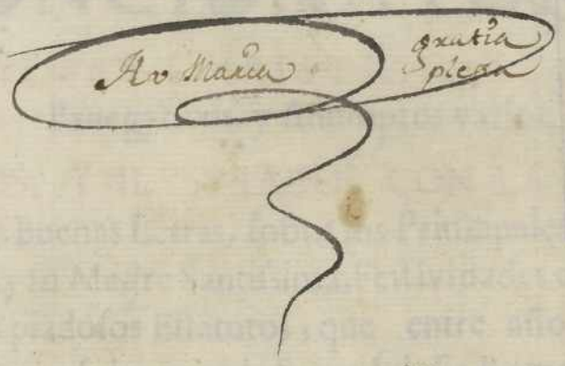
175

Ave Maria

Es de los Capuchinos de Ma-
llorca lo dio el Rdo Dr Nadal
Cladera Rector de la Puebla
Encomiendelo á Dios.



Av Maria gratia plena

FAC... D...
...IOTEC...
Tabla ...
Núm. ...

BIBLIOTECA HOSPITAL REAL
GRANADA
Sala: B
Estante: 50
Número: 81

Universidad de Granada
Facultad de Derecho
Historia del Derecho
Estante N
Tabla 202
Número ...

R. 5486 17865

THESAURO POLITICO, MORAL, ALPHABETO CONCIONATORIO,

DE MAXIMAS CHRISTIANAS, ELOGIOS Panegyricos, y Assumptos varios.

APOYADOS, Y ILVSTRADOS CON LA SAGRADA Escritura, y Buenas Letras, sobre los Principales Mysterios de Christo, y su Madre Santissima, Festividades de Santos, y otros piadosos Estatutos, que entre año observa, y solemniza la Santa Iglesia Romana.

DIVIDESE EN CINCO LIBROS, POR LAS cinco Vocales de el Alphabeto.

PONENSE TRES TABLAS; VNA AL PRINCIPIO, de todos los Assumptos que contiene.

LA SEGVNDA, DE LAS COSAS MAS NOTABLES; Y LA rercera de los Domingos, Ferias Mayores de Quaresma, y Semana Santa, con remission à toda la Obra, se pondràn al fin de ella.

SV AVTOR.

EL Rmo. P. M. ANTONIO MORENO, DE LA COMPAÑIA DE JESVS. Cathedratico de Sagrada Escritura, Theologo, y Examinador de la Nunciatura, Calificador de la Suprema, y de su Junta Secreta, Predicador de su Magestad.

LE DEDICA

AL SEÑOR DON JVAN DE ORCASITAS AVELLANEDA Y Arze, Conde de Moriana de el Rio.

II-1-1

Año de 1703.

CON PRIVILEGIO.

EN MADRID: Por Antonio de Zafra, Criado de su Magestad.

LICENCIA
DE EL PADRE IOSEPH GRANADO, Provincial de la Compañia de Iesvs, en la Provincia de Toledo.

JOseph Granado, Provincial de la Compañiade Iesvs, en la Provincia de Toledo, por particular comisſion que tengo de nueſtro Padre General Tyrſo Gonzalez, doy licencia para que ſe imprima vn Libro intitulado: *Theſauro Politico, Moral de Maximas Chriſtianas*, compueſto por el Padre Antonio Moreno y Palacios, Religioſo de la dicha Compañia, el qual ha ſido viſto, y examinado por perſonas Graves, y Doctas de nueſtra Reliligion. En teſtimonio de lo qual di eſta, firmada de mi nombre, y ſellada con el Sello de mi Oficio. En nueſtro Colegio Imperial de la Villa de Madrid, en veinte y tres de Junio de milſetecientos y tres.

Ioſeph Granado.

APROBACION DE EL PADRE AVGVSTIN de Navas, de la Compañia de Iesvs, Cathedratico de Philosophia.

POR comision del señor Lic. D. Nicolàs Alvarez de Peralta, Theniete de Vicario de esta Villa de Madrid, y su Partido, he visto, y leìdo con atencion, y gusto vn Libro intitulado: *Alphabeto Concionatorio, Thesauro Politico, y Moral*, compuesto por el Padre Antonio Moreno, de nuestra Compañia, Predicador de su Magestad, y Calificador de la Suprema, y en èl no tiene lugar la censura, sino la admiracion, viendo tanta erudicion, tan solida Doctrina, adornada de Discursos ingeniosos, quãdo en tantos, y tan glorioso Empleos, como tiene, y ha tenido el Autor; yà de Misiones Apostolicas, por muchos años; yà de Sermones, aplaudidos en la Capilla Real, y en toda la Corte; yà de Platicas Espirituales todos los Jueves, à las primeras Señoras en la Capilla de N. Señora del Buen Consejo; yà de la direccion de muchas Almas en el Confessonario, parece, no le avia de quedar tiempo para los Libros que ha dado à luz, con aprobaciõ, y fruto de los Catholicos; pero como dize San Braulio Obispo: *Qui Deo studeni, nihil non proclive sentiunt, nihil frustra conantur; nihil non ex voto consequentur.* Los que miran à Dios, y à estender su Gloria, todo lo hallan facil, y dulce: nada intentan, que no pongan en execucion: en nada ponen la mano, q̃ no consigan à medida de su deseo. El P. Antonio Moreno predica, como si no confessara, ni escriviera; escrive, como si no tuviera otros empleos, que le quitaran el tiempo; porque mira à la Gloria de Dios, y salvacion de las Almas. Claramente se conoce en este *Alphabeto*, donde copia su zelo, y virtud; pues como dixo el Espiritu Santo en el cap. 22. de los Proverbios: *Doctrina sua noscitur vir*; porque su Doctrina es Sana, Catholica: no tiene palabra que desdiga de las buenas costũbres; porque todas se dirigen à componerlas, ni letra que contradiga à nuestra Santa Fè: antes bien, con todas la explica, y enseña; por lo qual, juzgo es Obra digna de salir à luz, para provecho vniversal. Este es mi parecer, salvo, &c. En el Colegio Imperial de la Compañia de Jesvs. Madrid, y Abril 30. de 1703.

Augustin de Navas.

LI-

LICENCIA DEL ORDINARIO.

NOs el Lic. D. Nicolàs Albarez de Peralta, Protonotario, y Iuez Apoſtolico del Tribunal de la Nunciatura de Eſpaña, y Theniẽte de Vicario de eſta Villa de Madrid, y ſu Partido, &c. Por la preſente, y por lo que à Nos toca, damos licencia para que ſe pueda Imprimir, è Imprima el Libro intitulado; *Alphabeto Concionatorio, Politico, y Moral*, Compueſto por el Reverendiſsimo. P Antonio Moreno, de la Compañia de Iesus, Predicador de ſu Mageſtad, atento, que por la Cenſura de eſta otra parte, cõſta no cõtiene coſa contra nueſtra Santa Fè, y buenas coſtumbres. Dada en Madrid à primero de Mayo, año de 1703. y lo firmò.

Lic. D. Nicolàs Albarez de Peralta.

Por ſu mandado
Domingo de Goitia

APROBACION DEL REVERENDISSIMO P. M. Martin de Reparaz, de la Compañia de Iesvs, y Maestro de Theologia.

M. P. S.

ESte Libro, que quiere dàr à la Estampa el P. Antonio Moreno, Religioso de N. Compañia, y Predicador de su Magestad, y V. A. confia à mi Censura, le he leydo con Atencion, y Gusto, y hallo, que satisface al Assunto, y llena el Titulo de èl, con noticias varias de todas Letras, y Puntos de Gran Substancia, assi en lo Politico, como en lo Espiritual, que mira al Provecho de las Almas, blanco à que han tirado otras Obras, que ha dado à luz, en que los Escriturarios, y Ministros Evangelicos tendràn facil socorro, para formar nuevos Discursos y enoblezer las ideas, que como en borrõ, ò bosquexo el Autor dibuja, y con tiene mi pluma, por ser de Casa: nada ay que contradiga à nuestra Santa Fè, y buenas costumbres. Assi lo siẽto en esta Casa Professa de la Compañia de Jesvs, en 21. de Mayo de 1703.

Martin de Reparaz.

EL

EL REY.

POR quanto por parte de vos Antonio Moreno, de la Compañia de Jesvs, se nos hizo relacion, aviades compuesto vn Libro intitulado: *Alphabeto Concionatorio, Moral, y Politico*, del qual, con Licencia del Ordinario, y de vuestro Superior, haziades presentacion, suplicandonos, fuessemos servidos de concederos Licẽcia para poderlo imprimir, y Privilegio por diez años, con las calidades, y prevenciones necessarias. Y visto por los del nuestro Consejo, y como por su mandado se hizieron las diligencias que dispone la Pragmatica vltimamente hecha sobre la impression de los Libros, se acordò dàr esta nuestra Cedula: Por la qual, os concedemos Licencia, y Facultad para que por tiempo de diez años, que han de correr, y contarse desde el dia de la fecha desta nuestra Cedula, vos, ò la persona que vuestro poder tuviere, y no otra alguna, podais imprimir, y vender el dicho Libro de que va hecha mencion, por los originales que en el nuestro Consejo se vieron, que vàn rubricados, y firmados de Don Thomàs de Zuazo, y Aresti, nuestro Secretario, Escrivano de Camara de los que residen en èl; con que antes que se vendan, lo traygais ante los del nuestro Consejo, juntamente con los dichos originales, para que se vea si la dicha impression està conforme à èl; trayendo assi mismo fee en publica forma, como por el Corrector por Nos nombrado se viò, y corrigiò la dicha impression por el original, para que se tasse el precio à que se ha de vender. Y mandàmos al Impressor que imprimiere el dicho Libro, no imprima el principio, y primer pliego de cada vno ni entregue mas que vn solo Libro con su original al Autor, ò persona acuya costa se imprimiere, para efecto de la dicha correccion, hasta que primero estè corregido, y passado por los del nuestro Consejo; y estandolo assi, y no de otra manera, pueda imprimir el dicho principio, y primer pliego, en el qual seguidamente se ponga esta Licencia, y la Aprobacion, Tassa, y Erratas, pena de caer, è incurir en las penas contenidas en las Pragmaticas, y Leyes de estos Reynos. Y mandàmos, que durante el tiempo de los dichos diez años, persona alguna sin vuestra

licencia, no le pueda imprimir, ni vender, pena que el que le imprimiere, aya perdido, y pierda todos, y qualesquier Libros, moldes, y aparejos que tuviere del dicho Libro, y mas, incurra en pena de cinquenta mil maravedis, y sea la tercera parte de ello para la nuestra Camara, la otra parte para el Juez que lo sentenciare; y la otra para el denunciador. Y mando à los del nuestro Consejo, Presidentes, y Oidores de las nuestras Audiencias, Alcaldes, Alguaciles de la nuestra Casa, Corte, y Chancillerias, y à todos los Corregidores, Asistente, Governadores, Alçaldes Mayores, y Ordinarios, y otros Juezes, y Justicias qualesquier de las Ciudades, Villas, y Lugares destos nuestros Reynos, y Señorios, y à cada vno, y qualquier de ellos en su Jurisdicion, vean, guarden, cumplan, y executen, y hagan gurdar, cumplir, y executar esta nuestra Cedula, y todo lo en ella contenido: y contra su tenor, y forma no vayan, ni passen, ni consientan ir, ni passar en manera alguna, pena de la nuestra merced, y de cada cinquenta mil maravedis para la nuestra Camara. Dada en Madrid à 30. dias del mes de Octubre de mil setecientos y tres años. YO EL REY. Por mandado del Rey nuestro Señor. D. Juan de Corral.

FEE

FEE DE ERRATAS.

PAg.8.n.8.lin.7.*Gemias*, lee *Geremias*. Pag. 12. n. 10. *vidad*, lee *vida*. Pag. 16.n.3.lin. 10. 1500. lee 1700. Pag. 17. n. 9.lin.8.*luces*, lee *felices*. ibi. n. 11.lin.48. *la verdad*, lee *lo vedado*. Pag. 25.n. 1.lin. 1. *grigos*, lee *Griegos*. ibi. n. 2. lin. 10. *los nubes*, lee *las nubes*. ibi, col. 2.lin. 3. *Tribnnal*, lee *Tribunal*. Pag. 26.n. 2.lin. 12.*hasta*, lee *basta*. Pag. n.8.*de las*, lee *de Blas*. Pag. 66.*comunicarse*, lee *conmutarse*. Pag. 78. n. 1. *Missa* lee *Messa*. Pag. 46.col. lin. 19.n. 2. *saua*, lee *sana*. Pag. 48.col. 1. al principio, *sarmiento*, lee *Jacinto*. Pag. 86.col. 1.n. 2. *in colore*, lee *in colere*. Pag. 87.n. 10. *Paal*, lee *Panal*. Pag. 95.n. 12. *inducit*, lee *induit*. Pag. 99.col. 2.n. 1. *daños*, lee *llanos*. Pag. 105.col. 1.n. 8. *timus*, lee *timui*. Pag. 108. col. 2. n. 11. *Persenas*, lee *penas*. Pag. 113.n. 11. *se hallò*, lee *sello*. Pag. 120. n. 5. *celleria*, lee *cellaria*. Pag. 160.num. 3. *publicao*, lee *Publicano*. Pag. 169. num. 1. *ex Dominica*, lee *en Dominica*. Pag. 175.colun. 1. *sino es conociendote*, lee *sino es no conociendote*. Pag. 217. num. 14. *Iulio*, lee *Tulio*. Pag. 230.colun. 1.n. 6. *beneficius*, lee *beneficus*. Pag. 239.col. 1.n. 10. *seràn huirse*, lee *serà sin huirse*. Pag. 241. n. 2. *disputan*, lee *despuntan*. Pag. 243.col. 1. *amore*, lee *amote*. Pag. 272.n. 5. *ventaja*, lee *venta*. Pag. 273. n. 11. *ciudada*, lee *cuidado*. Pag. 279.col. 1. *haora*, lee *ora*. Pag. 301. col. 1. num. 17. al fin. *sufrir*, lee *suplir*. Pag. 321. col. 1. n. 1. *coecordia*, lee *concordia*. Pag. 323.col. 1.n. 1. *quem*, lee *quiem*. Pag. 324.col. 2 n. 10. al fin. *detiene*, lee *tiene*. Pag. 374.col. 1. lin. 1. *muestras*, lee *Maestros*. Pag. 325. al titulo. *San Cosme, &c.* lee *San Simon y Iudas*.

He visto este Libro intitulado, *Alphabetico Concionatorio, Thesauro Politico, y Moral*, su Autor el Padre Antonio Moreno,

reno, y con estas erratas corresponde à su original. Madrid, y Noviembre à 1. de 1703.

D. Benito del Rio, y Cordido, Corrector General por su Magestad.

SVMA DE LA TASSA.

DOn Thomàs de Zuaço y Aresti, Escrivano de Camara del Rey Nuestro Señor, que por Decreto de los Señores del Consejo, de oy dia de la fecha, tassaron vn Libro intitulado *Alphabeto Concionatorio*, compuesto por el RR. Padre Maestro Antonio Moreno, de la Compañia de JESVS, à seis maravedis cada pliego; el qual parece tener noventa y dos pliegos, sin principios, ni fines, que à dicho precio, son 552. maravedis en papel, dada en Madrid à 3. dias del mes de Noviembre de 1703.

D. Thomàs de Zuaço y Aresti.

AL

AL SEÑOR
DON JUAN
DE ORCASITAS
AVELLANEDA Y ARZE,
Tesorero Mayor del Rey nuestro señor, y de los caudales destinados para las asistencias de sus Reales Exercitos,

SEñOR

DE LA CASA, Y TORRE DE ORCASITAS, Señorio de Vizcaya, Conde de Moriana del Rio, Cavallero del Orden de Alcantara, Alcayde de Zacatena, y Campo de Calatrava, Señor de la Villa de Galapago, Villalta de el Campo, Santa Catalina, Cañete, y Valdemora, Regidor Perpetuo de la Ciudad de Guadalaxara.

LEY es estampada en los corazones humanos, que la razon distingue de los brutos, manifestar, como puedan, la gratitud de sus animos. En retorno de los Divinos favores, son Religioso Culto los votos en los Altares; y en las Aras de la Nobleza nunca fueron despreciables las ofrendas por tenues.

Este pequeño Don, que ofrezco à V. S. es protestacion de la amistad, que le professo, y no muy desigual à la obligacion, en que me hallo; pues quien reconoce los beneficios, los paga de algun modo: Suplico à V. S. me haga la honra de admitirlo, siquiera por la ocasion que le doy en tan glorioso empleo, como es vn lance de hazer bien.

Todo el cuidado de vn concertado Relox es mostrar à fuera lo que en el interior oculta. Descuydo fuera en mi no manifestar

festar en esta obra, que sale à luz, el afecto que vive en mi corazon à V. S. por lo que es, y por la buena correspondencia que ha manifestado siempre con mi Religion Sagrada, nuevo motivo para prohijar à su proteccion este Parto de mi Estudio, aunque por si deslucido, por admitido de V. S. dichoso.

En estos Discursos, no solo busco quien con su nombre los ilustre, sino quien los lea, y aproveche. V. S. sin contentarse con lo mucho que alcança por su Nativa Capacidad, piensa en lo mucho, que el mas presumido ignora, y con este conocimiento (que no es corta Ciencia) estimula el deseo de saber, con loable avaricia.

Tambien es de Derecho Natural, pretender seguro amparo los que por si no bastan à hazer felizes sus designios; y los Soberanos deben pagar à los inferiores este generoso Tributo. Tertuliano dixo: Que era pension de la Divinidad el amparar à todos.

De los bienes que el Cielo dispensa, el mas rico fruto es la Charidad con los menesterosos, que se facilita con los medios, y de que suele Dios asirse para interessar à los ricos en vtilidades de Gloria. Cerrados llevavan los Tesotos aquellos Reyes Magos, mas viendo la penuria de el Niño Dios, luego los abrieron: *Appertis Thesauris*. Con esta Arte de abrir, y cerrar, se govierna la prudente generosidad de V. S. No haze ruido con el bien que haze, y sabe tener abiertas las entrañas para honradas necesidades, que ni andan por las calles, ni llegan à otras puertas. Esta verdad tiene tantos testigos, quantos son sus vassallos, de quien no parece V. S. Señor, sino Padre, que defiende sus Pleytos, y alivia sus ahogos.

Las Escuelas son Minas de luzes; pero no suelen ser de bienes: Lo comun ha sido necesitar los Sabios de los Poderosos, y engrandecerse estos con la dependencia de los Sabios; porque si bien se mira, à los que valen, mas sirve quien les pide, q̃ quien los divierte; y los pobres sobervios, que quieren hazerse independentes de vna grandeza, tiran à avassallarla; el que confiessa, necesita de su amparo, la entroniza, y vengo à dezir, que si V. S. muestra quien es, favoreciendo, los que imploran su auxilio, construyen à su Grandeza el Trono.

El agrado, afabilidad, y llaneza q̃ se suele adgetivar tan mal

en

en la Soberania que infunde el poder (por ser muy pocos à los que en alguna altura no se les desvanezca la cabeça) no ha prevaricado en V.S. pues sin hazer en ella fuertes los honores, que le ilustran, su discreta moderacion dà testimonio de que es mas lo que V.S. merece, que lo que goza. No se resuelve su explendor en humos necios de vanidad, y pudiera quexarse la cuna de su antigua Nobleza de verse en V. S. y en su Casa menos celebrada, quando no la desconocen los de fuera.

Estylo es immemorial en estas Dedicatorias tocar, aunque de passo, algunas Prendas, y Timbres de los Mecenas, con cuyo sobre escrito honran, y defienden sus obras los que escriven. Yo dixera mucho, si creyera, que esta Carta no avia de llegar à manos de V.S. que oye con zeño sus alabanças; y no ay porque defraudar à Dios de la Gloria, que le puede dàr, bolviendo en humilde reconocimiento lo que de su mano liberal ha recibido.

Lo cierto es, que V.S. debe à Dios todo lo que en esta vida buenamente le puede deber vn hombre; porque le ha dado quanto vn hombre puede buenamente desear. Naciò V. S. Heredero, y Sucessor de vna notoria, antigua, y azendrada Nobleza. Tres cosas la califican; primera, la Antiguedad; segunda, Casa Solariega en el originario Pays; tercera, Vassallage, ò Jurisdicion, que llaman *Señorio* en Castilla: Divisas, y Escudos, con especial atencion à los meritos; honrosos Puestos en Letras, y Armas de sus Antepassados; Memorias, y Patronatos honorificos.

Y porque en la notoriedad de el Origen de V. S. no falten pruebas à nuestros ojos, las Insignias, que adornan, y han adornado los pechos de sus Ascendientes Seglares; los Honores de tantos Deudos Eclesiasticos en los Colegios Mayores, y Supremos Tribunales, Iglesias primeras de España, y otros elevados empleos en servicio del Rey, y la Monarquia, son lustroso ornato, y premio justo à la lealtad, y merito de sus Antepassados.

Ya veo, que los blasones de la Sangre son Previlegios Divinos, q̃ concede Dios, como quiere, sin merecimientos proprios; y no se debe rigurosa alabança à quien los goza; pero quando esta dicha se esmalta con propria virtud, se haze proprta la gloria agena.

V.S.

V.S.por ſus Operaciones podia hazer Linage aparte; que hazerſe Noble por ſu proceder, es iluſtrar la Cuna, donde rayò ſu primera luz. Reſplandece en V. S. vn Agrado decoroſo, vna Diſcrecion ſin jactancia, vna Virtud biẽ quiſta, y poco hazañera; el concierto de ſu Caſa, y Familia, dize, como ſerà el de ſu perſona.

El concepto, que de V.S. ſe tiene en eſta Corte deſpertò en el Rey nueſtro Señor, y en los de ſu primera direccion, y cõfiança, deſeo de fiar al deſinterès, comprehenſion, y vigilancia de V. S. el manejo de ſus Reales Averes, para la ſegura expedicion de ſus Armas, miniſterio de conſequencias grandes. Hallò à V.S. eſte Decreto muy deſprevenido de tal imaginacion, que es condicion de los mas dignos, ſer menos ambicioſos. Eſta intendencia conſtituye à V.S. publico Bien hechor en la conſtitucion arrieſgada dẽ los tiẽpos; y ſe puede eſperar quede biẽ abonada la eleccion con el ſuceſſo feliz. Què apoyo puede aver mas calificado de las prendas de V.S. que la Real Cenſura? quando ſin braços, ni empeños pone en las manos de V. S. el Patrimonio, con que ha de defender ſu Monarquia, y mantener ſu Corona. Yo no tengo que dezir mas, que à quien tiene por Panegyriſta vna Mageſtad humana, ſolo le puede deſear mi afecto la aprobacion de la Divina, &c.

B. L. M. de V. S. S. M. afecto ſevidor, y Capellan.
Antonio Moreno.

AL

AL LECTOR.

Omo el intento principal del Orador Evangelico, deve ser el aprovechamiento de las almas, el primer lugar en estos Discursos, y Ideas, tienen las verdades Catolicas, Christianos avisos, y exemplares hechos, que hazen la leyenda vtil, y sazonada.

Mi talento, no es para escrivir cosas singulares. Ay à millares Autores, qne con estremado acierto dieron a luz, Santorales, Mariales, Quaresmas, y Panegiricos de otros varios Assuntos; y solo, que huviera sido, como es vnico el Padre Antonio Vieyra, Heroe prodigioso de la Predicacion, en cuyo entendimiento, como racional de la Fè, gravò el Cielo la sabiduria, y la verdad. Solo este, digo, bastava para no osar el mas animoso seguir rumbo, que tan Caudal Aguila, hizo inaccesible à otros buelos. No serà poca destreza en vn Predicador desigual, à tantos Insignes, si dize lo comun, por vn modo algo especial. Es sentimiento del Gran Padre San Augustin, tract. in Evangelio, in Prol. *Dicere Communia non Communiter.* Loable fue el trabajo de la Polyanthea: No desagrada la *Mesa de manjares espirituales* del Padre Diego Lopez, de Mesa de nuestra Compañia, *Thesoro de las Divinas Escrituras*, Intitulò su obra el P. Juan Fernandez, Doctor por Salamanca; pero como son los gustos diferentes, y los tiempos varian los vsos, la forma de predicar, es oy muy otra, de como era en los siglos passados; conque siendo el nombre de *Alphabeto*, y *Thesauro* antiguo, và vestido à la moda de estos tiempos, en el modo de tocar concissamente, y motivar los conceptos en las ideas.

La Abeja artificiosa, de diversas flores, que recoge, dispone su hermosa, y dulze fabrica: las flores no son obra suya, y no por esso dexa de aplaudirse la industria en vnirlas, y disponerlas: lo que en este pobre estudio ay mio, es la aplicacion à recoger, ministrar materiales, conque à menos trabajo los Obreros Evangelicos, tracen, formen, y vistan con su especial Nnmen, y artificioso Ingenio, diferentes Sermones, segun la diferencia de los Designios, vàn adornados de buenas letras, Exemplos, y

Hi-

Hiſtorias. Coſtumbre, y cuidado de los que eſcriven; galantear con la variedad el guſto de Lectores, à quien lo mejor, ſi es ſiempre vno, dá en roſtro facilmente. De la mejor flor, paſſa el olfato à otra, y la variedad en vn ramillete, haze parezca bien la de menos gala.

Deſpues de mis tres Tomitos, 1. *Practica de Miſsiones*, 2. *Señales de Predeſtinacion*, 3. *Veſpertinas, ſobre las quatro partes de la Doctrina Chriſtiana*, doy eſte Theſauro à la comun cenſura: es vn Diccionario de Diſcurſos Morales, y Politicos, breves Arroyos del Manantial de los Santos Padres, y Sagradas Letras: Fruto es de tierra devil, y obra en boſquexo, que podrà cõ mejor labor pulir, y perfecionar Mano mas dieſtra, y Vena mas fecunda

No aſpiro à lucir, ni à enſeñar; ſolo deſeo ſocorrer, y como el ſocorro es para los pobres, poco preſumo, pues hablo con los que menos pueden, ſi los Diſcurſos, que tocan à Myſterios, y Elogios de Santos, te parece eſtàn cortos, ò floxamente diſcurridos: haga mas tu diligencia, que lo que eſcrive mi pluma, ni la conciſsion es defecto, quando eſte Libro, mas es para el diſcurſo, que para los ojos; y huviera de crecer mucho el cuerpo, ſi ſaliera con toda el alma, y adorno, que cabe en los Aſſuntos.

Algunos arrojos ſon gallardia en lo Predicable, y no ſe deven condenar, como no ſe opongan à la Fè, frente à frẽte, ni ſeã tales, que eſcandalicen. Eſtos hyperboles ſon muy frequentes en los Padres, y Doctores de la Igleſia: al Pulpito permite alguna licencia la ſeriedad eſtoyca de la Catreda. Para otros muchos yerros, que hallarà el entendido en la cortedad de eſte eſtudio, tengo en el Santo Job mi deſcargo, Cap. 19. Que queriendo ſacar ſus Sermones à luz, luego que dixo eran ſuyos: *Sermones mei*, diò por ſentado, abria que ſuplir en ellos: *Vt ſcribantur in Libro ſtylo ferreo*, que eſcriviendo el hombre errando, es ſu eſtylo: *Scrive in eo ſtylo hominis*. Iſai. C. 8. Y ſi la ignorancia haze al ſer de hombre mas defectuoſo: Que yerros no abrà en la pequeñèz deſte trabajo!

Legant, qui volunt, qui nolunt, abijciant, eventilent apices, litteras calumnientur: Magis veſtra charitate provocabor ad ſtudium. S. Hieron. ad Domnion, & Rogatianum. *Vale.*

TA-

TABLA DE TODOS LOS Sermones, y Assumptos que contiene la Obra.

LIBRO PRIMERO.

A

Abstinencia.

EN Apetitos del Cuerpo, y pasiones de el animo, pag. 1.
Agradecimiento. Es Acreedor à nuevos beneficios, pag. 33.
Alma. Su Origen es Divino, y capàz de vn bien sumo, pag. 5.
Adversidad. Acrisola meritos, y prueva los amigos, pag. 7.
Amigo, y Amor. El bien nacido no atiende à interès proprio, pag. 19.
Santa Ana. Fue Campo de el mayor Tesoro, pag. 21.
Anathema. Contra la Apostasia, y vana supersticion, pag. 25.
San Andrès. Bien visto de Dios, y buen correspondiente à su Magestad, pag. 31.
Animas. Sus tormentos, y sus alivios, pag. 37.
San Antonio de Padua. Sal de sabiduria, pag. 39.
Assumpcion de Nuestra Señora. Abogada, y Consejera, pag. 43.
San Agustin. Luz de luces, y Maestro de Angeles, 47.

B

San Blas.

Santo al gusto de Dios, pag. 5.
San Bartolomè. Hombre de Oracion, pag. 53.
San Bernardo. Criado à los Pechos de Christo, y Maria, pag. 57.
Bien, bienes. Diferencia entre los temporales, y eternos. pag. 59.
Bula. Thesoro de la Iglesia, pag. 61.

C

Chananea.

Su fee, y discrecion, pag. 67.
Carnestolendas. Locuras del muudo, y finezas de Christo, pag. 71.
Santa Catalina. Convence à los mas sabios, pag. 80.
Ciego. El que no quiere vèr, pag. 81.
Christo. En la Cruz, y en el Altar, Rey, y Dios, pag. 83.
Sacramentado, verdadero Amigo, pag. 86.
En su Ascension, amante, y zeloso, pag. 91.
Circuncision. Derrama Sangre, quando toma el nombre, pag. 93.
Concepcion. En la de Maria se anticipò la gracia à la naturaleza, p. 97.
San Cosme, &c. Celestiales Medicos: Martyrizan à los Tiranos, p. 99.
Costumbre. Haze à los vicios casi invencibles, pag. 103.
Criados. Contra si son malos; y quando juzgan que se entienden, son necios, p. 104.
Cruz. Su gloria, y nuestra defensa, gag. 105.

D

DIOS.

Lo que es sì, y para nosotros, pag. 110.
Santo Domingo. Sol, y Estrella de España, pag. 113.
El Soriano retratado en el Cielo, pag. 115.

LIBRO SEGVNDO.

E

Edicto de la Fè.

[illegible] de su Pureza. Ttibunal de justicia, pag. 119.
Encarnacion. Deseos del Vervo, antes de los siglos, pag, 126.
Epiphania. Reyes Sablos, porque buscan à Christo, pag. 129.
San Estevan. Corona de la Iglesia, pag. 132
Eucharistia. Extension de la Encarnacion; y desempeño del Divino amor, y Poder. Pag. 133.

F

Fariseos.

Hypocritas, y maldicientes, pag. 135. hasta la pag. 162.
Santa Florentina. Maestra de la fee en España, pag. 163.
San Francisco de Asis. Enigma del Cielo, pag. 167.
S Xavier. Con èl cõvencerà Dios en su juyzio à los reprobos, p. 170.
San Francisco de Borja. Tan humilde, como grande, pag. 175.
Fundador. Es Bien hechor vniversal, pag. 176.

H

Hombre,

Es Autor de su mala, y buena fortuna, pag. 177.
Honras. Devidas à Soldàdos, y buenos Reyes, pag. 181. hasta 191.

LIBRO TERCERO.

I

Invidia.

Tira à lo mejor, y se ciega con la misma luz, pag. 193.
San Ignacio. Deviò à sus enemigos sus triunfos, pag. 195.
Santa Inès. Tenia por afrenta el parecer hermosa, pag. 198.
San Iuan Bautista. Precursor, antes de nacer, pag. 199,
San Geronimo. El Gran Sacerdote, pagin. 210.
Iuegos profanos. Vniversidad de delitos, gag. 216.
Iuez, y Superior. Enemigo del sueño, y primero en el trabajo, p. 223.
Iuizios humanos. Son falibles: infalible el Divino, pag. 123.

L

Lagrimas.

Mina de gran valor, si se sabe beneficiar, pag. 225.
Laa de la Magdalena discretas, y finas. pag. 227.
Lengua. En ella està la muerte, y la vida, pag. 229.
Letanias. A publicas oraciones ne se saben resistir las Divinas piedades, p. 230.
Limosna. Haze ricos, , y redime pecados. pagin. 232.
San Lorenzo. Viviò de las llamas, y alumbrò con ellas, pag. 234.
Santa Lucia. Preciosa Margarita, que encerrò en sì toda su grandeza, pag. 235.
Santa Leocadia. Quando restaurada, mas aplaudida, pag. 238.
San Luis Gonzaga. Viviò mucho en poco tiempo, pag. 242.

M

Mandato.

Christo, quando dà, se llama Señor, y haze bien para poder mandar, pag. 245.

San

San Marcos. Su Sangre fertiliza la tierra, pag. 247.
Maria. Su nombre dulze, y vtil: sus misterios virtudes admirables; pag. 249.
San Matheo. Venciò su obediencia à su codicia, pag. 259.
San Mathias. Fue el quita pesares de los Apostoles, pag. 258.
San Miguel. Antagonista de el Antechristo: Peso, y Espada del Rey Supremo, pag. 261.

N

Natividad de Christo.

Nos dà las Pasquas, corrigiendo los achaques, y vicios de las nuestras, p. 267.

LIBRO QVARTO.

O

Ociosidad.

Es origen de toda infelicidad, y vn pasmo consentido de la razon, pag. 270.

P

PAN,

Fue symbolo de la Paz, y vinculo de el amor, pag. 274,
El de el Altar haze hambrientos, ibid.
Passion de Christo. Mysterios fueron de su amor los vltrages de la infidelidad, pag. 278. y siguientes.
Pasqua de Pentecostès. El Padre Eterno nos diò al Hijo, en que se agradà; el Hijo nos dà el amor, en que se goza, disputase qual de estos beneficios fue el mayor pag. 291. num. 5. 6. 7.
Patrocinio de Nuestra Señora. Sin Maria, ni Christo Patrocina, pag. 294. num. 4.
Pecado, y pecador. Qual es el peor? Sus daños, y castigos, pag. 295. 297.
San Pedro Apostol. Primero sin segundo: dorò sus yerros con el amor, p. 298. 299.
Pretendientes. Poco advertidos, y desengañados, pag. 302.

Q

Santa Quiteria.

Triunfò de el mundo, y de el Tyrano, pag. 304.
Fue Phenix de la perfeccion, 303.

R

REY.

Se Corona de Espinas: no es Rey, quando descansa, p. 307. n. 10.
Goza luces de el Cielo, quando las pide para cumplir su oficio, ibid.
Renovacion de las Almas. La mas dificil: de tibias, à fervorosas, p. 308
Resurreccion de Christo. Verdadera, y gloriosa, en que sentido fue, *el primero de los Resucitados?* Pag. 316.

S

Samaritana.

Christo la galantea, y corresponde fina. pag. 318.
San Simon, y Iudas. Danos Christo en señança, y consuelo en la vida de estos Santos, pagin. 321.
Sacerdote. Su dignidad, y obligacion. pagin. 326.
Santiago. Qnanto pudo, quiso, y obrò: pelea, y vence desde el sepulcro, pag. 330 y las siguientes.
Todos Santos. Las q̃ aqui son penas, en el Cielo son bienaventuranzas, pag. 334.
Por las penas se explican sus glorias, pag. 338. n. 42. 43.
San Sebastian. En el Titulo de Defensor de la Fè, fue primero sin segundo, que es ser vnico, pag. 339, n. 2. 3. 4.
Vivo, y muerto, fue azañoso, pag. 340. n. 11.
Señores Soberanos. Los grandes no se contentan con poco, pag. 343. n. 10.

Astucia, y doblèz en lo soberano, es lunar feo, pag. 344. num. 15.

T

TRANSFIGVRACION.

Dos glorias no ay: para gozar en el Tabòr, hemos de subir à Ierusalen, pag. 344. num. 3.4.5.6.

Vistióse Christo de luz, porque tenia de caudal todo vn Sol: si la posibilidad es plata, no ha de ser el fausto de oro, pag. 345. num. 7.8.

Tentaciones. Falacias del Demonio, descubrirlas para vencerlas pag. 347. &c.

Santa Teresa. Sus excelencias de Hija, Esposa, y Madre, pag. 347.

Santissima Trinidad. No puede ser Dios, sin ser comunicable; y el supremo sèr, que goza, le empeña en comunicarle, *Ad intra* à las Divinas personas, y *Ad extra* à todas las criaturas.

Santo Tomè Apostol. En las manos de Dios se leyeron las desgracias, y dichas, los males, y los bienes de Thomè pag. 356. num. 8.

LIBRO QVINTO.

U

VENGANZA.

Es desayrada, y peligrosa, vtil, y noble acuerdo perdonar à los enemigos, P. 359.

Verdades. Son leyes, y reglas de las buenas costumbres: ay verdades practicas, y especulativas, pag. 359.

Virtud. Es precio, y paga, que hemos de dàr à Dios por la gloria.

No es tan inaccesible, como los flacos juzgan.

Se pierde, quien en el camino de la virtud se pàra, pag. 361. 362.

Vida humana. Por la muerte se comiença la vida.

No pierde la vida quien muere en gracia.

El que en la vida sube mas està, mas cerca de caer, pag. 363.

Z

ZENIZA

Temer la muerte, y no prevenirla, es susto, y no es reparo.

Indigno es, de que aprecie la razon despierta, lo que ha de paràr en Zeniza, pag. 365.

Zelos. Ay malos, y buenos; la diferencia entre vnos, y otros: explicanse los de el Gran Patriarca San Joseph, pag. 367.

Zelo. A tres empleos, ó fines ha de mirar para tener cumplida perfeccion. Idea del Perfecto San Phelipe Neri, pag. 371.

Vendese en casa de Iuan Fernandez, Mercader de Libros arrimado à la Compañia de Iesvs.

THE

ALPHABETO CONCIONATORIO, THESAURO POLITICO, Y MORAL,

A

ABSTINENCIA.

Cic. l. 2 de fin. bo & mali. est moderatio cupiditatũ rationi obediens.

S. Hier. ep. 47. Tutius est perire non posse, quam iuxta periculum non periisse.

Aul. Gel. l. 17.

ES vna recta, loable, y estudiosa moderacion en todos los afectos de el Alma, que en lo prospero, y adverso mide los terminos de la razon: *Abstineo* se compone de estas dos dicciones: *Abs.* y *teneo.* Abstienese de el hurto, el que no alarga la mano à lo ageno. Abstienese de la murmuracion, quien modera la lengua; y quien se abstiene de la comida, no sirve à la gula, Es vn freno, que haze no se desboquen los apetitos, y contiene en la regla debida todos los deseos: Esta pauta, en todos los movimientos del coraçon llama San Pablo, sobriedad.

Ab aliquare omnino se cohibere: &. quasi se tenere procul à re illa.

1. Thes. 5. *Nos autem, qui Dei sumus, sobrij simus.*

De omnis specie mala abstinete vos. Eccl. 3. *Sapiens cor abstinebit se à peccatis*

2 El vulgo, con nombre de *Abstinencia*, solo explica la moderacion en comida, y bebida; pero los Sabios, y la Eterna Sabiduria, quando nos exhorta à huir los vicios, nos quiere abstinentes, templados, y sobrios: *Fratres sobrij estote, &c.* Con que segun la general accepcion, la abstinencia, y templança, es vna regla cortada por la esquadra de la razon, con que se miden todos los afectos de el hombre, desechando como viciosos los que no dizen con ella; y aprobando, como justos, los que convienen con su medida. Y es tan atenta en su obrar esta virtud, que aun suele retirar de lo permitido, recelosa de no acercarse à lo ilicito; que mas sano consejo es ponerme donde no peligre, que en la cercania del peligro salvarme.

3 Contra la intolerancia, y incontinencia, en que comunmente peligràmos, ò no sufriendo lo que debiamos tolerar, ò apeteteciendo aquello de que nos debiamos abstener, previno el Philosopho Epitecto estas dos leyes, de cuya observancia pende toda la rectitud de nuestras operaciones: *Sustinè, & abstinè*: con vn noble exercicio de paciencia se haze vn coraçon superior à la fortuna: Sin paciencia, ni se puede vivir, ni obrar: no ay vianda, ni plato para que no sea el pan necessario; en todos los manjares entra: con paciencia se mantiene la vida, &c. Sufrirse, y moderarse.

4 *Abstiné.* Prosperos, y adversos son los accidentes desta vida; en vnos, y otros triunfarà la virtud con la moderacion, y templança. Si eres Soberano, templa con veni ignidad la soberania: si fuiste afortunado en la guerra, vsa sin crueldad de la victoria; y si tu suerte en todo es desgraciada, la mejoraràs con abstenerte de los deseos que te afligian.

5 Vsar del poder, y la grandeza con templanza, es hazer bien visto el poder, y adorada la grandeza. Los 24. Ancianos del Apocalypsis, gustosamente rendidos, postravan sus Coronas a los pies del Cordero. Estava el Cordero coronado de vn Arco de

paz, y el Arco venia à ser la mitad de su Corona; porque vna Corona dividida, forma dos Arcos: de modo, què el Cordero escondia la mitad de su Corona? Pues veis ay la razon porque aquellos Principes obsequiosos le adoravan rendidos; que si vna Magestad sobervia, y desabrida se haze obedezer, vna grandeza, que sabe templarse, se haze adorar.

Iris erat in circuitu sedis.

6 Josepho Lancio pone este adagio: *Fortuna reddit insolentes.* Dixo Salustio, que la arrogante insolencia en el vencedor, es argumento de costumbres deprabadas. Adonibezec es reprehendido, porque tenia setenta Reyes cautivos, que cortadas las yemas de los dedos, en pies, y manos, comian como lebreles debaxo de su mesa: mudòse la fortuna, y le castigò el Cielo con la misma pena. Hazense insufribles algunos, que de humildes subieron à grandes. Escrive Plinio, que el cavallo de Alexandro, sin el jaez, y adorno Real, consentia que qualquiera subiera en èl; pero engreido con las galas à solo Alexandro sufria. David, Rey vitorioso, era cortesmente afable con los vencidos; pocos exemplares avrà de estos. Ausonio, dignamente celebra la moderacion con que se portava el famoso Rey Agatocles, que de hijo de vn Ollero ascendiò al Trono, y sin olvidar su nacimiento en los mas solemnes banquetes vsava baxilla de barro, con la de oro, y preguntado, respondia, que para no desvanecerse con la grandeza en que le avia colocado la fortuna.

Verb. fort. In Catil

Iudic. 1. *Sicut feci, ita reddit mihi Deus.*

S. Aug. *Ipse inimicos suos cum vinceret, nõ extitit impius.*

Auson. *Epig. de fort.*

7 Idea es la Suprema Magestad de esta sabia moderacion: No blasona Dios de el poder que atemoriza; abstienese del rigor quãdo quiere ser Rey de nuestra voluntad. Huyẽdo Elias de la impia Jezabel, refugiòse descõsolado en vna gruta: mandale Dios que salga, y que suba à vn monte, donde le consolarà con su vista: Ocupa Elias la zima de la montaña: Turbase la region del ayre, y en remolinos de humo, y polvo, con impetu horrible *Spiritus grandis*, desencaxava de sus firmes assientos las piedras, y los robles. Ea, dize Elias, aqui viene el Señor; pero respondianle de arriba: Esse no es ayre de Dios: *Non in Spiritu Dominis.* Siguiose vn temblor de tierra, y la voz sonava: *Non in commotione Dominus.* Viose vn obelisco de llamas; pero tampoco venia en el fuego: *Non in igne Dominus.* Pues quales son las señas, y aparatos de este Monarca de los Cielos? El blando Susurro, y Aura dulçe de vn sutil vientecillo: *Et post ignem sibilus Aurae tenuis.* No es Dios fuego que abrasa, ni vracàn que derriba, que como es Deidad Soberana, no haze arrogante estruendo con la Grandeza; abstienese de hazer todo lo que puede, porque con su poder està confederada su misericordia.

3. Reg. 10.

8 Esta lecccion de templar el poder, para que no degenere en crueldad, la diò Christo a sus Discipulos. Negaronle el hospedage los vezinos de vna Ciudad de Samaria; Juan, y Diego pidieron licencia à Christo para fulminar rayos contra ellos. Direis: Pues porquè estos Discipulos, y no los otros, se ofrecen à fulminar rayos? Y responde San Ambrosio, que con razon presumieron tenian poder: *Bene praesumunt.* Porque el Señor les dixo, que eran hijos del trueno: *Quoniam filij sunt tonitrui.* Oìgamos aora lo que Christo les responde: *Nescitis, cuius spiritus estis.* No es espiritu mio el que os mueve; la maxima de mi Escuela es, que àzia el rigor no obre todo lo que alcança el poder; abstengase en algo, y subirà de Soberano, lo que baxare de riguroso.

Luc. 9. *Domine vis, ignis descẽdat de Çalo?*

9 Concordèmos con este dictamen de Christo vn documento suyo: *Qui non habet, vendat tunicam suam, & emat gladium.* El que no tuviere espada, comprela, aunque venda la camisa: Bien me parece; pero quando llegò la ocasion de sacarla Pedro, le reprehende Christo; pues à què fin es la espada, si no se ha de vsar de ella? La razon es clara: sin armas no ay valor seguro, y con ellas puede obrar el enojo; y Christo nos quiso dezir, que la grandeza medida por la razon, no ha de vsar de todo el poder.

Luc. 22.

Misse Glaudiũ tuum in vaginam Ioan. 18.

10 *Abstinencia*, es la templança en comida, y bebida; y para ser virtud, avrà de tener su regla, y moderacion, que el excesso, y el defecto quitan à las acciones humanas la honestidad. Por esso San Gregorio compara la Abstinencia a la cuerda de la Cytara, que para que no disuene, ni ha de comprimirse, ni alargarse fuera del punto, y orden que el Arte prescrive. Sin especial inspiracion no se le puede negar al cuerpo lo que pide la necessidad, que esso serà arruinarlo; y la Abstinencia, dize San Gregorio, no và à dàr muerte à la carne, sino al vicio; sin fuerças el cuerpo no puede servir; si son muchas, pueden dañar.

Moral. 15.

Sic artem continent ieqnisque teneat, vt non carnem, sed vitia occidat. C. 20. Mor.

11 Dos partidos ay en el hombre, espiritu, y carne; la flaqueza de el vno, es fortaleza de el otro; enflaquecer al contrario para vencerlo, es industria bien sabida del Soldado mas viseño. Testigo es San Pablo, *cum infirmor, tunc potens sum.* Atenuado el cuerpo buela el espiritu. De las aves que se crian en las Lagunas, se escrive, que quando quieren ir à ivernar à otra Region, si las matan, hallan los buchecillos llenos de arena, que comieron algunos dias

2. Cor. 12.

antes

antes de partir para enflaquèzer, y estàr mas agiles para volar : cargado el cuerpo de vianda, el espiritu no buela.

12 Siguenos el Demonio en esta vida: en el libr. del Santo Job, dize que dà buelta à la tierra : *Perambulavi terram*: Ni buela, ni corre, sino anda : consuelo es ; que si bolamos, ò corremos no nos alcançarà: quando el Osso se reconoze muy gordo, y teme que si los Cazadores le siguen, no ha de poder escaparse, se encierra por dos meses en vna Cueba, no prueba bocado, en aquel tiempo ; y quando yà se siente sin la pesadumbre de tantas carnes, sale de su clausura : contra el Demonio, y sus batallas es baliente escudo la Abstinencia.

Iuclinatum est cor Pharaonis.

13 Mas se rinde este comun enemigo à los ayunos, que à los milagros : hizo Moyses el milagro de las baras, y quedòse rebelde Faraon : dos lanças huvo, el primero fue convertir la Vara en sierpe : el segundo, comerse esta sierpe à las de los Encantadores: Y Faraon (Imagen del Demonio) no se dà por vencido de Vara, ò Sierpe, que come tanto : aqui nuestro Cornelio. *Induratum est cor Pharaonis, parum cogitans de devoratione.* Como quien dize, ni tengo por cosa de Dios, ni Vara Divina la que no ayuna : si fuera abstinente, y templada, otra cosa fuera:

Devoravit virga Aarõ virgas eorum.

14 Comer los hombres, como no brutos, es hazerse como ellos: hombres, y bestias se alimentavan de el Arbol de Nabuco : *Ex ea vescebatur omnis caro.* Fulminòse contra èl la sentencia : *Succidite arborem.* Y la misma voz avisa à las aves, y à las bestias, que huyan : *Fugiant bestiæ, quæ subter eam sunt.* Pues como no avisa à los hombres, que tambieu se sustentan de el plato, que el Arbol les haze? Ea, que à todos avisa : Como? Si la voz solo habla de las Bestias : *Fugiant Bestiæ.* El caso es mysterioso: Comian los hombres lo que las Bestias : se hartavan como los brutos : Y assi la voz los mancomuna con ellos : yà no son hõbres ; se han convertido en Bestias : comiendo, y bebiendo con destemplança.

Dan. c. 4

15 Engañò el Demonio à nuestros primeros Padres ; pero en creerle anduvieron ellos muy simples ; que les dize? *Luego que comais, sereis como Dios.* Pues si Dios no come, como se le han de parecer, comiendo? Con vn Dios, que ayuna ; el que ayunare tendrà mas semejança. O Serpiente engañadora! Exclama San Bernardo, que incitando à comer lo prohibido, lo mismo, que les prometes, les quitas: *Dum incitat gulam, offert prohibitum, & auffert concessum.* La semejança que tenia el hombre con Dios por naturaleza, y gracia lo perdiò luego, que comiò contra obediencia.

De Grad humil.

16 Tira tanto hazia al sèr de Dios la abstinencia del comer, y beber, que quando el Demonio entrò en duda de si Christo era mas que hombre, fue quando le viò tan abstinente : *Cum ieiunasset, &c. Accedens tentator dexit, si filius Dei es &c.* Y es bien que noteis, que no se atreviò à tentarle, mientras le viò ayunar: *Cum ieiunasset.*

17 Por la destemplança entrò el pecado en el mundo: y aun mundo enfermo por comer, si ha de sanar, la dieta es el remedio mejor : por la puerta de el ayuno entrò en el Cielo Lazaro.

S. Basil. homil. de laud. ieiun.

18 Exemplos de templança, y abstinencia en lo politico tenemos en Alexandro Magno, que padeciendo como los otros Soldados gran sed, no admitiò el agua que à el le ofrecian, y con el exemplo de su abstinencia sufrieron los Soldados animosos la falta : lo mismo refiere Eneas Sylvio de Rodulfo Emperador, y el Autor añade : *Sicque sua abstinentia partim exercitum eo potu refocillavit, partim ad sitis patientiam invitavit suo exemplo.* David tambien nos exorta en lo sagrado, pues el agua que avia costado tãtos deseos, y peligros, la ofreciò à Dios desde las manos, y los ojos.

Lazarus per ieiunium ingressus est Paradisum.

Q. Curcio. En. l. 3. Comm.

A

AGRADECIMIENTO.

1 ES vna virtud especial, q̃ dà al Bienhechor las gracias : es virtud ilustre y bien vista de Dios, y las Criaturas: es atributo de Nobles : salió Lazaro del Sepulcro, mandò Christo que le desatassen, y que se fuesse: Pues q̃ necessidad ay de q̃ se lo manden? El se irà, libre yà de las prisiones : no hara, porque queda aora mas preso : antes lo estava con los lazos de la muerte; ora con las cadenas del beneficio: Es à fuer de noble agradecido ; y no se apartarà de su Bienhechor sin su mandato.

Ioan. 11. Solvite eum: sinite abire

2 Sacò el Angel à Pedro de la prision. Fuesse à la Casa de Maria, Madre de Juan; los Discipulos, que alli estavan, no se persuadieron, que era Pedro:

Act. 12. Illi dicebant Angel. eius est.

su Angel serà, dezian: Pues en què se fundaron? En que venia solo. No seles ofreciò, que el Angel se avia hecho invisible; y hallavan gran repugnancia en creer, que aviendole dado el Angel libertad, se apartasse de su bien hechor; porque si antes estava con las cadenas preso, con vinculo mas estrecho le atava à su bien hechor el beneficio.

Lib. 3. de bene. Gratum semper beneficiũ delectat, ingratũ semel.

3 Entre el ingrato, y el agradecido hizo esta distincion Seneca: El ingrato, solo quando recibe el favor, le aplaude, el agradecido perpetuamente le reconoce. Vna vez se sacrificò Christo por nosotros, y para que no seamos ingratos à tanto Dòn, quiere que hagamos perpetua memoria de este beneficio quando nos lleguèmos al Altar: *Quotiescumque manducabitis, &c.* La ley de el Agradecimiento, es nunca olvidar el beneficio.

1. Pet. 3 Christus semel pro peccatis nostris mortuus est.

4 El mas favorecido suele ser mas ingrato. Tres vezes pregunta Christo à Pedr, si le ama: *Simon Ioannis amas mè?* Como no examina à los otros? Parece que està de Pedro mas desconfiado: ya responde que le ama. Para que es la tercera pregunta? Mirad, Pedro negò tres vezes; otras tantas el Salvador le avia perdonado. Entre los Discipulos es el mas favorecido, y es tan comun que el mas favorecido sea mas ingrato, que para creer que ama mas el que mas debe, es necessario se pruebe, y examine mucho.

Ioan. 21

5 Los beneficios (especialmente aquellos que Dios nos haze) quien los confiessa, y no los olvida, los agradeze. En Lenguas baxò el Espiritu Santo, vino para enseñarnos, à agradecer al Eterno Padre el amor con que nos diò à su Hijo; y darnos lenguas, fue dezirnos, que agradeçe los Divinos beneficios quien los confiessa; y que es vn facil desempeño, quando es imposible igual retorno.

Ennod. in Panegyr. Inter Deos proximè agnovisse reddidisse rei beneficium.

6 Los Nobles piensan en el Agradecimieuto, aun antes de recibir el beneficio. Diò passo à los de Israel el Mar Bermejo; anegò al Gitano. Diò gracias al Cielo Moyses, y en señal de alegria, cantaron, y tocaron instrumentos Maria, hermana de Aron, y otras Hebreas: Dudase aqui, como, ò donde, entre Mares, Desiertos, y persecuciones se hallaron tan presto los Adufes? Y dize el Docto Lyra, que esperando que Dios les daria victoria de todos sus enemigos, sacaron de Egypto estos instrumentoss: O pechos nobles! que antes de recibir el beneficio, piensan, y se previenen para celebrarle.

Exod. 15.

Sumpsit Maria Tympanum, &c

7 El Agradecimiento haze Esclavos. San Pablo dize: Que Christo en su Ascension, llevò prisioneros à los que avia redimido: Pues como iban cautivos, si libres de culpas, y penas subian à la Gloria? Porque mirando à Christo como Bienhechor, cautivos del beneficio, le seguian prisioneros voluntarios.

Ephes. 48. Ascẽdẽs in altum captivã duxit captivitatem.

8 Mayor agradecimiento se debe al mayor beneficio. Dos vezes favorece Dios à Jacob, en la Escala, y en la lucha. Por el primer favor consagrò vn Voto, y erigiò vn Altar; por el segundo, no hizo especial reconocimiento. Notèmos la diferencia de Estados: En la Escala, estava Jacob dormido; en la Lucha, despierto: quando despierto, pudo esperar, y merecer; quando dormido, ni pudo merecer, ni esperar; y como es mayor beneficio el que se haze, sin àguardar à que se espere, ni se merezca, agradeciò Jacob mas el favor de la Escala, que el de la Lucha.

Gen. 28.

Gen. 32.

Dormivit in eodem loco.

9 Agradecer vn beneficio, es disposicion para recibir otros. Tocando la Vestidura de Christo, sanò à aquella muger, quo padecia vn achaque impuro; y escrive Eusebio Ces. que esta fue la primera que hizo labrar vna Estatua de Christo en Bronce, con Peana de Alabastro, de cuya Peana brotavan vnas flores exquisitas, que en llegando à tocar la orla del ropage, sanavan qualquiera dolencia. Erigir esta muger Estatua de su Agradecimiento, fue fundar Vinculo de continuados beneficios. Casidoro: *In vitat ad magna, qui Gratanter suscipit modica; & spem de futuris recipit, qui tranfacta beneficia recognoscit.*

E. 7. Hist. cap. 14. Quæ, vbi ad aneĩ vestitus fimbriam excrevisset, morbi cuiusdam medicandi vim habere rent.

10 Con la Circuncision señalo Dios à su Pueblo, para que le mirassen como Pueblo escogido, y se preciaron tanto de esta señal los Hebreos, que la mayor injuria que salia de su boca, era llamar à vno *Incircunciso*. Reconocian en esta señal à Dios por especial Bienhechor suyo. Y sola esta memoria obligò à su Magestad à hazerles nuevas gracias. Hizo que la Circuncision fuesse Sacramento de aquella Ley, y remedio del pecado original. Prometioles la venida del Mesias; con la memoria del primer bneficio, le pagaron, y el agradecimiento fue acreedor de otros muchos.

In Ps.

11 De el beneficio es tributo la memoria; quien la retarda, le tuvo por

injuria; el mas liberal perdona al deudor la recompensa, pero no la memoria. Sacò Dios à Israel de Egypto, y en memoria de
Exod.6. este beneficio, mandò se celebrasse cada año la Pasqua del Cordero. El mas liberal bien hechor es Dios; todo lo remite, menos la memoria, porque esta es voluntad.

12 Muy hombres se muestran los ingratos; no ay cosa mas encontrada con el sèr del hombre, que ser agradecido; no tiene el hombre de ntro de sì quien le acuerde los beneficios, ni le despierte Agradecimientos.

13 Embia Josuè los Exploradores à la
Josue.2. Ciudad de Jericò; aloxanle en casa de Raab; sabelo el Rey, manda que los prendan; Raab los libra; hazenle juramento de no ofender à su casa, quando buelvan; pero le advierten, que ponga vna seña en el marco de la ventana, por donde escapan; y que no viendola, el juramento no les obliga. Notable estrañeza! Pues què necesidad tienen de vèr la soga para librar à vna muger varonil, que por librarlos se expuso à bastante riesgo? Què quereis? En parte los escusò. Desconfiaron estos Embaxadores de ser agradecidos, si no tenian el instrumento de su libertad à los ojos; porque el hombre dentro de sì no tiene quien acuerde el Agradecimiento.

14 Dize Aristoteles, que solo el Templo de el Agradecimiento estava dentro de
In ethic. Athenas; todos los otros estavan fuera de la Ciudad. A estos se iba à pedir; à aquel se iba à agradecer. Estè à mano, y cerca este Templo, que los hombres en agradecer son tardos, y perezosos. Al Templo, en que se pide, y negocia, no dexaràn de ir, aunque estè lexos.

15 Mas puede la conveniencia que el agradecimiento. El arbol que nos hizo sombra en Verano es el que cortàmos para lumbre el Ibierno.

16 El beneficio que se haze, se ha de olvidar, y el que se recibe, no. El vulgo lo haze al rebès: Sentècia es del Philosopho Chilòn. *Dicere solebat, Beneficij dati obliviſci decet, accepti meminiſſe: vulgus hominum contra facit.*
Apud Laert.

17 Adàn, antes de su precipicio, desobligò à Dios por ingrato. Ni vna voz se le oye en accion de gracias, por el sèr, que recibe: *A Creatoris laude mutus perſtitit*, dixo Ruperto: En què avia de paràr hombre tan desconocido à su Criador?
In Gen. com.l.3. c.39.

18 Corramonos de que nos dèn leccion de agradecidos los Brutos. Entre otros que trae Pyerio Valer. haze à vn perrillo Geroglifico del Agradecimiento. Y à esto mira la costumbre de ponerlos en los sepulcros, à vista de los cadaveres; encargandonos, que la primera memoria agradecida, ha de ser de los difuntos bienhechores, &c.

***

A

ALMA.

1 LA Philosophia natural sin la luz Catholica, no ha comprehendido hasta oy, ni es facil comprehenda el sèr de el Alma racional: es (dize el Gran Padre San Agustin) vna substancia criada, invisible, incorporea, inmortal, que en sì retrata la Imagen de su Criador: es vn Mundo breve: Vive como los vegetables, siente como los sensibles, y como los racionales discurre: El alma de las plantas, y brutos se saca, y produce de la misma materia que los cuerpos: La racional saliò de Dios: Tiene no sè que olor de Divinidad: No es substancia de Dios mismo, como fingieron los Hereges Priscilianistas, y Manicheos.

2 Las Almas no tienen solar en la tierra: Los Padres pueden comunicar mejor sangre, pero no mejor Alma: Este es vn Don, en que ni tiene parte la Naturaleza, ni la Industria: El Alto Dominio, de que nacen, suele en hombres de elevada Gerarquia poner Almas Mecanicas, y Espiritus de real calidad en sangre plebeya: y Notando el Philosopho Anacarsis esta distribucion, de la que èl llama fortuna, dixo: Que con fiel balança pesaba lo que dava de honra, y riqueza a vnos para saver lo que avia de quitarles de entendimiento: y con esta proporcion mejorava en sabiduria, y otras prendas de el Alma à los que dexava sin ventajas en la nobleza.

3 La Patria de el Alma es Dios: Toda Alma, ò es esposa de Christo, ò adultera con el Demonio: es vn Cielo: su entendimiento es el Sol: Luna es su Fè: Astros son sus Virtudes. Con el exercicio de ellas se dispone para passar à la Eternidad espaciosa, donde es todo delicias. Los Gentiles se persuadieron à que las Almas no podian passar inmediatamente desde los Cuerpos al Cielo: que iban primero à los Campos Eliseos; y divirtiendose algun tiempo entre fragancias, y floridas amenidades, se proporcio-

Æquali lance libravit cerebrum, & felicitatem: Ve quantum iſtius addidit, illius demat.

cionavan para presentar al acatamiento de los Dioses: Nuestra Fè assegura, que con el comercio de las virtudes, se disponen nuestras Almas para las eternas felicidades.

4 Mercurio Trismegisto, llamò a nuestra Alma Orizonte de èl tiempo, y la eternidad: Orizonte es aquella raya vltima que vèmos en los Cielos, con que se pone termino a lo que vèn nuestros ojos; pero no hemos de imaginar, que allì se acaba el Mundo, porque desde aquel Orizonte se descoge otro Emisfereo con nuevos climas, y astros; es nuestra Alma Orizonte entre el tiempo, y la eternidad; puesta en la vltima linea de este siglo, descubre espacios sin termino. Sabed necios Politicos, que esta vida no es region de el Alma: y que es señal de nuestras fealdades torpes el desamor que mostrais à estas verdades.

Æternitatis est temporis Orizon est.

5 Es el Alma vn Astro, que se puede adorar sin delito, reverenciando en ella la Imagen de Dios, que tiene por sello: Crimen de los Hebreos fue adorar à los Astros; y singularmente ofendia a Dios el culto que davan à vna Estrella que no nombra: era esta la que concurria con aspecto venigno a su nacimiento, y à cuya influencia debia el hombre todo el progresso feliz de su vida, y el lugar que esperavan gozar despues de ella entre los Astros; porque entre sus errores era vno, que las Almas, dexando el hospedage de los cuerpos, se convertian en estrellas de mas, ò menos magnitud, segun su merito, y dignidad. Esta ignorancia tiene alguna vislumbre de nuestra Fè, pues nuestras Almas, centellas de aquella inacesible luz, con la rectitud de su alvedrio, luziran por vna eternidad, con ventajas a los Astros de el Firmamento.

4. Reg. 17. Adoraverunt militiam Cæli. Amos. 5. Sidus Dei vestri, quæ fecisti vobis.

6 Simon de Casia llama al Alma Jardin ameno, Paraysо delicioso; y el Esposo Divino la llama Huerto; porque por mas cuidado que el Jardinero tenga, siempre la tierra arroja yervas bastardas; es forzoso no dexar de la mano el almocafre, y la tixera. El Alma, aunque se imagine Jardin, no se descuyde; porque siempre ay sinieltros afectos que arrancar, y virtudes que pulir.

Lib. 13. in Evág.

Cant. 4. Hortus conclusus soror mea.

7 Es el Alma vna Nave en el Golso del Mundo; explica el simil San Ambrosio: Por mas que la Nave se calafetee, nunca dexa de hazer agua; siempre es necessaria diligencia ir desaguando la sentina.

Hom. 11 in exam. veluti sentinæ quædam exhaurit.

8 Nave es el Alma, Dios es el Norte que ha de mirar para acertar el viaje de esta vida à la otra, sin peligrar en escollos, y tormentas, creciendo las aguas de la parte inferior bastan à anegarla, con su peso; pero las velas de la parte superior la llevan, sin dexarla hundir al Puerto deseado.

9 Las Almas son singularmente de Dios: tiene vn hombre docto en su libreria muchos libros, y entre ellos ay vno que èl ha compuesto, y dize: *Este libro es mio*, lo qual no dize de los otros. De Dios son todas las cosas, pero el Alma con especialidad es suya; porque la criò para sì, y en ella gravò vna semejança de su sèr.

10 El Alma solo en Dios ha de buscar su felicidad, y cumplida perfeccion. Si vn Pintor dexàra à vna Imagen imperfecto los ojos, y ella conociera su defecto, no fuera à pedir el bien que le faltava à los Palacios de los Principes, sino al mismo Artifice que la avia formado.

11 Dibuja tal vez Dios las virtudes de el Alma en la estatura, y gracia del cuerpo: Intenta el Divino Esposo elogiar las perfecciones del Alma, y haze reparo en su estatura, y por la grandeza del cuerpo quiere declarar lo agigantado de el animo: es el Alma de mi Esposa tan grande, como su estatura.

Cant. 7. Statura tua assimilata est Palmæ.

12 Tambien ay Alma de el Alma: Segundo Espiritu pidio Eliseo; porque auuque tenia vno, que informava su cuerpo, queria otro Espiritu, que animasse su Espiritu; buscava otra Alma, para animar à su Alma.

4. Reg. 2. fiat in me, &c.

13 Las Almas de los Justos tienen manos, las de los pecadores tienen solo lengua. Clamava el Rico, y pedia por mano de Lazaro algun socorro: Los Justos obran, los pecadores hablan. El Rico queria, con solo pedir, tener parte en la Gloria, que à Lazaro costò tanto afàn.

Luc. 16. Mittè Lazarũ vt intingat extremũ digiti sui, &c.

14 Darle à Dios palabras sin obras, es victima muerta, pues le falta lo mejor de el Alma. En el 2. de los Machabeos se refiere, que quando llegò el martyrio al tercero, los verdugos le mandaron, que sacasse la lengua para cortarsela, y èl ofreciò la lengua, y alargò tambien las manos. Ofrecerle à Dios solo la lengua, es querer cumplir con palabras: con manos, y lengua protesta el Alma fiel la deydad que adora.

Linguã postulatus citò protulit, & manus constãter extendit

15 El Alma se assoma por los ojos, y vive en ellos; por el semblante se dà à conocer, por mas que se quiera recatar, los movimientos del rostro parlan lo que calla el coraçon: Es el rostro imagen de el Alma; no sabe disimular el semblante lo que ella siente. David en el Pſ. 81. hablando con los pecadores, les dize: *Vsque quo facies peccatorum sumitis?* Todo el cuidado de los malos suele ser ocultar sus vicios, y parecer buenos; pues como David dize, que ostentan en las caras sus pecados? La razon es, porque el semblante no sabe disimular; y como en los

Senec. in Herc. Act. 2. *Licèt ip sa neges; vultus loquitur, quodcũque negas.*

ojos

Plin. l. 11. Natur. Hist. C. 37. In oculis Animus inhabitat

ojos, y el rostro tiene el principal asiento el Alma, luego sale à la cara quanto piensa, y obra.

Gen. 31.

16 El Alma Santa no quiere de Dios mas bendicion, ò mejora, que à Dios mismo. Dezia Jacob: No te dexarè, Señor, hasta que me echeis la bendicion. Y el Padre San Bernardo, careando este caso con el sucesso de la Esposa, que aviendo hallado al Esposo Divino, le tuvo tan apretadamente, que no le quiso soltar en adelante: y dize el Abad Mellifluo: *Mejor que Iacob lo entiende el Alma Santa*, que mejor es Dios, que quanto Dios puede dàr fuera de sì. Jacob con poco se contenta: No te dexarè dize la Esposa.

Ber. Ser. 79. in Cant. Ille bene dictione accepta dimittit eum: hæc autem nõ sic: nolo benedictionem tuã, sed te.

17 El Alma con ningun bien de esta vida sosiega: San Agustin. *Fecisti nos ad te, &c.* Solo en Dios halla el Alma quietud: La aguja tocada à la piedra imàn, en ninguna estrella sosiega hasta encontrar con el Norte: es Dios el fin, y centro de nuestra Alma, todo el Mundo le viene estrecho; y assi le angustia: Angosto le parecia a Pablo, y como si fuera vestido, que le apretava, dezia: *Cupio dissolvi*, desabrochar, y ensanchar deseo este trage de la mortalidad, que mi Alma echa para Dios, no cabe en este Mundo.

18 Carcel de el Alma es el Cuerpo, no lo serà despues de la resurreccion: El lugar no haze la Carcel, sino la falta de livertad: A vn Cavallero le dan su casa por carcel: y carecer de livertad haze de vn Palacio calaboços; despues de la general resurreccion, ni la voluntad arraitrarà las cadenas del Apetito, ni el entendimiento obrarà atado al vso de los sentidos.

Est constans voluntas ius suum vnicuique tribuẽdi.

19 El Alma se ha de llevar las primeras atenciones de la vida: Errado hemos, dixeron los condenados: No hemos procedido con Justicia: *Iustitia lumen non luxit nobis.* Dixeron bien: la Justicia es vna virtud que dà à cada vno lo que le toca: devieron dàr à su Alma la primera atencion: no lo hizieron assi. En los bienes del cuerpo pusieron todo fin, y felicidad: faltaron à la Justicia: obraron sin luz.

20 Por el Alma se formò el cuerpo: la carne ha de servir al espiritu: si el Alma se haze tierra, es cosa vilissima; si està limpia de toda escoria, ningun precio del Mundo la iguala: Presentaron al Emperador Alexandro vna piedra, que cubierta con el polvo pesava menos, que la cosa mas leve, y limpia de toda tierra pesava mas que todo el oro de las Minas: Imagen es de nuestra Alma.

21 Quanta màs tierra recibe, mas Cielo pierde, imaginàd vna copa de licor precioso, quanta mas tierra cayere dentro, mas licor saldrà à fuera: Esta es Philosophia, que alcançan los brutos: Hisopo en sus Fabulas trae la de la Zorra: no podia llegar el agua de vn pocillo, por estàr baja, y echava piedras, para que subiera arriba.

Elian. de Anim. Lib. 2.

22 Viven en lo cumun los hombres tan descuydados de sus Almas, que logra el Demonio su ruina sin muchas fuerzas: Dragòn de siete cabeças, y con diez puntas apareció en el Apoc. en las cabeças los siete vicios; y en las puntas toda su valentia: Con su extremidad derribò la tercera parte de las estrellas: A la letra fueron los Angeles los que cayeron; Pero tambien son entendidos los hijos de la Iglesia en estos Astros: y se conoce lo mucho, que descuydamos nosotros de nuestras Almas; pues las haze el Demonio caer sin mas bateria, que vna buelta de su falda, ò extremidad.

Apoc. 12. Et cerna decẽ.

22 No se atiende al Alma, si interviene la conveniencia: Dos consultas tuvieron los hermanos de Joseph: En la primera, discordaron los Votos: En la segunda, todos convinieron: En la primera, obrò la invidia: *Invidebant ei.* En la segunda, tercio la codicia: En su muerte no interessavan: interessavan en su venta: y en andando el interès por medio, aunque sea para vender vn hermano, no faltarà Voto: El Alma vale, y pesa poco en el Contraste del Mundo.

23 En importancias del Alma no ay trabajo, aunque leve, que no se tema: La esposa de los Cãtares por no humedecerse los pies, negò la entrada al Divino Esposo: en otra ocasion para guardar la Viña, *posuerunt me Custodem, &c.* Sufriò que el Sol la quemase: *Decoloravit me Sol.* Allì abrir era biẽ de su Alma: Aqui era augmento de la hazienda: en bien de el Alma todo se dificulta.

Cant. 5. Aperi mihi, &c. lavi pedes meos, &c.

A

ADVERSIDAD.

Sup. Mat Sen. de Prov. Miserũ te iudico, quinũ quam fuerismiser: Traxisti sine adversario vitam.

1 COnsiderò el Gran Padre Sã Augustin mezclados en el Mundo los bienes con los males, lo amargo, y lo dulce, y dixo: que es muy en nuestro favor esta divina industria, para que nuestro coraçon se levante de la tierra a desear bienes de superior gerarquia.

2 Infeliz llamò Seneca à la continuada felicidad; porque creyò no ser glorioso, el serlo sin algun contrario; y que el ser feliz de el todo, supone, sobre la dicha, algun merito.

3 La Adversidad es beneficio en opinió de los Sabios: vno de ellos dezia: que si se pudierá pintar los trabajos, aviamos de hazer de ellos Imagenes: y adorarlas: por casos adversos muchos llegaron à ser dichosos: Plutarco refiere de Temistodes, que desterrado de Atenas con toda su familia, vino à ser muy privado de el Rey Tholomeo de Alexâdria: Bolviò à su Patria con gran prosperidad: y solia dezir à sus hijos, y muger: *Pereciéramos, sino huviéramos perecido*: Dize David, que se hallò vn Thesoro en la tribulacion, y el infortunio.

Lib. de Exil. Periéramus, nisi periissemus.

Ps. 114. Tribulationẽ, & dolorem inveni, &c.

4 Los trabajos mas sensibles son los que vienen immediatos à las prosperidades: San Bernardo ponderò la entrâda de Christo en Jerusalem, y dize: Que quiso seis dias antes ser festexado con Canticos, y Laureles, para sentir mas despues los vltrages: y vngir la Magdalena los pies de Christo, prevenida diligencia pudo ser, para que creciesse el tormento de el clavo; que llegan a lo mas vivo de el Alma, heridas, que suceden à los Aromas: Enfrente del Paraysо se quedò Adàn, despues de su destierro: assi lo juzga San Juan Chrysostomo: quedòse à vista, y fue mas amargo su dolor con el tracto sucesivo à la desdicha desde la felicidad.

Serm. de Domin. Palm. vt amarior esset passio, quam processio praecessisset.

5 La Adversidad, (aunque espanta su zeño,) se ha de mirar como beneficio: Refrena à los malos: Mejora à los buenos: Haze sabios: Prueba los Amigos. Y si nuestra Fè passa à lo eterno desto caduco, la Adversidad es el Camino Real de los Bienabenturados.

Conc. 2. de Lazar. eregione Paradisi habitare in fit.

6 Padece el Pecador el infortunio, vibra sobre èl la Vara de la Divina Justicia, teme el golpe, y se humilla arrepentido: à esto tirava el Divino enojo. El mostrar Dios la Vara, quando atribula, es traza de su piedad: que el esconderla, para que el Pecador se assegure, fuerà rigor.

7 Quâdo el Profeta Isayas pinta à Dios furioso, dize: Que traerà ceñida al cuerpo la Vara: *Erit Justitia cingulum lumborum eius.* Quando Abacuc le propone favorable al Pueblo: *Egressus est in salutem Populi tui*, dize, que vibrarà la Vara, arrojando Centellas: de suerte, que esconde la Vara, quando ha de castigar Delinquentes: y quando no quiere castigar, la descubre. Acà quando quiere la Justicia prender, y ahorcar à vn foragido, para hallarle descuydado, esconden los Ministos la Vara, ciñendosela al cuerpo: descubre Dios la Vara en las Adversidades: la oculta, quando sufre, y regala à los Pecadores: à estos los quiere castigar, à los otros corregir: con la Adversidad los refrena: afligelos, porque los Ama.

Cap. 11. Percutiet terrâ virgaoris sui. Abac. 3. Ibunt in splẽdore fulgurãtis hasta tua.

8 Convertido el Pecador, suele no cessar la calamidad: antes la embiò Dios como suplicio; despues como Celestial medicamẽto: Sesac Rey de Egypto fue contra Jerusalen; viendo los vezinos sobre si el azote, clamaron con lagrimas penitentes: no los destruyrè, dize Dios por el Profeta Gemeyas: los alibiarè vn poco: *Dabo eis pauxillum auxilij.* Pues si se han buelto à Dios de veras; porquè no embayna del todo la espada? Porque no les conviene, queden sintiendo en algo el Divino poder, y los contendrà en lo justo el temor: que los trabajos, que Dios rezeta à los que ama, como Celestial Medico, son remedios, q preservan: sirven de espejo para el Desengaño; de impulso para el Cielo; son coyunda, que sujeta la Cerviz de nuestro albedrio, y para todos alta leccion de espiritu: es el Pecador vn Cavallo, à quiè doma la espuela, y freno. A Manasès la enfermedad, y pobreza le hizo Santo: Anthioco en la Adversidad conociò à Dios: Jonàs, y el hijo Prodigo, con tribulaciones, y naufragios abrieron los ojos.

Paral. 2. C. 12.

Ps. 33. In chamo, & freno maxillas eorum cõstringe.

9 A los que en la escuela de Dios han aprendido algo, todo vn golfo de penas les parece vna gota de rocio, porque con alta luz contemplan el motivo, que es superior à todos los desconsuelos. En el Jardin de la Iglesia, quadros de flores, y mirtos son los Predestinados: el Jardinero es Dios; veamos lo que passa en vn Jardin. Las flores campeâ, si las ierbas inutiles se arrancan: los mirtos, y arrayanes, sufriendo golpes, y heridas de la tijera, forman hermosa perspectiva,

10 Cautivos los Hebreos en Babilonia, vn Angel anunciò su livertad al Profeta Zacharias, vnas murtas eran Alfombra de su sitial: Pedro Abad Celense contẽpla à Dios en este Angel; y en los mirtos à los Justos, y viene con el vaticinio de Isaias, que en la Ley de Gracia la ortiga se converteria en murta. Ama Dios a los buenos, cuyda de ellos, como el Jardinero de sus mirtos: la tijera, que los iguala, y pule, son las tribulaciones, y calamidades.

Zach. c. 1. Ipse stabat inter myrteta. P. Cel. l. de Panib. c. 23. Isa. c. 55. Pro vrtica crescet myrtus.

11 De descuydos humanos, mas vivos despertadores son los trabajos que los beneficios. Despues del Milagro de los Panes, mâdò à los Apostoles Christo, que recogiessen las sobras: llenaronse doze Canastas, cada vno cargò con la suya: y dize Theophilacto, que esto fue para que no olvidassen el beneficio; que para acordarnos de Dios, y de las mercedes, que nos haze, las cargas, con que nos oprime, son los mas vivos despertadores: con el peso, que se siente, despierta el Alma de el olvido, en que vive.

Theop. in Mat. vt suis humoris gestantes memoria rem servarẽt

La

11 *La Adversidad haze Piadosos.* En lo comun, no se halla compassió en quien no sabe lo que es padecer: Detubo Elias con su Oracion la llubia: pedia sustento la tierra por muchas bocas: No se cõpadeciò el Profeta hasta que sintiò el hambre: llegò à las puertas de vna Viuda con su necessidad: ella respõdiò, que solo tenia vn puño de Arina, para no morir: y el Profeta la dize, que la gaste con èl: *Fac mihi primum Panem.* Pues que le muebe à pedir con tãta confiança? Yo digo, que el verla con la misma congoja: y discurriò. Esta que sabe lo que es necessidad, ha de tener mas compassion: los que siempre estàn sobrados, juzgan, que no ay Pobres en el Mundo.

3. Reg. 17.

Tentavit Deus Abrahã.

12 *La Adversidad prueba los Amigos.* Y en ella experimenta Dios los suyos: Tentò Dios à Abrahan, mandandole sacrificar el Hijo, y en la própta obediencia acreditò su Fè el Santo Patriarca, con vèr Marta, y Maria en su Mesa à Christo, no le llamaró Amigo, hasta que enfermò Lazaro: *Quem Amas, infirmatur.* Como quien dize, los Amigos se conocen en estos lances: Salomon en sus Probervios: *Amicus in Angustijs Comprobatur.* Para la Gloria del Tabor no faltaron compañeros; menos huvo en el Calvario: Job en sus trabajos dize como suelen ser los Amigos, que se veian: los compara al torrẽte de aguas, que corre en Ibierno, y en Verano se seca: Hugo: *Abundante pluvia fluit, deficiente deficit.* Corren quando inundan: se secan, quando hazen mas falta.

Prov. 17

Job. 6. *Amici mei prætèri erũt me, sicut torrens, qui raptim trãsit in convallibus.* Senec. *Quicumque Rezno fidit, Credulũ que animum rebus lætis redit.* Prov. 17

13 El Goraçon Magnanimo ha de ser el mismo en lo prospero, y en lo adverso: Seneca comiença la tragedia de Troya: *Que es ligereza de Alma confiarse toda de la alegre fortuna:* En las vezes alternadas de las cosas, el medio Animo se ha de dar à lo prospero, reservãdo para la Adversidad en el otro medio: sin olvidar el Aforismo de el espiritu Sãto: *Risus dolore miscebitur.*

14 Christo es Hijo de Dios en el Tabòr: el Padre le reconoce por tal en el Calvario: en las Glorias, y en las penas es el mismo: era Dios; no es mucho: mas admirarà en vn pecho Christiano hazer firme rostro à todos tiempos. En tres estados cõtẽpla S. Zenòn à Abraahan: Quando Dios le promete sucesion: Quando es victima Isac; y otra quando le libra el Cielo, y dize: Que en todos Abrahàn fue el mismo: *Nec mutatus est vultus eius cum mutaretur victima.* Ni la alegria, ni la tristeza alterò su rostro: Avisa el Cielo à Joseph, que huya à Egypto: reparo en las palabras de el Texto, segun la traslacion Siriaca: *Ecce Angelus apparuit in somnis ipsi Ioseph*: Apareciò el Angel al mismo Joseph: *Al mismo?* Gran enfasis! Miren, Joseph vno era: Pero alcançò tiempos varios, vnos prosperos, otros adversos: se viò adorado, y perseguido: andubieron sus Glorias tarazeadas cõ sus penas; pero Joseph fue el mismo en las penas, y en las Glorias: *Apparuit ipsi.* Este Señorio del corazõ llama *Costancia, y Fortaleza* la Moral Philosophia: la Escuela de Christo *Paciencia Christiana.* Y se puede dezir, que es Bienaventurança de la tierra.

15 Embia Dios los infortunios, hasta que conozcamos, que son azotes suyos, para que nos sujetemos: vsan los Niños vn juego de cubrirse vno la cabeza, y cara; van los demas dando golpes, y dizẽle, que adivine quiẽ le ha dado; y sino adivina, le buelven à herir: Hombre, quien te hiriò quitandote la haziẽda? La salud? la honra? Tu atribuyes à los hombres estos trabajos, yerras.

16 Y proseguiràn los golpes, hasta que reconozcas, que es Dios quiẽ te castiga para que te enmiendes: No te irrites cõtra aquellos de quien Dios se vale, ni te enojes, ni quexes de los Ministros que Dios toma: El Reo no se quexa del Verdugo, porque este obra como Ministro de la Justicia, &c.

17 Con el nombre de *Trabajos* se explican todos los males de pena que afligen en esta vida: y si bien se discurre, todos los males, y daños nacen, y se originan del mismo sujeto, que los padece: del mismo trigo sale el gorgojo que lo acaba, de la madera la corcoma, del paño la polilla: el mismo errero fabrica à vezes los grillos, y cadenas que le aprisionan: querian los de Babèl huir los rigores de el Cielo, y fabrican torres con que acercarse mas à sus rayos: dè otras calamidades nosotros somos los artifices: la pobreza, la enfermedad, y la deshonra, afrentosos partos son de nuestras culpas.

18 Daño, y mal que se teme, mas atormenta, que el que se sabe: quenta Filòn que los hermanos de Joseph dexaron à Simeon en Rehenes mientras llebavan à Benejamin; y advirtiendo, que la suspension del sucesso podia tener con mayor suspension al Padre, sin preambulos, ni rodeos le dizen la prision del Hijo: *In casibus inopinatis, mi Pater, levior est Cognitio, quam dubitatio:* Menos mal es saber luego, que tu Hijo està presso, que dàr lugar à que el temor discurra mayores daños: à qui Seneca:

Libr. de Joseph.

In Agamen.

Duvia plus torquent mala:

A
ALCORAN.

ALGVNOS DISCVRSOS contra el Alcorân, para reducion de los Mahometanos.

1 LA puerta por donde entra al Alma la Luz de la Fè, es el entendimiento; con que si este vive en las sombras de la ignorancia, en la noche del engaño, mal podrà alumbrar las ceguedades del alma; tarde rayaràn en el coraçon los resplandores de la verdad: Lo que en el entendimiento es error, es en la voluntad precipicio: Si quien guia tropieza, en quien và à ciegas forçosa es la cayda. Para que el coraçon no ierre en lo que ama, preciso es que el entendimiento acierte en lo q̃ discurre; porque en la cuerda eleccion de la voluntad depéde del prudente juizio de la razon; y pues en puntos de Doctrinas, y materias de Religion và tãto en seguir la verdadera, serà muy vtil, ò infelizes Mahometanos! el que atendais à las razones que convencen de falsa vuestra Secta, para q̃ desengañados de las mentiras, con que esse falso Profeta os pervierte, abraceis la Ley de Jesu Christo, camino cierto para el Parayso Celestial, y vnico medio para cõseguir el fin para que os criò el Grãde Alà Dios Verdadero, y Eterno Padre, del Hijo de la Virgen. O quiera la infinita Misericordia q̃ esta esclavitud os haga para siempre dichosos, rescatandoos de la infame servidumbre de la culpa, la Gracia que comunica Christo en el Agua del Bautismo.

Nemo potest venire ad mè, nisi Pater meus, qui misit mè, traxerit eum.

2 La Ley q̃ vuestro falso Propheta introduxo contiene tres Libros; vno es el Alcorân, q̃ coresponde à N. Testamento Viejo; otro corresponde à nuestro Evangelio; otro al Vita-Christi. En el primero estan los Preceptos, y Leyes q̃ han de observar los Moros. En el segundo, se escriven los dichos, y sentencias de Mahoma. En el tercero, se pone la vida deste falso Profeta. Quantas blasfemias, abominaciones, mentiras se hallen en estos q̃ vosotros venerais por Libros Canonicos, ellos mismos lo diràn, si atentamente se examinan; y para que conste manifiestamente su falsedad, reduzirèmos esta materia à algunos principios, ò maximas.

Ambulate, dũ lucem habetis, ne vos tenebræ comphẽdãt. Ioan. 12

(2)

§. I.

3 LEy, en la qual ay alguna cosa evidentemente falsa, no puede ser dada por Dios; porque de otra suerte, fuera Dios Autor de la mẽtira. En la Ley de Mahoma ay muchas cosas manifiestamente falsas: luego no es dada por Dios. El antecedente consta, porq̃ lo primero es falso q̃ Maria, Madre de Jesu-Christo, fue aquella Maria hermana de Moyses, como lo supone el Alcoran; porque aquella fue mas de 1500. años antes de la venida de Christo; y es cierto que en toda esta era, ni la Virgen, ni aun sus Abuelos estavan: Luego es mentira contra la Historia, contra la Mathematica, pues dize, que la tierra estriva en las hastas de vn buey, y que los terremotos sueeden quando este bruto se sacude, ò esperezа. Yerra tambien claramente contra la Philosophia, pues afirma, que el Christiano, y el Moro se salva cada vno en su Ley, y que vna, y otra es dada por Dios, lo qual es falso, como prueba este discurso.

4 De dos Leyes opuestas, y que vna niega lo que la otra afirma, vna ha de ser verdadera, y otra falsa, y consiguientemente ha de ser Dios Autor de la verdadera, y no de la falsa. La Ley de los Christianos, y la de los Moros, enseñan cosas contrarias; porque la Ley de Christo cree el Misterio de la Santissima Trinidad, esto es, tres personas distinctas, y vn solo Dios verdadero, lo qual niega Mohoma. Los Fieles confiessan, que el Padre Eterno engendra por vn modo sobre natural, y Divino, mirandose en su essencia, como en vn espejo al Hijo, que es Christo Nuestro Bien. El Alcorân dize, que Christo, aunque fue Gran Profeta, no fue Dios; porque Dios no tener Hijo, porque no tener muger: como si la Eterna Fecundidad necesitara de medios tan humildes. Nuestra Religion dize, que se condenan quantos mueren fuera de la Iglesia Romana: vuestra Secta afirma, que cada vno se salva en su Ley: vuestro Profeta, confessando otra vida, señala por Parayso vn campo delicioso, abundante de delicados manjares, ricas bebidas, hermosas mugeres, que sirvan à los torpes deleytes. Nuestro legislador Christo destierra de la Bienaventurança tan bestiales gustos: luego estas dos Leyes son tan opuestas, como la luz, y las tinieblas, el dia, y la noche; porque la vna dize, *Si*, y la otra dize *No*: Luego la vna ha de ser verdadera, y la otra falsa: Luego el dezir vuestro Alcorân, que todas estas Religiones son buenas, verdaderas, y seguras para la salvacion, es manifiesto error. Ley que contiene alguna cosa evidentemente falsa, no puede ser dada por Dios: luego la Ley de Mahoma no es Ley dada por Dios.

Mas,

5 Mas, pruebote q̃ la Ley de los Christianos es aora la verdadera. Ley q̃ sola ella en algun tiempo fue la verdadera, si persevera la misma, y es el Autor el mismo, es en todo tiempo verdadera. La Ley de Christo, por mas de 600. años que precediò la venida de Christo al nacimiento de Mahoma, era la verdadera, como lo confiessa Mahoma; porque assentãdo que la de Moyses avia ya espirado, y que no era conforme a la Providencia de Dios dexar todo aquel tiempo al Mundo sin luz, y sin camino de la verdad, no avia otra sino la de los Christianos, y esta es la que persevera aora; porque Dios que la diò es el mismo, los mismos los Preceptos que observa; luego esta es aora la verdadera.

6 Dezir que la Ley de Christo espirò con la venida de Mahoma, es manifiesto engaño; porque esto era precisso que la Religion Catholica fuesse figura, y sombra de la Ley de Mahoma; y consiguientemente, que assi como la Ley Antigua de Moyses prometia à Christo, y profecitava quanto despues se cumpliò en Christo, la Ley de los Christianos hablasse de Mahoma, y predixesse su venida. Esto no es assi; pues en todò el Evangelio, ni en Leccion Canonica se haze mencion de Mahoma. Luego la Ley de Christo no cessa (como figura) en la venida de Mahoma; fuera de que vosotros mismos confessais, que aora es camino seguro el nuestro para la Salvacion: Luego si nuestra Ley es dada por Dios, la vuestra es falsa; porque siendo contraria a la de Christo, no puede tener al mismo Dios por Autor; porque en la misma Ley de Gracia no se contradize Dios en sola vna jota à lo que manda la Ley antigua: antes Christo fue cumplimiento, y perfeccion de ella. Christo es la Verdad, y assi no es menester la Figura: Es la Luz, con lo qual se desvaneciò la sombra; pero con tan admirable correspondencia, que todos los Profetas, aunque distantes en lugar, y tiempo, se confirmaron en el Nacimiento, Vida, y muerte de Dios hombre. Las Virgenes, Sibilas batizinaron clara, y distintamente la Encarnacion, sin que aya cosa en los Evangelios, que no estuviesse antes profetizada, ni cosa profetizada que no se viesse cumplida.

7 Pero demos que la creencia de los Christianos no se funde en tan evidentes argumentos, y irrefragables testimonios, no podeis negar que es de que menos mas segura que la vuestra: luego en ley de toda prudencia, debeis seguir esta, y no la de Mahoma. La mayor seguridad de los Christianos se prueba con este argumento. Aquella Religion que todos aprueban, es prudencialmente mas segura que la que aprueban solamente algunos. Todos dàn por buena la Ley de los Christianos. Solo los Moros aprueban la de Mahoma: Luego la Ley de los Christianos es la mas segura. Venid acà: Si para ir à Argel hallarais dos Navios, y todos convinieran en que el vno iba derecho à Argel; pero del otro, aunque vnos dezian, que iriais seguros, los otros os dixessen que ibais errados, y que dariais en manos de los enemigos, en qual os embarcariais? Aqui ay dos Naves para caminar al Puerto de Salvacion, la de Christo, y Mahoma. De la Nave de San Pedro, vosotros, y nosotros, dezimos, que es seguriſsima para el Cielo: de la de Mahoma, auque vosotros dezis que và derecha, nosotros dezimos, que es tan peligrosa, que os lleva al Infierno: luego mas cordura es caminar en la otra? Y como en los medios necessarios para la salvacion, como es en el Bautismo, no es licito seguir la opinion menos segura: assi en materia de Religion, &c. Luego debeis elegir esta, &c. A este modo otros similes.

8 Esto es, aun quando tan claros testimonios no convécieran la verdad de la Doctrina Evangelica; cuya certeza quedara bastantemente apoyada con esta razon. Aquella Ley es verdadera, que es ley Santa. La Ley de Christo es Santa, y la de Mahoma iniqua, y execreable: Luego esta es falsa, y la de Christo verdadera. La Santidad de la Religion Christiana, se conoce en los Preceptos que contiene, en los Consejos que persuade, y en los Mysterios que cree: Què Leyes tan conformes à razon! De Què Mysterios tan proporcionados al Sèr Soberano de nuestro Dios! q̃ altamente siente desta Santa, y Infinita Substancia! q̃ Dogmas tan errados enseña, y establece el Alcorán! Que no ay Trinidad de Personas; q̃ Christo no es Dios, q̃ Christo no muriò; que los brutos han de resucitar, capazes de la Bienaventurança que èl finge en aquel suzio Paraysо. Què injustas leyes introduce! Que tengan hasta quatro mugeres, que repudien la que no fuere de su gusto, admitiendo en su lugar otra; que puedan conocer à la Esclava con injuria de la esposa; que no pongan en disputa puntos de la Religion, remitiendo qualquiera duda à la espada. Esta vltima Ley dà à entender la falsedad, porque Ley que huye de razon, no està puesta en razon. Muy sospechosa es Ley que teme el examen. Nunca la Fè de Christo mas firme, que quando mas combatida; porque està fundada en la verdad; nunca mas pura en el fuego de la contradiccion, porque descubre sus quilates. El Sol, que todo es luz, no teme ser registrado de el Aguila. La An-

Qui malè agit odit lucem.

torcha de vna bujia,que es humo luciente, y pavesa dorada, castiga à la Mariposa, si quiere examinarla,

9 Ni es poca prueba de la verdad de nuestra Fè,y mentira de vuestra secta, la diferéte vida de los Legisladores: Christo,exẽplo de toda Pureza, Regla de toda Honestidad: Mahoma,deshonesto en sus apetitos, torpe en sus cõstumbres, lascivamente carnal en sus leyes;añadiendo,para disculpa de sus libiandades,que el Angel S. Gabriel dispensava con èl en estos deleytes: Christo,pobre,y humilde, huyendo la Corona, quando en el desierto le aclamavan Rey: Mahoma,sobervíamente altivo,cuya presuncion ambiciosa le lebantò de vil Arriero al Trono,y para estender su Dominio de la ley de los Judios, tomò lo que ninguno impugna: de la de los Christianos tomò lo que es facil de creer, dexando los Misterios,que sobrepujan la razon natural,y abrogando algunos preceptos penosos,diò leyes gustosas; porque Christo era Medico,que queria sanar: Mahoma cocinero,que deseava divertir; y assi este atendia al gusto,pero aquel al provecho.

10 Sea otra razon,que os desengaña el vèr que tantos, que vivieron Moros, à la hora de la muerte piederon el Bautismo: de lo qual no ay exemplar en los Christianos: se ha visto,que en vida algunos Christianos por librarse de algunos tormentos con esperança de algunas combeniencias han faltado à la Fè, professando la Ley de Mahoma, (y destos muchos acusados de su misma conciencia han detestado sus errores, y se han buelto al Christianismo, cosa que no se ha visto en Moros que vna vez se bautizaron;) pero aveis oìdo dezir que algun Christano, q en vidad fue Christiano, sin amenazas, sin combeniencias se aya hecho Moro en la hora de la muerte? No por cierto;porque aũque vna ley es buena para vivir,es para morir muy mala;y à la luz de aquella candela, conocen la verdad,que aora os predico,y no creeis. Aveis visto que algun Christiano aya dexado su Patria,su magestad, y su riqueza, y se aya ido à Argèl à hazerse Moro? No: pues cada dia, y en los nuestros lo hemos visto: à vn Principe de Fez dexar la muger; hijos,y Corona,y Bautizarse en Malta, y llamarse en la Compañia de Jesvs, el P. Baltasar de Loyola: Luego todas estas cosas arguyen que vais descaminados,y que el camino, que llevan los Fieles es el del Cielo: porque si hemos de creer, que la ley verdadera es dada por Dios; à quien hemos de creer,que tomò Dios por instrumento, para publicarla à vn hombre deshonesto,perjuro,ambicioso, que con su torpe,y infame vida la desacreditava:ò à quiẽ cõ sus obras la cõfirmava,y enoblecia:tan singular honra,como ser Interprete de la Divina Voluntad, Boca por donde Dios hablasse, Luz que dirigiesse, la avia de conceder à tan indigno,y blasfeme hombre? No era mas benemerito de esta preeminencia,quien fue tan vno con Dios en la Naturaleza,y tan semejante a su Magestad en las obras?

11 Cierre este primer Discurso vn argumento, que juzgo os ha de hazer mucha fuerça. No puede ser ley dada por Dios ley injuriosa al mismo Dios: injuriosa al dictamen de la razon,ofensiva à los Angeles, y à los Santos,y agradable à los Demonios,y pecadores: tal es la ley de Mahoma: Luego no es dada por Dios. Lo primero es evidente, y no es menos claro que la ley de Mahoma es injuriosa à Dios,pues le niega,no solo la perfeccion,sino el sèr, quando le niega la comunicacion,con que comunica su misma substancia al Hijo,engendrandole,&c. Le niega el mayor Blason à su infinita piedad, y misericordia,diziendo,que Dios no se hizo hombre,ni murió por nosotros. Vsurpa la mayor gloria à la Naturaleza Humana;pues le pone à pleyto la vnion que tuvo con la Divina. Es injuriosa à la razon,pues contiene tantas cosas contra ella. Es injuriosa à los Angeles, à quienes ofenden tantas abominaciones,y desprecios de la Divinidad. Es ofensiva à los Santos,que detestan execrables torpezas,como permite Mahoma: y por esta razon, su ley es agradable a los Demonios, que à tantos tiene preparados para el Infierno. Es gustosa à los hombres perversos, que con titulo de Religion,dàn rienda à su apetito. O Padre de las Luzes!embiad vn rayo de esse resplandor Inaccesible,en que habitais, que alumbre a estos pobres Mahometanos;à estas miserables Africanas,que estàn en las tinieblas de la infidelidad,&c.

§. VI.

EL segundo punto para reducir vna incredulidad,se ha de tomar de los testimonios autenticos que ay en la Iglesia Catholica,en confirmació de nuestra Santa Fè. Estos son los milagros que cada dia hazen,por virtud de Dios, los Christianos; pero especialmente, los que obrò la Magestad de Christo nuestro Redemptor. Y primero supongo,que milagro quiere dezir, obra maravillosa,que excede las fuerças todas de la Naturaleza,y superior à la voluntad de toda pura Criatura. Advierto lo segundo, que Dios no puede hazer estos prodigios para calificar pecados,ni en honra de hombres vi-

Testimonia tua credilia facta sũt nimis, Ps.92.

cio-

ciosos, ni en confirmacion de falsa Doctrina; porque como los milagros son como vn sello, y vna firma de Dios, que dà autoridad, y peso à las palabras, que son como cartas de creencia, fuera Dios Autor de aquella mẽtira, y ocasion de nuestro engaño, y Dios glorificarà à vn enemigo de Dios, que pervertia al mundo. Assiento lo tercero, que Mahoma no hizo verdaderos milagros; porque el hablarle la Palomita, con industria, y arte del Demonio, pudo hazerlo: y todos aquellos efectos, que se contienen en la virtud de algunas causas, aunq̃ estas esté distãtes, puede el Demonio aplicarlas, para que produzgan el efecto, que es natural, aunque à nosotros, que nó alcançamos el misterio, nos parece milagroso. Resucitar muertos; dàr vista à ciegos desde su nacimiento; excede la capacidad de quantas causas ay criadas. Y de estos milagros no obrò Mahoma, antes èl mismo dize: que no le embiò Dios para q̃ obrasse milagros, sino para q̃ estableciesse su Ley; y de Christo confiessa, que hizo verdaderos milagros; conque arguyendole de lo mismo que concede, formo este discurso.

13 Nadie puede hazer verdaderos milagros, en nombre propio, sino fuere Dios, y en cõfirmacion de Doctrina verdadera. Christo, como afirmais vosotros, y consta de las Historias, y tradiciones de todo el Mundo, resucitò muertos, diò vista à ciegos, sanò Paraliticos, &c. y esto en testimnnio de que era Hijo de Dios, de la misma Naturaleza, y igual en el Poder: luego verdad era lo que Christo predicava de sì; que casi todos los portentos que Dios hizo, fueron para confirmar su Divinidad, se vè claramente en el Evangelio, despues de la Resurreccion, en que se dize: que Christo hizo otras muchas maravillas; pero que se escriven solamente aquellas *vt credatis*. En la resurreccion de Lazaro, quãdo dixo à las hermanas: *Si creeis en mi tendrà vida, &c.* Luego manifiesto es, que solo Dios, à quien se injuria con el pecado, puede perdonar sus ofensas. Christo perdonò los pecados à aquel enfermo, y en señal de que podia hazerlo (porque murmuravan los Fariseos) le diò salud, mandandole, que tomasse al hombro su camilla, y se fuesse. Diò vista con barro à aquel Ciego, que naciò sin ojos, no en castigo de sus culpas, ni de sus padres, sino para que el milagro testificasse la Gloria de su Divinidad, como dixo Christo: Luego si por sì mismo hizo estos prodigios, era Dios; y si los obrò para probar q̃ era Hijo de Dios, esta Doctrina era verdadera; porque si fuera falsa su Divinidad, no calificara Dios tã execrable, y perjudicial mentira con tan raros prodigios; ni Christo fuera Verbo de Dios, ni Gran Profeta, como le llama Mahoma; sino el peor hombre que huviera nacido de mugere; pues blasfemamente sacrilego se hazia Dios.

14 Es tambien gran testimonio de la verdad de la Religion Christiana, la cõstancia de tantos fortissimos Martires, que la apoyaron con su muerte; y entre ellos, tantos que perdieron la Corona del Imperio por alcançar la Laureola del Matirio, como vn S. Hermeñegildo, sobrino de nuestros Santos Isidoro, Leandro, Fulgencio, y Florentina, &c. Tantas ricas, y novilissimas doncellas, que antes de saber què era vida, se ofrecian à la muerte, por no negar la Fè que el Cielo les enseñava. No es menos eficàz razon el que estèn tan fundadas en ella todas sus Leyes; no son contra ella, sino sobre lo que ella alcança, los Misterios que cree. Ni era menester mas argumento de la verdad de nuestra Fè, que averla promulgado, y estendido por el Mundo doze pobres, flacos, y ignorantes Pescadores, resistiendo sin armas al poder de tantos Tyranos crueles de la Iglesia; de tantos Emperadores, que procuraron extinguirla; concluyendo à tantos sobervios Philosophos, que con sus sophisticas razones presumieron desvanecerla; y lo que mas admira, es, que abrazasse todo el Mundo Religion que contradize à las costumbres del Mundo, q̃ enseña cosas tan dificiles de creer; q̃ haziendo guerra al apetito, y al gusto, manda cosas tan penosas de obrar; dà consejos à muchos imposibles de persuadir; todo esto indica, que aqui està el dedo de Dios; que aqui anduvo el Braço Poderoso del Altissimo. Ni os ha de aficionar menos à nuestra creencia, el vèr tanta rectitud en la Justicia; tanta Magestad, y devocion en el Culto Divino; tanta Santidad, y perfeccion en tantos Monasterios, en que despreciando honras, y riquezas, libertad, y deleytes, viven vida de Angeles tantas puras doncellas, que siguen à Jesus en la Cruz de la Religion. En què Religion, sino en la verdadera, se hallarà tan admirable piedad, que con tanto gasto, y tantos peligros và à redimir de la pesada esclavitud à los Fieles; porq̃ en tan impia servidumbre no desmayè en la Fè. Quatro Religiones tiene la Iglesia para solo este ministerio: Vuestros padres, vuestros hermanos, los de vuestra Secta, se compadecen de vosotros? ay quien gaste vn real para vuestro alivio? no; pues como ha de ser Ley de Dios, Ley que enseña tan poca compassion? &c.

§. III.

1 AVnque me persuado à que ya estais muchos ciertos, de que es falsa vuestra Ley, para acercaros al Bautismo, quiero allanar algunas dificultades, y cerrar la puerta à algunas disculpas con que dilatais vuestra Conversion; pero antes quiero satisfacer à vna calumnia que nos imponeis, diziendo por aì: que no sabèmos que rotulo, ò inscripcion ay à la puerta de vuestro Paraỹso; à lo qual, hijos, y hermanos mios en Christo, os respondo: Que las palabras que ay à la entrada del Parayso, donde estàn, y estaràn los que mueren en vuestra ceguedad, son estas: *Hic locus tormentorum.* Este es el Lugar de eternas llamas, la carcel de eternos tormentos, donde padecereis, ò miseros Esclavos! el castigo de vuestra incredulidad.

2 Lo primero que respondeis à quien os persuade que os convirtais, es: *Si està de Dios ser Christiano, Dios convertir.* Sentimiento que tambien se halla entre los Fieles, que de là infalibilidad de los Soberanos Decretos arguyen la fatalidad de los destinos: ya està de Dios, dizen, y su Magestad sabe si me he de condenar, ò salvar: Si estoy condenado, de què me sirve el obrar bien? Si soy de los elegidos, aunque corra sin freno, y viva sin Ley, he de salvarme. O nezio! O temerario! Està de Dios que te has de condenar, porque tu has de morir impenitente. Conoce Dios que eres reprobo, porque tu eres incorregible, y seràs escandaloso: y si tu obras bien, y has de morir en gracia, està, y estarà de Dios el que has de salvarte: si tu, conociendo la razon, detestas essos engaños, estarà de Dios que has de ser Christiano, y Dios vè, que moriras Moro; porque vè que tu libremente has de obstinarte en essos errores. Dios, ni violenta los alvedrios, ni altera el govierno de su Providencia: Dime: Què dixeras de vn Labrador que no quisiera sembrar, fundado en esta maxima: *Si està de Dios que no he de coger, aunque mas cultive, y aunque mas siembre, no he de tener frutos; y si està de Dios que he de tener abundante cosecha, aunque falten mis diligencias, no faltarà su determinacion.* Claro està que le dixeras: Ignorante, Dios vè, y de Dios està lo que ha de suceder; pero el que suceda, ò es efecto libre de nuestra voluntad, ò necessario de estas causas segundas. Si el curso de los tiempos favorece, y tu aplicas los medios, estarà de Dios que cogeràs, &c. Dime, si à ti, que no obras de tu parte, juzgando que tu bien, ò mal esta pendiente de los Divinos Decretos, te sobreviniera vn accidente, y el Medico te dixera: Amigo, ahorremonos de remedios, y medicinas; porque si està de Dios que aveis de morir, en vano son las sangrias, y purgas; y si està de Dios que aveis de sanar, aunque no os cureis, estareis bueno; no le dixerais: *Señor mio, v.m. obre con su ciencia, que si me aplica à sazon los medicamentos, estarà de Dios que he de sanar; y si no repara el accidente, y dexa que cobre fuerças el achaque, estarà de Dios que he de morir:* Pues esto mismo os digo, &c.

3 La segunda escusa que dais, es, à quié os pregunta; ven acà Amete: *Quando hazer Christiano? senior, quando Dios querer.* De donde yo infiero, que os aveis de hazer luego Christianos con este discurso: Vosotros hazer Christianos quando Dios querer; Dios querer oy que os hagais Christianos: luego oy hazeros Christianos. Hijos mios, Dios quiere que luego le conozcàmos; siempre quiere Dios que le respetemos; y assi, como a vn mal Christiano, que respondiera como tu: Yo harè penitencia de mis culpas quando Dios quisiere; le dixeramos: Dios quiere que luego al instante dexèmos este errado camino, y le pidamos perdon, &c. Assi, si la Ley que confessais es contra Dios, y contra razon, claro està que Dios quiere que luego la dexeis, y abomineis. Dezidme: A vn amo que os açotara dos vezes al dia, y que a tus lagrimas, y suplicas con que le preguntarias: Senior, quando aveis de dexar de açotarme? Respondiera: *Amete, quando Dios querer.* No le replicarais: Senior, siempre querer Dios que no hagais vna cosa tan contra Dios, y contra razon; pues esso os mismo os respondo: Dios quiere, pobres Mahometanos, labaros con el Agua del Bautismo; pues os sacò de la Morisma, y os traxo a la Christiandad, para que por esta temporal esclavitud negocieis la eterna libertad de hijos de Dios.

4 Direis: Padre, si Dios querer que yo me convierta, aparezcaseme, ò embieme à la Virgen. O Barbaro! Què quiere, tentar à Dios? No sabes que es esse el vltimo esfuerço de la Divina Omnipotencia? y que Dios no haze milagros, quando se puede cõseguir el fin por medios naturales? Hombres de razon, con las que vàn propuestas, sin otros prodigios, avian de renunciar tan brutal Secta. Fuera desto, las mayores muestras de su Amor, que son estos regalos, las ha de hazer con quien tan mal le sirve; con quien tan poco le obliga, protervo en sus errores? Si tu, con deseo de acertar con el verdadero camino, cumplieras con los Preceptos de la Naturaleza; oyeras, y consideraras los fundamentos destas Religiones; pidieras al Grande Alà luz para no ir à ciegas en la obscuridad de la Fè, pudieras es-

pe-

perar semejante beneficio; pero cerrar los oidos à las verdades; hazerte sordo à los desengaños, mas es para Dios endurezca tu corazon, obscurezca tu entendimiento, &.

5 Otro impedimento soleis tener para hazeros Christianos, yes que os imposibilitais de bolver à vuestra Patria; ò que leve inconveniente! Porque lo primero, muchos de vosotros, aunq os quedeis Moros, no aveis de bolver: Lo otro, què importa perder vn poco de tierra por corto tiempo, si alcançais todo vn Cielo para siempre? Aquella es, hijos mios, nuestra Patria; este es valle de lagrimas, destierro de mal hechores, ò desventurados! Alli, descubriendo, adorando la infinita hermosura de Dios, tendrèmos eterna Biéaventurança. Lo vltimo que podeis alegar para no convertiros, es, que temeis las amenaças de los demas Moros, y que no os atreveis à declararos; en que se conoce os falta la verdadera, y sobre natural Fè; porque esta, que dà esfuerço à los Martires, para vencer ranto genero de tormẽtos; esta, que dà constancia à tantas tiernas doncellas, para sufrir la aspereza de vn saco, &c. os darà valor para resistir à mayores violencias, &c. Otros impedimentos los fundais en los Christianos, porque os llaman perros despues de bautizados, &c. Tambien dezis: Si es buena la Ley, como los Christianos jurar, matar? &. y no conoceis que la Ley lo prohibe. Yfinalmente, si no os hazeis Christianos, aunque fuera segura vuestra falsa Religion, os condenais sin remedio; porque vosotros no sabeis palabra de vuestra Ley; ignorais lo que os mandà; y assi, no la cumplis, ni estais donde podais informaros de lo que contiene: luego teneis obligacion à tomar la Religion Christiana, que entre vosotros es tambien verdadera, y segura, y que podreis con facilidad saber, y cumplir; porque de otra suerte, aunque fuera cierta vuestra Ley, por malos Moros os condenarais.

§: IIII.

1 VNO de los mas principales Misterios, y de mas consuelo nuestro, que confiessa la Religion Christiana, es la Passion, Muerte, y Resureccion de Christo nuestro Bien: y porque impugna este Articulo vn error de vuestro Alcoràn, serà muy importante en apoyo de la verdad, deshazer estas mentiras, y por esso son malos Christianos los que juran, matan, y mienten. Dize vuestro falso Profeta, que Christo no muriò, sino que estando en el Monte Calvario, se desapareciò, y subiò al Parayso, substituyendo en su lugar en la Cruz otro hombre tan parecido, que fue facil que los Judios se engañassen: que Christo, el dia del Juizio morirà como los demàs hõbres, &c. A quien no causa risa esta patraña? Puede pensarse disparate mas solemne? Dezidme, esta no es locura, que desmiente la vniversal persuasion del Mundo? No es fabula, que contradize à la verdad de tantos Historiadores, aun de los mismos Deicidas Hebreos? Quereis que dèmos mas credito à Mahoma, que despues de mas de 600. años de la Pasion de Christo, viene à negar lo que todos confiessan? No os burlarais de mi, si yo dixera: *Nada de quãto ay en el Alcorán escriviò Mahoma*; porque era contradezir à la opinion sentada de tantos años antes que yo naciera; pues con la misma razon te arguyo.

2 Lo segundo: Si te parece indigno de Dios el morir, y desdoro de tan Divino Profeta, la misma indecencia ay en q̃ fuesse abofeteado, escupido, preso, y açotado: luego has de negar todo esto. Fuera de que, ò convenia que Christo muriesse, ò no convenia; si convenia, y para esso se hizo hombre, para q̃ avia de dexar imperfecta la obra de nuestra Redempcion? Si no convenia, què necessidad tenia Dios de engañar al Mundo? Faltavale poder para resistir a la violencia de los Judios? No huviera atado las manos de los Hebreos, para que no le prendiessen? Vn Misterio, que fue escandalo a los Gentiles, que menoscabò tanto para con los Sabios Philosophos la Magestad de Dios, si no fuera verdad, para què lo avia de inventar, y persuadir Christo? y con el exemplo de el Profeta Jonàs, &c. Ea, que delira vuestro Profeta: luego es necia imaginacion dezir, que Dios al pie de la Cruz hizo vn milagro (porque sin èl no pudo hallarse persona tan semejante en las plagas, y señales de la Passion) para confirmar vna mentira? Y si Christo no avia de morir, es possible que no descubriera este secreto à la Madre, cuyo coraçon fue traspassado de quantas puntas hirieron el Cuerpo de su Hijo, para escusarle la pena que sintiò su vendita Alma al pie de la Cruz? Ea, que es sueño.

Si non credideritis, quia ego sum, in peccato vestro moriemini. Ioan. c. 8.

Salvit templum Hoc. &c.

3 El extraordinario, y milagroso Eclypse del Sol, a cuya novedad exclamò aquel insigne Filosofo de Athenas, y despues gran Santo: *Aut Deus Natura Patitur, aut mundi machina dissolvitur.* El rasgarse el Velo del Templo; el estremecerse la tierra; el quebrantarse de sentimiento las piedras, no es evidente indicio de que es Dios quien muere. El horrible castigo q̃ amenazaron los Profetas, y q̃ despues executaron los Emperadores Tito, y Vespasiano en la ruina de Jerusalen, no dà à entender bastantemente lo atròz del delito. El q̃ este ingrato, y infiel Pueblo ande

vageando sin Cabeça q̃ los rija, sin Republica q̃ los mantenga; siendo el desprecio de las Naciones, la hez de las Monarquias. No es señal que su pecado fue mas grave q̃ quantos cometieron idolatrando, y desobedeciendo à Dios? Por estos agravios se aplacava su indignació, ya con algunos años de esclavitud, ya con algun tiẽpo de esterilidad, ya con ensangrentar su espada en algunas cabeças delinquẽtes; pero enojo que dura mas de 1500. años, y que durarà por muchos siglos, muy grave causa tiene; y qual puede ser sino aver dado muerte à su Vnigenito Hijo Dios, consubstancial con el Padre: luego el que muriò fue Christo Dios Hombre, y los Fariseos le quitaron la vida, porq̃ èl avia dicho muchas vezes que era Hijo de Dios. Este mismo que muriò fue el q̃ resucitò, como lo avia dicho, burlãdo las guardas, apareciẽdo à los Apostoles, y haziendo que Thomàs entrasse sus dedos por las roturas que dexaron los clavos, para avivar cõ su incredulidad nuestra Fè. Su Mag. à vista de vn grãde numero de Discipulos subiò à los Cielos: imbiò en Lenguas el Espiritu Santo. Toda Jerusalen fue testigo de este prodigio, y de q̃ los Apostoles, gente sin letras, comẽçaron à predicar en todas las Lẽguas. Pues si todo esto no fuera notorio, avia de convertir, como cõvirtiò S. Pedro en el 1. Sermon tres mil à la Fè? Se atrevieran los Apostoles à publicar cosas que no estuvieran tan autorizadas, sin que los convencieran de engañadores &. Ea pues, hijos, creed à mis palabras, no persevereis en vna falta creencia: mirad que deseo vuestra salvacion; no le negueis à este Señor el mayor Triunfo de su Poder, como fue à precio de su Sãgre dàr muerte al pecado. El mayor blason de su misericordia, como fuè hazerse Hõbre para poder morir por los hõbres, y rescatarlos de la esclavitud de la culpa. El mas firme fundamento de nuestra esperança, &. y lo que mas me lastima, es, la ceguedad de las pobres Africanas: ò mugeres infelizes! pues seguis vna Secta, que tan poco os favorece. Que los hombres sean Moros, vaya, que si despues vàn al Infierno, aqui viven con desahogo, en Ley que les permite tantas deshonestidades, q̃ repudien vnas mugeres, y admitan otras; pero vosotras, à quien este privilegio es tan dañoso, pues dèl se originan las disensiones, los zelos, las embidias de que otra se lleve el agrado de vuestro marido: Esclavas del gusto de quien à la primera desaçon os desecha, como seguis Ley q̃ tan mal os trata? q̃ aqui os desprecia, y en la otra vida os condena? O Padre de las Luzes, no castigueis los pecados de los Chatolicos, dexando à estos pobres en las tinieblas de sus errores; y vosotros, Feles, estad consolados de q̃ sin meritos vuestros, por sola la infinita piedad deste Señor, nazisteis en tierra, q̃ con la luz del dia os alumbra la de la Fè. Creed q̃ essa es la verdadera; pero creed q̃ no basta sin obras, y que Dios la quita à muchos en castigo de sus pecados; creed firmemente todos nuestros Misterios, aũque no los entendais; pues nos basta saber, que la Infinita Sabiduria, y verdad de Dios los dize; y q̃ no fuera Dios tan Grande, si con mi corto, y rudo discurso le comprehendiera: persuadios à que aunque sobrepujan la razon humana, no son contra ella, como las cosas q̃ enseña Mahoma, y creen los Moros. Es mas facil de creer q̃ Mahoma derribò del Cielo, como èl dize, la Luna, dividida en dos partes, y luega la vniò; que se la metiò en la manga de la camisa, siẽdo assi que el cuerpo de la Luna es mayor que toda la tierra? No es mas dificil de componer tantas contradiciones como ay en el Alcoràn, como que cada vno se salva en su Ley; y q̃ solo el Mahometano irà al Paraysos; q̃ solo los que mueren en la guerra son Bienaventurados; y que qualquiera que guarda el Alcorã và al Cielo. Quãto mas ininteligibles cosas son estas? Ser, y no ser; si, y no; ir, y no ir; y la emos de tener por cierto esto, porq̃ lo dize vn hombre? que como ignorante se engañò en quãto dixo; y como perverso, y maldito de Dios, quiso que adolecieſſe todo el Mundo deste infernal contagio? Esta misma contrariedad ay en los Estatutos, y Leyes; cõq̃ se haze casi imposible su observãcia: Luego mas practicable es nuestra Religion, aun prescindiendo de las ayudas de costa de la Gracia, que tenèmos vinculada en los meritos de Christo: Vos, Señor, que cargasteis sobre vuestros ombros el peso de nuestras culpas, no permitais se pierdan estas Almas, &.

A.

AMBICION.

1 ES vn apetito desordenado de honra, y alabança: A esta palabra, *Ambitio*, corresponde en el Hebreo, *Elatio*, arrogancia, soberbia.

2 Es passion frenetica: Otros vicios corren en los dominios del Mundo; la Ambicion pretendiò correr en los territorios del Cielo. Voluntaria locura la de Adàn, solicitar Divinidad en el Paraysos, à vista del precipicio de Luzbel. Si no loco, poco avisado anduvo Pedro, quãdo pretẽdiò eternizarse en el Tabor.

3 Es la Ambicion sed, que nunca se apaga; pues despues de la muerte dura, dixolo el Real Profeta: *Superbia eorum, qui te oderunt, ascendit semper*, què son los Capelos, Vanderas, y Epitafios en los Sepulcros, sino gravar en los marmoles su engaño, y solicitar memoria ilustre en la sombra del olvido?

4 Es la Ambicion vna Deidad imaginada, que tiranamente lisonjera, haze ley ne-

ceſſaria de crecer, el ſervir, y penar. Vicios ay que afrentan el interior; pero guardando el ſecreto al dueño, ſin ſalir à la publicidad del roſtro; pero la ambicion es tan traydora, que afrenta à ſu dueño en ſu cara. Atento el ambicioſo à obligar al que ha meneſter, aprueba quanto mira; paſſa de cortès à idolatrar; ſufre lo que no ſe puede ſufrir, y pierde de conocido todo lo que no ſe debe perder; nada preſume inhoneſto, por lograr ſu anhelado honor.

6 La ambicion obra lo miſmo que la charidad; pero por diverſo modo, y con fin diſtinto; porq̃ ſi la charidad agaſaja, tolera, y ſe humilla, es por conſeguir la Divina Gracia, y la Eterna Gloria; no por bienes de inferior gerarquia.

Petr. Chriſol. *Charitas patiens eſt pro æternis: Ambicio patitur omnia pro caducis.*

6 Hija es de la indignidad la ambicion; el digno ſe contenta con lo mas modeſto; el preſumido tira à lo mas alto; el traydor Diſcipulo diò el oſculo por ſeñal de ſu alevoſia; y para ſeñal baſtava beſar la mano de ſu Maeſtro, ò vn hilo de ſu ropa. Como ſe atreve à la Mageſtad del Roſtro, quando la Magdalena ſe contéta con las Plantas? La razon ſe viene à los ojos: No ay indigno que no ſea ambicioſo, y atrevido; no ay digno que no ſea modeſto.

Eſtob. Serm. 8. de iuſt.

7 Es infeliz el ambicioſo. Timòn, vno de los Sabios de Grecia, dixo: que la Ambicion, y la Avaricia ſon los elementos de nueſtros males: Preguntaron al Filoſofo Bion: *Quien era el hombre mas infeliz?* y reſpondiò: *Que el que mas pretende*, ò porq̃ en la inconſtancia de las coſas la mayor exaltació eſtà mas cerca de la ruìna, q̃ por eſſo en la Eſcala de Jacob vnos ſubian, y otros bajavan; ò porq̃ vna gran felicidad no ſe labra ſin gran congoxa.

Senec. *Nihil defuit felicitati ma niſi moderatio eius.*

Seneca miro, como parte de deſgracia ſu grá fortuna. Conſultado vn Padre del Yermo de vn Electo Obiſpo, ſi aceptaria el Obiſpado? le mãdò, ſubieſſe à vna peña eminéte, y aguda, y ſe rebolcaſſe en ella. Reſpondiò: q̃ ſe exponia à vn pricipicio, y el Padre dixo: *Mayor peligro es el Obiſpado.*

Occidat, dum regnet.

8 Es la Ambicion madre de obſcuros delitos. En el Nacimiento de Neron pronoſticaron los Aſtrologos, que ſeria Emperador, y q̃ con ſer de natural benigno, le haria cruel el Cetro, tanto, que raſgaria como horrible; Vivorezno el vientre que le avia engẽdrado: *Præſagio, votoquè reſpondit eventus*, dixo Suetonio: Paſſa à Agrippina ſu madre la noticia, y no menos ambicioſa exclamò: Como èl Reyne, mas q̃ yo muera. Furor ſin ley llamò S. Bernardo à la Ambicion. En aquella Cena miſterioſa, dixo Chriſto: *En la meſa eſtà el q̃ me ha de vẽder.* Para deſcubrir el agreſſor, entran los Diſcipulos diſputando, qual era el mayor entre ellos? Mal dixé, q̃ no fue la diſputa, *qual era el mayor?* ſino quien ſe juzgava, y tenia por mayor en ſu parecer? *Quis eorum videretur eſſe maior?* Que conocido el mas ſobervio, aquel ſeria el Ambicioſo: Y como el Ambicioſo ſolo atiende à sì, y con nadie tiene ley, de la Ambicion ſe inferia la mas alevoſa crueldad. Murio Abèl a manos de Cain; no perdonò à ſu hermano: Y q̃ motivo tuvo para el fraticidio? Quedàr ſolo, y ſer abſoluto ſeñor del Mundo: Contra ſu miſma ſangre fue ambicioſo.

Bern. Ambitio furoris cauſa. Epiſt. 126.

9 No es mucho q̃ el Ambicioſo no tenga ley cõ ſu dueño, ſi no la tiene cõligo miſmo. No pudo ignorar Faeton ſu ruìna, acercandoſe al Sol con alas de cera; pero por ſubir, no reparò en caer. Guſanillo es con alas la Maripoſa, y por verſe lucida haze ſepulcro de la llama. Perſeveran las ambiciones, como ſi los primeros delitos huvieran ſido luzes. Abſalõ, Adonias, Abimelec, Atalia ſon miſeros exemplares. Dormido eſtava Jacob quãdo los Angeles baxavan del Cielo: Mas que dormidos eſtàn los ambicioſos, pues no eſcarmientan con caìdas de tantos.

10 En el mas indigno ſuele ſer mas viva la Ambicion. Determinaron los arboles elegir Rey. Hallaſe en el Libro de los Jueces eſta Parabola: La oliva modeſta rehuſò el mando; ni la vid, ni la hignera admitieron la Corona; ofrecioſe el eſpino, y amenazòles ſi no le elegiã cõ fuego: *Si autẽ non vultis, egrediatur ignis de Rhamno, & devoret cedros libani.* Dos coſas aveis de notar; vna, q̃ el mas indigno fue mas ambicioſo; otra, que cõmo indigno, y ambicioſo ſe declarò preſto cruel con ſus vaſſallos: *Venite*, les dize, *& ſub vmbra mea requieſcite.* La ſombra del eſpino es poca, y inutil, y aun dañoſa à las obejuelas q̃ la buſcã, pues ſe dexan en ſus eſpinas la lana. Exẽplos de Ambicion, y ſobervia en lo profano fueron Semiramis, y Artemiſa, que abãdonaron el mugeril adorno, afrentaron con las hazañas ſu ſexo, pues huvieron de coſtear ſus triunfos militares, no pareciendo en la licẽcia de ſu vida mugeres. En lo Sagrado fue exemplo de modeſtia Moyſes, *Qui grandis factus negavit ſe eſſe filium filiæ Pharaonis.*

Iudic. c. 9.

11 Quita el Cielo lo permitido al que ambicioſo apeteciò la verdad. Sobervio Abimelec, ſin mas ley que ſu guſto, mandò llevar à ſu Palacio vna hermoſa Peregrina, q̃ aportò à ſu dominio: hierele el Angel del Señor aquella noche, *en morieris*, y amanecen enfermas todas las Concubinas, de que licitamente vſava: Bien merecida pena! Fue Ambicion de ſupoder, y apetito, no contentarſe con las muchas q̃ guardaya ſu Serrallo; apeteciò lo q̃ no debia; privòle el Cielo de lo q̃ gozava.

13 Prevenido el Altar, y en la mano el Incienso, quedò el Rey Saul despojado de la Corona, sin que se le admitiesse disculpa; bastavale el ser Rey, sin aspirar à Sacerdote: Sobervio, y ambicioso lo quiso ser todo, todo lo perdiò en castigo. Llamase el Demonio Belzebub, que quiere dezir, *Mosca*: Quando el Profeta Ezechiel le pintan, Hermoso Cherubin: *Tu Cherub extentus, & protegens*, era Angel, pero ambicioso quiso ser Dios; pues ni Dios, ni Angel serà; sea vn gusanillo, que buela, y enfada, y sirva de escarmiento à la Ambicion. En simbolo de vna Ala se propone la Ambicion en el Libro del Profeta Esdras: *Surrexit vna Penna, & regnavit super omnem terram: venit ei finis, & non apparuit locus eius.* Este es el fin de todos los sobervios ambiciosos, que quando quisieron apoderarse de todo en el Mundo, ni tengan lugar, ni quede memoria de ellos, y queden condenados à eterna confusion: *Quorum Gloria in confusione.*

Exod. 11.

A

AMIGO.

1 AMistad, es vn amor de benevolencia, vn bien querer reciproco. Amigo es, dize Aristoteles, el que ama; y es amado. Fundase en comunicacion mutua, ya sea natural, domestica, civil, ò Divina. Es vn buen Amigo, dixo Julio, lo mas, y lo mejor que puede baxar de los Dioses a nosotros. Aristoteles dize: que entre los verdaderos Amigos no ha de aver mio, ni tuyo. Casiodoro dize: que la amistad verdadera es la que naze, crece, y se perficiona entre los buenos: En el que teme à Dios, dize el Espiritu Santo, se hallarà la amistad verdadera: *Qui timet Deum æque habebit amicitiam veram.*

Lib. 2. Rethor.

Lib. 8. ethic. c. 9. Amicorum bona communia. Cas. sup. Ps. Vera amicitia tantum inter vnos oritur: inter optimos consummatur. Minus in vtroquè parente fecerat, ni si perdidisi, & oculos.

2 El Apohtema Antiguo: *Amicus vsque ad Aras.* Fue respuesta del Philosopho Pericles à vn Amigo, que le pedia vna cosa injusta: Vuestro soy, pero se entiende en lo licito, y que no fuere contra Dios. Tambien tiene otro sentido, que salva la conciencia, se ha de sacrificar por el Amigo la hazienda, y la vida. En vn incendio librò vn mancebo à su padre: para sacar à la madre, segunda vez se entrò por las llamas; dexòse los ojos en el fuego; y dixo Quintiliano: No fuera su Amor fino, à no averse arriesgado.

3 *Vsque ad Aras*: No han de obligar las amistades à que se dispensen las Leyes. Diò Christo à Juan el coraçon en la Cena: Este favor, ni le notan los Discipulos, ni lo murmuran; presumen que el Señor le quiere hazer inmortal, quando dixo, que gustava dexarle assi: *Sic eum volo manere*; y empeçò entre ellos el rumor: *Exit Sermo inter Fratres.* No podemos tener quexa, diràn, de que se incline à quien tanto merece; pero no le obligue el Amor à dispensar vna Ley tan general, como el morir: *Statutum est, &c.* Dele el coraçon, si tanto le ama; pero dispensar las Leyes por quien adora, se roza en injusticia.

Ioan. 21.

4 Los Amigos del Mundo, sean falsos, ò sean fieles, no alcançan à remediar los males. Amigo falso fue Saul con David: Fino Amigo fue Jonatàs; pero no le aprovechò, pues anduvo David fugitivo, hasta que muriò Saul: La razon es, porque todo el poder era de Saul: Jonatàs queria, mas no le podia socorrer. El Amigo falso puede, y no quiere; el verdadero quiere, y no puede; y tan malo me dexa vn Amigo verdadero, que no puede remediarme, como vn falso, que no quiere socorrerme.

5 Los Amigos passan à solas los trabajos, y comunican los gustos. Hugo Cardenal nota lo que dize el Symbolo: *Crucifixus, &. descendit ad Inferos.* Solo fue crucificado, &. Veamos como sube à los Cielos: *Ascendens in altum captivam duxi, &.* Aqui Hugo: *Solus in Infernum descendit, sed cum multo comitatu Calos ascendit.* Como era ocasion de alegria, subiò al Tabor à los que amava. Menos assistencia solicitò en el Calvario; porque como verdadero Amigo, escusò la pena à los suyos.

Ad c. 1. cant.

Ephes. 4.

6 La mesa concilia los Amigos: Entre las solemnidades con que los Cavalleros de Castilla explicavan su amistad con otros Fidalgos; vna era la sopa, que llamavan; comer à vna mesa, mojando en el mismo plato vna sopa. Lo vltimo, à que puede llegar la traicion, es ser enemigo de quien es su conmensal. Este cargo hizo à vno destos alevosos David. La Eterna Amistad con los buenos, la protesta, haziendolos sus combidados: *Dispono vobis, vt edatis, & bibatis super mensam meam.* Plato nos haze Christo de su Cuerpo: Intima amistad debèmos tener los Christianos con èl, y entre nosotros.

Ps. 54. Tu vero notus meus, qui simul mècum capiebas cibus. Luc. 22.

6 Mas suele importar vn Amigo oculto, que vn Amigo notorio. Huyendo David de su hijo Absalon, saliole al enquentro Chus, para seguir su partido, y estàr à su lado. Mejor me està, dixo David, que te quedes en la Ciudad; porque declarado te hazes sospechoso, y te perseguiràn como à enemi-

2. Reg. 25. Si veneris mecũ eris mihi oneri.

enemigo: quedandote oculto podràs familiarizarte con los rebeldes, y siendo vno de los del Consejo de Absalon, podràs contradezir los de Achitophel: Descubierto me daña; escondido me sirves.

Servus tuus sum Rex.

8 De el amigo se siente mas qualquier agravio: Quando David huyò de los suyos se fue à la Corte del Rey Achis; porque aũque alli avia de ser desfavorecido, las injurias, como de contrarios, le heririan menos: Los Señores alimentan Leones, y matan los Alacranes, y Salamanquesas, que nacen en casa; porque estos son domesticos: y mas se siente de estos vna picadura, que vn destrozo de aquellos. Al quexarse Christo de las llagas que recibiò en el mundo, no habla dequando las abriò el Sayon, sino de quando las renovò el Discipulo Infiel.

His plagis sũ in Domo eorum qui diligebãt me. Zach. 13.

9 Quando el Amigo agravia, sobre lastimar, desacredita. Job enoxado con la noche en que fue concebido: Maldiganla (dixo) los que maldizen al dia. Y quien son estos? Seran los enemigos de la luz, y amigos de la noche, que para descredito de la noche, y mayor injuria, sus mismos amigos han de ser los que la maldigan.

Maledicant ei, qui maledicunt diei. Psal. 8.

10 No es facil hallar vn buen amigo: para significar David, quan facil le fue à Dios fabricar los Cielos, dize, que con solo sus dedos los hizo. Y S. Lucas dize, que para hazer al Bautista, huvo menester Dios toda la mano: *Manus Domini erat cum illo.* Fue eligido Iuã para especial Amigo de Christo: y para hazer vn buen Amigo, es necessario todo empeño.

Opera digitorũ eorum sunt Cæli.

11 Los casos siniestros, son la Piedra del Toque q̃ discierne los verdaderos de los falsos: el Corazon esta enmedio del Pecho, y sus latidos se sientẽ mas en el lado hizquierdo; el amor, y la amistad verdadera se ha de sentir, y conocer en los infortunios, y siniestros casos.

12 Proverbio Castellano es: *Que à muertos, y à idos, no ay Amigos*: Verdad experimentada en el mundo: Y assi gane por Amigo à Dios, que es fiel, y seguro en todos tiempos: era Dios Amigo de Moyses: Hizo con el oficios de buen Amigo, le assistiò en la enfermedad, le ayudò à bien morir: y porque Difunto à ninguno causase horror, Dios le enterrò, y ninguno le viò despues de muerto: la amistad con los muertos es prueba de Amigos finos.

Deuter. 34. Mortuus est Moyses in ocu lo Domini. Sepelivit eum: & nõ cognovit homo sepulchrũ eius.

13 No ha de ser la ausencia sepulcro de la amistad: Ausente Christo supo el aprieto de Lazaro: Ausente, y enfermo pocos Amigos hallarà entre los hombres: Christo Amigo fiel, aunque le dexò morir, fue para dàrle mejor salud; y quiero que noteis la diferencia, con que Christo hablò en este caso: *Nuestro Amigo Lazaro duerme*: Y poco despues: *Lazaro murio*: Quando le nombra Amigo, no le mira como muerto: Quando dize que esta difunto, no le llama Amigo, sino Lazaro: *Lazarus mortus est.* Muriò en quanto hombre, pero no en quanto Amigo: que como Christo es Amigo verdadero, no olvida à los Amigos ausentes, y Difuntos.

Ioan. 11. Ecce quã amas infirmatur.

14 Los Amigos que se vsan, mientras desfrutan, acompanan: Cortejan a quien puede: dexan à quien no sirve: Dàn la mesa, y el lado mientras ay jugo. La Granada ocupa el Aparador, y la Mesa, hasta que le quitan la subitandia, despues la arrojan.

15 Ha de ser la amistad como la Musica, al triste mueve à lagrimas; al alegre a jubilos: Como Instrumentos bien templados han de resonar en sus coraçones los mismos afectos.

16 Amigos de el alma son los que el Mundo llama enemigos: ellos exercitan, y prueban nuestra virtud. Con ellos nos labra, y aprovecha Dios. Son las Armas con que combate nuestra resistencia: Y el Capitã que llega à tener las armas de su enemigo, no las destroça, antes las estima. Estimemos el bien que nos haze el enemigo, quando nos exercita. No reparemos en la intencion, con que èl obra; que enfermo, sino es loco, se irrita cõtra el fuego, que le sana, aunque la intencion del fuego no es sanar, sino quemar? No es otra cosa, que vn peso, que nos inclina, y lleva àzia donde quiere: Arrastra al Amante, conforme es el Amor. El de Dios àzia Dios, el de el Mundo àzia el mundo.

S. Aug. Amor mẽus pondus meum: illo feror quocumq̃ feror.

17 San Gregorio Naz. llamò al Amor *Dulze Tyrano*. Seneca dixo: que era *Vna dolencia, de que nadie queria sanar.* Propercio dixo: *Que solo el Amor no aborrece à quien le ocasiona el tormento, y la herida.*

Solus amor morbi non odit Artificem.

18 El Amor es vn Fuego, que por mas que se esconda, dà llamaradas por los ojos, labios, y oidos. A todos los sentidos se asoma el coraçon en los sencillos, y en los Amantes.

19 No ay cosa mas ignorante, y necia, que el Amor propio. De la Becerrilla de Efrain, dize el Profeta Osseas, que era Docta, y Sabia en Amar: *Docta diligere.* Amar lo malo es ceguedad del apetito: No amar lo bueno es injuria del conocimiento: Dios nos diò entendimiento, y voluntad; el entendimiento para conocernos à nosotros; la voluntad para amar à los estraños: mudando el orden gastamos el entendimiento en conocer a los estraños, y la voluntad en amarnos à nosotros: Porque à conocer nuestros defectos

tos fuera imposible el Amarnos.

20 El Amor proprio es ageno del Cielo, el Amor, con que aman los Bienaventurados, no es Amor de sì, sino Amor, y voluntad de Dios: Dios llama gozo suyo al q̃ es gozo de los Bienaventurados: *Euge serve bone. Intra in gaudium Domini tui.* En la Gloria no ay mas Amor que el de el gozo; pero este gozo es de Dios: *Domini tui.* En aquel feliz estado no ay Amor proprio, ni mas voluntad, que la Divina: Amarse à si es pura ignorancia: en el Cielo no puede aver Amor proprio, porque todas las tendencias de la voluntad van à Dios.

Mat. 5.

21 En el Mundo lo que llaman Amor, es comunmente interès, ò mira à la conveniencia, ò al deleyte: el desorden de su efecto no distingue mas de dos estados, de esperar, ò posseer: Amar esperando, no es ser Amante, sino ambicioso: amar posseyendo, es ser acomodado: El Amor Santo ama à Dios por sì mismo, y por Dios al Proximo: Otro Amor natural es benevolencia cõ el Amigo: este suele nacer de la semejança, y confrontacion.

22 El Amor ha de salir de sì, que por esso dizen, que esta mas donde ama, que dõde anima: Ay el Amor, con que amo, y el Amor, conque soy amado: y se puede dudar qual es mejor alegato para pedir, Amar, ò ser Amado; Respõda el Memorial de Marta, y Maria para Christo: *Ecce quem Amas, infirmatur.* No alegan, quando piden, que Lazaro ama à Christo, sino que Christo ama à Lazaro, y el estilo, para conseguir, suele ser alegar servicios: mejor obligaran à Christo, si digeran: *Lazaro que te ama, està enfermo*: Pero sin duda fue discreta su suplica: que siendo en Dios vna misma cosa amar, y favorecer: Noticiarle de la enfermedad, y traerle à la memoria su Amor, fue el mejor Alegato para conseguir.

Ioan. 11.

S. Augu. Hic sufficit, vt noveris: Nõ enim amas, & desseris.

23 No acierta quien llama Amor à la aficion torpe; que si es Amor querer el bien de otro: quando torpemente amo, solo pretendo mi gusto: las caricias profanas llamen se contratos del deleyte; asientos de compañia para las grangerias del apetito; pero no estrechezes Amigables de Amor verdadero: porque este es nombre desinteressado; y propension tan hydalga vive lexos del Amor mundano, y lascivo.

24 El Amor bien nacido no atiende a su interès proprio: Dos buenas nuevas dieron à Jacob: vna que su hijo Joseph vivia: otra que en Egypto era Virrey. Respondiò el Padre alegre: *Sufficit mihi, si adhuc Ioseph Filius meus vivit*: Alegrase de su vida, y no haze mencion de su fortuna: porque esta podia serle al Padre de alguna conveniencia: y quando es castizo, y noble el Amor, no atiende à su propio interès.

Gene. 45.

25 Amor desordenado fue la primera culpa: *Quia audisti vocem vxoris tuæ.* Debiendo oyr antes la vozde Dios.

26 Quien ama, no se ausenta: dexar de amar es ausentarse: hablando Christo de los Fariseos, que no le amavan, los mirò como muy lexos de sì: *Cor eorum longè est à me:* Ausente de Dios està, aunque ande cerca quié tiene puesto el corazon en otra cosa: el Alma tiene por Patria todo el Mundo: y no ay modo de ausentarse de quien ama, si no olvida.

Mat. 15.

27 El Amor, que mira à Dios, no peca de interessado, aunque ame à Dios por el premio: porque como el premio es el mismo Dios, amar à Dios por Dios, antes es el afecto mas fino: Amanos Dios: y que quiere de nosotros? A nosotros, y no otra cosa: pues amando à Dios por Dios, le amaremos, como èl nos ama.

David: Inclina vi cor meum ad faciẽdas justificationes in æternum propter retributionem. Ps. 118.

28 La diferencia de el Amor humano al Divino està, en que el Divino es firme; el humano inconstante: el humano desmaya; el de Dios no descaeze: la Columna que guiaba à los Israelitas, era de fuego: y siendo fuego, no avia de tener forma de Columna, sino de Pyramide; porque el fuego de vna espaciosa hoguera, segun và subiẽdo, adelgaza, y viene à acabar en pũta. La colũna acava como comiença: Veamos, q̃ fuego era aquel? Era Dios mismo: *Dominus antecedebat.* Era el Espiritu Santo Fuego, y Amor Eterno; y como este Amor es lo mismo al fin que al principio, su igualdad se retrata mejor en la Colũna, que en la Pyramide.

Antecedebat eos in columna ignis.

Cum dilexisset, in finem dilexit.

29 Otra diferencia notò entre el Amor de Dios, y el nuestro, que el de Dios tiene por instantes los años, que por nosotros padece: *Sciens, quia venit hora eius.* Y el nuestro con su tibieza quenta por años los dias. Oygamos à David: Señor, multiplicado nos aveis la alegria por los dias, que por vos padecimos, y los años que penamos: pues si fueron dias, como los llama años? Es achaque de nuestro Amor tibio: vn dia que padecemos por Dios, nos parece vn año.

Lætati sumus pro diebus, quibus nos humiliasti, & annis quibus vidimus mala

30 En defensa de la Gracia contra el pecado, de el Amor es el primer triunfo. El Amor, y la Fè concurrieron à santificar à la Magdalena, y Christo la dize: El Amor ha vencido tu culpa, y te ha restituido à la Gracia. Despues la despide: *Anda en paz, que ya estàs salva por tu Fe.* Amor, y Fè la salvarõ, pero de el Amor fue el primer triunfo: al Amor se debe el primer aplauso de la Gracia; porque el Amor se dà mas prisa à destruir la culpa.

Remittũtur ei peccata multa, quoniã dilexit multũ

Fides tua te salvã fecit.

Nõ

31 No ay Amor, que nō tire à engañar; pero con noble diferencia, porque el Amor falso tira à engañar al sujeto, con quien trata: el amor fino al sujeto, que le alienta. Engaña el falso Amor à los estraños, vendiendo por cuydados los que son intereses proprios; engaña el fino Amor à sus dueños, porque tiene por lixeras demostraciones las finezas mas ardientes: El falso Amor engaña, porq̄ lo poco que haze, lo vende por mucho: el fino engaña, porque lo mucho, que haze, lo tiene en poco: la Magdalena, como fina vivia muy engañada: enquentra el Sepulcro vacio; divisa à Christo en disfràz de Hortelano, y le dize: *Que si èl sabe del Cadaver que busca, se le entregue, que ella se ofrece à llevarle*: Presume, dize San Bernardo, que harà mas de lo que puede: su Amor para disminuir lo mucho que obrava, dava à entender tenia fuerzas reservadas para hazer mas de lo que hazia: dos nobles engaños la ocasiona: vno, la presuncion de que puede obrar mucho; otro, para que todo lo que executa, le parezca poco.

Ego eum tollam, Ioan. 20. Bernard. Serm. de Magd. *Amore refusa promittit, quod implere non potest.*

32 No Ama como deve, quien Ama menos de lo que puede: de los Serafines, que assistian al Trono, dize Isaias, que estavan pàrados: *Seraphim stabant*: Y consta del Texto, que volaban: es cierto que volaban; pero con dos Alas no mas, teniendo seis: Y si vatir las plumas era significar sus Amorosas ansias, si pudiendo Amar, y volar con seis, volaban con dos solas: no se diga, que vuelan: Que no Ama à Dios como deve, quiē no le Ama todo lo que puede.

Duabus bolabant

33 Amor, que no haze todos los excessos, que puede hazer, no es Amor, porque no es la medida de el Amor lo que se debe hazer; sino lo que se puede obrar: Amor que no iguala al poder, no es Amor: *El Padre Eterno es mayor que yò*, dize Christo, habla respecto de la Naturaleza humana: y repara el Gran Padre S. Agustin, q̄ nunca dize esto el Espiritu Santo con alusion al traxe de fuego, y de Paloma, en que se manifestò (aunque arrebatadamente) al mundo: Ni jamàs lo dirà: porque el Padre representa al poder, y el Hijo al entendimiento, y el Espiritu Santo al Amor: y el Amor nunca dirà que es menos, que el poder, porque à ser menos, que el poder, no fuera Amor.

Ioan. 14. Pater maior me est Aug. hic.

34 Disputa el Abulense, si David fabricò algun suntuoso tumulo à Jonatàs? Y responde, que aunque el Texto no lo dize, es constante, que le erigiò en memoria de su piedad, y perpetua calificacion de su Amor: y a conozco, dize este Autor discreto, que me diràn, que esta sospecha no passa de congetura; pero para mì es evidencia, porque en David concurrieron dos calidades, que le precissaron à la obra: era Rey poderoso, y era Amante fino: como Rey podia, y y como fino Amava: luego es constante que lo hizo: que no fuera Amor cabal, si en honra de su Amigo no hiziera todo lo que podia hazer. *2. Reg. 1.*

35 El Amor de muchos para con Dios se queda en deseos: semejante Amor es como vna Piutura de Hercules, que està en vn Tapiz: à todos parece que amenaza con la Clava, y nunca hiere; passarà vn dia, y otro, y siempre se està de aquella manera, hasta que el polvo la cubre, y el paño se embejeze, &c.

A

S. ANA.

1 AJustandonos al Texto de San Matheo, hemos de celebrar à S. Ana por el Campo Humano, y Racional Sagrario, donde estuvo escondido el Thesoro Divino de Maria. El Damasceno: *Omnis Creatura Epuletur; ac Sacra Anna Sacrariū Rationale laudibus prosequatur: bonum enim Thesaurum, quique nulla vi eripi possit, mūdo peperit.* Todo el valor del campo se ha de tomar por el precio del Tesoro: las Grandezas de la Madre se han de medir por las Excelencias de la Hija. Al Bautista le citan los Padres, dize Ambrosio, para dexarle en ellos enoblecido. Aqui, valiendose Damasc. de el dicho del otro: *Buelven atràs los Rios, suben arriba las aguas. Quamquam enim semper compertum est, vt hereditas à Parentibus ad Filios devolbatur, nunc autem (vt eruditi cuusdam viri verbis vtar) sursum Sacrorum Fluminum fontes Fluunt.*

Simile est Regnum Cœlorum Mat. 13.

Orat. 1 de Natiu.

Orat. 2 de Assum.

2 Lo mas arriba, que se puede tomar el agua, es en Christo, para traerla desde el Nieto à la Abuela: Pero estando mas cerca Maria, mas facil serà conducirla desde la Hija à la Madre. Gran gloria de Ana, ser capàz de tener dentro de si à Maria, de quien apenas se juzgò lugar bastante, cō ser inmensa su capacidad, la Omnipotencia. De esto se gloria vfana en los Probervios: *Nondum erant abyssi, &c.* Diò Dios à la Concepcion de Maria, antelaciō, respecto de las demàs Criaturas, ò porque Dios no se pensava Artifice, mas que de Maria; como dixo en vn Hymno, el Geometra: *Quæ summi genium continet Artificis*, ò porque tan gran Criatura ocupò aun desde la Eternidad todos los Esfuerços de la Omnidotencia. Estas dos acciones de concebir, y dàr à luz à Maria, constituyen à Ana

Ioann. Geom. hymn. 3.

Ana Emula de la Omnipotencia. Santa Brigida llama à Santa Ana, *Omnipotentis Dei Gazophilatium.* Aviendo Dios, como descõfiado, de poder abrir en el Campo de su Omnipotencia, sino es el Hueco Dorado, al Thesoro de Maria, Ana en el Campo de su Viẽtre le labra Concabo de Racional Marfil: y vino ajustado à su Vientre lo que apenas cupo olgado en las Entrañas de Dios,

In serm. Angel. cap. 10.

3 Las Damas de Jerusalen arguyeron la Hermosura de Christo, de la Hermosura de Maria: *Qualis est dilectus tuus ex dilecto?* Añade Gilberto: *Sponsa pulcritudinem in argumentum assumunt Pulcritudinis Sponsi.* Apoyò Maria que entre los dos eran reciprocas las perfecciones: *Dilectus meus Candiaus, &c.* Con la fuerza deste argumento podremos dezir, que ladeandose la estatura de Ana à Maria, no le lleva nada como Hija à Ana en quanto Madre.

Cant. 5.

Cant. 5. v. 10.

4 Ana por mas cercana à Maria, es preferida à otras Santidades, &c. Entre los Progenitores de Christo, pone San Mahias: antes à David, que à Abrahàn, siendo assi q̃ Abrahàn mereciò antes la promessa, &c. Digo, que David es preferido por mas cercano Padre de Christo. Aqui Chrys. *Ob ipsius quoque temporis spatia iunctiora.* Con ser tan insigne la Santidad de Abraham, es pospuesto à David, por mas cercano al Nacimiẽto de Christo, solo por ser figuras de Maria. Hizo gloriosa mencion de la virtud de Sarà, Debora, Esther, Iudith, el Espiritu Santo; como resplandecerà la virtud de Maria en Ana, que la tiene tan cerca, si assi resplandeciò en los que estavan lexos? Por Madre, mayor, y mas crecida, se dexa ver, que todas.

5 Aora reparemos el modo con que Ana fue Madre de Maria: fue haziendola Dios esteril primero, para hazerla fecunda despues. Dos razones hallo de la esterelidad; la primera es de San Juan Damasceno. Tardose Ana en concebir, porque aviendo de ser Maria Hija mas de la Gracia, que de la Naturaleza, no se atreviò la Naturaleza à adelantarse à la Gracia: *Natura Gratiæ factum antevertere minimè ausa est: Verum Tantisper expectavit, dum Gratia fructum suum produxisset.* La segunda, es de Andrès Cretense. Fue Ana esteril, porque concibiendo contra toda esperança, fuesse Maria Hija de Oraciones: *Contra spem genitalis Oratio fuit.* Vniendo el parecer de los dos DD. digo, que tardarse Ana esteril, fue para que siendo Maria, mas que de la fecundidad Hija del deseo, y de el gusto de Ana, fuesse mas perfectamente Madre, y Maria fuesse mas perfectamente Hija.

Orat. 1. de Nati. V.

Orat. 2.

6 Viò el Padre à su Hijo Encarnado en Maria, y dize: *Filius meus es tu: Ego hodie genui te.* Aeterno le engendrò en sus intelectuales entrañas, pero esta concepcion fue necessaria. Concibiòle en tiempo en las Entrañas de Maria, y concibiòle libremente, siendo en Maria Hijo de su gusto, en execucion de su deseo; y como si la necessidad de concebir Hijo, à que le obligò la fecundidad de su naturaleza, contradixera à la razon de Padre, y no baltàra para Hijo; el dia que con libertad gustosa le engendrò Hombre en Maria, juzga que le dà el sèr; y le reconoce por Hijo: *Ego hodie genui te.*

Psal. 2.

7 Y en la Advertencia de el Abad Guillermo, pedir el *Si* à Maria, y prevenirle el gusto con el consentimiento: *Ecce Ancilla Domini, &c.* fue para que siendo Concebido el Verbo con deseo del Padre, y libertad de la Madre, fuera mas perfectamẽte Hijo de los dos: Como si el nombre de Hijo le fuera improprio al Verbo que Concibiò el Padre, al verlo proceder. El Evangelista Juan, no le llamò Hijo; y le llamò tres vezes Verbo: *In Principio Erat Verbum, &c.* Pero despues que viò al verbo vestido de Carne en Maria, excediendo por lo opuesto, le llamò quatro vezes Hijo: *Vidimus Gloriam eius: Gloriam quasi Vnigeniti: Vnigeniti Filius, qui est in sinu Patris. Quia hic est Filius Dei. Tu es Filius Dei.* No le llama Hijo, quãdo necessariamente procede de el entẽdimiẽto del Padre; y le llama, quando en las Entrañas de Maria libremente le concibiò el Padre, precediendo tambien libertad en la Madre, siendo tan hidalgo modo de concebir el que executa el de deseo, no la fecundidad, q̃ pudo hazer de èl aprecio el Eterno Padre. Mejor modo de Madre gozò Ana, y mejor condicion de Hija logrò Maria, concebida generosamente por deseos, que avida necessariamente por fecundidad.

Ad cap. 5. Cans.

Ioann. 1.

8 Durmiò Dios los sentidos de Adàn, dexando despiertas sus potencias, para la formacion de Eva. No quiso que tuviesse influxo en ella el cuerpo, sino que se hiziesse toda à gusto de su voluntad. Ruperto, lib. 2. in Genes. capit. 34. *Obturatis sensibus corporis, sensum mentis liberum reliquit; vt sciri posset, quia erga se ageret omnium Artifex Sapientia Dei.*

9 En la formacion de Eva, ensayò Dios la de Maria, dize Tertuliano: *Cecidit enim extasis super Adamum Spiritus Sancti vis operatrix propheria.* Al hazer à Eva, dispone duerma Adàn, porque no tanto diesse materia el cuerpo, quanto permitiesse tomarla de èl la voluntad, con que logrò mejor sacar parecida la muger al hombre: porque demàs

lib. de Anima, ca. 11.

de

de assemejarlos en el cuerpo, la hizo suya en el consentimiento: *Hoc nunc os, &c.* De este remedo de la formacion de Maria, passad à vèr cumplida la Profecia en las Entrañas de Ana. Para formar de Ana à Maria, suspendese con la esterilidad el oficio de concebir al cuerpo, y haze à Maria mas Hija de el gusto de Ana, que de su fecundidad, transformádo à Ana en Maria el deseo de la Hija, mejor que la ansia de la Naturaleza: como suele hazer mas vnos el Amor, que el parentesco.

10 La Omnipotencia, que se esmerò en hazer excelente la Concepcion del Bautista, à vn Hijo que era *Voz*, le previno vn Padre, que por mudo llevava en los labios la esterilidad. El Chrysologo de Zacharias: *Egreditur Pontifex gestans in ore sterilitatis indicium.* Y à vn Hijo Hombre le previene vna Madre infecunda, ò porque fuesse todo Hijo del deseo; ò porque no sè què imperceptibles mejoras pone en la condicion de Hijo, y en el modo de ser Padre, la circunstancia feliz de avido en esterilidad.

Serm. 90

11 Demos à Ana el Parabien, con las palabras de Isaias: *Lætare sterilis, quæ non paris.* Dichosa Esterilidad, que retardò el Parto, para hazerle mas feliz: *Congaudete meum*, dize el Damasceno, en nombre de Ana: *Quæ promissionis germen ex sterili Ventre Peperi.*

Isai. 45.

Orat. 2. de Nat. Mariæ, post fin.

12 Pàrèmos vn poco aquí, que es Texto dificil de entender: Si dixera, que siendo este ril avia concebido, se entendia bien, pero quãdo llegò el Parto, yà avia cessado la esterilidad. Nueve meses avia, que era fecunda: Pues como hemos de entender à S. Juan Damasceno? Diremos, que Ana concibiò milagrosamente, y que despues de aver concebido, y parido, se quedò esteril: *Ex sterili Ventre peperi.*

13 San Pedro Chrysologo, en vn sermon de la Natividad del Bautista, lo explica esto. Habla de S. Isabèl: *Beata sterilitas, quæ ad vnum Partum servabatur.* Como si dixera: La esterilidad de Isabèl, fue para no producir otros Hijos, reservando toda su virtud para vno solo: *Ad vnum Partum servabatur.*

Serm. 90

14 Ay esta diferencia entre las otras mugeres, comparadas con Isabèl, y Ana. En las otras cessa la esterilidad, luego que llegã à concebir: porque los hijos que dàn à luz, no les gastan toda la virtud: pero el Parto de Isabèl, y Ana fue de excelencia tan superior, que no las dexaron facultad para concebir segunda vez. Con que los hijos, que à otras hazen fecundas, esterilizaron à Isabèl, y Ana. No ay Poder en la Naturaleza para formar otra Maria: Parto tan grande como el Precursor, dexa esterìl la virtud natural: *Beata sterilitas.*

15 Sirvanos de Apoyo el mismo Evãgelio: *Elisabet impletum est tempus pariendi*; no dize, que se llegò el tiempo de parir, sino que se cumpliò: *Impletum est.* En concibiendo, y pariendo à Juan, se le acabò à Isabèl el tiempo de concebir: Parto tan singular, y prodigioso, no dexò virtud para segundo concepto: En vn Bautista se gastò toda la virtud fecunda: Pues si quadra este discurso en la concepcion de vn Puro Hombre mortal, mejor quadrarà en Ana, que concibe, y pàre à la Madre de Dios.

16 Graves Autores dizen, que Dios en las niñezes del mundo formò al Sol de la primera luz: Miremos à Maria, que naze como Sol de la Luz de Ana: Y volbamos à aquella Luz primera, que aunque tuvo al Sol por Hijo, no se gastò toda en este feliz parto; Luz quedò (segun la mas fundada Philosophia) para todo esse hermoso Vulgo de estrellas, que passan de diez mil, y como lucientes nudos adornan la Tersa, y espaciosa Tabla del Cielo: de suerte, que aunque el Sol gozò preheminencias de primer parto, pero no fue singular, y vnico: Llevòse mucha parte de la Luz, mas no se alzò con toda: Sol mas famoso naciò Maria de la Luz de Ana: que si Sol quiere dezir solo, Sol es Maria con mas propriedad que el de el Cielo, pues fue Parto vnico de la Luz de Ana, agotándo en la formacion de Maria todo el esfuerzo, y virtud de la Naturaleza.

I

IDEA II.

1 LOs Santos Padres, y DD. de la Iglesia, dizen: que en Panegyricos de S. Joachin, y Santa Ana, es superfluo hablar mucho; porque en diziêdo, que son Padres de la Madre de Dios, se dize todo: Assi como la Hija, exceptuando à Christo, es en el orden de las Criaturas lo supremo; los Padres de tal Hija se aventajan à todos los Antepassados: son los Patriarcas mas insignes; porque aunque Patriarca, quiere dezir Padre de muchos, y Maria fue Vnica; vale por millares de millares esta sola. Naciò Samuèl, haze gracias à Dios su Madre, y dize assi: *Sterilis peperit Plurimos.* Tuvo otro Hijo aquella Ana? No, Samuèl fue solo; pero valia por muchos: en la quenta del Pueblo montaba David por diez mil Soldados: *Tu pro decem millibus computaris.* Dios no quenta el numero, sino mide la grã-

1. Reg. 2

deza:

deza: *Faciam te in gentem magnam*, dixo Dios à Abrahàn: Te harè Padre de vna Gran Familia; no dixo *Numerosa*, sino *Ilustre*, y Principal, que Dios no haze caso de la multitud. *Reg.* 18 *Gen.* 12.

2 Abuelos de Christo só Joachin, y Ana: O Dignidad casi infinita! Es la Dignidad de Madre de Dios la mayor, que cabe en criatura; Dios pudo hazer vn Mundo mayor, y vn Cielo mas excelente, pero no vna mejor Madre: y como despues del Parentesco de Madre de Christo, el de Abuela es inmediato, la Dignidad mayor entre los hombres gozan Joachin, y Ana por Abuelos de Christo: es vna Dignidad casi infinita en su genero.

3 Quanto debemos à Maria, debemos en cierto modo a sus Padres: Christo es Fruto de Maria, y Maria es fruto de Joachin, y Ana: Salomòn dixo de la Sabiduria. *Venerunt mihi omnia bona pariter cum illa*: Los Padres que nos dieron à Maria, nos dieron todos los bienes en ella.

4 Vamos al Evàngelio que aplica la Iglesia à Santa Ana, en las circunstancias de este lugar, y de este dia: *Simile est, &c.* Sin impropriedad podemos dezir, que Ana fue Cielo por su Esplendor; Tesoro, por su Virtud; y Campo, por su Fecundidad: Fue Cielo de Pureza, Tesoro de Humildad, y Campo de Misericordia: Y si en este Tesoro escondido, en el Campo se entiende Maria, es verdad que fue hallado: *Quem qui invenit homo, &c.* Pues tener los Padres sucesion gloriosa, ni es Arte, ni pende de humana industria; favor es de la Divina Providencia; tambien puede dezirse: que fue comprado este Tesoro: *Emit eum.* Que fueron tales los Meritos de Joachin, y Ana, que compraron cõ ellos el ser Padres de tal Hija.

5 Si es Maria este Tesoro, no es poca gloria que el Cielo pretenda parecerse: *Simile est Thesauro.* Pero và de vn Cielo à otro lo que de lo vivo à lo pintado: Animado Cielo llaman los Padres, y DD. à Maria. Contentese el Cielo con ser semejãte à Ana, que Ana serà el Cielo, que mas se parezca à Maria. Dixeron algunos, que Maria se avia formado de vn pedazo de Cielo. Para que no sea error, no entendamos lo que suena: Metaphoricamente hablaron. Entendieron por Cielo à Santa Ana; que de su virtud engẽdrò à Maria.

6 La veneracion, y respeto, que tuvo la Uirgen à Santa Ana, fue como de Hija à Madre: oygan este lugar: para que consintiesse Maria en ser Madre de Dios, la dixo el Angel: *Elisabet Cognata tua, &c.* No dudes Señora este Milagro, que si Dios le cõcediò à tu Prima, siendo esteril, que cõciviesse al Bautista, tambien te harà à tì el favor, de que concibas, siendo Uirgen: Aora pregunto, porquè no la trae por exemplo a su misma Madre Ana, como trae à su Prima? Discurro que el Angel anduvo discreto: no le pareciò, que para la Uirgen era Argumẽto de su Madre à ella, y que lo seria el de su Prima: era tan alto el concepto, que tenia Maria de su Madre Santa Ana, que el Milagro obrado con ella no le parecia Argumento, para que Dios lo obrasse con otra: si con mi Prima, (diria Maria) ha obrado Dios esse Milagro, bien podrèyo esperar lo obrarà con migo; pero de mi Madre à mì, Angel mio, no es Argumento, porque mi Madre es Vnica, y primera en todo. *Luc.* 1.

7 Supongo con el comun de los DD. que inmediatamente al consentimiento de la Uirgen fue la Encarnacio del Hijo de Dios, Pues como, ni el Angel, ni el Evangelista refieren si la Concepcion fue estando alli el Angel, ò despues de su partida? Entre otras raçones, la mia es, que la Concepcion de Maria en las entrañas de Ana, tampoco està escrita; ni se sabe en orden al quando, y les pareciò al Angel, y al Evangelista, que hazian agravio à la honra, que haze à su Madre Maria Santissima, si dexavan de la Hija escrito, lo que de la Madre no se escrivia.

8 Ser Abuela de Christo es el otro Titulo, que enoblece à Santa Ana. Traìa al Niño en sus braços, y el Nieto la mirava, mas como Madre, que como Abuela. Sobre aquel lugar *Egredietur Virga de Radice Iesse, & Flos de Radice eius ascendet*, dize S. Geronimo, la Vara es Maria, la Flor es Christo, y la Raiz es Santa Ana: Notad aora, que siendo lo natural nacer la Flor de la Vara, el Texto dize, que nacerà inmediatamente de la Raiz: *Et Flos de Radice.* Y es el caso, que mira Christo a su Abuela Santa Ana con tãto cariño, que la trata como si fuera su Madre, y aviendo de dezir, que nace de su Madre, dize que nace de su Abuela: en consequencia de esto mismo habla Maria con Christo, como si fuera su Hermano: *Quis mihi det fratrem meum suggentem vbera matris meæ?* Suelen acà las Madres explicar su cariño: *O Hijo mio, quien te viera Arçobispo de Toledo!* Assi contemplo yo, que regalandose Maria, y acariciando en sus brazos al Niño le dezia: *Quis mihi det, &c.* O quien te viera hecho mi Hermano, como eres mi Hijo! Quien te viera colgado à los Pechos de mi Madre Ana, como estàs à los mios: *Suggentem vbera Matris meæ.* Conque Maria tuviera por felicidad de Christo à lo Humano, el que fuera Hijo de Ana, como es Nieto. *Isai.* 11. *Cant.*

9 En la eleccion, que hizo Dios de Ana para Abuela suya, dexò calificada su eminente Santidad, y la autoridad suprema, que tiene con el mismo Dios: como es tan estrecho el vinculo entre Nieto, y Abuela, por la sangre se transfunden, y comunican las calidades de las Almas: entre Ana, y Dios solo media Maria. Substancia de Maria es Christo, Christo, y Maria son porcion de Santa Ana: Por las cercanias à Dios, se miden las perfecciones, y excelencias de los Santos.

10 Excede el Sol à los demàs Astros en virtud, y lucimiento: *Luminare maius, &c.* Diòle Dios estas ventajas, dize David, porque en èl avia de colocar su Tabernaculo: *In sole possuit Tabernaculum suum.* Y vestirse en el de gala para celebrar el Desposorio con la humana naturaleza: *Et ispe tamquam Sponsus, &c.* Y como era forzoso tener al Sol muy de cerca para estas funciones, convino adornarle con bétaxosas luces: por fuerza huvo de ser mas lucido Planeta, que estava à Dios mas cercano: Formò Dios à Ana como al Sol: Colocò en ella el Tabernaculo de su Gloria, que es Maria Sãtissima: *Et qui creavit me, &c.* Y de Comercio tan cercano à Dios, resultaron à Ana vnas ciertas vislumbres de Divinidad.

Ps. 18.

11 Es opinion de algunos Santos, que para que Juan cuidasse de Maria Santissima, *Ecce Mater tua,* fue menester que passasse primero por la Gloria del Tabòr; es dezir, que para oficio de tanta confiança, y vecindad con la que era Madre de Dios, ni San Juan era digno, sin aver recibido en el Tabòr la envestidura de Bienaventurado: luego avremos de mirar à los Padres de Maria con aprecio superior al que hazemos de los demas Santos, y con la distancia que ay de los que viven en el Mundo, à los que Reynan en el Cielo.

ANATHEMA.

EL SANTO TRIBVNAL, DESPVES DE el Edicto que cada Año publica, para noticiar à los Fieles de los errores, en que la malicia, ò ignorancia puede incurrir en menoscabo, ò deslucimiento de la Pureza de nuestra Fè, fulminando graves penas à los Reos, y à los que no los delatan, sabiendo su culpa: Repite contra los inobedientes, y obstinados la severidad de su sentencia, haziendo Anathemas, y descomulgandos à vnos, y otros: Esta serà la materia de este Discurso, y servirà de Pauta el Evangelio, que en ocasion como esta propone el Santo Oficio.

§. I.

LOS Grigos, en sentencia de Budeo, llamavan Anathemas à vnos hombres, los quales cargados de todos los pecados del Pueblo, y de muchas maldiciones, los sacrificavan à los Dioses, por el bien comun. No va lexos esta supersticion de nuestra verdad, que si aquellos hombres cargados de maldiciones, y culpas eran victima del Demonio, por la salud del Pueblo, los Apostatas de nuestra Santa Fè, y contrarios à la Pureza de nuestra Religion, son Anathemas de este Sãto Tribnnal, que los maldize, y condena à eterno fuego, por victimas del Demonio, para bien, y salud del Pueblo Christiano.

In Pandectis lit. B.

2 Las culpas, y especialmente las que son contra la Fè, son muros, que resisten à la infinita Misericordia, y Liberalidad de Dios. O quantas Mercedes repartiera Dios à las Republicas, y Familias, si los nubes de los pecados no estorvàranlos benignissimos rayos de su Beneficiencia! Hasta que Abrahan tuvo setenta y cinco años, y saliò de entre los Kaldeos *Ægredere de terra tua.* Ni

le hablò Dios, ni le hizo especiales beneficios. Pues no era justo, y digno de ellos? Si. dize Guillermo Lugdunense; pero los desmereciò, por estàr entre los malos: *Quandiu fuit cum perversis hominibus non legitur ei Dominus apparuisse.* Vivir con enemigos de nuestra Fè, y con malos Christianos, desobedientes à Divinos Preceptos, sera sobrada causa, para que Dios no nos visite con sus Dones, y Auxilios: luego beneficio es comú, y salud Publica, apartar de la comunicaciò de los Fieles, y sacrificar al Demonio, como malditos, à todos los comprehendidos en este Anathema?

3 Contra las Amenaças, y Censuras de Dios robò Achàn vnas alhajas en el saco de Gericò. Quedò descomulgado. Por esta culpa començò Dios a castigar al Pueblo. *Iosuè 7.* Dize Dios à Iosuè, haga averiguacion de el delito: que el Anathema, y maldito de Dios està entre los Hijos de Israel: *Anathema in medio tui est Israel*, y que hasta que se castigue el pecado, no avrà en Israel buen sucesso. Ni los Edictos, ni las Censuras, ni las Plagas, fueron bastantes, para que se descubriesse el Delinquente: Hasta que sorteadas las Tribus, y las Familias, manifestò el Cielo el Autor de la culpa: entonces confessò Achàn: *Verè ego peccavi.* Y sin misericordia le quitaron à pedradas la vida: *Lapidavit eũ omnis Israel.* Fue su confession tardia: *Fuit nimis tarda*, dize Cayetano; y assi no hallò piedad el Reo. Muerto Achàn, cessò la ira de Dios: *Aversus est furor Domini ab eis.*

4 Si entre vosotros està el Anathema, que ha contravenido à las leyes de Dios, Edictos, y Censuras de su Santo Tribunal; descubridle, y denunciadle los que lo sabeis: que mientras estè entre vosotros, no acertarà Dios à favoreceros. Y tu Infiel sacrilego logra el segundo termino, que te dà este Santo Oficio, para confessar tu pecado: Mira que si aguardas à que Dios, con su Providencia te descubra, has de ser castigado sin misericordia.

5 Me parece tan vno el intento deste Santo Tribunal en este Anathema, con el intento de Christo en el Evangelio del dia, q̃ parece el Evangelio, mas profecia, que circunstancia. El intento de Christo es hazer hablar à vn Demonio mudo, y hazer callar à otros Demonios, que obstinados en su infidelidad, y error atribuìan el Poder de Christo, y su Divina Virtud à pacto con Satanàs. Este es el mismo intento de este Tribunal Santo, hazer hablar à los mudos, Anathematizando, y maldiciendo à los que supieren delitos, y errores contenidos en el Edicto General, y no los denunciaren luego: quien esto calla, mudo està, y posseido del Demonio: Intenta tambien poner silencio à los Herejes, y demàs enemigos de nuestra Santa Fè Catolica, y Pura Religion, que estos son los Demonios mas Pernicioso's à nuestra Fè, y eterna salud.

§. II.

1 EN la Primitiva Iglesia solia Dios, para castigo de los malos, y escarmiento de los buenos, permitir se apoderassen de algunos cuerpos los Demonios: Consta, que el Apostol San Pablo entregò al Demonio al incestuoso de Corinthio, y à los dos blasfemos Imenio, y Alexandro: *Tradidi eos Sathanæ, vt discant non blasphemare.* No es el menor castigo de nuestros tiempos el que Dios no haga estos castigos: que para correjir blasfemos, piedad era castigallos: aunque en lo comun estos son castigos por pecados, tal vez permite Dios para exercicio, y aprovechamiento de las Almas Religiosas, y siervas suyas, que el Demonio se apodere de ellas: y en este sentido sirve el Demonio a los justos como Esau à Jacob: *Maior seruiet minori: Non obsequendo, sed persequendo*, que dixo San Anselmo. *1.Cor.5 1.Thim. 1. Inhunc loc.*

2 Misterioso es el modo de hablar del Evangelista: *Erat Iesus, &c.* No dize que lança, sino que lo estava lançando; denota accion començada, y no cumplida: En la Creacion del Mundo no huvo continuacion, ni detencion en el obrar, todo se pone de preterito: nada se hazia, todo se hizo hecho: *In Principio Creavit, &c. Facta est lux:* Y David como habla? *Ipse dixit, & facta sunt.* Dà à entender, quanto mas tiempo, y trabajo es menester para echar vn Demonio, que para criar vn Mundo. Hablando de los Cielos dize David, que son obra de los dedos de Dios: *Opera digitorum tuorum:* Y su mudanza, y conversion de pecador à justo, dize: Que fue mudança de toda la mano derecha del Altissimo: *Hæc mutatio dexteræ excelsi.* Hasta la Palabra Divina para formar los Astros: *Verbo Domini Cœli firmati sunt.* Y toda la mano de Dios para librar vna Alma del Demonio: *Emitte manum tuam de Alto, & eripe me.* *Gen.1. Psal. 32. Psal. 8. Psal. 76. Psal. 31.*

3 *Et illuderat mutum.* Pregunta el Gran Padre San Agustin: quien es este que estava mudo? Era el Demonio, ò el endemoniado? Y respõde el Sãto Doct. que y̆a no ay endemoniado, porq̃ aquel endemoniado se ha convertido en Demonio: Cautiva vn Moro à vn Christiano: y este, ò por Promessas, ò amenazas, reniega, y de *Psal. 13. Iob.*

Cau-

Cautivo se haze Moro: assi entiendo yo nuestro caso: entrò el Demonio en Judas: *Post Buccellam introivit in eum Sathanàs.* Y de endemoniado se hizo Judas Demonio. *Vnus ex vobis Diabolus est.* Si de Angeles Vellos se hizieron Demonios, que mucho, que se hagan Demonios de hombres endemoniados?

4 *Eijciens*: no se contentà Christo con reprimir, y corregir, y castigar al Demonio: le està echando otros enemigos como la carne, y el mundo con castigarlos, y dexarlos, no no son perniciosos; pero al Demonio el modo de vencerlo, es echarlo. Dize la Escritura, que entocando el Arpa David: *Refocillabatur Saul.* No le afligia, ni le atormentava el Demonio; pero añade el Texto, que el modo de reprimirlo, era echarlo: no ay otro medio. *Recedebat enim ab eo Spiritus malus*: No ay alivio, ni estado seguro en las Almas, sin echar el Demonio de ellas.

1. Reg. 16.

5 *Et cum ejecisset, locutus est mutus.* Lançado el Demonio pudo vèr el Ciego, oir el sordo, y hablar el mudo. Porque pensais, q̃ muchos pecadores estàn mudos en la confesion? Porque el Demonio no ha acabado de salir. Procure el Padre Espiritual que el penitente conozca sus culpas, y tenga dolor verdadero de ellas, que con esso no dudarà de confessarlas: La enemistad, la hazienda agena, la ocasion proxima son los demonios de el alma: Si estos no salen antes, no es facil, que hable, como conviene, el penitente.

6 Contra la verdad de esta Historia, parece està la experiencia. Para prevenir el Demonio à los hombres, ha hecho hablar à criaturas irracionales, y insensibles, como arboles, rios, y brutos. Y para engañar à nuestros primeros Padres, no fue la peor astucia hazer hablar vna Serpiente: Y sin duda el instrumento de que el Demonio mas se sirve, es nuestra lengua. Cuyos son los perjurios, blasfemias, maldiciones, mentiras, y torpezas? La lengua infama linajes; causa discordias; dirime matrimonios. Creo, que de intento dexò el Demonio al Santo Job libre los labios: *De relicta sunt tantummodo labia circadentes meos.* Para que pudiesse pecar hablando, fiando mas el Demonio de este instrumento que de otro alguno: Pero ello hemos de Cõfessar, que ay lances, en que el Demonio se aprovecha de vn mudo, como de vn deslenguado: y tambien es cierto, que hablar, y callar puede ser malo: el Pariseo del Evangelio, callando sus culpas, y diziendo sus buenas obras, pecava en lo que dezia, y en lo que callava, &c. Dize David, que callò, y diò gritos; y que pecò en todo: *Quoniam tacui, inveteraverunt ossa mea, dum clamarẽ tota die*: El Demonio en este miserabe de oy callava lo que devia dezir, que eran sus culpas: y en los fariseos dezia lo que devia callar, que eran las blasfemias: hablan los Herejes para dezir blasfemias, y callan para confessar sus culpas: hablan los Christianos para murmurar lo que saben de estos; y callan lo que divian dezir à los Señores Inquisidores, como à Juezes ordinarios; conque el Demonio tiene sus intereses con los mudos, y con los habladores.

Job. 19.

Ps. 31.

§. III.

1 COn endemoniados, ciegos, sordos, y mudos està batallando dias ha la virtud de Christo en este Santo Tribunal: *Erat Iesvs eijciens Dæmonium*: Ciegos eran los Herejes, que impugnan nuestra Fè Catolica; y mas ciegos los Judios, en buscar al Mesias: ciegos estàn, y como ciegos no lo vèn. El Trono de mi Hijo, dize el Padre Eterno, es claro como el mismo Sol: *Thronus eius sicut Sol in conspectu meo.* Si los Judios no lo quieren vèr, es porque se ciegan con la misma luz: no dixe bien; es porque quiere alcançarle à vèr con propia vista, y con luz suya; y no se vè assi, sino con vista de Diot, y con la luz de su Fè: *Sicut Sol in conspectu meo.* Quien con sus pecados buelve à Dios las espaldas, como ha de entender, ni creer en las Divinas Profecias?

Ps. 88.

Sap. 9.

2 La mayor ignorancia es querer saber, y vèr lo que excede nuestra inteligencia cõ nuestra corta, y humana capacidad: Pues si no entendemos, dize la Sabiduria, muchas cosas, que tocamos; como podremos comprehender las que no vemos: *Difficile æstimamus, quæ in terra sunt: quæ autem in Cœlis sunt, quis investigabit?* Refiere Eliobeo, que estando Talès Milesio con el Astrolabio en las manos, observando los movimientos Celestes, cayò en vna hoya, que tenia à los pies. Viòlo caer vna Criada, y sin poder tener la risa, dixo: *No sabe mi amo lo que tiene delante de los ojos, y quiere escudriñar lo que ay en el Cielo?* La experiencia nos dize, que vn Diamante, resistiendose al fuego, y al Martillo, se hablanda, y dexa labrar de la sangre de vn Cordero. Quien darà la razon? No ay fuerças para detener vn Navio, y le detiene vn Pececillo pequeño. Quien darà la razon? El Agua echada en el fuego, se apaga, y en la Cal se enciende: Quien darà la razon?

Serm. 78

3 Estava en cierta ocasion el Profeta Esdras discurriendo sobre los misterios Di-

Esdr. 4. C. 4. vinos, y dixole vn Angel: *Vade, & pondera mihi ignis pondus: aut mensura mihi statum venti; aut revocamini diem, qua praterijt.* Dame razon de lo que pesa el fuego; mide el viento, y dime las varas que tiene: Y si no, dime: como podrà bolver atràs el dia que passò? Y sino entiendes, ni alcanças estas cosas, andando entre ellas: *Comprehendere cogitas viam Altissimi?* El argumento infalible de estas cosas, que no tienen evidencia, es la Fè Divina: *Argumentum non apparentiũ.* Y es argumento mas cierto, que los ojos. El Apostol S. Pedro en su 2. Epist. cap. 1. para confirmarnos en la Fè, dize, como fue testigo de vista de la Divinidad de Christo: *Speculatoris facti illius magnitudinis.* Dize, como oyò en el Tabòr la voz del Padre: *Hic est Filius meus, &c.* Y añade: *Et habemus firmiorem Propheticum Sermonem.* Otro testimonio mas cierto que la vista, tenemos, que es la Fè, &c.

4 Ha! que los Herejes, Judios, y Mahometanos no estàn ciegos, por falta de luz, sino por sobra de pasion. Ha! que quieren cegarse por no arrepentirse. Hablando de la Abac. 1. Herejia, dize el Profeta Abacuc: *Totum in hamo sublevavit.* Pescarà todo el mundo cõ su anzuelo: Sus sequazes no vàn persuadidos del entendimiento, sino arrastrados de su gusto. Las Herejias, que han tocado en entendimiento, alumbrado este, cessaron. Casi irreparables son los daños de la Sectas de Mahoma, y Lutero; porque dàn livertad carnal à sus Discipulos: Cubren el anzuelo con la golosina de el deleite, y con el zebo, no atienden al daño los miserables. Reparad mas; q̃ aunque el sedal sea delgado, y quebradizo, no quiebra, cayendo pezes grandes: Y es el caso, que el pescador no les tira con violencia; antes les dà cuerda, y les sigue, para que quando mas se ceben, mas se claven. No son los Hereges ciegos, sino esclauos de sus apetitos: aora entendereis lo que dize San Cor. 2. C. 3. Pablo de los Hebreos: *Velamen positum erat super cor eorum.* El velo de su ceguedad, no està en su entendimiento, sino en su corazon. Para que Lydia con su casa se reduxese à la Fè, le ganò Dios la voluntad: *Cuius Dominus aperuit cor, &c.*

5 Christo à Tomàs: *Noli esse incredulus sed fidelis.* No quieras: los mas que no creen, es porque no quieren creer: Amen à Dios, y cumplan su Ley Santa, y se avràn acabado los errores del Judaysmo, y la Heregia: *Cum conversus fuerit ad Dominum auferetur velamen*: Ceguedad es voluntaria, que ellos la pueden quitar, convirtiendose à Dios, como no estèn sordos à estas verdades; no proseguiràn ciegos en sus errores.

§. IIII.

1 A Estos Apostatas blasfemos que hablan contra Dios, intenta hazer callar este Tribunal Santo. Son tan atrevidos, dize David, que ponen su lengua en el Cielo: *Possuerunt in Cœlum os suum.* Vnos niegan la igualdad de las Divinas Personas: siendo sobrado testimonio, quando no huviera otros en la Ley de Gracia, en confirmacion de este Mysterio, el Divino Instituto, y Insignia Gloriosa de esta Religion Esclarecida. Otros ponen en Christo dos Personas: Otros niegan la Divina Providencia: *Et lingua eorum transfiuit in terra.* Y baxando desde el Cielo à la tierra, niegan otros los Sacramentos: Otros la adoracion de las Imagenes: Otros la necessidad de la Divina Gracia: *Sepulchrum patens est Gutur eorum.* Son sus bocas Sepulcros. Què se vè en los Sepulcros? Què? Cuerpos destroçados, huesos desvnidos, &c. En las Sectas, y errores de estos Cismaticos, y Infieles, què se vè, sino divisiõ en la vnidad de Dios, y de su Iglesia, destrozadas las verdades Catolicas! Quando el Hereje dize, que el Espiritu Santo no procede del Hijo, que haze sino dividir entre las dos Personas la Naturaleza? *Sepulchrum patens, &c.* Horror es vn Sepulcro abierto, que inficiona, y apesta à todos. Atended al remedio: Dàd noticia, sino quereis vèr inficionada vuestra Alma, y vuestra republica. Ps. 72. Ps. 13.

2 Demonios mudos sereis, los que sabiendo, y viendo los errores, supersticiones, pactos, vanas ceremonias judaycas, no avisais: Perros mudos dignos de castigo llama el Profeta Isaias à los que vèn estas cosas, y no ladran: *Canes muti non valentes latrare, videntes vana dormientes, &c.* Dize Alexander ab Alexandro, que los Romanos tenian Perros, y Ansares por guarda del Capitolio: tomaron lo Franceses la Ciudad: quedò solo por ganar el Capitolio: acometieron vna noche para rendirlo, y à no dàr vozes los Ansares, lo huvieran ganado, por que sobre dormir las Centinelas, enmudecieron los Perros; por lo qual fueron castigados: Bien merecieron el castigo, pues su mudèz puso à Roma en tan gran riesgo: Quien con su silencio dà lugar al daño, que hazen los enemigos de la Fè entre Christianos, se haze complice con ellos: parece que ama los errores, quien los consiente. Bolbamos al Texto de Isaias: *Canes muti videntes vana, & amantes somnia.* No reparais que à los que vèn, y oyen las Isai. 56. Dio. Iemal. lib. 6. C. 11.

su-

supersticiones, y sueños, y enmudecen, debiendo reprehenderlos, y descubrirlos, los llama Amadores de los mismos engaños: *Amantes somnia, canes muti videntes.*

3 Poder ataxar estos crimines con delatarlos, y no hazerlo, es ser Reos de los mismos Delitos, y de los Daños, que se siguen de ellos. Los que pecan con esta tolerancia bien merecen iguales penas, y Censuras. Và Elias con vn recado de Dios, para el Rey Acab. El recado dize assi: *Hæc dicit Dominus: Occidisti in super, & possedisti.* Tu has dado la muerte à Naboth, y vsurpado su heredad. Pues digo, Acab concurriò à esta muerte? La mandò executar? No, respõde el Abul. *Non iussit Acab occidi Naboth.* Jezabèl su Muger fue; pero Acab pudo, y debiò reprimir las crueldades, y tiranias de Jezabèl: Reo fue de aquella muerte, pues pudiendo impedirla, la permite: *Quia poterat prohibere, & non prohibebat, videbatur ipse agere.* Tu mereces el castigo como Acab, si debiendo, y pudiendo impedir los delitos contra la Fè, callas, y los dexas passar.

3. Reg. 21.

In 4. Re. 9. 9. 11.

4 Diràs, que el Apostol de las Gentes manda corregir ocultamente, dos vezes à los Hereges antes de evitar su trato, y de dàr quenta à Tribunal Supremo: *Hæreticum Hominem, post primam, & secundam Correctionem devita.* A que respondo: que aqui habla San Pablo del modo de proceder entonces los Señores Obispos, y aora los Señores Inquisidores, (à quien yà tocan estas causas) no condenandolos, sin averlos antes corregido; pero los Particulares no hemos de guardar esse orden, porque mas peligro ay de que ellos nos inficionen, que de que se enmienden: No es facil, que tu corrijas à quien, ni persuade, ni convenze la autoridad de la Iglesia. Acudir luego à denunciarle es lo que importa; es falsa, y perjudicial Misericordia vsar con estos de la ley, y charidad Evangelica.

Ad tit. 3

5 A todos, Christianos mios, nos toca el defender à Dios, su Ley, y Santa Iglesia: *Zelus Domus tuæ Comedit me?* Sabed, que el Titulo de Christiano, es Titulo de Milicia, que por esso los Vngen en el Bautismo, y Confirmacion; yen lo vltimo de la vida, porque entramos à luchar con el Demonio: *Ideò*, dize San Agustin, *nos vnxit quia luctatores contra Diabolum fecit.* Prevencion de que vsavan en Roma los Luchadores, antes de entrar en la Arena. Como buenos Christianos, todos hemos de combatir, y pelear con estos enemigos de Christo, que por esso nos vngiò su Magestad con su Gracia, y Fè. El modo de pelear con ellos, y vencellos, es huyllos, acusallos: Y sino lo hazeis assi; sobre vosotros, y ellos caeràn las maldiciones, y desdichas con que este Santo Tribunal os amenaza. Vna, dos, y tres vezes os exhortò el Edicto passado à la obediencia de estas Leyes: y este doy con nuevo termino de tres dias: amenaza à los Pertinaces, con mas graves penas. Justo, y inebitable serà el castigo, si persistis en vuestro silencio,

Psa. 68.

Tract. 33. in Ioann.

6 Ananias, y Saphira vendieron vna Heredad, para socorrer con el precio à los Discipulos de Christo: quando huvieron de entregar à San Padro la cantidad, reservaron parte del valor para si: reprehendioles el Apostol el fraude, y tan rigurosamente, que alli quedaron muertos. Bien de estrañar es el caso: Siento en la culpa, pero no parece tan grave, como negar à Christo tres vezes. Pues si à vn Pedro, que tres vezes niega, Christo le perdona; como Pedro castiga sin Indulgencia, à quien vna vez sola defrauda? Oid la diferencia: Pedro niega; pero apenas Christo le mira, quando confiessa su culpa, y llora. Ananias reprehendido, y amonestado tres vezes: *Nec signum confessionis ostendit*, dize San Cesario. Pues si despues de tres amonestaciones enmudece: sea su daño irreparable: vendrà sobre vosotros el castigo, si despues de tres Amonestaciones Canonicas, para que manifestais las culpas, estais mudos.

Actor. 5.

§. V.

1 PAra cerrar el Discurso, me quedan dos reparos. Porque à estos miserables Apostatas, y Adversarios de nuestra pura Religion, han de comprehẽder, y afligir todas las plagas, y maldiciones, que cayeron sobre el Rey Faraon, Todas las maldiciones, y plagas, que cayeron sobre Sodoma, y Gomorra? Porque han de ser malditos como Datàn, Abiròn, Lucifer, y todos los Demonios, y condenados del Infierno? Sobre estos han de venir multiplicadas las plagas, y maldiciones de todos? Estos son peores que todos aquellos pecadores, y Demonios juntos? Demos que no lo sean, para q̃ merezcan todos essos castigos, basta el q̃ pequẽ, teniendo à la vista, por el escarmiento, el castigo de otros.

2 Entre las Delicias de la Mesa, perdiò Baltasar el Reyno, y la vida: *Eadem nocte interfectus est Balthasar.* Qual fue su culpa? Theodoreto dize, que fue atreverse à profa-

Dan. 5.

Theod. Orat. 1. in Dan.

nar los Sagrados Vasos del Templo de Ierusalen, bebiendo en ellos èl, y sus Concubinas, Bien està; pero mayor fue el pecado de su Abuelo Nabuco, que los robò del Templo, y cometiò otras blasfemias, hasta hazerse adorar como Dios en la Estatua: y no le castigò el Cielo con tanto rigor. Pues porquè le agrava la pena à Baltasar? Theodoreto: Verdad es, dize, que Nabuco fue infiel, y traidor à Dios, pero no tuvo escarmiento de otros, que mirar. Baltasar tuvo à la vista el castigo de su Abuelo, y ni por esso enfrenò sus passos: pues quede sin vida, y sin Reyno, que merece el mayor castigo, quien no escarmienta en los castigos de otros.

1 El segundo reparo es, porque se ha de intimar, y publicar à Catolicos, y Christianos vn Anathema, que habla con Apostatas Herejes, y otros cõtaminados cõ varios errores? Y la respuesta es facil, pues es culpa de los Christianos, el que no se reduzgan todos los Infieles. Oid todos à San Juan Chrysostomo: *Nemo Profecto Gentilis esset, si nos, vt oportet, Christiani esse curaremus.* Si vieran los Apostatas, y demàs Infieles, que los Christianos viviamos ajustados à su Santissima Ley, ninguno fuera tan fiero, que no dexàra sus mentiras por la verdad; y sus ciegas supersticiones, por nuestra Sagrada Religion. Oid vna Oracion, que hizo Jesv Christo à su Padre Eterno: Ruegote, Padre mio, que los Fieles Christianos seã vna cosa como tu en mi, y yo en ti. Que sean vna cosa, expone Cayetano en la Fè, y en la Esperança, y Charidod. Y bien, para què? *Vt credat Mundus, quia tu memisisti.* Para que los Hebreos, y demàs Infieles crean, que soy el Mesias Prometido. Vean los Paganos, los Turcos, Hebreos, y demàs Infieles, pureza de costumbres en los Christianos: Vean Oracion, Ayuno, Modestia, Humildad, y todo el Mundo reciberà la Fè: *Vt credat Mundus, &c. Oro vt omnes vnum sint, &c.* Luego con grãde acuerdo se lee, y intima à todos los Fieles el Edicto? Pues depẽde de su buẽ exẽplo la Pureza de nuestra Fè, y conversion de la Gentilidad.

Hom. 10 in 1. tom

Ioan. 17.

Caietan. ibi.

4 Demàs, que creo no ay menos razõ para proceder còntra vosotros, que contra todos los Infieles, y Paganos: Infieles, y Impios llamamos à los Herejes, Judios, Turcos, y Moros, porque no siguen à la verdadera Religion: Quiera Dios no seamos en sus ojos peores que ellos: Si os pregunto: *Creeis en Dios? En Iesv Christo?* Respondeis que si: si, Creeis el Parayso, Infierno, Purgatorio? Respondeis, *Si lo creemos:* Pero si miro à vuestras vidas: ò quã diferẽtes son de vuestras palabras! La voz es de Jacob; las manos, de Esau: mas insaciable sed de oro veo en algunos Christianos, q̃ tienen los Turcos: Mas inexorable es la vengança en algunos de vosotros, que en los Hebreos: mas torpes sois algunos en la sensualidad, q̃ los Moros: fuera del nombre de Christianos, y algunas pocas, y frias Ceremonias: no ay diferencia de algunos de vosotros à los peores Barbaros: Si en vuestras obras contradezis, y hazeis mas guerra à Christo, que este endemoniado: si maldezis, y blasfemais su nombre: si oprimis à los Pobres, y perseguis à los Buenos; que razõ avrà para no teneros por Infieles, y por Impios? Miremos por la honra de nuestra Fè, defendamosla con la lẽgua, y con la vida: Alabemos todos en essa muger noble, aunque plebeya: la virtud Divina de Christo, en que venzemos al Demonio, borramos el pecado, y alcanzamos la Divina Grazia, &c.

A

SAN ANDRES
Apostol.

1 A La orilla del Mar se paseava Christo: à si se mirava en la seguridad, y à los Pescadores en el peligro: vèr en las Aguas el riesgo de sus vidas, no pudo a su piadoso pecho ser vista de su gusto. Apareciò David vn poco de Agua de la Cisterna de Belèn: hizieron vnos Soldados lisonja de el Peligro, y Copa del Morrion: ofrecieronle el Agua: *At ille noluit bibere.* Obrò como Piadoso: Ni aun vèr con gusto podia agua, en que contemplava el peligro de los suyos: *Aqua tot virorum quasita sanguine,* (dixo Ambrosio) *Suavitatem bibendi habere non posset*: No son passos de Divertimiento los que dà Christo en la orilla.

Ambulãs Iesus, &c. Math. 4

2. Reg. 23.

2 Sacar à los Discipulos del peligro era su desvelo: que divertimientos de Dios, siẽpre son cuydados de mi bien. Christo en el Tabòr: *Vestimenta eius facta sunt alba sicut nix.* Cayetano sintio; que por los *Poros* de su Cuerpo saliò la luz al vestido: *Candorem ex splendore Corporis Emanasse.* Rompieron las luzes los *Poros*, y por allì saliò la gloria: vamos al Huerto: *Et factus est sudor eius.* Los instrumentos con que sale esta Sangre, dize Ruperto, son los resplandores con que en el Tabòr se vañò su Sacratissimo Cuerpo en Gloria: De suerte, que el divertimiento à que Christo sube al

Tabòr, fue entre las Glorias à abrir puerta à las penas; que para Christo no ay mas Gloria que nuestro bien. Estos passeos à solas de oy, cuidados son de la Magestad.

2 Si fuera Principe, y señor deste Mundo, dixeramos: que su divertimiento, para tener sazon cumplida, haria de la agena ruina plato. Bien calificò esta verdad Herodes, con la cabeça del Bautista.

S. Fulg. Serm. 7. de S. Ioã. *Nilactũ esset, si defuisset Regio Prandio caput hu manum.*

3 *Vidit*: La primera diligencia de el mandar es el vèr: Dos oficios tienen los ojos; vno, mirar; otro, llorar por los que mira; porque vèr los peligros en que viven, los delitos con que ofenden, y ser superior, forçoso es que de el vèr passe al llorar.

Marc. 19.

4 Principe aclamò Jerusalen à Christo: *Ecce Rex tuus, &c.* y Christo llora: *Flevit super illam.* Aora lagrimas, Señor? Si, que le agradece en llanto lo que le debe en vozes; corresponde en sus sentimientos à los aplausos; que si es Rey, no ha de tener ojos para mirar, sin tenerlos para llorar: que vèr sus pecados, sin que su dolor digan los ojos, no es de Rey que cuida de nuestras conveniencias: Euthim. Hic. *Videns Civitatẽ propter immensa vicia destruendam.*

5 En viendo Dios las criaturas, siempre tendrà de que cuidar, y que sentir: *Requievit Deus ab Vniverso operè, &c.* No tiene Dios otro medio de descansar, que recogerse en sì mesmo sin criaturas: *Ab Vniverso operè*: Retirese con la vista, y consideracion de ellas, que mientras las viere, siempre tendrà que hazer, y que llorar.

6 Echò Christo las Redes de sus Ojos, Poderoso iman para atraer à sì corazones, cebados en el interès. A Matheo de sus vsuras, y al buen Ladron de sus robos sacò Christo: Saliò este al camino à Dios: *Domine, memento mei &c.* A Matheo le ronda

Math. 9.

Dios, mirale, y èl le sigue: *Cum transiret inde Iesus vidit Hominem sedentem in Telonio, &c.* A vn Ladron convierte con tanto descuido, que ya tenia Christo casi obscurecidos los Ojos, clavados los Pies, &c. Y para Matheo passos, vozes, vistas? Si, que el Ladron, todo dolores, sin ninguna codicia vive de bienes: Matheo, metido en su ganancia, todo atiende al interès; este, para despegarse de todo, pide la atencion, y desvelo de todo Christo; el Ladron, se convierte casi sin voces, ni diligencias. El Chrysologo: *Vidit illum Christus sedentem, qui præsus cupiditatis pondere surgere non valebat.*

7 Oye Andrès las vozes de Dios, y aunque enredado en las redes del interès, rompe los lazos, y le sigue: *Venite.* Ministros de su Ley, y de su Fè los elige: para esto

Serm. 30

eran los cuidados, y las visitas; que dàr Ministros à la Iglesia, pide para el acierto, que Dios se haga todo Ojos. Bolò por el Mundo, corriò las Provincias de Judea, &c. alumbrando à todos, &c. Saliole à Dios la eleccion acertada, porque la mirò, y passeò despacio.

8 Avia Dios de hazer à Abrahàn Padre de la Fè, exemplo de la Doctrina; y esta eleccion le costò muchos informes, y experiencias. *Tentavit Dominus Abraham.* Probòle en el Sacrificio, &c. Le he de hazer Maestro de verdades, &c. Dize Eusebio Galicano, en nombre de Dios: *Scio quod præcepturus sit filijs suis, vt timeant nomen meum*; para esto es menester vèr a quien elijo.

Gen. 18.

9 Antes de darle à Pedro la Prelacia, le examina tres vezes en el amor, luego le dà el Oficio: *Pasce oves meas*; como si à cada negacion debiera corresponder vn testimonio de su Fè: mas yo dixera, que le avia de examinar de su conocimiento, y no de su amor. Ea que no; porque el entendimiento à solas conoce; el amor, sale de sì à querer; y Dios quiere vèrle mil vezes el corazon, antes que le fie su Iglesia: Sacarle quiere el corazon del pecho, para conocerle antes de encargarle su Rebaño. Fiale à Andrès el Cielo, y la Conversion del Mundo; constituyele Ministro de su Gracia, y primero le mira, y le passea; pero tal le halla, que le escoge.

10 Dexòles Dios el Oficio, y mudòles el deseo: Pescadores de pezes los halla, y Pescadores de hombre los dexa: para que entre las glorias de el puesto haga eco à su humildad el nombre. Señor de el Cielo, y del Mundo, por la Nobleza que milita debaxo de tu Insignia del Tuson, echa Dios fiadores à tu humildad, dexandote en las manos las Redes? Pide señales Jedeon, de averle elegido Capitan de su Pueblo, y pone vn Vellon, en quien llueva el Cielo el Rozio, sin que alcance el humor à la tierra: *Factum est ita, &c.* Buen testimonio de su gloria es el milagroso Rozio: què necesidad tiene de embarazarse en exprimirle, y llevarle en la concha? Dexe el Vellon; no haga tal; sea à su humildad recuerdo, entre las glorias de sus Oficios; si Dios le sacò del Cayado para el Cetro, no dexe el Pellico, &c. Dexe Christo à Andrès el nombre de Pescador, y las Redes en la mano, para que ni su poder, ni su nobleza, le desquizie de la humildad.

Judic. 6. 38.

11 *Relictis retibus, &c.* Con el Oficio queda; pero no con las Redes: Pescar hombres, esso si; pero conservar Redes para coger preheminencias en la Casa de Dios, esso

no:

no. El primero del Apostolado fue Andrès, y èl trae à su hermano Pedro: pesca las personas para Dios, mas no las dignidades para sì; ò cielos! como el Apostol primero, la Estrella, y Norte de Pedro sin Corona?

12 Ciencia, gusto, y vida davan los Arboles del Paraysо; en nada pusieron tu deseo, sino en dàr gusto, y vida. Tratan los Troncos de la Selva de hazer Rey: *Vt fatcrent sibi Regem.* Luego està el reparo, como no entràn los Arboles del Paraysо en la pretension à la Corona? No veis que los que saben à presumidos del Cetro, son solo los Arboles de la Selva; los Troncos del Campo, infructiferos, olvidados de el provecho, y vida del hombre, son los ambiciosos de la Diadema; los de mejor nacimiento, hijos del Paraysо, no atienden al interès propio, sino al bien ageno; S. Nilo: *Neque enim Paradysi, sed silvæ ligna Rectoris indigere dixit similitudo.* O Andrès! por tus luzes, y vozes conoce Pedro à Dios, le solicitas las dichas, y le dexas las Coronas.

Gen. 2.

Indic. 9.

In Ascetico.

13 *Et sequti sunt eum.* Siguiò à Christo con la Cruz: *Tollat Crucem tuam*; siguiòle tan ajustado à los passos de Christo, que no quedaron dos señales, ni dos huellas. El Chrysologo: *Toto virtutis gradu Dominicis incumbit hærere vestigijs.*

Serm. 133.

14 *Quam pulchri sunt gressus tui, &c.* Singular es el amor que muestra el Esposo, no a los pies solamente de la Esposa, sino al calçado, y zandalia. Es el caso, dize el Padre Gasp. S. que antiguamente en la suela se escrivian las señales de el amante, que querian, para dàr à conocer su amor; pues los passos del vno eran de entrambos amantes: *Pulchri ergo dicũtur gressus, quia quocumque se tulerit sponsa, reliquit animi sui, ac fidei notata vestigia.* Vna avia de ser de los dos la huella: ò Andrès! poco amàras, si los passos de Dios Christo no fueran tuyos: Siguiòle hasta la Cruz, &c.

Cant. 7.

15 Contra el Edicto del Tyrano, exhorta Andrès la adoracion de Christo; amenazale con la Cruz: No serè yo tan dichoso, dize Andrès; si en sus braços me viere, què dulçes seràn mis abraços! què tierna mi muerte! què dulçe mi fin! Buenas nuevas, Andrès, que aunque los hombres la apetezcan, el Cielo para ti solo la guarda. Singular ansia de vèr à Dios, en Zacheo, mas desafortunada; pues al poner Christo en èl los ojos, le hizo baxar del arbol: *Zachee festinans, &c.* Baxa de el arbol, que tienes muy de oro el coraçon, muy de plata las manos, muy de interessado el oficio. Del arbol le echais? Si, que se le tengo prevenido para Cruz à mi Apostol Andrès, y no quiero que otro lo goze: Pues no teneis aì el de la Cruz? Hale ocupado su hermano, y para hazellos iguales en el morir, tenga Pedro la labrada, y de esse leño se labre la de Andrès. El Chrysologo, *Serm.* 133. de S. Andrès: *Petrus nam quæ Crucem, arborem ascendit Andreas.* Por esso, Santo mio, los bastones de ramas los toma por Escudo de Armas Borgoña. Cruz avia de ser, pero tu fervor, y prisa de morir no diò lugar à que se labrasse: en el arbol te crucificas.

Luc. 19.

16 Veinte mil Christianos, restados à que viva, quieren quitarle de la Cruz; ruegales no le hagan tal agravio, dizeles: que el gusto de morir en ella, le da la vida.

17 Al pie de la Cruz Maria, le atraviessa el coraçon lo que padeze el Hijo: *Et tuam ipsius animam, &c.* Pues si ay espada que execute el golpe, como no le quitò la vida? Es el caso, que Maria se sacrifica en su Hijo, y el Hijo en la Madre; pues vivan entrambos, ò entrambos mueran. El morir el Hijo es forçoso; pues su Madre tiene en sì el Retrato de que muere en el Hijo, porquè no acaba en sì propria? Porque viendose morir con Christo, y gozar de su Cruz, el gusto de estàr con èl crucificada le dà vida.

Luc. 22.

18 Viva Andrès en la Cruz, y alli predique, y enseñe, y serà el mas eficaz Sermon. Estad atentos, que no son de perder sus palabras: Pues las piedras insensibles se parten à su voz, y los coraçones à sus ecos reuenan, penitencia, &c.

S

A

S. ANDRES.

IDEA II.

1 PAsseos con vn amigo à solas, son divertimiètos: con vn Principe, son cuidados, y ninguno oprime tanto, como dàr à la Republica, y à la Dignidad benemeritos. Puso Dios la vltima Mano en la Fabrica del Mundo: *Igitur perfecti sunt Cœli, & terra, & omnis ornatus eorum.* Hizo al Sol Presidente del dia; diò el govierno de la noche à la Luna: *Et requievit ab Vniverso opere*; que constituir sujetos en preeminentes grados, cuidado es, de que con razon se dà Dios por rendido.

2 Vive entre dolores, quien averigua caudales. Manifestòse Dios à Moyses en la Zarza: *Apparuit Dominus in medio Rubi.* Dios entre espinas! sin tener à que arrimar-

se

se? Muy en sì ha de estàr quien elige. Està Dios previniendo Caudillo, y Pastor para la Sinagoga; y pessar caudales para los puestos, nunca dà lugar à mas alivios.

3 En el Espejo de sus Ojos viò à los dos hermanos; ellos fueron bien vistos, porque fueron vistos. La bentura de algunos caudales està, en que sus acciones dèn con la luz en los ojos: desdichado aquel, que obra en vn rincon. Criò Dios el Sol, y la Luna, y se llaman grandes ambas Antorchas: *Fecit duo Luminaria magna*; porque vna, y otra luze à los ojos. Mayores son muchas Estrellas, pero no luzen à la vista; con que son menores sus aplausos

4 *Vidit duos fratres*: Gran dicha de Andres! poner su vida, y su coraçon à la perspicacia de vn Dios, y su Persona à los ojos; que à los lexos de vna persona se saca mal el original: quien à lo lexos retrata, no saca imagen, sino monstruo.

5 *Vidit*: Hasta aqui llegò la bentura de ser vistos, que llegaron à ser merecedores. A Trajano dixo su adulador Plinio: que hazia dignos à los que eran de su agrado: *Efficis, quem elegeris, dignum.* Fue lisonja, solo Dios, mirando, y eligiendo dignifica: *Vidit duos fratres*, los mira, y los dora. El Sol buelve en expectaculo digno de sus ojos, aun el risco mas silvestre.

6 Que Christo puso los Ojos en Andrès, y que Andrès siguiò à Christo, es todo el Evangelio; y es tambien todo quanto Dios puede hazer con vna criatura, y vna criatura puede hazer con Dios. Esta es, dicha por mayor, la materia del discurso: Comencemos.

§. 1.

1 LA hermosura es naturalmante dolor de los ojos, como tiro del coraçon: lo muy bello es como lo muy luzido. Tiene el Sol tanta claridad, que ya ofende à la vista. Achaque es de los bienes, y deleytes desta vida, el atormentar mas, quanto mas aficionan; bien es verdad, que estos perniciosos efectos no son hijos legitimos de la bondad agena, sino bastardos abortos de la propria malicia: como lo hermoso se mire con intencion sana, sin dañar, recrea, es lisonja, y no culpa.

2 Fue Andrès el *Hermoso*: assi interpreta su nombre San Geronimo: *Decorum*: de agradable aspecto, como otro Joseph: *Decorus aspectu.* Este fue à quien, como à otro Moyses tambien hermoso, le sacò de las aguas procelosas del mar del Mundo, para hazerle Principe Jurado en su Reyno: *Elegans, & decorus de aquis multis tulit eum.* Gen. 44.

3 Era perfectissimo en el Alma, y en el cuerpo, y no hallò Christo habitacion que fuesse digno hospedage de Andrès, sino sus mismos ojos: *Vidit Andream.*

4 Formò Dios à Adàn en el Campo Damasceno: saliò como de sus Manos; y en ellas, como à criatura tan perfecta, le diò morada: *Assuefactus Deus*, dixo Tertuliano: *Baiulare, dirigere, & tenere suum Plasma.* Pero como vn ruin natural de nada se obliga, correspondiò Adàn con desovediencias à vn Dios, que le traìa en Palmas. Hospedar Dios à Adàn en sus Manos, fue gran privilegio; pero mayor fue hospedar à Andrès en sus Ojos: *Vidit Andream.* Para ponderar el Evangelista Juan lo mucho que le queria Christo, dize, que lo mirò: *Cum vidisset ergo Iesus Discipulum stantem.* Y aqui San Ambrosio: *Viditi, quem tenebat animo; vidit, vt in se reciperet: vidit vt Hospitali munere frueretur.* Poner Christo en Andrès los Ojos, fue recibirle en sì: *Vt in se reciperet.* Y hospedarle en su coraçon: *Vt Hospitali munere frueretur.* Mirarle, fue agradarse de èl; y esto es lo mas, que con vna criatura puede hazer Dios. Lib. de Iosu. cap. 10.

5 Repara San Juan Chrysostomo, que obedeciendo Andrès tan pronto, no le ofreciesse Christo premio alguno: *Vocando autem nihil eis promisit.* Pero yo discurro, que el poner en èl los Ojos, fue el mayor premio; que el mayor premio que Dios dà à los suyos, es, mirarlos, y admitir sus Sacrificios, *Respexit Dominus ad Abel.* Mirò Dios la ofrenda de Abèl, y al mismo Abèl que la ofrecia; y para Abèl fue la mayor calificacion, y la mayor gloria. El Chrysostomo: *Respexit, id est approbavit: laudavit mentem coronavit voluntatem.* El premio de nuestro Apostol, por aver hecho à Dios oblacion de quanto tenia, y podia tener, fue mirarle su Magestad: *Vidit duos fratres.*

6 Ofreciò Abrahan à su hijo: *Quia fecisti rem hanc.* Y como le premiò Dios? Con el premio mas ventajoso. Qual fue? Dize la Escritura: que Dios en aquel lugar estava mirando lo que Abrahan hazia: *Appellavit nomen loci illius: Dominus videt.* Y què viò? La prontitud en obedecerle, sacrificandole en Isac la mejor parte de su coraçon: *Dominus videt.* Assi que Dios pone los Ojos en Abrahan, y su Sacrificio; pues esse es para Abraham el mayor premio: *Quia fecisti rem hanc.*

7 Acà, à quien estimamos, ponemos sobre nuestros ojos; y Dios, à quien mira con ellos, enriqueze de bienes Divinos. Escrive Celio Rodiginio de vn ave, que fixando los ojos en los huevos, engendra, y saca à luz

con

con la virtud de su vista los Pollos: *Fixis oculis ova diu in, multum que intuendo, Pullos excludit.* O quantas Almas, muertas por la culpa, recobraron la vida de la gracia, con solo poner Dios los Ojos en ellas! Dichoso serás, si su Magestad te mirare, como mirò al Glorioſisimo Apostol San Andrès: *Vidit Andream.*

§. II.

1 SI Christo diò à Andrès por morada sus Ojos, que es quanto Dios puede hazer con vna criatura; Andrès diò à Christo por morada su coraçon, que es quanto vna criatura puede hazer con Dios. En la Creacion del Mundo, à las cosas inanimadas les diò el Soberano Autor por Alma la Luz; pues con ella parecen, y viven. Digalo el Sol, que no tiene mas Alma que luzir. Puso Dios los Ojos en la luz del Sol: *Vidit Deus lucem, quod esse bona*; que fue como hospedar à la luz del Sol en sus Ojos. *Gen. 1.* Veamos, què hizo el Sol en correspondencia? Què? Ofrecer à Dios el coraçon, y centro de sus luzes por morada: *Ps. 18.* *In sole posuit Tabernaculum suum.* El Sol hospeda à Dios en su coraçon, si Dios hospeda en sus Ojos al Sol.

2 No pudo Andrès desear de Dios mas que los Ojos, ni Dios tuvo que desear mas de Andrès, que el coraçon. Sabe su Magestad que los hombres tienen su coraçon donde està su tesoro: *Vbi est thesaurus tuus, ibi est, & cor tuum*, y por esso pone el tesoro en el Cielo: *Simile est Regnum Cœlorum thesauro, &c.* para vèr si puede llevarse àzia allà nuestro coraçon. El Cielo, y el tesoro de Andrès, era Christo, tras Christo se fue; porque le llevava à Christo el coraçon: *Continuo Relictis retibus secuti sunt eum.* Obedeciò perfectamente à Christo, dexando, y siguiendo. *Relictis retibus.*

3 Obedecer à Dios en lo que es propia conveniencia, no es mucho; obedecerle con perdida, y menoscavo, es lo heroyco. Obedeciò el Sol à Josue: *Sol contra Gabaon ne movearis.* *Ioſu. 10.* Estuvole al Sol bien la obediencia, porque aumentò el luzir con la detencion; y poco haze en obedecer, quien tiene en el obedecer vtilidad. El Mar si que es exemplo de obediencia; pues quando crece, y và dilatando sus terminos, oyendo la voz de Dios, que le manda dexar la tierra que ha ocupado, obedece al punto: *Littora sua salutans ad semetipsum resilit*, dixo el Nazianceno: assi Andrès, en oyendo à Dios que le llamava, dexò quanto poſseìa: *Continuo relictis retibus, &c.*

4 Fuese Andrès tras Christo, y para tratar despacio los Puntos de Fè, y predestinacion, le preguntò à su Magestad, donde vivia? pareciendole cosa indigna de vn hombre de razon ignorar lo que tanto importava: *Magister vbi habitas?* Encontrò vna vez Socrates a Genofonte, siendo muchacho, y reconociendo por el semblante la viveza de su capacidad; con vn baculo que llevava el viejo Socrates, le detuvo, y le preguntò: en què calle viven los que venden la comida? y como el muchacho diesse razon al punto, le replicò Socrates, pues dime: en què calle, ò casa se hazen buenos los hombres? Respondiò Genofonte, q esso no lo sabia; pues sigueme, y llevòle Socrates à su casa, dando à todos de camino este documento: *Absurdum est sciri, vbi parare queas vestem, aut Poculum, & ignorare, vnde tibi comparare possis animi cultum.* No cometiò Andrès este absurdo, pues oyendo dezir à su Maestro el Bautista, que Christo era el Cordero, que quitava los pecados, procurò saber donde Christo vivia, y ser Discipulo de su Escuela: *Magister vbi habitas?* *Apof. 69. Socr.*

5 Fue Andrès el primero que siguiò la perfeccion de la vida Evangelica, renunciando todas las cosas, y bienes del Mundo: Lo que ay aqui mas admirable, es, que quiera seguir à Christo hecho Cordero, cosa, que aun despues de predicado el Evangelio la hizieron pocos; porque si oìmos al Evangelista en su Apocalypsi, los que siguen al Cordero, son los que desnudandose de hombres, no tuvieron el menor comercio con mugeres: *Qui cum mulieribus non sunt coinquinati: Virgines enim sunt: Hi sequuntur Agnum, quocumque ierit, &c.* Alabança es de sola la virginidad el seguir al Cordero, donde quiera que fueren; porque los que no son virgenes, pueden seguir à Dios por el camino llano de los preceptos, no por el monte alto de los consejos. Los virgines, y castos son las hermosas primicias de la Redencion de Christo: *Hi empti sunt ex hominibus primitiæ Deo, & Agno.* A nuestro Apostol viene nacida esta excelencia; porque fue virgen purisimo. Otros Apostoles fueron casados, y de San Pedro consta; pero Andrès vivió celibato, como escrive Abdias Babilonico: *Duxit vitam cœlibem*; el entonò aquel Cantico nuevo de los que siguen al Cordero hasta entonces nunca oìdo: *Et cantabant quasi Canticum novum.* *Apoc. 14.*

6 En la Escuela de Christo, mejor que Genofonte en la de Socrates, aprendiò Andrès todas las virtudes; siendo el mayor de edad, y el primero que fue llamado al Apostolado: por su humildad se tratò como segundo, dando lugar à que en la Historia Evangelica se nombrasse antes su hermano Pedro.

El

El primer lugar diò à Zara la naturaleza; pero el de humilde se retirò, dando el primer lugar à Pharès; quando assi se huye la preheminencia, indicio es, de que la humildad no es fingida.

Gen. 38.

7 Lo que en Andrès sobresaliò mas, fue vn gran zelo de la salvacion de las Almas, con el qual ganò à su hermano San Pedro, y le hizo Discipulo de Christo: *Invenimus Messiam.* Juzgò Origines, con otros, que San Juan Bautista fue Angel; y à este error los llevava el parecerles, que tanto zelo, tanta pureza, y virtud, no podia caber en quien fuesse puro hombre. El Gran Padre San Augustin, dize: que ay esta diferencia entre los Angeles buenos, y los malos, que los malos se alegran, que todos los imiten, y sigan en la ceguedad; pero los Angeles buenos, à todos los encaminan a Dios: *Supervus Angelus aliorum spem in se gaudet conijci; Angelus bonus ad se venientes ad Deum ire compellit.*

8 Angel merece Andrès ser llamado, por lo Angelical de su pureza, por lo Celestial de su vida, y porque su oficio era llevar los hombres à Dios: *Ad se venientes ad Deũ ire compellit.* Y si el Chrysostomo dixo del Bautista, que fue mayor prerrogativa merecer ser llamado Angel, que serlo: *Gloriosior est Ioannes, quia Angelus mernit Appellari, quam si natura Angelus esset.* De nuestro San Andrès podemos dezir lo mismo: Fue nuestro Apostol, con su zelo Divino, reclamo con que Pedro, y los demàs Apostoles vinieron à Christo: circunstancia para que su Magestad le estimasse mucho. La Perdiz, con que se caçan otras, es mas estimada: ò las Almas que se caçaron por medio de Andrès! Muy estimado sin duda fue de Dios.

Hom. 27 in Mat.

§. III.

Secuti sunt eum

1 DExar el Mundo, y seguir à Christo, es la perfecta imitacion: San Andrès lo hizo todo, y aun pienso ay algo en la passion, y muerte de San Andrès, que no se hallò en Christo. Vezino este Señor à su muerte, todo fue temor, y tristeza: *Capit pavere, & tadere: tristis est anima mea.* En la Cruz todo fue obscuridad: *A sexta autè hora tenebrè factæ sunt.* Mirad à Andrès en la Cruz, rodeado de vna claridad inmensa, de suerte, que como refiere Abdias Babilonico, con ser de noche parecia de dia. Mirad el gozo con que hablando con la Cruz, le dize: O Cruz deseada! alegre vengo à descansar en tus brazos: *Gaudens venio ad tè.* Luego si se repara en el temor de Christo, y en el esfuerço de Andrès; en la congoxa del Maestro, y en la alegria del Discipulo, podrà dezir Andrès mejor q̃ Pablo: *Ad impleo ea quæ desunt Passionibus Christi in corpore meo.* Pues padece, y muere Andrès, con el esfuerço, y alegria, que al parecer faltò à Christo.

AdCol. 1

2 Delicias, y regalos hallan los amadores de Christo en la Cruz. Habla San Geronimo de los buenos Christianos, y lo dize assi: *Christianis vexilla Crucis sunt deliciæ.* Dulce llama la Iglesia al Arbol de nuestra Redencion: *Dulce lignum.* Y què argumento trae para probar que fue el Leño dulce? Oìd las palabras que se siguen: *Dulcia ferens pondera.* De la dulzura del fruto infiere la dulzura del Arbol; con que si Christo fue el Fruto, visto es avia de ser dulce el Leño.

In Reg. Mona.

3 *Ascendam in Palmam, & apprehendam fructus eius.* Segun la Exposicion de algunos Padres, quien habla es Christo; segun la de otros, quien habla es la Iglesia, y los verdaderos Christianos, que apetecen los Frutos de la Cruz. Digamos, pues, que habla Christo, y habla la Iglesia. Primero, sube Christo à la Palma de la Cruz, para coger sus Frutos: *Ascendam in Palmam,* y despues suben los Christianos. Mas què Frutos han de coger estos, si ya los ha cogido Christo? Esse es el misterio. Mirad, Christo coge vnos Frutos, y pone otros que cojan los Christianos. Coge Frutos amargos, y pone en su lugar Frutos dulces. Nuestro Salmeròn: *Postquam Christus Crucis tormenta sustinuit, omnia nobis dulcia reddidit.* Nos convirtiò la Cruz en Palma, cuyos Frutos son dulces, como son los de la Cruz à los Martires.

Cant. 7.

Tom. 10. trat. 16

4 Con tanta constancia, y gusto estava Andrès en la Cruz, que pidiò con muchos ruegos, no le quitassen de ella. Pende de vn arbol vna hermosa camuesa, nieve, y nacar son la tez de su rostro; su vida, y fragrancia consiste en el botoncillo que la sustenta; inadvertida, ò codiciosa mano, cortandola de la rama, le dà por el pie à su hermosura. O! si supiera hablar, como dixera: Tyrano dueño, no me quites del arbol, que es quitarme el honor que tengo, y el aliento con que vivo. No me quiteis de deste Arbol, dize Andrès, que en estàr pendiente de sus ramas consiste toda mi alegria, y mi gloria. Haze Andrès vanidad Santa, de que el Mundo le vea en la Cruz; y sepan, que fue el primer Apostol à quien Christo llamò, y el primero que muriò crucificado per èl.

5 Ser primero, en qualquier linea es glorioßsima ventaja. El feliz enodio, fue el primero que puso en punto de historia la Vi-

da de San Antonio Abad, y jugando à lo seguro en humildades, dize: *Vincat forte eloquentæ flumine: mihi Gratiam Beati Hominis nemo præripiet, qui ad explicanda eius bona primus accessi.* Otros Coronistas tendrà el Grande Antonio, que me hagan conocidas ventajas en la eloquencia del estilo; pero nadie me compite en la gloria de aver sido yo el primero que saquè à luz su Vida. Quando la Iglesia gradua à los Evangelistas Sagrados, dando el vltimo lugar à Juan, pone en primer lugar à Matheo; pues Juan, con aquel *In principio erat Verbum*, no escriviò con mayor grandeza de lo que es mas? Pues porquè Matheo precede? Porque escriviò antes, responde nuestro Salmeròn. Y es tal la gala de ser primero en qualquier materia, que nadie por otro camino puede competirla: *Ordinem Dignitatis negligere videtur Ecclesia, & temporis ordinem, quem in scribendo tenuerunt, præstitisse.* Dèle Christo à Pedro la Potestad; señale à Juan en su amor; entre Santiago en la privança; que antes que à los demàs llamò à Andrès en el Apostolado; y primero que todos padeciò en vna Cruz el martirio, y esta prerrogativa de primero, le adelanta à todos

Prolegom. 36.

§. IIII.

1 SObre todo lo dicho, lo que à Andrès haze mas Glorioso, es, ser nuestro Protector, y Abogado. Todos los Angeles, y Santos lo son; pero para que sienta nuestros males, y se compadezca de ellos, el mejor es San Andrès. Las cargas, y pensiones de la vida, no se explican con nombre de Cruzes? El matrimonio, que molesta; el oficio, que aflige; el enemigo, que maltrata, Cruzes son todas. Pues para que nos consuele, y alivie en tanta Cruz, ningun Santo ay como San Andrès; porque como supo de Cruz mas que todos, en su dolor aprendiò à compadezerse de los demàs; porque solo quien sabe què es padecer, sabe tener compassion.

2 Desde el Infierno clamò el Rico à Abrahan; pidele, que dè licencia à Lazaro, para que baxe, y le alivie. Notense aquì dos cosas: Lo primero, porquè no pide el alivio al mismo Abrahan? Dircis: que como Abrahan no avie sido experimentado en muchos trabajos, no esperò el Rico, se compadeziesse de los suyos. Lo segundo: de donde sabe el Rico, que querrà baxar Lazaro? De què como supo lo que es padecer, tendrà compassion, &c.

ANIMAS.

LOS SVFRAGIOS POR ELLAS, ES RELIGIOSO Culto, alabado de la Iglesia.

Nullumus autem vos ignorare fratres de dormientibus.
1. Thesal. 4.

§. I.

LA gloria de esta accion, la apropia San Pablo à solos los Cofrades, siendo assi, que todos los fieles contribuyen con su limosna; porque los Cofrades la solicitan, y cuidà de estas Exequias. En el segundo de los Reyes, atribuye el Espiritu Santo à Respha la piedad con que assistiò à los siete Crucificados, que en venganza de los Gabaonitas, mandò clavar David en siete Cruzes, hasta que en lluvia de misericordia distilàra el Cielo el perdon: *Tollens autem Respha, &c.* Pues si Cayetano, con otros, siente, que no fue Respha sola, sino acompañada de criados, y amigos, porquè Respha se lleva toda la alabança? Porque ella fue la que vistiò luto, y solicitò la acompañassen en aquella piadosa obra.

C. 21.

Hier.

2 Noble, y fina demostracion es hazer memoria para el socorro de quien vive tanto hà en la region del olvido. Dixo el Chrysologo: que fue mayor milagro, y mas misericordia dàr vida à Lazaro, que darsela Christo à la hija del Archisinagogo, y al hijo de la viuda; porque la hija de Jayro aun se estava caliente; el hijo de la viuda aun no estava en el sepulcro; pero Lazaro ya estava po-

Serm. 62.

podrido: *Vis tota mortis impleta est.* Quatro dias despues de enterrado, y ausente de los ojos, mas estava para cotado entre los muertos, por esto fue mas creido el milagro, y mas fina la memoria de Christo; à los que hà dias que estàn en el Purgatorio se hazen estas exequias, fineza es de amigos, y mas excelente misericordia.

3 Destos piadosos sufragios logran fruto los vivos: para los muertos es grãde el agasajo, y grande para los vivos el retorno. No quiso Abrahã, para entierro de su muger Sara el sepulcro devalde: *Dabo pecuniam pro agro.* Parecióle à Abrahã, q era beneficio tã grãde el darle sepultura para vn difũto, q el mayor agradecimiẽto no seria igual correspõdencia, yq para retornarla, en solo el agradecimiẽto era mucha gracia, quiso dàr la satisfacion en dinero, y todo le pareciò poco. *Gen. 23.*

4 Agradeciò David à los de Galaad la accion de enterrar à Saul: *Ego reddam gratiam,* y demàs les assegura, que Dios remunerarà obra tan pia: *Retribuet vobis quidem Dominus.* No se juzgò vn Rey bastante para agradecer debidamẽte la acciõ de dàr sepultura à vn difunto, y dexò à Dios el retorno. *2. Reg. 2*

5 Quando los Irraelitas cuydavan de salir llenos de plata, y oro, Moyses se contentò con sacar en vna caxa el cadaver de Joseph, para darle sepultura, fundando en esta accion mas seguras esperanças de mayor interès. Maña fue de su piedad hazer à vn difũto esta honra, para assegurar el vèr à Dios cara à cara. Aquellas palabras de los Proverbios: *Melior acquisitio eius negotiatione auri.* Trasladò assi S. Geronimo: *Melior est negotiario mortis argento, & auro.* Mejor es tratar en muerte que en plata. Hazer bien à los difuntos, es trato de mucha vsura. A este cuydado corresponde eterna gloria, y aumentos tambien en esta vida. En el caso que diximos de Respha, advierte la Escritura: que quãdo hizo Honras à aquellos muertos, empeçava la cosecha de la cevada: *Incipiente Messione hordei*: fue dezirnos, que à no aver quien piadosamente cuydasse de aquellos muertos, perdieran la cosecha que prometian los campos. *Prov. 3. Ep. 3. ad Helivd.*

6 Refiere Tertuliano, q aviẽdo prohibido Hilarion, Presidente, el que se enterràran los Christianos en las tierras de pan llevar, se abriò la tierra en bocas, y se oyò este grito: *Area non sint: estos cãpos no dèn fruto à sus dueños.* Obedecieron, y las hazas, q agradecidas mas à los surcos de las sepulturas, que à los de las rejas, eran fecundos de mieses: aquel año se mostraron incultos heriales. *Ad Scapulam c. 3.*

7 No se pierde lo que en culto piadoso se ofrece à los difuntos. Lastimado el Sol à la presencia del Cadaver de Christo, vistiò todo el tumulo del mundo dè tristes bayetas. Hizole tan honroso Oficio Funeral, q tuvo encogidos sus resplandores por tres horas; y por esso la mañana de la Resurreccion saliò tres horas antes que los demàs dias: *Valde manè orto iam Sole*, que el que compadecido à su dueño abreviò el dia tres horas amortiguando sus rayos, quãdo el Señor resucitò ganò las tres horas q avia perdido. El Chrysologo: *Vt reddat luci nox horas, quas terror Dominica Passionis invaserat.* *Marc. 15.*

8 El bien que se haze à las Animas, no solo no se pierde, sino que se mejora, y multiplica. Para que aquella muger de el Apocalypsi volasse à la Gloria, le diò el Aguila sus plumas: *Data sunt mulieri alæ duæ Aquilæ Magnæ, vt volaret in desertum: Patriam desertum vocat*, añadiò Ambrosio: Pues el Aguila no necsita de sus alas para volar? despossèerse de ellas, es dàr lo que le harà falta despues; el sucesso os desengañarà. Dize el mismo Evangelista, que viò cerca del Trono de Dios quatro misteriosos animales: entre ellos el Aguila, volãdo cõ seisalas. Las alas proprias de esta ave, como de las demàs, quantas son? dos solas; Pues como tiene el Aguila seis? Para mi no es milagro, sino providencia del Cielo. Es el Aguila la q̃ se despossèyò de sus alas, para que aquella muger volasse à la Gloria: *Datæ sũt mulieri. &c.* Y tan lexos està de perder, y carecer de ellas para su buelo, que se hallò con seis en lugar de las dos que tenia; que volò mas alto de lo qüe volara. Hugo: *Altius volat, & clarius solem inspicit.* Trato es ganancioso de quien cede todo el valor de sus obras, en satisfacion de las Animas; porque esto no es perderlas, sino ponellas donde se cobren despues con vsuras. *Apoc. 12.* *Apoc. 4.*

9 Si aora no nos cõpadecèmos de estas bẽditas Almas del purgatorio, no se compadeceran de nosotros, quando las padezcàmos; porq̃ permite Dios, q cada vno halle al otro, como èl se portò con èl. Dormia Christo quando los Apostoles fluctuavan en el Mar: hallase despues Christo en el Mar de su Passion, fluctuãdo en el Huerto entre las olas de su Sangre, y duermẽse los Apostoles. No profundèmos el misterio; tomèmos solo la alusion del caso para nuestro aviso; ello es menester hazer bien para recibirle.

10 Sentencia es de Lactancio: *Non merèmur auxilium, si negamus.* Ardian en el horno de Babilonia tres Varones justos; los Ministros del Rey no se movieron à favorecerlos. Esperad vn poco: Subẽ de la hoguera las vorazes llamas, abalançanse à ellos, y sin tener los miserables à quien bolver la cabe- *C. 10. 6.*

ça, perdieron en el incendio la vida.

11 Si os olvidais de aquellas benditas Almas, por vueſtra cauſa padeceràn mas; y debeis temer, que el mal que hazeis os ſuceda. Vnos demonios ſe quexaron de Chriſto, porque los caſtigava antes de tiempo: *Venit ante tempus torquere nos.* No averiguemos aora el ſentido de eſta quexa; las palabras dàn à entender, que Chriſto aumentò las penas à los demonios. Veamos porquè fue eſte caſtigo. El Evãgeliſta San Matheo, dize, que eſtos demonios eran crueles, metian à los hombres vivos en los ſepulcros, y los atormentavan antes de el tiempo en que podian atormentarlos; con que venia à ſer, que los miſerables, por cauſa de los demonios padecian mas de lo que debian penar; pues Chriſto les dà la pena ſegun ſu culpa. Padezcan los demonios mas de lo que avian de padecer, pues ellos ſon cauſa de que otros penen mas de lo que avian de penar.

Math. c.8.

12 El alivio mayor para eſtas Almas, ſon los Oficios de la Igleſia, y las Miſſas. Mormurò de Moyſes ſu hermana; caſtigò Dios con lepra ſu culpa, y aunque Moyſes rogò por ella, durò el caſtigo toda vna ſemana: *Separetur ſeptem diebus extra caſtra.* Quede eſto aqui, y vamos al prodigo: Arrepintiòſe de ſu pecado, y en el corto eſpacio de vn dia, ſiendo no poca la diſtancia: *Cum adhuc longè eſſet,* ſe hallò entre los braços de ſu padre con regozijos, y muſicas. El Chryſologo diò la razon de eſta diferencia; por la hermana de Moyſes ſe ofrecieron ruegos; por el prodigio Sacrificios: *Occidite vitulum ſaginatum Chriſtus eſt vitulus, qui in epulum noſtrum quotidiè immolatur.* Borrò el prodigio ſu culpa con el arrepétimiento, y las penas que merecia, ſe remitieron por el Sacrificio.

Num. 12.

Serm. 5.

13 Si con piadoſa perſpicacia penetramos el hueco de eſſos Altares, verèmos lo que otro dia viò en Pathmos S. Juan: *Vidi ſubtus Altare Animas, &c.* Y el grã Auguſtin, dize: *Sub Altari Anima iuſtorum requieſcunt, quia ſuper Altare Corpus Domini offertur.*

Apoc. 6.

14 Ofrece Sufragios la piedad de los Fieles, claman con oraciones, y ruegos: Què piden las Almas, y ſus amigos? Eterno deſcanſo, Bienaventuranza en la otra vida; pues merecẽ que Dios las oiga. Oyò Chriſto al buẽ Ladron, y no oyò al malo. Mirèmos lo q̃ pide vno, y otro. El bueno dize: *Memento mei dum veneris in Regnum tuum.* Pide deſcanſo, no para eſta vida, ſino para la otra. Y el malo? deſcanſo para eſta: *Salvum fac te metipſum, & nos.* No ſea eſte oido, y el buen Ladron lo ſea, como eſtas benditas Almas, y los que por ellas oran; pues ſolo aſpiran al deſcanſo eterno de la Bienaventuranza, &c.

15 En las honras que ſe hazen à Principes, y Prelados, las lagrimas de los que quedan ſin remedio, dizen los meritos, y virtudes del difunto. Por el vacio, q̃ dexa vn Arbol al arrancarle ſe conoce ſu grãdeza. Mira los que qnedan vacios, quãdo vno muere; q̃ Hoſpitales, q̃ viudas, à quien ſocorria, &c. Por eſſos vacios me diràs lo q̃ el difunto era

16 Las honras à los muertos, ſon de honra, y provecho para vivos, y difuntos; pero yo veo q̃ ay quien los hereda; pero no quien los ſocorra. Murieron ciento y ochenta y cinco mil de los Aſirios; y los Hebreos dizen: que quedaron los muertos convertidos en cenizas, y los veſtidos, y armas de fuera, buenos, y ſanos: *Dicunt Hebrei, quod corpora fuerũt incinerata ſub armis, ac veſtibus intactis.* Quiſo Dios que los Hebreos ſe enriqueciеſſen con los deſpojos; pero adviertan el reparo de vn Docto Moderno: *A morientibus ſpolia tollunt, cineres relinquunt.* Tomaron las riquezas, y dexaron las cenizas. Eſto es lo que paſſa, heredar los bienes, y al muerto olvidarle.

Apud Lyr.

A

SAN ANTONIO DE PADVA.

1 EEn todos los elementos tiene la ſal peligro, en el ayre ſe deſvanece, en el agua ſe deshaze, en el fuego ſalta, y en la tierra eſteriliza, ſolo en la vianda ſaçona. Ser deſvanecido vn Maeſtro, y vn Predicador, es perderſe en el ayre, y dexar de ſer ſal. Ir con la corriente de los pecadores, atendiendo à ſu interès, y aplauſo, es deshazerſe en el agua de la liſonja; ſaltar en el fuego de la contradicion, ſin ſufrir la braſa de la malicia, es dexar de ſer ſal; mezclarſe con la tierra, gozando ſus regalos, y paſſatiempos, es eſterilizar en lugar de dàr fruto; deshazerſe, y conſumirſe, para dàr ſabor, y virtud à la Doctrina, y vianda Eſpiritual, es ſer lo que debe, y cumplir con la obligacion.

Vos eſtis Sal. Mat. 5.

§. I.

VOs eſtis Sal: Sal fue nueſtro Glorioſo San Antonio, y Sal de Sabiduria, que es la primera calidad de vn Maeſtro, y Predicador. *Sal Sapientiæ*, es la Sabiduria la ſal que dà el punto de perfeccion à las acciones humanas, y aſsi, como ſin ſal no ay manjar guſtoſo, aſsi dize el Sãto Job: ſin Sabiduria, no ay obra perfecta; à eſto alude vn Doctor: *Sine ſale nullus eſt cibus ſapidus; ſic ſine Sapiẽtia nullus eſt actus validus.*

por

por esso mãda Dios en el Levitico, que para que le sean gustosos los Sacrificios lleve tal: *In omni Sacrificio sal appones.* Fue la Sabiduria de S. Antonio sal de Cataluña, ò Aragõ, que no se haze con artificio, ni humana industria, como la de las Salinas, sino con sola la Divina influẽcia. Fue la Sabiduria de Antonio Sabiduria del Cielo. No se sabe quien fue su Maestro, ni quando estudiò. Esto solo dize su historia: *Siendo Canonigo Reglar de N. P. S. Augustin en Santa Cruz de Coymbra, se diò à la Oracion, y al estudio de las Divinas Letras.*

Levit. 2.

3 Toda su Sabiduria la empleò en amar lo bueno, y huir lo malo. Preguntan los Academicos: Porq, si criò Dios para el hõbre; y provechò suyo todas las cosas, criò muchas nocivas, como las serpientes, y yeruas venenosas? Y responde Lactancio: que para q̃ exercite la Sabiduria, discerniendo el mal del bien: *Nam si malum nullum sit, tolletur omnis materia sapientiæ.*

Cap. 13. lib. 6.

4 Es el gallo, dize Pyerio, emblema del Sabio: su engreimiẽto no es arrogancia, sino atencion. Tiene los ojos en tal postura, q̃ levantando el cuello vè tãto àzia atràs, como àzia adelante: mira lo q̃ dexa, y lo q̃ busca, tomando de lo passado luz para lo presente. En este prudente govierno de su vida, lograva Antonio su Soberana Ciẽcia, juzgando con Socrates, que la mayor Sabiduria es conocer vn hombre, que no sabe cosa: *Se scire nihil præter hoc ipsum, quod nihil scire.* Con este humilde conocimiẽto no se desvaneciò Antonio, antes ocultò lo que sabia, y con el nuevo habito de N. P. S. Francisco, entre los demàs Legos atendia à los oficios mas habatidos de cocina, y huerta. Aplicò el ombro al trabajo, al paso q̃ era mas entẽdido. Son los Querubines los mas Sabios: *Plenitudo scientiæ*; y estos fueron los primeros, que como si fueran vnas bestias, sujetando el cuello al yugo, tiravan el carro de la Gloria de Dios, como ignorante se dexò tratar Antonio; que los mas Sabios son los que dàn à entender que ignoran. Dios os libre de vnnecio, que presume q̃ todo lo sabe.

Diog. Laert. lib. 2

Ezech. 11.

Al nacer Christo, Celestiales Espiritus poblaron de armonia los ayres, vno entonava, y los demàs le seguian: *Facta est cum Angelo multitudo Cœlestis exercitus.* Pues los demàs no son tambien sabias inteligencias? No son tambien Maestros de Capilla? Si, y aun porque son sabios, à los del Cielo ocultan lo que saben, y huyendo de el aplauso, toman el mas humilde oficio.

Luc. 2.

5 Aora oìdme lo que he pensado sobre este ocultar Antonio lo que sabia: Yà sabeis que con deseo de padecer martirio, passò nuestro Santo à Africa à predicar la Fè à los Moros; no se lograron sus ansias, con que yo digo: que buscò otro medido de padecer la muerte, y fue ocular lo que sabia; pues para vn Docto dàr à entender que no sabe, es el mayor martirio. Và Christo à resucitar à Lazaro, y antes de preguntar, donde estava el cuerpo, diò vn temeroso gemido: *Infremuit spiritu.* Dize San Geronimo, que convino por altos fines, q̃ mostrasse aquì Christo ignorancia; pero Christo diò à entender, con aquel sentimiento, quanto cuesta encubrir lo que sabe vna persona entendida. Dize Santo Thomàs, que el Sacramento es vna representacion de su Pasion, y Muerte: *Passionis suæ memoriale perenne.* Pues como puede ser? Porque en la Pasion muere, en el Sacramento vive. Norabuena, pero dezid: no està en la Eucharistia oculto? *Sub aliena specie occultatum*, disimulando lo que es, y lo que sabe? Pues si oculta lo que sabe, bien se puede dezir que padeze.

6 Premiò Dios este martirio de su humildad, descubriendo, y honrando su sabiduria. Hizole su Guardian predicar de repente, y por mas que se escusò Antonio, huvo de obedecer; y mostrar lo que era. Pasmò à todos su ciencia. Imaginò, que dirian los oyentes de Antonio, lo que de Christo los Hebreos: *Quomodo hic litteras scit, cũ non didicerit?* Conociendo S. Frãcis. su Pàdre, que Antonio era vaso elegido de Dios, le mandò, le yesse la Sagrada Theologia, y fue el primer Maestro de su Religion en el Reyno de Francia, y Italia; y el primero que predicò la Palabra de Dios en Bolonia, Padua, y Mompeller. Retirabale destos aplausos su encogimiento, y el Cielo honrò de repente su humildad, ensalçando su sabiduria.

Ioan. 7.

7 Es el moral, segun Plinio, symbolo de la humildad; pues combidandole la Primavera à que se corone de flores, y frutos, èl se detiene en florezer; pero el Cielo, obligado de su modestia, le viste en vna noche de amenidad, con ruidoso aplauso: *Sed cum capit; in tantum universa Germinatio erumpit, vt vna nocte peragat, & cum strepitu.*

lib. 17. c. 25.

(.:.)

§. II.

1 EL segundo elemento, en que peligra la sal, es el agua. Dexa de ser sal el Predicador que và con la corriente de los vicios, lisonjeando à los pecadores. Vn varon Apostolico no ha de condescender con

lo malo,aun que lo pierda todo. Peca el Rey Saul, quiere que el Profeta Samuel disimule su pecado, y que no lo dexe: *Porta peccatum meum: sed honora me coram senioribus.* Samuel le trata como à descomulgado; và à huir; asselе el Rey de la capa; dexasela en las manos el Profeta. Hà buen Predicador! primero dexas la capa, que la libertad de tu oficio; quitete la renta, la Dignidad; quede en poder del Principe todo, antes que con tu tolerácia,y silencio hagas tuyo su pecado

1. Reg. 15. 2 Es la lisonja agravio que se haze à la razon,y vna cortesia de mal gusto. Enfadaronse los Hebreos del Mana, y conmigo estàn disculpados. Era el Manà vn mãjar lisonjero, que se hazia al gusto, y paladar de todos: propiedad de quien adula, y esto à todo hombre de juizio enfada. Los lisonjeros son enemigos que dañan à su salvo; son como las crecidas de vn rio, que lamiendo destruyen:Lisonjear à los pecadores, es mullirles la cama,para q̃ se duermã en la culpa.

3 Bien es,que en el modo de reprehender hagan los Predicadores alguna distinciõ de personas. Aquellos Sabios Varones que assistian à Salomon, tenian dos espadas:*Omnes tenentes gladios*; porque no se han de llevar por los mismos filos à todos. No se hizieron para los Soberanos las comunes claridades. Mal puede ser zelo,lo que no es decoro. Si los Predicadores pudieran hablar en otra lengua à los Principes,era justo inventar nuevas vozes. Por los dedos, que es como por señas, reprehendiò Daniel à Baltasar; aunque pecador, era Rey, y fue muy debido este respeto. Eran sus reprehensiones severas, dize la historia de nuestro Antonio, ni à grandes, ni à pequeños reservava, aunque regulava su Doctrina con vna Santa prudencia. Respete el Predicador, pero no adule, que quien cura no alhaga. Bien viene este rigor en Antonio, quando le consideramos Medico de Peste; que donde el cortar, y saxar es remedio, fuera la blandura de mucho perjuizio. Prédieron al Profeta Jeremias, por dezir la verdad: y dize S. Ambrosio: *Maluit pro libertate supplicium; quam pro adulatione ben eficium*: antes morir,que adular. Pretédieron los Hereges quitar à nuestro Antonio la vida con ponçoña; pero Antonio no se entibiò en su zelo, aunque viò el peligro.

Cant. 3.

Dan. 5.

4 Era tal la eficacia de su predicacion, que quantos le oian quedavan reduzidos. Predicò en vna ocasiõ à 22. famosos ladrones, y los reduxo à todos. A dos ladrones no mas predicò Christo en la Cruz, y solo convirtiò al vno,que por esso dixo Christo: *Qui credit in mè, opera qua ego facio, & ipse faciet, & maiora horum faciet.* Vno de los mas pecadores dias q̃ ha tenido el Demonio, despues que cayò del Cielo, fue quando viò entrar por las puertas de los Infiernos vn ladron en compañia de Christo; porque entõces se diò del todo por perdido;que no tener jurisdiciõ con los Santos,siempre lo experimentò; mas no tenerla tãpoco con los ladrones, esta fue la primera vez. Y si este dolor le causò vèr q̃ se le iba vn ladron de entre las manos, què sentiria quando Antonio se los quitava de veinte en veinte?

Ioan. 14.

§. III.

1 EL tercer elemẽto,en q̃ no aprovecha la sal,es el fuego;y el Predicador dexa de ser sal,como debe ser,si falta mal sufrido en el fuego de la contradicion, faltandole la paciencia para sobrellevar,y rendir la malicia. Llaman à los que predican, Pescadores,y Medicos. El Medico,aũque el enfermo le vltrage,descuìda de la vengança, y atiẽde à la medicina. El Pescador, no se enfada, ni arroja el ançuelõ porq̃ el pez huya,y se tarde;tiene espera, y aguarda con paciencia à q̃ pique. Què sequedades, y què injurias no esperimẽtò Antonio de los pecadores! Muchas vezes los Hereges cerravan las orejas por no oirle,y el Santo con gran tolerancia se iba à rivera del mar, y llamando à los pezes,ellos sacavan las cabeças,y les dezia: *Oidme vosotros, ya que estos Hereges no me quieren oir*, con esta blandura reduzia su obstinacion.

2 Dixo Christo,al ausẽtarse del Mũdo,q̃ les imbiaria al Espiritu Sãto,para q̃ les enseñasse todas las cosas que èl les avia dicho: *Ille vos docebit omnia, quacumque dixero vobis.* Pues si ya las avia enseñado Christo, q̃ necesidad ay de q̃ venga otro Maestro? Aora, mirad:El Espiritu Sãto es Paciẽcia,y Amor; y para Maestro q̃ enseñe, y Predicador que aproveche, ha de ser Maestro, y Predicador que ame,y sufra. A Antonio nada le falta para ser perfecto Maestro; porque en sì tiene el amor,y la paciencia de el Espiritu Santo.

Ioan. 14.

3 Andava vn Novicio tẽtado de dexar la Religion: llomòle el Santo,y sin azèdia,ni colera, antes con gran venignidad, le avriò la boca,y echandole en ella su aliento, le dixo: *Recibe el Espiritu Santo*; desde aquel instante quedò firme en la Gracia: caso estraño! Esto mismo hizo Christo con sus Apostoles: *Insuflavit, & dixit eis; Accipite Spiritu S.* Y S. Ambrosio,con S. Leon,y S. Cyrilo, dizen: q̃ este modo de comunicar el Espiritu Santo arguye Divinidad. Si Antonio es mas q̃ hõbre,discuridlo vosotros. Yo veo q̃ Antonio lo haze, y que el aliento de su boca, segun son los frutos de su enseñanza, participa de el Epiritu Santo el amor, y la paciencia.

Ioan. 20.

§. IV.

§. IV.

LA sal en la tierra esterilizà; y el Predicador pegado à ella, no aprovecha. Los Predicadores Evangelicos, han de ser como la rueda; por esso dize el Psalmo 86. *Vox tonitrui in rota.* La rueda, dize San Basilio, toca la tierra en solo vn punto; porque es preciso para caminar: *Modica parte terram attingit.* Han de estàr los predicadores Evangelicos en el Mundo, como las Anades en el agua, tan enjutas, que ni vna gota se les pega. q̃ poco se le pegò à nuestro Antonio del Mundo, y de la tierra, dize Philon de Abrahan: que el tiempo que estava en Kaldea era hõbre del Cielo: *Abrahã, homo Cœli erat.* Mas despues q̃ dexò aquella tierra, por otra à dõde Dios lo llamava, y en la soledad, Dios le mudò el nombre, llamandole Abraham, q̃ quiere dezir, padre de muchos creyentes, fue hombre todo de Dios: *Fuit homo Dei.* Mientras Antonio vivia en Santa Cruz de Coymbra, como Canonigo Reglar, era hombre del Cielo; despues que hecho Religioso de N.P.S. Francisco, se retirò à la Hermita de S. Antonio, y se mudò el nombre de Fernando: *Fuit homo Dei.* Hombre de Dios, Padre de la Fè; tan dessasido de tierra, y tan desnudo de carne, que parecia Espiritu Puro. Angel era en la vida, y en el oficio, subiendo, y baxando, como los de la Escala, para su bien Espiritual, y provecho ageno.

Phil. lib. de Gigã. in fine.

2 Angel fue en la pureza de su Alma, y con tanto extremo, que la pureza de su Alma la participava su vestido. Vn Penitente del Sãto, molestado de tentaciones sensuales, no hallava remedio en la Oracion, ni en los Sacramentos, desnudòse el Santo la tunica q̃ traia, vistiosela el Penitente, y hallose libre de la tentacion. Yo estava, en que solo la ropa de Christo, con su contacto, sanava de achaques impuros; pero ya veo q̃ la ropa de Antonio tiene la misma virtud. Casto era Joseph, y veo que dexa la capa en manos de su señora. Huyò el contagio que se le avia pegado à la ropa. Dize Basilio: *Contagium reputavit.* Antonio da su ropa; porque no teme cõtagio. Mas: Dexò Joseph la capa, temiẽdo que por averla tocado vna muger lasciva, se le avria pegado la torpeza, dando à entender, que puede mas la deshonestidad agena, para inficionar la castidad propria, que la castidad propia, para vencer la torpeza agena. Mas sea lo qne quisiere de Joseph, que la castidad de Antonio es tal, q̃ aun su vestido cura la deshonestidad en los otros. Del Bautista se dize: que fue mas que Profeta; porque *cum esset Propheta, &c.* haziendo Profeta à Zacharias. Mas es que casto Antonio; pues haze castos à otros. Angel es, y mas, pues no falta quien diga, que Dios por sì mismo baxò à castigar à Sodoma, por no poner à los Angeles en el riesgo de la torpeza. Tan ageno vivia de los gustos, y deleytes de la tierra, siendo sal, q̃ preservava en los demàs de la corrupcion, deshaziendose con la penitencia para su propria virtud; que sin consumir, y mortificar su apetito, no huviera sido su doctrina, y su vida de tanto provecho, y gusto.

Castidad

3 Se desviò tan del todo con su rigor austero, que en pie, por su gran flaqueza, no se podia tener sin milagro. Seco, y atenuado su cuerpo con penitencias, vigilias, y ayunos continuos, solo la lengua, y los labios estavan frescos: favor con que Dios le premiò al Santo Job lo bien que avia hablado: *Adhæsit os meum: de relicta sunt tantummodo labia circa dentes meos.* Todo lo demàs esqueleto, guardavan fresca la lengua los labios, que en lengua tan Divina, bien es no tenga jurisdicion la muerte. Fue Lengua de Espiritu Santo, que discurriẽdo como vna exalacion, ò bolador cohete, que es la frase de la Sabiduria: *Fulgebunt iusti, & tamquam scintillæ in Arundineto discurrent.* Alumbrava, y encendia los coraçones. Fue Lengua de Espiritu Santo; pues à treinta mil oyentes de varias Naciones, y Lenguas predicava, y cada vno le entendia en la suya; prodigio que se admira en las Lenguas que lloviò el Cielo el dia de Pentecostes. Fue lengua de fuego, y siendo de fuego, mal pudo consumirse en la tierra. Treinta y dos años despues de su muerte, trasladandose su Santo Cuerpo, se hallò su lengua tan tratable, y fresca, como si estuviera vivo.

Sap. 3.

4 Finalmente, lleno de meritos, cediendo las fuerças al peso de sus trabajos, profetizando su partida, cantò este Divino Cisne mas dulcemente la vltima Quaresma que predicò en Padua; y para prevenir su muerte, entre amorosos soliloquios con su Dios, se retirò à vn Lugar solitario fuera de la Ciudad: allì, en la copa de vn arbol fabricò vna Celdilla; en ella, como Celestial Ave Phenis, formando el nido de los leños aromaticos de sus virtudes, abrasado de los Divinos Rayos de Dios, Sol de Justicia, muriò à esta temporal, para renacer à vida eterna. El sentido en que yo entiendo que Antonio es Abogado de las cosas perdidas, es, que por su medio, y con su favor, hallan la gracia los que la pierden. Esta fue la joya que perdiò aquella muger del Evangelio, y para hallarla: *Accendit lucernam.* Tomò vna antorcha; què acha, y què voz es esta, con que por Antonio hallàmos la gracia perdida? El Niño Jesus: *Lucerna eius est agnus,* q̃ para regalarle se le entrava entre los braços. No le trata Dios como à

Jacob, embiandose Angeles quando èl se quedava en lo alto de la Escala. No le trata como à su Hijo en el Huerto embiádole vn Angel para su consuelo: *Aparuit illi Angelus.* Mas haze cõ Antonio, el mismo Dios se pone en sus manos, para que dueño Antonio, de quien lo es de tierra, y Cielo, aqui nos haga sus semejantes en la Gracia, para que le acompañemos en la Gloria.

A ASSVMPCION DE NVESTRA Señora del Buen Consejo.

Vnum est necessarium: Maria optimam & Luc. 10.

DE el Evangelio consta, que en los tres Misterios, que se celebran debaxo el titulo de Assumpció de N. Señora, Muerte, Resurreccion, y Coronacion Gloriosa, ay vna cosa necessaria, y otra elegida: *Vnum est necessarium, Maria optimam partem elegit.*

§. I.

1 FVe necessaria su muerte. En la tierra no puede dudar mucho lo hermoso, y lo bueno. La muerte de Raquel la explica la Escritura en rigor de consequencia: *Mortua est ergo Rachel.* De què se infiere? Avia ponderado antes su virtud, y hermosura; y como la tierra no es Pais que lleva estas gracias, de su luzimiento infirió su ocaso. Efimera es la Rosa, de su venustèz es el accidéte, que en vn dia la acaba: *Oritur Sol, & occidit*, sin otro Decreto Soberano, su hermoso nacimiento le apresura al sepulcro.

2 No pudo vivir Maria ausente, y amantes todos los espacios largos que vivió ausente de su amado Hijo, estuvo muriendo. Habla Ambrosio, de quando los Padres perdieron al Niño Dios, y dize: que aquellos tres dias de perdido, fueron como ensayo, y careo de los tres dias que avia de estàr en el Sepulcro: *Vt esset indicium, quia post triduum Passionis se resurrecturus offerret.* Pues acaso fue lo mismo llorarle perdido, que verle muerto? Pienso que es poca la diferencia en quien finamente ama. Tuvole ausente, quando perdido; y fue tal la pena de Maria, que se explica con la que tuviera si el Hijo huviera muerto. Aora digo: que Maria vivió tanto tiempo de milagro; su muerte fue precissa, que el amor à su Hijo no podia sufrir tanta ausencia.

Amb. in cap. 2. Luc.

§. II.

1 FVe necessaria su Resurreccion. No pudo la tierra sufrir à quien no avia de vencer. Cuerpo que tocava al Cielo, estava violento en el Sepulcro. Oid otra congruencia para que Maria resucite al instante que muere, y suba à coronarse. La Gloria dize correspondencia à la Gracia. Cuerpo que no estuvo vn instàte sin el explendor que le refundia la Gracia, no debia estàr vn instante sin la Gloria. Sea con especial privilegio a l morir su Resurreccion, y triunfo; pues el concebirse, y nacer, fue con especial privilegio.

§. III.

1 FVE necessario que Maria Santissima subiesse al Cielo. San Juan Damasceno la llama Cielo Animado: *Cum esset Animatum Cœlum.* Y lo prueba assi. El compuesto natural se compone de aquello en que se resuelve: *Vnum quodque resolvitur in ea, ex quibus componitur; Maria non in terram reversa est.* Luego no naciò tierra, sino Cielo. (No peligran esta frases entre Catholicos) Este Cielo se inclinò, dize San Bernardo, para que en la tiera huviera vn lugar decente, en que se hospedasse el Verbo: *Inclinavit Cœlos, & descendit. Neque in terris locus aptior utero Virginalis Templi.* La baxada de quien se inclina, es como violencia. La inclinacion, es bolver à su altura; con que està dicho, que era necessario, que el Cielo de Maria inclinado cobrando su rectitud, se volviesse al Cielo. Mas:

Orat. de dormit. Virg.

Serm. 2. de Assump.

Ps. 17.

2 Nunca son buenas las consequencias de el pecado; el de la tierra fue su maldicion; el de el Cielo, fue su desvarato. Quedò el Cielo sin aquel pedazo de Cielo, en que se cometiò la culpa: *Neque locus inventus est eorum amplius in Cœlo.* Este pedazo, que al Cielo faltava, se formò quando se concibiò Maria; y fue necessaria su Assumpcion al Cielo, para que el Cielo estuviesse cumplido.

Apoc. 12.

§. IV.

1 SI todo esto fue necessario, veamos la eleccion de Maria, en què estuvo? Estuvo en la muerte q̃ elige. Quiso morir, yq̃ su muerte no pareciesse pena de culpa; y assi, avivando la llama de su amor, se separò dulcemente de su Cuerpo su Alma: *Fulcite mè floribus, quia amore langueo.* Aberto Magno: *Pra amore, & sine dolore mortua est*

2 Andrès Cretense dixo mas: *Sicut non fuit corruptus parientis uterus, ita mortua caro non interiit.* Supongo que el Autor quiso dezir: que à la carne de Maria no llegò la corrupcion; pero el rigor del Verbo sufre romanzear, que assi como el parto no menoscabò su Virginal Pureza, la muerte no despojò su Cuerpo de toda la vida. Ello son misteriosas palabras. San Juan Damasceno escrive, que hablò assi con su Hijo, al tiempo de su transito: *In manus tuas Fili commendo Spiritum meum, meum Corpus tibi trado.* Christo encomendò el Alma al Padre, y su Cuerpo à la tierra. Mas privilegios parece que goza el Cuerpo de Maria: Demàs, que las Manos de Dios son depòsito de

De dormi. Ma.

Serm. de dorm. Mar.

las

las almas, y no de los cuerpos: *Iustorum anima in manu Dei sunt.* Vincencio Velvacense l. 27. spec. Hist. p. 4. c. 12. Refiere: Que despues de muerta, hablando su cuerpo con Dios, le dixo: *Gratias hago tibi Domine, qua tua sum Gloria.* Luego avremos de Confessar, que el Cuerpo de Maria goza algunas prerrogativas, y fueros de Alma; que assi como el Alma con la muerte no acaba; el Cuerpo de esta Señora despues de la muerte vive en alguna manera: *Mortua caro non interijt.*

C. 6. 3 Juan en su Apocalypsi, hablando de los Cuerpos de los Martires depositados en los huecos de los Altares, dize: *Vidi subtus Altare Animas interfectorum.* Si eran los Cuerpos, como los llama Almas? Que hemos de dezir, sino que ay cuerpos tan espiritualizados, que no parecen de carne, y que fuera de el Alma, que los anima; tienen otra como ser vital, q̃ los informa: Confiessa Pablo, que todo èl fue arrebatado en espiritu: *Scio huiusmodi hominem, &c.* Y luego Cor. 12. añade, que no sabe de cierto, si el Cuerpo subiò tambien: *Sive in Corpore nescio.* Tiene esto su implicacion, porque el hombre dize Cuerpo, y Alma: Pues si dize, que todo el hombre fue arrebatado, como duda, si fue el Cuerpo? Sea el Apostol comento de sì mismo: habla de los Justos, y dize: Que despues de la General Resurreciõ sus Cuerpos serán espirituales: *Seminatur Corpus Animale: Surget Corpus Spirituale.* Viò el Apostol en su Rapto, que su cuerpo no le sirviò de embaraço, ni peso; que sin afecciones de tierra, estava obediente à los impulsos, y leyes de el Alma: y no lo distinguiò de ella misma. Pues si ay cuerpos de Justos, q̃ se equivocan con las Almas, sobrada razon tuvo el Cretense, para creer, y dezir, q̃ muerta Maria, su Purissima Carne quedò cõ cierto Espititu Vital: *Mortua caro non interijt.* Faltò el Alma, con que intervino la muerte; pero quedò el Cuerpo como vivo, con otra vida aparte. Que vida es esta? Diganlo los Santos, que en las Reliquias de los Martyres adoran Semillas de vida: Y los que de Joseph dixeron: *Homo, qui in castitate vixit, mori non potuit.*

§. V.

4 COdiciò el Cielo à Maria: *Assũpta est*: Fue llevada: porque faltava aquel adorno à la Gloria: mas parece que subiò à dàrla, que à recibirla: San Bernardo la llama *Premium Gloria.* O por que ella sola bastava para Bienaventurança; ò para que nuestro entendimiento discurra, que si Dios, es premio de las obras, que hazen los Viadores en gracia, Maria, dexandose vèr, es como premio de las obras, que hazen los Bienaventurados en la Gloria.

2 Elijiò Maria en el Cielo, segun su inclinacion, el oficio: David dize que està en pie à la mano derecha de Dios: *Astitit Regina à dextris tuis.* Sillas ay en el Cielo para otros Santos *Sedebitis, & vos Iudicantes.* El sentarse es de quien juzga: estàr en pie es de quiẽ Aboga: Silla estava prevenida el Cielo para Christo: *Parata sedes tua ex tunc*, Pero en pie le viò San Estvan: *Et Iesum stantem.* Por que hizo oficio de Abogado todo el tiempo, que Maria vivió en el Mũdo: en subiẽdo Maria tuvo Christo su Gloria cumplida, y constituyò à su Madre por nuestra Abogada. *Ps. 44. A devocatum habemus apud Patrem.*

3 Al Abogado toca aconsejar, y defender: el mejor consejo que dà vn Abogado es, que no aya pleytos: Por esso Maria, dize: Que puesta entre Dios, y los hombres, su estudio es componer las partes: *Cum eo eram cuncta componens.* Y en su lengua son leyes de clemencia quantas cita: *Et lex clementia in lingua eius.*

4 Introduce David à esta Señora, que adorando la Magestad Divina, le dize estas palabras: Señor, dos cosas he oydo, y veo: *Duo hæc audivi.* Que en tì reside el Poder, y el Amor, la Misericordia, y la Justicia: *Quia potestas tibi est, & Misericordia:* Este Imperio se ha de dividir: yò tomo la Misericordia: quedaos Vos con la parte de la Justicia: Maria siempre elije la parte que mas nos favorece. Llegò Esther al Trono del Rey Asuero, Amante la dize: *Quid vis Regina? Quæ est petitio tua? Etiam si dimidiam partem Regni mei petieris, dabitur tibi.* Entra Maria à Coronarse por Reyna del Amor: Pidile al Padre Eterno la mitad de su Dominio: *Dimidiam partem Regni.* Y la parte mejor de su poder, que se emplea en beneficiar. *Ps. 61. Esth. 5.*

5 Assi defiende; y como aconseja? En el Evangelio se propone callando, y oyẽdo: *Sedens secus pedes Dominis, audiebat.* Y en el Cielo esto se le encarga: *Audi Filia.* No es alabada por los consejos que dà, sino por los que toma: muchos ay que aconsejen bien, y sus consejos obran poco, porq̃ los tales consejeros obran mal.

6 De la Muger fuerte se dize en los Proverbios, que con sus consejos obrò, y consiguiò mucho, porque eran obras, y no palabras sus consejos. Aconsejaba cõ lo q̃ hazia, hablava con las manos: *Operata est consilio manuum suarum.*

7 Los consejos se han de tomar de el

pues

bueno, y del sabio: del mal intencionado, y de el ignorante no puede ser el consejo conveniente. Aconsejan los Judios à Christo, que suba à Jerusalen à solemnizar la fiesta del Templo: responde que no le conviene ir; dizele en otra ocasion San Pedro, que no suba a Jerusalen, y tampoco sigue su consejo: *Mat. 16* *Vade post me Satana.* Ni de este, ni de aquellos sigue el consejo: dà la razon San Bernardo: *Nec illorum malitia, neque istius ignorantia se credendum putavit.*

8 Callando Maria Santissima; sus virtudes, y sus meritos nos aconsejan, y persuaden mucho: tambiè nos hablarà, como quieramos oìr: *Vox turturis audita est.* *Amici auscultant te, fac me audire vocem tuam.* En el Evangelio Maria no ablò à Marta, porque Marta la buscava para su descanso: *Dic vt me adiubet.* En el Sepulcro hablò à los Angeles; porque estos deseavan servirla: *Mulier quid ploras?* Quien con Amor la busca, la halla defensora, y consejera.

IDEA II.

1 OIr à Maria consejera, y verla Gloriosa, serà despues de Dios la mejor parte de nuestra Bienaventurança.

2 *Revertere, Revertere sunamitis, vt intuemur te.* *Cant. 6* Y en el Cap. 2. *Ostende mihi faciem tuam.* Y què mas? *Sonet vox in Auribus meis.* En vèr, y oir à Maria, tenia el Esposo toda su Gloria.

3 Y de el vèr, y oìr à Maria, para nuestro Fruto, el oìr ha de ser lo primero: acaba de dezir el esposo, que la quiere vèr, y la quiere oìr: y luego añade: *Vox enim tua dulcis, & facies tua decora.* Poniendo en primer lugar la dulzura de la voz, &c. Señala la mejor felicidad.

4 Maria la del Evangelio fundò su Bienaventurança en vèr, y comtemplar en Christo: *Sedens secus pedes Domini, &c.* Y en oìr su Doctrina: *Audiebat.*

§. I.

1 VEr, y oìr à Maria en la Gloria, es para despreciar los bienes de la tierra: Viò Juan aquel Trono en el Cielo, que es Maria en su Assumpcion, y oyò *Apoc. 4.* que del Trono salian vnas Uozes: *De Trono procedant Voces: Sancte monitiones, &c.* Este fue el buen consejo, que diò esta señora à San Luis Gonçaga, y al V. Martir San Vitores: y què se siguiò de verla, y oìrla? *Mittebant Coronas suas ante Tronum.* Despreciar las Coronas.

2 Estabala contemplando en la Gloria nuestro Gonçaga, y la pedia que le aconsejasse: *Qui habitas in hortis.* Tu que estàs en el Cielo: *Amici auscultant te: fac me audire Vocem tuam, &c.* Y q̃ respondiò Maria? *Cant. 8.* *Fuge dilecti mi.* Mi querido, huye del Mundo, &c. Assi lo hizo: O eficacia de las palabras de Maria!

3 Estas cõversiones milagrosas se obrà en oyendo, y obedeciendo à Maria: clamaron à Maria los de la Boda de Canà: Maria les diò este consejo: *Quodcumque dixerit vobis, facite.* Cumplid sus mandamientos, &c. Hizieronlo assi, y el agua se convirtiò en vino, obra milagros quien toma sus consejos.

4 Viendo à Maria, que sube à la gloria: y oyendo sus palabras, aũn en los Niños ay eficacia, para cortar, y dexar los bienes de la tierra: *Surge, propera Amica mea: veni, &c.* Y quando subia al Cielo, se oyò su Voz en la tierra: *Vox turturis audita est* *Cant. 2.* *in terra nostra.* Y luego al punto las flores cortaron, y zerzenaron de galas, y adornos: *Flores apparuerunt in terra nostra: tempus putationis advenit.* Almas, si os estais muy floridas, con los adornos, y las galas, sin cortar rayzes de pasiones viciosas, no meditais bien la Assumpciõ de Maria, ni oìs, como debeis, sus palabras, &c.

§. II.

1 EN el Evangelio de este dia, no se dize que Maria habla, sino que oye: de donde saco, que en quien tiene el Tribunal del Consejo, el oìr es el mayor elogio: la mayor gloria es oìr: de Debora Imagen de Maria se dize: *Sub Palma sedens,* Tenia allì su Tribunal: oìr à los que acudiã era la mayor alabança.

2 Desta Scñora: *Qui de luce vigilaverit ad illam, non laborabit, assidentem illam foribus suis inveniet.* O lo que acà se trabaja para tener vna Audiencia, &c. Que hazia? Callar, y oir: à la puerta, donde la hallassen luego, &c.

3 Quien rije, y manda, con oìr obliga: *2. Reg.* muerto Absolon, llorò mucho David. Joab *19.* le dize: ya conozco, que aunque todos huvieramos muerto, no se os diera cosa, como Absalon viviera: Pues os juro, que sino ganais à los Soldados, y Capitanes, que esta noche no quedarà, quien os siga: *Procede, & alloquens satisfac Servis tuis.* Tomò David su consejo: y que hizo? *Surrexit, & sedit in porta.* Y que les hablò? Luego què supo, que estava sentado en su Tribunal: *Venit universa multitudo Coram Rege.* Los oyò, y quedaron tan pagados, que todo era elogios: *Rex liberavit nos de manu inimicorum, &c.*

4 *Quid faciemus sorori nostra indie*

quan-

quando alloquenda est. Què dia es este? El de su subida al Cielo: y esta consulta quien la haze? Vnos dizen que los Angeles: otros que las tres Personas de la Trinidad: previniendo aplausos, &c. Què haremos? Y como introducen à Maria en dia de tanta Gloria? *Quando alloquenda est.* Y que dia es el dia en que la han de hablar? Dia en q̃ ella ha de oir: oir es en Maria la mayor Gloria.

Ps. 44. 5 En el Psal. 44. habla Divid de Maria en la Gloria: *Astitit Regina adextris tuis.* Y luego la introduze oyendo: *Audi filia, &c.* Toda la Gloria de Maria es oir: *Omnis Gloria eius filiæ Regis ab intus.* La accion de oir es toda interior, &c.

§. III.

1 OYe Maria, y se haze oir: esto es mas: Vno que al parecer queria seguir à Christo, le pidiò licencia para ir à enterrar à su Padre, *Math. 8* respondiò su Magestad: *Demitte mortuos, &c.* No se sabe que le oyesse, ni obedeciesse: à otro que le preguntava, que haria para salvarse? Dixo este Señor: *Serva mandata, &c.* Tampoco se escrive, si le oyò, ò no: Maria Santissima se haze oir tanto, que à vna palabra lo dexò todo. S. Luis Gonzaga.

2 Llaman à Maria Santissima Divina Encantadora: Ponderando David el furor, y malignidad de sus enemigos, los compara cõ las Serpientes que no se dexan Encantar: *Ps. 57.* *Furor illis secundum similitudinem Serpẽtis sicut Aspides surdæ, & obturantis aures suas, &c.* Escriven desta Serpiente, q̃ para no oir el encanto, cose con la tierra el vn oido, y el otro le tapa con la extremidad: Desuerte, que los Encantos si tienen eficacia, es, quando el Encãtado percive las vozes; pero no son poderosos, para hazerse oir: Maria, si, que es *Divina Incantatrix*, Que haziendose oir, encanta con su Voz: y si los encantos transformaban à los sujetos, por lo menos en la apariencia, Maria los transforma en la substancia: de Torpes los haze Castos: de Sobervios Humildes, &c.

§. IIII.

1 SE haze oir de Dios, aũq̃ Dios no quiera, si assi se puede hablar: *Sicut Cinamomum.* Sube al Cielo como Cinamomo: deste se escrive, que tocando con sus hojas à alguno, le adormeze, y se eleva: y sin serle libre otra cosa, responde à todo lo que le preguntan. Està Maria en el Cielo en el Solio de la Santissima Trinidad: tocan las hojas deste Divino Cinamomo à Dios: suspendese Dios, y sin poder Dios resistirse, oye, y responde: quando Maria Santissima quiere. Mirad si es Divina Encantadora.

2 De tal suerte se hàze oir Maria de Dios, que le tiene pendiente de sus vozes. Dezimos de Tulio, y Demosthenes, que con su eloquencia persuadian tanto, que atavan de pies, y manos: *Labia tua sicut vitta coccinea*, que si las vendas atan, los labios de Maria Santissima aprisionan. Le atan à Dios à lo que Maria gusta. Mas: En el cap. 3. de los Cantares, se pone la Assumpcion de esta Señora: *Quæ est ista quæ ascendit? &c.* En el siguiente, ya Coronada, pone el Esposo en sus labios las vendas, *Sicut vitta.* Vendas se *Cant. 4.* llaman las faxas Imperiales, q̃ ciñen como Corona la Cabeça: y por vendas se entiende la Corona. Pues aora: Si las vendas son Corona, ponganse en la cabeça; no se han de poner sino en los labios: Sean labios coronados los que prenden, y atan à Dios, para q̃ oiga, y obedezca à su Madre.

§. V.

1 SE haze oir, y obedecer de los Hombres. Tomemosla por lengua, y guia, y llegarèmos à la Tierra de Promission deseada. Caminava Jacob a la Tierra de Promission, y aunque dormido, oyò à Dios, que le hablava por la escala. Lebantase del sueño: ponese en camino: *Et venit in terram Orientalem.* Y siendo assi, que en este camiño gastaron los Israelitas quarenta años; Jacob llegò (como quieren muchos) en tres dias. Con luz, y direccion de Maria despertarèmos, si estamos dormidos, y llegarèmos prospera, y brevemente à la Gloria, &c.

§. VI.

1 SIn Maria, ni vn passo se dà para la Gloria. Iba el Pueblo caminando por el Desierto: faltò Maria, hermana de Aaron siete dias de los Reales; y en essos dias, dize el Texto, que *Populus non est motus de loco illo*, no dieron vn *Num. 12.* passo: *Erat excluſsa Maria extra castra*, no caminaron: *Donec revocata est Maria.* Sin Maria, y su Patrocinio, no ay caminar al Cielo.

§. VII.

1 CElebramos el Titulo del Buen Consejo, quando el Evangelio la introduze à los Pies de Christo callando: Para hablar despues bien,

bien, huvo al principio de oìr, y callar: Enmudeciò Zacharias: que para engendrar al que era Voz, primero avia de enmudecer: en el silencio se aprende mejor à hablar bien.

2 Oìr à Dios, y comprehenderle, ò concebirle, es gozarle: *Beatique audiunt, & Custodiunt, &c.* Oìa Maria, y cõcebia los consejos de Christo, para despues dàrlos: que solo los dà con fruto, quien los recibe de Dios primero, &c. La celebramos Consejera, en su Muerte, en su Resurreccion, y en su Gloria.

3 El mejor consejo se dà en la muerte: *Signum Magnum, & in Capite, &c.* Las estrellas en la Cabeza? El Sol forma el dia: las Estrellas la noche: Pues porquè la Cabeza se ha de juntar con la noche? Porque en la Cabeza està el consejo: y en la noche de la muerte son los consejos mas acertados. Antiguamente los juyzios en los Tribunales eran de noche, &c.

4 Maria resucitada, es la mejor Consejera: Debora juzgava à la sombra de vna Palma: Què significa la Palma? La Resurreccion, y la inmortalidad: Pues à la sombra, y vista de su Resurreccion, y inmortalidad aconseja Maria bien.

Cant. 4. 5 Coronada, y Consejera: *Veni Coronaberis, &c.* Y apenas entra en el Cielo, quando alaba Christo la Dulzura de sus labios: *Favus distillans labia tua sponsa.*

§. VIII.

1 ELije lo mejor en la muerte, en el Triunfo, y en la Gloria: porque elige en la Muerte, en el Triunfo, y en la Gloria ser Consejera.

2 Su Voz à vista de su Muerte inocente mas se imprime: *Vox fratris tui Abèl clamat, &c.* Eran Vozes de quien muriò sin culpa: y essas Vozes son desengaños fuertes, y eficazes.

3 En su Triunfo, que nos dize? Que assi Triunfa, quien assi pelea: que à estos aplausos ha llegado por sus meritos. Las gracias, que oy la elevan, son las que aconsejan, y predican. En el Cap. 4. de los Cantares se habla de su Triunfo, y Coronacion: en que se pinta Hermosa, y Guerrera: *Pulchra vt luna: Terribilis vt castrorum acies.* Y aviendo dicho el Esposo, que tiene sus labios vnidos, sin poder hablar, con vna cinta de Carmesi: *Labia tua sicut vitta Coccinea,* añade: que sus palabras son dulzes: *Eloquium tuum dulce.* Pues si en todo el capitulo no habla: quales son vozes dulzes? Sus obras, y virtudes. Con estas nos dize, que al Cielo no se sube sin pelear valerosamente.

4 En su Gloria aconseja, y sino nos enseñara en la Gloria, no la tuviera por cumplida: Christo en el Tabor, y su Eterno Padre: *Ipsum audite.* Como que dà à entender el Padre, que su Hijo no tendrà Gloria cumplida, sino nos enseña, y aconseja en la Gloria: assi es Maria, &c.

A
SAN AGVSTIN.

1 CLemente Alexandrino, sobre aquellas palabras de Christo: *Pater meus Agricola est.* Dize: Señor, si vuestro Padre es Labrador: Vos lo sois tambien, y mucho mejor que los Labradores de la tierra; porque estos despues de cultivar, la dexan tierra; pero Vos teneis tanto poder, que de tierra hazeis Cielo; de corrupcion sal, que la preserva; y de las tinieblas, y obscuridad sabeis fabricar la mejor Luz.

Vos estis Sal. Matt. 5.

1 Es el Glorioso S. Agustin, el Sãto en quien mas resplandeze la Virtud infinita de Dios: proporcionar los medios à los fines, es obrar de hombres: lograr los intentos por los medios mas desproporcionados, este es obrar de Dios solo. Del barro hizo Christo Colyrio para dàr vista à vn Ciego: *Linivit lutum super oculos eius, & venit videns* Cõ lo mismo, que ciega Christo, alumbra: assi sana la Virtud Divina: luz haze Dios de las Tinieblas, dize el Apostol à los Corinthios: *Qui dixit de Tenebris lucem splendescere.* Y el Real Profeta, dize: Que de la noche haze dia: *Et nox illuminatio mea.* Este es el Poder Divino: oìd aora à nuestro Santo: *Cæcus eram; & cæcitatem amabam.* Estava yo Ciego: y tan sin querer vèr, que amava mi Ceguedad: *Cæcitatem amabam.* Pues de tãta obscuridad ceguedad, sacò Dios esta luz: *Vos estis lux.* Esta luz que apartò Dios de las Tinieblas: *Et divisit lucem à Tenebris,* Fue desde luego tan grande, que de ellas se hizo vn dia: *Factũ est vespere, & mane dies vnus.* Vnico le llama, no primero: que si esta luz, y este dia es Augustino, Vnico es por excelente: primero sin segundo, *dies vnus:* aquel primer dia, que fue el Domingo, le tomò Dios para sì: lo mismo ha hecho con el dia de San Augustin, que por Vnico, y Grande quiere se guarde, y solemnize.

Ioan. 9. *2. Cor. 4.* *Ps. 138.*

3 Luz como Doctor se llama; pero en el prefacio desta Fiesta se llama Luz de los

Doc-

Doctores: *Lux Doctorum Melifluus Augustinus*.. Luegò si los Doctores son Luzes, y Augustino es Luz de los Doctores, serà Luz de las Luzes. Assi es: Oid al Cap. 4. de el Profeta Zacharias vna Vision: Era vn Candelero de Oro Puro: *Ecce Candelabrum Aureum totum.* Sobre èl siete antorchas suyas: *Septem lucernæ eius super illud.* Vna lampara: *Lampas eius super caput.* Siete infusorias, y dos olibas: en las siete antorchas se entienden todos los Doctores de la Iglesia: Todos lucen, y se sustentan de la Doctrina de Augustino, que es el Candelero de oro puro: Por esso la Lampara del Candelero, dize S. Vicente Ferrer, en su Sabiduria: *Lãpas eius, scilicèt sapientia super caput ipsius.* Y de esta Lampara toman luz las siete Antorchas. Avia en este Candelero dos Olivas, en que se significa Paz, y Abundancia: señal de reconciliarse Dios con el Mũdo en el Diluvio fue el ramo de la Paloma: y en los enojos de Dios, quando con essa plaga de langosta talava las mieses, y esterelizava la tierra: Augustino fue la Oliva, que os assegurò la Paz con Dios, y la Abundancia:

3 Buelvo à mi reparo. Si es Doctor de los Doctores, y Luz de las Luzes, Augustino serà Sol, en quien con eminencia se halla la Luz, y Virtud de la Luna, Estrellas, y demàs Astros: y lucirà en el mundo èl solo como todas las luzes de el Cielo: De Simon, hijo de Onias Sacerdote Magno, dize el Ecclesiastico: *Quasi Stella Matutina in medio nebulæ; & quasi Luna Plena in diebus suis Lucet; & quasi Sol refulgens, sic ille effulsit in Templo Dei.* De entre la obscuridad, y niebla de la Herejia nacìo Augustino brillante Estrella: *In medio nebulæ.* Fue Luna, y Sol, juntantando todas las Luzes del Cielo en si: que si el Sol alumbra de dia, la Luna de noche, y el Luzero al Alva: Augustino à todas horas. Si vnos fueron en la Iglesia como las Estrellas, otros como la Luna, otros como el Sol: Augustino todo lo es. Si el Sumo Sacerdote Simon en sus dias diò explendor, y firmeza al Templo, *In diebus suis corroboravit Templũ.* Augustino estableciò, y ilustrò la Iglesia; obrando en ella, quando mas llena de cismas, prodigiosas hazañas: *Templi altitudo ab ipso fundata est.* Si aquel Simon muriò por su gente, y la librò de riesgos, y calamidades: *Qui curavit gentem suam; & liveravit eam à perditione,* nuestro Prelado ha cuidado de este Pueblo, defendiendolo en los mayores peligros. Apliquemos, pues, à nuestro Augustino lo que de aquel Simon dixo el Ecclesiastico: que Augustino fue vna Luz, que cõtiene en si la claridad, y virtud de las Estrellas, de la Luna, y el Sol: Fuè Luz de la tierra, y fuè Luz del Cielo.

Eccles. 50.

4 No todas las Luzes lo tienen todo. Criò Dios la luz del Cielo: *Vt præesset diei: vt præesset nocti,* para que presida. Criò la Luz de la tierra, para que arda: *Ignem veni mittere in terram; & quid dolo, nisi vt ardeat.* Criò Dios la luz de la casa, para que alumbre à los que estàn en ella: *Vt Luceat omnibus qui in Domo sunt.* Faltava aqui vna luz, que valiesse, ella sola, por todas las demàs: Este es Augustino Luz de Luzes; y como tal alumbra, preside, y arde. Voy à esto con brevedad.

§. I.

1 LVz, que se contenta con luzir, y no passa à alumbrar, no merece el nombre de luz: Las Luzes del Evangelio, son Luzes, que alumbran à otros: *Non submodio, &c.* Hablando el Doctor Maximo San Geronimo de estas Luzes, dize: Que Christo las mandò poner en las manos: *Et Lucernæ ardentes in manibus vestris,* para que sepan, que son luzes, que se han de comunicar à otros. El espiritu de Moyses se avia de dàr a los Setenta Ancianos, no porque avia de faltar de Moyses; sino porque avia de ser vna Luz, que ardiendo en èl, alumbrasse à los demàs.

2 Alumbrò Augustino con su Ciencia, y Santidad: esto es mas claro, que la Luz, y siendo proprio de todos los Doctores, no es especial excelencia de San Augustin. Oid; la diferencia de este Doctor à los otros, està en que si otros alumbran con sus Luzes, Augustino, hasta con sus Sombras alumbra. Sõbras de su vida fueron sus culpas, y con las Cõfessiones de ellas ha alumbrado à muchas almas: Vamos à otra prueba: No hallando vn Discipulo de Agustino solucion à vna duda, exclamò: O si yo tuviera aqui à Augustino, que me desatara esta dificultad! Y estando yo entonces ignorante de todo: *Et me nesciente,* dize el Santo, *Imago mea apparuit:* se le apareciò mi sombra, y le desatò la duda: tan superior Luz es S. Augustin, que su Sombra enseña, y alumbra, como pudiera la Luz de qualquiera otro Doctor.

3 Alargò Dios à Ezechias la vida, y para que crea la verdad de tanto mysterio, se le dà por señal, que bolverà atràs diez lineas la sombra del Sol, en el Relox de Palacio: Pues pregunto, para persuadir verdades, no son mejores, que las sombras, las luzes? Respondo, que es el Sol symbolo del Sabio, y nunca se explica mas lo singular, y lo excelente de su avẽtajada Luz, que quãdo

Isai. 38.

alum-

alumbra, y enseña con su sombra, como pudiera alumbrar qualquiera otra luz con su claridad.

4 Oigamos otro prodigio, que refiere de sì el Santo. Vn dia predicando, se le olvidò el Sermon. Estando despues en la mesa, dixo à los suyos: *Reparasteis, que oy no supe seguir el Assumpto, y intento, que llavava? Pues estoy creyendo, que alguno se ha de corregir por nuestro error.* A otro dia, assi lo refiere Posidonio, vino Firmio Maniqueo, y arrojandose à sus pies, pidiò penitencia de sus culpas, y dixo: Que aquel Sermon le avia convertido: Luz es mas que humana, la que con sombras de olvidos, y ignorancias alumbra. Eclypsose en Christo la mejor luz, y faltando ella, que mucho muriesse el Sol. Aquel Eclypse fue luz clara, q̃ alumbrò à los perfidos Infieles: *Tenebræ factæ sunt.* Y la Interlineal: *Tenebræ effusæ sunt oculis perfidorum, vt fidei lumen resurgeret.* Eclypsose en Augustino la luz del discurso, y con aquel Eclypse abriò al Herege los ojos: que es Luz tan superior, que alumbra con su misma obscuridad. Repara Ambrosio en Christo, quando buscava la Obeja perdida; y dize: *Errabat, quia quærebat errantes.* Es menester dexar el camino para hallar à los q̃ và descaminados: sin apartarse del camino, nadie puede hallar al que và fuera de èl: perderse ha menester, quien ha de hallar à vn perdido: el olvido, y la ignorancia de Augustino, fue acierto de sabiduria; pues con su descamino, y error hallò, y reduxo à los Infieles, que erravan, apartandose de la senda de la verdad: *Errabat, quia quærebat errantes.*

Invit. c. 7.

5 Alumbrò con la Luz de su Sabiduria, no solo à la Tierra, sino al Cielo: Jacobo de Voragine refiere, que vn Devoto en vn extasis viò à todos los Santos: no viò à Augustino, preguntò por èl, y le respondieron: Augustino està en lugar mas eminente: *Residet in excelsis*: Y que haze? *Vbi disputat de Gloria Trinitatis.* Està en lo mas excelso de la Gloria, leyendo, y enseñando à los Angeles los Puntos mas altos, y delicados de la Theologia: Maestro de los Angeles Augustino? Si: pues no lo es del Angel de las Esquelas Thomàs? Entre los Angeles tambien ay Maestros, y Discipulos: la noche del Nacimiento se oyeron en los ayres Coros, y Capillas de Angelicas inteligencias, que vno como Maestro começava, y los demàs le seguiá: *Facta est cum Angelo multitudo militiæ Cœlestis, &c.* El Maestro llevava el Compàs, y los otros repetian, y se ajustavan à su Voz: Maestro que enseña à los Angeles, y Luz, que alumbra en el Cielo, donde es todo resplandores, què Maestro, y què Luz serà? Discurridlo vosotros, que yo no lo sè dezir.

§. II.

1 HIzo Dios à Augustino Luz para prelsidir: *Vt præesset.* Presidiò con zelo, y con charidad: fue Legislador, Padre, y Patriarcha de tantas, y tan esclarecidas Religiones; la de los Hermitaños, que llamà de San Augustin: la de los Canonigos Reglares: la de los Servitas, y otras Monachales, y Militares: Diò leyes à todos los estados de la Iglesia, à las Virgenes escriviendo el libro de *Vera Virginitate.* A las Viudas de *Vera Viduitate.* A los Casados de *Bono Coniugali.* A los Religiosos de *Opere Monachorum.* A las Mugeres de *Honestate Mulierum.* A los Clerigos la regla de los Canonigos Reglares: Han sido Hijos suyos, y Partos de su espiritu innumerables Santos, cinquenta y quatro Papas, que governaron la Iglesia de Dios quinientos, y seis años: Pues si quien enseña, obra, y rige, bien serà grande en el Reyno de Dios: *Qui fecerit, & docuerit, hic magnus vocabitur, &c.* Quien enseñando, y obrando, y rigiendo, hizo, y obrò tanto, Grande de primera Clase serà en el Cielo.

2 Yà Presbitero, yà Prelado, solicitò con infatigable zelo el bien espiritual de todos: fue Sal: *Vos estis Sal.* Que se consume, y se deshaze por la vtilidad comun. Fue Luz, que se gasta por alùbrar, y servir: Christo por el bien ageno se ha nonado, y deshizo: *Exinanivit semetipsum.* Los Doctores inutiles, y Prelados Infieles son sal en estatua: sal entera, que no se deshaze, ni comunica: Los buenos, que dàn buen sabor al Mundo son sal detecha: deshazerse es menester para aprovechar.

Philip. 2.

3 *O Pastor! O Idolum de relinquens Gregem!* Pastores, que no atienden al bien de sus obejas, son Pastores estatuas de sal: son Idolos para la adoracion; bultos insensibles, que admiten el culto, pero no son de provecho. Nota Severo Sulpicio el zelo cõ que Augustin sirviò à la Iglesia, y le llama Abeja Solicita: *O Vere Artificiosa Apis Dei.* Hizo Panales de Miel, cogiendo las flores de la Sagrada Escritura; y hasta de los Jardines de los Gentiles se valiò en confirmacion, y adorno de las Verdades Catholicas: Es su Doctrina Panàl suavisimo, que diò Cera para alumbrar al Mundo: No se contentò con dexar Doctrina, para refutar las Heregias de sus tiempos: armas dexò para quantas en los siglos venideros se quisiessen lebantar: *Validissimus Malleus Hereticorum*, le llamò San Bernardo. Aun no lo he dicho

Exclama el Profeta Zach. 11. Ps. 1

Int. Epist. cop. Aug. Ep. 39.

Serm. 80 Sup. Cat

dicho todo: fue abeja; y assi como la abeja clava el aguijon, aun que el picar sea à costa del morir, Augustino mordiẽdo à los Herejes arriesgò muchas vezes la vida: Prudentes como las Serpientes quiere Christo à sus Doctores: *Estote prudentes sicut Serpentes.* Las Serpientes por defender la cabaza, exponen todo el cuerpo al peligro: la cabeza en este Cuerpo mystico, deq̃ somos miẽbros, es Christo, y su Fè Santa, y por defenderla Sã Augustin contra sus enemigos, se expuso à innumerables, y evidentes riesgos.

4 Los Herejes Donatistas, con otros Adversarios de la Religiõ Catolica predicavan, que Augustino era engañador de las Almas, y digno de muerte, y que alcançaria perdon de sus pecados quien le matasse: Varias vezes le armaron celada en los caminos, y Dios le librò con especialissimo cuydado: O malvados hombres, que os ha hecho Augustino? Ser bueno? Si: Que esso basta para que no lo puedá sufrir los malos: Diò muerte Cain à Abèl: Pues Abèl le ha hecho algunos agravios? No, sino que eran mejores sus sacrificios: el primer Heresiarca fue Cain, negando la Justicia de Dios, y Providencia. Opusose Abèl, y esso le matò: en el Tribunal de la milicia el ser vno mejor es culpa: la sangre toda se le movìò al Filisteo, quãdo viò à David: dà la razon de este odio el Texto: *Erat enim Rufus, & decorus aspectu.* Era el Filisteo horrible, David hermoso, y amable; essa era en el Filisteo la razon de no poder verle: Era Augustino Catolico, era Santo; essa razon les sobrava à los Herejes para aborrecerlo. §. III.

1 LA materia, en que esta Luz se cevava para arder, era el Amor: ardia Augustin en Amor Divino: solo à Dios buscava su corazon, descansando vnicamente en èl: explicãdo el Santo aquel vèrso de David: *Qui replet in bonis desiderium tuum*, dize: Cada cosa tiene naturalmente su bien, en que descansa, como centro de su quietud; este descanso, y centro de mi alma es Dios: *Bonum tuum quare, ò anima mea: erige spem tuam ad bonum bonorum omnium.* Y si quereis Señor, prosigue Augustino, que me aparte de Vos, dadme otro Vos: que de otra suerte no me puedo apartar: *Da mihi alium te, alioquin non recedam à te.* Quenta Socrates de vn Abad Santo, que preguntado: Por què comia cosas, que sabian mal? Y ni en el sustẽto precisso queria hallar gusto? Respondiò: *Ne ulla res prater Deum mihi suavis sit, in quo omnem iucunditatem meam collocavi.*

Ps. 102

2 A nuestra Alma la podràn ocupar las cosas de la tierra, pero no satisfacerla, y llenarla: siendo, como es, capàz de Dios: Todo lo que es menos, que Dios, no la llenarà. Desead, gozad: si es humano, todo es humo, y viento: Seco quedarà el coraçon, despues de conseguido todo: *Aruit cor meũ, quia oblitus sum comedere Panẽ meũ.* El Pan de el alma es Dios: Cebarnos en otros manjares, es secarnos, dize el Profeta Rey. Soltò Noè la Paloma; discurriò por todo el mundo: No hallò donde descasar, hasta q̃ bolviò al Arca: *Non invenit, ubi requiesceret pes eius.* Cria Dios vna alma, y la echa como à bolar al mundo. Discurra, y buele por dõde quisiere, no hallarà en quanto apetecé los sentidos, donde hazer piè, y descansar, hasta que buelva à Dios. Aqui el Grã Doct. *Fecisti nos Domine ad te; & inquietũ est cor nostrũ, donec requiescat in te.*

Ps. 101. 2

Gen. 8.

3 Las Armas de este Sãto, son vn corazõ passado con vna saeta del Amor Divino: puede dezir de sì: *Vulneratus charitate ego sum.* No es fuerte el Amar, quãdo no mata: Oygamos el Amor Divino, que habla con el Alma esposa suya: si me amas bien, pòn vna señal de mi en tu corazõ: *Pone me vt signaculũ super cor tuum, &c.* Y esta señal ha de ser vna herida de muerte; que essa es la señal de q̃ el Amor es grãde: *Quia fortis est vt mors dilectio.* Aqui la dificultad: si la menor herida en el corazõ mata, como no muere Augustino atravesado su corazõ cõ vna saeta? Yo digo, q̃ huviera muerto à la fuerza del Amor, sino viviera de milagro con vna vida sobrenatural: O, què fino amãte cõserva entre la muerte la vida, para poder morir muchas vezes porquiẽ ama: oid esto mismo al Esposo en los Cãtares: *Vulnerasti cor mucum soror mea; vulnerasti cor meum.* Dos heridas dize q̃ tiene pues si à la primera muere el corazon, para que es la segũda? Para que el Amor dure: No ay Amor grande sin morir: y el Amor serà mayor, si entre la muerte cõserva la vida, para poder morir vna vez, y otra por quien ama.

Cant. 8.

4 No tenemos dos afectos cõ q̃ explicava su Amor Augustino, y no estrañeis el discurso, q̃ el Amor por explicarse biẽ, suele discurrir muy mal: *Si vos, Señor, fuerais Augustino*, y yo fuera Dios; yo dexàra de ser Dios, porque vos lo *Fuerais*. De suerte, q̃ Augustino, siendo Dios dexàra todo el gozo, y possession de su Sèr, por amar, y servir à Dios mejor. De aquellos dos Serafines de Isaias, vno se quedò en el Trono, y el otro baxò à purificar al Profeta los labios. Dezidme aora; qual à vuestro parecer mostrò mas fino Amor? El que baxò, ò el que se quedò gozando el Divino Sèr? *Et volavit ad me vnus.* Y responde luego: Que el gozar era interès de el Serafin: dexar aquella Gloria,

servicio, que el Serafin hizo à Dios: pues quien duda que ama mas el Serafin, que por Dios dexa la Bienaventurança; que el que la goza? Dexar la gloria de ser Dios, por servir cõ ella à Dios, es el *Non plus vltra* del Amor de Agustin.

5 Passemos à otro afecto no menos dificil de explicar: *Sero te amavi, & pulcritudo antiqua! va tempore illi, quando non amavi tè!* Tarde te amè, ò hermosura antigua! Ay de aquel tiempo, ay! En que no te amè: de que tiempo habla, y de que tiempo llora? Habla de aquel tiempo en que vivìo à ciegas sin conocer esta hermosura: Pues digo, el biẽ quando no se conoce, puede amarse? Pudo ser delito no amar este bien ignorado? La Magdalena amò luego, y amò mucho; por què amò en conociendo: *Vt cognovit.* Y es lo mas que puede ser: San Pedro disculpa el no amar à Christo, con no conocerlo: *Non novi hominem.* Pero Agustino es tã fino Amãte, que quisiera aver amado à Dios, aũ quãdo no era posible: culpa le parece no amar esta hermosura eterna, aũ antes de poder amarla.

6 Luz q̃ assi alũbra, preside, y arde: Luz es de Luzes: Luz es de Cielo, y tierra, que en la tierra à lumbra con lo que enseña; y en el Cielo arde con lo que ama, &c.

A
SAN BLAS.

1 *Si alguno quisiere acompañarme tome su Cruz*, dize Nuestro Redẽptor. Tan despreciada vive la virtud, y tan desierta la imitacion de Christo, que es necessario se pregone su venta; y no es porque no se conoce, sino porque no se estima. Poco es el precio: querer no mas: mas nos questa el mundo, pues nos questa el sudor del rostro; y le compramos: cada vno lleva su Cruz, y à cada vno le parece la mas pesada, por ser suya: echaos al ombro la agena, y no la podreis sufrir: nadie està contento con su ofiico, y nadie sabe los pesares del estraño: los gustos se embidian, y las penas se ignorã: mejor es la muerte, q̃ me cabe, pues cabe en mì.

2 *El que à costa de la virtud quisiere gozar la vida, la perderà, y el que por Dios la perdiere, la gozarà.* El desdichado, y mezquino juzga perdido todo lo que gasta, como si se perdiera lo que se gasta bien: lo perdido es lo que no se logra: en la gaveta del avariẽto perdido està el oro, pues aun su dueño no le halla: y el grano arrojado en la tierra no dura; pero se mejora: perded por la virtud la vida, y la hallareis mejorada.

3 *Què nos importa ganar el mundo entero, si perdemos el Alma?* No es mas quien tiene mãyor monton, sino quien tiene mayor premio: en vn monte de piedras ay menos, que estimar, que en vn Diamante: què de vezes nos engaña lo mucho: mas vale vna estrella, que vn Vulgo de Flores, y mas es el Alma, que el Mundo todo.

4 *El Hijo del Hombre, vendrà Glorioso acompañado de Angeles*, (prosigue Christo) *y à cada vno darà su merecido.* Y aun con la esperança del premio no ay quien siga lo justo, pues en verdad, que aun à vista del castigo se sigue lo malo: quando veo à muchos desvaratados en las costumbres, luego pregunto, què premio les espera por ser malos? Mirad como vivis, que llorareis despues, y serà otro llanto sin fruto, que es lo peor; governad la vida de suerte que tenga eco en el Cielo, y no en la Peña de vuestro precipicio: fiscales serãn tuyos los que aora abogados: O tiempo digno de temor! Quando aun los que bien te quieren, no te podrãn defender.

5 *Muchos de los que me oyen no gustaràn la muerte, hasta vèr al Hijo del Hombre Coronado de Gloria.* Gusto de la muerte llama Christo al deseo de padecer, y con razon: que para quien bien quiere, no ay gusto como el penar: todo lo haze sabroso el gusto, nada ay sazonado para vn hastio. Fatigarse en el monte es lisonja para quien gusta de la Caza, y lisonja el padecer, para quien tiene Amor: passemos a las excelencias de S. Blas.

§. I.

1 LAs inclinaciones, y los gustos hazen vnos los animos: què presto se hallan vnos valientes à otros: el inclinado à las armas, vive con quien las sabe tratar: el que gusta de la Caza, habla con quien tenga eco su conversacion: el Discreto busca al que lo es; porque vn mismo gusto mueve à los dos: la Bentura, ò desgracia serà conformarte con quien tiene mala, ò buena inclinacion: quiẽ se paladea con vn manjar grosero, gusto tiene; pero de la misma calidad, que es el mãjar: la regla de la saçon es Dios, que en nada malo se complaze: nada desabrido le agrada: de todo lo bueno gusta, pero en el agrado ay mas, y menos: q̃ no ay mayor desigualdad en el amor, q̃ el amar igualmẽte à todos: Nũca falta en los q̃ sabẽ querer vn afecto particular, ò fũdado en el merito, ò en la inclinaciõ: tal es el q̃ tiene Dios a los Niños, y à su inocẽcia àsus Discipulos dixo Xpto: *Nisi efficiamini, &c.* quãdo cõ el azote en la mano echò à los tratãtes del Tẽplo su Magestad, se quedò con los Niños: à Samuel de seis años tres vezes le des-

pier-

pierta,como que sin èl no se halla: David, que segun el Coraçon de Dios, se introduce como Niño: *Ex ore Infantium, &c.* Como quien le entiende el gusto. *Psal. 8.*

2 Segun esto, el Santo mas de el Afecto de Dios terà Blas, pues Blas gusta de lo que gusta Dios, y se le parece en la inclinacion: quien ha tomado à su quenta la salud de los Niños? San Blas: quien llega con mano blãda à su garganta, y saca las espinas? San Blas,que por tener buen gusto, le haze del gusto de Dios: *Si quis vult*, que es el Evangelio, y aquel *Vult*, no se entiende solamente de la voluntà,que se compadece con el sin sabor, sino de el gusto; y assi luego añade: *Quidam de hic stantibus, qui non gustabunt mortem.* Presente està alguno, que no gustarà de morir, ni imitar à su Maestro,de suerte, que lo que pide Christo es, que le sigan los afectos, aplicando el gusto al suyo.

3 Vamos aclarando el sentimiento: y pues el Afecto de San Blas es el mismo, que el de Dios engrandeciendo vno, se engrandecen ambos: *Dilectus meus mihi, & ego illi, qui pascitur inter lilia.* El Esposo Divino entre las Flores? Jardinero le haze, el que pissa estrellas, huella plumas de Serafines? Si, responde Bernardo, que Flores son estas de que el Esposo cuyda? Vna de ellas es la misma Esposa: *Sicut lilium inter Spinas sic amica mea.* Y esta Flor era pequeñita. *Soror nostra Parvula est.* Desuerte, que las Flores, a que Dios atiende son los Niños, Açuzenas Candidas en su Pureza: Por esso à los Inocentes llama la Iglesia *Flores Martyrum.* Y què? Estàn entre espinas essas Flores? Si: pues atiende Dios à que las espinas no los maltraten: haziendo alarde de ser mas Jardinero Piadoso de tiernas Flores, que Rey de Gloria Coronado de estrellas, y assistido de Serafines: Aqui el Melifluo Padre San Bernardo: *Considera teneritudinem: quanta videntur imminere Pericula Floribus? Quam facile spinarum aculies lilium perforatur: merito proinde canit dilectus: sicut lilium, &c.* Desuerte, que la ocupacion de Dios es, quãdo vna Flor Niña se le atraviessa vna espina, cuydar Dios, de que no le ahogue: esta piedad de Dios se halla en Blas; y vna, y otra son cortadas de vna tela de Amor: à los Niños atiende: con ellos se regala,como pudiera vna cariñosa madre. *Serm. de Nativ. Mar.*

4 Mucho agravian à este Santo los q̃ teniendo Niños enfermos no se los traen,para que los cure. Ofrecierou à Christo vn endemoniado mudo: rigor es insufrible ofender el Demonio, y no dexar lengua pera que xarse: *Quantum temporis est? &c. ab infantia.* Desde Niño: reprehẽdiò Christo à los Padres la poca fee en acudir tã tarde por la salud. El Chrysologo: *Ætatem pandit ut tanti mali causa non tangat sobolem; sed parentẽ.* Pero pregunto. Porq̃ Christo tan prõpto, y tã enojado en la reprehentiõ de los Padres? Mas iurido ha estado su Magestad en culpas mayores. Assi es: pero aqui es su sentimiẽto mayor, porq̃ se detuvieron en acudir con este niño enfermo à èl, sabiendo el gusto, que tiene este Señor en cuydar, y defender à los de esta edad. *Marc. 8* *Serm. 51*

5 Muchos padres, sin duda, tienẽ quexoso à nuestro Santo; pues sabiendo el gusto q̃ tiene en curar los niños, no se los traẽ, y los dexan estàr enfermos: antes avian de acudir à S. Blas, que al Medico. Tiene Blas por gloria gustar de lo que Dios gusta.

§. 11.

1 *TOllat Crucem suam, & sequatur, &c.* Seguidme. Adõde? Muchos caminos tiene Dios. No lleva à todos por vn camino: *Sicut Divisiones aquarum, ita cor Regis in manu Domini.* En el nõbre de Rey nos significamos todos: llamasse Rey el hombre por dueño de su albedrio: expliquemos la semejança: nos inclina Dios el corazon como agua repartida: el Hortelano despues de recogida el agua en el estanque, no la encamina toda por vn surco: està la guia à vn Plantèl, la otra à vn Arrayan: aquella à vn Jardin, de suerte, que por varios caminos todas fructifiquẽ: à vno llama Dios à la Religiõ; à otro quiere en el siglo: todos siguen à Dios, aunque por varias sendas: y el Espiritu Santo puede guiar por todas: *Ductus est Iesus in desertum à Spiritu.* S. Greg. hom. *A Spiritu Sancto, ductus esse creditur.* A cada vno le seguia su espiritu; pero siguiẽdo nuestro assumpto el gusto, y espiritu de Dios, donde le lleva? *In desertum, &c.* Queria saber la Esposa donde morava los ratos de su gusto el Esposo: Y que le responde? Què en el campo: *Egredere, &c.* Haze de su inclinacion à los que quiere bien: *Ducam eam, &c.* Llevandole à Dios el gusto. *Prov. 21*

2 Se retirò Blas à la soledad del Monte Argeo: Hallò en el retiro delicias: en las fieras obediencia: y en los desiertos gloria. Aquella Muger del Apocolysi, q̃ significa la Iglesia, y en sentir de otros PP. qualquier Santo *Fugit in solitudinem.* Donde estava antes? En el Cielo: *Signum Magnum, &c.* Pues el Cielo dexa por la soledad? Para servir à Dios, la soledad es el mejor Pais. Ruperto: *Quis est locus mulieris in hac solitudine, nisi Deus ipse?* Y de Dios gozado en el Cielo, à Dios gozado en el desierto, si ay alguno diferencia. Està, en que en el desierto se goza mas, y mejor de Dios, &c. *Lib. 7. in Apoc.*

3 A Dios nadie mejor le goza, y le conoze, que el que en la soledad vive: con el tiempo, que allì sobra, y la mejor Luz que alumbra, estudia la Grandeza del Autor en las Obras, y Milagros de la Naturaleza. La mudança de la flores, y plantas le dà à entender lo fragil desta vida: en el Arroyuelo q̃ corre sin pàrar, conoze como todo lo visible se dà prisa à morir: en los Brutos que pacen, y que buelan conoce la Providécia de Dios, que à nadie falta: en el orden, y Explendor de los Astros, admira el poder del Criador del Vniverso.

4 Murió Lazaro, y fue llevado: *In Sinum Abrahæ*: San Augustin. *Per Sinum Abrahæ intellige locum secretum; atque remotum.* No ay palabra mas propria para significar la gloria, que cõ nombre de desierto: vivia Blas en la gloria del Monte Argeo, hablando como otro Moyses con Dios Cara à Cara en el Monte Sinaì: Poblada veo su Cumbre, si de Angeles que lè sirven, desiertas tambien, que le obedecen.

5 *Tollat Crucem suam, &c.* A cada vno le corresponde su Cruz: Blas fue degollado passando los filos de el cuchillo por la garganta, y no carece de mysterio: yà saben que es Abogado de los males de garganta, y Aecio, Medico Antiquisimo, pone su imbocacion por vno de los remedios de este mal; pues miren. Aplica à su Cuello Blas la punta de la espada, para librar à sus Devotos de las espinas: y para que no padezcamos nosotros el mal, le padece èl: Que si Dios suele gustar de que la pena que èl padece padezcamos, Blas la padece, porque no la padezcamos nosotros.

Exod. 3. 6 Trono hizo Dios de vna Zarza: *Apparuit ei Dominus, &c.* Entre espinas? Si: Pues aora entiendo la razon de aquel castigo: *Spinas, & tribulos, &c.* Tenga el hombre espinas, que le maltraten, porque gusta Dios, que los hombres padezcan, quando èl padece: Quiere acercarse à la Zarza Moyses, y le mandan se descalze: como quien dize, pise Moyses espinas, y abrojos, y acompañe à Dios en los trabajos.

7 A lo que parece, mas fino anda Blas cõ nosotros: huyò Christo la muerte, q̃ queria darle Herodes: y no quiso morir à rigor de la espada; qual fue la razon? Oid: es de Fè, q̃ Christo muriò llevando la pena, que aviamos nosotros de padecer: *Infirmitates nostras ipse portavit.* *Isai.* Su cabeça sufriò las espinas, que nosotros aviamos de sufrir por nuestra vanidad: los ojos, los oìdos, la boca, padecierõ lo que deviamos nosotros por nuestros pecados: en el cuello de la Garganta no padeciò, porque *Cum gustasset, noluit bibere.* Si Christo muriera degollado, como queria Herodes, padeciera en la garganta el mal, que nosotros aviamos de padecer en ella; pues escuse esse genero de pasion: que el padecer por nosotros en la garganta se queda para Blas: digolo assi, que parece se contentò Dios con ser Redemptor de todos los males de nuestra naturaleza; y le dexò à San Blas el Oficio de Redemptor particular de nuestros males de garganta: *Ad impleo ea quæ desunt Passionum Christi in Carne mea*, dezia Pablo. Faltòle à Christo este tormento particular, y San Blas le padeciò.

Prov. 23 8 *Quando sederis, ve comedas, &c.* Atiende à lo que comes; registra el manjar: y si quieres guardar la vida, ponte vna espada à la garganta: i es prevencion al peligro, porquè no manda se aplique vna lança al Pecho? Oid: la lança no fue la que hiriò à Christo? La espada no es, conque degollaron à San Blas? En la mesa no estàn los peligros de la garganta, ò porque el bocado no passa, ò la espina se atraviesa? Pues para remediar esse daño, no se aplique la lança que se emplea en el Pecho de nuestro Redèptor, sino el cuchillo, que se emplea en el cuello de las; no porque las Reliquias de la Passiõ de Christo no sanen todos nuestros dolores, sino porque el remedio de la garganta le ha cedido Dios en la espada de San Blas, como constituyendole Redemptor Particular deste genero de enfermedades: y como en Santa Lucia trasladò Dios el Dominio de dàr luz à los ojos, en Santa Agueda el de los Pechos, y en San Blas el de la garganta: *Tollat Crucem suam.* Essa es la Pasion, con que Blas nos remedia.

9 *Filius hominis venturus est, &c.* Anima Xpto, à los trabajos, y luego ofrece el premio, q̃ el premio sin el trabajo, ni es premio, ni es gusto. Viò Juã vn Cavallero, de nieve el Cavallo: en la mano arco, y flechas, y en las sienes vna corona: *Et qui sedebat superillũ, &c.* Aquí la dificultad: Si en la Corona lleva yà el Triũfo, y la señal de la vitoria, como sale à vẽcer para alcãçarla? Si tiene yà la Corona q̃ pretẽde cõ la Pelea? *Data est ei Corona, & exivit, &c.* Nuestro Viegas siẽte q̃ este Cavallero es el Verbo, y q̃ la Corona es la gloria, q̃ se le debe como à Dios: *Corona fuit Gloria, aquã à Patre in Cœlo, & in terra Coronatur.* Desuerte, que la Corona es derecho de su Naturaleza, pues salga con arco, y flechas à gozarla por valentia, que no està contento con el Triunfo, sino lo alcança por merito. *Apoc. 6.*

10 Passemos de aqui à vna grã Prerrogatiua de S. Blas. Veniã las fieras à rẽdirle Vassallage à su cueba: hasta recibir su bẽdició no se partian; si estava en oracion, le aguarda-

ban:

ban: sin duda se ha trocado el Argeo en Parayso, y con ventajas goza Blas el privilegio, que Adàn le tuvo por naturaleza, sin merezerlo; pero à San Blas sus meritos se le grangearon: Perdiò el primer Hombre lo que Blas restaura: esso es lo especial desta prerrogativa.

10 Hurtò Jacob la Bendicion à Esau: Sientan que fue disposicion de Dios; pero si Dios conociò que Esau nò la avia de merecer, y Jacob si: porquè no dispone Dios, que Jacob nazca Primogenito? La razon es clara: si naciera primero, tuviera la Bendicion por naturaleza, y no fuera premio de su virtud: que el bien es estimado por bien merecido: la obediencia de las fieras no la avia merecido Adàn: en Blas sue premio de su virtud: y se conoce en Blas la mayor excelencia, que para que Adàn pusiesse nombre à las fieras, sue menester, que Dios se las llevase à San Blas ellas se vienen, &c.

A

S. BARTOLOME.

§. 1.

1 TAn comun, como verdadero, es aquel Axioma del Philosopho: *Eisdem nutrimur, quibus generamur.* Que la concepcion, y el augmẽto son de vna condicion misma: Pues sirve para aumentarse, lo que sirviò para concebirse: Quando se rompe vna Gala, con la misma tela, de que se cortò, se adereza, se repara, y dura: vamos al Evangelio, y veamos como, donde, y de que se concibio la Santidad de San Bartolomè, para que conozcamos, con que se conservò.

Erat pernoctãs in oratione Luc. 6.

2 La Historia de San Lucas es, que estuvo Christo orando toda la noche, despues de la qual llamò à sus Discipulos, de ellos eligiò doze por Apostoles: y entre ellos a S. Bartolomè: segun esso en la oracion los encomendò à su Padre: y pidiò para ellos todas las virtudes? De suerte, que la oracion de Christo fue la fragua, donde se engendrò la virtud de los Apostoles? Pues con la oracion avrà de crecer: vean aqui, pues encadenado el Evangelio con la vida de nuestro Sãto, el qual entrando en la Provincia de Armenia, y haziendo oracion en vn Templo, enmudecio el Idolo Astarot, aquien para tomar consejo acudian los Gentiles, y consultando otro Idolo sobre el silencio de este, respondiò, que à vista de Bartolomè enmudecia el Demonio, y dàdo señas para conocerle dixo: esse es vn hombre de tanta oracion, que haze oracion cien vezes al dia, y otras cien vezes à la noche: Pues no avia otras muchas señas de su Santidad? No era humilde, despreciador de las vanas honras, sufridor de injurias? Si: pero mejor señal es la oracion, que es fragua, y molde de todo lo bueno.

3 Hablando San Agustin de Demetriades Virgen, prueba, que es mas noblemente, fecunda la virginidad, que el Matrimonio con estas palabras: *Hæc est uberior, facũdiorque fœlicitas, non ventre gravescere, sed mẽte grandescere, non visceribus terram, sed Cœlum orationibus parturire.* La Criatura en el Vientre de la Madre ensancha el cuerpo; pero Dios ensancha, y engrandeze el entendimiento de vna virgen, que medita, y discurre en las Divinas Perfecciones: en la que es Madre tierra, concibe, y tierra es lo que dà à Luz; pero la Virgen, que se dà à la contemplacion, quanto concibe, es Cielo: O que lucido Parto! Cielos tiene por Hijas la Oracion: oygamos à Divid. *Epist. 179.*

4 *Extendit Deus Cœlum sicut Pellem:* Estendiò Dios el Cielo, como vna Piel mãchada de estrellas. Pareze Bartolomè vn Cielo vivo, segun estendiò la Piel su charidad para comun exemplo: no es esto lo que busco: en èl Evangelio se comparan al Cielo las virtudes: *Simile est Regnum Cœlorum Decem Virginibus,* à la Virginidad: *Grano Synapis,* al Martyrio: *Patri familias;* à la piedad: essas son el Cielo: Pues este Cielo de virtudes en sentir de San Agustin, le concibe, y le saca à luz la oracion; y quien fuere dado à ella, serà Virgen, serà Martyr, serà piadosa, penitente, humilde, &c.

5 Quieren conocer, quien es persona de virtud? Vean quien es persona de oracion: *Ascendit fumus incensorum de orationibus Sanctorum, &c.* Humo llama las oraciones? Cosa que tan facilmente se desvanece? Busquemos el mysterio, que esto dize: enseña la Philosophia que ay dos generos de señal, vna llaman *Ad libitum* quando se convienen todos en que ésto sea señal de aquello: como vn pedazo de Grana al pecho es señal de nobleza: pero esta señal no siempre es segura, porque tal vez vn loco se pone vn Abito en la capa: otro genero de señal llaman *Natural,* quando de tal suerte indica vna cosa, que no puede dexar de ser; como es el humo, que donde le ay, es forzoso aya fuego: y esto no puede segun leyes de naturaleza engañar. *Apo. 8.*

6 Aora, pues, la oracio es humo: *Ascẽdit fumus, &.* señal tã viva, y cierta de q̃ ay

fuego de Amor de Dios, Fè, Paciencia, &c. Que nunca engaña: otras señales podràn errar algunas vezes: Comulga: dà limosna. tal vez engaña: se recoge; consulta largas horas con Dios? Humo es de fuego de virtud: y como en viendo el humo, allì ay fuego: en viendo oracion, allì ay santidad.

8 Es el atajo de las virtudes: por la oracion todo se consigue facilmente, lo que por otro camino con muchas dificultades: *Abrahan Sacrificame el Hijo.* Probò Dios à Abrahan: y el Patriarcha no hizo oracion por la vida del Hijo, con que Dios le dexò padecer mucho: suba al monte, dize Dios, fatiguese; y lo que podia conseguir con vn suspiro en la oracio, le ha de costar mucho asà: Què pretendes de Dios? Librarme desta Passion qme maltrata: ora: No lo executas? Pues avrà de costarte mucho mas: la disciplina, el silicio, la mortificacion de sentidos: y aun no bastaràn todos estos medios

9 De tal suerte deshaze la oracion las pasiones del alma, que solo dexa de ellas la sombra. Jayro, Principe de la Sinagoga, pidiò à Christo sanasse vna hija casi difunta: tomòla Christo de la mano: *Non est mortua Puella.* Estava difunta? Si. Pues como Cristo llama sueño à la muerte? *Sed dormit.* Què es sueño? Sombra de la muerte: el Padre hizo oracion por ella; y es tal la virtud de la oracion, que desarmados los males, quedan en apariencias no mas: veis algun achaquillo en Almas, que tratan con Dios: no lo creais: no serà mas que apariencia de falta, y sombra de culpa. *Luc. 8.*

10 La Oracion de Bartolemè derriba los idolos, y es cadena, con que ata, y detiene al Demonio: de que infiero, que este Santo pos su oraciones, es Angel de guarda de todos los Fieles. Llamò Dios à los Angeles buenos, que cuydan de los hòbres; y entre ellos fue Satanàs: *Diabolus venit cum eis.* Y segun la Catena Griega: *Astitit quasi vinctus Catenis.* Y es el caso, que los Angeles temiendo, que quedandose Satanas en el Mundo solo hiziesse algun daño, se le llevarò preso: Parece, que esto propio haze San Bartolomè con su oracion, atar, y prender al Demonio para que à nadie haga mal. *Iob. c. 1*

11 Quando està preso vn ladròn, ù otro que tiene deudas, luego acuden todos à la Justicia: *Ami me debe ciento, ami ducientos.* Y allì le executà: el Demonio està preso: Alma què te ha hurtado? La paciencia: Acude à San Bartolomè, que te la restituya: Que te hurtò? la modestia: Acude à este Santo, la verdad, la Justicia, &c. Acudir debemos mucho à este Santo: que nos haze pagar: prendiendonos à este famoso ladròn.

§. II.

1 *Per noctans in Oratione:* Para sacar Santos tan admirables, pareze fue menester, que Christo orase toda la noche: El principal fruto de esta oracion fue el Martirio de San Bartolomè: muriò el Santo desollado, desnudo de la Piel, que para defensa, y hermosura diò al hombre la naturaleza: cumpliò lo que dize el Apostol: *Exuentes veterem hominem cum actibus suis, & induentes novum.* Y como la Sierpe en las estrechuras asperas de la pena se desnuda de la piel antigua, y se renueva: assi Bartolomè dexa la piel entre el rigor de los tormentos, y mejora de traje lo que và de Adàn à Christo: de la culpa à la gracia, de donde arguyò, que como en los Pecadores està el vicio tan entranado, q̃ es en ellos como Naturaleza, està tan entrañada en sì Bartolomè la virtud, que es como Naturaleza en èl. *Ad Colloss. 3.* *Iob.*

2 David al Psam. 72. de los Pecadores: *Operti sunt iniquitate, & impietate sua.* Se visten de la maldad: pocos andarà en el Mũdo desnudos, si cada vno se corta de vestir de sus vicios: Gilberto Abad, dize con harta moralidad: que no habla el Profeta del vestido exterior, que abriga el Cuerpo, sino del interior, que es la piel, que defiende la carne, y como la piel se pega à la carne, los vicios al Alma; y apartar à los Pecadores de vna mala costumbre, no tanto es despojarlos, quanto desollallos: Todo lo dize Gilberto: *Quasi cute quadam sic aliqui priva operti sunt consuetudine viciorum, vt illam dedisicere non tàm expolliari sit, quàm excoriari.* *Serm. 9. in Cant.* *Lev.*

3 Desuellase Bartolomè de sì mismo por la Fè, y Amor de Dios, y en lugar del vestido de Adàn viejo, se viste otro, que es la paciencia, y sufrimiento, haziendose Antipoda de los del Mundo, que si estos se entrañan las pasiones, y afectos torcidos, Bartolomè se viste de los mas ajustados.

4 De hojas de Arboles se vistierõ Adàn, y Eva, y por lo facil de la tela, se clareava lo atezado de la culpa: quitòles Dios aquella gala, y ajustòles al talle vnas pieles rigurosas: *Fecitque Deus Adæ, & vxori eius. Tunicas Pelliceas.* Sientan los mas de los Expositores, que estas pieles no las criò Dios de nuevo, sino que fuerõ despojo de las fieras, y symbolo de la penitencia que avian de hazer por su culpa; pero pregunto aora q̃ no padecieran mas con el vestido de hojas, o no cõ vnas pieles? dexeles el vestido primer si *Cant.* *Se* *70.*

si los quiere sufridos. Esso no, de pieles se han de vestir. Las hojas del arbol, ò el viento las arrebata, ò el soplo mas suabe las mueve; pero la piel cosida con la carne, es con ella vna misma cosa, y si no es con el pedazo, no se aparta. No estè, pues, la virtud en el vestido de hojas, que facilmente se pierde, sino en la piel, que con el cuerpo se ciñe: y si los malos connaturalizan las passiones, San Bartolomè entraña las virtudes.

Job. 13. 5 Ponderò bien Job su flaqueza, comparando sus virtudes à las inconstantes hojas de los arboles: *Contra faciem, quod ventora rapitur Potentiam tuam ostendis.* Qualquier ayre de hermosura, y gala no os lleva la modestia? Pues esso es ser la modestia hoja de arbol. Qualquier soplo de ira no apaga la charidad? Pues esso es ser la charidad hoja de arbol. Qualquiera viso de honra no dà en tierra con la humildad? Pues esso es ser la humildad hoja de arbol. Sea, pues la virtud pedazo del Alma, y del coraçon, que sea menester para perderla, dexar la piel

Lev. c. 1 6 Vamos por otro rumbo: Mandava Dios en el Levitico, que à la victima que sacrificavan, le quitassen la piel, la labassen, y ya dividida, se la ofreciessen limpia, y sazonada: assi se ofreciò Bartolomè; sin mancha, por desollado; puro; por labado en su sangre; y por degollado, dividido. Puras, y divididas de manchas hemos de ofrecer à Dios nuestras obras; que aunque à buena hàbre no ay pan duro, à buen gusto ay manjar desabrido: tratèmos à Dios, como de buen gusto, y no como à necessitado, en lo que le ofrecemos.

Cant. 2. 7 La Esposa en los Cantares: A mi Esposo, que es Dios, le miro como à vn manso Cordero, à quien sustento con flores: *Dilectus meus mihi, qui pascitur inter lilia.* Para vn Cordero, yerva, y heno bastava: si bastava para la necessidad; pero no para el regalo. Sobra para satisfacer la hambre; pero no para lisonjear el gusto. Aqui el dulce Berdardo: *Cum pasci inter lilia perhibetur: Delectationis adiectio ponitur, & propulsat temeritatis notam: non fænum comedit, vt vos.* *Serm. 70.* De temerario, y grossero peca, quien le haze à Dios el plato de heno, ofreciendole obras toscas, y poco saçonadas. Peca de grossero, pues no trata à Dios, como Dios merece. Peca de temerario, presumiendo, que Dios necessita de nuestra messa, y se contenta con qualquier cosa. Ea que no, que tiene Dios muy delicado el gusto. Ponerte en oracion, y vaguear con el discurso, es heno. No desear la muerte al enemigo; pero no hazerle cortesia, ni mirarle à la cara, es heno. Guardar castidad, y no vivir con modestia, y circunspeccion, es heno. De flores se alimenta este Cordero que quita las culpas; flor es la virginidad en el cuerpo, y en el Alma; flor es la humildad, hasta en los ojos.

8 Aun mas delicado està Bernardo en el pensamiento: *Pasci inter lilia est candore; & odore virtutum delectari.* En vna messa de Corte no satisface lo abundante del plato, sino el buen olor, y el asseo; lo demas, es hambre, y no gusto. Quando veo en essas calles pregonar en el estio, agua linda, se me van los ojos al vidrio. Què? se bebe el agua? No, que està caliente. Pues què? el vidrio, y su hermosura. Assi, pues, lo que lleva à Dios los ojos en nuestro proceder, es, el esmero, y aliño. Mas estima Dios vn rato de oracion con desvelo, que muchos con descuydo. *Serm. 71.*

9 Sea nuestro cuydado, hazernos de parte de San Bartolomè contra los vicios. Sabida es la costumbre de los Scitas, en que si alguno se sentia agraviado de otro, y queria vengarse, desollava vn novillo, y poniendo debaxo de los pies la piel del bruto, cruzadas las manos en pie, pedia favor à los amigos; y los que se hazian de su parte, para defenderle, le acompañavan en la ceremonia, y comian de las carnes del animal muerto: assi lo refiere Luciano. Bartolomè, como vno de aquellos doze animales, que llevan el mar de metal, y representavan los doze Apostoles, se desnuda de su piel, y publicando guerra contra el Mundo, y la carne, pide quien le ayude. Todos hemos de salir à su defensa, y la nuestra; y la señal serà, comer de su Doctrina, y de su exemplo, que buen plato nos haze, y regalado, &c.

A

SAN BERNARDO, Doctor Mellifluo.

Vos estis sal, terra. Matt. 5. 1 LVz llama Christo à los Doctores, y al mismo Christo no le diò el Padre el grado de Doctor: *Ipsum audite*, hasta que en la Vniversidad de el Tabor resplà deciò, como el Sol: *Resplenduit facies eius, &c.* Primero los llamò *Sal*; porque para que vn Predicador tenga luzimiento, es menester que tenga Sal en lo que dize. Vamos à lo serio. Hugo Cardenal, dize, que son Sal;

Sal, que esteriliza la tierra de vicios; pero mas jugosa que la naturaleza, pues la fecunda de virtudes. Son luz, que destierra ignorancias; y son Ciudad fortalecida para defender la Iglesia. Esta explicacion, con tres favores, que Christo, y su Madre hizieron a nuestro Santo, serán la tela, de que hemos de cortar el discurso, que por grande que sea, le vendrá corto.

§. I.

1 EN vna Iglesia de la Ciudad de Espira, inclinando Bernardo la cabeça á vna Imagen de Maria, esta Señora le saludò: *Salve Bernardo.* Yo digo, que saludando Maria à Bernardo, quedò adornado con las prendas todas de vn Doctor Evangelico. Saludò Maria à Santa Isabel: Hallòse Santificado el Bautista, y entre las obscuridades del vientre, con las luzes del vso de la razon, sintiòse levantado à la Dignidad de Profeta, y Precursor de Christo: Y dize San Lucas, que este fue efecto de la Salutacion de Maria: *Vt audivit Salutationem Mariæ.* Por los oìdos de Isabel entrò la Salutacion de Maria à los de Juan; y la gracia que iba en las vozes, le comunicò la grandeza de Predicador de la venida de Christo: *Salutatio Virginis Mariæ Iesum ferentis in vtero Ioannem movit ad Propheriam, lib. de rect. fide ad Regin.* De San Cyrilo Alex. es el pensamiento. Saludò Maria à Bernardo, claro està que le infundiria las propiedades de Sal, y Luz, y que le haria Doctor tan grande, que seria otro Bautista en la predicacion. Desterrò en Francia con su Doctrina las heregias. Tanto golpe de Sabiduria, y Santidad despidiò este Sol, que Alexandro III. en la Bula de su Canonizacion dixo: *Vniversa Ecclesia Dei Doctrina, & Sanctitatis lumine radiarit.*

2 La grandeza del Bautista naciò de los labios de Maria: *Vt audivit Salutationem, exultavit infans.* Pues aora conmigo: Si la voz de Maria fue bastante para que Christo graduasse al Bautista de mayor entre los nacidos, siendo Isabel el primer termino de la voz, y estando Juan en las entrañas de su madre, sin vèr el Cielo de Maria cara à cara, què efectos haria en Bernardo oyendola èl mismo con sus oidos, y viendola con sus ojos? *Luc. 1.*

****

§. II.

1 EL segundo favor que le hizo Maria, fue, que abrasandose vn dia en llamas de devocion de la Virgen, la dixo: *Monstra te esse Matrem.* Y baxando esta Señora del Cielo, le respondiò: *Monstro mè esse Matrem.* Abre los labios, y recibe esta leche de mis pechos. O Privilegio Soberano! Parèmos aqui vn poco. Refiere Celio Rodiginio, que Jupiter, para hazer Dios à su hijo Hercules, hizo, que primero mamasse la leche de la Diosa Juno; y el modo escrive Alciato, que fue, ponerle el niño al pecho, quando la Diosa dormia; y creyò Jupiter, le dava derecho à la Divinidad, con hazerle hijo de leche de la Diosa. Esta es ficcion Poetica. Què dirèmos de Bernardo, colgado à los Pechos de Maria? Algo parece que tiene de Divino, quien se criò à Pechos tan Soberanos.

2 Darle leche Maria, y tomar Bernardo el Pecho de esta Señora, indicio es, no leve de ser con grande especialidad Madre suya. Moyses, quando Niño, viniendo varias mugeres à darle de mamar, por mandado de la Infanta de Egypto, de ninguna, sino de su madre (que entre ellas venia disimulada) quiso tomar el Pecho. Hijo natural de Matia parece Bernardo, que no carece de misterio llamarse Primogenito, y no Vnigenito el Verbo Encarnado, como queriendo significar, que Christo es Hijo vnico del Padre, y de Maria; no el vnico, sino el primero, con relacion al segundo, que es nuestro Beruardo. Hizole Christo especiales mercedes, porque es mas Hermano suyo, que los demàs hombres. Amò Joseph mucho à Benjamin, hospedòle en Egypto, con fiestas, y combites. La razon es clara: Eran los hijos de Jacob medios hermanos, que dezimos en nuestra Lengua; porque eran hijos de vn padre, pero de madres diversas. Benjamin, solo era el hermano entero con Joseph: este mas estrecho vinculo le hizo mas amado. Todos somos hermanos de Jesu-Christo por Padre, que para esso nos diò poder su Grazia: *Dedit eis potestatem filios Dei fieri.* El hermano entero es Bernardo; preciso es que fuessen sus Previlegios muy ventajosos. En los Sagrados Epitalamios, el Alma Santa llama à su Esposo su querido: *Dilectus meus mihi.* Y para que conozcan lo mucho que le ama, le aplica à sus Pechos, por demostracion mas fina: *Inter vbera mea commorabitur.* *Cant. 1.*

3 Efecto fue este favor del amor de Maria; pero tambien fue cuydado de hazer

à Ber-

à Bernardo Doctor en primera licencia. Leche llamò San Pablo à la Doctrina: *Lac vobis potum dedi.* Bien se dà à entender la Divina Sabiduria de Bernardo, si la mamò à tan Divinos Pechos, Formèmos otro discurso: Maria dize de sì, que es la misma Sabiduria. Bernardo es hijo de Maria; luego es hijo de la misma Sabiduria? La Luz, por ser parto del Sol, alumbra; por ser el arroyo hijo de la fuente, riega; por ser el Polluelo concepto del Aguila, registra; por proceder el Verbo del Entendimiento Divino, comprehende. Luego Bernardo, Luz à quien alimenta el Sol de Maria; Arroyo destilado de aquella Fuente sellada; Pajaro. à quien el Aguila mas caudalosa careò con el Sol de Justicia, alumbrarà con su enseñanza, fecundarà con su Doctrina, penetrarà con la vista de su discurso, y serà respecto del entendimiento de Maria, como otro Verbo Divino.

Cor. 1. cap. 3.

4 El gran padre San Ambrosio, dize, que el exceso de agudeza, a que llegò Juan, sobre los otros Evangelistas, lo tuvo por hijo de Maria: *Mirum non est præcateris loquutum fuisse misteria, cum ei præsto esset Aula Cœlestium Sacramentorum.* Pues si la filiacion de Maria hizo à Juan tan Sabio, aviendo sido Bernardo hijo en algun modo, con mas propiedad, precisso es participarse con excelencia las calidades de Sabio, segun es mas intimo el atributo de la filiacion.

§. III.

1 EL tercer favor fue, darle à beber de vn rojo arroyo de Sangre, que arrojò por la Llaga del Costado vn Cruzifixo: desprendiò Christo los Braços de la Cruz, abraçò à Bernardo, y aplicando la boca à su Pecho, le dezia: *Bibe Bernarde*: Bernardo, bebe. O los Misterios que en este Prodigio solo se descubren! Parecen de Bernardo aquellas palabras de la Esposa: *Dum esset Rex in accubitu suo, nardus mea dedit odorem suavitatis.* Cornelio, con otros, en este Lecho *In accubitu*, entiende la Cruz el Nardo, que arrojò hermosa fragrancia de Santidad fue Bernardo. Este olor suabe diò à Christo en el olfato, estando en la Cruz, y para gozar de mas cerca la suavidad, dexò la Cruz, y hizo Cruz de los hombros de Bernardo, pagandole el olor con la bebida de la Sangre. Y si esta Sangre trae en sì vida: *Anima Carnis in Sanguine est.* Bebiendo Bernardo la Sangre de Christo, Christo serà el que vive en Bernardo: *Non jamego; vivit in mè Christus.*

Hic.

Lev. 17. Tom. 5. Hom. 2. ad Pop. Antioch.

2 Dixo Chrysostomo: que al recibir Eliseo en la capa de Elias su Espiritu, quedò hecho otro Elias: *Post hæc erat duplex Helias, Helias sursum, & deorsum Helias.* Transformado quedò Bernardo en Christo, al recibir en la Sangre la vida. Otro Elias quedò Eliseo en el poder; y otro Christo en el poder quedò Bernardo despues de este favor. Al abraçarle Christo, puso sobre èl las Manos; y en las Manos de Christo està la Omnipotencia: *Omnia dedit ei Pater in Manus.* La imposicion de las Manos, es Ceremonia Eclesiastica, que significa dàr potestad. Todo esto da à entender, que poniendo Christo las Manos sobre Bernardo, le hizo dueño de el Poder de Dios. Nada le era imposible à Bernardo. Predicando del Santo, lo dixo el Doctor Angelico: *Ferunt ei nil impossibile esse.* Mandò al Demonio, que le pusiesse por rueda de vna carroza, en que el Santo caminava.

3 Los Braços diò Christo à Bernardo, señal fue de averle dado ya el coraçon. Quando al Divino Dueño diò la Esposa Santa los Braços, ya la avia entregado el coraçon: *Pone me vt signaculum super cor tuũ; vt signaculum super brachium tuum.* Braços, y coraçon le entrega Christo, y parece aprecia mas el gusto de Bernardo, que el bien de el Vniverso. Baxe de la Cruz, dezian los Hebreos, y creeremos en èl: *Descendat de Crucem, & credimus in eum.* No lo hizo por ellos, ni por todo el Mundo; pero lo hizo por Bernardo.

4 A su pecho le acerca, para darle lo que le faltava para Hijo de Maria. Sobre el pecho de Christo se dexò caer Juan. Y dize Novarino: que para ser Hijo de Maria, fue necessaria disposicion: *Supra Pectus Iesu recubuit Ioannes, vt filij amorem, spiritumque hauriret: Virginis Filius futurus decebat, vt ita præpararetur.* Faltavanle à Bernardo no sè que calidades de Pureza, que pide el ser Hijo de Maria. Pues dize Christo: Arrimese à mi Pecho, vnase à mi Coraçon, y saquelas de aì, como hizo Juan: *Decebat, vt ita præpararetur, &c.*

Contr. Iovinia. c. 1.

5 Sutilizèmos el discurso: Su Sangre le dà Christo à beber, para hazer à Bernardo, entre los Doctores de la Iglesia, el mayor. San Geronimo dize, que la ciencia de San Juan excediò à la de los otros Evangelistas; y su razon es, la que dà en su Oficio la Iglesia: *Fluenta Sacri Evangelij ex ipso Sacri Dominici pectoris fonte potavit.* Fue Juan Evangelista superior à los demàs; porque bebiò su Evangelio en la Fuente de el Pecho del Señor. Notad aora la diferencia de vn caso, à otro. El Pecho diò Christo à

Juan,

Iuan; pero diòsele cerrado, qual le tenia el Iueves de la Cena, antes que le abriesse la Lança. De pàr en pàr se le diò à Bernardo, para que entrásse, y supiesse quanto avia dentro. A Iuan le permitiò se reclinasse; à Bernardo, el mismo Señor le echa los Braços, y con ellos le aprieta, como queriendole entrar en sus Entrañas. Sacad vosotros allà la consequencia, que es Bernardo muy humilde para sufrir tales comparaciones. Yo no dirè que Bernardo fue Doctor mas Divino que Iuan; pero tampoco he de dezir, que fue inferior.

6 Gilberto Cisterciense quiso continuar la Exposicion que començò San Bernardo, sobre los Cantares, y à pocos Comentarios perdiò la vida. Y dize Sixto Senense, que la muerte castigò su temeridad: *Mors ex humanis abstulit veluti huic indignita, quod interruptum à Bernardo laborem iterum continuare, & ad finem deducere, auderet.* Por esso Santo Thomàs, diziendole, que prosiguiesse el Comento, dixo: *Date mihi Spiritum Bernardi, & ego perficiam opera Bernardi.* Las Pinturas de Apeles, y los Versos de Virgilio, nadie se atreviò à acabarlos. Ay obras, que nunca acaban de serlo, de puro buenas; porque nadie se atreve à concluirlas.

Lib. 4. Bibliot. fol. 216.

7 Hizole Christo Doctor Melifluo, dandole à beber su Sàgre. A los labios de vn Doctor aplican algunos Interpretes aquella sentencia de los Cantares: *Favus distillans labia tua:* Yo la entiendo de San Bernardo: *Mel, & lac sub lingua tua.* Diòle leche Maria, y miel Christo en su Sangre; que Christo era la Piedra, que distilò miel à los Irraelitas: *De Petra melle saturavit eos:* En su Sangre diò la miel esta Piedra, herida à tormentos de su Pasion.

8 Nuestro Santo Thomàs, à la boca de Bernardo: *Os gemmeum*, perlas fueron sus palabras engastadas con la plata de la leche de Maria, y sobredoradas con el oro de la miel de la Sangre de Christo.

Liv. de Panit. c. 8.

B

BIEN. BIENES.

1 EL Bien, quando se pierde, es quando mas se estima. Tertuliano, hablando de aquella Obeja perdida, dize: *Grex vna oharior non erat.* No amava mas el Pastor à todo el Rebaño, que à sola aquella Obeja. Apreciòla mas, quando la tuvo perdida, que quando estava con las otras, la estimò como à vna. Murièse el Hijo, y nos parece que era el mejor. El cavallo que se desgracia; la alhaja, y joya qne no se enquentra, era la mas rica; y este mayor aprecio que dàmos à los Bienes, despues de perdidos, de què nace? De que entonces se conocen mejor; avivase el conocimiento con la falta del Bien.

2 Todos dizen, que el demonio engañò à nuestros primeros Padres, y yo digo, que hablò verdad. Què dixo? *Eritis sicut Dij scientes bonum, & malum.* Conocereis el Bien, y el mal en comiendo; porque en comiendo, avian de perder todo el Bien, y el Bien nunca se conoce, hasta que se ha perdido. La salud, ni la conoce, ni la estima el sano, hasta que se vè enfermo. Luego que el Prodigo se viò pobre, conociò el Bien que tenia en la casa de su padre.

3 No es Bien, el que no es comunicable. A solas gozava Adàn todos los Bienes; y conociendo Dios que no es felicidad la que se goza à solas: *Non est bonum, &c.* le diò compañia con quien partir el gusto de lo que gozava.

4 Hazer Bien, no es milagro en Dios, sino vso, y exercicio de su piedad: *Non est mortua Puella sed dormit*, dixo Christo. Lo que de suyo fue obra prodigiosa, en Christo fue accion ordinaria, como lo es, despertar vna dormida. En Dios no se mira como milagro el hazer Bien, es, dize Tertuliano: *Natura sua beneficus.* En los hombres lo fuera; porque su inclinacion, y naturaleza, es hazer mal. A hazer Bien vàn los hombres, como violentos. Propuso Christo à los Fariseos aquella Parabola de la Viña, y pidiòles su parecer à cerca del castigo. Ellos respondieron: *Malos male perdet, & Vineam suam locabit alijs agricolis.* A essos Arrendadores destruillos, y dàr la Viña à otros. Dize aqui Simon de Casia, que à este parecer les obligò Christo con oculta violencia: *Ab eis exigit de hac crudeli accione indicium.* Pues en què obraron estos Fariseos, como por fuerza? No en la primera parte de la sentencia, que como era hazer mal: *Malos male perdet*, antes fue conforme à su indignacion. En la segunda parte, que era dàr à otros la Viña, violentaron su natural: *Ab eis exigit*, que no se puede conseguir de los hombres, sin violencia, que hagan Bien! Milagro es que no hagan mal.

Ma. 21.

5 Quien haze bien, serà perseguido. Llama David escudo à la voluntad con que Dios nos favorece: *Scuto bonæ voluntatis tuæ coronasti nos.* Voluntad que haze bien, ha menester ser escudo para reparar los gol-

pes

pes de la ingratitud; si hazes bien, guardate.

Ps. 67. 6 Ser vn hombre tal, que obre bien, aunque no huviera Dios, que le viera, y que à sus solas no haga cosa indigna de sì, es el elogio mayor. Alabad todos à Dios, dize David; porque se subiò sobre el Empireo: Què ay sobre el Empireo? El espacio que llaman imaginario. Se imagina, pero nada ay fuera de Dios: solo està allì, sin hombres, ni Angeles, &c. Pues engrandezed todos à vn Dios, que es bueno, y Santo, estando en el retiro de aquella soledad. Obrar bien en publico, podrà hazerse con vanidad, ù otro bastardo fin. Obrar bien à solas, no puede menos de ser virtud. La Gloria se darà, no à los que solo creen, sino à los que obran bien. El Padre de Familias, para dàr la paga, dixo à su Mayordomo, que llamasse: à quien? A los Obreros: *Voca Operarios, & redde mercedem.* No à los que creen, sino à los que obran.

7 Los bienes temporales, son tan indignos de vna noble atencion, que Dios, como que esconde la Cara, quando los comunican: *Faciamus Hominem, &c.* No se dan a conocer las tres Personas; siendo assi que se expressan, quando dan Potestad a los Discipulos para que bautizen: *Baptizantes eos in nomine, &c.* Allì se ocultan; porque es bien temporal el que comunican. Aqui se manifiestan; porque comunican bienes de el Alma. Quando dà Sèr Natural al Mundo, no se declarò el Autor: *Factum est vespere, & manè, &c.* Quando Christo resucita, dando al Mundo el Sèr Espiritual de la Gracia, y el Reyno de la Gloria, Dios se publica por Autor del Dia: *Hæc dies quam fecit Dominus, &c.*

Mat. 28.

8 Los bienes de esta vida, mas questan que valen. Son tales, que solo deleytan, quando ay algun mal que aflixa. Para que sepa bien el agua, es necessario que los atormente la sed.

9 Assi como ay males que exceden la paciencia, ay bienes intolerables, dize Tertuliano: *Quorundam bonorum sicut, & malorum intolerabilis patientia est.* Bienes intolerables son los de esta vida. Adquierense con trabajo, se possen con susto, y se pierden con dolor. Por esso dixo Tacito: que no es facil entender si son bienes, ò males; como no saber, si quando los Dioses lo conceden, es para favorecer, ò para castigar: *Argentum, & aurum propicij, an irati Dij negaverint, dubito.*

De Patient.

De Mvrib. Ger. lib. vnic.

10 Aun quando merecieran el nombre de bienes, no merecen el aprecio, ni el deseo por poco estables. Vèrlos, y vèrlos por las espaldas, es todo vno. Dize Dios à Moyses, que le ha de mostrar todos los bienes. Llega el dia, y por atento que estuvo Moyses, yà el bien avia buelto las espaldas: *Posteriora mea videbis.* Echaronse à dormir los mas abundosos de bienes de el Mundo, y al despertar, hallaron vacias las manos: *Dormierunt, &c. Et nihil invenerunt, &c.* De vn dia à otro, es pobre el que era rico.

Exod. 33.

11 Sobran, à quien no los solicita; y faltan, à quien los desea. Los que seguian à Christo, olvidados de lo temporal, hallan en el Desierto sobrada mesa, y à los Hebreos, que anhelavan por ajos, y cebollas, se les dà el Manà, con tanta escaseza, que nada les sobra, antes falta.

12 Para que Dios los dè, no se le han de pedir, como cosa principal. Desear, y pedir los bienes eternos, y los temporales, los darà Dios por añadidura. Clamò Eliseo, pidiendo à su Padre Elias el Espiritu: *Fatin mè, &c.* y Elias le arroja la capa: *Dimisit palium.* Pregunta San Cesareo: *Quare donatur ei palium?* Si pide solo el Espiritu, para què le dàn tambien capa? y responde: que porque pidiò solo Espiritu. Quien busca solo à Dios, halla à Dios, y todo lo que ha menester.

4. Reg. c. 2.

13 Eu vn entendido, los bienes han de ser para hazer bien. El Espiritu Santo dize, que el Sabio es como el Sol: *Homo sensatus in sapientia monet sic vt Sol.* Porque el Sol, menos goza de sus resplandores que las criaturas. El tesoro de su luz le gasta en beneficio de ellas.

Eccles. 27.

14 En los bienes de esta vida, el aumento es el mayor peligro. Vna pequeña Barca, con grandes velas, tanto viento puede soplar que la anegue. Somos los mortales estrechos vasos, grandes velas de fortuna, y soplar fuerte el viento de la sobervia, es para dàr al traste con ella, y con nosotros.

15 Delirio parece adquirir bienes con trabajo, para que otros gozen. Los que viven con este afan, son como el jumento, que suda, y dà bueltas à la noria, para regar la hortaliza que èl no hade comer.

16 Sobre los bienes del Mundo no se ha de cargar tanto la voluntad, que faltando ellos, con la impaciencia, nos perdàmos tambien nosotros. El que por su debilidad trae vn baculo, no ha de cargarse tanto sobre èl, que si se quiebra, dè tambien en tierra quien le trae.

17 Digno es de llanto el desprecio, y olvido que ay de los Bienes Eternos. A la puerta espaciosa del Templo, estaya vn pobre

bre tullido; su achaque era de 40. años; entraron San Pedro, y San Juan, y pidiòles limosna. Hombre, à la vista tienes dos Ministros de Dios, que tienen virtud de hazer milagros, pideles que te curen, y te dexen bueno. O locura! Solo atiende a comer, olvidado de su mayor mal. A los bienes de la tierra se và deshalada nuestra codicia; con passos de plomo solicitàmos los bienes de el Alma.

18 Nos los dà Dios al precio q̃ compràmos los bienes temporales. Si vn Lapidario te vendiera las piedras preciosas al mismo precio que las fallas, beneficio te hiziera muy grande, y fuera grande locura no hazer el empleo.

19 No olvides este desengaño, que de los bienes de esta vida, despues de ella, no queda mas que el trabajo de averlos adquirido. Quentan de la Perdiz, que es tanto el deseo de tener hijos, que toma, y cubre los huevos de otra ave; trabaja, y suda en sacallos, y los Pollos en naciendo, se và tras la madre verdadera; queda sin fruto de su trabajo. Simples, y necias son las Palomas, que buelven a criar hijos en los nidos, de donde las han quitado los otros. Trabajo perdido es el que echàmos en cosas, y bienes de el mundo.

20 Al pensar bien, se debe el bien obrar. Segun son los pensamientos, son las obras. Por esso David, quando huvo de alabar las Obras de Dios, alabò sus pensamientos: *Multa fecisti Domine Deus meus mirabilia tua, & cogitationibus tuis non est, qui similis sit tibi.* Como si dixera: es necessario el bien obrar, quando se piensa bien: y assi, la alabança, à quien principalmente se debe, es, à los pensamientos, que siendo estos las ideas, donde se conciben, ò forjan las obras; y estas ya vienen à ser como partos necessarios. Psal. 35.

21 Sobre aquel Texto de el Evangelio: *Hac autem eo cogitante*, dize vn discreto: Piense despacio Joseph, que como pensare, obrarà. Venciò David al Gigante en el campo, porque antes le venciò en el pensamiento: *Leonem, & vrsum interfeci ego; erit igitur, & Philisteus hic quasi vnus ex eis.* 1. Reg. 17.

22 El bien proprio no se estima; todo lo forastero es lo grande. Nada parecen los meritos, donde nacen; porque, ò la familiaridad los embileze, ò los obscurece la embidia. Allà dixo San Enodio: *Nescia examinis turba quiritum, dum studijs rapitur, amat incognitos.* Llega el Poeta Prudencio à averiguar los meritos que hizieron à Saturno abuelo de todos los Dioses, siendo assi, que los Coronistas de la Antiguedad, le ponen entre los hombres de mediana suerte, y de hechos comunes. Introducele este Poeta, que aporta à Italia, diziendo: *Sum Deus.* Y preguntale Prudencio: Que señas traes de tu Divinidad? Y responde Saturno: *Ad venio fugiens, prævete latebras.* Soy forastero; sobrado titulo es para que me tengan por Divino. Dict. 12. Lib. 1. contr. Sym.

23 En conformidad de esto, podiamos dezir: que Christo se vistiò de Peregrino, para ganar el amor, y estimacion de sus Discipulos: *Tu solus Peregrinus.* Y aqui San Gregorio: *Qui eum, & si necdum vt Deum diligerent saltem vt Peregrinum amare potuissent*; que si no se viste de forastera, la misma Divinidad corre peligro de no ser admitida. Prohibiò Dios à su Pueblo el comercio con los Estrangeros; porque no adorassen sus Dioses por estraños, con mas gusto que à su Dios natural por conocido. Luc. 24. Hom. 23 in Evãg. Exod. 34.

24 *Rex Salomon ad amavit mullieres alienigenas multas.* Fueronse los ojos à las forasteras, porque lo eran, que no faltava hermosura en Israel. Ello es lo que dixo Mantuano: *Omne bonum presens minus est.* Basta que èl bien aya nacido entre nosotros, para que se aprecie en poco: solo parece grande lo que naciò lexos.

(.i.)

BVLA.

SV PVBLICACION EN DIA DE LA Cathedra de San Pedro en Roma.

1 EL Pedro de nuestro Texto es la Suprema Cabeça, que rige la Iglesia, y conserva la posseſsion que tomò Pedro en Roma, dexada la Silla de Antioquia. Oy publica favores con su autoridad: *Auctoritate Petri.* Pero bien entendido aquel *suya*, no *suya*; porque Pedro se la aya dado, sino porque es la misma de Pedro, que quien à Pedro se la diò, la diò à todos los succeſsores suyos.

Tues Petrus, Mat. 16

2 El succeſsor de Pedro nos concede oy estas Gracias, por que oy se publican. Dezia Graciano: *Tunc leges instituì, quando promulgantur.* Pues si en las Leyes odioſas es tan esencial la promulgacion, no lo es menos en las favorables, quando son comunes. Este Indulto General tiene nombre de *Bula*, por el Sello con que las Gracias Pontificias se autorizan, aunque si le vanto à mas misterio la erudicion, Bula se dezia vna rica joya, que hermoſamente adornava el pecho de los triunfadores; en cuyo concavo tenia remedios contra le embidia (medicina bien dificil) para que à vn tiempo fueſſe imàn disimulado por su hermoſura, y del que miraſſe achacoſo, fueſſe muerte vengadora.

3 Pedro sois, ò Padre vniversal, para concederla con publicarla, como lo fue para instituirla por los años de mil docientos y quinze, en el segundo Cõcilio Lateranense Inocencio III. à favor de quantos emprẽdieſſen la conquista de la Tierra Santa, que aliſtados à esta empreſsa, con vna Cruz en los pechos se armavan, de donde se derivò el nombre de Cruzada à la Milicia, y à la Bula. Dichoſa esclavitud personal, que durando muchos años en la Iglesia, tuvo deſpues, y oy tiene piadoſa extension à los que no pudiendo aliſtar sus personas, consagran sus bienes à tan glorioſa conquista. Entremos en el assumpto, que todo èl se encierra en la honra, y promeſsa que hizo Christo à Pedro.

§. I.

1 A Edificar glorioſamẽte la Iglesia de Christo con tan publico pregon, y tan solemne pompa deſde ayer à oy nos llaman; y à dezir, como à escuchar la forma deſte edificio venimos todos: Sepamos donde ha de levantarse, que luego preguntarèmos, quien ha de edificarle? Sobre esta Piedra, dize Christo: *Super hanc Petram.* Qual piedra es essa? De Pedro acabò de hablar: *Tu es Petrus, & super hanc Petram, &c.* Luego essa es la Piedra? Si. Si San Pablo no saltera al encuentro: *Ipso summo angulari lapide Christo Iesu, in quo omnis edificatio crescit.* Luego Christo es la piedra fundamental; que Piedra summa angular no es la que el edificio Corona, sino la que le funda: *Non intelligit*, dize nuestro Cornelio: *Summum lapidem qui edificium claudit; sed imum, qui fundamentum, & totam fabricam sustinet.* Esso significa aquel *sumum*, como: *Mare altum, & sumum.* Lo mismo que profundo: *Et super hanc Petram.* Y sobre esta, qual? que si señala Christo à Pedro, de quiẽ habla, Pedro es la Piedra. Y si al dezir: *Super hanc*, señalò asimismo, la Piedra serà Christo. Componga Augustin con el mismo Pablo, lo que parece, y no es, encuentro: *Dequa Petra Petrus dicatur, Paulum audiebibebãt de spirituali consequente eos Petra, Petra autem erat Christus. Ecce vnde Petrus Petra.* Piedra señalò Christo à Pedro, para el edificio de su Iglesia: Piedra se señalò à sì: que bien mirado, Christo, y Pedro, si son dos, son Piedras de vna misma Cantera. Christo, piedra fundamental: *Fundamẽtum Apoſtolorum*, que dixo Pablo, y Augustino: *Fundamentum Fundamentorum.* Pedro, Piedra primero edificativa: *Et super hanc Petrum.* Y al reparar en la Piedra que Pablo, y Augustino señalan, me parece que encierran todas las circunstancias deste dia.

2 La sed fatigava al Pueblo, y aunque pudiera sufrir, buscava alivio con murmurar: mas no era solo divertir sus pesares, sino volverse contra Dios impacientes. Tapar los fue menester la boca (gran remedio,

dio, si pudiera todas vezes aplicarse.) Reduzirlos à la Fè procurò Moyses: *Audite revelles, & increduli.* Oid, y atended, incredulos, y rebeldes, y haziendo atenta su pertinacia, à costa del sutrimiento de vna piedra, quando debiera ser de los ingratos el castigo, obrò milagros para su remedio. Hirió la piedra, y aunque, mas al rigor, à la ingratitud, pudiera endurecerse, le desatò piadosa en dulces raudales: *Percussit bis silicem.* Dos fueron los golpes (si en Moyses fue demasia, no lo averiguo aora) lo cierto es, que fue misterio; y no es mucho, si sabe Dios labrar misterios, hasta de los delitos. Dixolo Severino: *Percussit bis silicem, non eodem modo, sed ita vt in forma Crucis describeretur.* Con vno, y otro golpe encontrado quedò cruzada la piedra. Veis ai la primera circunstancia. Las aguas fueron favores de todo el Pueblo. Essa es la segunda conquista, y reduccion de los Infieles, ò rebeldes: *Audite, &c.* La tercera Piedra al fin, herida en forma de Cruz, que es Christo: *Petra autem erat Christus*; que si para Christo dize bien, para Pedro, por su Cruz no viene mal. Tome oy el Cayado Pastoral nuestro Moyses Sagrado, y vniversal Caudillo; yera, no con aquel rigor, sino con la autoridad piadosa, esse abundante Mineral de las satisfaciones de Christo. Broté raudales de Gracias, rubricados de su Cruz, si para el sustento, y refrigerio de los Fieles, para reduccion de los Infieles tambien; con quienes reducidos, la Iglesia crece, quanto la Heregia se destruye, y el Purgatorio se combate: *Super hanc Petram.* La Piedra es esta, y este el fundamento del Edificio Soberano.

§. II.

1 Y Quien la edifica? Quien? Christo, Assi lo dize èl: *Edificabo Ecclesiam meam.* Pues si vos la edificais, Señor, con tan Supremo Artifice, todos sobramos. Ea, q si edificarla ofrece Christo, con nuestro sudor, tàbien la edifica. Edificala Christo, como Piedra fundamental: *In quo omnis ædificatio.* Pedro, como segunda; los successores suyos, como superedificativas Piedras. Todos los Fieles con las Gracias desta Bula, peleando vnos en la conquista de los rebeldes, para que el edificio crezca; y nosotros, dando para essa conquista con el estipendio de la Bula, el sustento. Veis aì a lo que el pregon solemne nos combida. A edificar, à edificar, Fieles, la Iglesia de Christo, que no la edifica menos quien con sus limosna ayuda à la Conquista, que quien con su vida pelea.

2 Dificil parece, aun cótra Pablo, vna alabança con encarecimiento, escrita à los Philipenses. Hablava con Germano: *Etiam rogo te Germane compar adiuva illas, quæ mecum laboraverunt in Evangelio cum Clemente, & Cæteris.* Favoreced, le dize, à las mugeres, q en la Conversion del Gentilismo al Evangelio, trabajaron conmigo. Como? si à ellas, segun vuestra Doctrina, no les toca la enseñanza, sino escuchando callà r? (dexo si tuvo esta Ley alguna excepcion en Illustres Matronas, q inspiradas de Dios predicarò, &c.) Como dezis, que han trabajado con vos en la Propagacion del Evangelio? *Quæ mecum, &c.* Hà avido menester vuestro incantable zelo tan debil ayuda, como la de vnas mugeres? Han enseñado? Han bautizado, para que sin destinguir trabajos, las admitais tan à la parte de vuestros sudores? Y el Original Hebreo aumentò la dificultad: *Quæ mecum decertaverunt.* Dixo: que pelearon conmigo. Què bien para oy viene en este termino la dificultad. Padecieron con Pablo naufragios? Sufrieron carceles? Experimentaron traysiones? Ea, que Anselmo lo explicò todo: *Laboraberunt: id est de labore suo Ministraverũt mihi stipẽdiũ in Prædicat. & Evangelij.* Sustentaronme, quiso dezir Pablo, con el trabajo de sus manos: Pues cómigo trabajarò; cómigo pelearon en dilatar el Evãgelio; q no predica solo Pablo; quien le sustẽta predica. No es solo Pablo, quien pelea; quien le alimenta pelea. Partidas vàn las victorias entre su esfuerço, y el socorro ageno: Luego bien nos llaman oy à edificar la Iglesia de Christo; que si nuestras personas no ayudan à la reduccion de los Infieles; nuestras limosnas empleadas en esta Bula concurren à la conquista. Y atended à la propiedad de Anselmo: *De labore suo ministraverunt stipendium.* Limosna dize: que dos reales, no aveis de llamar compra de tanta gracia, y favor, donde la desigualdad niega que sea venta de justicia. Limosna solo es; pero de *labore suo.* De su caudal, que no entra en provecho la Bula, à quien de lo hurtado la adquiere, como ni à quien se apropia la Bula, la agena.

3 Valgame vn simil galante, quanto eloqnente, como de Ambrosio. Ya avreis visto, dize el Gran Doctor, vn alto, y copado olmo, frondoso, quanto esteril, sin que la altura descollada, conque sobervio, ò interessado busca al Sol le fecunde mas que de ramas, y hojas. Mirad, pues, la tierna vid, que desgraciada cayò à su sombra, sin que por su espesura, rayo de Sol apenas, pocos de luz embidiosa le permita. Mas que solicita crece, que pre-

ten-

tendiente, y licenciosa, por vnas, y otras ramas, desde el tronco à la copa amigable se enlaça, y sustentada en sus braços se fecunda de rubios, hermosos siempre razimos. Miradle ya al olmo, rico con los frutos que dèl penden. De quien direis que son estas macollas crespas de granos? Estas doradas mazorcas de grumos? Del olmo. No las veis estàr pendientes? Ea, que no son fino de la vid. Pues tambien lo son del olmo. A su arrimo no se crian? No se producen en sus braços? A su defensa no se saçonan? Pues tambien son suyos; y aunque el olmo vbas no produce, lleva las vbas el olmo: *Proprium fructum vlmus non habet. Tamen portare fructum cum vite solet. Sic, & seculares viri, licet spiritualium donorum bona non habeant, cum spirituales viros sua largitate sustentat, quid aliud quam fructū cum vitibus portant.* O Fieles mios! dichosos con el favor desta Bula. Instituyese para quien vertiesse el sudor, y la sangre en edificar la Iglesia: *Ædificabo Ecclesiam, &c.* Reduciendo Infieles, destruyendo Paganos; pero vosotros sois ya olmos de aquessa vid, sustentais à quien pelea. Gozad, gozad, como el olmo el credito de fecundo: vosotros el interès de tanta gracia Apostolica que concede el Pastor Supremo.

§. III.

1 SVpuesto que à edificar con Christo su Iglesia nos llaman las vozes del Vicario de Christo, y Supremo Artifice, sepamos el jornal, que como dispensador del Tesoro de Christo nos promete: *Et porta inferi non prævalebunt adversus eam.* Las puertas del Infierno no prevalecerán contra ella. Dificil Texto, si le querèmos literal; si mystico, varia la interpretacion; pues entendido por las puertas el poder, ya porque en ellas se ostenta la fortaleza de de vna ciudad; ya porq en ellas (erudicion antigua) los Juezes de la Repubica assistian; vnos quisierō significassen puertas del Infierno todo el poder del Demonio: la insolēcia de la He Epifanio; las lenguas blasfemas de sus Heregia resiarcas Euthimio; la liviandad de los vicios Ambrosio; y los tiranos perseguidores Theophylato; todo es puerta del Infierno; pero no à mi proposito.

2 Yo, con licencia de tantos Padres, y con la autoridad de otros, entiēdo el que llaman Purgatorio. Atencion: Quatro senos, ò lugares sabe el Chatolico, y mejor el Docto, tienen nombres de Infierno, significando este termino vn lugar inferior. Y en este sentido, confiessa nuestra Fè, baxò el Alma de Christo a iluſtrar con su presencia el vno de ellos, dōde esperavan los Justos. Si biē, en la Vulgar accepciō, llamàmos Infierno, solo à aquel duro calaboço, eterna carcel, y infeliz destino de los enemigos de Dios; que aunque dificilmente algunos Padres, y Theologos le determinaron el puesto, los mas graves le admiten en el centro de la tierra; dexando tambien el seno de los Niños; con que ya he dicho los tres. El que llamàmos Purgatorio, crisol, donde el oro de los Justos se afina, para coronarse azendrados en la Gloria, seno es, segun la mas comun sentencia, situado en el cōcabo tambien de la tierra, y tan cercano al que vulgarmente dezimos Infierno, que algunos sienten no dividirse los fuegos, siendo solo en la duracion vno muy diverso para la pena, que el otro. Assi con otros muchos citados de nuestro Suarez en la disputa 45. de Purgatorio, entiende el Sapientissimo Soto, en la dist. 45. q. 1. artic. 2. al Angelico Doctor Santo Thomàs.

3 Estando, pues, tan cercano, puertas de Infierno puede llamarse el Purgatorio; no porque se dè passo del Purgatorio al Infierno, sino porque siendo la vezindad qual los Padres afirman, està el vno, como si dixeramos, à la raya del otro. Y que por puertas de Infierno se entienda el Purgatorio, el llanto de Ezequias lo comprueba: *Indimidio dierum meorum vadam ad portas Inferi.* En que las puertas del Infierno, que el Santo Rey temia, ò era el Seno de los Padres, ò el Purgatorio, donde se purgasse de alguna culpa leve. Assi lo explicò, sobre Ezequias, Hector Pinto. Y el Gran Doctor San Geronimo, aludiendo desde Ezequias al Texto de oy: *Has portas Inferi reor, quæ adversus Petrum non prævalebunt.* Y no està menos cerca el estilo de la Iglesia, quando piadosa por sus hijos ya difuntos, pide à Dios, que los libre de las puertas del Infierno: *Aporta Inferi erue Domine Animas eorum.* Pues por los condenados à eternas llamas es mas que cierto, ni ruega, ni puede rogar. Y dezir que es suplica prevenida, de que los vivos, quando mueran, no entren en el Infierno; dado que este sentido le admita en otras palabras, en las presentes no cabe; porque *Eruere*, significa sacar à quien ya entrò.

4 Corra ya nuestro Texto, y tendrà lugar nuestro assumpto: *Et porta Inferi, &c.* y las puertas del Infierno, mejor, y el Purgatorio no prevalecerà contra mi Iglesia. Mas claro: Tan poderosa quedarà bien edificada sobre esta Piedra Pedro, y tan imperiosa con el Subsidio de los Fieles, como con las Gracias desta Bula, que à defenderse no baste el Purgatorio.

Oìdlo oy en este Indulto Sagrado. Diez Almas del Purgatorio, por varios dias señalados, podeis librar cada qual; y con segunda Bula, en el mismo año, otras diez. Y si con las visitas de cinco Altares ganais las Indulgencias todas de Roma, las mas de ellas se estienden à librar del Purgatorio; pues què si tomais la especial Bula de Difuntos por alguna Alma? Y digo por alguna; porque por vna sola dos podeis tomar; pero podeis por ciento, por ducientas, y por quantas quisieredes, determinando quales sean. Mirad si prevalecerà el Purgatorio, si los que gozais desta Bula os valeis de su virtud? Podrà contra vuestra potestad? No quedarà despojado de sus prisiones? *Et Porta, &c.*

5 Pero este dominio, con el que se sigue, no le entiendo. Llaves, dize Christo, que darà à Pedro del Reyno de los Cielos; pero que las puertas del Infierno no le podràn resistir. Notable diferencia para Pedro! Si el Purgatorio tiene puertas, no tendrà tambien llaves? Y si el Cielo tiene llaves; porquè no tendrà tambien puertas? que yo de aquel llaves he oìdo: *Data est ei clavis putei Abyssi.* Y puertas el mismo Cielo las confiessa en el Triunfo de Christo: *Atollite portas.* Denle, pues, à Pedro llave, para essas puertas del Infierno. Abra, y cierre, como el Reyno de la Gloria, tambien el Reyno de las penas. No, no se ha de explicar el dominio sobre el Purgatorio, sino por fuerça, y valentia: *Non prævalebunt, &c.* Si yo lo diera à entender: Es el Purgatorio calaboço; es el Cielo Palacio; es el Purgatorio cautiverio, que tiraniza, dnode ay que romper cadenas; (pues aun allà la prision de los Justos se llama assi: *Captivam duxit captivitatem,*) que hasta la pena de la culpa merece esse nombre; pero el Cielo es pacifica libertad. Suene, suene autoridad el poder sobre el Real Palacio, y denle à Pedro llaves; pero el poder sobre el tirano cautiverio de las penas, explìquese con nombre de fuerças, diga: *Non prævalebunt, &c.* Violencias signifique al despojarle de sus prisiones: peleen de campo, à campo el Purgatorio con su tirania, Pedro con su Bula. Venza Pedro.

6 Hà ciego Sanson, tanto del Alma, quanto despues lo fuiste del cuerpo! y como de tus brios te assaguras! Ni ay Leon que no sujetes, ni prisiones que no rompas; pero antes que inquietando las columnas del Templo, estremeciendo su firmeza, y derribando su machina, acabes con los Filisteos; en Gaza, Lugar de tu amorosa tragedia, te cierran, te cercan, y cautivan. Y aqui sintiò la glossa, tomàdolo de S. Augustin, fue Sanson vivo Retrato de Christo victorioso. Dormidas, ò del temor, ò del desvelo las guardas, desquizia el bizarro Nazareno las puertas, marcos, postes, cerrojos, que las sustentavan, y vnian; ni duros, ni rebeldes se le resisten, al ombro las carga, y las lleva a vn alto monte: *Quia Christus resurgens Infernum confregit, & spoliavit Patribus ibidentis, & duxit eos usque ad montem Patriæ Cœlestis.* Christo triunfante quebranta el Infierno? Pues llaves tenia, segun lo del Apoc. *Habeo claves mortis, & Inferni.* Si tal era de Sanson el esfuerço, abriera para escapar, descerrajara para huir? Era menos ruidosa desquiziarlas? No bastava el abrirlas? No, no bastava para tratarle como merecia al cautiverio, como contra vna tirania, desquizie, y rompa, quebrante. Ni Christo, ni Sanson vsen della, pues *Non prævalebunt, &c.* Vse Pedro, y su successor del poder y autoridad, con fuerças, no con llaves, al despojar con su Bula de prisioneros la carcel del Purgatorio.

7 *Et tibi dabo claves Regni Cœlorum.* Llaves te darè a ti del Reyno de los Cielos, sea este Reyno el que milita de la Iglesia, ò sea el que triunfa. A ti. A ti. O Suprema Potestad! No fueron estas las llaves que los demàs Apostoles tuvieron: *Quæcumque ligaveritis, &c.* Que Pedro sobre essas tuvo otras para abrir lo que nadie puede cerrar, y para cerrar lo que nadie puede abrir? *Tibi.* A ti. No, porque à Pedro solo sin succesion. Herror de los Mòtanistas, resucitado despues de Calvino, y en que avia tropezado Tertuliano, quando, segun San Geronimo, escriviò contra la Iglesia el libro de *Puaicicia.* Buena providencia fuera la de Christo, faltando Pedro, dexarnos sin successores. *Tibi.* A ti, y à los que se sentaren en tu Silla. Pero no os quedareis vos, Señor, con essas llaves? A vn hombre las dais? Ya sè que no las perdeis; pero en manos de hombres? Si, que tiene Christo à la vista ofensas, que le cierran la manos: quedè en manos de Pedro, y el successor suyo, q̃ mas liberales serà las gracias.

§. 49 Sombra fue la señal de la salud de Ezequias. Repetida es la historia, y sombra la que passando Pedro por las calles de Jerusalen sanava. Aquella para Ezequias, interpretò Rabàno, y otros la humanidad de Christo: *Vmbras figurarum in descensionem Christi interpretantur.* La de Jerusalen era de Pedro, aquella, con tales condiciones, sanava à Ezequias. Costòle llanto; huvo de retroceder el Sol, y

por

por diez lineas, y en el Relox de Achàz. O què de Leyes para el favor! La de Pedro, tocando solo, y solo tocando à vno sanava à muchos. Ea, que aunque aquella era sombra del Verbo, y podia mas, sanava menos; la de Pedro sea tan liberal, y queden, Señor, en èl las Llaves, que bié nos està el que queden. *Tibi*: Pero esta singularidad de no hazer otro, prodigios con su sombra, sino Pedro, se me ha de passar en silencio? No. No veis que Pedro solo tiene successores poderosos como èl? Sombras suyas milagrosas, como el que oy rige? Y si tocando à vno sanava à muchos, tocando con su Bula à vno, à otros alcançan sus favores. Oye Missa el familiar, y el criado en el Oratorio, sin tener Bula, quando por ser dia previlegiado, el amo necesita de tenerla, y la tiene; oye Missa el familiar, y pariétes, aun en el quarto grado de consanguinidad, sin Bula en tiempo de Entredicho general, por tenerla el amo. Ea, que son favores de la sombra de Pedro, que tocandole à vno, los gozan muchos.

9 *Claves Regni Cœlorum*: Llaves para abrir, si es el Reyno triunfante? No aveis mirado esse Indulto, donde ay tanta Potestad de absolver pecados, que son los q̃ nos cierran la Gloria? Ay pecado reservado à los Prelados inferiores, que tantas quantas vezes se cometan, no los absuelva el Confessor aprobado? Ay pecado, aun à su Santidad retraìdo, que cõ esta Bula no se absuelva vna vez en la vida, y otra en la muerte? y segũda vez con segunda Bula? Yà me aguardais la excepcion, que tan importante avia de ser, para que tanta liberalidad la tuviesse: *Excepto el Crimen exterior de la Heregia.* O perfido delito! O herror infame! que assi parece que secas los Raudales Apostolicos, que desta Piedra manan: *Claves Regni Cœlorum.* Y si este Reyno es la Iglesia Militante, llaves teneis aì tambien para abrirla à quien las Censuras se la cerraron. Cerrada quedò la Iglesia para comunicar, ya Sacramental, ya Espiritual, ya Civil, y aùn forensemente el descomulgado. Cerrada para el oficio, y beneficio del suspenso: tambien para la assistencia de Divinos Oficios, algunos Sacramentos, y sepultura quedò cerrada al Entredicho. Llaves teneis aì para abrirsela, con la excepcion ya dicha de la Heregia, y aun con la debida condicion de satisfacer, si necessario fuere: luego bien nos fue, que diessen à Pedro las llaves, y que passen de Pedro à sus successores.

***

§. IIII.

1 *ET quodcumque ligaveris super terram, erit ligatum, & in Cœlis, &c.* Quanto en la tierra atares, y desatares, atado, y desatado serà en los Cielos: *Atares, y desatares?* Si, que tambien ata esta Bula. No sabeis que los demàs Jubileos, y Indulgencias se suspenden para el que no tuviere esta Bula? Mirad si ata. Y aunque los Previlegios de los Mendicantes, y aun el Jubileo del año Santo, como el de las dos semanas; y aun las Gracias, y Indulgencias Episcopales no dependen desta Bula; las demàs si. Notable suspension! no la entiendo. Que al que no quiere gozar de la Bula, los demàs Jubileos, y Gracias se le impidan? Avariento favor parece, liberalidad codiciosa. Ea, que son ansias de q̃ no pierdas tan grande interès. No quieres Bula, Mar tan copioso de Gracias? Pues no has de gozar, dize el Vicario de Christo, Jubileo, ni Indulgencia mia. Y porque no pierdas las de mi Bula, te amenazo con la perdida de las demàs.

2 Què porfiado de humilde Pedro, aquella noche, vltima sombra de la Antigua Ley, primera Antorcha de la Ley de Gracia, què humilde, y què resfriado de Amante: *A mi, Señor, y vos? labar los pies!* O que profetico por todos Pedro. Pies que han de huir ingratos, quereis labar? *Non lavabis mihi pedes in æternum.* De los demàs no hablo, de mi asseguro, q̃ no ha de ser: *Quod ego facio, tu nescis modo.* O como ignoras, dize Christo, lo que obro! Pues què ay que saber, Señor? Es mas de què vos echais el agua en el baño, que à mis pies os abatis, y que con tales Manos los limpiais? Yà lo sè, ya lo veo, ya lo admiro, ya lo resisto por insufrible favor: *Si non lavero tè, non habebis partem meum.* Mira bien Pedro lo q̃ dexas; y mira bien lo que pierdes: no has de recibir otros favores mios, si este no recibes. Pues, Señor, que pierda este por humilde, què importa? Otros no os quedan, conque honrar à Pedro? Si, pero en este se cifran todos. Si por èl no comiença, despidase de los demàs. Este es tan grande, dize Christo, que porque no le pierdas, Pedro, te amenaza con la perdida de los demàs. Toma essa Bula, llena de favores, hombre. No la tomas? Pues *non habebis partem, &c.* Despidete de las demàs Gracias de los Romanos Pontifices; que porque no la pierdas te amenazo, &c. Mirad si sabe atar Pedro.

3 *Quodcumque solveris super terra erit solutum, & in Cœlis.* O què de obligaciones por virtud desta Bula se desatan! A tres se reduzen, ò bien son obligaciones

à preceptos de la Iglesia; y destas no admiro el poder, aũque si la libertad; que el que tiene Bula, del Entredicho general se escusa, y de las Censuras, y pecados reservados, ò no reservados se absuelva; que goze de la ficinios por la Quaresma cada qual Lego, ò Eclesiastico, Vassallo, ò Señor, con la Bula que le toca, què mucho! Sus mismas Leyes desata quien las puso. O son obligaciones, que se tienen à Dios; y de estas el poder admiro, aunque le confiesso. Desatàr el Pontifice lo que no atò! raro poder, q̃ aun hasta Dios alcança. Pues no òis aquellas vozes de Christo en la rivera, al rayar el alva de vna noche, en la pesca desgraciada: *Duc in altum, & laxate retia vestra*: Guiad à lo alto, y ensanchad vuestras redes. Linda concordancia: guia, y ensanchad. Ea, que con Pedro en singular habla, con los demàs en plurar: *Ducin altum*. Ay mas altura que Dios? pues tu red à lo alto alcança. Pero vosotros, Apostoles, *Laxatè*, ò Prelados, ò Sacerdotes, ensanchad, que alcançando Pedro tanto, no estrecheis vuestras redes vosotros. *Laxatè*: Reìos de aquellos, que con estrechàr, entienden q̃ le ha de crecer la pesca. Raro poder! O quantos Votos pueden comunicarse! Todos, menos los tres: Castidad, Religion, y Jerusalen, hechos con toda perfeccion. O quantas penas debidas à la Justicia Vindicativa de Dios, se nos pagan del Tesoro de la Iglesia! Ochẽta y seis Indulgencias Plenarias, à poca visita de Altares se grangean, fuera de aquella, q̃ vna en la vida, y otra en la muerte, y con dos Bulas son duplicadas: *quodcũque solveris, &c.* O son obligaciones, que à los hombres se contrahen; y de estas, tanto lo admiro, como lo estraño. Esto no es solo desatar: tomèmos en otra significacion el *Solveris*. Pagar ès: Admirable favor! Bula de Composicion para las Almas, como para las deudas, no la aveis visto? Ojalà algunos no la conocieran tanto; y ojalà algunos la conocieran mas. Luego pagado queda en la tierra lo que se pagò en el Cielo. Mudemosle, pues, las vozes al Texto: *Et quodcumque solveris in Cœlo, erit solutum super terram*. Esto no es pagar por vos la Silla de San Pedro por medio de la Bula? Pero cuydado, no herreis las Condiciones. Deudas de incierto, ò de confuso dueño, se componen hasta 50. Bulas no mas; y à la qual vsurpacion no aya movido la confiança de tomarlas, claro es. lA quien hurtò, con animo de componer el hurto por Bulas, las Bulas no le valen? Forçoso me es el reparo; vaya vna questioncilla, que siempre el Pùlpito es Cathedra, y oy mucho mas, para Doctrina Catholica, y Romana: Quien peca, ò incurre en Censuras, con animo de valerse de la Bula, goza de ellas? Si, (que importa poco que sin fundamento aya dudado alguno.) Y, quien hurta, en confiança de la Bula de Composicion, de ella no goza? No. Porquè? O providencia muy à lo de Dios! Que perdonando Dios con facilidad los delitos que se cometen con la demasiada esperança en su Misericordia, los que son cõtra el Proximo, no quiera perdonarlos, quando se cometen con esta confiança.

3 O què piadoso David! què coraçon tan venigno! al fin, hecho al gusto de Dios. Todos parece que para hazerle agravios, se fiavan de su mansedumbre; con todo, en tanta blandura estrañò su vìtima voluntad. Ya sabeis, le dize à Salomõ, los delitos de Joab: *Tu quoque nosti, quæ fecerit mihi Ioab*. Mira que no le dexes sin castigo, quitale la vida. Y esta es la venignidad de David? Morir derramando sangre. Y què son los delitos de Joab? Ya los dixo: *Quæ fecerit duobus Principibus Israel Abner, & Amasse, quos occidit in pace*. Matò con dissimulos de paz, con engaños de cõfiança à Abner, y Amasse. No castigo, dize David, à Joab por averme atravessado el alma con las lanças que hirìò à mi hijo Absalon, ni por aver obrado siempre en confiança de mi benignidad, porque estos son delitos cõtra mi: pero la muerte de los dos Principes, daño del Proximo, y hecho con engaños de cõfiança, no le ha de valer mi piedad, ni he de admitir composicìõ: q̃ quereis, fiados en la Bula de Cõposicion, hazer agravios al Proximo? pues no os valdrà, aunq̃ os sirva para ofẽlas cõtra Dios, &c

4 Què os parece del jornal que el Artifice Supremo desta Iglesia por su Vicario nos promete: *ædificabo Ecclesiam meam*. Y ay quien le pierda? Ay quien me escuche, y no tome la Bula de Indulgencias? O barbara desatẽcion de ti mismo, y q̃ de penas te esperan! Y ay quiẽ por sus padres, hermanos, &c. difuntos no aya aplicado vna Bula? ò cruel impiedad en tanta obligacion! Intento, soleis dezir, que teneis de tomar Bula; intento solo no basta; de ningũ favor gozais. Mirad, es vna Cedula la Bula, ò llamadla Escritura, para cobrar el prometido jornal de tantas Indulgẽcias. Pues si dexais la Cedula en poder del q̃ os ha de pagar, como cobrareis?

5 Andad, dize el Venerable Tobias à su hijo, à cobrar de Ragès cierto dinero q̃ nos debe; *quomodo*, responde el obediente moço: *Pecuniã hanc requiram ignoro*. Yo entiendo poco de cobranças; pero dezidme, señor, conquè instumento, &c. Està bien: *Chirographum illius apud mè habeo; quod dum illi ostenderis, statim restituet*. Llevareis la

ce-

cedula, ò escritura suya, qué conmigo guardo, y en viendola pagarà: y reparad, que si era escritura la que Tobias el Mozo llevava, no era el original, que essa queda en el Protocolo, sino el traslado, y este toca pagarle al Acreedor, como al Deudor aquel: lleve escritura sacada, y pagada, que sino, no cobrarà: Tened la Bula, q̃ intencion no basta: *Apud me habeo.* Guardadla, y no la perdais, ni quemeis, que estàn dudosas las gracias, sino la conservais, &c. Su nombre del Deudor, assi lo dize el instrumento publico: *Por quanto Vos, &c.* Pues sin el nombre escrito, la Bula no vale? Si: os responderè prudentemente, que el poner el nombre es señal de que es vuestra, y antes de la señal, ya lo es; pero no os contenteis con prudencias, buscad para el valor, la certeza.

6 *Suadeo tibi emere aurum ignitum, vt locuples fias.* Estas son las vozes de oy: compra hombre de mi oro encendido. Persuasion es, no precepto. *Suadeo*, consejo es, no mandato. No caimeis, Fieles, por extremos. No es obligacion comprar Bula, ni ya comprada vsar de sus Privilegios, pues, de vnos, como Indulgencias para vivos, y difuntos, no deberś, aunque serà mejor gozar: de otros, como comer la sticinios, &c. Podeis; pero mejor serà no vsar de otros, como absolveros de graves pecados, mejor serà no incurrirlos: què el tener sabor, y no vsar, es ventaja: *Vendat Tunicam suam, & emat gladium*, dize Christo. Para què Señor, si vna que sacò Pedro en el monte os embarazò tanto? *Mitte gladium, &c.* Embaynadas las quereis? ociosas? Ea, que no lo estan: quiero aya espada, y no corte, que poder, y no vsar de ellas, es lo que quiero: y advertid, que era de Pedro la espada: buena espada de Pedro, y de quien oy tiene su silla, teneis todos en essa Bula, &c.

7 Consejo es, *Suadeo tibi*, Comprad esta Bula para enrriquezer: como? Yo os lo dirè: no aveis oìdo, que allà en la India, donde el oro nace, solia con vnas cuentecillas de vidro, nunca allà vistas, comprarse el oro? Pues mirad los favores de la Bula, son oro por allà, de las Indias del Cielo, aun que sacadas del Tesoro de la Iglesia; y como por allà no ay limosnas, ni obras penales, por vna limosna de dos reales de plata, por vna visita de Altares os dàn oro encendido, que os indulta del fuego del Purgatorio, &c. comprad, pues, este perdon de vuestras culpas, esta carta de pago de vuestras penas, y este rico Tesoro de gracias.

(***)

CHANANEA.

Ecce Mulier Chananea, &c. Math. 15.

1 REtirase Christo de la Gente à los Confines de Tiro, y Sidonia: era Tyro Metropoli de los Chananeos, de donde à la fama de los milagros sale vna muger mas despechada con el sentimiento, que atenta à su Decoro, que quando la pena es grande, no dexa lugar en el corazon para otro cuydado: *Ten Misericordia de mi, le dize: vna hija tengo maltratada del Demonio.* De Eva aprendieron las mugeres à tener trato cõ este enemigo: Christo no respondiò: quando al Medico le informan del achaque, y calla, mal segura es la enfermedad.

2 Eran los suspiros de la Madre, como suelen ser los bramidos de vna Leona, a quiè el Cazador robò sus hijuelos: Cansados los Discipulos, le dizen: *Señor, embiad esta muger.* Y ellos, porquè no la embian? Ay muchos, que quieren dàr el golpe, pero por mano agena, con que se desenfadan del sentimiento, y escusan la calumnia: *No es bien*, responde Christo, *Que las Margaritas se echen à los animales immundos.* Buen govierno es, que à cada vno se le trate conforme à su calidad, y condicion: La Chananea, aun que mal oìda, muy confiada, instò: *Señor ayudadme à llevar esta pena.* Què buena madre: que pone en cabeza suya el achaque de su Hija.

3 A sus ruegos, y argumentos, no pudo resistirse la Divina Piedad: *Muger, grande es tu Fè: Hagase, como gustas.* No anda escaso en el sabor, quando lo dexa en su volùtad: el mismo nombre de muger, que diò Christo desde la Cruz à su Madre, esse le dà à la Chananea en èl Evangelio. Mucho ha de aver de semejança, para que dè Christo la misma honra: no todo lo que pareze se quedad en los Labios, lo es en el Alma: con vn *Fiat*, quedò sana la enferma: con otra de Maria, se obrò la Redempcion del Mundo; que es menester tanto para remediar vna muger, como para remediar todo el Genero humano. Esta es la letra, passemos à ilustrarla.

§. I.

1 QVe amando Dios tanto al hombre, le sufra su paciencia el maltratarle! Quien deshizo entre las manos vn Bucaro de su Gusto? Ea, descubramos el fondo del Amor Divino. Aflige Dios al hombre, no por afligirle, sino porque llore, y suspire. No sabemos suspirar àzia Dios, sino à fuerça del tormento. Como no brama el Mar, sino es en la tormenta; ni el arbol del Navio se quexa, si el viẽto no le azota? Porque suspires, te apremia Dios: porque llores, te castiga: porque te quexes, te maltrata.

2 De los confines de Tyro, y Sydonia sale vna Muger desalada, en busca de Christo, con mas ayre en los suspiros, que en los pies: *Egressa clamavit.* Porquè lloras, Muger? Por vna hija, que en la Flor de su edad està acosada del Demonio. No es la primera, aunque si la primera, que tenga madre, que la busque el remedio en Christo. Què, por esso es el llanto? Si, que no te bolvieras à Dios, sino es arrastrada del sentimiento, ni Dios te maltratàra, sino para que tu suspires, y clames à èl. Passa Dios por la pena, que tiene en vèr tu dolor, por el gusto, que tiene, en verte llorar: dexò el Padre Eterno padecer à su Hijo, hasta permitir, que muerto abriessen su Costado: oìd su sentimiento: lo que pretendo en las penas, que doy, es lagrimas vertidas por los ojos, y como mi Hijo no ha llorado por ellos en su Passion, quiero, que aora las llore por el pecho, &c.

3 Piensas, que el quitarte Dios la hazienda, y la salud, es por lastimarte? Juzgas, que porque te oprime, te quiere mal? Pues, no: engaño es de tu Amor proprio: lo que pretende es lagrimas, y suspiros: en clamando tù, todo su zeño se serenò: Dize Dios à Moyses, que hable blandamente à la piedra, y le darà agua; pero èl, dos vezes la golpea: *Percutiens Virga bis silicem, &c.* Y Dios enojado le quita la vida, &c. Pues què importa que Moyses la hiera? Mucho: que el afligirnos Dios, solo es para sacar el agua à nuestros ojos, y no quiere Dios se passe al golpe, quãdo basta vn amago; en llorando, y clamando à Dios, cessa su castigo. Florido Reyno de España, que te aprieta Dios los cordeles con tantos trabajos, y necesidades: llora tus pecados, resuelvete en lagrimas, y veràs como Dios embayna sus iras: esta Muger Chananea, se viò à pique de perder en vna hija todo el consuelo: remitiò su remedio al llanto: clamò, y logrò la salud.

Num. 20

4 *Qui non respondit ei Verbum*: De quando acà la Divina Piedad tan sorda? Volbamos à reparar en la Letra: *Qui, &c.* Dize, que no la respondiò palabras: Pues què la respondiò? Obras: en los hombres todo es hablar, en Dios no ay mas dezir, que favorecer, ni otro responder sino dar. Gallardo lugar es para prueba el del Apoc. Dexòse Dios vèr vn dia en talle de Angel, blanco, sin artificio el cabello: de nieve, luz, y oro se tegiò su vestido: vna espada de dos filos no dexava hablar à sus labios. Atemoriçado, ni sè si de su espada, ò de su hermosura, cayò à sus pies el Evangelista. Dicho se està, que San Juan à nadie se rinde, sino es à Dios. Su hablar era de rio caudaloso: *Vox illius tanquam vox aquarum multarum*: Pues como habla, si tiene con la espada ocupada la boca? Digalo la Letra: *Habebat in Dextera sua stellas septem*, en siete estrellas de su mano ofrecia innumerables bienes à todos. Estender la mano para favorecer, es el mejor hablar. Respondiò Christo à la Chananea, dando salud à su hija: Dios habla poco, y nos dà mucho, quando nosotros ofreciendo à Dios mucho, cumplimos poco: Quantas vezes le has prometido dexar la ocasion, y te estas en ella? Quantas confessarte, y nunca acabas? Habla menos, y obra mas, &c.

Apoc. 1.

Hic

2 Tratando San Matheo de la Transfiguracion de Christo, dize, que Pedro respõdiò: *Respondens autem Petrus, &c.* Leo toda la Historia, y no hallo que Christo hablasse palabra. Pues la respuesta supone pregunta. Mirad, verdad es, que Christo no hablava con las palabras; pero hablava con las obras: mostrandoles en lo lucido, y apacible de su cara, vn tanto monta de la Gloria: y à lo que Christo le favoreze, Pedro responde: No digas pecador, que Dios no te habla. Harto te habla con lo que te sufre, y el bien, que te haze: Què piẽsas, que es hablarte Dios al coraçon, sino darte vn buen pensamiento de que le sirvas, vn proposito eficàz de confessarte: No te habla palabras, pero si Piedades, y Misericordias.

Mat. 17.

Loc

§. II.

1 TRatarõ los Discipulos à la Chananea, mas como muger azañera, que lastimada. Todo el mal de los otros tenemos por pequeño, aunq̃ sea excessivo; y el nuestro, aunque sea leve, le exageramos: *Dimitte eam.* No hagan caso de ella, dizen los que acompañan à Christo: Como es pena de tercero, no la sienten, y assi la motejan de melindre. En el Exercito estava David: Deseò beber de la Cisterna de

Be-

Betlehen, que estava en el Termino de los Enemigos, quando tres valientes Soldados con la espada en la mano, y vn Rey en el cuerpo, rompiendo intrepidos el esquadròn de los Filisteos, llegan à la Cisterna, hazen de los Morriones Copas, cogen el Agua, y con el Alfanje en vna mano, y la Copa en la otra, buelven à David: *Esta es el Agua Señor: yà se cumplio tu gusto.* Tomala el Rey, y viertela en el suelo: Como? Assi estima el peligro de sus Soldados? Tan poco le due le el sudor, que han tenido? Si: Què es trabajo ageno, y en siendo el mal de otro, no nos duele; le desestimamos: si fuera nuestro, le encareciéramos mucho. Toda España està afligida; no ay rincon que no dè vozes: las Ciudades se quexan de los forzosos donativos: las Villas se lamentan de los tributos: los Ricos dizen que no tienen; y si ellos no lo tienen, que sentirà el Pobre? Cada vno piensa que es solo el que padece; compadezcamonos del mal ageno, &c.

2. Reg. 23.

1 Aun que Christo respondiò poco favorable à la Chananea: *Non est bonum, &c.* Convencido con el argumento que ella le hizo de piedad, à quien antes no le daba las migajuelas, yà le dà todo el plato. Que de el caso San Geronimo: *Contenta sum reliquijs Catulorum, vt per humilitatem micarum, ad Panis integri veniam magnitudinem.* Mucho alcança quien con poco se contenta. Arrepentido el Prodigo, dezia: Yà perdì la Dignidad de Hijo, y merezco la humildad de Siervo: voy à mi Padre, vn pedazo de Pan no me faltarà en su casa, comprado con el sudor de jornalero: *Iam non sum Dignus, &c.* No dize que es jornalero, y no Hijo? Pues, segun esso no tendrà Padre, sino Señor? Como dize, *Ibo ad Patrem meum.* Miren, es verdad que se contentava con ser criado; pero quien se contenta con tan poco, razon es que tenga mucho: Dueño buscava, y hallò Padre. El manjar tosco se mudò en regalo, y la azada que prevenia en Anillo, y la abarca, en rica estola: Quien à poco anhela, mucho alcanza: los mas del mundo no llegan à gozar lo que pretenden, porque pretenden mucho, mas de lo que es razon, que gozen.

Hic Cat.

Loc. 15.

§. III.

1 *Fiat tibi sicut vis, &c.* Con este *Fiat*, se obrò el milagro: con otro *Fiat*, dize San Juan Chrysostomo, criò Dios al Cielo: *Fiat firmamentum.* Con otro la luz: *Fiat lux.* Dexò Christo à esta enferma tan perfectamente sana, como si de nuevo la criara: *Hæc Christi vox similis est illi voci quæ dixit fiat firmamentum, &c.* Ni cicatrices han de quedar del mal passado en nuestra Alma, desde que Dios nos libra de la dolencia: Como criado de nuevo has de quedar despues de curado por la Confessiò. Al criar Dios todas las cosas: *Spus Domini ferebatur super aquas.* Para dàr salud à los enfermos de la Piscina, baxava tambien à las aguas vn Angel en su nombre: que al sanarnos Dios, nos dexa tan limpios de los achaques, que mas parece, que de nuevo nos cria, que no que nos renueva: No te contentes con salir de la Quaresma sano de tus culpas, lavandote en las aguas de la penitencia. Otro hombre has de quedar, desuerte que puedas dezir: *Yà no soy el que era: si antes era lascivo, yà soy casto, &c.* Sanò Christo los ojos de aquel Ciego con barro: la razon dà el Chrysologo: De barro criò Dios al hombre, y le formò los ojos: y assi quando los sana, con todo los cura: porque mas parezca segunda creacion de los ojos, que restauracion de aquel primer estado.

Chrysost. hic ad Cathen.

2 Otro hombres has de ser, despues de llorada la culpa: nuevo Phenix has de ser de la gracia: yà sabeis la muerte, y la vida desta Avecilla. Su vida es en el desierto: antes de morir, coge de las flores lo mas dulze: de los arboles lo mas oloroso, y con vna flor en el pico, y vnos ramos de cedro en los ombros, se remonta, y anida en el arbol mas empinado à vista de los rayos del Sol: Compone su nido, y recostada en èl, vatiendo las alas, se abrasa en vna hoguera encendida, al calor de sus plumas; y perece el Ave Phenix? No; antes bien de las zenizas de su muerte se mejora; y naze otra Phenix, no la primera renovada, que essa ya pereciò, sino la segunda nacida.

Chrysol. serm. ibi

3 Desnudate, pecador, de tus malas costumbres: muere à la culpa, y vive à la gracia: sè yà otro: Depòn la Piel de Lobo, y viste el Bellocino de Cordero: Ponte à vista de Dios, que con vn *Fiat* te dè nuevo sèr. Quando Samuèl vngiò à Saul por Rey, le prometiò Dios mudarle en otro Varon: *Immutavit ei Deus cor aliud.* Le quitò el Corazon antiguo, y le diò otro nuevo, aquel era de Piedra, y este de carne. Yà Dios mio este corazon no ha de ser el que solia; ni sus afectos los que antes: su esperança no ha de ser fundada en otro brazo, que de vuestra Omnipotencia: su temor no ha de ser de las perdidas del Mundo; sino de vuestro enojo, y juyzio: su Amor no ha de tener por blanco el bien mudable de la vida; sino el infinito de vuesta Bondad eterna: su gozo no se ha de quietar con el deleyte humano; sino con aquel

1. Reg. 10.

aquel, q̃ eternamente dura: su posseſsion no ha de ser del bien que engaña; sino del que mientras mas se trata, mas se gusta: quando era corazon de Mũdo, quantos afectos tenia, tantas espinas le punçaban; aora, quantos deseos le ocupan, tantos son los rayos de vida, tantos los realces de gracia; y tantas las esperanças de la Gloria.

****

CARNESTOLENDAS.

EN LOS SERMONES DE ESTOS DIAS de Quarenta Horas, se pueden tratar tres cosas: Vn Dios, que con su Sangre, y Muerte nos cura: Vn Mundo, que injuria al mismo, que le remedia: Y vn Ciego, que contra los clamores de la Iusticia, se haze oir de la Divina Misericordia.

§. I.

Eccs Ascendimus & Luc. 18. Prov. 9.

CCIDENT eum; &c. Derrama Sangre sobre los deleytes, à vèr si los aborreces: *Relinquite infantiam.* Lyra: *Ideſt in vilia, & vana.* Que son juegos, y burlas de Niños: Assi trata à los del mũdo el Espiritu Sãto. Niños son los del mundo estos dias, q̃ cada vno està colgado al pecho de su antojo, y divertimiento: y como para que el Niño dexe el pecho, le ponen azibar; assi Dios, para que los del mundo dexen el pecho de sus placeres, los rocia, y baña con la amargura de su Sangre: *Flagellabitur, &c. Sanguis meus vere eſt potus.* Y como tiene aspereza la sangre, por no probarla, dexan el deleite. Viò David en aquella Agua la sangre de los Soldados, que se arriesgaron por traerla; y por no beber la sangre, dexò la copa.

2 Toda la Pasion de Christo se encamina à hazernos horrorosos, y desabridos los deleytes, *Iesvt Nazarenus, &c.* Nazareno es lo mismo que Florido: Pues como junta Christo con las Flores del Titulo, en la Corona las Espinas? Para responder, acordaos de que los pecadores allà en la sabiduria hazen Corona de los deleytes: *Coronemus nos roſis, &c.* Las flores que estos dias cogen los mundanos, son la risa, la musica, y la gula: pues ponga Dios entre estas flores las espinas de su cabeça, mezcle entre nuestros deleytes sus dolores, para que con el azibar destos dolores perdamos el gusto à estos deleytes: veis aì vn Dios, que nos cura los apetitos, y antojos con el azibar de sus tormentos.

§. II.

1 IBa Christo tratando de morir, y el Pueblo todo era alboroto, y confusion: este es oy el mundo, que con sus locuras, y alegrias, injuria al mismo, que lo remedia: y siente Dios tanto mas las ofensas, quando se justifican con nombre de burlas. Adorò el Pueblo el Becerro, y celebrò con juegos su pecado: *Surrexerunt ludere.* Què, juegos? Ruperto: *Luſibus obſcenis.* La palabra juego, en la Escritura suena indecencia: como quando jugavan Isac, y Ismael, que eran burlas muy pesadas contra Dios: Aora al caso. Sintiò Dios la culpa del Becerro mucho mas, que otras idolatrias: *Sine me vt iraſcatur furor meus, &c.* Porque este agravio le disculpavan con dezir, que era juego: llamar à la ofensa de Dios burla, es mas ofensa. *Hic Exodo 32.*

2 A cara descubierta recibiò Christo aquella bofetada: *Dedit ei alapam.* Aquella misma noche los Criados del Pontifice, para harirle en el rostro, le cubrian con vn velo: *Velaverunt eum.* Pues porquè Christo se dexa cubrir aora, y no à la bofetada del Soldado? Mirad: El agravio del Soldado fuè furor manifiesto: y sin disimulo, tuvo el Humilde Jesvs en la quexa, algun desahogo: *Quid me cadis?* Pero quando despues los criados le dàn golpes, le injurian, y quieren que Christo lo disimule, diziendo; que es jue- *Ioan. 18*

juego, y burla: *Illudebant ei, &c.* Y estas ofensas en andar de burlas son à Dios tan graves, que para no castigarlas con rigor, se tapa los ojos, haziendo del que no las vè. A mi Dios! Como os echais el velo de essas blancas cortinas, por no veros obligado à castigar el licencioso juego de tantos desahogos, y torpeças.

3 Este es el placer desahogado del mundo, à vista de vn Dios afligido. Los que tiené mas viva la Fè, y Amor, no lo hazen assi: *Factum est silentium in Cœlo, &c.* Apoc. 8. Que hazian los Angeles? Cantar, y tocar: *Audivi sicut Citharedorum, &c.* Apo. 14. Arrimaron las Arpas, y callaron: porquè? *Vidi subtus Altare animas interfectorum, &c.* Cap. 6. Estavan debajo del Altar las Almas de los Martyres, quexandose amorosamente à Dios del mal tratamiento del Mundo, &c. Oyeron estas quexas los Angeles, y dixeron: Los Martyres padeciendo, derramando su Sangre, quexandose, y suspirando, y nostros cantando! esso no: cesse la Musica alegre: que es tan grave dolor para quien està padeciendo, oìr, y vèr alegrias, que por no augmentar el dolor de los Martyres, cessan en su Musica los Serafines. Yà que el Mundo loco no atiende a las Penas de Christo: atiende à ellas, y las alibia la Devocion de los que aqui le acompañan, dexando al Mundo, y sus fiestas.

§. III.

1 VN Ciego, no tan Ciego como el Mundo, contra los gritos, y algazara del Mundo, que irrita la Justicia de Dios para el castigo, prevalecio, y se hizo oìr de la Divina piedad: Y advierte el Evangelio, que levantò la Voz: *Clamavit dicens, &c.* dize San Pablo: Què la Sangre de Christo hablò mejor, que la Sangre de Abèl: *Sanguinis aspersionem melius loquentem, quam Abèl.* Ad Heb. 12. Y en què la venciò, y fue mas eficàz? De la de Abèl, dixo Dios: *Vox sanguinis fratris tui clamat ad mè, &c.* Gen. 4. Y es de notar: Que en esta Sangre avia dos vozes, vna de la alevosia de Caìn, que pedia venganza: otra de la inocencia de Abèl, que pedia perdòn, y misericordia: y en esta competencia venciò la de Caìn à la de Abèl, pues Dios procediò al Castigo de Caìn: Pero quando la maldad de los Fariseos pedia castigo, la Sangre Inocente de Jesvs pedia para ellos perdon; y es tan eficaz, y ardiente esta Inocente Sangre de Christo, que venciò la maldad de los Fariseos; y no dexò se escuchassen en los Estrados de la Divina Justicia, los clamores de su culpa, &c.

2 Confirma esto San Pablo, 5. ad Hebr. *Cum clamore valido, exauditus est, &c.* Pues para ser Christo oìdo, es menester, que levante la voz tanto? Entended el mysterio: los que passavan junto al Calvàrio, viendo à Christo en la Cruz, le gritavan en confusas blasfemias: *Prætereuntes blasphemabant. &c.* Estas burlas, y gritos estàn subiendo al Cielo, irritando à Dios para el castigo: Què remedio para que la justicia Divina no los oyga? Levante Christo la Voz en la Cruz: *Cum clamore valido*: Con esso las Vozes, que piden el castigo, no prevalezen: y las que interceden por el perdon, sobresalen: *Exauditus est.*

3 Como la oracion de los Justos en estas Quarenta Horas, no ha de ser tan eficàz para atar à Dios las manos, si và acompañada de la Pasion de Christo? *Flagellabitur, &c. Sicut Vitta Coccinea, &c.* Cant. 4. Es el Alma del Justo, dize San Ambrosio Hic, y nota dos cosas: Vna, que los labios del Justo son de color de Sangre, y no propria; vno de la de Christo: *In Cocco species Crucis Dominicæ sanguinis rutilat: Coccinea labia Domini quæ Passionem propriam loquebantur.* Quien habla de la Pasion de Christo, teñidos tiene en su Sangre los labios, dize mas: *Per resticulam ergo vinculum persuasionis agnoscimus.* Que si los labios del Justo, lleban en su viveza la Sangre de la Pasion de Christo, serán su Palabras Cordon de Grana, ò Lazo de Purpura, que con la persuasion atèn, y obligùen à Dios à vsar de su Misericordia: *Vinculum persuasionis.* Contra tantas vozes de Pecadores, que piden Justicia, &c.

§. IV.

1 EL Profeta Isaìas, mirando sin duda estos tiempos, exclamò: *Væ qui consurgitis mane ad ebrietatem Sectandam: Cithara, & Lyra, & Tympanum, & Vinum in Conviviis vestris, & Opus Domini non respicitis.* Cap. 5. Por la obra de Dios entiende Ruperto su Pasion: *Opus Domini, Opus redemptionis.* Y tambien viene al Sacramento, que como se llama por Anthonomasia *Mysterio*, tambien se llama *Obra de Dios.* Estas que pinta Isaìas son nuestras Carnestolendas, en las quales salen de Madre nuestros apetitos, festejando la disolucion, y despreciado la Pasion de Christo, y la Mesa de su Altar.

2 Ni puede Dios dexar de bolver por la Honra de sus Penas, ni dexar de reprobar nuestras locuras: Y assi, en el Evangelio se propone de Pies à Cabeza todo Dios padeciendo, si olgandose todo el Mundo: y con

mas

mas gusto en sus dolores, quẽ el mundo en sus plazeres.

3 Disputase, para que quiso Christo antes de padecer recibirse à sì mismo Sacramentado? Y responde Augustino: *Saginari voluptate patiendi discessurus volebat.* En el Altar, aunque incruentamente padece Christo todos los tormentos de su Passion: Comulgarse, pues, à sì mismo fue, (digamoslo assi) darse vn hartazgo de dolores, y tormentos: padecellos despues fue virtud de su paciencia; comellos antes, fue empeño de su gusto: sepa el mundo, que si èl se llena de sus deleytes, y desprecia mis penas: yo me satisfago de mis penas, y desprecio sus deleytes.

Lib. de Grat. c. 3.

4 Aora pues, Fieles mios, aqui està Dios, y allì el Mundo: El Mundo llama, Dios convida: El Mundo à deleytes, Dios à dolores: El Mundo, à reir, Dios a llorar: A tiempo estais: mirad lo que escogeis: no os llameis despues à engaño: si me oìs, vereis lo que el Mundo yerra, y lo que Dios ama: y entendereis, que el tiempo de clamar al Cielo con fruto, es à vista del Calvario, y del Sacramento, &c.

5 No pretende Dios con las Quarenta Horas quitar las Cernestolendas, sino Convertillas, y Santificallas: aya Combites, y Regalos; pero sean de su Carne, y Sangre: aya Musicas, y Instrumentos; pero no sean profanas, y ofensivas à los oìdos Castos, sino ecclesiasticas, y honestas: aya alegria; pero no nazca de la embriaguez, sino de aquel vino que haze virgenes, que es lo que dixo San Pablo: *Nolle mortem, &c.* No quiere Dios quitarle al hombre el gusto, sino Cohonestarle, y convertirle, quitandole los accidentes de Profano, y vistiendole de los de Divino.

6 Veamos esta verdad en vn Milagro de Moysen: Arrojò la Vara de Dios, y convirtiendose en Sierpe: Arrojan los Magos las suyas, y cõviertense en Dragones: la Sierpe de Aròn se tragò à las otras: *Devoravit, &c.* Què pretendia Dios? Destruir las Sierpes de los Magos, pues no era mejor que la de Aròn los matasse? No: Comaselas: Para què? Quien es la Sierpe de Aròn? Christo en la Cruz: *Sicut Moyses exaltavit, &c.* Las otras Sierpes estavan llenas de veneno, y malicia: pues no las mate Dios, sino comaselas, que si las mata, las destruye: si se las come, las convierte en sì, y de Sierpes pençoñosas las mudarà en saludables: y lo que Dios pretende de nosotros, no es la muerte, sino la enmienda: no q̃ perezcamos, sino que nos mejoremos; que troquemos los gustos del mundo por los de Dios, es lo que quiere su Magestad.

Exod. 7.

S. Pablo.

§. V.

1 ANtigua es la emulacion, y la imbidia, que tiene el Demonio con Dios: ofreciò à los primeros hombres la Divinidad *Eritis, &c.* Como diziendoles: si por averos dado Dios su Imagen, le adorais: sed mios, pues os la doy yo tambien. Lo que en mi sentir haze mas guerra à este enemigo es este Sacramento: vè estos dias, que à este Pregon Amoroso: *Caro mea, &c.* Venid, muchos se llegan: con que para que no le falte sequito, en estas Carneitoledas, levanta su Trono, y Sacramenta sus vicios, que como Dios, para traernos, instituye vn Sacramento de Gracias, Lucifer instituye otro antisacramento de vicios para llevarnos.

2 *Vidi Mulierem sedentem super Bestiã Coccineam: Poculum aureum in manu sua, &c.* Què muger es esta? Yo dixera, que era la fè deste Sacramento con el Caliz en la mano, dõde se dà à beber su Sangre: y el *Mysterium* era el nombre: porque este es mysterio de mysterios: y es assi? No: San Juan dize, q̃ es el vicio de la sensualidad: *Ostendam tibi Damnationem meretricis Magnæ.* Pues el vicio en Trono, y con Caliz, y con nombre de Sacramento? Si: que como Dios haze aquel Sacramento en que nos brinda su Sangre: el Demonio para darnos à beber el vicio, levanta otro Trono, y finje su Sacramento en orden à aficionarnos.

Apoc. 17.

3 Piẽso señores, que por nuestra malicia le corre el Domonio a Dios la ribera, y que son mas los que le adoran: mas las fiestas que le hazen los del Mundo à èl, que las que nosotros hazemos à Dios: esta era la fiesta del Becerro: *Cras solemnitas Domini est: Surgentes mane obtulerunt holocausta, & Hostias pacificas, & sedit populus manducare, & bibere, & surrexerunt ludere.* A voz de Pregonero se publicava su adoracion: culpabã al Sol de perezoso en amanecer: preveniã victimas: comian, y bebian despacio: la copa en la mano, y los ojos en el idolo: todo musicas, y entretenimientos: assi celebran los suyos à Lucifer: menos assistido, y festejado de nosotros està Dios: A infidelidad! O mi Dios, que poco aprecio se haze de vuestros regalos! Mal os conocen los que dexan de comeros por llenarse del vicio.

4 Al abrir Judas sus labios para el Sacramento, se le entrò tràs èl el Demonio: *Post Buccellam, &c.* Pues bien: Què necessidad tiene Satanàs de aguardar à que Judas Comulgue para apoderarse de èl? Y yà que ne-

que entra por los labios, ha de ser en seguimiento del Sacramento? Si. Mirad, Iudas tenia dañado el coraçon, y para remediarselo, le dà Christo su Carne, y Sangre. Veamos, si puedo reducirlo: Y el Demonio, que tenia ya la possession, dixo; assi es, pues yo tambien he de entrarme por los labios: que si su Criador quiere ganarle por la boca, yo he de procurar ganarle, y entrarme dentro de èl como si fuera comida. No veis como el Demonio tiene sus Sacramentos? Pero, ò la diferencia que ay de vno à otro Plato! Mirad, no os engañeis, y por echar la mano à vn Plato, la echeis à otro: que no và menos que la vida, ò la muerte: la virtud, ò el vicio. Sea aqui la assistencia, y culto, hasta que el Demonio se desespere, viendose solo, &c.

§ VI.

1 DE darsenos Dios en comida se siguiò quedarse Dios en mi, *Et ego in illo.* Esto bien lo entiendo. Pero para quedar yo en Dios: *In me manet,* abrà de comerme à mi? Assi es verdad, q̃ el hõbre es manjar regalado de Dios, para que sea perfecta la vniõ de Amor: *Dilectus meus mihi, & ego illi, qui pascitur inter lilia.* Nũca mi querido mas para mi, ni yo para èl, q̃ quando està comiendo las flores de mi jardin. Dios se alimenta de las Flores? Si. Y q̃ Flores? San Bernardo: *Quot virtutes tot lilia.* Y de nuestras virtudes sa alimenta Dios Somos su manjar. En otra ocasiou le dixo la Esposa: *Indica mihi, vbi pascas, vbi cubes in meridie.* Nõ solo sois Cordero, si no tambien Pastor, que recostado à la Mesa de el Altar nos sustentais de vos mismo. Assi, que Dios se dà por sustento à la Esposa! Pues apacientese Dios de la Esposa Flor de Virtudes, que con ningun otro hagasajo se paga el que Dios nos baze en el Sacramento, que con ser nosotros manjar suyo: *Dilectus meus mihi, & ego illi.* Yo para èl, y èl para mi; vnido el à mi, y yo à èl por amor: *Manet in me, & ego in eo.* Dios en el hõbre, por la Comunion, y el hõbre en Dios por la misma. Mirad à la dignidad que os lebanta la virtud, à ser manjar de Dios: Plato gustoso le son nuestras virtudes; no lo dexeis hambriento, como lo dexò sediento en la Cauz el Iudaismo: *Sitio.*

Serm. 70 in Cant.

2 *Allatum est Caput eius in Disco.* En vn Plato sirvieron à Herodias la cabeça del Baptista; pues no la traxeran en la punta del cuchillo, ò de la melena arrastrada? En vn plato, como regalado mãjar? Si, dize el Chrysologo: *Cur in Disco, nisi quia preciosa in conspectu Domini mors sanctorum eius: Rabies tunc fera Pastum suum credidit, cum caput Martyris vidit, Herculum crudelitatis sua.* Presentòle Herodias aquel plato, como manjar de su rabia, y crueldad: Assi lo piẽsa ella, pero los intentos de Dios fueron otros; que ya que permitiò la muerte de su Precursor, dispuso pongan la cabeça en vn plato: que la carne de los justos cortada à la violencia de la tyrania, es para Dios sabrosissima: *Preciosa in conspectu, &c.* Como Dios se sustenta de los justos, tiene al Bautista por plato regalado.

Serm. 174.

3 Pues advertid, señores, que Dios tiene delicado gusto; y ò no os llegara à sus labios, ù os trocara con fastidio, sino os sazonais: *Probet autem se ipsum homo.* Examinese, si sabe bien à amor, y charidad: Al fuego de la charidad se ha de sazonar tu coraçon; no llegue duro, y empedernido à la Mesa. Explicò San Berdo todo esto con dulçura: *Manducat nos Deus; & manducatur à nobis.* Y quien regala mas à quien? Puede aver en esso duda? No: que distancia que ay entre Dios, y el hombre, essa và de manjar à manjar. Pero con vuestra licencia, Señor, osso dezir: que os damos mas precioso regalo, que el que nos dais. Mucho dezir es: Veamoslo.

Ps. 115.

4 Amasò Dios el barro, y dispuso la estatua: Llega boca con boca, y à soplos la anima: *Inspiravit in faciem eius.* Como quien forma vn vidrio de su gusto: De barro le forma? Si: materia vil! Porquè ha de ser de tierra? San Bernardo dixo Dios por David: *Cinerem tanquam Panem manducabam:* Assi que Dios gusta, y haze manjar del barro? Pues haga de barro al hombre para comersele: *Ego autem quia Peccator sum, Cinis sum, vt manducer ab eo.* Es el hombre bucaro racional del gusto de Dios: Aora pues, Dios en el Sacramento se nos dà en Pan, y Vino, sustento necessario para la vida: nosotros como bucaro, y barro vivo, que suele ser el mayor regalo, para quien de èl gusta: luego si Dios se nos dà como sustento ordinario, y nosotros somos para Dios barros preciosos: mas le regalamos: quantas moriràn de hambre, y despedillaràn vn barro, quando beben? dexaràn el pan que sustenta, y codician el barro, que regala.

Serm. 71 in Cant.

5 Mas: Si Dios como Manjar consagrado se ofrece: de algun modo es tambien Manjar Consagrado el hombre. Toma el Sacerdote la Hostia, y con aque-

aquellas palabras, *Este es mi Cuerpo*, la substancia de Pan se convierte en la Carne de Christo. Toma Dios en la mano al hombre que formò de barro; llegasse à sus labios: *Inspiravit, &c.* Dale su aliento: esta es mi Imagen: Consagrale en Manjar de su gusto. Y si bien se nota, aunque de parte de lo Consagrado excede el Sacramẽto de el Altar à estotro nuestro; porque este es Hombre, y aquel Dios: pero de parte del q̃ consagra, en el nuestro es mas; porque en el del Altar Consagra el Sacerdote; y en el Campo Damasceno el mismo Dios: *Manet in me, & ego in eo.*

6 Pero Combite tan celestial, porq̃ no le guarda para otra ocasion? Quando el Pueblo menos divertido, se disponga mas devoto: Es el caso; que quiere vèr este Señor, y experimentar la fineza del hombre para con èl, &c.

CARNESTOLENDAS.

IDEA II.

§. I.

1 PErdonad, mi Dios: que oy no vengo tanto à ponderar vuestras finezas en el Sacramento, quanto à põderar, y borrar vuestros agravios en las ceguedades del Mundo.

2 Què son Carnestolendas, Señores? No son vna desmesura popular: Vna Esponja infame de descortesias: Vn Brindis de libertades: Vna Patente Mascara de profanidades: Y en vna palabra, son vn Antechristo del Sacramento del Altar? Pues si el Antechristo se ha de oponer à vn Dios Encarnado en Doctrina, y obras, oy se opone la locura de el Mundo à vn Dios Sacramentado para desacreditar sus finezas.

3 La mayor de todas, es la fineza de dissimulallas: por esso S. Juan, y S. Lucas, dizen: Que con Pan, y Vino encubre el Dòn Precioso de su Cuerpo: y que subiendo a Jerusalen les hablò de su Muerte, con tanto embozo, que no lo percibieron los Discipulos: *Erat Verbum istud absconditum.* Voluntad de mucho alboroto, es Amor Duende, que todo es ruido: el tajo và mas caudaloso, quando mas mudo: quien lo dà à entender, poco hondo tiene el afecto.

4 Oponesele, pues à nuestro Dios el Mundo: Pues no se dà por contento, sino haze ruidosa su malicia, y plausible su desemboltura: con que el vicio tiene la honra en serlo: y Dios la mayor ofensa en la Publicidad de ofendido. Vna muger salio de gala en el Apocalypsi: sentada sobre vn Dragon: las ropas de Purpura: O si el color sangriento del vestido fuera de empacho al roltro! Vn Vaso de Oro en la mano, en q̃ dava à beber à los suyos, de el lereo de su gusto, olvidos de lo eterno: en su frente esta letra: *Mysterium.* Quien nos le explicarà? San Juan: *Ego dicam tibi Sacramentum Mulieris. Babilon Magna Mater fornicationum, & abominationum terra.* Babilonia fuente de abominacionrs, y Madre de maldades; pregũta Ruperto: Para què traè la libiandad escrita en la frente? Y porquè en el lugar mas publico? Y responde: Porq̃ es el idolo del vicio torpe, y no està contento sin el aplauso de rotulado, y lizẽcioso: y si el Amor del Divino Sacramento se disimula con los retiros: la descompostura de esta Muger, haze Mysterio, de q̃ sea publica su disolucion: *Sacramentum Mulieris.* Detestable desverguença es lo que passa: Què se haga honra el vicio! Y se tenga por credito el ofender à Dios! Què se precien los amançebados de serlo! Los publicos desaogos destos dias, què es sino hazer el mundo gala de las culpas? Ap. 17.

5 Aquellos pecadores de la sabiduria, se coronaban de rosas: *Coronemus nos rosis, &c.* La Corona no era mejor de Laurèl? De rosas se han de Coronar? Si: que si en essas rosas estàn sus libiandades, ponellas en su cabeça es hazer de los Pecados gala: los pecadores, q̃ cometẽ à vozes la culpa son viciosos Bacos, que se coronan con el razimo, de que se embriagan. Sap. lib. 1.

6 No obra como racional, quien funda su aplauso en hazer publica su disolucion: quien tiene fè, y verguença, mas q̃ la muerte siente vèr publica su culpa. Aun en Caìn hazer notorio su pecado, fue el mayor castigo: de todos rezelava Caìn la muerte: y Dios le defiende en vez de matarle: como no le castiga Dios? Dexe q̃ le maten: no, que quiere castigarle cõ pena mas terrible: qual fue? *Peccatum in foribus aderit.* A las puertas de tu casa rotularè tu traycion, y servirà tu pecado de lo que sirve la estrella en la casa de posada, ò el ramo en la casa de la embriaguèz: que digã, y lean quantos passen: *Aqui se venden culpas, y traycione.* Pues no muera Caìn, que mas castigado queda su delito con esta publicidad: Pecador empachoso, y oculto, consigo trae el titulo para el perdõ: pero el Publico clamando està por castigo al Juez: luego yerra el mundo en oponerse à Dios Sacramentado haziẽdo publico alarde de sus descõposturas, como le haze Christo de Sacramentar, y esconder su finezas.

Si

§. II.

1 SI en el Amante, es noble condicion disimular las finezas: en el Amado es obligigacion publicarlas: quien sale de vn combite gustoso, que no refiera la variedad de platos? En este de Christo todos se reducé à Pan, y Vino, Carne, y Sangre: O què platos tan regalados, y costosos! El mayor fabor es regalar con aquello que à mi me sabe bien: significa Christo el fabor, que haze, con dezir, que es Carne, y Sangre suya el combite: desta fineza de Dios, hemos do Arguir nuestra obligacion: que si este Señor nos dì aquello que mas estima, y de que mas gusta: nosotros le hemos de regalar, y ofrecer aquello de que gustamos, y de que gusta su Magestad: dàrle à Dios estos dias que el Mundo celebra, es de lo que mas se paga: dexar essos divertimientos por estos cultos, es para Dios manjar escogido: finalmente, quitarnos el gusto de la boca por dàrsele à Dios, es lo mas.

2 Yà en los labios la Copa, dexò David la bebida: *Num Sanguinem bibam?* Yo he de beber Sangre? Y vertiendo en ella su antojo: *Libavit eam Domino.* Se la ofreciò à Dios derramada: Agua era, pero avia costado à sus Soldados peligro: y es beberles à los Vassallos la Sangre chuparles los trabajos: A otra cosa voy: fue agua deseada como muy de su gusto: ofreciòle à Dios en ella lo que mas gustava David. Pues reputela por Sangre suya, que estima Dios en tanto le ofrezca el hombre aquello de que gusta, quitandoselo de la boca, como si le ofrecieran la Sangre de las Venas: aquel *Libavit eam Domino*, quiere dezir, se la diò à probar à Dios: Conozco Señor vuestra aficion; probad essa Copa de Sangre transparente, que es muy de vuestro gusto, por ser Sacrificio de el mio: Consagradle à Dios los divertimientos destos dias, y hareis por su Amor la mayor fineza.

3 Ofrezerle à Dios lo que ceba nuestro apetito, es para Dios no solo de gusto, sino de estima, y aprecio: Aficionada locaméte Cleopatra, Reyna de Egypto, de Marco Antonio, aviendose dexado regalar de èl: quiso competirle con otro mayor combite: citòle para vna cena, donde el gasto avia de ser à costa de vn Millon: espera la ocasion: sientanse à la mesa: sacò Cleopatra dos Perlas Orientales, admiradas del Mundo: con la aspereza, y fuerza del Vinagre avia desecho en vna Copa vna de ellas, y echandosela à pechos se bebio en la apuesta tan vana, como costosa, medio Millon: quiso beberse otra, que estava tambien preparada; pero Lucio Planco, Juez del sucesso la detuvo, y echando mano à la Perla, la dedicò para el adorno de la Diosa Venus. Assi lo refiere Plinio el Grãde: *Iniecit alteri vnioni manum Lucius Plancus, vt esset in vtrisque auribus Veneris Dimidia eorũ Cœna.* No estimàra antes Venus la Margarita, quando el valor solo la hazia famosa, y yà se adorna con ella, como gala de su gusto, solo por que fue del gusto de Cleopatra: y se hizo Sacrificio de vna deydad, lo que avia de ser gula, y ostentacion. *Lib. 9. c. 35.*

4 Ofrecerle à Dios las mejores alhajas de el Tiempo, en los regalos, y regozijos, es estimar mas à Dios, que al mundo, en cõ petencia de afectot: ni podemos hazer mayor lisonja à Dios, para ganarle, que darle lo q̃ el mundo nos ofrece. San Cyril. Ieros. sobre aquella promessa: *Hac omnia tibi dabo &c.* dize, como pudo persuadirse el Demonio à que Christo le avia de adorar, aũque le ofreciesse el mundo? Què tiene de hagasajo singular, el ofrecerle quanto tenia, que esperò el Demonio la adoracion, en recompensa? Yo lo dirè: No podia dàr lo que ofrecia el Demonio, sin quitarlo al mundo, dize el Chrysostomo: *Certè vni dare non poterat omnia nisi ab omnibus omnia tolleret.* O porque el mũdo se lo avia ofrecido al Demonio; y de qualquiera suerte dava el Demonio à Christo, para obligarle, lo que el mundo ofrecia al Demonio, para servirle: y obliga tanto esta fineza, que esperò el Demonio que por ella le adoràra. Chrysosto. *Non dixit hæc omnia dabo tibi, quia mea sunt: sed quia mihi tradita sunt.*

§. III.

1 TAn lexos viven muchos de este Amor fino, que antes quitaràn del Altar para lisonjear al mũ do: ni quisieran quedara raza de seña de Dios, siguiendo estos dias de apuesta la vanidad: que ay hombres tan obstinadamente fieles à los locos divertimientos, que les parece se profanan cõ estos Sagrados Cultos,

2 Solicitando los Judios se baxe de la Cruz el Sagrado Cadaver: *Vt non remanεãt Corpora Sabbatho: erat enim magnus dies ille Sabbathi.* Yo dixera: se avia de estãr en la Cruz aquel dia Festivo, para q̃ los q̃ concurrian à Jerusalen, viessen, avia justicia

y se hazia en los culpados: Pues què les embaraza el Cuerpo en la Cruz? Yo os lo dirè: Yà muchos conocian, y adoravan à Christo: el Centurion: *Vere Filius Dei, &c.* Joseph Abarimatia, Nicodemus: las tres Marias no se apartavan de la Cruz: otros, herian de dolor sus pechos en credito, y Culto del Crucificado: *Porcutiens Dectora, &c.* Pues quitenle, y no le adoren en Sabado, que con esse Culto, y reverencia, como que se desluze, se mal logra, ò se profana la torpe celebridad de su dia, que estàn tan obstinadamente fieles à sus festividades, que en esse tiempo no sufriràn, ni vna rodilla en tierra para vn Dios Difunto, ni vn golpe en el pecho para la adoracion.

Ioan. 19.

3 Desatinado es el empeño de algunos de estos en seguir sus Carnestolendas: q̃ se dèn tan del todo à la vanidad, que ni vn Pequè; ni vna visita ha de aver para Dios! Para Dios nada! Todo à la locura! Què estè el Mundo tan ageno de sentir lo que Dios pena, que se vista estos dias de gala, y alegria, quando el Sol se desgreña, y las piedras se quebrantan. Esto no solo es falta de compassion, sino escarnio de Gente sin fè: *In Canticum versus sum*, dezia aquel exemplo de paciencia. No basta el padecer, sin que se compadezcan; si no que anden mis Penas reducidas à copla: los Setenta declaran aquella Palabra *Canticum*: Leyendo, *Citharam*: Los Dolores de Dios, son Vihuela de nuestras fiestas: Tocase la Vihuela hiriendo las Cuerdas, y de su apremio, y Martyrio hazemos Musica: del Divino Dolor fabricamos nuestro placer. Tertul. *Sol occidit, & Vos ridetis: Sol occidit, & Vos Convivijs Vacatis? Deus itaque vester non est Sol.* O, si amaneciesse en nuestro Corazon el desengaño, y ofreciessemos à Dios en Sacrificio de Alabança, quàto el Mundo nos ofrece estos dias.

CARNESTOLENDAS.
IDEA III.

§. I.

1 ARraſtrar lutos en vn Parabié, y vestir Galas en vn pesame, ò es de locos, ù de cregos, que no distinguen de colores. Ponese oy Christo en dos Estados de Glorias, y penas: *Occident eũ, & tertia die resurget.* Yerro se rà trocar los afectos en quiẽ deve assistirle.

Luc. 18.

2 Con quien està triste alegrarse es desatencion insufrible: advierte San Geronimo, que las Marias, aun antes que los Apostoles se lo dixessen, conocieron que Christo avia resucitado: Pues en que lo conocieron? En las galas de color blanco, que vistieron los Angeles. San Geron. ad Cath. Marc. 26. *Vestis Candida vera latitia est in vestibus albis.* Porque fuera grande impropriedad, si estuviera Christo muerto, que sus criados viitiessen de blanco, y no de luto: Por esta misma razon, à Maria que lloraba la reprehendieron: *Mulier, quid ploras?* Dandola à entender, que las lagrimas veniã bien al morir, pero no al resucitar: Aora, pues, si siente Dios las lagrimas, quando triunfa, mas sentirà las alegrias destas Canestolendas, quando padece.

3 *Super vestem meam miserunt sortem.* Ni la Lançada, ni otros Tormentos profetizò Christo, ni los sintiò tanto: Y deste dolor habla à parte en el Evangelio, como muy especial: Y en què estuvo? En que quando Christo estava entre Penas, ellos se entretubiessen, y jugassen sobre sus Vestiduras: *Milites quidem fecerunt.* Soldados, que Soldados son, que hazen à Christo Guerra, los que en dias, que Dios padece, rien, y se burlan: *Ecce ascendimus.* *Psal. 31.*

4 Pero deste agravio, tiene este Señor el mejor despique en los que oy le assisten: Devotos, y Compassivos. No sufre el Cielo alegrias, y galas à vista destas penas: *A sexta autem hora tenebræ, &c* Aqui San Chrysost. *Non poterat ferre Criatura iniuriam Creatoris, undè sol retraxit radios suos.* Estavan todas las crieturas lastimadas con vn Dios padeciendo à sus ojos, y las vistiò el Cielo de luto, q̃ estàr vestidas de la gala del Sol en tàl pesame, fuera vn desacato enorme. *Ad Cas.*

§ *Lazarus amicus noster dormit.* Para què llama à la muerte sueño? Yo os lo dirè: no pedia Christo disimular la alegria por el credito, que avia de ganar la fè en la Resurreccion de Lazaro: *Gaudeo propter Vos.* Y para què no hiziesse disonancia su alegria, y su gusto avista del duelo en las honras de Lazaro, dixo: que aquella no era muerte, sino dulze sueño, q̃ fuera burlarse de la muerte del amigo, y de las hermanas q̃ haziã el duelo entràr alegre, quãdo los demàs lloravan al Difunto.

§. II.

1 EL segũdo agravio, q̃ hazẽ à Dios los del Mundo, es alejarse del Tẽplo, y dexarle padecer solo: *O vos omnes, qui trãsitis! &c.* No pone su dolor en la grãdeza de sus tormẽtos, sino en q̃ le veã padecer, y passẽ de largo sin cõpasion: *Si est dolor similis, &c.* Que estãdo Crucificado, passen por el camino, y aũ no se parẽ à cõsolalle cõ dezir, pessame de vèr vn hõbre tã lastimado. *Thret. 1.*

2 Deste agravio le despican los que oy le acompañan: vn regalo le estima el que tiene que comer, por la voluntad: y quien no tiene que comer, por la voluntad, y por la ocasion: estima Dios mucho este agasajo quando le dexan los del Mundo: *Memon-*

mento mei, &c. Y luego *Hodie, &c.* Tan luego el premio? Si: porque le reconoce Rey, y le adora quando los demàs le blasfeman como à Malechor: *Si Rex Israel est, &c.* Honrarle, quando otros lo desprecian, es lo que à Dios obliga.

Psal. 1. 3 *Cognovit Bos Possessorem suum, &c.* Aun antes del Nacimiento aplaudiò Dios la ley del Buey, y el Jumentillo: Como? Por. que fue en ocasion, que le desconociò su Pueblo: *Non erat ei locus in Diversorio.* Y aun en vn Bruto estima Dios le conozcan, y sirvan, quando otros le desprecian.

4 El tercer agravio que haze à Dios el Mundo es, que quando su Magestad tiene todas sus delicias en comer con los hombres à esta Mesa: *Delitiæ meæ, &c.* El Mundo por otros divertimientos, y regalos viles, desprecia este combite de los Angeles: O lo que Dios siente este agravio! *Dimitte me vtiraſcatur, &c.* Exod. 32. es su enojo de que le quiten à èl la adoracion, y se la dèn à vn Becerro: que no le asistan por ir à la comedia: esto es lo que le provoca, deste agravio le despican los que con tanto gusto se sientan à esta Mesa: *Sub vmbra illius, &c.* Lo entienden muchos del Sacramento: *Sicut malus inter ligna Sylvarum.* Como Mançana se propone Christo en la Mesa: y es que la Muger se fue tras la Mançana: *Pulchrum Oculis, &c.* Y se dà Dios por pagado de que corramos al Sacramento con el mismo gusto que corremos à nuestro antojo: sea el Sacramento Mançana de oro, y à competencia corramos por ella, como Atalanta por la suya.

2. Reg. 23.

5 Los Pecadores miran los gustos del Mundo por el lado que los deleytan: y assi los buscan; los Justos por el lado, que à Dios le questan su Sangre, y assi los huyen: ofrecieron el Agua à David: *Noluit bibere, &c.* No quiso beber: la razon: *Num sanguinem hominum, & animarum salutem bibam?* David, que no es Sangre, sino agua: Sangre es, pues les ha costado peligros de la vida: no apetece el deleyte q̃ ocasiona, viẽdo la Sangre, que cuesta. Assi aprecia vn Rey la Sangre de sus Vassallos: què deverán hazer los Vassallos por la Sangre de su Rey?

6 Para que no tengamos el trabajo de buscalle, se nos ofreze Dios en este combite: *Sitio?* De què agua? El Nazianzeno: *Sitit sitim.* Tiene sed de nuestra sed, &c. *Continuo exivit sanguis, &c.* Brotò con fuerza: y quieren algunos, que dandole à Longinos Ciego en los ojos, le diò vista: la Sangre sale del Pecho, y nos busca, &c.

Orat. 40 in S. Baptism.

****

§. III.

7 ESte Sacrificio ha de ser Puro, y entero: juntar Quarenta Horas, y Carnestolendas, combite, y vayle: Dios le aborrece: divertimiẽto, y Sacramento, es amargarle el gusto. Dos vezes dàn de beber à Christo enel Calvario: *Spongiam Plenam aceto.* Vinagre todo aspereza: otra vez, *Vinum felle mixtum.* Vino, pero tan avinagrado, que amargava, como vna hiel: y este Vino con punta: *Noluit bibere.* Los que se dàn del todo à las Carnestolendas, le dàn à Dios Viñagre todo aspereza: los de Quarenta Horas Vino jeneroso de Devocion: Peró los que tienen de vno, y otro, Comunion, y Vayle: Penitencia, y Gala, esse es Vino con punta: le gusta: *Cum gustasset.* Y le desecha: *Noluit bibere, &c.*

CARNESTOLENDAS.

IDEA IV.

1 EL que llevado mas del gusto, que de la necesidad, se echò à pechos vn jarro de agua frio, que le ocasionò el achaque; quedò enemistado con el agua: à este modo, desde que la mançana ocasionò al hombre la muerte, quedò con ojeriza al comer: y queriendo Christo quitarnos este horror, de su mismo Cuerpo nos haze Plato: *Caro mea, &c.* Diziendonos: *No temais, que si aquel fue castigo de mi justicia, aqui mi amor es quien os regala.*

2 El Padre Eterno, en Perabola de vn Hombre Rey hizo este combite, celebrando los Despososorios de su Hijo con nuestra Humanidad: *Misit servos suos vocare invitatos, &c.* Pregunta el Chrysostomo: Porquè no combida el Hijo? Si es del Hijo la Fiesta, porquè el Hijo no combida? Respondo assi: Los hombres quitaron la vida al Hijo de Dios, cuyas son las Bodas; y à este mismo Hijo le hizo el Padre Juez, para castigarlos: *Per omne iudicium dedit Filio.* Pues si el Hijo injuriado, y con el poder de Juez combidàra, temieran los combidados, que con este bocado les queria quitar la vida, como con el otro la perdieron en el Paraysо? Y assi combide el Padre para que se sepa, que en este Sacramento Campea el Amor, y no la Justicia: la Boca de Oro: *Ne filium adversarium dicere possint; Pater ipse inviravit.*

Mat. 22

Ioann. 5.

3 Harta ocasion dà el Mundo estos dias para q̃ Dios los castigàra; pero como viene

Principe de Paz, en el Sacramento todas son caricias, y regalos: todos son beneficios nuestros, sin atender à intereses proprios.

4 Vàn los Hermanos de Joseph por trigo à Egypto: manda Joseph les dèn el trigo, y les buelvan el precio: el Misterio es, dize Ambrosio: Porque este trigo es Simbolo de Pan del Altar, y este Pan se dà por Amor, y no por precio: *Bonus Ioseph frumentum dedit, argumentum reddidit, non enim pecunia emitur Christus; sed gratia.* No atiende Christo à su interès, sino à nuestro Amor: dexemos al Mundo, que es locura, y traycion: dexemonos favorecer de quien nos Ama con verdad, y vamos descubriendo sus finezas.

Gen. 42.

Lib. de Ioseph. c. 8.

§. I.

1 MVerto, y Sacramentado se nos propone Christo. Dezidme Catolicos, qual es mas digno de estimacion, Sacramentarse, ò morir? No faltarà quien diga, que mas hizo Christo en sacrificarse en el Ara de la Cruz, que en proponerse en la Missa del Altar: por que allì nos diò su vida, que es el vltimo lance de Amor: y assi mas le devemos, quando muerto, que quando Sacramentado; pero yo digo, que de mas amante nuestro se acredita en el Sacramento.

Serm. 23 in Cant.

2 San Bernardo, dize: Christo con el precio de su muerte adquiriò el Dominio del Genero Humano: en morir tuvo su interès: Pero en Sacramentarse obrò de puro Amor: *Bonus Pastor, qui animam suam dat pro ovibus suis, animam pro illis, Carnem illis: illam in precium, istam in cibum.* En la Cruz dà su vida por los hombres, en el Altar dà su Càrne, no por ellos, sino à ellos: en el morir, tiene algun interès suyo: Pero en Sacramentarse, todo su interès es mi gusto: la muerte de Christo es Precio, con que me compra, el Sacramento Gracia liberal con que me regala.

3 Ofreciò Christo al Centurion ir à sanarle vn Criado: resistiò à la honra por parecerle excessiva: *Domine non sum Dignus, &c.* Aqui ay vna dificultad, y es del Chrysologo: juntemos las palabras: *Domine: Y sub tectum meum.* Llamandole Señor, se haze esclavo de Christo: Pues si es esclavo; no diga *Sub tectum meum*, sino *tuum.* Es verdad, que la casa del Centurion es Possession de Christo, cuyo esclavo es; pero prometiendole Dios entrar en ella: *Veniam, & curabo illum*, No quiere Dios, que se llame suya, sino del Centurion, que quando Christo entra en nosotros, no quiere aya palabra que suene à interès suyo, quando todo es biẽ nuestro: *Bene ergo Centurio tectum suum indignum iudicat Christus, quia sub singulari tecto manebat nostri Corporis Christus.* Luego Christo Sacramentado, es de mayor estima que si muriendo nos compra, Sacramentado nos ama: luego, aunque es mucho subir à Jerusalen, mas es bajar del Cielo al Altar.

Serm. 15

§. II.

1 ASSumpsit Duodecim. Y para el Tabòr tres no mas, que es mas Digno de ser mirado vn Calvario Sangriento, que vn Monte lucido: mas digna es de mirarle vna Tierra bañada en Sangre de Christo, que el mismo Cielo: *Inclinato Capite, &c.* Pues mi Dios, porquè apartais los ojos del Cielo, y los poneis en la Tierra? Ea: no veis, que està bañada en la Sangre de Christo Jerusalen? Pues mas glorioso Expectaculo es la Tierra con Sangre de nuestro Redemptor, que el Cielo esmaltado con Astros de Luz: Monte, en que Dios se Sacrifica, mejor Cielo es, que aquel en que Reyna.

2 Celebre ha sido el Monte del Sacrificio de Abrahàn: los Angeles sin duda escribieron en su frente esta letra: *Apellavit nomen loci illius: Dominus videt.* Dios està mirando siempre este Monte: Pues què mira Dios aqui? El Sacrificio? Pero quedò tã glorioso este Monte solo con el Amago de verterse la Sangre de Isac, que no puede Dios apartar los ojos de èl: O Ara Sagrada! Monte poblado de Luzes, donde le Sacrifica vn Dios Hombre, Digno igualmente de que te mirèmos, como al Monte Calvario, &c.

3 Hablava Christo en su Passion, y los Discipulos no entendian el lenguaje, porque juzgavan muy lexos de vn Dios la muerte, siendo la verdad; que sino es vn Dios nadie padece, como ha de padecer: Aqui Hugo Card. *Non intellexerunt, quia adeo teneriter me eum diligebant.* No le conocian, porque no le amavan. En Philosophia Superior, mas conoce, quien ama, que no quien vè.

4 Dudase: porquè Dios no se dexa vèr en el Altar? Y yo digo, que para obligarnos à mas Amor, si le queremos vèr: que mas se conoze este Señor por amado, que por visto: quisiera explicarme en este sentimiento. Introducese Christo con los Discipulos de Emaus, y les dize, de què hablais? De que nuestro Maestros nos prometiò resucitar al tercer dia, y no a cùplido su palabra:

aqui

aqui embargò Christo la luz, ò virtud de sus ojos, en orden à conocerlo: *Tenebantur oculi eorum, &c.* Aqui la duda: Si Christo viene à ser conocido, como le conocerán si les impide los ojos? Què mas dizen? Que quando hablavan con èl, ardia su coraçon: *Non ne cor nostrum? &c.* Pues ya se descubre la razon de embaraçarles la vista, quando enciende en su coraçon la llama; porque mas le conocerán amandole, que viendole. No se dexa Christo vèr de nuestra vista corporal, porque le mirèmos con los ojos del coraçon.

5 Direis, que si el amor es ciego, cómo teniendole amor le hemos de conocer? Quitad allà, que el amor ciego es el de el mundo, no el de Dios; este vè mucho; ojos del coraçon son los afectos. Manifestòse vna mañana Christo resucitado à vnos Discipulos, y señalandoles à mano derecha vna estancia, echaron la red con gran fortuna. Quien es este, dezian, pasmados de el caso? El Discipulo amado dixo à Pedro: *Dominus est*, Christo es. Como lo ha conocido, si està lexos? Y si Juan lo vè, como no lo distinguen bien los otros? No veis que era Juan el amado, y amante de Christo: *Quem diligebat Iesus*, que aunque estè lexos para los ojos de la cara, no lo està para los del coraçon; y como quien ama mira con estos, y no con aquellos, le conoce Juan facilmente. Aqui el Chrysologo: *Primus, qui diligit, videt, quia semper amoris oculus intuetur.* Quien mas ama, mas vè. Miravanle todos los Discipulos; pero el mas amante le conociò primero. Amemos à este Señor encubierto, y le conocerèmos mas que si le vieramos.

6 En los amantes de Dios es error dezir, que es ciega la voluntad. Quien le ama à Dios, es quien le vè. Sobre Saulo, que iba à Damasco, baxò la voz del Cielo; quitòle la luz de los ojos: *Apertisque oculis nihil videbat.* Llevale Ananias à los Apostoles, y recelandose ellos de Pablo, les dize, que no teman: *Quia in via vidisset Dominum*; porque en el camino viò à Christo. Aqui la dificultad: Si dize el Texto, que perdiò la vista: *Nihil videbat*, como viò à Christo? Sabed, dize Augustino, que no viò à Dios con los ojos de la cara; pero como ya estava tocado de amor, con los ojos del coraçon le pudo vèr: *Corde percussus, est Saulus.* El verle à Christo, no fue virtud de la vista, sino esfuerço de el Alma. Act. 9.

7 Retirase Christo Sacramentado de nuestros ojos, porque serà mas querido por retirado, que no por visto. Quanto mas se retirava Christo en su Ascension, le amavan los Discipulos mas. San Leon: *Factus est Divinitate præsentior, qui factus est humanitate longinquior.* Con el cuerpo distantes, pero con el coraçon mas presentes. Si aquellos Serafines estàn bolando para vèr à Dios, y amarle, para què le cubren los pies, y la Cara? Amarle querèmos, dizen, y para mas amarle, el mejor medio es no verle. Tal es nuestra condicion, que lo que se nos oculta, es lo que amamos mas. Esconderse en aquellos accidentes, es, para que le amen mas los hombres. Serm. 22 Asc.

§. III.

1 Amèmosle, y recibamosle Sacramentado, y començarèmos à gozar la bienaventurança en el mundo. Lazaro, reclinado en el Seno de Dios: *Instinum Abrahæ.* Juan, la noche de la Cena: *Cum recubuisset supra Pectus Iesu.* Què relacion de favores es esta? Si, Fieles, que es tan soberana dicha comulgar, que passa à ser Bienaventurança. Y del modo que Lazaro està quando glorioso, està Juan, avien-do comulgado: *Qui manducat mè, ipse vivet propter me.* Vive por mi? Què dezis, Señor? Aquello vivimos de que somos. La nieve es blanca, por lo que es nieve; y el fuego abrasa, por lo que es fuego: assi lo enseña la Filosofia; con que si vivimos por vos, quando comulgàmos, sereis nuestra vida, pues por vos vivimos. Assi dize este Señor: Yo soy su vida del que me comulga bien; y assi es fuerça que el que me come sea Dios, pues vive vida de tal. Esta es la Filosofia del Divino amor.

2 O Tierra de Promission! O Paraysso de deleytes! O Bienaventurança, Sacramento de vida, Mar de venturas, Cielo de gracias, &c.

C

SANTA CATALINA.

1 Flor de la belleza Alexandrina vivia Catalina retirada, quando à las amenazas de Maximiano salio hermosamẽte sabia. Reprehendiò al tirano; dexò el retiro, para defender à su Dios; dexò su quietud, por estorvar que se derramasse tanta Christiana sangre. Simile est Regnum Cœlorũ, & Mat. 25.

2 Ninguno mas zeloso de que no le viessen, que Dios. Las luzes de su Magestad fueron velos de respeto: *Lucem in habitat*

bitat inaccessibilem. No ay que fatigar los ojos, que el vèr a Dios es imposible. Vamos al horno de Babilonia: *Video*, dize el Rey: *Quatuor viros solutos, & species quarti similis filii Dei.* Pues vn Dios, que vive tan cuidadoso de que no lo vean, como està tan patente? Antes de llegar à las penas pudose Dios sufrir encerrado; pero viendo triunfar à vn tirano, no pudo ocultarse su zelo. No ya con luz encendida aguarda Catalina las vozes de el Esposo; impaciente toda, hecha vn fuego, sale à los estrados de el Cesar, à defender la causa de Dios

Dan. 3.

3 *Exiorunt obviam, &c.* Catalina no dà luz à vn Esposo solo, à cincuenta Filosofos alumbra; y yo digo, que si à las demàs por prudentes las haze criadas de su casa, à Catalina haze Esposa, por lo prudente, y sabia, dando à Dios el mayor gusto en rendir à sus Pies los mas entendidos, para que pisadas letras, y honras, consagren al servicio de Dios sus vidas.

4 Es cierto, que los Cielos son pregoneros de la Gloria de Dios: *Cœli enarrant Gloriam Dei.* Oìd al nacer lo que dizen los Magos: *Vidimus Stellam eius.* Tened Reyes, que venis turbados. Como dezis, que su Estrella os trae? No es todo el Firmamento suyo? Pues què singular aprecio es el de esta Estrella? Yo os lo dirè. No veis que es vna Estrella que guia, y alumbra à los Sabios de el Oriente, y les haze, que dexando el valimento de vn Principe que los consulta, el regalo de su casa, los postra à los Pies de Christo: *Et procidentes, &c.* Pues esta Estrella se lleva todos los cariños de Dios, que ella sola le dà à Dios mas gloria que todos los Cielos.

5 Estrella suya es la que tanto sabe. Lêgua de el Cielo tiene Catalina: *Et apparuerunt dispertita lingua.* Que para convertir, y disputar esta Esposa prudente, passò las luzes de las manos à la lengua. Muger redujo à hombres; pero la mayor valentia fue persuadir mugeres. Reduzir vna muger à otra, cosa rara!

6 Và la Emperatriz à verla à la carcel, y queda combencida de sus razones. Instruyela en la Fè, y assi la exorta: *Ea, ea, abraçate con Dios Crucificado, y moriràs gustosa.* Yo llego à persuadirme, que vsò todos los engaños para el bien, que vsò la Serpiente para el mal. Y de venturosos engaños, fue mi Santa la Serpiente discreta, pues engaña para la muerte à vna Emperatriz.

7 *Ecce ego mitto vos sicut, &c.* Todo lo entiendo; pero que sean como Serpientes, que destrozen, y envenenen, notable consejo de Christo, que quando estèn mas oprimidos, sean blandos, como Palomas, y engañosos, como Serpientes? Es cierto, dize in Cathena Demigio, que pide aqui Christo vn Arte de engañar: *Hostis callidior fuit ad decipiendum: vos prudentes estis ad liberandum.* Reyna fue del mundo la primera muger: à esta la Serpiente invidiosa le quitò de los ojos la muerte, y con gustosas esperanças de hazerla semejante à Dios, la despeñò en su ruina. Assi aveis de ser, dize Christo à sus Discipulos: Si viereles à vn Poderoso enamorado de Jesu-Christo, pero temeroso, animadle con esperanças, à que siga su voluntad, aunque le cueste la vida; y sepa vna prudencia lo que supo vna astucia: que si las alabanças de vn engaño hizieron que Eva atropellasse con la muerte, por gozar de vna manzana, sepa vna prudencia Christiana engañar, para que pisando muertes echen la mano à Jesu-Christo, fruta de el Arbol de la Cruz, purpureada à matizes de Sangre: *Ille laudavit lignum*, dize este Doctor, *Vos laudate Crucis virtutem.*

Mat. 10

8 Serpiente sin veneno, engañosa sin peligro, reduze Catalina à vna Emperatriz, à que dexando la Corona, se abraçe con la Cruz. Soberana prudencia fue la suya, &c. Su lengua es del Espiritu Santo, lengua, y llama.

9 Cerraronse las puertas, y necias fueran, si se començaron las mesas: *Et clausa est Ianua.* A su Esposa Catalina à la carcel donde mora, le embia la comida de su mesa con vno Paloma. Singular amor! Embiar vn plato de la mesa, grande fineza arguye. A quien mas estimavan los Cesares, dize Suetonio, no lo traian à su mesa, sino de su mesa embiavan algun plato. Dàr golpes el coraçon en medio de vn banquete, avitando de el amigo, es del mayor afecto. De Caligula lo dize su historiador: *Qua epulatione contrase hilarius avidiusque vescenti partes suas misit.* De Cyro quenta lo mismo Genophonte. A Ajesilao dos platos le servian, vno para su amor, y otro para su apetito. Este comia gustoso quando embiava de la mesa aquel. *Vt mitteret alterum amicis, alterum reservaret sibi.* No pudiera comer bocado el amor de Christo, si con Catalina no partiera el regalo.

Lib. 8.

10 Guardias pusieron en vna carcel à Daniel; sellado en la carcel le dexa el Rey: *Abijt Rex in Domum suam.* No quiso cenar; notable desgano! Que no los coma, vaya; pero que no dexe que le sirvan los platos, què ceremonia es? Muy de su cariño. Dexava à Daniel en prisiones, imposibilitado à poder servirle la mitad de la co-

Dan. 6.

comida. Amavale como à amigo, y juzgo que no le podia saber bien, no partiendo los platos con quien era parte de su coraçon. S. Hieron. ad loc. Dan. *Quanta Regis benevolẽcia, vt cibum nec die, nec nocte caperet.* Los bocados de la Gloria le saben muy bien à Dios, desde que empeçò à gustarlos Catalina. Regalala de su mesa, y assi le sabe bien la vianda.

11 *Domine, Domine aperi, &c.* Angeles sepultan su cuerpo. Alli en el Monte le ponen de las Tablas de la Ley quebrada Cathedra de Doctrina. La Ciencia del saber, la Philolohpia del biẽ vivir, mas la enseña Catalina muerta, que la enseñò viva. O como avisan aquellas pavesas de vna ardiente llama, que no ay esplendor que no tenga su noche! Oy vozea Catalina desde vn tumulo desengaños. Mas saben vnos labios sellados con muerte, que abiertos con discrecion. Aora veo que en Synà buelven à cursar los Angeles. No sabeis, dize Salviano, que en este monte, como en general, fue Dios Maestro de su Pueblo, oyendo los Angeles su Doctrina? *Angelorum, hominim quæ Scholam docentem Deum Populum, ac docentem Deum.* Con que la que viva es Doctora de hombres, muerta es Doctora de Angeles. Sube Christo al monte con los Discipulos, predica: *Beati pauperes*, y el Cielo no se dà por entendido para embiar Angeles que oigan la Doctrina. Vamos al Sepulcro, donde las mugeres hallaron vn Angel, que assiste Discipulo en la Cathedra de vna losa. Crysologo: *Factus est lapis Doctrinæ Cælestis Cathedra.* De Christo vivo aprenden hombres, y de Christo estampado en vna mortoja aprenden Angeles. Angeles son Discipulos, donde Christo muerto es Maestro de desengaños. *Serm. 75*

12 Hermosa muriò Catalina, que rovava los ojos, y coraçones. Entendidos, mirad ceniza la ardiente llama de la discrecion, &c.

C

CIEGO.

FAltar la vista del cuerpo tuvo el anciano Tobias por tan gran trabajo, que nada de la vida le dava gusto: *Quale gaudium mihi erit, qui in tenebris sedeo.* Al passo que hermosean los ojos, dañan. Philosophos huvo, y Santas tambien, ỳvoluntariamente cegaron. Sin ellos suele hallar antes el entendimiento la verdad, y la quietud el coraçon. *Tob. 5.*

2 Ay Ciegos por desgracia, y Ciegos por malicia. Estos vèn, y no vèn. Vèn lo que no es, y no vèn lo que ay. Y quales peor? Yo lo dirè. El Sacerdote Helì era achacoso de la vista. Orava en el Templo la madre de Samuel, y la hizo callàr, atribuyendo à embriaguèz su devocion. Viò en Ana lo que nunca huvo; y para vèr sufè, y humildad fervorosa estava ciego. *1. Reg. 1.*

3 Pisò Christo del Mar las hondas, para assegurar vna Barquilla, en que los Apostoles fluctuavan. Tuvieronle por fantasma: *Quia phantasma est.* En esta ocasion no vèn lo que es, y vèn lo que no es. Es su Maestro, y le tienen por duende, ò trasgo. Pues de estos dos extremos yo digo, que es menos mal, no vèr lo que ay, que vèr lo que no es; porque no vèr lo que ay, es ignorar lo que puede ser de credito; pero vèr lo que no ay, podrà ser temerario juizio, en grave detdoro de el proximo.

4 Assi como no ay peor sordo que el que no quiere oir, el peor Ciego es, el que no quiere vèr. Con este habla el Profeta Jeremias: *Scito, & vide.* Quando le dize que vea: *Vide.* Supone que està en su mano el vèr. Sanò Christo al Ciego de Jericò, y luego le dize: *Que vea: respice.* Señor, dadle ojos, y èl verà, sin que le lo encargueis. No debiò de ser ocioso el aviso: Muchos, si quieren, pueden vèr. Se hazen Ciegos. Vèn, y no vèn a su arbitrio. Ciegos son de malicia, y no de flaqueza. *Cap. 22.* *Luc. 18.*

5 El peor Ciego de todos es el pecador. La culpa es la mas miserable ceguedad, y sin la Luz de la Gracia, todo el hombre racional queda à escuras. Para que sane de esta ceguera, suele Dios cegarle mas de lo que estava. Ciego quedò Saulo à la luz del Cielo: *Apertis oculis nihil videbat.* En aquella ocasion advierte San Lucas, que *vidit Ananiam.* Luego vè, y no vè? Cegòle Dios la vista, para abrirle los ojos de el Alma. Dexòle sin ojos para todas las cosas de el mundo, y para que el Alma mire acertadamente las de el Cielo.

6 Imagen de vn pecador es aquel Ciego à *Nativitate*, de quien habla San Juan. Con lodo en los ojos le cura, fue hazerle mas ciego de lo que estava, y assi le mejorò la vista. Estos leves castigos, con que Dios haze que el pecador se convierta, son obras de su Poder, y Misericordia. Necessita el pecador de ayudarse; Porque en obras que dependen de nuestro alvedrio, Dios no quiere ser solo. *Ioan. 9.*

7 Dos cosas encarga al pecador el Profeta Jeremias, que piense, y que vea: *Scito, & vide.* Hugo Cardenal sobre este

Tex.

Texto: *Scito quo ad damnum, & vide quoad pœnam.* Ciego viue el pecador, pensando, que la honra, y la alegria està en la vida sensual. Examine con libre juyzio los frutos de essa venenosa raiz, y conocerà el torpe engaño en que ha vivido. Todo lo visible parece lo que no es. Nuestro error nace de la falta de luz: *In errorem induxit nos umbra picturæ.* Sap. 15. Pintase en vn Pais vna Ciudad, vn cãpo dilatado, vn Mar luego, en èl vna Nave; diràs que ay muchas leguas de vno à otro. Todo es engaño; con la sombra parece lexos lo que està cerca. El mundo es pintura, y la sombra de nuestra ceguedad, haze que parezcan las cosas otras de lo que son. Quantos males ay en esta vida, y en la otra, se deben à vna culpa. Perdiò por el pecado todos los bienes de Gracia, y Gloria. Avra los ojos, y llore su ignorancia.

8 Desterrados nuestros primeros Padres del Paraysо, dispuso Dios, que se quedassen à vista de èl. Thedoreto discurriò la razon: *Vt pristinam vitam revocans in memoriam odio prosequeretur peccatum tanquam autorem laboriosæ vitæ.* Vean su desnudez; la miseria en que estàn; el bien que perdieron; el mal que pueden temer; avran los ojos de el Alma, y saldràn de su ceguedad antigua.

E. Gr. in Ezn.

9 *Vide quoad pœnam.* Avra los ojos el pecador, mire el fuego que le amenaza por vna eternidad. Antes de llover fuego sobre Sodoma, manda Dios à Lot, que salga. Dize, que se quedarà à vista. Viene Dios en ello. Arde la llama, y Lot huye al monte à pocas horas, Què es esto? Què ha de ser? temer el riesgo, viendo cercano el daño. *Cernens omnem Regionem cõflagrasse timuit.* El pecador màs ciego, considerando su peligro, abrirà los ojos.

In Genes. 19.

§. II.

1 Assombrado el pecador de vèr su daño, y su peligro, dize, como otro Pablo: *Domine, quid me vis facere?* Para cobrar perfecta vista, mandò Christo al Ciego, se fuesse à labar à la fuente. Assi lo hizo, y quedò sano. Estas aguas son las de la Penitencia, medio necessario para sanar de la culpa en la Ley de Gracia. Jeremias, què vès? Vna Vara despierta: *Virgam vigilantem.* Y què mas? *Ollam succensam ego video.* Vna junto à otra? Si, que no ay medio. O Vara de Penitencia! O abrassadora llama! Y si la Vara era la que estava en el Tabernaculo, en vna noche reverdeciò, floreciò, y diò fruto, nada dexò para otro dia. La Gloria està muy en duda, quando la Penitencia se dilata. El Padre de Familias, que llevò à su viña Operarios, con los primeros concertò; à los segundos, terceros, &c. ofreciò: *Quod iustum fuerit dabo vobis.* A los que hallò ociosos al anochecer, les dixo que fuessen: *Ite & vos*; pero nada les ofrece, ni concierto, ni promessa! Mirad, todos los Fieles somos Obreros, llamados en todas edades al cultivo de nuestra Alma. Los vltimos son aquellos, que passan toda la vida en ociosidad, y dexan la Penitencia para despues, quando ya se acaba el dia; pues veis aì porq̃ no se les asseguràa essos el salario. Es incierta la paga, porque es muy dudosa la Penitencia.

Hier. 1.

Matt. 20

2 La fuente de los ojos es la de Syloè. Las lagrimas son Bautismos de las culpas. Estas se apagan cõ el agua que lloras. Nombre de Paraysо tiene el Cielo: *Hodie mecum eris, &c.* Vna espada de fuego impedia la entrada al Paraysо: *Et flammeum gladium.* Fuego que nos cierra el passo à la Gloria es el pecado. Y darnos Dios en la Penitencia el remedio, fue dezirnos, que con el agua de los ojos hemos de apagar el fuego que impide la entrada al Paraysо.

3 *Versatil* llama la Escritura a aquella espada: *Flammeum gladium atque versatilem: versatil.* Quiere dezir, que à vna, y otra parte se mueve. Y moviendose à la vna parte de la puerta, dexa libre la entrada por la otra. Los Angeles no tuvieron este consuelo en su caìda. Para ellos fue inflexible la Espada de la Divina Justicia. Para nosotros es Espada que se mueve; pero quando? Quando contritos clamamos al Cielo.

Serm. 3

Marc. 3

4 El pecador bien convertido, no es èl mismo, sino otro, Ponderò el Chrysologo en la Magdalena, que siendo la misma en la Persona, era despues de su conversion otra Maria: *Venit Maria, & altera Maria.* Muy otra ya de lo que antes fue. El Ciego que en la fuente cobrò vista, quedò tan mudado, que huvo entre los Fariseos opiniones de que era otro. Quando con la Confession ay poca mudança de vida, sobre falso ha sido la cura. Quando es vehemente el Espiritu de Dios, con que el pecador obra, ni señales quedan en el Alma de las pasiones antiguas.

Serm. 72

5 Dividiòse el Mar, paraque passasse à pie enjuto Israel. Gran maravilla! pero no fue menor la segunda. Se descubriò el suelo tan seco, como si jamàs se huviera mojado:

jado: mas dizen algunos autores, que se viò matizada de varias flores la arena. Grande testimonio de que obrò con eficacia el viento de el Espiritu Santo: *Flante vento vehementi, &c.*

6 Aguas son los pecados, que cubren la tierra de los coraçones. Tal vez las aguas se paran; el coraçon queda libre, pero con señales de las antiguas corrientes, y aun de que bolverán las aguas por donde solian. Quando el soplo de la Divina Gracia fue vehemente: *Flante vento vehementi.* No solo se suspende el curso de los vicios, sino que queda el coraçon tan estraño de ellos, y tan desconocido, que le miran como à otro. No quedar indicio de lo que fue, es hazer el pecador la cura radical, y firme la salud.

§. III.

1 AL Ciego que sanò Christo, le persiguieron los Fariseos, hasta echarle de la Sinagoga. Por sano, y bueno le destierran? Como serán las Republicas, y los Lugares, donde solo los enfermos, y malos viven. La malicia no persigue al vicio, sino à la virtud. Notad, dize el Chrysologo, lo que observavan, y zelavan los Fariseos: *Observabant si Sabbathò curaret.* No averiguan, si Christo peca, sino si haze bien, y dà salud, para acusarlo: que en el Tribunal de la malicia, la virtud es el mayor delito.

Serm. 32 Marc. 3.

2 Los buenos viven perseguidos, y bien quistos los malos. No ay que condenar por esto à quien tiene en sus manos todas suertes: *In manibus tuis sortes meæ*, que dezia David, que las felicidades de los malos paran en ruinas: Y las desgracias de los buenos en glorias. Quien no vè à David perseguido, pacifico à Salomòn? No goza David en su largo Imperio, sino el polvo de las campañas. No viò Salomòn sino pintadas las Milicias. Vn David zeloso de la Ley de Dios entre peligros; y vn Salomòn entre gustos, dando libertad de cõciencia en su Reyno! Què inteligencia, Señor, mueve essos Christalinos Orbes? O reformad el Decreto, ò corred las cortinas de nuestro Santuario; pero mal me lamento, que David, con su fè, hizo eterno el Cetro en su casa, y à Salomòn le vsurpò Jeroboan gran parte de su Corona. Nunca es permanente la dicha de los malos.

Mat. 20

rm. 72

3 Las desdichas, todas corren trás los hombres, y al malo le alcãçan quando muere: *Virum iniustum mala Capient in interitu.* Ps. 139.

4 Dos cosas huvo para que cobrasse vista este Ciego. Christo le vnge: *Linivit luctum super oculos eius.* Y èl fue à la fuente à labarse. Bolviò con ojos; que no ay salud segura sin costàr passos. En Arca de dos llaves se deposita la Divina Gracia. Vna tiene Dios, y otra el hombre. La vna sin la otra no abre: Pidiò la Cananea à Christo misericordia: *Miserere mei Domine, &c.* No la respondiò el Señor palabra: *Non respondit ei verbum.* Cierto es, que si pidiera bien, Dios no se negara. Luego no pidiò bien? Parece consequencia forçosa. Bolviò segunda vez à clamar, y Christo concede luego lo que pide: *Fiat tibi sicut vis.* Pidiò mal la vez primera, porque pedia la Gracia sin cooperacion suya. Quando insta, pide al Señor, que la ayude: *Domine adiuva me.* Y quien pide que la ayuden, algo haze de su parte; y à quien haze lo que debe, Dios asiste. El milagro Christo lo hizo: Y la disposicion para èl fue obedecer el Ciego. Nada podèmos sin Dios, y Dios no quiere hazer lo que puede sin nosotros.

Mat. 15.

C

CHRISTO EN LA Cruz, y en el Altar Rey, y Dios.

1 NO puede predicarse la Cruz sin Christo. Hablando Christo de su Cruz, trajo el simil de la Serpiente que exaltò Moyses. Alli huvo Madero, y Simulacro: que no se explica bien la Cruz sin Christo, Christo sin Cruz querian los Hebreos: *Descendat de Cruce, &c.* Con Cruz no lo querian por Rey: *Nolumus regnare super nos, &c.* Nuestra Fè le adora Crucificado, y le confiessa Rey, y Dios: *Regnavit à Ligno Deus.* La Cruz es su Trono, y el Titulo està en su Cruz: *Rex Iudæorum.*

Ego, si exaltatus fuero à terra, omnia trahàm ad mè ipsum. Ioan. 12.

§. I.

1 SIn fatiga, y afàn no ay ser Rey. La Corona mas tiene de peso, que de adorno. La Cruz sobre el ombro de Christo, y en la Cruz el Titulo, dize, que es Cruz el Imperio. Coche, y Cochero llamò Eliseo à su Padre Elias. El Cochero rige, el Coche lleva la carga. Todo lo es quien go-

4. Reg. 2.

gorierna. Plinio escrive, que las hojas del sarmiento forman vna corona, y en las venas de sus hojas ay vnas letras, que en Griego corresponden a la A. y à la Y. que juntas dizen, *Ay*. O los ayes, y dolores que trae la Corona à vn Rey! El Profano dixo en sus Eneidos, que los Idolatras llevavan sobre sus hombros à los Dioses vencidos. *Ilium in Italiâ portas, victos que Penates.* Nuestro Rey, y nuestro Dios, sobre sus ombros lleva à sus vassallos. Entre los animales, las avejas eligen por Rey al que tiene vna gota de sudor en la frente. Con razon es Principe, y Señor del Vniverso, quien funda en la Cruz su Principado, y el que rescata, y alivia à sus subditos con el sudor sangriento de su rostro.

2 Pero como puede ser dictamen del Cielo, hazer Señor, y Principe Soberano, à quien en vna Cruz està pobre, y desnudo? Vn Governador pobre avrà de desnudar à otros para vestirse. Prelidente del mundo era Adàn, y como se viò en carnes, para cubrirse, tratò de desnudar à los arboles, y brutos de sus hojas, y pieles: *Ipsi nudatis nudant arbores*, dixo el de Seleucia. Dize Isaias, que para elegir Cabeça su Pueblo, echò mano de vno que estava bien vestido; y èl conociendo la obligacion en que entrava decuidar de otros, le escusò, con que ni era Medico, ni en su casa tenia el pàn que avia menester para el oficio: *Vestimentum tibi est Princeps esto noster.* Pues como sustentarà Christo las cargas de vna tan dilatada Monarquia, si està en la Cruz desnudo, y aun no tiene donde reclinar la cabeça! *Isai. c. 3.*

3 Direis mas, què como ha de ser buen Principe, y Señor, el que clavado en la Cruz no tiene libres las manos para favorecer? Pharès naciò Principe de Judà, y Zara quedò Plebeyo; porque este, al nacer, se dexò atar las manos. Clara respuesta tienen estas dudas. Verdad es que Christo està desnudo; pero no es por pobre, sino por liberal. No tiene ya que darnos, quien al darsenos todo en el Sacramento, dexò hasta los vestidos: *Posuit vestimenta sua.* Demàs, que los tesoros de este Señor, estàn en sus manos: *Sciens, quia omnia dedit ei Pater in manus.* Y estas, aunque las tiene atadas, estàn rotas, para que corran à nosotros los bienes que tiene en ellas. Como Señor resucitò Christo: *Vidimus Dominum*, y Thomàs estuvo incredulo hasta que le viò manirroto: *Nisi videro fixuram.* Pero luego que le viò abiertas, y rotas las manos para favorecer, le confessò por Principe, y Dios: *Dominus meus, & Deus meus.*

§. II.

1 EN vn Rey, la primera obligacion es, ser Piadoso, y liberal. Castigò Claudio Juliano vn delito menos de lo que disponian las leyes. Quexòse la parte, y defendiòse el Emperador, diziendo: *Algun tanto pueden quedàr las leyes quexosas de la piedad; porque la piedad ha de ser en vn Principe la primera ley.* El Principe bueno ha de ser mas amado que temido. Es nuestro Dios Bienhechor por su naturaleza. Por el bien que haze, quiere que le conozcan. Reprehendiò à los Discipulos de Emaùs. No le conocieron, y le conocieron al partir con ellos el Pan. Los antiguos, en el Pan significaron todas las cosas: *Pan significat omnia.* En su error acertaron, si el Pan symboliza el Sacramento. Darsenos Christo en Pan, es darnos todo bien. Al Dios *Pan* adoraron los Gentiles.

2 Muriendo nos diò la vida. Demàs, q̃ hõbre es la fineza: tã dificil es en los puestos grandes, que no euiden de sì los hombres, que San Atanasio prueba, que Christo no pudo ser hombre solo, aviendo venido al mundo por el bien ageno.

3 Plinio el segundo, escriviendo à Fabato, dize: que el liberal no sabe vivir sin hazer bien: *Nescit enim semel incitata liberalitas stare.* A mas extremo passa Christo en la Cruz, pues muere en ella por hazer bien. Deste Leon difunto saliò el Panal del Sacramento. Sustentanos con la Sangre de su Costado. Del Buytre, y el Pelicano quentan, que quando les falta presa, sustentan los Polluelos con su sangre propria. Pechos de mas precioso licor que el vino, llama la Esposa à los Tesoros de Gracias de este Divino Dueño. *Meliora sunt vbera tua vino.* La leche en los pechos, es carga que alivian las madres con gran gusto. Y qnando no basta el hijo proprio, la dàn a los agenos. Derrama Christo sus bienes en nosottros, y mira como conveniencia suya el comunicarlos. *Ep. 122 l. 5.* *Cant. 2* *Cant. 1.*

4 Es Christo en la Cruz, y en el Altar, Rey de Reyes, que los haze con sus Dones, sirviendo à nosotros de Purpura la Sangre que vierte, y sacramenta. Solo à la granada puso la Naturaleza corona: son como vassàllos los granos que comprehende, y guardà en varias clases, y viste de color purpureo, como à Reyes. Reyes somos los Hijos de la Cruz, de Purpura nos sirve la Carne, y Sangre con que nos alimenta este Hombre Dios.

***

§. III.

§. III.

COmo Rey Magnifico, y Afable en la Cruz, y en el Sacramento, se lleva tras si todo el mũdo: *Si exaltatus fuero à terra, omnia trahàm ad me ipsum.* Todos siguen, y adoran al Principe q̃ se humana. Cuenta el Evangelista el Nacimiento de Christo, y dize: Que la venida de los Reyes fue consequencia al aver nacido Iesvs: *Cũ natus esset Iesus, ecce Magi.* Pues no era más propio de Dios, como Dios, traer à su obediencia à los Reyes, q̃ de Dios como hombre? Porque es Iesvs el que nace, vienen los Reyes? Si. Oid la razon: Iesvs es lo mismo que Salud, y Salvador, q̃ perdona las culpas, y nos dà la Gracia. Naze Benigno, y Humilde; preciso es, que todo el mundo le busque, y adore. Reynad, y vivid prosperamente, le dize David, que todo lo merece, y conquista el agrado de tu Hermosura. Vna Cara de hazer mercedes roba las voluntades, y tendrà nuevo hechiço, si en Belèn se representa como Pan de Flores: *Bethlem domus Paris, &c.*

2 Mirad la Benignidad con que en la Cruz inclina la Cabeza agradecido à la tierra, que recibiò de nosotros. Yo soy Flor de los Campos, dize, y Lirio de los Valles: *Ego Flos Campi, & Lilium convallium.* El Lirio, y las Flores del Campo, deviendo menos cultivo à la tierra, se inclinan agradecidas à Mirarla. Plinio hablando del Lirio: *Languido semper collo impar capitis oneri.* Las Flores del Jardin, como el Clavèl, y el Tulipàn, siendo mas deudoras à la Agricultura, desdeñan la tierra, y miran al Sol ambiciosas. Benigna nos mira esta Flor de el Campo, y cardeno Lirio; hallando solo sequedades, y espinas en nuestro desconocimiento. Nos ama este Señor de bien acondicionado; no ay que buscar Titulo en nosotros.

Cant. 2.

3 Si en la Cruz, y el Sacramento es Christo todo piedad, no serà perfecta idea de buen Rey: en quien manda, ni todo ha de ser aspereça, ni blandura. Tres cosas mãdò Dios se guardassen en el Arca, Tablas, Vara, y Manà: que en el Pecho del buen Principe con el Manà que regala ha de aver vara que castiga. Donde està la Vara de la justicia, si es Christo todo Misericordia? Demos salida è esta duda.

4 Discreta razon de Estado, y maxima es Politica de Govierno, q̃ para hazerse amables los Principes, y Iuezes, conviene q̃ las entradas al govierno sean apacibles: Christo en la primer venida al mundo, vino lleno de mansedumbre. Cantòlo Isaias; en el Triumpho de Ramos: *Ecce Rex tuus venit tibi mansuetus.* En esta vida este Señor es todo nuestro: *Venit tibi. Puer natus est nobis.* En la segunda venida serà suyo; q̃ por esso el Dia del Iuyzio, se llama dia del Señor: *Dies Domini.* La Cruz que aora es el Iris de los Divinos Enojos; En aquel dia serà Arco de Aljava con que despida rayos. En este dia nuestro, està como muerta la justicia: en aquel dia de Dios estara como muerta la Misericordia.

Isai. 2.

5 Santo Thomàs confiera à Christo en el Tabòr Iuez de vivos, y muertos, y por esso se acõpaña de Moyses muerto, y Elias vivo: pero yo hallo otro misterio; fue Moyses todo mansedumbre: *Omnium mitissimus.* Elias todo rigor: *Zelo, Zelatus sum.* Elias representa la justicia, Moyses la misericordia: pues sirvanos de aviso el Tabòr, donde se ensaya el juyzio, que se ha de hazer en el Vallo de Iosaphat, y advierta nuestra presumida confiança, que si aora està viva la misericordia, y como muerta la justicia; entonces (estando Elias vivo, y Moyses muerto) estarà viva la justicia, y como muerta la misericordia.

3. p. q. 45. ar. 3.

Num. 12.

6 Es Christo Iuez, y Abogado; Abogado en esta vida; Iuez en la otra: Idolatra el Pueblo, Moyses en el monte: ruega por èl fervoroso. Baxa al Valle, y despues de hazer menudos polvos el Idolo, passa à cuchillo à veinte y tres mil Hebreos. Es este el mismo Moyses? Si: Pues como en el mõte tãta piedad, y en el Valle tãto rigor? porq̃ en el mõte era Abogado, y en el Valle Iuez? Catholico, sabe, q̃ esta primer venida de Christo, que dura hasta que acabe el mundo, es de Christo Abogado: en el Valle de Iosaphat serà Iuez riguroso, y vsando à tiempos de la Vara, y el Manà, es Principe justo, y soberano Rey.

7 Christo en la Cruz, y en el Sacramẽto serà nuestra seguridad, y descanso; si en la Cruz hazemos nuestro Nido, y en la Mesa del Altar zebamos el gusto: Para pintar los Antiguos la seguridad, pintavan vna Aguila sobre vna encina, con esta letra: *Requies tutissima.* El Docto Cartagena, con otros, siente que la Cruz de Christo fue de encina: buelen como Aguilas à la Cruz, y alimentense como el Aguila de Ezequiel de la Medula de aquel Altar: *Tulit medullam Cedri,* las Almas que anhelan al eterno descanso de la Gloria, que por esso el Chrysostomo llama à esta Mesa, Mesa de Aguilas: *Aquilarum Mensa,* Hom. 24. &c.

Exod. 38.

Lib. 10. hom. 19.

Ezc. 17.

CHRISTO EN EL Sacramento el mejor amigo.

§. I.

1 ES imposible poder vivir sin amigos. El buen amigo es la mejor possession, y la mayor felicidad. Con tener Dios de puertas à dètro de su Deidad todas las perfecciones en la vnidad de su essencia, no fuera feliz, sino tuviera el bien de la amistad en la division de las personas. Dixo Plutarco, que de las cosas criadas, las mas provechosas eran el fuego, y el amistad. Es imposible vivir sin fuego, y sin luz; y sin amigos tambien es imposible vivir.

Hic est panis, qui de Cœlo descēdit Io. 6.

2 Enoc, y Elias fueron trasladados à otro estado mas feliz. Dudan los Doctores, qual sea el lugar de su habitacion? Vnos dizen, que el Cielo; otros, el Paraysо terrestre. Pero todos se conforman, en que viven en lugar, y estado dichosissimo; conque saca esta consequencia nuestro Eximio Doctor Francisco Suarez: *Ex his conijcere licet hos duos vivos eandem regionem, eūdē que locum in colore, simul que conversari.* Si viven dichosos, se infiere que viven juntos; porque se supone, que son en extremo amigos; y la parte mas essencial de vivir vn hombre con felicidad, es tener el lado de vn amigo fiel.

Devit zti. disp. 59. sect.

3 Vn buen amigo no se halla en el mundo. Y es menester passar al otro mundo à buscarlo. De allà los trajo Christo, para tener en el Tabor vn rato gustoso. Quanto en el mundo llamais amistad, es concupiscencia, Dizelo San Juan: *Omne quod est in mundo, concupiscentia carnis est.* Todos los de por acà son amigos por deleyte, ò por conveniencia. No son amigos de otros, sino amigos suyos. No son amigos del Alma, sino del cuerpo. El Primer amor que dixo Adàn à su Esposa, fue: *Os ex ossibus meis, & caro de carne mea.* Tu eres carne de mi carne, y hueso de mis huessos. Què groseria tan civil! La primera cosa que dize à su Esposa no podia dezar de ser necedad. Pero oygo, que Dios la califica, quando dize, que Adàn diò el nombre proprio à cada cosa: *Omne quod vocavit Adam, ipsum est nomen eius.* Luego Adàn hablò bien? Si. Mirad: Adan fue el mas sabio, conoce que en èl mundo todo el amor, y amistad es de la carne, y del deleyte, que es amor del cuerpo sin Alma. Y assi no llama à su Esposa *mi Alma, ni mi vida, sino mi carne, y mi hueso;*

Ioan. 1. cap. 2.

Gen. 2.

que la amistad entre las criaturas no merece nombre mas cortesano.

4 Quàdo Christo en el Tabor se transfigurò glorioso, que fue la ocasion de su mayor luzimiento, para tener al lado amigos verdaderos, los trajo del otro mundo. Moyses, y Elias fueron. Yo dixera, que à Christo glorioso no le faltaria amigos. En el trabajo, y afrenta de la Cruz, era mas dificil hallarlos. Verdad es, que en la felicidad ay muchos, que se hazen, y parece amigos; pero essos dizen, como Pedro: *Bonum est nos hic esse.* Passemoslo con alegria, y no se trate de muerte, ni penas. Estos son amigos de si, y fingen por su cōveniēcia la amistad. Creed que nadie ay mas pobre de amigos en este mundo, que los poderosos, y afortunados; porque en los que siguen, y adoran su felicidad, no ay amistad verdadera, sino interès.

5 Dionos Christo à entender lo que son amigos del mundo, en aquella Parabola que trae San Lucas: *Quis vestrum habebit amicum, &c.* De vn hombre, que hallandose de noche con vn huesped, se fue à casa de vn amigo suyo, à pedirle tres panes prestados, y hallò tan cerradas sus entrañas, como sus puertas. Diò para no abrirle, ni socorrerle por escusa el tiempo, quando el tiempo era de socorrerle sin escusa. Y este, dixo el Evangelista, que era amigo? El era de los que se usan en el mundo, para el entretenimiento, no para el trabajo, y ahogo.

Luc. 11.

6 Lo que de este discurso hemos de sacar, es, que se han de desear, y pedir amigos; mas no se ha de pedir a los amigos. Hase de pedir à Dios, que nos dè buenos amigos; porque es el mayor de los bienes temporales, y el que mas cōduze à los eternos. Augusto, en la muerte de su amigo Agripa, dixo: que sola esta perdida fue à su poder irreparable. Perdiose mi armada, y luego cubri el mar de mas galeras. Derrotòse el Exercito, y aumente el numero de las legiones. Padecieron ruina, con incendios, y terremotos las Ciudades, y reparè con magnificencia sus edificios, sacando mejoras de todas las desgracias. Perdi à Agripa, y en èl perdi vn fiel amigo. No ay poder en el mundo para hazer otro. Su perdida no se puede repārar con el poder del mundo.

7 El mundo no es bueno para amigo, porque es infiel, y engañoso. Los amigos del mundo son los primeros desamparados. Dize el Apostol San Pablo, que èl està cruzificado con el mundo, y el mundo con èl: *Mihi mundus, Crucifixus est, & ego mundo.* Con què si Pablo era la Cruz en q̄ el mundo estava cruzificado, el mundo te-

Gal. 6.

nia

nia bueltas las espaldas à Pablo. Y bolverle el mundo à Pablo las espaldas, era desampararlo. Bien està. Y quando dexò el mundo à Pablo? Antes que Pablo dexasse al mundo. Pues el mundo fue el que bolviò las espaldas primero: *Mihi mundus crucifixus est*: y luego lás bolviò Pablo: *Et ego mundo*. Que es el mundo tan infiel, y de tan ruin correspondencia, que à los que le siguen, desampara? Sirviò Amàn al mundo, y sus promessas, y el pago del mûdo, fue ponerle en vna horca. *Esth. 7.* Amador del mûdo fue Nabuco Donosor, y *Dan. 6.* anduvo como bruto paciendo por los campos, sin q̃ el mûdo bolviesse à èl los ojos. Dime, hombre, el amigo q te faltò à la palabra; el pariente q̃ te negò en el infortunio; la hazienda que te se fue de entre las manos, es otra cosa, sino dexarte el mundo à quien tu seguias, servias, y àmavas? Luego no ay que buscar en el mundo amigos verdaderos. Pues si sin amigos no podèmos vivir, què hemos de hazer? Buscar al amigo verdadero. Y qual es? El que no es de este mundo, que es Dios.

7 Vamonos entrando en el assumpto. Mesa de las fortunas de Dios, se llama la Mesa del Altar. Sobre aquel Texto de Isaias: *Qui ponitis fortunæ mensam*. Dize S. Cyrilo, q̃ esta Mesa del Altar, es la mesa de la fortuna, *Isa. 65.* muy diferente de la otra que antiguamente *Catech.* se proponia: *Quam Deus nobis proposuit adversariâ illi, quæ nobis antea parabatur* Esto lo explica mas S. Geronimo. Es de saber, *4. Mistago.* q̃ los Israelitas, siguiendo la costûbre de los Egypcios, ponian en el vltimo dia del año vna mesa, coronada de varios manjares, en q̃ se representasse la variedad de los sucessos, y esta era la mesa de la fortuna. Con Alusion à esta Gentilidad, dixo Isaias: que Dios nos pôdria otra Mesa de la verdadera Fortuna, que es aquella Mesa Soberana, donde estàn todos los Manjares en vno solo, y en vna sola Vianda todas las fortunas; buena, para el bueno, y mala, para el malo: *Mors est malis, vita Bonis, qui ponitis fortunæ Mensam.*

8 Tambien podemos dezir, que esta Mesa es Mesa de las fortunas de Dios; pues instituyendo Christo este Sacramento, mejorò de fortuna, y estado, passando de passible à impassible; y sacando de su precisa muerte esta vida, hallò industria para continuar hasta el fin del mundo su Corporal Presencia entre los hombres, à quien tanto ama. Luego en este Sacramento puso Dios vna nueva Mesa à su fortuna. Y si mejorò Dios de fortuna con este Sacramento, con èl tambien logramos toda nuestra fortuna nosotros, pues si no se puede vivir sin amigos, y entre nosotros no se hallan, possee̅mos el mejor amigo en Dios, quando se nos propone, y ofrece en esta Mesa. Con que serà para nosotros Mesa de gran fortuna; y sea la mejor parte de nuestro Assumpto, dar à entender como Christo Sacramentado es verdadero amigo. §. 11.

9 LA verdadera amistad, es, la que despues de la muerte dura. El mejor amigo el muerto, soleis dezir. Assi es, q̃ si el muerto està en estado dichoso, no olvida los amigos. Los que estan en el mundo, son los que olvidan à los amigos difuntos. No es Christo de estos. En la Historia de Lazaro dixo Christo dos sentencias, y parecen contrarias. Vna es: Lazaro no morirà: *Infirmitas hæc non est ad mortem*. Otra: *Lazaro muriò*. Pues como muriò, si no avia de morir? Mas: Añadiò Christo, que iba à despertarlo: *Vado vt à somno excitem*; y el dormido no està muerto. Mas: Quando estava enfermo le llama amigo: *Lazarus amicus noster*. Quando dize que muriò, no le llama amigo: *Lazarus mortuus est*. Pues si muriò Lazaro, muriò el amigo? No muriò. Ai està el misterio. Mirad: Dos vinculos, ò lazos podemos cõsiderar en Lazaro. El lazo que vnia su Alma à su cuerpo; este falta: y assi faltò Lazaro en sèr de hombre. Otro era, el lazo de la amistad estrecha, q̃ por la Gracia, y comunicacion de su familia tenia Lazaro con Christo, y esta vnion no faltò con la muerte de Lazaro. Con que aunque muriò en quanto hombre, no muriò en quanto amigo. Viviò la amistad de Christo con Lazaro, a pesar de su muerte. Esto es ser la amistad verdadera, y firme; què poco os acordais de los amigos despues de muertos! Amigo nuestro se llamò Christo muchas vezes, y prueba bien que lo es en aquel Sacramento del Altar; pues sobrevive en èl su amorosa correspondencia, despues de su muerte, y passion.

10 Muriò en la Cruz para nuestro remedio, y vive en este Sacramẽto para nuestro regalo; con disposicion tan sabia, q̃ aviẽdo en esta Mesa gasto de vianda, y vida, su Magestad muriendo, haze el gasto de la vida; porq̃ nosotros, sin pension alguna, gozẽmos la vianda. Iba Sanson à desposarse, quãdo en la boca de vn Leon muerto viò vn panal de miel sabrosa: *Quem cum sumpsisset in manibus, comedebat in via.* El Panal de miel tuvo de costa la muerte del Leon. El Leon passò las congojas, y Sanson gozò las dulçuras. Puso el Leon à su costa el morir; porq̃ Sanson gozasse sin pension es el comer. Christo, mejor Leõ de el Tribu de Judà, eõ su muerte generosamẽte costea esta Mesa, para q̃ en ella goze el hõbre sin costa su dulçura. Bien acredita su amistad; pues *Judic. 14.*

despues de la muerte sobrevive Sacramentado, para hazernos bien.

11 De aquel gran combite, el Señor que le hazia, dize Sã Matheo, que echò fuera al que avia entrado sin la vestidura de la Gracia. Con que este Señor, à vnos regala, à otros desecha; dà el comer, y le quita. Pues buelvo à mi conclusion, y digo, que si dà, y quita el comer à qien quiere, es excelente amigo, y para enemigo intolerable. Al passar Christo por la Region de los Jerasenos, le salieron al enquentro dos hombres posseìdos de malos espiritus, y los Demonios rogaron à Christo, que no los lanzasse de ellos; ò en caso que no tuviesse lugar su suplica, les permitiesse entrar en vna piara de animales inmundos, que acaso apacentavan en aquel distrito. Vino Christo en ello; ellos lo executaron, y al punto los animales se precipitaron en el mar, con tanto estruendo, que despavoridos los Pastores, huyeron à la Ciudad à dar quenta del caso: *Exeuntes abierũt in porcos, &c.* Pues Christo, que empleò su poder en sustentar necessitados, como se viò en el Desierto, ahora haze milagros, para empobrecer à los abastecidos? Quien aumenta los panes, y pezes, para socorro de la muchedumbre hambriẽta, ahora destruye reles tan provechosas? Si à los dueños les quita el comer, tambien les quita el vivir. Ea, prosigàmos la historia: El sucesso fue salir toda la Ciudad à rogarle, que se sirviesse de salir de su tierra: *Ecce tota civitas exijt obviam Iesu, & visso eo rogabant, vt transiret a finibus eorum.* Sà Geronimo, y Beda, dizen: que fue reconocimiento à su Grandeza, juzgandose indignos de tal huesped; y concuerda esto con el caso de San Pedro: *Exia mè Domine, &c.* Apartaos, Señor, de mi, que soy pecador. Reconocieron su Poder; le obligaron con cortesia, y pretendieron su amistad con humildad obsequiosa; y no fue desvariada su politica. Ellos vieron que en el Desierto, multiplicando los panes, dava de comer à vnos: y que en su tierra, destruyendo aquel ganado, quitava el comer à otros; pues como sabios proceden en solicitar su amistad, que es excelente para amigo, y para enemigo intolerable, el que dà, y quita el comer.

Mat. 8.

12 Nos dà este Señor su Mesa, nos socorre con liberal mano; y cúpliẽdo con las leyes mas estrechas de amigo, es de sus amigos todo: Azia este discurso pienso explicar vna sentencia de Tertuliano: *Christus in Pane Censetur.* El censo de Christo es el Pan. Profundo dezir! Sin duda alude al Rito de los Censores Antiguos, que andavan empadronando, ò encabeçando, como aoro dezis, la Ciudad, para q̃ no se cargassen mas gavelas, ni tributos que los q̃ cada año podia cada vno contribuyr, segũ su oficio, y caudal. Llegava, pues, el Cesor à casa de Ticio, preguntava: en què consiste vuestra hazienda? en este trato, ò en este heredamiento? pues hagase cẽso de 50. ducados. Llegava à casa de Cayo. Y vos de què vivis, y que posseeis: Mi exercicio es la Abogazia, tengo tal proprio. Pues hagase censo de 500. ducados; y à este modo otros. Pues dize Tertuliano, q̃ el censo de Christo es el Pan: *Christus in Pane censetur.* Porq̃ Christo no tiene otras rentas, ni possessiones. El Pan son todos sus bienes naturales, y sobrenaturales. En este Pan se encierran todos los bienes de Naturaleza de Gracia, y de Gloria; q̃ aun por esso esta voz, *Pan*, en Griego, quiere dezir: *Todo Pan significat omne.* Luego dandonos Christo este Pan, ni tiene mas que dàr, ni el hombre mas que recibir? Luego si Christo Sacramentado es todo del amigo, en la Eucharittia es amigo verdadero. §. III.

13 EN el amigo verdadero se halla el consuelo, y alivio. Oìd los frutos q̃ discurriò Salomòn en el vso de la amistad. Ay! dize, del solo, que no ay quien le levante del suelo: *Va soli!* Aunq̃ cayga del feliz estado, siẽpre cae en blando quien tiene amigos. Prosigue: *Et si dormierint duo, fovebuntur mutuo: vnus quomodo calefiet?* Montano dize, q̃ aqui alude Salomòn, à lo q̃ sucede à vn enfermo por falta de calor natural, que aũque mas le cubran de ropa, le bruman, y no le calientan. No basta añadir ropa, si no añaden calor. Assi sucede al que vive sin buenos hados, sin amigos de coraçon. Por mas poder, por mas riqueza q̃ le añadas, sino le aplicas el fomento de los amigos, perecerà; porque su poder, y su riqueza le servirán de ahogo, y no de abrigo.

Eccles. 4.

14 Abrigo, adorno, y todo gusto se halla en este Sacramento. Buelto el Prodigo à su casa, mandò el Padre à los criados, que le vistiessen la mejor gala, y que dispusiessen la mesa: *Cito proferte stolam primam, &c.* No veis como con la mesa viene la vestidura? El abrigo, y adorno del Prodigo es Dios Sacramentado. Vino del campo el hermano mayor, y dize S. Lucas, que oyò musica, y q̃ admirado, inquiriò la causa: *Audivit symphoniam, & chorum: Et interrogavit, quinam hæc essent?* A mi tãbien me haze reparar: si lo q̃ mandò el padre fue solo, que le diessen gala, y le previniessen mesa: Quien introduxo esta musica? Que los criados hiziessen mas de lo que se les mandava, en orden à desaçonar, no fuera muy nuevo; pero si lo parece, en orden à dar gusto,

Prob.

Luc. 15.

Ioan.

y ha-

y hazer hagassajo. Y ya q̃ la musica se previene para lisonjear al padre. No satisface el criado bien à la pregunta del hermano Mayor. La pregunta fue: *Què musica es esta? Interrogavit, quid hæc essent?* La respuesta fue: *Frater tuus venit, & occidit, pater tuus vitulum Saginatum.* Debiera dezir, que à causa de aver venido su hermano, avia mesa, regalada, y sonora musica. Como no dize de la musica, y respõde solo, q̃ se le ha dispuesto mesa? *Occidit Pater tuus, &c.* Porque todo es vno, dize el Chrysologo. Si el Becerrillo, que se sacònò, era figura expressa del Sacramẽto, como à quien se sienta à esta Mesa, no puede faltar todo gusto, y alegria. En dando razon de la Mesa, fuera superfluo dàr razon de la musica. Cõ que el Prodigo gozò en vna sombra deste combite, adorno, abrigo, regalo, gusto, divirtimiento, mejorados todos los deleytes del mundo.

15 Ser fino con el amigo, es señal del amigo verdadero; y la mayor fineza de la amistad, es, abrir el Pecho, y franquear los secretos del coraçon. A Juan diò Christo el Pecho, paro que se recostasse en èl: *Qui recubuit in Cœna super Pectus Domini.* Fue declararle por valido, ò cumplir la deuda de Rey; porque en el pecho de los Reyes deben descansar los vassallos. A Tomè le diò el Pecho abierto, para que en èl entrasse su mano: *Affer manum tuam, & mitte in latus meum.* Fuè fineza de amigo, y previlegio extraordinario. Dize el Espiritu Santo en los Probervios: *Cor Regis in manu Domini, quocumque voluerit, inclinabit illud.* El coraçon del Rey està en la mano del Señor, y le inclinarà à la parte que quisiere, à justicia, ò misericordia. Con que si el coraçon de Dios està en la mano del hombre, le podrà el hombre inclinar donde quisiere. Aora pues, dezidme: quien recibe este Sacramento, no incorpora, y entraña dentro de sì el Cuerpo, el Coraçon, Alma, y Divinidad de Christo? Por la Comunion no habita Christo en nosotros? y nosotros en èl? *In me manet, & ego in eo?* Luego todo Dios se pone en nuestra mano? Luego si dàr à Thomè, y à Juan el Pecho, fue introduzirlos al secreto, y confiança de la mayor amistad. Hazerse vna cosa con nosotros por la vnion Espiritual desta comida, es el extremo mas admirable à que pudo llegar su fineza.

16 En leyes de amistad, no ha de vender caras las finezas el amigo. Và Christo à resucitar à Lazaro, y dize, que và à despertarle del sueño: *Vado, vt à somno excitẽ eum.* Despertar al que duerme, vn niño que llora lo haze. Resucitar vn muerto, aun para Dios, es empressa, demucho ajobo. Pues como dize que le despierta, quando con su Poder le dà vida? Porque quiso Christo, que à sus finezas de amigo no les faltasse esta cortesania de no encarecer mucho, ni venderle caro al amigo lo que por èl se obra. Tan lexos està de encarecer la cura, que librando de vna muerte, desauziada de quatro dias, no dize que resucita al muerto, sino que despierta al dormido. Passèmos de aquel favor que hizo à Lazaro, al que nos haze en este Sacramento. Danos en èl todo su Sèr ilimitado. Y haze esta merced tan como amigo cortesano, que en lugar de exagerar el Dòn, lo disminuye, diziendo, que nos dà vn poco de Pan: *Panis Vinvus, &c.* q̃ es muy proprio este estilo de quien se porta como amigo verdadero.

§. IV.

17 NO es amigo del Alma el q̃ engaña con la lisonja. Efecto de la fiel amistad es el recto juyzio con que se alaba lo bueno, y se vitupera lo malo. Es Christo Sacramentado muerte al malo, y vida al bueno. Es Sacramento de Juyzio, y probacion de vno, y otro. Todo lo explicarè con el Texto de San Pablo: *Probet autem se ipsum Homo, qui manducat indigne, indicium sibi manducat, &c.* Pruebese el hõbre para comer de aquel Pan. Què quiere dezir, que se pruebe? Que se ensaye, para ser Dios, dize vn moderno. No se dize en frase de Castilla, *Pruebase la Fiesta, Pruebanse los Villancicos*; pues à este modo, dize San Pablo: pruebese el hombre, ensayese para ser Dios, porque no lo yerre. Vea qual es la pureza de su vida. Qual la Santidad de sus obras. Dios no podia errar el ser hombre; con todo esso, se ensayò en el Parayso, y en la lucha de Jacob, tomando Forma Humana. Pues si Dios no puede errar el ser hombre; y con todo esso, se ensaya, y se prueba para serlo; porquè no se probarà el hombre para ser Dios?

18 Dèmos otra explicacion mas conforme al rigor del Texto: *Probet autem se ipsum Homo.* Pruebese, dizè Cayetano, no por sola la Contricion de sus crimenes, sino tambien por la Confesion, aviendo copia de Confessores; porque quien comulga sin confessar, pudiendo, el pecado, se traga el juyzio: *Iudicium sibi manducat.* Se traga vn Sacramento de juizio, y probacion. Y esto què quiere dezir? Para inteligencia desta dificultad, sabed, que en la Ley Antigua, como consta de los Numeros, avia vnas

Aguas benditas con el Nombre de Dios: *Thethagrammaton*, que llamavan Aguas de juyzio, ò de probacion, de tal calidad, que el que las bebia, sin confessar primero el delito que se intentava probar, rebentava con ellas: *Intumescebat venter, rumpebatur*, leyò nuestro Cornelio. A este modo en la primitiva Iglesia, quando el que avia cometido vn delito, vn hurto pongo por caso, si no le confessava primero, para probar el delito, se le dava la Comunion, y el que se hallava culpado, comulgando, rebentava. Las palabras del que administrava el Sacramento, eran, (como consta del Concilio Vnormacense) *Corpus Domini nostri Iesu Christi sit tibi in probationem.* El Cuerpo de Nuestro Señor Jesu Christo te sea Sacramento de Juizio, y Probacion. Aora entendereis al Apostol. Mire el que comulga, como llega; porque Christo en el Sacramẽto es amigo que desengaña; y al que llega sin confessarse bien su pecado, le prueba, juzga, y condena este Sacramento de Probacion, y Juyzio. Es vida para el bueno, y muerte para el malo, que no ha de lisonjear, ni absolver al pecador, el que se precia en este Sacramento de amigo *fiel.*

19 Con que dexo probado, à mi parecer, que sin vn amigo con quien comunicar las dichas, y reparar, ò consolar las desgracias, la felicidad es melancolica, y la fortuna contraria mas adversa; que en el mundo no se halla vn verdadero amigo, que solo Dios, y Dios Sacramentado sabe serlo; que siempre està pronto para nuestro socorro, sustentandonos con su propria vida; consolàdonos con su Real Presencia; y desengañandonos, de que si llegàmos sin disposicion aprobada por el juyzio de nuestra conciencia, serà el mismo Sacramento sentencia de condenacion; pero si comulgàmos bien, serà Sacramento de Eucharistia, que es *buena gracia*, y vida inmortal, y eterna.

§. V.

20 AEste buen amigo, como hemos de corresponder? Siendo amigos suyos hasta el Altar. Es frase antigua: *Amicus vsque ad Aras.* Palabras que respondiò el Philosopho Pericles à vn amigo, que le pedia hiziesse cierta cosa contra justicia, y razon. Amigo, dize, vuestro soy; pero esto se entiende en lo licito, y Santo, y que no fuesse contra Dios, y su Altar: *Vsque ad Aras.* Yo digo, que esta frasse, ò proberbio puede tener otra nueva explicacion; y es, que el amigo, si fuesse necessario, ha de sacrificar, y poner su vida en el Altar por el amigo. En apoyo desto trae Quintiliano, lo que sucediò à cierto mancebo, que viendo peligrar à su padre en el incendio de su casa, se entrò por las llamas, y le librò; y advirtiendo, que aun quedava arriesgada su madre, bolviò, y la sacò del fuego, aunque con perdida de los ojos. Y dize Quintiliano: *Minus in vtroquè parente fecerat, nisi perdidisset oculos:* En perder por sus padres los ojos estuvo la excelencia de el amor de este mancebo. Lo primero, fue hazer bien à los que amava, y esso no es gran fineza; su amor campeò en privarse de los ojos, por sacar à sus padres del trabajo. Con que ser amigo, *vsque ad Aras*, es llegar à perder por el amigo la vida. Assi lo hizo este buen amigo nuestro. Por esso dixo Ambrosio, *Homil. 7. in Luc. c. 11. Quis amicior nobis, quam qui pronobis Corpus suum tradidit?* Y essa correspondiencia la debemos nosotros, &c.

***

CHRISTO

EN SV ASCENSION AMANTE, Y ZELOSO.

§. I.

NI beneficios, ni milagros bastaron para reducir à los Hebreos: Traydores, y Ingratos quitarō la vida à su Rey legitimo: rebeldes à la misma luz, se quedaron en su obstinacion: Viendo Christo, que ni vivo, ni muerto, ni resucitado hazia fè con ellos, tratò de dexallos: quiso ausentandose parecer menos amante, por no hazer con su presencia la ingratitud de los pecadores mas notoria, y mas reprehensible: Como quien dize: *Falte el Testimonio de mi Amor, porque no aya tantos testimonios de su infidelidad.*

Et Dominus Iesus, &c. Marc. c. vltimo.

2 Dixo el Chrysostomo, que en la vltima Cena diò Christo la mayor señal de su Amor, labando los pies à sus Discipulos: *In finem maiora facit.* Limpiòlos con la Toalla, con que estava zeñido; y veo, que esta Toalla no ha parecido, ni se ha sabido mas de ella en el Mundo: Pregunto assi, porquè no ha de parecer esta Toalla? No se vè, y se adora el cuchillo de su Circuncision, y el Plato en que consagrò su cuerpo como instrumentos de sus finezas: Pues, porquè no ha de saberse de la Toalla: instrumento tambien de su charidad amorosa? Aora, miren Señores, la Toalla tenia dos cosas; era gala de el Amor de Christo; y era tambien indize de los delitos de los hōbres: en el empleo que tuvo, representava el Amor Divino; en las manchas, que quedaron, se vian, y publicavan nuestros defectos; pues desaparezca, que passarà Christo porq̄ falten las señales de su Amor, porq̄ no aya testigo, y recuerdo de nuestra ingratitud, y conste al mundo, que este es el Amor mas fino, quitarle à su Amor el lucimiento, y aplauso, por atender à nuestro credito, y decoro.

3 Otra prueba: Preguntò el Pontifice à Christo por su Doctrina, y por sus Discipluos: *Interrogavit Iesum de Discipulis, & de Doctrina eius.* Respondiò su Magestad, que siempre avia hablado claramente al Mundo: *Ego Palam locutus sum Mundo.* Grāde préda deve de ser la claridad en los Predicadores, pues tanto se preciò de ella Mueſtro, por esso yo quisiera que me entendieran todos: dos preguntas se hizieron à Christo, de su Doctrina, y de sus Discipulos: su Magestad no respondiò à la de los Discipulos, y solo respondiò à la de la Doctrina: Pues como assi Señor? mirad, que diràn, que pues no sabeis, ni hablais de vuestros Discipulos, los teneis olvidados, y los amais poco: bueno està: antes la prueba de amarlos mucho fue este silencio: si Christo respondiera, avia de dezir, como avian huido; y le avian desamparado temerosos: *Relicto eo omnes fugerunt.* Y quiso Christo passar plaza de menos amante, porque ellos no fuessen conocidos por malos correspondientes: no se sepa el descuydo de mis Apostoles, aun que mi Amor se desacredite. Vengamos al mysterio de nuestro dia. Acà en el Mundo dexar voluntariamente a quien se ama, es tibieza; y passa Christo por esta Nota, ausentandose, por no vèr, ni castigar nuestras sinrrazones: luego quando este Señor se retira, comprueba mas lo que nos ama.

4 Ausentase Christo, y se và para bolver. Este es mas amor: *Si ego non abiero: Paraclytus non veniet.* Vna misma cosa es el Hijo con el Espiritu Santo, y para bolver a buscarlos, y favorecerlos con su Divino Espiritu, oy se retira de ellos. Diga aquel Sacramento de el Altar, si retirarse para bolver, es prueba de vn grande amor. Antes de instituirle, dixo Iuā estas palabras *Sciens quia à Deo exiuit, & ad eum vadit.* Sabiendo su Magestad que avia salido de Dios, y que se bolvia à Dios, tomo el Pan

Ioan. 13

en sus manos, y le consagrò: De suerte, que tenemos à Christo saliendo del Padre, para buscarnos: *Quia à Deo exivit.* Pues si con empeño nos busca, como nos dexa? Esto es arrepentirse de avernos querido? No, si no amarnos mucho: porque sabiendo era forçoso bolver à su Padre, dispone de suerte el subir Glorioso, que buelve à baxar Sacramentado: Con que si fue fineza, el venir à nosotros, es mayor fineza irse, para bolver à buscarnos.

5 Leyendo los Cantares, ò Coloquios entre el Alma Santa, y el Esposo Divino, me parè en dos afectos de la Esposa, que parecen contrarios; porque en vna parte le pide al Esposo, que se retire, y se vaya: *Fuge dilecte mi; & assimilare Capræ.* Cant. 8. En otra le pide anhelosamente, que buelva: *Revertere Similis esto, dilecte mi, Capræ.* Cant. 2. Pues si quiere que buelva, para què quiere, que se vaya? Es que la Esposa Santa queria vèr en su Esposo la mayor fineza: y la mayor fineza està en retirarse de ella, para bolver à buscarla: *Revertere.* Estrañava yo en otra ocasion, que Christo no aguardasse la Mañana de su Resurreccion a la Magdalena, que iba à Vngirle al Sepulcro; y que luego su Magestad la buscasse en el Huerto: si la avia de buscar despues, porquè no la aguarda? Para que se retira antes? Ea que son finas demostraciones: Huyòse del Sepulcro, y de la Magdalena, para bolver despues à buscarla: y este ausentarse para bolver, es la estratagema mas cariñosa de el Amor.

§. II.

6 DEmos otro realce à este pensamiento: disputase, si ay Amor verdadero sin ser zeloso? Responden los mas, que no: yo digo lo mismo, pero resta averiguar, como, ù de que han de ser los zelos? Discurran otros como quisieren; yo pongo los zelos legitimos de el Amante en zelar, y saber, si el Amado le corresponde: vamos al caso. Ausentose este Señor, porque tenia zelos, y quiso vèr si le amamos nosotros: y en que se ha de conocer nuestro Amor? En buscar à quien huye, y querer à quien se và.

7 Dezia el Alma Santa à su Esposo, q̃ si queria conocer lo excesivo, y seguro de su Amor, la traxesse detràs de si: *Trahe me post te:* Cant. 1. Ir detràs de el Esposo la Esposa, es seguir al Esposo, quando èl huye, y se ausenta yen esse seguir, y amar à quié se ausenta, està la fineza mas crecida: de la Magdalena dixo este Señor, que amò mucho: *Dilexit multum.* Porque llorò, vngiò, y Amò, quando Christo la tenia bueltas las espaldas: *Stans retro.* Y amar à quien nos buelve las espaldas, es ventajosa, aunque poco vsada fineza.

8 El exemplar de todo Amor, es siempre el Sacramento: Agua, y Sangre salió del Costado: primero fue el Agua, en sentir de muchos Doctores, que cita Sylveira, y cõsta de algunas Biblias: y segun esta opinion, salva la reverencia al Texto de San Juan: digo, que en aquella Agua se representá los hombres: *Aquæ Populi sunt, & Gentes.* Tom. 3. Libr. 8. q. 10. Apoc. 17. Y en la Sangre, Christo Sacramentado, conque salir despues de los hombres Christo, es seguirlos Christo, quando ellos le buelven las espaldas: y esta es vna de las grandes finezas, que este Señor Sacramentado obra.

9 La conclusion de lo dicho hasta aqui es, que si baxar Christo del Cielo fue Amor, subir al Cielo, para bolver à baxar, es Amor tambien: y assi en subir Glorioso, y baxar Sacramentado, aunque varia el lugar, siempre es vna, y la misma su inclinacion: David dize, que para baxar el Verbo, inclinò los Cielos: *Inclinavit Cœlos, & descendit.* Pero no dize, que los inclinò, quando bolvio al Padre; pues porquè se inclina, quando viene, y no se inclina, quando sube? Yo lo dirè: si se inclinara, quando sube, como se inclina, quando baxa; tuviera tantas inclinaciones, como tiene lugares; y siendo diferentes los lugares, fueran diferentes las inclinaciones, pues, como Christo no muda de inclinacion, y afecto, quando sube à la gloria? bastò dezir la inclinacion con que baxò à la tierra: *Inclinavit Cœlos, & descendit.* Psa. 17. No es como el Mannà este Pan de la Eucharistia: *Non sicut Manducaverunt Patres vestres Mannà, &c.* Exod. Pues en què està la diferencia? En què? En que segun los diversos paladares, tenia el Mannà diversas inclinaciones: Christo no es assi, porque aunque varie de sitio, no muda de afecto: si al baxar à la tierra nos amò; al subirse al Cielo nos ama mas, pues se ausenta por no hazer mas culpable nuestra ingratitud, y por experimentar nuestro Amor.

§. III.

10 LA segunda parte propuesta fue que este Señor subiò à su Gloria, para afiançar nuestra conveniencia; esto dà à entender San Pablo: *Ascendens in altum, &c.* Triunfa oy Christo, porq̃ sabe, q̃ lo que para su Magestad es gloria, para los hombres es tambien dicha: Carroza, y Cavallos de fuego sirvieron à

Elias

4. Reg. 2 Elias en su Triuofo: *Ecce Currus Igneus, & equi ignei diviserunt utrumque.* No mucho despues Eliseo, cercado en la Ciudad de Dothàn de sus enemigos, mirò el Monte Coronado de Celestiales Pertrechos, y flamantes Carros: *Ecce mons plenus equorum, & Curruum igneorum in Circuitu Eliseï.* Què mysterio huvo en que la defensa Celestial de Eliseo, sean Carros, y Cavallos de fuego? Mirad; viven tan enlazadas con las Glorias del Maestro las conveniencias, y dichas del Discipulo, que si son Carros, y animadas luces las que sirven à Elias de Pompa, las mismas luzes seran para Eliseo defensa.

11 Dios en aquella Zarza fue para Moysès la señal vltima, y mas cierta de el alivio, y Redencion de los Israelitas: *Hoc habebis signum, quod miserim tè.* Pues si Moisès no se quieta, ni assegura, viendo el prodigio de convertirse en Serpiente la Vara, como se assegura de la felicidad de los Hebreos, al vèr à Dios lucir en la Zarza? Facil es la respuesta: que estàn tan enlazadas nuestras dichas con las Divinas Glorias; que el vèr a Dios entre Glorias, es la señal mas cierta de nuestras dichas. Exod. 3.

12 *Videntibus illis elevatus est.* Fue este Triunfo de Christo à los ojos de todos. A esta sazon imbiava à sus Apostoles à Predicar por todo el Mundo; y para que no desmayassen en sus trabajos, quiso, que viéndo sus Triunfos, se alentassen con la esperança de aquellos Bienes Eternos. Bolvamos al Triunfo de Elias: Pidiòle su Discipulo Eliseo el espiritu doblado, que en sentir de los mas Expositores, fue pedirle valor para trabajar doblado, q̃ su Maestro: muy arduo es lo que Eliseo pide: *Rem difficilem postulasti.* Veamos lo que Elias le responde: *Si videris me, quando tollar à tè, erit tibi, quod petisti.* Ponga Eliseo los ojos en el premio, à que ha llegado por sus trabajos Elias y sagradamente ambicioso de tan soberanos aumentos, emprenderà los mas dificultosos assumptos: que la esperança de conseguir grandes premios, inspira incansable aliento à las manos.

13 Subid, Señor, y sea vuestra subida testimonio de vuestra mayor fineza: Si os assentais, es para bolver à visitarnos con vuestro Divino espiritu, y à regalarnos con vos mismo en este Sacramento: Afectais retiros, zeloso de vèr, si aunque ausente de nuestros ojos, os amamos: Admitis vuestras Glorias; porque sabeis, que en ellas se enlazan nuestras conveniencias: Proponeis en vuestro Triunfo el premio, que teneis para todos, como quieran conseguirlo: seguir vuestras huellas es el rumbo acertado, dadnos gracia para hazerlo, &c.

C

CIRCVNCISSION.

1 EL Evangelio es breve, pero mysterioso: à los ocho dias de el Nacimiento de Christo, en que segun la ley, avia de Circuncidarse, le llamaron Jesvs; no dize, que entonçes le pusieron el nombre; sino que le llamaron con el nombre, que el Angel le avia puesto, antes, que se concibiesse: *Quod vocatum est ab Angelo priusquem in vtero conciperatur.* En su Concepcion, y en su Nacimiento es Niño: *Puer natus est nobis, vt Circunciderctur Puer: Accipe Puerum.* Antes de Concebirse, es *Iesus*: Niño, dize su Naturaleza; *Iesus*, dize su oficio: *Niño*, dize el sèr de hombre; *Iesus*, dize el oficio de Rey: y da à entender el Cielo, que en competencias de Naturaleza, y oficio, primero ha de ser en vn Rey el oficio, que exercita, que la naturaleza, que goza. *Post quã cõsumati sunt dies octo, Luc. 2.*

2 Al golpe de la Lança salio Sangre, y Agua del Pecho de Christo: *Exivit Sanguis, & Aqua.* Segun buena Philosophia el Agua avia de salir antes, porque es humor mas liquido, y ligero: la Sangre vive escondida en las venas; el Agua vaguea por todo el Cuerpo, y por esso sale con el sudor tan pronta: supongo, que el salir antes la Sangre fue milagro, y busco el motivo: Dos consideraciones tuvo el Cuerpo de Christo en la Cruz: era Cuerpo humano, y Cuerpo Coronado por Rey del mundo: *Iesus Naz. Rex* El Agua servia, para cõstituir, y componer su Naturaleza; la Sangre para cumplir su oficio; que era redimirnos de la culpa: pues Christo dà el primer lugar à la Sangre, y despues al agua; que en vn Rey, donde concurre oficio, y naturaleza, primero ha de ser cumplir con el oficio, que exercita, que con la Naturaleza, que goza.

3 Pues si Christo se Concibe, y naze con el oficio, que dize el nombre; obligacion tiene à no aguardar mas tiempo, para cumplir con su oficio: Y antes lo huviera hecho, si la ley no tuviera dia señalado? Porque como antes de ser, y nacer, es Jesus: y este es nombre de Rey, y Redemptor, primero ha de ser, si ser pudiera, el obrar, que el vivir: Atendamos, pues, à lo que obra, que en la Circuncision pone Esquela de adies-

adiestrar Principes, instruyendo, como Rey del Cielo, à todos los Reyes de el Mundo.

§. I.

Mat. 2. 4 NAciendo, y muriendo se intitulò Christo Rey: *Vbi est qui natus est Rex?* Preguntan, quando nace *Iesus Naz. Rex Iudæorum*, publican, quando muere: à dos leyes penosas obedece, quando muere, y nace: naciendo, à la de la Circuncisión, à que estavan obligados todos los hijos de Abrahan: muriendo, à la que el Padre Eterno le puso de ofrecerse en Sacrificio por nosotros: Por su voluntad, y no por apremio, se sujetò à vno, y otro mandato: Pues siendo el mismo Legislador, no estava comprehendido: Este es el primer Documento, que dà à los Superiores, Principes, y Reyes de de la tierra este Rey del Cielo.

Mat. 27 5 El Principe absoluto està sujeto à sus leyes por razon de estado: el Decoro, y observancia de la Ley, consiste, en que la guarde, quien la pone: guarde sus Leyes el Principe, para que los subditos las observe. A vista de la Ciudad de Sichar, en sitio, y tiempo bien desacomodado, aguardò Christo à la Samaritana; pues si la quiere vèr, y convertir, porquè no entra Christo en la Ciudad? Porquè? Porque tenia Ley promulgada à sus Discipulos, que no entrassen en las Ciudades de los Samaritanos: *In Ciuitates Samaritanorum ne intraueritis.* Y es dar ocasion, à que se desestimen las Leyes, hazer poco caso de ellas, quien las instituye: no entrò en la Ciudad Christo, aũque estava en el Campo, y el Sol era mucho: por no quebrantar à vista de sus Discipulos la Ley, que avia puesto: *Ne quis dicat eum suum præceptum transgredi.* San Juan Chrysostomo Hom. 30.

L. 2. Instit. Tit. 17. 6 Los Emperadores, Severo, y Antonino, en el Derecho dexaró escrita esta sentencia: *Licet enim legibus soluti simus, attamen legibus viuimus.* Aunque no estemos sujetos à la Ley, no podemos vivir sin ella: la ha de observar el Superior, para que no la desprecie el subdito, dize Pierio: Que en la Corona se significan las Leyes; pues notese, que en dos ocasiones trataron de Rey à Christo: la primera, quando le pusieron la Purpura, la Caña, y las Espinas: la segunda, quando en la Cruz pusieron el Titulo, *Iesus Naz. Rex.* En esta, aunque le desnudaron todas las Insignias Reales, le dexaron la Corona: fue Providéncia Divina, que si en la Corona se significan las Leyes, como tenga vn Principe sus Leyes sobre la Cabeça, no desmerecerà las aclamaciones de Monarca, aunque le desnuden de otras Reales insignias.

7 No podemos vivir sin Leyes, dixeró los dos Emperadores: luego pide la razõ de estado, què las Leyes se hagan observar? Pues con que el Principe las observe, se facilita su execucion: entiendo las que se cõpadecen con ser Rey. Agria Ley es la de el morir: el mas esforzado teme el decreto: *Statum est.* Proponela Christo à sus Discipulos: *Potestis bibere Calicem?* Y ofrecense à ella gustosos: *Possumus.* No lo estraño; porque mitigò Christo la aspereza de la Ley con el exemplo: *Calicem quem ego bibiturus sum: Calicem quidem meum bibetis:* Si el Maestro la guarda, como los Discipulos han de resistiria? Que ayuda mucho a su observancia, vèr que guarda las Leyes, quien las promulga: salen cada dia Leyes, y Pragmaticas: las veo desobedecidas: otra causas abrà, pero no es la menor, el que se dàn por essentos los primeros, que debian obedecerlas: Circuncidose Christo, dize Nuestro Cardenal Toledo, porque en guardar la Ley, quiso ser como los demàs: *Circumcisus est, quia voluit se similem Cæteris agnosci.* Y à esto llamò Casiodoro, exercitar el oficio de Principe, ajustandose à la condicion de Subdito: *Exercere Potestatem Principis conditione Subditi.*

8 Quando afirmò Christo, que su Ley era suave, la llamò yugo: *Iugum meum suave est.* El yugo carga en dos ombros, en el nuestro, y en el de Christo: baxando tãbien Christo el cuello à la carga, nos aliẽta à llevarla cõ su exẽplo; esto es suavizar la ley; cumpliendo sus Leyes los Principes las hazen suaves, no porque en la realidad el trabajo ageno haga menor el mio; sino porq̃ este exemplo en el Principe arguye su gran compassion; y à vnos Vassallos oprimidos sirve de gran consuelo, vèr que el Principe solicita su alivio por todos modos.

9 Oygamos al Venerable Beda, Circuncidasse Christo: *Vt illi qui sub lege erant, & legis onera portare nequiverant, sua compassione iuuarentur.* Es prenda real la compassion: y con vèr el Vassallo al Principe compadecido, siente menos su trabajo: preciso es promulgar Leyes penosas, y como podrà mitigar su rigor la compassion de vn Rey? Como? haziendo, que no sean asperas las manos de los ministros, que las han de executar, dizen Graves Autores: Què la executora de Circuncisión, fue Maria Santissima, bien se mitigaria la dureza de la Ley por mano tan blanda. Forzoso

In Hom.

zoso fue sujetar à Faraon, y poner duras Leyes à Egypto: pero como es Compassivo Dios, tomò por executor de su enojo à Moyses: y como era de natural tan blando, mitigò el rigor, quanto pudo.

10 Mandò Dios, que el Arca, que guardasse las Tablas de la Ley, fuesse de madera de Setin: *Arcam de lignis Setim Compingite.* Es esta madera muy ligera: y ordenò, que estuviesse muy azepillada: notables prevenciones son: pues no era facil hazerla de Oro, de Bronçe, Jaspe, ù otro material rico? Si, pero yo assi lo discurro: las Tablas de la Ley eran de Piedra, si tambien fuera de Oro, Piedra, ò Bronçe el Arca, què ombros la sufrieran? Arcas, que guardan la Ley, son los Ministros: si sobre ser la Ley pessada, como Piedra, la mano, à quien toca hazer le execute, es rigurosa, ò despechados los Subditos, le sacudiràn de el ombro; ù oprimidos, desfalleceràn con su peso; deuda es, que los Vassallos contribuiã, pero si ay excesso en las Gavelas; ò inhumanidad en las cobranças, se harà Ley intolerable: daño, que deve prevenir la compassion de el Principe.

Exod. 25.

§. II.

11 LO segundo, que Christo enseña à los Reyes de la tierra, Circuncidando en su Sagrado Cuerpo las demasias: es vn Christianissimo Arbitrio, para alibiar à sus Vassallos las cargas: nosotros nunca tenemos, conque aliviar necessidades agenas; porque nos traẽ siempre alcançados de quenta, demasias proprias: si el regalo, y la profanidad es mas, que lo que la renta permite, preciso serà, que los Estados, y Casas se empeñen; como abrà para quitar cargas, y hazer limosnas? circuncidado, y zerzenando las demasias: corta edad es la de Christo. Apenas tiene sangre para fomentar sus venas, y circuncidandose, hallò sangre que derramar, para redimir nuestras culpas: que el estrecharse consigo, serà para tener que dàr, en alivio ageno.

12 Llega Elias à Sarepta de Sidonia, y remedia las necessidades de vn Huerfano, y vna Viuda: *Hydria farinæ non deficiet.* Muy sobrado està el Profeta: pues poco ha q̃ cuidado de su Plato vnos Cuerbos, no le sobrò de la comida, con què hazer à los Cuerbos alguna limosna: la disparidad es clara: en el desierto comia Elias à lo regalado, y ostẽtoso: *Corbi deferebant ei Panem, & Carnes mane: similiter Panem, & Carnes vesperi: Et bibebat de torrenti.* En Sarepta se cõtẽtò con vn bocado de Pan, y vn Vasso de Agua: *Mihi fac subcinericciũ Panẽ parvulũ:* Aqui, que se contentò para si con poco; y se estrechò en el gasto, pudo socorrer al Huerfano, y la Viuda con Azeyte, y Trigo: en el Monte como viviò menos zeñido, nunca estuvo sobrado: los Estados, y Mayorazgos se empeñan mas cada dia: en las Arcas Reales no ay vna blanca: Los Soldados, Huerfanos, y Viudas no hallan remedio: en viviendo al antojo; à la vanidad; à la ostentacion; à la pompa; no ay renta, que no sea escasa: ello es menester medir el porte con el caudal: Quando passò el Mayorazgo à Jacob, le diò tambien Reveca los vestidos de Esau: *Vestibus Esau inducit eum:* Hizo bien la madre, como avia de sustentar galas de Principe vn hijo pobre? Y mercecedes no devidas: En circuncidando superfluidades, abrà para pagar deudas, y hazer limosnas: circuncidado Christo, tiene que dàr; y como vive consigo estrecho, es lo que reparte, de valor infinito.

3. Reg. 17.

13 Ahorren los Principes de gastos, y mercedes, con què podran escusar muchas gavelas: Dexò Elias su Capa à Eliseo, para que le sucediesse en la Capa, como le sucedia en el oficio: Assi lo dize el Tostado: *Vt sicut Eliseus succedebat in officio, & dignitate, ita succederet ei in Pallio.* Mas yo no hallo consequẽcia de vno à otro, porque si Eliseo exercita sobre el Pueblo el Soberano Dominio; y sucede à Elias en la Dignidad, èl harà vestido à su gusto; y conforme pide su estado: Què necessidad ay, para q̃ vn vestido sirva à los dos? Oygamos al grãde Obispo de Abila: El vestido de el Rey ha de salir del caudal de los Vassallos: y assi para vestir à Eliseo de nuevo avian de contribuir los subditos, con que fue buen Arbitrio sirviesse à Eliseo la Capa de Elias, por escusar la contribucion, para sacar otra nueva: encarecimiento es, pero mucho da que meditar. Los tributos se justifican, quando no ay otros medios: pero si ay otros medios, como se justificaràn los tributos?

4. Reg. 2.

14 Vna cosa es cierta, que para acudir à tantas obligaciones, y remediar tantas necessidades, obliga la Ley de la Circuncission à estrechar las gracias, y escusar las mercedes, que no fuessen muy justas: no son todos los tiempos vnos: lo que en vn tiempo es gracia, en otro serà injusticia: y ser liberales los Principes, ha de ser sin perjuyzio de partes: en tiempos de estrechuras, atiendasse solo à la necessidad, y decencia: *Mansiunculas in Arca facies:* Aunque erã vivas las ansias, que Christo tenia de padecer por los hombres, vertiò poca Sangre,

Gen. 6.

gre, porque no permitia mas gasto de Sangre la edad. Acomodòse à lo que el tiempo sufria, no à lo que deseava, en vn Rey el dàr es naturaleza; pero se ha de dàr conforme el estado de las cosas.

3. Reg. 19. 15 Bolvamos à Elias: huyendo de Iezabèl, se arrojò fatigado à la sombra de vn Arbol; allì vn Angel le socorre con vn Pan succinericio: *Ecce ad Caput suum, &c.* Notable regalo! vn Angel de naturaleza tan liberal, anda tan corto? El Angel, dize Tertuliano, ansia tiene de franquearle sustẽto, y el no augmentar mas regalos, fue moderar su ansia, y su cariño, atendiendo à lo que llevava el tiempo, y no à lo que aconsejava su animo. Iba Elias huyendo, solo, perseguido, arriesgado: no era aquel tiempo de banquetes, sino de ayunos, tiempos en que los Vassallos gimen con los tributos: y tantos pobres en los vltimos paraisimos; multiplicar gajes; y hazer crecidas mercedes à los que no estàn tan menesterosos; serà dexar à vnos en extrema necesidad, porque otros augmenten el regalo, y ostentacion: Christo se ajusta oy, no à lo que su liberelidad deseava, sino à lo que el tiempo, y su estado permitia.

§ III.

16 CVmpliò Christo esta Ley, dize San Cypriano, para abrrogalla con razon: *Vt rationabiliter Circunciſsionem tolleret, Circunciditur.* Viò el Apostol San Pablo, que los Judios no querian oìr la predicacion de de quien no estava Circuncidado; y assi dispuso, que se Circuncidasse su Discipulo Timoteo: y dixo aqui la Boca de Oro: *Non enim ferebant audire Verbum ab in Circunciſo; Circuncidit, vt Circunciſsionem tollat.* Cumple Christo la Ley, para quitalla, parece Paradoxa: y no lo es: O quantas Leyes, si los Principes, y Superiores las huvieran de guardar, las quitàran! Dexan que prosiga el estatuto gravoso, porque no saben lo que cuesta el cumplillo: la leyes en lo comun suelen hablar con los pobres: y assi duran, aunque sean intolerables; el Philosopho Anacharsis, compara las Leyes de las Republicas à las telas de las arañas, porque assi como en estas solo peligran los animalejos de cortos brios, y flaco poder: assi las Leyes solo gravan, y executan al miserable, que haze debil oposicion: Cumpliendo oy Christo la Ley, experimenta que es para los Niños muy dura: y con esso la quita. Bien cierto es, que si los Principes vieran la multitud de gavelas, y nuevos impuestos que cargan sobre pobrisimos Vassallos, que derogaran, y abrrogaràn muchos: mayormente, quando es tan poco lo que llega à la Magestad, de tanto como se saca con inhumana extorsion: tomò Christo à peso la carga, conociò, que era intolerable, y alibio à sus Vassallos, como Piadoso Principe: *Vt rationabiliter Circunciſsionem tolleret, Circunciditur.*

Hom. 34 in Act. Ap.

Valer. Max. L. 7.

17 El vltimo motivo, que yo señalo, y Christo pudo tener, para cumplir esta Ley de la Circuncision, fue derramar, al nacer, su Sangre por los hombres; y hazerles beneficios, para poder mandarlos: q̃ no es para mãdar, quiẽ no es para favorcer. Pinta Isai. C. 3. la ruyna de Jerusalem, en que el Pueblo sin Cabeza tumultuava à varias partes: Encontrò el tropèl con vn hombre Hypocrita en el trage, pues gastando mucha gala, no tenia vn Pan que llegar à la boca. Como le vieron con aquel lucimiento exterior, le ofrecieron el Govierno de la Ciudad: *Vestimentum tibi est; Princeps esto noster.* Parece, que estos seguian la opinion, de que no han de ser muy pobres, los que se pongan en Goviernos; porque es darles ocasion de que se viltan con los oficios. No admitiò este hombre el cargo: *Nolite me constituere Principem.* Sin duda el hombre era benemerito, y ajustado: la Republica no estaria para sufrir hombres zelosos: administrar justicia, era perderse; no cumplir con su obligacion, condenarse: cuerdamẽte obra; pero oygamos su escusa: *In domo mea non est Panis.* No me deis el mando, porque me faltan medios para mantener el Puesto. Este hombre es de notable Capricho, pues, porque està necesitado, ha de tomar el Govierno: tales ganancias no deven de ser muy seguras enconciencia. Lo que quiere dezir, es, que no puede mandar, porque no tiene, con que hazer bien: si la primera obligacion de quien manda, es remediar necesidades, y no puede: ha de tomar el Oficio; solo para dàr pesadumbres? La Vara de Aaròn, fue idea de vn perfecto Magistrado: en ella avia hojas para su adorno; flores, para el agrado, y almendras, para el sustento: *In venit germinaſſe Virgam Aaròn, &c.* Vara, que ha de regir, ha de dàr flores en algunos publicos divertimientos, y frutos en aguinaldos,: ha de dàr de comer. Oy Christo nos dà los buenos años, derramando la Sangre por nosotros, estableciendo con sus benificios el derecho para mandarnos.

18 Comiença à Reynar, i haziendonos bien: y porque el beneficio, que se recibe, se estima mas, al passo que es mas

vo-

voluntario; se ofrece por nosotros en este Sacrificio Amoroso, antes que llame, y pida su muerte la obstinacion de los Judios. llamò San Gaudencio al Sacramento: *Exemplar passionis.* El exemplar siempre se supone demàs valor, y estima, que aquello que se copia, ò traslada: y Zacharias dize, que la Eucharistia es el Holocausto mas precioso: *Quid pulchrius nisi frumentum electorum, &c.* Es dezir que en el Sacramẽto se propone la Pasion de Christo en limpio: sin cosa què pueda serle à Dios de desagrado: està en èl todo lo bueno, y meritorio, sin los pecados de los Judios.

Trac. 2. de Exod.

4 A este modo emos de cõsiderar, que la Sangre, que oy vierte Christo, es vna Pasion anticipada; mas estimada para nosotros pues la executa espontaneamente su Amor infinito; y no la violencia de los Verdugos: y mas agradable para el Cielo, pues la Sangre se vierte sin què la malicia de los enemigos la derramen.

C

CONCEPCION.

Liber Generationis, & Mat. 1.

1 NO es dudar la opinion añadir raçones, que con su eficacia expresen mas su certeza, y quando à la contraria opinion aun permite la Iglesia interior, y escondida probabilidad, servir serà al mysterio, desvanecer con mas fundamentos aun los ocultos juyzios.

§. I.

Lib. de Salom. c. 1.

2 Los oidos de Eva començaron à incurrir en la culpa, atendiendo con gusto las palabras del Demonio. Prosiguieronla los pies con los passos àzia el Arbol prohibido: acabaron de cometerla las manos. De S. Ambrosio es el discurso: *Fecit in auribus semitam, fecit, & in pedibus; fecit, & in manibus, à quibus contrectata sunt Poma.*

3 Por los oidos de Maria no pudo passar el veneno de la culpa. Leamos en el capit. 1. de los Cantares el adorno que previene el Cielo para quando se conciba: *Murenulas aureas faciemus tibi.* Llama el vulgo Murenas à los Zarcillos de Oro, y Plata enforma de Sierpecillas: tenian tres partes de oro, y vna de Plata, y de esta confeccion resulta vna tercera especie de metal, que llaman los Naturales *Electro*: de este dizen Plinio, y nuestro S. Isodoro, que oculta virtud contra el veneno, manifestandole en los vasos, quando se esconde en la bebida: con que adornar los oidos de Maria con esta joya, fue prevenirselos de Antidoto contra el veneno de la culpa: y assi como la Serpiente, q̃ lebãtò Moyses, era remedio à los tocados con la ponçoña de las otras Serpientes: estas Sierpezuelas, que puso Dios en los oidos de Maria, defendieró que introduxesse por ellos el veneno de sus vozes aquella antigua, y primera Serpiente.

L. 33. cõ 4. Lib. 16. & himol. c. 24.

Num. 21.

4 Los Pies de Maria, no siguieron los passos de Eva. Alaba Salomon su agraciado andar desde el primer instante de su Sèr: *Quam pulchri sunt gressus tui, &c.* Y la introduce al principio de este Capitulo dispuesta en forma de pelea: *Quid videbis in Sulamite nisi choros Castrorum?* Y semejante prevencion no huvo para què fuesse, sino para la guerra, q̃ la hizo el Demonio en el Parayso: *Inimicitias ponam inter tè, & Mulierem.* Donde aun antes de Concebida se viò Maria Victoriosa: *Ipsa conteret Caput tuum,* Llevando en el calzado dibujado al Demonio, con señales del Triunfo.

Cant. 7.

5 Entre los adornos conque los Antiguos variaron la gala del calzado, vno fue hermosearlo con vnas medias lunas: à que alude el Profeta Isaias: *In illadie auferet Dominus ornamentum Calceamentorum, & lunulas.* Y en Roma lo vsavan los Nobles, segun Canta Juvenal: conque la hermosura del Calzedo de Maria seria vna media luna Symbolo el mas proprio de el Demonio, de cuya Cabeza Triunfò Maria con sus Plantas: *Et luna sub pedibus eius.* Al primer passo que diò Maria en el Mundo, antes de pisar la tierra, pisò à la Serpiente la Cabeza; siendo las huellas de Maria semejantes à las de Christo: *Ecce nubecula parva:* Sobre lo qual Geroselymitano: *Visa est quasi vestigium hominis ascendere: quia in hoc Spirituali ascensu Beatissima Virgo, non fœminam, quã imitaretur, sed hominem habuit in exemplum.* La hermosura de los Passos de Maria estuvo en no imitar los de Eva: las Huellas de los Passos de Christo fueron exemplares de los suyos: De vn mar de Progenitores infectos con la culpa, sale formada la Nubecilla pequeña de Maria, en cuyo vapor limpio pudo señalar Christo sus Plantas para nacer puro de sus Entrañas Purissimas: *De quã natus est Iesus.*

Isai. 3. v. 18.

Iuv. Sat. 7.

3. Reg. v. 18.

L. de Inst. Monach. c. 34.

6 Las manos de Eva acabaron de cometer la culpa: de las de Maria no hablò Christo su Esposo en los Cantares, y lo estraño mucho: Porquè no se alabaria Christo las manos? Digo que como las manos de Eva fueron el complice principal en la culpa, no señala Christo manos à Maria, porque, si bien las tuvo en lo natural, quiso que en este silencio tuviessemos el mejor, y mas advertido testimonio, de que Maria no tuvo manos parecidas à las de Eva: no nombrar las manos de Maria, es no averlas tenido para entrar en el pacto con nuestros primeros Padres, pues es ceremonia antigua para firmar los pactos, y amistades darse unos à otros las manos.

7 *Et qui creavit me, requievit in Tabernaculo meo.* Y San Pablo: *Tabernaculum non manu factum.* Sobre esto Dionisio Alex. *Habitat Dominus in Sancto suo Tabernaculo non manu facto, quod est Deipara.* Hebr. 9. Porque aunque influieron en su Concepcion sus Padres naturales, assi se Cocebio, como si al Concebirse, la fueran formando las manos de el Espiritu; y el no señalarle Padres à Maria, serà dezirnos, que como si no los tuviera fue el Espiritu Santo el todo en su Concepcion, y que assi como no Cocebirse Christo por obra de Varon, fue estorvo bastante al pecado original, assi &c.

IDEA II.

1 ANticipòse la Gracia à la Naturaleza, siendo Maria Fruto, y como Parto de la Gracia: assi habla S. Juan Damasceno: *Natura Gratia factum antevertere minimè ausa est: Verum tantisper expectavit, dum Gratia fructum suum produxisset.* Orat. 1. de Nativ. Siendo assi, que no puede la Gracia informar à la Naturaleza, sin que la Naturaleza preceda con alguna anterioridad à la gracia; desuerte afectan mudar las vezes en Maria, que la gracia es lo primero, que entendemos en esta Señora.

2 El Angel, que la saludò antes de poner voz, que con alguna equivocacion significa su sèr natural, significò el sèr, que tenia de la gracia: no dixo *Plena es gratia, ni gratia es plena*; sino *Gratia plena.* Notò lo mismo en aquel Texto de los Cantares: *Tota pulchra es Amica mea.* De donde el Texto Hebreo quitò la palabra *Es*, con que traducido mas legalmente el original à nuestro vulgar latin, lee: *Tota pulchra Amica mea.* Cant. 4. Que como el primer respecto del *Es*, mira al sèr Natural, no quiso Christo pronunciar, *Es*, antes de *Hermosa*; acomodò las palabras al sujeto, y como en Maria aun antes de el Sèr Natural estuvo el de la gracia, el Sèr de la gracia le alabò primero.

3 Dase esto à entender en el Evangelio: corria la Naturaleza à dar el Sèr à Maria: corta la Serie de Generaciones, quando avia de poner la de esta Señora; omitiendo sus Padres, que avian de ser los Autores de su sèr Natural: porque no se atrevio la Naturaleza à llegar al instante de su Concepcion, antes de la Gracia: *Natura Gratia cedit*, què dixo el Damasceno algunas lineas antes.

4 Este desapropiarse la Naturaleza, de la produccion de Maria, hizo à Maria mas propria de la Naturaleza: *Extasis*, dizen los Setenta, que fue aquel, à que se quedò dormido el Cuerpo de Adàn; pero muy despierta el Alma: *Sensum mentis liberum reliquit*, què dixo Ruperto: el Alma como despierta, estuvo libre para consentirle à Dios quitar la costilla: el cuerpo se durmiò, para renunciar en el Alma todo el consentimiento: y quando el cuerpo se desa propia de Eva, el Alma dixo, que Eva era toda del Cuerpo: *Hoc nunc os de ossibus, &c.* Libr. 6. in Gen. c. 34.

5 Assi en la Concepcion de Maria (cuya formacion atendiò Dios en la fabrica de Eva) la Naturaleza quiso que Maria fuesse toda de la Gracia, la Gracia no quiso defraudar à la Naturaleza su fruto: y quando la Naturaleza cediò la produccion, hizo à Maria mas Hija suya: *Cecidit extasis super Adamum: Spiritus Sancti Vis operatrix prophetia.* Tertul. l. de Anima c. 11.

6 Tan proprios Hijos de Adàn son Christo, y Maria, que solos los dos son Hijos legitimos, los demàs descendientes son bastardos. En el Arbol, que Nabuco Donosor viò en sueño: *Magna Arbor, &c.* Dan. 4. reconociò Pereyra los dos estados de Adàn, el de la inocencia, por su hermosura; y el de la culpa, por su destrozo: sabido esto, averiguemos el mysterio de reservar en la tierra la raiz: *Germen radicum eius in terra sitire.* Dizelo Isaias: *Egrèditur virga de radice Iesse.*

Que-

Quedò la raiz del Arbol para que brotaſſe vna Vara, y vna Flor, que ſon Maria, y Chriſto: la raiz es el principio del sèr de el Arbol: ſolos Maria, y Chriſto nacen del principio de la Naturaleza, que fue la de Adàn plantada en Gracia, las demàs ramas de eſte Arbol, ſus deſcendientes ſalen del Tronco viciado: cortòſe el Arbol por el Tronco, ſe le deſgajaron los Ramos como baſtardos à la raiz: *Succidite Arborem.* Y Inxerto para ſus naturales Frutos, llevò la raiz dos tà hermoſos renuevos, como Maria, y Chriſto: Arbol de la Deſcendencia de Chriſto, y Maria es el Evangelio. La raiz de Adàn como eſcondida en tierra no ſe deſcubre en el Arbol: *In terra finite.* Adàn, de quien ſegù ſu primer sèr nacierò Chriſto, y Maria, es como Padre legitimo de los dos, de los demàs havidos, ſegun ſu sèr culpado, es Padraſtro: de los demàs, es Madraſtra la Naturaleza: de Chriſto, y Maria, es Madre: con què la Naturaleza ſe hizo mejor Madre de Maria, haziendo que à Maria la Concibieſſe la Gracia.

IDEA III.

1 ESte Myſterio de la Concepcion, no ſiendo de fè, eſtà mas ſentado en la Creencia de los Fieles, mas plauſible, y autorizado con juramètos de Reynos, y Vniverſidades, con Religiones, y Congregaciones de ſu nombre, que muchos otros Myſterios definidos: Pues yà para que es Difinicion? Digo que no es para que ſe crea el Myſterio, que eſſo no ſolo ſe cree, ſino que ſe vè; es para que ſe crea, quelo que haſta aora no eſtà difinido, ha llegado à tal altura de veneracion: y es coſa tan maravilloſa, que para creerlo, es meneſter fè,

2 Deſcrive David en vno de ſus Pſalmos, como el injuſto procedimiento de vn mal hombre, diò principio à la Redempcion, y que el pecado auia traìdo al Redemptor al Mundo: como le pretenderian derribar por engaño. Intima Chriſto eſte caſo à ſus Diſcipulos, y añade eſtas palabras: Yo ſoy eſte de quien aquì habla David; y os digo eſtò, para que deſpues de acontecer eſtas coſas, las creais: *Dico vobis; antequam fiat, vt cum factum fuerit, Credatis, quia ego ſum* Yo replicàra al Señor: pues entonces con la experiencia, para què es la fè? Pero yà lo entiendo: la fè ſerà entonces para creer, que puedan aver ſucedido: coſas ay tan prodigioſas, que deſpues de viſtas, no baſta la experiencia de los ſentidos, para no dudarlas.

3 Demàs, que la fè de eſte myſterio ſiempre tendrà que hazer en quitar dudas, no dudas acerca del myſterio, ſino acerca del ſuceſſo: explicome: vna coſa, ò ſe duda por no creerſe; ò ſe duda por deſearſe: es tal el deſeo que tenemos, de que eſte myſterio ſe difina; que la miſma anſia nos haze poco creible el que ayamos de verle definido, y lleguemos à dudar del caſo, pues la dennicion quitarà la duda del ſuceſſo.

4 Promete vn Angel de parte de Dios à Sarà vn hijo, y Sarà oye como chanza la promeſſa: pues como viendo vn Angel, y q de parte de Dios lo promete, lo duda? Eſta duda le nace de vèr la dificultad de eſteril, y anciana? No, porque ſabe, que el poder de Dios todo es facil: hazeſele la promeſſa increible; no por muy dificultoſa; ſino por muy deſeada, &c.

C.

SAN COSME, Y S. Damian.

1 EN el monte elijiò Chriſto ſus doze Apoſtoles: aſsi ſe canta en nueſtro Evangelio de S. Lucas. Bien es que las elecciones tègan alto principio en la razon de quien elije, y en los meritos de el electo: y quando mas ſe avezinan al Cielo, ſon ellas menos de la tiera. Baxò Chriſto cò ſus Diſcipulos al Valle, tan ame no de flores, como floridò de enſeñança: allì ſe quedò en Pie, como nota el Evangeliſta: *Stetit.* Pues como ſe gozan las firmezas conſtantes en los daños del Valle, deven temerſe los rieſgos en lo eminente de la cumbre? *Omnis turba quærebat eũ tangere, &c. Luc. 6.*

2 De toda Judea, y Jeruſalè, de Tiro, y Sidonia, Coſtas del Meditarreneo còcurren à oìr à nueſtro Redemptor: Grã felicidad hazerſe tan celebre, que por mar, y por tierra le ſigan à oìrle, aunque no ſiempre es todo aplauſo: vnos acuden guſtoſos por oìr ſu voz, y otros por cobrar ſalud. Tambien avia en el Auditorio ſus endemoniados: *Qui vexabantur, &c.* Allì atormètavan los Demonios, pero en eſtos còcurſos vnos hòbres ſon Demonios de otros: en fin quedavà ſanos: dolencias de Alma tienen la mejor cura en la Palabra Divina.

3 Con tocar cò fè la Tunica de Chriſto ſanaban: en el menor hilo de la ropa reboſa la Virtud, y en muchos haſta en el veſtido reboſa el vicio, tan ſudando de Pecadores, que todo el veſtido calan en profanidades. De la ropa del Señor ſe ſalia la virtud, *Virtus, &c.* ſeria buſcando

à quien sanar, ò como nos sale Dios siempre al encuentro à nuestro bien! Tan naturalmente beneficia, como nace de la tierra vna fuente de Agua: *Exibat.* Lebantò Christo los ojos para hablar, y los puso en
Hic. sus Apostoles, que como notò Cayetano: *Insinuat quod demissis Oculis Iesus predicabat.* Siempre fue estimada la modestia en los Predicadores para el fruto: por lo menos el Toro para lograr suerte, cierra los ojos, fuera de que si el Predicador arroja la vista à vna parte, juzga el remirado, que solo à el le reprehende.

5 Bienaventurados sois, por vuestra pobreza voluntaria, ò en la possession, porque el desassimiento de el Mundo, es vn pedazo de Gloria; ò en la esperança, por estàr en èl encerrado el Cielo, como en el Boton de Arbol el fruto. Bienaventurados, los que padeceis hambre. Aspirad à Grano del Cielo, que satisfaga, no à heno de la tierra, que llene. Bienaventurados, los q̃ llorais: que engastareis el Manto en alegria, y de las lagrimas labrareis vuestra Corona. Bienaventurados, los que padecen Calumnias: O como muchas lenguas canonizan à los que infaman! Y muchas manos levantan al Cielo à quien lastiman: Alegraos en vuestra pena, que vna Eternidad se le sigue de Gloria, Arco de Paz à la lluvia, Puerto Seguro à la borrasca, Triunfo à la guerra, y Laurèl à la victoria. Hasta aqui el Evangelista.

§. I.

6 MEdicos, y Martyres Glorioso son estos Santos, sus Christianos Aforismos, y sus Triunfos, han de ser sus elogios: harto claro habla el Evangelio de oy de las curas de Christo: *Virtus de illo exibat, & sanabat omnes.* Hasta el Evãgelista de oy fue Medico: quede para luego este pũto; y dèmos el primer lugar à la victoria, q̃ alcãçarõn del Tyrano Lisias, enemigo cruèl de la Iglesia.

7 *Gaudete in illadie, &c.* Dè saltos la alegria en vuestro Triũfo Discipulos mios: Triunfo en los que padecen? Victoria en los que mueren? Como assi? Què lloren como pressos, y cautivos, vaya: Pero que como vencedores canten? Si, si: Reios de sus tormentos, y su impaciencia serà vuestra Victoria.

8 Verdad es, que el Tyrano alcança Victoria, pero es del cuerpo: mas gloriosa Victoria alcãçan los justos cõ la serenidad, y alegria del rostro, y es en el Alma de quiẽ los persigue, pues al passo, que los justos no sienten su Martyrio, los Tiranos sienten su desprecio, y quedan vencidos en el Alma, si ellos vencen en el cuerpo: à esto miran las Palabras de Nuestro Redemptor: *Nolite timere eos, quid occidant Corpus.* Matth. 1
No temais à quien solo en lo de fuera os puede ofender: vosotros si, que con no hazer caso de su crueldad, les heris en lo mas vivo del coraçon: los Tyranos sienten, lo que vosotros no sentis: alegraos, que vuestro gozo es muerte de su Alma: su espada es muerte de vuestra vida. Estevan apedreado no se dà por ofendido; y los que le apedrean, mueren de rabia: *Stridebant dentibus, &c.* Act. 7.
Pues si vence el Tirano à Estevan, de què es su furor, y sentimiento? de què? *Videbant faciem eius, &c.* Mirenle à la Cara al Martyr Glorioso: Què alegria! Què serenidad! Pues lo que à los Judios llega al Alma, es vèr à Estevan que no siente las Piedras, que se burla de sus amenazas: de suerte, que los Judios alcançavan Victoria de la vida del cuerpo, y Estevan la alcãça de su Coraçon, que es mayor Triunfo. Ellos arrojan piedras, que se quedan en la carne, y Estevan apaciblidades, que los consumẽ. Pressos, Azotados, y entre llamas estavan nuestros Martyres alegres: el Barbaro furioso daba gritos al Cielo. Pues de que te quexas Infiel? No estàn en tu poder? no sufren sin quexarse? esso es lo que mas me atormenta, que no se quexen, &c.

9 Vencer con risa, y desprecio, que Glorioso Triunfo! Sydonio Apolinar exagerãdo la Generosidad de Theodorico, habla assi: *Putes Theodoricum, & in Calculis arma tradere: Sola est illi Cura vincendi: In bonis iactibus tacet, in malis ridet, in neutris irascitur, in vtrisque Philosatur.* Es Theodorico no menos bizarro en el juego, que en las armas: tan galan en el tablero, como en el campo, y aun mas que en el cãpo se conoce lo noble en el juego. En el juego se pelea contra la fortuna, y en el campo contra el enemigo. Aqui se arriesga la seguridad, y allì la quietud del coraçon. Arroja los dados, y con la buena suerte no vocea, ni se engrie: *Tacet.* Buelve à bolter los dados, pintale mal, ni se entristeze Theodorico, ni muda el semblãte: Pues què haze? Reirse: *In malis iactibus ridet.* Y, con no hazer caso de la fortuna, la dexa vencida: Pues si ella vence à Theodorico en el juego, èl la vence à ella en el animo: Victoria mas lustrosa, que si vẽciera enemigos en la campaña.

10 Otra circunstancia hallo en la Victoria de nuestros Martyres, que los mismos tormentos los temian: y venian à ser los Soldados invictos, y tormento

de

de los mismos tormentos arrojanlos al fuego, y el fuego se retira: tiranles piedras, y las piedras buelven atràs en el ayre, despidenles saetas, y las saetas se detienen. Aquel fuego, q̃ encendiò Nabuco contra aquellos tres Religiosos Mancebos, apoltatando de su natural, y buscando la boca al horno, como el Toro, que busca la barrera para escapar, saliò con impetu, y reduxo a ceniza à los Ministros de la crueldad, que hallò cerca: Pues como este fuego dexa la materia que tiene, y se sale à quemar lo distante? De quien huye? De los tres Mácebos: como assi? Oygan la razon: *Non Tetigit eos omnino ignis, neque Contristavit.* Estavan en el horno, como en vn jardin de flores: reianse alegres del fuego: pues, como no se ha de ir el fuego corrido. los mismos tormentos se corren, y acobardan, quando vèn al que los padece con alegria. El fuego, las piedras, y saetas huyen de Cosme, y Damian: adonde vais Penas? Vamos, dizen, corridas de vèr esta alegria, y constancia.

Dan. 3.

7 Huyeron los tormentos, y no dierõ la muerte à los Santos, hasta que ellos consintieron, y dieron licencia para que atormentassen. Inclinò Christo la Cabeza para morir, dize San Athanasio: Que fue hazer señas con la Cabeza à la muerte para que llegasse: *Inclinato Capite vocavit eam.* Llegava la muerte al Pie de la Cruz, y se retirava medrosa: yà se acercava, yà huia: no haze pressa, hasta que Christo la llama. Esto passa a nuestros Martyres: llegad penas: no tenemos poder, dizen, en vidas tan prodigiosas: no se atrevieron, hasta que ellos hizieron seña à la espada, baxando la Cabeza.

In quæstione ad Anthioch. q. 78

§. II.

8 HEmos dicho la charidad destos Martyres, para cõ Dios en el Martyrio: veamos en su medicina la charidad para con el proximo. Como Medico Celestial à todos sanava nuestro Redemptor: *Sanavat omnes.* Medico se llama Christo: *Non est opus valentibus Medico, sed male habentibus.* Glorioso es el empleo: comia Christo con los pecadores para curarlos como Medico de sus achaques; y como a los Principes assiste el Medico a la Mesa, para prevenir los males que ocasiona la comida: assi Christo assiste à los Pecadores como Medico de su Alma. A boca llena Confiessa Christo esta Profession, y con ella se honra.

Math. 9

9 Es la medicina Ciẽcia Real. Refiere Isaias, de vno que no quiso admitir la Corona, que le davan, porque no avia professado la medicina: Tiene el Medico imperio sobre la salud, y la vida deste sèr humano, imperio q̃ apela para Divino. Fulminò Jupiter rayos contra Esculapio, insigne Medico, dà septimio la causa de este enojo: *Malus Iupiter impius in Esculapium Nepotem: in vians in Artificem.* Tuvo Jupiter imbidia, de que Esculapio le tiranizava el imperio, haziendole con su medicina Artifice de la Naturaleza, y Criador Segundo del sèr humano: O mal Dios! Impio contra vn hombre, que con su Ciencia se haze igual, y competidor de Jupiter.

Isai. 3.

Cap. 14. Apost.

Fue Hijo de Phebo, segun Pindaro, leg. Tertul, Apoc. 14.

10 Si à esta Dignidad llegan los Medicos del Cuerpo, donde llegaràn los que lo son de las Almas? Si con sus aforismos sanavã nuestros Santos los males de la Naturaleza, con sus cõsejos tãbien curavan las culpas, yhaziã en los cuerpos grãdes curas, porque eran Medicos de las Almas: No sè si es Hypocrates, ò Galeno el que dize, que ay algunas enfermedades, que no tienen principio, ni causa natural, y se llaman enfermedades Divinas, q̃ embia Dios por los pecados: y en estos lances no serà Medico del cuerpo, quien no lo fuere del Alma; porque en tales dolencias nó es la Ciencia la que obra, la Virtud es la que sana.

11 Entrò Christo en la Sinagoga: ocurriò vn doliente con la mano seca: fuesse su Magestad para el enfermo: si quieres salud, le dize, estiende la mano: *Extende manum tuam.* Aqui el Chrysologo: como no aplica algun fomento leniente, que dè calor à los Nervios, y le desate? Porque no ès menester, responde el Santo: Alargue la mano, y obedezca, y con esso sanarà el enfermo: que si esse mal que tiene, y los demàs que se lloran, se originaron de aquella primera desobediencia, cessarà la pena, como se remedie la culpa por la virtud contraria: *Extende, & e. Iussione soluitur, quæ fuerat Iussione devincta.* Dios atò al hombre la mano, quando no obedeciò à su precepto, y aora, quando obedece, la desata; que como Christo ès Medico del Alma, con virtudes, y no con *Recipes*, cura la dolencia, que es castigo de la culpa.

Serm. 32

12 Atiendan, pues, los que oy assisten à los enfermos, que el primer aforismo para sanarlos, no ha de ser de Galeno, sino de Christo: *Confide Fili.* Confiança en

Dios,&c. Al ambicioso, à quien su escasez lo encoge la mano: *Extende manum tuam, &c.* Al Pobre dad limosna, y sanareis, &c. Al vengativo: *Diligite inimicos, &c.* Perdonad, y essas coleras que os traen tan requemado, se corregirán, &c. Esto es hazer oficio de Medicos de alma, y cuerpo.

§. III.

13 LOs achaques que suelen tener algunos Medicos, no se hallaron en nuestros Santos, primero es el interès. A nuestros Martyres llamavan Anargyrios, que es lo mismo que *Los sin dinero*, porque no recibian. O que Alteza de Charidad! En el camino àzia Gericò avia vn pobre hombre herido: cogiòle la sangre vn Samaritano piadoso, y al casero mas vezino le entregò, para que le curasse: *Protulit duos denarios, & dedit stabulario.* Veis ai dos piezas: y lo que gastareis mas, no lo perdereis. El Samaritano es Christo; el casero, à quien se encarga la cura vn Angel, segun Origenes. Pues à vn Angel le paga Christo la cura? No es Ministro de Dios por su oficio? Verdad es todo: pero es tan dificultoso, q̃ en la medicina no se atraviesse el deseo demasiado de la paga: que aun en vn Angel puesto en esse andar, se significa la aplicacion, con el ademàn, ò sonido del interès: *Curam illius habe, &c.*

14 Aun mejor se pòdera esto en Dios humanado. Entrò en casa de San Pedro à dàr salud à su Suegra: *Vidit socrum eius iacentem, &c.* Repara S. Pedro Chrysologo, que entrando Christo en la casa de San Pedro, no se dize, que viesse otra cosa, sino la enferma: *Et cum venisset Iesvs, vidit sacrũ, &c.* Y luego la tomò el pulso: *Et tetigit manum eius.* Pues no mirò à los que le salieron à recibir? No atendiò à la riqueza de la casa? *Non aspexit qualitatem Domus; sed inspexit gemitum languentis, &c.* Christo en nada de esto repara; los ojos luego al semblante de la enferma, el oido à sus quexas, y la mano al pulso: De suerte, que este Divino Medico, cuidava mas del enfermo, que de si; mas, que de adquirir, de sanar. *Serm. 18*

15 Nuestros Medicos Glorioso, no solo no recibian, sino que à costa suya cuydavan de la salud, y regalo de los enfermos. con el polvo de la tierra, y su saliva hizo nuestro Redèptor curas milagrosas. Y hizo Cayetano vn reparo con estas palabras: *De superfluitate saliva, licet in Christo omnia sunt Divina.* No necesita la naturaleza de la saliva, para su sèr: con q̃ quando da salud Christo con la saliva, la dà con lo que sobra à la naturaleza humana, dando Christo aquella parte de humor, q̃ no ha menester; pero S. Cosme, y Damian curavan, dando à los enfermos el sustèto, de q̃ ellos necesitavan. Si Christo gasta la saliva, no le haze falta: pero nuestros Santos gastan su hazienda de que necesitan, &c.

16 Otro achaque podrà aver en los Medicos: y es, atender mas q̃ à la salud de el enfermo, à su aplauso: encareciendo, y alargando la cura, para acreditar mas su ciencia. Del que esto hiziere, exclama Tertuliano, q̃ se ha de juzgar, sino que es enemigo cruel? *Quid de Medico iudicabis? qui nutriat morbum; & periculum extendat dilationẽ remedij, quo pretiosius, aut famosius curet.* Alarga la enfermedad con la dilacion del remedio, para hazerse mas famoso. Apenas llegava la mano de mis Santos, quando los enfermos sanavan, sin reparar, en q̃ presumiessen, que aquella no era cura, sino falta de achaque. Christo en casa de el Principe de la Synagoga, *Non est mortua Puella, &c.* Cotejen esta cura con la que hizo Eliseo en aquel rapàz difunto. Arrojase sobre el cuerpo; dale calor; lebantase; passease; buelve otra vez, &c. Que inquietud del Profeta, y q̃ serenidad de Christo. Ello se dize. Eliseo, aunq̃ con favor de el Cielo, cura como hombre, y Christo como Dios. Si Eliseo no fuera tan santo, se podia sospechar, para cobrar fama, dava à entender, q̃ segun se resistia la muerte, era gran prodigio el bolverle à la vida: Christo, q̃ atiende mas à la enferma, q̃ à su gloria, diò à entender con la brevedad, que era facil la cura: *Non est mortua, &c.* *Adverſ. Marc. libr. 1.* *Math. 9* *4. Reg. 4*

17 De la suegra de S. Pedro, dize el Evangelista: *Reliquit eam febris.* Que la calentura la dexò à la enferma, y ella se fue. Notable estilo; à la calentura le echan con violencia los remedios: Pues como dize, q̃ ella voluntariamẽte se fue? es Christo quiẽ la sana, y està tan lexos de querer acreditarse con la cura, que pone à cortesia del mal el irse, y no à eficacia de su mano, y medicina el echarle.

18 Llamò S. Pedro Chrysologo à la charidad: *Vena legis.* El cuerpo de la Ley de Dios tiene muchas venas. Quantas son las Virtudes, la Vena de la Fè; de la Esperança, &c. La de la Charidad es la Principal; q̃ ha de mãdar el medico, q̃ se pique: Què pretende el Medico en la cura? Su cõveniencia, pues no le sangra al doliente de la vena de la Charidad, sino de la vena del Arca: Què pretende? Su Aplauso: Pues le san-

sangra de la vena capital, que en loqueze: Aya amor al proximo, y charidad, y abrà mas salud.

C

COSTVMBRE.

1 OTra naturaleza llamà à la costumbre. En el bien, y en el mal de tal suerte domina, que queda la libertad como esclava. Vna costumbre envejecida, aun despues de la muerte se conserva. El Poeta lo cantò: *Enèid. 6.* *Curæ non ipsa in morte relinquunt.* Hasta en el Infierno anda caçando Orion; allì se enfureze Ayaz; allì Agamenon se irrita. Si hospedava Abrahan *Gen. 18.* quando vivo, despues de muerto recoge en su Seno los Justos. Vivo peregrinava Jo- *Gen. 50.* seph, y despues de difunto, peregrinaron sus huessos.

2 Preguntò Christo al Paralitico, si queria salud, que con tan larga costumbre se pudo presumir, que estava bien hallado con la enfermedad, que ya huvo quien acostumbrado al veneno, lo tenia por regalo. Mucho muda el semblante à las cosas vna costumbre larga, à las mas asperas suaviza. Habla Plinio de su Trajano, y dize: *Sed magis prædicanda moderatio tua, quod enutritus bellitis laudibus pacem, amas.* Es tanta la fuerça de la costumbre que alabò el Orador, como proeza grande en Trajano, que hecho à las incomodidades, y rigores de la guerra, moderasse en la paz el belicoso espiritu que le animava.

3 La costumbre haze que se tenga por vida lo que es muerte. Yo muero de enfermedad, y hambre, dezia el hijo Prodigo: *Fame pereo.* Pues si fue su muerte la torpeza, como dixo el Evngelista que vivia con ella? *Vivendo luxuriosè*; porque la costumbre à vna vida desdichada, haze que el miserable no se halle sin ella.

4 Quien està acostumbrado à las penas, para gustar de las glorias, ha menester que si quiera tengan nombre de penas las glorias. Dize David, que Christo en su Ascension, llevò cautiva la captividad: *Captivam duxit captivitatem.* Hechas al cautiverio las Almas de los Santos Padres, tomò nombre de esclavitud la Gloria, para que gustassen de ella.

5 En el camino de la virtud padece menos, quien se acostumbra à padecer mas. si ay pecadores hydropicos de culpas, que bebiendolas como el agua, quedan con sed, tambien ay Espiritus hydropicos de penas, que acostumbrados à ellas, nunca se hartan. Y en su padecer bien hallados, harán, si pueden, milagros para aumentar los tormentos. Dios hizo que el fuego no destruyesse la Zarça: Manifestòse allì el Verbo hecho hombre, con tal deseo de padecer por nosotros penas, que haze que el fuego no destruya las espinas, por estar juntamente entre espinas, y brasas.

6 Pecados de costumbre, y pecadores de asiento, no se convierten sin milagro. Por tal se tiene la conversion de San Matheo, acostumbrado à las vsuras de asiento en sus logros: *Sedentem in telonio.* Bien pondera lo mucho que debe à Christo, y lo mucho que hizo su Magestad en traerlo.

7 La costumbre de los pecados haze los coraçones mas duros. Compara el Espiritu Santo el coraçon del impio con el yunque del herrero: *Cor impij sicut malleatoris incus.* Obstinate el pecador con la costumbre en pecar. En su coraçon los pecados son golpes, pero golpes como en hierro, que le vàn endureciendo conforme se repiten.

8 En las Sagradas Letras se llaman agua las culpas. El agua en los Alpes es yelo, y este, cayendo vno sobre otro, passa à ser con el tiempo cristal: *Gelavit crystallus ab aquis.* El primer yelo, à los rayos del Sol presto se derritiera; pero endurecido con los dias, es como cristal de roca, que no cede, ni pierde su sèr, aunque le combata con todos sus rayos el Sol. Para convertir à vn pecador de costumbre, no bastan las luzes con que Dios derrite otros pecadores.

9 Vn pecador de costumbre, en el vltimo lance, con què armas podrà defenderse? Las que ha exercitado con en favor del Demonio; de las que aora han de servir no ha tenido vso, &c. Dexò David las armas de Saul, y entrò con piedra, y honda al combate de Goliat. Pues porquè dexecha las armas? Porque no tenia vso, ni manejo de ellas: *Non habeo usum.* Vsò en aquel aprieto de las armas à que èstava acostumbrado. Quentese por milagro aquella victoria; que por la mayor parte el Demonio es quien vence à los pecadores de costumbre, quando en la vltima hora les embiste; porque acostumbrados à las culpas, no saben, ni quieren valerse de las armas que ay contra ellas, &c.

CRIADOS,

ENEMIGOS, Y NECIOS, EN LA PARABOLA DE la Viña.

Locavit eam Agricolis. Math. 21.

§. I.

S Dios quien nos entrega la Viña de nuestra Alma, para que la cultivèmos, y guardemos, como el Parayso à Adan: *Vt operaretur, &c.* Que no ay frutos de virtud, sin trabajo, y sudor: *Fiat in me Spiritus tuus duplex. Rem difficilem postulati: si videris, &c.* El *fiat*, es creacion, que ni pide disposicion, ni sugeto; pero el Espiritu, y la virtud ha menester hechura. Vea Eliseo, mire, assista, suspire. Los Santos no se nacen, sino se hazen; y como el Labrador, trabajando la tierra la desfruta, assi los frutos de el Alma no se cogen sin fatiga.

4. *Reg.* 4. 2 Eliseo se midiò al rapàz difunto, ojos con ojos, boca, manos, pecho, &c. *Calefacta est caro pueri.* Como si Dios para infundir el Espiritu, huviera menester que estuviera caliente el cuerpo, como Dios le ha de dàr vida, no le darà tambien el calor? No, porque Dios quiere que aya alguna disposicion de nuestra parte. Tu quières que Dios te convierta, que te entre el amor en el pecho, y su Gracia, y aun que Dios pudiera hazerlo, no lo quiere hazer todo. Oye al Predicador, al Confessor; reza, dà limosna; caldea siquiera esse pecho, y luego te darà su Gracia, y Espiritu. Cultiva la tierra, y luego el Cielo te darà la lluvia. Dize, San Juan, que Dios

Ioan. 1. diò potestad à los hòbres para hazerse hijos de Dios: *Dedit eis Potestatem filios Dei fieri.* Pues porquè no los hizo? *Fecit.* Por-

Hom. 9. que quiere que ellos se hagan. San Juan Chrysostomo: *Vt ostenderet multa nobis opus esse diligètia.* No quiere hazerlo Dios todo; tu te has de hazer penitente; tu te has de hazer humilde; tu has de trabajar, &c. y assi te haràs hijo de Dios.

§. II.

3 *Homo erat Parer Familias.* Dà à entender Dios, con el titulo de Padre, que nos concederà todo quanto no es imposible. Clamò el Rico: *Pater Abraham.* Y Abrahàn respòde: *Quis potest? &c.* No es posible, ni que vn condenado tenga alivio del Cielo, ni que baxe à essas penas vn Bienaventurado. Como vè que el Rico le llama *Padre*, satisface con dezir, que es imposible lo que pide; que todo lo que no es imposible ha de conceder quien se halla con la obligacion de padre

4 El Demonio: *Si filius Dei es, &c.* Chrysostomo *Hom.* 13. fue dezir à Christo: *Frustra tè nominavit filium Juum, talique donatione decepit.* Pues si fuera tu padre, no te dexara perecer en este Desierto: luego conoce el Demonio que era imposible ser padre, y no socorrello?

5 Aun de los que ya dexaron de ser hijos se precia Christo de ser Padre. Despues de su culpa el Prodigo, quedò en andar de criado. Como siervo buelve; pero el Evangelista dize, que le viò su padre: *Vidi illum pater suus.* Padre? Llamele señor, que el Prodigo ya no es hijo, sino siervo. Ea, sabed, dize el Chrysologo, que aunque el hijo perdiò el ser hijo, el padre no perdiò el *Serm.* 2. ser padre: *Ego perdidi, quod erat filij: ille quod patris est non amisit.* Diole los braços, Anillo, Estola. Dios es buen Padre con nosotros, aun quando nosotros somos malos hijos.

6 Estos malos criados, despues de no corresponder al Señor, le quitaron la vida al hijo. No ay muerte como tratar con ingratos: *Morte morieris.* Cumplióse? Si, que es Palabra de Dios. Pues como viviò Adàn tantos años despues? No importa esso. El muriò. Y como? Condenòle Dios à tratar con la tierra: *Vt operaretur terram* La cultivava bien, y ella correspondia mal: *Spinas, & tribulos;* pues tratar con vna tierra ingrata, es la muerte mas cruel.

§. III.

§. III.

7 *Verebuntur filium meum*, Chrysost: ad Cath. *Dicit annuntians, quid fieri debebat, quoniam oportebat eos verecundari: per hoc enim vult os tendere peccatum eorum magnum, & omni excusatione privatum.* En peçando con desverguença no ay que esperar. Los pecadores con los Judios en el Huerto cayeron de espaldas; los Justos con los Discipulos en el Tabor, caen de rostro. Estos lo esconden quando caen, de empacho; aquellos, con su cara descubierta, mirando al Cielo, à quien escupen. Què seas lascivo, ladron, &c. y no te empaches? Quexase Dios de su Pueblo, en metafora de vna Ramera, que tiene perdido el miedo: *Frons mulieris meretricis facta est tibi: noluisti erubescere.* No pueden estos Arrendadores llegar à màs, que ser descarados en la culpa, y ofensa de Dios. Pudieron matar al heredero dentro de la cerca, y enterrarlo, como Moyses al Gitano, ocultando su alevosia; pero perdido el miedo al què diràn, le sacan al camino, y sin reparo de que los vean los que passan, le quitaron la vida: *Ejecerunt extra vineam, &c.* Ierem. 3.

8 *Sine mè vt irascatur furor meus.* Dios enojado? Avia gran fiesta, y algazara entre los Irraelitas. Clamò el Pueblo; y què dezia? *Cras solemnitas Domini est*; y esto al Becerro: *Preconis vocè.* A voz de pregonero. Aqui San Augustin: *Ægyptiorum autè sicut clamor Sodomorum, quo iniquitas sine timore, & verecundia, significatur.* Este desahogo en el pecar es el que siente Dios. Bien ponderava el Prodigo la disonancia de su culpa: *Peccavi in Cœlum, & coram tè, &c.* Adan en el empacho le quedò semilla del arrepentimiento; *timus.* Braba insolencia, no reparar en que Dios nos mira! Exod. 32. Q. in Exod.

§. IV.

9 SObre desvergonçados, son necios los Arrendadores: *Venite occidamus eum, & habebimus hæreditatem.* Pues digo, no quedava el Padre, y la justicia? Otros bienes los podian negar, pero raizes? Essa es la ignorancia, à que los reduze su Passion. Los ciega tanto, que los haze brutos. Adoraron los Israelitas por Dios vn Becerro. No Pintaran vn hombre, vn Sol hermoso, &c. pero vn bruto? Si, que ellos y su culpa es tan sin razon, como vn bruto, que se enoja contra quien le dà el sèr. Mirad, como entonteze la culpa. Con piedras combida el Demonio à Christo. Si quisiera matarle, no vsara de otro medio. El Chrysologo: *Stulte esurienti tenera offerre, non dura, debuisti.* Aun siendo tan entendido el Demonio, la malicia le perturba, &c. Los Irraelitas al becerro: *Hi sunt Dij tui, qui te eduxerunt, &c.* Brava necedad! Este Idolo no se acaba aora de hazer? *Fac nobis, &c.* No es consequencia de el no ser, el no obrar? Pues antes de ser este becerro, como pudo sacarlos de Egypto? Essa es la necedad à que los reduze su passion. Cayetano, apud Lypom. *Vide stultitiam: Nunc noviter facto vitulo attribuit præteritum beneficium.* El pecado haze necios. Descecharon el dinero de Judas los Sacerdotes. Y dize San Cyrilo, Cath. 13. *Exore vestro est vobis condemnatio: si pollutum precium, pollutio; & actio: quod si iuste agis Cruci figens Christum, quare non recipis precium?* necedad. Exod. 32. Ad Cat: Lypom.

10 *Plantavit Vineam*: Debieron estos hombres de mala ley aprender de las plantas insensibles à servir à Dios. Cain sacò su hermano al campo: *Eamus in campum.* Y porquè no al Paraysо, dize Ambrosio? Y responde el mismo Santo: *Non dicit in Paradisum, vbi poma florent. Non in aliquem cultum, & fructiferum locum, veritus, nè largior boni proventus terra tristè facinus impediret.* Pareciòle, que si estava en el Paraysо, los arboles, y las flores le avian de hablar, y reprehender su traycion. Hartò nos dizen, y enseñan las criaturas, todas con muda voz, para que seamos agradecidos al Criador Vniversal, &c.

C

CRVZ.

1 EXaltacion de la Cruz es el titulo de la Fiesta; y siendo la voz vna, hallo yo tres Exaltaciones en la Fiesta. Vna, en que la Cruz es la exaltada, sacandola el Emperador Heraclio de la esclavitud de los Persas, y colocandola donde la puso el Autor de la Vida. Las otras dos Exaltaciones son de Christo, y Heraclio, por medio de este Santo Madero. La primera Exaltacion de la Cruz se significa con la ruina de Chosrroas, Principe Infiel: *Nunc Princeps huius mundi ejicietur foras.* La Exaltacion de Christo consta de el Evangelio: *Oportet exaltari filium Hominis.* La Exaltacion de Heraclio se infiere de la de Christo. Pues si el Imperio, y Exaltacion de Nunc iudicium est mũdi, &c. Ioan. 12.

de su Magestad, començò desde la Cruz: *Regnavit à Ligno Deus. Cuius imperiũ super humerum eius.* Heraclio començò à vencer, y reynar desde que cargò en sus ombros la Cruz. Isai. 9.

2 Irse Dios tras sus criaturas, efecto es de su bondad. Traerlas todas à sì, virtud, y previlegio es de su Cruz: *Si exaltatus fuero à terra, omnia trahàm ad mè ipsum.* Vernos Dios, dicha es nuestra. Estàr dondesea visto, y adorado de nosotros, Gloria, y Exaltacion es suya. Para vèr Christo à Zacheo, levantò los ojos: *Suspiciens Iesus.* Tanto creciò en aquel Arbol, sombra de la Cruz, el que era pequeño, que Dios huvo de levantar la Cabeça para mirarlo. Dichoso hombre en quien Dios puso los ojos! Dizele Christo, que baxe, que à su Magestad importa estàr con èl en su casa: *In domo tua oportet mè manere, oportet.* No era para vèr à Zacheo, sino para que Zacheo viera à Christo. Tal vez la mayor conveniencia està en ser visto, no en vèr. Luego que fue la luz, saliò à vèr; esso es luzir: *Facta est lux.* Pero hasta que Dios puso en ella los ojos, no gozò las aclamaciones, y aplausos: *Vidit Deus lucem, quod esset bona.* Luego entre el vèr, y ser vista, mejor es ser vista, que vèr; pues de ser vista naciò su alabança, y calificacion. Exaltado Christo en la Cruz, se llevò los ojos, y coraçones de todos tras sì. Del ser visto naciò el ser adorado. Mejor le està el ser visto, que el vèr. *Exaltari oportet.*

3 La Cruz à Christo le haze subir; pero à Heraclio le haze caer. Luego para Heraclio no es Exaltacion? La historia dize, que tomando el Emperador la Cruz para subirla al Monte Calvario, no pudo moverse; pero añade, que Zacharias, Sumo Pontifice, advirtiò à Heraclio, dexasse la Purpura, y se vistiesse de Penitencia. En este traje subiò con la Cruz facilmente. La Cruz de Christo es la ligera: *Onus meum leve.* Y la de Christo, es, la que se lleva con humildad, y trabajo; con que à la Cruz la mayor carga la haze mas ligera. Dize Plinio, que la Palma mas facilmente sube, quanto el peso mas la oprime: *In altum consurgit, quo magis opprimitur:* Palma de victoria fue la Cruz para Heraclio: menos sintiò el peso, quando la subiò con mas trabajo.

C

LA IDEA DE ESTE discurso es de San Leon Papa.

§. I.

1 ASsi habla el Santo Pontifice: *O admirabilis Potentia Crucis! O ineffabilis Gloria Passionis; in qua, & Tribunal Domini, & potestas est Crucifixi!* Lo primero, que San Leon admira en la Cruz, es su poder, y virtud: *O admirabilis Potentia Crucis!* Con razon se admira; pues es escudo, y defensa contra toda violencia, y desgrazia. Predica, y no temas, dize Dios à Ezechiel, que en la frente llevas el salvo conducto para todo riesgo: *Ecce dedi frontem tuam duriorem frontibus eorum: ne timeas à facie eorum.* Vna frente armada con la Cruz, no tiene que temer. Oigamos à David: Bendito sea el Señor que me enseñò à pelear, y vencer; no solo con las manos, sino con los dedos: *Benedictus Dominus Deus, qui docet manus meas ad prælium, & digitos meos ad bellum.* Los dedos de Dios en Egypto pelearon, y vencieron: *Digitus Dei est hic. Si in digito Dei ejicio Dæmonia, &c.* Pero nuestros dedos como han de pelear? Enarbolando la Cruz, y armandonos en la frente, y cuerpo con esta señal. In Serm. Pass. Ezech. 3. Psl. 143. Luc. 11.

2 Quando pretèdia Dios llevar à sangre, y fuego à Jerusalen, se defendieron de la espada de el Angel todos los que estavan sellados con el *Thau* en la frente: *Omnem, super quem videritis Thau, ne occidatis* Què señal es esta? La Cruz, dize San Antonio de Padua: *Thau, ita est signum Crucis.* Ez. 9.

3 Llamase la Cruz Arbol de Vida. Ya sabeis que echò Dios à Adàn del Paraysо, dà la razon la Escritura: *Ne forte mittat manum suam, & sumat & de Ligno vitæ.* Estava Adàn condenado à morir; y le desterrò; porque aunque ni Adàn, ni la Serpiente sabian de tal Arbol, podia casualmente comer de èl, y con su virtud no muriera jamàs. Salga fuera, si ha de morir: Solo sube Abrahàm con Isaac al Sacrificio. Ala falda del monte, dize à los criados: quedaos aqui, que yo, y mi hijo bolverèmos en haziendo oracion: *Post quam* Gen. 3.

ad

adoraverimus; revertemur ad vos: Abrahan no và reſuelto à obedecer? No ay duda. Pues como ſe le ofrece que bolverà Iſac con vida? El Texto ha de dàr la reſpuesta: *Tulit quoque ligna, & impoſuit ſuper Iſac:* Tomò Abrahan vnos maderos, puſolos al inocente ſobre el ombro, y en forma de Cruz quieren muchos, y con Divina revelacion creyò, baſtava el contacto de aquella ſombra, para que la Cruz verdadera de Chriſto le guardaſſe la vida.

4 En otra ſombra de la Antiguedad ſe expreſſa mas eſta virtud. De los dos pajaros, que ſe ofrecian por la Purificacion del Leproſo, el vn quedava muerto, y el otro vivo. La ceremonia era derribar el cuello del vivo; tomar el Sacerdote vna varita de Cedro, de que ſe hizo la Cruz, en ſentencia de Sedulio: *De Cedro truncus Crucis eſt.* Y con eſta vara teñida en ſangre del pajaro ſacrificado, roziava al otro pajaro vivo; el muerto ſe quedava en el Altar. Què muerte mas feliz! El vivo teñido con la ſangre, y tocado de la vara bolava; què mas feliz vida! *Lev. 14.*

5 S. Buenavéntura, en vn Sermõ de eſta Feſtividad: *Crucis ſignũ eſt morientiũ defenſivum.* Entrando Joſuè à ſaco la Ciudad de Jericò, quedò viva Raab con todos los de ſu caſa: *Sola Raab vivat cum univerſis, qi in eadem Domo ſunt.* Dezia el vando. Pues quien defiende eſta caſa? Vna ſeñal que ay en la puerta. Què es? Vna cinta carmeſi, pendiente del madero de la ventana. Y què ſignifica? La Cruz de Chriſto, dize el Cartuſiano: *Per funem coccineum Crux Chriſti, qua eſt ſignum ſalutis exprimitur.* Pues en caſa donde eſtà la Cruz de Chriſto, y Chriſto en la Cruz, nadie morirà. Como avia de aver en la fabrica de eſſa Capilla muerte deſgraciada, ſi es la Cruz de Chriſto, y Chriſto cruzificado ſu defenſa? *Serm. de Exalt. Ioſue. 2. In Ioſ. c. art. 4.*

6 Ay en eſta Santiſsima Cruz, no ſolo virtud comunicativa del bien, ſino virtud atractiva del mal. Explicome: Todo el mal es nueſtra culpa: todo el bien la Divina Gracia; pues la Cruz, deribando en noſotros todas las Gracias, recibe en sì todas nueſtras culpas. Quenta Herodoto, què en el Templo de la Diosa Belona colocaron los Gentiles vna coluna de palo; y ſiempre que avian de ſalir à campaña, vaticinavan la buena, ò mala ſuerte, tirando cada Capitan vna lança contra la coluna; ſi el hierro de la pica quedava preſo en el palo, era oraculo de victoria; ſi no quedava, era pronoſtico de deſdicha. Imàn es, que tira azia aſsi nueſtros yerros eſte Madero de la Cruz. De el yerro de Adàn, dize Pablo, que Chriſto le clavò à eſte Madero: *Affigens illud Cruci.* Y ſobre aquel *Thronus meus in Columna nubis*, de la Sabiduria llaman los PP. Columna de palo à la Cruz; con que eſtà aplicada, y entendida la erudicion. Otro Texto para explicarlo mas. Cayòſe à vn leñador en el Jordàn el hierro de vna ſegur; tomò el palo Eliſeo Profeta, echòle al agua; y al carearſe el palo con el hierro; el hierro ſe fue al palo, y el palo tirò el hierro: *Miſit lignum, natavitque ferrum.* Virtud maravillosa, con que el palo de eſta Cruz tira azia aſsi los yerros de nueſtras culpas; para que clavados en ella ſean aguero feliz de nueſtra Gloria. *Ad Coloſ 2. Lap. 9. 4. Reg. 4.*

7 Symbolo muy repartido de la Cruz es la Palma: *Quaſi Palma exaltata ſum, &c.* La Exaltacion de la Cruz es como la de la Palma, y por conſiguiente, la virtud ſerà ſemejante. Segun Beda; y Comeſtor; los braços de la Cruz fueron de Palma, lo demas de Oliva, Cedro, y Ciprès. Hugo, en Perſona de Chriſto: *Quaſi Palma, ſic ego perficio; & oreſco in altis:* Crezco, y me perficiono. Eſta virtud bien la aveis experimentado en vueſtra Cruz; pues eſtando desluzida, y gaſtada, de repente ſe hallò entera, y hermoſa. Para eſte caſo viene bien vna noticia de Bercorio. Trae de Plinio, q à la parte de medio dia ay vna Palma, que es vna, y ſola, y conſumida con la vejez, renace de ſu miſma virtud: *Cum pra ſenectute perit, Tunc ex ſe renaſcitur, & reviviſcit.* Parece fingida la hiſtoria. Palma es eſta Sata Cruz, y vna ſola. Si huviera admitido la otra que hizitteis, tuviera Chriſto dos Cruzes, la antigua, y la nueva; pero eſta Palma quiſo ſer vnica, y ſola. Eſtava con la edad gaſtada, y desluzida; pero ella renaciò, y rejobeneciò de ſi propria: *Tunc ex ſe renaſcitur, & reviviſcit.* Que no fuera cumplida ſu virtud, ſi influyendo en el sèr, y perfeccion de los demàs, no ſe eſtendiera à ſu sèr, y à ſu perfeccion. *Eccleſ. 24. Milagro que ſucediò en vn Pueblo de eſte Arçobiſpado. 1. cap. 112.*

§. II.

8 O *Ineffabilis Gloria Paſſionis!* Gloria del Cruzificado es eſte Santo Madero. Deſcrive San Juan à Chriſto con la Cruz aqueſtas por la Calle de la Amargura, y dize: *Bajulans ſibi Crucem,* Notad el enfaſis de aquel *ſibi, para ſi*, y juntadle con aquel *Oportet exaltari.* Vtil, y provechoſa para Chriſto fue la Cruz: *Bajulans ſibi.* Por la humildad de eſta Cruz ha venido Chriſto à la mayor Exaltacion. Chriſto es, ſegun San Pedro Chryſologo, aquel grano de *C. 19. Mat. 13.*

de mostaça del Evangelio cayò en la Tierra Virginal de Maria, començò à dilatar su hermosura en breves hojas; pero en la Cruz dilatò gloriosamente sus Ramas por todo el mundo. Aqui floreciò su Imperio; aqui tierra, y Cielo, le confessaron Divino. Oigamos al Chrysologo: *Christus velut granum sinapis in hortum Virginei corporis missus, orbe toto Crucis in arborem crevit.* Mas glorioso considerò el Abad Guarrico à Christo en la Cruz, que en el viètre de Maria; porque en Maria descansa, en la Cruz obra; y en vn Dios Poderoso, y enamorado, estàr ocioso, es estàr desluzido: *Nihil in ventre manifestum operatur; non sic in Cruce.*

Serm. 98.

Serm. 3. de Annũc.

9 Su Cetro, y su Principado tiene en este Madèro. Mirad si el Madero le haze mas glorioso. Principe es, que exaltado en la Cruz se lleva todo el mundo trás si. Entra en el mar el Arca, y las aguas huyen: *Quid est tibi mare, quod fugisti?* Entra Christo en el Jordàn, y las aguas se acercan, y detienen. El mismo Dios que està en el Jordàn, no es el que està en el Arca? Pues como vna vez le buscan las aguas, y otra se retiran? Porque en el Arca iba Dios severo, en el Jordàn estava venigno. No todos los Dioses eran igualmente amados de los Romanos, hasta que se hallò vn idolo pintado en vna tabla, à quien todos con gusto hincaron la rodilla. Tenia estendidos los braços, abiertas las manos, en la siniestra esta letra: *Ex pecto.* En el pecho esta: *Remito.* Y en la Cabeça por titulo: *Deus Clementiæ.* Como no se ha de llevar à todo el mundo trás si vn Principe benigno, y liberal, y que abiertas, y rotas las manos en esta Cruz, todo es favorecer.

10 Los de nuestra Primitiva Iglesia, remedando al Cetro de Osiris, ponian vn ojo encima de la Cruz. Subiò Christo à la Cruz, para vèrnos desde lo alto mejor, y multiplica los ojos, que le hagan mas desvelado, y pronto à nuestro remedio. Discretamente confiados, teneis por especial Protector este Santo Crucifixo. No desconfieis, aunque vuestras culpas os hagan indignos de la gracia; que lo que no se llega à esperar de vn Dios, reconociendole Justo, y Poderoso, se puede esperar viendole crucificado. Sediento el Pueblo, assegura Dios à Moyses el agua, sin mas còdicion, que el pedirla à vna piedra: *Loquimini ad petram.* Moyses hiriò vna, y otra vez con la vara el peñasco: *Percussit bis silicem.* Desconfiança fue, como consta del Texto: *Non credidistis mihi.* Pues porquè Moyses fia de la vara, lo que no fia de la Divina Omnipotencia? Yo lo dirè. La Piedra es Christo: *Petra autem erat Christus.* Los dos golpes, cruzando la vara, significan la Cruz; es sentimiento de san Augustin: *Quod virga Petra percutitur, Crux Christi figuratur.* Y en otra parte: *Gemina percussio duo ligna significat.* Antes de herirla, es Dios Poderoso; despues es sobre Poderoso, Crucificado. Y para que no se dilate el remedio, Moyses nos enseña à fiar mas de vn Dios Crucificado, que de vn Dios Poderoso. Y consta por lo menos, que la segunda vez, quando los golpes encontrados formaron mejor la Cruz. El beneficio fue mayor: *Ægressæ sunt aquæ largissimæ, &c.*

Num. 2.

1. Cor. 10. Aug. gloss.

11 En sus manos nos tiene à todos este Señor, y gusta de que estèn clavadas en la Cruz, para que no tengamos riesgo de caer. Las tiene abiertas, y rotas, para derramarnos todo el Cielo que tiene en ellas. Desde la Cruz nos llama para obrar en nosotros sus misericordias: *Venite ad mè, & ego reficiam vobis, &c.* El alivio es, que baxèmos el cuello al yugo: *Tollite iugum meum.* Con la Cruz de Christo pesan menos nuestros trabajos; porque como dize el Gran Padre San Augustin, esta carga tiene plumas: *Christi sarcina pennas habet.* Y estas alas ayudan à llevar el peso de otras personas. Suave, y ligera es la Cruz, como aya en nosotros fuego de amor; porque el fuego con la leña de la Cruz arderà mas, y creciendo la llama, la Cruz parecerà mas lijera.

Matth. 11.

In Ps. 52.

12 No es poco consuelo, y alivio llevar en su compañia la Cruz, que nos carga: *Tollat Crucem suam, & sequatur mè.* Plutarco escrive, q estando Phocion, Principe de Athenas condenado à vn veneno; teniendo el vaso en la mano, oyò quexarse à vn hombre vulgar, compadecido en su suplicio. Bolviòse à èl, y le dixo: què lloras? No es sobrado consuelo de tu trabajo padecer conmigo? *Non tibi satis est cum Phocione mori?* Abraçèmonos con Christo, que no es gloria pequeña correr igual fortuna el Rey con el vassallo: *Popularis homo similia Regi passus est.*

In vit. Imp. de vit. Plut.

§. III.

13 CON el poder (prosigue San Leon) hizo Christo Tribunal de la Cruz: *In qua, & Tribunal Domini, & potestas est Crucifixi.* Y por ser Tribunal de Christo la Cruz, pone el Evangelista el Juyzio en el dia

Sap. 18

dia de su Exaltacion: *Nunc iudicium est mundi, &c.* Por la Cruz han de ser juzgadas todas las gentes, y se ha de medir, y tassar lo que cada vno merece en aquel vltimo examen. En aquellas palabras del Apostol: *Humiliavit semetipsum vsque ad mortem, mortem autem Crucis, propter quod exaltavit illum Deus, &c.* Parece dà entender, que de la humildad de la Cruz saliò el precio, y valor para nombre de tanta excelencia: *Propter quod, &c.* Como debaxo las Vanderas, y Estandartes Reales de las Legiones Romanas, se guardava el dinero, que era paga de los Soldados valerosos. Y assi se dava à entender, serià la paga conforme el merito, y dignidad. La Cruz es el Real Estandarte, donde estaràn las pagas en el dia de la quẽta: conforme las obras seràn las bentajas. Los que no han servido à la Cruz, y han sido enemigos de ella, terrible juizio tendràn aquel dia. Sin duda habla aqui Isaias: *Erit radix Iesse, qui stat in signum populorum; ipsum Gentes deprecabuntur.*

14 Què deprecaciones haràn, ni què tendràn que responder en el Tribunal de la Cruz los malos? Concluìdos, y mudos quedaràn todos. Dichosas aquellas Almas, que como la Magdalena lloran al pie de la Cruz, y con ella se abraçan. Llave fue la Cruz de Christo, que abriò de pàr en pàr al buen Ladron el Cielo, antes que à ningun Apostol. Este previlegio, y favor corresponde al titulo que los Padres le dàn. Hermano, Cofadre, y compañero de la Cruz le llaman: *Socius Crucis.* Aunque à los demàs se niegue la Glòria, no se negarà à los Mayordomos, y Cofadres de esta Fiesta. Ya veo que me arguireis: El otro Ladron fue tambien compañero, y està condenado. Oìd lo que siento: No se salvò el buen Ladron por estàr cruzificado, sino por estàr cruzificado con Christo. Fue compañero de la Cruz, porque vnido à su Señor, estava en la Cruz misma con èl. Esto es ser *socius Crucis.* Y esto es lo que dize Pablo: *Christo Crucifixus sum.* Y para estàr cruzificados con èl, es menester estàr vnidos à Christo por fè, y charidad. Pregunta S. Paschasio, porquè instituyò Christo el Sacramento de el Altar antes de morir? Y dize, convino por este Sacramento incorporar, y vnir al hombre consigo, para que en la Cruz estè con èl clavado, y perciba los Frutos deste Arbol Divino.

15 Otro modo discurro de estàr con Christo cruzificados, y es, siendo nosotros la Cruz en que Christo se cruzifique; q̃ por esso nos dize el Apostol de las Gentes, que llevèmos à Dios en nuestros cuerpos: *Portate Deum in corpore vestro.* Y en el suyo, dize el Apostol, que estàn impressas las llagas: *Ego stigmata Domini Iesu in corpore meo porto.* Y el dulce P. S. Bernardo, sobre aquel Psalmo: *Infixus sum in limo profundi.* Dize, que este barro, en que se clava, y cruzifica Christo, somos nosotros: *Fortasse Crux ipsa nos sumus, cui Christus memoratur infixus.* Y añade el S. Abad, porque nuestro cuerpo tiene forma de Cruz: *Homo enim formam Crucis habet.* Pero si es lodo blando este, en que Christo se clava, como viene el Texto à nuestra dureza? Almas, buen remedio, ablandarnos con el dolor, y llanto. Enterneced el coraçon, para que se estàpe Christo en èl, como en Cruz.

16 Concluyamos con vna exortacion de S. Efren: Gravad en vuestras casas, y puertas, en vuestras frentes, en la boca, pecho, y todos vuestros miembros la vivifica señal de Christo Cruzificado. Armaos con este Escudo; porque ella es la victoria del pecado, la llave del Parayso. Este Señor es guia de los ciegos, baculo de los cojos, consuelo de los afligidos, resurreccion de los muertos, y esperança de los Christianos. En este bien todo lo hallareis; pues el solo es la suma felicidad:

22 Este Santo Madero ha de ser nuestra esperança, y nuestra gloria. A vista de la Cruz, Christo no condena, sino salva: Por esso dize Santo Thomàs, que la Cruz q̃ aparecerà el dia del Juyzio, ha de ser de ayre, como el Iris; porque delante de la misma Cruz en que muriò, à ninguno condenarà. Figuròse la Cruz en la Escala de Jacob; y yo notava, como Jacob no se subiò al Cielo, quando le abren las Puertas? Y hallè la razon en el Texto; porque el mismo, bien despierto dize, que se desvaneciò la Escala, y q̃ no viò mas que la Casa de Dios, y la Puerta de su Palacio: *Non est hic Aliud, &c.* Pues si la Cruz fue ayre, y faltò la Cruz verdadera, como avia de subir Jacob à la Gloria? porque sin la Cruz nadie se salva.

23 Entrò el buen Ladron en el Cielo. Quien le abriò la puerta, porque Pedro, que tiene la llave faltava? Sin sus llaves abriò Dimas con la Llave Maestra de la Cruz. Las llaves de Pedro no abren, sin que el pecador confiesse. Assi passa en los que se justifican por el Sacramento de la Penitencia; pero en los que se justifican por el martirio, la Cruz de su pena es la llave que les abre la Gloria.

23 En los Bienaventurados la Cruz serà insignia de gala. San Geronimo, con otros, dize: q̃ en sus cuerpos se imprimirà

con vn dulce cauterio de fuego la señal de la Cruz, para que como noble caracter del Christianismo hermosee sus cuerpos glorioſos, &c.

D

DIOS.

1 SIncopa, y abreviatura de todo es vn Dios indivisible. Con ningunos nombres se explica bastantemente su Sèr. Quexosele à Jupiter el resto de los Dioses, de que erravan ciegamente los hombres en los varios nombres que davan a su Deidad. Dexaldos, dixo Jupiter, que essa es la perfeccion de mi sèr, quieren explicarle, y no acaban de concebirle. En Jupiter es fabula; en Dios, verdad Catholica. Lo que de vna vez se viene à los ojos, no puede ser muy crecido. Lo que se comprehende à vna vista, por fuerça ha de ser tan corto, como ella. Inmenso llamàmos el caudal de vn rio; porque nunca le vèmos acabar de passar. Todo lo que no se conoce tiene ganado el credito, y veneracion de muy grande. Siempre pareciò mejor lo que menos pareciò. Engrandeze el Esposo las prendas exteriores de el Alma Santa; y lo
Cant. 4. que mas le admira es lo que se ignora: *Absque eo, quod intrinsecus latet.* De vn sèr, que excede todo conocimiento, la ignorancia es la mejor noticia. Bien explicaron el Sèr de Dios los de Athenas: *Ignoto Deo.*

2 Cada vno pone los ojos en aquello que pertenece a su oficio. Si vn Escultor vè vn tronco de buena madera, le mira, como à proposito para hazer vna Estatua. Entra vn Docto en vna Libreria, luego se và, y pone los ojos en los libros de su facultad. Vno de los oficios de Dios, es cuìdar de los pobres: *Tibi derelictus est pauper.*
Ps. 9. Dize David: Todos dexan al pobre, para que Dios lo remedie: (*Dios le socurra* es el lenguage de quien despide) como dando à entender, que à Dios le toca por oficio, y como à materia de el oficio suyo, en viendo Christo vn pobre, luego ponia en èl los ojos: *Vidit hominem cæcum, &c.*

3 Dios se hà con nosotros, como nosotros nos avèmos con su Magestad. Por
Ezc. 22. su Profeta Ezechiel dize: *Ecce compressi manus meas super avaritiam tuam.* Yo cerrarè la mano, y à puño cerrado castigarè tu avaricia. Si tu no abres la mano para socorrer à Dios en el pobre, Dios se portarà contigo de la misma suerte. Dios, para mejorarnos, muda las inclinaciones, no los empleos. Tertuliano dize: que los Magos no renunciaron, sino mudaron la Astrologia. Antes contemplavan las Estrellas del Cielo, y despues las Estrellas de Christo, que son Joseph, y Maria, &c. Los Apostoles, Pescadores eran, y Pescadores se quedaron: *Faciam vos fieri, &c.* El mismo exercicio, variando la materia. Dimas, con el mismo exercicio, mudado el afecto, robò la Gloria.

4 Seguir à Dios, es dexar atràs con el desprecio las cosas de esta vida. Quando el Sol està delante de nosotros, nuestra sombra se queda por las espaldas; y al contrario, si el Sol està por las espaldas, llevamos delante la sombra. Sombra es esta vida con todos sus bienes. Dios es el Sol que nos alumbra. Si tenèmos à Dios delante de los ojos, dexarèmos à las espaldas la sombra de estos bienes caducos; pero si en estos ponemos la primera atencion, señal es que dexamos à Dios atràs.

5 Es proprio de Dios cuìdar de cada vno de los hombres, como si fuera solo. Esto significa aquella repeticion: *Deus Abraham. Deus Isac. Deus Iacob.* En lo que dize Jacob, que conocera que es Dios, es, si cuìda de èl, como si fuera solo en el mundo: *Si dederit mihi panem ad vescendum, erit mihi Dominus in Deum.*

6 Dios nunca lastima sin favorecer. En la lucha hiriò a Jacob, pero quando le hiere, le bendize: *Tetigit nervum femoris eius, & benedixit ei.*

7 La flecha del Divino enojo no acierta al blanco q̃ mira, porq̃ en mirando Dios, no acierta à herir, sino à favorecer. Negò Pedro, y quàdo el mirarle Christo avia de ser flecha de su indignaciò, fue seña de su Piedad: *Respexit Dominus in Petrũ.* Baxa Dios al Paraysso; y pues pregũta por Adàn: *Vbi es Adam?* No lo vè, q̃ para castigar cierra los ojos; porque de piadoso, al tirar el golpe, dà à entender que quisiera errarle.

8 A Dios, y al Rey pedir, y bolver. Dios descansa en nuestro descanso: *Requievit Deus die septimo.* Descansò Dios el Sabado; y glosia Filon: *Quiescere fecit.* Como el Sabado era dia en que los hombres avian de descansar, Dios descansò en èl. *Li. 1. Aleg. hic.*

9 Dios con sus favores califica meritos. Dixo Casiodoro, que el amor del Principe justo, y recto, es testimonio de que el Privado es digno: *Non est maius meritum, quam gratiam invenisse regnantium.* En Dios es Catolico dogma; porque se supone, que solo el merecimiento puede ganarle la gracia. Dios, liberal con la primera gracia se empeña en la segunda. Los Montañeses sentaron consigo: *Possuerunt in corde suo.* Que Iuan seria cosa grande. De qu è loinfieren? De lo que en èl obrava la *Lib. 1. Epist. 43*

mano

mano de Dios todo: *Etenim manus Domini erat cum illo.* De el *Erat* sacaron el *Erit*, &c.

10 Dios tiene por desdoro que se sepa el mal, à que no ha de aplicar remedio. Del pecado de los Angeles no ay en el Genesis la menor conjectura, haziendose tan clara mencion de el de Adàn. La razon de este silencio la dà Alchuino: *Quia Angelicum vulnus Deus non predestinavit curare, hominis verò sanare predestinavit.*

Interr. 4. in Gen.

11 Dios en las culpas mas siente nuestra ruìna, que su ofensa. Por Isaias dize Dios à los pecadores: Descantad, y cessad de vuestras maldades: *Quiescite agere perverse.* Como si açotara vno à otro, y el maltratado dixera al agressor: *No te canses tanto, descansa vn poco, que mas siento tu fatiga, que mi pena.* Assi dize la Piedad de Dios à quien le agravia. Le vè sin quietud en el cumplimiento de sus gustos torpes, y Dios compadecido de su afàn, le dize: *Quiesce, &.*

Isai. 1.

12 La Ley de Dios es carga; que à los Justos los confirma, y assegura; à los malos los arruìna, y postra. En las vasas, y arcos de el edificio material, si estàn rectos, quanto mas peso reciben, estàn mas seguros; si estàn torcidos, quanto mas carga, mayor es el riesgo.

13 El amor à Dios, à Dios solo ha de mirar, en el de las criaturas se puede sufrir interès, ò mezcla de otro motivo vil. Enseña la Geometria, que la cal, para levantar vn lienço, se mezcle con arena; pero en la clave que cierra el arco, ò la bobeda advierte que sea pura; porque en las demàs piedras, la desunion harà, quando mucho, alguna abertura; pero desunida la clave, dà en tierra el edificio. No ama bien à Dios, quien con Dios ama otra cosa, que no sea èl, y por èl.

14 Quando el amor nace de Dios, se deriva en amigos y enemigos, vezinos, y distantes, parientes, y estraños. Si nace de nosotros, y no de Dios, como de flaco principio, no se estiende su virtud à los demàs: la Fuente que nace en Valle, à corto termino alcança; pero si tiene su origen de vn alto Monte, con facilidad riega qualquiera lugar inferior. Quien no ama à Dios, tampoco tiene charidad al Proximo. Moyses, viendo al Pueblo en Idolatrias, quebrò las dos Tablas. Culpa que era contra la primera, era contra la segunda.

15 Dios tratado es mas amable; y buscandole al principio por interès, despues se ama por su misma amabilidad. Suele alguno entrar a servir à vn amo por su salario, experimenta su apacible condicion, y buen tratamiento, y dizele: *Señor, yo he de serviros por quien sois, y por lo que mereceis, sin concierto alguno.*

16 Poco conoce à Dios quien no pone en èl toda su confiança. Se fia vn ciego de vn muchacho que le guia, y no nos dexarèmos en manos de la Divina Providencia? Gran locura fuera en vn naufragio asirse de vn madero que le llevan las aguas; y dexar vn arbol firme. Ignorancia es grande dexar à Jesu Christo, Arbol de Vida, y dexarse llevar confiadamente de las criaturas, que son maderos sobre inconstantes, y fugitivas aguas.

17 Mas nos ha de llevar Dios tràs si, que ninguno otro bien. Dizen los Philosophos Naturales, que puesto el hierro entre la piedra imàn, y el diamante, este se lleva, y tira el hierro, siendo mayor su virtud que la de el imàn. Diamante llama Dios al Justo: *Vt Adamantem dedi faciem tuam.* Pues si qualquiera Justo lo es, Dios, el Justo de los Justos, con mas razon lo serà. Pues como no nos vamos tràs vn Diamante de virtud infinita, y seguimos, con ciega propension el imàn de las criaturas?

Ezè. 3. 1

18 Dios ha de ser enteramente amado, y servido. Todo se pierde, si en algo es obedecido el Demonio. Para que vna Ciudad cerrada se pierda, y sea de el enemigo, basta que quede vn postigo abierto, aunque las otras puertas estèn cerradas. Lo mismo es vn pecado grave, que muchos, en orden à echar à Dios de el Alma, y que el Demonio reyne en ella.

19 Dios solo ha de estàr en nuestro coraçon; si en èl està impresso el mundo, Dios no se grava en èl. En cera, donde ay otra figura, no se imprime otro sello.

20 En Dios ha de ser nuestra vida, *In ipso vivimus*, como las aves en el ayre, y los pezes en el agua. Las criaturas son huellas por donde hemos de buscar à Dios. Los que pàran en las criaturas, como en vltimo fin, son tan necios, como los que buscando alguna persona, se contentaran, y paràran en hallando sus huellas.

21 Hazemos guerra à Dios con sus mismos beneficios. Vna nube terrestre, y densa, que por sì no puede subir arriba, la levanta el Sol con su calor, y en subiendo, se opone al Sol mismo con su obscu-

y obscurece à quien la sublimò.

21 El Alma, que por humilde se retira de Dios, teniendose por indigna de su presencia, està mas ilustrada, y favorecida de Dios. La Luna, quãto mas se aparta de el Sol, recibe de èl mayor claridad, y en la mayor distãcia tiene el lleno de su luz, &c.

22 Quãto Dios quiere se ha de hallar en la voluntad de vn Christiano; si pobreça, pobreça; si enfermedad, enfermedad; ha de ser como la despensa de vn gran señor, donde se halla quanto el señor pide, si quiere la perdiz, si la polla, &c.

23 Amor à Dios, y al Proximo, por Dios, es la perfecta charidad: *Hac mando vobis, &c.* El fin à que se encaminan las demàs virtudes es la charidad. La charidad es Reyna, que supone adornada el Alma de otras virtudes. Es como el oro, que no le sienta el Pintor sobre la tabla rasa, y desnuda, primero la dispone con otros muchos colores, y sobre ellos cae el oro.

24 La Gracia de Dios dà valor à nuestras obras. El oro, y plata de suyo, como metales preciosos, tienen su valor aun antes de passar à moneda en qualquiera forma; pero el cobre, y otro metal baxo, si no es hecho moneda con el cuño Real, no passa; id à vender vn pedaço de cobre que quitais de vna caldera. Vil cobre son nuestras obras, hechas sin Gracia Divina.

25 A Dios dàn en cara las obras hechas con vanagloria. Pongante el mejor plato en la mesa, vna pella de manjar blanco, todo pechugas, si està ahumada no se puede comer. Es la vanidad vn humo, que le desçona à Dios los mejores platos.

D

SANTO DOMINGO de Guzmàn.

§. I.

1 NVnca faltan culpas que provoquè la Divina Justicia; bien que su amor la enfrena, y su piedad la pàra. Y lo que despues de su misericordia mas le inclina al perdon, es, la intercesion de los Justos, q̃ nos sirven de escudo al golpe de su ira. Comparalos Christo à la sal, que como ella, assi ellos sçonan à los pecadores, para que Dios los pueda tragar, y se preserven de la muerte: *Quia tepidus es, incipiam te evomere ex oremeo.* La tibieza, y poca sçon del otro Obispo de la odicea, le causava bascas à Dios, y à pocas arcadas le trocara, a no ponerle defensivos San Juan Evangelista, que era el Interlocutor. La Santidad de los Justos es la Sal, que le sazona à Dios el bocado para que no le arroje de sì. La intercesion de Domingo detuvo el Divino Braço, para que no castigasse Dios al mundo.

Vos estis sal. Matth. 5.

Apoc. 3.

2 Vna noche, arrebatado en Espiritu viò Domingo à nuestro Redentor en vn Trono de Magestad, con tres lanças en la mano, que bibrava contra el mundo, y que no aviendo quien aplacasse su enojo, Maria Santissima ponia delante de su Hijo à Domingo, que con su penitencia, y predicacion executava la Divina Piedad; que desarma à Dios de su enojo la Santidad de Domingo.

3 *Signum magnum, &c.* Què Muger es esta? Ruperto dize, que es la Iglesia. La Corona de doze Estrellas los Apostoles; el Sol Christo; la Luna Maria. Està bien. Y, no se contentarà la Iglesia de Dios con quitarle al Cielo el Sol, sino toda la Republica de los Astros? Busquèmos el Misterio. Pregunto, con què Armas ha de castigar Dios à los hombres el dia del Juyzio? Dizelo el Evangelio: *Sol vertetur in tenebras, & Luna in sanguinem, &c.* Se armarà Dios de los rayos de la Luna; harà que el Sol assombre, y asuste la tierra; las Estrellas las arrojarà del Cielo. Luego estos Astros son las Armas con que Dios castiga al mundo? Pues quitesselas la Iglesia por medio de la intercesion de los Santos. De tres Armas desarma à Dios la Iglesia en el Sol, Luna, y Estrellas; y de tres lanças desarma à Dios Domingo; con que para aplacar à Dios, parece tan poderoso Domingo solo, como toda la Iglesia Vniversal.

4 Nacìò con vna Estrella en la frente, que niñezes tales, no se avian de entretener con menos iuzidos diges. Y de donde tomò esta Estrella? Oid: Baxò Dios à castigar los siete Obispos de Asia. Vna espada le salia de la boca, que le es tan facil matar, como escupir: *Et in manu stellas septem.* Traia en su mano siete Estrellas, para arrojarselas como valas de luz. Criò Dios à Domingo, para que intercediesse por los pecadores; pues apenas nacìò, quando viendo a Dios armado de siete Estrellas, quiso quitarselas; pero como Niño, solo pudo quitarle vna. Ea, esperad mi Dios, q̃ si al nacer tiene valor para quitarosvna, quãdo mayor, os las quitara todas.

5 O ceguedad del siglo, que tan poco aprecio haze de tantas Sagradas Religiones, à cuya sombra se amparan los de-

delinquentes! Huviera ya memoria del mundo, si los amigos de Dios no huvieran aplacado su enojo? Cayò vna estrella del Cielo, y embuelto en ella el daño que hizo: *Cecidit de Cœlo stella magna, &c.* Tenia por nombre *Amargura.* Dañò las fuentes, y rios, para que sus aguas fuessen veneno: *Aquæ amaræ factæ sunt.* Aguas son los Pueblos, y las gentes; en ellos derramò miel, y dulçura la Estrella de Domingo, si vertiò ponçoña en la tierra la Estrella del Cielo. Divinas influencias de virtud, y enseñança promete en Domingo la Estrella.

Apoc. 8.

6 Prueba es de la proteccion de este, y los demàs Santos, el no estàr sepultado en las cenizas de sus vicios el mundo. Assi instruye à los Apostoles nuestro Redentor: *In quàcumque civitatem intraveritis, &c.* El cuidado de vuestro hospedage, y comida dexadmele à mi. No faltarà quien os regale en qualquiera Region que entreis. Como no? Oid à Eusebio. No veis que supone Christo, que ay Ciudades à quien predicar. Pues de aver Ciudades se infiere, que abrà hombres justos, y piadosos que los hospeden, y regalen, que si no huviera Santos, ya estuviera destruìdo el mundo: *Hic sermo docebat eos aggredi regulam paupertatis: non enim posset consistere civitas, nec villa, nec vicus sine aliquo incola noto Deo.* Pues ay Ciudades que se conservan, Santos ay que las sustentan, y defienden. Y notad, que habla Christo con Predicador que tiene Voto de Pobreza: *Docebat eos aggredi regulam paupertatis.* Segun esto, Santo Domingo, y sus Hijos, son Sal que sazona à los pecadores, para que Dios no los arroje de sì.

Luc. 10.

Euseb. ad Cat. D. Thom.

§. II.

7 LVz es Domingo, no de vna Cidad sola, sino de todo el mundo. Es luz de Sol, que siempre và creciendo; al concebirse es crepusculo; al nacer es aurora; al partir, Sol que luze; al medio dia, Sol que arde; y aun desde el Cenit al Ocaso crece. San Cenon dixo de los Astros: *Suis mortibus vivunt.* Del mismo morir viven; pues su mismo Ocaso es Oriente. Desde que nacìo el Sol de Domingo, fue creciendo en la Sàtidad à pasos de Gigante.

8 Para partir Elias al Paraysо, se entrò en vna Carroza de fuego: *Currus igneus, & equi igneì, & ascendit Elias per turbinem in Cœlum.* Tanto fuego, y no se abrasa Elias? No. Adonde camina? Al Cielo. Pues para vestir la gala à vsança de la tierra, de rosas, y clavellinas se avia de coronar la Carroza. Y ya que sea fuego, tanto que parece que el Artifice del Carro fue el Sol mismo? Si, responde Doroteo. Oygan: *Cum nasciturus esset Elias. Pater eius vidit ab Angelis albicantibus salutari, & igne tamquam fascijs in volvi, & flamma ignis veluti cibo ali.* Al nacer Elias, fajas de fuego le embolvian, y llamas de luz le sustentavan. Pues si quando nace al mundo, es fuego la leche, y las mantillas, quando buela al Paraysо sea de fuego toda la Carroza, que de luz en luz fue creciendo Elias hasta el medio dia de su charidad perfecta.

In Synop.

9 Antes de nacer Domingo, le pareciò à su madre, que tenia en el vientre vn perro con vna antorcha de fuego en la boca, con que alumbrava el mundo. Despues, al bautizarse, fue visto con vna Estrella en la frente, tan clara, que dava luz à toda la tierra. Antes de nacer con vna hacha, y despues con vna Estrella? Si; que es Santo Domingo Luz del mundo, que si es Aurora al nacer, al vivir en el aumento de sus obras es Sol. Al Tabor subiò Christo, y resplandeciò como el Sol su Rostro: *Et resplenduit facies eius sicut Sol.* Como assi? Su Nacimiento lo dirà: *Ecce Stella, quam viderant in Oriente, &c.* Al nacer se vè vna Estrella sobre la Cabeça de Christo; pues arderà despues con luz del Sol en el Rostro. Luz de Estrella fue la vida de Domingo al nacer, y creciò à Sol su amor, y charidad.

10 En Palencia, donde florecian entonces las letras de Espaùa, empeçò Domingo à manifestar los rayos de su virtud. Era tan caritativo con los pobres, que vendia los libros para remediar sus necesidades. Tal vez, para consolar vna muger afligida, cuyo hermano estava cautivo, se le ofreciò para que le vendiesse por esclavo. Què es esto? Luz, y fuego de antorcha. Entra en el Condado de Tolosa, y con sus luzes deshaze las tinieblas de los Hereges Albijenses. Esto es luzir como Estrella, Arde tanto en el amor de Dios, y bien de las Almas, que procura con instancia passar à la Morisma, para convertir los Infieles. Ea, que este fuego es de Sol.

11 Luz de Sol fue la que resplandeciò en la cara de Domingo al Bautizarse: *Signatum est super nos lumen vultus tui Domine.* La luz de tu Rostro, Señor, se hallò en nosotros. San Augustin siente, que esta luz es, aver sido criados à Imagen, y semejança de Dios. Hugo es de parecer que esta luz es la razon natural. El Burgense, que es la Gracia Divina. Yo ex-

plicò assi el Texto de David: *Signatum ñ est, &c.* La luz del Rostro de Dios es el Sol: *Resplenduit facies eius sicut Sol.* Pues juntò Dios su Rostro con el de Santo Domingo, y como el sello dexa sus armas en el papel, la luz del Divino Rostro dexò en la cara de Domingo luzes de Sol; y si en el Tabor las luzes del Rostro acreditaron al Dueño Divino, estampadas en el rostro de nuestro Santo, le hazen glorioso.

12 Luz del mundo, y mas que luz del mundo, es Domingo; que si la luz del mundo tiene sus parentesis, y eclypses, la luz de la Doctrina, y charidad de Domingo no tiene obscuridades. Su luz fue todo dia sin noche. Las noches, en que otros se permiten al descanso, las gastava Domingo orando por el Pueblo. affligia su carne con sangrientas disciplinas; y perdiera gustosamente la vida por el bien de las Almas; Què es esto Domingo? No bastava el dia para el trabajo? No, que el fuego ardiente de su charidad todo es dia para luzir, sin saber que es anochecer.

13 El Apostol, Hebr. 5. hablando de las fatigas de Christo, y de la oracion que hazia por nosotros al Padre Eterno, dize assi: *In diebus carnis suæ preces, supplicationesque offerens.* En los dias que padeciò en carne humana, hizo por nosotros al Cielo afectuosas suplicas. San Ambrosio: *In diebus carnis suæ.* Pues no padeciò, ni orò mas que en los dias? De noche no lo prendieron? Si. En el Huerto no le hallò el Angel orando? Pues si de noche ora, y derrama sangre, como no se dizen los trabajos de sus noches, y solo se haze mencion de los dias? Porque noches en que obrò tanto por el bien de las Almas, no se han de llamar noches, sino dias. Como no tenia noches para el descanso su luz, las noches las hizo dias su amor. Diga Ambrosio: *Dies quippè carnis Dominni nostri dies sunt, in quibus carnem assumpsit, in quibus conceptus est, &c.* Si siempre arde el fuego de su pecho, para su luz, y su amor no ay noche, dia es todo.

14 De noche ora, y derrama sangre Domingo. De noche es tentado del Demonio en varias figuras, y molestado con amenazas. De noche luze su virtud, à pesar de las tinieblas. Pues digo, que sus noches son dias, y que es sino Esposo de las Almas; pues de noche las busca, para lograr à su salvo las finezas: *In lectulo meo per noctes quæsivi quem diligit anima mea, &c.* En la quietud de la noche, pensando la Esposa hallar al Esposo entre sus braços, le busca, y no le halla. Pues donde està? Como dexa su quietud? Es que fue a la Ciudad. De noche? A què? A rondar. Y vèse, pues traìa la cabeça humeda del sereno, no de vna noche sola, sino de muchas: *Et tineæ mei pleni sunt guttis noctium.* A pesar del descanso solicitava Domingo de noche el bien del proximo, para acreditarse de amante fino. Cant. 3.

15 A la media noche orava, y llorava, no culpas propias, sino agenas: *Cum ieiunasset quadraginta diebus, &c.* Los dias, y las noches ayunava? Si es para nuestro exemplo, los dias bastan; pero tambien las noches? Si responde el Chrysologo, que la penitencia de Christo era por nosotros, y no por si. Y como era charidad, su mortificacion, noches, y dias le parecian poco para negociar nuestro bien: *Propter tè ieiunat Christus, cum ieiunasset quadraginta diebus, & quadraginta noctibus.* Nuestro Domingo llorava sus culpas de dia, y las agenas de dia, y de noche; y el llorar assi las culpas agenas, fue prueba de no tenerlas proprias. Mat. 6. Serm. 11

16 Dixo Dios al Angel: *Transi per mediam civitatem in medio Ierusalem, & signa Thau super frontes virorum gementium, & dolentium super civitatis abominationibus, &c.* Què significa esta señal en la frente de los que lloran culpas agenas? Oid à San Geronimo: La Ley, segù los Hebreos, tenia por nòbre *Torah.* La señal de los Justos es *Thau*, que empieça cò la misma letra que la Ley. Con que señalar con la letra de la Ley à los que lloran culpas de los que viven mal, es dezir, que los que lloran pecados ageños cùplen toda la Ley, y no tienen pecados proprios: *Vt Hebræi autumant, quia lex apud eos appellatur Torah, quæ hoc in principio nominis litera inscribitur: illi hoc accepere signaculum, qui legem Complevérant.* Todo lo comprehende Gaspar S. sobre este c. 9. *Super frontes Gementium, per inde est ac super frontes Iustorum, quæ Deum quem amant, despici vident.* Eze. 9.

§. III.

17 *NOn potest Civitas abscòdi, &c.* No solo es Sal, y Luz, sino Ciudad de Dios. Toda la Ciudad es vn Ciudadano solo? *Civitas.* Si. O que tarde llego à tratar de los hijos de Domingo! Passen las glorias del padre por glorias de lo hijos. Quereis saber quien es la Religion de Predicadores? Santo Domingo su Padre es toda ella, &c. Vn Santo Thomàs, vn San Pedro Martir, &c.

SAN-

D

SANTO DOMINGO Soriano.

§. I.

Mat. 6. *Vos estis lux Mat 5.*

1 EL principal motivo de la Iglesia, en los Retratos de los Santos, fue la enseñança de los ignorantes, segun el Angelico Maestro Santo Thomas: *Fuit triplex ratio institutionis Imaginum in Ecclesia: Primo ad institutionem rudium, qui eis quasi quibusdam Libris edocentur.* Ponga los ojos el zafio en la Pintura de la Encarnacion de Christo, y leerà en ella, como embiò Dios por Embaxador vn Angel; como saludò à vna Casta Donzella, como assiste el Espiritu Sãto, haziẽdo sõbra al Pecho de Maria. Põga los ojos en el retrato de Sãto Domingo Soriano, si quiere saber su vida; en las mexillas, tin color retratada su Abstinẽcia; en vn libro en la mano, la Divina Doctrina con que alumbrò el mundo; en vn ramo florido de Azuçenas; su mas què florida Virginidad. Lea, pues, el rustico en las colores sus virtudes: que son las Imagenes libros de Legos; y no son muchos los que tienen corona de entendidos.

In 3. disp. 9. q. 1. 2.

2 Contemos el prodigio: En la Provincia de Calabria, amena en flores, copiosa en frutos: aquien por vn lado defienden sobervias, tanto como inaccessibles mõtañas, y por otro la lisonjea vn Pais de floridos Valles, cruzados de caudalosos rios, yaze Soriano, Aldea pobre en los Anales, pero yà illustre por el concurso de los Fieles. Aqui, pues, avisada del Cielo, la esclarecida Religion de Predicadores, fundò vn Sãtuario, para refugio de pecadores, y amparo de afligidos. Testimonio de esta verdad fueron los prodigios que en la fabrica se obraron. Poblaronle quatro Religiosos, y de ellos el que cuydava del Templo, viò en el silencio de la noche tres mugeres, y de ellas, la que parecia mas señora, le ofreciò vn lienzo. Di à tu Prelado, le dixo, que esse es Retrato del Guzmàn Patriarca, que le coloquen en este sitio, y le veneren como venido del Cielo. Descogenle, y en su Capo reconocẽ vn Trasumpto Divino vna Celestial Copia de su Padre, y Maestro, no se dudò de la verdad del retrato, sino de las manos, por donde viño, hasta que Catalina Martyr se apareciò à vn Capitan suyo; y le dixo: Maria Magdalena, y yo assistimos à nuestra Reyna, y Soberana Maria, que por autorizar el Retrato de su Hijo Domingo, le baxò del Cielo: este es el Origen desta Pintura, y esta la Imagen Milagrosa, que oy se celebra.

Año de 1530.

3 Bien sè, que celebrò la Antiguedad, y en nuestra edad se estiman lienços de grã valentia, que retratan el color, talle, y magnitud de los cuerpos; pero no las virtudes de el Alma, ni el ayre de el Espiritu Sãto: *Habent, & mores colores suos, & odores.* Tambien dize Bernardo: las virtudes huelen, y colorean, que ay arte tan Celestial, y mano tan Divina, que reduzirà à vn lienzo los afectos de vn Alma. Digalo esta Imagen de Domingo, en que con colores del Cielo se dibujan los afectos interiores del ànimo. Alabando Plinio el mayor, la destreza de Apeles, dize, que sutilizando los Carmines, pintò lo que hasta entonces se tuvo por imposible: *Pinxit, & quæ pingi non possunt: tonitrua, fulgura.* Que el pincel mas tosco se atreve à pintar vn Cavallo! aquel arquear del cuello, iris de varios colores, por las colonias que le visten: aquel arrojar brioso el copete, hasta la mano del ginete: aquel ensanchar la nariz respirando fuego, por coger mas viento en la carrera: aquel parar à la sangrienta ley de quien le manda: aquel espumar el bocado de oro, nieve derretida del Pelo; pero reducir à la tabla vn rayo lucido abortò de vna nuve, que apenas alumbra, quando espira, que antes es temido, que visto; dibujar vn trueno engendrado al enquentro de dos nubes, ò al rompimiento de vna sola, solo Apeles lo hizo facilitando lo imposible de esta pintura: *Pinxit, &c.*

In Cant. Serm. 7.

Lib. 35. Cap. 10.

4 Què Pincel copiarà à Domingo, rayo de la Predicacion, y trueno de la Palabra Divina? Ninguno, sino el de la Mano Poderosa, que le bañò de Luzes en el Cielo, por falta de colores en la tierra. Imagenes de Santos ay Milagrosas: fuentes es de prodigios la que de mi Padre S. Ignacio se adora en Munièbrega, pero excede à todas la de Soriano, en averse dibujado en el Cielo; y tener allà su Solar, que en esta calidad compite Sagradamẽte con el retrato de la Virgen.

5 Viòle en el Cielo la Copia bella de esta Muger: *Mulier, amicta sole, &c.* Què gallardo Retablo! donde se hizo? *Signum Magnum apparuit in Cælo.* En los Payses de la Gloria: y las vivezas de donde? De el Sol, Luna, y Estrellas, todo es del Cielo, la

la mano, el lugar, y los colores. No os espanteis, dize Bernardo, que esse Retrato es de Maria Madre de Dios, que se coronò de estrellas en su Assumpcion gloriosa, que se vistiò del Sol en la Encarnacion del Verbo, que tiene à los pies la Luna hollando la humana inconstancia: y es tan admirable, que ni en el Cielo no ay quien la pinte, si el mismo Dios no lo haze, sirviendole los rayos de los Astros de Pinceles.

6 Coronada de tres estrellas se vè la Imagen de Soriano, y semejáte resplandor la acredita de Celestial: la estrella sobre el portal, dezia este es Hijo de Dios: señal lucida del Cielo, à q̃ fin? S. Athanasio: *Oportebat enim, vt quod de Cœlo descenderat Verbum; Cœlesti quoque signaretur indicio.* Es aquel Infante Hijo de Dios, que baxò de el Cielo? assi? Pues señalele vn Astro, vezino de allà: que es dezir, que vino de el Cielo, verse lucir con Celestiales Astros. Tres Estrellas hermoseavan el Retrato de Domingo, y si vna es indicio de que aquel Niño de Belèn baxò de el Cielo, dos Estrellas mas, serán mas indicios de que baxò del Cielo la Imagen de Soriano.

Mat. 2. Libr. 2. de Incarn.

§. II.

7 Y No penseis se quedan estas glorias en el lienzo, que aver venido este del Cielo, es acreditar el Original de Divino. Reconocida la culpa vistiò Dios à Adàn vnas pieles: era toda la gala de entonces: mirale Dios, y dize: *Ecce Adam, &c.* En verdad que tiene ayre de Dios: Pregunta Diodoro, de donde en Adàn tanto realce? De donde se cortò este aliño? *Pelliceas Tunicas illis Deus dedit ex suis inefabilibus Thesauris: quare minimè querendum est, vnde eas attullerit: factus est Adã, &c.* No ay que buscar otra causa de la Divinidad hechiza en el hombre, sino que las pieles, de que le vistiò, baxaron de su Recamara, ò Thesoro Celestial: como baxaron del Cielo, le dieron à Adàn asomos de Divino, como suele el trage dàr à cada vno ayres de su nacion: Pues si vna piel por caìda del Cielo haze à Adá parecer Dios: vna Imagẽ venida del Cielo, darà à Domingo asomos de Divinidad.

Apud Lipoman.

8 Yà he tropezado algunas vezes en las luces de el Evangelio: *Vos estis, &c.* Bien es verdad, que Christo habla de la luz del mundo, y yo he dado luzes, y colores de el Cielo al Retrato de Domingo. Assi habla con Dios David: *Posuisti iniquitates in Conspectu tuo, &c.* Y la luz de que se ayuda Dios, para descubrir nuestras culpas, dize Genebrardo, que es luz propria, no agena: *Nullo alieno lumine indiget, vtnostraque, omnia prospicit, cum sit sibi lux clarissima.* Esta diferencia ay entre la Luz Divina, y la humana; la de Dios es suya; la nuestra es prestada; en Dios es connatural; en nosotros advenediza; con sus ojos mismos se alumbra, que son fuentes de Luz; los nuestros necesitan de la de el Sol: Luziò Domingo cõ Rayos de Doctrina, y Santidad; pero su Luz, fue advenediza. En la Ciudad de Faença, en el silencio de la noche salia del Palacio Arçobispal à orar al Campo; y milagrosamente le abrian las puertas, y le iban assistiendo dos Angeles como Pages, cõ hachas encendidas en las manos, y con la mismas bolvia à su retiro. Luze Domingo à lo del mundo con Luzes prestadas; pero su Imagen à lo de Dios con Luzes propias: arrojava de su Rostro tantos Rayos, que bañava de Gloria el Templo: y para que cõste mas el Prodigio, cierran las puertas, y apagan las lamparas, corren los velos, y aun luze la Imagen: que como luze à lo de Dios, no necesita de agenos resplandores para luzir.

Psl. 98.

9 Luze el Rostro de Domingo, como Divino entre colores humanos: vnas vezes se muestra en Calabria su Imagen, yà severa, yà terrible, yà amorosa: vnas con vna Estrella, otras con tres: propriedad parece esta del rostro de Dios. Vestido de vna nuve baxò Dios à dàr la Ley; en colúna de fuego, y nube guiava al Pueblo, Moyses le adorava entre los Ardores de vna Zarça: Porquè no se viste de Christales, ò Flores? S. Cyril. Ierosol.: *Dicunt Dominum apparuisse in igne, & nube quoniam ignis, & nubes non habent fixam figuram.* Escoge Dios para manifestarse la nuve, y la llama, por ser criaturas, que varian en las formas: la llama que variable! Toda es fogosa inquietud: yà es Pyramide: yà Globo. La nuve tantos aspectos viste, quantos ayres, y rayos del Sol la hieren: en el oriente plateada, en el medio dia encendida, en el ocaso sangrienta, y en la tempestad obscura: si el Zierço la desparrama, ò se queda con figura de sierpe, que al Sol le bebe las luzes, ò de Nave, que surca los aires. Tiene Dios aspectos varios: dexase vèr con distintos semblantes, segun los meritos de quien le atiende, assi el Retrato de Domingo, yà con vna, y otra luz se transfigura, como Christo en el Tabòr.

Cath. 32

10 Mas mysterio descubro; pues sobre lu-

lucir este Retrato à lo Divino, luze à lo de Dios Sacramentado. Los panes de la Proposicion son los del Sacramento; y segun el Hebreo: *Panes facierũ.* Pan de muchas caras de vida al bueno, de cõdenacio al malo, de luez a vnos, y de padre à otros. En fin Manà cõ sabores diferẽtes al gusto de quiẽ le come. Luego en esto cõpite el rostro de Domingo cõ el de Dios Sacramẽtado. Mas. El Sacramento es sustento que baxa de el Cielo! *Hic est Panis, &c.* Del Cielo tambiẽ baxò este retrato. Mas. El Sacramento es transubstanciacion, y en el retrato, yà que no aya tranlito de vna substancia, abrà à lo menos transfiguracion de vn rostro à otro, y de vno a otro color. Mas. El Sacramento le amasò Maria à la blancura de sus manos, segun dixo el Crysologo: *Maria fermentum Verbi, & humanam carnem Cœlestem totum conspersit in Massam.* Y este retratò le traxo Maria en sus manos de el Cielo.

Exod. 25.

11 Pero direis, que ay gran diferencia, que el Verbo Sacramentado es vna Imagen del Padre Eterno, y la de Santo Domingo es vn hombre puro. Assi es, pero yo digo, que la Imagen celebre de Soriano es del Padre Eterno en la representacion, yà que nõ en la naturaleza: *Signatũ est super nos lumen vultus tui Domine.* Habla David con Christo en el Tabòr: Señor, vuestro Rostro lucido le aveis sellado, y estampado en nosotros: el sellò dexa estampadas sus Armas en la carta donde se imprimen. Aora, pues, juntando Dios su Rostro hermoseado con las luces del Sol, al Rostro de Domingo, le dexò en èl su Estãpa con luzes de estrellas, que resplandecia en su frente, como aveis visto: Luego si la cara de Christo se sella en este Retrato, y este Rostro de Domingo es Imagen sellada del Verbo, vendrà à ser este Retrato retrato del Padre Eterno: *Signatam est, signatum dixit in nobis tamquam Denarius, signatur Regis Imagine*, aludiendo al Denario del Cesar.

§. III.

12 SVpuesto que la Imagen excede al original, en que èl luce à lo del mundo, y ella à lo de Dios, diremos, que esta eminencia se conoce en las calidades de la luz: *Vos estis lux mundi.* Que son encender, y alumbrar: alumbra con lo que predica, y enciende en su Amor con los milagros que obra: Predica mas con su vista, que con su lengua: y trae mas à su veneracion, con los milagros de su copia, que con los de su persona.

13 Ardia el Tabor en rayos, y el Padre Eterno desde el Trono de vna nuve aclamò à Christo por Hijo suyo: y encarga à ellos, y nosotros que le oygamos? *Ipsum audite.* Pues sino habla palabra nuestro Redemptor, què le hemos de oir? No sè como lo diga, pero bien lo sè: No lo veis? *Transfiguratus est, &c.* Que arde en luces su cara, que arrojan rayos sus ojos, que blanquea la nieve en el vestido, que le viste el Sol, y le hermosea: Pues oidle, que mas habla con la muchedumbre de colores, y afectos su rostro, que con las palabras en los labios: mas se explica con el semblante, que con la lengua: Oidle.

14 En los milagros le excede à si, quando vivo. Murmurò el Pueblo contra Moyses sobre la comida que le dava, y era el Manà del Cielo. Murmuraciones ay q̃ son credito del murmurado: Arma Dios contra ellos serpientes que los maltraten. A los que en la lengua son sierpes, sean sierpes quien los castigue. Moyses, dize Dios, para remedio del Pueblo levanta en vna Cruz vna sierpe de metal, y todos los que la miren, quedarán sanos: solo con mirarla? si: O gran virtud! sube Christo à la Cruz, y entre tantos como le miran, solo el Centurion sana de su infidelidad: *Viso terremotu, &c.* Pues ay mas virtud en vna sierpe de metal, que en vn Dios humanado? La sierpe por los ojos introduce la sanidad, y Christo no? Fue reparo de San German Patriarcha de Constantinopla: La sierpe crucificada, es Imagen de Christo en la Cruz, figura, y figurado vno, y otro: y es tãta la estimacion que haze Dios de su Imagen, que substituye en ella la virtud de hazer milagros cõ ventajas: Pues la salud q̃ nò dà Christo mirado en la Cruz, la dà su Retrato, atendido en la soledad: *Hinc discere potest Imaginum, & magnarum rerum figuras honore afficiendas esse.*

Num. 21

Mat. 27

Orat in ador. Crus.

15 Los milagros de Domingo quando vivia, se podian contar; pero los de su Imagen no: los Demonios le temen, las enfermedades huyen: los elementos, y las fieras se le postran. Aprenda el vil Hebreo, y el Luterano infame à venerar las Imagenes de los Santos, y en particular esta, &c.

16 No es esto lo mas; mas admira, que otras copias imperfectas, y estampas de papel, que imitan a aquella de Soriano, obren en virtud deste original maravillas: desuerte, que no solo la Imagen, sino la Imagen de la Imagen del Santo, es milagrosa: Excelencia es esta del Verbo Divino. *Et species quarti.* Quien es aquel quarto

que

Dan. 3. que estava en el horno? Vn Angel, que retrataya al Hijo de Dios en su rostro: *Angelus Domini? Descendit cum Azaria, &c.* Pues, que mysterio tiene, que este Angel vista la semejança de Hijo de Dios, quando baxa à refrenar el fuego? Si acertarè à dezirlo. Al Hijo de Dios le conviene ser Imagen del Padre, y de la Naturaleza Divina: *Imago bonitatis illius*, le dize San Pablo: con que si el Angel en su Rostro, trae la semejanza del Hijo de Dios, el Angel serà Imagen de la Imagen de Dios: y esta obra la maravilla de restañar al fuego su violencia, para que se vea, que no solo el mismo Retrato del Padre, y la Imagen propria, y primera suya, sino aun las segundas, y imperfectas han de ser milagrosas:

Hebr. 1

17 Sanò la otra muger del fluxo de sangre, con tocar el hilo de la ropa de Nuestro Redemptor, el vestido: yà finalmente toca el cuerpo, pero que vna Estampa apartada de su exemplar dè salud, y encierre virtud, &c. esto es lo mayor.

LIBRO SEGVNDO,

ALPHABETO CONCIONATORIO,

THESAURO POLITICO, Y MORAL.

E

EDICTO.

EL DE EL SANTO TRIBVNAL

contra la Apostasia, Heretica Contumacia, y Hebrea Superstition, que se promulga el segundo Domingo de Quaresma.

INTRODVCION.

Assúpsit Iesus Petrum, & Iacobũ, & Ioannem, & Mat. 17

Luc. 2.

1 AQVEL Edicto Vniversal, en que Augusto Cessar mandava, se empadronassen todos en el Lugar donde era su descendécia: *Exijt Edictum à Cæsare Augusto, &c.* Fue especial disposicion de Dios, para que se cumpliesse el Vaticinio del Profeta Aggeo, que trata à la letra de la venida de Christo: *Adhuc modicum, & ego Commo vebo Cœlum, & terram, & veniet desideratus*: No otra cosa es publicarse este Edicto, en que se manda, acudan à oirle todos los que traé su espiritual descendécia de el Bautismo, sino querer el Padre Eterno, que se vea aquella Profecia cumplida del todo, y que veamos, como no solo la tierra, sino el Cielo se conmueve, para dàr testimonio en el Teatro del Tabòr, y en el deste Santo Tribunal, de la venida del Mesias, en cuyo Articulo de Fè, estriva la hermosa fabrica de nuestra fiel creencia.

2 De esta Religion Christiana hablò Isaias: *Erit in novissimis diebus præparatus mons Domini in vertice Montium; & fluent ad eum omnes gentes: & dicent, venite, ascendamus ad Montẽ Dñi. Et docebit nos vias suas.* Monte es la Iglesia Catholica, fundada sobre los Montes de otras Sectas abatidas, y reprobadas por supersticiosas: y con ser dificil la subida à este Monte, por su eminencia, y fragrosidad, es digno de admiracion las gentes, que vienen à èl, cuyo concurso compara el Profeta à las impetuosa corriente de vn Rio: *Fluẽt ad eũ omnes gentes.* Pero notad, que corriendo las aguas del Monte al Valle, velozmente, aqui corren las gentes de el Valle al Monte: *Fluent ad eum*: Venciendo lo arduo de la subida la hermosura de la vida Christiana. *Isai. 2.*

3 Que tengan sequaces, Mahoma, y

otros

otros enemigos de la Iglesia, cõ ser su Doctrina tan absurda, nadie lo estraña, porque dàn à la sensualidad toda licencia; pero que tantos Niños, y Viejos, Principes, y Sabios sigan vna profesion, que sobre proponer verdades invisibles, y dificultosas, pide vna vida tan reformada, milagro es, que ensalza, y acredita nuestra Religion verdadera.

4 Fieles levantad los ojos al Monte Tabòr; y notad las dos dificultades para la subida, en lo que allì se escucha: vna es de la fè por parte del entendimiento: *Hic est filius meus.* Otra de la mortificacion de parte de la voluntad: *Loquebantur de excessu, quem completurus erat in Hierusalem.* Pero las delicias del sitio con tal imàn aprisionà, que no quieren baxar de èl, los que en èl se hallan: *Bonum est nos hic esse.*

5 Tres Discipulos subieron, de doze fueron tres los escogidos: para amigos no son pocos; pero son pocos para predestinados: Pregunta David, quien es el que sube al Monte de Dios? *Quis ascendet in Montem Domini?* Y segun las señas, que dà: *Innocens Manibus, & mundo corde, &c.* Pocos son los que han de subir: con la Esposa corrian muchos en seguimiento del Esposo Divino: *Curremus in odorem unguentorum tuorum.* Pero ella sola entrò al retrete de sus cariños. *Introduxit me Rex in Celleria sua.* En el Palacio de Salomon avia muchas Reynas, Concubinas, y Donzellas; pero vna sola era la paloma querida; todos los doze Hijos de Jacob eran legitimos, pero Benjamin, y Joseph los regalados. A todo el Pueblo de Israel sacò Dios de Egypto, para la tierra de Promission; pero solos Moyses, y Harón gozaron en el Monte su trato familiar. Vivid solicitos, y sereis de los predestinados.

Ps. 23.

Cant. 1

Gen. 35

Exo. 19.

6 San Juan Chrysostomo, con quien se confirma. El Abulense, dize, que fueron estos Previlegiados por mas Dignos: *Quia pre alijs Digniores.* Si el mundo se transfigurára, quedandose Pedro à la raiz del Monte, Judas subiera à la Cumbre: elegir al indigno, yà fuera error mucho, que en concurso de buenos se tome el mejor, es lo que practica Christo Iesus.

7 *Resplenduit facies eius, & vestimenta eius.* La transfiguracion fue de Christo: *Eius.* Porque luciò con luces proprias, y vestidos suyos: Muger pobre, y con mucha gala, esplẽdor, y regalo sin oficio, ni beneficio, transfiguraciones son del Demonio.

8 Esta obra de la Transfiguracion, siendo efecto de los que llaman los Thelogos, *Ad extra*, fue de toda la Trinidad sagrada: segun esto podia dezir el Evangelista, que Christo Transfigurò su Persona, vsando de Voz activa; pues porquè vsa del Verbo passivo; *Transfiguratus est.* Fue Transfigurado: yo lo dirè: era negocio de excelencia, y honra, y para nuestro aviso dà à entender, que la honra ha de ser recibida; pero no procurada: al humillarse Christo, la accion fue suya: *Humiliavit se.* Al ensalzarle, la accion es agena. *Propter quod Deus exaltavit illum.* Philip. 2.

9 Assistieron en aquel soberano Consistorio Moyses, y Elias: Moyses rico, y Elias pobre: Dios à nadie excluye: si el rico se condenò, no fue por rico, sino por sobervio: y si el pobre se salvò; no fue por pobre, sino por sufrido: quando en diverso instituto, y estado de vida se funda igual merito, no haze Dios caso, por el premio, de la desigual fortuna àzia el Mundo: lo que se sigue es de Tertuliano: *Tradidit Pater Filio Discipulos novos, ostensis prius Cum illo Moise, & Elia in claritatis prærogativa.* Oy el Padre Eterno dà à su Hijo Discipulos nuevos, y primero honra à los Ministros antiguos: Cargar de mercedes à los que comienzan à servir, y no premiar à los que han servido bien, no puede ser justificada, ni segura razon de estado. Santo Thomàs, dize: que el hallarse en aquel Acto estos Profetas mas que otros fue pòrque Elias por parte de los vivos, y Moyses por parte de los muertos, jurassen à Christo Vniversal Señor de vnos, y otros. Y advierte San Efren, que el traer Christo à estos Profetas, fue prueba de q̃ era Dios: Pues solo Dios sabe de cierto, donde estos Profetas estàn. In Catena.

10 Es parecer de San Theodoreto, q̃ en este Monte se celebrò oy vn Concilio, contra la sacrilega, y obstinada chusma de tanto Hereje, y Infiel, que niega à Christo la Divinidad: el Padre Eterno con su voz, y el Espiritu Santo en la nube lo determinan: los Profetas lo testifican, y apoyan, y los Apostoles (en quien estàn los Fieles) adoran postrados esta verdad clara. Lo que allì se viò, y creyò, à quien este Santo Tribunal se cree, sin ver: aquellos, que lo vieron, y oyeron, pudieron ser mas dichosos; pero à los que sin vèr, creemos, llama Christo Bienaventurados: *Beati qui non viderunt, & crediderunt.* Aquellos tuvieron mas claros testimonios; pero estava por dezir, que los nuestros son mas seguros: los Apostoles, que allì se hallaron, contando lo que vieron: *Speculatores facti illius magnitudinis, &c.* Añaden, que tienen, para creer, otros mas firmes testimonios 2. Pet. 21.

nios: Pues si lo vieron, y oyeron, què Testimonios ay mas firmes? Las Profecias, y Revelaciones: *Habemus firmiorem Propheticum Sermonem.*

11 No dexarè de dezir, que el oraculo, y consejo del Tabòr fue la Nube: *Et ecce vox de Nube.* Y què Nube? *Nubes lucida*, vna nuve toda luz. Nube sin sombra, ni mancha, Maria es: el Geroglifico mas proprio desta señora, es el Arca del Testamento; en ella estava el Oraculo. El Abulense: *In Propiciatorio loquebatur Deus.* Num. 7. Bien dispuesto, que en el Teatro de esta Iglesia, Copia del Tabòr en lo Magestuosa, sea Maria la nube, y Propiciatorio, donde este Santo Tribunal reciba los Oraculos: que yo para elogiar oy sus aciertos, acudirè a sus Aras con mis votos: *Assumpsit Iesus Petrum, &c.*

§. I.

12 QVatro atributos, ò excelencias hallo en aquel Tribunal, y Consejo del Tabòr: *Sabiduria, Secreto, Misericordia, y Iusticia.* Por parte del Cielo, preside la Sabiduria del Padre: *Ipsum audite.* Por parte de la tierra, assisten, como Oyentes, y Consejeros, Profetas, y Evangelistas. Las Letras, y las Ciencias, dize el Gran Canciller de Paris Juan Gerson, son los Baluartes, y Castillos de la Fè; con ellas se arman los Catolicos; vencen, y confunden à los Hereges, y Paganos: *Scriptor Ecclesium dicat: Ecclesiam armat: Ecclesiam Custodit.* De laud. Script. c. 5.

13 Describiendo el Profeta Geremias la ruyna, y la destruicion de aquella Iglesia Metropolitana de Israel, nota, que lo primero los Capitanes de Nabuco Donosor, ocuparó la puerta media: *Ingressi sunt omnes Principes Regis Babilonis; & sederunt in porta media.* Ter. cap. 39. Y esta ganada, huyeron, y se dieron por perdidos el Rey Sedechias con toda la gente de estado, Pagnino, Vatablo, Arias Montano, y otros, dizen: Que Jerusalen estava cercada con tres ordenes de muros, en cada muralla su puerta, la segũda se llamava puerta media; y que en ella estavan las Esquelas, y Academias de Jerusalen, donde se enseñavan las Ciencias: en el Kaldeo se lee assi: *Vbi erat Academia; ac Domus Doctrinæ.* Pues aora lo mismo fue romper, y ganar los enemigos de la Fè aquella puerta, que quedàr Jerusalen perdida: todas otras hostilidades de los Infieles, y hereges mas establecen, que destruyen la Iglesia de Dios, pero si el Demonio, llegàra à desterrar, y destruir las Letras, y los Sabios, presto esta Jerusalen Militante, diera por el suelo: el Poder Divino le hizo confessar esta verdad al Demonio: *Tolle Divum Thomam; & dissipabo Ecclesiam Dei.*

14 Yo digo, que los Tribunales, (quãdo son sabios) se llaman Consejos, porq̃ los toman; el Presidente mas cabal errarà mucho, si obra por su consejo, y direcciõ. Assi comienza la Historia de aquel exemplar de Paciencia: *Vir erat in terra Hus nomine Iob: erat vir simplex, rectus, ac timens Deum.* Iob. 1. En explicacion de aquel Ciego de mejor vista, Didimo *Hus*, es lo mismo, que *Consejo*: y fue dezirnos el Espiritu Santo, que Job siguiò lo recto, y acertò en todo, porque vivia en la Regiõn de el Consejo. Apud. Olimpios in Catena.

15 No ay Tribunal, donde estè mas de assiento, y mas bien hallado el Consejo, que en este: tiene Inquisidores, Fiscales, Consultores, Calificadores, Abogados: como no ha de ser sabio, y justo, si està en la tierra de *Hus*; què significa *Consejo*? Este Tribunal por recto, y exacto se llama *Inquisicion.* O lo que examinan! Preguntan, y oyen à muchos, como no han de ser Sabios? En Christo con ser Dios de infinita Sabiduria; y tener en quanto Hombre la mayor ciencia infusa, admiraron mucho los hombres verle enseñar, sin averle visto aprender: *Vnde huic Sapientia hæc? Quomodo litteras scit, cum non didicerit?* Mat. 13. A la verdad, señores, es cosa admirable, vèr en este siglo à muchos en los Pulpitos, Confessonarios, y Consejos, sin saber, quãdo, ni como, ni donde aprendieron. A la admiracion, y pregunta de los Iudios yo respondo: que Christo, si aprendiò, donde, ò como? Oyendo, y preguntando en el Templo: *Audientem illos, & interrogantem eos:* Obra este Tribunal con sumo acierto, por que oye mucho, y habla poco. En casa de Marta, y Maria formò Christo vn Tribunal, en que se tratò el punto mas necessario: Marta, que oyò menos, y hablò mas, aconsejava lo peor: *Marta, Marta, solicita es, &c. Vnum est necessarium.* Maria, que oyò mucho, y hablò poco, *Secus pedes Domini audiebat*, votò lo mas seguro: *Maria optimam partem elegit.* Como no ha ser Tribunal seguro, el que es tan sabio, que pregunta, oye, y pide consejo?

16 Toda heregia nace de presuncion, yerra, y se pierde el Herege, porque pagado de su parecer, desprecia el cõsejo de los demàs: estribar en su juyzio, dize el Espiritu Santo, es errar el camino: Estavan los hermanos de Joseph en Siehen apacentan- Gen. 37.

do el ganado; quiso su Padre Jacob saber lo que hazian: llama à su Hijo Ioseph, y dizele: vèn Hijo, iràs à vèr lo q̃ hazẽ tus hermanos: *Veni, mittam te ad eos.* Inquisicion era sobre su modo de obrar: *Præsto sum*, respondiò Ioseph: que fue dezir, dize Philon, Nadie mejor que yo harà essa diligencia. Partiòse: y à pocas jornadas errò el camino: *Invenit eum vir errantem in via.* Como no avia de errar, si sin oir, ni preguntar, lo fiò todo de si? Dixolo Philòn: *Paratum te ais? Argumentum est, quod inveniet te Paulo posto Homo errantem in via.* El capricho, y temeraria presuncion de los Hereges, les haze errar: y donde? En el mismo camino: *Errantem in via.* Errar el camino à muchos sucede; pero perderse en el mismo camino? *Errantem in via?* No vèr en lo mas claro? Cegarse con la luz? Solo se halla en los Hereges, Hebreos, y Mahometanos, que pecan de obstinacion.

Lib. quod deter. poster. in fid.

Num. 11

17 Principe, y Iuez, que no consulta, ni puede saber, ni acertar. De setenta hombres ancianos, y Doctos se componia el Consejo de Moyses: *Senes Populi sunt, ac Magistri.* Y esto quando hablava cara à cara con Dios: el mismo Dios, con serlo, tiene con quien consultar: y David dize, que su Consejo le haze Principe Glorioso: *Deus Glorificatur in Consilio Sanctorum.*

Apoc. 44

Ps. 88.

Mat. 11

18 Tribunal, que absuelve, y condena, Tribunal ha de ser de sabiduria, con ciencia del derecho, y conocimiento del hecho: oìd en lo que estuvo la escan dalosa culpa de los Iudios: *Condemnata est sapientia à filijs suis.* La sabiduria fue condenada por sus proprios hijos; temo, que aun ay, quien cometa este pecado entre los Catolicos: quando te quexas del govierno de Dios, y su providencia; quando sientes mal de la prosperidad del malo; y calamidad del bueno: quando te parece, que Dios acertara, en mejorarte de salud, y fortuna, què hazes, sino condenar la Sabiduria Divina? *Condemnata est Sapientia à filijs suis.* Buelvo al Texto, y digo, que la maldad estuvo en que la Sabiduria fuesse condenada: quando la Sabiduria, es la que ha de presidir, y juzgar.

19 Bien sè, que dixe en otra ocasion, que entre los Consejos era este el mas Sabio, por mas sufrido; ò el mas sufrido, por mas sabio. Como los negocios, que aqui se tratan, son tan graves, y tan interiores; y los interessados aventuran en ellos mucho, todas son quexas, si se dilatan; y despechos, si se malogran. A estas, y otras muchas calumnias, el Tribunal calla, y sufre, porque assi conviene. Sobre los Querubines, dize el Profeta Ecequiel 10. que cargava aquel Carro de la Gloria de Dios. Callavan, y sufrian la carga, porque son plenitud de Ciencia: *Plenitudo Scientia.* Y Ministros de la Gloria Divina.

Cap. 10.

§. II.

20 EL secreto, que en todos los Consejos, y Tribunales debe ser primera ley, ès inviolable en este Sãto Tribunal; y antes parece, que si no es en este, en todos faltò. Los dos Principes de la Poesia Lyrica ensalçan mucho esta virtud: *Eximia est virtus præstare silentia rebus.* La ruyna del mundo fue falta de silencio, Rebelò Eva al Demonio el pacto, y precepto, que Dios le puso: *Præcepit nobis Deus.* Y dize San Basilio el de Seleucia: *Exarmasti te, mulier, Dei voce Diabolo crèdita.* Indefensa has quedado, muger, pues ya sabe el Demonio, por donde te ha de combatir: en el secreto consistian todas las fuerças de Sanson. Ha Reynos! Ha Republicas! Ha Comunidades! La falta de secreto os tiene por tierra. Refiere Plutarco, en la vida de Epicuro, q̃ se cortò la lengua con los dientes, por no revelar las resoluciones de su Republica: y la escupiò en señal de su constancia. Entre los Egypcios (como trae Diodoro Siculo) à quien revelava vn secreto, le quitavan por ley la lengua; porque no descubriera el segundo otro dia. Los Angeles en el Cielo se hablan, y se entienden. Sus entendimientos son espejos en que vnos vèn los pensamientos de los otros; pero para que aquel vea, y conozca, ha de intervenir la voluntad de este que habla; porque de otra manera no huviera en el Cielo secreto; y sin èl, ni el Cielo se pudiera conservar.

Ouid. Oracie.

Gen. 3.

Orat. 3.

21 El secreto de este Santo Tribunal, es el mas loable, y el mas dificil. Ocultà en el retiro del secreto las tachas, y culpas de el Proximo, (hasta que el castigo es el precisso remedio,) Faltas agenas solo Dios sabe callarlas: *Tibi soli peccavi*, dezia David. Assi lo explico yo. Solemos acà dezir: *Tenga V. md. esto para si solo.* Pues dize el Profeta: Tal es, Señor, vuestra Charidad, y Secreto, que entre los que me vieron pecar, vos solo teneis mi pecado para vos, sin comunicarle à los demàs: *Tibi soli peccavi.* El secreto de alguna falta, segun algunos le bomitan, juzgan que es Biborezco, q̃ les ha de romper las entrañas. Guardalo en ti, dize

el

Eccl. 19 el Apostol Santo, que no te hará mal: *Audisti verbum adversus proximum, commoriatur in te, fidens, quoniam non te disrumpet.*

22 Entre los secretos, el comun es, el que no se vierte à los labios; pero el mas retirado, y heroyco, es, el que ni dà señas por los ojos, ni otros sentidos. Que importa que no lo digas, si lo muestraa? Resolviò Esau matar à su hermano Iacob, despues de los dias de su Padre. Supolo Rebeca, y aconsejò à Iocob, se fuesse à Mesopotamia: *Ecce Esau frater tuus minatur, vt occidat te.* Quien se lo dixo à Rebeca? No se sabe. Descubriò Esau à alguien su intento? No consta de la Escritura; pero consta, que lo hablò Esau consigo: *Dixit in corde suo.* Pues sino lo ha recatado de si, ello se sabrà. Repassava este pensamiento en su coraçon, y este interior ruido se le oyò por los ojos: *Ecce minatur*; no le dize la madre, que oiga, sino que mire: *Ecce minatur*; por los ojos, y movimientos hablava el secreto. No fue del todo oculto: aun de sì parece, que recatan lo que saben, y intentan estos Ministros, ni por palabras, ni acciones se descubre: el mas heroyco silencio es este: sepultado en el silencio quiso su Magestad, q̃ quedasse lo q̃ avia passado en el Tabòr: *Nemini dixeritis visionem.* Y que no lo manifiesten, hasta que èl resucite: *Donec Filius hominis à mortuis resurgat.* Querien do sea lo mismo descubrir vn secreto, que resucitar vn Difunto; ò que se vea antes vn milagro, que el faltar los Oidores, y Capitulares à vn secreto.

Gen. 27.

§. III.

23 JVsticia, y misericordia representò el Tabòr en Moyses, y Elias: este fue todo severidad, aquel todo blandura; y Christo entre los dos, era idea de vn perfecto Juez, y de vn Santo Tribunal; por esso la voz del Padre dixo: *Ipsum audite.* El Arca del Testamento para hazer guardar las Tablas de la Ley Divina, tenia Manà, y Vara: con la Vara de Justicia, y el Manà de Misericordia se rijen las Republicas; y las leyes se observan. Reparò bien el Padre San Gregorio, que el Espiritu Santo ha tomado vnas vezes forma de Paloma; otras de fuego: la Paloma es apacible, el fuego inexorable: rigor, y mansedumbre se ha de juntar en quien obra con Zelo de Dios: dize el Evangelista, que errò Pedro en lo que hablò: Si vn Pedro yerra en lo que oy predica, quien presumirà predicar oy, sin errar? San Paschasio dize, que Pedro no fue oìdo, y errò, porque intentò hazer tres distintos Tabernaculos: *Tibi vnum: Moisi vnum, & Elia vnum.* Aqui el Santo: *Quasi non eos caperet vnum Tabernaculum.* Passemos de la letra al Alma: es Moyses Misericordia; Elias es Justicia: pues quãdo Pedro quiere que Christo ponga alli su Tribunal, yerra, si aparta, y no junta con Christo la Justicia, y la Misericordia.

3. p. Pastor. Cap. 17.

24 Instruia San Pablo à todos los Juezes, y Prelados, de como se hã de aver con los Reos: y à los delinquentes contra este Tribunal, llama enfermos: *Infirmum in fide assumite.* Con que supone, que han de ser, como Medicos estos Juezes: de q̃ medios, y alagos no se vale el Medico para que el enfermo mejore? No dexeis passar el enfasis del simil, enfermo llama al que peca contra la Fè: *Infirmum in fide.* Que tropezar en la Fè, en Siglos, y Reynos, donde es tanta la luz, ò es vicio de la voluntad; ò es frenesi de la razon.

Rom. 14.

25 Quien no vè en la santa industria, de que oy vsa el Santo Oficio, el mayor testimonio de su Piedad? Entra el Edicto suponiendo, que ay algunos delitos contra la Santa Fè Catolica; y contra lo que enseña, y practica la Santa Iglesia Romana: y que el Fiscal del Santo Oficio, pide se haga inquisicion de ellos. A este fin manda se publique este Edicto General, en que haze notorios los crimines, à que se puede contravenir; y so graves penas, y censuras manda manifiesten, y delaten à los incursos en estos casos: y esto es, porque sepa, que entre los Fieles ay semejantes culpas? No, sino para que no las aya: dà vozes el Santo Tribunal; y amenaza castigos, porque desea no hallar culpados.

26 Contra vn Reo baxò Dios al Parayso: dà su Magestad vozes: *Vbi es Adam?* Y para què? Para que estè arrepentido, quando Dios llegue. Sabe vn padre, ò teme, que sus hijos estàn inquietos, ò mal entretenidos en su casa: entra dando vozes en ella, para que sin tiendole, se compongan. Amenazò Dios à los Sodomitas: *Descendam, & videbo.* Y la amenaza, y el plazo, fue para que se enmendassen, y huyessen el castigo. Por el Profeta Ecequiel, dize Dios, que tiene afilada, y azicalada la espada en desagravio de su justicia: *Gladius exacutus est, & limatus.* Y dà la razon de vno, y otro: *Vt cadat victimas, exacutus est: vt resplendeat, limatus est.* Afilado para degollar; res-

Cap. 21.

La plan-

plandeciente para lucir: Pues para què ha de lucir? Para què? Para que no llegue à degollar, porque al dàr en sus ojos los rayos, se enmendaràn los reos antes de sentir en sus cuellos los filos: De fuego era la espada, que en el Paraysо defendia el
Gen. 3. Arbol de la vida: el fuego alumbra, y quema; y para que no llegue à abrasar su ardor, avisa antes, y escarmienta, con su Luz.

27 Sobre aquel Evangelio del juyzio:
Mat. 25 *Cum venerit Filius Hominis.* Dize San Augustin, que la mayor señal de que Dios
Ps. 7. no quiere castigar, es dezir que lo ha de hazer: *Si damnare vellet, taceret: Nemo*
Ps. 10. *volens ferire, dicit, observa.* Quien avisa, no quiere hallar que castigar, quando venga. Arco, y Flechas, dize el Real Profeta, que tiene Dios para castigar: Flechas, y Arco, son tambien las Armas, que tienen los hombres para herir. Del diverso modo de traellas, infiere Titelmàn, que los hombres quieren herir; y Dios no: Dios las trae descubiertas en la cuerda del Arco, donde todos las puedan vèr: *Arcum suum tetendit; & paravit illum.* Los hombres las traen disimuladas, y escondidas en el Aljaba: *Paraverunt sagittas suas in Pharetra.* Pues los hombres, que disimulan para hallar desprevenidos, quieren herir a su salvo: Dios, que haze braburas enseñando las Armas, no quiere, que aya victima, sino enmienda: luego él dàr vozes, y hazer amenazas este Tribunal Santo, no lo haze de justiciero, sino de Piadoso.

28 Justo, y precisо es castigar à los Reos; pero si se pudo prevenir, que no los huviesse, no se cumple del todo con castigallos. No prevenir el daño, pudiendo, culpa es, q̃ no se borra con remediarlo:
1. Reg. 6 castigò Dios à Oza: *Percussit eum.* Pues en què pecò? En detener el Arca, que iba à caer: esta es la respuesta comun: pues essa Region fue, y no temeridad. Aora, señores, yo digo, que el pecado no estuvo en tenerla, sino en arriesgarla. Devià Oza cargar sobre sus ombros el Arca; no lo hizo, la fiò à vnos Brutos; pues aunque reparò el daño sucedido, castiguenle, porque no previno el daño, antes que sucediesse.

29 Si despues de tantos avisos, y amenaças, los Catolicos no zelan, y los Infieles se obstinan: todos se perderan sin disculpa. Assi predicava Iesvs en cierta ocasion: Hebreos pertinaces, sabed, que el exemplo de los Ninivitas os condenarà el dia del juyzio porque no os reducis, teniendo para convertiros mucho mas, que ellos tuvieron: *Et ecce plusquam Ionas hic.* Predicò Ionàs à los de Ninive tres dias solos; y à la primera voz, y primera amenaça hizieron penitencia. Quantos años ha, que con avisos, y daños predica el Cielo à los Iudios, y siempre rebeldes, y ciegos: Terrible juyzio os espera, incredula generacion! *Ecce plusquam Ionàs hic.*
Luc. 11.

§. IV.

30 TRibunal tan sabio, secreto, justo, y misericordioso, sin duda fue embiado del Cielo. Este nos enseña a creer, y obrar bien. Oygamosle: *Ipsum audite.* El Baptista fue embiado de Dios, y vino para que por èl
Ioan. 1. creyeran todos: *Vt omnes crederent per illum.* Y que es Iuan? Voz, y Palabra de Dios: *Ego vox.* La Voz, y Palabra Divina à distincion de las humanas, siendo vna sola; admite muchos conceptos, y sentidos: y assi se vè, que en la Sagrada Escritura, con vna palàbra habla Dios à muchos, al justo, al pecador, al Christiano, al Hereje, al Gentil; con vna voz à vnos reprehende, à otros alaba. Voz es Divina el Edicto, que oy os enseña: Al Infiel le corrige; al Christiano le previene; al Catolico amenaza; al Cismatico, y supersticioso anatematiza: *Hic venit, vt omnes crederent per illum.* Favoreciò Dios à España con este Santo Tribunal, para que los Españoles creamos, y creamos bien. No sè, si se cree bien, donde èl no està. O la seguridad que debemos à su Luz! Luz del Mundo llamò Christo à los Sabios, y Consejeros: *Vos estis Lux Mundi.* Vna diferencia hallo entre la luz, que Dios puso en el Cielo, y la que puso acà en el Mundo: la de el Cielo, que es el Sol, la destinò solo para presidir:
Math. 5 *Vt præesset.* La de el mundo para lucir: *Vt luceat omnibus, qui in Domo sunt.* Otra Luz faltava que lo tuviesse todo, y es este Santo Oficio: luze, y preside: rige, y alumbra: y aũ mas haze, pues tambien quema: *Vt præesset: vt luceat: vt ardeat.* Luz especial es del Cielo, dada à lo mejor del Mundo, que es España: Oid, y obedeced, lo que intima

31 Os manda, que delatels, y acuseis lo que huviereis visto, oido, ò sabido, que toque de algun modo al Santo Tribunal, sin comunicarlo à persona alguna. Vió Sara,

que

que Ismael formando de barro vnos idolillos, negava à Dios el verdadero Culto, y enseñava à Isaac, à que hiziesse lo proprio: *Faciebat Isaac adorare Imagenes Luteas.* Luego al instante diò parte del caso al Patriarca Abrahan: Al Padre de la Fè diò noticia de lo que contra la Fè se obrava. Esto es ser Sara Catholica: echo el oficio de Delatora, hablò despues como Cõsejera: *Ejice Ancillam hanc; & filium eius.* No no ha de quedar en casa este muchacho: Pues no bastarà el corregirlo? No, dize Sara; y pienso que dize bien. O como creo, que de estas culpas quedan pocos arrepentidos de veras! *Ejice.* Echarlos de la Christiandad avia de ser el castigo; que las consequencias de quedarse entre nosotros, son de mucho daño. Aun mas Doctrina contiene el Texto: *Ejice Ancilam.* Salga tambien la Madre de Ismael: Pues, què culpa tiene? A caso la Madre idolatrava? No, pero era consentidora: y viendo las siniestras inclinaciones de Ismael, no avia dado quenta à Abrahan: Pues si la Madre sabe la culpa, y la calla: pague tambien la pena: *Ejice Ancillam, &c.*

Apud Raulin. serm. 2. fer. 2. Paschæ.

Gen. 21.

32 Quantos delitos, y errores que han brotado à nuestros ojos, no huvieran prevalecido, si al primer indicio, y temor huvieran acudido los Fieles à este Sãto Tribunal? Quien es causa del daño, en el Tribunal de la Iusticia, y razon es Reo. Muriò Vrias entre las espadas de los Amonitas, y dize Dios, que David lo matò: *Occidisti eum.* Y de hecho le castiga por esta culpa: verdad es que David no executò el golpe, ni derramò su Sangre; pero fue causa de su muerte; pues llebe la pena: *Non recedet gladius de Domo tua.* Que la muerte se imputa, y carga à quien la ocasiona, si vosotros callando, y consintiendo, sois causa de las culpas, que expressa este Edicto, contra vosotros se fulminaràn los rayos de este Tribunal, y de el Cielo. Oid, pues, y obedeced: *Ipsum audite.*

2. *Reg.* 12.

§. V.

33 EL vmbral, y escalon, Fieles mios, para subir al Monte de la Gloria, es la Iglesia. Dichosos, y bienaventurados los que en ella vivis: Reyno tan incontrastable, y glorioso, que no han de prevalecer contra èl los enemigos, ni los tiempos. En aquella Viña del Evangelio entendiò Christo à su Iglesia; porque las Vides de q̃ se compone, si haze Fè Plinio, son las mas incorruptibles, y perpetuas de todas las plantas: y por esso se echan sarmientos en las zanjas de los edificios, donde no se halla firmeza: y por lo mismo añade el Autor: en Roma se labrò vna estatua al Dios Jupiter de Vides, y yò la vi sana, y buena despues de muchos siglos, que estava labrada: *Regnum eius*, dixo Daniel de nuestra Iglesia: *Non corrumpetur.* Prueba es de su verdad su duracion: O las Sectas que han comẽzado, y caido en los diez, y siete siglos, que lleba su Imperio!

Mat. 16.

Mat. 21.

Lib. 21.

Lib. 14. Nat. Hist. c. 1.

Dan. 7.

34 Dichosos, buelvo à dezir, vosotros Christianos, llamados à la Fè sin vuestro merecimiento: Amadla, y guardadla. Esta es la Luz, que criò Dios el primer dia, y la apartò de las tinieblas. Esta es el Norte, Estrella que nos señala, y guia al Puerto de nuestra Esperança. Esta es la Columna de Nube, que a los Catolicos, como verdaderos Israelitas, està clara; y à los Gitanos obscura. O necios, y desalumbrados Infieles, sabed, que à la lumbre de vna candela no se vè el Sol! El Sol se vè con el Sol mismo. La Fè de Iesv Christo, con la Fè de Iesv Christo la aveis de alcançar. Si con vuestra ignorancia, ò torpeza teneis vendados los ojos, hazed lo que los ciegos, Creed à quien le vè, que son los Christianos: dexaos guiar de ellos.

35 Y vosotros, Fieles, tened Fè viva, para que Dios perficcione en vosotros, lo que comenzò en èl Batismo su Divina Gracia: *Beata, qua credisti*, oyò Maria, *quia perficientur in te, quæ dicta sunt à Domino.* Mirad, que la Fè sin obras, no es admitida, ni conocida en el dia de la quenta: los que creen, y obran mal, oiràn aquel *Nescio vos: discedite à me omnes operarij iniquitatis.* Para ser impios, mejor os fuera no aver sido Christianos: la Higuera con rayzes, y hojas, pero sin frutos, quedò maldita, y se secò luego. Arbol

Luc. 1.

plantado en la Igleſia eres: la raiz es la Fè: las hojas tus eſperanças. Nada aprovecha ſin obras: y què ſerà, ſi por tu mal obrar ſe ſeca la raiz de la Fè? No lo quiera Dios!

36 Almas, caminemos al monte, y nadie deſmaye: preſumiendo, que el ſubir al Monte de la Vida Chriſtiana, es inacceſsible. En aquel *Aſſumpſit Iesus? & duxit*, ſe ſignifica la eficacia del Divino Auxilio. No ſomos noſotros ſolos, los que hemos de ſubir: Chriſto nos ha de llevar: *Aſſumere*, dize el Latino es: *Ad ſe ſumere*. Que alude al Texto de Oſſeas: *Ego quaſi nutritius Ephraim portabam eos in brachijs meis.* Y la Letra Hebrea: *Ego pedetetim deduxi Ephraim: accepi eos ſuper brachia mea.* Y Moyſes, en el Deuteronomio, no ſe contenta con llamar à Dios Ayo, Padre le llama: *Portavit te Dominus Deus tuus, vt ſolet homo geſtare Parvulum filium ſuum in omni via.* Yà abreis reparado como ſe porta vn Padre con vn Hijo tierno en vn camino. Le toma de la mano, y quando el camino es bueno, le dexa ir por ſu pie, para que aprenda à andar: pero quando ay alguna cueſta aſpera, donde no baſtan las fuerças de el Niño, le toma en ſus braços. Dezidme, donde trabajà menos? En lo llano, ò en lo fragoſo? Direis bien, ſi dezis que en lo llano es, donde mas ſuda: porque alli èl anda ſolo: por el camino aſpero, le llevan.

Oſſe 11.

37 Leed el libro del Exodo, y los Numeros, y hallareis, que los Iſrraelitas, donde parece que avian de padecer mas, padecian menos. En lo arrieſgado de el Mar Bermejo tuvieron mejor camino. Quando penſaron morirſe de ſed, bebieron mejòr: quando creyeron morir de hàbre, comieron regaladamente. Como es Dios nueſtro Padre amoroſo, mejor nos eſtàn las dificultades en el camino del Cielo, porque entòces nos toma en ſus braços. Digamos, pues à eſte Señor, con el Profeta Rey: *Beatus quem elegiſti & aſſumpſiſti; inhabitabit in atrijs tuis.* Bienabenturado al que Dios elige, y guia: que eſte entrarà en el deſcanſo de la gloria.

Exo. 14.

***

E

Encarnacion.

1 DOs vezes ſe repite *Dia de Dios*, eſte de hazerſe Hombre, còvida à que le vean: *Egredimini, & videte, &c.* En el dia de ſu gozo, dia en que le Coronò Maria ſu Madre con la Diadema de la humanidad: *In die deſponſationis illius; in die lætitiæ.* Dia es del Predicador el de ſu Aplauſo; dia es de la Dama el de ſu lucimiento: y entrar el buen dia en caſa, dize la Fraſe Eſpanola al vèr cumplido vn deſeo: por eſſo para baxar Dios à la tierra, ſaliò à media noche de el Cielo: *Duum medium ſilentium, &c.* Tomò la mañana para llegar temprano: con tanta anſia camina: Gigante ſe afectò en los paſſos por atraveſar aprifa tan immenſa diſtancia: *Exultavit, vt Gigas.*

Miſſus eſt Angelus luc. 1.

Cant. 3.

Sap. 18.

Pſal. 18

2 Aun entre las luces de aquel Eterno Reſplandor, le parecieron bien eſtas ſombras fragiles de nueſtor sèr: *Ludens in orbem terrarum.* Y por el guſto con que Dios le trata, llamò el Nacianzeno al hombre, juego de Dios: *Dei ludus eſt homo.* Dixo Tertuliado, que Adàn fue prenda, que dexò Dios en empeño, para hazerſe Hombre: *Limus ille iam tunc imaginem inducens Chriſti futuri, non tantum Dei opus erat, ſed pignus: Ecce Adàm quaſi vnus, &c.* No dize, que es como todas tres Perſonas, ſino como la vna, porque vno ſola, que es el hijo, tomò la forma de Hòbre.

Prov. 8.

L. 6. de Reſurr. Carn. c. 5.

3 Entretuvo Dios ſus deſeos con varios enſayos: transformòſe en eſta Naturaleza en la eſcala; y en la lucha: hoſpedòle Abrahàn, y le viò en forma humana: mucho repite Dios eſte humilde remedo: fue, dize Tertuliano, aprender en la carne fingida à ſer hombre en la verdadera: *Ediſcebat ad veritatem carnis aſſumendà quaſi præludens in ficta.* Que còmo vè lo dificultoſo que es hazerſe hombre en el hecho, lo enſaya antes en los ademanes. Parece que no ſavia Dios que hazerſe; ni lo penſò facil haſta llegar à Maria, dize San Anſelmo: *Summa Dei Sapientia nullam in Maſſa humani generis invenit viam, donec ad Virginem ventum eſt.* Bendito ſea Dios, q̃ ſaliò de cuidado èl miſmo: yà eſtà Dios guſtoſo, y agradecido; à eſſo inviò al Angel: *Miſſus eſt.* A dàrle agradecimiento de q̃ ha pueſto factible el ſer hombre: *Inveniſti Gratiam.* Què Gracia? La de la Encarnacion, dize el Chryſologo: *Hæc eſt gratia, quadedit Cœlis Gloriam, terris Deum.* La q̃ diò quietud al Cielo, y Dios à la tierra: Lo-

Ibid. c. 6

Logrò el hombre tantas grandezas, que el hombre, y Dios casi llegaron à estar tantas à tantas. El Santo Job: *Quid est homo? Aut quid apponis? &c.* No se assombra tanto Job de vèr junto à Dios al hombre, quanto de vèr junto al hombre à Dios. No hizo tanto Maria, en que fuesse el hombre Dios, como en que Dios fuesse hombre. Y ni esto es lo mas, sino el como lo fue: *Quomodo fiet istud?* En el como, y en el guito con que lo fue, estuvo lo mas excelente del misterio.

Iob. 7.

Isai. 64.

5 El como? *Vtinam dirrumperes Cœlos, & descenderes.* Para entrar Dios en el Cielo se abren las puertas. Aviertos los viò Estevan; pero de imbidiosos, ò zelosos le dificultan la salida: y porque no se acerque tanto à la tierra, se dexaran antes aportillar, que abrirle; pero el Imàn de Maria le hizo descender, y à los Cielos que se inclinassen: *Inclinavit Cœlos, & descendit.*

Ps. 117.

6 Dios solo cabe dentro de si mismo. Pues si vn mundo grande no bàsta à contenerle, como vn mundo pequeño, que es el hombre, le encierra? Aun despues de encarnado no se atreviò el Centurion à recibirle en su casa. Le pareciò estrecha, dize Ambrosio: *Verebatur, ne hospicij sui eum angusta non reciperent:* Temblò la tierra, dize San Hilario: *Terramota est.* Por hallarse sin capacidad para recoger en sì à todo vn Dios. Y el temblor al resucitar: *Terremotus factus*, fue despedirle con virtuoso despecho de que no cupiesse en sus senos, y en el vientre de Maria se detiene nueve meses; de esto se turba Maria: *Turbata est.* Y para que no la brumara el peso, huvo de prestarle virtud el Espiritu Santo. El Chrysologo: *Ob vmbrat Dei virtus, ne portatura Deum fragilitas humana succumbat.*

Serm. 89

L. 3. de Trin.

Serm. 142.

7 Achicòse Dios, para infundirse todo en Maria: *Exinavit se.* Y què viò en Maria, que obligò à Dios à encogerse? Ser su Seno Virginal vn espejo: *Vmbilicus tuus crater fornatilis.* Y Cisterio: *Venter tuus speculum rotundum.* El espejo, con igualdad en lo liso de su superficie, retrata lo mayor, y lo menor. En poco espacio se vè toda vna Ciudad, recogiendo en breves especies su grandeza se minora, y assi cabe Dios en todos sus ensayos no se ajustò el vestido de nuestra carne, hasta que mirandose apequeñado en el Espejo de Maria, se pareciò tambien, que echò mano del trage: *Et habitu inventus est homo.*

Cant. 7.

Si formam Dei te appellem, digna existis

8 Aquel *Exinanivit* trasladò el Griego: *Evàquavit semetipsum.* Se derramò Dios à si mismo en Maria, haziendo à Maria Molde de la Divinidad; que llamar Augustino à Maria *Forma de Dios*, y llamar al molde forma, es frase comun de los Españoles. Passò à Dios en el caso de encarnar lo que al Alfahàrero, quando vacia qualquier figura, aplica la materia al modelo, y introducela en el molde, para que reciba de èl la figura. Imagen de el hombre, y en todo parecido à èl, se hizo Dios quando encarnò, al rebès de quando lo criò, que entonces, dize Augustino: *Vice versa factus est Deus ad imaginem hominis.* En la Creacion Dios fue el Molde; porque llegando el barro al Rostro de Dios, sacò de èl las facciones: *Inspiravit, &c.* En la Encarnacion el Molde del Retrato fue Maria, cupo en èl, ajustandose à los huecos en su vientre. Vertiòse en sus entrañas, y quedò effigie verdadera del hombre; con que el achicarse, y anonadarse Dios, fue: *Cum in forma Dei esset, id est cum in Maria esset.* Què solo Maria pudo inducir à Dios, à que se achicara tanto.

In similitudinem hominum factus.

9 Veamos aora el gusto con que fue hombre. El dictamen de Dios antes de encarnar era, no enagenar la Gloria de Padre del Verbo: *gloriam meam alteri non dabo;* pero despues de encarnado, èl mismo partiò el nombre de Hijo entre su Padre, y Maria: *Filius hominis, id est Maria.* Y llegò à gloriarse tanto de Hijo de Maria, que el Padre, como zeloso en el Iordàn, y en el Tabòr, quiso intimar à los oyentes, que le tuviessen por Hijo suyo: *Hic est filius meus, &c.*

Isai. 42.

10 Estimò tanto el sèr de hombre, que Christo tomò de Maria, que tal vez quiso mas ser conocido por Hijo suyo, que por Hijo de Dios. Prometieron los Iudios conocerle por Hijo de Dios, si baxava de la Cruz. Y Christo no baxa: Pues porquè? Porque quiere que le tengan por hombre, dize San Ildefonso, si baxando le han de conocer por Hijo de Dios, y no baxando por Hijo de Maria, esto parece que elige, pues no baxa: *Vt te veram Matrem ostenderet, verum se hominem patiendo tormota monstravit.*

Si Filius Dei est, &c.

11 Esta estimacion que hizo de ser Hijo de Maria, se verà en la concordancia de dos lugares encontrados al parecer. David afirma, que Christo, en quanto hombre, es vn poco menor que el Angel. San Pablo dize, que Christo es tanto mejor que el Angel, quanto es diferente el nombre, que heredò: *Tanto melior Angelis effectus, &c.* Y hallo, que el nombre que se llama Herencia de Christo, no es el de Hijo de Dios, sino el de Hijo de Maria: *Ecce Hæreditas Domini, Fili merces, Fructus Ventris.* La Herencia de Christo es ser Fruto del Vientre

Ps. 8. Minuisti eum Paulo minus. 1. ad Heg

tre de Maria. Aorà pues, compongo assi los dos Lugares: Tan gustoso està Dios con el Nombre de Hijo de Maria, que aunque mirado àzia los principios del sèr de cada vno, le quedò superior el Angel, atendida la estimacion que haze Dios de ser hombre, quedò Christo mejor que el Angel.

12 Tomando Christo carne en Maria, no tuvo el ser Dios; pero grangeò los aplausos de serlo. Enodio dezia à su Principe Theodoro: *Roma non potuit Dominationi tuæ Coronam tribuere, sed, quod potuit Plausum Coronæ largia est.*

23 Vnida nuestra Naturaleza à Dios, despues que Dios se hizo hombre, corre plaça de Deidad: *Ecce Adam quasi vnus, &c.* Para que el Verbo encarnasse, fue condicion que pecasse Adàn, y assi, luego que en el pecado vè cumplida la condicion, mira à Adàn con otros ojos; y el pecado en que le vè caìdo, no tiene tanta fuerça para que Dios desprecie à Adàn, como tiene fuerça para tratarle decorosamente, el mirarle, como condicion, para hazerse hombre. La Escala de Iacob fue la Encarnacion, por donde Dios baxò à tomar carne; dize San Augustin, y los Angeles, ya suben hasta donde està Dios, ya baxan à donde està Iacob, confusos, y neutrales, sin saber à quien han de servir, que quando atienden à la Encarnacion, y discurren por ella, no saben distinguir entre qualquier hombre, y Dios.

E

EPIPHANIA.

HISTORIA EVANGELICA.

Ecce Magi ab Oriente, & Mat. 2.

1 VN pobre con buena estrella, y vn humilde buscado de poderosos, son verdades de vn Evangelio, que de otra suerte no se creyeran; y milagros, que solo vn Dios recien nacido los obràra. No siempre las riquezas se han de llevar las estimaciones. Rey que en el desprecio del mundo funda la Magestad, no es de los que lleva la tierra. Mucho Cielo debe de hospedarse en aquel Pesebre. Què buenos Señores eran estos! Ellos iban à buscar à Dios, no aguardavan que Dios viniesse à buscarlos à sus casas. Madre de la dicha dizen que es la diligencia, y yo digo, que no se logra la diligencia sin dicha. No encontràran à Dios estos Reyes, si à su diligencia no se arrimara su fortuna; pues toda su felicidad consistiò en su estrella. Alumbrados de la Estrella entraron en Ierusalen, preguntando por el Rey de los Iudios. Turbòse Herodes con la Embaxada. O los tuitos que questa el mandar à vn Tyrano! Turbòse toda la Corte con èl. Vicios en la cabeça, son enfermedad de todo el cuerpo de la Republica. Notable camaleon es la lisonja. Del color q està el Principe viste luego el semblante. Llamò à consulta sus Consejeros, preguntòles, donde se podia hallar el Recien nacido. Ellos dixeron, que en Belèn, segun el Texto del Profeta Micheas. Harto fue en Cortesanos ambiciosos, y aduladores no ocultalle la verdad, para desvanecerle el temor. Disimulò Herodes el sobresalto, y averiguò con los Magos el Nacimiento, y demas circunstancias de aquella Estrella que quien vive con mala conciencia, ni aun de los Astros se assegura. Encargòles, le avisassen del sucesso, para que èl tambien fuesse à rendirle culto. Què mal se esconde vn cuidado! Por todas las palabras de Herodes se està assomando la traycion. Al salir de Ierusalen se les descubriò la Estrella, que en la Ciudad se avia desparecido. Si en la Corte se pierden los Astros, quien podrà vivir en ella sin riesgo? En el Oriente, con los estraños tiene Christo Estrella, y entre los suyos en Ierusalen la pierde. Ninguno de los Astros, segun los Astrologos, tiene en su propria casa exaltacion. Ello, para luzir es menester salir de la Patria. Siguieron gustosos sus passos, hasta vèr en vn Portal al Recien nacido Infante. Allì, en rendidos obsequios ofrecieron dones, y en cambio reciben luzes.

INTRODVCION.

2 QIen es por sì grande, en su avatimiento halla su mayor exaltacion. El grano, cayendo se levanta, la paja cae subiendo. Quiere engrandecer Plinio à su Trajano, y le dize: que con humanarse ha sabido hazerse mayor: *Ad sidera tollit humus.* Essa tierra, à que te humillà tu venignidad, te ha subido hasta las Estrellas. Què diremos al vèr que vn Astro anuncia en el Oriente el Nacimiento de vn Dios Humanado; y mas si le damos à esta Estrella forma del Niño que està en el Pesebre, como quiere San Maximo: *Iacebat Præsepi, sed insidere rutilabat.* Con razon dirèmos, que la tierra que ha tomado de nuestro sèr, le levanta hasta el Cielo, y que el sèr humano con que se ava-

Serm. de Epiph.

avate, mas le sublima, pues le grangea adoraciones de tres Reyes, entre las humildades de vnas pajas. Rey nace, à quien en naciendo le ofrecen Coronas: *Natus est Rex.* Excelsa Gloria! Para alabar vn Coronista al grande Constantino, le dize: Sales, ò Principe al mundo, tan ventajoso à todos, que quando otros aun no saben vivir, tu ya sabes merecer el reynar: *Nascendo Imperium meruisti.* Tierno Infante en lo desconocido de vn Pesebre se manifiesta Christo à tres Orientales Monarcas, esso quiere dezir Epiphania, y merece que en los dones que le tributan, le juren Señor Soberano del Poder, y la Vida. Guiados vienen de vna Estrella; y porquè no de Angel? Porquè no, vn hombre practico en la tierra? Porquè no vna revelacion de Dios? Yo lo dirè: Vna Estrella es la que guia à los Marineros entre tantos escollos, y vnos Magos que se convierten, son como vnos navegantes que se engolfan en vn mar de opociciones, y borrascas, &c.

3 Su casa, y su Religion dexan estos Principes, y todo lo hallan mejorado en el humilde cobertizo de vna pajiza choza. A la luz clara de esta Estrella abren los ojos, conocen la ceguedad en que vivian. O lo que importa à vezes dezir sin reboços los desengaños. Pero quien se atreviera à dezir verdades à quien idolatrava en sus errores, sino vna Estrella, y desde el Cielo, que à ser menor su seguridad, y mas su dependencia, no tuviera tanta osadia. El Imperfecto dize, que el mismo Niño Dios iba en la Estrella: *Apparuit illis Stella habens in se formam quasi pueri parvuli.* Creolo; porque para dezir verdades, es el valor de todo vn Dios necessario. *In Mat.*

4 Queria Christo dàr quenta à los Apostoles de su partida, y sabia quan mal avian de llevar su ausencia, y dizeles: Discipulos mios: *Ego veritatem dico vobis, expedit vobis, vt ego vadam.* Vna verdad os tengo que dezir, bien sè que no os ha de ser muy sabrosa; pero os es importante; y à trueque de haceros provecho, no repararé en daros este disgusto. Què grande enseñança para todos, mayormente à los Predicadores. Nunca hemos de aconsejar à quien nos comunica lo que à èl le agrada, sino lo que le està bien, aunque le sepa mal; no lo mas gustoso, sino lo mejor. Documento es de Solòn, Legislador de los Athenienses. *Principi Consule, non dulciora, sed optima.* Dile al Principe lo que le importa, no lo que le agrada. Poco importa perder al Principe, como cumplas con tu obligacion; porque las palabras de los lisonjeros, quanto llevan de dulçura tienen de engaño: *Quanta benignitas, tanta fraus.* Lo que aora noto es, aquella palabra *Ego.* Yo soy, dize Christo, el que os digo esta verdad. Yo, que à titulo de Dios, tengo autoridad mas que de hombre. Yo, què como Dios, no dependo de nadie. Pues què tiene esta verdad, que con tanta advertencia se dà Christo por Autor de ella? Què? Ser vna verdad que amarga, y verdades que lastiman, para dezirlas sin reboço, piden de todo vn Dios el aliento. Diga que es Dios quien la dize, para que se crea. *Joan. 16* *Plin.*

5 Obedecieron à esta luminosa inteligencia los Reyes Sabios, y gastaron, segun San Geronimo, catorce dias en viaje, que como advierte Hugo Cardenal, avia menester vn año de camino. Què à largas jornadas se ha delanta quien se dexa llevar de Dios! A santificar el Baptista, y à visitar à Santa Isabel caminava Maria por las Montañas de Judea, y corriò en tan pocas horas la distancia, que del mismo Evangelista se hizo reparar su diligencia: *Abijt cum festinatione.* Prisas son, dize vna Docta Pluma, de Dios, à quien Maria tiene en sus Entrañas; con que cessa la admiracion de su diligencia; pues Dios siempre lleva à este paso à quien guia: *Et ecce Stella antecedebat eos.* *In Matth.*

6 La Estrella los llama, y ellos obedecen; vno, y otro es prodigio: Pero mas desusado el de los Magos. Assi lo siente el Chrysologo: *Plus Cæleste de Magis, quam de Stella signum est.* No fue, dize, tan estraña novedad luzir el Astro en cerco de resplandores, avisando misteriosos, como en los Sabios el levantar los ojos para advertirlos. Mayor milagro fue en ellos el mirar, que en ella el luzir. Y en què estuvo lo maravilloso? En tener paciencia para vèr luzimientos agenos. En dàr credito à la verdad, quando estavan tan de assiento en sus engaños; en regirse siendo señores por voluntad agena, y en parecerles cosa grande la Estrella, no siendo cosa suya. *Serm. 156.*

§. I.

7 VAmos por partes: Glorias, y luzimientos agenos, siempre son objeto de la embidia. Por medio de los Sacerdotes le preguntan los Judios à Juan, quien es? *Miserunt Iudæi ab Hierosolymis Sacerdotes, & levitas ad Ioannem, vt interrogarent eum, tu quis es?* Què quiere ser, que aora, y no antes, le averiguen la Vida al Baptista? Es, dize la Interlineal, que

gozava ya de nuevas Glorias con las Autoridades del Bautismo: *Miserunt Iudæi, cum eius excellentia moverentur, quia unctus est baptizare.* Y es muy comun entre los hombres no entrar en cuidados con vno, hasta que le vèn luzido, y asseitarle toda la embidia, quando le vèn descollar con alguna excelencia.

8 Mas: Es tan proprio de hombres sentir que otros tengan luzimiento, que aun lo que tuvo de hombre Christo, menguava al parecer los resplandores de su Divinidad. En el Tabòr hizo Christo alarde de las Glorias que tenia como Dios. Y dize San Matheo, que resplandeciò como vn Sol. C. 17. *Et resplenduit facies eius, sicut Sol.* Por el mismo Evangelista dize Christo, que los Justos, quando por lo inmortal truequen lo *Mat.* 13. corruptible, le competirán à esse Planeta los resplandores. Segun esto, poco luzimiento le dà à Christo el Evangelista, pues ha de sacar la misma gala qualquier Bienaventurado? *Dom. 2. quadr.* Con iguales lustres Dios, y las criaturas? No lo entiendo! Oigan lo que responde Paschasio: El representarse en el Tabòr mas crecidos los resplādores de Christo, no fue falta del Sèr Divino, sino achaque del Sèr Humano; porque lo que tuvo de Hombre, no dexava luzir tanto à lo que tenia de Dios. Estas son sus palabras: *Quia adhuc mortalis erat, & ipsa carnis mortalitas claritatem Divinitatis eius, ut erat, ostendere non sinebat.* Que es tan natural en los hombres mirar con flacos ojos agenos luzimientos, que aun lo que huvó de hombre en Christo, detuvo, ò menguò las luzes, y Glorias que competian à su Divino Sèr.

9 Y si esto es lo ordinario, serà cosa tan rara vèr glorias agenas, sin que pestañee la embidia, que para mirallas serà menester doblado espiritu, y valor, que para tenellas. Que le dexe su Espiritu doblado pide Eliseo à Elias su Padre. Concedeselo Elias, pero con carga de que le mire quando se ausente: *Si videris mè, quando tollar à tè, erit tibi, quod petisti.* En mirar à Elias *4. Reg. 4. cap. 2.* consiste el tener Eliseo Espiritu, y valor doblado? Si: Desentrañèmos la respuesta. Elias avia de subir por los ayres navegando luzes en vn mar de resplandores. Sabia lo dificultoso que es vèr sin embidia luzimientos agenos; y assi le assegura à Eliseo, que tendrà doblado valor, y Espiritu que èl, si viendose inferior en la tierra mira con ojos linces à quien tan superior se le aventaja en claridades; porque pide mas Espiritu vèr sin pesadumbre agenas glorias, que el gozallas. Luego si es prodigio que esta Estrella luzca, mayor prodigio es, que estos Sabios miren sus luzimientos sin embidia: *Plus Cœleste de magis, quam de Stella signum est. Vidimus Stellam eius.*

§. II.

10 *Et venimus adorare.* Este es el segundo prodigio. Creer los avisos de la Estrella, quando estos Reyes estavan tan de assiento en sus ignorancias. Peregrina novedad no persuadirse à que era errante exhalacion el Astro, ò no hazerse desentendidos à sus vozes; siendo assi, que lo comun es no dar credito à los ojos, por no dexar los engaños. Aficionòse Sanson de vna moçuela libre, en quien como era mas poderoso el interès que el agrado, el amor fue codicia, y las finezas traziones. Dexòse Dalida sobornar de los Filisteos, y pretendiò descubrir secretos con caricias. Preguntale al galàn, de donde le nace tanto valor? Advierte Sanson la cautela, y ocultale la causa. Aprisionale Dalida dormido. Despierta Sanson; rompe las prisiones, y burla à sus contrarios; pero aunque conociò el riesgo, prosiguiò en el engaño. Quexase amorosamente Dalida de la poca fidelidad con que le trata, como si su dobléz mereciera otra correspondencia. Semejantes mugeres suelen tener por agravio que los hombres resistan à su ruina. Repite ella el dolo, y Sanson aun no escarmienta. Hòbres ay, que pecan de apuesta con el Cielo. Ay ceguedad mas torpe! Finalmente le dize la verdad. Quien podrà resistir el encanto, si oye estas sirenas? *Tunc aperiens veritatem rei dixit ad eam: Ferrum nunquam ascendit super caput meum.* Conque Sanson perdiò la libertad, y los ojos.

11 Dime flaco, quanto valiente Nazareo, tantas experiencias no bastaron para hazerte advertido? Por donde tu obstinacion espera mejor sucesso? No ha llegado dos vezes à tu puerta el peligro? No reconoces la astucia de quien te enamora? Si, dize, Drogon, pero se persuade à que serà entretenimiento, y como està bien hallado en el vicio, no quiere creer el desengaño: *In tantum amasti mulierem non amantem te, ut sapientia tua stulteseceret.* Esto passa no *Drog. de Sacr. Dom. Passi.* pocas vezes en pecados de assiento, y correspondencias de muchos dias. Dà Dios con la luz del Cielo el aviso, y los hombres cierran los ojos à la inspiracion, por proseguir en su torpe amistad. Ciegos quedareis, y en manos de vuestros enemigos los Demonios. Luego si es prodigio que la Estrella desengañe, mayor prodigio es que estos

estos Magos dèn credito à lo que vèn los ojos, quando tenian tan embargada la razon sus afectos: *Plus Cæleste, &c.*

§. III.

12 LO tercero, es prodigio que se dexen regir siendo Reyes por agena voluntad, quando ya no miravan à la Estrella como à superior. Antes de aora, los Magos adoravan no sè que Deidad en los Astros, idolatravan en sus luzes, con que era Religion la obediencia que les tenian. Aora vèn à esta Estrella tan servicial, que si ellos paran, se sientan, ò duermen, ella se govierna por lo que ellos disponen: *Ambulante Mago, Stella ambulat; sedente Mago stat Stella, Mago dormiente excubat Stella.* Y añade el Chrysologo: *Stellam iam non Deum credit; sed iudicat esse conservam, quam cernit taliter suis obsequijs mancipatam.* Y es gran prodigio para lo de el mundo, que estos Principes sigan el dictamen de quien ya no miran como Superior, quando juzgan que es dexar de ser lo que son sujetarse a agena voluntad. Quiere castigar Pilatos en Christo el hazerse Rey, y que se desengañe de que en èl no ay señales de Soberano, y para esto le entrega al arbitrio de los Judios: *Tradidit voluntati eorum.* Obre (diria) por ageno gusto; veasse sin voluntad, y no se tendrà por Rey. Assi discurren los hombres; con que si contra el estilo del mūdo se olvidan estos Principes de la Corona por seguir vna Estrella, no es tanto prodigio en ella el luzir, como en ellos el obedecer: *Plus Cæleste de Magis, quam de Stella signum est.*

Serm. 156.

§. IIII.

13 EL vltimo prodigio se saca de aquella clausula: *Vidimus Stellam eius.* Hemos dexado nuestra Patria, y venimos à reconocer este nuevo Rey; porque hemos visto su Estrella. De quien era la Estrella? De Christo: *Eius Stellam eius, &c.* Confiessan, que es agena, y dizen, que es cosa señalada, y Divina.

14 Novedad causa; porque lo comun es, deshazer, y apocar todo lo que no es obra propria. Hizo Moyses varios portentos contra Faraon. Sienten la plaga de Mosquitos, con que los castiga, y los hechizeros del Rey dizen, que aquella no es obra de Moyses, sino efecto del Poder de Dios: *Dixerunt malefici ad Pharaonem: digitus Dei est hic.* Porque estos encantadores le niegan à Moyses virtud para esta maravilla, quando no han dudado en los demàs prodigios que ha executado su vara? Es, dize Ruperto, que los demàs portentos los pudieron ellos contrahazer, y remedar con hechizerias, y assi miravan aquellas maravillas como proprias. Esta de los Mosquitos no la pudieron imitar; con que lo mismo fue verse sin parte en aquella obra, y que todo era agena; que desluzirsela, y trāpearsela à Moyses; dando à Dios por Autor de ella; de quien darse por vencidos no les parecia deshonra. Oid à Ruperto: *Hoc dixerunt victi; videlicèt ad consolationem pudoris sui, ac si dicerent: Si pugnaret contra nos homo, prævaluissemus; nunc autem qui pugnat, non hominis; sed Dei digitus est, & id circo danda nobis est venia; quia vincimur.* Haze el otro la accion plausible, y luzida, y como no es cosa nuestra, por no conceder, que fue grande, dezimos, que fue afortunada; y con nombre de dicha menoscabàmos el merito, y quando no podèmos negar que es grande, dezimos que no es suya. Assi califican los hombres todo lo ageno; pero estos Monarcas, aunque no era suya la Estrella, la tuvieron por gran prodigio; con que no fue lo mas el ser ella admirable, quanto en ellos el confessarlo: *Plus Cæleste de Magis, &c.*

Drogo de Sacra. Dom. passio.

Exod. 8.

Lib. 11 in exod. c. 33.

15 Esta, finalmente, fue en estos Reyes señal admirable, y grande argumento, de que el Recien nacido Rey era Dios; porque solo Dios se atreviera à dezir à vnos Principes la verdad tan clara, sin respeto à su gusto, ni conveniencia. Solo Dios en aquel Astro los pudo guiar tan à largas jornadas de las tinieblas de la Idolatria à las luzes de la Fè. Solo Dios pudo hazer que vnos hombres mirassen con gozo luzimientos agenos. Solo Dios pudo hazerles creer desengaños, quando tenian todo el afecto en los vicios. Solo Dios pudo hazer, que vnos señores, sin atencion à su absoluto Imperio, se governassen por ageno arbitrio: y solo Dios pudo hazer que tuviessen estimacion de vn Astro q̄ tenia otro dueño. Ofreciètonle al Infante en pocas preseas muchos deseos, y en humildes dones, generosas voluntades, recibiendo en satisfacion luces Divinas, gracias copiosas.

***

E

SAN ESTEVAN.

1 TRes cosas dezia San Augustin que quisiera aver visto: *Romam in flore, Christum in carne, & Paulum in Cathedra.* A Roma en su grandeza, à Christo en Carne Humana, y à Pablo predicando en la Sinagoga. Todas las gozò, y viò San Estevan. Es oy dia suyo; pero la Iglesia junta el Nacimiento de Christo; porque son tan semejantes, que no parecen dos, sino vno mismo. Oigamos al Niseno, en vn Sermon de este Santo: *Iesus Nazarenus accusatur, in Stephanum autem fertur sententia.* Y poco despues: *Quoniam (inquiunt) Iesus mutavit leges, Stephanus lapidibus obruitur.* Raro caso! Si Christo viviendo fue el que dixo, que desharia las tradiciones, y ceremonias de Moyses, paguelo Christo; pero Estevan? Si, que Estevan, y Christo no son dos. Lo mismo es vno, que otro. San Pedro Damian habla de Christo en la Passion de Estevan, y dize: *Stat cum stante, cum bellante bellatur, quia lapidatur in lapidato.*

2 La Passion de Estevan fue renovacion de la de Christo, conformes en todo. La causa de su muerte, que ha dicho blasfemias contra Dios, y Moyses. Los verdugos los mismos; ambos fuera de la Ciudad. Si à Christo confortò el Angel, à Estevan Christo. Ambos oraron por los enemigos. Sepultaronse ambos en Sepulcro nuevo. Si à Christo vendiò vn Discipulo, à Estevan vn Saulo primo suyo; y padecer por mano de vn pariente, y amigo, es mayor dolor, que padecer à la violencia de el mayor tyrano. Cayetano dize, que para dàr muerte à Estevan, precediò sentencia de Pilatos, aunque la callò el Evangelista. San Augustin introduce à los Judios, hablando assi en el Concilio que hizieron contra Estevan: *Quid facimus? Nam signa magna facit. Ex fine causa Christus mortuus est homo.* Como si dixeran, quedando este hombre, no hemos hecho cosa en matar à Christo. *Aug. Serm. 4.*

3 Muchos Hereges que refiere San Epiphanio, afirmaron, que Melchisedec fue persona Divina. Origines, y Didimo su oyente, le tuvieron por Angel, segù refiere San Geronimo. El fundamento para este delirio no fue otro, sino que Melchisedec no tuvo Patria, ni Padres: *Sine Patre, sine Matre.* Y infieren que no los tuvo, de que no se quenta. Què dirèmos de Estevan, de quien no se quenta Patria? *Heref. 59. & 67. Apud Hier. ep. 126. ad Evang. Hebr. 7.*

4 San Juan Chrysostomo, en nada quiere confessar à Estevan por inferior à los Apostoles: *Quid, rogo, minus habebat Apostolis?* Y San Vicente en vn Sermon, quiere que en la gracia, y fuerça de convertir sobresalieste tanto, que deseando las Sinagogas derribar la creencia de Jesvs, acometieron à Estevan, como à Maestro, y Columna. *In Act.*

5 El nombre de Estevan suena en el Idioma Griegiego *Corona*, por ser el primer Martyr. No avia avido otro de este nombre. Diosele Dios, como à Christo, y alBautista, ò el vulgo enamorado de sus virtudes, y profetizando sus victorias. Es Christo Corona de la Vniversal Iglesia, dize Clemente Alexandro: *Vniversa Ecclesia Corona Christus est.* Y Christo le ha hecho Corona de Estevan, para que Estevan sea Corona de la Iglesia. El mismo Christo fue premio de sus meritos: *Video Cœlos apertos.* Luego Christo es la Corona de sus triunfos. *2. Padag. cap. 8.*

6 Teophilacto dize, que fue hermoso: *Venustum, & amabilem illum Deus effecerat.* Por verle, gustavan de oirle, aunque eran asperas sus reprehensiones. Conservò con su belleza pura, y virgen su Alma. Pedia Daphne à su Padre Peneo, que la conservasse en toda honestidad, y pureza. Y el padre respondiò: que era dificil lo que deseava; porque à la castidad hazia mal tercio su hermosura: *Sed te decor iste, quod optas, esse vetat, votoque tuo tua forma resistit.* Virgen, y hermoso fue Estevan, cayendo, como precioso esmalte, su castidad, sobre su hermosura. Cantò el Poeta: *Gratior est pulcro veniens in corpore virtus.* *In Act. Ovid. 1. Mets. Eneid. 7.*

7 Era su cara de Angel: *Sicut faciem Angeli.* Que como Estevan les robò à los Espiritus la pureza propria, suya: *Angelorum ordines spoliasti.* Que dixo Chrysostomo: ellos le dieron su cara, imbidiosos de que pareciesse hombre, el que era tan casto. El Nyseno dixo aqui, que esta mudanza de rostro, *Sicut faciem Angeli*, fue transfiguracion: *Ex natura hominis in Angelum transmutatus est.* Para que hasta en esto imite à Christo. Y aun parece que excede en esto, pues quando el Evangelista quiso realzar mas el resplandor de la Cara de Christo, le llamò Sol; pero à Estevan Angel. *Hom. de S. Steph.*

8 Luzia su rostro, y dize Eusebio Galicano: *Habens interesse Spiritum Sanctũ os præsegestas Angelicum.* Oleastro: *Facile cognoscitur homo, in quo est Deus.* Y el Evan- *Luc. 8.*

ge-

Luc. 6. gelista San Lucas de Christo: *Virtus de illo exibat.* Indice es el rostro de lo que oculta el Alma. Fue Estevan Angel en lo exterior, de Angel avia de ser el rostro.

9 Le miravan sus enemigos, y deseavan verle, que dixo Pacato de su Theodosio: *Præsens desideratur*; que su vista era de cierta de Bienaventurança. Mientras mas se gozava, mas avivava las ansias de gozarle.

10 Para administrar los bienes de la Iglesia fue elegido Estevan: *Elegerunt Stephanum.* Y dà la razon el Texto: *Eo quod esset plenus Spiritu Sancto.* Y fue necessario obrasse el Espiritu Santo en èl, para q̃ de limosnero, no passasse como Judas à ladron: *Ministratio Spiritus erit in Gloria.* 2. Cor. 3. Dize Pablo, que la Gloria la ha de repartir el Espiritu Santo. Pues porquè esta Persona mas que las otras? Porque es caridad por propriedad característica. Y la caridad tiene libradas las riquezas en el mismo darlas. Es de San Cenon la sentencia: *Tuus census est totum in Misericordia habere, quod habes.* Serm. de Fide Sp. & char.

11 San Damasceno le llama Apostol à boca llena: *Quorum antesignanus* (habla de los Martyres) *Fuit ille primus Christi Diaconus, & Apostulus, Martyr Stephanus.* Lib. 4. Orth. fin. cap. 16. Obrava por muchos; predicava, disputava; cuidava de los pobres; hazia paces, &c. Empleos, que en ningun Apostol se hallaron juntos. Ni Moyses peleava; ni orava Josuè. Maria en la contemplacion, Marta en el trabajo, Estevan en todo.

12 Obrava Estevan milagros. Veamos como explica esta virtud nuestro Salmeròn: *Signa dicitur fecisse in Populo, idest ad utilitatem Populi, ut eos Christo lucri faceret*, que ha no ser necessarios para el bien de las Almas, tuviera à tentacion hazerlos para su propria gloria. Que convierta en Pan las piedras pide à Christo el Demonio: *Dic ut lapides isti, &c.* No obra el Prodigio; porque aunque le fuera à Christo de Gloria, no le avia de aprovechar al Demonio. El Chrysologo: *Diabole ut quid tibi signa, cui nil subvenit ad salutem.* Serm. 11 Y milagros que no traen vtilidad humana, el obrarlos tiene por tentacion la Omnipotencia Divina.

13 Con nazer Christo, se le hizo à Estevan gustosa la muerte: *Dictum est Simeoni, quod non gustaret mortem, nisi videret Christum Domini.* Fue el primer Martir. No es digna de vn Heroe singular la alabança, y virtud comun. La imitacion; aunque sea de lo mas illustre, no es tan gloriosa como la precedencia. Siempre es mejor el exemplar que lo imitado, por la excelencia de aver sido primero, &c.

E

EVCHARISTIA.

1 ENfasis encierra profundo, careat Christo el Misterio de su Encarnacion, con el de la Eucharistia. Yo discurria, que era dàr à entender que era tanta dadiva darsenos èl mismo en Comida, como averle dado el Padre para la Encarnacion. Esta igualdad pareee denota el *Sicut*; pero otro es el sentido. Digo: que obrò Christo este Prodigio; para desempeño del Padre. Si le pareciò anduvo corto en el beneficio de la Encarnacion, Declarome: En la Encarnacion no se ostentò todo el Poder. No quedò satisfecho, ni se declarò del todo lo liberal; diolo todo à conocer sacramentandose. *Sicut misit me vivens Pater Ioa. 6*

2 No se obtuvo todo el poder en la Encarnacion. Acabòlo de manifestar Christo en este Sacramento. Viò Juan vn Libro escrito por dentro, y fuera: *Librum scriptum, intus, & foris.* Nuestro Alapide dize, que este Libro sellado es Imagen del Sacramento. Libro, que teniendo por defuera escritas las Letras legibles de Accidentes, tiene escrito por dentro à Christo, à quien llama Dios escondido. *Vere tu es Deus absconditus.* Los siete Sellos son siete Portentos que en este Misterio se creen. El primero, la Transubstanciaciò. El segundo, quedar sin Sugeto los Accidentes. El tercero, estrechar à Circulo tan breve vn Dios Infinito. El quarto, ponerse en virtud de las Palabras el Cuerpo, y por Acompañamiento, Sangre, Alma, y Deidad. El quinto, que siendo vno, se halle à vn tiempo en Hostias tan diversas. El sexto, que estando todo en toda, estè todo en cada parte. El septimo, que el q̃ le come, no le còvierte en sì, sino Christo convierte en sì al que le recibe. Bien esta; pero yo descubro otra semejança. Dize despues, en el cap. 10. el Evàgelista, que se comiò este Libro, y dize, que le supo à miel: *Et erat in ore meo tanquam mel dulce.* Panal labrado por Christo es el Sacramẽto en sentir de S. Augustin: *Verbum sicut Apis solum homines fatians exultat.* Ser. 103 Buelvo à la vision: Este Libro del Sacramẽ

to le tenìa en su Mano Derecha el q estava sentado en el Trono: *Et vidi in Dextera, &c.* q es el Padre, en cuyo Braço està significado el Poder. La Mano de este Braço es el Hijo, y en estas manos pùso el Padre todo el Poder q posseìa: *Omnia dedit Pater in manus.* Obra del Braço de Dios fue la Encarnacion: *Facit potentiam in Brachio suo.* En esta obra no intervinò la Mano Poderosa de este Braço, que es Christo. Acra bien, dize: Yo obrarè con ella el Prodigio del Sacramento; y si en la Encarnacion obrò solo el Braço, que es como parte de la Omnipotència, obren aqui mis Manos: *Omnia dedit Pater in Manus.* Y manifiestese toda la Omnipotècia. Buena Mano tiene para desempeñar Christo.

Ioan. 13.

3 Queda con este Sacramento satisfecho lo bueno. Lo bueno, segun enseña S. Dionisio, ansìa por comunicarse; y de esta Divina propiedad arguye S. Thomàs la conveniencia de encarnar Dios. Quien pensara, q con vnion tan suma, como fue la Encarnacion, no quisiera todos sus deseos, y gozàra todos sus Fueros la Divina Bondad? Pues no fue assi; pues, como dize S. Laurencio Justiniano, desde el primer instante en que estuvo concebido, ardìa sin sotegar en deseos de mas comunicarse. Vniòse, y comunicòse en la Eucharistia à todos; con que quedò su sed apagada, y su Bondad satisfecha. *Amabilius se tradere nequivit, quam per corporalis copulæ vnitatem.* Estava Christo, dize Damasceno, en la Mesa del Vientre de Maria: *Illic erat Beata Maria Mensa.* Como Sacramento, entretiniendo su ansia; y ensayandose en lo que despues avia de hazer. Por esso dixo la noche de la Cena: *Desiderio desideravi.* Tengo deseadissimo el darme en comida. Por este medio me vnirè à todos, para que todos queden endiosados, y quede mi bondad satisfecha de todo punto.

3. p. q. 73. art. 1.

Serm. de Sacram.

L. de corpore Christi.

4 Acreditò Christo al Padre de liberal en este Sacramento; no porque nos dè mas dandose en Comida, que nos diò el Padre, dandonoslo en Carne humana, sino porque nos dà lo mismo con modo mas liberal. Dionos el Padre al Hijo en la Encarnacion; pero esto fue, despues de muchos ruegos, y deseado por muchos siglos. Y como dize nuestro Politico Seneca: *Non tulit gratis, qui cum rogasset, accepit.* No và de valde lo que cuesta ruegos. Merecido tenian à Christo los Padres Antiguos (de congruo à lo menos, segun Santo Thomàs, y su Escuela) con tan continuas ansias, y suplicas. En el Sacramento se nos da liberalmente, sin que aya quien por algun titulo le obligue.

Lib. 2. de Ben. c. 1.

3. p. q. 2. art. 11.

Ioan. 6.

5 En las Bodas de Cana pidiò Maria dos cosas, en sentir de San Juan Chrisostomo. Vna, bolver el agua en vino; y otra, bolver el vino en su Sangre; porque al vèr à Christo à la Mesa, no le sufriò à Maria que se dilatasse tanto nuestra mejor vianda. Hizo Christo el milagro, concediendole la vna cosa, que era convertir el agua en vino, y escusandose de la otra, con que no avia llegado la hora. Y quando llegò? *Sciens Iesus quia venit hora eius.* Y porquè fue mejor hora de sacramentarse la noche de la Cena? Mi parecer es, que si lo hiziera en las Bodas, fuera necesitado de los ruegos, y el beneficio mas fuera paga, que liberalidad: *Non tulit gratis, &c.* En la Cena, dize el Crysologo, vino à darse, sin aver quien lo pidiesse: *Non petentibus dedit se ipsum.* Como si dixera este Señor, mi Padre me diò para la Encarnacion, à ruegos de los hombres. No fue la entrega totalmente liberal. Yo desempeñarè, y ostentarè del todo la liberalidad Divina, dandome Sacramentado; sin peticiones, ni instancias.

Tom. 3. hom. 21. in Ioan.

E

IDEA SEGVNDA.

§. II.

6 LLamase el Sacramento *Phasè*, que quiere dezir: *Transitus Domini.* Muerte del Señor, Exequias, Entierro; pero sin passar de la voz, y el significado de ella. Digo yo, que el Sacramento es vn tránsito, ò passadizo de la tierra al Cielo. Camino breve, facil, y acomodado, en que ni se temen lluvias, ni ayres, ni se baxan escaleras, ni atraviessan patios. Con que si el camino del Cielo es estrecho: *Arcta est via.* Lleno de abrojos, y peligros, es gran suerte que tengamos vn passadizo facil en este Sacramento. La Gracia, que costàra por otros medios muchas fatigas, por este se adquiere con grandes ventajas.

7 En este Sacramento nos hazemos buen olor de Christo. Es frase de San Pablo: *Christi bonus odor sumus.* Porque Christo nos convierte en si mismo, con el Crisol de el Amor. Y como èl es Azuçe-

2. Cor.

na

çena de los valles, quedarse en nosotros *Imme manet, & ego in illo.* Es como echarse en infusion la azuçena, que convierte el agua en que se echa en su fragrancia; recibiendole, quedàmos convertidos en su olor: *Christi bonus odor sumus.*

8 En Dioses nos transforma esta Celestial Comida. Oigamos à Jacob: *Si dederit mihi Panem advescendum, &c.* Hizo voto, de que si Dios le dà à comer de su Pan, le reconocerà por Dios. Pues què haze Jacob en ofrecer esso, quando Dios es Dios por sì mismo? Yo os lo dirè. Conoce Jacob, que despues de comido este Pan de Dios, se halla tan endiosado, ò tan vno con Dios, que à ninguno otro debe reconocer por tal; y assi promete, que harà entonces de agradecido, lo que era escusado à fuer de hombre, que se ha hecho Dios comiendo. *Gen. c. 28.*

9 Sereis semejantes à Dios, dixo à nuestros Padres el Demonio: *Eritis sicut Dij.* Mintiò; pero oìdme en lo que yo hallo la mentira: Quien dize que Iuan se parece à Pedro, dize, que Iuan no es Pedro, sino su semejante. Y en esto mintiò, si trasladamos el sentido de aquel Manjar, à la virtud de este Sacramento; porque comiendo aqui los hombres, se hazen Dioses, y no solo semejantes. Esto quiso dezir Ruperto: *Illusionem nequissimi Nebulonis, qui comedite, dixit, eritis sicut Dij, in verum effectum Deus convertit.* *Lib. 6. In Ioan.*

F

FARISEOS PEDIAN señales para creer.

1 EL Miercoles segûdo de Quaresma se lee en el Evangelio, que los Iudios, siempre incredulos, pidieron à Christo, que obrasse vn milagro: *Magister, volumus à tè signum videre.* No fueron oìdos, reprehendidos si, y maltratados; y siendo esta aspereza tan poco vsada en Dios, à todos dà que temer, y à mi que discurrir. *Magister volumus, & Mat. 12.*

2 La Eterna Verdad, dize por su Evangelista San Lucas, que aquel que pide alcança: *Omnis qui petit accipit.* Y por el Evangelista S. Matheo dize, que pidàmos, y nos daràn: *Petite, & dabitur vobis.* Y oy vèmos, que llegando à pedir à Christo algunos de los Escrivas, y Fariseos, sobre no darles lo que piden, los tratò bien asperamente. Este sucesso nos debe poner en cuidado à los que tenemos tanta necesidad, y no tenemos dòde acudir, sino à las Puertas de Dios. Para salvar la Divina Promesa, y instruir nuestra confiança, hemos de suponer tres cosas. *Luc. 11.*

3 La primera, que para que Dios nos conceda lo que pedimos, no basta que pidamos. Pidiò Pedro en el Tabòr: *Domine, &c Faciamus hic, &c.* Y su peticion se calificò por necedad: *Nesciens quid diceret.* Lo que pedia no era conveniente, y el pedir no es razon bastante. Antes que Pedro pidiò Moyses à Dios, se dexasse vèr: *Ostende mihi faciem tuam.* Y como no alega mas titulo que el pedir, no se lo concede Dios; porque el pedir sin mas titulo no es merito.

4 El estar mas cerca de Christo corporalmente, tampoco es razon para que Dios haga favores. Oy se llegaron à Christo estos Fariseos, y no por esso fueron bien despachados. *Accesserunt.* La cercania corporal no es merito, quando falta la Fè, y el amor. De su Pueblo se quexa: *Populus hic labijs mè honorat, cor autem eorum longè est à mè.* En el Templo estavan el Fariseo, y Publicano; el Publicano mas lexos del Altar: *Stans à longè:* Y aunque el Fariseo estava mas cerca, su oracion no fue oìda; que estas proximidades no dàn dignidad à las peticiones. *Mat. 15*

5 Lo tercero en que debèmos sentar, es, que el no dàr Dios lo que se pide, no es escasez de la Divina largueza, sino defecto en la substancia, ò modo de nuestra suplica. Y lo advierte assi el Apostol Santiago: *Petitis, & non accipitis, eo quod male petatis.* Con estos principios, ya podèmos rastrear la causa de ser reprehendidos, y mal despachados estos Fariseos. *Iacob. 4*

§. I.

6 PRincipio es sentado en nuestra Fè, que Dios dà à todos los medios suficientes para su salvacion. Hablando Christo con los Hebreos, les dixo: Si no hago obras, en q̃ pruebe ser Hijo de Dios, no me creais: *Si non facio opera Patris mei, nolite mihi credere.* Y los Profetas, teniendo vaticinado, que en la venida deste Señor, los milagros avian de ser las señales para conocerlo; luego sin vèr estas señales, no estavan obligados los Judios *Ioan. 10*

à creer? Assi es verdad. Pues porquè se ofende Christo de que las pidan, y se las niega? La razon es, porque avian visto ya muchas. Vn momento antes dió salud milagrosa a vn manco; librò del Demonio à vn Ciego, y mudo, y con su obstinacion dixeron, que aquellas maravillas las obrava en virtud de Belzebub. Sobradas señales para creer tenian, si quisieran. A nadie falta Dios en su estado, en su exercicio, y fortuna, con los medios necessarios para su salvacion; pero todos nos escusamos de obrar bien, diziendo, nos faltan muchos medios para la virtud. Què dizes tu? Que si tuvieras el retiro del Religioso; la conveniencia del rico; ò el auxilio eficàz que tuvo el otro Santo, tambien lo fueras; ò que neciamente os disculpais! Cada vno tiene lo q̃ ha menester para servir à Dios.

7 Encarga Christo à todos, soliciten con diligencia la salvacion de su Alma, que es el negocio para que estàn en esta vida: *Negotiamini, dum venio.* Y para negociar, repartiò à cada vno los talentos que segun su estado, y condicion hà menester: *Vnicuique secundum proprium virtutem.* Sepa el Christiano, que no està librada su salvacion en el estado, medio, y auxilio del otro, sino en el suyo. No ay q̃ andarse à pesar que se salvarà mejor en el ageno. Para salvaros, dezia nuestro Redèptor, aveis de ser como los niños: *Nisi efficiamini, sicut parvuli, non intrabitis in regnum Cœlorum.* Entrad en vna Escuela de niños, y vereis, que vnos comiençan pronunciàdo el A.B.C. otros deletrean; otros leen; escriven, y quentan otros. Ponense à jugar, ò à hablar divertidos; di vna voz el Maestro, y buelve cada vno à su exercicio. Hartas voces nos dà Dios para que atendamos al negocio de nuestra Alma, q̃ es lo que importa. Seamos como niños en su Escuela: *Nisi efficiamini, &c.* que aplicandose cada vno como debe en su estado, y ministerio, no le faltaràn para poder obrar bien, los medios necessarios.

Luc. 19.

Mat. 18

8 Suficientes señales tenian ya los Fariseos para creer que Christo era Dios. Pedir otras, era antojo, y curiosidad. Es vicio este en todas materias bié dañoso. Curiosidad fue en Eva mirar la fruta; y començò su ruina por esta curiosidad vana. Pero nòtese, como el Texto la explica: *Vidit igitur mulier, quod bonum esset lignum ad vescendum.* Viò que la fruta era sabrosa. El sabor toca al gusto, y no à los ojos. El oficio de los ojos es vèr, pero no gustar. El paladar es quien juzga del sabor, no la vista. Pues como dize, que los ojos vieron que era fruta de buen comer? *Vidit quod bonum esset lignum ad vescendum?* Diò à entender aqui el Espiritu Santo, que los ojos de Eva, llenos de curiosidad, passando mas allà de su objeto, querian cebarse en lo saçonado, y no necesitando los ojos de gustar, sino de vèr, hallaron la ruina en su antojo, y vana curiosidad.

9 Para que Christo condescendiesse con su antojo, le entraron adulando, con palabras de veneracion: *Magister.* Dissimulà la pertinacia de su infedilidad. Christo, sin atender à sus lisonjas, los tratò como merecià: *Magister volumus. Generatio prava, &c.* Importante aviso para los que rigen. Ni por ruegos, ni por lisonjas, se ha de hazer lo que no conviene. Si se pagan de aduladores, passaràn sin castigo muchas maldades. No por humildes hazañerias se há de indultar las culpas. Tardos en creer anduvieron tambien los Apostoles, y tambien pedian sus señales: *Domine ostende nobis Patrem.* Pedian sin razon, pues tenian sobrada luz. Y aũque con llamarle, Señor, pensaron obligarle: *Domine, &c.* Christo los reprehende: *Tanto tempore vobiscum sum, & non cognovistis me?* Afectando rendidas sumisiones de Discípulos, sin acabar de creer en Christo los Fariseos, piden milagros: *Magister, &c.* Pues tratèlos como à generacion depravada, por mas que afecten agrado, y cortesia: *Generatio prava, &c.*

Joan. 14

10 Aunque la peticion no fuera escusada; como lo es, por el modo de pedir desmerecieron estos hombres el favor; sin examinar antes con el entendimiento, si lo que quieren es racionable, entran diziendo, que quieren; *Volumus videre*, querèmos vèr. O què mala Philosophia! Antes avia de ser el vèr, y conocer el objeto, que el antarlo. La muger discreta de los Proverbios 31. antes de comprar el campo, fue à verlo: *Consideravit agrum, & emit eũ.* La voluntad es Potencia ciega; le han de dàr visto, y conocido lo que ama. Estos obstinados Fariseos, no apetecen, segun entienden, sino como quieren: *Volumus.*

11 Christo es Luz, que alumbra à todos los que quieren vèr: *Erat Lux vera, &c.* Pero las tinieblas no comprehendierõ esta Luz, dize San Juan: *Tenebræ eam non comprehenderunt.* Y quiẽ son estos, q̃ à vista de luz tã clara se quedaron en sus tinieblas? Ay dos generos de hõbres; vnos, q̃ mirã à Dios cõ el entẽdimiẽ-

Joan. 1.

to, y como este es el dia del Alma, cõprehẽden en la manera que pueden esta luz verdadera. Otros quieren vèr à Dios con la voluntad: *Volumus*. Y como està sin el entendimiento no vè, se quedan à escuras en medio de la luz. No puede vèr el que cerrando los ojos del entendimiento, sigue los antojos de su voluntad. No davan los Hebreos credito à los milagros, y despues de muchos, pedian otros, porque para aproballos, ò reproballos, no consultavan à la razon, sino à su gusto.

12 El entendimiẽto hà de ser la Aduana, donde se registra todo lo que ha de passar à la voluntad. Ha de ser el primer Cõsejero de las acciones humanas. Esta es la Doctrina que se enseña en la Escuela de Dios. Dispuesta la Samaritana para recibir la Fè, dizela Christo: *Voca virum tuum*: Llama à tu marido. Y no es facil de entender, como suena; porque marido no tenia: *Virum non habes*. Y dezirla que llamasse al galàn, no era buen modo de apartarla de la ocasion. Pues què hombre es este, à quien ha de llamar la Samaritana? òigamos al Angel de las Escuelas: *Vir secundum Augustinum est intellectus, nam voluntas parit, & concipit à vi apprehensiva movente eam; inde voluntas est sicut mulier*. Fue dezirla: Muger, si te reduces à la verdad, para acertar en el camino de la Gloria, llama à tu entendimiento, y sigue su luz; que si sigues à tu voluntad ciega, te despeñarás. No se governavan los Fariseos por la razon, ni tenian mas Ley que su voluntad: *Volumus*. Faltavales el dictamen del entendimiento; con que teniendo à los ojos los milagros, no los querian conocer, y pedian los que no les avian de dàr: *Signum non dabitur eis*.

13 Milagro pedia David para convertirse; pero milagro que le ayudàsse, no milagro que todo lo hizieſſe: *Fac mecum signum, &c.* Estos rebeldes, à fuerça de milagros querian salvarse; que fuesse suya la conveniencia, y de Dios toda la costa: *Volumus à tè signum videre*. Y à estos, y sus semejantes, no dà Christo mas señal que la de Jonàs, y Ninive, que con ceniza, y silicio lloraron sus pecados. Si conoces tu culpa, y hazes penitencia hasta morir, essa es la señal cierta de tu salvacion. Tratòlos Christo con desabrimiento, que se ofende mucho de quien quiere salvarse con toda comodidad.

14 Zacheo, hombre de pequeña estatura, para poder vèr à Christo, se valiò de vn Arbol, que aunque sin fruto, le tuvo por de provecho. Quantos inutiles, como troncos esteriles sirven de algo, por la ocasion, que sin ella, para nada pudieran servir! Christo le hizo baxar: *Zachee, festinans descende*. Quiere Christo, que si le ha de vèr, sea desde la tierra, no desde el arbol. Notad la diferencia; quien mira de lo alto à lo baxo, de camino vè la tierra; quien desde la tierra mira al que està en lo alto, no vè la tierra, sino el Cielo. Zacheo era de aquellos, que dixo David: *Oculos suos statuerunt declinare in terram*. Todo su cuidado eran los aumentos, y comodidades de la vida. Fue arbitrio de acomodado, subirse à sitio, desde donde mirasse juntamente à Dios, y al mundo; y Christo le hizo baxar, reprehendiendo en èl la conveniencia con que algunos quieren su salvacion: *Volumus*. Salvarse quiere por milagro. *Luc. 19.* *Psl. 16.*

15 En desacomodàndose el pecador, ni gusta de Dios, ni de la virtud. O què bueno es Dios, quando nos dà gusto, hazienda, y salud! Y si todo nos lo quita, no nos pareece tal. Aquel Eunuco de la Reyna de Etiopia, y Tesorero de la Real Hazienda, instruìdo en la Fè por Filipo, Discipulo del Señor, se bautizò, y prosiguiò su viage muy alegre: *Ibat per viam suam gaudens*. Y de què era su gozo? De que haziendose Christiano, no perdia la Dignidad, y conveniencia del mundo. Quedòse con su carroza, y Tesoreria. Dixolo San Pedro Chrysologo: *Beatus iste, cui datum est, vt Palatij infulas non amitteret*. Que si por el bien Espiritual del Bautismo huviera de perder la honra, y renta que tenia en Palacio, es muy creible, que no estuviera tan contento. Todos desean el Reyno de la Gloria; pero quisieran que este Tesoro fuera hallado. Dàr por èl lo que nos ha de hazer falta para la conveniencia de la vida, es de pocos; pues no ay que esperar nuestra salvacion de milagro, como la querian los Fariseos: *Volumus à tè signum videre*. *Act. 8.* *Serm. 5.*

§. II.

16 TRes motivos entre otros pudò tener Christo para no obrar estos milagros. El primero, que no avian de servir. Segùdo, que antes avian dañar. El tercero, q̃ vsando de aspereza cõ aquellos Infieles, pudo esperar que se reduxessen. Vamos à lo primero. Pidiò el Demonio à Christo en el Desierto, que hiziesse de las piedras Pan: *Si Filius Dei es, &c.* Facil le era, y no lo hizo. Dà varias respuestas. S. Cypriano dize, que no obrò el milagro, porque no avia de ser de fruto; no se avia de aprovechar el Demonio: *Nec opus erat, vt hoc facto insidiatori innotesceret, &c.* Y nota aqui el Abad Ruperto, q̃ este Señor, pocos dias despues, en las Bodas de Canà cõvirtiò el agua en vino; pues como hizo este milagro, porque no hizo el otro? Responde en el milagro de Galilea: *Nõ fuit gloria inanis: Sed gloria cum fructu: quem fructum protinus Evãgelista præsentat dicens, & crediderunt in illum Discipuli eius.* El milagro de Canà sirviò de mucho; porque los circũstantes creyeron. El que pedia el Demonio no avia de ser de provecho; y Dios no obra señales portentosas por solo el aplauso, y gloria vana. Recibiò Herodes cõ gusto à Christo, porque deseava vèr algun milagro. *Sperabat signum aliquod videre.* Conociò Christo q̃ Herodes se avia de admirar; pero no se avia de convertir, y en obras desaprovechadas no mustra Christo su Poder. Aquì Greg. el Magno: *Quia vidit Herodem non quærere profectum sed signa velle mirari.*

Mat. 4.

De Ieiun. & cent.

De Glor. & honor. fil. hom.

Ioan. 2.

17 Conocia Christo, que los Fariseos no avian de sacar algun bien Espiritual de las nuevas señales, sino que antes avian de ser ocasion de su mayor ruìna, pues se aviã de obstinar mas con ellas; con que el mismo motivo, porque las obra donde han de ser de provecho, es para no obrarlas dõde han de ser de daño. Sabida es la industria de que se valiò Rebeca, para que Jacob se llevasse la bendicion de Isaac. Preguntase aqui, porquè diligenciò Rebeca esta bendicion con tanto empeño? Fue por favorecer à Jacob, ò por castigar à Esau? Responde San Ambrosio, que fue en favor de los dos. Y hazeme dificultad, como quitarle vn mayorazgo, pudò ser favor para Esau? La razon es, porque avia de vsar mal de èl. Dize este gran Doctor: *Ne graviori implicaretur reatu, &c.* Conociò Rebeca la perversa inclinacion de Esau, el buen natural de Jacob; que Esau con el bien avia de empeorar; que Jacob avia de ser fiel à Dios. Pues gran beneficio fue apartar de Esau las mercedes, para que no fuesse mas reo con sus ingratitudes.

Gen. 27.

18 Reverenciemos las ocultas Providencias con que Dios rige à sus criaturas. Tèn por cierto, Christiano, que en las adversidades que te oprimen con la pobreza, y falta de salud, està su Magestad disponiendo los medios de tu salvacion. Tèn por vno de sus señalados favores no concederte lo que pides, quando conoce que pides lo que no te conviene. Negò Abrahan lo que pedia el Rico; y le hizo mucha merced en negarlo: *O mira pietas!* Dixo aqui el Chrysologo: Mirad, la mayor pena de vn condenado serà, vèr glorioso, y feliz al que en otro tiempo despreciò: *Est illis incendium non ferendum, quos aliquod habuere contemptui, videre fœlices.* Si Lazaro baxara, avia de baxar con toda su Gloria, y viendole glorioso, al Rico le atormentàra mas la imbidia. Luego el Rico no sabe lo que se pide. Y Abrahan anda piadoso quando no lo concede.

Luc. 6.

Serm. 123.

19 Confirme este discurso el Prodigo, y su hermano. Al Prodigo le diò el padre la hazienda q̃ pedia; al hermano ni vn cabritillo le diò paraq̃ vn dia se holgasse con los amigos: *Nunquam dedisti mihi hædum.* Con qual os parece que anduvo el padre mas amoroso? No se puede dudar, que querria mas al mayor. Y el Chrysologo siente lo mismo, quando dize: que mereciò mas el titulo de padre negando al vno, que concediendo al otro: *Non cum dividit, sed cum retinet, patris titulo decoratur.* El Prodigo pidiò la legitima para malgastarla. En condescender el padre con su arrojo, no obrò como piadoso, sino como justiciero. El hijo mayor, si tuviera bienes à la mano, podia desmandarse en divirtimientos, y perderse con los amigos; y con no darle el padre ni vn cabrito para vna huelga, lo quitò la ocasion de su ruina.

20 Expressan todos este pensamiento vnas palabras de S. Laurencio Justiniano: *Negat Deus misericorditer electis suis, quod se postulanti nocere cognoscit.* Y si negar lo que daña es misericordia, con cederlo, mas serà castigo, que fineza. Vna de las Parabolas de Christo dize assi: Vn hõbre hizo vn combite, y los cõbidados se escusaron sin razon. Enojòse Dios con

Luc. 14.

ellos

ellos: y en q̃ mostrò su enojo? Oid el Evãgelio: *Tunc iratus Pater.* Les dixo, q̃ no viniessẽ, sino queriã venir: *Dico autẽ vobis, quod nemo Virorũ illorũ gustabit Cœnã meã.* Y à esta cõdescẽdẽcia llama S. Gregorio Magno, sentẽcia espãtosa: *Tremenda sentẽtia.* El deseo de los combidados era no oir: pero deseavan muy mal; porq̃ en sentarse à la Mesa les iba la salvacion. Y siendo sus deseos tan dañosos, cõdescender Dios cõ ellos: no fue Amor, sino enojo, no fue piedad, sino castigo.

In Evãg. Hom. 36

21 Estos Fariseos, como hombres locos pedian señales del Cielo: y señales en el Cielo jamàs se vieron sin assombro y daño. Si baxò fuego, abrasò à los de Sodoma: Si granizò, destruyò el Exercito de Sisara: si truenos, y relampagos, se vè el Pueblo en grande afliccion, y recurre à las oraciones de Samuel: Nuestros peligros estàn en nuestros deseos. Suficientes señales, y medios tenemos para salvarnos. Todo lo que su Magestad dispone, es lo que nos conviene: piedad es la aspereza, y rigor con que suele tratarnos, pues es medio que toma para reducirnos.

§. III.

22 EL Gran Padre San Agustin en el caso de estos Fariseos, dize: Que los tratò con aspereza, à vèr si por aquel medio rendia su pertinancia: *Vt ipsa asperitate verborum duritiam cordis emollirent:* ò dormidos, ò rebeldes suelen estàr los pecadores, y al golpe de los trabajos abren los ojos. Imbiò Dios vn Angel, q̃ despertasse à Pedro, y el modo de despertarlo, fue herirlo: *Percussit.* Segun algunos duermen, han menester para despertar muchos golpes.

2. Reg. 14.

23 Quenta la Escritura, que el Principe Absalon imbiò à llamar algunas vezes por sus criados al Capitan Ioab; pero èl no se diò por entendido. El Principe diò orden, que fuessẽ à los sembrados de Ioab, y les pegassẽ fuego: *Succenderunt ergo servi Absalon segetem igne.* Aqui San Eucherio: *Efficacior fuit ad trahendum damni præsura, quam vrbana Absalonis supplicatio.* El que no vino al cortès llamamiento, vino quando se viò abrasado. Ello es necessario, que lleve Dios por mal à muchos, que por bien no puede rendir; quantos, que con la Vnciõ suave no quieren sanar, con el Cauterio de fuego cobraron salud.

24 Quiso el Apostol San Pablo sanar la ceguera del alma de vn hechizero, llamado Elimas. Y hablando con èl, le dixo: Tu quedaràs ciego, y no veràs la luz del dia, hasta que te arrepientas, y enmiendes de tus culpas: *Eris cæcus, non videbis Solem, vsque ad tempus.* Con este remedio, y no con otro quiso curarlo, dize S. Iuan Chrysostomo: *Hunc voluit adducere Signo hoc, quo ille adductus est.* Perseguia Pablo la Iglesia; y para traerlo Christo à si, le quitò la vista: *Apertis oculis nihil videbat.* Y viendo Pablo, que èl avia sanado de sus errores, perdiendo los ojos corporales; quando quiso curar al hechizero, se valiò deste remedio, como mas seguro, y experimentado. Los trabajos son los Alguaziles cõque Dios trae por fuerza à los rebeldes: *Tribulatio, & Angustia invenerunt me.*

Act. 13.

Ps. 118.

Act. 9.

25 Tiempo vendrà, dize Dios, en que tengo de traer à mi los hombres con los lazos de Adàn: *In funiculis Adàm traham eos: In vinculis charitatis:* Novarino en sus Adagios: *In funiculis; nempè doloribus, & afflictionibus traham.* Vengo en que con los trabajos, y calamidades reduce Dios à los pecadores; pero porquè à estos cordeles de dolor llama lazos de charidad? *In vinculis charitatis.* Assi es; porque los azotes, con que Dios nos castiga, son prendas, y vinculos de el Amor, con que nos ama.

Oseæ. 11.

In Adag. Sanct. Patr. in curs. 64.

26 Por aqui vendreis en conocimiẽto, de quan diferente es entre Dios, y los hombres el estylo; los hombres tiran à dañar con las obras, quando acarician con las palabras; Dios, quando lastima con las palabras, pretende hazer bien con las obras: las palabras de los hombres, suenan amor, y disimulan mala voluntad: las de Dios suenan severidad, y nacen de verdadero amor. En las bodas de Canà, respondiò Christo con zeño, y Maria Santissima assegurò à los Sirvientes el buen despacho: *Ipse faciet.* De donde infiriò Maria, què Christo haria aquella buena obra? Yo digo, que de la sequedad de sus palabras; pessadas palabras dixo Christo à los Fariseos: *Generatio prava.* Pero quando sus palabras eran de ira, sus entrañas eran de Misericordia; pues si les niega el favor, es porque piden mal: no haze milagros, porque no son menester, ni han de servir, antes han de dañar: si les trata con rigor, es despues

pues de provados los medios de blandura; y conociendo, que su mal pide remedios mas fuertes, se vale de ellos, como Medico Sabio, no para destruir, sino para sanar: Bendito, y ensalzado sea tal Amor; aprovechemonos de èl, llorando nuestras culpas, confiados de merecer su gracia, &c.

FARISEOS,

QVEXANSE DE CHRITO, PORQVE no haze en su tierra Milagros.

Medice Curate ipsum. Luc. 4.

1 EL Evangelista San Lucas refiere vn pessado encuẽtro, que tuvo Christo cõ sus Compatriotas los de Nazareth. La quexa de estos era, que siendo aquella Ciudad, donde avia sido concebido, y criado, no la favorecia: y se iba à otras à hazerlas Beneficios, con Milagros estupendos: y le arguian con vn refran, ò adagio, que se dezia al que descuidádo de lo propio, cuida de lo agẽno: *Medicè, curate ipsum.*

2 Por ley natural està mas obligado el hijo à su propia tierra, que à las estrañas: Con que no iba la quexa de estos Paisanos fuera de razon. Si vian desfavorecida su Ciudad, y muy favorecida la de Cafarnaun. Del Rio Xalòn nos quexamos en Castilla; porque teniendo en ella su cuna, se và à fecundar à Aragõ con sus aguas.

3 Pedianle, que hiziesse con ellos las mercedes, y favores, que hazia con otros: *Quanta audivimus facta in Cafarnaum, fac in Patria tua.* Y en esto no ibã al parecer, desalumbrados: que es Dios tan liberal, que en haziendo à vno vna gracia, dà derecho, que se la puedan todos pedir como de justicia. Pecò Israel adorando el Becerro; intercede Moyses por èl; y dize assi: *Aut dimitte eis; aut dele me, &c.* Vna de dos, ò perdonarlos; ò borrarme à mi del numero de vuestros amigos: Pues què consequencia ay de vno à otro? Grande, dize Ruperto: *Videlicèt quia ego peccator sum.* Assi arguye Moyses à Dios. Yo soy pecador, y tal vez os ofendi; ò teneis perdon para los q̃ os ofenden; ò no? Si le teneis, le ha de aver tambien para estos; sino lo teneis, tampoco le avrà para mi, que vuestro estilo es dàr derecho à todos, para que puedan pretender de vos la merced, que aveis hecho à alguno.

Exod. 32

4 Ninive amenazada del castigo, hallò en Jonàs desobediente, y naufragante el consuelo: con el Profeta no les imbiò Dios sententencia de execucion, sino vna executoria, por la qual pudiessen pretender su piedad: explicome. Dios manda à los Ninivitas, que hagan penitencia, y no es Dios, como los Novacianos, que mandavan hazer penitencia, y negavan el perdon de la culpa: Dios dà esperanças del perdon al que haze penitencia; y para que los de Ninive la hagan, les dize Jonàs, como èl fue pecador, y penitente; y que à ellos no negarà el perdon, que le ha dado èl: fue dezirles, bien podeis pretender todos la misericordia, que ha vsado conmigo.

Gen. 34.

5 Simeon Hijo de Jacob, en desagravio, y defensa de la honra de su Hermana Dina, con mano fuerte inundò la tierra de Sichen en sangre. Sobre este exemplar fundò su esperança la Valerosa Judith: en la Oracion, que hizo à Dios, hablò assi. Pues guiaste, y fortaleciste la Espada de Simeon mi Padre, en defensa de su Honra; guiad tambien mi mano en defensa de mi Patria: luego si la costumbre de Dios, es hazer exemplar de sus misericordias, no arguyen mal los de Nazareth, quando pretenden, que haga Christo en ella los milagros, que haze en Cafarnaun: *Quanta audivimus, &c.* Pues porquè Christo no los haze? Què es lo que le detiene? Esta serà la materia, que se discurre.

Judit. 9.

6 Si por la Ley Natural estamos mas obligados à nuestra propria tierra; por la misma razon, la propria Patria està mas obligada a sus Hijos, que las demàs: nuestra Patria es como nuestra propria Madre: y conocida cosa es, que la Madre, que Concibiò, y parió al Hijo, està mas obligada à sustentarle, defenderle, y acu-

acudirle, que las demàs mugeres; deste principio sacá los Philosophos la razon, porque la tierra sustenta, y conserva mas las hiervas, y plantas naturales, que de ella, y en ella nacen, que las que traen nacidas de otras tierras; tanto, que las naturales por mas, que las arranque el labrador, no las puede desarraygar de el todo; pero las nacidas en vna tierrà, y trasplantadas en otra, facilmente se arrancan; y las dexa secar la tierrà, porque de las vnas es Madre natural; de las otras es como Ama, ò Madrastra.

7 Aorà entendereis la energia, conque Christo responde, y arguye à sus Compatriotas. Hazenle cargo con aquel refran: *Medicè curatè ipsum.* De que es mal Hijo de su tierra, pues es poco liberal, y atento, con ella, ocupado todo en hazer bien à las estrañas; y Christo les responde, y concluye con otro refran: *Amè dico vobis quia nemo Propheta acceptus est in Patria sua.* De verdad os digo, que ningun Profeta fue bien accepto entre los suyos: y lo prueba con Elias, y Eliseo, que fueron despreciados de los suyos, y honrados de los estrañ os: y assi Elias se fue à hazer milagros à Sarepta; y Eliseo à curar el leproso de Syria dexando los de su Patria.

8 Yo, prosigue Christo, he satisfecho à la Ley natural; y he hecho con mi tierra el cumplimiento que no he hecho con otras: otras me han llamado, recibido, escuchado, honrado: què no hizieron los de Samaria, por lo que vna moza de cantaro les dixo? Los de la Superior Galilea, el Zenturion, el Principe de la Sinagoga? Vosotros aveis desestimado mi linage, mi persona; à vosotros os he buscado yo: me combidè à predicaros en la Sinagoga: no huvo quien me hiziesse vn cumplimiento, ni vna cortesia, &c. Si yo os tengo obligacion, mas obligacion me teneis à mì: si os quexais, mas puedo quexarme yo. Notad aqui, hermanos, la justificacion, con que Dios procede con nosotros, que quiere entrar en juyzio, y dar razon, y el *Porquè* de lo que haze, ò dexa de hazer. Yo en apoyo de su verdad, y de su justicia, irè descubriendo la sinrazon de estas quexas, y la gran razon que Christo tiene, para no obrar los milagros, que piden sus Compatriotas.

§. I.

9 ALegan la obligacion de Christo à su Patria: desatendiendo à la que ellos tienen de honrarle, como à hijo de ella. Miran el ser Compatriotas de Christo al viso de su vtilidad, y no al de su obligacion. Ay muchos, que en vna misma cosa atienden à lo que les acomoda, y no à lo que los obliga. Oygamos al Rico Abariento: *Anima multa bona habes, requiesce, comede, &c.* Ser Rico, ocasiò era de darse al regalo, y al ocio; pero tambiè le obligava à dar à los pobres alivio: pero èl dexando la obligacion, solo discurria àzia su comodidad. O vàlgame Dios lo que ay desto en el mundo! La Presidencia, y la Prelacia tiene el interès, y el lucimiento: Pero tambien empeña al cuidado; y siendo cosas tan conjuntas, miramos la conveniencia, y la honra, y apartamos el ombro de la fatiga. *Luc. 12.*

10 Luzbèl quiso ser semejàte à Christo: *Similis ero altissimo. Sedebo in Monte Testamenti.* El Verbo Encarnado Trono tiene, pero no se sientà. En pie le viò el Evangelista: *Agnum stantem.* Su soberania le tributava cultos, y aplausos, pero tambien era todo ojos, para infatigables desvelos: *Vidi Agnum stantem tanquam occisum habentem oculos septem, &c.* Y quando en el Trono estàn muy hermanados, aplauso, y desvelo, Luzbèl, no lo mira, ni codicia por la parte del desvelo, sino por la del aplauso, y ocio. El ser los de Nazareth conjuntos en Patria, y sangre, les obligava à defenderle, y servirle; pero ellos solo atendian à desfrutarle: *Fac hic in Patria tua.* *Isai. 14.* *Apoc. 5.*

11 Dizen, que son propios, como parientes, y paysanos, y le favorecen menos: *Nemo Propheta.* Lo que se tiene cerca, comunmente se desestima. Temen los Filisteos à Sanson: miranle de lexos, y todo les parece valentia. Dalida, que està cerca, es quien le descubre la parte flaca: *Quitadle* (dize) *vnos Cabellitos, y hallareis, que es tan flaco como vosotros.* Corre la fama de el govierno, predicacion, santidad de vno: sale su natural, y paisano, que le conoce de cerca, y dize: *Que no es cosa tan grande, quitadle algunos cabellitos,* la riqueza, el cargo, y es vn hombre vil, de mala condicion, y de prendas ordinarias. Marta fue la que descubriò la hediondèz de su hermano: *Iam fœtet*

los

Los hermanos de su Naturaleza, y Tribu fueron los que trataron de rapaz à David; y notaron su baxo solar, para ser Rey.

12 Vienen los Magos, y llaman à
2 Reg. 19 Christo Rey: *Vbi est, qui natus est Rex?* Turbase Herodes: consulta à los Escribas,
Mat. 2. y ellos responden: que en Belèn naceria vn Capitan: *Exiet Dux.* Capitan le confiessa el Hebreo; Rey el Mago; que los Magos son estraños; y ellos estiman, y aplauden, mas que los proprios. En 30. reales apreciò Judas à Christo: los Her-
Gen. 37. manos de Joseph, en 20. *Vendiderunt eum Ismaelitis viginti argenteis.* En Joseph se representa Xto. Pues si es el mismo Christo, y la misma persona, como es distinta la paga? En los que venden està la diferencia: como vno era estraño, y los otros proprios, el estraño, aunque era Judas, apreciò à Christo en diez mas; à Joseph le estiman menos, porque son Hermanos los que le llegan à vender: alegan el parentesco para pedirle; y no lo reconocen para agasajarle: el Esposo à su
Cant. 5. Esposa combida à su Jardin: *Veni in hortum meum Soror mea Sponsa.* No mucho despues llega bien necesitado à su puerta, y le pide, que le abra: *Aperi mihi Soror mea, Amica mea, Columba mea, quia Caput meum plenum est rore, &c.* Escusòse de abrirle con escusas bien fribolas: *Spoliavi me Tunica mea, &c.* No le conociò la Esposa? Parece que no. En la primera ocasion le conoce? Si: pero son muy diversas las ocasiones. En la vna, la Esposa ha de recibir: en la otra ha de dàr: En la primera viene de Esposo combidado: en la segunda viene pidiendo. El que pide como pobre necesitado, ni halla paysanos, ni deudos. Hazen los de Nazareth muy de parientes, porque piden favores. Mucho de esto se vè à cada passo. Llega el pobre al pariente rico, pidele su intercesion; pero ni ay tiempo para la diligencia, ni se conoce la persona: si se muda la fortuna, y el pobre està poderoso, yà halla muchos dentro de el quarto grado, que si se espera fruto, se estrecha la

§. II.

13 *Quanta audivimus facta, &c.* Miradas estas palabras profundamente, con la quexa contienen vn desprecio endemoniado de las obras de Christo, y fue dezirle en su misma Cara, que quanto de èl se avia dicho en otras Ciudades, y especialmente en Cafarnahun, era todo embuste, y mentira: como si dixeran; de tantas maravillas, como celebran los estraños, que no te conocen, haz aqui vna, que te conocemos, y sabemos quien eres: bien se vè, quàdo no las hazes aqui; que no te atreves à engañarnos, como à los de Cafarnahum. Mirad que see la de estos blasfemos; y que buena disposicion para que Christo obrasse milagros! Son ellos con su infidelidad la causa de su daño, y acusan à Christo: es de see, que ellos estorvan la Divina Beneficiencia: *Non fecit ibi virtutes multas propter incredulitatem eorum.* Y se quexan de Christo, como si fuera la causa.

14 En la muerte de Lazaro, Marta se quexò de Christo: *Domine, si fuisses hic, &c.* Dezidme señores, quien fue el origen de la enfermedad, y la muerte? Quièn intentò el sepulcro? el pecado; y el pecado quien le cometiò? Eva: luego vna Muger como Marta fue la causa faltando al precepto, de que muriesse Lazaro? Pues mirad, dize el Chrysologo, como desatina nuestra ciega Pasion; que achaca à Dios el descuydo en la muerte, que Marta ha ocasionado: *Tu Mulier mortem precio gula comparasti; & accusas absentiam Dei, quando causam mortis fuisse tuam presentiam non recusas.* Hazeme risa, que se quexe el otro de la fortuna, quando està jugando su Patrimonio en la Tabla; quexase el otro porque Dios no le dà hijos; y no repara, en que èl con sus torpes divertimientos los estorva. Impiden los de Nazareth los favores Divinos con su infidelidad: *Non fecit vbi virtutes, &c.* Y se quexavan de Dios: *Medicè curatò ipsum, &c.* Chrys. Serm. 39

15 Milagros piden con las lenguas, y esso mismo lo estorvan, y lo contradizen con las obras: no convienen sus obras con sus palabras. Visteis tal vez vn pajarillo, que se dexò engañar del cebo, y se hallò presso del lazo; bate al ayre las alas y quando parece anhela à romper la ca-

dena, mas se enlaza, y aprissona: no passa assi Fieles: vereis à vn hombre, q̃ suspira por romper la ocasion de su culpa; y mas se enlaza, quando suspira: frequenta la casa, en que tiene el riesgo; habla à la persona, con quien tiene el mal trato: escrive el villete gimiendo; y gimiendo prosigue en escrivirlo: Los de Nazareth pidẽ milagros con la boca, y con su poca fee repugnan lo que desean. Contradizen à su lengua con su corazon:

16 Mas me explicaré con el caso de Ionàs. Fugitivo dormia en la nave, y descuydado: Despiertanle con la tempestad los compañeros; y le obligan, à q̃ dè vozes, pidiendo à su Dios los ampare *Surge, invoca Deum tuum.* Yà Ionàs clama. Què pides, Profeta? Que Dios nos libre del naufragio. Pues dexa el rumbo que llevas; buelve à Ninive la proa. Esso fuera si Ionàs deseara de veras lo que pide. Quiére de cumplimiento: obrá à lo tibio. Quien oye su voz, juzgará que desea con ansias evitar el peligro; y mirada profundamente su accion, les está causando el naufragio. Clama, y quando clama, prosigue en su desobediencia. O los engaños de estos que ay en la Corte! Con artificiosas palabras dà à entender el otro que desea, que su compañero arribe del trabajo, y tribulacion en que se halla, siẽdo assi, que en lo secreto es èl mismo, quien la ocasiona. No deseo otra cosa, dize el ministro falso, sino que à fulano le acomoden: y ès, el que ocultamente lo contradize. Tu, Christiano, què dizes? que deseas salvarte, que deseas, que Dios te saque del mal estado en que vives? Y q̃ hazes? Nada de lo que debes: Pues essas mentidas ansias y oraciones nada recabaràn de las Divinas Piedades: *Non fecit ibi virtutes multas, &c.* *Ioan. 1.*

§. III.

17 *Quanta audivimus facta, &c.* Notable desalumbramiento! Con dos razones quieren obligar à Christo à que los favorezca. La primera, porque ès Hijo de la Patria: *Fac in Patria tua.* Como si el hazer milagros lo tuviera Christo por hijo de la tierra. Los hijos del Zebedeo pretendieron su pribanza por primos suyos, pareciendoles, que debia à su sangre corresponder con aquellas mercedes. Respondiòles, que procedian sin orden: que el poder, que tenia para dàr sillas en el Cielo, no lo tenia por la descendẽcia de hombre, sino por el origen que tenia de su Eterno Padre: *Sedere autem ad dexteram meam, &c.* Y assi, el derecho para aquella pretension no le dava el deudo, que con èl tenian de consaguinidad.

18 En las Bodas de Cannà, pidiò Maria à Christo vn milagro. El Señor respondiò: *Quid mihi, & tibi est mulier?* No fue disgusto, ni despego: fue misteriosa enseñança. Huvo Herejes que dixeron, que en todo, y por todo dependia Christo de su Madre; y que no tenia, ni otro sèr, ni otra naturaleza, ni otra virtud, que la q̃ sacò de sus Entrañas: Christo para enseñarnos la verdad, protesta, que demàs de la naturaleza humana, que tiene de la Virgen, tiene otra naturaleza Divina, superior de el todo, segun la qual, ni poco, ni mucho depende de su Madre, ni procede de ella: y como segun esta, no pende de ella, ni le està sugeto, tampoco lo esta, segun la Omnipotencia, y Virtud de hazer milagros: Oid à San Gregorio: *Ex miraculo, quod ex tua natura non habeo, te minimè recognosco: Quid mihi, & tibi, &c.* Milagros me pides, à titulo de hijo tuyo? Pues que tienes tu conmigo en lo que toca à esso? Por ventura esse poder me lo diste tu? Lo saquè de ti? Mi Padre Eterno me le diò: à èl le reconozco; no à ti en esso: Luego pedir milagros à Christo à titulo de Cõpatriota, era dezir, que los obrava con humana virtud, y no por Divino Poder.

19 Aun mayor fue su necedad; pues haziendo consequencia de lo que avia obrado en Cafarnaun: *Quanta audivimus, &c.* querian, como de justicia, hiziesse lo mismo en su Ciudad. En las obras de gracia, no ay mas Titulo, que la Voluntad Divina: porque Dios no me hizo à mi tan noble como al otro? Porquè à fulano le dà tanta salùd, y à mi, ni vn dia sin enfermedad? Porquè à mi vezino tanta hazienda, y à mi todo me falta? Gran necedad fuera, dize San Pablo: de los bassos de barro ponerse la escudilla à quexarse del oficial, porque no la hizo plato; el plato mediano, porque no le hizo mayor: *Numquid dicit figmentum ei, qui se finxit, quare me fecisti sic?* Necia quexa la de estos hombres, hazer exemplares para si, y para otros, de las obras de gracia, que Dios haze con estos, ò aquellos. *Ad Rom. 32.*

20 El Espiritu Santo dize, que el pecador necio no escucha à quien lo reprehende; y si à caso oye à alguno: luego saca à su proposito exemplar, y còparacion: *Peccator Homo Vitabit correptionem, & secundum voluntatem suam inveniet comparationem.* Haze exemplar, y Ley de la Misericordia de Dios; dase por agraviado, sino haze cõ èl lo que cõ otros hizo: no advirtiendo, que en lo q̃ es gracia, cada vno puede hazer su gusto: el Adultero saca à David; el Ladròn al que se salvò al lado de Christo; el Mohatra al Publicano. No soy yo mas pecador, que aquel; para aquel huvo perdon; claro està que le avrà para mi: esta necia seguridad perdiò à Amòn Hijo del Impio Morasès: perdonò Dios à èste; el Hijo hizo su quẽta: *No ha de hazer Dios menos cònmigo, que con mi Padre.* Viviò mal, y sus criados quando mas descuydado, le mataron à traycion, condenòse, &c. 4. Reg. 21.

21 Huyendo de Faraon, abriò Dios à su Pueblo el mar: passò à pie enjuto: llega Faraon con su exercito, y fiado en que se conservaria para ellos el mismo camino, entra, juntanse las aguas, cogenlos en medio, y quedan anegados, discurso fue de necios: lo que hizo con aquellos, harà Dios con nosotros

22 Habla deste caso David: *In mari via tua; & vestigia tua non cognoscebantur.* Siendo mas de seiscientos mil los Israelitas: y siendo por la arena blanda el camino, no quedò en el suelo rastro, ò huella de pie alguno: *Vestigia tua non cognoscebantur.* Entra luego Faraon, y dize Diodoro Tarsense, Maestro de San Juan Chrysostomo, que por lo abierto del mar, quedaron tan firmemente estampadas las huellas, y señales, de Carros, Cavallos, y Hombres, en la Arena, que como afirma Paulo Orosio, y San Gregorio Turonense, hasta oy se divisan, no solo en las orillas; sinò en el profundo de las aguas, y que si tal vez con alguna tempestad se ciegan; el Mar sogado, se buelven à formar como al principio: Pues, aqui de Dios, si los Israelitas no dexan vestigio alguno, porquè lo han de dexar los Gitanos? Son mas pesados estos que los otros? No està ai el mysterio. La obra que se hizo con los Israelitas fue de misericordia, y singular gracia; y no quiere Dios sirva de exemplar à Faraon, para que se assegure de que pues los otros salieron, saldrà tambien èl; los que se atreven à passar vn Vado, es porque vèn huellas à la entrada, y salida del rio. Lo que se hizo con Faraon fue obra de la Divina Justicia, y de esse castigo, quiere que de exemplar claro, que amoneste à todos, que serà de nosotros lo que de aquellos; si lo que hizieron aquellos, hazemos nosotros, &c. Exod 15. Ps. 76.

§. IV.

23 AVnque tenia Christo muchas razones, con satisfacer à estos sus paysanos: solo les responde, que ellos tienen la culpa, de que el Señor no los favorezca, que si à otras Ciudades ha favorecido; ellas con su fee, y buenas obras lo han grangeado: y assi que si quieren que haga Dios con ellos lo que haze con otros, hagan con èl lo que otros hazen. Amos. 4.

24 Quexabase de Dios vnas Ciudades en tiempo del Profeta Amos; por que lloviendo en otras de su contorno, no llovia en ellas, y Dios podia responderles, que era quexa necia, porque llover aquì, ò allì, pende de sola su voluntad; y esta no tiene otra causa mas que ella misma; pero no quiso responderles esto, para que no les quedasse la menor ocasion de quexa, les dixo verdades, que imbio à otros campos lluvia, y no à los vuestros, porque vosotros no hazeis mas, que ofenderme con pecados: *Plui super vnam Ciuitatem; super aliam non plui: Impie agitis; multiplicatis prævaricationem.* Dios no te faltara, sino le ofendieras: *Ne dixeris, per Deum absit.* Nazarenos, las corrientes de mis gracias no han de cessar; disponeos vosotros, como los otros se dispone, y correràn por vuestras personas, casas, y heredades. El Rio Xalòn và à regar compos estrangeros, porque Castilla le impide los passos con montes, y riscos: halla en Aragon pendiente, y bien dispuesta la tierra, y assi la fertiliza. Eccli. 5.

25 Dios harà, Fieles mios, con nosotros, lo que hizo con todos los pecadores en los siglos passados, y presentes, como nosotros imitemos sus penitencias, y virtudes: mira si lloras, y ayunas con David; si mueres por Christo, con San Pedro: si dexas las galas, y delicias con la Magdalena: Cercada la Ciudad de Betulia, el Sumo Sacerdote Eliachin hablò assi a los Nobles, y Populares: Amigos, acordaos, como en el desierto, nuestros Padres oprimidos de los Amalechitas, Iudit. 4.

acu-

acudieron à Dios con ayunos, y penitencias; y les diò señaladas victorias: Dios hara aora lo que entonces hizo, si nosotros hazemos lo que hazierõ ellos; *Exaudiet Dominus preces nostras, si permanseritis in ieiunijs.* Obremos bien, que Dioses Fiel en sus Promessas.

FARISEOS,

ZELAN SVS VANAS TRADICIONES, y acusan à los Apostoles.

Quare Discipuli tui? & Mat. 15

1 REsolvieronse Escrivas, y Fariseos, que era la gente mas Docta, y grave de Israel, à ir con vna legacia à Christo: hizose en Jerusalen ruidoso aparato para el viage; 36. leguas avia de camino hasta Genesar, donde estava el Señor: quien no juzgaria, que era de mucha importancia el negocio? Pero todo este escandalo fue reprehender à Christo; acusando à sus Discipulos, de que no se labavan las manos quando comian: Què os parece de la calumnia? O Benturosa Republica! Dõde era esta la mayor falta: Pregunto: era este algun delito? No, porque no ay tal ley en todo el Zeremonial del Levitico, Exodo, y Deuteronomio, vna zeremonia suya era: y zelavan mucho su observàcia, sin hazer caso de la Ley Divina: O què sin razon obra vna pasion ciega!

2 Furiosa es la ojeriza de estos Fariseos, con Christo, y su Apostolado: no han menester causa los malos para perseguir à los buenos: aborreciò Caìn à su Hermano Abèl: hizole Abèl algun mal? No, pues porquè le queria mal Caìn? Porque Abèl era mejor. Venciò David al Gigante; y dize la Escritura, que Saul no podia vèr à David desde àquel dia: *Displicuit in oculis eius.* El Abul. añade: *Ab es tempore actus David Videbantur Sauli abominabiles.* Que dia fue este, desde que Saul aborreciò à David: Y quàto hazia le parecia mal? El dia en q̃ venciendo à Goliat fue gloria de Israel: ser mejor fue ser peor para Saul: Bien podian conocer estos hombres, que su acusacion era Niseria; pero como miravà con odio à los Apostoles, quanto hazian, y no hazian les parecia delito.

1. Reg. 18.

3 A la pregunta de estos Fariseos: *Quare?* Respondiò Christo con otra: *Quare, & vos? &c.* Que aunque vna pregunta necia no tenga razon, tiene respuesta: y qual es? Otra pregunta: y en lo interior de ella iba toda el Alma: fue reprehenderles la osadia de calumniar lo que no era culpa, quando ellos eran todo hypocresia; y malicia: mucha necedad es entrarse à corregir, el que tiene porque callar: à los acusadores de la adultera les hizo leer sus Pecados en la tierra; y sin sentenciar la causa, se fueron punto en boca, &c.

4 Dize San Pablo, que para que Christo fuesse nuestro Pontifice, convino, que fuesse santo inocente, y apartado de pecadores: *Talis enim decebat, vt nobis esset Pontifex Sanctus, &c.* Y S. Juan prosigue: *Quem Pater Sanctificavit, & misit in mundum.* Y quien ha de enseñar, y reprehender à otros; ha de estàr muy libre de pecado: ellos quedaron confusos, y los Apostoles bien defendidos: su humildad, y paciencia mereciò la Projeccion Divina: desto serà la principal materia:

Hebr. 7.

Ioan. 10.

§. II.

5 EXaminemos esta causa mas despacio: vna representacion del juycio ay en este Evangelio; en aquel dia serà condenado, y abatido el pecador, absuelto, y exaltado el justo: veamos el simil, conque lo explica esto el Santo Job: *Elevati sunt ad modicum.* Habla de los pecadores estimados en el mundo: Y estos *Humiliabuntur; & sicut summitates spicarum conterentur.* En el Juycio de Dios, su altivèz serà humillada; y seràn quebrantados, como las aristas de las espigas en la era. La espiga tiene aristas, y granos, con esta diferencia, q̃ los aristas estàn ma-

Iob. 24.

nifiestas, y levantadas; los granos en lo baxo escondidos. Assi lo nota S. Gregorio: *Aristæ ad alta prosiliunt, grana latent.* Esto es, en la haza, pero en la era las aristas estàn pisadas, y quebrantadas à golpes; los granos enteros, y libres. Acà se vèn los pecadores elevados como las aristas en la estimació: *Elevati sunt ad modicũ.* Dia vèdrà, en q̃ se trille la mies; y los sobervios se verà oprimidos, y cõfusos: *Sicut summitates spicarũ conterentur.* Y los justos honrados, y aplaudidos a vista de todos.

L. 17. Moral. Cap. 7.

6 Llegan al Tribunal de Christo los Escrivas, y Fariseos, capitulando à los Apostoles. Los malhechores acusan à los inocentes: *Quare Discipuli tui, &c.* Y Christo ensayando el juyzio q̃ harà el vltimo dia; buelve contra ellos la acusació: *Quare, & vos?* Reprehendeles su zeremoniota hipocresia; y tomando por suya la causa de sus Discipulos, a estos los dexa honrados, y à los acusadores confusos.

7 Haze Dios honrosa vanidad de tomar a los justos en su protecció. Por Isaias promete al Pueblo su amparo, y añade, q̃ esta defensa es para su Magestad la mayor gloria: *Super omnem enim gloriam protectio.* Abrahã, no temas emulos, y maldicientes, que yo harè se buelvan contra ellos sus maldiciones: *Qui maledixerit tibi sit ille maledictus.* Mirad el caudal de milagros que gastò Dios paraque no maldixesse à su Pueblo Balaan: vn bruto prorumpe, ò rebienta en vozes humanas: y no bastando este medio, vn Angel desnuda la espada cõtra èl en el camino; para què tantas prevenciones, y esfuerzos? Para que conozcan todos el cuydado, conque Dios emprende la defensa de los suyos. S. Theodoreto: *Vt cognoscant quantam Populi Curam Deus gerat.* Dobla las fuerzas con brutos, y Angeles, y esto solo porque no reciba susto su pueblo, si se sabe que Balaan le maldize.

Isai. 4.

Gen. 27.

Q. 42. sup. num.

8 Dos son los oficios de amistad, q̃ Dios haze con aquellos, que le sirven; los defiende de sus enemigos, y los asiste en los trabajos. Oygamos à David: *Iunior fui, etenim senui: Et non vidi Iustum derelictum: nec semen eius quærens Panem.* Fui Mozo: soy yà Anciano, mas no vì en toda mi vida, q̃ Dios desamparasse, aquiẽ le sirve, ni que anduviessen sus hijos buscando Pan: tres cosas encerrava el Arca del Testamento dentro de sì: la Vrna de Oro llena de Manà: la Vara de Aròn, y las Tablas de la Ley: y que tiempo se conservò el Manà? Hasta el tiempo de Jeremias, que mostrò aquel Manà al Pueblo, para convencer algunos descõfiados de la Divina Providencia. El Abulense: *Vt demonstraret Miserationes Domini; & eorum argueret diffidentiam.* Pues este Manà no se corrompia de vn dia para otro? Como se conserva en el Arca tanto tiempo? Por que el Arca en las Tablas, y en la Vara guardava la ley, y la rectitud; harà Dios milagros para fustentar à quien guarda su ley: Arca mystica es el justo, y para favorecerlo, costeara Dios su assistencia con milagros.

Pf. 36.

2. Mat. In Exod. 259. 15.

9 La Eterna Sabiduria dize, q̃ estàn en las manos de Dios las Almas de los justos: *Iustorum Animæ in manu Dei sunt.* Y Christo por S. Juà añade, q̃ de sus manos ninguno las quitara. *Et nõ rapiet eas quisquam de manu mea.* Dezir, que trae à los justos en sus manos, es dàr a entẽder como cuìda de ellos: quando encarga Dios à los Angeles, que cuiden de nosotros, se muestran solicitos, llevàdonos en sus manos: *In manibus portabunt tè.* Pegasse fuego à vna casa, y el Padre entra por las piezas, dõde se vè esta el hijo vnico, q̃ tiene: sacale en sus brazos del medio, dõde todo se quema, y asse gura en sus manos lo q̃ mas estima, añade q̃ à estos justos, q̃ tiene en sus manos, nadie se los quitara: *Et nemo rapiet eas de manu mea.* Yo me explicarè.

Ioan. 10.

Pf. 90.

10 Cuida de vna Imagẽ algũ devoto; ponele muchas flores en las manos, claveles, rosas mosquetas, y otras muchas; pero, a vno, ù dos dias buelve, y le quita vnas dexandola otras: Pues no sõ todas flores? Si; pero algunas se marchità, y secã, y essas son las que quita: son los justos flores de Amarãto siempre vivas, sin perder la hermosura de la gracia; y por esso las tiene Dios siẽpre en sus manos, y ninguno las quitarà de ellas: *Nõ rapiet eas quisquã.*

11 Entre los bienes de la tierra el primero es la hõra, y cuìda Dios de la de sus Amigos mas que de la suya: aviendo de nacer Christo de Madre Virgẽ, para q̃ fue el Despossorio de Joseph, y Maria? Responde San Bernardo, que fue para mirar Dios por la honra de su Madre: *Per hoc fama Mariæ Providetur.* Verdad es, que naciendo Christo de Madre sin Esposo, se presumia el delito, y Maria perdia el credito; pero tambien naziendo Christo de Madre desposada, los que ignoravan el mysterio, le tendrian por Hijo de Ioseph, y en esto iba la honra de Dios: luego si aqui concurren, inter-

Hom. 27 sup. Miss sus est.

tervienè honra de Dios; y honra de su Madre: la de Dios es primero, y assi no tega Esposo: esso fuera si Dios no cuydara tanto de la hora de sus Amigos; mas quiso este Señor se dudasse de su Divino Origen, y Nazimiento ilustre, que dexar en duda la reputació de su Madre: *Maluit Dominus* (Escrivia Ambrosio) *Aliquos de sui ortu, quã Matris de pudore dubitare.* *Luc. 2 in Luc.*

12 Mas defiende Dios las causas de los suyos, que las suyas: amalos mucho; y como el que ama, vive mas en lo q̃ ama, que en si; mas siente las penas de ellos, q̃ las proprias. Habla Ruperto có Estevan, y le dize: O Estevan Divino! de tal suerte Christo os amava, q̃ cõtado en el Huerto las piedras, que os avia de tirar, le hizo sudar Sangre el dolor: *Tuos numeravit lapides: tunmque meditabatur: O Stephane sanguinem!* Conq̃ Christo en prueva de su fino Amor, cercano à su muerte, no siẽte los tormentos que ha de padecer; sino las piedras, que à Estevan han de herir. *Rup. de oper. Sp. S. l. 6. c. 4*

13 Dixo Isaias, q̃ Christo à los oprobrios, no abriria los labios: *Quasi Agnus Coram tondente se obmutescet.* Y veo q̃ hablò, y se quexò al recibir la crùel bofetada: *Cur me Cadis?* Pues porquè rõpe el silencio aora? Porquè este golpe diò en sus mejillas: y por esso fue el dolor mas azervo? Si: oid à Filòn Carpacio: *Genæ Christi, Martyres sunt Ecclesiæ.* Segun el mynisterio q̃ exercità cada Christiano, tal lugar tiene en el Cuerpo Mystico de Christo: à los Martyres, dize Filòn, les cabe en suerte ser sus mejillas: *Genæ Christi Martyres sun Ecclesiæ.* Conq̃ entẽdereis yà el mysterio, que es tan fino su Amor con aquellos à quiẽ Ama, q̃ mas siẽte las penas de ellos, q̃ las proprias. *Isai. 5.* *Ioan. 18.* *In C. 5. Cant. C. 13.*

§. II.

14 HAzen los Fariseos su acusacion: *Quare, &c.* Y veo, que los Discipulos, ni se defienden, ni responden; bien podian dàr su descargo con humildad; pero no se les oye vna palabra: enmudecen, bien seguros, de que Christo ha de defenderlos: Põdera S. Ambrosio el Admirable Silẽcio de Christo en el Tribunal de Pilatos: y como no abriò sus labios à tantos testimonios: *Non respõdit ei ad vllum Verbum.* Y exclama el Sãto Milanès: parece q̃ callar Christo siẽdo acusado, es dàrse por convencido: y si es la misma inocencia, porquè calla? Ea, dize el Santo, que no necessita Christo defender se, porque sabe, que sufriendo, y callando, tiene por su defensor al Padre Eterno. *Christus tacet, quia defensione non indiget: est enim Pater, qui innocentiam tuetur.* No hablan los Discipulos en su Pleyto; porq̃ saben q̃ su Procurador, y Juez ès Christo. *Serm. 49 de Acus. Chris. ap Pil.*

15 O Dichosos, y bienavẽturados à quien Dios defiende, y abona! estos solos son los justos; no aquellos, à quien los hõbres aprnevan. El Testimonio q̃ haze fee para absolver, ò cõdenar, es el de Dios: *Tres sunt qui Testimoniũ dãt in Cælo, &c.* Si somos los que devemos, tendrèmos de nuestra parte este Testimonio. Este es el cierto, y el Infalible: Có este tendràs buena sentẽcia: juzguẽ, como quisierẽ los demàs. Dos falsos testigos dixerõ cõtra Susana, pero Dios los covẽciò por boca de Danièl. *Ioan. 15*

16 No ay que hazer caso del juyzio de las criaturas para la aprovació de nuestras obras; pues como dezia S. Pablo, no esta el punto en q̃ las aprovemos nosotros; ni tampoco en q̃ los hombres las califiquen; sino en q̃ Dios las aprueve: *Non qui se ipsum Commendat, ille probatus est, sed quem Deus Commendat.* Poco haze al caso el q̃ me cõdeneis vosotros, prosigue el Apostol à los Corinth. *Pro minimo est, vt a vobis iudicer.* Como yo salga justificado del Juyzio Divino. *Qui autem Iudicat me, Dominus est.* S. Lucas 1. hablãdo de Zacharias, y Isabèl Padres del Bautista dize, q̃ erã juntos delante de Dios: *Erant ambo justi ante Deum.* Pues no bastava dezir, que eran justos? Para què es añadir q̃ delãte de Dios lo eran? Muy bien añade, dize S. Ambrosio: *Benèdixit ante Deum.* Porq̃ para ser justos en la verdad, no basta serlo en los ojos de los hõbres, ò en los suyos proprios; es menester serlo en los Ojos de Dios: *Solus enim Perfectus est, qui ab eo probatur, qui non potest falli: erant justi ante Deum.* *2 Cor. 10* *In Cat. D. Thom.*

17 Si del Tribunal de Christo salen absueltos los Discipulos, y cõdenados los Fariseos, no ay q̃ aguardar otro Testimonio, para tener a los Fariseos por Pecadores, y à los Discipulos de Christo, por santos; pero sobre esta sentẽcia infalible; en el mismo hablar, y proceder de estes partes hemos de conocer la diferẽcia de justos, y pecadores: q̃ hazẽ los Fariseos? Acusar à otros, pues esta es señal de ser malos: q̃ hazẽ los Discipulos? No q̃xarse de los Fariseos: pues esso es ser buenos. El justo, dize el Espiritu Sãto se acusa à sì mismo: *Justus prior est accusatur sui.* Al Demonio llama S. Iuã Acusador de sus hermanos: *Accusator fratrum nostrorum.* Pues si los Fariseos son malos, como no los acusan los Discipulos? Porque los Discipulos *Prov. 18* *Apoc. 12*

son buenos: y los buenos: no tienen ojos para vèr las faltas delos malos:y los malos vèn faltas en los buenos, no teniendo ojos para verlas en si mismos.

19 Ana Madre de Samuel, orava en 1. Reg. 1 el Templo; y aunque con cierta congoja, que la afligia, mobia los labios: su voz no se oìa, dize el Texto: *Vox pœnitus non audiebatur.* Atenta Ana à ocultar su cuidado, dexò caer el manto sobre los ojos; mas con todo su recato no pudo prevenir, que el Sacerdote Eli no la azechasse, y reprehendiesse: *Factum est, vt Eli observaret os eius.* Mirad que linces son los ojos de Eli, para notar là que el presumio, que era culpa; y sabed que dize la Escritura, que era Eli de tan corta vista, que aquella celebre antorcha, que ardia en el Templo, por la debilidad de sus ojos, no là podia vèr en lo ardiente de su luz; sino quando yà se iba à apagar: *Oculi eius caligaverant; nec poterat videre lucernam ardentem eo quod offendebat visum eius nimis debilitatũ.* Aqui del discurso: si Eli vè tan poco, que no puede mirar la luz quando brilla; como nota, y registra vn mober de labios de Ana? Respõrè en la opinion de los que dizen, que Eli se cõdenò. Era de la Clase de los Fariseos; que siendo topos para vèr lo bueno en otros: son linces para lo malo: el resplandor es lucimiento de la luz; y como era lucimiento, no le via Eli; al apagarse la via, porque es deslucimiento de la Antorcha aquel vltimo fenecer; no tenia ojos para vèr la Fè, y devocion de Ana; y fiscalizava muy perspicàz, y curioso, lo que juzgava era culpa. *Lira hic*

20 Que aviendo tanto malo en los Fariseos, no se dize, que los Discipulos les hiziessen cargo alguno; ni que jamàs murmurassen de ellos: y que los Farios tengan que zaherir à los Discipulos? Si; y esto es lo que cada dia se vè: que assi como el bueno juzga bien de todos; el malo de todos juzga mal. Cometiò Caìn el delito atròz de matar à su Hermano, lleno de temor dezia: qualquiera q̃ me encõtrare, me ha dematar: *Omnis, qui invenerit me occidet me.* Pòderese aquella palabra: *Omnis.* Todos quãtos me vieré: mira lo q̃ dizes Caìn? Que essa proposiciò es vniversal, y por tal muy escãdalosa: Padre, y Madre tienes: como no los escluyes? No se haze creible que los Padres quité la vida à su hijo; ymas quãdo yà no tienen otro: en q̃ te fundas para tã temerario pensamiento? Señores yo no hallo, que responder, sino q̃ el malo de todos juzga siẽpre mal; y como èl, quebrantando los fueros del parentesco, diò muerte à su Hermano, juzga, que sus padres haràn con èl lo mismo. *Gen. 4.*

21 Passemos à los buenos con el discurso: Joseph Esposo de Maria, sin q̃ en aquel Preñado juzgasse siniestramẽte de su Pureza, intètò dexarla: *Voluit occultè dimittere illam.* La sentẽcia de el grãde Origenes, y otros es, que su retiro nacia de vn reverencial sobresalto, y no de sospechado adulterio: *Dimittere volebat, quoniã magnum Sacramentum inea esse cognoscebat, cui approximare se indignum existimabat.* No fundò sospecha, segun lo que se le representava; pues como no juzgà mal, siẽdo tan claras, y evidẽtes las muestras del delito? La razon para mi es, por que era justo, y bueno: y si los malos aun del bueno juzgan mal, los buenos aun de lo que parece malo, juzgan bien: los Fariseos acusan à los Discipulos: los Discipulos no acusan à los Fariseos: porq̃ los malos à ninguno tienen por bueno; y los buenos à ninguno tienen por malo. *Mat. 1. Hom. 15. exvarijs*

22 Que no se escandalicen los Discipulos de la imbidia, y odio destos Fariseos; y que ellos se escandalizen de que quando comen los Discipulos, no se labã las manos! O como se conoce, quan diferente es el animo, y corazon de vnos, y otros! Los Fariseos, con estas calumnias, no pretendian corregir abusos, sino desacreditar à los Discipulos, y al Maestro. Los verdaderamẽte zelosos no se escandalizan de los pecados agenos, porque desean remediallos.

23 Nota San Pedro Chrysologo las demostraciones, que hizo el Padre de alegria, quando el Prodigo bolviò à su casa: yà sabeis la Historia: llega el Hijo mayor, oye la musica: dà al Padre sus quexas: y fiscaliza al Prodigo de desobediente, y lascivo: no se puede dudar, que el Prodigo era pecador, y q̃ todo lo q̃ dezia el Hijo mayor era verdad; pero como su animo no era remediar las culpas del Prodigo, las acriminava con estruẽdo, y ruidoso escandalo: el Padre q̃ deseava se corrigiesse, ni vna palabra aspera le dize; admitele a sus brazos, sin hablar de sus desastres; que es proprio de quiẽ solicita la enmiẽda no escandalizarse de la culpa: estos Fariseos que à vozes publicã q̃ los discipulos, no guardan las leyes de sus mayores, no teniã animo de q̃ las faltas se enmẽdassen; sino de q̃ se supiessẽ; q̃ publicallas nunca fue medio de corregillas. *Serm. de duobus filijs.*

Conf.

13 Consta de lo dicho, que los pecadores, armados siempre de malicia contra los Justos, con las culpas que les arguyen, pretenden justificarse, como si las culpas de los otros fueran virtudes en ellos: que los justos fundados en charidad perfecta se acusan à si, sin hallar que reprehender en lo demas: y en medio de sus Aculadores callan, porque saben q̃ Dios toma su causa por suya: y con el Testimonio de su buena conciencia, confian en la Divina Piedad, los admitirà aqui à su gracia prendas, &c.

F

FARISEOS, CELAN sus tradiciones.

IDEA II.

§. I.

1 DE muy poca importancia es la quexa de los Fariseos: y assi los embia Christo mal despachados: hazian reparo, en si se labavan las manos del cuerpo, de viendo hazerle si se labavan las manos de el Alma, que son las obras; San Geronimo: *Opera non Corporis sed animæ lavanda sunt.* Aquêl Angel: *Vox illius tanquam vox aquarum multarum.* En la lengua estan las manos: *Mors, & vita in manibus linguæ.* Y assi el Angel laba las manos de la lengua; que son las obras: andan escrupulosos en ceremonias inutiles, y no reparan en pecados graves: Herodias: *Vt det mihi in disco, &c.* En vn plato por no mancharse con la Sangre: y no repara en quitar al Bautista la Cabeza: si traguè vn poquito de agua, &c. Y se quedaron con la hazienda agena: para que los escrupulos sean buenos, es necessario, que caygan sobre buena conciencia. Nahamàn, con Eliseo, tuvo dos dudas, primera, si podia llevar vn poco de tierra del Reyno de Israel al de Syria: segunda, si podia dàr el ombro à su Rey, y hincar la rodilla, quando el Rey adorasse sus Idolos? Estas delicadezas vienen bien, porque yà se avia cõvertido à Dios: *Vere scio, quod non sit Deus, nisi tantum in Israel.* Pero obrar como sino huviera Dios, y luego mucho escrupulo, es cosa de Fariseos, dize Tertuliano, que ay algunos: *Male verecundi.* Que son encogidos con malicia: es su vida impura, y se empachan de qualquiera cortesia con falta modestia; han dado ocasion à la enfermedad obscena, y tienen verguença de sacar el brazo para la sangria. El Evangelio de oy và contra aquellos, que no teniendo ojos para vèr la gravedad de sus culpas, fiscalizan, y censuran faltillas lixeras.

Lib. 2. in Mat.

4. Reg. 5.

§. II.

2 EL consuelo del pecador, es acular al justo, y no repara, que en la sentencia que dà contra pecados agenos, condena, y agrava sin escusa los suyos: apoya esta verdad el Apostol a los Romanos: *In excusabilis es o Homo; qui iudicas, in quo enim iudicas alterum, te ipsum condemnas.* El Reo testigos puede tener de su crimẽ, pero si legalmente los tacha, se anula su dicho; mas si èl mismo se condena en el tormento: *In excusabilis est.* Ni ay escusa, ni salida à su pecado: esto passa al que condena a otros, que èl, faltando à la charidad, es el primer testigo contra sì: al otro siervo, dixo Christo: *Exore tuo te iudico serve nequàm.*

Rom. 2.

Luc. 19.

3 Aquellos Demonios, que atormẽtavan dos desdichados hombres en los Sepulcros, davan vozes à Christo, y se quexavan: *Quid nobis est tibi Fili Dei? Venisti ante tempus, &c.* S. Pedro Chrysologo explica estas palabras: *Quid nobis, & tibi? Quid? Quod iudici, & Reo; quod Regi, & desertori.* Què tiene que vèr? Lo que el Juez con el Reo: Lo que el Rey con el Traydor; pues como este Demonio dize, que Dios no tiene, que hazer con èl? Es, que bien dize: este Demonio acusa à Christo porque antes de tiempo le atormenta: *Venisti ante tempus, &c.* Y èl que hazia? Atormentar en los Sepulcros à los hombres, antes que muriessen: Pues *In quo iudicas alterum, te ipsum condemnas.* Luego èl mismo se condena, quando à Christo acusa; luego no ha menester Christo hazer oficio de Juez, quando està contra el Demonio su misma declaracion: *Quid nobis est tibi? &c.* El delito que imputa à Christo, està èl executando: èl contra sì es su Juez, y Testigo. Poco ha de tener que hazer Christo el dia del Juycio cõ los malos, porq̃ ellos irã de sì mismos acusados, y cõfessos, &c.

Serm. 1.

Chrisol. ut vivos condiderunt insepulchris, Serm. 1.

§. III.

3 NO ès poco castigo de los Fariseos, y mal intencionados vèr malogrados sus intentos: y que quando procuravan desacreditar à los Justos, salen mas honrados con la defensa de Christo: Oìd al otro Fariseo: *Non sum sicut Caeteri Publicani.* El Publicano de otra parte cõtrito, los ojos en el suelo: y las lagrimas en los ojos: *Dico vobis descendit hic justificatus ab illo.* Nuestro Maldonado siente, que este lugar se puede ententender cõmo suena: *Justificatus ab illo.* No, que el Fariseo justificò al Publicanò, con justificacion rigurosa, y activa, sino ocasionalmente en la declaracion que hizo Nuestro Redemptor: como el Fariseo santificò al Publicaao? Como? Murmurando de èl: en vez de deshonrarle, le acreditò. Muchos son los justificantes, porque son muchos los maldicientes, y murmuradores: la Calumnia del Mal sin, dexa al Calumniado en mejor opinion: y si estos con la acusacion acreditan; con la alabança deshonran. *Luc.18.*

4 El Demonio por boca de vn endemoniado aplaudiò à Christo de Santo: *Scio quod sis Sanctus Dei.* Y Christo le haze callar: *Ob mutesce.* No quiere Christo alabanças de los malos, por que como estos dizen mal de lo bueno, y bien de lo malo, su alabança la tiene su Magestad por desdoro. En los santos, y sufridos emplearon su mala intencion los Fariseos: No hablan mal de otros muchos, porque temen tomarán satisfacion, y maltratan à los que lo conocen que han de sufrir: villana condicion! *Marc.1*

5 *Loquuta est Maria, & Aaròn contra Moysen propter vxorem eius athiopisam.* Murmuraron Maria, y Aaròn cõtra Moysen, por la muger Medianita, con quien se casò, ò fuesse el titulo de ser muy hermosa, como algunos sienten; ò fuesse ser muy fea, y negra, si es que son dos cosas distintas: pero pueden ser ambos titulos de mormuracion? Si: en viles intenciones: la fea, porque es mala, y la hermosa porque lo puede ser: pues no avia en el Pueblo hartas idolatrias, y culpas? A tantos malos se dexan sin mormuracion, y se vàn à Moysen? Si: Oìd la razõ. *Erat enim Moyses mitissimus super omnes homines qui morabãtur in terra.* Pues no me admiro mormurẽ de el; que de el mas sufrido mormuran mas: vereis en la Republica vnos sediciosos, otros blastemos, otros atrevidos, y no ay quien hable palabra de ellos, porque los temen: de quien mormuran? De aquellos, que callan, y sufren: miraro los Judios a Eltevan, a la Cara: *Viderunt faciem eius tanquam faciem angeli.* Vn Angel en el roltro, y en la paciencia; pues contra el seran los agravios, y calumnias. *Num.12* *Act.6*

6 Oìd este lugar: *Quem aimiram?* Entre Christo, y Barrabas: quien ha de salir libre? Respondiò la Synagoga: *Non hunc, sed Barrabàm.* Menos culpas tiene Barrabas: mas bien merece la vida: comunmente se dà por razon deste insulto la imbidia de los Judios: yo digo, que ni el odio, ni la imbidia fueron la razon, sino el miedo: *Erat propter seditionem, &c.* Era Barrabàs Hombre libre, alentado, perdona vidas, que dezis? temianle, pues hablemos bien de èl: no sea que salga libre, y nos maltrate: cayga el agravio en Jesvs, poco importa, que es la misma Paciencia: contra quien no se defiende, ni se quexa, se arma la malicia: O maldad infame! Y que Dios reprehende: *Non maledices surdo, &c.* No maldigas al sordo, que tomarè yo la causa por mi quenta: pues què importa maldecir al sordo? Si es sordo, no oye, sino oye, no siente: y sino siente, no ay culpa: si la ay; y mayor: si oyera pudiera responder, y con la respuesta, quedàra convencida, ò castigada la Calumnia; pero fiarse de que el sordo por sordo ha de callar, y sufrir, es vna maldad digna de que la castigue Dios: vn justo es sordo, no por naturaleza, sino por gracia: està como sino oyera los agrabios, y ciego para no vèr sus ofensas; y ofenderle porque calla, y sufre, es vna infamia, y vileza, que tiene contra si la Justicia Divina. *Levit. 19.*

§. IV.

7 COmo estavan los Fariseos desvelados en faltas agenas, descuydavan de las suyas: que el que es linze para pecados agenos, para los suyos es topo: de el Sacerdote Heli se dize: *Quia oculi eius Caligaverant, nec poterat videre lucernam Dei, &c.* Las muchas canas, le quitaron à Heli la lũbre de los ojos en tãto grado q̃ dize Lyra, q̃ cegò: *Significat quod Heli in cecitate permaneret.* Con esta ceguedad, aunque no veia la lampara de el *1.Reg.3* *Hic.*

Tem-

Templo, quando ardia; quando se apagava, la podia vèr: *Antequam extingueretur.* Pues si estava ciego, como podia vèr el humo? Y si le veia, como estava ciego? Responde Lyra: *Heli tenet figuram in vidi, qui non potest videre bonum proximi.* Helì es sombra de vn mal intencionado, que no vè el resplandor, ni repara en lo bueno del proximo; lo que vè es lo malo; en lo que repara es el humo. Pues ciego està, quien solo tiene vista para vèr faltas agenas, y no las suyas. Andais à buscar la causa porque el otro no vè sus pecados, siendo tan grandes; y es la causa, que anda ocupado en los agenos. Anda hecho lince de quanto passa en la Republica. Anda ocupado en lo que no le toca; què mucho no atienda, ni reconozca su mala vida? Cuydàra èl de sì, y descuydàra de los demàs.

8 Los acusadores de la Adultera, luego que Christo se inclinò à escrivir en la tierra se fueron: *Vnus post vnum exibant.* Sin bolverla à acusar, ni hablar palabra. Pues como yà no la acusan? Han mudado de parecer? Si. San Cyrilo Alexandrino siente, que formò Christo vnos Caracteres: *Quibus quisque accusantium sua conspiciebat peccata. Vndè rubore suffusi ad discendum potius, quam ad acrius inquirendum ex hoc incitatos esse.* Pues si bolvieron la atencion à sus culpas, como avian de tener ojos para vèr las agenas? Quien tiene à vista sus pecados, ni tiene vista, ni verguença para reparar en otros. Què cosa es vèr vn atomo en tu Proximo, y en ti no vèr las vigas? No se vè mejor lo que està mas cerca? Luego mejor verè en mi vna viga, que en otros vna mota? Assi debia ser; pero no es assi, porque deshojados por vèr en otros lo que es menos, no atendemos en nosotros lo que es mas.

Lib. 5. in Ioan. c. 16.

9 Aquellos Animales del Apocalypsi, para verse, y conocerse dentro de si tenian ojos: *Intus plena oculis.* Y aun por esso vian en Dios todos sus Atributos. Algunos todos son ojos; pero es para vèr lo que passa fuera. Fariseos, que solo reparan en ceremonias.

Apoc. 4.

***

§. V.

10 Y Como los reprehende Christo? *Populus hic labijs mè honorat: Cor autem eorum longè est à mè.* O traydores! El culto exterior me ofreceis, y me negais el coraçon? Llena la boca del titulo de Maestro, y el coraçon lexos de mi. Obligò à Dios el Publicano; porque con las lagrimas en los ojos heria con su mano el pecho: *Percutiebat pectus suum.* Està mano en el pecho, dize Theophilacto, señala el coraçon, que es el espiritu, y vida de la verdadera virtud: *Percusit pectus, quasi manu designans, vndè oratio germana procedat.* Ni las palabras, ni acciones exteriores, aunque parezcan buenas, son à Dios agradables, si el coraçon no las mueve. Bien puede el Relox señalar las doze en el sonido; pero si la mano no las muestra, anda desconcertado, aunque la apariencia, y el sonido de las palabras sea buena, si la mano no señala el coraçon, que les dà el sèr, desconcertada anda la virtud. *Luc. 18.*

11 *Depone ornatum tuum, vt sciam, quid faciam tibi.* Dexa (habla Dios con su Pueblo) el ornato de las galas, y verè si te he de premiar, ò castigar. Pues para què es menester dexar el ornato exterior? Quiere dezir, que se quede desnudo de todo lo que sale afuera, y verà lo que en èl ay de bondad, ò malicia, que lo que ay de virtud no consiste en lo que se descubre à los ojos, sino en lo que oculta el coraçon. Vestid vn tronco; muy galàn parece a la vista; desnudadle, tronco sin alma se queda. Què de vidas, si se deshojàran del Rosario en la mano; de el Agua bendita; de los ojos caìdos, y el hablàr blando, se quedaran troncos, buenos solo para el fuego. Adàn queria parecer vestido en lo exterior, para que por lo exterior le juzgaran: *Timui, eo quod nudus essem.* Pero Dios le busca desnudo; porque quiere conocer la verdad de su pecho. *Exod. 33.*

12 *Populus hic labijs mè honorat, &c.* Poco se le dà al Demonio que le dèmos à Dios los labios, si el coraçon es suyo: *Et post buccellam introivit in eum Satanas.* Dexòle el Demonio à Judas comulgar, y luego se le entrò por la boca al coraçon. Aunque confiesses, y comulgues, si no vàs dispuesto como debes, le dàs à Dios las palabras, y la rodilla; pero el Alma, y la voluntad no es suya. Son agassajos vacios,

cios, y ruido sin substancia: *Cor autem longè est à mè.*

13 Al morir Christo, la tierra abriò sus Sepulcros: *Monumenta aperta sunt.* No obràra con fineza, à no descubrir el sentimièto en sus entrañas, que à vn Dios, que al morir nos diò por la Puerta de su Costado su Coraçon, deuda es mostrar con las entrañas descubiertas nuestra lealtad. Vos, mi Dios, que sois la Escuela de toda enseñança, abrid el Pecho en la Cruz, y aprenderèmos à serviros con fineza, dando, no solo las Manos à los clavos, la Cabeça à las espinas, sino el Coraçon à la lança; sin el qual nada estimais; porque nada tiene precio sin el coraçon. Purificad el mio, para que sea digno de vuestras Manos, que en ellas tendra vida, y Gloria.

F

IDEA TERCERA.

14 BVena apariencia, y el interior malo ofende à Dios mucho: *Super vestem meam miserunt sortem.* Se quexa Christo deste tormento, como vno de los mayores. Notad el caso: Los que se quedan con el vestido, son vnos infames ladrones Sacrilegos; pues vn ladron con capa de Christo es lo que à Dios le dà en rostro. Engañar con la apariencia, es lo que à Dios irrita. Hypocritas Fariseos; ademanes de Santos en lo exterior, y la virtud debaxo de los pies.

15 *Quare Discipulij tui?* Deseamos saber; la verdad buscamos, &c. y de nada tienen menos. De lo que algunos hablan mucho, es de lo que tratan menos. Habla el Señor, y la Señora, mucho de Libros, y de Exemplos de Santos, por mostrarse leyda, y suele tener muy poco de virtuosa. Se professa de palabra lo que no se obra. Sin acabar de componer las manos con la lengua. El Angel del Apocalypsi; *De ore eius exibat gladius, &c.* San Pablo: *Gladius est Verbum Dei.* Y segun esso, serà lo mismo que hablar de cosas de guerra, pendencias, &c. Pues vn Angel? Si, porque venia en traje Militar, rizo el cabello en nieve, centelleando en fuego los ojos, tahali de oro al pecho, valas de Estrellas en la mano, y si viene en la Profesion de Soldado, quanto salga de su boca sean tiros, espadas, y pendencias: *De ort eius Gladius.* Hable en componer Esquadrones, y governar Armadas, quien supo pelear con Luzifer, y llevar la victoria. Pero que hablen, y sentencien puntos de guerra los que jamàs han visto al Enemigo la cara; y que quieran dàr en todo su voto, los que no han pisado vn patio de Estudios; esto es hablar mas de lo que se trata menos; y esto es no ir la lengua con la mano, &c.

16 Ni se habla lo que se siente, ni lo que se sabe. Entre las Divinas Personas, el Hijo es Palabra de el Eterno Padre, y naciò del Coraçon, segun David: *Eructavit cor meum Verbum bonum.* Y San Pablo la llama: *Imago Bonitatis illius.* Imagen, y Espejo Purissimo, donde los Angeles, y los Bienaventurados estàn viendo toda el Alma de la virtud, de quien engendrò tan inmensa Palabra. Nuestras palabras son espejos falsos, que muestran la virtud que no ay en nuestro coraçon.

17 Al *Porquè* de Christo: *Quare, & vos, &c.* no responden los Fariseos; porque no tienen que responder. Siempre se avia de vivir tan conforme à Ley, que podàmos dàr razon a todos de lo que obramos: *Omnia per ipsum facta sunt.* El Padre es quien todo lo hizo. El Hijo es su palabra, su entendimiento, y su razon. El Espiritu Santo es Amor. Pues obrelo todo el Padre por medio del Hijo. Esto es, obre con tal entendimiento, y razon, que pueda dalla, y satisfacer. Què sin razon vivimos! Què sin tener que responder obramos! Porquè no te confiessas? Porquè no perdonas? Porquè no das limosna? Si suelen los malos responder, mas no es razon la que dàn. De la frequencia de la casa escandalosa se suele dàr por razon vna piedad, que no se entiende, ò inparentesco, que no se alcança. Otros responden con misterios. Misterios en el vicio? Si, esse rotulo traìa en la frente la deshonestidad: *In fronte eius nomen scriptum mysterium.* Es la frente el lugar de la razon, y ya que la desemboltura viciosa no tenga razon que dàr de lo que obra, tiene misterios con que responder. En pocos dias amaneciò el otro rico. Como fue esso? Es muy inteligente. Misterio. Aquella rompe galas, sin hazas, ni viñas. Como es esso? Dize, que de la labor de sus manos. Misterio. El otro Predicador, ò Maestro se desvela poco, y saca el trabajo lucido. Como es esso? Misterio. Nunca falta al vi-

Ioan. 1.

vicio que responder; pero suele ser misterio lo que dize, no razon.

19 El que sigue la virtud, para todo quanto haze le sobra razon, y razones que dàr. Si le ofrecemos à Dios la vida, es porque es suya. Si le amàmos, porque lo merece; si hazemos Penitencia, porque Dios nos conserve en su Gracia; si perseverámos en la Gracia, porque nos dè su Gloria.

SANTA
FLORENTINA, NATVRAL, Y Patrona de Murcia.

Simile est Regnum, & Mat. 25

1 FVe Florentina hija de Severino, Duque de Cartagena, y de Theodora, de la Ilustre Sangre de los Godos, nieta del Rey Theodorico, Señor de toda Italia, Francia, y España. Fueron cinco hermanos, San Fulgencio, Obispo de Ezija, San Leonardo, y San Isidoro, Arçobispo de Sevilla, Florentina, y Theodora, que vino à ser muger de Leovigildo Rey de España. Fue nuestra Florentina la mayor de todos los hermanos, à cuyo exemplo renunciò toda la grandeza del Siglo, y huyendo de las Cortes de Murcia, Toledo, y Sevilla, se retirò à Ezija, donde à expensas suyas, y con limosnas de sus Santos hermanos edificò tres Monasterios, y fue Superiora assi de estos, como de otros cinquenta Conventos que avia por España, donde vivian en su obediencia mas de mil Religiosas. Supo la hora de su muerte. Passò desta vida à la Eterna cargada de merecimientos, y ilustrada con insignes milagros. Fue Ilustre por su Sangre; y mucho mas por su virtud. Ha gozado immemorial aclamacion de Santa por mas de 1100. años, assi en la Iglesia Griega, como en la Latina. Honròse con sus huessos la Ciudad, y Santa Iglesia de Sevilla. Llevaronlos por guarda suya los Catolicos en la perdida de España, à las Montañas de Guadalupe, desde donde esta Santa Iglesia, con otras, ha codiciado, y merecido parte de sus Reliquias, que estima como Celestial Tesoro. Milagrosa fue la virtud de nuestra Santa, siendo niña, pues fue virtud esmaltada de la mayor Nobleza. Fue virtuosa siendo Señora; bien vista siendo Prelada. Este es desta Esposa de Christo el primer elogio.

§. I.

2 NAce la Nobleza obligada à defender, y seguir la virtud. Pretendiò Nabuco, que en Idolatra culto le hincassen como à Dios la rodilla. Oyen el vando, tres generosos mancebos, y animosos niegan la adoracion à la Estatua. Eran de hidálga sangre, dize Theodoreto, y hizieron pundonor de su nobleza, no deslorarla con tan infame culpa: *Soli Beatissimi illi adolescentes Patria nobilitate in ipsa, servitute retenta Ananias, Azarias, Missael renuerunt adorare.* Si se hiziera, como se debia en las Cortes, y Ciudades vanidad de la virtud, sin duda crecieran los blasones en la Nobleza. Hospedase ya entre Señores la virtud de milagro. *Dan. 3.*

3 No solo, dize Seneca, conviene elegir Region para la salud, sino tambien para las costumbres, que ay climas contrarios al animo, como al cuerpo. Pagase mas al apetito en la Corte; mas à la profanidad en la curia; mas à la gula en la opulencia. Hà Cortes! Hà Ciudades! Y como en la virtud sois paramos; como à la Santidad sois desiertos; En las soledades, y montes de Arabia acompañò à los Magos la Luz del Cielo. Entran en la Corte de Jerusalen, y preguntan por el Dios recien nacido: *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum.* Ociosa parece la pregunta, quando traen tan Soberana Guia. Mas tened, que al entrar en la Ciudad, ha perdido su luz la Estrella. Chrysostomo: *Cum intraverunt Ieroselymam, occultavit se ipsam.* Vna Corte, mejor es para eclypsar Luzes Celestiales, que para gozar Divinos Resplandores. Vna luz de la verdad, como *Epist. 52* *Math. 2* *Hom. 6. in Mat.*

avia

avia de parecer, donde todo era obscuridad, y engaño? Donde reynava Herodes, que era veneno de la inocencia, no podia tener lugar Estrella tan Divina.

3 Hazese en las Ciudades, y Cortes gala, y cavalleria el vicio. Antes, el que pecava como flaco, se escondia confuso: *Abscondit se Adam. Gen.* 3. Yà, desde que las culpas estàn en las Coronas, se tienen por Coronas las culpas. Què bien lo sintiò vn Doctor Conimbricense: *Hei misseris nobis! Habemus hodie peccata Coronata; vitijs Diademata imponimus.* Vsanse ya vnos vicios coronados. Ponèmos Diademas à los vicios. Al profano damos nombre de galàn. Al vengativo calificàmos de Cavallero. Al murmurador tenemos por saçonado. Canonizadas, y coronadas assi las culpas, no se tienen por desdoro de las Coronas. Vió San Juan salir del Mar vn animal feròz, monstruo de vicios, con puntas en la cabeça, y sobre las puntas Diademas. Fue adorado de los que no estavan matriculados en el Libro de Dios. Viven adorados los pecados, porque los vèn en las Coronas.

Tit. 1. c. 7.

Apo. 13

4 O què poco cuidà la Grandeza de la virtud! Los Señores, y Cavalleros son como los sobervios de la Torre de Babèl, que solo cuidan de hazer su nombre grande, no mejor: *Faciamus nobis nomen magnum.* Teniendo en las Cortes, y Palacios la virtud tan pocos exemplares, introducirla serà empressa de esforçados Espiritus. Espiritu doblado pidiò Eliseo. Pues no le bastava el que tuvo Elias? No, dize San Augustin: *Fiat in mè Spiritus tuus duplex.* Que Eliseo ha de ser Santo en la Corte, y para esto es menester doblada virtud. A Elias bastale Espiritu como vno, si ha de vivir en el Desierto.

Gen. 11.

5 Qual seria la virtud de nuestra Ilustre Patrona Florentina, que no desmayò en las Cortes? Qual seria su luz, que ardiò sin apagarse en Palacios? Señora fue, y la primera en la devocion, y aun por esso la siguieron tantas en la vida, que si vn Noble, quando sigue la virtud, lleva tràs si à muchos con su exemplo, hecho de parte del vicio, pervierte à muchos con el escandalo. Vn endemoniado, dize San Marcos, tenia inquieta la Region de los Jerasenos. Y refiriendo este caso, dize San Matheo, que eran dos los endemoniados: *Occurrerunt ei duo habentes Dæmonia.* A quien hemos de creer? A los dos, dize San Augustin, que vno, y otro Evangelista tiene razon: *Intelligas vnum eorum fuisse personæ alicuius clarioris.* El endemoniado de que habla San Marcos, era Noble, y Principal, y tuvo S. Marcos por escusado el dezir, que eran muchos. Pues parece imposible [illegible] serle vn Noble de la vanda del vicio, y que no aya otros muchos que le acompañen. Mas eran que vno, como dize San Matheo; pero ya se entiende, con dezir, que era vn Noble. No và fuera de el Evangelio de las Virgenes el discurso. Nobles eran, pues es suyo el Reyno à que se comparan: *Simile est Regnum decem Virginibus.* Y el ser Palaciegas las hizo en la virtud descuidadas: *Dormitaverunt omnes, & dormierunt.* Y como eran principales, el no aver estado las prudentes del todo despiertas, sirvió de exemplo, para que las necias estuviessen del todo dormidas. Pero Florentina, al lado de su Esposo Christo, ni se dexa pervertir de el Palacio, ni se dexa arrastrar tampoco del mal exemplo, siendo virtuosa, y Señora por primer Prodigio de la Gracia.

Mar. 5. *Math.* 8

In Cat. ad Mar. 5.

§. II.

6 EL segundo Prodigio fue retirarse à lo deslucido, y penitente, siendo muger, y dama. No ay muger por mas honesta, que no guste de verse aplaudida. Cantòlo el Poeta Lyrico: *Delectat, etiam castas præconia formæ.* Aun la que no se rinde, suele estimar el verse solicitada. Tiene la hermosura por blasones los pretendientes. Pues el adorno, quien no sabe què es declarada pasion deste sexo? Quitarles à las mugeres la galas, es quitarles la vida. Para que muriesse Dido, finge la fabula, que vna Ninfa la cortò el pelo: *Sic ait, & dextra crinem secat, omnis, & vna dilapsus calor, at que in ventos vita recessit.* Descomponerla fue matarla; y aun mas digo, que puesta toda la inclinacion en las galas, no tiene mas Fè, ni mas Dios que su adorno. Adoraron las Israelitas el Becerro. Y porquè pensais? Porque cada vna tenia en èl sus joyas. Ya sabeis que para fundirle dieron las mugeres sus zarcillos, gargantillas, y demàs presseas; pues esso adoravan, hechas de su adorno Idolatras.

Ovid. lib. 1. *de art. am.*

Hieron. de vit. suspect. cenob.

Virg. 4. *Æneid.*

7 Este afecto tan natural desmintiò la virtud de Florentina. Huyò el aplauso

so, siendo dama; dexò la gala siendo muger; y fue acertado discurso para hallar à su Divino Esposo: *Exierunt obviam sponso.* Que los adornos impiden el dàr azia Christo passos. Oid como se quexa la Esposa de la descortesia de vnos Ministros: *Cant. 5.* *Tulerunt Pallium meum mihi custodes.* A vna dama, en quien el ser muger era sobrado titulo para el respeto, la despojan de sus galas? Si, responde Ambrosio, y no la hizieron ningun agravio. *Cant. 5.* No fue injuria, sino advertida diligencia. Angeles son los Ministros, y para que la Esposa no tuerza, antes aprisure àzia su Esposo el camino, la despojan de el adorno: *Paululum cum pertransissem, inveni quem diligit anima mea.* Que para hallar à Christo, dexar la gala es el mejor medio.

8 Retirose à vna Clausura. Huyò del mundo à la Religion. Huyò, no por desfavorecida del mundo, sino enamorada del retiro. Este es otro Prodigio, lustre de su virtud. Dos vezes salió la Paloma del Arca, y en la segunda vez que bolvió à ella, quieren los Doctores, que este significado lo muy heroyco de la perfeccion; pues què tiene mas esta segunda vez, que la primera? Yo lo dirè: La primera bolviò; pero porque ni avia en el mundo passo, ni descanso, ni nido: *Gen. 8.* *Cum non invenisset, ubi requiesceret pes eius, reversa est ad eum.* La segunda se reduce à la Clausura, no por necesidad, pues la brindava mucha abundancia. Enamorada del retiro dexò el divirtimiento. Despreciando la grandeza, buscò nuestra Florentina la Clausura. Huyò del mundo, por huyr, no por descansar, y este fue el lustre mas prodigioso de su virtud.

§. III.

9 EL tercer milagro en Florentina, fue ser hermosa, y casta. Con la Imperial Sangre juntò nuestra Santa vna gallarda hermosura: *Cui etiam,* dizen sus historiadores: *Dominus contulit pulchritudinis splendorem.* Prenda, que sobre su virtud la hizo celebre, y apetecible de todos los Reyes de España: *Ubique pulchritudo in precio est,* dixo Oleastro. *Exod. 22* En todas edades, y en todas Naciones se ha estimado como cosa preciosa la hermosura; y no es maravilla; prosigue el Autor: *Vt nobis amabiliores sint, quos Deus fecit Cæteris meliores.* Que nosotros queramos, y estimèmos mas à los que Dios hizo mejores. Por su belleza cayò Moyses à todos en gracia: *Gratiosus propter elegantiam.* En las Abejas enseñò la Naturaleza à dàr el Imperio à lo hermoso. De los Indios escrive Estrabon, y de los Etyopes Aristoteles, que por el exceso en la hermosura, miden el derecho à la Corona. Con gusto se dà la obediencia à quien se rinde la voluntad. Siempre lo hermoso es bien visto. La Oveja mas mansa, y de mejor vellòn come la sal en la palma de su dueño, quando las demàs la sacan de entre las piedras. Quiso el jumento de Hysopo congraciarse con Cupido, acariciandole, como haziavn faldero, cargaronle de palos. El falderillo aficiona por lo donoso; lo feo no agrada, por mas que sirva. Es prerrogativa de la hermosura favorecer con dexarse servir. Solo vn defecto le hallò à la hermosura, y es hazerle mal tercio à la castidad. *Lib. 15. 4. Polit. cap. 5.*

10 Engrandeze mucho San Enodio la castidad de San Epiphanio, y dize, que hizo mucho en ser casto, aviendo sido hermoso: *Pulchrum satis est mansisse pudicum.* En la belleza es mas perseguida la honestidad. Bien se viò en Joseph, y aun por esso diria Virgilio, que era mas alabada: *Gratior est Pulchro veniens in corpore virtus;* porque subè de precio con la contradicion. *In Carm. D. Epiph.* *5. Eneid*

10 Fue Florentina hermosa, sin menoscavo de la pureza; antes con el florido candor de su Alma hizo mas vistosa, y mas durable la belleza del cuerpo. Luziò en su hermosura su pureza, y fue neneccessaria su pureza, y su hermosura, aviendo de aprender tantos de su enseñanza. Candidos amos de nieve, y reflexos brillantes de Sol, cosas bien opuestas, juntò Christo en el Tabor, quando la voz del Padre le declara por Maestro: *Ipsum audite.* Su vestido exhalava purezas, que por esso el Angel Thomàs quiere que por la ropa se trasluziesse el candor de el animo; y su rostro ostentava hermosas claridades, que para ser Maestro que enseñe, en lo luzido, y lo candido ha de juntar lo hermoso, y lo puro. Sol, y nieve, tan dificultosos son de vnir, como castidad, y hermosura; pero todo es menester para quien ha de enseñar.

11 Fue Florentina Maestra de la Fè en España. Maestra de Santos, y Maestra de Doctores; pues como hermana mayor, instruyò en la Doctrina Soberana à sus hermanos, que venerà por Doctores la Igle-

Iglesia. Tanto magisterio bien pide tanto candor, y tanto luzimiento. No fue lo mas en Florentina, ser sobre hermosa casta. Comunicar la castidad, y hazer à otras Virgenes, es vn Prodigio tan extraordinario de su virtud, que parece no cabe en menos que vna Deidad. Angel fue el que luchò con Jacob, y ay quien dize, que fue el mismo Dios. Y en què se fundan? En lo que hizo: *Tetigit nervum, &c.* que en comun inteligencia fue hazerle casto. Pues mas es què humano quien haze à otro puro. Dios es el que està encubierto entre Accidentes de Pan, y Vino, dize el Profeta Zacharias: *Salvabit eos Dominus Deus eorum.* Y de què lo infiere? De que es vn Vino que haze Virgenes: *Quid pulchrum eius, nisi frumentum electorum, & Vinum Germinans Virgines?* Dios es quien haze esto; que à menos virtud no correspondiera tan Soberano Fruto. Virtud mas que humana parece la de Florentina, pues con su pureza haze florecer en mas de mil Virgenes la castidad.

Zachar. 9.

12 Juntar el zelo con la discrecion, fue lo vltimo à que pudo subir la virtud desta Virgen. Ha de ser el zelo con moderacion, y prudencia. Dividido en dos partes, como se dividiò despues la capa, queria Eliseo el Espiritu: *Fiat in mè Spiritus tuus Duplex.* Ay algunos que no saben dividir el Espiritu, en qualquiera ocasion quieren mostrar todo el zelo. No siempre se ha de ayunar; no todo se ha de reprehender. No hemos de querer que el principiante comience la virtud por la cumbre. Dixeron los de Jericò, que el zelo de Elias avia descansado en Eliseo: *Spiritus Heliæ requievit in Eliseo.* Era Elias tan zeloso, y austero, que su Espiritu, en continuo exercicio, jamàs le permitiò al ocio, y descansar en Eliseo, *Requievit*, fue dàr à entender, que como mas apacible, y blando, vsava de el Espiritu con menos rigor. O què Estrella tan discreta la de los Magos. Llevòles el genio; hizose à su passo; consiguiò con el agrado, lo que malogràra el zeño. Zelosas eran sus luzes; pero supo templarlas, y acomodarlas con discreccion, para rendir à Dios las Idolatrias. Suele ser discreta industria de quien govierna, passar tal vez por lo menos perfecto, por no hazer mayor el daño.

13 En otro escollo suele dàr el imprudente zelo, que es atender tanto al ageno fruto, que sea con detrimento proprio. Reparò Gilberto, en que el Divino Esposo llamò à su Esposa, Fuente sellada, ò Fuente, cuyas Aguas solo sirven de matizar, y crecer las rosas: *Fons Hortorum,* Y què excelencia es ser Fuente de Jardines? Mirad, otras Fuentes sirven de labar manchas: Dan limpieza à la ropa; pero es quedando ellas menos puras. La Fuente que solo riega flores, dà belleza sin quedarse con inmundicia; y esto es lo que merece alabança. Hazer à otros buenos, quedandonos nosotros malos, no es propriedad que merece elogios. Mirad como comunicò Eliseo la vida à aquel difunto: *Incurvavit se super eum; calefacta est caro pueri: At ille reversus deambulabat in domo.* Ajustòse al cadaver, infundiòle vital calor; pero al mismo tiempo el yelo del cadaver enfriava el cuerpo del Profeta. Y què haze Eliseo? Dexar el difunto, passearse, y entrar en col òr con el exercicio, como si dixera: no es cordura cuìdar de tal suerte de el calòr ageno, que quede mi calòr desminuìdo. Cuìdar tanto de las Almas agenas, que descuìde de la mia, es errar indiscretamente en el zelo. Oìgamos à las Virgines Sabias. Pedianles las necias parte de su azeyte; y què respondieron? *Ne forte non sufficiat nobis.* Daros de suerte que nos falte, es prevertir el orden de la caridad. El zelo de Florentina fue de prudentissima Virgen. Què zelo, y discrecion no abria menester para governar tantas voluntades, y para dirigir tan varios Espiritus? Adelantòlas à todas en virtud, sin que padeciesse menoscavo la suya. Hizolas Santas, y ella fue Santissima. Muriò para vivir à su descanso, y à nuestro provecho, &c.

Cant. 4.

4. Reg.

F

SAN FRANCISCO de Assis.

§. I.

1 HAze Dios en sus Santos enigmas vivos de la virtud, enigmas, que vna cosa dizen, y otra significan. A esto alude el Evangelio: Le dà gracias à su Padre, de que hizo vnos Santos enigmas, que sean Sabios, pareciendo ignorantes, que pareciendo pequeños, sean grandes,

Confiteor tibi. Mat. 11.

Pue

2 Fue la Penitencia, y mortificacion de Francisco dulce, y sabrosa. Mirad sus enigmas: *Nigra sum sed formosa, &c.* El oficio de Pastora, el Sol, y el sereno, de blanca me hà hecho morena, con tan poco affeo, como los Pavellones de Guerra en Zedàr. Pero tà hermosa, como las nevadas pieles de Salomòn. Colas parecen opuestas. Las pieles son rizadas de nieve; las Tiendas de Campaña, curtidas, y manchadas con las inclemencias de la Guerra, y el tiepo; las Tiendas de tela aspera, salpicadas de sangre; las pieles de blanca espuma. Y si la piel del verdadero Salomòn es la que dixo David: *Extendens Cœlum, &c.* como se compara à vn tiempo con vna Tienda de Capaña aspera, y fea, y con vn Cielo q es todo gloria? Ea, responde Bernardo, que esta Esposa es vna Alma Santa, que siendo en lo exterior Penitècia, y fealdad, es en lo interior hermosura, consuelo, y luz. Tan diferente lo que parece à lo que es, quanto va de vna Estrella, à vn borrò. Si se considera la diferencia de el Alma à la cara, dize Bernardo: *Nun ne talis Anima merito nobis videtur posse respondere ex probantibus sibi in gredinem, nigra sum, sed formosa, &c.* Si preguntamos à Francisco: Què desnudèz es essa? Què rostro seco, y desgreñado? Dirà: Es enigma del Cielo; lo que se vè, todo espanta; lo que ay en mi coraçon, todo deleyta. Veamos la mortificacion de Francisco, y luego verèmos sus regalos.

Psl. 103. Quia abscond. &c.

Serm. 25 in Cant.

3 Hablando Pablo de sus dolores, prorrumpiò: *De cætero nemo mihi molestus sit. Ego enim stigmata Domini Iesu in corpore meo porto.* Nadie me pregunte mas de lo que yo dixere, que no ay mas que dezir, que en mi cuerpo llevo impressas señales de la Pasion de Christo. Què señales? Son las Llagas de San Francisco? No se atreverà à dezir esto el que huviere leydo la Bula de Sixto IV. en que màda, so graves penas, que ningun Santo, fino es San Francisco, se pinte con Llagas. Aunque despues acà Pio V. eximiò à Santa Catalina de Sena de aquella Bula. A San Pablo nadie le ha concedido prodigio semejante. Pues què señales de Pasion son estas del Apostol? San Augustin, in gloss. *Stigmata appellat, quasi notas Pœnarum.* Los cardenales de los açotes con que castigava su cuerpo. Y esto tiene Pablo por mucho? Pues en verdad, Apostol mio, que ay mucho mas que preguntar: Donde estàn las señales de la lançada? Donde las heridas de pies, y manos? Con las de los açotes os contentais? Si, responde San Francisco, que llevar impressas las Llagas de costado, y pies, es el realce de mi mortificacion.

Ad gal. 6.

4 Imbiò Dios vn Angel à las Iglesias de Asia, para que las enseñasse à hazer penitencia de sus culpas. Llevava vna espada de dos filos, que heria sus labios: *De ore eius, &c.* Fue visto San Francisco en vna ocasion abraçado à dos espadas en forma de Cruz; vna de pies à cabeça; otra de mano à mano. De suerte, que el Angel, aun quando viene à enseñar rigor de vida, tiene sola vna espada en los labios; pero Francisco dos en todo el cuerpo. Al Angel no le entra de los dientes adentro la Penitencia; pero à Francisco de pies à cabeça le coje la Espada.

5 No queria que le aliviara Dios los dolores. Dormia el Santo sobre vna dura piedra, y à este tiempo tuvo vn Religioso vna vision de vna silla preciosa que en el Cielo tenia Francisco, en premio de sus fatigas. Jacob, en vna piedra reclinado, vè la gloria que le tienen por premio. De suerte, que la gloria que està para Francisco, no se la manifiesta Dios à èl, sino à otro; y la gloria de Jacob à Jacob mismo. El premio à los ojos alivia los trabajos; y Francisco no quiere vèr la gloria, porque no tenga alivio su penitencia.

6 Està es la corteza de sus penas. Mirad el coraçon de ellas, y vereis, que todo es consuelo, y gloria. Desnudo, y arrojado à la nieve, quaxava pellas, y abraçandolas dezia à vna: esta es mi muger querida, y à otras, estas son mis hijas regaladas. No veis como halla regalo, y gusto en la mortificacion: *Fasciculus mirræ, &c.* Es para mi mi Esposo querido, como vn ramo de myrra amarga, que le cuelgo de mi pecho: Pues si el Esposo es Dios, es menester fingirle myrra amarga para regalarse con èl? Si, que le sirven de tanto gusto los dolores, que el vèr à Dios para ella desabrido, le aumenta el titulo de agradò. Aqui Bernardo: *Bene fasciculus, quia parvulus natus est nobis, unde, & dilectum nominat.* Para darle el titulo de querido, le haze amargo, &c.

Cant.

Serm. 1. in Cant.

***

****

§. II.

7 ABundancia en la pobreza es el segundo enigma. S. Cyrilo: *Fidelis autem vir (quod est maximè paradoxum) in paupertate dives est.* S. Pablo, de los pobres de Espu. *Nil habentes, & omnia possidentes.* Sin que comer, y tener con que regalar? Enigma es. S. Juan Chrysostomo: *Larva egestatis.* Los pobres de Espiritu son enmascarados, q̃ con la desnudèz parecen lo que no son. O Francisco! Santo pobre entre los más pobres, y rico entre los mas ricos. Estãdo para morir se desnudò de su tunica; la arrojò, y luego la pidiò de limosna. Siendo suya la dexa, y la pide; porq̃ le parece haze agravio à la pobreza en no tenerla en su nombre. Este afecto mirava Dios en su Hijo humanado quando le hablava assi: *Postula à me, & dabo tibi gentes hæreditatem tuã, & possessionem tuam terminos terræ.* Pideme, y te darè la envestidura del Rey del mundo, que como à hijo por herencia se debe. Y serà tuya la redondèz de la tierra que estàs posseyẽdo. Si la Purpura de Rey en Christo es herencia: *Domine Cœli, & terræ.* Para què ha de pedir lo q̃ se le debe por naturaleza? Y si en la possession tiene segundo titulo: *Possessionem tuam, &c.* para què ha de pedir con ruegos lo q̃ possee? Para què? Para ser Maestro de pobreça, que la ley de pobreça no se cũple con perfeccion, hasta que lo mismo q̃ se possee se guaze con titulo de mendiguèz. Del Hijo de Dios es el mundo, y suplica à su Padre se lo dè, como si fuera ageno. Pida Francisco de limosna la tunica que viste, &c.

Cathe. 5 2. Cor.

Ps. 2.

8 Ni admitia, ni gustava lo que no pedia de puerta en puerta; que se precia tanto de pobre, que la comida no le sabe por regalada, sino por ser limosna: *Dic ut lapides isti, &c.* No admitiò Christo el regalo, no le sabe bien este pan. Pues como gusta del agua de la Samaritana? Yo lo dirè. El pan en el Desierto se le ofrece el Demonio, sin pedirle Christo: *Ut lapides, &c.* En el poço de Samaria Christo pide: *Da mihi bibere.* Y en vn animo pobre, como el de Christo, gusta tanto que lo que se ha de comer sea pedido por amor de Dios, &c. Mas gusta Francisco de vn pedazo de pan pedido por Dios, que quantos regalos le pueden ofrecer. Ello ay gustos. El de Francisco es el de la limosna, &c. Le veis pobre, que no tiene que comer; pues explicaràse el enigma, y le vereis que tiene para regalar. Caminando por el campo de Assis vn Leproso le pidiò limosna; dasela, besale la mano, y desaparece. En otra ocasion otro Angel le diò limosna. Le dan como à pobre, y le piden como à rico. Assi lo vèmos; pero tal fiador tiene en Dios, q̃ anda de Frãcisco al passo q̃ èldescuìda de sì: *Respicite volatilia, &c.* De nada cuydan, y nada les falta. El grano tienen en la hera, la fruta en el arbol. Esta es la razon porque San Francisco gustava tanto de las Aves. De ellas aprendia à poner en Dios toda su confiança. Tengo hecho reparo, que jamàs le sucediò familiaridad alguna con el cuervo; y la razon es, porque el cuervo, con su *eras, eras*, parece que pide adelantado el sustento para el dia siguiente; es ave carnicera, &c. Propusole vn Religioso, que el Convento de Porciuncula estava muy pobre, y seria bien guardar de la hazienda de los Novicios, y el Santo le reprehendiò, diziendo, que Dios cuìdaria como Padre. *Pater vester, &c.*

Mat. 6.

9 Por esso digo, que à San Francisco se le debe de justicia el sustento; porque pide para oy, y despues Dios darà: *Panem nostrum quotidianum, &c.* No nos negueis nuestro pan. Nuestro? Pues para què le pedimos? Y si es assi, quien le ha dado al hombre derecho à los bienes de Dios? De el hombre es el pan que pides; porque aqui Hugo Cardenal: *Videtur quod qui petit quotidianum, non habeat in crastinum.* Quien pide para oy, no tiene para mañana; y con no tener para mañana, no pide para mañana, sino solo para oy, pues de justicia se le debe el pan.

10 Y se conoce claro, pues si es menester, haze Dios milagros para su socorro.

§. III.

11 YA hemos visto a Francisco Penitente regalado, pobre, rico. Otra parodoxa falta, que es como enigma del amor; y es, que Francisco, sin perder el aspecto de hombre, parece que vive con vida de Dios: *Iugum meum suave est, &c.* Suave es mi Cruz, llevadla. En otra ocasion habla Christo, no de su Cruz, sino de la propria de los que padezen: *Tollat Crucem suam &c.* De suerte, que quãdo Christo habla con Frãcisco en este Evãgelio, le encomiẽda, q̃ lleve la misma Cruz q̃ Christo llevò al Calvario, quãdo allà cõ

Al Evã. 2. ad gal.

otros

otros Santos les encomienda, que lleven su Cruz propria de cada vno. Señor, à Francisco la vuestra? A los demàs la suya? Para la vuestra son menester ombros de vn Hombre Dios. Pues como los de Francisco podràn sustentar vna Cruz? Si podrà, q̃ ay gran diferencia de Francisco à otros Santos; y parece que este Serafin vive con los alientos, y vida del mismo Christo: *Vivo ego; iam non ego, &c.*

12 Mirad à Francisco en el Monte Albernia, hecho vn Christo llagado en la tierra. Otro Christo? Si, en forma de Frãcisco, à quien por las heridas, especialmẽte la del Costado, le infundiò Christo su vida. Formò Dios vna Estatua, y abraçandose con ella, le infundiò con su aliẽto la vida: *Spiravit, &c.* Philõ Hebreo, atẽdiẽdo à que Dios es espiritu todo, y q̃ su aliento tambien es Dios. Llamò aquel aliento Particula de Dios? *Dei Particulam.* No fue Dios Adan; pero en darle su aliẽto de labios à labios, le infundiò con el soplo vna como espiritual porcion de la Divinidad. Y si esto se puede dezir, con quanta mayor razon podrèmos dezir, q̃ al abraçarse Dios con Francisco, y juntar la llaga de su Costado con la suya, le infundiò vida, y Espiritus de ella, superior à la de hombres. No creyò Thomè, hasta que tocò con los dedos las heridas, entonces exclama: *Dominus meus, & Deus meus.* Pues donde hallò la Divinidad q̃ buscava? San Pedro Chrysol. *Mitte manum tuam, & vt effundant iterum, te aperiente, hæc vulnera fidem.* Por la Llaga del Costado se assomò la Divinidad. Viola Thomè a la Puerta, y conociò q̃ era Dios. Pues si lleva Dios su Divinidad en el Costado, al abraçarse con Francisco, què mucho que le infundiesse, y comunicasse por la herida vida Divina, como por los labios le infundiò à Adàn vno como aliẽto de Dios.

Serm. 84

13 Y para què le comunicò Christo su vida? Yo lo dirè: Christo, quando le comunicò las Llagas, estava ya glorioso è impassible; estava impaciente su amor por no sentirlas, y padecerlas; y ya que en su persona no las siente, se las dà à Frãcisco, q̃ por vivir vida de Christo viviò: *Ego, iam non ego, &c.* Vendrà à ser, que el sentimiento sea de Christo; no en la persona de Christo, sino en la de Francisco, à quiẽ Christo anima: *Tuam ipsius animam, &c.* Què hierro? El de la lança. Pues està no hiriò à Maria, sino à Christo. Ea, dize Bernardo, que Maria, como ama tãto à su Hijo, tiene el Alma dentro del Cadaver de Christo difunto: *Anima mea non poterat à velli à latere.* Y al tiempo de la lançada, sintiò el Alma de Maria el golpe. De suerte, que Christo puso el Cuerpo, y Maria el Alma. Aora, pues, Francisco tiene las Llagas, y como èl no vive ya de su vida: *Vivo ego iam non ego* sino con la de Christo, està el Alma de Christo en Francisco para sentir; y assi viene à ser Christo quiẽ siente las Llagas de Francisco. Passe por ponderacion.

14 Todo el mundo se lleva Francisco. Quien ay que no sea su Devoto? Yo digo, que es prenda grande de salvacion ser Devotos de S. Francisco. Dize S. Buenaventura, que como escriviò Dios en las Tablas de piedra sus Mandamientos, escriviò en Francisco, como en Tabla de carne las Leyes de su Amor con Sangre de sus Llagas. Y como à su Pueblo diò las Tablas, ha dado al Pueblo Christiano esta Tabla de Amor, que la guarde en su Coraçon. Y para què mandava Dios guardar las Tablas? *Tabulas fœderis.* Para que guardandolas se cumpliesse el concierto entre Dios, y el Pueblo, de q̃ los avia de llevar à la Tierra de Promission. La Tabla de Francisco, es Tabla de pacto, y concierto, y como allà sin la Tablas nadie avia de entrar en la Tierra Prometida, acà sin estas, nadie llegarà à la Gloria. Guardemosla en el Coraçon, para conseguirla, &c.

SAN FRANCISCO XAVIER, EX Dominica primera de Adviento.

1 Estraña ocurrencia de Evãgelios por San Marcos. Imbia Christo Apostoles q̃ prediquẽ su Fè por todo el mũdo: *Euntes in vniversum mũdũ, &c.* Por S. Lucas dà las señas de su venida: *Erũt signa in Sole.* Elegir Predicadores, es encẽder luzes q̃ alũbrẽ la tierra: *Vos estis lux mũdi.* Intimar su juyzio, es apagar las lumbreras de el Cielo: *Sol obscurabitur.* Dar Maestros que enseñen, es piedad; cõstituìr Juezes q̃ castiguen es rigor. Pues q̃ encuentro es este de solemnidades? Leamos atentamente los Sagrados Coronistas, que pienso es vna misma.

Euntes, &. Mar 16.

Erunt signa Lu. 21.

el alma de los dos Evágelios: El de la Dominica todo es señales de acabarse los Siglos: *Tẽpus appropinquavit.* El de la Fiesta son tambien señales de acabarse el mũdo. Sentimiento es de S. Ambrosio: *Lib. 10. Luc. cap. 21.* *Praedicatur Evangelium, vt saculum destruatur.* Que fue lo q̃ tambiẽ dixo S. Matheo en la Historia de el Juyzio: *Math. cap. 24.* *In Vniverso Orbe praedicabitur Evangelium hoc in testimoniũ omnibus gentibus, & tunc veniet consumatio.* Luego predicar el Evangelio es tãbien señal de acercarse el Iuyzio? Luego vno mismo es el thema? No ay duda. Segun esso, con las excelencias de Xavier, cuya es la Fiesta, hemos de juntar los castigos de Dios, cuyo es el dia? Es preciso, pero todo es vno; porq̃ con las virtudes de Xavier Dios hade arguyr à los pecadores, y el mismo Iuyzio que para estos ha de ser pena, ha de servir à Xavier de gloria.

2 Quien no tiene culpa, dize S. Ambrosio, desea el Iuyzio, para que el examen dexe su inocencia mas calificada: *Serm. 20 in Psal. 118.* *Festinant innoxij ad Iudicium, & propria innocentia arbitris desiderant citius comprobari.* Demàs, q̃ llamar Christo à Xavier Apostol, es hazerle Juez: *Math. cap. 19.* *Se debitis, & vos super sedes duodecim iudicantes duodecim Tribus Israel.* Acaso ignorais, escrive San Pablo à los Corintios, que los Santos han de juzgar al mundo? *1. ad Cor. 1. cap. 6.* *Annescitis, quoniam Sancti de hoc mundo iudicabunt?* Pues sabed que le han de juzgar, prosigue Ambrosio: *Quia exemplo facti illorum perfidia mundi damnabitur.* Los Santos serán los mas rigurosos Fiscales de los pecadores, y la perfidia de estos quedarà cõdenada con la Fè de aquellos. Dixolo la Sabiduria: *Sapien. 4 in Epist. 1. ad Cor.* *Condemnat iustus mortuus vivos impios.* Que no en vano, dize vn hijo de Domingo, quando Christo imbia à predicar à sus Discipulos, les amonesta, que prediquen con las obras: *Fr. Thom Trugill. in suo Thesau. Conc. in die asc̃s.* *Vt non solum verbis predicẽt, verum etiam factis, & praclaris operibus.* Para que el exemplo de su vida substancie contra los malos el processo de su eterna cõdenacion. Formado, pues, este Tribunal, diganos Ambrosio, de què pecados acusan las Iustos à los pecadores, para que por las culpas que afeã, conozcàmos las virtudes que tienen? Assi dize: *Deus Orbem iudicaturus, in vno quoq̃ iusto Orbẽ accusat. Principes impios arguit; impœnitente iuvenes sapiẽtes superbos, Sine charitate in Proximos Sacerdotes iustè condemnat, & iustorum merita favoribus adauget.* En su Iuyzio procede Dios contra Principes impios; contra mancebos impenitentes; contra Sabios soberuios; contra Sacerdotes poco charitativos; y en cada vno de los Iustos halla virtudes que contraponer à todos estos pecados; con que queda honrada la Santidad, y justificada su sentencia.

§. I.

3 SIgamos este rumbo: Saca Dios en el Iuyzio à Xavier, para reprobar la avaricia de los poderosos: *In iusto Principes impios arguit.* Con vn Principe nace la obligacion de ser liberal, y misericordioso. Negò el Sol esta deuda, al morir Christo; pues siendo Presidente del dia dexò sin luz la tierra en la ocasion de mayor quebranto: *Luc. cap. 23.* *Obscuratus est Sol, & tenebræ factæ sunt.* Y assi es justo que oy experimente la ira quien no supo vsar de piedad: *Sol obscurabitur.* Và al Iuyzio de Dios aquel Rico Avariento; ò què pobre està de buenas obras! Dios le remedie. Sentenciaronle à perdida de hazienda, y de Alma. Mirad al estado que le ha traydo su riqueza: *Stulto hac nocte repetent animam tuam à tè.* Ay tal correr de causa! No le oiràn à este hõbre los descargos? Las primeras Leyes de Roma concedian seis horas al delator, y nueve al reo. Despues, estrechãdo mas Henio Põpeyo los terminos, señalò al Fiscal dos horas, y tres al acusado. Pues en el juyzio mas recto no ha de tener lugar la misericordia? Ea, disculpese el Rico Avariẽto. Vengo en ello, dize Dios, diga, que à los ojos tengo vn Francisco Xavier, para que desvanezca todas essas disculpas. Assi clama este Principe condenado: Señor, estas riquezas que me disteis han tenido la culpa de mi mal vso; ellas son las malas. Es falso, responde Francisco, que no impide à la virtud lo que se possee, sino lo que con desorden se apetece. Doctrina es de S. Pablo: *Alex. ab Alex. Genial. lib. 3.* *Qui volunt divites fieri, incidunt in tentationem.* A que añadiò S. Augustin: *Cupiditates accusavit; non facultates.* Si huvieras aliviado à los pobres, y los graneros, tu huvieras comprado el Cielo con las riquezas. Y para que eches de vèr que no necesitan al mal los bienes de fortuna, antes facilitan al bien, mira como yo descendiente de los Reyes de Navarra, sucessor de los Nobilissimos Jassos, y Xavieres, Condes de Aragòn, y Marqueses de Xavier, con gruesso patrimonio, supe assegurar lo eterno, despreciando esto temporal; y dessasido de todo lo caduco, dexè mis mayorazgos à quien la ley hizo pobre, y la fortuna se quedò en mi casa. *Ad Tim.*

casa. Convencida queda la avaricia de este infeliz poderoso con la heroyca libertad de Francisco. Gran desdicha de quien assi muere! Grande exemplo de quien assi vive!

4 Luchavan dos rapaces en el vientre de Thamar, haziendo cãpo de batalla el q̃ fabricò para defenta la Naturaleza. Enemigos son, sin mas causa al parecer, q̃ ser hermanos. Sin duda se alimentò esta discordia à los pechos de la ambicion. Sobre el mayorazgo es la contienda, dize Chrysologo. Luego lo dixe. O los respetos que atropella el interès! *In alvo Thamar gemini de primatus honore praliantur, nec ante lucem cupiunt videre, quam vincere.* Vèciò Zàra à Phàres, llevando en vna mano vna cinta por divisa de la victoria. Ya es Zàra señor de la herencia, veamos que haze. Retira el braço, dà lugar à que Phàrès nazca primero, y renuncia en el segundo la Primogenitura. *Illo verò retrahente manum egressus est alter.* Què es esto Zàra? Estàs ya cansado de vivir, que te retiras à esse vital sepulcro? Bien se pudiera creer, si supiera a lo que nace. O què pocos instantes de vida bastan para escarmiento! Huyes à essa animada gruta, para hazer penitencia de el poco tiempo q̃ has sido Principe? Puede ser: que pocas horas de puesto mal servido, suelen dar à muchos dias materia de llanto. Pero nada es de esto. Pues què es? Dexar al mundo vn glorioso exemplo de liberalidad, y estrenarse de virtuoso, condenando lo avariento. Esto hizo Zàra; pero aun no se contentò con esto Xavier.

Genesi 38.

5 Dize Seneca, que el Principe, para ser cumplidamente liberal, ha de importunar con el beneficio: *Niti debet Princeps, ut Beneficiũ accipiatur.* Aqui viene vn sucesso de nuestro Santo: Partiò este Divino Luzero de Roma, à ilustrar la India. Entrò en Lisboa, fue à besar la manò al Rey D. Juan el III. Recibiòle aquel piadoso Monarca con grandes demõstraciones de cariño; encargòle la conversion de aquella ciega Gentilidad, y para el viaje diole vn bolsillo de dobloñes. Lindos tiempos, quando los Reyes davan, y no pedian. Sale Francisco de Palacio, afligido con las riquezas: Què avia de sacar de la Corte, sino de que arrepentirse! Llega al Muelle, encuentra vn mendigo, llegase à èl, y dexale disimuladamente entre las manos el dinero. Resiste el pobre, por parecerle demasiada la limosna; que cierto es, q̃ si son muchos los bienes embaraçan Porfia Francisco; huye el pobre; forzeja Xavier, y vence su piedad. Ay mas Divina lucha! Ea, q̃ son Piedades de Dios luchar para hazer mercedes:

6 Mal seguro, y bien necessitado camina Jacob à Mesopotania, liẽpre vereis muchos meritos con poca ventura. Acõpañado le hallò de sus penas vn Jobé, y sin avisarle, si era amistad, ò desafio, se le entrò por los braços: *Ecce vir luctabatur cum eo.* Observa Chrysostomo las señas, y dize, q̃ es Dios el que combate: *Deus est.* Misterioso sentimiento. Pues oìd la razon, y os harà mayor la duda: *Benedixit ei in eodem loco.* Què apostais a que he dado en el pũto. Oidme: Escusavase Jacob de llegar à los braços con aquel ignorado Prodigio. Reconociase desigual a favor tan grande. Porfia Dios, y riñe, hasta llenarle de bendiciones. Alto, pues, dize Chrysostomo, Joben que llega à luchar para favorecer, quien puede ser sino Dios? Assi favorece Xavier. O Principe piadoso, que bien justifica Dios en ti el castigo que haze en Principes impios! Genes. 32.

§. III.

7 BRillantes Astros son los mancebos que aborrecen la Penitencia por no amancillar su lozania. Castiga Dios su liviandad disfigurando su juventud, y desluziẽdo su explẽdor: *Stellæ cadent.* Y quedan confusos, dandoles Xavier en los ojos con su mortificacion. Preciòse mucho quando Estudiante en Paris, de vna desacostumbrada ligereza en correr, y saltar, con q̃ se aventajava à todos. Començò por aqui su fervor; ciñòse vnos cordeles à los muslos, tan desapiadadamente, q̃ hundidos hasta los huessos, huvo de apelar su vida à los milagros. Ay mas estraño corage! Escuchame, y respõde: Padre mio, las gracias de naturaleza son culpas, que assi las castigas? Sõ pecados los dones del Cielo? No: pues què condenas? De què te arrepiẽtes? A! que obra muy à lo Santo Xavier, y es muy proprio de Santos, para tener campo de merecer, hallar aun en la virtud de que arrepentirse:

8 Por testimonio de su reverencia, y fidelidad, cortò David vn jiròn al vestido de Saul: *Illa elegit, in quibus aliqua apparebat observantia, & nihil erat, quod pietas, aut religio damnaret.* El cortarle la vestidura, dize mi V. P. Gaspar Sanchez, fue tratar con acatamiẽto à la Real Mag. y estuvo tan lexos de culpa, que antes fue acto de virtud. No obstante vẽo à David tan arrepentido, que con lagrimas se confiessa reo: *Post hæc percussit David cor suum, eo quòd abscidisset oram clamidis Saul.* Y haze juramento de mirar de alli adelante por la vida de Saul, en 1. Reg. 24.

satisfacion de aquel desacato: *Propitius sit mihi Deus, ne faciam ram hanc Christo Domini, vt mittam manum meam in eum.* De què le pesa à David, si la accion no fue delito? Oid à este Expositor: *Quia fidelis erat acpius David animus, in illa tanta continentia aliquid habuit, quod non probaret.* Essa es la traza de los Santos, miran las obras al viso de su fervor, y deseosos de merecer, levantan à su virtud testimonios de culpa, para empeñarle en la Penitencia; con que sin el azar de el pecado tienen el fruto de el arrepentimiento. Esto escrive San Geronimo de San Hilario: *Floridam iuventutem aspero domabat cilicio se ad pœnitendum de putans delinquentem.* Llamava San Hilario culpa à su jubenil, y gallardo Espiritu, por tomar ocasion de mazerar su cuerpo. No es otra la industria de Xavier, quando assi se maltrata. No nos contentèmos con este exemplo de mortificacion.

9 Estando en la Ciudad de Venecia, servia à los enfermos de el Hospital. Avia entre ellos vno, tan llagado, y asqueroso, que era horror à la vista. Quiso, vèciendò la natural resistencia, darle vn glorioso triunfo à la Gracia: aplicò su boca à las encancèradas llagas, y chupàdoles la materia, restituyò la salud al doliente. No parò aqui, pues llenando vn vaso de aquella corrupcion se le echò à pechos. Què hazes Xavier? Detente. Se contenta Christo, exemplar de penas, con probar la hiel en la Cruz, y tu apuras el vaso? Si, dize Francisco, que assi entro a la parte con Dios en las glorias de Redètor de la India.

10 Bolvamos à Christo. Brindòle aquella amarga cõfecciõ el ciego Judaismo. No la bebe, aunque la gusta. Pues què fue cobardia? No sino amor, dize S. Leon Papa: *Signuũ fuit amoris. Dixerat Ioanni, Calicem quidem meum vibes; vt ergo gloriã* Mat. 17 *retemptoris cum Ioanne divideret, integrũ ei Calicem relinquit bibẽdum.* Aviale prometido Christo à S. Juan comunicarle el Caliz de su Pasion, y hazerle Conredentor consigo; con que al vèr en sus labios la bebida, tomò lo precisso para el tormento, y reservò lo demàs para la fineza. Apure Juã el vaso, que esso es darle Christo parte en la Redencion del mundo. Dichoso Xavier! Apura essa amargura, que esso es partir Christo contigo la gloria de Redentor de la India.

11 Tan hidropico estava de penas, q̃ el no padecer, le afligia. Contínuos eran sus ayunos, asperos sus silicios, sangrientas sus disciplinas; la tierra le servia de cama, la oracion de sueño. Dize S. Pedro Damian de S. Antonio, q̃ solo sentia el trabajo, quãdo era leve: *Adeo pœna dedicus erat, vt cum magis torqueat labor exiguus, quam magnus.* Muerto Xavier à los gustos, solo se tratò como vivo para padecer. Assi lo notò Enodio de S. Epiphanio: *Carnem habere, nisi cum moriturũ sese meminerat, ignorabat. Hominem esse nisi per laberis patientiam nesciebat.* Algunos Santos, de acabarse se sustentan; y impedirles esta muerte, es quitarles la vida. Se parecen al Sol, de qui dize S. Cenon, q̃ con morir vive: *Adimitur ei ortus, si adimitur occasus.* Quitenle al Sol el ponerse, y no nacerà. Mas eran los afectos con que Xavier admitia los trabajos; pero oid, que vnos congojosos sulpiros, señales son de algun desaliento. En vn Indio boçal, que entre sueños fatigava sus ombros, representò el Cielo à Xavier los afanes que avia de padecer en la India. Dilpertò gimiendo con la carga, y sudando con el susto. Caread este sucesso con otro. Mostròle Dios otra vez el camino por donde le avia de llevar, lleno de espinas, y abrojos, y Xavier, alegre con tal noticia, le ruega à Dios, que aumente trabajos: *Amplius Domine, amplius.* Quedo Xavier, que no vais consiguiente; aqui os alientan tantas penas, alli vn Indio solo os desmaya? Aqui tan gustoso, alli tan afligido? Dexadmelo discurrir assi: Aquella pena le afligia por sola, estas por muchas le consolavan. Soberano valor rendirse à vn trabajo por corto, y no desfallecer por crecido.

12 Alegre sube Isac al Monte con la leña. Mirale el Abulense, y dize: que es Figura de Christo con la Cruz al ombro: *Isaac Christus portãs Crucem.* Aqui mi reparo. Como al subir al Calvario ha menester ayuda para solo vn madero? *Hunc Angariaverunt, vt tolleret Crucẽ eius,* Y para subir con vn haz al Mõte le sobrã fuerças? Si es el mismo Christo, como vna Cruz le postra; y muchas antes le animan? Por esso dize el Prelado de Avila: *Plus pati-* Mat. 27 *tur Christus non patiendo, quam si pateretur: Vnus solus labor maior illi est.* Una Cruz le aflige por sola, quando muchas le recrean, por muchas: O Soberano Xavier! El peso de solo vn Indio te bruma, porque es vno solo, quando vn mar de trabajos te lisonjean. Mazera tu gallardo Cuerpo, que te ha menester Dios mortificado, para combenzer en juyzio à tanta juventud impenitente.

§. III.

13 BOlvamos à Ambrosio: *In Iusto Certè Deus sapientes supervos Condemnat.* Condena Dios à los Sabios sobervios, que siendo luzes de el mundo, no cuydaron de alumbrarle, sino de desvanecerse; con que cayeron de la altura, que desmereciò su altivèz: *Stella Caaent.* Reprovando su loca ignorancia la humildad de Fráciſco. Fue Xavier el Sabio por Antonomasia: *Divina Sapiẽtia ex cæluit.* Dixo de èl el Cardenal Belarminio; y haziasse Discipulo de los mas ignorantes, mezclandose con los Niños de las Esquelas, de quien dezia que aprendia mucho: Raro extremo de humildad; tan impaciente es el deseo de saver, como el anſia de lucir, dixo Casiodoro: *Impatiens scientiarum in animo livido est.* Pero el cuydado de Nuestro Apostol, era esconder las luces de su Sabiduria.

14 Todo luces su rostro baxava Moyses del Monte Synaì; y para tratar con el Pueblo, se cubriò la Cara: *Posuit velamen super faciem suam.* Què resplandores son estos que oculta Moyses? El Eruditiſsimo Lyra: *Sapientia lucet in vultu eius.* Luces son de Sabiduria; pues escondalas Moyses, que esso es saber ser humilde. Señor era Francisco en el mũdo, y Nuncio Apostolico en la Religion; y entre tantos honores se portava con tanto rendimiento, que en la Nave donde passò à la India, servia en los exercicios mas humildes de Esclavo: à los pies de los Ordinarios pedia licencia para Predicar, y demas mynisterios, desmintiendo su grande auctoridad con esta sujeciò; y obscureciendo el explendor de su Persona cõ estas nubes. Transfiguròse Christo, y enmedio de su lucimiento tòmò de una nube el embozo: *Ecce nubes ob umbravit.* Agora bayetas, Señor, quando aveis de arrastrar claridades? Aora mas deslucido, quando mas Soberano? Si, dize Theodoreto: *Ea Christi humilitas fuit, vt inter Glorias Taboris nubem opponeret.* Essa es la humildad de Christo; y essa es la humildad de Xavier.

Exod.c. 34.

Mat.17

15 Pero aſi no lo he dicho todo. Enfermo, y desauciado yazia en Napoles aquel ilustre Martir el Padre Marzelo Mastrillo: era muy devoto de nuestro Santo, pidiòle la salud: apareciòle el Bendito Apostol en trage de Peregrino, y no contento con sanarle le sirviò de enfermero. Ay tal! Que vn Bienaventurado, se haga caminante, y que trabaje en la tierra el que yà descansa en la Patria! Mas que es esto lo que Christo dize que harà con sus siervos en la Gloria? *Amen dico vobis, quod præcinget se, & transiens ministrabit illis.* De verdad os digo, que aun despues de Glorioso me aveis de vèr abatido, y hecho vuestro siervo entre las Soberanias de Bienaventurado: q̃ aun estãdo en el Cielo, sabe imitar Xavier los exemplos que Christo le, dà de humilde, para formar ante el Juez Supremo, contra los sobervios la acusacion.

§. IV.

16 EL vltimo Capitulo, es contra los Sacerdotes, que ni tuvieron amor à Dios, ni caridad al Proximo: *Sinè charitate in Proximos Sacerdotes condemnat.* No es otra cosa trastornarse essas virtudes de los Cielos: *Virtutes Cœli movebuntur,* Sino perderse los Sacerdotes por falta de charidad: *Quid enim sunt virtutes Cœlorum, nisi Sacerdotes?* Dixo Aymon. Averiguemos el grado q̃ tuvieron en Xavier estas virtudes: el amor para cõ Dios no pudo ser mas; pues deseò dàr por èl muchas vezes la vida: *Maiorẽ charitatẽ nemo habet.* Martyrio le fue à Xavier el no padecerlo. De el Horno, no saco Nabucodonosor para el puesto à los tres Niños, y dize Tert. Adverſ. 9. Quæſt. C. 9. *O Martyrium! Et ſine Paſſione perfectum; ſatis paſi, ſatis exuſti ſunt.* Harto padece la muerte quien la desea. Con estas ansias passò al Japòn, à la China: sobraranle muchos peligros para morir, si Dios milagrosamente no le guardara: Dos vezes le sacaron en Malaca al campo para matrizarle, y gastò el Cielo para defenderle muchos milagros: bien està que guarde Dios la vida à Francisco, por lo que interesa su gloria; pero pues le libra de los Tiranos, no le dexe en manos de sus fervores, que assi aunque se muda instrumento, no se embaraza el Martyrio. Oid el caso: dormia, mal dixe, breves treguas avia hecho Xavier con sus sentidos, quãdo vna torpe idea quiso empañar el puro Christal de su Alma: opusose la razon à esta fantasia, contanta fuerza, que la congoja le hizo sudar por los Poros Sangre. Dezidme aora,

Señor, es mas gloria de Xavier perder la Sangre à esfuerzos de su Amor, Què à violencias de ageno odio? Por lo menos responde Dios: para mi es de mayor agrado, que en el Martyrio de el odio, ay la culpa del Tirano; y en el de el Amor, es hasta la execucion meritoria. Presteme S. Cenòn las palabras, que dixo à otro intento: *Non fuit Martyr gladio, sed Amore.* Martyr fue Xavier; no à rigores de la espada, si à impaciencias de su Amor.

17 Herido quedò Jacob de el Espiritu Santo, èl fue el de la lucha, si hemos de creer à Ruperto: *Vir Spiritus Sanctus est.* Pues de quando acà lastima el Amor Divino? Que no fue agravio, dize el de Berona, sino fineza. Deseava Jacob dàr la vida, faltava Tirano: y porque no careciesse de la corona, corriò por quenta de el Amor el Martyrio: *De Martyrio dimicatum est: Amor nervum tetigit: Amor Sanguinem fudit.* Si es tan dulze la herida, derrama Sangre, Xavier, que por tan Divino instrumento seràs al Cielo victima mas agradable.

Gen. 32.

18 A la medida de el Amor de Dios, fue la caridad para el Proximo; por el bien de las almas caminò mas de treinta y tres mil leguas. Què persecuciones no le costò la Propagcion de el Evangelio? Hablen las piedras, y digan quàntas veces se vieron salpicadas con la Sangre, que corria de los Pies de Francisco abiertos de la aspereza de los riscos: A què penas no se sujetò para salvar los pecadores? Oid vn caso estraño. Iba en la Embarcacion de Xavier vn Soldado, nacido sin duda para prueva de la Paciencia de Dios: reprehendiale aunque sin fruto Xavier: ello se ha de predicar, aunque no aya enmienda, que assi justificamos à Dios su causa. Saltaron en tierra en Malaca, azechò Xavier al Soldado; y viò, que se entrava por vn bosque divertido con la amenidad de el paraje: cogiòle la buelta Francisco: entrase por la espesura, desnuda la espalda, raro expectaculo! Empuña vnas cadenas de hierro, y avista de el Reo comienza à azotarse el Inocente: acercavase el Mancebo, y crecia el rigor en Francisco, hasta que yà labrado el Diamante de su Pecho con la Sangre de aquel Cordero, clamò assi arrepentido. Dulze Iesvs, piedad, piedad, que la pide vn Penitente. Señor, Señor, misericordia, que à vista de esta Sangre vertida por mis culpas, solo tengo corazon para desatarle en lagrimas: O poderosa Sangre! Permitaseme dezir, que la Sangre de Xavier derramada, tiene vezes de Sangre de Christo en orden à la conversion de las Almas.

19 Impio Tribunal, el que iguala al justo, y delinquente en el suplicio. De vn madero pendia aquel Ladron, en quié lo que comenzò castigo, acabò corona: convirtiòse Dimas: Quien causaria esta mudança? San Maximo: *Fusus Christi Sanguis inundavit Latronem; & efectum est, vt vel Latronem redimiret, vel Latronem aspersum Baptizaret.* Salpicò la Sangre de Christo al buen Ladron, y esta Celestial Inundacion sirviò à sus culpas de Bautismo. Luego podrè yo dezir, que con la Sangre que salpica de Xavier, ò quedò este pecador redimido, ò quedò purificado, haziendo su Sangre oficio de Redemptora contra las culpas: O que buen despique tiene Dios en el Cielo de Xavier; quando castiga Sacerdotes sin caridad.

20 Cumpliendo Dios con las dos obligaciones de Iuez, despues de castigar a los malos, premia à los buenos: *Et tuorum merita favoribus adauget.* Los favores, que hizo à Francisco, no son el menor testimonio de sus merecimientos. No los refiero, por ser tan sabidos. En sus manos tenia todo el poder de Dios: assi alabò en odio à su Theodoro: *Omnia humiliata tuis pedibus iacuerunt, sed non miretur orbis: tuis præclaris facinoribus meruisti.*

F

S. FRANCISCO de Borja.

1 EN las manos las luces, como pide Christo, es tener virtudes lucidas, tales son las de San Francisco de Borja. La santidad, fue como su persona, Grande de Primera Classe. Ceñido, y vigilante, es ser mortificado: obediente, y humilde, virtudes con los vltimos primores.

2 Enferma su Esposa, dizele Dios, q en su mano pone la vida: que mire lo que quiere, que èl obedecerà à su voluntad. Responde Francisco, que no ha de ser assi, que èl es quié ha de obedecer. Dezidme aqui, què haze mas digno de alaban-

za à Francisco, el que Dios le obedeza, ò el que Francisco obedezca à Dios? Direis, que esto segundo: assi es: en vida, y muerte fue Moyses mas glorioso, que Josuè, pues reparad, que à Josuè le obedeciò Dios, quando parò el Sol: *Obedientè Deo voci hominis.* Moyses hasta en la muerte hizo la Divina Voluntad: *Mortuus est Moyses iubente Domino.* Menos gloria de Borja fuera, que Dios hiziera lo que èl queria: la gloria de Borja estuvo en obedecer a Dios, perdiendo lo que tanto amava.

3 Fue Humilde siendo Poderoso, y siendo Grande: suele desvanecer el poder q̃ se conoce. Diòle a entèder Daniel a Nabuco, q̃ la Cabeza de Oro de la Estatua era èl, y sobervio fundiò de este metal otra. Creyò su poder, y creciò su vanidad, con que es prodigio que se vè pocas vezes señores grandes, poderosos, y humildes.

4 No ignorava Borja lo que era en en el mundo. Conociendole, se tenia en poco: conocerse Christo, hizo que hiziesse mucho en humillarse: *Sciens quia à Deo exivit, Capit lavare, &c.* Turbòse Maria al oir al Angel, y dize Santo Thomàs, que se turbò de humilde: *Quia desè non tam magna cogitabat.* Buelve à humillarse despues: *Ecce Ancilla Domini.* Y aqui es donde pasma su humildad, con razon, porque aqui se humilla conociendo la grandeza, à que avia sido sublimada. Pareciòle al Esposo, que avia menester su Esposa no conocerse para humillarse, y le dize: *Si ignoraste, egredere, & abi.* Como si dixera, sino es conociendote, no te humillaràs à lo que te pido.

5 Humillòse Borja, conociendo tambien a quien se humillava que era vn pobre Lego subdito suyo: humillarse al igual, no suele hazerlo, sino quiè lo ignora. Visitò vn Angel al Evàgelista: postrò se para hazerle reverècia: *Cecidi ad pedes eius, &c.* Dizele el Angel: que escuse aquel rendimiento, porque vno, y otro son Siervos, y Ministros, que sirven al mismo Amo: *Vide, ne feceris, conservus tuus sum.* No bolvio Juan à postrarse à los Pies de el Angel, que nadie se humilla, à quien mira como igual suyo. Siete vezes adorò Iacob à Esau al venir de casa de su suegro; pondera mucho esta humildad Cayetano; porque se humillò, sabiendo que en la Eleccion Divina èl era el Señor, y Esau su Siervo.

6 Llamabase *Francisco el Pecador.* Dize el Gran Padre San Agustin, que el humillarse ha de ser sin detrimento de la verdad: *Quis humilitatis fructus, vbi detrimentum est veritatis?* Conque sino sientes lo que dizes, quanto te humillas, tu afectada humildad es mentira, y sobervia. Sentia Francisco lo que humilde hablava; tan digno se juzgava de ser abatido, que contuso se admirava, que los oficiales no le mofassen, y tratassen como à hombre que salia del Infierno, ò merècia estàr en èl por sus pecados. David baylando delante del Arca, y despreciado de la Reyna por este hechò, dezia: *Ero humilis in oculis meis.* El humilde lo ha de ser en su proprio concepto; para que me tengan por humilde, basta que yo dè à entenderlo: para serlo en la realidad, es menester sentirlo. Era Borja humilde de còrazon: *Humilis corde.* No era mentira su humildad: ay personas, que se baxan para subir: la Madre de los Cebedeos hincando la rodilla llegò à Christo, solapada ambicion era su humildad: *Adorans, & petens.* La humildad honrada, no dobla por el interès la rodilla: Agar fue Hija de Faraon, segun dize Lyra: hizose esclava de Abrahan, pensando gozar por aquel camino interes, y aplauso: no pensò, que Sara la avia de afligir: reconociè do su desgracia, vino a hazer fuga: *Affligente eam Sara fugam iniit.* No se humillò Borja para pretender en el mundo, sino para Reynar en el Cielo.

7 Tan lexos estava de desvanecerse, quando le tratavan como à Santo, que como si le imputaran alguna culpa, se cubria su rostro de sangre vergonzosa: no es la Santidad muy segura, quando viendose celebrada, no se averguença. Vió Isaias à Dios en vn Trono, y que se cubria el Rostro con las Alas de vnos Serafines: *Duabus velabant faciem eius.* Porquè se cubre el Rostro? Porque oye que aclaman su Santidad, dize Paschasio: *Sanctus, Sanctus, &c.* Que à vn Dios (si hablar assi es licito,) oculta el rostro como confuso, al vèr que le celebran, y adoran por Santo.

8 Su penitente vida fue milagro de su grandeza: cumpliendo con las leyes de Principe, supo ser penitente: en su mesa servia à los huespedes varios platos, y èl observava su ayuno: tenia hambre, èl la refrenava, quando los demàs comian: mira el Chrysostomo à Daniel en el lago de las Leones: nota, que llegando el Profeta Abacuc con la comida, comiò Daniel con sosiego, y pausa, como si algun Amigo

3. 7. 9. 30.

Cant. 1.

Apoc. 19

Gen. 33.

L. 3. Conf. Max. C. 16.

Gen. 16.

Isai. 6.

go letuviera à la mesa! exclama el Sãto Doctor: *Grãde Prodigiu! Corã leonibus mãducat.* Prodigio grande, q̃ coma, viendole comer los leones; pues el prodigio en que està? Pues ya no lo entendeis; con razon se admira el Santo de dos cosas: vna, que estando juntos como à vna mesa vean los leones comer à Daniel, y ellos no coman estando con hambre, y vianda à la vista; otra, que comiesse el Profeta sin susto, y sin temer, que à èl, y la comida le despedazassen vnos leones hambrientos: tener Francisco mesa explendida, acompañar à los que comian con regalo: tener necessidad, y venzer su apetito; bien se puede llamar entre señores, Prodigio: *Grande Prodigium! &c.*

9 La mesa servia à la autoridad de su puesto, no à su regalo: su Panejirista dezia à Trajano, es tu mayor excelencia, que teniendo Coche, y Cavallos, nunca los ocupavas, que dexaran de ser lustre, si sirvieran a tu comodidad: toda la Germania, los Pyrineos, los Alpes, y otros inmensos Montes meditte siempre à pie con tus plantas, sin permitir que el Cavallo, que llebavas à la ligera, te sirviera mas que de page, de quien no tenias la conveniencia; sino la decencia, que pide tu persona; que à vn Principe excelente como tu, le basta la honra, sin que tambien busque su comodidad. Plausible moderació fue en Trajano este porte: faltòle la fee para elevar à meritos heroycos su abstinencia de regalos, y vicios, fue Heroe esclarecido. Nuestro Borja, Principe Christianamẽte perfecto: Triunfo del mundo, y Triũfo de sì, y Victorioso en la lid masarriesgada, despreciando grãdezas caducas: ciñò immarcescibles coronas, &c.

(***)

FVNDADOR,

EL BIEN QVE SE HAZE FVNDANdo vna Religion, ò manteniendo vna Comunidad, por ceder en vtilidad publica, deve reputarse por la mas plausible, y glorioſa entre las obras pias.

SAn Chrysostomo haze vn cotejo ayroso de Christo quando subiò al Cielo, y de Elias, quando volò al Parayso; y dize, que el Triunfo de Christo fue de mayor Gloria: oygan sus palabras: *Elias quidem ascendens pallium Reliquit Eliseo: Iesus autem ascendens gratiarum dona in Discipulos dimisit, qua non vnum Prophetam; sed infinitos Eliseos efficiunt.* Elias al subir dexò sus bienes, que eran la capa à vn solo Discipulo: quando se parte al Cielo Christo, imbia al Espiritu Santo, no à vn Discipulo solo, sino à todos, a vna Comunidad de Apostoles: *Sedit supra singulos eorum.* Pues mas creditos gana Christo, quando và à la gloria, que Elias, quando se ausenta: que este hizo su testamento en favor de vno; y Christo en beneficio de muchos: la capa de Elias hizo en Eliseo vn Profeta: el Dòn del Espiritu Santo, de mano de Christo comunicado à vna Comunidad de Santos, hizo infinitos Eliseos: el bien hecho à vno alli estanca; mas el que se haze à muchos, entra à parte de la alabança, en quantas obras de virtud executan.

Serm. 2. de Ascẽs.

2 San Gregorio Naz. hablando del zelo del bien comun, dixo assi: *Vt enim hortus prestantior est, quam stirps vna, & Cœlum vniversum cum suis Ornamentis, quam vnica stella ita prestabiliorem esse totam Ecclesiam recte compositam vno homine officio suo probe fungẽte.* Hermosa es vna estrella; pero vn Cielo estrellado obra es demas hermosura: vna rosa lucida es, mas todo el jardin con variedad de flores mucho mas. De mucha estima es vn Santo; pero de mucha mas estimacion serà vna Religion, que se compone de muchos: quiero dezir, que el que de-

Orat. 3.

xa su hazienda à vno solo, es como quien alimenta vna flor, ò vna estrella; pero quien la dexa à vna Comunidad, es como quien cria vn Cielo de luces, y vn Jardin de flores. O que gran gusto el de vn Jardinero, quando dize: *Yo planté, y he sustentado con mi sudor aquella rosa, aquella violeta, y clavèl.* Gran consuelo el de vn Fundador, y Bienhechor de vna Comunidad: aquel Maestro yo lo crié: à aquel Confessor, yo le he sustentado, gran dicha, y gran gloria hazer bien à muchos.

3 Dezir, que el bien que se haze à muchos, nadie le agradeze, es engaño, antes el favor, que à vna Comunidad se haze, cada particular le estima, como si à él solo se hiziera. Hospedaron a Christo los tres Hermanos, Lazaro, Maria, y Marta: y Marta se alza con la Gloria, como si à ella sola se hiziera la visita: *Mulier quædam Marta, &c.* El caso es, que aunque Christo hizo el favor à toda la familia, le estimò Marta, como si à ella sola se le hiziera: saliò Marta à recibir al Redemptor, como si à ella sola la viniera à vèr: este reconocimiento se sigue à vn beneficio vniversal. No hago mencion de oraciones, y sufragios que se hazen por los Bienhechores vivos, y Difuntos: todo esto es muy devido, &c.

4 Aunque la Gloria de los Bienhechores es grande, la de los Fundadores es mayor, por ser los primeros para el exemplo de otros. De Oriente à Belèn, que es lo mismo, que de Oriente à Oriête, pues Oriente es, donde el Sol nace, parten aquellos Reyes; y hechas las devidas adoraciones, buelven à su Patria; pero sin estrella, que los conduzca: Pues què se hizo la estrella? Si tornaran à Oriente por el mismo camino por sabido, podia dexarlos; pero si es otro el rumbo, oygan à Tertuliano: *Primi stellarum interpretes Christum anunciaverunt: Primi muneraverunt.* Fueron los primeros Astrologos, que reconocieron à Jesvs por Hijo de Dios, y le ofrecieron sus riquezas: pues si son los primeros en ofrecer, no haze falta la estrella, que la charidad les sirve de estrella, para bolver: la calidad de primeros Fundadores en el Amor de Jesvs, es su estrella, y ventura.

Libr. 3. de Idolatria.

5 Aunque aya otros Fundadores, quien dà la casa, y atiende al regalo, y sustento, es como el Fundador, y Dueño vnico. Hospedò à Christo Marta: Pues no era la casa de los tres Hermanos? Marta se dà por Autora de la obra: *Mulier quædam Marta, &c.* Si, porque *Marta satagebat, &c.* Y aunque tenga solo parte en la obra, se dize toda suya, por la piedad, y desvelo, conque regala, merecen los Fundadores, que antes demorir dàn sus bienes aplausos immortales: es gran milagro, que se vea esto en el mundo: *Eum piscem qui primus ascenderit, tolle.* Con el oro de la boca de vn Pescado se socorriò Christo, y el Discipulo, pregunto: este pez muriò en esta ocasion? Algunos dizen q̃ no; sino que de agradecido le bolviò Pedro al mar: veamos y à en quà estuvo la grandeza deste milagro? Vnos dizen, que en conocer que vn pez tenia la moneda de oro en la boca: otro en conocer, que el que la tenia avia de picar el primero; veamos si vale lo que yò discùro: no se quitò el Pez el oro de la boca? No fue para socorrer à Jesvs, y Pedro, que era de su compañia: y esto no fue aun antes, que muriera, pues se quedò con la vida? Pues esse es el mayor milagro, hazer donaciò de la riqueza en la muerte, quando no se puede gozar, no es mucho: desnudarse de ella viviendo en obra permanente, y en beneficio de las Almas, es lo que merece elogios de los que fomentan en su corazon la llama de la fè, y buen zelo, &c.

Luc. 19.

Mat. 17.

F

HOMBRE.

1 EL Hombre no es otra cosa, sino tierra mojada en quatro humores. Componese de Alma, y Cuerpo: este arrastra al espiritu para que siga sus inclinaciones: enseña la Philosophia, que todas las cosas participan la calidad de aquellas, conque se juntan: si echas en la tinta agua, pierde el agua su claridad: y queda negra: si echas vino en el vinagre, pierde el vino su pureza: assi infundido el espiritu en esta carne, &c. Es el animal mas cruel: Nò hallò Christo como encarecer la traycion de Iudas, sino llamando la traycion de hombre: y con este nombre le profetizò David: *Homo pacis meæ in quo speravi, qui edebat panes meos, magnificavit superme supplantationem.* El Demonio fue, quien sobre la buena semilla sembrò zizaña; y le llamò el Señor

Hom-

Hõbre enemigo: inimicus homo fecit. Mas malignidad le expreſſa cõ dezir *Hõbre*, q̃ diziẽdo *Demonio*. En el Apocalypſi ſe eſ-
Cap. 9. crive, q̃ ſalierõ de vn pozo crueles langoſtas, y aviendo pintado lo tajante de ſus garras, lo agudo de ſus dientes, lo eficàz de ſu veneno, por vltima exageracion de ſu crueldad, dize que tenian cara de hombres: *Et facies eorum tamquam facies hominum.*

2 En algunos hombres, quando ſe mueré ſolo ſe pierde la hechura de inutiles: nadie pierde nada: el Alma les ſervia de ſal, para que ſu vida no fueſſe execrable corrupció.

3 El *Hagaſe tu voluntad, aſsi en la tierra, como en el Cielo*, Lo entienden algunos impios, *Que no ſe ayune, ni aya diciplina, ni ſilicio, ni penitencia en la tierra como no ay nada de eſto en el Cielo*, y en eſte ſentido ſolo deſean vivir en la tierra, como vnos Bienaventurados.

4 En muchas coſas es el hombre inferior à los brutos: hazele ventaja el javali en el oìdo, en el tacto la araña, en el olfato el buytre, el mono en el guſto, el lince en la perpicacia de vèr: en la vida larga el ciervo, y otros; caſi todos ſin infancia corren, nadan, y buelan: el hombre nace, y vive algunos años mas torpe que ellos en palabras, y obras.

5 Todo ſe burla de el hombre: el mundo ſe engaña, la vida le miente, la ſalud le falta, la edad ſe paſſa, el mal le dà priſa, el bien ſe le auſenta; los plazeres huyen, la vida feneze, la muerte le coge, la ſepultura le traga, la tierra le cubre, la corrupcion le deshaze, y el olvido le aniquila, &c.

6 Viſto vn Leon eſtàn viſtos todos: viſta vna obeja eſtàn todas viſtas; pero viſto vn hombre, ſolo eſtà viſto vno no màs; y aun eſſe no bien: es vn camaleon en los ſemblantes; vn Febrero en las mutaciones; doble en ſu tratò, falſo en lo que dize, infiel en lo que promete: parece, que aun Dios para conocerlo huvo de experimentarlo; que el preguntar por èl en el Parayſo, teniendole à los ojos, fue vn modo de hablar à nueſtro modo, y de dàr à entender, que no lo huviera criado à averlo conocido.

7 Para no tenerſe por malo, ſuele compararſe con otro peor; y el ſer mejor por comparado, no es ventaja, ſino mengua: luz es de luciernaga, y no de Sol, la que no reſplandeze, ſino la ponen entre ſombras. San Cenòn hablando de Chriſto: *Chriſtus ſua luce reſplendens Corpus ſine vmbra geſtabat.* Tan lucido era el Cuerpo de Chriſto, que no hazia ſombra: què dezis Padre? Pues no es mayor luz la que haze mayor ſombra? Quando ſe declara mas el dia, la ſombra, que haze en vn olmo, es mas denſa: aſsi es, pero eſſo es parecer mayor la luz, quando eſtà al lado de la ſombra creciendo cõ el cotejo: y Chriſto ſe afrenta de ſer mayor, por comparado.

In Prolog. ad Lib. 25.

8 Oygamos à Plynio el mayor. Yo tengo, dize, vna ſeñal de ignorantes; y es q̃ labé, y no quieré enſeñar àotros, por q̃ los tales ponẽ el credito, y aplauſo de ſu ciẽcia en q̃ otros ſepãmenos, preſumiẽdo q̃ ſabé mucho porque ſabé poco: *Itaqui dẽrecondunt, qui pauca aliqua nouere, & neminem docere in auctoritate ſcientiæ eſt.*

Ad Cor. 1. C. 7.

9 El Apoſtol San Pablo: *Melius eſt nuberi, quam vri.* Llega aqui San Ambroſio, y dize: *Potuis Optimum eſt nec nubere, nec vri.* Lo bueno, y lo excelente es, ni caſarſe, ni quemarſe. Parece que aqui alaba San Ambroſio el no caſarſe careado con la torpeza? Aſsi es; por q̃ aunque el Matrimonio, dize Ambroſio, ſi le mirò en sì miſmo, le alabò, y le juzgò decente, y licito; pero quando para enſalzarle, mè le cotejan, y comparan con vna coſa tan infame como el fuego de la torpeza, me parece, que le tizna tãto la comparacion, que le imagino infame tambien; y le confundo con la torpeza miſma, y pienſo que todo es vno, no ſer bueno, y ſer mejor, que lo mas ruin. Mejor fue Pilatos, que Judas. y à fee que no fue bueno Pilatos: ſiempre es vajeza ſer mejor por comparado con lo vil; vna ormiga es mejor que infinitas coſas; y aun ſe queda vil, y apocada: lo que tiene perdido al mundo ſon eſtos careos; no ay quié no ſe tenga por bueno, ſi ſe vè al lado de otro peor. Si reñis à la muger por ſu diſolucion, dize, que peor es fulana, que es el tope de la vezindad; ſi al hijo porque juega, dize, que peor fuera ſer ladron; ſi al criado porque es deſcuydado, dize, otro vendrà que me haga bueno: con eſto todos viven muy pagados de sì: lucen con agenas ſombras; no andeis peſandoos con otros, y mas con los ruynes; vn hombre de honra peſſeſſo conſigo; vea ſi ſe ajuſta en las acciones con lo que deve à sì proprio.

Apud Cornel. ſup. los. Paul.

10 Eſtava Elifàz diziẽdo à Jacob, q̃ era digno de las penas q̃ padecia: y reſpõde Job: *Vtinã appenderentur peccata, quibus*

No se pessò el Santo Iob con Elifaz, respondiendole, que èl era peor: lo que haze es, pessar lo q̃ tiene de castigado con lo q̃ tiene de delinquente, y esto, dize que pessarà mucho menos: *Calimitas gravior appareret.* Los necios se pessan vnos con otros, y siempre les parece, que en culpas pessa mas el alma del vezino: à estos llamò vn discreto S. Migueles pintados, que pessan vnas almas con otras: el Verdadero San Miguel no pessa assi: que esse es disparate del Pintor, y à suceder de essa suerte, Judas, y el mal Ladron se salvàran, si se pessaran con algun logrero de estos tiempos: San Miguel solo pessa de cada alma de por si, gustos con trabajos, meritos con glorias: entra tu dentro de tì y pessa lo mucho que has pecado con la poca penitencia que has hecho, &c.

11 Bien quisieran los hombres no dexar à Dios, como se compadeciera con hazer su gusto: quisieran hazer las pazes entre Dios, y el pecado: aquel Texto de los Cantares: *Expoliavi me tunica, quomodo induar illa?* Se puede entender de vn alma, que saliò de la culpa, y quisiera bolver à ella; pero quisiera tambiẽ no perder las delicias de Dios: y dize entre sì: *Como hallarè yo camino para llegar à mi Esposo con los pies sucios?* Pregunta con gala S. Gregorio Nazianzeno: como pudieron los Romanos gente la mas discreta errar tan destempladamente, qne creyeron que eran Dioses Mercurio, Marte, y Venus, &c. Siendo esta vna Ramera, y aquellos Ladrones, y Homicidas? Y yo digo, que lo hizieron por hazer las amistades entre Dios, y el pecado, adorando à los mismos pecadores. Por Dioses ponian corona à los vicios, y de los robos, y adulterios hazian sacrificio à sus Deydades. Gozavan immunidad los delitos, imitando à sus Dioses con ellos: tal era su delyrio. Dexòse Eva engañar de la serpiente: *Eritis sicut Dij.* Le pareciò, que haziendose Dios, amaria Dios la culpa, como ella la amava, que por hazer las amistades entre Dios, y el pecado, se agraviara vn hombre à sì mismo. Conocimiento proprio nadie le tiene. Adàn à todas las cosas puso nombre: *Omne quod vocavit, ipsum est nomen eius.* Y à sì mismo no, porq̃ conociẽdo todas las cosas, a sì no se conce.

12 El hombre, que se conoce bien, nada bueno halla en sì. Refiere San Lucas, que llegandose vno à Christo para saber como avia, de obrar, vsò de la reverẽcia q̃ devia: Maestro bueno, le dixo: què harè? *Magister bone, quid faciam?* Replicò su Magestad, no me llames bueno, que nadie lo es, sino Dios: *Quid me dezis bonum. Nemo bonus, nisi vnus Deus.* Sobre esto dize San Athanasio en la Cadena de Santo Thomàs: *Dominus renuit esse bonus ineo, quod homo factus est.* Como que no se atreviò Christo a tenerse por bueno, porque se mirò hombre, aunque sabia, que era Dios.

Luc. C. 10.

Sup. C. 12. Luc.

13 No ay dolor para los hombres, como la felicidad agena. Enojado Dios contra Heli entre las penas acervas, que le notifica, es esta la mayor: *Videbis æmulum tuum in Templo in universis prosperis Israel.* Veràs à tus emulos en los Puestos, y Honras, de que à tì te despojo: con premiar à los otros le castiga à èl: q̃ es el hombre de tan ruin casta, que labra su pena de la agena Gloria.

1. Reg. 2.

14 No tienen ojos los hombres para vèr en otros lo bueno, siendo linces para notar lo malo. Entrò la Magdalena en casa del Fariseo: y dizele al Fariseo Christo: Simon, vès esta Muger? *Simon, vides hanc Mulierem? A esta?* Tiene mucho ensasis la pregũta: *A esta?* Era ya muy otra de como entrò, y aunque quando Pecadora, el Fariseo reparò muy bien: ella, yà q̃ està convertida, duda muy bien Christo, si el Fariseo la verà; que los hombres àzia los demàs vèn lo que desluce; pero no lo que ilustra: la discrecion de Seneca, nota, que el Sol tiene muchos que examinen sus Eclypses, pocos que admiren sus resplandores: mas observàn los menguantes de la luna que sus plenitudes: *Sol spectatorem non habet, nisi cum deficit, nemo observat lunam, nisi laborantem.*

L. 7. q. nasu. C. 1

15 No saben hablar con estimacion de otros. Refierese en el 4. de los Reyes, que preguntando el Rey de Judà, si avia allì algun Profeta del Señor, vno de los Privados, respondiò: *Est hic Eliseus Filius Saphat qui fundebat aquam super manus Eliæ.* Aqui està Eliseo, Hijo de Saphat, que servia à Elias de dàr Agua manos: miren conque moderacion alaba à Eliseo: pues yà avia profetizado, y avia hechõ milagros, y tenia doblado espiritu, y nada de esto dize, sino que està allì vn Discipulo de Elias, que le dava Agua manos: desdoròle quanto pudo.

Cap. 18.

16 Por esso llevan la contraria àzia sus aplausos, pues no saben disimular lucimientos proprios. Baxa Moyses de el Monte, todo lleno de luces, y cierto, que atendiendo Dios à la facilidad, conque el

Exod. 34.

Pueblo idolatra, podia no ponellos en ocasion de que le diessen adoraciones: pero què digo? Bien seguro està, que no tengan à Moyses por Dios; todos conoceran que es hombre el que haze alarde de aquellos lucimientos, y no tiene valor para ocultarlos: Christo si, que en el Tabor acredita lo que es, pues siendo como vn Sol su cara, con el Manto de vna nube la oculta: *Nubes lucida obumbravit eos, &c.*

17 Entre los hombres cada vno juzga, y siente segun es. El metàl que se derrite toma la forma de el molde en que se vacia; de vn molde de Campana, no saldra vna bola, &c. De vn Corazon lleno de temor de Dios, y charidad, todo quãto recibe por los sentidos, lo haze bueno; de todo siente bien; pero vn corazon lleno de malicias, todo lo haze malo.

18 A Job sus Amigos le teniã por pecador: *Propter malitiam tuam plurimam, &c.* Eran malos, y assi juzgavan: Dios que era bueno, le tenia por bueno: *Homo simplex, & rectus.* Està en medio de vn Camino vn Tronco, passa vn Leñador, vn Carpintero, vn Escultor: y cada vno lo acomoda para aquello en que cada vno trata. Juzga segun lo que cada vno es.

19 *No tener hombre*, Es frasse q̃ quedò desde el enfermo de la Piscina: *Hominen non habeo.* Sin brazos, y valedores no ay sucessos favorables, con buenos Padrinos se truecã las suertes. En dos ocasiones considero à la Esposa de los Cantares; la vna quando las Guardas la maltrataron como à culpada: la otra, quando la celebraron como perfecta: *Quæ est ista quæ ascendit? &c.* Yo dirè la causa: en la primera ocasion la miran sola: despues la vèn con Arrimo, y Patron que la defienda: *Innixa super dilectum.* La mas segura inocencia en los Tribunales de la tierra, es tener hombre, que ampare la persona.

Cant. 8.

20 A quien tiene braços, pocas vezes se le prueban delitos; y se hallan culpas en quien vive sin valedores. Acusado Benjamin de ladron, parecen en juyzio los Jacobitas. Todos le acusan, por mas que Judas su hermano le defiende. Saca Joseph la cara en su defensa: *Ego sum Ioseph.* Y enmudece toda calumnia: Sin mudarse la causa, fue muy otro el sucesso con el Abogado. Philon: *In universum scire oportet: quod qui præstantioris ope destituitur, fit obnoxius magnis criminibus.*

Gen. 47.

In l. quod det pot. insid.

21 La opinion con que vn hombre vive es la que primero adquiere. Caminando por el Desierto de el Sur el Pueblo, diò en vnas aguas amargas: pusieronlas por nombre Marà: desacreditaron cõ el nõbre su claridad, y su frescura. Echa Moyses en ellas, por divina disposicion, vn madero, y convirtieronse en dulces: pero no se lee, que les mudassen el nombre amargo; pues porquè las han de llamar con el nombre de amargas, si yà son dulces, y sabrosas? Porque los hombres faciles à creer lo peor, nũca mudan el primer concepto que hizieron vna vez. Desgraciado el que comiença mal, pues ni con mudar de vida, mejorarà de opinion.

Exod. 15.

22 Entre los hombres la fama siempre augmenta las cosas. Diò Absalon muerte à su Hermano Amòn: y creciò desuerte la voz de este caso, que quando llegò à la Ciudad, corriò en ella, que erã muertos todos los Hijos de David: *Percusit Absalon omnes Filios Regis, & non remansit ex eis saltem vnus.*

2. Reg. 13.

HON-

HONRAS REALES,

DIRIGIDAS, Y DOTADAS POR EL SEÑOR REY Carlos Segundo, que esta en Gloria, en Sufragio de sus Soldados Difuntos.

SE CELEBRAN CADA AÑO En el Imperial Templo de la Compañia de Jesvs de esta Corte,

Con asistencia de toda la primera Nobleza de España; à que presiden dos Señores de el Consejo de Estado, y Guerra.

PRELVDIO.

ENtre vn agravio, y vn olvido creo es peor el olvido, que el agravio; quando vno agravia à otro, le tiene fuera de su voluntad, pues le aborrece; pero le tiene dentro de su memoria, pues se acuerda para agraviarle: el olvido està fuera de la memoria, y de la voluntad, luego mas estrañeza arguye vn olvido, q vn agravio: quexase Christo en la Cruz por boca de David: *Qui videbant me, foras fugerunt à me: oblivioni datus sum tanquam mortuus acorde.* Quexase, dize el Gran Padre Agustino, de que los suyos le han olvidado: *Oblivioni datus sum.* Pues no era mayor razon para la quexa los tormentos, y desprecios, con que le maltratan? parece que no; y lo discurro assi: el tratarle mal, es agravio; echarle del corazon, es olvido: y entre olvidos, y agravios, los olvidos dàn à Christo mayor sentimiento.

Ps. 30.

2 Muchos años ha, que la Soldadesca se vè en España poco favorecida: Vivieron muchos destos Militares con gran trabajo: murieron sin premio; y en sus herederos sus servicios estàn olvidados: No pagar sus servicios es agravio: No hazer alguna memoria de ellos es olvido, y si nos pudieran explicar su dolor, dixeran, sentian mas este olvido, que aquel agravio. Fue Real, y piadosissimo acuerdo de Nuestro Catolico Monarca Carlos Segundo, se hiziesse à sus Expensas todos los años, en todos sus Dominios esta honrosa conmemoracion; para que este monumento de sus memorias, fuesse tambien Sufragio para sus Almas.

3 Dignos son de estas Honras: celebrado con singulares aplausos veo en el Apocalypsi vn Cordero: Celebrava su nombre vn autorizado Circo, que dava culto venerable al Trono: *Dignus est Agnus, qui occisus est s accipere honorem.* Què Cordero es este, digno de tan sublimes atenciones? Vn Cordero muerto, pero que peleò en la Càmpaña como Leon Bravo: *Vicit Leo.* La grandeza que oy registramos en el Cielo, y Circo de esta Iglesia puede competir con la que viò el Evangelista: sus Cabezas representan todas las Coronas de España: *In Capitibus eorum corona Aurea* Aclaman dignos de estas Honras, y Aplausos à los que, si Difuntos parecen Corderos, fueron Leones viviendo, y peleando: *Digignus est Agnus. Vicit Leo* Este es el Assunto: Oygamos al Espiritu Santo.

Laudemus viros Glorioſos. Parentes noſtros. Homines Magni virtute. Eccl. 44.

§. I.

4 LOS Panegiricos Funerales son Justissimos con tres circunstancias: primera, que los Heroes, de quien se habla, ayan passado de esta vida: segunda, que la virtud los merezca: tercera, que no los adultere la lisonja: vno hizo el Espiritu Santo de quien es el Texto: *Laudemus, &c.* Con Soldados habla, que son los Padres de la Patria: *Parentes noſtros*; que con su gran valor asseguran à nuestra vida, la defensa, y quietud: *Homines magni virtute.*

5 Fueron muy vsados entre los Griegos, y Latinos: tenemos en Griego vno muy elegante de Lysias, donde encareze la fortaleza de sus Atenienses, que en defensa de Corintho cayeron à manos de el Exercito Espartano: entre los Latinos tuvo principio, segun Plutarco, el vso de los Panegiricos funerales, pocos años despues, que Roma dexò de tener Reyes: Muriò en la Guerra Bruto, Enemigo, Capital de los Tarquinos, y Valerio publicòla compañero suyo en el Consulado le celebrò Honras: dixo en publico sus echos insignes: agradò esta accion, y passò à costumbre: Padres son de la Patria los que sacrifican su vida en su defensa.

6 *Laudemus viros Glorioſos*: Fueron estos Militares Varones esclarecidos, pues fueron virtuosos, siendo Soldados: supongo lo que dize San Geronimo: que de cien mil, que vivieron toda su vida mal; à penas ay vno que muera bien: *Vix de centum millibus, &c.* Luego siendo de fee, que estos murieron bien, se infiere, que no vivieron siempre mal:

7 Hizo vn Sermon San Ambrosio, y es el septimo: *De Militantibus, de los Soldados*: y advierte, que quiere con ellos arguir, y convencer à muchos, que escusan sus vicios con sus oficios, y estados: *Quod ipsi gerunt, officijs suis adscribunt.* No ay estado mas peligroso, que la milicia. Allà dixo Lucano: *Nulla fides, pietasque viris, qui castra sequuntur.* Hablò como maldiziente Satirico, pues observando las leyes de la milicia, dize San Ambro, pueden los Militares ser Santos.

8 San Basilio refiere, que el Santo Gordio, que fue Capitan, entre los temores, que tenia de su salvacion, por verse seguir la Soldadesca, vna de las cosas, que le consolvan, era vèr, que los Mayores, y Principales Santos, que de la Gentilidad se convirtieron à Christo, fueron Soldados. Tres Capitanes hallareis Santos en el Evangelio, y todos Españoles: de el primero habla San Matheo; y fue el primer Predicador de Christo muerto: *Vere filius Dei erat iste.* Llamòse Cayo Oppio, como lo dize Lucio Dextro: de el otro Centuriò dize S. Lucas en los echos App. que fue el primero de los Gètiles, q̃ llegò al Adostol S. Pedro à pedir el Bautismo: llamabase Cornelio: el tercero es aquel q̃ vivia en Cafarnahum: *Acceſſit ad eum Centurio*, de quien dixo Christo: *Non inveni tantam fidem in Iſrael.* Todos estos entre el ruido de las armas exercitaron virtudes heroycas. Act. 23.

9 Esta voz *Virtus*, ò virtud, significa valor; y significa Santidad: es dezirnos, que lo mismo ha de ser ser esforzados, y ser virtuosos: y q̃ los mas virtuosos son los esforzados: luego à estos virtuosos Soldados se han de atribuir los buenos sucessos que han tenido las Armas Catolicas en estos Siglos: nunca han sido los màs; pero valen por muchos, los que llevan nonsigo à Dios.

10 Quando Holofernes tenia sitiada

la

la Ciudad de Betulia, tuvo su Consejo de Guerra antes de embestirla: llegò à dàr su voto vn Capitan llamado Achior, y dixo assi: Señor, hagote saber, que à esta gente no la defiende essa muralla, que vès; sino otra cerca, que es la Ley de su Dios: y mientras ellos guardaren sus Mandamientos, ningun poder bastara para vencellos: pero sino la guardaren, los mas flacos podràn rendillos facilmente: mi voto es, que examines, y procures saber, no como estàn sus muros; ni si tienen viveres, y pertrechos, sino como viven los Ciudadanos: *Mi Domine perquire; si est aliqua iniquitas eorum in Conspectu Dei eorum: Si vero non est offensio Populi huius eorum Deo suo, non poterimus resistere illis, &c.* No fueró enemigas fuerzas, las que acabaron con los Persas, Griegos, y Romanos, sino los proprios vicios. Por los pecados de España entraron los Godos en ella: por las culpas del Rey Don Rodrigo, y Ricos Hombres de Castilla, en catorce Meses, fueron nuestras tierras posseision de la Nacion Africana.

Iudith. 5

9 Estos Militares, guardando los Divinos Mandamientos, siendo menos en numero, desvarataron muchas vezes Exercitos muy numerosos: Aunque las fuerzas enemigas excedan; las virtudes son comunmente las que Triunfan. Venciò David al Gigante: *Prevaluit David adversus Philistæum.* Reparo que para entrar David en el combate con Goliat, se desnudò las Armas de Saul: pues con què Armas entra? Con Baculo, y Honda? eran Armas, conque defendia su ganado, cumpliendo exactamente el mynisterio en que su padre le avia puesto; pues para vencer, no ha menester Armas de Guerrero, que le sobran las de vn Pastor Virtuoso: el Gigante bien armado muere, por que era sacrilego: David sin Armas vençe; porque lleva à Dios de su parte: conociò que las Armas de Saul no le avian de ayudar; porque corta poco la espada de vn pecador: solo en Goliat cortò bien la espada; porque sus mismos vicios le hazian guerra.

1. Reg. 17.

10 Quatro Reyes vencieron à cinco: despojaron sus Ciudades, que eran Sodomoma, Gomorra, y las otras que el fuego convirtiò en ceniza: sabelo Abrahan: junta trecientos Infantes, y con ellos destrozò à los quatro Reyes: tan pocos vencen à los muchos? Si, porque en los muchos reynava el vicio; en los pocos la virtud: y donde esta pelea, para vencer basta poca infanteria: estas Honras se hazen à los Soldados, que hermanaron la Christiandad con la Profesion, y la Soldadesca con la Ley Divina; y à tales Soldados se deben las victorias.

Gen. 14.

§. II.

11 Estas Honras se instituyeron en tiempos que nuestros Reyes Castellanos no siguen los Exercitos: justos, y prudentes son los motivos: gozan, empero la quietud, y seguridad de sus Palacios: Con que llego à discurrir, que los Soldados, que en estos tiempos han seguido la Milicia, son mas benemeritos, que los Antiguos: de estas Reales Honras; porque se mostraron mas finos, peleando, y muriendo gustosos, por Reyes, que les mandavan desde sus Palacios.

12 Estava David en la Campaña contra los Philisteos: *David erat in Præsidio: statio Philistinorum tunc erat in Bethleem.* Insinuò sedienta voluntad de el agua de la Cisterna de Belem: *Si quis mihi daret potum aquæ de Cisterna!* Tres valerosos Soldados se arrojaron à romper los enemigos Esquadrones. Muchos graduan la valerosa accion por temeridad: pero yo la zelebro por obligacion. Pusieronse à vn evidente peligro, por vn ligero gusto de su Rey: Pero obligòles à esta fineça, vèr que su Rey estava con ellos en el Exercito; Creible es no lo hizieran, si se estuviera en su Palacio; porque à vn Rey en Palacio se le han de servir los gustos; quando no intervienen graves riesgos: Pero à vn Rey en Campaña, con los vltimos arrestos se la han de cumplir los antojos.

2. Reg. 23.

13 Murieron peleando muchos de estos Militares, quando en sus Palacios, vivian seguros los Reyes: Sin verlos entre las lides, executavan sus ordenes, Servirle en la Guerra era obligacion; pero passa à fineza ofrecerse gustosos à declarados peligros, por Reyes, que mandan desde luxos. Con razò es

alabado el Capitan Vrias, bolviòse al Exercito, y sacrificio su vida al servicio de vn Rey, que rendido al ocio, hizo con su poca fee mayor la lealtad del Vassallo.

13 Han sido en estos siglos estos Militares mas benemeritos; porque han peleado mas solos: peleando con sus Soldados nuestro Santo Rey Don Fernando: y siendo en las tareas, y vigilias como vno de ellos: en padecer, y pelear no hazian mucho. Aquel Centurion, que pidiò à Christo la salud de su criado, le dixo, no tomasse el trabajo de ir à su casa, porque sin ir podia sanarle, mandando à la enfermedad, que se fuesse, como èl mandava à los Soldados, que estavan à su obediencia: *Nam & ego homo sum in potestate constitutus: habeo sub me milites; & dico huic, vade, & vadit, & ille veni, & venit.* Yà veo, que quiso dàr à entender el Dominio que en ellos tenia; pero tambien alaba de camino, la fineza con que los Solbados obravan, y yo quisiera descubrir la razon; porquè la obediencia de aquellos Soldados era tã excelente, y loable? Estava el Centurion en su casa gozando de su quietud; dava estos, y aquellos ordenes; y aunque fuessen riguroso, iban, y venian à executallos: *Dico huic, vade, & vadit, &c.* Esto es loque alaba: fue como si dixera, si yo los acompañàra al trabajo, y al riesgo, poco hizierà en seguirme en los riesgos mayores: en lo que muestran su generosa bizarria, es en servirme con rendida obediencia, quando yo estoy descansando en mi casa. Alaba Dios al Capitan Judas, y reprehende à Ephrain. Osee 10. Ephraim: *Vitula docta diligere triturare: arabit Judas.* Este ara, aquel trilla, aquel trabaja à vista de el premio: este no, &c.

14 Dignos son por cierto estos Militares destas honras, y alabanças; pues mal asistidos, y sin premios pelearon en la Campaña, como si estuvieran sus Reyes à la vista, ò tuvieran los premios en la cartera; pero si Letrados, y Militares sirven à los Reyes, y los Imperios se sustẽtan con armas, y letras: porque los Reyes no hazen honras à los Letrados? Respondera algun malicioso, que los Letrados tienen mejor partido, pues reciben las honras, quando vivos; y à los Soldados llegan despues de muertos: demàs, que los Letrados comunmente dexan conque hazer sus funerables; y lo que se vè cada dia es, que pàrando los Soldados en vn Hospital, necessitan de que los entierren por Amor de Dios. Dexo esto: y digo, que los Reyes deben honrar à todos sus Ministros; pero que se acreditan demas Reyes; haziendo honras a los Soldados. Dos vezes se intitulò Christo con el Magestuoso vocablo de Rey: en la Cruz, y en el Apoc. C. 19. pero con grave diferencia en la Magestad, porq̃ en la Cruz se llama solo Rey: *Iesus Nazarenus Rex Iudæorum.* En el Apoc. se intitula Rey de Reyes: *Rex Regum; & Dominus Dominantium.* Los varios empleos crecen, y menguan sus Titulos: en la Cruz tiene sobre su Cabeza vnas Letras: en el Apoc. tiene vna espada: *De ore eius procedit gladius.* Pues repare, que es solo Rey, quando favoreze las Letras; pero es Rey de Reyes, quando honra las espadas.

15 Vn Rey debe preciarse mas de Guerrero, que de Letrado. No comas de el Arbol de la Ciencia, dixo Dios a Adan: *De ligno autem scientiæ ne comedas.* Parece que Dios se pone de parte de la ignorancia, pues a vn Principe como Adan le prohibe la sabiduria? Diràn los que me oyen, que àlos Reyes se deben prohibir las Hojas de la Ciencia, porque solo han de entender de las Hojas de la espada: mientras el Rey D. Alonso el Sabio ajustava los Computos de los Ciclos, le vsurpavan los Dominios: dedicarse à vna superficial noticia, y primer conocimiento de las Ciencias, es gala de la corona; pero pretender la comprehension vltima de ellas, es aplicacion, sobra inutil, aventurada. Dios se llama Señor de los Exercitos, y no se llama Señor de Letrados: *Vivit Dominus Exercituum.* Por que mas levantan la Magestad de vn Trono vnas manos peleando, q̃ vnas plumas escriviendo: y David Profeta, quando quiere à Christo Rey de Grã Gloria, no le dize, que aumente la Ciencia, sino que ciña la espada: *Accingere gladio tuo super femur tuũ, & procede, & Regna.* Luego es la especial demonstracion de honra, que nuestros Reyes hazen à los Soldados, es graduar bien los meritos, y dar el primer decoro à los que sirven con menos descanso: ojala huviera mas Abitos, y Encomiendas para los Militares: tuvieran sin duda menos Professores la Esquelas, y mas seguito los Clarines, y Cajas.

Gen. 2.

§. III.

15 ESTos Militares, aunque padecieron mucho en la vida, passaron de ella, sin aver satisfecho del todo por sus culpas. Alli tienen las penas comunes à todos de daño, y sentido; pero yo contemplo, que tambien en aquel Lugar sienten las Almas otras especiales penas, segun fue la calidad, condicion, y estado de las personas. Alli no pueden por si satisfacer, ni merecer, y yo aprehendo, que este en los Soldados es el mas grave dolor. Crianse en la Milicia vnos Espiritus tan generosos, que pagados de la gloria de pelear, y vencer, sin otro interès, viven contentos. Luego aunque se vèn pobres, y maltratados en el Purgatorio, se puede discurrir de su noble genio, que como ellos pudieran pelear, y merecer, no echaran menos el gozar: Dize el Eclesiastico, que llorèmos la pena de vnos difuntos, à quienes se les acabò la luz: *Supra mortuum plora. Defecit enim lux ei.* No habla de la luz de la vida; porque essa à todos falta. Y este Texto no habla de todos los muertos, sino de algunos, dize la Glossa. Y què luz es? *Lux id est tempus Gratia quia amplius non potest mereri.* Llorèmos, dize à aquellos difuntos, que estàn con vivo dolor de que se les acabò el tiempo de servir, y merecer. Ya lo he entendido. Los muertos de que habla, son los Soldados; y de estos dize el Espiritu Santo, que nos hemos de compadecer mas; porque en el Purgatorio sièten mucho mas que otros, el no poder servir, y merecer, que les fuera de algun alivio, aun sin respecto al premio, hazerse mas glorioso. Cap. 22.

16 Ay otro mal en el Purgatorio, que como por si no pueden satisfacer, se vèn obligados à mendigar, pidiendo de limosna à los vivos, les hagan por caridad algun socorro: O pobres Soldados! No aciertan los Soldados à pedir limosna, y si alguno la pide, se le conoce en la cara lo que le cuesta. No es mi intento ofender; pero juzgo que en vn Soldado es mas natural el robar, que el pedir.

17 Cõ los Soldados hablava Christo, quando dize, que el Cielo es Castillo fuerte, y que es menester pelear bien para ganarle: *Regnum Cœlorum vim patitur, & violenti rapiunt illud.* En el Padre nuestro no nos enseña Christo à pedir por merced la Gloria? *Adveniat Regnum tuum*; Pues como el mismo Señor dize, que con violencia la hemos de robar: *Et violenti rapiunt.* Lo que se roba no se pide.

18 Ya dexo dicho, que Christo, quando llama Castillo al Cielo, que se ha de conquistar con fuerça, y asaltando sus Muros, habla con Soldados, que siempre se explican con sus terminos. Christo, como Predicador discreto, se ajustava al auditorio; y conociêdo Christo, que los Soldados llevan impacientemente el pedir, y que en su Profession es desayre el pordiosear, los anima à pretender la Gloria, diziendoles, que el Cielo no se pide de limosna, sino se roba con valentia: *Et violenti rapiunt, &c.*

§. IV.

19 ES vulgar probervio, que honra, y provecho no caben en vn saco; pero en estas Exequias se halla todo. Por estas Oraciones, y Sufragios suben estos Militares à ser Bienaventurados; y como no tenèmos noticia infalible de todo lo que passa en aquel nuevo mundo, entendèmos, y explicàmos las cosas por las especies de los sentidos, sabemos que la Gloria essencial es vèr à Dios; la accidental resulta de especiales prerrogativas, segun la diferencia de empleos, y personas. No ay duda serà hermosa la variedad con que vnos, y otros han de distinguirse. Las plumas daràn à conocer à los Doctores; las palmas a los Martyres, y à los Virgenes; con estas Insignias se pintan; y en estos trages, quando se aparecen, se nos representan. Los Apostoles, y Maestros, assisten como Assessores, y acompañados al Tribunal Divino. Los Martyres, y Virgenes son la Familia del Cordero: *Stantes in conspectu agni. Hi sequuntur agnum, &c.*

20 Veamos ya el trage de los Soldados en el Cielo, y su ocupacion: Santiago, San Mauricio, San Guillermo, y otros, quando han aparecido, vienen armados de punta en blanco, con todos los adornos Militares. Luego podemos entender que en el Cielo tienen el mismo trage, y empleo que tuvieron aqui. Componese la Milicia Celeste de Angeles, y hombres. El Señor de los exercitos es Dios: *Dominum Exercitum.* El Capitan General de todas sus Armas es San Miguèl. Los demàs ocupan los

puest-

puestos, segun son sus servicios. Su Gloria es mirarle à Dios à la Cara; y estàr prótos para todas las empresas de su Divina Gloria. Asisten todos al Trono Divino en Cuerpo de Guardia; y si el descanso de Christo, verdadero Salomòn en *Lectul. Salomonis* consiste en que triúfe la virtud, y florezca la Fè, para que Christo goze el pacifico sosiego tiene, no solo sesenta Fuertes, que le riñan las pendencias, sino inumerables, que empuñen las espadas, y le ganen las victorias, que Christo tiene enemigos en el mundo: *Ego sum quem tu persequeris*, le dixo à Pablo.

Cant. 3.

21 Viò Estevan en su martyrio, que Christo le mirava en pie desde el Cielo: *Filium Hominis stantem.* Y San Gregorio dixo, que Christo dava à entender que peleava: *Stare pugnantis est.* Y añade, que no se sentàra, hasta tener à sus enemigos à sus Pies: *Nec sessurum, donec ponat inimicos sub pedibus eius.* Bien està; pero si aqui no se sienta porque tiene enemigos, como quando al nacer le perseguia en vn Dragon todo el Infierno, le dexò burlado, y posseyò con descanso su Trono: *Raptus est filius eius ad Deum, & ad Thronum eius.* Ya lo dixo el Texto: *Michael, & Angeli eius præliabantur cum Dracone.* Era la pendencia entre Angeles, y para esso està Miguèl con sus Esquadrones. Al nacer, Miguèl le defendiò del Dragon. Al morir, es solo Estevan quien pelea por èl; cóque Christo necesita de pelear. Poblado ya el Cielo de Militares, descansar puede ya Christo en el Trono, que para desagraviarle de sus enemigos, y aumentarle triunfos, estàn siempre à guisa de embestir, y pelear en el Cielo Miguèl con sus Angeles, y en la tierra Santiago con sus Españoles. O valganos su asistencia, para vencer los emulos de España, y enemigos de la Fè Catolica!

HONRAS
AL SEÑOR REY
D. CARLOS
SEGVNDO

QVE CELEBRO EL COLEGIO IMPERIAL DE la Compañia de Jesvs de esta Corte.

FVE LA ORACION SACRIFICIO DE MI CORTO caudal, à la memoria triste de tan amable Rey.

INTRODVCCIÓN.

DOnde ay Coronas nuevas, ha de aver lenguas vivas, Se escrive en el cap. 28. de el Exodo, que la orla del vestido Pontificio ceñia 72. Coronas, en otras tantas granadas; y siendo el nativo asiento de la Corona la cabeça, trocaron el sitio, baxando à lo infimo de lo Su-

Supremo, y del Solio elevado al humilde polvo: Casi igual numero de Coronas componen la Monarquia de España. Estas Coronas, dexádo la cabeça de nuestro Rey Carlos, que era su lugar proprio, se passaron en su muerte al polvo de vn sepulcro. Las heredò, para que se viessen en su frente triunfando; y reducida su vida à breve Periodo, las enquentran nuestros ojos entre el polvo de las plantas muriendo. Añade el Texto, que estavan estas Coronas enlaçadas con otras tantas sonoras campanillas de oro, que pudiessen vocear la tragedia de tanto caso: *Mixtis in medio tintinnabulis.* Avia Coronas difuntas; pero avia lenguas de oro que predicassen sus Honras; porque si las muertes comunes caben en voces vulgares, muertes coronadas las piden muy eloquétes; luego oy el Orador es menos digno que lo que pedia el assumpto.

2 Reparèmos bien en el caso. Dize este melancolico aparato, que falleciò en lo mejor de su edad vn Rey, cuya cabeça ceñia, y adornava muchas Coronas. Sus pocos años mantenian nuestras esperanças; estas faltaron, porque las Coronas cayeron: *Cecidit Corona capitis nostri, perijt spes nostra.* Pues si el caso es tan misteriosamente funesto, no necessita de Predicador eloquente. No sea la lengua campanilla de oro; sea clamoroso sonido, que sucesso que por tragico, y misterioso, con ningunas vozes se puede explicar, con vna Oracion de ignorancias se explicarà mejor.

Thren. 5 Ezech. 37.

3 Descrive Habacuc en sombras la venida de Christo. Pintale en la cuna adornado de Astros, adorado de Reyes, y Pastores; passa à ponderar su muerte tan arrebatada, que al mismo Pilatos causò novedad: *Pilatus mirabatur, si iam obijsset.* Y pone este titulo à su Oracion: *Oratio Habacuc pro ignorantijs.* Raro dezir! Llama por ventura ignorancias las que Christo obrò? No por cierto, antes fueron sabias finezas. Pues las ignorancias de quien son? De Habacuc. Viò vna Corona aclamada cõ vniversal aplauso al nacer, passar del Trono à la tierra en la mitad de sus dias; y le pareciò el sucesso tan excedente à las voces mas retoricas, ò tan ageno de explicarse con clausulas compuestas, que juzgo explicarle mejor con vna Oracion de ignorancias: *Oratio pro ignorantijs.*

C. 3.

4 Ni yo pude negarme à esta obediẽcia, ni la Compañia pudo negarse à deuda tan precisa. En los sentimientos publicos que deben los vassallos à sus difuntos Reyes, tienen la mayor parte de dolor los Hijos de la Compañia con los Augustos Cesares, y descendiẽtes de la siempre Inclita, y Catolica Casa de Austria; en reconocimiento à los singulares beneficios con que nos han honrado, y especialmente en la Fundacion deste Colegio, que con amor de Madre, y magnificencia de Emperatriz, erigiò, y dotò la Serenissima Princesa, para propagacion, y aumento de nuestra Santa Fè, defensa de la Iglesia, y Extirpacion de la Heregia. Razones que diò su Magestad Cesarea al declararse Fundadora. Luego quando no nos obligara la lealtad, y amor de Vassallos à estas atenciones, nos obligara la ley de el agradecimiento, ò por mejor dezir, la obligacion natural de hijos à Principes, que han sido nuestros Padres.

5 Muere el Phenix, y el hijuelo, que recibiò la vida del padre difunto, emplea su primera accion en cuidados de agradecido. Es la noticia de Philostrato: Labra de flores, con myrra, y ambares vn Feretro; en èl recoge las zenizas del resuelto cadaver. Tomale entre las tiernas vñas, passale de Arabia à Egypto, depositale en el Templo del Sol, donde remedádo ceremonias de Exequias, levanta Altares, inciensa sus Aras, y venera como à Deidad al que le diò el sèr. Sea fabula, ò verdad, y sirva à nuestra moral instruccion.

6 En nuestro difunto Rey mira la Compañia à toda la Casa de Austria. Lloràmos sus muertes, como hijos las de sus padres. Consideràmos en esta Pyra sus Reales zenizas. Altares, y Aras nos dà este Templo de el *Sol*, que Sol fue del nuevo mundo San Francisco Xavier; y en reconocimiento de la vida, y honra que debèmos à estos Augustos Monarcas, ofrecemos Sufragios por su Alma, y Elogios à sus memorias.

***

Ægro-

Ægrotavit Ezechias vsque Ad mortem, & introivit ad eum Isaias Propheta, & dixit ei. Hæc dicit Dominus: dispone Domui tuæ, quia morieris tù, & non vives. Isai. 38.

§. I.

7 EL Texto dize, enfermò el Rey Ezechias; llegò à lo vltimo; entrò el Propheta Isaias, y le hablò assi: *Dios dize: que dispongas tus cosas, porque moriràs, y no viviràs.* Que los Reyes estèn enfermos, y mueran, no es digno de reparo. Si no murieran, ni enfermàran, se tuviera por prodigio: son mortales, y en el nacer, y el morir no se diferencian de los otros hombres. El origen, y ocasion de la enfermedad de Ezechias no se sabe. Lo que de la Historia Sagrada se puede colegir, es, que lo dispuso assi Dios: *Hæc ait Dominus.* En lo natural, para morir basta aver nacido, y para morir presto, no es poco achaque el ser Soberano.

8 Las cosas grandes, siendo humanas, tienen como connaturalizada la ruìna en su Grandeza. Con lo mas Grandes tiene mas ojeriza la muerte. Y de sobervia, ò imbidiosa parece està azechando al que mas sobresale. Cayò, dize Isaias, la Gran Babilonia: *Cecidit Babilon Magna.* Falleciò; y de què accidente? De Grande. No expressa otra causa. El Arbol que viò Daniel era de descollada altura: *Ecce Arbor magna.* Su eminencia apresurò su ruìna: *Succidite.* Nace el Sol, y como nace el mayor Planeta, de su nacer à su morir ay poca distancia: *Oritur Sol, & Occidit.*

Cap. 21.

Isai. 21.

Dan. 4.

9 En la Escritura hallo, q̃ la ceremonia de vngir à los sugetos, se hazia con los elegidos à tres altìssimas Dignidades. Vngian à los Reyes, consta de Saul, David, y Salomòn: *Vt vngerent in Regem.* Tambien vngian à los Sumos Pontifices, consta de Aaròn, y sus Successores: *Oleum vnctionis fundes super caput eius.* Tambien vngian à los Profetas, consta de Eliseo: *Eliseum autem vnges Prophetam pro te.* Estas tres, las mas altas Dignidades del mundo, han de llevar la Vncion, que es el vltimo parasismo de los enfermos? Si, para que sepan que lo mismo es elegirlos por Reyes, y Prelados, que darles la Vncion, como à moribundos.

1. Reg. 15.

Exod. 29.

3. Reg. 19.

10 El Decreto Soberano, con que declarò Dios à Adàn Supremo Monarca del mundo, dezia assi: *Dominamini piscibus maris, & volatilibus Cœli, & vniversis animantibus, quæ moventur super terram.* En tres Elementos manda Adàn; pero notad el orden que guarda su dominio. Primero en el Agua, luego en el Ayre, despues en la Tierra. El sitio de los Elementos, segun los gradua la Philosophia, es, en lo superior el Fuego, Ayre, Agua, Tierra. Esta tiene el vltimo lugar, y assiento, como mas pesada. Rey le elige, y le dize, que en el orden de su dominio no se và subiendo, sino baxando. En la tierra pàran todos los Imperios de la Tierra. Quando imaginan que es subir, es baxar, pues todos pàran en caer. Muriò nuestro Rey, y Señor, Carlos Segundo; no ay que buscar otra enfermedad, si naciò tan Soberano, que como Sol presidiò su Magestad à dos Emisferios.

11 Decretos fueron superiores sus accidentes: *Hæc dicit Dominus.* No ay que desmandarse en otras conjecturas, que es ignorancia delinquente presumir, que las desdichas nacen de manos humanas, y que de ellas se pueden esperar las medicinas. Por mi reynan los Reyes, dize la Sabiduria Eterna: *Per mè Reges regnant.* Y el coraçon del Rey està en las manos del Señor: *Cor Regis in manu Domini.* Si mucho antes vivia de milagro, en el morir no ay misterio. Durò el milagro lo que convino. En dos ocasiones socorriò Dios à Elias; vna por mano de cuerbos; otra por mano de Angeles. Los cuerbos le traian pan, y carne; los Angeles pan, y agua. Busquemos la razon de esta diferencia: Mirad, señores, si el Cuerbo trajera solo pan, y agua, pudiera presumir Elias, que el cuerbo lo robava, y no era Dios quien lò disponia. Pues venga el Angel con solo pan, y agua; con esso entenderà que su mas, ò su menos; su regalo, ò su ayuno, el sucesso infeliz, y el dichoso, no son delites humanos, sino Decretos Divinos. En la Piedra que cayò de el Monte vino decretada à Nabucodonosor la muerte; pues no ay que dezir q̃ huvo manos de hombres q̃ la tirassen: *Sine manibus.*

Prov. 8.

Prov. 21

Dan. 2.

Oculos

12 Oculta causa diò à aquella piedra el impulso, y ya que se nos ha venido à la mano esta piedra, quisiera saber porquè la mano que la tira, se oculta? La razon es clara. Venia à intimar sentencia de muerte à vn Principe; llega con la nueva; pero se oculta, quanto puede al darla. Nuevas de morir, aun quando se dàn à vn Rey, suele ser con sobrada disimulacion. Duele mucho este desengaño, y no ay quien no se retire de ser el instrumento. En tres palabras intimaron su muerte al Rey Balthasar. En el Combite dize el Texto, aparecieron vnos dedos, como de mano de hombre: *In eadem hora apparuerunt digiti quasi manus hominis.* Dan. 5. No eran dedos de hombre, sino como de hombre. Manè: Thacèl. Pharès. que no es facil hallar vn hombre que diga verdades, que duelan à los Reyes. Angel fue este, dize nuestro Alapide. Pues si es Angel, porquè se disimula? Tome forma en que se dè à conocer. El rostro huye, y dà el aviso con reboços de vna mano, como de hombre? Notable caso! Hasta vn Angel parece rehusa dàr à vn Rey nueva de disgusto, y assombro. El temor, ò el cariño de tantos vassallos leales como assistian à nuestro Rey, les embargava la voz, para no darle el aviso de su gran riesgo; pero tuvo Dios providencia huviesse entre ellos vn Angel, que con el Caracter de su Persona, zelo del bien de aquella Alma, y amor à esta Monarquia, tomando las palabras de Isaias Profeta, entrò, y le dixo, Señor: *Hæc dicit Dominus, dispone domui tuæ, quia morieris, & non vives.*

§. 11.

13 OYò su Magestad al Angel q̃ le hablava, y sin la menor seña de desagrado, ò caimiento, se resignò todo en la voluntad Divina. O valentia Christiana! Què dize el aviso? Que ya no es Rey de dos mundos; que se acabò la adoracion, y aplauso de los vassallos; que el Palacio se ha trocado en monumento. Y esto lo oye sereno el rostro? Valgame Dios, quien le haria dulce vn bocado tan dificil de passar, como es la muerte? Acuerdome que hablando San Esichio de Maria Santissima, la llamò *Condimentum mortis.* Saçon de la muerte, bien assi, como vna tierna Madre, que viendo no arrostra el Hijo de sus entrañas, y prenda de su coraçon à la comida; y que por el horror camina à la muerte por la posta, le saçona de suerte la vianda, que la recibe sin fastidio, ni azedia. A este modo discurro, que Maria Santissima, Madre amorosa de Carlos, bien servida de sus obsequios, pagada de los deseos q̃ en su testamento muestra, de que se defina el Misterio de su Concepcion Inmaculada, le saçonò este bocado de la muerte, para que con paz, y conformidad le passasse.

14 Dulce, y preciosa fue la muerte de todos los Discipulos de el Señor. Sola la de Judas fue llena de amargura, y infelicidad. Dió Philipo Abad la razon: Mal sufrido Judas, despeñado de su colera, y rabia, no aguardò, como los demas, à que Christo, pendiente en la Cruz, le entregasse por Madre à Maria en cabeça de Juá. No huviera èl tenido tan amarga muerte, si huviera corrido por quenta desta piadosa Madre: *Quia Christus in Cruce patiens curam Iudæ longè à sua benevolentia relegavit Ioannem verò diligens curam eius Matri Virgini delegavit.* Dicens: *Mulier, ecce Filius tuus.* *L. 3. in cant. c. 8*

15 En la conformidad con que oyò este aviso, nos dexò vna gran prenda de ser Predestinado. Themistio dixo vnas palabras algo obscuras; pero à mi entender vienen à este caso: *Mortis affectum sustinere simile est initiationi.* Tener resignacion en la muerte, es como ordenarse. Explicolo assi: En el Orden Sacro se recibe Character, que es vna qualidad Espiritual, que se imprime en el Alma, y vna Señal; que ni en el Cielo, ni en el Infierno se borra. Este es el Caracter de Ordenado. A este modo, con cierta similitud, dize este Autor; que estàr con afecto resignado en la muerte, es Caracter, y Señal de Predestinacion, como en el Eclesiastico lo es de el Orden. *Apud Sovum. f. 117.*

16 Yo he discurrido otra causa para recibir sin turbacion, ni pesadumbre esta noticia. Dizen del Basilisco, que si èl mira antes, mata; pero muere, si antes le miran. Esta calidad tiene la muerte. Pierde su fuerça, y amargura para aquellos que la meditaron antes. Solo espanta, y horroriza à aquellos que nunca quisieron mirarla. No espanta la muerte quando llega à los que la miraron antes en la vida. Matò Christo à la muerte, dizelo por Oss. 13. *Ero mors tua, ò mors;* porq̃ la mirò antes: *Ante faciẽ eius ibit mors. Hab. 3.* A las Almas virtuosas, mirando antes la tierra, à que han de passar, no les coge de susto el morir: pàran en la muerte con sosie-

go,

go; porque consideraron en la vida que caminavan al sepulcro. Compara Salomòn al Alma Santa con los cavallos de Faraon: *Equitatui Faraonis assimilavi te.* San Gregorio Niseno, dize, que està la semejanza, en que como los cavallos del Rey tenian lindo cuello, y bien enfrenados, que davan con la cabeça en el pecho, se estavan siempre mirando à los pies: *Dum equus collum sic molliter flectit, pedum incessum aspicit.* Inclinado el cuello, mira à la tierra el cavallo, y assi, en medio de su lozania, corre, y para sin peligro. Esta es la perfeccion de el Christiano, que poniendo los ojos en el sepulcro, passa la vida sin tropiezo, y el fin de la carrera no le parece amargo.

Cant. 1.

17 Ojalà, dize San Juan Chrysostomo, fuera comun conversacion en los Palacios, en los festines, y banquetes, tratar de la muerte, y pensar en el fin de todas estas vanidades, huviera sin duda menos desordenes, y fueran muy otras las costumbres. Preciavase Salomòn, que es el Ecclesiastès, de aver plantado Jardines, y hecho Huertos: *Feci mihi Hortos, & Paradisos.* Y quando de esto se alaba, supone fue obra virtuosa; y la razon es, dize San Basilio, porque en aquellos Jardines estavan los sepulcros: *Pro inde benedicitur Hortus, in quo monumentum est.* Dando à entender, que la momoria de la muerte es freno, entre las recreaciones, y alegrias, para que no sean desordenadas, quando oì el reposo de su coraçon, y Catolica magnanimidad con que nuestro Rey se dispuso à morir, consolando, y animando à los que con la congoxa, y llanto no podian hablar, me acordè de el gusto con que el año passado su Magestad se detuvo en el Real Sitio de San Lorenço, visitando con igual frequencia los Jardines, y los sepulcros de los Reyes Alli parece tenia sus delicias, aprovechando su Espiritu con las mas importantes memorias: *Benedicitur Hortus, in quo monumentum est.* Alli por dos vezes contemplò bien despacio las Augustas Reliquias de su Santa Madre, avisandole sin duda el coraçon, que bolveria à acompañarla al año siguiente. Otras tres vezes entrò en el Panteon, aunque le disuadian los que le acompañavan. Parò en la vrna que avia de ocupar, y dixo: *Presto estarè yo aqui.* Pues quien en la vida estudia lo que passa en la sepoltura, què turbacion le ha de causar hallarse en aquella vltima hora? El que tenia los sepulcros en sus Jardines, y el visitar los cadaveres contava entre sus recreaciones; ya avia desarmado à la muerte de sus aguijones, y amargas hieles, con que recibiò su nueva sin dolorosos ayes.

Hom. 31 *in Ep. ad Rom.*

Ecclesiastes. 2.

§. III.

18 OYò, que se moria sin especial congoxa; porque sosegava el coraçon su buena conciencia. Tuvo siempre fixo en su Alma perder antes la vida, y la Corona, que cometer contra Dios grave culpa. La intencion en su govierno fue, de que se obrasse lo mas justo. En los sucessos que llaman de fortuna, si eran contrarios, venerava los Divinos Decretos. Consolavase en la desgracia, con no aver tenido culpa en ella. Dezian, que le duravan poco los sentimientos en los infortunios. Y vengo en que sea assi; pero no lo atribuyo esto, como algunos rigidos censores, à dexo, ò caìmiento natural de coraçon, sino que satisfecho de su deseo de acertar, se consolava con no aver hecho cosa porque le desamparasse Dios.

19 Assi orava David: *Ne declines in ira à Servo tuo.* Señor, no te apartes de mi, quando estuvieres mas enojado. dixo aqui San Augustin, que no parecia esta suplica muy acertada. A Dios pide David, que quando estè enojado no se aparte de èl? Pues no fuera mejor que entonces se aparrara? Porque de essa suerte no le hallàra su enojo cerca. Pero ya el Grande Augustino penetrò el pensamiento: *Ira eius non est, nisi aversio eius.* Executa Dios su mayor ira, quando permite que el pecador le buelva las espaldas. Desta ira pide David à Dios que le libre. Otras iras, que paran en trabajos, y calamidades, no las teme. Y assi, su plegaria es que le tenga de su mano, para que no peque, aunque con ira, y enojo le açote.

Pf. 26.

20 Lo desgraciadamente sucedido no es pecado. A justos, y prudentes acuerdos suelen responder efetos lastimosos. Tan Santo fue Luis de Francia, como nuestro Fernando de Castilla. Loables, y justificadas fueron las intenciones de vno, y otro en sus empresas; y vèmos desgraciadas las vnas, y felizes las otras. Como San Luis no se aflige por los malos sucessos? Porquè? Porque en ellos tenia el consuelo de aver obrado con consejo, y buena intencion. A los

Re-

Reyes no ha de entristecer lo desgraciadamente sucedido, sino lo mal obrado. S. Marcos, dize, que Herodes se entristeciò quando diò muerte al Bautista: *Contristatus est Rex.* Y es de notar, q̃ seis vezes le ha nombrado con el nombre de Herodes, y no de Rey, y aora le llama Rey, y no Herodes: *Contristatus est Rex*: Diò Cayetano la razon: Herodes, como hombre particular, se alegrò de la muerte del Bautista, por librarse de quien reprehendia su torpeza. Entristeciòse como Rey al firmar la sentècia injusta: *Contristatus est Rex.* Que à vn Rey, solo ha de contristar el delito, no el sucesso; lo malo que se haze, no la desgracia que sucede; que el testimonio de la buena conciencia ha de igualar el rostro à toda fortuna.

§. IIII.

21 *Dispone Domui tuæ.* Persuadido nuestro Rey, à que se moria, dispuso sus cosas. Tres cosas tiene vn Rey que disponer; la de su conciencia, la de su familia; la de su Corona. Ordenò su conciencia, recibiendo los Sacramentos. Su familia, declarando deudas, y atendiendo à su esposa, criados, y criadas; lade su Corona: mandando, que en ningun acontecimiento se divida; y que succeda en todos sus dominios el que por mejor derecho de la sangre es heredero: *Obrò como Rey justo.*

22 Cayò en la cama Alexandro, y conociendo que se moria, dividiò sus Reynos entre los Principes de su Casa: *Incidit in lectum, & cognovit quod moreretur, & divisit Regnum, &c.* Si eran Reynos que avia robado, mejor fuera restituyrlos; pero ya que quiso testar de ellos, como dueño, mas facil era hallar vn Sucessor bueno que muchos. Aun mayor fue su delito, pues desheredando à los forçosos, instituyò Herederos à los estraños. Ea, no busqueis razen de lo q̃ obra vn Tyrano lleno de sobervia. Dios permitiò que el Reyno de Alexandro se dividiesse, para que se acabasse.

23 Quiso nuestro Monarca florida, y estable su Corona. Dexòla en manos de quien la defenderà, como suya, por ofrecida, y por heredada. Notese aqui de passo, que si los Reyes de España està hechos à hazerse Reyes de Reyes, ellos mismos por sì, N. Carlos ha sabido hazer Reyes à los que no lo son, que es mas. Quiso su Magestad darnos en su Successor vn Rey cavalmente feliz. Es antigua disputa de los Politicos, si es mejor el Rey por Succesion, que por eleccion? omito las razones por vna, y otra parte, y concluyo, que aquel serà mas feliz, que fuere como hereditario, y juntamente elegido. Dios en el Cielo es Rey por naturaleza, y lo quiso ser tambien por aclamacion: *Tibi omnes Angel, tibi Cæli, & incessabili voce proclamant Sanctus Dominus Deus Sabaoth.* Christo en la tierra naciò Rey. *Vbi est qui natus est Rex?* Y despues, en el Desierto dispuso se moviessen à elegirlo; y de hecho le aclamen en el Triunfo de Ramos. *O sanà filio David! O Rex Israel! Cum cognovisset, quia venturi essent vt facerent eum Regem.* Es nuestro Rey Phelipe Quinto el mas glorioso, pues goza todas las dichas de vn Rey, que sucede, y vn Rey à quien eligen. *Mat. 21*

24 Para que el nombre de Carlos Segundo sea celebre, basta el dexar vnidos sus Dominios en su Sangre. Aquellos primeros Gigantes del mundo, temiendo dividirse, buscaron algun camino de hazerse Illustres; levantaron vna Torre que competiesse con el Cielo: *Celebremus nomen nostrum*, dezian: *Anæquam dividamur tantæquam?* Antes que seamos divididos. Luego suponen que divididos nada podràn obrar que los haga famosos? Siempre gloriosa España, en la division perdiera el nombre que goza. Empuñe mano fuerte su Cetro, y se conservarà su nombre esclarecido en el mundo. *Gen. 11*

25 Al Rey Ezechias añadiò Dios 15. años de vida. Hallavasse en la edad de nuestro Rey, y sentia mucho el morir en aquella edad. En edades floridas siempre son las muertes peligrosas. Carlos muere, Ezechias mejora; secretos son de alta Providencia. Creo no hizo falta à nuestro Rey mas larga vida, para negociar la Eterna.

26 En su testamento dexa esta clausula gloriosa: *Ordeno, que por todos caminos, y medios se solicite, hasta que se logre, la difinicion del Mysterio de la Concepcion Inmaculada de Maria Santissima.* Muriò nuestro Rey, confessando, que Maria fue siempre Reyna del Cielo, y en ningun tiempo esclava del pecado; pues no pongò duda de que vive en la Gloria. De la Cruz passò el Buen Ladron al Paraysо: *Hodie mecum eris, &c.* En loque dixo estuvo su merito: *Domine, memento mei dum veneris in Regnum tuum, &c.* Confessò à Christo Rey Eterno, y quien eternamente es Rey, nunca

es esclavo. Bien està. Dezidme aora: la Ley es no dàn por esclavo al hijo de la esclava? Si: *Partus sequitur ventrem.* Luego si Maria en su Concepcion fuera esclava del Demonio, refundiera la nota de esclavo en Christo? Luego confessando Dimas à Christo Rey, y no esclavo, confessò tambien que su Madre, sin el hierro de esclava, fue desde el primer instante de su Sèr Reyna. Pues por esta Confession se dispuso el Buen Ladron à la Penitencia; y obligada Maria, le negociò la Gloria. Juyzio dudoso es el que aqui se haze de las Almas; pero considerando que en la vida, y en la muerte fue nuestro Rey tierno amante desta Madre de Misericordia, piadosamente debemos creer, que por su intercession ciñe immortal Corona en la Bienaventurança.

LIBRO TERCERO.

ALPHABETO CONCIONATORIO, THESAURO POLITICO, Y MORAL.

I

INVIDIA.

1 ES tristeza de la agena felicidad, por parecer que deroga la propria estimacion. Es vna enfermedad, sin otra causa, que la agena Salud: *Odium fœlicitatis aliena* la llamò San Augustin. Es como el Phenis, que anida en los aromas de mas fragrancia. El luzimiento ageno es el alimento de la invidia; porque le brillan con singularidad al mochuelo los ojos, buelan las Aves à sacarselos. Porque se adelanta à los otros arboles el Almendro, parece q̃ cohechados se conjurã los tiempos à malograr sus frutos. Apenas la Estatua de Nabuco se soñò levantada, quando baxò del monte su ruina. Dize la Esposa, q̃ porque florecieron las viñas, salieron viles raposillas à desflorallas. Notad el porqnè: *Nam vinea nostra floruit.*

Sobre el Pſ. Convereit cor eorũ.

Cant. 2.

2 La invidia, quando puede deslucir las prendas, desdora quanto puede el sugeto, para menoscavar su aplauso. Admirò à los Fariseos la Sabiduria de Christo: *Vnde huic sapiẽtia?* Y le llaman *Hijo de vn Oficial. Nonne hic est fabri Filius?* Para que ya que no pueden negar su Sabiduria, la desluzca lo obscuro, y baxo de su persona. Dixo el Santo Simeon à Maria: *Ecce hic positus est in signum, cui contradicitur.* Serà tu Hijo, por eminente, y descollado, el blãco donde la invidia assiente sus tiros: *Signum* significa vna cosa prodigiosa por grande. La invidia mira de mala gana lo eminente. Saliò Christo reo del Cõcilio, por reconocerle vẽtajoso: *Hic homo multa signa facit.*

Luc. 2.

3 Es consuelo en quien padece, padecer por invidiado, y viene à tener en la pena el alivio. La invidia no desluze, sino corona. Para honra de Mardoqueo, mandò Assuero q̃ Amàn le vistiesse su Purpura, y Corona, y q̃ llevando el diestro al cavallo paseasse las calles principales de la Corte. Omitiò Amàn lo mas essencial del precepto, pues no adornò cõ la Corona su cabeça. Ea, dize Cayetano, Corona le puso Amàn, aũque no le puso la del Rey. Oid: Acabada la funcion se fue à su casa, triste, melancolico, y furioso, de vèr que su mayor enemigo gozava los honores que èl avia deseado: *Amàn festinavit ire in domũ suam lugens.* Pues veis aì la razon de no echarse menos la Corona del Rey en la cabeça de Mardoqueo; porque el ser invidiado es tan superior Corona, que ninguna otra se echa menos en competencia suya. Luego con lo mismo con que el invidioso intenta deshonrar acredita.

Esth. c. 6

4 La invidia no preserva à la virtud mas heroyca. Poseia dignamente Aaròn la Dignida Sacerdotal. Core, y sus aliados invidiosos, dixeron, que avia llegado à ella, mas por ambiciõ, que por meritos. Dios, para confundir su quexa, mandò, se tomasse de cada Tribu vna vara, y la q̃ de las doze floreciesse, seria testimonio de ser el mas digno el due-

dueño. Floreciò la de Levi, ò Aaròn con prodigiosa maravilla, con que venciò el merito à la calumnia. Noto dos cosas. Vna, que siendo las virtudes de Aaròn tales, que campearon antes que el milagro las executoriasse, la invidia de sus emulos no las conociesse, y pretèdiesse deslucillas, siendo tan heroycas. Otra, que los mismos emulos con su invidia mortal, fueron el motivo, y apoyo que informò en derecho por la virtud de Aaròn. *Num.* 17

5 Con ser lince la invidia, no pone los ojos en lo que debia invidiar. No se ceba en el merito, sino en el aplauso. Vèncido Goliat, celebraron sus hazañas hasta las damas de Jerusalen. Sobresaliò en David el denuedo, y gallardia. Reconociole Saul por hombre de grandes prendas; pero no de menos fortuna; y teniendo à los ojos su valor, y su dicha, su dicha es la que le lleva los ojos, quando à David mira de sosla yo: *Non rectis ergo oculis, &c.* Si la invidia tiene por blanco lo mejor, à Saul le pareciò mejor lograr los aplausos, que merecerlos.

6 A gran caudal de virtudes, y meritos han de aspirar los que haziendo plato à la invidia, queden siempre tambien puestos en la opiniò, que halle mucho que alabar, por mas que tire à desluzir. Dos Titulos davan à conocer à Christo en la Cruz, el de *Iesus*, y el de Rey: *Iesus Nazarenus, Rex.* El tema de los Hebreos fue, que se borrasse el Titulo de Rey: *Noli scribere Rex Iudæorum.* Que aunque intentò quitarle mucho, la invidia le dexò mas. Naciendo consiguiò Christo los aplausos de Rey, redimiendo al mundo, llenò el Nòbre de Jesvs, que significa Salvador; que como fue tal el esplendor de sus obras, quando mas quiso desluzirle la invidia, le dexò ventajas con que quedarse superior à la mas eminente fortuna.

7 Los varios afectos de el invidioso no los distingue el vulgo, porque los còplica el vicio. No es odio la invidia. El odio por sì es malo. La invidia, por accidente dexa de ser buena. El odio, aun à los brutos alcança. Germanico Cesar, ni òir, ni vèr pudo al Gallo, sin grãde horror. Entre las mismas Fieras ay sus odios. Natural antipatia ay entre los Dragones, y las Aguilas. Miranse con miedo, y tèmor, y lo q̃ hazen; porq̃ ser temido, le viene à hazer odiado. La invidia es efecto solo del hombre à hombre; porque ni los hombres invidian à las fieras, ni los brutos aborrecen à los hombres.

8 El odio puede ser justo. Aborreciẽdo David à los malos, probò q̃ era bueno: *Nõne qui oderunt te Domine, oderam? Perfecto odio oderã illos.* La imbidia nũca puede ser alabada. En què pecò el invidiado para tener invidiosos? Por exceso de virtud, y prosperidad, nace, y crece la invidia; pues mis blasones, y buenos sucessos son delitos para q̃ la invidia los mire con malos ojos? Quitòle Abèl el Mayorazgo à Cain? Le hizo algun mal? No por cierto. Verle de Dios mas favorecido mirò como injuria, y ruinmente invidioso vertiò la sangre del primer hermano. Recibiò el Padre al Hijo Prodigo; celebra su venida con banquete, y musica. Oyò la algazara, y fiesta el hermano mayor, que venia de su labrãça, y por no tener parte en ella se retirò de su casa propria. Què sinsabor tiene? Què le ha ofendido? Saber q̃ ay regalos, y festines para el otro hermano. Tienese por ofendido, y desdichado, porque vè al otro dichoso. *Psl.* 138. *Luc.* 15.

9 De la invidia se vale Dios (y solo esto tiene de buena) para dar satisfacion à su justicia, sin violentar la suave condicion de su Misericordia. La invidia, mientras mas peca mas se castiga. Su mayor exceso es su mayor verdugo. Ya obra Dios como justiciero, quãdo haze que el invidioso tome vengança de su pecado. Aora, dize Dios: yo he menester no dexar de ser bien hechor, y liberal. Yo no he de cerrar la Fuente de mis Gracias, y como Justo he de castigar las culpas; derramarè Dones, harè dichosos, que si es còdicion de la invidia humana tomar por males proprios los agenos bienes, dispensando favores, darè à los invidiosos pesares; y ya que he de dar castigo à estos, los texerè de los beneficios que hago à los otros.

10 Enojado Dios con Heli, por omisso en castigar los excessos de sus hijos, entre otras penas le intima, q̃ à sus ojos le despojarà de el Sacerdocio, y darà la Dignidad à su competidor, y emulo: *Videbis æmulum tum in Templo in Vniversis prosperis Israel.* No sabe Dios despedir rayos, sin hazer beneficios, y haziẽdo beneficios sabe despedir rayos. Como assi? Pues no lo veis? Para la traza se valiò de la invidia; y como esta trãsforma en propios males los agenos bienes, castigò Dios à Heli, haziẽdole dichoso à su competidor, q̃ para la invidia no ay pena, como la agena gloria.

11 Los invidiosos son viles, porq̃ se confiessã inferiores. Alabã los q̃ se hallã superiorores sin ser arrogãtes; porq̃ facilmẽte se

se alaba lo que no se invidia. Al mejor de todos nada le parece mal. Al mayor enemigo se le puede deseár verle invidioso, porque la invidia mas que de ofensa tiene de lisonja. Cortès baxeza la llamò vn discreto, pues no halla en sì la preeminencia à que tira. En fin, yo estoy bien con la invidia, pues solo con ser mejor puedo vengarme de ella.

SAN IGNACIO,

PATRIARCA, Y FVNDADOR DE LA Compañia de Jesvs.

Eccles. 48.

1 TRatando el Ecclesiastico de las Alabãzas de Elias, dize: *Quis potest similiter sic gloriari tibi?* Y entre las grandezas, que de èl refiere: *Es qui Prophetas facis successores post tè.* Como lo fue Eliseo, y Jonàs, &c. Hizo Ignacio con su instituto, y exemplo tantos Santos, que le podemos dezir: *Leva in Circuito oculus tuos, & vide.* Viò estendida su Religion por todo el Mundo: *Omnes isti Congregati venerunt tibi.* Isai. 60.

2 Le aplica la Iglesia el Evangelio, que habla de la Eleccion que hizo Christo de Discipulos, para Misioneros: *Misit illos Binos ante faciem suam.* Y es de reparar, como llevavan à Christo delante, si le dexavan, quando se iban? De Christo yà creo, que fue imbiado al mundo, sin perder de vista al Padre, que le imbiò: *Sicut Misit me Pater.* De los Discipulos, y de Ignacio, como vno de ellos se avrà de tomar en otro sentido, que como le tenian en su corazon, y dirigian sus acciones à su mayor gloria, siempre le llevavan delante. Explicando el Evangelio de Ignacio con sus subditos, obravan estos teniendo à los ojos el exemplar de su Padre Ignacio, conque aunque se alejavan, no le perdian de vista: *Misit illos ante faciem suam.*

3 Fue vn fuego Divino, que arrojò Dios à la tierra: *Ignis à Deo Missus.* Es su nombre, y en q̃ subiò como Exalaciõ Celestial su Alma: desde el Sepulcro tomò buelo esta Luz para subir à vnirse con Dios: que si Ignacio fue fuego de Amor, para abrasar en Amor Divino à otros, dicho se està, que avia de tener fuego con que vnirse èl mismo, para que todos se viniessen à la Fè del Dios Verdadero. Hizo Elias, que baxasse fuego, y avrasasse el Sacrificio: *Cecidit autem Ignis Domini, & devoravit holocaustum*, y como tuvo fuego para juntar con Dios à los otros; al morir tuvo fuego para juntarse èl cõ Dios: *Ecce currus ignens, &c.* 3. Reg. 18. 4. Reg. 2. Ep. ad Taras.

4 Fue todo vn incendio de charidad: elegia quedarse en esta vida, con riesgo de su salvacion, por ayudar à la salvacion agena. San Geronimo dize, que Christo llorò sintiendo el perjuìzio, que se hazia à su Amigo Lazaro, en bolverle al mundo por el bien de otros: *Doluit Lazarum; non dormientem, sed resurgentem, & flebat quia cogebatur eum propter salvãdos alios ad saculũ revocare.*

5 Para convertir à vn Sacerdote, se Confessò con èl: aun las culpas de Ignacio fueron de fruto: aun en sus sombras fue luzido. Plinio repara, que la Luna no es tan admirable en la variedad de sus luzes, mudando su ancianidad en jubentud, como porque quando descrece, es en sus mismos menguantes luzida. Lib. 2. c. 8.

6 Por las calles de Roma llevava las mugeres que se convertian. Por sacarlas del pecado no escrupulizava en su decoro. Los Angeles de Sodoma tomaron de la mano à las damas: *Apprehenderunt manum uxoris, & duas Filias.* Donde obrà el zelo no ay que temer peligro: *Securissima sunt pro charitate discrimina.*

7 Sus principales descreditos fueron en las Vniversidades, y assi en ellas son sus alabanças mayores; y este aplauso luze mas à vista de aquel descredito, assi como suele ser de mas confusion el descredito en el lugar donde se gozò el aplauso. fol. 23

8 Llamò Dios al Cielo à los Angeles, que en la tierra assisten à los hombres, y entre ellos pareciò Luzifer: *Vndè venis?* Le dixo Dios: *Num quid considerasti, &c.* Donde reprehende Dios à Luzifer, pregunta Ruperto?

en el Cielo. Pues porquè no en la tierra? Oìd: En el Cielo fue donde se viò vitoreado, y aplaudido de Angeles sedicios; pues sea en el Cielo donde se vea deshonrado: *Inter Angelos, quorum volebat esse Dominus, tanquam stipula inter flammas invalidus est inventus.* Este es, dezian los Angeles, el Luzero de la mañana? Mirad le carbon denegrido à los humos de su sobervia. Pues si es la mayor ignominia hallar la afrenta donde se tuvo la honra, la mayor gloria de Ignacio serà que resuenen sus alabanças, donde en otro tiempo se oyeron sus injurias, &c.

Lib. 1. c. 16. de victo. verb.

8 No muda Dios el natural para la virtud, sino le desvasta de lo robusto de las pasiones, como el arte adelgaza el tronco, y pule el diamante; ni à vezes quita la ocupacion. Pescadores hallò à los Apostoles, y Pescadores los dexa; mejora el fin, &c. Soldado fue Ignacio, y passando de la Milicia del mundo à la del Cielo, velò las Armas toda la noche en las Aras de Nuestra Señora de Monserrate. Soldado se quedò, pero de la Compañia de Christo. Y quien le armò Soldado en esta Milicia? Dios Sacramentado, que no es acaso su assistencia. El primer cuìdado de Ignacio en su Conversion, fue recibir el Pan del Altar, y dezir con David: *Parasti in conspectu meo mensam adversus eos qui tribulant nos.* Que este Sacramento es no menos Plaça de Armas al valor, que mesa de regalos al gusto. Sentarse à esta Mesa, es ceñirse contra el Infierno la espada.

Ps. 22.

9 Todo genero de Armas, como en la Torre de David, reconozco en la Hostia del Altar. El Escudo la Forma lo dize, y Tertuli lo significa, hablãdo del Sol que pintavan en sus Escudos los Persas: *Solem habẽtes ipsum in clypeis.* En ella estava la espada: *Gladius est Verbum Dei.* La Loriga, diz[illegible]an Pablo que es la Fè, y Charidad: *In duicti Loricã fidei, & charitatis.* Conq se cree, y agradece este Misterio, y beneficio. El Yelmo, segun el mismo Apostol, es la esperança de vèr cara à cara al que aora detràs de cortinas: *Galeam spem salutis.* Què otras Armas faltan à Ignacio? El Apostol: *Induimini Dominum nostrum Iesum Christum.* Armado todo de Christo contra todo el Infierno, quãdo celebrava se le encendia el rostro, y dava golpes en el pecho el coraçon; su sangre rebentava por las venas. Prevenido con todas armas en el Sacramento, se azorava contra el mundo, publicando guerra à los Hereges, que se revelavan contra Dios Sacramentado. O què de triunfos ha conseguido Ignacio, introduciendo en el mundo la frequencia de este Sacramẽto! Parece que es deuda la gracia en gloria de S. Ignacio: *Cum sederis ad mensam Principis.* Muy de Principes es honrar à los Soldados, y assi, Señor, pagad con vuestra sangre la que por vos derramò Ignacio, y con vuestra carne la heridas que recibiò en la suya, y dadnos vuestro favor para dezir sus alabanças, &c.

2. Colos.

Rom. 1.

10 Armado Ignacio en el Espejo del Sacramento de todas Armas, cõsiguiò en la Milicia de el Espiritu señaladas victorias.

FVE LA VIRTVD DE Ignacio de tanta valentia, que hizo rostro, y se mantuvo contra los burladores de ella.

11 DEsgreñado el asseo, convertida en Penitencia la gala, entrò la Magdalena à vista del Salvador, y los q̃ eran de mesa, pusieron en ella los ojos los Fariseos con novedad, y apartaronlos con risa: *Qua, & qualis es mulier ista?* Brava locura. Mañana serà escandalo lo q̃ aora es hypocresia. Vè Christo la burla q̃ hazen; y admitiendo su fineza, la dize q̃ luego se vaya: *Vade in pace.* Para què la despide? Viò Christo la burla que hazian de su virtud, y sabiendo à quantos por este camino ha hecho el mundo bolver atràs, temiendo no se previrtiesse, la apartò su Magestad de la ocasion.

12 Trocò Ignacio sus galas por vn saco de vn pobre; entrò vilmente vestido por la Ciudad de Manresa, como otro Jonàs por la de Ninive, &c. Sirviò de expectaculo entretenido al vulgo. Escarnecian de èl. Davanle baya, al loco, al loco, al loco. No es este Ignacio de Loyola? El galàn, y alentado, aora rebujado en vn saco, y erizado el cabello? Ea, q̃es locura, y hypocresia! Pues como dexa Dios que burlen de Ignacio. A la Magdalena la aparta, porque la burla que hazen de ella no la venza, y à Ignacio le dexa que haga rostro à estos desprecios? Si, porque està Dios seguro que los vencerà Ignacio.

13 Tentacion bien fuerte es la de la Presuncion, y vanidad. San Juan Chrysostomo, dize, es esta la vltima, y peor Batalla: y San Geronimo, dize, que la teme aun quando està escriviendo contra ella: San Ignacio, dezia, que à ninguno vicio temia menos: luego es mas valiente que todos.

14 Pedro sobre las Aguas començò à peligrar: què fue la causa? El Chrysologo: *Mole iter duris gressibus calcat.* Desconfiò de Dios, y presumiò de si. Y aviendo de pissar blando, por la ternura del Agua, pisò recio: *Duris gressibus.* Haziendo del alentado. Pues caiga. Pues si la presuncion vence à Pedro, y Ignacio vence à la presuncion, Ignacio parece mas valiente que Pedro.

15 Sentia de si baxamente, &c. Y si dezia los favores que le hazia Dios, era para su mayor humildad, Yo me explicarè. Confessava el Santo, que era pecador, y peor que el Demonio. El Espiritu Santo dize, que el pecador desacredita quanto alaba: *Non est speciosa laus in ore Peccatoris.* Y S. Ignacio con humildad nueva para desacreditarse se alabava.

16 Por su humildad profunda, fue el Antilucifer de la Iglesia: *Sedebo in lateribus Aquilonis.* Pondrè mi Silla en las nubes, donde mas furioso corre el Cierzo: y porquè escoge este viento mas que otros? Aqui San Bernardo: *Vt inam Ignifer magis esses, quam lucifer: ne nimio appetitu lucendi, vt frigidus frigidam Regionem eligeres.* Como Lucifer se enfriò en el fuego del Amor, cõ apetito desordenado de lucir escogiò el Cierzo, q̃ enfria, y haze lucir los Astros: Ignacio quiere dezir, no el que lleva la luz de la vanidad, sino el fuego del Amor: Serafin abrasado, no Lucifer desvanecido; con que por su humilde Amor puede llamarse Ignacio *Antilucifer.* En pago de este Amor ilustrò Dios a Ignacio con el atributo singular de que mirasse por su Honra: *Ignatius ad Maiorem. &c.* Vocacion, que de nadie la fiò: *Gloriam meam Alteri non dabo, &c.*

17 La hazienda se dà al Amigo; y tambien la vida; pero à nadie se fia la hõra: què cantan los Angeles? *Gloria in Altissimis, &c.* La paz, y otras excelencias, por el suelo las dexa; pero su honra, y Gloria por las nubes la trae: y solo la dà à vèr à los hombres: y es el caso, dize San Bernardo, que son los hombres tan ambiciosos de honra, que si la de Dios anduviera entre ellos, la hurtaran: *Non potest apud homines esse tuta sua Gloria.* De Ignacio es de quien no teme: y assi en sus manos la pone: *Ignatius, &c.* Luc. 2. Ep. 128.

18 Su amor à Dios, y al Proximo era tal, y tan excessivo, que descuidando de los males proprios, solicitava el alivio de los agenos: *Alios Salvos fecit, &c.* Si fuera Dios, como remedia à los otros, se mediara à si. Rechazando este argumento Tertuliano, dize: *Patientiam huiusmodi nemo hominum perpetravit.* De el argumento contrario avian de vsar para conocer que era Dios: que es tan ageno de hombres cuidar de otros, descuidando de si; que solo en quien es Dios se halla semejante charidad: Ignacio desnudo, y vestido el Pobre: Ignacio necessitado, y el mendigo satisfecho, &c.

19 Què haria en lo espiritual su amoroso zelo: si en lo temporal cuidava assi del Proximo? Vió Ezechiel vn Sacerdote, que à puñados arrojava aguas del Altar sobre la Ciudad de Gerusalen; pero Ignacio arrojò bolcanes sobre todo el mundo. Hablando el Hijo de Dios de su venida al mundo: *Ignem veni, &c.* Què fuego es este? San Ambrosio dize, que el Espiritu Santo: *Vult ergo Seraphim fabri. cari.* Baxò el Espiritu Santo para hazer de hombres Serafines. Vió Dios, que aquel Lucifer, en lugar de encender en fuego de Amor Divino à los Angeles, los enfriò en la charidad, &c. Pues què remedio! Baxe el Espiritu Santo; y por vn Serafin, perdido, labre doze en los doze Apostoles: baxe despues sobre Ignacio diziendo Missa, y labre en èl otro Serafin; que haga de pecadores Serafines; &c.

20 Quando no traìa entre manos algun empleo del bien del Proximo, estava triste, y descolorido; pero quando estava ocupado, vivia gustoso, &c. Comparò el Espiritu Santo el Amor, y el Zelo à la muerte, y al Infierno: *Fortis est, &c.* Al Infierno, en què? En que su fuego en esta vida consume el cuerpo en que se ceba: mas en la otra, aunque los cuerpos se abrassan, no se deshazè: antes con su llama se nutren, y conservan: assi es el fuego de Amor de Dios, en Ignacio no le consume; antes con la charidad vive, y se alimenta.

21 O Ignacio! si los del mundo son Camaleones, que del viento de su vanidad se sustentan, vos sois Salamandra; que os alimentais del fuego del Amor Divino, &c.

***

San-

I

SANTA INES.

1 ESCriviendo seneca à Marcia Ilustre Romana, y consolandola en la muerte de vn hijo, la dize: *Galan fue tu Hijo, que con mirarle las Mugeres mas recatadas se le aficionavan tanto, que atropellando su empacho, le solicitavan ellas mismas: Adolescens rarissimæ formæ, cum Mulieris etiam vsque ad tentandum perveniisset improbitas.* Pero èl modesto se llenava de verguenza virginal, y como si el agradar fuera crimen, se afligia de averlas parecido bien: las verdaderas Virgenes aun de parecer bien en lo prohibido, han de avergonzarse. *De Consol. C. 24.*

2 *Vidit Igitur Mulier, quod bonum esset lignum ad vescendum.* Buen gusto tendrà esta fruta, dixo Eva, porque parece bien à la vista: gentil necedad; quien esto dize, si viera vna Pera bergamota berdinegra, llena de arrugas, la calificàra de desabrida: cierto q̃ merecia Eva, por el desproposito de tener por de mejor sabor lo mas lindo, que la condenàran à comer Rosas, y Claveles no mas. Esperad, que es grande el mysterio: en aquella ocasion no era delito el comer de la Manzana? La culpa de Eva, y de la Manzana, (que tambien à su modo pecò dexandose comer, dize Euthimio) en su sabor, y buen gusto? De fee es; pues sea en essa fruta lo mismo, saber bien al paladar, y parecer bien a los ojos: y quando es culpa el saber bien, el parecer bien, tambien lo sea, no distiguiendose los dos: que el parecer bien en lo vedado, puede reputarse por delito. *Gen. 3.*

3 Vsana vna vez, y bien prendida se dexò mirar de el Rey Abemilec la Bellissima Sarà: Mandò que la llevassen à su Palacio; pero Dios detuvo su deseo con la amenaza, y pagò à la veldad de la forastera las decencias, que se le devian. Dixola el Rey: *Muger toma essos mil ducados, y compra vn velo, con que cubras los ojos: Ecce mille Argenteos in velamen oculorum.* Velo de mil ducados, parece velo de Monja. Los Setenta leyeron: *Hi mille argentei erunt tibi in precium faciei tua.* Compròle el Rey la Cara en mil ducados; que assi como de la Ramera se dize, que dà su cuerpo, podrà con alguna similitud dezirse, que Sarà diò al Rey su rostro, quando llena de asseos se dexò vèr de vn Rey lascivo. *Apud Fern. C. 20. Gen:*

4 Tertuliano al rostro de vna muger, cuydado con demasia, llama: *Decorem vultus invitatorem lividinis.* No combida con los labios à la torpeza; pero, si con su hermosura, que à este fin dà vozes con sus afeytes, y galas. Pues què muger de esto no se afrenta? Si el combidar con los labios fuera infamia, porquè no lo ha de ser provocar en los Templos, y calles con la profanidad de trages, y afeytes? *De vel. Virg. C. 3.*

5 Es sazonado vn discurso de S. Ambrosio. Antes de pecar Adàn, dize, nacia la rosa agraciada, y para enamorar à los ojos, se engalanava sin peligro; prendiase sin lastimarse; porque aun no se servia su gala de espinas en lugar de alfileres. Pecò Adàn, y para castigar la culpa, embistè Dios con la pobre rosa; echa en ella tanto tropel de espinas, que quando rompe por la tierra, quando se desdobla del capullo, y estiende sus hojas, todo es picarse aqui, y alli, de suerte que sus colores, mas parecen sangre derramada de las espinas, que arreboles de su amenidad. Pues porque enclava Dios à vna flor con tantas puntas? Para que le sirvan de Infierno responde Ambrosio: *Spina sepsit gratiã floris, spinæ iure condemnationis ad scripte sunt.* Què delito ha cometido la rosa para que Dios la condene al Infierno de las espinas? Què delito? Arrebolarse, y pulirse para parecer bien à los ojos. Persuadios, señoras, que aunque no tengais mas delito que el prolijo afàn en tanto ornato para parecer bien, saldreis en parte (fino en todo) condenadas en el Divino Tribunal. *Libr. 3a Exam. C. 11.*

6 Imitad à Santa Inès, que sentia tanto el verse hermosa, como suelen otras sentir el ser feas. Arrojada al fuego dezia à su cuerpo: *Esso si, arded, que lo teneis bien merecido, porque pudiste ser amado. Grande injuria de mi Esposo, que parezcais à otro bien: Pereat corpus, quod amari potuit. Hæc sponsi iniuria est expectare placituram.*

7 Corrase la que fuere honesta de ser codiciada; que es desdoro de vn bien grãde sufrirse al deseo delinquente; y es la razon clara; porque quien desea vn bien, piensa que no es tan inacessible, que no se pueda alcançar. Por esso vn villano no se atreve à los deseos de ser Rey; con que quien te desea te tiene en poco: Seneca: *Amb. de Virg. L. 1. ad fin.*

Nulla

De Consolat. C. 21.

Nulla pars vitæ nostræ, tàm obnoxia, aut tenera est, quàm, quæ maximè placet. Ideo què fœlicissimis aptanda mors est. Para las cosas grandes, y felices, el ser deseadas es muerte.

8 Es Esparta vna gran Ciudad, Eurotas vn profundo Rio, y el Taygeto vn Monte eminente, que media entre el Rio, y la Ciudad. Paseavase en la Plaza de Esparta vn Ciudadano: y vn Forastero, preguntò à este: *Què pena dàn en Esparta al adultero?* Respondiò el Ciudadano; *No ay adulterios en Esparta*: Replicò el Forastero: Y si acaso los huviera, que castigo dieran al adultero? Solo vno, dixo el Ciudadano: que luego diera vn Buey, que desde aqui alzando la cabeza, y cruzando por encima del Taygeto su cuello, pudiera beber en el Eurotas. Respondio el Forastero: Esso es imposible. Pues tan imposible es, dixo el Ciudadano, que aya vn adultero en Esparta, donde las mugeres se afrentan, y tienen por deshonor engalanarse para parecer bien: *Sparta nullo pacto est adulter, in qua delitiæ corporis, & ascititius cultus probro haberetur.* O España profana, y libre! mal ayan tus galas, y tus afeytes.

Apud Cornel. in Pĕt. sup. C. 5. Num. v. 28.

9 La virgen ha de ser abeja en guardar la miel virgen de su castidad. Dize Sã Bernardo, que Jesvs es Abeja, que haze miel de la virginidad, sirviendose de los puros pensamientos, como de flores: *Ad suave olentem perpetuæ virginitatis florem ad venit: pascitur inter lilia purarum cogitationum.*

Serm. 2. de Adviento.

10 Solo es verdadero amor, el que se tiene à las virgines: en manchandose estas flores, se agota el amor puro, que gusta de Jardines. Platon in Simphosio: *Amor inter flores habitabat, & in ea quæ defloruit, numquam libenter insidet.*

11 Aun no ha de conocer el riesgo la virgen. El Santo Job: *Pepigi fœdus cum oculis meis, &c.* (Mejor es no acordarse de el amante, que aborrecerle;) el virgen todo ha de ser alma para imposibilitar la cayda: la que siendo casta, y pura piensa que puede dexar de serlo, si se vè en tal ocasion, yà resvala en la niebe, y a esse pensamiento la tizna: vn Dios, y vn Angel no pensara esso.

12 El Cielo se cõpara à las virgenes necias, que por parecerse à vna virgé passara por el desayre de parecerse à vna necia. Poco pretẽdido es este estado, quando no se avia de tomar sin confusiion, el del Matrimonio, dize San Pablo, que no avia vna muger de dezir que era casada, sin dizir *Con perdon, &c.*

13 Discurre Arnoldo, que la deydad, y la virginidad presentan servicios ante el Divino Consistorio, acerca de à quien se deve la Rempcion de los Hombres: Christo muestra sus Llagas, y Maria Santissima sus Pechos Virginales: *Christus ostendit Patri latus, & vulnera: Maria ostendit pectus, & ubera.* Indecisa que dò la sentencia, neutrales las ventajas, conque parecen iguales meritos vn cuerpo lleno de heridas, y vnos pechos llenos virginal pureza, &c.

J

S. JVAN BAVTISTA.

§. I.

1 SI el assunto es alabar al Bautista; para alabarle, es menester conocerle: y para conocer à vn sugeto con perfeccion, hemos de saber quien ha sido? Quien es? Y quien serà? *Elisabeth, &c. Luc. 1.*

2 El Discipulo amado, nos dize: quien fue este Niño? *Fuit Homo Missus à Deo.* Juan fue vn Hombre elegido, y dado de Dios: ser hombre no parece mucho elogio, y si lo es, es comun à muchos; pero el que suena encomio comun, puede ser excelencia muy especial. Hombres ay que no merecen el nombre, ni lo son, aunque lo parecen. En vna plaza llena de hombres andava el otro Philosopho con vna hacha encendida buscando vno. Quantos, dize David, por sus genios, y vicios son mas irracionales, que los brutos? *Multi facti sumus similes jumentis insipientibus.* Aquel embidioso maldiciente, mas merece el nombre de perro, que de hombre: à aquellos crueles Tiranos, Ladrones, y Homicidas, que se ceban en la sangre de los desvalidos, mas que de hombres les quadra el nombre, titulo de lobos: este mal intencionado, y que obra, y vive cõ dobleces, y astucias, tãpoco es hõbre, sino raposa: O si bolvemos los ojos à las mugeres! Quantas son como la serpiente de el Paraysо, de quien dizen algunos, que con semblante de vna hermosa doncella inficionò à los primeros Padres, haziendoles beber el veneno de la culpa: ser verdaderamente hombre, alabanza es bien grande. *Ioan. 1.* *Ps. 48.*

Hom-

3 Hombre era vn padre de familias, dize San Matheo en el Cap. 21. *Homo erat pater familias.* Y muchos padres, por no ser hombres de su casa, ocasionan uo pocos desmanes en ella. El otro enfermo de la Piscina, dize, que por falta de hombre no ha sanado: *Hominem non habeo.* Siendo innumerables los que le verian, y hablarian en tanto tiempo: luego dezir el Evangelista, que fue Hombre Juan, no es elogio comun?

4 Obra todo de Dios fue este Hóbre: *Homo Missus à Deo.* Sin que en el mundo tuviesse parte. En los prodigios, que en Egypto obraron Moyses, y Aaron, Dios
Exod.8. ponia vno de sus Dedos: *Digitus Dei est hic.* Y Aaron ponia toda la mano: *Extendit que manum suam Aaron.* Pero Juan fue vn prodigio tan ventajoso, que sin mediar, ni vn dedo de los hombres, fue obra de la mano de Dios vnicamente: *Et enim manus Domini erat cum illo.*

5 Hombre fue, y inviado de Dios: *Missus à Deo.* Conque sin dexar de ser Hombre, fue tambien Angel. Aveis de saver, que este nombre Angel, es nombre de oficio, quiere dezir Mensajero, y Nun-
Malach. cio; y en este sentido llamò el Profeta Malachias Angel al Bautista: *Ecce ego mitto Angelum meum.* No fue Angel por Naturaleza; pero se hizo Angel por gracia, que es honra mas crecida. Oìd al Melifluo Bernardo: *Plus gaudeo, ò Bone Iesu me Angelis præferri per tuam gratiam, quam fuisse Angelum per Naturam.* Cosa mas para desear es ser hombre, que ser Angel: excedannos en buena hora los Angeles en la Naturaleza, que nosotros podemos excedellos en la Gracia. El hombre fuera del premio essencial, puede merecer Laureolas de Virgen, de Martyr, y Doctor; que no puede merecer el Angel: el hombre tendrà dos estolas de gloria, vna del cuerpo, y otra de el alma: el Angel no tendrà mas de vna sola: el Angel del Coro Infimo, no puede subir mas: el hombre, segun el merecimiento de sus virtudes, puede subir sobre muchos Coros de Angeles. Superior se hizo Juan cõ sus merecimientos à muchos Celestiales Espiritus. Aquel Carro de Ezechiel, en que iba la Gloria de Dios, le tiravan quatro Soberanos Espiritus de los Primeros del Cielo. Oyeron la Voz de Dios sobre aquellas Esferas, y encogieron sus
Cap. 1. alas: *Cum fierit Vox Dei, submittebant alas.* Esta demonstracion significa rendimiento à superior grandeza: pues à quien se postran los que son superiores à las demàs Criaturas? No veis, que naciò Juan: essa es la Voz, que se oyò, antes que en la tierra, en el Cielo: *Cum fieret vox Dei: Ego Vox clamantis in deserto.* Y à esta Criatura hecha de barro, le dàn la precedencia los mos Soberanos Espiritus.

6 Hacha, Cãdela, y Luz, dize Chris- *Ioan. 5.*
to, que fue Juan: *Erat Lucerna ardens, & Lucens.* Y assi se llama en el Psalmo, 131. *Paravi Lucernam Christo meo.* Luz, que solo luce, se desvanece; la que solo arde, no sirve: lucir solamente, es de hypocritas: arder no mas, es de quien à nadie aprovecha con la Luz. El Bautista para exemplar de hombres Angeles, y Nuncios Apostolicos, arde para provecho suyo, y luce para bien ageno: *Erat Lucerna ardens, eo Lucens.*

7 Luz fue; y què Luz? Vna Luz par- *Serm.87.*
tida, y tomada de la Luz Eterna de Dios, dixo el Chrysologo: *In Ioane itaque Dominus sui luminis accenait, & præmisit Lucem.* Explicome assi: Quien llega à encender vna vela à otra de vn Altar, aplica el algodon de el pabilo a la luz; y encenderla no es mas, que partir con esta la misma llama. Conque si Juan vna es hacha, y vna vela, que Dios encendiò con su Luz misma: *Sui Luminis accendit Lucem,* Serà dezir, que Juan es vna Luz con quien la Luz Eterna de Dios partiò su Claridad, ò su Deidad: y si esto es imposible: explìquemelo, quien mejor lo entendiere.

8 El Grande Padre San Agustin lo explica esto para todos. En noche obscura de desdichas, y ignorancias vivia, dize, el mundo, antes que viniesse Christo: Ponerle toda la luz de vn Dios à los ojos, antes q̃ remedio para vèr, fuera medio para cegar. Y assi huvo Tirano, que à delinquentes sepultados largo tiempo en calaboços, obscuros, sacandolos de repente al Sol, los cegò con sus rayos. Encendiò, pues, Dios esta luz de Juan, no luz del Sol: *Nõ erat ille lux.* Que esse es Christo: *Erat lux vera.* Sino luz de Antorcha, y candela: *Erat lucerna ardens, & lucens.* Luz de lucero: con que prevenidos los ojos humanos, y templadas las luzes de los rayos Divinos, puedan los hombres conocer, y mirar à Dios sin temor, ni daño. Quede, pues sentado, que Iuan no fue Angel en la Naturaleza, como quiso Origines, sino verdadero hombre: pero tan hombre, que lo me- *Tom. 5.*
nos que tuvo fue parecer Angel. Dios pu- *in Ioan.*
diera parecer, y vese que pudiera, pues el Evangelista dize: que no lo es: *Non erat il-*

le

lelux. Advertencia, que se juzgò precisa, para ir à la mano à algun error posible en esta materia. Fue dado misericordiosamente de el Cielo, como luz pequeña, para q̃ pudiessemos conocer, y recibir aquella eterna, y inaccesible luz.

§. II.

9 MAs varios andan los juìzios acerca de lo que es Juan: *Tu quis es?* Le preguntan: por el Mesias le tienen vnos: por Elias otros; y nadie ay, que no suponga por lo menos, q̃ es alguno de los Profetas: siendo Juan vno solo, hallan en èl virtudes de muchos: que ay tan ventajosos Espiritus, que pueden repartirse en muchos sujetos: vno era Moyses, y vno su Espiritu; pero tan grande, que le pudo Dios repartir en 72. Varones: *Auferens de Spiritu, qui erat in Moyse, & dans 70. Viris: remanserant in Castris duo Viri, super quos requievit Spiritus.* Aora para saber, quien es Juan, veamos primero lo que èl dize de sì: *Ego vox clamantis in deserto.* Sabed, Señores, que ay grandissima diferencia entre sonido, voz, y articulada voz. Sonido es todo aquello, que cae devajo de el sentido de el oìr: voz es, y se dize la que dà el animal, ò el Angel, quando toma cuerpo; voz articulada, es la q̃ es significativa, y representa distintamente alguna cosa. Antes que Christo viniesse, muchas cosas precedieron para manifestar; pero vnas fueron sonidos, otras vozes confusas indistintas; solo Juan fue voz articulada. Las Figuras, y Profecias manifestaron al Verbo, q̃ avia de venir, las Figuras, como sonidos: las Profecias, como vozes. Sarà fue Anunciada de vn Angel; Isac naciò de Madre esteril: David naciò en Bethleem: Moyses echado al Nilo. El Cabrito se degollava por los pecados del Pueblo; todas estas son figuras, que manifestaron el Verbo, no passan de sonidos: *Bos Cognovit præsepe Domini Jui, & tu Bethleem, &c. Reges de Sabà venient, &c.* Estas son Profecias; pero tan confusas, que hazen harto de ser vozes: la Voz distinta, y articulada fue Juan, que con aquel Articulo *Hic est, ecce Agnus,* Señalò con el dedo al deseado, y anunciado por todos los siglos.

Num. 11

Isai. 1. *Mich.* 1. *Isai,* 60.

10 Hablando el Gran Padre San Gregorio en lo Moral, dize que Juan fue Voz, porque se firviò muy bien de ella, alabando à Dios, reprehendiendo al vicio, y exortando à la virtud. Tu que todo eres porfias, y discordias, no eres voz, sino grito: tu que maldices con la lengua, aullido eres, no voz articulada: tu que inficionas con tus palabras torpes à los otros, no eres voz; sino silvo: tu que engañas con lisonjas, no eres voz distinta; sino confuso Canto de Syrena: imitad à Juan, si quereis ser verdadera voz.

In Math 21.

11 Azerca de lo que es Juan, dos pruebas no mas tengo de dezir. Es Juan vn Sol, que en el Oriente de su Cuna, goza todas las luces del medio dia. Assi le engrandeze Zacharias su Padre: *Per Viscera Misericordiæ Dei nostri, in quibus visitavit nos Oriens exalto.* Implicacion parece la de el Texto: si naze oy en el Oriente, como toca lo mas alto del Cielo? Si es Sol, y està en su nazimento; como tambien se halla en el punto Meridiano? Esso es ser Juan, nazer Sol tan grande, como lo pueden ser otros quando mueren. En la perfeccion Iuan comienza por donde otros acavan: doblado Espiritu recibiò Eliseo en la Capa de Elias; para que ha menester Espiritu tan ventajoso? Para lo que hizo, que fue dividir con ella las aguas del Jordàn. El vltimo prodigio que hizo Elias, fue dividir las aguas; pues si Eliseo ha de comenzar por donde Elias acavò, doblado Espiritu ha menester. Otros, dize Santo Thomàs de Villanueva, no nazen Santos, sino se hazen: *Alij fiunt, sed non nascuntur Sancti; sed Ioannes Sanctus natus est.* La perfeccion que otros consiguen, despues de larga vida, tiene Juan en la Cuna.

4. *Reg.* 2

12 Segundo Testimonio de su Grandeza es, que la conocen, y aun los que le aborrecen, estimandole con el juìzio, hasta los que no lo miran con afecto. Lo que eligiesse de su Reyno, ofreciò Herodes à Herodias, en premio de aquel vayle; llega à pedir la muchacha, y aviendo en aquel Reyno cosas tan admirables, pidiò la Cabeza del Bautista, como la cosa mas preciòsa: *Dà mihi Caput Ioannis.* Perfiguiòle como à contrario; pero estimole, como à Divino; que es tal este Santo, que recbaa veneraciones, aun de los desafectos.

13 Christo Bien Nuestro, predicando del Bautista, dize: que es mas que Profete: y que entre todos los nacidos es el mayor: y si esto es assi, como se tiene por nada Iuan: puede vno ser grande, y pequeño? Nada, y mucho? Mirad, Iuan es grande, mirado en sì; es pequeño mira-

do àzia Dios, formò dos Planetas grandes: *Fecit Deus duo luminaria magna.* Grandes los llamà à los dos: buelve à hablar de ellos, y dize: *Luminare maius, &c. Luminare minus.* Yà llama à la Luna Luminar pequeño: luego la Luna es Astro grande, y pequeño? Verdad es: es grande mirada en si, y pequeña à vista de el Sol: yà està entendido el pensamiento, passemos à otro discurso.

14 Veamos, que señas dà en la Cuna de esta Grandeza. Risa, y soberania; agrado, y Magestad, es lo que en este Infante se vè: con su Agrado enamora; y con su Magestad acobarda: *Multi in Nativitate eius gaudebunt: factus est timor super omnes.* No sè que tienen las cosas grãdes, que con lo mismo, que alagan, y suspenden, atemorizan. De su Esposa, dize el Divno Dueño, que es bella, como la Luna: escogida, como el Sol, y terrible, como vn esquadròn puesto en orden. *Pulchra vt Luna, &c.* Cant. 6. El mayor credito de lo soberano, es hazerse amar con lo venigno, y hazerse temer con lo Magestuoso. Cordero, y Leon es Christo; y no fuera tan superior su Sèr, si quanto aficiona cõ su luz, no atemorizàra cõ su Magestad.

15 Yà oigo, que pregunta alguno, como el Bautista en tan poco tiempo ha crecido tanto? Algunos crecen mucho, y con razon lo estrañamos, porque no sabemos los medios con que suben. Si subiò Juan, fue ayudãdole à bolar las manos de Dios: *Et enim manus Domini erat cum illo.* Aquellas Pias de Ezechiel volaron con velocidad suma, porque tenian vnas manos de hombre debaxo de las alas: *Et manus hominis sub pennis eorum.* Ezech. 1. Y si el buelo fue àzia el Cielo, quien duda serian de vn Hombre Dios las manos? *Et enim manus Domini, &c.*

16 En las manos estàn significadas las obras: conque si Juan crece, y sube tãto, ayudado de vnas Manos Divinas; serà dezir, que en sus Divinas Obras consiste su Grandeza. Dos alabanças dize de Juan el Angel, que no beberà vino, ni zerbeza; y que serà lleno del Espiritu Santo: *Vinum & siceram non bibet, & replebitur Spiritu Sancto.* Luc. 1. Qual es mas, estàr lleno del Espiritu Santo, ò no beber vino? Como pone su abstinencia en primer lugar, si el estàr lleno de Espiritu Santo es excelencia mayor? Ea, que bien està. Estàr lleno de Espiritu Santo, es obrar Dios en Juan, y de lo que Dios obra, à Dios se ha de dàr la alabãça, como haze Zacharias: *Benedictus Dominus Deus Israel, &c.* Abstenerse Juan de la comida, y bebida regalada, es obrar Juan por Dios; y lo que à Juan engrandeze, y acredita, es lo que èl obra: lo que cada vno haze, es la medida de lo que cada vno es.

§. III.

17 QVereis conocer à Juan, mirad sus obras como son tales, y son tan maravillosas, que es menester fee para creerlas. Al subirse Christo à los Cielos, dixo à sus Apostoles, que vendria el Espiritu Santo, y les enseñaria muchas cosas; y añade: esto os digo antes, que las veais con los ojos, para que las creais despues, que las ayais visto: *Nunc dixi vobis priusquem fiat, vt cum factum fuerit, Credatis.* Si en estruendos, en lenguas, y en llamas se ha de vèr lo que Christo dize, cómo se ha de creer despues? Lo que yà se vè, no se cree, porque la fee, es de lo que no aparece: este es el rigor escolastico; pero yo digo, que ay cosas tan grandes, y efectos tan maravillosos, que aun viendolos, y tocandolos, es menester fee para creerlos.

18 QVe salga vn Nabucodonosor à hazer penitencia por los Campos, y la hagan los que la imitan en los sueños, y delitos, passe; pero que vn Geremias santificado en el vientre de su Madre le vea el Pueblo penitente! Que vn Bautista lleno de Espiritu Santo Niño tierno, dexe su casa, y delicias, se entre por los desiertos, y asperezas, vista silicios, coma langostas, maravillas son tan extraordinarias, que es menester fee para creerlas: atencion, que se vè vn milagro en el Cielo: *Sol factus est Niger, tanquam Saccus Cilicinus.* Apoc. 6. El Sol amancillando su hermosura, cuebierto de vn Saco, haze penitencia: bien estraña novedad es; pero en Juan, que no es menos claro, y menos puro, que el Sol, vemos repetido el milagro tan singular vestido: de vnas cerdas, seco de el ayuno, dexa al mundo, ya la penitencia el exemplo mas paregrino. Nacìò Dios Niño; y al verle en vna Cueba con pobres pañales, lo dàn por milagro los pastores: *Hoc vobis signum invenietis Infantem pannis involutum, & positum in præsepio.* Id à vèr este prodigio; que ay hõbres, q̃ pueden irse à ver por milagros! Moradores de Palestina, dõde vais por essas selvas? A què salis al desierto? *Quid existis*

existis videre in desertum? Vamos à vèr vn milagro. Qual es? Vn Sol vestido de vn saco: *Sol factus est niger.* En vna cueva vn Infante Penitente; vn Bautista, Monstruo de la soledad. Id, y miradlo; y avreis menester toda la fee, para creerlo.

19 Pero tened, que no solo los hombres le buscan: tras èl se và el mismo Dios: *Vidit Ioannes Iesum venientem ad se.* A Moises Dios le buscò en vn Monte, para que le vengasse de Faraon. Avn Elias le buscò, y sacò de vna cueva, para q̃ desengañasse al Pueblo de Israel. A vn Ionàs solicitò, para q̃ fuesse à Ninive. A Habacuc de vn cabello le llevò por el aire, para que acreditasse su Omnipotencia, socorriendo à Daniel. Santos ay de tan nobles calidades, y correspondencias, que pudiera echarlos menos Dios. Quien tuviere este por encarecimiento, oyga al Santo Job: *Ecce nunc in pulvere dormiam; et si manè me quæsieris, non subsistam.* Señor, dezia, yo morirè: y si me buscareis mañana, no me aveis de encontrar. De donde presume Iob, que Dios le ha de buscar? y esto con tanto cuidado, que ni vn dia ha de estàr sin èl? *Si manè me quæsieris, &c.* Conoce Iob la ley, y buena correspondencia con que ama à su Dueño, y halla que era credito de Dios tener tal Amigo en el mundo: à tal hombre, no es mucho, que Dios busque.

Exod. 3.

3. Reg. 9.

Iob. 7.

20 En dos ocasiones se introduce Christo, buscandonos con especial amor vna es en el Altar: *Hic est Panis, qui de Cœlo descendit.* Otra es, en vn Desierto buscando vna sola obeja, dexando todo el rebaño: *Relictis nonaginta novem in deserto vadit ad eam, quæ perierat.* Destas dos finezas direis, con razon, que es mayor la segunda: de el Cielo baxa al Altar; pero baxa por todos: mas dexar noventa, y nueve, y irse tras vna sola, es estimar mas à esta, que à todas juntas: mas buscar la que se perdiò, fue misericordia; pero buscar à Juan, que nunca fue obeja perdida; esta fue fineza. A Pablo, y Bernabè llamaron los Gentiles Dioses semejantes à Hombres: *Dij similes facti Hominibus.* Porque los iban à buscar à ellos: *Descenderunt ad nos.* Y Dioses que se humanan à buscar à los hombres, mas parecen hõbres, q̃ Deidades: Christo Dios era, pero como si fuera Hombre igual al Bautista, le seguia, y le buscava: *Vidit Iesum venientem ad se.*

Act. 14.

21 Vn Santo tan grande, y tan favorecido, sin duda pudo, y puede mucho, es cierto: entre aora el comun reparo: pues como no obrò milagros? Quien tal dize? Dirás que en las Historias no se hallan: esso es verdad; pero de ai inferirè yo, que son tales, y tantos, que ni se pueden contar, ni comprehender: no fueran muchos, si se contaran; no fueran admirables, si se comprendieran: y los milagros para ser de toda excepcion, han de ser tantos, que no se puedan contar, y tales, que no se puedan comprehender.

22 Socorriò Dios à los Israelitas con el Mannà tan llenò de prodigios, que segun el gusto de cada vno se multiplicavan en èl los milagros: *Deserviens vnius cuiusque voluntati: ad quod quisque volebat convertebatur.* Y bien que dixeron de èl los Hebreos? Què dixeron? Cõ la suspension mucho, con la expresion, y individuacion nada; pues si el Manà es todo maravillas, si encierra singulares portentos, como no se declaran, ni escriven? Por esso mismo: essa es la Excelencia de los prodigios del Mannà, que ni se puedan contar, ni comprehender: con vn pasmo, y vna duda se explican mejor: *Manhu, quid est hoc?* Callense los milagros de Juan, que ni caben en el numero, ni en la ponderacion

Sap. 16.

23 Pero sin recurrirà este mysterio, digo que obrò muchos milagros, y maravillas: quales fueron? Sus Excelencias: y sus obras: milagro es si el Angel le anuncia; milagro si Isabèl le Concibe, milagro si el Cielo le Santifica; milagro es su nazimiento; milagro es su penitencia. De el Justo, dize el Espiritu Santo, q̃ obrò milagros: *Fecit enim mirabilia in in vita sua.* quales fueron estas maravillas? Oid: no cometiò culpa: *Inventus est sine macula.* No codiciò el Oro: *Post aurum non abijt:* No puso su confiança en el dinero: *Nec speravit in pecunia Thesauris.* Estos son milagros, ò virtudes? digo que son virtudes; pero ay virtudes, que son milagros.

Eccli. 31.

24 Naciò Dios en Belèn: Anuncia el Angel su feliz nacimiento; y como aquel Pueblo pedia milagros, para creer, diòles à los pastores vn milagro por señal: *Et hoc vobis signum: invenietis Infantem, pannis involutum, positum in Præsepio.* Reparad, dize Hugo, que el mi-

In Luc. lagro que dà por señal, son tres virtudes, Pobreza: *Invenietis Infantem* Obediencia: *Pannis involutum.* Humildad: *Positum in præsepio.* Ay virtudes tan prodigiosas, que pertenecen al ordé de los milagros: milagro fue cada virtud de Iuan. Finalmente, sino hizo milagros en esse sentido comun, contad esse por el milagro mayor.

25 Para saber el Demonio si Christo era Dios, le pidiò milagros: *Convierte en pan las piedras: Arrojate de esse Pinaculo, &c.* Niugun milagro hizo Christo; y no se puede dudar, que quiso darle a entender que era Dios, reprehendiendole severo: *Vade Satana, &c.* Pues si quiere que el Demonio le tenga por Divino, porquè no haze milagros? Si los hizo, pues hizo el mayor de todos, que fue no hazer ninguno. Quando es tan connatural, y facil à Dios el obrar milagros, no hazerlos es el milagro mas prodigioso. En vn Santo como el Bautista, de tanto Poder, y tan Soberana Virtud, no hazer milagros, fue el Prodigio mas singular.

Math. 4

§. IIII.

26 *Quis putas puerisle erit?* Vn Sáto tan grande, quien serà en el Cielo? Este es el vltimo punto. Yà responde el Angel: *Erit magnus coram Domino.* Serà grá de delante de Dios: De los otros Santos, dize San Matheo, que seràn grandes en el Reyno de los Cielos: *Magnus vocabitur in Regno Cœlorum.* En el Cielo, no todos son iguales; entre si comparados, vnos ay mayores que otros: pero todos comparados con Dios, son pequeños: Solo el Bautista, es tan excelente, que aun en presencia de Dios es grande; tanto, q̃ para parecer Dios mayor al lado de Iuá, se viò oy en empeño de crecer: *Audierunt vicini, & cognati eius, quia magnificavit Dominus misericordiam suam.* Dixo Seneca, que *Nemo Magnus in Puncto*, que nada ay en esta machina terrestre, que en comparacion del Cielo sea algo: gran prodigio fuera, si à vista del Sol resplandeciera la Luna: O si vna vela en medio del dia brillara: Pues el Bautista es Acha que arde, y luce, donde el mismo Sol de de Justicia assiste.

27 *Quis erit?* Quien serà? Pero q̃ digo? quien sera? luego no es? No le tenemos y à nacido? Pues como le miramos como venidero? Quien serà? Lo que se posee, no se desea, pues como, quando posseemos al Bautista lo desea nos? Esta Excelencia nos faltava que dezir. Es Juan vn Bien tan Soberano, y incomprehensible, que se haze desear; aunque se llega a posseer. Llamase Dios el todo deseado: *Totus desiderabilis.* Y Isaias le llama, el Dios escondido: *Vere tu es Deus absconditus.* Si Dios està en todas partes, y en todas partes està todo, como es deseado, y como està escondido? Facilmente respondo: està todo en todas partes, mas no se conoce todo cumplidamẽte: sabese mucho de lõ que es; pero ignorase mucho de su perfeccion: conque con posseerle, ay mucha razon para desearle: O Bautista! Semejante à la de Dios parece tu naturaleza: pues con accidentes de Sacramento, hazes que los mismos que te vèn no te comprehendan; y que te deseen los mismos que te gozan: *Quis putas Pueristerit? Etenim manus Domini erat cum illo.*

Isai. 48.

CONCLVSION.

1 EN lo que fue Juan, en lo que es, y en lo que serà estàn tan à ciento, y à mil los prebilegios, y grandezas, que pienso nos ha hecho pobres la misma abundancia: no ha sido posible tocarlas todas, è imitado à la industruosa Abeja, que entrando en vn Jardin, no pica en todas, sino en esta, ò aquella flor.

2 Fue Juan, es, y serà el Hombre de Dios, el Bautista de Christo; la Voz del Verbo; el primero Santificado, que nàcido: el que antes tocò el Cielo, que la tierra: el q̃ primero tuvo oficio, q̃ vida: el que conociò à Dios, antes que respirar: dichosos los que le sirven, y los que se llaman con su nombre. Nombre tan Divino, y poderoso, que con solo escribirlo, cobrò el habla su Padre mudo para que no se dude, que en el nombre estuvo la Virtud del Milagro.

IDEA PRIMERA.

1 EL tiempo es el que haze hõbres, y hombres grandes: Vnos nacen para ser despues grandes Soldados, &c. Y en lo insensible, la experiencia nos enseña, que vn arroio, para ser rio, ha menester andar mucho, y vn rio para ser mar ha menester correr no poco: excepcion de toda regla es el nazimiento del Bautista: *Erit Magnus, &c.* Nacerà grande aun delante de Dios: no dize, en que lynea, ò materia serà grande; con que dexa pensar serà en todo: otros Santos nacieron para ser excelentes en la Fè: otros en la Profecia: otros en la Gracia del Espiritu Santo, &c. en Juan las excelencias, no son advenedizas; sino naturales: otros despues de nacidos las adquieren.

2 Dos vezes dieron à Christo la Corona de Rey: vna los Reyes Magos: *Vbi est qui natus est Rex?* Otra el Pueblo despues del milagro de los panes, y pezes. De los Magos estima Christo lo Corona; y del Pueblo la huye: *Fugit in montem.* Oid la razon: donde està el que naciò Rey? No le atribuyen los Magos Corona, que le aya dado el tiempo, sino Corona, conque ha nacido: *Natus Rex.* El Pueblo le aclama Rey, no que se naze, sino à quien ellos eligen: *Vt facerent eum Regem.* Esta es la diferencia de otros Santos Profetas: à Juan Profeta, y mas que Profeta. De otros, que hizieron oficio de Nuncios en la venida de Christo, à Juan, que fue el Angel mensajero, de otros, que alumbraron con su Doctrina la Fè: à Iuan que fue Lucero del Sol, los demàs nacieron, para serlo: Juan siendolo: *Erit Magnus, &c.* Vióse nacer Maria en la Gloria: y al Concebirse, y nacer, yà era grande: *Signum Magnũ, &c.*

Ioan. 6.

Mat. 11.

Serm. 87

3 Naciò Iuan con grandes prerrogativas, y pudo en èl ser quexa amorosa no aver sido conocebido en ellas: Preguntaronle, quien eres hombre, si lo eres, que no lo pareces? Eres Christo? No: eres Elias? No soy: eres Profeta? No soy Profeta: mas que Profeta le llama Christo: y lo fue cinco meses despues de Concebido, anunciando al Hijo de Dios desde el Materno Seno. El Chrysologo: *Adhuc in vtero cum membrorum Compage pene concepta est in Ioanne Propheta.* Y se le deven las gracias tan adelantadas, q̃ parece no las aprecia, porque no son origiuales, y aquel poco tiempo, que le faltò para ser concevido en gracia de Profecia, es el sentimiento, que le obliga à Juan à negarla: que las prerrogativas, de que otros Santos hizieran jactancia las càlla, ò las niega el Bautista, porque no tuvieron todo el realze de precedencia.

4 Hablando Juan de su Persona, y la de Christo, dize à mi me han querido adorar por Dios: y para que cessen estas dudas, y se conozca, que Christo lo es, y es en todo mayor; que yo: *Oportet illum crescere: me autem minui.* Conviene, que èl se levante, y yo me acorte: y como ha de ser esto? Dixolo Eusebio Galiano: *Minuitur Ionnes Capite truncatus: crescit vero Christus in Cruce exaltatur.* De suerte, que siendo Christo Gigante Immenso, segun David: *Exaltavit vt Gigas.* Y de mas à mas en lo alto de la Cruz: el Bautista à su lado es tan grande, que para que parezca Christo mas alto, es necessario, que à Christo le pongan en la Cruz; y a Juan, estando en la tierra, que le corten la Cabeza.

Ioan. 3.

Serm. in Nativ. Bapt.

4 *Erit Magnus.* Fue grande en milagros: porq̃ aũq̃ se dize q̃ no los obrò en vida: del Evangelio se colige ser opinion comun averlos hecho. Pues corriendo la fama de las Maravillas de Christo, Herodes le tuvo por el Bautista: *Quem ego decollavi Ioannem, &c.* Demàs, que que mayor Milagro, que dàr lengua a su padre mudo, con la virtud de su nõbre: quando escriviò, *Ioannes est Nomen eius*; y pensò que con novedad, comparado al Glorioso Nombre de Iesvs: *In Nomine meo Dœmonia eijciens, &c.* Notese, que el Nõbre de Iesvs no obrò el Milagro en quanto escrito, sino en quãto pronunciado; pero el Nombre de Iuan escrito no mas desatò la mudez, demàs: q̃ si otros obraro maravillas fuera de sì: Juan las obra de puertas adẽtro en su Persona: *Virtutes operantur in illo.* El Bautista es la obra mayor, q̃ labrarõ los milagros

5 Llenòse de estas nuevas la mõtaña, y todos se atemorizaron: yo dixera q̃ todos se avian de alegrar en este Nazimiẽto; pero no es nuevo, q̃ lo q̃ vnos buscan, otros temã, y q̃ lloren vnos con lo q̃ otros rien: yo digo q̃ ay felicidad es, q̃ por grandes, tãbien causan temores: quien serà este pregũtã? Y el Angel dize, serà tã gtãde, q̃ delãte de Dios se cubra de Excelẽcias. En q̃ ha de parar esta criatura? No parara, digo yo, que siempre irà creciendo con ventajas; y si pàra, sera por dicha

en vna Carcel preſſo, y por ventura en vn Cadahalſo degollado, &c.

IDEA SEGVNDA.

7 EN otras ocoſiones ſuelen hazer alarde del temor los Oradores: y en eſta del Nazimiento del Bautiſta ſe lee en el Evãgelio, que temieron muchos: para temer es el Predicar deſte Santo, porque no ſe cumple con poco. Aſsi quenta San Lucas la vida de Iſabèl, y Zacharias: aviẽdo vivido muchos años en paz, ſin tener hijos, que ſon el ſello del matrimonio, y ſin quexa de nadie, bentura que pocos gozan, ſe le llegò à Iſabèl el tiempo del parto, y naciò el Bautiſta à ſu tiempo: O como ſe engañan los que ſin ſazon de el tiempo quieren aſcenſos deſmedidos, eſſos no ſon partos dichoſos, que ſe logran, ſino abortos deſdichados, en que ſe peligra: los vezinos, y parientes, gozoſos ſe davan parabienes de el ſuceſſo. Admirable fue la vida deſtos Caſados, que ni los invidian, ni mormuran los vezinos, y deudos: todos los parientes fueron de parecer, que el recien nacido ſe llamaſſe como el Padre, para que perpetuaſe la caſa con el nombre: como ſi el augmento de las familias, le dieſſen las diſpoſiciones humanas: Dios es, quien las levanta ſin penſar; ò las deſtruye, aunque mas gima el poder.

8 La Madre dixo, ſe avia de llamar Juan, aunque no huviera otro de aquel nombre en ſu linaje. Meritos ſingulares, no ſe han de governar por leyes comunes; ni ſe ha de llamar como todos, quien vive como ninguno: hizierõ ſeñas, como à mudo, al Padre, para q̃ explicàra ſu guſto: mas las ſeñas, no ſe las hizo Iſabèl, q̃ en mugeres honradas, hazer ſeñas en publico, aunque ſea à ſu marido, parece mal. Pidiò tabla, y eſtilo, que eran el Papel, y Pluma de aquel tiempo, y eſcriviò, *Iuan es ſu nombre*. Buenos caſados, que ſienten por vn eſtilo miſmo. No eſcriviò, que ſe llamaſſe Juan, ſino que era ſu nombre: que entre el sèr, y el nombre de vna perſona no ha de aver diſtancia alguna: admiracio causò en todos; deve de ſer coſa eſtraordinaria, que marido, y muger vayan por vn camino. Leyendo Zacarias lo q̃ avia eſcrito, ſe le reſtituyò el habla. Venenos hemos viſto, q̃ entran por los ojos, al leer la carta; pero el nõbre de Juan eſcrito, infunde virtudes à la lengua.

IDEA TERCERA.

9 FVe Juan Grande en el aplauſo del mundo todo: como ſi la dicha del nacimiento fuera ſingular de cada vno; todos ſe dàn el parabien à ſi miſmos: *Congratulabantur vicini*. Y la mayor grandeza es, q̃ los vezinos ſean ſus Panegyriſtas: argumento de sãtidad ſuperior ſer alabado de la vecindad. Oygã à David. *Dies diei eructat Verbũ, &c.* Deſeando ſaber, con quien tratavã las noches, y los dias: notè, q̃ la noche con otra noche, y el dia con otro dia. Y q̃ novedad es, q̃ cada vno trate con ſu ſemejãte? Pero porq̃ la noche no ſe habla con el dia, de quié puede intereſar tanto? Dirèlo: La noche tiene por vezino al dia, vno antes, y otro deſpues, que le cogé enmedio; y aunq̃ la noche ſea plaça de tinieblas, capa de pecadores; y el dia ſea eſfera de claridades, y fuente de luzes, como le tiene por vezino, no puede verlo. Al barrio de otra noche ſe paſſa la noche, y al dia, porq̃ eſtà vezino, no le quiere. De eſta regla ſe exceptua Juan, porque ſus Excelencias sõ mas lucidas q̃ el dia, y mas claras que el Sol: Y ni los vezinos tienen q̃ reparar, &c. *Sicut lilium inter ſpinas*. Grande Excelẽcia de la Eſpoſa, que las eſpinas no la ofẽdan, ſiendo ſus vezinas. San Bernardo: *Spina falſus frater: ſpina vicinus eſt malus.* *Cant. 2.* *Serm. 49*

I

S. IVAN BAVTISTA.

PANEGIRICO.

1 QVanto Iuan es, y quanto obra, es tan ſuperior, que pide veneraciones, como en coſas de Fè: *Audierunt vicini, & cognati eius*. Los vezinos, y parientes oyeron las Miſericordias q̃ vsò Dios con ſus Padres, dandoles tal Hijo. Oyeron, *Audierunt*; Porquè no dize, que vieron las Maravillas? La razon es facil: Los grandes Prodigios de Iuan no ſe vèn, ſino ſe oyen: *Audierunt vicini*. Los Myſterios de Fè por ſu ſobrenaturalidad no ſe vèn, ſe oyen, y ſe creen:

la blancura de la Hostia se vè, Christo se cree: assi las excelencias de Juan son tan altas, que como Sacramentos, no se vèn con los ojos, sino se creen con los oydos: oygase tu nacimiento, no se vea, que es todo vn Milagro.

2 A algunos han parecido superfluas aquellas palabras: *Impletum est Tempus parienai.* Como si huviera parto sin tiempo; pero no lo penetraron. El Evangelio dize, q̃ se llegò el tiẽpo natural de nueve meses; pero esto q̃ es lo ordinario, fue preciso dezirlo: porq̃ quãto ay en el Bautista, es tan fuera de la regla natural, y comun: què esto comun, que huvo, fue menester advertirlo, como mayor milagro: en el Bautista se quenta por milagro, el que no lo sea.

3 Los Serafines, que viò Isaias en el Trono de Dios en forma de Aves con alas, los viò Ezechiel en forma de animales mysteriosos: los pies firmes como columnas, con quatro rostros cada vno; y estos llenos de fuego: poblados de ojos, y debaxo de ellos manos de hombres: todo en ellos era vn milagro: dize el Profeta que andavan àzia adelante: *Vnum quodque ante faciem suam gradiebatur.* Pues andar àzia adelante, no es en todos lo comun; porquè lo nota como Prodigio particular? Muy bien: eran los Serafines en todo milagrosos, y es tã dificultoso creer, que aya en ellos cosa, que no sea milagro; que vna sola, que ay, se refiere, para que se crea; y no se creyera, sino se afirmara.

Isai. 6.

Ezech. 1

4 *Tu quis est.* Què mas es Juan? Es vn Santo, que està cõ èl la mano de Dios: *Etenim manus Domini erat cum illo.* Quã do Abrahàn, hizo por Dios la fineza de ofrecerle el Hijo, la correspondencia en Dios mas fina fue mirarlo: *Dominus Videt.* Llevòle Abrahàn à Dios los ojos, pero Juan la mano: y lo que và de mirar à dàr la mano, esso và de vn amor à otro. Quenta de sì el Profeta Geremias, que Dios le inviò la mano, para que se la besara: *Misit Dominus manum, & tetigit os meum.* La mano sin el brazo, ò el brazo sin la persona: yò digo, que imbiar la mano, es como hazer con ella la cortesia: esto es lo mas que hizo Dios con el Profeta; pero à Juan le diò la mano muy apreteda: *Etenim manus Domino erat cum illo.*

Gen. 22

Gerem. 1

5 Este modo de dàrle Dios la mano, es ponerse Dios de su parte, para su socorro: quien podrà vencerlo? Absalon no tenia Hijos, que llevassen adelante su Casa, y su nombre. Levantò vna estatua con esta inscripcion: *Manus Absalon.* Yò me defiendo: mi mano, y mis hechos me bastan para hazerme famoso: *Esta es la mano de Absalon.* Durò le poco, pues perdiò la vida, y la reputacion presto: la memoria de Juan serà Eterna, porque no su mano, sino la de Dios le ampara: y si allà inscripcion es *Manus Absalon.* Aqui es *Manus Domini.* Què vicios le pudieron vencer? Què ayunos rendir? Què tiempos acabar? Aun el mismo Dios no puede ofenderle no es temeridad; oygan al Santo Job: *Pone me iuxta tè, & cuius vis manus pugnet contra me.* Como me tenga à su lado Dios, venga qualquiera mano contra mì: qualquiera? Aun que sea la de el mismo Dios? Si, porque si la mano de Dios le defiende, ni la mano de Dios puede agraviarle; y para derribar al Bautista abrà de pelear Dios consigo; y su mano contra la suya.

2. Reg. 18.

6 Pero adviertan, què si Dios dà la mano a Juan, tambien Juan le dà la mano à Dios: *Ecce Agnus Dei.* De suerte, que Dios con su mano lè ampara, y Juan con su mano le acredita. La estrella en Belèn clauada sobre el Portal, señalava el pesebre, y dezia: *Este es Hijo de Dios.* El Chrysologo la llamò *Stellam significeram.* Era Estrella, y mano de luz: lo mas notable en vn libro, se señala con vna estrella, ò vna mano: con mano señala Juan à Christo, si con vna estrella el Cielo; y si Dios con su mano le ampara, Juan con su dedo le acredita.

7 *Tu quis est?* Es Iuan vn Gran Prodigio, Niño, y Santo. Viendo los Sabios de Faraon los Prodigios Moyses, dezian, que no se podian resistir, porque obrava en èl el dedo de Dios: *Digitus Dei est hic.* Pues si Moyses, quando mas prodigioso, solo parece dedo de Dios; como el Bautista, quando mas Niño, parece toda la mano? *Etenim manus Domini, &c.* Obrà Iuan mas que Moyses? Si, porque mas es obrar Iuan quando Niño, à lo perfecto; que obrar Moyses à lo milagroso: y para que este trastorne en Egypto la Naturaleza, vn dedo de la mano de Dios basta; pero para que Iuan sea Santo en la Cuna, es menester, que Dios le assista con toda su mano poderosa.

7 *Tu quis es?* Quien eres Niño? Quien? Es tan soberano, y supremo, que le aplauden, y no le invidian los deudos, y los vezinos: *Vicini, & cognati eius congratulabantur ei.* De Alexandro, y Dario, dize Plutarco, que nadie los invidiò, por ser tan grandes: ay prendas tan ventajosas, que exceden todas otras presunciones, y esperanzas. A Joseph en casa de su
Gen.45. Padre le invidiaron sus Hermanos: venle despues Virrey de Egypto: *Ego sum Ioseph.* Y encogidos de temor, dobladas las rodillas se adoran: pues mas tienen aora, que invidiar; como aqui no le invidian, y le invidiaron antes? Es la razon, que antes le miravan como igual; y el Titulo de la invidia, era vna galilla, que todos juzgavan merecerla: aora le ven en tal altura, q̃ les parece no la merecen, ni pueden conseguirla: y quando las excelencias, y ventajas salen de lo comun, no son objeto de la invidia; sino assumpto para el respeto, y admiracion. A las felicidades, y grandezas, llama David Sol en su mayor altura: *Ab altitudine diei timebo.*
Psal.5 Quando el Sol no està muy alto, haze siempre alguna sombra; pero quando està en el Zenit de su mayor elevacion, no ay sombra, todo es luz clara. Las excelencias de Iuan, por altas, sin achaque, ni sombra de invidia, se aman, y respetan.

8 *Tu quis es?* Es Iuan Voz de Dios:
Psal.44 *Vox clamantis.* Por David, dize el Padre Eterno: *Eructavit cor meum Verbum bonum.* Mi Hijo es mi palabra, que se engendra en el Corazon, y sale por los labios: luego si el Hijo de Dios està en el Corazõ de Dios, como palabras suya, Iuã, q̃ es su Voz, tãbien lo estarà. Por gran cariño se dize del Evangelista, que le recostò en su Pecho, y le diò licencia para que sin abrir la puerta, hablasse con su Corazon; pero el Bautista entra dentro; vive, y se engendra como voz en sus Entrañas. Saliò del Pecho de Christo vna Gran Voz; y esto fue morir: *Iesus clamans voce magna emisit Spiritum.*
Matt.27 Què Voz fue esta? El Bautista: *Vox clamantis.* Luego el Bautista, es como Voz, y Vida de Christo, y Christo no muriera, si esta Voz no le faltara?

9 Voz que clama, es Iuan: *Vox clamantis.* Pero èl no dize, de quien es esta Voz, porque se puede aplicar à quien se quiere. Vn Procurador de Cortes, lleva la Voz de Toledo, otro la de Burgos, y cada vno de su Ciudad, y Reyno. Son los Santos nuestros Procuradores en la Corte del Cielo: Elias lleva la Voz de los Zeladores de su honra: Joseph de los Castos: San Francisco de los Humildes: San Estevan de los Martyres; pero el Bautista lleva la Voz de todos; por todos pide, porque por todos vale. A este dia de San Juan llamara yo dia, de todos los Santos, porque en Iuan se hallan, y celebran las virtudes de todos: y quien tuviere à Iuan Devoto, y Amigo, en vna Pieza lo tiene todo.

10 *Tu quis es?* Digo, que es Iuan lo que yo no sè; porque todo lo que yo entiendo, es muy poco. Es Evangelista, pues nos diò las nuevas, y noticias de Dios: *Ecce Agnus Dei.* Es Doctor, pues su Testimonio acreditò al Mesias con su Pueblo: es Martyr, pues diò por Dios la Cabeza: es Anacoreta, pues fue el primero de la Ley de Grazia, que entrò en la Soledad: es Profeta, pues Dios le diò su Palabra, y Voz: es Angel, pues abriò el passo à Christo: *Praibis ante faciem Domini parare vias eius.* Què mas es? Es lo que yo no sè; es mi ignorancia, es mi cortedad, porque es mas de lo que yo sabrè dezir: y essa es la grandeza mayor.

11 Sube Abrahan con Isac al mõte: levanta el brazo: detienele el Cielo: y no halla Dios palabras, conque encarecer su fineza: *Quia fecisti rem hanc.* Te harè illustre en el mundo, porque hiziste esto: què es lo que hizo? *Rem hanc.* Esto, pues no ay palabras, conque explicarlo? Diga Dios, que es *Rem hanc.* Parece, que no halla Dios Vozes que expliquen accion tan grande. Como que no halla Vozes, q̃ le vengan bien; es cosa grande el Bautista; y lo grande con nada se engrandeze, como con la ignorancia. Vna palmosa duda fue la mayor explicacion, y el mas excelẽte credito del Manà: *Manhu: quid est hoc?* Y el no saber dezir lo que era el Manà, era su mayor Elogio. O Juan! tu gloria es mi ignorancia; y el no saber yo dezir cosa, es tu mayor grandeza. Fue singular prerrogativa del Manà saber à lo q̃ cada vno queria. De otros Santos hazẽ lo que quieren los Predicadores: Solo el Bautista es lo que quieren los oyentes: Si le quieres Profeta: si Doctor: si Martir, &c. Es como el Manà hecho à todos paladares: Quinta Essencia de Virtudes. *Gen.22.*

§. II.

§. II.

12 *Quis puerisle erit?* Aplaudir à vnò por lo que es, y por lo que haze, es premio justo; pero por lo que ha de hazer, no parece acertado, porque es dàr premio cierto à merito dudoso. Esto es assi en lo comun; pero no se entiẽde con Juan, cuyos meritos, aun antes de ser, son ya motivo al aplauso, y admiracion. A ninguno alabes antes de morir, dize el Espiritu Santo: *Ante mortem ne laudes quenquam.* Pues si el sèr de otros, porque puede dexar de ser, no se ensalça, las virtudes del Bautista, aun antes que sean, solo por lo que serán, se celebrá. Quãdo Moyses pidiò à Dios señas de quien era, para dàr razon en Egypto de su Embaxada, respondiò su Magestad: *Ego sum qui sum.* Y en el Hebreo se lee: *Ego sum, qui ero.* Soy el que seré; que le parece à Dios poco para señas de su Grandeza, ser el que es, sino es el que sera, desfrutando en aplausos presentes lo que ha de ser por eternidades. Esta seguridad del sèr, que Dios tiene, y tendrá por su Naturaleza, goza el Bautista por Gracia.

Ecceh. 1

Exod. 3.

13 El Miercoles de Zeniza nos quita la Iglesia la vanidad de lo que somos, con el desengaño de lo que serèmos: *In pulverem reverteris.* Y quando los demàs tienen en lo que serán el desengaño, el aplauso de Juan està en esso mismo. Si nosotros, por lo que serèmos, nos hemos de humillar, al Bautista, por lo que será, le hemos de aplaudir, siendo Corona para èl lo que para nosotros es confusion: *Quis erit?* Vió el Aguila de los Evangelistas vn cavallo blanco; quien le regia, al lado llevava la aljava, y el arco sobre el ombro. Por su valentia le dieron vna Corona: *Ecce equus albus, data est ei Corona, & exivit vincens, vt vinceret.* La dificultad se viene à los ojos: Si sale à pelear para vencer, porquè antes de la batalla se le dà la Corona? Dize Ruperto, que este Cavallero es el Hijo de Dios hecho Hombre, venciendo actualmente al Demonio en el Desierto. *Vincens.* Y el *Vinceret* se cumplirà, quando su virtud venza en nosotros las passiones, y apetitos. Y es tan cierto, y seguro lo que ha de hazer, y vencer despues, que desde luego se le puede coronar: *Data est ei Corona.* Que tener aplauso cada vno por lo que es, es cosa comun; tenerlo por lo que será, esso es de Dios, por su Sèr Infinito, y del Bautista por Privilegio.

Apoc. 6.

14 A esta pregunta: *Qui erit?* Respondiò el Angel: *Erit Magnus coram Domino.* Será Juan grande por su oficio: *Qui præparabit viam.* Y què camino ha de preparàr? San Maximo: *Itinera voluntatis.* Y mejor San Lucás: *Ipse præcedet ante illum, vt convertat corda*, para que ablande los coraçones, en que se imprima la Ley de Gracia. Ardua empressa, y propria de Dios, dize San Augustin: *Præparatur voluntas à Domino.* Oid à Maria: *Quomodo fiet istud?* Ser Madre, y Virgen, no me determino. Y quando se determinò? Quando vino el Espiritu Santo, dize Bernardo: *Spiritus Sanctus super veniet in te.* Y moviò su voluntad; que el disponer la voluntad, ni aun à los Angeles se lo encomienda Dios: mas lo que no fia à los Angeles, y reserva para si, dà por oficio à Juan: *Ipse præcedet ante illum, &c.*

Mat. 3.

15 Que hará oficio de Angel, dize el Profeta Malachias: *Ecce ego mitto Angelum meum.* Y què Angel? Substituto de Luzifer; pues por donde este se perdiò se ganò Juan. El pecado del otro fue querer ser Dios: *Similis ero altissimo.* Y Juan què haze? No admitir la Divinidad que le ofrecen. Pues dexe Luzifer de ser Angel, y entre Juan à ser entre los Angeles Principe: *Erit Magnus Coronam Domino.* Aun à vista de Dios será grande. Esto es lo mas.

Malach. 3.

16 Será Juan tan grande, que en grandezerà las Obras de Dios: *Quia magnificavit Dominus Misericordiam suam.* Oyendo Herodes la Predicacion milagrosa de Christo, exagerò sus Prodigios, diziendo: Este, cuya fama buela por el mundo, es vn Bautista resucitado: *Ioannes Baptista surrexit.* Bien conocido era Iesvs: *Manifestum erat Nomen eius.* Pero tenia Herodes tal cõcepto del Bautista, que al oir los Milagros de Iesvs, presumiò no podia obrarlos, sino en virtud de Iuan: *Ioannes Baptista surrexit; propterea virtutes operantur in illo.* El Dedo de Dios hizo señalado à Moyses: *Digitus Dei est hic.* Y el dedo de Iuan hizo señalado à Dios: *Ecce Agnus Dei.* El de Dios acreditò à Moyses de Divino; y el de Iuan acreditò à Christo de Prodigioso. Passe por exageracion piadosa, que si para alabar, y creer las obras de Moyses, se atribuyen al Dedo de Dios, para engrandezer las de Christo, se atribuyen al Dedo de Iuan: *Ecce Agnus Dei*

Erit Magnus

Luc. 1.

Dei, Ioannes Baptista surrexit, &c.

17 Contra esta grandeza del Bautista se ofrecen estas dudas. Si en los aprecios de Dios tuvo el Bautista el primer lugar: *Inter natos Mulierum, &c.* y al conocimiento sigue el amor, como se alzò otro con el Titulo del Discipulo amado? Mas avia de querer Christo à quien alaba mas. Oygamos la respuesta que da Eusebio el moço: *Planè non ex verbis, sed affectibus intelligunt, & conversantur amantes: qui cum intentum alio animum habeant, sæpe peccant Sermone.* Nunca es grande el amor que cabe en las vozes. Tibio es el afecto que puede explicarse con los labios. Desacredita lo que ama, quien pretende darlo à entender con la lengua.

18 Preguntò Christo à Pedro, si le amava mas, que los demàs? *Diligis mè plus his?* Pedro dixo, que si. Buelve Christo segunda, y tercera vez, y ya no es la pregunta si le ama mas, sino si le ama. *Diligis mè? Amas mè?* Pues què dudais, Señor? Ya no ha dicho Pedro que ama mas? Puede amar mas, sin amar? En lo mucho se encierra lo poco; y en lo mas lo menos. A! dize Christo, que en materias de amor, y bien querer, se puede dudar lo menos de quien dize lo mas. Hablar mucho, es comunmente señal de quien siente poco. De aqui digo yo, que Christo amò mas al Bautista, y fue tan excessivo su amor, que no lo pudo dezir, ni explicar. Pero si obras son amores, de lo que hizo por el Bautista, se conocerà como le ama. Poned à vn lado la Redencion de todo el mundo. A otro la santificaciò de Iuan: Y veamos, què es lo que Christo negocia con mas solicitud? A redimir al mundo como vino? Andando: *Ecce Agnus Dei: vidit Iesum venientẽ.* Y à santificar al Bautista, como fue Christo? Corriendo. *Abijt cum festinatione:*

Luego en el aprecio de Christo, y su aficion, mas que todo el mundo es Iuan.

(.!.)

J

S. GERONIMO.

§. I.

1 SAl, Luz, y Ciudad llama Christo à sus Apostoles. Sal, como Prelados, en sentencia de San Iuan Chrysostomo. Luz, como Sacerdotes, en opinion de Origenes. Y Ciudad, como Doctores, en sentir de nuestro Doctor Maximo San Geronimo, el qual lo fue todo. Veamos como en los tres Estados de Prelado, Sacerdote, y Doctor, se ajustò al Evangelio, y al exemplar de Dios Sacramentado. *Vos estis Sal. Matt. 5.*

2 *Vos estis Sal.* Calidad, y obligacion es del buen Prelado, y Principe, deshazerse, y comunicarse, como la Sal, en beneficio de sus inferiores. Dize San Ambrosio, que Christo en el Altar grangea, y dignamente goza el Nombre de Principe, y Superior: *Iure in Eucharistia possidet Christus Nomen Imperantis, meruit enim per prabilegia Principis Nomen.* Lo mucho que en el Sacramento dà le acredita de Principe, y Superior: *Largitur Christus in Sacramento vitam, felicitatem, Divinitatem, & Gloriam.*

3 Admite este Señor en la Cruz el Titulo de Rey: *Iesus Nazarenus Rex*, y al punto mismo toma el Nombre de Vid: *Ego sum Vitis vera.* Como si dixera: No ay ser Superior, sin hazer bien. De mi Cuerpo he de hazer vn Rezimo, que se exprima en el Lagar de la Cruz, y se ofrezca en el Altar por el Linage Humano, ya que el Titulo sobre mi Cabeça significa mi Imperio. Sabeis, dize el Dulcissimo Padre San Bernardo: los que governais, para què entrais à governar? Para favorecer: *Præsis, vt prosis. Vt dispenses, non vt imperes.* Que por esso llama Christo Dispensador al que en su Iglesia tiene alguna Dignidad: *Quis putas est fidelis Dispensator, quem constituit Dominus?* Ser Prelado, es ser Provisor, y Despensero, que cuyde del vestido, y comida de los que estàn à su obediencia: *Ve detillis in tempore tritici mensuram.*

4 Los que en la tierra mandan, son los Dioses de la tierra: Pues miren, es tan del Sèr de Dios el hazer bien, que muchos juzgaron avia sido el mundo *Ab Æterno*; porque no pudieron entender,

que

que cupiesse en Dios estàr, sin dàr, vna eternidad. Vn Prelado se ha de avergonçar de serlo, ¡quando no favorece a sus subditos. Escriviendo San Pablo à los
Hab. 11. Hebreos, dize, que tuviera Dios empacho de llamarse Dios, y Superior de los buenos, si no les tuviera prevenida vna Bienaventurança en que hazellos para siempre dichosos: *Ideo non confunditur Deus vocari Deus eorum. Paravit enim illis civitatem.*

5 Oygamos al Gran Padre San Gregorio: *Prælatus erit, alios qui Prælatos efficiat.* El buen Prelado es el que haze Prelados à sus Subditos haziendo que la Prelacia ceda toda en conveniencia agena, y no propria. Fundò nuestro Doctor Maximo en Belèn con su Patrimonio vn Monasterio, con alvergue, y Hospederia para los Peregrinos. Alli, siendo Prelado, era el mas pobre, y el mas humilde. La Oracion era su sueño; su regalo el ayuno; profundo su silencio; estremado su retiro. Quando èl no comia, à los demàs los regalava. A los huespedes labava los pies, y aun los de los camellos que trajan. Estos mas parecen oficios de vn humilde Siervo, que de vn Prelado. El que entràra en aquel Monasterio, viéndo à vnos, y à otros, juzgàra que los Subditos eran Prelados; y el Prelado Subdito.

6 Eligieron las Plantas à la Zarza por Rey superior, notad como rige, y govierna. Entre la azuçena, y rosa, y demàs yervas fructuosas, la zarza es la mas pobre, y deslucida. Entre sus subditas nadie diria que ella es la Reyna. De sì ha de descuidar, y cuidar de los demàs, el que entra à ser Superior. El Nazianceno, sobre aquel lugar: *Si oculus*
Ep. 18. *tuus simplex fuerit.* Entiende en los ojos à los Superiores; porque los ojos vèn las demàs cosas, y à sì mismos no se vèn. Han de ser Sal, que se han de deshazer para aprovechàr: *Vos estis Sal.*

7 Ni como Prelado, ni como Cardenal se sirviò Geronimo de otros para el alivio, y la ostentacion. Muchas Nobles Señoras le seguian; Monges, y Seglares le acompañavan; pero destos se servia para trasladar, y escrivir cartas, y libros en defensa de la Fè, y de las Matronas, para hazer guerra al vicio, y al Demonio, con el exemplo raro de su virtud; con que el numeroso sequito que llevava no era para resplandecer con pompa, sino para hazer al Demonio Guerra. Preso el Santo Lot por sus enèmigos, armò Abrahàn en su defensa à sus criados, y eran tantos, que formaron vn Esquadron luzido: *Numeravit expeditos vernaculos* Gen. 14. *suos trecentos decem, & octo.* Pues con toda esta familia, quando huvo de hospedar tres Peregrinos, èl mismo fue al ganado, les trajo que comer, y les sirviò. Despues, para despedir à Ismael, el mismo Abrahàn madrugò, y le diò para el camino la provision: *Surrexit itaque Abraham manè, &c.* A los ojos se viene Gen. 21. la duda. Si Abrahàn se sirve à sì mismo, y como si fuera criado trabaja, para què tanto sequito de familia? Ya responde el Texto, que los tenia, no para luzimiento, y pompa, sino para hazer à los enemigos guerra; no para ostentacion vana, sino para conseguir de los Infieles victoria. Serviase Geronimo de compañeros, y devotos, no para su fausto, y servicio, sino para que le ayudassen à escrivir, y pelear contra los enemigos de la Fè, y la virtud. Las palabras de Hugo son mi mejor explicacion: *Vernaculos, quos Prælatus debet eligere, ad auferendam prædam Diabolo.*

§. II.

8 *Vos estis Lux*, si la Sal comunicandose se deshaze, la Luz se comunica sin disminuirse; pues aunque de vna Antorcha tomen la Luz otras muchas, no se reconocen en ella menguas. Como Sacerdote fue nuestro Geronimo, Luz, que comunicandose à todos en el exemplo de su vida, conservò cabales las luzes, y perfecciones de su Alma.

9 Luz han de ser los Sacerdotes, y Luz de Sol, cuya claridad sola excede à la claridad de todos los Astros juntos. Mas virtud debe tener vn Sacerdote, que todo lo restante del Pueblo. Añado, que assi como el ser los Astros luzidos, se debe al ser el Sol tan hermoso; assi el ser los Seglares virtuosos, se ha de deber al ser los Sacerdotes Santos: Y es tan eficàz su buen, ò mal exemplo, que basta que vn Sacerdote sea malo, para que ningun Seglar sea bueno. En la Ley Natural, segun la comun opinion, todos los Primogenitos, y Reyes, eran Sacerdotes; con que segun esto lo fue Adàn: de que yo infiero, q̃ aunque faltara la razon de ser nuestro primer Padre, para que su pecado hiziera prevaricar à todo el mundo, bastarà ser culpa del primer Sacerdote malo. *Vos estis Lux mũdi.*

10 Dio

10 Dize Origines, que los Sacerdotes son los ojos de la Iglesia: *Sacerdotes rationabiliter possunt dici oculus Ecclesiæ.* Quizàs porq ofenderlos, es tocarle à Dios en las niñas; ò porque en ellos qualquier mal es de gran daño, ò porque con su porte se han de llevar los ojos de todos. Assi es, pero añado otra razon: Los ojos si son hermosos, hazen hermosa toda la cara; si son feos, la hazen fea. Assi en lo mystico: Para que todo el cuerpo de los Seglares sea malo, basta que vn Sacerdote lo sea. Y como los Sacerdotes sean buenos, apenas se hallarà malo Seglar alguno. Como conocia esto nuestro Doctor Maximo, trabajò mucho en Roma con obras, y palabras, para reformar las costumbres torcidas de los Clerigos.

11 En el cap. 4. del lib. 1. de los Machabeos, dize el Espiritu Santo, que eligiò Dios por Sacerdotes à los que eran Puros: *Elegit Sacerdotes sine macula.* Es la Castidad, dize Tertuliano, la flor de las virtudes: *Pudicitia est flos morum.* Acà llamamos la flor de la Nobleza al que es Noble de todos quatro costados. Sabed, pues, dize San Cypriano, que en el Arbol de la Santidad de el Eclesiastico, la Castidad es la flor: *Flos est Ecclesiastici. Germinis.* Con que si en lo natural la flor promete su fruto, la flor de la Pureza es vniversal esperança de las virtudes todas. Flor de la Santidad es el Sacerdote, que vive con la Pureza, que pide su Estado.

Lib. de Pudic.

De habi. Virg.

12 Las virtudes de Geronimo, como Eclesiastico, eran desprecio del mundo. Trato exemplarissimo con el Proximo; Oracion, y penitencia; Adorno de los Templos; zelo del Culto Divino; grande assistencia al Coro. Dezia Missa con muchas lagrimas. Visitava los Santuarios de Roma todos los dias. Era el mas Puro, y por esso el mas recatado. La principal calidad de vn Sacerdote es la Sabiduria. Era Geronimo el mas Sabio, y assi el menos desvanecido.

13 En quien ay Sabiduria Divina, la humildad và al passo de la Sabiduria. Entre todos los Apostoles Pedro fue quié con mas alta luz comprehendiò, y explicò en Christo la Divinidad: *Tu es Christus Filius Dei vivi.* Y en esta ocasion le llama Christo hijo de la Paloma: *Beatus es Simon Bariona.* Pedro Paloma, quando descubre sabiduria perspicàz de Aguila? Si, que quien es Sabio à lo del Cielo, luze humilde, al passo que descuella entendido. En los capitulos 1. y 2. de Ezechiel, describe el Profeta el Carro en que Dios ostentò su Gloria. Y excediendo el Aguila à los otros animales en el buelo: *Facies Aquilæ de super Ipsorũ quatuor*, ocupava el lugar vltimo: *In quarto facies Aquilæ.* No ay que estrañarlo, dize San Gregorio, que al passo que buela el Aguila, tambien se humilla: *Subtilius contemplatur.* Y siendo su Sabiduria Divina, ha de correr parejas con ella su humildad profunda.

Mat. 16

Hom. 4. in Ezech

14 Siendo San Damaso Papa, y Supremo Maestro de la Iglesia, se hizo Discipulo de San Geronimo, que à la sazon era moço; y en vna carta le dize: No podemos hallar conversacion mas suabe, y provechosa que hablar de las Sagradas Escrituras, de tal manera, que yo te pregunte, y tu me respondas. Maestro vniversal del mundo era Geronimo, y yendo à Constantinopla, le hizo Discipulo de San Gregorio Nazianzeno, à quien llama à boca llena su Maestro; y aun siendo mas anciano, se hizo Discipulo de Didimo. Què es esto? Què ha de ser, presumir menos, quando es mas, y correr su humildad, y modestia, al passo de su Sabiduria.

15 O gran Sacerdote! Tu eres aquel que prometiò Dios à su Pueblo: *figam illũ in loco fideli, & erit in solium gloriæ Domui Patris suis, & suspendent super eum omnem gloriam vasorum diversa genera.* Darè à mi Pueblo vn Presbytero, dize Dios, que viva en lugar fiel. Dexemos la Letra, y passèmos al Alma. El lugar donde se guarda à Dios Fè, que es propria Heredad, y segura Posseision de Christo: *Hæreditatem tuam, & Possessionem tuam terminos terræ*, son los Nobilissimos, y Religiosissimos Conventos de sus Religiosos, y Religiosas, puestos en los terminos de la tierra: *Terminos terræ.* Pues ya se acabò el mũdo para quien entra en esta Clausura. A estas Casas, y à estas Comunidades ha dado Dios por Padre, y Patron à San Geronimo: *Et suspendent super eum, &c.* Y estaràn à su amparo, y proteccion estas Almas Puras, Vasos, donde Dios derrama sus Gracias, y de donde se derivan à nosotros sus Misericordias.

Isai. 22.

Psal. 21.

§. III.

16 *Non potest civitas abscondi.* Como Doctor fue nuestro Geronimo Ciudad sobre Monte, que no puede esconderse. Este Monte es la Iglesia Catolica, à quien los mismos Hijos que ella cria, defienden, y hermosean. Vnos son Flores, y Plantas que le adornan; otros, Fuentes, y Rios que le fecundan; otros, Muros, y Castillos que le amparan. Nuestro Doctor Maximo, en todo Nobilisimo, Riquisimo, Ingeniosissimo, Eloquentissimo, Sapientissimo, Santissimo, fue en este Monte Ciudad Insigne: *Non potest civitas, &c.* Que si vna gran Ciudad contiene quanto ay precioso, y gustoso, repartido en muchos lugares, en solo vn Geronimo hallarèmos quanto ay rico, y admirable en el mundo. Esta es aquella Ciudad Santa que viò el Evangelista Juan baxar del Cielo, que por esso en Geronimo hasta el Nombre quiere dezir en Griego, *Sagrado.* Angel terreno le llamàra yo; y si fue hombre, fue hombre Celestial. Montes se llaman los Angeles, los Doctores, y Santos; pero Geronimo es Ciudad puesta sobre ellos.

17 Doctor de Doctores es nuestro Doctor Maximo: quantos huvo en su tiempo, y han sucedido despues, le reconocen por Maestro vniversal. De su siglo Juan Casiano le llama *Maestro de Catolicos*; Sá Prospero, *Maestro del mundo.* San Laurencio Justiniano, dize: Quien ay en la redondèz de la tierra, que no aya sido enseñado con su Ciencia, y edificado con su Vida? Para componer las discordias de la Iglesia Griega, y Latina, y refutar muchas Heregias de aquel tiempo, juntò San Damaso Concilio en Roma; y en quanto se huvo de determinar; la sentencia, y lengua de todos aquellos Santos Padres, y Doctores, fue nuestro Maximo Doctor. Las Divinas Escrituras, Reglas de lo que se ha de creer, y obrar, estavan hasta su tiempo llenas de interpretaciones poco seguras, y fieles. Recurriò con inmenso trabajo à los originales Griegos, y Hebreos: Y acrisolando la verdad, hizo la translacion del Viejo, y Nuevo Testamento, que recibiò luego toda la Iglesia, estrivando en la autoridad de Geronimo quanto creen, disputan, y defienden las Vniversidades, los Doctores, y Pontifices.

18 Entre los otros Discipulos de San Geronimo, fue el Gran Doctor San Augustin, el qual le imbiava sus libros, para que los censurasse, y corrigiesse; y las questiones que Augustino no sabia desatar, especialmente las del Origen del Alma, las preguntava à Geronimo. Llamase el Sol Astro Supremo entre los otros; y la preheminencia se infiere de su empleo: *Luminare maius, vt præesset diei.* Gen. 1. La Luna, y las Estrellas alumbran las tinieblas, y lobreguezes de la noche. El Sol alumbra à los mismos Astros. Pues como no ha de ser el Maximo, y Supremo entre ellos? Otros han sido Maestros de Discipulos. La prerrogativa de ser Geronimo Maestro de los mayores Maestros, y Doctores del mundo, es excelencia que le haze señaladissimo. Quiere S. Remigio, que la Estrella que alumbrò à los Magos fuesse superior en la Sabiduria à todos los Angeles; pues se inclina a sentir con otros, que fue el Espiritu Santo: *Non nulli dicunt hanc stellam fuisse Spiritum Sanctum.* Remig. in Cat. Y en què se funda? En que los Angeles, quando predicaron, y enseñaron la Encarnacion, y Nacimiento del Verbo, lo hizieron à Pastores indoctos; pero la Estrella predicò, y enseñò à vnos Magos Sabios; y es como el Espiritu Santo, respecto de los Angeles, el que es Maestro, y Doctor Maximo, respecto de los demàs Doctores. Què dirè mas?

19 Vna cosa no callarè, y es, que quando las peregrinaciones, tareas, disputas, libros, oraciones, ayunos, no fueran testimonios de lo mucho que mereciò con Dios este Santo, es prueba de lo que el Cielo le debe, lo que le satisface en aver crecido su accidental Bienaventurança, y aver hecho ilustrissima su memoria con la glorioſa sucesion de sus hijos, y hijas. Venciò Job à la fortuna, y resplandeciò idea de la Penitencia. Y para que conociesse el mùdo que sabe Dios premiar à quien le procura servir, le diò siete hijos, y tres hijas, de tan peregrina hermosura, que no se hallava cosa igual en la tierra: *Non sunt autem inventæ mulieres speciosæ, sicut filiæ Iob in vniversa terra.* Iob. 42. No fuera mucho galardon, si hablara la Escritura de la hermosura corporal. Fue para Job beneficio de grande estima, que Dios le diesse posteridad de hijos Santos, y de hijas bellissimas en las perfecciones de sus Almas. No viene mal aqui lo que Tertuliano dixo en otra ocasion: *Fœminam exornat, virum approbat.* Tert. lib. de patient. c. 15.

bat. Como las virtudes heroycas, y glorioſas fatigas de Geronimo mereciá muy ventajoſo premio, le diò Dios tan excelentes hijas, que excēden toda exageracio en la beldad de el eſpiritu. Què es vèr tanta hermoſura, tan Real, y calificada Nobleza, tratar de riguroſas auſteridades de apretadas clauſuras? Todo lo dexaron, y ſiempre bellas à los ojos de ſu Eſpoſo, ſon de immortal credito, y alabança de ſu Padre San Geronimo: *Fœminam exornat, virum approbat*, para que noſotros tēgamos aſsi en las hijas, como en el Padre, la reprehenſion mas viva de nueſtros deſordenes; el eſtimulo mas eficàz para las virtudes; el teſtimonio del Poder de la Gracia, y en ſu interceſsion la prenda mas ſegura de la Gloria.

J

IVEGOS PROFANOS.

Correr Toros.

1 COrtadas algunas cabeças de aquella Hydra infernal, la ocioſidad Gentilica, por los Emperadores, Reyes Chriſtianos, y Pontifices zeloſos, aun han quedado por cortar dos bien nocivas, que ſon los Toros, y las Comedias.

2 Polidoro, y Pieryo Valeriano, dizen, que en tiempo de Tarquino el Sobervio, por aver comido los Romanos carne de Toro, ſe inficionò el ayre con vna mortal peſtilencia. Conſultaron à los Idolos, y ſaliò de la conſulta la invencion de correr Toros à honra de Plutò, y Proſerpina, Dioſes de el Infierno. De ſuerte, que por los Dioſes infernales ſe corrian, y à ellos ſe ſacrificavan. Deſta fieſta, dize San Gregorio, *Orat. 1. in Iul.* guſtava mucho el Emperador Juliano Apoſtata, y el Sāto por eſſo le llama *Taurino*, y en el reverſo de ſus monedas, ò medallas ſe vè oy eſculpido vn Toro.

Polid. lib. 4. de re inven. Pier. Val. in Hierog. lib. 3.

Dijs inferis conſecrati Tauri. Polid.

3 Lo menos malo de eſta fieſta es ſer cruel con vn animal de ſuyo manſo, que ſi no es irritado no acomete, como dize Lucrecio, *apud Pierium, lib. 3.* en vida, y muerte provechoſo al hombre, y compañero en ſus trabajos; es continuo en el afan; al Toro, ò Buey (que para el intento es lo miſmo) le llaman Labrador; no ſe le cae de el cuello el yugo; es ſymbolo de la abundancia; es ſymbolo de la Caſtidad. Nota Platon, que trae ſiempre los ojos bajos, y modeſtos; razon, ſin duda, porque aplican eſte animal al Evangeliſta San Lucas, Varòn Caſto deſde ſu niñèz. Por eſtas razones dizen Marco Varròn, y otros, que era tanto delito matar vn Buey, como à vn Ciudadano. Tanto lo veneravan los Antiguos, por ſer de tanto provecho para el cultivo de la tierra. Llamanſe *Iumenta à iuvando*, porque acompañan, y ayudan al hombre en los trabajos del Humano Linage.

Lib. 2. Ruſti. c. 5. Valer. in c. 8. c. 1.

4 Eſte expectaculo huele à la Barbària antigua, y deſdize de la piedad, y manſedumbre Chriſtiana. Deſterraron de el mundo eſte ſangriento exercicio los Chriſtianos Emperadores Conſtantino, Theodoſio, y Honorio. Y el Santo Pontifice Pio V. en la Extravagante que fulminò contra eſta coſtumbre el año de 1567. pretendiò quitarla, aunque por la benignidad del miſmo Pontifice, y ſus Succeſſores ya no tiene fuerça. Inocencio III. prohibiò los Torneos de acavallo por el peligro: y antes deſcomulgò, y privò de Eccleſiaſtica Sepultura à los que murieſſen en ellos Inocencio I. El Tridentino excomulga à los que mueren en deſafio; pues ni los deſafios, ni los Torneos tienen tantas vidas à cargo como los Toros; pues vn año con otro ſe averigua que mueren en Eſpaña en eſtas fieſtas mas de dozientas perſonas.

5 El Angelico Doctor Santo Thomàs, con la Eſquela de los Theologos, dize, que todo Juego, y Entretenimiento, donde ay peligro de muerte, ò de grave daño corporal, ò Eſpiritual, es ilicito, y no ſe exercita ſin grave culpa. Vean aora los Governadores, y Principes, ſi ſon de mas peſo las razones en que ſe fundan para conſentir eſtas fieſtas.

S. Th. 2. 2. q. 186. art. 3.

6 Como no ha de ſer contra la miſericordia, y clemencia, vèr con guſto, y regozijo derramar ſangre humana? Autores cita Sylveſtro, que dàn por irregulares, por falta de manſedumbre Chriſtiana, à los que aſsiſten por guſto à la muerte de vn juſticiado. Pues ſi el vèr juſticiar vn delinquente parece crueldad, què ſerà vèr morir deſgraciadamente, à la furia de los brutos los hombres?

7 Si dizes, que eſta fieſta ni ſe vſa con tanto peligro, ni el daño ageno ſe mira con guſto, pruebote, que el Juego de Toros no es invencion à propoſito para divirtimiento. O los Toros ſon buenos, y con

y consiste su bondad en ser bravos, ò son mansos? Si se comen los hombres, què cosa mas triste que vèr morir los hombres? Si son mansos, què cosa mas cansada que vèr vn Buey buscando por dónde salir? Luego, ò esta fiesta no es fiesta, ò es cruel, y impia? Verdaderamente yo no sè dezir lo que quieren los que vàn à los Toros. Si quieren que los Toros hagan mal, como se escusan de culpa? Si quieren que no hagan mal, à què vàn à vna fiesta tá desazonada? à padezer calor, y otras molestias? Dexo otros riesgos de pédencias, ruinas, incendios que se vèn cada dia en semejantes Theatros, &c.

8 Dirà algun Governador: *A nadie obligamos à que se meta en peligro; mire cada vno por si. Yà se dà vn pregon para q̃ se pongan en cobro.* No sè que cumplan con esto; porque estàn obligados à estorvar el daño que los temerarios, y atrevidos se pueden hazer. Pues si vno quiere aventurar, ò desperdiciar su vida, no lo ha de estorvar el buen Governador? Serà bueno que el Governador dexe en las manos de el atrevido, y loco el instrumento de su daño?

9 Los ignorantes dizen, que estas fiestas se fundan en voto de los Pueblos, y devocion antigua à los Santos, como si los Santos, y el Santo de los Santos; que es Dios, gustaràn de fiestas llenas de locura, y inhumanidad. Y vèse, dize Santo Thomàs de Villa-Nueva, que no son para los Santos de honra, pues no se permiten en el dia de su Fiesta, sino en otro Feria!, por no ensuciar la Fiesta con esta sangre taurina.

C

COMEDIAS.

1 LAs Representaciones, y Comedias son otros vanos entretenimientos, que son no menos crueles que los passados; pues segun comunmente se exercitan, son de gravissimo daño para las Almas, &c.

2 De el origen destos juegos escenicos, dize S. Aug. *li. 7. de civit.* y S. Isid. *li. 18. & him. c. 17. Espectaculos de torpeza, y licencia de vanidad.* Fueron instituydos de los Romanos, por mandado de sus Dioses, q̃ eran los Demonios. Fundavanse en Idolatria, y las representaciones q̃ oy se vsan, estàn tintas de aquel color, y huelen à la Gentilidad; y los que se hallan à estos Teatros, parece que hazen servicio al Demonio.

2 Esta palabra *Comedia* es Griega, y aora venga de el lugar publico, y a *decomo*, Dios de la deshonestidad, de qualquiera suerte tiene menos buena significacion. Se introduxeron 400. años despues de fundada Roma. Vinierõ los Representantes de *Hystria*, y por esso se llamaron *Histriones*. Celebravàse con especialidad estas fiestas en las Pestes, Guerras, y desgracias notables, cõ fin de aplacar, y detenojar à sus Dioses. Tales eran ellos, que se aplacavan, y obligavan con obsequios, y Sacrificios tan impuros, y desvergonçados.

4 Al principio, pocos hombres graves, y cuerdos assistian à estas Representaciones, y assi no avia assiento. En pie estavan los oyentes. Despues se començò à edificar vn Theatro de proposito, con assientos, &c. y Publio Nafica orò al Senado, pidiendo à aquellos Padres, no permitiessen en Roma aquella Griega torpeza; y el Senado decretò, se desvaratasse la obra; Finalmente, aquellos crueles, y sucios juegos, sobervios Anfiteatros, y Theatros cayeron con el peso de su vejèz, ò por mejor dezir con el peso de su iniquidad. Lo que llora el Gran P. S. Augustin, es, que las Republicas Christianas, que tan lexos debian estàr de estas invenciones Gentilicas, y Diabolicas, con gastos publicos, y aprobaciõ de Juezes, y Principes edifiquen Theatros con sus assientos para representaciones poco mas honestas, y no menos dañosas, que eran las antiguas, quando graves Theologos ponen en duda, y question si es licito que contribuyan los Pueblos para semejante vanidad. *Valer. Max. li. 2. cap. 4.*

5 Supongo que quanto los Padres, y Doctores dizen, no se entienden cõtra todas Representaciones, y Representantes, sino contra las que se vsan comunmente, sin ajustarse en la materia, y en el modo, y demàs circunstancias con las leyes que Santo Thomàs, y otros Theologos ponen, y piden.

6 Lo primero, lo que en essos Patios comunmente se representa, son adulterios, incestos, sacrilegios, homicidios, vengancas, fraudes de criados, engaños de rameras, atrevimientos de rufianes, &c. Quantos, viendo, y oyendo esto, se inclinan à hazer lo que no pensaron? Oigamos à Santo Thomàs: La vista de los espectaculos es viciosa, en quanto por ella el hombre se inclina à los vicios, ò de lascivia, ò crueldad, *Tacit. ann. Ex. 14.*

conforme las cosas que alli se oyen, ò se vèn: *Inspectio, spectaculorum vitiosa redditur, in quantum per hoc homo fit pronus advitia, vèl lascivia, vèl crudelitatis.* Y S. Juan Chrysostomo, *Hom. 6. in Math.* dize, que estos expectaculos, y vistas hazen adulteros desvergonzados: *Adulteros inverecundos constituunt tales inspectiones.* S. Cypiriano *Ep. 2. ad donat. & de spect.* dize: Los adulterios, oyendose, y viendose se aprenden, y la matrona que vino con honestidad al Theatro, buelve sin ella: *Adulterium discitur, dum videtur, & qua pudica forasse ad spectaculum matrona processerat, de spectaculo revertitur impudica.* Què impulsos, y tétaciones para ser malo, no tendrà alli el mas ajustado, y honesto, quando vea celebrada, y aplaudidà la indecencia, y desembolturа en acciones, y palabras de vna Farsanta, ò ramera, que todo suele ser vna cosa? San Cypriano, en el mismo lugar: *Dum explodunt, & applaudunt summo quodam strepitu, & clamore, undiquè parietes, & laquearia circumsonant, vt in ipsis, depositа verecundia, audacior fiat ad crimina.*

7 Si como dize el Apostol, *las malas conversaciones corrompen las buenas costumbres,* que serà quando se dizen dul-
1. Co. 13 cemente cantando, y representando? &c. Encontrando muchas vezes con oidos
2. Tim. 4 curiosos: *Purientes auribus,* que les hazen cosquillas, y alagos los dulces conceptos, &c. Quanto mas agudos, y mas bien dichos, mas perniciosos. Finalmente, los Santos no acaban de enojarse con severas invectivas contra estos Theatros, y los que assisten à ellos. En la *Hom. 38. in Math.* despues de contar muchos, y horribles efectos, y daños de estas Representaciones, concluye: *Quis non adulter modo factus est?* Con razon llaman à estos Theatros Escuelas de vicios, Cathedras de pestilencia, y de horror; Fiestas de Satanàs; Templos del Demonio; Hornos de
Hom. 21 in Mat. Babilonia; y peste horrible de las Republicas. Y que en estas Compañias diabolicas, dize San Juan Chrysostomo, se gaste tanto dinero? No se gastarà mejor en vnas Compañias de Cavallos?

8 Son estas representaciones deslizaderos de las conciencias, y lazos de las Almas. Diga qualquiera desapassio nado, y que juzga de las cosas bien, què cosa de mas peligro, que poner delante de los ojos, cuyos objectos tienen tanta fuerza, que negozian quanto quieren con el Alma? Vn enredo, ò pretension de amor, començado, y concluido con agudeza, y artificio, en la palabra suabe, y accion viva; y esto por mugeres de buena gracia, afeytadas, bien prendidas, y muy desembueltas; tañiendo, cantando, y baylando, con gran deseo de parecer bien, y dàr gusto? Si à vn Capitàn feròz, como Holofernes, las sandalias sòlas de *Judith.* 16. Judith le arrebataron los ojos, y el coraçon: en tantos coraçones, y pechos, hechos mas à las blanduras de Venus, que à las asperezas de Marte, què bateria, y ruìna no haràn el rostro, braços, pies, talle, y donayre de el Bayle, y la Repre-
Eccl. 9. sentacion? *Aparta tu vista de la muger afeytada,* dize el Espiritu Santo, *y no mires con curiosidad la agena hermosura; porque en su vista se enciende la concupiscencia.* Con menos incentivos pecò David, y era antes bueno. Como es creible que tu, mas flaco, y lascivo, estès fuerte, donde son mas los riesgos, y ocasiones de despeñarte?

9 No quiere S. Pablo que la muger hable en publico, aunq̃ sea sabia, y Santa; porque quien la vè, ò la oye (como explica S. Anselmo) no tenga algun pensamiento malo. Y en las Republicas Chris-
1. Cor. 1. Tim. 2. tianas se consiéte que salgan à los tablados mugeres libres, hermosas, y adornadas à hazer con sus acciones, meneos, cantos, y vozes, arriesgada prueba de la
Lib. de sing. Cle. flaqueza humana? Mas peligroso negocio es, dize S. Augustin, oìr cantar à estas, que oìr silvar à vn basiliscо; con ser assi, que este inficiona con su silvo el ayre. Si la Musica Ecclesiastica, dize S. Juan
Hom. de David, & Saul. Chrysostomo, cõ ser las q̃ resuenan alabanças de Dios, con su demasiada dulçura nos suele saltear: Los que de assiéto en los Theatros, ni vèn, ni oyen cosa buena, cercados por los oidos, y los ojos de hermosos objetos, como es posible que estèn incontrastables à aquel deleyte? *Son tales las cosas que en estos Theatros passan,* dize el Antiquissimo Salviano, Obispo de Marsella: *Que no solo dezirlas, pero ni pensarlas puede vno sin detrimento de su honestidad.* Y finalmente los
Lib. 5. de Prov. Theatros son, donde ninguna cosa se aprueba, sino lo que fuera de alli se abomina. Los hombres faltan à sus familias; las mugeres à sus maridos; las doncellas responden à las señas; admiten villetes, recados, colaciones; se sientan junto à quien no conocen, y el lugar dà licencia à que cada vno haga lo que quie-

quiere, llamanse patios, y mejor les viene el otro nombre, por la horrura, y asco de gente que en èl concurre, y las abominaciones que en èl se vèn, y oyen. De las mugeres devotas vàn algunas; de las rameras faltan pocas. Hagan las buenas escrupulo de las que seguiràn su exemplo.

20 Vengamos à los sugetos q̃ componen estas farsas. Sõ vnos hijos del ocio; hombres por su nacimiento infames; por su porte de malas costumbres, cuya tarea es vna ciencia de ninguna substàcia; siempre aprendiendo, sin llegar jamàs al verdadero saber. Las mugeres compuestas, ateytadas, libres, y parleras. Què indecencias en los caminos! Què escandalos en las Ciudades! Mezclados vnos, y otros en las casas, y caminos avandonan el pundonor. Qual serà la educacion de sus hijas, y hijos? Finalmente es tal su exercicio, que aunque alguna quiera tenerlo, casi no le es posible el recato.

Pedro de Guzmàn lo trae.

11 Vna muger honrada, y devota, a quien su marido puso en esta pessima ocupacion, dezia: que no queria salir al tablado à representar cosa menos honesta, ni entrar en entremeses; y que aunqué deseava dexar el exercicio, juzgava que hazia à Nuestro Señor algun servicio en su Compañia, escusando muchos pecados, que se solian hazer en las posadas, y en los caminos.

Apud Augustl. lib. 2. de cõsensum Evang. cap. 33.

12 Dixo Cicerõn de vn Representante, que era tan diestro, que solo èl merecia salir al tablado; y hombre tan de bien, que solo èl merecia no salir à èl. De esta muger se podia dezir lo mismo. S. Thomàs refiere, y se quéta en las vidas de los Padres, q̃ le fue revelado al Santo Paphnuncio, que vn Farsante de estos le avia de ser igual en la Gloria de la Bienaventurança. No està abreviada la mano de Dios Poderosa, que de las tinieblas puede hazer luz, y hazer colyrio del barro para dar vista à Ciegos. Pero de vn caso de estos raro no se infiere, que este exercicio, y modo de vida no sea semilla de innumerables culpas.

13 Las leyes contra los Teatros suponen su mal vso. Libio Giraldo de *Poet. histor. dialog.* 6. dize, que entre los Griegos, y Romanos eran los comicos tenidos por infames. No podian tener privilegio de Ciudadanos, ni vezindad en Roma, siendo assi, que no se negava à los adulteros, ni homicidas. Al Soldado que huviesse representado, condenava à muerte vna ley. La glossa sobre el *Cap. Maritum*, dà por bastante causa para desheredar al hijo, averse entrado à representante, sin licencia de el padre. Por las Leyes Eclesiasticas estàn privados los de este oficio de el beneficio de la Sagrada Comunion. Y assi, San Cypriano, *Epist.* 61. no quiso, que Eucracio admitiesse à vno de estos Comicos à la Comunion, con estas palabras: *No dize bien con la Magestad Divina, y Christina Disciplina, que la Honra, y Pureza de la Iglesia se afee con tan infame, y torpe contagio.* San Juan Chrysostomo estava mas inexhorable con esta gente; y vna vez quiso echar de la Iglesia à vnos Christianos, que se avian hallado presentes à vnas Representaciones. Y enojandose otra vez con los de Constantinopla, hizo esta amenaza: *Si perseverais en ir al Theatro, cortarè por lo mas vivo, y con mas agudo cuchillo.* Dà à entender los excomulgarà) *y no pararè hasta derribar esse Theatro diabolico.* Finalmente, en vno, y otro Derecho, como consta de la *ley 1. ff. de his qui notantur infamia*, y del capitulo *definib. 4. quæst. 1.* los que exercitan este oficio, como comunmente lo hazen, y sin las circunstancias q̃ pide Santo Thomàs, con los demàs Theologos, incurren nota de infamia. Y de pena tan grave infiere vn Docto Theologo, que cometen pecado mortal los que le exercen.

Hom. 32 de David, & Saul.

Mariana de spect. opusc.

14 Las razones con que algunos justifican, y defienden estas Comedias, son. Primera: Que en las Republicas ha de aver algun entretenimiento, y que no es ageno este de virtud, pues se reduze à la virtud de *Eutrapelia*. Respondo, que en las Republicas, y casas es preciso aya algun recreo, y alivio de los trabajos; pero otros muchos juegos honestos ay que recrean la vida, y aprovechan, ò por lo menos no dañan al Alma. Dize San Clemente Alex. *lib. 3. Pæd. c. 11.* que no se ha de comprar el alivio con menos decente ocupacion. A estos entretenimientos llama Julio, indignos de vn hombre de bien. Alegria necia la llama San Gregorio. Es posible que se ha de librar todo el entretenimiento en lo que es tan peligroso!

15 Segunda razon: Que de las Comedias se puede aprender mucho, y que no hazen tanto daño, como dizen. Respondo, lo primero con S. Juan Chrysostomo, que quando no huviera mas daño, que perder el tiempo que alli se pierde, y el escandalo que se dà, es daño gravissimo. Demàs, q̃ quando los Santos ha-

blan con el sentimiento que emos visto, señal es que ay grande mal. Y el confiado, que no recibe, ni teme daño, digame: y si los que por su exemplo se mueven à oìr Comedias, son mas flacos, y caen, el que fue causa no darà à Dios la quenta? fuera de que cursando los teatros, alabando, y aun regalando à los Comediantes, estos con mas codicia se mueven, con q̃ perseveran en lugar de arrepẽtirse.

16 Tercera razon: Que ay muchas Comedias buenas, y de Santos, &c. Digo, q̃ vno de los artificios del Demonio es juntar lo bueno à lo malo, porque el veneno nunca se dà puro; siempre se mezcla con bebidas, y mãjares sabrosos. Què importa que la Comedia sea buena, si la accion, la palabra que se atraviesa, el entremès, el bayle, &c. es malo, y con poco malo se estraga todo lo bueno; fuera que las cosas Santas deben tratarse Sãtamente. Que vna muger liviana represente à Nuestra Señora, y vn lascivo al Casto Joseph, antes causa risa, y indecencia que devocion.

17 Quarta razon: Que por este camino se socorrè Hospitales, y otras obras pias. De esta astucia de el Demonio dize Tertuliano, q̃ vsò Pompeyo, el qual arrimò à su teatro el Tẽplo de Venus, como para santificarle, viendo que mucho se lo murmuravan. Què dixeran de esta caridad tan fingida, y falsa los Santos, q̃ llamarõ Escuela de torpeza, y ocasion de innumerables males à las Comedias. Dize vn Docto virtuoso, que representar en Hospitales con capa de limosna, es especie de Sacrilegio. No queria Dios se le ofreciesse para su Templo, y para los reparos de èl, lo que ganavan las mugeres publicas. Creo que estas limosnas no les luze à los Hospitales, y que es, como las plumas de el Aguila, que mezcladas con las de otras aves, las apolillan, y consumen, &c. San Juan Chrisostomo fue de opinion que se debian quitar: *Huiusmodi omnes ludos omittendos censeo.*

Deut. 23 num. 18.

Hom. 38 in Mat.

18 Viniendo à la resolucion de si se han de permitir las Comedias, como aora estàn, y se vsan? Digo con San Juan Chrisostomo, y otros, que assi el representar, como el oìr Comedias lascivas de capa, y espada, de la manera que comunmente se suelen representar, es de notable escrupulo, y que dexar semejantes entretenimientos, fuera de gran servicio de Dios, y bien comun, por no ir regulados con las reglas, y leyes de la razon, ni ordenarse por ella à bueno, y loable fin. Verdad es, dize Santo Thomàs: *que los juegos de suyo no son ilicitos, y se pueden licitamente exercitar; con tal, que ni en obras, ni en palabras menos decentes excedan vn punto de la razon.* Con que supone el Santo, que si se desordenan en hechos, ò dichos obscenos en daño de el proximo, ò en otras circunstancias debidas, serán ilicitas las Comedias. Si el modo, el vso, y la practica las vicia, què importa que de suyo no sean malas? En la comedia mas devota, y mas desengañada, se mezclan en los meneos, ademanes, tonos, bayles, entremeses, cosas tan indecentes, como en las Comedias de Medusa, Perseo, Venus, y Marte. Con que si la experiencia ha enseñado en tanto tiempo, que es casi imposible poner en esto remedio, desnudando estas representa ciones de todas estas circunstancias, como vinculadas, y anexas, que las vician, y estragan; y que como aora son, y se vsan, se vsaràn siempre, porque los artifices de estos entretenimientos tienen tomado el pulso al gũsto del Pueblo; y saben que si la Comedia no lleva alguna cosa lasciva, y torpe, ò en las palabras, ò en las obras, ò en los sayn etes, que sirva como de salsa, y picante, ni tendrà tãto aplauso su Comedia, ni correrà tambien su ganancia. Y consta, que avien do Pragmaticas, para para que no se permita cosa menos decente, ni en acciones, ni en palabras, que no representen mugeres, ò ya que lo seã, sea en habito honesto, y en ninguna manera vestidas de hombres; que seã las galas, y trages moderados, q̃ represẽtẽ solo las fiestas por la tarde, que no anden Compañias de hombres, y mugeres por el Reyno; que los Farsantes tengan otro oficio à que atiendan entre semana; nada de todo esto se observa; porque los Ministros que lo avian de zelar, lo dexan assi correr, ò por su interès, ò por su misma disolucion: luego lo acertado, y conveniente fuera quitarlas del todo, desterrando tantos males de estos Reyno, Assi lo hizo el Gran Rey D. Phelipe II. en su vltima edad, quando estava su prudencia en su mayor perfeccion, &c. Y el Principe que las desterrare de sus Palacios, y dominios, rescatarà muchas Almas del poder de el Infierno; serà alabado de todos los virtuosos, y dando al Cielo esta gloria, harà su Corona eterna.

DAN.

I

DANZAS, Y Bayles.

1 Otro linage de juegos son los Bayles. Llaman los Hebreos al Bayle *Balag*, que significa cobrar fuerças. Galeno aconseja este exercicio para cõservarla la salud; y Genofonte dize, que à este fin dançava Socrates. Pyrrho, hijo de Achiles, instituyò vna Danza, ò Bayle, q̃ era vn ensaye de guerra; traele Atheneo, *Quasi armorum erat instructio ipsaltatio.* Danzavan armados con broqueles, y puñales, dandose à compàs ciertos golpes. De su autor se llamò *Pyrrìcio* este Bayle. David baylò delãte de el Arca, y el Pueblo baylò delãte del Idolo. Aquel bayle fue bueno, y este malo. No ay duda que los Bayles vlados con la moderacion, y circunstancias debidas, son honestos, y licitos; pero porque es muy dificultoso guardar en ellos el orden, y regla que pide la razõ, todos los Doctores de la Igesia, y Maestros de buenas costumbres los condenan, como las Comedias.

2. Reg. 6 Exod. 32.

2 San Ambrosio de Virg. *lib. 3. salter, sed Adultera filia, quæ verò pudica, quæ casta est, Religionẽ doceat filias suas, non saltationem.* En estos Bayles, prosigue el Santo, se aprende à perder poco à poco la verguença. Con este regozijo, dize San Juan Chrysostomo: *His tripudijs Diabolus saltat.* El Demonio salta de placer. En la Sagrada Escritura, casi siempre handa junto el Bayle con la Idolatria. Para mirar los Bayles cõ desagrado, y horror, basta aver sido premio de vn Bayle la cabeça de San Juan.

Hom. 40. in Mat.

3 Entre los Gentiles, Tiberio Cesar, y Domiciano Emperadores lo prohibieron. El Rey Don Alonso, dezia, que el que baylava, no se diferencia de el loco, sino en el tiempo. Muchos Decretos, y Leyes Ecclesiasticas se han hecho contra los Bayles, especialmente en lugares, tiẽpos, y personas cõsagradas à Dios.

Panor. de Reb. Gest. Alphons.

4 Por el Profeta Ezech. 25. amenaza Dios castigos à su Pueblo, porque se diò à este vicio: *Porque diste castañetas con las manos, y heriste el suelo con el pie, estenderè mis manos sobre ti, y te destruirè.* Ya saben todos lo que refiere Niziphoro, *lib. 1. cap. 20.* de aquella bayladora Herodias, &c. Vincencio Belvacense, en su Espejo Historial quenta, que en Saxonia, en la Villa de Colbec, año de 1012. diez y ocho hombres, y quinze mugeres, se pusieron à baylar en el Cementerio de vna Iglesia la noche de Navidad: inquietavan al Sacerdote que dezia Missa, amonestòles lo dexassen; no quisieron: el Sacerdote les hechò esta maldicion: Plegue à Dios que en todo vn año no dexeis de baylar, assi fue. Al fin del año los absolviò el Obispo; murieron luego tres, ò quatro, y los demàs vivieron poco.

Sexta syn. Gen. cap. 62. Cõc. Viẽ. tempore, Clement. &c.

I

IVEGOS ORDEnados al interès, y ganancia.

1 Dos son los mas vsados, y dañosos, incluìdos debaxo de este nombre Latino, *Alea*, que es todo juego de ventura; son los juegos de *Dados, y Naypes.*

2 El dado es juego antiguo, con èl sortearon los Soldados la Tunica inconsutil de Christo, y es comun tradicion. Y como el Alfabeto Hebreo tiene 22. letras, por donde Dios declara su voluntad. Assi en los dados cada vno tiene 21. puntos por donde el Demonio declara la suya. Vn Taur mandò en su testamento, q̃ de sus muelas hiziessen dados, y de su cuero forrassen la mesa del juego. Quien assi hablava al morir, poca esperança tenia de su salvacion.

3 Los naypes son otro juego. Dize Herodoto, que de este juego fueron inventores los Lydos. Platòn dize, que el inventor fue vn Diablo, llamado *Theuth.* de donde se deribò *Taur.* Las figuras de los naypes, tienen no se q̃ rostros de Idolos, y de idolatria, y aũ por esso està prohibido à los Moros en su Alcoràn. Solo juegan al Ajedrèz. San Geronimo dize, que *Ludere* significa idolatràr, segũ lo de el Exod. *Sedit Populus manducare, & surrexerunt ludere.* Y S. Cypriano de *Aleatorib.* contrapone el Christiano al jugador, como al Idolatra el Fiel: *Esto potius, non aleator, sed Christianus.* Fuera de la perdida del tiempo, ocasionan estos juegos muchos males, y pecados. Se pierde la hazienda, la salud, muchas vezes la vida, y

In Phedr.

In trad. Hebraic ad Gen. Exod. 32.

nopocas el Alma, con juramentos, mentiras, engaños, injurias, riñas, hurtos, vsuras, desobediencias à los Preceptos de Dios, y de su Iglesia. Dize vna Ley de las Partidas: *Los bellacos, vsando de la thaureria, por fuerça han de ser ladrones, homes de mala vida.* Reparò vn Docto, que *Thaur*, barajadas, y trastuestas las letras, dize, *vrta.*

4 Sus horribles locuras, y maldiciones son frequentes. El otro por aver perdido, arrojò con ira vna saeta al Cielo; bolvio otro dia à jugar, cayò la saeta sobre la misma mesa ensangrentada, y espantado del caso, se arrepintiò, y confessò con vn Padre de Santo Domingo.

Apud Tilm. Breden. lib. 3. Coll.

5 Otro, aviendo perdido, furioso diò de cuchilladas à vnas Imagenes de Christo, y su Madre, de cuyas heridas manò mucha sangre; fue quemado vivo. Trae este caso Theodoro Gusmùdo. A estas furias, y locuras vienen los hòbres por el juego.

6 San Antonio, *2. p. Summæ Theol. tit. 10. c. 23.* quenta, que à vn jugador se le saltaron los ojos del casco, y cayeron sobre la mesa donde jugava. A otros se les torciò feamente la boca con vna subibita perlesia. Quenta Cesario, *lib. 5. cap. 34.* que el Demonio, en figura de hombre jugò vna vez con vn gran jugador, el qual yendo de perdida dixo: tu debes de ser el Diablo. Ya es tiempo, respondiò el Demonio, de irte conmigo; arrebatòle por el ayre; sacòle por el techo, de manera, que quedò pegada à las tejas la sangre de las entrañas, &c.

In Cant. 42. de los 89.

7 Los Santos Apostoles en sus Canones, descomulgaron à los jugadores, siendo Seglares, y si son Clerigos, que queden depuestos. Y lo mismo se determina en otros muchos Synodos, y Concilios. En la Nueva Recopilacion, todo el titulo 7. que tiene 13. leyes, sacadas de las leyes antiguas, y Pragmaticas de Carlos V. y Phelipe II. se gasta en prohibir estos juegos, si no se exercen con la moderacion, y condiciones que las leyes piden, y que por la mayor parte practican las personas de mas altura, y Familias Religiosas, sin dexar passe à vicio su honesto recreo, ni tenga resabio de desordenada codicia, lo que solo ha de ser fomento de vna amistad Christiana.

Tit. 7. lib. 8.

J

IVEZ.

1 LOs Superiores, y Juezes se llamà en las Divinas Letras Atalayas: *Speculatorem dedite Domui Israel.* En esta voz estàn contenidos todos los Superiores, y que exercen jurisdicion sobre otros. Son los ojos de la Republica, si èllos ciegan, como andara el cuerpo à quien guian? Viò Jeremias vnà vara con ojos: *Virgam vigilantem ego video.* Vna vara que vè fue el celebrado symbolo de los Egypcios, para significar la vigilancia, y providencia de Dios, y de los que para govierno de otros estan en su lugar. Sanctes Pagnino leyò *Virgam ex Amygdalo.* La vara era de almendro; porque puesta vna vara de este Arbol debajo de la almohada, no dexa dormir. Sepan los Prelados, y Superiores Ministros, que como ojos de el cuerpo que goviernan, se significan en vna vara enemiga del sueño.

Ezeh. 3.

2 Principes, Juezes, Magistrados, vuestros passos seran precipicios, si el interès os ciega los ojos. Por Isaias amenazò Dios à su Pueblo, que vendrian toros à destruirlo: *Descendent tauri cum potentibus.* Què toros? *Principes mali.* Dize San Geronimo: Bien aveis visto de la fuerte que sigue este bruto à quien le hiriò; y avreis reparado tambien, que si le dexa la capa no le sigue. Pues no es el mismo que hizo el mal: Si, pero como le ha dexado la capa, ni le sigue, ni le vè. Gran castigo para vn Reyno, quando los Magistrados, y Superiores son tales, que en aviendo capa de por medio, ni siguen, ni vèn à los facinorosos. San Gregorio Nacianceno, en los ojos entiende à los Superiores. Porque los ojos vèn las demas cosas, y assi proprios no se vèn: en atendiéndose mucho a si, descuidà de los demàs

Cap. 34.

Ep. 28.

3 El buen Superior ha de ser como el Medico; y porque no era Medico aquel de quien habla Isaias, no admitiò el mando. Del Medico dize Cornelio Celso: *Neque in tenebris, neque à capite ægri debet residere. Sed Illustri loco adversus eum, vt omnes notas ex vultu cubantis prospiciat.* Ni sobre los subditos, oprimiendolos; ni muy retirado de ellos. El buen Pastor, para assegurar la Obejuela, la carga al ombro,

Isàs. 3. Non ero Princeps, nec sum Medicus Lib. 3. cap. 6.

Ni

Ni la echò delante, ni la dexò detràs: si fuera delante, la eſtuviera mirando siempre: si fuera à las eſpaldas, nunca la viera: al ombro, ni la dexa, ni la mira: prudente vigilancia.

4 El Superior ha de abergonzarſe de ſerlo, mientras no favorece. Dize San Pablo, que tuviera Dios empacho de llamarſe Señor, ſi à ſus ſubditos no los hiziera Ciudadanos, y los colmara de beneficios. *Hab. ca. 11.*

5 El Superior no ha de mandar con la lengua, ni los ojos, ſino con las manos: *Ecce ſicut oculi ſervorum in manibus Dominorum ſuorum.* La ley viva es ſu exemplo.

6 Ha de ſer el primero en el trabajo. Refiere Julio, que Julio Ceſar nunca dixo, *Soldados, id à tal parte; ſino Compañeros, vamos: Nunquam legitur Iuſsiſſe: ita illuc; ſed venite huc.*

7 Dize Origines Adamancio, que para coger las Conchas del Mar, donde eſtàn las Perlas, cogen primero vna que es como ſu cabeza, y guia: y preſſa eſta ſin trabajo, ſe cogen las otras; porque como tiradas de vn freno, ſiguen à la que las manda: eſpuela, y freno al mal, y albien, es el bueno, ò mal Superior: *Hoc capto, ferunt nullo negotio Capi huic ſubditum Agmen: Vnaquaque, Ceuloro vincta, ſequente Gregis ducem.*

8 Admiraſe San Ambroſio, de que Daniel en el lago comieſſe ſin miedo: y ſe funda en que pudo con razon temer, que los Leones à fuerza de el exemplo le comieſſen à èl vivo: *Ne ad paſtum, ſui exemplo, feras provocaret.* *Lib. 2. Offic. ca. 4.*

9 San Matheò trae eſta Parabola. Vn Gran Señor combidò à vna boda; y en otra ocaſion llamò quien trabajaſe en ſu viña: à la boda nadie fue, y nunca faltò quien fueſſe à trabajar: y es el caſo, que para la boda imbiò los criados, que llamaſſen: *Miſit ſervos.* Para la viña èl ſaliò en perſona: *Exijt primo mane.* La aſsiſtencia, y el exèmplo del Superior, mueve, y lleva, aunque ſea à trabajar.

10 Que falten las virtudes en vn particular, malo es; pero faltar en vn Prelado, es de grave perjuyzio: faltar baſtimentos en vna Aldea, ès de inconveniente; pero ſerà de rieſgo notable, ſi faltan en la Corte.

11 Quien tiene meritos para ſer ſuperior, es quien teme ſerlo. Alentò Chriſto a los ſuyos, quando los hazia Prelados: *Nolite timere Puſillus Grex, &c.* Reuſan el govierno, porque lo merecen; ſino lo merecian, lo codiciaran.

12 Tertuliano en ſu Apologetico, *Contra Gentes*: Repara en la multitud de Dioſes, que adorava Roma: y dize, que era ofenſa, y agravio comun de todos el culto, que davan à vnos, y que en ſemejante honor quedava afrentado el Noble, y el Bulgar: què donde es Dios Mercurio, porquè no lo puede ſer el Ladron? Donde es Venus, porquè no la Torpe? Donde es Marte, porquè no el Homicida? Donde Vaco, porquè no el Bebedor? Hazer Superior al malo, es agraviar à malos, y a buenos: *Prælatio vnius ſine contumelia alterius non poteſt procedere.*

13 No manifieſte con facilidad el mal juyzio, que del ſubdito haze, porque es darle ocaſion para que peque. Tertuliano en Libro de Paciencia, nota, como ſi fuera coſa de admiracion, que viendoſe Chriſtò ſin Opinion de Dios entre los hombres, y que le tenian como vno de los demàs, no degeneraſe de Dios en ſu proceder: *Mira æquanimitatis fides qui in hominis figura propoſuerat latere, nihil de impatientia hominis imitatus eſt.*

14 Haz luego lo que has de hazer, dixo Chriſto à Judas: eſta es la verſion comun, pero algunos leen aſsi: *Quod facis, facies citius.* Preſto executaràs la traicion que intentas: y en què ſe fundò Chriſto para dezir, que pecarà preſto Judas? En que Judas ſe via yà ſin opinion, pues con la ſeña de el bocado, yà Juan avia hecho mal concepto, y quien yà ſe vè ſin opinion, cometerà qualquiera maldad. *Ioanni 13.*

15 Ni el mejor, ni el peor ſuele ſer el mas bien quiſto, ſino el mediano; porq̃ el mejor es deſcredito de los venideros, y haze mal contentos los ſubditos, y el pèor los haze impacientes.

16 Aquel es obedecido cõ mas preſteza, que manda con mas templanza: quiẽ ſabrà reſiſtirſe al mandato cortès de vn Superior?

17 Aun caſtigando, ha de hablar cõ blandura; y no ofender con las palabras: *Fili recepiſti, &c.* Hijo le llama al avariẽto, y le dexa abraſarſe.

18 Se le imputan los delitos de ſus ſubditos: dà Aaron los golpes, conque buelve en ſangre las aguas, y ſe le imputan a Moyſen, porque no lo impide. Peca el Pueblo con las medianitas, y pagando ſus principes con la horca, porque como dize San Pedro Damian: *Quod ab ovibus erra-* *Exod. 7.* *Num. 25.* *Lib. 4. Cap. 3. Epiſt. 18*

trratur, negligentia Paſtoris adſcribitur.

19 Sin el exemplo del ſuperior, executan los ſubitos con dificultad lo arduo: el mismo Chriſto huvo de forzar con violencia à los ſuyos à que entraſſen en los riesgos del Mar, quando ſe quedava ſu Mageſtad en el ſoliego de la Oracion: *Coegit Diſcipulos.* *Marc. 6*

20 No falte de ſu caſa, que aun ſu ſombra, como en Pedro, dà ſalud à los dolientes: ſubirſe Moyſes al Monte, fue cauſa de que el Pueblo idolatraſſe. Retiraſe al Monte Chriſto, y fluctuan en el Mar los Diſcipulos: Marta ſe lamenta: *Si fuiſſes hic: frater meus vñ eſſet mortuus.* *Mat. 14* Ha de ſer el ſuperior como el centro de las lineas en vna eſfera, cada vna le pide todo, y todo lo logra cada vna.

21 Todo quanto haga, ha de ſer ſuperior, no ha de obrar como todos: *Faciamus hominem: &c.* Semejante à Dios? *Geneſ. 1.* Si, porque le cria para preſidir: *Vt præſit.* No ha de ſer ſemejante à los otros, ni como ellos: culpa es en el ſuperior lo comun, y el no hazer prodigios en ſervir à Dios. La higuera devió llevar fruto en Marzo, porque à titulo de averla elegido los demàs arboles para que los governaſſe, devió obrar ſobre los eſtylos comunes.

22 No ha de hazer algo, que ſea menos, el que es lo mas, que por eſſo dizen los Theologos, que todas las operaciones de Dios ſon iguales, infinita cada vna, y ninguna mejor: los ſuperiores mientras admiran govirnan. Taeito: *Duces, ſi ante aciemagant, admiratione præſunt.* *Iudic. 11* *De Moribus Germ. vnic.*

23 Inquieto repoſar ha de ſer el del ſuperior: muda el Sol la Cabezera: ſe acueſta en el Ocaſo; y deſpierta en el Oriente.

24 Yerro es elegir por ſuperior al q̃ nadie penſava, que lo avia de ſer: debe elegirſe al que no preſume, que lo avia de ſer; ni ſabe que lo es, aunque lo ſea. Aquel ſolo ſabe elegir ſuperior, quando dexa de ſerlo, que atiende en el que elige, à q̃ no le echen menos à èl. Eſto es contra los Prelados que deſean, que el que los ſuccede, los haga buenos. Tacito hablando de Nerva: *Tibi terras, te terris reliquit, eo ipſo charus omnibus, quod proſpexerat, ne deſideraretur.*

25 Grandes empeños, y porfias en mandar, dilata el obedecer. Por el Profeta Iſaias, dize el ſiervo al muy mandon: *Manda, remanda: expecta reexpecta*, eſpera, y reeſpera, que al paſſo que mandas *Iſa. c. 28* con mas fuerça, con paſſos de plomo te obedezco. Mas ſuele hazerſe con vn ruego, que con amenazas, y gritos.

26 Al que manda, todos tiran, como ſi el mandar fuera culpa. Leed en el Titulo de la Cruz la cauſa, porque los Judios le crucificau, *Rex Iudæorum.* Murió, porque era Rey: aunque el ſuperior ſea muy bueno, baſta el governar, para que le perſigan como à malo.

27 A vezes, quien manda, mas ſe deſmanda.

28 Preguntaſe, qual es mayor yerro en quien manda, y rije; perdonar al mal hechos, ò condenar al inocente?

29 Superiores ſon los Juezes: De eſtos dixo Platòn, que merecia la muerte, *De legib.* no ſolo el que por interès pervertia la juſticia, ſino tambien el que la hazia por lo que le davan.

30 No puede aver delito de cuerpo en Iuez, que es limpio de manos. Labòſe Pilates; y ſe tuvò por inocente: *Innocens ſum.* Juezes de manos limpias, ſeran buenos Juezes por la mayor parte; y hablando en lo general, que Pilatos, y otros muchos desintereſſados ſeràn reos en el Tribunal de Dios.

31 Vn Iuez, aunque vea el delito, no lo ha de caſtigar, ſin probarlo. Pecan los Sodomitas; haze Dios del que no ha viſto culpa de tan mala cara. Piden à gritos juſticia afrentada la Naturaleza, corrida la razon, ofendido el Cielo, alborotados los Angeles, los Elementos furioſos, y mas el fuego como mas intereſado. Dios ſereno, grave, y el mar de ſu indignació en leche, reſponde: *Bien eſtà, baxarè, y averiguarè el delito.* Santo Dios! Pues no lo ſabeis? *No baſta*: que à titulo de Iuez, no puedo ſer teſtigo: y delitos que ſolo el Iuez los ſabe, debe diſimularlos; que ſiendo el Iuez de auctoridad, y el delinquente de razon, ſobrado caſtigo es el diſimulo.

32 En Superiores, y Prelados, el principal deſvelo ha de ſer la buena eleccion de miniſtros.

33 Elecciones apreſuradas, traen vezinos los arrepentimientos. En elejir, y reprobar ha de yr muy de eſpacio la conſideracion. Dize San Matheo, que es ſemejante el Reyno de los Cielos à vna red arrojada al Mar, en la qual ſalen pezes buenos, y malos; y para elegir vnos, y deshechar otros, *ſecus littus ſedentes*, ſe ſentaron de eſpacio. *Cap. 13.*

34 Las elecciones han de ſer medi-

das,

das à los sujetos; en tres estados se hallò Christo en el pesebre, en el Templo, y en la Cruz: veamos la eleccion que hizo de Compañeros: en el pesebre puso à los animales, en el Templo à los Maestros, y en la Cruz à los Ladrones: esto es dàr los puestos conforme las prendas.

35 Las eleccion es buena, quando falta el voto de el elegido. Juan, aunque Privado, fue excluido de la Dignidad, y Primacia de la Iglesia, porque tuvo vn Voto de màs, (que tambien por Voto de màs se pierde,) y qual fue el Voto de màs? El suyo: En compañia de Diego, fue pretendiente à la precedencia; y fuera mala eleccion en la que el mismo elegido Votàra por sì. Pedro aun de los Pies de Christo se tiene por indigno: *Exi à me Domine.* Y teniendo el voto de todos, no tuvo el suyo: por esso fue acertada la eleccion en Pedro, &c.

36 Peso es qualquier dignidad: *Dabo clavem Domus David super humerum*, Isai. 22. No en la mano, ni en la faltriquera: Sepa Eliacin, dize Dios, que el puesto se le dà para mucho trabajo: La llave sobre los ombros.

37 Los Oficios, y Puestos se han de dàr à los Dignos, aunque sean estraños. Refierese en el cap. 5. del 3. de los Reyes, y en el cap. 2. del libro 2. de el Paralipom. que para la fabrica del Templo pidiò Salomon à Hiran, Rey de los Sidonios, que mandasse à sus criados cortassen del Monte Libano la Madera necessaria para la obra. Dezia la Carta: *Non est in Populo meo qui sciat ligna cedere.* No echò mano para aquel oficio de sus vassallos, porque no eran à proposito. Y para el empleo se ha de tomar el mejor, aunque no sea amigo.

38 No se ha de mantener en el puesto à quien vive mal opinado. Llamò el señor à vn Mayordomo, *Redde rationẽ, &c.* y le advierte, que no quedaria en el oficio: *Iam enim non poteris villicare.* El que està infamado, yà està inhabil para el oficio: *Hic diffamatus est.* Aunque sea calumnia, y no verdad, basta la mala opinion.

(?)

I

Juyzios Humanos.

Juyzio Divino.

1 SOn muy falibles. No ay accion, que parece buena, que no pueda ser mala, ni que parezca mala, que no pueda ser buena. Que semblante mas cierto de que avia delito en Ioseph, que los ademanes de la Esposa de Putifar, desgreñada, ofendida la color, la capa en las manos, el criado galan, y mozo: y con todo, dize el Espiritu Santo, que hizo mal Putifar en creello. La voz de Iacob, la piel del Cabrito, en vez de bello, vianda Casera, en vez de Caza, las ropas con perfumes, en vez de tomillos Montarazes, bastantes señas eran del delito de Iacob, con todo esso à Isac le pereciò virtud. *Gen. 39.*

2 Pues si los juyzios no son ciertos en lo que veemos, oimos, y tocamos, muy temerarios serán en lo q̃ ni se oye, ni se toca, ni se vè. La regla mas segura para la conciencia, es jugar lo mejor dõde se puede: siente Dios, y castiga, que no echemos las cosas à la mejor parte: juzgò Oza, que era caida la de el Arca, quando vn baybèn es natural movimiento de vn carro en tierra desigual: castigòle Dios el juyzio; y nos dize assi, que no se ha de juzgar mal, pudiendose juzgar bien.

3 Permite Dios, que en esta danza del Vniverso truequen la mascara los vicios, y las virtudes: vistiendose la virtud de vicio, y el vicio de virtud, porque no nos metamos en juzgar vidas agenas, conociendo el peligro de que si quitamos à la accion la mascara; hallarèmos ser obra heroica la que parecia culpa.

4 Dificilmente se muda el primer juyzio, (sea malo, ò bueno) que se haze de las cosas; de que nace, que la opinion con que vn hombre vive, es aquella que primero adquiere. Caminando el Pueblo por el desierto del Sur, diò en vnas aguas amargas, pusieronlas por nombre *Marà*; desacreditaron con su vòz su claridad, y su frescura. Inspirado de Dios Moyses *Exod. 15.*

echò

echò en ellas vn madero, y convirtieron se dulces, pero no se lee que las mudassen el nombre. Pues si estas aguas mudaron su condicion, y proceder, no se llamen como antes: Razon fuera; pero los hombres faciles en creer lo peor, y dificiles en mudar el juyzio, y concepto que hizieron al principio de las cosas; aunque ellas mejoren en el sèr, ellos no mudan de opinió: comenzar mal es desgracia, pues aunque las costumbres, y sucessos mejoren de semblãte, suele quedàr indeleble el mal nombre. Simon Leproso se llama el q̃ cõbidò à Christo: y siendo ley de los Hebreos no tratar con los leprosos, es cierto, que yà avia sanado de su lepra; pero aunque recobrò la salud, duro el nombre que le diò la enfermedad.

5 Con la facilidad, ò temeridad, conque se juzga, se habla; quien ha de juzgar con rectitud, pese los dichos, y los informes en la balança de la razon, y la ley, porque en lo escrito, y en lo hablado suele crecer mucho la culpa. Para juzgar Dios al Rey Balthasar, no se governò por los pecados, que escrivieron los dedos: en el peso de su justicia justificò su causa: *Appensus es in statera, &c.* Pesar con peso justo al proximo, y no sentenciar por informes, y juyzios temerarios.

6 El primer juyzio, que se haze de lo bueno, prevaleze, aun en concurso de cosas mayores; y assi pierde mucho, quiẽ pierde el primer lance. De aquel famoso Comico llamado Theodoro, se quenta, que nunca permitiò, que saliera al Teatro primero que èl, otro alguno; y dava esta razon, *Que lo primero, que se oye, toma posseſsion de los òrdos, como de los ojos lo primero que se vè.* El primer concepto, que en el alma se imprime, parece que se cinzela en bronçe.

Apud Arist. L. 7. Politu

7 Nuestros juycios son temerarios, y delinquentes: aquellos conque nos juzgamos à nosotros, pecan de benignos; aquellos conque juzgamos à los demàs, pecan de rigurosos; los que hazemos àzia Dios passan à blasfemos.

8 Cada vno juzga de sì con demasiado amor. Pide Aròn los Oros à las Hebreas, dispone los Moldes, vacia los Metales: y quando moyses le reprehende, dize, que èl no forjò el Becerro; que derretidas las joyas, saliò aquella figura: *Egressus est hic vitulus.* Buen dezir: otra respuesta dà el Abulense en nõbre de Aròn: *Diabolus fecit.* Tan buena escusa es vna como otra: O conque piedad se juzga!

9 Temerario, y codicioso Saul vsurpò el Oficio de Sacerdote; y desobedeciò à Dios en el castigo de Amalec. Hazele el Profeta el cargo, y se justifica tãto, que parece virtud el robo, y el sacrilegio; ello no ay buen Juez en causa propria; cada vno se juzga como se ama.

10 Si assi se juzga cada vno con amor, à los otros juzga con crueldad. Orava en el Templo Ana Madre de Samuel: con su devocion, y su pena, se vierõ algunos extremos en su cara: y el Sacerdote Heli, cõ juyzio biẽ temerario creyò que obrava en ella el vino: *Existimavit temulentam.* Terrible juyzio, con levissimo fundamento de vna Señora de virtud, y calidad bien señalada: miren que regidos censores son de otros, los que cõ tanta blandura sienten: y hablan de sì mismos.

11 No son mas arreglados los hombres en los juyzios que hazen de Dios, cada dia en su corazon dizen lo del Necio: *Non est Deus.* Condenando su governo vniversal en la parte q̃ no les està bien; y aplicando mal el Texto del Sãto Job: *Circa cardines Cœli perambulat, nec nostra considerat.* Nunca se persuadiò Caìn, que èl desmerecia el favor Divino, sino que Dios Aceptador de personas, por suponer, y no querer, à èl le aborrecia, y amava à su hermano: tales son nuestros juyzios.

12 Cada vno juzga de el otro, como èl es. Encontrò Absalon à Thamar; y à la primera palabra la dixo: *Nunquid Amnon frater tuus concubuit tecum?* Pues si la vè cubierta de ceniza, con vestido pobre, las manos levantadas al Cielo; de donde, ò como sospechò tan presto el incesto cometido? Diò la razon San Augustin: era Absalon Moço torpe, y bien lo mostrò despues afrentando à vista de el Pueblo el Talamo de su Padre Divid; de su lascivia infirió la torpeza de su hermana: sospechò de la otra lo que èl era. *2. Reg. 13.*

J

JVIZIO DE DIOS.

1 NO es mucho ayà vn dia de juyzio, contra siglos de locuras:

2 A las vezinas señales de este juyzio se desquadernarà el libro del Vniverso. Lo mas fixo falsea, si es humano: ni las vezindades del Empireo asseguraràn al Firmamento. En este dia para el malo, la Sangre de Christo, y sus Sacramentos atormentaràn por mal vsados: las triacas seràn venenos.

3 Entrar Dios en el Juyzio, Fuera salir nosotros condenados, si no se mirara à si, para absolvernos. Es tan cierta en nosotros la maldad, que nũca faltarà materia de condenacion. San Agustin: *Terram iudicare est Corpus condemnare.* Quando Job pide, que no le cõdene: *Noli me condemnare*, dize que no le juzgue: *Non intres in iudicium, &c.* Y David, para vèr castigados à sus enemigos, solo pide à Dios, que entre en juyzio cõ ellos: *Iudica illos Deus.*

Serm. de Temp.

Iob. 10.

Psal. 5.

L

LAGRIMAS.

1 SOn en lo natural primera seña de los que nacen: y vltimo sufragio de los que mueren. Son parto de las nubes del coraçon, q̃ en la tempestad de sus penas, haze truenos los suspiros, y lluvia las lagrimas. Llora al nacer la criatura, profetizando las calamidades, que en esta vida le esperan. Como por monstruosidad, refiere el Gran P. S. Agustin, que Zoroastres naciò riyendo; y fue (dize) mal presagio, porque sobre aver sido Autor del Arte Magica, fue vencido de Nino, Rey delos Persas, y despojado de la Corona.

Aug. Li 21. de civit. D C. 14.

2 Llamalas San Juan Chrysostomo, *Hermosura, y decencia en el rostro de vn Christiano: Lacryma pulchram ostendunt faciem.*

Hom. 12 in Epiad Ephes.

3 Las lagrimas son vozes para el oìdo, y para los ojos: para el oìdo: *Elevaverunt flumina vocem suam: Auribus percipe lachrymas meas.* Para los ojos: *Vidit eam plorantem, &c.*

Psal. 88

4 Mas finas son las que no se vèn, que las que se vèn: las que no se vèn, se detienen, y represan en el pecho; y en ellas se ahoga el corazon: si por los ojos se destilan, se ahoga el dolor en ellas: de el llanto de Jerusalen, dize Geremias: *Et lachryma eius in maxillis eius.* Ellarse en las mexillas, fue faltar los conductos por donde corren, conque partiendo de el corazon, bolvian al corazon; y quando no se vian, atormentavan mas.

Ter. 12.

5 Lagrimas, que se quedàn dentro sin salir à fuera, ahogan, y no alibian. Jacob no llorò à Raquel: Abrahan llorò à Sarà, y Isac à Rebeca: Amo Jacob menos? Sintiò poco? Oìd al Abulense, *Pranimietate amoris, & doloris.* Porque fue su amor, y dolor mucho, no pudo llorar: aunque el llorar es dolor, es tierno desahogo; y quando el dolor es grande, el llanto se queda eladò en el pecho.

6 No siempre el llorar mas, es argumento de mas amor: constante es que Jonatàs, y David se amaban, y que en Jonatàs era mayor la fineza: en David el amor fue agradecimiento, y pudo ser interès: el Principe amò solo por amar. Ambos lloraron: *Flevernnt pariter.* Y quien llorò mas fue David: *David autem amplius.* Luego el llorar mas, no es argumento de mas amor.

1. Reg. 20.

7 Las lagrimas tienen dos Padres, el dolor, y el Amor: las que nacen de dolor, alibian: las que nacen de amor atormentan: en lo llorado se va consumiendo el dolor, porque se và arrojando fuera el pesar: quien llora de amor, mas se desconsuela, porque se queda en el corazon el motivo de el Ansia: el corazon que amante llora, de lagrimas se alimenta. Pan llamò David à sus lagrimas: el Pan augmenta la sed, el agua la mitiga: la sed de lo que se ama, no se aplaca, sino se aviva con lo que se llora: *Fuerunt mihi lachryma mea panes die, ac nocte.*

8 Lagrimas de provecho piden discurso: los juguetes son proprios de nizèz, dize el Gran Padre San Augustin: de varones perfectos es el llorar; yo dixera, que el llorar es mas propio deniños: pero el Santo no llama lagrimas à las de los niños, porque lloran sin discurso: no saben aprovechar la vena rica del llanto, q̃ beneficiada diera glorioso augmentos: el saber llorar, es discreta ocupacion: las lagrimas son de provecho, quando se remedia lo que se siente con lo llorado.

Parvulus est ludere perfectis autem viris est ligere Lib. de salut. decum c. 43.

9 En

9 En lo moral llamò San Gregorio Niseno al llanto sangre de el alma: *Vulnerum anime tanquam sanguis lachryme sunt.* Con la qual nos redime el Espiritu Santo de los pecados, dandolas valor, no por vnion à si, como lo haze el Verbo à la Sangre de la Humanidad de Christo, sino por Proteccion, enquanto el Espiritu Santo haze, q̃ las derramemos por nuestras culpas; y por ellas se obliga su misma misericordia à perdonarlas: San Augustin, Serm. 11. ad Fratr. in Erem. Las llama Vicarias de la Sangre de Christo: *Lachryma Passionis Christi est Vicaria.* Sã Juan Chrysostomo las llama Bautismo: *Lachryma mea mihi fuerunt pro Baptisma te.* Y aun llevan las lagrimas esta ventaja que se pueden repetir, aunque el Sacramento no se puede reiterar: y quantas vezes pecares, te podràs justificar, si lloras bien: *Spus S. postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus.*

Homil. 6 in Mat.

10 En la Hom. 2. sobre el Psalm. 50. dize el mismo Santo, que son especie de martyrio, y de lo dicho se infiere, porque si las lagrimas son sangre del corazõ: quien las derrama por Dios, por Dios da su Sangre, conque si el martyrio es como absolucion de culpa, y pena; lo mismo obran las lagrimas, si son finas.

11 En los Tribunales de la piedad, es vn Abogado cada lagrima: *Vete en paz*, dixo Christo à la Magdalena, que como sucede el iris à la nube, quando en ella rebervera el Sol, assi à la lluvia de tus ojos ha sucedido el Arco de la paz, en testimonio de que el Cielo llenò hasta aquí de iras, es todo serenidad, y misericordia.

Eliano.

12 El Dios de los Egypcios, es el Cocodrilo, este no vè, si pone los ojos en el agua: assi, y con mas verdad, en viẽdo Dios el agua de nuestros ojos, no tiene ojos para vèr nuestras culpas.

Ad Hab. 5.

13 Rindise Dios à la fuerza de las lagrimas: tres vezes clamò Christo en el Huerto, y el Padre parece, que no oye: *Cum clamore, & lachrymis exauditus est.* Llora en la Cruz; y dize San Pablo, que fue oìdo. Gran ponderacion de lo que puede el llorar, pues lo que no consiguiò con su Sangre en el Huerto, lo alcançò en la Cruz llorando: O lagrimas! Dulze violencia à los Cielos: O gemidos! Apacible fuerza à Dios.

14 Las lagrimas son Reliquias, que estima el Cielo. En la Patria, donde renacen à la Eternidad los Martyres, entran con insignias de llanto, tan tiernos sus ojos, dize el Evangelista, que se emplea Dios en limpiarlos las lagrimas: dulze ocupacion! No dize que borra el llanto: *Non delebit.* Sino *Absterget.* Limpia las lagrimas, sin cerrar las fuentes, porque debe de pretender el Amor Divino, que dure lo tierno de los ojos para deleytarse con las señales del llanto: sirve en la Patria à los justos la señal de su congoja al augmento de la alegria, porque mirar las olas desde la Playa, es hazer del gusto delicia: *Et absterget Deus omnem lachrymam ab oculis eorum.* *Ioa. 6. 21*

15 Lagrimas son desesperadas las que no aprovechan: *Ibi erit fletus, & stridor dentium.* Lugar de llanto es el Infierno: *Locus flentium*, y el crugir de dientes, es demonstracion de rabia: el llanto es mayor tormento, quando se llora sin fruto. Mostrò el Angel à San Juan vna ramera condenada, la sentẽcia dezia: *Date ei tormentum, & luctum.* Despues de el tormento de el Infierno, señala como mayor el de el llanto: *Et luctum.* Que en vn llanto desesperado se cõpendiza el mayor castigo. *Mat. 22* *Apoc. 17*

L

LAGRIMAS DE LA Magdalena discretas, y finas.

1 EL llanto discreto se ha de emplear en aquello, para que Dios lo hizo; que si ni Dios, ni la Naturaleza hazen cosa en vano, para algun fin hizieron el dolor: y qual es? Para destruir el pecado: *Propter hoc*, dize San Juan Chrysostomo: *Tristitia facta est; Non vt in morte, aut in vetali doleamus.* Ningun otro mal se remedia con el sentimiento, y gastar el dolor, donde el dolor no es remedio, es frustrar el fin, para que Dios lo hizo. *Ecce Mulier. quæ erat in Civitate pecatrix Luc. c. 7. Hom. 5. ad Pop.*

2 La medicina, que cura de solo mal de ojos, dizimos, que se hizo solamẽte para ellos; y como dize la medicina: *Ab ad iuvantibus, & nocentibus experimentum sumitur.* Enfermas, pierdes el hijo, la hazienda? &c. Te entristezes, y lloras? nada remedias: señal es que essos males no se remedian con las lagrimas. A la Biuda de Naìn, la dize Christo, que no llore: *Noli flere.* Porque su llanto no

ha

ha de resucitar al hijo Difunto. No llores, dize el Gran Padre San Augustin, el cuerpo que queda sin alma, llora el alma que queda sin Dios, que aquella muerte no la has de remediar, y esta si: llora discreta la Magdalena, porque llora sus culpas.

3 A los Pies de Christo llora: *Cepit rigare pedes.* Porquè no llorò sobre la Cabeza? San Bernardo responde, que en la Cabeza de Christo se significa la Divinidad: *Caput Christi Deus.* Y consiguientemente la justicia. En los Pies se significa su Humanidad, y su Misericordia: como mueger entendida, depuso à los Pies de Christo sus culpas: *Ad pedes Christi peccata deposuit.* Y sobre las culpas, caen bien las lagrimas: *Cepit rigare pedes.* Pero para que las enjuga? *Tergebat.* Ea, que no enjuga el llanto: lo que haze es, limpiar los Pies de Christo, que si los ha manchado con sus culpas, quedarán limpios, borrando las culpas con elllanto. Nace el dolor de la culpa, y el mismo dolor la mata. Es la carcoma vn gusanillo, que se engendra de la madera, y el mismo gusanillo viene à consumirla. Criase la polilla en el paño, y ella misma le destruye: luego si las lagrimas remedian lo mismo, que sienten, con discrecion llora la Magdalena en el combite.

Serm. 3. in Cant.

4 En dos ocasiones llorò esta Santa Pecadora, y en vna, y otra nacieron de amor sus lagrimas. Llorò à Christo muerto: señal de amor fue el llanto. A Lazaro llorò Christo, y sacaron esta consequencia los Hebreos: *Ecce quomodo amabat eum.* Muriò Moyses, y con llorarle, explicò el Pueblo su pena, y su amor: *Flevitque eum omnis Populus.* Llorò Maria en casa del Pharisèo, y saliò perdonada, porque llorò fina: *Quoniam dilexit multum.*

Deut. 34.

5 Cotejèmos vnas, y otras lagrimas y verèmos, quales fueron mas preciosas: si son mas finas las mas desinteresadas, las del sepulchro lo parecen. En el combite llora la Magdalena por sì; en el sepulcro llora por Christo. En el combite llora para merecer, en el sepulcro llora sin esperança de alcançar: y assi, como amar solo por amar es lo fino, llorar solo por llorar, serà lo mas heroyco.

6 Llora sin esperança de resucitar à Christo, ni esperança de verle. Llorava Rachel à los Niños inocentes, y debiendo enjugar sus lagrimas la imposibilidad del remedio, el mismo no esperarle, hizo, que durasse su llanto, como si dixera, el llorar sin termino es, porque mi mal no tiene reparo: *Noluit consolari quia non sunt.* Esto es puramente dolerse; que si esperàra Raquel de sus lagrimas algun fruto, esso fuera amarse. Despues de todo veo; que Christo celebra mas las ternuras, y las lagrimas conque Maria derrama en el combite los Aromas: luego en las lagrimas del combite fueron mas hydalgas sus finezas? Assi lo juzgo: y porque la mayor excelencia se toma del mayor desinterès: si alli fueron mas desinteresadas, las darèmos por mas finas.

7 Quien llora vn bien perdido, quando, es posible hallarlo, no llora desesperado totalmente de conseguirlo; que donde ay posibilidad, tambien cabe alguna esperança. Aora, pues, el resucitar Christo fue tan posible, que sucediò de hecho; conque el llorarle teniendo posible el remedio, pudo no ser afecto totalmente desinteresado. En el combite lo que llora la Magdalena, no fue la culpa, que tuviesse entonces, que avien do entrado Penitente, y Amante, yà estava perdonada: lo que llora; es, el aver pecado; y esto està tan lexos de poder yà remediarse, que ni es posible: pues esto que es imposible, que no sea, es lo que siente, y llora con vna pena tan hija de su afecto enamorado, que quisiera poder aora hazer, que el pecado no huviera sido: luego si aqui llora tan sin remedio, que no puede conseguir algun fruto del llanto, y no obstante llora, bien limpias estàn de interès sus lagrimas.

8 Otra ventaja de estas lagrimas à las de el Sepulcro se ha de tomar del motivo, y del fin del llanto. En el Sepulcro llora porque està muerto; en el combite, llora porque està ofendido. Allì las lagrimas sienten sus tormentos, aqui los agrabios. Llora en el Sepulcro, vèr sin vida à quien ama: siente en el combite la honra que le ha quitado con sus culpas, pues este es mas noble sentir, pues siente mas lo que pide, y merece mayor dolor.

9 Dos muertes amenazaron à Susana; vna la de la hòra, si cometia el adulterio; otra la de la vida, sino condescendia conla torpeza: y què hizo? Ofrecerse à morir, que menos mal es perder la vida, que manchar

Dan. 13.

con el adulterio la honra : *Melius est mihi absque opere incedere in manus vestras, &c.* Luego si las lagrimas de la Magdalena en el combite, son por vèr à Christo ofendido, mas nobles son que las que derrama en el Sepulcro por verle muerto.

10 El fin que podian tener sus lagrimas en el Sepulchro, era ver à Christo resucitado, el fin que tiene, quando llora en el combite, es desenojarle: desenojarlo, era gusto de Christo, verle, era gusto, y interès de la Magdalena: quando por verle llora, à si propria se mira: la pena en el combite, à Dios solo miraba: luego aqui es donde mas noblemente llora. Llorava David su pecado, tan lexos de mirarse à si en sudolor, que todo su sentimiento era ser Dios el ofendido: *Tibi soli peccavi.* Tambien fue la culpa contra David, pues el azote del Cielo vino sobre èl; pero no llorando su daño sentia aver pecado por Dios solo: *Tibi soli.* Pecado hè, dezia el Santo Job, y no siento mi mal, sino vuestro agravio, y enojo: *Quid faciam tibi?* No sè que me haga, no para mi conveniencia, sino para bolver por el honor de Vuestra Magestad Infinita.

Iob. 7. Peccavi, quid faciã tibi custos hominum?

11 No cessò el llanto de la Magdalena, le refinò con la perseverancia; y esta constancia, murmurada del Fariseo, diò mas valor à su llanto: llorò en el Sepulcro, obrò sin resistencia: nadie la hizo contradiccion; tuvo poco, que vencer; conque no fue tan fino llorar: murmurada porfiò en ser fina; esto hizo su acciõ mas heroyca,

13 Las causas naturales muestran lo esforzado de su virtud en producir su efecto, sin acobardarse con la oposicion de el contrario. Declarando San Gregorio aquellas palabras de el Santo Job: *Nun quid mittes fulgura, & ibunt.* Compara los justos con los rayos; yà se save que vnà de las propiedades del rayo, es romper con mas impetu, donde halla mayor estorvo. Quien jamàs viò que el rayo vencido de la oposicion bolviesse a atràs? Con injurias, y murmuraciones, prerendiò Michol apartar à David de el Arca del Testamento; pero èl, à pesar de la resistencia, festexò el Arca con humildad glorioſa. Mormurò el Fariseo el llanto de la Magdalena, mirandolo con azañeria de muger liviana; pero como su amor era rayo resistido, obrò con mas ardimiento: conque, aunque sus lagrimas en las dos ocasiones, nacieron de amor, las de el combite fueron mas excelentes, por mas discretas, y mas amantes, &c.

Iob. 38.

2. Reg. 16.

L

LENGVA.

1 TRes son los vicios de la lengua, mentir, maldezir, y murmurar. Mentir era el vicio mas infame entre los Persas; à los cinco años de edad enseñavan à los hijos à cobrar horror à la mentira.

2 Ningun mentiroso puede engañar mucho tiempo, dezia Menandro: *Mentiens nemo latet longum tempus.* Y Socrates, dezia, que ninguna mentira peyna canas: *Nullum mendacium ad senectam pervenit.* la mentira es transparente, y se trasluce, si se mira con atencion. Dixolo Seneca: *Tenue est mendacium; perlucet, si deligenter inspexeris.*

Apud Laert.

Ep. 79.

3 Al mentiroso en nada se le ha de creer. Baldonando el Phariseo à Christo, le dixo, que era vn endemoniado, vn samaritano, y vn mal nacido: Christo, solo respondiò, que mentia en dezir, que era endemoniado: *Ego Dæmonium nõ habeo.* Y con esto no mas lo desmintiò en todo, que qnien miente en algo, en nada es digno de credito.

4 Los mentirosos, ellos mismos se descubren; porque la mentira no guarda consequencia. Para persuadir al Padre los Hermanos de Joseph, que le avia muerto vna Fiera, le llavan la tunica salpicada en sangre. Notad su in advertencia: ò la fiera refrenò su hambre, hasta desnudar à Joseph, sin ofenderle hasta tenerle desnudo, ò le despedazò estando vestido? Si, lo primero; como viene la tunica ensangrentada? Si, lo segundo, como està entera? La meteria es testigo contra si propria.

5 Es la maldicion hija de la ira, y de la ignorancia: espiritus mal sufridos, y femeniles suelen prorrumpir en maldiciones. Borrascoso, y colerico el Mar, rebuelve quanto oculta en su seno, y con repetidas olas arro-

arroja àfuera mil immundicias: irremediable suele ser el daño de quien maldize, y mormura: *Venenum aspidum sub labijs eorum.* Assi como rara vez se cura bien vna mordedura de vn Perro rabioso, ò la herida de vna secta ponzoñosa, rara vez se cura como conviene el mal que haze vn murmurador, y maldiciente con su lengua.

6 *Maledicta terra.* No maldixo Dios al hombre, tuvole lastima, y maldixo la tierra, como la madre suele dezir, quando el Niño se cortò con el cuchillo: *Maldito sea el cuchillo.* Lo mismo se ha de dezir, quando maldixo la serpiente. Como acà se oye *Cada dia, maldito sea el Diablo.* Y Tertuliano dize, que à este maldixo Dios, por no castigarle: *Vnde in Deo indignatio prima? Vnde patientia prima? Maledictione sola Contentus ab animat versiones impetuũ in Diabolo tempe ravit.* Tan gran castigo es echar vna mal dicion, que teniendo Dios grandes impulsos de castigar con nuevos Infiernos al Diablo, se templò, y contentò con averle echado vna maldicion: mejor es azotar, que maldezir.

Lib. 2. Contr. Marc.

7 Las murmuraciones son como silvos que ocupan los oìdos, y los animos. Perros cobardes, que muerden la ropa, y no llegan à lo vivo, y el mayor tiro, suelen hazerle en lo oculto: *Accuerunt linguas suas sicut serpentes.* Y en què se parecen los murmuradores à las serpientes? Dizelo el Espiritu Santo: *Si mordeat serpens in silentio, Nihil eo minus habet, qui occulte detrahit.* Las serpientes, y murmuradores muerden à traycion, y bomitan à escondidas el veneno.

Eccles. 10.

8 Mentirosos, murmuradores, y maldicientes, son los que llevan, y traen chismes; fue Adagio; y Documento de Pitaogras fue: no sufras en tu casa à la golondrina: *Hirundinem Domine alito.* Porque es dulze, sino parlera: nò consintais en vuestras casas, à quien lleva, y habla de aqui, allì.

9 Muchos son valientes para dañar, y flacos para sufrir: muy sentidos en lo que les dizen, y muy arrojados en lo que hablan: la carcoma es vn gusanillo, que basta tocarle para desacerle, y taladra, y roe el madero mas duro, es duro de boca, y blando de cuerpo: si le tocan es muy delicado, y para ofender es muy valeroso.

10 Los que llevan, y traen en las conversaciones, y familias, siguen la ley de algunas Ciudades, como Sevilla, donde no pueden salir con carga las bestias, que no entraron con ella, van cargados, y buelven cargados: los que acarrean chismes, se parecen à estos, &c.

11 Contra los que de nadie hablan bien, y à nadie saben honrar, viene el discreto dicho de Apeles: pintò à Alexandro de medio perfil desimulando con el arte vn defecto que tenia en la vista. dixeronle que porque no avia pintado al Rey con el defecto que tenia, à que respondiò Apeles: si yò puedo pintarle sin defecto, porque le he de pintar con èl?

12 Quien no està hecho à mentir, no acierta, vaya vn apoyo en defensa del Apostol San Pedro: *Tu ex illis es; nam, & loquela tua manifestum te facit.* La Voz *Loquela* rigurosamente no quiere dezir el habla, sino el tono. Tenia Pedro à Christo el Corazon, solos los labios mandados de el temor, le negavan, y lo hazia el Santo Apostol con tanta desgana, pronunciando tan à media rienda, que los criados en el modo de negar, conocieron que confessava aquien nunca miente, la vez, que lo haze, se le conoce.

13 Aunque se tiene por gracia, y no por culpa la lisonja: es el vicio mas ruin de la lengua: A los hombres de biẽ no les cuesta menos el lisongear, que el fingir. Es la adulacion del veneno: y por dulzes, no dexan de matar los venenos. Preguntando vn Philosopho, qual era el mas fiero animal? Dixo: que de los fieros, el murmurador, de los blandos, el lisonjero. Al adulador desestima todo el hombre entendido. De los Magos, dixo el Chrysologo, que adoravan vn Dios en cada estrella: *Tot dijs quot sideribus serviebant.* Siguen la estrella, que los conduce à Belèn, y no la adoran por Dios: *Vidimus stellam eius, ambulante Mago stel a Ambulat, &c.* Pues què vèn en ella para no adorarla? Vieron que era todo lisonja, iba con ellos en todo: ella andava, si anvan ellos: y si ellos se detenian, ella hazia lo mismo: y aunque no tuvieran la luz de la Fè, que yà les amanecia, siempre tuvieran por agena de Deydad, estrella tan adulatora.

L

LETANIAS.

Quis vestrum habebit Amicum, &c. Luc. 11.

In Cat. S. Thom.

1 ESte Amigo, en sentir de Teòphilacto, es Dios: *Amicus iste est Deus.* Y es tal su piedad, que el intentar pedirle, basta para experimentarle Misericordioso. En el Templo de Salomon, donde todo era lo mas precioso, las puertas se hizieron de oliva, symbolo de la misericordia: fue dezir el Espiritu Divino, que regia à Salomon, tengan entendido los que al Templo vinieren, que solo el intento de entrar à pedirme, para que experimenten mi favor, es bastante. San Bernardo: *Arbitror, quod interdum nec verba expectavit: sed solis cogitationibus vocetur.*

Serm. 9. in Cant.

2 Es cierto el conseguir, quando vn concurso de Fieles vnidos piden. Baxò Dios à impedir la fabrica de Babèl: Pues què temiò Dios de que se acercassen al Cielo? Nuestro Delrio diò luz para responder el caso: antes de sus palabras, notese el Texto: *Vnus est Populus; & vnum labium omnibus.* Aqui el Autor: *Ac si dicat cum quadam ironia concordi studio feruntur, Animis, & lingua conspirãt, quis queat illis obsistere?* Viò Dios los los animos, oyò los gritos, y con cierta ironia, si en Dios cabe, los detuvo, como diziendo: quien podrà oponerse à vn pueblo vnido? *Quis queat illis obsistere?* Pues si Dios dà à entender le faltan fuerzas para resistir à vna conspiracion loca, como podrà negar lo que piden vnidos en devoto concurso los Fieles? Tertuliano de las Processiones de su tiempo: *Coimus in cœtum, vt ad Deum, quasi manu facta, ambiamus orantes.*

His.

Cap. 39 Apolog.

3 Casi omnipotente es la virtud de la oracion. Viò Juan en su Apoc. vn hombre con vna espada en la boca: *De ore eius gladius exibat.* Oracion es la espada, que à no ser assi, la trajera al lado, y no en la boca. Espada se llama la oracion, dize Gislerio: *Notandum orationem gladium nuncupari.* Buelvo à la vision: *Habebat in dextera sua stellas septem.* Quizàs serian quantas posee el Cielo, que el numero de siete, dize infinidad en abreviatura: con que este hombre tenia todo el Cielo de su mano; no me admira, porque tenia la oracion en la boca, que es espada que conquista todas las Divinas fuerzas

Apoc. 1.

In v. 8. c. 3. Can.

4 Ceremonia antigua de quien ora, ha sido, y suele ser estender las manos: y este alargar la mano, dize nuestro Lorino, es para recibir lo que se pide: tal es el poder de la oracion, en virtud de ella lo que se pide, yà es de quien ora, y no de quien lo dà. En el Psalmo 2. dize el Padre Eterno à Christo: *Postula à me, & dabo tibi gentes hereditatem tuam.* Tiene dificultad entender, como si estas gentes es la Iglesia, y ha de ser dadiva del Padre, es herencia, que al Hijo sele debe? Digo, que si la Iglesia la ha de dar el Padre despues de rogado: *Postula à me.* Yà no es la Iglesia del Padre, sino del Hijo, que ora: que la oracion es derecho para lo que se pide. Notese, que este hõbre de el Evangelio pidiò al Amigo los panes prestados. Hablando el Evangelista de este Amigo, dize: *Surge, & dabit.* Se levantarà, y se los darà: se los prestarà, avia de dezir; porque prestados los pedia: *Non mutuat*, dixo aqui Cayetano: *Sed dat.* Porque vna vez pedidos, son yà devidos à la oracion; y assi el dueño no queda con derecho para pedir, ni cobrar.

In v. 9. c. 1. Act. Apost.

5 Como no ha de dar Dios, pidiendole, si es tal su genio, que no es menester pedirle. Elias, para dar, solo le advirtiò à Eliseo que le mirasse: *Si videris me.* Dios, ántes que le pidamos, y que le miremos nos favorece. Alpha, y Omega llama à Dios el Evãgelista en su Apoc. y Hugo Cardenal, dize, q̃ se oponen las significaciones, porque Alpha en latin, es lo mismo, *Que Petere*: y el nombre *Dios*, Se dixo del Verbo *Dar*: *Deus à dando dicitur*. Pues como significa el Evangelista à Dios por cosas tan encontradas? Ea que no lo son: si *Dios* es *Dar*. Estàn tan juntos

Apoc. 1.

nues-

nuestro *Pedir*, y su *Dàr*, que si alguno es primero, el *Dar* Dios es antes, previniendo este Señor nuestras peticiones.

6 Del Verbo, *Dar* tiene Dios el nõbre, y aun el sèr: pues Tertuliano le llama por su naturaleza Bienhechor: *Natura sua beneficus.* Conque no pedirle, serà segun este lenguaje, quitarle el *Ser*, y el nombre. El Profeta Micheas, profetizando la Captividad del Pueblo, dà esta causa: *Quoniam contrà Deum est manus eorum.* Porque pusieron las manos en Dios, para quitarle la vida. Aqui los Setenta: *Quoniam non levaverunt ad Deum manus suas.* Porque no levantaron à Dios las manos, y le pidieron misericordia: luego lo mismo es no pedirle, que matarle? Lenguaje improprio es, pero explica lo que es Dios.

Cap. 2.

7 Estas rogativas en publico, vnido todo el Pueblo, ponen à Dios en lance mas estrecho, para no negar lo que pedimos; porque tiene Dios por descredito de su liberalidad, que se oiga, y se sepa la necessidad, que no ha de socorrer. Por S. Matheo nos dize, que oremos en lo oculto: *Ora Patrem tuum in abscondito.* Y se podia dezir sin mucha impropriedadad, que quando ha de negar, quiere que sea oculta la peticion: como que se empacha de no conceder: *Pedid. Pedid, &c.*

Mat. 6.

L

LIMOSNA.

1 PAra que viva la limosna, es menester que muera la codicia. Clemente Alexan. llama à la codicia: *Arx viciorum.* Fuerte donde se encastillan los vicios. San Augustin: *Venenum Charitatis.* El Ecclesiastico: *Avaro nil est sceleflius: Animam suam vendem habet.* Haze almoneda de su Alma; al que diere mas por ella, dize San Cypriano, que la codicia, y mormuracion son pecados de viejos: *Lingua, & cor non veterascunt.*

L. 2. Pædag. c. 3.

Cap. 10.

2 La codicia se ceba mas con lo ageno, que en lo proprio. Dueños eran de su heredad Ananias, y Safira, hizieron voto de ofrecer el precio de ella à los Apostoles: llegan à entregarlo, y reservan parte: desuerte que lo que dexaron, quando era proprio, lo codician, quando lo vèn ageno: no era yà suyo, dize San Geronimo, lo que con voto pronunciarõ: *Partemque sibi alienæ sustantiæ reservaverunt.* Es de sentir San Juan Chrysostomo, que el rebẽtar, Judas, fue salir las entrañas à buscar el dinero: Pues no se enagenò de èl, arrojandole en el Templo? Si, pero el que lo dexò, quando era suyo, lo codiciõ, quando viò, que era de otro.

Ad Demetr. de Virg.

Enarrat brev. Mat. 24.

3 El codicioso, y avariento, nunca hallà que dàr: siempre juzga que no tiene lo que ha menester. Aquel Nabàl Carmelo, estuvo por su avaricia à pique de perder vida, y hazienda. Abygail con su hermosura, y discrecion templò à David, y le dexò gustoso con el regalillo, que à escusas de su marido pudo prevenir.

7 Buelve à su casa, oyelà su marido, y quedase muerto: preguntan los Expositores, de què muriò Nabàl? Y responden algunos, que era tal su avaricia; y mirava como tan necessario, y preciso, quanto tenia para su proprio alimento; que viendo lo que le faltava, con vn despecho desesperado perdiò la vida: quien adoleciere de achaq̃ igual, para los demas; y para si mismo serà cruel, Para que veas, dixo Dios al Demonio, quan desinteresado me sirve Job, te doy licencia para que le quites todos los bienes: pero no le mates. De aqui saca San Gregorio, L. 1. Mor. esta consequencia: luego Job no era codicioso: *Constat ergo, quod illa omnia bona sine amore possedit.* Que si fuera Avaro, perder los bienes, y morir, fuera todo vno.

4 Virtud es de misericordia socorrer necessidades agenas, y el mas intetereſado viene à ser quien la exercita: no puso Christo la Bienaventurança en el recibir, sino en el dàr: *Beatius est magis dare quam accipere.* Es tan plausible accion hazer bien, que ella misma se corona; aunque no huviera pa[illegible] eterna. Sustentò Christo en el desie[illegible] la muchedumbre, y todos le acla[illegible] ran por Rey, sino huyera: Rey, y [illegible] ño de los Corazones se haze, quie[illegible] corre.

6 Para hazer mal, suele [illegible] licia discurrir mucho: para [illegible] bien, me parecia; que avi[illegible] pensar poco; pero veo que [illegible]

en esta ocasion consulta con los Disculos; lebanta al Cielo los ojos, como implorando el favor Divino: luego en distribuir Dones, y remediar necesidades, tambien se deven observar sus reglas, y leyes: vea mos *Quien? Aquien, quando, y como?* Se há de hazer los beneficios?

Præsis vt prosis. L. 3. de Cõsi.

6 Los que son mas que otros, nacen para bien ageno: Presidir es para aprovechar, dize el Padre San Bernardo: quien preside, no luce, hasta que favoreze. El primer dia se formò la luz; y aunque estuvo criada, ni luciò, ni presidiò hasta el diaquarto: en èl fue Sol, la que era solo luz: y comenzò à lucir: *Gen. 1.* *Fiant luminaria vt luceant in firmamentò: luminare maius vt præsit, &c.* El primer dia no tuvo materia en que obrar: el dia quarto saçonò la tierra, produxo flores, y plantas; y solo aquel preside, y luce; que favorece: quien es solo para sì, no avia de nacer.

7 A todos obliga hazer el bien que puedan: Christo, como todo Poderoso, les diò hasta que quedaron hartos: no cumple con dàr algo, quien puede dàr vn todo. A la puerta del rico estava Lazaro: *Luc. 16.* *Iacebat ad ianuam.* Si siempre estava à la puerta, algo le davan: luego la culpa de el rico estuvo, no en no dàr, sino en no dàr vna racion competente à la necesidad de aquel pobre, podia remediarlo de vna vez, no lo hizo: *Serm. 19 de verb. Ap.* *Contemnebat Pauperem,* dize el Gran Padre San Augustin: *Nec congrue digne qu pascebat; propter hoc mortuus est, & sepultus est in Inferno.* Sobre la tierra cargò Dios muchas pensiones, que produza arboles, que sustente hombres, y animales. La tierra tiene substancia, y virtud, todo lo puede llevar. Los ricos que pueden dàr mucho, porquè se han de contentar con dàr poco?

8 Dà largamente, si tienes abundancia, dezia à su hijo el Anciano Tobias: y si es poco lo que tienes; de esso poco reparte, que qualquiera cosa sirve al Pobre. *Serm. 3. de Ioan.* San Leon: *Modicum est, quod Pauperi sat est.* Y aun dixera yo, que el pobre de lo poco ha de dar, si quiere tener que no ay trato de mas ganancia, que la misericordia, y compasion. Dispone Dios, que Elias vaya à casa de la Viuda, y dize Oleastro, que Dios lo hizo para enriquecerla: *3. Reg. 17. ad c. Gen. 18.* *Quia Dominus volebat viduam Sareptanam ditare, Eliam ad eam misit.* Buen modo de enrriquezerla, gastarla el poco azeyte, y harina conque se hallava; pero oìd el sucesso. Sobrevino vna horrible hambre, y quando los mas poderosos no tenian que comer, el caudal de la Sarreptana se augmentò: ser limosneros, es el arbitrio mas seguro, para ser ricos. *Libr. 53*

9 *A quien se ha de socorrer?* Al necesitado: sea malo, ò bueno. Diogenes Laercio, quenta, q̃ Aristoteles dio limosna à vn bombre de ruines costumbres: vituperaronle la piedad; y èl respondiò: *Non mores miseratus sum, sed hominem.*

10 El Alma Santa, dize, que el Divino Esposo ordenò en ella la Charidad: *Ordinavit in me Charitatem.* No es vicio de aceptacion guardar esta orden. El deudo pobre es antes: *Carnem tuam ne despexeris:* Despues de los parientes, son los criados, por mas priximos: los Agentes Naturales, y causas segundas, primero obran en lo que esta mas cerca: quando se extravìa las piedades, suelen ser viciosos los fines. Comparase la Esposa à la fuente cerrada: *Fons signatus.* Aqui Plello, Autor Antiguo: *Neque aquas temere profundit suas.* *Isai. 58* *Cant. 58* La Custodia, no es para escatear sus Corrientes; sino para repartir como conviene sus Christales.

11 Todas las virtudes morales, piden medida, y orden. Vn discreto traia vn Relox de Campana, con esta letra: *Hoc fac.* Haz lo que haze vn Relox, si quieres acertar à dàr: pues como dà el Relox? Con tasa, y concierto: es orden de charidad, quando, ni se paga à Criados, ni Acreedores, ser àzia el vicio, y vanidad muy liberales? Serà piedad Christiana conquistar con la limosna la honestidad de la Donzella? Miren por Dios el hagasajo, que hizo à Eva el Demonio; le dà fruta con la vna mano, y con la otra le quita el Paraylo: *Porrigit Pomum, & subripit Paradysum.*

12 Quando dès tu pan al Pobre, echale como en aguas corrientes, no como aguas de estanque: *Eccl. 11.* *Mitte Panem tuũ super transeuntes aquas.* Tiene el otro vn estanque de àgua con peces; echan pan en el agua, suben bullicioso à comer. Què os parece de esta accion? Es misericordia que vsa con ellos? No, sino añagaza para pescarlos. Dàr para cebar la torpeza, es infame grangeria.

13 No ha de ser la limosna negociacion, ò yò me engañó, ò los hombres ignoran la materia de hazer bien à otros: dadme el mas favorecido, y contando las re-

reverencias que haze, los obsequios que gasta, los recados en que le ocupan, y veréis quan cara le sale la limosna. Sobre aguas ha de sembrar el que haze bien al pobre. Quien sembrára en el agua no lo hiziera con esperança de coger. El que haze al pobre el socorro no le ha de cargar pension del beneficio. Para remediar Christo à los necesitados, levantò al Cielo los ojos: *Cum sublevasset oculos Jesus.* Como diziendonos: La limosna se ha de hazer, no mirando al pobre que la recibe, sino à Dios, por quien se haze; y de forma que al pobre nada le queste.

14 Llegan à averiguar los Sagrados Interpretes, què muchacho fue este que tenia los cinco panes. Y los mas dizen, que venia con los Apostoles; de que infiero, que era la provision de Christo, y sus Discipulos. Pues aora entra mi discurso: Si entre doze hombres, y los menos cuidadosos de su sustento, avia cinco panes, entre cinco mil algunos panes avria; pues como el Salvador se vale de aquellos panes suyos, y no manda que se busquen los que se podian hallar entre aquel Gentio? El modo de socorrellos fue enseñarnos à obrar desinteresadamente con los pobres, y que no les entre en costa el pedazo de pan que se les reparte. Harto les debèmos, en que se dexen servir de nosotros. Abrahan à la puerta de su casa rogava, y pedia por merced à los pobres passajeros, que se hospedassen en ella: *Si inveni gratiam in oculis tuis; &c.* Y dize Oleastro: *Dorer nos maiorem gratiam recipere pauperem hospitio recipiendo, si ille recipi à nobis permittat, &c.* Gen. 18.

L

SAN LORENZO.

1 LA infecundidad en la Ley Antigua era agravio de la naturaleza, y por tal se llorava; y desde la Eternidad, como la fecundidad en Dios es perfeccion, en las criaturas es injuria la esterilidad. Al fuego, por infecundo, dize Ruperto, no le tomò Dios en la boca, aviendo alabado las demàs criaturas. Pero tambien hallo, que por su Profeta el mismo Dios se llamò fuego: *Ego sum ignis consumens.* Y le honra, sino por lo que fue antes, por lo que avia de ser viviendo, y muriendo Lorenço entre sus llamas, &c.

2 Al principio del mundo se arrojò el Espiritu de Dios à las aguas, sin reparar, que estavan manchadas con tinieblas: *Tenebræ erant, &c.* Pues porquè las honra tanto? Porque avia de venir tiempo en que el Hijo de Dios las purificasse, y favoreciesse, dexandose en el Jordàn bautizar de ellas; con que por lo que despues avian de ser, las mirò desde luego con estimacion. No hizo esto Dios al principio del fuego por esteril; pero atendiendo à que despues avia de ser lecho, y muerte de Lorenço, y aque muriendo el Santo en ellas, las avia de hazer fecundas de caridad, y paciencia, las favorece Dios tomando su nombre: *Ego sum ignis.*

§. I.

3 COmo ay vidas que valen por muchas muertes, ay muertes que valen por muchas vidas. A muchos convirtiò Lorenço con la Predicacion, y exemplo de su vida; pero à muchos mas alumbrò en su muerte con la Luz de la Fè, y la Gracia. Fue hermoso grano de trigo, que mientras viviò estava solo; pero muerto, llevò à ciento por uno en los millares de Gentiles que se convirtieron. Dàr vida con la vida no es cosa singular; dàr vida con la muerte es lo que causa admiracion; dàr Lorenço vida con su vida, era liberalidad à poca costa; dàr vida con la muerte, es compasion, y caridad suma. *Nisi granum frumenti, &c.* Joan. 12.

4 Eliseo: *Incubuit super puerum.* Tocarale con la mano, como Christo al difunto de la Viuda, ò hablarale como à Lazaro; pero ajustarse con èl? Si, que es lo mismo que ponerse en forma de difunto con el difunto, y morir con èl, como si muriera por darle vida; que es el extremo de fineza. Muriò Christo, y con su muerte resucitò à otros: *Corpora Sanctorum surrexerunt.* Muere Lorenço; pero muere como grano, dando mucho fruto, &c.

5 Virtud, y fineza es esta de Dios: *Spiravit in faciem eius, &c.* Diò Dios vida à Adan. Y como? Dando Dios su Espiritu. San Augustin: *Quasi Spiritum emittens in Cruce inspiravit in faciem primi hominis, ut vitam per mortem ipsius quodammodo parturiret,* como si fuera Lib. 12. de Genes. ad lit.

fuera poco el dar vida, quedandose con ella, y assi la dà perdiendo la propria. Morir por vivificar, es dàr à lo costoso. Poco vale lo que questa poco, y mucho lo que questa mucho. Quanto mas se consumia Lorenço, tanto mas fruto dava en los que con verle se convertian. Dios à Ezechiel. *Ecce possui vt silicem faciem tuam.* Fue como el pedernal, que por dàr vida a la centella, herido del eslavon, se và desmoronando; se deshaze quando alumbra, y luze.

6 Este Grano es Christo, que con su muerte cayò en tierra, y redimiò al mũdo; con que aplicar este Grano à Lorenço, es cotejar su martyrio con la Passion de Christo. Veamos: Entre los tormentos sudò Lorenço fatigado, y vn Angel baxò del Cielo, y con vn lienço le enjugò el sudor. A Christo le limpiò el sudor vna muger; pero à Lorenço vn Angel. Y si dezis que quando Christo sudò sangre en el Huerto: *Aparuit Angelus. &c.* Notad tambien que el sudor le dexò caer en tierra: *Decurrentis in terram,* y luego le recogiò; pero el de San Lorenço, antes de caer en tierra le recogiò del rostro, como tratandole con mas asseo.

7 En aquel sudor de Christo estuvo profetizado el martyrio de San Lorenço. San Augustin: *Orans cum sudore sanguineo Dominus significabat de corpore suo toto, quod est Ecclesia, manatura martyria.* Contemplèmos à Lorenço cercado de planchas de plomo ardiendo el rostro, sudando con la agonia. Amar, padecer, sudar. O què hermoso està para los Angeles, y para Dios! La Madalena llorò à los Pies de Christo, y con los cabellos de su cabeça enjugò las lagrimas que llorava: *Capillis capitis, &c.* El agua de los ojos à los ojos se avia de bolver. Pues no bolviò sino à la cabeça, dize el Chrysologo: *In peccatricis caput refluebat vnda.* Y es el caso, que el agua en los ojos es lagrimas, en la cabeça, y sienes es sudor. Pues passe el agua de los ojos à la cabeça, que esse sudor, y esse quebranto la pondràn tan hermosa, que Dios la quente entre sus enamoradas: *Quoniam dilexit, &c.* Lorenço encendido el rostro, y sudando, objeto para Dios gustosissimo.

Serm. 93

8 *Aperi mihi soror mea sponsa, &c. caput meum plenum est rore, &c.* Què rozio es este? San Bernardo: No sudò en el Huerto? Si. Aquella noche afrentas, y golpes no le sacaron el color al rostro, y el sudor de Sangre à las sienes? Pues assi sudando, y padeciendo nos mueve à que le abramos las puertas de nuestros corações. Estoy mirando al Angel con el Lienço, y à Dios abiertos los braços, que combida à Lorenço con ellos.

9 San augustin pregunta quien tuvo mas valor, y sufriò màs? Lorenço, ò los tres mancebos del horno de Babilonia? Es constante que Lorenço; porque de aquel horno se saliò parte de fuego; de Lorenço no. Y es, que allà bastava la mitad del fuego para su paciencia; pero aun mas fuego no bastara a cõsumir la paciẽcia de Lorenço. O se puede dezir, que el fuego de Lorenço no quema, como el Sol del Corpus, que à nadie haze mal: *Spiritus Sanctus super veniet in tè, &c.* El Espiritu Santo es fuego, y el fuego no refresca. Pues como es sombra? *Obumbrabit, &c.* Porque es fuego del Espiritu Santo, y esse antes recrea: assi el de Lorenço no abrasa à los Ministros, antes los convierte y alumbra.

9 Vna cosa nueva aveis de oìr oy, y es, que Lorenço no muriò de las llamas, antes viviò con ellas. El Chrysologo: *Vrebatin carne, ardebat in corde.* Era Lorenço vnfuego de Amor Divino, y vn fuego con otro no se apaga. Luego con las llamas no muere Lorenço, sino arde. Elìas cercado de fuego camina al Paraysso: vive, y vivirà hasta el dia del Juyzio. Pues como no muere entre tanto fuego? Porque Elias era fuego todo, y vn fuego con otro fuego no se apaga, antes se anima; si le aplicaran nieve muriera: *Ardebat in corde* Lorenço, y assi no muere cõ el fuego que le aplican los Tyranos.

Ibidem

10 Sepàmos de què muriò Lorenço? Sufriò todos los instrumentos, y tormentos con que los demàs Tyranos avian atormentado à los Martires, el fuego fue el vltimo; pues de esso muere, de vèr que se han acabado. El fuego, quando no tiene en que cebarse, se consume. El fuego de su amor se alimentava de los tormentos, y como faltaron, muriò Lorenço, &c. *Cum accepisset acetum, & inclinato capite, &c.* De què muere Christo? de vèr que la hiel, y vinagre era el vltimo tormento: *Consummatum est.* Muriò, no por los tormentos, sino porque faltaron, como faltando la materia, se acabà el fuego.

11 Y què lugar tiene en el Cielo? El que perdiò Luzifer, Principe de los An-

Angeles. Muriò en brasas, y de noche entre tinieblas; con que del fuego tomò lo que abrasa, y dexò lo que luze. Luzifer dexò lo que abrasava, que era el amor de Dios, y tomò lo que lucia; perdiò por su sobervia; lo que Lorenço gana, &c.

L

SANTA LVCIA.

Simile est Regnum, & Mat. 13

1 BRava dicha la de vna Margarita, mas bella es, quanto mas escondida. Sus candores se manchan de las luzes de el Sol. Sola ella es menos, si se vè; porque dentro de sì misma tiene su grandeza. No puedo llevar, dize Clemente Alexandrino, en paciencia la vanidad presumida de vn Diamante, ni la civilidad de el vidrio, que poco caben con su gloria dentro de sì mismos; al instante que son dan pulsadas de luz para que las atiendan; con sus rayos llaman à la puerta de la vista para que los vean. Argumento es de poca grandeza el no caber dentro de sì.

Leg. 2. Pedag. cap. 12.

2 Poco es quien en sì no cabe. Corto es el explendor que no se sufre encerrado. Naze el Sol, se pone, y buelve à su lugar: *Oritur Sol: Et occidit, & ad locum suum revertitur.* Y buelve à su lugar? Qual? La noche. Su proprio lugar mas parece que es el dia. *Appellavit que lucem diem.* Pues como tiene por lugar suyo las tinieblas, y en tanto grado, que para que luzca de dia, es menester sacarle de los cabellos: *Qui solem suum oriri facit.* Como que Dios se vale del mundo: *Oriri facit.* Para que salga de dia, y luze en la noche, como lugar proprio de su Presidencia: *Præest moriendo;* que dixo Ruperto. Oìd la razon de todo: De tal suerte luze el Sol de dia, que en el dia todo no cabe su grandeza, por mas que se dilate en crepusculos, y la luz, que en todo el mundo no cabia, la encierra en la noche, y cabe en sì misma. Assi, dize el Sol, mas quiero la noche: Esta dà à conocer mi grandeza, que no soy mas grande, quando lleno de mis luzes el mundo, sino quando oculto todas las luzes dentro de mi mismo.

Eccl. 1.

3 Ay Criaturas! Què poco sois, pues no cabeis en vosotras mismas, y assi reberteis afuera las alabanças, la calidad, la riqueza, la sabiduria. Breve es su espacio, pues no cabeis en vuestro pecho.

4 Moyses: *Cum descenderet de monte ignorabat, quod cornuta esset facies eius.* Sube Pablo al Cielo, que es mas: *Et audivit arcana.* Y Què señales trae? Que el Demonio le dexa impressos los dedos en la cara con agravios: *Datus est mihi stimulus, &c.* A Moyses le escriven en la cara con luzes los favores. A Pablo le los emboçan con injurias. Y quien es mayor? Pablo, aunque en su cara el agravio, trae sellada la Gloria dentro de el Alma. Moyses no pudo retirar los rayos, no cabian en èl; pues Pablo es mas, que dentro del pecho encierra toda la Gloria: *Quæ non licet homini loqui.* Moyses es menos, que vn leve resplandor le rebierte por los ojos: *Vide insignem animi modestiam.* Theophilacto: Oculta la dexa dentro del coraçon Pablo, que aun co tanta gloria no revierte su grandeza.

Exod. 34

5 Agueda, à Luzia: Para q̃ me pides la salud, que tu tan facilmente puedes dàr à tu madre? O Santa mia! y como tu compañera ha descubierto el tesoro de tu Alma, que ni aun tu has sabido, retirando tu humildad àzia à sì las luzes de tu poder. Margarita eres; que encierra dentro de sì toda su grandeza. Cada vna de las dos Santas manifiesta el poder de la otra; èl proprio lo esconde, que entonces es mas glorioso, quando en sì cabe; y en saliendo fuera de sì, pierde. La Omnipotencia de Dios, respecto de los actos notionales, engendrando al Verbo, y al Espiritu Santo, es mucho mas noble que quando obra en las criaturas; porque quando engendra al Verbo, &c. no sale fuera de sì; quando obra à dextra sale fuera de sì. Mas noble Poder es el que en sì se queda. Quien dentro de sì obra, siendo Dios, engendra à Dios. Quien fuera de sì, aunque sea Dios, haze vna criatura.

6 Pidiò Luzia à Agueda lo que ella podia conseguir. Gran vencimiento, pues es el mayor dolor para vna muger, vèr que de otra necesita. Careemos dos Parabolas: *Mitte lacarum, &c.* En la de las dos Virgenes: *Date nobis de oleo vestro.* Reparad, que quando el rico pide, siempre se quexa de sus penas: *Quia cruciior.* Pues porquè las Necias no se pintan con mas ahogo? Vna vez piden, otra llaman, sin dàr à entender mucha pena:

Luc. 16. Mat. 25

pa-

Padezen menos que el Rico? No, que en la vanidad de vna muger, rogar à su igual, echarle por sus puertas necesita quando la vè gozosa, es el mayor dolor. No ay muger que llegue necesitada à pedir à otra con gusto.

7 Hallò Luzia à Dios, y bien infirió que le amava su Esposo, pues todo lo dexava por èl; aun el mismo tesoro le vendia: *Vadit, & vendit, &c.* señal que à solo Dios queria. Por el indice de la mano conoce à quien tiene en el ¡coraçon, que solo se conoce que ama vna muger, quando sabe gastar.

8 Quiso Cleopatra assegurar à Marco Antonio, de su voluntad le combidò à vna Cena. En ella hizo que le traxessen vn poco de vinagre, y quitandose de los zarzillos vna margarita, desleida en vn vaso se la bebiò, y echando mano à la segunda para darsela à Antonio; Lucio Planeo, que le assista, se la quitò de las manos declarandola por vencedora en aquel certamen de Amor, y para que sirviesse de triunfo, y despojo à la Diosa de la belleza; que muger que se deshaze de el oro, y precio con que se luze, sin duda ama. A otro fin dexò celebrada esta apuesta en discursos de 40. horas. *Plin. Hist. leg. 9. c. 35.*

9 Su Alma diò à Dios Luzia; su sangre al amor, que se la pedia; sus bienes à pobres que los deseavan, y sus ojos à quien los estimò como Soles. Ay mas que dàr? No. Què mysterio avrà, dize Ruperto, en q̃ se quede Christo con los ojos abiertos en la Cruz? *Ille apertis oculis occubuit, vt leo.* Mirad, lo primero à que tira la muerte es à los ojos. Lo vltimo que vive, y lo primero que muere. Christo todo lo avia dado, los bienes à las criaturas, el Alma al Padre, el cuerpo à Joseph, la sangre al Sacramento, el agua al Bautismo; no tuvo que dàr à su Esposa, que sacava de su pecho, como otro Adàn; supo que ella, aun viendolos en Profezia, se avia enamorado de ellos: *Oculi eius sicut Columbæ, &c.* y se los dexà vivos, ò abiertos, sacandolos de las manos de la muerte, por darselos à quien los desea.

10 Què dificil, y arriesgado es el govierno de los ojos. Vn Angel mueve los Cielos, sin que se tema ningun desorde; y para governar aquella Carroza de Ezechiel, es menester que el mismo Espiritu de Dios assista: *Et Spiritus vitæ erat in rotis.* Con vn Angel descuida Dios del Vniverso, y aqui ha menester el mismo Dios tomar las riendas? Si, porque estas ruedas estàn llenas de ojos: *Totum corpus oculis plenum.* Y estos Dios solo los puede governar bien. *Cap. 20.*

11 Si este tesoro escondido es la Sabiduria, cuerdo es el que hallandola, la echa tierra encima, especialmente si es muger, que la mas entendida es la que calla. Dios à sus Esposas no las quiere bachilleras, sino mudas.

12 *Tulerunt Palium meum custodes, &c.* Quien son estas Guardas? San Ambrosio quiso que fuessen los Angeles. Pues porquè la quitan el manto? Era el manto en los Filosofos la insignia de su Doctrina, la borla de las Vniversidades: *Insigne Philosophorum est*, dixo Origines, Pues bien hazen en quitarsela, que si es Esposa de Dios no hà de preciarse de bachillerias. Defiende Luzia en el Tribunal la causa de la Fè con sabiduria; pero esto era hablar el Espiritu Santo por su Lengua. Ella muda, el Espiritu Santo habla.

13 Resuelta habla, y reprehende Judith à los enemigos de Dios: *Qui estis vos, qui tentatis Dominum?* Sufrenla, porque no habla ella. Pues quien? El Espiritu Santo, que siendo tan honesta, humilde, y recogida, quando assi reprehende, dà à entender que no es ella la que habla. El Cartus. *Hic ipsa ex Cœlo instituit charitatis fervore, & inspiratione Divina humiliter fuit locuta.* *Iud. 8. 12.*

Quieren llevarla al lugar donde muera su recato, y sus pies se convierten en Columnas, sobre que carga la honra. Mas quiere andar en llamas de fuego, que pisar tor pezas. Viven las Virgenes con el candor, y para hazer daño à su vida, no ay sino ofender su honra.

14 El dia que vna muger se casa, dize San Pablo, entienda, que la Ley le ata para su Esposo: *Vivente viro alligata est legi.* Mirèmos aora à Isaac, atado le lleva su Padre al Sacrificio: *Cumque alligasset, &c.* Vengo en que vayan atadas las victimas que han de perder la vida; pero la que và à gozar del matrimonio, porquè ha de ir atada? Porque pierde la libertad. Perdiendo los Fueros de Virgen, pierde los alientos del sèr; y lo mismo es entregarse al matrimonio que al cuchillo; porque vna Virgen mas vive de su pureza, que de su vida. *Ad. Rom. 7.*

15 De el Armiño escriven, que por no manchar su candor se dexa morir. Al amor todas las penas se le quedan en el ves-

vestido. Vna centella torpe es la que le mata. En el vestido paràron todos los
Gen. 37. daños de Ioseph: *Fera pessima devoravit: tunica filij mi est.* Dezia Jacob: La Saeta que le atravesò el coraçon fue la torpe solicitacion de su señora, sus lascivos ruegos fueron cuchillo que le passò el Alma. O Sagrada Virgen Lucia, à quien el fuego, y el cuchillo reverencian; ni temes el fuego, ni la espada; que como Virgen Pura, tu vida es todo pureza; y mas vives de tu pureza, que de tu vida.

16 Governador de Zaragoça de Sicilia era Paschasio. Idolatrava en la hermosura de Lucia. Conociò la Santa que sus ojos eran el principal escandalo, inspirada del Cielo los arrancò de su cara; pusolos en vn plato, y le imbiò à dezir, que alli le imbiava la causa de su inquietud. Honradamente escrupulosa, no quiso tener consigo ojos que de algun modo eran ocasion del pecado.

16 Ojos del Cielo son las Estrellas, y quedarà sin ellos el Cielo en el vltimo dia del Juyzio: *Stellæ cadent.* De la cara se arranca el Cielo los ojos? Pues essos Astros què delito han cometido? El ser bellos, y por tales ser adorados. Adorò las Estrellas Manasses: *Adoravit omnem militiam Cœli*, y otros muchos las adoraron. Pues el Cielo las arroja de sì, ò de honrado, ò escrupuloso, con mas propiedad corre en nuestra Santa el discurso; no quiso ojos que eran adorados. Acuerdome que Santa Inès, quando su cuerpo ardia en la hoguera, dezia: esso sì, perezca cuerpo que pudo ser amado: *Pereat corpus, quod amari potuit: Iniuria sponsi est expectare placituram.*

Muy cerca està de pecar là
que quiere parecer
bien, &c.

SANTA LEOCADIA,

SV TRANSLACION, QVE CELEBRA la Ciudad de Toledo, y su Santa Iglesia.

Simile est Regnũ Cælorum, &c. Mat. 25.

§. I.

1 NOmbre de translacion dà à esta Fiesta este Ilustrissimo Cabildo, y esta es la primera dificultad. Mas de el caso parece que se llamasse restitucion; pues siendo Leocadia natural de Toledo, y esta Santa Iglesia, y esta imperial Ciudadad, à quien de justicia pertenecia este Tesoro, negarle, ò retenerle contra su voluntad aquellas Ciudades, era hurto. Creo, se satisface à la duda con dezir, que Leocadia es natural, no solo de Toledo, sino de todo el mundo.

2 El Alma, segun Democrito, à todo el Vniverso reconoce por Patria. En ningun Clyma es Estrangera. Solo el cõpuesto corruptible, que sirve de concha à esta Perla, es, el que se connaturaliza en la Region, que arrullò su infancia. Tambien es bien sepais, que los que viven con vida de Espiritu, hazen Alma del mismo cuerpo; que por esso el Evangelista, hablando de los Martyres que padecieron en tiempo de Decio, Domiciano, Diocliciano, y Maximiano, cuyos huessos, segun ceremonia antigua, los sepultavan en los huecos de los Altares, dize, que viò alli sus Almas: *Vidi subtus Altare Animas interfectorum.* Almas fueron los cuerpos de los Santos, y Almas fueron en Leocadia los huessos, y la carne: que està trans substanciacion, la hizo viviendo Espiritualmente; con que si el Alma no tiene Patria propria en la tierra, y es todo Alma Leocadia, tan natural es en el resto del mundo, como en Toledo; y tan Peregrina en Toledo, como en todo el mundo. *Apoc. 6.*

4 Oriundos somos todos del Cielo, por la parte del Alma. Con esto consolò à vn triste Pitagoras: *Esto Alacer, nam nobis est Divina origo.* Y compararse en el Evangelio al Cielo las Virgines: *Simi-*

li

le est Regnum Cœlorum decem Virginibus. No dezirse de donde eran, sino donde caminavan: *Exierunt obviam sponso*, ò es dezirnos, que la virtud, y Santidad hazen linage aparte, ò que mas es destierro que Patria donde se vive; ò que para quiẽ vive vida Espiritual, todo el mundo es Patria comun. Y si aun no he satisfecho, añado, que todo el mundo es Lugar de Leocadia; porque obrando prodigios, y maravillas, como dize su Historia, en todos los Lugares, y Reynos, à precio de mercedes, y beneficios los ha comprado.

4 Habla San Matheo de la Ciudad de Cafarnahun, y dize, que Christo vino à su Lugar: *Venit in civitatem suam* Suya? Pues Christo no fue Natural de Nazarethi? Assi es; pero tambien es de Cafarnahun; porque gastando su Poder en ella, con milagros, y beneficios la ha hecho suya. Oid lo que en esta Ciudad obrò solo en vn dia. Hizo Apostol à Mateo; sanò vn Paralytico; resucitò la hija del Archisinagogo; dexò libre à la que padecia el fluxo de sangre; diò vista à dos Ciegos; expeliò al Demonio de vn hombre; y finalmente iba, como dezis, à Calle-Ita, sanando de todas enfermedades, y dolencias: *Curans omnem languorem, & omnem infirmitatem.* Pues este Lugar es de Christo, dize Victor Antiocheno; porque con el bien que le haze lo ha comprado: *Forsitam obid civitatem illius appellatam, quia multa miracula in ea patraret.* Mat. 9.

5 Azia este discurso, entiendo yo aquellas palabras de Gabriel à Maria: *Ecce concipies, & paries filium.* Concebiràs, y pariràs el Hijo. Tan à secas? El Hijo? No dixera *tuum*? Tuyo: esso no, que quien nace para salud, bien, y remedio de todos, ni tiene Patria, ni Linage determinado. Quien à todos ha de beneficiar, de todos, y de todos Lugares es: luego si Leocadia en todos los otros Reynos fue remedio vniversal de todos los males, y trabajos; comprandolos con los beneficios los hizo suyos. Luc. 1.

§. II.

6 Ya que no se llame restitucion, llamese restauracion esta Solemnidad; pues con Leocadia restaura, si no su sèr, su perfeccion està Santa Iglesia. Son los Martyres el dote de la Iglesia, con que su Esposo Christo la funda, y enriqueze. Llamò Sephora à Dios, Esposo de Sangres: *Sponsus Sanguinum tu mihi es.* Quando para aplacar su Divino enojo contra Moyses, ofreciò su Hijo al martyrio de la Circuncision. Quadra à Christo muy bien este Nombre; porque en los Desposorios que celebrò con la Iglesia, quiso que la sangre de vna, y otra parte fuesse el lazo indissoluble. Christo ofeciò la suya; la de sus Martyres la Iglesia, y dependiendo desta mutua entrega la perfeccion deste Desposorio, faltarle à esta Santa Iglesia Leocadia, era faltar parte de dote, que debe à Christo, y consiguientemente no gozar todo el lleno de perfeccion en su estado. Exod. 4.

7 Demàs, que en el Cielo de la Iglesia, todo el lustre, y hermosura son las Virgenes con su Pureza. Astros del Cielo, que alumbran la tierra, las llamà Pablo: *In medio Nationis pravæ, inter quos lucetis sicut luminaria in mundo.* Y aun todo el Cielo con sus luzes codizia el parecerse à las Virgenes: *Simile est Regnum Cœlorum, &c.* La Iglesia no tiene mas titulo que de Virgen Casta: *Despondi enim vos vni viro Virginem Castam exhibere Christo.* Pues como estuviera este Cielo sin Astro de tan superior Gerarchia? Vna Virgen Casta, como es esta Santa Iglesia, muy sola estuviera sin la compañia de Leocadia, Virgen Pura. Despojar a esta Santa Iglesia desta Virgen esclarecida, fue, ò eclypsar, ò disminuir el claro, y caval explendor, que la adorna. Ad Phil. 2. 15. 2. Cor. 11.

8 Y quando con este despojo no padeciesse algun menoscavo, quien puede dudar, padecia la pena con el temor de perder tal hija. Llegò à Christo la Cananea, y pidiòle, sanasse vna hija que tenia mala. Y reparo, que pide el remedio para si, siendo su hija la que padece la enfermedad: *Domine, filij David, filia mea male à Dæmonio vexatur, miserere mei.* Muger què dizes? *Miserere eius* has de dezir. No, bien dize, si es madre. Pide, que vse con ella de mise- Mat. 15.

ria

sericordia; porque vèr en riesgo de perderse vna hija, es para la madre la mayor pena. Goze, pues, esta Santa Iglesia, y vea à su Hija Leocadia fuera del peligro, q̃ assi se restaurarà del mayor quebrato.

9 Despues de esso, no se ha de llamar esta Fiesta Restauracion; porque esta voz en lo Militar tambien significa recobrar vna Plaça, que haze resistencia, y esto no viene bien à Leocadia; pues bolviò à Toledo, tan sin resistir, q̃ no necesitò de mas impulso que su inclinacion. De aquella muger de el Apocalypsi, dize S. Juan, que huyendo de vn monstro, fue assegurada en vn Lugar q̃ Dios le avia prevenido: *Vbi habebat locum paratum a Deo.* Echarò de la tierra al Dragõ: *Proiectus est Draco ille magnus.* Y hallandose con vnas alas de Aguila esta muger, *Datæ sunt mulieri alæ duæ Aquilæ*, ella bolò à su Lugar: *Volavit in Locũ suũ.* Muger del Cielo, hermosa, y pura, como el Sol, huyendo de vn Dragõ infernal, Leocadia es, que ni en el Cielo estuvo segura de la impiedad Agarena. Assegurose en Oviedo, Lugar que le destinò la Providencia Divina. Fue echado de Toledo, y España el Mõstruo de Cõstantinopla, y con las alas que diò à esta muger el Aguila Imperial, blason inclito de nuestro gran Rey Phelipe II. se vino luego à su Lugar proprio. No aveis reparado, que al huir, Dios es quien la lleva: *Hubebat locũ paratum à Deo.* Al bolver, ella es quien bate las alas: *Vt volaret.* Añade, que bolviò à su Lugar: *In locum suum.* Azia su Lugar caminã todas las cosas con el peso de su inclinacion, sin q̃ necesitẽ de otro impulso, ni mas virtud: assi baxa la piedra, y sube el fuego; luego quando Leocadia buelve à Toledo, viene con la propension de quien se acerca al centro de su descanso.

Apoc. 12

§. III.

10 NO hallo mejor nombre que Traslacion para esta Fiesta, q̃ si en nuestra lengua vulgar, trasladar vna escritura es poner en dos, ò mas partes la misma cosa. Trasladarse à esta Santa Iglesia Leocadia, serán huirse de quien la poseia, dexarse vèr de quien la desea.

11 Intima Christo à sus Discipulos su ausencia: ellos callan, y su Magestad se quexa, de q̃ no le pregunten, donde camina: *Vado; & nemo ex vobis interrogat me, quo vadis?* Si tendràn los Apostoles alguna disculpa? Pienso q̃ he de hallarla: Lo que Christo les dize aora, es, que buelve à su Padre, de donde salió: *Vado à Deum, qui misit me.* Pero no dize q̃ ha de faltar, de donde està: antes los ha dicho en otro Capitulo, que se ha de quedar con ellos, que no les ha de dexar solos: *Non relinquam vos; Hæc locutus sum vobis apud vos manens.* Luego aunque Christo và à otro Reyno, tambien se queda en este mundo? Pues si con nosotros se queda, dizen los Discipulos, sea dõde quisiere la jornada. A Toledo buelve Leocadia; no se detiene en Francia, ni Flandes, q̃ tambien allà se queda. Aqui se dexa vèr, alla se dexa hallar; aqui se adoran sus huessos; pero en todas partes se experimentan sus beneficios, y no està menos donde socorre, que donde vive.

Ioan. 14

12 Despedida Agàr de Sàra, Dios cuidò de ella, consolola, y restituyòla à casa de Abrahan. Haze Agar memoria de esta merced, y al sitio donde la recibe, le llama: *Locus viventis, & videntis me.* Este es el Lugar donde Dios vive, y donde me mira. No lo entiendo: Que alli la mirò es cierto; porque como sabe el versado en la Escritura, el aceptàr Dios los Sacrificios, el despachar los ruegos; el llamar à los Apostoles, el dàr vista a Ciegos, y pies a Tullidos, todo se explica con dezir, que mirò, que puso los ojos, &c. El mirar de Dios es favorecer; no lo dudo. Diga pues, Agàr, que aquel sitio es, donde Dios la favoreciò; pero donde Dios vive? *Viventis.* Si, y està bien dicho. Alli vive, si alli favorece. Alli està, donde oye, y remedia. No vive menos donde beneficia, que donde possa. Luego si estando Leocadia en Toledo, son comunes, y prõptos sus beneficios en todos los Payses, con estos viages no muda de sitios, sino multiplica traslados. Recibiò esta Santa Iglesia à Leocadia; y teniendola en el Altar, la pidiò al Rey nuestro Señor; quãdo la goza la desea. Pregunto: quien goza vn bien, puede desearlo? Dizen las Escuelas entendidas, que no; porque el deseo es amor de vn bien ausente. El gozo es amor del bien posseido; pero yo digo, que esto se ha de entender acerca de los bienes de por acà; que quando los bienes son Celestiales, mas se desean, quanto mas se poseen. Siempre estàn los Angeles à vista de Dios, y siempre le desean mirar. Buscad à Dios siempre, dize David: *Quærite Dominum, quærite faciem eius semper. Ps.* 105. Luego quiere q̃ le bus-

Gen. 16

quèmos, y deseemos, aun quando le gozamos, no con deseo que inquiete, sino con vna aficiò que avise. Vn bien tan Celestial, como quando Leocadia, se ha de desear aun se goza.

PVNTO II.

13 LA segunda dificultad nace del assumpto de esta Fiesta. La alegria celebre en estas annuas memorias, começò con el recibimiẽto, y se cõtinua con la possesion destas Sagradas Reliquias. Ni al Beatificar su Martyrio; ni al instituir su Patronato, se viò Toledo con tanta grandeza, ni este Ilustre Cabildo con tanto alboroço, como en aquel dia *de su recibimiento*. Si son respectos à su virtud la de esta Santa, bien merece toda esta glriosa aclamacion.

14 Dos Templos erigiò Roma, Gentil à la virtud, y la honra. No anduvo aqui muy ciega su Idolatria, que tambiẽ tienen sus Altares aora, la virtud en el Cielo, y la honra en el mundo. Erudicion es de Valerio Max. y S. Augustin. En la disposicion destos Templos hemos de reparar mas. Estavan con tal arte, q̃ desde el Templo de la virtud se entrava al de la honra. Infamia es q̃ estimèmos à los malos, solo por lo que llamais biẽ nacidos. Muy debidos sõ à Leocadia estos, y mas festivos Cultos con que la celebra esta Santa Iglesia, si su virtud es la acreedora. En esto no ay duda. La dificultad està en dàr la razon, porq̃ al bolver es el jubilo, el culto, y el aplauso mayor? Si es la misma, porq̃ aora mas celebrada? Oigamos à Tacito, antes de dàr la vltima respuesta.

15 Refiere, q̃ Druso, padre de Cayo Caligula, à quien avia adoptado su tio Tiberio, muriò fuera de Roma con desgracia, y fue enterrado con poca decencia, trasladaron à la Ciudad sus zenizas. Consultaron los Romanos las demõstraciones, y pompas con que avia de ser colocadas. El dictamen que prevaleciò, fue, que quanto avia sido la deshonra de su muerte mayor, tanto mas excessiva convenia fuesse la gloria de su segundo funeral. Civil muerte, y mas infeliz para esta glorioſa Virgen fue el destierro de su Patria. Su Translacion fue segũdo Funeral; Pues aventajesse el aplauso, y celebridad de la buelta, al desluzimiento de la salida. No me contento con esta razon; otras dos se me ofrecen, q̃ sin duda satisfaràn:

Lib. 1. c. 1. l. 5. de civit. donat. cap. 13.

3. Aral. post init.

§. I.

16 DIgo, que al bolver Leocadia, se vè mas aplaudida, porq̃ la miran ya, como forastera. Venir despues de ocho siglos, y de Payses estraños la haze mas celebrada de todos. No acertamos à mirar con rèverencia lo que està dentro de casa, y tocamos cada dia. No damos estimacion à lo que da nuestro tiempo, y lleva nuestro Pais.

17 Angelo, aquel celebre Estatuario de Roma, aviendo labrado vna Aguila de singular hermosura, la enterrò en vn cãpo; diò cõ ella vn rustico; trajola à la Plaça; tuvieronla todos por singular maravilla. Conociò el Autor su obra, y exclamò: *Hà desdichado de mi! Que no la avia trabajado yo ni para este Siglo, ni para este Lugar.* Lo mismo fue conocer de quiẽ era, q̃ cesar en las alabãças. Si dixeran, q̃ aquella Estatua venia de las Indias, ò fuera el Artifice de 500. años antes, todos fueran encomios de sus primores.

18 Basta que vn bien aya nacido entre nosotros, para q̃ no lo engrãdezcamos: so lo tenemos por grandeza q̃ nacio lexos. Què bien dixo Mantuano: *Omne bonum præsens minùs est.* Lo forastero es lo aplaudido. No se estimã los meritos donde nacen, ò porq̃ la familiaridad los envileze, ò porque la invidia no los conoce. A este intento S. Enodio: *Nescia examinis turba quiritum, dum studijs rapitur, amat incognitos.* *Eccl. 6.* *Dict. 1.*

19 Llega el Poeta Prudencio à averiguar, q̃ razon huvo para hazer à Saturno abuelo, y el mas autorizado de los Dioses, siendo assi, q̃ los Coronistas de la Antiguedad le hazen hijo de la Piedra, y en su porte de mediana estofa? y finge, que Saturno aporta à Italia, publicando de sì, que es Dios: *Sum Deus.* Pregũtale el Poeta, què señas trae para que le tengan por Divino? Y èl responde: *Soy forastero: Advenio fugiens, præbete latebras.* Sobrado titulo es para nuestra liviandad. *Lib. 1. contra Sym.*

20 Prohibiò Dios à su Pueblo el comercio cõ los Estrangeros, y creo que fue, porque no adorassen sus Dioses por estraños, desestimando à su Dios natural por conocido. De Salomòn dize el Texto Sagrado, que se le fueron los ojos à las forasteras, porque lo eran no mas: *Rex Salomon ad amavit mulieres alienigenas multas*; que no faltava hermosura en Israel. Para ganar Christo el amor, y esti *Exod. 24.* *3. Reg. 11.*

y estimacion de sus Apostoles, se vistiò de Peregrino: *Tu solus Peregrinus.* Y dixo aqui San Gregorio: *Vt qui eum nec vt Deum diligerent, saltem vt Peregrinum amare potuissent.* Para que quando no lo amaran por Divino, lo estimaran por forastero. Aplico esto à nuestro caso. Muchas excelencias, y merecimientos ha avido siempre en Leocadia, para que la festeje, y adore esta Ciudad, y esta Santa Iglesia; pero para las excessivas demonstraciones que hizieron en su Translacion, no son los menores motivos venir despues de 800. años de Payses Estrangeros.

Luc. 24. Hom. 23 in Evan.

§. II.

21 LA segũda razon de recibirla cõ mayor fiesta, es, averla tenido por perdida. Dize S. Lucas, q̃ vna muger perdiò vna joya, la buscò, y hallò, y cõvocò todas las vezinas, para q̃ la diessen con regozijo parabienes de su hallazgo. Quando la possèia, no diò à entender tãto quanto la estimava; y aora para estos estremos, ni pondera sus quilates, ni sus primores, solo dize, que la avia perdido: *Quam perdideram*; y essa es la mayor calidad para el aprecio.

Luc. 15.

22 Habla Tertuliano de aquella Obeja, que perdiò el buẽ Pastor, y dize: *Grex vna charior non erat.* Diò a entẽder q̃ estimava mas à esta, q̃ à todo el Rebaño. El la busca, la recibe, y pone en sus ombrõs. Nunca avia hecho con ella semejãtes extremos. No es aora la mesma? Si, pero la ha tenido perdida; y si antes de perderla la estimava como à vna, el aver estado perdida la ha hecho mas estimable que à todas. No es esto lo que passa à las Virgenes? Viene el Esposo à buscarlas: *Ecce Sponsus venit Ecce clamor factus est.* Y ellas poco finas, se hazẽ sordas. Vase el Esposo, y entõces le buscan, y llaman cõ desvelo: *Domine, Domine, aperi nobis.* Poco hà tanto sueño, aora tanto cariño? Quien haze al Esposo mas estimable? Quien? El averle perdido, ò tenerle ausẽte. Quien no repara en los requiebros con que Adàn saluda à Eva? *Hoc nunc os ex ossibus meis.* Esta si que es mi Costilla, aora la quiero: *Nunc.* Aora? Pues què tiene aora? El verla enagenada.

Lib. de Penit. cap. 8.

Llamalas.

Gen. 3.

23 Sepamos ya de que nace, què el bien perdido tenga mayor aprecio? Porq̃ el hijo que se muere os parece siempre el mas agraciado? El cavallo q̃ se desgracia, el mas precioso? la alhaja q̃ se pierde, la mas rica? Las razon ès, porque el bien no se conoce hasta q̃ falta, todos dezis, q̃ el Demonio engañò à nuestros primeros Padres. Y en mi sentir, hablò verdad. Lo q̃ dixo, fue: *Eritis sicut Dij scientes bonũ, & malum.* En comiẽdo, conocereis el biẽ, y el mal; q̃ si en comiẽdo avian de perder el bien, despues de perdido, lo conocerian mejor. El bien no se conoce, hasta q̃ se pierde. La salud, ni la conoce, ni estima el sano. En la enfermedad conoce lo que perdiò. Hasta que el Prodigo se hallò pobre, ni conociò, ni estimò lo q̃ tenia en la casa de su padre: *Quãti mercenarij?* Los pecadores en el Infierno conocẽn el bien perdido: *Ergo erravimus, &c.* Quede, pues, sentado, que el aver tenido esta Santa Iglesia por perdido este tesoro, fue sobrada razon para recibirla en su Translacion con dobl'ado gusto.

Gen. 3.

24 Feliz pressagio (ò Toledanos) de Celestiales asistẽcias son estos huessos trasladados de Leocadia. Yo os las aseguro de parte del Altissimo, como lo hizo Joseph à quien hiziesse su Traslacion: *Deus visitabit vos. Asportate ossa mea vobiscũ.* Estèn siempre con vosotros estos Sagrados huessos, y Dios os visitarà: *Et Deus visitabit vos.* Llenando su Ciudad de bienes; su S. Iglesia de luzes; à sus Moradores de virtudes, y à todos de mercedes. &c.

Genes. 50.

S. LVIS GONZAGA.

1 ES la vida de este Santo vna quinta essencia de la virtud. Es como substancia alambicada. El ave de leche, que assada llena vn plato, reduzida à pisto es poca bebida; es de poco bulto, pero de mucho provecho. O quantas vidas ay, q̃ son de poco provecho, con ser de mucho bulto! Las cosas de Dios, con poca apariencia contienen virtud infinita. El Reyno de los Cielos se compara à vn grano pequeño de mostaza.

2 Fue S. Luis Gonzaga Santo desde niño, fue preciso què muriesse presto. Dize David, q̃ llegò à viejo, porque fue moço: *Iunior fui, etenim senui*; como si dixera, no fui viejo en cosa, quando era Joben, y por esso llegùe à ser anciano: que los que con la infancia, y juventud son ancianos en la virtud, y sesso, no pueden vivir mucho. Desde la cuna disputan los Naturales, y las inclinaciones. En su origen, ò nacimiento, muestra el Nilo el caudal, cõ q̃ ha de enoblecer los

Ps. 36.

los Campos de Egypto. Al nacer el Leon, se le conoce en el sacudir la melena la Magestad de Rey entre las Fieras. En la alborada de su edád dió Gonzaga señales de lo que avia de ser, y obrar en el breve Periodo de su vida. La vida preciosa se pesa por momentos, no se regula por años. Oigamoslo à la disereccion de Seneca: *Epist.93* *Quem ad modum preciosa rerum, sic vita nostra non pateat multum, sed multum pendat, actu illam metiamur, non tempore.*

3 Al Imperio de Josue se detuvo el Sol por espacio de vn dia: *Steterit Sol, &c.* *Ios.10.* Mira San Augustin el caso, y dize, que el Sol viviò dos dias en vno: *Sol duos dies in vnum concluſit*, y ocurre la dificultad, para que suceda vn dia, es precisso que aya precedido el otro. El intervalo de la noche impide el que lleguen dos à vnirse. Pues como en vno pudo vivir dos dias el Sol? Ya lo dixo Seneca: *Actu illam metiamur, non tempore.* Si luciò en vno todo lo que podia en dos, el numero, y division de dos dias para què es? Muchos son tus dias; y què importa, si has tenido aprisionadas las manos con tu ociosidad, como pudieras en la mortaja. Los muertos duran, pero no viven. Arrebatòle à nuestro Gonzaga la muerte de poca edad, pero de vida muy saçonada. Obrò meritos de muchos años en poco tiempo.

Lib.2.de Mirabi. S. Scrip. cap.4.

4 Viò en sueños vn criado de Faraon vna vid, que por tres bastagos desabrochava à vn tiempo hojas, y vbas: alargò la mano, y exprimiò su licor para la Copa de su Principe: *Tulli vbas, & expressis in Calicem.* Interpreta el sueño Joseph, y dize, que los tres sarmiétos son tres dias: *Tres propagines tres dies sunt.* Aqui el reparo: Si sò tres dias, no podia coger en el primero el fruto de los siguientes? No se puede coger oy lo que es fruto de mañana. Los frutos estàn vinculados à sus tiempos; y los tiempos, ni pueden penetrarse, ni vnirse. En lo comun, y natural assi corre; pero las obras de la gracia no se limitan à las leyes comunes. Coger los frutos que lleva el tiempo, esso es ordinario. Anticipar, y abreviar en corto espacio de vida frutos de vna vida muy larga, esso es lo peregrino: *Hæc gloria illius, hæc magnificentia in hoc sæculo.* La hazaña glorioſa, y virtud singular del Copero, fue, servir, y ofrezer à su Principe frutos de tres dias en vno. Esto es vivir mucho en poco tiempo. Lo que en aquel criado fue sueño, en nuestro Gonzaga se vè executado. Ofreciò à la primera edad meritos, que podian ser corona de vna sazonadissima senectud. Vèmos que vnas frutas se sazonan al principio del verano; otras, que no se pueden comer hasta el otoño. Ay Almas que desde la niñèz tienen sazon para el Cielo. *In Cat.*

5 Este obrar antes de tiempo excede à lo humano. Pidiò Maria à Christo, còvirtiesse el agua en vino. Escusòse el Hijo, dando por razon, que aun no era tiempo: *Non dum venit hora.* Oyelo la Madre, y dizeles à los sirviétes: *Quodcunque dixerit vobis, facite.* Y añade Beda: *Ac si diceret, ipse faciet.* El lo harà. Pues de q̃ infiere Maria q̃ Christo obrarà el Milagro? De q̃ ha dicho, q̃ aun no es tiempo: *Nondũ venit, &c.* Porque el obrar proprio de Dios, es, adelantarse al tiempo en obrar. S. Iuan Chrysostomo lo dize claro: *Post modum fecit, quod Mater dixerat, quia non subiectus est hora.* El modo plaulible de obrar es este.

6 En dos ocasiones veo à Christo morir, y redimirnos. Vna es, allà en el principio del mundo: *Agnus occisus ab origine mundi.* *Apoc.13.* Otra, quando muriò en la Cruz. En la primera, todo es aplausos, y alabanças: *Dignus es Domine accipere librum, quoniam occisus es, &c.* *Apoc.5.* En esta segunda està tan lexos de q̃ le aplaudan, que el Sol se obscureze, y todo el Emisferio se enluta. La causa de esta diferencia, es, que la primera muerte, y Redencion se representa antes de el tiẽpo determinado de morir: *Tempus meum nondum advenit.* *Ioan.7.* La segunda, despues de llegada la hora: *Sciens Iesus quia venit hora eius.* En la Cruz solo le lloran los Elementos, al principio del mundo le aplaudẽ todos los Tribus. En la Cruz muriò, cumplido el termino para su Passió. En el principio del mundo, aun no era hora de padecer; y este anticipado obrar es lo que le haze luzir.

7 No se cõtentò este tierno amante cõ servir al señor en la segunda, y tercera Vigilia, q̃ es lo q̃ en el Evangelio encarga: *Quod si venerit in secũda, &c.* Mas hizo Luis, pues se adelantò vigilante à servirle en la primera: q̃ amàr à Dios como los otros, no merece nombre de amor. Aquel se dize q̃ le ama, q̃ le ama mas. Examina Christo el amor de Pedro; preguntele, si le ama mas que todos: *Diligis mè plus his?* Y Pedro respõde, q̃ le ama:

Tus-

Tescis quia amore. Pues como no dize si le ama mas, ò le ama menos? Discreto anduvo el Apostol. Dezir que le ama, fue dezir, q̃ le ama mas; porque amar como los otros, no merece nõbre de Amor. Nõ es amante fino, el que en su amor no es vnico. Solos dos lugares señala Christo en la mesa de sus combidados, vltimo, ò primero, no ay mediano. El primero es de honra, todos los otros de afrenta: *Incipias cum rubore vltimum locum tenere.* Quien en amàr à Dios puede ser el primero, no cumple con ser vno de todos. En este dictamen estava nuestro Luis, y por esso en la primera Vigilia, en que los demàs duermen, èl fue Siervo vigilante.

8 Vn Heroe no ha de tener Infancia, que dure. Lo mismo ha de ser salir à luz, que luzir. El Sol, desde las mantillas de el Alva, se corona de rayos. Nacer Adàn de las manos de Dios, y salir con toda perfeccion, fue todo vno. El Almendro nunca tiene sin sazon su fruto, en produciendole, le saca dulce, y gustoso. La Granada, desde su cuna tiene Corona. El Moral (que tomò para empresa suya Ludovico Esforcia) todo lo dà de vna vez, hojas, y frutos. Mas viejo era Daniel en solos doze años de edad, que aquellos Juezes ancianos, à quien èl corrigiò. Escusavase Jeremias de el empleo, con dezir, que era muchacho. No admitiò Dios la escusa: *Noli dicere, puer ego sum, &c.* Que quien executa la Voluntad Divina cõ primor, muy hombre es en la virtud, aunque sea de niño la edad. Ojalà huviera sido Salomòn, quando viejo, como fue de doze años. No por esso es mejor vna vida, porque es mas larga. La mejor es mas larga en la Arismetica Divina. Entonces està perfectamente llena la edad, quando està llena de meritos la virtud.

Esiere. 1.

8 Pide el Espiritu Santo à las flores que florezcan: *Frondete flores quasi lilium.* Que sean flor, y fruto las pide; y parece totalmente impossible: verdad es atendiendo à comunes leyes; pero como ha de ser esta obra de la Gracia: *Frondete in gratiam.* Ceden todos los imposibles de la Naturaleza.

Eccl. 39

9 Candidos ampos de honestidad brotò la tierra virgen de su coraçon en la edad mas jubenil, y en el clyma mas opuesto à esta virtud. Suele estàr la Santidad reñida con la Grandeza, y entre las luzes, y ambares de la Corte perder la castidad su explendor fragante. Viviò en los Palacios entre hermosuras, y fue como entre espinas azuçena. Su vista infundia recato; bien lexos estava de beber por ella el veneno. Con tenerle à los ojos afectavan mayor honestidad las damas de su Palacio. Forma humana tenian en opinion de muchos los Cherubines del Propiciatorio. Arias Montano, Mariana, siguiendo à San Geronimo, y algunos Hebreos, juzgan que eran de diferentes sexos. De suerte, que representavan vn mancebo galàn, y vna muger hermosa. Y si fue assi, estraño, mandasse Dios, que se estuviessen mirando: *Respiciant que se mutuo.* Gran riesgo avia de que en la hoguera de sus ojos ardiessen sus coraçones. Ea, no se miren, no sea que se deseen. No ay que temer, dize San Germàn; porque aun mismo tiempo han de mirar al Propiciatorio: *Versis vultibus ad Propiciatorium.* Y la vista del Propiciatorio les infundirà pureza, y recato. Era el Propiciatorio Imagen de Maria, y dentro de èl avia otra Imagen que era la Vara; y basta tener à Maria à los ojos, para que sean puros hasta los pensamientos. Esto que dixo de Maria San Germàn, digo yo de San Luis, con su proporcion.

Exod. 25

10 Muriò nuestro Luis presto, porque no lo merecia el mundo. Esto dize Pablo à los Hebreos: *Egentes angustiati afflicti, quibus dignus non erat mundus.* Yo digo que muriò, porque le codiciò el Cielo; pero si le codicia, y el tiempo dà treguas, no corte en flor tantas esperanças. El caso es, dize San Gregorio, que ay flores tan milagrosas, que sin aguardar mas tiempo dàn sazonado todo el fruto, y en llegando à quanto puede llegar la flor, cogerla; porque lo demàs es arriesgarla. No cogiò el Cielo la flor de Gonzaga, como à otras, temiendo que antes de llegar à fruto se marchitasse, sino porque ya no avia como creciesse. Y si fue desde luego quanto pudo, què avia de mejorar el tiempo? *Flores apparuerunt in terra nostra, tempus putationis advenit. El Niseno flores ipsos maturitatem suam consequutos etiam idoneos esse, qui amputentur.*

Ad Hebr. 11.

Oratio in cant.

M

MANDATO.

1 Desde el punto de su Concepciõ obrò Christo en beneficio de los hombres; en el Nacimiento ofreciò lagrimas; en la Circuncision derramò sangre; en el Desierto tuvo hambre; en el discurso de su vida curò enfermos, resucitò difuntos, y expeliò Demonios; y al vèr se le acabava la vida, se apresurò en las finezas. Jueves immediato à su Pasion, en aquella solemne Cena se diò Sacramentado à sus Discipulos, y haziéndoles vn Sermõ despues de mesa, les mãdò, se amassen, y sirviessen vnos à otros, como su Magestad lo avia hecho con ellos: *Exemplum dedi vobis, &c.* Y de este Precepto tomò el Sermon nombre de *Mandato.*

2 El Evangelio deste dia, dize, q̃ sabiendo Christo era llegada su hora; sabiendo tambien que el Padre avia depositado en sus manos todos los bienes del mundo; y sabiédo que era Superior, y les podia mandar: *Vocatis mè Magister, & Domine, & benedicitis.* Se desnudò sus vestidos; se ciñò vna toalla; les labò los pies; se sentò à la mesa, y se les diò en Comida. Como amò mucho, diò mucho. Su Amor llegò a lo mas: *In finem dilexit.* Y siendo infinito su Amor, fue infinita su liberalidad. Esto se debe suponer, y dirè yo, que Christo diò, porque queria bien; porque estava cerca de morir; porque era Señor; porque los avia de mandar, y que tuvo que dar mucho; porque anduvo consigo estrecho.

§. I.

3 Amar, es dàr, y dando, se prueba el amor. S. Juan prueba el amor que el Padre tuvo al Hijo, porque puso todo el Poder en su mano: *Pater diligit filium. & omina dedit ei.* Cap. 3. Mostrò Holofernes à Judith sus cariños, franqueandole los tesoros: *Tunc iussit eam introire, vbi repositi erant thesauri eius.* Jonatàs significò su amor à David, dãdole el vestido: *Spolia vit se tunica, &c.* Helcana, Padre de Samuel, tenia dos mugeres, Ana, y Fenena. Al repartir las victimas, para q̃ hiziessen en el Templo la ofrenda, dize el Texto, que à Ana le diò con tristeza la parte que le tocava: *Dedit Anæ partem vnam tristis, quia Anam diligebat.* Que se mostrò triste al darla, porque la queria: yo dixera, q̃ porque la queria, la avia de dàr cõ mucho gusto. El caso es, q̃ la tristeza fue, porq̃ la dava poco: *¡Dedit partẽ vnam.* Y le pareciò que dandola poco, no acreditava mucho su afecto.

4 La liberalidad de Christo fue hija de su Amor: *Sic Deus dilexit, &c.* y su Amor fue hijo de su conocimiento: *Sciès dilexit.* Madre de el amor hermoso se llama la Sabiduria: *Ego Mater Pulchræ dilectionis, &c.* Y yo dixera, que siendo sabio su Amor, no se avia de mostrar con el mundo tan fino, ni tan liberal. Ea, que aqui venciò lo amante à lo discreto. Y con dezir el Evangelista, que amò à vn mundo malo, y desconocido: *Cum dilexisset suos qui erant in mundo*, probò lo restado de su cariño. Fue dezir: Aunque le veo tan malo, lo quiero. Exceso de su fineza, amar sabi endo, como si amara ignorando.

5 Representò Dios à Nabuco el mũdo de oro, y plata; el Demonio se lo representò à Christo, como era: *Ostendit ei omnia Regna mundi.* Para que Nabuco amasse al mundo, y atendiesse à su govierno, huvo de imaginarle, como le soñava, no como èl era. El Demonio, como queria que Christo no cuidasse del mundo, se le mostrava como el mundo era. Parece imposible amar al mundo, conociendolo, y todo lo vence el Amor de Christo.

6 *Et Mundus eum non cognovit.* Aun mas repugnancia dize à su Amor sabio, amàr à vn mundo, que no conocia à Christo. Està en question, qual es mas, amàr al que me aborreze, ò al que no conoce que le amo? Y resuelven, que es mayor amor amàr al que no lo conoce; porque este nunca puede corresponder. A Jacob dormido le busca Dios en la Escala, y à Adàn en el Paraysо. Jacob dize, que es mas lo que haze Dios con èl; porque en Adàn busca vn mal correspõdiente, en Jacob vn dormido. El ingrato ya se puede rẽdir; el dormido no puede corresponder. Amàr à quien no me conoce, es el afecto mas fino, por menos interesal.

7 Encarece el Evangelista el Amor liberal de Christo, por dos razones. Primera, porque su Poder es infinito: *Sciens quia omnia dedit ei Pater.* Pues no fue-

ra mas generoso dàr, teniendo menos? No, que los que mas tienen, suelen ser mas mezquinos. Segunda razon para dàr, dize que fue, porque estava cerca de morir: *Sciens quia venit hora eius.* Pues yo dixera, que dàr al morir, no ès liberalidad; al tiẽpo de morirse suele dàr sin gusto, y sin eleciõ. Lo q sedà en aquella hora, no sedà, sino se dexa. Diò Elias à Eliseo la Capa, y dize el Texto: *Levavit paliñ Eliæ quoa cecideral.* Fue al passar desta vida; no fue darsela, sino caerse ella: *Quod cecideral.* No obstãte vèmos, q̃ al acercarse los avariẽtos à à la muerte, guardã mas. Al que es liberal llamàmos Alexandro: cayò este en la cama: *Et cognovit, quod moreretur.* Y què hizo? Repartir entre los Nobles de su Casa su Monarquia: *Vocavit Pueros suos Nobiles, & divisit illis Regnum suum.* Mucho ay que vencer para dar en aquel punto, pues es menester ser vn Alexandro, para hazer lo que èl hizo.

§. II.

8 FVe Christo liberal, porque era Principe, y Señor: *Vos vocatis mè, &c.*

9 Tacito escrive de Augusto; y lo refiere Suetonio, q̃ solia repartir al Pueblo moneda, y quãdo se dava à los Soldados, se llamava donativo: *Congiarum Populo, donativum Militibus dedit.* Dichosos tiempos, en que los Principes davan, y no pedian los donativos. Excediò la liberalidad de Marco Aurelio à la de todos sus Antecessores; pues sus donativos eran, al año siete vezes. Su empressa, era vna Doncella con sus monedas en la vna mano, y en la otra, vnos dados con esta inscripcion: *Liberalitas Aurelij septima.* Los donativos han de ser *dados*, no pedidos. En el dado ay suerte, y azar: el azar en quien dà, es encõtrar cõ vn ingrato. No dexo de dàr Christo, sabiendo avia de ser mal correspondido. Sembrò de liberal, no para coger. El sembrador del Evangelio: *Ecce exijt qui seminat, &c.* Sembrò en piedras, y espinas: no le motivò el interès: obrò de amor. En tierra de Pan llevar, echara el grano, sino fuera tan limpio de interès su motivo.

§. III.

9 DEspues de la Cena, fue el Sermon, y el Mandato. Para poderles despues mandar, les diò de comer. Refiere el Profeta Isaias, que tumultuando el Pueblo de Jerusalen sin cabeça à varias partes, se encontrò con vn hombre en el trage de Hypocrita; pues gastando mucha gala, no tenia vn pan que llegar à la boca: *Princeps esto Noster.* Le dizen: maxima es de razon de estado, que no se dèn à los muy pobres los Goviernos, porque es dàr ocasion, de que se vistan con los oficios. Estos de Jerusalen, como le vieron vien vestido, le ofrecieron el Puesto. No apruebo la eleccion, que no es lo mismo trèn lucido en la calle, y buena capa, que tener el caudal, y talento, que pide vna Presidencia, ò Judicatura. Cap. 3.

10 Bolvamos al caso: *Nolite constituere Principem.* Dixo aquel hombre, vrindado con el Puesto: En todas estas edades ha avido hombres desengañados, no son muchos; pero bastan para exemplares en el Divino Juicio. Dexemos lo demàs, y oygamos su razon: *In Domo mea non est Panis. Non ero Princeps.* No admitirè el mandar, porq̃ no tengo con que hazer bien. Tomar oficio de dar pesadumbres, sin tener, ni modo, ni medio de hazer mercedes, es querer, què todo el govierno sea violencia, ò que passe à tirania.

§. IV.

11 EN lo material de la accion, con què Christo se previno para el labatorio, dexò à los Soberanos vna advertencia, de como no les faltarà que dàr à sus subditos. Dize el Evangelio: *Cum accepisset linteum, præcinxit se.* Tomò Christo la toalla, y se ciñò. El bien que queria hazer à sus Discipulos, era labarlos, y enjugarles los pies con el lienço. Ciñòse Christo con èl, y quanto mas se estrechava, mas lienzo avia. A sì mismo se desnudò, con que tuvo muchos bienes, que passar de las manos à sus pies. Puso debajo de ellos, quantos bienes tenia en sus manos, y gastando poco con sigo, tuvo mucho que dàrles à ellos. 3 Reg. 17.

12 Helias en Sarepta de Sidonia, remediò vn Huerfano, y vna Biuda: muy so-

fobrado eſtà el Profeta, pues poco antes cuidando vn Cuervo de ſu meſa, aun no huvo para el Cuervo vna limoſna: la razon es quando tuvo parala Viuda, ſe contentava èl con vn bocado de Pan, y con vn poco de agua. En el Deſierto comia Elias à lo regalado: *Corvi deferebant ei Panes, & carnes mane, Panem, & carnes veſperi.* Quando èl ſe ciñò, y ſe tratò con eſtrechèz, tuvo que dàr. Maeſtro, y Principe, liberal, y amante nos regala, y enſeña Chriſto en ſu vltima hora, y entre humildes finezas, en sì miſmo Sacramentado les dà vida, y muerte a las Almas, que de los grandes beneficiòs ſe hazen los grà des cargos, &c.

M

SAN MARCOS, con Letanias.

Deſsignavit Dominus, &c. Luc. 10.

§. I.

1 NO acredità el numero ſino la calidad del bien, ni eſtà el Cielo mas lucido con muchas Eſtrellas de noche, que con vn Sol de dia. El Arbol, no dà mas fruto, por mas ràmas. Señala el Redemptor ſeſenta y dos Diſsipulos, y pregunta San Juan Chryſoſtomo, ſi deſpues augmentò Chriſto el numero? Y dize, que los augmentò no haziendolos mas, ſino mejores: *Multiplicavit poſt modum eos, non addens ad numerum ſed concedens virtutem.* Hizo que los pocos valieſſen por muchos. Eſte fue el mejor modo de multiplicallos, que mas valen pocos aventajados, que muchos algo lucidos. *Cath. Luc. 10.*

2 De aquellas diez Virgenes, las cinco, quando vino el Eſpoſo, buſcavan el azeyte preſtado. Las Prudentes dixeron: *Ne forte non ſufficiat nobis, & vobis, &c.* No alumbran mejor al Eſpoſo diez lamparas, què cinco? Repartaſe el àzeyte: eſſo no, dizen las diſcretas, y en nada ſon mas que en eſto: ſi ſe dividieraien diez, ò ſe apagàran preſto, ò lucierà poco; ſi ardé cinco, luciran mas tiépo: y mejor, y mas lucido era el recibimiento del Eſpoſo, con cinco lamparas muy vivas, que con diez medio muertas: no por aver mas luces, eſtà la noche mas clara, ſino por ſer mayores las Eſtrellas. Mas fecunda los campos ſolo el tajo, que muchos arroyuelos. Mas ilnſtra vna Religion vn ſujeto deſcollado, que otros muchos, que ſean buenos. Setenta, y dos Predicadores, deſpues de los Apoſtoles, ſeñalò Chriſto para la Predicacion Evàngelica: oy corren yà à bandadas los que ellos ſe ſeñalan: y tienè mucho de ſarſantes. Con eſta diferencia, que los Comediantes repreſentan entre año, y callan en Quareſma, &c.

3 *Miſit illos vinos ante faciem ſuam, &c.* Siempre ha de tener à Dios delante el que predica; pero diganme, al Lugar donde và el Redemptor, imbia Predicadores? No hiziera mas fruto, ſi predicaran ellos en vn Lugar, y el Maeſtro en otro? Ha, Señores! Que eſtà la Predicacion tan perdida, que aunque ſea Diſcipulo de Chriſto el Predicador, ſi Chriſto con ſu Preſencia no le aplaude, no avrà quien haga caſo de èl: que el Auditorio en muchos no le haze el merito, ſino la negociacion. En el Tabòr ſe oyò la voz del Padre: *Hic eſt Filius meus dilectus: Ipſum audite.* Mirad, que es mi Hijo, y Sabiduria Eterna, no dexeis de oìrlo, pues ay neceſsidad de encargarlo? Si: que oyen tan poco à los Predicadores, que lo ſon, y ſe hazen otros tan poco oìr, que con ſer el Predicador Chriſto, ſu Padre le ſolicita el Auditorio. Yà no ay q̃ arguir grandes prendas de grandes concurſos; porque ay Auditorios alquilados, y mas ſuele hazer grandes el aplauſo, que el ſerlo.

4 Por orden de Dios vngiò Samuel à Saul por Rey, a los primeros paſſos de ſu Reynado, peleò contra los Amonitas, y ſaliò victorioſo. Subenle al Monte Galgala, y allì dize la Eſcritura que le hizieron Rey: *Et fecerunt ibi Regem.* Pues tan facilmente ſe hazen, y ſe deſazen Reyes? No eſtava yà vngido por Rey Samuel, como le hazen Rey en Galgala? No advierten yà el caſo. En el Monte le celebraron la victoria: *Vitor el Rey Saul.* Pues ſer de Rey le dàn al aplaudirlo: que mas haze Reyes el aplauſo, q̃ el ſerlo, pues le llaman Rey, quando le acreditan, y no quando le Coronan. O que deſengaño tan palpable! Quien en la Republica tiene mas crecida la parcialidad, quien tiene mas que le alaben; eſſe es el diſcreto, y el noble. Los que tienen 1 *Reg.* 11.

mas

mas prendas, por no tener quié las aplauda, no son cosa. Fulano gran Predicador, hombre de gran govierno, què prendas tienen? Que, quatro Amigos suyos lo dizen: *Fecerunt ibi Regem.* Y con la misma facilidad, que los hazen, los deshazen.

§. II.

5 *Ecce ego mitto vos, &c.* Dà por tentado Christo, que hà de morir los que predicaren la verdad: recibenle tan mal las verdades, que el escrivirlas, es cortarle la mano, y el dezirlas, es cortarle la lengua. De nuestro Apostòl, y Evangelista refiere San Geronimo, que le cortò el dedo de la mano: *Amputasse sibi post fidem Pollicem dicitur, vt Sacerdotio reprobus haberetur.* Pues dedo, conque se ha escrito el Evangelio le ha de cortar? Si, que se llevan tan mal las verdades, que se previene à cortarle el dedo, quien las escrive. *Prolo. in Evang. S. Mar.*

6 Levantò los ojos al Cielo el Profeta Ezechiel, y viò desprenderse vna mano, y en ella vn libro escrito: oyò esta voz: *Abre los labios, y traga esse Libro: Et ecce manus Missa ad me.* Vna mano so la traìa el libro? Pues esta mano, no tiene brazo? Y este brazo, no tiene cuerpo? No, que viene cortada. Oygan lo que el Libro encierra: *Scripta erant in eo lamentationes, Carmen, & væ.* Lo que en el està escrito, es vn *Ay de tì Pueblo!* Vn aviso de su castigo, pues dese essa mano por cortada del brazo. Tan mal recividas son las verdades en el mundo. Cortòse Marcos el dedo, escrito el Evangelio, como quien dize, si me le han de cortar, venle aì cortado. *Ezech. 2*

7 Baxò vn Angel del Cielo amenazando castigos por los pecados. Los cabellos canos, los ojos estanques de fuego, cruzado el pecho con vn tahali de oro, en la mano derecha siete estrellas; y embaynada vna espada de dos filos en los labios: *De ore eius exibat gladius, &c.* Si viene de paz, trayga la espada en la cinta: si de pendencia, esgrimala con la mano. Eentre los labios la espada? Si: no veis, que es vn Angel, que viene à predicar, y reprehender los siete Obispos del Asia; pues cortese la lengua, y haga por sì lo que otros han de hazer: que à esse riesgo se expone, quien predica la verdad.

8 Predica vn hombre zeloso en la Corte (no hablò de todas,) dizele al Rey, la ruyna del Reyno, el rogo de sus vassallos, y cortanle lengua, mandando no buelva à Predicar. Pidenle à vn Theologo su parecer por escrito, si puede cargarle otro tributo, responde, que no, atento mas à la justicia, que à la lisonja: cortanle luego la mano, y no le dexan escrivir: O verdades, que amargas que sois!

§. III.

9 *Messis quidem multa.* Profecia parece esta clausula, en dia de rogativas, con que pedimos abundancia de frutos, por intercesion de los Santos. Nuestro S. Marcos fue dichoso Martir. Sacaronle al campo los Infieles, y le arraztraron por asperos lugares: salpicarianse los cãpos con su sangre, y se fertilizarian regados con ella: que beneficiados los campos con la sangre, y cuerpo de Marcos, dàn frutos copiosos.

10 Muriò Debora, que criò à Rebeca, Muger de Isac, y Madre de Jacob, Jacob la diò sepultura al pie de vna encina: llamòle la encina *Quercus fletus.* Arbol del llanto, que beneficiadas las rayzes con el cuerpo de Debora, diò fruto en lagrimas: vn cuerpo muerto hablandò su dureza. No ay cultivo, como el cuerpo, y sangre de San Marcos: su cuerpo arraztrado entre pedernales, fecunda con la sangre, que vierte. En la orla del vestido Sacerdotal, avia vnas campanillas, con vnas granadas hechas de sangrienta purpura. Notese, que con las campanillas que tienen lengua està el fruto de granadas; frutos se pueden esperar en aviendo lengua para pedir: Mas; purpura sangrienta era la granada: para los campos, y los frutos, la sangre es el mejor beneficio. Si San Marcos esparce por la tierra de su sangre algunas gotas; frutos nos darà à manos llenas. *Gen. 35.*

11 *Operarij autem pauci.* Trabajar poco, y pecar mucho, son dos razones para que se esterelicen los campos; pero al passo que ay poco, que es esperar de la diligencia humana, se puede esperar de la Divina Misericordia: que gusta Dios, que los frutos se atribuyan à èl, y no à nuestra diligencia. Criò Dios el Cielo, y despues la tierra: y al tiempo de su adorno, primero vistiò de flores, y yerbas

la tierra : y porquè ? Porque, si ardieran antes los Astros en el Cielo, dixeramos que à su influencia se devian las flores, y plantas, y quiere Dios, que miremos los frutos de la tierra, como beneficio suyo, sin influxo humano.

12 Quando ay menos razones humanas, para esperar, hemos de confiar en Dios: y en su Santo Evangelista, que en su mano, y aun en vn dedo de su mano està la Virtud Divina para favorecernos: que basta vn dedo de San Marcos, para obrar Prodigios. Viendo Faraon los milagros, que obrava Moyses, exclamò: *Exod.* 8. *Digitus Dei est hic.* El Dedo de Dios solo ? Tan pequeñas son las maravillas, que no entra Dios la mano en ellas ? Solo vn Dedo? Si, que es de Dios : *Digitus Dei, &c.* Y aunque sea apartado de la Mano, es bastante para dàr agua, y sazonar espigas, &c. Emulo es nuestro Evangelista del Poder de Dios, que si Dios con vn Dedo obra Prodigios, lo mismo haze Marcos, &c,

13 Pero advertid Fieles, que si Dios, y San Marcos vsan con vosotros de piedades, tambien os cargan de obligociones : el beneficio pide agradecimiento, y vn favor pessa tanto, que à penas se puede sufrir. Supo Joseph que estava à la muerte su Padre Jacob: fue desde Egypto a ver se con èl : llevò sus dos Hijos, Manasses Primogenito, y Ephrain el menor. Quiso antes de morir bendecir Jacob à sus Nietos. Puso la mano derecha sobre Ephrain, *Gen.* 48. y queriendo Joseph trasladarla en Cabeza de Manasses, no pudo lebantar la mano de Jacob : *Apprehensam manum Patris levare conatus est de Capite Ephraim, &c.* Què es esto ? Joseph Mozo, Jacob, yà anciano, y moribundo: y no puede Joseph levantar la mano ? Miren, Señores, aquella mano, era mano de bendicion, enque Jacob prometia à Ephrain abundancia de bienes temporales ; y es de tanta carga, y obligacion vn beneficio, que Joseph no pudo con toda su fuerza lebantar la mano. Miràd el cargo, que nos dexan los favores de este Glorioßsimo Evangelista, &c.

M

MARIA MADRE de Dios.

SV NATIVIDAD.

§. I.

Dequa natus est Iesvs. Mat. 1.

1 NAze Maria, y no dize San Matheo de quien nace: dize el fruto, y alegria, que diò al mundo: dize sus hechos, y no habla de los Padres, que la engendraron, que la nobleza mas castiza, son las proprias obras. La muger illustre, mas ha de ser hija de sus virtudes, q̃ de sus ascẽdiẽtes. La formacion de Eva, ni en la Escritura, ni en la Philosophia, se llama Nacimiento ; porque si la muger bien nacida solo es hija de sus obras, y al nacer Eva, todo fue ociosidad, y descuìdo, su nacimiento no fue parto, sino aborto. Nacer Maria, y obrar como Madre de Dios, fue todo vno: este si que es nacimiento.

2 Naciò Maria dos vezes Grande; vna, por Divinos Privilegios, y otra, por meritos proprios. Dixo Seneca, que nadie llegò à vna Dignidad Soberana, sin beneficio de la fortuna : *Ei, qui ad virtutem tendit ; etiam si multum processerit, opus est aliqua fortunæ indulgentia.* De Vit. Beat. C. 16. Cõcebirse Maria sin culpa, fue Gracia hallada : *Invenisti enim Gratiam.* Pero tan altamente obrò, desde aquel primer Instante de su Sèr, que la Gracia de la Maternidad, fue merecida. Concibiòse Noble, y Pura, y con sú propria virtud, hizo su Santidad mas señalada ; y mas ilustre su Nobleza.

3 Entre los quatro Rios, que tuvieron feliz Origen del Parayso. El Fison tiene el primer Lugar. El Texto insinua la razon : *Ibi nascitur aurum illud bonum, & carbunculus.* Naciò el Fison de origen caudaloso, y adelantò el honor de su nacimiento, produciendo oro, y margaritas, que no tuvieron los otros rios. Su heroyco proceder, hizo mas esclarecido su solar : realzò su Grandeza con su Virtud. Grande es Maria, quando se Concibe, Mayor, quando nace ; y ventajosamente Grande, quando vive.

4 Dize David de Christo, que no naciò

Psal. 18 ciò Niño, sino Gigante: *Exultavit, vt Gigas.* Y que el deputar de su Luz en la Cuna, fue brillar con todos los rayos del medio dia: *A summo Cœlo Egressio eius.* Dixo Aristoteles, que es casi imposible en lo humano, que las cosas crezcan mucho en poco tiempo. Lo precioso se perficiona despacio. El barro comun se halla hecho en la tierra, y aun por esso nunca se fabrica de el obra prima. El de la china, de que se hazen ricas piezas, no tiene sazon sin tiempo, y costa. Theophrasto alaba mucho el fruto de vn Arbol de la India; pero añade, que tarda cien años en producirlo. Al Pintor Ceusis, le pareciò, que no podia hazer pinturas, que mereciessen eternizarse, sin detenerse: esto es assi en lo comun; pero el obrar prodigioso de Maria, passò los cotos de la naturaleza; y la primera linea de su sèr tocò el *Non plus Vltra*, de la perfeccion.

Lib. 4. de Hist. Anim. C 10.

Nat. Hist. Lib. 8.

Val. Max. Diu pingo, quia æternitati pingo.

5 Naciò Maria para gozo, y alegria del mismo Dios. En su dulze Epitalamio, dize, que es vn todo para su querido: *Ego dilecto meo.* Y que dexando de vèr otras cosas; se la està mirando à la cara: *Et ad mè conversio eius.* Por toda la Eternidad, fue Maria Possessiò de Dios: *Dominus Possedit mè, &c.* Prov. 8. Que despues de mirarse Dios à sì mismo, el vèr, y possèer à Maria, en su idea le tuvo toda la Eternidad gustoso. El Autor de el Eclesiastico lo explica mas: *Ipse creavit illam, & vidit.* Que còmo sino tuviera otras criaturas, que vèr en la tierra, y en el Cielo, luego que la criò, se puso à mirarla: y en su hermosura se goza: *Et ad mè Conversio eius.*

Cant. 7.

Eccli. 1.

6 Si es gozo para Dios este Nacimiento, que serà para el Mundo? Contemplava yo, que devia ser mayor la alegria de nuestros corazones al nacer Maria, que al nacer Christo; y sino diganme: no distan mas las tinieblas de la luz, que la luz escasa de la grande? La experiencia lo dize, y la razon lo convence. La primera luz tiene dos efectos, desterrar la noche, y empezar el dia: la segunda, no haze mas, qne proseguir el dia. Maria nace como Aurora, desterrando las tinieblas con su Luz: Christo nace como el Sol, halla la noche desterrada, y nos llena de claridad. Quien quita vna pena, y pone en su lugar vn alivio, haze mas, que el que pone vn alivio solo: mas haze el que acava el mal, y empieza el bien, que el que solo pone el bien, y le augmenta: Yà veo, que como Catolicos hemos de dar la Primacia en todo à Christo; pero como naciendo Maria, començò à huir la noche de la culpa, y nos adelantò como Aurora la luz de la gracia, nos fue en cierto modo su nacimiento de mayor alegria.

7 Aurora, quiere dezir *Aurea hora*, hora dorada, y feliz para los que penan: todo doliente respira al rayar el Alva. En aquel Texto de Isaias: *Custos quid de nocte? Venit mane?* El Gran Padre San Augustin halla pregunta, y respuesta. El Mundo afligido, dezia a Dios: *Señor, quando se acabarà esta noche triste?* Y Dios respondia: Consolaos, que ya viene el Aurora: *Venit Mane.* Luego las albricias de nuestro gozo, se las llevò el nacimiento de Maria, antes que el de Christo.

Isa. 21.

§. II.

8 QVè parecerà Maria en el Mundo, si se tuvo por Milagro en el Cielo? *Signum magnum apparuit.* Muger, dize San Juan, que es: *Mulier*; y fue necessario lo afirmasse S. Juan; para que no la tengamos por mas que Muger: bien hermosa la pinta, pues era vna gloria mirarla: aunque hermosa es discreta, que en alguna criatura se avian de vnir todas las gracias.

Apoc. 12.

9 *Mulier*, quiere dezir: *Molliens herum.* La que aplaca al Señor. Llorava Isaias los trabajos de el Pueblo; y echava menos vna poderosa mano, que detuviesse à Dios en sus enojos: *Non est, qui confurgat, & teneat tè.* Naciò Maria, que entre Dios, y los hombres, es el iris de las pendencias: yà ay, quien detiene à Dios, quando se enoja.

Isai. 64.

10 El nombre de Muger, es presagio del favor: Muger la llamò Christo, quando la diò por Madre, y Protectora al Discipulo Amado: Muger la llamò en las bodas de Caña, dando à entender, que obrava segun su sexo, y naturaleza, quando sentia el rubor de los que aviá caìdo en falta: *Vinum non habent.*

11 La naturaleza de muger, es propèsa à la Piedad: dòde la muger no assiste, el enfermo padece, dize el Espiritu Santo. Alivio, y remedio, hallaron los heridos en la serpiente del Desierto: y notà Clemente Alexandrino, que el bulto, y figura, era de muger: *Serpentem femineam.*

Num. 21.

Bas-

Bastòle la forma, para ser compassiva.

11 A la esquivèz llaman gracia de la hermosura: y no es gracia, sino defecto: en las Hermosuras Divinas fuera delito. Conciviòse Maria vna Perla en la Concha, ò Nacar de su Madre Ana: *Admodum Margarita genita est*, dixo S. Antonio de Flor. 4. *p. tit.* 15. Engendrase esta en el Mar, dize Plinio. *L.* 9. *C.* 35. pero tan sin recibir cosa de lo salobre, y amargo, que mas que del Occeano parece Criatura de el Cielo. Es Maria Perla sin amargura: hermosa sin aspereza: Imàn de los corazones, y los ojos, era su agrado. De la Perla escriven, que tiene virtud de confortar el corazon: *Cor fortificat*. Celestial hermosura es la que se Conciviò, antidoto de la culpa, y eficàz Pictima en los desmayos de el Alma.

12 A esta hermosura, no pudo faltar direccion; porque naciò para consolar. Aquellos Amigos de el Santo Job, eran sin duda poco entendidos, y assi fueron consoladores pesados: *Consolator es oneroси estis*. Su Muger, con quien avia de descansar el Santo Patriarca, era la que mas le affligia, era necia: *Quasi vna de stultis mulieribus locuta es*. Y las necias, quando avian de consolar, suelen estàr mas pesadas. La Niña de quien hablamos, es Muger de buena voluntad, y lindo entendimiento, prendas necessarias para consolar afligidos, y remediar necesitados: *Mater pulchræ dilectionis, & agnitionis*.

SV ANVNCIACION.

§. I.

1 EN esta Fiesta, el principal assumpto, es alabar: assi lo haze el Angel San Grabiel: *Ave Gratia plena*. Antes que el mysterio se execute, la llama llena de Gracia el Angel. Entre gozar la Dignidad, y merecerla, merecerla, es la mayor gloria: ser Madre de Dios, pudo ser solo beneficio, merecer serlo, es excelencia, que sube mucho. Despues de obrado el mysterio, fuera menor, que la excelencia de Maria, qualquier elogio; y elogio menor, que la excelencia, es agravio: para que sea hermosa alabança à todas luces, sea à Maria Santissima antes de ser Madre: *Ave Gratia plena, Dominus tecum*.

2 Donde interviene el merito, no es todo fortuna, dize San Bernardo, que como abeja à la flor, vino el Verbo à Maria: *Sicut apis ad florem*. Todos saben la propriedad de esta avecilla. Entra en vn jardin, buela, mira vna flor, y otras; elige la mas pura: coge de ella el rocio: incorporalo en sì: lo sube de punto: quaxa, y labra el Panal hermoso. Bolò desde los Cielos el Verbo: entrò en el jardin del mundo, registrò la Flor de Sarà, Rebeca, Raquel, Judit, Susana, y otras: examinò sus virtudes, y el rocio de sus gracias. No hallò en estas flores el material necessario para labrar en ellas el Panal Dulcissimo de su Cuerpo: fuesse à la Azuzena fragrante de Maria: sentòse en su Corazon, y cogiendo el rocio de su pura Sangre la incorporò consigo; y la que era humana, quedò Deyficada con la Encarnacion del Verbo. Fue escogida entre las flores mas vellas: luego no fue solo privilegio, sino merito, la Dignidad, que la ensalza.

3 La Encarnacion es la mayor obra de Dios: la q̃ à Dios mas acredita: yà nosotros mas aprovecha. S. Vicẽte Ferrer: *Ser. Ann.* sobre este *Concepies Filium*. No romancea, Concebiras vn Hijo, sino assi: Concebiràs al Hijo. Lo que este Mysterio enseña, es, que aunque todas tres Persona concurrieron, solo la segunda fue la que encarnò: *Concipies Filium, non Patrem, &c.* Prosigue Grabiel, y dize, que serà grande: *Hic erit magnus, &c.* Con que de ser Hijo de Maria infiere la Grandeza: bien acredita à Dios esta obra.

4 Para anunciar este Mysterio, vino vn Angel solo: al tiempo de nacer vienen muchos: *Facta est cum Angelo multitudo, &c.* Al Concebirse està en Maria, al nacer sale de Maria, y està en la tierra: y parece tan grande en el Seno, que le Concibe, que si para dàrle à conocer por Dios, quando sale de Maria, son menester muchos Angeles; para que le confiessen, y aplaudan, quando està en esta Señora: *Dominus tecum*. Vn Angel solo basta.

5 *Concipies, & paries*. Parece, que no era necessario assegurar el nacer; pues para nacer era el Encarnar. A otras mugeres se les puede assegurar el parto, porque es contingente el aborto: diga el Angel la Concepcion, que es lo peregrino, assegurar el logro *Paries*, parece sobrado:

do: no lo fue, porque vivio el Verbo tan guitoto en el regazo de Maria, que se pudo rezelar, que no naciera, por habitar siépre en sus Purissimas Entrañas.

6 Tales Maria, q̃ Dios la pretẽde para Madre en esta embaxada. Buscar las criaturas à Dios, es obligacion; buscar Dios à vna criatura, què serà? Como Encarnacion, este mysterio es manifestacion de las Divinas Misericordias, como Anunciacion, es argumento de las Divinas Prendas de Maria: vayan à Maria los elogios, pues à Maria vienen los Angeles, y se inclinan los Cielos: *Inclinavit Cœlos, & descendit.*

7 *Missus est Angelus.* Imbiar vn Angel à tratar este negocio, parece que es poner à los Angeles segunda vez el tropiezo. Revelò Dios à los Angeles este mysterio; y estuvo Luzbèl tan lexos de adorarlo, que llegò à contradecirlo. No adorar à Dios Hombre, dizen muchos, que fue el pecado de los Angeles: luego valerse de ellos para esta embaxada, lo censurarà nuestra ignorancia, à no ser las acciones de Dios abonadas por su Naturaleza. Ea, mirad, que el negocio và seguro: los Angeles, quando resistieron, solo tuvieron noticia de la Encarnacion; no la tuvieron de la Persona, en quien avia de Encarnar. Gabriel yà venia noticioso de Maria; y ay tanta diferencia entre mirar solamente al Verbo hecho Hombre, y mirarle concebido por tal Madre: que si antes, sin conocimiento de Maria, le desdeñaron sobervios; yà conociendo à Maria, le adoran rendidos: Mirad si viene bien dezir el Angel à Maria: que el Verbo seria grande despues de Encarnado; pues por Hijo de Maria tiene mas sequito: *Hic erit Magnus, &c.*

§. VII.

8 *Missus est.* Descendiò Gabriel presuroso: el Cielo dexa por vèr à Maria; pero mal dixe, no le dexa, sino le muda, ò lo mejora: pues gozarà mejor Cielo en su vista: *Cielo Animado* llamò Damasceno à esta Divina Princesa. Las que en el Cielo material son luzes, en este racional Firmamento son perfecciones. Quando el Angel viene à Maria, no baxa, sino sube. En la Escala de Jacob contemplò Ruperto, celebrado de los Angeles, este mysterio: subian, y baxavan: *Ascendentes, & descendentes.* Baxavan para confessar, que Dios se avia hecho Hombre: subian, para Confesar, que el hombre se avia vnido con Dios: *Descendentes fatentur Deum hominem factum; ascendentes fatentur Deo hominem vnitũ.* Vengo en que la baxada de Dios se symbolice en la de los Angeles, y la subida de el hõbre en su subida; pero si fue primero el baxar Dios, no ponga Jacob, quando refiere el caso, la subida primero, *Angelos ascendentes*: Diga, *Vi Angeles, que baxavan.* Ea,, que no dixera biẽ Jacob, si dixera; què el descender los Angeles à Maria, era baxar: Diga, que fue subir: *Ascendentes.* Mejor Cielo hallan, que el que dexan: mas honor gozan visitando à Maria, que pisando los globos de essa Celeste Esfera. *In Gen. 28.*

9 En la Ascension de Christo gloriosa, passado el Triunfo, se quedaron los Apostoles mirando al Cielo: condenaron los Angeles su ignorancia, haziendoles esta pregunta: *Viri Galilæi, &c.* Hombres, què mirais? Y de q̃ os admirais? Yo dixera, què mucho, que se admirẽ, si el Mysterio de la Ascensiõ es por Antonomasia *El Admirable*? Examinemos biẽ lo q̃ los Angeles culpã, y en que sentido hablan: huvo dos tiempos: el primero, quando le vèn subir: entonces huvo que vèr, y admirar: interpuesta la nube, lo que miravan era el Cielo: *Aspicientes in Cœlum.* Y esse era su error, q̃ en ausencias de Christo, quando no ay, sino Maria, y Cielo, Maria es el Cielo, que se ha de vèr: *Quid statis aspicientes?*

10 *Ingressus Angelus.* Codicioso el Verbo del Virginal Talamo, estuvo en espera, hasta oir el *Si* de Maria: entre afectos penosos de enamorado, era vn martyrio su deseo. Canta la Iglesia de esta Señora: *Quem Cœli capere non potuerant, tuo gremio contulisti.* Fue Maria anchuroso Templo para vn Dios, à quien el Cielo era estrecho Palacio. Constante es, que Dios cabe en el Cielo; pero se puede dezir, que aunque cabia en el Cielo su immensidad; parece que no cabia su Amor: explicome assi. Vive vn enamorado en la Corte, habita su idolatrada esposa en vna Aldea, impaciente el esposo deno vivir en su compañia, dize la vulgaridad, que no cabe en su pecho su ansia. Bolvamos al Texto: *Quem Cœli, &c.* Vivia Maria en la Aldea de Nazareth, el Verbo en la hermosa Corte de la Luz. Amante de su prenda querida, y

por venirse à vivir en su lugar; no cabia en todo el Cielo el ansia de su Amor.

11 La respuesta de Maria, fue : *Yo soy esclava de el Señor, execute en mi, como Dueño, su Soberna vlũtad*, porq̃ no puso el *Fiat* primero ; y despues lo esclava? Yo lo dirè : pregunto antes, qual es mayor fineza, la que se declara, ò la que se dissimula ? Juzgan los mas, que en las leyes de bien querer, el que se dissimula es el mas fino amor , por mas humilde , y mas desinteressado : oìd aora : si Maria diera su consentimiento antes de hazerse Esclava : su consentimiento fuera libre : dandole despues de la esclavitud , es preciso , y obligatorio , porque vn esclavo no tiene mas voluntad, que la de su dueño. Pretende Maria dissimular su fineza , y que el *Si* de su consentimiento, parezca sujecion forzosa de vna esclava : y haziendo , que su fineza parezca devida, haze mayor su fineza.

12 *Verbum Caro factum est.* Por esta vnion subiò nuestra Naturaleza de lo imperfecto de su sèr à la Cumbre de la Divinidad. De tres modos se comunica Dios à las criaturas. Primero, dandolas el sèr, de que resulta, (bien que à lo largo) alguna Analogia , y semejança con su hazedor. Segundo , comunicandolas su Gracia , y su Gloria , para que le amen , y le vean ; pero amar , y vèr à Dios, no es tener dentro de sì à Dios. Tercero , fue comunicarse por la Vnion Hypostatica, de suerte, que yà no solo se puede dezir : *El Hombre participa de Dios , sino el Hombre es Dios , y Dios es el Hombre.* Todos los demàs favores , son vn bosquexo de la Magnificiencia Divina : hazerse Hombre , fue dàr vida , y luz à essos borrones , y sombras , &c.

Cap. 3. Luz, y vida de todas las obras llamò el Profeta Habacuc à esta : *Opus tuum in medio annorum vivificat illud.* Y el Hebreo leyò : *Splendescere fac.*

M

MARIA MADRE de Dios.

SV NOMBRE.

1 ASsi como, para disputar, y engrandecer algunas cosas via de mentales precisiones la Philosophia; assi para elevar las Glorias de esta Soberana Reyna, se valen de estas formalidades los que hazen distincion entre Maria, y su nombre, y forman competencia sobre a quié se ha de dàr la ventaja ? la desigualdad es conocida; porque su nombre no passa de vn dulze Vocablo ; pero es Voz tan gloriosa, que ella sola dize, quanto es Maria. Dize esta Señora, que su Sèr procediò de la Boca del Altissimo : *Ego ex ore Altissimi prodivi.* Eccl. 24. Que se compiten tanto las Glorias de su Sèr , y de su Nombre , que se reconoce tan Hija del Labio, que la pronuncia, como del Poder, que la engendra.

2 Dios fue el Autor de este Nombre : no es poca dicha tengan los hombres permissiou para invocarle : vino de el Cielo ; que Nombre tan Grande , no cabia en el mundo. S. Pedro Damiano, Serm. de Ann. *De Thesauris Divinitatis Maria nomen evolvitur.* Este nombre era el Tesoro de Dios , con que si està el coraçon, donde està el Tesoro : Dios tendrà puesto todo su Corazon en el Nombre de Maria : y como lo que està en el corazon sale à los labios, sonò el Nombre de Maria en ellos : *Ego exore Altissimi prodivi.*

3 Otros nombres, que dà à esta Señora el respeto , como *Reyna, Emperatriz*, son nombres de mandar : el de *Maria*, es de favorecer : y las Magestades humanas eligen nombres , que autorizan, las Magestades Divinas eligen nombres, que consuelan.

4 *Mar*, se interpreta este nombre; los otros elementos tienen esfera zeñida à determinados vivientes, en el ayre viven las aves; las salamandras en el fuego, en la tierra los brutos: el Mar es elemento para todos: en èl viven los peces ; las Aves se formarò de sus espumas: muchas nacen, y habitan en sus orillas : otros

jun-

irracionales parte de el tiempo viven en la tierra, y parte en el aguà. Los hombres sulcan su golfo, y sondan sus abismos: solo el Mar es Espejo de Maria, pues en èl se representan sus gracias, y sus misericordias; à todos sirve a todos ampara.

5 Cessario Cisterciense en las tres letras del nombre de Adàn, halla este mysterio: la *A.* (primera en la pronunciacion de todas las gentes,) symboliza la original gracia, en que se hallò al principio nuestra naturaleza. La *D.* significa su culpa. La *M.* con quien se buelve à juntar la *A.* la reparacion de su caida. De estos tres estados, el primero, y vltimo fueron de gracia, el medio significado en la *D.* se manchò con la culpa: pues notad aora, que de las letras de el Nombre de Adàn, la vltima, y la primera entrà en el nombre de Maria: la *D.* q̃ contiene la culpa, no se halla en su Nombre, quepara se conozca, que ni el sonido de mancha cabe en quien fue todo pureza. *Tom. 1. Hom. de pũ. Mar.*

6 Es el nombre difinicion de la cosa nombrada. Platòn dixo: *Nomina cum reconsentiant.* Por esso Alexandro en la opugnacion de Tyro à vn Soldado suyo, que se llamava Alexandro, le dixo: *Mira que seas Alexandro, pues te llamas Alexandro.*

7 Nombres grandes, ponen en grandes obligaciones. El otro discreto llamò cargosos los illustres Apellidos: *Nomina insignia onerosa sunt.* Los nombres, que no se llenan, mas infaman, que califican: quando las acciones desdizen, mejor es callar el nombre. Jacob en su Lucha preguntò al Competidor, como se llamava? *Quo appellaris nomine?* Y Dios lo oculta: *Curquaris nomen meum?* Dixo aqui Lypomano, que no era ocasion de de dezirlo: *Non erat tempus revelandi magnum Dei nomen.* Y porquè? Porque el Nombre de Dios, dize: *Fortaleza, fortis.* Dios estava como vencido en la lucha: *Dimitte mè.* Y quando el nombre no se desempeña; sabiamente se calla. *Gen. 32.*

8 A su Trajano, dixo Plinio, que su nombre, era hermosa vanidad de su soberania: *Ego titulis omnibus speciosius reor nomen tuum.* En lo Sagrado, siempre fue de gran estimacion vn buen nombre. A David dixo Dios: *Fecit tibi nomen grande.* A Moyses le alaba de que por su nombre le conocia: *Novi te ex nomine.* *2. Reg. 7*

En los hombres los nombres no suelen ser definiciones, sino mentiras, ò los dà la lisonja, ò el vicio los deslustra.

9 Miel destila este dulze Nombre de *Maria*: pensais, que ha sido acaso pronunciarle largo? En su primer sonido fue breve: *Congregationes aquarum appellavit Maria.* Nosotros le pronunciamos con dos tiempos: *Maria*, por gozar mas tiempo la dulzura, que en los labios derrama.

10 El Nombre de Maria quiere dezir, *Señora*: su Nombre dize su poder. Venciclos los Egypcios, diò Moyses à Dios este elogio: *Dominus quasi vir pugnator: Omnipotens nomen eius.* Y ser el Nombre de Dios poderoso, es, ser Dios poderoso con solo su nombre. Es Maria por Gracia, lo que Dios por su Naturaleza. Al Nombre de Dios todo obedece, y al Nombre de *Maria*, nada resiste. El nombre de Juan escrito, *Ioannes est nomen eius*, diò voz à Zacharias mudo: *Illicò appertum est os eius.* Milagro obra el Nombre de Maria, oìdo, escrito, y pronunciado.

11 San Pedro Chrysologo, dize, que este nombre es feliz Oroscopo, que anuncia felicidades à quien le tiene: *Nomen Mariæ Prophetia Germanum est: Hoc renascentibus salutare.* *Serm. 146.*

12 El Nombre es Marià: y porque no tiene sobre nombre, como *Maria Salomè*, *Maria Magdalena*, &c. refiere Eusebio en la Historia Ecclesiastica, que preguntando del Tyrano el insigne Martir Atalo, como se llamava su Dios? Respondiò: *Qui vnus est, non indiget nomine.* Mi Dios no necessita de Nombre, porque es el vnico sin igual, ni semejante. La Jglesia de esta Señora: *Nec similem visa est nec habere sequentem.* Vna es mi Paloma, dize el Divino Esposo. Ave famosa, por singular llamo al Phenix Tertuliano: *De singularitate famosus.* Llamesse Maria la singular, y sola: no ay Apellido, que la distinga, porque no ay Apellidos, que llegen à explicarla. *Cant. 6.*

M

MARIA MADRE de Dios.

SV EXPECTACION.

Fiat mihi secundum verbum tuum. Luc. 1.

1 PReguntaron à Diogenes, qual era la peor alhaja de el hombre? Y respondiò, que su deseo: Talès Philosopho solia dazir, que solo en el deseo estava bien logrado vn desprecio. Es el deseo vn enemigo de buena condicion, que sin eno jarse mata: haze llorar con cara de risa: es vna sed de hydropicos voluntarios: es vna guerra apetecida: és vn berdugo de la quietud, y suele ser vn escollo de la salvacion.

2 Deseò Rebeca tener hijos: y fue Martir de sus deseos: los dos que conciviò, hizieron campo de sus lides el materno albergue: no supe lo que me desee, (exclamò la Madre:) *Si sic mihi futurum erat, quid necesse fuit concipere?* *Gen. 25.* Si quereis pronosticar los suc essos, que os esperan, mirad los deseos, que os ocupan: en el deseo està el bien, ò el mal, como el fruto en la flor. Desearon los Hebreos las Carnes de Egypto: *Populus flagravit desiderio.* *Num. 11* Su deseo les quitò la vida: *Percussit eum plaga magna.* Y el sitio en que esto sucediò, se llamò el Sepulcro de la concupiscencia: *Ibi enim sepelierunt populum, qui desideraverat.*

3 Nada pide mas examen, que los deseos: no ay que dexarnos engañar de lo que la vista nos ofrece, y el antojo nos dora. Conviene discurrir, en lo que se desea, antes que se empeñe el ansia. Oyò Maria la proposicion de el Angel: *Ecce Concipies*, y antes de explicar su afecto, se enterò del caso, y lo examinò todo: *Quomodo fiet istud?*

4 Los deseos de Maria en la Expectacion del Parto, como son discretos, son dichosos: llamanse esperanzas, y llamanse gozos. Son dulzes sus esperanças, porque se originan de amor: son tiranas las nuestras, porque nacen de interès: en Maria es vna congoja, que deleyta; en nosotros es vna inquietud, que martiriza. Nuestros deseos, como son de el mundo, no encuentrã cõ el gozo; los de Maria só gozosos, porq̃ só de el Cielo.

5 Ama Maria deseando, y gozando juntamente; y esto es hazer su amor primoroso, y firme: el amor humano tiene dos peligros: suele entibiarse con la ausencia de el bien, y con la presencia, ò posseesion, se suele tambien entibiar, porque posseido el bien caduco, desengaña, y suele aborrecerse presto, lo que se deseò mucho. El Amor verdadero de vn Bien Divino, es Padre del deseo, como dixo Laurencio Justiniano: *Amor est desiderij Pater.* Conque si el deseo mira à Dios, es gozo juntamente; y el amor serà primoroso, y firme.

6 Maria en su Expectacion ama à Dios como se deve amar; porque Dios es todo amable, y deseable siempre: *Totus desiderabilis.* *Cant. 2. Isai. 6* A vn tiempo se possee, y se desea. Los Serafines de Isaias, sin dexar el lugar, ni perder su imperturbable quietud, no cessavan de volar: *Seraphim stabant: Duabus volabant.* Sobre el Empireo no ay espacio, ni esfera, con que el mover las plumas eran ansias, y estas eran sin fatiga, porque en su estado seliz no cabe pena, conque dirèmos, que enamorados de Divino objeto, que seguramente gozan, viven con continuos deseos de lograr el bien posseido, y de vèr lo que estàn mirando: *Semper vident faciem, &c. in quem desiderant, &c.* Es Dios tan apetecible por ser bien Infinito que quando, comunica, excita, en quien lo possee, deseos, y gozos à vn mismo tiempo; y como el amor verdadero no tiene reposo, Maria ama à su bien posseido, deseando à vn tiempo, y gozando.

7 Goza, y espera Maria: su gozo es de Dios posseido dentro de sì; su deseo es de verlo, y comunicarlo à los demàs. Buelvo a los Serafines: à Dios possèen; pero estava en el Trono oculto: *Duabus velabant faciem eius.* Y aunque descansan en Dios posseido, anhelan por el gozo de verlo. Lleno de alegria el Santo Simeon, tomò à Christo en sus brazos: *Accepit eum, &c.* Y quando llega à explicar su gozo, explica el gozo de verlo; y no el gozo de tocarlo: *Quia viderunt oculi mei salutare tuum.*

8 En la lucha de Jacob tomò Dios forma humana: *Ecce vir luctabatur cum eo.* *Gen. 32.* Dàse Dios à conocer, y exclama Jacob: *Mi Alma se ha vañado en Alegria, porque he visto à Dios Cara à Cara: Vidi Dominum facie ad faciem, & Salva facta est Anima mea, &c.*

Dos

Dos cosas noto: la primera, que aviendo visto, y tocado à Dios, no refiere Jacob la dicha, que tuvo en tocarle, y funda todo su gusto en verle: *Vidi Dominum, & Salva facta est Anima mea.* Luego entre tocarlo, y verlo, el Verbo es nuevo gozo, ò dicha de mas gusto? A su Hijo Dios abraza Maria en su seno: sus entrañas le tocan, y quiere que sus ojos le vean; que aunque en el Cielo los Bienaventurados poseen à Dios, no se explica por *Possesion* su gloria, sino por *Vision Beatifica.*

9 Dionos el Padre Eterno à su Hijo: *Puer natus est nobis, & Filius datus est nobis.* Y Maria desea el Parto, por dàr nos lo que es nuestro: assi nos ama, que el bien que recibe, nos comunica. El Chrysologo: *Accipit Virgo salutem reddítura saculis.* Llamò a esta Señora San Methodio, *Prontuario de la Divina Charidad.* El assumpto de los Prontuarios, es resumir, y dàr con brevedad todo el contenido del volumen, que compendiá: *Promptuarium Divinæ Charitatis. Orat. in Hyp. Dom.* Abreviò Maria en su regazo al que no cabe en todo el Mundo, y este Sèr immenso, abreviado, y visible en su Vientre Virginal, desea dàrle à luz, para que le podamos vèr.

Serm. 143.

10 El bien, que posee, es el que aviva sus deseos: que donde Dios vive, todo es ansias de comunicarse. Roba Raquel à su Padre los Idolos: và Labá en su alcançe, y Raquel industriosa los escõde: *Abscondit Idola*, dixo aqui Oleastro, que el esconderlos, fue argumento infalible, de que no eran Dioses, sino mentiras de plata, y oro. Si fuera Dios, el que Raquel oculta, todo su deseo fuera manifestarlo, para que Labàn, y todo el Mundo le adoràra, como es Dios, el que en Maria vive, causa, y aviva las ansias con que està, de que el mundo le vea, y le goze. Quien desea bien à Dios, yà le tiene: à Dios de sea Maria: *Fiat mihi secundum Verbum tuum.* Y en su pecho le halla: *Dominus tecum.* Porque le desea, como quiere Dios: *Secundum Verbum tuum.* Muchos, que dizen, que desean à Dios, no le gozan, porque no quieren à Dios, como Dios desea: quiere Dios comunicarse entre penas, y ellos le quierẽ hallar en delicias; y Dios hecho al molde de su gusto, no serà Dios, sino Idolo.

Gen. 31.

11 Por medio de vna columna guiava Dios al Pueblo; pero èl rebelde pidiò à Aron los fabricasse vn Dios q̃ los guiesse: *Fac nobis Deos, qui nos præcedant.* No gustaron de la Columna, porque la Colũna no se acomodava à su gusto: ella los oblagava à marchar, ò hazer alto, segun ella se movia; y no querian esso; sino vn Dios à su modo, y arbitrio; hizoles vn Dios fundido: *Formavit opere fusorio.* A lo que se funde, primero se le haze molde; y el Artifice en la forma, y en la cantidad se ajusta al modelo: assi quieren à Dios muchos, fundido al molde de su gusto: quien desea à Dios, no ha de llevarle, sino seguirle. Maria tiene à Dios, porque desea à Dios, como Dios quiere: *Fiat mihi secundum Verbum tuum, &c.*

Exod. 32.

M

MARIA MADRE de Dios.

SV VISITACION.

§. I.

1 LVego, que se viò Madre de Dios, dize San Lucas, que se levantò presurosa, y caminò desde Nazareth hasta las Montañas de Judea. Nuestra voz Castellana en propriedad, aunque tosquissima, para explicar vna muger en cinta, dize, *Està preñada*: El Idioma Latino, dize: *Esta pesada; gravida est: sacro gravidanda fœtu.* Oy, para hablar de Maria en terminos proprios, y limpios, se avian de innovar los Bocabularios; porq̃ como llamarèmos à Maria pesada, si la veemos correr con tanta prisa que Dios, con toda el anfia de llegar, no echò menos curso mas velòz?

Exurgens Maria abijt in Montana Luc. 1.

2 Era Nube leve, que, encerrãdo en la esfera de su pecho aquel Divino Sol, de el Sol recibiò, no peso, sino adorno, no embarazo, sino agilidad. Corriò con la prisa, que el Cielo se mueve para llevar al Sol; y siendo Dios la primera causa de los movimientos, oy es Maria la que mueve à la primera causa. De la primera luz, *Fiat lux*, se hizo el Sol, pues como, mientras el Sol fue solo luz, no se

moviò? Y luego que fue Sol, comenzò à correr, y alumbrar? *Exultavit, vt Gigas.* Santo Thomàs, dize, q̃ hasta q̃ fue Sol, no tuvo Cuerpo, ni movimiẽto, hecho Sol fue colocado en el Cielo, y el Cielo es quien le mueve. Animado Cielo, que diò Cuerpo al Sol Christo, fue Maria. El Cielo de Maria le llevò a la Montaña para alumbrar à su Precursor, que estava en las sombras de la culpa.

Ps. 18.

1. *q.* 9 67. *art.* 2.

2 Con tales huespedes, gozò la Casa de Zacharias la honra mas grande, y el privilegio mas illustre. A Casa de Marta, y el Fariseo fue Christo; pero en vna, y otra ocasion fue llamado, vna: y otra fue como visita de medico: esta que hizo à Juan, fue de Amigo: Merced desusada en Principes de tal Soberania.

3 Los Lacedemonios tenian los Simulacros de sus Dioses mudos, y con quatro orejas, dando à entender, que los Soberanos han de oir mucho, y hablar poco. Entre los Atenienses, solo por señas de manos se explicavan los Señores: les pareciò, que el respeto, y Seria Magestad del Dosel se hajava con hablar. Los Principes honran, y hagasajan con dexarse oìr: *Merezca yo oìrte*, dezia à su Amada el Divino Esposo: *Fac mè audire vocem tuam.* Visitò Christo à las dos Hermanas, Marta, y Maria; à Marta la hablò de passo, con Maria fue la platica de asiento: *Sedens secus pedes Domini audiebat Verbum illius.* Veis aì, porque se dize, que de la visita le tocò à Maria lo mejor: *Maria optimam partem elegit.* Vèr, y oìr à Dios en el Cielo, es la Biẽaventurança, y David pone el oìr en primer lugar: *Audi Filia, & vide.* Sirven à Dios los Angeles, y el premio, à que anhelan, es oìrle: *Facientes Verbum ipsius ad audiendam vocem Sermonum eius.* Blason glorioso fue para la Casa de Zacharias, que la que diò vanidades a vn Angel con dexarse vèr, y hablar, sea la que busca à vna pobre parienta con tal demostracion. Anticipòse la humildad de Maria en este rendimiento cortès: saluda à Isabèl con llanezas de igual: y con afabilidad nunca vista: visita, y habla, siendo Reyna. Entre año, los Ministros Evangelicos exortan à obrar bien. Maria en esta visita nos enseña à bien hablar: Maximas ciertas son.

Ps. 44.

(? § ?)

PRIMERA.

4 QVe por las palabras se dàn à conocer las personas. En la Historia de la Transfiguracion se refiere, que se aparecieron Moyses, y Elias con Christo: la duda se ofrece luego: si nunca los avian visto, como los conocieron? No se puede dezir, que los avian visto pintados, porque estavan vedadas las pinturas à los Hebreos. La respuesta de Teophylacto, es Verisimil: *Verisimile est eos fuisse agnitos ex proprijs Sermonibus.* Por lo que hablavan discurrieron, quienes eran: *Loquebantur de excessu, &c.* Tratavan de la Redempcion prometida, y figurada en la Ley Natural, y Escrita por Elias, y Moyses. Muy provable discurso se haze de quien es cada vno, por su conversacion, y trato: *Loquela tua manifestum te fecit.* Por su lengua conocieron à Pedro los Criados de Cayfas.

Sylv. tom 4. *L.* 16.

SEGVNDA.

5 VErdad es no menos experimentada, que para hablar mal, todos tianen lengua; quando à penas ay quien para hablar bien abra la boca. Manda Moyses à los Levitas, que anatematicen à los Idolatras: començò el edicto: *Maldito sea el hombre, que fabricare Idolos: Maldito sea el que no honrare à sus Padres.* Y respondiendo todo el Pueblo: *Amen, Amen.* En el siguiente capitulo, buelve Moyses la hoja, y dize: si el Pueblo obedeciere a Dios, y executare sus leyes, logre mil bendciones, en su Persona, en sus bienes, y heredades: *Benedictus in civitate: Benedictus in agro.* Y à estas bendiciones, repetia *Amen* el Pueblo? No Señor: pues si à las maldiciones dezian todos *Amen*, como, ni vn *Amen*, si quiera se oye en tanta bendicion? No lo estrañeis, q̃ assi passa, para maldecir, y dezir mal, todos tienen lengua; para bendezir, y hablar biẽ no ay quien abra la boca

Deut. 27

6 Tercera Maxima es, q̃ el mejor saber es el biẽ hablar. Trono de la sabiduria llamò S. Juã Chrysostomo à la lẽgua: *Vox sepe Doctrinæ loco est.* Son los Coromandas vnos vivientes sin lengua, y por esso Plinio los llama hombres sin razon: en la sal se symboliza la sabiduria, y la sal es alhaja de la lengua; a ella le

Hom. sup. Act. App. 4.

le amarga, ò le gusta: luego la lengua es la meta de la Doctrina. Para hazer à vno informaciones de entendido, de la lengua ha de ser el primer testimonio. Habla vno mal de Dios, dize David: *Dixit insipiens in corde suo non est Deus*; y por mal hablado quedò calificado de necio. Quiso el Demonio conocer si Christo
Ps. 13. era la Eterna Sabiduria del Padre, y debiendo dezir en la primera tentacion: *Haz las piedras Pan*, no dixo *haz*, sino *di*, *dic*, que hable quiere, como quien dize: *Por su lengua conoceré yo si ay en èl Sabiduria*: *Scientiam habet vocis*, que de quien habla bien, se dixo tener ciencia de voz.

§. II.

7 REgla de bien hablar nos dexò Maria Santissima en la visita que hizo à su Prima Santa Isabel. Fueron sus palabras discretissimas; porque fueron pocas, hechas, y necessarias. Quié mucho habla, mucho yerra. Hablar poco es consejo de Sabio: *Vt facta est vox*. Con vna voz sola Santificò Maria toda aquella casa. Medir las palabras, de suerte, que ni falten, ni sobren; que diviertan, y aprovechen, es gracia de quien sabe mezclar lo dulce, y vtil. Al empeçar la vida Christiana, en el Bautismo pone la Iglesia al que se bautiza Sal en la boca. Saber saçonar la visita, y platica, de forma, que los que oyen, queden aprovechados, y gustosos, no se halla en
Cant. 4. muchos.

8 En los Cantares se alaban de dulces las palabras de la Esposa: *Vox enim tua dulcis*; y la razon que dà, es, que està tan cerrada su boca, que sus dos labios vnidos parecen vna cinta de grana: *Sicut vitta coccinea labia tua*. Es dulce su voz, porque es vna sola: *Vox tua*. No puede ser conversacion dulce, donde ay muchas vozes.

9 Han de ser las palabras hechas, para ser sabias: *Vt facta est vox Salutationis tuæ*. Direis, que las vozes no se hazen, sino se dizen. Son ayre herido del velòz movimiento de la lengua. Pues conoced la excelencia de las palabras de Maria, que sus palabras no se quedan en palabras, tienen valor de obras; son obradoras de admirables efectos. Palabra hecha fue el Verbo Divino. Hizose Carne en el Virginal Regazo, y Pan vivo en el Sacramento. Por esso los Pastores de Belèn dezian vnos à otros: *Passemos à Belèn, y veamos esta Palabra*: *Videamus Hoc Verbum*. Las palabras que se quedan en palabra se oyen, pero no se vèn; las palabras que son palabras hechas, son palabras de obra, y substancia; no paran en el sonido; tienen tanto cuerpo, que se tocan con las manos, y se vèn con los ojos. La Fè nos dize, que el Cuerpo de Christo se pone baxo de los Accidentes por fuerça de las Palabras: *Ex vi Verborum*; y parece improprio estilo. Las palabras tendràn sonido, mas no fuerça; pero en esso entendereis la Divina Virtud que tienen las Palabras de la Consagracion: son Palabras Obras, y obradoras de Milagros, y Gracias. Hablò Dios en sueños à los Reyes Magos; refierelo el Evangelista, y dize: que ellos recibieron la respuesta: *Responsa accepto*. Parece que debia dezir, que la oyeron; porque las Palabras no se reciben, sino se oyen. Ea, que ay gran diferencia de vnas Palabras à otras. Las que se quedan en palabras, como nada hazen, nada son; no ay en ellas que recibir; pero aquellas con que Dios nos habla, y favorece, son para oìr, y recibir, porque tienen mucha substancia, y mucho sèr.

10 Son palabras hechas las que son medidas, y salen meditadas. Palabras de peso las llama el Espiritu Santo, y Eccl. 28.
quiere que lo que se ha de hablar, se ponga antes en el peso de la consideracion: *Verbis tuis facito stateram*. Para dàr, y recibir monedas de oro, se ponen en el peso, y no se admite la que no es ajustada. En las palabras no se atiende à si son de plata, ù oro en su elegancia, ò aliño, sino à que se conformen con la Ley de Dios, y sus Divinos Preceptos.

11 Las Palabras de Maria, y su Visita fueron necessarias. Teophilacto busca la razon porquè Maria se detuvo tres meses con su Prima, y dize: *Fortassis tanto attonita miraculo, & indigens consolatione quadam, &c.* Fue à comunicar con la ancianidad de su Prima, el Mysterio que Dios avia en ella obrado, y à consolarse con ella. Estraño sentir: à consolarse? El consuelo se busca en los casos tristes, y adversas fortunas; pero Maria, que ha recibido el favor, que el entendimiento humano, ni Angelico pudo pensar, de què desgracia busca consue-

fuelo en Santa Isabel? Si yo lo acertarè à dezir! Era Maria tan discreta, y humilde; que confusa, y cuidadosa con la obligacion en que la pone honor tan sublime, merced tan desusada, del temor que le causa tal beneficio, busca en su Prima el consuelo.

§. III.

12 NO dize el Evangelista las palabras conque Maria saludò, pero dize el efecto que su voz hizo en Juã: *Exultavit infans.* Maria pronuncia la voz; Juan responde con saltos de placer; Maria haze mucho con lo que dize; Juan dize mucho con lo que haze. Azentos fueron sus Jubilos; Elogiò à Dios con sus saltos. Las palabras de Maria fueron las mejores obras; las acciones de Juan fueron las mejores palabras.

13 Tienen los vicios sus vozes, como tambien las tienen las virtudes. Gritos davan al Cielo los pecados de Sodoma; vozes dava à Dios la sangre de Abèl. El Idioma de las obras no necesita de lengua. Creido tenia David que sus lagrimas tenian voz, quando pedia à Dios que las oyesse: *Auribus percipe lachrimas meas*; y à todas las criaturas pide, que alaben à Dios con las manos: *Omnes gentes plaudite manibus*, que la lengua de las buenas obras es la que Dios entiende. Con inecsable voz alaban à Dios los Angeles: *Inecssabili voce proclamant.* Como son puramente Espiritus, ni tienen lengua, ni pueden articular palabra. Las palabras con qne le glorifican, son sus obrrs; estàn siempre mirando à Dios à la Cara, y le sirven con pronta obediencia. Es comun sentir, que antes de nacer Juan, començò el Oficio de Precursor; y si este Oficio era dàr à conocer con su voz à Christo, las mejores vozes con que le predicò, fueron los saltos de placer. De obras, y no palabras se vale, quando desde el Claustro Materno mirò los dos Espejos de Christo, y Maria, que con el Espejo valen las obras. Llegad à vn espejo, y dadle voces; ni las representa, ni responde à ellas. Moved la mano, y corresponde luego: *Exultavit infans.* Juan nos dize, que para Christo, y Maria las obras son las mejores palabras, y Maria nos enseña con sus palabras obras, que es vana la Fè, y devocion que se queda en solas palabras, &c.

Ps. 38.

M

S. MATHIAS.

1 EL Amor es la llave de la Sabiduria, aun pequeñuelo le gradùa Dios en su Esquela, quando à vn soberbio le olvida por idiota: *Cum venerit ille spus Paraclytus; ille docebit vos.* El Espiritu Santo es el Amor: Pues porquè ha de ser Maestro que enseñe el Amor, y y no la Sabiduria? Veamos lo que enseña: *Ipse Spiritus orat pro nobis gemitibus in enarrabilibus.* Enseña à los hombres à pedir, y suplicar; à llorar culpas. Suspiros son sus lecciones; pues esse Amor, que enseña à conquistar Cielos, y à llorar pecados, aunque parezca niño, lo sabe todo: *Revelasti Parvulis.* Origines: *Ipse tanquam Magister Orationem præmittit.*

Confiteor tibi Pater. Mat. 11

2 Mathias, Niño à lo del mundo, y Sabio à lo de Dios, Discipulo del Espiritu Santo, en la Esquela de sus ansias, todo era deseos de el Cielo. Mucho sabe, porque el amor le enseña. Al vèr la Magdalena à Christo en traje de Hortelano, le llama *Señor, Domine, &c.* Al oìr solo su voz, le llama *Maestro, Conversa dicit ei Rabboni.* Y es el caso, que Christo ausente, enseñò à Maria à tener ansias de buscarle; y Amor que enseña à querer con ansias à Dios, Maestro Divino es. Aqui San Augustin: *Recolebat Doctorem a quo discernere humana, & Divina discebat.*

3 Mathias, Discipulo de el Espiritu Santo, no era el menor de los Apostoles en el saber; era el pequeñuelo de Dios, enseñado del Divino Amor. Saber à lo de Dios es saber, lo contrario es ignorar. Astuta era la Serpiente, dize la Sagrada Escritura: *Serpens erat calidior.* Què Serpiente es esta? Cayetano dize, que el Demonio. Pues como ya se llama bestia à boca llena, el que por Cherubin hazia vanidad de lo entendido? Bruto el Demonio? Si: Mirad, los dos pretendientes de Divinidad, fueron el Angel, y el hombre, presumidos los dos cayeron. El Angel quedò sin deseos de salvarse; el hombre, haziendo penitencia, quedò con pretension, y esperança à la Gloria; Pues el Demonio,

aun-

aunque mas entendido, queda hecho bruto, que solo sabe, el que sabe àzia el Cielo.

4 Mas que bruto es, quien no sabe àzia Dios. Trae Balac al Profeta Balàn por Consejero de Estado de sus peligros. Tiembla de el Angel la asnilla, en que caminava; hierela el Profeta, y ella explica su dolor en voz humana: *Cur me percutis?* Voz es esta que formò Dios en los labios de vn bruto, y es digno de reparo, que estando allì vn Angel, sea vn bruto quien le reprehéde. Maestro de Balàn fue aqui vn bruto, dize Ruperto: *Correptorem habuit sua insipientia mutum animal.* Pues no es Balàn el entendido? Ea, que no es sino bachiller de estado; solo sabe perder; y perderse, y le tiene Dios por tan necio, que haze que vn bruto, como mas entendido le aconseje.

5 Mathias es el Docto de Dios; el escogido por Santo, aun entre Joseph el Justo: *Cecidit Sors.* Puesto en lugar de Judas salieron los Apostoles de la afrenta en que los puso aquel traydor. Con la Gloria de Mathias borraron aquella ignominia.

6 Quereis saber porquè es tan crecida la alegria del Cielo en la Conversion de vn Pecador? *Gaudent super vno peccatore.* Yo lo dirè: Desde la caida de Luzbel quedaron de corridos los demàs compañeros cubiertos los rostros; assi los viò Ezechiel. Para dorar aquel desdoro, desean subàn muchos Justos à ocupar las Sillas que perdieron aquellos traydores, &c. Judas con su alevosia agraviò todo el Apostolado, su infame proceder dexò à los Apostoles llenos de confusion, y verguença; con San Mathias salieron del agravio que les hizo Judas, y vino à ser con sus meritos relevantes el *quita pesares de los Apostoles.*

7 Entrò en el lugar del mal Discipulo, y fue menester su excelente virtud para redimirse a sì, y al Puesto de la mancha, con que Judas le dexò infamado, que para hazerse vn lugar honroso, aviendole ocupado vn ruin, se requiere vna virtud, no comun: *Faciamus ei adiutorium.* Formò Dios à Eva, por su culpa perdio el lugar de ser Madre de la Vida. Ya no ay Madre para los hombres: passan siglos. Entra en Nazareth vn Angel, saluda a vna Doncella: *Ave Maria.* Notable prerrogativa! Dize San Ireneo: *Maria, nova Eva.* Maria entrò en el Titulo, y Oficio de Madre de la Vida; y huvo de ser tan Soberana, para que redimiesse à sì, y al cargo de la deshonra; que meritos comunes no bastan para puestos vltrajados, y envilecidos con ruindades. Maria entrò en lugar de Eva, y por esso es menester que sea Muger tan Soberana; y no estarà el lugar cumplidamente desagraviado, sino rebosa la Grandeza, y la Gracia à lo que fue de infame la culpa.

8 Habla Christo à los Apostoles, viendoles tristes por su ausencia: *In me credite: In Domo Patris mei mansiones multæ sunt.* No os aflija mi partida, que lugar teneis en mi casa. Como puede ser esto, si dize, que và à prevenirles lugar en ella, si esta ya prevenido? *Mansiones multæ sunt.* Como lo và à prevenir? *Ego vado parare vobis locum.* Mirad, esta prevencion que và ha hazer, es imbiarles al Espiritu Santo, dize el Grã Padre San Augustin: *Si ego non abiero, &c.* Pues què tiene que vèr darles lugar en el Cielo, con darles en la tierra al Espiritu Santo? Es, dize nuestro Doctor Eximio, que no quiere que se llenen las Sillas solo en el numero, sino con la excelencia del merito, còmo si dixera: yo os harè tales, que lleneis las Sillas con todo decoro, y aplauso; que para ocupar Sillas que afrentaron vnos viles comuneros, no bastan meritos ordinarios: no se satisface Dios con que se pongan tantos à tantos los colocados, y los caidos; subàn en la calidad ventajosos, para que los lugares se dèn por contentos: No fue àzia el Cielo suerte, sino eleccion de la de Mathias. Honroso desagravio fue de Christo, y de su Esquela, &c.

M

S. MATHEO.

1 EN el Deuter. reduze Dios al dicho de tres Personas la firmeza de lo que se dize: *In ore duorum veltrium. Stat omne Verbum.* Lo que tres afirman, dadlo por verdad; y para manifestacion de la autoridad que tienen las verdades de nuestra Santa Fè, añadiò el quarto Evangelista. Todos quatro estàn significados en los quatrò Rios del Paraysо. Del primero, que es el

Vidit Iesus hominem, &c. Mat. 9. Deut. 19.

Gan-

Ganges, y el que conviene à San Matheo, que es el primero de los Evangelistas, dize mas que de los otros la Sagrada Escritura: *Circuit omnem terram Hevilath, vbi nascitur aurum, & aurum terræ illius optimum est*; que fertiliza la India Oriental de minas de oro, y piedras preciosas; porque entre todos los Evangelistas San Matheo es el mas fecundo, y à quien mas debe la Iglesia, por aver sido el primero, &c. Este Rio es el que he de navegar, si no me falta el soplo del Divino Espiritu.

§. I.

1 DOs puntos tratarè; 1. la puntualidad con que siguiò la Vocacion Divina; 2. su excelencia por primer Evangelista.

3 Passò Christo por su casa; mirò-le atentamente; dixole: sigueme, y siguiòle sin dilacion alguna. Grande esfuerço de la Divina Gracia! No ay que desconfiar de la Divina Misericordia, aunque sean muchas, y grandes nuestras culpas: *Surgens sequutus est eum*. Es de valientes coraçones seguir luego en rayando las Divnas Luces.

4 Habla Isaias en su persona de los pecadores, y dize: *A facie tua Domine concepimus, & quasi parturivimus, & peperimus.* Quando Dios me mira, y alumbra, entonces concibo, y sin dilacion alguna sale à luz el parto. Aqui Origenes. Verdad es que el Profeta concibe, y no es propriedad de muger, que estas, como flacas, conciben, y dàn el fruto despues de muchos dias. Ay otro parto, y concepcion Espiritual, en que el Alma concibe à Dios en sì mismo, y sin mas dilacion saca à luz las obras: *Concepimus, & parturivimus.* Y esto no es flaqueza de mugeres, sino alentado Espiritu de hombres grandes: *Isti*, dize Orig. *nec mulieres existimandæ sunt, sed viri, & perfecti viri.* Como San Matheo, que rompiendo las cadenas del interès, siguiò à Dios luego, que le oyò. *Isa. c. 26*

5 Què de ellos ay mas flacos que mugeres! En quienes el Divino Llamamiento tiene muy tardio el fruto. Dios llama; confiessate, restituye. San Matheo obedeciò luego, prueba de que es gran Santo. No me diràn, porquè para que le adorassen los Orientales, escogiò Christo Principes, y de la Region de Belèn escogiò humildes Pastores? La diferencia la hallo en como los Pastores se portaron con la voz del Angel, que les avisa, y los Magos con la Estrella, que los llama. Los Pastores, *Loquebantur ad invicem, &c.* entraron en duda; sentaronse, consultaron, què harèmos? de suerte que se detuvieron. Y los Magos? *Vidimus Stellam, & venimus.* Sentir el llamamiento de Dios, y partir fue yna misma cosa. Pues estos son hombres grandes, grandes Santos, y Martyres glorioso. Los Pastores humildes, y de quien el Evangelio solo dize, que creyeron en Dios. Grande enseñança! Esse pensamiento, essa inspiracion que Dios te dà, seguilla, sin tardança, &c.

6 Haze mas maravillosa la Conversion de Matheo, el estàr entonces muy de assiento en sus injustos interesses: *Sedentem in telonio.* Pecador que si oy cae, mañana se levanta, està mas facil à oìr à Dios; pero el que vive de reposo en el vicio, tiene mucho q̃ vencer para dexar el mal estado; y esto es lo que hizo, y venciò San Matheo.

7 Como à vna Ciudad fuerte, que no se puede ganar por assalto, y es necessario cogerla por hambre, cercò Dios de Luz à Saulo: *Circũfulsit eum Lux de Cœlo.* A San Pedro, con mirarle le convitiò. La dificultad està, en que Saulo estava obstinado en su enojo: *Saulus autem adhuc spirans, &c.* Aquel *adhuc* significa espacio, y detencion en su ira; y quando el vicio es antiguo, todo el Poder de Dios es necessario. Imagino yo à Matheo *sedentem*, con la pluma en la oreja, la mano en la mexilla, el dinero en la mesa, y los ojos en la ganancia, y à vna voz de Dios todo lo dexa; esta fue su valentia.

8 Vn Escrivano en su escritorio, sin fe, ni legalidad en sus escritos, què es sino vn pecador de assiento? Vn Letrado alargando las causas por alargar sus salarios, què es sino vn pecador de Assiento? Vn hombre divertido, que passa vn año, y otro, sin dexar la ocasion torpe, què es, sino vn pecador despacio. Milagro serà si estos se convierten; ya se vèn pocos milagros como el de San Matheo.

9 Esta pereza reprehendìa Christo en aquellos holgazanes de la Plaza: *Quid statis tota die otiosi?* Todo el dia? Tan despacio! Vn pobre labrador, que està todo el año con el harado

do en la mano, que vn dia de fiesta se divierta, passe, &c. Pero siempre con ociosidad, como andarà la hazienda, y la obligacion? Este estàr de asiento en la mala vida, es lo que dà à Dios en cara: *Quid statis, &c.* Salieron del Arca el Cuervo, y la Paloma; esta buelve, y aquel no. Es la razon, porque la Paloma no hizo pie, ni estuvo de asiento en el lodo: *Cum non invenisset, vbi requiesceret pes eius, &c.* El Cuervo enmedio del cieno hizo asiento; pues quedaràsse fuera. Tambiè los Justos, que son las Palomas, salen del Arca, y dexàn la buena conciencia; pero no quedan excluidos porque buelven presto.

§. II.

10 ELigiòle Dios por Consejero suyo, para fiarle los secretos de su Divinidad, y Humanidad Santissima, y escrivir en su coraçon con su propiodedo, que es el Espiritu Santo, toda la enseñança de la Fè; por esto estàn representados los quatro Evàgelistas en aquellas quatro Columnas de plata, q̃ mandò Dios à Moysen labrar en el Tabernaculo, sombra de nuestra Iglesia, no de madera corruptible, sino de plata sonora; por q̃ con su voz dierò noticia al mundo de la venida, y hechos de Christo. Tambien estàn significados en los quatro Serafines de Ezech. 1. q̃ llevàn por el mundo la Carroza de la Gloria de Dios; Hombre, Leon, Aguila, y Buey. En el hombre se significa Matheo, que dà principio à su Evangelio de la Generacion temporal del Hijo de Dios. En el Leon San Marcos, que empieza con el bramido del Desierto; en el Buey S. Lucas, que empieza por el Sacrificio, y Sacerdocio de Christo; en el Aguila S. Juan, que se remontò à lo alto de la Divinidad. Pero S. Pedro Damian. dizè, que con mas propriedad se atribuyera el Leon à San Matheo: *Quia Leo Rex animalium dicitur; & Matheus Regiam Christi cernitur texuisse personam, &c.* Este Evangelista hablò mas claramẽte de Christo como Rey. El es el que hizo vn largo Catalogo de los Reyes hasta David, y Salomòn, y desde aqui hasta Christo. Habla de la adoracion de los Reyes, las Bodas del Rey; de la Magestad en el Juizio, &c. Luego es Corona de los otros Evangelistas San Matheo.

Serm. de S. Mat.

11 Otra razon ay para esta prerrogativa, y es aver sido el primero que escriviò el Evangelio en Lengua Hebrea. S. Pedro Damian: *Tamquam Dux vexillũ sequentibus prætulit, suoque eos exemplo, vt scriberent, incitavit; illique debemus Evangelium.* Como Moysès fue el primero Historiador, y Panegyrista de las Obras de Dios en la Creacion del mundo, àssi S. Matheo fue el primero que sacò à luz las Obras, y Maravillas de Christo; y siendo Matheo Coronista de obra mas fina, sera mayor su excelencia.

12 Ser primero en qualquiera faccion, y industria, es hora singularissima. El primero que abaça al enemigo es tenido por mas valeroso. Cadmo es celebrado por ser el primero que hallo los Caracteres de la Lengua Griega. Todo es repetir Dios como èl escriviò la Ley, y que es Obra suya, &c: *Vt liquido constet*, dize Ruperto, *quod ipsas elementorum figuras primus per semetipsum scripsit.* Fue Dios el primero que formò las Letras, y escrivio la Ley en Tablas; y es esta gloria tal, que para que nadie se la dispute, repetidas vezes lo dize Dios: Grà prerrogativa de Matheo, ser el primero que en lengua Hebrea (que fue en la que escriviò Dios la Ley) escriviò los hechos, y la vida de Dios Humanado.

Exod. 34. 34. Lib. 3. de Victor. Verb. cap. 11.

13 Esta Fè la debèmos à Matheo; pues en su Evàgelio la leyeron los otros Evangelistas. Martha le dize à Christo: *Ego credidi, quia tu es Christus, &c.* Como no dize, yo creo; sino creì? Quando creyò? Quando supo què lo avia confessado S. Pedro: *Tu es Christus, &c.* Este fue el primero que afirmò este Articulo; y por el mismo caso, la Fè que tuvo Marta despues, no la juzga por suya, sino de S. Pedro: Luego si à Matheo deben los otros Evangelistas, y los Fieles la Fè y verdad de nuestros Mysterios, &c.

M
SAN MIGVEL.

1 QVe aya Angeles, Ministros de la Gloria de Dios, y de nuestro bien, es Dogma Catolico, aunque ni de lo que se lee, ni de lo que se vè consta su Sèr, y Potestad con evidencia. De su Creacion, Lugar, y tiempo no hallamos testimonio claro en la Escritura. Tres Angeles solos se nombran en toda ella, que son San Miguèl, San Gabriel, y San Raphael; ni el nombre de Serafin se halla mas q̃ vna vez en Esaias; y lo mas estraño es, que aviendo S. Pablo passado

Angeli eorum, &c. Mat. 18.

aque-

aquella Celestial Corte, solo dize, q̃ viò los Secretos de Dios: *Vidi Arcana Dei.* 1. *Cor.* 2. Con razon los llama Secretos, pues son vnas Naturalezas intelegibles, q̃ sin trabajar, ni inquerir, entienden con vn simple mirar, quanto son capaces de conocer; de vna memoria tenàz en lo q̃ aprehéde, y vna voluntad invariable en lo q̃ ama.

2 Dividense los Angeles en tres Gerarchias, y cada Gerarchia en tres ordenes. La primeria Gerarchia, segun San Dionisio, es de Serafines, Cherubines, y Tronos. En la segunda estàn las Dominaciones, Principados, y Potestades. La tercera se compone de virtudes, Arcangeles, y Angeles. Quantos sean, no se sabe, aunque los Setenta Interpretes en la Traduccion de Daniel, dizen: *Mille millenarij, & Decies mille decem millenarij.* Que son mil millones, y diez vezes mil millones; circulo, que significa infinito numero. Alberto Magno en el Compendio de Theologia, dize, que cada Coro tiene 6666. Legiones, y cada Legion tiene 6666. Angeles, que multiplicados en los 9. Coros, suman 399. millones, 4845. Angeles. *Capò. de la Celest. Ierarch.* *Dan. cap. 7.*

3 San Geronimo sobre el C. 10. de Daniel: *Et ecce Michael vnus de Principibus Primis.* Dize, que San Miguèl es el primero, y Principal de los Arcangeles, à quienes toca la Custodia de las Provincias: y assi el Apostol San Thadeo en su Epistola, y la Iglesia le llaman Arcangel. No se contenta con esto Santo Thomàs, el qual expone aquel *Vnus de Principibus*, de esta suerte: *Primus in ordine Principatum.* El primero entre los Principados Tutelares, no solo de vn Reyno, sino de todo el mundo; à màs se alargan otros, y no con poco fundamento, dizen, que San Miguel es Principe, y Superior en la Naturaleza, en la Gracia, y en la Gloria à todas las Gerarchias, y q̃ tiene el primer lugar entre los Serafines: assi lo siente S. Basilio: *Tibi supplico, ò Michael, Duci supernorum spiritum, qui dignitate, & honore prælatus es Cæteris omnibus Spiritibus.* Y es muy creìble, q̃ si Luzifer es el Principe de los Demonios, S. Miguèl, Antagonista de su sobervia, sea la Cabeça de todos los Angeles, y Capitan General de Dios, q̃ arma en su desagravio, y en nuestra defensa à toda la Celestial Milicia, que por Jacob llamò Batallones de Dios à los Angeles: *Castra Dei sunt.* *1. par. q. 113. art 3.* *Hom. de Ang.* *Gen. 32.*

4 La lengua por quien Dios ha hablado desde el principio del mũdo, y el braço con que nos hà, y se ha defendido, ha sido S. Miguèl, como primer Ministro de su Monarchia. Desterrado Adàn del Parayso, S. Miguèl le guiò, y instruyò en la Agricultura. S. Migèl detuvo à Abràn el cuchillo, reservàdo en Isaac la semilla, q̃ avia de engẽdrar al Verbo. S. Miguèl apareciò à Moyses en la Zarça, y solicitò la Redencion del Pueblo Irraelitico. S. Miguèl obligò al Profeta Balàn à q̃ bendixesse al Pueblo. Diò à Moyses la Ley en el monte Synà; y aun por esso le veneran los Turcos, y en el Libro q̃ ellos intitulà: *Doctrina Mahumet*, se lee: *Michael, Gabriel, Sarap hiel*, q̃ quiere dezir: Principe, Arcangel, Secretario de Dios. S. Miguèl defendiò à Josuè de sus enemigos; socorriò à Jedeon, para q̃ ròpiesse con trecientos Soldados innumerables Madianitas. San Miguèl passò à Cuchillo en vna noche 185. mil Assirios: Librò del horno de Babilonia à los tres Mancebos; à Daniel del lago de las Fieras, sirviendole por medio de Habacuc la vianda. San Miguèl era el Angel, que dava virtud a la Piscina, figura del Bautismo para salud de los enfermos. San Miguèl, como lo profetiza Daniel: *Tempore autem illo cõsurget Michael*, peleará cõtra el Antechristo, y le dará muerte, como siente Santo Thomàs, sobre la segũda Epistola de S. Pablo à los Thesalonicẽses: *Michael interfecturus est eum in Monte Oliveti.* La voz de S. Miguèl serà la trõpeta q̃ llamarà en el vltimo dia los muertos à juyzio. Y nuestro Viegas dize, q̃ se tiene por cierto, q̃ aora en el juyzio particular que se haze de las Almas al salir de sus cuerpos, es S. Miguèl el Juez q̃ las sentẽcia; à q̃ alude el pintarle cõ espada, y peso para remunerar cõ rigor, y rectitud. *Gen. 22.* *Apud Cornel.* *Exod. 3.* *Num. 22.* *Exod. 20.* *Pag. 190.* *Iosu. 5.* *Iudic. 6.* *4. Reg. 19.* *Dan. 3. y 14.* *Iuan. 5.* *Dan. cap. 12.* *2. Thes. 2.* *In Apoc. 12.*

5 Allà Agàr, quãdo por vana, y mal sufrida, q̃ suele ser todo vno, saliò de casa de Abrahan, en vn Angel hallò consuelo à su dolor, y remedio à su esterilidad: *Cũque invenisset eam Angelus Domini.* S. Miguèl fue, dize nuestro Alapide. Publica despues ella este favor, ò de agradecida, ù de poco callada, y dize, que viò por las espaldas al Angel: *Vidi posteriora videntis mè.* Palabras q̃ embuelven contradicion; porq̃ si el Angel la mirava, àzia ella tenia el rostro, en q̃ no ay duda, pues trabò despacio con ella platica: *Vnde venisti Et quò vadis?* Pues como dize, que no le viò la cara? Responda Lyra: *Per hoc designatur, quod de Angelis non habemus cognitionem, nisi valdè longiquam, & remotã.* Reconociò Agàr, que perfecion, y hermosu- *Gen. 16.*

ra tan Soberana, ni puede conocerla el humano discurso, ni explicarla nuestra lengua: y assi, que en orden à pintar, y dezir su belleza, se hallava tan ignorante, y confusa, como si no lo huviera tenido à la vista.

6 Desengaño es este, que acobarda mi cortedad; pero si al conocimiento se huye su sèr casi Divino, a la voluntad se permite su condicion mas que humana: que si de Agàr, pobre esclava, no desdeñò el trato; porq de quiè humilde le venera ha de desdeñar el obsequio? Y si Ildeberto Turonense me responde, que se dexò Miguèl mirar, y conocer de Agàr; porque en ella viò figurada à Maria, à quien èl confessava por su Reyna: *Non abhorruit Mulierem Angelus, qui Mulierem intuetur supra se exaltandam*, nos valdrèmos, no de la figura, sino de la verdad; no de la copia, sino de la idea, y original, para que à tita luz franquee este Angel los Mysterios de su Sèr; y à tanta intercesion humille su Alteza.

§. I.

7 NAda tiene Dios, què no sea nuestro: todo su Poder, y caudal puso en las manos de su Hijo: *Sciens, quia omnia dedit ei Pater in manus.* Y lo mismo fue tener Christo todas las cosas en sus manos, que ponerlas à nuestros pies. Y què es esto? quando del mismo Hijo, que es toda su riqueza, nos hizo gracia: *Filius datus est nobis. Nobis natus, nobis datus*, y quiere le tengamos por tan proprio, que quando nos lo dà, no lo nombra suyo. Llegò el parto, dize San Lucas, y diò à luz Maria à su Hijo: *Peperit Filium suum.* Viò Juan à esta Señora en el Cielo: *Signum magnum apparuit in Cælo*, y dize, que pariò à su Hijo: *Cum peperisset Filium eius.* Este que nace no es Hijo de Dios? Assi lo testifica San Lucas: *Quod nascetur exte Sactum, vocabitur Filius Dei.* Pues como Dios no lo dize de tantas vezes como le anuncia? Ya dize que es suyo, como dezir, que es nuestro; porque nosotros nada tenemos que no sea de Dios, ni Dios tiene cosa mas suya que la que es nuestra.

Ioan. 13.

Esai. 9.

Luc. 2.

Apoc. 12

Luc. 1.

8 Disputavan los Apostoles, qual de ellos avia de tener la primacia en la Gloria? Què poco se ceba en lo Eterno nuestra codicia! Y Christo, en la sencillèz de vn Infante, significò quien tenia mejor titulo entre los pretendientes: *Qui cumque humiliaverit se, sicut parvulus iste; hic maior est in Regno Cælorum.* Acordandoles, que por humildes gozan la feliz vista de Dios los Angeles: *Angeli eorum semper vident faciem Patris mei.* Dexo otros Mysterios, y reparo aora en las palabras: *Angeli eorum*; los Angeles suyos, Pues de quien son estos Angeles? Nadie puede negar que son de Dios: assi lo canta el Psalmista: *Angelis suis Deus mandavit de tè.* Tampoco se puede dudar, quando Christo lo dize, que son de los hombres: *Angeli eorum.* Ea, dize Cayetano, que no disuenan los Textos. De Dios son los Angeles, y de los hòbres de Dios, porq los criò para su Gloria: de los hòbres; porq se los diò para su amparo: *Dei sunt Angeli famulando; hominum autem sunt ex charitate patrocinando.* A Dios le sirven de gala, à los hombres de defensa. Expliquemos con vnas palabras del Profeta Ezechiel mas este discurso.

Ps. 90.

Caiet. in Matth. cap. 18.

9 Hablà al parecer, lamentandose de la caìda de Luzbèl, primer triunfo de nuestro valiènte, y leal Angel, y le dize: O què galàn salias, vistosa Antorcha de la Aurora, con la crespa madeja de luzes que tendias por el Ayre entre los dudosos crepusculos del dia! Tu eras el Sello Real, en que se mirava mas fielmente estampado el Rostro de tu Principe Dios, descubriendo en tus facciones toda la Sabiduria, y hermosura del Cielo; y por mayor adorno bordavan el manto tendido de tus Glorias, las mas preciosas perlas: *Omnis lapis pretiosus operimentum tuum sardius, topatius, & jaspis.* Llega à este lugar Ruperto, y no dudando de todas las demàs alabanças, y excelencias, al dezir el Profeta, que Luzbèl se vistiò Real Purpura, esmaltada de piedras ricas, dize, que el Profeta habla ironicamente, dandole por mofa en rostro con su desvanecimiento: *Cum ironia dictum est.* Pues en què està el tropieço? No pudo el ropage de Luzbel bordarse de esta pedreria? No, dize este Abad; porque vestido recamado de luzes, y tachonado de piedras, es vestido proprio de Dios: *Amictus lumine sicut vestimento.* Què dize David? Oìd à este Padre la razon: *Novem Angelorum Ordines per istos significantur lapides.* En estas piedras, que son nueve, se retratan los nueve Coros de los Angeles, piedras, que solo en el vestido de Dios sirven: *Solius Creatoris Ornamentum sunt*, con que pule su hermosura, y de que compone su gala; con que fue necia ambicion de Luzbèl, ò escarnio que haze el Profeta, querer de los Angeles assear atabios a su bizarria.

Ecol. 18.

Lib. 1 in Gen cap. 16

Ps. 103.

10 Son los Angeles rozagantes, ò purpura, de que Dios se adorna. Galàn, y denodado trabò reñida lucha con Jacob vn mancebo. El mismo Dios fue el Combatiente: *Contra Deum fortis fuisti.* Y bien se conoce, pues la riña parò en fineza: *Benedixit ei in eodem loco.* Siendo esto assi,

dize el Profeta Oseas, que fue Angel: *Directus est cum Angelo.* Angel, y Dios? Si, todo es verdad. Dios era en la Esencia; pero se vistiò de Angel por gala. De Angel se viste, quando de Dios blasona. Mas reparad: Què luzes son aquellas, en que arde el Monte Oreb, poblando el ayre de vistosidades, y la vista de admiraciones; viviente fuego, ò arbol flamante parece, cuyas hojas son llamas, sin que peligren los verdores en los incendios? Señor es el que ocupa tan brillante Trono. *Apparuit ei Dominus in flamma ignis.* Oigamos mas de cerca las vozes que exala, o articula la hoguera: *Ego sum Deus*, yo soy Dios. Bien està dize Ruperto, Cornelio, y otros; pero tambien es Angel: *Angelus est.* Como ha de ser Angel si es Dios? Como? Siendo Dios en la verdad, y Angel en la apariencia. Dios en el Sèr, y Angel en el traje, que en estas bellas criaturas tiene Dios cortadas sus galas.

Osee. 12

Exod. 3.

11 Pues gala cortada para Dios, y que viene ancha à vn EsPiritu, como puede ajustarle à vn hombre? Ai vereis lo que Dios le engrandeze: *Angeli eorum.* Tuyos son los Angeles, hombres, el vestido mas luzido que tiene, te pone, que quiere ser para tu resguardo lo que à su Magestad le sirve de adorno. Desnudò Dios à nuestros primeros Padres las hojas con que repararon su desnudèz. Vistiòles vnas pieles, y dize su Magestad, que ya se le parecen en la librea: *Ecce Adam quasi vnus ex nobis factus est.* Pues què tienen estas pieles, en que Dios viste honor tan sumo à nuestros primeros Padres? Oid como yo lo entiendo: Los Cielos, dize David, tratando de la Creacion del mundo, los estendiò Dios, como si fuera vna piel, y sobre esta piel colocò las aguas: *Extendens Cœlum sicut pellem; qui tegis aquis superiora eius.* Essas luminosas pieles del Cielo, miran, y hazen alusion a las pieles con que Dios cubriò à Adàn. Las aguas que estan sobre ellas, son los Angeles, dize Ruperto: *Aquarum nomine, quæ sunt super Firmamentum, intelligi oportet Angelos.* Con que vestir Dios à Adàn, fue darle los Angeles por amparo; gala que no mereciò Luzbel invidioso. Ajuste Dios el vestido de Angeles proprio suyo à los hombres, entallandole tambien, que parezca proprio, y nacido para ellos: *Angeli eorum*, para que sirvan à los hombres de defensa, los Angeles que sirven à Dios de gala.

Gen. 3.

Ps. 103.

Lib. 1. *in Gen. cap.* 23.

12 Gala de Dios son los Angeles; y què tal gala? La mas vistosa, y que viste en el dia de su mayor triunfo. Dixo San Anselmo en su Elucidario, que los Angeles sobrepujan siete vezes en resplandor al Sol: *Angeli septuplo Solem sua vincunt Pulchritudine.* Quede esto aqui, y oygamos lo que respondiò à vn Discipulo suyo, que le hizo esta pregunta: *Qualem formam Christus post Resurrectionem habuit?* Que tan hermoso saliò Christo del Sepulcro la mañana de su Resurreccion? *Septies splendidiorem, quam Sol.* Siete vezes mas bello, y refulgente que el Sol: luego el ropage, y especiosidad de Christo en su mayor Gloria es de Angel, siendo de Angel su aspecto, en dia que haze alarde de su Gloria Resucitado. No es esto lo mas. Passò adelante la curiosidad del Discipulo de Anselmo. Pregunto tambien, como era la cara de los Angeles? *Qualẽ formam habẽt Angeli?* Y respõdiò Anselmo *Quodammodo Dei.* Los Angeles tienen Cara de Dios. A esta luz no parecerà mucho error el de los Luteranos, Calvinistas, y otros Catolicos, que trae Serario sobre el cap. 5. de Josuè, y dizen, que San Miguèl es el mismo Hijo de Dios Encarnado, Christo Bien nuestro. Ni se os harà increible que Dios se vista de Angel para mayor gala, quando en el semblante de cada vno se retrata vna hermosura Divina.

§. II.

13 DEfensa son tambien de los hõbres; y en ser nuestra defensa, funda ellos toda su Gloria. No aveis advertido la contradicion que al parecer se embuelve en el Texto? *Angeli eorum semper vident faciem Patris mei.* Los Angeles de los hombres vèn siempre la Cara de Dios. Si son nuestros, y acuden desvelados à nuestro servicio en la tierra, como dize que no pierden à Dios de vista? Yo discurro que es tal su fineza, que no les parece gozan de Dios, quando no favorecen al hombre.

14 A la presencia de Dios vinieron los Angeles cierto dia: historia es, que se lee en el cap. 1. del Santo Job: *Quadam autem die cum venissent Filij Dei, vt assisterent coram Domino.* Dificultad, y no leve contiene este lugar contra nuestro Evangelio: si los Angeles estàn siempre delante de Dios, *Angeli eorum semper vident, &c.* como dize el Santo Job, que vn dia vinieron à su presencia? Dexadme explicar el pensamiento, que no quedarà por desatar la duda. A que pregunto: vinieron delante de Dios estos Angeles? A interceder por los hombres, y defenderlos, dize Cayetano: *Venisse describuntur, quatenus ex proprijs Officijs erga nos sunt ad eum.* Pues aunque es verdad

In cap. 1. *Iob.*

que

que los Angeles siempre vèn à Dios, gozando, sin dependencia de lugar, en todas partes su gloria, dàn à entèder q̃ no gozan de Dios quando viven ociosos en su quietud, y q̃ solo hallan en Dios Bienaventurança, quando se ocupan en nuestra conveniencia. Ministros tan bienhechores bien merecen estos plausibles, y Sagrados reconocimientos; ni juzgueis sõ fuera de la Fiesta estos Elogios, q̃ si ay dia para solos los Angeles Custodios, oy consagra la Iglesia memorias, y veneraciones à todos los demàs Celestiales Espiritus; pero como no los conoce por su nombre, à todos los festeja, y honra en su Principe. En Miguèl, que es la Cabeça, alabamos à toda su Angelica Republica. Pause algo en este objecto nuestro discurso.

15 En las Deydades, las mercedes son los mas hidalgos blasones, y tanto son, quãto favorecen; con q̃ para contar de nuestro Principe de la Iglesia las prerrogativas, hemos de cõtar sus beneficios. O què grãde es, si le hemos de medir con el bien que nos haze! Fama en la Guerra; felicidad en la Paz; y firmeza en la Fè, es quanto el humano apetito puede codiciar; con q̃ si por Miguèl conseguimos todos estos bienes, debidos, y cortos le vendràn los mayores obsequios.

16 Infamia, y vltrage de la Nacion Hebrea era la vil servidũbre en que el Pueblo padecia. Diò finalmente licẽcia Faraon para que saliesse de Egypto, aunque brevemente arrepentido, picò con sus huestes en su seguimiento; ya Faraon atropella con sus cavallos à los Hebreos. Què remedio? Que Miguèl, à cuyo cargo estava aquel Pueblo, salga à su defensa: *Tollensque se Angelus Domini, qui præcedebat castra Israel, abijt post eos.* Pues què ha de importar essa diligencia contra vn Barbaro, à quien Moyses, armado de todo vn Dios no ha rẽdido? Aora lo vereis, si importa. Ocupa Miguèl el Fuerte Real de vna Nuve; cierra à los Israelitas la Retaguardia, buelve à los Gitanos la vista, y ellos de temor se ponen en vergonçosa fuga: *Fugiamus Israelem: Dominus enim pugnat pro eo contra nos.* Ni à Dios conocia Faraon, por mas q̃ Moyses le oprimia: *Nescio Dominum*, ni temia al Pueblo, con verle de Dios amparado. Aqui se ha de mirar por la seguridad del Pueblo, y la hõra: entre Miguèl en la Batalla, y no se contente con vencer al Enemigo; pongale en huìda, que es darle segunda muerte en la fama: y assi las Armas de Israel recobraràn el credito en la victoria.

Exod. 14

17 Felicidad en la paz logramos por S. Miguèl. Entre los bienes temporales, la salud, y vida es la primera felicidad. Caminando de Jericò iba vn passajero, assaltado de vna gente foragida, le hirieron de muerte, sobre despojarle de la hazienda. Què cruel es el interès, y què desapiedada es la necessidad! *Incidit in latrones.* Embuelto en sangre, y polvo agonizava este hombre con los vltimos parasismos, quando vn piadoso Samaritano le curò las heridas, entregandolo à quien con regalo atendiesse à su convalecencia: *Duxit illum in stabulum.* Orígenes dize, que este Samaritano fue Christo, y este, à quien fiò el herido, fue San Miguèl: *Stabularius est Angelus Ecclesiarum.* Aqui mi duda: Si el Samaritano es Christo, su cuìdado sobra para que sane, y viva el enfermo, para què es menester encomẽdar à Miguèl el cuìdado? Yo digo, q̃ es querer Dios, que debàmos, y reconozcàmos à Miguèl en las desdichas, y enfermedades este beneficio, y que sepamos, que el bien de la salud es efecto de su poderosa intercession. Añade otra razon Augustino muy de el intento: *Duxit illum in stabulũ, vt illum reficeeret Sacramẽtis, Corporis, & Sãguinis sui.* El encomẽdar à Sã Miguèl el enfermo, fue para q̃ como Principe q̃ tiene el govierno de la Iglesia, le alimentasse con el Sacramento de la Eucharistia, en que interese la vida, y la comodidad. No ay que explicar mas, siendo todo tan de la ocasion.

Luc. 10.

Orig. in Cat.

August. in Cant.

18 Debèmos finalmente à este Principe de la Iglesia la firmeza, y defensa de nuestra Fè. Confederado el Rey de Jerusalen con otros Infieles, presentarõ la Batalla al Pueblo de Dios: hizo Frente de Vanderas Josuè, dispuso las Esquadras, embistieron los dos Campos; rompe al enemigo, sigue su alcance; y el Sol, ò invidioso de su luzimiẽto, ò temeroso de su orgullo, corria precipitado al Occidente, quãdo Josuè le hizo parar en la carrera, para escrivir cõ sus rayos la Victoria: *Sol contra Gabaon ne movearis.* Parò el Sol à sus vozes, y Josuè cargò los despojos con la assistencia de sus luzes. Què quiere ser, q̃ Josue desconfie del triunfo, no teniendo al Sol en su amparo? Sabed, que en los Astros estàn significados los Angeles: *Cum mè laudarent Simul astra matutina.* Y aquel Luzbèl desvanecido, para dezir que avia de colocar sobre los mas altos Serafines su Trono, dixo, que le pondria sobre las Estrellas: *Super Astra Dei exaltabo Solium meum.* Y si los Angeles estan representados en los Astros, en el Sol, Principe de los Planetas, estarà significado el Principe de los Angeles Miguèl. Todo lo dixo Antonio el Lusitano en el Serm. de la Dom. 1. de Advienro: *Deus fecit duo luminaria: luminare maius est Angelicus Spiritus.*

Ioſ. c. 10.

Iob. 38.

Isai. 14.

Aora pues, al caso: Josuè pelea contra los enemigos del Nõbre de Dios, y en defensa de la Fè; pues no puede quedar la Fè firme, y victoriosa, sin el Sol de Miguèl alumbre, y pelee con su vista. De aqui podrà inferirse, quan debido es el obsequio, y quan propria es de los Catolicos esta Solemnidad; pues para contrastar las fuerças, y errores de los enemigos de nuestra Fè, necesitan de todo el poder de su luz.

19 Estas son algunas de las excelentes Prerrogativas deste Glorioso Archàgel. Estas algunas de las continuas mercedes con q̃ nos favorece. La honra, la vida, y la Fè le debemos. Mirad si nos tiene bien obligados. A tãta deuda, qualquiera es corta paga. Pues como tanta ingratitud con vn bienhechor tan insigne? Què Cultos le dais? Què Templos, y Altares le erigis? Aprehended de Jacob las correspondencias que se deben à tanta Deydad.

20 Camino iba de Mesopotania, apareciòle vna Escala de Angeles: *Angelos ascendentes, & descendentes*, y sobre ellos el Señor de todos: *Et Dominum innixum Scalæ.* Dios quieren algunos, q̃ sea este Señor; pero no falta quien diga q̃ fue S. Miguèl, y el Texto lo insinùa; pues dize Jacob, q̃ tendrà al que ha visto por su Señor, y Abogado para con Dios: *Erit mihi Dominus in Deum.* Con que le assegure el Pan para sustento: *Sidederit mihi Panem ad vescendum.* Y dize mas: q̃ aquel q̃ ha visto es la Puerta del Cielo: *Hic non est aliud nisi Porta Cœli.* Principe de los Angeles superior à ellos, q̃ nos introduze à la Gloria: *Signifer Sanctus Michael representet fidelium defunctorum animas in lucem Sanctam.* Y q̃ nos alimentò con este Pan de la Gracia, Miguèl es, q̃ no puede mentir tantas señas. Camina Jacob con su amparo; escapa de la muerte q̃ Esau le machina; laba con sangre de Sichen su deshonra; conserva pura la Fè de los suyos, defendiédo à su Hija Dina de los Incircũcisos. Reconoce q̃ la Fè, la honra, y la vida, la debe al Angel q̃ se le apareciò en la Escala; y en testimonio de su agradecimiento, levãta en Bethel vn Edificio q̃ sea Casa de Dios: *Appellavit nomẽ loci illius Domus Dei.* Erige en èl vn Altar: *Ædificavit ibi Altare.* Ofrecele alli Cultos, y haze voto de tributarle de todos sus esquilmos los Diezmos: *Cũctorum decimas offeram tibi.* De suerte, q̃ la Fè, la honra, y la vida, no se pagan à Miguèl eõ menos q̃ con pagarle tributos, y fabricarle vna casa, en que goze las veneraciones que merecen sus excelencias, y sus mercedes.

Gen. 28.

Gen. 34.

Gen. 35.

Genes. 28

21 Oy haze memoria la Iglesia de vn Templo que San Bonifacio, Pontifice dedicò à honra de S. Miguèl en el Monte Gargano. donde el Sãto Angel hizo aquella maravillosa Aparicion en tiempo de Gelasio Papa. Nizeforo quẽta, que el Gran Cõstantino le edificò dos Iglesias; el qual sitio ilustrò el Santo Angel con su presencia, prometiendo con voz clara, que oyeron los circunstantes, su amparo en los peligros, alivio en los trabajos, y remedio de todos los males, à los q̃ en aquel lugar le invocaren devotos. Por Dios de las Batallas adorò à Marte la Gentilidad, y en lugar de Marte apellida à Miguèl la Iglesia, que por esso los Templos q̃ antiguamente eran de aquel Dios falso, en Antuerpia, Luneburgo, y Colonia, estàn oy dedicados à Gloria de S. Miguèl. La Casa de S. Miguèl es el Tribunal de Dios en la tierra. En sus Tẽplos està el Despacho de nuestras culpas, y de sus Gracias: *Per Michaelẽ*, concluye S. Pantaleon, *descendit Omnis datio bona, quæ de supernis mittitur in terra a Deo Omniporenti.* Quanto bien haze Dios al mũdo, por S. Miguèl lo haze. A ti el mas Puro, y Noble Espiritu de la Angelica Corte, cuya limpieza no manchò el aliento de la culpa. A ti el Cindadano mas Illustre de aquella Ciudad Sãta, q̃ armado de lealtad, defendiste los Muros de tu Rey, contra los assaltos de aquel Angel Apostata, rendimos el coraçon en victimas de agradecimiento, solicitando à tu Nombre eternos aplausos, por todos los siglos de los siglos, Amen. Para q̃ logrèmos la mejor suerte por tu intercesion.

N.

NATIVIDAD DE NVESTRO SEÑOR.

Trãseamus usque Bethlehem. Luc. 2.

1 NO està la dicha en el bien, sino en saberle lograr. Vturoso puede ser vno, y no ser feliz. Venturoso, porq̃ le le entra la gracia por las puertas; no feliz, porque no supo aprovecharla: q̃ aprovecha al avariento el dinero, si no lo logra? El mayor biẽ de todos es nacer Dios al mundo; pero de q̃ nos servirà, si no aprovechamos su venida con la Fè, y el amor? Nacer Dios es vtura; El confessarle, y servirle, es diligencia nuestra. De esto nos emos de gozar. De suerte que no està nuestra verdadera felicidad en què Dios aya nacido, sino en aprovechar su nacimiento.

2 Entrò Christo en la Sinagoga. Gran dicha! Pero què importarà q̃ entre si no lo recibẽ? Aqui el Chrysol. *Iesus intrat Synagogam, sed Iudeus nec recipit intrantem.* Cõ Dios ha entrado el mũdo la Gracia, y la Redẽcion; pero q̃ hazes tu? Lloras? Agradeces lo que por ti padece, y haze? Nada menos. Pues cõ toda tu vtura no eres dichoso. En la

Na-

Naturaleza todas las cosas se comunicã, segun la disposicion que hallan. El fuego se introduze, si el leño se dispone; y en esta parte sigue Dios las mismas Leyes. Si ay en el coraçon fè, amor, humildad, se comunica todo Dios; si no, para mi serà, como si no fuerà. Para quien le ama nace Dios grande; para quien no le ama, nace pequeño: *In sole posuit, &c.* Miradle Gigante: *Exultavit vt Gigas.* En Isaias: *Parvulus natus est, &c.*, miradle Niño. Es Gigãte allì, porque el coraçon donde nace, y le recibe, es como vn Sol: *In sole posuit, &c.* Aqui es Niño, porque se tiene en vn coraçon, como vna cuna: *Lectulus noster floridus.* Seamos como los Pastores, que à la menor palabra parté, adoran, reconocen; y para estos nace Dios grande.

3 Visitanos Dios con su Nacimiento: *Visitans visitabit Dominus*, y nos dà las Pasquas, corrigiendo los achaques, y vicios de las nuestras. Es visita q̃ nos haze por amor, no por interès. Acà se haze la sumission, y visita por la dependencia: y si presumimos q̃ en Dios corre lo mismo, le hazemos grande agravio. No quisó Christo tolerar la tercera tentacion del Demonio: *Vade Satana.* La 1. le tocò en el Poder; la 3. en la vanidad; la 3. en el interès; y aun en el juyzio del Demonio, no quiere Christo passar plaça de hõbre, que dobla la rodilla por interessado. Què pocas Pasquas se dieran, si el interès, ò la dependencia faltàra. Dios nos visita para destruir este vicio en nuestra Naturaleza, y para que conozcamos que es muy otra la suya.

4 Derrotado el Pueblo, quiso bolver cõtra los Filisteos, y para esto llevaron en su favor el Arca: *Tullerunt Arcam Domini Exercituum sedentis super Cherubim*, como si la razõ de traerla en su ayuda fuera estàr sentado Dios en vn Cherubin. 1. Reg. 4. Hallò el P. Gasp. Sanch. la razon: *Sedebat Dominus Delectatus Pulchritudine auri.* Hic. Eran dos Cherubines de oro, y juzgavan que porque ellos se los avian presentado, su Magestad de interessado los avia de favorecer. Verdad es q̃ este Niño nace falto de todo, aun de bratas le sirven los alientos de vnos brutos: Pero es tal su Amor, que si nace, y te redime, no es por su conveniencia, sino por tu bien.

5 Mas: el mundo estos dias, no se porta con igualdad; vnos rompen galas; otros no tienen q̃ vestir; otros, con muchos regalos, y visitas; otros nada. Dios para todos igualmente viene; no ha de dezir el Pobre, q̃ tiene menos Dios. El Angel à los Pastores: *Evãgelico vobis gaudium magnum, quod erit omni Populo*; q̃ el aginaldo del Alma, que es el cõsuelo del Espiritu, es para Dios, y Pobres, para Soberanos, y humildes: *Omni Populo.* Si los Reyes Magos tuvieron grã gozo, *Gavisi sunt Gaudio magno*, de los Pastores se dize oy lo mismo: *Evangelico vobis Gaudium magnum, &c.* Y à quien tiene menos de mundo, suele dàr Dios mas alegria de Espiritu. Vn hijo diò Dios à Sàra anciana, y con el cumplido gozo: *Risit Sara.* Lya tuvo muchos hijos, y con ninguno tuvo esta alegria; baltòle el consuelo de tener muchos. A quien tuvo vno solo, aumentò Dios el regozijo. Quien tiene menos de esta humana felicidad, suele tener más consuelos de Dios. Luc. 2. Gen. 18. Gen. 29.

6 Otro vicio ay en las Pasquas del mundo, que es el cumplimiento, la lisonja, y la mentira, y todo lo corrige, y mejora su Magestad con la visita que nos haze oy; si se rie, es verdad; si nos habla, es verdad; si nos ofrece su Gracia, es verdad; todo es verdad, y nada lisonja.

7 Los Pastores: *Videamus Hoc Verbum, &c.* Con nombre de palabra? No dixeran: *Este Dios Niño?* No, sino *Palabra*; y es la del coraçon del Eterno Padre: *Eructavit cor meum Verbum bonum.* Dios nace como palabra que dize con el coraçon, para destruir las palabras que desdizen de èl, y se gastan estos dias en mentiras, y lisonjas sin verdad. Luc. 21.

8 Anuncia el Angel à los Pastores, y no à los Cortesanos de Jerusalen. En estos es todo engaño, y doblèz; en Herodes se viò: *Renuncia te mihi, vt ego, &c.* Cumple, y no sientes todo engaño. Los Pastores son sencillos, y de buena intencion: *Pax hominibus bonæ voluntatis, &c.* No nãce para lisonjeros, &c. Creo no nace para Madrid, como no naciò para Jerusalen.

9 Nãce Dios Amante, y no interessado; con verdad en la boca, y el coraçõ, regalandonos cõn bienes del Cielo. Nosotros tambien le hemos de regalar, recogiendole, y abrigandole en nuestro coraçon, y no ha menester Dios mas. Preguntara S. Augustin, porq̃ escogiò Dios para nacer el tiempo, en que por Edicto del Cesar concurria todo el mundo? *Et non erat ei locus in diversorio.* Responde el Santo citado por San Buenaventura: *Non erat illis nisi angustia in terris, vt tu ei locum cordis tui sibi proprium dilatares.* No quiso tener en el Mesõn

lugar para obligarnos à dàrle nuestro corazon : este es el Plato de Dios, &c.

9 O si como para el mundo, y su vanidad le tenemos doblado, le tuvieramos para Dios sencillo! *In Corde & Corde loquuti sunt vanitatem.* Los Ramanos à los hijos mas queridos, les ponian al cuello vn corazon de oro, como dando a entender, que en los hijos tenian el corazon los Padres: estos eran los diges del niño, y Niño nace Dios. Colguemosle los corazones al Cuelo : èl nace tan agraciado, que llega à presumir, que sino le le damos, nos le ha de robar.

10 *Paratum cor meum, &c.* Y si fuere de piedra, hazedle de nuevo de carne, &c.

IDEA SEGVNDA.

1 NAcer al mundo, y no nacer para sì, solo se podia vèr, en quien nace mas que por necessidad, por amor: *Natus est vobis.*

2 *Verbum Caro factum est.* Quando fue pretension de la Altivèz mas loca tãta grandeza ? Parecerse à Dios fue lo mas que intentò el Angel desvanecido; pero ser el mismo Dios, quando lo soñò nuestro barro?

3 A màs suele llegar la dicha de lo que se alargò la imaginacion. Solo soñò Joseph, q̃ era superior à sus Hermanos: *Gen. 32. Gen. 41.* *Putabam nos &c.* Pero la dicha le diò el Imperio de Egypto.

4 Mal hallado Cain con su vida, deseava que se la quitassen. Sanvenito le parecia el ser hombre, y Christo juzga, que el ser hombre es honra, y se viste de nuestra carne por gala: *Dominus regnavit, decorem indutus est.* El encarnar, fue ceñir su Divinidad, y à este estrecharse con nuestra Naturaleza, llama Christo vestirse de poder, y de gala: *Indutus est, Dominus fortitudinem, & præcinxit se.* Tanto honra Dios nuestro sèr humano, que juzga, que es muy para apetecido. Aquella Vara de Moyses *Exod. 3* fue Symbolo de el hombre : *Israel virga hæreditatis eius.* Germ. 10. Todo su deseo era dexar de ser Vara: y ser Vara, era todo el deseo de la Serpiente; figura de Christo. El hombre mal hallado con su sèr, quiere dexar de serlo, y Dios le estima de suerte, que haze gala de ser hombre. Aquí San Leon : *Agnosce, ò homo dignitatem tuam, &c.*

5 Las vendas, que fajan al Niño, son dulces prisiones de Amor, conque se embaraza para no dexarnos. Dios en la Escala se le aparece à Jacob, y le dexa quãdo se le antoja: entratele despues por los brazos, y se halla tan sin livertad para dexarle, que confiessa no puede irse, si Jacob no le dexa : *Dimitte me, &c.* Es el caso, que en la Escala, era Dios solo, en la Lucha era Dios hecho Hombre, dize Ruperto: y Dios de las fajas de nuestra Naturaleza ha hecho prisiones, con que se imposibilita à dexarnos.

6 *Gloria in excelsis, & in terra Pax &c.* En vnion de cosas tan contrarias, como son Naturaleza Divina, y humana, las criaturas mas discordes se reconcilian : *In principio Creavit Deus Cœlum, & terram.* Considera el Synaita, que la tiera, y Cielo nacieron como dos hermanos de vn vientre, para vivir en vnion perpetua : *Veluti, è vulva Divinæ Potentiæ Cœlum, & terra instar Geminorum Fratrum simul prodiere.* Y de donde nace tanta vnion ? *In principio; id est in filio nato.* El principio por quien se hizo todo: *Perquẽ omnia facta, &c.* Es el Divino Verbo, y este vnido à nuestra carne mortal, hazese vnan las criaturas, que de suyo tienen mas oposicion. Viò Juan à Maria vezina al parto : *Signum Magnum &c. Clamabat parturiens.* Y viò en ella *Apo. 11* juntas todas las Luces de el Cielo : que al nacer Dios hecho Hombre, Sol, Luna, y Estrellas, que en sus clymas calidades, movimientos se oponen, en amigable Concordia se vnen.

7 El Gran Padre San Agustín, repara que Juan nace en el dia mayor de el año, y Christo nace en el menor; pero *Serm. 21 de Sãct.* este, en que Christo nace, es mas grande, porque la grandeza de el dia, no se ha de tomar de la mayor duracion, sino de la mejor Luz; no es lo mayor, lo que mas persevera, sino lo que mejor dura. El dia, en que Christo nace, segun escrive San Gregorio, se divisaron tres Soles. El dia en que nació Juan, alumbrò vno: *Hom. in Evang.* este por durar mas, hizo el dia mas largo: los tres por lucir mejor, le hizieron mas lucido.

8 *Vbi est qui natus est Rex?* Los Reyes, le llaman Rey : los Angeles, Salvador : *Natus est hodie Salvator.* Rey, dize Imperio: Salvador, dize piedad; y en el Cielo mas estiman, y conocen à Christo por lo Piadoso, que por lo Soberano. *Matth. 2*

9 Vn Poderoso, quando alhaga, assom-

sombra: mirad que hizierades, si vn Leõ, vn Tigre, vna Sierpe os hiziera caricias? Que vezinos del sitio tuvierades siempre los favores, pues assi aveis de proceder con vn Dios, que oy nace: lo mismo ha de ser para temerle, verle en trepajas, que entre rayos. A Dios se le ha de temer, porque es Dios; yà este enojado, yà apacible. Amor es el Espiritu Santo, y le temieron en Pentecostès los Apostoles: quando Humilde, y Venigno en la Cruz, le temiò el buen Ladron: *Neque tu times Deum.* Temerle quando nace Niño, es el temor que Christo estima, que es afrenta de vn Rey, que solo le teman, quando desembayna la espada.

LIBRO QVARTO.

ALPHABETO CONCIONATORIO, THESAURO POLITICO, Y MORAL.

O

OCIOSIDAD.

1 AXioma es entre los Ppilosophos, que el sèr de todas las cosas mira al obrar: *Esse est propter operari.* Luego el hombre que falta à este fin con la torpeza de el ozio, degenerò de su sèr. No ay criatura ociosa en el Vniverso. Los Orbes Celestes, y los Astros, se mueven sin pararse. De los brutos, ninguno muere de perezoso. La ociosidad es vn desmayo, y pasmo consentido. En nada se diferècia estàr vn hombre ozioso, ò estàr muerto. Metiò Moyses la mano en su pecho, y la sacò leprosa. Refiere este sucesso Tertuliano, y dize: *Manum in sinum cõdit, & emortuam profert.* Pues es lo mismo leprosa q̃ muerta? Si, porque en frase de Escritura, meter la mano en el pecho, es tenella ociosa, y el ocio es vna enfermedad mortal, en que el hombre pierde la vida con muerte civil.

Exod. 4.

L. de Resurr. car. cap. 28.

2 Solo se destingue el ocioso del difunto, siendo iguales en no obrar, q̃ el ocioso es vn cadaver, que se menea, y el difunto cadaver q̃ no anda. Aquel pedazo de Mar q̃ no se mueve, se llama *Mar muerto.* Què le aprovecha ser grande su Pielago, si su caudal vive en calmas sepultado? Vn cuerpo muerto, es la Imagen mas viva de vn ocioso.

3 Es la ociosidad accion, (si lo es) desayrada: en todos los estados de abatido, gustò Christo, que le mirassen, para Divino exemplo. Naciò Christo entre brutos, fugitivo entre barbaros, escarnecido de verdugos. Solo se negò à los ojos en las clausuras del Sepulcro: y teniendo valor para que le miren desnudo, y pendiente de vn Madero, no tuvo aliento, para dexarse vèr tres dias no cavales, como en imagenes muertas de el ocio.

4 En la ociosidad està difunta la razon. Vive el alma con el exercicio: la hacha muerta, y humeando, si la menean, revive con el mobimiento. En vn entendimien-

dimiento ſoberano, no cabe eſtàr vn inſtante ocioſo; quando la Fè no enſeñàra, que las tres Divinas Perſonas, ſon igualmente Eternas, eſte diſcurſo lo fundarà en prudente congetura. El Hijo procede de el entendimiento de el Padre: el Eſpiritu Santo, de el Amor reciproco entre el Padre, y el Hijo: luego ſon Eternos con igualdad; porque à no ſer el Hijo tan Eterno como el Padre, huviera paſſado algun minuto, ſin que obraſſe el Divino entendimiento, y no cabe en entendimien- Soberano aver eſtado vn inſtante ocioſo.

5 Verſe neceſsitado à no obrar, ò por deſtino, ò myſterio, quien puede hazer mucho, es el mayor trabajo. A los
Mat. 20 vltimos Operarios de la viña, mandò el Señor dàr igual paga: à los primeros, por el afan del Campo: à los vltimos, por la fatiga de el ocio. Eran hombres, que pudiendo trabajar, y deſeando, no hallavan que hazer: *Nemo nos conduxit.* Y eſtàr ocioſo, quien puede, y deſea hazer mucho, es trabajo, que pide premio. Bendixo Dios el dia ſeptimo, en que no hizo coſa; porque en vn Dios que puede hazer tanto, mas digno es de bendiciones, y elogios, el dexar de hazer, que el hazer mucho.

6 En los Hombres, puede caber ocioſidad; pero en Dios no. Dize el Texto Sagrado, que Dios, al principio, de la tarde, y de la mañana hizo vn dia:
Gen. 1. *Factum eſt veſpere, & mane dies vnus.* Y ſiendo en el orden de el tiempo primero la mañana, parece, que devia dezir: *Factum eſt mane, & veſpere*, comenzando por la mañana, y acabando con la noche: aſsi ſucede, quando los hombres obran, que como lo hazen tibiamente, ſu fervor deſmaya, como con la tarde deſdize el dia: Hazen oy vna obra, y perezoſamente la continuan: Dios es tan eficàz en ſu obrar, que el fin de vna obra ſignificada en la tarde, la junta con el principio de otra ſignificada en la mañana: *Veſpere, & mane*,
Hie. Alcuino: *Finis operis perfecti eſt initium operis incepti.*

7 Diràs, q̃ eſte Texto riñe cõ el paſſado, porque ſi el fin de vna obra de Dios es principio de otra; y como dixo la miſma verdad: *Pater meus vſque modò operatur, & ego operor.* Como ſe dize en el
Ioan. 5. Geneſis, q̃ deſcansò el dia ſeptimo? Deſcanſa Dios, dize Sã Auguſtin, en lo obrado, porque eſtà repaſſando lo hecho. Su deſcáſo es meditació, y no ocio. No tiene
Tom. 8. obra nueva q̃ hazer, pero obra todos los inſtãtes; porq̃ tiene vn mundo q̃ governar.

8 En lo politico, de las perezas nacen las fatales ruinas. Las coſas humanas ſuelen desfallecer, no por caducas, ſino por ocioſas. Entregaronſe los Griegos, y Romanos à desfrutar entre delicias ſus victorias; y con el ocio comenzaron ſus tragedias. Quien juzga que es tiempo de gozar, y no de hazer, por no hazer perderà el gozar.

9 Nacen muchos con el eſplendor de ſus antepaſſados; y en vez de merecer eſtatua, ſe hazen eſtatuas con el ocio; y por no mover vna mano, no remediaràn vn fatal deſtino. En ſueños viò Nabuco, *Dan.* 2. que amenaçava vn gran daño à ſu cabeça, en vna piedra q̃ ſe deſprendia de vn monte. Con natural ſinderesis debiò acudir con las manos de plata à oponerſe al tiro; pero como naciendo Rey empuñò el Cetro ſin fatiga, ni alargar vna mano quiſo que le tuvieſſe de coſta. Quando le juraron Rey; èl jurò de eſtatua. Deſengañòle Daniel, y dexò à los Soberanos eſte recuerdo immortal: *Que à los que juzgan merecen eſtatuas por operaciones agenas, los deſcuellos, y altivezes ſe les convertiràn en zenizas.*

10 Paſsèmos de lo Polltico à lo Moral. Dixo Platòn, que el ocio es el Cathedratico de todas la Sectas malas: *Otium omnia mala docet.* Plinio dixo, q̃ la ocioſidad es torpe extaſis de la razon, y el mas peſado ſueño de el Alma: *Otio animus torpeſcit.* Y ſi el dormido ni vè, ni obra, lo miſmo tiene el ocioſo. Para dezir Tobias que eſtava ciego, dixo que eſtava ſentado: *In tenebris ſedeo, lumen Cœli non video.* Ciego, y ocioſo vàn à vna. Quando pecò Adàn, eſtuvo ciego; al reconocer ſu culpa abriò los ojos: *Aperti ſunt oculi amborum.* Criòle Dios para el trabajo: *Vt operaretur.* El tratò de eſtarſe ocioſo, y vn ocioſo dà en ciego. En los pies, y paſſos ſe ſignifican las obras: *Quam pulchri ſunt greſſus tui!* Debêmos caminar con buenas obras al Cielo, con que ſera ceguedad laſtimoſa eſtàr de aſsiento en la culpa.

Laert. l. 3.
l. 10. *c.* 39.
Iob. 5.
Gen. 3.

11 Ciego llama nueſtro Alapide à Luzèbl: *Fuit excæcatus.* Pareciòle mal eſtàr en continuo movimiẽto, como Miniſtro de Dios: *Qui facis Angelos Miniſtros* diò en ocioſo: *Sedebo in monte teſtamenti.* Cayò deſpeñado, y ciego. Adã por ocioſo ciega. Luzifer, por mal ſentado ſe precipita. Abrid los ojos hombres dexados, no paſſe à letargo vueſtro ocio. Que aya
Corn. in Iſai. 14.

quien

quié se dexe caer por no moverse! Es acaso menor enemigo el dexamiento? Sentado à la sombra de esse malicioso, aũque dulce apetito, sin dàr passo à la Gloria, te parece que tienes segura la conciencia? Te parece que es verdadera paz la adormecida quietũd de tu coraçon? Sabe que es vn oculto riesgo que apetece tu temeridad. A Pedro, que en el Tabòr queria gozar del descanso, le notan de poco entendido, que el ocio, aunque fuera al lado de Christo, es ceguedad de entendimiento. Enfermedad de mucha malicia le llama el Espiritu Santo: *Multam malitiam docuit otiositas.* No ay vicio que no comience de vn descuido, ni culpa, en que el ocio no tẽga parte. Traydor aspid es, que muerde en lo mas florido, y robusto de la virtud. Disimulada polilla, que royendonos el tiempo, nos dexa para aquel momẽto peligroso el desengaño, y arrepentimiento tardio: *Ambulate, dum lucem habetis, &c.*

O

OPINION.

Dial. de leg. TAL buen nombre, opinion, y fama llama Platon Divino bien: *Honor Divinum bonum est.* Buen olor, quiere dezir buena fama. Es el bien mas precioso de la vida. Somos buen olor de Christo, *2. Ad Cor. 2.* dixo S. Pablo, y para oler como Christo, hemos de estàr en tal reputacion, que no solo no puedan convencer; pero ni *Gen. 12.* nos puedan con fundamento arguir. Varòn de grande nombre hizo Dios à Abrahàm: *Magnificabo nomen tuum.* Hizole Santo para consigo, y en opinion de todos, que fue singular previlegio.

2 Cuidar de la buena fama es Santa hypocresia; y està muy cerca de la virtud, quien procura conservar la buena opinió: *Vtinam Fratres mei hyprocrita essent*, dixo el Melifluo Abad: No ay freno que detenga à quien llegò à abãdonar el pundonor, y desestimar la honra. Dos Templos tenian los Romanos, vno, de la honra; y otro de la virtud, con tal Arte dispuesto, que por el primero se entrava al segundo.

22. q. 2 12. Art. 3. 3 Pregunta Santo Thomàs, si serà siempre loable sufrir las calumnias de los maldicientes? Y dize, que tal vez conviene oponerse à su falsedad, quando el deshonor se haze à quien està en oficio publico: lo vno, para reprimirlos, y que no intenten segundo agravio; lo otro, porque desautorizadas las personas que hã de enseñar, y corregir, se impide el fruto, que podian hazer. No se oye con aprecio la advertencia de vna persona mal opinada, y sufrir su deshonra vn Predicador, y vn Prelado, es en perjuyzio de el puesto, y daño comun.

C. 48. 4 Que la buena opinion se cõserve, es leccion que el mismo Dios nos dà. Promete Dios por Isaias que sacarà al Pueblo del Cautiverio de Babilonia; y que esto lo harà con cierta ciencia de que le han de ofender: *Scio, quia prævaricans prævaricaberis.* Pues quien le mueve vsar de piedad? Su misma reputacion: tengo (dize) nombre, y opinion de Misericordioso: *Miserator Dominus.* *Ps. 10.* Pues por mantener esta buena fama, vsarè con ellos de Misericordia: *Propter nomen meũ longè faciam furorem meum à tè.*

5 La opinion buena, ò mala, haze que vna accion misma en vno, se acrimine, y en otro, no se reprueve: saben todos en quan baxo precio vendiò Esau, el derecho al mayorazgo; dudase si en esta compra, y bentaja huvo culpa? No ay Catolico, que escuse de pecado à Esau, todos escusan à Jacob: ello fue complice en el mismo contrato, y parece dificil justificar precio tan inbido, por vn manjar tan grosero: digo, que aũnque la Fè, no abonara el obrar de Jacob, le sirviera de Abono su buena fama: estava tenido por hombre de bondad; vivia mal opinado Esau, con que à este todos hazen Reo; y aquel se sale con ser vn Bienaventurado.

6 El honesto cuidado de la fama no es vano estudio, sino Divino Precepto: *Curam habe de bono nomine.* Intima el Espiritu Santo: cabe resignacion en la mas adversa fortuna; pero la mayor paciencia se huye en pundonores de honra. A las lagrimas, y ruegos de San Joachin se rindiò el Cielo, premiòle lo esperado con hazerle Arbol de la Genealogia de Christo: dizen aqui los Santos, que fuera mas conforme à la virtud llevar con resignacion el desdoro de su esterilidad; pero San Augustin le alaba, y dize que era dolor mas grave de lo que podia llevar el corazon de vn hombre noble, verse incapàz de ser ascendiente de el esperado Mesias; que para la mayor meseria podrà aver tolerancia; pero no para lo que mira apundono-

donores de la honra.

7 Verdad, y opinion son los dos exes firmes de la vida politica, y Christiana. Fuera vive de el Templo de la fama, quiẽ no teme las vozes de la censura: el zelo de la propria opinion obliga à obrar bien: si se labavan, ò no las manos los Discupulos, sue acusacion de loe Fariseos: permitiò Christo fuessen Capitulares de esta venialidad, para obligar à los Apostoles à esta discreta, y precisa reflexion: *Si assi nos censuran vna menudencia; como notaràn vn punto de substancia?* Consideradas assi las censuras, son medicinales, porque obligan à estudiar con acierto las acciones: Providencia es del Cielo, que sean amantes de su honor, y fama los Soberanos.

Math. 19.

Dan. 5.

8 Temblò Baltasar al mirar vna mano, que escriviò quatro Caractères en vna pared: què mas hiziera, si le disparara al pecho vna lança? Hallavase delinquente: vna lançada podia matarle; aquella mano escrivia la sentencia contra sus derramadas costumbres; y mas teme vna pluma, que le obscureze la fama, que vna lança que le quitàra la vida.

9 Vna gran Fama no se compra sin trabajos: en el sufrimiento anida la gloria: sino se cortan, y maltratan las ramas del balsamo, no destilan aquel suave licor; ni la palma se carga de frutos si no en tierra salobre; y para llegar al aplauso de vn Alcides, necessario es convatir, y vencer muchos monstruos.

10 El Artifice de vna grande opinion, es lo heroyco de el obrar. Lebantò Absalon vna piramide, para immortalizar su nombre: *Hoc erit monimentum nominis mei.* David su Padre, ni en piedras, ni en bronces esculpiò su memoria, y veo, que queda sin nombre Absalon, y con grande nombre David: *Feci tibi nomen grande,* porque Absalon borrò el nombre que escrivia con las infamias, que obrava. David à fuerza de acciones memorables, gravò en la Eternidad su nombre; quien quisiere grande nombre, procure merecerle.

Reg. 2. 18.

11 No ay alma tan pleveya, en quiẽ no centellee la abaricia de su opinion: en lo comun la fama es vano idolo del viento, dulze engaño, y aplauso mentiroso: la Christiana Philosophia dize, que la honra es vna alhaja, que si puede la resignaciõ consagrarla, no deve la desestimacion perderla; merece cuidadados; pero no se ha de adelantar con delirios, sin que se equivoque lo vano con lo atento, ni quiera passar la presuncion por punto, el Amor y deseo de la buena fama, podrà ser honesto; y para llegar al Templo de la virtud, donde se califica la verdera honra; la fama, y la infamia le pareciò igual camino à San Pablo: *Per infamiam, & bonam famam.* 2. Cor. 6.

P

PAN.

1 EEntre los Dioses de los Gentiles, vno se llama el Dios Pan: de sus torpes fabulas ha hecho Dios verdades Catolicas. Por Geremias, se quexò su Magestad de que el Pueblo idolatra Consagrava Panes de de harina floreada à la luna, formavasse este Pã, dize Gislerio, de la flor de la harina amasada con leche. Alusion dulce al Pan floreado del Sacramento, que se masò en el Seno Virginal de Maria, del candido licor de su Sangre Pura, que esta es la Reyna del Cielo: *Pulchra vt Luna.* No en lo Menguada, sino en lo Hermosa: *Mulieres conspergunt adipem, vt faciant placentas Reginæ Cœli idest Lunæ.* Consagrasse este Pan del Cielo à la Reyna del Cielo Verdadera; y no sea culto supersticioso à la Luna, &c.

Hier. 7.

2 Los siete Panes con que Christo sustentò la muchedumbre, que le seguia; fueron Figura de los siete Sacramentos de la Iglesia, y de las siete principales Virtudes Theologales, y Cardinales, con que el hombre se mueve, y camina à la Gloria: y en ellos entiende la Glossa los siete Dones del Espiritu Santo, contra los siete vicios que hazen guerra al Alma.

3 El Pan que cae en tierra, le levanta el Christiano, lo pone en sus ojos, y le besa, este reverente culto le dà nuestra Fè por ser materia, en q̃ se Cõsagra el Cuerpo del Señor Despues que encarnò el Verbo, no se dexan los Angeles Adorar de los Hombres como antes: en Palmas los llevan, y levantan; porque subiò su Naturaleza à la Hypostasi Divina. Consagrase Dios en el Pan, considerarle materia de este Sacramento basta para el Culto.

In manibus tollẽt; &c. Ps. 90.

)?(***)?(

PAN,

P

PAN.

Ego sum Panis vivus Ioan. 6. Pluit illis Mannà. Ps. 77. Vincenti dabo Mannà Apoc 2.

1 PAN vivo se propone en la Mesa del Altar: Pan de el Cielo: Mannà escondido, que se dà al que vence, y para vencer: fue el Manà la sombra mas clara de el Sacramento, y de lo que allì pàssava, se infiere como ha de ser la disposicion para comulgar.

2 Vn viento limpiavà la tierra: caìa vn rocio; y sobre èl caia este Pan Divino: pide corazon limpio, y gran pureza de alma. No caìa en el Poblado, sino en el desierto. Quando se llega à Comulgar, nada de el mundo se ha de pensar, sino lo que se va à hazer: ha de ser vn desierto de otros gustos, y deseos el corazon. Antes de comerle se molia, y machacava: Tremendo juyzio se harà de quien come sin consideracion!

3 Mientras dura el sabor, y deseo de las cosas del mundo, no sepercibe la dulzura de este Pan de el Cielo. El Mannà nosupo à lo que querian los Israelitas, siendo assi, que contenia el sabor de todas las cosas, porque ellos de paladar bastò se estavan à vn saboreando con la memoria de las viles lágumbres de Egypto: *Recordabamur piscium, &c.* Las suabidades de esta Mesa, no son para los que se ceban en los gustos de esta vida.

4 Dizese Pan de Angeles: *Panem Angelorum,* Y no de hombres, porque los Angeles le desean: *Inquem desiderant, &c.* Y mas es de quien le desea, que de quien le come. Con el deseo de recibirle se comulga espiritualmente.

5 Dios patéte obliga à mayor reverência à los q̃ le assisten: assistir, y sin atenciò, es mas reprehensible, que el no venir. A los tres Discipulos del Huerto reprehende Christo, y no haze mencion de los otros que estarian durmiendo: los tres, que llevò consigo, y estavan à su vista, devieron portarse con mas fineza.

6 Este Pan solo, es vn banquete entero: quien trae à èl à otros, aunque no tenga la devida disposicion; no pierde el merito de averlos traido. Castigan al q̃ vino à las bodas sin vestidura nupcial; pero no à los que lo llamarou: la culpa no està en qnien los llama al combite, sino en quien se sienta à la mesa indignamẽte.

7 En el Evangelio se llama cena, y no comida este Plato. Plutarco Dic. 8. dize, que los Romanos llamavan comida la q̃ hazian antes de tener hambre, y la que hazian con hambre, llamavan cena: *Homo quidam fecit Cœnam magnam.* La hambre es la mejor disposiciò para comer este Pan: y quien mas, y mejor come, llega con hambre, que este Pan Divino haze ganosos, no desganados: el que es combidado de Dios, no viene à comer, sino à cenar. *Luc. 14.*

8 El Pan entre los Antiguos, era symbolo de paz, y vinculo de Amor: y añade Alexander ab Alexandro, que era ceremonia al ajustarse qualesquiera paces, entregarse vno à otro de los encontrados vn Pan; y el Padrino dezia: *Panem ne frangito.* Probervio que quedò desde Pitagoras. Los que comemos este Pan devemos vivir en perfecta charidad, y vniò: y à los de Corintho dixo San Pablo, que comiendo vn mismo Pan todos, convenia estàr vnidos, como miembros de vn mismo cuerpo: *Vnum Corpus multi sumus omnes qui de vno pane participamus.* *Alexãd. ab Alex. C. 10. v. 17.*

9 Este Pan à los ojos de Dios le haze continua representacion de nuestra necessidad, Oleastro lo dixo sobre aquellos Panes, que queria estuviessen siempre en la Mesa de proposicion: *Voluit coram se semper habere panes, vt continuo nostra indigentiæ memor esset.*

10 Este Pan en las manos de los Sacerdotes, y à nuestros ojos, es despertador, y recuerdo de sus beneficios: *Memoriam fecit mirabilium suorum, & escam dedit timentibus se.* En el Desierto hizo Christo el combite mas expressivo de este Pan Sacramentado; y mandò à los Apostoles, que al alzar la Mesas, recogiessen, y guardassé las sobras, ò particulas: *Colligite fragmenta.* Y en dictamen de San Bernardo, fue para excitar, y sustentar su agradecimiento con la memoria de aquel beneficio: *In mei memoriam facietis.* *Ioan. c. 6 Serm. 52 in Cant.*

11 Por el mismo fin quiso Dios se guardasse por muchos años en la Vrna parte del Mannà hasta el tiẽpo de Geremias, que le manifestò al Pueblo: *Vt ostenderet miserationes Domini, & eorum argueret diffidentiam.* No quisiera que este Pan Divino sirva de Padron à nuestra ingratitud, y que el quedarse en el Altar, sea reprehension de nuestro olvido, pues sin este recuerdo de su Passion, y Muerte, yà estuvieramos olvidados.

P

SAN PANTALEON Martyr.

Nolite timere eos, &c. Luc. 10.

1 Discipulos, mios no temais la taña de los Tyranos, q̃ ni puede estàr oculta su malicia, ni dexar de manifestarse vuestra inocencia: buen castigo de insolentes, que se le quite la mascara à su disimulo, y con la luz en la cara se les lea su Pasion. Buen consuelo tambien de afligidos, que se sepa el porquè: mejor es padecer con Titulo de Inocente, que triuntar con nóbre de Tyrano. Con vosotros vso de obscuridad de Parabolas, porque las entendeis; pero vosotros vsad de mas claridad con quien hablais: lo discreto, y cuerdo, es predicar conforme à quien se predica. Dense al Cielo las Estrellas, y las flores al prado. Las Margaritas, en quien las luze, es credito; en quien las hoza, es desaseo: lo que en secreto os digo, dezidlo en publico: pienso no es necessario este consejo; pues aconsejar, que se calle, es aconsejar, que se diga: lo que no quereis que se sepa, no lo heis; y si lo fiais, siendo secreto proprio, que mucho, que el tercero lo tie siendo ageno. Ruin estomago el que trueca la comida: si en las enfermedades del cuerpo, es termino de la dolencia arrojar el fuego à la boca: en las del Alma, es accidente mortal. No temais à quien solo aflige el cuerpo, sin jurisdicion en el Alma, &c. Males, ay que se han de despreciar; pero no temer: el mundo es poco enemigo: en las ropas se quedan las saetas, y si passan à la carne, el Alma se queda virgen. Prosigue Christo animando à los suyos: Què pajarillo ay, que ò al margen de el arroyo, ò en el ameno rincon de la selva, pierde, ò la vide en el lazo, ò la libertad en la prision de la Vara, el qual cayga sin voluntad de vuestro Padre, que es Dios, y se descuidarà de vosotros, que sois hijos queridos? El os pone al pie la Cadena, y la espada al cuello; y como de quien tiene mala voluntad, la lisonja en los labios es trayción en el pecho, de quien bien quiere, el puñal al pecho es el corazon en la mano.

1 Los cabellos de la cabeza os tiene contados. Quien muchas vezes quenta el dinero, mucha aficion le tiene, y el miedo, que no se pierde, es el deseo de conservarle: ea, que hiende Dios vn cabello en nuestras atenciones: no rehuseis confessarme delante de los hombres: quien de la virtud se averguenza, lexos està de executarla: y el color, que le saca al rostro, es la higa, que le haze: no hagamos mala cara al obrar bien, ni el que diran nos sirva de freno à la obligacion, que es sacar sangre violentamente à la razon, derràmarla en las mexillas de corrimiento. El empacho dese al vicio: quien peca sin correrse, no trata de arrepentirse: quien niega al Amigo en publico, ni aun en secreto es Amigo, que à serlo, como el amor es fuego, à pocos lances humea al rostro: vna cara, si es vna, no es tan mala, que no pueda ser peor; pero si se haze dos, ninguna es buena. Hasta aquì el Evangelio. Oid lo que discurro.

§. I.

3 NO el mal, sino la malicia, es lo que se ha de temer: si los Tyranos se contentaran con la vida de el cuerpo, corta era la esfera de su enojo, pero tiran à la vida de el espiritu, aunque en vano: Dios en afligirnos intenta, que nos còvirtamos: *Nolo mortem Peccatoris, &c.* El Demonio, y los Tyranos sus Ministros en sus persecuciones pretenden apartar de Dios à los Martyres: su furia no và tanto contra la vida, como contra el Alma,

4 Baylò la rapaza de Herodias tan à gusto del Rey, que la diò en premio la cabeza del Precursor: dize el Chrysologo, que esta muerte del Bautista, fue mysterio. Por Predicador de la Castidad, y voz de Christo muere: *Ego vox.* Pues degollado ha de ser, que si lo que siente Herodes, es, que sea voz; y la voz se forma en la garganta, degueellenle por ella. Lo que intentan los Tyranos, es quitar à los Iustos la Palabra, y voz del Evangelio. Y assi exclamò el Chrysologo: *Vox occidi non potest.* Tira la malicia à cortar la raiz de la Predicacion, en la voz: mas, que

Serm. 214.

la vida, quiere destruir la Palabra; pero como la voz no puede morir, queda burlado el Tyrano, y su furor.

5 No pudo el Emperador Maximiano mudar la constancia de Pantaleo, ni con alagos, ni tormentos. Mandò Martyrizar à Hermolao, Maestro de Pantaleon en la Fè de Christo: como quien dize, para que falte, ò desmaye en la Fè Pantaleon, muera quien le instituye en la Fè, que el Tyrano no cuida tanto de quitar la vida, como destruir la Fè de quien la predica.

6 Pregunta San Augustin, si pecò Pedro cortando la oreja a Malco, pues obrò contra lo que tenia Christo dicho: *Quien con yerro mata, con yerro ha de morir.* Fuera de que impide su Pasion, y en otra ocasion, q̃ le embarazava la muerte, le tratò de Satanas: *Vade post mè, &c.* Si se responde, que fue accion mas del Demonio, q̃ de Pedro, y yà q̃ el Demonio por mano de Pedro hiriò à Malco, huvo de ser en la oreja? Vna estocada, en el pecho, ò brazo, ò rota la cabeza, vaya: en la oreja, sin duda no fue acaso: es la Fè, la que entra por el oìdo: *Fides ex auditu.* Faltavales la Fè à los Hebros, por el oìdo les avia de entra: pues tira el Demonio el golpe à las oreja para quitar les el instrumento de la Fè: que este enemigo en sus persecuciones, no tira tanto à la vida, quanto al Alma de los Martyres. Dezia el Invicto San Ignacio Martyr; despedazarme bien podreis; pero no arrancarme el nombre de Jesvs, que tengo gravado en mi corazon: *Noliste timere eos qui occidunt Corpus, &c.*

7 Pero no es crueldad estàr viendo Dios padecer à los suyos? No: no es sino
Iob. 13. gusto: no tiene Dios mejor rato, que vèr à los justos luchar con las penas, y salir victoriosos: assi se quexa Job: *Posuisti in nervo pedem meum, & vestigia pedum meorum considerasti.* Què es esto, Señor? me poneis de pies en vn zepo, y me mandais, que ande, y atendeis à mis Passos: pues si quiere Dios, que Iob ande, quitele el impedimento que tiene, que con vn zepo caerà à cada passo. Ea, que esse es entretenimiento, que Dios tiene, echar à vn Justo la cadena al pie; y mandarle que camine. Vna madre se regala con el hijuelo, querido, que apenas puede andar: dexale solo, cerca los brazos, por si cae, y llamale: y como no se ha de hazer mal, gusta de verlo andar caiendo. Ea Iob, dize Dios, procura andar, aunque te impida el zepo, no te haràs mal, que yo te rezibo, y gusto de verte en esta afliccion, por lo bien, que te està.

8 Passan de entretenimiento à Fiesta de Dios nuestros trabajos. El Apostol: *In hoc ipsum excitavi te, vt ostendam in te virtutem meam.* Assi dixo Dios à Faraon, segun San Pablo: yo te azorè, y irritè, quando tenias à mi Pueblo afligido: Contra su Pueblo irrita Dios à Faraon? Si: y como lo irrita? Miren: sale à la Plaza vn Toro, manchada de coleras la Piel, zeniciento el lomo, vna selva de rigor el remolino de la frente, y està guarnecida de media luna, q̃ se juega: viento, q̃ buela a quatro pies: à todas partes mira: hero animal! Pero en fin se logran fuertes en èl, q̃ tiené el aplauso de la fiesta en las barreras: qual le engaña torciendo la carrera; qual se le escapa de ligero: qual le pone el sombrero en la punta: qual se escuda con el Domingillo: buenas fuertes; pero no las mas lucidas, porque aun no està provocado. Aqui le silvan, y con la burla, que de èl hazen, se inquieta: aqui con el lienzo le llaman, y desafian y el bruto sale al campo: el de à pie con la bara le proboca; el de à cavallo con el hierro le irrita, y el provocar le sirve par que la suerte sea mas bizarra, y la fiesta de Toros mas alegre *Excitavi tè* Yo te azorarè, Faraon, dize Dios, para tener vn rato de Alegria, viendo en tì la saña, y en mi Pueblo la Paciencia, &c. Salieron al Combate Pantaleon, y las Fieras, y el Santo con lindo brio entre sus puntas, y garras, quedò libre, Maximiano tanto las irrita, que, las mata viendo no avian hecho en el Santo mella: veis como tiene Dios fiesta con esta lucha. *Rom.* 9.

§. I.

9 Fiesta es tambien de Comedias para Dios vèr a los Justos padecer: bolvamos à Iacob. Diò Dios al Demonio licencia para que le exercitàsse, pero no le permite, q̃ le acabe: *Verum tanũ animã illius serva.* Pues porq̃ no ha de morir Iob? Porq̃? dize Chrysostomo, porq̃ si muere, no

ten-

tendrà Dios fiesta en el Teatro : *Si enim eum de medio fustuleris, Theatrum nobis non plaudet amplius.* Gusta Dios tanto de vèr à Job representar, yà Papel de Principe, yà de pobre, yà de padre con hijos, yà de huerfano de ellos, que si le quitàra el Demonio la vida, se acabara la Comedia à la primera jornada: y assi porque le dure à Dios el Plazer, y entretenimiento, dure Job en el Teatro.

10 Ataron los Berdugos a Pantaleon à vn madero, y arañando con vñas de hierro sus carnes, se las abrasan con fuego: muere? No perezca, y passe adelante, que es comedia de Dios. Echanle en vna Caldera de plomo derretido: muere? No: dure la Comedia. Despeñanle de vn monte atado à vna rueda de puntas azeradas: muere? No: passe adelante la Comedia, que gusta Dios de verle penar; y no es razon quitarle este rato de placer à Dios

11 Y bien, sino le mataron los tormentos: de què muere? De la fuerza de su voluntad, con que puesto en oracion, pidiò al Cielo el morir: y animando à los Berdugos, se dexò degollar. Quando se desea la muerte por huir algun mal, no es valentria el morir; pero quando se elige la muerte embuelta en grandes tormentos, el desear morir, es querer padecer, con que es glorioso morir: y por esso concediò Dios la muerte à Pantaleon.

12 Elias pidiò la muerte: *Petivit, &c.* Y en lugar de la muerte que pide, le mbia Dios vn Angel que le consuele: Pues què necessidad tiene de consuelo, quien desafia à la muerte osado? Aora veamos, porquè la desea? Por escapar de Jezabèl, que para matarle le busca: conque Elias temeroso de mayores tormentos, pide la muerte por escusarlos: pues no se la concedan: antes alibien su congoja, què no era aliento, sino desmayo, buscar el morir, por no padecer.

13 Mas valor tuvo Pantaleon, que si pidiò la muerte, fue por padecer todas las penas juntas, y à que le parecian pequeñas, padecidas vnas, despues de otras.

14 Llamò à la muerte Pantaleon, y muriò como Christo en la Cruz. Al espirar este Señor, confessò el Zenturion su Divinidad: *Vere filius, &c.* Aora le conoce. En la vida ha obrado prodigios, y no le ha conocido, y aora si? La razon: *Et inclinato Capite, &c.* No se atrevia la muerte à llegar, dize San Augustin: baxò Christo la Cabeza, y la llamò: *Qui ita dormit, quãdo voluerit, sicut Iesus mortuus est, quando voluit:* Muere Christo, no quando quieren los tormentos, ni los ministros, sino quando es su voluntad, pues esso es argumento de ser Dios. No muere Pantaleon à manos de fuego, ni de la espada, los tormentos le respetan: y muere, como Christo, no à violencias agenas; sino à fuerza de su voluntad propria. *Aug. Ad Cath.*

15 Avn no he dicho lo mas: pues despues de muerto, resucitò para bolver à morir. En la Ciudad de Rabella en el Reyno de Nopoles, se conserva vna redoma de Sangre de Pantaleon, y cada año el dia de su Martirio, se desquaxa, y derrite: no està muerta? Si: pues como se mueve? Porque se buelve à animar, para bolverse à verter: y à trueco de derramar se dos vezes, vivirà otras dos. Oyò Herodes los milagro de Christo: y dize, que aquel de quien tantos prodigios se quentan es el Bautista: *Quia Ioannes Baptista, &c.* Pues en que le funda, para dezir, que es el Bautista, y no otro Profeta? No fue mala su imaginacion. Tenia Herodes conocidas bien las ansias que tenia Juan de derramar su Sangre por Dios, y se persuade à que abrà resucitado, para predicarle segunda vez, y segunda vez morir: Chrysologo lo pensò: *Ecce Ioannes, vt tu dicis, ad tuam pœnam reddit.*

16 No temais, dize, Christo, que vn cabello de vuestra cabeza no os ha de saltar: *Et Capilli Capitis vestri omnes numerati sunt, &c.*

17 Fue Medico famoso, y hizo marabillosas Curas: Pues como no se curò à Sì de tantas heridas? Porque para ostentarse mas que hombre, huvo de tomar para sì lo penoso, reseruando para otros lo suave. En medio de siete lucidas lamparas viò San Juan vn Angel: la niebe en su pelo, el Sol en los ojos, vna espada desnuda en los labios, y los pies en horno de fuego: cayo Juan desmayado à sus pies: *Posuit dexteram suam super me: noli timere.* Reparen en este Angel. vna espada que hiere su lengua: sus pies entre brasas, yno cuida de su mal, yapenas Juã cae desmayado, quãdo echa la mano, y *Apoc. 1.*

como Medico que toma el pulso à vèr si es muerto: *Posuit dexteram suam*, y le anima cõ las palabras de Christo a sus Apostoles: *Nolite timere*; porque es calidad mas que hombres desatender à los males proprios, y solicitar el alivio de los agenos.

P

PASSION DE N. Señor Iesu Christo.

1 NO ay dolor, ni pena conque cõpararla: solo consigo misma se explica: *Quia sic oportebat pati Christum*: assi? como assi? assi como padeciò; pues no ay alguna similitud? Nada es igual comparacion. Para exagerar la blãcura de vna cosa, soleis dezir: *Es como la nieve*; pero si quereis significar la blancura de la nieve, dezis: es tan blanca como veis; con ella misma se ha de atestiguar, porque nada es su semejanza.

2 Muriò Christo para vencer al Demonio; pero assi como vn valiente guerrero desembayna la espada, tiene la espada con la derecha, y con la siniestra la bayna, hasta que buelve à embaynar acabado el duelo. Christo en su muerte sacò el Alma del cuerpo, como la espada de la bayna. Venciò al Demonio, sin que su Divinidad dexasse ni la espada, ni la bayna en la Cruz, y logrado el triunfo, bolviò à embaynar en la Resurreccion.

3 Con sus heridas sanò nuestras culpas: *Ipse vulneratus est propter iniquitates nostras, & livore eius sanati sumus.* Isai. 53. Portòse en esto Christo, como vn Cirujano que corta por lo vivo, para dexar libre la parte infecta. Todo el Linage Humano estava corrompido; solo vna parte avia sana, que era Christo, esta recibiò la herida, para que quedasse bien curada de la llaga.

4 Su Cuerpo Santissimo, quanto mas afligido, y acosado en su Passion, mas regalado manjar en el Sacramento. Es experiencia de los caçadores, que la caza està mas tierna, y suave, quanto mas durò perseguida de los perros: tales fueron los Judios, que en la Selva, ò Soto de Gethsemani siguieron à Christo.

5 Con su Passion, y Muerte quebrantò las puertas del Infierno, y rompiendo las prisiones en que estavan los Santos Padres del Imbo, fue el precio de su Sangre rescate de todos. David: *Sicut passer erepta est de Laqueo venantium.* Psal. 123. Si cae en la red vna ave robusta, cuyas fuerças basten à romperla, por donde ella sale salen las demàs aves menores. Entrò Christo en los Infiernos, quebrò las cadenas, y salieron libres aquellas Benditas Almas.

6 A vista de Christo, que padece, se enternecen las piedras, y lloran los pedernales. Lagrimas fueron las corrientes de la piedra de Moyses. Era Christo el significado; los golpes de la Vara fueron en forma de Cruz: *Egressæ sunt aquæ largissimæ.* Y San Paschasio: *Petra lachrimas effundebat statim ac tacta est Christo patiente.* Num. 20.

7 No ha de aver aliento para quexarnos al considerar vn Dios padeciendo. El consuelo de Job en sus afliciones, era: *In carne mea videbo Deum salvatorem meum.* Considero à mi Redentor en mi carne; veo à Christo atormentado, y el verle padecer haze todos mis trabajos ligeros.

8 Sombras somos de Christo, le hemos de seguir, como sombras suyas, y la sombra està siempre en el estado, y figura que tiene el cuerpo que la causa. Assombro causarà vèr la sombra en pie, y la substancia que la haze, caìda en el suelo. Humilde, y despreciado Christo, y nosotros sobervios, y altivos, grande monstruosidad!

9 El ingerto mejora el fruto recibiendo la virtud de el Arbol, à quien se enlaza; ingiriendonos en la Cruz Arbol de Vida, darèmos Fruto de Vida Eterna; pero enseña la Agricultura, que el ramo, para ingerirlo, ha de quedar despuntado, y chapodado de las hojas, y ramas proprias, con esto recibe la virtud de el Arbol en que se ingiere: cortar nuestras passiones, y gustos, incorporarnos con Christo Crucificado, y participarèmos la virtud, y fruto de sus trabajos.

10 Entre todas las meditaciones la de la Passion de Christo es la que engendra mas aprisa, y mas dulzemente en el alma afectos Celestiales. Entre los cabellos, los mas agraciados son los rubios, y entre los pensamientos, los mas vtiles, y tier-

tiernos, son los que se tiñen, y manchan en la Sangre de Christo: de este color eran los Cavellos de la Esposa: *Comæ Capitis tui sicut purpura iuncta canalibus, idest vulneribus Christi.*

11 En la Passion de Christo, los sucessos mas señalados, y afrentas de mas dolor, fueron el sudor de Sangre en el Huerto, la Bofetada, los Azotes, la Corona de Espinas, la Cruz, y el desamparo, &c.

Cant. 7.

SVDA CHRISTO SANgre en el Huerto, y haora à su Eterno Padre.

Et factus in agonia prolixius orabat. Luc. 22.

1 EN las muestras de pavor, y miedo, diò Christo satisfacion de su valor. Pide dispensacion à su Padre, y le obedece mas en esso. Suda Sangre, y por lo Poros, que abriò la congoja, se descubre su Deydad, mas fuerte, que flaca su naturaleza. En estas ocasines luciò mas su Amor: com enzemos por aqui.

2 San Augustin, y San Bernardo, dizen, que el mayor milagro de el Amor de Christo, fue derramar Sangre en la Circuncission: què dixeran, si desde aquella Sangria bolvieran los ojos à estos raudales, que corren en Jerusemani? Ea, Dispulos seguidme, que quiero dàr vn Testimonio, que convenza quanto quiero à mi Padre: *Vt cognoscat mundus, quia diligo Patrem, surgite, eamus hinc.* Yo dixera, que và à morir, porque essa parece la mayor fineza: mas no es assi porque el obrar lo que se desea, no es grande prueba de amor; y Christo desea tanto la muerte, que estando tan cerca, le parece, que tarda: *Baptismo autem habe baptizari. Proposito sibi gaudio Crucem sustinuit.* La señal de el Amor de Christo, no estuvo en la substancia de lo que padeciò, sino en el modo, no en lo q̃ hizo como de necessidad, sino en lo q̃ obrò de superabundancia. Venid al Huerto, me vereis entregarme al miedo de la muerte, pedirle al Padre dispensa constandome de la repulsa. Conozcan los hõbres lo que los quiero, pues aun siendo tanto el temor, passo porque me quiten la vida: y quando mi Padre assiente menos à mi suplica, cumplo con mas gusto la obediencia. Oygamos à San Cypriano: *Vt fieret voluntas Patris, & Sacrificium Carnis à timore, & tristitia inchoaret, suberant victimæ desolatorij Carbones, quos obedientiæ liquefactus adeps extinxit.* Al temor triste encendiò el amor en asquas, para ofrecer su victima obediente a la voluntad que se lo mandava; y como no le quedava al Amor mas que obrar, despide la Sangre por los Poros, para apagar las llamas, que levantò el Amor.

Serm. 23 Serm. 3. de Circũc

Luc. 12.

de Pass. Dom. paulo post Princi.

3 Teme mucho, y suda Sangre mostrando en esto las ventajas de el Amor al miedo, y de el valor à la tristeza. En el calor de la Sangre, reparte el corazon vida à las demàs partes del cuerpo: si el corazon se aflige, la sangre agradecida sube aprisa à socorrerle: claro es que la Sangre de Christo no pudo degenerar de tan noble atencion; desamparò las demàs partes por amparar el corazon que padecia, y porque no le retardassen el subir cauzes tan angostos como las venas: rompiòles las margenes, inundando la tiera en sagrada avenida.

4 Imaginò, que para q̃ en el Jordàn, y Tabòr le tuviesse el mundo por tan grã de Hijo, huvo de intimarlo con personal testimonio tan grande Padre; pero en el Huerto fueron acciones tan de valentia las que hizo, que sin testimonio se acreditò de Hijo de Dios, y sino mirad al Angel, que por gusto, mas que precepto, pues solo consta, que fue aparecido: *Apparuit illi Angelus.* Como llevado de su admiracion se abate al Huerto à adorar à Christo por su Dueño. Diria el Angel, quien vence en tan cruda batalla tan grande miedo, quien suda de Amante, èl se madifiesta Dios à quien adorò. No tiene que baxar el Padre à declararlo por Hijo, que donde està el testimonio de sus obras, no haze falta otro testimonio.

BOFETADA.

Et vnus assistens Ministrorum dedit alapam, &c. Ioan. 18.

§. I.

1 QVe los hijos nacen mas parecidos à las madres, lo dize la Filosofia, y la experiencia: y en Christo huvo razon particular para esta semejança; y es, que en los demàs hijos se divide la semejanza entre el padre, y la madre, y como Christo no tuvo Padre en la tierra à quien parecerse, toda la razon de Imagen, y de Hijo, que es lo mismo, se redujo à la Madre, tan parecidos, que solo el numero distinguia los Rostros. La razò de subir Juá al Tabòr, la dà S. Ambrosio: *Joanes, cui Mater committitur*; avia de encomendarle desde la Cruz à su Madre: *Ecce Mater tua*; y subirle al Tabòr, fue dezirle: *Juan, tiempo vendrà en que esteis colgado de los ojos, y del rostro de mi Madre*; y porque no se os haga nueva tanta belleza, miradme à mi à la Cara: *Resplenduit facies eius sicut Sol.*

2 En esto, à mi vèr, se fundò San Augustin, para dezir, que la Virgen es la Cara misma de Dios: *Si formam Dei tè apellem. Digna existis.* De donde yo infiero la solucion à vna duda comun, de porquè mostrò Christo mas dolor en la bofetada que en otra de sus injurias? *Cur mè cædis?* Y es, que como Maria es la Cara de Dios, en aquel golpe quedò herida, y afeada la hermosura de su Madre, y la injuria que por sì sufriera, por su Madre no dissimula. Reparen bien, q̃ de todas las ofensas que tocaron en su Rostro, se quexò sentidamente este Señor. El beso de Judas: *Iuda osculo filium hominis tradis?* De que es Hijo de el hombre, y no de Dios, se acurda, quando afea el atrevimiento de Judas, que haze tanto aprecio de la hermosura de su Madre, que dà à entender no sentir tanto ver afeada con el beso de Judas la semejanza de Dios en su persona, como la de su Madre en su Cara.

Serm. de Nativ.

§. II.

3 AVnque todos los agravios contra nuestro Criador, se deven sentir: ay cierta razon para que las bofetadas que le dieron se sientan mas. Y es el caso, que todas las criaturas estiman mucho el Rostro de Dios. Los Angeles: *Inquem despexerunt, &c.* Los hombres, Moysen: *Ostende mihi faciem tuam:* Los poderosos: *Vultum tuum deprecabuntur omnes Divites Plebis.* Al vèr que vn infame le vltraja, se dàn todos por ofendidos, no solo como criaturas, que le deben el sèr, sino como estimadores de su Magestad; que para quien estima vna prenda es, de grande sentimiento verla despreciada, como lo es tambien verla estimada, para quien no la estima. Como enojado Dios, siente que Samuel llore la ruina de Saul: *Quo vsque tu luges, cum ego proiecerim, eum? &c.* teniendo Dios por pesadumbre, que lo que su Magestad desprecia, Samuel estime: luego al contrario sentirán Angeles, y hombres, que aya quien injurie Rostro que adoran hombres, y Angeles.

1. Reg. 16.

4 Lloran los Angeles en el Sepulcro su muerte? No, que ya saben fue empeño de su voluntad. Pues porquè es el sentimiento? Por lo que vèn en el Sepulcro: *Sudarium, quoa fuerat super caput eius.* Vèn el lienço que cubriò su Cara. Aquella (repiten llorosos) en que nos miramos como espejo, abofeteada, y causales tanto dolor vèr el Rostro de Dios vltrajado, que lloran sin consuelo.

Ioan. 20.

5 Vamos entrando en lo agrio de la injuria, y verèmos lo amoroso de la correspondencia. Fue la ofensa con la mano: Dad palmadas de gozo, dize David, y con las manos hazed adenanes de alegria: *Omnes gentes plaudite manibus.* De suerte, que con las manos hazen el desacato, como pudieran celebrarle algun triunfo; Pues esse es el mayor sentimiento, vèr aplaudida su pena, como si fuera Gloria: *In canticum versus sum.* Dixo el Santo Job, y los 70. *In Cytharam.* Siente el Exemplo de Paciencia, que como si sus trabajos fueran gustos, los celebren los desatentos con musicas, y regozijos, &c.

6 Notad mas el Amor de Dios, y la humana ingratitud, que quando Dios

castiga à los hombres, con solo vn dedo: *Digitus Dei, & hic.* Ellos le ofenden con toda la mano. El Real Profeta, dize, que el rigor de Dios, quando castiga, es con la blandura que cae vn copo de nieve: *Quidat nivem, sicut lanam, &c.* Aora suponed, que el que diò la bofetada fue Malco, vno de los Soldados que fueron à prenderle, y con la mano armada de azero descargò el golpe: para que se vea, que Dios para nosotros es lo mas suabe, si para Dios somos nosotros los mas crueles. Advierte el Evangelio, que el vaso de hiel, y vinagre que avia prebenido el Judaismo, estava lleno: *Vas erat Plenum aceto;* que quando los hombres llegan à ofender à Dios, no quedan contentos, si no se llena toda la capacidad de su apetito, &c.

7 Coloreò en sangre el Divino Rostro, y dexò en èl la crueldad estampada la mano. David dize, que Dios le mira con tanto agrado, que en su coraçon quedan impressas las luzes de sus dos Soles, como el Sello dexa las Armas donde se imprime: *Signatum est super nos lumen vultus tui Domine.* De suerte, que quando nosotros de las ofensas que le hazemos, le dexamos señales, porque debia castigarnos; su Magestad dexa señales en nosotros de sus beneficios, para que le amemos.

8 *Lancea latus eius aperuit, & continuo, &c.* Sangre sale? Si. Y para què? Theophilacto: *In signum prodijt.* Para señal? Y bien, de què avia de ser la señal? Oygan: Saltò la Sangre hasta los ojos de Longinos, que era Ciego, y se los abriò; con que si Longinos en la cicatriz del Costado dexa memoria del agravio, por el qual merecia castigo, Dios en la vista de los ojos le dexa memoria del beneficio, &c.

9 No quedò con el golpe afeado el Rostro de Christo, antes con la Sangre que en èl derramò el empacho, quedò mas hermoso. Entrò Susana en el iniquo Tribunal, cubria su rostro vn velo hasta la cintura: mandaronla los Juezes descubrir. Y para què? *Vt vèl sic saciarentur decore eius*, para hartarse de verla. Pues ya no la avian visto? Si, pero aora con la sangre que su inculpable confusion le facò à la cara, iba mucho mas hermosa, &c.

10 *Duabus velabant.* Para verle le cubren los Angeles, y le descubren; le ponen por el Amor en el andar, que el Judaismo le puso aquella noche por invidia: *Velare faciem suam, & colaphis cadere.* Que les parece à los Serafines, estarà el Rostro de Dios para miralle con gusto mas hermoso, representandole, como despues avia de estàr abofeteado, debaxo del velo de sus alas, hincando ellos la rodilla para miralle, como los Judios para ofendelle, &c. *Mate.* 14.

11 En esta injuria pone Christo contra las leyes del duelo la mejor enseñança. Los del mundo con vna bofetada se azorà para el desagravio: Christo con este principio de su Passion, como la llama Ruperto, *Passionis eius hoc fuit initium*, se picò de su Amor para sufrir otros mayores agravios, que es duelo del Amor Divino contra el duelo humano. Al Profeta Micheas señalò el rostro Sedecias: *In virga percutient Maxillam iudicis Israel.* En el rostro la mano, y la vara? Si, en casa de Anàs recibiò la bofetada, y passando à casa de Pilatos, refrescando en el Rostro las passadas injurias, *Acceperunt arundinem, &c.* le davan con vna caña, que es lo mas afrentoso: de suerte, que en el mundo con vn bofeton se pica la honra, y salta à la vengança; y el Amor de Christo con el bofeton, se picò para recibir vnos palos. Si contra la Doctrina, y exemplo deste Señor à vna bofetada correspondeis con vn puñal, donde està la Fè de Dios? *Mich.* 5. *Mat.* 27.

12 Oìd al Apostol de las gentes *Ter virgis cessus sum*, al cap. siguiente: *Datus est mihi Angelus Satanæ, qui me colaphizet.* Quien era este? Vn Alexandro, hombre de baxa suerte, que le abofeteò. Y què haze Pablo? Buelve por su honor, como dize el mundo? Se venga? No, apaleado, y abofeteado se gozava de imitar à Christo: *Propter quod placeo mihi in cõtumelijs pro Christo.* De vna injuria disponerse à sufrir otras es el duelo de personas Christianas, &c. 2. Cor. 11.

13 Duda aqui San Augustin, porquè no bolviò la otra mejilla, como su Magestad lo aconseja? Y resuelve, que hizo mas, pues expuso todos sus miembros à la muerte. Otra razon: *Fieri potest alteram maxillam visibiliter homo præbeat iratus, quanto ergo melius, & respondet vera placatus, & ad perferenda graviora tranquillo animo sit paratus.* Con exterior paciencia suele disimularse el deseo de la vengança, el cora- *Sup. Ioan. cap. 28. ad Cath.*

çon pacifico, y dispuesto para sufrirlo todo, es la paciencia que enseña Christo, &c.

LOS AZOTES.

Iesum autem flagelletum tradidit eis. Math. 27.

§. I.

1 PAra satisfacer Pilatos al odio de los Hebreos, y librar à Christo la vida, le condenò à la mayor afrenta; y si avia de equivaler à la muerte esta pena, considerad como seria. Vn tanto monta de su Passion la llama San Augustin: *Ipsa Domini Passio flagellatio fuit.* Fue este castigo el que tuvo muchos siglos antes delante los ojos, como dolor que mas llegò al Alma, estuvo gravado en su memoria: *In flagella paratus sum, & dolor meus in conspectuo meo semper*; y al referir sus tormentos, este le repite dos vezes, quando vna vez sola los otros: *Filius hominis tradetur, flagellabitur, & postquam flagellaverint, &c.* para mostrar que fueeldolor doblado.

Ps. 37.

Luc. 19.

2 O expectaculo nunca visto! Dios atado à vna coluna! El todo Poderoso, de quien tiemblan las Colunas del Cielo: atadas con sogas las Manos, obradoras de Prodigios! Desnudo el que viste de resplandores los Serafines! Y què refieran los Evangelistas en clausulas breves caso tan nuevo, y digno de admiraciones? *Iesum flagellatum tradidit eis.* Y no mas? No, que se anudò su voz en el pecho. Dixeron mucho con hablar poco: quedàran muertos al dolor, si se paràran à considerar.

3 Mas me admira lo que dize San Lucas: *Corripiam ergo illum.* De modo, que el fin de açotarle Pilatos, es corregirle. Corregir à Dios! tan nuevo es lo vno, como lo otro. Dize Salomòn, q en las Obras de Dios, ni ay que poner, ni quitar. *Non possumus eis quid quam addere, vèl auferre*; Y David dize, que todas sus Obras fueron cabales. El Real Profeta mirò como cosa imposible, que llegassen à Dios los açotes: *Flagellum non appropinquabit Tabernaculo tuo*; con que el fin de hazerse Hombre, parece que fue baxar à la tierra à ser açotado, pues era imposible aver açotes en el Cielo. A esto alude San Augustin: *Ad hoc carne indutus est, vt sine flagello non esset.* Y entre ser Hijo de su Madre, y ser açotado por los hombres, parece se precia mas de ser açotado por los hombres, que ser Hijo de tal Madre. Assi habla à su Padre Eterno: *Ego Servus tuus, & Filius ancillæ tuæ.* Si por aver nacido de Madre Esclava del Señor, *Ecce ancilla Domini*, Christo es esclavo, al rebès avia de dezir: *Filius ancillæ tuæ: ego Servus tuus.* Llamese antes Hijo de su Madre: no lo haze assi, invertiò el orden: *Ego Servus*, como quien se precia mas de ser Siervo para recibir açotes, que ser Hijo de su Madre.

Lib. de Pastor.

Ps. 115.

4 Si los Evangelistas no tuvieron coraçon para referir despacio tan triste tragedia, como podrè yo, ay Dios! ponderarla? Edificio, dixo Christo, que edificavan con los açotes: *Supra dorsum meum fabricaverunt peccatores.* Ea, Ministros crueles, romped bien las zanjas para el cimiento; si os cansais, remudense mas obreros, que en el que padece ay mas tolerancia, que valor en quien martiriza. Hazed mar de Sangre su Cuerpo, y sirva, como la Purpura de hondas, de puerto los cardenales: mas ay de vosotros! que zanjais en su inocencia vuestra ruina. Mirad que la sangre que os salpica, es padron publico, y inmortal de vuestra culpa; y ella mejor que la de Abèl acusa, y convence vuestra crueldad.

Ps. 128.

5 Hizo vn reparo Simon de Cassia, en que sobresale mas la ingratitud de los hombres contra su Dios. Oid: Quando saliò el Pueblo de Egypto, iba guiando vna coluna, que de dia era nube, y de noche antorcha. Valgame Dios! De què materia seria esta columna? Fue de ayre, y se podia atar à ella alguna cosa? No señor, que no avia de guiar Dios Pueblo tan querido con columna, que pudiesse servir à algun tormento; y que aquella perfida gente, con ossada pertinacia eligiesse el aldabòn, y columna en que se atavan los cavallos, para prision de la suma paciencia: esto mejor se ponderara con el silencio, y el tierno llanto iguale à la Sangre que Christo vierte.

Exod. 13.

§. II.

§. II.

6 Dieron sin quenta los golpes, y fueron tantos, que aun quien los sufriò, dà à entender q̃ no sabe quantos fueron: *Congregata sunt super me flagella, & ignoravi.* Ay variedad en señalar el numero. San Bernardo dize, que fueron mas de seis mil: algunos Autores que refiere el Docto Cartagena, ponen ciento y cinco mil trecientos y sesenta. Ellos fueron tantos, y tan crueles, que primero, y mejor se pudieron contar los hueſſos que los açotes; pues estos se confundieron vnos con otros; y aquellos, desgarradas las carnes, quedaron descubiertos: *Dinumeraverunt omnia ossa mea.* No pudieron ser los açotes pocos, si avian de ser à la medida, y numero de los pecados. *Ps. 21.*

7 Si los padece el que diò la fiança, los deudores en què piensan? Catolicos, no ay modo de escapar de los açotes, ò en esta vida, ò en la otra. Habla de los pecadores David, y los distingue de los hombres; que si *hombres* quiere dezir *el que vive con razon*, el que peca no la tiene. Los peçadores, dize, no serán açotados como los Justos. *Cum hominibus non flagellabuntur*; pero este Texto contradize al qne en el Salmo 31. se lee: *Multa flagella peccatoris.* Los dos Textos dizen lo mismo: Los reprobos no serán açotados entre los hombres, ni con los hombres: *Cum hominibus non flagellabuntur*; pero serán açotados con los Demonios: *Multa flagella peccatoris*; y de los pecadores que harán penitencia, el sentido será, que Dios con piedad los açotará en esta vida, para que no lluevan açotes sobre ellos en la otra. Los hijos adoptivos de Dios, predestinados para el Cielo, han de ser açotados en esta vida, como lo fue Christo, que no ha de ser de mejor condicion el Esclavo que el heredero. *Ps. 27.*

8 Pero si el fin de hazerse Dios hombre, fue para hazernos espaldas, y cargar sobre ellas nuestras culpas: *Supra dorsum meum, &c.* Si al Aprisco del Cielo ha de subir por ella la Obeja perdida, como permite Dios que los açotes las desangren, y enflaquezcan? Pongamos mas à los ojos la disonancia de este caso. Dize Polivio, que los açotes se inventaron para siervos fugitivos, para ladrones, y vagamundos; y siendo assi, no ay por donde vengan à Christo; porque si le achacaron que hurtava la Divinidad, San Pablo testifica, que no fue hurto: *Non rapinam arbitratus est se esse æqualem Deo.* Vagamundo no pudo ser el que siempre como Dios obrava, y se ocupò de noche, y dia en el cargo que trajo à la tierra. Fugitivo es el que buelve à su dueño las espaldas, y Christo siempre mirò à la cara à su Eterno Padre: *Vultum tuum Domine requiram.* *Ad Philip. 1.* *Ps. 26.*

9 Ea, Fieles, no nos cansemos, que el fugitivo vagamundo, y ladron fue Adàn: *Eritis sicut Dij*; èl quiso robar à Dios la Deydad; vagamundo, y fugitivo anduvo en el Paraysо: *Abscondi se Adam à facie Domini Dei.* Sus hijos nacimos delinquentes; nosotros merecíamos los açotes; pero este Señor, que tomò nuestras culpas quiso ser açotado por ellas: *Iusto Lipsio de Cruce, vt prius flagellis verberaretur.* O engrandecida sea la bondad que se sugetò à tal ignominia! Entre los Romanos, quando sentenciavan à muerte à algun Cavallero, mandava la Ley, que primero fuesse açotado, y era como degradarlo de la Nobleza. Primero le quitavan la honra que la vida. O Dios mio! hasta donde ha de llegar vuestro Amor con humildad tan desusada?

10 San Pablo dezia: *Yo sè como me he de humillar: Scio humiliari.* La humildad Santa no es necia, sabe guardarse respeto à sì propria. Los Espiritus sabios, y heroycos conservan su punto en medio de los mayores abatimientos. Buscò, y hallò Pablo modo en su humildad; pero Christo no guardò modo en su humildad para acreditar su Amor. San Pablo se humillava como discreto, Christo como Amante. La humildad de Pablo fue medida à la razon: *Scio humiliari*; la de Christo, como de enamorado, excede toda razon, y entendimiento: *Sine modo te dilexit*; *sine modo eum diligere debes.* *Ad Phil. 4.*

11 El Melifluo Padre San Bernardo, sobre aquello de el Apostol, Philip. 2. *Exinanivit se formam servi accipiens*, añade, que no solo quiso parecer Esclavo, sino mal Esclavo; pues solo en los malos Siervos se executava este castigo: *Non solum formam Servi; sed etiam mali Servi.* Estupenda dignacion, à que nuestro agradecimiento debe toda reverencia, y perpetua esclavitud. *S. Bernard. Serm. 1. in Cœn. Do.*

12 Conjurada contra San Pablo la Ciu-

Ciudad de Jerusalen, el Tribuno de la Milicia Romana, le mandò açotar: *Si quis civem Romanum verberasset, bonorum, & exilij pœnis multari Portio cato sanxit.* San Pablo apelò al Cesar, alegando, que la Ley Porcia disponia, que à ningun Ciudadano Romano se diesse tal castigo. Pues si Christo sufriò los açotes; porquè Pablo no los sufre? Porque era tan grande afrenta, que no se hallò con espiritu para sufrirla.

Alex. l.3. c.20 Tiraq. 387.

11 Y si replica el Escriturario, que el mismo Apostol dize, que fue açotado cinco vezes, tambien advierte, que siempre le dieron vno menos de quarenta; y en siendo vno menos, el reo quedava corregido, y no infamado. En Christo, ni se guardò ley, ni cortesia, contra toda razon le açotaron, y crecieron sin medida el numero: mas nunca igualò la infamia al amor con que la padecia.

2. Cor. 11.

12 Las manos, que executaròn esta pena, hizieron la afrenta mas dolorosa. Oigan à la Santa Judith, que mi pensamiento està en sus palabras: Señor (dezia à Dios) perdonadnos, ò castigadnos de vuestra mano: *In flagello tuo vindica iniquitates nostras.* No venga el açote por mano del Asirio, ò porque de tu mano serà mas piadoso, ò porque tambien desdora el suplicio la vileza del verdugo. Aun no me he explicado; *In flagello tuo.* Castigadnos vos, Señor, y sea con açote: *In flagello, non infuste aut in virga.* De modo, que Judith se conformava con que Dios los castigasse con açote; y por mano de Olofernes no queria que fuesse con açote, sino con vara. A los ingenuos, y libres honrados, era con varas el castigo; dizelo el Jurisconsulto Marcelo: *Liber fustibus cædi Servus flagello iubetur.* Esclavos tuyos somos, dezia à Dios Judith, castiganos con açotes, que el açote de tu mano no es deshonra, por mano de Olofernes serà pena, y serà infamia; y no ay valor para sufrir tàta injuria. O Christo mio, tu padeciste el mayor desdoro por el castigo, y por la mano! Nada serà para nosotros deshonra, si con el exemplar de vuestra paciencia, fundàmos en la ignominia de vuestra Cruz mucha Gloria, &c.

DE LA CORONA de Espinas.

Milites plectentes Coronam. Ioan. 19.

§. I.

Lib. 13. cap. 11. apud Carthag. l. 10. hom. 14. de acerb. passi passion.

1 COstumbre fue de la Antiguedad, si creemos à Plinio, coronar à los Dioses de hermosas flores, y de inmarcesibles juncos; y à la suprema deydad de Jupiter coronavan los Idolatras de Oliva, como refiere Valerio Maximo.

Val. lib. 53. lib. 1. c. 9. l. 41.

2 Entre los Romanos avia diferentes Coronas por la variedad de hazañas, de que escriven Aulio Gelio en sus Noches Attic. y Alexand. ab Alexand. La triunfal era de los Emperadores, que entravan en la Ciudad vitoriosos. La Obsidional la Ceñia quien librava à la Ciudad de algun cerco. La Civica se dava al Ciudadano que en la Guerra librò à otro de la muerte. La Mural, y Castrense, à los primeros, que escalavan los muros, y rompian los Reales de el enemigo. La Naval, al primero, que entrava la Nave de los contrarios. La Oval al que sugetava à algun Pyrata, ù otro inferior rebelde. Por todos estos titulos, y renombres ciñe Christo sus sienes con aquella Corona. Triunfal es, pues saliò victorioso del Demonio; Obsidional, pues nos librò del sitio con que este adversario nos oprimia; Civica, pues nos librò de la muerte; Mural, y Castrense, pues rompiendo les huestes infernales, y escalando las murallas del Avismo, saliò cargado de ricos despojos, dulces primicias de su Resurreccion.

3 Con ser Corona de tantos blasones, y esmaltes, por fuerça huvo de ser de espinas; que la Corona que mas brilla àzia fuera, tiene àzia adentro las puntas, con que maltrata. Es el Rey, como vna aliaga florida, en lo exterior toda pompa, y verdores, en lo interior todo abrojos; por esso quisieron elegirla por Rey los Arboles. Son los Reyes aquellos Gigantes, de quien dize el Santo Job: *Ecce Gigantes gemunt sub aquis,* que gimen debaxo de las aguas de su grandeza; en cuyas profundidades, aunq̃ no se oyẽ susgritos, y ansias, les haze sudar el peso de sus fa-

Iob 26.

fatigas. Del Rey Antigono se dize, que llegando à ponerle la Corona, exclamò: ò Diadema! Quien conoce tu peso: *Nec humi quidem iacentem tollere vellet*, aunque te encontrara en el suelo, no te levàtara. Falaris fue de los mayores tyranos que viò el mundo, y dixo, que ni el hombre naciera, si supiera los trabajos à que nacia, ni el tyrano reynara, si supiera los dolores, y afanes que se siguen al reynar. Al aclamar à Christo por Rey, el Domingo de Ramos, començò à llorar. Espinas deben de ser las que fixan la Corona, pues hazen dos fuentes de lagrimas los ojos.

9 El intento de los Hebreos en tan barbaro furor, y en tan sangrienta descortesia, fue burlar con este vltrage de su Poder, escarnecer su Divinidad, y hazer dudosa su inocencia. Antes de vèr el mal logro de sus designios, sepamos, porque nada se ignore, de què materia se formò esta Corona?

In cap. 3 Abacuch & in cap 2. Indic.

10 San Geronimo afirmò, que estas espinas fueron de cambròn, y concuerda con esto, que compitiendo los Arboles sobre el Imperio, se llevò el cambròn la Corona. Y es muy natural correspondencia, que el Rey del mundo fuesse coronado del Monarca de los Arboles. San Gregorio Tur. San Augustin, y otros, dizen, que esta Corona se fabricò de espinos, juncos marinos; y assi lo testifica Guillermo Durantes, por averla visto en vn Archivo, ò Tesoro de los Reyes de Francia. Jacobo Gretsero juzga que esta Corona se compuso de vnas que llaman Espinas Santas, de que abundava el Monte Olivete, cuya forma era tan extraordinaria, que de cada pie, ò botoncillo nacian tres espinas, procediendo los tres extremos de vn mismo principio. Santas, y en Trinidad huvieron de ser las Espinas con que vna Persona de la Santissima Trinidad se coronasse.

Lib. 8. Racion. Divin. Offic. de Parasc.

11 Pusieron los Hebreos esta Corona à Christo para burlar de su Poder, para escarnecer su Divinidad, y hazer dudosa su virtud: mas erraron el arbitrio pues coronandole de espinas, establecieron su Imperio, acreditaron su Divinidad, y dieron testimonio de su inocencia.

12 Vamos por partes: Firmeza dieron à su Corona con hazerla de espinas, que à ser de rosas, fuera tan deleznable, y caduca como ellas. Mas presto se secan las flores en la cabeça, que en vn buçaro de agua. Las espinas le dieron perpetuidad. Nuestro Gaspar Sanchez, sobre el cap. 41. de Esaias: *Dabo in solitudinem cedrum, & spinam.* Dize, que la espina es vn Arbol incorruptible, del qual se fabricò el Arca del Testamento; Cetro, que se empuña entre flores, y gustos, no tiene la duracion, que el que se adquiere entre espinas de cuidados, y tribulaciones. Pregunta nuestro Mendoza, porquè Saul fue coronado por Rey entre banquetes, y rosas, y David llegò al trono pisando espinas? Y responde este Autor, que porque el Imperio de Saul avia de ser transitorio, y el de David permanente. Coronòse David entre espinas, y cuidados, que assi serà estable su Corona.

13 Y aun mas apetecible que si fuera de flores, facilmente se desprecia lo que sin trabajo se alcança. No pierde, dize San Basilio, la purpurea Reyna de las flores, por estàr pertrechada de espinas, que aquel dexarse tocar con dificultad; aquel ensangrentàrse tal vez la mano el que la coje, es titulo para mas estimarla. O flores, y què de aprecios perdeis por dexaros manosear faciles! *Rosarum amatoribus natura minutas illas spinas quasi quadam amatoria illectamenta istis floris affixit, vt stimulis illis agre contactum admittentibus ad manus desiderium colligentis provocet.* Hazese precioso lo que à largos afanes se adquiere. Mas amò Jacob à Rachel, quando viò que le costava otros siete años de servicio: *Amorem sequentis priori prætulit servitio apud eum septem annis alijs*; luego las espinas desta Corona tanto crecen su estima, quanto dificultan su possession.

Epist. 8. ad libat.

Gen. 29.

14 Acreditaron con esta Corona de espinas su Divinidad, pues es señal de la victoria, que Christo en quanto hombre alcançò de Dios. Gulielmo Amero refiere, que Salomòn traia en vn dedo vna sortija, en la qual estavan enlazadas dos Coronas, vna de oro, y otra de espinas, con estos dos motes: *Victoria amoris. Amoris cognita fortitudo.* Symbolo de la vnion de las dos Naturalezas Humana, y Divina. Pidiòle la Reyna Sabà, q̃le explicasse el Mysterio; y dixole Salomò, q̃ la Corona de oro era de Christo, como Dios, y la de espinas de Christo, como hombre; y que esta de espinas, regida por el amor, avia triunfado de la Divinidad. Mirad si Corona, que alcança este trofeo, acredita el Sèr Divino?

Lib. 6. rerum natural.

No

No solo establece su Imperio, y apoya su Divinidad, sino que tambien califica su inocencia. Sacò Pilatos à Christo con la Corona: *Exivit ergo Iesus*; y dize, que lo saca assi coronado, para que conozcan que es inocente: *Vt cognoscatis, quia nullam invenio in eo causam.* Notable razõ. Si las penas que dan los Juezes dan testimonio de los delitos; como Pilatos quiere que infieran del castigo la inocencia? No nos riyeramos de vn Juez, si aviendo açotado à vno, dixera: Hele açotado para que se conozca que no es delinquente; luego parece dislate dezir Pilatos, q̃ saca a Christo con Corona de espinas, para que conozcan que no tiene culpa: *Vt cognoscatis.* O si yo acertasse à dar salida à este Texto! Mirad: Lo culpable de las Coronas caducas, y Cetros ambiciosos del mundo està en tener por flores de su Cabeça las que son espinas que yeren su alma; y coronarle de rosas, quãdo el Alma està herida con puntas. Bien lloran este engaño los que escarmentaron en su ruina: *Coronemus non rosis, ergo erravimus, &c.* y assi, lo inculpable, y lo Santo, estarà en hazer penosas para el cuerpo las exteriores Insignias de Señorio, siendo assi que son de gozo, y alegria para el Espiritu. No sè si esta razon la han penetrado todos. Demos otra mas clara: Digo, que esta Corona de espinas acredita su inocencia, probando su sufrimiento. Quien padece con mas culpa, suele ser el menos sufrido; con que el penar con tolerancia, es testimonio de la inocencia. Vèn acà, le dize Dios al Demonio: *Considerasti Servum meum Iob?* Has conocido ya à mi Siervo Job? Te has desengañado de que es Hombre Justo, y inocente? *Receaens à malo, adhuc retinens innocentiam.* Ora veamos la razon con que Dios prueba, y el Demonio ha de confessar su inocencia: *Commovisti mè adversus eum, vt affligerem eum frustra.* Mira que incontrastable ha estado su paciencia a todos los golpes, y heridas que le has hecho; luego el tener sufrimiento en vna pena, es indicio de que no ay culpa.

Sap. 2. *Sap. 5.* *Iob. 1.*

§. II.

15 MIremos aora esta Corona en orden à nuestro provecho, y hallarèmos, que esta Corona de espinas es para nosotros de gala, de gracia, y de gloria.

16 Yà no lastiman estas espinas, sino adornã. Assi lo dize el Profeta Ezechiel: *Non erit vltra aculeus spina dolorem inferens.* De aqui adelante no herian estas puntas. Y porquè? Porque se embotaron en Christo. No sucede tal vez embotarse vn estoque al herir cõ èl vna piedra? Pues como Christo es Piedra: *Petra autem erat Christus*, hiriẽdo à Christo, se han embotado las puntas destas espinas. De oro son yà estas espinas, y podemos tocarlas sin miedo. Quentan algunos Rabinos, que la exterior, y suprema parte del Templo de Jerusalen estava coronada de vnas como espinas de oro, donde ni las aves se sentavan, temiendo sus puntas. En estas de Christo bien pueden reclinarse las aves, como lo dize el Profeta Baruch: *In Horto spinea alba, supra quam avis sedet*; porque como no estàn azia arriba, como las del Templo, sino àzia abaxo, hiriendo la piedra Christo, se han embotado. *Cap. 18.* *Cap. 6.*

17 Es Corona de gracia; porq̃ sus espinas nos libran de culpas, aplicãdonos estas puntas mortificamos la carne, y reprimimos los desordenados movimiẽtos del apetito, Sobre la muerte, con que Dios amenaçò à Adàn, le sembrò despues la tierra de espinas: *Spinas, & tribulos germinabit tibi.* Mas rigurosa parece la sentencia, que fue la amenaza; y la costumbre de Dios suele ser herir menos con el golpe, de lo que asustò con el amago. No es possible que estas espinas fuessen castigo; sin duda fueron favor. Oìdme: Sintiò Adàn, despues del pecado, los estimulos de la concupiscencia. Viòle Dios con aquella tentacion afligido; y contra los alhagos de la culpa, diòle por remedio el dolor de las espinas. Preservativo fueron del pecado. Por esso sin duda, los Escrivas, y Fariseos entretegian espinas entre las orlas de su vestidura, para que en pie ò sentados les lastimassen, y hazer del dolor antidoto contra el veneno del apetito. *Gen. 3.*

18 Finalmente, esta Corona de espinas es para nosotros de Gloria. Assi se

se dà à entender al cap. 22. de Esaìas: *Coronans coronavit tè tribulatione.* Corona de flores en esta vida es el Demonio; alhaga para atormentar despues. Corona de Espinas en esta vida es de Dios, que aflige aqui para favorecer. A los que Dios dà tribulaciones, desde luego corona por Reyes de la Gloria. Y à esto llama el Profeta David, Corona con misericordia: *Qui coronat tè in misericordia, & miserationibus.* No apetezcamos en este mundo otra Corona, sino la Corona de trabajos que Dios nos pone; porque demàs de ser dañosa locura, es descortès ingratitud, refiere Tertuliano, que llegàdo à coronar à vn Soldado Catolico con la Corona Castrense, èl la tomò en las manos, sin permitir que llegasse à su cabeça, diziendo: que no avia de estàr la suya adornada, estando la de Christo dolorida. Esta flor de Jesè no comunica sus fragrancias, sino à quié, para tocarla, se entra por estàs espinas, &c.

Ps. 102.

Lib. de Coron. milit. apud Cartag.

LAS TRES HORAS.

§. I.

A sexta autem hora, &c. Mat. 27.

1 SVpongo lo primero, que Christo estuvo padeciendo vivo en la Cruz por espacio de tres horas: assi N. Franc. Suar. y otros dos, que Adàn en el Paraysо gastò otras tres horas en su pecado de comer de el Arbol prohibido, y de no arrepentirse de èl, que fuerõ las mismas en el tiempo, que Christo estuvo en la Cruz, que son desde sexta, hasta nona; ò desde las doze, hasta las tres de la tarde: assi Theophilacto, citado por Maldonado.

2 Tambien es constante, que Dios Trino, y Vno obrò la Creacion del Hombre, como lo significa la palabra de Plutarco: *Faciamus, &c.* y poniendo cada vno la mano en esta Imagen, quedò impressa la calidad de todas tres en el Hombre. Ruperto: *Quid propositum est, nisi cuiusque personæ proprietatem agnoscere ex qualitate operis?*

De Trin. in Gen. l. 6. 1.

3 Passèmos adelante: Pecò Adàn, y con su culpa afeò, y borrò la Imagen, ofendiendo à las tres Divinas Personas, que la formaron; y gastando en esta culpa, ò en no arrepentirse de ella, las tres horas dichas; con que para restaurar la Gloria que Adàn quitò à las tres Divinas Personas, y satisfacer al agravio, que las hizo, borrando su Imagen, estuvo padeciendo las tres horas en la Cruz milagrosamente.

§. II.

Al Padre se atribuye el Poder, y la Autoridad.

1 EN la primera hora ofendiò Adàn al Padre, que el Padre fue quien le puso el Precepto, segun Ruperto: *Patris præcepto.* Y en la primera hora de la Cruz, satisfizo Christo, obedeciendo à su Padre: *Factus obediens, &c.* En pecando Adàn, debia morir luego: *In quacumque, &c.* Conque la muerte, que Adàn avia de pagar luego; la vino à pagar Christo: *Consummatum est, & inclinato &c.* sin darse por desagraviado el Eterno Padre de la desobediencia de Adàn, hasta que su Hijo muriesse en la Cruz.

Al Hijo la Sabiduria.

In Gen. l. 3. c. 14.

5 Agraviò Adàn à la segunda Persona, mirando como propria la Sabiduria. Ruperto dize, que llegò la Sierpe à tentarle; porque conociò, que interiormente se avia desvanecido: *Nisi intus per superbiam tumuisset, finis tentatus tam facile non caderet.* El Titulo de la Cruz estava escrito: *Litteris Græcis, & Latinis, & Hebraicis.* En los Romanos resplandeciò la Ciencia Practica, y Politica; en los Griegos la Filosofia Natural; en los Hebreos la Theologia, y el Arbol de la Cruz fue Cathedra de todas estas Ciencias, con que Christo acredita en la Cruz la Sabiduria, que en el Arbol del Paraysо pensò hallar Adàn.

Apolog. l. 2. c. 49.

6 Al Espiritu Santo se atribuyen todos los Dones de Naturaleza, y de Gracia; y Adàn ofendiò al Espiritu Sãto, siendo ingrato à sus beneficios. En la Fabrica del Hombre puso el Espiritu Santo la Vida: *Spiravit in faciem, &c* Tertul. *Quasi in vaginam.* Infundiò el Alma en el cuerpo, como la Espada en la bayna. Pues la Vida puede ser Espada? Si; porque ofendiendo al Espiritu Santo con aquella Vida, y siendo ingrato al beneficio, fue hazer Espada de èl contra el Espiritu Santo: *Illius est rea, cuius est ingrata:* assi ofendiò Adàn al Espiritu Santo en la tercera hora.

7 Veamos como en la tercera hora Christo desagravia al Espiritu S. al golpe de la Lãça cruel correspòdiò su Mag. con Agua, y Sangre del coraçon, fug

milagrosa esta Sangre, y Agua? Si, dize Theodoreto, q para pagar vna lançada de el hombre, harà Christo en la Cruz Milagros: y si Adàn de la vida que recibe haze espada contra el Bien hechor, Christo con la lança, que le hiere, abre puerta para dàr su Sangre; con que en las tres horas de la Cruz satisfaze por las tres horas de la culpa de Adàn.

§. III.

8 REsta para el Sermon de las Tres Horas, que si la Trinidad Santissima quedò agraviada con la culpa de
Isai.6. Adàn, en las tres horas le cantemos la gloria de desagraviada en las tres ho-
Lib.29. cap.28. ras de Christo en la Cruz: *Clamabant alter ad alterum, & dicebant Sanct. Sanct. Sanct.* con alas, que hazian vn ternario de pares: *Duabus, &c.* Isaias: *Cum laudem Trinitatis aperiret, Seraphini vocem exprimens ait Sanct. Sanct. Sanct.* San Greg. Moral, &c.

9 Què mas falta? Que à Adàn, que fue desterrado del Paraysо por las tres horas de culpa, Christo con las tres horas de la Cruz le restituya à èl. Oygan: *Lancea latus eius, &c.* Y què yerro fue este? Ruperto: *Romphea Paradysi lateri appulsa steterit.* La del Querubin, que defendia la entrada al Paraysо, ocupòla Christo en su pecho, con que dexò sin resistencia el sitio, &c.

10 Y porque estas horas no han de
Exod.7. ser dos, ò quatro? Es de saber, que la Antiguedad llamava Sabios à los Hechizeros, y Encantadores: *Vocavit Pharao Sapientes; & maleficos.* Dios permite, que el Demonio obre essos prodigios, ò engaños, con que lleva tras si à los hombres. Aora, pues, dize Clemente Alexandrino: *Verbum Paternum solus est agrota anima incantator.* Christo es el que encanta las Almas. Los encantos suelen hazerse con palabras. Mirad como sana al criado del Centurion con vna palabra: *Tantum dic Verbo.* Tocando con el dedo curò otros muchos en el Alma, y en el cuerpo. Con solo mirar à Pedro, y Matheo los convierte. Los que encantan, comunmente vsan de palabras, de Signos, ò numeros
Num.23 nones. Virg. *Numero Deus impare gaudet.* Y Balàn le dixo à Balac, le hiziesse siete Altares, le sacrificasse siete terneras, y otros siete corderos, todo en orden à encantos para ganar aplauso, &c. Assi en la Cruz este Hechizero Divino vsò de tres Lenguas para el titulo, tres horas. Las palabras 7. numero desigual, se oyeron en el Paraysо, y quedò Adan sano, en el Cielo; y el Sol se turvò, el Velo se rasga, la tierra tiembla, los muertos relucitan. O Amor de Christo! que encanta à las criaturas.

Materiales.

11 *NOn decurrent in horis tribus* 4. Esdræ cap. 6.
Prostrati per horas tres. Tobiæ 12.
Factum est quasi horarum trium. Act. 5.
Quasi per tres horas tres vias missus sum ostendere, & tres similitudines proponere 4. Esdræ. 4.
Tria sunt insaturabilia: tria sunt difficilia mihi 18. Prov. 16.
Per tria movetur terra 21.
In Tribus placitum est Spiritui, &c. 26 Eccles. 25.

EL DESAMPARO de Christo en la Cruz.

1 FVe digno reparo de San Vicente Ferrer, que no aviendo en el Cuerpo de Christo lugar sin alguna pena, y injuria, solo la lengua fue privilegiada: *Nihil manebat illæsum, nisi solum lingua.* Fuele debido este resguardo; porque en la Cruz avia de hazer oracion por sus enemigos: *Ut pro peccatoribus in Cruce oraret.* Lengua, con que al morir ha de explicar tan subido Amor, cause respeto en la mas barbara crueldad. Es de advertir el estilo con que significò su desamparo: *Deus. Deus meus.* No dize que le desamparò el Espiritu Santo, sino el Padre; el Padre es el Poder, el Espiritu Santo es el Amor; y quando el Poder del Padre se le encubre, le assiste el Espiritu Santo, que es el Amor, con que padece.

Deus, Deus meus ut quid dereliquisti me? Mat. 27. Serm. in Paras.

Tract. 7. Verb.

Ar-

2 Arnoldo Carnotense, con otros muchos, llaman Cathedra al Arbol de la Cruz, desde donde dictò vn Deuteronomio, en que concisamente recapitulò todo lo que con difusion contiene la Doctrina Evangelica. Alli nos enseñò à ser humildes, constantes en los trabajos, piadosos con los enemigos, atentos a nuestros Padres, y todas las otras virtudes.

3 Este mismo Autor admira, que hable Christo en la Cruz, quando nadie le pregũta, y en voz tan descompassada, que estallaron los Cielos, y se estremeciò la tierra, siendo assi, que à las preguntas de Herodes, y Pilatos estuvo mudo; y dà esta razon: El respõder alli era por su abono, y hablar en la Cruz, fue para nuestro provecho: por si no despega los labios, por nosotros dà gritos.

§. I.

4 TOdos los Padres venerã el enigma de esta voz: *Deus, Deus, &c.* y por varios caminos la explican. Origines descubre vna Soberana fineza, que en las cortinas de esta quexa està escondida: *Forsitam, & videns peccata hominum dicebat, quare mè dereliquisti?* A su Padre dize se quexa, pero el duelo es con los hombres. De todos los hombres estava juntamente quexoso; de los malos, porque le matavan; y de los buenos, porque huìan: *Omnes relicto eo fugerunt.* Quexase de que su Padre permita que le desampa ren los hombres. Demos la quexa al Cielo, dize Christo, para que buelva à sus coraçones el eco. Suene en mi quexa el nõbre de Padre, para que los despierte la obligacion de hijos. Quexarme de que mi Padre me dexa, parecerà quexa de cariño; Qrexarme de q̃ me dexan los hombres, es quexa de sentimiento. Nos ama este Señor con tal extremo, que se me haze creible este discurso.

Tom. 2. hom. 35. in c. 27. Math.

5 En el Sabado primero de Quaresma, refiere San Marcos, que embarcados los Discipulos, subiò Christo al Monte, y se hallò muy solo: *Ipse autem solus erat.* Señor, dize San Bernardo, como podeis vos estàr solo? Quien os vè à vos, vè al Padre, como dixisteis à Felipe: Vno es con vos en la essencia el Espiritu Santo, todos los Angeles os acompañan, y adoran. Todo es assi, y San Marcos dixo bien, que conociendo lo mucho que Dios nos ama, le mirò como solo, no teniendo hombres en su compañia. Mira Pablo à Christo en su Ascension, haziendo gnia à los hombres en aquella dichosa Captividad: *Captivam duxit Captivitatem.* Y dize, que subiò los hombres al Cielo para llenarlo todo: *Ascendit super omnes Cœlos, vt impleret omnia*, como dando a entender, que para Christo los Cielos fueran paramos, y los Palacios eternas tolledades, si faltaran los hombres: *Ascendit, vt impleret.*

Ad Eph. 4.

6 Buelvo al Desamparo de Christo: *Deus, Deus meus*, y si es su Eterno Padre quien le desampara, como por su Evangelista Juan, hablando de su muerte: *Cum exaltaveritis filium hominis*, añade, que en aquel lance riguroso su Padre no le dexò, antes le tuvo conigo: *Et qui me misit, mecum est, & non reliquit mè solum.* Pues como se compone no dexarle solo, y averle desamparado? Consolarle, y no consolarle, no puede ser. Oìd como se salva la Eterna Verdad de Christo.

Cap. 8.

7 Entre quantos tormentos padeziò este Señor en la Cruz, de solos dos se quexò, como los mas severos. Vno fue la sed: *Sitio.* Otro, el desamparo de su Padre: *Vt quid dereliquisti me?* En la sed, dize el Gran Padre San Augustin, que deseava mayores tormentos. En el Desamparo discurre nuestro Cardenal Velarminio, que quiso padecer de alguna manera la pena de daño que se padece en el Infierno, à que alude por David: *Dolores inferni circumdederunt mè.* De suerte, que por parte de las penas de sentido, la mayor pena fue el deseo de padecer mas; y por parte de la pena de daño, passar por el Desamparo del Padre, fue el dolor mas acerbo.

Sitit maiora tormenta.

De Sept. Verb.

Psl. 17.

8 Cruz anticipada, y mas riguroſa fue para Christo el anſia, y deseo de padecer: *Desiderio desideravi, &c.* Cruz para Christo llamò Tertuliano al Seno Materno: *O Ventrem! O Crucem!* que à su deseo de padecer, el mayor tormento era esperar: *Et patitur, & expectat.* Estuvo Christo tres horas en la Cruz, no solo sufrido, sino gozoso: *Proposito sibi gaudio sustinuit Crucem.* Hartos eran los oprobios, *Saturabitur opprobrijs*, que dixo Job; pero su sed era mas: *Sitio.* Este deseo de padecer mas, le affige desde el Vientre de su Madre; este deseo explicò el dia antes de su muerte. Como le aliviò, y consolò el Cielo? Imbiandole vn Angel.

Hebr. 12 Thren. 3.

9 *Apparuit Angelus confortans.* Muestrale en vn Caliz toda la Pasiõ jun

ta; la ingratitud de su Pueblo; el mal logro de su Sangre en tantos pecadores q̃ avian de perderse. Và creciendo en Christo la congoxa; propone se el Angel otros motivos de pena; suda Sangre con la angustia, y el Angel desaparece. Angel mio ¿ q̃è veniste? A consolar: *Apparuit Angelus confortans.* Y como le aveis consolado? Dandole mas que sentir, que assi le alivia el que pena de no padecer: *Sitio.* Fue Itac Figura de Christo, subiò al Monte con su padre cargado de leña; sube al Calvario con solo vn madero. Aqui necessita de ayuda para subir; allà, solo, y sin ayuda subiò. Pues, si es Christo vno, y otro para el caso como vn madero solo le affige, y muchos no le pottran? Porque à Christo mas le alivia lo que màs pesa; y como su deseo de padecer màs, nunca està cumplido, la mayor pena es su deseo, y la mayor pena su mejor alivio.

§. II.

10 AOrà pues, si la pena de sentido en Christo es el mismo deseo de padecer, y con todas las penas de sentido su sed no se apaga; y crecer el tormento es llevarle el gusto, què pena avrà, que sea pena para Christo? La pena de daño; y si esta consiste en carecer de Dios, embocese la Deydad, mesure se le, ò retirese con simulacion mysteriosa el Padre, y si todas las penas de sentido le eran consuelo, el daño de carecer de Dios serà insufrible ahogo. Desafiava Job à todos los males de el mundo, y el Infierno, como estuviesse Dios à su lado: *Pone me iuxta te, &c.*

11 Llama el Apostol à Dios Centro de todo el consuelo: *Deus totius consolationis.* De todo? *Totius?* Luego fuera de Dios, y sin Dios no le ay? Dios enojado con el Pueblo, se escusa de acõpañarle: *Non ascendam tecum*, y què, mandarà à vn Angel que le guie. Oyelo el Pueblo, y se deshaze en llanto: *Audiens Populus sermonem hunc pessimum luxit.* Pues tan mala guia es vn Angel? Ay! dizen, que ausencias de Dios nadie las suple! Muger, porquè lloras? dezian los Angeles à la Magdalena. No basta alegrarte el vernos? No por cierto, responde discreta. Busco à mi Dios, y no le hallo; y vacio, que en el Alma dexa Dios, Dios solo le puede llenar: quien se vè sin Dios, solo està para llorar, y sentir: *Deus, Deus meus.* 2. Cor. 1.

12 Considerèmos esta voz, como pregunta sobre la quexa? Què razon teneis, Padre mio, para desampararme? Mirad, que aunque yo tome à mi quenta la fiãça de Adàn, y de sus Hijos, yo no soy el pecador. Basta la fiança, se responde, que vive la Deydad tan enemistada con la culpa, que aun con el fiador de ella es esta, severidad precisa.

13 Logremos, Catolicos, en este desamparo la ocasion mas venturosa de obligar con nuestra tierna compassion, y assistencia, al que se vè desamparado de todos. Dicha es poder servir de algo en algun aprieto al que me podrà favorecer mucho. Vn regalo à quien no lo necessita, se agradeze por la buena voluntad; pero si le haze à quien no tenia que comer, lo aprecia mas por venir en buena ocasion. Dizen algunos Santos Padres, que la honra, que hizo Christo à Juan, dandole por Madre à Maria, la huviera hecho à qualquiera de los Discipulos, que en aquella ocasion estuviera presente: *De quocumque alio dixisset, si ibi esset.* Huyeron los demàs, Juan estuvo alli, logrò la ocasion.

14 Dicha, y discrecion es acertar con el mejor tiempo para obrar bien. David le hallò, y nos le señala para servir à Dios: *Tempus faciendi Domine, tempus faciendi.* Y qual es? *Dissipaverunt legem tuam.* Ora que os ofenden otros, es la ocasion de serviros. El favor que no hizo Christo à San Pedro, hizo al Buen Ladron: *Hodie mecum eris, &c.* Pidiò en buena coyuntura. Quando vnos le crucificavan, otros le escarnecian, y ni aun le querian mirar à la Cara: *Oves omnes qui transitis, &c. Praetereuntes blasphemabant.* El Buen Ladron, con vista perspicàz le confessò entre aquella ignominia por Dios, y Rey de la Gloria, y tan particular servicio mereciò tan ventajoso premio. Considerèmos à Christo desamparado de su Padre por nuestras culpas: lloremoslas, que si en el leño verde assi se ceba el fuego de la Divina Justicia, què hara en los leños secos, dispuestos para la eterna llama, &c.

P

PASQVA DE PENtecostès.

§. I.

1 EL hombre, dixo con discrecion Clemente Alexándrino, Campo de desafio de los beneficios de Dios, es la estacada donde contiende, y lidia su liberalidad: Es el paléque donde el amor haze pruebas de quien es: *Homo Divina beneficentiæ est gymnasium.* Tan empeñado està Dios en favorecernos, que ay entre las Divinas Personas amorosa competencia por tener parte en nuestro bien.

Apparuerunt illis dispertita lingua & Act. 2.

2 No aveis reparado, dize Ambrosio, que para formar Dios todo esse Vulgo hermoso de Criaturas, se ocupa Dios en sola vna Persona: *Dixit Deus fiat lux: dixit Deus, fiat Firmamentum.* Y para dàr sèr al hombre concurren todas tres? *Faciamus hominem?* Excede acaso esta Criatura la virtud, y poder de vna Divina Persona, y necessita de todas tres para su Fabrica? No, dize Ambrosio, sino que con el deseo de favorecer al hõbre, andan à porfia todas las Divinas Personas, para tener parte en su Creacion: *In conditione hominis certatim tres Divinæ Personæ beneficia exerunt.* Verdad es, que las demàs Criaturas son ozioſa tarea de toda la Trinidad Sagrada, mas no haze Dios estudio de que se sepa; pero al favorecer al hombre todas expressan su concurso, para que se entienda que es de todas el beneficio. Assi se declara su fineza con nosotros; lo mismo prueba el Mysterio que celebramos. Vino Dios en Persona del Verbo à redimir el mundo, y no contento con esto, baxa oy en Persona del Espiritu Santo à repetir Divinos Dones, y publicallos con Lenguas, que como llamas, y luzes alumbren, y enciendan las Almas: *Spiritus Sanctus, quem mittet Pater in Nomine meo, ille vos docebit omnia*, que es empeño de todas nuestra conveniencia.

Ioan. 14.

3 Dos son entre otros los Frutos de su amorosa venida, consolarnos, y instruirnos. Para todos fue el consuelo, que es hidalga cõdicion de los bienes de el Cielo comunicarse à todos. Los Dones que oy ofrece el Espiritu Santo, à todos consuelan; porque à todos benefician, y gozà de Celestiales quàto tienen de comunes; y si se estrecharan mezquinos, desdixeran de Soberanos. Dulces corriétes de Vida Eterna brindava Christo Nuestro Bien en la Fuente de Sichar à la Samaritana: ella sedienta codicia su dulçura, en si sola quiere estancar la avenida de aquellas aguas: *Dà mihi hanc aquam.* Christo le niega de liberal lo que pide: *Vade voca virum tuum.* Muger, como si dixera, no te niego el favor por indigna, dilatole, hasta que vengas acompañada; en ti sola mis liberalidades mas se averguençan, que acreditan: Si hè de hazerte mercedes, trae siquiera otro contigo, que assi estaràn menos desayrados los beneficios de el Cielo.

4 Para avisarle Gabriel à Maria el Previlegio de la Encarnacion, aguarda q̃ estè desposada con Joseph. Diò la razõ el Chrysologo: *Ne sola Spiritualium Donorum gratiam accipiat;* Porq̃ tuviesse Joseph alguna parte en la Gloria del Mysterio, que las Gracias nunca se estrechan à vno solo. ¡No quiso Christo q̃ se supiessen las Glorias de el Tabòr: *Nemini aixeritis visionem.* Fue favor que hizo à solos tres, y le pareciò, que merced limitada, ni dezia con su Amor, ni con su Grandeza; y quizàs no fue en vano, q̃ en aquella ocasion le declarasse el Padre por Hijo suyo: *Hic est Filius meus;* porque dexa duda de si es Dios, quien singulariza sus favores con solos tres.

Mat. 7.

5 A todos reparte Dones este Divino Espiritu: *Dator munerum, sedisque supra singulos eorum.* Baxa, porque Christo sube: *Si ego non abiero, paraclytus non veniet.* No me direis, qual de estos dos beneficios fue mayor? El Padre nos dà al Hijo, en que se agrada; el Hijo nos dà el Amor, en que se goza. Quien dà lo mas, fuera de el amor, no dà lo mas; quien dà su amor, todo lo diò de vna vez. A quien debiò mas David, à Jonatàs, ò à Saul? Saul le diò à su hija, y quarto en Palacio, cerca de su persona; Jonatàs le diò con la voluntad el coraçon: no se puede dudar, que debiò mas à Jonatàs David.

6 El Texto del Genesis dize, que Rachel robò à su pabre Labàn los Idolos: *Furata est Idola.* Del Hebreo leyò Cayetano: *Furata est cor Laban.* Robò à Labàn el coraçon. Luego el coraçon de Labàn estava en los idolillos. Era Gentil, los adorava como à Dioses, y en su ignorancia alcançò à conocer, que dà poco, aunque dè lo mas, quien no entrega su voluntad, y su amor.

7 Este Amor Divino dà, y se dà: en el dar conviene con el amor humano: en el darse manifiesta, que es Amor Divino, porque solo el Amor Divino puede darse à sì proprio. Darse el Amor à sì, es dadiva propria, y solo de Dios. Entre nosotros, aunque el amor sea dadivoso de su naturaleza, de sì proprio no puede hazer Dadiva. Podeis dàr al amigo la hazienda, y la honra, mas el amor, con que esto se haze, es incomunicable: en vos, y vuestra voluntad se ha de quedar.

8 Dios es Amante de ventaja, pues siendo vno solo, los amores que tiene son dos; vno improducto, que llaman essencial, comun à todas las personas; otro nocional, y producido, que es el Espiritu Santo; ambos los comunicò Dios, el primero à sì mismo, y el segundo à nosotros; porque el Padre por la Generacion Eterna, dando todo su Sèr al Hijo, le diò con el Entendimiento la Voluntad, y el Amor. El Padre, y el Hijo, por la Espiracion Eterna comunicaron lo mismo al Espiritu Santo. Este es el amor essencial comunicado. Aora el Espiritu Santo, que es Amor producido (como no ay otra Persona Divina à quien comunicarse) se comunica à nosotros, haziendonos participantes por gracia de aquello que recibe de el Padre, y de el Hijo por naturaleza.

§. II.

9 ES todo Amor, quando viene como Maestro à enseñar: *Ille vos docebit omnia, quæcumque dixero vobis.* Viene vien cõ ser Maestro el ser Amor, porque es menester grande paciencia, y amor para enseñar. Baxò en Lenguas resplandecientes, que palabras que enseñen, han de ser voces como luzes. Dictò Dios à Moyses la Ley que el Pueblo avia de observar; y dize el Textò, que el Pueblo à la falda del Monte viò la cumbre coronada de luzes: *Videbat lampades*; y que tambien veìa las vozes: *Cũctus Populus videbat voces.* Las voces se oyen, no se vèn; pero Dios les enseñava con tanta claridad, q̃ sus palabras no solo se oìan, sino se podian vèr. Critiquezes afectadas dexan à los oyentes à escuras. La profundidad en el pensar ha de ser como la de Guadiana, con diafanèz tan luminosa, que se vean en el hondo las arenas. Las palabras del Maestro, y Predicador, transparentes como el agua: *Vox illius tanquam vox aquarum multarum.*

Exod. 20

Apoc. 1.

10 Escrive San Juan Damasceno, que el Papagayo viendose en vn espejo, aprende lo que le dizen por las espaldas. Las vozes, para que enseñen, han de ser de cristal, y que las vean como en vn espejo los que han de aprender: Por esso oy el Espiritu Santo, que viene à formar en los Discipulos Maestros de su Ley, les dà vnas Lenguas de luz.

11 Comunicò su Divina Sabiduria en forma de Lenguas. De què sirve el saber, si no ay boca, ni lengua, que sepa dezir. Dà el Espiritu Santo Ciencia de voz: *Et hoc, quod continet omnia, scientiam habet vocis.* Dàr à entender lo que se entiende, es Ciencia aparte. Prometiò Christo à sus Discipulos, que les daria Sabiduria, y boca: *Dabo vobis os, & Sapientiam.* Con mediano saber, sabe, y luze mucho, quien tiene buena boca: letras en vna mala boca, mas confunden, que explican.

12 La mejor parte de el enseñar, es persuadir. Esta parte cumpliò el Espiritu Santo; con que enseñando, y persuadiendo lo enseñò todo: *Ille vos docebit omnia.* A los mismos Apostoles avian parecido duras algunas Doctrinas de Christo: *Durus est hic Sermo, &c.* Vino este Divino Amor para inclinar los coraçones à Christo, que si sobre su Persona, y Doctrina eran poco favorables los discursos, con mudalles los afectos, serian los juyzios otros.

13 Adoptò la hija de Faraon al Niño Moyses: el Niño Hebreo es: *De Infantibus Hæbreorum est.* Pues como dize la Infanta, que debe reynar, quando los Sabios del Reyno juzgan que debe morir? Vno mismo es el sugeto, y de vnos es condenado, y de otros aplaudido; porque los juyzios son cõforme son los afectos. Sin variar las causas, se mudan con las inclinaciones las censuras. La Infanta tenia amor al Niño; los Sabios le miravan con odio: la que le quiere, le adopta, los que le aborrecen, le condeñan. Saul, y Jonatàs, hablando David, Saul dize, que es digno de muerte: *Filius mortis est.* Jonatàs siente lo contrario: *Quare morietur?* Amava Jonatàs à David, no creìa cosa mala de èl; no lo podia vèr Saul; con que quãto hazia le parecia mal. Aborrecian muho à Christo, y assi hablavan mal de su Doctrina, y de sus Milagros, Vino el Espiritu Santo, y hizieron buen concepto de èl los mismos, que le

Exod. 1.

1. *Reg.* 18.

avian

avian pueſto en vna Cruz: Mudò el Eſpiritu ſus corazones; y luego fueron diverſos ſus pareceres: dezian de Chriſto coſas grandes, porque le tenian yà en ſus corazones: *Loquebantur Magnalia Dei.* Mirad el afecto, que vive en vueſtra Alma, que eſſe ſaldrà à la lengua.

Sap. 7. 14 El Verbo Divino, es Chriſtalino Eſpejo, en que ſe vèn las propriedades de el Padre: *Candor eſt lucis æterna, & ſpeculum ſine macula Dei Maieſtatis, &c.* Y porquè no ſe repreſentan en el Eſpiritu Santo? La razon es, porque el Verbo es palabra, y à la palabra toca dezir lo que ay en el corazon: *Eructavit Cor meum Verbum bonum.* Las Divinas propriedades, ſolo en la palabra de Dios ſe conocen, porque el Verbo por propiedad Caracteriſtica, es Imagen: *Imago bonitatis illius.* Las lenguas, que diò el Eſpiritu Santo, fueron como de fuego, quiere dezir, que hablavan yà, como, y ſegun era el fuego Divino, que eſtava en ſu corazon.

15 O Maeſtro conſolador de las almas! Por ti tienen vida, y sèr todas las Perſonas Divinas: no ay vida ſin amor, dize Auguſtino: *Vita cordis Amor eſt.* Vivir es Amar: luego ſi es Dios, porque vive, y vive porque Ama, y el Amor reciproco de el Hijo, y el Padre, es el Eſpiritu Santo, por eſte Sagrado eſpiritu viven los dos. De aqui infiere Santo Thomàs, que para concebir à Dios con perfecto sèr, no baſta concebirle Santo, Omnipotente, Immenſo, &c. ſino le concebimos amando: no ſe entiende Dios, haſta que ſe diga que Ama, à ſu Amor deve el sèr que tiene: *Eſſe Dei per modum Amoris eſſentiale eſt.* Y Amor, à quien deve Dios lo que es, quien ſera, ſino el Eſpiritu Santo?

4. Conf. Gentes. c 19.

16 San Cyrilo concluye eſta materia, diziendo: que vino el Eſpiritu Santo, como Parroco de las Almas: *Reſpice magnum hunc Præſulem, & Gratiarum Parochum.* El oficio de Parroco, ò Cura, es dàr los Sacramentos à los dolientes: y eſte Divino Eſpiritu vino à Sacramentar las virtudes, que eſtavan muy al cabo. En vnos eſtava yà elada la Caridad, en otros para eſpirar la Fè, en muchos padezia grandes deſmayos la Eſperança. Aquel adolecia de codicia, el otro de la concupiſcencia: todos males caſi deſauciados, que neceſsitavan para no morir de vn Parroco, ò Medico tan Poderoſo, y Celeſtial: que dando à los dolientes Dones por Sacramentado, reſucitan à vida de nuevo eſpiritu, &c.

P

PATROCINIO DE nueſtra Señora.

§. I.

1 SIn Padrinos, ni Valedores, tarde ſe conſiguen las felicidades: *Filia mea modo defuncta eſt.* Al miſmo tiempo hallò remedio vna muger que padeciò doze años vn moleſto achaque: *Sanguinis fluxum patiebatur duodecim annis.* La difunta reſucitò luego, porque vn Principe rogò por ella: la enferma como no tenia Patrocinio, no logrò el favor en muchos años. El Paralitico de la Piſcina eſtuvo 38. años, por no tener quien le favoreciſſe: *Hominem non habeo, &c.*

Matth. 6.

Ioan. 5.

2 Siempre nueſtra España ha reconocido à Maria por Madre, y Protectora. Flavio Dextro eſcrive, que viviédo, la imbiaron los Eſpañoles à Geruſalen varios dones, y legacias: metafiſicos à lo Divino diſtingen en Maria dos formalidades de Madre de Dios, y Patrona: oy hazen fieſta por Titulo de Patrona: en las Bodas de Canà, aquel *Quid mihi & tibi Mulier?* Dize San Auguſtin, que ſe valiò Chriſto de la Diſtincion, entre razon de Madre, y razon de muger: y quiſo dàr à entender Chriſto, que aun ſin atender al reſpecto de Madre, mirandola ſolo como Muger, alcança quanto pide ſu interceſsion, &c. Oy ſe celebra ſu Parrocinio.

Ioaun. 2.

3 Pero como, ſi el Patronato Geneneral es de Santiago? Digo, q̃ hazian bien los Eſpañoles en tener à Santiago: y à otros Patrones; pero hazian mal en no celebrar à Maria ſu Patrocino: *Dilexit Salomon Dominum ambulans in Præceptis Patris ſui excepto quod in excelſis immolabat.* Pues era culpa ſacrificar en los montes? No: pero oygáme. En Gabaó eſtava el Tabernaculo: y en el Arca del Teſtaméto, ſe figurava Maria: el no ſacrificar en Gabaon, es lo que ſe le reprehende à Salomon, &c. Bien hazian en celebrar el

3. Reg.

Pa-

Patrocinios de otros Santos; pero hazian mal en no celebrar el de Maria, &c.

4 Aun siendo valedor Christo, ha de ser Protectora Maria, y sin Maria ni Christo patrocina. Las Virgenes necias
Mat. 25 hallaron cerrada la puerta: *Domine, Domine aperi nobis.* Vn Docto moderno: erraron parte del sucesso. Bien hizieron en llamar à Christo; pero hizieron mal en no llamar a Maria. Si dixeran, Señor, y Señora: *Domine, Domina,* se franquearan las puertas. Sin el Patrocinio de Maria nadie se salva: *In diebus Noe: cum fabricaretur Arca. Inqua pauci, ideſt octo anima ſalvæ facta ſunt.* Las ocho
Pet. c. 3. dieron en el punto de su salvacion, recurriendo à la tutela del Arca Maria. Passemos à vèr en què, con particularidad, emplea su Patrocinio.

§. II.

5 ARistoteles en sus Politicas, dize,
Arist. Polit. que vna Monarquia tiene su estabilidad en las Coronas que la rigen; en las Armas, que la defienden, y en las Letras, que la ilustran; todo resplandece en nuestra España por el Patrocinio de Maria.

In Gen. cap. 6 Sujeta nuestra España à la Agarena Potencia, nunca faltò Prosapia de nuestra Real Descendencia.

7 El Abulense dize, que el mundo tuvo origen: *Circa medium Septembris in Signo Virginis,* que la Estrella Virgen fue
3. Reg. 7 à Adan cierto pronostico de la perpetuidad de su Corona. Las dos colunas del Portico del Templo de Salomòn, con ser de notable grandeza, no se dize que ten iã basas, aunque symbolizavan la estabilidad del Reyno de David. El Abulense, dize, que las Granadas ceñian el Capitel, y en lo superior descollava vna hermosa Azuçena: *Per circulum erant centum mala granata, & in ſummitate capitelli erat ſimile flori lilij*, con que las Coronas al pie de la Azuçena, estavã à su sombra; pues para su estabilidad no han menester basas.

8 Jacob al morir: *Non auferetur ſceptrum de Iudà.* El Reyno de Israel
Gen. 49. se perpetùa en su hijo Judas. Veamos la razon: Jacob venciendo al Angel: *Contra*
Gen. 32. *homines prævalebis.* Y esto fue al rayar la Aurora. Judas fue el primero que entrò en la profundidad del Mar Bermejo. Pedro Comestor: *Alijs hæſitantibus intravit Mare Rubrum, & Regnum meruit.* Es de saber, que antes que Moyses fabricasse en el Desierto el Arca del Testamẽto, tenia en Egypto el Pueblo otra Arca. Esta llevava Judas en la Vanguardia, pues està perpetuo el Reyno de Jacob, &c.

10 En Maria experimentan su Patrocinio las Letras. Los Atenienses dedicavan à Minerva vnas lamparas encẽdidas; nuestros Españoles sus obras, y estudios. La Antiguedad pintò à Julio Cesar con la espada en la vna mano, y en la otra vna pluma, con este mote: *Ex vtroquè Cæſar.* En los Templos de Maria ay Vanderas, pintadas Victorias, y juntamente gravadas letras en tafetanes, &c.

11 Vna de las piedras del Pectoral del Sumo Sacerdote era el zafiro; en èl estava el nombre de Isacàr: de este Linage salieron los Doctores mas Sabios. El *Exod. 28.* zafiro, como consta del Exodo 24 servia de Trono à Dios: *Sub pedibus eius quaſi opus lapidis ſaphyrini.* En Maria, que es el Zafiro, y Trono de Dios, se han de gravar las letras, &c.

12 Por el Patrocinio de Maria tienen felicidad las Armas. Plinio del Platano: *Vmbram præbet gratiſſimam viatoribus, à deo vt gentes veſtigal pro vmbra ſalvant.* Cornelio dize, que sus hõjas son en forma de escudos: *Inſtar ſcutorum.* Maria es Platano que nos defiende: *Quaſi Platanus exaltata ſum.* Es Maria la Torre de David: *Mille clypei pendent ex ea.* *Cant. 4.* Los escudos no son para ofender, sino para defender.

13 Al Niño Moyses expusieron entre el Carrizo de las Riberas del Nilo: *Exod. 2.* *In Carnetto Ripæ fluminis.* Son vnas yervas en forma de espadas: *Inſtar gladiorum* dize el Abulense. Cercado Moyses destas espadas, y de la de Faraon està seguro, quien le defiende? Oid al Abulense: *Maria ſtabat reſpiciens, quid fieret de puero, vt ſiquid adverſum videret, quantùm poſſet, ſuccurreret.* Què mucho que Moyses se defienda, si tiene la tutela de Maria?

14 Contra el Tribu de Benjamin tomaron las armas los demàs Tribus; en las dos primeras Batallas quedaron los de la Liga derrotados; en la tercera Batalla quedò Benjamin deshecho. Què razon huvo? Cayetano: *Tertia vice fit mentio, quod erat ibi Arca Dei, & quod phijnees ſtabat ante Arcam.* Pues si tenian la tutela del Arca Maria, què mucho que vencieran? &c.

El

2. Esdr. 4. 10 El Gran-Capitan Nehemias, dezia, animando à sus soldados: *Pars nostrum teneat lanceas ab ascensu Aurorae.* El Rey Joas en grande afliccion, pidiò à Eliseo le defendiesse con sus oraciones de los de Syria. Dizele el Profeta, que abra vna ventana, y dispare vna flecha: hizolo assi; y dize el Profeta: *Percuties quae Syriam: Sagitta salutis contra Syriam.* 4. Reg. 13. Que ventana es esta? *Aperi fenestram Orientalem.* Maria Santissima, pues esta fue su defensa, &c.

§. III.

15 VEamos yà como hemos de merecer este Patrocinio? Con el desvelo, y cuidado. A Jacob por la Escala, Maria se le promete felicidades; pero despues por la Aurora logra de presente las bendiciones: *Et benedixit ei in eodem loco.* Y es, que en el lugar primero dormia: en el segundo luchava. Es menester desvelo, y solicitud para lograr el Patrocinio de Maria. Gen. 28. Gen. 32.

16 Precisa es otra diligencia, para merecer el Patrocinio de Maria, dize Ruperto, que quando quiso Jacob assegurarse el Patrocinio de la Escala, &c. puso gran cuidado en su reforma, y dize à su casa: *Abbijcite Deos alienos; & mundamini, ac mutate vestimenta vestra.* Gen. 35.

§. IV.

17 EL pronostico que podemos hazer viendo que esta Señora admite estos obsequios, es que està seguro su Patrocinio.

18 Ayrado Elias, tenia embargadas las nubes: mandale Dios se hospede en casa de vna biuda: esta le pone la mesa, y le agasaja, y el Profeta se mitiga: *Hydria farinae non deficiet, nec lecythus olei minuetur usque ad diem, in qua Dominus daturus est pluviam super faciem terrae.* Quando deseò castigar, escusò el recibir; pero luego que llegò à recibir, se olvidò de castigar, &c. 3. Reg.

19 Al Padre de Sanson, apareciò vn Angel, &c. *Morte morieniur*, dixo, &c. No sera assi, dize su muger; la razon: *Si Dominus nos vellet occidere: de manibus nostris holocausta, & libamenta non suscepisset.* Luego admitir Maria Santissima el rendido Culto, conque la imboca nuestra España, para la defensa, y conservacion de sus Dominios, es querer con su Patrocinio ampararlos, &c.

P

PECADOR, pecado.

1 NEscis, quia tu es Miser, & Miserabilis, Pauper, & Cæcus. Fabricavan los Miserables Israelitas Adoves, de que edificava Faraon los muros de sus Ciudades: de suerte, que los desdichados Hebreos con el mismo trabajar, haziá mas fuerte la prision. Cada dia es mas esclavo de los vicios, el que prohigue en ellos: cria à sus pechos fieras, quien alimenta pecados. Allà Aristophanes pintò vna Cabra, lamentandole de vèr à sus pechos vn cachorrillo de vna loba; dezia la letra: *Mea me post ubera pascet. Abriga en su pecho el pecador fieras, que le han de despedazar.* Alciat. emb.

2 Es cada pecador vn Caìn, que atormentado de su conciencia, viene à aborecer su vida: las sombras le asustan, y sus pensamientos le hahogan. El Espiritu Santo compara las entrañas del pecador, con las ruedas del carro por vntar: *Præcordia fatui quasi rota carri; & quasi axis versatilis.* Rechinan, ò ximen, muebense, como el exe, de aqui assi sus imaginaciones. Eccl. 33.

3 La miseria, y desdicha del pecador, es como peste, daña, y inficiona à aquellos con quien vive. Bendixo Dios las aves, y pezes al quinto dia: cria en el sexto los animales de la tierra, y no los bendice, y dize la Glosa: *Ideo forte, quia inter ea erat serpens.* Para que fuessen desgraciados, bastò que estuviesse la serpiente entre ellos.

4 Pobres, y miserables los pecadores, son como los que toman dinero a daño; reciben, y ganan sin medida, sin acordarse de la paga: comen en oro, y mueren en yerro, parando en vna carcel por las deudas. Los deleytes, y felicidades del pecador los goza con vsuras, passanse presto, llega la paga, &c.

5 El pecador es Ciego: *Cæcus.* Que solo à quien està Ciego puede parecer bien el pecado. No bastaron los grillos,

y

y piguelas para de tener al gavilàn en la Alcandara, si no le tuvieran con el capirote ciego; y si el pecador tuviera ojos para conocer su engaño, y su peligro, no le aprisionaran todos los bienes, y gustos de el mundo.

6 Ciego està, pues no vè que le acercan à la muerte los pecados. El de nuestros Primeros Padres, siendo en nosotros original, nos sugetò à la muerte; luego con el que nosotros cometemos, nos hazemos mas indignos de la vida? El reo, que por vn hurto quedò condenado à muerte, si despues comete vn homicidio, ò cae en heregia, mueve à que se execute antes la sentencia: de que infiero, que quanto los pecados son mas, y mas graves, merecen, y ocasionan, que sea mas aprisa la muerte; el Espiritu Santo lo dize: *Iniustitia autem mortis est acquisitio, impij autem manibus, & verbis accersierunt illam.* Sap. 1.

7 Ceguedad es la vltima señal de muerte en vn pecador. Sophonias: *Ambulabunt vtcaci, quia Domino peccaverunt.* Cap. 1. Muchas señales preceden à la muerte de vn reo que han de degollar, levantar el cadahalso, afilar el cuchillo; pero la mas vezina al golpe, es vendarle los ojos: *Vt videns non videat, & audiens non intelligat*; este es el mayor castigo.

8 Ciego el pecador, es presa de el Demonio. El Aguila, para matar al Ciervo, se vale de esta traza: dexase caer sobre la arena, rebuelca, y refriega bien las Alas, y cargada assi de tierra, se sienta sobre la cabeça del Ciervo, y bien assida con las vñas, sacude el polvo sobre los ojos del Ciervo, con que le ciega; y corriendo sin vista, facilmente se despeña; y hecho pedazos, es presa de sus garras.

9 Lo que vèmos desde lexos, nos parece poco; lo que miramos de cerca, nos parece mucho. Viven lexos de Dios los pecadores; toda su vista, y Alma la tienen en las cosas de la tierra: estas las tienen por grandes, las del Cielo por pequeñas. Pablo tenia por estiercol quanto ay en el mundo, porque tocò de cerca las cosas del Cielo: *Omnia arbitror vt stercora.*

10 Pecar delante de Dios, aun entre Gentiles se tuvo por mucha ossadia. Refiere San Cyrilo, que huvo Idolatras que adoravan al Sol, y otros a la Luna; los primeros nunca pecavan de dia; los segundos nunca pecavan de noche; pareciales, que el Sol de noche se ausentava, y de dia la Luna, ni vnos, ni otros se atrevian à pecar en presencia de su Dios. Can. 4.

11 Pecadores, que llevan à otros al Infierno, incitandolos à pecar, son peores que los mismos Demonios. Dize la Escritura, que quando muriò Lazaro, los Angeles le llevaron al Cielo; Condenase el Rico, y no dize que los Demonios le llevaron al Infierno; porque es oficio tan horrible, y infame ser causa de que otros pequen, y pierdan su salvacion, que ni aun de los Demonios se acierta à creer. Otros por lo contrario, zelan el que los demàs sean buenos, y no reparan en ser ellos malos. Hurtò Rachel los Idolos à su padre: y dize Lipomano, que lo hizo zelosa de la Religion: *Fecit cœlo Religionis.* Gen. 31 Y veo que quando cuyda de que su padre no sea Idolatra, se queda ella con los Idolos: justicia, y no por mi casa. O si fueran los Seglares tan ajustados, como quieren à los Religiosos!

12 El pecador obstinado, se suele hazer peor con lo que otros se suelen convertir. El Sol derrite la cera, y endureze el barro. Pecò Pedro, y pecò Judas; à vno, y à otro aplicò Dios su luz. Pedro se enterneciò, Judas se endureciò mas. Aplica vn Cirujano à vna herida vn medicamento lenitivo; el enfermo empeora, no es culpa de la medicina, calidad, y complexion es de el enfermo.

13 Dios solo sufre, y admite al pecador, quando todas las criaturas le desechan. Ay en la Iglesia vn niño que llora: inquieta el Auditorio, todos irritados le echan de mano en mano del Templo: hallale llorando la madre, tomale en sus braços, y dize: *Como se conoce que no eres hijo suyo: Si les huvieras costado los dolores que à mi, no te echaran de sì con tanto rigor.*

14 Dios assiste con sus auxilios al pecador mas obstinado: Acà, al enfermo desanciado, no le visitan los Medicos, no esperan mejoria; pero el padre, madre, ò esposa nunca le dexan, noche, y dia le assisten, gastando en su regalo lo que tienen, aunque conozcan es sin provecho. Assi Dios siempre aplica medicinas al reprobo, aunque conozca es sin fruto.

15 Dexar Dios al pecador, que viva con gusto en sus culpas, es el mayor castigo. Quando Abigail quiso bendezir à David, le hablò de este modo: *Fiant sicut Nabal inimici tui, & qui quærunt Domino meo malum.* 1. Reg. 25. Vean se tus enemigos, como

mo Nabàl: pues Nabàl no eſtava en ſu caſa regalado, y guſtoſo? Si: y éſſa es la mayor deſdicha, que puede venir ſobre vn pecador, vivir alegre, y con deſcuido el que eſtà amenazado de la ira de el Cielo.

16 Los pecadores ſiempre tienen muerte repentina, porque nunca le perſuaden, que llega. El Profeta Rey: *Viri Sanguinum, & doloſi nunquam dimidiabunt dies ſuos.* Los impios nunca cumplen la mitad de ſus años. Por otra parte dize Job, que Dios ha ſeñalado el termino de la vida, à que forçoſamente han de llegar: *Conſtituiſti terminos eius, qui præteriri non poterunt.* Pues como ſe entiende, q̃ no ha de llegar à la mitad? Muy bien: llegara inviolablemente al termino que Dios ha eſtatuydo, y no llegarà la mitad de los dias que èl imagina. Jacobo de Valencia: *Nunquam peccator dimidiat dies ſuos, quia nunquam credit ſe moriturum.* Es ſu muerte impenſada, y eſta es la peligroſa.

Pſ. 54. *Iob.* 14.

Iſai. 5.

17 El pecador de coſtumbre bebe como agua la maldad: *bibit quaſi aquam iniquitatem.* Porquè no dize, *como vino*? Mirad, el que bebe vino, con el temor de embriagarſe, bebe poco; el que bebe agua, bebe ſin miedo de q̃ le prive: aſsi el pecador de coſtumbre, ya pierde el temor à los males, que trae la culpa con el deſpojo de la Divina Gracia. De eſtos hablò Iſaias, quãdo dixo, que baxan guſtoſos la zerviz al iugo: *Va, qui trahitis quaſi vinculum plauſtri peccatum.*

Iſai. 5.

18 El que ha vivido mal, milagro ſerà que muera bien. El Mõte Libano es eſteril, fertil el Carmelo, es caſi impoſsible, que el que por toda ſu vida fue Libano eſteril de buenas obras, ſe halle de repente Carmelo fecundo de virtudes. El Profeta Iſaias: *None in modico, & in brevi converretur Libanus in Carmel?*

Iſai. 29.

19 El pecador ha de dexar algunos guſtos licitos, para ſatisfacer por los exceſſos paſſados. Hablando el Eſpiritu Sãto con el hombre caſado, le dize: *Bibe aquam de Ciſterna tua.* Bebiò David de Ciſterna agena, pecando con la muger de Vrias: traenle deſpues agua, y no la quiere beber. Dexò por Dios el agua q̃ podia beber ſin culpa, en ſatisfaccion, y deſquento de la que bebiò con pecado.

Prov. 5.

17 Mas dificultoſo de convertir ſuele ſer vn mal Chriſtiano, que vn Gentil. Mas tratables, y mãſas ſuelen hazer ſe las Aves ſilveſtres, como vn Gavilàn, que las Aves caſeras, como la Gallina. A los Chriſtianos les parece, que eſtàn ſeguros con tener defendida la cabeça con la Fè: ſon como las Codornizes, que en eſcondiendo la cabeça, les parece que eſtan ſeguras.

18 Se verà el pecador deſpechado en el dia del Iuyzio: *Clauſa eſt ianua.* Huye vn delinquente de la Iuſticia, corre à la Igleſia, halla vna puerta cerrada, và por la otra, buſca ſi ay otra entrada; no halla puerta abierta: Què deſpecho, de verſe caer en las manos de la Iuſticia! No es dia aquel para q̃ el pecador halle aſylo en la Divina Miſericordia. En la vida es quando ha de hazer penitencia. El Moliñero no aguarda à aderezar la preſa, quando el Rio viene crecido, y arrebatado, antes que llueva, le ha de recorrer, y retejar.

19 Si el Iuſto apenas ſe ſalva, què ſerà del pecador? Sin obras proprias no ſe ſalvarà: *Factus eſt ſudor eius ſicut gutta ſanguinis.* No ſolo ſudò la Cabeça dè Chriſto, ſino todo el Cuerpo, Manos, Pies, &c. Miembros ſomos de Chriſto los demàs, no nos ſalvaremos, ſin nueſtro trabajo, y ſudor. Aquel Rico Avariento, aun para librarſe del Infierno no queria dàr vn paſſo; todo lo remite à la charidad de Abrahan: *Mitte Lazarum, &c.* En las importancias de la conciencia, cada vno ha de trabajar por ſu perſona.

20 La Magdalena, quando buſcava à Chriſto, ella ſe ofrece à llevarle ſobre ſus ombros: *Ego eum tollam*; no le encomienda al Hortelano. Cargarnos con Chriſto, y abraçarnos con ſu Cruz, es el medio para coger el fruto de ſu Paſſion.

21 La compañia de los pecadores es contagio; con el malo ſe haze malo el bueno. El Planeta mas favorable, en concurriendo con otro Planeta malo, y nocivo, ſe vicia, y tiene tambien dañoſa influencia. Al eſpejo mas terſo, la reſpiracion, y aliento de los que ſe le acercan, le manchan; al coraçon mas juſto, las perſuaſiones de los malos amigos le tuerzen.

22 Entre los pecados, el mas nocivo es el primero; eſte abre puerta à los otros, deſpoja de la Gracia, y haze ſenda à las culpas. Los primeros pecados ſe ſienten mucho, remuerden, turban; en repitiendole, ſin ſentir ſe cometen. Quando

lidian à vn Toro, con las primeras garrochas se sobresalta, dà saltos, y bramidos; pero quando està cargado de rejones, no siente las heridas que hazen de nuevo. En pena de vn pecado permite Dios otro: *Qui oderunt iustum, delinquent. Ps.* 33.

23 Duran los castigos, si perseveran los pecados. David: *Nisi conversi fueritis, gladium suum vibrabit.* Reparad la sugecion con que vno obedece al Barbero, si le dize que lèbante la cabeça, &c. Teme, porque el Oficial tiene en la mano la nabaja, &c.

P

SAN PEDRO.

§. I.

1 PRimero, sin segundo, en esta constante, aunque combatida Fabrica de la Iglesia, à quien con Divina Providencia fiò Christo su Esposa, es el Apostol San Pedro. Perdone Pablo; que oy ha de ser Pedro primero, sin segundo.

Tu ès Christus, tues Petrus. Mat. 16

2 Valgame, para fundar en buena Piedra esta ventaja, el primero de los Coronistas, que contando à los Apostoles, dize assi: *Duodecim Apostolorum nomina sunt hæc: Primus Simon, qui dicitur Petrus, & Andreas frater eius: Iacobus Zebedæi, & Ioannes frater eius.* El primero Pedro: bien començò, assi avia de ser; pero saliòse del estilo. No dixo, que avia de contar doze? Si: *Duodecim Apostolorum.* Pues para llegar al numero doze, no comienza por *primero*, sino por *vno*, y se prosigue, *dos, tres, quatro*, &c. Primero camina para *segundo, tercero*, hasta *duodecimo*. Assi es verdad; pero al encontrarse con Pedro, se hallò empeñado à mudar el estilo. Sea en buen hora Pedro el primero; pero el segundo serà Andrès? Esso no, no ha de ser: refieranse de otro modo; pero no hagan con Pedro numero; seguirse podràn otros, pero Pedro serà primero, sin segundo.

Mat. 10

3 Con ingeniosa brevedad ilustrò el Gran Padre San Ambrosio esta excelencia: *Petrus*, dezia, *alibi cum Ioanne; alibi solus: Vbique aut solus, aut primus.* Dificultosas palabras; porque si Pedro es solo, no es primero; y si està acompañado, no puede ser primero, sin segundo; pero quien no sabe, que para primero basta que vno en lo ventajoso comience; y para que no aya segundo, basta q̃ ninguno le iguale en lo ventajoso? El caso de oy acredita el assumpto. Dudavan vnos la Divinidad de Christo; otros la negavan, y muchos pedian Milagros para creerla: todo era agravio, porque dudar, es abrir la puerta à la infamia; negar la honra conocida, obstinada injuria; pedir, para creer, argumentos, no menor ofensa. Preguntò Christo lo que de èl se dezia, y lo que los Apostoles juzgavan: Dixeron los rumores, y chismes del vulgo; pero para dezir lo que creian, enmudecieron; solo Pedro le aclamò por Hijo de Dios Vivo: *Tu ès Christus Filius Dei Vivi.* Y huvo otro, que profiguiesse? No: luego en lo ventajoso fue Pedro primero, sin segundo.

4 La primera vista de de aquella Aguila Caudalosa, en su Apocalypsis, fue de vn semejante al Hijo del Hombre, sin que ni su perspicacia, ni siete Antorchas, que le alumbravan, bastassen para conocerle. Ceñidos traia los pechos con vna faja de oro; siete Estrellas enmpuñava en la mano; blanca de Ancianidad la Cabeça; abrasados los ojos, y vna Espada de dos filos en la boca; y por si preguntan, en què se ocupava la otra mano? èl mismo dize, que tenia en ella vnas Llaves: Yo soy dixo, (desemboçandose de Misterioso) el primero, y vltimo: *Ego sum primus, & noviſsimus, & habeo claves mortis, & Inferni.* En lo literal, quien habla es Christo; pero en lo figurativo, y no lexos de la letra, ha de ser Pedro. Y si no, diganme: Quien es el Hijo del hombre, sino Christo? Luego el que fuere semejante al Hijo del Hombre, serà otro semejante à Christo; y quien mas semejante que Pedro? No maneja siete Sacramentos, que son las Estrellas del Cielo de su Iglesia? *Habebat in dextera sua stellas septem.* No ciñe faja, Pontificales? Quien autoriza con sus canas el Colegio Apostolico? Quien abrasa los ojos con lo ardiente de su llanto? Quien con la sentencia de su boca esgrime la Espada de dos filos? Quien tiene en la Iglesia las Llaves, y no prestadas, sino dadas: *Tibi dabo.* Luego Pedro es este Retrato? *Ego sum primus, & noviſsimus.* En Christo, ser primero, y vltimo, serà ser sin principio, ni fin; y en Pedro ser primero, y vltimo, serà ser primero, sin se-

Apoc. 1.

segundo, no porque no tenga sucessores, como en nuestros tiempos soñaron algunos Hereges, sino porque ninguno le compite en lo bentajoso.

§. II.

5 Dilatemos las velas al discurso. Dos calidades Christianas son las que hazen ventajosamente grande al mejor: el merito es la vna, el premio la otra: el merito dize, lo que es en si cada vno, y el premio dà à entender lo que cada vno es para con Dios. Todo el merito es amar, que sin amar, no ay vida de merecer: todo el premio es recibir, porque el agrado de quien premia, es dàr: Veamos, pues, como Pedro Ama; y despues verèmos, como Dios le premia.

6 En Pedro, quanto ay es amor: en otros las virtudes, son desiguales, porque pàran en motivos inferiores: en Pedro no huvo virtud baxa, porque la caridad las enoblecia, fue humilde; pero su humildad fue amor. A vista de Christo, y en su nombre echò Pedro las redes en el charco de Genesareth; sacò vn copioso lanze: *Luc. 5.* y atonito con la maravilla, se arroja à los Pies de Christo, y le pide, se aparte de èl, q̃no es digno de su Presencia: *Procidit ad Iesu genua Iesu, & ait, exi à me Domine, quia homo peccator sum.* No reparais, q̃ quãdo le dize: q̃ se aparte, le echa con sus brazos prisiones: y es el caso, q̃ como humilde, y como enamorado no acierta à desasirse: De humilde, no queria Pedro dexarse labar los pies, amenazale Christo, cõ privarle de su amistad, y ofrece luego al agua, no solo los pies, sino las manos, y la cabeza: *Domine, non tantum pedes meos; sed, & manus, & caput.* Por Amante, y humilde se expone à perder à Dios: si huvo culpa, quedò bien canonizada, humilde hula el favor; pero como era amor su humildad, el amor le hizo obedecer, por no perder à Dios.

7 Volviendo à reparar en estos sucessos, y viendo, q̃ quando pide à Christo, q̃ se vaya; le aprisiona; y monstrandose indigno de vna merced, la pide mayor: *Non tantum pedes meos, &c.* Conozco, que el excesso de su amor es tal, que le tiene fuera de si, su amor ciego le rige, conque, ni sabe lo que se dize, ni lo que se haze. Quando le despide, le detiene, y quando se retira, ofrece pies manos, y cabeza: delirios son de quien ama.

8 De este extraordinario, y finissimo amor nacieron las culpas de Pedro, si las huvo: digo, si las huvo, que muchos con S. Cyrilo Alexandrino, dizen: que el negar à Christo, no fue temor, sino deseo de estàrse alli, por no perder de vista à quien tanto amava, juzgãdo no seria ofensa desconocerle con la boca, à quien de todo corazon queria: su fineza no le dexò advertencia à la culpa: que ay excessos de amor, q̃ para hazerse lugar en vn pecho amoroso, quitan la atencion al delito.

9 Con Vos hablo, Señor, dezia Jephte Juez de Israel: *Si rindieres à mis Pies todos los Hijos de Amon, hago voto de sacrificaros la primera cosa, que me saliere al encuentro, quando buelva victorioso à mi casa.* Muchos Interpretes culpan este voto; otros lo escusan, ò por especial inspiracion, ò por buena fee en su ignorancia: fue, pues, quien primero salió à recibirle su vnica Hija, y sacrificòla à Dios: Què hazes Jepte? Assi dàs la muerte à quien engendraste? Assi abrasas en essa victima, y cortas en essa garganta la vnica esperança de tu descendencia? Para Padre eres piadosamente impio, y para Sacerdote atrevidamente Religioso. Ea, que es tal en Jephte el zelo, y la fineza, que para hazerse lugar en su alma, quita la advertencia à la culpa. Pecò Pedro; pero pecò de Amãte, y Piadoso; con q̃ quando mucho le tendremos por inadvertido; pero no por culpado: Dixo S. Ambrosio de San Pablo, que el mismo fervor de su zelo, y el mismo Amor à la ley, que defendia, le hizo impugnalla; y llevado de su voluntad, no reparò en lo que podia incurrir: *Cælo legis impugnabat legem, & in Deum Dei amore peccabat.* Zeloso de la honra de Christo, le disuadia Pedro à su Magestad la Muerte: *Absit à tè Domine.* Con deseo de no perderle de vista, negò que era Discipulo de su Escuela: en vno, y otro caso pudo errar en lo que intenta; pero no en lo que ama: cegò al error el discurso con el vehemente ardor de su afecto.

10 Todos son extremos de amor en Pedro, desde sus primeros passos: todo lo dexò por Christo; pero lo menos, fue el dexarlo todo: *Ecce nos reliquimus omnia,* lo mas fue el dàrse à si: *Et secuti sumus tè.* En tragarse à Christo, fue irse en su seguimiento: mirad la resolucion, conque èl solo en su defensa, sacò arriesgada mẽte la espada: aun mas q̃ esto explica lo q̃ passò en la Cena. Desearõ saber los Apostoles, quiẽ era el traydor: dixeròle à Pe-

dro,q̃ se lo pregũtasse à Iuan,cõsta, q̃ Iuã lo supo;pero Juan, no quiso dezirselo à Pedro,pues porque? Porq̃ temiò Iuan,q̃ si Pedro lo sabia,segun era su amor,le hiziera pedazos,à Iudas,sin salir de allì.

§. III.

11 REalzemos este Amor con vna advertencia, que en el Amor es la mayor circunstancia. Amò Pedro à Christo,con vèr,que Cristo amava, y faborecia mas à otro. Iuan se llama el Discipulo Amado, no me negareis, que es buen aliento, y que merece mucho: O que antiguo es en los Padres dividirse en los cariños! Tuvieron dos hijos, Isac, y Rebeca: Isac amava à Esau; y à Iacob Rebeca: aun entre padres prevalece la injusticia: *Isac amabat Esau, & Rebeca diligebat Iacob.* Con ser Esau el del Cariño, se llevò Jacob la bendicion, y el mayorazgo:oid el sucesso; pero no ay que dezirlo, pues ya sabeis, que por vn regalo le echo la bendicion el buen viejo: el reparo es legitimo, si Esau regalaba cada dia à Isaac con essos platos; què especialidad tiene este plato de Jacob? Yo lo dirè: Esau era el amado del Padre, que èl le regalasse cada dia, se quadava en agradecimiento, sin passar à fineza; pero que Jacob ofrezca al Padre el regalo, sin entibiarse, por vèr al otro faborecido, es vn amor tan bentajoso, que es digno del mayor premio:O Pedro! Jacob de la Iglesia, tu te llevas el mayorazgo,pues cõtra las experiẽcias de ser Juan te amado, tu fuiste el fino.

12 Con otro Texto se encarezerà mas la grandeza de este amor. Llamò Christo à Pedro *Bariona*, que significa hijo de la paloma, ò del Espiritu Divino, como interpretan los PP. por lo ardiente de su Amor, que el de Pedro no deve ser facil explicarlo, sino es con llamarle Hijo de vn Amor Eterno: assi lo explica quien lo conoce, que es Christo: que Pedro sabe tenerle; pero no sabe explicarle: disputase, qual es mayor amor, el que no se puede callar, ò el que no su puede dezir? Del Divino amor,dize S.Geronimo, que es callado, y sufrido: *Sanctus Amor impatientiam non habet.* De el amor torpe, y loco, dize el Espiritu Santo, que es fuego, q̃ hasta el vestido abrasa: *Quis potest ignem habere in sinu, quin vestimenta eius ardeant?* Mi sètir es,q̃ el Amor,q̃ se calla, y no se puede explicar,es el mayor amor.

13 Examina Christo el Amor de Pedro: *Simon Ioannis diligis mè plus his?* Dos partes tiene la pregunta, si le ama, y si le ama mas? Veamos como Pedro responde à las dos: à la primera de si le ama, responde, que si: *Etiam Domini.* A la segunda se remite à Dios: *Tu scis.* Como si dixera, no puedo negar, que os amo; pero yo no puedo explicar el exceso: *Tu scis Domine.* A poderlo yo dezir, no fuera grãde mi amor:y subiendo la respuesta mas de pũto,añadiò Pedro:*Tu omnia nosti.* Todo,Señor,lo conocereis;q̃ conocer mi amor,es conocer quãto ay q̃ conocer.

14 Quien con exceso ama,sabe que ama; mas no hasta donde su amor llega, q̃ que ocupada toda el Alma en amar, no queda libre el entendimiento pata conocer. Este realze nos enseñò Christo explicando el precepto del Deuteronomio: *Diliges Dominũ Deum tuũ ex toto corde tuo, ex tota anima tua, & ex tota fortitudine tua,* y Christo explicò assi: *Ex totamente tua: Amaràs à Dios con todo tu entendimiento.* La Philosophia enseña, que al entendimiento toca el entender;y à la voluntad el amar: Què perfeccion nueva es esta,que nos encarga Christo? En lo literal,significa el *Cuidado*,en lo mystico,significa vn amor bentajoso:es dezir, que dè tal suerte se ha de ocupar el alma en amar que hasta el entendimento solo entienda en querer. Sabe Pedro que ama;pero como todo su entendimiẽto le gasta en amar, no le queda advertencia para discurrir,hasta donde llega su amor: *Etiam Domine: Tu scis.* Otra excelencia es, que amò sin mas fin,que amar: *Etiam Domine: Tu scis,quia amo te.* Amote, porque te amo:la mayor perfeccion,es amar sin interès.

§. IV.

15 SI amò Pedro con amor bentajoso con premios bẽtajosos le honrò tambiẽ Christo. Oìdlos, q̃ son muchos: *Beatus es Simon Barionà: Tu es Petrus, & super hanc Petram, & porta inferi, &c. tibi dabo claves.* Ay mas promessas? El primer premio,q̃ le dà, es llamarle hijo del amor, *Barionà*,que si el premio, para q̃ lo sea,ha de ser en lo q̃ cada vno gusta, de ninguna otra cosa se paga tãto este Principe de la Iglesia, como de q̃ Christo conozca,q̃ le ama. Llegò el tiẽpo de q̃ se executasse estas promessas,hizole Pastor Vniversal de su Rebaño: *Pasce agnos meos.* Diòle poder cumplido: y veo, que alli todo el cuidado de Pedro es, que Christo quede satisfecho de su Amor: *Tu scis, quia amo te.* Pues Pues no atendereis à estimarle à Christo esse

esse cargo con algunas palabras de agradecimiento? Gran fabor es esta Dignidad, dize Pedro; pero el premio de mi mayor gusto, es que Christo conozca mi amor. Detuvo Dios el brazo a Abrahàn, y le hablò assi: *Nunc cognovi, quod times Deum.* Aora conozco, que temes à Dios: yà saben todos, que el *Temer*, aqui se pone por *Amar*. Passa Dios adelante, y prometele noble descendencia, y otros bienes: si perguntais, qual fue aqui el premio de tanta accion? Digo, que todo; pero el primer premio, fue confessar Dios, que conocia su amor: *Nunc cognovi, quod amas Deum.* Quien ama como Abrahàn, y como Pedro, de nada quedan mas pagados, que de que Dios conozca, que son amantes mios: *Tu scis: : Beatus es.*

16 *Amen dico tibi, quod tu es Petrus &c.* Por premio le dà Christo, el que sea Pedro, que es tan grande, que no ay como premiarlo: si Pedro no es premio de si mismo, *Tu es Petrus*, y el dezir Pedro, es dezir, Vice-Dios Superior à los Apostoles, y demàs Santos, y vn tanto mõta de todos. Quando Christo quiso oìr la opinion, que tenia en el mundo, preguntò lo que dezian todos los hombres, y todos los Apostoles, yà pregunta, que hablava con todo el muudo, responde solo Pedro: *Tu es Christus.* Pedro es todos: nadie replicò à lo que èl dixo, à lo que Pedro siente, nadie se opone: su Auctoridad es irrefragable.

17 *Tibi dabo claves.* Y lo que atares, ò desatares, &c. O Gran Poder! Quien sigue à quien? Pedro primero, y luego el Cielo? Claro està, que con la Autoridad, y poder de Christo; pero premiò este Señor tan bentajosamente à Pedro, que con ser segũdo despues de Christo, obrasse, como si fuera primero. Abriò Christo el Cielo al buen Ladron, y dize Arnoldo Carnotense, hablando con Pedro: *Absens eras; supplet Vicem tuã summus Sacerdos Iesus.* Por faltar Pedro, le abriò el Cielo Christo. Figura de Christo era el Arca de Noè, y de aquella Arca Dios tenia la llave: no avia Pedro entonces, y de vn Pedro solo Dios puede sufrir las vezes, Pedro parece el primero, y despues Christo.

18 Hizo Christo à Pedro Vicario suyo en la tierra; en èl visiblemente retratò su Persona. Dos generos de retratos tuvo Christo, vnos, que le precedieron en los Sacrificios, y Patriarchas, de quien hablava el vulgo: *Alij Ioannem Baptistam.* Otros que le siguieron, y de estos fue Pedro primero sin segundo, à los primeros llama el Apostol sombra de lo futuro. No hagais caso, dize de lo passado, que todo era sombra de lo por venir, y el Cuerpo de esta sombra es Christo: *Nemo vos iudicet in cibo, aut in parte diei festi, aut sabatorum, quæ sunt vmbra futurum: Corpus autem Christi.* De suerte, que Christo con su Cuerpo hizo sombra àzia la ley antigua: y àzia nuestra ley de Grazia, qual es la sombra, y su retrato? Qual? Pedro: sabed aora que los cuerpos tienen dos sombras, primera, que và delante, como que huie, quando la luz dà en las espaldas, otra que và detràs, y parece que sigue, quando la luz dà en la cara: las sombras, que precedieron à Christo, fueron prevencion de su venida: las que le sucedieron, fueron imitacion de su persona; y de estas la mejor sombra es Pedro: *Sequere mè.* Sabed mas, que las sombras de la antigua ley, fueron puramente sombras esteriles, y como muertas: *Omnia in figura contingebant.* Pero las sombras de la Ley de gracia, son fertiles, y vivas, por que traen consigo Cuerpo verdadero, que es el de Christo, de quien es Pedro como sombra viva. C. 2. ad Colss.

19 Yà no estraño el dicho de S. Cenòn, que por tener Christo en su imitacion tan bentajosa sombra, como Pedro, no quiso hazer sombra con su cuerpo: *Ita Christus in hominem se fecit nasci, quemad modum homo non post nasci; totum denique sua luce resplendens Corpus sine vmbra gestabat.* Escogiò Christo el nacer, como ninguno otro naciò: alude à la Cõcepciõ, y a la integridad de Maria Sãtissima: passa adelante, y de tal suerte su Cuerpo resplandecia, que no hazia sombra: *Corpus sine vmbra gestabat.* Dificil privilegio; pero S. Cenòn lo dize, y sabia, quanta obligacion era huir lexos del error de Apeles, y Valentino, Sacrilegos Herejiarcas, que negaron verdadero Cuerpo en Christo, y solo le concedierõ fantastico, condenados en la segunda parte del Decreto: admitido este singular priuilegio en el Cuerpo de Christo, digo yo, q̃ aviẽdo de tener à Pedro por sõbra suya viva, no quiso detener sombra, q̃ le siguiesse como à los demàs. Observà los Matematicos vn pũto en q̃ el Sol no haze sõbra, q̃ es el punto mas perpendicular de su Zenith: assi, pues en la Erudicion de S. Cenòn la luz de Christo, para lo q̃ precediò hizo sõbra en la ley antigua, par lo q̃ se sigue haze sõ- Serm. 2. de Natiu. Christi.

bras en la ley de Gracia, y en ella Pedro; es la primera, y mejor sombra; pero quá do Christo vivia, y estava como Sol en su Cenith, la sombras que precedieron, se acabaron; y las que le avian de seguir, como Pedro, aun no avian comenzado; cõque estava sin sombra el Cuerpo de Christo: *Corpus sine vmbra gestabat.*

Math. 8

2o La sombra de Pedro, fue viva en sì, y vivia para los demàs, pues con ella dava salud à los enfermos, y vida à los Difuntos: con que tocasse vno su sombra, sanavan todos. Christo para hazer estos Milagros, iba en Persona: *Ego veniam, & curabo eum*, dixo al Centurion: pero Pedro sin ir, ni buscarlos, con que alcanzassen à vèr su sombra, quedavan buenos. Dos milagros hizo el Sol, vno, al C. 10. de Josue, otro, al Cap. 20 de el Lib. 4. de los Reyes: y dize el Abulense: Que este segundo fue mayor milagro, el primero, fue dàr victoria augmentando el dia: el segundo, fue dàr salud à Ezechias, creciendo la sombra: y mayor milagro es el que se haze con vna sombra, que con vna luz: mejor. El primero milagro: le obrò el Sol con su presencia; el segundo, con vna sombra suya, pues el segundo es mayor milagro sin controversia: assi premia, y favorece Christo à su sombra.

11 Lo mas que yo reparo en abono de los meritos de Pedro, es, que su premio, y su exaltacion, fue sin embidia, y sin quexa de los demàs. Declarada la pretension de Iuan, y Diego; los demàs se indignaron: *Et audientes decem indignati sunt de duobus fratribus.* Y conseguido por Pedro el supremo Dominio, ninguno de los onze se declara quexoso, ni se dà por agraviado: bèta josa era su Dignidad, quando no tuvo que dezir, ni la embidia, ni la emulacion. Aveis oìdo mayor conjuracion, que alborotò la imbidia contra Joseph? Aveis visto mayor paciencia en los otros Hermanos, quando fue elegido David? Pues todos eran Hermanos: estos Pacificos; aquellos inquietos? Si: Yes clara la razõ; Joseph se metiò à soñar, q̃ era mayor entre sus Hermanos. A David le ponẽ la Corona, quando èl vivia retirado en la Cavaña. David fue sublimado, no por ambicioso, sino por Benemerito. En su eleccion, ni imbidias, ni quexas se oyeron, gran calificacion de Pedro, que al verse sublimado, no tuviessen que sentir, ni oponer los menos favorecidos: que premio tendrà en la Gloria, quien le gozò tan bentajoso en la tierra? San Bernardo señalando el lugar, que los Apostoles tienen en el Cielo, dize: que Iuan està en el Pecho de Christo; pero S. Pedro en el seno del Eterno Padre: *In sinu Patris.* Porque aunque este es lugar proprio del Verbo, *Vnigenitus, qui est in sinu Patris*, Se le ha cedido à su Vicario: *Et sedet ad dexteram Dei.* Satisfacion à la fineza, con que Pedro en el Tabòr cediò su asiento à Christo, &c.

P

PRETENDIENTES.

LOS ZEBEDEOS.

IDEA.

1 MVchos no piden para adorar, sino adoran para pedir: no pretenden, para servir à Dios con el puesto, que consiguen, sino hazen de que sirven à Dios para conseguir lo que pretenden, y como el fin es su conveniencia, en faliendo cõ la pretension, cessa el servir à Dios: *Potestis bibere?* Con razon se duda, si tendràn animo para morir, que el que para el premio es mas adelantado, para el merito fue le ser el mas detenido.

Dic, vt sedeant hi duo filij mei Mat. 20

2 Aceptò Christo su prontitud: *Calicem bibetis, &c.* Y negòles la merced: quantas vezes en Tribunales superiores fuera mirar por la reputacion del pretendiente: negarle lo que pide: *Non est meum, &c.* Novedad haze el estylo, siendo Dios, que lo puede todo; pero es soberano documento, mirarse vn Iuez como imposibilitado, para hazer lo q̃ no es justo. Grande enseñança à Principes, y Iuezes, desengañar à los primeros lances à los Pretendientes, quando conocen, que no lleban la Iusticia de su parte, para què es dezir, que se harà, lo que no se puede hazer? especialmente quando aun lo que se puede hazer, no se haze. Al Iuez, que desengaña, se le deve por lo menos las diligencias, y costas, que escusa. Nota San Matheo, que quãdo llegaron à pedir, fue quando Christo iba hablando con los Apostoles de su Muerte, y Passion: à sèr justificada la causa: buena ocasiõ era, q̃ los q̃ no hà hecho cosa buena en toda su vida, suelen hazer algo bueno en aquella hora.

El

3 El Juez en este Tribunal, es Christo: los Pretendientes, Juan, y Diego. Veamos los desaciertos de estos: *Nescitis, &c.* Y luego oiremos los avisos del Juez.

4 Primera necedad: Sillas à dos manos piden. Es quererlo todo, y quien todo lo quiere, &c. Nabuco: *Converita sunt pariter ferrum testa, &c.* Todo lo quiso, y lo perdiò todo. Al contrario la *Piedrecita*, tirò solo à los Pies: *Et factus est magnus mons.* Y se hizo vn monte excelso porque se contentò con poco: O si nos cõtentàramos con algo!

5 Segunda necedad. Pedir por tercera persona: y persuadirse, à que los intercessores se empeñan mucho. La Madre era aqui la Intercessora, y siendo la prètension à los primeros puestos, lo que pidiò, fue no mas de algo: *Petivit aliquid.* Mirad todo el empeño de la *Intercession*: Pues si tan tibiamente intercede la Madre, què harà, quien no es Pariente, ni Amigo? No os fieis de los que os prometen haràn mucho.

6 Tercera necedad. Pedir à titulo de Parientes, es desdoro querer alcanzar por la sangre lo que pueden los meritos.

7 Los desengaños del Juez Divino, son primero, que aunque los Principes, y Ministros tengan las mas superiores prendas, las adoraciones son à sus oficios, no à sus personas; y assi desestimen la lisonjas, y atiendan à la justicia. Segundo desengaño: *Non est meum.* Respondan à la intercession, y à la instancia: *No puedo con mi conciencia, &c.* No ay que atender à dàr gusto, sino à satisfacer al empleo. Tercera enseñança: *Non est meum.* Con severidad, *Poteis* con agrado. Si en el Juez, y Principe es todo respeto, *Le temeràn demasiado*: si es todo agrado, le perderàn del todo el miedo: mezclarlo todo, que de agrado, y severidad se compone vn gran Juez. Dios guiava al Pueblo: *Per diem in Columna nubis, &c.* Clemente Alexandrino: *Simul gratia, & terroris indicium.* De gràcia es la nube, de rigor el fuego. El Tribunal del Cielo, ha de tener de severidad, y agrado.

Exod. 3

Exod. 3.

8 En el Tribunal de Christo, si al principio son las sequedades: *Calicem quidem meum bibetis, &c.* despues son los sabores: *Sedebitis, & vos, &c. Factum est vespere, & mane, &c.* Primero las tinieblas, y luego la luz: primero trabajos, y despues gustos: *Si Filius Dei es: dic vt lapides.* Hizo esta quenta, si haze esta obra, que comienza con purezas de piedra, y acaba en ternuras de Pan, Dios es, que vsa siempre de este estylo: al contrario el mundo, como se vè en el sueño do Faraon. Las bacas, espigas, y años fertiles al principio, y à lo vltimo bacas flacas, años de hambre. Mejor es comenzar con trabajos, y acabar en gozos, que es el estilo que Dios guarda con los suyos, &c.

9 Para alcançar de Dios, primero vèr lo que se pide, y en que tiempo: segundo, como se pide, tercero, con resignacion, y con instancia.

Q

SANTA QVITERIA.

§. I.

Simile est, &c. Mat. 25.

1 EN este golfo de la vida, dos só los escollos de la virtud; trabajo, y deleyte: el trabajo amedrenta; el deleyte engaña. Corazones ay, que no rindiendose a las contradiciones, ceden à los alagos: alma incontrastable, assi al golpe, que yere, como al gusto, que brinda, es la que llega victoriosamente à la cumbre de la perfeccion. Diez virgenes ay en nuestro Evangelio, vnas vencieron dificultades; pero se dexaron vencer de las lisonjas, y mientras buscavan el aplauso de la vida, perdieron el Dueño del alma: *Dum autem irent emere, venit sponsus.* Este oleo, que las divierte, dize San Augustin, es el placer lisonjero, el mentiroso deleyte, conque los aduladores pervierten el corazõ humano. *Vendunt adulatores oleum; quia sive falsa, sive ignota laudando, animas in errores mittunt.* Otras, aunque no creyeron la falsa adulacion del apetito, se entregaron al ocio: *Dormitaverunt omnes.* Descaecieron en el trabajo. Sea, pues nuestra Quiteria la Phenix de la perfeccion, tan vnica en la virtud, que ni diò oidos, al aplauso, ni flaqueò en la fatiga: assi sobresale en el coro de las demàs Virgenes Quiteria.

In Catena

2 No se dexò engañar, ni de las blãdu- del deleyte, ni de la lisonjas de la gloria vana: sorda estuvo al traidor, si duze encãto destas Syrenas, solo el Basilisco entre

las otras serpientes no puede ser encantado; y este privilegio parece que tienẽ almas, que ò por el exercicio virtuoso de la vida, ò por Dòn extraordinario de la Gracia, tienen el corazon cerrado à las vozes de la concupiscencia. Mas peligra la castidad entre delicias, que entre martyrios; y muchas vezes lo que se niegà à vn Tirano, se permite à vn Galàn: mas facil es, dixo Tertuliano, morir por la castidad, que vivir con ella.

Causin. Tom. 3.

Caus. T. 3.

3 Viviò Quiteria entre los plazeres deliciosos de Palacio, guarneciendo la Rosa de su Pureza con las espinas de su mortificacion. Con las galas, que no podia escusar su persona, disimulava rigurosos silicios su penitencia: O què vision tan grande! Exclama Moyses: *Vadam, & videbo visionem hanc magnan.* Y què era? Vna Zarza en lo exterior de regalos, y en lo interior abrojos: *Et videbat, quod rubus arderet.* Azia fuera lucida, àzia à dentro llagada: *Virgo est lucibus exornata, sed vulneribus afflicta.* Ea, dize San Cessario, que esta Zarza es vna Alma del Cielo, que esconde asperos silicios, con rozagantes adornos, las señas son de nuestra Quiteria.

Exod. 3.

4 En vn auitero saco permutò las Galas: cruel linage de pena para vna Hermosura. Müerte es para las mugeres carecer del Adorno, renunciar en lo mejor de la edad las galas es hazerse en la vida las exequias. Negarse los aplausos, y lucimientos: equivale en vna Muger al padecer Martyrios; porque la hermosura de Sàra no ocasionasse en Egipto ruynas, ordenòle Abimilech, que cubriesse con vn velo su cara: *Hoc erit tibi in velamen oculorum.* Hugo Card. siente que este velo hizo alusion al que los Soldados pusieron à Christo para escarnecerle. *Illudetur Dominus velato Capite.* El Velo de Christo no es de ignominias, y penas? Pues què tiene que vèr con el velo de Sàra? Mucho: Este velo no le eclypsa à Sàra la velleza? Pues si le impide los lucimientos, si le roba los aplausos, velo es, que le previene martyrios; à ser como otras de el siglo, no le fuera tormẽto el vèr, q̃ no campeava su adorno: estò es huir los deleytes: Veamos como Quiteria sufriò los afanes.

Gen. 20.

§. II.

5 COmençemos por la vida. Salióse conducida de vn Angel de Palacio, dexò la Corte, sus gustos, y pompas, y fuesse, ni sè si à vivir, ò si à morir al Desierto: Ay mas Celestial prodigio? Pasmò al Cielo vn Divino Monstruo, que tambien puede llamarse Monstruo lo muy bello: *Signum magnum apparuit in Cœlo.* Era vna Muger hermosa como vn Sol, de estirpe tan regia, que tuvo el Cielo por Cuna; pero el portento no estuvo tanto en lo brillante de su Luz, como en lo austero de su condicion, despreciada toda su grãdeza, se retirò à la Soledad: *Fugit in solitudinẽ.* Milagrosa Muger, señalada Virgen, vivia Imagen de Quiteria, inclyta por su Origen, y mas excelsa por su Virtud: el regalo dexa por el ayuno, el Trono por el Yermo, obscura à los ojos del mundo, gloriosa à los de Dios. La que àssi vive negada al Siglo, sin mas explendor, que el de su virtuosa honestidad, es como la Luna en el Eclypse, que quando no luce àzia la tierra, goza mucha claridad azia el Cielo. Bien lo dize la frequente comunicacion con los Angeles: servianla estos Espiritus Soberanos, y cuidavan de su sustento: excessiva honra à Criatura de inferior naturaleza; pero nadie lo estrañe, que goza fueros de Divina, la que poniendo todo lo caduco à sus pies, en la lobrega mansion de vna gruta, le sirviò de Norte, para su Corona, la inaccesible Luz de superior esfera.

6 A la luz de vna Estrella conocierõ los Magos à Jesus por Rey: *Ubi est qui natus est Rex Iudeorum?* Entran en vna obscura, y desacomodada estancia: *Et procidentes adoraverunt eum.* Pues allì, donde brutos, y horrores desmentian Divinidades: vnos Reyes Sabios doblan la rodilla? Si: que vieron antes a este Niño en la Estrella: *Et insidere rutilabat.* Y altamente, pensaron, que merecia adorables Cultos, el que dexando el Celeste Solio, elegia el dosabrigo, y deslucimiẽto de vn establo, q̃ se acredita de Divino, quiẽ dexa lo lucido por lo penoso. S. Augustin: *Abscondebatur in stabulo, cognoscebatur in Cœlo.* Quiteria de Augusta Prosapia, de tiernos años, brindada de entretenimiẽtos, escoge para su viviẽda lo intratable de vn risco: allì, ni atiẽde al abrigo, ni al sustẽto: gajes de gloria tira yà, pues vive de sola la contemplacion, q̃ este ha de ser el alimẽto de las castas donzellas, y puras virgenes à exem-

Serm. 2. de Epiph

Cap. 6. à exemplo de las aves, q̃ pueblan las Islas fortunadas, que se fultétan con perfumes

Can si. som. 4. 8 Sepultòse en vna cueba, amortajòse en vida. O Serafin en carne humana! Viò Esaias à Dios en vn Trono; assistianle hermosos Serafines en alta contemplacion de su Divinidad: *Vidi Dominum sedentem super Solium, Serafin stabant super illud.* Y en què trage? Con seis alas cada vno: *Duabus velabat faciem eius, duabus pedes eius.* Con dos cubrian su rostro, y con dos sus pies. *Quasi velo mortalitatis indutus erat Serafin.* Dize Ruperto, de mortaja le servian las alas: *Vivus erat ad vitam, mortuus ad saculum.* Vivo estava el Serafin para todo lo Eterno, y muerto à todo lo visible; figura de vna Alma justa, difunta para vivir, solo viva para merecer.

8 No se contentò con padecer en la vida, aun despues de la muerte reservò alientos para penar. En pie se quedò cortada la cabeza; traza fue sin duda de su fervor, para hazer mas durable su pena, juntar la amargura de la muerte con la duracion de la vida. Dize Juan en su C. 5. v. 6 Apocalypsi, que viò vn Cordero en pie, que era señal de vivo; pero q̃ tenia otras señales de difunto: *vidi agnum stantem tanquam occisum.* Ya se ofrece la duda: Si con señales de muerto, como con señales de vivo? Assi responde la Glossa: Muere el Cordero, para que no le quede que padecer; queda vivo, para que le dure el penar. Esposo de Quiteria es el Cordero, y en los afectos bien parecidos.

§. III.

9 ESTos son los meritos desta Sagrada Virgen; oigamos los favores de su Divino Dueño. Introduxola à tan familiar trato con los Angeles, que estos la servian de custodia, y hazian compañia en la soledad; despues de degollada le conservò la vida, y Quiteria con la cabeça en las manos caminò hasta vn Pueblo de Catolicos, porque tuviessen sus huessos mas Religioso Sepulcro. Ilustròla este Señor con insignes Milagros, diòla al mundo por Abogada contra todas dolencias, y especialmente contra el pestilencial contagio de la rabia; con que careando estas mercedes con aquellas virtudes, digo, que la assistencia de los Angeles se debiò al retiro de su Penitencia; el vivir despues de degollada, fue premio de su Castidad; el librar de las enfermedades, y dàr las vidas, lo grangeò con su muerte.

10 Pruebe lo primero Jacob: Huesped de la soledad, lecho hizo del suelo, y almohada de vna piedra. Abrieronle los Cielos, y poblòle el ayre de Soberanos Espiritus: *Angelos quoque Dei descendentes.* A què descienden estos Angeles? Ruperto: *Ad Iacob Angeli venieban*t, à assistir à Jacob baxan: Jacob dexò la grandeza, y regalo de su casa; viviò Penitente en el Desierto; pues bien merece que le sirvan Soberanos Espiritus: *Exierunt obedientes sponsæ.* Leyo Hugo: Vinieron las Virgines à obedecer à la Esposa; y si en las Virgines se entiende el Cielo: *Simile est Regnum Cœlorum decem Virginibus.* El Cielo baxò à obedecer à la Esposa Quiteria, y podrèmos aplicar en gloria suya lo que escriviò San Crerio en alabança de Santa Catalina: *Vis vno Verbo cognoscere Catherinæ Sanctitatem? Cœlum ipsum ad ipsius obedientiam provolutum iacet.* Gen. 28.

11 Viviò despues de martirizada, porque la hizo immortal su Pureza. Al salir de Egypto el Pueblo de Dios, saco Moyses los huessos de Joseph. Preguntan muchos Expositores, como Moyses contravino à la Ley, que prohibia el tocar las Vrnas de los Difuntos, y responde el Peusiota en su nombre: *Legem a me latam non violo, quia homo, qui in Castitate vixit, mori non potuit.* No toco, dize Moyses, cenizas muertas, sino huesos con vida. Vivo se està Joseph; porque quien vive casto, no muere. Què mucho que Quiteria viva despues de Martyr; si es Virgen. Demas, que San Paulino llamò à las cenizas de los Martyres, animadas centellas: *Honore in cineribus Semina vitæ.* Y San Ambrosio de San Nazario, y Celso: *Honore viventis memoriam perennitate virtutis.* Estas Almas que viven crucificadas con Christo, tuvieron en la vida la muerte, con que se les debe en la muerte la vida. Muere Lazaro, viene Christo al Sepulcro, y con la primera diligencia que haze para resucitarle, dà à entender, que està vivo: *Lazare, veni foras;* Lazaro, sal acà fuera. Ay tal hablar à vn muerto! Señor, con quien hablais? Como ha de salir Lazaro, si està difunto? Difunto està, pero tambien vive; y si no, miren si se dà por entendido à las vozes: *Prodijt ligatus manus, & pedes institis.* Joben, à què sales? San Cenon: *Vt sepultus viveret.* A vivir. Pues Ioan. 11.

60

como, si estàs muerto? Como me enterrè viviendo, dize Lazaro; y es premio de quien en la vida se tratò como muerto, que en la muerte se quede vivo.

12 Este enterrarse en vida, le hizo à Quiteria, tambiè milagrosa en la muerte. Muerto Moyses, quando el Pueblo padecia congojosas calamidades, sirviò su Sepulcro al Arca de Dios de amparo, y al Pueblo de alivio. El Abulense: *Hoc Sepulchrum revelatum fuit Hieremiæ Prophetæ, qui tempore irruptionis Chaldeorum in Ierusalem sub Nabuzardam tulit Arcam fœderis, & posuit in spelunca, in qua Moises Sepultus fuerat.* Què hizo Moyses en la vida, que assi le honrò Dios en la muere? Què? Hurtarse à los ojos del mundo, dexar el Palacio de Faraon, y habitar en las cuebas de los riscos: *Ponam tè in foramine Petræ, & protegam dextera mea.* Pues essos Milagros de su muerte hazen eco à aquellas austeridades de su vida.

Deuter. 34.

Quæst. 2

13 Perdiò Quiteria la cabeça, y su muerte fue la salud, y vida de sus Devotos. Ofreciò Abrahan al cuchillo en el cuello de Isac la mejor parte de su coraçon; y por vna vida se obligo Dios à darle muchas en sucesion dilatada: *Quia fecisti rem hanc multiplicabo semen tuum.* Sobre lo qual dixo San Cenon: *Aspice Isaæ gladium vitam sæculorum peperisse.* Salud, y vida fue para todos los siglos el cuchillo, que tirò à la vida de Isac; y la muerte de Quiteria fue salud, y vida para tantos hijos como adopta su devocion; digalo la Fuente donde fue su Martyrio, cuyas aguas son contra veneno à todas dolencias.

Gen. 22.

SANTA QVITERIA.

Introducion.

1 A LA Rosa de la Pureza (permitàlo las Virgenes) Al exemplo de la constancia (no se ofendan los Martyres) A la honra de la Christiandad. (bien lo confessaràn los Fieles) A la gloria: de quien? De España; porque aunque no faltò, quien hiziesse à Quiteria Francesa; la Capilla que tiene en la Imperial Ciudad de Toledo; vna Iglesia de su Nòbre en vn Lugar de su jurisdiccion; y la Fuente Santa, que enobleze sus montes, donde aun duran memoria, y señales de su Martyrio, la connaturalizan en nuestra Patria. A su Nobleza, à su hermosura, y à su virtud se consagran estos breves Elogios. Por quanto à tanta dicha no sobreviniera vn azàr! Luego que vi que el Evangelio que la dà la Iglesia, explicava los regozijos deste dia por desposorios, temi algunos desabrimientos. De diez Virgines, que quenta San Matheo, las cinco se hallaron sin tener conque luzir: *Date nobis de oleo vestro, quia lampades nostræ extinguuntur.* Las otras cinco, sin tener que prestar: *Ne forte non sufficiat nobis.* Ello està de Dios, que en lo mejor de la risa ha de tener parte tambien el llanto; pero por mas que se empeñe la desgracia, ha de llegar Quiteria al Talamo de su Divino Esposo, sin que tenga en que tropezar su gusto; pues para q̃ no le falten luzes con q̃ luzir, tiene en su mano tantas Antorchas, quàtas son susvirtudes, y alñbran el Cielo Sagrado de sus Altares; y para tener oleo, q̃ prestar, distila en abundante copia dulce balsamo el Nombre de el Divino Esposo, que oy la toma por suya: *Oleum effusum nomen tuum.* Y si como siente Anselmo, la imprudencia destas Virgenes estuvo, en que para entrar no tocaron à la puerta, aunque manifestaron con el clamor el ansia: *Domine, Domine aperi nobis.* Sirvanos à nosotros, su descnìdo de Doctrina, y para assegurar la entrada con Quiteria, toquemos à la Puerta del Cielo, que es Maria.

R

REY.

1 *Ecce Rex tuus venit tibi, &c.* Rey naciò Christo en vn Portal; y Rey le aclaman hombres, y niños en Jerusalen. Aquel es Rey por sì, que reyna en la Eternidad. Confessar à Christo Rey Eterno, le valiò al Buen Ladron vn Parayso. Christo es buen Rey, que tiene el Govierno por Cruz (*Imperium eius super humerum eius*) y la carga sobre su ombro, que otros sobre los ombros de sus Vassallos. El Cetro en vn Tyrano, es palo, en que cruzifican à todo vn Reyno, y su Corona de oro, es de espinas en el subito.

2 Sol es la Magestad, que no se permite à examen, sino à veneracion. Todos los sentidos viven en el cuerpo humano

des-

descubiertos, sino es el coraçon; à este le cubriò de velos, porque le hizo Rey.

3 Los Reyes, en quien domina la sobervia, suelen castigar como delito el que en orden à darles gusto, no les adivinen los pensamientos. Tuvo cierto sueño Nabucodonosor, y escondiosele el sueño en el olvido, llama à todos los Adivinos de Babilonia, y les dize: que le adivinen todo lo que ha soñado, ò hará que les quiten la vida. Si el poder le sube à la cabeça, es locura. *Dan. c. 2*

4 Pies, y manos, &c. todo ha de ser para sus vassallos, solo ha de reservar para sì los pensamientos; nadie ha de saber sus designios; nadie ha de penetrar su intencion. La muerte, y desdicha del Basilisco consiste en dexarse vèr. Magestad averiguada cerca està de difunta. En averiguando à vn Rio el vado, todos le pisan; si reconocen profundidad, desde la margen le respetan.

5 Como el Reyno estè defendido, demàs està la Guarda en el Palacio. Salomòn, para custodia de la Viña (que era el Reyno) tenia mil y docientos hombres, y assi sobravan sesenta para guardar su cama. *Cant. 3. v. 7. c. 8. v. 12.*

6 Solo es Rey quando trabaja, no quando duerme. Rey era Salomòn, y en dos ocasiones le nombra el Espiritu Santo. Vna, quando le mira en el lecho; y otra, quando lo vè en el carro. Al pintarle durmiendo, solo le llama Salomòn: *En lectulum Salomonis.* Al introducirle en el carro le llama Rey: *Ferculum fecit Rex Salomon.* Rey que duerme, ò dexa de ser Rey, ò no lo parece. No le ha de coronar el ocio, sino el afan. Son los Principes vna Pena guarnecida de oro; vn Parasismo ceñido de Laurel; y vna Muerte vestida de Purpura. Las Abejas eligen por Rey la que tiene en su frente vna gota de sudor. Sude de compassion, si ya no de trabajo, que nunca descansan, sino en su movimiento, los Cielos. Luego que se durmiò Nabuco, viò vacilar su Corona, delyrio es querer conservar, durmiêdose, lo que aun tiene contingencias desvelandose. Pierde el Cetro quien se entrega al ocio. Sisàra muriò en el sueño; Isboseth acabò dormido; Joàs, Rey de Judà, y Holofernes en la cama; Balthasar en la mesa. *Cant. 1. v. 12.*

7 Cuydados de vn Imperio, aun en el sepulcro no dàn lugar al descanso. Rey de la vida es el coraçon, y sepulcro del coraçon es el pecho. Aquellos latidos inquietudes son de su cuidado; vigilancia es, y no miedo; golpes son de providencia, y no de sutto; y aun estàndo como sepultado, vive en desvelo continuo.

8 Viviendo Christo no se portò como Rey, solo se huyò al monte, quando conociò, que querian aclamarle; y en esto hallo la escusa de no despachar luego las demandas de la Samaritana, y la Cananea; pero quando se mira Rey en la Cruz, apenas le presenta su memorial el Buen Ladron, quando le despacha sin hazerle desear: *Hodie mecum eris, &c.*

9 Las mercedes salgan de su mano, y execute por otro los castigos. En las Parabolas de los Talentos, Dios por sì mismo los repartia: *Vni dedit quinque, &c.* pero al que entrò sin decencia al combite, mandò, que le arrojassen à las tinieblas exteriores: *Mittite eum in tenebras, &c.* Preciso es castigar, basta que lo mande el Rey, executarlo por sì, tiene resabios de crueldad. Dexar tambian que las mercedes salgan en nombre de otro, es querer que no le agradezcan los beneficios; y que la afeccion de los vassallos se vaya à los que reconocen autores de sus acrecentamientos.

10 A Rey, que olvidado de sì, solo desea, y pide luces del Cielo para satisfacer à su oficio, haze Dios empeño de assistirle con milagros. Milagrosa ciencia concediò Dios à Salomòn: gran razon sin duda huvo. Leamos el caso en el Tercero de los Reyes: Ofreciòle Dios lo que èl pidiera: *Postula, quod vis.* Yo (Señor) dixo, soy vn Rey moço, en medio de vn Pueblo grande, sin experiencia que me guie, dadme luz para acertar: *Dabis ergo Servo tuo cor docile. Placuit sermo coram Domino*: Agradòse Dios mucho de su peticion, que vn Rey quando se olvida de si, y solo desea que Dios le inspire aciertos para governar, de justicia merece la Divina Luz, &c. *3. Reg. 3.*

11 Las elecciones de Ministros no las ha de hazer la voluntad, sino el entendimiento. Para ser acertadas, se han de hazer de espacio. Pondera Esthèr al Rey Assuero la arrogante Autoridad que se avia arrogado Amàn su Valido, y exclama el Rey: *Quis est iste, & cuius potentiæ, vt hæc audeat facere?* Despues de averle exaltado, pregunta quien es? Esto condena su eleccion: Hizola sin conocer el sugeto, como avia de salir? *Esth. 7.*

R

RENOVACION de las Almas, las mejores Encenias.

§. I.

1 EN la Fiesta que celebrava Jerusalen à la Renovacion de su Templo, dize el Evangelista San Juan, que concurriò Christo, y que llegandose à èl los Judios, le cercaron: *Circundederunt ergo eum Iudæi.* Y nota el Evangelista el frio, que hazia: *Hyems erat.* Parece claro, que esta advertencia del frio no fue por razon del tiempo, que ser tiempo de frio, ò calor, poco hazia al caso para el contexto de la historia. Tanpoco fue esta advertécia àzia Christo; porque para favorecernos este Señor, ni ayuda el calor, ni embaraza el frio, todo tiempo es vno; con que à mi pobre juyzio, advertir q̃ hazia frio, fue mostrar, que el tiempo era muy conforme con el yelo, que los Judios tenian en su coraçon: *Hyems erat.* Dexemos, pues, oy el assumpto comun de Renovacion del Templo, y del Espiritu, y consideremos frios en la Fè, y Charidad à los Judios, y à muchos de los Christianos, con tener tan cerca à Christo, que vino à prender fuego en el mundo: *Ignem veni mittere in terram.*

Facta sunt Encænia. Ioan. 10.

2 Oid los deseos Profeticos de Isaìas: *Vtinam dirrumperes Cœlos, & descenderes: à facie tua montes defluerent: sicut exustio ignis tabescerent, aqua arderent igni.* La Glossa ordinaria entiende por estos montes los Pueblos, y especialmente à los Hebreos, para los quales vino especialmẽte Christo; y con su venida juzgò el Profeta, que los coraçones mas helados en el Amor de Dios, arderian con el fuego de la charidad: *Populi omnes inflammarentur igne charitatis.* Assi avia de ser; pero no fue assi: pues quando tuvieron mas cerca à Christo, Divino Sol, ellos se helaron mas: *Circundederunt eum hyemsera erat.*

Isai. 64.

3 Desta perversa canalla dixo el Profeta Ageo: *Operuistis vos, & non estis calefacti.* Rodeados de la luz, y del calor, reconcentraron en sus Almas el frio de su infedilidad. Mas ciegos, y mas helados se quedaron, quando mas cerca de la Luz, y del fuego. De Dios dixo Moyses, que en su mano derecha tenia la Ley encendida, ò abrasadora: *In dextera eius ignea lex.* La Ley Divina es Ley de fuego, porque es Ley de Amor. Y tambien se puede dezir de fuego, por que la diò entre truenos, y rayos en el Monte Synay. Pero moralizando este Lugar el Cardenal Victriaco, distingne dos manos, derecha, y siniestra. En la derecha estàn los Justos, inflamados en el Amor Divino; en la siniestra los Reprobos, siempre frios, por mas que el Divino Sol los hiera con sus rayos: *Per sinistram intelliguntur, qui frigido corde verba Dei audiunt, per dexteram electi, qui amoris intimi facibus inflammatur.* Con q̃ dezir Moyses, que Dios tiene el fuego en la mano derecha, es dezir, que el fuego del corrçon es la señal de los que se salvan, y la frialdad de los que se condenan.

Ag. 1. Aymo.

Serm. 32 in die Pent.

4 El Real Profeta, dize, que llamò Dios à la tierra, para que atestiguasse sus obras: *Deus, Deorum Dominus locutus est, & vocavit terram.* Què tierra es esta, à quien Dios llamò? San Juan Chrysostomo, dize, que esta tierra son los pecadores: *Terra enim peccatores significat.* Pues en què se parecen los pecadores à la tierra? Oid à San Basilio: *Terra est corpus frigidum, & siccum, quia magis distat ab elemento ignis quolibet alio elemento.* La tierra dista del Elemento del Fuego, mas que los otros Elemẽtos; y por ser de calidad seca, fria, es simil de los pecadores, q̃ estàn sin calor de Amor Divino en el Alma. Esto dize de Jerusalen, y de qualquiera Alma que està sin piedad, ni devocion. Esta frialdad explica Jeremias 6. con la que tiene el agua de la Cisterna: *Sicut frigidam facit Cisterna aquam suam, sic frigidam fecit malitiam suam.* La Antiparistasis q̃ llaman los Filosofos, haze q̃ el Verano el agua de la Cisterna estè mas fria, quando los rayos mas ardientes del Sol la cercan. Llegansse los Judios à Christo, y como gente dura, obstinada, y precita con la Antiparistasis del fuego Divino, mas ardiente reconcentra mas el frio en sus coraçones.

Ps. 49. in hunc Ps.

§. II.

5 NOto tres especies, ò diferencias de Almas, vnas endurecidas por heladas del todo en el Amor Divino; otras frias, y tibias otras. Con la continuada frialdad, y hielo, el agua, y nieve de los Alpes se conjela solida, y convierte en cristal, que no se ablanda, ni derrite, por mas que le hieran los Rayos del Sol. Es de el Espiritu Santo: *Gelavit crystallus ab aqua.* Quando llegan los coraçones à este estado, trueca Dios las luzes, que alumbran, y calientan, en rayos que destrozan; y los que se resistieron al calor de su Misericordia, perecen al fuego de su Justicia: Buen escarmiento teneis en Sodoma.

Eccleſi. 43.

6 Habla el Santo Iob del cuerpo de Leviatàn, que son los pecadores, y dize, que todo està cubierto de escudos: *Corpus illius quasi scuta fusilia, compactum squammis se prementibus.* Es muy propria la comparacion; sirven los escudos de defenderse; cada pecado es vn escudo, con que el pecador resiste à la Divina Gracia, y añadiendo pecados, se cubre todo de escudos, para que los rayos del Cielo no puedan penetrarlo. Todo lo dize el Gran Padre San Gregorio: *In omni peccato, quod faciunt, scutum defensionis opponunt.* Cristales duros, los coraçones helados de los Hebreos; sirviendose de sus pecados, como de escudos, resistian à los Divinos Rayos. O locos!

Iob. 41.

L. 33. c. 24. Mor.

7 En llegando las Almas à esta obstinacion, cerca està el castigo de su maldad: aũque Dios conoce los futuros, nunca castiga los pecados antes de cometidos; espera, aguarda, y en llegando à su complemento, y punto la malicia, descarga su enojo, como en gente, que cierra las puertas à su remedio. Largas promessas hizo Dios à Abrahàn de la Tierra de Promission, y todas fueron de futuros: *Dabo, &c.* Quatrociẽtos años corrieron desde la promessa à la entrada: la razon de no darla luego fue, porque los que la poseian, que eran los Amorreos, no se avian obstinado del todo en sus pecados: *Nondum completa sunt iniquitates Amorrhæorum.* Pero luego que llegò à su complemento la culpa, pagaron la pena. Anda el pecador tibio en el servicio de Dios; Dios aguarda; enfriase en la charidad por el pecado; no por esso le castiga luego; dale tiempo para q̃ llore, si en lugar de ablandarse se endurece, y ofende mas à Dios, al passo que Dios mas sufre; su maldad llegò à lo vltimo, y ella misma llama al castigo. Pecadores, no persevereis en este estado infeliz, que desesperados en el mal, vendra sobre vosotros la ira de Dios.

Gen. 15.

§. III.

8 AQuellas Almas estàn frias, q̃ por la culpa perdieron el calor de la Gracia. La Gracia se pierde por la primera culpa actual, que comete el Bautizado; si haze Penitencia, se restituye al estado de que avia caido; frio estuvo; bolviò al calor presto; ya es bueno, el que era malo. Pero, ò miseria de nuestra variable condicion! Bolviò à dexar el camino de la virtud, hizose con la reincidencia, y costumbre esclavo del vicio; y à es malo el que era bueno; yà està frio el q era fervoso. Muy peligroso es su mal, que sin duda es menos remediable la perdicion de los que cayeron, despues de aver estado en grande altura de virtud.

9 Examina el Chrysologo la causa de aver caìdo el Prodigo en avismo tan profundo de pecados, y resuelve, y dize, que se pervirtiò con mayor desorden, al passo que avia vivido mas ajustado en casa de su padre. Experiencia es bien sabida, que vn Religioso, que se desenfrena, es de vida mas rota, que los Seglares de peor vida. De muy buenos suelen hazerse los muy malos, ò porque Apostatas de la virtud, se hazen mas indignos del Divino favor, ò porque rõpiendo la presa de las Divinas Leyes, salen, como de madre las impetuosas pasiones. Fuè celebre aquel antiguo adagio de Nacianceno: *Iudas hodie, qui heri Heliam moribus exprimebat.* Si el que es bueno, comiença a caer, el que ayer era Elias, es Judas oy.

Serm. 23.

3. de Pœn.

10 Christiano, si en los años de la mocedad, con la ignorancia, y inconsideracion manchaste tu Alma con algunos pecados, y abriendote Dios despues los ojos, los lloraste arrepentido, perseverà constante en tus Christianos propositos; no pierdas otra vez la amistad de Dios, que bolver à la Divina Gracia el que la tuvo, y despreciò voluntariamente, es negocio dificil. Resucitò Christo à la hija del Archisinagogo, y al hijo de la Viuda de Naìn, sin dàr à entender en los extre-

mos

mos la costa, que le tenia el milagro? llega à resucitar à Lazaro, y suspira, llora, alça al Cielo los ojos, orà à su Eterno Padre: *Infremuit spiritu, & turbavit semetipsam.* Què es esto? Este difunto es mas dificultoso de resucitar, que los otros? Si, responde Origines: estos muertos symbolizan à los pecadores; destos, vnos estàn en pecado, y nunca estuvieròen la amistad de Dios, y estos son mas faciles de resucitar, como la hija del Archisinagogo, el hijo de la Viuda, de quien no consta fuessen amigos de Dios en la vida. Otros, como Lazaro, estuvieron en la amistad de Dios antes, y consta, pues Christo lo dize: *Lazarus, amicus noster.* Cayeron de aquel estado, como pecadores, y estos, que de buenos passan à malos, tienen la resurreccion tan dificil, como se muestra en los extremos de Christo para resucitarle. Las palabras de Origines: *Notemus aliquos nunc esse Lazaros, qui post contractam cum Iesus amicitiam infirmati sunt, & periere.* Quexaronse los Hebreos de Dios, pidieron de comer; blasfemos anduvieron, pecaron; diòles el Cielo comida, y en el Manà les diò à entender los bolvia à su Gracia: *Pluit Mannà.* Infieles bolvieron à su quexa, y à su culpa, y Dios, sin aguardar mas los castiga. En la primera ocasion de malos passaron à buenos; en la segunda, de buenos passaron à malos; y los que despues de alumbrados, y convertidos, buelven à ser malos, tienen dificultosissimo remedio; ò quiera el Señor, que salgais del riesgo, antes que experimenteis su enojo!

Marc. 5

Tom. 28 in Luan.

§. IIII.

11 AVeis visto el daño, y peligro de las Almas heladas, y frias? Aora oireis el miserable, y peligroso estado de las que son tibias en la Fè, y poco fervorosas en la charidad. De dos maneras, dize San Gregorio Magno, puede ser vna cosa tibia: *Dupliciter esse tepidum*; ò quando và de fria à caliente, ò quando de caliente declina à fria: *Vnum quia frigore pergit in calorem, alterum, quia calore ad frigus regreditur*, como vn vaso de agua, si se pone al fuego, se và entibiando, y calentando poco à poco, hasta llegar à hervir: apartanla del fuego, y vase remitiendo el calor, hasta que llega à fria. Filosofemos assi en el calor del Alma, que es la Divina Charidad. Ay Almas tibias en el Amor de Dios, por principiantes en la virtud, que vàn caminando, y encendiendose cada dia mas; y hablando de estas, mejor es ser tibia, y tener vn grado solo de Gracia, que estàr totalmente fria, y despojada de ella. Ay otras, que llegaron à ser fervorosas, y descaeciendo, se fueron poco à poco entibiando hasta venir à ser frias. De estas entiende Sã Gregorio el Texto del Apocalypsis: *Vinam frigidus aut calidus esses, &c.* Porque menos mal fuera no aver començado à amar à Dios, que despues de averle conocido, y amado algun tiempo, desdecir, perder lo que se aprovechò, y bolver à ser novicio en el amar.

Apoc. vieg. in Apoc. 3. Com. 3. sect. 3.

12 La razon que dà el Santo, es: *Quoniam frigus ante rẽporem sub spe est; tepor autem post calorem in desperationem.* Es que empeçò à servir à Dios, aunque no ande muy fervoroso, và de menos, à mas, desde luego, y no ha perdido la esperança de su adelantamiento en la virtud; pero aquel, que despues de apartado del mal, abraçò con eficacia el bien, si desmaya en el fervor, y se entibia en la charidad, suele quedar tan de assiento en su tibieza, que cada dia empeora, con que pone su salvacion muy en duda.

13 En cierto sentido ofende à Dios mas el tibio, que el que està frio del todo. Mirad, de que vna Alma no ame à Dios, à Dios no resulta desdoro alguno; pero de amarle poco, le resulta gran descredito; porq̃ quien totalmente no ama à Dios, dà à entender, que no le conoce; porque Bien tan Sumo no puede ser conocido, sin ser amado, y no conocer à Dios, no arguye falta en su Divinidad, sino cortedad, y desproporcion de nuestro sèr: pero quien ama tibiamente à Dios, dà à entender, que le conoce por vn Señor, à quiẽ con qualquier amor se puede pagar. Y suponer en Dios alguna imperfeccion, es injuriosa blasfemia de tan Infinito Bien. Y assi dixo Eusebio Emiseno, que Dios desecha al tibio, porque fuera descredito de vn Dios que ama mucho, cõtentarse de quiẽ le ama poco: *Non vult in opere suo tepidum, despicit fastidiosum.*

14 Veamos, quales son estas Almas tibias? Son aquellas, que à su parecer viven sin pecado mortal; pero no reparan en pecados venialcs, ni tratan de vencer apetitos, ni mortificar pasiones; sus Confesiones ordinarias son con poca, ò ninguna enmienda: en paseos, fiestas, y visitas siguen sus gustos, con el dictamen de que no son pecados de monta, quieren af-

se-

segurar la Gloria, sin dexar los placeres desta vida. A estos que aman con esta tibieza a Dios, su Magestad los và echando de si. Si eres deitos, oye lo que este Señor te dize: *Quia tepidus es, incipiam te evomere ex ore meo.* Apoc. 3.

15 En aquel Cantico de divinas alabanças, dezian los Mancebos del horno de Babilonia: *Benedicite ignis, & æstus Domino. Benedicite lux, & tenebræ Domino benedicite frigus, & æstus, &c.* Ben. Dan. 3. Bendigan al Señor el Estio, y el Invierno, el frio, y el calor, las tinieblas, y la luz; pues ya que individua calor, y frio, luz, y obscuridad, porque no combida para las Divinas Alabanças à la Primavera, y Otoño, à la Aurora, y al Crepusculo? Porquè las excluye del Cantico? Yo os lo dirè. La Primavera, y Otoño, son vnos tiempos medios, ni bien son frios, ni bien calientes: la Aurora, y Crepusculo, son vnas medias luzes, ni bien son luz, ni bien tinieblas, y si en las estaciones del tiempo, las que son tibias, no son de su agrado; entre las criaturas capaces de obrar bien le dàn enrostro aquellas, que tibias en la virtud, ni son frio, ni calor.

16 O què peligroso estado es este! Es continua guerra la vida Christiana; no vence, quien no se acostumbra al combate; batallar con fervor contra los apetitos, es industriarse para salir victorioso. Luchò Jacob con vn Angel, y quedò el Angel vencido: *Invaluit ad Angelum.* Pues si el cuerpo de Jacob tiene vn Espiritu flaco, y el cuerpo del Angel tiene tan robusto Espiritu, como vence al mas robusto el mas flaco? Yo os lo dirè: El cuerpo de el Angel era vn cuerpo, que no estava acostumbrado a luchar; el de Jacob era cuerpo, que aun antes de nacer luchò con Esau: *In utero supplantavit fratrem suum.* Y aunque sea el Espiritu de vn Angel, quedarà vencido en la batalla, si està en vn cuerpo nada acostumbrado à la pelea. Catolico, si esse cuerpo, que regalas con essa vida perezosa, no sabe de ayuno, ignora el silicio, todo entregado al ocio, quando embista el Demonio con vna tentacion vehemente, lo mas cierto es, que quedaràs vencido en el combate. Osea. 12.

17 Abre los ojos Christiano, despierta de essa soñolienta vida; si no quieres dormir el sueño de el pecado, y caer en eternas llamas del Avismo, sacude la pereza, con que empiezan à dormitar tus ojos. Del dormitar se sigue el dormir; para no dormir, no dormitar; para hallar a Dios, y vivir con èl, hizo este juramento David: *Si dedero somnum oculis meis, & palpebris meis dormitationem, donec inveniam locum Domino.* Es el sueño imagen del pecado. Bien està que no te duerma David, si ha de vivir con Dios; pero jurar no dormitar tampoco: *Sicut juravit Domino.* El dormitar no suele estàr en nuestra mano: aora, mirad à vno que dormita, dà vna cabeçada, y otra. Esta entrada del sueño suele no ser accion libre; pero el que no se quiere dormir, se esfuerça, se levanta, anda, corre, y se haze algun mal, que le cause dolor; el descuidado, y perezoso no espanta el sueño, con que dormitando viene à quedarse dormido. Psal. 131.

18 El delmedro en la virtud, y caimento en las obras de charidad, supone la misma tibieza en la Fè. Si la Fè està marchita, y helada, como ha de ser la charidad fervorosa? Quando los Discipulos no pudieron curar al Lunatico, dixo Christo, que la razon era, porque tenian poca Fè: *Propter incredulitatem vestram.* Y el Arabigo lee: *Propter parvitatem fidei vestræ*, que para obrar maravillas, avia de ser su Fè como el grano de mostaza. Aqui la dificultad: pues si entre las semillas el grano de mostaza es el menor: *Minimum quidem est omnibus seminibus*, y no obravan los Discipulos con la Fè pequeña: *Propter parvitatem fidei vestræ*, como avian de obrar con la minima? Oigamos la explicacion à San Buenaventura. No dize Christo que ha de ser la Fè, como el grano de mostaza en lo pequeña, sino que se ha de parecer al grano de mostaza en la calidad, y virtud. Minimo es el grano de mostaza; pero muy ardiente, y masticado descubre su eficàz acrimonia, hasta sacar las lagrimas. Sea, pues, nuestra Fè eficàz, y ardiente, y nuestras obras de virtud serân eficàzes; que la tibieza en la virtud nace de ser debil, y tibia la Fè. Avivèmos con la consideracion la Fè de los premios, ò castigos, que nos esperan, y entraràn en mas calor de devocion nuestras obras.

19 Acuerdate Christiano de aquel aliéto conque empezaste a servir à Dios; aquel fervor, con que entraste à los exercicios de virtud: Què se hizo aquel recogimiento, circunspeccion, y mo-

destia? Todo es ya descuydo, desmayo, y floxedad. Las Almas discretas, y finas no han de descaecer con el tiempo en las finezas. Es digno de reparo el combite que hizo vn Angel en el Apoc. 21. al Evangelista San Iuan: Ven, le dize, que quiero mostrarte à la Esposa, Muger Celestial, del Cordero: *Veni ostendam tibi Sponsam vxorem Agni.* Supongamos, que habla del Alma Christiana, Esposa de Christo. Y pregunta Ruperto, porquè la llama Esposa, y Muger? Esposa es, la que diò palabra de Matrimonio, ò la recien casada. Muger se llama, la que ha tiempo que se desposò, y està con su marido. Aora, pues, si esta Alma, de quien habla el Angel, ha mucho tiempo que se desposò con Christo por gracia, llamela Muger; y si ha poco, llamela Esposa. Todo ha de ser à vn tiempo? Esposa, y Muger? Si, y esse es vn grande Elogio. Entre la desposada de mucho tiempo, y la nueva, ay esta diferencia: que en la nueva està en su pûto mas fino el amor, en la antigua se suele entibiar; y para dàr à entender la perfeccion desta Alma, y que ama sin tibieza, con ser Esposa antigua, la llama Esposa, y Muger; Muger, por la antiguedad del servir; y Esposa, por el fervor en agradar: *Sponsam vxorem agni.* O valgame Dios, y què pocas son las Almas finas! Las mas, al convertirse, y desposarse, todas son deseos ardientes; pero entibiandose los fervores, del descuìdo, y tibieza passan à ser adulteras por la culpa. Supone San Pablo, que està en gracia de Dios, quando dize, que por la Gracia es lo que es *Gratia Dei sum id, quod sum.* Y de què infiere que està en Gracia? De que obra mucho con ella? *Gratia Dei in me vacua non fuit. Abundantius omnibus laboravi.*

Hic.

R

RESVRECCION de Christo.

1 DE madrugada fueron las mugeres al Sepulcro: *Quis revolvet nobis lapidem?* La audacia del amor: *Meliora sunt vbera tua vino.* Otra version: *meliores sunt amores tui.* El vino dà fortaleza, y audacia: *Fortis est vt mors dilectio.* La muerte nada teme, &c. El amor se pintò ciego, à dificultades, y inconvenientes no tiene ojos. Amavan estas mugeres à Christo, ni temen enemigos, ni daños.

Cant. 1.

2 *Respicientes viderunt revolutum.* Mucho halla vencido quien obra con arresto. Y en empressas heroycas no son tanto los imposibles, como discurre la cobardia. Acercarnos à Christo, y à la virtud, y hallarèmos desvanecida la dificultad. De cerca suele ayudar lo que à lo lexos es horror. En aquel Trono de Salomòn, en las gradas para subir al descanso avia Leones; à la primera vista espantavan, pero à quien subia le servian de arrimo, pues sobre la cabeça del Leon cargava la mano. Las dificultades àzia el Cielo, son Gigantes, que espantan à los Niños.

3. Reg. 10.

3 *Surrexit, non est hic.* O glorioso Sepulcro! El Profeta Isaias 11. *Et erit Sepulcrum eius gloriosum.* En otros se ponen Epitafios de sus hechos; la gloria de este consiste en el testimonio del Angel: *Surrexit, non est hic.*

4 La primera visita fue à su Madre, Gabriel fue antes con el aviso: *Regina Cœli lætare, &c.* Christo entrò luego: *Surge, propera amica mea, iam enim hiems transijt. &c.*

5 De los Apostoles dize San Lucas, que miravan à Christo Resucitado, y no lo acabavan de creer por su excesivo gozo: *Adhuc illis non credentibus, & mirantibus pra gaudio.* Què es esto, Señor, dirian, es posible que os veamos Resucitado? Passad el discurso à Maria Santissima: Le sucederia lo que à vna madre, quando vè de repente vn hijo, que se avia ausentado, ò le tuvo por muerto: *Hijo mio, que te veo en mi casa.*

Cap. 24.

6 Jacob oyendo que su hijo Joseph vivia, y reynava, se alegrò, y remoçò: *Revixit Spiritus eius;* y dezia: *Sufficit mihi, si adhuc Ioseph, filius meus vivit, &c.*

Gen. 45.

§. I.

Oppert. Christũ pati. Luc. 24.

7 REsucitò Christo Glorioso, porque muriò afrentado. Su ignominia fue congruencia para su Gloria. Del trabajo fue consequencia el triunfo. A Joseph, hijo de Jacob, Esclavo, y Virrey, en la prision, y en el Trono se le pone este Geroglifico: *Quot erumna tot gaudia*; sus glorias correspondiero à sus afrentas. Vn Laurel desttozado es symbolo del Justo. La letra dize: *Plures parit illa Coronas*; cada destrozo es vn lauro. Destrozado del Hebreo, los vltrages fueron Laureles en Christo.

8 La mas gustosa gloria es, la que se labra de la misma pena. Nota San Basilio en el modo de hablar la Escritura: *Ego percuciam, & sanabo: ego occidam, & viuere faciam.* Y el Profeta Rey: *Ad vesperam demorabitur fletus, & ad matutinum lætitia.* Pues para què mata, si ha de dàr vida? Para què el llàto por la tarde, si ha de suceder mañana alegre? Responde: *Fruitio enim boni efficitur iucũdior tristibus iam exactis.* Mas plausible es la Resureccion, despues de vencida la muerte en la Cruz. Ni al lugar de los açotes, ni à otro de su Passion llama Christo glorioso, sino al Sepulcro: *Erit Sepulchrum eius gloriosum.* A las fealdades de vn cadaver herido luziò mas la hermosura de vn cuerpo resucitado, y glorioso: despues de amargas hieles son los Almivares mas dulces.

Deut. 32 Clariori post nubila Phœbus.

In Psal. 29

9 Es la Resureccion testimonio irrefragable de su Divinidad. Antes de dàr vida à Lazaro, instruyò Christo à Marta. Sabràs (la dize) que es tan dilatado mi Poder, que el que creyere en mi, aunque estè muerto vivirà, y con vida tã estable, que no tendrà que temer segunda mrerte. Crees esto? Si Señor, responde Marta: *Credo quia tu es Filius Dei*, creo que eres Hijo de Dios. De què principios lo infiere? En Pedro semejante Confesion fue Inspiracion Divina. En Marta fue evidẽte consequẽcia. Oye, y cree, que Christo con su virtud resucitarà, y darà vida eterna à quiẽ creyere en èl; y con la misma fè que cree esta virtud, cree su Divinidad: *Vtique tues Filius Dei.*

Ioan. 11

10 Vno de los motivos, que tuvo Christo para aparecerse à tàtos por quarenta dias, fue establecer su Resureccion, y hazerla notoria, como firme basa de todos los Mysterios, que adora la Ley Evãgelica, y Religion Christianà.

11 Llamase Christo el primero de los resucitados: *Primus ex Resurrectione mortuorum.* Es primero en la excelencia; el primero que resucitò con virtud propria; el primero q resucitò para no bolver à morir, que es la verdadera Resureccion. S. Pablo: *Christus resurgens iam non moritur.* Lazaro dexò la sepoltura abierta; saliò con mortaja, y ataduras, como forçado de Galera (digamoslo assi) q sale à la Ciudad con la cadena, señal, y indicio, de q ha de bolver al bãco, y al remo. Resucitò con propria virtud. Esta es Resureccion propria de Dios. De este dia habla S. Justino: *Hodie dies Solis est.* En este dia obrò Dios como el Sol. El Sol madrugò tres horas antes à luzir; y Christo *Valde mane.* Fortino trae vn secreto de Naturaleza de la virtud admirable del Sol: llenad (dize) vn vaso de oro de rozìo, tapad el vaso, y sepultadlo debaxo de tierra; es tal la eficàcia del Sol, q con su virtud lo sacarà de sus entrañas, y lo pondrà lucido, y hermoso sobre la tierra. Aqui el Autor: *Hodie dies Solis.* Oy manifiesta el Sol Christo la virtud de su Divinidad. El vaso lleno de Rozìo de la Gracia, es el Curepo de Christo: sepultòle el Hebreo, y sellò con la piedra el Sepulcro; pero el Sol de la Divinidad, vnida à este cuerpo, con fuerza Soberana le sacò de la tierra, cumpliendose lo de el Profeta Micheas: *Consurgam, cum sedero in tenebris, Dominus lux mea est.*

Act. 26.

Rom. 6.9

Apol. 2.

De descript.

Mich. 7.

12 Resucitò el coraçon de Maria al rayar la luz de este Sol en su Alma. A vn tiempo luzieron Sol, y Aurora; y en lo natural parece que sucediò assi aquel dia; y San Marcos lo dà àentender, porque dize, que amaneciò el Sol, y que luzia juntamente el Aurora: *Valde mane orto iam Sole.* Al nacer el Sol del mundo, la Aurora se obscurece; pero al resucitar este Sol Divino, la Aurora Maria tambien luze, &c.

Marc. 16.

§. II.

23 GOza Christo en su Resureccion glorias, que parece le anegaron la memoria de todas las penas passadas. Con los Discipulos de Emaus se introduze, y quando ellos sin conocerlo, le refieren los lances de su Passion, se haze del desentendido: *Quibus ille dixit, qua?* Quie-

reoìrles contar lo que por ellos padeciò, ò saboreando en las penas, ò gustosos de que ellos las tengan en memoria. A lo que aora voy, es, à aquella afectacion de olvido: *Que*? es el vltimo encarecimiento de las dichas que goza resucitado; que siendo tan de buen vivir los males, es tal la avenida de glorias, quando resucita, que pretendiò arrasar toda memoria triste de su Alma.

15 Bueltos los Israelitas de su destierro, entran en Jerusalen; y Esdras su Coronista, solo refiere la llegada: *Venimus Ierusalem*. Natural cosa era contra los trabajos passados, como hazen los que llegan à su Patria, despues de varios infortunios; pero debiò de ser tan lleno el gozo de los Hebreos al verse en su Patria, que de ninguna pena se acuerdan con la presente alegria.

Esd. c. 1

16 En el sucesso, ò Parabola del Rico, y Lazaro se escriven sus fortunas, prospera vna, otra adversa. Mudòse el Teatro; clamò à las puertas de Abrahan el Rico; respondele, que se acuerde de sus passados placeres: *Recordare, quia recepisti bona*. Torcedor seria de sus tormentos el recuerdo de los passados gustos; pero en el Avismo de aquel Leteo se anega aun la memoria de quanto agradò en el mũdo; pero, como acuerda al condenado los gustos que tuvo, porquè no le dize à Lazaro, que se acuerde de sus trabajos passados? La razon es, porque no le ha de mandar lo que es imposible. Las felicidades, que goza Lazaro, cercan con muro tan impenetrable sus sentidos, y potencias, que con ser la memoria de los pesares tan sutil, no halla brecha por donde introducirse en su coraçon. Dà à entender Christo, que no sabe lo que ha padecido: *Que*? que el estado glorioso, en que se halla, es region tan distante de penas, que ni aun memoria de ellas aporta.

17 Viòse Ioseph Virrey de Egypto, naciòle vn hijo, y le llamò *Manassès*, que en Hebreo quiere dezir, *Olvido Hebraice vocatur oblivio*, y el padre confessò, que su nacimiento alegre avia borrado la memoria de todos sus antiguos pesares: *Oblivisci me fecit Deus omnium laborum meorum*. Posseìdo de tan ventajosa dicha, aun no le ha quedado noticia de sus primeras desgracias. Esta es la mayor exageracion de lo que obra vna presente, y extraordinaria felicidad.

18 Con su Passion causò Christo la Resurreccion de nuestras Almas, y, resucitando causò la de nuestros cuerpos. Fue necessaria la Resurreccion para nuestra cumplida felicidad. San Fulgencio: *Conceptus in vtero factus est particeps mortis nostræ: Resurgens de Sepulcro fecit nos participes vitæ suæ*. La obra que Dios començò, haziendose Hõbre, la acabò, y perficionò resucitando. Por su muerte nos librò de la culpa, y la pena; y por su Resurreccion nos hizo participantes de su Gloria.

De dup. Nativ. Christ.

19 Abreviò el termino de su Resurrecciõ Gloriosa, con el ansia de restituirnos à nuestra original fortuna. En atravesandose vtilidad nuestra, es Dios todo prisas: *Valde mane*. Tomò parte, y breve del tercer dia para salvar su verdad; y no fue poco sufrir la Sagrada impaciencia de su Amor. Para circuncidarse aguardava el dia octavo, todo el dia era plazo de la Ley; pero era tan vivo el deseo de derramar su Sangre, que al començar el dia, lo dà por acabado: *Postquã consummati sunt dies octo*. Y lo que se le avia acabado, era el sufrimiento; el amor no sabe de perezas, ni de ocios.

20 Con el exemplo de Jonàs explica Christo su Resurreccion: *Sicut Ionàs*. Pero hallo alguna diferencia; porque si Jonàs estuvo tres dias cũplidos en el viẽtre del Monstruo, Christo en el Sepulcro estuvo solas quarenta horas. La semejança con Jonàs, echado à la Playa de Ninive viene mejor. Cõsistia el remedio de aquella Ciudad en su Predicacion; y aunque era Poblaciõ de tres dias de camino, *Itinere trium dierum*. Dize S. Geronimo, que anduvo las tres jornadas en vn dia: *Vnius diei festinatione complevit*. En las prisas de Jonàs, para bien de Ninive, se significã las de Christo, quando resucita para luz, y alegria de los coraçones. Tres dias señalava la verdad infalible; pero tomando la parte por el todo, por anticipar sus finezas, computò los tres dias en quarenta horas.

Ion. 1.

Apoc. cerd. in indit.

Solvite Templũ hoc, &c.

2 A todos nos alcança parte de este Triunfo: Si somos con nuestra cabeça à la pelea, y à la fatiga, entrarèmos à la parte de su descanso, y gloria. Angeles celebraron su Nacimiento, y Angeles celebrã su Resurrecciõ en el Sepulcro: *Facta est cũ Angelo multitudo Militiæ Cœlestis*. En Belèn se ofrecen en pie, y à guisa de pelear; los Angeles del Sepulcro estavan sentados

Al-

Alberto Magno dà la razon de esta diferencia. Christo al nacer entrava en la Batalla: *Pugnaturus venerat*; con que los Angeles vinierõ en Ademàn de guerra. En la Resurreccion de Christo descansa victorioso: *Resurgens in dextera Dei conſederat*; y los Angeles que sudaron con èl en la liza, descansan con èl en la Gloria.

22 Si resucitamos con Christo, con Christo seremos glorificados. Dizen los Matematicos: que por donde entra la cabeça entrarà todo el cuerpo, si el cuerpo està vnido en perfecta proporcion, y Symetrìa con la cabeça. La Cabeça es Christo, el Cuepo nosotros; por donde èl entrò, entraremos, si estamos à èl perfectamente vnidos.

23 La gala que sacò Christo en este triunfo son las Llagas, que como Astros brillan, y como Piedras preciosas adornan su Sagrado Cuerpo. Yo soy, dize, Flor del Campo. Fue dezir, explica Justo Orgelitano, yo soy la Flor, y Belleza del mundo: *Tantum eſt, ac ego Decus mũdi.* *Ego Flos Campi. Cant. 1.* Y què Flor es esta, de que se precia? Bernardino de Bustos dize, que en las partes Vltramarinas ay vna flor del Campo assi llamada, y tiene cinco hojas, con cinco pintas como heridas, y haze en medio de su fragrancia ostentacion de ellas; y està diziendo: *Eſtas no me hieren, sino me ilustran, no me desdorã, sino me hermoſean.*

24 Conserva Christo las Llagas por señales de su Victoria: Cicatrizes, y resplandores incentivos son para amarle; y quãdo no nos muevan à seguirle sus glorias, no puede aver quien se resista ingrato à sus penas. Para que salgan de Egypto los Hebreos, y ligan à Moyses, le dà Dios la Vara, y aun teme Moyses, que no se ha de rendir su terquedad: *Non credent mihi.* *Exod. 4.* Llenale la mano de lepra, y con esta señal se assegura. Discurriò assi: Quãdo resistan à vna mano que obra maravillas, no han de resistirse al verla con dolores ensangrentada, &c.

IDEA SEGVNDA.

25 PAsqua es de Flores la Resurreccion de Christo: la Flor es del contento, y el gusto. Ocupe la alegria todo el lugar, que en nuestros corações se hizo la tristeza: *Hæc dies, quam fecit Dominus, &c.* *Surrexit Dominus vere. ex Eccle. Serm. 84* Quereis saber, dize el Chrysologo, què tan grande fue el regozijo, que este dia tuvo el mundo? Pues renovad la memoria de las angustias, y tinieblas en que el Viernes estuvo anegado: *Gaviſi sunt, &c.* Habla de los hombres: *Quantum poſt tenebras gratior lux eſt; ſerenitas poſt tempeſtatem, tantum eſt acceptus gaudium poſt mœrorem.* Al compàs de las penas fueron las alegrias.

26 Es el dia de oy, el mas grande, por largo, y por feliz: grande en la duracion; y grande en la solemnidad. Dixo el Gran Padre San Augustin, tratando deste dia alegre, que no halla cosa mas parecida à èl, que la Sereniſsima Virgen; porque assi como la Virgen tiene el Principado entre todas las mugeres, assi este dia le tiene entre los demàs dias de el año: *Ita inter cæteras dies hæc omnium dierum Mater eſt.* *Serm. 136 de temp.* Es dia coronado por Rey, y como à Rey le cõbiene mas dilatado Imperio en su luz; pues madrugando el Sol mas que otros dias, cobrò las tres horas, que la noche le hurtò el Viernes con las tinieblas. A esto alude el *Valde mane, orto iam Sole.* Y el Chrysologo: *Sol, qui ante noctem fugerat, nunc ipſe noctem præveniſ fugaturus: vt reddat luci nox horas, quas terror Dominicæ Paſſionis invaſerat.*

27 Dia es este mas alegre, y feliz; que el dia en que Christo encarnò, y muriò. Encarnando, y muriendo nos librò de los males; resucitando, nos promovio à los bienes. Santo Thomàs: *Mortuus eſt, vt nos liberaret à malis; glorificatus eſt, vt nos promoveret ad bona.* *S. Thom. 3. p. q. 53.* Quando muriò, à muchos, que hizieron Penitencia perdonò la culpa: *Reverterebantur percutientes pectora ſua*; quando resucitò, à muchos Santos de la Ley Antigua les franqueò la Gloria.

28 Dia es grande, solemne, glorioso, y por esso quedò por dia de el Señor festivo en el Rito de la Ley de Gracia. Resucitò el Señor: *Surrexit Dominus vere, &c.* Y como resucitò? Immortal con su propria virtud. Hallan los Escriturarios gran diferencia entre *Surgo*, y *Reſurgo*; porque *Reſurgo es*, levantarse lo que cayò, como el hombre por la culpa: *Surgo es*, levantarse lo que no cayò, como la flor de la planta, &c. *Reſurgo es*, levantarse en virtud agena. *Surgo es*, levantarse en virtud propria. Por esso dize S. Lucas: *Surrexit Dominus*; que para ser Grãde, y Divina esta Resurreccion, con virtud propria huvo de ser.

Ps. 91. 29 *Iustus vt Palma florebit.* Otros leen, resucitarà como el Phenix. Hablando de los demàs Justos, dizen bien; pero hablando de Christo, dizen mal à mi pobre juyzio; que el Phenix, para resucitar, se deshizo antes en polvo; y Christo resucitò, sin corrupcion de su Sagrado Cuerpo: *Non dabis Sanctum tuum videre corruptionem.* Aun si dixera, que resucitò como el Sol Phenis del dia, vaya; què el Sol, sin padecer injuria en el Sepulcro, haze Oriente de su Ocaso. Buelvo à David: *Iustus vt Palma.* Pues Christo es el Justo por excelencia, veamos en què se parece à la Palma, quando resucita.

30 Las propriedades, ò excelencias de la Palma son muchas; la Palma, con el mayor peso està mas constante; la Palma, con la zeniza se fecunda; quanto mas la pisa la Serpiente, dà frutos mas saludables. A la Palma no fertiliza el riego, que baña el tronco, sino el rozio, que cae del Cielo. Todas estas propriedades tiene Christo; pero lo que diferencia la Palma de los otros Arboles, dize nuestro Delirio, es que renace de sì misma, floreciendo con su virtud propria. Mentira aliñada es la del Phenix, y fabula puede ser la de la Palma; pero la Resurreccion de Christo es verdadera, y mas gloriosa: pues aunque la Palma en Etyopia renazca, es despues de hecha polvo, y convertida en zeniza; pero Christo, Palma de Cadès, sin desatarse en polvo, resucitò con su propria virtud.

Num. 17 31 Para la eleccion de Aaròn en Sumo Sacerdote, mandò Dios, que se pusiessen treze varas en el Templo, y en medio la de Aaròn, y la que reverdeciesse dixo Dios, serà señal del q̃ yo le elixò: *Quem ex his elegero, germinabit virga eius.* Fueron muy de mañana, que la ambicion es muy solicita, y hallaron que la vara de Aaròn se dilatava en ramas, se hermoseava con flores, y se coronava de frutos: Pues en vn instante hojas, frutos, y flores? Cada cosa de estas pedia su tiempo. Es el caso, dize Ruperto, que esta vara no floreciò en virtud de la raiz, sino de la copa: *Non ex radice, sed ex ramo seu vertice floruit.* Estas flores anticipadas, y estos frutos intempestivos, no son en virtud del tronco, sino en virtud de la copa, que de otra suerte, ni se anticiparan los futos, ni se atropellaran los tiempos. Esta vara de Aaròn es la vara de Jesè Christo Jesus, en quien ay dos Naturalezas, Humana, y Divina; la Humana es el Tronco, la Divina es la Copa: *Caput autem Deus.* Florecer la vara, es resucitar Christo al tercero dia; y resucitar en virtud de su Divina Naturaleza, fue resucitar con virtud propria: *Surrexit Dominus, &c.*

§. II.

32 *Vere*; Fue la Resurreccion de Christo à todas luzes verdadera. Notad el *Vere*; pues ay alguna Resurreccion falsa? Mirad, tres generos ay de Resurreccion; vna fantastica, como la de Samuel en opinion de Augustino; otra verdadera, como la de Lazaro, pero para bolver à morir; otra verdadera, y de excelencia singular, como la de Christo, que resucitò para no morir mas.

Cap. 16. 33 Sobre el Texto de S. Marcos: *Quia his, qui viderant eum Resurrexisse, non crediderunt.* Dize S. Bernardo, que ninguno de los Apostoles viò à Christo resucitar: *Surgentem nullus mortalium legitur vidisse.* Vieronle resucitado; pero no resucitar: vieron el termino de la Resurreccion, mas no el principio. En la Ascension deste Señor sucediò al rebès, pues le vieron ascender, mas no le vèn entrar en el Cielo; vèn el principio, mas no el termino: *Videntibus illis elevatus est, & nubes suscepit eum ab oculis eorum.* Act. 1. Veamos la razon, porquè los Discipulos de la Resurreccion vèn el termino, y no el principio; y de la Ascension el principio, y no el termino? Responde Eusebio Emisseno, que assi huvo de ser, para que no pareciesse fantastica la Resurreccion: *Ne fantastica videretur Resurrectio*; porque viendole resucitar, los Fariseos avian de dezir, que los Discipulos le avian resucitado con hechizos, y encantos, como la Pitonisa à Samuel; y si no le vieran ascender à los Cielos, podian dezir, que su Cuerpo era fantastico, y se avia desparecido. Pues bien trazado, en la Resurreccion no se vea el principio, sino el termino; y en la Ascension vease el principio, y de Ascension, y Resurreccion resulte la Fè cumplida de que la Resurreccion de Christo fue verdadera: *Surrexit Dominus vere.*

34 Verdadera es la resureccion de Christo, y el Apostol San Pablo, le llama primero de los resucitados: *Primus ex*

resurrectione mortuorum. Primero ? Pues en la ley antigua no reſucitaron otros? Lazaro no fue tambien vno de ellos? Ellos no fueron antes ? Pues en què ſentido Chriſto es Primero ? Mirad, los demas q reſucitan, y han de reſucitar, buelven à morir. Chriſto reſucitò para no morir mas: y llamarle primero, es dezir: que en eſto fue ventajoſo, y vnico; oìd à Euſebio Emiſeno: *Primus quidem ex reſurrectione mortuorum, qui amplius non morerentur.* Act. 26.

35 En el mundo ay varios reſucitados: vnos fantaſticos, ò fingidos: eſtos ſon los que por la Quareſma ſe confieſſan ſolo de cumplimiento, ſin dolor, ni verdadero proposito. De eſtos, dize el Evangeliſta, que al parecer viven; pero en la verdad eſtan difuntos: *Habes nomen, quod vivas, & mortuus es.* Otros ay que reſucitan, como Lazaro para morir otra vez, pues inconſtantes en ſus propoſitos, ſe buelven al vomito de ſus pecados, eſtos ſon como el Jordàn: yo me explicarè. A viſta de el Arca ſe retirò el Jordàn, y bolviò à tràs reverente: *Tu Iordanis converſus es retrorſum.* Mas luego, que el Arca paſsò, las aguas corrieron por donde ſolian; llega el Jueves Santo, y en viendo el Arca, algunos ſe retiran del pecado; detienen ſu curſo; pero en paſſando el Arca por la Paſqua de flores, buelven à correr, como antes; y aun quizàs con mas impetu, deſquitandoſe de los dias, ù horas, que ſe detuvieron: otros reſucitan con Chriſto con reſurreccion verdadera, y para no bolver à la muerte de la culpa, perſeverando en la Divina Gracia: O quiera ſu Divina Mageſtad ſea tal nueſtra reſurreccion! Apoc. 1. Pſ. 213.

§. III.

36 CHriſto Glorioſo, arrancando de quicio las puertas del Infierno, nos dà eſperanças de romper nueſtra mortal eſclavitud; y acompañarle en el triunfo. Sanſon valiente, preſſo en Gaza, por ſus enemigos los Filiſteos, deſquiciando las puertas, las cargò ſobre ſus ombros; y con ſu livertad dexò la Carcel ſin puertas, para que ſi los Iſraelitas fueſſen priſioneros, y cautivos en Gaza, tuvieſſen eſperança de poder huir la eſclavitud penoſa, pues tenian la ſalida franca, y ſin puertas la mazmorra: aſsi Chriſto, dize el Gran Padre San Gregorio: *Portas tulit, quia reſurgendo clauſtra Inferni abſtulit.* Diòle èſto Señor à ſi miſmo la livertad, y quitando las Puertas al Sepulcro, nos commutò en tèporal el èterno cautiverio, fundando las eſperanças con que vivimos de reſucitar con Chriſto Glorioſo. Hom. 21

37 En los tres dias de Difunto, baxò Chriſto al Imbo, y fue diligencia para q noſotros ſubamos al Cielo. Oìd al Santo Job: *Homo, cum dormierit, non reſurget, donec atteratur Cœlum.* El hombre que muere, no reſucita, haſta que el Cielo ſe piſe. Texto dificultoſo: deſuerte, que primero ſe ha de piſſar el Cielo, que ſe vea la reſurreccion del Linage humano ? Si: mirad, apartada el Alma del Cuerpo de Chriſto, baxò al centro de la tierra, comunicando ſu gloria à los juſtos, que en el ſeno de Abrahan le eſperavan, conque en aquellos tres dias huvo dos Cielos Empireos, eſſe que eſtà ſobre noſotros, y el que debaxo de nueſtros pies formò en el Imbo con ſu Divina preſencia nueſtro Salvador ? Poner el Cielo en el zentro de la tierra, fue ponerle, donde le hollemos con nueſtras plantas: y quando el Cielo ſe piſaſſe, dize el Santo Job, los muertos reſucitaràn: *Homo cum dormierit, non reſurget, donec atteratur Cœlum.* Luego baxar al Imbo antes de reſucitar Glorioſo, fue aſſegurar la reſurreccion del linage humano, como de hecho lo afirma el Evangeliſta: *Multa Corpora Sanctorum, qui dormierant, ſurrexerunt.* Cap. 14. Mat. 27. Mar. 19

38 Reſucitarèmos con Chriſto Glorioſo, ſi le acertamos à imitar en los Titulos de Nazareno, y Crucificado: *Ieſum quaritis Nazarenum, Crucifixum. Surrexit, non eſt hic.* Nazareno ſe interpreta Florido: *Nazarenus ideſt Floridus.* Santo Thomàs mira ſu Cuerpo matizado con ſu Sangre, y llama à las gotas, *Roſas, Circundatus Roſis, ideſt Guttis Sanguinum.* San Bernerdo, dize, fueron mil las heridas de ſu Cabeza, conque le coronò la Synagoga: *Mille punèturis ſpecioſum eius Caput divulneravit.* Eſpinas le hieren para que deſpues le coronen las luces. Apareciò varias vezes Glorioſo en la tierra de Samaria, y en el mar de Galilea: en mar, y tierra oſtenta ſu gloria, porque con abrigos de mar, y tierra coronò ſu Cabeza. Dizen muchos, que la Corona ſe labrò de Eſpinas de la tierra, y Juncos del Mar. Y Jacobo Gretſero eſcrive, que en el Monte Olivete nace cierto Linage de Eſpinas, con tres ordenes Serm. de Reſur. de Paſſ. D. Tom. 1. de Cruc.

de

de Abrojos en cada rama, significando, que Christo, (como Persona de la Trinidad Santissima) padeciò con ellas: *Cum terna ineo spina simul iuncta cernantur.* Mereciò las glorias de resucitado con la Sangre de Nazareno, y Florido: *Iesum Nazarenum Crucifixum.* Por lo Crucificado llegò Christo à lo glorioso: en la Cruz hallò la palma, siendo las glorias dulze fruto de sus mortales ansias. Hizose Christo tan Glorioso con su Passion, que aun à los instrumentos de sus penas les comunicò gloria, y immortalidad. El vltimo dilubio de fuego ha de desatar à todo el orbe en cenizas: Quedarà reservada de este fuego alguna cosa? Si: La Cruz de Christo, que restituida milagrosamente à su entereza, ha de aparecer en el juyzio de las Almas. Sientelo assi con otros muchos, nuestro Eximio Doct. Suar. y fue Profecia de la Sybila: *Nec te terra Capit, sed Cœli tecta videbis.* Con justo Titulo gozarà inmortal exaltacion con su Dueño, y tendrà su modo de resucitar el Madero, qne acompaña a Christo en su Passion, hasta morir.

Lib. 6. Carm.

39 Catolicos, conformaos con Christo resucitando a vida de nuevo espiritu, copiad en vuestros corazones su Imgen, como Nazareno: y Crucificado, y participareis el merito de sus Triunfos: y Vos Iesvs mio, pues rayaste oy Sol Hermoso en luces de confiança à nuestra naturaleza, hazednos merecedores de buestra vista en la gloria.

S

SAMARITANA.

§. I.

Iesvs autẽ fatigatus, &c. Ioan. 14

1 Sren los designios, ò logros del mundo, no suelen juntarse honra, y provecho: en las obras de Dios resplandecen honra, provecho, y gusto: y si la mayor de sus obras es la conversion de las almas, honra es de Dios convertir la Samaritana.

Luc. 15

2 Hallada la obeja perdida: *In povit super humeros, &c.* Porque no la guia con la cayada al ganado? Y yà que no carga con ella, porque ha de ir sobre el ombro? De este Pastor Christo, dixo Isaias: *Imperium eius super humerum eius.* Esta honrosa Corona es la obejuela reducida: Ha mi Dios! Si vuestra honra està en cõvertirnos, que poca honra os damos: O que corto serà vuestro Imperio, si se cõpone de los que à Vos se convierten! Cierto pecador, que yà que por tu honra no seas bueno, por la de Dios la avias de ser.

3 Es para Dios tambien provecho; porque aunque ni le quitas, ni le pones cõ vivir bien, ò mal, es tanto lo que Dios le estima, que reputa por propio tu interès: *Zachee festinas descende, quia hodie in Domo tua oportet memanere.* El Chrysologo: *Considera nimiam Salvatoris bonitatem.* Que siendo interès de Zacheo el tener à Dios en su casa, Dios le quenta por suyo, y le dà prisa: *Festinans, &c.*

4 Bien està, que la conversion desta pecadora sea honra, y interès; pero gusto como? el gozo, y placer, no dize con la fatiga, y sudor: *Fatigatus ex itinere.* Si dize, oìd como? Hazer mal à vn cavallo, cansancio es; pero en quien es aficionado, es gusto. Jugar à la pelota, fatiga es, pero en quien gusta del juego, es alibio: romperse entre las jaras, es molestia; pero al aficionado de la caza, es entretenimiento, fatigarse Dios por vna alma, trabajo es; pero gusta de esso: no ay para èl solàz como convertir, y remediar vn peeador.

5 Entrà Dios en el Paraysо por la tarde, y con toda la fuerza del Sol: *Ad auram post meridiem*: Como puede sèr? Entrò dos vezes? No, sino vna: pues si fue con el fresco de la tarde, como al medio dia? Yo os lo dirè: à què venia? A convertir à Adàn: pues aunque entra quando el Sol mas ardiente, digase: que entra con el fresco de la tarde, que no ay para Dios tiempo de mas recreo, que el que gasta en la conversion de vn pecador obstinado.

6 Què hazeis, Señor, sentado en el brocal de esse pozo? El Sol arde, el camino ha sido largo, el regalo os falta: ea, recogeos: sso no, que espero vna pecadora: y todo mi entretenimiento, es convertirla. Cõtemplo à mi Redemptor cerca del agua, como à vn Cazador, que à la margen del arroyo dispone las varas viscosas, para que llegando el pajarillo à beber, quede presso en ellas: y el Cazador de lexos à la mira: hombre, què esperas? Mira, que el Sol ofende: puede ser que no llegue el gilguero, ò yà que llegue, se desprenda, el interès es poco, y el cansancio es mucho: todo es verdad; pero

pero soy aficionado, dize el Cazador, y gusto tanto de vèr repelarse à vn pajaro, à otro luchar con su prision: à otro quedàr presso, y condenarle à vna jaula, que no siento la fatiga. Espera Dios à la fuente, que llegue à beber del agua esta pecadora, y queda presa de la vara, no de su justicia, sino de su misericordia: y como tiene en esto su gusto, no siente el cansancio.

§. II.

7 VEamos como toma el negocio de nuestra conversion: està de prisa? No, sino muy despacio: *Sedebat*. Otras ocupaciones, aunque no de mucha importancia, no las toma Dios de asiento. Por entrenimiento tomò este Señor la Creacion del mundo: *Ludens in orbe terrarum*. Y lo que se haze por passa tiempo, no dura mucho: mas esperar, que vn pecador se convierta, muy despacio lo toma.

8 Para favorecernos, dize Christo, que tomara oficio de criado: *Præcinget se, & transiens ministrabit, &c.* De criado? Porquè? Miren lo que dize de los criados, respecto de su Señor: *Similis hominibus expectantibus, &c.* La obligacion de vn page, es aguardar, y esperarà su dueño, venga tarde, ò temprano: passarà Dios por las indecencias de siervo, q espera, por aguardar que se convierta vna alma. Fieles, no os correis de hazerle à Dios aguardar tanto, siendo vuestro Dios, y vosotros sus siervos? Ea, no os empacheis almas, que aunque vengais à la media noche de vuestras culpas, os abrirà la puerta: que sabe bien esperar, porque sabe bien querer.

9 Admitiò Christo el combite del Fariseo, y recostòse en la Mesa tambien, como quien se echa à dormir: *Discubuit*, y el caso es, que la Magdalena avia de entrar en el combite à llorar sus culpas, y como la està esperando, se sienta muy de proposito: no repara en que le tengan por comedor, y bebedor, como logre la conversion de esta muger. El Chrysologo: *Neque accubuit pocula sumpturus sed pœnitentis lachrymas potaturus.* Serm. 93 Pensais que llega Christo al pozo à satisfacer su sed? No: para esso no se sentàra, ni estuviera tan despacio: à la Samaritana espera, porque quiere convertirla.

10 O paciencia de mi Dios! te espera vn dia, y otro, vno, y otro año: te dà vna, y otra ocasion: y no se cansa de esperar: y segun es de sufrido, ni parece que tiene ojos para vèr tus pecados, ni poder para vengar tantos desprecios. Deste lugar es vna sentencia de Tertuliano: *Plures Dominum id circo non credunt, quia sæculo iratum tàdui nesciunt, & hæc quidem Divinæ patientiæ species quasi de longinquo.* Lib. de Patient. Cap. 2. Muchos ay que no creen que ay Dios viendo, que no se castigan tantas culpas, y lleva por bien esse descredito, porque te conviertas: O si al passo que son los pecados fueran los castigos! Que presto se despoblarà el mundo: mirad, Señor, que viendo indemnes tantas abominaciones, dizen, que no ay Dios los Infieles. Ea, que son ciegos: este amor es el credito de mi Divinidad; yo he de esperar hasta convertir al Pecador: *Sedebat sic.* Y como? Dios nos espera: *Quasi de longinquo.* Apartado como en zelada. Espera vno en la obscuridad de la noche entre la espesura de vn bosque al venado: descubrese, està lexos, no puede hazer el tiro, aguarda lançe, yà se acerca; pero encubrese con la espesura: espera, aclarase, dispara, yà cayò: *De longinquo.* En la espesura de tus vicios discurres sin ley, Dios està disimulado, vives lexos de su gracia, aun el trueno de la inspiracion no oyes, èl aguardarà: assistes à vn Sermon, yà te azercas: tratas con buenos, aora es tiempo de que la misericordia de Dios te derribe, y se logre su amoroso cuydado: este es el lançe de su misericordia, para esto esperava: *Sedebat, &c.*

§. III.

11 COnvirtiò Christo à esta pecadora junto à vna fuente: *Iuxta fontem*, donde acudian vnos, y otros por agua: lugar publico, y ocasionado, donde suele gastarse la chacota, y el entretenimiento, sitio mas apropolito para pecar, que para bolverse à Dios; pero en esso conocereis la eficacia de la Gracia Divina, que donde otros se suelen perder, tù, si quieres, te puedes hallar.

12 *Benedixit Deus Isaac, qui habitabat iuxta puteum.* Gen. 24. Porquè nota, que estava junto al pozo, quando Dios le llenò de gracia? El Tostado, dize: que esta fuente estava en el Desierto, donde Agàr andava perdida, quando huyò de la Casa de Abrahan, alli la hallò el Angel, sin que comer ni beber. Gen. 16. Pues sepasse, que donde Agar

tuvo el desamparo, Isaac hallò la bendicion del Cielo: y sepase tambien, que la que para vnos es ocasion de ruyna, para otros lo puede ser de gracia, y misericordia: *Intra solitudinem, in qua errabat Agàr.* Oìd como muchos escusan el vivir mal: O que no tengo lugar para servir à Dios! Padezco mucha necesidad, y me gasta el tiempo buscar de comer: muchas con mas pobreza sirven à Dios muy ferborosas: vivo donde se censura mucho y se habla mal de todos, pues aì puedes tu ser bien hablado, no ay escusa para no vivir bien.

Tosta. ad Cap. 25. Gen.

13 La lastima es, que nos dexamos llevar del corriente, y assi es maravilla, que donde vno cae, otro no cayga: *Quæ est ista, quæ ascendit per Desertum, sicut virgula fumi, &c.* En què està la admiracion de los Angeles? En que suba sin tropezar cargada de virtudes, y esto subiendo de el Desierto; fue el Desierto donde tento el Demonio: *Ductus est Iesus, &c.* Y que estando en el Desierto el Demonio el peligro, y la ocasion de perder la gracia, suba llena de virtudes vna alma, es cosa pocas vezes vista: O quien pudiera hazer esta exclamacion! *Quæ est ista? &c.* Quien es este vno solo, que và al Sermon con deseo de aprovechar? Quien es este que vive con justicia, y temor de Dios? Quien es este solo, que se conforma con la voluntad de Dios en los trabajos? &c.

5. IIII.

14 *Venit Mulier Samaritana haurire aquam, &c.* Moza de cantaro era, de jornàl comia: tan pobre estava, à quien servian cinco? *Quinque viros habuisti.* O por pobres, ò por miserables ò, por muchos, faltavan à su socorro, ò no era, sino su permission alta: si acavaran de conocer su ceguedad, las que se dexan persuadir del interès, que el Demonio no busca nuestro vtil, sino nuestra condenacion: y si èl nos puede llevar pobres, y afligidos al Infierno, no nos llebara con regalo, y gusto, propone el deleyte, y la combeniencia, y luego nos dexa con la culpa, y la amargura.

15 *Dic, vt lapides isti panes fiant.* No pide el Demonio, que se conviertan, sino que sean Pan: esta diferencia ay entre el convertirse vna cosa en otra, ò ser aquella otra: que para convertirse, es necessario, que dexe de ser lo que fue: y sea otra distinta. Si las piedras se convirtieran en Pan, dexaran de ser piedras; pero vna cosa para hazerse otra, si es que puede ser, sin dexar de ser lo que fue, ha de ser lo que no era: y assi el Demonio, pedia que fuessen las piedras Pan, sin dexar de ser piedras: en sus tentaciones assi engaña. Propone la blandura de Pan para hazer caer, y el que cae, quando va à incar el diente, se halla con vna piedra, como vn diamante, &c. Dexòse engañar esta desdichada; y quando llegò a tocar con la mano lo que imaginavà interès, y gusto, hallòse con la culpa en mayor miseria: Pan, que es piedra, es lo que el Demonio ofrece, mira no te engañe.

16 Mas si es esto aquella Fabula, que para nosotros es verdad. Pintava la antiguedad al Dios del Amor profano, en vna mano vna rosa, y en otra vn pez: *Altera manu flores gerit, altera piscem.* Descubramos el Alma de la emblema: vna rosa con lo encarnado de su gala haze señas, y haziendo lenguas de sus hojas, llama, y combida à que la corten: voy à cogella, y sacame sangre vna espina: esta es la rosa, veamos al pez lo que le passa. Discurre por el agua, como por su casa propria, descubre el zebo, llega à hazer presa, y queda presso del anzuelo disimulado.

Alciato embl. 106.

17 Proponete el amor ciego del mũdo vna rosa en vn rostro hermoso, llegas à cogella, juzgando que todo es flor, y te lastimas en las espinas de la deshonra, de la enfermedad, y lo que es mas de la culpa: los deleytes son el cebo de tus pasiones: llegas à comer, y al primer bocado, quedas muerto: con el gusto te lleva à la culpa el Demonio, y en pecando, te dexa la culpa, y te quita el gusto.

18 Despues de la comunion entrò el Demonio en Judas: *Et post Buccellam, &c.* Pues porquè no antes? Despues de aver comulgado se introduce: entrara antes el Demonio, como tiene tan mal sabor, le dexara à Judas desazonado el gusto, y no arrostràra el Pan del Sacramento, y no comulgando, no cometiera el sacrilegio: pues comulgue antes, y saboreese con esse Pan Divino, q̃ despues de tragado el sacrilegio, sele entrarà el Demonio, yle ahelearà el estomago: O si conocieras, q̃ el lison jearte el Demonio con la conveniencia, y el deleyte, es para amargarte, y destruirte, &c.

19 Vos mi Dios, que estais sentado à la fuente de vuestra misericordia, mas

para

para esperar, à la Samaritana, que para aliviar la fatiga, pues es honra vuestra cõvertirla, no la dexeis en su culpa; pues es interès de uuestra piedad, no la desampareis: pues es gusto, y entretenimiento vuestro, cayga de su pecado: y si como Cazador, esperais el lançe, esta es la ocasion, dize David: *Tempus faciendi Domine: quando? Dissipaverunt legem tuam.* Quando echa al trançado vuestras leyes, y pone debajo de los pies vuestros mandamientos: què mejor tiempo de darle à beber agua de vida, que quando esta sediéta? Què mejor tiempo de explicarla vuestro amor, q̃ quãdo os vè fatigado por su bien: esta es la ocasion de esforzar vuestra misericordia, de comunicarle vuestra gracia, &c.

S

SAN SIMON, y Iudas.

Hæc mãdo vobis, &c. Ioan. 15.

1 LA coecordia, es madre de los aciertos, como la Division es madrastra de las felicidades: la paz es el alma de las criaturas, su mejor sèr, es la vnion: desatòse el vinculo amigable, y lazo estrecho de el alma; y muriò el hombre, dividiòse el Arbol de la tierra, y se secò. En el orden de la naturaleza, y la gracia, el amor pacifico, es el principio de toda felicidad: si quereis vivir dichosos, Discipulos mios, amaos vnos à otros: si quereis perderos, dividios: si entra la discordia, ella vanderizarà la fortuna, y con la quietud perdereis la amistad de Dios.

Serm. 1.

2 Bolviò el Prodigo à casa de su Padre: *Iam non sum, &c.* Yà perdì, le dize, el sèr de Hijo tuyo, contento quedo con el estado de esclavo: Quien le hizo de Hijo Siervo? La desunion. Oygamos al Chrysologo: *Divisit illis substantiam.* Tenian el Padre, y los Hijos vnida la hazienda, en vna pella el caudal, vivian dentro de vna casa, con vna mesa, y vn corazon: quiso hazer casa à parte, pidiò su legitima, desmembròse de la Casa: hizo de vna, dos haziendas, y dos familias; pues con essa desunion perdiò el ser Hijo de Dios, y su Gracia: *Hæc ipsam prærogativam Filij meruit, non habere: quia ea, quæ Patris erant, voluit possidere cum Patre.* Sobre la Divina Gracia, la paz trae todos los bienes de fortuna.

3 Abriò Isac los pozos, que ò la guerra, ò el tiempo cegò à su Padre Abrahàn en la region de Gerara. Huvo contradicion al principio de los Pastores de la tierra, de donde tomò el nombre de *Calumnia.* En el segundo, cavò mas la contienda, que el tudor: y tuvo por nombre *Enemistad.* En el tercero, no huvo pleyto, y no aviendo levantado los ojos al Cielo, hasta aora. Exclamò Isaac: *Nunc dilatavit nos Dominus, & fecit crescere super terram.* Nunc? Aora? Y porquè no antes? Ha estado atada la mano de Dios? No: pero el primero, y segundo Pozo, todo fue disension; aora en el tercero: *Fodit alium puteum, propter non contenderunt.* Pues prometese aora Isac augmentos en su fortuna, y dilatacion en su fama; que assi como las enemistades destruyen las familias, y las conciencias, la paz, y vnion las conserva, y adelanta. *Gen. 26.*

4 Oìd el mandato de Christo en el Evangelio: *Hæc mando vobis.* Y los Gloriosos Apostoles exclamã con Isac: *Nunc dilatavit nos Dominus.* Vnos, hemos sido en la vida, y en el empleo, y somos vnos en el aplauso: juntos llegamos al Reyno de Persia, juntos predicamos en Babilonia, juntos vivimos, y morimos juntos; y nuestra fama en virtud de nuestra vniõ, y caridad, llega hasta à los fines de la tierra: de suerte, que los frutos de la Palabra Divina, y Predicacion Evangelica consiste, segun enseña Christo, en la paz, y vnion de los Ministros Evangelicos.

5 Pedro engolosinado de la Gloria del Tabor, quiso quedàrse allì: *Faciamus hic, &c.* De necedad la califica el Evangelio: y para deshazerla, vino vna noche, que los abrazò en su regazo à todos: *Nubes lucida, &c. Hoc est vnũ tabernaculum,* dixo el Chrysologo. Pues què importarà, que tuvieran distintos quartos? Oìgan la Voz del Padre: *Ipsum audite.* Hombres; oìd lo que os Predica Christo por Sì, ù por sus Profetas, aprovechaos de la Predicacion: pues si se han de aprovechar los Apostoles de aquella Predicacion, no han de estàr Christo, y los Profetas divididos entre sì: vnion han de tener hasta en el sitio, para q̃ su Doctrina sea de fruto. Los Ministros de Dios han de ser vnos en el zelo, y la caridad: son Carrozas de la Gloria de Dios; y si cada vno tira por su rumbo, se dividirà: com-

petencias, y diviſiones entre los Predicadores, y Padres de eſpiritu, las padece el Pueblo.

Pſ. 71. 6 Habla David de Dios : *Educens nubes ab extremo terræ fulgura in pluviam fecit.* Saca Dios las nubes de las entrañas de la tierra, levantalas al ayre, y muchas vezes en lugar de fecundar la tierra con ſu rocio, la talan, y ofenden con piedras, y con rayos : què nubes ſon eſtas ? Origenes : *Nubes rationales : Moyſes nubes erat : Joſue nubes erat.* Los Profetas, y demàs Predicadores, que en vez de fertilizar las almas, las deſtruyen: como aſsi? En què ocaſion ? Dizen los Naturales, que quando dos nubes chochan entre sì, engendran, y ſacuden el rayo, como el pedernal herido del eſlabon: aſsi quando las nubes racionales ſe enquentran con la oposicion de la diſcordia : en vez de los relampagos de la buena Doctrina, que alumbra, fulminan en ſus razones rayos, que matan, y eſcandalizan : O Apoſtoles mios ! Apenas entran en Perſia vnidos con caridad, quando enmudezen los Demonios : eſtos ſon relampagos de la Luz Divina, hijos de el Amor, que es fuego. Apenas entran en Babilonia, quando dos inſignes Magos, ſe confunden, y huyen, &c.

Pſ. 134. 7 El Real Profeta : *Suſcipiant montes pacem populo, & colles Juſtitiam.* Aya paz en los montes, y abrà juſticia, y ſantidad en los valles. Montes ſon los Governadores en ſu Republica, los Regidores, en el Pueblo, los Prelados en ſu Religiò, los Padres en ſu caſa : ſi entre sì no tienen paz, eſtaràn los pueblos, y los ſubditos, como flores en el valle ſin agua, que las fecunde ; y en vèz de crecer, ſe marchitaràn con la reberveracion de los rayos de el Sol ; aya paz, y amor : *Vt diligatis invicem.*

§. II.

8 *Si mundus vos odit, ſcito te, &c.* Hasta aqui los inſtruye; aqui los conſuela, como à perſeguidos por ſu nombre : *Scito te, quia me priorem, &c.* Advertid, que voy delante: y quien en la guerra lleva el primer lugar, eſcuſa del golpe al que và deſpues. Explicome en aquel verſo de David : *Domine vt ſcuto bonæ voluntatis tuæ coronaſti nos* : O que buena voluntad, Señor, nos teneis ! Què amor ! De eſcudo nos ſervis en las retriegas: el eſcudo và delante, y el golpe, q̃ iba à la cabeza, y la punta, que iba al corazon, dà primero en el broquel: y eſte ſuele ſalir roto à tajos, y collido à puntas, quando el Dueño libre, y ſin ofenſa : *Me priorem vobis odio habuit.* Deſuerte, fieles, que en los rieſgos, y trabajos es Dios quien lleva el golpe, y nos dexa la ſeguridad, y el ſoſiego.

9 Deſpues del milagro de los panes, y pezes, *Subijt in montem Jeſus, & ibi ſedebat cum Diſcipulis ſuis*, Subiò Chriſto al monte, y ſe ſentò con ſus Diſcipulos à deſcanſar : quien ſubiò al monte ? Quien eſcalò ſu aſpureza? *Jeſus : Jeſus ſolus*; Pues ſi iban en ſu compañia los Diſcipulos, como no ſe dize, que ſubieron? A la manera, que ſe dize, que ſe ſentaron, yo lo dirè : el ſubir es fatiga : pues no entren los Apoſtoles à la parte del ſubir, ſea ſolo de Jesvs el ſudor : el ſentarſe es alibio, pues digaſe que ſe ſienta con ellos. *Joan. 6.*

10 Es Dios nueſtro eſcudo: pues con tal reſguardo, quien tendrà tanto miedo? Llevando à Dios de lante, no ay peligro que aſuſte. Dos inſignes Magos, traxeron por arte magica gran cantidad de ſierpes; y en lugar de ofender à los Diſcipulos, los alagaron : la ponzoña no les mata ? El veneno no les empeze ? No : que ſe puſo Dios delante: Chriſto en la Cruz fue aquella Serpiente de metal, que levantò Moyſes, recibiendo en sì las heridas, dava la ſalud à los que la miravan.

11 Aconſeja Chriſto à los ſuyos cõpren vn cuchillo, aunque ſea neceſſario vender la capa; pero les manda no la deſembaynen, ni vſen de ella, pues en verdad, que en el Apoc. ſaliò Dios con la eſpada deſnuda, y por no detenerſe à ſacarla de la cinta, la traia en los labios: *De ore eius exibat gladius, &c.* Pues ſi han de tener rieſgo los Apoſtoles, deſembaynen la eſpada para defenderſe : porquè la ha de ſacar Chriſto, y ellos no ? Oyganme. Supo el Amigo, que ſu confidente tuvo vna peſadumbre, ò que andan tras quitarle la vida, y ſin dàr parte al Amigo, buſca al contrario, deſembayna la eſpada, y riñe èl la pendencia, que ſu amigo avia de reñir : aſsi ſe ha Dios con ſus Amigos: el mundo los aborece, los malos quieren hazer fuerte en ſu paciencia : ſale Dios à la demanda con la eſpada deſnuda: y dize à los ſuyos: No deſembayneis, que yo os ſacaré à paz : deſuerte, que Dios es nueſtro valentòn, q̃ riñe nueſtros pleytos, y ſe expone à los golpes, porque noſotros eſtèmos ſeguros: no ay q̃ temer, ſi tenemos tal

lado.

12 *Lancea latus eius, &c.* Ruperto, dize: que esta lança haze alusion à la espada que tenia el Angel del Paraylo: *Versatilem gladium.* Juegala el Angel para que el hombre no entre: y què haze Christo para franquearnos la entrada? Ponerse delante, como escudo: recibir el golpe de aquella espada, ò lança en su pecho: y mientras se detiene en el Corazon de Christo la punta, puede el hombre entrar al Paraylo, y gozar del Arbol de la vida.

13 A todos predicavan, y hazia bien: esta liberalidad es mas que de hombres: Dios es, quien no puede contenerse haziendo bien a vno, sin que à todos le comunique: *Hodie meum eris, &c.* S. Greg. Para que el buen Ladron entre el Paraylo, antes abra Christo de quitar vn cherubim, que defiende la puerta: *Illa romphea flammea removeri debuisset.* No ay duda, pues quitado el impedimiento, podrà entrar todo el linage humano? Assi es, porque este Señor es tan liberal, que no acierta a hazer bien à vno, sin que le haga à todos: y si abre à vno el Paraylo, le dexa de suerte, que puedan todos gozarlo, &c. el zelo de nuestros Apostoles, era verdadera charidad, &c.

Moral. 12.

S

SAN SIMON, y Iudas.

IDEA SEGVNDA.

1 QVen puso mandato en el querer, ni yugo en la voluntad? nunca el amor supo de obediencias: que el apremio deroga el merito, y la livertad. Amar obedeciendo, mas que amar es obedecer: muchas cosas manda Christo, y vna sola en el amar nos pide, porque todo lo cumple, quien bien quiere.

2 *Si el mundo os aborrece, primero me aborreciò à mi.* No puede llegar la insolencia à mas, q̃ hazer el primero tiro en Dios, ni puede llegar à mas nuestra dicha, q̃e estàr al lado de Dios en la batalla: ser el primero en los trabajos, es serlo en el Triunfo: no tenemos que quexarnos, que ya cansò Christo los tormentos, y si llega acà la vala es con flogedad de recudida: *Si fuerades del mundo, è os acariciara como à suyos.* Tanta desdicha es ser querido de algunos, como poca fortuna no ser estimado de otros: el mundo no haze fee en lo que ofrece, porq̃ alarga el bien à los suyos por suyos, no por benemeritos: y assi Fieles, buscad de mundo el odio, no el amor, que aquel es marca de Christianos, y este Sàbenito de reprobos.

3 *Acordaos de lo que dixe, que no ha de ser mas el criado que el Señor.* Yo presumi que nos llamàra hijos al tiẽpo del padecer: pues como Pelicano de amor nos sustenta con su sangre: mas la culpa es de nuestra cõdicion mezquina, que no hazemos del trabajo gallardia, sino jornal: y si por criados escusaramos la fatiga, se pudiera atropellar con la honra; pero aun es punto de vn lacayo exponerse à los golpes, viendo acuchillar a su dueño.

4 *Si à mi me persiguen, à vosotros os perseguiràn:* Si dixerades, mi Dios, que en ser los vuestros perseguidos, lo erades vos tambien, mas facil fuèra de admitir, que quien en los suyos vive, con los suyos padece, derramãdo vos sangre del corazon, quando nosotros de la venas; pero que vuestros dolores sean argumento de los nuestros? Ni està en nosotros tan vivo el amor; ni la compassion tan de correspondencia.

5 *Si oyeren mi palabra, oiràn la vuestra tambien.* El mismo precio tiene la perla, que se engaste en oro, ò en bronçe: la verdad es la misma, sea en la lengua tosca, ò limada: bien que agradarà mas dulzemente al oìdo, el instrumento mas bien templado: no busqueis lisonjas, sino Doctrina: *Si os persiguen, serà por mi nombre.* Dios toma por suy nuestra causa, y quiere correspondencia en los afectos, quando dà à entender què obra fino. Hasta aqui el Evangelio, &c. Ilustremos su Doctrina con la vida de estos Santos.

§. I.

6 EL padecer, es la regla de oro del amor: cõformese ama, se padece: si el amor es crecido, la muerte es poco, sinò, vna espina es mucho: como se amara lo eterno, leve fuera el mayor trabajo, por conseguirlo; pero como la passion trueca los aprecios; por lo que es menos, y peor, se suele padecer mas: y deve ser corrimiento, no pequeño de los Justos, tener por graves las penas padecidas por Dios, siendo mas crueles, las q̃ padecẽ los suyos por el Demonio.

7 Iob, quando mas trabajado, estava presso de vn pie solo: *Posuisti in nervo pedem meum, &c.* Y el madero era tan leve, que podia passearse. Al otro que entrò en las bodas mal vestido, atado de pies, y manos, dieron con èl en vn calabozo: *Ligatis ma-* *Iob.* 13. *Mat.* 22.

nibus, &c. No reparais yà ? Job, vn pie solo en el zepo, està libre para andar : este otro de todo punto impedido, y atado de pies, y manos, mucho mas que Iob, padecè este cõ bidado: por quien padece Iob? Por Amor de Dios ? Si : y el otro desnudo, porquè ? Porno vestirse gala de Christo, que es la mortificacion, segun San Pablo: *Induimini Dominum nostrum Iesum Christum* Y Origenes: *Qui peccat, non induit Dominum. &c.* Desuerte, que este padece, por no seguir à Christo Crucificado : pues no me admiro, que padezca mas que Job: y coronen se los justos, de que sufrian mas los del mundo por el vicio, que ellos por la virtud,

Ad Cat.

8 Tambien tiene sus martyres el Demonio en vn Hypocrita, quebrado el color: humildes los ojos, roto el vestido, el Rosario en la mano, y el Diablo en el cuerpo. Vn ambicioso, que ni come, ni bebe, ni sosiega por conseguir el puesto, y honra, &c. Vn galan rebentando el pie en el calçado, &c. Martyr de su locura : què dirè de las mugeres en sus vsos, y trajes ? Martyres muchas vezes : afrentas de la razon, que no acertemos à padecer algo, por seguir à Dios, quando se padece tanto por seguir al mundo.

9 A los Sacerdotes que llevavan al ombro el Arca de la Ley, se les manda, que al pisar la corriente del Jordàn, se pàren à la lengua del agua : *Cum ingressi fueritis in partem aquæ, state in ea.* los Egypcios en seguimiento del Pueblo de Israel se arrojan hasta el corazon del mar : *ingressi sunt post eos per medium maris.* Quien se expone à mas peligro, los Sacerdotes, ò los Egypcios ? Claro es que estos : aquellos en vn rio, estos en vn mar : los Sacerdotes à la lengua del agua, donde las olas son lisonja, los Egypcios a lo hondo del Mar Bermejo, donde las olas son montes, que sepultan: tan grande diferencia en el trabajo ! Si, que los Egypcios siguen la ley de la tirania, y la vengança contra lo justo : Los Sacerdotes, padecen à ordenes de Dios por sustentar su ley : y el agua que à la rodilla parece mucha por la Ley Divina ; hasta la boca, no es mucha por las leyes del mundo : en poca agua de la virtud nos haogamos ; y nadamos en lo hondo por el vicio.

Exod. 14

10 O, que de ello nos costarà el vivir mall Y q̃ poconos costarà el vivir bien! Que nos arrastrarà el vicio, yno nos haga dàr vn passo la virtud ! Nada es lo que cuesta esta gloria verdadera, si se atiende à lo que à muchos ha costado vna gloria vana. Mucio se abrasò la diestra porque quedasse sana en la fama ; por esta empedocles se arrojò a las llamas de la Etna : y peregrinò à las de vna hoguera. Regulo, Capitan de los Romanos, cautivo por los Cartaginenses, no consintiendo que su livertad fuesse recompensa de muchos de Cartago, escogiò dàrle de sus enemigos, y ser traspassado con clavos: O lo que hizo la flaqueza mugeril esforzada de la vanidad ! Lucrecia, (cuya castidad fue combatida) se arrojò à los pechos vn puñal, y tuvo su castidad por fruto la opinion, y aplauso de los siglos. Cleopatra azerò venenos contra sì, por no caer en manos cõ sus enemigos : pues si tanto estima el vidrio, como vna piedra preciosa se detiene en tan poco? Vozes son de Tertuliano: *Si tanti vitreum, quanti verum margaritum?*

Ad Martya. C. 4

§. II.

11 DE el consejo, passa Christo al exemplo: *Si mundus vos odit &c.* Yo me adelanto en las penas, para q̃ con mi exemplo quede desarmado el Demonio, y assegureis el triunfo: *Ductus est Iesus in Desertum, &c.* Pues en el poblado no ay mas simillà de tentaciones: allì acomete la vanidad, la luxuria, &c. Responde Beda, que fue ardid de el Demonio, que fuesse Christo tentado à solas, para que ningun hombre assistiesse à la pelea. En el poblado de la paciencia, y valor de Christo en resistir, y en triunfar, aprendieran los hombres de manera, que ni de ellos consiguiera despues el Demonio victoria : pues por esso le lleva el Demonio al Desierto, para que no tengã los hombres aquel exemplo, à los ojos. Beda : *Tentatur solus à Diabolo.*

Marc. 2.

Ad Cat. Marc. 1.

12 San Matheo en lugar de *Ductus est*, pone *Expulit*, que desterrò à Christo al desierto. Del Pueblo se destierra el facinerosso, no venga a ser que con su mala vida se perviertan los demàs: muchos merecian destierros, que ay muchos escandalos: y si la justicia destierra los escandalos, por esquelas de vicios, el Demonio destierra à Christo por exemplo de santidad, teniendo la ruyna de los vicios en el heroyco exemplar de su virtud.

13 A este intento viene vn lugar del Chrysologo. Huìa Christo de Herodes, y su crueldad con descredito de su amor : pues siendo su viaje retiro, que en el Capitan es gala, llebava nombre de fuga, y en Christo opinion de cobardia. Señor, donde vais ? Si à morir veniesteis al mundo, como huis, à la muerte del cuerpo ? Sino teneis bastante sangre que derramar, no obliga à mas el Amor, que à dàr la que teneis : aora, Señor huis

Ser. 151

el

el padecer, despues diràn, que no moristeis con voluntad; bolved Señor la cara: esso no, no conviene morir aora. La razon se busca: *Christus totam causam nostræ salutis occiderat, si se parbulum permisisset occidi: Christus venerat, vt quos præceptis docuerat, firmaret exemplis: & visu probaret possibilia, quæ impossibilia videbantur auditu.* Convino que Christo obrasse, y padeciesse mucho antes de morir, para que nosotros venciessemos imposibles à su imitacion: imposible parecia, que estos dos Apostoles, hombres desarmados, se entrassen por la Provincia de Persia arrasando Templos, y derribando Idolos; pero esto lo facilitò el exémplo de Christo: no parecia posible, que deshiziessen los embustes de los Magos: si Christo no huviera deshecho las calumnias de los Judios: no parecia posible, que despreciassen las honras, y perdonassen los agrabios, hasta que Christo perdonò à sus enemigos: todos estos imposibles no se vencieran, si Christo atajara su exemplo con su muerte tempra-

14 Aun mas repara en aquellas palabras del Chrysologo: *Totam causam nostræ salutis, &c.* Que enerbava Christo toda la causa de nuestra Redempcion, si anticipara la muerte: exageracion parece; pero oygánme. Es tanta la eficacia, conque influyé los exemplos de la vida de Christo, viviendo hasta los treinta y tres años en nuestra salud, que como si la muerae sola no bastara para nuestra Redempcion, entran los exemplos, no solo à complemento, sino como causa principal: *Christus venerat, vt firmaret exemplis, &c.*

15 No obstante es tal nuestra condició, que puede mas con nosotros el mal exemplo para el mal, que el exemplo de Christo para el bien. Abrasose la Fè de Pedro, borrar à la llama de aquel fuego, que encendiò el Judaismo en Palacio, pero aun con èl no se deshizieron las tinieblas espesas de Egypto: negò à su Maestro; que es esto, Pedro, le dixo al alma su Magestad, y Pedro deshecho en lagrimas saliò de alli à hazer penitencia de su negacion. Donde vàs Pedro? Para el llanto no es mejor lugar la presencia de Christo? Si buscas dolores de penitencia, no te faltaràn al exémplo de las muchas que à Christo sobran. No lo dexes, mira que es el remedio de los males: el caso es, q̃ està Christo entre vn vulgo de fariseos, que le niegan la Divinidad: y es tal el exemplo de los malos para el mal, que aun siendo tan poderoso el de Christo para el bien, teme Pedro, que con su flaqueza antes q̃ llorar à su vista le ha de bolver à negar con los q̃ le niegan: atienden aquellos que dan mal exemplo con su vida.

§. III.

16 *Si mundus vos odit, &c.* No peneis que padeceis mucho: mas padecì yo padeciendo antes: quien padece despues, espera salir victorioso, como el primero saliò; pero el que es primero al padecer, tiene la pena mayor. Qual fue el mayor trabajo de Iob? Responden Dionisio, y Alexandro, PP. Griegos, que su mayor desconsuelo fue el ser primero en esta serie de trabajos: y padecerlos sin exemplo de otro, q̃ le animasse à sufrirlos: *Exemplum eorum, qui eius modi calamitatibus fuissent, prorsus nullum habere.* Quien rompe senda nueva, todo es cuidados: si hallarè passo? Si me perderè? Si oye, que otro passo, tambien confia salir èl: como faltò à Iob este alibio padeciò doblado. *In Cat græc. ad Cap. 2.*

17 Corriendo està sangre en la memoria, yà que no en el cuchillo, el sacrificiò de Abrahàn. Obediente aquella racional victima, atada mas de la obediencia, q̃ del lazo. Levantò el brazo el Paternal afecto, que mas quiere al Hijo, quien à Dios le sacrifica, que quien le perdona: à pesar del dolor constante, yà sediento el cuchillo se oyò esta voz en aquel paramo: *Abraham, Abraham.* De quien son estas quexas? De Abrahan? No: y de Isac? Tan poco: pues de quien? De Dios, dize San Cenòn: *Solus Deus doluit.* Pues donde està, que tan de cerca se oye? Veisle allì entre aquellas zarças coronado de espinas, en forma de Cordero: *Arietem herentem vepribus*, segun lo del Profeta: *Tanquam ovis ad occisionem Ductus.* Aqui el reparo. Si Abrahan tiene que padecer el desconsuelo, y Isac el cuchillo, como no se quexan estos, y solo Dios se quexa coronado entre la zarça de espinas? *Solus Deus doluit.* Miren; verdad es que Dios padece à vista de Abrahàn, y de Isac, y estos à vista de Dios: mas con esta diferencia, que las penas de Christo, sirven de enseñança, y exemplo: pues de vn Dios, que pena, bien pueden aprender sus criaturas; pero aunque Christo padece à vista de lo que padece Abrahàn, esto no le sirve à Christo de exemplo, porque de las penas menores de vn hombre, no tiene Dios, que aprender. Quexese Dios solo, como si èl solo padeciera, que quien es el primero en alguna linea de penar, esse es el que tiene, que sufrir. Quien se quexàra de verse afrentado, viendo al Hijo de Dios reputado por ladron? Quien se quexarà del desamparo, viendo desamparado de su Padre al Verbo Eterno?

18 Aun no he ponderado del todo esta clausula: *Si mundus, &c.* No temais el padecer, pues yo he padecido yà: como si las injurias no fueran injurias, ni los trabajos trabajos: que de tal suerte agotò Christo à los tormentos el dolor, que quando llegan à nosotros, yà no tienen fuerza de atormentar. Al Profeta Ezechiel, dixo Dios: *Ne timeas eos, quoniam increduli, &c.* Desuerte, que la causa del miedo, la dà por titulo para no temer? *Quoniã cum scorpionibus habitas, &c.* David en nombre del Padre Eterno, habla con su Hijo humanado: *Super aspidem, &c.* Pondràs el pie sobre tus enemigos basiliscos ponzoñosos, &c. Pues si à Christo ofendieron estos escorpiones, no los tema Ezechiel, que yà les agotò Christo su veneno, y su dolor.

19 Dos hechizeros en odio de la Fè, y para atemorizar à Simon, y Judas, hizieron por arte magica presentes muchas sierpes, y los Santos en lugar de temerlas, les mandan que ofendan à sus Autores, que desde que Christo padeciò, y sufriò su violencia, en lugar de ofender, regalan.

20 David, hablando de los trabajos que Dios imbia: *Qui dat nivem sicut lanam.* Lana es la nieve: como assi? La nieve yela, la lana abriga: à vn aspero Diziembre me remito, en quien toda ropa es poca defensa, quando sobre las nubes tiritan de miedo las estrellas: y de las nubes abajo se deslizan los montes en pedazos de nieve: y estos son copos de lana? Lanças son que el Cielo arroja: no, no, no son, sino lana: alzad los ojos al Tabòr hablãdo de Christo, y de sus penas, dize el Evangelista, que apareciò, de librea candida como la nieve: *Vestimenta eius facta sunt alba sicut nix.* Assi que candores como de nieve le visten entre memorias de sus penas, y dolores: *Decebãt excessum, &c.* Pues yà la nieve es lana suave, que desde que en Christo se emplean los tormentos, aun en memorias solas, de copos asperos de rizada escarcha se convierten en algodon, que lisonjea.

21 Glorioso Apostoles, Truenos de la Predicacion, Rayos de Persia, no temais las eladas de la imbidia, que no solo no han de elar vuestra caridad, sino que han de encender vuestro amor: las cuchillas Persas os han de servir de alas, para volar mas ligeros al Cielo, y los aspides de Trono, para acercaros al Empyreo.

S.

S

SACERDOTE.

1 SAcerdote, quiere dezir *Hombre Consagrado à Dios.* Dios es su Possession, y heredad: *Non habuit levi partem, neque possessionem cum fratribus suis: quia Ipse Dominus possessio eius.* Son por especial titulo hijos suyos: y en su real casa criados de primera categoria. Quexase de los indignos por el Profeta Malachias: *Ad vos, O Sacerdotes! Qui despicitis nomen meum: si ergo pater sum, vbi est honor meus? Et si Dominus, vbi est timor meus?* *Deut. 10*

2 Su dignidad, dize el Gran Padre San Augustin, es tan preheminente, que encarna Dios en las manos del Sacerdote, al modo que en el vientre de la Virgen: luego si huvo de ser Virgen para ser Madre, Pureza virginal pedirà la excelencia de Sacerdote: *In eius manibus velut in vtero Virginis incarnatur.* *Mal. c. 1.*

3 San Antonio dize, la ventaja que haze el Sol, a la Luna, essa haze el Sacerdote el Rey. Y San Ambrosio: La diferencia, que ay entre el oro, y el plomo, essa haze el Sacerdocio al Reyno. *3. p. tit. 19. c. 1.*

4 Mandò Dios à Moyses, que vngiesse por Rey à Josuè, y que delante de el Sacerdote, Lazaro estuviesse en pie, como està delante del amo el siervo: *Pone manum tuam super eum, qui stabit coram Eleazaro.* De buena razon en las cosas espirituales el Rey ha de ir al Sacerdote, y no el Sacerdote al Principe. San Juan Chrysostomo: *Si de rebus cælestibus Agatur: Rex ad Sacerdotem, non Sacerdos ad Regem confugere debet.* Abandonan su estado con indignidades muchos, que vàn à dezir Missa, y confessar en sus casas à los Señores, quando estàn buenos. *Num. 27.* *Hom. 3. ad Dop.*

5 Al Emperador Valentiniano porque no quiso hazer cortesia à S. Martin, baxò fuego del Cielo, y le abrasò la silla, en q̃ estava sentado. S. Ambrosio mandò al Emperador Theodosio, que en la Iglesia no se sentasse entre los Sacerdotes, sino apartado de ellos; y le obedeciò.

6 Son los Dioses de la tierra, y lo que toca à Dios por essencia, lo comunica à los Sacerdotes por gracia: *Quis potest peccata dimittere nisi solus Deus?*

7 En presencia de Dios estàn en pie los Angeles: *Seraphim stabant.* Pero los Sacerdotes se sientan: *Sedebitis, & vos.* *Luc. 5.*

Pre-

5 Preguntò Christo à sus Discipulos, que què dezian de èl los hombres? Y luego passò à saber lo que ellos sentian: *Vos autem, &c.* Dando à entender, que eran mas que hombres por su Dignidad.

S. Luc. 12. 6 Con ella se mide su obligacion; el Sacerdote ha de ser todo puro, immaculado: *Cui multum datum est, multum quæretur ab eo.* Refieren los Evangelistas las ropas, que pusieron à Christo en su Passion. S. Matheo, y San Juan, dizen: que fueron de grana, no hablan de otra: San Lucas solo haze mencion de la vestidura blanca: *Vestem Albam.* Y es que San Lucas, hablò de Christo como Sacerdote. Notòlo S. Ambrosio: *Lucas interem sibi Sacerdotalis vestis elegit.*

In Luc. Cap. 23. 7 Para purificar à Isaias los labios, tomo el Serafin vna brasa de el Altar, con vnas tenacillas de oro: Ademàn fue de gran reverencia, dize San Basilio: *Præsefert exhibuisse Altari multum honoris.* Pues si vn Serafin assi respeta vna brasa del Altar: quanta pureza abrà de tener el Sacerdote, para tocar con sus manos al mismo Dios?

Lib. 2 de Monar. 8 Notò Filòn Judio, que no quiso Dios que la Tunica del Sacerdote fuesse de lana, ni de seda, sino de lino: la lana padece polilla, la seda, quanto mas se laba, se afea: como el lino ha de ser el alma del Sacerdote, cada dia mas pura cõ el agua de la penitencia. Los Sacerdotes, como el cristal: *Elegit Sacerdotes sine macula.* De todo lo visible, que alcançamos, el cristal es el symbolo mas cabal de la pureza: mas puros que los Cielos han de ser los Ecclesiasticos.

Michab. L. 1, c. 4. 9 La pureza del Sacerdote, se ha de manifestar en sus palabras, y obras; no ha de andar en opinion: notoria, y clara ha de ser como la luz: *Pulcra, & casta generatio cum claritate.* Que nadie tenga que dezir, ni sospechar.

10 El vicio sensual, se ha alzado con el nombre de *Torpe*: es el mas abominable en los Sacerdotes: es vn vicio descomulgado, y assi no le han de dàr entrada los Sacerdotes, que son vivos Templos de Dios.

Sap. 4.

11 Tratando los Sacerdotes à Dios como suyo, han de ser puros, y castos. Rahab, que se conociò torpe, aunque conociò à Dios verdadero, no le llamò Dios suyo, sino de sus huespedes: *Dominus Deus vester ipse est Deus.*

ue. 2.

12 Osadia es de vn Sacerdote deshonesto, tomar la Hostia en la mano, y dezir, *Este es mi Cuerpo*: *Dicere Deum suum non audebas, eo quod se impuran sentiebat.* La deshonestidad, es lo mas que estraña à Dios de vna alma: sino en terminos de Theologia, en puntos de decencia: hasta que huvo castidad perfecta, no entrò Dios en el mũdo: la flor immarcesible que viò en Maria, fue el Imàn poderoso que le traxo: entrò en su pecho, como en vn fragrante Parayso.

S. Cyrilo Catb. 29

13 La falta de piedad, y mansedumbre es tambien muy agena de vn Sacerdote. Hablando San Ambrosio de el combite de Herodes, de donde iban, y bolvian correos à la Carcel, en que estava el Bautista; y exclama: O cruel decreto! O sacrilega impiedad! *Quis non putaret Prophetam iussum esse dimitti?* Quien, viendo levantar de la Mesa de el Altar vn Sacerdote, no ha de presumir, que và à reconciliarse con su enemigo? A interceder por el reo? Quien pensara, q̃ de tal cõbite avia de passar el Ministro de Dios à la Carcel para afligir al pobre, y condenar quizàs al inocente?

Lib. 3. de Virg.

14 Siendo Dioses de la tierra, de Dios han de ser las palabras. Cada qual, habla como quien es: *In principio erat Verbum.* Aqui escriviò el Evangelista cõtra los Hereges, que negavan la Divinidad de Christo, y haze este argumento: *La Palabra era Dios: luego era Dios el que la dezia?* Buena consequencia: tal es cada vno, como son sus palabras. No se quexe el Sacerdote, si se vè despreciado, quando sus palabras son de vn seglar perdido. Pedro en el Tabòr, conociò à Moyses, y Elias, no por aver visto sus retratos, ni porque Christo se lo dixesse, sino por oir lo que hablavan: *Cum eo loquentes.* Moyses con su clemencia trataria de la Redempcion del mundo: Elias pediria satisfacion de los pecados con su zelo.

15 Por la lengua se conocen, y vèn las almas. Llevaron vn Discipulo a Socrates: el Philosopho le mirava, y el Mozo callava: paseavasse Socrates, y no le perdia de vista: viendo su silencio, le dixo: *Adolescens loquere, ut te videam.* Para conocer, quien es cada vno, esperar à que hable: las palabras descubren el animo, que se esconde: en hablando, se vè quien es cada vno: el Sacerdote ha de tener hecho el paladar à palabras, que huelan, y sepan à Dios.

16 Juan Metelo incitado de Novarino, dize: que entre los Indios, quando los Plebeyos han de hablar cõ los Principales, mascan vn aroma hedoroso, para que el aliento sea apacible; y quien no lo tiene, se pone la mano en la boca; y el no hazerlo, es falta de criança: O que puro deve ser el aliento, y que casta la respiracion del Sacerdote que

habla con la Divina Mageſtad! Cera, y miel han de deſtillar ſus labios, que ſus razones dèn olor de virtud à todos: *Favus diſtillans labia tua.*

Cant. 4. 16 Para que los reſpeten los ſeglares: han de diferenciarſe de ellos en los eſtilos, y las coſtumbres. De los Sacerdotes de la Primitiva Igleſia, dize San Lucas, que ningun ſeglar ſe atrevia à llegarſe a ellos: era tan reſpetable ſu circunſpeccion, y ſantidad, que ſe retiravan con veneracion: *Caterorum autem nemo audebat ſe coniungere illis.*

Act. 5. 17 Oficio Divino es el del Sacerdote: es Miniſtro de Dios, y de ſu Templo: mal zela ſu culto, el que tiene ſin decencia las Aras, en que ha de ſer adorado. Los Angeles aſſeguraron à los Paſtores, que era Dios el Niño, que hallarian en el Peſebre, fue meneſter todo ſu Teſtimonio, para perſuadir que era Dios verdadero, el que ſe hallava en vn Lugar tan indigno.

18 Lo mejor de el dia, deve el Sacerdote à las Horas Canonicas y Divinas alabanças. No rezar es delito: rezar mal, es ſacrilegio: faltar à la obligacion, podrà tener alguna diſculpa; pero no el faltar à la reverencia: O! quantas vezes fuera mejor dexar las Horas, que rezarlas, como ſe rezan. Oygan lo que dize Dios por Iſaias. Cap. 1. *Ne offeratis ſacrificium fruſtra: Incenſum abominatio eſt mihi.*

19 El Padre San Bernardo, exponiendo aquellas palabras, *Pſallite Deo noſtro: Pſallite ſapienter*, dize: que el *ſapienter*, es, *Rezad de ſuerte que os ſepa, y os entre en guſto, y provecho lo que rezais.* El manjar guſtaſe en la boca, el ſalmo pruebaſe con ſabor en el alma: *Cibus in ore, Pſalmus in corde ſapit.* El bocado guſtoſo, no ſe traga entero, deſmenuzaſe deſpacio: ſaboreaſe el paladar, poco à poco: medite el corazon lo que ſe reza, y hallarà gran ſuavidad en la Medula. Viva el Sacerdote deſuerte, dize el Gran Padre San Aguſtin, que merezca llegarſe cada dia à la Meſſa del Altar. Comulgar ſin fruto, indiſpoſicion grande arguye en el ſujeto: entre los Medicos, es aforiſmo: *Corpora afecta, quo magis nutrias, magis ladas.*

Pſ. 46.

20 Serafines levantados al Honor Supremo, cada dia aveis de eſtàr mas confuſos, y cubrir vueſtro roſtro de empacho: *Duabus velabant faciem eius.* Cada dia mas corridos de los cortos paſſos que dais en la virtud: *Duabus velabant pedes eius.* Cada dia mas ardientes en el Amor: *Duabus volabant.* Azercaros de finos, retiraros de humildes, y confuſos, de no poder llegar à lo que merece la Mageſtad de el Trono, &c.

Serm. 28 de Verb. Dom.

Iſ. c. 6.

21 Los Sacerdotes malos, ſon contagio del Pueblo: ſi los que avian de curar, enferman, què ſerà de los otros? Encendida la peſte en vna Ciudad, ſi cayeren de achaque los Medicos, y Cirujanos, què remedio tendràn los enfermos? *Quis medebitur incantatori à ſerpente percuſſo?* Su mal exemplo, es muy nocivo. Los Cielos inferiores, ſe mueben conforme el movimiento del ſuperior. Matòſe el Rey Saul, y viendo eſto vn criado, yhizo lo miſmo: Idolatrò el Rey Roboan, y apoſtatò todo Iſrael; à exemplo del Rey Sedecias, todo el Pueblo fue idolatra: *Dereliquit legem Domini, & omnis Iſrael.*

Eccleſ. 12.

1 Reg. 31.

22 El pecado del Sacerdote, es pecado de muchos. En el Cap. 4. del Levitico, para ſatisfacion de todos los pecados del Pueblo, pedia Dios le ſacrificaſſen vn becerro. *Omnis turba offeret pro peccato ſuo vitulum.* El miſmo ſacrificio pedia por el pecado de vn Sacerdote ſolo.

2 Paraly. 12.

Ibid. C. 30.

23 Entre Dios, y los hombres ſomos los medianeros: ſi ſomos delinquentes, mal podemos rogar por otros. San Gregorio, Lib. 1. Reg. C. 24. *Qua fiducia pro peccatis alienis ad Deum interceſſor verſo, apud quem de proprijs ſecurus non ſum.* El peſſo deſta Dignidad, haze gemir: aſsi podemos entender el Texto del Santo Job: *Ecce Gigãtes gemunt ſub aquis.*

Iob. c. 26.

T

SANTIAGO, PATRON de Eſpaña.

HISTORIA EVANGELICA.

1 LOs Zebedeos, por medio de ſu Madre Salomè, pretendieron los dos primeros pueſtos en el Reyno de Chriſto, que creyeron era temporal: y el Señor? (como advierte el Imperfecto,) ni negò lo que pedian, por no avergonzallos; ni lo concedio por no deſcõfiar à los otros que de ſola ſu pretenſion, ſe irritaron: *Indignati ſunt decẽ.* El Principe conſerva à los Vaſſallos en obediẽcia, mientras vnos, y otros ſe mantiené con eſperança: *Nam quod vni, aut duobus ſpecialiter nõ promittitur, a cunctis ſperatur.* Las eſperanças deſmayan con los zelos de vèr, q tal, ò qual tiene toda la mano con el Señor.

Poteſtis bibere Calicem? Mat.

2 Quan-

2 Quando en la pretension attienden à sì solos, les dize Christo, que no se entienden: *Nescitis.* *Yo me entiendo*, dize: por aca, el que mira solo à su provecho, y se engaña, pues los primeros que se pierden, son los que de sì solos cuidan. La Torre de Babèl parò en viento, y confusion. Significò el Cielo su ruina, dividiendolos en 72. Lenguas, con que solo se entendian entre si los de cada familia, y casa: *Non audiat unusquisque vocem proximi sui.* Luego que detentendieron vnos à otros, y entre si, y para sì solos se entendieron, quedaron perdidos. Mas firme Edificio edificò en la Iglesia el Espiritu Santo; porque las Lenguas de los Apostoles no fueron lenguas con que ellos solos, y para sì se entendian, sino lenguas, que se hizieron comunes, y proprias, para el trato, y fruto de tantas Naciones estrañas: *Audivimus eos loquentes nostris linguis.* Quando los Zebedeos atendian à si solos, no se entendian: *Nescitis*; quando para bien, y remedio vniversal se ofrecen à padecer, *possumus, &c.* lo aciertan: *Calicem bibetis*, afiançando à sì en los publicos intereses los proprios: *Sedebitis, & vos, &c.*

§. I.

2 VN Caliz dà Christo à Santiago: este Caliz en sentido, si no Literal, Moral, y Metaforico symboliza el Sacramento; que si en el Caliz se anunciò el Martyrio, la taza penada de su muerte proporcion tiene con el Caliz de el Altar, Copa en que bebe la memoria insensibles dolores: *Memoria Passionis eius.* Propusoseses à los ojos Sacramentado, como exemplar, y idea de las nobles valentias de espiritu, y calidades mas preciosas de el animo, de donde perciben virtud las Almas, para copiar perfecciones Divinas.

3 En presencia de este Mysterio inefable, examina à Santiago de lo que puede: *Potestis?* *Possumus*, responde: *Calicem bibetis.* Fue dezirle: Bebiendo este Caliz, podràs con sus influxos Celestiales armar tu pecho para glorioſas hazañas, y adornarle con virtudes heroycas.

4 Doctor, Virgen, y Martyr fue nuestro Glorioso Apostol. Sabiduria, Calidad, y Valor hizieron esclarecida su Fè. Al cap. 6. de su Apoc. tuvo el Evangelista Juan esta vision: *Vidi, & ecce equus albus, & qui sedebat super illum, & habebat arcum, data est ei Corona, & exivit vincens.* Nuestro Alcaçar dize, que este Cavallero es Santiago: *Nemo dubitat eum ad protegendum, & salvandum venire.* Nadie duda, que vino à defender, y salvar. Oid la historia: Tributava España à Mauregato cien Doncellas cada año. Contra este infame Padron opuso sus fuerças el Rey Don Ramiro. Eran docientos mil los Moros; apareciosele Santiago, y le asseguròs, que èl iria delante de su Exercito en vn Cavallo blàco. Fue nuestra la Victoria, y Santiago, Salud, y Redencion de la Honestidad de España. Aqui viene lo que dize San Juan Chrysostomo en el Triunfo de David con Goliat. *Ipse Israeliticum populum à tiranica servitute redimit.*

Hic.

Año de 834.

5 Nectar precioso, que haze Virgenes, y nevado Trigo enramado de Azuçenas, es el Ampo Vital de la Eucharistia, à cuyo prodigioso cultivo conservò intacta su Virginidad Santiago; semejante en la fragrancia de esta flor à su hermano Juan: y si este por Virgè mereciò el mejor lado de Christo, *Recubuit, &c.* bien podia Santiago ocupar el primer Trono al otro lado.

Vinum germinãs Virgines Vallatus liis.

6 Deste Soldado Cavallero son Noble Corona los hijos, y Soldados de España, que alistan su Vandera, y su Cruz roxa: *Data est ei Corona filiorum.* Corona de sus padres son los buenos hijos. San Pablo: *Gaudium meum, & Corona mea.* Fundò la Religion de Santiago el Rey Don Ramiro: confirmòla despues Alexandro Tercero, en tiempo del Rey Don Alonso el Nono. Esta fue la primera, que votò defender la Pureza de Maria, Señora Nuestra. Fue Santiago Purissimo en su vida, como avia de consentir en España vèr ajadas las flores de tantas Puras Doncellas. Esgrimiò su espada contra los Enemigos de la Pureza Virginal, y puso en Campo vna Ilustre Cavalleria, que con Voto se obligue à defender que la Madre de Dios fue inmaculada en el primer instante de su Sèr.

Andrad. de, &c. Año 1158.

7 A los Rayos de el Sacramento, Fuente de Resplandores, hizo nuestro Apostol pruebas de Sabio. Llamale Theophilacto Eximio Theologo: *Iacobus Maximus Theologus.* Sabio quiso Christo parecer en el Trono del Altar: *Sciens Iesus.* Admitiò el titulo, y aplauso de Maestro, al instituir este Mysterio admirable: *Vos vocatis mè Magister, & benedicitis, &c.* Casa con Sabiduria, y con Armas fue Santiago, edificada por Christo: *Sapientia ædificavit sibi Domum: vocavit ad arcem.* Peleava con la espada, y escrivia con la pluma. Llamale San Pedro Damian: *Arca del Testamento*; porque en ella estava la Vara de Capitan General, y las Tablas de la Ley: *Ioi erat*

Prov. 9.

1. Reg. 3

vir-

virga Symbolum fortitudinis; & Tabula Symbolum Scientiæ

§. II.

8 EXaminòle à vista de vn Caliz amargo, de si tenia valor para hazer ayroso alarde de sus Triunfos contra los Enemigos: *Poteſtis?* Y explicò Maldonado: *Quod Chriſtus rogat, eſt, An poſsit hoſtes debellare?* Responde, que *si*, y para que pueda lo que quiere, le ofrece su Caliz; *Calicem meum biberis*; que como el Sacramento es Teatro de Victorias, en èl adiestra Santiago sus Armas para las Conquistas. En el Apocalypsi viò Juà à Christo Cordero, y Leon, que aunque es Cordero manso, como Sacramentado, no puede estàr sin vencer: *Ecce agnum tanquam occisum:: vicit Leo.* En toda la Passion fue Christo todo paciencia, y Pedro todo covardia. En el Huerto solo ostentò Christo su Poder, y Pedro obrò con valor. Christo dà en tierra con los Fariseos: *Ceciderunt.* Pedro ensangrienta su espada en Malco: *Amputavit Auriculam.* En aquella hora era precisso obrar con esfuerço. Olvidò Christo lo sufrido, y Pedro lo medroso; porque el Señor acabava de Sacramentarse, y Pedro de recibirle; con q̃ ni Christo pudo negarse à la Victoria, ni Pedro acobardarse en la pelea. Con vn vaso de sangre à los ojos animavan los Scitas à sus Soldados, y solo se permitia al gusto de los vencedores. Tuvo Santiago el Caliz à la vista, y en la boca; entrò victorioso en las Batallas, riñe las pendencias de los Españoles, como Capitàn General de sus Huestes.

9 Quando ay algun apresto en España, se oyen en el Sepulcro del Santo Apostol estruendos de guerra: de suerte, que aun muerto à la vida, vive para nuestra defensa. Dura Batalla se dieron Jacob, y Esau en el vientre de Rebeca: *Collidebantur in vtero*
Gen. 25. *eius parvuli*; que como Jacob es el Patron de su Casa, y de su Reyno, y Esau es enemigo suyo, sin gozar de la luz para vivir, tiene Jacob alientos para pelear, y vencer. De Sepulcro sirve à Jacob el materno alvergue, y alli postra à quien le persigue.

10 Vivo, y muerto es Trueno, y Rayo en favor de España nuestro Apostol. No es Trueno solo, que se queda en ruido; parece implicacion obrar con estruendo, y eficàcia. Los arroyos de caudal tenue suelen llenar de estruendo los Valles; los Rios caudalosos caminan con profundo silencio. Puso Dios à los dos hermanos nombre ruidoso; hijos del Trueno los llama; juntase el ruido con la eficàcia, porque la voz ruidosa fue disposicion Divina. Dispuso Dios que David venciesse con la honda, con que al estallido acompañò la fuerça. Voz se llamò el Bautista; pero voz de mucha mano, para que fuesse mayor q̃ el ruido el sucesso. Empeño era de Dios que obrasse mucho el Espiritu Santo; porque fue disposicion suya el baxar con ruido.

11 Espantoso Trueno, y vehemente Rayo ha sido muchas vezes Santiago en nuestro socorro. Como Rayo suele venir vna desgracia, y para que venga à España tan presta la felicidad, previno el Cielo vn Santiago, Trueno, y Rayo por nuestro Patron. Ofreciò Eliseo al Rey Joàs su Patrocinio; hazele disparar vna flecha, y dize Eliseo: Ea, yà ay saeta de vida: *Sagitta salutis Domini*, que si la desgracia buela, la 4. Reg. 13. dicha por mi Proteccion ha de tener alas; y si la muerte se dispara como saeta, mi socorro serà saeta de vida: *Sagitta salutis*; Pero le advierte al Rey, que para el buen sucesso, ponga sus manos en el Arco: *Et ſuper poſſuit Eliſeus manus ſuas manibus Regis.* Ponga la mano en las Armas el Rey, que arriesga el sucesso, si se està mano sobre mano, en confiança de tan gran Caudillo. Dos causas hallo para que España no triunfe como antes de los que la opugnan; vna es, que la Devocion con este Santo no es yà tan fervorosa; otra, que la Española Soldadesca, y Esquela Militar, esta adormecida.

§ III.

12 DOctor, Virgen, y Martyr se señalò entre todos los Apostoles con sus proezas, y virtudes. Fue su obrar ventajoso; pues emulo en el Poder, Sabiduria, y fineza de Dios Sacramentado, pudo, quanto quiso, y quiso, quanto pudo. Es estraño el modo con que Christo se informò de Santiago quando le ofreciò el Caliz: *Poteſtis bibere?* Discipulo mio, puedes hazer el sufrimiento al amargo trago del Martyrio? Tened, Señor, que no es lo mismo poder sufrir, que querer padecer. Quantos pueden, y no quieren obrar bien? Las fuerças las dà Dios. Para querer, ò no, en nosotros està la voluntad. Pues si el querer depende de el Apostol, pregũtele Christo, si quiere: *Vultis bibere?* No le examine si puede: *Poteſtis?* Es el caso, que Christo estava satisfecho de el amor de Santiago, y no dudava, que en materias de fineza por su Dios, queria todo lo que podia: consta-

me,

me, diria para sì, que si puede ha de querer.

Math. 19. 8 Diferente estilo observò Christo con aquel Mancebo, que preguntò, como se salvaria: *Si vis perfectus esse, &c.* Si quieres conseguir la perfeccion, &c. Alos otros Discipulos tambien les combida à seguirle, si quieren: *Si quis vult, &c.* A estos les examina la voluntad: *Si vis, si vis, &c.* Y para todo el rigor de vn Caliz terrible, en Santiago solo examina si puede? *Potestis?* Si, que en los demàs pudo recelar, si querian lo que podian, en Santiago muda el informe; porque sabe que quiere lo que puede. Querer todo lo que se puede, es tener la voluntad en las manos, es amàr à toda costa. Vn Globo, ò vn Mundo todo de obras pisava la Estatua de el Amor entre los Antiguos; porque juzgavan, que avia de ser voluntad de todo lo que podia.

Pier. caus. sym

9 Si amò Santiago à Dios todo lo que pudo, como el Poder es necessario, su Amor seria necesidad, y no alvedrio; con que, haziẽdo vna voluntad de la suya, y la de Dios, viene à ser, que su voluntad fue no tener voluntad. Su volũtad fue la de Christo: Christo le llama, y le sigue, aunque tenia que dexar, y olvidar mas que todos. Alcançò con su Amor à su Poder, que amàr menos de lo que se puede, es no amàr. Dize Isaìas, que los Serafines del Trono estavan pàrados: *Seraphim stabant*; pues el Texto dize, que volavan: assi es; pero teniendo seis alas, volavan, ò amavan con solas dos: *Duabus volabant*; y quien no ama à Dios quanto puede, nada haze. Aprendan los Amantes esta Doctrina de el Amor Sabio de Christo.

10 Al negar à estos Discipulos los Tronos que pedian, respondiò, que no estava en sus manos la gracia: *Non est meum*, como quien dize: *No es falta de voluntad, sino de poder*; que segun amo à Diego, quanto pudiera, hiziera para darle gusto; lo que no hago, es, porque no puedo: assi se explica la Sabiduria de Dios, para dexar bien puesta su voluntad con Santiago.

11 Tenia Christo tan bien conocido este amor de Diego, que luego, que à la pregunta *Potestis?* Respondiò *possumus*, diò por cierto su Martyrio: *Calicem meum bibetis*: Pues digo, al primer *puedo* se assegura Christo, que morirà? Para ofrecerse Santiago en meritorio Sacrificio, no basta el poder sacrificarse; es necessario que se quiera sacrificar, assi es; pero como vivia Christo bien satisfecho, de que Santiago en obsequio de su Dios executaria, quanto pudiesse hazer, en oyendole dezir, que podia, *Possumus*, no necesitò de examinar su voluntad. Quiso ser entre los Apostoles el primer Martyr, y en verdad, que pudo lo que quiso: *Possumus, volumus*; que, si querer lo que se puede, es lo mas en el amor, poder lo que se quiere, es lo vltimo del poder.

§. IIII.

12 VIvo Santiago, pudo lo que quiso, y despues de muerto no es su poder menos: conducido su Sagrado Cadaver sin vela, ni remo, en el flaco coraçon de vn Esquife, recostado en el pecho de vna piedra, que en milagrosa sensibilidad abriò sus entrañas, y diò al Sagrado Cuerpo vrna; aportò à nuestras Costas para gloria inmortal de nuestra España.

13 Entre las bendiciones, que echò Moyses à cada Tribu, llegando à la de *Gad*, dixo: *Benedictus in latitudine Gad, quòd in parte sua Doctor erit repositus.* Feliz el Tribu de Gàd; porque en èl se depositarà el Doctor. Este Doctor, dize la Glossa Ordinaria, fue Moyses: *Iste Doctor fuit Moyses, qui fuit Sepultus in sorte Gad.* Y tener en su dominio Deposito tan Soberano, fue honrosissimo blason de aquel Tribu: *Hoc cesit ad magnum honorem, & dignitatem illius Tribus.* *Deut. 33.*

14 Vivo, y muerto, honrò, y defendiò nuestro Santo Apostol à España. En las heladas zenizas de su muerte, arde el fuego de sus virtudes, y respiran sin intercadencia sus favores. La primera alhaja que la muerte roba, es el valor. Los Capitanes, que en la vida parecieron invencibles, y al Clarin de la Fama prestaron vozes, enmudecieron al frio desmayo de Cadaveres; pero nuestro Patron con valor peregrino prosigue sus Batallas, y Victorias, despues de muerto.

15 Difunto, y Resucitado Christo blasona de su Poder: *Data est mihi omnis potestas*, y en prueba solemnizò su Triunfo con aquellos dichosos Prisioneros: *Captivam duxit captivitatem.* Pues viviendo no hizo Milagros, y venciò à los Demonios? Como no haze ostentacion entonces de lo que obra? La Victoria que consigue de la muerte, es la que mas le ilustra: *O mors! ero mors tua*; y que en la muerte donde se rinden todos, comience Christo sus Victorias con nuevos alientos, es dàr testimonio de la Omnipotencia de su Braço. Triunfa Santiago despues de muerto de las ruinas de su fragilidad, y de los Enemigos de nuestra

Ca-

Catolica Religion, y por esso construye vn Monumento eterno, y glorioso à su Poder, en el que pareciò Ocaso de su Luz: *Erit Sepulchrum eius gloriosum: Ipsum gentes deprecabuntur.* Isaias. cap. 11.

T

TODOS SANTOS.

1 NOs pone la Iglesia à los ojos la Gloria à que llegaron los que siguieron à Christo por el camino del Cielo; y aplica a esta Fiesta vn Sermon que su Magestad predicò, y se llama de las Bienaventurancas; aunque con mas propiedad se dixera de las virtudes que Dios beatifica; porque en el Cielo, ni ay pobreza, ni llanto, ni persecucion. Esta es Mercaderia de que abunda la tierra, y como en el Cielo no se halla, la carestia sube el precio; quiero dezir, que el que llega à las Puertas del Cielo con pobreza, y lagrimas que llorò por sus culpas, las cambia con permanentes Tesoros de Gloria: *Absterget Deus omnem lachrymam ab oculis eorum, &c.* y las que aqui fueron penas, allà son Bienaventurancas; con que el camino del Cielo es el que señala Christo: *Beati Pauperes, &c.* *Apoc. 7. 7 21.*

2 Por este camino estrecho caminaron los Santos: *Arcta est via.* La diferencia de el camino ancho al estrecho, es, que por el ancho va el caminante como quiere, yà por vn lado, ya por otro, yà por enmedio. Quãdo es estrecho, se vè necessitado à ir por donde el camino le lleva. Hambre, desnudèz, tribulacion es el camino que Christo señala; y muy cuesta arriba: en que parecemos de ir contra el corriente de nuestra Naturaleza; aunque si lo mirais bien, nuestra voluntad, segun su natural inclinacion apetece los Bienes Eternos: *Fecisti nos ad tè*, dixo Agustino; pero la corrupcion de la culpa le ha estragado el gusto. Aunque el coraçon se carga mas al lado izquierdo, al derecho tiran sus primeras, y mas eficaces operaciones. Mas fuerte, y mas agil es la mano derecha: assi la voluntad, q̃ es el coraçon del Alma, aunq̃ segun el apetito desordenado tenga mas propension à esto caduco, que es la mano izquierda, segun S. Gregorio: *Quid perlevam, nisi vita præsens?* Segun su inclinacion natural, mas mira, y aspira à lo Eterno; y siendo assi, en mano de nuestro alvedrio estàn las riendas para no dexar precipitar al apetito mas desvocado: *Hom. de Resur.*

Batalla es, pero nadie se ciñò el Laurel, sin entrar en la Lid.

3 *Beati Pauperes.* Sin passar de la corteza, ni passar à la otra Vida, hallo en los Pobres vna parte de Bienaventurança. Si las riquezas son espinas, al Pobre no le punçan. Grande embarazo para la quietud de el Alma hallaron los Sabios en ellas. Queda Pobre el Santo Job, y le dà a Dios las gracias: *Dominus Abstulit: sit nomen Domini, &c.* Buelvele los bienes doblados, y no le dà gracias. No debe de estàr tan dehnido, si son bienes, ò males los que llama bienes el mundo. Refiere Heliano de Thimandrida: Lacedemonio, que bolviendo de vna jornada, hallò, que vn hijo suyo avia enriquezido, y dixole: *Impossibile est quin Deum offenderis;* sin duda has ofendido à Dios, pues te ha dexado enriquezer. *Iob. 1.*

4 Felizidad humana pocas vezes se jũta con felicida eterna. Tiene dos puertas la casa de vn señor; pide vn Pobre por la vna, danle limosna; pide luego por la otra, respondenle, que ya le dieron en la primera: Por dos puertas llamamos à Dios, por la de este Mundo, y por la de el otro. Si en este nos dà abundancia, podemos temer, que en el otro nos despida. El otro Rico yà oyò esta respuesta: *Fili recordare, quod recepisti bona in vita tua.* Para el Edificio de la Perfeccion Christiana, el primer fundamento se ha de abrir, echando la tierra de estos bienes fuera del coraçon. El Artifice, para levantar vna gran Fabrica, lo primero, abre el cimiento, sacando la tierra, &c. *Luc. 16*

5 La pobreza, q̃ haze Sãtos no excluye à los Ricos, que si este Rico se condenò es, porque no supo serlo; puso en los bienes de la tierra toda su Alma; perdiò los bienes, y perdiò la Gloria. Riquezas tuvieron muchos de los Bienaventurados, acertaron en su vso; tuvieronlas en poco; su primera vista fue al Cielo. El Capitàn, que con su trabajo, y industria adquiriò en la Guerra bienes, procura remitillos à su casa, donde espera irse à vivir de assiento. Assi han de hazer los que despues de este destierro han de entrar en la Vida Perdurable. Esto hizieron los que allà viven; si tenian bienes de fortuna, con el buen empleo, en la assistencia de su familia, limosnas, y otras Obras pias; decente culto de sus personas, fueron colocando en aquella Eterna Patria sus riquezas.

6 O! los cuydados, y afanes que cuestã en el mundo estos bienes! Por Mar, y Tierra se solicitan, y las mas vezes no se logran. Los Bienes del Cielo siempre son seguros, y

los

los hallarèmos aun à menos precio de lo que queſtan eſtos temporales. Si vn Lapidario te vendiera las Piedras Precioſas al miſmo precio que las falſas, beneficio te hiziera muy grande, y fuera grande locura no hazer el empleo. Quanto ſe padece en la vida, es por paſſarlo bien en ella; eſto queſta mucho, con menos que ſufras, y padezcas, lo paſſaràs bien en la otra.

7 Si tu ſuerte te hizo pobre, tèn à dicha eſſa ſuerte: con la paciencia mejoras todos los bienes de fortuna; y ſi aun eſtàs abaſtado, no cargues tanto ſobre eſſa abundancia tu voluntad, que ſi falta ſe convierta tu gozo en deſpecho. El que por ſu debilidad trae vn baculo, no ha de cargarſe tanto ſobre èl, que ſi ſe quiebra, dè tambien en tierra quien le trae. Tener libre el afecto, y ſuperior à quanto depende de el acaſo, y de la humana induſtria. Valùar mas que en todo la Gloria, que al que es pobre de Eſpiritu, no le embaraça la riqueza.

8 Con pobreza, paciencia, y lagrimas entraron en el gozo del Señor, y dexaron al mundo en ſus obras fragante olor de ſuabidad; no aſsi los necios que lamẽtan ſu perdicion. Aun deſde aquel lobrego Lago nos inficionan, y apeſtaràn à los venideros con el peſtilẽcial olor de ſu vida infame, y ruìn; en eſtos el dexo de ſus culpas es aſco, que à ellos les cauſa arcadas. En los Bienaventurados es ſabor al paladar el dexo de ſus obras. Quando comemos manjares precioſos, y odoriferos, el paladar queda lleno de ſuabidad, y la reſpiracion de ſu fragrancia, no aſsi quando los manjares ſon inmundos, los reſabios que dexã ſon deſabridos, y moleſtos; las virtudes que los coronan, à ellos, y à noſotros ſirven, y deleytan.

9 Luego ſi por el breve afan de eſta vida ſe llega à la Bienaventurança, Bienaventurados ſe pueden llamar los que aqui padecen por la Juſticia. Si tenemos codicia digna de nueſtra razon, y nueſtra Fè, mirarèmos como flores las eſpinas, que en el Cielo ſeràn Eſtrellas. David en el Pſ. 127. *Labores manuum tuarum quia manducabis, Beatus es, & bene tibi erit.*

10 De el Eſcorpion ſe dize, que vltima *parte percutit*, en la extremidad tiene el veneno; ſymbolo de la felicidad del mundo; deleyte, y riſa el principio; el fin, tormento, y llanto. Triſte, y caduca es toda felicidad humana. La ſombra ya ſea de vn cuerpo blanco, verde, ù de otro color, ella es ſiempre obſcura, aſsi la felicidad de eſte Siglo, yà ſea de honra, de hazienda, ò deleyte triſte, y vana ſombra es; porque es tranſitoria, y inconſtante: *Extrema Gaudij luctus occupat.* Mejor es llorar para reir, que reir para llorar.

11 Sentad, pues, dize el Gran Padre San Auguſtin, que nueſtra Bienaventurança no puede eſtàr en eſta vida, No buſquemos quietud, donde no la puede aver: *Non eſt Regine, vbi quaritus eam.* Eſta Region que habitamos, es la Region de la muerte. Pues què necio preſume hallar en ella la vida? *Beatam vitam queritis in Regione mortis?* Como podrà ſer la vida dichoſa, donde ni aun la vida ſe enquentra? *Quomodo Beata vita, vbi nec vita.* 4. Cõfeſ. cap. 12.

12 El Edificio de las glorias humanas, es todo frontiſpicio, Portada viſtoſa, zaguanes iluſtres, lo interior Infierno. Al rebès el Edificio de la Bienaventurança, los zaguanes deslucidos; el Frontiſpicio de caſa pajiza; deſnudèz, deshonra, llanto, &c. Pero lo interior Empyreo Parayſo. No atendais à las Portadas, que no aveis de vivir en ellas, como Salvages con ſus clavas, corbnados de yedra.

13 No ay gloria que no queſte. Preſumir Luzbèl, que eſtando ſentado *Sedebo in Monte, &c.* avia de Reynar en el Cielo, fue altivèz de mal capricho.

14 Por el camino que llevaron los Sãtos emos de ir, que no ſe ha de hazer otro nuevo para noſotros. Todo quanto ſe padece en eſta vida es poco, reſpecto de la Gloria que nos eſpera. Admirome, dize San Geronimo, como no deſeamos que haſta las piedras de la calle ſe conviertan en eſpinas; pues ſe llega à tanto bien por trabajos que tan preſto han de paſſar. Si tanto ſe anhela por los bienes de eſta vida trabajoſa, què debemos hazer por aquella feliz? Tertuliano: *Si tanti vitrum, quanti Margaritam?* Ad Martyr.

15 Bienaventurados los qne aqui lloran, ſuſpirando por los deleytes de aquella dulce Patria. Lloran los Juſtos por verſe en la carcel de eſte cuerpo, careciendo de los bienes que gozan los Bienavẽturados. Quãdo ay Fieſtas en alguna Ciudad, tienen mayor triſteza los que eſtàn en la Carcel. Continuo es el placer en aquella Ciudad de Paz. Aqui para los Juſtos todo es tribulacion: la Fè con que eſperan aquel claro dia, endulça todas ſus penas: *Gaudete in illa die: Merces veſtra multa eſt in Cœlo, &c.* Y San Pablo: *Gloriamur in tribulationibus.* Los Peces viven guſtoſos en el Mar, porque en la miſma amargura de el agua perciben cierta ſuavidad oculta, que los ſuſtenta: Rom. 5.

Bea-

16 *Beati qui persecutionem, &c.* Las adversidades, y persecuciones ponen en cona cierto, y orden el Alma, y la vida. Vn Relox con todas sus ruedas, y demàs requisitos que le forman, no anda bien sin el gravamen de las pesas; en estando sin peso se desconcierta; los trabajos son el peso, que haze andar concertado el Relox de nuestra Alma.

17 Aspirar à la Bienaventurança ha de ser todo el cuìdado de quien la espera. Este negocio proprio le dexamos, y tratamos de los agenos: como govierna el Rey? Qual es la vida de los Eclesiasticos? Si obran como deben los Ministros? Necedad es, cuìdar de lo que no nos toca. Si en vna Vniversidad fueramos entrando por las Aulas, y en la de Theologia vieramos cursar los Medicos, en la de Medicina los Theologos, y que dexando cada vno su facultad, y exercicio, estudiava, y arguìa en materias que tocavan à otros, sin duda estrañaramos el desacierto: assi, pues, &c.

Gaudete, & exultate, &c. Beati Pauperes, &c. Math. 5.

§. I.

18 NVestra vida es Peregrinacion: caminar es forçoso para conseguir el deseado fin; y como à quien en noche obscura le enseñan el camino, nos alùmbra Dios las muchas sendas, que ay para llegar al Cielo, que son las Bienaventuranças, por donde caminan los Justos. Llorad, que por el mar de lagrimas tomò Puerto Jeremias. Abraçad la pobreça de Espiritu, que con ella consiguiò Francisco el Tesoro escondido. Vsad de misericordia, que con ella introduxo à Abrahàn en la Gloria. No huygais el rostro à la persecucion, que de sus piedras labrò Estevan la Corona. Caminad, pues, que andadas estàn las sendas de la virtud.

19 Bien es verdad, que si el camino de la virtud està descubierto, lo està mas por trillado el camino del vicio. Caminos hechos son para el Infierno la ambicion, la luxuria, &c. Como para el Cielo la humildad, y continencia; pero anda Dios prevenido, que señalandonos las sendas de los Justos, borra las de los Reprobos.

20 Habla Daniel en su Profecia de Alexandro Magno, que destruyò à Dario, Rey de los Perias, y fue el primer Rey de los Griegos: *Ecce Hyreus caprarum veniebat ab Occidente super faciem totius terræ, & non tangebat terram.* De Occidente viene; pero adonde va? Los Reyes Magos partieron de Oriente àzia Jerusalen; Pues como el Espiritu Santo no nos dize, porquè Tierras, y Lugares iba Alexandro? Oìd: Alexandro, y su Exercito caminò por sendas de ambicion, y luxuria: *Hyreus caprarum.* Esso dize el Symbolo del Bruto lascivo, padre de Cabrio, y anda Dios prevenido, en que no quede señal, ni memoria de las sendas por donde los pecadores andan, para que los demàs no entren, y se pierdan. Los Magos iban en busca de Dios; digase por donde van, quede señalado esse camino, para que otros ligan sus passos.

21 Y para exagerar esta Divina Providencia, notense aquellas palabras: *Et non tangebat terram.* Por el ayre caminava, y le levantava Dios los pies del suelo, para que de sus huellas no quedara señal, ni rastro. Salomòn en los Proverbios: *Tria sunt difficilia mihi, & quartum penitus ignoro, &c.* Volar el Aguila por el ayre; quien dirà por aqui passò? Nadie, que el ayre que hiende, luego se cierra sin cicatrizes. Mirad vna culebra arrastrar por vn duro peñasco: Por donde iba? No se sabe, que la dureza de la piedra resiste a la señal. Vna Nave en el Mar, de donde partiò? Qual fue la senda? Se ignora, &c. Pues aun es mas dificil señalar el rumbo, y camino, que lleva vn pecador en su jubentud. Pues como no queda señal por donde anda? Porque Dios và borrando, y cegando las huellas, para que no sigamos su vida: *Non tangebat terram, &c.* Prov. 30

22 Y si aun en la tierra borra Dios las pisadas del pecador, aun en el ayre conserva las del Justo. Elias à Giezi su criado: què vès en el ayre? *Ecce Nubecula parva, &c.* Vna Nubecita buela por el ayre, que mas parece huella de hombre, que Nube. Huella de hombre en el ayre? quien tal viò? Aora señores, quien es el que tiene Apellido de Hombre? Christo: *Iuda osculo Filium Hominis tradis, &c.* Pues quando camina Christo por el ayre, dexe estampado el Pie, y conociendo el hombre que por ay và al Cielo su Maestro, podrà seguirle. El Aguila, segun Lyra, symbolizà al Demonio, que de coraçones heridos se sustenta; pues no dexe rastro de sì en el viento, y dexele Christo para que le sigamos. O si cegara Dios los passos en que muchos andan! No fueran sus malos exémplos ruina de otros. 3. Reg. 18.

El

Luc. 15. 23 El Prodigo: *Profectus est, &c.* Adonde vàs perdido? Mira, que la hambre te ha de bolver à casa. Dime, donde vas, siquiera para buscarte? *In Regionem longiqua.* No es digno de reparo, que no nos diga el Evangelio à què Lugar se fue, à què Reyno, &c. Miren, quando queremos encubrir adonde vamos, si nos preguntan, dezimos: *Lejos, lejos es*; assi sucede con el pecador. Evangelistas, dezidnos: donde se fue el Hijo Prodigo? *In Regionem, &c.* Lejos. No dize mas; no sea, que si se sabe, adonde viviò torpemente le sigan los demas, y se despeñen; no se sepa donde anda, para que no aya quien le siga.

24 Y pensais que el Demonio se descuida? Tambien procura cegar los caminos de Dios; pero no vale su astucia, contra la Divina Providencia. Cerca del camino à la Region de los Jerasenos, avian dos Demonios sepultado dos hombres vivos, y eran tan inquietos, y brabos, que impedian el passo à los caminantes: *Ita ut nemo posset transire per viam illam.* El Chrysologo: Qual camino embarazavan? *Per viam illam.* Aquel que estava junto à las sepulturas: *Illam*, y quien dize *aquel*, es para distinguirle de otro; luego otro camino ay, de que el Demonio no nos impide? Y qual es el camino, por donde libremente podemos andar? nuestro Redentor lo dize por San Juan: *Ego sum via, &c.* Aqui el Chrysologo: *Ad viam per viam, ad Deum per Deum, vt venientibus obsistere vis Dæmonum non valeret*, Pretendiò Luzifer estorvar los caminos, por donde los Justos vàn à Dios, como Dios estorva aquellos por donde caminan los malos al vicio, y su astucia se hallò vencida de la Infinita Bondad, que se hizo camino: *Ego sum via* para que sigamos al Cielo. Caminos son de Dios los que dexò en el Desierto señalados Antonio: Escritos estàn los tormentos de vn Lorenço; la charidad, y zelo de vn Ignacio, &c.

Serm. 16.

§. II.

25 Y Quando seamos tan dichosos, que entremos por estos caminos, no nos han de asustar los enemigos, y los riesgos, que las contradiciones hazé nuestras felicidades: *Beati qui lugent, &c.* Dize Cayetano, que assi como en el boton del Arbol esta el fruto, y aquella yema preñada es el principio de cosecha, assi en los trabajos se abriga, y conserva la Bienaventurança: *Sicut Gemma Arboris incoatio est fructus.* Y no es bien temer el peligro, quando en èl como en caxa se labra nuestro gusto. Destrozò Sanson el Leon, como si fuera vn Cordero; buelve algunos dias despues à reconocer el triunfo, y halla en la boca del Leon vn panal de miel. Lyra nota, que hallò el dulce bocado en la boca, que espanta con los bramidos, y entre los dientes borazes la miel dulce. En el plato del peligro hallò Sanson el mejor bocado: *Mel, quod est comestibile, invenit in illa parte Leonis, que est instrumentum comestionis.* Como en lo aspero de la corteza està encerrada la suavidad de la medula, assi entre los trabajos, y persecuciones estàn las mayores felicidades.

Cayet. Luc. 6.

Judic. 14.

26 Habla David de Leviatàn, Dragòn Marino, y à quien su grandeza le ganò este nombre; y exclama, Señor: *Draco iste, quem formasti ad illudendum ei.* En la Plaza inmensa del Occeano, como quien corre Toros, burlas del Leviatàn: Què burla es esta? Cayetano dize, que esta bestia es de tan desmesurada magnitud, que en lo alto del Mar, en cuyas aguas se dilata, no se dexa coger; pero no le falta su muerte, porque como se ceba de los otros pezes menores, ellos huyen, èl los sigue; ellos se acogen al sagrado de la orilla; èl los acosa, y con la violencia que lleva, encalla, como suele vna Nave en la arena, adonde le quitan la vida. Y concluye el Eminentissimo Cardenal: *Hoc appellatur illusio eius: illuditur enim, dum predam insequens fit ipse aliis preda.* Esta es burla, y bien pesada; pues viene à ser presa de los que èl queria prender; y estos hallan regalo, y felicidad en la persecucion, y hazen sustento de vida del tyrano, que los amenazava. Assi los que mueren por la Fè, labran su Corona de los instrumentos de su Pasion, &c. Refuta Tertuliano la Heregia de Basilio Grostico, que dezia ser locura dàr la vida por Christo, y que se podia negar la Fè con los labios, reservando el confessala à las Puertas del Cielo, donde abria Tribunal de Tyranos, &c. Mofa assi: *Erit certe etiam carcer in Cœlo, & vincula fortasse de zonis, & ceuleus axis ipse, qui torquet, & si Christianus sit bestijs finiendus, emittet Zodiacus Tauros, & Leones.* Creo por cierto, que Dios dibuja en el Cielo los instrumentos, con que los Martyres fueron atormentados, para que sean glorioso Tymbres de su Fè, las que fueron machinas de su dolor.

Psal. 103.

Hier.

Lib. Scorp.

27 Vn Capitan tiene por Armas en su Escudo lo que fue Cóquista en su braço: *Vincula forte asse de Zonis.* Son las Zonas en la Esfera vnos circulos q atan Cielo, y tierra; vna, por lo ardiente abrasa; otra, por lo helado entorpece. Estas, pues, son las Armas del Bautista,

por las cadenas que le prendieron: *Si lapidandus Christianus grandines aderunt.* De el agua que reservò Dios para el Cielo, se forman tempestades de piedras mas que duras, preciosas; estas son las Armas de Estevan: *Si vrendus fulmina pra manu sunt.* Hogueras de luz enciende el Sol, cuyas llamas doran el Campo; estas son Armas de Lorenço, &c. De suerte, que los instrumentos de las penas son para los Martyres Insignias de Gloria, y Bienaventurança; aunq̃ mejor dirèmos, q̃ nuestras persecuciones, y afanes sò la hermosura, y gala de la misma gloria.

28 Manifestòse Dios à los Israelitas en lucido trono: *Viderunt Deum Israel quasi opus lapidis saphirini: quasi Cœlum, cum serenum est.* Y segun el Hebreo: *Quasi opus lateris saphirini.* Pues si S. Juan en su Apoc. 22. viò esta Sãta Ciudad fabricada de oro, y piedras preciosas, como en tan Celestial Edificio ladrillos de barro? Vna Ciudad de Dios de diamantes firmes, no de adobes fragiles. Responde N. P. G. Sanchez con vn Glossa que trae en su Quaresma. Mostrò Dios à los Hebreos Cielo de ladrillos: *Vt figura lateris reduceret eos ad memoriam anxietatis, quam sustinuerant faciendo lateres in Egypto.* Fue dezirles acordaos, quando con el agua de vuestras lagrimas, y el fuego de vuestros suspiros haziais los adobes; y sabed, que la mayor fineza, y gala de mi Gloria es vuestra fatiga. De suerte, que buscando Dios piedras fuertes, de que formar el Cielo, echò mano de vn ladrillo fatigado, como le avia de echar de vn zafiro. Alegrate, quando Dios te fatiga, que con la tribulacion comienças à fabricar el Edificio de tu Gloria; y dàr de mano à los trabajos, es como el Rustico, que desestimò la piedra preciosa, por hallarla bruta.

Exod. 24.

Dom. 1. fol. 140.

§. III.

29 VEncidas las dificultades en el camino de la virtud, solo queda gozar del termino, q̃ es el Rostro de Dios: *Quoniam merces vestra copiosa est in Cœlis.* En el mũdo, quien tiene riquezas, tiene falta de salud, &c. Al que està lleno de felicidades, le saltea el temor de perderlas con la muerte; pero en la vista de Dios, se goza todo bien, à nunca quitar.

30 S. Bernardo, sobre aquellas palabras: *Erunt omnes docibiles Dei, & ipse eritomnia in omnibus.* El lleno que de Dios esperamos no se cumple sino con Dios. Nuestras potencias libres de los achaques que por acà padecen, ni podran acordarse de mas, ni discurrir mas, ni apetecer mas que la suavidad, y quietud, que hallaràn en aquel Sumo Bien. Las que por acà son quimeras, y felicidades soñadas, son verdades en la Gloria. Imagina el mayor de los gustos, de los Puestos, de los Tesoros, &c. esse es Dios. San Pablo: *Videmus nunc exparte in anigmate, tunc autem facie ad faciem.* Todo esto que se piensa, es obscuridad, y enygma, que parece assi, y no es assi; pues lo Eterno es infinitamente mas de lo que presumo.

Serm. 11 in Cant.

31 *Ad implebis me latitia cum vultu tuo: Delectationes in dextera tua vsque in finem.* Y què tiene en la mano, que tanto llena el gozo? *Et in manu eius Stellas septem.* Pues si siete Estrellas llenan el Alma de gozo, añadidas las demàs à tan corto numero, què gozo serà? Y si à la luz de las Estrellas se añade la de el Sol, y à esta el Rostro de Dios? &c. O alegria sin afàn!

1. Cor. 13.

Psal. 15. Apoc. 7.

32 Mas dixo David: *Inebriabuntur ab vbertate Domus tuæ: & torrente voluptatis tuæ potabis eos.* Torrente de gustos, que no solo satisface, sino embriaga el animo; y como quien se echa à pechos vn vaso de vino, donde las potencias se anegan, y se pierde el compàs à la razon, ni la palabra se forma, ni el passo se adelanta, el entendimiento se turba: assi los Bienaventurados salen fuera de sì à fuerça de la Gloria. Aquella alegria muda el entendimiento, y sin destruyrle lo que tiene de humano, le trueca en Divino; tal le sucede al hierro en la fragua, que mas parece brasa, que hierro. Què trabajos, pues, han de parecer grandes en comparacion deste gozo? *Ab vbertate, &c.* El vaso, en que nos dà Dios à beber los gustos, es la capacidad del Cielo todo; y examinando Christo à los Discipulos del valor para padecer, les dize: *Potestis bibere Calicem?* De suerte, que en vn vaso pequeño caben todos los trabajos del mundo, y la Gloria de Dios apenas cabe en la inmensidad espaciosa de los Cielos: mirad lo que padeceis, y lo que gozais, &c.

Psal. 35.

33 No ay comparacion destas penas con aquellas Glorias. Distinguiò Dios à los Israelitas, roziando con sangre los vmbrales de su casa: *Fasciculum Hysopi tangite in sanguine, & aspergite ex eo super liminare.* Esso son vnas penas, vn Asperges no mas de dolores, q̃ no entra, sino toca las puertas de vuestras calles. Habla Dios con los Justos, y les dize, que à inundaciones beberàn los consuelos. *Inundationem maris quasi lac suggent.* En el Cielo salen de madre las alegrias, y en el mundo aun no nos mojan las penas.

Exod. 12

Deut. 33

34 *Merces copiosa.* Y como repara Cayetano: *Sub ratione debiti promittitur fœlicitas æterna.* Como à deuda tienen los Justos derecho en sus obras, y lo que se debe de justicia, en la justicia se assegura; pero ha-

In Mat. 5.

hablando à lo humano, soleis dezir, que sabe mejor lo hurtado, porque el sobresalto de adquirir lo, vna vez posseido, se convierte en gusto. Pues oid, ¡que ni este saynete le falta à la Gloria, pues tiene la seguridad de debida, y el gusto de hurtada. Hablando Christo con la Samaritana, comparò con el agua la Gloria: *Qui biberit ex aqua.* Y es, que avia dicho el Espiritu Santo, que el agua *Ioan. 4.* hurtada de pozo ageno, por hurtada es mas sabrosa: *Aquæ furtivæ, dulciores sunt*, que *Prov. 9.* por esso se le antojò à David la de la Cisterna de Belèn. Pues comparete la Gloria al agua, no por lo fluido, sino por lo hurtado; y con la seguridad de propria, tenga el saynete de agena, &c. Dexòse Dios vencer de Jacob: *Dimitte me.* Señor, si el premio es de quien vence, y Jacob ha vencido, debido le es el premio: es assi, que se le debe de justicia; pero quiere Dios que le saque como por fuerça, y arrebatado, para que tenga con la seguridad de debido, de hurtado lo gustoso, &c. *Regnum Cœlorum vim patitur, & violenti rapiunt illud.*

IDEA SEGVNDA.

§. I.

35 TRecientas, y mas son, segun Aristoteles, las opiniones de Filosofos acerca de la Bienaventurança nuestra. La Doctrina nacia del vicio, y assi me espanto fuesse tan corto el numero. Al poder tiene por su gloria el ambicioso; à la torpeza hinca la rodilla el deshonesto, &c.

36 Que sea Dios, y no hechura de la tierra el fin del hòbre, su misma forma recta lo dize. Mirando al Cielo señala el termino de su descanso: *Quis es Domine?* pregunta à Dios Moyses; respondiò este Señor: *Ego sum qui sum.* Difinicion que conviene à todas las cosas, pues la mas desdichada es lo que es; pero pues Dios se explicò, bien està, que todo lo criado no es lo que se imagina, que es. El deleyte no es deleyte, &c. Solo Dios es lo que es; pues como pueden ser las cosas felicidad, si ni aun tienen sèr. S. Bernardo describe assi à Dios: *Quod nec frustra quæritur, nec sine fructu invenitur.* Què halla en el deleyte, y en la Dignidad quien le consigue? Nada: Dios si, que en su possessiòn se halla todo bien. El fin nuestro es Dios, y como este es todo bondad, es naturalissima cosa desear este fin; en lo q̃ erramos es, en la elecciò de los medios

Eccles. 2 37 Salomòn: *Cogitavi in corde meo abstrahere à vino carnem meam; ut animum meum transferrem ad sapientiam.* A pocas palabras añade: *Ædificavi Domus, & plantavi Vineas.* Pues para què pone Viñas, si propuso dexar el vino? Porque es tal la passion, ò necedad del hombre, que quiere conseguir el fin por medios encontrados para alcançarle: de suerte, que de el medio q̃ aplica, se sigue lo cõtrario de lo que busca. Pretẽdes desarraigar esse amor que te arrastra, y q̃ medios pones? Passeos, villetes, agassajos; Pues no vès q̃ esse es medio para enlazarte mas? Adonde vàs? Al Cielo. Què rumbo llevas? El de la ambicion, embidia, vengança. Por essas veredas que rompes en la Selva del Mundo, te apartas mas del Cielo.

38 *Iuxta iter scandalum posuerunt mihi.* *Ps. 5.* Si este enemigo de quien David habla, es el Demonio, como arma los lazos fuera del camino que lleva; ponga la trãpa en la senda por donde và. Ea, que es ardid malicioso suyo. Vè que el hombre, para ir al Cielo, no camina por su camino, sino por fuera de èl, y quando mas derecho và, se pega algo, pero no entra; pues armele el lazo fuera del camino, &c. Errados son los caminos q̃ nos enseñan la carne, y sangre; los ciertos son los que nos propone Christo, y los Santos. Lagrimas, pobreza, persecucion, &c. Estas son las lineas, que corren al centro de nuestra Bienaventurança.

39 Aun no fueran los hombres tan necios, si consiguieran la felicidad deste mundo; pero andan tan errados en lo que pretẽdee, que ni aun la Bienaventurança del mundo saben conseguir. Pretende el sobervio el Trono, y pone medios encõtrados para cõseguirlo. Prorrumpiò Luzbèl en palabras arrogantes: No es nuevo, que el viẽto oprimido en las entrañas del Mõte ocasione terremotos: *In Cœlum conscendam, &c.* Aqui se embuelve vna gran dificultad de los Santos: donde estava el Angel? En el Cielo, porque alli le criò Dios: assi lo sienten los mas. Y dõde dize que ha de volàr? Al Cielo: *In Cœlum.* Bravo desatino? Si està en el Cielo, como ha de volar à èl? Las alas estiendelas el pajaro à la Region, que no tiene. El caminante se acerca al termino, que no ocupa. Pues si Luzbèl posee el Cielo, como buela para poseerlo? Essa es nuestra ignorancia. Poner medios opuestos para cõseguir nuestros gustos; porque quien vive en el Cielo, y buela, dexa el Cielo à las espaldas, y se alexa de èl, &c. No sè como no se desengañan muchos, pues à cada passo mirà que sus trazas son hilos de estambre, que al apretar se quiebran, y hallan su ignominia donde imaginaron su gloria.

40 Quiso el Demonio conocer si Christo era Hijo de Dios, y varajar el negocio de nuestra Redencion; y viendole con hambre, le ofreciò piedras. Notad, dize el Chrysologo, el medio que toma el Demonio, con piedras le lisongea el gusto, quando el encontrar vn escrupulo de tierra es azàr para lo restante de la comida. Pues si el fin del Demonio es hazer caer à Christo en la comida, como toma el medio contrario? &c. Oìgamos al Chrysologo: *Miser malus vis esse, sed non potes: cupis tentare, sed nescis: escurrienti tenera offerre, non dura, debuisti, &c.* Miren que plato regalado para hazer pecar à vn hambriento; con la traza que vsa aun à ser malo no acierta. Hombre, si en la trampa, el engaño, y el cohecho pones tu bienaventurança humana, ni aun essa acertas à conseguirla. Pones tu feliciad en la vengança? Pues atiende, que aun no sabes conseguirla. *Serm. 11.*

41 A vengar agravios del Cielo baxò vn Angel à la tierra; que no todo castigo se remite à la otra vida. La forma era de hombre, y assi, sus faltas se han de atribuir, no al Angel que baxa, sino al hombre que representa. El cabello rizo, que ya lo crespo del valor se resume en lo crespo de la melena: lo mysterioso es, que la espada la jugava con la boca: *De ore eius gladius exibat, &c.* Si viene de vengança, la espada en la mano se juega; si de paz, en la cinta; pero en los labios? Si. Dixeralo yo, que para conseguir essa vengança, es tan zurdo, que no sabe tomar la espada en la mano; y como quié se halla nuevo en la pendencia, en lugar de tomarla en el puño, la toma en la boca: y aũ notad mas, que salia escupida por la boca, la punta àzia assi, y la empuñadura al contrario. Miren q̃ medio este para matar. O ignorancia humana, q̃ ni aun pecar para su gusto sabe! què serà salvarse para su Gloria? Como conseguirà la Bienaventurança del Cielo quien con la de la tierra no atina? *Apoc.*

§. II.

42 OCho son las Bienaventuranças en numero, todas las ceñirè en vn discurso; porque todas convienè en ser hijas de la pena, y el trabajo; pero tropiezo luego en vna enygma de Espiritu: Si las lagrimas, y penas son medio para la Bienaventurança, como han de ser la Bienaventurança misma medio, y fin, camino, y termino? *Beati Pauperes, &c.* Si, q̃ las penas, y trabajos son medios para el premio, y su premiò mismo. A los Jornaleros de la Viña, que à las tres de la tarde tomaron la hazada, les pagaron con dos denarios; y à los que trabajaron desde el amanecer, les dieron lo mismo. Pues porquè à estos no es el premio mayor? Si es: Como es? oid: La Viña es la Iglesia; los Jornaleros los Fieles. Qual es el denario, ò premio? La Bienaventurãça: Pues acabemos de saber en q̃ esta esta igualdad. Oìd al Naciãceno: los Jornaleros de la mañana no tienen medio dia de mas trabajo? Si, pues esso se les pone à quenta del premio: *Hoc ipsum imperfius laborasse mercedis loco habendum est.* Trabajar mas, y ser mas Bienaventurado vna misma cosa es; gozo es afanàr por Dios: *Beati, &c.* *Orat. 4.*

43 Si el trabajo es premio, en el Cielo continuaremos la Gloria, que en la pena llevamos; porq̃ son de vna tela la Gloria de vn Dios visto, y la de vn afàn padecido: *Ecce Mysterium vobis dico: Omnes quidem resurgemus, sed non omnes immutabimur.* Todos resucitarèmos; pero no todos mudarèmos de porte en la Resureccion comun. Què dezis Apostol? Pues no os aveis de mudar de esta vida à la otra? de la tierra al Cielo; de estado de Viador al de Glorioso? Pues como *non immutabimur.* Si aora no veis à Dios, y entonces lo vereis? Mirad, no es Pablo el q̃ vive en trabajos, y persecuciones? Pues es tal la gloria de vna pena, que quien sube al Cielo no muda de Bienavenrurança. No le inmuta à Pablo la glòria; porque ya le halla glorioso entre los sudores de vna pena. De vna tela son la gloria de vn trabajo, y la gloria de vn Dios visto. La esperãça de los PP. del Limbo se llama Cautiverio; y el vèr à Dios, quando suben con Christo, se llama Cautiverio: *Captivam Duxit, &c.* porque vã tan à vna el penar, y el vèr à Dios, que ambas à dos cosas han de ser Gloria, ò han de ser pena. Cay erano: *Sanctos Omnes qui captivi erant, duxi in Cœlum, quod est tanquam de Captivitate in captivitatem ducere.* *1. Cor. 15.* *Ad Eph. 4.*

44 Por la pena se explica la gloria, como definicion suya. De aquellos Serafines *Requiem non habebant die ac nocte.* Por su trabajo, y inquietud se explica el gozo que tienen de vèr à Dios, &c. *Beati Pauperes, &c.* *Apoc. 4.*

§. III.

45 Q*Voniam mereces. &.* La Gloria es jornal, no negociacion. La Gloria es Semilla del Cielo, y assi dà frutos de Gloria. Nò todo merito es para todo premio. No merece el Docto

por

por Docto vna Gineta, &c. A Pedro entre todos eligiò Christo por Vicario, siendo assi que Juan era el querido, y el Theologo; y es, que la Cathedra que se dà à Pedro es de Confessión: *Tibi dabo claves, &c.* para dàr, ò no la absolucion. Pues si la que le provee es Cathedra de Confessión, desea Pedro que en la Confessión que hizo de Christo se aventajò à todos: *Tu es Filius Dei Vivi, &c.* La Cathedra de Confessor, à quien mejor cõfiessa; la del Pulpito, à quié mejor predica.

16 La vnion convenida en vno para el premio, no es certidumbre del merito. Sientan, que los Titulos de los 4. Evangelios los puso la Iglesia, y no los Evangelistas, que si ellos los pusieran, no fueran tan vniformes, &c. Maldonado: quando los votos son muy vniformes no suele ser Evãgelio lo q̃ se dize.

T

SAN SEBASTIAN.

Descendens Iesus de Monte. Luc. 6.

1 ALexandro Magno mandò à Apeles, hiziesse vna Pintura suya, con la exterior hermosura de su cuerpo, y con aspecto, q̃ dixesse todas las virtudes del Alma. Hallòlo Apeles por dificil; pero lo discurriò discretamente: Pintò à todo Alexandro para cumplir con la exterioridad, y pusole vn Rayo en la mano, para dàr à entender la oculta virtud de su coraçõ. Hagamos Rayo la Saeta de Sebastian, y la pintura de Alexãdro le vendrà bien. Rayo fue de la Guerra en defensa del Imperio; Capitan despues de la Iglesia, y Defetor de la Fè. Fue vn Rayo contra la Infidelidad, galàn, discreto, valiente, y generoso, pudo ser imbidia de Alexandro.

2 Señalòle la Iglesia con titulo de Defensor de la Fè; y es gran blason de Sebastian aver sido el primero à quien se diò este titulo; y no sè que la Silla Apostolica aya señalado à otro Santo con este Apellido. De mañana, y tarde se formò el primer dia: *Factum est vespere, & mane dies vnus.* Mucho ay que notar: Primero fueron las sombras de la tarde, que las luzes de la mañana: *Vespere, & manè.* El dia de Sebastian fue su vida, y esta tuvo sombras, y luzes; y las luzes sucedieron à las sombras. Naciò en la obscura tarde de la Gẽtilidad; amaneciòle presto la Fè. Al dia primero llamò el Coronista Sagrado dia vnico: *Factũ est vespere, & mane dies vnus.* Vnica se llama alguna cosa, quando se aventaja en su perfeccion; y en què se aventajò el dia primero à los demàs? En què? En ser el primero, que ser el primero, aunque no sea en materia tan alta, es preheminencia sin disputa. Fue Sebastian el primero, que tuvo el titulo de Defensor de la Fè; y aviendo sido en esta gloria primero sin segundo, con razon le llamarèmos vnico.

3 Los ampos de la nieve, y los reflexos del Sol davan Magestad, y hermosura al Trono, en que el Discipulo Amado vio al Hijo del Hombre, que es Christo. Yo soy, dixo, desembaraçandose de Mysterioso, el primero, y vltimo: *Ego sum primus, & novissimus, & vivus, & fui mortuus.* De quien se habla à la letra, es aquel Señor Sacramẽtado, vestido de nieve, y adornado de luzes. Es primero, y vltimo, que es ser primero sin segundo. En este Texto ha tropezado la Heregia, diziendo, que San Pedro, y los demàs Pontifices no son Successores de Christo; porque Christo fue primero, y vltimo. Es error, que el llamarle Christo primero, y vltimo, es, no porque no le sucediesse Pedro, y los demàs, sino porque la gloria de primero, nò se puede competir, y el que es primero es vnico en lo ventajoso. *Apoc. 1.*

4 Es Sebastian en el titulo de Defensor de la Fè, primero sin segundo; y si le ha dado à otro alguno este Apellido, Sebastian fue el primero, y por primero se aventaja à todos. Vivo, y muerto dize Christo que està en el Altar; vivo en la verdad, y muerto en le representacion: *Vivus, & fui mortuus,* y Sebastian con señales, y apariencias de muerto estava vivo: *Vivus, & mortuus,* que vivo le hallaron los criados de Irene, quando iban à sepultarle, como à Difunto.

5 Entre los Romanos tan inviolable era la Ley, de que los Patricios favoreciesen à sus Clyentes, como que los Clyentes venerassen à sus Patricios: *Vt perpetuo Patronum suorum tuerentur Patrocinio: vicissimque ipsi Patronos suos observantia, & obsequio, colerent.* Escrive el Docto Budeo: Este Glorioſissimo Martyr, y Abogado de la Iglesia, es de los Patricios; Clyentes son todos los Christianos, y devotos. Oy le ponemos en vna obligacion, y quedamos nosotros con otra, Sebastian, con obligacion de hazernos beneficios; nosotros de tributarle obsequios. Los Romanos, al elegir sus Patrones, ò Patricios, los buscavan poderosos, afables, y francos. Con grande acierto tenemos por nuestro Patricio à Sebastian, pues concurren en èl todos estos Atributos.

§. I.

6 FVe Sebastiã Afable aun con los enemigos; poderoso, y valiente en sus hechos, y liberal con sus devotos. Siguiò desde mancebo la Milicia; y siendo la vida de Soldado teatro de torpezas, y ocasion de otros muchos delitos, Sebastian entre el Militar estruendo diò que imitar con el concierto de su vida à los mas fervorosos Christianos: *Christianos opera, & facultatibus ad iuvabat.* Era afable, y piadoso con todos. Jamàs faltò à la justicia; y con los que le avian menester exercitò la misericordia: singular alabança!

7 Dexò Elias à Eliseo su capa, y Eliseo prorrumpe en aclamaciones, y Elogios de Elias: *Pater mi, Pater mi, currus Israel, & Auriga eius*; pero quando en la vida de Elias huvo hechos tan hazañosos, y tan portentosos Milagros, parò toda la alabança en apellidarle Guia, y carroza de Israel? *Currus Israel &c.* Ea, que dixo mucho en esto poco, dize Teodoreto. En estas palabras le llamò Soldado, que en aquellos tiempos, desde los falcados carros peleavan, como desde los Muros, ò Castillos: y la Letra Hebrea viene con esto: *Currus Israel, & Militia eius.* Pues si quando Elias mejora à Eliseo de Espiritu, y vestido: *Si videris mè, erit tibi quod petisti*, Eliseo le apellida Soldado: *Currus Israel, &c.* No anduvo escaso en sus Elogios, que el mayor Elogio de vn hombre es dezir, que siendo Soldado defendiò la justicia, y fue exemplo de honestidad, y misericordia.

4. *Reg.* 2.

Hic. quæst. 8.

8 Por afable, y piadoso era Sebastian de todos amado: socorria à los Christianos en su pobreza, y afliccion; y à los de flaco Espiritu infundia Espiritu doblado, como Elias à Eliseo. El primer dia que se declarò por Christiano, confirmò en la Fè, y alentò à Marco, y Marceliano para el Martyrio. Milàn fuè su Patria; fuesse à Roma, no con esperanças de medrar, sino con deseos de padezer. Assi habla de èl San Ambrosio: *Romam Profectus est: vbi propter fidei studium persecutiones fervebant.* Recatava la Fè en su pecho; porquè se juzgava aun imperfecto para declararse Catolico. Deseos del Martyrio fueron las niñezes de su Perfeccion Christiana. Si entre los exercicios de Soldado era esta su virtud, què seria quando Defensor Publico de la Fè?

9 Escogiò ocupacion de valiente, mientras llegava à la dicha gloriosa de Martyr. Para vencer en el Martyrio ensayò su valor en el Exercito. Nacerà Dios Niño, dize Isaias, y desde la cuna tendrà en sus ombros la señal de su Principado: *Parvulus natus est nobis, & factus est Principatus super humerũ eius.* La Insignia del Reyno de Christo es su Cruz. Aora la dificultad: Si Christo no muriò hasta los 33. años, como exercita los primeros alientos de la Niñez con las Insignias, y Trofeos de su Passion? Verdad es, dize Augustino, que no muere en la cuna, pero batalla; y en el Exercicio Militar se ensaya, para pelear, y morir despues: *Tibi nascendo Christus ad venit; tibi vivãdo militavit; tibi moriendo confixit.* La Vida de Christo fue de Soldado: *Tibi militavit.* Hizo sangrienta guerra al vicio; y en la Esquela de la Milicia se ensayò, para pelear, y morir despues por la Fè. Aplicado se està todo el pensamiento à Sebastian.

Isai. 9.

Hom. 2. *in Epih.*

10 Esta piedad, esta virtud, està Religion en vn Soldado, bien se puede notar por Prodigio. Aquel Capitan de cien Soldados, que llama el Evangelista Centurion, tenia vno de sus Soldados enfermo; imbiò vn recado à Christo, para que fuesse à sanarlo. Tomò luego Christo el camino para su casa; y iba à passo tan largo, que los q le acompañavan hazian harto de seguirlo. Pues què ansia lleva este Señor? El deseo, y ansia es de vèr, y que los demàs vean à este Capitan; Pues què ay que vèr en esse Capitan? Vn Prodigo, que se vè pocas vezes; vn Soldado humilde, caritativo, zeloso, y lleno de virtudes; y llevò tràs sì à los Judios, para que vieran aquel Milagro de su Gracia. El Chrysologo: *Christus ducebat magis Iudæos quam adducerentur ab eis, vt audirent pœnes Gentilem legis cultum, pœnes militem stipendium gratia.* Antes de recibir Sebastian el Bautismo entre los demàs Soldados Gentiles, ofrecia à Christo en lo oculto del coraçon Incienso de Fè, y Charidad, dando à los Soldados, que imbidiar su valor, y à los Christianos, que imitar su virtud.

Serm. 102.

§ II.

11 VIvo, y muerto Sebastian fue hazañoso: al poder del mundo, y del Infierno fue invencible. Despues de Christo Cruzificado es la Fè valiente. La Serpiente, que puso en vn palo Moyses, es Christo en la Cruz: *Sicut Moyses exaltavit Serpentem, &c.* y la Serpiente de bronce es la que dà fortaleza à los Martyres. Nicodemus era hombre Docto, y grave, era Discipulo de Christo; pero en lo oculto.

Con

Con Christo comunica de noche, sin que los Judios le viessen : *Nemo potest facere signa quæ tu facis.* Conocia su Divinidad; pero el temor le detenia: su fee era fria, y a escuras, pues andava entre tinieblas. Muere Christo; y entra con valiente resolucion à pedir el Cuerpo à Pilatos: *Audacter introivit ad Pilatum.* Pues no es Nicodemus, el que por temor de los Judios no hablava con Christo de dia? Ni quiso declararse Discipulo de su Escuela? Pues como se quita aora la mascara, y quando està mas vivo el odio, confessa à Christo, y le haze honras? Tan de cera su fee antes, y aora tan firme? Si: no veis, que es su firmeza de bronçe, como la serpiente, y Christo crucificado, es la fortaleza de los Martyres.

12 Fue Sebastian poderoso en sus batallas: Triunfò en la vida, perdiendola con gloria. Vió Eleazaro aquel portentoso Elefante de los Assirios, que traia sobre sì vn Castillo armado: atrevióse ossadamente à acometerlo: juega con ambas manos el Montante: y què sucedió? Que cayendo sobre èl la maquina de aquel battitissimo bruto, que dò Eleazaro oprimido de su misma victoria, y sepultado en su mismo Triunfo. Muerto quedo en la batalla; pero victorioso: y quando se pierde la vida con gloria, Triunfo es perder la vida: O Invicto Sebastian? De la vida triunfaste, pues perdiste la vida tan gloriosamente, bien vendiste la vida, eternizando con los Triunfos de la Fè tu memoria.

13 Peleò Sebastian las batallas del Señor: y ofreciò su paciencia al mayor tormento, antes que las flechas hiziessen el primer tiro. No fue la mayor pena de Sebastian, verse atadeado, sino verse desnudo. Era el Mançebo mas honesto, y vergonçoso: y esta afrentosa desnudez en lo publico, fue el mas terrible Martyrio de su recato.

14 Desnudan a Christo los Sayones; y escondiendo el Sol sus luzes, dexa al mundo en tinieblas tristes: *Obscuratus est Sol.* O tu la mas bella de de las criaturas, porque no hiziste essos devidos sentimientos, quando viste escupir, y abofetear su venerable rostro? Y si de vergonzoso te obscurezes, porque no lo hazes, quando despojado de sus Sagradas Vestiduras, vès, tarazear sus Virginales Carnes con cinco mil azotes? Miren, Señores, al mayor tormento de Christo, avia de corresponder en el Sol el mayor sentimiento: pues aunque es verdad, que para azotarle, le desnudaron, fue à la vista de pocos: en la Cruz estuvo desnudo à vista de todo el mundo; y para vn Hombre Luc. 23.

Dios, fue este vn deshonor tan grande, que le ocasionò la pena mas terrible : Pues cubrasse de atezados lutos el Sol, y muestre con el mayor sentimiento, que la desnudèz es lo mas que padece Christo: *Obscuratus est Sol.* Luego si atendemos al heroyco sentir de Sebastian, antes del Martyrio de las saetas, padeciò otro mas sensible, viendo sus carnes desnudas.

15 Triunfò Sebastian de la muerte, mà tiniendo, ò recobrando en la muerte la vida. Habla Christo por Osseas : *Mors tua ero, ò Mors !* O muerte, yo te darè la muerte. Muriò Christo, no ay duda; pero venciò à la muerte, saliêdo del Sepulcro cõ la vida. En el Apocalypsi, dize Christo, que tiene las llaves de la muerte: *Habeo claves mortis.* Tiene Christo encarcelada la muerte, como assesina: tienela debajo de llave, y la mata, quando quiere. Diole Christo las llaves de la muerte à Sebastian, y con el poder de Dios, dexò la muerte muerta, pues muriendo en el Martyrio, recobrò luego la vida. Ose. 13. Apoc. 1.

16 Vno de los defectos de la muerte, es dexar el cuerpo cadaver: assi quedò el de Sebastian; pero yendo aquella noche à dàrle sepultura, le hallaron vivo: alguna semilla de vida deve de quedàr en algunos muertos. Saliò Ezechiel aun campo, donde enterravan los Difuntos; comenzò à predicarles el Profeta: ypues ellos oyerõ, no estavã muertos del todo: *Ossa arida audite Verbum Domini.* Y avivando el vital espiritu, que conservaron sus huesos, se vnieron vnos à otros: *Et accesserunt ossa ad ossa.* Estos vencieron la muerte, y triunfaron de ella: pues en las pavesas prendio segunda vez la llama de su vida. Ezeli. 37.

17 Yà abreis reparado, que la candela muerta revive, si à aquella varita, ò linea de humo, que sube de la vela, alguna luz superior la toca. Apagòse la luz de Sebastian al golpe violento de las saetas; pero el Amor Divino, que se las tirava, como à San Agustin: *Sagitaveras Domine Cor meum charitate tua.* Fue como la luz superior, q̃ aplicada al humo, que sube de la vela, haze, que la vela muerta reviva. Humos de vida quedaron en Sebastian, despues de muerto, y en este humo prendiò luz de vida el fuego del Amor Divino. Cap. 9. Conf.

18 Para pelear, y vencer, bolviò Sebastian à vivir. Acabò el poder del Tirano en la muerte de Sebastian; y Sebastian despues de su muerte renaciò con nuebo zelo para oponerse à los Tiranos, y establecer la Iglesia de Iesv Christo. Josuè en favor de

los

los Gabaonitas presentò à cinco Reyes enemigos la batalla, iba à ponerse el Sol; diò vn grito el valiente Capitan, y le mandò se parasse hasta conseguir la victoria: *Sol contra Gabaon ne movearis: stetitque Sol.* El Griego lee: *Retrocessit Sol.* Los Rabinos, dizen que se puso el Sol de hecho; pero que bolviò al instante à amanecer. Fue Sebastian el Josuè del Pueblo Christiano, peleava contra los enemigos de Christo, à violencias del Martyrio, llegò el Sol de su alma al Ocaso: muriò de hecho; pero para conseguir de infieles, y Hebreos mas glorioso triunfo, bolviò al Oriente el Sol de su Alma; y pretendando la batalla segunda vez à Diocleziano, reprehendiò su ceguedad, y estableciò con mayores rayos de Doctrina la Fè.

Ioſ. 10.

19 Huvo en este caso el Martyrio de Sebastian, y el milagro de su resureccion; y quando se juntan los milagros al Martyrio, queda apoyada la Fè con el mas irrefragrable testimonio. Por mas que hizieron los hechizeros de Faraon, no pudieron cõ sus encantos remedar la plaga de mosquitos. San Buenaventura, dize: que en esta Plaga de mosquitos se representa vna Imagen de Martyrio: conque en aquella Plaga huvo Martyrio; y huvo milagro. Confiessan los hechizeros el milagro luego, que ellos no pudieron fingirlo: *Digitus Dei est hic.* Y con el testimonio del Milagro, quedò acreditado el Martyrio. Aunque mueran los infieles por sus Dioses, ò por sus Leyes, no son Martyres, porque no son poderosos, para juntar con sus muertes los Milagros. Muere Sebastian por Christo, resucita despues de muerto; y con el milagro que obra, apoya la verdad, que predica; y fue menester toda la obstinacion de aquellos Idolatras, para que no abriessen los ojos à luces tan claras,

Exod. 8.

§. III.

20 SObre afable, y poderoso, ser liberal, es tener todas las calidades de buen Patron. Con singular cuidado favoreciò Dios à su Iglesia, quando le diò à Sebastian para su enseñança defensa, y custodia. Azia este beneficio pienso, q̃ mirò Dios en el Capitulo 19. del Exod. quando les hizo memoria, y cargo à los Israelitas, para q̃ le diessen gracias: *Vos ipsi vidistis, quæ fecerim Ægyptijs quomodo portaverim vos super alas aquilarum.* El Kaldeo: *Super alas Aquilæ.* Lyra, dize: que cõ scordarles el beneficio pretendiò Dios la veneracion, y agradecimiento de Israel à esta Aguila: y què Aguila es esta? El mismo Lyra, dize: que esta Aguila, fue aquel Angel, que acaudillava las Tropas de Israel; y assi como el Aguila, poniendo sobre sus alas los hijuelos, haze contra las saetas del Cazador escudo de su pecho, *Aquila se quasi Clypeum opponit pro pullis*, assi el Angel haziendo cara à los Egypcios, sirviò de escudo à los Hebreos.

21 Aguila, Angel, y escudo al Pueblo Romano, y Catolico, fue Sebastian: que si el Aguila pone à los polluelos à sus espaldas y ofrece por ellos el pecho à las saetas, Sebastian hizo cara al Tirano, y diò à las saetas el pecho, para que en èl quebrasse su ira, y no passasse à tantos tiernos hijuelos de la Iglesia la saña. Angel, y Aguila fue Sebastian, acudillando las Tropas del Imperio, y despues las de Christo, como el otro Angel las del Pueblo Judaico. Es Sebastian nuestro escudo, pues si las plagas del Cielo, como pestes, y otros males contagiosos, son saetas de la Divina Ira, y assi las llama: *Sagittas meas complebo in eis.* Sebastian se haze nuestro escudo, para que pàrando en èl, no lleguen à nosotros: justamente nos haze Dios memoria del bien que nos diò cõ Sebastian, para que seamos agradecidos à su proteccion.

Deut. 32

T

SEñORES SOBERANOS.

1 MAntener mucha grandeza, està à peligro de ser con tirania. Vnas aves hazen sus nidos de lodo, pajas, y espinas; y quando es assi, à nadie ofenden; pero en querien do que sea de flores olorosas, es forzoso que sea cortando, y desflorando las que el jardinero ha criado con gran fatiga, y hurtandole de camino en la flor la semilla de que avia de valerse para otro año: grandeza, y fausto sin medios, mysterio: *Signum magnum.* Vna muger llena de oro, y seda sin saber de donde sale.

2 Los Señores deben apreciar mas el ser buenos, que el ser grandes: de Santos, y de Señor aclaman à Dios en el Cielo: *Sanctus Dominus, &c.* Pero con diferencia bien notable: que el *Señor*, vna vez, y tres vezes *Santo*, tres veces mas aprecia el ser Santo, que el ser Señor. El Señorio mira à lo temporal, la Santidad à lo eterno: y esto es

Apoc. 17

lo

lo mas apreciable en vn ſano juyzio.

3 En vn Principe es blaſon lo afable. De Traxano eſcrive ſu Panegiriſta, que con ſer Emperador, no permitia, que ſe encorbaſſe el ſubdito, para darle el brazo, ni dava la mano para que la beſaſſen; hizole eſta llaneza muy illuſtre: *Non tu civium amplexus ad pedes tuos de primis, nec oſculum manu redis.* La benignidad es eſmalte de lo ſoberano. Principe es el Delfin de las aguas, entre todos no tiene hiel: ſu primera virtud ha de ſer la piedad, y la juſticia la ſegunda.

4 En perſonages de eſtatura elevada, cada mal afirmado pie es cayda, y la mas leve cayda precipicio. El Principe ſiempre peca con eſtruendo: la culpa en èl, es nube, que ſe pone ſobre el Sol: todo el mundo lo nota, y no quãdo ſe pone ſobre qualquiera eſtrella: los atomos ſe vèn en lo claro, quando ni aun los montes ſe diviſan en lo obſcuro.

5 No ay traza para ocultar las coſas de vn ſoberano: eſſo tiene, dezia Plinio à ſu Trajano, lo eſclarecido de vn Principe, que quanto haze, todo lo vãña de luz: de quien eſtà en lo eminente, nada ſe ignora. Llegan los Magos, y ſe quenta que vàn à Jeruſalen, que preguntan por el Meſias; que recobran la eſtrella; que hallan al Niño: todo ſe repara, lo que vèn, lo que andan, lo que pienſan: por eſſo queria Claudiano, que el Principe ſe miràra como en medio de la redondèz de la tierra hecho zentro de tantas atenciones, quantos ojos contavan ſus vaſſallos.

6 En vn ſeñor poderoſo, lo miſmo ſue le ſer querer lo malo, que executarlo. Habla Jonatàs con ſu Padre Saul, y le dize: Porquè zebas tu ſaña en la Sangre inocente de David? *Quare interficis David qui eſt* (1. *Reg.* 19. *ſine culpa?* Què dezis Jonatàs? Pues Saul ha quitado la vida à David? No: pero lo deſea, y en vn poderoſo apaſsionado, ſe puede contar ya por execucion el mal deſeo.

7 Habla el Real Profeta de Moyſes, quando al fuego de ſus palabras enjugò el Mar Bermejo las eſpumas, y dize: que en eſ- *Pſ.* 105. te caſo diò à entender, quan vehemente es el deſeo de vn poderoſo: *Vt oſtenderet potentiam ſuam increpavit mare Rubrum, & exſiccatum eſt.* Riñò al Mar la demaſia de ſus olas, fue ademàn ſu enojo, de quien deſeava reprimillas, y como en vn poderoſo ſon execuciones los deſeos, lo miſmo que deſeò, ſe viò executado: *Exſiccatum eſt.* Dios nos libre, que aya afecto de dañar en vn ſoberano con poder. El amago ſerà execucion; bien los llamò el otro Balas de Crugia, que con ſolo el ayre matan. Principes, Planetas ſois ſuperiores: no eſteis jamàs de mal aſpecto, que acabareis con el mundo, y os acreditareis de cometas terribles, devien do ſer aſtros faborables: ſed venignos, y no aſperos, q̃ no ſon los hõbres Arboles, q̃ guſtê de tener por Rey à la cambronera. Contra el poder es la induſtria; mas veneno ſe ha bebido en oro, que en varro: poder para dañar, no es blaſon heroyco, ni medio ſeguro: *Peſtifera res eſt valere ad nocendum.* Seneca Lib. 1. de Clem. Cap. 3.

8 La eſpada de vn ſoberano, no ſe emplea bien en vn pobre rendido. Reprehendiò Chriſto a Pedro, quando cortò la oreja à Malco; y moſtrandole vn lienço de lagartos, y culebras, le dize, que corte, y coma: fue dezirle, los filos de tu eſpada, como Principe de la Igleſia, no han de cortar en los humildes, y apocados, ſino en los que con ſu poder, y inſolencia ſon los caymanes, y lagartos de la Republica. En vn rico, que ſe haze ſervir con la eſperança, y ſe defiende de los Acreedores con la violencia, es donde ſe emplea bien el zelo, y poteſtad de vn Supremo magiſtrado.

9 Feo lunar en algunos Señores, es prometer, y no dàr. Manifeſtòle Dios à Jacob en aquella myſterioſa Eſcala, y prometiòle grãdes coſas, Jacob le dize: que ſi le diere lo que le ha prometido, ſobre Señor, le tendrà por Dios: *Erit mihi Dominus in Deum.* Pero ſi no le cumple lo prometido, le mirarà ſolo como Señor: que es muy proprio de Señores prometer, y no dàr.

10 Lo grande no ſe contenta con poco: es cierto, que el Cuervo no ſe ahogò en el diluvio, pues le guardaron para que llevàra à delante ſu eſpecie: tierra halliò en q̃ ſentar los pies, quando no bolviò al Arca; pues ſi huvo donde puſieſſe los pies el Cuervo, como no huvo donde los puſieſſe la Paloma? Es que el Cuervo ſe contentò con poco, como vil; la Paloma, como noble, no tuvo por decente qualquier lugar.

11 Solo ſirven las grandezas para hazer las neceſsidades mas grandes.

12 Los que ſon mas, ſuelen deſvanecerſe menos; por que el deſvanecerſe, es de los que ſon poco: *Omnia flumina intrant* *Eccleſ.* 1. *in Mare, & mare non redundat.* No aſsi los Riachuelos, con poco caudal, que les crezca, ſe hinchan: à qualquiera avenida ſalen de madre, quando los Apoſtoles ſe deſvanecia de primeros: *Quis eorum videretur eſſe maior?* Entonces Chriſto les acuerda la grandeza à que han de llegar en el Cielo: *Sedebitis, & vos, &c.* Toma por medio para quita-

talles la vanidad, el que sepan, que nacierõ para mucho: porque el desvanecerse, es de los que son poco.

13 Los Señores serán mas ilustres por lo que saben, que por lo que tienen. Escriviẽdo Alexandro à su Maestro Aristoteles, le dà quexas, porque avia dado traslado de su Philosophia, haziendo comun de lo que èl se gloriava? Y concluye: *Ego vero mallem Doctrina ante ire, quam copiis.* *Themisio de Plutar.*

14 Los poderosos son como el corazõ de la Republica; y assi como el corazon se carga mas al lado siniestro, y alli es, donde dà mas sensiblemẽte, porq̃ es el mas debil, y flaco. Assi los poderosos se han de inclinar à favorecer à los mas desvalidos: han de ser como la sangre del cuerpo humano, que corre velòz à socorrer la parte que padece. Si al hombre assalta el temor, và al corazon la sangre, quedando palido el rostro, porque el corazon es la parte afligida: si es empacho la passion que sobreviene, acude la sangre à la cara, porque la cara es la parte sujeta à la passion de verguenza.

15 Astucia, y doblèz en lo soberano, es lunar feo. A no ser Dios ingenuo, y sencillo, no fuera Dios. Tertuliano: *Pro! Misera incredulitas, qua negas Deo suas proprietates, potestatem, & simplicitatem!* Que vse de estratagemas el pobre, fingiendo llagas con triste semblante, y voa lastimera, vaya; emos llegado à tiempo en q̃ la limosna no se dà sino se arroja, por no tener el asco à los ojos, y escusar el enfado à los oìdos: mas vn poderoso no ha de vsar de dobleces, sino traer descubierto el corazon, q̃ hartos tiene que se le guarden. Luego que la lança le abrìò à Christo el pecho, conocierõ su Deydad, y añadiò el Evangelista: *Vt, & vos credatis.* Que vn Dios, que no tiene abierto el pecho no se haze creer. Los Serafines de Isaias le cubrian pies, y cabeza, patente le dexaron el corazon: falta de poder es acudir al engaño, y artificio: no es omnipotente el que le vsa: los que en la tierra quieren parecer Dioses, no han de tener doblèz, y simulacion. Llaman en los rios ollas vnas cabernas disimuladas: tenganlas los los rios; el mar no las tiene, que es soberano. David: *Veritas tua in circuitu tuo Deus.* Dios no disfraza la verdad; dentro de si tiene todos sus atributos; pero la verdad nunca la tiene reconcentrada: *In circuitu tuo veritas.* *L. de Baptism. Cap. 2.* *Ps. 88.*

16 Animales ay que tienen dos corazones: como de las perdices de Paflagonia escrive Plinio: la Anfisibena es vna especie de sierpe, que tiene en cada extremidad, su cabeza: de vna vez amenaza à dos partes. Penteras, que và à herir al contrario, y te escupirà à ti el veneno. A! quantos llevan vno en la lengua, y otro en el coraçon? No acabaron todos los Sinones con el Griego. Mõte ay, que disimula el incendio con nieve. Quãtas vezes vnas vozes de Jacob disimulan vnas manos de Etau: quedese esta fraudulenta astucia para quien se descubre con esse testimonio de su flaqueza; quien vive superior à lo comun, imite à Dios en la sencilez, &c. *L. 11. c. 37. Luc. L. 2.*

T

TRANSFIGVRAcion.

§. I.

1 *Assumpsit.* Mucho enfasis encierra la palabra; dà à entẽder el Evangelista, que fuè menester violencia para subirlos à la gloria. Criado el hombre para el Cielo sube forzado, y en la tierra dà passos gustoso. *Assumpsit Iesus Petrum, &c. Mat. 17.*

2 El Ciego, que alumbrò Christo en Bethsaida, dixo: que via los hombres, y que le parecian Arboles: *Video homines velut Arbores.* Arbol al revès llamò el otro Philosopho al hombre: en los cabellos las rayzes, y en los pies, y manos las ramas: hizole Dios assi, porque no escondiesse en la tierra sus pensamientos, significados en los cabellos, sino que penetrasse con ellos el Cielo. Bolvamos al Ciego, que cobrò vista: veo, dize, hombres con todos sus pensamientos en la tierra: y por conocer Christo, quan asidos à la tierra estan los hombres, quando quiso tirarlos à si, subiò allà las cosas, que ellos apetecen: *Cum exaltatus fuero, omnia traham ad mè.* *Marc. 8.* *Ioan. 12.*

3 Es menester atender à las cosas del Cielo mas, para assegurar la salvacion. Vna ventana tenia el Arca de Noè, la qual se hizo, segun la opinion de Comestor, de vn pedazo de Christal, que servia de farol en aquella Nave. Estava la ventana, segun Oleastro en el techo de el Arca: *In parte superiori.* Aora veamos, què razon tuvo Dios para esta novedad? Hizo Noè el Arca para salvarse èl, y los que iban en ella: *Vt salvus fieret.* Pues dize Dios, pongase la ventana en la parte superior: no se vea por ella cosa de tierra: sea todo Cielo lo que se mire, y *Gen. 6. Comes. hic. c. 32.*

se

sepa Noè, y los suyos, que para salvarse, no se han de poner en cosas de la tiera los ojos. En la Escala, que viò Jacob desde la tierra al Cielo, los que miravan azia la tierra, aunque eran Angeles, baxavan,

4 Elias, para comunicarle à Eliseo el espiritu, le pidiò por condicion, que levantasse los ojos: *Si videris me, &c.* Aun si se repara bien, para llevar Christo al hombre à la gloria, huvo de levantarse de la tierra: *Si exaltatus fuero à terra.* En gracia me cae, en lastima dixera mejor, que quiera el hombre en esta vida gozar cõveniencias, y bienaventurança en la otra: engaño es no conocer, que Dios no lo dà todo junto. 4. Reg. 2

5 Viò Salomon à Dios, y en su mano derecha vna multiplicidad de dias, en q̃ entiende Augustino la Eternidad de la Gloria: *Longitudo illa dierum Æternitas est.* Y en la izquierda los bienes de esta vida: *Longitudo dierum in dextera eius, & in sinistra eius divitiæ.* Advertid, dize el Real Profeta: que Dios no alarga las dos manos para dàr las dos cosas à vno mismo: *Extendit manum suam in retribuendo.* No alarga las dos manos, sino la vna, *Manum suam*, ò dà en esta vida bienes temporales, ò le haze Bienaventurado en la otra. Por esso fue necedad en los Zebedeos, pedir las dos manos: *Vnus ad dexteram, &c. Nescitis*, dixo Christo, no doy yo con ambas manos bienes del mundo, y del Cielo; y aunque à su padre hizo dueño de todo, en la disiunciõ, dio à entender, que no se puede gozar todo junto: *Sedere autem ad dexteram meam, vel sinistram, &c.* Tom. 8. In Ps. 120. Ps. 54. Mat. 20

6 Dos glorias no ay: para gozar en el Tabòr, hemos de subir à Jerusalen: gloria, que se dà por premio, ha de costar trabajo. Presumir Luzbèl, que estandose sentado avia de merecer vna Gloria Divina, fue la mayor narcisada, que pudo proponerle su ambicion lisonjera: pocas vezes participan los Dioses sus beneficios à los dormidos. Fue Monstruo de la fortuna Timoteo Atenience, que sin diligencia suya le sucedian biẽ las empressas, y assi le pintavan dormido, con el cabo de vna reden la mano, y la fortuna, que metia dentro de ella las Ciudades.

§. II.

7 *Resplenduit facies eius sicut sol.* Vistiòse Christo de luz: què mucho si tenia de caudal todo vn Sol. Aquella Muger del Apocalypsi, lucida se ostenta: *Amicta Sole.* Y San Bernardo: *Vestis eum, & vestiris ab eo.* Tenia dentro de sì el Tesoro de vn Sol, pues què ay que admirar, que se vista de èl? Explicome. Gasta en el vestido lucida pompa, por q̃ tiene à todo el Sol por hazieda. Noto mas, q̃ no solo le luciò à Christo la Cara, como à Moyses, sino tambien el vestido; y es la diferencia, que Christo tenia dentro de sì, y en propriedad abundancia de resplãdores Moyses no tenia de suyo luces: pegaronsele à la cara de la vecindad con Dios en el monte: *Ex consortio Sermonis.* Y no era bien, que gastasse Moyses en el vestido explẽdor, no teniendo caudal: Ni Dios aprueba, ni la razon justifica fausto de oro, siendo el caudal, y la posibilidad plata. Puso el Divino Dueño especial cuidado, en qne la gargantilla de su Esposa no fuesse de plata sobre dorada, sino de oro, con gusanillo de plata: cuerdo dictamen es, que el porte, ò trage exterior nunca se iguale al caudal: y que si el caudal es oro, sea plata lo que sale en publico: y sino, es bien que iguale: peor serà que sobrepuge, y peor mucho, que el vestido sea ostentoso, siendo mal ganado, Apoc. 12 Serm. sup. sig: m. Exod. 34.

8 Rasgò Job su vestido: *Scidit vestimenta sua.* Dà la razon de este hecho Origenes. Dios avia hecho donacion à Satanàs de quanto poseia Job: *Vniversa, quæ habet, in manu tua sunt.* En que entravan tambien los vestidos, pues dize Iob, hagolos pedazos: mas quiero quedàr desnudo, que vestirme de lo que el Demonio es dueño: vestidos que dà el Demonio, rasgallos: contentarse con vestirse decentemente, segun su estado, y atrearse à su honesta ocupacion, y no les faltarà. La muger Fuerte de los Proverbios estava atareada al desslucido afan de vna rueca: *Digiti eius apprehenderunt fusum.* Conque dixo de ella el Rey Sabio, que no necesitava de mendigar el sustento: *Spolijs non indigebit.* Iob. 1. Lib. 1. in Iob. Cap. 31

9 Para que cada vno en su esfera se vista con moderacion, reconozca, que el vestido, y trage no dà calidad. Suetonio refiere de Augusto, que nunca gastò mas gala, que la q̃ vsava en su casa, y la texian su muger, y su hijas. Epaminondas vivia cõtento con solo vn vestido, y se estava en su ca- Suet. 9. Eliano. 10. Lib. 5.

casa; quando era fuerza remendalle por roto. Apenas permitiò algo de purpura el Emperador Severo en el suyo: la misma Toga, q̃ vsò Tacito, quando Particular, vsò quando Emperador. La ley Vestiaria prohibia en Roma todo vso de Seda, Plata, y Oro, sino era en servicio de los Dioses. Esta pragmatica renovaron Theodosio, Arcadio, y Onorio: Què hizieran aora estos Principes, si vieran rozar rasos, y terciopelos à los oficiales?

§. III.

10 *Domine faciamus, &c.* Notan à Pedro de necio, y la necedad, segun San Basilio, estuvo en igualar à los huespedes con Christo: *Suam socordiam arguit, cum Dominum cum Servis annumerat.* No obstante Christo no acusò su inadvertencia: quizàs porque Pedro no anduvo tan necio como se juzga: viò que Christo los tenia à los lados como compañeros, conque no errò mucho en juzgarlos iguales.

El de Seleu. Orat. 43

11 Dize San Lucas, que ajusticiaron à Christo con otros dos Ladrones: *Alij duo nequam.* Con otros? Luego Christo lo es? parece que se infiere: añado lo que dize San Marcos, que assi se cumpliò la Profecia de Isaias, en que Vaticinò, que seria tenido por vno de ellos: *Et cum iniquis reputatus est.* Plaza passò Christo de malhechor: què quereis? Estavan los dos à los lados: vieronle acompañado de Ladrones, y le tuvieron por tal. Vè Pedro à Christo entre Moyses, y Elias, y no supo destinguir entre ellos: alguna escusa tiene de averlos juzgado iguales: disculpado queda, poro lademos la disculpa à nuostra enseñança. Tanto puede vna mala compañia, que echa à perder al bueno: *Vidit Deus lucem, quod esset bona.* Y la apartò luego de las tinieblas: *Et divisit, &c.* Que acompañada con ellas, sin duda la tiznàran sus negreguras.

Cap. 15.

12 Claudiano tratando del Monte Etna, dize: Que con el fuego conserva la nieve, aprendiendo el fuego à no calentar; y la nieve à no humedecer, con la vezindad, y trato del compañero: *Quam vis nimio fervens ex uberet æstu, scit nivibus servare fidem; pariterque favillis dure scit glacies tanti secura vaporis arcano defensa gelu, furnoque fideli lambit innoxia flamma pruinas.* Tanto pueden las compañias buenas, ò malas.

Lib. 1. de raptu Proserpine.

13 Cogeràs en breve, dize Pindaro, si te acostumbras à ir con vn cojo: que

Apud Anson.

à poco rato de amistad con la serpiente, se hizo de su vando contra Dios la muger. En los lados suele consistir, que muchos presos del vicio se duerman en la prision. Misteriosamente habla el Autor de los hechos Apostolicos, quando dize, que el Angel tocò el lado de Pedro, quando quiso despertarlo: *Percusso latere Petri, &c.* La compañia de los Santos, pega Santidad. Encarece la Escritura la Santidad de Enoc, y dà la razon de aver llegado à tan elebada virtud: *Ambulavit cum Deo,* andava con Dios,

Cap. 12.

T

TENTACIONES.

1 UNa de las Peticiones del Padre Nuestro es: *Y no nos dexes caer en la tentacion.* Dirà alguno, que mejor fuera pedir à Dios, que no permitiesse, que fuessemos tentados, porque la lid es riesgo de ser vencidos: humildes espiritus mejor se hallan en el ocio; pero las almas generosas, que aspiran al laurèl: mas que la guerra, suelen sentir la demasiada paz. Las tentaciones hazen esforzados: el parecer de Scipion de conservar à Cartago contra el de Catòn, que votò en el Senado se assolasse, se tuvo por mas seguro, y conveniente: porque la guerra haze Soldados, y el ocio de la paz desarma de suerte los corazones, que se rindè à qualquier acometimiento.

2 El fuego sin materia, se apaga; el agua rebalsada, y detenida, se corrompe; la tierra sin cultivo, produce espinas; el ayre sin curso, se inficiona; las casas, que no se habitan, se hunden; los caminos que no se andan, se pierden; los ingenios se entorpezen; sino estudian, los cavallos, que estàn siempre en el pesebre, se mancan; los instrumentos, que no se tocan, se destemplan; mas cierto es el tiro en las aves, que no buelan, y el Soldado, que dexa las Armas, pierde los brios. Madre de los malos sucessos es la ociosidad en todos estados: en la ociosidad nadie vive bien. Dize Dios à Abrahàn, que perdonarà a Sadoma, como se hallen diez Iustos enmedio de la Ciudad: *Si invenero decem Iustos in medio civitatis.* No dize en la Ciudad, sino en medio de ella: *In medio.* Yà lo discurro: el medio de la Ciudad es la Plaza, donde està la gente ociosa: y gente ociosa, nunca es buena. Virtud se descubre con

Gen. 18.

la

la contradicion; algunos parecen Santos, y sufridos mientras no les hieren: vereis vnas piezas, y imagenes de vidrio muy hermosas; pero muy delicadas, ponenlas donde nadie las toque, porque con el menor golpe se quiebran, ¡assi ay muchos que parecen buenos, mientras no los tocan.

3 Los menos tentados, son los que en todo obedecen al Demonio. El ladron no entra en la casa donde no ay mas que paja, sino en la del mercader rico. Los pecadores llenos de vicios, son piezas, donde todo es basura: à estos el Demonio no combate, à los q̃ estàn llenos de virtudes persigue. A la Rès, que ha de ir al matadero, la dexa el dueño, q̃ engorde en el prado. Dexar Dios, que vivan en torpe descuido los pecadores, y gozen sin susto de sus deleytes, es para allegurarles, y que echen en las culpas mas hondas rayzes.

4 Los Maestros de la vida espiritual, suelen tener por mas peligroso estado el de aquel, q̃ no padece alguna tentacion; la peor tempestad para los Marineros es la calma, porque contra la borrasca yà tienen observados remedios, en la calma no saben q̃ hazer.

5 Con capa de amigo haze guerra el Demonio: le persuade à Christo, que su necessidad es mucha, y que deve socorrerla. Que acredite su Divino poder, convirtiendo las piedras en pan: suelen introducir el vicio con especie, y señal de virtud. Los Pyratas Enemigos, si descubren vna Nave Española, mudan su Vandera en Estandarte propio de España; y engañados los Españoles con este Artificio, dàn en sus manos.

6 Al Monte, y Pinaculo del Templo le levanta, pretendiendo su ruyna: desvanece, y eleva con pensamientos de sobervia, para derribarnos desde la altura; quando luchan dos combatientes, el masdiestro, y pujante levanta al otro en los brazos, no para sustentarle assi, sino para derribarle mejor. El Cazador, que no puede coger la Perdiz estàdo sentada, procura que buele, y levantandola en alto, ò la hiere con el plomo, ò la trae al lazo, que està prevenido.

7 Arbitrios del Demonio suelen ser hazer de piedras pan, y en el mundo passa por arbitrio, y no se tiene por tentacion: en pan se convierte todo: la severidad de el juez, la fidelidad de el amigo, la verdad de el hombre de comercio: dezirle à la muger recatada, que se dexe servir del rico, y tendrà que comer, es dezirle, que convierta la honra en pan.

8 No nos quexemos, ni de Dios, ni del Demonio: luz tenemos para conocer sus engaños: de la tentacion podemos sacar mucho bien; Dios permite tengan enemigos los justos, porque verlos pelear, y vencer es para Dios alegre expectaculo, y porque para labrarlos, se vale de estos instrumentos: Què daño hazen à la piedra los instrumentos, que la pulen? Ninguno, antes la hazen beneficio, pues de tronco, ò marmol la hazen vna estatua de vn Santo. Dios por medio de los enemigos, y tentaciones, no estatuas, sino Santos verdaderos nos haze.

9 Nosotros no nos vamos à todos vientos: todas las sujestiones al vicio son malos vientos, que levanta el Demonio: para navegar à la gloria, dexemonos llevar, como Christo de el Espiritu Santo: *Ductus est Iesus à Spiritu.* Que el ayre de el Espiritu Santo es buen ayre: *Spiritus tuus bonus deducet me in terram rectam.* El experto Piloto, que no quiere irse á pique, no dà las velas à qualquiera viento: aguarda, y sigue el viento favorable. *Pſ. 142.*

10 Haze el Demonio redes de nuestras inclinaciones; y nos prende con el cebo de sus palabras dulzes. Explica esto Seneca con vn simil: *Et fera, & pisces spe alicuius oblectationis decipitur.* Vè el Pez la plumilla, ò golosina de masa, ignora el anzuelo, que se oculta; y arrebatado de su apetito, tiende los remos de sus bruñidas alas, para cortar mas ligero las ondas. Golosea curioso el cebo; pica en èl brindado de su gusto, y halla la muerte en lo que parecia regalo, porque en èl estava el anzuelo escondido: Ay Pezecillo triste! Muy al rebès te sucede de lo que pensaste: dexòse llevar del engaño sin cautelar el peligro. Alma, que te dize el Demonio, quando te incita? Que en los bienes de esta vida està el gusto, honra, y conveniencia. Mira que te brinda veneno en copa dorada; quita la mascara à essos engaños dulzes, y viendo que no son lo que parecen, no creas lo que dizen: temete à tì misma pues se vale el Demonio de tì para desimular la tentacion: tomate el pulso; esso quiere dezia el Espiritu Santo: *In via tua tenta animam tuã.* Armate por donde flaquea tu natural: si eres colerico, huye los lances de disgustò. Si avaro, aparta el corazon de el oro. Si lascivo, pon à tu carne freno; con estas prevenciones desarmaràs al Demonio. *Eccl. 37.*

11 Es tal la astucia de este adversario: que conociendo la falsedad de quanto dize, y que nada conseguirà, si dà lugar à la consideracion; obra de prisa, y và de tropel:

Saliòle mal el lançe primero con Christo: y en el segundo le lleva por los ayres al Pinaculo del Tèplo. No irà el Demonio passeandose mano à mano con Christo, y le dirà adonde, y à què lo lleva? Passale despues con otro impulso al Monte; y tan poco le previene: porque pone toda su confiança en no dàr lugar à pensar lo que pide: pensemos despacio, y consideremos los riesgos, y daños de el Alma, y de la vida, que ay en lo que el Demonio aconseja, y quedarà su tentacion desvanecida.

12 El Apostol de las gentes dà este documento à los Thessalonizenses: *Rogamus autem vos fratres, vt non cito moveamini à vestro sensu.* Os encargo, Discipulos mios, que persevereis en vuestros propositos, y que os vayais despacio en mudar de intento: no queria el Apostol que se mudasse, ni de prisa, ni de espacio; y les encarga como medio para conseguirlo, que no hagan novedad, sin considerarlo mucho: porque se persuade, que no caeràn en semejante tentació, como lo consideren bien. *Thes. 2.*

13 Considera lo que el Demonio dize, quando tienta: *Mitte te deorsum.* Arrojate, que los Angeles te guardaràn: *Angelis suis mandavit, &c.* Con que nos incita à vn daño cierto en fee de vn remedio dudoso: y ay quien siga su engaño? Si: porque se piensa poco, dizele à la muger principal, que para remediarse, se arroje: *Mitte te.* Que Dios vsarà con ella de misericordia. Dezidme, para que Dios nos ampare, es buen medio ofenderle? Pues este es el despropòsito de este tentador: luego quien le obedece, es porque no haze reflexion en lo que dize.

24 Para que faborezca Dios, el medio es no arrojarse à pecar. Quiso Olofernes regalar à Judit, ella se escusò, diziendo, que el regalo era contra su Religion: *Non potero manducare exibis, quæ præcipis mihi.* En opiniones està si podia comer, ò no; pero como discreta, y Santa discurriò assi: para mi empressa necessito mucho de la Divina assistencia: no comiendo la asseguro; si como la pongo en duda: pues lo acertado es no comer: arrojarse à ofender à Dios con esperança de su socorro, es vn discurso desatinado. *Iud. C. 12.*

15 Resistir las tentaciones à los principios: *Principijs obsta.* Que el Demonio sagaz no lo pretende todo de vna vez; y entra poco à poco dissimulado, quando vè, que à cara descubierta no ha de ser admitido; no era malo convertir las piedras en Pan, y comer; pero para estàr Christo mas lexos de consentir en lo malo, no quiso obedecer al Demonio, ni aun en lo bueno. En el Paraiso esta Serpiente començò su tentacion, diziendo à Eva: que mirase la fruta; *Vidit mulier, &c.* Passa luego, y dizela que la tome; tomòla: *Tulit de fructu illius.* Con descendiò con el Demonio en lo que parecia licito: y vino à caer en lo prohibido: *Comedit.* La ruina de vna casa, comiença por vna gotera. Vn Navio se và a pique con vna arena, y otra: al Demonio poca puerta le basta: hazerle en todo oposicion, no sea que hechos (en lo que parece licito) à obedecer, no acertemos en lo malo à resistir, &c. *Gen. 3.*

16 Las peores tentaciones son aquellas que vienen, quàdo no ay memorias de muerte. Dà gracias à Dios David, porque le ha librado del Demonio, que tienta à medio dia: *A Dæmonio meridiano.* Formase el dia con la luz de el Sol: por la mañana, y por la tarde se acompañan de sombras sus luces: el Sol en el Cenit haze el medio dia, y no tiene sombra, que es imagen de la muerte: y tentacion, que viene, quando la memoria de la muerte falta, es muy peligrosa.

T
SANTA TERESA.

1 DE los fabores, y cargos que Dios fiò à esta Doctora Mystica, y Gloriosa Virgen, infiero tres titulos, que la hazen excelente: fue Hija, Esposa, y Madre: ser Esposa, y Madre bien lo entiendo, porque de el Desposorio de Christo con la Iglesia proceden los Fieles, que se llaman hijos de las bodas en el Evàgelio de S. Marcos, 2. *Filij nuptiarum.* Y aqui S. Augustin: *Filius nuptiarum intelligimus, non tantum sponsi sed etiam sponsæ.* Fue el Matrimonio de Christo con su Esposa Teresa, origen, de la castidad, y dechado de la Pureza, de que ha salido à luz copioso enjambre, y fecunda sucesion de Santas Virgenes, y honestissimos Varones. *De Concens. Evangel. Ep. 27.*

2 Es tàbien Teresa, Madre, y Hija cò singular excelencia. El Profeta Isaias llama à Christo Hijo: *Puer datus est nobis, & filius natus est nobis.* Despues le llama P. *Patre futuri sæculi.* Gran mysterio! Dize S. Ephren: es Hijo de Adàn por naturaleza, y es Padre de Adàn por gracia: *Filius Adæ Pater ipsius efficitur.* Hija de la Religion Carmelitana es Teresa, y juntamente es Madre, pues restaurando el primitivo rigor del Carmelo, hermoseò su cumbre con nuevas, y floridissimas plantas de Religiosas, y Religiosos Descalzos. *Isai. 9.*

Puede

3 Puede llamarse fundadora de toda la Religion Carmelitana. Señor de todos los animales constituyò Dios à Adàn: *Crescite, &c.* Sale Noè de Arca, despues del dilubio, y le dà Dios por igual jurisdicion, y dominio: *Sit timor, & tremor vester super cuncta Animantia.* Es Noè à caso su primer Señor, y Monarca? No: pero le deven su restauracion, conservacion, y augmento; y assi le dà Dios los mismos honores, y titulos. Fundadora de la Religion Carmelitana, puede llamarse Teresa, pues restaurò su Regla Primitiva, y la restituyò à su antigua gloria. A estos tres Titulos de Hija, Esposa, y Madre, corresponden tres especiales virtudes. Como Hija de Dios, es humilde, y obediente; como Esposa, discreta, y amante; como Madre, Provida, y magnanima.

§. I.

4 OMito la humildad, y obediencia de Hija, en que fue tan estremada: passo à las calidades de Esposa. Fue Muger discretissima, diòla Dios alto entendimiento para discurrir, y gracia para hablar. Naciò para dàr al mundo ciencia de salud, q̃ dixo de Christo San Lucas: *Ad dandam scientiam salutis.* Fue su sabiduria la de los Santos: *Dedit illi scientiam sanctorum.* Y qual es esta ciencia de los Santos? Aquella conque desatinándo cuerdamente su entendimiento, acertava altissimamente su voluntad: tal fue la de Augustino, que dezia: *Que à ser Dios lo dexàra de ser, &c.* De estas tiernas, y sabias locuras se leen muchas en la vida de Teresa.

Luc. 2.

Sap. 10

5 Enseñò à todos estados, y sexos el camino de la Salvacion: y con raro previlegio dava al mundo luz, aun quando ella estava en su mayor obscuridad. Tuvola Dios muchos años en grandes sequedades, y tinieblas: para que alumbrasse la tierra, Dios la obscurecia. El Espiritu Santo, dixo de nuestra Santa: *Quasi luna plena in diebus suis lucet.* Que fue como luna llena: la luna llena alumbra toda la noche. Con la Doctrina de Teresa se camina sin riesgo en la noche de esta vida. A otra cosa voy: quando està la luna llena, queda obscura, y sin luz, por la parte àzia el Cielo: queda en tal obscuridad, para que alumbre la tierra con su plenitud. En la ceguedad obscura, conque Dios exercitava à Teresa, buscava humilde, y constante à su Dios; y enseñava à renunciar los consuelos sensibles para hallar Dios con desnudèz: O sabia Maestra de perfeccion! Que enseña del mismo modo en la obscuridad, que en la luz!

Eccl. 50.

6 Fue Amante, como Esposa fiel. Las Virgenes de el Evangelio: *Exierunt.* Salieron de el mundo, y de sì mismas: Teresa saliò del mundo despreciando, y buscando à Dios solo. Leamos en nombre de Teresa aquel Texto de Isais: *Attenuati sunt oculi mei suspicientes in excelsum.* Mirò à Dios como Sol, explica Oleastro, y se le atenuò la vista para lo demàs: quien mira de hito en hito al Sol, si mueve luego à otra parte la vista, nada vè. Reiase Teresa de que huviesse quien pusiesse los ojos en las cosas del mundo, tenialas en nada, porque era en Dios toda su vista.

Isai. 38. Hic.

7 *Exierunt.* Saliò de sì, para ser sina Esposa: pues ni a sì se amava, sino à Dios, de cuyo amor vivia. Habla la Santa con vozes de David: *Deus meus volui, & legem tuam in medio cordis mei.* Y que Ley es esta? La Ley de Amor, dize Hugo Cardenal: *Legem ad est charitatem.* De suerte, que Teresa tiene el Amor en medio del corazon. Aora, dize Hugo Cardenal, que en medio de nuestro corazon, ay vna cavidad, è vacio, que es deposito de el espiritu vital, conque se conserva la vida: *Est quædam concavitas, que continet vitalem Spiritum.* Y de tal suerte se vive con èl, y por èl, que el hombre muere, si aquel vacio se ocupa de carne, ò sangre: yà me abrè explicado. Vivia Teresa de lo que amava. El amor à su Esposo, era el espiritu vital, que estava en medio de su corazon: y para conservar el Amor de que vivia, cuidava estuviesse su corazon vacio de toda carne, y sangre con renunciacion perfecta, hasta de sì misma: esto es salir de sì, *Exierunt*, para ser sina Esposa.

Ps. 39.

Ibi.

8 Amante, como Virgen, y Esposa, huyò del mundo al retiro de vna estrecha Clausura. El Evangelista, dize, que entrando esta Virgen à celebrar con el Cordero las bodas, se cerrò la puerta: *Intraverunt cum eo ad Nuptias, & Clausa est ianua.* Austeras rexas, y duplicados velos esconden, y retiran de nuestros ojos à estas Esposas de Christo. San Geronimo dize, que tanto mòta en la Escritura *Virgen*, como *Encubierta, escondida.* Las quiere Dios escondidas, porque las quiere veneradas. El Desierto fue la Cuna del Bautista, no dexa el Cielo, que lo vean, para conciliar la estimacion de su Persona: *Puer erat in Desertis.* Vn velo, y otro recata las imagenes de mas culto.

In quæst. Hebr. in Gen.

9 Castigò Dios à los Betsamitas, porq̃ dexaron en vn campo descubierta el Arca: los de Cariatarim no perecieron, porque la encerraron en vna casa honrada, y en vn aposento decente. Son espiritus, que no se dexan vèr los Angeles; y assi concebimos tan altamente de su sèr, q̃ en cada vno adoramos vna Deydad: cõparãse las virgenes à los

Cielos: *Simile est, &c.* Y advierte David, que Dios cubre los Cielos con velos, y cortinas de nubes: *Qui operit Cœlum nubibus.* Es Dios el Esposo de estas Virgenes, y Zeloso las esconde de la vista de los hombres. Entre las virtudes de Rebeca, la principal fue vivir tan retirada, que solo Dios la via: *Erat virgo in cognata viro.*

Gen. 24.

10 Tienen los del mundo la clausura por region de muertos, y à la verdad es Region de vivos, y aun Region de Bienaventurados: la que retirada tiene su trato en el Cielo, gajes tira de gloria en el retiro. Pide Moyses à Dios, que le descubra la gloria de su cara: *Ostende mihi gloriam tuam*, y dizele Dios, que para verlo, se encierre en el hueco de vna piedra: *Ponam te in foramine petræ.* Desde el rincon de la Celda le vè bien la Gloria: luego si desposar Dios consigo à Teresa, es como beatificarla, para dexarse vèr de ella, pongala en estrecha clausura: *Clausa est ianua.*

Exod. 33.

11 Tierna enamorada fue de Dios: muriò de Amor Divino, porque este Amor, que naciò en su Alma, la fue consumiendo. Vereis que nace vn gusanillo de vna mançana, vase sustentando de ella, y quanto ay mas de gusano, ay de mançana menos; gusano se llama Christo: *Ego sum vermis.* Este gusanillo nace en el Alma, quando en ella nace el Amor de Dios: este Amor os và comiendo: *Cœlus Domus tua comedit mè*, y quanto huviere mas de Amor de Dios en vos, obra menos de vos en vos: Desuerte vino à comer, y gastar el Amor de Dios à Teresa, que la acabò la vida.

§. II.

12 FVe como Madre, y Fundadora, Muger fuerte, Vnica, Provida, Magnanima. Ella confessò, que Dios la avia dado animo, y corazõ mas que de muger. Guardase su corazon, como preciosa reliquia, y es de estraña grandeza. El Espiritu Santo la compara à vn muro: *Ego murus, & ubera mea quasi turris.* Aquella discreta Muger Margarita, Reyna de Navarra tomò por Armas la yerba, que llaman gigantea, ò girasol, por ser tan descollada, que no pierde al Sol de vista; dezia la letra: *Non inferiora sequuta.* Altos pensamientos, assumptos heroycos fueron los de Teresa: no fue muger como las demàs, sino vna Divina Gigantea, que dà con su cabeza en las nubes, y aun en los Cielos: *Laudent eam in portis opera eius.*

13 Orden parece de buen govierno, que las cosas superiores rijan à los inferiores: assi passa en las celestiales. El primer mobil rije à los demàs, y en los Angeles los infimos entienden, y obran por los supremos. El mandar vn hombre à otro, lo pone David por castigo: *In posuisti homines super capita nostra.* Que de buena rãzon Angeles avian de mandar à los hombres. Ensenar, y rejir vna muger à los hombres, ni se avia visto, ni lo permitio San Pablo: *Mulieri docere non permitto, neque Dominari in virũ.* Todo este orden se trocò en Teresa, rara; Phenix Vnica: *De singularite famosa.* Criò Dios esta muger insigne para confusion de hombres, que es la alabança que dieron à Judith: *Hæc mulier fecit confusionem, &c.*

Ps. 65.

Ind. 14.

Iudit. 14

T
LA SANTISSIMA Trinidad.

1 PAra demostrar, que ay Dios Criador, y Conservador de el Vniverso, sobra el discurso de los Sabios; pues con mediana razon lo alcança la simplicidad de los rusticos. Qualquiera, dize Tertuliano, que ponga los ojos en esta obras visibles, reconocera su invisible Autor: *Invisibilia Dei percæ, quæ facta sunt, intellecta conspiciuntur.*

Data est mihi potestas in Cælo. Mat. 28

In Apolog. c. 13 ad vers. Marc. Lib. 1.

2 De este Dios, dize Nuestra Fè Catolica, que es Padre, Hijo, y Espiritu Santo. El Padre como Ab-Eterno infinitamente Sabio, contempla sus perfecciones, y conociendose engendra en su entendimiento fecundo vna substancial Imagen; vn Espejo Purissimo de su sèr, tan Dios como èl mismo, à quien le comunica quantas perfecciones goza. Conociendose el Padre, y el Hijo se aman, y à este amor substancial mẽte infinito, que procede como de vn Principio de el Hijo, y el Padre, llamamos Espiritu Santo. Aora, entender, como en esta simplicidad, y Vnidad de la Essencia, aya multiciplidad en las Personas: y como identificandose las Personas en el sèr de Dios, sean realmente distintas entre sì, es lo que nuestro entendimiento no puede penetrar: con que haziendo merito la ignorancia, cautiva su discurso en obsequio de la Fè.

3 El Evangelio de esta festividad es corto, yno es sin mysterio, pues es dezirnos la Iglesia, q̃ en el mysterio de oy, quiẽ gasta menos tiẽpo, yhabla menos, explica mas: quien mas le escudriña, menos le alcança: y aquel

aquel mejor le conoce, que le venera sin entenderle. El manjar, que lloviò à los Israelitas, sombra del aquella mesa, era tan Sacramental, y escondido, que no acertaron à explicarle los Hebreos: y sin entender lo que dezian, dixeron mejor lo que era con vna admiracion pasmosa: *Manhù ! Quid est hoc ?* Yo digo aqui lo proprio, que mysterio es este, Dios mio! Que sin dudarlo, no lo entiendo.

4 Aya en buen hora deseo de entender lo incomprehensible de este Articulo; pero no curiosidad en investigarlo, que si el deseo humilde arguye sabiduria, la curiosidad es ignorancia. Cultivàr Adàn el Arbol de la Ciencia, fue estudiosa aplicacion: comer de èl, fue atrevida curiosidad: aquel cabar, y descubrir la raiz de el Arbol de la Ciencia, era deseo de saber; probar la fruta, por vèr, si era tan sozonada, como hermosa, fue ossadia necia, que castigò Dios.

5 La ignorancia de este mysterio, que sirve à la Fè viva, es en cierto modo meritoria: ignorar lo que creemos, y creer lo que ignoramos, no pide perdon, sino premio, dize San Bernardo: *Non tam veniam, quam pramium meretur ignorare, quod credis.* Pues creyendo lo que ignoramos, damos por infalible lo que no entendemos, y en esta fiel creencia està la sabiduria mas alta; serà oy nuestro estudio, moralizar la materia mas especulativa, que tratan la esquelas.

Hom. 32 In Cant.

Tres serán los Puntos: Primero. Como Dios se dà à conocer à nosotros? Segundo. Como nosotros hemos de conocerlo? Tercero. Como hemos de amarlo, y servirlo?

§. I.

6 *Euntes ergo docete omnes gentes, &c.* Aquella Particula, *Ergo*, tiene fuerza de consequencia, como si dixera; yo soy Dios Trino: *Ergo euntes docete, &c. Id, pues, enseñad, y convertid al mundo.* Luego infiere, que de ser vno, y tres Personas, ha de obrar en beneficio de los hombres, como muchos, dandose à conocer en sì mismo, por lo que es àzia nosotros.

7 Aquella Vara de Moyses, siendo vna, dize el Abulense, que era de tres Personas distintas: de Moyses, porque la recibe de Dios, porque se la dà à Moyses; y de Aaròn, porque de Dios, y Moyses la recibe: toda la Vara es de todos, y toda de cada vno. No es este nuestro caso: Vna misma Divinidad es del Padre, porque por su misma Essencia la goza: es de el Hijo, porque el Padre se la da: y es de el Espiritu Santo, porque el Padre, y el Hijo se la comunican: las Personas son distintas; pero vna misma la Essencia, como es la Vara vna misma, siendo de diferentes personas.

Quæs. 4.

8 Mirando esta Vara, como Symbolo del Mysterio, reparèmos lo que obra en Egypto: mas que no obra? Continuados eran sus Prodigios, en beneficio de los Israelitas. Bastò ser Symbolo de vn Dios Trino, para obrar como muchos, en beneficio de los Hebreos. Oygamos à este Señor en la Zarça: *Ego sum Deus Patris tui, Deus Abraham, Deus Isac, Deus Iacob.* Ya veis como se explica Trino, y Vno: pues oìd, como se da por obligado, y executado à mirar por el Pueblo: *Vidi afflictionem populi mei, & descendi, vt liberem eum.* Denêdelos de Faraon. En el Desierto los guia; los sustenta: yà es Nube, que llueve Manna: Piedra, que dà Agua: Columna, que alumbra, y haze sombra; que es empeño obrar por muchos en beneficio comun, siendo Vno, y Trino por su Sèr.

9 *Euntes ergo.* De ser Dios Omnipotente, y valer por muchos, infiere, que ha de franquear el Cielo à todos por el Bautismo: que lo Divino del Poder se manifiesta en faborecer à los demàs: *Data est mihi omnis potestas: euntes ergo docete, &c.* Exaltò Faraon à Joseph: entregòle su Imperio, y diòle en èl toda la mano: *Absque tuo Imperio non movebit quisquam manum, aut pedem in omni terra Egypti.* Bien esta; pero oigan lo que dize luego: *Ego sum Pharao.* Aora si, que soy Señor; y tengo poder: aora no lo tiene. Digo yo: pues ha passado toda su grandeza à Joseph. Ea, que Faraon es entendido; y sabe que ser Señor, y Poderoso à lo Soberano, es comunicar su poder, y favor à otros: y que aquel vale por muchos, que obra como muchos para el bien ageno. No puede ser Dios, sin ser comunicable, y para serlo, comunica sus perfecciones al Hijo, y Padre, y Hijo al Espiritu Santo. Conque el ser supremo, que goza, le empeña en comunicarle, *ad intra* à las tres Divinas Personas; y *Ad extra* à todas las criaturas.

Gen. 41.

§. II.

10 HAziendo bien se dà à conocer Dios: y nosotros le hemos de conocer, obrando bien. Discipulos mios, predicad al mundo, que ay vn Dios solo en tres Personas: y para q̃ perciban algo deste mysterio, labad las culpas con las Aguas Christalinas del Bautismo: *Baptizantes eos in nomine Patris, &c.* Que para rastrear secreto tan escondido, mas conduce la pureza del alma, que la humana sabiduria.

11 A los ojos de la Paloma compara el Esposo los ojos de la Esposa Santa: *Oculi eius sunt columbæ super rivos aquarum: quæ lacte sunt lotæ & residentes iuxta fluenta plenissima.* Vengo en que los ojos de la Esposa sean de Paloma; pero que conduce, que la Paloma estè, ò no labada con leche? Si dixera, que sus ojos por perspicaces le contavan al Sol los rayos mas sutiles, fuera aplaudillos; pero que son de Paloma, quando se vaña en las aguas, no lo entiendo. Oìgamos à San Gregorio Magno: *Oculi eius sicut Columbæ, quæ lacte sunt lotæ, quia gratia sapientiæ tanquam lacte Matris à peccatis per Baptismum sunt mundata.* Alaba los ojos de la Esposa, en orden à descubrir, y vèr los Divinos Mysterios; y en orden à esto no los compara à la Paloma quando buela, sino à la Poloma, quando se baña: que aquel tiene mas perspicaces los ojos, que por las Aguas del Bautismo, y penitencia se purifica de los pecados.

Cant. 5.

Hie.

12 Todo ojos eran los animales del Carro de Ezechiel: *Totum Corpus oculis Plenum.* Pero estavan mudos: y con tener alas, no salian de vn buen passo: *Verum quod que eorum coram facie sua ambulabat.* Quede esto assi: y vamos al Trono, que viò Isaias: lo que viò, fue: vnos Serafines, que de seis alas, que tenian, con las dos volavan: y dezian con repetidas vozes, que Dios era Santo tres vezes: *Sanctus, Sanctus, Sanctus: Dominus Deus.* El reparo se viene à los ojos: si en el Trono de Isaias los Serafines buelan, como en el Carro de Ezechiel aun las Aguilas no buelan, sino andan? Y si los Animales del Carro, con ser todo ojos, no mueben los labios; como los Serafines son todo vozes, sin tener ojos? Responde el Abad Melisuo, que para vèr Soberanos Mysterios, y hablar de ellos, mas sirven los afectos, que los ojos. En puntos de tan alta, y escondida Theologia, mas comprehende el Serafin que ama, que el Aguila que buela: y finalmentè, mas entiende Dios quien le sirve con christad fervorosa, que quien con ojos despabilados le examina.

Ezech. 1

Isai. 6.

§. III.

13 AEste Dios, que conocemos por fee, y amor, hemos de amar, y servir: y como ha de ser? Como? Vniendonos à estas tres Divinas Personas, por imitacion, y semejanza: que si el Padre conociendose, comunica su Grandeza al Hijo: y el Padre, y el Hijo amándose, la comunican al Espiritu Santo, y todas tres Personas con vn entendimiento, y voluntad se comunican à las criaturas, haziendolas bien, *Euntes ergo docete, &c.* aquel amarà mas à Dios, que mejor copiare estas Divinas Perfecciones en sì. Sentèmos, pues, y provemos, que aquel es à Dios mas semejante, que se comunica liberal à Dios, y à los hombres.

14 Una Estrella alumbrò à los Magos, si otras estrellas los tuvieron ciegos: hablan de este Astro, que los guiò al Portal de Belèn: y dizen, que era Estrella de Dios: *Vidimus Stellam eius.* Ser esta Estrella de Dios entiẽdo yo, porque dedicada à su Magestad, à èl le servia con toda su luz. Tambien entiendo, que era con especialidad cosa de Dios aquella Estrella, pues tenia, como quieren muchos Autores, la misma forma del Niño Dios, que estava en el pesebre: y como no avia de ser tan semejante; si todo lo que es, y lo que luce, lo comunica en humildes obsequios à vn Dios recien nacido, en señando el camino de hallarle à vnos Reyes Gentiles: luego bien dixe; si dixe, que aquel es à Dios mas semejante, que se comunica liberal a Dios, y à los hombres.

Matth.

15 Poco ama à Dios, y poco se parece à su Magestad, el que recibiendo de Dios explendor de Sangre, abundancia de bienes, y otros muchos dones, ni con Dios es agradecido, ni con los hombres misericordioso: en sì estanca lo que posee; y ni con Dios, ni cõ los hombres reparte. El Vnigenito del Padre, como es su semejança, al Espiritu Santo comunica todo lo que del Padre recibe, menos el ser tal Persona: y en este recibir, y comunicar, consiste el ser Hijo de Dios.

16 David canta en el 71. de sus Psalmos, q̃ el Verbo baxò à nosotros, como lluvia al Bellocino: *Descendit sicut pluvia in vellus.* Veamos en que aquel Bellocino de Jedeon

es

es copia, y semejanza del Vnigenito del Padre? En el cap. 6. de los Juezes se escrive, que Jedeon pidio à Dios, en señal de los triunfos prometidos, que baxasse de el Cielo lluvias sobre vn candido Vellòn de lana: assi sucedió, y exprimiendole, se llenó de el rozio vna concha: *Expresso vellere concam rore implevit.* Recibió el Vellocino el rozio, pero se comunicó luego; y en este comunicar el bien, que de el Cielo recibe, es Symbolo de el Vnigenito de el Padre: que recibir para comunicar, es Noble Atributo de el Hijo de Dios.

17 A los bienes, que recibimos de su Magestad, su Magestad es el primer acreedor. Baxan de Dios los bienes à nosotros, para que nosotros se los bolvamos. Son bien notables vnas palabras de San Cenon de Verona: *Hic est Deus noster, qui totum se reciprocavit in filium, ne quid sibimet derogaret.* Serm. 1. de Genes. El Padre, dize, se trasladó al Hijo en suma, y reciproca comunicacion, y esto fue para gozar su Sèr perfecto, que dexar de comunicarle algo, fuera perderlo todo: *Nequid sibimet derogaret.* Es dezirnos, que ofrecerle à Dios lo que somos, y tenemos, es asseguarlo; no ofrecerlelo, es perderlo.

18 Venció David al Gigante; y Jonatàs aumentó sus triunfos con Reales Dones; su vestido, su arco, y su espada le entrega: *Expoliavit se Jonatàs tunica, qua erat indutus, &c.* 1. Reg. 18. Con dos espadas se halla David, la de el Gigante, y la de Jonatàs; vna de el vencimiento, y otra de el aplauso: La de el triunfo ofreció al Templo; poco despues, perseguido de la imbidia, llegó à Nobè necesitado de viveres, y Armas. Pidió al Sacerdote pan para sustentarse, y Armas para defenderse. Diòle Achimelec el mismo Alfange de Goliat. No es este Alfange el que ofreció à Dios David? El mismo, y esse es el que halla en la ocasion de mayor aprieto. Pues, y la espada, que recibió de Jonatàs? Essa la reservó David para su vso; con que de las dos espadas, la que reservó, perdió, y la que ofreció à Dios la logrò en la mayor necesidad. Si con Dios, y con el Proximo, por Dios fueres liberal, comunicando tus bienes, los gozaràs seguros, estancarlos mezquino para solo tu vso, es perderlos. Todo quanto ay en el Padre comunicable lo trasladó al Hijo; y assi, en nada quedó defraudado: *Nequid sibimet derogaret*, que el bien repartido se goza entero, y escaseado, se pierde todo. Mirad à Christo Sacramentado, que en tantos Sacramentos se aumenta, en quantas partes se divide, y se comunica.

§. IIII.

19 HEmos dicho, q̃el Sèr que el Padre, y el Hijo poseen, lo comunican, con que es cabal su perfeccion, y Gloria; pero què diremos de el Espiritu Santo, en quien no se halla la Excelencia de comunicarse à otra Persona Divina? Esta falta de comunicacion es cortedad de el Espiritu Santo? No, sino no aver sugeto capàz de su Sèr Infinito: y vn bien comunicable de suyo, tanta Gloria adquiere negandose al indigno, como comunicandole al benemerito; pero si es natural propension de este Bien Sumo el comunicarse: *Natura sua beneficum*, ò este bien ha de estàr violento en el Espiritu Santo, ò ha de buscar à sus ansias algun desahogo. Y qual es? Comunicarse à sus criaturas en beneficios, ya que no puede comunicarse à otras personas en atributos: *Pater pauperum, consolator optime*, se intitula este Divino Amor, que la Deydad, que no se puede sustituir, se desahoga con favorecer.

20 Comunicó Dios à Moyses su Deydad: *Ecce constitui te Deum Pharaonis.* El Verbo fue, segun quiere Clemente Alexandrino, el que se apareció à Moyses en la Zarza: *Per Rubum Verbum visum fuerat.* De suerte, que el Verbo tiene Deydad que poder comunicar à Moyses? Assi lo parece: *Ecce constitui te Deum, &c.* y Moyses tiene à quien comunicar essa Deydad que recibe? No, pero ya le señala Dios empleo, en que essa Deydad, que goza, se desahogue: *Veni, mittam te ad Pharaonem, vt educas filios Israel de Egypto.* Anda Moyses à Egypto, consuela à los afligidos; saca de la dura esclavitud, en que estàn, à los Hebreos. Y para que essa Deydad sea en parte fecunda, yà que no se puede comunicar en propriedades, se comunicarà en beneficios, y dones. Exod. 7. 1. Pedag. cap. 8. Exod. 3.

21 Recibe el Espiritu Santo el Sèr del Padre, y el Hijo; y no pudiendo aver quarta Persona, à quien se estienda su fecundidad, baxa al Egypto deste mundo, à ser Padre de Pobres, y consuelo de afligidos, &c.

)?(**)?(

SAN-

T

SANTO THOME
Apostol.

Thomas vnus de duodecim &c. Ioan. 20.

1 QVando Christo se manifestò la primera vez à sus Discipulos, despues de Resucitado, no estava Thomè con ellos, apenas vino, quando le dieron parte de todo: crueldad es dilatar vna buena nueva. Algunos ay q̃ son agueros funestos de desdichas, y en todo el año, ni creen, ni anuncian sino malas nuevas; calidad es de no pocos deshazer las glorias, en que no tienen parte ellos. No pudo sufrir el Celestial Maestro la dureza de su Discipulo, y sin abrir las puertas de la casa, se entrò en ella. Entrar sin llamar, es de muy conocidos; pero entrar, sin abrir, es de solo Dios; à todos los saluda, que no es razon, que por vno pierdan los demàs.

2 Cediò en primer lugar el ofendido; Thomè le dize: esta es mi mano; de la mano le pasò al corazon. Christiana, y politica enseñanza, no franquear el corazon, hasta áver assegurado la amistad! *No seas incredulo Thomè.* Què blandura en reprehender! y què eficazia en corregir! Mejor bate el muro del corazon vn clavel arrojado con cortesia, que vna vala despedida con furia. Viòse el efecto, exclamò el Apostol: *O mi Dios! y mi Dueño! &c.* Ea Thomè, no aya mas, &c. Hasta aqui el Evangelista.

§. I.

3 ES engaño, y mas que Philosohpia de los Chiromanticos, consejo de curiosos; hazer pronostico de las buenas, y malas venturas por las rayas de la mano. Solo en las Manos de Dios es donde podemos hazer el verdadero examen de nuestros sucessos. Y el Espiritu Santo nos enseña esta verdad en muchos Lugares. Los mas escogidos son dos. Vno, en los Proverbios: *Longitudo dierum in dextera eius.* Mirale à Dios la Mano, y en ella veràs el tiempo que has de vivir, si ha de ser larga, ò corta tu vida. El otro Texto es del Profeta Isaias, donde quexandose à Dios su Pueblo de los trabajos que padecia, responde: *In Manibus meis descripsi te.* Las desgracias que padeces tienen su termino. Tràs las tempestades viene la bonança. No te aflixas, que en mi

Cap. 3.

Isaiæ 49.

T

Mano hà escritò mi Providencia tus fracasos, y tus buenos sucessos. Y el Real Profeta, Ps. 30. *In manibus tuis sortes meæ.* Segũ esto, ofrecerle Dios à Thomè las Manos, con Sello de su Amor escritas, es para que lea en ellas su bentura, y su desgracia: *Vide manus meas.* Ea, Discipulo mio, mira essas rayas, lee, que ellas diràn toda tu vida; y como en la vida ni todo es ventura, ni todo desgracia, leyò Thomè vno, y otro: de las desgracias, dizen la heridas de las Manos de Christo, que Thomè tuvo vna enfermedad mortal, que le durò ocho dias; hizo rapto à la cabeça; fue vna incredulidad, que le trastornò el juizio, sin que bastassen à sacarle de su engaño el parecer, y testimonio de los otros Discipulos: Pureza de juyzio es achaque peligroso.

4 Los Dioses que adorò el Pueblo de Israel fueron muchos; pero en varias ocasiones los dexaron todos. Lo que durò siempre, fue la adoracion del Becerro; no huvo arrancarles deste engaño. La razon dà Ruperto: *Vitulum à semetipso excogitavit Israel, neque quisquam Israel à cultu illius cohiberi potuit.* Este Dios fue capricho suyo, los demàs Idolos los adoraron por parecer de otras Naciones Estrangeras; el que fue por su juyzio, durò siempre, &c.

Leg. libel aureum, fol. 8. p. 2.

5 Thomè se fingiò vn Dios no Resucitado, y quanto le dizen lo tiene por sueño, esta fue su culpa, como opinion propria en hombres de Abogacia: *Este parecer es el mio, sea irregular, sea injusto, &c.*

6 Fue mas culpable el yerro tropezar en camino llano, y donde no tropezaron los demàs; y à esto alude el Evangelista: *Vnus de Duodecim*, que creyendo los demàs, èl no creyò. Ser malo entre malos, malo es; pero ser malo entre buenos, la mayor ruina que puede ser. Notad vna circunstancia que hizo muy reprehensible la culpa de Luzifer. *Tu Cherub extentus, qui in medio lapidum ignitorum ambulasti.* Adàn si fue malo, estava en el Paraysо, donde no avia otros buenos; pero entre tantos Serafines abrasados, Luzbèl estuviesse helado en la Fè, y el Amor? cayga, &c. Entre Santos ser pecador, grande insolencia es. Ser malo entre malos, ya es alguna disculpa, q̃ el vicio es cõtagio que se pega. Examina Cayetano, si fue milagrosa la Sangre del Costado, y el Agua? Y responde, que el salir el Agua fue Milagro; pero que salir Sangre de vn Cuerpo Difunto, no parece milagroso: *Ex eo tamen, aqui, quod aqua simul exivit, insinuatur, quod etiã sanguis miraculosè exierit.* De suerte, que de la compañia del Agua se le pegò à la Sã-

In Ioan. 19.

gre

gre lo Milagroso; pero à Thomè no se le pegò lo fiel de la compañia de los Dicipulos, y por esso fue mas reprehensible su pecado.

7 Es cosa ordinaria tomar los vicios, ò virtudes de las compañias, los buenos buscan, y tratan à los buenos, y no andan con los malos, &c. Convirtiò Dios en bestia à Nabuco: *Cum bestijs, & feris erit habitatio tua.* En q̃ estuvo esta transformacion? En q̃ andava à quatro pies, y para q̃? Ruperto: *Quia Bestia sive fera non facile sociarentur ei sine aliqua sui similitudine.* Si vivia en compañia de Fieras, algo tenia de Fiera. Todos los dias con los lascivos, y taures? Jugador, y torpe eres: Thomè fue excepcion desta Regla, pues entre los Fieles fue incredulo.

Dan. 4. Lib. 1. de Vit. Ver. cap. 29.

§. II.

8 YA hemos leìdo en las manos de Dios las desgracias de Thomè; leamos tambien sus dichas. Pronòstican, que ha de tener en Dios vn enamorado, tan fino, que ha de enfermar con los males de Thomè; y si no, mirad lo que le dize: *Vide manus meas, &c.* como si dixera: tomame el pulso, que desde que tu estàs enfermo de Infiel, siento yo tu mal. De suerte, que Christo es Medico, y Enfermo de Amor, y Thomè Medico, y enfermo de incredulidad, y se curan vno à otro; porque la enfermedad de Christo se ocasionò de la caìda de su Discipulo; y como el tomarle la mano es convertirse, sana Dios del sentimiento, y el Discipulo de su culpa.

9 Y anda Thomè tan fino, que tambien siente los dolores que à Christo afligen. Muriò Thomè traspassado con vna lança de los Judios, que despues se hallò en su Sepulcro. Y porquè Christo no recibiò la lançada vivo? Es el caso, que como Christo de la caìda de Thomè tuvo el sentimiento, Thomè tuvo el dolor de la lançada de Christo, &c.

10 Otra bentura de Thomè es, que siente Dios mas sus males, que los proprios. Recibiò Christo vna bofetada, y no castigò el agravio. Diò vn Idolatra vna bofetada à Thomè, y dispone Dios, que vn Leon arranque la mano al agressor, y se la lleve à Thomè, que es calidad de quien ama sentir mas las ofensas de el amado que las suyas: *Oravit Elisæus ad Dominum, percute gentem hanc cæcitate, & percussit eos Dominus.* Agravios de otros Santos los venga Dios; pero instado como Juez; los de Thomè, llevado de su amor los venga; aunque no aya quien pida justicia.

4. Reg. 6

11 Otra bentura de Thomè fue confessar mucho mas de lo que negò, satisfaciendo con bentajas el descredito, que ocasionò à su Magestad: *Dominus meus, & Deus meus.* Cumplia con dezir: *Creo que sois Christo Resucitado*; pero añadiò: *Y que sois Dios Verdadero, &c.* Pablo, amenazado, cumplia con confessar la verdad, y dexar à los Fieles la siguiessen; pero aun hizo mas: *Quid me vis facere?* El mismo se quedò por las costas, siendo el principal instrumento de la Gloria Divina. Thomè con su infidelidad, quiso hazer à los demàs incredulos; pero despues, con su Conversion hizo que creyessen otros muchos. Picòse Dios de que le negasse Thomè, y se despicò, haziendole confessar lo que negò, y mucho mas.

12 Otra bentura de Thomè es, que como entrò la mano en el Costado, se fecundò en su sangre para las maravillas, q̃ obrò en la Conversion de los Infieles: *Dextera Domini fecit virtutem, dextera Domini exaltavit mè.* Del Hijo de Dios, y se fecundò en su pecho: *Eructavit cor meum*, y Thomè à dos manos. Al entrar Moysen la mano en su pecho, quedò sin lepra, y con virtud para hazer maravillas. La de Thomè, entrando en el pecho de Christo sanò de la lepra de la Infedilidad, y cobrò virtud para los Milagros que obrò; y si al obrar Moysen tanto exclamò el Pueblo: *Digitus Dei est hic.* En Thomè, no solo vn dedo, ambas manos de Dios obraron, que ambas à dos se las diò à su Discipulo.

Psl. 117.

13 Efectos deste favor Divino fueron, como siente San Juan Chrysostomo, que con la mano, que avia tocado las llagas, baptizò este Santo à los tres Reyes Magos. Efecto fue sufrir largas prisiones por defender, que el Sol no era Dios, &c. y derribar con su palabra vna Estatua grande que representava al Sol. Efecto fue salir sin lesion de vn horno de fuego; pero què mucho, si en essa mano lleva empuñada la Sangre de Christo, &c.

Serm. de Baptis.

)?(**)?(

§. II.

10 HAziendo bien se dà à conocer Dios: y nosotros le hemos de conocer, obrando bien. Discipulos mios, predicad al mundo, que ay vn Dios solo en tres Personas: y para q̃ perciban algo deste mysterio, labad las culpas con las Aguas Christalinas del Bautismo: *Baptizantes eos in nomine Patris, &c.* Que para rastrear secreto tan escondido, mas conduce la pureza del alma, que la humana sabiduria.

11 A los ojos de la Paloma compara el Esposo los ojos de la Esposa Santa: *Oculi eius sicut columbæ super rivos aquarum: quæ lacte sunt lotæ & residentes iuxta fluenta plenissima.* Vengo en que los ojos de la Esposa sean de Paloma; pero que conduce, que la Paloma estè, ò no labada con leche? Si dixera, que sus ojos por perspicaces le contavan al Sol los rayos mas sutiles, fuera aplaudillos; pero que son de Paloma, quando sevaña en las aguas, no lo entiendo. Oìgamos à San Gregorio Magno: *Oculi eius sicut Columbæ, quæ lacte sunt lotæ, quia gratia sapientiæ tanquam lacte Matris à peccatis per Baptismum sunt mundata.* Alaba los ojos de la Esposa, en orden à descubrir, y vèr los Divinos Mysterios; y en orden à esto no los compara à la Paloma quando buela, sino à la Poloma, quando se baña: que aquel tiene mas perspicaces los ojos, que por las Aguas del Bautismo, y penitencia se purifica de los pecados.

12 Todo ojos eran los animales del Carro de Ezechiel: *Totum Corpus oculis Plenum.* Pero estavan mudos: y con tener alas, no salian de vn buen passo: *Verum quod quæ erorum coram facie sua ambulabat.* Quede esto assi: y vamos al Trono, que viò Isaias: lo que viò, fue: vnos Serafines, que de seis alas, que tenian, con las dos volavan: y dezian con repetidas vozes, que Dios era Santo tres vezes: *Sanctus, Sanctus, Sanctus: Dominus Deus.* El reparo se viene à los ojos: si en el Trono de Isaias los Serafines buelan, como en el Carro de Ezechiel aun las Aguilas no buelan, sino andan? Y si los Animales del Carro, con ser todo ojos, no mueben los labios; como los Serafines son todo vozes, sin tener ojos? Responde el Abad Melisluo, que para vèr Soberanos Mysterios, y hablar de ellos, mas sirven los afectos, que los ojos. En puntos de tan alta, y escondida Theologia, mas comprehende el Serafin que ama, que el Aguila que buela: y finalmente, mas entiende Dios quien le sirve con christad fervorosa, que quien con ojos despabilados le examina.

Cant. 5.

Hie.

Ezech. 1

Isai. 6.

§. III.

13 AEste Dios, que conocemos por fee, y amor, hemos de amar, y servir: y como ha de ser? Como? Vniendonos à estas tres Divinas Personas, por imitacion, y semejanza: que si el Padre conociendose, comunica su Grandeza al Hijo: y el Padre, y el Hijo amãdose, la comunican al Espiritu Santo, y todas tres Personas con vn entendimiento, y voluntad se comunican à las criaturas, haziendolas bien, *Euntes ergo docete, &c.* aquel amarà mas à Dios, que mejor copiare estas Divinas Perfecciones en sì. Sentèmos, pues, y provemos, que aquel es à Dios mas semejante, que se comunica liberal à Dios, y à los hombres.

14 Una Estrella alumbrò à los Magos, si otras estrellas los tuvieron ciegos: hablan de este Astro, que los guiò al Portal de Belèn: y dizen, que era Estrella de Dios: *Vidimus Stellam eius.* Ser esta Estrella de Dios entiẽdo yo, porque dedicada à su Magestad, à èl le servia con toda su luz. Tambien entiendo, que era con especialidad cosa de Dios aquella Estrella, pues tenia, como quieren muchos Autores, la misma forma del Niño Dios, que estava en el pesebre: y como no avia de ser tan semejante; si todo lo que es, y lo que luce, lo comunica en humildes obsequios à vn Dios recien nacido, en señando el camino de hallarle à vnos Reyes Gentiles: luego bien dixe; si dixe, que aquel es à Dios mas semejante, que se comunica liberal a Dios, y à los hombres.

Matth.

15 Poco ama à Dios, y poco se parece à su Magestad, el que recibiendo de Dios explendor de Sangre, abundancia de bienes, y otros muchos dones, ni con Dios es agradecido, ni con los hombres misericordioso: en si estanca lo que posee; y ni con Dios, ni cõ los hombres reparte. El Vnigenito del Padre, como es su semejança, al Espiritu Santo comunica todo lo que del Padre recibe, menos el ser tal Persona: y en este recibir, y comunicar, consiste el ser Hijo de Dios.

16 David canta en el 71. de sus Psalmos, q̃ el Verbo baxò à nosotros, como lluvia al Bellocino: *Descendit sicut pluvia in vellus.* Veamos en que aquel Bellocino de Jedeon

es

es copia, y semejanza del Vnigenito del Padre? En el cap. 6. de los Juezes se escrive, que Jedeon pidio à Dios, en señal de los triunfos prometidos, que baxasse de el Cielo lluvias sobre vn candido Vellòn de lana: assi sucediò, y exprimiendole, se llenò de el rozio vna concha: *Expresso vellere concam rore implevit.* Recibiò el Vellocino el rozio, pero le comunicò luego; y en este comunicar el bien, que de el Cielo recibe, es Symbolo de el Vnigenito de el Padre: que recibir para comunicar, es Noble Atributo de el Hijo de Dios.

17 A los bienes, que recibimos de su Magestad, su Magestad es el primer acreedor. Baxan de Dios los bienes à nosotros, para que nosotros se los bolvamos. Son bien notables vnas palabras de San Cenon de Verona: *Hic est Deus noster, qui totum se reciprocavit in filium, ne quid sibimet derogaret.* *Serm. 1. de Genes.* El Padre, dize, se trasladò al Hijo en suma, y reciproca comunicacion, y esto fue para gozar su Sèr perfecto, que dexar de comunicarle algo, fuera perderlo todo: *Nequid sibimet derogaret.* Es dezirnos, que ofrecerle à Dios lo que somos, y tenemos, es asseguarlo; no ofrecerlo, es perderlo.

18 Venciò David al Gigante; y Jonatàs aumentò sus triunfos con Reales Dones; su vestido, su arco, y su espada le entrega: *Expoliavit se Jonatàs tunica, qua erat indutus, &c.* *1. Reg. 18.* Con dos espadas se halla David, la de el Gigante, y la de Jonatàs; vna de el vencimiento, y otra de el aplauso: La de el triunfo ofreciò al Templo; poco despues, perseguido de la imbidia, llegò à Nobè necesitado de viveres, y Armas. Pidiò al Sacerdote pan para sustentarse, y Armas para defenderse. Diòle Achimelec el mismo Alfange de Goliat. No es este Alfange el que ofreciò à Dios David? El mismo, y esse es el que halla en la ocasion de mayor aprieto. Pues, y la espada, que recibiò de Jonatàs? Essa la reservò David para su vso; con que de las dos espadas, la que reservò, perdiò, y la que ofreciò à Dios la logrò en la mayor necesidad. Si con Dios, y con el Proximo, por Dios fueres liberal, comunicando tus bienes, los gozaràs seguros; estancarlos mezquino para solo tu vso, es perderlos. Todo quanto ay en el Padre comunicable lo trasladò al Hijo; y assi, en nada quedò defraudado: *Nequid sibimet derogaret*, que el bien repartido se goza entero, y escaseado, se pierde todo. Mirad à Christo Sacramentado, que en tantos Sacramentos se aumenta, en quantas partes se divide, y se comunica.

§. IIII.

19 HEmos dicho, q̃el Sèr que el Padre, y el Hijo poseen, lo comunican, con que es cabal su perfeccion, y Gloria; pero què diremos de el Espiritu Santo, en quien no se halla la Excelencia de comunicarse à otra Persona Divina? Esta falta de comunicacion es cortedad de el Espiritu Santo? No, sino no aver sugeto capàz de su Sèr Infinito: y vn bien comunicable de suyo, tanta Gloria adquiere negandose al indigno, como comunicandose al benemerito; pero si es natural propension de este Bien Sumo el comunicarse: *Natura sua beneficum*, ò este bien ha de estàr violento en el Espiritu Santo, ò ha de buscar à sus ansias algun desahogo. Y qual es? Comunicarse à sus criaturas en beneficios, ya que no puede comunicarse à otras personas en atributos: *Pater pauperum, consolator optime*, se intitula este Divino Amor, què la Deydad, que no se puede sustituir, se desahoga con favorecer.

20 Comunicò Dios à Moyses su Deydad: *Ecce constitui te Deum Pharaonis.* El Verbo fue, segun quiere Clemente Alexandrino, el que se apareciò à Moyses en la Zarza: *Per Rubum Verbum visum fuerat.* *Exod. 7.* *1. Pedag. cap. 8.* De suerte, que el Verbo tiene Deydad que poder comunicar à Moyses? Assi lo parece: *Ecce constitui te Deum, &c.* y Moyses tiene à quien comunicar essa Deydad que recibe? No, pero ya le señala Dios empleo, en que essa Deydad, que goza, se desahogue: *Veni, mittam te ad Pharaonem, vt educas filios Israel de Egypto.* Anda Moyses à Egypto, consuela à los afligidos; saca de la dura esclavitud, en que estàn, à los Hebreos. Y para que essa Deydad sea en parte fecunda, yà que no se puede comunicar en propriedades, se comunicarà en beneficios, y dones. *Exod. 3.*

21 Recibe el Espiritu Santo el Sèr del Padre, y el Hijo; y no pudiendo aver quarta Persona, à quien se estienda su fecundidad, baxa al Egypto deste mundo, à ser Padre de Pobres, y consuelo de afligidos, &c.

)?(**)?(

SAN-

T

SANTO THOME
Apostol.

Thomas vnus de duodecim &c. Ioan. 20.

1 QVando Christo se manifestò la primera vez à sus Discipulos, despues de Resucitado, no estava Thomè con ellos, apenas vino, quando le dieron parte de todo: crueldad es dilatar vna buena nueva. Algunos ay q̃ son agueros funestos de desdichas, y en todo el año, ni creen, ni anuncian sino malas nuevas; calidad es de no pocos deshazer las glorias, en que no tienen parte ellos. No pudo sufrir el Celestial Maestro la dureza de su Discipulo, y sin abrir las puertas de la casa, se entrò en ella. Entrar sin llamar, es de muy conocidos; pero entrar, sin abrir, es de solo Dios; à todos los saluda, que no es razon, que por vno pierdan los demàs.

2 Cediò en primer lugar el ofendido; Thomè le dize: esta es mi mano; de la mano le passò al corazon. Christiana, y politica enseñanza, no franquear el corazon, hasta aver assegurado la amistad! *No seas incredulo Thomè.* Què blandura en reprehender! y què eficazia en corregir! Mejor bate el muro del corazon vn clavel arrojado con cortesia, que vna vala despedida con furia. Viòse el efecto, exclamò el Apostol: *O mi Dios! y mi Dueño! &c.* Ea Thomè, no aya mas, &c. Hasta aqui el Evangelista.

§. I.

3 ES engaño, y mas que Philosohpia de los Chiromanticos, consejo de curiosos; hazer pronostico de las buenas, y malas venturas por las rayas de la mano. Solo en las Manos de Dios es donde podemos hazer el verdadero examen de nuestros sucessos. Y el Espiritu Santo nos enseña esta verdad en muchos Lugares. Los mas escogidos son dos. Vno, en los Proverbios: *Longitudo dierum in dextera eius.* Mirale à Dios la Mano, y en ella veràs el tiempo que has de vivir, si ha de ser larga, ò corta tu vida. El otro Texto es del Profeta Isaìas, donde quexandose à Dios su Pueblo de los trabajos que padecia, responde: *In Manibus meis descripsi tè.* Las desgracias que padeces tienen su termino. Tràs las tempestades viene la bonança. No te affixas, que en mi

Cap. 3.

Isaiæ 49.

Mano ha escritò mi Providencia tus fracassos, y tus buenos sucessos. Y el Real Profeta, Ps. 30. *In manibus tuis sortes meæ.* Segũ esto, ofrecerle Dios à Thomè las Manos, con Sello de su Amor escritas, es para que lea en ellas su bentura, y su desgracia: *Vide manus meas.* Ea, Discipulo mio, mira essas rayas, lee, que ellas diràn toda tu vida; y, como en la vida ni todo es ventura, ni todo desgracia, leyò Thomè vno, y otro: de las desgracias, dizen la heridas de las Manos de Christo, que Thomè tuvo vna enfermedad mortal, que le durò ocho dias; hizo rapto à la cabeça; fue vna incredulidad, que le trastornò el juizio, sin que bastassen à sacarle de su engaño el parecer, y testimonio de los otros Discipulos: Pureza de juyzio es achaque peligroso.

4 Los Dioses que adorò el Pueblo de Israel fueron muchos; pero en varias ocasiones los dexaron todos. Lo que durò siempre, fue la adoracion del Becerro; no huvo arrancarles deste engaño. La razon dà Ruperto: *Vitulum à semetipso excogitavit Israel, neque quisquam Israel à cultu illius cohiberi potuit.* Este Dios fue capricho suyo, los demàs Idolos los adoraron por parecer de otras Naciones Estrangeras; el que fue por su juyzio, durò siempre, &c.

Leg. libel aureum, fol. 8. p. 2.

5 Thomè se fingiò vn Dios no Resucitado, y quanto le dizen lo tiene por sueño, esta fue su culpa, como opinion propria en hombres de Abogacia: *Este parecer es el mio, sea irregular, sea injusto, &c.*

6 Fue mas culpable el yerro tropezar en camino llano, y donde no tropezaron los demàs; y à esto alude el Evangelista: *Vnus de Duodecim*, que creyendo los demàs, èl no creyò. Ser malo entre malos, malo es; pero ser malo entre buenos, la mayor ruìna que puede ser. Notad vna circunstancia que hizo muy reprehensible la culpa de Luzifer. *Tu Cherub extentus, qui in medio lapidum ignitorum ambulasti.* Adàn si fue malo, estava en el Paraysо, donde no avia otros buenos; peque entre tantos Serafines abrasados, Luzbèl estuviesse helado en la Fè, y el Amor cayga, &c. Entre Santos ser pecador, grande insolencia es. Ser malo entre malos, ya es alguna disculpa, q̃ el vicio es cõtagio que se pega. Examina Cayetano, si fue milagrosa la Sangre del Costado, y el Agua? Y responde, que el salir el Agua fue Milagro; pero que salir Sangre de vn Cuerpo Difunto, no parece milagroso: *Ex eo tamen*, aqui, *quod aqua simul exivit, insinuatur, quod etiã sanguis miraculosè exierit.* De suerte, que de la compañia del Agua se le pegò à la Sãgre

In Ioan. 19.

gre lo Milagroso; pero à Thomè no se le pegò lo fiel de la compañia de los Dicipulos, y por esso fue mas reprehensible su pecado.

7 Es cosa ordinaria tomar los vicios, ò virtudes de las compañias, los buenos buscan, y tratan à los buenos, y no andan con los malos, &c. Convirtiò Dios en bestia à Nabuco: *Cum bestijs, & feris erit habitatio sua.* En q̃ estuvo esta transformacion? En q̃ andava à quatro pies, y para q̃? Ruperto: *Quia Bestia sive fera non facile sociarentur ei sine aliqua sui similitudine.* Si vivia en compañia de Fieras, algo tenia de Fiera. Todos los dias con los lascivos, y taures? Jugador, y torpe eres: Thomè fue excepcion desta Regla, pues entre los Fieles fue incredulo.

Dan. 4. Lib. 1. de Vit. Ver. cap. 29.

§. II.

8 YA hemos leìdo en las manos de Dios las desgracias de Thomè; leamos tambien sus dichas. Pronòstican, que ha de tener en Dios vn enamorado, tan fino, que ha de enfermar con los males de Thomè; y si nò, mirad lo que le dize: *Vide manus meas, &c.* como si dixera: tomame el pulso, que desde que tu estàs enfermo de Infiel, siento yo tu mal. De suerte, que Christo es Medico, y Enfermo de Amor, y Thomè Medico, y enfermo de incredulidad, y se curan vno à otro; porque la enfermedad de Christo se ocasionò de la caìda de su Discipulo; y como el tomarle la mano es convertirse, sana Dios del sentimiento, y el Discipulo de su culpa.

9 Y anda Thomè tan fino, que tambien siente los dolores que a Christo afligen. Muriò Thomè traspassado con vna lança de los Judios, que despues se hallò en su Sepulcro. Y porquè Christo no recibiò la lançada vivo? Es el caso, que como Christo de la caìda de Thomè tuvo el sentimiento, Thomè tuvo el dolor de la lançada de Christo, &c.

10 Otra bentura de Thomè es, que siente Dios mas sus males, que los proprios. Recibiò Christo vna bofetada, y no castigò el agravio. Diò vn Idolatra vna bofetada à Thomè, y dispone Dios, que vn Leon arranque la mano al agressor, y se la lleve à Thomè, que es calidad de quien ama sentir mas las ofensas de el amado que las suyas: *Oravit Eliseus ad Dominum, percute gentem hanc caecitate, & percussit eos Dominus.* Agravios de otros Santos los venga Dios; pero instado como Juez; los de Thomè, llevado de su amor los venga, aunque no aya quien pida justicia.

4. Reg. 6

11 Otra bentura de Thomè fue confessar mucho mas de lo que negò, satisfaciendo con bentajas el descredito, que ocasionò à su Magestad: *Dominus meus, & Deus meus.* Cumplia con dezir: *Creo que sois Christo Resucitado*; pero añadiò: *Y que sois Dios Verdadero, &c.* Pablo, amenazado, cumplia con confessar la verdad, y dexar à los Fieles la siguiessen; pero aun hizo mas: *Quid me vis facere?* El mismo se quedò por las costas, siendo el principal instrumento de la Gloria Divina. Thomè con su infidelidad, quiso hazer à los demàs incredulos; pero despues, con su Conversion hizo que creyessen otros muchos. Picòse Dios de que le negasse Thomè, y se despicò, haziendole confessar lo que negò, y mucho mas.

12 Otra bentura de Thomè es, que como entrò la mano en el Costado, se fecundò en su sangre para las maravillas, q̃ obrò en la Conversion de los Infieles: *Dextera Domini fecit virtutem, dextera Domini exaltavit mè.* Del Hijo de Dios, y se fecundò en su pecho: *Eructavit cor meum*, y Thomè à dos manos. Al entrar Moysen la mano en su pecho, quedò sin lepra, y con virtud para hazer maravillas. La de Thomè, entrando en el pecho de Christo sanò de la lepra de la Infedilidad, y cobrò virtud para los Milagros que obrò; y si al obrar Moysen tanto exclamò el Pueblo: *Digitus Dei est hic.* En Thomè, no solo vn dedo, ambas manos de Dios obraron, que ambas à dos se las diò à su Discipulo.

Psal. 117.

13 Efectos deste favor Divino fueron, como siente San Juan Chrysostomo, que con la mano, que avia tocado las llagas, baptizò este Santo à los tres Reyes Magos. Efecto fue sufrir largas prisiones por defender, que el Sol no era Dios, &c. y derribar con su palabra vna Estatua grande que representava al Sol. Efecto fue salir sin lesion de vn horno de fuego; pero què mucho, si en essa mano lleva empuñada la Sangre de Christo, &c.

Serm. de Baptis.

)?(**)?(

LIBRO QVINTO ALPHABETO CONCIONATORIO; THESAURO POLITICO, Y MORAL. V

VENGANZA.

TRES cosas quiere Dios que le dexemos à èl, sin tener parte nosotros: Del hombre el coraçon: *Poneme vt signaculum super cor tuum*; sellarle en estando Dios dentro, para que no entre otro: de las buenas obras la Gloria: *Gloriam meam alteri non dabo*; y de la injuria la vengança: El que se intenta vengar de el agravio, vsurpa à Dios su Dominio. 1

2 La venganza es propria ruina. Dio muerte Lamech à Cain, el mismo lo confiessa, y llora: *Occidi virum in vulnus meum, con este homicidio me he muerto.* El daño de la venganza, mas que para quien la padece, es para quien la executa. Enemigos, y hermanos eran Jacob, y Esau; teniendo Rebeca su madre las consequécias de esta discordia, consigo ponderava su desgracia: *Num vtro que filio orbabor in vno die?* De suerte, que he de perder dos hijos en vn dia? Segun esso, Rebeca supone, que llegando à las manos, han de quedar los dos muertos. No es esso, lo que supone, es, que si vno mata, el muerto queda muerto, y el matador perdido; con que para ella falta vno, y otro. Gen. 4. Gen. 27.

3 Los enemigos, vnos à otros se acabã. Contra el Rey Josaphat vinierõ tres Reyes Moabitas, Amonitas, y Idumeos: *Congregati sunt filij Moab, &c.* Iosaphat se puso en las Manos de Dios, y Dios castigò à los enemigos, haziendo se destruyessen vnos à otros. Dixolo Ruperto: *Insemetipsos versi mutuis concidere vulneribus.* Desayrada gloria es la venganza. El perdon de la injuria es accion mas glorioſa. Vencido Ponpeyo, Catòn Vtizense, que era de su vando, se matò assi mismo, por no venir à las manos de Iulio Cesar. Sabe Cesar el caso, y llorando dixo: Embidiòme Catòn gran parte de mi gloria, quitandome de las manos la que pretendia ganar, perdonandole aver sido contra mi: *Invidit Cato gloriæ meæ, quam illi parcendo, mihi paraviſſem.* L. 2. Paray.

4 Con no poder Dios ser mas de lo que es, parece que recibe aumento su Grandeza

deza, quando magnanimamente liberal nos perdona: *Expectat Dominus vt misereatur, & exaltabitur parcens vobis.* Excelencia es en el Sèr Divino no vengar sus agravios; los suyos perdona, y de los que nosotros recibimos quiere, que le dexèmos la venganza: *Mihi vindictam, & ego retribuam, &c.* Isai. 30.

5 Vàrias cònsideraciones discurren los Santos para perdonar à los enemigos. No mirar à quien ofende, es medio para perdonarle. Para perdonar à la Adultera, se inclinò Christo à la tierra. Atendiò à la Naturaleza, y no à la Persona: *A mi me perdonò*, dezia vn grande Emperador, *quando* absolvia algun reo, compadezcome de la miseria agena, pues soy formado de la misma massa, expuesto à incurrir en la misma culpa. Perdon pedia el Profeta Isaias de cierto delito: baxò vno de dos Serafines, que assistian al Divino Trono; y el que se quedò, què hazia? Cubrirle à Dios la Cara. Dios perdonarà, como no vea: *Averte faciem tuam à peccatis meis.* Dezia David: No mirèmos el agravio, mirèmos, que es nuestro Proximo: *Respice in mè, & miserere mei.*

6 Mejor dirè, que ni mirèmos à los enemigos, ni à los agravios que nos han hecho; levantèmos los ojos à Dios, que nos castiga, tomando por instrumentos los enemigos que nos agravian. El Real Profeta: *Pro eo vt mè diligerent, detrahebant mihi; ego autem orabam.* Ps. 108. Toma vn padre el azote para castigar al hijo, y vereis que el muchacho no mira el azote, sino al padre, en èl pone los ojos; el enemigo es el azote, Dios le mueve. No nos irritemos contra el enemigo, levantèmos à Dios los ojos, y las manos.

7 Dàr al enemigo el corazon es, para ganarle, el hechizo mas eficaz. El escorpion, y el raton son enemigos declarados, y para curar la mordedura de el escorpion, el mejor remedio es abrir por medio al raton, y aplicarle à la herida: yà entendereis el acumen. Dàr las entrañas al enemigo, es la mejor diligencia para que el enemigo no dañe, &c.

8 Vengar sentimientos, pide mucha consideracion. Desfogar antes la ira, que con la colera pocas vezes se acierta. Para tomar Dios venganza de Adàn, se passea antes, como quien lo medita: *Audivit vocem Dei deambulantis.* Dà lugar à que pensemos, que hablava assi contigo: Es posible que he de castigar à este Hombre? Considerar, y considerar à solas contigo, con la razon, con la conciencia, no con otros, que como se han de quedar afuera de el peligro, son faciles en aconsejar el rigor, y destrozo.

9 Tantos son los enemigos, quantos son los Criados. Preguntanle à Jonàs quien es; y dize: soy Criado de Dios: *Servus Domini ego sum*, y al punto dixeron, que era fugitivo, y enemigo declarado: *Cognoverunt quia à facie Domini fugeret.* Aqui Theofilacto: *Cognoverunt quod adversus Deum delinquens, &c. Eo, quod confiteretur ipsis Servum Dei se esse.* Joan. 1.

10 A vista de la muerte se perdonan los enemigos, y assi, quando Christo quiso persuadir, q̃ los amassemos, predicò el Sermon en el Tabòr; porque como advierte Thomàs de Beraumis, Tabòr es lo mismo, segun Santes Pagnino, que *Thalamus sepulcri.* Y en este Monte: *Loquebantur de excessu, &c.* In Evag. Quadra.

V

VERDADES.

1 LOS primeros principios en qualquiera Arte no se prueban, sino se suponen, vencen la duda con la claridad de los terminos que expressan. Las conclusiones que de ellos se deducen, con ser demostraciones irrefragables, suelen passar à dudas, quando està lexos el origen de donde dimanan. Verdades eternas eran las palabras de Christo, Reglas, y Leyes infalibles; pero como su principio, y origen, que es la Boca de Dios: *Ego exore Altissimi Prodivi*, estava lexos de su infidelidad; los Hebreos ni las querian creer, ni cumplir.

2 La primera injuria, que haze à la verdad el enemigo de ella, es dudarla. Morireis, les dixo Dios à nuestros primeros Padres, si comeis de el Arbol de la Ciencia: *Morte morieris.* Amargavale à Eva esta verdad, y la dudò: *Ne forte moriamur.* Oye la Serpiente, que Eva lo pone en duda, y dala por falsa: *Nequaquam morietmini.* Cada dia se vè esto: passa vna verdad por dos sugetos, si el primero la duda, el segundo la niega. Gen. 2.

3 Ay verdad especulativa, y verdad practica, ò verdad en la palabra, y verdad en la obra. David dize, que todos los caminos de Dios se reduzen à dos, que son misericordia, y verdad: *Vniversa via Domini misericordia, & veritas.* Santo Thomàs dize, que mi- Ps. 24.

1.p.q.21 art.3. misericordia es vna compasion cordial de la miseria agena; y verdad en lo practico es, vna conformidad de la obra con la idea de su Artifice. Criò Dios al hombre à Imagen suya, conforme con su Divina Idea. La culpa borrò esta Imagen, desconformò de la Idea Divina esta obra. Deribòse esta obra à todos los hijos de Adàn; concibense por el pecado disconformes à la Idea de Dios; y por esso llama mentiroso à todo hombre

Pſ. 115. David: *Omnis homo mendax.*

4 Mas fixa suele ser la verdad en los ojos, que en la lengua, y mas en las obras q̃ en las palabras. Hospedado Christo en casa de Marta, Maria à sus Pies lo dexò todo, y Christo afirmò, que nunca le faltaria lo que avia escogido: *Non auferetur ab ea.* Pues como esta misma se quexa, despues de que este bien, que eligiò, se le han quitado? *Tulerunt Dominum meum, & nescio ubi posuerunt, &c.* Lo tiene Maria, ò lo ha perdido? Mirad sus ojos, ya que aveis oìdo sus lamentos. Con lagrimas dize, que no sabe donde estàs; pues con los ojos desdize lo que con la lengua establece. Si llora averle perdido, bien cierto es que no le ha faltado: *Conversa est, & vidit Iesum.* Luego la verdad suele hallarse mas cierta en las obras, que en las palabras.

5 La gala de la verdad es la desnudèz, y pedir favor à la eloquencia, es confessar, que no era lo mas, pues le faltava algo. Quãdo es importante, y alta la verdad q̃ se pronuncia, aquel la viste mejor, que la desnuda mas de palabras. Con luz sincera del Cielo, y con palabra sin humano artificio, confessò Pedro à Christo por Hijo de Dios: *Tu es Christus Filius Dei Vivi.* Ay hombres, que dizen tal vez verdad, no por dezirla, sino por apadrinar con ella las mentiras. Gran Arte es aprovechar los venenos para conficionar la triacas; y detestable malicia bolver las triacas en venenos.

6 La verdad es calidad tan noble, que aun los que no la conocen, dàn à entender que la tienen. O hermosura desgraciada! quantos con mẽtira te buscan, y con verdad te afrentan? Puede tanto, que por mas perseguida, para su defensa se basta ella sola:

Pſ. 90. *Scuto circundabit te veritas eius.* El Espiritu Santo dà por perdido al mentiroso: *Qui*

Prov. 19 *loquitur mendatia, peribit.* Esto lo entiendo bien àzia las importancias de el Alma, que si se atiende à lo que en el mundo se valùa, quando la verdad padece vltrages, à la mentira le sobran valedores.

Sen. l. 3. de ira. 7 peligroso es dezir verdades, aun à quien las pregunta. Refiere Seneca, que Cãbises, Rey de los Persas, preguntò à vn criado suyo: que què dezian de èl sus vassallos? respondiò: Que todos le alabavan de gran Principe, y solo le tachavan que bebia mas de lo necessario. Sintiò el Rey esta verdad; mandò traer mas cantidad de vino, y bebiendo mas que otras vezes, le dixo: Para que conozcan, quan poco me impide esso para el govierno, en tu mismo hijo he de hazer vna experiencia: con vna saeta puesta en este arco, le he de tirar al corazon, y si herrare, razon tienen en lo que dizen: y si le azertare, mienten los Persas. Assi lo hizo el Barbaro Rey, y atravesò el corazon à el hijo de vn hombre, que preguntado hablò verdad.

8 Pocos pueden sufrir vn desengaño; esta verdad la conociò David, y para dàr à los malos vn gran castigo, pide à Dios los saque de el engaño en que estàn: *Deleantur de libro viventium.* Bien sabia el Profeta q̃ los que vna vez estàn escritos, no puede borrarse; con que amenazarles que los borrarán, era dezir: *Desengañadlos, Señor, haziendoles saber, que no estàn escritos en el Libro de la Vida, aunque ellos lo piensan.* S. Agustin: *Delebuntur; non re vera, sed secundum opinionem ipsorum*; y aqui viene: *Decidant à cogitationibus suis*; y tambien: *In illa die peribunt omnes cogitationes eorum.*

Pſ. 68. Pſ. 5. Pſ. 145.

9 Roma, entre muchos herrores sabia, tenia Templo al Desengaño; y advierte Salustio, que vna de las cosas, con que se conservò su Imperio, fue en virtud de la livertad, con que cada vno dezia lo que sentia en beneficio de la Patria: *Erat animus in consulendo liber.* Mandò Dios despojar de sus riquezas à los Egypcios: *Postulet vasa argentea, & aurea.* Deste peregrino Mandato sacò esta ilaciõ el Derecho Canonico. En los libros de los Gentiles estàn como cautivas muchas verdades, adulteradas con lo fabuloso, capazes (en otro trage) de hazerlas servir à los Altares del Desengaño. Sus libros son como injustos posseedores de ellas; debèmos quitarlas de alli, que no es razon sirva la verdad al divirtimiento, pudiendo hazer que sirva al desengaño.

De conjurat. catbil. Exod. 11 In decr. 1.p. dist. 37. c. legimus.

10 Como ay mentiras de todas colores, ay verdades de dos caras, y es falsa moneda; doblez de que vsan muchos, para engañar, y poder defender la mentira. En el Pſ. 11. *Diminutæ sunt veritates, &c.* Lee el Hebreo: *Versicolores sunt veritates.* Palabras de muchos colores; vn sentido verdadero, otro falso; astucias de que vsò el Demonio: *Eritis sicut Dij, &c.* Llegad à arguir à la Serpiente, y responderà, que si di-

xō que nō moririan, hablava de la muerte de el cuerpo; que si les prometiò Ciencia del bien, y el mal, ya la tenian del mal presente, y del bien perdido; de estas mentiras ajedrezadas ay mucho en el mundo.

11 La verdad, sin mas color que ella misma, es la alhaja mas propria de vn hombre. Moneda la llamò Origines; porque assi como la moneda es para el trato humano la cosa mas necessaria, assi lo es la verdad. Con la verdad se defendia Christo de los Fariseos: *Si veritatem dico vobis, &c. quare, &c.* Que al mentiroso nunca lo crean, lo tiene merecido, dize Aristoteles: *Vt cum vera dixerint, non eis credatur*; pero si siempre hablò verdad, &c.

In Ps. 14

Diog. Laert. cap. 5.

12 Señor, yo responderè: Tienen muy ocupado con la mentira el coraçon, y assi no es facil que en èl se imprima la verdad: *Apparuerunt digiti.* Dedos fueron de Dios los que escrivieron à vista del Rey Balthasar, y quedaron las letras tan mal señaladas, que solo las pudo adivinar vn Profeta: *Non potuerunt scripturas legere.* Ya entiendo el mysterio, lo que se escrivia era vna verdad, y vn desengaño; era pared de Palacio, donde se avia de imprimir, y como hasta las paredes estàn hechas à oìr lisonjas, y no verdades, aun entrando la Mano de Dios de por medio, se imprimen dificultosamente.

Dan. 5.

14 Verdades son las de Christo; pero verdades, que vàn contra sus gustos, pues mas credito daràn à sus engaños. Contra lo que Dios les dixo, creyeron nuestros primeros Padres al Demonio. Saben que Dios es infalible Verdad, oyen à vna Sierpe, que ni naciò para hablar, ni para saber: Pues como se ciegan tanto? No veis que Dios les prohibe la fruta, el Demonio les ofrece la mançana; pues creeràn à quien les lleva el gusto, y no à quien les avisa con vn desengaño.

14 Fingiendo ser Esau, habla Jacob à su padre Isaac; conoce el anciano padre la voz; tocale las manos, y dize: la voz de Jacob es, las manos de Esau: bien està, y à què se resuelve? A bendecirle; pues si por las manos informa el tacto, y por la voz el oìdo, y este es mas seguro testigo en vn Anciano, como cree à las manos, que dizen vna mentira, y no à la voz que dize la verdad? Porque las manos ofrezen vn regalo, y la voz pide la bendicion; la verdad và al desengaño, la mentira sirve al gusto, y los hombres no quieren verdades, que amargan, sino mentiras, que deleytan, &c.

Gen. 27.

15 No estavan mal los Fariseos con las Manos de Christo, que obravan Milagros, sino con la boca, porque dezia verdades. Como Christo callara, y no descubriera la falsedad Farisea, nunca le procuràran quitar la vida. No huvo luz mas aplaudida en los contornos de Judea, que la de el Percursor: *Erat lucerna ardens, & lucens.* Por donde se malquistò esta luz, antes tan adorada? llama, en que gustosamente ardia el corazon del Pueblo, huvo de apagarse en el disturbio sedicioso de vna horrorosa torpeza? Si, porque era voz que descubria el obsceno delito de vn Principe poderosamente injusto. No le quita la vida la llama, ni la luz, su voz le degualla: *Non licet tibi habere vxorem, &c.* Quitòle Herodes la vida luego que tenia voz la llama. Luzes mudas quieren los poderosos, no luzes con lengua. La ojeriza de los Fariseos no era con los Milagros, que Christo obrava, sino con las verdades, que les dezia.

Ioan. 5.

Marc. 6.

V

VIRTVD.

1 ES vn afecto constante, regulado por la razon. Moneda la llamò Tertuliano, y con propriedad; porque es la paga, y precio, que hemos de dàr à Dios por la Gloria. Con voz menos culta dixo Platòn, que la virtud era farnà, porque se pega. Sal la llamò Christo, porque nada se le pega, dando sabor à todo. La virtud haze Grandes delante de Dios. Engrandeze la Escritura à Ninive: *Ægressus est Assur, & ædificavit Ninivem: Hæc est civitas magna. Gen.* 10. Plinio la nombra clarissima. Diodoro Siculo, la mayor del Orbe. Basilio dize, que Dios la llamò grande, y la puso por exemplar à su Pueblo: *Viri Ninivitæ, &c.* y para Dios solo es Grande el Iusto. Donde el Espiritu Santo puso Ninive: *Erat civitas magna*; lee el Hebreo: *Erat Magna Deo.* Para Dios la Grandeza consiste en la virtud.

2 Es qualidad transeunte, no es vinculo permanente. De nada se cansan tan presto los mortales, como de ser buenos: Què presto prevaricò Adàn! Saul què poco durò en el bien!

3 En la virtud siempre es menos lo que se obra, que lo que se desea, quando en el vicio es menos lo que se intenta, que lo que se executa. Para dàr muerte à San Estevan, induxeron los Iudios testigos falsos,

que dixeran que le avian oìdo algunas blasfemias. Llegan estos hombres perversos à jurar, y los que solo traìan intencion de jurar que le avian oido vna, ù otra blasfemia,
Act. 14. juran, que no cessa de blasfemar: *Non cessat loqui verba adversus locum Sanctum.* Si en lo malo la execucion se adelanta al proposito, en lo bueno se haze mucho menos de lo que propusimos: *Et oportuerit me mori tecum*, dezia Pedro, &c. Propone dar por Christo la vida, y despues le niega.

4 La virtud pide constancia: la voz Latina *Virtus*, dize Fortaleza. El Iusto es como
Ps. 91. la Palma, dize David: *Iustus ut Palma.* Nota San Gregorio Niseno, que otros Arboles comienzan por vn tronco grueso, y luego vàn adelgazando: la Palma siempre và igual, y no dexa de subir, aunque la echen peso para estorvarla el crecer.

5 No se llega à ella de vn salto. El fervor de algunos se gasta, porque quisieron ser Santos muy de prisa. Ya oy quiere tener revelaciones, la que ayer era vna sentina de vicios. En la virtud anda poco, quien quiere abarcar lo mucho. Las virtudes se acaudalan, echando mano de vna, y otra, y arraygandose poco à poco en ellas.

6 En el camino de la virtud pàrarse es perderse. Este camino se retratava en
Gen. 28. la Escala de Iacob: y aunque el Texto dize, eran Angeles los que iban por ella, podèmos entender la vision de todos los que siguen la virtud, que han de estàr en continuo movimiento, subiendo como por escala, de vna virtud à otra: y es conocido su daño, si pàran; porque no subir, es baxàr: *Ascendentes, & descendentes.* David de los Iustos: *Ibunt de virtute in virtutem.*

7 Perder algo de la virtud adquirida, es perder mucho. Mas facil es, dixo Iulio Cesar, caer desde el segundo escalon de la fortuna al vltimo, que desde el primero, hasta el segundo. Mirad con la dificultad, que el peñasco se desprende de la zerviz del Monte, y con que flema dà el primer buelco de su ruina; menos tarda en llegar al Valle, atropellando resistencias. Grande estrago haze en la virtud el descuìdo, que parece leve: El Demonio, aunque Espiritu, no se penetra con la Gracia; pero por qualquier vacio de ella cabe.

8 Hazer alarde de las virtudes, es
Ser. 4. de Adv. perderlas. San Bernardo dize: que si el pobre tiene vna buena capa, la esconde, y se viste lo mas roto, para mover à misericordia. Esto mismo se ha de hazer con Dios, manifestarle los pecados, pidiendole perdon de ellos, las virtudes ocultas, y aun de nosotros ignoradas: por mas que la virtud se disimule, ella se manifiesta. El virtuoso es como el frutal, que por mas que oculte las pomas con hojas, y ramas; el buen olor de la fruta descubre à sì, y al arbol.

9 La virtud si es castiza, tiene el exterior bueno; pero lo interior es lo mas precioso: *Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento.* Ardor es que previene el Esposo al Alma Santa, zarzillos de oro plateados. Parece capricho, y no es fino buen gusto. Acà, en las joyas, el oro cae sobre la plata; porque como solo pretenden el bien parecer, dexan fuera el metal de mas valor, Dios, que es Esposo de las Almas, quiere en ellas virtudes muy solidas, en lo exterior buenas, y en lo interior mas preciosas. Los señores, y señoras en los forros suelen echar la tela mas rica; à vn vestido de terciopelo vnos forros de tela de oro: assi las Almas, Esposas de Christo, mas aprecio hazen de la preciosidad de el Alma, que de la del cuerpo: *Omnis Gloria eius filiæ Regis ab intus.*
Cant. 1.
Gen. 38.
Ps. 44.

10 La virtud de muchos no es mas que apariencia. Dize la Escritura, que Thamàr se vistiò de gala: hizose encontradiza con Iudas su suegro, cometiò el incesto, y bolviòse à su trage de viuda: *Deposito habitu quem sumpserat, induta est viduitatis vestibus.* Mostròse en lo exterior honesta, siendo en lo interior lasciva. Virtud tambien es fingida la del pecador que se llama assi, y se enfurece si otro lo trata como tal; se açota, y mortifica por su mano, y si Dios, ò el Proximo le molesta, luego se irrita: son estos como los perros, que lamiendose ellos las llagas, muerden à otro si llega à lamerlas.

11 No ay virtud, que todos aprueben: *Neque Iupiter ipse, sive pluat, sive non, vnicuique placet.* Dixo Manucio: No basta ser bueno para contentar à todos. No es lo mismo ser la virtud aprobada, que seguida.

12 No es tan intolerable, y inaccesible, como los flacos juzgan. Dize Estrabòn, q̃ la fuente Albula, à los q̃ entran al principio les entorpece los miembros de puro fria; pero se reconoce luego, que tiene vn calor tèplado: El mismo quenta de otra

de

de Laodicea, que al primer trago es amarga, y muy dulce à los demàs, assi es la virtud: mirada de lexos atemoriza; si se trata, es dulze, y gustosa. Sutto causò Christo à los Discipulos quando estava distante: *Putaverunt Phantasma.* Quando se llegaron à èl, bañaron de alegria su coraçon: *Gustate, & videte quam suavis est Dominus.* El q̃ vna vez gustò de Dios, no arrostra al vicio, llevados de la dulzura de la virtud. Los Salmones nacen en el Mar salado; pero si tal vez entran en algun Rio, y prueban el agua dulze, antes moriràn, que bolver al Mar.

13 La virtud es amable, el vicio es el que es terrible; los viciosos son los tristes, que los virtuosos siempre estàn alegres: el deshonesto se quema; el embidioso se despedaza; el ambicioso suspira; el avaro se desvela; el vengativo rabia; el mormurador de nada gusta; el injusto se reprehende; todos los malos son galeotes de su conciencia, que tienen por Comitre à la razon; estos si que viven vida angustiada, no los virtuosos, en quien no anocheze la alegria.

14 Si se pega a las riquezas el coraçon, no medra la virtud. Recien plantada vna vid, para que crezca robusta, y se araigue, le arriman vn tronco seco; porque si tuviera tambien raizes, chupara la virtud de la tierra, y dañara al sarmiento. El coraçon humano es como el sarmiento; para aprovechar, y crecer en la virtud, solo ha de tener por arrimo à Dios; porque si se arrima à las riquezas, honras, &c. que tiene raizes en la tierra; estas se llevan todo el jugo, y el coraçon se queda seco.

V

VIDA HVMANA.

1 POr la muerte se comienza la vida, y antes de llegar à la cuna, se passa por el sepulcro, tal es el vientre en que nos concebimos: *Factum est vespere, & mane dies vnus.* El morir del dia es la tarde; con que en su vida, y en su sèr lo primero fue la muerte: *Vespere, &c.* El Santo Job: *Putredini dixi Pater meus es, Mater mea vermibus.* Al horror del sepulcro dize que reconoce por padre; pues el padre no es el principio de la vida? Si, y aun por esso mira como padre al sepulcro; porque el primer passo de el sèr es morir.

Gen. 1.

Iob. 17.

2 Dize el Rey Profeta, que nuestra vida camina como la sombra: *Dies hominis sicut vmbra pratereunt.* La sombra no haze ruido, sin sentir se passa. Nuestra vida es Nave, que en el Mar de este mundo fluctua; somos los vivientes navegantes; pues reparad lo que sucede: Encuentranse dos Naves en el Golfo, miranse los passageros vnos à otros; llevan rumbo contrario, los de esta Nave, mirando la otra, juzgan que la otra es la que camina, y que la suya se està queda. Què acabado esta fulano, dizes tu, por la posta và à la sepultura; y quizàs dize lo mismo otro que à ti te mira, &c.

Ps. 143.

3 Como el agua es la vida de el hombre: *Omnes morimur, & velut aqua dilabimur.* Primero en la niñèz es fuente risueña, nace entre menudas arenas de los polvos de la nada; tan clara, como sencilla, bulle entre campanillas, arrullase entre pucheros, y ciñese entre yervas, que le faxan: Precipitase luego en la mocedad, hecho arroyo en impetuoso corriente, corre, salta, se arroja, se despeña, tropezando en las guijas, rifando con las flores, levantando espumas, ya se enturbia, ya se enfurece; sosiegase despues en la varonil edad en espaciosas Tablas de Rio, passando tan callado, como profundo; todo es serena gravedad, fertiliza los campos, fortaleze las Ciudades, sufre sobre si grandes cargas, quando dexa navegables sus corrientes, viene en fin à parar en el amargo Mar de la vejez, avismo de achaques, sin que le falte vna gota, precipitado en rigidas ramblas, donde pierde sus brios, su nombre, y su dulzura.

4 Con parecer irreparable esta ruina, no pierde la vida quien muere en gracia: *Adolescens tibi dico surge.* A ti digo, mancebo, levàtate. Con quien habla aqui Christo? Con vn difunto; pues el modo de hablarle, es dàr à entender que està vivo: assi es, dize el de Selencia; porque este Joben aun no avia manchado su Alma con culpas, y quien muere en gracia no pierde la vida.

Luc. 7.

Orat. 19

5 En esta vida no ay seguridad: aunque demos con la cabeça en el Cielo, para no caer, es menester asirnos bien à Dios. La Escala de Jacob, aunque arrimada al Cielo, la tenia Dios: Estrivar Dios en ella, era sustentarla, dize Philon: *Hoc innitit sustentare est*, que como estava sobre la tierra, tenia peligro de caerse, sin tal arrimo, aunque arrimada al Cielo,

Lib. de Somnis.

6 Al lugar de la Escala llamò Jacob Santo: *Vere locus iste Sanctus.* Era morada de Dios, y Puerta del Paraysо; y con menos fundamento à nadie en esta vida hemos de llamar Santo, no como algunas Milagreras, que haziendo Paraysos, canonizan por su devocion los sugetos.

7 En esta vida quien sube mas, suele estàr mas cerca de caer, como el Cisne, que canta mas dulce, quando se muere: como la luz que dà mayor llamarada quando và à apagarse; y como la piedra, que se mueve mas velòz, quando mas se lacerca al centro.

Z

ZENIZA.

1 Pierdense los Niños comunmente, y para que no se pierdan del todo, les suelen poner las madres vnas cedulillas, ò letreros en el vestido, que dizen, de quien son, y donde viven. Esto haze con nosotros nuestra Madre la Iglesia: *Memento homo quia pulvis es.* Hombre, si te has perdido por no pensar lo que eres, y en lo que has de pàrar, considerate bien: *Memento, &c.*

2 El que ni sabe donde està, ni adonde camina, à peligro và de perderse. Quando alterado el Mar, sin Timòn, ni Norte, no cuida el Marinero de saber donde està, por donde navega, y à que Region ha de ir à paràr, à riesgo està de padezer naufragio. Los que en el Mar de este Siglo navegamos, si no consideramos en lo que hemos de paràr, nos perderèmos; para que no nos perdamos, nos dà la Iglesia el aviso: *Memento, &c.*

3 La consideracion de lo que somos, y lo que serèmos, nos ha de quitar la codicia de quanto luze, y parece en el mundo. De la sanguijuela afirman, que si quando mas cevada en la sangre que chupa, echan sobre ella vn poco de zeniza, luego se aparta.

4 Soñò la fabulosa Antiguedad, que para vencer Hercules al Gigante Antheo, hijo de la tierra, le levantò en el ayre; porque si le dexava tocar la tierra, esta le dava nuevos brios. Lydia, y pelea el Alma con el cuerpo: si el Alma le dexa caer en la tierra, y estar en ella entre delicias, y gustos, cobrarà el cuerpo fuerças, con que vença al Alma: què remedio? Levante el Alma al cuerpo de la tierra, con penitencias, y ayunos: *Mortificate membra vestra, que sunt super terram.* Ad Colos 3.

5 Considerar la tierra de nuestra cuna, y sepultura, y mejorarèmos de las enfermedades de el Alma. Anda vno mal convalecido de vna grave enfermedad, danle por remedio, que vaya à los ayres naturales: assi à los que està achacosos por las culpas, les dà la Iglesia por remedio, que buelvan à la tierra donde nacieron: *Redite Prævaricatores.* Vivan, y mediten en esta tierra, mejoraràn sin duda. Ad Cor: Isai. 46.

6 La tierra de quien somos, nos avisa, que quanto en el mundo deleyta, ha de pàrar en amargura. O què dulces corren los Rios! què frondosas, y amenas sus margenes! què abundantes sus Vegas! Llegan al Mar, y alli fenece su pompa, y su suavidad se convierte en hiel amarga. De ningun Rio queda memoria en llegando al Mar. Al Mar de la muerte caminan los poderosos de la tierra; Rios son que corren; todo su luzimiento, y alegria es horror, obscuridad, y olvido en la muerte. Ps.

7 Esta Zeniza es gran remedio para los hypocritas, amadores del mundo: *Nolite fieri sicut hypocritæ.* Pues que interès, ni honra puede resultar de lo que es, y serà Zeniza, y polvo. Trabaja vn Pintor para sacar vna Imagen de vn Cruzifixo muy perfecta; preguntadle, si la haze por amor, y devocion à Christo? Dirà que no, sino para que parezca mejor à los hombres, y le dèn mas por ella. Con varios colores de virtudes aparentes procura el hypocrita copiar en sì la Imagen de Christo; no es devocion, sino deseo de parecer bien. Vanidad loca, necia codicia, que la Iglesia pretende desengañar con dezir lo que los hombres son, y han de ser. Exod

8 *Memento homo.* La muerte à todos los iguala; la Zeniza à todos los confunde; los sarmientos en la vid, vestidos de sus hojas, se conoce, qual es de este genero de vbas, qual de otro; pero despues que el fuego los haze zeniza, no ay entre ellos diferencia. En esta vida el trage, y el fausto haze que el rico se distinga de el pobre; en la zeniza el humilde Sacerdote no se distingue del Pontifice. Zac

9 Indigno es de que aprecie la razon despierta todo lo que ha de pàrar en Zeniza. Resolviò Moyses en Zeniza el Bezerro; fue sabia industria para que el Pueblo conociesse el engaño, y necedad de su Idolatria: *Arripiens vitulum contrivit usque ad pulverem.* Ciego veneras lo que el tiempo, y la muerte deshaze, y vltraja.

Pul-

10 *Pulvis es.* Este conocimiento ha de estàr de parte de Dios para perdonarnos. Tal vez convendrà, que le olvidemos, para conocernos mejor nosotros. Conoce tu dignidad, dize al hombre San Leon Pontifice: *Agnosce homo dignitatem tuam.* Olvidar la tierra, para prelumir mas de lo qué somos, es sobervia; pero olvidar la tierra por conocer nuestra Alma, será consideracion muy provechosa.

11 Quanto mas baxa vno con el propio conocimiento, mas engrandeze à Dios: *Accedet homo ad cor altum, & exaltabitur Deus.* Ps. 63.

12 El proprio conocimiento haze humildes de corazon. Quien estudia la baxeza de su sèr, ni incurre en la hypocresia, ni ama la vanidad. Costoso empleo es el del hypocrita, quando se trata mal por parecer mejor de lo que es. Si fuera vn Mercader à Flandes con diez, ò doze millones, y pudiéndo hazer vn rico empleo de preciosos generos, comprara toda aquella cantidad de cascabeles, quien le tuviera por hombre de juyzio? Pues mas loco es, quien con vn tesoro de buenas obras, como son ayunos, oraciones, &c. con que podia comprar la Vida Eterna, compra solo cascabeles de aplauso, y vanagloria.

13 *In Pulverem reverteris.* Que pàre la tierra en tierra, no es desgracia; que por lo que es tierra se pierda el Alma, es gran locura. El morir es inevitable; lo que se puede evitar es la mala muerte. Entre la preciosa, y la mala ay gran diferencia: la buena, es transito à la Gloria: la mala, despeñadero al Avismo. Los hijos de Israel passaron el Mar Bermejo, para gozar del Manà, y de la Tierra de Promision: *Vt Manna suavissimo vescerentur.* Exod. 14 Entraron los Egypcios en las aguas, y hallaron sepulcro en ellas: *Vt in eo demergerentur.* Mucha diferencia ay de quien salta en el Puerto, para vivir, y descansar en su Patria con los suyos; y quien falta para vivir esclavo de sus mayores enemigos.

14 Al morir todo se ha de perder, el merito està en dexar. Recogen los hombres para que en la muerte aya que dividir. Lee al Profeta Zacharias: *Ecce dies Domini veniunt, dividentur spolia tua in medio tui.* Zach. 14 No ay Res tan destrozada en partes, como serás tu en el dia de tu merte. Mata la Res el Oficial, vno carga con la piel, otro el vientre, otro la asadura, otro la cabeça, y los perros aguardan tambien sus despojos: assi passa en la muerte de los malos; los herederos cargan con los bienes, los gusanos con el cuerpo, y los Demonios con el Alma.

15 Todos igualmente estamos expuestos à la muerte. Si entrara vno en casa de vn Alfaharero, y pregùtara, qual de aquellas piezas era de mas dura, con razon se riyera el Artifice, y dixera: què seguridad quereis que aya en el barro? el que primero se cayere de la mano, ò al que primero alcançare vn golpe, se quebrara antes.

16 Sola esta paga no se trampea; vn dia se ha de padecer, temamosla todos los dias. Si entrando en vna casa, supiera que vno de los moradores me avia de matar, de todos me rezelara. En la casa de este mundo, los moradores son los dias, y las noches, en vno de ellos ha de ser mi muerte, &c.

17 Temerla, y no prevenirla, es susto, y no es reparo: temerla para matarla, es discreta valentia. Comparan la muerte al Basilisco, si este se adelanta à mirar, mata à quien no le vè; pero si le miran antes, el Basilisco muere. La muerte, ni destruye, ni envenena à quien antes la mira. Medita en ella, que mejores son sus obras, que su cara. Los Justos la desean: *Cupio dissolvi*, dezia Pablo; porque si en la vida son esclavos, la muerte los instruye herederos: *Cum dederit dilectis suis somnum, ecce hereditas.* Su apariencia es terrible, los Justos no la temen, porque la conocen. Quien vè vna piel de serpiente llena de paja no se atemoriza; porque sabe que es otro el interior de lo que muestra.

18 Haz voluntario lo preciso: muere cada dia, como hazia el Apostol: *Quotidie morior*, y quando llegue el lance, tendràs lo mas muerto. Sus vestidos rasga Job; hizo èl antes, lo que la muerte avia de hazer: *Nudus egressus sum, &c.* A quien la muerte halla desnudo de todo, què le ha de quitar? Desesperadas angustias padezia Saul; desesperado buscava quien le ayudasse à morir. Mucho aflige la muerte à este miserable Rey; èl mismo dà la razon: *Ecce tota Anima in mè est.* Toda mi Alma, y toda mi vida està entera dentro de mi: si huviera ido poco à poco muriendo, no lo muriera aora todo junto; huviera muerto en la vida por partes, y no padeziera al morir essos dolores de Infierno; ir muriendo lo haze el buè Christiano, q̃ haze con prevencion lo que en aquella hora se suele hazer mal: quien en la vida se cõfiessa, como para morir; el que dexa antes la ocasion; el q̃ buelve al dueño lo q̃ es suyo; el que tiene hecho testamento, este ha ido muriendo poco à poco, y como la muerte no tiene en que herirle, no executa sus rigores, recibela el enfermo con animo sossegado, y ayuda èl mismo à desatar el lazo entre el Alma, y el cuerpo, que costò

à la muerte el romperlo en la muerte del rico: *Hac nocte auferent anima tuam à tè, &c.*

19 La Iglesia nos arma contra todos los engaños de la vida, con la memoria de la sepoltura: *Pulvis es*, nos encarga el conocimiento de nuestra vileza, y pequeñèz. Y San Leon, que es el Oraculo à quien debemos oìr, dize, que reconozcamos nuestra dignidad: *Agnosce homo dignitatem tuam.* Luego si hemos de mirar nuestra excelencia, avremos de olvidar la Zeniza? Ea, que no quiere el Santo que olvidemos la tierra de nuestro principio para presumir mas de lo que somos: lo que quiere, es, que conozcamos el Origen, y excelencia de nuestra Alma, para que sean conformes à su dignidad nuestros pensamientos, y obras; y guardarse el hombre à sì este noble respecto, no es olvidar, que su cuerpo es barro, sino considerar el fin, para que Dios puso en èl su semejanza, &c.

Z

ZELOS DEL CRAN Patriarca San Ioseph.

1 NO todos los zelos son malos, algunos zelos ay buenos: assi escrive San Pablo à los Corinthios: *Æmulor vos Dei æmulatione.* Si quereis conocer, ò Corintios, que os tengo amor verdadero, y que este amor es proprio de Dios, sabed esto: *Despondi enim vos vni viro Virginem castam exhibere Christo*, que os tengo desposados con vn Varon muy para ser amado, que es Christo. Mejor lo dize el Texto Griego: *Zelotypus sum erga vos Zelo Dei.* Zelos de Dios tengo de vosotros, y assi, quiero hazer à vuestras Almas Esposas de Christo; amole yo, y quiero que vosotros le ameis. Tened, Apostol, y esso llamais tener zelos? Acà se llama tener zelos, quando vno ama à vna persona, y no quiere q̃ otros la amen; porq̃ èl solo quiere ser el amado, y el amante: Pues si vos quereis, que amen los Corinthios lo mismo que vos amais, como dezis, que teneis zelos? como, dize Pablo? Como estos zelos son de otra condicion, que los de los hombres; estos son Zelos de Dios: *Zelotypus sum erga vos Zelo Dei.* Son Zelos Santos, Zelos del Cielo, libres de afectos de tierra. Luego ay Zelos Santos? Y como, y si no digalo Joseph, à quien en el dia de su mayor Fiesta nos le propone el Evangelio con la mayor congoxa: *Ioseph cum esset Iustus, & nollet eam traducere, voluit occultè dimittere eam.* Sobresaltado su corazon con vnos Zelos tan Divinos, que pueden ser Zelos de Dios. Estos Zelos han de dàr materia à nuestros discursos.

Eece Angelus Domini, &c Mat. 1. 1. *Cor.* 2

Ex Chry

§. I.

2 QVien se rinde al encanto de los zelos, enagenado de si mismo, degenera de quien es. Circe dava yervas à los hombres, con q̃ si no perdian la vida, à violencias del veneno, transformavan su sèr en otro, ya en el de vna flor, yà en el de vn Bruto, yà en el de vna Estatua. Assi los zelos, dize Julio el Cõsul, hurtãdole à Circe los conjuros, le hazen à vn hombre, sin matarle, que no viva consigo, sino con otro sèr diferente. Con el de vna piedra vivo yo, desde que di en zeloso, dize este Orador: *Credebam mea zelothypia duriores mihi partes impositas esse.* Assi habla con Dios Tertuliano: *O Deum non natura, sed æmulatione beneficum!* O Dios! zeloso estas de las Almas, hazeslas bien; por temor de que no te dexe por otro; no es la liberal tu Naturaleza, sino la porfia de tus zelos. Piensalo tan hondo el Africano, que à vezes sus profundidades reparalogizan en precipicios. Tan sin esfuerços es Dios liberal, que el dàr en èl, no solo es genio, sino alma; con que vive, tanto, que porque siempre diò, se llama Dios à dicho de todos, añadiendo sola vna S. Nacele à Dios tan de su Naturaleza lo generoso, que en Dios el dàr, y el sèr no parecen dos cosas, sino vna. Philòn con energia: *Ipsa Natura Dei est dare.* Pues como dize Tertuliano, que el dàr en nuestro Dios no es Naturaleza, sino tema? Quizàs lo dixo, porque presume, que el hazer bien al indigno, solo puede ser sobre apuesta, sin que baste inclinacion manirrota; pero mas al caso: quãdo Dios no tiene zelos; dize, no dudo, que el dàr en Dios nace de naturaleza; pero quando està zeloso, à vn Dios me parece, que se pierde, y que se enagena de sì mismo; con que entonces el dàr no le sale de Naturaleza; porque con los zelos, la perdiò, sino de los zelos no mas; por que no enquentro en èl otra cosa entonces: *O Deum! &c.* Con el fuego de los zelos, todo, sino es ellos, se consume.

Ad Attic. lib. 10. *Lib.* 4. *in Marc. cap.* 20.

Aun

3 Aun mas añado yo: que Dios pienſa eſto de ſi miſmo, y quando ſe mira con zelos dà à entẽder, q̃ ni ſe conoce, ni ſe trata como Dios. Retirado Moyſes en el Mõte Synai poneſele Dios delãte arrebozado cõ vna nube, y dizele: Moyſes, yo me pago de las atẽtaciones, conque empeñas à mayor nueſtra amiſtad, y eſtoy tan bien hallado con ella, que me recato de los lanças, que puedan entibiarla: quiero que ſepas mi humor, para que me le ſigas. Sabràs, que ſoy fino en amar, y que tambien ſoy, yo lo confieſſo, bravo Zelozo: *Ex. 34.* *Fortis Zelotes. Aras eorum deſtrue, conſinge ſtatuas, luceſque ſuccide; non li adorare Deos alienos: Dominus Zelotes nomen eius: Deus eſt amulator.* Mira que te guardes, yà te aviſo, de tener amor à otros Dioſes agenos, diſtintos de mi, antes deriba ſus altares, rompe ſus rerratos, y eſtatuas, y aun has de arrãcar las arboledas, donde ſuelen tener ſus templos. Mira que te lo buelvo à dezir: mira que es muy zeloſo Dios: *Dominus zelotes nomen eius: Deus eſt amulator.* Tened aqui: de quien habla aqui Dios? De sì miſmo: pues ſi habla de sì, porque no dize, mira que ſoy Dios muy zeloſo, ſeñalandoſe à si con la accion? Como ſe trata, como ſi fuera otro? Porque no ſabe de sì, reſponde Cypriano: y como ſe vè con zelos, no ſe treve à dezir, yo ſoy Dios: trataſe como quien por los zelos avia ſalido de sì, y avia perdido el sèr. Oid à Cypriano: *Vi Amoris extra ſe ipſum fit Deus, vnde illum zelotem appellarunt.* *Apud Orteñſ. Orat. ſer. 2. Dom. 4. quadrag.*

4 A que de vajezas, y indignidades ſe ſujeta, quien ſe ſujeta à los zelos. La ley de los zelotos mandava, que el ſacrificio, que ſe hizieſſe, no llevaſe, ni oleo, ni inzienſo: *Non fundet ſuper eam oleum, nec imponet Thus, quia ſacrificium zelotypiæ eſt.* Y dà la razon Santo Thomas, porque no es ſacrificio de devocion, ſino de ſoſpecha; para averiguarla, era notable la peſquiſa. Poníanſe los Sacerdotes à la entrada, ò zaguan de la Igleſia, ofreciale el marido à Dios vn olocauſto de cẽbada: hincavaſe la muger de rodillas, traia el Summo Sacerdote vn vaſo de agua, enſuciavala con polvo, y tinta, bebiala la muger haziendo aſcos, y entretanto el Sacerdote, le hechava maldiciones, diziendo: *Plegue à Dios, que ſi has hecho traycion à tu Eſpoſo, que al momento con eſſa miſma agua, que bebes, ſe te corrompan las entrañas, y revientes à nueſtros ojos;* y la pobre reſpondia, Amen: *Hoc eſt Sacrificium zelotypiæ, & oblatio inveſtigans adulterium.* Repara aqui San Cyrilo, como Dios ſe permitia à tan deſayrado Sacrificio, y à tanto tropel de vagezas? Vn poco de agua, falta de incienſo, polvo, tinta, ofrenda de cebada, en vn zaguan, y con maldiciones; y reſponde: ſon tan infames los zelos, que todo lo pueblan de menguas; y aſsi, quando quiſo Dios, que huviera Sacrificio de zelos, ſe ſujetò à paſſar por todas eſſas indignidades: *Num. 5. Lib. 14 de adora te pag. 284.* *Decrevit in iſto Sacrificio omnia vilitatem ſpectare.* Vn hombre honrado, por ſu miſma decencia, no hà de ſer zeloſo: direis, que los zelos ſon amores: ſi lo ſerán; pero diabolicos. Quiſo hazer el Diablo amores, y hizo zelos: zelos, y de propria muger? In feliz azar a todas las dichas de vn Matrimonio; y donde mas à peligro eſtà la cordura, porque en eſta materia, igualmente ofenden el deſcuido, y el cuidado, pues el deſcuido merece la infamia, y el cuidado la ocaſiona. Olvidar la honra, es vajeza; ajarla vn hombre de ſu mano es error; portarſe con igualdad, es valentia; pero peſſadiſſimo rato. Para la propria muger, nunca ſuele hallar eſcuſas el mal cõtẽtadizo honor. El zeloſo nunca es buen teſtigo, ni juez en ſu propia cauſa. Vn Diſcreto ſobre aquel conſejo, que diò el Angel à Joſeph: *Ne timeas accipere Mariam, &c.* dize: *Aprehendala como agena, para que mas facilmente ſe deſengañe.*

5 O que deſcabellado dolor, es mirar como cauſa de la pena à la que ſe buſcò para alibio: Formò Dios à Eva, con quien Adàn partieſſe las felicidades, y acallaſſe los trabajos: *Faciamus ei adiutorium ſimile ſibi. Id eſt vt ſtet coram illo.* En correſpondẽcia de Adàn, y para que eſtuvieſſe à ſu viſta, edificò Dios las Eſpoſa: *Ædificavit Dominus Deus coſtam.* Componiale, como de dos paredes, ò lienzos eſte edificio del linage humano, que à eſto alude la voz: *Ædificavit.* La vna Pared, era Adàn: que triſte, que ſin aſſeo eſtava ſola! Levantòſe Eva, para que enfrẽte de Adàn le ſirvieſſe de hermoſura, y arrimo: *Simile ſibi, ideſt vt ſtet coram illo.* Con que carearſe la muger con otro, es hallar el hombre daño, donde ſe buſcò, y eriò el guſto: deſeſperado tormento! Beber peſſares en la copa de los deleytes? *Gen. 2.*

6 Llamò Job à los zelos, fuego del Infierno: *Ignis eſt vſque ad perditionem devorans.* No fuera tan horrible, ſi ſe quedara ſolo en matar, que eſſo tal vèz lo haze el amor; los zelos no ſolo ſon pena mortal, ſino rabioſa, y deſeſperada. Aſsi lo da à entẽder el Eſpoſo, quando le dize al Alma Santa, q̃ no ſolo en lo ſecreto del corazon, no admita otro fuera de el: *Pone me vt ſignaculum ſu-* *Iob. 1. 16.* *Cant. 8.*

super cor tuum. Sino quō en lo exterior no se adorne con prenda, que èl no conozca por suya: *Vt signaculum super brachium tuum.* Y dà la razon: *Quia fortis est vt mors dilectio: dura sicut infernus æmulatio.* Si os viesse vna cinta, que yo no os huviesse dado, poco fuera el morir, penas padeciera Infernales. Si el amor ha tomado de la muerte la fuerza, no la amargura; pero los zelos le han hurtado la aspereza, y cruel dad al Infierno: *Dura sicut Infernus æmulatio.*

2. Reg. 11. 22. 7 Quitò David à Vrias la honra, y pusole en la campaña, donde perdiesse la vida. Para vivir deshonrado, mejor le estava la muerte; bien pudiera Dios librarle del riesgo, premiandole la piedad de no entrar en su casa, mientras el Arca de Dios estava en el Campo, bien pudiera; pero dixo Dios, si Vrias queda vivo, ha de reconocer, q̄ su muger le ha agraviado: todo el gusto de la victoria no ha de templar la pena de la traycion; y entre dos males, ò morir, ò vivir zeloso, los zelos son mayor mal, que la muerte: muera Vrias, que merced le hago en escusarle los zelos.

8 Este tan penoso ahogo, suele dàrle Dios por castigo. Agraviar ageno matrimonio, es disponer al suyo la ofensa: Dios permite, q̄ quié à otro ocasiona zelos; los padezca. Nacio Absalòn del adulterio de David cō Bersavè, amotinado contra su Padre, y seguido de todo el Pueblo: *Toto corde vniversus Israel sequitur Absalon.* Armò su tienda en la Plaza de Jerusalen, mandò que le traxessen allì las diez mugeres de su Padre: deshonròlas, para que su Padre padeciesse el desdoro en la misma materia, en que èl hizo la afrenta. Por esso dezia Job: *Si deceptum est cor meum super muliere, & ad ostium amici mei insidiatus sum; fœcortum alterius sit vxor mea.* Si zelos he dado à nadie, de zelos muera: si mirè à muger agena, sealo la mia; como quien dize, merece ser castigado con zelos, quien los dà à otro.

2. Reg. 15.

Iob. 31

9 Ara veamos, que creditos tiene esta loca pasion con el Evangelio. Dormido pinta à Joseph el Evangelista, quando la introduce zeloso: *Aparuit in somnis Ioseph.* No tuvo zelos mientras estuvo despierto, porque quando tenia razon, con el discurso se defendia de sus imaginaciones: luego tenerlas, es falta de advertencia: luego es necedad. Es tambien desdoro, bien lo conociò el Angel, quando para hablarle, aguardò à que estuviesse dormido; q̄ para hablar en materia de zelos de su muger, con vn honrado,ès menester llegar, quando està fuera de sì, y como muerto: conque quien los pide à su muger, ù dà a entender à otro que los tiene, mas sueña, que discurre; pues èl mismo divulga su infamia. No solo es necedad, y desdoro, tambien es riesgo, porque tener zelos de su muger, es perderla. No te recates, le dize el Angel, del recibir à Maria por tuya: *Noli timere accipere Mariam cōiugem tuam.* Luego ya no lo era? Parece que no, porque con los zelos la avia perdido.

§. II.

10 DEsuerte, que los zelos son encanto, vileza, tormento, castigo, necedad, desdoro, y riesgo; pues como Dios permiò tanto mal en el Corazon de Joseph? Joseph no es Justo? *Cum esset Iustus.* Y santificado en opiniō muy rezebida de PP. Angel de la tierra, y Hombre del Cielo llamò Chrysostomo á S. Pablo: *Angelus terrestris, & Homo Cœlestis.* Angel fue Joseph de la tierra por su castidad; y Hombre del Cielo por la contemplacion: Honra de la Pureza de la Virgen le llaman: *Honorificentia Virginitatis Mariæ.* En el sentido que dixò Plinio, q̄ Traxano era honra de los Dioses, porque siendo tanto, aun no era Dios; que la Pureza de Maria, solo se conoce enteramente, con dezir, que es mas que la de Joseph. Joseph es tal, que para que Maria mereciesse ser su Esposa, entrò suponiendo el Angel, que era Madre de Dios: *Quod in ea natum est, de Spiritu Sancto est.* Tan Celestial fue la vida de Joseph, que despierto conversava con Christo, y su Madre, y dormido, con los Angeles: *Angelus apparuit in somnis.* Y aun podemos dezir, que llegò el Angel à hablarle, quando estava durmiendo; porque como Cortesanò, para tener audiencia, esperò à que en el sueño se despidiesse de tan gustosas visitas. Pues si Isabel de vna visita no mas quedò llena de Espiritu Santo, y el Evangelista alcançò tanta gracia, solo con reclinarse en el pecho, y Moyses quedò tā endiosado, de 40. dias de conversacion con Dios, que efectos causaria en Joseph tan Divino, familiar, y continuo trato?

11 Ioseph, segun San Geronimo, en los nombres Hebreos, y en los comentarios sobre Ezechiel, significa augmento; y compruevase de la bendicion, que el Patriarca Iacob echò à Ioseph su Hijo: *Filius accrescens Ioseph, Filius accrescens.* Fue mejorado à todos los Santos de la Ley Antigua en las

Gen. 49.

ben

bendiciones del Cielo: porque si Adàn puso nombre à todas las criaturas, à Joseph se le cometiò el ponerse le al Criador de todas: *Vocabis nomen eius Iesum.* Excedio à los Patriarchas, vniendo en si por virgen, y casado la perfeccion de la Ley de Naturaleza, y Gracia, excedio a los Profetas, pues tuvo mas revelaciones dormiẽdo, que ellos velando. De Joseph habla el Sabio en los Provervios, quando dize: *Dabit Capiti tuo augmenta gratiarum.* O, y que de excelencias se hallan en Joseph!

Prov. 4.

12 Fue Joseph de Real Sangre, legitimo sucessor de David. Hablando Salomon de aquella Muger fuerte, viva Imagen de Maria, à puntò por precisa correspondencia la calidad de su marido: *Nobilis in portis vir eius.* Reyes huvieron de ser los que en la tierra fueron Padres de Dios: assi lo profetizò Isaias: *Erunt Reges Nutricij tui, & Regina Nutrices tuæ.* Fue dos vezes noble, por su Sangre, y por su virtud, y esta es la mayor, y la mas legitima nobleza. Clemente Alexandrino: *Ipsa Nobilitas ostenditur in eo quod, quæ sunt honestissima eligat, & exerceat.* Hijo de David le llama el Angel: *Fili David.* Para que se entienda, que es mas heredero de la Santidad de la Persone, que de la Magestad del Zetro. Bié aventurada la tierra, dize Salomon, cuyo Rey es noble: *Beata, terra cuius Rex nobilis est.* Pues puede aver Rey, que no sea ilustre? Ay mas nobleza, que la Corona? Si: la virtud: esta le calificò à Joseph. Oìd al Espiritu Santo: *Infide, & lenitate, ipsius Sanctum fecit illum, & elegit eum ex omni Carne.* Que viva, y que firme fue su fee! vacilando andava su corazon entre las hondas de tantas perplegidades, sin que jamàs perdiesse el timon su confianza. Encerrò Dios en el Arca à Noè: *Incluſit eum Dominus in Arca.* Bien pudiera Dios dexarle la llave para su seguridad en sus naufragios: cerrado, sin llave, en el alta mar, y no desconfia; creìa Noè, que quien le avia guardado en el diluvio, tendria cuidado de abrirle à su tiempo. Combatido de dudas, siempre creyò Joseph, que à su tiempo le sacasse Dios de ellas.

Tom. Eccl. 10

Eccl. 45

Gen. 7.

13 Que docil fue su mansedumbre, para dexarse regir de la voz, y gusto de Dios: como si fuera vna obejuela llevas a Joseph por donde quieres, dize su Padre David, hablando con su Magestad: *Deducit velut Ouem Ioseph.* Què dirè de su humildad? O que profunda! Quiso dexar à su Esposa: *Voluit occultè dimittere eam.* No porque sospechasse, que en ella cavia traycion; sino por que le acobardava tan soberano mysterio. Que de la ocasion San Bernardo: *Indignum, & peccatorem se reputans dicebat intrasse à tali, & à tanta non debere vltra familiare sibi præstari contubernium.* Teniase por indigno de vivir con muger, en quien Dios obrava tales maravillas. Pedro por humilde se embarazava cõ la compañia de Christo, *Exi à me Domine, quia homo peccator sum:* Por humilde el Santo Rey David, no se atreviò à vivir de puertas à dentro con el Arca de Dios: *Timuit introducere Arcam Dei in domum suam, & dicebat, quomodo ingredietur ad me Arca Dei?*

Hom. 2. super Missus est.

2. Reg. 6.

§. III.

14 PVes si Ioseph es noble, si es discreto, si es Santo, porque Dios le dexa en tan deslucida, y peligrosa batallà de zelos? Estos zelos son engaño? No: son indiscrecion? Menos: son castigo? Tan poco: pues què son? En Ioseph no mas que pena; en Dios antojo: mirad, los mas zelos son necios, y estàn culpados: y diòle à Dios antojo de vèr vnos zelos inocentes, y entendidos: en los zelos de por acà tiene comunmente parte el Demonio, porque, ò es Autor del hecho, en que se fundan, ù de la ilusion, y engaño de que proceden: tenga, pues, zelos Ioseph, dize Dios, que gustò de vèr vnos zelos buenos.

15 Mandò Dios à los de su Pueblo en el Cap. 12. del Exodo, que en buena paz saqueassen à Egypto, y que como que las pedian prestadas, se alzassen con sus joyas. Assi explico el intento de Dios: hagasse el hurto con mi orden, como Señor absoluto, y dueño de todo, que gusto de vèr, que sea vna vez virtud lo que siempre es pecado. Manda à Abrahàn, que le sacrifique al Hijo: pues Señor, no es culpa, quitar la vida al inocente? Assi es, quando el Demonio es causa del homicidio; pero esta es voluntad mia, y quiero; que lo que comunmẽte es delito, sea vna vez religion, y obediẽcia; à este modo, porque los zelos de por acà nazen, ù del pecado, que comete la adultera, ù del agravio, que sospechando sin fundamẽto se haze à la honesta. Quiso Dios vèr vnos zelos, en los quales, ni ella tuviesse culpa, pues su concepcion era obra de la gracia, ni el la hiziesse agravio pues, no agraviò Ioseph à Maria en conocer, que èl no tenia parte en aquel mysterio.

16 Los zelos de Ioseph se quedaron en confusion, sin passar à sospecha; nacieron

de

de ignorancia, no de malicia: no imaginò delito, aunque no alcanzò el Sacramento, suspendiò el juyzio en lo que excedia su razon, y como dize el Santo Job, investigava con diligencia lo que nunca entendia: *Causam, quam nesciebam, diligentissimè investigabam.* Introduce el Profeta Geremias à Dios, que dize: *Cogitavit Dominus dissipare murum filiæ sion.* Como que Dios andava pensativo, si avia de dexar, ò no la Ciudad sin defensa. Agrias resoluciones, si no se han de tomar sin mucho acuerdo: *Hæc autem eo cogitante.* De parte, y en favor de su Esposa estava el conocimiento, de parte de sus zelos los ojos: reculolos como a juezes apassionados, ò poco fidedignos, y en cerrandolos en la carzel del sueño, apelò con su dolor al Tribunal de sus potencias: Maria es, dezian todas, la honra de los siglos, y la hermosura de los Cielos: mas faciles son en el Sol sombras, que en su rezo manchas, como son possibles desdoros en vida, què es todo perfeciones? Miente mi vista, si dize otra cosa de lo que yo conozco. Aqui San Ambrosio: *Non credidit oculis qui Sanctæ vitæ erat expertus.* Suelè estàr los hombres tan de parte de la malicia y llega à tener tan poco credito la virtud, ò yà por la inconstancia de los hombres en seguirla, ò yà por la mala opinion, que vnos de otros tenemos, que no solo condenamos por culpado à quien tiene faltas, sino à quien tiene solas las apariencias; y si esto arguye nuestra poca virtud, sirve para descubrir algo de la mucha de Joseph: que si para los demàs tiene mas fuerza vna sombra de falta, que vèn, que muchas virtudes, que experimentan, con Joseph puede mas la vida de Maria, que experimenta, que la falta al parecer que vè

Iob. 29.

Hierem. 2.

17 Iba el Profeta Balàn à maldezir el Pueblo de Dios. Salele vn Angel al camino, y con vna espada desnuda, haze que pàre la jumentilla, en que iba. Enfadado el Profeta, comiença à maltratarla con golpes; ella oprimida le hablò assi: *Nonne animal tuum sum, cui semper sedere consuevisti; dic quid simile vnquam fecerim?* Injusticias ay, que sacan quexas de lo insensible, y hazen hablar à los brutos. Oid lo que dize esta jumentilla: si te he servido siempre bien, si has experimentado mi lealtad, porque no juzgas, que el detenerme aora, no es voluntad mia, sino poder, y obra de Dios? Chrysostomo: *Asina innocentem, & iustum populum figurabat; Balàm vero Scribas, & Pharisæos.* Era la jumentilla figura de los justos, y sencillos; Balàn de los malos, y estos son tales, que tiene mas fuerza con ellos para sospechar mal vna falta que vèn, que vna buena, y perfecta vida, que han conocido. Crea, pues, Joseph, si ha de ser virtuosa excepcion de los hombres, à la experiencia que tiene de Maria, antes que à la culpa, que imaginan los ojos, reprehendiendo nuestros juyzios faciles à la sospecha, inclinados à la malicia.

Num. 22

In Gloss.

18 O Gloriossimo Patriarca, Varon Celestial, Hombre cortado al talle del corazon de Dios: Cabeza de su familia, y Esposo de su Madre: tu fuiste el Angel de guarda de Christo, pues no tuvo otro, el que era guarda de todos los Angeles: bien merecido tienes el aplauso, y devocion de los Pueblos, la estimacion de los Angeles, y la Gloria del Cielo. Assi lo assegura el Espiritu Santo: *Qui custos est Domini sui, glorificabitur.* El que fuere guarda de su Señor, serà glorificado: *Et qui servat ficum, comedet fructus eius.* Y el que guardare el Arbol, gozarà de los frutos: los Arboles, que guardò Joseph, son Christo, y su Madre: los frutos son bienes temporales, y espirituales, Divinas Gracias, y soberanos dones; de todos es dueño Joseph: comunicadlos, pues, Gloriossimo Santo à todos los que celebrá vuestra memoria.

Prov. 8.

Z

ZELO.

IDEA DEL PERfecto San Felipe Neri.

INTRODVCCION.

1 ESta voz *Zelo*, en el Idioma Latino, significa imitacion, invidia, enojo, amor, y competencia: *Modo invidiam, modo amorem; modo aemulationem significat.* Entre los hombres, con nombre, y capa de zelo, se califican injusticias; se disfrazan intereses; y se colorean otros siniestros fines. Castigò Dios al Pueblo de Israel, con hambre, y esterelidad, por la muerte, que executò en los Gabaonitas Saul: *Propter Saul, qui occidit Gabaonitas.* Si cabe en Dios guardar enojos contra Saul despues de su vida, castigue la sacrilega impiedad, conque diò muerte à 85. Sacerdotes; y la disolucion

2. Reg. 21.

inhumana de los moradores de Nobè: *Irruit in Sacerdotes, &c.* Menos piedad, donde el delito es mas grave; mas rigor donde es mas leve? Mirad, execrable fue el delito de matar los Sacerdotes; pero esta maldad la executò Saul como maldad; en la muerte de los Gabaonitas dio à entender obrava con zelo del bien comun, y no le moviò sino su interès: *Voluit Saul percutere eos zelo.* Y a Dios provocan mucho, los que quieren encubrir el odio, y codicia con capa de zelo.

1. Reg. 22.

2 Tened entendido, que no es zelo cõtra las culpas, el que se aplaca con las dadivas: los Escrivas, y Fariseos hazian de los zelosos en la observancia del Sabado: y calumniavan à Christo, porque en Sabado curava los enfermos: *Non est hic homo à Deo, qui Sabbatum non custodit.* Bien està; pero notad, que aviendo sido en Sabado el milagro de los panes, y pezes, estos Hypocritas no le hizieron causa. Descubriò la razon S. Iuan Chrysostomo: *Vide, quanta est gulæ virtus; non vltra eis Sabbati transgressionis cura.* Este milagro les fue à ellos de provecho, pues comieron con el milagro: y assi no lo miraron como delito, de que se infiere, que el zelo, conque reprehendian otros, no era zelo verdadero de su religion, pues se aplacava con el interès.

Ioan. 9.

In Cat. ad Ioan.

3 El zelo legitimo en la acepciõ Christiana, y voz, que todos entiendan, es vn *Estudioso deseo, y amor solicito de vn fin loable, y justo.* A tres empleos ha de mirar para tener cumplida perfeccion: ha de procurar el servicio Divino; el bien proprio, y el ageno. Assi instruye Christo à sus Discipulos: *Sint lumbi vestri, &c.* Vivid zeñidos; con luces en las manos, y mirad, que seais, como fieles, y cuidadosos criados, que sirven, y guardan à su Señor: *Et vos similes, &c.* Tres cosas nos pide, cingulos, con que nos ajustemos à la virtud; luces, conque guiemos à otros al bien; y despierta vigilancia en el servicio de Dios: estos tres Puntos conformes al Evangelio, daràn materia à mi Discurso.

(***)

Z

ZELO DE LA Gloria de Dios.

PVNTO PRIMERO.

1 EL blanco de San Felipe en sus ansias, y empressas era la Divina Gloria: este Amor Divino fue el bolcan, que no cupo en su pecho; esta vital llama le sustentava, y consumia. Podia dezir: *Zelus Dominus tua comedit me.* Poned los ojos en Felipe: que os parece aquel Sagrado bulto, que respira, y exhala fuego? Emblema es, y Geroglifico de la Divina Gloria. La letra que dize? *Charitate vulneratus: fulcite me floribus, quia amor elanguco.*

Ps. 88.

2 Monte de la Gloria de Dios, fue el Monte Synai: *Erat autem species Gloriæ Domini.* Què Monte era? Vn Monte eminente, que exhalava fuego en la Cumbre: *Quasi ignis ardens super verticem Montis.* Es estylo de la Escritura llamar Montes à los Santos. Monte excelso es Felipe, por la eminencia de sus virtudes: y coronandole aquella llama, es mysterioso Emblema de la Divina Gloria: *Species Gloriæ Domini.*

Exod. 24.

3 Veamos si en las Profecias de Ezechiel, hallò el zelo de Filipe, y su Congregacion: *Similitudo animalium, & aspectus eorum quasi carbonum ignis ardentis.* La Gloria de Dios, era copiada en vna Carroza; movianla mysteriosos, y encendidos animales, con muchos rostros, y alas: y vna mano debaxo de ellas, que governava su entendimiento: *Et manus hominis sub pœnnis eorum.* Espiritus elevados, q̃ dilatan por el mundo la Gloria de Dios, son los hijos de Felipe, con muchas alas, y rostros, pues cada vno vale por muchos en sus empleos; el fuego, y mano de hombre, que los mueve, es este Gran Padre: *In medio animaliũ splendor ignis.* Deste fuego proceden estos rayos: *De igne fulgur egredient.* Este es el Geroglifico de la Gloria de Dios: *Hæc est visio similitudinis Gloriæ Dei.* Retratada en esta Republica, esfera de luces, y oficina de rayos, que con lenguas, y plumas dilatan por el Orbe la Divina Gloria.

Ezech. 1.

Ezech. 1. 28.

4 La Gloria de Dios en la tierra sin los Templos, y Sacrificios, conque à Dios se alaba, y su Divina Fè, se autoriza: pues dónde està Dios mas dignamente tratado, que en las Casas de Felipe, donde el adorno, y culto resplandeze? Vna Profecia se lee en el Cap. 44. del Ecclesiastico, que ò mi pasion me engaña, ò se vè en esta Congregacion cumplida, assi dize: Imbiarà Dios à su Iglesia vnos hombres, ricos de virtud, con estudioso zelo de la hermosura: *Homines divites in virtute pulchritudinis studium habentes.* Que no habla del aliño, y compostura del cuerpo, es claro, porque los muy pulcros, y asseados nunca fueron muy virtuosos: pues de què hermosura habla, quando encarece su virtud heroyca? La Interlinial lo explica: *Sicut Moyses, & Salomon qui Tabernaculum, & Templum vario colore edificaverunt.* Serán como Moyses, y Salomon, que con decoroso adorno, y reverente culto edificaron, y assearon el Templo, y Tabernaculo. Hombres de gran virtud, que ponen todo su cuidado en fabricar, y assear la casa de Dios, son los Hijos de Felipe: pues aqui se hallan todas las señales.

Z

ZELO DEL BIEN *espiritual proprio.*

§. II.

1 COn el Divino servicio atendia Felipe à su proprio aprovechamiento. Fue luz: *Er lucerna, &c.* Y la luz se comunica, sin q̃ ella se disminuya. Los Serafines de Isai. 6. tenian seis Alas, las quatro empleavan en sì: y bolavan con las dos, q̃ si cuidando de las agenas, descuidarà de la suya, ni mereciá premio, ni loa. Algunos assi se dexan llevar de hazer bien al Proximo, que muchas vezes reziben ellos daño; si porque se salven otros, pierdes tu el regalado ocio de la oracion; si atropellas el rezo; si faltas à la comunidad con nota del comun estylo, tu zelo no es legitimo, sino bastardo: por singular excelencia se llama la Esposa fuente, que solo sirve en los jardines, para que crezcan, y brillen las flores: *Fons hortorum.* Otras fuentes, dize Gilberto, sirven para sacar manchas, y quando las sacan, quedan ellas turbias: muy tersa queda la olanda; pero el agua menos limpia: la fuente de los jardines dà belleza à las flores, sin trasladar la inmundicia à sus cristales: querer à otros limpios, quedando yo manchado, es zelo indiscreto. Raquel: *Furata est idola Patris sui*, y dize Lipomano: *Fecit zelo Religionis.* Pero veo, que quando cuida de que su Padre no sea Idolatra, se queda ella con los Idolos: justicia, y no por mi casa. O si fueran los seglares tan santos como quieren à los Religiosos! Gen. 31.

Cant. 4.

2 En vna misma Playa estavan, Andrès, Pedro, Diego, y Juan. Eligiò Christo para pescadores de hombres, à los primeros, y no los segundos: *Venite post me: faciam vos, &c.* La razon se infiere del Texto. San Matheo dize, que Juan, y Diego estavan componiendo sus redes: *Reficientes retia sua.* De suerte, que la red de estos hombres sacava los pezes del cieno; pero si ocasionavan el bien ageno, era con daño proprio, pues las redes necesitaron de reforzarse, yà deviles con el vso, yà deslucidas con el trabajo: las de Pedro, y Andrès, no se dize, que padeciessen menos cabo, ni necesitassen de este remedio; pues sean Pedro, y Andrès en esta ocasion especialmente los elegidos, para pescar hóbres, pues assi cuidã de las mejoras de el proximo, q̃ no padecen en su propria virtud detrimento. Con oracion, y penitencia se formò Nuestro Felipe Varon Apostolico, y Ministro Apto, para la conversion de las almas. Tratò primorosamente este oficio, dando à la suya el primer cuidado. Matt. 4.

3 En interesses de espiritu, la caridad biẽ ordenada de cada vno, comienza de sì proprio. San Antonio el de Padua, sobre el Capitulo, en que San Juan describe la gala, y valor de vn Cavallero: *Vidi, & ecce equus albus, & qui sedebat super illum, habebat arcum, & data est ei Corona.* Dize, que este Ginete es vn buen Prelado, en quien ha de lucir la blancura de la Castidad, y Pureza de toda virtud; pero repare se, q̃ saliẽdo à pelear, sale yà coronado, como vencedor: *Et data est ei Corona.* Bien claro lodize la letra: *Exivit vincens, & vinceret.* Saliò victorioso, para vencer: pues como para vencer, si yà Victorioso? Ai està el mysterio. Armòse este Ginete para pelear contra el Demonio, y el vicio; para oponerse al Principe de las Tinieblas, y sacar de su poder muchas almas; y para assegurar el vencer à enemigos tan fuertes, se vencio à sì mismo antes: *Exivit vincens, & vinceret.* Quando saliò à conquistar à otros, yá llevaya coro- Apoc. 6

na de Vençedor de sì mismo: *Data est ei Corona.* Fue Florencia la Cuna de la virtud de Nuestro Patriarca. A los diez y ocho años, yà avia despreciado las vanidades, y delicias de el mundo: en vida aspera, y solitaria viviò en Roma, como en los Desiertos de Syria: y en pocos años yà Varon perfecto, se didicò al aprovechamiento de los proximos. En los Epitalamios, ò Cantares de Salomon, refiere la Esposa, que se entrò à guarda viñas: *Posuerunt me custodem in vineis.* Y añade, que no guardò la suya: *Vineam meam non custodivi.* Es creible esto? En las viñas, no se significan las Almas? Pues la Esposa Santa descuida de su Alma por cuidar de las agenas? No lo creais, que fuera su zelo muy indiscreto: verdad, es dize San Ambrosio, que no guardò entonces su viña; pero la avia yà cuidado, y asseguratio, quãdo entrò à cuidar de las agenas. Disputas, Platicas, Confessiones, fundar Cofradias, visitar Iglesias, Ministerios à todas horas. Parece que no cuida Felipe de su Alma: bueno es esso; quando Felipe començò à cuidar de otros, yà era Santo; y en los exteriores empleos, aunque cedian en vtilidad del proximo, antes sacava medras, que desmedras su espiritu.

ZELO DE EL BIEN de las Almas.

§. III.

1 EL Discreto Seneca dexò escrito, que vivir solamente para sì, no es vivir: *Alteri vivas, oportet, si tibi vis vivere.* Nadie para sì solo vive, si vive como debe. El rico ha de vivir para el pobre: el sabio, para el ignorante; el poderoso, para el humilde: conq̃ la vida no ha de ser tanto de quien la alimenta, como de quien la necessita. No avia de nacer al mundo, el que no ha de aprovechar à otros; y quanto es mas superior, es menos propria. Ep. 480

2 Pleytearon Zarà, y Pharès en el viétre de Tamàr, sobre el Reyno de Judea: ò mas valiente, ò mas dichoso, sacò Zarà al mundo la mano; ataronle en ella vna cinta, y bolviò à retirarla: pues porquè no nace? Oìd lo que dize: Salga mi Hermano primero, pues à mì, quando me dàn el Reyno, me atan la mano, que sino tengo mano para hazer bien, no quiero Reynar, ni vivir: *Et iacerno, &c.* La luz arde para sì, y luce para los demàs. Aquì de mi discurso: si qualquier racional, para parecerlo, no ha de vivir para sì solo; y quien nacè superior està mas empeñado en vivir, tambien para los demas: si à la razon se añade la fe, y à la policia humana la christiana charidad, què diremos de vn Christiano, en quien ha de estar indeleble, como el Caracter del Bautismo, el amor, y deseo del bien del Proximo?

3 El mismo amor, que devemos à Dios se ha de extender à las criaturas en los oficios de benebolencia: quien vive bien para Dios, vive para sì; y vive para el proximo tambien. Saliò Maria del retiro de su oracion, para Santificar al Bautista, y visitar à Santa Isabèl. Y exclama S. Ambrosio: *Quæ enim plena Deo nisi in montana contenderet?* Manifestò Maria, que estava llena de Dios, quando solicitò el bien espiritual del Bautista, y de Isabèl. Estavan los Serafines de Isaias en las Divinas alabanças: *Seraphim stabant, & clamabant alter ad alterum, Sanctus, &c.* A esta sazon oyeron el lamento en la tierra de quien sentia su pecado, y pidia remedio: *Va mihi, quia tacui.* Fue bolando vno de los Serafines: *Volavit ad me vnus, &c.* Que el zelo de quitar culpas, y ganar almas, es proprio de Serafines, que aman à Dios, y andan en su presencia. Isaiæ. 6.

ZELO VENIGNO, severo, y fervoroso.

§. IV.

1 TVvo el zelo de nuestro Santo todas las calidades de perfecto. Fue venigno, severo, y fervoroso: digan lo activo de esta llama sus mismas obras. Fue este Varõ incomparable à aquel Trono del Apoc. 4. del cual procedian vozes, como truenos, y rayos: *De Trono procedebant fulgura voces, & Tonitrua.* N. Cornelio: *Fulgura sunt Concionatores Apostolici.* Que el fruto, conque sus Hijos predican, es prueva de q̃ son sus vozes rayos, que fulmina el Cielo.

2 Pero dexando el Texto en la significacion comun. Felipe es con singularidad el rayo, procedido del Trono de Dios, que si el rayo obra con mas eficacia, donde ay mas resistencia, &c. *De Trono procedebant fulgura.* Yo me explicarè. Reducir pecadores duros, y obstinados, como piedras, es proprio parto, previlegio, y triunfo del poder Divino. Entre los Infieles, los mas obstinados son Hereges, y Hebreos: entre los Infieles los mas duros, son los que en el banco de los logros, y vsuras hazen carne, y sangre el pecado: pues sabed, que Felipe sacò de la lõja de la negociaciõ à muchos para Mar-

muestras de la vida espiritual: del Getho, que en Roma es el varrio de los Hebreos, llevò à muchos à San Juan de Letran, para que recibiessen el Bautismo.

2 Blason es de la Omnipotencia Divina, convertir corazones de piedra: *Potens est Deus de lapidibus istis suscitare filios Habraha.* Mat. 3. Hablava Christo de pecadores, como piedras endurecidos: y aviendo destinado las lenguas para la conversion de las almas, no haze Christo mencion de la eloquencia, que persuade; sino del poder, que rinde: *Potens est Deus*, Suponiendo, que ay pecadores tan de piedra, que parece no basta la eloquencia mas Divina, si en la liza no se esfuerza la mano de Dios poderosa: *Potens est Deus.* Con Hebreos, Hereges, y Tratantes vsureros, fue la lid de este valiente Campeon: y hablandar estos pedernales, y rocas, arguye en Felipe vn poder de superior Gerarquia.

3 La zelosa inquietud de este Divino Fuego, no le permitia el mas breve ocio, que aun pintado el zelo, no sabe estàr ocioso. Quiere Dios formar à Adàn: y antes de comunicarle el sèr, le señala ocupacion: *Faciamus hominẽ, vt præsit piscibus Maris.* Antes de formarlo, le previene el oficio? Si: dize Ambrosio, y Basilio; no veis, que Adàn es Imagen, y Retrato de Dios? *Ad Imaginẽ, & similitudinem nostram.* Y como Dios es el Zelador del mundo, ni por vn instante quiere vèr Retrato suyo ocioso. Este fuego, que del Trono de Dios se trasladò al pecho de Felipe, le traìa en continuo movimiento, era vn Cielo criado para influir; y assi no podia pàrar: y como en sì copia la Divina llama, ni vn instante quiso Dios, que estuviesse ociosa. Orat. 1.

4 Este solicito anhelo, conque atendia al bien de las almas, le desconozco en algunas acciones de su vida: en las visitas, y en las plazas saltando, y bebiendo hazia cosas, que parecian liviandades, y locuras. Supo, que iban à verle, como à Santo, vnos Principes, y para quando entrassen, previno quien le leyesse libros de fabulas, chistes, y otras materias de risa, y èl mismo repetia los saynetes en estas, y otras ocasiones, y dezia: Què os parece los libros que tengo? &c. Pues valgame Dios, como quien deseava aprovechar, escandalizava con este proceder? Adelantemos el reparo. Como los que oìan, y veian esto, no se movian à escandalo, sino à devocion? La misma respuesta satisface à vna, y otra dificultad.

5 Tenia S. Felipe tã sentado el credito de su gran Santidad, con sus hechos, y milagros, que las acciones, que en otros bastàran desacreditar su virtud, en Felipe la apoyavan mas, porque penetrando todos el fin de aquellas estratagemas, que era fundarse en mortificacion, y humildad profunda, y fundar en estos desprecios à los q̃ guiava, todos quedavã aprovechados; y por camino al parecer errado, cõseguia Felipe su propio bien, y el ageno.

6 Fue Christo à resucitar la Hija del Principe de la Sinagoga. Acallò Christo el llanto de la casa, diziendoles, q̃ no estava muerta, sino dormida: *Non est mortua Puella, sed dormit.* Luc. 8. Tocòla con su mano: levantòse la muchacha, y comiò luego; los circunstantes se pasmaron: *Stupuerunt parentes eius.* Pues de què se pasman? De que despierte vna muger que duerme? Christo no afirma, que no està difunta? *Non est mortua Puella.* Assi es verdad: Christo quiso disimular el milagro, y aun encargò à los padres el silencio: *Præcepit, ne alicui dicerent.* Pero como tenia Christo tan notoriamente calificada su virtud, y tan manifiesto en otros milagros su poder, aunque lo quiso disimular, no lo pudo conseguir: todos creyeron era obra milagrosa la que no lo parecia: y los que oìá y vian à Felipe en acciones menos buenas, estavan tan lexos de creerlas por tales, que veneravan como heroycas virtudes.

7 Oìd à Christo: *Si exaltatus fuero à terra, omnia trahem ad me ipsum.* Ioan. 12. Habla de su muerte: quando me crucifiquen, traerè à mì à todos los pecadores: pues que verán entonces, para convertirse? Los tormẽtos, y las afrentas estàn publicando culpas: pues, si vèn en èl señales de pecador, como se le han de llegar? Es el caso, que aunque vèn apariencias de culpas, no las creen: por q̃ tenia Christo tan obonada de obras, y milagros su Santidad, q̃ al verle en trage de pecador, hizierõ mayor cõcepto de su virtud. Iob.

8 Estraño previlegio de Felipe! Que cõ apariẽcias de culpas cõvierta pecadores! Al morir Christo se obscureciò el Sol. *Obscuratus est Sol.* Al resucitar, lùciò siete vezes mas de lo acostũbrado, q̃ assi entiende nuestro Cornelio el Texto de Isaias: *Lux solis erit septẽplex sicut.* Y si leeis el Evãgelio, vereis, q̃ al eclypsarse el Sol, se cõvirtieron muchos, hiriẽdo sus pechos: al ostẽtar mayores luces, ningũ pecador se cõvierte: las sõbras symbolizã las culpas, luego el Sol con apariencias de culpas, cõvierte mas almas: con propriedad se cõpara el justo al Sol: y con propriedad llamarèmos à Felipe Sol, no de las esferas, sino de la almas, pues las cõvirtiò cõ las sõbras, q̃ sõ las apariencias de culpas. Exod. Luc. 23. Isai. 30.

Z

ZELO SEVERO, y venigno.

§. V.

1 Dió el zelo de nuestro Santo maravillosísimo frutos, por que siendo consigo severo, con los demàs era venigno. Aborreciendo tanto los vicios, con semblante alegre, y palabras dulzes: de tal forma alagava à los pecadores, q los ganava para Dios brevemẽte. No era S. Felipe, de aquellos, que ò hypocritas, ò mal acondicionados con la amarillèz del rostro, y cuello torcido, pintan vna Imagen de virtud, que ahuyenta, en lugar de atraer. Los ignorantes suelen canonizar por estos ademanes de à fuera; pero los que tienen la perfeccion aquilatada, no afectan la austeridad en el rostro, ni en el comercio el desagrado.

Iob. 18. 2 Job, exemplo de paciencia sentia, que la amarillèz, y arrugas de su rostro publicassen su abstinencia, y ay uno, y se quexa, como de testigos falsos de las arrugas de su rostro: *Ruga mea testimonium dicunt contra me.* Expliquemos su discurso: Job en su interior, gozava vna celestial alegria: lo arrugado, y descolorido de su cara, dava à entender melancolia, y tristeza: y bolviendo el Santo por sì, y por la virtud, dize: Sepa el mundo, que el zeño desabrido, y la tèz adusta, no son testigos irrefragables de la Santidad verdadera: antes el interior jubilo de vna virtud bien acondicionada sale al rostro con vna celestial alegrìa, y rostro, que dize otra cosa, levanta testimonio al alma: *Testimonium dicunt, &c.*

Exod. 25

3 Los Cherubines, que puso Moyses al lado de el Arca, mirando al Propiciatorio, se miravan tambien ellos, y dize Cayetano: *Non torquendo collum: sed secundum rectam lineam mutuo se respiciebant.* Con ser vnos Serafines, no eran de cuello torcido, ni cabizvajos: que los de este talle no suelen ser los de mejor espiritu.

4 Varones, que Dios destinò para el provecho vniversal, mas tienen de venignos que de severos. Dize San Juan Chrysostomo, que el Poder, y Gloria de Dios se manifiesta en el mar, porque dentro de la carcel, y clausura de sus margenes, y orillas contiene el infondable caudal de sus aguas, sin que rebientan en exterioridades, el panotolas: *Mare continens Dei prædicat potestatem.* O Heroe insigne! Que ocultando en tu alma vn mar de virtudes excelentes, todo era tranquilidad el agrado de tu semblante.

5 Mil fiestas hazia à los penitẽtes, quando llegavan à su Tribunal: ninguno se fue desconsolado de sus pies: el zelo del Bautista, equivocò el Bautismo con la penitencia: *Prædicans Baptismum pœnitentiæ.* Yo lo entiẽdo assi: era Juan tan grã Maestro de espiritu, y mitigò con tal blandura las leyes de la penitencia, que siendo este bocado desabrido, le hizo passar con la facilidad, que el agua. Predicador, y Confessor que sin relaxacion, no estudia en suavizar la Ley, no darà muchas almas à Dios. Vno de los logreros de Roma, fue à confessar à la Compañia: negaronle justamente la absolucion; acudiò desconsolado à San Felipe, y pidiòle le alcançasse de Dios gracia, para confessarse bien: el Santo Padre con su acostumbrada venignidad, le procurò consolar, y le dixo: *Id, que quiero rogar à Dios por vos, y rogarè tanto, que sin duda os aparteis de la ocasion.* Assi sucediò en breve dexò su trato: ilicito, y sirviò de exemplo à los que antes avia escandalizado.

6 Para lograr semejantes lances, es menester esparcir, y ensanchar à tiempo las redes. Este consejo diò Christo à los Apostoles, que en toda la noche no avian echado lãçe: *Laxate retia in Capturam.* Vnos Maestros de espiritu muy estrechos, y atados, no suelen ser los que cogen mas fruto,

&c.

****

LAUS DEO.

INDICE
DE LAS COSAS NOTABLES de este Libro.

La P. significa la Pagina. La C. significa la Coluna. La N. significa el Numero de la margen.

A

Agravio.

EL que haze el Amigo, sobre lastimar, desacredita. p. 19. n. 8. 9.

Alabar.

Dificultosamente se alaba lo que no es obra propria. p. 131. n. 13. 14.

Afrenta.

La mayor ignominia, es hallar la afrẽta, donde se gozò la honra. p. 195. n. 8.

Ambicion.

Quita el Cielo lo permitido, al que apeteciò lo vedado. p. 17. n. 11.
A quien se contenta con poco, le dàn mucho. p. 69. n. 1.

Amigo.

El Amigo que obra con fineza, no encarece lo que obra. p. 89, C. 1. n. 16.

Amistad.

La verdadera, despues de la muerte dura. p. 87. n. 9.

Amor.

Desacredita lo que ama, quien pretende darlo à entender con la lengua. p. 210, n. 17. 18.
Christo no guardò orden en su humildad, para acreditar su amor. p. 283. n. 10.
Ay excessos de amor, que para hazerse lugar en el pecho, quitan la atencion al delito. p. 299. n. 9.
El Amor, que no se puede explicar, es el mayor. p. 300. n. 12.
Conforme se ama, se padece. p. 323. n. 6.

B

Beneficios Divinos.

EStàn desayrados, quando se hazen à vno, ù otro, p. 291.

Beneficio.

Los nobles, antes que lo reciban, piensan en el agradecimiento, p. 4. n. 6.
Los Beneficios Divinos han de ponernos en gran cuidado. p. 258. n. 11.
De ellos vsamos contra Dios. p. 111. C. 2. n. 21.

Bien.

El bien, quando se pierde, se conoce: y entonces se ama mas, porque se conoce mejor, p. 58. n. 1. 2. y p. 241, n. 22.
El bien proprio no se estima. p. 60. n. 22 y p. 141. C. 2, n. 11.

No està la dicha en el bien, sino en saberle lograr. p. 266. C. 2. n. 1.
Los bienes desta vida son intolerables: p. 59. n. 7. 8.

Befetada.

Porquè fue la injuria, que Christo sintiò mas! p. 280. n. 2. 3.
Dexò el retrto de Christo mas hermoso. p. 281. n. 9. 10.

Buenos.

Los justos, y buenos no tienen ojos para vèr las faltas de los malos. p. 158. C. 1. n. 19.

Benemeritos.

El mundo no haze fee en lo que ofrece, porque alarga el bien à los suyos por suyos, nò por benemeritos. p. 323. n. 2.

C

Campaña.

A vn Rey en Campaña, se le han de cumplir los antojos con los vltimos arreitos. p. 183. n. 12. 13.

Camino.

No lleva Dios à todos por vn camino p. 51. n. 1.

Christo.

Amante, y zeloso en su Ascensiòn. p. 91. 92. &c.
Labra de su Gloria nuestra defensa. p. 93. C. n. 10.

Christianos.

Se convirtieran los infieles si vieran en los Christianos mas pureza de costumbres. p. 30. n. 3.

Codicia.

Quien adolece de codicia, tiene dificil cura. p. 31. n. 6.

Consejo.

El mas Sabio lo pide. p. 121. n. 15, 16.
Se ha de pedir, y tomar del bien intencionado. p. 44. n. 7.

Comparacion.

Ser mayor por comparado, no es alabança, sino afrenta. p. 178. n. 7. 8.

Compassion.

Solo la tiene, quien sabe lo que es padecer. p. 36. n. 2.

Corregir.

Necedad es entrarse à corregir, el que tiene porque callar. p. 145. C. 1. n. 3.

Cruz.

Todo el Discurso. p. 107, 108. 109.

Cuerpos.

Los de los justos desuerte se espiritualizan, que se equivocan con las almas. p. 43. n. 7.

Culpa.

Quien padece con mas culpa, suele ser el menos sufrido. p. 286. n. 14. al fin.

Cielo.

Las dificultades àzia el Cielo, son gigantes, que espantan à los niños. p. 312. n. 2.

D

Delitos.

Se atribuyen à quien debiendo, y pudiendo impedirlos, los consiente. p. 29. n. 3.
Reincidencias en los delitos, haze indignos de perdon à los reos, p. 29. n. 6.

Demonio.

Mas tiempo, y trabajo es menester para echar de el alma vn Demonio, que para criar vn mundo. p. 26. n. 2.

Deshonestidad.

Mas poderosa es Para inficionar la castidad Propria, que la castidad propria para vencer la torpeza agena, p. 41. n. 2.

Dios.

Mirar Dios, es favorecer, pag. 33. num. 5.

Su dezir es hazer; su responder es dàr, pag. 68. n. 4.

Ofentas en andàr de burlas son à Dios de tal sentimiento, que para no castigarlas con rigor, haze que se tapa los ojos, y que no las vè, pag. 70. col. 2. n. 2.

Dios.

No pretende quitarnos las alegrias, sino mejorarlas, pag. 72. c. 1. n. 5. 6.

Quitarnos el gusto de la boca, por darsele a Dios, es lo que estima, pag. 75. c. 1. n. 2. 3. 4.

Honra Dios a quien le honra, quando otros le agravian, pag. 76. c. 2. n. 1. 2.

Mas nos ha de llevar Dios tras sì, que ningun otro bien, pag. 111. c. 2. n. 7.

Dios.

Para mejorarnos, muda las inclinaciones, no los empleos, pag. 110. n. 3.

Nunca lastima, sin favorecer. pag. 110. n. 6.

Nada tiene Dios, que no sea nuestro, pag. 263. n. 7. 8.

El açote de la Mano de Dios, no es deshonra, pag. 284. n. 12.

Le sirven los Angeles de gala, si à nosotros de defensa, pag. 264.

Muchos, que dizen, que desean à Dios, no le gozan, porque no quieren à Dios, como Dios desea, pag. 255. c. 1. n. 10.

Dios.

Se mirà, como solo, no teniendo hombres en su compañia, pag. 289. col. 1. n. 5.

Pecar delante de Dios, aun entre Gentiles se tuvo por mucha osadia, pag. 296. n. 10.

En pena de vn pecado permite Dios otro, pag. 298. al principio.

Aquel es à Dios mas semejante, que se comunica liberal à Dios, y à los hombres, pag. 350. n. 14.

E

Eleccion.

LA eleccion es con acierto, quando falta el voto de el elegido, p. 223. col. 1. n. 35.

Engaños.

Lo comun es no dàr credito à los ojos, por no dexar los engaños, pag. 130. n. 10. 11.

Enygma.

Los Santos son enygma: parecen vna cosa, y son otra, pag. 166. n. 7. 8.

Escarmiento.

Merece mayor castigo, quien no escarmienta en otros, pag. 30. n. 2.

Esperança.

El premio à los ojos inspira incansable aliento à las manos, pag. 93. col. 1. n. 12.

Escrupulos.

Para que sean buenos, es necessario que caygan sobre buena conciencia, pag 159. c. 1. n. 1.

Esterilidad.

En Sãta Ana fue prevencion, industriosa de la Naturaleza, para aplicar toda la virtud à la Concepcion de Maria, pag. 23. n. 13.

Eucharistia.

En el Sacramento es Christo todo de sus amigos, pag. 88. n. 11. 12.

En ella quedò satisfecho todo su Poder, y Amor, p. 133. c. 2. n. 2. 3.

*** ***

F

Fama.

CVidar de la buena opinion, es Santa hypocresia, y està muy cerca de la virtud, pag. 278. n. 2.
El Artifice de vna grande opinion es lo heroyco de el obrar, pag. 273. col. 1. n. 10.

Forastero.

Lo forastero es lo aplaudido, pag. 240. n. 17. 18.

Frutos.

Los de la Cruz son dulces à los Martyres, p. 35. n. 3.

Fee.

Con la consideracion se aviva la Fè, pag. 311. n. 18.

Fineza.

Las Almas en el Amor de Dios tibias, descaeciendo passan a ser adulteras, pag. 312. n. 19.

G

Grandeza.

ARgumento es de poca grandeza el no caber dentro de sì, pag. 235. c. 1. n. 2. 3. y 4.
Mas haze Grandes el aplauso, que el serlo, pag. 246. n. 3. 4.
Las cosas grandes, siendo humanas, tienen como connaturalizada la ruina en su misma grandeza, pag. 188. n. 8. 9.
Con nada se elogia mejor, que con la ignorancia, pag. 208. n. 10. 11.

Gracia.

En las obras de Gracia no ay mas titulo, que la Voluntad Divina, pag. 143. n. 19.

Gustos.

El pecador ha de dexar algunos gustos licitos para satisfacer por los excessos passados, pag. 297. n. 17.

H

Hermoso.

EN la tierra lo hermoso, y lo bueno no puede durar mucho, pag. 42. n. 1.

Hombres.

Lo que son, pag. 178. y las siguientes.
Ay hombres tan milagrosos, que pueden ir à verse por Prodigios, pag. 202. n. 18.

Honras Funerales.

Quando tuvieron principio, y à quien se deben? pag. 182.

Hermosura.

Siempre bien vista, y oìda: mas preciosa, quanto mas honesta, pag. 165. c. 1. n. 9.

I

Ingratos.

NO ay muerte, como tratar con ingratos, pag. 104. c. 2. n. 6.

Indigno.

El indigno suele ser mas ambicioso, pag. 17. n. 10. y p. 32. n. 12.

Imagenes.

Se deben venerar: La de Santo Domingo Soriano baxò del Cielo, pag. 115. y siguientes.
Substituye Christo en Imagenes suyas, y de sus Santos, la virtud de hazer Milagros con ventajas, pag. 17. c. 2. n. 15. 16.

Invidia.

Para vèr sin invidia lucimientos agenos, es menester doblado espiritu, que para gozallos, p. 130. n. 9.

J

San Iuan Evangelista.

Comunicarle Christo su Caliz amargo, fue darle parte en la Redencion de el Mundo, pag. 172. n. 10.

Iuizio.

Poco ha de tener que hazer Christo aquel dia con los malos; porque ellos irán aculados de sì mismos, y confessos, pag. 159. c. 2. n. 1. 2.

Iuizios.

Son conforme son los afectos, p. 292.

Iuizios.

Cada vno juzga al otro, como èl es, pag. 180. n. 17. 18.

Iust-

IVSTICIA.

Obra Dios con justicia, quando concede lo que daña, p.138.c.2.n.19. 20.

IVSTOS.

La paciencia de los Justos es el mayor Martyrio para los tyranos, pag.100. n.8.9.

Son tal, que sazona à los pecadores, papara que Dios los pueda tragar, y los preserva de la muerte, pag.112.c.1. n.1.3.

Las Almas de los Justos tienen manos, las de los pecadores tienen solo lengua, p.6.n.13.14.

No tiene Dios mejor rato que vèr à los Justos luchar con las penas, y salir victorioso, p.276.n.7.8.9.

L

LEY.

Aunque no huviera Fè, la Ley de los Christianos se debia seguir en buena razon, p.10.hasta 15.

El Principe absoluto està sugeto à sus leyes por razon de estado, p. 94.c.1. n.5.6.7.

Cumpliendo sus Leyes los Principes, las hazen suaves, p.94.c.2.n.9.

El rigor de las Leyes se mitiga, quando las manos de los Ministros, que las hazen executar, no son asperas, ibidem.

LENGVA.

Para hablar mal, todos tienen lengua; quando apenas ay quien, para hablar bien, abra la boca, pag.256.n.5.

M

MAL.

El que no puede remediarse es el que se ha de sentir, p.227.n.7.

MALOS.

No han menester causa los malos para perseguir à los buenos, p.145.c.1.n.2

MALSINES.

Con la alabança deshonran, p.160.c.1. n.3.y 4.

Como cuidan poco de si, todo es saber, y cuydar de los demàs, p.160.c.2.n. 7.8.

MANDAR.

En quien manda, ni todo ha de ser aspereza, ni todo blandura, p.85.c.1.n.3.

Maria Santissima.

Siempre elige la parte que nos favorece, pag.43.n.4.

No tiene Sobrenombre, porque ninguno basta a explicar su Ser eminente, p.253.n.12.

Gran testimonio dexa de su Bienaventurança, quien la aclama libre de toda culpa, pag.191.n.16.

MENTIR.

El que nunca miente, la vez que lo hàze, no acierta, y se le conoce, p. 229. n.12.

MERCEDES.

Luchar, y porfiar para hazer mercedes, son Divinas piedades, p.171.n.6.

MEDIDA.

La medida de lo que cada vno es, es lo que cada vño haze, p.20.n.16.

MERITO.

No es merito el pedir, sino ay mas titulo, pag.135.n.3.

MVGERES.

Quitarles à las mugeres las galas, es quitarles la vida, p.164.c.2.n.6.

MVERTE.

Oir su sentencia sin susto, es señal de predestinados, p.189.n.15.16.

MVNDO.

Dexar el mundo, por huir de èl, y no por descansar, es lo heroyco de la virtud, p.165.c.1.n.8.

En el mundo no ay amigos de el alma, sino del cuerpo, p.86.c.1.n.3.

MVERTE.

Los pecadores siempre mueren de repente: en què sentido? pag.297.c.1.n. 16.

MARTYRES.

Tambien tiene sus Martyres el Demonio, p.324.n.8.

N

NIÑOS.

Los ama Dios con especial afecto. p. 50 51.

NOMBRES.
Los muy ilustres ponen en grãdes obligaciones.p.253.n.7.

NOBLEZA.
Nace obligada à seguir, y defender la virtud,p.163.c.2.n.2.

O

OBEDECER.
Obedecer con ganancia no es mucho, obedecer con perdida es lo heroyco,p.34.n.3.

OCASION.
En ella cae el mas fuerte,p.216.n.8.9.

OCIO.
Es el mayor trabajo en quien no haze, pudiẽdo hazer mucho, p.271.c.1.n.5.6.
Aun al lado de Christo es ceguedad de entendimiento,pag.272.

OFICIO.
Cada vno pone los ojos en aquello,que pertenece à su oficio.p.110.n.2.

OJOS.
Dios solo los puede governar bien, pag.236.c.1.n.10.

OPINION.
No se ha de mantener en el Puesto à quien vive mal opinado,p.223.n.38.

ORACION.
Es atajo para todas las virtudes, y cadena que ata al Demonio, p.53.54.n.10.

OCIOSIDAD.
En la ociosidad nadie vive bien, p.346.n.2.

P

Paciencia, padecer.
Quien desea padecer halla vida en el morir,p.32.n.17.

PATRIA.
La Patria de los Santos es donde tienen culto, y donde hazen beneficios, pag.238.n.4.5.

PECADOS.
Llorar pecados agenos, es señal de no tener los proprios, pag.14,c.2.n.16.

PENITENCIA.
La Gloria esta muy en duda, quando la penitencia se dilata,p.82.c.2.n.1.

PRINCIPES.
Los buenos han de ser mas amados, que temidos,p.84.c.2.n.1.
Para hazerse amables, conviene, que las entradas al govierno sean apacibles,pag.85.c.1.n.4.5.

Pobres de Espiritu.
Al que lo es, la comida no le sabe por regalada, sino por ser limosna, pag.168.n.8.

PODER.
Vsar del Poder, y Grandeza con templança, es hazer bien quisto el Poder, y la Grandeza,p.1.n.5.6.7.
La Grandeza medida por la razon no ha de vsar de todo el poder,ibidem,
No ama a Dios como debe quien no le ama todo lo que puede,pag.21,n.32.33.

PROXIMO.
Perdonando Dios las ofensas contra si mismo, dificulta el perdon de las que son cotra el Proximo,p.66.n.3.

PAZ.
La paz trae todos los bienes de la fortuna, y de la Gracia, p.321.n.1.2.3.4.

PERSECVCIONES.
Entre los trabajos, y persecuciones estan las mayores felicidades,p.335.n.25.26.

R

RECATO.
No sufre lo que puede ser ocasion de delito,p.237.n.16.

RENTA.
En creciendo la vanidad, y pompa, no ay renta que no sea escasa, pag.95.n.11.12.

REY.
En vn Rey el dàr ha de ser como Naturaleza; pero se ha de dàr conforme el estado de las cosas,p.96.n.15.
Vn Rey debe preciarse mas de Guerrero, que de Letrado,p.184.n.15.
Vn Rey primero ha de cumplir con el oficio, que exercita, que con la naturaleza que goza,p.93.n.25.

REPROBOS.

Borra Dios las huellas de los Reprobos, para que no los sigan los Predestinados, p. 334. n. 18. 19. 20. &c.

RVINA.

Ser malo entre buenos, la mayor que puede ser, p. 356. n. 6.

S

SANTOS.

Es proprio de Santos, para tener campo de merecer, hallar de que arrepentirse, aun en la virtud, pag. 171. n. 8.

No es muy segura la Santidad, quando viendose celebrada, no se averguença, p. 175. n. 7.

Santos ay de tan Soberana calidad, que pudiera echarlos menos Dios, pag. 203. n. 19.

Argumento es de Santidad superior ser vno alabado de la vezindad, pag 206. n 9.

Los Santos viven, donde favorecen, pag. 239. n. 12.

SILENCIO.

Falta de silencio fue la ruina del mundo, pag. 122. n. 20.

SOLEDAD.

En ella se goza mas, y mejor de Dios, p. 51. n. 2.

SOBERANOS.

Han de oir mucho, hablar poco, pag. 256. n. 3.

SVPERIOR.

Todo quanto haga, ha de ser superior, no ha de obrar como todos, p. 222. c. 1. n. 21.

Yerro es elegir por Superior al que nadie pensava que lo avia de ser, ibid. n. 24.

SOLDADO.

El mayor elogio de vn hombre, es dezir, que siendo Soldado, defendiò la justicia, y fue exemplo de honestidad, y misericordia, pag. 340. n. 7.

T

TRABAJOS.

Son vivos despertadores de descuidos humanos, pag. 8. n. 11.

A los Santos afligen los pocos, y alivian los muchos, p. 172. n. 12.

TYRANO.

No cuida tanto de quitar la vida, como destruir la Fè de quien la predica, p. 276. n. 6.

TRABAJO.

Facilmente se desprecia lo que sin trabajo se alcança, p. 285. n. 13.

De el trabajo es consequencia el triunfo, p. 313. c. 1. n. 7. 8.

TORMENTOS.

Torcedor suele ser de los tormentos el recuerdo de los gustos passados, pag. 314. n. 16.

Vn grande gozo suele borrar la memoria de los pesares antiguos, pag. ibid.

U

VERDADES.

Amargas solo Dios se atreve à dezirlas, p. 129. n. 4.

A gran riesgo se expone quien las dize, p. 247. n. 6. 7.

VICIO.

Hazese en las Ciudades, y cortes Caballeria el vicio, p. 164. c. 1. n. 3.

El Noble hecho del vando de el vicio lleva tras sì à muchos, ibid. n. 5.

VIDA.

No es mejor por ser mas larga, y en la Arismetica del Cielo, p. 242.

No se quenta por dias, ibid.

VIRTVD.

La Divina con medios encontrados obra, p. 46. n. 8.

Ay virtudes, que son milagros, p. 209. n. 23. 24.

Valedor, y Padrino.

Sin Padrinos, y valedores, tarde se consiguen las felicidades, p. 293. n. 1.

VENCER.

Para vencer es menester acostumbrarse à pelear, p. 311. c. 1. n. 16.

Vital Espiritu.

Ay vn vacio en medio de el coraçon, donde reside el Espiritu Vital, pag. 347. n. 7.

Z

ZELO.

Discreta prudencia es passar tal vez por lo menos perfecto, por no hazer mayor el daño, p. 166. c. 1. n. 12. Vide Verb. Zelo S. Felipe Neri.

ZELOS.

Vide S. Joseph.

ZENIZA.

Pierdense los hombres por no pensar lo que son; y la Iglesia, para que no se pierdà les dize, que consideren q̃ son zeniza, *Memento homo, &c.* p. 364. n. 1.

La tierra, de quien somos, nos avisa, que quanto en el mundo deleyta, ha de parar en amargura, ibid. n. 6.

Zeniza gran desengaño para los hypocritas amadores del mundo, porque què honra puede resultar de lo que es polvo? pag. ibid. n. 7.

Olvidar la tierra, para presumir mas de lo que somos es sobervia; pero olvidarla por conocer nuestra Alma, serà consideracion muy provechosa, ibid. n. 10.

Al morir, todo se ha de perder, el mèrito està en dexar, pag. 365. n. 14.

Por la muerte se comiença la vida, p. 363. n. 1.

Como el agua es la vida del hombre, pag. ibid. n. 3.

En esta vida, quien sube mas, està mas cerca de caer, p. 364. n. 7.

TABLA

DE LAS DOMINICAS, FERIAS MAYORES DE Quaresma, y Mysterios de la Semana Santa, con remission à toda la obra, para formar varias ideas con su Doctrina.

Miercoles de Zeniza. Cum ieiunatis, &c. Math. 6.

MAs se rinde el Demonio à los ayunos, que à los Milagros pag. 3. c. 1. n. 13.

Comer los hombres como brutos, es hazerse como ellos, ibid. n. 14. 15.

La abstinencia no và ha dar muerte al cuerpo, sino al vicio, p. 2. n. 10.

La carne es mas flaca, quàto mas engorda; y el espiritu buela, quãdo el cuerpo se debilita, ibid. n. 11.

Memento homo &c.

Vide Verbo. *Vida humana.* Y Verbo, *Zeniza.*

feria 6. *Enemigos.*

Ego autem dico Vobis, &c. Math. 5.

Los amigos del mundo, sean fallos, ò sean fieles, no alcançan à remediar los males, p. 18. c. 2. n. 4.

Del amigo se siente mas qualquier agravio, pag. 9. c. 1. n. 8.

Dos que el mundo llama enemigos, son amigos de el Alma; pues quanto nos exercitan, nos mejoran.

Diligite inimicos.

Quando el Amor nace de Dios, se deriva à amigos, y enemigos, pag. 111. c. 1. n. 24.

Domin. 1. *Quadr.* *de las tentaciones.*

Ductus est Iesus, &c. Math. 4.

Haze el Demonio redes de nuestras inclinaciones, p. 347. n. 10.

En descubrir los engaños del Demonio estan desvanecidas sus astucias, y quebrantadas las fuerças; propone el deleyte del pecado, y disimula cõ la golosina el anzuelo, p. 320. n. 14. 15. 16.

Llevò el Demonio à Christo al Desierto, para que los hombres no tengan el exemplo de su victoria à los ojos, p. 324. c. 2. n. 11. 12.

El Demonio ofrece piedras: tan necio,

es

es, que aun à ser malo no acierta con la traza que vsa, p. 338. n. 40. 41. vide Verbo. *Tentaciones.*

Feria 4. Domin. 1.

Volumus à te signum, &c. Math. 12.

Veasse el Discurso en la palabra *Fariseos*, p. 135. hasta 140.

Feria 6. de el Paralytico.

Triginta, & octo annos habens in infirmitate. Ioan. 5.

Las adversidades son beneficios de el Cielo, en opinion de los Sabios, pag. 8. n. 3. 4.

Paralytico es el pecador envejecido en la culpa: las vanas esperanças, con que vive, son agravios à la Divina Misericordia, y Dios las castiga, pag. 66. c. 2. n. 3.

Vis sanus fieri?

Obstinase el pecador con la costumbre en pecar, p. 103. n. 7. 8.

Cada dia es mas esclavo de los vicios, el que prosigue en ellos, pag. 295. n. 1.

Ecce sanus factus es, &c.

Quedò perfectamente sano: como criado de nuevo has de quedar, despues de curado por la Confession, pag. 69. n. 2. 3.

Noli amplius peccare

Bolver à ofender al bienhechor, es la mas fea ingratitud: Mirando como Bienhechor à Christo, hemos de seguirle prisioneros voluntarios, pag. 4. n. 8. 9.

Noli amplius.

Daños de el pecado, pag. 295.

La reincidencia, señal de Reprobo, ibid.

Domin. 2. Quadr.

Assumpsit Iesus Petrum, &c. Math. 17.

Para llevarnos Dios à la Gloria, tiene muchos caminos; no lleva por el mismo camino à todos, p. 51. n. 1. 2.

A la Gloria de el Tabor sube à solos tres; quando và à padecer à Jerusalen, lleva à todos doze; que es mas digno de ser mirado vn Calvario sangriento, que vn Monte lucido, p. 78. c. 2. n. 1. 2.

De doze fueron tres los escogidos; para amigos no son pocos; pero son pocos para Predestinados, pag. 120. n. 5.

En concurso de Dignos, se han de elegir los mas beneméritos, ibid. n. 6.

Transfiguratus est ante eos.

Les mostrò el premio para animarlos al trabajo, p. 52. c. 2. n. 9.

La Gloria tiene la seguridad de debida, y el gusto de hurtada, pag. 337. n. 34.

Feria 4. Domin. 2.

Tunc accesit, &c. Math. 20.

La ambicion, y la avaricia son elementos de nuestros males, p. 17. c. 1. n. 7.

En el mas Indigno suele ser mas viva la ambicion, ibid. n. 10.

Potestis?

Porque los examina de si pueden, y no de Si quieren? Dudase, si estos Pretendientes fueron desfavorecidos, ó bien despachados? Vide: *Pretendientes* p. 302. 43.

Calicem bibetis.

Como bebida se propone la virtud: no es tan dificil, como la tibieza presume; y ha de ser con tassa, y medida, como lo que se bebe.

Feria 6. Domin. 2.

Plantavit Vineam.

Esta Viña es nuestra Alma: los frutos no se cogen sin fatigas, pag. 104. n. 2.

Nos diò Dios el Alma, para que cuidemos de ella: El Alma se ha de llevar las primeras atenciones de la vida, p. 7. c. 1. n. 19.

Quanta mas tierra recibe, mas Cielo pierde, ibid. n. 21.

Viven en lo comun los hombres olvidados de sus Almas, ibid. n. 21. 22.

Estos Arrendadores insolentes, y descarados dàn muerte al heredero, y le sacà al camino: este pecar sin empacho provoca el Divino enojo, pag. 105. c. 1. n. 7. 8.

No obra, como racional, quien funda el alPlauto en hazer publica su disolucion, p. 74. c. 2. n. 6.

Dedit eam Agricolis.

Los ingratos hazen guerra à Dios con sus mismos beneficios, p. 111. n. 21.

Domin. 3. Quadr.

Erat Iesus ejiciens Dæmonium. Luc. 11.

No dize, que lo lança, sino que lo estava lançando, denota accion comen-

3[illegible]
[illegible]a, y no cumplida: Dà à entender, quan mas trabajo, y tiempo es menester para echar vn Demonio, que para criar vn mundo, p.26.c.2.n.2.

Et Illud erat mutum.

El *Illud* haze relacion al Demonio: y el mudo era el hombre; porque el hombre se avia convertido en Demonio; que si por la culpa se hizieron Demonios los Angeles, no es mucho que se hagan Demonios de hõbres endemoniados.pag.27.c.1.n.3. al fin.

Los pecadores, que llevan à otros al Infierno, son peores que los mismos Demonios, p.296.c.2.n.11.

Feria 4.Domin.3.

Quare Discipuli tui? Math.15.

Discurso sobre este Evangelio en la pagina 145.hasta 162.

La invidia, quando no puede desluzir las prendas, desdora quanto puede al sugeto, para menoscavar tu aplauso, p.193.n.2.

No tienen ojos los hombres para vèr en otros lo bueno; siendo linces para notar lo que les parece malo, pag. 179.n.14.

Feria 6. Domin.3.

Sedebat sic supra Fontem.
Ioan.4.

Vide. Todo el Discurso de la Samaritana, p.318.

Domin.4. Quadr.

Sequebatur eum multitudo magna.
Ioan. 6.

Rey, y dueño de los coraçones se haze quien socorre, p.231.n.5.

Consultò, y buscò entre los Discipulos, para dàr à los necesitados. El codicioso, y avariento nunca halla que dàr, p.231.c.1.n.2.3.4.

Para hazer mal, suele la malicia discurrir mucho: para hazer bien, me parecia, que avia que pensar poco; pero Christo en esta ocasion discurre medios, levanta al Cielo los ojos, &c. luego el hazer bien; tambien pide consideracion. Vide Verbo; *Limosna*, pag.232.

Feria 4.Domin.4.

Vidit hominem cæcum. Ioan.9.

El peor Ciego, el que no quiere vèr; p.81.n.1.2.3.

La primera diligencia de el mandar, es el vèr: *Vidit.* Dos oficios tienen los ojos de el que manda; vno mirar; otro llorar por los que mira, pag.31. n.3.

En viendo Dios las Criaturas, siempre tendrà que cuydar, y que sentir, ibid.n.5.

Este Ciego quedò remediado, porque fue bien visto. La ventura de algunos està, en que sus acciones dèn con la luz en los ojos. Desdichado àzie el mundo es el que obra sin ser visto; pag.53.c.1.n.3.

Vidit.

Poner Christo en èl los ojos, fue el mayor premio, y lauro, ibid.n.4.5.6.

Linivit lutum.

Dios no ha menester proporcion en las causas: con el lodo que ciega alumbra. Lograr los intentos por medios encontrados, es obrar proprio de Dios, p.46.c.2.n.1.

Hizole Ciego, para sanarlo: Si Dios te lastima, no es para destruir, sino para que te buelvas à èl, p.68.n.2.3.

Fue, labòse, y bolviò con ojos: no ay salud segura, sin que queste passos, p.83.n.4.

Feria 6. Domin.4.

Erat quidam languens Lazarus.
Ioan. 11.

La amistad verdadera no se sepulta cõ el amigo: Christo, buen amigo de Lazaro, se acordò de èl, despues de muerto, pag.87.n.9.

Domin.5. Quadr.

Quis ex vobis arguet mè? Ioan.3.

Se ha de vivir de suerte, que nadie tenga

ga, que calumniar con razon.

Siveritatem dico, &c.

Peligroso es dezir verdades, aun à quiẽ las pregunta, p. 360. n. 7. 8.
Como ay mentiras de todos colores, ay verdades de dos caras. p. ibid.
Mas fixa suele ser la verdad en los ojos, que en la lengua. ibid. n. 4.
Las verdades amargã, porque desacomodã.

Feria 4. Domin. 5.

Multa opera bona estendi vobis, Ioan. 10.

Hazer bien, no es milagro en Dios, sino exercicio de su piedad. p. 58. c. 2. n. 4.
Quien haze bien, guardese. ibid. c. 2. n. 5.

Fiesta de Encenias.
Renovacion de las Almas. pag. 308.

Feria 6. Domin. 5.

Quid faciamus? Ioan. 11.

En su concilio tienen à Christo por malo, porque lo son ellos. p. 180. n. 17. 18.
Lo que hazen, es tratar de la vida agena, y descuidan de la propria: si ellos se conocieran bien, no hallaran cosa buena en sì. p. 179. c. 1. n. 12.

Semana Santa.
Domingo de Ramos.

Ho Sanna Filij David, Math. 21.

Oy le festejan, y aplauden: el Viernes le Crucifican: los trabajos mas sensibles, son los que vienen inmediatos à las prosperidades. p. 8. n. 4.
Tan varios son los juyzios de las Criaturas; y tan poco estables las felicidades humanas.
Aprecia su Magestad los loores, que le dàn los Niños, porque tienen en el corazon, lo que sale à sus labios.

Sadebant Ramos de Arboribus.
Dexar las rayzes de las culpas, y solo cortar las ramas, es para que broten con mayor fuerza.
Al aclamar à Christo por Rey, començò à llorar: espinas sin dudada son las que fixan la Corona, pues hazen los ojos dos fuentes de lagrimas. La Corona, que mas brilla, tiene àzia dentro las puntas, que maltratan. p. 284. c. 2. n. 3.

Vncion de la Magdalena.

Ante sex dies Paschæ, Ioan. 12.
Con esta accion immortalizò su fama, reprovaronla los hombres; pero la aprovò Dios. No ay que hazer caso del juyzio de las criaturas. p. 157. n. 16.
Porque la Magdalena sufre, y calla: Christo responde, y buelve por ella. ibid. n. 14.
El maldiciente no tiene ojos para vèr en los demàs lo que ay bueno. p. 158. n. 19.

Quare hoc vnguentum non venijt?
Judas fue el q̃ hizo mayor el escandalo: el mas ruin suele ser en murmurar el primero.
Ofrecer à Dios lo q̃ es mas de nuestro agrado es para Dios de gran gusto. p. 75. c. 1. n. 2.

Lagrimas de San Pedro.
Egressus foras flevit amare. Math. 26.
Llorò, porque amò. p. 227. n. 4.
Negò, porque fiò demasiado de sì.
Lagrimas de provecho, piden discurso. p. 225. n. 8.
Son Reliquias, que estima el Cielo. p. 226. n. 14.
Llorò sin cessar, viendo irremediable la causa de su dolor: era su llanto, por vèr què no podia desacer lo hecho. p. 227. n. 6.
Dexò la ocasion de la culpa, que en ella nadie haze penitencia.

Jueves del Mandato
Vide, Todo el Discurso. p. 244.
Instituyò en esta Cena el Sacramento, y esta fue la mejor hora de Sacramentarse; para acreditarse de generòso. p. 134. n. 5.

Oracion del Huerto.
Factus in agonia, Luc. 22.

En la Sangre, que derramò su congoja, se descubriò mas fuerte su deydad, que flaqueza su naturaleza. p. 279. n. 1. 2.
Mas congojosas suelen ser las penas imaginadas, que las padecidas.

La Bofetada.
Vnus assistens. Ioan. 18.
De todas las ofensas, que tocaron à su rostro, se quexò sentidamente su Magestad: discurrese la razon. pag. 280. n. 2.
Fue la afrenta, que deven sentir mas las criaturas. p. ibid. n. 3. 4.
Quedò su Divino rostro mas hermoso con el agravio. p. 281. n. 9.
Su paciencia es contra las leyes del duelo

la

la mejor enseñança. ibid. n. 11. 12. 13.

Los Azotes.

Iesum flagellatum, Math. 27.

Lo mas doloroso de la afrenta estuvo en las manos, que executaron el castigo. pag. 284. n. 12.

Si los padece, el que diò la fiança, los deudores en què piensan? Pag. 283. c. 1. n. 7

Corona de Espinas.

Milites plectentes Coronam, Joan. 19.

Coronando a Christo de Espinas, establecieron su imperio, acreditaron su Divinidad, y dieron testimonio de su inocencia. p. 285. c. 1. n. 11. 12.

La Corona para Christo es de pena; para nosotros de gracia, y gloria. p. 286. c. 2. n. 17.

VIERNES SANTO.

Christo en la Cruz tres horas.

Cruz anticipada, y mas rigurosa fue para Christo el deseo, y ansia de padecer. p. 289. n. 8. 9.

No ay pena, con que comparar lo azervo de su passion. p. 278. n. 1.

Quanto en su Passion mas acosado Christo, fue mas regalado manjar en el Sacramento. ibid. n. 4.

No ha de aver aliento para quexarnos, al cõsiderar vn Dios padeciẽdo. ibid. n. 7. 89.

Explicò su desamparo: *Deus, Deus meus, &c.* Vna soberana fineza està en las cortinas de esta quexa escõdida. p. 286. n. 4.

Muere Christo, no quando los tormentos, y verdugos quieren, sino quando es su voluntad, argumento de que es Dios. p. 277. n. 14.

Ingiriendonos Christo en la Cruz, Arbol de vida, darèmos fruto devida eterna. p. 278. n. 9.

Conversion de el Buen Ladron.

Memento mei, &c.

Supo lograr la mejor coyuntura para ganar à Christo la gracia. p. 290, c. 2. n. 14.

Confessar à Christo Rey Eterno, le valiò à este Buen Ladron vn Parayso: vide Verbo Rey.

Soledad de N. Señora.

Stabat iuxta Crucem.

No acompañan las criaturas, quando es Dios el que falta: vacio que en el alma dexa Dios, solo Dios le puede llenar. p. 290. n. 11.

FIN.