra Señora, admirada, e ignorante de la causa, porque Christo, que de su sagrado vientre auia tomado carne, y auia querido nacer, y desde su niñez auia siempre andado junto con ella, sin apartarse, amandole tan entrañablemente, se quedasse en Hierusalem, sin saberlo ella, ni el santo Iosef, y que permitiese que anduiesse discuriendo de aqui, para alli por tiempo de tres dias, hasta que lo hallaron. Y notense las palabras, *Fili, quid fecisti nobis sic?* Como si dixera, admirados estamos, y no podemos saber la causa porque lo auéis hecho desta manera: esto es, que os ayais quedado sin consultarlo cō nosotros, y ayais permitido que anduiessemos perdidos en vuestra busca, siendo como sois hijo, & nobis, y cō nosotros, q̄ os amamos sobre todas las cosas; y esto no lo hizistes vos con ignorancia, sino con mucho consejo, y sabiduria, y de vuestra voluntad. Sino fuerades hijo, o si vuerades vsado esto con los estraños, o si no vuerades hecho esto de proposito, y de vuestra voluntad, sino a caso, o con ignorancia, no auia para que espantarnos, *At Fili, tu nobis cur fecisti sic?* La causa que la Virgen ignoraua, por la qual se admiraua, desleaua saber de su hijo con confianza de Madre.

CAPITULO. V.

Ecce Pater tuus, & ego,
dolentes, &c.

A Vmenta la causa de la admiracion, diciendo, *Ecce pater tuus, & ego.* Como si dixera, en tanto me admiro mas, de que alsí lo ayais hecho con nosotros, porque con este hecho auéis sido causa q̄ os ayamos buscado con sumo dolor, lo qual se yo muy biē que no ignorais. (*Ecce*) no solo muestra la grādeza del dolor, y tristeza que auian padecido, sino da a entender, que la causa desto era Christo, porq̄ por auerlo hecho alsí, los expuso a tan gran tormento. Notese, q̄ llama la Virgen a Iosef padre, no porque lo fuesse realmente, sino lo vno, porq̄ era ayo del niño, como lo aduierce *Orig. hom. 16.* y san Augustin, y declaran con muchas razones; y diole este titulo la sacratissima Señora, por honrar a su esposo. De la manera q̄ acostūbramos llamar madres no solo a las q̄ nos engendraron, y parieron, pero tambien a las que nos criaron, y dieron el pecho: o como quiere Beda, y antes del Hieronimo, porque lo era segū la opinion del vulgo; *Et putabatur filius Ioseph.* La diuina Escritura vsa muchas vezes, hablando de los nombres recibidos comunmēte, y que los a puesto el vulgo, no curado si son propios, o no; de la manera q̄ llama profetas a los q̄ profetizauan, *de corde suo,* segū aquello de Ezechiel; *Dices prophetantibus de corde suo.* Siendo verdad lo que dize S. Pedro: *Nō enim voluntate humana allata est aliquando prophetia, sed spiritu sancto inspirate locuti sunt sancti Dei homines.* Con todo esso las sagradas letras, *per cataphoresin.* La sagrada escritura trata delas cosas mas con los nombres, que el vulgo les da, que con los naturales. Y S. Pablo: *Dixit quidam ex illis proprius ipsorum propheta; id est, poeta:* Porque comunmente a los poetas llamauan profetas, y adiuinos, y ellos se jaetauan tener espiritu comunicado del cielo, quando dezian. *ad Tit. 1. 12. & los poetas llama-*

Est Deus in nobis, sunt & commercia celi uan profetas.
Sedibus aethereis spiritus iste venit.

Con semejāte arrogācia en la sagrada escritura se atribuyā este espiritu profetico; y

A eran tenidos por tales: y así los llamó Ezechiel, quando dixo: *Et a prophetis insipientibus, qui sequuntur spiritum suum, & nihil vident.* Ni mas, ni menos la Virgen por esta razon le llamó Padre a Ioseph, porque era ayo, y estava en lugar de padre; y porque segun la opinion de todos lo era, y como tal fue tenido hasta edad de treynta años, como le parece a san Cipriano, de donde Iustino martir infiere: *Christum de Ioseph non fuisse genitum, putabatur quidem, sed non erat.*

Cypri. li. de Iesu.
Iust. in li. q. 66.

B Verdaderamente, que es vna de las mayores excelencias esta, y que no se halla en otro algun santo: que ya que no conuenia que el Señor tuuiesse padre en la tierra verdadero, alomenos el nombre, y titulo se colocasse en el santissimo Iosef: y que aquel que en quanto Dios no pudo ser contada su generacion, y tiene en el cielo por padre al eterno, quiso que por el se contasse la genealogia de padres, y abuelos; y que comunicasse con el eterno Dios en el nombre de padre del saluador; y cõ el hijo en el nombre de hijo de Dauid, y esto no en opinion, sino en hecho de verdad, que así le llamó el Angel, *Ioseph fili Dauid*, titulo que por gran cortesia le dà el Euangelista a Christo, llamandole, *Filius Dauid, Filius Abraham.* Y los ciegos en el triunfo, *Osana filio Dauid.* Conocese demas desto su valor en llamarse padre, siendo ayo del principe diuino; porque los que se escogen para ayos de los principes mundanos, que bien nacidos se buscan, quan bien criados, que sabios en letras, que exercitados en armas; que aunque el saber diuino para serlo no tenia necesidad de ayo que lo guiasse, al fin cõuino fuesse santissimo, y aun auentajado en toda virtud, pues auia de razonar con el verbo humanado auia de traerlo dela mano al que trae al mundo en la suya, y ser respectado dla Magestad diuina. Que tal auia de ser el q̄ le auia de traer en los braços, y tomar sobre los ombros, como era costumbre del pueblo Hebreo traer los niños, *Et ego quasi nutri-*

C *tus Epharim portabam eum in humeris meis.* Mas dichos los braços, y ombros de de se sentò, y mas de cõtar, que los de los Hercules, y Athlantes, que fingieron los vanos Poetas auer sustentado su esfera, porque le traya ya besando le los pies, ya las manos, como a principe jurado del cielo. Que limpio, y aseado el que comiò con el a vna mesa tantos años, y en vn mismo plato. Siendo pues su ayo, con razon le llama la Virgen su padre, *Pater tuus, &*

Excelsencia de Iosef llamado padre.
Matt. I. 20
Matt. I. I. c. 20. 31
c. 22.

D *ego.* Y el vulgo dezia del Señor; *Nonne hic est filius fabri?* Que oficio aya tenido el que se pensaua ser padre del Saluador, no consta, ni es cierto, ni necesario de saber.

osca. II. 3.

Algunos santos dizen que fue herrero, como Hilario, Ambrosio, y Beda. A y quien diga que fue platero, como Hugo: no falta quien tenga que fue albañil, y lo apruenta el mismo Hugo. La comun opinion, y es de Chriostomo, y de santo Thomas in cap. 1. Matt. que fue carpintero, y es muy antiguo parecer, y publico: y se colige del libro de infantia Saluatoris, aunque apocriso, y de la historia de Sozomeno, donde se quenta, que preguntando vn gentil, por mofar de vn Christiano, *Quid faceret filius fabri?* Respondiò, *Ferreturum Iuliano imperatori fabricat.* Y el author del imperfecto, Marci 6. 3. dize auer llamado a Christo oficial; o porque ambas cosas lo deuia de dezir los de Nazareth, o porque en comun modo de hablar, *filius fabri, faber etiam vocaretur.* De manera, que lo q̄ a algunos autores, y sabios les parece, que Christo antes que predicara, y se comenzara a manifestar hijo de Dios, se exercitò en el oficio de Iosef, y le ayudò en su oficio, acabando las reliquias del; a mi me parece muy probable, y es parecer de Lira, porque en que se auia de exercitar treynta años en Nazareth? Por esso fue el santo Iosef tan auentajado en su oficio, porque aunq̄ no fueran sus obras tan primas como las de Ooliab; *Filio Achisamech faber lignorum egregius.* O de quanto embiò Hiram Rey, para la fabrica del tẽplo de

Que oficio aya tenido Iosef.
Amb. li. 3. in Luc.
Beda. in c. 3. Marci.

Sozom. li. 6 c. 2.

Aut imper. fest. homil. 32.

Exod. 38. 23.

de

A de Salomon. Aunque no fuese tan famoso, y memorable como el laberinto de Dedalo; o como la paloma de madera de Arquitas Tarentino, hecha con tal artificio, que bolaua por arte: porque en todas estas cosas no se pusieron mas que manos de hombres; pero en las que hizo Iosef, pusieron sus manos el hombre, y Dios; y como auia de morir en cruz, gustaua de ponerlas en oficio de labrar madera, como apunta Chrysostomo. Verdad es que dize san Augustin: *ideo fabrum uocatum dicit; quod cum fabri putaretur filius, scire etiam esse crederetur.*

3. Reg. 5.
paloma que bolaua por arte.
Aug. li. 2. de consensu
642.

B Notese la modestia de la Virgen, que nombrandose a si, que era verdadera Madre, y a Iosef, que era padre putatiuo, nombra primero al varon. Sus riquezas, y opulencia eran las virtudes, prudencia, fe, y humildad. Ponderalo S. Augustin in sermone de Christi parentibus, que no dixo, *Ego, & pater tuus, sed pater tuus, & ego. Christum (dize) pepererat, Angelus ad eam uenerat, & dixerat ei, Ecce concipies in utero, & paries filium, & uocabis nomen eius Iesum, hic erit magnus, & filius altissimi uocabitur. Meruerat parere filium altissimi, & erat humillima, nec se marito, nec in ordine nominis preferabat, ut diceret ego, & pater tuus, sed pater tuus inquit, & ego.* El qual exemplo, si las mugeres, que tienen maridos imitaran, antesirieran su honra a la de sus maridos, fueran en su casa muy mansas, y pasaran la vida en suma concordia.

C

CAPITULO. VI.

D Dolentes querebamus te.

De q̄ tenia la Virgen, y Iosef doctor. **P** Regunta es de algunos doctores, de que tenia la Virgen santissima y su esposo Iosef dolor, y para q̄ lo buscauan, si creyan que el Señor era hijo de Dios? porque siendolo, ni podia andar perdido, ni perecer? Responde Origenes, y Euthimio. *Non puto*

eos idcirco doluisse, quia putarent errasse puerum, nec perisse; nec poterat accidere de Maria qua sciebat se de spiritu sancto concepisse, qua & Angelum loquentem, & currentes pastores, & Simeon audierat prophetantem, timeret ne puerum perderet oberrantem. Aliud quiddam dolor, & questio parentum, quam simplex lector intelligit sonat. Porque de la manera dizen, que quando leemos las escripturas sagradas, buscamos el sentido en ellas con dolor, y cierto tormeto; no porq̄ creamos que ellas yerran, o aya algo en ellas que no sea bueno, sino porque teniendo ellas en si infalible verdad, e inuiolable razón, no podemos hallar esta verdad que tienen encubierta: Ita & illi querebant, ne forte recessisset ab eis, ne relinquēs eos ad alia transmigrasset, & quod magis puto, ne reuertisset ad caelos cum illi placuisset iterum descensurus.

Este verbo, *dolere*, donde se derriua dolor, y *dolentes*, es en Hebreo, *Ghat sab*, el qual significa vn vehemente sentimiento del sentido, que está junto cō tristeza, con alguna herida, y afficcion del animo: y así el Vulgato lo traslada vnas vezes, *contristari*, siue *mareri*. Prouerb. 15. 13. *In marore animi deijcitur spiritus.* Otras vezes traslada, *affligi*, aut *laborare*. Eccles. 10. 9. *Qui transfert lapides affligetur in eis.* Y Isaias 63. 10. & Genes. 5. 29. lo qual no puede ser sin mucho daño, tristeza, y trabajo de aquel que *dolet*. Esto se confirma, porque la tristeza no se distingue en otra cosa del dolor. como elegantemente declara el santo Tomas, sino en que el dolor comunmente se refiere a lo sensible, quando el sentido aprehede algũ mal presente: pero la tristeza se refiere a los males que aprehende el entendimiento, por lo qual la tristeza es vn dolor muy grande que prouiene de la aprehension del entendimiento quando ponderamos algun mal q̄ nos está presente, a que tenemos oposició. Todo esto quiso significar la Virgen, quando dixo, *Dolentes querebamus te*: porque quanto a lo primero se dolian de ser priuados de la conuersacion tan dulce del niño carissimo. Demas desto.

Isai. 54. 6.
& 1. Reg. 20. 34.

Tristeza como se distingue del dolor.

Thom. 1. 2. q. 35. ar. 2.

A del amor, y conmisericordia de que vn muchacho tan tierno, y delicado no vuisse padecido algun trabajo en la sacratissima humanidad, lo qual no podia ser menos, sino vsaua de milagro. Y ten, del temor de su negligencia propia en la guarda del tal deposito. *Bonarum enim mentium est, ibi culpam agnoscere, vbi culpa non sit.* Comencò la Virgen santissima a sentir el cuchillo de dolor, profetizado por Simeon. Luc. 2.

B Vsa se muy bien el verbo, *dolere*, en materia de hijos, mejor que en otra; porque son no solo miembros de los padres, pero entrañas, y coraçon, y a estas les tocan quando llegan a los hijos, y quando tienen algun trabajo de muerte, o afrenta. Por lo qual Valerio *Max. lib. 1. c. 2.* Maximo escriuiò de Dionisio Tirano de Sicilia, *Tametsi debita tot sacrilegij supplicia non exsoluit, de decore tamē filij mortuus penas rependit, quam viuus refugerat.* Como a hombre que viuia en sus hijos, aun muerto el padre: fue castigado en ellos, y en su afrenta, y pagò los sacrilegios que auia cometido. Pues porque no diremos, si muertos viuen en los hijos, que viuos mueren quando ellos mueren? y que se ofende a su honra con la infamia de sus hijos, y quando cobran mal nombre? y si viuen, es con gran miseria, y dolor. Parece que la suprema, y superior vengança dixo a la maldad paternal lo de Ouidio. 6. Met.

*Atque ita viue quidem, pende tamen improba, dixit,
Lexque eadem paxa (ne sis secura futuri)
Dicta tuo generi, ferisq; nepotibus esto.*

**Ouid. 6.
Met.**

D
El padre como arbol.

Es el padre en respeto de los hijos, como el arbol, tronco, y rayz con las ramas; y la escriptura les llama, *germina*: y assi donde nuestro Vulgato traslada en Iob. 21. 9. *Propinquorum turba nepotum*: està en el Hebreo, *germina eorum*. Y cierto la voz original, *latifa*, que significa, *egredi*, & *germinare*, se trasfiere muchas vezes para significar los hijos que salen, y proceden del padre, como

los renueuos del arbol, y como las ramas: la razon de la traslacion se halla 2. Paralip. 32. 21. *Filij, qui egressi fuerant de vtero eius*. Porque de la manera que la yerua sale, nace, y procede de la tierra, assi los hijos del vientre de la fecundidad, y substancia de los padres: y assi la diuina escriptura ala cabeça de alguna familia la compara con el arbol que florece con ramos, hojas, flores, cargado de pimpollos, y adornado. Iob. 5. 25. *Progenies* (tu renueuo) *sicut herba terra*. Y en el capitulo 31. 8. *Progenies* (la vara, o vastago que sale) *mea erradicetur*. Y Isaias; *stirps vteri tui*. Porque qualquiera cabeça de familia se llama raiz, tronco, como en el Leuit. 25. 47 donde nosotros tenemos: *si inualuerit apud nos manus aduenæ, & attenuatus frater tuus vendiderit se ei, aut cuique de stirpe eius: se lee en el Hebreo, si vendiderit se stirpi, & familia peregrini*. Y quando algun padre, o madre có su familia se acaba, se dize en la sagrada Escripura arracarse. *Progenies mea erradicabitur*. Y de la manera que quando arrancais vna rama, o renueuo, se entristece el arbol, y como que le duele: y quando os cortan vn miembro, como la mano, o vn dedo, sentis gran dolor, y tristeza, porq̃ apartan de vos, y cortan parte de vuestra substancia: assi, ni mas, ni menos el hijo, que, *existimatur pars matris, aut patris*, y rama de aquel tronco, si se pierde, o muere, os causa dolor, y tristeza. Iacob despues de auer hecho tan gran llanto por la perdida de su hijo Iosef, se juntaron todos sus hijos, que eran vn pueblo entero, *vt tenerent dolorem patris, & noluit consolationem accipere*: sino respondió, que a sus ojos auia de salir vn rio de lagrimas, para por el decendir hasta la sepultura en su busca: *Descendat in ad filiū meū lugens in infernū*. Que diremos de Dauid, q̃ muerto Absalón en la guerra, có tener otros muchos, y auerle salido este traydor, y reboloso, tuuo tãto sentimiento en su muerte, y fue tan grande el extremo, que en trayendo la nuena de la victoria, se deramò la fama por todo el pueblo, y se

Isai. 48 19

Iob. 31. 8.

Gen. 37.

34.

dezia,

A dezia: *Dolet Rex super filio suo.* No ay có paracion de estos dolores con los de la Virgen nuestra Señora, y del santo Iosef, como no la ay entre los hijos, ni entre el amor que auia de vnos a otros. La madre de Tobias el moço Ana, por la ausencia de su hijo vnico, *Flebat irremediabilibus lachrymis,* y dezia palabras para enternecer las piedras: *He u, ben me fili mi, ut quid te misimus peregrinari, lumen oculorum nostroru baculum senectutis nostra, solatium vita nostra, spes posteritatis nostra.* Y salia todos los dias a rodear los caminos por donde podria venir: *Quotidie in supercilio montis vnde respicere poterat de longinquo.* Tobias, 10.4. & cap. 11.5. Estas palabras, o semejantes diria la Virgē quando buscava su hijo, *inter cognatos, & notos;* y todo lo encierra aquel verbo, *Dolentes quarebamus te.*

CAPITULO. VII.

Quarebamus te.

Quarere quid.

EL verbo, *quarere*, que significa buscar, es en el Hebreo, *Biches*, que es buscar con palabras, con estudio, y diligencia, y procurar vna cosa con cuydado; así para cometer algun mal, o muerte, como para hazer algo en seruicio de Dios. De lo primero, Exod. 2.15. *Quarebant occidere Moysen.* y en el capitulo 4. 19. *Mortui sunt omnes qui quarebant animam meam.* y en el 1. Reg. 22. 23. *Si quis quaesierit animam meam, quaret animam tuam.* Como si dixera, si alguno con diligencia, y cuydado procurar me mi muerte. Así es aquello de Iob, *ut queras iniquitatem meam,* que Philipo explica sabiamente; *summo studio queras causas, quibus de me capias vltionem.* Como aquello de Ieremias. *In diebus illis quaretur iniquitas Israel, & non erit, & peccatum Iuda, & non inuenietur, quoniam propitius ero eis.* Esto es, de tal suerte perdonarè el agrauio, y sanarè las llagas del alma,

Iob. 10.6.
Ierem. 51.
20. explica tur.

que no quede señal, ni rastro alguno, que aunque se busque con mucho cuydado no se hallarà. En el mismo sentido que san Pablo dixo de los justificados por Christo nuestro Señor: *Nihil damnationis est ijs qui sunt in Christo Iesu.* Como tambien aquello de los Prouerbios, *Ne insidieris, & quaras impietatem in domo iusti: septies enim cadet iustus, & resurget.* Es tanto como dezir, aunque con mucho estudio, y diligencia busques la vida, y costumbres del justo, no hallaras cosa graue, ni de momento, dela qual no te pueda leuantar muchas vezes, y con facilidad. Así en el Psalm. aquellos que procurauan el Reyno para Saul, o Absalon, y andauã assechando a David, se dize, *mendacium quarere,* porque anhelauan con vanas esperanças, y engañosas. Ps. 4.3. Tambien tiene esta significacion quando se trata de seruir a Dios, y buscarle con sumo estudio, y diligēcia. *Quarite Dominum, & confirmamini* (estad firmes, constantes, perseverad) *quarite faciem* (su ley. San Augustin, *praesentiam eius*). A q̄llas palabras de la Esposa (que adelante interpretaremos de la Virgen) Cantic. 3.2. bien dan a entēder la fuerça de la significacion del verbo, quando dixo, *surgam, & circuibō ciuitatem, per vicos, & plateas, quaram quem diligit anima mea.* Pues a penas lo vno dicho, quando lo cumpliò con el hecho; y diziendo, y haziendo se le uantò, y diò buelta a la ciudad, por los lugares mas publicos, buscando a su Esposo con sumo cuydado, y diligēcia. Isaías esto nos amonesta, quando dize, *Quarite Dominum, dum inueniri potest, inuocate eum dum prope est.* El aduerbio, *dum*, es conjuncion, y significa, modo, o *dummodo*, buscaldo luego, sin dilacion, y llamalde, que cerca estã. Parece a lo que dixo san Pablo a los de Areopago; *Quarere Deum si forte attrahent eum, aut inueniant: quamuis non longe sit ab vnoquoque nostrum;* dando a entender como pretendiò Dios que le buscassen los hombres con cuydado en las obras de la creacion, para que con esta diligēcia se hallassen con facilidad,

Rom. 8.1.

Prouer. 24. 15.

Ps. 104. 4.

Isai. 55. 6. illustratur.

Act. 17. 27.

A cilidad, sino es que eran tontos de todo punto, *Vir namque insipiens non cognoscat, & stultus non intelliget hæc.* Y dize luego, *si forte*, donde pone la suficiencia de la gracia, pero sin eficacia, por la repugnancia de nuestra voluntad, que siendo libre, y pudiendola aceptar, no lo haze. El texto Siro quita la condicional, *si forte*, y traslada, *ut essent quærentes Deum, & peruestigantes, & ex ipsis creaturis inuenirent eum. Vel, ut quærerent Deum, exquirerent quæ, & ab ipsis creatura inuenirent eum. Attrehent* (el Siro traslada, con el verbo, *inuestigandi, seu exquirendi*, que declara el mucho cuydado para hallarle, buscándolo. Vatablo lee por el verbo, *palpandi*, como se dize de los ciegos, *qui palpando viam quærunt.* Y cierto todo nuestro conocimiento en estas tinieblas, y obscuridad de ciegos, es, que andan a tienta paredes: no vemos aqui a Dios; y aun que tengamos del conocimiento cierto, y claramente noscamos algunas cosas del, solamente es como palpando por los efectos, y por sus huellas.

C Luego pone lo de Isaias, *dum propheta est*, quando dize, *Quamuis non lóge sit ab vnoquoque nostrum.* Así solemos hablar a nuestros amigos, que se fatigan buscando algo para hallarlo, que no se anden fatigando, que en la mano está lo que buscan, que las tiendan, y darán con ello. Quiso pues dezir el Apóstol, que el conocimiento de Dios no está fuera de nosotros, que boluamos la consideracion a nosotros mismos, y lo hallaremos; porque, *in ipso viuimus, mouemur, & sumus.* Pues está claro a todas las naciones, que no ay mas que vn autor de todas las cosas, y nosotros en virtud de aquel autor vivimos, y nos mouemos, y tenemos ser, y nuestra obra de tal manera está pendiente del, que no podemos obrar sino por el; y así no auemos de buscar su presencia en algun sitio, o lugar, o llamarle de otra parte, sino conuene buscarlo con conocimiento, con culto religioso, por sacrificios, y desta manera le hallaremos, como acontece hallar en las tinieblas las cosas que

buscamos con el tacto de las manos.

Solo otro lugar quiero poner, que dá a entender el cuydado, y diligencia con que auemos de buscar a Dios, y a su ley: porque el Señor despues de auer tratado de desterrar de nosotros toda sollicitud, y cuydado de las cosas temporales, con aquellas palabras, *Nolite solliciti esse in crastinum*, que san Augustin entiende, *de rebus temporalibus*; y segun el autor del imperfecto, *Nolite solliciti esse de superfluis.* Pone luego de que a de ser todo nuestro cuydado, y sollicitud; diziendo, *quærite ergo* (con diligencia, y estudio cuydadoso) *primum* (ante todas cosas, o principalmente) *regnum Dei, & iustitiæ eius.* El primero, y principal cuydado que por la mañana nos saca de la cama, no a de ser en acomodar la casa, los hijos, y familia, en amplificarla, y extenderla en lo temporal, y superfluo: porque aun essa para que tenga firmeza, y para que los fundamentos sean perpetuos, es necesario que ponga Dios ay las manos, y sea la primera piedra fundada en piedad, disciplina, y religion; porque no ay casa, ni familia tan ampla, y tan abundante, que pueda permanecer mucho tiempo, si Dios no es el principal fabricante. *Nisi Dominus adificauerit domum, in vanum laborauerunt, qui adificant eam* (velar, y leuantarse muy de mañana con sollicitud, sino es a buscar el reyno de Dios, y su justicia, cosa vana) *vanum est vobis ante lucem surgere* (porque os leuantais, y luego os sentais, quiere dezir, a penas auéis tomado vna poca de quietud, quando los negocios temporales os obligan a leuantaros luego: y passais las noches enteras desvelados sin dormir) *surgite* (os leuantareis al trabajo, y molestias de los cuydados) *postquam, statim, ac sederitis* (para que podais tomar vna poca de quietud, y descanso) *qui manducatis panem doloris* (porque todo quanto juntaredes para vosotros, y vuestros hijos, a de ser con inmenso trabajo: siendo así que para los que buscan el reyno de Dios, y su justicia por sí, y por sus hijos,

Matt. 6.31

psa. 114. 1. explicator.

A hijos, y familia, todo lo temporal le es añadidura, porque *cum dederit, id est, dabit dilectis suis somnum* (quietud, fofsiegò de animo, y de vida) *ecce* (aduertid, que a lor padres piadosos, y justos dandoles Dios hijos, les dà juntamente con ellos abundancia de bienes, y lo que es necesario para el comer, y vestir) *hereditas Domini* (grande copia de las cosas necesarias; y demas desto) *filij* (para que triste de verse sin ellos, no le sea forçoso dezir cò Abraham; *Domine Deus quid dabis mihi, & ego vadam absque liberis?* como si dixera, para que Señor juntaís tantas riquezas en vn hombre solo, y sin hijos?) *merces* (ganancias de las cosas domesticas) *fructus ventris*, multiplicacion de ganados de vacas, ouejas, *benedictio verbum, & vulua.*

Gene. 15. 2.

B De manera, que diziendo la sacratissima Señora, *Dolentes querebamus te*, dà a entender la gran sollicitud, y diligencia con que aquellos tres dias le auia buscado entre los deudos, y conocidos; pero en fin lo hallò en el templo. Tambien Herodes le buscò con diligencia en las escripturas, quando,

Matt. 2. 3.

C *Congregans omnes principes sacerdotum, & scribas sciscitabatur ab eis vbi Christus nasceretur.* Y no puso menos cuydado con los Magos, en saber de la calidad de la estrella, y del tiempo de su aparecimiento, y en embiarlos a Belen, con apercebimiento que boluiefen por alli; y aunque dixo que era para darle la obediencia, pero declaró el Angel a Ioséf con el mesmo verbo, que importa sollicitud, que era para (hallado) quitale la vida. *Futurum est enim vt Herodes quarat.* (con diligencia) *puerum ad perdendum eum.* Y mas abaxo vsò del mesmo verbo, *Defuncti sunt enim qui querebant animam pueri.* No le hallaron, antes hallado por la profecia, y por la estrella de los Magos, lo perdieron. Pero la Virgen, (aunque el niño se auia ausentado segun la presencia corporal) no lo auia perdido en el alma, ni con el espíritu, y buscado con estudio, dolor, y amargura, le hallaron en el templo.

D

Diuinamente lo dixo el Espíritu santo, hablando de la Virgen, y vsando del mesmo verbo, *quarere*, quando dixo, *In lectulo meo per noctes quasiui què diligit anima mea: quasiui illum, & non inueni.* Si la grandeza del desseo es causa de buscarlo con diligencia, y cuydado, no se podrá negar q̄ la sacratissima Maria tuuo mayor estudio, y puso mayor diligencia en buscar su hijo, que otra qualquiera esposa, así como ella fue la que a todas sobrepujó en amarlo. Siente Ruperto, y Hailgrino, que se entiende este lugar, del auerlo buscado quando se perdió, segun la presencia corporal: lo qual tengo por muy cierto, porque aunque ella era la que lo auia embuelto en pobres pañales, la que lo auia sustentado con su pecho, la que le traya, y abrigaua con sus brazos, y en su seno, la que con la dulçura del amor maternal le besaua amorosamente; pero siempre le buscava estando presente, y estando ausente. Tenia impresso en las entrañas este grande, e insaciable desseo; porq̄ quanto mas presente, y mas vezino estaua este amado, tanto con mayor ardor era desseado. De aqui es, que los que lo tienen, crece el amor en ellos para mas poseerlos, y los que lo ven dessean mas verle; y los que lo oyen, escucharle mas. No es muy cierto que los Angeles ven siempre a este Señor, y q̄ siempre *in eum prospicere desiderat?* Mas lo desseaua la madre, pues le amaua mas que los Angeles, por tanto no solamente de dia, sino, *per noctes etiam dolens querebat.* Este era su cuydado en las prosperidades, este en las aduersidades; quando se quedò en el templo, pensando yua *in committatu.* Por la tarde lo buscò, *inter cognatos, & notos;* y no lo hallò, quanta fue su sollicitud, cuydado, y desseo, y discurso de aqui para alli en estos tres dias, pero en fin lo vino a hallar entre los doctores.

Pero pudo dezir en cierta manera, que, *quasi non inuentus*, como vemos lo hallò, al que despues de hallado, le respòdiò como fino la conociera, quando dixo, *Quid est quod me querebatis?* Y

mostrò

Cant. 3. 1.

A mostrò tener otro padre, que el que su madre le auia dicho que era. Y segunda vez en las bodas de Canà le diò por respuesta, *Quid mihi, & tibi mulier?* Y en la sinagoga predicando, *Qua est mater mea, & qui sunt fratres mei?* Auie dolo primero dicho, que esta misma feñora, y madre suya le buscava a la puerta. Finalmente, *quasiuit*, quando yua al Caluario, *& inuenit crucifixum?* Hallòlo no hijo, *sed gladium qui transuerberauit animam eius.*

B Aduirtamos nosotros para nñestro enseñamiento, que perdemos a Iesus, quando despreciamos su gracia, y pecamos: pero no por effo auemos de perder la confiança de hallarlo, fino *dolentes debemus querere.* Y es muy facil el tener dolor desta perdida, si conocemos su infinito valor, y precio, pues el buscò la gracia de su padre para con nosotros; *cum dolore valido, & lachrymis*: no se puede perder sino por la culpa, que es como la espina en el pie, que solemos sacar con vna aguja mas aguda que ella: y dela manera que vn miembro desencaxado, y arrancado de su lugar, no se puede encaxar, ni restituyr donde estaua, sin grande, y vehemente dolor: trabajemos quanto es de nuestra parte de huyrlo, y euitarlo. Con dolor llegò la muger pecadora, buscò, y hallò a Christo, Luc. 7. Cò dolor boluì el hijo prodigo a la casa de su padre, y le dieron la estola, o vestidura principal. Moyses tambien nos amonestà sabiamète, primero que nos guardemos de perder a Dios por el

Enc. 15.

D pecado. *Custodi temetipsum.* Guardate de pecar como de vn mortal enemigo: esta fuerça tiene aquel verbo, *custodire*: segun aquello, *Custodi mi me ab impietate mea.* Guardè mi vida, y defendila de la maldad mortifera, porque quando el hombre à perdido a Dios por el pecado, està expuesto a la muerte, y a todos los peligros, y cruelissimos enemigos: y luego mas abaxo dà el orden Moyses, como lo auemos de hallar, con diligencia, y dolor, *Cum quaesieris Dominum Deum tuum inuenies eum: si tamen toto corde quaesieris,*

2. Reg. 22.
24.

(esto es, con estudio, diligencia, antes firiendo Dios a todas las cosas) *& tota tribulatione anima tua.* Con que dà a entender el dolor, y tristeza con que le auemos de buscar; porque la tribulacion haze que el hombre ande en busca de Dios, que de si auia de sechado. *In tribulatione mea, mané consurgente ad me.* Esto es, lo que nos saca de la cama luego en amaneciendo: de donde Isaias dize: *Domine in angustia* (como dixo la Virgen, *dolentes*) *quaesierunt te,* (esto es el, *querebamus te*) *& in tribulatione murmuris doctrina tua in eis.* Como si dixera, en el trabajo se acuerdan de ti, y te buscan, y visitan en tu templo, y alti derramã sus lagrimas, y se oyen sus oraciones, y esto quando se ven afligidos, y castigados de tu mano. Es lo mismo que dixo Oseas, *In funiculis Adam traham eos, & in vinculis charitatis.* El cordel, dolor es, con que aprietan al hombre, y le dan tormento: segun aquello, *Dolores inferni circumdederunt me: praecipauerunt me laquei mortis.* Y en los Actos de los Apostoles, *solutis doloribus inferni.* Esto es, las ataduras del sepulcro; porque aquel, *solutis*; le responde muy bien, *vinculis*, cò que suelen estar atados, o presos: como si dixera, no pndo ser detenido en la carcel del sepulcro, que son las prisiones de la muerte. Luego dize Oseas, *Vinculis Adam,* las prisiones, o cordeles que heredaron de su padre Adan, que son dolores, y afficciones, con esto los trayerè a mi, q̄ son para con ellos prendas de mi amor, y esto es lo que añade luego, *Et in vinculis charitatis*: que son las con que suelo traer a mi a mis hijos carissimos, para que me busquen, y hallen: y despues que me ayan hallado, estará seguros debaxo de mis alas, y amparo. Con mucha razon cantaua David. *Qui habitat in adiutorio* (en la guarda, en el escondrijo) *altissimi, in protectione* (en la sombra) *Dei cali commorabitur. Dicit Domino susceptor meus,* (mi alcaçar, mi reparo) *es tu* (estribarè en mi Dios) *ipse liberabit me, à sagitta volante in die* (como si dixera, del trabajo que me viniere de repente sin pé

Ose. 6. 1.

Isai. 26. 10

Ose. 11. 4.
exponitur.

Psal. 17. 6.

Act. 2. 24.

Pf. 90. illus
tratur ite-
rum.

A far, como vna saeta que viene bolando) à negotio perambulante in tenebris, (del tormento, o muerte, o aduersidad que viene en las tinieblas, que no se puede ver, ni reparar) *ab incurfu, & damonio meridiano* (del destruydor, q̄ aunq̄ le veis en la luz, o como si fuera de dia, pero no lo podeis euitar) *cadēt à latere tuo mille* (a la mano yzquierda) *& decem millia à dextris tuis, ad te autem non appropinquabit. Verumtamen oculis tuis considerabis, & retributionem peccatorum videbis.* Haze con esto lo de el Psalm, 30. 20. *Quam magna multitudo dulcedinis tue quam abscondisti timentibus te!*

B

abscondes eos in abscondito facie tua: no os contéais con que despues que os halla quien con dolor, y diligencia os busca, ampararlo como en vn alcaçar fuerte, o encerrarlos en vuestra casa Real, que bastaua para muestra de vuestra prouidencia con ellos, sino que los quereis tener presentes ante vuestro rostro, cō lo qual no solo esten libres de peligro, sino de miedo, y cuydado. Quien podrá ofender a aquel a quien amparan las paredes de la recamara del Rey, y la presencia de su rostro, que le está mirando?

*De esto es
dicho lar-
gamēte no
muy atrás.*

LIBRO QVARTO

C de la quarta vez que se halla en el Euangelio auer hablado la Virgen nuestra Señora.

CAPITVLO PRIMERO.

¶ *Et deficiente vino, dixit Mater Iesu ad eum, vinum non habent.*
Ioannes. 2. 4.



VE llamado Christo nuestro Señor a las bodas de Canà de Galilea; *quia Mater Iesu erat ibi;* y esta fuerza tiene lo q̄ dize el Euangelista, *Et Iesus, & discipuli eius:* como que dà a entender, auer sido llamado

el Señor por su Madre, y los Dicipulos por el Maestro. El Rey Asuero, en *Esther. 2. 18.* las bodas que celebrò con Ester, combidò, *Cunctos principes, & seruos suos.* Y Tobias a Gabelo de *Rages Medorum.* Y *Tob. 9. 3.* Labam combidò a muchos amigos para celebrar las bodas de su hija Lia cō Jacob: asì Christo fue llamado a estas bodas con sus Dicipulos. Y adierte, fino me engaño, esto el Euangelio, para dar a entender, que el milagro que auia de contar, no fue hecho a mano,

A ni cō artificio, sino fuera de la opiniō de todos: porque Christo casi no querido por la madre, que asistia alli, fue llamado de aquellos que nada pensauan de la marauilla; y el Señor de tal manera fue, que no pareció pensar en tal cosa, hasta que la necesidad del vino le forçò a obrarle, como parece q̄ lo notò Chrysostomo, Theophylacto, y Euthimio; y así quiso la diuina providencia que fuesen tambien combidados los dicipulos, que entonces de uian ser, Pedro, Andres, Filipo, y Natanael, para que todos fuesen testigos del milagro.

Dize pues el sagrado texto, *Et deficiente vino*. Los Hebreos (si damos credito a Iarhio) con nombre de vino, suelea significar qualquier combite alegre, y esplendido, por ser el vino la principal causa del alegría en el combite: donde vino el mismo autor a celebrar a Bacho, *Laticia datorē*. De la ma-

Vino significa qualquier combite alegre

Matt. 14. 1
Genes. 38.
25.

C
Pan excelente mantiene

nera que con el nombre de pan significan toda la comida S. Matheo, & Genes, *Et sedentes ut comederent panem*. Por ser el pan de substancia mas gruesa, de buen xugo, y se pega bien, y con glutina con la nuestra, y tiene tanto mas de alimento, quāto menos de medicamento, siendo comido con moderacion ni es caliente ni frio, ni humedo, ni seco, ni tiene en si facultad, o virtud alguna medizamentosa, como de purgar, o restringir, o de relaxar, o de otra cosa semejante; si vn poco se inclina a caliente, es algo mejor: y así el pan es simbolo de todos los manjares, y de toda nutricion. Y en la oracion Dominica, que pedimos para el

Matt. 6. 11

que tenemos necesidad de quotidiana refeccion, por la facil dicipacion de los espiritus. Esta es la causa porq̄ a Elias le embiaua Dios cada dia racion de pan por vn cuerno. El vino significa todo el combite en la sagrada

3. Reg. 17.
6.

Iob. 1. 13.

Isai. 5. 22.

Escritura, como aquello de Iob: *Cum autem quadam die filij, & filia comederent, & biberent vinum in domo fratris sui*. Isaias: *Va qui potentes estis ad bibendum vinum* (que sois poderosos para

banquetearos) y en el Psalm. *Et in me psal. 68. 13 psalebant* (mofauan, y dezian de mi can tarsillos) *qui bibebant vinum*: los que se andauan cada dia en combites. Pero la razon desta significaciō era, no por que tenga tan firme nutriciō como el pan, ni porque se conuierta en tan solida, y firme substancia: pero conuiertese mas facilmente en *espiritus vitales*, y sangre delgada, y caliente, y así alegra mucho, particularmente quando se embriagan, porque haze que se olviden de la pobreza, y del dolor, y dexa todos los cuydados, y molestias atras: porque segun Hipocrates en vn librito de flatibus, dize; *Ebrii sunt presentiu malorum obliuisci, ac futurorum bonorum facunda spe beantur, unde constat hilaritatem maximam ex vino, initium quodam ebrietatis esse*. Aunque fuera de aquella alegría q̄ llega a embriaguez, y demencia, trae cōsigo otra mas moderada, segun aquello del Ecclesi. *Vinum ad iocunditatem creatum est, & non ad ebrietatem ab initio*. Ambas propiedades del pan, y vino dixo el Espiritu santo. *Reducas panem de terra, & vinum letificet cor hominis, & panis cor hominis confirmet*. Porque el pan sustenta mas que qualquier otro manjar, se dize confirmar el coraçon, porque sustenta mas, y dura mas en el estomago, y se conuierte mas tarde, y lo que mas tarde sustenta, dà fuerças mas firmes, y puede vno que vsa estos manjares, sufrir mas los trabajos: y si solo vn manjar se vuiera de comer, esse auia de ser pan: para lo qual viene muy a proposito lo de Saul: *Et robur non erat in eo, qui non comederat panem tota illa die*. Pero el vino se dize, *latificare cor hominis*, por la conuersion tan facil que tiene en espiritus vitales, por cuya falta los que tienen melancolia siempre estan tristes, y lo que caliēta, estiēde, y alegra el coraçon: y este monimiento, o extēsiō lo manifiesta por la alegría, así como quando se encoje, y entorpiece, lo muestra por la tristeza. Fuera de que tiene alguna sympathia, o propiedad oculta, con el coraçō, que consiste en su substancia, *Cum ad iocunditatem*

El vino se conuierte facilmente en espiritus vitales.

Ecclesi. 31. 35

Ps. 103. 16. explicatur

1. Reg. 28. 20.

El vino tiene sympathia con el coraçō.

disa-

A ditatem, sit creatum ab initio. Exultatio anima, & cordis, Vinum moderate potatū, sanitas est anima, & corporis sobrius potus. Los inconuenientes que trae cōfigo la destemplança en el beuer vino, no ay para que referirlos agora: exemplos ay muchos, principalmente en Alexandro Magno, en Noe, en Lot, en Amōn, en Holofernes, en Iudith, en Balthasar Rey de Babilonia, en Benadab Rey de Siria, y los treynta y dos Reyes con el, en Simon Machabeo. *Gene. 9. 21. c. 19. 32. 2. Reg. 13. Scytha Anacharsis. Primum quidem patulum Vini affirmauit esse sanitatis, Voluptatis alterum, tertium contumelia, furoris quartum, atq; insania. Pues la ebriedad, legun dixo Pythagoras, Breuis insania est. Trae demas desto otro inconueniente, que es hazer los hombres lo quaces, y habladores: porque aunque*

Eccl. 31. 32. 35. 36. & 37. Inconuenientes que trae la destemplança del vino. 2. Mach. 16. 10.

B Oseas dize, Vinum, & ebrietas auferunt cor; qui autem recers est. El mismo es lo quaz, segun aquello de Horacio.

sec. 30. pro bl. 9. 1. Fœcundi calices quem non fecere desertum.

Y el mismo dixo de Enio.

C Enis ipse pater numquam, nisi potus ad arma, Profilijt dicenda. Demas desto es muy pronocatiuo a luxuria, porque en los tratos de amor ay mucho vfo de vino, si el trato es la ciuo: porque, sine Cerere, & Baccho friget Venus, segun el antiguo proverbio, y muy recebido; y es muy sabido lo que dixo el otro.

Vt Venus in Vinis, ignis in igne furit.

Por esto san Hieronimo, declarando aquello de san Pablo, *Nollite inebriari vino, in quo est luxuria, sed implebimini spiritu sancto.* Amonesta, *quod non possumus simul impleri vino, & spiritu sancto.* San Ambrosio dize: *Est ebrietas culpa, est & gratia, & forte hac natura, quia gratia, quia ad imaginem, & similitudinem Dei facti spiritu sancto repleti esse debemus.*

Lo que haze a nuestro proposito, es

considerar lo que dixo el Espiritu santo, *Vinum in iocunditatem creatum est ab initio.* Y el efecto que haze, vino a ser simbolo de alegria, y jocundidad; y assi lo derramaua la gentilidad en las pompas, y triunfos, como lo refiere Athenæo, que Demetrio fue recibido triunfador de los Athenienses, no solo con coronas, peuetes, y olores, sino que tambien, *Vina susfundentes exceperunt.* Y el mismo tratando de la pompa, o triunfo de Ptolomeo Filadelfo, dize, *scaturiebant ex ipso (curru) bina scaturigines, hæc aqua, illa Vini.* Tambien lo derramauan en los sacrificios que se ofrecian de cosas liquidas: y assi se entiende aquel lugar de los Iuezes, *capitulo, 9. 13. Numquid possum deserere, quod letificat Deum, & homines.* Porque alegres de auerle bebido con sobriedad, lo alabauan, y lo vsauan, *ad libamina sacrificiorum.* Verdad es, que vn doctor curioso, y sabio (pero en otra facultad) lo interpreta, diciendo, que quando en el Genesis se dize, que, *vidit Deus cuncta quæ fecerat, & erant valde bona.* Es cosa muy llegada a razon, que tanto mas se deleytaua Dios con la vista de vna cosa, quanto ella en si era mejor (o por dezir mejor) tanto vna cosa serà mas buena, quanto a Dios mas le agradare. Por tanto, lo mesmo serà dezir, *Vinum Deum letificare.* Que ser el vino excelente criatura de su propiedad natural. Tuuo tambien, y tiene oy su vfo en las bodas, y banquetes: y Assuero en aquel gran combite que hizo, quando se desposò con la Reyna Vasthi: *Vinum vi magnificentia Regis dignū erat præcipuum, & abundans.* Y en el que hizo Balthasar, que con sus mugeres, y concubinas, *Bibebant Vinum, & laudabant Deos suos.* Y otros muchos que arriba citè.

Por estas propiedades tan buenas que tiene, vsado con sobriedad, se vfo tambien en las bodas de Canà de Galilea, donde al mejor tiempo faltò el vino. La causa de esta falta no fue la destemplança de los combidados,

El vino bebido con sobriedad trae buenas propiedades. Athenæo. li. 6. c. 6. li. 5. c. 5.

Gene. 1. 31. explicatur.

Vino excellenti creatura.

Esther. 1. 8. Dan. 5. 4.

Qq porque

A Porque donde Christo vino, siendo llamado, y asistia su Madre benditissima, no se auia de dar lugar al demasido beber, sin sobriedad, y moderacion. Ni tampoco an de ser reprehendidos de imprudentes los que combidaron, por no auer proueydo de lo necesario, sino que siendo como eran pobres, compraron lo que pudieron, segun su posible; y porque deuieron combidar a todos los amigos, faltaron antes a lo que auian de beber, que a la buena vrbanidad, y pulicia. Aunque deste acontecimiento no auemos de excluir la diuina prouidencia, antes tiene el primero lugar, que permitio faltasse el vino a los combidados, para que por aquel defecto el vnigenito hijo de Dios fuesse glorificado, como por la enfermedad de Lazaro.

tes de ser preuenida con ruego. La razon es mas perfecta, quanto mas liberal; y tanto es mas liberal, quanto menos espera, que le rueguen, porque el pedir vna cosa entre los hombres, es comprarla, y el perfecto misericordioso no espera que le rueguen, o pidan, sino es que quiere que por la peticion le manifiesten la falta. Fue tambien esta clemencia muy a tiempo, que haze mucho al caso para estimar lo que se dà, y se recibe: porque de la manera que la medicina aplicada al enfermo a tiempo, y sazón, le apruecha mucho, y pasada la coyuntura es inutil: assi la misericordia dada a tiempo conueniente, es de mucha estimacion: y assi la Virgen santissima tuuo cuydado de acudir antes que se sintiese la falta, y quando podia caer en afrenta de los que los auian combidado, y entonces llegó a hablar a su hijo, y a tratar del remedio de la presente necesidad.

Pregunta Chrysostomo sobre este lugar, y Theodoro Mopsuest, en la cadena Griega, donde le pudo ocurrir al pensamiento a la Virgen de acudir a su hijo, para que hiziera aquel milagro, no auiendo hasta entonces hecho alguno, ni los hombres tenian tanta opinion del, que pensaran que tal pondria hazer? Responden los mismos, y con ellos Theophylacto, y Euthimio, que ya estava declarado por tal con el testimonio de san Juan Baptista. Tambien del modo de su concepcion, y nacimiento; de la disputa con los doctores en el templo, que siendo de edad de doze años solamente, pudo conocer facilmente quan grande hijo tenia, y quien era, pues *Conseruabat omnia verba hac in corde suo.* No me descontenta lo que dicen algunos; la madre auer visto primero algunos milagros particulares, con que algunas vezes socorriese su pobreza: pero en mi sentencia, ella lo auia conocido mejor por diuina reuelacion, anunciandole el Angel, *Vt is quem*
concepis-

C CAPITULO. II.

Dixit Mater eius ad eum, Vinum non habent.

DIZE san Augustin, que la Virgen santissima no aguardò a q̄ de todo punto se vuisse acabado el vino, sino luego que vido que no auia suficiente, acudiò a su hijo para tratar del remedio. Cierto es mucho en carecer en este lugar la perfecta, y oportuna misericordia de la santissima Señora, con que tuuo cuydado de acudir a la necesidad de los proximos. Perfecta, pues no fue rogada de ninguno de los que alli se hallaron, sino de su voluntad acudiò, para que no se sintiese la falta: porque es muy cierto, que siendo ella pobre, y su hijo no estando aun tenido por hijo de Dios, ninguno le pidió que fauoreciesse con dineros, o con intercession; y aquella es misericordia perfecta, que acude al socorro de la necesidad an-

Aug. serm. 41. de tēp.

Perfecta misericordia de la virgē

Luce. 2. 19.

A *concepisset filius altissimi vocaretur.* Luc. ca. i. 32.

La pobreza mas rica es la necesidad conocida.

No ay necesidad mas abastada, ni pobreza mas rica, que es la necesidad, y pobreza, conocida, y sentida, y que nos lleva a pedir remedio a Dios la mayor fuerça, para resistir a sus contrarios, es la flaqueza, desnudez, y pocas armas. Antigua querrela del linage humano, y ponderalo san Iuan Chrysostomo, que lo criò tan flaco, desnudo, desproveydo de ropas, y

Querrela de el genero humano.

defensa contra sus aduersarios, dando les a los demas animales armas ofensivas, y defensivas: a vnos cuernos, a otros garras, a otros conchas, y a otros lanas. Pero si bien lo miramos, fue admirable consejo de la divina prouidècia el criarlo tan desproveydo, porq̃ se encargò Dios de su defensa, y amparo: de manera q̃ su necesidad no fue mas que vn despertador, para que se acordasse que en sus flaquezas, y faltas acudiesse a Dios por la prouision dellas, y pocas fuerças. Aquel huésped Euangelico, que no tubo que dar de cenar a su amigo que vino a media noche, la necesidad le hizo salir a aquella hora, e yr a pedir a casa de otro amigo el remedio della, y a confessar su falta, diziendo: *Non habeo quod ponam ante illum.* Luc. 11. Lindo, *Non habeo*, que pone a va hombre a las puertas de Dios, y a dezirle, *Vinum non habent.* Orando por si, y por el pueblo. Abundante, y rico hizo el Señor este mundo de estos bienes temporales, trigo, vino, azeyte, oro, y plata, &c. pero quiso que esto no fuesse sino por beneficio del cielo, y por las lluuias, rocios, y aguas, y por las otras influencias de allà, para que siempre vuisse contrataciones entre el suelo, y el cielo, y para que nunca perdiessemos la memoria del: y porque los hijos prodigos que se casan con estos bienes de acá, por ser tan ordinarios, y ciertos, se atreuen a hazer de ellos, como de hacienda propria, y a disipallos, y no quieren conocer va fallaje a Dios, aunque esten en la re-

Dios se encargò de la defensa del hombre.

B

C

gion del oluido, y assi desprecian, y maltratan su hacienda; proueyò su magestad que se alçasse algunas vezes la nauigacion, y comercio del cielo a la tierra, y que se cerrassen las puertas de allà, para que no saliesse la flota ordinaria de la prouision para la tierra, y viene nos vn, *Mandabo nubibus ne pluant*: y vn, *Dabo vobis cœlum desuper sicut ferrum.* Y luego se siente pobreza, esterilidad, y necesidad en esta botilleria de la tierra; y saca al oluido, y desconocido del hombre aquella palabra, *Quanti mercenarij in domo patris mei abundant? panibus* (agora caygo en la cuenta, en que la tierra sin el cielo es pobre, y que nuestra riqueza sin la de allà, es) *hic fame perco* (todo es perecer de hambre, y alli todo es abundante; y si de alli aqui no ay trato, y correspondencia, y si de aquí las minas no se proueen aquestos miserables almacenes, moriremos de hambre). *Surgam* (que hasta aqui è estado caydo, y dormido, pues no auia entendido que la necesidad conocida me lleva a buscar el remedio) *Et ibo ad patrem* (y dize con voz de oracion) *Pater, fac me sicut vnius ex mercenarijs tuis.* Luc. 15. Aueis visto, que con dezir se promete se hará rico? O fuerça grande de la oracion, imitadora de el poder grande de Dios, que como Dios diziendo haze, assi vos, con dezir que y reis con vuestra necesidad a el Señor, os prometeis gran remedio. Dichosa necesidad, que diziendo orando por vos, *non habeo*, o orando por otro, *Vinum non habent*, tan proueyda dexa la casa. Agora entiendo yo a quel lugar del Apostol san Pablo. *Li. 2 Cor. 12. 9*

D

benter gloriabor in infirmitatibus meis: Porq̃ esta necesidad de salud me pone delante del medico, y esta pobreza conocida me abre los tesoros del cielo. Consejo es este que diò el Espiritu santo. *Fili in infirmitate tua ne despicias te ipsum* (no desconfies, sino conoce tu falta de salud) *Et ora dominum,* (ponte delante del por la oración) *Et ipse curabit te.*

Isai. 5. 6.
Leuit. 26.
19^a

Eccle. 38. 9

A No pidió la Virgen sacratísima con afecto humano de su hijo, el remedio de la falta del vino, que se sentia ya; sino movida de caridad, y misericordia, como que da dicho. y lo afirma san Cirilo sobre este lugar, Ambrosio. serm. 16. in Psalm. 118. Bernard. serm. 1. in hec verba: Mouiòse de misericordia, y caridad de los pobres, que a no serlo no les faltara en tal coyuntura cosa tan necesaria, como el vino para los combidados. Ruperto añade vna cosa que no me descontenta, que por ventura Christo, y sus dicipulos fueron causa que faltasse el vino, auiedo sido llamados casualmente fuera del numero de los combidados, sabiendo que estauan lexos de aquel lugar, y ellos sobreuinieron demas de los combidados, y porque no auian preuenido mas vino, que el que les pareció suficiente para los llamados, auiendose augmentado el numero, faltò. La santísima Maria lleuana pesadamente, que por causa suya, o de su hijo faltara, y juzgaua por cosa con forme a razon, que abundara el vino, por quien auia sido la falta. No tengo esto solo por mas pio, sino por mas verdadero.

CAPITVLO. III.

D De la confianza, y singular prudencia de la Virgen, que resplandece en estas palabras, *Vinum non habent.*

A DVIERTE san Cirilo la Fè de la santísima Señora, con que llegó a proponer esta necesidad. *omnia (dize) credit filio possibilìa, non vt pecunias ad emendum vinum erogat; non vt sponso, & conuiuis radium, quo ob vini defectum affici poterant, verbis consolatorijs eximat, sed vt sua potentia, qui filius Dei est, sit subsidio precatur.* Por-

Cyril. li. 2
in Ioan. ca.
22.

que aunque no auia el Señor hecho algunos milagros, pero bien sabia su madre que podia hazer qualquiera cosa que quisiera, pues creya que era hijo de Dios; y que siendo eterna sabiduria no podia errar en qualquiera traça que diera. Y teniendo las manos tan magnificas para hazernos biè, no podia dexar de salir dellas cosa de gran provecho para todos,

Esta es la confiança con que siempre emos de yr a pedir remedio en nuestros menesteres; y esta persuasion auemos de lleuar, que siempre se inclinan las manos de Dios a hazernos bien, y siempre dellas procede todo quanto poseemos. Tienelas llenas, como dixo la Esposa, *Hyacintis*, de piedras preciosas, y tienelas, *tornatiles*, sacadas a torno, lisas, que nada se detiene en ellas. De aquí procede, que ninguna cosa sale dellas que no sea para nuestro provecho, y ordenado a nuestro biè: por lo qual lo que a nuestra vista parece que està fuera de su mano, y con solo verlo nos espanta, como la pobreza, enfermedad, y muerte, puesto en sus diuinas manos pierde el veneno, o ponçoña. No de otra manera que la vara de Moysen, que en la tierra parecia culebra venenosa, y tomada en la mano perdia aquella vista espantosa, y terrifica, y la ponçoña que parecia tener. Pongamos exemplo en Elias, que huyendo de Iezabel, rogò a Dios le diese la muerte. *Tolle (dize) animam meam.* Pues si tanto Profeta, desseais la muerte, cosa facil os serà morir, como huys tan a priesta de Iezabel, que ella tras desso anda? Pero dirà el, a quien no espantará la muerte si viene de la mano de la Reyna Iezabel, y quien aurà que no huya della? Es aquella vna culebra ponçoñosa: pero la muerte que me viniere de la mano de Dios, serà para mi vida, y consuelo de mis trabajos, y calamidades: porque qualquiera cosa que reparte Dios con su mano, siempre es como de amigo, y lo dà con animo beneuolo, y amigable. De la misma suerte Dauid estaua muy dispuesto

Manos de
tornatiles.

Cat. 5. 14.

Exod. 4. 3.

3. Reg. 19.
4.

1. Reg. 20.
8.

dispuesto para recibir la muerte de manos de Ionathas, y rehusava de recibirla de mano de Saul. *Si est iniquitas aliqua in me, tu me interfice, & ad patrem tuum ne introducas me.* Pues si esto es assi, que será si en nuestras necesidades nos boluemos a Christo, que tiene las manos horadadas, y à derramado por nosotros su sangre, y le representamos nuestros trabajos, y la afliccion en que estamos, y dezimos con confianza lo que la Virgen, *Vinum non habent*, porque nos falta el vino de alegría, y consuelo, si el, *calix quem dabo nobis pater*, consideremos, que à pasado por su mano. Ioan. 18. 11.

Estamos a
vna en co-
pañia con
Dios.
Ecl. 7. 15.
ilustratur

Particularmente auia nuestra confianza en nuestras faltas, y calamidades el pensar que estamos a vna de compañía con Dios, no solo en las ganancias, sino en las quiebras, y perdidas. De aqui es lo que dize el Eclesiastico: *In die bona frueri bonis, & malam diem precare.* Propriamente el Hebreo lee, *Malam diem vide.* Esto es (como algunos exponen, y no mal) considera de quien es enviado el trabajo que en el dia parece, que es de Dios, porque tambien el es autor del buen dia que entra por tu casa, para que lo recibas alegremente) *sicut enim habet, sic, & illam fecit Deus, ut non inueniat homo contra eum iustas querimonias.* Y otra vez dize el Espiritu santo en el mismo capitulo, *Qui timet Deum nihil negligit.* El qual lugar lee san Hieronimo, segun la leccion antigua, *Qui timet Deum exredietur ad omnia.* Como si dixera, sale a qualquier partido que Dios le haga, no saca condicion alguna en las pazes que assienta con Dios, ni en lo prospero, ni en lo aduerso, donde san Hieronimo dize sobre estas palabras. *Quia vita hac miserabilis diuersis quotidie variatur euentibus, tam ad aduersa, quam ad prospera insti animus praparetur, & poscat Dñi misericordiam, ut quodcumq; euenerit liberata mente sustentet; qui enim timet Deum, nec prosperis eleuatur, neque opprimitur aduersis;* Como sucedió a la Virgen santissima, que ni se eleuó con el milagro, ni lo pidió a su hi-

jo con algun afecto humano, aunque parece que lo apunta Chrysostomo, Theofilacto, y Euthimio, ni se affligió, ni desconfió por la falta que vido que auia de auer en el vino.

No resplandece menos la prudencia de la Virgen en estas palabras, *Vinum non habent*, que resplandeciò la confiança; la qual podemos declarar muy bien con las palabras que dellas dize san Bernardo. *Vinum (dize) non habent, non precatur Dominum, non impetrat filio, defectum vini tantum nuntiasse contenta: cum beneficis, & ad liberalitatem propensis, ita est agendum; non enim gratia violenter exprimenda, sed proponenda occasio.* El hablar es explicar los conceptos, y poner delante las cosas con las palabras, ya que a las mismas cosas no sabemos bien pintarlas, y representarlas, la eloquencia está en llegar al punto de bien hablarlas. Aqui la Virgen no ruega al hijo no le manda no exagera la necesidad que ay ni la afrenta en que pueden venir los que los auian combidado; solo se contenta con dezir, *Vinum non habent*, poniendo delante la necesidad: para Dios esto basta. A los hombres es menester hazer anathomia de vuestra falta, y trabajo, pintarsela muy bien, muy ensangrentada, porque le mueua a su remedio: mas con el Rey del cielo auéis de negociar como con el de la tierra, con breuedad, aunque por diuersa razon, porque con el Rey de la tierra negocian con breuedad, porque tiene muchos negocios, y le falta tiempo, y porque no se enfade; pero con el Rey del cielo, porque está en todo muy adelante en entendernos, *Isaias 65. 24. Antequam clamarem ego exaudiam eos.* Y en aficionarse a ellos, porque ama, y no se cansa. Allá para vuestro coraçon auéis de guardar las rethóricas, y captacion de beneuolencia. *Nunquid vir verbosus iustificabitur?* Dixo Sofar a Iob. cap. 11. 3. Como si dixera, piensas tu, que por multiplicar palabras, as de ser mejor oydo, y as de yr. mejor despachado? as de alcançar de Dios

Berna. ser.
46. in Cã.

A Dios basta
fale repre-
sentar vue-
stra necesi-
dad.

A mejor lo que pides? Christo nuestro Señor dixo, que hablar mucho orádo, era ceremonia de los Ethnicos burladores; *Orantes nolite multum loqui sicut Aethnici, putat enim quod in multi loquere suo exaudiantur.* Los adoradores de la Diosa de Siria, dize Apuleyo lib. 8. q̄ acostumbrauã a hablar muchas cosas vanas, có furia, y locura Y en el 3. Reg. 18. 27 nota el sagrado texto, q̄ acostũ brauã inuocar al Idolo Baal, *multo clã more*; porque siendo ya medio dia, hazia escarnio dellos Elias, diziendo, *clã mate voce maiore.* A ssi los Ethnicos dan grandes voces, multiplican palabras, pero no van por esso mejor despachados.

B Amonestanos esto el Espiritu santo, *Deus enim in celo, & tu super terram, idcirco sint pauci sermones tui.* Los Seten ra leẽ, *Ne festines in ore tuo.* El Chaldeo, *Ne acceleres super dictum tuum*: Porq̄ para hablar có Dios mas vale poco, y có confianza, poniendo la necesidad delante, *Vinum non habent.* Semejante es aquello que se lee en S. Iuan. cap. 11. 2. de las dos hermanas Maria, y Martha, q̄ afligidas con la falta de salud de su hermano, escriuierõ al Señor, *Ecce quẽ amas infirmatur.* No le dizen, que vëga, no alegan seruicios hechos, como alegõ el Fariseo: *Non sum sicut ceteri homi*

C *num, ieiuno bis in sabbato.* Porque al Señor mas le auéis de pedir por quiẽ el es, que por lo que vos mereceis: porq̄ el merito estrina en la gracia como en raiz, y como desta no puede el hõbre estar cierto, no se à de alegar lo q̄ no se puede probar: y tambien porque la oracion mas estriba en misericordia, quanto es de su parte, que en justicia.

D Y finalmente, porque aquello de que ningun prouecho resultò al Señor, mas humildad es del seruo ponerlo à su cuenta, que a la del señor, diziendo, *serui inutiles sumus, quod debuimus facere fecimus.* Y si seruistes el mesmo seruicio, fue merced que se os hizo, porque nació de la gracia. *Creati in Christo Iesu in operibus bonis (esto es, para buenas obras) qua preparauit Deus, ut in illis ambulemus.* Y aquello

ad Philip. 1. 29. Quia vobis datum est pro

Christo, non solum ut in eum credatis, sed ut etiam pro illo patiamini. Datum (dize) non acceptum. Porque halta el padecer, y tener necesidad, y faltas, es dadiua de su mano, para que el trabajo nos lleue a su puerta, y a pedir el remedio.

Pero resta vna duda, si la Virgen santissima creya que su hijo era tambien hijo de Dios, y que no ignoraua la falta que auia de vino en aquellas bodas, que necesidad auia de dezirle lo que el se sabia? Lo mesmo podemos preguntar de las dos hermanas Marta, y Maria, porque bien deuiã tener entendido, que no ignoraua el Señor la necesidad del enfermo, pues le renian por Profeta. Pues a que proposito fue aquel recaudo, pues que deroga a la Fè que de su sabiduria deuiã tener? Adelante, para que quiere Dios que yo le descubra mi trabajo, y necesidad, que sino lo sabe, no es Dios: y sino lo remedia, sino es que yo se lo importuno, no haze como amigo? Muchas cosas se podrian responder, dexo agora de dezir, que la Virgen nuestra Señora proponiendo la necesidad de la falta de el vino, tacitamente interponia su intercession, y las dos hermanas su ruego. Pero para nuestro enseñamiento, digo, que quiere Dios que le descubrais vuestro trabajo, como si el lo ignorasse, y de tal manera le auéis de suplicar por el remedio, como si con vuestra importunacion lo vuestredes de comprar, no limitandole lo que se deue hazer, sino descubriendole lo que os dexa padecer. La carta que Senacherib embiò al Rey Ezechias, teniendo cercada a Herusalem, llena de arrogancia, y persuadiendole a que se rindiesse, y que no confiassse en su Dios, ni en el ayuda delos amigos confederados: bien la sabia Dios, y la vido escriuir, y la leyò, no solo en el papel en que se escriuia, sino en los seruios conceptos de quien la dictaua: con todo esso, en recibiendo las cartas de mano delos embaxadores, *Ascendit in domum Domini, & expandit eas corã*

quiere Dios q̄ le manifestess vuestro trabajo, aunque el lo sabe.

Domino;

A Domino. Y hizo vna larga oracion, poniendo delante de Dios su affliction; suplicando, *Inclina aurem tuam, & audi* (como si no lo viera oydo; y fuera Dios sordo) *aperi oculos tuos Dñe, & vide* (como si fuera ciego, o los tu uiera cerrados) demas de que es consuelo a vn hombre comunicar con su amigo sus trabajos, aunque el los sepa, y no sea parte para remediarlos. Como el enfermo que comunica su dolor, y falta de sueño con el que le va a visitar; y con esto descansa, aunque no pueda el que lo oye remediar. Lease el Psalmo 141. quando David solo estaua escondido en vna cueua, ocupados, y cerrados todos los caminos por Saul: q̄ es oyrló sepultado en vida, y antes de muerto levantar la voz, y dezir; *Voce mea ad Dominum clamauit, Voce mea ad Dominum deprecatus sum* (pues de q̄ sirve dar voces, que retinan las montañas, si sabe Dios, y ve vuestro peligro? y conoce lo intimo de vuestros pensamientos? porque dōde nadie auia que lo oya, era para su spiritu consuelo comunicarlo con Dios) y dezir, *effundo in conspectu eius orationem meam* (muy por extēso lo quiero contar, Hieronimo, y el Chaldeo, *effundam*) *& tribulationem meam ante ipsum pronuntio* (Hieronimo, y el Chaldeo, *annuntiabo*, dezirlo de espacio, y bien pronunciado) *in despicenda ex me spiritum meum* (quando se me cubria el coraçon, y se me salia el anima de puro temor, y pena, que el Hebreo lee con propiedad, *Cum in uolueret, aut cooperiret se spiritus meus*. Como si dixera, quando la luz de mi entendimiento, se me auia obscurecido, y auia cargado con las tinieblas de la tristeza, y de la ignorancia de no hallar salida, ni camino por donde huyr de mis trabajos) *perge fuga à me* (hasta la esperança de huyr è perdido) *& tu* (empero) *cognouisti semitas meas* (por donde yo me pueda librar, aunque ignore por donde tengo de yr) *tu es spes mea, portio mea in terra uiuentium*.

B *Psal. 141. exponitur.*

C

D

Como si dixera, a ri tengo por vado de mi vida, y guarda de mi anima, la esperança donde apoya mi bien.

CAPITULO. III.

¶ Dixit Mater eius ministris; Quodcumq̄ dixerit uobis facite.

L As palabras dela Virgen nuestra Señora, por ser pocas, preciosas, y dichas con gran prudencia, las auemos de respetar, y tener como oraculos sagrados. Grande fue su confiança. Quien viera, q̄ auiendo oydo aquellas palabras, *Quid mihi, & tibi mulier? non dum venit hora mea*. No desconfiarà de ver el milagro? pero la sagrada Virgen, no perdió la confiança, no se entristeció, ni cayò el animo, sino antes delas palabras del hijo, entendió que la auia oydo; y lo que auia de hazer a su tiempo, y por diuina reuelacion, el modo q̄ auia de tener en obrar el milagro, como quieren Chriost. Cirilo, Theophi. y Euthi. en el qual sentido hizo Iuueno Presbitero, lib. 2. Euāg. hist. aquel verso.

Men sarum tunc inde uocat lata ministros.

Alegre dize có la respuesta del Señor, porque conociò que queria hazer el milagro. Y assi la que auia primero tratado de suprir el defecto del vino, fue luego a suprir otra mayor falta, q̄ era la Fè de los ministros; diziendo, *Quodcumq̄ dixerit uobis, facite. Non desperant uirgo* (dize Bernardo, serm. de uerbis Apocalip.) *ministros admonens facere, quod Christus eis diceret. Et de gradu bº superbię Gradu. 12. Discite in matre Domini magnam in mirabilibus fidem habere. Non desuit pietati fides, efficacia voto.* Y en el sermō primero dela Epifania: *Durior sortasse, & auferior; Videri possent responso Domini: sed non erat ille, cui loqueretur, & quis loqueretur illa nō ignorabat. Deniq̄, ut scias, quomodo respersum ipsum acceperis; aut quantum de Deo benignitate presumpserit, aut ministris. Quodcumq̄ dixerit uobis, facite.* Gran palabra, y digna de tan grande Madre de Dios, por lo qual Alberto Magno le dà con

A mucha piedad la dignidad, y Aureola de doctorado, postilla in Ioannem. Es esta palabra semejante a la del eterno padre. *Hic est filius meus dilectus, &c. ipsum audite.*

De quatro vezes que nota san Bernardo, ferm. de signo magno, que hablo la Virgen solas estas palabras, nos pertenecen. Hablo la primera vez con el Angel: la segunda con santa Isabel: la tercera con su hijo en el templo, y en las bodas, y finalmente en las mismas bodas habla con los ministros. No temos todas las palabras. *Quodcumq; dixerit vobis facite.* El verbo, *dicere*, que en Hebreo es, *amar*, tiene en la sagrada escriptura varias significaciones, vna es dezir por la boca lo que está determinado en el animo: porq; en el Exod. c. 2. 14. dixo el otro Hebreo a Moysen: *Num occidere me vis, sicut heri occidisti Aegyptium?* La significacion deste verbo se puede trasladar propriaméte de el Hebreo: *Num occidere tu me dicis? vel dixisti: pro decreuisti.* y lo del Psal. *Ego autem dixi* (determinè, estableci) *in abundantia mea* (en mi prosperidad, quando abundaua en bienes) *non mouebo in eternum.* Y en el Paralip. *Decreuit* (el Hebreo, *dixit*) *autem salomon adificare domum.* Tambien significa querer, mandar hazer algo: como aquello de Ezechiel: *Et dixi tibi, cum esses in sanguine tuo: vne dixi inquam, tibi: in sanguine tuo: vne.* Como si dixera, mãdè, quise que estando ya para morir, viuieras: *Dixi tibi, vel de te, vt viueres* (y diotismo proprio de los Hebreos, como en el Psal. 18. 3. *Dies diei eruñat verbum.* Esto es, el dia del dia, y la noche de la noche, que está por venir, dà testimonio infalible, y cientifico) que fue tanto como dezir, estando ya casi para espirar te quise conseruar en la vida; y como lo pensè lo hize, y mandè. En este lugar significa mandar con eficacia: lo que o; mandare hazer mi hijo, hazeldo. Tã biè el verbo, *Facere*, significa hazer vna cosa con perfeccion, acabarla de todo punto, y pulirla: como, *Facere tempus*, es pasar, gastar, acabar de todo el tiempo. *Act. Facto autè ibi aliquàto tēpore.* El

Hebreo, *Facere barba, Facere pedes*, es lo mismo que aderegarfe, pulirse, hazer se la barba, lauarse y es Grecismo del nueuo testamento muy vsado, y proprio Iacob. *Faciemus tibi annum*, passare mos alli todo el año. Y en S Matheo,

Hi nouissimi vna hora fecerunt.

Quiso pues la Virgen dar a entender, vsando destas palabras, la voluntad, y decreto de su hijo, y su determinacion, que conociò de su respuesta, y la perfeccion con q; auia de hazer esta obra a vista de los ministros, y con admiracion de todos; pues el Architectino alabò la excelècia del vino, que de agua se auia hecho. Conociò tambien la sapientissima Señora, con el dō del entendimiento, que *ab spiritu sãto acceperat*, y con la mucha lecciõ que tenia de la sagrada escriptura, que en hazer Dios milagros, casi siempre vsaua de cosas contrarias al humano iuzio: porque para sanar las aguas, les mandò echar sal: para que el hierro su biera, y nadara sobre el agua, mandò echar en ella vn madero: para endulçar las aguas hizo echar otro madero, de la misma manera curò la llaga de Ezechias, con vna masa, o plasta de higos, que era vna cosa muy fuera de proposito al humano iuzio, y algunas vezes mandaua hazer lo cõtrario, para q; en la obra resplandeciese mas la diuina potencia. Y assi la Virgen bienauenturada, con alguna lumbre del cielo coligiò q; su hijo auia de mãdar hazer algo semejante a lo dicho, para mostrar que era el mismo Dios, q; auia mandado hazer antiguaméte las obras referidas. De manera, que dispuso a los ministros, que no auian conocido aun la virtud de Christo, para q; no despreciassen su mandado, oyendo vna cosa q; al parecer, era tã fuera del intento; porque siendo el oficio de los ministros el distribuyr el vino, quiso el Señor mandarfe a ellos, como lo hizo: y siendo vna cosa, que al parecer era ridicula, y no necessaria, mandò que llenassen las hidrias de agua, para que mejor se manifestara la diuina virtud: para lo qual los dispuso la

sanctif-

A sãtissima Señora. Deprẽdamos destas palabras, como la Virgen es mediadora, y madre de concordia: porque con el hijo intercediò, diziendo, *Vini non habent*: y a los ministros mandò q̄ en todo pudiesen por la obra lo que su hijo auia de mandar, porque temia que la incredulidad de los ministros, o el mandato no cumplido perfectamente, por pensar era disparado, y loco, no impidiera el milagro, o lo retardara. *Quodcumque ergo (sive facile, sive difficile, conuenga con el sentido, o repugne) dixerit vobis, facite.* Hazedlo perfecta, y cumplidamente, sin dudar, ni contradezir.

C Todas estas palabras se endereçã a nosotros, para que se vea con quanta verdãd estã dicho, *Doctrina prudentium* (de aquellos que la enseñan, o quierẽ recibirla) *facilis* (con facilidad se recibe, y deprẽde) y en otro lugar, *Ego Dominus docens te Utilia*. Y la Virgen nos persuade a perfecta obediencia, y que pongamos por obra con suma perfeccion todo lo que Dios con suma eficacia nos dize, y manda. Que mucho es que nos enseñe a obedecer la que es cogida para madre, se ofreciò por criada obedientissima? *Ecce (dixit) ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum.*

D A aquel *fiat* de la Virgen se le siguiò la estupenda obra de la encarnacion: y a este *facite* de la misma Virgen se siguiò el primero milagro. Sigãn pues nuestras obras, y nuestra obediencia al mismo verbo, *facite*; para que todo lo que el Señor nos mandare hazer, y sus ministros, esso hagamos con gran

puntualidad, y perfeccion; no esto, o aquello solamente, sino, *Quodcumque dixerit nobis Dominus*. Sigãmos aquella obediencia, de que nos acordamos siẽpre quando recitamos la oracion Dominica, y rogamos, *Fiat voluntas tua, sicut in celo, & in terra*. En el cielo, qualquier cosa que dize Dios, asì los Angeles, como las animas bienauenturadas, la ponen por obra; obedecẽ en todas las cosas con grande puntualidad, en ninguna cosa por pequeña que sea, se apartan de su voluntad, *Fiat ergo voluntas Dei sicut in celo, sic in terra*. Asì como la hazen los moradores de el cielo, asì la hagan los que habitan, y pueblan la tierra. Los ministros mãdados del Señor hinchierò las hidrias *vsque ad summum*, como afirma el Evangelista. Esta es propria obra de quien obedece perfectamente, hazer lo que Dios, y sus ministros mandan; *& implere vsque ad summum*. Esto es, con gran perfeccion, aun en aquellas cosas que le mandã, de que ignorã el fin que tienen: el qual en todos los mandatos de Dios, es la caridad, que es el vino que embriaga, y saca al hombre de sentido, para que no sienta los trabajos, y dificultades de los diuinos preceptos: o si los sintiere, los sobrepuje con facilidad, por la diuina gracia de nuestro Señor Iesu Christo,

*Qui cum Patre vna, atq̄e spiritu
sancto pari fruitur honore,
potestate, atq̄e imperio
in secula seculorũ
Amen.*

LAVS DEO

INDEX LOCORVM SACRAE

scripturæ, quæ in hoc loco præcipue
illustrantur.

Genesis.

C.1.1. In principio creavit Deus	177	5 Suscipe caelum.	556	C.29.16 Sterilis Rachel, & de-	
14 Fecit Deus duo luminaria.	32	12 Cumque sol ocubaret.	547	cora. 12.	
26 Faciamus hominem.	434	18 A fluvio, Aegyptiusque.	557	22 Qui vocatis multis.	294
31 Vidit Deus cuncta.	147	C.16.2. Ecce conclusit me.	9	23 Et Vesperè Liâ filiâ suâ.	165
C.2.7 Factus est homino in.	91	6 Ecce ancilla tua.	61	32 Et aperuit dñs vulnam eius.	2
9 Lignum scientiæ boni, &	532	13 Vidi posteriora.	496. & 504	32 Vidit Deus humilitatem.	126
15 Tulit ergo Dñs Deus.	498	C.18.1. In conualle ambre.	505	C.30.1. Cernēs Rachel quod.	470
15 Ut operaretur, &	532	2 Quos cum vidisset.	497	C.31.24 Vidit in somnis dicen-	
23 Os nunc ex osibus	124	4 Lauet pedes vestros.	555	tem sibi. 541.	
C.3.1 Et serpens erat calidior.	372	12 Postquam consenui.	165	29. Ne loquaris contra Iacob.	341
15 Ipsa conteret caput.	347	14 Nunquid Deo quicquam.	64	C.32.24. Ecce vir luctabatur cu	
17 Maledicta terra in.	446	19 Scio enim quid præcepturus.		eo. 497.	
&	556	541		32. Tetigit neruum.	42
19 Pulvis es, & in puluerem.	307	20 Clamor Sodomorum.	507	C.33.5. Quid sibi volunt isti.	471
20 Mater esset cūctorum.	300	27 Loquar ad Dñm meum.	131	C.34.12. Augete dotem, & mu-	
C.4.1. Adam vero cognouit.	41	32 Si inuenti fuerint tibi.	347	nera. 293.	
1 Possedi hominem per Deū.	470	C.19.16. Apprehenderunt manū.		C.38.14. Qua depositis viduita-	
6 Quare iratus es, & cur.	168	507.		lis. 293.	
21 Maledictus eris super terram.	446	21 Suscepit preces tuas.	364	C.41.14. Eductum de carcere.	197
14 Ecce effis me à facie tua.	496	C.20.16. Hoc erit tibi in.	228	C.43.3. Non videbitis faciem	
20 Pater habitantium.	113	C.21.6. Omnis qui audieris.	21	meam. 401.	
25 Posuit mihi Deus.	558	13 Sed, & filium ancilla.	558	9 Ego suscipio puerum.	467
C.5.1. Liber generationis Adam.	563.	23 Iuxta misericordiam quam.		C.45.8. Quasi panem Pharao-	
C.6.2. Filias hominum quod esset.	158. & 561.	337.		nis. 247.	
6 Pœnituit eum quod.	507	33. Plantaui nemus.	534	18 Ego dabo vobis omnia bona.	
16. Ostium arca pones.	78	33. Abrahâ vero plantaui.	532	361. & 448.	
17 Omnem carnem.	118	C.22.2. Tolle filium tuum quem.		C.46.4. Ioseph quoque pone ma-	
19 Ex cunctis animantibus.	437	505		nus. 321	
C.8.9. Reuersa est.	56	12 Nunc cognoui	45	C.49.3. In fortitudo mea, et prin-	
C.9.1. Benedixitq; Deus Noe.	74	16 Ecce mille argenteos.	291	cipium. 247.	
13 Arcum meum ponam.	511	16 Permetipsum iurauit.	555. &	3 Ruben primogenitus	309
C.11.1. Terra erat labij vnius.	237	556		8 Iuda te laudabunt.	115
4 Faciamus nobis ciuitatem.	358	18 Benedicentur in semine.	561	12 Pulchriores sunt oculi eius.	113
6 Caperuntque hoc facere.	375	C.24.16. Decora nimis Virgo.	12	&	217
C.12.2. Factamque in gentē.	560	60 Crescas in mille millia.	220	&	233
3 Benedicam benedic.	557	60 Semen tuum portas.	557	24 sedit in sorte arca eius.	259
C.13.14. Lena oculos tuos.	557	65 Tollens cito palium suum.	291	24 Dissoluta sunt vincula.	344
C.15.1. Factus est sermo Dñi.	541	67 Introdixit eam.	90	25 Deus patris tui eris.	302
4 Qui egredietur de utero.	75	C.25.27. Habitabat in tabernacu-		26 Fiant in capite Ioseph.	180
		lis. 531. & 535.		26 Benedictiones patris tui.	197
		C.26.12. Senit autem Isaac in.	96	Exodo.	
		C.27.2. Vides quod seuerim.	98	C.1.7. Filij Israel creuerunt.	377
		15. Et vestibus Esau valde.	450	9 Et ait ad populum suum.	378
		27 Ut sensit vestimentorum.	274	12 Oderamque filios Israel.	372

Index locorum Scripturæ sacræ.

17 Obstetrices Deum.	437	lia. 329.	
C. 3. 2. Apparuitque ei Dominus in flamma.	512	18 Perterriti, ac pauore.	492
7 Vidi afflictionem populi.	553	19 Cunctus autem populus.	332
14 Ego sum qui sum.	355	19 Non loquatur nobis Dñs.	345
15 Qui est misit me ad vos.	423	21 Moyſes autē accessit ad.	501
17 Terram fluentem lac, &.	152	22 Vos vidistis quod de.	523
C. 4. 10. Nō eloquēs ab heri, et	78	C. 22. 18 Maleficos non patie-	
11 Quis fecit os hominis.	78	ris.	437
C. 5. 2. Quis est Dominus ut au-		25 Si pecuniam mutuam.	437
diam. 351.		C. 24. 10. Sub pedibus eius quasi.	
2 Nescio Dñm, & Israel.	402	174.	
10 Non do vobis paleas.	46	C. 25. 22. Inde precipiam, & lo-	
10 Egressi praefecti operum.	372	quar. 516. & 522.	
6 In brachio excelso.	554	C. 26. 1. Tabernaculum vero ita.	
C. 6. 12. Incircuncisus sim.	232	204.	
C. 7. 3. Ego indurabo cor eius.	344	C. 28. 40. Filijs Aaron tunicas.	
C. 9. 16. Idcirco posui te.	466	272.	
C. 11. 3. Fuitque Moyſes vir mag-		C. 32. 6. Sedit populus mauduca-	
nus.	96	re. 362.	
5 Aprimogenito Pharaonis.	402	10 Dimitte me ut irascar.	262
C. 12. 12. Transibimus per terrā		13 Recordare Abraham.	482
Aegypti.	412	14 Placatusq̄ est Dominus.	482
12 Et in cunctis.	541	C. 34. 7. Nullusq̄ apud te per se.	
33 Urgebantur.	354	386.	
C. 13. 5. Terram fluentē lac.	183	C. 35. 5. Prono animo offerat.	91
8 Narrabisque filio tuo.	529	C. 38. 7. Non erat solidū sed.	452
21 Dñs autem precedebat.	501	C. 40. 36. Nubes quippe Dñi.	501
22 Nunquam defecit columna.	511	36. Et ignis in nocte.	501
C. 14. 7. Tullitque sexcentos cur-		Leuit.	
rus.	350	C. 4. 2. Anima cū peccauerit.	469
15. Quid clamas ad me.	113	C. 8. 7. Accingēs cū balteo.	410
C. 15. 1. Cantemus Domino glorio-		C. 16. 2. In nube apparebo.	522
se. 36. & 88.		C. 17. 11. Anima carnis in san-	
3 Omnipotens nomen eius.	284	guine.	559
6 Dextera tua Domine.	96	C. 19. 2. Sācti estote quia ego.	324
8 Stetit vnda fluens.	350	19 Veste qua ex duobus.	478
8 In spiritu furoris tui.	372	20 Nobilis, & tamen.	42
16 Irruat super eos formido.	343	C. 20. 7. Estote sancti quia.	342
C. 16. 10. Et ecce gloria Dei ap-		C. 23. 32. A vespera vsq̄ ad ves-	
paruit.	509	peram.	86
C. 19. 2. Mense tertio egressio-		40 Sumetis die primo.	81
nis. 514.		C. 26. 5. Habitabit in terra.	495
2 Israel fixit tentoria.	515	Numer.	
14 Descenditq̄ Moyſes.	514	C. 1. 16. Hi nobilissimi prine.	320
14 Cumque laussent vestimen-		C. 5. 19. Nō te nocebūt aqua.	386
ta.	515	C. 7. 89. Cūq̄ ingrederetur.	522
18 Totus autem mons Synai.	515	C. 8. 7. Et radāt omnes pilos.	205
2 Ego sum Dñs Deus tuus.	499	C. 12. 6. Si quis fuerit inter vos.	
C. 20. 5. Ego sum Dominus Deus		493. & 547.	
tui. 2. & 516.		10 Nubes quocumque	354
6 Et faciens misericordia in mil-		7 seruus meus Moyſes.	507
		C. 14. 9. Recessit ab eis omne.	396
		14 Habitatores terrā.	501
		22 Tentauerunt me.	89
		C. 16. 2. Surrexerunt contra.	320
		3 Cur eleuamini.	418
		26 Recedit à Tabernaculo.	354
		42 Cumque oriretur seditio.	509
		C. 17. 10. Dixitque Dominus ad	
		Moysem.	257
		C. 18. 23. In tabernaculo seruicē.	
		532.	
		C. 20. 26. Aaron colligetur.	460
		C. 22. 14. Dominus videt.	465
		20. Venit ergo Deus.	525
		C. 23. 11. Quid est hoc quod agis.	
		232.	
		24. Donec deuoret prædam.	454
		C. 25. 4. Tolle cunctos principes.	
		355.	
		C. 36. 6. Nubant quibus volūt.	30
		Deuteronom.	
		C. 1. 17. Nulla erit distantia.	409
		C. 4. 11. accetistis ad radices.	501
		11. vsque ad calum.	516
		12 Locutus est Dominus ad.	514
		20 Vos autem tullit Dñs.	372
		36 De cælo te feci audire.	523
		C. 6. 5. Ex toto corde tuo, &.	333
		11 Dominum tuum timebis.	332
		1 Et deleuerit gentes.	390
		C. 7. 14. Nō erit apud te sterilis.	49
		18. Recordare qua fecerit.	341
		C. 8. 3. Affixit te penuria.	447
		5 sicut erudit filium.	469
		7 Dñs De ^o tuus introducet.	449
		C. 10. 9. Quāobrē non habuit.	194
		21 Ipse est laus tua, & Deus.	110
		C. 11. 14. Pluuiam terrā vīa.	472
		28 Receferitis de via.	367
		C. 16. 19. Munera excecant.	231
		& 395.	
		C. 19. 15. Ut in ore duorum, vel	
		trium.	49
		C. 25. 18. Quando habitauerint.	
		447	
		7 Respexit humilitatem.	126
		C. 26. 11. Epulaueris in omnibus.	
		448	
		12 Aperiet Dñs thesaurum.	473
		C. 28. 20. Mittet Dominus super	
		te famem.	446
		23 Sit cælū quod supra te est.	458
		C. 29. 5. Non sunt atrista vesti-	
		menta	

Index locorum Scripturæ sacræ.

menta. 286	c.16.30 Plures interfecit. 99	16 Thronus tuus erit firmus 102
5 Aduxit vos Dñs quadragin- ta. 517	1. Reg.	c.11.27 Misi David, & intro- duxit. 290
c.31.15 Apparuitq; Dominus in columna. 509	c.1.20 Et recordatus est eius. 481	c.12.8 Dedi tibi domum. 441
c.32.6 Ipse est pater tuus. 470	23 Lactavit filium suum. 24	12 Tu enim fecisti abscondita. 444
8 Quando dividebat altissimus. 392	c.2.1 Exultavit cor meum. 122	13 Transtulit peccatum. 524
13 Ut sugeret mel de petra. 182	3 Deus scientiarum dñs est. 373	c.13.4 Quare attenuaris. 443
20 Generatio enim peruersa. 381	5 Donec sterilis peperit. 300	c.14.7 Et querant extinguere. 321
21 Qui non est populus. 421	5 Repleti prius pro panibus. 443	9 In me domine mi Rex. 386
27 Propter iram inimicorū. 421	8 Dominus pauperem. 3	c.15.20 Hec venisti, & hodie. 526
33 Venenum isatiabile. 32	8 suscitavit de pulvere. 128	c.16.17. Hec est inquit gr̃a. 326
33 Fel draconum vinū eorū. 448	12 Filij Heli, filij Belial. 401	c.18.18 Non habeo filium. 320
c.33.3 Qui apropinquant pedi- bus. 334	19 Ex tunica parva. 24	c.19.22 Ergo ne hodie interficiā 129
12 Benjamin amantissimus. 116	22 Dormiebant cum. 26	24 Descendit in occursum. 147
17 Quasi primogeniti tauri. 170	26 Puer autem samuel. 402	c.21.1 Propter Saul, & domum eius. 446
27 Habitaculū eius sursum. 344	c.3.5 Ecce ego quia vocasti me. 55.	c.23.8 Sedens in cathedra. 534
Iosue.	11 Ecce ego facio verbum. 492	c.24.1 Conmouitq; David. 433
c.1.7 Ut intelligas cuncta quæ. 430	13 Et non corripuerit eos. 168	13 Aut septem annis. 445
c.2.21 Sicut locuti estis ita. 61	c.9.2 Electus, & bonus, & non erat. 57	14 Melius est ut incidat. 445
c.3.15 Iordanis autem ripas alvei. 376	c.10.11 Nūquid Saul inter. 118	17 Ego sum qui peccavi. 433
c.4.14 Magnificavit Dominus Iosue. 96	12 Et quis pater eius. 118	3. Reg.
14 Servite ei corde perfecto. 477	c.15.19 Quare ergo non audisti vocem. 479	c.1.4 Rex vero non cognovit. 41
c.5.13 Cū autē esset Iosue in 498	33 Sicut fecit absque liberis. 45	5 Ego regnabo. 418
c.7.19. Fili mi da gloriam Do- mino Deo. 115	c.16.12 Rufus, & pulcher aspec- tu. 158	5i. Aijt in tabernaculum. 521
c.9.2 Vno animo eademq;. 91	c.17.12 Isaias erat vir in die- bus. 337	5. Posuit cruorem prelij. 410
c.10.14 Aut ad principes. 261	c.20.25 Sedit Rex ad comeden- dum. 438	c.3.5 Postula quod vis 525
Iudic.	c.21.9 Non est hic alter simi- lis. 379	7 Ego autem sum puer. 469
c.1.7 Sicut feci ita reddidit. 456	c.23.26. Saul persecutus est Da- uid. 464	11. Quia postulasti. 525
c.2.1. Ascenditq; Angelus. 498	c.24.15 Canem mortuum. 131	c.4.25. Habitabatq; tudā. 406
c.4.21 soporem morti. 548	c.25.2 Possessio eius in Carme- lo. 96	34 Et veniebant de cunctis 539
c.5.2. Qui sponte obtulistis. 88	8 In die enim bona venimus. 362	c.7.15. Finxit duas columnas. 53
3 Ego sum, ego sum. 88	25 Queniā secundum nomē 420	c.8.25. Dñe Deus conserva. 28
4 Calique, ac nubes. 330	41 Ecce famula tua. 56	52. Sint oculi tui aperti. 133
20 stella manentes. 270	c.26.12 Sopor domini. 547	c.10.23 Magnificat⁹ est ergo. 96
26 sinistram manum. 183	c.28.12 Exclamavit voce. 400	c.11.9. Iratus est dominus Sico- moni, 369
30 Vestes diuersorū colorū. 259	2. Reg.	12. Nō faciā propter David. 554
c.6.13. Vbi sunt mirabilia eius. 529	c.2.27 Ncluit autē Asael omi- tere. 354	36. Filio autem eius dabo. 180
14 Respexit quē ad eum dñs. 498	c.3.1 Inter domum David, 441	c.15.4. Propter David dedit ei. 180
c.11.3 Cōgregarique sunt. 453	10 Et eleuetur thronus David. 438	c.16.2. Exaltante de pulvere. 432
c.13.18. Cur quaris nomen. 152	c.7.9 Feci tibi nomen gr̃ade. 95	19. vero ut venias, & irritū. 373
22 Morte moriemur. 519	15 Amotas à facie Dei. 28	14. Vade, & dic domino tuo. 360
c.14.9 Cum sumpsisset in mani- bus. 105	16 Quis ego sum dominus. 28	c.18.24. Qui exaudierit per ig- nem. 133
10 Descendit itaque pater. 268		c.19.5. Quid hic agis Elias. 518

Index locorum Scripturæ sacræ.

3 *Hec dicit Benadab.* 313
 c. 20. 11. *Nec gloriatur accin-*
tus. 410
 32 *Accinxerunt saecis lumbos.* 411
 c. 22. 17 *Vidi cunctum Israel.* 369
 4. Reg.
 c. 3. 15. *Facta est super eum ma-*
nus. 77
 15 *Adducite mihi psaltem.* 524
 c. 4. 3. *Pete mutuo ab omnib⁹*
c. 5. 1. Naaman princeps. 96
 c. 6. 21. *Conturbatum què est cor*
Regis. 374
 c. 8. 19. *Noluit autem dñs.* 180
 c. 9. 26. *Si non pro sanguine.* 526
 c. 12. 7. *Nolite amplius.* 45
 c. 19. 22 *Cõtra quã exaltafti.* 419
 c. 20. 3. *Obsecro dñe memeto.* 132
 c. 22. 14. *Qua habitabat in.* 535
 20 *Colligã te ad patres tuos.* 460
 c. 23. 3. *Stetit què Rex super gra-*
dam. 536
 c. 25. 5. *Et omnes Vellatores qui*
 396.
 1. Paralip.
 c. 4. 22. *Hac autem Verba.* 456
 c. 6. 10. *Ipsè est qui sacerdotio.* 399
 c. 15. 1. *Et adificauit locum ar-*
ca. 521
 c. 21. 3 *Quare hoc quarit dñs.* 434
 c. 22. 13. *Confortare, & Virili-*
ter. 333
 c. 28. 5. *Elegit Salomonem.* 102
 7. *Quare firmetur regnum.* 102
 9. *Si quaferis eum inuenies.* 335
 c. 29. 17. *Quod probes corda.* 477
 23. *seditq; salomonem super.* 393
 25. *Magnificauit ergo dñs.* 108
 2. Paralip.
 c. 1. 2. *Deus magnificauit eum.* 96
 15. *Prabuítq; salomon.* 451
 c. 3. 13. *Ipsi autem stabant erectis.*
 522
 c. 5. 14. *Compleuerat enim gloria*
Domini. 501
 c. 6. 36. *Nec enim est homo qui.*
 304
 c. 9. 21. *Siquidè naues Regis.* 260
 22. *Magnificatus est super.* 96
 c. 13. 7. *Roboam erat rudis.* 469
 c. 19. 6. *Videte ait quid faciatis.*
 394.

c. 20. 15. *Attendite omnis Iuda.*
 524.
 c. 26. 16. *Sed cum roboratus esset.*
 418.
 c. 23. 8. *Cum illo enim est bra-*
chium. 342
 c. 34. 31. *Stas in tribunali suos.* 36
 Esdras 2.
 c. 1. 4. *Sedi, & fleui, & luxi.* 417
 c. 9. 12. *Et in columna nubis.* 511
 Esdras 4.
 c. 10. 55. *Tu ergo noli timere, ne*
què. 458
 Tobia.
 c. 4. 11. *Eleemosina ab.* 134
 c. 7. 15. *Et apprehendens dexte-*
ram. 265
 c. 10. 4. *Flebat igitur mater eius*
 180
 Indith.
 c. 1. 7. *Cor eius eleuatum est.* 419
 c. 6. 15. *Respice ad nostram humi-*
litatem. 2
 15. *Intuere superbiam.* 126
 c. 7. 17. *Vt iam tradatis ciuita-*
tem. 443
 c. 8. 7. *Erat autem eleganti aspe-*
ctu. 165
 c. 9. 13. *Capiatur laqueo oculo-*
rum. 155
 c. 10. 4. *Cui etiã dñs cõtulit.* 165
 c. 11. 19. *Non est talis mulier su-*
per te. 163
 c. 16. 2. *Cantate domino in cym-*
balis. 88
 Esther.
 c. 1. 2. *Quando sedit in folio.* 388
 c. 2. 15. *Erat enim formosa val-*
de. 159
 c. 5. 3. *Quid Vis Esther.* 32
 c. 8. 9. *Ab India usque ad Aethio-*
piam. 149
 c. 11. 6. *Ecce duo dracones.* 525
 c. 14. 11. *Ne tradas domine cep-*
trum tuum. 422
 15. *Et nosfi quia adderim.* 287
 c. 15. 5. *Cũq; regio fulgeret.* 286
 5. *Inuocasset omnium.* 312
 9. *Eratq; terribilis aspectu.* 287
 13. *Ego sum frater tuus.* 312
 16. *Vidi te domine quasi Ange-*
lum. 287

Iob.

c. 1. 1. *Erat Vir ille magnus.* 95
 1. *Reclus, ac timens Deum.* 332
 6. *Cum venissent filij Dei.* 506
 12. *Nudus egressus sum.* 284
 c. 3. 15. *Qui possident aurum.* 192
 c. 4. 15. *Et cum spiritus me præ-*
sente. 519
 15. *Inhorruerunt pili.* 549
 c. 5. 11. *Qui ponit humiles in.* 440
 12. *Dispatis cogitationes.* 372
 13. *Qui apprehendit sapientes.* 378
 c. 6. 4. *Quarum dignatio ebibit.* 118
 14. *Qui tollit ab amico suo.* 327
 c. 7. 14. *Terrebis me per somnia*
 547
 c. 8. 9. *Hesterni quippe sumus.* 526
 13. *Si via omnium qui obliuisc.*
 483
 14. *Sicut tela araneorum.* 66
 15. *Inuenietur super domum.* 67
 c. 9. 4. *Sapiens corde, & fortis.* 97
 10. *Qui facit magna, & in.* 151
 18. *Implet me amaritudinibus.* 448
 c. 10. 6. *Vt quaras iniquitatem.*
 467
 8. *Manus tua dñe fecerunt.* 147
 9. *Memento quaso quod.* 481
 c. 11. 2. *Numquid qui multa.* 231
 c. 12. 17. *Adducit cõsiliarios.* 375
 18. *Baltheum regum dissoluit.* 410
 c. 14. 14. *Donec Veniat immuta-*
tio. 286
 c. 15. 12. *Attonitos habes.* 550
 21. *Et cum pax sit ille.* 378
 26. *Cucurrit aduersus.* 261
 32. *Antequam dies eius.* 459
 34. *Cõgregatio enim hypoc.* 395
 c. 16. 5. *Et mouerem labia.* 231
 c. 17. 3. *Pone me iuxta te.* 544
 c. 18. 6. *Et lucerna quæ super.* 180
 13. *Consumat brachia illius.* 342
 15. *Habitent in tabernaculo.* 422
 19. *Non erit semen eius.* 320
 c. 20. 6. *Si Ascendit usque ad cæl-*
um. 355. & 418.
 c. 21. 7. *Subleuati sunt, conforta-*
tique. 456
 17. *Confortaque diuitijs.* 117
 13. *Ducunt in bonis dies,* 362
 14. *Qui dixerunt Deo recede.* 367
 18. *In Fortitudine.* 363
 c. 22. 9

Index locorum in Scriptura sacra.

c. 22. 9. Viduas dimissisti vacuas.	454	35. Et reuerentia dicent.	55	4. Ad nihilum deductus est.	103
14. Circa cardines cali.	506	c. 39. 19. Duratur ad filios suos.	247	& 365.	
15. Calcauerunt vicini.	342	20. Priuauit enim eam Deus.	217	p. 15. 2. Benedicam dominum qui	tribuit mihi intellectum. 66
16. Qui sublatis sunt ante.	348	26. Super ipsum sonabit.	255	8. Prouidebam dominum.	544
17. Recede a nolis.	353	c. 40. 4. Si habes brachium.	344	p. 16. 1. Auribus percipe orationem.	232
18. Cum ille implebet domus.	448	5. Circunda tibi decorem.	280	12. Susceperunt me sicut Leo.	189
29. qui enim humiliatus fuerit.	440	6. Disperge superbos.	369	15. Satiabor cum apparuerit.	478
c. 24. 4. Subuerterunt pauperes.	460	11. In umbilico matris.	42	p. 17. 10. Caligo sub pedibus eius	174. & 495.
11. Inter aceruos eorum.	184	14. Ipse est principium.	483	26. Cum sancto sanctus eris.	328
15. Oculus adulteri sperat.	212	c. 41. 5. Portas vultus eius.	231	& 381.	
24. Eleuati sunt ad modicum.	424	13. In collo eius morabitur.	259	28. Quoniam tu populum humilem.	3. & 131. & 437.
c. 26. 8. Non auferet a iusto oculos.	441	c. 42. 8. Sumite ergo vobis.	429	29. Quoniam tu illuminas.	181
12. Prudentia eius percussit.	347	15. Non sunt autem inuicta.	164	& 217. & 267.	
c. 27. 14. Et nepotes eius non saturabuntur.	446	Psalms.		p. 18. 5. In omnem terram.	105
c. 28. 28. Ecce timor domini.	333	p. 1. 1. Consilium impiorum.	381	& 269	
c. 29. 3. Quando splendebat lucerna.	180	1. Beatus vir qui non.	115	6. Ipse tanquam sponsus.	269
6. Petra fundebat mihi.	182	2. Sed in lege eius.	475	Exultauit ut gigas.	329. & 483
18. Sicut palma multiplicabo.	175	6. Nouit dominus viam.	476	8. Testimonium domini fidele.	238
18. Radix mea operata est.	175	p. 2. 10. Et nunc Reges.	410. & 429	p. 19. 8. Hi in curribus.	350
24. Luz vultus mei non cadebat.	168	11. Seruite domino in.	332	p. 20. 14. Cantabimus.	& psalms 122
c. 31. 1. Depigi fixus cum oculis.	211	p. 3. 6. Dominus suscepit me.	3	p. 21. 1. Quare me dereliquisti.	110.
5. Et festinavit in dolo.	116	6. Ego dormiui.	& sopor. 363	7. Ego autem sum vermis.	495
10. Et super illam in.	224	p. 4. 8. A fructu frumenti vini.	361	14. Aperuerunt super me os suum.	385
28. iniquitas maxima.	395	p. 5. 5. Quoniam non Deus.	553	p. 22. 5. Impinguaasti in oleo.	243
30. Non enim dedi ad peccatum.	233	7. Virum sanguinum.	554	p. 24. 7. Delicta iuuentutis meae.	469
33. Si abscondi quasi homo.	117	11. Sepulchrum patens.	233	8. Dulcis.	& rectus dominus. 406
c. 32. 8. Spiritus in hominibus.	118	p. 6. 8. Inueteraui inter inimicos.	349	10. Vniuersa via Domini.	483
c. 33. 15. Quando irruit sopor.	547	p. 7. 5. Decidant merito ab.	453	18. Vide humilitatem.	126
15. per somnium in visione.	551	7. Exaltare in finibus.	418	p. 25. 9. Cum viris sanguinum.	154
c. 34. 18. qui dicit regi apost.	399	p. 8. 4. Super populum tuum.	372	p. 26. 6. Exaltauit caput meum.	439
19. Nec cognouit tiranum.	409	p. 9. 17. Cognoscitur dominus.	532	10. Quoniam pater meus.	& mater. 463. & 471
20. subito morientur.	412	21. Constitue dominus legislatorem.	332	p. 23. 3. Vox domini super aquas.	542
27. Recesserunt ab eo.	403	24. Laudatur peccator in desiderijs.	123	10. Dominus diluuium inhabitare.	388
30. Qui regnare facit hominem.	432	p. 10. 5. Palpebra eius interrogant.	495	p. 31. 1. Beati quorum remissa.	115
c. 35. 6. si peccaueris quid ei.	355	8. Sequitatem vidit.	317	& 137	
c. 36. 5. Deus potens non abiecit eum.	436	9. Oculi eius in pauperem.	ibidem.	7. Exultatio mea erue me.	110
6. Non saluat impios.	& calidi. 421	14. Laborem.	& dolorem consideras. 348	8. Firmabo super te oculos.	65
13. simulatores.	421	p. 11. 7. Eloquia domini.	eloquia casta. 42. & 192.	9. In campo.	& frano. 348
26. Ecce Deus magnus.	97	9. In circuitu impij ambulat.	425	p. 32. 8. Timeat dominum.	2
c. 38. 1. De turbine dixit.	492	p. 13. 1. Dixit in se ipse.	359	10. Dissipat dominus.	375
7. Cum me laudarent.	506	3. Omnes declinauerunt.	367		
16. Nunquid ingressus es.	151	illic trepidauerunt.	378		
27. Ut impleret viam.	447	5. Dominus in generatione iustorum.	140		
		p. 14. 2. Qui ingreditur sine macula.	478		

Index locorum Scripturæ sacræ.

Reprobat eos filia.	3	21 Comparatus est iumētis. 477	9 Coram illo procident.	128
14 Respexit super omnes.	133	p. 49. 5 Ordinant testamentum.	14 Ex ysuris, & iniquitate,	323
p. 33 6 Accedite ad eum.	67	479	p. 72 8. Cogitauerunt, & locu-	
9 Beatus vir, qui sperat.	238	11 Pulchritudo agri mecum. 155	ti sunt.	365
11 Diuites egruerunt. 3. &	442	20 Sedens aduersus fratrem. 242	11 Quomodo scit Deus.	38
& 456		p. 50. 5 Iniquitatem meam cog-	12 Ecce ipsi peccatores.	456
16 Oculi Dñi super iustos.	132	nosco.	18 Propter dolos posuisti.	380
17 Vultus autem Domini.	134	12 Cor mundum crea.	p. 73. 1 Ut quid Deus repulisti.	
& 495		p. 51. 4 Sicut nonacula acuta 205	336	
22 Mors peccatorū pessima. 411		10 Ego autem sicut oliua. 483	15 Tu siccasti fluuios 350. &	376
p. 34 10. Omnia ossa mea dicent.		p. 53. 5 Quoniam alieni insurre-	p. 74. 7 Quia neq; ab oriente	440
117		xerunt.	9 Calix in manu domini.	330
13 Cum mihi molesti essent. 212		p. 54. 12 Et non defecit de pla-	p. 75. 2 In Israel magnum nomē.	
Quasi lugens, & constriatus		teis.	96	
240		16 Descendant in infernum 347	6 Dormierunt somnū suum. 413	
p. 35 6 Domine in cælo miseri-		22 Diuisi sunt ab ira. 242	& 460	
cordia tua.	357	24 Viri sanguinum.	p. 76. 9 Aut in finem misericor-	
7 Iudicia tua abyssus.	554	p. 55 6 Aduersum me omnes co-	dia sua.	329
p. 36 2 Quemadmodū olera. 327		gitationes eorum.	14 Quis Deus magnus.	95
17 Brachia peccatorum.	341	p. 56. 5 Filij hominum, dentes co-	p. 77 4 Narrans laudes Do-	
20 Mox vt honorificati.	439	rum.	mini	112
24 Cū ceciderit non colli.	467	p. 57. 4 Alienati sunt peccato-	16 Tradidit in captiuitatē.	170
35 Vidi impium superexaltatū.		res.	p. 79. 9 Vineā de Aegypto	485
108. & 358.		18 Latabitur iustus cum.	p. 80. 13 Ibunt in adinventioni-	
36. Transiit, & ecce non erat.		p. 58. 3 De viris sanguinum sal-	bus.	375
454		ua me.	17 De petra melle.	182
p. 39. 4 Immisit in os meum can-		11 Deus ostendit mihi.	p. 81. 7 Vos autem sicut homines	
ticum.	87	p. 60. 7 dies super dies regis. 140	415	
8 In capite libri.	8. & 479	p. 61. 1 Non ne Deo subiecta.	p. 82. 16. Ita persequeris illos. 413	
18 Dominus sollicitus est mei. 373		5 Præcium meum cogitauit. 357	p. 83. 3 Cor meum, & caro mea.	
p. 40. 7 Si ingrediebatur vt vi-		10 Veruntamen vani.	2. & 122	
deret.	243	12 Duo hæc audiui.	8 Benedictionē dabit legislator.	
p. 41 9 In die mandauit dñs.	85	p. 63. 3 Protexisti me à conuen-	472	
p. 43. 1. Deus auribus nostris 529		tu.	p. 84 8 ostēde nobis domine. 330	
6 In te inimicos nostros.	317	p. 64. 1 Te decet hymnus.	12 Veritas de terra orta est. 328	
9 In Deo laudabimur.	111	9 Exitus matutini.	p. 86. 4 Memor ero Raab.	347
25 Humiliata est in puluere. 128		p. 65. 2 Date gloriam laudi eius.	7 sicut latantium omnium. 315	
p. 44. 3 Speciosus forma 155. &		111	p. 87. 4 Repleta est malis.	547
159. & 232. & 245		3 Dicite Deo quā terribilia.	p. 88. 10 Tu dominaris potesta-	
4 Accingere gladio tuo.	176	7 Qui dominatur.	ti.	413
7 Sedes tua Deus.	388	p. 66. 2 Illuminet vultū suū. 167	11 Tu humiliasti sicut,	347
9 Mirra, & gutta.	252	p. 67 1 Exurgat Deus.	14 Tuum brachium cum.	339
10 Astitit Regina. 158. & 278		14 Si dormiatis inter.	38 sicut luna perfecta.	367
14 Omnis gloria eius. 29. & 311		21 Deus noster, Deus.	p. 89. 3 Ne auertas hominē.	360
p. 46 7. Psalite Deo nostro. 391		22 Confringet capita.	9 Anni nostri sicut.	66
9 Sedet super sedem sanctā. 496		24 Regna terra cantate.	11 Quis nouit potestatem ira. 397	
p. 47. 1 Magnus Dominus, &		p. 68 31 Magnificabo eum.	p. 90. 1 Qui habitat in adiutorio.	
laud.	95	p. 70. 4. Deus meus eripe me. 114	545	
11 Secundum nomen tuum.	317	p. 71. 4 Et humiliabit calumnia-	In protectione Dei cali.	116
lulitia plena est dextera. 553		torum.	p. 91. 4 In decā cordo.	85
p. 48. 2 Quiq; terrigene.	10	6 Descendet sicut pluuia.	p. 92. 1 Dominus regnauit.	109
18 Quoniam cum interierit. 461		8 Dominatur à Mari. 105. & 16	& 170	

Index locorum Scripturæ sacræ.

c. 9. 1 Sapiencia edificauit sibi.	34 Venit tibi quasi cursor.	413	15 Oculi tui colubarum.	269
250. & 535	& 414	(438	16 Ecce tu pulcher es.	271
16 Quis est paruulus.	c. 25. 6 Ne gloriosus appareas.		c. 2. 10 Propera amica mea.	264
c. 10. 9 Qui autē dopranat vias suas.	11 Mala aurea in lectis.	80	12 Vineæ florentes.	287
478	15 Patientia lenietur princeps.		14 Ostende mihi faciem.	233
9 Qui ambulat simpliciter.	420	(407	c. 4. 1. Oculi tui sicut greges.	198
12 Vniuersa delicta operit.	c. 26. 13 Leo est in via.	& leona.	& 228	
15 Substantia diuitis.	18 sicut noxius est qui.	116	Absq̄ eo quod intrinsecus.	290
24 Quod timet impius veniet.	c. 27. 2 Laudet te alienus.	93	3 Sicut fragmen mali.	226
378.	3 Graue est saxum.	421	8 Veni dilecte mi.	270
c. 11. 22 Circulus aureus in naribus.	20 Infernus est perditio.	448	9 Vulnerasti cor meum.	208. & 290
28. Qui confidunt in diuitijs.	c. 29. 12 Princeps qui libenter audit.	346	11 Odor vestimentorū.	272. & 274.
461	21 Qui dilicate a pueritia.	471	Fauus distillans.	239
c. 13. 10 Inter superbos semper esse iurgia.	25 Qui sperat in dño salua.	442	c. 5. 1 Commedi fauum melis.	295
435	c. 30. 8 Mendicitatem.	& diuitias.	Veni in hortum meum.	272
25 Insuper commedit.		360	7 Tulerunt paliū meum.	290
& replet.	9 Ne forte satiatus.	402	10 dilectus meus.	166
457	20 Pacem mulieris.	44	11 Coma eius sicut elate.	201
c. 15. 2. Lingua sapientium ornat.	c. 31. 2 Quid dilecta mea.	22	Caput eius aurum.	& 81. 206
25 Sermo oportunus ornat.	4 Noli regibus dare.	93	13 Labia eius sicut.	271
76	21 Oēs enim domestici eius.	205	14 Venter eius eburneus.	275
28 Mens iusti meditabitur.	21 Vestiti sunt duplicibus.	286	15 Crura illius columna.	100
29 Longè est dñs ab impijs.	28 Surrexerunt.	139	17 Pulcherrima mul.	163
493	30 Falax gratia.	& vana.	c. 6. 3 Pulchra es amica.	163. & 7. 1. & 225
c. 16. 29 Fauus mellis.	c. 39. 11 Et foolys non indigebit.	153	6 Sicut cortex mali.	223. & 290
244	Ecclesiastes.		8 Viderunt eam filia.	130
30 Mordens labia sua.	c. 1. 16 Ecce magnus effectus.	95	9 Pulchra vt luna.	64
231	c. 2. 4 Magnificari opera.	485	Quæ progreditur quasi.	202
33 serres mittuntur in sinu.	8 Quateruani mihi.	450. & 451	c. 7. 1 Quam pulchri sunt gressus.	100
440	c. 5. 9 Qui amat diuitias.	460	2 Venter tuus sicut acer vus.	46
c. 17. 2. seruus sapiens Domina bitur.	c. 7. 15 In die bona.	448	Vmbilicus tuus.	538
106	18 Ne moriaris in tempore.	349	4 Oculi tui sicut piscine.	209
16 Qui altam facit domū suam.	c. 8. 1 Sapiencia hominis lucet.	167	5 Comme capitis tui.	198
357	167	(335	Caput tuum vt carm.	170
c. 18. 3 Impius cum in profundum.	c. 10. 2 Cor sapientis in dextera		6 Quam pulchra es.	& quā.
353	5 Est malum quod vidi.	440	c. 8. 1 Quis mihi det fratrem.	538
13. Qui priusquam audiat.	18 In pigricijs humiliab.	426	5 Quæ est ista quæ ascēdis.	33
37	c. 11. 3 Si repleta fuerint.	451	c. 11. 3 Ideo adolefcentula.	234
c. 19. 3 stultitia hominis.	9 Ambula in vis cordis.	369	c. 13. 1 Oleum effusum.	2
419	c. 12. 13 Deum time.	477	Sapientie.	
11 Et gloria eius iniqua.	Canticorum.		c. 9. 1 Deus patrum meorum.	142
412	c. 1. 1 Os ulatur me.	245. 274.	4 Ne audias illam.	236
29 Parata sunt derisorib⁹.	& 340		8 Quod parasti ab initio.	177
554	4 Introduxit me Rex.	290	c. 10. 21 Et linguas infantiū.	463
c. 20. 8 Reboratur clementia.	3 oleum effusum.	330	c. 11. 13 Tāquam momentū.	512
429	6 Nolite me considerare.	163	c. 12. 16 Ipsum quod qui.	554
c. 21. 1 Cor Regis in manu.	7 Ne vagari incipiam.	227	c. 13. 17 Ani sunt sensus hom.	351
294	8 Pulcherrima inter mul.	163		
28 Vir obediens loquitur.	9 Aequitanti meo.	169		
263	10 Pulchra sunt gena.	& c. 293		
30 Non est sapiencia.				
non est prudentia.				
379				
c. 22. 5 Arma.				
& gladij in via				
268				
9 Qui pronus est ad misericordiam.				
450. & 484				
11 Propter gratiā labiorū.				
234				
c. 23. 31 Ne intuearis vnu.				
200				
c. 24. 5 Vir sapiens fortis est.				
97				
13 Commede fili mi.				
244				
17 Cū ceciderit inimicus.				
383				
30 Per agrum hominis.				
149				

Index locorum Scripturae sacrae.

C. 14. 11 Creatura in odin. 380	24 Ego mater pulchra. 300.	10 Qui stat in signum. 238
27 Infandorum idolorum. 398	27 Spiritus enim meus super mel 244	C. 12. 6 Magus in media. 98
C. 16. 10 Filios autem tuos. 464	C. 26. 12 Fornicatio mulieris. 240	C. 14. 5 Constituit dñs baculū. 405
16 Negantes enim te. 348	15 Contra omnem. 43	10 Et tu vulneratus es, sicut nos. 427
C. 17. 2 Dic enim persuasus habes. 438	In filia non auertente. 44	11 Denudata est ad inferos super viam tuam. 439
C. 18. 12 Pro momento qua. 349	19 Gratia super gratiam. 226	14 Ascendi super altitudinē. 256
14 Cum enim quietū silētū. 412	C. 28. 29 Et verbis tuis facito. 236	29 Virga percussoris tui. 405
C. 19. 4 Ducebant enim illos. 348	C. 30. 7 Pro animabus filiorū. 21	31 Qui autē sperat in dño. 286
12 vexationes peccatoribus. 350	9 Lacta filium, &. 168	C. 16. 4 Finitus est enim pulvis. 439
16 seuissimis affixerunt. 349	C. 36. 7 Glorifica manum. 339	C. 17. 6 In cacuminibus eius. 549
Ecclesiasticus.	In noua signa, &. 344	C. 18. 1 Ve terra cimbalō alarmi. 350
C. 1. 1 Omnis sapientia. 334	C. 43. 7 Minuitur in cōsuma. 122	3 Accessit ad prophetisam. 11
16 Initium sapientia. 335	C. 47. 5 In tollendo manum. 457	4 Quiescam, & cōsiderabo. 465
22 Corona sapientia. 333	Isaias.	7 Deseretur munus domino. 319
C. 7. 26 Filia tibi sunt serua. 163	C. 1. 4 Dereliquerunt dñm. 551	C. 19. 1 Ecce dñs ascendit. 56
40 In omnibus operibus. 235	5 Omne caput languidum. 485	1 Dominus ascendet super nubē leuem. 511 (533)
C. 8. 11 Non praterat narratio. 529	7 Terra vestra deserta. 551	2 Et cōcurrere faciā Aegyptios.
C. 9. 4 Ne audias illam ne forte. 226	14 Solemnitates vestras, 90	14 Dñs misit in medio eiu. 352
C. 19. 3 Rex insipiens. 433	22 Argentum tuum. 42	C. 20. 4 Nudā, & discalciata. 42
5 In manu Dei potestas. 394	C. 2. 3 De sinu exhibit lex. 537	C. 21. 1 Onus deserti maris. 416
8 Regnum a gente in. 403	3 Venite, & ascendamus. 251	C. 22. 1 Onus Vallis Yifsonis. 537
14 Initium superbia. 418	11 Oculi sublimis hominis. 218	C. 24. 18 Tenebitur laqueo. 380
15 Qui tenuerit illam. 424	C. 3. 4 Et dabo pueros principes. 429	22 Et congregabuntur in congre gatione. 426
C. 11. 8 Priusquam audias. 38	6 Ruina autē hac sub manu. 351	C. 25. 1 Cogitationes antiquas. 65
C. 13. 2 Pondus super se. 462	16 Pro eo quod eleuata sunt. 431	12 In terrā vsq; ad puluerē. 439
4 Dives iniuste egit. 408	24 Erit pro zona funiculus. 411	C. 26. 18 Concepimus, & quāsi parturibimus. 475
8 Donec te exinaniat. 444	25 Pulcherrimi quoq; viri. 170	C. 28. 5 Erit dñs exercituum. 233
23 Venatio Leonis. 407	C. 4. 5 Super omnem gloriā. 116	9 Quem docebit scientiam. 538
24 sicut abominatio est. 407	C. 5. 8 Ve qui coniungitis domū ad. 366	16 Ecce ego mittā in funda. 190
C. 14. 22 Beatus vir qui in sapie tia. 138	C. 6. 1 Vidi dominum sedentem super. 438	C. 29. 17 Cōuertetur libanus. 179
C. 15. 1 Qui continens est iustitia. 295 & 273	C. 8. 2 Et accessi ad prophetas. 305	C. 30. 18 Deus iudicium. 553
4 Exaltauit illum apud. 439	3 Festina praedari. 116	20 Non faciet euolare a te. 472
C. 18. 5 Disciplina intellectus. 80	10 Nobiscum Deus. 30	27 Ecce nomen Domini. 310
Consilium, & lingua. 78	C. 9. 1 Primo tēpore aleuiata est terra. 452	29 Terrorem brachij sui. 363
C. 18. 8 Numerus dierum. 35	6 Vocabitur nomen eius magni consilij Angelus. 502	30 In comminatione furoris, & flamma. 369
C. 19. 3 Putredo, & Vermis. 241	6 Pater futuri saeculi. 355	30 Audium faciet dominus. 343
4 Qui cito credit. 41	6 Parvulus natus est. 98	30 Et terrorem brachij. 342
C. 20. 22 Ex ore fatui. 76	8 Verbum misit dominus. 3	32 Et erit transitus virga. 338
23 sapientia absconsa. 231. et 539	20 Et comedet ad sinistram, et non saturabitur. 454	C. 31. 3 Aegyptus homo, & non Deus. 118
C. 21. 27 In corde sapientium. 79	21 Manases, Ephraim. 339	C. 32. 4 Cor stultorum intelligit scientiam. 381. (435)
29 In ore fatuorum cor. 528	C. 10. 27 Auferetur iugum. 261	8 Princeps vero ea quae digna. C. 33. 1 Ve qui praedaris nonne, & ipse. 456
C. 23. 1 Dñe pater, & domi. 470	33 Ecce dominator dominus. 347	
24 Homini fornicario. 296	33 Excelsi statura succidetur. 436	
C. 24. 8 Thronus meus. 537	C. 11. 2 spiritus sapientia, & in tellectus. 118	
17 Quasi cedrus exaltata. 483		
19 Quasi platanus exaltata. 175		
Quasi oliua speciosa. 184		

Index locorum Scripturae sacrae.

3 A voce Angeli suggerunt. 309
 16 Iste in excelsis habitat. 251
 c. 34. 14 Ibi cubabit lamia. 247
 c. 35. 4 Ecce Deus ipse venit. 55
 c. 37. 23 Super quē exalasti. 261
 c. 38. 10 Quasi residuum anno-
 rum meorum. 481
 14 Dñe vim patior responde pro
 me. 467
 c. 40. 4 Omnis mons, & colis hu-
 miliabitur. 428
 8 Verbum Domini. 3
 10 Dñs Deus in fortitudine. 339
 22 Qui sedet super girā terra. 397
 28 Nec est inuestigatio. 151
 c. 41. 8 Et tu Israel serue me. 470
 c. 42. 1 Complacuit sibi. 91
 2 Non clamauit, nec. 404
 4 Non erit tristis, nec turbu. 168
 8 Gloriā meā alteri nō dabo. 398
 19 Quis cecus nisi seruus. 334
 c. 44. 25 Conuertens. 3
 25 Irritans faciens signa. 373
 c. 45. 2 gloriosos terra humilias.
 406 (356
 7 Ego dominus, & non est alter.
 9 Nūquid dicit lutū figulo. 481
 15 Verē tu es Deus abscondit. 444
 c. 47. 1 Descende sede in puluere
 virgo filia. 439
 2 De nuda turpitudine. 224
 c. 48. 4 Neruus ferre. ceruix. 261
 9 Propter nomen meum. 111
 c. 48. 23 Erūt Reges nutriti tui.
 128 (470
 c. 50. 4 Dñs mihi dedit linguam.
 7 Posui faciem meam vt. 400
 c. 51. 9 Nūquid tu percussisti. 347
 c. 52. 2 Excutere de puluere. 439
 4 Hec dicit Dominus Deus. 253
 c. 53. 4 Verē lagores nostros. 467
 6 Vnusquisq; in viam suam. 367
 8 Generationem eius quis enar-
 rabit. 140 (112
 c. 55. 10. quomodo descēdit in ver-
 c. 59. 5 Dabo eis in domo mea. 322
 c. 57. 2 A facie enim militia.
 460
 5 Qui consolamini. 44
 15 Habitans aternitatem. 130
 15 Vniuersos spiritū humiliū. 440
 c. 59. 1 Vt saluare nequeat. 280

c. 60. 16 Et sugēs lac gentiū. 269
 c. 61. i Mederet cōtritis corde. 474
 10 Quasi sparsum. 271
 10 Gaudens gaudebo. 2
 c. 62. 2 Videbunt genses. 323
 11 Vbera consolationis. 269
 c. 63. 5 Circumspexi, & non. 339
 16 Tu domine, pater noster. 322
 c. 65. 20. Non erit ibi amplius in-
 fans dierum. 459 (483
 20 secundum enim dies ligni.
 22 Operum manuum eorum. 117
 c. 66. 1 Cælum sedes mea. 438
 1 terra autem scabellum. 515
 2 Ad quem autem respiciam. 131
 2 Ad pauperulum, & cōtritum
 spiritu. 437
 11 Vt sugatis, et repleamini. 249
 Ieremias.
 c. 1. 6 Dñe Deus ecce nescio. 469
 11. Virgam vigilantem. 405
 18 Dedi te hodie in cin. 400
 c. 2. 12. Obstupescite cæli. 398
 20 A seculo confregisti. 413
 25 Prohibe pedem tuum. 42 &
 368
 c. 3. 15 Et dabo vobis pastores. 431
 c. 4. 22 Sapientes sunt vt. 213
 c. 5. 9 Nunquid super his. 404
 23 Populum autem. 367
 26 Laqueos ponentes. 380
 c. 6. 20 Holocaustomata. 448
 c. 8. 6 Eruditur Hierusalem. 91
 8 Verē mendatum. 334
 c. 9. 23 Non gloriatur sapiens. 2
 & 351
 c. 10. 6 Magnus es tu, & mag-
 num. 147
 13 Elenat nebulas. 418
 c. 11. 16 Oliuam huberem. 220
 c. 15. 1 Ejce illū a facie. 452
 4 Dabo eos in feruore. 431
 20 In murum areum. 400
 c. 17. 5 Maledictus homo. 342
 9 Præuū est cor hominis. 381
 14 Quoniam laus mea. 110
 c. 18. 21 Da filios eorum in fa-
 mem. 447
 c. 22. 30 Non erit de semine. 27
 c. 23. 24 Cælum, et terrā ego. 492
 c. 25. 17 Adducite equi quasi. 519
 c. 30. 14 Omnes amatores tui. 481

c. 31. 14 Inebriabo animam. 47
 38 edificabitur ciuitas dño. 579
 c. 48. 17 Virga fortis bacul. 405
 c. 49. 16 Arrogantia tua dece-
 pit te. 419
 c. 50. 19 Et reducā Israel ad. 179
 c. 52. 1 Non adiciet ultra. 412
 Treni.
 c. 1. 9 sordes eius in pedilus. 42
 21 Adduxisti diem consolatio-
 nis. 383
 c. 3. 1 Virga indignationis. 405
 10 Vrsus insidians factus. 495
 15 Inebriauit me absynthio. 448
 29 Ponet in puluere. 128
 36 At peruerteret. 553
 c. 4. 3 Crudelis quasi strutio. 247
 5 Qui nutriebantur in. 205
 7 Rubundiores. 82. & 260
 7 Candidiores Nazarei. 200
 7 Saphiro pulchriores. 219
 8 Non sunt cogniti. 45. & 409
 8 Melius fuit occisis. 443
 20 Spiritus oris nostri Christi. 36
 & 118
 21 Inebriaueris atq;. 44

Baruch.

c. 3. 24 Magna est domus Dei. 300
 38 Post hac in terris visus est. 500
 c. 6. 61 Nubes quibus cum. 56
 65 Nequē enim Regibus. 393
 Ezechiel.
 c. 2. 3. Fili hominis mitto ego te
 46
 c. 3. 5 Non ad populum. 78
 8 Ecce dedi faciem. 400
 2 Vestitus erat lineis. 506
 c. 9. 9 Iniquitas domus. 398
 c. 11. 19 Cor lapideum. 421
 c. 16. 4 Non est precibus. 42
 8 Tempus amantium. 269
 6 Transiens autem per. 471
 10 Vestiuisti te discoloribus. 293
 13 simlam, & mel. 295
 25 Diuifisti pedes. 44
 36 Quia effusum est. 42
 c. 17. 5 Firmaret radices. 175
 c. 20. 46 Stilla ad Africum. 330
 c. 21. 26 Afert cidarium. 410
 c. 22. 3 Ciuitas effundens. 398
 6 Principes Israel. 363

Index locorum Scripturæ sacræ.

- c.23.3 In adolescentia sua. 269
 31 In via sororis tuæ. 526
 c.24.11 Liquefiat as eius. 42
 c.26.3 Ecce ego ad te, & c. 55
 c.27.15 Filij Dedo negotiatores
 260
 36 Nō eris vsq; in perpetuū. 355
 c.28.19 Nihil factus est. 423
 c.29.3 Ego feci memetipsū. 422
 c.30.21 Brachium Pharaonis.
 341. & 342 (444)
 c.31.15 Contristatus est super eū
 c.44.23. Populum meum. 553
- Daniel.
- c.1.17 Dedit Deus scientiā. 547
 c.2.11 Quorum non est cum ho-
 minibus. 513
 21 Ipse mutat tempora. 411
 21 Transfert regna ad. 417
 c.3.49 Angelus autem Dñi. 505
 92 Similis filio Dei. 501
 c.4.7 Videbam, & ecce. 358
 & 367
 10 Vigil, & sanctus. 411
 14 Dominator excelsus. 393
 22 Et rore cæli fundis. 410
 c.5.20 Quādo autē elenatū. 459
 24 Peccata tua elemosyn. 134
 23 Deum qui habet flatum. 397
 c.7.4 Prima quasi leæna. 459
 c.11.6 Non obtinebit fortitudi-
 nem. 343
 c.13.8 Et videbant eam senes. 213
 23 At iniqui illi vise. 291
 c.14.8 Dixit Daniel Regi. 61
- Oseæ.
- c.1.9 Voca nomen eius. 421
 11 Magnus dies Iesrahel. 101
 c.2.2 Auferat fornicatores. 240
 & 269. & 293
 14 Ducam eam in soli. 481
 c.4.1 Non est scientia Dei in ter-
 ra. 482
 6 Et oblita es legis. 48
 14 Conuersare cum. 43
 c.7.13 Ve eis quoniam. 367
 c.9.4 Non libabunt domino vi-
 no. 448
 7 scitote Israel. 419
 8 Speculator Ephraim. 259
 c.10.11 Ego transiui super. 170
- 11 Ephraim vitula. 261
 c.11.1 Quia puer Israel. 470
 c.12.8 Vocantamen diues. 460
 c.13.11 Regē in furore meo. 429
 14 Ero mors tua o mors. 99
- Ioel.
- c.1.4 Residuum bruchi. 448
 c.2.25 Et filij syō exultate. 472
 28 Senes vestri somni somnia-
 bunt. 543
 29 Effundam spiritum meū. 233
- Amos.
- c.2.7 Qui conterunt super. 460
 7 Viam humilium. 407
 c.3.2 Tātūmodo vos cognoui. 391
 15 & peribunt domus. 260
 c.5.12 Quia tempus malū est. 67
 c.6.2 Si latior termini terminus
 226
 8 Iurauit Dominus in. 91
 9 si reliqui fuerint deum. 347
 c.9.7 Nunquid non vt filij. 107
- Abdiæ.
- c.1.3. Super lilia cordis tui, 419
 & 451
- Ione.
- c.2.4. Et proiecasti me in pro. 350
 9 Qui custodiunt Vanitates. 327
 & 337
 c.3.10 Vidit Deus opera. 131
- Micheæ.
- c.1.7 Labia sacerdotis custo. 231
 10 Ne ploretis in domo. 225
 c.2.2 Ecce ego cogito super. 424
 8 Desuper tunicam pallium. 407
 c.4.13 Et interficies domino rap-
 pinas. 456
 c.7.3 Princeps postulat. 365
 4 Qui optimus in eis est. 394
- Nahum.
- c.1.4 Increpans mare. 436
 11. Ex te exhibit cogitans. 65
 15 Nō adjiciet vltra vt per. 412
- Habacuc.
- c.1.4 Et non peruenit vsquē. 334
 11. Tunc mutabitur spiritus. 118
 13 Mundi sunt oculi tui. 259
 13 Quare taces. 454
 c.3.2 Misericordia recor. 482
 6 Aspexit, & dissoluit. 369
 8 Numquid in fluminibus, 350
 & 436
- 13 Percussisti caput de, 259
 c.3.12 In fremitu conculcabis.
 345
 18 Ego autem in dño gaudebo. 2
 Sophoniæ.
- c.1.8 Qui induit sunt veste. 276
 9 Veste peregrina. 450
 10 A porta piscium. 436
 12 Defixos in facibus suis. 354
 c.2.1 Conuenite congregamini.
 411
 5 Ve qui habitatis in sicco. 225
 c.3.9 Populis labium electū. 238
- Aggæi.
- c.2.8 Desideratus cunctis. 112
- Zachariæ.
- c.1.3 Conuertimini ad me. 337
 8 Ascendens super equum. 273
 c.3.1. sathā stabat à dextris. 544
 c.4.7 Quis tu moas magnæ. 428
 10 Quis enim despexit dies. 425
 c.5.11 Et stabilietur. 385
 c.6.1. Quadriga egredientes. 396
 4 Equi varij sortes. 97
 c.9.8 Euntes, & reuertentes. 55
 9 Ecce Rex tuus venit. 55. & 452
 10. Potestas eius amari. 148
 c.11.2 Quercus basan. 362
 7 Duas virgas, vnam. 405
 17 O pastor, & idolum. 342
 c.14.3 Egredietur dñs, & pra-
 lia, 185
- Malachie.
- c.3.1 Angelus testamenti. 100
 1 Ecce mitto Angelum. 140
 14 Vanus est qui seruit Deo. 554
- 1 Machabeorum,
- c.6.1 Et audiuit esse ciui. 257
 c.9.37 Annuntiatum est Iona-
 tha. 273
 c.10.3 Et misit Demetrius. 108
 c.13.29 Iuxta arma naues. 157
 2 Machabeorum.
- c.3.19 Accinctaq; mulieres. 26
 c.4.24 At ille comendatus. 489
 c.7.27 Fili mi miserere mei. 23
 c.9.8 Qui sibi videbatur, 413
 & 459
 c.11.8 Apparuit precedens. 280
 8 In veste candida. 506
- Matthei.
- c.1.25 Non cognoscebat eam. 41
 c.2.1

Index locorum Scripturæ sacræ.

c. 2. 1 Ecce Magi ab oriente. 55
 4 Et omnis Hierosolyma cum. 378
 c. 3. 15 Sine modo sic nos. 135
 c. 4. 1 Ductus est in desertum. 498
 8 Hæc omnia tibi dabo. 393
 10 Deum tuum adorabis. 332
 c. 5. 7 Beati misericordes. 138
 8 Beati mundo corde. 478
 15 Vos estis lux mundi. 113
 17 Videant opera vestra. 108
 19 De corde enim exeunt. 476
 23 Qui dixerit fratri suo. 453
 28 Qui viderit mulierem. 212
 46 Si diligitis eos qui. 488
 c. 6. 22 Lucerna corporis tui. 214
 28 Considerate lilia. 275
 34 Suficit dici malicia. 486
 c. 7. 14 Arcta via est qua. 363
 18 Non potest arbor. 62
 26 sed domus adificata. 67
 c. 8. 3 Domine si vis potes me. 299
 7 Ego veniam, & curabo. 299
 9 Dico huic vade. 55
 11 Multi ab oriente. 86
 c. 9. 6 Vt autem sciatis. 55
 14 Quare nos, & pharisai. 45
 15 Nunquid possunt filij. 62
 30 Secundum fidem. 62
 c. 10. 16 Estote ergo prudentes. 217
 c. 11. 6 Quod Dei mandata. 59
 25 Confiteor tibi pater. 153
 25 Pater, domine cæli. 470
 29 Discite à me quia. 135
 c. 12. 19 Non contendet nec. 405
 46 Ecce mater tua. 324
 50 Quicumq; fuerit. 76. & 248
 c. 13. 12 Qui autem non habet, &
 quod. 362
 19 Venit malus, & rapit. 475
 c. 15. 28 Fiat tibi sicut vis. 62
 c. 16. 17 Beatus es Simon. 73
 c. 17. 2 Vestimenta autem eius. 280
 5 Nubes suscepit eum. 511
 5 Ecce nubes lucida. 492
 24 Magister vester. 45
 c. 18. 3 Nisi conuersi fueritis. 474
 c. 19. 24 Non potest camelus. 64
 c. 20. 15 Oculus tuus nequam est.
 218. & 450
 c. 21. 5 Ecce Rex tuus. 55
 25 Cogitabant inter se. 77
 c. 22. 3 Qui fecit nuptias. 268

30 Neque nubent, nec. 245
 37 Diliges dominum Deum. 333
 c. 23. 12 Qui autem se exaltaue-
 rit. 131
 35 Quem occidistis inter. 26
 c. 24. 7 Erunt pestilentia, 446
 30 In nubibus cæli. 511
 c. 28. 18 Data est mihi omnis. 302
 Marcus.
 c. 1. 10 Tanquam columbam. 221
 c. 6. 5. Nō poterat tibi virtutē. 63
 c. 9. 3. Et vestimenta eius facta.
 166
 c. 16. 5 Iuuenem sedentem. 208
 16 Predicate Euangelium. 105
 Lucæ.
 c. 1. 14 Multi in natiuitate. 21
 30 Inuenisti gratiam. 123
 31 Hic erit magnus. 98
 32 sedem David patris eius. 102
 33 Regni eius non erit finis. 102
 34 Quomodo fiet istud. 129
 15 Quod nascetur ex te. 300
 36 Ecce concipies. 55
 36 ecce Elisabeth. 55
 38 ecce ancilla Domini. 90
 44 ecce enim facta est vox. 55
 45 Beata qua credidisti. 39
 c. 2. 19 Maria conferens. 325
 25 & ecce homo erat. 55
 26 Iustus, & timoratus. 332
 27 Anna vidua non. 25
 30 Quia viderunt oculi. 125
 51 Maria conseruabat. 206
 c. 3. 22 Corporali specie sicut. 221
 c. 4. 6 Quia mihi tradita sūt. 39
 22 Mirabantur in verbis. 233
 25 Quomodo clausum est cælum.
 181
 c. 6. 15 Simon qui vocatur. 225
 38 Mensuram bonam. 330
 c. 7. 16 Prophetæ magnus. 98
 44 Intraui in Domum. 555
 c. 9. 29. Festinus eius albus. 66
 c. 10. 42 Num est necessariū. 285
 c. 11. 14 Locutus est mutus. 114
 14 & cū eiecisset demoniū. 298
 18 Si autem Sathana in seipsum.
 40.
 c. 12. 7 Sed, & capilli capitis. 205
 19 anima habes multa bona. 457
 c. 14. 7 Intendens quomodo prius

30 Quia hic homo cepit. 374
 c. 15. 20 Cecidit super collū eius.
 340
 c. 16. 8 Sapientiores sunt. 66
 19 Induebatur purpura. 288
 19 Epulabatur quotidie. 362
 c. 17. 10 Serui inutilis. 135
 c. 8. 40 Quid vultis ve facia. 57
 42 Respice, fides tua. 133
 c. 19. 8 Ecce dimidiū honorū. 46
 41 Videns ciuitatem. 222
 c. 20. 36 aequales enim angelis. 98
 c. 21. 10 Surget gēs contra. 551
 c. 22. 61. Respexit Petrum. 131
 c. 23. 29 Ecce venient dies. 302
 46 In manus tuas cōmendo. 119
 c. 24. 7 Tradi in manū hominū. 398
 32 Cor nostrum ardens. 345
 38 Quid turbati estis. 113
 Ioannes.
 c. 1. 12 Dedit eis potestatem. 323
 14 Vidimus gloriam eius. 75
 & 221
 15 Plenum gratia. 134
 32 Quasi columbam. 221
 51 Ascendens, & descendens. 55
 c. 3. 4 Quomodo potest homo. 38.
 & 64
 c. 4. 14 Salientis in vitam æter-
 nam. 334
 24 spiritus est Deus. 523
 27 Mirabantur quia. 239
 42 Hic est verē Saluator. 300
 50 Vade, filius tuus viuit. 299
 c. 5. 7 Hominem non habeo. 362
 c. 6. 44 Nemo potest venire ad
 me, nisi. 177.
 45 Erunt oēs docibiles Dei. 334
 52 Quomodo potest. 38
 68 ad quē ibimus, verba vitæ. 238
 c. 7. 7 quomodo hic litteras scit. 38
 Non potest mundus. 63
 46 Nunquā sic locutus est homo.
 233 (334)
 c. 8. 44 Vos ex patre diabolo estis.
 56 Abraham pater vester. 120
 c. 9. 39 In iudicium ego. 334
 c. 10. 10 Ego veni vt vitam ha-
 beant. 222
 18 Potestatem habeo. 92
 29 Nemo potest rapere. 223
 34 Nōne scriptum est. 474
 R 3 c. 11. 14

Index locorum Scripturae sacrae.

c. 11. 14. *Cazarus mortuus est.* 492
 16 *Thomas qui dicitur didimus.*
 225
 c. 12. 24. *nisi granū frumēti* 300
 31 *Adiēnit regnum.* 105
 32 *Nunc princeps.* 298
Ego si exaltatus fuero. 377
 c. 13. 1. *Sciens Iesus quia venit.* 98
 2 *Cum diabolus misisset.* 98
 13 *Vos vocatis me magister.* 134
 17 *si hac fecitis beati eritis.* 138
 23 *Hic est discipulus ille.* 55
 c. 15. 25. *sed ut adimpleatur sermo.* 474
 c. 16. 8. *Arguet mundum de peccato.* 398
 21 *Non meminit presura.* 123
 22 *Et gaudium vestrum.* 355
 23 *si quid petieritis patrem.* 234
 & 322
 c. 17. 3. *Hac est vita.* 73
 c. 19. 7. *Ecce homo.* 55
 26 *Mulier ecce filius tuus.* 300
 c. 20. 18. *Dñs meus, et Deus me.* 71
 19 *Beati qui non viderunt.* 138
 c. 21. 25. *alia multa que fecit.* 152
Acta Apostolorum.
 c. 2. 3. *Tanquam ignis.* 221
 30 *Fructus lumbis.* 28
 c. 5. 13. *Magnificabat eos.* 108
 29 *Obedire oportet magis.* 58
 4 *Et ibant gaudentes.* 124
 6 *Quonia digni habiti sunt.* 322
 c. 22. *Et eruditus est Moyses.* 534
 33 *Accepistis legem.* 505
 c. 8. 26. *Surge, & vade.* 58
 c. 9. 5. *Durum est tibi.* 420
 8 *aperitis oculos,* 57
 c. 10. 2. *Religiosus, ac timēs Deū.*
 333
 27 *Elevavit eum dicens.* 106
 c. 12. 6. *In ipsa nocte eras.* 552
 21 *Vestitus veste regia.* 280
 c. 14. 14. *Viri quid facitis.* 106
 15 *in prateritis generationibus.*
 367. & 487
 16 *Ingressi vias suas.* 361
 17 *Cibo, & lactia.* 361
Et quidē nō sine testimonio. 368
 c. 17. 28. *In ipso vivimus.* 312.
 & 492
 c. 20. 35. *Beatus est magis dare* 38

Epistola B. Pauli Apostoli ad Romanos.
 c. 3. 5. *Commendat autem.* 489
 c. 5. 6. *Ut quid enim Christus.* 40
 10 *Cum inimici essemus.* 431
 20 *Vbi autem abundavit delictum.* 490
 c. 8. 31. *Si Deus pro nobis.* 544
 c. 14. 1. *Infirmum autem in fide.*
 487
1. ad Corint.
 c. 1. 5. *In omnibus divites.* 308
 17 *Non in sapientia verbi.* 444
 25 *Nam quod stultum est.* 98
 80 *Qui factus est nobis.* 75
 c. 2. 14. *animalis homo.* 91. & 119
 15 *Ut spiritualis sit qui.* 91
 c. 3. 2. *Tanquam paruulis in Christo.* 248. & 296.
 3 *Cum sit inter vos.* 92
 7 *Incrementum dat Deus.* 150
 19 *Comprahendam sciētes.* 378
 20 *Dñs novit cogita vobis.* 335
 c. 4. 7. *Quid autem habes quod nō*
 112. & 133
 c. 5. 8. *In azimis sinceritatis.* 478
 c. 6. 14. *Faciām membra.* 46
 18 *Qui autem fornicatur.* 240
 20 *Glorificate, & portate.* 48
 c. 7. 1. *Bonum est hominem.* 24
 5 *Ut vacetis orationi.* 51
 30 *Et qui gaudent.* 457
 c. 8. 6. *Vnus dominus Iesus.* 124
 c. 9. 10. *Nam propter nos egenus.*
 452
 c. 11. 4. *Caput Christi Deus.* 100
 14 *Vir quidem si commam,* 195
 15 *si commam nutriat gloria est*
 illi. 291
 c. 12. 10. *Discretio spirituum.* 3
 23 *Honorem abunda.* 41
Membra infirmiora. 43
Qua putamus ignobiliora. 54
 c. 13. 1. *Velut as sonans.* 345
 8 *Charitas nunquā exiit.* 190
 11. *Cum esse paruulus.* 96. et 249
 c. 14. 15. *Psalam spiritu.* 122
 20 *Nollite pueri effici sensibus.* 469
sensibus autem perfecti. 245
 21 *Quonia in alijs linguis.* 474
 30 *Quod si alij revelatum,* 440
 c. 15. 9. *Ego enim sum minimus* 131

35 *Quomodo resurr.* 41
 45 *Factus est primus homo.* 119
 51. *Oēs quidem resurgemus.* 279
 2. *ad Corint.*
 c. 4. 2. *Non ambulantes in astutia.* 378
 17 *Quod in presenti est moment.*
 330
 18 *Non contēplantibus vobis.* 212
 c. 7. 9. *Gaudeo, nō quia cōtrist.* 384
 c. 11. 3. *Timeo autē.* 248. & 378
 30 *Infirmittatis mea sunt.* 487
 c. 12. 2. *Scio hominē in Christo.* 55
 7 *Ne magnitudo.* 549
 c. 13. 12. *Salutant vos omnes sancti.*
 323
Ad Galatas.
 c. 2. 15. *Non ex gentibus peccatores.* 398
 20 *Qui dilexit me.* 310
 c. 3. 1. 0. *insensati Galata.* 238
 c. 4. 3. *Nos cum essemus paruuli.*
 487
 4 *plenitudo temporis.* 62
Factum ex muliere 504
 9 *Quomodo cōvertimini iterum.*
 487
 19 *Filioli mei quōs iterum.* 248
 21. *Qui sub lege vultis esse.* 474
 25 *sina enim man. est.* 317
 c. 5. 22. *Fructus autē spiritus.* 121
 c. 6. 7. *stigmata dñi in se.* 318
Ad Ephesios.
 c. 1. 2. *Ipsum dedit caput.* 99
 3 *Qui benedixit nos* 75
 10 *Proposuit in es.* 305
 c. 2. 3. *Eramus natura filij irae.*
 307
 9 *Dei enim donum est.* 555
 c. 4. 2. *Cum omni humilitate.* 60
 126
 18 *Alienati a vita.* 354
 23 *Renouamini spiritu.* 122
 c. 5. 3. *Fornicatio autē.* 41. & 223
 4 *Sulti loquimur.* 419
 13 *Quod manifestatur lumē.* 215
 25 *Christus dilexit ecclesiam.* 181
 c. 6. 5. *serui obedite dñis.* 106
 9 *Et vos domini.* 404
Ad Philipenses.
 c. 1. 4. *Gaudete in dño semper.* 121
 20 *In omni fiducia.* 109

Index locorum Scripturæ sacræ.

Atagnificabitur Christus. 319		
29 Vobis donatum est. 319		
c. 2.3 Nihil per contensionem. 126		
7 Exinanivit semetipsum. 418		
9 Exaltavit illum. 448		
13 Dens est enim qui operatur. 444		
14 Et hesitationes. 77		
15 Inter quos lucetis. 113		
c. 3.12 Sequor autem si comprehendam. 353		
19 Quorum Deus venter est. 48		
21 Reformavit corpus, 126		
ad Colosenses.		
c. 1.1 Nouissime diebus istis locutus est. 500		
19 In ipso complacuit. 75		
c. 2.8 Decipiat per philosophiam. 335		
c. 3.5 Mortificate membra vestra. 215		
15 grati stote. 233		
c. 4.1 Domini quod iustum est. 404		
6 Sermo vester semper in gratia 233		
ad Thesalonicenses, 1.		
c. 2.7 Facti sumus paruuli. 248		
c. 4.3 Hac est voluntas Dei. 47		
6 Nequis supergradiat. 44		
c. 5.2 Ipsi enim scitis diligenter. 416		
23 Ipse autem Deus pacis. 91		
ad Timotheum, 1.		
c. 2.8 Disceptatio. 77		
9 Similiter, & mulieres. 198		
Non in tortis criminibus. 381		
c. 5.1 Seniorē ne increpaueris. 528		
c. 6.15 Beatus est solus potēs Rex. 137		
2. Timoth,		
c. 3.16 Omnis scriptura diuinitus. 297		
c. 4.2 oportune importune. 77		
ad Titum.		
c. 1.16 Confitentur se nosse Deū. 334		
ad Hebreos.		
c. 1.1 Locutus est nobis in filio. 504		
2 Quem constituit heredem. 99		
3 Qui cum sit splendor. 130		
8 Tronus tuus Deus. 102		
c. 4.14 Viuus est sermo Dei. 91. & 119		
19 Compati infirmitatibus. 474		
c. 5.13. Omnis enim qui lactis. 248		
c. 9.15 Mediator noui testamenti 100		
c. 10.1 Vmbram habet lex. 85		
5 sacrificium, & oblationem. 87 & 479		
Corpus autem adaptasti. 479		
c. 11.38 In solitudinibus errantes. 407. & 513.		
c. 12.2 Aspicientes in Autorem. 556		
14 Pacem sequimini. 48		
16 Nequis fornicator. 47		
c. 13.8 Iesus Christus heri, & hodie. 331		
14 Non habemus hic manentem. 483		
Futuram inquirimus. 355		
15 Fructum laborum. 319		
Iacobi epist.		
c. 1.9 Glorietur autem. 126		
17 Omne datum optimum. 112		
18 Verbo veritatis. 248		
c. 2.2 Si introierit. 166. & 439		
4 Nonne indicatis. 286		
9 Si personas accipitis. 364		
c. 3.2 Siquis in verbo. 236		
8 Plena veneno. 82		
c. 4.6 Superbis resistit. 374		
13 Ecce nunc qui dicitis. 171		
c. 5.2 Diuitia vestra. 449		
13 Tristatur quis in vobis. 122		
Epist. 1. B. Petri apost.		
c. 2.2 Quasi modo geniti. 248 & 297		
6 Ecce pono in Sion lapidem. 191		
9 Vos autem genus electum. 323		
c. 3.3 Non sit extrinsecus. 198 & 381		
c. 4.11 Siquis loquitur. 114		
14 si exprobamini. 318		
c. 5.5 Deus superbis resistit. 131. & 356. & 374		
2 Petri.		
c. 2.4 Oculos habent plenos. 213		
Ioannis. 1.		
c. 1.14 Qui dicit se nosse Deum. 334		
c. 2.1 Aduocatum habemus. 100		
12 Scribo vobis filioli. 528		
16 Concupiscentia oculorum. 212 & 395		
c. 3.9 Non potest peccare quoniā. 62		
18 Non diligamus verbo. 327		
c. 4.10 Ipse dilexit nos. 555		
Epist. Iudę apost.		
16 Mirantes personas. 364		
19 Qui segregant semetipsos. 43		
Apocalypsis,		
c. 1.3 Tempus prope est. 319		
4 A septem spiritibus. 34		
8 Ego sum Alpha, & Omega. 423		
13 Præcinctum ad mamillas. 191		
14 Caput autem eius. 206		
c. 3.12 Qui viderit faciam illum. 309		
18 Suadeo tibi emere. 190		
c. 6.6 Audiuī tanquam vocem. 446		
c. 10.7 Bestia quę ascendit. 423		
c. 14.2. Vocem quā audiuī. 246		
15 Mitte falsam tuam. 427		
c. 16.17 Septimus Angelus fudit. 345		
c. 17.8. Fuit, & non est. 461		
c. 18.7 Quantum glorificauit se. 457		
c. 19.7 Venerunt nuptia. 266		
10 Vide ne feceris. 106		
c. 21.5 Ecce noua facio omnia. 87		
cap. vlt. Alpha, & Omega. 556		

TABLA ALFABETICA

de todas las cosas notables que se contienen en este libro.

AARON, sus vestiduras con grande fragancia, 174. Porque fueron tan preciadas, 277. & 377. Su familiaridad, y paz con Dios, 405. Habló Dios con el, 493.

Abeja, concibe sin mezcla de varon, 67. Figura de la virginidad, 68. & 185.

Abraham, contiende con los Chaldeos 531. Enseñaua en vn bosque, ibi. y en el valle Mambre, 534. Abraham, y David los principales de la monarquia Hebrea, 555. Fue hijo espiritual de Christo 564. Su generacion como las estrellas, 576. Fue eterna, 577.

Adan, escriuió en columnas, 528. Fue primer maestro, 589.

Adulador, vide, 242. Azeite su simbolo 243. Toma mil figuras, ibi.

Adultero, Le sacauan los ojos, 213.

Altar, Es defensa de pobres, 252.

Alma, Gusta Dios de su limpieza, 317. Sola es capaz de los dones del cielo, 124.

Amasis Rey, Lo que hizo para que los suyos le obedecieran, 58.

Amor, Tres grados del, 488. El de los desposados, 266. Amigo que no corresponde pierde el temor de Dios, 327.

Anna, Madre de la Virge esteril, 10. Sus excelencias, 11. Fue hermosa, ibi.

Angel, Andan por estremos, 115. Adoraron a Maria, 311. Los primeros que celebraron la Concepcion de la Virgen, 312. Ministros de la divina justicia, 427. Porque su voz se llama habla, 508. Tuuo las vezes de Dios, 498. No se junta al cuerpo con vnion hipostatica, 507. ni substancialmente, o como accidente, ibi.

Anima, Racional quan excelente, 91. En el cuerpo con dos officios, y en que se distingue de si propia en quanto espiritu, ibi. Porque magnifica y el espiritu se alegra, 120. Tiene por boca la parte racional 244. La de la Virgen perfectissima, 162. Que nombres le dá la sagrada escriptura, 12, 119.

Apostoles, Edificaron templos espirituales, y eternos, 106. Son bassas, 174. Mirando a la Virgen se animauan al martirio, 23. Discipulos de la Virgen, 246. Honrabanse de ser afrentados, 322.

Araña, animal mas pensatiuo que prudente, 67.

Argos, Lleno de ojos por su prudencia, 91.

Artifice, Muestra su poder en materia mas baxa, 150.

Aspasia, casóse por vergonçosa, 228.

Atributos diuinos, en que cosas se manifiestan, 98.

Auaricia, Va creciendo, 457. Castigo del auaro, 453.

B *Babilonios*, trayan grande cabello, 197.

Balaan, idolatra, y encantador, 7.

Barba, rayda cosa afrentosa, 430.

Bendicion, alcançada por Christo mayor que la de Abraham, 559.

Beneficios propios no se satisfazen con gracias ajenas, 95. Los que la Virgen recibió de Dios, 147.

Bienaventurança, no consiste en la virtud, 564. Solo Christo la tuuo por naturaleza, 137. La de la Virgen començò en esta vida, 136. Estuu en ella su raiz, 586. Fue lo sobre todas las criaturas, 137. Quié lo es por participacion, ibi. Serloan los creyentes, 139. A la humildad le dá Christo este nombre, ibi. Serloan en Maria Señora nuestra los creyentes, 139.

Bienes, los que se estimauan en el principio del mundo, 449. De quales inchió Dios a los Israelitas, ibi. Los de la tierra flores, 461.

Bodas celebrauanse de noche, 265. Lleuauan hachas encédidas, 266. Lo que significauan en ellas, 267. Hazianse en verano, 264. Cõparadas a diez Virgines, 267. Porque en ellas acompañauan virgines, 268.

Burros tienen cierto tiempo en sus partos, 4.

ALFABETICA

Buenos quieren ser alabados, 92. En que exceden a los justos, 488.

Braço, importa el poder de Dios en la escriptura, 339. Nombre de la humildad de Christo, y porque, 340. El de Dios celebrado de la Virgē, ibi. Importa fauor, y riquezas, 339.

C *Abeça*, miembro diuino, 178. La de los fieruos rayda, 197. Calua grande fealdad, 197. Sobre la de Christo descendió verdadera paloma en el Iordan, 221.

Cabellos, por ellos los Nazarenos apartados, 196. Era la corona de los principes ibi. Los de los Babilonios eran grandes, 197. Parte de la hermosura de las mugeres, ibi. Su color se atribuye a la mañana, 199. Los de Sanson, 196. Dexarlos crecer cosa varanil, ibi. Los rubios eran estimados, 200. El tal color menospreciado de Egipcios, 201. Medianamente rubios, señal de ingenio, ibi. Color negro hermoso, ibi. Los teñidos en los hombres, señal de laciuita, 202. Los de la Virgen vide verbo Maria. Cabellera en los hombres antigua mente cosa fea, 195. Significan cosas superfluas, 205. A ellos se comparan los péta mentos, ibi. Significan obediencia, 208.

Caligula de enorme estatura, 171.

Castidad votada es de mas merito, 48. Hizo a Iudith hermosísima, 165. Guarda se con los ojos, 211. Requiere mucha cōstancia, 301. Haze a los principes semejantes a Dios, 393. Esienos la guardaron, 50.

Cantico, el de la Magnificat nueuo, y por q̄, 87. Porque se llama decacordo, 88. Los del viejo testamento fuerō figuras deste 90. Mugeres ilustres los componian, 85.

Cadenas, las de oro encadenan, 19.

Caridad, transforma al hombre en otra persona, 248. La de la Virgen, vide verbo Maria, & verbo amor.

Castigo, el de Dios firme, e inmutable, 338. Es blando quando açota virga viorum, ibi. A Salomon castigò con humano castigo, ibi. Castiga los soberuios, 356. El publico es exéplō de todos, 384. El que Dios haze en los juezes auaros, 453. En los males que otro à ofendido, 455. Romanos castigauan los enemigos del bien comun, 461. Castiga Dios en los bienes de fortuna, 517. Para castigar al pueblo bas-

ta que el Rey aya ofendido, 433. Castigo contra malos juezes, 253.

Cenirse, Los pechos ceñidos significan la inmortalidad del hijo de Dios, 191. Cō cordel era señal de captiuo, 411.

Christo anduuo nueue meses en el vientre de la Virgen, 19. Anduuo mas dias en el que los otros, ibi. Su fortaleza, 99. Por que se dize bendito, 75. Es riquísimo, 99. Su nobleza, ibi. Su fantidad, 100. Sentado en la silla de Salomon, 102. Su reyno sol, 103. Los coraçones humanos, 105. Fundamento, y basa de la yglesia, 104. Salud, y saluador, 125. Por modo eminente lo fue de la Virgen, ibi. Tenia resplandor en los ojos, 160. Su hermosura perfectísima, ibi. Variada por las edades, 161. Fue de delicado temperamento, ibi. Su hermosura cōparada a la de Adan, ibi. La que tuuo en su resurreccion, ibi. Obiecto de la bienauenturaça, 161. Vestiduras en su transfiguracion, 165. Su gentileza, 172. Es Sol, ibi. Por que triunfò desde el monte Oliuete, 185. Porque saliò desde el al cielo, ibi. Porque le vistieron de purpura, 203. Vna sola vestidura le vistieron, 204. Bendito para tener gracia e las palabras, 234. Legado del padre, 246. Su señorio jocūdissimo, 406. Subiò a la Cruz como el Sol sube al Zodiaco, 297. Es nombre del padre, 321. Su posteridad heredò su nombre, ibi. Estendiò pies, y manos como fiador nuestro, 468. Muriò quando vuo mas necesidad, 487. Es maestro, 468. Porque se llamó hijo de David, y de Abraham, 568. Tuuo natural estado en el vientre de la Virgē, 588. Agudeza de la vista de Christo, 248. Su carne tuuo dos bendiciones, 302. Su corona fue la virginidad, 53. Su fortaleza, 99. Christiano lo que à de imitar, 51. Christianos sybilistas, 5.

Cidras, contra el veneno, 80. Su admirable efecto, ibi. Estimadas de los Egipcios 51. latè. Nombres suyos, 83.

Cartago, edificada por los Fenices, 226.

Carça, figura de la integridad de la Virgen, 512. Porque no quemaua, ni calentaua, 513.

Coraçon, Tiene gran junta con los ojos, 211. a proposito para guardar la ley, 475. à de estar limpio para ello, 480. Silla de Dios, 46.

Columnas, escritas por Adan, 528. Escritas con la ciencia de las estrellas, 530. De la yglesia lo son los doctores, 536. Siete columnas de Salomon eran siete catedras, ibi. a manera de tribunal, 537

Cristiãnes de Egipcios tomada de la escritura 236. de Christianos supersticiosas, 237 de vngir el pecho, 273. de los Hebreos, y Afirios posturar se en tierra para pedir, 128

Coronas ofrecidas al tẽplo, 256. de mirra 371 de uida a la castidad, 272. Coronauã los antiguos a la esposa, ibi. de doze estrellas imagen de la virgen 561,

Ciervo, su propiedad, 198.

Conciencia, la mala, 378.

Cruz, esperança de nuestro remedio, 238

Colegio, de los dicipulos, de los profetas, 537

Colequio, entre la Virgen, y santa Isabel, 90

Confessor, todo se le a de manifestar, 117

Cõbite, el del casamiẽto de Iacob durò siete dias, 294. Los de Salomõ perpetuos, ibi.

Cuello, de la Virge como torre de marfil, 254. El de la yglesia son los prelados, ibi. Cuello hollado es humillar, 261

Ciudad, donde el Sol por quatro dias no haze sombra, 562

D *Amã*, el primero que escriuio Psalmos, 47. Insigne exemplo, y palabras suyas, 129. Conuida a su anima para las diuinas alabanças, 113. Alabado por su sabiduria, 534. Tres virtudes que tuuo, 535. Principal de la monarquia Hebrãea, 555. Hijo espiritual de Christo, 564

Demonio, enemigo fuerte, 114. Procura rapar dos bocas, 113. Tiembla del nombre de Maria, 145. Con desuerguẽças se huelga mas, 229.

Dios, don suyo la profecia, 1. Esperò el consentimiento de la Virgen, 63. Essencia, inteligencia, voluntad, y potencia es en el vna misma cosa, 65. Sus manos que prouecho traen al hombre, 77. Enseña a hablar, ibi. Porque pide las decimas, 89. Grande por excelencia, 95. No menos sabio que fuerte, 97. Señor por naturaleza, 107. Magnifica al hombre, 108. Estima q̃ le engrãdecamos, ibi. Grande Señor, 109. En que muestra su fortaleza, 111. Porque se llamaua pater luminũ, 113. Mas resplan

dece en las cosas menores, 120. Es proprio suyo obrar grandezas en los humildes, 127. Mira, no el estado, o condiciõ de el hombre, sino las obras, 131. Mira los humildes, 132. Su fecundidad eterna, 138. Su poder, 148. Toda la tierra le conoce por Señor, 149. Sus efectos porque innumerables, 152. Inmortal, 191. Su caridad q̃ fuerza tiene, 247. En su presencia conoce su poquedad la criatura, 71. Admirable en las mercedes, y trabajos de los justos, 318. latè. Guarda a los Reyes con particular prouidencia, 336. Hazese contradizo con el hombre, 354. Es abismo de bienes ibi. Dã voces al pecador, 368. Desbarata pensamientos soberbios, 373. Rey vniversal de los siglos, 390, latè. Porque se llamó Rey de Iudios, 391. Su potencia, y sabiduria contienen los imperios del mundo, 397. Los Reyes le asisten como criados, y transfere sus reynos, ibi. Leuanta poderosos, 435. No compite con sabios, ni poderosos, 436. No aparta los ojos de el justo, 438. Desprecia sabios, ricos, y poderosos, 442. Su prouidencia, y liberalidad, 448. Como castiga, 455. Cuydadoso de los justos, 463. es medico, 464. esle agradable ver luchar al justo, 465. es maestro de Israel, 472. Agradase de que le pongã por delante los beneficios que haze, 484. Preciase de misericordioso, ibi. Coyuntura en que se hizo hombre, ibi. Traça de su sabiduria en la redempcion, 490. Hablò, y quãtas vezes, y con quien, 493. latè. estã presente de muchos modos, que no alcançamos, 494. es incorporeo, 495. en que consistiò la semejança del hombre cõ el, ibi. Como se le atribuyen miembros, ibi. Apareciò en forma visible, 496. Apareciò a los padres antiguos, latè, 497. Porq̃ no hablò a Moyses desde el cielo, 513. Mãdole descalçar, 514. Deusele respeto en todo perfecto, 517. Castiga en los bienes de fortuna, ibi. De que lugar hablaua en el propiciatorio, 521. Quando se dize hablar, y oyr al profeta, 542. es amparo del hombre, 544. Guarda regla en castigar, 553. No desecha pecadores, 561. Ni miente, ni puede mentir, 573. Su casa es casa de nuestro padre, 581. Madre de sus criaturas, 587. es Matripter, ibi.

Dia, el en que nació el Señor, 19. Dia de su

A L F A B E T I C A

su encarnacion porque se dize grãde, 101.
Dias grandes desde q̄ Christo nació, 102
Dia hija de Iob, porque tuuo este nombre, 154
Dia en que el pueblo salio de Egipto, 515

Discipulo, comian primero que deprendieran, 537. Los de los profetas, ibi.

Doctores, figurados en los pechos, 538.
Columnas de la yglesia, 536. Su sabiduria tiene gran premio, 539.

Doctrina significada en los labios, 237.
La de la yglesia de color de grana, 238

La del Evangelio, 296, Argumento de la que es buena, 298. Diriuada de padres a hijos, 541.

Donec, los del Espiritu santo significados en la paloma, 222, Don de la vejez a parta al hõbre de los actos venereos, 165

Dozellas, cubrian el rostro, 227. Trayan las cabeças descubiertas, 291 Estauan expuestas a quien las queria comprar, 292.

Dientes de leche significan fecundidad de palabras, 233.

Eclesiasticos, coraçon de la republica, 485

Egiptios menospreciaua los cabellos rubios, 201. Quantos se ahogaron, 35. Negauan la diuina prouidencia, 353. Conocianle por inferiores a los Israelitas, 371. Vaticinio que andaua entre ellos, ibi. Medios que tomaron para acabar los Israelitas, ibi.

Eleccion, Eligió Dios el monte Oreb para Elias, 520. A la que se haze por suertes dispone Dios, 44

Envidia, en q̄ se distingue del odio, 435

Emperadores Romanos hermosos, 137.

Eneas, porque se pintó hermoso, 154

Enteñas de los Padres se muenen a las voces de los hijos, 21.

Entendimiento tiene oficio de antorcha encendida, 25. Diltraese por los actos venereos, 517

Encarnacion por antonomasia es obra de misericordia, 481

Enemigos, los del bien comun, 461.

Fertilidad, la de santa Ana, y Ioachim fruió de gloria a la Virgen, 10. De q̄ causa procede, 12. Esteriles, hermosas, ibi. Vuo siete madres que lo fueron, 11

Escrittura, la sagrada porque santa, 41. No tiene nombre de cosa torpe, 42. Ref-

plandece aũ en declarar las palabras, 199
Declara nombres propios con palabras apelatiuas, 225. Tiene nombres propios para las cosas no muy honestas, 223. Es vn mercado espiritual, 492. No la vuo desde Adan a Moyfes, 527

Esméralda, su nacimiento, 152. Grandeza de algunas, 193. Simbolo de la virginidad, ibi. Era la tercera piedra del racional, ibi. Se quiebra en los actos venereos, 194

Espejos ofrecidos al templo, 25.

Esposa, la entrauan al aposento, y camà de la madre del esposo, 290. Veladas, ibi. Sus padres lleuanan las arras, 293

Elias, habló Dios con el, 518. De que le fruió la marea blanda, ibi. Sus visiones fueron grandes, ibi. Señales leuantarõ sus esperanças, 520. Que le mostrò Dios en ellas, ibi.

Esbenos guardaron castidad, 50

Estratagemas, vna de Tarquino, 248. Otrã de Trasibulo, ibi.

Escuelas donde enseñauan la ley, 251.

Escudos, consagrados al templo, 258.

Faraon, dos principios tuuo tu loberuia, 351. Su carro, 169. Su ignorancia voluntaria, 369. Porque aborrecia a los Hebreos, 371

Fabrica, la del hombre fue perfecta, y acabada, 147

Fabula, del vellocino, y su origen, 154

Fè, de certeza infalible, 1. Raiz de nuestra bienauentura, 73. Encierra todas las virtudes, 134. En el entendimiento junta cosas distintas, 139. Lo que muestra, 216. En la ley natural vuo tradiciones de sus cosas, 527. Sin Fè no puede conocer vno su baxeza, 135

Flaqueza, la del hombre, 21. La de los niños llaga de la naturaleza, ibi.

Flores, y yeruas, son la misma hermosura, 376. Mientras crecen mudã vestidos, 283. Su hermosura excede a todos los vestidos, 284. Dios las viste, ibi. Su vestido es mas senzillo, 285. No le adquiere cõ enudado, ibi. Su ornato sin pezo, ni trabajo, 285. Es muy agradable, 287. Su consideracion prouoca a piedad, ibi. Dios combida a su contemplacion, ibi.

Fecundidad, la eterna se halla en Dios, 238. La del matrimonio, 220

T A B L A

Felicidad, la humana 426. Subreuedad, 427. La del malo en el fin se seca, 483.

Fén, el que tuuieró los canticos del nueuo, y viejo testamento, 85. El dela yglesia en cantar cada dia el cantico dela Virgē, de Zacharias, y Simeon, 86.

Fuego, es castigo del regalo demaſiado, 288.

Fuentes, son lo mismo que ojos, 315.

Gabriel fue maestro de la Virgen, 2.
Galas escurecen la hermosura de las mugeres, 190.

Gensiles, profetizaron de Christo 4. De seauan ver a Christo, y lo que figurauan, 443.

Gracia, en hablar que sea, 233. En las palabras de Christo, 234. En los santos corresponde a los buenos desseos, 443.

Grandexa, del oficio de mediador, 10. La de algunas esmeraldas, 193. Grandes de España, 98.

Grana, nace mucha en España, 204. Es simbolo de salud, 237. Color de la doctrina de la yglesia, 238. Simbolo de confianza, ibi.

Granada, simbolo de vn reyno, 392. Me xillas de la yglesia, 230.

Gozos, de tres maneras, 120. El de la Virgen procedia de la plenitud del Espiritu ſanto, 121. Gozos humanos pueriles, 125.

Generacion, la de Abraham como fue eterna, 577. Como las estrellas del cielo, 576.

Grillos, de oro los de los Etiopes, 189.
Guerra, primero hecha con plata q̄ con hierro, 189.

Gloria, significada en los vestidos blancos, 28.

Hablar a tiempo quã bueno sea, 76.

Hablò la Virgen pocas vezes, 234.
Dios hablò a los padres del testamento viejo, vide verbo Dios, latè.

Hambre, simbolo dela falta de doctrina, 533.

Hebreos celebrauan el dia del nacimiento, 20. Tuuieron eloquentissimos oradores, 79. Para pedir se postrauan en tierra, 128. Tenian las camas, y aposentos olorosos, 288. Vsauan de tradiciones, 529. Tenian por estrangeras las otras naciones, 551.

Hermosura, la de santa Ana, 11. Cosa fra

gil, y presto passa, 153. La de la flor passa a la ligera, 154. La mayor dadiua de la naturaleza, ibi. Vista, o oyda mueue a amor, 154. No es causa de amor sensual, 155. Cõnuino que la Virgen la tuuiera, 155. La de las mugeres cola de mucho peligro, 156. Al que la tenia mayor, hazian Rey los Indos, ibi. La de los Emperadores Romanos, 157. Parte de la felicidad, 158. No anda siempre junta con la virtud, 160. La de Sarra siendo de nouenta años, 164. La de Judith procedia de la castidad, 165. La espiritual que sea, 169. La de las mugeres en los cabellos, 197. La de los ojos importa para la del cuerpo, 208. En que consista la del alma, 210. La del rostro en las mejillas, 226. La de los labios importa para la del cuerpo, 231. La del dezir, 233. La de Christo, vide verbo Christo.

Herodes, pereciò por querer quitar la hoara a Dios, 64. Se turbò, 378.

Heliseo, porque fue llamado ſanto, 42.

Hercules, anduuo diez meses en el vientre, 18.

Heredades, grandes porque, 95.

Hesebon, ciudad real de los Amorreos, 225.

Hijos, fruto del vientre, 75. Los dela Virgen innumerables, 187. Son corona de los padres, 220. Lamparas encendidas, 267. Consuelan a los padres, hallandose a sus muertes, 320. Cruel muerte para los padres no viuir en ellos, 321. Los hijos de Dios llamados nomen Domini, 322. Premiados por los meritos de sus padres, 329. Hijos ser siervos se compadece, 470. Vendianse como esclauos, ibi. Es nõbre de amor, 385.

Hombre, no tiene termino señalado para nacer, 4. Los que compusieron càticos, 85. El carnal, animal, y espiritual en q̄ difieren, 91. Esclauos de Dios por todos de rechos, 107. En quantas maneras engrandecen a otro hombre, ibi. Que sea magnificar a Dios con el coraçon, 108. A de pintar en su alma la imagen de Dios, 109. Su naturaleza en que se mejora a la de los Angeles, 115. Tiene dos vidas, 248. Conuēce con la doctrina, 475. El que guarda la ley, este es verdadero, 477. El doblado es hombre de dos lenguas, 478. Su testimonio mas firme, 506. Es mentiroso, 576.

A L F A B E T I C A

partes principales se forman primero en el, 14

Hora, en que la Virgen compuso su cantico, 96

Humildad, filla de la gracia, 61. Absolutamente importa virtud, 131. Es la virtud en que Dios pone sus ojos. *ibi*. Puede se manifestar teniendo por fin la honra de Dios, 132. Con ella conoce el hombre su baxeza, *ibi*. Encierra en si todas las virtudes, 135. Sus propiedades, *ibi*. Ninguno la tiene sino es alumbrado de la Fe, *ibi*. Efectos de la Virgen, *ibi*. Dale Christo nombre de bienaventurada, 140. En ella haze Dios sus grandezas sin impedimento. 147

Humildes, en que difieren de los soberbios, 59. Desuian la causa de sus alabanzas, 92. Atribuyen a Dios los bienes propios, 123. Es proprio suyo conocerse por tales, 126. Haze de si vna escala, 139. Por ella subió el Baptista, 140. Opuestos a los poderosos, 389. No todos son leuuntados 442. Agrauados callan, 408. Tiene con ellos gran familiaridad la santidad *ibi*.

I *Jesus*, quantos modos tuuo de Salvador, 308. Es su blazon la Virgen, 309.

Nombre del Señor, 310.

Iglesia, paga a la Virgen la deuda, 145. Pare hijos grandes, 562.

Idolatria, es todos los pecados, 398. Que xase Dios mucho della, *ibi*. Idolatras metirosos, 399. Compañeros del diablo. 422

Ignorantes, sin estimacion, 468,

Intencion, la mala haze que lo sea la buena obra, 216. La de la Virgen, verbo Maria.

Inocencia, en la guarda de los ojos, 214. Mas perfecta que la penitencia, 310. Inocente se llamó Noe, 385.

Indos, al que tenia mejor rostro hazian Rey. 156.

Ioseph de casta real masculina, 29. Llamose Nazareo, 197. El Salvador de Egipto, y porque, 308.

Isac de quinze años tomaba el pecho, 23.

Santa Isabel, alabando a la Virgen se cófiessa por esclaua, 71. En quantas cosas le alabò, *ibi*. Conociò por reuelacion ser la Virgen Madre de Dios, 72. Tuuo todos los grados de profecia, 74.

Israclitas son llamados estrellas, 580.

Juan Baptista fue profetizado. 4. Su nacimiento, 17. Seys meses antes de Christo, 18. Anduuo nueue meses en el vientre de santa Isabel, 19. No hizo milagros. 4. Su biò por la escalera de la humildad. 140.

Iustos constantes, 387. Aspiran a la eternidad, 426. El termino de su Reyno mas estendido, *ibi*. Escarnecen de los pecadores, *ibi*. Son dichosos, 437. Tiene Dios de ellos gran cuidado, 463. Son arboles siempre verdes, 483. En que es excedido del bueno, 488.

Iusticia, y juezes, camino della, y de la equidad, 405. Iuezes, que tales deuen ser, 252, & 394. Dios los alumbrá, 253. Castigo de los malos, *ibi*. Visitarlos a Dios, 376. Sus manos como de Dios, 394. Los malos son perniciosos, 382. Su premio es castigar los malos, 384. Compadezcase del que condena, *ibi*. Lo que an de pedir a Dios, 395. Como an de juzgar, *ibi*. Las dadiuas los ciegan, *ibi*. A de oyr las partes, 396. Los malos afean vn Rey, *ibi*. Los pobres no buenos, 451. Venden sus faoures, 455

Luegos, en que vsauan traer hachas, 267

Indios tienen excelencia sobre los gentiles, 572. El Señor hizo confianza dellos, 573.

L *Abios* hermosos hermocean el rostro, 231. Dan indicio de la eloquencia, 231. Significan la doctrina, 237

Lamparas, se colgauan de lo alto en los combites, 181. Las de las bodas que significauan, 267

Lacedemonios penaron a vn Rey por auer casado con muger fea. 157.

Ley, de Saleuco sacaua los ojos al adultero, 213. lo que muestra, 216. la republica que no la tiene no lo es, 421. Es necesario para gustar la de Dios experimentar la, 368. Sus sendas son estrechas antes de caminarlas, *ibi*. Sustenta al entendimiento, 475. Guardase en el coraçon humano muy a proposito, *ibi*. & 479. Como se cóserua en el, 476. Haze al hombre que lo sea, 477. Instituyòse con magestad, 516.

Leche, simbolo de la doctrina, 246. Que significa, 295

Lengua, el hombre malo tiene dos, 478

Leon, andando solo simbolo del soberui, 407

T A B L A

liberalidad, en que se distingue de la magnificencia, 107

Limesna, encierra todas las obras de virtud, 134

Letras, su primer inventor fue Moyses, 527. Las Feniceas, 533.

Limpieza, de los Sacerdotes, 47.

Lirios arrancados de su raiz reuerdecen, 281. Son odoriferos, 282. Nacen en Siria muy de ordinario, 285.

Lisonja, deue ser aborrecida, 93. Aunq̃ falsa preualece, ibi. Confunde la Virgen al que la tiene, ibi. La de Conon Mathematico, 208. Significada en el azeyte, 243.

Lugar apartado en el templo para las dõzellas, 25

Luna, el cuerpo segundo de los mas hermosos del mundo, 172. Simbolo de virgindad, y fecundidad, 173. Idea de las perlas, ibi.

Maria *Deipara*, su nombre que significa, 31. latè. Profeta singular. 1. Que profetizò en su cantico, ibi. Dictò le el Espiritu santo todas las palabras, ibi. Tuuo don de interpretar las escripturas, 2. Tuuo por maestro a S. Gabriel, ibi. Exercitada en la leccion de las escripturas, ibi. De que lugares dela escriptura cõpuso su cantico, ibi. Tuuo el don de conocer pensamiètos, 3. No hizo milagros hasta la subida de Christo a los cielos, 4. Fue profetizada, 4 & 7. latè. Fue aurora en su nacimiento, 20. Amamantada por santa Ana, 22. De que edad fue presentada en el templo, 23. Fue de la casta de David, 26. Estrella del mar, 33. Su prudencia en responder, 37. No dudò mas preguntò al Angel, 38. Porque preguntò, 40. Instruyda del Angel, y porque, 41. Tuuo firme proposito, y hizo voto de guardar virginidad, 48. Fue la primera que la votò, 49. En su voto no tuuo a quien imitar, ibi. Frueua-se su virginidad, 52. Fue la mas perfecta madre, ibi. Su obediencia, 55. Conociò la voz del Angel, ibi. Su humildad, 59. Es arbol de profundas raizes, 60. De que modo estuuo el Señor en ella, ibi. Su humildad cõpite con la omnipotencia de Dios, ibi. Esperò Dios su consentimiento, 63. En que fue alabada de Isabel, 71. latè. Venció en Fè a Zacharias, a Moyses, Aron, y a Gedeon, 72. Para creer ni pidió mila-

gros, ni exemplos, 73. Madre de los creyètes, ibi. Su Fè muy firme, ibi. Concibió y parió el hijo que quiso, ibi. Alcançò la bñdicion de ambos testamentos, 74. Respò de a Isabel, 76. Tuuo dialectica intusa, 77. Tuuo suma de perfecta eloquencia, 79. Quan a proposito hablò componièdo su cantico, 83. La primera que en el nueuo testamento compuso cantico, 87. Experimentò en si la diuina virtud, 92. Confunde a los lisonjeros, 93. Tenia entera potestad de su libertad, 94. Su vientre tres vezes bendito, 303. Su amor afectuoso, 94. Gozo, ni tristeza hizieron en ella lo que en nosotros, 94. Conociò la diuina grandeza, 98. Sus passos 100. Cantò la Magnificat, 122. Porque la pintan con su hijo en las manos, 123. Diò a Christo las armas cõ que venció al demonio, ibi. Su gozo qual fue, ibi. Con el preuilegio de la Concepcion sobrepujò a Satanas, 124. Concibiendo al Verbo, concibió por el entendimièto todos los predestinados, ibi. Concibièdo fue leuàrada sobre si, ibi. Su sabio modo de hablar, 124. Mostrò la potencia, y bondad de Dios, 127. Sin pecado podia desfeer la dignidad de Madre de Dios, 129. Todas las cosas son menores que la Virgen, 131. Efectos de su humildad, 135. Comencò en esta vida su bienauenturança, 136. La que mejor representò las virtudes del Señor, 138. En su Cõcepciõ, y nacimiento tuuo alguna semejaça cõ el eterno Padre, ibi. En ella serà los creyètes todos bienauenturados, 145. Pagale la yglesia la deuda, ibi. Cõfiesse a los Moros por Virgen, y auer concebido del Espiritu santo, ibi. Infeles, y demonios tiemblan de su nombre, ibi. Descriuiò a Dios con honrados titulos, 148. Porque diò a Dios nombre de señor, ibi. Refiere en su Cantico la extension del poder de Dios, ibi. Fue materia en que Dios obrò sus grandezas, 150. No se puede comprehender lo que Dios en ella obrò, ibi. latè. Sus prerogatiuas dignas de notar, 152. Ilustrissima en vida actiua, y contemplatiua, 153. Predestinada despues de Christo, ibi. Conuino que fuera hermosa en el cuerpo, 155. Su hermosura prouoca a castissimo amor, 156. Fue en todas sus faiciones hermosissima, 158. Fue Reyna, y porque, 159. Su anima perfectissima

ALFABETICA

fima 162. Causas que vno para su resplandor, 164. Su sabiduria sobre todas las criaturas, 167. Porque se dize madre de los creyentes, ibi. Su maestro el Espiritu santo, ibi. Su ayo san Gabriel antes de la encarnacion, ibi. Despues lo fue el Verbo encarnado, ibi. Con la leccion de la sagrada escriptura creció en sabiduria, 167. Su sepulcro hizo milagros, 4. Tuuo ciencia infusa mas clara q los Angeles, 168. Vió de passo la diuina essencia, 168. Tuuo en el rostro resplandor sobrenatural, ibi. Sus virtudes tenia fuerça de vn exercito, 169. Es Luna, y Christo el Sol, 172. La Luna simbolo de las ventajas dela Virgen a los demas santos, 174. Es basa de la yglesia, ibi. Porque quedó en la tierra despues de la ascension de Christo, ibi. Semejante a la palma, 175. Tuuo sus propiedades, 176. Es epitome de todas las perfecciones humanas, ibi. Perfeccion de su anima, 181. Dulçura suya, 186. Sus hijos innumerables 189. Pureza de su caridad, 189. Por ser madre de Dios tiene cierto genero de infinidad, 194. Cópurada a la esmeralda, y perla, 193. Hermosura de sus cabellos, 198. Son purpúreos, 200. Sus pensamientos quales, 206. Teñidos sus cabellos segunda vez, ibi. Su obediencia en sus cabellos, 208. Alabar sus ojos, es alabar todas sus virtudes, 214. Intencion suya, 217. Su prudencia, 218. Propiedades de la paloma que se le aplican, ibi. No tuuo afecto desordenado, ibi. Tuuo los siete dones del Espiritu santo, 223. Sus ojos comparados a las picinas, 226. Idea de la honestidad, 229. Su rostro animaua a los Apostoles para el martirio, 230. Quantas vezes habló en el Euangelio, 234. Misterios de la comparacion de sus labios, 236. Sus palabras en todo dulces, 244. De donde procedia la dulçura de sus labios, 245. Maestra de los Apóstoles, 246. su cuello torre de marfil, 254. Por su medio decienden a nosotros los dones, y gracias, ibi. y suben nuestras oraciones a Dios, 255. Por ella se alcançan las victorias espirituales, ibi. y son preuenidos nros males, 259. su cuello es su fortaleza, ibi. Es libro nuevo, 261. su obediencia, 262. Proporción de sus pechos, 298. su virginidad junta con fecundidad, 299. Pureza de su vientre, 300.

Madre de muchos por adopcion espiritual, ibi. su concepcion santissima, 304. Iustissima. Excedió a todas las criaturas en preuilegios, y gracias, 307. Reyna, y señora de hombres, y Angeles, ibi. La primogenita, 309. Por redemirla derramó mas su sangre Christo que por todo el restate del genero humano, ibi. Es columna del templo, ibi. Es blason de Iesus, ibi. Mas dicho es en ser preservada, que redemida si cayera, 310. Fue vestidura, altar, carne, y sacrificio que aplacó a Dios, 314. Comunícòle Dios por su gracia, propiedades de su naturaleza, 315. Participaua mas de la diuina sabiduria, 325. Fue instruida del Verbo, ibi. Celebró la fortaleza del brazo de Dios, 340. Comprobó las palabras de santa Isabel, 473. Fue singular beneficio la sombra del Espiritu santo, 492. Zarça figura de su integridad, 512. Porque nombró en particular a Abraham, 555. Corona de doze estrellas imagen suya, 561. Tuuo dos maternidades, 385. Estuuo en ella la raiz de la bienauenturança, 586. Su maternidad espiritual, ibidem. En su vientre tuuo Christo natural estado, 588. Hizo officio de madre, y de ama, ibidem.

Madres, Siete vno esteriles, 10. Notanse las que no crián los hijos, 22. La de los siete Machabeos, ibi.

Malos, quando son alabados se ensobernecen, 122. En que dessean dexar su memoria, 114. Los Reyes malos gran miseria para el reyno, 425. Leuantados los malos anda cayda la virtud, ibi. Trabajan en alcançar riquezas, y las poseen con poco gusto, 458. Su felicidad se seca en el fin 483. Hallanse vazios, 462. Su vida breue, ibi. Son como la espiga cortada, 427. & 428

Moyses, obrador de milagros, pero taratamudo, 13. Su hermana Maria fue virge, 50. Porque no sabia hablar, 78. Porque le mandaron descalçar, 514. Grande autoridad suya admitirle quarenta dias, y quarenta noches, 517. Fue primer inventor de las letras, 527

Moros confiesan a Maria por Virgen, y auer concebido del Espiritu santo, 145. Tienen en gran reuerencia el sepulcro de la virgen, 145

Montes, monte Libano, 172. Los Carnie

ALFABETICA

los fondos, 179 Tenidos por sagrados, 181. Sus propiedades aplicadas a la Virgen, 184. Porq̃ entro Christo triunfando del de el monte Oliuete, 185. Porque del subió al cielo, ibi.

Misericordia, la de Dios infinita, 1. Atribuyese a Dios, y a los hombres, ibi. La de Dios quan grande, 32. Trae consigo beneficio, y beneuolencia, 337. Como se à de celebrar, 338.

Manos, las de Dios que provecho traen al hombre, 77. Las de los Reyes, y juezes como de Dios, 394.

Marfil, para edificios, 260.

Margarita, simbolo de virginidad, 173.

Mar vermejo se llama rio, 349.

Medicina, quando es sospechosa, 47. Al medico todo se à de manifestar, 117. Medicamento conficionado en las entrañas de la Virgen, 124.

Merecimiento, Los de los padres remunerados en los hijos, 329.

Mentir, no puede Dios mentir, 574. Hombre mentiroso, 575.

Meses, grandes desde que Christo nació, 102. Computacion de los Lunares, y Solares, 15.

Misterios, que se contienen en el Cantico de la Magnificat, 87. Los de la embaxada del Angel, 39. El de la comparacion de los labios, 236.

Miel, hazese del rocío del cielo, 187. & 245. El nupcial, 295. Que signifique, ibi. Males preñados por sus medios, 259.

Minerva, su nacimiento fabuloso, 68.

Milagro, cosas milagrosas mas perfectas que las naturales, 18.

Muerte, la de Alexandro, y Pompeyo, 101. La repentina es castigo de los malos, 411. La torpissima tambien, 413. Todo lo acaba, 423. Muertos se juntan, como en troje, 461. Muerte cruel del padre no vivir en sus hijos, 321.

Mugeres, las ilustres componian canticos, 85. A las que Dios engrandeció, 153. Las hermosas son de gran peligro, 156. Las Hebreas por mucho tiempo parieron a tres, y a quatro hijos, 314. Con galas escurecen su hermosura, 190. Las calvas son feas, 197. Los cabellos parte de su hermosura, ibi. Hecho de las Romanas, y Cartagineses, 208. Alcoholan los ojos, 210. Las

mexillas hermosura de su rostro, 216. Las publicas se cubrian el rostro, 217. Las de Arabia cubrian vn ojo, 291. El velo jugo para ellas, 292. Las que hizieron seruiçios al Señor, 306. Sientan que las cojan de rebuelta, 312. La del sacerdote qual auia de ser, 314. Mugeres pecadoras en el catalogo de Christo, 561. Mugeres que tuvieron nombre de Maria, 31.

Musica, en los combites, 362.

Mundo, criado en el mes de Setiembre, 81.

N *Nacimiento*, de Christo, 17. El del Baptista, ibi. Fue alegre, 21. El de la Virgen celebrado, 20. El de Isaac, ibi. Nacimientos fabulosos, 68. Nacer en la Iglesia, es nacer grande, 562.

Naturaleza, a que cosas dio mas duracion, 154. Fin que tuuo en criar los metales, 19. Fundamento de la antigua costumbre, 292. Prouida en los pechos de las mugeres, 246.

Naves, consagradas al templo, 257.

Nazarcos, apartados de los demas por la cabellera, 196.

Niños, confessando la concepcion de la Virgen alegran a Dios, 316. Dan la vaya al Demonio, y al pecado original, ibi.

Nombres, de grandes varones misteriosos, 31. El de Maria se interpreta, ibi. latè. Digno de toda veneracion, 37. El de fieruo es de culpa, no de naturaleza, 10. El de vna hija de Job Dia, y porque, 154. Los q̃ la escriptura dà a los predicadores, 296. El de Dios alegado en la oracion tiene gran fuerça, 23. Tres tiene el pecado, 584.

No'leza, la de Christo, 99. La del mundo se busca en los padres, 560. La de Abraham en Christo, 361. Nace de las obras, 565. La de la casa de Dios tiene diferente probaçã, 568.

Noche, en ella se celebrauan las bodas, 265. Acomodada para la quietud, 542.

Noe, llamado el inocente, 385. Reparador del genero humano, 53. Experimento tres mundos, ibi. El que mas viuió despues de Matusalem, ibi. Fue su dicipulo, ibi. Conuerso con Abraham, ibi. Enseño a los Chaldeos, 131.

Nabucodonosor, su soberuia, 459. Vido en el horno al hijo de Dios, y porque, 502.

Numero, el de diez fue de los Dioses,

ALFABETICA

18 El septenario, y sus virtudes, 17. El de diez perfectissimo, 89.

Nubes, simbolo de la obediencia, 56. La del desierto no siempre guardana vna figura, 510. Sus varios mouimientos en el desierto, 511. Sirue a Dios de magestad, ibi. Oficio que tenia la en que Dios hablana, ibi.

Obediencia, la religiosa, 57. Obedece a Dios el q̄ al prelado obedece, 58. Hecho de Amasis, para q̄ los suyos le obedeciesen, 58.

Obras, son las que Dios solo mira, 131. Las del hombre a quien se atribuyen, 119. Las de Dios admirables, 150. Las malas nacen de la mala intencion, 216.

Odio, en que se distingue de la embidia 435.

Ofrecer, ofrecianse los velos en el templo, 256. Las tablas pintadas, y las coronas, ibi. Naues, y columnas, 357. Los escudos, 258.

Ojos, los de Dios, y su misericordia lo mismo, 2. En los humildes los emplea, 132. Los de Christo con resplandor, 160. Los hermosos importã para la hermosura corporal, 208. Son indicio de amor, 209. Los de las mugeres alcoholados, 210. Los zarcos señal de buen ingenio, ibi. Negros no se hallã con cabellos muy rubios, ibi. Tienen gran junta con el coraçon, 211. Miembros principales para guardar castidad, ibi. A ellos se atribuye el buẽ desseo, 212. Sacauanse al adultero, 213. Ojos guardados son prouea de la inocencia, 214. En ellos consisten todas las virtudes, ibi. los de la Virgen, vide verbo Maria, los de las palomas blãcas son resplandecientes, 219. Con el mouerlos cõiecturan los peligros ibi. Son lo mismo que fuentes, 315. Los de todos estã en el principe.

Olores, puestos en las calles, 289. echanse en la bebida, ibi.

Oraçion, la mental se atribuye a los ojos 212. Sube a Dios por medio de la Virgẽ. 255.

Oraculos, Sibilinos en que versos, 5. Fueron quemados, 6. Hallados, purgados, y guardados, ibi. Conuenen la gentilidad, ibi. El de Cumea trata de la venida de Christo al mundo, y su interpretacion, 9. El de Apolo, y su respuesta, 8.

Oro, de que modo se saca, 183. Como na-

ce en Quito, 187. Vides cubiertas del, ibi. Del hazian los Ethiopes grillos, y cadenas, ibi. los que del traen cadenas andan encadenados, 190. Es simbolo de la caridad, ibi.

Padres, con sus meritos ganan el premio para sus hijos, 329. En ellos se busca la nobleza del mundo, 560. De las lumbres es Dios, 113. los que dessean hijas hermosas son dignos de reprehension, 156. los de la esposa lleuanan las arras, 293. Es para ellos gran cõsuelo hallarse los hijos a su muerte, 220. Es en ellos muerte no vivir en sus hijos, 321.

Palma, no lleva fruto sino en lugares calientes, 175. Sin fruto no la tenian por arbor religioso, ibi.

San Pablo, lleno de sabiduria, pero imperitus linguæ, 12. Predicando traya testimonios de los libros Griegos, 5.

Paloma, porque truxo el ramo de la oliua, 185. Que aue sea, 209. las de Palestina, ibi. Emplean toda su vista en quien las mira, 217. las blancas tienen los ojos resplandecientes, 219. Con el mouer de los ojos coniecturan el peligro, ibi. Simbolo de fecundidad, 220. Sus partos, ibi. Sus propiedades, 218. la que en el Iordan de cendio sobre Christo fue verdadera, 221. Es simbolo de los siete dones del Espiritu santo, 212.

Palabra, las fecundas son dientes de leche, 233. las de la ramera dulces, 239. las de los vanos, y torpes son conformes a sus conceptos, 114. Vnas insignes de Dauid, 129.

Platon, cursado en la doctrina de Moyses, 540.

Plata, a modo de escarcha, 177. Acuñada en tiempo de Abraham, 189. Primero que con hierro guerrearõ con ella los hombres, ibi. Siendo blanca escurece el alma, ibi.

Parto, de quatro meses a luz, 16. El de siete meses vital, ibi. El de ocho meses no vital, 17. es lo el ñ nueue, y diez meses, ibi.

Paraiso, siruiõ a Adan de templo, y bosque, 582.

Pensamientos, los santos encadenã a Dios 207. Significados en los cabellos, 205. Resiste Dios los soberbios, 374. De quantas maneras se conocen, 3. Destruye los que

Si proceden

T A B L A

proceden de fabiduria carnal, 375.

Pecadores, desprecian a Dios, 353. Dios les dà voces, 368. estã encadenados en sus vicios, ibi. Sus vidas, 354. Dios, y los justos mofan dellos, 387. Su mal repentino, 416. Notados de ingratos, 361. No son hõbres, 421. estan en el catalogo de Christo, 561. No los desecha Dios ibi.

Pecados, significados con nõbre de vsura, 323. Es apostema interior, 116. Significados en la sangre, 398. Tiene tres nombres, 584.

Pechos, que tiempo se ayan de dar a los niños, 23. De quinze años le tomava Isaac, ibi. Samuel de tres años, 24. Tres modos de quitarlo, ibi. Son simbolo de torpeza, 269. Tambien lo son de amor, ibi. Sono de los doctores, 538.

Perdonar, es acto de soberana iurisdiccion, 114.

Pequeños, los que lo son de cuerpo no son hermosos, 171.

Perlas, son muy estimadas, 194. Las de Cleopatra que valor tenian, ibi. La q diò Claudio en vn bosque, 195.

Pedir, pedian los Asirios postrados en tierra, 128.

Pesadilla, que sea, y de que se cause, 350.

Piedra, felonites admirable, 309. Eslo el buen prelado, 105.

Pilares, los de la Iglesia de Cordoua admirables, 193.

Pitágoras, Hebreo, y docto en la ciencia Hebræa, 540.

Pintura, la de Zeuzis, 31.

Pobreza, en los jueces es mala, 451.

Pobres, tienen cortos los braços, 363. Cometen muchos pecados por causa de los tiranos, 406. No todos son leuãtados, 442. Huyenle el rostro los ricos, ibi. Huyen no encontrarle con los ricos, 407. Su sangre dessean beber los ricos, ibi. Tiené cerrado el camino para sus negocios, 408. Agraviados callan, ibi. Muchos ay pecadores, 443. Piden fauor al principe clemente, 404.

Pompeyo, su muerte, qual fue, 101.

Poder, y poderosos, el de Dios, 148. Poderosos son oluidadizos, 482. Son heridos de noche como los grandes arboles, 412. Resistele Dios, 3.

Privilegio, el que tuuo el vientre de san

ta Ana, 10.

Predicadores, an de tener valor, 399. An de predicar a todos, 106. An se de frequentar, y repetir muchas vezes, 121. que nõmbres tienen en la escriptura, 296. vide verbo preladados,

Prelados, cullos de la yglesia, 254. El malo es sanguisuela, 425. Darlos malos es obra de iusticia, y de misericordia, 433. Vi de verbo doctores, & verbo principes.

Principes, tienen los grandes meses señalados de naturaleza, 12. El sabio firmeza d su reyno, 351. El ignorãte ruyna del suyo, ibi. Es medico, ibi. Es cabeça, y porq, 352. En q resplandece su misericordia, 484. Indigno de honra qual, 96. el mas leuãtado estã puesto en lo mas baxo, 105. Vuo muchos de gentil estatura, 171. Serniales de corona el cabello largo, 196. Son comparados a las langostas, 197. Algunos parecidos a Faraon, 366. Yerran en elegir familiares, 365. Los castos semejãtes a Dios, 339. An se de sujetar a las leyes de su voluntad, 403. Principalmente se describe qual, 404. El impio es hipocrita, 421. Los del mundo son mudables, 507. Los ojos de todos puestos en ellos, 585.

Privados, los ambiciosos son periudiciales, 365. el malo es mancha del rostro del Rey, ibi.

Profecia, es dõ de Dios, 1. Tuuola la Virgen en grado perfectissimo, ibi. Abstrahe de claridad, o obscuridad en el entedimie to del profeta, 2. Profeta que significa, ibi. No siempre es distincta de la substancia de la Fè, ibi.

Profano, comparado con lo diuino es alqueroso, 199.

R *Ameras*, con palabras dulces, 239. Quan peligrosas sean, 240. Veladas, 293. Son enemigas.

Reyes, siempre delante de Dios, 28. Quo pretenden en dar habitos, 83. Deprendieron de Dios en leuãtar los humildes, 128. Ser propicios es cosa diuina, ibi. Sus manos como de Dios, 394. Su dignidad muy estimada, 357. Elegiã los Indos al de mejor rostro, 156. Penarõ los Lacedemonios a vno por auer casado con muger fea, 157. Los Hebreos alabados de hermosos, ibi. Semejantes a vna lampara, o hacha, 180. Lo que an de pedir a Dios, 395. Tiené los

vassallos

ALFABETICA

vassallos obligacion de sustentarlos, 180. An de tener feueridad, ibi. Risa del de los Etiopes, 189. Los magos porq̄ ofrecieron oro, 191. Guardalos Dios con particular prouidencia, 336. Aunque malos an de ser obedecidos, 400. Asisten ante Dios. 397. A vezes son raposas, 399. Deponelos Dios de sus filias, 410. Los que Dios à d. r. ribado, y puesto a otros, 417. Pecadores è el catalogo de Christo 561. Muchachos no buenos para Reyes, 429.

Reyno, el de Salomon hiperbolicamente fue eterno, 102. El de Christo fue Sol, el de Salomon Luna, 103. El de Salomon a quãto se estendiò, 105. El de Christo en los coraçones humanos, ibi. Porque es arbol sin fruto, 397. Trãsierelos Dios. ibi. latè. Pierdense por violencia, 403. Semejantes a los rios, 417.

Rexa, de la yglesia mayor de Seuilla admirable, 150.

Regalo, de los Hebreos en el vestido, 276

Religion, que auia en los bosques, 531.

Riquezas, las de Christo, 99. Son hermosas, 171. Son braços largos, 363. Son comunes a buenos, y a malos, 456. Ase de reprimir su alegria, 457. Menos dañosas que la soberuia que dellas procede, ibi. Son duras, y asperas, 458. De ordinario se llegan con rapiñas, 460. Causa de la injusticia. 363.

Ricos, son liberales con otros ricos, y crueles con los pobres, 362. Dessean beber les la sangre, 409. Acceptadores de personas, 364. Huyen el rostro de los pobres, 406. Impiden con su cudicia la hospitalidad, 366. Atreuidos, y loquazes, ibi. Fin a que Dios los trae, 376. Llenos de oro, y plata, 450. Deuêsele los officios honrados. ibi. Los cudiciosos gouernan mal, 451. Pareceles que nada les à de faltar. 456.

Ritos, los de la gentilidad bueltos en religion en la yglesia, 255. Los de los combites, 270. El de los expectaculos, 288. El de las mugeres Egipcias, 297. Los funerales. 439.

Robas, proceden de la pobreza del juez, 451.

Romanos, se vngian las cabeças para cenar, 243. Tienen por aziago el mes de Mayo, 264. No a todos consentian añillo, o heuilleta, 450. Castigauan a los enemigos

del bien comun con rigor, 461.

Rostro, el delas mugeres publicas cubierto, 227. El de las donzellas tambien, ibi. El de la Virgen animaua a los Apostoles para el martirio, 230.

Sabiduria, la de Christo, 98. La de Maria sobre todas las puras criaturas, 167

Sale al hombre al camino a manera de esposa, 273. La verdadera qual sea, 334. Porque se atribuye a la voluntad, 333. Maestra de los Reyes, 352. No es embidiosa 538. La diuina, y sus traças en la redempcion, 490. Socrates imitò la de los Hebreos, ibi.

Salomon, fue modesto, 64. Sentado en la silla de Christo, y Christo en la de Salomon. 102. Su Reyno como Luna, 103. Hermoso, y de padres hermosos, 158. Enseñò en el monte Sion, 251. Su Cathedra fue vn trono de marfil, 252. Tenia arcas de marfil, 274. Sus vestidos sembrados de lirios, 277. & 278. Gustaua de variedad de colores, ibi. Sus vestidos porque comparados a lirios, 279. Tenia perpetuos combites, 294. De que modo fue apartado del rostro de Dios, 336. Fue apartado en su persona, pero no en su posteridad. 336. Comparado a Saul, 337. Castigòle Dios con castigo humano, 338. Maestro de los filosofos que le sucedieron 540. Leuantò escuelas, 535. Combidiò a ellas, 539. Por sensual se deprauid, 570.

Sacerdotes, los Egipcios hablauan por figuras, 239. Son Angeles, estrellas, y luminarias del cielo, 581.

Sacrificios, como se an de ofrecer a Dios, 179.

Samuel, de que edad le ofrecieron en el templo, 24. Muchacho admirable, 25.

Sarra, figura del nombre de Maria, 32. De nouenta años hermosissima, 164. Causa de su hermosura, 165. Por ella fue cudiciada del Rey de Gerara, 291.

Sardanapalo, se abrazò con sus vestidos, 288.

Scipion, naciò a los diez meses, 18.

Serpiente, animal prudente, 218.

Sensualidad, deprauid a Salomon, 570. Hazze los viejos verdes, ibi. Los que la tienen estan tristes en medio de sus deleites, 124. En quantos inconuenientes dan, 240.

Sepulcro, es vna carcel, 426.

T A B L A

Sem fue maestro de Iacob, 531.
Santos, que trataron de la inmaculada concepcion de Maria, 404.
Sibilas, quantas, y de donde eran, 4. Profetizas de la gentilidad, ibi. Tenidas por cosa diuina 5. Fueron virgines. 4. Hecho marauilloso de Cumea. 7. Donde fue sepultada, ibi.
Sieruo, nombre de culpa, no de naturaleza, 106. Trayan raydas, las cabeças, 197. Horadauan les las orejas, 479.
Sinagoga, significada en tresmôtes. 179
Soberuios, resisteles Dios, 3. Oprimelos en su propria soberuia. 370. Desbarata Dios sus pensamiêtos, 373. Burlalos Dios 374. A que fin los trae. 376. Significados en el Leon, 407. La de Antiocho, 413. Junta con felicidad, y trabajos, 420. Es pecado q̄ mas aparta al hombre de Dios, 421. No tiene ser. 422. Leuantarse es caer, 423. Ellos se leuantan, 425. Mas dañosa que las riquezas. 457.
Socrates imitò la sabiduria Hebræa. 340
Sol, antes del quarto dia no resplandeciò. 13. Sol hija del Cid. 164. El mas hermoso cuerpo del mundo. 173. Origen de fecundidad, 174. Sin empobrecer enriquece a todos, 185. Con magestad al salir, y ponerse. 200.
Soledad, es a proposito para los diuinos oraculos, 513.
Sueño, de dos maneras, 549. Los espantosos de que proceden 449 & 549.
Supersticion, en los Christianos es cosa lastimosa, 237.
T *Tabernaculo*, q̄ tiempo perseverò en Sion. 521. En el mataron a Adonias, ibi.
Tablas, pintadas se ofrecian en el templo, 256.
Tiempo, el que andan los animales en el vientre, 14. El que Christo, la Virgen, y el Baptista anduuieron, 17. El que a que se celebra la fiesta de la concepcion, 304.
Templo, espirituales, y eternos edificaron los Apostoles, 106. En el templo auia quatro milagros, 314. Templo absolutamente casa de Dios, 580. Llamase cielo, ibi. Engendraua nuues, 581. El de Salomon si quedara en pie fuera ornamento del imperio Romano, ibi. Casa del hijo de Dios, 582. Lugar de santidad, ibi. Es figura del templo de Christo, 583. Lo que en el se à

de pedir, ibi. Estaua en medio de la tierra 584. Es cabeza, centro, fundamento, fuente, esposo, coraçon, 304. Defensa de pobres, 252.

Tempestad, la que trae obscuridad es trabajosa, 115

Temor, en la ley vieja incluya la guarda della, 332. Temor de los justos ibi. De que puede proceder, 544.

Tentacion, tentada pudo ser la Virgen exteriormente, 3.

Terrigenas, llamados los Atenienses, 9. Es honroso apellido, ibi. En la escriptura villanos, 10.

Tirsa, ciudad real de Samaria, 225.

Tiranos, derriban los altos, 428. Son como malos medicos 454.

Torre, la de Dauid defensa, y atalaya. 259.

Trabajos, no se denê huir. 54. Los de los tiranos, 414. Son corchetes de Dios, ibi. Al mayor, mayor corona, 466.

V *Vaso*, en que se trayà el alcohol, 210. Vaso con figura de pecho, 538.

Vejez, aparta al hombre de los actos venercos, 165. Còtraria ala natutaleza 57. Verde por las costùbres sensuales, ibi

Velos, se ofrecian a los templos. 256. Es yugo de las mugeres, 292.

Velocino, el de Gedeon, 301.

Venus, fingia auer nacido de la espuma de la mar, 68.

Vestiduras, las de Christo en su transfiguracion, 166. Las de grana proprias de los Reyes, 203. De purpura la pusieron a Christo, y porque, ibi. Clamyde quien la usò primero, 204. Si fue sola vna vestidura la que pusieron a Christo, ibi. Qual aya sido, 205. Las de Salomon con lirios, 277 & latissimè, 275. la de Aaron porque estamada, 277. Romanos las usauan pintadas ibi. las de color eran de los magistrados 278. las de Demetrio ibi. las de Salomon porque se comparauã a los lirios, 279. las de los Reyes fueron siempre blancas, 280. Son las blancas simbolo de la yglesia ibi. las de Agripa quales. 281. las labradas de aguja en Tiro, y Sidon, 282. las de los hõbres no son a proposito, 284. Son ignominiosas, ibi. las de los lirios hõrosas, ibi. vestido de las flores el mas senzillo, 285. No se adquiere con cuydado, 285. Su adreço, 287. Es el vestido simbolo de la humana

mana mutacion, 286, El de las flores agradable, 287, los reales lleaos de el panto, 287, Fuego es castigo del regalo de los vestidos, 288, los del fumo sa cerdote de que eran simbolo, 392,

Verguença, fue notable la de la muger de Hidaspes, 227, Por ella se caso Aspasia, 228,

Verano, tiempo a proposito para las bodas, 264, Tiempo fecundo, ibi.

Verdad, a de ser agena de todo engaño 478. En ella consiste la mayor parte de le inocencia, ibi,

Viente, es oficina secreta, 13, Simbolo del entendimiento, 538.

Vida, la contemplatiua en que consiste, 2, la actiua y contemplatiua de la Virgen, ilustrissima, 153. Dos ay en el hombre, 248, la de los malos, 354, la humana para q se concede, 459, Es sombra, 527.

Virginidad y virgines, constituye otro mundo, 53, Sobrepuja la esfera del orbe, ibi. Primera virgen la santissima Trinidad, ibi. Fue corona de Christo,

y es virtud real, ibi. Porque diez virgines en las bodas, 267. Porque acompañan, 268.

Virtud, la alabada está a peligro de mal lograrse, 564.

Victorias, las espirituales todas por medio de la Virgen, 255.

Vina y vino, fue siempre estimada, 485. Vino significa el combite, 269, la té. Vides suelen ser muy fertiles, 297. Cubiertas de oro, 187.

Vnguentos, se conseruan en vasos de plomo, 275.

Voto, religioso de Beronices Reyna de Egipto, 208.

Voluntad, a ella se atribuye el saber, 333.

Vniuersidades, las que defienden la limpia concepcion de Maria, 304.

Vsura, en la Escriptura sagrada significa pecados, 323.

Zacharias, pecò no dáo credito al Angel, 38. Reprehédese su incredulidad, 72. Su interpretacion, 125.

INDEX PRO EVANGELIIS totius anni ad contionandum aptissimus.

Dom. 1. **T**unc videbunt filium hominis. Viene como justo juez, y a quitar las varas a los malos juezes. 253. e. 2. l. C.

Respicite, & leuate capita. Que significaque respicere, y como es officio de Dios, 134. c. 2. l. A.

Dom. 2. **C**eci vident. Los officios que traya el Mesias segun la profecia, 253. c. 1. *Capit Iesus dicere. Alabo Christo a san Iuan en ausencia, 92.*

ecce qui molibus. A que alude Christo en estas palabras. 382. e. 1. l. B.

Plusquam prophetam. Que sea profecia: y en que sentido lo fue san Iuan. 1. c. 1. l. B.

Tu quis es? Le adulanan con el mesiaz, **Dom. 3.** go, y la adulacion quã peligrosa es, 92 per totum.

Non sum ego Christus. Hizo san Iuan de si vna escalera de humildad, 104. e. 1. l. B.

INDEX

- Ego vox clamantis.* Diferencia entre los soberbios, y humildes: y san Iuan siendo quie era se llamó voz, 59. c. 1. l. C.
- Pro Ka** **P**orque quiso el señor reuelar su venida muchos siglos antes. 4.
Los meses que estubo el Señor en el vientre de la Virgen 17. l. B.
- lend. na-** *Nació sin corrupcion de la Virgen,* 67. c. 1. l. C.
- tiuit.** *Porque se llamó grande el dia en que nació.* 102.
- Pronat.** *Natus est vobis saluator.* Fue el Señor Salvador por modo eminente, 125. c. 1. l. C.
- Dom.** *Fannus cum inuoluit.* Fue oficio devido a la diligencia de madre, 587. c. 2. l. B.
- Prof. Io** **M**ulier ecce filius tuus. La virge no solo tuuo privilegio real para adoptar hijos, pero mandato para el Eua gelista, 300. c. 1. l. D.
- an. Euā.** **N**azareus vocabitur. Que sea Nazareo, y porque lo llamó a Christo la profecia. 197. c. 1.
- Do. inf.** **S**tendo Dios se quiso circuncidar como hombre, y encubrir su diuinidad debajo de forma de pecador. 63. c. 1. l. B.
- oet. nat.** *El color rojo de la sangre trae consigo buena esperanza.* 236. c. 2. l. B.
- Pro cir-** **E**cce magi. La frasis de ecce. 59. cap. 1. l. A.
- cuncif.** *In diebus Herodis.* La coyuntura en que Dios nació. 484. c. 2. l. C.
- Pro epi** *Audiens Herodes.* Es ordinario en los malos el temor. 378. c. 1. l. C.
- pha.** *Et procedentes.* La costumbre de postarse delante de los Reyes. 127. c. 2. l. D. & 128. c. 1. l. A.
- Obtulerunt ei aurum.* Protestandole por Rey. 191. c. 2.
- Como fue descubierto el hijo de Dios en la carne y porque.* ibidem.
- Do. inf.** **C**um factus esset Iesus. La hermosura de Christo en todas edades, y qual seria la que tuuo en esta disputa. Lease el 8. de la hermosura del señor. 159.
- oet. epi.** *Maria conseruabat.* Quales eran los pen samientos de la Virgen, 206. c. 1. l. D.
- Pro oet.** **V**idi spiritum. Las propiedades de la palma con la fecundidad del Espiritu santo. 220. c. 1. & 221. c. 1. l. C.
- epipha.** **V**olo mundare. La presteza del diuino socorro en las necesidades, 298. cap. 2.
- C**onducere operarios. Comparò Christo su yglesia a la viña por la fertilidad de la doctrina. 297. c. 2. l. A.
- An oculus tuus.* Los ojos an de ser no inuidiosos, sino columbinos. 218. c. 2.
- Que ojos à de tener el buen Christiano.* 218. c. 1. l. C.
- Quia ego bonus sum.* Dios de su cosecha es liberal. 449. c. 2.
- C**um turba plurima. Los enseñaua con magisterio, 468. c. 1. & 2.
- Dom. se** *Semen est verbum Dei.* La doctrina fecunda al alma como el rocío a la tierra, 472. c. 1.
- Ne veniat diabolus.* Emos de guardár la palabra de Dios, 475. c. 2. l. C.
- Las riquezas punjan como las espinas el anima,* 189. c. 1. l. A.
- Iten, captiuam, y encadenam.* 190. c. 1. & 2.
- Haz en al ombre olvidar se de Dios,* 359. c. 2. l. D.
- C**inis es. Era costumbre entre los Hebreos sentarse en la ceniza, por dar muestra de su humildad. 127. c. 2. l. D.
- Fer. 4.** *Exterminat enim.* Era cosa infame traer cabellera como muger, y exterminar el rostro. 196. c. 1. l. A.
- Vbi erugo.* Vease, 448. c. 2. l. C.
- Cin.** *Tres generos de bienes q allí pone el señor.*
- Fer. 5.** **N**am & ego homo sum. Ay quie quie para parecer no hombre por ambicion de honra, 63. c. 1. l. B.
- post cin.** *Veni, & Veni.* La obediencia del seruo significada en los Angeles. 55. c. 1. l. C.
- Fer. 6.** **D**iligite inimicos El perdonar es de pechos reales, 129. c. 1. l. C.
- post cin.** *Pluit super iustos.* Como se muestra la liberalidad de Dios. 448. c. 1. l. A.
- Cum facis elemosynam.* Debaxo de vna virtud comprehende la sagrada Escripura otra muchas, 134. c. 2. l. B.
- Dom. 13** **H**ac omnia tibi dabo. Fue esta gran blasfemia del demonio. 399. c. 2. l. B.
- quad.** *Cum veneris.* Siendo supremo juez le conuiene la potestad, y asiento más alto, 418. c. 2. l. B.
- Fer. 21** *Hospes erit.* Los ricos con su cudicia impi de la hospitalidad de los pobres. 366. c. 1. l. B.
- post. 14** *Discedite à me in ignem.* El fuego eterno es castigo eterno de que usa Dios quando carga la mano contra la maldad, 338. cap. 1.
- Dom.**

PRO CONCIONIBVS.

Fer. 4. cap. 1. A.

post 1. **V**iri Ninivita surgent. No miró Dios su estado, y baxeza, sino sus obras, Dom. 131. c. 2. A. C.

Fer. 6. **E**rat autem. Donde estava la picina, post. 1. 536. c. 1. B.

Dom. **H**unc cum vidisset. El mirar es tener misericordia, 134. c. 1. A.

Hominem non habeo. El pobre no tiene brazos. 163. c. 2. A. D.

Inuenit eum in templo. El templo es casa de Dios, y de oracion. 582. c. 1.

Es como el centro de donde las oraciones como lineas van a Dios, que es la circunferencia. 584. c. 1.

Dom. 2. **T**ransfiguratus est. Transfiguróse en lo alto del monte, y escondió la gloria al contrario de los hombres, 190. c. 1.

Vestimenta facta sunt alba. Como se á de entender este resplandor del vestido, 166. c. 1. & 280. c. 1. per totum,

Fer. 3. **Q**ui se exaltauerit. Castiga Dios la soberuia, 356. c. 2. A. D.

Fer. 5. **H**omo erat diues. Los pensamientos del rico son como los de la araña, 67. c. 1. A.

No aborrece Dios las riquezas, sino la tirania, y dureza, 436. c. 2. A. B.

Inducatur purpura. Las llamas correspondieron al vestido de purpura. 288. c. 1.

Nemo illi dabat. Nadie le daña, siendo proprio de los ricos el dar, 450. c. 1.

De la abundancia de los bienes se deriván en los hombres grandes pecados. 362. c. 1. A.

Sepultus est in inferno. A de hazer mucho un hombre por no yr al inferno, 91. c. 1. per totum.

Fili recordare. Estava muy olvidado de los beneficios de Dios, y así se los truxeron a la memoria. 483. c. 1. A. & 445. cap. 1. & 448. c. 2. A. B.

Fer. 6. **Q**ui plantauit vineã. Llamó a su ygle sia viña por la fertilidad de la doctrina, 297. c. 1.

Porque comparó su pueblo a la viña. 485. c. 2. A. B.

Cum autem tempus fructuum. Tado tiempo es de dar fruto, particularmente la vejez. 165. c. 1. Todo el §.

Malos male perdet. Es muy trillada la senda del castigo de los malos, 349. cap. 1. A. B.

Los malos son como los Egipcios que negauan la diuina prouidencia, 348. cap. 1. A. C.

Auferetur a vobis. Quita Dios el reyno a quien lo tiene, 396. c. 2. A.

Los magistrados de los indios por la muerte de Christo fueron derribados de sus sillas. 390. c. 2. A. D.

Dissipauit substantiam. Los efectos de la luxuria, 239. Lease todo el §. Sabbath.

Adam ad patrem meum. Muestra Dios su fama, y honra en la conuersion de un pecador, 111. c. 2. A.

Vidit illum pater. Dios no se muestra triste, ni enojado quando vamos a el, 158. c. 1. A. C.

Es gran crueldad no recibir al humillado. 128. c. 1. A. D.

Dios se inclina mas a perdonar que a castigar. 338. c. 1. A. D.

Cito proferte stolam primam. La penitencia cubre los pecados, 116. c. 1. A. C.

Erat Iesus eiciens. Propriedad del ciervo que conuiene a Dios ser vencedor de serpientes, 298. c. 1. Dom. 3.

Illud erat mutum. Por la lesion exterior se entenderá la del alma, 113. c. 2. A.

El carecer de ojos fue simbolo de la fealdad del alma, 208. c. 2. A. D.

Trabaja satanas por impedir los sentidos del alma, ibidem A. D.

Hablar confessado el pecado agrada mucho a Dios, 115. c. 1. A.

Erat mutum. Tambien ay demonios parleros, y la guarda que auemos de tener en la lengua, 235. c. 1. A. B. & 236. c. 1.

Ipsa autem vt vidit cogitationes. El cuidado que se á de tener en la limpieza de los pensamientos, 46. c. 1. A. C.

Los pensamientos buenos encadenan, y atan a Dios. 206. c. 1.

Si peccauerit in te. La fuerza que tiene la caridad con el hermano, mas que el amor natural de los padres con los hijos, Fer. 3.

287. c. 1.

Quare discipuli tui. Qual sea tradicio, y en que manera, 525. c. 2. A. A. Lease todo el §. Fer. 4.

Quare, & vos. Aun, porque vuestros discipulos. Otro, porque vosotros, y como castiga Dios en aquello que le ofenden. 455. cap. 2.

INDEX

Honora patrem. La obligacion que tienē los hijos a sus padres. 247. c. 1.

Munus quodcumq; ex me est. Siendo juezes eran cudiciosos, y quan malo es, 451. c. 1.

Adhuc, & vobis sine intellectu. Estauan rudos, y la eficacia del magisterio de Christo. 468. Vease todo el §.

Fer. 6. **D** *omihi bibere.* Pide Dios que le demos, para que ya que no nos acordamos del por auer recebido, nos acordemos por auer el recebido de nosotros, 482. cap. 1.

Quinquē viros habuisti. No le diò luego en rostro con su pecado. 168. c. 1. l. D.

Nota Chrysostomo que los tuuo todos juntos, por que las palabras de la ramera enlazan a muchos, 239. c. 1. l. D.

Quod cum muliere loqueretur. Por esto se espantaron los dicipulos. *ibidem.* Lease todo el §.

Meus cibus est. Por que se llama la doctrina manjar. 476. c. 1. l. A.

Sab. post Dom. 3. **P** *errexit Iesus in montem.* Fue a orar al mote, y la costumbre que auia de orar en los montes. 180. cap. 1. Lease todo el §.

Venit iterum. Vino al templo como a casa de oracion, y de su padre, 582. c. 1.

Dom. 4. **C** *um subleuasset oculos.* Los ojos de Dios descubren su misericordia. 134. c. 1. l. A. & 211. c. 1. l. C.

Et cum gratias egisset. Hizo gracias a su padre, enseñandonos como emos de ser agradecidos para recibir nuevas mercedes, 112. c. 1. l. D.

Las obras de naturaleza en multiplicar los granos, por ser ordinarias no nos admiran. 151. c. 2. l. C.

Fer. 4. **V** *idit.* La vista de Dios descubre su misericordia. 34. cap. 1. & 211. cap. 1. l. C.

Hominem cacum. La grande falta que tenia encarecer de ojos, 207. c. 2. l. D.

Quando mas indignado auia de estar, huyendo de las piedras, se parò a hazer misericordia. 484. c. 1.

Fer. 6. **E** *rat quidam languens.* La mocedad, y hermosura se marchita como flor. 154. c. 1.

Infirmatur. Las enfermedades las suele Dios embiar por pecados. 414. c. 1. l. D.

Lazarus mortuus est. No ay cosa q; assi se desparezca como la vida humana, 459. c. 2. l. C.

Quatriduanus est. El morir es ponerlos difuntos en la troje, 461. c. 1. l. A.

Pater gratias tibi ago. Dava gracias por la certidumbre del hecho que pedia, mostrandonos lo que nos importa ser agradecidos a Dios. 112. c. 1. l. B.

E *go sum lux mundi.* Las propiedades de Christo en quanto luz. 184. cap. 2. l. A.

Q *uis ex vobis?* Siendo el señor fiador del hombre como no os arguyrà. 465. c. 1. l. C.

Si veritatem dico. La mayor parte de la inocencia consiste en la verdad. 478. cap. 1. l. D.

Los que no quieren oyr la verdad son dignos de reprehension. 400. c. 1. l. D.

Samaritanus es tu. Tuuo paciencia para bien mayor de su yglesia. 466. cap. 1. l. C.

Si ego glorifico me ipsum. Es cosa muy peligrosa alabar se vn hombre a si mismo, 92. c. 1. l. A.

Ero similis vobis. Dios no puede mentir, y el hombre de su cosecha es mentiroso. 576. c. 1. l. A.

Abraham exultauit. Que sea exultaciõ, y como vido Abraham al señor. 122. c. 2. l. A.

Quinquaginta annos. Siendo de treynta y dos años Christo parecia de cinquenta, y ay agora quien de cinquenta quiere parecer de treynta, enrubinando las canas. 202. c. 2. l. C.

Ambulabat Iesus in porticu. No se paseaua Christo en el templo, como agora se vfa, 584. c. 1. l. B.

Multa bona opera. El apellido de olvidadizos conuiene a los poderosos, 482. cap. 2. l. B.

Erat in ciuitate peccatrix. Los efectos de la vida luxuriosa. 239. Lease todo el parrafo.

Atulit alabastrum. Que era Nardo, y la costumbre de los Hebreos. 289. capit. 1. l. A.

Et capillis. Los cabellos son parte de la hermosura que puso Dios en las mugeres, y siendo tan preciados los rindiò a los pies.

Sab. post
4. Dom.
Dom. in
pass.

Fer. 4.
Fer. 5.

PRO CONCIONIBVS.

197. c. 2. l. D.

Siendo simbolo de los pensamientos, los rindió todos al Señor, 205 c. 2.

Con ellos lo venció, y el hecho de las mugeres Romanas. 208. & 292. c. 1.

Remittuntur tibi. La conuersion del peccador es cosa gloriosa en que muestra Dios su poder. 111. c. 2. l. A.

Fides tua. Siendo la Fè don de Dios le llama suya, y busca en nosotros razon de justicia, siendo lo que nos dá de misericordia. 555. c. 1.

Vade in pace. La penitencia cubre los peccados. 116. c. 1. l. C.

Fer. 6.

Collegerunt concilium. En juntar concilio, que es ucto de prudencia pretendia sus propios intereses, usando mal del, 217. c. 2. l. D.

Venient Romani. Por donde pensaron los Judios conseruar su reyno, por alli lo perdieron, 346. c. 1. l. B.

Aprouechase Dios de los intentos de los malos para desbaratarlos. 337. capitulo. 1. l. B.

Dom. in Ram.

Las propiedades de la palma simbolo de la victoria. 175. c. 1.

Egredietur Dominus. Explicase este lugar a proposito del triunfo del Señor, 185. c. 1.

Ecce Rex tuus. Los Reyes an de ser ricos para dar a los suyos, 451. c. 1.

Pro ora. hort.

In hortum. La costumbre que auia de orar en los huertos, 532. c. 1.

Spiritus quidem promptus est. Que sea espíritu, y en que se distingue de anima 119. c. 1. l. B. per totum.

Factus est sudor eius. El color de la sangre trae consigo consuelo, y esperanza, 236. cap. 2. Lease todo.

Quando Christo sudaua sangre, hazia una gran sementera, 561. c. 1.

Pro lac. S. Petri.

Respexit Dominus. Que sea respicere, y como le conuiene a Dios, 134. cap. 2. l. C.

Pro mand.

An te diem festum. Aunque dia de aços, y de cruz, fue dia de Pasqua, y gozo: y Abraham exultauit ut videret diem hunc, 120. c. 2. l. A.

sciens quia dedit ei omnia. Veanse los modos de grandez a que ay, à fol. 95. vsque ad 100.

Capit lauare. Entonces se humilló, haziendo officio de seruo, quando dixo que a Deo exiuit, & c. 112. c. 1. l. D.

Scitis quid fecerim vobis. Las obras de Dios son incomprehensibles. 150. c. 1.

Vos vocatis me magister. La raiz del magisterio de Christo: y con quanta verdad se llamó maestro nuestro. 568. c. 1. l. D. Lease todo.

Et Domine. Que signifique señor, y con quanta razon se le dize a Christo.

104.

Vestem purpuream. Le vistieron vestidura de purpura, y en esto le confesaron por Rey, de quien era proprio este vestido. 303. c. 1.

Pro pas. Domini

Maria Magdalene. Seruicios que hizieron mugeres al Señor, 302. c. 2. l. D.

Pro res. surrect.

La hermosura de Christo en su resurreccion ibi. cap. 2. l. D. Lease todo el parrafo.

La hermosura con que auemos de resucitar a su semejança, 179. c. 2, l. B. & 281. cap. 1.

Et interpretabatur. La eficacia del magisterio de Christo: y la rudeza que tenían los Apostoles, 468.

Fer. 2. resur.

Stetit in medio. Que frasis sea estar en medio 583. c. 1.

Dom. in alb.

Pax vobis. La paz es simbolo de hartura, 447. c. 2. l. A.

Quasi modo geniti. La doctrina Euangelica se llama leche: y dos vidas que ay en el hombre. 248. cap. 2. l. D. & 297. capitulo. 1.

Si quid petieritis patrem. Christo nos mereció que con nuestros ruegos alcançassemos la beneuolencia del Padre, post pas. 234. c. 1. l. C.

Dom. 5. post pas.

In nomine meo. El nombre de Christo es derecho para alcançar del padre lo que pidieremos. 323. c. 1. l. B.

Vea se la Dominica 3. post Pasch. & 609.

Pro Rogat.

La eloquencia de Christo, que como venia por mediador auia de ser facunda. 246. c. 1. l. D.

Entes in mundum. Embió a sus discipulos como Señor: y a que se estienda su poder, y a que los embió. 104.

In die. ascens.

Assumpt.

INDEX

- Assumptus est. Por que subio al cielo desde el monte de las oliuas, 185. c. 1.*
- In Pēth.** **P**araclitus autem. Por que se llama el Espiritu santo Paracrito, y el oficio que haze en el hombre, consolandolo. 121. c. 1. l. A.
- Ille vos docebit omnia. El Espiritu santo nos enseña, y gouierna la lengua. 77. c. 1. l. B*
- Lo que significa spiritus, y el efecto que haze en el hombre el Espiritu santo. 118. cap. 1. l. A.*
- Fer. 2.** **S**ic Deus dilexit. Dando Dios su hijo de pura misericordia, buscò en nosotros alguna razò de merito para mostrar que en alguna manera lo daua de justicia. 555. cap. 1.
- Penth.** *Da Dios con tanta largueza, que aun al desseo del cudicioso no le queda que dessear. 300. c. 1. l. C.*
- La encarnacion se llama dadina de misericordia, 481. c. 1.*
- La ocasion en que Dios nos dio a su hijo. 484. c. 2. l. C. & 467. c. 1. l. A.*
- In fest.** **D**ata est mihi omnis potestas. La grã deza, y eternidad de Dios, como, y en que. 102. c. 1. l. C. & 405. c. 1. l. C.
- Trinit.** *Decete omnes gentes. La eficacia del magisterio de Christo, 468 & 472. c. 1. l. C.*
- Pro Sa-** **C**aro mea. La magnificècia del señor en dar su carne en manjar excede ala que tuuo Cleopatra en el bāquete que diò a Marco Antonio, 195. c. 1. l. A.
- tram.** *La limpieza en el alma para recibirle como a carne de Dios, y la que an de tener los sacerdotes, 46. per totum, & 478.*
- Dom. 1.** **Q**VA mensura mensi fueritis. Dios no accepta personas, y nos à de medir segun midieremos, 403. c. 2. l. C.
- post. Pē-** **S**per vno peccatore. Muestra Dios su poder en la conuersion de vn peccador. 111. c. 2. l. A.
- th.** *La penitencia cubre los pecados, 116. c. 1. l. C.*
- Dom. 3.** **Q**VI dixerit fratri suo Raca. Es singular doctria a este proposito, 453. cap. 1. l. C.
- Dom. 5.** **F**acite vobis. Las riquezas se llaman mammona, porque abundando los malos dellas se bueluen peores, 457. c. 1. l. A.
- Dom. 8.** **N**ON sum sicut ceteri. Los soberuios, quando no los alaban, se alaban a si mismos 122. c. 2. l. D.
- Qui se exaltat humiliabitur. Humilla Dios a los soberuios, 459. c. 1. l. D.*
- Do. 13.** **L**A alteza del milagro de sanar los diez leprosos, 89. c. 1. l. C.
- Nisi hic alienigena. El agradecimiento deuido a Dios por los beneficios recibidos, 112. c. 1. l. D.*
- Do. 14.** **N**on potestis Deo seruire, & māmona. Si alguno haze esto es doblado. 478 cap. 2.
- Considerate lilia. Ieafe toda la digressiõ de los vestidos de Salomon, que es a proposito, 275. en el §. 4.*
- Do. 15.** **Q**VI se humiliat. Vease la Doñica 10.
- Do. 16.** **Q**VO modo primos accubitus eligeret. Eran los Fariseos ambiciosos, y cudiciosos. 454. c. 1.
- Amice ascende. Es proprio de los buenos Reyes poner los ojos en los que se muestran mas indignos, 127. c. 2. l. C.*
- Do. 19.** **H**omini Regi. Que se entiende por este nombre Regi. 400. c. 2. l. D,
- Fecit nuptias. Fuerõ bodas hechas de proposito, y lo significã la palabra fecit. 147. c. 2. l. A.*
- Era costumbre en los desposorios el cõbite, y que pan vsuau, 294. c. 1.*
- Do. 20.** **E**rat quidam regulus. Al principio le llama el Euangelio regulo, y al fin hõbre. Credidit homo. No pueden encubrir los hombres su baxeza con titulo de Rey 63. c. 1. l. B.
- Lo que hazen los padres por el bien de sus hijos. 247. c. 1.*
- Filius tuus viuit. La prestez a del socorro del señor, comparada al cierno, 298. c. 2. & 199. c. 1.*
- Do. 21.** **P**atentiam habe in me. Es cosa diuina en los grandes mostrarse propicios con los humildes, 128. c. 2. l. D,
- Do. 22.** **M**agister. Llenò el señor mal la lisonja. 92. per totum.
- El azeyte es simbolo de las palabras blandas, y aduladoras.*
- Los aduladores como camaleones, que no tienen color proprio, 243. c. 2. l. D.*
- Llegaron con dozo, y en la sagrada Escritura se jura vnas vezes cõ la lengua, otras con el coraçon, 116. c. 2. l. C.*
- Magister. La razò del magisterio, y su grã dignidad, 468. c. 1. l. D. & 477. c. 1. l. D*
- Filia

PRO CONCIONIBVS.

Dom. 23. **F**ilia mea defuncta est. La mocedad, y hermosura se passa como flor. 154. c. 1.
 Los padres sienten la muerte de los hijos por la sucesion, 180. c. 2. l. B.
 No ay cosa que assi se desvanezca como la vida humana. 459. c. 2. l. C.

Pro festiuitatibus sanctorum.

Pro S. Andr. **F**aciam vos fieri piscatores. Descubrese la omnipotencia de Dios en considerar el sujeto en quien obra. 150. c. 1.

Pro Consept. **V**ease el tratado de la Concepcio, 303 §. 12.

La carne que dio la Virgen para vencer al demonio no auia de estar en ningun tiempo en su poder, 123. c. 2. l. D.

Fue Christo saluador de la Virgen por modo eminente. 125. c. 1. l. C.

Las prerrogatiuas que Dios obrò en la Virgen. 151. c. 2. l. B.

Quanta fuesse su hermosura. Leanse los tratados de su hermosura corporal, 171. c. 2. per totum.

El lugar del cap. 8. de los Prouerbios aplicado a la perfeccion de la Virgen. 177. c. 2. l. C.

Loquente Iesu. La gracia, y suauidad con que el señor hablaua, 132. c. 2. & 246 cap. 1.

Quadam mulier. Seruicios que mugeres hizieron al Señor, 302. c. 2. l. D.

Beatus Venter. El Vientre es vna oficina como de barro, donde se forma la criatura, 13. c. 1. l. A.

Que tiempo anduuo en el Vientre de santa Ana la Virgen, 17. c. 1. l. A.

Comparò el Espiritu santo el Vientre de la Virgen al monton del trigo, 299. c. 2. l. B. & 300. c. 1.

La Virgen fue dos vezes madre de Christo, 187. c. 1. l. D. & 583. c. 1. l. D.

Concepciones milagrosas, 14. c. 1. l. D.

Las cosas cõcebidas por milagro mas perfectas, 18. per totum §.

Beatus Venter, porque fue el Vientre en que concibió bienauenturado, 138. c. 2. l. B.

Vbera que suxisti. Es muy proprio del amor natural de las madres dar el pecho a sus hijos, 246. c. 2. l. D.

Quin imo beati. La caridad, y amor de

Dios, tiene mas fuerça q̃ la natural de madre carnal, 247. c. 1.

Todos los creyentes son bienauenturados en la Virgen. 139. c. 1. l. A. & 300. Vease todo el §.

Es bienauenturado el que chupa la doctrina de la yglesia de los doctores, que son sus pechos, 538. c. 1. l. A.

Beati eritis. Los trabajos son prendas de la gloria futura, y assi los emos de recibir, y dar gracias a Dios por ellos. 319. c. 1. l. A.

Tulerunt Iesum. Entrò la Virgen como paloma sin hiel con el ramo de oliua, que es su hijo en el templo, 220. c. 2. l. D.

Comparandola a la paloma se notã en la Virgen los siete dones del Espiritu santo. 223. c. 1. l. A.

De donde procede a la Virgen ser comparados sus labios al panal de miel. 245. cap. 1.

In lege. Los principes tienen obligacion de guardar las leyes, 402. c. 2. l. C.

Simeon iustus, ac timoratus. El temor es tanto como la piedad, culto, y fidelidad que a Dios se deue. 331. c. 2. l. D.

Timoratus es lo mismo que sapiens, 333. c. 2. l. A.

salutare tuum. Christo fue vn medicamento que se conficionò en el Vientre de la Virgen para presentes, y futuros, 124. c. 2. l. D.

Fue saluador por modo eminente. 125. c. 1. l. B.

Vino por medianero de salud, y su elegãcia para legado, 246. c. 1.

Vide pro S. P. N. Francisco.

Confiteor tibi pater.

Cum esset desponsata. Estuuieron juntas en la Virgen la virginidad, y la fecundidad. 299. c. 1. l. B.

Lease todo el cap. 8.

Reuelò Dios muchos siglos antes el misterio de su Encarnacion, y porque. 4. cap. 1.

Angelus Gabriel. S. Gabriel fue Angel de guarda de la Virgen, y la enseñò. 2. c. 1.

Quando vino la hallò ocupada en la leccion diuina ibi.

Benedicta tu. La razon principal porque se llamó benedicta. 74. c. 1. l. C.

Pro S. Sebast.

Pro Purific.

Pro S. Matth.

Pro S. Ioseph.

Pro an.

nunciat.

INDEX

Turbata est. Turbóse por no aver leydo averse hecho tal cortesía a alguno. 2. c. 2.

Et cogitabat. La prudencia que mostró la Virgen en el descurrir. 65. c. 1. l. C.

Ne timeas Maria. Vease todo el tratado del nombre de Maria.

Invenisti gratiam. Halló la gracia no solo para sí, sino para todos los hombres, 123. c. 2. l. 1.

Cocipies. Fue Iesus un medicamento q se cõficionò en el Ventre de la Virgen, 124. c. 2. l. D

Hic erit magnus. Todos los modos de grandeza se encierran en Dios, 95. latissime.

Regni eius non erit finis. La eternidad, y grandeza del Reyno de Christo, 102. Y como se sentò en la filla de David su padre, ibi dem. Lease todo el cap.

Quomodo fiet istud. Vease el tratado de esta palabra. 54. c. 1. l. A.

Virum non cognosco. A la Virgen se le a de atribuir el grado mas perfecto de virginidad. 66. c. 1.

Ecce ancilla Domini. Vease toda esta palabra.

Erat mihi. No fue palabra efectiva, sino de consentimiento. 62. c. 1. l. A.

Pro in-
uent. **E** Rat homo. Era hombre. Fariseo, y sabio, y no se desdeò de ser enseñado. 63. c. 1. l. C.

S. Cruc. **V**enit ad Iesum nocte. Vino de noche mas por temor y verguença q de intento, como el malo que espera la noche, 212. c. 1. B.

Quomodo potest homo. Aquello se dize no poderse hazer que parece imposible por naturaleza. 64. c. 1. l. B.

Ita exaltari oportet. La cruz teñida con la sangre es seguro estandarte, debaxo del qual se puede militar. 237. c. 1. Vease todo.

Christo subió a la cruz como sube el sol por los puntos del Zodiaco. 297. c. 1. l. A.

Pro vi-
gil. S. **E** llisabeth esset sterilis. La llave de la esterilidad la tiene Dios, y porque, 12. c. 1. l. A.

ioann. **Q**uantas vno esteriles en la sagrada Escripura, ibidem, c. 1. l. C.

Pro S.
ioann. **M** agnificavit Dominus. Es muy proprio de Dios hazer misericordia, y llevarla muy adelante. 326. c. 1. l. C.

Magnificavit. La virtud de la magnificencia se distingue de la liberalidad, y el hombre como magnifica a Dios, y Dios al hombre, 107. Vease todo.

Congratulabantur ei. Avia en los nacimientos publica alegrías, 20. c. 1. l. C. Y por que era alegre el nacimiento, 11. c. 1. l. D.

Erit magnus. Quantos modos ay de grandeza en la sagrada Escripura, 95. Vease todo.

De san Iuan se dize, que nullum signum fecit: y de la Virgen en su vida tampoco se hallò ninguna, 9. c. 1.

Naturaleza señalo los meses del nacimiento de los grandes, 14. c. 1. l. C.

A Ly Ioannem Baptistam. El vulgo adula **Pro S.**
lana a Christo en estos nombres, y quã **Petro.**
peligrosa es la adulacion. 92.

Beatus es Simon Bariona. En la Fè que san Pedro confesò. Todos los que la confessa ren seran bienaventurados.

Tu es Petrus. Como se descubre la omnipotencia de Dios en considerar el sujeto en quien la obra, 150. c. 1.

L ease toda la digression del proposito a **Pro visi**
que se dixerón las palabras de magni **ta.**
ficat. 71.

La palabra con que saludò la Virgen a santa Isabel, fue pax tibi, 91. A.

Beata que credidisti. La Virgen començò a poseer el estado de bienaventurada desde esta vida. 136. c. 2. l. C.

A q se extondio la Fè de la Virgen, 167. c. 1. l. A. & 239. c. 2. l. A.

Tuuo ciencia infusa mas clara que los Angeles. 178. c. 1. A.

La eloquencia que mostrò la Virgen quã do habló con Isabel en su cantico, 192. c. 1.

Magnificat. Lease el § 1. del c. 3. 93. Quã do mas la alabò santa Isabel, mas se humillò.

Vease la fer. 5. post Domini passione. **Pro Mag**
F Ve concebida la Virgen en el vien **dal.**
tre de santa Ana siendo esteril; y por **Pro S.**
que conuino que lo fuera, y quantas **Ana.**
vno esteriles en la sagrada Escripura, 10. c. 2. l. D.

Do prenilogios que ruieron santa Ana y Ioachim, ibidem.

El parabi q los auemos de dar, 11. c. 2. l. A.

Tuuo hermosura junto con la esterilidad ibidẽ. *Quantas dize la sagrada Escripura q vno esteriles, y hermosas,* 12. c. 1. l. A.

Ana quiere dezir gracia, 16. l. B.

Porque quiso el Señor que fuese hermosa, y esteril, 12. l. D.

PRO CONCIONIBVS.

Pro as-
sumptio
ne. **E**stando la Virgen en el cielo sirve de
nuestra abogada, 254.c.2.
La fortaleza de la Virgē en ser cue-
llo de tan grande cabeza como Christo, y su

Pro S. **I**glesia. 259. c.2.

Bartol. **I**n mentem solus orare. Era costūbre orar
en lo secreto del monte. 181. Vease todo.

Pro de-
collati. **V**inxit eum in carcere, es agradable
espectaculo para Dios ver a los suyos pue-
stos en extrema necesidad, 469.

S. Ioan. **N**on licet tibi habere. Los predicadores
an de reprehender pecados publicos, 399.
c.2.l.B.

Pro na-
tiuit.
virg. **L**iber generationis. Que signifie ge-
neracion. 140 c.2.l.C.

Filiū Dauid, en particular se llama
hijo de estos dos, porque señaladamente diēro
noticia del conocimiento del verdadero Dios
534. & 555 c.2.l.C.

Porque se dixo a Dauid de fructu vētris
tui. 75. c.1.l.D.

De qua natus est Iesus. Todas las excelen-
cias de la Virgē se reduzen a la dignidad
de madre. 173. c.2 l.D. Lease como toda la
yglesia estriba en la Virgen como en baza.

La Virgen fue como vn libro de marfil
donde Dios escriuiō la imagen de su hijo en
carne. 261. c.1.l.A.

La excelencia de madre, y como fue la q̄
mas amō a Dios, y la que fue mas amada.
94. per totum.

Nació como aurora, 20 c.1.l.A.

Vuo en su nacimiento publica alegria,
16. c.1.l.C.

Hermosura de la Virgen, y las razones
porque conuino naciesse hermosa. 155. c. 1.
Lease desde el principio del §. 1. hasta el §.

Pro ex-
alt. S. **N**unc princeps huiusmūdi cūcitur so-
ras. Propriedad del sieruo que pelea
con las sierpes, y las vence, 298. c.2.

Crucis. **S**equere me. Le descubre la potencia de
Dios en el sujeto en quien obra, 150. c.1.

Pro S. **S**ecutus est eum. La magestad, y resplā-
dor que Christo tuuo en su rostro, pues los
atraxa luego. 168 c.1.

Matth. **N**on est opus valentibus medicus. El nom-
bre, y oficio de medico q̄ truxo el señor, y pa-
ra que, 473. c.1.l.D. Lease todo el cap.

Non veni vocare iustos, sed peccatores. Vi-
no para mostrar en esto su poder, y gloria.
111. c.2.l.A.

Nisi efficiamini sicut parvulus. La niñez

es agradable, y para ser enseñados nos emos
de boluer a ella, 474. c.1.l.D. per totum.

Quicumq̄ humiliauerit se. El nombre q̄
los Griegos dan a la humildad, y porq̄. 132.
c.2.l.D.

Que sea humildad, y quantas maneras
ay della. 126. c.1.l.A. Lease todo el §.

Debaxo de la humildad se entienden to-
das las virtudes. 134. c.2.l.D.

El humilde haze de si vna escala para su-
bir a Dios, 139. c.2.l.D.

Hic maior est. Los dones del cielo humi-
llan los hombres, y en que, 112. c.2.l.D.

Pro S.
P. N.
Frācisc. **C**onfiteor tibi Pater Domine, porque se
juntan muchas vezes estos dos nōbres
de padre, y señor en la escriptura, 470.
c.1.l.D. per totum.

Pater, porque se llama padre de las lum-
bres, 113. c.1.l.A.

Domine, que significa señor, y como lo es
Dios, y Christo en su yglesia. 104. Vease to-
do el §. 3.

La extension y señorío de Dios, 149. c.1.
l.C.

Abscondisti hac à sapientibus. No llega el
poder, y riquezas a la sabiduria de Dios. 3. c.1.

Llama a los principes del mundo sabios,
ibidem.

Sic fuit placitū. No ay comprehender los
juyzios de Dios, 151. c.1. per totum.

Tollite iugum meum. El yugo cae sobre
el cuello en señal de obediencia, 261. c.2.

La obediencia es grande ornamento de quiē
la tiene, 262. c.2.

Discite à me. Vna de las virtudes alaba-
das en la sagrada escriptura es la humildad
132. c.1.l.C.

Resoluid Christo todo el Magisterio en la
humildad, entendiendo en ella todas las vir-
tudes. 134. c.2.l.D.

Hizo nuestro padre san Francisco de si
vna escalera de humildad, hasta que vido
su compañero vna silla en el cielo, 140. c.1.
l.A.

A la humildad de nuestro padre san Frā-
cisco se le dio el don de profecia, y el conocer
los engaños del demonio, 3. c.1.

Pro S.
Sim. &
Iud. **S**timundus vos odit. Pone Dios a los mas
escogidos a los ojos del mundo a que los
aborrezca, 465. c.2.l.C.

Nos emos de horar con el apellido de Chri-
sto, y nombre de Christianos, 322. c.1.l.A.

Ascendis

INDEX

Pro omnibus sanctis. Ascendit in montem. Los montes por su fertilidad eran simbolo de doctrina. 181. c. 2. l. A.
 Aperiens os suum. El fin que truxo Christo al mundo fue manifestar su ley. 474. c. 2. per totum.
 Que signifie, os, en la sagrada Escritura, y recibir la doctrina de la boca, 475. c. 1. l. C.
 Beati pauperes. El valor que tiene el pobre euangelico para vencer el oro, y plata, q̄ todo lo vence. 189. c. 1. l. A.
 Beati pauperes. Los ricos piensan que lo son, porque nunca les an de saltar sus aueres. 456. c. 1. l. B. Lease todo el c. 4.
 Beati pacifici. La sagrada Escritura llama bienaventurados los q̄ representā a Dios fuente de bienaventurança, 138. c. 1. l. A.
 Beati mundo corde. La pureza en q̄ consiste, 478. c. 1. Per totum.
 Lease todo el c. 7.
 El cuydado que tiene Dios de sus justos. 464. c. 1. l. A. per totum.

Pro preesent. cōm. sãe. Homo quidā peregre proficiscens. Apar- tado Dios de los malos no les queda sino la muerte, 354. c. 2. l. C.

Pro marty. Vos estis lux mundi. Ordenò Dios q̄ vnos bõbres fueran lumbrẽ de otros, 113. c. 1. l. D.
 El prelado es comparado a la lampara, y porque. 180. c. 1. l. A. per totum.
 La sabiduria no à de estar escondida, como, ni la luz. 539. c. 1. l. A.
 Glorificent patrem vestrum. Como el hõbre engrandece a Dios con el coraçon, y con las obras virtuosas, y viendo las los hombres le glorifican, 109. c. 1. l. A.

Pro cōf. nō Pōti. La pureza de los sacerdotes, y la casti- dad que an de guardar. 46. per totum.
 Es gran valor dexar al que todo lo rinde, q̄ es el oro, y plata que todos dessean. 189. c. 1. l. A.

Pro virgin. Decem virginibus. Lease el tratado de ritu nuptiali. Del tiempo, de la hora, y ceremonias, que de alli se entende- rà la parabola, 254.
 Porque eran las virgines diez, y si eran necessarias, 268. c. 2. per totum.
 La excelencia de la virginidad, y casti- dad. 46. per totum.

Las Virgines cõstituyē otro mudo 53. c. 1. l. B.
 La virginidad virtud real, y Christo la tuvo por corona, 53. (dem. l. A.)
 La Virgē sobrepuja la esfera del orbe, ibi
 El cuydado de guardar los justos para cõ- seruar la virginidad. 211. c. 1.
 Lo que se deue notar en la verguença en las donzellas. 226. per totum.
 La virginidad requiere mucha constan- cia, 301. c. 1. l. A.

Quem qui inuenit homo. Quien halla a Christo por Fè halla tesoro de oro finis- simo, y en que se le parece, 191. c. 2. l. A.
 Pragaudio vadit. El gozo procede en el hombre de muchas cosas. 123. c. 1. l. C.
 Emit agrum illū. Emos de procurar guar- dar la ley diuina con mucha solitud. 475. c. 1. l. D.

El hõbre fue llamado terrigena, y por- que. 9. c. 1. l. C.
 La primera formacion del hombre de tierra, y porque. 59. c. 1. l. A.
 La moçedad, y hermosura pasa como flor. 153. c. 1.
 Por q̄ la muerte se llama immutatio. 286. c. 1.
 Para mouer a Dios a clemencia no ay me- dio mejor que traerle a la memoria que nos formò de lodo. 481. c. 2.
 La vida passa como sombra, 527. c. 1. l. B.
 Los bienes desta vida son como flores, 461. c. 2. l. D.
 La excelencia de la castidad, y como la guardaron muchos varones en la ley vieja. 30. c. 1. l. C.
 El Religioso à de imitar a los santos. 51. d. 2.
 La obediencia que à de tener a los prela- dos, 57. Lease todo el c. 6.
 Importa el cuydado en los ojos para guar- dar la castidad, 211. c. 1.
 La Virgen votò virginidad: y la casti- dad votada es de mas merito, 47. per totum.
 La virginidad es virtud real, y la virgē coronò a su hijo con la virginidad, 53.
 La esmeralda es simbolo de la virgini- dad. 192. c. 2. l. C.
 La verguença, y honestidad se à de notar en las virgines del señor, y el estar siempre con velo. 226. c. 1. l. D. per totum.
 La virginidad requiere mucha constan- cia, 301. c. 1.
 La dignidad sacerdotal se denoto en la corona, 196. c. 2. l. A.

Pro vir- gin. & marty.

Pro de- funct.

Pro pro- fessione.

Pro velo- mania- lium.

Pro sa- cerd.

Qual

PRO CONCIONIBVS!

In cap. **Q**ual sea el religioso digno de honra,
ad fra- 96.c.1.l.A.
tres. El prelado à de ser basa del edi-
ficio .y piedra angular. 104 per totum.

El prelado es cabeça, su oficio, y de los sub-
ditos. 180.c.1.

À de ser el prelado como el cuello de mar-
fil de la esposa, y tambien sus ministros, 252
cap.1.

À de ser templo, altar, y trono ibi-
dem.

À de ser como la torre de David, defen-
sa, y atalaya, 259.c.2.l.A.

Auemos de huyr de prelados cudiciosos:
453.c.2.

LÀ hambre de Canà sue simbolo de la
hambre espiritual, y falta de doctrina
533.c.2.l.B.

La hambre es gran miseria, 445.c.2.
l.B.

Pro pe-
tit plu-
uiæ

*Multa alia notatu dignissima ex sacris, humanisq; litteris depröpta
scrutanti patefient, quæ (breuitati studentes) studioso lectori
consulto ommittenda curauimus.*

REGISTRVM.

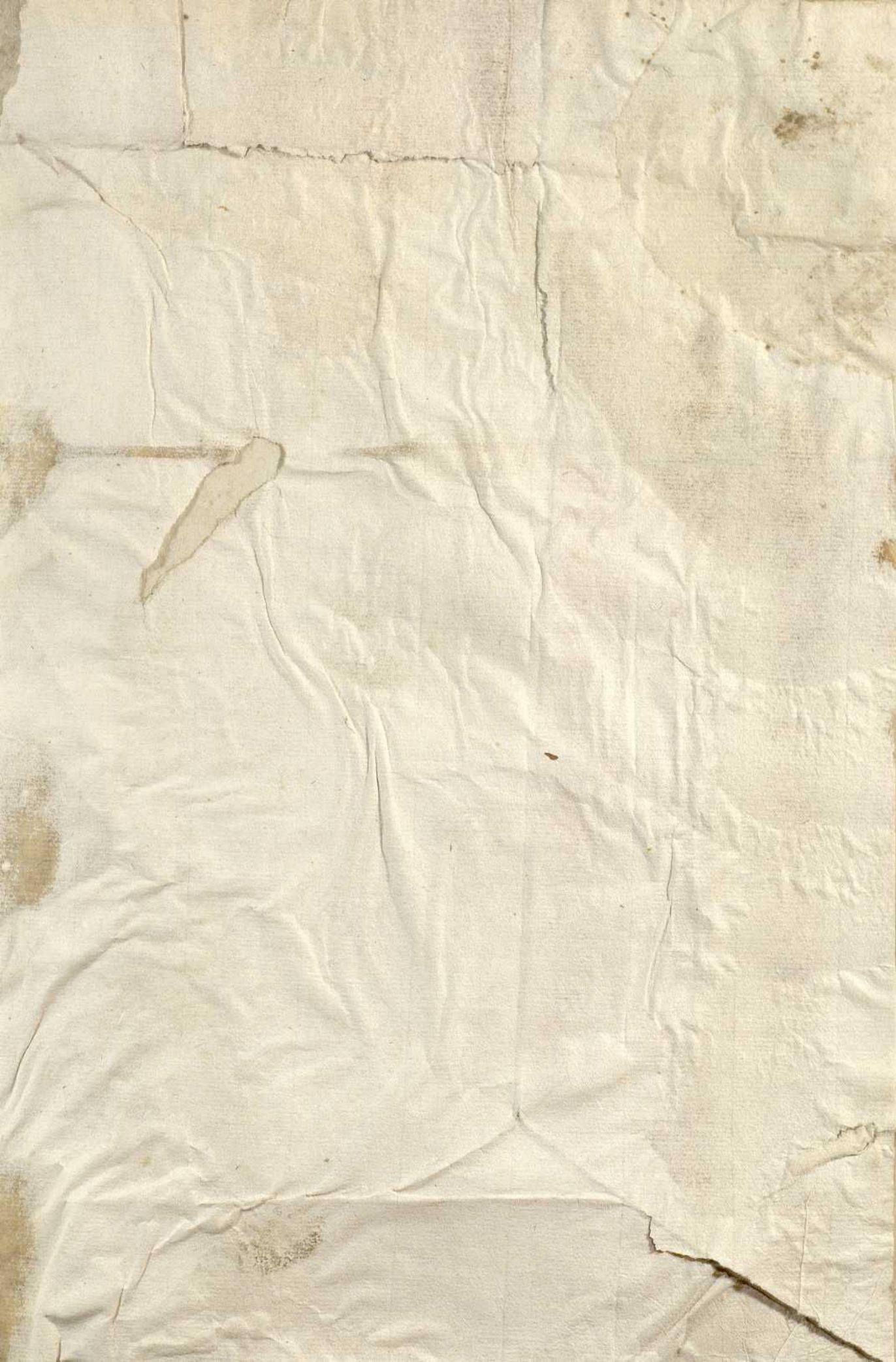
A.B.C.D.E.F.G.H.I.K.L.M.N.O.P.Q.R.S.T.V.X.Y.Z.Aa.Bb.Cc.Dd.Ee.Ff.Gg.
Hh.Ii.KK.Ll.Mm.Nn.Oo.Pp.Qq.Rr.Ss.
Omnes sunt quaterniones.

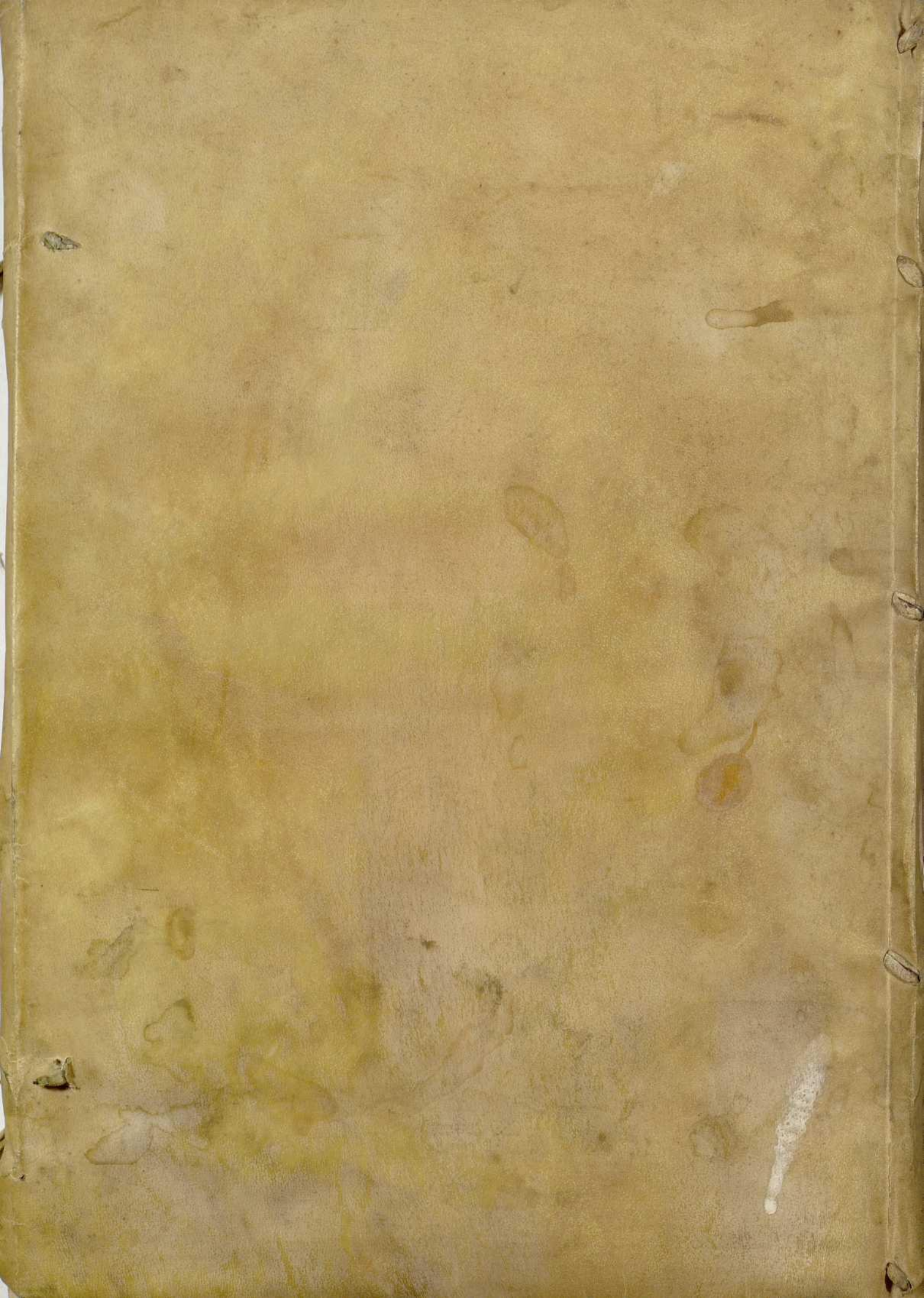
CON PRIVILEGIO,

Impresso en Cadiz, Por Fernando Rey,

Año 1617.







Handwritten text in a stylized, possibly cursive or shorthand script, oriented vertically on a yellowish, aged paper strip. The text is dark brown or black ink and appears to be a list or series of entries, though the individual characters are difficult to decipher due to the style and fading.

N^o A
24-99