

Museo Universitario  
GRANADA  
Salto  
Código  
1003

22.a.5

10-

0  
1  
2  
3  
4  
5  
6  
7  
8  
9  
10  
11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19

P. Luis Juan. Con licencia de D. Juan de Medina y D. Juan de Castro.  
Alonso de la Cruz de la Cruz, impresor en Granada.

1  
5-14



R. 1343  
EL LV CERO  
DE LA TARDE  
S. IVAN.

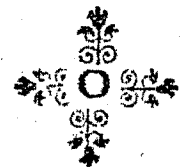
APOSTOL, EVANGELISTA,  
I PROFETA.

*Del Colegio de la Compañía de H. de H. de Granada  
En Asuntos Predicables, Morales, i Esforzatorios. B. E.*

ALEXCEL<sup>MO</sup> SEÑOR D. DIEGO ENRIQUE  
FELIPEZ DE GVZMAN,

DVQUE de San-Lucar, MARQUES de Leganès i de Poça,  
COMENDADOR MAYOR de Leon, i TRECE de la Orden de  
Sant-Iago, GENTIL-ONBRE de la Camara del Rei N. Señor, De  
su Consejo de Estado, PRESIDENTE en el de Flandes, CAPITAN  
GENERAL de la Artilleria de España, TENIENTE GENERAL de  
la Real Persona de su Magestad en sus Egercitos de España, CA-  
PITAN GENERAL del Egercito de la Conquista de Portugal,  
i PATRON del Monasterio de N. P. S. BASILIO  
MAGNO de Madrid.

P O R  
EL PADRE MAESTRO Fr. DIEGO NISENO,  
Tercera vez Provincial de la Provincia de Castilla,  
de dicha Orden.



CON PRIVILEGIO, EN MADRID,  
En la Imprenta de MARIA DE QUIÑONES, Año de 1650.

*A costa de Manuel Lopez Mercader de libros.*

## EXCEL<sup>MO</sup> SEÑOR.



VES à quien abia Yo de rēdir mis Desve-  
los, ofrecer mis Tareas, dedicar mis Fa-  
tigas, sino à V. E. ? Pues dirè con aquel  
discreto Consul: *Cogitans mecum, non diu  
quasiui, Tu enim occurristi.* Al solicitar  
Esclarecido MECENAS para este ultimo  
Parto de mi Ingenio, V. E. fue el Vnico  
que ocurrio à enbargarme todas las atenciones, i confis-  
carme todos los enpeños. Porque à quien más de justicia  
que a V. E. debo Yo tributar tan reverentes honores? Por lo  
Comun, i por lo Particular. Por lo Comun; Que Hijo de  
España puede aber que no abone i acredite mi Dictamen?  
Quien como V. E. à sido el glorioso Desenpeño desta CA-  
TOLICA MONARQVIA? Quien mas celoso i acerrimo De-  
fensor de su opinado credito? Quien con mas esforçado  
brio,

Auson. in  
Præfat.  
Edyl. 10.

brío, i arrestado tesson se à opuesto a rebatir los dañados intentos de sus obstinados Enemigos? Quien mas tiempo à persistido en lo duro de la Palestra, i ardiente de las Lides? **CVARENTA I SEIS años** à, i mas, que V. E. sirve a la **CATOLICA MAGESTAD** en el belicoso egercicio del orrêdo Marte. I de q̄ modo? Como el insigne Teologo Nacianceno escribe de **SAN BASILIO**: *Hunc Dei benignitas in multis ante muneribus exploratum in Sacrum PRESBITERORVM Ordinem ascribit.* Primero que la divina Providencia colocase al Grã Padre en el sacro fastigio de la **METROPOLITANA CESAREA**, le hiço pasar por los Grados i puestos que debianan; teceder a tan alta i sublime Dignidad: i engrandeciendo tã acertado Gobierno, i sacra Politica, dice: *Eadem est rei militaris ratio: MILES primum, deinde CENTVRIO, tum IMPERATOR.* Lo que pasa en la **IGLESIA**, sucede en la **MILICIA**: Que como en aquella ai sus Grados i Ordenes, tanbiẽ en esta ai sus escalones i ascensos: primero **SOLDADO**; luego **CENTVRION**, i despues **GENERAL**. Que biẽ a justa a V. E. lo dicho; pues pasando por el austero rigor de la Militar disciplina, se à conquistado lo supremo de sus belicos Onores. Primero **SOLDADO**, *Miles primum*; i q̄ valiente i esforçado Soldado! luego ascendiendo a **CAPITAN** de Caballos, **Lãças**, **MAESTRE DE CANPO** de Infanteria i Caballeria en **Flãdes**, **CASTELLANO** del Castillo de Amberes, **CAPITAN GENERAL** de la Artilleria i Caballeria en **Flãdes**, i de la Artilleria en **España**, i del Egercicio cõ q̄ desde Italia pasó por Alemania a los Estados de **Flãdes** el Serenissimo **INFANTE CARDENAL D. FERNANDO**. *Deinde Centurio*, **GOBERNADOR** i **Capitã General** del Estado de **Milan**; **LVGARTENIENTE** i **CAPITAN GENERAL** en el Principado, ide los Egercitos de **Cataluña**, i del conducido i destinado para la **Recuperacion** del Reino de **Portugal**, *Tum Imperator*. En todo el qual tiempo, i Oficios es indecible lo que con puesto, i sin èl se à señalado V. E. en el servicio de la **Carolica Magestad**, con valor, con esfuerço, con arresto correspondiẽte a lo Heroico de su Sangre, peleando i combatiendo con los enemigos en diversas ocasiones i rencuentros, en sitios de **Plaças**, ocupacio-

S. Greg.  
Naz. ora-  
tion. in  
laud. S.  
Basil. M.

Naziãz.  
ubi sup.

ciones dellas, así obedeciendõ, como gobernando: especialmẽte en la de las **DYNAS** de **Neoporte**, donde V. E. matò por su misma Persona al Enemigo que hirio al Serenissimo **ARCHIDVQUE ALBERTO**, Tio de su Magestad, librandole de aquel peligro con bien conocido riesgo de su Persona de V. E. O si esta illustre Proeça ubiera acontecido en tiempo de los **Herodotos**, **Genofontes**, **Tucidades** i **Demostenes**, que de hojas que ubiera V. E. ocupado en sus **Historias**; que de aplausos en sus oraciones, i que de aclamaciones en sus libros! I entre los **Romanos** con que ostentativo alarde de triunfales glorias ubieta ceñido las invictas sienes con la **CIVICA CORONA**, consignada para los que librando de la muerte à un Ciudadano, matase al Enemigo que se la intentaba dar! Si tan mucho era librar un Ciudadano, que ubiera sido redimir del peligro un **ARCHIDVQUE**, i Tio de un **MONARCA**, tan à todas luces Grande? Quien serà bastante à referir las inclitas **Vitorias** i **Triunfos** que V. E. à conseguido? El **Palatinado** lo pregone, el **Sitio** de **Bergas** lo aclame, el de **Obzon** lo testifique, la celebre **Batalla** de **Norlinghen** lo aplanda, donde por el Consejo de V. E. fueron rotos i desbaratados los Enemigos, con tan esclarecida **Reputacion** de las **Armas** de su Magestad. I el Estado de **Milan** no serà fiel **Testigo** del invicto Valor de V. E? donde V. E. peleò con los Enemigos desta **Catolica Corona** cõ tanto daño suyo, i gloria nuestra; mayormente en la **Rota** dada por su misma Mano en la **Batalla** de **Tornavento**, ocupando la mayor parte del **Monferrato**, i las mas principales **Plaças** del **Piamonte**, con sumo Valor, i **Curia Militar**? I el Año pasado de 1646. hallandose sitiada la Ciudad de **LERIDA** por el Egercito Frances, despues de aber pasado sobre ella cerca de siete meses, previniendose con grandes fortificaciones, socorrio V. E. aquella **Plaça**, superando las inespugnables **Fortificaciones**, rompiendo al Enemigo, (puesto de tras de ellas) en **Batalla**, con grande mortandad i estrago de sus mas lucidos Cabos. Donde parece que estaba viendo a V. E. **Claudiano**, cuando dijo:

A. Gell.  
lib. 5.  
cap. 6.

Claudia.  
n III. Cō  
sulat Ho  
nor. vers.  
90.

----- *Cauto nec profuit hosti  
Munitis hæsisse locis: spes irrita Valli  
Concidit, & scopulis patuerunt claustrare vulsis.*

La gora en Portugal reprime V. E. el dañado intento del Rebeide, haciendole retirar à lo interior de aquel Reino; fino entrando en él, egecutando enpero bien considerables daños. Por lo qual nuestro Gran Monarca, atendiendo à lo infatigable que V. E. à obrado, i que parece vaticinò Claudio:

Claudia.  
in III. Cō  
sulat Ho  
nor. vers.  
90.

*Frigora se va pati, gravibus non cedere nimbis,  
Aestivum tolerare iubar, transnare sonoras  
Torrentum furias, ascensu vincere montes,  
Planiciem cursu, valles, & concaua saltu:  
Necnon in clypeo vigiles perducere noctes,  
In galearum portare nives.*

Le eligio i nonbrò en su TENIENTE GENERAL en los Egercitos de España, i que como a Tal esten à su orden, así la Infanteria; Caballeria, Artilleria, como todos los Tercios i Regimientos de Naciones que vinieren à España, i se agregaren al Egercito donde sirvieren; i finalmente todo quanto en Tierra i Mar militare, donde estubiere (esceto lo que gobernare el Señor Don Juan de Austria) i donde fuere à asistir, i servir con la Real Persona, à de ser SUPERIOR V. E. a todos los Lugar-Tenientes, Capitanes Generales de España, en quanto à lo Militar de Caballeria i Artilleria, Generales de Galeras, i Armadas de Navios, i otros cualesquier Ministros. Todo lo qual se à diligenciado V. E. a esfuerzos de su Valor, de su Prudencia i Vigilancia. Con los Soldados quien mas benigno Padre? Quien mas Galante i Cortès? Quien mas bien visto en las Campañas, i mas bien quisto en los Egercitos? No hago mencion de otros infinitos negocios de suma importancia i consideracion que a V. E. le a fiado su Magestad, i que a concludido con indecible Industria, Destreça i Felicidad; Que para referirlos fuera forçoso de lo estrecho de una Carta pasar a lo difuso de una Istoria. Esto por lo Comun. Por lo Particular, quien mas que Yo debe reconocer lo peregrino i relevante de las Prèdas

das de V. E. pues fui el Primero que besè su mano para tratar del PATRONATO deste su Monasterio de V. E. que accettò como tan generoso Principe, enobleciendole con lo esplendido i lustroso de su eroica Sangre, con lo haçañoso de sus Prœças, i con lo rico de sus Dones. O que marriage tan misterioso! Ser V. E. PATRON de Casa de S. BASILIO; BASILIO por sus Letras se solicitò el renòbre de GRANDE: *Vt inde MAGNI cognomen invenerit.* V. E. se à diligenciado el blason de GRANDE por las ARMAS; con lo qual hacen así los Dos tan Eroicos Grâdes una mui vistosa correspondencia, i armoniosa consonancia. V. E. pues reciba este unilde Don, i en el mire el obsequioso afecto con q̄ se le presenta: que por ser Oferta de su Casa, es preciso que benigno le abrigue, i propicio le favorezca; i por ser LVCERO; que quien es el SOL de las Españolas Armas, bien debe ser Patrocinio de un LVCERO, que espera la benevola influencia de sus Rayos. Guarde DIOS à V. E. los años que estos sus umildes Capellanes i Siervos suyos tan incesablemente a la Eterna Magestad pedimos i suplicamos; que es lo mismo q̄ decir, Que sea larga vida, con prospera salud, para onra i prez desta Catolica Monarquia, lustre i esplendor de nuestra sagrada Religion. Madrid i Noviembre 1. de 1649.

Fecit. in  
ejus Fest.

De V. E. el mas

Obligado i Afectuoso

Capellan,

*Fr. Diego Nysseno.*

# PARECER

DE LOS RR.PP. MAESTRO Fr. FRANCISCO de Soria, Calificador de la Suprema, Procurador General del Ordé de N. P. S. Basilio Magno, i Definidor mayor de la Provincia de Castilla de dicho Orden; i Fr. Pedro de Leiva, Definidor segundo de dicha Provincia.

**Y**A el LUCERO DE LA TARDE (hermosamente vistoso) amanece en nuestra Iglesia; quien duda que dará tan buenos dias como an dado sus Hermanos? Ya se que por Ultimo el Nono lugar el guarismo le señala; pero no ignoro que el Primero (por sus conocidas ventajas) toda docta erudicion le debe conceder. Confieso que an causado en uno i otro Mundo espantosa admiracion los precedentes Luceros (no te enojes Lector, que ya los aclamo Soles) diganlo las nunca vistas fineças con que an sido recebidos, pues deseando cada Nacion gozarlos en su proprio Idioma, no à abido ninguna que no los aya hecho imprimir en ella. Ya lo dice Colonia, ya lo confiesa Paris, ya lo certifica Venecia, ya lo asegura Leon, ya lo publica Madrid, ya Barcelona lo encarece, ya Lisboa lo atestigua, y ya lo manifiesta Zaragoza; siendo mas de treinta las impresiones, i mas de cincuenta mil los cuerpos de libros estapados, con cuya ingeniosa invencion an quedado glorioso el Español, contento el Latino, satisfecho el Toscano, i ufano el Frances. Quiere Posevino, prendado de la dulçura i agudeça de Guerrico Abad; decir un encarecido iperbole de sus Obras, i cuando le parece que tira la barra mas allá de lo posible a todo umano caudal; a todo docto discurso, afirma, Que son Cuatro las Impresiones q̄ de sus trabajos se an hecho. I sin duda le parecia decia una cosa no facil de creer à los mal contentos, i que con ceño miran los lucimientos agenos, pues tan puntualmente curioso señala los tienpos. i años en que salieron à luz. Pues si Cuatro Impresiones, i en ellas quatro mil cuerpos de libros impresos de tanto Autor como Guerrico, à jamano Istoriador como Posevino con admiracion le suspenden; à quien no enlazarà la lengua, i enmudecerà los labios las ventajas conocidas

cidas que (en menos tienpo) les hace los Libros del Gran N. P. S. Basilio: I aunque de cada uno se puede hablar con encarecimiento, i de todos con admiracion; sin duda este es el Benjamin querido del Entendimiento fecundo de su Padre, como el sugeto de que trata lo es entre los demas hermanos, Hijos todos del mas cierto i fino amor. O con cuanta raçon pudieramos decir deste Libro, que ali publica las prerrogativas del Evangelista IVAN, lo que de su Evangelio digeron los Platonicos, i Cesar Baronio refiere: *Platonici ipsi admirantes scribendum est aureis ubique literis testabantur.* Mas ya que en nuestra Nacion no aya tan preciosos caracteres para estanpar, tan ricos i preciosos concetos; no por eso prive V. P. R. a la Iglesia de tanta utilidad, al EVANGELISTA de tanta gloria, a nuestra sagrada Religion de tanto lustre, a España de tanto onor, a los Predicadores de tanto socorro, a los Estudiosos de tanta erudicion, a los Doctos de tanta materia, a los Aficionados de tanto consuelo, a los Principiantes de tanta doctrina, i a los mas Aprovechados de tanta enseñanza; sienpre seguro; que ni por mal sonante abrà que tildar una letra, ni por sospechosa que borrar una raçon. Sirvan nuestras umildes supplicas de inperiosos mandatos, para que luego se imprima, ya que por ser V. P. R. Padre i Dueño desta Provincia, no ai en España quien se lo pueda mǎdar, &c. Este es nuestro parecer, salvo, &c. En este Monasterio de nuestro Gran Padre san Basilio de Madrid, en 1. de Abril de 1649.

Fr. Francisco de Soria,  
Definidor Mayor.

Fr. Pedro de Leiva,  
Definidor segundo.

APRO-

**APROBACION DEL REVERENDO**  
*Padre Diego de Celada, de la esclarecida Religion de la Compañia de IESVS,*  
*insigne Escritor de nuestros*  
*tiempos.*

**D**E orden i comision del señor Licenciado don Alonso de Morales Ballesteros, Canonigo de la santa Iglesia de Toledo, i Vicario General desta Villa de Madrid i su partido, &c. E visto un Libro, cuyo titulo es, EL LUCERO de la Tarde SAN IVAN Apostol, Evangelista i Profeta, en Asuntos Predicables, Morales i Esforatorios; i cuyo Autor es el Reverendissimo Padre M. Fr. DIEGO Nifeno, tercera vez Provincial de la inclita Ordé del Gran BASILIO, en la Provincia de Castilla. E hallado ser legitimo Parto de su Autor, en la propiedad i elegancia de las Frases, en lo sutil i agudo del discurso, en lo apropiado de los lugares, i en la rigurosa consecuencia, con que prueba el intento que propone, i el Asunto en que se enpeña. Las alabancas del sagrado LUCERO, escritas con singular novedad, los apoyos con que las asegura, traídos con propiedad admirable. Que LUCERO conpuesto i adornado de tan brillantes luces, de donde podia abernacido, sino del claro è illustre Ingenio de tan celebre i aplaudido Autor? Pero para que desperdicio el tiempo en cosa tan notoria i manifiesta en el mundo; pues me dirà san Enodio: *Super vacuis ad beneficia laborat impendit, qui Solem certat facibus adjuvare.* Si en el LUCERO mismo se està el ingenioso Autor, como otro industrioso Fidas, solicitando los elogios, i negociando las aclamaciones? Salga pues en buen ora tan radiante LUCERO à ser del derecho comun, pues resplandece sin sombra de error, ni contra lo Catolico de la Fè, ni lo decente de las costumbres; antes bien todo esclareciendo Catolicas Doctrinas, i esplayando utilissimas enseñanças: Así lo Juzgo. En este Imperial Colegio, Mayo 9. de 1649.

*Diego de Celada.*

CEN-

**CENSURA DEL REVERENDISSIMO**  
 Padre Maestro Fr. Nicolas Bautista, de la sagrada Religion de nuestra Señora del Carmen Calçado, i Predicador de su Magestad.

**P**OR mandado de V. A. è visto un Libro, cuyo titulo es, *El Lucero de la Tarde, S. Iuan Apostol, Evangelista i Profeta, en Asuntos predicables, Morales i Esforatorios,* por el Reverendissimo Padre Maestro Fr. Diego Nifeno, Provincial tercera vez de la Provincia de Castilla, i Visitador en la de Andalucia, de la Orden del Glorioso Padre S. Basilio Magno. Reconozco en este Libro, en la doctrina seguridad, sin que se descubra cosa alguna contraria a nuestra santa Fè Catolica: En la esposicion de la sagrada Escritura, admirable erudicion, en los discursos, la agudeça tan notoria de su Autor, en la inteligencia de la doctrina de los Santos, propiedad i claridad grande, i la enseñanza para las costumbres, espero à de ser de grande aprovechamiento a los Fieles, como se à experimentado en otras Obras del Autor, que tan justamente an merecido la Aprobacion i estimacion de los Sabios. En este Convento del Carmen de Madrid a 24. de Junio 1649.

FR. NICOLAS BAVTISTA.

SV.

## Suma del Privilegio:

**T**iene el Reverendísimo Padre Maestro Fr. Diego Nifeno Provincial de la Orden de san Basilio el Magno, á quien su poder tubiere, privilegio por tiempo de diez años, para poder imprimir este libro intitulado, *el Lucero de la Tarde*, despachado en el oficio de Francisco de Espadaña, Escribano de Camara de su Magestad, en 17. de Julio de 1649.

## Suma de la Tasa.

**T**Asaron los Señores del Consejo Real este libro intitulado, *el Lucero de la Tarde*, del Reverendísimo Padre Maestro Fr. Diego Nifeno Provincial de la Orden de san Basilio el Magno, á quatro Maravedis cada pliego: i a este precio i no mas mandaron se vendiese; como consta del testimonio que dello dio Francisco de Espadaña, Escribano de Camara de su Magestad, su fecha á 25. de Octubre de 1649.

*Fè del Carretor General de libros por su Magestad.*

**P**Ag. 7. col. 2. lin. 3. se, Si, pag. 26. col. 1. l. 35. conferada, confederada, pag. 42. col. 2. l. 18. gustos, gustosos. pag. 57. col. 2. l. 22 *Christo, Christi*, pag. 85. col. 2. l. 7. egetò, egecutò, pag. 92. col. 2. l. 24. segunda, diga prima, pag. 104. col. 1. l. 2. pecador, Pescador, pag. 107. col. 1. en el titulo del capitulo, que, quitele, ibid. col. 2. l. 28. del, de, pag. 108. col. 1. l. 2. ignorancia, ignominia pag. 110. col. 2. l. 3. Enseñado, enseñando. pag. 113. col. 2. l. 11. *peccatorum, peccatorem*, pag. 138. col. 1. l. 20. vi, vida, ibid. l. 31. desdenos, desdenos. pag. 184. col. 1. l. 37. Prota, Profeta, pag. 213. col. 1. l. 20. que tiene, diga, la que tiene, ibid. col. 2. l. 6 o porque, diga, porque.

Este libro intitulado, *el Lucero de la Tarde*, S. Juan Apostol: i Evangelista, &c. con estas erratas corresponde con su original. Madrid 24. de Octubre de 1649.

Lic. D. Carlos Murcia  
de la Liana.

AL

## AL LETOR.



A sale a luz el *Lucero* prometido de la Tarde. Quisiera yo, tã radiante i lucido en mi Pluma, como resplandece en mi afecto: Que a ser este estuudioso Desvelo parto de la Voluntad, como es industria del Ingenio, a nadie rindiera parias, ni cediera mayorias, por lo fumo que soi aficionado a este inclito i esclarecido Eroe, a quien la liberal mano del Señor enriquecio de tan raras i singulares prerrogativas. E ingeniado la parte de sus Elogios con tal tenplança, que no aya perdido de vista la moderacion que se debe observar en runbos tan peligrosos, donde tantos conducidos de una mas que destenplada devocion, an dado con el bagel del discurso en confragosos riscos de temeridades. Es sumamente necesario arrendar las lenguas, no se desboquen i precipiten, dejando flebil nonbre al mar de sus arrojios. Aquel serafico i acerrimo Inpuñador de las perfidas i sacrilegas Eregias, refiere, Que estando el presente el dia que se celebraba la fiesta de cierto Patron, è Instiuidor de una Religion (que èl como Religioso la enbuelbe en silencio) dijo el Predicador: *Hum qui Habitum illius Ordinis semel induerit, non posse esse Hæreticum.* lib. 2. de *Hæres.* cap. 9. Que aquel tan afortunado i feliz que se vestia aquel sagrado Abito, quedaba tan confirmado en Fè, que no podia de ai adelante ser Ereg: I que fue tanto lo que en dicha Orden se aplaudio la Tesis, Que en otras muchas se predicò la proposicion que el gran Escritor alli condena (siga tambien por ridicula, sutil i pueril) por lo difono i absurdo que en si contiene. I así concluye, diciendo: *Libenter quidem audio Sanctorum Laudes, modo eos Deo non aquent.* Con fumo gusto escucho los loores de los Santos, con tal q no los hagan abordar con la misma grandeca de Dios: Que en esta parte, aun los mas cuerdos Juicios, suelen dar al traste con la nave de su prudencia. Por eso dijo el Abad Tuiciense: *Non sumus incauti Adulatores alienas Sanctorum.* Que cuando las alabanças pasan de la raya de la discrecion, es fuerza rogarle en indecentes adulaciones. I el Doctissimo Padre Salmeron: *It. Salmer. plerique faciunt, qui alicui Sancto nimis afficiuntur, quem cum CRISTO conferre, & æquare contendunt. Sed in omnibus debet esse Sal; & sapere ad sobrietatem, Apostolicum est.* Ai algunos tan aficionados a algunos Santos, que no se contentan ni satisfacen

cen



cen hasta cotejallos con Cristo, i aun igualallos i ponellos en lineas paralelas con ese Señor, que es la Cabeça i Fuente de toda Yantidad. Bien pudiera yo hacer lo que otros muchos an intentado, comparar el LV CERO de la Tarde con el de la Mañana, como lo hizo Roberto Turnero Ingolstadiense, i an hecho otros muchos, al modo de aquel Insigne Maestro de nuestro Español i Emperador Trajano, que cō ese intento escribio las proeças de los mas Insignes Capitanes Griegos i Romanos, comparando a Romulo con Teseo, a Numa con Licurgo, a Agesilao con Pompeyo, a Cesar cō Alejandro, i a Demostenes con Ciceron: pero abstube-me de tal intento, por estar a la doctrina del Angelico Doctor, que enseñó; Que en semejantes ocasiones, nos acordemos de lo q̄ dice el Oraculo sagrado, que: *Spiritus ponderator est Dominus*. Que a solo la infinita Ciencia i Sabiduria de Dios està reservado el conocer lo que pesan los meritos de cada uno, por ser el elfiel contraste del valor, el la unica piedra del toque, donde se descubren los quilates de los merecimientos de los Santos.

QV E ofenderse è indignarse de semejantes comparaciones, bié lo significaron los dos Santos; quando (como refieren Guillelmo Durando, i Jordan de Quelinburg) se aparecieron a dos Insignes i celebres Doctores Teologos que abia tomado a su cargo (en publica disputa) defender cada uno la mayoria de su LYAN: que digeron a los prevenidos Antagonistas: *Bene concordēs sumus in caelis, de nobis, nō disputetis in terris*. Cō indifoble nudo de eterna paz i cōcordia estamos los Dos abraçados en el Cielo, para q̄ sentir discordias i formar competencias sobre nuestras mayorias en la tierra? Con lo cual cesò la cōtenciosa lid i aplaçado duelo.

PERMITIDO enpero me fuera, ya que no ventilar la cuestiō de los escelos i ventajas de su Meritos, hacer por lo menos un Paralelo de los dos rutilantes LV CEROS, a imitacion del Doctissimo Padre Salmeron, q̄ le fue haciendo de los dos IOANES, que es materia como menos odiosa, mas tolerable q̄ la de las comparaciones i conperencias, como hizo Plutarco en aquel tratado de Paralelos de Varones i Mugeres Ilustres, de Romanos i Griegos, i nuestros Padres S. Gregorio Nacianceno, S. Gregorio Niseno i S. Efren, que con tanta propiedad i elocuencia ajustaron las gracias i prerrogativas del Gran BASILIO i Fenis de la Grecia cō los mas insignes Patriarcas del antiguo Testamēto, comenzando desde Adan, i llegando hasta el Bautista, i el Predicador de las gentes; i lo que mas es, como el Docto Bartolome de Pifa, que escribiò aquel bié visto Libro de las Conformidades del

Se.

Serafin en Carne cō el encarnado Verbollegã, dolas hasta Cuarenta: i oi pasandolas de Cuatro mil el Serafico Adamancio de la mas sagrada Erudiciō, el R. P. i Letor jubilado Fr. Pedro de Alba i Astorga, Calificador de la Suprema, i dignissimo Padre de la Provincia de los Doce Apostoles de Lima, en un Tratado, que intitula: *Conformitates, & similitudines, paralela & analogia Vitae & Mortis Christi Domini, ac Seraphici Francisci*. I deste linage de escribir estan llenos los libros; i apenas ai cosa mas frecuente en los pulpitos: Pero tambien me quise abstenen desta empresa, por el peligro que debi temer, Que alguna no tan sana intencion no me torciese las lineas. Que inporta poco que esta vaya rica i rectamente tirada, si la vista del que lee va oblicua è inicuamente pervertida.

EL titulo que doi de LV CERO al soberano Sol del Evãgelio, fue ocasionado de Roberto Turnero i el Doctissimo Padre Salmeron i otros, que hacen ciertas consonancias entre el BAVTISTA i EVANGELISTA, diciendo; Que como el Bautista fue el Lucero que antecede al Sol por la mañana: *Præbis antefaciem Domini*, Asi nuestro Evangelista fue el Lucero de la Tarde, que le siguió firme i constante, hasta el trágico i funesto Ocaso de la luz, i despues con el Evangelio que escribio, dando celestiales noticias de su divinidad i portentosas maravillas.

EN esta Tarea è seguido el estilo, lenguaje, modo i traça que en los demas Libros; Que es discreta materia de estado por alli caminar; por donde sopla favorable el Cesiro del aplauso: i si è merecido alguno con las anteriores fatigas, no quise aventurar el adquirido i ganado, cō alterar el orden i serie de escribir; pues no seria de discreto jugador mudar la baraja cō que vã haciendo venturosas suertes; no serà poco feliz mia, si este afan corresponde a los demas que è estãpado, i con el auxilio de la divina gracia (si la vida no faltare i la salud) harè del coman derecho, como luego el LV CERO de la Mañana, S. Iuan Bautista en otro Tomo como este, i en tres, el SOL, LVNA i NORTE, Iesus Maria Iosef; la Trinidad de la tierra, esto es, sus mas festivas i gloriosas solenidades; i despues en dos volumines, EL FIRMAMENTO de las mas brillantes estrellas que la Iglesia con mas espectral celebridad festeja i soleniza. Todo lo cual rindo a la correccion de nuestra santa Madre Iglesia, como Caudillo que es de la verdadera enseñaça i doctrina; i juntamente a la censura de los Doctos i bien intencionados.

Fr. Diego Nysseno.

IN.

INDICE DE TODOS LOS CAPITVLOS que en este Libro se contienen: el primer numero señala la plana, el segundo la coluna.

LIBRO PRIMERO.

- 1 Que anda el Señor tan finalmente ansioso de nuestras conveniencias, que porque consigamos nosotros nuestras comodidades, no repara él en sus pundoiores. 2. 1.
- 2 Que en los tratos i comercios del onbre con Dios, si quiebra la correspondencia, siempre es por el onbre, nunca por el Señor. 7. 2.
- 3 Que es tanta la alteça del doctore de la Sabiduria, que si alguna criatura puede padecer riesgos de idolatrada, ninguna mas que el Sabio. 11. 2.
- 4 Que como las cosas de la eterna salud, son materias de tanto peso; así no es bien que se traten de paso. 15. 2.
- 5 Que se queda muy aciegas la luz de los ojos en la Teorica, mientras que no pasa a las manos en la Pratica. 19. 1.
- 6 Que son tan inefables los goços i regalos que el Señor comunica a las almas, que si se pueden sentir, no enpero esplicar. 22. 2.
- 7 Que para tratar del negocio

- de la salvacion, no ai ora ni tiempo, por adesora que sea, que no sea muy a tiempo. 25. 1.
- 8 Que en los concursos de los dos Acreedores Alma i Cuerpo, siempre al Alma se à de dar la antelacion. 28. 1.
- 9 Que es el Alma como el horno de vidrio, que en faltando el continuo combustible del fervor, destemplandose en tibieças, se desperdicia muy luego en relajaciones. 32. 1.
- 10 Que en la casa de Dios no se cuenta la edad desde el tiempo que se nace, sino desde la ora que se merece. 35. 2.

LIBRO SEGVNDO.

- 1 Que en ser amigos de variar de gustos los Onbres, an tenido tanta firmeça, que nunca an variado desta propiedad i condicion. 40. 1.
- 2 Que no ai cosa que mas cuefta abajo se le haga al Onbre, que goçar de lo que no cuefta. 43. 1.
- 3 Que para que la virtud se introduzca amable, es cuerda

materia de estado no hace-lla a los principios horrible. 47. 1.

- 4 Que en lo que canpea mas lo singular de lo liberal en Dios, es en el ser comun de todos. 50. 2.
- 5 Que cuanto mas el Predicador se difunde prolijo en los raçonamientos, tanto mas frustra de gustosas façones a los concursos. 53. 1.
- 6 Que las ansias que mas lobre-gamente entristecen, son las que se originan de los trabajos, que no vistosamente lucen. 57. 1.
- 7 Que lleva muy seguro el juego aquel a quien Dios se atiende; muy cierto el ganar por quien él apuesta. 60. 1.
- 8 Que se queda la Obediencia como a solas, cuando acompañada de la voluntad, no es asistida del entendimiento. 63. 1.
- 9 Que los que abiendo de pasar por el registro de muchos, solo se fían al cuidado de uno, mas deben llamarse despechos, que no despachos. 67. 1.
- 10 Que de las dos cosas, es mucho mejor llegar a recibir al Señor por amor, que de jallo por temor. 71. 2.

LIBRO TERCERO.

- 1 Que la puerta del vicio na-

die la yerre, i la fenda de la virtud apenas ai quien la busque? 76. 1.

- 2 Que es suma temeridad el presumir de lo infimo, subitamente bolar a lo supremo. 79. 2.
- 3 Que es bien que entiendan los Superiores, que ai suprema superioridad que redendencie sus acciones, i fiscalice sus vidas. 82. 1.
- 4 Que nadie sabe conpadecerse del que padece, como el que sabe de males i dolores. 85. 1.
- 5 Que a nadie hará el Señor cargo de no aber llevado la carga que no se puede llevar. 87. 2.
- 6 Que para que todas las obras salgan mas galanamente vistas en comun, se a de examinar cada una en particular. 90. 2.
- 7 Que para asegurar el logro de las esperanças, inporta no poco lo repetido de los lances. 93. 1.
- 8 Que por mas que sea el Criado, siempre a de parecer menos que el Señor. 95. 2.
- 9 Que es menester luego corresponden a las divinas Inspiraciones; porque en este negocio, el que pierde punto, pierde mucho. 99. 1.
- 10 Que los Dioses de la tierra son Dioses por Pasiva; pero que el del Cielo lo es por Activa. 102. 1.

## Indice de los Capítulos

### LIBRO CVARTO.

- 1 Que no ai defonra como el nombre onroso, cuando las obras no dicen con el nombre. 107. 1.
- 2 Que el golpe de la repreñion à de tirar al pecado, para dejar ileso al pecador. 110. 2.
- 3 Que es mas Retorica la vida sin las Palabras, que elocueñte la Oratoria sin las Obras. 114. 2.
- 4 Que allia de correr con mas agilidad el socorro, donde con mas gritos llama la necesidad. 118. 1.
- 5 Que por la mayor parte fae le hacer mas impresion en el coraçon del onbre lo horrible del Rayo, que lo apacible del Rocio. 121. 2.
- 6 Que para tener a raya a los pequeños, inporta sumamete el castigo de los grandes. 124. 2.
- 7 Que por ser como pildora la verdad, se a de dar mui dorada a los Principes i Poderosos. 127. 2.
- 8 Que es como Rayo el Señor, que perdonando la Vaina del Cuerpo, solo quiere la Espada del Alma. 130. 2.
- 9 Que de la convalescencia de un riesgo, se debe siempre temer la recaida de otro peligro. 134. 1.
- 10 Que cuando parece q el Señor mas desdenoso nos fatiga, entonces es cuando mas

carioso nos alaga. 137. 2.

### LIBRO QVINTO.

- 1 Que si en la casa del Señor ai Apremios que duelan, tambien ai Premios que consuelen. 143. 1.
- 2 Que en el mundo sienpre ai Apremios que fatiguen, no enpero alguna vez Premios que desahoguen. 146. 1.
- 3 Que es sabrosissimo el plato de lo conseguido, cuando se façona con el picante de lo dilacado. 149. 1.
- 4 Que nunca mucho costò poco. 151. 2.
- 5 Que el numero de los malos, ordinariamete à de alcançar de cuenta a la partida de los buenos. 155. 1.
- 6 Que es sienpre el Señor mas galante en las mercedes, con quien le es mas relevante en los servicios. 158. 2.
- 7 Que la esperança del premio infunde brios para no temer lo mas formidable de la pena i terrible del trabajo. 161. 1.
- 8 Que al modo de Dios an de ser los onbres Vnos, pero cõ distincion de Personas. 165. 1.
- 9 Que cõ solo la leva de su potencia vence i triunfa el Señor de todo quanto quiere. 169. 1.
- 10 Que son los Principes de la tierra Accidentes, que por si

mis-

## Que en este Libro se contienen.

misimos, ni se pueden sustentar, ni subsistir. 172. 2.

### LIBRO SESTO.

- 1 Que con parecer tan barato, no ai cosa que mas cara le este i salga al onbre, que el ser agradecido. 179. 1.
- 2 Que antes que el Señor rigido haga lo horrible de la Guerra, primero placido cõbida cõ lo amable de la Paz. 183. 2.
- 3 Que no luego del Arco del Poder sea de disparar la flecha del Rigor. 187. 1.
- 4 Que no porque al onbre le sobre lo villano de mal Hijo, le à de faltar al Señor lo piadoso de buen Padre. 191. 2.
- 5 Que el ser tan particular hechura suya el onbre, le vale mucho para con Dios, para no deshacerle mui apriesa. 196. 1.
- 6 Que mas presto corre el Señor a lo cariioso de las piedades, que austero se pasa a la banda de los rigores. 201. 1.
- 7 Que solo el Alma a de temer el golpe que la tira a derribar. 204. 2.
- 8 Que no ai Rayo de tribulacion, que no bage fulminado por la providente disposicion del supremo Numen. 209. 1.
- 9 Que ai muchos, que con pre-

testo de que solicitan la onra agena, se negocian el provecho proprio. 213. 2.

- 10 Que es mui proprio del onbre en abiendo conseguido i alcançado una cosa, no contento con ella, luego solicitar i pretender otra. 217. 2.

### LIBRO SETIMO.

- 1 Que el que piensa que las cosas desta vida son algo, no sabe cual es su mano derecha. 222. 1.
- 2 Que es mui ordinario al pretender encogerse el onbre mui ceremoniosamente umilde, i despues de alcançado lo que pretende, estirarse mui villanamente del conocido. 226. 1.
- 3 Que a trueque de mandar, no abra insulto, por insolente, i esorbitante que sea, a que el onbre no se desmande. 229. 2.
- 4 Que aun los onbres de mas asentado juicio, le suelen perder sobre la precedencia de los Asientos. 233. 1.
- 5 Que al talle de los mercedimientos se à de tomar la medida del vestido de los premios. 237. 2.
- 6 Que el que le ocupa a decorar el lugar, no el lugar al que le ocupa. 241. 1.
- 7 Que no porque uno sea bueno para regirse a si, se sigue

que

## Indice de los Capítulos

- que luego ade ser Bueno para gobernar a los demas. 244. 1.
- 8 Que el bien o el mal de las Republicas, por la mayor parte confite en la salud o enfermedad de las Cabeças. 247. 2.
- 9 Que pretender descansos sin pesson de fatigas, es arbitrio de demonios; i solicitar las glorias por medio de las penas, dictamen de Angeles. 252. 1.
- 10 Que como ai Martires de Dios, tambien ai Martires del demonio. 256. 1.

### LIBRO OTAVO.

- 1 Que por el lugar que ocupó el regalado Benjamin en el banquete, se induce que fue el mas onrado i favorecido del conbite. 268. 1.
- 2 Que como Cristo se muestra ser Benjamin de su Padre en darle su seno; asi Iuan se ofenta Benjamin de Cristo en franquearle su pecho. 273. 2.
- 3 Que el Amor mas fino que a Iuan pudo Cristo mostrar, fue el hacerle su Valido, sin reparar en los riesgos de lo invidiado. 277. 1.
- 4 Que no fuera mucha la excelencia del sacro Benjamin, si siendo el mas amado, no fuera tambien el mas amable de todos. 280. 2.
- 5 Que en el modo con q̄ Cristo cõsuela a Iuan, se dà a enten-

- der que le ama con mas ternura que a los demas. 284. 1.
- 6 Que no ai cõgoja que pueda apostarlas a la de una dificultad q̄ no se descifra, i una duda q̄ no se decide. 287. 2.
- 7 Que es la ausencia el mas fiero cuchillo i deguello de todos los males, que acontecer pueden a los q̄ bien se quieren. 291. 1.
- 8 Que cada uno juzga como quien es. 294. 2.
- 9 Que no ai bocado q̄ asi pueda refrenar almas desbocado, como aber comido un bocado de pan en la mesa agena. 299. 1.
- 10 Que por voto del Señor, ninguno se pierde i condena. 302. 2.
- 11 Que a ningun Cristiano deja Dios de su mano, sin que primero el se dege de la mano de Dios. 309. 1.
- 12 Que con los estremos de dolor que el Señor hace cuando le dejamos, dà a entender el sumo gusto con que està cuando le poseemos. 313. 2.
- 13 Que abiendo justos q̄ en los recelos parecen pecadores; ai tambien pecadores que en las seguridades parecen justos. 319. 1.
- 14 Que con industriosa cautela se escriben las fatales caidas de los supremos Montes, para que sirvan de escarmiento i terror a los infimos. Vales. 323. 1.

LI.

## Que en este Libro se contienen.

### LIBRO NONO.

- 1 Que merecio Iuan por su constante fineça, el ser mas gloriosamente premiado, i favorecido. 338. 1.
- 2 Que al paso de los servicios, caminan en la Casa del Señor la calidad de las mercedes. 341. 2.
- 3 Que aunque es asi, que es Maria Madre de Gracia; pero que a Iuan se le debió como de justicia. 344. 1.
- 4 Que no ai mas gananciosas perdidas, que las que por el Señor se padecen. 348. 1.
- 5 Que en entregar Cristo a su Madre a Iuan, ni el uno parece que tubo mas que dar, ni el otro mas que pedir. 351. 1.
- 6 Que a Iuan, como a mas agraciado i perfecto en todo, se le entregó el animado Cielo de todas las gracias i perfecciones. 356. 1.
- 7 Que cuando parece que el Señora su regalado Benjamin mas desairadamente le despecha, entonces es cuando mas airosamente le despacha. 359. 1.
- 8 Que no pudo encaramarse mas el resplandor de nuestro Lucero, que a ser Hermano del Sol. 363. 2.
- 9 Que en esta Encomienda, si para Iuan fue toda la onra, parece que para Maria fue todo el provecho. 366. 2.

- 10 Que despues del Criador, ninguna criatura podia como Iuan ser consuelo i desago de Maria. 370. 2.
- 11 Que cuando se colgaba el divino Santuario, para que quedase bien correspondido i vistoso, no se halló peça igual correspondiente a Maria como Iuan. 375. 2.
- 12 Que para Alcaide del paraíso Maria, ninguno mas apropiado Querubin que Iuan. 380. 2.
- 13 Que fue en el Testamento de Cristo mejorado Iuan, i preferido a Pedro. 386. 1.
- 14 Que es escusado decirse aquello, que sin que se diga, ello mismo se està diciendo. 390. 1.
- 15 Que se an de mirar las cosas, no por el viso que ahoguen, sino por la luz que obliguen. 394. 1.
- 16 Que aunque el Señor nos mire con varios semblantes i caras, sienpre enpero a todos, i a todo le emos de hacer Nosotros, como finos Siervos suyos, una misma cara i semblante. 399. 1.
- 17 Que siendo los Padres piadosos Pelicanos para los Hijos; ai Hijos que suelen ser crueles Viboras para los Padres. 403. 2.

### LIBRO X.

- 1 Que como el Señor sabe que

## Indicè de los Capítulos

- son los ombres tan malignamente cautelosos; así contra sus malignidades se arma de providísimas caurelas. 413. 1.
- 2 Que para ir a juzgar los agenos yerros, nunca dañara caminar con pies de plomo. 418. 2.
- 3 Que lo que à sido instrumento de nuestro mal, siempre à de ser tenido por tropieço de nuestro bien. 423. 1.
- 4 Que donde se escandalicò cõ la culpa, es bien que se edifi que con la emienda. 427. 1.
- 5 Que de la raiz de la intención toman su fer las ramas del arbol de las acciones. 430. 2.
- 6 Que nunca llegò tarde el que no pudo llegar mas temprano. 433. 2.
- 7 Que no consiste lo verdadero del vivir en lo prolijo del alécar, sino en lo eroico del merecer. 437. 1.
- 8 Que no se despaga el Señor de que le esaminen las maravillas, como despues le crean los milagros. 440. 2.
- 9 Que no ai cosa que mas facilmente crea un ombre que ferà, que aquello q̄ èl quiere i gusta que sea. 443. 2.
- 10 Que se llevan mui luego aparejada la sospecha las revelaciones que no se conforman con el sagrado Oraculo. 446. 2.

### LIBRO XI.

- 1 Que los esfuerzos del reme-

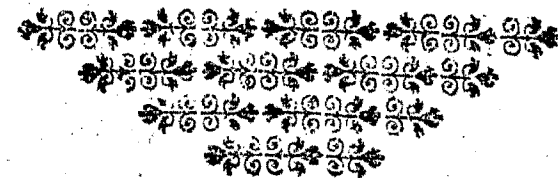
- dio allí an de aplicarse mas eficaces, donde la necesidad dà mas lamentables voces. 450. 1.
- 2 Que es tan torpe vicio la ociosidad, que parece que se corriera el mismo Dios, de que antes le conociesen el nonbre que la ocupació. 454. 1.
- 3 Que por acciones de umildad a nadie se le descantillò nunca el punto de su gravedad. 457. 2.
- 4 Que no està el mal en las cosas, sino en el mal uso dellas. 461. 1.
- 5 Que para hacer caminar a los mas lerdos subditos, no ai mas sagudo acicate que el egenplo de los Prelados. 465. 2.
- 6 Que a penas ai penas, que no vengan por glorias. 469. 2.
- 7 Que no està hecho todo con que Dios este con Nosotros, mientras que Nosotros no estamos con Dios. 474. 1.
- 8 Que como en la casa del Señor todo anda tan concertado, a cada uno se le dà el nonbre i oficio conforme a sus meritos. 477. 1.
- 9 Que el tado de nuestros buenos sucesos, es tener al Señor de nuestra parte. 480. 2.
- 10 Que el lidiar con hijos de muchas madres, parece el mas terrible martirio de los martirios. 485. 1.

## Que en este Libro se contiene.

### LIBRO XII.

- 1 Que a solo Dios i su Madre està reservado el tratar i resolver las causas i sucesos de su Benjamin. 495. 1.
- 2 Que así amò Cristo a su Benjamin, que parece que no amaba a los demas. 499. 2.
- 3 Si el titulo de Siervo del Señor es tan glorioso, que ferà el renombre de Amado i Valido suyo? 502. 1.
- 4 Si el estar junto a Dios es tan indecible dicha, que ferà estar reclinado en su sagrado pecho? 505. 2.
- 5 Que por lo alto que IVAN levantò la piedra CRISTO, se conoce que es el mas robusto i valiente Iayan de la Iglesia toda. 509. 2.
- 6 Que es Aguila tan veloz el sacro Benjamin, q̄ mui presto dejara corridos a los que apostaren a correr con èl. 512. 2.
- 7 Que en el aliento que IVAN despide, se conoce que es to-

- do Dios cuanto en el alma tiene. 515. 1.
- 8 Que el aber ablado IVAN tanto del Amor, fue aberlo mamado en la leche del Pecho que en la última Cena tomò. 517. 2.
- 9 Que ferà IVAN para los Infimos si le tomaron por su Abogado los Supremos? 522. 2.
- 10 Que el Amor nunca envegece. Que en la Gramatica del Cielo la Persona que *padece*, es mas que la que *hace*. I que la luz no solo se dà para los ojos, sino tambien para los pies. 525. 2.
- 11 Que Santo mas favorecido en vida, mas onrado en muerte, que mas sepa a todo lo mejor, que mas pueda con Dios i con su Madre, ninguno en la tierra i Cielo como el radiante Lucero, i regajado Benjamin. 529. 2.
- 12 Epitafio Funeral del sagrado Lucero i Benjamin del Señor. 534. 1.



APLICACION DE LAS MATERIAS QUE  
en este Libro se contienen, para Domingos,  
Miercoles i Viernes de Cuaresma.

*Miercoles de Ceniza.*

**M**emento homo. Entra amenazando la Iglesia como conoce la condicion del onbre, que mas se mueve con la espuela del rigor, que no con la benignidad del halago. 121. 1.

*Quia pulvis es.* Todo quanto ai en esta vida todo es polvo. 222. 1.

*Et in pulverem revertaris.* Es consuelo para las molestias de la vida, el que tengan fin. I asi se à de mirar esta sentencia a la luz del consuelo que causa. Que a esa luz se an de mirar las cosas. 394. 1.

*Memento homo.* Avisanle al onbre lo caduco i perecedero; para que no tenga que alegrar que no le hicieron notoria su caduquez. Que asi se arma el Señor contra las cavilaciones del onbre. 413. 1.

*Viernes de Ceniza.*

*Ego autem dico vobis.* Grande enfasis; Pero yo digo, que ameis a los enemigos vuestros. Yo, que con mi egenplo hago la doctrina mui facil. Tanta es la fuerza del egenplo. 247. 2.

*Diligite inimicos vestros.* No encargà el Señor que amemos a los amigos, sino a los enemigos: que como es a mallos acciõ tan difìcil, por eso lo encarga

tanto. Que allian de acudir los focorros donde ai mas necesidad. 118. 1.

*Diligite inimicos vestros.* No manda el Señor amar a los amigos, sino a los enemigos, que a quello dicho se està ello; i no se a de decir lo que ello se està dicho. 390. 1.

*Bene facite his qui oderunt vos.* Hacer bien al que hace mal, parece contra el pundonor humano: No ai que reparar en pñdonores por Dios, pues Dios no repara en pñdonores a trueque de que consigamos la eterna salud. 2. 1.

*Domingo Primero.*

*Ductus est a Spiritu.* El Espiritu Santo le lleva a la pelea. Cierta serà la vitoria. Que por quien Dios se enpeña siempre vence. 60. 1.

*Vt tentaretur.* Asi dijo S. Pablo. Tètado el Señor por todo; para tener compasion de los tètados. Que el que à padecido, ese es el q mejor se sabe compadecer. 85. 1.

*Vt tentaretur.* El Espiritu divino dispone las tentaciones. Para enseñar que no ai tentacion que no venga dispuesta del Señor. Que el demonio no tiene mas mando del que le permiten. 209. 1.

*Ita:*

Que en este Libro se contienen.

*Iterũ assumpsit eum diabolus.*

Despues de una i otra tètaciõ, aun no cesa la bateria. Para que se viva con cuenta i se advierta; Que despues de un peligro i tentaciõ, puede venir otra tentaciõ i peligro. 134. 1.

*Tunc accesserunt Angeli.* Despues de la vitoria llegà los Angeles, i no al tienpo de la batalla? Porque? Porque se entienda que para salir el Señor vencedor no à menesterse mas que à si. 169. 1.

*Miercoles Segundo.*

*Magister, volumus à te signum videre.* Entran adulando, i es con el nombre de Maestro. Que no parece q ai titulo mas sublime con que adular, que cõ el titulo de Maestro. 11. 2.

*Volumus à te signum videre.* No abian visto muchos milagros? Si: pero querià (como dice Beda i otros) que variase de maravillas. Que en esto del variar, siempre es uno el onbre. 40. 1.

*Volumus.* Queremos. No quieren que les cueste mas del querer, que es como no costar nada. Que es mui amigo el onbre de lo que no le cuesta. 43. 1.

*Generatio mala & adultera.* Con aspereça i rigor trata a los Escribas i Fariseos, que eran Principes del pueblo. Porque para la enmienda de los pequeños, inporta mucho el castigo de los grandes. 124. 1.

*Viernes segundo.*

*Iacebat multitudo languentium.* Aqui està retratados los pecadores, como dicen S. Agustin, Beda, i otros. I dice, que son una multitud. Que el numero de los enfermos en la culpa, siempre escede à la partida de los sanos en la gracia. 155. 1.

*Expectantium aqua motum.* Con eso aliviaban sus dolores, con la esperança de la salud. Que la esperança anima mucho. 161. 1.

*Hunc cum vidisset.* Porque sana el Señor mas a este enfermo que a los demas? Dice Dionisio Carcufiano, Que porque era el mas necesitado de todos quantos allì abia. Para alicionarnos con este egemplo; Que à de ir el focorro donde grita la mayor necesidad. 450. 1.

*Is autem qui sanus factus fuerat, nesciebat quis esset.* No conocia el Paralitico a quien le abia hecho tanto favor. Que por esto desconoce el onbre a su bienhechor. 179. 1.

*Domingo Segundo.*

Es todo el Libro Quinto. 141

*Miercoles Tercero.*

Es todo el Libro Setimo. 221

*Viernes Tercero.*

*Plantavit vineam.* Plantò la Viña, i en ella todo lo necesario para su fecüdidad i defensa Cerca, Torre i Lagar. Que por

par-

## Aplicacion de las materias

parte de Dios nunca falta. 7. 2.

*Locavit eam.* Arriendala à quien pueda pagar los reditos. Que nunca el Señor pone carga que no se pueda llevar. 87. 2.

*Iterum misit alios servos.* Aun que se maltrataron los primeros siervos, embia el Padre de familias otros que cobren. Que es bueno repetir los lances para q se logren las diligencias. 93. 1.

*Aspicietur à vobis Regnum Dei.* Era Viña dode ai trabajo, i agora el Señor la llama Reino de Dios: Porque si ai apremio de pena, tambien tiene su Magestad premio de gloria. 143. 1.

### Domingo Tercero.

*Erat Iesus ejiciens demoniū.* La pelea era coel demonio, i no coel endemoniado. Que el golpe de la repreçion a de tirar al pecado, no al pecador. 110. 2.

*Erat ejiciens.* S. Tomas reparo en la palabra *Erat*, q significa perseverancia, i como cosa de proposito: Para enseñarnos, q las cosas del alma se an de tomar mui de espacio, no de paso se an de tratar. 15. 2.

*In Beelzebub Principi demoniorū ejicit demonia.* Que presto q atribuyero el milagro à la peor parte. No à de ser asi, no luego se à de juzgar nielstramete de las acciones delos proximos. 418. 2.

*Ideo ipsi judices vestri erunt.* Eran los que murmuraba como

los Principes i Señores del pueblo: i diceles Cristo, que seran los Apostoles sus jueces: Para enseñar; Que sepá los poderosos i jueces que à de aber otro Iuez superior que les residencie, i tome estrecha cuenta. 82. 1.

### Miercoles Cuarto.

*Quare Discipuli tui.* Dicipulos tuyos, i no guardar las tradiciones; parece que es echar la culpa al Maestro; Porque el exemplo del Superior puede mucho con el subdito. 247. 2.

*Quare & vos.* Buelve luego por sus Dicipulos el divino Maestro como los amaba tanto. Que en esto se conoce el amor, en no dejar padecer al que se ama. 284. 1.

*Quicumque dixerit Patri.* Abian los Fariseos introducido ciertas inposiciones como à titulo de onrar al Señor. i era buscar su interes. Que ai onbres de este genero, que pareciendo que hacen el negocio ageno, solicitan el provecho propio. 213. 2.

*De corda exeunt cogitationes mala.* Todo està en el coraçon. De la intencio toman su ser las obras. 430. 2.

### Viernes Cuarto.

*Venit in civitatem Samariæ.* El viene cansado, i con lo ardiente del Sol à buscar un alma. Que por nuestro bien no repara en sus pandonores. 2. 1.

*Sedebat sic.* Como à de tratar el

## Que en este Libro se contienen.

el Señor de la conversio de un alma, por esto està senrado. Que las cosas del alma se an de tomar con mucho asiento. 15. 2.

*Tu forsitan petisses.* Si supieras quien es quien habla contigo, tu acaso pidieras el agua tan saludable. Acaso! El acaso no le puso el Señor en si, sino en la muger. Que nunca falta por su misericordia i piedad, por el onbre si. 7. 2.

*Domine, da mihi hanc aquam, ut non sitiam, neque veniam huc haurire.* Que presto que quiere Fortuna el agua que quita la sed i el trabajo. Que es mui amigo el onbre de lo q no cuesta. 43. 1.

### Domingo Cuarto.

*Sequebat eum multitudo magna.* Por la novedad de la doctrina seguia à Cristo mucha gente, i por variar de enseñanza; Que es mui amigo el onbre de variar en el gusto. 40. 1.

*Super his qui infirmabantur.* A todos curaba sin escetar persona alguna. Que lo singular del Señor es ser Comun de todos. 50. 2.

*Vnde ememus panes, ut mādurent hi?* Otra vez dijo el piadoso Dueño en otra ocasion como esta: *Miserereor super turbā.* Que tenia compasion de la gente hambrienta. Que como padecia el tal vez hambre, asi se cõpadecia de los hambrientos; Que el que padece, ese sabe conpadecerse. 85. 1.

*Impleti sūt omnes.* Todos que daro satisfechos. Que en su casa ai hartura, si tal vez ai hambre; Pero en el mudo todo es hambre, apremio i necesidad. 146. 1.

### Miercoles Quinto.

*Proterius Iesus.* Pasando vio al ciego para curarle: Que las curas del cuerpo se an de tomar de paso; las del alma, mui de proposito. 15. 2.

*Vt manifestentur opera Dei in illo.* El estar ciego, parecia rigor, i no fue sino piedad; pues de ai resulto tanta gloria al Señor. Que por donde parece que nos mira esquivo, entonces nos favorece mas piadoso. 359. 1.

*Vade & lava.* Ve, i lavate. Como creyo que tan facilmente podia ver? Es que lo deseaba: i creen mui facilmente los onbres lo que desean que sea. 443. 2.

*Quomodo aperti sunt tibi oculi?* Hacese diligentissimo esame sobre este milagro tan celebre. I el Señor pasa por este examen. Porque no se ofende de q le examinen las maravillas, como despues le crean los milagros. 440. 2.

### Viernes Quinto.

*Erant quidam languens Lazarus.* El nombre se dice del que padece; Porque en la Casa del Señor la persona que padece es mas principal que la que hace. 525. 2.

Man-

## Aplicacion de las Materias

*Mansit in eodem loco duobus diebus.* Porque se detiene el Señor? Si le amò, como le deja morir? Es que de la muerte abia de resultar mayor gloria a su Magestad, i à Laçaro mas onra. I así quando parece que le onra poco, le favorece mas. Que eso suele hacer el Señor; Que quando nos parece que no nos hace cariño, entonces es quando nos halaga mas. 137. 1.

*Infirmitas hæc non est ad mortem, sed pro gloria Dei.* Quien tal imaginàra? Esa es la sabiduria de Dios, de la muerte sacar vida, y de las penas glorias. 469. 2.

*Voce magna clamavit.* Como era muerto de tantos dias, fue como necesario dar una gran Voz, para que saliese del sepulcro. Que allí se an de dar mas alentadas las voces, donde gritan mas las necesidades. 450. 1.

### Domingo Quinto.

*Quis ex vobis arguet me de peccato?* Al juicio de todos se espone el divino Señor. O que trabajo lidiar con hijos de muchas madres! 485. 1.

*Arguet me de peccato.* Porque no repara el Señor de que le arguyan de pobre, de necesitado, de oscuro linage, i otras cosas a estas semejantes, sino de pecado: *De peccato?* Fue para enseñar, Que ningun golpe se

à de temer, sino el que tira de rechamente al alma, que es el pecado. 204. 2.

*Arguet me de peccato.* Antes que muera quiere el Señor justificar su inocencia, porque si muere, sepan que es por culpas ajenas. Así se previene contra las calunias del onbre. 413. 1.

*Si veritatem dico vobis,* Hablaba el Señor con los Principes de los Sacerdotes, i como les reprendia tan austeramente, por eso le aborrecian con rã recocida ogerica. Que sienten mucho los poderosos lo aspero de la verdad, como tienen gota en los oídos. 127. 2.

### Miércoles Sesto.

*Fæta sunt Bœrcania, & biems erat.* Este invierno significaba la frialdad de los coraçones de los Judios; i con todo acude el Señor con su presencia a darles calor. Que no porq̃ ellos fuesen tan malos hijos, èl dejaba de hacer oficios de buen Padre. 191. 2.

*Quousque animam nostrã t̃olis?* El estar sin saber lo que deseaban, llaman estar colgadas i suspendas las almas. Que no ai tormento, ni potro como una duda. 287. 2.

*Oves meæ vocem meã audiunt, & ego cognosco eas.* El oír las ovejas obedientes la voz del divino Pastor, se llama conocerlas èl; Que el conocimiento per-

## Que en este Libro se contienen.

### Domingo de Ramos.

perfecto, es egecutar lo que se entiende i conoce. 19. 1.

*Ego & Pater unum sumus.* Vno son el Padre, i el Hijo, i el Espiritu santo; pero con distincion de Personas; Así an de ser las Comunidades, bien gobernadas; unos en la concordia; pero distintos en las personas. 165. 1.

### Viernes Sesto.

*Concilium adversus Iesum.* Es siendo contra Iesvs, luego se halla todo hecho i dicho. Que para el mal, todo se hace facil, no así para el bien. 76. 1.

*Concilium adversus Iesum.* Siendo contra el Señor el concilio, como podia tener buen fin. Que en no llevandole delante, en no teniendole de nuestra parte, todo vã perdido. 480. 2.

*Venient Romam.* Temiendo que los Romanos les quitarian sus comodidades, pretenden dejar à Iesus. Ellos le dejaron primero que èl inbiase los Romanos a destruilles. Porque no deja a nadie primero que à èl le degen. 309. 1.

*Tollent locum nostrum & gētem.* Primero temè que les quiten el lugar (que muchos entienden de la preeminencia de los asientos) que la gente: Porq̃ no ai cosa que con mas ansias se pretenda, que la mayoria del asiento i lugar. 233. 1. 268. 1.

*Ite in castellum.* Como llama el Señor Castillo a la Ciudad de Gerusalen, sonando el nonbre de Gerusalen à Vision de Paz, i el de Castillo a Guerras i disensiones? Es que à cada cosa se dà en la Casa del Señor el nonbre conforme a las acciones, i como Gerusalen entonces estaba tan llena de disensiones i discordias, cismasi divisiones acerca de la doctrina del Señor, por eso la llamó Castillo; *Ite in Castellum.* 477. 1.

*Sedens super asinam.* Para venir triunfando, como entra no en un carro triunfal, sino en una umilde jumentilla? Porq̃ el lugar no à de onrar a quien le ocupa, sino el que le ocupa al lugar. 241. 1.

*Super asinam.* Rei, i sobre una umilde bestezuela: *Rex tuus.* Si, Que para vencer i triunfar el Señor no necesita de Leones i Elefantes, que con la leva sola de su potencia lo véce i asuela todo. 169. 1.

*Rex tuus.* Por eso dice, Tu Rei. Que fue como decir: Que el Rei del cielo por si mismo se sustenta; Que los de la tierra son como accidentes, que por si no pueden matenerse en el poder, ni sustentarse en la corona. 172. 2.

### Oracion del Huerto.

*Et hymno dicto exierunt in montem.*



## Aplicacion de las materias

*montem Oliveti.* Despues de cenar a tratar el negocio de las almas? Si. Que para esto todo tiempo i ora es mui a proposito, i acomodado. 25. 1.

*Et factus in agonia prolixius orabat.* Que es orar prolijamente? El continuar la Oracion. Que es el Alma como horno de vidrio, que en cesando de los virtuosos egercicios, luego se entibia. 32. 1.

*Vigilate mecum.* Velad conmigo. Porque no dijo absoluta mente Velad, sino, Velad conmigo. Porque no todos los q velan, velan con el Señor. Que ai quien vele, i se desvele con el mundo, siendo martir suyo. Que tambien el tiene sus Martires. 256. 1.

*Avulsus est ab eis.* El apartarse, llama el Evangelista arrancarse: Para enseñar quanto siete el perderlos. 313. 2.

*Avulsus est ab eis.* Arrancose de sus Dicipulos; Porque no ai mas fiero cuchillo para los que se aman, q la ausencia. 291. 1.

*Et assumpto Petro. Et dicitur filiis Zebedaei.* Porque tan en particular elige estos para su compañia? Porque le era los mas leales amigos. Que el Señor es sienpre mas galante en las mercedes con quien le es mas atento en los servicios. 158. 2.

*Lagrimas de san Pedro.*

Para que escriben los Evan-

gelistas esta caída de Pedro negando a su Maestro? Para escar miéto i terror de todos. Si una Piedra como Pedro tã facilmente se rompe, que haràn los demas? 323. 1.

Porque permitio el Señor q Pedro que abia de gobernar su Iglesia negase? Porque tubiese compasió de los pecadores. Que es grã cosa el aber padecido para compadecerse. 85. 1.

*Et conversus Dominus respexit Petrum.* Apenas el Señor miró a Pedro, cuando luego salio à hacer penitencia, i llorar su culpa. Que luego se an de poner por obra las divinas inspiraciones. 99. 1.

*Egressus foras.* Porque no llora donde pecó? Porq se sale del lugar donde cometio la culpa? Porque lo que fue instrumeto de nuestro mal, nunca será bué medio para conseguir el bien. 423. 1.

*Conversion del Buen Ladron.*

*Hodie eris mecum in Paradiso.* Con esa promesa de anima à padecer alegremente su torméto; Que anima mucho la esperanza del premio. 161. 1.

*Mecum in Paradiso.* No dice el Señor. Junto a mi, sino, Cõmigo. Porque se conozca el sumo favor que le hiço. Porque si estar junto à tal Señor es colmado favor, que será estar con él? 502. 2.

*Amen*

## Que en este Libro se contienen.

*Amen dico tibi.* Este es un modo de juramento. Pues porque jura el Señor? Como conoce nuestra poca credulidad. 295. 2.

Dicen muchos, que la Conversion de Dimas fue mui tarde: no fue sino mui temprana. Pues cuando conocio a Cristo, entonces le confesó por su verdadero Dios. 433. 2.

*Neque tu times Deum.* Reprende al renitente compañero: que segun muchos Interpretes sienten, a los principios tambien començó a blasfemar de Cristo. Delante de los mismos que abia blasfemado se arrepiente de su error. Que buena enseñanza! Que a quien escandalizamos con la culpa, es bien edificuemos con la enmienda. 427. 1.

*Mandato.*

*Cum dilexisset suis.* Despues que el Eterno Verbo encarnó, todo es Amor, Misericordia i Piedad. De donde le dimana tanta dulçura i suavidad? De la dulcissima Leche de su piadosissima Madre. 518. 2.

*Cum dilexisset suis.* Que el mirarnos como a suyos, le hace el no destruirnos mui aprieta. 196. 1.

*Cœpit lavare pedes.* Todo lo hace por su misma persona, ceñirse, echar el agua en la vacia,

i lavar los pies a sus Dicipulos. Que no repara el amable Dueño en pandonores, a trueque de conseguir nuestras medras. 2. 1.

*Cœpit lavare.* Lo comun de los Latinos Interpretes es, Que començó el Señor por S. Pedro. Buen documento; Que para reformar una Comunidad, no ai mejor medio que començar por la Cabeça. 247. 1. 250. 1.

*Exemplum dedi vobis.* Cuan poderoso sea el egenplo del Superior 462. 2.

*Vos vocatis me Magister & Domine.* Maestro i Señor, como puede ser? Señor se à de llamar quien acaba de egercer un acto de umildad semejante? Si; Que por acciones de umildad nunca se perdió la gravedad i grandeça. 457. 2.

*Domingo de Resurreccion.*

*Quis revolvat nobis lapidem.* Estaba el saero Cadaver (antes que resucitase) guardado con una grande losa, i cautelada así la entrada al monumento; porque no facil se pudiese ver. Que era mucha cosa tanto tesoro, i no tan facilmente se abia de tocar. Que nunca mucho costó poco. 151. 2.

*Iesum quaritis Nazarenum, crucifixum.* Porque el Angel hace a las mugeres mencion de que el triunfante Señor fue cru-

ci-

cificado, cuando ellas con tanta ansia le buscan. Porque para hallarle no ai mejor medio que su Cruz. Ese es arbitrio de Angeles: Que pensar hallarle sin Cruz, es arbitrio de demonios. 252. 1.

*Accedens revolvit lapidem.*  
Quitar los impedimentos para llegar al Señor, es muy propio de Angeles buenos. Que eso pretende el Señor, que le quiten los estorbos i enbaraços para llegar a recebille. 71. 2.

*Ite & dicite.* Reciben la luz, i luego las mandan caminar. Que para eso es la luz, no solo para los ojos, sino para los pies. 259. 1.

*Dicite Discipulis.* Mugeres an de ser Embajadoras de ombres? Si; Que pues los ombres se retiraron como mugeres cobardes, i las mugeres se ubieron como ombres animosos, hagan officio de ombres. Que a cada uno se le trata en la Casa del Señor conforme à sus meritos. 477. 1



EL

LIBRO PRIMERO  
DEL  
LVCERO  
DE LA  
TARDE.  
ARGUMENTO  
DESTE LIBRO.



VER sido tres veces llamados à la celestial Escuela del Sacro Maestro, i Redentor del Orbe los Cuatro mas Ilustres Dicipulos, i Esclarecidos Apostoles Pedro i Andres, Diego, i Iuan, es comun opinar de los mas graves Elpositores, i concorde sentir de los mas Clasicos Interpretes. Asi constantes lo aseveran el Aguila de los Doctores lib. 2. de consens. Evangel. cap. 17 Beda, el Angelico Dotor lect 17 in Ioann cap. 1. el Serafico Maestro lib. meditat. vit. Ies. cap. 19. Nicolao de Lira, Cristiano Drudmaro, Dionis. Cartusiano, Matias Bredenbaquio, Antonio Broicui, todos sobre el cap. 4. de san Mateo, à quienes sigue el doctissimo Padre Maldonado, despues de Vgo Cardenal, Guido Carmelita Estela, Pelbarto, i otros, que por causa de la brevedad omito. La primera vocacion se ocasionò de que señalando el divino

A

Pre-

**Precurfor al sagrado MESTAS** ( que no lejos del pasaba ) diciendo: **VEIS ALLI EL CORDERO DE DIOS.** Oyendo tan felice i alborocada nueva Andres Hermano de Pedro, i Diego Hermano de Iuan, fueron luego en pos del soberano Dueño; el cual volviendo apacible el rostro amable, i preguntandoles: **Que buscaban?** Ellos umildes i reverentes respondieron: Saber, o Maestro, la posada que con vuestra sagrada asistencia enobleceis. Venid, i ved, replicò el mansísimo Señor; i egecutando prontísimos su orden, goçaron de su dulce conversacion desde la tarde de aquel dia, hasta que el siguiente despertò el radiante Planeta en los frescos braços de la purpurea Aurora. Ser nuestro resfulgente **LUCERO IVAN** el Dicipulo compañero de Andres, i consorte de tan inefable dicha, de opinion de algunos, lo afirman nuestros Padres **Crisostomo, Teofilacto, Eutimio, con Teodoro Mostuésteno, san Cirilo, Nicolao de Lira, Claudio Guillaudio, Dionisso Cartusiano, Ludolfo Cartusiano, Beulxamis i Salmeron,** sobre el cap. 1. de San Iuan; i absolutamente lo aseguran nuestro Monge Nonio Panopolitano, San Buenaventura, Santo Tomas, Ribera, Iarseno, Cornelio à Lapide, Estela, Iuan Benceo, i nuestro Padre San Simeon Metafastres en la vida de nuestro Padre San Marcelo à 29. de Diciembre. Procedamos agora segun nuestra solene costumbre à la moral enseaça que desta misteriosa Vocaciõ se puede insinuar i deducir.

CAPITVLO PRIMERO.

*Que anda el Señor tan finamente ansioso de nuestras conveniencias, q̄ porque consigamos nosotros nuestras comodidades, no repara él en sus pandonores.*



**S**E A feliz auspicio, fausta estrena sea la divina Boca de Oro, de cuyadõtrina se ocasionò nuestra pro-

S. Ioan. Chrysof. Hom. 63 in c. 11. Is. n.

puesta: *Quod sapè numero dixi, id in presenti repetã, Deum, scilicet, non adeò suum spectare digni-*

*tat. ut nostram salutem.* En lo que mas se descuella el ardiente amor de la soberana Magestad de nuestro amable Dueño, es, que aunque de que el onbre logre gananciosos lances de su eterna salud: se suele hacer como alcançadiço de lo inmenso de su gravedad, i como desfaterse de lo magestoso de su omnipotencia. Hagamos buena la Tesis del sagrado Padre Arçobispo de Constantinopla.

DE SDE lo sagrado del calabço embiò el Celestial Precurfor dos Mensageros de su parte

par

Luc. 6.7 S. Greg. Beda.

para que al soberano Oraculo, i mas radiante Sol le preguntasen; si montando en lo profundo de la umildad, i apeandose de lo eminente de su grandeza, avia de bajar i descender a las estancias lobregas, i caliginosas albergues de los infiernos: *Tu es qui venturus es, an alium spectamus?* Que en sentencia de Gregorio, Beda, i otros muchos, esta fue la mente del Bautista. Ahora entra la dificultad: Dudò Iuan de la descendida de Cristo à los infiernos? Vgo Cardenal dice, que no: porque fuera grande inconveniente que el mayor de los Profetas dudase en algun articulo de la Fè, uno de los quales es el que el soberano Redentor bajase à visitar aquellas carcelas, donde estaban detenidas i enbargadas las almas de aquellos santos Padres, que con tan ardientes ansias suspiraban por su sacro advenimiento. Pues si esto es así, como parece que duda el Precurfor, en cuya Fè no pudo haber duda de lo que pregunta? A esto satisface el Eminentissimo Cardenal diciendo: *Potest dubitatio intelligi quidam error de pietate proveniens: Fortè fuit peccatum, sed veniale: abhorrebat enim eos pietate, quod Dei Filius ad infernum descendet.* El descender el Omnipotete Monarca a visitar los presos de aquellas tenebrosas grutas, le pareció à Iuan (de parte de la piedad) que era como imposible,

Hugo Card. in cap. 7. Luc.

i le solicitò no pequeño orror que un tan alto Principe se abatiese à tan profunda umildad. Así se puede decir, que esta duda en Iuan, fue culpable, i si lo fue, no tocò mas de en lo venial. Pues porq̄ en el sentido dicho fue culpa? *Fortè fuit peccatum, sed veniale.* Porque como se precia tanto el piadoso Dueño de posponer sus pandonores à nuestras medras, como trata tanto de anteponer nuestras mejoras à sus autoridades; imaginar q̄ por nuestra utilidad i provecho no bajara hasta lo mas profundo de los infiernos, es como genero de delito: *Fortè fuit peccatum, sed veniale.*

BIEN dirà cõ lo dicho lo que el prodigioso egenplo de la paciencia dijo hablando con el supremo Artifice: *Manus tua, Domine, fecerunt me, & plasma-verit me totum in circuitu.* Tus manos me hicieron i fabricaron con mucha perfeccion i gracia. Es de ponderar lo que dice el portentoso paciente: *Totum in circuitu;* donde traslada Variable: *Manus tua elaboravit;* i Pagnino: *Disposuit pariter per circuitum.* Pues que querrà decir el santo Iob cuando alabando la perfeccion estudiantosa de la misteriosa fabrica del onbre, dice, que la escelsa mano la fabricò, i trabajò toda al rededor con suma igualdad, i correspondencia: *Pariter per circuitum.* Dice Pedro Polmaniese:

Iob 6.10. Vatab. Pagni.

*Pet. Post Sicut Artifex, qui cum rectè manens. accommodare vult vestem, rugas serm. 1. vestis illius complicat, accommodat, scindit forficibus in circuitu, inclinando se usque ad pedes Dom. 1. ejus, cujus vestem accommodat, multoties genua, flectit, præcipue si ipse artifex altior sit illo, cui vestem sic adaptare debet. Que hermosa consideracion! Decir el santo Job, que las manos del Señor le fabricaron al rededor, fue como tomada la metáfora del Artífice que acomoda el vestido que à hecho al cuerpo de quien le pretende ajustar, cuando intenta redondearle, con tanto cuidado, que parezca, no que à sollicitudes de la tigrera, sino que à atenciones del conpas se logró el afan. de aquella aseada industria. Pues para conseguir este fin, que es lo que hace? Inclinandose usque ad pedes multoties genua flectit, præcipue si ipse Artifex altior sit illo, cui vestem sic adaptare debet. Demanera, que porque el vestido salga ajustado, i por todas partes igual, no repara el Artífice en inclinarse, è hincar muchas veces la rodilla en el suelo, mayormente si es menor aquel para quien se cortò el vestido: Præcipue si ipse Artifex est altior illo cui vestem adaptare debet. Pues esto es lo que dice el sagrado Paciente, cuando dice, que las manos del soberano Artífice le hicieron, i fa-*

bricaron al derredor: *Plasmaverunt me in circuitu.* Que a trueque de que aquella estatua de barro quedase perfecta, proporcionada i aliñosa, no reparò en hacer lo que el Artífice del vestido, que es umillarse i abatirse muchas veces, i cediendo de su magestuoso pundonor levantar aquella prodigiosa estatua de polvo. Pues en lo espiritual, que verdad tan acreditada con tan frecuentes esperiencias! porque si el Artífice porque el vestido salga ajustado tantas veces se inclina, i fija las rodillas en el suelo, i principalmente cuando es mas alto que aquel à quien acomoda, i ajusta la vestidura; nuestro soberano Dueño como olvidado de su pundonor, i depuesta la Magestad, ruega, pide, insta al onbre para que vuelva à su amistad; siendo así que el pecador avia de ser el que avia de instar, pedir, i suplicar por la venia i el perdon, inclinandose usque ad pedes ejus. Pero el divino Amante arrebatado del abrasante torrente de su flamante caridad, se abate, se umilla, i como de rodillas pide, como dice el Profeta Isaias, a la criatura que le ofende, i al pecador que le agravia: Que enmiende los pasos, i corrija la vida, bajandose entonces del elevado Soglio de sus pundonores, a trueque de que el onbre logre las medidas

dras, i mejoras que tan ansioso le sollicita, inclinandose usque ad pedes eius multoties genua flectit.

Ad Heb. cap. 6.

No à defora vendrà lo que el Apostol dice hablando de las divinas promesas: *In quo abundantius volens Deus ostendere pollicitationis hereditatem immobilitatem consilij sui, interposuit jus jurandum: ut per duas res immobiles, quibus impossibile est mentiri Deum, fortissimum solatium habeamus.* Quiere, i pretende el Señor asegurar lo infalible de los eternos bienes que nos esperan. I que es lo que hace? Amarrar las promesas con las anclas del juramento: *Interposuit jus jurandum.* Pues a que fin para hacer ciertas nuestras esperanças interpone el Señor lo supremo de la autoridad de su juramento; supuesto que para acreditar estable, i establecer infalible, lo eterno de su inflexible verdad i palabra no necesita de semejantes ritos, i ceremonias; pues en alguna manera parece que esto del dice de lo pundonoroso de su autoridad, i que enpaña lo magestuoso de su grandeça. Segun esto, porque interpone el supremo Señor su juramento para afiançar lo irrefragable de sus promesas? *Ve fortissimum solatium habeamus.* Para que el onbre quedase con un fuerte, i asegurado consuelo. Dice aqui nuestro divino Crisostomo: *Vides, quod*

*non suam spectat dignitatem, sed quomodo hominibus persuadeat, & de se indigna dici sustinet, ut qui velit plenam, & certam afferre probationem.* Si el jurar el Señor para asegurar sus promesas, i establecer sus palabras, es consuelo, es seguridad del onbre, por lo que tiene de flaco, fragil, i variable, parece enpero algun desdoro, i menoscabo de tan veridica, i omnipotente magestad. Pues que se à de hacer? Dice el Señor: A trueque de que el onbre quede asegurado, no inporta que yo quede en algo desengrandecido; que deseo tanto su eterna salud, que porque consiga tan altos bienes, no è de reparar yo en mis grauedosos pundonores: *Non suam spectat dignitatem, sed quomodo hominibus persuadeat, & de se indigna dici sustinet.*

CORONEMOS nuestro Afunto con los rayos de la luz del mayor Profeta. V à hablando de los indecibles favores, i regalos con que el piadoso Señor agasaja à los onbres, tan ingratos, ruficos, i agrestes; i concluye diciendo: *Et misericordia tua subsequetur me omnibus diebus vite mee.* Tu piedad, i misericordia, ò clementísimo Dueño, i generosísimo Padre, me seguirá, i andará en pos de mi todos los dias de mi vida. Cargando la consideracion sobre tan dulces, i regaladas palabras, dice el doctísimo

S. Ioan. Chrys. in c. 6. ad Heb. orat. 6.

Psal. 22

Foleng.  
in Psal.  
22.

Folengio. No puedo no estra-  
ñar con asombro la inmensa pie-  
dad, i reverente adorar la bon-  
dad infinita del Señor: *Non*  
*possun non summo opere Dei im-*  
*mensam benignitatem, & mira-*  
*ri, & venerari.* Pues en que  
consiste lo peregrino de la ad-  
miracion? En que diga el Pro-  
feta, que la misericordia divi-  
na anda siempre à los alcances à  
la ingratitude humana, i que el o-  
pulento Señor cuidadoso bus-  
que al fugitivo siervo: porque  
segun el orden de las cosas, la  
misericordia à de llamar a las puer-  
tas de la misericordia, i el in-  
grato siervo solicitar la gra-  
cia del poderoso Dueño. Así lo  
dijo aquel gran Filosofo Aristi-  
des: *Egrotus ad Medicum acce-*  
*dere debet, vel arcesere. Quod*  
*si Medicus egrotos oraret; ad-*  
*verso summe res procederent.*  
El estilo, i curia del ordinario  
proceder es, que el doliente lla-  
me, busque, i solicite al Me-  
dico; pero si viesemos que el  
Medico pidiese, rogase, i soli-  
citase al enfermo, eso yà fue-  
ra invertirse el orden, i trasfor-  
narse la serie de las cosas, i for-  
cejar contra el comun corrien-  
te del proceder: *Adverso flu-*  
*mine res procederent.* Pues ro-  
gar el Medico al enfermo, la  
piedad ofrecerse al inpio, la  
misericordia convidarse al mi-  
serable, el Señor sugetarse al  
siervo, i rogar con el perdón  
el que se avia de hacer de ro-

Aristid.  
orat. ul-  
tim. to. 3

gar para dar la venia, que es un  
no cambiarse el estilo, i tras-  
trocarse el ordinario modo de  
la curia. Pues eso es lo que ha-  
ce Dios: *Et misericordia tua*  
*subsequetur me.* Que porque el  
onbre se falve, ruega en lo que  
avia de ser pedido, i con piado-  
so teson generoso ofrece lo mes-  
mo porque avia de ser instado.  
Pues no es ir contra el corrien-  
te de las cosas? *Adverso flumi-*  
*ne res procedere?* Si es: pero  
como el Señor arrueque de que  
se logren nuestras dichas, no re-  
para en sus pondonores, así in-  
vierte, trastorna, altera el orde;  
la serie, i el estilo del con ú pro-  
ceder: *Adverso flumine res proce-*  
*dere.*

En la Istoria de nuestro res-  
plandeciente Lucero hallamos  
apropositado fundamento pa-  
ra nuestro discurso. Predicaba  
el celestial Precursor la fe-  
liz venida del Eterno VERBO  
en carne umana à rescatar el  
Orbe, i viendo los misterio-  
sos pasos que daba, dijo ale-  
gre, i alborozado: *Ecce Agnus*  
*Dei.* Apenas oyeron tan dul-  
ce palabra, quando luego ca-  
minaron en pos del manísimo  
CORDERO nuestro IVAN, i An-  
dres, ermano de Pedro con en-  
trañable deseo de conocer ta-  
maño bien. Buelbe entonces el  
hermoso Rostro à los dos Dici-  
pulos del sacro Precursor para  
preguntarles lo que buscaban,  
i querian: *Conversus autem*

Ioan. 1.

Ioan. 1.

ius.

CAPITULO II.

Que en los tratos i comercios del  
Onbre con Dios; se quiebra la  
correspondencia, siempre es  
por el Onbre, nunca por  
el Señor.

**B**OLVIENDO pues el má-  
so i umilde CORDERO el  
bellísimo Rostro à los  
dos Discipulos, que le iban si-  
guiendo, les dice con inconpa-  
rable mansedumbre: *Quid qua-*  
*ritis?* Que es lo que buscais? Atē-  
diendo a esto reparan los Inter-  
pretes en una doctrina sobre que  
à de cargar la fabrica de nues-  
tra propuesta, i apoyarse nues-  
tro intento. Preguntales el Se-  
ñor: *Que es lo que buscan?* que  
fue como decir, segun Guido  
Carmelita, Beuljamis, Iuan  
Fero, Claudio Guillaudio, Lu-  
dolfo Cartusiano, Navarino, i  
Vgo Cardenal: *Quid quaritis?*  
*Quasi dicat: Paratus sum da-*  
*re, si aliquid petitis.* Que es lo  
que quereis? Que es lo que pe-  
dis, i buscais? Que aqui me ha-  
llareis prevenido, pronto, apa-  
rejado para todo lo inportan-  
te para vuestro remedio, i con-  
veniente para vuestra salud.  
Que en fin por parte de este di-  
vino Señor nunca à de fal-  
tar.

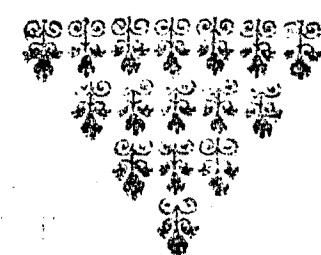
Guid.  
Carmel.  
Beulja-  
mis,  
Fero;  
Guillau-  
dio,  
Vgo Car-  
din.  
Ludolf.  
Nova-  
rin.

NUESTRO divino Benjamin  
sea la primera prueba de nuestro  
Asunto, quando hablando de lo  
inmèso de la divina Piedad, dice

Beda,  
Glossa  
Ord.  
Alcuin.

ful. Que significa la accion del  
bolverse? Aquel agradable mo-  
do de convertirse à los dos, que  
tanto codiciaban conocerle. Di-  
cen Estrabon Fuldense, el Ve-  
nerable Beda, i Alcuino: *Con-*  
*vertit se, & quodammodo de sua*  
*majestate descendit, ut possent*  
*discipuli contemplari faciem il-*  
*lius.* El bolverse para que Iuan  
i Andres le viesen, no fue otra  
cosa que un como apearse de lo  
sublime i escelso de su mage-  
stuosa grandeça, para que ellos  
pudiesen contemplan lo venera-  
ble de su rostro, i goçosos mi-  
rarle en el cristalino espejo de  
su amable faz: *Conversus quo-*  
*dammodo de sua majestate descen-*  
*dit.* Para que de aqui se conoz-  
ca lo entrañable i ardiente del  
infinito amor de nuestro dulce-  
simo Dueño, i con cuantas ve-  
ras debamos servirle, con cuan-  
tas solicitudes agradarle, pues  
à trueque de goçarnos enfal-  
gados, èl tan profundo se umi-  
lla, i porque montemos à sus  
grandeças, no repara en apear-  
se de sus magestuosos  
pondonores.

(\*)



**Aposcal. 3.** *asi: Ecce sto ad ostium & pulso, si quis aperuerit mihi januam introibo ad illum. Yo estoi llamando à la puerta, si alguno la abre con la llave de su albedrio, yo entrarè, i le franquearè los opulentos tesoros de mis gracias, i favores. Si preguntamos de que manera està el generoso Señor à la puerta de quien espera à que se la aga franca, i patente; responderà Ricardo de Santo-Laurencio: Que està el piadoso Dueño al modo que ese bellissimo blandon, sienpre intenta penetrar con lo refulgente de sus rayos esclarecer lo mas escuro de los rincones. Oigamos a Ricardo: *Ex quo Sol surrexit mane, à S. Lau tota die stat ante ostium paratus rēt. lib. intraro. Si ei non aperueris, non 12. de intrabit; nec inde vituperandus laud. Vir est, quia per eum non stetit. Desgin. par tic. 5.**

luz, tan lejos estarà de quedar defairado, que antes entròces por lo liberal de sus intentos quedamas lucidamente airoso: *Tota die stat ante ostium paratus intrare.* De esa suerte, dice Ricardo, està el divino Sol: *Sto ad ostium & pulso.* Pues si no comunica sus resplandores, si no franquea sus luces, à quien se à de echar la culpa? Al neciamente rustico, i groseramente barbaro, que dandole cò la puerta en los ojos, ciego se quiso privar de tan relunbrantes generosidades; porque como dice el Principe de los Monges: *Qui oculos clausit, tenebras ipse sibi accersit.* El que està tan a rematar consigo, i tan enemistado con la luz, que por no goçar sus amables resplandores, proterbo cierra los ojos, el mismo se solicita lo feo, i horrible de las tinieblas.

No perdonemos al intento un apropiado reparo del mas derretido à lo divino Portugues, i de Estefano Aurelianoense Pontifice de Abelona. Pide el fatigado Dueño refrigerio de la sed à una muger Samaritana: escandalizada ella de semejante demanda, por verle en abito de Iudio, con quienes los Samaritanos (à causa de su secta) estaban tan mortalmente encontrados, la respondió: Si tu supieras el don de Dios, i quien es el que llega à pedirte de beber, tu acaso le pedirias el refrigerio que

*S. Basil. lib. cōtr. Sabell.*

**Toann. cap. 4.** *te pide, i te diera con franca mano el agua viva: Tu forsitan petisses ab eo, & dedisset tibi aquam vivam.* Dice el sagrado Lusitano: *Nota, ex parte peccatoris est, Forsitan.* Pues dice Cristo: *Tu forsitan petisses.* I quando dice Cristo, que franquearia gustoso aquella agua tan viva que salta à la eterna vida, dice absolutamente: *Et dedisset tibi.* Dice Estefano Paris: *Nec forsitan apponit, quæ est dubitationes vocula.* Cuando dice el Señor, que liberal i generoso frãqueara el agua de la eterna vida, no pone duda en el comunicarla. Pues porque la palabra de la duda se pone en el pedirla: *Forsitan petisses*, i no se pone genero de duda en el franquear del celestial refrigerio? Porque la duda del pedir, i la falta del suplicar, sienpre à de estar por parte del onbre; pero de parte del divino Dueño nunca ai falta; porque sienpre esta pronto i aparejado para ceder i otorgar lo que se le pidere para inportancias i conveniencias de nuestro eterno bien: *Nec forsitan apponit, quæ est dubitationis vocula.* Pues como dice Vgo: *Paratus sum dare, si aliquid petitis.*

**Genes. cap. 15.** *HACE el Señor pacto con su amado siervo Abraan: Pepigit Dominus fœdus cum Abram. Celebrose el pacto a la usança antigua, cogiendo tres reses, cò una tortola, i una paloma: Las reses fueron una vaca, una cabra, i un*

*carnero: Qui tollens universa, Genes. hac divisit ea per medium. El dividir i partir aquellas tres reses por medio, fue mui usada ceremonia en los antiguos, quando hacian entre si sus alianças i confederaciones, para establecer treguas i paces; i despues de divididas, los enemigos que hacian las paces, pasaban por en medio de los divididos animales, como quien decia: Descuartizado me vea yo como estas reses, sino guardare los conciertos i pactos que aqui è jurado i establecido. Asi lo dicè san Cirilo i el Agui-*

*la de los Doctores, segun el Padre Martin Delrio: i que al pasar por los despedaçados brutos, decian: Si sciens fallo, ita me feceriat Jupiter. El supremo Iobe fulminado me descuartice como a estos animales, sino tengo intencion de guardar constante, i observar permanète lo que aqui è propuesto i jurado. Reparemos pues agora, como entre el concierto que hace Dios con Abraan se egecutan estos acostunbrados i celebres ritos, i solemnes ceremonias? Pues supuesto, que ya estan las reses divididas, solo resta el pasar por medio de-*

*llas: Apparuit clibanus fumans, & lampas ignis transiens per divisiones illas. El Testo Hebreo absolutamente dice: Et Dominus transiens per divisiones illas. El Señor pasó por medio de las divididas reses. Pues Abraan, cò quien el Señor hizo el pacto i*

*S. Aug. S. Ci.*

*ril. ap. Mart. Delrio cap. 15.*

*Genes.*

*Genes. cap. 15.*

*Lit. Hebr.*

concierto ; como no pasó por medio de los descuartigados animales, pues conforme a la usança i costumbre, tambien avia de pasar para cumplir con el rito i ceremonia ? Pues como pasando el Señor por aquellas diuisiones, *Genes. Et Dominus transiens per diuisiones illas*, Abraan se queda por pasar ? *De Abram non legitur, quod transierit*, dice Guillermo Pepin. *in c. 15. Ebroicensis*. Es que fue para significarnos, que en los cóciertos, pactos, confederaciones, i alianças que Dios hace có los onbres; al pasar, al egecurar lo establecido, por él nunca falta; i si à de aver quiebra, i mala correspondencia, siempre à de ser por falta del onbre: *Dominus transiens per diuisiones illas ; De Abram non legitur, quod transierit*. I por eso (có particular misterio) pasa Dios, i no (con no menor providencia) deja de pasar el onbre.

CERREMOS este Asunto con un primoroso reparo del erudito Sol de nuestra España. Pone el Señor dos parabras de Viñas; pero con diferentes sucesos, una en la Sinagoga, i otra en el Evangelio: *Vinea facta est dilecto meo in cornu fito olei*. I esta viña en que vino a parar? En rendir punçantes canbrones, en vez de fecundarse en opimos frutos: *Et expectavit ut faceret, uerat, & fecit labruscas*. La següda Viña fue arrendada a ciertos Labradores, que por dar mala cuenta de su cultura, fueron ellos severaméte

*Genes. cap. 15. Guill. Pepin. in c. 15. Genes.*

*Isai. 6. 5.*

*Isai. 6. 5.*

castigados, i la Viña entregada a otros mas cuidadosos, i bien correspondientes Cultores; *Malos male perdet, & vineam suam locabit alijs agricolis, qui reddat ei fructum temporibus suis*. Dice agora el gran Doctor: *Isai. 5. cap. de vinea ponitur parabola, & ibi vinea accusatur, quia fructus non fecerit: agricola autem accusatur: hic autem in parabola vinea non accusatur vinea, quasi fructus non dederit, sed culpantur agricola*. Es de pöderar, que en la Viña de q habla Isaias se acusa i condena la Viña; pero no los Labradores; i en la parabola de Cristo no se pone dolo en la Viña, pero si culpa en los Labradores. Pues en que puede consistir la diferencia? Yo lo dire: la Viña que se acusa por Isaias, i los Labradores no se condenan, es el Pueblo ingrato i rebelde de Israel: *Vinea Domini exercituum domus Israel est*. I quienes son los labradores desta viña? Quien? Dice nuestro Padre san Basilio, que sino es lo que siendo unos en la esencia, son distintos en las personas? Pues el mismo Cristo dijo: *Pater meus agricola est*. I añadió Basilio: *Huius vinea custos Spiritus Sanctus est*. I la Viña, de que hizo su parabola el celestial Maestro, no es la que padece la acusacion, sino los desleales i fementidos labradores, a quienes fue conducida, i entregada. Pues que representa aqui la viña? El Reino de Dios.

*Matth. cap. 21.*

*Abulés. in c. 21. Matth. q. 191.*

*Isai. 6. 5.*

*S. Basilio. in c. 5. Isai.*

Al

Aló lo declara el sacro Doctor: *Auferetur a vobis Regnum Dei*. I los labradores, quienes fuerón los perfidos Escribas, i sacrilegos Fariseos. Puer agora se entendedra el misterio, i como si à de aver falta, quiebra, i mala correspondencia, cae siempre de parte del onbre; i lo fiel del trato, i firme del concierto nunca falta por Dios: pues cuando la Viña es el onbre, i Dios el Labrador, *Vinea accusatur, & nõ agricola*. La Viña queda cargada, i libres i airosos los Labradores; i cuando la Viña es el Reino de Dios, su Justicia, su Providencia, su Vigilancia, i los Labradores sò los onbres; quedan los onbres condenados, i dados por malos correspondientes, i la Viña gloriosa, vencedora i triunfante: *In parabola vinea non accusatur vinea, sed culpantur agricolae*. Para que de aqui se saque una legitima, i cóstante consecuencia: Que por el cuidado i vigilancia del Señor, en los tratos i correspondencias del onbre eternamente à de faltar; i que si alguien à de romper las paces, i atropellar con las cófederaciones, à de ser el ingrato, i desleal del onbre. Que como concluye Ricardo: *Sicut radius solis omnibus se offert paratus eis vti ubi seruire, nec per eum stat, quin illuminentur, imo per obstaculum, quod opponitur: sic gratia divina, nisi impediatur obice peccati.*

*Ricard. à S. Lau. vti. ubi. supr.*

(. . .)

CAPITULO III.

*Quæ est tanta la alteça del dote de la Sabiduría, que si alguna criatura puede padecer riesgos de idolatrada, ninguna mas que el Sabio.*

PERGUNTANDO el mansísimo Cordero a los Discipulos q le seguian: Que querian i buscaban? le respódiéron: Que codiciaban saber donde era su posada, porque alli deseaban de proposito hablarle. *Rabbi, ubi habitas?* Aqui ponderó con otros muchos Claudio Beliyocése el nombre, i apellido, que dieron al q le deseaban cófultar. Maestro le llamã: *Rabbi, ubi habitas?* Donde dice este grã Interprete: *Agumento a dignitate personæ petito captant benevolentiam*. Notemos aqui cuã alta i sublime dignidad sea la de Maestro, la de Doctor; pues para captar al soberano Señor la benevolencia, para obligarle a q apacible les recibiese, i afable les escuchase, les parecio, que no podian hallar titulo mas glorioso, ni mas illustre renombre que el de Maestro: *Rabbi ubi habitas?*

*Glaud. Guill.*

Es mui de ponderar la junta i maridage, que el mas conguiente Maestro hizo en un insigne i celebre sermõ. Predice a sus Discipulos las borrascosas reueltas i téporales recios de sangrientas persecuciones, q an de padecer: *Beati estis cõ maledixerint vobis, & persecuti vos fuerint, &*

*Matth. cap. 5. di-*

*duxerint omne malum aduersum vos.* En estas breues razones se eñe i conpreende todo linage de persecucion, pues se estiende a las obras, i no se limita a las palabras; i apenas acaba de predicar esto el sacro Dotor, quando prorunpe diciendo: *Vos estis sal terra; vos estis lux mundi.* Vosotros sois la primorosa façon de las gentes, i los resplandecientes faroles del Orbe. A que proposito pues (se puede preguntar) despues de aver vaticinado las horribles persecuciones que avian de padecer, tan luego decirles, que eran las Sales i Soles del mundo? Que tiene que ver el amagar con lo que avian de padecer, i luego decirles lo que avian de alunbrar? A esto satisface nuestro Padre Eutimio de sentencia de Crisostomo diciendo: *Postquam qua importuna erant admonuit, rursus ludibus eos recreat, dicens: Vos estis sal terra: Vos estis lux mundi.* Quedarian sin dudá los coraçones de los oyentes dicipulos cõgojosos i angustiados con el sacro vaticinio del soberano Maestro, por las persecuciones açotes i calamidades que sobre ellos avian de llover. Pues que hace el discreto i sabio Dueño? Aplicales vna cordial pitima, recetales un presentaneo medicamento, q̃ es el titulo de Doctores, i grado de Maestros: *Laudabilibus eos recreat, dicens: Vos estis sal terra; Vos estis lux mundi.* Porque de

Matth. cap. 5.

Eutb. ex Chry. soft. in cap. 5. Matth.

cuantas dignidades, de cuantos honores la mas ardiente ambicion puede apetecer, i anelante solicitar, ninguna dignidad, ninguna prerrogativa como la de ser Maestro, Dotor, Sal, i Sol de los onbres. Que como dice el divino Teologo i Padre nuestro Nacianceno: *Inter omnes sanæ mentis homines constare arbitror eruditionem inter humana bona Principem locum tenere.*

S. Gregor. Nazianz. Orat. 20

HACE el supremo Iuez un terrible cargo en cabeça del Rei de Tiro a aquel insolente Espiritu, que de la sublime cumbre de las mas eminentes prerogativas arrogante Faeron, i ciego Narciso se precipitò a los mas profundos abismos de locos i temerarios desvanecimientos: i dicele asi por Ezequiel: *Tu signaculum similitudinis plenus sapientia, & perfectus decore, in delicijs Paradisi Dei fuisti.* Tu fuiste, ò vanamente engañado, el sello de la diuina semejança, tu la plenitud de la sabiduria, i a todas luces hermoso estu viste en las amenas delicias del Paraíso de Dios. Este es grave cargo? Es acusacion de consideracion grande? es residencia de un Iuez formidable? Dice el Eminentissimo Cardenal de Ostia: *Vbi plenitudo sapientia, decoris perfectio, Paradisi delicia nominantur, tota simul jungitur beatitudo.* I como si el cargo es terrible, si la residencia rigida! pues en llegando la mano diuina a infundir

Ezech. cap. 28.

S. Petr. Dam. serm. 32

a una

a una criatura llenez de sabiduria, plenitud de erudicion, colmarla de sobreabundante excelencia de doctrina, llenarla de luces de perfeccion, i hacerla moradora de los deliciosos regalos de su deleitable Paraíso, es averla enfalçado a lo mas sublime de las grandeças, i averla dotado de las mas apetecibles felicidades: *Tota simul jungitur beatitudo.*

A L sagrado apoyo añadamos vn profano reparo. Cuenta Plinio i Valerio, que avia en Atenas un varon eruditissimo; i que aviendole ronpido la cabeça con el duro, i recio golpe de una piedra, siendo asi, que quedandole para todo tenacissima la memoria, solo le faltò para las letras en que eminente se descollaba:

Valer. Max. lib. 1. c. 8. num. 2. in externis.

*Cætera omnia tenacissima memoria retinens, literarum tantummodo, quibus precipue inservierat, oblitus est.* Añade luego con su acostunbrada bachilleria Valerio: *Dirum, malignumque vulnus in animo percussit, quasi de industria scrutatis sensibus in eum potissimum, quo maxime letabatur, acerbitate nocendi erupit; singularem doctrinam hominis pleno invidia funere efferendo.* Cruel, i malvada herida en el alma de aquel doctissimo varon! pues la desapiadada piedra, como de industria buscando los sentidos, egecutò la sangrienta saña en aquella preciosa porcion, donde estaba depositado el mas precio-

so tesoro, pues sepultò la singular doctrina, que tan gloriosamente insigne le aplaudia. Reparemos en las ultimas palabras: *Singularem doctrinam pleno invidia funere efferendo.* Donde Valerio llama al golpe que hizo la violenta, i fatal herida que quicò la ciencia, lleno, i cabal entierro de la envidia: *Pleno invidia funere.* Que fue como decir, que aunque à aquel insigne varon le uviera la rabiosa envidia despojado de mucha hacienda, desnudado de altas dignidades, privado de afortunados honores, i egecutado en èl otros mil lances de severidades, i rigores; como le dejara con la ciencia, como no le uviera defraudado de la sabiduria; fueran sin duda levissimos los golpes, fuètilissimas las coçobras. Porque como entre los humanos bienes, i felicidades, la sabiduria i erudicion tienen el Solio, i poseen el dosel, como dice Nacianceno: *Inter humana bona Principem locum tenere;* De aqui es, que en faltando la sabiduria, todo lo demas es mengua; i en sobrando ella, aunque todo falte, no ai que echar menos cosa alguna: *Pleno invidia funere efferendo,* Que entonces a manos llenas la furiosa envidia se venga, quando en el orrido sepulcro de su rancor sepulta la erudicion i sabiduria de un onbre.

QUE a proposito vendra una cuestion que hace nuestro ilus-



tre Tostado, sobre el tiempo en que el Señor mandaba, que le hiciese ciertos sacrificios de Beceros, Corderos i otras cosas:

*Numeros. cap. 28.* *In Calendis offeretis holocaustum Domino.* Ya se sabe, que las Calendas, segun los Ebreos, es lo mismo, que lo q se llama Luna nueva: que para ellos ese era el principio del mes, como es tan comun i notorio. Pregúta agora el erudito

*Abulés. in c. 28.* *An conveniens fuerit, quod institueretur: quod lucis fierent festivitatem, & spectata sacrificia in principis mensium.* Si fue conveniente, q en los principios de los meses i lunas nuevas, los Ebreos hiciesen particulares sacrificios, i tuviesen solenes festividades, atento que parece, q agnadar el tiempo del principio de la luna, era como ponerles en grande riesgo el religioso culto, que a solo Dios se debe, tributandole a la luna, A tto q mas cercano se ofrece a la vista de los ombres? A eso satisface, diciédo: *Quod non erat aliquod inconveniens;* Que no avia riesgo ni peligro de adorar en aquel tiempo a la luna. Pues que puede ser la raçon de aqueo? In novilunio ablata erat ista causa

(dice el Tostado) *Quia in die, quo fiebat ista festivitas erat luna in conjunctiõne, & tunc non apparbat aliquod lumen ejus, quia sola excellentia est, quæ possit hominem decipere in aliquibus rebus faciendo existimare quod sint dii. Si autem fieret ista festivitas in plenilunio, quando est tota plena, esset aliqualis occasio: quia tunc esset luna maximè fulgida.* Cuãdo es conjunciõ de luna, es cuando a la vista nuestra està tan pobre i mendiga de luz, q no ai descubrirla en el Orbe q gira: i así en aquella façon que los Ebreos hiciesen sacrificios al Señor, i en votivos cultos consagrasen festividades, no avia q temer incurriesen en el sacrilego crimen de la idolatria, adorando a la luna. Porque nunca el ombre tributa adoraciones dõde nota defectos; Pero si las festividades se hiciesen cuando todo el cerco de la luna respládeciente se adornase, entõces aun pudieran temerse que la adorasen, porque no ai cosa que mas solícite adoraciones de deidad, que resplandores de luz. I q por la luz se entiende la sabiduria, si la doctrina i erudiõ, como de sus Discipulos dijo el divino Maestro, cuando los graduó de Doctores: *Vos estis lux mundi.* De ai se seguira, que el que no tiene prendas de luz, no tiene tan pocas ocasiones de q le estimen, ni riesgos de que le adoren. Porque *In novilunio quando non apparet lumen ablata est causa.* Pero cuãdo ai llenez de luz, cuãdo plenitud de ciencia: *Est aliqualis occasio.* Porq en los humanas motivos a nadie se puede erigir aras, ni levantar altares, como a los que sabios lucen i eruditos campean.

*Abulés. ubi sup.* *Quia in die, quo fiebat ista festivitas erat luna in conjunctiõne, & tunc non apparbat aliquod lumen ejus, quia sola excellentia est, quæ possit hominem decipere in aliquibus rebus faciendo existimare quod sint dii. Si autem fieret ista festivitas in plenilunio, quando est tota plena, esset aliqualis occasio: quia tunc esset luna maximè fulgida.*

*In novilunio quando non apparet lumen ablata est causa.* Pero cuãdo ai llenez de luz, cuãdo plenitud de ciencia: *Est aliqualis occasio.* Porq en los humanas motivos a nadie se puede erigir aras, ni levantar altares, como a los que sabios lucen i eruditos campean.

I sino preguntemos al sagrado Arçobispo de Milan, que porque

la alta i profunda providencia de Dios, permitio que aquel afonbro de la sabiduria tan torpemente cayese en el perfido insulto de rendir onores a los falsos Idolos de las idolatras mugeres,

*3. Reg. cap. 10.* *Depravatum est cor ejus, ut sequeretur deos alienos.* Dice Ambrosio: *Ne brof. lib. supra hominem crederetur. Fuit igitur in eo invidiosa sapientia, vid. c. 3. quæ hominem comprobaret.* Fue Salomon tan sabio, que dice el sagrado Oraculo, que antes ni despues del ubo criatura umana que en la sabiduria le cópitiese. *Dedi tibi cor sapiens, & intelligens in tantum, ut nullus ante te similis tui fuerit, nec post te surrecturus sit.* Segun lo que vamos diciendo, nadie corre riesgos de ser idolatrado como un sabio. Pues que dispone la divina permissiõ? Que Salomon idolatre, para que viendo que el idolatra a otros, no sea idolatrado de alguno: *Ne supra hominem crederetur.* Porque como dice Filon Alejandrino: *Quemadmodum enim in navibus vectoribus, in castris item Imperator cum omnibus militibus: eodem modo etiam vir sapiens, totius gētis dignitatem obtinet.* Así como el Gobernador del navio, i el Capitan en el exercito suponen por los que navegan i militan; i aquel en el bagel, i este en el escuadron, pesan mas que todos los navegantes i combatiétes; así el sabio se puede arrestar con

*Phil. libr. de Abrab.* *Quemadmodum enim in navibus vectoribus, in castris item Imperator cum omnibus militibus: eodem modo etiam vir sapiens, totius gētis dignitatem obtinet.* Así como el Gobernador del navio, i el Capitan en el exercito suponen por los que navegan i militan; i aquel en el bagel, i este en el escuadron, pesan mas que todos los navegantes i combatiétes; así el sabio se puede arrestar con

todo el mundo, pues el, como haciédo coro aparte pesa i vale mas q todo el resto del Orbe: *Vir sapiens totius gētis dignitatem obtinet.*

## CAPITULO IV.

*Que como las cosas de la eterna salud, son materias de tanto peso; así no es bien que se traten de paso.*

**L**Os umildes i dociles Discipulos preguntan al soberano Maestro: que dõde es su posada? *Rabbi, ubi habitas?* Dicen aqui todos los Interpretes mas graves, que porque Andres i Juan no le hablan en el camino, sino de proposito quiere consultarle en su casa? A eso satisfacen nuestro Padre san Crisostomo, Beda, Vgo Cardenal, Alcuino i san Cirilo diciendo, q como la consulta avia de ser no menos, que saber si era el verdadero Mesias, en cuyo conócimiento estriava la eterna vida, como el mismo Señor lo protestó: *Hec est vita eterna, ut cognoscāt te solum Deū verum, & quē misisti Jesum Christū.* Por eso quiere hablarle mui despacio, cõsultarle mui desiéto Oigamos en vez de todos a san Cirilo: *Vbi habitet interrogant; quasi opportunius domi reliqua dictari: non enim ubique res grandes oportere dicere arbitrabantur.* Arroja luego la erudita Rosa de Alejádría una fragante doctrina: *Quod factum suum quasi*

*S. Chry. sof. Bed. Vgo Card. Alcuin. Cyril. Ioan. c. 17.*

*S. Cyr.*

peratili nobis in exemplo semper propositum sit. I à todos amonestò, que esta accion prudente de los Dicipulos quede esculpida en la memoria: Que las cosas de tan gran tamaño, como las de saber el camino del cielo, no se an de tratar de camino, sino con muchas veras, peso, i madurez.

De sentencia de Ruperto reparò un docto Interprete, en el modo con que el Profeta Oseas comiença su misteriosa profecia: *Principium loquendi Domino in Osee. Et dixit Dominus ad Osee.* Principio de hablar para el Señor a su Profeta Oseas: i el Señor habló al Profeta Oseas. Reparò Ruperto en el misterioso artificio de hablar del Profeta, pues una vez dice, que habló en él, i otra que habló a él: *Loquendi Domino in Osee; & dixit Dominus ad Osee: Prater eundem non est, quia loqui Dominum ad Osee; & loqui in Osee, non omnino idem est. Nã loquitur Dominus ad Osee, vel ad aliũ quẽpiam, cum verba sua mittit per Angelicam, sive per quamlibet aliam speciem: loquitur in aliquo cum sine aliqua specie intrinsecus apparente loquitur in corde ejus per occultam suã virtutis inspirationem.* De suerte, que hablar a un Profeta el Señor, es hablar por ministerio Angelico, ò por otra qualquier especie; pero hablar en el Profeta, es quando interiormente sin alguna especie ha-

Osee 6. 1.

Ruper. inibi.

bla el Señor en el coraçon por la secreta i oculta virtud de su divina inspiracion. Dice pues agora este Autor: *Principium loquendi Domino in Osee.* Que el Señor habló en Oseas; esto es, por si mismo, sin interponer persona alguna. Pues porque advirtio esto el Profeta? Para que aprendamos de aqui quanto importa, quanto pese en su sagrado aprecio la salud de las almas, i con cuan cuidadosas veras se à de emprender negocio de tanta monta, pues èl mismo en persona habla al Profeta sobre tan importante caso. Oigamos a este erudito Autor: *Vide ergo quanti faciat Deus salutem animarum nostrarum, quando per se ipsum, & non per interpositam personam quamvis Angelicam Vates suos alloquitur suggerens illi, quae dicenda sunt.* Pone el egeplo este grave Autor en los Reyes i Principes grandes, que por maravilla van en persona a visitar los Vasallos enfermos; i quando sucediese, que en persona fuesen, era dara entender lo sumo que inportaba la salud del vasallo que visitasen. Pues para que se conozca lo inmenso que inportaba la salud i convalecencia de las almas, el supremo Rei i Monarca, sin interponer persona, en la misma suya, solicita esta causa, i diligencia este negocio: *Per se ipsum, & non per interpositam personam.* Así lo dijo el mismo Señor, que en persona vino a

Guadal. in 1. Ose

Ioan. 6. 3.

cu-

S. Ioan Chryf. inibi.

Psal. 18

S. Petr. Dam. o puseul. 53. 6. 5.

curar nuestras fatales dolencias: *Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum Unigenitum daret.* Dice Crisostomo: *Singula verba magnam vim habent.* En cada palabra destas se encierra un abismo de misterios. A si amò Dios al mudo, que dio à su Hijo unigenito, para que visitandole no perciese, sino alcãcase la vida eterna. Dice Crisostomo: *Vi Filium suum Unigenitum daret. Non servum, non Angelum, non Archangelũ.* Porque se conozca lo sumo que inporta la salud de las almas, no enbia el providente Padre à ningun criado, aunque sea de los gentilonbres de su Camara, como son los Angeles, i Arcangeles, sino à su querido, amado i unigenito Hijo.

Este divino Medico, como cunplio con el enpeño del eterno Padre? *Exultavit, ut gigas (dice el Gigante de los Profetas) ad currendam viam.* Como un robusto jayã corriò para poner por obra negocio de tã grãde inportancia. Dice S. Pedro Damiano: *Qui currit, proculdubio impetum facit.* El que corre, pone sin duda alguna grãde esfuerzo, inpetuoso se alienta, alentado se arroja para dar briofo sin à su inteto. Pues decir el Profeta; no q el Salvador del mudo caminò, sino que corriò, para conseguir i fenecer el negocio de la salud de las almas, fue decir, q es de tã alta inpor-

tancia, que sienpre se à de sollicitar con esforçadifimas veras i brios inpetuosifimos: *Qui currit, proculdubio impetum facit.*

Que profundamete lo enseñò el lustre de Africa, quando segun lee muchos, dijo S. Juan: *Et Sermo caro factũ est.* Que el Verbo, ò sermon se hizo carne. Fuera de lo literal del Evangelista, i la intenciõ principal suya, q es asentir el dogma Catolico: Que el Verbo eterno encarnò en las entrañas de la mas pura i hermosa Doncella, haciéndose onbre verdadero; dice Tertuliano: q el darle al divino Señor nõbre i titulo de palabra, ò sermon, fue para enseñarnos la atencion, la vigilancia i sollicitud, la madurez i ponderaciõ con que emos de tratar la causa i negocio de nuestra salvacion: *Quia & sermo caro erat factus, proinde in causã vitæ appetendus, & devorãdus auditu, & ruminandus intellectu, & si de digerendus.* A si como para q la carne, comun manjar del onbre i viãda suya, sea provechosa para los esfuerços de la vida, i alientos del ser, es preciso q se digiera, para que así pueda convertirse en la sustancia del onbre: así la divina palabra hecha carne, solicita el apetito para que devorãdese por el oido, i rumiãdese cõ el entendimieto, i dirigiéndose con la Fè, acompañada de Caridad i obras, sollicitate esfuerços de vida, i alietos

Liter. Grac.

Tertul. libr. de Carn. Christ.

B

de

de gracia; porque tanto negocio como la salvacion del alma, tanta atencion pide, tanta diligencia, que no es para tratar del de paso, ni hablar de camino: *In causam vitæ appetendus, & devorandus, & ruminandus, & digerendus.*

PR E G U N T A el Abulense; q̄ siendo así que echado el Señor un bando general, en q̄ a todos llama en comun: *Venite ad me omnes.* Que porque a un Escriba q̄ se fue a alistar debajo de su Bandera, no quiso asentarle para darle plaza de soldado suyo: el Escriba dijo: *Sequar te quocūque jesis.* I el Señor le respondió con desdenosa acedia:

Matth. cap. 11.

Luc. c. 9

Luc. c. 9

*Vulpes foras habet, Filius autem hominis non habet ubi caput reclinet.* Pues porque cuando él se ofrece le descarta el celestial Maestro, cuando con carinosos alagos llama a todos? Dice el gran Doctor, q̄ para decidir esta duda, i descifrar este misterio, q̄emos de recurrir a S. Lucas, q̄ cuenta la circunstancia del lugar, en q̄ el Escriba llegó a ofrecerse por discipulo de Cristo.

Luc. c. 9

*Factum est ambulatibus illis in via, dixit quidam ad illum: sequar te quocumque jesis.* I sucedio, q̄ caminando el Maestro con sus Discipulos, llegó uno como de paso, i le dijo: q̄ le seguiria en quantos diese. De modo, q̄ hacerse uno discipulo de Cristo, i tratar del camino del cielo, todo es uno. Pues como cosa que

tanto inporra no se a de tratar de paso, no de camino; por eso Cristo arroja de sí, i espele al Escriba, que cuando camina i va de paso, pretende tratar del camino del cielo. *Factum est ambulatibus illis in via.* Que negocio tan arduo, de tã sublime consideracion, no es para tratado de paso, ni hablado de camino. Ya es tiempo de escuchar al Salomon de España: *Non recipit Scribã, quia tepide & inerte accessit ad Christum, nõ considerans, quod res magna erat fieri Discipulũ Christi: & tamen ipse quasi nihil peteret, nõ attente, sed qualitercūque accessit ad Christum; & hoc innuitur Luc 9. scilicet: Factũ est ambulatibus illis in via, dixit quidam ad illum: Sequar te quocūque jesis, & tamen ista res magna petentia erat cum gravitate, & attentione quã lo Christus a: cubi maneret.*

BI EN harã con lo dicho la pregunta que el Señor hizo a sus Discipulos cuando llegó a Cafarnaun: *Quid in via tractabatis?* Que es lo que tratades en el camino? No osaron responder, porque era la controversia; Quien entre ellos era digno del mejor asiento: *In via inter se disputaverat: quis eorum major esset.* Pues que hace entonces el divino Maestro? Aplicar el medicamento de la umildad a la llaga de la ambicion: *Si quis vult primus esse, erit omnium minister.* Pero

Tos al in c. 8 Matth 9. 59.

Mar cap. 9.

Mar cap. 9.

pa-

S. Hier. in Cat. D. Tho. Marc. 9.

para recetar el medicamento i curar la llaga, que es lo que ha ce: *Et residens vocavit duodecim.* Mui de asiento, i con mucho espacio trata el negocio de la cura de las mal heridas almas. Entra agora el reparo del Masimo Doctor. *Recte autem in via tractabant de principatu. Similis enim est hac tractatio joco: illi euntes disputabant de principatu; ipse sedens docet humilitatem.* Las otras, los principados desta fragil i caduca vida, como son cosa de burla i de juego, es bien que se traten como de paso i de camino: pues ellas caminan i pasan como el humo, que facil se desvanese: pero las cosas del alma como tocan no en menos que en lo eterno, se an de tratar muy despacio, con atenta consideracion i profunda madurez: *ipse sedens docet humilitatem.*

CAPITULO V.

*Que se queda muy a ciegas la luz de los ojos en la Teorica, mientras que no pasa a las manos en la Pratica.*

**D**E alajas proprias, sin nendigar las agenas, emos de procurar engalanar vistosa, aliñosa adobar nuestra propuesta. Sea el fundamento della, aquel a quien los Griegos Padres condecoraron con el titulo de Ra-

dre de los Padres, que con esto se dice, que es mi N I S E N O: *Bo nũ quodã im (dico el Santo) in S. Grego vita humana sanitas corporis gor. Ny est: Sed beatum est non modo sci re rationẽ sanitatis, verũ in sanitate vivere.* No es de momento alguno el saber las reglas de la sanidad, sino se vive e conforma a ellas: porque el biẽ no està en el conocimiento de la Teorica, si con el egecicio no se decide a la Pratica: q̄es decir mas claro, que inporta poco, q̄ no es de alguna esencia la luz de la Fẽ de en los ojos del conocimiento, si no se obra i camina con las acciones de las manos i movimientos de los pies.

Q V I B U S i pretende probar el divino Maestro el cierto conocimiento que tiene de sus ovejas, i el que ellas tienen del. *Ego cognosco oves meas, & cognoscunt me mea.* Veamos agora como las mansas ovejas conõce al benigno Pastor: *Ovis mea vocem meam audiunt.* Mis ovejas oyen mi voz; esto es, egecutan i ponen por obra lo que yo les ordeno i mando. Dice nuestro Padre san Basilio: *Eccc quomodo cognoscatur Deus. Ex eo quod precepta illius audimus, ex eo quod illa audientes opere adimplimas. Hac demum est cognitio Dei observantia preceptorum Dei.* De modo, que el conõcer a Dios es guardar sus mandamientos, es estar a su orden. Pues el conõcerle por la fe, no

Joan. 10.

Joan. 10.

S. Basilio Orat de S. Marthã martyre.

es-conocerle? Claro está que si. Pues como dice el Señor, que à aquel conoce por oveja suya que observa sus preceos? i Ba filio: *Hac demum est cognitio Dei observantia preceptorum Dei?* Es, que como inporta poco el conocimiento de Dios, que se queda en sola la Fe, i no deciende à la pratica de las obras a tentadas con la caridad; cono cer à Dios con solo conocerle con la Fe, es tanto como si no se le ubiese conocido.

La ceremonia de la mas fe liz pecadora, sera esfrerço a propositado de nuestro inteto. Estaba à los pies de su amado Maestro libado de los celestia les labios la suave ambrosia de

Luc. c. 10. *Sedens se cus pedes Domini audiebat ver bum illius.* Reparò en este pafio nuestro Padre Teofilato el mis terioso modo de escuchar la di vina palabra: *Sedens secus pedes Domini audiebat.* Dice el gråde

Theoph. in c. 10. *maaverte hoc quod assidet Ma ria iuxta pedes Iesu, & audit sermones ejus.* Pues que dotri na emos de sacar nosotros para

nuestra enseñanza, del modo de oir la Madalena los sermones del Señor? Ya lo dice Teofilato: *Per pedes intelligunt virtutem practicam, motum enim & in cessum ostendunt.* En las sagradas letras sò los pies acreditado sin bolo de la Pratica, como los o jos medalla de la Teorica. Pues

disponer el Señor, que Maria oyese su dotrina estando à sus pies. *Sedens secus pedes*, fue para enseñarla à ella; i en ella a todos los fieles, que lo q se predica, no es solo para oirse i enten derse, sino para caminar al pa so que se oye, i obrar al tenor que le escucha.

En aquel general bando que por su mesma persona echò el soberano Principe hallaremos pregonada esta dotrina: *Petite* (dice el generoso Dueño) *& accipietis: quarite & invenie tis, pulsate & aperietur vobis.* Pedid i alcacareis, buscad i ha llareis, llamad i os abriran la puerta. Nuestro Padre S. Do roteo reparò en el orde del sa grado Maestro: Pedid, Buscad, Llamad. De modo, que tres co sas pide el Señor, tres condicio nes propone, las cuales guar dando consigamos la eterna vi da: *Petite* (dice el Santo) *orã do; quarite scrutando, pulsare autem est precepta Dei observa re: qui enim pulsat, manibus pul sat: manus igitur per practicem accipiuntur.* Pedid haciendo o racion, buscad escudriñando, i batir la puerta, que es el lla mar; que significa? guardar los preceos del Señor. Porque el que llama, llama con las ma nos, geroglifico mai comun de las obras. Que el que preten de poseer los eternals bienes, el q hacerse dueño de las ete reas regiones, para q le abran la

Matth. cap. 7.

S. Do roth.

Doctr. II.

puera

puerta de aquel sacro palacio, à de llamar con las manos; esto es, con las obras; porque lengua para pedir, conocimiento para buscar, si no va asistido i acon pañado de las manos, sino apa drinado de las obras, es llamar en vano: pues à aquella cerra dura, solo hace la llave de la Fe, fabricada en la ardiente fragua de la caridad, en la ofi cina de las obras proporciona das al estado de cada uno.

A cualquiera discreto le ha ra dificultad la respuesta del sabio Maestro à las plausibles aclamaciones de aquella intrepida muger, que cuando ca lumniaban sus rabiosos emulos aquel insigne milagro que obrò en el endemoniado, ciego, i mudo; ella con bicarro arre

Luc. c. 11.

to, dijo esclamando: *Beatus venter, qui te portavit, & ubera qua suxisti.* Bienaventura do el vientre que te albergò, i felices mil veces los pechos que te subministrarò la blanca i liquida vianda. Que respues ta dio el celestial Maestro a tan illustre elogio? *Quinimo beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud.* Los que son felices i bienaventurados, son los que oyen la divina pa labra i la guardan. Parece que fue la respuesta algo desdeño sa, i como que echò por alto el mas fino hijo las alabancas i prerogativas de la mas queri da Madre: Pues cuando le a

Luc. c. 11.

plauden sus entrañas i ac la man sus pechos, dice: Que an tes son felices i dichosos los que oyen la divina palabra i la guardan. Fue à caso esqui vez en el tan reverente onra dor de su Madre? fue defamor? en ninguna manera. Pues à que fin se endereçò aquella respuesta? Dice Teofilato: *Fortassis & propter sanatum sur dum hac dicit: ut & ipse cū au dierit faciat sermonem.* Estaba presente al sermò que el sagra do Maestro predicaba aquel ciego, mudo, i sordo, que aca baba de rescatar i redimir de las vejaciones de tã lastimosos achaques i fieras tiranias del co mún enemigo: i como sordo nũ ca avia oido la soberana dotri na del divino Maestro: pues como esta, no solo cõsiste en la teorica, sino en la pratica; por eso fue como decirle i avisarle desde luego: Que la bienaven turança del Cristiano, no cõsiste solo en oir i conocer la do trina catolica, sino en hacer i obrar, si es que pretende conse guir el indeficiente reposo.

Pues fue Niseno Alfa de la propuesta, sea tambien Omega del discurso. En las perfeccio nes del mas sagrado amor halla mos alabada la belleça de los o jos, i despues aplaudida la her mosura de las manos: *Oculi ejus sicut columba. Manus illius tor natiles aurea plena hyacintis.* Pues q conesion puede tener

Theoph. in c. 11. Luc.

Cantic. cap. 5.

el que à la excelencia de los ojos se ligan tan luego las prerogativas de las manos? A esto satisfice el Santo diciendo: *Esse oculi beneficium imperfectum in Ecclesia corpore, si manuum ab eo ministerium sit disjunctum.* Porque fuera sin duda quedar diminuta la alabanza, manco el elogio, si à la hermosura de los ojos faltara la perfeccion de las manos, segùn aquello del Apóstol: *Nō potest oculus dicere manui; Opera tua nō indigeo.* En el sentido i doctrina que vamos hablando, para que la hermosura sea cabal inporta poco lo claro de la vista, i teorico de los ojos, sin la pratica de las manos: i así no podran decir ellos, que no necesitan del auxilio i socorro dellas, porque por mas que ellos vean, por mas que alcanzen i conozcã, serã de poca consideracion, mientras que ellas no obraren lo que dictaren ellos: *Non potest oculus dicere manui; Opera tua non indigeo.*

S. Gregor. Ny. Sen. Ho. mil. 3. in. Cantis.

1. Cor. cap. 12.

S. Cyr. S. Ibo.

to, dia sin Sol, i exercito sin Capitan: *Venite & videte.* Dice el Angelico Doctor: *Videte credendo, & venite operando.*

CAPITULO VI.

*Que son tan inefab'es los goços i regalos que el Señor comunica à las almas, que si se pueden sentir, no enpueden explicar.*

**V**ENID i ved: que fue como decir en sentir de la Glosa, Beda i Alquino: *Vultis videre habitaculum meum? Sermone explicari non potest; opere demonstratur.* Si por el abitaculo (cōmo se entiende en el místico sentido) se declara la morada i Corte celestial, seria como decir: Es tal su dulçura, tanta su suavidad, su recreo i jubilo, que se puede sentir con las obras, no enpero explicar con las palabras. Que en aquellos abismales deleites, así sin naufragar se anega el alma, que podrá goçarlos, pero no describirlos.

Glos. Ord. Beda. Alquin.

VNA cosa notò Ricardo Victorino bien aguda à este proposito. Habla el divino Oraculo del blando lecho de Salomon, i luego de la carroça en que rna, i diciendo de que materia es aquesta, con un cuidadoso descuido disimula la madera de que se labrò aquel: *En lectulū Salomonis sexaginta fortes ambiunt.*

Cant. cap. 3.

I lue,

I luego hablando de la carroça dice: *Ferculū fecit sibi Rex Salomon de lignis Libani.* Agora dice Vgo: *Quando de lectulo Salomonis locuta est Scriptura non dixit unde factus sit, & ferculo autem dicit unde sit, & materiam ejus describit.* Pues porque cuando se habla del lecho, ni se describe el modo, ni se habla de la materia de que fue fabricado: i en llegando à la carroça, nada se disimula, todo se dice, la madera que es de Libano, las columnas de plata, el asiento de oro, i la subida de purpura. Pues que puede ser la raçon de esto? Es, que en el lecho blando se simbolizan los deleites terreaes que el Señor comunica à las almas, los jubilos i luces de que las baña; i en la carroça las obras i ejercicios de las virtudes de los fieles que le sirven. Pues por esto no se dice de que materia es el blando lecho del Esposo, ni se describe la forma, sino que se pasa en arcano silencio: porque los gustos, los festejos, los agasajos que el divino Conforte hace à sus queridas i amadas esposas pueden sentirse; pero no explicarse: de la carroça digase todo; la materia i la forma; nada se disimule, nada se calle; Porque las obras i ejercicios de virtudes de los fieles, esos bien se pueden decir, no dificilmente declarar.

Mag. Vi. Etor. lib. 1. Miscellan. tit. 55.

Oigamos ya al segundo Agutino de su siglo: *Quando de lectulo Salomonis locuta est Scriptura, non dicit unde factus sit: Etor. ubi quia ineffabiles sunt aspirationes contemplationis, que cor illuminant de ferculo autem dicit unde sit, & materiam ejus describit: quia enarrari possunt & dici exercitia virtutum, que vitam operantis edificant.*

HABLANDO el Real Profeta de la felice gente que recibe particulares favores de la divina mano, dice así: *Beatus populus qui scit jubilationem.* Bienaventurado aquel pueblo, que sabe los jubilos i alborozos que el Señor con dadivosa mano franquea. Cogio la palabra al Profeta nuestro Beatissimo Padre S. Gregorio, i dice: *Beatus populus qui scit jubilationem. Nō ait, qui loquitur, sed qui scit.* Reparad, que no dice el Profeta, que habla el pueblo las delicias i ternuras que el Esposo celestial comunica à las almas, sino que las siente i sabe. Pues que sera la raçon: *Quia sciri quidem jubilationis intellectu potest, sed dicto exprimi non potest.* Porque los regalos de Dios, los favores conque festeja à las almas pueden bien sentirse, pero nunca como son con umana lengua aparecerse.

Psal. 83

S. Gregor. lib. 24. Moral. cap. 9.

No disimulemos à este intento vna curiosa observaciõ de el docto Novarino. Refiere el Evã

CAPITULO VII.

Que para tratar del negocio de la salvacion, no ai ora, ni tiempo, por à desora que sea, que no sea mui à tiempo.

ES de advertir lo que el Evangelista repara; Que era sobre tarde cuando el divino Maestro llevò a su celestial posada los q iba disponiendo para Capitanes generales de su Apostolico egercito: Hora erat quasi decima. Pues porq nota esta particular circunstancia del tiempo? Dican Iansenio, Guillaudio, Ludolfo, Toledo, Francisco Lucas, i nuestros Padres Eutimio, Teoflacto, i Crisostomo, que fue para enseñarnos una doctrina mui util i provechosa, i es, que entendamos, que para tratar, i hablar de Dios, todas las oras son mui a proposito, i que no ai reparar en saçones de tiempos para las solicitudes, i negociaciones de nuestra salvaciò. Oigamos à Crisostomo: *Iam Sol ad Occasum properabat, & propterea etiam Christus domum non docet, sed allicit sequentes. Non dixit intempesivum esse; sed, Venite (inquit) & videte.* Aunque yà el ardiente Planeta se iba precipitando à su fatal Ocaso, no les dice el Sol de justicia, que lo remitan, i dilaten para tiempo mas oportuno; sino que luego los llevò a su

posada: para enseñarnos, que para tratar de las conveniencias de nuestro espiritu, no ai ora q no sea ora, ni tiempo que no véga mui à tiempo: *Non dixit intempesivum esse, sed, Venite, & videte.*

PARECE riguroso el dictamen que Pablo intima à su mas querido dicipulo Timoteo: *Pradica (le dice) in sa opportuna, & importuna.* Predica, i anuncia la divina palabra oportuna, è inportunamente. Dice nuestro Padre Teodoreto: *Nihil quod sit importuna laudatur.* Supuesto que jamas solicitò recomendacion alguna lo que intenpestivamente se obrò, como siendo Pablo tan discreto i avisado Maestro, manda à su dicipulo, que inportuna è intenpestivamente anuncie la divina palabra? A esto satisface Teodoreto diciendo: *Non jubet eum sine delectu, & temere predicare, sed existimare omne tempus ad id esse aptum, & opportunu. Hoc enim & ipse quoque semper fecit, & in carcere, & in navi, & mensa apposita.* Cuando dice el Apostol, que predique Timoteo oportuna è inportunamente, no es decirle, ni aconsejarle, que sin eleccion, sin prudencia i temerariamente difunda i derrame la divina palabra; sino decirle è intimarle, que todo tiempo es oportuno i saçonado para tratar de las conveniencias del Alma;

2. Ad Tim. c. 4.

Theodo. ret. in ib.

Theod. ubi sup.

Iansen. Guillaudio, Ludolph. Tolet. Franc. Drug. Eutibi. Theoph.

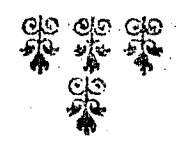
S. Ioan. Chryso.

Evangelista) parece que no ai poder para poderse explicar, remitiendo al silencio, lo que ni en la pluma cabe, ni en la Oratoria se promete, ni en la Retorica se dilata: *Quia explicari Dei dona non possunt, quæ veri ejus cultores consequuntur.*

OTRA VOZ lo à de decir, quien tanto supo de aquellos indecibles jubilos i regalos inefables: *Exultabunt Sancti in gloria; latabuntur in cubilibus suis.* Alegraranse eternamente los continuos de la Real Casa en aquella eterna Curia; i añade luego: *Exaltationes Dei in gutture eorum.* Los goços estan en las gargantas de aquellos señores felices ciudadanos. Dice Octaviano Tuso: *Exaltationes in gutture, non in ore.* Ase de reparar, que dice el Profeta Rei, que aquellos goços i deleites estan en la garganta, no en la boca, no en la lengua: *Nec enim illa prodere fas est.* Porque rienen licencia i facultad para sentir aquellas celestiales dulcedumbres; pero no poder para explicar, no suficiencia para decir aquellos suavísimos goços i deleites.

Psalm. 149.

Tus. in cap. 18. Eccles. v. 22.



gelista los ricos dones que los Orientales Principes ofrecieron al mas bello Oriente en brazos de la Alba mas hermosa:

Matth. *Obtulerunt ei munera aurum, thus, & myrrham.* Dice el erudito Autor: *Quæ obtulerunt Novar. Magi Christo munera explicat in c. 2. S. Matthæus; quæ ipsi a Christi excepere non explicat.*

Ase de reparar, que describiendo el sacro Coronista tan efectamente los dones que los sabios Reyes ofrecierò à la Encarnada Sabiduria, como fueron oro, mirra, è incienso; siendo así, que el divino Señor sienpre nos escede en lo que le servimos con infinita distancia en los galardones i retornos, no cuenta el Evangelista las dadivas i recompensas, con que el Niño Dios galardonò à los postrados i rendidos Principes. Pues porque seria esto? *Cur ergo illorum mentio fit, non fit istorum?* A

eso satisface Aloisio, diciendo: *Quia explicari Dei dona non possunt, quæ veri ejus cultores consequuntur.* Porque (como deciamos denâtes de Vgo Victorino) los dones, obras, i acciones del onbre facilmente se pueden decir; però los favores, los regalos que el amoroso i liberal Esposo hace à las almas, aquellas gustosas luces de que las baña, bien se podran sentir, bien goçar; pero como son (aun en pluma de un

aunque para la carne i sangre parezca inrenpestivo i desapropositado; como vemos que el Maestro de las gentes de todo lugar i tiempo hacia tiempo i lugar para tratar de Dios, para comunicar la luz del cielo: en la mesa, en la carcel, en la nave, i dondequiera que se hallaba, procuraba tender las redes del Evangelio para lograr algũ felice lance, i del mar del error sacar a tierra de luz los ciegos pecadores.

Que como dijo nuestro P. S. Theo S. Teodoro Estudita: *Alia aliis dor. Su prafinita est tempestas, alia est dit. Ca- enim fementis, alia mectis, alia tbeo. 130 pacis, alia belli, alia quastus, alia feriarum animi saluti nulla non idonea, omnisque comodus dies.* Para todas las cosas ai sus determinados tiempos, unos para la siebra, otros para la cosecha, estos para la paz, aquellos para la guerra; unos para los comercios, otros para las vacaciones: pero para los tratos i comercios de la eterna vida, no ai ora que no sea idonea, i dia que no venga mui a proposito.

Mui a tiempo vedra una accion, q parece hecha sin el. Con piadoso tropel una conferada tropa cargò sobre el celestial Maestro juto al estãque de Genesared; i viendo el soberano Doctor el afectuoso celo del tumultuante concurso, hace se al agua, i cõsagrado en pulpito la nave de Pedro, cõ el rocio sua-

ve de su celestial dõtrina satisfice a la ardiente sed de la circũstãte frecuencia: *Et sedens docebat de navicula turbas.* Estrãno modo de predicar, hacer de la nave de la pesca Catedra de la enseñãca! Pues q nos quiso enseñar cõ esto el soberano Doctor? La consecuencia que desta misteriosa acciõ deducen los graves Interpretes Frãncisco Lucas, i Estela: *De navi docet, ut scias nullũ esse locũ ineptum ad docendum, quã Dei sunt. Modo Christus in Synagoga docet, modo in mõte, modo in cãpo, & nunc in navi predicat.* Si predica en la nave, no ai q estrãnar la accion, porque fue enseñarnos i advertirnos; q no ai tiempo, ocasiõ i lugar que no sea mui a proposito para hablar de Dios, i tratar de la salud de las almas. I asì su sacra Magestad predicaba en todas partes, en el mar, en la tierra, i en el airẽ, pendiẽte, como dice Agustino, del suplicio, haciendo Catedra, trataba del negocio de las almas, en todas partes cõplia cõ su ministerio, en los poblados, en los desiertos, en los mõtes, en las vegas, en las Sinagogas, en las casas, a muchos, a pocos, de dia, i de noche: para que de aqui aprendieremos todos esta tan saludable dõtrina: que para tratar de la salud del alma no ai tiempo, lugar, que no sean mui idoneos i acomodados.

AQUELLA higuera tan severamente fulminada del piadoso

Luc. 6. 9

Franc. Luc. Ca jetan. Stella.

Marc. 6. 11.

Beda, Vgo, Strab. S. Tho. S. Bona vent.

doño Señor a sido no pequeño cuidado de los Interpretes: i es el caso, que despertado del haber fue la Hurrura de todo a pedir refrigerio a aquel arbol, declinando algun tato del real camino. Envez de hallar en ella fruto, hallò aquella planta cubierta solamente i adornada de frondosa pompa: echòle su rigida maldicion el habiendo Dueño, con que quedò condenada a perpetua esterilidad. Pero lo q a hecho a todos dificultad, es, q nota el Evangelista S. Marcos que al tiempo que fue el Señor a valerle de su fruto, no era en el que suelen rendirle estos arboles: *Non erat tempus ficorũ.* Pues si en aquel tiempo no avia llegado el de franquear el debido fruto, porque el Señor tan desdeñoso i acedo con el arbol, pues como tan discreto Dueño no le avia de castigar por el delito de que parece estaba inocente? Que significa aqui la higuera? Claro estã que en sentencia de Beda, Vgo Cardenal, Estrabon Fuldense, el Doctor Angelico, i Serafico Maestro, con otros muchos, representa a la Sinagoga. Pues q nos querria advertir i avisar con este tan egenplar castigo el rigido Señor? Que? Que si a la higuera la castiga cuando no es tiempo de higos, porq no los tiene, fue decir; Que si en ella se representan las almas, que nunca tendran excusa para no

tratar de Dios; de sus medras, i mejoras en todo tiempo. Les de reparar, que dice el Evangelista, que al fulminar la sentencia contra la higuera: *Respondens dixit.* Que parece que a la replica que el arbol podia hacer de que no tenia obligacion de dar i rendir fruto en aquel tiempo, pues no era el de llevarle: *Non erat tempus ficorum.* Que respondió el airado Iuez, que sin embargo avia de quedar condenada a eterna infecundidad, porque no tuviesen despues que alegar los onbres que en ella se representaban, de andar mirando en puntos i en tiempos de rendir los frutos de buenas obras, i virtuosas acciones. Que para eso todo el año a de ser tiempo; i en quanto fuere posible, toda ora a de ser ora para rendir frutos del servicio del Señor.

NUESTRO P. S. BASILIO con el comun sentir de todos, dice: que no ai regla tan general, q no padezca su particular escecion. Alude el Santo a lo que el Sabio dice: *Omnia tempus habent.* Que no ai cosa que no tenga su cierto tiempo de terminado para que con tempestiva sacon surtan su debicõ efeto las cosas. Pues en que esta tan general regla padece su especial escecion? En que? En que siendo asì (dice el Santo) que si para todo se a de aguardar

Eccles. cap. 3.

S. Basl. de Bomil. de Bapt.

dar su particular tiempo; para llegar al Bautismo, i hacer penitencia, sienpre es tiempo: *Tēpus itaque* (dice el Santo) *aliud alij accommodatum. Baptismi vero tempus vita hominis tota, sive dies sit, sive nox.* Demanera, que no ai que alegar escusas, ni pretender colores, pues ninguna se puede dar que conuença: pues el soberano Maestro de todo hacia tiempo para enseñar, de todos lugares Catedra para instruir, enseñandonos con esto; Que para tratar de nuestra salvacion, de todo emos de hacer tiempo, i de todo lugar tomar ocasion para negocio de tan suma conueniencia.

CAPITULO VIII.

Que en los concursos de los dos Acreeedores, Alma i Cuerpo, sienpre al Alma se à de dar la antelacion.

D. Tb. Lira. Ludolf.

**A**VN ai mas que advertir i reparar en el misterio de la pñtualidad con que el Evangelista advierte la ora, pues dice, que era ya mui cerca de anochecer: *Hora erat quasi decima.* Donde reparan el Angelico Dotor, Nicolao de Lira, i Ludolfo Cartusiano la ardiente caridad de Cristo, i el fervoroso celo de los Dicipulos de tratar i conferir con el sacro Maestro las con-

ueniencias de sus almàs: *Hora erat quasi decima; id est propè vesperam: ex quo discipuli commendantur, quia quamvis tarde esset, & adhuc fortè jejunarent; non tamen retardabantur à sequèdo eum: & cum hora vespertina soleant homines reverti ad domicilia propria: tamen omnibus dimissis manserunt cum eo usque in crastinum desiderio audiendi eum.* Que buenos Maestros tenemos en estos Dicipulos! i que bien desde luego comenzaron à merecer el grado de Maestros, pues tambien supieró graduar las necesidades, dando la antelacion al Alma; pues aunque era ya tarde, i tiempo de recogerse, como ordinariamente lo acostunbran todos, i ora de hacer colacion, porque acafo ayunaban: pero porque inportabamos el passo del Alma, olvidádo las comodidades del Cuerpo, trataron de las conueniencias del espiritu. Que esta es la marca de los verdaderos Dicipulos i seguidores de Cristo.

MUCHOS an reparado en el favor que el Verbo Encarnado hizo tan especial à sus esclarecidos acendientes Jacob i David, pues dijo el Angel: Que el Padre Eterno le daria el Trono deste, i reinaria en la Casa de aquel: *Dabit illi Dominus Deus sedem David Patris ejus, & regnabit in domo Jacob.* I ser David cortado al talle del

Luc. c. x gusto

Aetiu. cap. 13.

gusto de Dios; lo dice el sacro Oraculo: *Inveni David filium Iese virum secundum cor meum.* Pues porque à estos dos Patriarcas tã peragrinos favores? Porque tã en especial validos? Yo lo dirè.

Ps. 114.

DAVID dice; que le cercarõ ansias i dolores de muerte, pues mas era el padecer peligros, q̃ alentat respiraciones; pues segun lo que rabioso Saul le perseguia, mas parece respiraba de los riesgos, que alentaba de la vida: *Circumdederunt me dolores mortis, & pericula inferni invenerunt me: tribulationem & dolorem inveni.* Pues en medio de tanto laço, congoja, i aogo, que es lo que dice? *O Domine, libera animam meam.* O Señor! lo que os suplico es, que no peligre mi alma. Dice la divina Boca de Oro: *Vidisti sapientem animam, quomodo relinquitur omnibus, quæ ad hanc vitam pertinent; unum tantum petit, ut anima maneat illaesa?* De poderar es lo que dice el Profeta; que viendose asediado de tanto peligro, i batido de tanto riesgo, no se acuerda de otra cosa sino es del alma: *Libera animam meam.* Eso solo le duele, eso pide que no peligre, i todo lo demas perezca; vida, opinion; hacienda; i sosiego. Que las almas donde Dios reina, sienpre son asi, que como ellas no se pierdan, nunca reparan en que todo se arriesgue.

S. Cbry. sof. in Ps. 114.

JACOB, en cuya casa reina el Señor, es apropiado apoyo de nuestro intento. Vã el sagrado Testto describiendo sus jornadas; i dice; que pasando por la ciudad de Salè à la buelta de Mesopotamia de Siria: *Habitavit iuxta oppidum.* Hizo su abitacion junto à aquella ciudad. Segun nuestro Padre S. Geronimo, Ruperto, i otros: esta ciudad es Siquen, ò Sicar, ciudad pagana, i enemiga de Dios. Pues porque no quiso abitar en ella, sino hacer la morada en el campo? Oigamos lo que dice Iosefo: *Jacob iter faciebat per Chananaam, & nolabat ad quemquam divertere: sed sub dio quiescebat lapide vice pulvini capiti subiecto.* Estaba Jacob tan mal acomodado en lo aspero i cófragoso de aquella tierra; que su cama era de campo, i el cielo de ella las rigidas influencias del cielo; la mas blanda almoada el duro troço de un risco. Pues porque no se vã a alojar à la ciudad, donde podia mejorar de posada i comodidades? Es que aquella ciudad era enemiga de Dios, i por acomodarse al cuerpo, podría a peligro el alma; i retirado en el paramo, si desacomodaba el cuerpo, tenia en salvo el alma. Pues que consideracion hizo el santo Patriarca? Si uno de los dos se à de arriesgar, mas vale que lo padezca la carne; porque no perezca el espiritu.

Genes. cap. 32.

S. Hier. Rupert.

Ioseph. li. 1. Antiquit. cap. 19.

Subj



*Subditio quiescebat lapide videri pulvini capiti subiecto. Notad el Quiescebat. Que los siervos de Dios en los quebrantos del cuerpo tienen librados los deseos del alma; que como dijo*  
**Clemente Alejandrino:** *In astris genda natura humana. Versatur administratio. El buen Economo i mayordomo arbitro de los bienes del cuerpo; i el alma, entonces es buen juez euado restringiendo i cercenando las comodidades i superfluidades de la carne; ariendo a las mejoras i conveniencias del espiritu. I por eso aquellos dos Patriarcas David i Iacob fueron tan del gusto de Dios, para que siguiendo sus guellas metexamos tambien al valimiento que ellos alcanzaron.*

*Es ra es una doctrina contra la cual no al que alegar, pues el soberano Maestro la deyo absolutamente decidida euado dijo: Neque accendit lucerna, & ponunt eam sub modio, sed super candelabrum. Ninguno ai que encienda la luz para esconderla; sino que se pone sobre el candelero para que franquee sus resplandores. Dos cosas podemos preguntar: lo primero, Que sea ocultar la luz? lo segundo, Que es ponerla sobre el candelero? A uno i otro satisface el Beatiſimo Doctor diciendo: *Lucerna sub modio ponere est propter temporale commodam gratia predicationis abscondere; quod**

*nemo atique electorum facit; & bene additur: sed super candelabrum in candelabre enim status corporis designatur, cui lucerna superponitur, dum eidem corporis cura predicationis antefertur. Ocultar la luz debajo de la medida, es dejar de predicar por las comodidades temporales; el oficio i ministerio del predicar, si como se debe se egerce, es ministerio espuesto a muchos riesgos i peligros; pues el verdaderamente Apostolico Predicador con cuantas verdades fulmina, contra si de ordinario tantos enemigos conjura; como lo dijo el Predicador de las Gentes: *Inimicus factus sum vobis; & vobis dicent verum.* Pues dejar de predicar por no padecer esos riesgos i peligros; en cuyo animo a caldo? *Nemo vti que electorum facit* dice Gregorio; ningun justo i siervo de Dios a seguido ese rumbo. Porque como esta graduados de Maestros, si descubriendo la luz a de padecer el cuerpo; i ocultandola perecer el alma; no quiere por las comodidades de la carne cambiar las conveniencias del espiritu; dando en el concurso de las dudas la seguridad para el alma; i el riesgo para el cuerpo.*

*Lo segundo, In candelabro status corporis designatur. El candelero es el cuerpo; la luz la divina palabra; pues q hace el discreto i bien aconsejado poner*

**Clemente**  
**lib. 1.**  
**Padag.**  
**cap. 13.**

**Matth.**  
**cap. 5.**

**S. Greg.**  
**lib. 21.**  
**Maral.**  
**cap. 5.**

**Galat.**  
**cap. 4.**

ner la luz sobre el candelero, esto es, sobre el cuerpo, para q en la oposicion i encuentros de la materia de estado, sienpre la luz quede sobrepuesta; las cosas de espiritu ariusen, i el cuerpo quede rendido i abafallado, postrado i sugeto a los pies de la luz; para que se sepa, que todo a de peligrar; pero que la luz, y cosas tocantes al alma nunca an de perecer: *Cui lucerna superponitur, dum eidem corpori cura predicationis antefertur.*

**Apocal.**  
**cap. 12.**

**Rupert.**  
**in c. 12.**

**Apocal.**

De aquella celebre vision emo: de sacar ultimo apoyo de nuestro asunto: *Mulier amicta Sole, & Luna sub pedibus ejus, & in capite ejus corona Stellarum duodecim.* Extraña aparició porcierto! Todo el Sol manto de una muger, las Estrellas el adorno de la cabeza; i la Luna trofeo de los pies. Dejadas aparte esposiciones, figo agora la del Abad Tuiciense, q por el Sol entiende a Cristo, por las Estrellas los Justos, i por la Luna las cosas temporales: *Luna sub pedibus ejus, id est temporalium honorum claritas sub administratione ejus.* Desuerte, q porque la Luna es simbolo de los bienes temporales se pone debajo de los pies de aquella gloriosa, i triunfante muger. Esta señal donde aparece? *Apparuit in caelo.* Pues porque en el cielo? Porque si en el cielo es donde se guarda el orden perfeto

de las Gerarquias, pues esforme a los meritos se dan los premios, i segun las perfecciones se consignan los asientos: decir, q quien tiene el Sol, que es Dios, por su defensa i escudo, por su gala i adorno, i las cosas del cuerpo debajo de los pies, es decir, que esa es administracion; gobierno, i dictamé del cielo: *Apparuit in caelo, & Luna sub pedibus eius.* I lo contrario qseria? Si se viese poner la Luna sobre la cabeza, i el Sol debajo de los pies? Claro esta que materia de estado dictada del mismo infierno, donde tiene su reino el confuso desorden, i la confusion desordenada: *Vbi nullus ordo;* donde se manda, que arrojando las conveniencias del alma, solo se trate de las comodidades del cuerpo: *At contra* (dice Ruperto) *quisquis credit in Christum, sed affectu inhaeret & servit lucris rerum temporaliu, neque dici recte potest de anima eius, quod sit mulier amicta Sole, & Luna sub pedibus ejus: sed nimis perverte amicti Luna, Solemque habere sub pedibus.* Aprendamos pues destos dos Dicipulos a graduar i dar antelaciones; pues en el curso de estos dos. Acreedores Alma i Cuerpo, carne i espiritu, temporal i eterno; si vno de dos a de arriesgar se; lo temporal a de perecer porque lo eterno se llegue a conseguir.

**Job c. 10.**

**Rupert.**  
**ubi sup.**

CAPITULO IX.

Que es el Alma como el borno de vidrio, que en faltando el continuo combustible del fervor, des-templandose en tibieças, se desperdicia mui luego en relajaciones.

Ioann. Trithe. orat. 2.

SENTENCIA es esta de un gran Maestro, graduado en la escuela del espíritu: Fervor devotionis ex tempore consumitur, nisi fomentis providentia quotidie renovetur. Dice el Abad Tritemio: Es necesario que anden las almas con vigilante providencia en el camino del agrado, i servicio de su Dios; inporta grandemente que no remitan el paso, ni aflojen las diligencias, que vivan con fervorosos afectos, por que son como el horno de vidrio, que à pocos instantes que le falte el cebo i combustible, luego al momento relajandose en tibieças, todo descópuesto, i destemplado se desperdicia i desvanece en frialdades.

Pf. 103

Prover. cap. 31.

SER las naves sinbolo de las almas, es constante en los Autores simbolicos, como son Bercorio, Antonio Brisiano, Laureto, i san Geminiano, segun aquello del Rei Profeta, i su hijo sabio: Hoc mare magnum: illic naves pertransibunt. I Salomon: Facta est quasi navis in-itoris. I si son naves las almas que arriban al puerto del cie-

lo, claro está que por las contradicciones i rebeldias de la carne sienpre van vogando, forcejando sienpre contra el inpetuoso i rapido corriente de las aguas. Pues veamos aora lo que dice nuestro masimo Dotor Gerónimo: Qui adverso flumine lembum trahit, si remiserit manus, statim retrolabitur, & fluëtibus aquis, quo non vult ducitur. El que agita el fragil navichuelo contra las furiosas corrientes de las inpetuosas aguas, apenas afloja en la continua diligencia del bogar, cuando se halla mui atrasado de lo que avia corrido. Pues que se nos quiere decir con esto? Sic humana conditio, si paululum se remiserit, discit fragilitatem suam. De la misma suerte es el alma, que va caminando por el mar deste mundo con vientos sienpre contrarios, que en aflojando, en remitiendo el cuidado, de tal manera se atrasa, de tal suerte desmedra, que facilmente viene en la noticia de su caduca fragilidad, i en el conocimiento de cuan sumamente in- porte nunca dejar el remo de la mano, para que nunca se pierda el rumbo por do se camina à arribar al puerto del descanso; porque, Si paululum se remiserit, discet fragilitatem suam.

Con otra apropositada metafora nos enseñò esta doctrina el divino Simonides cuando en figura i estampa de una alma

S. Hier. li. 3. cõt. Pelag.

Ladolf. Aiguana. Vgo Car.

S. Vicet. Ferver. Sermo. Dom. 5. post Pentecost.

relajada (para q las demas escarmienté) cantò llorado así: Quasi aqua effusus & dispersa sunt omnia ossa mea. Ai de mi, que me derramè como el agua, i todos mis huesos quedaron perdidos, rotos i asolados. Poderse entender este paso en el sentido mistico de una alma, lo dicen Ludolfo, Aiguano, Vgo Cardenal, i otros. Pues q misterio tiene el decir q las almas se derramen, i pierda como el agua, quando del fervor del espíritu pasà à la tibieça de la relajaciõ? Serà sin duda por lo q dice el Apostol Valenciano: Aqua calida paulatim frigescit, quantumcunque sit calida, si ab igne amoveatur. Miètras que el agua se està careando con los ardientes fomentos del fuego, es para ver como cõservàdo el mendigado calor, yerve en colericos ardores; pero en apartàdose del mas activo elemèto, perdièdo poco à poco el prestado calor, se reduce à su antigua frialdad. Pues decir aora, q el alma se perdio, i derramò como el agua, Sicut aqua effusus sum, es decir, Que se viva con mucha atencion i cuidado, porq en faltando por el mas breve tièpo de los egercicios de la virtud, luego q se aparta de ese fuego, i fervor, es mui de temer no se vuelva al estado de la tibieça, i así se desperdicien todos los huesos, que son las virtudes.

GUERTO llamò, Jardin la di-

jo el mas casto Esposo à su amada Consorte: Hortus conclusus, Jovor mea, Sponsa, hortus conclusus. Dos veces la llama Vergel y Guerto, porq con la repeticiõ del nonbre repare i advierta la causa i raçon porq la dan ese titulo. Que cosa mas bella i hermosa q un guerto? pero si el jar dinero se descuida, si no atiède con mucha providècia à requerirle con la rigera, i registrarle cõ el almocafre, q presto le hallarà ocupado de malas, i nocivas yervas, desafinada la armonia de los cuadros, i descópuesta la fragante republica de las flores! Pues advertir el Esposo al alma, q es Guerto i Jardin, es avisarla q viva con cuidado i vigilancia, q no pierda de vista el fervor de los egercicios santos; q traiga sienpre en la mano la rigera de la circunspeccion, i el almocafre del cuidado, para arràcar las nocivas i superfluas yervas q la carne de su cosecha produce i brota; porq como dijo el Beatissimo Maestro: Sèper caro superflua generat, quæ semper ferro sollicitudinis rescindit. Es mui propio de la fragilidad de nuestra caduca i perecedera carne, producir i brotar mucha maleça, q se à de arrancar cõ el almocafre de la cõtina sollicitud. Que bien q dijo el Santo! Ferro sollicitudinis; açada de sollicitud; porq en faltando la diligencia, en remitiendose la vigilancia, el alma mas jardin, el

Cõt. c. 4

S. Greg. lib. 5. Moral. cap. 23.

espíritu mas vergel, la Comunidad mas Paraiso, la C6gregacion mas florido guerto, en cesando en lo fervoroso de los egercicios, facilmente se relaja en tibiecas, con q despues miserablemēte se precipita en frialdades, c6 q las mas bellas flores se cambian en horribles espinas.

Ioā. c. 6.

CO RON E esta doctrina quiē es la florida Corona de los Predicadores; el cual tomando ocasion del prodigioso milagro que avia obrado multiplicado los panes i peces. en el desierto, dijo a los q le encontraron, admirados de verle como se avia escapado porque no le hiciesen Rei: *Operamini non cibum, qui perit, sed qui permanet in aeternam vitam.* Lo que inporta es no hacer mucho caso de aquel pan que se multiplic6, pues es manjar caduco i temporal, sino tratar de obrar la comida que no perece, sino que se perpetua en eternidades. Pues porque el servir al Señor se pone en metafora de comida, diciendo: que aunque aquella temporal no se à de olvidar del todo; pero que esta con todo cuidado se à de solicitar? Es porque se à de aver el alma con su Dios al modo que ella con su cuerpo. Paravivir es necesario cada dia comer, i en negando al cuerpo los congruos alimentos, luego desmayan los alientos i esfuerzos de la vida. Pues decir el Señor, que se à de obrar la salud

eterna al modo de la comida: *Operamini cibum;* fue decirnos, que en faltando al espíritu el continuo cebo i vianda de los espirituales egercicios, luego afloja, i se desflaquece. Asi lo repar6 nuestro Padre Eutimio: *Operamini toto animo, omni cura, continue.* Reparaden la palabra *Continue*: que parece que fue aludir al horno de vidrio, mas vidriado èl que el mesmo vidrio, pues en saltandole el combustible, por poco tiempo q que sea, y à no queda para horno; esto mismo el alma.

SI NO veamos lo q el mismo soberano Maestro dice esfor tandonos à q tomando nuestra cruz, le sigamos en la suya: *Qui non accipit crucem suam, & sequitur me, non est me dignus.* El que no toma su cruz, i me sigue, no es digno de mi. Dice el gran Cardenal de Belen: *In alia Evangelio scribitur: Qui non accipit crucem suam quotidie.* El que no toma su cruz cada dia. Pues como san Mateo escribiendo la estrechez de aquel bando en general, le estrech6 san Lucas a que el egercicio de la cruz avia de ser cada dia. Dice Geronimo: *In alio Evangelio scribitur: Qui non accipit crucem suam quotidie. Ne semel putaremus ardorem Fidei posse sufficere: semper crux portanda est.* El advertir san Lucas, que la cruz se à de traer cada dia, es para que se entienda, que

Eutby. in cap. 6 Ioan.

Matth. cap. 10.

Luc. c. 9

S. Hier. in c. 10. Matth.

no

no es suficiente vn gran inpetu de fervor para cunplir el Cristiano c6 las obligaciones à que le enpeña Cristo. Porque si el obrar la eterna salud es como el comer, i no basta comer una vez mucho, para que con esa vez se satisfaga à los alientos de la vida, sino que sienpre es preciso comer, para que no desmaye el vivir: asi es forçoso que para que no descuezca el fervoroso aliento del espíritu, que se vaya sienpre cobando con la continuacion de los virtuosos egercicios, i celestiales tareas: *Ne semel putemus ardorem Fidei posse sufficere, semper crux portanda est.* Luego bien dijo el Abad Espanemense: *Fervor devotionis ex tempore consumitur, nisi fomentum providentia quotidie renovetur.*

Strab. Origen. Cyrill.

ESTO dio a entender nuestro divino LUCEYO, cuando refiriendo la dulce conversacion que èl i su Conpañero Andres tuvieron c6 el celestial MAESTRO, dice que, *Apud eum manserunt illo die,* Que estuvieron aquel dia. Que quiere decir: Aquel dia? Estrabon Fuldense, Origenes Adamancio, i Cirilo Alejandrino dicen: *Divinarum discipuli mysteriorum cognitionem congruè nimium docebantur. Non enim convenit, ut isto satiari à divina doctrina recedamus: sed per totum vitam tempus integrum habere fer-*

*vorem oportet. Id enim designari arbitror quando dicitur: Qui manserunt apud eum die illo. Que si aquel dia es geroglifico de toda la vida, decir, que todo èl estuvieron con el Señor, fue avisarnos, i decirnos, que inporta grandemente vivir sienpre con grande fervor, para que gloriosamente se acabe, i lucidamente fenezca el periodo de la vida: *Per totum vitam tempus integrum habere fervorem oportet.**

CAPITULO X.

Que en la Casa de Dios no se cuenta la edad desde el tiempo que se nace, sino desde la ora que se merece.

COMO tan atento en todo, repar6 nuestro radiante LUCEYO, ocultando èl con incomparable egerplo de umildad su nonbre; que fue Andres Hermano de Pedro, el primero que hall6 el celestial tesoro, que con tan ardientes ansias desearon los Antiguos Padres: por lo cual le dà el Angelico Doctor el glorioso renombre de primer Cristiano: *Erat Andreas frater Simonis Petri unus ex duobus, qui audierant à Ioanne, & secuti sunt eum.* Donde la Glosa Ordinaria, el Venerable Beda, i Alcuino dicen:

S. Tho.

*Beda*, In fide non est ordo; ubicumque  
*Glossa* fidelis est anima, ibi annorū mul-  
*Alcuin*. titudo non quaritur, nec pauci-  
 tas. *Andreas minor erat Simon*  
*Petro*, & tamen non quaritur  
 atatis ordo, sed fidei. *Iesum*  
*primus invenit*. Con ser Pedro  
 mayor de edad que no Andres,  
 porque entonces Andres se ha-  
 llaba con prendas de mas alen-  
 tada Fe, merecio estrenar, i des-  
 frutar el rocío sagrado, por cu-  
 ya saludable descendida tá an-  
 siosamente suspiraba el mudo.  
 Pues porque el menor es en es-  
 ta parte preferido al mayor? Pa-  
 ra que todo el mundo se desenga-  
 ñe, i sepa; Que en la casa de  
 Dios no se atiende a priorida-  
 des de tiempo, sino a sudores, i  
 afanes de merecimientos; no se  
 regula en el conputo del cielo  
 la vida del Cristiano por los  
 dias del vivir, sino por los mi-  
 nutos del trabajar. I allí aquel  
 se tiene por mas antiguo que se  
 reconoce por mas virtuoso. De  
 suerte, q̄ para cō el Señor no na-  
 cio antes el que se anticipò à vi-  
 vir, sino el q̄ se adelantò a mere-  
 cer: *In Fide non est ordo: ubi cū-*  
*que fidelis est anima, ibi annorū*  
*multitudo non quaritur, nec pau-*  
*citās.*

REPARÒ agudamente el sa-  
 grado Arçobispo de Milan en  
 el misterioso modo con que el  
 sagrado Testio refiriendo el na-  
 cimiento de los dos primeros  
 hermanos del mundo, despues  
 buelve a referir sus ocupacio-

nes i egercicios: *Concepit & pe-*  
*perit Cain. Rursumque peperit* Gen. c. 4  
*fratrē ejus Abel.* Primero pario  
 al malvado Cain, i despues al  
 inocēte Abel: i luego imedia-  
 tamente refiriendo los egerci-  
 cios del uno, i ocupaciones del  
 otro, dice: *Fuit Abel pastor o-* Gen. c. 4  
*viā, & Cain agricola.* Dice An-  
 brolio: *Non est otiosum, quod cū* S. Amb.  
*ante generatus sit Cain, ut lectio* lib. de  
*docet, prelati sit hoc loco Abel:* Abel &  
*nec idem sit ordo nominis, qui est* Cain c. 3  
*ordo natura. Quid sibi vult mu-*  
*tatio ordinis; ut prius junioris*  
*meminerit.* A qualquiera discre-  
 to le harà luego dificultad; que  
 como guardando el orden el  
 Profeta Istoriador dādo la an-  
 telacion a Cain, porque nacio  
 primero, despues cambiando el  
 orden, i alterando la serie, pri-  
 mero se nombra al catolico A-  
 bel, que al perfido Cain? A esto  
 satisface Ambrosio diciendo:  
*Rectè ergo ubi nascuntur, serva-* S. Amb.  
*tur ordo natura; ubi vero expri* ubi sup.  
*mitur disciplina vivendi, seniori*  
*junior antefertur. Vbi ergo gene-*  
*ratio exprimitur, praveniat*  
*Cain; ubi disciplinarū fit prædi-*  
*catio, præcurrat Abel.* Paraguar  
 dar el ordē de la naturaleza, en  
 buen ora se lleve Cain la ante-  
 lacion; donde enpero se esami-  
 nan los meritos, i registran las  
 virtudes, como se halla Abel tá  
 ventajoso en la inocencia, i  
 Cain tan protervo en la malic-  
 cia; al mas moço q̄ es Abel, se le  
 tributa el lauro de la primacia,  
 i à

i à Cain el mas viejo se pone en  
 inferir lugar; porque en los  
 protocolos del cielo aquel se  
 hallò aver nacido primero à las  
 antelaciones, que se averiguò  
 primero aver madrugado à las  
 virtudes: *Vbi generatio expri-*  
*mitur, praveniat Cain: ubi dis-*  
*ciplinaram fit prædicatio, præ-*  
*currat Abel.*

De aqui vendremos à deci-  
 dir una duda que no poco à da-  
 do en que entender à los mas  
 graves Interpretes del Evan-  
 gelio: i es, que siendo así que  
 poniendo en el Catalogo delos  
 Apostoles san Mateo i san Lu-  
 cas siempre en primer lugar à  
 san Pedro, en el segundo à An-  
 dres, en el tercero à Diego, i  
 en el cuarto à Iuan; despues en  
 las Acciones Apostolicas, que-  
 dando siempre Pedro en su me-  
 recido, i primer lugar, es pre-  
 ferido Iuan à su hermano Die-  
 go i Andres: *Et cum introissent*

*Act. 6. 1* *in Cœnaculum, ascenderunt, ubi*  
*manebant Petrus & Ioannes,*  
*Iacobus & Andreas.* Pues co-  
 mo tanta mudança en el orden  
 de disponer los asientos, no  
 guardando la serie de los E-  
 vangelistas? A esa duda de sen-  
 tencia, i parecer del Doctor ilu-  
 minado, responde Pelbaro de

*Præfise*, responde Pelbaro de  
*de May-* Temesuar diciendo: *Status A-*  
*son. ap. postolorum post adventum Spi-*  
*Pelbar. ritus sancti fuit multò perfe-*  
*ser. 4. de Etior. quam ante: & in Ecclesia*  
*S. Ioan. non sunt faciendæ promotiones*  
*Evang. secundum ordinem temporis, vel*

*originis, sed secundum altitudi-*  
*nem virtutis & perfectionis:*  
*Quia postea discipuli cognoscent-*  
*es Ioannem fore dignissimum,*  
*Spiritu sancto inspirati, secun-*  
*dum locum ei dederunt post Pe-*  
*trum, quem præfecerat Christus;*  
*ut Petrus & Ioannes essent in*  
*capite Apostolatus.* Convenien-  
 te fue para la inteligencia dela  
 Evangelica Istoria, que se guar-  
 dase el orden, i siguiese la se-  
 rie del tiempo i modo con que  
 fueron llamados à la Aposto-  
 lica Escuela los mayores Do-  
 tores del mundo. Pero despues  
 que el Espiritu santo les esclari-  
 recio de mas luces, i conocie-  
 ron las altas prerogativas del  
 sagrado Benjamin, i especiales  
 favores con que le onrò el sa-  
 cro Decano de la Apostolica  
 Vniversidad, pues en la Cena le  
 dio su pecho, i en la Cruz la  
 mas preciosa joya de su gua-  
 dardes: al sentarse en el Cenacu-  
 lo, dando à Pedro como a Vi-  
 cario de Cristo, i sumo Ponti-  
 fice de la Iglesia el primer lu-  
 gar i asiento, luego configu-  
 raron a Iuan la inmediata Si-  
 lla despues del Pontífice sumo.  
 Para que de aqui se entienda;  
 Que en la Casa de Dios, abso-  
 lutamente hablando, no se atiē-  
 de al tiempo de las vocaciones,  
 sino a los meritos i virtudes; i  
 que aquel tendra mas eminent-  
 te asiento en el cielo, que con  
 mas esforçadas veras trabajaré  
 en la tierra.

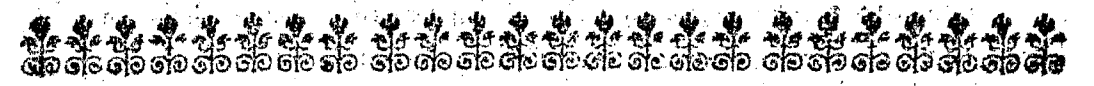
Genes. cap. 24.  
Anacle- to epist. 2. 83. c.  
Porro.  
Origen. homil. 8. in Gen.

VALGANOS à este intento por apoyo una observacion de san Anacleto, i Origenes, que en su decreto refiere Graciano, i es, que siendo así q̄ en edad, i en tienpo precedieron tantos Patriarcas al gran Padre de los Creyêtes, à el solo (con profunda circunspccion) se le dà el nōbre de Anciano: *Erat autē Abraham senex, dierūque multorū.* El Testo Griego: *Erat Presbyter.* Dice Anacleto: *Cum nonagenos amplius annos ab Adam usque ad Abraham vixisse homines legerimus, nullus alius prius appellatus est Presbyter, id est Senior, nisi Abraham, qui multo paucioribus vixisse annis convincitur.* Pues como aviêdo pasado por la carrera de tãtos siglos los Lameqs, Maviaeles, Matufaelles, Iabales, Iubales, Marufalenes, i otros q̄ vivierō tãtos cētenares de años, en q̄ sobrepujaron con tan escesivo numero à los de Abrahã, èl solo es llamado el Viejo, el Presbitero, esto es, el Anciano: *Erat Abraham senex?* Es para enseñarnos, è instruirnos, que en las Coronicas de Dios aquellos se llaman de muchos días, que se hallan con muchos merecimientos; i como el grã Patriarca escedio en dias de virtudes à los que le avêtajarō à el en años de edades, por eso èl solo se levanta con el esclarecido renōbre de Anciano: porq̄ para serlo, i ser preferido, no importa q̄ sea inferior en los

dias, como se descuelle superior en los merecimientos.

QVE como dijo Flavio Vegetio: *Neque enim longitudo aetatis, aut annorū numerus arte bellicam tradit: sed continua exercitationis meditatio post quā ta volucris stipendia in exercitatus miles semper est tyro.* Lo q̄ à vno le constituyete en ser de soldado viejo, no es el numero de los años, ni prolijo de la edad de aver tratado la cãpaña, sino el cōtinuo egercicio, i empleos de la industria: porq̄ por mas sueldos que uno aya tirado, por mas q̄ aya cursado las belicas Escuelas de Flãdes, mientras que no ubiere hecho muchos progresos, i lucidas facciones en las Palestrias de Marte; sienpre à de estar atrasado con el nonbre de visoño: *In exercitatus miles semper est tyro.* I por el contrario, el visoño q̄ à pocos dias se hace lugar à fuerça de su industrioso esfuerço, i que vêtajoso pelea, ardidoso cãpea en la cãpaña ese se condecorarà cō el esclarecido titulo de Soldado viejo. Que en la casa de Dios, i en la dela razō, no se mira al solar del origē de los años, i el tiêpo, sino al valor de las hazañas, i eminēcia de las virtudes. Pues las canas (como dice el Espiritu santo) no se hãde regular por la vida, sino por el feso: *In fide non est ordo: ubicunque fidelis est anima, ibi annorū multitudo nō quaritur, nec paucitas.*

Veget. lib. 1. de re milit. cap. 23.



# LIBRO II.

## ARGUMENTO DESTE LIBRO.



Y A Emos llegado à los segundos rayos que el relunbrante SOL de Justicia benevolo franqueò à nuestro refulgente LUCERO: yã en la segunda Vocacion para su divina Escuela, ocasionada de aquella prodigiosa maravilla que obrò el SACRO MAESTRO en el Estanque de Genesared, despues que con la dulcissima red de sus celestiales Labios prendio tan numerosa copia de corazones, haciendo de la Nave de Pedro Catedra de enseñanza. Manda pues al que avia de ser Supremo Piloto de la Catolica Barca de la Iglesia, que repita en las salobres ondas los antes malogrados lances. I aunque umilde se escusò con el dolor de que la antecedente noche tantas veces se avian frustrado las diligencias cuidadosas del Arte; dijo enpero: Que en su nonbre confiaria las cautelosas redes al basto elemento. I en tan afortunada ora egecutò el soberano orden, que yã rompiendose la regida carcel de la cautiva presa, les fue forçoso valerse de los Compañeros, que estaban en otra Nave, para poder albergar en ellas la milagrosa copia de los nadantes prisioneros; que fue tan monstruosamente multiplicada, que yã la portentosa muchedumbre era tan cargoso peso à los debiles onbros de las dos Navecillas, que parecio nuevo asombro el no sumergirse con tan milagrosa pesadumbre. Notando Pedro tan extraño acontecimiento, absorto i atorico se arrojò à las soberanas plantas del peregrino MAESTRO, suplicandole reverente, que se sirviese de no agravar su pobre albergue con tan angusta presencia. Esto dijo ocupado de un yerto pavor, que le inbio alado la ardiente purpura de las palpitantes venas; pavoroso contagio, que invadio los sobresaltados corazones de sus Compañeros Diego i IVAN. Mitigò el piadoso Dueño cō lo sereno i amable

Luce. c. 5.

de su voz las turbulentas ondas del alterado pecho del mas feliz pescador, diciendo: Que de alli adelante, mejorando de lances, lo avia de ser de onbres. I aplicando las naves à lo vecino de la tierra, olvidados de todo, se fueron dulcissimaméte hechizados del amable trato del divino Maestro, siguiendo alborozados sus sagradas guellas. A ver sido esta la segunda Vocacion, lo dicen espresamente el Venerable Beda, Vgo Cardenal, el Serafico Maestro, Guido Carmelita, Antonio Conistein, Iuan Lanspergio, el Cardenal Diego de Vitriaco, Benceo, Salmeron, Estela, Iuan Royardo, Guillelmo Ebroicense, Aimon, Antonio de Giflandis, Silvestro Prierate, i Aloisio Novarino, con otros muchos. Procedamos à la dotrina moral, para cuyo feliz i fausto auspicio sea el.

CAPITULO I.

*Que en ser amigos de variar de gustos los Onbres, an tenido tanta firmeza, que nunca an variado desta propiedad i condicion.*



**H**ABLANDO de aquella vana Diosa à quié la ciega Gétilidad tributò cul- tos de Deidad, dice el ingenioso Poeta;

Ovid. li. 5. de tristib. eleg. 9. *Pasibus ambiguis Fortuna volubilis errat; Et tantum constans in levitate sua est.*

Con ser esta tan inicuamente idolatrada, tan inconstante i volubilia; en lo que à sido constantissima es en ser sienpre inconstante. Lo mismo podemos decir del genio i natural de los onbres; que cò ser tan diversos en

las condiciones, tã variòs en los procederés, en ser amigos de variar en el gusto, nũca an variado, pues sienpre estan firmes i constantes en esta propiedad, q̄ nũca se an desuadado deste ansioso apetito de variar: *Et tantum constans in varietate sua est.*

**P**REDICA el celestial Maestro en aquel encunbrado monte, de que hizo Catedra eminente de aquellas tan celebradas bienaventuranças; diciendo, q̄ son bienaueturados los pobres, porque es suyo el Reino de los cielos: *Quoniam ipsorum est Regnum celorum*: i prosiguiendo su sacro raçonamiento dice: *Beati mites, quoniam ipsi possidebunt terram.* Bienaventurados los mansos i sufridos, porque ellos poseeran la tierra. Los Interpretes dificultã sobre si aqui por la Tierra se à de entender esta material q̄ pisamos, ò aque-

*Matth. cap. 5.*

S. Basil. Niseno, Geronimo i Crisostomo, con otros muchos, dicen, que aqui por tierra se à de entender el Cielo. I siguiendo este mas acertado sentir, dice el doctissimo Maldonado: *Cur igitur Terram potius, quem Caelum appellavit?* Pues si aqui por la Tierra se à de entender el Cielo, porque el sabio Maestro le dio titulo de tierra? A esta pregunta responde el erudito Interprete, que entre otras muchas raçones, una puede ser: *Varietatis causa, quia prius Caelum appellaverat.* Como el discreto Doctor conoce tambien el umor i natural del onbre, tan inclinado à la mudança i amigo de la variedad, siendo así, que era preciso hacer dos veces mencion del Cielo; una vez le llamò Cielo, i otra Tierra. Porque aunque sea cosa tan alta i sublime como la gloria que todos naturalmente apetecen; ya que no la mudò en la sustancia, la variò en los nombres; para que en algo siquiera ubiese variedad, i así se lisongease el apetito del onbre: *Varietatis causa, quia jam Caelum appellaverat.*

ò aquella celestial Patria, que con legitima propiedad se llama Tierra de Vivientes. Nuestros divinos Padres Basilio, Gregor. Nys. Hieron. S. Chrysostom. Maldonat. Himnos, Canticos, i Salmos cò tan diversos tonos, i distribuidos en tan varias oras; pues en las del dia i de la noche ai tanta diversidad; si bien todo es para un mesmo fin, como son las alabanças del Señor? A esto responde el Santo: *Utilis meo S. Basil. iudicio hac in orationibus & Regul. Psalmodii decantationibus, quae sus. dis- certis temporibus fiunt diversitas est atque varietas. Ob eam Interrogat. 37. tudine & aequalitate rerum animo nescio quomodo torpedo quadam plerumque oboritur, atque tedium.* Con discreta materia de estado dispuso la Iglesia tanta diferencia, diversidad i distincion de tiempos de cantos, tonos, Himnos, i Salmos; para que el onbre pudiese mas gustoso alabar a su Criador, i piadosamente acariciado con aquella hermosa variedad, con mas brio se alentase i entretuviese en estas devicas i celestiales acciones. Porque al onbre no ai cosa que mas tedio le cause, mas fastidio le solicite, que la continua vista de un obgeto por dulce i agradable que sea: *In perpetua similitudine & aequalitate rerum animo nescio, quomodo torpedo quadam plerumque oboritur, atque tedium.*

**P**REGUNTA nuestro Padre san Basilio, que porque raçon nuestra Madre la Iglesia dispuso tanta diferencia en los

Himnos, Canticos, i Salmos cò tan diversos tonos, i distribuidos en tan varias oras; pues en las del dia i de la noche ai tanta diversidad; si bien todo es para un mesmo fin, como son las alabanças del Señor? A esto responde el Santo: *Utilis meo S. Basil. iudicio hac in orationibus & Regul. Psalmodii decantationibus, quae sus. dis- certis temporibus fiunt diversitas est atque varietas. Ob eam Interrogat. 37. tudine & aequalitate rerum animo nescio quomodo torpedo quadam plerumque oboritur, atque tedium.*

**M**ENCIONO a onbre le causò al a onbre del mundo la fineça del Principe Siquen con Dinahija de Iacob, pues despues de

averla reducido à las egecuciones lascivas de sus ardientes cariños, haciendose absoluto Dueño de su voluntad; aun despues por ser esposo suyo quiso pasar por el rigido pacto de la circuncision, el i todos los de su ciudad: *Circumcidatur in vobis omnis masculini sexus*. Terrible condicion! pero con todo esto el Principe joben ardiendo en amores de la violada Dina, luego pasó por el concierto: *Nec distulit adolescens*. Dice aqui el Abulense: *Mirum valde est*. Aqui se descubre una estupenda maravilla. Pues donde està lo peregrino i maravilloso? En lo que vamos diciendo. En que siendo el onbre tan amigo de variar en el gusto, tan natural en el despagarle luego de lo que siempre mira; teniendo tã de su mano a Dina, i ya dulce tirano de su albedrio; aũ proseguir en amarla, no cesar de quererla, i porque sea su esposa, querer pasar el i toda su ciudad por aquel sangriento pacto de permitir circuncidarse: *Mirum valde est*. La mas porterosa maravilla, el mas extraño suceso à sido que en los prológados Anales del tiempo se à contado.

SEA ultimo apoyo de nuestro intento aquella prodigiosa açaña del celestial Maestro en la multiplicacion de los panes i los peces; tã poderosa, que sacò prendas de tal agradecimiento en los cóvidados; pues se có-

federaron à quererle levantar por su Caudillo i Enperador. Pues que platos les sirvio en aquel convite que les dejase tan obligados? Que viandas de tan varia suntuosidad, que les inpelese à prorunpiz en tan estraña demostracion? El Evangelista lo dira: *Accipit panes, & distribuit discumbentibus: Similiter & ex piscibus quantum volebãt*. En este portentoso convite no se sirvio mas que un solo plato; q̄ fue el de los peces; que el pan nunca en los banquetes se cuenta por plato. Pues que se siguió de aqui? Que: *Impleti sunt omnes*. Que todos quedaron gustos, i se dieron por bien agasajados i socorridos. Atendiendo à lo que aqui pasa, dice san Gaudencio: *Convivium illud majori miraculo solvit*. Aunque es así, que el aver multiplicado los panes i los peces, fue pasmosísimo prodigio; pero como es en el onbre tã conatural i proprio el variar en el apetito, i tã amigo de picar ya en este, ya en aquel plato; como le es tan deleitable la variedad; cõ un mãjar solo, con una vianda aver quedado todos alegres, satisfechos i gustosos; es maravilla, es milagro, tal, que parece que eclipsa, obscurece, i enpañò los resplandores del primer prodigio: *Convivium illud majori miraculo solvit*.

YA pues abremos sabido una de las raçones porque tan in-

Genes.  
cap. 34.

Abulens.  
inib.

Ioan. e.  
6.

Ioan. e.  
6.

S. Gaud.  
dent. tra  
Gal. 13.  
in E.  
xod.

pétuoso concurso sigue el divino Maestro i soberano Predicador: *Cum turba irruerent in eum*. Porque tan tumultuario el concurso à oír a Cristo nuestro bien? Dicen (con otros muchos) dos insignes Españoles: *Quia Sermonem Pharisaicũ fastidiebant*. Estaban ya artos de escuchar à los Fariseos: sienpre oían una mesma doctrina; i como el onbre es tã amigo de variar, ibanse enpos de Cristo, como le veían nuevo Predicador, hacer i obrar maravillas nunca vistas, i variar aun tan marauillosamente en las proprias maravillas, i anunciar diversa doctrina de la q̄ los Fariseos al pueblo predicaban.

Villavicent.  
Mel. in  
capit. 5.  
Luc.

## CAPITULO II.

*Que no ai cosa q̄ mas cuesta abajo se le haga al onbre, que goçar de lo que no cuesta.*

OTRA raçon dan los Interpretres, para que tan numerosa tropa i concurso siguiese à Cristo: de tal manera, que: *Posteriores impellebant priores, ut cũ impetu quoddã irruerent ad eum*. Dice Dionisio Riquel, que à manera de crespas i furiosas olas se inpeñan los anelantes tropeles por llegar al nuevo Predicador i Maestro. Pues porq̄ se esforçaban cõ tã temoso conato? Abajo se explica el mesmo Evan-

lista, diciẽdo: *Omnis turba quaerebat eum tãzere, quia virtus de illo exibat & sanabat omnes*. Tocar al divino Señor, salir la porterosa virtud para cóvaler de todo achaque todo genero de doliente, no eran tres cosas, sino una. Pues porque todos deseabã tocarle para sanar? Porq̄ no les costaba mas de llegar, tocar, i luego quedar libres de toda dolencia. Que es otra condicion i propiedad del onbre el goçar de lo q̄ no cuesta, i querer lo dulce, sin pasar por las picas de lo amargo. Que como dijo nuestro Español Quintiliano: *Nemo non didicisse mavult, quã discere*. Somos tã amigos de lo q̄ no cuesta, q̄ como

cuesta tãto el aprender, quisieramos aver aprendido ò hallarnos maestros, por no pasar por los molestos lãces de dicipulos.

VA haciẽdo el Evãgelista S. Marcos ostentoso alarde de las diversas maravillas q̄ en villas i ciudades, caserías i en otras diversas partes obraba el diuino Maestro, i concluye diciẽdo: *Et quotquot tangebant eũ, salvi fiebant*. I todos cuãtos enfermos i achacosos le tocabã, hallaban subitamente reparada la perdida salud. Dice aqui el Cardinal Cayetano: *Considera hic quantam multitudinem curatum Evangelista simul significat*. Hãse de ponderar la copia de muchos de milagrosamente sanados q̄ aqui refiere el

Dionys.  
Cartb.  
Luc. 6.6

Quintilian.  
lib. 8. 6.

Marc.  
cap. 6.

Gajet.  
initib.

Evan.

Evangelista, el catalogo tan numeroso que hace de enfermos, que al contacto del milagro bienhechor tan gloriosamente convalecieron. Aquí no parece que nota el Evangelista la muchedumbre que Cayetano advierte, pues solo dice. *Et quotquot tangebāt eum salvi fiebant.* Que cualquiera que le tocaba convalecía, sin especificar, que el numero fue copioso i excesivo. Pues como dice Cayetano: *Considera hic quātam multitudinem?* Que reparemos en la muchedumbre. Es, que como tan ingenioso i agudo hizo Cayetano el argumento: Avia muchos enfermos; no costaba el cobrar la salud mas diligencia ni trabajo que tocar al soberano Medico: *Et quotquot tangebant eum salvifiebant?* Luego muchos fueron los que guarecieron. Porque como el onbre es tan amigo de lo que no le cuesta, es sin duda que serian innumerables los que llegarían a gozar del sabroso barato de ser curados de valde.

Ioan. 6.  
9.

DISPUTANDO el divino Maestro con los Judios sobre las calidades del maná i diferencia que avia de aquella vianda à la que él les avia de dar, les dijo: *Pater meus dat vobis panem de caelo verum. Panis enim Dei est, qui de caelo descendit, & dat vitam mundo.* Así como oyeron Pan que bajaba

del cielo, i que avia de perpetuar la vida, luego digeron: *Domine semper da nobis panem hūc.* O Señor, como se os conoce que lo sois, pues con vuestra generosidad prometeis el pan que nos inporta à nosotros. Lo que os suplicamos es, que nos franqueis siempre ese pan: *Semper da nobis panem hunc.* Preguntar se puede agora, porque los onbres pedían el pan que baja del cielo, i que siempre se le diese? *Semper da nobis.* A esto responde nuestro Padre Teofilato, diciendo: *Semper da nobis panem hunc: nō ad unum vel ad duos dies. Hoc autem pra avaritia dicebant. Ut enim non sit opus multa impendere in cibos, dicunt; Da semper hunc facile parabilem panem.* Quienes tantas veces le avian despreciado, agora le llaman Señor: i el decir que les dè el pan del cielo siempre, no por uno ni dos dias, era dictamen de la umana condicion, amiga comunmente de lo que no cuesta; i así digeron: Tengamos siempre ese pan, que no cuesta dinero, i vale mucho pues da vida: *Da semper hunc facile parabilem panem.* Que à lo facil, a lo que se halla sin trabajo, a lo que se aparece sin que cueste, todos aspiran, i por eso claman todos.

EN la oracion que el soberano Maestro nos dictò hallaremos verificada esta doctrina. Cópone i dispone el modo que

Theoph.  
in cap. 6  
Ioan.

Matth.  
cap. 6.

emos de tener de orar, dice el mas poderoso Abogado para con su Padre, que captandole la benevolencia digamos: *Pater noster, qui es in caelis. Sanctificetur nomen tuum. Adveniat regnum tuum.* O piadoso Padre nuestro, que magestuoso resides en esas eternas cúbres, sea eternamente glorificado tu soberano nombre. Suplicamoste que venga tu Reino. Los Interpretes dudan: Que Reino sea este el de que aquí se habla.

S. Cy-

prian.  
S. Sal-

vian.

Responden san Cipriano, san Salviano i otros, que se entiende que de aquel glorioso Imperio que tiene el Señor aparejado i prevenido para los que en esta vida trabajaren por conseguirle. Pero entra agora la dificultad; que como sin hacer mencion del trabajo pedimos i suplicamos con tantas ansias, que se llegue el tiempo, en que tomemos posesión de ese eterno descanso? A esto satisface la prez de Africa, diciendo: *Tertul. Cum regnum Dei, quod adveniat oramus ad consummationem saeculi tendat, optamus maturius regnare, & non diutius servire.* El instar que venga lo mas presto que sea posible el Reino del indigente solaz, i perpetuo deleite, sin hacer especial mencion de lo que se à de hacer para conquistarse, i padecer para conseguirse, es; porque conociendonos el Señor quan amigos somos de lo

que no cuesta; por eso ordenò la peticion, donde muy à prisa se pide el descanso, i q̄ muy luego se llegue el reposo; no obstante, que para llegar à él se à de pasar por la estrecha senda de las fatigas i penalidades: *Optamus maturius regnare, & non diutius servire.* Que si se dejara al natural del onbre, siempre quisiera hallar el beneficio de la gloria, la pension de la pena.

DE donde les pudo nacer à Diego i Juan la pretension de pedir sillas i descansos en el Reino del Señor? *Dic ut sedeāt bi duo filii mei in regno tuo.* Todos los Interpretes conforman i convienen que se motivò la peticion de las palabras que el Señor dijo hablando de sí: *Filius hominis tradetur Principibus Sacerdotum & Scribis & condemnabunt eum morte, & tradent eum gentibus ad illudendum & flagellandum & crucifigendum: & tertia die resurget.* Hace gustosa mencion el fino Amador de las medras del onbre de los baldones i denuestos, açotes i cruz que à de padecer; i luego dice; Que à de resucitar al tercero dia: *Et tertia die resurget.* Pues pareciendoles a los dos Dicipulos, que el resucitar era para reinar i vivir con descanso, para triunfar sin çocobra; luego le quieren coger la palabra para tener à su lado las sillas de la quietud

Matth.  
cap. 20.

Matth.  
cap. 20.

sud



Ioann. Gagnej 10 c. 20.

tud i descanso. Dice aqui el Parisiense Gagneo: *Volebant obtinere finem ante per transitum medium.* En fin pidieron como ombres. Avia dicho Cristo, que por la fenda de los açotes, pisando espigas de afrenras, deramado diluvios de sangre del cielo de sus espaldas, abriendo el rebenque las cataratas por donde lloviese, i ultimamente espirando en lo ignominioso de un madero, fiero i sangrientamente clavado avia de rendir la inocente vida: medios por donde avia de pasar al glorioso triunfo de la Resurreccion; i los dos Hermanos olvidandose del mar, piden el puerto, i preteden que dispensando con ellos sobre lo agrio de la pena, gocen lo dulce de la gloria: *Volebant obtinere finem ante per transitum medium.* I que atropellando i ronpiendo todos los fueros de la filosofia, se pusiesen de un salto en el fin, sin pasar por los medios. Que este es el comun dictamen del onbre: querer mucho sin que le cueste nada.

Marc. A cepit pan m & benedicens cap. 14. fregit, & dedit eis: & ait: Sumite; Hoc est corpus meum,

Quando en celestial vianda se disfraca, enboçado en accidetes de pan, les dice: Recibid ese bocado, que no es menos que mi sacrosanto Cuerpo; i consagrado el Caliz: *Dedit eis.* Se le ofrecio para que libasen aquel sacro Nectar. Aora es de ponerar, que al comer el pan, dice el Señor a los Dicipulos: *Sumite.* Que reciban i coman; q es como esfortarles i animarles a la accion; i en el Caliz no hace el Señor esta diligencia; sino que: *Dedit eis, & biberunt omnes.* Propinar el Caliz, i beber luego todos, fue todo uno. Pues como para el comer parece que es necesario esfortar? *Sumite.* I para el beber, no se hace mencion de esfortacion alguna? Pues en que consiste esta diferencia? En que pudo fundarse esta diversidad? Dice el melistuo Dotor: *Facilius sumimus ea, quæ bibimus, uard. ser quam illa, quæ mandimus, quia in illis labor, in his levis est ex Part. transitus.* La diferencia que ai de el comer al beber, es, que mas facil se toma lo que se bebe, que lo que se come; porque en esto ai algun trabajo, que cueste, i en aquello como tan facil se pasa, no ai penalidad que pese. Pues como en el comer se significa el trabajo, i el descanso en el beber; cuando el Señor da el pan para que se coma; por lo que suena i guele a trabajo,

jo, parece que es necesario esfortacion para que se haga: *Sumite:* Comed; pero en llegando al Caliz, como es beber, donde se simbolica el descanso: *In his levis est transitus.* No parecio que era necesaria esfortacion alguna, como era para cosa que no costaba; por eso absolutamente dijo el Evangelista: *Accepto Calice dedit eis.* Porque para lo barato, para lo que no cuesta, siempre allaran al onbre mui pronto i acomodado.

CAPITULO III.

Que para que la virtud se introduzca amable, es cuerda materia de estado no hacella a los principios orrible.

PARA hacer de la Nave de Pedro cathedra de la enseñanza, le pidió como a dueño della, que la apartase un poco de la tierra: *Rogavit eum à terra reducere pusillum.* No manda que luego se engolfe en alta mar; para enseñar a Pedro que avia de ser Principe de la Iglesia, i en él a todos los Maestros del espíritu; Que a los que ubiesen de apartar de la tierra de los afectos, i engolfar en el amargo mar de la penitencia, i ejercicios penales; que avia de ser apartan-

do poco a poco de la tierra la nave de la alma; esto es, que para enamorarla a la virtud i aficionarla a que gusto la abrace, no se a de hacer a los principios difícil, terrible i aspera, sino blanda, dulce, i suave; para que no cobrandola orror, con facilidad se abrace, i con gusto se prosiga. Asi lo advierten Radulfo Ardencio, Royardo, Iuã Cluniacense, Silvestro Prierre i otros.

MUCHA dificultad le hizo al sagrado Arçobispo de Milau el principio con que el Real Profeta da feliz estrena a sus Salmos. *Beatus vir qui non abut in consilio impiorum.* Bienaventurado aquel varon, que no se dejó llevar del pestilente consejo de los inpios: *Nunc illud occurrit (dice Anbrofio) cur beatum discere maluere non eum, qui pietatis aliquo sit sanctus officio, sed eum qui ab impiorum consilio temperaverit.* Supuesto, que es mas esforcada haçana egercitarse en obras de virtud, que apartarse del consejo de los pecadores: porque el Profeta pone a cuenta de gran proeca al principio de sus Salmos, pagandose de lo mas facil, i disimulando lo mas difícil? A esto satisface el sacro Dotor, diciendo: Que fue ardidosa industria del grã Maestro del espíritu no poner al principio lo

Radulf. Royar. Raulin. Sylvest.

Psalm. I.

S. Anbrof. in. ibi.

arduo del hacer, sino lo facil del declinar; para que haciendo à los principios liso i llano, blando i suave el camino de la virtud, se apereciese para amarla, i asi se continuase para fenecerla. Las palabras de **S. Am- brof. ubi** *abstinentia est peccatorum. Hinc sup.* *ordo est disciplina, ut ab inferioribus ad perfectiora contendas, ne terrearis mole malorum, qui leviorum exordio debeas provocari.*

**Exod. 13.** BIEN sabidas son las guerras, los debates, i encuentros que en el progreso del camino de la prometida tierra padecieron los hijos de Israel, cuando salieron del barbaro cautiverio de Faraon: pero es de advertir, lo que al salir de aquella fiera servidumbre ordena i dispone el Señor: *Cum emisisset Pharaon populum non duxit eos Deus per viam terrae Philistinim, ne reputas forte poeniteret eum, si vidisset adversum se bella consurgere, & reverteretur in Aegyptum.* Que no pasasen por la tierra de los Filisteos, los cuales avian de presentarles muchas batallas i procurar impedirles el paso: i asi aconbrados al principio con los sangrientos orrores del fiero Marte, desfistiesen del camino comenzado, i se volbiesen al misero lugar de la flebil servidumbre. Claramente da el Testo la razon: *Ne reputans forte poenite-*

*ret eum, si vidisset adversum se bella consurgere, & reverteretur in Aegyptum.* Pues que doctrina se nos quiso ensayar debajo desta figura? Dicen el Beatissimo Padre san Gregorio i el Eminentissimo Cardenal de Ostia, que fue instruirnos en lo que an de hacer los Predicadores i Padres Espirituales, cuando con sus persuasiones intentan sacar las almas del cautiverio de la culpa, para que caminen à la verdadera tierra de promision: Porque no sea, que haciendo à los principios horrible el camino i espantable la jornada, tropezando en temores i cobardias, nunca comiencen a caminar. Que esto es lo que el Señor usa ordinariamente con los que trata de atraer al gremio de su seguimiento: *Prius (dice Damiano) securitatis suavitate mulcetur, prius pacis quiete nutriuntur: post cognitam vero dulcedinem tanto jam tolerabilibus tentationum certamina sustinent, quanto in Deo altius agnovere, quod ament.* Que despues que esté bien arraigada el alma, podrá valerosa sufrir los combates de las peleas, i animosa lidiar con los mas bravos leones de los inconvenientes que al paso le salieren.

Poco à que tratamos de la pretension de los dos Hermanos cuando llegaron a pedir las fillas, que entonces no merecian

**S. Gregor. lib. 24. Moral. c. 7.**

**S. Petr. Damia. Opusc. 50. c. 5.**

**Matth. cap. 20. Text. Grac. Theoph.**

poseer. Preguntales el Señor, que tiene deseo de que las consigan; si podrá beber el Caliz q̄ èl à de gustar? *Potestis bibere Calicem, què ego bibiturus sum?* Nuestro Padre Teofilato, i otros leen del Testo Griego: *Potestis bibere poculum.* Podeis beber el sorbo que yo è de pasar? Repararon aqui la Boca de Oro i Dotor Angelico, en el modo de examinar à los dos pretendientes, para entrar en su escuela; i tomar la beca de su Colegio. Dice el Maestro Angel: *Hic examinat eos, & provocat eos ad passionem leviter, quia passionem nominat calicem.* Desea el Señor entrañablemente, que sus dos Dicipulos consigan lo que pretenden: conoce por entonces su cobardia i flaqueza, i por otra parte convenia que pasasen por muchos mares de fatigas i coçobras para sentarse en aquellos tronos. Pues que haze à los principios? Proponeles lo terrible de su Cruz, lo formidable de su passion, clara i abiertamete? En ninguna manera: *Examinat & provocat leviter.* El esamè es leve, el envite facil, la proposicion en que les examina suave, llamado, no bebida, sino aun leve sorbo, i brebe trago lo que se à de beber: *Potestis bibere poculum.* Alicionando con esto à los Predicadores i demas Maestros del espiritu, como an de proceder con las nuevas plantas que an

de trasponer al jardin del Señor: que à defer acariciandolas con el blando riego de las facilidades de la virtud proponiendola facil; para que no aprendiendola dificil, se reciba con aliento, se tome con gusto, i se prosiga con esforçado brío: *Examinat, & provocat leviter.*

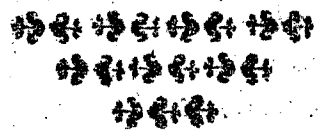
Asi lo egecutò tambien el divino Maestro con toda el Colegio Apostolico. Predicaba èl por todos caminos i lugares, i viendo la muchedunde gente que le seguia, como ovejas errantes sin caudillo i pastor, dijo a sus Dicipulos: *Messis quidem multa, operarij autem pauci; rogate ergo Dominum messis, ut mittat operarios in messem suam.* O que de mies que ai, i que pocos obreros que la cojan! Rogad pues al Señor de la mies para que despache obreros que la recojan. Pregunta aqui el Abulense; Que porque el Señor llamó mies à aquella gente que en la haça del Evangelio aun no avia comenzado à ser grano para sembrar, i dà nonbre de fines à los que aun no estaban à los principios, i para ese fin despachò à los Apostolicos obreros, i agricultores de esas tierras: *Quomodo Christus misit Discipulos ad messem, quia messis est consummatio rei, & tamen hic res incipiebat.* Satisfaga à la pregunta del Salomon de Es-

**Matth. cap. 29.**

**Abulens. Matth. cap. 10. quest. 8.**

CAPITULO IV.

paña la Boca de Oro de Grecia. *S. Ioan. Considera qualiter facilem rem Chryso ostendit; quidem dicit Messom. in sis quidem multa. Non mitto cap. 9. vos ad arandi; seminandi que Mattb. laborem, sed ad segetis iam paratam messem.* Aunque es así, que los sacros Operarios del Evangelio avian de padecer indecibles trabajos i rigores en la predicacion del Evangelio, orando, senbrando, regando, i valiendose de otras muchas diligencias para llegar al tiempo de la cosecha, que es el fin de los afanes i fatigas del laborador; con todo esto solo les propuso lo dulce, lo deleitable de la cosecha, i disimuló lo formidable i horrible de la cultura, porque no les hiciese horror el laborioso ministerio de la Evangelica predicacion. Que así se à de hacer à los principios con los q se convierten al Señor; proponerles lo facil, animarles con lo leve, para que no atemorizados con lo espantable i penoso que la virtud suele traer consigo, no degen de abrazarla i seguirla; i despues conseguir los fines con que la comen-



*Que en lo que campea mas lo singular de lo liberal en Dios, es en el ser comun de todos.*

**E**NSEÑA pues, instruye, i alliciona el soberano Maestro desde la Nave de Pedro à la numerosa tropa, que codiciosa de oírle anhelante le seguia: *Et sedens de navis docebat.* Aquí repararon los Interpretes, Toledo, Novarino, Dionisio Cartusiano, i muchos siglos antes nuestros Padres Crisostomo i Teofilato, Que el haber pulpito de la Nave, fue cortés utilidad i urbana conveniencia, para que retirado al mar, escondiendo à la gente las espaldas, i franqueandoles su apacible rostro, goçasen todos del dulcísimo nectar que destilasen sus sacrosantos labios: *In navim ingreditur, ut a Nave doceat in littere stantes omnibus è regione comparètibus, & nullo à tergo veniente.* O inefable dicha de goçar tal dueño, que tan ansioso pretède liberal darse, i opulento franquearse à todos!

CANTAD al Señor, que triunfando asciende sobre esos cielos al Oriente, dice con alborozado júbilo el coronado Profeta: *Psallite Deo, qui ascendit super caelum caeli ad Orientem.* El Ebreo: *Qui equitat in caelis*

*Tolet. Novarin. Dionis. Carth. Chryso. ston. Theoph.*

*Psal. 67. Liber. Hebræos*

*ce'orum.* Dice Genebrardo: *Equitare est regnare.* El montar à caballo sobre el Oriente, es lo mismo que reinar en las Orientales playas. Pues solamente al à de reinar? Dice el Arzobispo Acuense, que recurramos à lo que ya dejaba advertido el sacro Cantor: *Cantate Deo, qui ascendit super Ocasum.* Cantad la gala al Señor, que asciende sobre el Ocaso. El Parafraсте Caldeo: *Qui sedet super solium gloriae.* Cantad triunfos al imperioso Dueño, que en el Ocaso à puesto el elevado Solio de su gloria. No veis, como el Señor, si triunfa en el Levante, no se olvida del Poniente, i cuando erige su dosel en el Oriente, tambien construye su trono en el Ocaso; *Sic (dice Genebrardo) aequat Orientales Occidentibus, ac utrisque præiit regnaturum Dominum.* No veis la igualdad del amable Padre de las lumbres, como iguala en las glorias à los dos extremos del Orbe. Pues para que este cuidado? Para que se conozca que tenemos un Dios liberal, magnifico para todos, i que si en el Oriente llueve beneficios, tambien sabe en el Poniente derramar gracias: *Aequat Orientales Occidentibus.*

*Psalm. 67.*

*Praph. Chald.*

*Genebrar. in Psal. 67*

sa a sanar la dolencia del criado enfermo, por cuya salud le suplicaba; le replicò diciendo: *Domine, non sum dignus, ut intres sub tectum meum.* No soy yo digno, ò gran Señor, que vos entreis en mi pobre choça. Dice Crisostomo, que fue como decir: *Honorem tibi debeo pro beneficio misericordiae tuae, non injuriam, ut quid in injuriam etiam patiaris intrando sub tectum domus indigna?* Gracias os debo dar por la salud de mi criado i criatura vuestra, no solicitaros injurias por tanto beneficio. Porque à que fin tengo yo de consentir que vos padezcáis agravio entrando à hacer favores en una casa particular: Pues eso fuera injuriarse la franca liberalidad del Señor? Parece que si: Porque quien es Sol que tanto se precia de difundir i esplayar los benevolos rayos de sus influencias sobre todos, estrecha se à lo singular de vna casa, parece que fuera poner injuriosa nota en lo comun i universal de estenderse a todos i franquearse. Pues padeciendo, en vna afrentosa Cruz, no pasó indecibles de vuestros, injurias, i baldones, podemos replicar al Centurion de parte del Señor. Pero a esto satisfará diciendo: *Quod autem in hunc mundum venisti injuriam passus es, sed tolerabilis est injuria tua, quoniam pateris illam*

*Mattb. cap. 8.*

*S. Ioan. Chryso. ston. in Imper. fecl. Homil. 21.*

*S. Chry. soft. ubi sup.*

*propter omnium hominum communem salutem, ut quid & alteram injuriā patiaris, introeundo in domum meam propter servi unius salutem? Si padecistes viniendo al mundo, ó soberano Dueño, tá injuriosas afrentas, fueron tolerables, porque se consagraban à la comun salud de todos los ombres, i por este respecto os fueron dulcissimas las penas mas amargas. Pues porque por mi, i por solo la salud de un criado os aveis de cargar otra Cruz? Porque verdaderamente parece, que la mayor Cruz que tan magnifico Señor puede padecer, es el que piensan que solo es singular de uno, cuando se precia de ser tan comun de todos. *Vt quid & alteram iniuriam patiaris?**

MUCHO se reparado los Interpretes sobre el aver eligido el Señor muerte de Cruz. Añ lo predijo algunas vezes, diciendo: *Oportet exaltari Filium hominis: Et ego si exaltatus fuero à terra;* i en otras algunas ocasiones. Ser levantado de la tierra, es aver padecido en la region del aire. Pues que pudo ser la raçon de aquesto? Diversas se podian dar, como los motivos tambien fueron diversos; pero por aora (por venir tan a nuestro proposito) valganos la quedà Iuan Cluniacense: *Conveniens fuit Christum in aere mori, quia aer est elementum commune, & potest homo ha-*

*bere propriam terram, propriam aquam, proprium ignem, sed nemo proprium aerem.* Es el aire un elemēto tan comun i general, que por esto goça una especial esenciõ; pues podra uno decir; *Esta tierra es mia; esta agua es propria, yo soi Dueño deste fuego;* pero ninguno con propiedad afirmar; *Que tiene especial juridicion sobre el aire.* Pues por esto elige el Señor el elemento del aire, cuando muriendo se hace precio i rescate de los ombres; para que todo el mūdo conozca, q̄ como el aire es indiferēte i general à todos, así lo es su sangre, así su Pasion. Dice el Cluniacense: *Voluit ergo Christus in aere exaltari, ad innuētum quod sicut aer est communis, sic & Christo Passio.*

PREGUNTA curioso el Abulense; que porq̄ el Señor para hacer oñe cosa reseña de su gloria en el mōte Tabor no comunicò aquella resplendente claridad à alguno de los Discipulos, para q̄ viendola i admirandola en él, se animasen à trabajar, cōtemplando la gloria q̄ les esperaba despues de los afanes; pues como adelante veremos, ese fue el fin de aquella gloriosa transfiguracion: *Quare Christus non dedit alicui Discipulo suo uti dote claritatis?* A esto satisface, diciendo, que esto fue porque queria dar à entēder, que aquella gloria avia de ser comun à todos, i como se mostraba

Abulēf.  
Matth.  
17.9.25

Abulēf.  
ubi sup.

para animar à todos: por esto la gloria se la reservò para sí, i no la quiso poner en cabeça de ningun ombre: *Ad ostendendam potestatem dandi gloriam, & quia dubitarent, an hoc facere posset, ostendit illud in se ipso.* El ombre es mui limitado en sus gracias, mui corto en sus favores; i si la gloria que Cristo queria pretender, avia de ser comun de todos, la pusiera en cabeça de un ombre, la hiciera sospechosa, i de tal calidad, que ninguno la admittiera: pero en ostentandola en su propia persona, mui luego se acreditaba de comun gloria de todos. Porque es legitima è infalible consecuençia: Es gloria de Dios? es don de Dios? es favor de Dios? Luego sera de todos, à todos se franqueara comun, i se distribuira general.

## CAPITULO V.

*Que quanto mas el Predicador se difunde proligo en los razonamientos, tanto mas frustra de gustosas saçones à los concursos.*

**A**QUEL proloquio vulgar, trivial i comun acerca de las calidades i condiciones, de que suelen vestirse los sermones, i evágelicos razonamientos, tengo para mi, i me è dado à creer, que tiene

su origen de la Apostolica doctrina de nuestro Beatissimo P. san Gregorio: *Omne quod dicitur (dice el Santo) quadripartita potest. qualitate distingui; si aut mala male, aut bona bene, aut mala bene, aut bona maledicantur.* Todo lo que se dice i habla se puede reducir à quatro especies i clases: es à saber; Que ai cosas que se dicen siēdo malas, mal, i otras buenas, bien; unas malas, bien, i finalmente algunas buenas, mal. Claro está, que si el sermō i doctrina que se predica es conforme à lo que tiene i confiesa la santa Apostolica Iglesia Romana, que no se puede llamar malo: Esto, supuesto el vulgo, suele hacer quatro distinciones de sermones: vnos, que él dice buenos malos, otros malos buenos, otros malos malos, i otros buenos buenos. Sermones buenos malos, llama los q̄ no siendo mui apropiados se saçonã con el sainete de la brevedad; malos buenos, califica à los que constando de las circunstancias de la Cristiana Oratoria tocaron el extremo de prodigos en lo largo: de malos malos, dà el nombre à los q̄ difundidos en despropósitos, i derramados en desaliños, sin rienda caminan, i ronpiendo las vallas de la discrecion corren hasta atropellar la paciencia de los oyentes. Buenos buenos aclama los que enriquecidos i ador-

S. Gregor. lib.  
23. Moral. c. 1.

Ioan. c.  
3.  
Ioan. c.  
10.

Ioann.  
Raulin.  
Tom. 2.  
Quadr.  
sermon.  
147.

nados de todas las joyas i galas de la evangelica retorica có fa- çonada i discreta brevedad a todas luces i visos dejan el fre- tuente concurso gustoso, ense- ñado, i advertido. Pues para q̄ el sacro Ministro del Evágelio raçone agradable, i ore apaci- ble, es bien, q̄ se valga de la do- trina deste Capitulo en el de re- sidencia i examen de sus ser- mones, huyendo delinquir en uno de aquellos tres modos, co- mo Sol del Evangelio, quede en el cuarto como radiante cla- rin de la Cristiana doctrina.

DIGNO es de pōderar el nue- vo titulo, q̄ cuando los gradúa de Predicadores, i Ministros del celestial Evágelio a sus Di- cipulos el Maestro les dà para enseñanza de los demas: *Vos estis sal terræ*. Vosotros, ò Dicipu- los míos, sois la sal de la tierra, que como interpreta el Ange- lico Doctor, fue lo mismo q̄ de- cir: *Debetis esse sal terræ*. Para cumplir con vuestro ministerio i satisfacer a vuestro oficio, a- veis de ser como la sal. Pues q̄ particulares condiciones tiene la sal, para que imitando los Predicadores sus proprieda- des, se hagan lugar a ser oídos con gusto, i escuchados con a- grado? El opulento Erario de los predicables primores dice: *Om- nium ciborū sal salubre est condi- mentum, si mensura non desit: a- lioqui sine modo & ipsum perit, & quod salierit perdit: amar at-*

Matth. cap. 5. D. Tho.

S. Petr. Chryf. sermon. 123.

*enim nimietas, quod poterat com- dire mensura.* De todos los man- jares i viandas, es la sal la salu- dable saçon, si se aplica con me- dida, i con discrecion se acom- moda; porque si no se ajusta con discreta atencion, solicita dos daños la proporció desmida; el desperdicio de la sal, i el es- trago de la vianda; pues viene a ser enojosa amargura lo su- perfluo, que medido sirviera al gusto primorosa saço. Pues de- cir el divino Maestro, que los Evágelicos Oradores para los Apolíticos raçonamientos an- de tener por pauta i dechado la sal, es decir: Que para que sean agradable saçon de los oyétes, i apacible saine de los concur- sos, an de ser saçonadamente bre- bes, para que sacintamente seã frutuosos. A esto aludiò nuestro gran Padre, quando remitiendo para otro tiempo la obra q̄ de- jab i cortada, dijo à los circunf- tares: *Super hæc & reliqua Deo favõts. Super a disulat imus. Nec enim vos omnia semel docere va- lemus, ne forte Orationis longi- tudine inutilia vobis, qua flu- diose selt. Et sunt reddamus. Opto enim, ut ista vobis gustu sint dul- cia.* Que mas apropo sita do ma- ridage se pudo hallar para el lu- gar de Crisologo, pues dice Ba- silio; Que la demasiada sal de la oracion Evágelica suele frus- trar los fines de la Cristiana re- torica? *Ne forte Orationis lon- gitudine inutilia reddamus.* I có- lo

S. Ba i sil. Ho- mil. in illud, in princip.

lo brebe, con lo aliñosamente sacinto, que se contigue? Ser- util, dulce i sabroso el sacro plato del raçonamiento: *Vt gustu sint dulcia.*

PREGUNTA nuestro Padre S. Juan Crisostomo (Cristalino en todo espejo de armar elo- cuentes, i elegantes Predica- dores) Que porque el Eváge- lista S. Lucas, hablando de las gloriosas apariciones q̄ el triū- fante Maestro hacia à sus Dici- pulos, hablando del Reino de Dios, dice, que fue por espacio de cuarenta dias: *Per dies qua- draginta apparens eis, & loquẽs de Regno Dei.* Dice la divina Boca de Oro: *Illud vide, nõ di- xit; Quadraginta diebus, sed per quadraginta dies.* Hase de ad- vertir, que el hablar del Reino de Dios, raçonar de la celestial doctrina, q̄ no fue cuarenta dias continuos, sino por el espacio, è intervalo de quarẽta dias. Pues porque raçon se portaba así el soberano Doctor? *Advolabat enim, & advolabat rursus.* Porq̄ en haciendo un brebe i saçon- ado raçonamiento, luego se des- aparecia de la entretendida i gus- tosa frecuencia, i despues bol- via volado en las agiles alas de su amor: *Advolabat enim & de- volabat.* Que esto à de tener el cuerdo i discreto Orador, para q̄ no sea molesto có la doctrina, saçonarla con el saine de la brevedad: q̄ no desacreditádose de falta de caudal, se acredite

A Fuñ cap. 1.

S. Chryf. Ho- mil. 1. in Act.

de discreto en el disponer.

POR Q̄E no se diga del, lo q̄ de aquel grãde Orador Quinto Aterio refiere N. P. S. Ge- ronimo: *Quintus Atherius, qui ingenium in numerato habebat, sine monitore tacere non poterat.* Quinto Aterio, declamador grãde, i de tan rico caudal, que de córado tenia tan próta gra- cia en el decir, tan numerosa a- fluencia en el hablar, adolecia del acha que de prolijo, i de la fiebre de cansado, en tanto gra- do, que ocupado del inperuoso letargo del declamar, no avia resistille el ardiente flujo de el decir; sino es à inportunaciones i porfias de quien tenia el cui- dado de tiralle de la ropa. No pocos Cristianos Ateriosoi se experimentan, cuando del mas alto Olimpo en fulminantes serenidades anuncian la divi- na palabra, que para resañalles la sangre del raçonar hasta ron- perles la ropa es menester, pues, *Sine monitore tacere non possit.*

S. Hier. epist. ad. Pamac.

BIEN dibujada, delineada biẽ hallamos esta doctrina en a- aquel misterioso templo de B- cequiel. Reñere el Profeta, quanto en el notó códucido de la curiosidad de su enñado: i llegãdo à las mesas q̄ en el des- cubrió su ateciò, dice: *Quatuor mēse, & labia eartū palmi unius.* Vi cuatro mesas, i sus labios de un palmo. La mesa en la Escri- tura sagrada siẽpre à sido sole- ne símbolo de la Católica dotri- na.

Ezech. cap. 41.

na. Así lo dijo nuestro Padre  
**S. Theodor.** san Teodoro Estudita: *Nobis quidem ceu opipara quadam mensa prabita doctrina est.* Es la  
**Cathec.** Cristiana enseñanza un opiparo banquete, donde se sirven celestiales platos. Pero es de advertir en lo que el Profeta dice de las mesas: *Et labia eorum palmi unius.* Que sus labios i bordes eran de un palmo. Pues como los platos tan esplendidos, tan suntuosas las viandas, i luego las mesas tan escasas en la latitud, i en la longitud tan estrechas, que no pasan de un palmo? Pues que misterio puede tener tanta franqueza en las viandas, i tan estraña estrechez en las mesas? A esto satisface el Beatísimo Doctor diciendo: *Cum mensa labium palmi tenditur, idest cum per Doctores os contra vitia disputatur, atque ad bona opera cor auditorum accenditur.* Decir, q̄ el labio de la mesa es el Predicador que afea el vicio i esforta la virtud, i por otra parte ser la mesa tan afluyente de regalos, i abundosa de delicias, es decir: Que aunque es así, que para que los platos sean gustosos i sabrosas las viandas, à de ser con limite de tiempo, i con prudente proporción de enseñar: *Et labia eorum palmi unius.* Corto en quanto fuere posible el razonamiento, no prolíja la oracion: **Concil. Tridēt.** Que así lo aconseja el sacro Concilio Tridentino: *Docent pot-*

*pulum Cōcionatores sectari virtutes, fugere vitia brebi & facili sermone.* Que para un sermón, cuando es culpablemente difuso, que oídos (aunque ayá jurado de bronces) an de bastar?  
 EGEMPLO tenemos en nuestra sacra Istoria. Pide Cristo prestada su Nave à Pedro para cōsagrarla en pulpito. Abre los divinos labios, i despues de aver derramado el sacro Nectar de la doctrina, los volbió à cerrar con el discreto velo del silencio: *Vt cessavit loqui.* Dice aquí el erudito Novarino: *Cessat ipse, nō postulat turba.* Cesa el Señor de raçonar, sin esperar a que el auditorio le haga señal. Parà enseñar a los Predicadores (no porq̄ tan divino Predicador por mas que predicase pudiese cansar cō su doctrina) i avisarles como an de moderarse en las Euangelicas Oraciones, i otros semejantes raçonamiētos; que no esperen a ser tan cansados i prolijos, a q̄ no aya quien les pueda esperar. Que ciñan, corten, i abrevien, para que ministrada la celestial vianda en el dulce plato de la sabrosa brevedad, entrando mas en gusto, salga mas en provecho. Así lo sintió a quel venerable Predicador de la Magestad del mas prudente Monarca. *Petrus fortassis tempore unius horae navim suā prabuit Domino.* De manera que el Evangelico raçonamiēto duraria por espacio de una ora, de

Novarino.

Ildeph. Orozo. Declam. in S. Doct. min. p. Pentec. de.

dejando a los oyentes con sed de mas oír, i anbre de mas escuchar. Que es, i sienpre fue mansueta fulleria del ingenio, i del discurso, en pocas raçones decir mucho, i ceñirse de manera, i prenderse la oración, que enamorando por lo aliñoso, degepicado al oyente por lo breve.

CAPITULO VI.

*Que las ansias que mas lobregamente entristecen, son las que se originan de los trabajos, que no vistosamente lucen.*

**D**ESPUES que el sacro Maestro a sonbrosamente fenecio el divino periodo de su celestial oracion, para pasar de las palabras à las obras, i de las raçones à las manos, mandò à san Pedro dueño de la nave, que engolfandose en lo alto del mar, arrojase las redes à sus ondas para traellas cargadas de abundosa i milagrosa pesca. A lo cual unilde i reverente le responde el Principe que avia de ser de la Nave de la Iglesia: *Præceptor per totam noctem laborantes nihil cepimus.* Maestro divino, toda esta noche pasada emos registrado con nuestras redes todo ese ancho estanque, i emos sido tan poco afortunados, que no à avido lance alguno en que no aya quedado flebilmente fruf-

trada la industria laboriosa de nuestra diligencia: pero no obstante esto, en fee de vuestra palabra arriesgaré lo experimentado de mi fatiga: *In verbo autem tuo laxabo rete.* Dice aquí el Venerable Padre Iuan Lanspergio una cosa digna de toda ponderacion: *Tanto ad Christum Ioā. Lā. fervebat amore, ut non timeret sperg. pro Christo etiam gratis laborare.* Quedò Pedro, famoso pescador, tã preso en las redes de aquel dulce i sabroso raçonamiēto de Cristo, tan contento, i pagado de la incomparable cortesía i suavidad con que le pidio su nave para el ministerio de predicar, que cuando le manda echar el lance para lograr la fatiga en la misma parte donde avia malogrado tantas porfias, que despues de aver hecho la replica con umildad profunda, i la salva tambien cō cortés comedimiento le dijo: No obstante que toda la noche à sido lobrega burla de nuestras fatigas; las codicias, por mandarlo vos, bolvere à repetir la malograda tarea: *In verbo autem tuo laxabo rete.* I en esto se conocio lo ardiente de la afición de Pedro para con Cristo? Dice Lansperpio, que si: porque como escuce tanto el desaire de un trabajo de que nose saca fruto, como penetra tãto el alma el afan que no se fecunda en logros, ponerse i esponerse à padecer sin lograr, i à sembrar sin coger por

por el amor de una persona, parece que llegó al punto mas alto del amar: *Tanto ad Christum ferrebat amore, ut non timeret pro Christo etiam gratis laborare.*

Exod. cap. 33.

S. Amb. lib. de Cain & Abel c. 5.

Eve desden, ó cariño aquel bando que en la antigua lei à los suyos promulgó el Supremo Legislador? *Primogenitum asini redimes ovis.* El primogenito parto del animal nacido para la ayuda del ombre, redimiras por la que es simbolo de la inocencia. Si consultamos al sagrado Arçobispo de Milan, dirà, que fue lei forjada en la oficina de la piedad: *Ceterum (dice Ambrosio) si quis sensum spiritualis intelligentia altius persequatur, quod Asinus laboriosum sit animal, ovis fructuosum.* Desnudando esta lei de la corteça de la letra, hallaremos que en la espiritual inteligencia, el umilde jumento es estampa del trabajo, i la oveja medalla del fruto: lo cual se dice ello mismo sin alegar Pierios, ni Berceiros, pues no ai animal mas paciente del trabajo que el jumento, ni de las reses mantas quien mas se difunda en fecundidades que la oveja. Pues decir agora el Señor, que el animal simbolo del trabajo se à de trocar por la oveja gerogliãico del fruto, serà decirnos, i enseñarnos; Que entonces el di-

vino Señor piadoso nos mirà; cariñoso nos trata cuando dice, que lo penoso del trabajo se à de cambiar en lo glorioso del fruto: *Fructus ergo dicit mutandum laborem, ut finis operis fructus sit.* Acrecienta Ambrosio: Que quando el trabajo espira en los dulces braços del pretendido logro, entonces es cuando reposa en sabrosa paz.

CVANDO aquel funesto i triste mensajero trajo al claro espejo de la paciencia el sangriento estrago que los Sabeos hicieron en sus bueyes i jumentas, dice, que fue al tiempo que: *Boves arabant, & asina pascebantur iuxta eos.* Los bueyes arabán, i las jumentas no lejos dellos se mantenian. Claro està que este recado venia dispuesto i ordenado por el afuto i capital enemigo, que de orden del Señor tenia aupla comision para batir aquella incontrastable fortaleza. Pues quando quiere hacerle sabidor de la perdida lastimosa de sus ganados, porque dice, que araban entonces los bueyes, i que eran jumentas las que avian robado los salteadores sabios? A esto responde nuestro Monge Olimpiodoro: *Vt Iobi animas permoveretur.* Para volar con la mina deste aviso aquel castillo roquero del sufrimiento: *Non simpliciter dixit jugabovum, sed addidit: Arabant;*

Iob 6.2.

Olymp. in Cat. Græc.

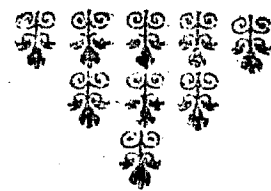
Olymp. ubi supra

*id est quæstum ex ijs quæ terra dedit faciebant, neque dixit: Asini, sed asina femina, è quibus factus & propago.* Prosigue Olimpiodoro: Como no ai cosa que mas llegue al alma, i llague al coraçon que considerar, que se pierde el fruto del trabajo que se pretende; por eso dijo aquel industriado del ardidoso enemigo: No que robaron los bueyes solamente, sino que quando araban se los cogieron, esto es, cuando estaban trabajando para su dueño, solicitandole las tareas de las esperadas fecundidades; i que los animales que llevaron erã hembras, cuyos hinchados vientres prometian yã seguras, i cercanas posteridades. Pues ponele delante el cabiloso mensajero el trabajo i la perdida, la fatiga i el malogro, el cansancio i el desperdicio: *Vt Iobi animas permoveretur.* Para dar al traste con toda la paciencia del mas magnanimo pecho; pareciendole al demonio que ninguno se puede hallar à prueba de trabajos padecidos sin fruto, ni provecho.

I sino, recurramos al Real Profeta para testimonio de lo dicho. Va hablando de las dichas i fortunas de uno que arrojó el pecho à las aguas del trabajo, i quando le ve çoçobrar en el mar de los afanes, i atentado surgir al puerto de los descansos, recibiendo con

testivos parabienes, se dice: *Labores manuum tuarum, quia manducabis; beatus es, & bene tibi erit.* Porque comeras los trabajos de tus manos, seràs feliz i dichoso, i te irá en todo mui bien. Reparó el Cardenal Cayetano agudamente en el modo de hablar del Profeta: *Labores manuum, quia manducabis beatus es.* Eres dichoso, porque comeràs de los trabajos de tus manos. En que colocó el Profeta la felicidad? En el trabajo? No. En lo esforçado de la fatiga? En ninguna manera. Pues en que? En la cosecha de las fatigas, i logro de los afanes: *Describitur beatitudo: Non quia laboravit; sed quia comedit fructum laboris sui,* dice Cayetano; porque si vbiera sembrado trabajo, i no vbiera cogido fruto, fuera duplicarse los aogos, i multiplicarse las desdichas; pero molestias i cansancios, que se cambian en reposos, i penas que se alternan en glorias, son para el que trabajó la mas feliz bienaventurança: *Non quia laboravit, sed quia comedit fructum laboris sui.*

Cajet.



CAPITULO VII.

Que lleva muy seguro el juego  
aquel à quien Dios se atiene;  
muy cierto el ganar por quien  
èl apuesta.

**O**BEDIENTE i rendido Pedro al orden i mandado del divino Maestro, dice, que se aventurará à repetir gustoso los lances donde tantas veces la cuidadosa maña quedò deludida. La condicion i seguridad con que aceta el obedecer, es con decir, que vaya sobre su palabra: *In verbo autem tuo laxabo rete.* Es que avia dicho el Señor: *Laxate retia vestra in capturam.* Tended i largad esas redes para lograr felices lances. Pues oyendo esto Pedro dice: Aunque toda la noche emos trabajado en vano, pues vos salis por fiador, i aveis apostado de parte de nuestra dicha, desde luego me aseguro copiosos prisioneros de nuestras redes: *In verbo autem tuo laxabo rete.* Que por aquel por quien el Señor se enpeña, à quien fia, i por parte de quien apuesta es cierto que sienpre à de ganar.

A atrevimiento guele, i demasiada ofadia en el Profeta, quando parece, que aviendo de entrar con rendimientos, clama con seguridades: *Fiat misericordia tua, ut consoletur me secundum eloquium tuum seruo tuo.*

Otros teen: *Secundum verbum tuum fiat nunc misericordia tua.* *Alia litera.* Ahora Señor me acuda vuestra misericordia para consolarme. Quien dice aquesto? V no, dice Ambrosio, que se vè atediado de tribulaciones, i acañoneado de congojas. Pues en que se funda para pedir socorro al Señor para salir triunfante de tanto contra si aliado enemigo? Dice el Santo: En aquella palabra, *Secundum verbum tuum,* hace prenda de la palabra del Señor; el cual dijo: *Cum tradent vos, nolite cogitare quomodo aut quid loquamini; dabitur enim vobis in illa hora quid loquamini.* Cuando os llevaren arrastrados por esos tribunales de perfidos Paganos, i otros barbaros enemigos de la Catolica valia, no ai sino mostrar bicarria de animo; que yo os ministraré palabras tan ardiétes, que sean balas que desmantelè i destrocen sus sangritèos desinios. Pues dice agora Ambrosio: *Pulcrè addidit; secundum verbum tuum seruo tuo. Ipse enim Dominus pro suo nomine praesertiantibus auxilium pollicetur.* *S. Amb. in Psal. 118. Otonar. 10. v. 4.* Cuando pide el auxilio è inplora el socorro el que vive cercado de enemigos, que procuran rendir al que padece à onra i gloria de Dios, le pide a titulo de la divina palabra i promesa: *Secundum verbum tuum;* porque como aquel por quien Dios apuesta, i pone su palabra se-

seguro puede pedir, i segurissimo de que à de ganar.

*Matth. cap. 20.* LLEGA la madre de nuestros dos Apostoles à solicitarles fillas, i tronos, i dice: *Dic, ut sedent hi duo filij mei.* Decid Señor, que estos dos hijos mios se sientè à vuestro lado en los mas altos i preeminentes lugares. Dice nuestro Padre S. Iuà Crisostomo: *Urgent dicentes: Dic.* Las palabras de la madre eran puntuales instrucciones de los hijos: i para apretar la dificultad, i poner en seguro estado el de su pretension, digeron por boca de la madre: *Dic.* Que el Señor diese la palabra de hacer lo que ella pidiese. Eso es hacer apretadas instancias? *Urgentes, dicunt.* Eso es echar toda el agua de la seguridad? Si: porq como Dios es tan Dios de su palabra, como cuando èl la enpeña, i por quien se enpeña sienpre la à de cumplir i vencer: los pretendientes hijos no quisierã mas de cogelle la palabra, para luego darse por dueños de los asientos. Esforcemos esto con una instancia de la divina Boca de Oro. Tiene Moisen su vara en la mano, i dicele el Señor: *Quid est quod tenas in manu tua?* El respondio, que el Pastoral baculo: *Et respondit: Virga.* Pues si el Señor sabia lo mismo que preguntaba, porque pregunta lo que no ignora? Dice Crisostomo: Avia de cõvertirse, i transformarse aquella

*Exod. 6. 4.*

derecha vara en tortuosa enlebraspues porque despues Moises no pueda negar la prodigiosa maravilla, le aprisiona, i le coge con su propia confesion: *Eum propria confessione alligari voluit.* Vna vez dicho i confesado que era Vara, nunca avia de negar que era la misma, que se avia cambiado en horrible serpiente: porque yà estaba Moises como cogido i atado con su palabra. Pues así hacen Diego i IVAN, tomando por instrumento a su madre: *Dic ut sedent. Urgentes dicunt.* Quierè cogerle al Señor la palabra; por que una vez atado i preso con ella, queden por dueños del señorío que pretenden. Que la palabra de Dios enpeñada por aquel a quien se atiene, i por quien apuesta, sienpre à de vencer, sienpre triunfar; i así, *Christum proprio verbo alligari voluerunt.*

SEA corona de nuestro intèro el que coronado reina de las luces de su esclarecida paciencia. Ya se sabe los tan furiosos embates que del rabioso emulo este maguanimo combatiète padezio, pues apenas se pueden pensar mayores estratagemas i ardidès de los que usò para desmãtelar las barbicanas i muros de su infrangible valor. I en que parò tanto cañon i bonbardeo como le aseñò? En que posturado el astuto i cabitoso conquistador, fue trono de los pies del

*S. Chry. voluit. Vna vez dicho i confesado que era Vara, nunca avia de negar que era la misma, que se avia cambiado en horrible serpiente: porque yà estaba Moises como cogido i atado con su palabra. Pues así hacen Diego i IVAN, tomando por instrumento a su madre: Dic ut sedent. Urgentes dicunt. Quierè cogerle al Señor la palabra; por que una vez atado i preso con ella, queden por dueños del señorío que pretenden. Que la palabra de Dios enpeñada por aquel a quien se atiene, i por quien apuesta, sienpre à de vencer, sienpre triunfar; i así, Christum proprio verbo alligari voluerunt.*

*Psa. m. 118.*



**Job c. 2.** el triunfante campio: *In his omnibus non peccabit Job labijs suis.* Ni aun por un leve resquicio pudo entrar el aire de la palabra de la mas leve impaciencia. Pues que puede ser la raçon de aver con tanto descredito del enemigo ganado el vitorioso soldado tan inclita fama i reputacion? De donde? De aver el Señor apostado por él, i ateniéndose en el juego desta lid, cuando dijo al sangriento adversario: *Numquid considerasti servum meum Job, quod non sit similis ei in terra?* No as reparado en mi siervo Job, que no tiene semejante en toda la redondez de la tierra? Pues el dia que así le alaba, aclama, i aplaude, i le permite al desafío campal, desde luego se podía Job aplaudir la vitoria, i aclamar el triunfo: *Eum Dominus (dice Gregorio) in diaboli despectu laudavit, & nisi in sua justitia permansurum nosset, non utique pro illo proponeret.* Alabó el Señor à su siervo en desprecio, & irrition del caviloso enemigo: i si no ubiera de permanecer constante en lo intrépido del ardimiento, nunca se atreviera à él, no apostara en su favor. Que lindas palabras à nuestro intento! *Non utique pro illo proponeret.* No apostara por Job, no se atreviera à él; que por quien el Señor apuesta, siempre gana. De manera, que

cuando el Señor alaba à su siervo, i le deja bajar à la arena à lidiar con su contrario, diciendo: *Ecce in manu tua est.* Es asegurarle la palma, i coronarle con el lauro, haciendo desdenosa mofa del enemigo. Porque por el mismo caso que apostó por su siervo, avia de salir señor de la campaña. O que biçarramente lo repite el Beatissimo Doctor! *Satan tentationem illius expetit; sed Deus, qui hunc laudaverat, in se ipso ejus intentionem certaminis accepit. Quisquis ergo beatum Job deliquisse in suis sermonibus queritur, quid aliud quam Deum, qui pro illo proposuit, perdidisse confitetur.* Pide el invidioso explorador de las humanas acciones desafío campal con el aplaudido siervo: o torgale el Señor; i por el mismo caso que le avia acreditado de valiente, se halló enpeñado para que corriese por su cuenta el felice fin de la riña desu ahijado. Pues cualquiera que osado afirmare, que el alentado competidor fue herido con alguna estocada de impaciencia de obra, i revés de palabra, pone manifesto dolo, i nota en Dios que avia apostado por él: pues cuando él apuesta, i pone por uno ò no à de perder, ò el que digese que perdió, precisamente à de blasfemar: *Quisquis ergo beatum Job deliquisse in suis sermonibus queritur, quid aliud, quam*

*S. Greg. lib. 23. Moral. cap. 1.*

*S. Greg. lib. 2. Moral. cap. 5.*

*quam Deum, qui pro illo proposuit perdidisse confitetur.* Que palabras mas ajustadas se pudieró desear para nuestro Asunto?

CAPITULO VIII.

*Que se queda la Obediencia como à solas cuando acompañada de la Voluntad, no es asistida del Entendimiento,*

**M**IENTRAS que el que atiende i escucha la voz del Prelado no aprresta el juicio para obedecer cuando rinde la voluntad para obrar, no puede darse por cabal i perfecto obediente. Porque lo primoroso de la obediencia, no solo consiste en acabar con la voluntad que se obedezca, sino persuadir al entendimiento, q conviene hacer lo q se manda.

ESTANDO el Inocente Cordeero escarpiado en el leño della cruz, alentado la voz à esfuerzos de constante, i rindiendo el espíritu à umildades de obediente, dijo al Eterno Padre: *In manus tuas commendo spiritum meum.* En vuestras manos, ò amoroso Padre, encomiendo mi espíritu. Dice Vgo Cardenal: *Hoc precipue debet dicere vir Religiosus, qui est in cruce poenitentiae, sicut Dominus his verbis usus est in cruce.* Estas palabras se cortaron para el Religioso que está crucificado en la Cruz de la penitencia. Pero à se de ad ver-

*Psal. 30. Matth. cap. 27. Vg. Car. in Ps. 30.*

tir lo que dice el sacro Paciente: *Commendo spiritum meum.* Que encomienda el espíritu; donde dice el Cardenal de Santa Sabina: *Sed nota, quod spiritus duo comprehendit, scilicet intellectum & affectum. Quantum ergo ad hoc duo debet religiosus commendare spiritum in manu Prælati; ut nec proprium sensum retineat ad judicandum, nec propriam voluntatem ad eligendum.* La palabra *spiritus*, significados cosas, el afecto, i el entendimiento. Pues decir el Señor cuando enseña a obedecer, que encomienda su espíritu en manos del Padre, es decir: Que el verdadero i perfecto obediente no solo à de fuger la voluntad cuando obedece, sino rendir el propio juicio quando egecuta: *Ut nec proprium sensum retineat ad judicandum; nec propria voluntatem ad eligendum.*

*Vgo ubi sup.*

A este proposito hará bien aquel illustre egenplo del santo Profeta Oseas, al cual dijo el Señor: *Vade sume tibi uxorem fornicationum.* Corre, ò Profeta mio, i casate con una muger q sustenta la vida à hacer venal copia de sí. Notable precepto, que à un Varon tan puro, onesto, i casto le obliguen à que de mano de esposo à una muger que estaba haciendo en publica tienda infame enporio de su recato! Resistio a orden tan agrio el sacro Profeta? *Et dabit & accepit.* Apenas oyó in-

*Osee c. 1*

Francis.  
Riber.  
in cap. 1  
Off.

timarse de la divina palabra en propia persona, accion en cuyo pecho podia causar tanto horror, quando corriendo en las alas de la obediencia egecutò el madata. Oigamos a nuestro insigni Castellano Ribera, cò que ponderacion venera tan eroica proeca del obedecer: *Quã tumoris turpis esset & Propbetia indigna uxor, ubi continuo, & accepit. Fama & dignitatis sue obliuiscitur: ad rumores hominũ surdus solum Deum audit. Parũ est uoluntati obedisse: intellectu (quod omnium maximũ est) obedit, eumque captiuat in obsequiũ Dei. Non enim deliberando moratur, non cogitat, quid personã suam deceat; ceca quadam obediencia (que cum ceca est, est magis oculata) honestum decorũque esse credit quidquid iubet Deus.* Es mui para admirar la pronta i agil obediencia del santo Profeta pues no reparò en su pundonor, no en su credito, i fama, quando por obedecer al Señor elige por muger una de tan torpè i viltrato; i aũ sordo a los vanos rumores del indomito monstruo de muchas cabeças; solo atiende a la Suprema, a cuya voz del todo se rinde, posttra i fugeta, donde en las aras de la obediencia no solo sacrifica la voluntad, sino que consagra el entendimiento, rindiendo lo todo con la obediencia q̄ llama ciega; si bien entonces mas argos; para advertirnos,

que aquel a todas luces obediente, perfectissimo se corona, cuando rindiendo prontitudes con la voluntad consuela conueniencias con el juicio.

DOCTRINA es esta de muchos siglos antes enseñada, pues quando el supremo Monarca mandò al Patriarca Abraan, que le sacrificase la mas preciosa porcion de sus entrañas, que era su hijo Isaac, le dijo: *Abraham, Abraham.* Aqui reparan luego los Interpretes en la razon que pudo aver para que el Señor le llamase dos veces por su nombre, supuesto que a quien vivia tan despierto para oir las divinas voces, parece que no era necesario repetir las nonbrándole para que atento las escuchase. Segun esto, porque dos veces, *Abraham, Abraham?* A eso satisface Iacobo Laosanense diciendo: *Semel & iterũ nominatur obediens, quia non solum obediendum est uoluntate, sed etiam intellectu parendũ.* Querria el Señor obligar a su siervo Abraan a emprender una cosa, que parece se encontraba, i oponia a todo humano dictamen; pues le querria hacer el Señor fatal ministro de la muerte de un hijo tã milagrosamente frãqueado, i en cuya cabeza le avia situado la segura finca de sus gloriosas posteridades. Pues como accion semejante avia de hacer tantos enbaraços al humano juicio; que hace Dios? Ha-

Genes.  
cap. 22.

Iacob.  
Laosan.  
serm. 46

male

male dos veces, Abraã, Abraã, cuando le sollicito obediente; para enseñarnos; que si la obediencia a de ser de todos sus numeros absoluta, no solamente con ella se a de sugerar la voluntad, sino tambien rendir el entendimiento: *Semel & iterũ nominatur obediens, quia non solum obediendum est uoluntate, sed etiam intellectu parendũ.*

Matth.  
6. 11.

Por eso dijo el divino Maestro quando habla del yugo de la obediencia: *Tollite iugum meum super uos, & discite a me.* Tomad i recibid mi yugo sobre vosotros, i aprended de mi. Donde reparò mui bien Novarino, que no dijo Cristo: Tomad el yugo de la obediencia debajo de vosotros, ni junto a vosotros; sino, sobre vosotros: *Super uos. Non subtus, nec iuxta uos suscipite.* Pues porque el yugo de la obediencia se a de cargar, no debajo del cuerpo, ni cerca, sino sobre todo el ombre? *Super uos.* A eso responde el docto Interprete; Porque el que recibe el yugo de la obediencia junto a si, le desprecia; el que debajo de si, le examina; el que le pone sobre si, i sobre su cabeza, de tal suerte le venera, que rindiendo a la voluntad divina sumisiones con el afecto, tributa tambien rendimientos con el juicio; i por eso dijo el sagrado Maestro: *Discite a me.* Que aprendamos de tan buen dechado, que con

tan umilde rendimiento obedecio sienpre a su Eterno Padre. Oigamos a Novarino: *Su per uos, non subtus, nec iuxta uos suscipite contemnendo, sed in c. 11. tanquam diuinam legem uenerando. Evangelium super se tollit, qui non discutit, quique intellectum in Christi obsequium captiuat.*

Lo que el soberano Señor cò tan profunda umildad lavando a sus Discipulos los pies, despues les dijo, dirã mui a nuestro intento: *Vos uocatis me Magister, & Domine, & benedicitis.* Vosotros me llamais Maestro, i Señor, i gustoso paso por esos dos titulos, porque sin duda alguna me conperen de justicia. Estas palabras, dice Vgo Cardenal, que se pueden aplicar a un Prelado i Superior que hace las veces en la tierra de tan alto Principe: *Cujus uices gerit Pralatus.* Pues porq̄ al Prelado, para que lo sea perfecto respeto de los subditos, le an de llamar Maestro i Señor? Porque? Porque en no siendo Maestro al paso que Señor, si al peso que es Señor no se le rinde como a Maestro, no serã para los subditos caba l Superior: *Vos uocatis me Magister, & Domine, & benedicitis. Si est Dominus, debet ei obedire affectus; si est Magister, debet ei credere intellectus.* De dos partes consta un Prelado, de Maestro i Señor; por lo Señor tiene

Aloys.  
Novar.  
in c. 11.  
Matth.

Ioann.  
cap. 13.

Hugo in  
Psal. 30

E

la

la jurisdiccion sobre la volúdad, por lo Maestro sobre el enten- dimiento. Pues dice aora el di- vino Señor, i soberano Maes- tro; Que para que el Prelado lo sea cabal i perfecto en quanto á los subditos, le an de obedecer cõ la voluntad como a Señor, i seguir cõ el entédimiẽto como à Maestro: *Si est Dominus, debet ei obedire affectus; si est Magister, debet ei obedire intellectus.*

Que buen egeplo tenemos en nuestra Istoria! Mada el sa- grado Maestro à Pedro, que ar- roge las redes en lo mas alto de el mar, en aquella parte misma donde la diligencia fuya tantas veces avia quedado desairada- mente burlada. I que hace Pe- dro? Lo primero, confesar cuan esteril estava de pesca la parte donde avia de render las redes; pero con todo eso denodado o- bedece lo q̄ el Señor le manda: *In verbo autẽ tuo laxabo rete.* Reparar aqui los doctos Inter- pretes, i para nuestra enseñanza esageran la obediẽcia de Pedro, i dejando las palabras de Esto- la, Trugillo, Silveira, Dionisio Cartufiano, i Obsmester, tras- cribo las del venerable Cartu- siano Lanspergio: *Difficultas hæc Petrum non impediuit. Si quidẽ consilio & prudentia hu- mana licet esse contrarium id quod Dominus jubebat mox re- dire ad eundem locum, & denuò velle piscari: verumtamen hoc suum consilium contempsit Pe-*

Stella.  
Trugill.  
Syivii-  
ra,  
Dionys.  
Carth.  
Lãspar.

*trus magis credens verbis Chri- sti, quam suo ingenio, labori & experientia. Vicit itaque Petrus omnem obediendi difficultatem.* Manda Cristo a Pedro, que en- golfado en el mar, alli repita los lances, donde tantas veces llorò la antecedente noche búr- lada su industria. Pero el umil- de Dicipulo creyẽdo mas à las palabras del Maestro, que à su dictamen i esperiencia, obede- ce gustoso, i pronto se rinde: cõ que sugetando la voluntad i el juicio al imperio del absoluto Dueño, domò los dos môstruos que suelen amedrentar los ani- mos, i acobardar las sumisiones de los q̄ sobre sus cervices vo- luntarios cargaron el yugo de la obediencia. Dos son los ef- collos, dos los riscos, que el a- mor propio suele fingirse entre el mandar i obedecer; quando se rinde la voluntad, yã se ga- nõ un risco, yã una dificultad se atropellò: quando se avasalla el propio juicio, entonces se triufò del mas aspero peñasco, i confragoso risco. Pues que es lo q̄ hace Pedro? Rinde la volú- tad obedeciẽdo, i sugeta el jui- cio egecutando; con que queda laureado de consumado i per- fecto obediente a todas luces: *Dicit itaq; Petrus omnẽ obedi- di difficultatẽ.* Que en no obede- ciẽdose cõ esta calidad, no que-

da la obediencia del todo vitoriosa i triun- fante.

CA;

CAPITULO IX.

Que los que aviendo de pasar por el registro de Muchos, solo se fien al cuidado de Vno, mas deben llamarse Despachos, que no Des- pachos.

EN FIN no podia dejar de lograrse tan esclare- cida obediencia, pues en la parte i lugar donde se pade- cio la noche antes tanta penuria de pesca, se cogio tan abun- doso numero de pescado, que asombrados con la estupenda maravilla, hicieron señas a los Compañeros para que ayuda- sen à Pedro i Andres à mane- jar tan numerosa maquina de lances: *Annuerunt sociis.* Don- de todos los mas Interpretes deducen una doctrina mui util è importante para todas Repu- blicas, Comunidades, i Rei- nos. Simon de Casta, Iansenio, Suarez, Bencco, Vicelio, Sal- meron, Maldonado, Teofila- cto, Entimio, Dionisio Cartu- fiano, i el Cardenal Vitriaco, dicen, que fue enseñar, i adver- tir; Que para que el gobier- no surra feliz efecto, es neces- sario i preciso buscar compa- ñeros que ayuden à regir i go- berner; porque nunca mas à peligro de caer los que gobier- nan, nunca mas a pique la na- ve de una Monarquia, que quando lo que se avia de en-

Sim. de  
Cas.  
Iansen.  
Suar.  
Benc.  
Voicel.  
Salmer.  
Maldo-  
nat.  
Theoph.  
Buthy.  
Dionys.  
Carth.  
Jacob.  
de Vitr.

comendar à Muchos, solo se fia del capricho de Vno. Oigamos esta doctrina rubricada con el Purpureo discante del docto Cardenal: *Nisi Petrus socios si- bi conjunxisset, forsitan cum pis- cibus mergeretur.* Es de alabar la prudencia de Pedro en soli- citar Compañeros para el fe- liz manejo de la pesca de su na- ve: porque por ventura sino u- biera hecho tan provida dili- gencia, todo se ubiera unido i anegado, El, la Nave, i los Pe- ces. Que cuãdo Vno quiere ser unico Oraculo de todas res- puestas, despachos, peticiones, i negocios, quẽ viene a suceder? Lo que amenaza à S. Pedro; que El, la Comunidad, la Congregacion, el Reino i Monar- quia todo juto, viene à unirse i anegarse fatal i miseramẽte.

Jacob.  
de Vitr.  
serm. 2.  
Dom. V.  
post Pẽt.

PREGUNTA el P. Lorino, que quando en el Levítico se hace mencion de los sacrificios de las Aves que el Señor man- daba que se le ofreciesen cõ las secretas i enborracosas ceremo- nias, i ritos que alli se ponen, si acaso era uno solo el Sacerdo- te que atẽdia a tan menuda di- versidad, i diferencia de accio- nes; i es porque dice el Texto: *Offeret Sacerdos ad Altare.* El Sacerdote ofrecerà al Altar el sacrificio con todas las particu- lares circunstancias. que alli se notan? Dejadas aparte opinio- nes, responde el docto Interpre- te diciendo: *Ego existimo plu-*

Levit.  
cap. 1.

Lorin. *res fuisse Sacerdotes. Oportebat*  
*aves oblatas recipi, & ad Sacer-*  
*dotem principalem deferri: dein-*  
*de occidi; sanguinem fundi, de-*  
*plumari, vesiculam guttaris tol-*  
*li, & projici cum plumis, cōfrin-*  
*gi ascellas, adoleri sive cremari:*  
*tam multa à solo perfici facile*  
*nequibant præsertim in tanta*  
*multitudine sacrificiorum.* Es  
 creible que para el sacrificio  
 de las aves, i pichones asistiessen  
 muchos Sacerdotes, muchos  
 ministros: porque se avian de  
 llevar, i presentar al principal  
 Sacerdote; luego degollarlas,  
 derramar la sangre, despojarlas  
 de la pluma, quitar el primer a-  
 lojamiento de la vianda, i arro-  
 jarle con las plumas, quebrar  
 los alones, i luego ofrecerlos  
 en ardientes brasas. Pues para  
 tanta ceremonia, para tanto ri-  
 to, para tanta ocupacion como  
 podía bastar un solo Ministro?  
*Tam multa à solo perfici facile*  
*nequibant, præsertim in tanta*  
*multitudine sacrificiorum.* Pues  
 si segun esto, consultafemos à  
 tan docto Varon sobre la ver-  
 dad de nuestra propuesta; di-  
 ria sin duda; Que es consiguién-  
 te i constante, que para que las  
 Republicas, Congregaciones,  
 i Monarquias se gobiernen  
 bien, es preciso no dar el cui-  
 dado i cargo a solo uno, sino  
 que se divida i reparta (segun  
 la lei de la discrecion i provi-  
 dencia) entre muchos minis-  
 tros: *Præsertim in tanta multi-*

*tudine negotiorum.* Mayormen-  
 te en Monarquias donde ai  
 tanto ocursio, i concurso de ne-  
 gocios de tan varias calidades,  
 de despachos de tan distintas  
 condiciones, donde el salir mu-  
 chos con la preteñion de bien  
 gobernarlo, ferà mas que mu-  
 cho. Pues si segun la cortedad  
 de los umanos talentos apenas  
 muchos valen por uno, como  
 uno solo podra valer por mu-  
 chos?

BIEN vendra esto có lo que  
 de los Egicios refiere Erodoto  
 entre otras muchas cosas q̄ de  
 sus ritos i costumbres cuéta: *Me-*  
*dicina apud Aegyptios in hunc lib. 2. si-*  
*modum est distributa; ut singulo-*  
*rum morborum sint Medici, & ter-*  
*plurium. Alij enim sunt oculorū,*  
*alij capitis, alij dentium; alij mor-*  
*borum oculorum.* Entre los E-  
 gicios està demanera distribui-  
 da la medicina; Que para cada  
 enfermedad i achaque avia su  
 especial i diputado Medico;  
 uno para el mal de los ojos, otro  
 para el de los dientes, de la ca-  
 beça; i así de los demas acciden-  
 tes i dolores. I el motivo de se-  
 mejãte gobierno se fundaba en  
 lo corto i limitado de la umana  
 capacidad: i así prudentes juz-  
 gaban, q̄ no seria poca hazaña  
 el que encargãdose de curar un  
 achaque, hiciese del cóvalecer  
 al doliente, persuadiéndose que  
 entonces se lograba có glorioso  
 credito del Medico la mañosa  
 industria del Arte, i destreça  
 de

de la ciencia: *Ve singulorū mor-*  
*borum sint Medici, non pluriū.*  
 O Gitanos! ò Politicos tan dis-  
 cretos i avisados! Pues si para  
 cada enfermedad i achaque les  
 parecia que tendria bien q̄ ha-  
 cer un Medico; i q̄ apenas bal-  
 taba todo el cuidado, i desvelo  
 de uno para curarle: como (pre-  
 gunto yo) es posible que aya un  
 Ministro solo tan capaz, tan a-  
 tento, tan argos, que vele des-  
 pierto à tanto negocio, que sea  
 oraculo a tanta respuesta, i sa-  
 tisfacion a tanta dependencia  
 como concurre en el vasto, è in-  
 mensopielago de una Monar-  
 quia? La esperiencia sea la deci-  
 sion de mi bien fundada duda.  
 Dichosa i feliz la Española, i  
 Católica Monarquia, à quien  
 no se hará cargo de los inconve-  
 niétes que aqui representamos,  
 pues con tan circunspecta vigi-  
 lancia cuidan sienpre sus Cato-  
 licos Monarcas de poner ido-  
 neos i judiciosos Ministros pa-  
 ra conseguir el glorioso inten-  
 to del mas ajustado gobernar.

2. Reg.  
21.

CVENTA el sagrado Oracu-  
 lo que en tiépo del Rei David  
 açotò la severa mano de Dios  
 su Reino con tres años cãtinuos  
 de fatal carestia: *Facta est fa-*  
*mes in diebus David tribus an-*  
*nis jugiter.* Aunque es verdad  
 que consultado el Señor sobre  
 el origen de tamaño rigor, res-  
 pondio: Que se originaba tan  
 sangriento castigo de las fieras  
 crueldades de Saul, i de su ca-

sa, por aver derramado la san-  
 gre de los Gabaonitas; i esta es  
 la verdadera i legitima causa.  
 Si preguntamos a Rabi Salomó  
 de donde pudo ocasionarse tan  
 lastimosa plaga? Dice: *Quia*  
*ponitur supra de Hira, Iorathibi-*  
*ta Sacerdote David; & quando*  
*cumque aliquis dat omnia mune-*  
*ra sua uni Sacerdoti inducit fa-*  
*mem super orbē.* Lo mesmo dice  
 Rabi David Quimi. Claro està  
 que la raçon que dan estos Ra-  
 bimos es contra el sagrado Tes-  
 to; pero valiendonos aora de su  
 doctrina, ò imaginaciõ, hallare-  
 mos para nuestro proposito un  
 verdadero advertimiento,  
 aprovechandonos de aquella  
 Axioma: *Quãdocumque aliquis*  
*dat omnia munera sua uni Sa-*  
*cerdoti, inducit famem super ter-*  
*ram.* Todas las veces que un  
 Superior, un Principe, un Mo-  
 narca carga sobre los ombros de  
 un solo Administro la maquina  
 toda del gobierno, i le consti-  
 tuye unico Oraculo para todas  
 respuestas, i despachos; que es  
 lo que pretende? Conjurar la  
 hambre, la necesidad, la penu-  
 ria, i la miseria contra su Prin-  
 cipado, Reino, i Monarquia:  
 porque como dice aquel tan  
 Catolico Politico: *Vni incautè*  
*creditur, quod est à plurimis asse-*  
*rendum.* Que incauto, que in-  
 discreto se porta el Principe q̄  
 fia de una cabeza lo que moral-  
 mente hablando es imposible  
 aun puedã despachar muchas?

R. Sa-  
lom.  
R. Da-  
vid.

Cassiod.  
lib. 11.  
epist. 24

Que bien a este intento lo que el profundo Tertuliano trajo al suyo cuando hacia a los Inocentes Cristianos los barbaros Idolatras causa i ocasion de todas las plagas i acote que el Cielo fulminaba contra la tierra, pues luego los condenaban a ser devorados de los sangrientos dientes de un fiero leon, diciendo: *Christianos ad leonem*. Echad esos Cristianos, arrojados al leon. I luego añade Tertuliano: *Tantos ad unum?* Tantos a uno? Pues de donde le nace aqui a Tertuliano tamaña admiracion i asombro? Dice su mas docto Interprete: *Miratur ipse, qui fit, ut conficiantur tot Christiani ab uno*. El pasmo que pulsaba el coracon de Septimio, es, que como podia ser que solo un leon pudiese consumir i devorar tan innumerables tropas de Cristianos, despachar tan infinito numero de Catolicos. Lo mesmo podriamos decir, i aplicar quando viesemos muchas tropas, tropeles, concursos de diversas gentes de estados, calidades, i condiciones, acudir a Vno por la respuesta, por el despacho, por la espedicion, por la audiencia: *Tantos ad unum?* Tantos a Vno, de tan diversas naciones, de tan diferentes lenguas, de tan distintos estados, de tan opuestos negocios, de paz, de guerra, de mar, de tierra, i de otras infi-

Tertull. in Apol. cap. 40.

Cerd. inib.

nitias ocurrencias; claro está que a de causar mucha estrañeza i admiracion, que la cabeza de uno, aunque sea de bronce, pueda despachar a satisfacion de la Republica lo que repartido en muchas cabeças ferà milagro que se pueda despachar i concluir, pasado, i repasado por ellas muchas veces.

DICIENDO san Enodio; Es mas claro que la luz del dia que se encaramò sobre lo umano el onbre, que haze el papel de dos onbres, el que siendo uno hace cabalmente por dos: *Liquet supra hominem esse duorum implere personas*. Pues si pasa mas alla de lo onbre, i se roga con lo Angel el que un onbre pueda perfectamente hacer, i representar el papel de dos personages; como podrá ser que en el teatro de un gobierno Vno pueda debidamente representar, i hacer los papeles, que repartidos entre muchos, jamas se pudieron tan bastantemente representar, que no padeciesen el escarnio, i moza de los que asisten atentos i curiosos a la farsa deste mundo.

Por lo qual me despido yo deste Capitulo con el consejo que el prudente Getro sobre una consulta deste linage dio a Moisen su yerno, sobre cuyos onbros unicamente cargaba entonces el despacho de la He-

Enod. lib. 2. epist. 15.

brea Monarquia: porque el solo acudia a oír, despachar, concluir i fenecer los pleitos, las causas, las audiencias, las contiendas, i pretensiones de todos era el estanco de todos los negocios de la Ebreja Republica:

Si legit Viteriac. ubi sup. Exod. 18.

*Partito onus tuam in plures, & erit Dominus tecum*. Moisen, Moisen, dividid i descuarticad esa carga entre muchos idoneos para el gobierno, i el Señor estará con vos. Abraçò Moisen el sano consejo de su discreto suegro, con lo qual gobernò el sacro Caudillo su Catolica grei de alli adelante con no poco descanso i acierto. Superiores, Principes, Enperadores, Getro os habla; si quereis que el Señor esté con vosotros, no fieis la molesta carga de los despachos de uno solo, imitad tambien a san Pedro, que por no sumergirse El, su Nave, i sus Peces, por no dar al traste con todo, llamò Compañeros, solicitò Administras, con que furtio prospero efeto su pretension. Que despachos que pasan por la cabeza de Vno solo (i mas si acaso es de limitado juicio, poco talento, i ninguna esperiècia) no seran despachos, sino despechos, no establecer Reinos, sino consultar ruinas. I si no, acudamos al libro de la esperiècia, que en él hallaremos egeñplos, escarmientos, i avisos desta verdad.

CAPITULO X.

*Que de las dos cosas, es mucho mejor llegar a recibir al Señor por amor, que de jallo por temor.*

NOTANDO Pedro tan estúpido prodigio como aver cogido tan numerosa eaterba de peces, arrojádose a los pies del milagroso Maestro, le dijo: *Exi a me, Domine, quia homo peccator sum*. No soi digno yo de estar en compañía de tan santa persona, porque me reconozco aora por el onbre mas vil, i misero peccador de los onbres. Aunque es así, que todos los Autores no culpan la umildad de Pedro, nozan enpero Iansenio, Francisco Lucas, Estela, Vicelio, i con otros muchos el Cardenal Toledo, que ubiera sido mas discreta materia de estado el tener consigo un guesped tan generoso i franco, que tan luego le pagò el averle prestado su nave (para predicar) con el abundoso retorno de tanta pesca: *Debuisset Petrus potius (dice Toledo) in periculo illo Christo fidere, quam rogare, ut a se discederet. Non quod Simonis humilitas laudanda non sit, sed quod non sit verosimile eum disturbum Christo, ut a se exiret, si satis considerasset, quanto esset utilis eum retinere, quam ablegare*. Que verdadera

Iansenio a Franc. Luc. Stella. Vicell. Tolet.

Cardin. Tolet.

mente ello es así; que es mucho mejor, i mas saludable para las almas alvergarle en ellas con amor, que dejarlo por cobardia i temor.

MUCHO nos advierte el Evangelista san Mateo el vigilante cuidado que el Angel puso en tener desquiciada la losa que sellaba el mas sacro Cadaver, cuando las devotas Marias vinieron a requerir el divino Mauseolo: *Angelus Domini descendit de caelo, & accedens revolvit lapidem.* Pues a que fin tan presta diligencia? Dice la Angelica Glosa: *Accedens revolvit lapidē, præbens obsequiū Domino suo.* El rebolver la losa, el quitar el duro estorbo para ver el monumento, dice la misma Glosa, i nuestro Padre san Geronimo; que no fue para q̄ saliese el triunfante Señor, por que como tá todo poderoso, no necesitaba de estraña potencia quien la tiene de su cosecha infinita: *Angelū nō patemus idcirco venisse, ut aperiret sepulchrū. Dominus resurgenti, sed postquā Dominus resurrexit.* Pues si el quitar la neta el Angel no fue para que Cristo saliese, sino para testificar que ya avia salido del sepulcro, que obsequio, q̄ servicio particular se le hace, supuesto que el poderoso Dueño no necesitaba de ese cuidado? *Revolvit lapidē præbens obsequiū Domino suo.* Pregútemos a Nicolao de Lira en el sen-

tido místico, que significa este Angel? *Angelus iste significat bonum. Prælatum impedimentū tollens accedendi ad Christi monumentum.* Este solícito Angel representa a un afectuoso Prelado que quita i desvanece todos los estorbos que se pueden ofrecer para llegar al sepulcro de Cristo. I eso cede en agrado, servicio, i obsequio de Cristo? *Præbens obsequiū Domino suo?* Si: porque este sepulcro es la caja de la Pella del Cuerpo del divino Señor, que representa los accidentes, debajo de los cuales vive se encierra, i como desea tanto, como tan afectuoso solícito que todos lleguen a él por amor, i no lo degen por temor, cualquiera Superior, Predicador, i Padre espiritual que quita los estorbos, desvanece los temores, i allana los inconvenientes de llegar a recibirle, i albergarle, le hace un agradable servicio, i obsequio muy gustoso.

PIENSO q̄ esto profetizó el Real Profeta en aquel verso tantas veces repetido, i aplicado a este soberano Májor: *Memoriā fecit mirabilium suorum; escam dedit timentibus se.* En esta cifra i conpèdio de todas sus muchas maravillas preparò el Señor la celestial vianda para los que pavorosos le temian. Que quiere decir, que ministrò este soberano bāquete a los q̄ ason-

Nicol.  
de Lira  
inc. 28.  
Matth.  
Gloss.  
Moral.

Matth.  
6. 28.

Glos. In  
terlin.

S. Hier.  
ad He.  
dib. 9. 6.  
tom. 3.

brados veneraban su magestuosa omnipotencia? Dice Armando de Belovisu: *Escam dedit timentibus se: quod non est referendum ad timentes, imo ad ad dantem.* Temian los onbres a Dios, porque le tenian por muy colerico i vengativo, no osaban llegar a él, i desmayaban al oír lo estruendoso i fulminante de su voz; i así decian: *Loquere tu nobis, non loquatur nobis Deus, ne forte moriamur.* Pues que hace el Señor deseando desarraigat de los humanos coraçones estos temores i asombros? *Escam dedit timentibus se.* El que antes León se comia los onbres, Cordero de los onbres se hace comida; patente plato se espone, manjar se ministra para que todos seguros lleguen, i confiados comā. Porque gusta mucho mas, que por amor le reciban, que no por temor le degen.

VNA sombra teremos en el antiguo Testamento con que esclarecer nuestra Tesi. Viendo aquella devota Sunamitis la suma onra que el santo Profeta Eliseo hacia a su casa, posando en ella al ir i venir de sus jornadas, dijo a su marido, que seria conveniente disponerle vn decente albergue donde acomodarle: *Et ponamus in eo lectulum, & mensam, & sellam, & candelabrum.* Y en él pongamos un lecho aseado, una mesa, una silla, i un candelero.

4. Reg.  
cap. 4.

ro. En el alegorico sentido, ya se sabe que esta devota muger es figura de la Iglesia, como lo notan Bercorio, Angelomo, S. Geminiano, Vgo Cardenal i otros: Eliseo, los siervos de Dios que en su gremio recibe la Mesa que le apercibe el sacro santo convite del Altar. Pero emos de advertir lo que dice la religiosa muger: *Et ponamus ei Mensam, & Sellam.* Pongamosle la Mesa i la Silla. Dice Vgo de Santo Victore: *Bene Mensam sequitur Sella.* Que bien despues de la Mesa se sigue luego la Silla. Pues porque la Silla tan cerca de la Mesa? Porque eso es lo q̄ pretende la Iglesia, alicionada de su Esposo; Que esté la Silla junto a la Mesa; porque si la Mesa significa la soberana Vianda del altar; poner junto a él la Silla, es pretender, que todos se sienten a esa sacra Mesa; para que desnudandose del temor, i vistiendose de la roçante ropa del amor, participan de tan alto i divino bien: *Bene Mensam sequitur Sella.*

VAMOS de aqui a otra bicarra i alentada muger, i sea la penitente mas amante. Buscaba i requería con ardientes ansias el sagrado cadaver de su querido Maestro, el cual disfrazado en traje de Ortelano la pregunta la causa de sus solloços i ocasion de sus suspiros.

Bercor.  
Angelom.  
S.  
Gemin.  
Vg. Car.  
Vgo de  
S. Victo.  
lib. 7.  
Alleg.  
in lib. 4.  
Reg. 6.  
14.

Mi-

Ioan. c.  
20.

Misterioso se detiene el glorioso Dueño en manifestarse à la llorosa afligida, i haciendole piadosas inflacias tierna le dice: *Si tu susceperis eum, dicit mihi, ubi posuisti eum; & ego cum tollam.* Si por alaja enbaraçosa as echado deste guerto la prenda que yo tanto estimo, dime donde la arrojaste, que yo la llevarè sobre mis onbros para colocarle en fantuosa urna: *Ego cum tollam.* Apenas se dispuso la anfiada i sin amante a ro-  
mar i recibir el cuerpo de su Dueño, cuando al momento la

Hadria.  
Lyr.  
Trisag.  
Ma-  
rian. li.  
2. Mod.  
27.

llamò por su nombre: *Dicit ei Iesus, Maria. Post illa verba (dice Adriano Lireo) Ego cum tollam; statim sequitur. Dicit ei Iesus; Maria.* No reparais, como siendo así que el divino Señor se detenía con la Madalena en preguntarla: Que es lo que queria i buscaba? Así como se prefiera llevar i recibir en sus onbros el sagrado cuerpo de su Maestro, luego sin tardança alguna se declara, manifiesta i desenoça, llamandola

Hadria.  
ubi sep.

Maria: *Dum cupit esse bajula Iesu sic Maria Matris Iesu nomine, & munere insigni, illa Iesum portavit in utero, ista exoptat portare in humero.* Acrecienta Lireo. Fue tanto lo que el Señor se pagò de aquella bicarra devocion, i devota bicarria de querer echar sobre sus onbros, i recibir el Cuerpo suyo, que al momento la onró

con el glorioso nombre de su purissima Madre, llamandola *Maria*; pues umilde emula de sus grandecas, como ella le aposentò en su vientre, quiso tambien ella cargarle i recibirle sobre su onbro. Pues que nos quiso enseñar el divino Maestro en esta accion? Sin duda, que lo que vamos diciendo; lo fumo que gusta de que le alberguemos i recibamos en nuestros Coraçones: porque si se hallò tambien servido de unas ansias que se esfuerçan à recibir su Cuerpo aun difunto sobre los onbros, que no puede contenerse de no manifestarse; que serà al que devoramente afeçunato, al que profundamente umilde no por temor le despide, sino que por amor le ospeda?

I si por los efectos se conocen las causas; oigamos lo que un docto Moralista reparò en los diferentes sucesos de Zaqueo i el Centurion. Rueda este por la salud de un criado suyo, i prometiendole el Señor, aquí se hacia las instancias, ir à onrar su casa, le repliò, q no era el digno de albergar tanto gue spede: *Domine nõ sum dignus, ut intres sub tectum meum.* Ardian en el coraçon de Zaqueo fogosas ansias de ver al Reparador del mudo; i como la estatura le era su mayor estorbo, valiose de lo descollado de un arbol para pagar la sed de tamaño deseo.

Matth.  
cap. 8.

Paç

Luc. c.  
19.

Pasa el Señor, i dicele; Que quiere onrar su posada; i acelerado presuroso el descender, alborozado le va à recibir: *Et excepit illi gaudens.* Veamos agora como se paga el temor del Centurion, q de cobarde no admite à Cristo en su casa, i como se laurea el afecto de Zaqueo, q goçoso le aloja en su posada. Dice san Mateo, que no obstante, que admirò i aplaudiò el Señor la fe del Centurion; con todo eso, solo se estendiò la liberalidad a uno solo, que fue el criado por quien pedia: *Et sanatus est puer.* I à Zaqueo, que por amor recibe al piadoso Dueño: *Hodie salus domui huic facta est.* La liberalidad se estiende à toda la casa: *Quamvis Centurioni in premium humilis recusationis præsistit Deus num. 24 sanitatem servi; Zachaeo largi*

Matth.  
cap. 8.  
Luc. c.  
19.

tiende à toda la casa: *Quamvis Centurioni in premium humilis recusationis præsistit Deus num. 24 sanitatem servi; Zachaeo largi*



## LIBRO III.

### ARGUMENTO DESTE LIBRO.



A que el Coronista S. Mateo refiere en su Evangelica historia, es la tercera Vocacion de los Cuatro mas insignes e ilustres del Apostolico Colegio. Paseandose (dice) el Redentor del Orbe por la ribera del mar de Galilea; viò con los ojos perspicaces de su vigilante providencia à los dos Hermanos Simon (por sobre nombre

bre

bre Pedro) i à Andres, al tienpo i quando, que (comõ pescadores) echaban la red para lograr los pretendidos lances. Venid enpos de mi, i seguidme, les dijo el soberano Maestro, i harè que con efeto seais de aqui adelante, ya no de peces, sino pescadores de ombres. Apenas oyeron lo dulce i blando de la voz; quando umildes rindieron la obediente cerviz a tan sagrado orden, haciendo libre suelta de los instrumentos que alimentaban lo pobre de la vida, i onesto de la familia. No contento el sagrado Pescador de aver traído con lo eficaz de su palabra los dos Hermanos a su Escuela; pasando algo mas adelante, clavando la amorosa vista en Diego i Iuan, hijos del Cebedeo, los llamó para fundamentales piedras de la mas misteriosa fabrica, à la saçon, que estaban reparando lo mal parado i roto de sus redes. I así fue poderosa aquella mansa voz, que esquivando los cariños de vn padre, lo ganancioso de unas redes; i en eso con el afecto ollando generosos quanto pudieran tener; prontos obedieron al divino llamamiento. Aver sido esta la tercera i ultima vocacion de los Cuatro mas plausibles Dicipulos, es comun sentir de los Autores, que en el Argumento del libro primero dejamos arriba referidos i alegados. Veamos agora la etica enseñanza que esta Apostolica I storia nos ofrece.

## CAPITULO I.

*Que la puerta del viuo nadiela yerre; i la senda de la virtud apenas ay quien la busque?*



o podemos dejar de entrar llorando i plañendo la humana miseria, la misera condicion de los mortales, que tan arrebatados buelan al ciego precipicio de sus males, i tan torpemente lerdos proceden a buscar la senda de los eternos bie-

nes, tan prontos para sus daños i tan pereçosos para sus aprovechamientos. Doctrina es esta, que a veemencia de ardientes suspiros la predicò el mas afectuoso amante de nuestras medras, quando con tierno lamento dijo: *Intrate per angustam portam, quia lata porta & spatiosa via est quæ ducit ad perditionem: & multi sunt, qui intrant per eam. Quam angusta porta & arcta via est, quæ ducit ad vitam; & pauci sunt, qui inveniunt eam.* Entrad por la puerta estrecha, porque la puerta ancha i espacioso camino es el que

*Matth. cap. 7.*

que guia a la perdicion, i son innumerables los que le trillan. O que angosta que es la puerta, que imperceptible la senda que encamina a la eterna vida; i que contados son los que la encuentran! Nuestro Padre san Geronimo dice, que pondéremos la misteriosa diferencia con que el Señor habló del camino de la muerte, i de la senda de la vida: *Considera quam signanter de utraque via locutus sit.* Cuando el Sacro Maestro habla del espacioso camino de los entretenimientos i deleites, no dice, que le buscá, sino, que luego se ponen en él para caminar: *Multi sunt qui intrant per eam.* I en hablando de la estrecha i angosta senda de la penitente i austera vida, no dice el Señor, que entrá por ella; sino, que son pocos los que la hallan; que de buscar, i hallar, à entrar, suele aver muy largas jornadas: *Et pauci sunt, qui inveniunt eam.* Pues en que puede consistir aquesto? Es, que como de nuestra cosecha somos tan inclinados à las cosas de la carne i sangre, delicias i deleites; para eso ay muchos que caminen, facil se halla la puerta, ancha es, muchos entran: *Multi sunt qui intrant per eam.* Pero como la puerta de la vida es la que se opone à los gustos i pasatiempos, à causa de las austeridades i rigores que profesa, apenas ay, no quien en-

*S. Hieron. in cap. 7. Matth.*

tre en el camino, sino quien le halle: *Pauci sunt qui inveniunt eam.* Oigamos a Geronimo: *Lata via non querimus, nec inventionem opus est: sponte se offert, & errantium via est; angustam vero nec omnes inveniunt, nec qui invenerint statim ingreditur per eam.*

CIEGAMENTE despechados los mal contentos Ebreos, tumultuariamente amotinándose contra Moisen i Aaron à causa de las nuebas que los exploradores trugeron de la prometida tierra, digeron: *Constituemus nobis Duce[m] & revertamur in Egyptum.* Levante mos un Caudillo que nos conduzga i vuelva à la tierra de Egipto. Pregunta el Abulen- se: *An Hebræi possent redire in Egyptum, ut ipsi dicebant.* Si ellos ciegame- nte amotinados pudieran cumplir lo que decian, que es bolver à Egipto: porque era fuerza que el Señor les negase para ese fin el pavellon i toldo de la nube, que les escudaba contra los ardores de el Sol, i con el recio aire de su ira apagarse el relunbrante blandon que hacia por las noches las veces del mas resplendente Planeta: i desabrigados de su soberana asistencia avian de tropear en inmensos riesgos de inconvenientes. Pues esto supuesto, como prometen bolverse a Egipto? *Revertamur in Egyptum?* A eso res-

*S. Hieron. ubi sup.*

*Num. cap. 14.*

*Abul. in quest. 8.*

pon-



*Abulés. Hoc non est nimis difficile. Que*  
*ubisup.* aunque es así, que se les pu-  
 sieran por delante tantos es-  
 torbos i enbaraços; que no por  
 eso desistieran de su intento  
 si pudieran. Ello no era bol-  
 ver à Egipto? Egipto digo, las  
 nieblas i tinieblas del gusto,  
 del regalo, de la vanidad i de  
 leite? Pues de lo no ai que du-  
 dar, que para salir de Egipto à  
 la tierra de Promission, que es  
 la virtud, el agrado de Dios,  
 i salud del alma, aun con los  
 copiosos socorros i ayudas de  
 costa que el Señor da de lu-  
 ces, refrigerios, Caudillos i  
 Angeles; para eso sienpre fue-  
 le aver gigantes que se opon-  
 gan, egercitos que espanten,  
 i mil apreñdidos temores que  
 asombren: pero para lo contra-  
 rio, de la tierra prometida bol-  
 ver à Egipto, que es el cami-  
 no de la perdicion: *Hoc non*  
*est nimis difficile.* Para eso no  
 ai dificultad que no se atrope-  
 lle, vida que no se aventure,  
 opinion que no se arriesgue,  
 i hacienda que no se malba-  
 rate.

El primer onbre del mun-  
 do à de ser tercer apoyo de  
 nuestro intento, sobre el repa-  
 ro que el Pontifice de Pitois  
 agudamente hizo acerca del  
 venenoso regalo i verde tofi-  
 go, que su muger le ofrecio:  
*Genes. cap. 3. Vidit mulier, quod bonum esset*  
*lignum ad vescendum, & tulit*

*de fructu illius, & comedit.*  
 Así como gustó la venenosa  
 fruta; luego se la presentò al  
 marido para que la comiese,  
 pensando la misera que con  
 aquella diligencia se solicita-  
 ba una deidad. Aquí reparò  
 Ludovico Castaneo: *A tum*  
*illis de sermonibus illorum est*  
*silentium, ut nihil prorsus ex-*  
*istat de colloquio inter traden-*  
*dum pomum habito.* Es de ad-  
 vertir, que es profundo el si-  
 lencio del sagrado Oraculo en-  
 tre Adan i Eva (que sabemos  
 que no eran mudos) cuando  
 ella le ofrece la Maicana, fi-  
 no que lo refiere con estas su-  
 cintas palabras: *Tulit, & me-*  
*dit, & dedit; qui comedit.* To-  
 mò la fruta, comió ella, dio-  
 la à su marido, el cual tan-  
 bien la comió. Dice Castaneo:  
*Quasi ullo absque oris officio*  
*Angelorum more suas sibi no-*  
*tiones patefacerent* Parece que  
 en este caso andabieron i se  
 portaron como Angeles, que  
 sin la costa de las palabras se  
 entienden por los conceptos.  
 Pues como para comer Eva i  
 comer Adan tan facilmente se  
 entendieron? Tan presto sin ha-  
 blarse se ajustaron? Para que  
 fue el comer? para pecar. Pa-  
 ra que el gustar? para dilin-  
 quir; para ir contra lo que el  
 Señor avia cautelado; para en-  
 trar por el ancho camino de  
 la perdicion. Pues que ai que  
 admirar que tan presto se de-  
 ter-

*Ludo-*  
*vic. Ca-*  
*stan. in*  
*cap. 11.*  
*Genes.*

*Ludo-*  
*vic. Ca-*  
*stan. ubi*  
*supr.*

CAPITULO II.

*Que es suma temeridad el presu-*  
*mir de lo infimo subitamente*  
*volar à lo supremo.*

**D**OTRINA i enseñanza  
 es esta de nuestro Bea-  
 tísimo Padre S. Gre-  
 gorio, el cual dice así: *Nemo au-*  
*tem infima deserens, repente fit*  
*summus: quia ad obtinendum per-*  
*fectionis meritum, dum quotidie*  
*mens in altum ducitur, ad hoc*  
*proculdubio velut ascensionis cu-*  
*jusdã gradibus pervenitur.* Que-  
 rer del infimo escalon poner  
 luego el pie en el supremo pa-  
 so, es delirante temeridad; por-  
 que para llegar à lo sumo se à  
 de ir ascendiendo por sus cier-  
 tos grados con lentos pasos, i  
 no precipitados buelos.

*S. Gre-*  
*gor. lib.*  
*22. Mo-*  
*ral. cap.*  
*14.*

BVEN dechado tenemos de-  
 ta licion en aquel misterioso  
 viage i peregrinaciõ de los hi-  
 jos de Israel, pues refiriendo sus  
 mansiones i jornadas, dice q̄ sa-  
 liendo de Eran vinieron à alo-  
 jarse enfrente de Fiared, q̄ mi-  
 ra cõtra Beelfefon. *Inde egres-*  
*si venerunt contra Phihiroth.*  
 Otra letra dice: *Venerunt cõtra*  
*Osiraath; & castramittati sunt*  
*ante Magdalũ.* Misterio tiene  
 grande, que antes de asentar  
 los Reales en Magdalo, pri-  
 mero se detengan en Osirad.  
 Dice san Pedro Damiano, que  
 Osirad significa el arrabal O-  
 siraath *Vicus interpretatur.*  
 Pues

*Num.*  
*cap. 33.*  
*Ahalit-*  
*ter.*

terminen; que sin hablar se cõ-  
 cierten, que sin palabras se en-  
 tiendan: Que para eso facil-  
 mente se dispone el onbre, i  
 no es menester costa alguna  
 de palabras para que el se pre-  
 cipite à las obras: *Quasi ullo*  
*absque oris officio Angelorum*  
*more suas sibi notiones patefa-*  
*cerent.* Que en esta parte para  
 convertirse los onbres por la  
 malicia de Angeles en demo-  
 nios, les parece, que no es in-  
 conveniente parecerse à los  
 Angeles.

QV E como dijo aquel gran  
 Senador: *Paucos ratio capit,*  
*& raros probabilis oblectat in-*  
*tentio; & ad illud potius turbã*  
*ducitur: quod ad curarum re-*  
*missionem cõstat inventũ.* Nam  
*quicquid asinat voluptuosum,*  
*hoc & ad beatitudinem tempo-*  
*rum judicat applicandum.* Se-  
 gun esto, no ai que admirarnos  
 de que tres veces sean llama-  
 dos los Dicipulos à la Escuela  
 de Cristo. Que fue un como  
 darnos à entender lo que se  
 tarda en hallar la senda de su  
 divino seguimiento; i por el  
 contrario, que patente que es-  
 tà la puerta para el camino de  
 la perdicion, i los innumerables  
 engañados que por ella se  
 entran sin reparar en  
 su eterno daño.

*Castod.*  
*lib. 3. e-*  
*pist. 51.*

(:)

Pues que misterio puede encerrar, que antes de llegar à Magdalo, que quiere decir magnificencia, i suntuosidad, primero se detiene el pueblo, cuando sale de Egipto, en Osirad? A esto responde el Santo; que fue enseñarnos de la suerte que emos de proceder en el camino de la virtud para llegar al sumo grado de la perfeccion: Que no luego se à de entrar en la ciudad, no luego en lo magnifico, no en lo alto i sublime; sino que primero se à de hacer la mansion en las anteriores moradas, que son los arrabales; primero egercitarse en lo poco, para de ai ir ascendiendo à lo mucho: *Non ad urbem* (dice Damiano) *sed ad vicum* 32 *cap. 3.* *novitij quique interim se intra suburbana vita cobibeant modum, ne precipitanter adhuc audeant Senatoria perfectionis attentare fastigium.* Que bien dijo el Santo, que la disonancia que haria, i estrañeza de un pobre oficial subito ascender al illustre fastigio de real Confegero; essa mesma estrañeza i aonbro causaria el querer al primer dia del noviciado de la virtud repentinamente profesar lo sublime i encunbrado de la perfeccion.

QUE claramente nos predicò esta doctrina, clara como el agua, con el egenplo de la tierra el divino Maestro. *Terra*

*fructificat, primum herbã, deinde de spicam, deinde plenum frumentum in spica.* Primero que el rubio grano llega à goçar de su perfeccion, yace primero sepultado en las entrañas de la madre comun; luego porque se pudre, se alienta, i dilatandose en verde hoja, en asta tierna se levanta, en cuya cima se aperciben los albergues, donde el dorado alimento se à de depositar, armados de sutiles aristas, como archeros que le defencian de las insidiosas invasiones i asechanças de los escuadrones volantes. Pues que se nos quiere enseñar en esto? Lo que glosando la alegoria dice Gregorio. *Electus etenim quisque à rudimenti sui prius teneritudine incobans ad robusta postmodum & fortia convalescit.* Paulisper quippe in unaquaque anima, ut ita dicam interna gratia humor exuberat, ut herba in fruge crescat. En el egeplo de la tierra en producir las mieses, tiene el alma dechado para imitar el progreso de las virtudes; porque si primero que llegue à perfeccion el grano, i à la debida saçon, pasa por tantos lances, dias i diferencias de tiempos; assi se à de entender tambien, que primero que se llegue à lo encunbrado del monte de la perfeccion, se à de ir ascendiendo del valle de los rudimentos al collado del aprovechar, i despues à la cumbre del fenecer. *Paulisper*

*Marc.*  
*cap. 4.*

*S. Gre.*  
*gor. lib.*  
*22. Mo-*  
*ral. cap.*  
*14.*

*per quippe in unaquaque Anima interna gratia humor exuberat, ut herba in fruge crescat.*

AVN QU sea cosa de sueño, tengo de valerme para mi intento de una doctrina de Artemidoro, el cual dice; Que si un Niño soñase que encanecia, i una Doncella en un mesmo tiempo casarse, cõcebir i parir, que era funesto presagio: *Qua prater aetatem infantibus contingunt mala sunt, velut masculis canis, feminis nuptia & partus.* Pues porque es caso ominoso las eanas en el infante, i los partos en las mugeres de tierna edad? Porque es, *prater aetatem.* Porque es contra el orden comun, i general proceder de la naturaleza, que en todo procura, como tan sabia i ateta guardar sus tiempos i saçones para que las cosas que ella produce i engendra, lleguen por sus pasos i terminos señalados al colmo de la perfeccion que pretende. Lo mesmo podremos decir à nuestro intento; Que tambien la Gracia (segun el estilo ordinario) es emula en esto de la naturaleza; i assi el que soñare ò presumiere, que estiendo à la falda de el monte de la virtud, ya glorioso se corona con lo eminente de su cumbre; que advierta que es sueño: i si se persuadiere à que es verdad; que es fatal pronostico de vna lastimosa ilusion; *Qua prater aetatem contingunt mala sunt.*

REPARÒ Vgo Cardenal en los modos tan diferetes de hablar que el Angel usò quando ordenò al Esposo de la mejor, q̄ llevase à la Madre i el Hijo à Egipto para escapalle de la ira de Herodes, i despues para restituille de Egipto à Israel. Para ir à Egipto dijo el Mésajero del cielo: *Fuge in Aegyptum.* *Matth. cap. 2.* I al bolver de Egipto à la tierra de Israel, le dice: *Vade in terram Israel.* Que vaya à la tierra de Israel. Dice Vgo: *Nota quomodo dicit: Vade, non dicit: Fuge, sicut quando ibit in Aegyptum: quia ad statum contemplationis non debet festinari, ne fiat precipitatio.* La diferencia que ai del huir al caminar, bastante es notoria: El que huye, sin reparar ni atender pasa por todo, i todo lo atropella; el que camina repara en los pasos, nota las dificultades, como camina con la luz del sosiego. Pues decir, que quando se va à Egipto es huir; es avisar en el sentido moral, que àcia aquella region se camina con precipitada fuga saliedose de la luz; pero para salir de aquellas tinieblas, i restituirse à estas luces, no se dice: *Fuge*, sino *Vade*. Que sea huyendo, sino caminando; porque como el que camina asegura el paso, tienta los vados, dispone las jornadas, cõmensura el gasto, i se detiene quando es preciso, descansa quando es necesario; assi se à de

bolver à la region de la perfeccion, no huyendo, no con acelerados inpetus, sino subiendo por sus escalones, haciendo sus jornadas, i ganando cada dia en los pasos de la tierra mas acrecentamiètos del cielo. Porque imaginar, que desde lo infimo se à de salir de un salto à lo sumo, es desatinada i loca imaginacion. De donde (mirado à otra luz) no ai que admirarnos de que tres veces llame el divino Maestro para su Escuela à los mas queridos i amados Discipulos; porq̄ si los grados de su espiritual Escuela, son comenzar, aprovechar, i de allí llegar à la perfección: así los llama tres veces para que todo el mundo advierta: Que no luego en entrando en la Escuela del espíritu, le an de graduar à uno de Maestro i Doctor de perfecto.

CAPITULO III.

*Que es bien que entiendan los Superiores que ai suprema superioridad que residencie sus acciones, i fiscalice sus vidas.*

**R**EPARAN mucho los Interpretes en los nombres i apellidos que el Evágelista pone à S. Pedro en esta ultima vocación: *Simonem, qui vocatur Petrus*. Dos nombres pone al Principe del Colegio Apostolico, Simon el pri-

mero, i luego Pedro. Simon segun nuestro Padre S. Gerónimo, i todos los Etimologistas del Ebreo Idioma, es lo mesmo que: *Obediens*; El obediente el subdito; Pedro quiere decir la Cabeça, el Superior; Pues poner primero el nombre de Simón, que es el del obediente i subdito, i despues el de Prelado i Superior, fue para enseñarle i advertirle à Pedro (i en él à todos los Superiores) que por mas Superiores que sean, siempre se an de juzgar obedientes, subditos, i rendidos, como quié tiene el supremo Superior i absoluto Monarca, que estrechamente à de juzgar todos los Prelados i Superiores. Oigamos como lo dice un grande Interprete: *Nota quod merito PETRVS, id est, Summus Pontifex vocatur, SIMON, id est, obedens; licet enim summus sit Prælatas, ita ut sit omnibus major, meminerit tamen se habere Deum Superiorem.*

ENCARGA el Real Profeta, q̄ rindamos todos votivas parias, i tributemos rendidos cultos al Omnipotente Numen: *Vovete & reddite Domino Deo vestro terribili, & ei qui aufert spiritum Principum*. Al terrible digo, q̄ con un leve ceño amaina el orgulloso brio de los mas soberbios i jactanciosos Principes. Dos cosas reparò aqui Rufino Aquileense: *Et notandum quod nõ ait: Qui aufert spiritum*

S. Hieron.

Palacio inib,

Psalm. 75.

Ruffin. Aquilei. inib. bo.

*boninum, sed ipsorum etiã Principum: nec dicit, qui aufert vitã, sed & ipsum spiritum*. Cuando el divino Cantor quiere describir la omnipotencia irresistible de la soberana diestra; no dice; Que abate la locania de los ombres, que cõvierte en debil pavela la inchaçon de los mortales; ni dice; Que les enbarga la mortal vida, sino, que les refrena las esorbitantes jactancias: *Terribili & ei qui aufert spiritum Principum*. Pues porque habla solo el Profeta de los poderosos Principes i Coronados Monarcas? *Vt intelligatur (dice Rufino) Deus Princeps esse super Principes, potestas super potestates tanquam Rex Regum & Dominus Dominantium*. Hablar el Profeta de un Dios tan terriblemente poderoso, que desde lo supremo de su Solio fulmina las mas briosas arrogancias de los Principes i Reyes; es para que entiendan que ai otro superior Rei, otra mas alta i sublime potestad à quien umildes deben rãdir obediètes parias, i postrados tributar reverentes cultos.

Ruffin. ubi sup.

Isai. c. 7

PRIGVNTA Arias Montano: Que aque proposito el Evágelico Profeta; cuando refiere aquella celebre vision del Omnipotente Monarca, ocupado un Solio scelso i elevado, dice q̄ fue en el año que murio el Rei Oeias: *In anno quo mortuus est Oziã vidit Dominum super So-*

*lium excelsum & elevatũ*. Porque si bien se advierte, no es estilo de los Profetas referir las visiones notado los años de las muertes de los Reyes, sino de los dias i tienpos en que reinaron; i ya que pudiera el sacro Profeta referir otras visiones del Señor, porque refiere la en que se le ostenta en eminente Trono, i elevado Solio, como Omnipotente Monarca? A esta duda sariface el eruditissimo Interprete, diciẽdo: *Hujus vaticinii oportunitas in anno mortis Oziã fuisse indicatur, quod est argumentum de divina Providentia & humanarum rerum cura, atque judicio erga impies exercendo commode indrẽtum fit*. Es de saber, que vino el Rei Oeias a rematarse tan de insolente, que: *Neglexit Dominum Deum suum*. Despreciò lo fagrado de Dios, queriendo con bruta temeridad usurpar el Pontifical ministerio de sumo Sacerdote. Reparad aquellas palabras: *Neglexit Dominũ Deũ suum*. Que no hizo caso alguno de su Dios i Señor. Pues dice Dios: Para que se conozca que yo foi Rei de Reyes, i Señor de Señores; quiero que mi Profeta publique al mundo del modo que me vio el año, que murio el soberbio è insolente Rei Oeias; que fue en un Magestuoso Solio, ostetado supremo poder: *In anno quo mortuus est Oziã*. Para que entiendan los

Arias Mont. in c. 6. Isai.

2. Paral. 26.

Reyes, i conozcan los Principes, que ai Rei i Principe, que residiendo en su sublime trono residencia humanas Coronas, abate mortales Reyes; i asi todos vivan con temor, pues estan sujetos a otro mayor Rei i Monarca: *In anno quo mortuus est Ozias vidi Dominum.*

*Psal. 2.* Dijo el Señor a su querido i regalado Hijo: *Filius meus es tu: Ego hodie genui te.* I despues de averle engendrado en su mente soberana, que se sigue? Hacerle Dueño de todas las gètes, i darle la posesion de todos los terminos de la tierra:

*Psal. 2.* *Dabo tibi gentes hereditatem tuam.* I que mas? *Reges eos in virga ferrea & tanquam vas figuli confringes eos.* Vara de yerro le pone en su mano para domar rebeldes, i rendir còrumanas:

*Psal. 2.* i luego dice el Profeta: *Et nunc Reges intelligite: cradimini, qui iudicatis terram.* Atencion Reyes, atencion, los que juzgais con soberbio señorío la tierra. Pues si cuando el cetro i vara de yerro se dà en orden a las gentes i pueblos: *Dabo tibi gentes hereditatem tuam;* Como el aviso se endereça a los Reyes i Principes: *Et nunc Reges intelligite?* como que no se hace caso de los subditos i vasallos? A eso fatisface el Obispo

*Iob. de Valent.* Cristopolitano: *Ut cognoscant se super eos majorem Regem & justum superiorem iudicè habere.* Como el dominio del Se-

ñor parece q̄ solo se estrechaba a solas las gètes, subditos i vasallos, dice luego el Profeta: Que entiendan los Reyes, que adviertan los Principes como viven, como gobiernan i rigen esas gentes; que ai Rei superior a ellos, i luez que les a de juzgar hasta lo mas retirado del coraçon. Que como dijo el Español Poeta:

*Vos, quibus Reor maris, at- Senec. que terra in Thies.*

*Ius dedit magnum necis, at- Act. 3. que vita,*

*Ponite inflatos tumidosque vultus.*

*Quidquid à vobis minor extimiscit,*

*Maior hoc vobis Dominus minatur:*

*Omne sub regno graviore regnum est.*

Esto es; Vosotros los q̄ estais constituidos por Arbitros de Mar i Tierra, de la Vida i la Muerte, umillad las erguidas cervices, desengreid las inchadas altiveces; que ai supremo Nomen que os residencie, que os fiscalice; pues sobre la mas enpinada Monarquia ai el independiente i absoluto Monarca, a quien todo se abate, umilla i rinde: *Maior hoc vobis Dominus minatur.* *Omne sub regno graviore regnum est.*

*Omne sub regno graviore regnum est.*

(:):

CAPITULO IV.

*Que nadie sabe conpadecerse del que padece, como el que sabe de males i dolores.*

**D**ICE nuestro Beatissimo Padre S. Gregorio, que por ventura no fue sin especial cuidado de la divina Providencia, que el se inclinase a interpretar el libro de aquel prodigioso dechado de la paciència, para que alcançase mejor lo amargo de los dolores de aquel magnanimo paciente, el q̄ vivia espuestoa enbates de tan continuos i penosos achaques. Cuenta i refiere el Santo Pontifice la serie continua de muchos años de las remotas dolencias, que incesables le fatigaban: *Lentis quidem, sed tamen continuis febribus anhelo.* I luego dice: *Et fortasse divina Providencia hoc consilium fuit, ut percusum Iob percusus exponerem: & flagellati mentem melius per flagella sentirem* Que es mui proprio de los que an padecido saberse conpadecer de los que padecē.

*S. Gregor. epistol. ad Leand. in. prefat. Iob.*

Que puede ser la causa de que el Profeta Rei hiciese tan estraños asombros, i le causase tanto horror el oír al Amalequita, que avia derramado la sangre del Rei Saul, cuando por donde parece, que al salir de la sangre entraba el a poseer la corona, no avia de escitar con-

tra el tan lamètables tragedias, diciendo: *Quomodo non timuisti mittere manum tuam ad occidendum Christum Domini?* *2. Reg. 1.* Contra el unguido del Señor te atreviste? Luego as de perder la infame vida: lo cual se egerò luego al momento. Como pues en el coraçon de David latio tan pavorosamente el golpe, que dijo aquel soldado avia inpreso en el vngido del Señor. Dice el Cardenal Cayetano: *Horruit David facinus saepe à se damnatum.* *Cayet. inib.* Leed el primer libro de la Real Istoria, i vereis que pudiendo diversas veces el perseguido Principe matar al Rei su injustamente perseguidor, siempre se abstuvo de cometer tal insulto, pareciéndole horrible sacrilegio poner violentas manos en el vngido del Señor. Pues como el estrañaba tanto, como le causaba tal orror tocar aun en el pelo de la ropa a su Rei i Señor; de aínacio el que le pusiese en tanto cuidado, i solicitase tanto asombro el ver que se ubiese cometido tan descomunal insulto: *Horruit David facinus saepe à se damnatum.* I por eso mandò luego matar al sanguiento agresor del coronado Principe. Lo mesmo sucede a los q̄ an padecido muchos dolores, enfermedades, i trabajos; que cuado ven a otros padecer i tolerar muchas fatigas, se conpadecē con entrañas piadosas de verlos çocobrar en las

tenpestades de las miserias, i naufragar en las borrascas de las penurias. Asi lo dijo el A-  
*S. Aug. Serm. 19* *poterat ad misericordiam flere*  
*ap. Sir. Societas humanitatis fecit com-*  
*mond. fortia calamitatis.* El de las tã ri-  
 gidas entrañas, q̄ fue risco à las  
 ajenas cuitas; i q̄ por la obliga-  
 ción de umano debía umanarse à  
 conpadecerse; en padeciendo  
 èl al lado de otro, luego ablãda  
 el coraçon, i le duele la miseria  
 de su progimo. Que à nadie sa-  
 ca prendas de cõpasion la uma-  
 na penuria como ai que à pade-  
 cido calamidades i desdichas.

PREGVNTA S. Fulgècio la  
 raçõ i causa que pudo aver, pa-  
 ra que el divino Señor tan a-  
 prieta se conpadeciese de aque-  
 lla pobre viuda, q̄ tan amarga-  
 mente lloraba la eterna ausen-  
 cia de su hijo querido, pues  
 se ofrecio èl à restituirsele mi-  
 lagrosamente, sin esperar rue-  
 gos de nadie, como otras veces

*Lut. 6.7* *Misericordia motus super*  
*eam dixit illi: Noli flere? Pues*  
 como aqui tan anticipada la  
 misericordia, i tan prevenida  
 la piedad? Dice el Santo: *Com-*  
*movetur propter unicum, quia*  
*ipf. videns.* Era vnico el hijo  
 de la llorosa viuda: *Efferebatur*  
*filius amicus matris sue.* Pare-  
 ce que hacia esta cõsideracion  
 el divino Señor: Yo soi vnico  
 Hijo de mi Padre, i si mi que-  
 rida Madre me perdiera a mi  
 como soi vnico, como soi todas

*S. Ful-*  
*gent. Serm. 61*

las delicias de su coraçon, cual  
 fuera su llanto, cual su descon-  
 suelo: pues vistiendose del sen-  
 timièto de la descõsolada Ma-  
 dre, i revistiendose en aquel  
 piadoso coraçon el acgo que el  
 de la descõsolada viuda entõ-  
 ces padeceria, sin esperar à rue-  
 gos, ni suplicas se apresta luego  
 al milagro, i se le vuelve vivo, i  
 en todo mejorado. Que es gran  
 cosa esto de padecer (aunque no  
 sea mas de por la cõsideracion  
 de lo q̄ se puede padecer) para  
 cõpadecerse del misero, q̄ rema-  
 en el mal de las calamidades.

EN esta doctrina sin duda se  
 fundò Tertuliano para llamar  
 à la Paciencia madre de la Mi-  
 sericordia, cuando refiriendo el  
 milagro de la restituida oreja  
 al soldado Malco el pacientísi-  
 mo Señor; dice así: Satisfeco por  
 la Paciencia madre de la Mife-  
 ricordia: *Satisfecit per patientiam*  
*Misericordiam matrem* Dice aqui  
 su mas docto Interprete: *Cur*  
*illa hujus mater?* Porque raçon  
 i causa es la Misericordia hija  
 legitima de la Paciencia? Creao  
 (responde èl) *quia qui patitur*  
*cum sciat experimento quam res*  
*illa sit amara, miseretur perinde*  
*aliorum, qui patiuntur, juxta*  
*illud Principis Poeta.*

*Non ignora mali, miseris su-*  
*currere disco.*

La raçon de ser la Paciecia ma-  
 dre de la Misericordia, la causa  
 porq̄ la piedad nace de la tole-  
 rancia es, porque como el q̄ pa-  
 de-

*Tertul.*  
*libr. de*  
*Pat. et.*  
*cap. 5.*

*Cerd. in*  
*Nota*  
*48.*

*Ensi*  
*lib. 1.*

*Joel 6.2.*

*Cerd.*  
*ubi sup.*

dece sabe por la esperiècia, quã  
 amarga i acerva sea aquella ca-  
 lamidad q̄ el otro padece; de ai  
 nace el resentirse sus entrañas i  
 cõdolerse, segun lo q̄ dijo aque-  
 lla generosa Reina, como es-  
 perimètada en los males, como  
 tan acuchillada de duelos. Fa-  
 cilmete me conpadezco de los  
 dolores ajenos. Luego inge-  
 niosamente dijo Tertuliano, q̄  
 de la Paciencia nacia la Mife-  
 ricordia: *Per Patientiam Mi-*  
*sericordia Materem.*

Asi notareis, que hablãdo el  
 Profeta Joel de las piadosas en-  
 trañas de nuestro amable Due-  
 ño, dijo: *Et paties et multa mi-*  
*serationis.* I pacièti de mucha  
 misericordia: dõ de dice el eru-  
 dito Interprete: *Vides, ut patie-*  
*ntia precedat miserationem scilicet*  
*ut mater filia* No reparais como  
 à la Misericordia precede la pa-  
 ciecia, como à la madre la hija.

YA pues avremos caido en o-  
 tra raçon, porque a Pedro pri-  
 mero se le dà el nombre de Si-  
 mon, que de Pedro: *Simonem*  
*qui vocatur Petrus;* Primero el  
 nombre de la obediencia, que el  
 de la Prelacia: para enseñarnos,  
 que el que no à pasado por los  
 lances de subdito padeciendo  
 obediencias i rigores, quebran-  
 tas de propria voluntad, i las fa-  
 tigas i sustos que los que sirven  
 suelen tolerar, nũca ò raras ve-  
 ces tendrà siendo superior las-  
 tima, compasion, i dolor de lo q̄  
 en descomodidades i otras mi-

serias suelen padecer los q̄ sir-  
 ven i obedecen: Que como dijo  
 Agustino: *Servo quam cito mi-*  
*seretur, qui aliquando servivit:*  
*mercenarium mercede fraudatũ ex no:*  
*quam cito dolet qui mercenarius*  
*fuit. Homini filium suum plan-*  
*gẽti amarissimẽ compatitur, qui*  
*aliquando tale aliquid planxit.*  
*Ergo quãtam vis duritiam cor-*  
*dis humani solvit similitudo mi-*  
*seria.* El que alguna vez sirviò,  
 facilmente, se conpadece del  
 q̄ sirve; el que defraudado del  
 jornal halla compaciones en el  
 coraçõ del jornalero. En fin pa-  
 ra conpadecerse del que pade-  
 ce, no ai tal cosa como padecer,  
 ò aver padecido: *Ergo quan-*  
*tum vis duritiam cordis humani*  
*solvit similitudo miseria.*

*S. Aug.*  
*Serm. 19*  
*vis.*

CAPITULO V.

Que à nadie bara el Señor cargo  
 de no aver llevado la carga  
 que no se puede llevar.

CAVDILLE nuestra  
 propuesta nuestro di-  
 vino Caudillo, el cual  
 hablando de la suavidad i blan-  
 dura del yugo que el soberano  
 Legislador carga sobre las uma-  
 nas cervices, dice así: *Impiũ est*  
*asserere precepta Spiritus San-*  
*cti impossibilia esse observata.*  
 Es impio dogma e afirmar, q̄ los  
 mandatos i preceptos de nuel-  
 tro sacrosanto Dueño, son tan  
 moleestamente cargosos, que

*S. Baz*  
*lib. 1. ca.*  
*tende.*

no se podrán sufrir i tolerar. Porque como es Rei discreto i piadoso, nunca impone sobre los ombros del albedrio mas carga de la que pueda llevar; i de lo que el ombre no puede hacer nunca jamas le hará cargo.

Es de ponderar lo que reparò nuestro P. Teofilaco en la tempestad que el Principe de los Apostoles padecio, cuando caminando por lo voluble de las aguas, i levantandose un furioso uracan, viendo que iba à pi que, levantò la voz à su Maestro, diciendo; que le socorriese en aquel tormentoso riesgo: alarga el piadoso Omnipotente la fuerte mano, con lo cual surgiò libre de aquel peligro. Pero es de advertir lo que le dice el Señor. *Modica fidei: quare dubitasti?* Ombre de poca fe: porq̄ dudaste de mi mucho poder? Dice agora Teofilaco: *Nō ventum increpat, sed Petrum pusillanimum.* Siendo así, que el recio Vendabal era el que intentaba sumergir à Pedro, no reprende el celestial Mastro al viento, sino à la pusilanimidad i poca fe del Dicipulo. Pues porque el ceño contra Pedro, i no la esquivez contra el aire? Por lo que vamos diciendo: Que el Sabio i manso Dueño, nunca nos hace cargo de lo que no està en nuestra mano; i así no le reprende à Pedro porque padece la tempestad; pues él no es dueño de los vientos, sino de la

poca fe que tubo: *Modica fidei: Que esto es lo que le conpetia à él; pues si se valiera del divino auxilio, superior en la fe, quedara glorioso vencedor de los airados viétos. Que como dice la gloria de Siria: Numquam cui Theoph. navigiū commissum est reprahē- inibit. detur à Domino vel possessore, ut dicat: Cur passus es meam navem fluctibus appellī? Sed cur neglexisti, nec fluctibus obstitisti?* Nunca el Piloto i Gobernador de la nave será acusado porque en el borrafcoso mar se levantò la revelada tropa de los vientos, i conjurada furia de los uracanes, tormentosos piratas à invadir el nadante leño. Pues de que le an de hacer cargo? de la culpable negligēcia que pudo tener en no resistir à las malenojadas ondas, valiendose cuidadoso, i aprovechandose solícito de los preceptos q̄ el marítimo arte dicta para burlar las inquietas furias de la salobre cāpaña. Así no le hace cargo el Señor, à Pedro de la tépestad q̄ le amenaza, sino de la poca fe q̄ tiene: porq̄ la tépestad no estaba en su mano; i de la poca fe él se tenia la culpa: *Modica fidei: quare dubitasti? Nō ventū increpat, sed Petrum pusillanimum.*

PRETENDE el sacro Maestro desarraigat de los umanos coraçones las continuas inquietudes del superfluo cuidar de la comida i vestido, i *Matth. dice: Respiciete volatilia celi, cap. 6.*

quo:

*quoniam non serunt, neque metant, neque congregāt in horreas: & Pater vester celestis pascit illa.* Levantad los ojos à esas ciudadanas del aire, i aprended en su confiança vuestra providencia; pues ni senbrando, ni cogiendo ellas, el Padre celestial les hace el plato. Reparò nuestro Padre S. Gregorio Niseno en que no dijo el Señor: *Respiciete volatilia celi:* Que mirásemos las aves del cielo para aprender a volar, sino para sacar liciones de confiança. Pues porque si nos manda el Señor contemplan las aves, no nos dice que volemos? Dice Niseno: *Ne que enim volucres fieri jubet, quibus alas non produxit.* Dos cosas ai en el ave, alas para el buelo, i seguridades para la providencia. Pues de las dos cosas, cual manda el Señor? Que las imitemos en la confiança: *Nō serunt, neque metant,* i no que las emulemos en el buelo: porque aquello se mide con nuestra capacidad, i a questo esceden nuestras fuerças. Que como dice el Santo: *Lex in omnibus accipientium viribus conveniens est, & ad nullam rem, quae supra naturam sit cogit.* Las divinas leyes, i soberanos bandos siempre se cortan a la medida de las humanas fuerças; i por eso nunca se carga mas peso del q̄ buenamente puede llevar.

BIEN hará a este proposito un reparo del Aguila de los

Dotores. Dice esortando el Real Profeta à los felices que tienen noticia del Señor: que alaben i engrandezcan su excelso nōbre: *Laudate pueri Domini: laudate nomen Domini. Sit nomen Domini benedictum; ex hoc nūc & usque in seculum.* Sea engrandecido i alabado el nombre del Señor desde este agora para sienpre. Dice Agustino: *In seculum accipio usque in aeternum.* El decir, que el nōbre del Señor sea engrandecido de siglo en siglo, es lo mismo que decir, que sea glorificado para sienpre, eternamente. Dice luego el Santo: *Quare ex me aliquis; cur autem ex hoc, & non ante hoc sit nomen Domini benedictum?* Supuesto que el infinito Señor ignora el principio, i no conoce el fin, se podrá preguntar, que porque esorta el Profeta à que se le alabe desde agora, *Ex hoc nūc,* supuesto que esto es dar principio à quien no le tiene, que es para lo que segun nosotros mira en adelante; i así parece que avia de decir el Profeta: *Laudate eū à seculo usque in seculum.* Bendecid i alabad al Señor desde antes de los siglos; i no, desde este agora: *Ex hoc nūc.* Pues porque dijo: que alabásemos en tiempo lo que ignora las estrechas angustias de los fines? A eso satisface Agustino: *Vobis dicitur pueri Domini: sit nomen Domini benedictum ex hoc uti-*

quo;

que, ex quo vobis dicitur: Ex hoc ergo, & usque in saculum sine fine laudate. Cuándo dice el Profeta, que desde agora para siempre se alabe i bendiga el que goça el siempre del vivir, è ignora el nunca del fenecer, habla con los ombres, que segun el cuerpo, tienen principio, i segun las almas principio, pero no fin. Pues que dice el Profeta? Que como habla con ombres que comiençan con el tiempo, que desde que tuvieron tiempo, edad, i conocimiento para alabarle, le ensalcen, i engrandezcan: no q antes del tiempo le bendigan i engrandezcã; pero luego hasta quando? *Usque in saculum: usque in æternum.* Por todas las eternidades de Dios; eso es lo que se le pide; Que pues en el modo dicho el alma es eterna, eternamente le alabe. Que como dijo

**S. Amb.** Ambrosio: *Anulus Deus quod non potest queret.* Nunca el Señor en el Tribunal supremo de su justicia le hará residencia al ombre de lo que no pudo hacer.

Que à propósito la accion de los dos hermanos para apoyar de nuestra propuesta! Que hacen cuando los llama para Predicadores del mundo? *Mittentes retia.* Estabã echando las redes en el mar. Dice la divina Boea de

**S. Chry** Oro: *Sicut in piscatore labor solus requiritur piscandi; Deus autem nihil requiritur, nisi instantia doctrinæ: populum autem non cor-*

*rigit homo, sed Deus.* En el pescador solo se pide la aplicacion de la industria, i el trabajo, q la presa no està en su eleccion. Así al Predicador no le pide el Señor, q cõvierta, sino q predique: porq al Predicador no le conuierete el q habla, sino el q habla en el, q es el Señor. Pues llamar les para Predicadores cuando arroja la red, i no cuando prendé la pesca, *Mittentes retia,* es desde luego decirles i avisarles; Que sigã à un Señor tan sabio en los preceptos, tan discreto en las ordenes, i tã piadoso en las leyes, q a ningano q le sigue mãda mas de lo q pide sus fuerças, ni ordena mas de lo que buenamente pudiere hacer.

CAPITULO VI.

*Que para que todas las obras salgan mas galanamente vistosas en comun, se à de examinar cada una en particular.*

**A** VN otro misterio emos de descubrir, de donde emos de sacar una mui util enseñanza. Cuando llama a los Dicipulos, es cuando estan tendiendo las redes sobre las aguas del mar: *Mittentes rete in mare.* Pues q es lo que hace el pescador cuando egerce su ministerio, i officio? El examinar cada lance, como dijo Bercorio: *Strenuus piscator singulum quemque tactum examinat.* Para saber el efecto q à

*Bercoria lib. 12. Reductus cap. 19. fur:*

surtido su diligencia, siã sido mucha, ò poca la pesca, i la condiciõ i calidad de los peces. Lo mismo debe hacer el Cristiano que desea en todo lo q obrare à onra i gloria de Dios mas ventajosamente acertar: Que à de procurar en todo cuãto se fuere posible requerir i examinar las obras que al Señor ofreciere i consagrarle, no solamente todas en comũ, sino cada una mui en particular.

**Q**UIEN mejor estrena para nuestra doctrina q la santa Esposa, de quiẽ admirados los celestiales Cortesanos dicen: *Qua est ista que ascendit per desertum sicut virgula sumi ex aromatibus myrrha, & thuris, & universi pulveris pigmentarij?* Quien es esta q asciende como una tenovara de humo leve, tan fragrãte de incienso i mirra, i de todas las demas especies de olorosas confecciones? Reparò el Beatissimo Doctor; que no digeron los que aplaudian las fragrãcias de la Esposa, que eran las aromas enteras, sino desatadas en polvos: *Et universi pulveris pigmentarij.* Pues que significa el aroma?

**S. Greg.** Dice Gregorio: *Virtus bene operantis.* La virtud del q obra bien: i luego con su acostũbrada agudeça dice: *Notandum quod virtutes bene operantium non pigmenta, sed pulveres dicuntur. Cum enim qualibet bona agimus, pigmenta offerimus: cum vero ipsa bona, que agimus judi-*

*cio retractationis attendimus, quasi ex pigmentis pulverem facimus.* Hase de advertir i reparar, que el aplauso i la aclamaciõ dela Esposa santa fue el ver la ascender olorosa i fragrãte, no cõ el olor q despedian las aromas, pastillas, i mējuyes enteros, sino hechos polvos. Vna cosa es la aroma entera para la fragãcia, i otra molida, i deshecha. Todas las obras de un dia ofrecidas à Dios despues en comũ, sin averlas examinado en particular cada una, es como ofrecerle las obras en pasta: pero cuando cada una se mira, pòderã i examina, entõces es cuando en el instrumẽto del particular juicio, i especial esamẽ, se hacen leves i tenues polvos. Pues decir, q la Esposa iba mas vistosamente olorosa, cuando despedia las fragãcias de las aromas deshechas, i pastillas hechas polvos; es decir, que las obras, las acciones que se desmenuçã en singular, que cada una en especial se examina hasta llegar al mas imperceptible atomo de la intencion, esas son las que mas gustosamente guelen, las que traciendẽ mas, i se solicitan mas plausibles aclamaciones.

**I**LUSTRE egeplo tenemos para probar nuestra tesi en aquella celebre vision del Profeta Amos cuando dice, q vio al Señor sobre lo alto de un muro à modo de Arquitecto, pues preguntandole, q es lo que veia? el

respondio, que un instrumento de fabricar en su mano: *Et in manu ejus tulla cemetarij.* Dō de Rabi Daud, Lira, Pagnino, Arias i Vatablo, con otros muchos Hebraicantes del original Hebreo, traducen: *Et in manu ejus perpendiculum plumbeum.* Estaba el Señor sobre el muro, i en su mano tenia el perpendiculo, ò lo que acà los oficiales llaman plomada, que es de la que se valen para que la fabrica que se levanta lleve la debida rectitud. Pero es agora de advertir, que el atēto i cuidadoso Arquitecto que desea que la pared, ò muro que levanta, vaya fabricado con hermosura, i firmeça; que no solo echa aquel instrumento à toda la fabrica en comun, sino que à cada piedra i ladrillo le vā aplicando el nivel para ver i examinar si sale muy afuera, ò queda retirado muy adentro. Pues podrá decir agora el Señor: *Quemadmodum ego feci ita & vos facietis;* que le imitemos i sigamos en el modo de obrar; que como el supremo Opifice cuando estaba sobre el muro, si tenia el perpendiculo i plomada en la mano, fue para enseñarnos, que si queremos ser cōsumados Arquitectos, i que la fabrica de nuestras obras en comun salga lucida i vistosa, es necesario examinar à cada una muy en particular: *Et in manu ejus perpendiculum.*

Amos 6.  
7.  
Littera  
Hebr.  
R. Da-  
vid.  
Pagn.  
Arias.  
Lyra.

Ioā. 6. 13

Que haciendo esto serà el Señor servido, que no solo las obras salgan buenas, sino muy buenas en sumo grado. Y fino, veamos en las del soberano Artifice que sucedio. Iba fabricando esta maravillosa maquina del universo, i apenas acababa una obra, cuando la examinaba sin pasar a otra, diciēdo: *Et vidit Deus quod esset bonum.* Pasaba la obra hecha con el pasaporte de su divina aprobacion. Dice un grande Predicador: *Prius opus factum intuebatur, quam ad aliud prosederet.* Pues à que intento este misterioso modo de fabricar? Para alicionarnos a obrar el soberano Hacedor, que nunca se apercebia para la obra segūda sin que primero ubiese hecho diligentissimo examen, è inquisicion de la segunda. Veamos pues lo que resultò deste modo de fabricar: *Vidit Deus cuncta que fecerat, & erant valdè bona.* Vio el Señor su fabrica acabada, su tarea fenecida, i todo junto le parecio en sumo grado bueno: *Et erant valdè bona.* Pues de donde resultò el que aviendo dado nombre solo de buena à cada obra en particular: *Et vidit Deus quod esset bonum,* cuando las contempla todas juntas en comun, las onra con el titulo de bonissimas: *Valdè bona?* Es por aver examinado a cada obra de por sí: cō lo cual fue como avisanos i decinos; Que le tome-

Gen. c. 1  
Offor.  
serm. Do  
min. 4.  
post. Pēt.

Gen. c. 1

mos

mos por egeplar para hacer, por dechado para obrar; que valiendonos de su soberano auxilio, si examinamos cada obra en particular, todas juntas saldrà despues grandes, escelentes, i en sumo grado eroicas: *Et erit valdè bona.*

CAPITULO VII.

Que para asegurar el logro de las esperanças, importa no poco lo repetido de los lances.

NO muda el Señor el oficio a sus Cuatro mas escogidos i amados Discipulos, sino que conservando el nombre de Pescadores, les retoca la ocupacion, i realça el ministerio; pues de Pescadores de peces, les cambia con lucidas medras en Pescadores de Ombres: *Faciam vos fieri Piscatores hominum.* Cual es el oficio del Pescador? El echar uno i otro lance en las aguas, repitiēdolos con flematico teson, sin desesperar de la presa cō la porfia de la industria. Porque lo q̄ con una industria no se prēdio, espera que podra lograr en otro lance.

Con particular advertencia notò el Aguila de los Evangelistas la predicaciō de tres dias continuos que el Precursor del Redentor del Orbe hizo delante del frecuente concurso que

le seguia; i hablando del ultimo dia de los tres, dice: *Altera die iterum stabat Ioannes.* Otro dia, otra vez estaba Iuan predicando, i anunciando el MESSIAS. Pues si el primer dia q̄ echa el lance le sale en vano, i el segundo se le frustra el celo; para que repite i porfia à echar otro lance despues de aver perdido dos? *Altera die stabat iterum.* Para que tanto porfiar i repetir? Para que? Para enseñar à los Predicadores i Maestros que tratan almas, que no por que algunos lances se frustran, se à de perder la confiança del fruto que puede hacer la divina palabra, i espiritual consejo. Que le sucedio al divino Precursor en este tercer lance, en esta religiosa porfia, i sagrado teson? Que prendio dos Discipulos, à Iuan i Andres; que luego se pasaron al Escuela del celestial Maestro: *Et audierunt eum duo Discipuli, & secuti sunt Jesum.* Dice san Cirilo Alexandrino: *Vides quam magnum auditoribus emolumentum iteratio sermonis attulit.* No se repara en lo sumo que importa el repetir los sermones, i reiterar los cōsejos? Pues si el Bautista viēdose frustrado al primer lance del fruto de su doctrina no ubiera repetido uno i otro dia el anunciar al MESSIAS, no ubiera prendido con la red de su doctrina estos dos peces, que despues pescaron tan innumerable

Ioā. c. 1.

S. Cyr.  
il. inib.

co.



copia para mas gustoso plato del Señor.

DEL radiante Lucero pase- mos al resfulgente Sol. Avia Pedro desperdiciado todo el afan de una noche, i despues de aver predicado en su Nave el Soberano Maestro ( como ya dejamos arriba notado.) mandò, q se engolfase en alta mar, diciendo: *Duc in altum & laxate retia vestra in capturam.* Retira la Nave a lo alto del mar, i estended las redes para la futura presa. El Texto Griego tiene misterio: *Reduc in altu.* Buelve otra vez a la parte mis- ma, i lugar, donde confesando tu, que aviendo echado tantos lances, todos te salieron en va- no. Dicen Toledo i Novarino: *Reduc in altum. Quo indicatur ad locum in quo frustra p'cabatur, revehere navem Petrum debere.* Pues porque en aquella parte misma toda la noche en- tera avia quedado burlada su desvelada sollicitud? *Per totam noctem laborantes nihil cepimus.* Es para alicionar a los Pre- dicadores, i demas Consejeros de las almas, que no porq una vez, ni dos, ni muchas no ayan cogido fruto alguno de sus Ser- mones, plasticas, i consejos. por eso a de desmayar, por eso no repetir las diligencias: pues bol- viendo, como Pedro, en el non- bre del Señor, podra ser que se coja tal fruto, que de la mara- villa pase al asombro: *Concluje-*

Luc. 6. 5

Text. Grec.

Tolet. Novar.

Luc. 6. 5

*runt piscium multitudinem copiosam.* Que tal vez lo que no pudo la industria, vino a nego- ciar la porfia.

QUE bien dirà con esto el su- cceso de Samuel, cuàdo por mã- dado del Señor fue a dar la in- vestidura de Rei a David, hijo mas pequeño de los que tenia Isai: llega a su casa, i despues de aver cumplido con ciertas ceremonias, v a preguntado por los nombres de todos. I viendo Isai, que de los primeros que le presentò, ninguno era de los q el Señor queria, puso todos los demas en su presencia. Ninguno destos es (dijo el Profeta) el que yo busco: *Numquid compleri sunt filii?* Porventura a os quedado otro hijo alguno? Res- pondio el Padre, que si. Dijo el Profeta: *Adducite eum.* Ese es el que yo busco. Dice repa- rando en esta Istoria san Gre- gorio, que hallamos en ella una utilissima doctrina en favor de los Predicadores, para animar sus esfuerzos, i alentar sus con- fianças: *Querat Doctor instan- ter, non deficiat querere donec latentes possit invenire.* Si Sa- muel no ubiera perseverado en buscar, si no ubiera porfiado en inquirir, si al primer lance se ubiera cansado, no ubiera en- contrado con lo que buscaba i pretendia. Pues eso es lo que debe hacer el zeloso Predica- dor, i Consejero de las almas, no perder luego la confiança,

1. Reg. 16.

S. Greg. inibi.

perseverar predicando, instar instruyendo. como aconsejó S. Pablo a su dicipulo Timoteo: *2. Tim. 4. Instat oportune, importune.* Que podra ser que cõ esa santa por- fia prenda, coja, i recoja del mar del error con las redes de la dis- creta repeticion al puerto de la verdad muchos peces, que licenciosos vayã por las aguas de sus deleites i pasatienpos.

EL Profeta Elias mandò a un siervo suyo, que se pudiese en- frente del mar: i preguntando- le, si avia algun vestigio de nu- be? respondió, que ninguno. Mandò, que reiterase aquella diligencia siete veces: obede- ciole el sirviente. I que resultò de tan repetida diligencia? *Et ecce facta est pluvia grandis.* Que en un brevissimo tiempo se escurecio el cielo, se enmaraña- ron los aires, i de tal fuerte car- garon las nubes, i descargaron sobre la tierra, que parece pre- tendian inundarla. San Anto- nio de Padua dice, que atiendã a esta Istoria los Predicadores, Confesores, i demas Padres de espíritu, i vean lo que puede i vale reiterar las diligencias, i repetir las porfias, pues donde no se allaba ni aun una leve se- ñal de agua, *Non est quidquã:* donde el cielo estaba tan sin es- peranças de franquear el dese- do rocio; despues de tanta por- fia de diligencias, i repeticion de porfias, ubo nubes, vientos, i diluvios de agua, tan copiosos,

2. Tim. 4.

3. Reg. 18.

3. Reg. 18.

tan inpetuosos raudales: *Ecce & nubes & ventus; & facta est pluvia magna.* Hagan esto mel- mo, que aunque sea el pecador un pedernal, aunque un bron- ce, aunque un diamante, a gol- pes de sermones, a instancias de doctrinas se desatarà en aires de suspiros, i en nubes de lagrimas: *Hic Predicator debet prospicere contra mare. Sed septē vicibus. Post sequetur ventus & pluvia, Dom. V. ventus confessionis, & pluvia satisfactoris,* dice el tan derre- tido en divinos amores, i sagra- do Portugues.

3. Reg. 18.

S. Ant. Padua. Dom. V. post P'et.

CAPITULO VIII.

*Que por mas que sea el Criado, siempre a de parecer menos que el Señor.*

PERO advirtamos las cõ- diciones i calidadescon que les hace Dicipulos de su doctrina, i Maestros de su Escuela: *Venite post me.* Venid en pos de mi. Dice Iuan Clu- niacense: *Hoc dicitur servis à Domino suo: non enim iustum est, ut servus præcedat Dominum suum.* Dice el Señor a los Cria- dos: *Venid en pos de mi;* porque no està puesto en raçon, que el Siervo preceda al Amo. Que en las Republicas bien concer- tadas, i en las Congregaciones bien advertidas, por alto que sea el Criado, siempre a de estar inferior a su Dueño, i por grãde que

Ioã. Clu- niacens. Serm. 1. de SS.

que sea el subdito, es bien que tribute inferioridades al superior.

ASCIENDE Cristo en una Nave, el Principe se embarca, i los vasallos entran con él en ella: *Ascendente eo in naviculam secuti sunt eum Discipuli ejus.* Quien sino el Salomon de España mas sutil pudiera en tá pocas palabras descubrir tan mucho misterio? Que quiere decir el Evágelista *Secuti sunt eum.* Que le siguieron. Dice el

Matth. cap. 8.

Abulés. inib.

Tostado: *Iverunt in eodem navi, & tamen dicitur: Secuti sunt eum.* Si es así que los Dicipulos se embarcaron con el Maestro en la propia nave, cuando dice, que fueron con él en ella; porque dice, que le siguieron, i no que navegaron con él: *Quia Christus (dice el Tostado) primus intravit in naviculam, quã illi.* La raçon de decir, que le siguieron cuando con él se embarcaron, es para dar a entender, que dondequiera que iban, i por dondequiera que caminaba, Cristo como Señor i Maestro precedia, iba delante, i los Dicipulos como vasallos i criados en pos del, à las espaldas. Que es bien que en todas ocasiones se guarde el debido decoro à los Señores, i el merecido respeto a los Prelados. Que como dijo el mejor Politico en sus Anales: *Non enim eadem decora Principibus viris, & Imperatori, populoque modicis do-*

Cornel. Tacit. lib. 3. Annal.

*mibus, ut civitatibus.* No an de adornarse cõ unas propias vestiduras los Principes, i los vasallos, ni en la ostentacion an de competir las choças con los Palacios, ni los cortijos con las Cortes: *Nam in tragediis alius est Principis habitus, quam ser-vi: ita etiam in humana vita theatris, & in rebus gerendis Reges habent alia decora, quam ceteri qui ex face vulgi.* Dice Dorleans: Esta vida es un teatro donde se representan varios papeles, i de la suerte que en las comedias i farlas es sienpre mui distinto el habito del Principe del del criado: así tambien en estotro teatro an de ser diferentes los portes, distintos los decoros, i diversas las estimaciones de las personas. Porque si no es así, mas se podrá llamar confusión, que Republica, mas Babilonia que Monarquia.

Ludov. Dorleães inib. n. 3

No ai cosa mas comun que llamarse el sagrado suplicio del mas illustre Paciēte, Cadeira de insigne enseñanza. Así Agustino algunas veces: i la ora que pasó por el titulo de Rei puesto en la cumbre del leño, veamos como representa el papel de Rei. Suplicale el consorte en la pena, i confesor de la gloria Dimas, que se sirva de acordarle del cuando se goce triunfante en su poderoso Reino: *Memento mei dum veneris in Regnum tuum.* Presentar el memorial, i salir despachado,

Luc. 6. 27.

Luc. 6. 27.

S. Fulg. serm. 29

Apénas fuéron dos cosas, pues mui luego se le fue decretado, diciendo: *Amen dico tibi, hodie eris mecum in Paradiso.* Yo te juro à lei de quien soi, que oi estarás conmigo en el Paraiso. Que presto que dio lumbre en la polvora dela divina Clemencia el umilde golpe de la suplica! Pero es mui de advertir lo que reparò san Fulgencio: *Mecum eris dixit, quia potioris est inferiorem sui copula honorare: mecum eris dixit; non mecum sedebis in celo.* Dijole el magnanimo i generoso Señor: *Conmigo estarás en el Paraiso; no, Yo estarè contigo.* Conmigo estaras en el cielo, no conmigo te sentarás. Porque aunque sea suma la clemencia de un Principe, generosa la gracia de un Monarca con un vasallo, sienpre à de ser guardandose el aire del decoro; i el respeto de la diferencia: *Mecum eris, non mecum sedebis.* Porque en las Republicas, Cõgregaciones, i Reinos donde confusamente se barajan cõ los Roques los Reyes, tumultuariamente se confunden los caballos con los peones, es fuerza que se juzgue que estan locos los que juegan, ò que de industria consultan su ruina i perdicion.

En el reparo i advertencia comun hallò con su profundidad otro mas hondo reparo Tertuliano. Ningun Interprete ai

que no pregunte, que porque haciendose todas las cosas con sola la palabra del Señor, como dice el Profeta: *Ipse dixit, & facta sunt,* cuando llega à criar al onbre, muda de curia, i altera el estilo, diciendo: *Faci-*

Psal. 32

Gen. c. 1

Tertull. dere sar. car. c. 5.

Gen. c. 1

Tertull. ubi sup.

*potestate universa processerant. Contra, homo ut Dominus eorum in hoc ab ipso Deo extructus est, ut Dominus esse possit, dum sit à Domino.* Notad aquellas palabras, *Ut famula processerant*, Que todas las criaturas como vasallas del onbre no se abian de hacer con el aparato que su Principe i Señor.

*Matth. cap. 17.* PREGUNTA el Abulense, Que porque en el glorioso mote dijo el Evangelista, que abia resplandecido la amable Faz del Soberano Principe como los refulgentes rayos del dorado Planeta? *Et resplenduit facies ejus sicut Sol.* I el Espiritu mismo que gobernò su pluma, dice por el Profeta, hablando de los celestes Espiritus: *Qui facit Angelos suos spiritus, & ministros suos ignem ardentem.* Que los Espiritus del Señor discurren veloces como el fuego. Pues porque causa a los ministros Espiritus se aplica el fuego, i al Principe fuyo la gala del Sol? A eso satisface el gran Doctor, diciendo: *Si vocasset Angelos Solem, non maneret aliquid in corporibus excellentibus, quod nominari possit; idè ad ostendendum magnam differentiam Filii, & Angelorum, cautè Scriptura vocavit Angelos ignem, & non Solem.* Entre los luminosos cuerpos, ninguno mas bello i hermoso, mas vistoso i lusi-

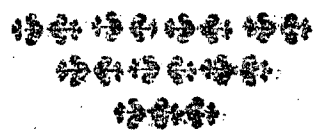
*Matth. cap. 17.*

*Ps. 103.*

*Abul. in Matth. c. 17. q. 38.*

do que el Sol, pues al despuntar el por los balcones de Oriente, al esplayar su rubia madeja, deja como desmayadas i languidas todas las hermosuras i beldades del cielo, haciendose rutilante dueño de la açul campaña. El fuego arde i luce; pero es mui corta su jurisdiccion, i mui limitada su esfera respeto de la deste gran Padre de las luces. Pues para que se conozca la diferencia que ai de los Angeles al Hijo, del Señor a los siervos, i del Rei à los vasallos; por eso la hermosura toda del Sol es vistosa gala del Principe; i de la esfera del fuego, i tela de sus luces, se corta el vestido para los criados: *Et ministros suos ignem ardentem.* Porque si à los criados i vasallos se les diera el Sol por gala, yà que restaba para el Principe i Señor? *Si vocasset Angelos Solem, non maneret in corporibus aliquid excellentius.* Que en poniendo à un andar el Criado con el Señor, el Vasallo con el Principe, el Subdito con el Prelado, bien podemos pronosticar fatal, è infalible afolacion de las

Monarquias, Reinos, Republicas, i Congregaciones.



GA

CAPITULO IX.

*Que es menester corresponder luego à las divinas Inspiraciones; porque en este negocio, El que pierde punto, pierde mucho.*

**A** LA divina voz, i blando llamamiento del suave-Pastor, i Maestro, respondieron luego los Cuatro Capitanes, para alistarse debajo de la Vandera del General que venia à hacer levadas de Catolicos para poblar los Cielos: *Còtinus relictiis retibus secuti sunt eum.* Esto de Pedro i Andres, i de Diego i Luà: *Statim relictiis retibus, & patre, secuti sunt eum.* Demanera, q̄ sin reparar en redes, barcos, hacienda, i padres, luego (sin interponer tardança alguna) siguièro la luz de la divina inspiraciõ. Dice el Angelico Doctor: *Ostendit obedientiam eorum quantum ad promptitudinè, quia nõ distulerunt.* Grande enseñanza i doctrina no dilatar en poner por obra las inspiraciones del cielo, porq̄ del diferirse las egecuciones, fuele ordinariamente nacer el malograrse.

*D. Tho. inibi.*

*Job c. 38*

Muy à nuestro intèto reparò el Beatissimo Doctor el titulo i nombre que el Señor dio à sus Angeles, pues hablando cõ su siervo Iob, le dice; *Vbi eras cum me laudarent astra matutina?* A donde estabas tu quando me cantaban la gala los Luceros

de la mañana? Pues supuestoto que ai dos Luceros, uno de la mañana, i otro de la tarde, porque el Señor antes dà a sus Angeles el apellido de Luceros de la mañana, que de antorchas de la tarde? A eso satisface el sacro Pontifice, diciendo: *Fortasè idè matutina astra memorantur; quia sapè ad exortandos homines missi sunt, & dũ venturum mane nuntiant, ab humanis cordibus presentis vite tenebras fugant.* Aunque es así que ai Luceros de la tarde, i de la mañana, esto es, que hasta la tarde de la vida ai Luceros que alumbren, luces que persuadan; pero lo que los Angeles quieren, porque conocen el gusto de su Dueño, es ser Luceros de la mañana; que es decir: Que así como ellos alunbran, inspiran, i esclarecen, luego se reciba la luz, se admita la inspiracion, i egecute el llamamiento: *Cum me laudarent astra matutina.* Que dilatarlo para la tarde de la vida, para los ultimos tercios, i periodos de la mortal carrera, serà acaso peligroso consejo, i aventurar diligencia que tan sumamente importa que se logre.

*D. Gregor. lib. 28. Moral. c. 7.*

LEGOS e Filipe al Mayor-domo mayor de la Reina de Cadace, i despues de averle anunciado el Evangelio del Señor, i como el agua del Baniño era la puerta para la entrada del

*A Flavii  
cap. 8.*

cielo, acertaró a encontrar una fuente, i viendo el devoto Mayordomo la oportunidad que se ofrecia, dijo con ardiétes ansias à Filippo: *Ecce aqua; quid prohibet me baptizari?* Si aqui ai agua, i ella à de ser la puerta de tantos bienes, que enbaraço puede aver para q̄ yo reciba tamaño favor como el ser bautizado? Pues de donde le naciéron al devoto Caballero tan ansiosas apresuraciones, que manda para el coche, i bajádo al agua, por su medio solicitar la gracia del Espíritu santo? Abia mas que aguardar à la ciudad mas cercana? A eso responde S. Ilario: *Sacramentū Baptismi adeo impatienter postulavit, ut à Diacono Apostolici officij ministeriū salutis suae cupidus exigeret.* Eran tantas las ansias, las impaciencias tã ansiosas de verse bañado con el agua del sacro Bautismo, que sagradamente ambicioso de su salud obligaba al Diacono à egercer el ministerio Apostolico. Pues porque tan imperuosos afectos?

*Arripuit aqua opportunitatem ubi Eunuchus, cujus erat in ea via raras per desertum.* Así como vio la oportunidad de la agua (dice Ilario) luego pidio el Bautismo: porque en aquel desierto paramo por maravilla se hallaba materia suficiente para el Sacramento: *Cujus erat in ea via raras per desertum.* Está bien; pues abia mas que

prosiguiendo el camino, pues iban los dos bien acomodados en su coche, dilatarlo para el primer lugar, donde sin descontinuar la jornada, i perder la serie del viage, se egecutase su deseo, i cunpliese su voluntad? Eso no; dice el discreto i cuerdo Caballero: *Ecce aqua.* Pues ai agua aqui oportuna i bastante, no ai que aguardar à otra fuente, no ai perder este lance; que si tan tempestiva ocasion se frustra, puede ser que falte el agua, i la vida también: *Cujus erat in ea raras per desertum.* Enseñança verdadera: méte utilissima para acudir luego a las divinas inspiraciones, i llamamientos, egecutando con presteça lo que el Señor inspirá, i caminando adonde llama; no sea que perdida la ocasion, para sienpre quedemos burlados, i perdidos.

REPARÓ nuestro Padre san Gregorio NISENO en el titulo que el Señor dio à los q̄ dijo que estaban con él en su aposento, cuando el otro amigo vino à la media noche a pedir aquellos panes prestados para poner en la mesa de un convidado que a desora le avia venido: *Iam ostium clausum est, & pueri mei in cubili.* Yà está la puerta cerrada, i mis niños estan conmigo en la pieza donde yo duermo. Extraño nombre porcierto! Supuesto que en sentencia de los Interpretes estos

estos que asisten al soberano Dueño son los que eternamente le goçan, como les dà titulo de Niños, cuando tan justamente merecen el apellido de onbres? Dice NISENO: *Rectè Nyssen. autem eos qui per arma iustitia hom. 6, sibi compararunt impatibilitatem, pueros nominat.* Con grande misterio se llaman niños, i de poca edad aquellos que estan goçando i poseyendo eternamente la gloriosa Monarquia del descáso; para insinuarlos tacitamente; Que segun el estilo ordinario, i comun modo de proceder, aquellos conseguirán la vida eterna, que desde niños començaron a poner por obra las inspiraciones, i luces del Señor: ò sino, el llamarlos niños el Señor, será como decir, que de los que sienpre le goçan, solo aquellos parece q̄ aseguraron su perpetua salud, que apenas en la niñez oyeron lo blando de su voz, lo suave de su inspiracion, cuando sin interponer tardanças, à imitacion de nuestros Apostoles, luego le siguieron i agradaró. Que como dijo nuestro gran Padre: *Quando te peccatis obnoxium senseris, ad poenitentiam cito convertine confundaris.* Si acaso manchares el alma con la fealdad de la culpa, es saludable consejo, q̄ no difieras la enmienda; porque como sabes q̄ tendras el tiempo, ocasion, i oportunidad q̄ tu vanaprefuncion te ofrece i asegura?

*S. Basil. in Admonit. ad Fil. spiritual.*

ALLÀ dijo Teofrasto: *Est frigiditas & siccitas germinatiōi omnino contraria: igitur temeritas quaedam natura in iis ipsis appareat.* La frialdad i la sequedad son dos cosas muy o- puestas i encontradas para la produccion i propagacion de las cosas: luego quien pretendiere que con esos dos temples se renueven, i rejubenezcan las plantas, pretenderà una loca temeridad en la naturaleza; por que el tiempo del brotar, del nacer, i propagarse las plantas, i demas frutos de la tierra, es por el tiempo benevolo, i apacible de la Primera. Lo mismo podemos decir à nuestro intento: con lo que el alma se renueva, con lo que se rejuvenece es con la luz del cielo, è inspiraciones divinas, puestas por obra, i egecutadas. Pues pretender que en pasandose ese tiempo, se à de revivir cobrando nueva vida i aliento, es al parecer intentar una muy loca i desatinada temeridad: *igitur temeritas quaedam in iis ipsis appareat.* Luego lo que importa i conviene es imitar el egenplo de nuestros Maestros i Doctores, que apenas les amanece la luz del divino llamamiento en el alma, cuando olládo todas las cosas, siguen luego a su celestial Maestro i Señor: *Continuò statim secuti sunt eum.*

*Theo-  
pbraff.  
lib. 1. de  
caus. plā  
tar. c. 5.*

CAPITULO X.

Que los Dioses de la tierra son Dioses por Pasiva; pero que el del Cielo lo es por Activa.

SIEMPRE à sido en sucesiva curiosidad continuada cuestion; Que por que la Magestad soberana para piedras fundamentales de su Iglesia elige i entrefaca tan debiles ganjas; porque para Capitanes generales de su Catolico exercito alista soldados tan mendigos i necesitados; porque para Maestros universales de la celestial doctrina escoge i cõsigna unos tan ignorantes, è idiotas, como fueron estos pescadores, que vivian de solo su trabajo i sudor? A lo qual responden todos con la doctrina del Apostol; q̄ el valer se el Señor de instrumentos tan flacos para salir con tan dificiles i arduas empresas, fue para amainar los orgullos, i retundir las presunciones del mundo: Vt non gloriatur omnis caro. Porque conozcan los ombres, que el absoluto, è independiente Monarca no necesita de Monarcas, Principes i Poderosos para salir con quanto quisiere, i que todos dependè del, como de primera causa de todo; pues se vale de idiotas, se aprovecha de pobres para rendir sabios, i avasallar poderosos.

1. Cor. i.

REPARO el Aguila de los Do

tores en aquel dicho tan sabido del Real Profeta: Ego dixi, Domino Deus meus es tu, quoniam bonorum meorum non eges. Yo digo, Señor (i lo dirè muchas veces) que vos sois mi Dios; porq̄ no teneis necesidad de las riquezas de mi Palacio, ni de los tesoros de mi casa. Dice Agustino: In eo tempore, quo illa offerbantur sacrificia, qua hoc tempore non offeruntur, dictum est: Dixi Domino: Deus meus es tu; quoniam bonorum meorum non eges. Quien leyere el Testamento antiguo, i oyere estas palabras de David, parecerà manifesta contradiccion. En la lei escrita (si cõsultamos el Levitico) hallaremos numerosissima càtidad de sacrificios de diversos animales i aves q̄ el Señor mandaba se le ofreciesen i consagrasen con diversos ritos i ceremonias. Pues si esto es así, como dice el Real Profeta: Quoniam bonorum meorum non eges, pues en el tiempo q̄ lo dijo, parece que nunca mostraba el Señor mas necesidad, pues se servia de tanta variedad de victimas, sacrificios, iolocautos? Pues en esto està la mayor fuerça de la independenciam absoluta del Señor. Que fue como decir el Profeta: Las reses que se ofrecen, las aves que se sacrifican, i la muchedumbre de las demas cosas que le consagran, no son indicio de la necesidad de Dios, sino antes argumento de

Psal. 17

S. Aug. epist. 5. tom. 2.

S. Aug. ubi sup.

de la necesidad que de Dios tiene el ombre; i así concluye Agustino diciendo: Nihil enim Deus jubet, quod sibi profit, sed illi cui jubet. Idèo verus est Dominus, qui servo indiget, & quo servus indiget. Si el Señor mandaba que le ofreciesen tantos animales con tantas ceremonias i ritos, era en favor de los ombres: porque ninguna cosa manda que sea en provecho suyo, sino de aquel a quien la manda. Que por esto èl es el verdadero Señor, porque no tiene necesidad de los criados, sino antes los criados del.

Exod. cap. 2. Septuagint.

Phil. II. Quod de serior.

Phil. ubi sup.

PREGUNTA Filon Alejandro, si Moisen fue verdadero Dios? porque parece que lo dan a entender aquellas palabras: Ego constitui te Deum Pharaonis. Yo te cõstituyo Rei de Faraon; los Setenta leen: Ego do te Deum Pharaonis. Yo te doi à ti que seas Dios de Faraon. Responde Filon diciendo: Quando Moses in Deu Pharaonis constituitur non revera factus est Deus, sed tantum existimatione creditus. Claro està q̄ no emos de ser tan puerilmente blasfemos, que entendamos q̄ Moisen auia de ser verdadero Dios, sino solo en el nombre, i en el credito. Pues de donde se colige? Delas palabras del Testamento: Ego do te Deum. Yo te doi que seas Dios; Deum enim dantem (dice Filon) quidem scio; dari verò non intelligo. Do te Deu

Pharaoni patiente, qui datur, non agente. Is autem: Qui verè est, actívus necessario, non passívus intelligitur. No ai duda sino que en el sagrado instrumento ai Dioses que goçã deste sublime titulo: Diis non detrahes. Ego dixi Dii estis; i aqui en nuestro caso que Moisen goça el nombre i titulo de Dios. Pero como se le dan? Do te Deum Pharaonis. Es Dios por pasiva, porque si èl fuera verdadero Dios, lo fuera por activa; porq̄ el verdadero Dios dà, no recibe; hace, no padece; i pues Moisen es el q̄ recibe el titulo, i es q̄ padece el nombre de Dios, solo es Dios de titulo, Deidad de anillo, i nãbre al quitar: Que el verdadero Dios, el Omnipotente, el infinito no tiene necesidad de nadie, todos si del; à todos dà, de nadie recibe; Deum dantem scio; dari vero non intelligo. Qui verè est actívus necessario, non passívus intelligitur. Que en fin Deidades humanas son Deidades por Pasiva; la soberana es Deidad por Activa.

Exod. 22. Ps. 81.

Luc. e. 5.

YA emos advertido como el Señor para predicar hiço de la nave de Pedro pulpito de su celestial doctrina: Et sedens docebat de navicula ad turbas. Extraño modo de enseñar, los oyetes en la tierra, i en la mar el Predicador! Atendio al misterio nuestro glorioso P. S. Gregorio Nacianceno, i dice; Que officio pensais q̄ egerce el divino Señor

desde esa misteriosa nave? *Fit S. Greg. Piscator.* Hacese Pecador a lo Naz. o. el ministerio del pescar contra el comun proceder. Pues por que? Para mostrar que es Dios en el modo del pescar. De que modo? Dice el gran Teologo: *Piscator in mari est, in terra veropisces.* El pescador que desde la tierra echa los lances en el agua para sacar los peces, es para su utilidad i provecho, es porque necesita de la pesca: pero si vieramos que desde las aguas redujera el pescador a ellas los peces que estaban en la tierra, forçosamente aviamos de juzgar, que la conveniencia se endereçaba à los pezes, i no al pescador, pues eso era tratar de bolverles al cetro de su vida. Pues ponerse à predicar el soberano Maestro, haciendose Pescador en la nave, i en el mar, estando en la tierra los peces que pretendia prender con la red de su doctrina, fue para enseñar; Que si prendia, no era porque necesitaba; si atraia, no era porque le importase, sino por la conveniencia de los mismos que prendia, i pescaba; pues era para dallos vida, ser i aliento: i por eso misteriosamente el Pescador està en la mar, i los peces en la tierra: *Piscator quidem in mari est, pisces vero in terra.* Que como es Dios por activa, èl dà el ser à todo, todos necesitan del, èl à nadie à menester: *Quoniam bo-*

*norum meorum non eges.*

Que a proposito vendria una cosa que reparò el Aguila de los Doctores. Clama un atribulado, i dice à su amable Dueño: *Ad te levavi oculos meos, qui habitas in caelis.* A ti, ò amoroso Padre, levatè mis ojos, que habitas i resides en esos altos i encunbrados cielos. Pregunta el Santo: Si esto es onrar al Señor cuando se dice, que reside en esos eminètes i sublimes Palacios; ò engrandecer la basilica en que habita tanto Dueño? Porque parece que el que le llama quiso dar a entender la grandeça que tenia por el Palacio en que habitaba: *Qui habitas in caelis.* Dice Agustino: Aquí mas fue engrandecer la morada, que no sublimar al Morador: *Aliter enim nos habitamus in domo; aliter Deus; tu habitas in domo; si subtraheretur fuerit, cadis. In quibus nos habitamus ipsa nos continent; in quibus Deus habitat ipse continet; & sic dicat anima: Ad te levavi oculos meos, qui habitas in caelis: ut intelligat, quia Deus nec caelo indiget ubi habitat. Sed caelo ipso indiget, ut ab ipso inhabitetur.* La diferencia que ai de la casa que el onbre habita, al Palacio que Dios reside, es esta: que la casa en que el onbre habita, no tiene necesidad del onbre, sino el onbre de la casa. De manera, que la casa le abriga à èl, pero èl

*Pj. 122.*

*Aug. in Pj. 122.*

no.

no abriga à la casa. Pero el palacio que Dios vive es muy al contrario; porque Dios no necesita del palacio para engrandecerse i abrigarse, sino que el palacio, que es el cielo, tiene necesidad del morador para solicitarse suntuosidad i grandeça. De fuerte que podremos decir, que los onbres son moradores pasivos, pues an menester la casa para que los valga en sus necesidades; i el Señor es morador activo, pues la casa le à menester à èl para onrarse cõ tal Morador. Dice pues Agustino: *Iam videte quantum in-*

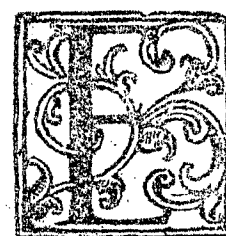
*August.*

*terest inter nostram habitacionem & Dei.* Pues de aqui sacaremos el corolario de nuestra Tesis; Que los Dioses de la tierra, son Dioses por pasiva, Dioses mendigos, Dioses al quitar, Dioses de titulo; pues necesitan del Dios, que lo es por activa, Dios verdadero, Dios independiente, Dios absoluto: I así rindamonos todos i umillemonos debajo de su poderosa mano, para q conocièdole, i reconocièdole Autor de todo, favorable nos comuniquè sus celestiales bienes, i generoso nos franqueè sus eternos descansos.



## LIBRO IV.

### ARGUMENTO DE ESTE LIBRO.



ENTRE todos los Evangelistas, solo san Marcos *S. Mar. cap. 3.* refiere lo singular que pasó acerca de los Validos del Principe soberano, quando en refacando del numero de sus Dicipulos Doce, los eligio por Apostoles de su sacro Colegio, por Capitanes Generales de la Evangelica Milicia, por Soles i Sa- les del Orbe; i por robustas Colunas, sobre que firme cargase la Catolica maquina de la Iglesia. Mudò el nombre al que abia de ser Principe i sumo Padre i Pastor de todos los fieles: i à nuestro ardiente Campion Diego, i resfulgente LUCERO Luan condecorò el sacro Elector con el esclarecido renombre, i eroico tinbre de BOANERGES; que es lo mesmo que Hijos del truèno, u orrisonos i formidable RAYOS. Con lo cual el celestial Se-

ñor

nor dió à entender lo afectuoso que les amaba con la singular gracia de tan onroso titulo, i que en lo brioso i alentado de las acciones, avian de ser horrendos rayos, como dice Victorino Antioqueno; pues con lo estruendoso de su Evangelica predicacion avian de ser pavoroso terror del Orbe: i como advierte Crisostomo, por las alentadas noticias que avian de esclarecer con lo resplandeciente de la doctrina à los miseramente deludidos, que fatalmente yacian en los lobregos calabozos de la ciega ignorancia: i como Geronimo enseña, se les dio este glorioso apellido: porque como rapidos Rayos, firmes en la Fè, i constantes en la verdad, avian de chocar intrepidamente con los mas altos Capiteles de las Coronas, i mas eminentes cumbres de las Purpuras; i como nota Vgo Cardenal hablando en particular de nuestro invicto Patron DIEGO; dice, que le ajusta muy proporcionadamente el titulo de ardiente i tonante Rayo, porque afuella, destroça valiente i bizarro por los Ilustres Caballeros, que se enoblecen con el glorioso nombre deste celestial Combattente: *Tonat Iacobus modo* (dice Vgo) *per fratres Sancti Iacobi topat*. Demanera, que cada Caballero de SANTIAGO, es un formidable Rayo contra la Morisma canalla, i contra los demas enemigos de la Catolica Valia. Por eso dijo el Historiador Arçobispo: *Rubet Ensis sanguine Arabum, & ardet Fides Chader. Xi. vitate*. Cada espada de un Caballero de SANTIAGO, es un tajejante Rayo, que como el turbion mieses, asi ellos cortan cabeças de Barbaros Alarbes. I ser nuestro radiante LUCERO terrible i espantoso Rayo, todos contestan averlo sido en las palabras, en las acciones, i especialmente cuando pronunciò aquellas palabras: *In principio erat Verbum*. Que haciendo estremecer todos los angulos del Orbe, hizo aun temblar los firmes Polos del Cielo. Asi Origines, Beda, Vgo Cardenal, Estrabon Fuldense, Alberto Magno, Nicolao Ceguelo con otros innumerables.



## CAPITULO I.

Que no ai desonra como el Nombre onroso, cuandola Obras que no dicen con el Nombre.



S. August. lib. 1. de Doctrin. Chirist. cap. 1. Tom. 3.

LAguila de los Doctores nos dio motivo à nuestra propuestaçõ lo grave de su doctrina: *Quid prodest* (dice el Santo) *vocari quod non es? An forsitan non esse, sed vocari desideras? Hoc satis miserum ac fœdum est, te velle vocari quod non sis*. De que gloria puede servirte, q aplauso sollicitarte el nombre i el titulo que no dice con las obras, i corresponde à las acciones? Que miseramente te lisongeas, quando imaginas que es bastante lo boatoso de un titulo para afiançar lo plausible de un credito! No conoces, que no ai mas torpe i fea materia de estado, que intentar desmentir con lo famoso de un apellido lo infame de una vida? *Hoc satis miserum ac fœdum est te velle vocari quod non sis*. Porque en las atentas plumas, aquien el celestial Oraculo inspirò palabras, à cada uno le acostùbra à dar el nõbre cortado de la tela de las obras. CONFORME los sagrados E-

vangelistas à quella congregacion de agua que el Redentor del mundo onró tantas veces; ya es llamado con el titulo de Estanque, ya enoblecido con el apellido de Mar. S. Lucas: *Et ipse stabat secus stagnum Genesareth*. San Iuan: *Abit Iesus Luc. c. 3. trans mare Galilee, quod est Tyberiadis*. Agora es la dificultad; dice Aimon Albestratense: *Sed merito quaritur, cur istud stagnum mare appelletur?* Porque siendo Estanque ò lago, se le à de dar nombre i titulo de Mar? Pues à titulo de que? No le faltará que alegar al Estanque en su favor, para pretender titulo de Mar. Pues que es lo que tiene? Dice Aimon: *Mare maris de semetipso tempestatem excitare perhibetur*. Tiene este lago condiciones i calidades de Mar, pues de si proprio, sin que uracanes le inquieten, i lebeches le alboroten, se incha, se encrespa desmintiendo calidades del Mar. Pues si se viste, si se adorna de las condiciones i propiedades del Mar: *Mare maris de semetipso tempestatem excitare prohibetur*. Raçon es que se condecere con el titulo i apellido de mar; que como dixò Salviano: *Per nomen rei sustiniam*. I añadió Agustino: *Nihil enim prodest nomen, si res non invenitur*. El nombre està calificando siempre, el titulo lo acusando aquien le infama, i desluce con lo escuro de

Luc. c. 3. Ioan. c. 6.

Aimon. in cap. 5. Luc. tom. 3.

PP. Homil. Do min. 4. post Pentecost.

S. Salvian. S. August. Tract. 5. in Ioan.

de las acciones: porque antes es ignorancia que gloria, donde se halla lo glorioso del nombre sin lo lustroso de las obras.

MUCHA dificultad à causa fado lo que el sacro Oraculo cuenta acerca de el pavoroso temor que los Israelitas tubieron, quando repararon en la numerosa gente que los Filisteos abian levantado contra ellos, pues abiendo dicho: *Quod cum vidissent viri Israel abscon-*

*1. Reg. cap. 13. derunt se in speluncis.* Lo cobarde del miedo hizo retirarles à lo mas escondido de las grutas i cabernas de la tierra.

Notese aqui como el Texto les dà nombre de Israelitas: *Viri Israel.* I prosiguiendo luego la

*1. Reg. cap. 13. Historia, dice: Hebrai autem transierunt Jordanem.* Los Ebreos pasaron el Jordan. Los Israelitas ya dichos, seràn acaso los mesmos que aqui se llaman Ebreos? Nuestro Padre san Gerónimo dice, que si: cuyas palabras son: *Abscosis quibusdam*

*S. Hieron. de Israelitis, qui hic Hebrai vocantur à Saul, & descenderunt in castra Philistinum.* De fuerte, q aquellos Israelitas que agora se llaman Ebreos, fueron los que arrebatados del miedo se pasaron al campo de los Filisteos. Pues porque una vez Israelitas, i luego Ebreos? Que misterio tiene mudarles tan presto el nombre, i cambiarles el apellido de Israelitas en

Ebreos? Que quiere decir Ebreo? Ya se sabe, que quiere decir, *El que pasa;* i Israel, según Iosefo i Filon, i otros algunos significa el ALENTADO.

*Ioseph. Phil.*

Pues agora se entenderà el misterio: Antes que se pasen al exercito del contrario llamen se Israelitas: *Quod cum vidissent viri Israel.* Pero despues, que degenerado de sus obligaciones se pasaron al campo del barbaro enemigo, ya no Israelitas, sino Ebreos se llamè: *Hebrai transferunt,* que quiere decir, *los que se pasan:* Porque es bien, que à cada uno se le aplique el nombre, i acomode el titulo conforme à las obras que exercita, i ocupacion en que se entretiene. Asi lo pensò el insigne Interprete deste libro: *Appellari hoc loco forte potuerunt non viri Israel, sed Hebrai: quia ab illa virorum strenuitate degenerarunt, & ad hanc timidorum hominum ignaviam transferunt.*

A qualquiera medianamente entendido, le harà dificultad el nombre que à sus Discipulos dio el glorioso Maestro, quando triunfante se les apareció al mar de Tiberio: *Pueri nunquid pulmentarium habetis?* Teneis niños alguna cosa que comer? como se les à de dar titulo de niños, nombre de rapaces, i apellido de muchachos à Discipulos de tan crecida edad? Pues estaba allí Pedro,

*Medoc. in 1. Reg. 6. 13. vers. 7.*

*Ioan. 6. 21.*

dio, Tomas, Natanael, i otros quatro mas? Pues si esto es asi, como les llama niños el Señor, quando en otra ocasion un Mensagero suyo les llama Varones: que es titulo de brio i de valor?

*Aetui cap. 1.*

*Viri Galilai quid statis aspicientes in caelum?* Pues si esto es asi, como en vez de llamarlos onbres, les apellida niños? A esto responde Crisologo diciendo: *Quia eos fidei virtute repererat destitutos, & à virili robore invenerat perdejectos, arguit tales, pueros nuncupandos: non ergo ut fortissimos milites, sed pueros compellat, ut timidos; & quos idoneos nec dum deprahendit ad praelium, ut teneros invitat ad mensam.* Hallalos el invicto Trunfador à sus Soldados destituidos de toda fortaleça i valentia, pues aviendo huído cobardes en la mejor ocasion, le dejaron desamparado; i Pedro, que en la paz abia hecho tã briosas promesas, despues cayò al leve impulso de una femenil invasion. Pues si tan cobardes se mostraron, i tan timidos huyeron, i todavia en sus sobresaltados coraçones latia el miedo, i pulsaba el pavor; que mucho que se les de nombre de niños a los que abian degenerado del valor de onbres? aquellos que no hallaba robustos para la campaña, como à tiernos niños los convida à la mesa: *Quia eos fidei virtute repererat destitutos,*

*S. Petr. Chryso log. ser mon. 78.*

*& à virili robore invenerat perdejectos, non ergo ut fortissimos milites, sed pueros compellat, ut timidos. Que en la casa del Señor à cada uno se le ajusta el nombre conforme à las obras, i el titulo segun las acciones.*

CORONEMOS nuestra propuesta con un agudo reparo del mismo Doctor; el cual pregunta, que siendo asi, que siempre à sido solemne costumbre, i constante estilo de gravarse en los sepulcros, i esculpirse en las urnas los gloriosos Epitafios de los que alli yacen: determinò la sabia Providencia de Dios, quando escarpiado pende en el triunfante leño, allí se esculpa el titulo de Rei i Señor: *Hic est Iesus Rex Iudeorum.* I no en el tumulto donde yacia sepultado? Pues porque aqui tan contra el orden comun se cambia el estilo, quedando el sepulcro sin Epitafio; i alcanzose la Cruz con el Epitafio? A esto satisface del parecer del gran Doctor Adriano Lireo, diciendo: *Clare atque perspicue videbat Deus in Cruce se reapse Salvatorem existere, sepulchrum vero, ut postmodum S. Hieronymus testatus est locum esse quietis ubi corpora non agunt, sed quiescunt. Usque adeo vel tantillo tempore aut loco audire alius ab eo qui actu esset Dominus subterfugisbat.* En la Cruz estaba el divino Paciente actual-

*Matth. cap. 27.*

*Hadria. Lyr. in Trisag. Mar. libr. 1. serm. 7.*

actual-



actualmente obrando las piadosas tareas de las comunes mejoras, en el sepulcro descansaba, i parece que estaba representando algun linage de ociosidad; i como es proprio de los legitimos superiores, i celosos Principes estar siempre empleándose en las medras de sus vasallos i subditos; ordena que en la Cruz se fige el titulo de Rei, i en el sepulcro dispone que no aya inscripcion; porque alli está con apariencias de ocioso. Que en esto de dar titulos i aplicar blasones, andubo el Señor tan riguroso, aun consigo mismo, que a su sepulcro le dejó sin titulo, porque él en él parece que no obraba por donde merecerle: *Vsq̄ adeo vel tantillo tempore aut loco audire alius ab eo, qui actus esset Dominus, subterfugiebat.*

Pues que mucho que nuestros gloriosos Apostoles se esclarezcan i condecoren con el glorioso titulo è illustre blason de hijos fulminantes del orroroso Trueno, si como dice Crisostomo, Eutimio i Teofilato; nuestros Padres, abian de ser el asombro i el terror del infierno, i todos los demas enemigos de la Catolica Valia? *Filios Zibedai sic nominat propter hoc quod magna & clara divinitatis edicta debebant Orbi terra diffundere.* dice Crisostomo.

S. Chrysostom.  
Theoph.  
Euthi.

CAPITULO II.

Que el golpe de la reprehenzion à de tirar al Pecador, para dejar ileso al Pecador.

**D**OCTRINA es esta de nuestro divino Padre, el cual enseñado à los superiores donde an de tirar la saeta de la reprehenzion (para que el golpe no se yerre) dice que an de tomar licion i dechado de los Medicos: *In adhibendis curationibus iis, qui vitioso animi affectu aliquo laborent consuetudinem imitari medicorum debet (Abbas) ut videlicet agris non irascatur, sed contra morbum ipsumpugnet.* Ya se sabe, que cuando el Medico aplica i receta lo agrio i mordicante de la medicina, que su intencion no es para quitar la vida al enfermo, no es su intèto enflaquecer el sujeto, sino por aquel medio i remedio curarle el achaque, i guarecerle de la dolencia. De fuerte, que todas sus batallas, estudios, i desvelos es dar la bateria à la enfermedad, no enpero hacer la guerra al enfermo: Eso mesmo dice Basilio, que à de hacer el Superior, Que el dardo de la reprehenzion, el tiro de la colera no à de apuntar al pecador, sino al pecado, no al culpable, sino à la culpa, que de esta suerte hara idoneo officio de superior.

REPARÓ nuestro P. S. Gerónimo el modo ordinario q̄ el

S. Basilio. Regul. fus. disput. Interrogat 51.

Señor tiené cuãdo amenaça de hablar contra los pecadores, como David: *Visitabo in virga iniquitates eorum.* Por Isaias muchas veces; i por Jeremias: *Visitabit iniquitatem tuam.* Por Oseas, Amos, Sofonias i Zacarias varias veces. Oseas dijo: *Visitabo super sanguinẽ Israel.* Dice el Santo como dice el Señor cuando amenaça: *Yo visitarè:* Porq̄ no dice: *Yo castigarè, Yo destrozare, Yo fulminare* cõtra los pecadores que me ofenden, i rebeldes que me irrita: A esto responde el Santo diciendo: *Pulron. in ebra, inquit, visitabo, & non percutiam: plaga Dei visitatio est, & Ez. atque curatio, & omnis Dei visitatio ultio est, quasi egrotatis, Amos 1. quasi habetis vulnera, quasi medicas expectatis manus. Vnde in Psalmo: Visitabo in virga iniquitates eorum. Et in flagellis peccata eorum: misericordiam autem meam non auferam ab eis.* Que hermosamente dice el Superior de todos los Superiores, i supremo Prelado cuando trata de reprender, corregir, i castigar: *Yo visitarè:* No dice herirè, Yo destrozare. Yo matare. Pues q̄ ferà la raçõ de llamarse la correccion, Visita, i no Castigo. Porque, *Visitatio ultio est quasi egrotantis.* Porq̄ el Señor cuando corrige i reprende, hace officio de Medico, i no de enemigo. Suele herir el enemigo cõ la espada, i el Cirujano con el instrumentõ; i comparecerse en los

golpes, i semejarse en las heridas, son muy diversas las intenciones: porque el enemigo por la puerta q̄ abre con la herida, pretende q̄ salga el aliento, i el Cirujano cõ el golpe de su instrumento procura que salga el mal para q̄ entre la salud. Decir pues, que Dios visita cuando castiga, es decir à los Prelados, à los Superiores i Visitadores de las almas, q̄ le imiten en los castigos, i emulen en las reprehenzion; q̄ an de ser como Medicos, q̄ en la correccion i reprehenzion q̄ hacen (para q̄ aciertè à obrar) an de tirar à la culpa, no al delincuente, o ponerse al pecado, i no al pecador: *Plaga Dei visitatio est atque curatio.*

EXEMPLO tenemos de esta verdad en el divino Maestro, el cual vièdo profanada la casa de su soberano Padre con las ovejas i bueyes que en ella se vendian, i meas que avia para trocar el dinero de los q̄ iban à hacer sus sacrificios; arrebatado del ardiente celo q̄ le inflamaba el pecho, cogio vnos cordones, i haciendo dellos uno como açote, los lançò à todos del sagrado Templo: *Et cum fecisset quasi flagellum de funiculis.* Preguntarse puede; Que porque el celante Hijo del onor de su Padre, cuando trata de vengarle los sacrilegos defacatos, que contra él se cometian, no tomò una espada, un palo, u otro instrumento alguno con que herir i

laf.

lastimar à los viles profanadores del sacro Enporio de las almas. Porque para tamaño insulto, para tan feo delito parece poco castigo uno, que aun no es açote, sino como açote:

*Ioan. 6. Quasi flagellum de funiculis? A esto responde Vgo Cardenal. Vg. Car. Fecit quasi flagellum de funiculis ad correctionem. Et ideo non gladium vel fustem accepit: quia ista magis sunt ad vindictam, quam ad disciplinam.* Si el Señor se valiera de una lança, ó un estoque para arrojar del Templo los que le profanaban; à los ojos de quien lo viera pareceria, que mas tiraba cõ el castigo i la vengança à los pecadores, que no al pecado: porque semejantes instrumentos, mas vienen à ser nota de venganças, que indicio de correcciones. Pues porque se conociese, que el golpe tiraba à la enmienda, i no à las personas; que el açote se endereçaba à la correccion i no à la vengança; por eso el castigar es con cordes, i no el lastimar es con estoques; para enseñar con este exemplo el celestial Maestro: Que lo que los Superiores i Prelados an de pretender quando corrigen i castigan, riñen i repreenden, el fin à de ser dar el golpe en la enmienda de la vida, i no en la infamia de la persona: *De funiculis ad correctionem.*

PARCE oponerse à esta do-

trina lo q̄ el Real Profeta pide al Señor: *Deficiat peccatores à terra, & iniqui ita ut non sint.* Falten Señor (os suplico) los pecadores todos de la tierra, i los malos, de tal manera q̄ no sean. Digo, que parece encontrarse con lo que dèl mesmo en persona de Dios dejamos dicho arriba: *Visitabo in virga iniquitates eorum.* Que el Señor visitará con la vara de la correccion las maldades de los pecadores, no à los pecadores, sino a sus insolencias i delitos. Segun esto, como dice el Profeta: *Deficiant peccatores à terra, & iniqui ita ut non sint.* Que se deshagan i desvanezcan los pecadores, de tal manera, que no parezcan ni se conozcan, pareciendo; que abia de decir: *Deficiunt peccata, ita ut nõ sint.* Que falten los pecados i las culpas, mas no los que las cometieron? A esa dificultad responden nuestros Padres Niseno i Eutimo: Niseno dice: *Vt peccatum & iniquitas deficiat orat.* Lo que ruega al Señor el Profeta es, que falte el pecado i la maldad. Si eso pide el Profeta, como dice, que falten los pecadores, supuesto que es cosa muy distinta el pecado del pecador. Por Niseno responde Eutimio: *Quemadmodũ is, qui preces ad Deum fundit nullos esse agrotos, nullos pauperes, non hominum, sed agritudinum & paupertatis interitum cupit; ita*

*Psal. 103.*

*Psal. 88.*

*S. Gregor.*

*Nyssen.*

*Orat. 1.*

*in Orat. Domin.*

*Eutibi.*

*in Psal.*

*103.*

*&*

*& beatus David his verbis, non hominum, sed vitiorum ac scelerum expetivit interitum.* De la mesma suerte, que cuando pedimos à Dios, que no aya pobres, que no aya enfermos, no es suplicarle que falten los onbres; sino las enfermedades, i la pobreza: así cuando el Profeta ruega al Señor que falten los pecadores: *Deficiant peccatores:* Que perezcan los malos, no es la ira i el enojo contra las personas, sino contra los vicios i maldades, que eso es lo que desea que falte, i que del todo perezca. Que las iras i coleras de los siervos de Dios à los pecados tiran, no à las personas se endereçan: *Non hominum, sed vitiorum ac scelerum expetivit interitum.*

BVELVA otra vez el soberano Maestro para ser corona de nuestra propuesta. Presentaronle un pobre mancebo, en quien el demonio (i de quien fieramente apoderado) hacia lastimosos destroços, i sangrientos estragos. Compadecido el Señor de lo que aquel misero padecia: *Increpavit spiritum immundũ; & sanavit puerũ.* Mostrando magestuoso i rigido ceño al inmundo i torpe espíritu librò al pobre moço de las atroçes tiranias de aquel guesped cruel. Dice a-

*Luc. 6.9*

*Vg. Car. din. ini. bi.*

*holum vim inferentem increpat Dominus.* Es de advertir, que no disparò el Señor la artilleria de su enojo contra el moço que padecia, sino contra el espíritu que aquejaba. Que podrá ser la raçon porque las iras se desaten contra el que atormenta, i no contra el que padece? A esto responde el docto Cardenal: *Qui peccatorũ vult sanare, vitium debet arguere & depellere, hominem vero amando fovere.* Para enseñar à los Superiores i Prelados con esta doctrina, que el que como buen Medico procura sanar con la correccion, à de pretender encaminarla àcia la culpa, no torcerla àcia la persona, apuntar à los pecados, dejando ilefos i libres à los delincuentes i pecadores.

ESA es una de las raçones porque a nuestros divinos Apóstoles cuando les constituye el soberano Maestro Doctores, Superiores, i Prelados del mundo, les dà el titulo de hijos del Trueno, que es lo mesmo que llamarles Rayos. Pues que propiedad a este intento tendria el Rayo? La que de doctrina de Plinio enseña con otros muchos el Angelico Doctor; que es cosa bien rara i peregrina: *Puer in utero matris exterminatus est, matre remanente intacta.* Hase visto entrar la impetuosa furia de un Rayo matando en el vientre de la madre

*Vg. Car. din. ubi sup.*

*Plin. lib. 2. c. 53.*

*S. Tho. in lib. 3. Metheor. c. 2.*

*lib. 2.*

CAPITULO III.

Que es mas Retorica la Vida sin las Palabras, que elocuyente la Oratoria sin las Obras.

SI Basilio fue el que dio principio a la antecedente propuesta, sea su grande amigo Nacianceno el que abra la puerta a la subsecuente Tesi: Noli verbis me persuadere ( dice el gran Teologo ) sed rebus ipsis. Odi doctrinas vita quibus adversatur. No quieras persuadirme con solas las palabras: la mejor retorica para mi seran las obras; porque aborrezco sumamente vida, que se opone a los sermones, i acciones que no dicen con la doctrina. Porque para persuadir i convencer, senpre se hallò mayor energia en el hacer, que eficacia en el decir.

ACABA el Señor de obrar aquel incomparable acto de umildad, como fue abatirse a labar los pies de sus Discipulos, i despues de aberles dejado atonitos con tan asombrosa accion. les dijo: Exemplum enim dedi vobis, ut quemadmodum ego feci, ita & vos faciatis. Egenplo os è dado, para que de la suerte que yo è obrado hagais vosotros. Reparò aqui el Cardenal Cayetano; Que no dijo el sacro Maestro

S. Gregor. Nazian. orat. de Episcop.

Psal. 7.

Iacob. 1

Mart. libr. 10.

epig. 33.

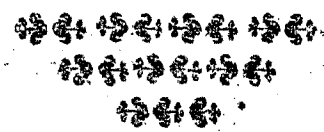
S. Aug. ap. Vg.

in c. 9.

Luc.

torpes è infelices partos: Concepit dolorem & peperit iniquitatem. Concupiscentia cum conceperit parit peccatum. Asi, que la culpa es como un hijo que està en el vientre de la propria voluntad? cuando esto sea asi, que a de hacer el celoso i discreto Prelado que pretende fulminar el vicio, i destroçar el pecado? lo mismo que el Rayo, que sin lesion de la Madre mata la Criatura; que sin perjuicio del culpado fulmine la culpa, sin dispendio de la Persona desbarate el vicio, i sin daño del trigo defarrigue la cizaña; segun lo que allà dijo el otro Poeta:

Parcere Personis, dicere de vitis. Que como dijo Agustino: Vnus aliam corrigat, & iudicet & accuset cum dilectione boni. & odio vitiorum.



tro egeplo os è dado, para que como yo digo digais, sino; Para que de la suerte que yo obrè, asi obreis vosotros: Et dixit, feci, non dixi: Quia non adimplenda sua verba, sed ad imitanda sua exempla monet. Porque verdaderamente aun en el mesmo Dios parece que padece tanto rigor esta doctrina; que aunque es tan poderoso en sus palabras, nos dà a entèder q son mui mas inferiores para mover que sus obras. Porque mas sin duda persuade aun la mas basta Retorica de las manos, que la mas polida Oratoria de la lengua.

I sino, pregunto yo a los curiosos Escriturarios la raçon porque el eterno Padre, quando reconoce a su Hijo en la orillas del Jordan, dicièdo: Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui. Este es mi Hijo en quien eternamente me estoi complaciendo: pronuncian-do en el Tabor las proprias palabras, aadiò: Ipsum audite. Oidle i escuchadle. Ahora es la cuestion, como en las riberas del Jordan tan misterioso disimula el soberano Padre el decir que oigan a su Hijo, cuando rà cuidadoso encarga en el Tabor que le escuchèn: Ipsum audite? Luego parece q en el Jordan no es bueno para Maestro, i en el Tabor si, a proposito para Doctor. A esto diria yo, que entre muchas razones que puede

Cajet. inib.

Matth. cap. 3.

Matth. 17.

Ioan. c. 11.

aber, la que agorà a nuestro intento se ofrece es; en el Tabor està lleno de luces i resplandores, de esplèdores i grandeças, i abia dicho antes el sagrado Señor: Discite à me quia mitis sum & humilis corde. Aprended de mi, que soi manso i umilde de coraçon. Pues como en el Tabor, parece q con las galas que ostentaba, i cambiàtes que ofrecia, no descubria la umildad q queria que aprendiesemos; i en las orillas del Jordan, con el trage, i con lo que egercita, pareciendo que tenia necesidad de purificarse quien era la mesma pureça: por eso en las glorias del Tabor, parece q es necesario que el Padre esorte a que oigan a su Hijo: Ipsum audite: mas en la ribera del Jordã, no parece que ai necesidad de que se diga que le oigan; porque ya èl està predicando con el egenplo: Que no ai mas viva voz para persuadir, que el egercicio del obrar, i la mas lucida antorcha que alumbra, es una egenplar vida que edifica. Asi lo sienten san Leon Papa: Quicumque in Ecclesia piovit & caste: qui ea quæ sunt sunt, sapit non quæ super terram; celestis quodammodo instar est luminis. Et dum ipse Sanctæ vitæ nitorem servat, multis viam ad Dominum quasi Stella demonstrat. De modo, que en sentir del manso Leon, aquel es clara lunbrera

Matth. cap. 11.

S. Leon. serm. 4. de Episcopis.

en la Iglesia, q̄ cō los rayos de la virtud respládece en las obras.

PARCE, dice nuestro Padre san Crisostomo, que el divino Pastor no estuvo bien en la parabola que se apropiò, cuando dijo, que lo era de las ovejas, pues dice, que el cuida-

do Pastor cuando las acaudilla para el pasto: *Ante eas vadit. & oves illum sequuntur.*

Va delante dellas, i así dociles le siguen. Dice aora Crisostomo: *Contrarium Pastores faciunt, sequuntur, non praecedunt.* Si bien se considera: antes hacen lo contrario los Pastores, pues la experiencia nos enseña, que ellos preceden à las ovejas; que ellas van delante, i las van haciendo la escolta. Segun esto, como dice el mas vigilante Pastor, que vá delante dellas: *Ante eas vadit?* A esa dificultad responde la Boca de Oro: *Vi se*

*S. Chry. Ho. mil. 53. in Ioan.*

*S. Chry. fest. ubi. sup.*

*omnium ad veritatem inveniendam ducem ostendat, contrarium Pastoribus morem servat.* Hablaba el celestial Maestro de ovejas racionales; i así misteriosamente cambió el estilo; que si para aquellas basta que el Pastor las lleve delante, para estas es necesario, que vaya delante el Pastor: porque si le an de seguir, si le an de imitar, no importa que no le vean la lengua con que habla, sino que le atiendan el paso con que camina: Que para o-

bligiar i mover a caminar las ovejas, no ai sermon mas eficaz en los Pastores de la Iglesia, que mudar el estilo de los del campo: que como estos van detras, aquellos vayan delante: *Ut se omnium ad veritatem inveniendam ducem ostendat, contrarium Pastoribus morem servat.*

*VERDADERAMENTE* que es mui para notar, lo que à aquellos tan deseosos Reyes de hallar al que lo es del cielo les acontece en sus intentos. Entran en Gerusalen, i preguntando por el Rei de los Judios, cuando vienē acaudillados de aquella misteriosa Estrella, i aviendose consultado la pregunta con los Sabios de la lei, i respondiendo que en Belen, i encaminados por Erodes à aquella dichosa Ciudad; conforme a la respuesta de los Doctores: envolviendo a aparecerseles aquel brillante Caudillo que les guiaba, dice san Mateo, que se alborozaron con un jubilo indecible: *Videntes Stellam gavisum sunt gaudio magno valde.* Entra aora la dificultad: como se alborozan tanto cuando los felices Reyes vé la Estrella, i no refiere el Evangelista, que se alegraron cuando supierò la respuesta de los Maestros? A eso responde mui a nuestro intento Galfrido: *Non immerito ad aspectum Stella quam ad auditum etiam prophetia, ampliori gaudio sunt gavisum ecclesie magis*

es mui para notar, lo que à aquellos tan deseosos Reyes de hallar al que lo es del cielo les acontece en sus intentos. Entran en Gerusalen, i preguntando por el Rei de los Judios, cuando vienē acaudillados de aquella misteriosa Estrella, i aviendose consultado la pregunta con los Sabios de la lei, i respondiendo que en Belen, i encaminados por Erodes à aquella dichosa Ciudad; conforme a la respuesta de los Doctores: envolviendo a aparecerseles aquel brillante Caudillo que les guiaba, dice san Mateo, que se alborozaron con un jubilo indecible: *Videntes Stellam gavisum sunt gaudio magno valde.* Entra aora la dificultad: como se alborozan tanto cuando los felices Reyes vé la Estrella, i no refiere el Evangelista, que se alegraron cuando supierò la respuesta de los Maestros? A eso responde mui a nuestro intento Galfrido: *Non immerito ad aspectum Stella quam ad auditum etiam prophetia, ampliori gaudio sunt gavisum ecclesie magis*

*Matth. cap. 2.*

*Galfrid. inibi. Allego. Tilman.*

iii.

*itineris ducem & comitem amplectentes.* La raçon de alegrarse tan estrañamente con la Estrella que las guiaba, i no pagarse tãto de los Doctores i Maestros que les instruian; es porque estos hablaban, i no se movian; pero la Estrella si no hablaba, caminaba: por eso al que habla, i no camina estiman en tan poco, i al que aunque enmudece, anda, le estiman en tanto i aprecian, porque como dice Agustino: *Sidus illud etsi tacebat, lucebat.* Aunque la Estrella callaba, aunque carecia de lengua, abundaba de pies. Para que de aqui se saque ( como concluye Galfrido ) Que siempre fuele ser mas plausible la doctrina del que obra, que aclamada la enseñanza del que habla: i que menos gustoso se escucha el que dice, que siempre es mas grata la lengua del que hace: *Acceptior enim solet esse doctrina operis, quam sermonis, & minus grater accipitur praecipientis verbum quam praecedentis exemplum,* acrecienta Galfrido.

*S. August. serm. 8. de Epiphani.*

*Galfrid. ubi sup.*

*S. A. phram. de perfest. Monach. tom. 2.*

Que à propósito vendra aquel enfatico dicho de nuestro Padre san Efrén: *Opus est imago virtutis* ( dice el Santo ) *sermo autem imaginis adumbratio est: in adumbratione vero nullus character, sed solum est characteris & figura phantasia.* La diferencia que

ai del que obra al que habla, es la distancia que ai de la pintura que está perfecta i acabada à la que solo está en bosquejo: el que verdaderamente obra, aunque calle, es una perfectísima imagen que se lleva los ojos de todos; pero el que solo habla, i no obra, es un rudo i confuso bosquejo, que no se sabe que figura representa. Así dice el Santo de las dos cosas, es mucho mejor predicar con el ejemplo, que gritar con las palabras: pues lo que vá del bosquejo a la acabada figura, eso mesmo va de la doctrina de la obra a la instruccion de la palabra: *Opus est imago virtutis; Sermo autem virtutis adumbratio est.*

Por eso entre otras muchas raçones sō llamados nuestros soberanos Caudillos, DIEGO i IVAN, HIJOS DEL TRVENO: que es lo mismo que apellidarse Rayos; porque segun Aristoteles, Alberto Magno, Titelman, Hortensio Palavifino ( i lo que mas es la esperiécia ) primero el Rayo à hecho el lance con su furia, que el trueno atemorice con su estruendo: que es decir; Que para mover, i atraer, primero se à de hacer el efeto con la vida, que el estruendo con la palabra. Si bien persuadir i mover con uno i otro, con lengua i manos, palabras i obras, vida i

*Aristot. Albert. Magn. Titelm. Hortes. Parav.*

Matth. cap. 5. doctrina vendrà a ser lo grande de un Evangelico Orador conforme à lo del divino Maestro : Qui fecerit & docuerit, hic Magnus vocabitur.

CAPITULO IV.

Que alli à de correr con mas agilidad el socorro, donde con mas gritos llama la necesidad.

S. Petr. Dam. Serm. 47. EL Eminentissimo Cardenal de Ostia fue el motivo de nuestra propuesta: Boni custodis est (dice) infirmis magis, quam sanis operam exhibere. Es muy proprio de la prudente i discreta guarda, alli poner mas atentos los cuidados, donde mas lastimosas llaman las calamidades, alli repetir la atencion donde ai mas necesidad de el aviso.

Genes. cap. 17. QUANDO el soberano Legislador intimò al Patriarca Abraan la rigida lei de la circuncision, quiso que en su pueblo tanto penetrase el cuchillo deste edicto, que llegase, i lagase hasta los criados i esclavos, i toda la demas gente, aunque no fuese de su generacion i estirpe: Circumcidetur in vobis omne masculinum in generationibus vestris: tam vernaculus, quam emptius circumcidetur, & quicum-

que non fuerit de stirpe vestra. El doctissimo Padre Martin Del-rio, dice aqui: No tandum in Hebraeo hanc circumcisionem vernarum emptiorumque servorum, & liberorum alienigenarum bis repetit; & quidem non sine energia vocabulorum; sic enim ad verbum est: Circumcidendo circumcidetur natus domus tua, & acquisitio argenti tui. Ase de advertir, que publicandose el bando de la circuncision à los de el pueblo de Israel, i à los demas esclavos, i extranjeros, que en el Testo Ebreo solamente se dice una vez, i la parte que toca à los esclavos i gente de otra lei, se dice dos veces: Bis repetit: I esas dos podremos decir que valen por cuatro, pues dice el Testo Ebreo: Circumcidendo circumcidetur. Circumcidendo circumcidetur. Se circuncidará circuncidándose. Agora puede ser la dificultad: porque al Israelita se le intima una sola vez el precepto de la circuncision, i al extranjero se le inculca tantas? A esa duda podremos satisfacer con lo que nuestro Etoico Español dice: Quaedam sunt dicenda, quaedam inculcanda. Conforme son los sugetos, así se an de aplicar las medicinas de los avisos: à algunos basta decirles una vez la cosa: à los rudos, ignorantes,

Marti; Del-rio inibit. vers. 12

Sense. Epistol. 65.

tes, i protervos, es necesario, no solamente una, pero muchas inculcar los consejos, i repetir las liciones. Pues como es proprio del Señor alli acudir con mas energia donde conoce que ai mayor necesidad; i advertia, que el yugo de la circuncision ( aunque por entonces inportante ) abia de ser tan pesado; por eso à los propios, à los de su pueblo, i escogidos, una vez sola les intima el precepto, i à los estraños i alienigenas ( como en ellos conocia mas resistencia ) les encarga una i otra vez el rigor: Bis repetit. Para enseñarnos con esto: Que alli se à de gritar con mas eficacia, donde se conoce mas tibieça: alli acudir mas solícitos con la medicina, donde la enfermedad es mas peligrosa.

En aquel convite para la gran cena, hallaremos para nuestro intento una apropiada prueba. Enojado el que previno tan sumuoso banquete à causa de los descortesos i groseros, que no quisieron goçar tan primorosas delicias, dice el Evangelista, que mandò al que tenia la comision de convidar, que saliese à las calles i arrabales de la ciudad, i que a quantos encontrase, pobres, debiles, ciegos i cojos entrase en la rica sala del esplendido banquete: Introduc huc.

Luc. 14.

Obedeciendo este mandato; tubo nuevo orden el Comisario para salir à los caminos i fijos, i otras partes mas remotas, para que multiplicase el numero de los convidados; i el orden es, que les haga violenta instancia para que vengan: Et compelle intrare. Ya la dificultad està saltando a los ojos de la curiosidad. Porque para los primeros à quien se llama no se nota fuerza alguna, pues dice el dueño del convite: Introduc huc. Y à los segundos se advierte violencia tanta: Compelle intrare. A esa duda satisfacen Tito Bostrense, i nuestros Padres Teofilato i Eutimio, diciendo; Que por los primeros convidados se entienden los Israelitas, i por los segundos los Gentiles. Pues para enseñarnos el modo de graduar, para acudir a las necesidades i socorrer las afliciones: en los primeros convidados ( como menos necesitados ) por mas dispuestos, pues tenian el sagrado Oraculo, i estaban prevenidos con tantas profecias; Profetas i Maestros; por eso no se advierte violencia i fuerza alguna; porque no era tan difícil el persuadirles: pero a los Gentiles i Paganos, como tan agenos, estraños, i remotos de las Sagradas Escrituras, i demas misterios tocantes a la eterna salud, i como tan sumergidos en los lobregos abismos

Luc. 6. 14.

Tit. Bostrense. Teo phil. Eutimio.

de los ciegos errores, i tan miserablemente tiranizados del enemigo comun: por eso ai se ponen los mayores esfuerzos, los mas vigilantes cuidados i conatos tales, que parece que del campo del albedrio se pasan al bando de las violencias. Oigamos solo à nuestro Padre Eurimio: *Cogi iussit eos, qui ex Gentibus erant, non quod violentiam inferri praeceperit, sed subindicans, quod vehementiorem ac constantiorem adhiberi predicationem eis oporteat; utpotè fortiter à demonibus detentis, & in profundis erroris tenebris dormientibus.*

*Eubi. in cap. 14. Luc.*

**C**VENTA el Evangelista san Lucas las jornadas del celestial Maestro; cuando por las tierras de los coraçones iba sembrando la semilla de su divina palabra: *Et ibat per civitates & castella docens, & iter faciens Hierosolymam.* Andaba el piadoso Señor por las Ciudades i Castillos (que es lo mismo, que lo que acá llamamos cortijos ò alquerias) anunciando su eterno Reino, cuando hacia la jornada para Gerusalen. Nuestro P. Teofilato dice: Dira alguno, que pues el sacro Doctor se detenia en Ciudades, Pagos, Castillos, i otras muchas partes à difundir la luz de su enseñanza antes que fuese à Gerusalen, que pudo ser, ò temor de los Escri-

*Luc. 13.*

bas; i Fariseos, emulos suyos; que en aquella Corte residian, ò afectar nonbre de grã Maestro abriendo su Escuela por aquellos lugares, donde con la novedad de la doctrina, no fuera nuevo solicitarse plausibles aclamaciones. Ninguna de esas dos razones es à proposito, por no tener lugar tan calumniosos achaques en vn Dueño de tan sana intencion. Pues que salida se à de dar à la duda? El responder, que el andar el celestial Maestro por aquellas Ciudades, aldeas, i alquerias, no era por temer à sus emulos, ni diligenciarse creditos; porque como se preciaba de tan vigilante Medico, i es proprio de los que lo son en la atencion i cuidado alli à formar el estudio donde la enfermedad es mas peligrosa; por eso añade luego el Evangelista: *Et iter faciens Hierosolymam.* Que donde apuntaba el Soberano Medico con el desvelo, era à Gerusalen, para predicar alli de proposito, para dar con la doctrina santa la bateria mas recia, como plaça mas rebelde, como castillo mas roquero en la contumacia, como hospital de mas desesperadamente dolientes. Dice Teofilato: *Iter inquit faciens in Hierosolymam. Vbi enim plures agrotant eo magis festinat Medicus.* Porque en fin, donde dà la

*Theoph. in c. 13. Luc.*

necesidad mas lamentables voces, à de correr con mas apresuradas prontitudes el remedio.

*Cantic. cap. 5.*

Yo duermo, i mi coraçon vela, dijo la Esposa, à quien abian encargado la guarda de una fertil viña: *Ego dormio, & cor meum vigilat.* Preguntar se puede, porque puso el cuidado la diligente Esposa en el coraçon, mas que en otra parte alguna, pues ai en el cuerpo tantas partes donde pudo poner el tribunal de la vigilancia? Para responder à esa dificultad, es necesario el saber primero la etimologia, i sitio del coraçon en el umano cuerpo.

*Aristot. de Partib. Animal. lib. 3. cap. 4.*

Aristoteles dice: *Cor ceteris animalibus in medio pectore est, homini tantum paulò vergit ad laevam.* Aunque es así que el coraçon (porcion nobilissima de las fábricas de los cuerpos) en todos los demas animales tiene su domicilio en medio del pecho: solo en el hombre padece esta escecion, pues se inclina algo mas a la parte mas flaca, que es a la izquierda: i esta palabra **CORACON**, de donde trae su origen? Cor, dice nuestro Español Ludoro, à

*S. Isid. lib. 11. Origin.*

*cura. In eo enim omnis sollicitudo manet.* Esta palabra Coracon se deribò del cuidado, porq̃ en el laté luego los sobresaltos, agogos, i cógojas. Pues decir agora la Esposa, q̃ su Coracon es el q̃ vela, *Cor meum vigilat*, es decir, que el cuidado, la congoja; i desvelo à de ser como el cora-

con, que como este se inclina a la parte mas flaca, necesitada i debil; así el socorro à de acudir, el consuelo correr a la parte i lugar donde se sintiere necesidad mayor de alivio, i llamare mas congojoso el desconsuelo.

**Q**UE es llamar **RAYOS** el Rei del Cielo a sus dos tan tiername Validos, sino avisarles lo que vamos diciédo? Que tiene el Rayo? Lo que Aristoteles, Seneca, Liberto Fermondo, S. Juan Damasceno, Georgio Risquio, los Coninbricenses, i el Doctor Angelico dicen: *Ea qua resistunt, magis patiuntur à fulmine.* Donde el Rayo halla mas dura resisténcia, allí se muestra mas su temosa actividad; así an de ser los discretos i prudentes, que donde vieren q̃ la necesidad pide mas urgentes socorros, allí an de acudir con mas veloces pasos.

*Aristot. Senec. Fermó. Georg. Risch. S. Ioan. Damasc. Coninbric. D. Thoe. lib. 3. c. 2. Met. lect. 2.*

**CAPITULO V.**

*Que por la mayor parte suele hacer mas impresion en el Coracon del Ombre lo oreible del Rayo, que lo apacible del Rocio.*

**E**S de tan alta consideracion, de tan suma importancia la severidad en el castigo, i el rigor en la justicia, que le obligò a decir al gran Tertuliano: Que las Republicas

cas

Tertull. ap. Ebo-  
renf. V.  
Timor.  
to. j.

Cantic.  
cap. 2.

S. Bern.  
Homil.  
49. in  
Cant.

cas donde la disolucion i defa-  
fuero rompē las barbancas del  
miedo, i desmantelan los rebe-  
liones del temor, se pueden del  
todo dar por perdidas, i defau-  
viadas: *Emendatio nulla, ubi nul-  
lus est metus.*

El Melifluo Doctor reparò  
agudamente en el titulo que la  
querida Esposa (en cierta oca-  
sion) dio a su tierno Consorte,  
cuãdo haciendo ofetativo alar-  
de de los regalos i favores q̄ de  
su dadivosa mano recibia, dijo:  
*Introduxit me Rex in cel. à vi-  
nariã.* El Rei me introdujo en la  
botilleria de los mas generosos  
licores. Que nõbre le dà al que  
tanto estima i ama tã cariõsa-  
mente? De Rei: *Introduxit me  
Rex.* Pues como agora ese non-  
bre q̄ suena à tanta magestad, i  
q̄ induce tãto orror, cuando o-  
tras veces le llama el Esposo, i el  
Amado? Que podra ser la cau-  
sa de cambiar agora el apellido  
de Querido, en titulo de Rei?  
Dice el Teodidacto Maestro:  
Estabã allí presētes las Damas,  
Dõcellas, i otras Amigãs de la  
Esposa, i por eso le llama Rei,  
nõbre q̄ suena reverēcia i temor;  
pero cuãdo està afolas, para en-  
tonces se guardã los titulos de  
ternura, i nõbres de suavidad:

*Quando praelens est Sponsus &  
Sponsa ad ipsius sermonẽ dirigit:  
tũc Spsus decitãr; aut Dilectũs;  
loquens verò de ipso adoleſcẽtu-  
lis Regẽ nominat.* Estã biẽ; pero  
es bien q̄ sepamos la raçõ. Luc-

go la dà el Sãto diciẽdo: *Prop-  
terea credo, quia adoleſcentulis  
tanquam disciplina indigentibus  
opus sit reverẽdo premi vocabulo  
Majestatis.* Como sabia la Es-  
posa (como tan prudẽte i discreta)  
cuanto inporta el freno del te-  
mor para cõtener en su oficio à  
cada uno; cuando habla con las  
Dõcellas de su Amate i Esposo,  
no le dà el titulo q̄ afolas sue-  
le de Querido i Amado, sino de  
Magestuoso Rei; para que le  
reverencien, i teman. Que ver-  
daderamente, como dijo Livio:  
*Externus timor maximũ in ur-  
be concordia vinculiũ.* El saber q̄  
ai castigo, q̄ el rigor de las le-  
yes se egecuta inviolable con  
los malhechores i delincuẽtes,  
hace tener a raya à los mas re-  
matadamente esorbitantes: i  
para tener bien atados los ani-  
mos en la Republica con la cõ-  
cordia, no ai mejor medio que  
fortificarla cõ la austeridad de  
la diciplina en el castigar: *Ex-  
ternus timor maximum in urbe  
concordia vinculum.*

¡ SINO, oigamos lo que en  
su Istoria Apostolica refiere S.  
Lucas; V. hablando de los vẽ-  
rajosos progresos q̄ la divina  
Palabra hacia en los coraçõ-  
nes de los ombres, i dice: *Verbum  
autem Domini crescebat, &  
multiplicabatur.* La palabra del  
Señor, la Evangelica dotrina  
iba à maravilla creciẽdo, à mi-  
lagro medrando. De donde pu-  
do ocasionarse tan colmado lo-  
gior

S. Bern.  
inib.

Liv. lib.  
2. Dec.  
1.

Aetiu  
cap. 12.

Aetiu  
cap. 12.

S. Ioan.  
Chryf.  
hom. 27.

gro? Porque si leemos lo inme-  
diato a esta clausula, hallare-  
mos el egenplar castigo que un  
Angel del Señor egecutò en el  
inchado i altivo Exodes, quan-  
do haciendo un raçonamiẽto al  
pueblo, adornado de una brillã  
te ropa, i permitiendose lison-  
gear de la gente, espirò misera-  
mente, consumido de asquero-  
sos gusanos, cuando se dejaba  
tributar honores divinos: *Con-  
festim autem percussit eum An-  
gelus Domini, eo, quod nõ dedis-  
set honorem Deo: & consumptus  
à vermicibus expiravit.* En aca-  
bando de istoriar el tragico i  
fatal acabamiento de aquel so-  
berbio, luego dice el Evangeli-  
sta: *Verbum autem Domini cres-  
cebat, & multiplicabatur.* Que  
la semilla del Evangelico gra-  
no prodigiosamente se iba mul-  
tiplicado. Pues como tãta mul-  
tiplicacion, i tan crecidos pro-  
gresos? Con q̄ medios crecia tã-  
to la celestial dotrina? En dos  
palabras lo dijo la Boca de Oro:  
*Hoc factõ.* Con este egẽplar cas-  
tigo del insolente Exodes, con-  
verle tan asquerosamente ful-  
minado, en abono i credito del  
Evangelio, crecio tã monstruo-  
samente la Evangelica dotrina.  
Que como los ombres son tan  
groseros i villanos, lo comun es  
el acobardarse refrenado con  
orribles resplãdores de un cor-  
te q̄ amenaza, que obligarse de  
las amables luces de un dulce  
cariño q̄ se ofrece. Que como

dijo nuestro Castellano Ora-  
dor: *Qui ratione traduci ad me-  
liora non possunt, solo metu con-  
tinentur.* Ai ombres q̄ estãtan  
al andar de brutos, q̄ para lle-  
varlos a lo raçonable, cuãdo no  
quieren guiarse de la raçõ, es  
preciso valerse del acõte.

REPARÒ el doctissimo Bur-  
genfense en el sumo silencio, i co-  
mo profundo olvido en q̄ haf-  
ta el Caudillo del Israelitico  
pueblo tubo el Padre de las mi-  
sericordias encerradas, i escon-  
didas sus piedades, en quanto à  
manifestarlas à los anteriores  
(por tantos siglos) Patriarcas:  
*Dominator Domine Deus;* dijo  
Moisen al Señor: *Misericos &  
elemens, patiens & multa mise-  
rationis.* Vos, Señor, sois el Mi-  
sericordioso, el Clemẽte, el Su-  
frido, el de infinita Piedad. Di-  
ce agora Paulo de Santa-Ma-  
ria: *Patriarcha seu Sancti, qui  
fuerunt ante Moysen nõ legũtur  
prolasmisse misericordias Domi-  
ni, etiã in casu, in quo multũ vi-  
debãtur requiri.* Los Patriarcas,  
ò Santos que tantos centenares  
de años precedieron à Moisen,  
no se lee q̄ ayã proclamado (al  
modo que aora Moisen) las mi-  
sericordias del Señor, aun en  
casos i trances tan apreciados q̄  
pedian tãto el proclamallas: lo  
cual prueba el con Abraã pues  
cuando intercedio por los So-  
domitas, nõ se lee que inplora-  
se la misericordia, sino que ale-  
gase la justicia: *Abstĩte a te, ut*

Quin-  
til. lib.  
10. c. 7.

Exod.  
cap. 34.

Paul.  
Burgens.  
Addit.  
ad c. 33.  
Exod.

Genes. cap. 18. *rem hanc facias, ut occidas iustum cum impio qui iudicas terram: in quo manifestè proclamabat iustitiam divinam, non autem Dei misericordiam.*

Dice el Burgés: Que pudo ser la raçon de tener el Señor tantos tiempos guardado el conocimiento de sus piedades en el arca de su pecho, cuando tanto le defabrochaba para la noticia de sus rigores? A esto responde el erudito Interpretre: *Ideo in primordiis Patrum ista non fuerunt publicata, ne ex hoc timor Dei diminueretur per confidentiam relaxationis iustitiae.* Parece que es cierta relajacion de la justicia la piedad i blandura. Pues como el divino Legislador conoce, que es bien a los principios de los gobiernos entrar egecutando rigores de justicia, i severidades de castigo, por lo mucho que refrenan al mas disoluto i desbocado; por eso (entre otras muchas raçones) tubo el sacro Monarca como escondidas, i retiradas las noticias de sus piedades, i descubierto i patente el conocimiento de sus justicias, para que criandose los primeros ombres del mundo con la leche del temor, reverenciasen mas a su Criador i Dueño: *Ne timor Dei diminueretur per confidentiam relaxationis iustitiae.*

Q. Cur. lib. 11. Histor. *Que como advirtio bien el Historiador del Grande Alejandro: Metus plurimum confert*

*ad diligentiam custodiendi.* Con lo cual será otra raçon el poner nombres de RAYOS el sacro Legislador à los que avian de ser Superiores del mundo, para enseñar en ellos a todos; Que el medio mas poderoso para contener a los Ombres en su oficio (segun el estilo ordinario) no es lo suave del Rocio de la Piedad, sino lo fulminante del Rayo del Rigor.

CAPITULO VI.

*Que para tener à raya à los Pequeños, importa sumamente el castigo de los Grandes.*

**A**VNQUE es así que es de tan suma importancia el rigor del castigo para la enmienda del pecado; pero aun otro fruto se saca algo mayor, i de mas alta consideracion, i es el temor que se solicita à unos con el castigo de otros. Así lo siente nuestro Grã Padre: *Eos qui quavis re injuriam inferunt, non eas ob res, quas ante gesserunt punimus, sed ut aliis exemplum modestiae praebeant.* Aunque es verdad que los rigores de la justicia importará mucho para el castigo de los reos; pero el fin mas principal de egecutar en ellos las severidades de las leyes, es para que los demas tomen egenplo, i escarmienten: *Vt aliis exemplum modestiae praebeant.*

QUE

QUE digo yo en los ombres, si en los mas breves es poderosa la medicina del castigo, en unos, para q̄ atemorizados escarmienten otros. Polibio cuenta, que acompañando a Escipio, vio en los caminos muchos leones enpalados: I es el caso que se dice dellos, q̄ como à la vez les falta el brio para poder sustentarse de la presa de las fieras, procuran hacerse el plato de la carne de los ombres; i así suelen irse a las ciudades para investir con los que no les pueden hacer resistencia. Con que se procura remediar este daño? Comprender algunos leones, i ponerlos escarpados en unos leños, para que escarmientando los demas, no se acerquen a las ciudades. Oigamos à Plinio: *Tunc obsidere Africa urbes, ea que de causa crucifixos leones, quia ceteri metu poena similis absterrentur eadem noxa.* De manera, que es tan poderoso el castigo para hacer escarmientar, que aun en los mas agenos de raçon tiene su fuerza i poder.

Plin. li. 8. c. 16. *Tunc obsidere Africa urbes, ea que de causa crucifixos leones, quia ceteri metu poena similis absterrentur eadem noxa.*

PERO aunque esto en común es verdad, es necesario enpero advertir, que cuando el rigor del castigo fuit mas a sonbrosos efectos, es cuando los grandes i poderosos son castigados, i puestos para común escarmiento de todos. Pregunta Anastasio Niceno la causa i raçon que puede aver para que el Señor

egecutase en aquel barbaro Rei tanto linage i variedad de penas i rigores, pues para ese efecto dio ampla comision à Moisen, con titulo de Vice Dios suyo en aquel Reino, diciendole: *Ecce constitui te Deum Pharaonis.* Y con tal brio i esfuerço se valio el terrestre Dios de la comision; que parece que dejó apuradas todas las diferencias que de plagas i castigos que se podian inventar, haciendo en todos los elementos sangrientos lances, i en las personas mismas severas justicias. A que fin contra un Rei tanta plaga? Contra un Principe tanto diluvio de açotes? Dice Anastasio: *D. Pharaoni propter inobedientiam cordis duritiem subiecit omnino genus tormenti ad reliquorum castigationem.* Para mostrar el Señor, que ai castigo para rebeldes, para enseñar que ai açote para contumaces, castigò por mano de Moisen al renitente i protervo Rei Faraon, con tanta variedad de rigores i justicias, para que los demas tomasen egenplo, i escarmientasen: *Ad reliquorum castigationem.* Que es gran materia de estado poner el castigo en las cabeças de los grandes; para temor i asonbro de los pequeños.

Lo qual prueba Anastasio con un egenplo muy à proposito diciendo: *Medici eos qui morbo laborant incurantibus, secant multis presentibus, medicina motu*

Exod. cap. 7.

Anastaf. Nicen. q. 27. in Scrip.

Anastaf. ubi sup.

du.



docentes discipulos. Cuando los Medicos vé que la enfermedad es incurable, el achaque sin esperanza de vida, suelen abrir à los enfermos para que los platicantes veá el origen del mal, i así aprendan. Lo mismo hizo Dios con el barbaro Rei Faraón, que viendo le duro, enpedernido, i defauciado, le açotò cõ tan diversos castigos, le hirio con tan molestas plagas, para q̄ todos escarmentasen: *Ad reliquorum castigationem.* Que de cuádo en cuando no hiciera ningú daño en palmar leones, para que escarmienten otras bestias, si no de tantas garras, por lo menos de iguales intenciones.

En aquellas desolladas maldades que en tã descarada obscenidad con publica disoluçõ se cometian arrebarado Fines del celo de la onra de su Dios tan disolutamente ofendido, cogiendo un puñal, atravesò à dos torpes que estaban irritando la paciencia de Dios en flagrante desenholtura. No disimula el Testo el nombre, oficio i linage del asqueroso delincuente, ni el de la licenciosa Madianita, consorte del libidinoso insulto, pues el Israelita dice, que era Zambri, hijo de Salu, Capitan, de la parentela i tribu de Simeon; i la que contrajo cõ el torpe delito, dice, que se llamaba Corbi, hija de Sur, nobilissimo Principe de los Madianitas: *Nomen viri Is-*

*raelita qui occisus est cum Madianitide Zambri filius Salu, cap. 25.*

*Dux de cognatione & tribu Simeonis.* Pregunta san Pedro Damiano, que porque causa tan distintamente refiere el sagrado Oraculo el Nombre, el Tribu, i el Oficio de aquel infame a quien el celo so Fines eligio para hacer tan brioso, i egéplar castigo: *Quid opus fuit Moysi ut genealogiam fornicatoris contexeret, ut Ducem fuisse narraret?* A esto satisface diciendo: *Vt ad terrendos ceteros trucidaret, elegit.* El aber elegido Fines aquel disoluto desonello, i luego declarar, que era la Cabeça, ò Pariente mayor (q̄ así lo sienten algunos) de la Casa i Tribu de Simeon, fue especial materia de estado, para q̄ viendo todos el castigo de un onbre tan grande, escarmentasen, i pusiesen rienda a la torpe disolucion de sus desenholturas. Luego saludable consejo es (cuando ai ragon i justicia para ello) hacer castigos en los nobles, y poderosos, para que así escarmienten los umildes i plebeyos: *Vt ad terrendos ceteros, trucidaret, elegit.*

ENCARGA S. Pablo à su discipulo Timoteo, que no facilmente admitta ninguna acusaciõ contra los venerables Presbiteros, sino es cõ el numero de dos, ò tres testigos abonados: pero si (averiguada la causa) mereciere castigo el Sacerdote, le

*Numer. Dianitide Zambri filius Salu, cap. 25. Dux de cognatione & tribu Simeonis. S. Petrus Dam. o. p. sc. 16. cap. 1.*

*1. Tim. c. 6.*

*Primas. inibi.*

da licencia para que pueda reprenderlos, i castigarlos publicamente: *Peccantes coram omnibus argue.* I con que fin? *Vt ceteri timorem habeant.* Para que se atemorizen los demas. Dice Primasio: *Vt ceteri timorem habeant, videntes te, nec Presbytero pepercisse peccanti.* Para que viendo todos los demas que ai castigo i rigor para los constituidos en tã alta dignidad, i que tambien alcanza el açote a los que ocupan mas enconbrados puestos; de ai los inferiores se hagan la consecuencia i reman; Que por ellos podra mucho mejor llover el castigo cuando lo merecieren. Yà segun esto hallaremos otra ragon para que los mas amados discipulos sean llamados RAYOS. Yà se sabe de doctrina de los Autores que tratan de la facultad Meteorologica, que es mui propria condicion de los Rayos hacerla inpetuosa rica, i descargar la fulminante colera sobre los mas altos capiteles, i cimas eminentes de los bastos montes. Así lo afirman Aristoteles, Seneca, Lucrecio, Herodoto, el Angelico Doctor, san Geronimo, i Horacio en aquel tan tribial verso:

*Aristot. Senec. Lucres. Herod. D. Tho. D. Hieron. Horat. Lel. Disviol.*

*Feruntque summos fulgura montes.*

Que alega con otros Autores Lelio Bisciola. Segun esto, llamar à los que elegia para Maes-

tros del mundo, RAYOS, fue secretamente enseñarles, i discretamente advertirles; Que es cuerdo dictamen, i mui necesaria materia de estado, si quieré que escarmienten los pequenos, el que los Principes i Superiores Magistrados con rigor de severa justicia hagan engenplares castigos en los delinquentes grandes, i poderosos violadores de las divinas i humanas leyes.

CAPITULO VII.

*Que por ser como Pildora la Verdad, se à de dar mui dorada à los Principes i Poderosos.*

**A**BIA de entrar en Palacio el Filosofo Calistenes, i deseádo un discreto Cortesano, que se conservase en la Real Aula, le dio este breve i sucinto documento: *Cũ Alexandro loquendũ est, avararissimè, aut paucissimè* Es Alejandro Rei i Principe, i adolece del comun achaque de los Principes, i general dolécia de los poderosos; i así le as de hablar ò mui raras veces, i yà q̄ le hables, à de ser mui pocas palabras, i mas las q̄ tocaren à representacion, i perteneciere à decirle alguna verdad: que como estan acostunbrados à oir tan pocas, se les hace mucha estrañeza que se les diga alguna; i yà que te

*Seneca.*

ani:

animas à tanta pobreza, à de ser con mucha discrecion, tiento, i madurez.

ERA Nicodemus dicipulo encubierto del mejor Maestro, i calumniandole sus emulos de qningu Principe seguia su valia, dijo à los que de noche le vinieron a visitar, como à uno del numero de los principales:

*Ioã. c. 7.* Num lex nostra condemnat hominem, nisi prius audierit ab ipso, & cognoverit quid faciat? Porventura nuestra lei condena alguno sin averle hecho la causa, i proceso, i averiguado bien la acusacion que le inponen? Eran Principes i poderosos estos con quienes hablaba Nicodemus, i pretendia probarles que eran transgresores de la lei, pues tan contra toda raçon i justicia cõdenaban al inocente Señor, sin averle oido alegar de su derecho. Pues si este era el intento de Nicodemus, porque no les dice clara i distintamente cuan mal proceden en atropellar tan ciegameute los fueros de la justicia, sino que les propone su delito, pregütandoles en comu aquello en que ellos delinquen tan en particular? Responde nuestro Padre Eutimio: *Arguit eos Nicodemus, quod legis essent transgressores, occultè tamen & paucis verbis.* Es verdad que Nicodemus les arguye a aquellos Principes de transgresores de la lei: pero como? *Occultè & paucis verbis,* Con disfraz, con

reboço, i gastando mui pocas palabras. Que con los poderosos ( para no estragar el fruto de la verdad ) así se à de hacer.

ALLà dijo el celebre Medico Arnoldo, segun refiere Georgio Pictorio, que las Pildoras que se recetan para la cabeça an de ir llenas de mui olorosos aromas: *Pillulae capitales debent aromatibus abundare.* Eso mesmo digo yo: Es la verdad una mui amarga pildora, i aunque para todos es mui aceda, para los poderosos es sobre manera amarga. Pues para que se tome sin asco, i se reciba sin orror, que se à de hacer? Disfrazarla con suavidad, decirla con suavissima blandura, è introducirla cõ mucha discrecion: que pues es pildora de cabeça, es bien que vaya disfrazada con muchas aromas de suavidad i blandura: *Pillulae capitales debent aromatibus abundare.*

SERIA acaso afectada codicia del Profeta Samuel, cuando despues que el Señor concedio al pueblo de Israel el Rei que pedian, el tratò de hacerse un particular elogio à la presencia de un innumerable concurso? *Verum bovem cuiusquam tulerim, aut asinam: si quem piã calumniatus sum, si oppressi aliquem, si de manu cuiusquã manus accepi.* A todos cuantos me atedeis, i escuchais, os pido ingenuamente, que si yo por vio-

*Arnold. ap. Pict. lib. 1. Je parator Serm.*

*1. Reg. 12.*

lencia de poder os è usurpado alguna res mayor, ò menor, os è violado algun fuero, oprimido algun inocente, i dejado sobornar; que me probeis aver delinquido en todos, ò alguno destos delitos, que aqui estoi presto i aparejado para restituir los daños, i resarcir los perjuicios. Respondieron todos unanimes i conformes, que nunca mas esacto i justo juez regentò la Hebrea gente. Si no fue deseo de la propria alabança, si no ambicion de oír sus aclamaciones, à que proposito delante de tanta carterba justificar su causa, i dar à entender cuan puro i limpio ministro abia sido? Responde por el Profeta mui à nuestro intento nuestro Padre san Iuã S. Ioan. Crisostomo: *Id autè ea de causa Chrysol. sa dicebat, non ut plausum & in 2. ad gloriam captaret, sed quia Regem creaturus erat, sub purgationis specie cum erudire vult, ut lenem se ac placidũ præbeat.* Hacer el Profeta aquel alarde i ostentacion de las virtudes de que abia constado, como buen juez i ministro, aquel parecer que se queria disculpar con la gente, no fue con intento de oír aplausos, ni escuchar aclamaciones; sino con intencion de dar al Rei nuevo una tacita instruccion de lo que abia de hacer. Que bien dijo Crisostomo! *Sub purgationis specie Regem erudire*

*vult.* Es fuerça que en la ocasion oportuna diga un Profeta al Rei, al Principe, al Poderoso un aviso; es preciso que el Predicador les aplique la Pildora de la verdad: pero como à de ser? Al modo del prudente Profeta Samuel: *Sub specie purgationis.* Ase de disfrazar con un discreto reboço, encubrir con una suave apariencia, enboçar con una artificiosa maña, para que así la puedan recibir i tomar.

COSA llana es, que segun el estilo ordinario la sacrosanta Fè, i sus divinas verdades entran en el Palacio del entendimiento por la puerta del oido. Así lo dice el Apostol: *Fides ex auditu.* A que proposito agora esta doctrina? Mui à nuestro intento: Si entran las verdades por el oido, sepamos como los Principes i poderosos para este fin tienen los oidos? Iuan Cluniacense dice: *Principes habent guttam in* *Ioann. aure.* Los Reyes, Principes, Señores i Poderosos adolecen del achaque de la gota en los oidos. Cuando un doliente està enfermo deste mal, es de ver el tiento i cuidado con que anda, para que no llegue cosa alguna à aquella parte lastimada i dolorida; pues aun el mas blando algodõ, i delicada olanda, si llega al mal afecto lugar, parece en lo que lastima un puñal agudo. Pues de-

*Roman. c. 10.*

*Ioann. aure. ser. 48. de SS. to. 2.*

ciragora, que los Principes i Poderosos ordinariamente adolecen del achaque de la gota en los oídos, será preciso que vaya la verdad mui blanda, el aviso mui suave, i el advertimiento mui sutil: *Principes habent gustam in aure.*

YA pues, según esto, abremos descubierto otra razón, porque à los mas insignes Maestros de su Iglesia les onra con el blasón de RAYOS. Entre otras muchas propiedades que emos dicho, i traído deste fulminante terror del mundo, dicen Aristoteles, Seneca, Alberto Magno, el Doctor Angelico, los Coninbricenses, i Liberto Fermódo, con otros muchos, que cuando desciende precipitado aboroto de la violenta nube, que no endereça el horroroso viage por linea recta, sino q por tortuosos precipicios, arrebatado hace la ardiente presa en lo mas alto i eminente.: *Spiritus obliquus est. Flexuosusque.* Pues que quiso avisar en esto à sus discipulos el celestial Maestro cuando les dà el grado de Doctores con titulo de Rayos? Fue sin duda lo que vamos diciendo; Que si cuando el Rayo choca cò lo mas eminente del capitel, ò lo mas enpinado del monte, viene en flexuosos giros, i oblicuos rodeos; así à de ser el Predicador discreto, i Consejero prudente, que cuando se ofrezca el advertir la verdad, i dar

*Arist. Seneca, Alberte, D. Tho. Coninbric. Liberto Fermódo.*

el aviso, guardado el decoro à los Principes i Poderosos, i no olvidándose de las obligaciones de su Evangelico ministerio, i teniendo sienpre por norte el Apostolico enpeño, sea por giros discretamente oblicuos, i por disfraces con Evangelica maña adornados.

CAPITULO VIII.

*Que es como Rayo el Señor, que perdonando la Vaina del Cuerpo, solo quiere la Espada del Alma.*

SAN Pedro Damiano dice, que con mucha liberrad i largueça franquea el dadiovo Señor todas las cosas à sus criaturas, para que guardando el debido orden, usen, i se valgan dellas: pero que solo para si con grande rigor à guardado las almas: *Cuncta (dice el Sato) condita Omnipotens Deus usibus hominum tradidit, solas autem animas suo usui reservavit.* Por que verdaderamente el amor del Señor es tan bicarro, su caridad tan galante, tan desinteresado su pecho; Que no quiere, ni busca nuestras cosas, solo à nosotros nos busca, nuestras almas son las q pretende, nuestros coraçones de los que quiere gustosamente comer, i sabrosamente cebarse.

Es una aguda ponderacion de san Paulino de Nola, que refiriendo

*S. Petr. Dam. li. 4. epif. 2*

firiendo tan por menudo el Evangelista aquellos afectuosos agasajos que la mas feliz pecadora hizo a su amable Dueño: *Hec non cessavit osculari pedes meos, unguento unxit pedes meos;* como con labios, cabellos, i unguentos; que al pronunciar el favorable Auto del perdon de sus culpas, olvidado de tanto festejo i agasajo, solo hizo mencion del ardiente Amoren que se abrasaba el conpungido coraçon, diciendo: *Remittuntur ei peccata multa, quoniam dilexit multum.* Dice Paulino: *Non tam pretio munerum, quam obsequii p'acuit affectu. Non enim unguentum in illa Dominus, sed charitatem dilexit.* Es de ponderar, que aviendo aplaudido tanto el Señor los obsequios con que la Madalena le festejó, i principalmente del unguento precioso con que labò sus sacros pies, con todo eso en llegando a dar la razón de la remision de las culpas, dice; Que es à titulo del Amor abrasado, i no del unguento difundido: *Quoniam dilexit multum.* El Amoren está en el coraçon, allí tiene su ardiente domicilio, siendo abrasada salamandra de aquel fuego; ese fue el olocruxto de la sagrada Penitete. Pues para que se entienda, que el Señor no busca nuestras cosas, sino nuestros coraçones i almas, cuando perdona à la Mas

*Luc. 7.7*

*Luc. 7.7*

*S. Paulin. epif. 3.*

dalena, no dice, que es por el unguento que derrama, sino por el Amor con que arde: *Nō enim unguentum in illa Dominus, sed charitatē dilexit.* Que el divino Dueño no busca, ni quiere para si vuestra hacienda, vuestras riquezas, sino vuestra alma i coraçon.

Es de advertir lo que digeron aquellos santos Reyes cuando ilustrados de la luz del Cielo, i abrasados en el divino Amoren, llegaron à Gerusalem preguntando con ardientes ansias de hallarle: Que adonde abia nacido el Rei de los Indios? *Vidimus enim Stellam ejus in Oriente, & venimus adorare eum.* Emos visto una especial antorcha que le anuncia, i venimos a tributarle el debido culto. Reparò aqui Novarino en lo que digeron los santos Reyes: *Venimus adorare eum.* Que vienen a adorar umildes al Principe mas alto: *Cur munerum non meminerunt? Poterant ut rem, ut res grat, referrent, dicere; venimus ei offerre munera, & eum adorare; à munerum recensione abstinere.* No solamente venian los devotos Principes a rendir adoraciones à su inmenso Dueño, sino que tambien traian preciosos dones que ofrecerle i fraguearle. Pues como no haciendo mencion de los tesoros, solo hacen mencion de las adoraciones? *Et venimus adorare eum;*

*Matth. cap. 2.*

*Novarin. in cap. 2. Matth. sect. 3. n. 26.*

*eum: A munerum recensione abstinent.* Tan mal pareciera hacer glorioso alarde, i ostentativa reseña del oloroso incienso, oro precioso, i estimable mirra que traían, para que los Cortesanos de Gerusalén aplaudiesen lo opulento de las dadas, i lo magestuoso de los dones? Que sería pues la razón de tanto encubrir lo que an de ofrecer, i à tan grandes voces decir, Que le vienen a adorar? Es que digeron: *Vidimus Stellam ejus.* Que abian visto su Estrella, venido en conocimiento de la divina luz del Señor, i como ya sabian el estilo suyo, cuando le vienen buscando, callan las preseas que traen, i solo hablan de la adoracion que pretenden. Porque este divino Dueño no quiere nuestras joyas, nuestros coraçones busca, no solicita nuestras haciendas, nuestras almas son las que diligencia. I sino, notad cuando llegan al efecto de adorar i ofrecer lo que dice el Evangelista: *Prociðentes adoraverunt eum.* Postrados i rendidos adoraron al Sol, de que fue anuncio una Estrella; i luego: *Obtulerunt ei munera.* Descogiendo i desplegando los enbueltos dones, los arrojaron a sus sagrados pies. Dice un Erudito Moderno: *Observandum est, Täg. ser. quod Magi venientes ad Christum prius quidem procidentes, adoraverunt eum; & postmodum*

Matth. cap. 2.

Didac. 3. de E. pipb.

*obtulerunt ei munera.* Pues por que primero el adorar, que el ofrecer? Porque en el adorar le rendian los coraçones, i conflagraba las almas, i en el ofrecer, los dones i las riqueças. Pues para que se conozca que lo primero q̄ Dios quiere de nosotros, es à nosotros mismos, i si recibe nuestras cosas, es en orden à nosotros; primero dice el Evangelista, que adoraron, ofreciendo las almas, i despues que ofrecieron franqueando los dones: *Et procidentes adoraverunt, & obtulerunt ei munera.*

Que proposito vendra un reparo de Juan Cluniacense. Predice el sagrado Redentor el fementido insulto que uno de sus Dicipulos abia de cometer, entregandole en manos de sus sangrientos emulos, i dice: *Amèn Amè dico vobis, quia unus ex vobis tradet me.* De verdad os digo, q̄ uno de vosotros me à de entregar. I reparò el Evangelista, q̄ tã advertido rotò los senblâtes del inocente Cordero, q̄ al pronunciar estas palabras, *Turbatus est spiritu.* & protesta: *tus est; q̄ hizo lastimosas demostraciones del agudo dolor q̄ en vistio à su coraçon. Cosa es mui de ponderar (dice este Autor) q̄ siendo Judas el aleboso q̄ abia de hacer el infame cambio, i juntamente siendo su despensero, i famoso ladron, como lo dice el mesmo Evagelista: Fur erat & oculos habens, ea qua*

Ioã. 6. 13

Ioã. 6. 13

Ioann. 6. 12.

mit-

*mittebantur portabat.* Que siendo así que le hacia de su sacro Fisco tan descarados robos, nunca hiciese señal de sentimiento alguno; i agora cuando conoce la vil maldad que el aleboso à de cometer, se turba, se congoja, i hace demostraciones tales de dolor: *Turbatus est spiritu.* Dice Juan Cluniacense: *Dominus patienter tulit, maxime de rebus sibi datis, de ipso autem luda non ita patienter tulit: quando turbatus est, videns eum quia paratus erat ex toto separari ab eo.* Para enseñarnos el Señor, como a nosotros es à quienes busca, nuestras almas las que quiere: cuando el traidor Judas le sifa sus dineros, i usurpa la hacienda, no hace entonces sentimiento alguno, no obstante que sintiese el pecado: pero cuando ve que por medio de aquel infame trato totalmente le à de perder, entonces triete i lastimosamente se llegó a turbar: *Turbatus est videns eum, quia paratus erat ex toto separari ab eo.* Porque el Señor a Nosotros busca, no a nuestras cosas: las perdidas del Alma son las que le duelen, no las de los bienes temporales, i caducos le perturban.

Raulin. ser. 132. tom. 2. Quadr.

Marci 1. 3.

De lo dicho podremos descubrir otra raçon porque el divino Maestro condecora à sus mas queridos Dicipulos con el titulo de hijos del Trueno: *Boa nerges, quod est filii Tonitru.*

Dicen Iansenio, i Cornelio à Lapide: *Filii Tonitru, bon est Christi.* Hijos del Trueno es lo mesmo que hijos de Cristo: porque fue como decirles, que en el predicar, en el hacer milagros, i otros beneficios semejantes al mundo, abian de imitarle, i seguirle ellos, i todos los demas en procurar buscar las almas, no las haciendas, à los onbres, no a sus tesoros. Que como dice el Cardenal de Santa Sabina, les encargò eso mismo cuando de las redes, i el barco les entregò para Predicadores del Orbe, diciendoles: *Faciam vos fieri piscatores hominũ.* Harè que seais pescadores de los onbres. Donde dice Vgo de Sãto Caro: *Piscatores hominum, non prebendarum, non rerum temporalium.* Pescadores aveis de ser de onbres, de onbres digo, no de prebendas, no de dignidades, no de bolsas. I así dijo S. Pablo, como quien tan perfectamente cunplia con el Apostolico ministerio: *Non quero que vestrasunt, sed vos.* A vosotros busco; no a vuestras cosas.

Cornel. in 1. Ezech. 9. 14.

Matth. cap. 4.

Hug. in cap. 4. Matth.

2. Cor. cap. 12.

I de las prodigiosas maravillas de los efectos del Rayo podremos apoyar nuestra propuesta; pues dicen Aristoteles, Seneca, el Angelico Doctor, con otros innumerables, que cuando toca su furiosa colera en una enbainada espada, haciendo ya fulminante presa en la espada,

Aristot. Seneca. D. Tho.

deja ilefa, i libre la vaina: Seneca por todos: *Manente vagina, gladius liquefcit*. Con el ingenio que fienpre llamó Tertuliano al Cuerpo Vaina del Alma: *Afflitus fui vaginam; con que el Alma ferà la Espada de esa Vaina* Pues que à de hacer el Evangelico Ministro? Lo que el Rayo, lo que Crifto: *Manenti vagina, gladius liquefcit*, tirar al alma, buscar sus medras, follicitar sus intereses, no a los cuerpos, no à las cosas fuyas, no a sus haciendas, i demas caducas medras.

CAPITULO IX.

*Que de la Convalecencia de un Riesgo, se debe fienpre temer la Recaida de otro Peligro.*

**Q**UE poco avisado es el hombre que miseramente engañado se defatiende à las comunes i frecuentes esperiencias de los humanos sucesos, donde nunca se hallò seguridad estable, nunca en su confuso mar quietud permanente: pues despues que se quietò la borrafcosa ola de un riesgo, luego fuele ericada en creparse la tormentosa onda de otro peligro! Por lo cual fienpre el hombre debe estar sobre aviso, i como cuerdo entender, que los peligros fienpre vienen como preñados de otros

peligros, i que en pasando el negro turbion de un sobrefalro se puede cuerdamete temer no sobrevenga otra recia tempestad de vn defafofiego. Porq cuando la contingencia dispara la carga de un pesar, fuele luego cargar la municion para repetir un desplacer.

APENAS acaba de salir triunfante de una sangrienta guerra el Patriarca Abraan, i falirle al encuentro Melquisedec Rei de Salen, Sacerdote del Altifimo, echandole muchas bédiciones, i aclamando el triunfo, cuando en la quietud i reposo se aparece el Señor al gran Padre de los Creyentes, i le dice: *Noli timere Abram: Ego protector tuus sum*. Sofegad el pecho, i quietad el coraçon, q yo foi vuestro trançado escudo, i fuerte mall: Dice el doctifimo Pererio: *Videtur fuisse in tempore Abram ingenti aliquo metu*. Pues el Señor le dijo, que no temiese, parece que es dar a entender, que estaba Abraan asediado de algun terrible temor. Pues si acaba de triunfar, de que tiene que temer? Si del gran Melquisedec fuenan en sus oidos tan recientes los aplausos, de donde se pudieron originar tã orribles los miedos?

*Genes. cap. 15.*

*Perer. inib.*

A esto responde el erudito Interpreteres diciendo: *Noverat Abram vir humanarum rerum prudentifsimus nò plenam securam esse victoriam: sciebat magis*

*Perer. ubi sap.* *magnas victorias majorum deinde bellorum fuisse semina; nec paucos, non tam gloriosè primum vicisse, quam postea misere victos perisse*. Ningun cuerdo se admirarà de los sobrefaltos i recelos del triunfante Patriarca, que era mui prudente, i conocia la variable vicifitud de las mundanas olas; i que es mui comun despues de aber escapado del peligro de una guerra, entrar luego en otros mas sangrientos lances de una batalla; i que en el vietre de la seguridad se està engendrando el monstruo del peligro. Lañ temia, se sobrefaltaba, i la noche que para otros fuele ser blandifimo lecho, era para el durifimo potro: *Videtur fuisse Abram in aliquo metu*. Que en fin eso es lo que fienpre le à de pensar; Que despues de pasado un daño, se à de temer un futuro desman.

Que bien que lo pensò la divina Boca de Oro, cargando el ponderoso juicio sobre la ardiente plaga que el airado Señor embiò contra los murmuradores, i maldicientes Ebreos, sobre la falta de pan, i carencia del agua. El agotè fue abrasantes dragones, a cuyos contagiosos contactos fatalmente perecian. Aplacò Moisen al indignado Señor, i el remedio fue enarbolar una serpiente de metal, que

solo cò mirarla convalecia todo picado de las venenosas lenguas: *Quem cum percussi aspicerent, sanabantur* (dice Crifostomo) *an non poterat serpentes fugare? An non perdere?* Por ventura no fuera mejor ayentar los autores del pestilente daño, i del todo estinguilles, para que no inficionasen a los tocados de sus pestilentes lenguas, sino que receta el remedio el Providente Señor, dejando el peligro en pie? *Plagam relinquit, & remedium prescribit*. Fue alta materia de estado del sabio Dueño: por parte de la piedad ordenar el remedio, i por parte de la Providencia no estinguir los causadores de la enfermedad; para que viviesen con atencion; Que si el peligro acosaba, i el remedio venia, aun quedaba el dañador en pie: *Plagam relinquit, & remedium prescribit*. Para enseñar cuanto es necesario vivir con vigilancia; i entender, que despues que se à sanado del achaque de un peligro, se puede luego enfermar de la dolencia de otro riesgo.

En aquella maravillosa vision que Ecoquiel vio, dice, que aquel misterioso Varon que triunfando procedia en el tan repetido carro, tenia debajo de sus gloriosas plantas el Arco del cielo, cuando entre las pardas nubes vistoso aparece con la variedad de sus

*S. Chrysof. orat. In serpentes. an non perdere? neum.*

Ezech. colores: *Velut aspectum arcus cum fuerit in nube in die pluvia.*

Los Interpretes preguntan el misterio que puede tener este Arco en aquella vision? El Padre Cornelio dice, que de las colores del Arco podremos sacar apoyo para nuestra propuesta. Dos colores son las que mas en el se notan, i descuellan, la Azul i la Roja. Que significaran estas dos colores? Dice Cornelio, que el Azul significa el castigo del dilubio, por quanto es este el color del agua, como se ve en el mar; i el Rojo significa el dilubio de fuego en que segunda vez se

Cornel. a de anegar el mundo: *Coeruleus ejus color notat aqua judicium iam factam per diluuium.*

à Lapid. *Rubicundus notat iudicium ignis, quo in fine cremandus est mundus.*

Està bien advertido; pero puede preguntarse, que porque el Señor tan juntos quiso ermanar i unir los simbolos de los riesgos, i los geroglicoficos de los peligros; pues se están haciendo tan conjunto maridage el Azul del dilubio, i el Rojo del fuego? Fue sin duda alguna para alicionarnos lo que vamos advirtiendo; Que reparemos cuan ermanados andan los peligros, i cuan en un tomo encuaderados los sobresaltos; pues el Arco que dispara una inundacion de agua, queda armado para descargar otra ardiente

facta de un dilubio de fuego.

SALE el Apostol libre del tribunal de Agripa i Festo, por que abia apelado para otro mayor tribunal, que era el del Cesar. Asi lo juzgò Agripa quando dijo al Presidente Festo:

*Quia nihil morte, aut vinculis dignum quid fecit homo iste.*

Temiendo pues el Apostol licencia, dispone su embarcacion para Roma; i en el mar le sobreviene à el, i a sus compañeros una tãr rota i desecha tempestad, que les puso en casi peligro evidente de anegarse todos: *Tempestate non exigua imminente, jã ablatã erat spes omnis salutis nostrã.*

Notando este suceso dice nuestro Padre san Juan Crisostomo: *Iterum tentationis, iterum venti contrarii. Effugerant tribunal, et faciunt naufragium, ac ferunt tempestatem.*

No reparais en las volubilidades desta vida, i que bien se le acomoda el nombre de mar? Vedlo en Pablo: Acaba de guarecer de la tempestad que le amenazaba en el tribunal del Presidente Festo, sale libre i esento de aquel trabajo, i cuando se pensaba que el mar abia de ser el remedio de abreviar su negocio, ese le pone en riesgo de peor estado; *Iterum tentationes, iterum venti contrarii.*

Que aunque se muda de elementos, no por eso se asegura de peligros; escapò Pablo libre de

*Actuum cap. 26.*

*Actuum cap. 27.*

*D. Cbrý Joß.*

de los riesgos de la tierra, i luego le prende el alguacil de una tribulacion en el mar. Para que de aqui aprendamos à vivir con cuidado i advertencia;

TOMANDO por empresa nuestra la de aquel discreto i sabio Capitan, que traia en su escudo pintado un reloj de campana con esta letra: *Sic labores.*

*Ducis cujusda Insigne.*

Asi son los trabajos de esta vida: Porque de la manera que despues q̄ dio el reloj, i sonò con aquel rudo plecto la armonia de las oras en el concavo instrumento de metal; queda el lance amagado para repetir la tofca, si concertada musica; de la mesma suerte emos de entender que son los trabajos de esta vida; Que despues que uno pasó se à de temer no queda amagando el golpe para envestir con otro.

*Ioan. c. 5.*

No será fuera de proposito el decirles el soberano Señor a sus Dicipulos, que son hijos del Trueno, esto es hijos (en la enseñãça) espirituales de Cristo, dispensador de los Rayos, i Capitan general de la artilleria de las iras de su Padre: *Pater omne iudicium dedit Filio.*

*Pierius lib. 43. cap. 26.*

Como pintaban en la fabulosa antigüedad al Dios Iupiter fulminante bibrador de las ardientes coleras, que del cielo se vomitan con dos Rayos en la mano: asi lo dice Pierio: *Cum duobus fulminibus Iovi statua posita est.* Pues porque

con dos Rayos? Para que entendiesen los ombres, que despues de un Rayo disparado, ai otro Rayo que arrojar. Decir pues el Señor à sus Dicipulos, que son hijos del Trueno, es decirles, que le prediquen como Rayo; Que ninguno se asegure; que todos vivan con cuidado: porque despues que se aya disparado la ira de un trabajo, queda aún otro Rayo, i otros muchos de calamidades i miserias que bibrar, i despedir: *Cum duobus fulminibus Iovi statua posita est.*

CAPITULO X.

*Que cuando parece que el Señor mas desdenoso nos fatiga, entonces es cuando mas caritioso nos alaga.*

QUE secretos i ocultos son los juicios del Divino entéder, i las sendas del soberano caminar! Quien tal entendiera? Quien lo imaginara? Que cuando parece que mas esquivo nos mira, entonces mas amoroso en favorecernos se esmera!

VIENDO se Erodesburlado de los Reyes Magos, i temiendo que el Rei por quien ellos preguntaban le abia de despojar de su Corona, echò un sangriento bando: Que cuantos Niños

ubiese en Belen i sus contornos, de dos años abajo, les pasasen à cuchillo las inocentes gargantas; juzgando que entre tantos tambien pereceria el que temia sucesor de su Corona: pero quedó el misero frustrado de su cruel intento, pues el que buscaba con mortal rabia, ya estaba en salvo con soberana providencia. Bien está esto; pero dice nuestro Padre Eutimio: *Dubitant quidam in e. 2. quom ob causam quum Christus fugam arripuisset, curam non habuit puerorum, qui pro ipso jugulati sunt?* Algunos dudan, que porque causa abiendo el poderoso Niño puesto en salvo, dejó à los demas Chiquelos espuestos por su causa al fatal deguello del sangriento cuchillo? porque parece que fue extraño desamor, ù desdenoso descuido, despues que él puso en salvo su vida, no cuidar de la de aquellos, que sabia, que por su causa abian de pasar por tan barbaro rigor. Desdenos parece, dice Crisologo, à descuido lo atribuis? Pues si Cristo los ubiera llevado consigo, ò por otro de los muchos modos que él sabe i puede, los ubiera librado de la fiera mano del tirano embravecido: *Haberet eos Synagoga filios, hos Ecclesia Martyres non haberet.* Quedaràn a mejor librar, hijos de la Sinagoga; pero no gloriosos Martires de

Matth. cap. 2.

Eutim. in e. 2. Matth.

S. Petr. Chryso. lo. serm. 136.

la Iglesia. Luego quando parece que el Niño Gigante se descuida de sus Gigantes Niños; quando que descuido les deja en lo manifesto del riesgo, entonces es quando les solicita mas sublimes honores, i negocia mas escelsos triunfos: Que ese es el estilo del providente Dueño; Que por donde parece que esquivo nos descófuera, entonces amorosos nos regala: *Haberet eos Synagoga filios, hos Ecclesia Martyres non haberet.*

**D**ICEN el Profeta, que son innumerables los que le persiguen i atribulan: *Multi qui persequuntur me & tribulant me.* Pero es de advertir lo que deja dicho antes: *Misericordia tua multa Domine.* O que muchassó, dulcissimo Dueño, vuestras misericordias i piedades! Otros leen: *Miserationes tuae multa nimis.* Vuestras misericordias i piedades, son muchas en gran manera. Parece que no habla el Profeta à proposito, quando contrapone las misericordias con las persecuciones, las tribulaciones con las piedades: *Misericordia multa. Multi qui persequuntur me.* Porque parece que abia de decir; Muchos son vuestros rigores, pues tengo tantos que me perligan; muchas vuestras severidades, pues me permitis no pocas tribulaciones. A esta dificultad satisface muy à nuestro proposito el

Psalm. 118.

Alia lit.

el sagrado Arçobispo de Milã, diciendo: *Si multa persecutio- brof. in nes, multa probationes, ubi multa certamina multa corona. Tibi 118. O- ergo proficit quod multi persecu- tion. 20. tione sint.* Dóde ai muchas persecuciones, allí ( como en el crisol el oro ) se examina lo brioso del valor, i quanto mas son las peleas, tanto mas gloriosas son las Coronas: Luego si David tenia muchos q le persiguiesen, muchos le daban ilustre materia para q le laureasen; i quanto mas duros era los golpes de las penas, tanto mas subidos los quilates de las Coronas. Luego cuando hace memoria de los que le persiguen, con mucha razón alaba las piedades del que le permite las tribulaciones: pues fue como decir: Que no ai que quejarse del gobierno de tal sabio Padre, pues por donde piensa el onbre que le trata con esquivéz, entonces está con él mas de paz: *Tibi ergo proficit quod multi persequutores sint.*

**A**PENAS abra à quiẽ no haga mucha dificultad, el q cuando el Señor (à instancia de su santissima Madre) ubo de estrenar la omnipotencia de su brazo en umana carne, quando en las bodas de Canã cambiando las frialdades del agua en viveças de vino, antes que obrase la prodigiosa Maravilla, la habló con algun aparente desden i estrañeza: *Quid mihi & tibi est mu-*

Joan. e. 2.

*lier? nondū venit hora mea.* Mu- ger, que ai entre los dos? Aun no à venido mi ora. Como puede ser, que hijo que à su Madre tenia tan inmeño amor, con tato (al parecer) de amor la respondiese? Sale à la defensa la divina Boca de Oro, diciendo: *Quod enim veheemeter ipsa & praeteris amaret, & revereatur, asperiora haec verba & indignatio demonstrat.* Que mal estais en el caso: Esta que parece indignacion, es providencia; el modo de hablar que suena à enfado, no es sino piedad. Que puede ser la razón? Esta (entre otras) dice Crisostomo: *Si optimus Medicus qui multos egrotos curaverit, neque ab ipsis, neque eorum familiaribus, sed à sua tantum Matre laudaretur, suspecta sane esset laus illa & mo' est; neque praesentium quispiam magnum de eo aliquid vel egregium opinaretur, propterea asperius locutus; Quid mihi, inquit & tibi mulier?* Vn famoso Medico que hiciese insignes curas, i no se las aplaudiese nadie, sino sola su Madre; claro está, que sobre lo sospechosas, abian de ser muy cansadas las alabanzas: Abia de obrar Cristo aquella maravilla tan prodigiosa; i si alagueño i cariñoso hablara à su Madre; parece que era solicitar aplausos sospechosos, i deslucir tan maravillosa proeza. Segun esto, cuando la habla con aquella

S. Chry. Host. mil. 20. in Ioan.

aparente indignacion, mas la onra reverencia, i acredita; pues quanto el milagro fuere menos sospechoso en las aclamaciones de parte de su Madre, quedaria con mas creditos el prodigio de parte de su potencia. Luego parece, que quando mas à su Madre desama, entonces mas la reverencia i estima: *Quod enim vehementer ipsam, & praeter ceteris amat, & reveretur asperiora haec verba, & indignatio demonstrat.* Para que de aqui conozcamos el proceder del providentissimo i amorosissimo Dueño; pues por donde parece que nos agraba i oprime, entonces es quando mas nos ensalça i sublima.

CORONEMOS nuestro libro i propuesta con un agudo pensar de nuestro Beatissimo Padre san Gregorio. Entre varias preguntas que hizo el Señor al Cristallino Espejo de la paciencia, una fue: *Si habes brachium sicut Deus, & simili voce tonas.* Veamos si tu tienes la robustez i valentia del brazo, semejante à la de Dios, i si tu voz puede ser como la suya, pavoroso aborto de todo el Orbe. Dice Gregorio: *Mira dispensatione pietatis, eum dñi increpat, exaltat.* A le de advertir la ardidosa traça del piadoso Señor, q̄ quando abate à su siervo le umilla, i deshace; entonces le sublima mas alto, i encarama con lo mesmo que le está

Iob cap. 38.

S. Gregor. lib. 32. Moral. c. 6.

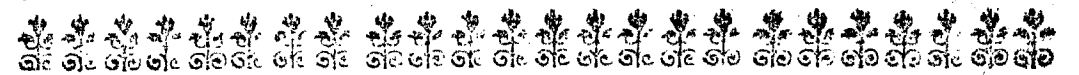
desafiando. De qué manera? *Quia quem sua comparatione superat, superiorem cunctis demonstrat:* Dice el Beatissimo Doctor. El Señor quiere probar quando desafia al Santo Iob que le à de vencer, porque ni como él à de pelear, ni con la voz tan orrosamente estremecer. En fin la conclusion que pretende sacar es, que Iob comparado con él, siempre à de quedar infinitamente inferior: Luego con eso le viene à sumamente engrandecer; porque en diciendole i probandole, que solo es inferior à Dios, por el mismo caso le hace superior à todos los demas: *Eum, quem sua comparatione superat, superiorem cunctis demonstrat.* No veis como por donde parece que el Señor nos umilla, por ai nos engrandece mas; i por el camino que parece que nos desama, por ese mismo da à entender que nunca mas nos estima.

Esto sin duda les quiso avisar con disimulado misterio el Divino Maestro à sus amados Dicipulos, quando los llamó hijos del Trueno: *Boanerges, quod est filii Tonitrui.* Mirad que sois hijos del Trueno; que es lo mesmo que Rayos. Pues que tiene este monstruoso aborto de la nube? Lo que despues de Aristoteles, Seneca, Alberto Magno, el Doctor Angelico Liberto Fermondo, i otros muchas, dice Pierio

Aristot.  
Senec.  
Albert.  
Magn.  
D. Iob.  
Pier. lib. 43.  
Hircog.  
cap. 27.  
Va.

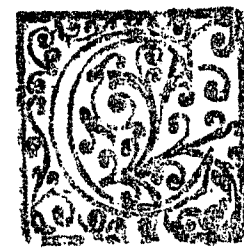
Valeriano: *Quo angustius premitur, eo validior evadit.* Quanto mas angustias i violencias padece en el lobrego vientre de la nube, tanto mas ardiente gira è inpetuoso penetra. De manera, que en las estrecheces tiene libradas sus proezas, i quanto mas le impiden el paso, tanto mas arrebatado se precipita. Pues decir el Señor à sus Dicipulos, que abian de ser Rayos, fue advertirles; Que no les desafogasen las persecuciones, no los trabajos que te-

nian de padecer; p̄ns abian de ser como los Rayos. que quanto mas les aprietan mas les dilatan, i quanto mas les reprēsan el viage, tanto mas colericos apresuran la jornada. Que eso es lo que hace el Señor: Que cuando parece que mas oprime, entonces mas sublima; i cuando pensamos que mas esquivo nos amedrenta, entonces es quando mas favorable nos levanta; *Quo angustius premitur, eo validior evadit.*



# LIBRO V.

## ARGUMENTO DESTE LIBRO.



MO se descubre i descuella la privança i varlimiento de los tres mas queridos i amados, Pedro, Diego, i Juan! Que apresia el soberano Principe los declara (como notan Crisostomo, Teofilato, i Eutimio) por los mas excelentes Dicipulos, i Varones de prendas mas relevantes! La encunbrada eminencia del Monte, en que oi glorioso se transfigura, es patente indicio de lo eminente de las virtudes de los felices Privados que asisten à la Transfiguracion. El misterio es sabroso, dulce la Istoria, misteriosa la accion; cuyo serie, i orden, colegido de los tres Coronistas que le refieren, es así: Sube al Monte el celestial Maestro, que comunmente es tenido por el Tabor, de cuyas floridas amenidades hacen no pocos elogios Beda, i Adricomio. Estando en lo mas retirado, i erguido de la sublime cima, hace el sacro Dueño ardiente i fervo-

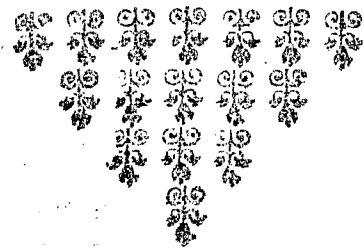
Matth. cap. 17.  
Marc. cap. 9.  
Luc. c. 9  
S. Crisostom.  
Theoph. Euthy.  
Beda.  
Adri- com.

rosa



rosa Oración. Caen dormidos los tres Validos à causa del cansancio que padecieron, hasta llegar à la ardua enpinada, i confragosa cumbre del retirado Monte. Transfigurase el divino Principe de las eternidades: à cuya festiva vista son convocados en propios cuerpos, i almas, Moisen de lo funesto del Sepulcro, i Elias de lo delicioso del Paraiso, i lo que conversaban con el Magestuoso Señor, era de las atroces afrentas, i sangrienta muerte que en lo encaramado de otro Monte abia de padecer. Despertaron los dormidos Dicipulos, heridos los cerrados ojos con las fulgurantes puntas que bibraba el hermoso Rostro, bañado de tan brillantes resplandores, i pulsados los oídos del entretenido coloquio del Señor con los Vasallos. Acabado el gustoso raçonamiento, notando Pedro, que hacian el ademán de despedirse Moisen, i Elias, esclamò diciendo; Señor, Bueno es que agamos aqui nuestra morada, si quereis, fabriquemos (para ese fin) tres tabernaculos; uno para Vos, otro para Moisen, i otro para Elias: que arrebatado de aquellas inefables dulcedumbres, quisiera vivir alli para siempre, si posible fuera. Al decir estas raçones, sobrevino la tremenda voz del soberano Padre, disparada por lo clarò de una nube que entonò; Este es mi Hijo querido, en el cual me estoi eternamente agradando, i complaciendo; a cuyo fulminante sonido, aconbrados i atonitos los tres mas Validos Dicipulos, cayeron como muertos en tierra. Llega el amoroso Maestro, levantalos del suelo, i conforta i sosiega los atemorizados corazones. Alçan ellos los ojos, i solo vieron à su amado **I E S U S**. Encargales el secreto de aquella tan peregrina vision, hasta que triunfante levantandose de las fatales lobregueces del Sepulcro, arribe à eternidades de trofeos. Todo lo cual observaron con esacta puntualidad. Esto supuesto; para

la moral doctrina, sacaremos de lo dicho las siguientes lecciones, i documentos.



CA-

## CAPITULO I.

Que si en la Casa del Señor ai  
Apremios que duelan, tan-  
bien ai Premios que  
consuelen.



**S** PUESTO que la fatal condicion del hombre nació para servir i rendir la cerviz al yugo de ageno dominio, parece que entonces abrà logrado feliz la elección, cuando sirviere a un dueño, en cuya casa si ubiere apreios, aya apreios tambien; i no en aquella, donde siendo todo apreios, no aya apreios que esperar. Quien sirve al Señor, quien sigue su valia, à de padecer trabajos, pero despues à de goçar festejos: porque si en su casa ai sudores que se padézcan, ai tambien refrigerios que conorten, i si ai dias de penalidades, tambien ai eternidades de quietudes. Luego el que le sigue por la estrecha senda de las fatigas, seguro puede caminar, pues presto le an de suceder los caminos reales de los eternos descansos.

A L derramar su preciosa sangre, quiso el divino Señor dejar testificada esta verdad, disponiendo su alta providencia su acabamiento en medio de dos ladrones: *Crucifixerunt*

*etiam, & cum eo alios duos, hinc & hinc, medium autem lesum.*

El uno de los dos merecio por blasfemo la eterna pena, el otro por confesor la eterna gloria, a quien le dijo: *Hodie mecum eris in Paradiso.* Pregun-

tarse puede; Que porque causa i raçon dispuso el soberano Rei hacer del ignominioso suplicio tribunal recto; pues al tiempo que muere, muere haciendo justicia como justissimo Principe, condenado à un precito blasfemo al perpetuo remo del mar de las penas, i al valeroso que le confiesa adjudicandole la posesión de la tierra de los eternos vivientes?

Dice san Leon: *Ut etiam in ipsa patibuli specie monstraretur illa, que in iudicio ipsius omnium hominum facienda est discretio: cum & Salvandorum figuram fides latronis credentis exprimeret, & damnandorum formam blasphemantis impietas prænötaret.*

Quiso el supremo Dueño en el ultimo periodo de su vida, hacer en el Monte Calvario una montea, i diseño de la ultima i final residencia, donde se an de declarar los apreios de los buenos, i los castigos de los malos, donde se an de coronar los afanes de los justos, i castigar las locuras de los pecadores: i así à un blasfemo ladrón austero condena, i à otro que le confiesa, generoso corona. Pues à que fines

Luc. 6.  
23.

S. Leon  
serm 4.  
de Pass.

Joan. 6.  
19.

ta

ta acción? Para dejar encomendado al mundo, è intimado à los ombres como cosa que tanto inporta; que si en su casa ai cruces que se padecen, tambien ai galardones que se gocen; i que si parece que espanta la fenda terciada de punçantes abrojos, tambien ai despues amenissimo Paraíso de deleitosos festejos. Porque en fin es consuelo servir a un Señor, que ya que apremie con las penas, sepa tambien premiar con las Coronas.

Va el Real Profeta hablando de el Mesias que el eterno Padre abia de enbiar para el rescate del mundo, i dice, que entre otras cosas muchas que à de tener, una, i no la menos principal à de ser: *Et ponam in mari manum ejus, & in fluminibus dexteram ejus.* Que à de tener una mano en el mar, i otra (que es la derecha) en los rios. Dificultad padece este modo de hablar: Pero si con saltamos à Bercorio, Laureto, Antonio Ricardo, Pærio Valeriano, i a san Gemmano, nos diràn, que en las Sagradas Letras es el mar, simbolo de la amargura, de la pena, conforme aquello: *Magna est velut mare contritio tua.* I los rios georoglífico de las suavidades i dulçuras, por lo dulce i suave de sus aguas. Agora à nuestro caso: Decir el Profeta, que el Principe de las eternidades à

de tener una mano en el mar: *Et ponam in mari manum ejus.* I otra en los rios: *Et in fluminibus dexteram ejus.* Fue decir: Que se alborocasen todos cuantos le sirviesen; porque si con una mano brindaba con amarguras de penas, con otra premiaba con dulçuras de glorias; i si en la una tiene espinas que piquen, en la otra tiene rosas que aplaquen.

PROBEMOS esta verdad, con lo que començò predicando el divino Maestro: *Pœnitentiam agite.* Haced penitencia: Antonio Bruic dijo: *Pœnitentiam agite: tonitru est.* El clamar: Haced penitencia: como es cosa tan horrible i formidable para la carne, es lo mesmo que si de la boca del Predicador se disparase una tormentosa bombardas. Dice el Arçobispo lanuense: *Agite pœnitentiam ecce absinthium.* Haced penitencia: es lo mesmo que brindar con una copa de acedas i amargas yeles. Veis aqui al sagrado Mesias, que propina à todos la taça de los desabrimientos, i sin sabores, convidando al mar de la penitencia. O que apremio! *Et ponam in mari manum ejus.* Quedase aqui el soberano Principe? Mirad lo que dice luego: *Appropinquabit enim regnum Cœlorum.* El Reino de los Cie los se acercará a vosotros. Dice el Arçobispo lanuense: *Ecce*

Matth. cap. 4. Anton. Bruc. in c. 3. Marc.

Isob. de Vorag. serm. 3. de S. Iacob.

Matth. cap. 4.

Vorag. ubi sup. ibi

*ibi premium.* Veis ai el Premio: No advertis las calidades del divino Señor. A apremios llama, i con premios convida; yeles propina, i mieles derrama. Para que se entienda; Que si en su casa ai tristeças que fatiguen, tambien ai alegrías que desfoguen.

ESTO diò à entender el piadoso Dueño, cuando dijo, que el eterno Padre abia puesto en sus manos la judiciaria potestad: *Pater non judicat quemquam, sed omne judicium dedit Filio.* Reparò nuestro Padre S. Iuan Crisostomo en aquella palabra; Toço juicio: *Omne judicium.* I dice el Santo: *Illud autem Verbum, Omne: & puniendi & honorandi potestatem habere signat.* Aquel decir el soberano Hijo, que el divino Padre le diò todo Juicio i potestad, fue significar; que todo lo tenia en su absoluta mano, los castigos, i los alagos, los premios, i los apremios: *Omne judicium.* Ai lueces de tan limitadas comisiones, i las jurisdicciones tan coartadas, que apenas son señores de hacer nada: pero la del soberano Hijo, es Comision i potestad (i jurisdiccion) à todas luces grande i anpla; à todo se esliendo, i à nada se coarta, pues tiene potestad para el castigo, i jurisdiccion para el premio: *Et puniendi & honorandi.* Pues porque quiere hacer sabidores à los

Ioan. 6. 5.

S. Chry sost. Homil. 38. in Ioan.

Psal. 88

Bercho. Pter. Ricard. S. Gem.

Toren. cap. 2.

ombres desta verdad? Para que conozcan i sepan, que si en su casa ai cruces para unos, ai tambien tronos para otros; i que si sirviendole, se padecen muchas penalidades, tambien despues se goçan indeficientes quietudes.

ESTA es una de las raçones porque el divino Maestro llevó a sus tres Dicipulos mas queridos i amados à la cumbre retirada del Tabor, para darles una noticia ( aunque breve ) de la futura gloria, hacerles un dibujo de las perpetuas holganças. Abia echado antes un terrible bando contra la carne i la sangre, diciendo: *Siquis vult post me venire, abneget semetipsum & tollat crucem suam quotidie & sequatur me.* Orro abia de causar lei tan estrecha, como traer cada dia una pesada cruz acuestas. Pues para que se sepa, que si en su casa ai apremios, ai premios tambien; por eso se transfigura, i hace una brebe ostentacion de sus glorias, para que así se animen à servirle, i se esfuerçen à agradar nuestros Padres Geronimo, Crisostomo, i despues el Angelico Doctor, Vgo Cardenal, Salmeron, Vbertino del Casal de autoridad de san An brofio. Pues no es posible à todos, oigamos a nuestro Crisostomo: *Quoniam multa de*

Luc. c. 9

S. Ambros.

S. Hieronym.

S. Chry sostom.

D. Tho. Vg. Carle.

Vbert. Casal.

S. Ioan. Chry sostom.

Homil. 57.

in Mat. 3

periculis locutus est, & aspera complura atque ardua eis injunxit: gloriam suam qua cum venturus est in presenti vita ipsis vult ostendere.

CAPITULO II.

Que en el mundo bien ai sienpre Apremios que fatiguen; no enpero alguna vez Premios que desaboguen.

ESTANOS agora de probar, como en la casa del mundo no ai otra cosa, sino apremios, lastimas, dolores, i quebrantos; no desagoos, no consuelos, no alivios. Pero para que sobrealgan mas sus mezquindades i cuitas; pues sienpre los opuestos careados se avivaron mas en las contrarias calidades; quiero primero decir: que pocos son los apremios de la casa de Dios, i que muchos los premios i regalos. Vn bien abonado testigo serà consiguente luz de nuestra propuesta, el Real Profeta: *Virga tua & baculus tuus ipsa me consolata sunt. Para si in conspectu meo mensam aduersus eos qui tribulant me. Impinguasti in oleo caput meum, & calix meus inebrians quã praeclarus est. Tu vara, ò dulce Dueño, i tu baculo me an conortado el coraçon Que regalada mesa me tienes puesta, contra*

Psalm. 22.

los que me atribulan i persiguen! As unguido mi cabeça cõ un purissimo aceite: El Nectar que me propinas, q̃ sobre manera dulce i sabroso es! No puedo disimular la apropiada parafrasi del menos anciano Arnobio; el cual dice asi: *Quid nunc habeat in trase Ecclesia videamus.* Veamos lo que contiene la sacra botilleria de la Iglesia, para los que sirven i agradan a su Esposo: *Habet virgam, unde minatur delinquenti: Habet baculum, unde subveniat pœnitenti: Habet mensam, unde det panem credenti: Habet oleũ, unde impinguet caput in libertatem conscientia presumentis: Habet calicem, unde inebriet predicantes sermonem.* Tiene la piadosa Madre Iglesia en su botilleria, vara con que amenaza al pecador, baculo con que socorre al penitente, mesa con que sustentan al fiel, oleo con que confortan la cabeça del desvanecido, i generoso licor con que animan al que predica. No reparais, como solamente tiene un apremio, que es la vara? *Habet virgam unde minatur.* I por el contrario, q̃ de dulces i conservas que tiene el Señor, para los que le sirven i agradan: baculo que sustentan, mesa que satisface, aceite que corrobora, i vino que robustece.

VEAMOS agora lo que ai en la recamara del mundo. El

Arnob. in Psal. 22.

Ioan. 6. 16.

mesmo que le criò, dijo à sus Apostoles lo que en el abia: *In mundo pressuram habebatis.* En el mundo, ò Discipulos míos, no teniades apremios, angustias, i dolores. I premios? i regalos? Esos no se hallan en el mundo. I sino veamos lo que dijo el Principe de la Iglesia, cuando salió libre de la carcel, en que el impio Erodes le abia mandado echar. Cuando se viò del todo esento del peligro, dijo esclamando con alborozo: *Nunc scio vere, quia misit Dominus Angelum suum & eripuit me de manu Herodis.* Agora conozco, que el Señor embiò su Angel, i me librò de la tirana mano de Erodes. En el sentido mistico, como advierten san Vicente Ferrer, Guillelmo Ebroicense, Iodoco Clitobeo, i otros muchos, es figura Pedro de un pecador que sale de las lobregas mazmorras del mundo ( significado en Erodes ) à las claras i amables luces de la verdad. Pero es de advertir lo que dice el ilustrado del celestial resplandor, cuando buelve los ojos à sus yerros, desengañado de sus desaciertos: *Eripuit me de manu Herodis.* Gracias al Señor, que me librò de la mano deste cruel Erodes. Dice el Arcediano Batontense: *Sed nota quia dicit se eripitum de manu, & non de manibus.* Es de ponderar lo que di-

Astuti cap. 12.

S. Vicet. Ferr. Guill. Pepin. Iodoc. Clitov.

Petr. Bles. serm. 26

ce el esclarecido ya, i recordado de sus ciegos errores: que le librò el Señor de la mano del mundo fiero i cruel: *De manu.* No dice: de las manos: Pues porque el mundo una mano sola? Porque el no tiene mas de una, i no mas; que es para castigar, para herir, para ofender, i açorar: faltale la otra mano, que es la del alago i alivio, la del consuelo i desago: *De manu Herodis, non de manibus.* Pero que al contrario el Señor, que si tiene una mano en lo amargo del mar para el castigo: *Ponam in mari manum ejus.* Tiene otra en lo dulce de los rios para el alago: *Et in fluminibus dexteram ejus.* I si tiene una vara con que amenaza, tiene inumerables regalos con que satisface.

SER Nabucodonosor estampa del mundo, es ocioso el probarlo, pues Bercorio, Laureto, S. Geminiano, cõ otros lo afirman. Veamos el bando que echò, cuando para que le adorasen erigio aquella estatua de oro: *Vobis dicitur populis, tribubus, & linguis, si quis non prostratus adoraverit statuam, eadem hora mittetur in fornacem ignis ardentis.* El rebelde i atrevido que no adorare la estatua, serà luego arrojado à que sea misero pasto de las voraces llamas. Leyò con atencion Iuan Cluniacense esta Is-

Bercor. Lauret. S. Geminian. Daniel. cap. 3.

totia, i repará, que el pregó que manda dar Nabucodonosor sobre la adoracion de la Estatua, no pone el tirano, ni consigna premio alguno al que rindiere cultos al simulacro, sino amenazas i castigos al que no tributare adoraciones à la Efigie: *Supplicia* (dice el docto Autor) *& minas lego, non autem dona & premia adorantibus.* Lo que aqui leo, es amenazas, castigos al que no adora, apremios al que no venera; pero premios ningunos al que prostrado obedece el real pregon. Pues porque es esto? Porque Erodos i Nabucodonosor (en quienes se figura el mundo) no tienen mas de una mano; que es para herir i acotar; faltales la otra, que es para alagar i entretener: *Eripuit me de manu Herodis, non de manibus.*

*SEGVN* esto, que mucho que el mas enternecido Amante, diga lastimado de los que firven al mundo: *Nolite diligere mundum, neque ea que in mundo sunt.* No querais hijos mios amar al mundo, ni las cosas, que el tiene. Pues porque emos de aborrecer al mundo? El mismo se declara despues, diciendo: *Mundus totus in maligno positus est.* Porque todo el mundo està fundado en lo maligno. Que significará aqui la palabra Maligno? si consultamos à Ser-

vio sobre aquel verso del Principe de los Poetas:

*Difficiles primam terra collesque maligni;*  
dirá, *Maligni id est infacundi.* Maligno es lo mesmo que lo infecundo, lo esteril i desaprovechado. I Nonio dijo: *Malignus ager agricolis illiberalis:* El campo maligno para los labradores, es aquel que nunca les rinde fruto alguno. I Juvenal dijo:

*Magna que Numinibus vota exaudita malignis;*  
donde la palabra *Malignis*, es lo mesmo que decir: *Parcis nec concessuris que petebatur.* Pues decir agora el Benjamin de Cristo, que todo el mundo está puesto en maligno, es decir; Que el misero mundo, es todo esteril, mezquino, infecundo, miserable, un campo tan triste, que en él no se hallan mas de espinas, maleças, i abrojos; norolas de consuelos, no frutos de regalos, ni mieses de alibios. Segun esto, dichofo i felice el que sigue, sirve, i ama al Señor; pues si en su casa ai apremios, ai premios tambien, si tiene vara como Iuez, tambien baculo como Padre, i si tiene

una mano con que castiga, tiene otra con que alaga.

(:):

Virgil.  
2 Geor.  
gic.  
Serv.  
inib.  
Nonius.

Juvenal.  
Satyr 10.  
Roa. lib. 2.  
Singul. cap. 2.

CAPITULO III.

Que es sabrosissimo el plato de lo conseguido, quando se saca con el picante de lo dilatado.

**E**S mañosa fulleria para que los dones se estimen, que primero se nieguen algun tiempo à la posesion, estando en manos de la esperança, i del deseo. Así lo dijo san Enodio: *Ne fides claudicet supplicantis desideria differuntur, quia devenustat ad sequutura hilaritatis genium velox impetratio.* Loable artificio es prorogar los terminos de la suplica à los pretendientes; porque se quita, quando facil se concede lo que se pide, el picante que tiene lo alcanzado, i sainete lo conseguido.

**DICIENDO** el Apostol, que el Señor es tan rico en sus misericordias, i luego por otra parte publicar q̄ anda tã ganoso de franquearlas, parece oponerse à lo que el mismo por sus Evangelistas publica: *Omnis qui petit accipit, & qui querit invenit, & pulsanti aperietur.*

Abiendo dejado dicho: *Quarite & invenietis, pulsate & aperietur vobis.* Buscad i hallareis, llamad i os abrirán la puerta. Dice Tito Bostrense: *Cum dicat, Quarite, Laborem, Cum vero pulsate, constantiam & quando importunitatem injungit.*

Cuando dice el dadivoso Señor que busquemos, da à entender la fatiga i trabajo; i quando dice que batamos la puerta, infinúa la constancia, el teson, i la inoportunidad que se à de tener en llamar. Si esto es así, que à de costar tanto lo que se à de conseguir, como el Apostol dice, que es tan rico en la misericordia, i tambien Santiago, que à todos franquea sus tesoros con abundancia: *Qui dat omnibus affluenter.* Como se conpadece tanta afluencia en el dar, si se interponen tan laboriosas tardanças en el conseguir? A eso satisface el Aguila de los Doctores, diciendo: *Diu desiderata dulcius obtinentur, cito autem data vilescunt.* El detenerse el liberal Dueño tal vez en otorgar lo que se le pide, dilatar lo que se le suplica, no es de parte de su escasez, porque es sumamente franco; sino de parte de la umana condicion, que para que estime la dadiva, es biẽ que le cueste ansias al deseo. Porque lo que mucho tiempo se desea, mas dulcemente se estima, i por el contrario se hace poco estimable el favor, quando hace facil copia de si.

**PAECE** increíble lo que la Esposa refiere: *In cubiculo meo per noctes quæsi vi quem diligit anima mea, quæsi vi illum & nõ inveni.* Busquẽ à mi querido Consorte, i no una sino muchas

S. Eno.  
libr. 8.  
Epistol.  
12.

Roman.  
cap. 10.

Luc. c.  
11.

Tit. Bostrenf.  
inibi.

Iacob.  
cap. 1.

S. Aug.  
serm. 5.  
de Verbo Dom.  
tom. 10.

Cantic.  
cap. 3.

noches; I ai dolor, que despues de aberle buscado con agonias tales, nunca pude encontrarle! Aqui se puede preguntar; Que como un Esposo tan fiso amante, asi permita desconsolar tan amargamente à quien le estimaba tanto: que no se dejase ver el apacible rostro, despues de ser buscado i requerido con tan ardientes agonias, tantas noches, arropellado la abrafada Amante por tantos montes de inconvenientes? Seria esquivéz? Seria despego? Claro està que no. Pues quien nos darà la raçon de tanto esconderse el Esposo, i retirarse el Amante? El Beatissimo Doctor. *Dilectus per noctes queritur quem tamen querens Sponsa non invenit, quia anima amoris ejus facibus flagrat, sed adhuc quasi negatur species, ut amantis desiderium crescat, & quasi in siti aqua subtrahitur, ut eiusdem sitis estus augeatur: & quobane diutius sitiens desiderat, eo quandoque cum invenit, avidius sumat.* No se esconde el Esposo porque desdèña, no porque contra la querida tenga saña; sino porque pretende con el ardidoso retiro a viviar mas los deseos, para que queden cuando cunplidos, mas gustosamente saçonados; de la manera que al q̄ padece ardiente sed, quanto mas le detienen el agua, tanto mas arde el deseo

de sus cristales, i cuando vienè, tanto mas se estiman sus refrigerios: asi el Esposo se esconde de amoroso, no se retira de esquivo; para que cuàto mas tarde en franquearse, tanto mas se avive el deseo de verse, i con esto à mas sobrosa estima introducirse: Que como dijo el mas discreto Secretario: *Solet facile labi, quod sine difficultate potuit inveniri.* Suele olvidar se mui facil, lo que conseguirse no fue difícil.

PREGUNTA el Abulense; Que porque causa el piadoso Maestro dejó à sus Dicipulos tanto tièpo coçoñar en la Nave en que estaban enbarcados, pues fue tormentoso juguete de las ondas, desde lo lobrego de una tarde, hasta la confusa luz de una mañana: *Quarta autem vigilia noctis venit ad eos, ambulans super mare.* I lo que mas es, que les apretò la claviija de la congoja, cuando considerando el vulto hollar como firme tierra lo inconstante de las aguas, pensaron que era alguna ilusion que les venia à dar fatal remate de sus vidas: *Turbati sunt dicentes: quia phantasma est.* Pues como antes que llegue el socorro, sobre interponer tan morosas dilaciones, les aconbra el Señor con muchos pavores i sustos? A esto responde el gran Doctor: *Vt miraculum istud manens magis in memoria Disci-*

S. Gregor. lib. 27. Moral. c. 1.

Cassio. libr. 2. Epist. 2.

Matth. cap. 14.

Matth. cap. 14.

*Abul. Matth. cap. 14. q. 152.* *pulorum, & ut magis esset charum donum Dei. Nam sicut accipientes contemnere ea, quae nullo cum labore faciliter obtinent; sic scripsit Sanctus Chrysostomus ad Anastasiam: Quia Deus ideo beneficium suum extremitatibus protrahit, ut non sit vile, quod praestat.* La raçon de no luego acudir el Señor al remedio de los derrotados i naufragantes Dicipulos, no fue falta de caridad, no despego de su amor; sino el pretender que el favor se estimase mas; porque es mui propria condicion de los onbres, no hacer mucho caso de lo que no les costò mucho. I por eso escribiendo el glorioso Martir Crisogono à la insigne en paciencia Anastasia, dice: Que la raçon de tardar el Señor en franquear sus dones, es para que se estimen mas sus bienes, i tambien para que cuando lleguèn saçonados con el picante de la dilacion, sepan mas dulces al paladar del deseo; que es la segunda raçon que dà el Tostado para la tardança de aquel socorro: *Nam quanto aliquid magis desideratur, dulcius illo obtento fruimur.*

Ya pues con esto quedará sossegada la duda que se puede ofrecer; Porque raçon se detubo tanto el glorioso Señor en cunplir la palabra q̄ abia dado, de que a gunos de los que cò el estaban no abian de morir, alla verle en su Reino; esto es, go-

cando el dulcissimo rato que oiles franquea. Porque dice el Evangelista, que fue despues de seis dias: *Et post dies sex?* A esto responden nuestro Padre san Iuan Crisostomo, el Angelico Doctor, el Abulense, i otros. El Abulense asi: *Vt majori desiderio afficerentur expectantes.* Interponer esas tardanças, fue para que el plato de aquella gloria, guisado con el saivete de aquellas dilaciones, fuese mas sabroso, dulce, i entretenido.

S. Iuan. Chryso. Thom. Abul. quest. 4.

CAPITULO IV.

Que nunca Mucho costò Poco:

ESTO que se à dicho es de parte de la umana condicion: pero tambien de parte de la de los divinos dones, es especial conveniencia que se dilaten en franquearse; para que por esa via resplandezca mas la grandeça suya. Por eso cò otros muchos pregunta el Tostado; Que porque raçon no luego el soberano Señor hizo el festivo, i ostentativo alarde, que por enigmas prometio à algunos de los que le estaban escuchando sus celestiales raçonamientos: *Quare Christus non transfiguravit se statim?* A lo cual responde de doctrina de Crisostomo, i el Doctor Angelico, que fue para dar à entender lo sumo, lo in-

Abul. quest. 4. S. Chryso. Thom. D. Tho.

menso del bien que abian de goçar: de fuerte, que el dilatar tan sabroso rato, el llevarles por una agria i confragosa cuesta: *Fuit ad ostendendum magnitudinē rei hujus; ita cum magnum valde esset hoc, quod ostendendum erat noluit. Christus illico ut promisit ostendere.* Fue para enseñarles la indecible grandeça deste favor; i así, no luego quiso q̄ lo prometio, egecutarlo; Porque las cosas grandes no se an de vender à precio de poco sudor; lo q̄ vale mucho, mucho à de costar.

Iosue 6.

**PREGUNTAN** los Interpretes, que porque raçon mandò Iosue, que ya que à aquella valerosa muger que recibió los exploradores, la librò de el comun estrago de Gerico, junta mēte con sus padres, hermanos, i demas parientes; con todo el omenaje de sus casas; que los tubiesen retirados fuera de los reales i tiendas del pueblo de Dios: *Et extra castra Israel manere fecerunt.* Porque supuesto que abia merecido aquel favor à titulo de la piadosa proeça de aber ocultado en su casa los q̄ iban à explorar la tierra, parece que no luego admitirla cõ toda su gēte entre los pavellones de Israel, mas sonaba alinage de afrenta, q̄ à indicio de favor? A esto reponde el erudito (en todas lenguas) Masio, que convenia el detener los priuilegiados Paganos; i Gentiles fuera

(digamoslo así) de la Iglesia, i casa sagrada algunos dias, por la reverencia, i respeto que se debia à la Religion santa q̄ los Israelitas profesaban: *Nimirū eare sua probæ. Religioni dignitas conservabatur; cum alieni ab Israeliticis ritibus sacrisque illi tanquam profani à castris, quasi sacro cætu arcerentur.* Fue atēta materia de estado del gran Caudillo del pueblo de Dios, el que no luego Raab; i todos sus parientes fuesen admitidos à la junta i Congregaciõ de los Catolicos, convino que no luego los profanos se escribiesen en el Catalogo de los Consagrados al Señor. Porque el ser de su casa, merecer alistarfe debajo de su vâdera es el mas alto favor. Pues antes que lleguen à conseguir tamaño bien, estēn retirados, consiganlo à dilaciones. Porq̄ està puesto en raçon; Que las cosas de mucho precio i estima no an de salir tan de valde; que no cueste mucho el conseguir las.

Marius in cap. 6 Ios.

A V N allà dijo Plutarco: *Cantum erat apud Romanos, ut triumphum ambiētes toto ambitiois tēpore extra muros fierēt.* Era inviolable lei, è inrescindible decreto entre los Romanos, que todo el tienpo que un Capitan pretēdiese las glorias del triunfo, estubiese alojado fuera de los muros de Roma todo aquel tienpo. Porque con esto daban à entender la suma

Plutarch. in Vit. Iul. Cesar.

altrēça que era el triunfar, i que cosa que era de tanta sublimidad, no luego se abia de conceder, ni el triunfador no luego entrar en aquella ciudad; que abia de ser el ponposo teatro de los mas eroicos aplausos que entonces à un onbre podian acontecer.

Judic. c. 16.

Abul. ibi.

Abul. inib.

YA se sabe las ardientes ansias que los Filisteos traian por prender aquel mōstruo de fuerzas, i prodigio de valor, i para conseguir su intento, se valieron de la dama que tenia la llave de todos sus secretos, prometiendo darla, si alcançaba lo que pretendian, mil i cien reales de plata: *Quod si feceris dabitur tibi singuli mille & centum argenteos.* Eran cinco los Principes, con que venian à ser cinco mil i quinientos los reales de plata. Dice el Tostado: *Ista erat multa pecunia.* Dar tanta suma de dinero en plata solo por saber donde tenia Sãson las fuerças para prenderle, i preso maltratarle, parece culpable prodigalidad. A esto responde el Tostado diciendo: *Erat multa pecunia; sed erat res magna quam facere debebat Dalila; & satis merebatur pecuniã istam & majorem.* Os parece que es mucho el dinero? Pues a mi me parece que merecia mucho mas Dalila por el peligro i riesgo à que se ponía; i si la oferta era grande, era mucho mayor la cosa que ella abia de en-

prender, como prender al Capitan de los Ebreos, que en tanto cuidado ponía a los Filisteos barbaros: pues solo èl preso i aerrojado venía à ser el total desmayo del Pueblo de Israel. I pues era tan ardua la enpresa de Dalila, i el salir con su intento conveniencia tan util à los Filisteos; que mucho que la den mucho, si era tan mucho lo que se seguía de la efectiva pretension: *Ista erat multa pecunia, sed erat res magna.* Lo mismo podemos decir al que se quejare de que le piden mucho por el Reino de los Cielos: *Agite penitentiam: appropinquabit Regnum Cœlorum.* A precio de rigores i penitencias se à de conseguir el eterno descanso. Direis: Penitencias, ayunos, cilicios, mortificaciones, i otras semejantes penalidades, con esta moneda se à de comprar el cielo? *Ista est multa pecunia.* Mucho dinero es este; pero os responderè yo: *Sed est res magna: & satis meretur pecuniã istã, & majorem.* Que la cosa que se vende es de tan subido precio, i de tan superior orden; que merece ese dinero de rigores, i mucho mas. Pues vino à decir S. Pablo; Que respeto de lo que vale tan preciosa joya, por mas que por ella se dè, parece q̄ se lleva de valde.

Matth. cap. 4.

A cualquiera le harà no pequeño enbaraço al discurso lo que por la pluma de Mateo el sa-

sagrado Oraculo escribe, i es, que el mas puro Esposo de la mas casta Còsorte tratò de dejarla ocultamente, i desterrar-se de sus divinos ojos, hasta que el Cielo le abriese dilatada puerta a sus ojos. La causa de sus congojas era ver crecido el castísimo Vientre, sin conocer la causa de donde podia proceder el preñado: *Voluit occultè dimittere eà*. Si el Infante que misterioso se oculta, es obra del Espiritu santo: *Inventa est in utero, habens de Spiritu sancto*. Si la Esposa mas candida i pura que los no amancillados anpos de la nieve: si fue el divino Espiritu el soberano Parainfo (como dice Ruperto) de tan feracico Conforcio, porque la divina Providencia le permite tã cuidadosos sobresaltos, pues dice nuestro Padre san Crisostomo, que, *Suspiciòne ircebat; Que el atribulado conforcio se abiaaba en las vivas llamas de las mordaces sospechas; si bien nunca llegaron à confirmados juicios. Esto supuesto, porque dispuso el supremo Dueño, que sanfereno Cielo de pureça se como eclipsase con nieblas de ambigüedades tales? A esto responde el Serafico Aclamador del mas alto nonbre: *Constat sardin. quod ipsi Ioseph gracia summa Senens. erat effici Virginis Sponsus, & serm. 1. quod immo ad Christum Pater, ac de S.S. semper familiarissimè cum eorum. 4. stare; Proinde debuit per tenta-**

Matth. cap. 2.

S. Chry. soft. in c. 2. Mat.

S. Ber- sardin. Senens. serm. 1. de S.S. tom. 4.

*tionem exercitari, atque probari & approbari. Ser Iosef Esposo de Maria, era gracia tan suma, que escede todo el arresto de los iperboles; pues de aì tambien en alguna manera le venia fer Padre de Christo, i vivir con la mas eminente Criatura, i el infinito Criador con grande llaneça i familiaridad. Que mas sublime gloria q̄ a questa? Que dicha mas encunbrada se pudo imaginar? Pues que? Esto abia de costar de valde? Pase Iosef por los agudos filos de aquellas fieras sospechas, quede aquel coraçon aprenhado a sobresaltos, egercite su valor, para que esaminado con tantos rigores, quede aprobado por digno de tales mercedes: *Proinde debuit per tentationem exercitari, atque probari & approbari. Que es conocida ofensa i agrauio de à quello que vale mucho, el querer que cueste poco.**

SEA Omega del presente intento lo que fue Alfa del pasado Afunto. Preguntabamos en èl; Que como siendo el Señor tan rico en las piedades, tan opulento en las gracias, suele con todo eso detenerse en franguear los dones, i retardar el difundir las liberalidades, pues dice: *Querite, & invenietis, pulsate, & aperietur vobis. Buscad, i hallareis, llamad, i os abriran la puerta del socorro. Dòde decia Tito: Querite, laborate, & parturietis, & parturietis à omni iudicio*

Luc. 11.

*jungit. El Buscar denota trabajo; i el Llamar indica porfia: pues porque el Señor para franguear sus dones, i derramar sus tesoros, pone al consegüillo tanto estorbo, i para goçallos tanto enbaraço? A esa dificultad satisface el Aguila de los Doctores, diciendo: *Cum aliquando Deus tardius dat, dona sua commendat, non negat. Cuando el providete Dueño no luego despacha las peticiones que le presentan, no luego decreta los memoriales que nuestras cuitas i suspiros le embian; no es negar, no, los favores; no es escasear las mercedes (que mui ganoso està de hacellas) sino descubrir la infinita grandeça de sus dones, i riqueças: *Dona sua commendat, non negat. I así primero que se alcancen, pidanse con lagrimas, primero que se consigan, cuesten folloços, primero que se gocen conprentse a precio de sudores, inportunaciones, i fatigas. Que no es bien que lo que es tan mucho, cueste tan poco.***

S. Aug. serm. 5. de verb. Domin. to. 10.

CAPITULO V.

Que el numero de los Malos, ordinariamente à de alcanzar de cuenta à la partida de los Buena.

NO ai quien no aya dificultad: Que porq̄ el celestial Maestro cuando v̄ a hacer tan ostentosa reseña de la gloria que tiene

consignada en la otra vida para los q̄ en esta le amaren i sirvieren, lleva consigo tã escaso numero, pues solos son tres Apòstoles los q̄ elige (fuera de Moisen y Elias) por asistentes i participantes de tamaño festejo. A esto responden las Glosas Ordinaria i Angelica, S. Remigio, Vgo Cardenal, Vbertino, Rabano, el Doctor Angelico, i otros muchos q̄ los siguen: *Quia multi vocati pauci verò electi. Porq̄ sen muchos los llamados, i pocos los escogidos para goçar de las indeficietes amenidades de aquel deleitable Paraíso.*

EN aquella Parabola q̄ el Señor predicò de los q̄ abia de renunciar las cosas desta vida para seguirle desnudos de los afectos della, dijo: *Quis Rex iturus cõmittere bellũ adversus alium Regem, non sedens prius cogitare ei, qui cum viginti millibus venit ad se. Que Rei quiere trabar batalla cõtra otro Rei, que primero no haga mui biẽ su cuenta, i vea si puede presentarsela con diez mil soldados, sabiẽdo que veinte mil vienẽ contra s̄e. Ya se sabe que en estos dos egercitos estan dibujados los buenos, i los malos, los pecadores, i los justos: estos alistados debajo de la vandera de Cristo, i aquellos q̄ asentaron plaça en la milicia del demonio. Pero es de advertir la diferẽcia i diversidad del numero de los soldados;*

Gloss. Ord. Gloss. Interl. S. Remig. Vbertin. Haban. D. Tho. Matth. cap. 20.

Luc. 14.

Pul.

Ioã. Caf. Pulebrè autem hic cum decem  
fian. lib. millibus ( dice nuestro Padre  
7. de In- Iuan Casiano) & ille cum vigin  
tit. Mo- ti venire describitur. Que en el  
nachor. egercito de los presitos i dañ-  
cap. 15. dos vienen veinte mil guerre-  
ros, i en el escuadron de los eli-  
gidos i predestinados diez mil  
solamente. Pues porque el sa-  
grado Maestro puso tanto nu-  
mero en los perdidos, è hizo tã  
corta lista de los ganados? Fue  
para darnos a entender; Que  
comoquiera que se cuenten, i  
dondequiera que se hallen, siẽ  
pre ordinariamente, i por la  
mayor parte el numero de los  
buenos à de ser mui inferior al  
de los malos: *Pulebrè autem hic  
cum decem millibus, & ille cum  
viginti venire describitur.*

Que biera que nos enseñò ef-  
to el Profeta Ezequiel, el cual  
dice, que seis varones (ò Ange-  
les) vinieron a contar, i hacer  
reseña de los que en Gerusalen  
seguian la valia del Señor, i de  
los que bolviendole las espal-  
das eran miseros esclavos de sus  
deleites. Pero es de reparar lo  
que sucedio al dar la comision  
a estos seis Angeles, i à otro Va-  
ron, que estaba vestido de blã-  
co, i traia consigo recado de es-  
cribir, que a este solo se le dio  
el cargo, i comèrio el cuidado  
para señalar los que segregados  
de los demas, servian al Se-  
ñor: *Transi per mediam civita-  
tem, & signa thau super frontes  
virorum gementium.* I a los o-

Ezech. cap. 9.

tros seis se les encomendò el es-  
trago i destroço de todos los  
miseramente pervertidos, i cie-  
gamente rematados: *Transite  
per civitatem & percutite.* Pre-  
guntan aqui los Interpretes:  
Que como à solo uno se le dà  
la comision, para que con aque-  
lla señal del Tao marque i ru-  
brique a los que llorando sus  
culpas, tambien plañian los er-  
rores ajenos; i para meter a cu-  
chillo los sacrilegos i desleales  
a la eterna Magestad, son seis  
los que se ocupan en tan san-  
griento ministerio? A esto satisfacen,  
i responden Guillelmo Ebroicense,  
i Pelbaro Temuar: *Quia major est numerus  
pravorum, quam iustorum: idè  
plures mittuntur ad occidendos  
improbos, videlicet sex, & unus  
tantum ad signandum Dei ser-  
vos.* Si son seis los encargados  
para la enpresa de egecutar ri-  
gores contra los malos, i uno  
solo para señalar el numero de  
los buenos; fue sin duda para  
enseñarnos; Que dondequiera  
que aya reseña i descripcion de  
los justos; careados con los pe-  
cadores, la partida de estos a de-  
fer en ventajoso numero a la de  
aquellos.

IASI vereis que cuando el  
Benjamin de Cristo vio el Ca-  
talogo de unos, i matricula de  
otros, dice: *Et vidi mortuos  
magnos, & pusillos stantes in-  
conspectu throni; & libri aperti  
sunt: & alius liber apertus est,  
qui*

Guillel.  
Pep. ser.  
61. Do-  
min. 2.  
Pelbar.  
serm. 36.

Apocal.  
cap. 20.

qui est vita. Estaban ante el su-  
premo Trono una numerosísi-  
ma catherba de difuntos grãdes  
i pequeños, i reparè, que se a-  
brieron los libros, i el otro li-  
bro se abrio tambien, el cual es  
el de la vida. Donde es de ad-  
vertir, que abiendo dicho en  
numero plural *libros*, en llegã-  
do a referir los descritos en el  
cuaderno de la vida, dice, que  
es solo un libro: *Et alius liber,  
qui est liber vita.* Pues porque  
libros, donde estan sentados los  
malos, i un libro solo donde es-  
tan escritos los buenos? Fue pa-  
ra decirnos de la fuerte que se  
pasa en la Contaduria del Se-  
ñor, cuando se llega a hacer a-  
banço de los buenos, i memoria  
de los malos; que hecha bien la  
cuenta, para escribir los gana-  
dos, basta un libro; pero para  
fentar los perdidos, son menes-  
ter muchos tomos: *Et libri a-  
pertisunt.*

De aqui se alcançará el mis-  
terio del nombre que dio el A-  
postol à los que tienen consig-  
nada su silla en la celestial Ge-  
rusalen: *Accessistis ad Sion  
montem, & civitatem Dei vi-  
ventis Ierusalem caelestem, &  
Ecclesiam primitivorum qui cõ-  
scripti sunt in caelis;* ò como del  
Testo Griego leen Cayetano i  
Cornelio: *Ad Ecclesiam primo-  
genitorum.* Abeis llegado al  
monte Sion, i Ciudad de Dios,  
que eternamente vive, Geru-  
salen celestial, è Iglesia de los

Hibr. 6.  
12.

Caiet.  
Cornel.

Primitivos, que estan escritos  
en la açul vitela de los cielos  
con letras de oro. No reparais  
el nombre que dà el Apostol à  
los Predestinados: *Ecclesiam  
Primitivorum?* No advertis co-  
mo les llama Primitivos, que  
es lo mesmo que acã decimos  
Mayorazgos? A cualquier lu-  
gar, villa, ò ciudad que se va-  
ya, si quereis hacer curiosa pes-  
quisa de los mayorazgos que  
en ellas ubiere, hallareis sien-  
pre que el numero i partida de  
los Mayorazgos es ordinaria-  
mente mui inferior a todos los  
demas. I lo que mas es, que aun  
el numero de los lugares mis-  
mos donde ai Mayorazgos, es-  
tan corto i escaso, que se pasa-  
rán muchos sin encontrar algu-  
no que goce esta preeminècia.  
Pues decir el Apostol, que los  
alistados i descritos en la celest-  
ial Gerusalen son los Mayo-  
razgos de la Iglesia de Dios,  
fue tacitamente enseñarnos;  
Que comoquiera que se cuen-  
ten, an de ser los malos los que  
en el numero escedan i aventaja-  
gen a los buenos.

Mvi del intento serà lo que  
dice Nonio Marcelo: *Memorabilis  
sententia PAVCORVM de In-  
numerum pro BONIS ponitbat:  
MVLTO contra MALOS ap-  
pellabat Terent. Eunuch. Si  
quisquam est qui placere se stu-  
aeat, Bonis, quam Plurimis.* Me-  
morable sententia de los Anti-  
guos; que como tambien sabian  
de

Non.  
Marcel.  
de In-  
dag. Pa-  
tr.  
Terent.  
Eunuch.



de cuenta, i estaban tã en la ra-  
con de todo; Que para decir,  
Los BUENOS, decian Los PO-  
COS; i para significar los MA-  
LOS, decian los MUCHOS,  
como Terencio cuando di-  
jo: Si es que ai alguno que  
quiera mas agradar a los Bue-  
nos, que à los Muchos; donde  
la palabra *Muchos*, hace con-  
traposicion à los *Buenos*; de-  
modo que decir *Muchos*, fue  
lo mismo que decir *Malos*.

Si vieremos lo contrario,  
se à de poner à cuenta de una  
rara maravilla. Viendo el cria-  
do de Eliseo el estruêdo de sol-  
dados que cercaban la ciudad  
donde estaba el Profeta, teme-  
roso i sobresaltado le dijo: Que  
haremos, Señor mio, que somos  
perdidos? Respondio mui sere-  
no i sossegado el Anciano Ve-  
nerable: *Noli timere, plures  
enim nobiscum sunt, quam cum  
illis*. No tienes que temer, que  
muchos mas son los que estan  
de nuestra parte, que los q̄ vie-  
nen de la fuya. Oyendo esto el  
sagrado Arçobispo de Milan,  
dice: *Mira res*. Bien pueden  
tocar a milagro. Que es la ra-  
con? Porque dice el Profeta:  
Que cuando se carean i juntan  
buenos i malos, justos i pecado-  
res, ganados i perdidos, viene à  
ser mayor el numero de las lu-  
ces, que el de las tinieblas: *Plu-  
res nobiscum sunt, quam cum il-  
lis*. *Mira res*. Que como à co-  
sa de milagro se à de tener que

4. Reg.  
cap.6.

S. Amb.  
serm. 1.  
de Pro-  
phet. E-  
lis.

la partida delos Buenos esceda  
en el numero à la de los Malos.

CAPITULO VI.

Que es siempre el Señor mas ga-  
lante en las Mercedes con quese  
le es mas relebante en los  
Servicios.

**Y**A Que emos hallado  
una de las muchas raço-  
nes que puede aber para  
llevar consigo el divino Maes-  
tro solamente Tres al eiplendi-  
do banquere de la gloria, aun  
no sossegada la curiosidad, que  
porque raçon fue tan pequeño  
el numero de los eligidos; pasa  
adelante, i pregunta; Que por-  
que fueron entre todos los de-  
mas separados para tan gustoso  
festejo, Pedro, Diego i Iuan?  
Todos responden con san Cri-  
stotomo nuestro Padre: Por-  
que de los doce eran los mas e-  
minentes i descollados en la  
perfeccion: *Quia potiores erant*,  
dice Crisostomo; i Nicolao de  
Lira: *Isti tres sunt assumpti pro-  
pter prerogativã eminentia spe-  
cialis inter alios. Petrus enim  
propter fervorem Fidei erat in-  
ter alios principalis; Iacobus in-  
ter alios Discipulos primus su-  
stinuit martyrium propter Chri-  
stum: Iohannes autem excellebat  
in prerogativa virginitatis*.  
Pues si entre todos los demas  
Códicipulos i Coapostoles Pe-  
dro se descuella en la Fè, Die-

S. Ioan.  
Carys.  
Nicol.  
de Lira.

gõ en lo ardiente de la caridad,  
i Iuan en lo Angelico de la pu-  
reça, que mucho que los segre-  
gue delos demas, i los haga mas  
especiales favores i festejos.  
Que como dice el Melifluo Do-  
tor: *Licet suavis Dominus uni-  
versis, maxime tamen domesti-  
cis. Et quãto quis ei familiaris  
pro vita meritis, ac mentis pu-  
ritate appropriat, tanto eam ar-  
bitror aromatum & unctiois  
suavioris sentire fragrantiam*.  
Aunque es así, que el divino  
Dueño es dulce i amoroso con  
todos; pero con todo juzgo yo,  
i me doi a creer; Que el afa-  
ble i apacible Señor sienpre co-  
municamas transcendidas fra-  
grancias de favores à quien le  
tributa cultos de mas rendidos  
obsequios.

HACE particulares prome-  
sas el liberal Padre al que lo  
fue de los Creyentes, despues  
q̄ se dividio de su sobrino Lot,  
diziendole: *Omniem terram,  
quam conspicias tibi dabo, & se-  
mini tuo in sempiternum*. Yo pro-  
meto a lei de quien soi, que te  
tengo de hacer à ti, i a tu glo-  
riosa posteridad prosperos due-  
ños de toda esa tierra que tie-  
nes delante, i que à de durar la  
posesion della muchos siglos.  
Reparò el segundo Abulense  
en el modo con que agora pro-  
mete el Señor la tierra de Pa-  
lestina à èl, i a sus sucesores:  
*Prius dixerat semini tuo dabo  
terram hanc; modo auget dicens;*

S. Bern.  
homilia  
22. in  
Cant.

Genes. ca.  
13.

Doct.  
Oncal.  
inibi.

*Omniem terram hanc, quam con-  
spicias dabo tibi, & semini tuo*. Si  
bolvemos los ojos de la confi-  
deracion à las anteriores pro-  
mesas, hallaremos que solo le  
dijo el Señor a su siervo Abraã:  
*Semini tuo dabo terram hanc*.  
Pues como esta següda vez es-  
tiende i magnifica la promesa,  
diciendo: Toda esa tierra que  
miras as de poseer tu, i tus de-  
cendientes? A esto satisface el  
erudito Interprete diciendo:  
*Quanto pluribus apud eum me-  
ritis Patriarcha crescebat: tan-  
to amplius ac plenius erga illum  
divina pollicitatio majoribus do-  
nis explicabatur*. Para adver-  
tirnos, i enseñarnos el Señor de  
la fuerte que se à con los que le  
agradan i sirven: por eso al pa-  
lo que su querido siervo Abraã  
iba creciendo en los meritos, èl  
le iba amplificando en las pro-  
mesas. A los principios, como  
no se abia estendi do mucho en  
los servicios, no se alarga el Se-  
ñor en las mercedes: i despues  
como el fino siervo se fue me-  
jorando en los obsequios, así el  
Señor le fue mejorando en los  
favores. Que ese es su estilo so-  
berano; Que cuanto mas fina-  
mente el criado le sirve, tanto  
mas generosamente èl le cor-  
responde.

Genes. 6.  
12.

Oncal.  
ubi sup.

REPARÒ Estrabon Fuldense  
en los premios i galardones con  
que el Señor remunerò a los  
que le estaban esperando cõ an-  
torchas encêdidas al bol ver de  
las

las bodas, de los retornos i lau-  
ros con que coronò al fiel i pru-  
dente dispensador de su hacienda  
i bienes. Que premio con-  
figna el justo Dueño a los vigi-  
lantes siervos? *Faciet illos discumbere*,  
*& transiens ministrabit illis*. Hacer  
que se sienten à la mesa, i que èl sea  
el que los sirva los platos. I al fiel  
distribuidor de sus bienes cò que  
galardò le retribuye? *Super omnia*,  
*qua possidet constituet illi*. Harale  
dueño i señor de todos sus opulentos  
aberes, i ricos tesoros. Pues porque  
a aquellos no tan largo el galardón,  
como a este crecido copioso el retorno?  
Esa dificultad decide Estrabon  
diciendo: *Quanta inter bonos*  
*auditorum & bonos Doctores est*  
*differentia meritorum, tanta & premiorum*.  
*Auditores bonos facit discumbere; dispensato-*  
*res constituit super omnia qua possidet*.  
Aquellos sirvientes que esperaron  
al Señor al volver de las bodas,  
son los oyentes, que guardan lo  
que los Predicadores aconsejan,  
i ellos son los Fieles, i prudentes  
dispensadores de su Real Palacio.  
Pues como el Señor conforme  
los meritos, así corresponde cò  
las pagas, i (partes iguales) siépre  
los Predicadores se descuellan  
en el merecer a los que solo  
tratan de escuchar: por eso à  
los que oyen, se les dà menor  
premio, que es sentarles a la  
mesa (aunque el galardón es inef-

Luc. 6. 12.

Luc. 6. 12.

Gl. Ord. in c. 12. Luc.

timable) *Faciet illos discumbere*.  
I à los Evangelicos Oradores se  
les laurea con la superintendencia  
de todos los bienes: *Super omnia*  
*qua possidet constituet illum*. Que  
el que se efmera mas en los obsequios,  
siépre và mejorado en los retornos.

No es para olvidar el que  
siendo así que en la tercera vocacion  
llamò el divino Maestro a los Cuatro  
mas principales de su Colegio para  
pescadores de los ombres: *Faciam*  
*vos fieri piscatores hominum*. Cuando  
se hiço aquella milagrosa pesca,  
en la segunda vocacion solo Pedro  
mereció oír de la Boca del divino  
Señor: *Ex hoc jam homines eris*  
*captiens*. Desde agora se doi el  
grado de Doctor de mi Universidad.  
Pregunta Dionisio Cartusiano, que  
supuesto que estaban allí Diego  
i Iuan, i probablemente Andres;  
Que porque solo Pedro es aquí  
tan singularmente favorecido?  
A esa pregunta responde diciendo:  
*Sicut se Christo singulariter*  
*humiliavit, sic meruit singulariter*  
*consolari ab eo*. Aunque es verdad  
que Diego, Iuan, i Andres quedaron  
atónitos con el prodigio de la  
inopinada pesca, con todo eso  
Pedro mas umilde i reverente que  
todos: *Procidit ad genua Iesu*  
*dicens: Exi à me, quia homo peccator*  
*sunt Domine*. Arrojàse  
despavorido a los sacros pies del

Matth. cap. 4.

Luc. 6. 5

Dionys. Carth. in cap. 3. Luc.

Luc. 6. 5

del prodigioso Dueño, diciendo;  
Que no merecia èl (por reconocerse  
tan vil pecador) estar en compañía  
de tan santa persona. Pues si Pedro  
tanto escede à los demas en las  
reverencias, tanto les aventaja en  
las sumisiones; q̄ mucho que se  
las gane en los premios, i q̄ queda  
tã dulcemente conortado en los  
consuehos. Que es propria condicion  
del ajustado Señor estèder siépre  
mas larga la mano en las gracias  
à quiè le es mas fiel correspondiente  
en las fineças: *Quanto quis ei*  
*familiaris pro vita meritis ac*  
*mentis puritate appropiat, tanto*  
*eum arbitratur aromatum, & unct*  
*oris suavioris sentire fragrantiam*.

CAPITULO VII.

Que la Esperança del Premio  
insufunde brios para no temer lo  
mas formidable de la pena, i  
terrible del trabajo.

**N**O ai cosa que mas anime  
a padecer lo fatigoso del trabajo,  
que saber que le à de corresponder  
lo glorioso del premio; ni acicate  
que mas vivamente estimule  
à sufrir las descomodidades,  
que la firme esperança de gozar  
las quietudes: *Natruit enim*  
*(dijo aquel discreto Senador)*  
*pramiorum exempla virtutes: nec*  
*quisquam est, qui ad mortem sum-*  
*manitatur ascendere, quando ir-*

Cassiod. lib. 2. c. 16.

*remuneratum non relinquitur, quod conscientia teste laudatur.*

Los dos tan grandes amigos  
(que por cartas se comunicaron)  
Basilio i Ambrosio, repararon en  
la fachada de los Salmos, q̄ parece  
no apropiada: *Beatus Psal. 12*  
*vir qui non abiit in consilio impiorum*.  
Bienaventurado el varón.  
No pasemos adelante. Estrañò  
principio, començar el edificio  
por dõde se abia de acabar; pues  
como dijo el mesmo Profeta:  
*Gratiam & gloriam dabit Dominus*.  
El Señor darà la gracia i la gloria,  
porque la bienaventurança es  
la corona de nuestros sudores,  
i el glorioso periodo de  
nuestros afanes. Segun esto,  
como el sagrado Profeta comiènça  
por aquello mesmo en q̄ abia  
de fenecer? Esa dificultad la  
descifran los divinos Doctores,  
diciendo: *Quoniam David totius S. Basil.*  
*operis per progressum fuerat tam multa*  
*admoniturus, quibus ob M. in*  
*eundis operosissimi quique labores*  
*sudoresque innumeri impenderent*  
*iis, qui desudaturi erant in legitimo*  
*pietatis agone, hac praverterens,*  
*probat horum exitum felicem,*  
*ac beatum fore: ut honorum nobis*  
*repositorum spe invitati nihil*  
*gravatim, aut molestè perferamus*.  
Abia de proponer en el progreso  
de sus Salmos el Real Profeta  
los trabajos, las penalidades  
que los siervos de Dios abian  
de padecer, los cófragosos  
montes de inconvenientes que  
abian de atropellar; pues

Psal. 12

Ps. 83

S. Basil. M. in Psal. 12.

para que lo arduo del camino se suavizase, i lo aspero de la virtud menos se sintiese, por eso mui luego, i a los unbrales de los Salmos, i en su fachada se inscribe este Epigrafe: *Beatus Vir.* Bienaventurado el Varon; porque alentados con la esperanza del premio, como divinos gigantes domentan cuantos monstruos de dificultades se les ofrecierén: Que como dice el di-

*S. Ambr.* vino Milanes: *A premio cepit prof. in (contestado con Basilio) ut pñ Psal. 1. dus futuri certaminis elevarer, ut unusquisque praesentium reru labores corde transiliens, ad eme- rendam beatitudinem futuroru avida festinatione contenderet.*

PREDICIENDO el soberano Maestro las celestiales fortunas que abian de acontecer a los Catolicos Creyentes, i Oradores Evangelicos, dice: *Signa-*

*Marc. cap. 16. autē eos qui crediderint hac sequentur, in nomine meo demonia ejiciens, linguis loquentur novis, serpentes tollent, et si mortiferum quid biberint, non eis nocet, super agros manus imponent, & bene habebunt.* Puedese desear mas milagrosas proezas, i peregrinas haçañas? Lázcar demonios, hablar nuevos idiomas, encantar serpientes, beber ponçoñas sin lesion, i con solo poner las manos sobre los enfermos i dolientes, luego guarecer del mas grave, i desesperado achaque? Pues a que fin predicar i prometer tanta muchedumbre

de milagros a los que dociles rindierén las cervices a la Apostolica doctrina? Dice el sagrado Proto-Patriarca de Venecia: *Voluit charismatum coronas pol- licendo exponere; quatenus in- virtutis stadio pugnaturus ad coel. stia arctius animaret.* Como sabia el todo sabio Maestro lo que sus Dicipulos abian de padecer en defensa de la Fè, las calumnias, las persecuciones, i tan sangrientas diversidades de baldones, i tormentos; i por otra parte lo que anima i enciende el premio el retorno, el galardón a padecer las fatigas i trabajos, por eso les propone las gracias, las dores, las prerrogativas de que an de ser adornados i enriquecidos para que con mas brío lidien en la palestra, i con mas denuedo desciendan a la arena: *Quatenus in virtutum stadio pugnaturus, ad coelestia arctius animaret.*

MUCHO estrañó el divino Precursor que Fariseos i Saduceos viniesen renidos i posturados a recibir su Bautismo, i escuchar su doctrina: *Videns autem multos Pharisaeorum, & Sadduceoru venientes ad Baptismum suum, dixit eis: Progenies viperarum, quis demonstravit vos fugere a ventura ira.* De la admiracion de venir los Fariseos, y a emos hablado en otra parte: lo que aora hace a nuestro intento es, en que pudo el rigido Predicador estrañar

*S. Laur; Iust. de Agon. c. 28.*

*Matt. cap. 8.*

*Marc. cap. 8.*

tanto, que los Saduceos viniesen a oír doctrina que tocasse a rigores i austeridades, como es la de la penitencia? Pues quienes eran los Saduceos? Sá Marcos lo dirá: *Qui dicunt resurrectionem non esse.* Esta era una festa de gente que negaba el artículo de la resurreccion dela carne. Dice agora Novarino: Que mucho que S. Iuan se espante que los Saduceos vengan a oírle, porque tratar de penitencia, de rigores, i austeridades, gente que no espera premio, ni galardón de lo q trabaja, es cosa para espantar al mas discreto i sabio:

*Novar. in cap. 3 Mattib.*

*De Sadduceis peculiaris administrationis ratio est; hi enim mortuorum resurrectione negabāt. Mirum est, ut qui saeculum futurum negat, timeat iram venturam.* Que como dijo nuestro Padre S. Iuan Crisostomo: *In omni re,*

*S. Ioan. Chryf. ap. Cer. Tertul. not. 179*

*aut actu virtus agendi spes est futuri. Tolle ergo spem resurrectionis, & resoluta est omnis ob- da in c. servanti pietatis* Demanera, q para volar todo el castillo dela Fè, en quitandole la esperanza del premio, i aplicádole un barril de polvora de desesperación, no es necesaria otra diligencia.

Que bien alcançaron tan importante materia de estado los Antiguos, cuando para inflamar los animos de los soldados a lo ardiente dela pelea, inventaron lo glorioso de las coronas para laurear las sienes delos que con bizarro denuedo pe-

leasen en la campaña. Dice Valerio: *Probabile institutum.* O que instituto tan conveniente! *lib. 2. c. 6. n. 5.* q arbitrio tan importante! Pues porque? *Nam & virtutis uberimum alimentum est bonos.* Por que para cebar la lanpara de la virtud, no ai aceite como el premio, para sustentar la vida del cuerpo de una Republica, no ai vianda como la onra. Lindamente dicho! *Virtutis uberimum alimentum bonos.* Que no ai manjar que así harte, satisfaga i deleite al paladar del uma no apetito como los premios a los afanes, i onras a los desvelos. Que como dijo el Eminentísimo Cardenal de Ostia: *Cum pondus auri radiantis attenditur, labor itineris levigatur. Vbi loci praemii corona proponitur, statim cursus alacriter transilitur.*

Al palido brillar del metal mas precioso, no ai camino de trabajo, por pesado i molesto que sea, que no parezca trabajo mui de camino, i de paso. Cuando se brinda con la onrosa corona del premio, no ai quien gustoso no haga la raçon, aunque sea la copa de los mas orribles tragos; i no ai acibares amargos q no sepan a dulcissimos almibarres, no ai desabridas yeles que no se cambien en sabrosissimas jaleas. Que atendiendo a esto dijo el gran Adamancio: *Futurorum spes laborantibus requirit: sicut & in agone positus dolorem vulnerum mitigat spes*

*Orig. bo mil. 6. Exod.*

corona. La segura esperanza de los futuros, i venideros bienes mitiga i adormece, tépla i corrige lo mordicante del trabajo, i la fatiga que el Cristiano padece, como en las agonales lides aligera el dolor de las heridas la corona propuesta a los vitoriosos lidiadores.

No a desora vendra lo que el divino Simonides en sus sagrados Innos canta: *Mibi a-*

*Pf. 138. sem nimis honorificati sunt amici tui Deus; nimis confortatus est principatus eorum.* O que glorificados que contemplo a vuestros amigos, o poderoso Dueño mio! I que bien fundado i establecido reconozco su imperio! Que se sigue de aqui?

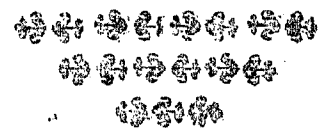
*Pf. 118. Dinumerabo eos, & super arenam multiplicabuntur.* Si intento contarlos, será enprender reducir a guarismo las menudas arenas del mar. De donde se origina el que los amigos del Señor sean tan innumerables? Dice el Cardenal Cayetano: *Ex hoc quod sunt mihi cari & potentes officio justos, sequitur, quod multiplicabuntur justis plus quam arena.* Tiene el Señor onras con que convida a los suyos, lauros con que premia a los que le sirven, Reino para los que le agradan. Pues que mucho que tantos le figan, i tan innumerable concurso le corone?

Acrecienta luego Cayetano: *Et verè sic est; quoniam ubi ubi sup. fortes honorantur, ibi multipli-*

*cantur fortes: & ubi docti honorantur, ibi multiplicantur docti: & similiter ubi justis honorantur, ibi multiplicantur justis.* I ello es así verdaderamente; Que donde ai premios para los alentados, allí crecen los briosos; i donde ai lauros para los doctos, allí se aumentan los eruditos; i donde ai palmas para los justos, allí se multiplican los Santos.

Por esta raçon, entre otras muchas, como tienen san Leon Papa, Basilio de Seleucia, el Angelico Doctor, Vbertino, el Tostado, Baltasar Corderio, Guido Carmelita, i nuestro Padre san Iuan Damasceno, quiso el divino Señor dar unas vislumbres de la eterna gloria a los suyos oi en el monte, para que alentados con la esperauça del premio, gustosamente intrepidos se abalançasen a cuantos peligros i riesgos por la defensa de la Fè se les pudiese ofrecer:

*Oportebat (dice Damasceno) gloria conspecta ad suscipienda certamina confirmari. Nam qui laborum fructus perspectos habet, idem quoque intrepido animo incertamen descendit. Etenim lucri cupiditas homines eo adducere solet, ut corpori suo minime paruant.*



S. Basil. Seleuc. S. Tho. Vbert. in Cas. Abul. Corder. Guid. Carno.

S. Ioan. Damas. orat. de Transf.

CAY

CAPITULO VIII.

Que al modo de Dios an de ser los Onbres, Vnos; pero con distincion de Personas.

**D**E Las cosas que mas se encomiendan i encargan en las Escrituras del sagrado Oraculo, ninguna mas vehemente se encomienda que la union i amor entre nosotros mismos. I es de manera, que parece que solo esto nos dejó encomendado el celestial Maestro cuando dijo: *Hoc est preceptum meum, ut diligatis invicem.* Este es mi precepto, esta mi encomienda, que os ameis unos a otros, que os abraceis con el estrecho vinculo de la caridad. Pero aunque es así que segun la Evangelica lei emos i debemos ser unos en el amor i la caridad, con todo para que la unidad no llegue a ser ciega confusion, i de Gerusalen se pase a Babilonia, es necesario advertir; Que a desfer con distincion de personas: porque en barajandose los meritos, i confundindose los grados, esano se a de llamar unidad, sino millar de desordenes i deficiencias.

ALABA el Real Profeta el orden i disposicion del Palacio del Señor, i dice: *Quam dilecta Tabernacula tua, Domine, virtutum: concupiscit & desicit*

Ioan. c. 14.

Pf. 83.

*anima mea in alvia Domini. Que bellos i hermosos son vuestros pabellones, i tabernaculos! Aqui si que es gloria habitar i vivir! Dice luego el sagrado Profeta: Beati qui habitant in Domo tua, Domine. Que felices i dichosos son los que viven en vuestra casa! Reparó S. Bruno, que abiendo dicho i puesto en plural los Tabernaculos del Señor; luego habla en singular de una sola casa: *Cum pluraliter tabernacula posuisset, mox non de multis tabernaculis, sed de una domo subdit: Beati qui habitant in domo tua, Domine.* Fue acaso olvidado del Profeta, fue de atención en la dulce lira? Claro está que no. Que plestro, è instrumento que gobernaba el Espiritu santo como podia defasinarle? Pues que misterio puede incluir, que poniendo muchos tabernaculos, solo hiciese mencion de una casa? *Quam dilecta tabernacula: beati qui habitant in domo tua.* Es que fue decir, que aunque los tabernaculos son muchos, es la casa una, i sin padecer implicacion, siendo una la Casa, son muchos los Tabernaculos.*

Que es lo mesmo que dijo el celestial Maestro: *In Domo Patris mei mansiones multe sunt.* Aunque la Casa es una, en ella ai diferentes cuartos i piezas; que fue como si digese; *Vnidad ai en mi Casa, la Casa es*

S. Bruno de ornat. Eccl. c. 32

Ioan. c. 14.

una, pero aunque todos en la caridad son unos, la distincion de las personas es mui grande. Porque como en una casa bien regida i gobernada no viven los señores i criados en unas proprias pieças i cuartos, dado que a todos abrigue un mismo techo; así en la Casa de Dios, aunque todos viven debajo del techo de la unidad, i fraternal amor, con todo eso, segun la diversidad de los meritos, ai la diferencia de los abitaculos.

S. Bern. serm. 9. *sa tamen in ea sunt mansiones, ut sup. Ps. quantum ad eminentiam & discretionem meritorum unusquisque accipiat secundum suum laborem.*

ABRIGUEMOS nuestra propuesta con los vestidos de nuestro divino Redentor, tan misteriosamente divididos unos, como profundamente no rasgados otros. Dividen entre si los soldados que le escarpieron los sagrados vestidos, i llegado a echar el cuchillo sobre la inconsutil tunica, convinieron entre si, i resolvieron de dejarla entera, i por partir:

Joñ. 6. 19. *Acceperunt vestimenta ejus, & fecerunt quatuor partes. I llegando a la tunica: Non scindamus eam. Extraño misterio de la divina Proydencia, que a un mesmo tienpo solicitò tanta unidad, no permitiendo que*

se rompiese la tunica; i por otra parte dejando que se dividiesen i rasgasen los demas vestidos! Pues como se puede encuadernar tanta unidad con tanta division, i ermanarse tanta division cò tanta unidad? Que parece que quedaria lo unido quejoso, sin lo rasgado, i lo dividido malquistado si no se caerease con lo entero. El misterio descifra san Pascasio, diciendo; Que si en los vestidos de Cristo estan figurados los meritos de los que le sirven, i los puestos de los que le agradan: i en la tunica inconsutil la unidad que à de aber entre los siervos suyos; con especial providencia se hallò a un mesmo tienpo la unidad, sin que hiciese mal pasage a la divisiõ, i la division mas hermosamente vistosa con la unidad: porque para que el misterio alli figurado se logre, fue decir: Que à de aber division con unidad, i unidad con division; esto es; Que emos de ser unos en el amor, en la caridad, en la intencion; pero distintos en los lugares, grados, premios, lauros i coronas: pues a cada uno se le à de dar el lugar i asiento, el lauro i la corona conforme a sus fatigas, sudores i desvelos. Las palabras de

S. Paf. *Christi vestimenta sic sorte dividenda sunt, ut unitas non corrumpatur, sic unitas servanda, ut singuli*

*guli partes suas custodiant.*

REFIERE el Evangelista san Lucas la fraternal concordia, i concorde fraternidad cò que el Apostolico Colegio, i demas Dicipulos del Señor, estaban unidos, i enlaçados, i dice: *Et cum introissent in Coenaculum, ascenderunt ubi manebant Petrus & Ioannes.* Entraron en lo alto del Cenaculo donde estaban Pedro i Iuan, i despues de aber contado el resto de los Apostoles, dice luego: *Hi omnes erant perseverantes in oratione unanimiter.* Vnanimemente conformes perseveraban en la oració. Dice aqui la divina Boca de Oro: *Considera Discipulorum modestiã.* Es mui para cõsiderar la modestia de los Dicipulos. Pues en que se conoce la modestia, la compostura, la cõformidad, i cõcordia de los Dicipulos? *Quo pacto concedit, & Petro solium, nec amplius ambigunt disceptantes inter se.* Que con mucho gusto i agrado, sin disputa, ni altercacion ninguna cedieron en el lugar i asiento, rindieron i tributaron a Pedro la primacia i antelació, i luego al Benjamin del Señor el segundo asiento i lugar: *Vbi manebat Petrus & Ioannes.* No como antes, que sobre este articulo solian trabar entre si tan porfiadas contiendas, i ante el Tribunal del sacro Maestro poner tantas demandas. Pues en que iria esto? Dice Crisostomo; *Il-*

*Actuũ cap. 1.*

*Actuũ cap. 1.*

*S. Chrysof. homil. 3. in Act. 10. 3.*

*lorum enim Ecclesia talis erat, Chrysof. qualis est in Coelis. ubi sup.* Porque el Apostolico Colegio estaba ya mui reformado, mui Evangelicamente politico: estaba en la tierra al modo que en el Cielo se gobierna aquella soberana Monarquia. Que biẽ dicho! *Illorum Ecclesia talis erat qualis est in Caelo.* Que ai en el Cielo? Sumo orden, con suma distincion. Asi lo dicen aquellas tambien dispuestas i concertadas Gerarquias, pues cada una goça el asiento i lugar conforme a los grados de sus excelencias i prerrogativas. Allí cõ incomparable union, una desigualdad maravillosa. Pues así estaba el Colegio Apostolico, como el Cielo, con mucha cõcordia, pero con no menos distincion, dando a cada uno el lugar i puesto que merecia. Que así an de ser las Comunidades i Republicas, unidad, pero con distincion de personas.

EN la ultima oracion que el celestial Maestro por los suyos hizo, emos de allar ultimo fundamento a nuestra propuesta: *Pater sancte, serua eos in nomine tuo, quos dedisti mihi, ut sint unum sicut & nos.* Sacro santo Padre, lo que os suplico es, que este rebaño que me aneis entregado, sea una misma cosa como nosotros. Que querria pedir aqui el soberano Hijo al divino Padre? Sin

*Ioan. 6. 17.*

duda que cuándo ruega que sus Dicipulos (i como ellos todos los demas) sean uno mismo como el Padre, i el Hijo, i el Espiritu santo, seria pedir, que como en el sacrosanto misterio de la Trinidad se adora unidad, pero con distincion de personas; así a su modo pedia al sacro Padre que fuesen los suyos: *Vnum sicut & nos.* A su modo, i guardada la proporcion: unos en la Fè, unos en la Caridad, unos en la concordia, unos en el reciproco amor, pero con distincion de personas, que a cada uno se le guardase el decoro, diese el puesto, se le colocase en el lugar conforme a sus virtudes; meritos, i trabajos: que el esclavo no esté en el puesto del señor, ni el necio en el asiento del prudente, ni el insipiente en la silla del estudiante. Interpretacion fue aquesta del Cardenal Toledo, que despues lei en el Abad de Clara-Val: *Ut in c. 17. sint unum sicut & nos. Ut sicut Ioan. videlicet illa beata personarum D. Ber. Trinitas amore continetur a lib. de ternio absque confusione, ut nec divin. unitatem turbet personarum numerus; nec Unitas Trinitatem cap. 5. redigat in singularitatem personarum, sic & ipsi uniantur, & ordinantur in charitate.* Que bien dijo el Santo! *Uniantur & ordinantur.* Vnanse, pero con distincion. Porque en no siendo la

unidad con distincion de personas, no será copia sacada del verdadero Original, que es la Beatissima Trinidad: *Ut sint unum sicut & nos.*

De aqui vinieron a condenar los Evangelistas el arbitrio de Pedro, cuando gozando de aquel sabroso rato, i pretendiendo perpetuarle, aconsejaba al Señor, que hiciesen allí tres Tabernaculos; uno para el glorioso Dueño, otro para Moisen, i otro para Elias: *Faciamus hic tria Tabernacula, Tibi unum, Moysi unum, & Elia unum.* San Marcos: *Non enim sciebat quid diceret.* San Lucas: *Nesciens, quid diceret.* Pues que fue el defacierto de Pedro? Crisostomo lo advirtio, como que introduce al Señor quejoso de que Pedro quisiese ponerle al mismo andar cõ los Criados: *Nonne in monte Transfigurationis in me peccasti, cum tria velles Tabernacula fabricari, & in eodine me cum amicis collocari?* De suerte, que no ponera cada uno en el lugar debido a su persona i meritos, no darle el puesto segun sus virtudes, i guardando la unidad del amor, no guardar distincion en las personas, es un defacierto egecutoriado por las dos confederadas plumas de Lucas i Marcos.

Marci cap. 9.

Luc. 6. 9

S. Chrysof. hom. de negat. Petr. tom. 5.

Tolet. annos. 9  
in c. 17.  
Ioan.  
D. Ber.  
lib. de  
divin.  
Amor.  
cap. 5.

CAPITULO IX.

Que con solo la leva de su potencia vence i triunfa el Señor de todo quanto quiere.

**A**L partirse Moisen i Elias, fue cuando clamó Pedro por la fabrica de los Tabernaculos: así lo nota el Evangelista san Lucas: *Et factum est cum discederēt ab illo, ait Petrus ad Iesum: Praeceptor bonum est nos hic esse, & faciamus tria tabernacula, unū tibi, unum Moysi, & unum Elia.* Que le parecia a Pedro, que para asegurar allí su morada, tenia el poderoso Maestro necesidad de dotar tan alentados varones como Moisen i Elias: Entõces sonò la voz del Padre eterno, fulminada de aquella clara nube, diciendo: *Hic est Filius meus dilectus: ipsum audite.* Este es mi Hijo querido, escuchadle, oïdle; Dice nuestro Padre san Juan Crisostomo: *Hac vox facta est propter Petrum.* Pensaba Pedro, que sin la ayuda i favor de Moisen i Elias, no podia el divino Señor perpetuar allí su morada; entendia que necesitaba de la asistencia de los dos, para que le defendiesen en los riesgos que se pudiesen ofrecer: Pero entonces el eterno Padre le defengaña, diciendo; Que aquel asistido de Moisen

Luc. 6. 9

Luc. 6. 9

S. Chrysof. in c. 27. Mat. 26.

i Elias, es Hijo de Dios; i que así para defenderse, para asegurarse, no tiene necesidad de socorro de humanas criaturas, quien es divino Criador: Que siendolo, como lo es, consigo mesmo se trae, de la puerta a dentro de su Omnipotencia se tiene (sin necesitar de estraños socorros) lo roquero de su defensa, i lo inespagnable de su seguridad.

Que bien se probarà esto, con lo que en el tienpo de la mayor necesidad le sucedio al soberano Paciente. Està mostrando en el guerto, al parecer, cobardias i retiros a los futuros tormentos que le amenazaban, haciendo al eterno Padre instancias, para q se sirviese de sobre ser sobre el rigido articulo de padecer tan acerba passõ. Requeria una i otra vez a los tres Dicipulos, q tenia mas cercanos así; i a la tercera vez, les dice: *Dormite jam & requiescite: ecce appropinquavit hora, ecce appropinquat, qui me tradet.* Dormid i descansad sin sobresalto alguno, que ya se a llegado la terrible ora, i el temido Dicipulo viene sacrilego Caudillo de los fieros ministros de Satanas. Es de notar en la ocasion que manda el Señor a sus Dicipulos, que duerman i descuiden, que es como el mismo confiesa en el trance del mayor peligro i mas horrible riesgo, cuando conjurado

Matth. cap. 26.

todo el infierno venia à solicitarle los mas sangrientos baldones i descomunales denuestos. Pues agora mandar dormir à los que abia de obligar à despertar? Para cuando son los amigos i confidentes? para quando se guardaron, sino para ocasiones semejantes? Dice nuestro Padre Teofilato: *Dormite iam & requiescite, dicit illis, ostendens, quod non opus habeat illorum subsidio quando traditur.* El decir el Maestro à sus Discipulos, que duerman i descansen, i juntamente, que vienen ya sus rabiosos emulos, para ejecutar en él perfidos desacatos; fue para enseñarles: Que si él quisiera defenderse, si escapar del peligro, que no tenia necesidad alguna de su auxilio; pues como luego se vió, con muy pocas palabras dio con todos ellos en tierra: Que es Monarca independiente, que para defender i ofender, no tiene necesidad mas que de hacer leva de su misma Omnipotencia, i con eso gloriosamente triunfar de todo.

Es muy para notar la instruccion que dà el soberano Maestro a sus Discipulos, cuando los embia à predicar. Que curen (en virtud de tanto Dueño) de toda dolencia i achaque, i que sea de gracia: *Gratis accipistis, gratis date.* I que miren quien es digno de ospedarles, i que allí se alogen i recojan. Pe-

*Theoph. in c. 26. Matth. ostendens, quod non opus habeat illorum subsidio quando traditur.*

ro que para su sustentó, reciban, i tomen lo que fuere preciso i forçoso: *Dignus est enim operarius cibo suo.* Porque es merecedor el Obrero de la comida. Pregunta el Abulense: Que siendo así, que tan estrechamente les defendio i cauteló el divino Maestro, que tan desinteresadamente procediesen, i que tan desafiados de toda humana codicia caminasen; que porque les permite que reciban comida i bebida de mano de aquellos à quienes predicaban, porque parece encontrarse esta permission del recibir, con aquel tan apretado orden de no tomar? A eso responde el gran Autor; Que esto fue: *Abulens. Matth. cap. 10. q. 64.*

*Abulens. Matth. cap. 10. q. 64.*

*Nam si predicarent (profligue el Salomon de España) & agros curarent, nihil recipientes ab auditoribus, possent superbiere tanquam essent aliquid magnum, omnia dantes & nullo indigentes, nec vicissitudinem recipientes, quod solum ad Deum pertinet.* Ordena el atento i providente Maestro, que despues de aber predicado, i obrado tan prodigiosas maravillas sus Discipulos, que reciban de mano agena lo necesario para el sustentó de la humana vida; porque no se tubieran por alguna cosa grande, i que pasa

mas

mas allá de los mortales terminos; porque si dieran ellos à todos, i no recibieran de ninguno, ya se juzgaran i presumieran que estaban al andar de Dios, que él solo es el que dà i no recibe, él el que de las puertas à dentro de su Omnipotencia, se basta para todo: pues para que parezca que son humanas Criaturas, den i reciban, hagan beneficios, i sean retornados con agradecimientos, tenganse por jornaleros i obreros: *Nisi reciperent ab auditoribus, possent superbiere tanquam essent aliquid magnum.* Que esto de no tener necesidad de nadie, ni de nada, es caso reservado, para solo la inmensa grandeza de Dios.

REPARÒ la divina Boca de Oro en lo que el Evangelista advierte, cuando el soberano Campion i divino Antagonista trabò aquella porfiada i repetida batalla cò el funesto Principe de las tinieblas, en lo retirado de un paramo, en lo alto de un capitel, i en lo encunbrado de un monte; i cuando quedando el pelear por el asluto contrario, quedò el vencer por el sagrado Combatiente. Que dice el Evangelista? *Reliquit eum Diabolus: & ecce Angeli accesserunt, & ministrabant ei.* Despues de dirimida la batalla, disuelto el campo, i fenecida la lid; se llegaron los Angelicos sirvientes con las vian-

*Matth. cap. 4.*

das para aliviar la necesidad de tantos dias de prológado ayuno. Lo q notò Crisostomo, es el, *Accesserunt Angeli:* Que se llegaron los soldados de la celeste Milicia à servirle: Luego parece, q cuando lidiaba con el cabiloso competidor, estaban ausentes i retirados. Dice Crisostomo: *Præcipiente Domino recesserunt ab eo.* Està sienpre el absoluto Monarca asistido de los Aligeros Escuadrones, i beligeros Archeros de su guarda; pues cuando en la campaña del desierto à de lidiar con su Artero emulo, de industria manda retirar la gente, i despejar el campo: *Præcipiente Domino recesserunt ab eo.* Porque si los demas Reyes en el tiempo de los peligrosos encuentros, es cuando se valen de los mas experimentados, briosos, i valientes soldados, cuando procuran alistar mas numerosas tropas, i copiosas gueses: el divino Rei es muy al contrario, que para enseñar que consigo se trae todas las armas, i él solo sin ayuda de nadie por sí puede triunfar, manda de proposito, que se retiren sus soldados, i no parezcan allí sus Ministros: *Præcipiente Domino recesserunt ab eo.*

*S. Ioan. Chryf. Imperf. Hom. 5. in Matth. tb.*

VOLVAMOS los ojos para el fin de nuestro Asunto al principio del mundo. Ya tenemos advertido, como el soberano Consistorio entrò en Consejo par

Genes. para criar al onbre: *Faciamus hominem ad imaginem & similitudinem nostram.* Es de ponderar, que cuando quisiera sacar aquella andante fabrica del lado del mismo que se hizo con tanto consejo, le infundió un pesado sueño, que sin sentir dolor alguno al despertar, se hallase asistido de la dulce con-

Genes. sorte: *Immisit Dominus Deus soporem in Adam.* Agora se puede preguntar la causa i racion, porque el providete Dño infundio sueño tan pesado en Adan, cuando pretende solicitarle tan bella i agraciada esposa, para que le sirva de fabrosa i apacible compañia. Pues parece, que aqui no fuera ocioso el parecer i acuerdo del marido para la formacion de la muger. Responde Simon de

Sim. de Casia, diciendo: *Facta est mulier ex latere viri soporati, non vigilantis, ne Dei adiutor esse videretur, aut consiliator ad ea, que Creator agebat.* Vela de industria la Sabiduria de Dios, cuando de proposito solicita que Adan tan profundamente duerma, cuando de su costilla à de erigir i formar tan vistosa fabrica, tan de todos sus numeros absoluto edificio: para enseñar à todos, que para obrar à hacer grandezas i maravillas, no tiene necesidad de Consejeros, ni Coadjutores; Que el por si mismo se es el supremo Consejo, la suma Sabiduria, la

independente Potestad, i para todo quanto quisiera la Omnipotente egecucion: *Facta est mulier ex latere viri soporati, non vigilantis; ne Dei adiutor esse videretur, aut consiliator ad ea, que Creator agebat.*

CAPITULO X.

Que son los Principes de la tierra Acidentes, que por si mismos ni se pueden sustentar ni subsistir.

SI preguntamos à los Filósofos por las calidades i condiciones del Accidente, nos responderan, Que es aquel q tiene tan debiles i tan fragiles fuerças, q no puede caminar, sino es sustentado en el baculo de la sustancia. Amonio dijo: *Accidens tollitur sublata essentia.* I Porfirio: *Accidens seorsum per se sine aliquo subiecto esse non potest.* I el esclarecido Martir Boecio: *Accidens est, nequit, nisi sit subiectum, quod ipsum recipiat.* A Berroes apretado mas la dificultad, dijo: *Impossibile est, ut accidens sit sine suo subiecto.* De manera, que (si no es por milagro) no puede tenerse el Accidente en pie, si le falta el apoyo i el arrimo del sujeto. Parece que para hacer gerolifico de los Reyes del mundo, no se pudiera hallar mas apropiado Enblema: porque si el Accidente es cosa q caduca i

Amon. in Por. Porphi. in Practic Boecio: *Accidens est, nequit, nisi sit subiectum, quod ipsum recipiat.* Berroes in 4. *Meta. phisic. text. 2.* Comen. tar. 25.

flaca; que por si no se puede conservar ni mantener: bien diremos; Que los Principes, Señores i Monarcas del mundo son flaquissimos i debilissimos Accidentes, pues para tenerse en pie i conservarse, necesitan de tantos baculos, arrimos, i puntales.

VALGANOS para fundamento de nuestra propuesta la luz que en sus Aticas nos dió Gelio: *Verum est profecto, quod obliato servato rerum usu sapientes viri dixere: Multis egere, qui multa habeat: magnamque indigentiam nasci non ex inopia maxima, sed ex magna copia. multa enim desiderari ad multa que habeas tuenda.* Que bien q digeron aquellos sabios i discretos Filósofos (sacando su doctrina del mejor Maestro, que es la esperiencia) Que el que tiene grandes ditados, es el que vive con mas necesidad, i que la grande pobreza no nacia de la mucha mendiguez, sino de la afluyente abundancia; porque para asegurarlo mucho, ai precisa necesidad del favor de muchos. Ved si son como Accidentes los ricos i poderosos.

HABLANDO el Profeta Isaias de la Monarquia è Imperio del Encarnado Verbo, dice: *Parvulus natus est nobis, & Filius datus est nobis, & factus est Principatus super humerum ejus.* O como leen los Sept. Serenta: *Cujus Principatus su-*

*per humerum ejus.* Vn Hijo se nos à dado, i un Niño pequeño à nacido para nosotros; cuyo Principado i Monarquia, se sostiene i apoya sobre su onbro. A cualquiera hara estrañeza el modo de hablar del Evangelico Profeta, cuando dice, que el Principado de Cristo, su Reino i Monarquia se sustenta i afirma sobre su onbro. Que querria decir en esto Isaias? Lo que de parecer de muchos dice nuestro Padre Nicetas: *Cujus Principatum super humerum ejus: quoniam omnes alii reges, non in propriis viribus Imperium suum ac Regnum habent constitutum, sed in alienis, puta in militibus & satellitibus ac propugnatoribus: Christus autem solus Principatum suum super humerum habet, id est, in sua ipsius potentia.* Con gran misterio dijo el Profeta; Que el Imperio i Monarquia de Cristo estaba sobre su onbro, à diferencia de los demas Reyes i Monarcas del mundo; cuyos Reinos i Monarquias son como los Accidentes que an menester arrimos para sustentarse, pues para poder mantener sus dominios, i conservar sus Señorios, necesitan de los soldados, de las guardas, i defensores de sus plaças, i de otros innumerables puntales que les tengan en pie. Porque en faltando esas columnas, luego dan consigo en tierra las mayores gran;

Nicet. in Orat. 38. Gregor. Nazianz.



*Simpli. de A-* grandezas i mas altos poderes. Porque de ai dijo Simplicio: *Accidens quasi cum alio cadens appellatur.* Acidente se llama aquel que cae con otro; que es como decir, que en no cayendo sobre alguno que le sustente, es imposible tenerse por si mismo. Pues esa es la diferencia que ai del Monarca Dios del Cielo a los dioses Monarcas de la tierra: que aquel tiene su Inperio sobre su onbro: *Cujus Imperium super humerum ejus:* pero los otros Monarcas son tan fragiles i delicados, que no se pueden sustentar por si.

*Isai. c. 36.* **Q**ue bien lo dijo un Pagano! Rabaces al Santo Rei Ecequias: *Esce confidis super baculum arundineum. Sic Pharao Rex Aegypti.* En quien confias, o misero Ecequias, en un Rei? no ves que es un baculo de Caña, en quien se apoya lo firme de tu esperanza! O que bien dicho, llamar a un Rei i Monarca, no cedro, no palma, no roble, no encina, sino Caña, *Superbaculum arundineum.* Pues que tiene la Caña, que tan apropiado simbolo sea del umano Cetro? Guillermo

*Guill. Paris.* Parisiense lo dirá: *Arundo totum quod habet, foris habet, & ap. Rau lin.* *nil intus.* Es la Caña mui al contrario de los arboles arriba dichos, i otros semejantes; que estos tienen interiormente firmeza, sustancia i solidez; pero la Caña no tiene mas que la

apariencia de lo exterior, por de dentro toda es gueca, nada tiene de medula, nada de consistencia: *Sic potestas mundi* (dice Guillermo) *nihil habet intus; sed totum foris, in voluntate, scilicet, subditorum vel hominum opinione & nominatione.* Asi es toda umana potencia, toda temporal Magestad, debil i fragil Caña; que por lo interior, toda es vacia, gueca, leve, sin sustancia ni consistencia: que si alguno fuerza i poder tiene, es en lo exterior, esto es en la voluntad i querer de los vasallos, de los soldados, de los tributos, i demas innumerables puntales i arrimos en que se apoya i estriba esa misera i caduca maquina: *Sic potestas mundi nihil habet intus, sed totum foris.*

**S**on mui para ponderar los nombres i apellidos que el Esposo dio a su amada Conforte, i el nombre i blason que a si se atribuye: *Hortus conclusus, sponsa, hortus conclusus.* Dice que es guerto i jardin; i cuando llega a hablar de si: *Ego Flos campi, & Lilium convallium.* Yo soi la Flor del campo, i la Açuena de los valles. Reparó el melifluo Doctor en la diferencia de los atributos: a la Esposa llamarla Guerto, i a si Flor del Campo. Pues que nos querria con esto decir el divino Esposo? Lo que vamos diciendo: *Differunt inter*

*Cantic. cap. 4.* *se*

*Cantic. cap. 2.*

*S Bern.* **S**e hortus, & campus: quod hortus quidem ut floreat hominum manu & arte excolitur: campus vero ex se metipso naturaliter producit flores, & absque omni humana diligentia adjutorio. La diferencia que ai de el guerto al campo, es; Que el guerto no puede conservarse por si mismo, porque necesita de mano agena, de arte, de cuidado i sollicitud, para que pueda florecer, dar fruto i perseverar; i en faltandole el riego, el jardinero, i la labor, ya no será guerto, sino esqueleto de jardin, i cadaver de vergel: pero la flor del campo por si misma nace, por si misma crece, sin necesitar de extraño socorro, i sin que la agricultora mano le solicite las medras, i diligencie las mejoras. Pues decir el Señor, que la Esposa es Guerto, i el Flor del campo, fue para desengañar a todos los humanos, por grandes i poderosos q sean; Que contemplan en sus Monarquias i Reinos, sus provincias i estados como jardines i guertos: que para que florezcan i luzcan, an menester muchos jardineros, estrañas diligencias. Que son Accidentes, que por si no pueden estar: *In vobis ubi possibile est, ut accidens sit sine suo subjecto.* Es imposible que el Acidente esté sin sugeto. En propios terminos se lo predicó a Carlos Sesto el gran Canciller de Francia: *Sine sub-*

*jectis deficit dominium, quemadmodum sine pedibus corpus labitur humanum.* No veis como hiço Gerson al Rei Acidente, pues dijo que no podia estar sin sugetos? *Sine subjectis deficit dominium.* Porque asi como cae el cuerpo en tierra, en faltando los pies; asi tambien da configo en ella la Monarquia en faltando los sugetos i vasallos. Que solo Dios es el Monarca, que por si mismo se sustenta su Inperio i Monarquia: *Hortus ut floreat hominum manu & arte excolitur: campus vero ex se metipso naturaliter producit flores, & absque omni humana diligentia adjutorio.*

**B**ien hará con lo dicho, lo que un Rei desengañado dijo al supremo Monarca: *Quoniam tu illuminas lucernam meam Domine.* Tu eres, o Gran Señor, el que alunbras mi antorcha. Varios son los pareces que è leído sobre la inteligencia de este verso; i discurrendo variamente sobre lo q aqui quiso decir el Profeta cuando dijo, que el Señor iluminaba su antorcha, o como otros sienten su lanpara; *Lampadem meam;* Dejadas a un lado varias opiniones digo, que por agora me valgo de la esplicacion de Lorino, el cual dice; que por esta luz, de que habla el Rei David, se puede entender su Monarquia i Principado, que es lo

*Ioann. Gers. serm. de Epiph. tom. 4.*

que

*Psal. 17*

*Psal. 131.* que dijo en otra parte: *Para- vi lucernam Christomeo.* Apercibi el Reino para mi unguido.

*Lorin. in Psal. 17.* Pero ahora se puede preguntar, que porq̄ aun Reino i Monarquía temporal se le à de dar el nóbre de luz que està en lápara? Dice Lorino: *Ratio reddi potest quare lucerna signum sit Principatus regnique, quia Princeps fovendus, & alendus impensa subditorum tanquam oleo.* La luz que resplandece en la lanpara, que brilla en el vidrio, necesita de estraña materia i formento para sustentar su lucimiento i resplandor; i en no suministrando materia, se sigue luego el estinguirse a quel luciente farol. Pues decir David, que su Reino era luz, era lanpara que resplandecía en el vidrio: *Illuminas lucernam láparam meam.* Fue decir i cōfesar su misera flaqueca i lánguido vigor, pues para sustentar el lucimiento de la purpura, i tener en pie la Corona de la cabeça, necesitaba de muchos apoyos i puntales, de pobres, de ricos, de chicos, de grandes, de soldados, de mercaderes, de rusticos, de cortesanos, de armas, de dineros, de tributos, de gabelas, i otras

*S. Ambr. in 1. ad Cor. 12. vers. 16.* innumerables depēdencias. Que como dijo el sagrado Milanés: *Manifestum est, quia quamvis a liquidis dignitate sit sublimis, subiectus tamen defuerit qui obsequiis seculo illustrat gloriosum,*

*ipsa dignitas contemptibilis erit: quamvis ergo magnus sit Imperator, necessarium tamen habet exercitum.* Es cosa notoria i manifesta; que por alto i sublime que uno se encarama en el magestuoso poderio, si le falta quien le asista, defienda i obedezca con su rendimiento, poder i fuerças; que à de quedar miseramente apagado su vano esplendor, i vilmente despreciada de todos su arrogante Magestad. Por q̄ el mas biçarro Enperador es debil caña, cauduca sombra sin el abrigo del poderoso egercito. Parece que me hice yo el lugar para segunda vez llamar Accidentes à los Monarcas, pues dijo Ambrosio: *Subiectus tamen defuerit.* Que en faltando el sugeto, da en el suelo el dominio, i se apaga la luz de lo glorioso i brillante. Para que de aqui se saque, que el verdadero Monarca es el independiente Dueño, pues para conseguir grandes enprensas, èl solo se basta, que por eso se dà el renombre de *Sadai*, que quiere decir, el Bastante i Suficiente, i se condecora con el blasón de el que es: Porque èl solo es el que por simismo, sin ayuda de nadie, suflera su grãdeça. Que los dioses de la tierra, los temporales Monarcas son Accidentes, que sin el arrimo de estrañas fuerças i agenos socorros no pueden sustentarse, ni mantenerse. Luego à la voz del

del Padre eterno emos de estar; que à su Hijo se à de oír. Porque aunque falten Moisen i Elias que le asistían; para conservar su gloria i Magestad, no necesitaba de umana asistencia, pues èl por si es el todo Rei, el todo Monarca, i el todo Poderoso: *Ipsam audite.*

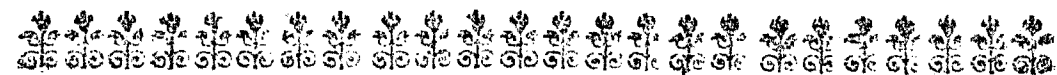
*Ioan. 6. 18.* SEA el celestial Maestro corona del libro i el intento: Preguntòle Pilatos si acaso era Rei de los Iudios? Respondio el mas inocente Reo. *Regnum meum non est de hoc mundo. Si ex hoc mundo esset Regnum meum, ministri mei utique decertarēt, ut non traderer Iudais.* Mi Reino no es deste mundo, si fuera deste mundo, mis Soldados, Cabos, i demas Ministros pelearan i combatieran, para que Yo no fuese entregado en manos de los Iudios. Reparò la elocuente Boca de Oro en el misterioso modo de hablar del inculpable Señor. Si mi Reino fuera deste mundo, si Yo fuera como los demas Reyes de la tierra, mis Ministros pelearan por defenderme i librarne. *Ministri mei utique decertarēt.* No dice; Yo peleara por librarne de las manos de mis sangrietos perseguidores i crueles enemigos, sino; Mis Soldados i Ministros pelearan. Pues porque no dice que pelearà èl? *Ego utique decertarem.* Dice Crisostomo: *Ostendit Christus in hoc Regni nostri imbecillitatē, quod in ser-*

*S. Ioan. Chryso- stom. in cap. 18. Ioan. H. mil. 82.*

*vis habeat potestatem: super eum autem Regnū sibi ipsi sufficiens est, & nullius indiget.* Decir el Señor; Que si su Reino fuera deste mudo i temporal, sus Ministros pelearan por escapalle de las sacrilegas manos de sus enemigos, fue dar à entēder lo misero, instable, flaco i caduco de los humanos Reyes i Monarcas, i cuan justamente se les dà nonbre de Acidetes, pues por si no pueden valerse, por si no sustentarse, sino en ombros de los Vasallos, Soldados i demas necesarios arrimos para su duracion i consistencia: No así el soberano Monarca, è independiente Señor que por si subsiste, por si reina, èl solo se basta así mismo: èl da fuerça a sus Ministros, no sus Ministros le fortalecen à èl, èl sustenta i mantiene à sus Vasallos, no sus Vasallos le mantienen i sustentan à èl: *Ostendit Regni nostri imbecillitatem, quod in servis habeat potestatem: supernum autē Regnū sibi ipsi sufficiens est, & nullius indiget.* I así considerando lo solido de tan firme verdad, dijo un desengañado i santo Rei: *Mibi autem adhaerere Deo bonum est: ponere in Domino Deo spem meam.* Era Rei temido, i Monarca reverenciado David, i con todo eso dice: Ami me està mui à cuento el arrimarme al supremo Monarca, i cargar sobre èl todas mis esperanças. Donde (se-

gun Miguel Aiguano) dijo el Maestro de las sentencias. O cuerda resolución, ó avifado dictamen! *Quanto alicua res est fier ap. solidior, tanto res illi adbarens Incogn. firmior atque securior.* Cuáto el apoyo es mas firme, la basa más sólida, i la columna mas robusta, tanto mas estable i seguro todo cuáto sobre eso se estriba i sustententa. Esta mayor es infalible, vamos à la menor, para que luego se saque la consecuencia legitima: *Deus es fortitudo per essentiam, & perpetua stabilitas.* Dios es la fortaleza por esencia, la perpetua estabilidad, la incontrastable robustez, el espugnabile castillo: *Ergo si adbarens nihil timere debet.* Concluye el gran Maestro Pedro Lombardo: Luego el que se apoya sobre esa columna, el que se arrima à esa fortaleza, el que se

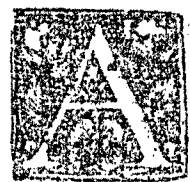
acoge à tal castillo, no tiene q̄ temer, sino antes segurissimo que confiar. No así los demas Reyes i Señores, que son Acidentes, balas de fragil barro, báculos de debil Caña, que por si no puedē tenerse, ni sustentarse. Por eso dijo el eterno Padre: *Hic est Filius meus dilectus, ipsum audite.* Que temeis, que Moisen os dege, i Elias desaparezca: Si teneis ami Hijo, que mas quereis ni deseais; que teniendole a èl lo teneis todo, Columna firme q̄ por si se sustententa, Monarca q̄ èl solo se basta, Rei absoluto, q̄ se es el Reino i la Monarquia, sin que necesite de Soldados i Ministros q̄ se la guarden i defiendan. Antes del depēde todo, èl lo cōserva, māttiene i sustenta todo, y abienes de naturaleza, ya dotes de gracia, ya eternidades de gloria.



## LIBRO VI.

### ARGUMENTO DE ESTE LIBRO.

Luc. c. 9  
vers. 51



NRES que llegase la ora tan deseada de su acerba Pasion, determinò el inmaculado Cordero pasar por una ciudad de los Samaritanos, para proseguir la jornada à aquella ciudad, teatro, que abia de ser del mas funesto i tragico espectáculo, que ojos humanos miraron. I para este fin embiò el celestial Maestro Mensageros; que

que de parte suya le previniesen i franquicasen decente ospedaje: Que nuestro Padre Eutimio sospecha que fuèro los dos Hermanos, Diego i Juan, i Dionisio Riquel tiene por mas cierto con otros algunos. I como los Samaritanos le conocieron Iudio en el abito i trage, i en que diria (como Toledo i otros advierten) los dos Mensageros, que pasaba à la fiesta que en Gerusalen se celebraba; cosa para los Samaritanos, tan odiosa i aborrecible, le negaron la pretendida entrada. Viendo los dos hermanos Diego i Juan la villana i rustica groseria de los barbaros i groseros (que tan à matar estubieron consigo mismos, que no se quisieron permitir franquear los amables rayos de tan divino Sol) arrebatados del ardiente celo del amor a su dulce Dueño, le digeron: Que si gustaba que en virtud de su Omnipotencia ellos digesen, que fulminante fuego del cielo en precipitados volcanes decendiese, q̄ en debiles pauezas aquellos tan brutaemente ingratos cambiasen. A esta peticion fue la respuesta un rigido ceño, i una austera reprehension del suave i manso Señor, diciendoles: Que no sabian el nuevo estilo i curia, de que de allí adelante con los renitentes i contumaces se abia de usar. Porque el Hijo del onbre, no vino al mundo à ser Rayo que fulmine, sino rocio que refrigere; no à ser Leon que ensangrienta las uñas en la vengāca, sino Cordero que egecute piedades en la soberbia. Ponemos este libro antes de la peticion de los dos referidos Hermanos (por medio de su Madre) por guardar el ordē i serie de la Evangelica Istoria, como lo advierten Cornelio, Iansenio, Francisco Lucas Brugense, Antonio Broicui, Guido Carmelita, Juan Gerson, i los Padres Cornelio, Barradas, i Mariana.

#### CAPITULO I.

Que con parecer tan barato, no ai cosa que mas cara le estè i salga al onbre, que el ser agradecido.

QVA de veces leemos en el libro sienpre para todos abierto de la esperiencia, aquella sentēcia del Español Escocico: *Non parvo sibi constat bono gratis.* Que caro que se cuesta el onbre agradecido à los bene-

ficios que recibe! no ai cosa q̄ mas en costa le entre, q̄ la memoria del bien que le hicieron; Porq̄ como es ir contra la corriente del villano natural el agradecer, de ai nace, que el hacer memoria de la merced que recibio, le cuesta muchas dificultades i violencias.

DICE Pedro Blesense, que ai tres maneras de unciones, de las cuales participò el eterno

Rei de la Gloria: La primera fue del Padre eterno: *Vnxit te Deus Deus tuus oleo latitiae.* La segunda de Maria Magdalena, de que hablan los Evangelistas: *Maria unxit pedes Iesu.* La tercera uncion, fue de las devotas mugeres que determinaron con olorosos aromas ungir el sacro cadaver de su Maestro *Maria Magdalene, & Maria Jacobi, & Salome emerunt aromata. ut vententes ungerent Iesum.* Dice agora el Batonien- se Arcediano: *Prima unctio est plenitudinis, secunda devotionis, tertia gratiarum actionis.* La primera es de plenitud, la segunda de devocion, i la tercera de agradecimiento. Pero es de advertir, que siendo así, que las dos unciones primeras surtieron tan cumplidos efectos: *Tertia unctio non potuit consummari:* Dice el Blesense, que la tercera uncion no se pudo consumar, que no llegó a tener efecto. Pues como siendo las dos primeras unciones tan llenas, tan cumplidas, i consumadas, la tercera se quedó tan sin efecto alguno, que no llegó a cumplirse como las otras? Esta tercera no es de accion de gracias? *Tertia gratiarum actionis.* No significa los reconocimientos que se an de hacer por los beneficios recibidos? Pues que ai que admirar que no se consumase i cumpliese: *Non potuit*

*consummari.* Porque esto de agradecer, esto del tener memoria del recibido bien (segun la condicion rustica del onbre) es cosa tan ardua i dificil, que a penas se puede llegar a consumar i cumplir. Que para consumar (digamoslo así) el casamiento, el matrimonio i junta del beneficio recebido cō el agradecimiento dado, siempre se atraviesan muchos inconvenientes, è interponen muchos impedimentos: *Tertia unctio non potuit consummari.*

HACIENDO grãde pesquisa los rabiosos Emulos del comun Bienhechor de todos, acerca de la persona que abia obrado aquel prodigioso milagro en el envejecido doliète de la Picina; llegando a tomarle su dicho dice el Benjamin Coronista: *Is autem, qui sanus fuerat effectus nesciebat quis esset.* El mismo q̄ abia recibido la prodigiosa salud, no sabia quien fuele el que le franqueò tamaño beneficio. Suelen los que así preguntã, ya q̄ no se sepa el nonbre de la persona, la calidad i el oficio, preguntar por las señas suyas. I quien duda, sino que estos malevolos le repreguntariã al Paralitico por la traça, señas, disposiciõ i arte de la persona q̄ le abia curado. Sabria dar cuèta de esto ultimo, ya que ignoraba lo primero? Dice Dionisio Cortusiano: *Forte oblitus fuit dispositionis Christi in vultu inibi-*

*Joan. 6. 3. 3. 13.*

*Diony. Carib.*

*ae habitu, ita quod neque per circumlocutionem & signa indicare potuit quisnam esset.* A caso se olvidò del rostro, semblante, disposicion, traça i señas del Bienhechor; de tal manera, que por ningun modo supo dar señas del. Cuanto abia que abia recibido este onbre tan portentoso favor? El mesmo dia que le preguntaron por la persona que abia obrado en el maravilla tanta. I ya tan presto? *Oblitus fuit dispositionis Christi,* se olvidò de las señas de tanto Bienhechor? tan en brebe tienpo se borrò de la memoria de la imagen, que tan esculpida abia de tener en el coraçon? Si, que como era onbre, i es tan proprio del onbre la ingratitud i desconocimiento; Que ai que admirar, que a sangre caliente del bien recibido, tan presto se elase la memoria del beneficio franqueado.

DESPUES de curado el Valido del Rei de Siria, Naaman, tan milagrosamente en los sagrados cristales del Iordan, guareciendo de lo inmundo de su lepra, reconociendo al santo Profeta Eliseo por su valedor i Abogado: refiere el sacro Oraculo, que dijo el prodigiosamente convallecido: *Obsecro ut accipias benedictionem à seruo tuo.* Suplicoos, ò venerable Padre, que recibais deste vuestro umilde seruo algun presente i

*4. Reg. 6. 27. 5.*

presea, en reconocimiento de tamaño beneficio i merced; que verdaderamente confieso, q̄ el de Israel es el verdadero Dios i Criador del Vniverso. Oyendo esto, dice el Aguila de los Doctores: *Nemini dubitū habetur, quod in Naaman mirabilia protestantur.* Nadie medianamente discreto podrá dudar, de q̄ en Naamã se protesten i amontonen las maravillas: Pues que hace i dice Naaman? *Qui curatus est predicat.* Dice el Santo: El que recibió el milagroso beneficio, le predica, le aplaude, le agradece i reconoce. Este es el monton de maravillas, i tropel de milagros? *Miracula protestantur.* Por ventura, no era mayor porteto el quedar Naaman tan prodigiosamente sano, pues a siete baños que se dio, quedò del asqueroso accidente tan puro i terso, como si fuera el mas hermoso i bello niño: *Restituta est caro ejus, sicut caro pueri parvuli, & mundatus est.* Segú esto, como Agustino hace tantos misterios de la confesion i agradecimiento de Naaman, i dice, que ai estã encerrados muchos milagros i prodigios: *In Naaman mirabilia protestantur.* I parece que en buelbe en tran profundo silencio la portentosa cura que en el se hizo? Fue olvido en rãto Doctor? Desatencion en tan advertido Maestro? Claro està q̄ no. Pues como, parece que olvidãdo lo

*S. August. gust. ser. mo. 207. de Temp. por. 10. 10.*

*4. Reg. cap. 5.*

milagroso de la cura, solo hace caso lo umilde del agradecimiento: *Qui curatus est predicat*. Es que hizo Agustino (con lo sutil de su ingenio) corejo i parangó de las dos acciones, de lo peregrino de la cura, i de la estima del beneficio, i juntamente conociendo lo villano i rustico del onbre, lo mucho q le cuesta, i caro q le sale el agradecer el bien que recibe: i viendo el reconocimiento de Naaman, el agradecimiento que muestra al favor que el cielo le hizo, dijo mui luego el Santo: Mayor prodigio parece un onbre agrado en el animo, que milagro luce un cuerpo milagrosamente curado en la lepra: *Qui curatus est predicat: miracula protestantur*. Que el ver un onbre agrado, es como ver amontonadas las maravillas todas, i atropellados todos los milagros.

Sapiet.  
cap. 7.

Ioann.  
Raul.  
Jerm. 75  
Rom. 5.

Que à proposito vendra lo que del divino Bienhechor dice el Sabio: *Speculum sine macula, & imago bonitatis illius*. Es el amable Dueño un Espejo sin mácha, en quien se ve retratada la imagen de la Bondad eterna. Dice Iuan Cluniacése: *Speculum vocare possumus Christum miracula facientem; quando omnis turba querebat eum; & de Zacheo dicitur, quod querebat videre Iesum*. Podemos decir (en este sentido) que Cristo nuestro bien en el Evangelio,

es un cristalino Espejo, donde todos procuraban mirarse para recibir los deseados favores q tan magnificaméte franqueaba à todos; i de Zaqueo dice el Evangelista, que deseaba ver, no la Luna, sino el Sol, en cuyos reflejos se experimentaban tantos favores. Espejo es, en q todos deseaban mirarse para enriquecerse. Pues que hace el que se mira en el Espejo? Nuestro Apostol lo dirá: *Cōsideravit se, & abiit, & statim oblitus est qualis fuerit*. Llega uno à cōsultar los semblantes de su rostro en la tersa luna de un espejo, i apenas bolviò la cabeça, cuando luego se olvidò de la traça i disposiçión de su rostro. Notad el *Statim oblitus est*. Luego se olvida: Pues decir, que Cristo es Espejo en quanto à Bienhechor, es confirmar lo que vamos diciéndo; Que así como el que se mira en el espejo, luego se olvida de la traça i figura de su rostro: así el que recibe el bien, luego también se olvida del Bienhechor; como el Paralitico, q despues de mirado en aquel prodigioso espejo de tamaño beneficio: *Fors oblitus fuit dispositionis in vultu ac habitu*. Luego se le desaparecieron i borraron las especies del insigne Bienhechor.

Que seria el intento de bolver el Señor à Betania, dōde él abia resucitado à su amigo Laçaro: *Venit Bethaniam ubi Laçarus fuerat mortuus, quē susci-*

Ioan. 6.  
12.

12.

Iansen.  
in Con-  
cord. 6.  
159.

*tavit Iesus*. Muchas causas puede haber: pero la misma que dà el Evangelista parece la principal. Vino à Betania, porque allí abia obrado el milagro de Laçaro resucitado, que en el aprecio de los onbres fue el que hizo mas estruendoso ruido. Pues aque fin la venida, pasando à delante con otro fin? Dice Iansenio: *Vt recentis miraculi memoriã renovaret*. Para renovar la memoria del reciente milagro. Ponderad lo que dice el gran Pontifice de Gante: *Para renovar la memoria de la reciente maravilla*. Si à penas se acabase de pintar un lienço, cuando luego fuese necesario renoualle; que diriamos, sino que mui al temple estaba hecha la pintura, i las tintas superficialiçimamente dadas. Pues acabar el Señor de obrar tan estupéda maravilla, i tener luego necesidad de venir al lugar mismo donde se obrò tan asombroso prodigio, para renovar la memoria del tão fresco i reciente milagro: *Vt recentis miraculi memoriã renovaret*: Fue significarnos esto, cuan à la ligera pasa la memoria del beneficio, cuan superficialméte se estampa en el humano coraçon, cuan presto envegece, pues tan presto es menester renovar el recuerdo, i reparar la memoria.

Que mejor prueba desta verdad, que lo q oi pasa, pues pasando el Señor por Samaria à

Gerusalén, i enbiando sus mensajeros para que le recibiesen en una ciudad suya, no quisieron darle posada: *Et non receperunt eum*. Los Samaritanos? Mirad lo que en otra ocasion les sucedio con el divino Señor: *Cum venissent ad illũ Samaritani rogaverunt illum, ut ibi maneret*. Pues aquellos mismos q umildes le suplican onre su tierra; agora q les pide à ellos un pasaporte, ingratos se le negã, i desairadaméte confusos buelven los Comisarios de la enbajada. Para que de aqui conozcamos quienes son los onbres, i q presto olvidan el bien, i beneficio que reciben, i con cuanta raçon dijo Seneca: *Non parvo sibi constat homo sibi gratus*. Que no ai cosa que mas cara le salga al onbre, ni que mas cuesta arriba se le haga, que el estimar i agradecer el bien que le hicieron, i gracia que le franquaron.

Luc. 6.9

Ioan. 6.  
4.

## CAPITULO II.

Que antes que el Señor rigido haga lo horrible de la Guerra, primero placido convida con lo amable de la Paz.

MANDABA el Señor en la antigua lei, q todas las veces q se llegase à conquistar una ciudad haciéndo la guerra, primero se convidase con la paz: *Si quando accesseris ad expugnãdam civitatem,*

Deuter.  
cap. 20.

M 4

offe

*offeret ei primum pacem.* Porq̄ como dijo el Principe de la Romana elocuencia: *In republica ap. Se-maximè conservanda sunt jura var. q. 7. belli: Nam cum sint duo genera in c. 11. decertandi; unum per disceptatio- Iud. 6. nem, alterum per vim: cūque illud proprium sit hominam, hoc belluarum, cōfugiendū est ad posterius, si uti non licet superiore.* Para conservar la republica ai sus derechos de la guerra, uno por via de cōserencia i disputa- ción otro por violéncia i tirania: i como sea proprio esto de las fieras, i aquello de los ombres; primero se à de acudir à los tra- tos del cōcierto de la paz, q̄ ve- nir à lo sangriéto de las armas.

Es TE es el comun estilo del Señor, que conoceremos bien si consultamos al Profeta Gere- mias; al cual preguntádole, que que es lo que miraba, respódió: *Virgam vigilātem ego video.* Yo veo Señor, una vara vigilante. Los Setenta trasladaron: *Bacu- lum nucum ego video.* Lo que veo es un baculo de nogal: i pre- guntádole luego, que que es lo que tiene delante de los ojos? respondió: *Ollam succensam ego video.* Lo que è visto, es una olla q̄ està hirviendo. Reparó S. Ambrosio en el misterioso or- den i serie de estas dos visiones; q̄ primero se le ofreció al Pro- ta el baculo que la olla: *Sed sur- brof. in prius baculū, postea ollam?* I Ri- *Psal. 38* cardo de S. Laurencio: *Nota quod postquā dixit Jeremias vi-*

*disse se virgam vigilantē, statim Ricbar. subdit videre se ollā succensam ab à San. Aquilone.* Es de ponderar, que *Laur. li. br. 12. de* primero vio el Profeta la vara *Laudib. Virg.* de las flores, ò el baculo del sus- tento i arrimo, que viése lo ar- diéte i abrasate de la olla. Pues porque fue aqueſto? *Quoniam qui baculo non corrigitur, in ol- lam mittitur ut ardeat & tabes- cat.* Esto fue para que se conoz- ca el estilo del Señor; Que pri- mero combida con la paz q̄ ha- ga la guerra; primero ofrece la vara de las flores, que derrame la olla de las severidades; pri- mero alaga con la blandura, que castigue con la aspereça.

No es para disimular à este proposito una obseruacion del Aguila de los Doctores: Refiere el Benjamín del Señor, q̄ le vió Magestuoso en un elevado So- lio, cuyo angusto ambito lus- troso circunvalaba el vistoso arco del Cielo, à quié el Grie- go llama Iris. *Et Iris erat in cir- cuitu sedis.* Dice el Santo (ò quien es el Autor de aquellos cométarios) q̄ esta palabra *Iris* (consola una letra que se le a- ñada) quiere decir Paz: *Nam græco vocabulo IRINIUM, Pax vocatur.* De suerte, que el Impe- rial trono todo està asediado i ceñido de paz, representada i significada en la Iris. Dice lue- go el sacro Arquiprofeta: *Et de throno procedebant fulgura, & tonitrus.* Caso raro, que como si el sublime trono fuera alguna

*Richar. à San. Laur. li. br. 12. de Laudib. Virg.*

*Apocal. cap. 4.*

*S. Au- gust. Ho mil. 2. in Apo- cal. cap. 4.*

belica i marcial tronera, se dis- paraban del fulminantes abor- tos de preñadas nubes, acompa- ñados de orrorosos i formida- bles truenos! Notando tan mis- teriosa vision, dice el Santo: *Et notandum; Quam apta sit figu- rarum contextio.* Es muy de pon- derar; Como primero vio el a- mado Dicipulo lo amable de la Paz en la silla i trono del sobe- rano Principe, que oyese lo es- pantable de los Rayos i true- nos, simbolo comun de lo san- griento de la guerra. Pues por- que primero pone la Iris en el Trono, que el Rayo en la silla? Dice Agustino: *Quia enim ful- gura & tonitrus de throno tan- quam de nube procedere narra- tur; convenienter irradiante So- le Arcus similitudinem reddi- disse narratur?* Abia de contar i referir el Evangelista Profeti- co los orribles truenos, i orren- dos Rayos que se abian de dis- parar (como de negra, i lobrega nube) de lo encaramado del tro- no, para aterrarr esorbitantes, i fulminar insolentes; pues por eso, primero se hace notorio à todos, i manifesto, que aquel mismo trono estava rodeado del vistoso Iris, que (como lo quiere decir) tambien es meda- lla i geroglifico de la paz: *Et Iris erat in circuitu sedis.* Para que se conozca el comun estilo, i ordinario modo de proce- der desse tan amable Señor, i apacible Dueño; Que primero

*S. Aug. ubi sup.*

*S. Aug. ubi sup.*

que desenbainé lo sangriéto del estoque; primero que dispare lo fulminante de los rigores de la guerra, combida alagueño cō los cariños, i cariñoso ofrece los alagos de la Paz: *Quia fulgura & tonitrus de throno procedere narrantur, convenienter irra- diante Sole Arcus similitudinem reddidisse narratur.*

REPARÓ a nuestro intento Vgo Cardenal la parte de don- de enbiò dos de sus Dicipulos, que fueron Pedro i Juan el sa- grado Maestro, i à la parte a- donde los enbiò: *Ite in castellū, quod contra vos est.* Id a ese cas- tillo que està contra vosotros. En oyendo castillo, luego fue- na tropel de guerra, i orror de atmas. Pero veamos de donde los enbia i despacha al castillo? Del Monte delas Olivas: *Cum Matth. 21, appropinquaret ad Montem Oli- varum.* Dice agora Vgo: *Nota unde missi fuerint; certè de Monte Olivari. Oliva signum inib. est pacis.* Es muy para advertir, de la parte de donde salen los Dicipulos del Señor para el castillo. Del Mōte salen de las Olivas, comun simbolo de la Paz; para darnos à entender el soberano Dueño; Que sienpre que vā contra algun castillo, cuādo à de hacer guerra al pro- tervo, i dar la bateria al reni- tente, primero enbia mensage- ros de paz, primero quien trate de la concordia.

No llegará tarde un reparo de

Luc. 6.2

de Guillermo Ebroicense. Refiere el Evangelista, que las celestes Escuadras hicieron solemnisimas fiestas à su soberano Principe recién nacido: *Subitò facta est cum Angelo multitudo Militiæ celestis laudantium Dei, & dicentium: Gloria in Altissimis Deo, & in terra pax hominibus bonæ voluntatis.* Con aquel Angel que dio la feliz embajada a los Pastores, se juntò un glorioso tropel de la Milicia celestial, que alborozados cantabàn la gala al Gigante Niño, diciendo: Gloria al Señor en las alturas, i en la tierra paz à los onbres de buena volúntad. Reparò el Ebroicense en el titulo que dà el sagrado Coronista a los que en sabrosos jubilos entonan las divinas alabanzas à onra i gloria del que nace para universal bien del Orbe; i luego atendiendo a la musica, parece que hace disonancia la letra con los Cantores; porque la letra es de paz, i los Cantores de guerra: *Multitudo Militiæ celestis: & in terra pax. Si est Militia, cur pacem canit?* dice Guillermo. Si son soldados, si guerreros, si viven en traje de combatientes, porque al son de las parrefanas entonan motetes de paz? Fue para instruirnos lo que vamos diciendo; Que enbia el Señor los soldados, despacha los escuadrones; pero primero convidado con la paz, i tratos de con-

Guillel. Pepin. ser. 97. to. 6.

cordia, i en no admitiendo conveniencias que tan bien le està al onbre, arrojando luego los instrumentos; desnudando los estoques, i jugando las armas; hacer la guerra a fuego, i à sangre.

Que esto es lo que dijo David: *Misericordiam & iudicium cantabo tibi, Domine.* Yo os cantarè, Señor, al son de mi canoro instrumèto el estilo de nuestro sacro Palacio, la misericordia i el rigor, la gracia i la justicia, la paz i la guerra: donde el sagrado Arçobispo de Milà dijo muy a nuestro intèto: *Principale est inchoare à beneficiis, & præseminare gratiam. Vade David ait: Misericordiam & iudicium cantabo tibi, Domine. Præcedit beneficii gratia sequitur censura sobria disciplina.* Lo principal del estilo del Señor, es comenzar por las suavidades i blanduras, i prevenir con las piedades i gracias; Que por eso dijo David, que abia de cantar al Señor la piedad i el rigor; de manera, que en primer lugar puso el alago, i despues el castigo; para que se conozca, que lo que es de su parte, nunca falta con el onbre, siempre le hace muy buenas conveniencias i partidos; pues primero que le haga la guerra, le ofrece la paz: *Præcedit beneficii gratia, sequitur censura sobria disciplina.*

Oy vemos estilado este pro-

Pf. 100.

S. Amb. in Pjal. 38.

Theoph. Eutby. Bonav. Dionys. Carb.

Luc. 6.9

ceder del Señor, pues enbia dos mensajeros a la ciudad de los Samaritanos: *Et misit nuntios ante conspectum suum*, para pedirles de su parte posada donde albergarse. Que no quiso absolutamente entrar, pudiendo como dueño de todo; sino que quiso primero prevenir con mensajeros, para que si despues ubiese de hacer alguna demostracion, se entendiese que era usando de su estilo; que es convidar primero con tratos de paz, q̄ llegue a egecuciones de guerra. Así lo sienten nuestros Padres Teofilato, Eutimio, i despues el Serafico Maestro, con Dionisio Cartusiano, i otros.

CAPITULO III.

Que no luego del Arco del poder se à de disparar la flecha del Rigor.

Viendo los dos Benjamines del Señor la rustica groseria, i grosero desacato de los inconstantes Samaritanos; abrasados en ardiente celo de vengança, digeron al mal despachado Maestro, que les diese licencia para decir, que disparandò la artilleria del Cielo, resolviese à los ingratos en leves pavelas: *Domine, vis dicamus, ut ignis descendat de celo, & consumat illos?* A lo cual respondió el Señor reprendié-

do su acelerada colerá, que no sabian de que espíritu eran; por que el Hijo del onbre no venia à perder las almas, sino a ganarlas. A qui reparan los Interpretes (mayormente Vgo Cardenal, i Nicolao de Lira) el saludable documento que el Señor dio a los Superiores cuando refrena la colera de los dos Validos, que con tan inpetuosa furia querian fulminar los Samaritanos. Dice Vgo Cardenal: *Credo non placere Domino, quod aliqui nimis de facili volunt alios excommunicare, quod nunquam esset faciendum, nisi cum magna discretionem.* Nicolao de Lira: *Datur exemplum Prælati, ut non statim cū impetu peccata puniant, sed magis tempus, & locum expectent.* De aqui an de sacar un utilissimo documento los Prelados; es, que no luego con arrebatado inpetuan de castigar las culpas, i pecados de sus subditos, sino que an de esperar con prudencia i madurez el tiempo, la ocasion i oportunidad para reprenderlos, i castigarlos.

Vg. Car.

Nicol. de Lira.

PREGUNTA el Abulense, que siendo así que alguna vez abian murmurado del celestial Maestro sus envidiosos emulos los milagros que hacia, i principalmente que en virtud del Principe de los demonios lançaba los nefarios espíritus, disimuló aquella vez, sin hacer caso de la cabilosa calunia. Así con-

Matth. con sta de san Mateo, que dige-  
ron los Fariseos: *In Principe da-*  
*cap. 12. moniorum eiecit demones.* I lue-

Abul. 9. 57. in *Matth. pe demoniorum*; Entonce

Matth. 12. *cap. 12. Omne peccatum & blas-*  
*phemia remittetur hominibus:*

S. Chry 1. *ap. Abul. ubi sup.*

ro viendo que ya persistian en su error, i protervos perseveraban en su ciega malicia, tratò de convencerles de blasfemos; i amenazarles como à renitentes. Para con este egeplo enseñar à los Superiores, i aliciar à los Prelados la paciencia, el sufrimiento, i la espera que (segun la lei de la prudencia) an de reuer en no arrebatat luego el cuchillo de la vengança para el castigo de la culpa.

LLAMARSE el Leon Rei de los Animales, ya es comùn i tribal, cuyo imperio ganò por lo robusto de sus fuerças, i generoso de su animo, como dice Salomon: *Leo fortissimus Bestiarum ad nullius pavebit occursum.* Tener el Aguila su Imperial dosel en las vagas Campanas del aire, no es menos vulgar. Veamos pues agora lo que de estos coronados Principes dice Plutarco: *Leones & Aquila interambulandum unguis intro averunt.* I en otra parte: *Leo semper ambulat pedibus introsum reduebis, itaque unguis oculis.* Estos dos Monarcas de las selvas i los aires, siembre que andan, tienen cuidado de portarse de manera, que guarden i oculten lo agudo i rapante de las uñas, que son las tajantes cuchillas con que todo lo despedagan i destreçan. Demedo, que proceden con tanta cautela i sobriedad, que no traen siembre desenbainados aquellos corbos

Prover. cap. 30.

Plutar. lib. de Curios.

Idè lib. de soler. Animal.

alfanges, fatales instrumentos de sus colericas venganças: *Itaque unguis oculis.* Pues que misterio de naturaleza es ese? El que debè seguir los que por gracia del Señor son Principes i Superiores. Que como a esos brutos Reyes, i Enperadores de fieras i aves (por serlo en todo) no siembre traen desenbainado el puñal, no siembre desnuda la espada del dominio; así los Superiores i Prelados de racionales subditos i vasallos debè imitar al Aguila i Leon en esa condición i propiedad; Que an de traer escondido el estoque del poder en la baina de la prudencia, para desnudalle a su tiempo i no a cada paso desenbainar para herir: *Unguis oculis.*

OIGAN los Superiores lo que el Superior de todos hizo con Aron Prelado (entonces) i Sumo Sacerdote del Pueblo de Israel. Murmurò con su hermana de las acciones de su hermano Moisen: castiga el Señor à Maria con asquerosa lepra, i Aron no queda castigado (como culpa del sagrado Tello) antes el rogò a Moisen, que alcauçase perdón de su yerro, i que suplicase al Señor, que mandase cesar la plaga de su hermana: *Obsecro Domine in. i ne imponas nobis hoc vitium quod stultè commisimus.* Pues como quedò la hermana tan asquerosamente castigada, no hace Dios alguna demostracion con Aron,

Numer. cap. 12.

encartado en la misma culpa, pues por lo menos podia privarle del oficio por algun tiempo? Pero lo que vemos es, que se quedò cò su ministerio. Que documento emos de sacar de aqui? El que nos dà Oleastro: *Docemur nò statim propter peccatum Prælatum amovendam, cum videamus Dominum Aaronem non propter hoc ab officio amovisse; imò quod magis mirandum est, neque propter auræ vituli fabricationem.* Fue ilustre enseñanza la del divino Dueño en no privar por aquel pecado al Pontifice Aron de su oficio; i lo que mas es, que tan poco le desnudò de las Pontificales vestiduras cuando fabricò aquel Becerro de oro, que tan vilmente adorò el Pueblo; delito tan fumamète grave, è insulto del mayor tamaño de todos los desacatos que contra el Supremo Numè cometer se puedè. Pues en el sagrado Oraculo como tantas veces repara el Salomò de España el pecado de lido-

Oleast. in Anno tal. moral. Numer. 12.

Abul. 12.



Quia à buen tiempo vendra el suceso del divino Maestro con el arrestado Dicipulo, el cual viendo al amado Dueño, i malo Cordero en manos de los sangrientos i fieros lobos como vil facinoroso preso, echando mano al terciado, i haciendo cara à toda la infame canalla, tirò a deshacerse la à uno de los perfidos sayones, i el golpe cargò sobre la oreja, que brioso le rebandò. Bolvióse à Pedro el sufrido i reportado Señor, i dijole:

*Matth. Convertite gladium tuum in locum suum. Enbainad, Pedro, i amainad el impetuoso orgullo. Pues como el sagrado Principe le manda enbainar el cuchillo cuando parece que abia de aplaudir i celebrar el aber cortado la oreja de aquel malvado ministro? Dice Juan Cluniacense: Extrema est in medicina membrorum praecisio.*

*Ioan. Raul. ser. 142. tom. 2. Quadr.* Después de buscados muchos remedios, i solicitadas varias curas, la ultima cura i remedio es el cortar, el entrar con lo agudo del hierro cortando el podrido i mal afecto miembro: *Extrema est membrorum praecisio.* Por escuchar tã costoso remedio, se suelen hacer esquiuitas i peregrinas diligencias. Que es lo que hace Pedro? *Amputavit auriculam eius.* Corta, despedaça, destròça. Pues que dice el soberano Maestro? Que enbaine: *Convertite gladium tuum in locum suum.* Que es decirle; Que si quiere

hacer loable oficio de Prelado; que no luego à de desenbainar, no luego jugar la blanca del rigor, pues el lo errò en aquella ocasion totalmente, pues comencò por lo que abia de acabar, porque si el cortar es el ultimo lance de la medicina, *Extrema est in Medicina membrorum praecisio:* quersi con impetu acabar por donde la Medicina acaba con madurez, es pervertir todo el orden del buen gobierno. Que esto de desenbainar el estoque de las severidades, esto de entrar cortado luego con el hierro de los rigores, guele a mucho yerro de rigor.

Que es bien que lo dijo aquel Serafin en carne: *Raro per obedientiam praecipendum est Prae. epist. 9. latis, nec primo fulminandum est & ora jaculum quod debet esse extremum. Ad ensen non statim manus est mittenda.* Nunca los Superiores an de fulminar el rayo a los principios, que se guarda para los ultimos trances i remates; no luego el Prelado à de echar mano a la espada, no luego à de desenbainar el estoque de la obediencia, de la comunión, i otros semejantes rigores, sino tenerla escondida en la baina del sufrimiento para desenbainarla à su debido tiempo i saçon. Que a proposito del Cluniacense! *Nec primo fulminandum est jaculum quod debet esse extremum.* Que

quiere el Serafico Patriarca que sea como Medico el Superior, que el cortar, el fulminar se à de guardar para lo ultimo: *Extrema est in Medicina membrorum praecisio.*

VA refiriendo el Real Profeta los sacrilegos defacatos que los perfidos Ebreos cometieron contra su legitimo Dueño i Señor, como aber tributado tan infame culto a un Becerro, i otros defatinos semejantes, i luego dice: *Et dixit ut disperderet eos, si non Moyses electus ejus stetit in conspectu ne in conspectu ejus ne disperderet eos.* I à no atravesarse el piadoso Caudillo de por medio, à no hacer umildes instancias al tan inicuaamente ofendido Monarca, sin duda que abiera dado finiquito con las vidas de toda aquella rematada gente. Pregunta Arnobio: Que à que intento se hace tan repetida memoria desta esclarecida proçega de Moisen, cuando aplacò el encendido enojo del irritado Señor, pues le pudo decir: Pienças tu, ò Moisen, que me as de esceder en clemencia, i aventajar en piedad, que blasfemado llovi Manà del Cielo, i menospreciado produce de un seco pedernal numerosos cristales con que satisfacer la sed del pueblo? Segun esto, para que se refiere lo piadoso de Moisen, i su

frido de su pecho: *Voluit (dice Arnobio) Dominus affectum suum Ducibus populi recitari, inib. ut sic agant circa peccatores sicut illum fecisse cognoscunt, ne cito damment.* Para instruccion i enseañca de los Prelados i Superiores se escribe i refiere la paciencia i sufrimiento que tantas veces mostrò aquel illustre Caudillo con la gente que gobernaba de tan dura i pertinaz cerviz, sienpre pidiendo i suplicando por ellos: Para que de aqui aprendan à ser sufridos i reportados, no luego disparando de la bombardilla del poder la vala de la vengança: *Ne cito damment.*

## CAPITULO IV.

*Que no porque al onbre le sobra lo villano de mal Hijo, le à de saltar al Señor lo piadoso de buen Padre.*

**N**O Castiga el Señor la groseria i mal termino de los descorteses Samaritanos, antes bien repreende la impetuosa colera de los Dicipulos que pretenden que con abrasante fuego les fulmine, diciendoles: *Nescitis cujus spiritus estis.* Que mal que me conocéis la condicion; que no porque al onbre le falte lo que debe tener de buen hijo, nunca

en mi à de faltar el amor, i la correspondencia de cariñoso Padre.

Todos estrañan mucho el bando que echò el Real Profeta David, quando su fementido i aleboso hijo Absalon levàntando muchas tropas de gentes contra èl, intentò quitarle la Corona de su Real Cabeça: porque conociendo en lo que abia de parar su loco desatino, mandò rigurosamente, que ninguno fuese ofado, ni atrevido a poner en èl manos violentas, sino que encargò a sus tres Capitanes, Ioab, Abisai, i Etai, que si acaso llegase à sus manos, se le guardasen ileso; i es de notar lo que dice el sacro Oraculo:

2. Reg. cap. 18. *Et omnis populus audiebat precipientem Regem cunctis Principibus pro Absalon.* I era tanto el esfuerzo que el padre ponía por la vida del hijo, que toda la gente de la campaña oía lo sumo que encomendaba a los Cabos, que le reservasen libre i sano. Dice agora san Fulgencio: Quien vio, ni oyò semejante resolución: si cualquiera aleboso que de aquel modo se levanta contra su Rei, es merecedor de la mas atroz muerte, i

S. Chry. *El castigo de un traidor es el desenojo de un Reino, i la mayor satisfacción que se le puede dar;* como David à vista de todo un pueblo tan cuidadoso encarga la salud de un perfido, i la indem-

nidad de un aleboso? A eso satisfice Fulgencio (en nombre del piadoso padre) diciendo: *Parcite ergo, parcite gnato, parcite commilitones in sano; Et si malum filium genui, sed magis observa, ut pietas vincat iram. Recuso hujus certaminis palmam. Nolo, nolo cum dolore victoriam. Abstinet dolores, veritate supplicia: mea est quam mihi donatis, injuria. Malebat pater piissimus vinci, quam triumphis orbari.* Si mi hijo à de morir en esta guerra, no quiero pelear; i si hemos de salir al campo, à de ser con condicion que mi hijo no perezca. No quiero, no, triunfo a costa de tanto dolor: i si èl à sido mal hijo, porque è de dejar yo de ser piadoso padre? I à tanto llegò la piedad del padre, que aun abraçaba i tenia por mejor ser vencido, como el hijo no muriese, que con la muerte del hijo triunfar glorioso: *Malebat pater piissimus vinci, quam triumphis orbari.* Pues si los padres humanos llegan a tal estremo de piedad para con sus hijos, que aunque ellos procedan alebosos, los padres no saben caer de su piedad; como es posible que el divino Padre de las misericordias pierda lo que tiene de amorosísimo Padre, aunque al hombre le falte la correspondencia de leal, i verdadero hijo?

LAMENTANDO i refiriendo el

S. Fulgencio. ser. 57.

St. m. cap. 1.

S. Paf. abas. in bi.

el tragico Profeta las calamitosas cuítas de su derrotado pueblo, dice: Que los hijos que padecian a manos de la fatal hambre, digeron a las tristes i lastimadas madres: *Vbi est triticum & vinum cum deficerent quasi vulnerati in plateis civitatis? cum exbalarent animas suas in sinu matrum suarum.* Agonizando en los blandos gremios de las tiernas madres, digeron: *Adonde està el trigo de que hacíamos tan regalado pan, i el generoso licor q alegraba nuestros coraçones? Reparò aqui agudamente el Abad Corbeyense en lo que la perdida i deplorada gente echa menos, que es el trigo i el vino: Non ajunt: Vbi est hordeum, aut fliques, que famelici gratanter accipiunt; sed ubi triticum & vinum?* Estan pereciendo de hambre, i el cuchillo forjado en la oficina de sus culpas, i piden el mejor grano, i apetecen la mas cordial bebida. No piden los mas grosos alimentos, como son cebada, centeno, i otras viandas a este modo, que en el tiempo de la hambre suelen servir de tanto gusto i regalo, pues no ai pan malo quando ella es señora i tirana de los alimentos. Pues en que se puede fundar a pedir trigo i vino: *Vbi est triticum & vinum?* quando alcàçar un bocado de pan de cebada fuera singularísima dicha? Dice Pafcalio: *Non sunt nisi degeneras*

suo vitio quales eos primum Pa- ter genuerit. Es la cebada proprio alimento de bestias, el trigo consignada vianda de hombres. Aunque es así que ellos, bestias por la culpa, merecian la cebada como alimento suyo; con todo se vidèr trigo i vino, porque conociendo la piadosa condicìo de su Dado, que aunq ellos como malos hijos an falta do a la debida correspondècia, el amoroso Padre nunca pierde lo que tiene de Padre; i así pide el alimèto que como a hombres, è hijos suyos les consignò, no el manjar que a ellos como de malos hijos, còvertidos en bestias, se les debe. Que como dice nuestro gran Padre: *Debetur liberis à patre secundum naturalis amoris affectum sustentanda vitæ providentia sive proventus.* Que aunque los hijos sean desconocidos i desleales, no por eso los padres (llevados del por el natural afecto i amor) dejan de solicitarles el sustento mas comodo, i las medras de mayores intereses.

NOTAD. Quejase el Señor de las villanias de su ingrato pueblo, i plane piadoso las procazes terqueces de sus contumaces cervices, i dice: *Numquid non ut fili? At biopum vos estis mibi filii Israhel?* No sois para conmigo (que soi vuestro magnifico Bienhechor) como los Eriopes? No les emulais en las condiciones, è imitais en las pro-

S. Paf. abas. ubi sup.

S. Basil. Const. cap. 16.

Amos cap. 9.

Plin. li. 5. cap. 8. *Solem Orientem Occidentemque dixit in precatone contrahitur.*

piudades? Pues porq̄ tienen los de Etiopia, aquellos adulos moradores de los ardientes países? A nuestro intēto una cosa rara i peregrina. Oíd à Plinio: Esta negra canalla es tan barbaramente loca; Que al despūt̄ar el luminoso dispensador de las lūbres, argentando las enpinadas cimas de los montes, esplayando benevolo lo amable i fecundo de sus luces; i al esconder la rubia madeja del brillante oro en las salobres ondas del Oceano, le recibe cō execrables maldiciones, i despide con orribles blasfemias. Al Sol? Al autor de las fertilidades? al Padre del Vniverſo? al Principe de la luz? al Caudillo de los aītros? à la belleza de las cosas? al Emperador de los Planetas? al Esposo de la tierra? al Coraçon del cielo? al Adalid del dia? al Simulacro de Dios? A ese maldiciones cuando nace, i duras imprecaciones cuando muere? O barbaros! ò viles! *Solem Orientem Occidentemque dixit in precatone contrahitur.* Pues decir el Señor, que su pueblo era como los Etiopes: *Filii Ethiopum estis*, fue decirles, Que las groserias que usaban con aquel Planeta, esas usaban ellos con su Dios. Pero q̄ hace el Sol por lo que los Negros le maldicen, blasfeman i abominan? Por eso deja de nacer otro dia à frā-

quear lo apacible de sus hermosos rayos: por eso represa sus relunbrates liberalidades? Claro està que no? Porque tan pūtual se levanta de los frescos braços de la Aurora, tan placido i gustoso reciproca el esplendente curso por los paralelos de oro el siguiente, como si el antecedente dia las imprecaciones u bieran sido aplausos, las maldiciones, imnos, i los barbaros desacatos decorosos respetos. Que no porque ellos villanos le ofendan, por eso el abja de cesar de hacelles bien. Lo mismo dice el manso i blando Dueño: Esta gente son como unos Etiopes, que me irritan al nacerles con beneficios, i despedirme dellos con favores; pero que è de hacelles? destruyelles? En ninguna manera (dice el Profeta) *Verumtamen conterens non conteram deum Iacob.* Que en eso an de lucir mis piedades, i descollarse lo idalgo i generoso de mi magnanimo i noble pecho; Que no porque como barbaros incultos, villanos Etiopes, Sol me irriten, luz me ofendan, no porque ellos pierdan rebeldes lo que deben a hijos, tēgo yo de fallar a las obligaciones de dulce i amoroso Padre: *Conterens non conteram.*

Que es lo que dijo el Beatissimo Dotor, hablando de lo inmenso de la divina clemencia i bondad: *Nec tamen nos oppres-*

Amos cap. 9.

Jos.

S. Greg. lib. 30. Moral. cap. 1. *Sos deserit, nam illicò ad mentem redit, & subtilis intelligentia Solem rejicit.* Si yo diera à hacer palabras a mi intento, pudie-

ra hallarlas mas apropiadas à mi Asunto? Aunque el misero pecador estè oprimido con los orribles abismos de las tinieblas de la culpa, no por eso le deja i desanpara el benigno i amable Dueño: porque luego amoroso luciēdo buelve à esclarezcer el pervertido juicio, i piadoso frāquea la sincera luz del desengaño, reduciendo el claro Sol de la verdadera inteligencia. El Sol blasfemado del Etiope no buelve a nacer? Lo mismo hace el Señor: *Illicò ad mentem redit.* Luego renace en la caliginosa noche del engañado pecador, aunque èl como loco i rematado rebelde le irrite, i enoge. Eso no es ser Sol? *Et subtilis intelligentia Solem reducit.* Pues que es esto? *Atque sic ostendit quantum nos diligit, qui nos, nec cum respuitur relinquit;* a-

S. Greg. ubi sup.

crecienta el sacro Pontifice: Luce abandonado, alumbra ofendido, resplandece auyentado, reprtese dulcissimo Sol cuādo es arrojado del alma el blādissimo Dueño, para que de aqui se reconozca lo inmenso que nos ama este piadosissimo Señor, pues aunque como ruficos faltemos a las obligaciones de leales hijos, èl como suavissimo Padre nunca deja de cōvidar con sus clemencias, i aū-

tornos con sus piedades: *Atque sic ostendit quantum nos diligit, qui nos, nec cum respuitur, relinquit.* Que mas apropiado discante al lugar del Profeta Amos?

HALLANDO SE aquel mal aconsejado joven en poder de un cruel tirano padeciendo fatal servidumbre, i acordandose de los regalos i delicias de la opulenta casa de su rico padre, restituyendose a su juicio i sefo, tratò de bolverse à goçar del paternal abrigo: *Surgam & ibo ad patrem meum.* E de bolver à la casa de mi padre. No ai mas de bolver (dice Crisologo) al padre: *Qua spe? Qua fiducia? Qua confidentia?* Quien os dà seguridad de que el padre os à de recibir? Sobre que se funda la confiança? Que motivos tenéis de esperar q̄ cariñoso os à de recoger? A eso responde el arrepenido Prodigio por boca de Crisologo: *Qua spe? Illa qua Pater est: ego perdidit quod erat filii, ille quod Patris est nō amisit.* *Apud Patrem non intercedit extraneus, intus est in Patris pectore ipse qui intervenit & exorat affectus.* Con que esperança me decis? que padrinos è de llevar? de que intercesores me è de valer? Que mas esperãça q̄ ir a los braços de un Padre? Porque aunque yo è perdido lo que tenia de hijo, èl siempre cōserva el afecto de Padre: i para con un Padre sobran

Luc. 6. 15.

S. Petr. Chryf. serm. 3.

Chrysol. ab i sup.

los rogadores, i estan muy de mas los padrinos, porque allá en lo interior del alma, i escondido del coraçon ai otros padrinos que mas inflen, otros valedores que mas pueden, que son las entrañas afectuosas i tiernas de un Padre, que à la vista de un hijo (aunque ingrato i perdido) facilmente se ablandan, i sin dificultad se desofenden: *Apud Patrem non intercedit extraneus, intus est in Patris pe-tore ipse, qui interuenit & exo-rat effectus.*

CAPITULO V.

*Que el ser tan particular hechura suya el Onbre le vale mucho para con Dios, para no desbarcerle muy apriesa.*

ES lastimosa perdida del dueño la falta de un que rido criado, i tanto mas la perdida le lastima, quanto mas le costò el averle mantenido i sustentado en su casa, i lo q se deja de castigarle, eso le parece al dueño que es particular festejo hacerle: *Acquiritur domino, quod non punitur in seruo, & multum confertur auctori, si deputatus poena venia condonetur,* dijo el mas avisado i discreto Senador: Si esto es así (como verdaderamente lo es) de que nos admiramos del rigido ceño que el Señor muestra a los dos mas queri-

dos dicipulos, cuando colericos piden fulminante vergança para destruir las hechuras que tanto le costaron, derramando por ellos lo precioso de su divina sangre.

ESCLAMA el Real Profeta à su divino Dueño por el perdò de sus pecados, diciendo: *Miserere mi, secundum verbum tuum.* Veamos a titulo de que pretènde sacar prendas de piedad del ofendido pecho del Señor: *Manus tua aperuit me, & plasmarunt me.* Vuestras manos, Señor, fuerò las q me levatarò del polvo de la tierra, las q se dignarò de ser artifices de aquesta estatua de polvo, animada cò vuestro aliento. Otra letra dice: *Manus tua paraverunt me.* Vuestras manos me aparejaron: q parece tomada la metáfora de la diligencia i estudio que un Artifice Pintor pone en prevenir i aparejar el lieço, para darle después vida con lo vario i primoroso del pincel: que así lo insinuò Tertuliano cuando en aquel lugar tã repetido dijo: *Recogit*

*Ps. 118.*

*Ps. 118.*

*Tertull. lib. de carne Christi.*

*Cassiod. lib. 5. e. piji. 17.*

cuando pretènde que se le despache el memorial del perdón que solicita, que lo unico que le parece que tiene que alegar, es el ser hechura tan costosa de su mano: *Manus tua fecerunt me, & paraverunt me.* Dice Anbroho: *Magno commendationis exordio usus est ut opus Dei esse diceret, quo facilius circa operis sui gratiam favor imitaretur auctoris.* Entrò verdaderamente a pedir el pecador para obligar al ofendido Dueño con un muy retórico artificio i esordio, diciendo, que era hechura suya. Porque para inclinarle à la piedad, i obligarle a la clemècia, que mejor medio pudo tomar para recòvenirle, que decir era tan costosa hechura suya, porque así le doliese mucho el perderle. Porq: *Acquiritur Domino quod non punitur in seruo, & multum confertur auctori, si deputatus poena venia condonetur.*

*S. Amb. in Psal. 118. O. Honar. 100.*

*Tertull. de resur. carn. 6. 4.*

del demonio, la destirànica; i muerta, la resucita. Pues porq tan piadosa avenida de tantas mercedes à nuestra perecedera i fragil carne? Dice el mas docto interprete del profundo Autor: *Plus curare visus est de carne nostra, postquam illa accepit cognatus nobis factus: crebra enim nunc sunt miracula corporibus sanctis.* Después que el soberano Señor unio à si ipostaticamente nuestra carne, parece q cuida mas de sus medras i mejoras q de antes, pues se sabe por tan infinitas esperiencias la innumerable frecuencia q su soberana mano obra acerca de las milagrosas curas de los cuerpos; esto es tan evidente, que no necesita de probança. Pues como agora tãto desvelo en favorecer, tanto prodigio en beneficio de la carne del onbre? *Postquam illam accepit.* Es que yã tiene el Señor mas parte en ella, es nuestro Pariente à causa suya; por eso la mira con mas cariñosos i atagueños ojos, la onra con mas milagros, i favorece cò mas portentos: *Plus curare visus est de carne.* Que esto de ser hacienda i cosa propia, obliga mucho para mirar por ella con mas cuidado, i abrigalla con mas cariño.

*Cerda in Not. ad e. 4.*

REPARÒ agudamente la divina Boca de Oro en el prudente modo que el Apostol tubo en el hablar, i cautela en el escribir, cuando a Filemon, amo de Onesimo su esclavo, le

Ad Pbi. lem. v. 18.

escribe, que si en algo le a defraudado, que desde luego se prefriere a pagarlo, saliendo el por fiador suyo: Si autem aliquid nocuit tibi aut debet; hoc mihi imputa Era asi que Onesimo a-bia hurtado a Filemon alguna cantidad de dinero. Pues dice aora Crisostomo: Si esto es asi, porque no dice el Apostol claramente: Yo pagare todo el dinero de que te a defraudado, sino que en comun le dice: Si te ubiere hecho algun daño, o debiere algo, aqui estoi yo, que lo pagare: Si aliquid tibi nocuit, aut debet. A esto satisface el Santo, diciendo: Vide quam caute postremo addidit culpam. Chrys. Quia enim maxime rei pecunia-bom. 2. ria iactura angit homines solent, in epist. ad Pbi- sed si quid tibi nocuit. De las cosas perdidas que mas lastima el umano coracon, ninguna mas vivamente le congoja que el dinero que le usurpan; i como suele costar mucho el adquirirlo, asi duele mucho el perderlo; porque tanto una cosa suele amarse, cuanto cuesta el adquirirse. Pues considerando a questo el discreto Apostol, no hace a Filemon mención alguna del dinero, sino habla en comun de lo que el esclavo suyo le puede aber cogido, por no desfaçonarle cuando pretende persuadirle que le acoja. Que esto del perder lo que cuesta, i en que se puso cui-

como ninguno quiere ver perder i malograr su hacienda, llamandole David Señor a Dios, con eso le obliga a que le perdone, i no le destruya, pues destruyendole, es perder su hacienda, i destruir su echura. No se esforçará esto mal con lo que el Rei Creso dijo a Ciro, cuyos soldados vitoriosos, e insolentes hacian esorbitantes estragos en la ciudad q abian cogido. Dijo el vencido Creso al vencedor Ciro; Que hacen tus soldados? El respondió mui luego: A solar tu ciudad, o Creso, no lo ves? Diripiunt urbem tuam, opesq; tuas populatur. Replicò Creso: Nequaquam, o Rex, nihil jam meum est, tuum est quod diripiunt. Engañaste, o buen Ciro, q lo que tus soldados talan i afuelan, no es cosa mia, hacienda es tuya. Oyendo esto Ciro que hizo? Mandò cesar a los soldados, refrenando su ciego furor. Como mirò a la ciudad ya como hacienda, i posesion suya, do tiédole los estragos i destroços que en ella se hacía. Eso mismo parece decir David: Llamoos, Señor, porq viendo que soi hacienda vuestra, tengais duelo de mi: De profundis clamavi ad te, Domine.

Es mui para ponderar el epitetito que al piadoso Dueño dà el conpungido Profeta, quando de su hidalgo pecho pretende sacar prendas de clemencia: De profundis clamavi ad te Domine, Domine exaudi vocem meam. De lo profundo clamè a ti, o Señor; o Señor escuchad mi llorosa voz. Que pretende el sacro Penitente en este memorial? Perdon de sus culpas, i venia de sus desaciertos. Pues es buena retorica llamarle Señor, para obligarle a q remita i perdone? Es buena materia de estado acordalle que es su Señor, para inclinalle a sus ruegos? Dice nuestro beatissimo Padre S. Gregorio: Nominis repetitio precantia adauget affectum. El repetir dos veces el nombre de Señor, fue indicio del afecto con q deseaba el perdon. I con nombre de Señor? Domine, Domine. Si. Que fue sutil fulleria (digamoslo asi) llamalle Señor, porq con eso le hace relacion al dominio q sobre el tiene, có eso da a entender, q es hacienda suya; i como

Pf. 129.

S. Greg. inib.

S. Ioan. Chrys. bom. 2. in epist. ad Pbi- lem.

como ninguno quiere ver perder i malograr su hacienda, llamandole David Señor a Dios, con eso le obliga a que le perdone, i no le destruya, pues destruyendole, es perder su hacienda, i destruir su echura. No se esforçará esto mal con lo que el Rei Creso dijo a Ciro, cuyos soldados vitoriosos, e insolentes hacian esorbitantes estragos en la ciudad q abian cogido. Dijo el vencido Creso al vencedor Ciro; Que hacen tus soldados? El respondió mui luego: A solar tu ciudad, o Creso, no lo ves? Diripiunt urbem tuam, opesq; tuas populatur. Replicò Creso: Nequaquam, o Rex, nihil jam meum est, tuum est quod diripiunt. Engañaste, o buen Ciro, q lo que tus soldados talan i afuelan, no es cosa mia, hacienda es tuya. Oyendo esto Ciro que hizo? Mandò cesar a los soldados, refrenando su ciego furor. Como mirò a la ciudad ya como hacienda, i posesion suya, do tiédole los estragos i destroços que en ella se hacía. Eso mismo parece decir David: Llamoos, Señor, porq viendo que soi hacienda vuestra, tengais duelo de mi: De profundis clamavi ad te, Domine.

PREGUNTA el Tostado; Que porq raçon peleando Gaal, hijo de Obed, cótra Abimelec, i pareciendo que tenia mas florida i numerosa gente, vino a ser vencido de Abimelec; Abiit ergo

Manuc. lib. 5. Apot.

Gaal spectante Sichimorum populo, & pugnavit contra Abimelech, qui persecutus est eum fugientem, & in urbem compulit. Que seria pues la raçon de q el egercito de Abimelec lidiase con tan alé tado brio, q tan facilmente pudiese en huída a los escuadrones de Gaal? A esto responde el diciendo: Quia incitabatur magis voluntarie ad bellum, quam exercitus Gaal, quia Abimelech pugnavat, ut defenderet, quae sua erat, scilicet urbem Sichem, cujus erat Rex. Gaal autem pugnavat, ut acquireret, quod nunquam possederat. Ideo non potuit Gaal consistere ante faciem Abimelech, sed fugit. La raçon de q Abimelec i su gente peleaban con tan ardierte tesson i arrestado brio, era por q lidiaba por defender una cosa suya, cóviene a saber, la ciudad de Siquen, de quien el era coronado Principe: pero Gaal peleaba solamente por adquirir lo que nunca abia poseido; asi no ai que admirar q aflojase en la lid, i desmayase el animo en la batalla. Que esto de ser Dueño de una cosa q a costado como a Abimelec el serlo de Siquen, aviva mucho el esfuerço para la defensa, porq duele tiernamente su perdida: Abimelech pugnavat, ut defenderet quae sua erant. Pues si esto pasa en los ombres q tienen amor de carne i sangre, que sera en el piadoso Padre, i amable Dueño, que todo el es un ardiente Edna de infinito amor?

Indic. 6. 11.

Abulés. c. 11. In dic. q. 12.

amor: si un onbre siente perder una ciudad, no à de sentir Dios perder un onbre? Que mucho pues que llame necios a los Cõfegeros que le consultan la ruina i perdida de joyas, labradas i adquiridas con lo precioso de su sangre? *Nescitis cuius spiritus estis.*

Exod. c. 32.

Es para advertir la conpetencia de Dios con su amigo Moisen, i de Moisen con su Dueño Dios. Despues de aquel desatinado error de adorar aquel Becerro de oro, dijo el Señor al Caudillo del loco pueblo; *Vade, descende; peccavit populus tuus, quem eduxisti de terra Egypti.* Desciende de la cumbre deste monte, i veràs el torpe error que à cometido el pueblo q tu sacaste de la tierra de Egipto. Postrase en tierra el piadoso Capitan, i conociendo el justo enojo del legitimo i verdadero Dios, le replica umilde, i supplica, diciendo: *Cur, Domine, insasitur furor tuus contra populum tuum, quem eduxisti de terra Egypti in fortitudine magna, & manu robusta.* Porque, Señor, tan colerica indignació cõtra un pueblo q vos rescatasteis de la tirana opresion de Egipto cõ mano rã fuerte i robusta? Dice Oleastro: *Attende huius san-*

Exod. cap. 32.

*cti Viri summã prudentiã: novet nat amabile homi unicuique propriũ. Audierat Deũ populũ ut rã non suã neque ad se perimentem rejiceret: idcõ conatur populũ Dei*

Oleastro.

*Attende huius sancti Viri summã prudentiã: novet nat amabile homi unicuique propriũ. Audierat Deũ populũ ut rã non suã neque ad se perimentem rejiceret: idcõ conatur populũ Dei*

Annot.

*Attende huius sancti Viri summã prudentiã: novet nat amabile homi unicuique propriũ. Audierat Deũ populũ ut rã non suã neque ad se perimentem rejiceret: idcõ conatur populũ Dei*

Moral.

*Attende huius sancti Viri summã prudentiã: novet nat amabile homi unicuique propriũ. Audierat Deũ populũ ut rã non suã neque ad se perimentem rejiceret: idcõ conatur populũ Dei*

*facere, ut prohibeat perdere.* Es de admirar la suma prudencia de Moisen. Oye decir al Señor, q ya el pueblo no es suyo, q cede el derecho que tiene à el, q le dà como por cosa perdida, i que en ninguna manera letoca: pues q hace el discreto varon? Como sabe i conoce el natural cariño que cada uno tiene a las prãdas propias, i mas cuãdo le an costado cuidado, i desvelo, q t hace? Dice, q mire que el pueblo es suyo, i toda aquella gẽte redimida i rescatada por el à costa de muchas porfias, scotes i debates: *Idcõ conatur populũ Dei facere, ut prohibeat perdere.* La

creciẽta luego: *Tu vocas populũ meũ ut perdas: ego assero tuũ, ut parcas.* Tu liberationis opus in me fragilem transfers: ego vero in te, qui has manu forti fecisti, refaro. Si vos, Señor, le llamais Pueblo mio, para no sãtir perderle, yo afirmo, q es Pueblo vuestro, para q os duela el destruirle. I si vos me haceis su Redcõtor, siãdo criatura tan fragil: si quiera por el nõbre no es mucho q ruegue por el: pero vos, Señor, que abeis gastado rãto en su rescate, os represento su costa para que os duela su perdida. Que es grande argumento para que el Señor se aprade de nosotros el representarle lo mucho que le costamos. A si lo discurre Casiodoro: *Dominatũ in nobis non exercerat* (habla cõ el amabilisimo Dueño) *qui nãquã prãstitit: 27.*

Oleastro.

Casiod.

li. de An.

lib. 6.

*sed virtus tua possideat que creavit. Doleat perisse, quod fecit, dũ nos inde nõ patiatur perire, quod voluit.* No permitais, ò cariñoso Padre, que domine sobre nosotros el q no nos dio el dominio. Duelaos el perder lo que hicistes, para que no os sufra el coraçon que perezcan hechuras que rãto os costaron, i tan entrañablemente amais, tan afectuosamente quereis.

CAPITULO VI.

*Que mas presto corre el Señor à lo cariñoso de las piedades, que austero se pasa a la banda de los rigores.*

**D**E aqui nace la suma violencia que el amable Dueño se hace, cuando le obligan al castigo; i para la piedad i misericordia, cuan facil, cuan pronto, cuan idoneo se halla sienpre! Bien lo dio à entender en aquella parabola ò por mejor decir remate della, cuãdo el divino Maestro con este epifonema la concluye: *Omnia Scriba doctus in regno cœlorum similis est Patri familias, qui de thesauro suo profert nova & vetera.* Por eso es semejante el docto Maestro al Padre de familias, que de sus tesoros frãgnea lo nuevo i antiguo. Dos cosas se ofrecen que preguntar: Que cosas sean estas nuevas, i antiguas; i luego;

Matth. cap. 13.

porque siendo tan atento el Maestro invertió el orden i serie, pues dio la antelacion à las cosas nuevas, anteponiendolas à las antiguas: *Nova & vetera.* A todo satisfarà el segundo Agustino de su siglo, diciendo: *Nova sunt consolationes, vetera increpationes. Vetus enim lex pœnam proposuit, qua terreret, nova misericordiã qua foveret.* Por las cosas antiguas se entiende la vieja lei, que toda era asombros con que aterrar, i rigores con que aturdir: por las cosas nuevas se entiende la lei de gracia, toda ella un dulcissimo tercion de açucar de cariños con que atraer, i de alargos con que obligar. Dice luego Vgo: *Quare ergo prius nova post vetera?* Porque se puso en primer lugar lo que abia de estar en el segundo, i en el segundo lo que abia de ocupar lo primero; pues vemos que el sabio Maestro, primero echa mano de lo nuevo, que de lo antiguo: *Nova & vetera?* Esa dificultad descifra el erudito Varon diciendo: *Quia pietas loquitur: ideo prius palpat, postea percutit: cum ergo severitas loquitur vetera & nova.* No veis, dice Vgo, que habla la piedad inmensa del Señor, cuando pone en primer lugar lo nuevo, que es la blandura, à lo antiguo, q es el rigor; Que si hablãra la severidad, en primer lugar, pusiera lo austero que

Vg. libr. 1. Misim lex pœnam proposuit, qua terreret, nova misericordiã qua foveret. Por las cosas antiguas tom. 3.

Vg. ubi loquitur: ideo prius palpat, postea percutit: cum ergo severitas loquitur vetera & nova.

que hablara de lo misericordioso. Que bien que dijo Vgo: *Quia pietas loquitur: ideo prius palpat*; Porque habla la piedad, primero echa mano de la misericordia; que parece que es tomada la metáfora de cuando un convidado le ponen en la mesa dos platos á un mismo tiempo, que naturalmente estienda la mano primero al que es de mas gusto suyo: así el celestial Maestro, cuando á de hablar de la misericordia i la justicia, de la piedad i del rigor; primero estienda la mano á la clemencia, primero á la suavidad; porque ese es el plato de su gusto, es la vianda de su sacón: *Pietas loquitur: ideo prius palpat*. Que ensangrentar el estoque de la ira con la venganza del castigo, es violentar su amable condicion, i como sacar de su paso lo piadoso de su proceder.

Que bien sacaremos senténcia en favor de nuestro Asunto, si consultamos el orden que en promulgar la ultima á de guardar el supremo Iuez. Dice el sacro Coronista, que á de poner a su derecha mano á los buenos, i al otro lado a los malos: I abriendose los procesos de las vidas de unos i otros, para fulminar la definitiva senténcia, dirá: *Tunc dicet Rex qui à dextris ejus erunt; Venite Benedicti Patris mei, percipite Regnum quod vobis paratum est à*

*constitutione mundi*. Venid, llegad benditos de mi amado i eterno Padre, tomad la envistidura del pacifico i glorioso Reino que ignora el fin. Por donde comienza el soberano Iuez? No lo veis? por los premios, por las piedades. Pues no ai rigores que se egecuté contra los malos, i severidades que se fulminen contra los pecadores? Quen lo duda? Pues como en vez de comenzar la residencia por los castigos, se empieza por los halagos? La pregunta i dificultad es, no menos que de la elegante Boca de Oro: *Et quare non illis ante qui sunt ad sinistram?* A esto responde el Santo mui á nuestro proposito, diciendo: *Quia paratior est Deus semper ad benefaciendum*. Para quien conoce la hidalga i noble condicion del Señor, facil hallará satisfacion á la duda, i respuesta á la demanda. Si el Señor primero premia a los buenos, que castiga a los malos, no ai que admirar, porque sienpre se halla mas pronto para echar mano de la oliva de la misericordia, que presto para desbainar el estoque de la justicia: *Quia paratior est semper ad benefaciendum*. I que mucho que proceda con este ordé, dice Crisostomo: *Quod homo contra naturam suam agit, pigrius agit*. Cuando un ombre obra, cuando camina contra el corriente de su natural, con

*S. Ioan. Chryso- stom. Ho mil. 54. in Matth in Imp. perf.*

*Chryf. ubi sup.*

que

que violéncia da los pasos! Qué de escollos de inconvenientes que se le oponen! Que cuesta arriba se le hace todo! Pero si obra conforme a su condicion, si segun su natural, que facil, que llano, que sin estorbo procede! Así Cristo nuestro bien, primero echa mano de las piedades, que egecute los rigores; primero pronuncia la senténcia de la misericordia, que fulmine el rayo de la justicia; porque de su soberano natural, mas presto se inclina á egercer acciones de clemencia, que rigido se apresta a egecutar lances de rigor: *Quia paratior est semper Deus ad benefaciendum*.

BIEN dirá con esto lo que dice el Real Profeta: *Cum scilicet sanctus eris: & cum viro innocente innocens eris; & cum electo electus eris, & cum perverso perversus eris*. Con el santo fereis santo, i con el inocente inocente, i con el electo electo, i con el perverso os perversos. Estas ultimas palabras padecen la mayor dificultad, sobre entender que será pervertirse el Señor con el perverso. Aquí en senténcia de muchos habla el Profeta de los castigos que el Señor hace a los que le ofenden, como arriba de los premios de los que le agradan. Dice Lorino: *Sic apparerit pronitas in Deo major ad benefaciendum: ter enim ea exprimitur, semel animadverso pu-*

*Lorino. ubi sup.*

*nitiois*. Si tres véces habla el Profeta de los favores q Dios hace a los suyos, i una de los rigores que egecuta en los extraños, es para significarnos la bondad de el Señor tan inclinada al alago, i tan violenta al castigo. I notó un Autor Griego có particular agudeza, que diciendo del Señor; Que era santo con el santo: *Cum sancto sanctus eris*: I que era inocente con el inocente: *Innocens eris*: I electo con el electo: *Electus eris*: No dijo, que era perverso con el perverso: *Perversus eris*; sino *perversus eris*: Serás torcido. Alteró aqui el modo de hablar, que fue como decir: Para lo santo, lo electo, i lo inocente, que es lo piadoso i favorable, sienpre se halla Dios hecho, i nacido; pero para lo perverso, que es el castigar, eso no se halla hecho: *Perversus eris*. Es necesario, como pervertir a Dios, esto es torcerle; que eso es lo que ai significa la palabra *Perversus eris*. O, como se puede traducir del Ebreo: *Distorqueberis*. Porque cuando el Señor castiga, como dice Lorino: *Pervertitur & invertitur Deus, quoniam violente quodammodo ad puniendum adducitur*. Lo mismo que costaria torcer un marmol, la violencia que seria necesaria para doblarle, esa mesma violencia (i muchas) es precisa para que el piadoso Dueño tome el açote en la

*Anon. nym. Græc. ap. Agell. in Psal. 17.*

*Lorino. ubi sup.*

la mano; como es accion tan o-  
puesta à su blandissima i dolci-  
sima condicion: *Pervertitur &  
invertitur Deus, quoniam vio-  
lenti quoddammodo ad punien-  
dam adducitur.*

OIGAMOS una cosa digna  
de la piedad del serafico Maef-  
tro: Arrebatado del sacro celo  
del honor de la sacrosanta Casa  
de su Padre, tomò el coeterno  
Hijo el acote en la mano, para  
lançar della à los que tan pro-  
fanamente se la ajaban: *Et cum  
fecisset quasi flagellum de funi-  
culis, omnes eiecit de templo, o-  
ves quoque & boves, & numu-  
lariorum effudit eis, & mensas  
subvertit.* Notable al parecer  
rigo de unas entrañas de quié  
vamos aplaudiendo; predican-  
do tanta piedad! Que seria de  
ver à un tan amable Dueño, tan  
colexico acotar ombres, ovejas,  
bueyes, i echar à rodar las me-  
sas i dineros de todos aquellos  
codiciosos cambiante? Dice el  
Eminentissimo Cardenal. Con  
acote se vés en la mano; cente-  
llear los ojos, despedir rayos  
por ellos, arrugar la frente, i  
enpañarse todo aquel cristali-  
no Espejo, en quien los Ange-  
les gustosos se remiran: *Conspice bene ipsum, & compatere.*  
Mirale con profunda atencion, i  
ten compasion dese divino Se-  
ñor: Como compasion del Se-  
ñor? Si fuera condolerse de los  
castigados, parece que facil de-  
jaba entenderse; pero decir que

Ioan. 6.  
2.

S. Bon.  
de vit.  
Christ.  
cap. 42.

tégamos como lastimá del que  
castiga, no facil permite alcan-  
carse: Ha que conforme lo que  
vamos diciendo, se descifra bié  
presto el enigma, i se conoce  
la agudeça de Buenaventura,  
cuando dice, que viendo al Se-  
ñor castigar, nos compadezca-  
mos antes del, que de los casti-  
gados: *Conspice bene ipsum, &  
compatere.* Porque como es tan  
contra su divino genio, i se o-  
pone tanto à lo manso de su  
condicion, el castigar i el he-  
rir; por bien que lo sienta el  
que el castigo padece, sin con-  
paració queda mucho mas lasti-  
mado el que le hace. Tanta  
es su inmensa piedad, tanta su  
infinita ciencia,

CAPITULO VII.

*Que solo el Alma à de temer  
el golpe que la tira à  
derribar.*

ES mui de ponderar la  
respuesta que dà el má-  
simo Maestro a los coleri-  
cos Discipulos: *Filius hominis  
non venit animas perdere, sed  
salvare.* No vino el Hijo del  
Ombre a destruir las almas, si-  
no a salvarlas: no parece à pro-  
posito la respuesta; porque el  
intento de Diego i Iuan, era  
que perdiesen la vida del cuer-  
po, sin reparar en la del alma;  
pues sin duda, que ellos no pe-  
dian la condenacion de los Su-  
ma;

matitanos. Pues como el Señor  
puniendo ellos uno, responde  
otro? Es q si à rayos les abrafa-  
ra, lo abia de perdir todo a un  
mesmo tiempo, cuerpos i almas:  
i para enseñar el divino Maef-  
tro, que lo que se à de sentir i  
llorar, es la perdida de las al-  
mas; porque la de los cuerpos  
en su comparacion importa mui  
poco; por eso no haciendo caso  
de la vida del cuerpo, acude à  
la ruina de las almas: Que lo  
que sumamente conviene, es la  
vida del alma, su candor, her-  
mosura i pureça: la salud suya,  
es la que principalmente se à  
de pretender; de lo demas, no  
ai para que con mucho aogo  
cuidar.

PARCERA pleonasmo, ó  
batologia del Coronista del  
mundo, lo que cuando llega à  
hablar de Rebeca al salir por  
agua fuera del lugar, dice:  
*Puella decora nimis virgoque  
pulcherrima & incognita viro.*  
Era una doncella mui agracia-  
da, hermosissima virgen, i que  
ignoraba los reciprocos comer-  
cios del matrimonio: Si Moises  
dijo primero que era donce-  
lla, porque añade, que varon  
alguno nunca abia tomado po-  
sesion de la intacta flor de su  
virginidad, pues en lo prime-  
ro consiguiientemente se estaba  
entendido lo segundo: i pues  
en pluma regida por el divi-  
no Espiritu, no puede haber vi-  
cio de palabras, que misterio

Genes.  
cap. 24.

podrá tener, que pareciendo  
que se dice una cosa dos veces,  
sea mui distinta i distate. Res-  
ponda la divina Boca de Oro:  
*Nec temere eam his appellat vir-  
ginem, Cum enim iam dixisset  
virgo era, subiunxit: Virgo erat  
& viro incognita. Quoniam e-  
nim multa virgines corpus in-  
corruptum servantes, animam  
habent plenam interperantiam;  
ostendens Moyses, quod hoc non  
talis, sed tam animo, quam cor-  
pore virgo fuerat, dicit virgo e-  
rat, & viro incognita.* Ai dos  
maneras de virginidad; Vna  
que consiste en solo el cuerpo,  
i otra que se sugeta en el alma;  
pues ai doncellas que hacen  
conigo mismas lo que el rayo  
con la espada i la baina; que  
perdonando à esta, deja hecha  
polvos aquella: así muchas, te-  
niendo el cuerpo intacto, en lo  
interior del alma están asque-  
rosamente corripidas con mu-  
chas lascivias i deshonestida-  
des torpemente consentidas; lo  
cual importa mui poco, pues la  
verdadera virginidad, es la q  
consiste en el alma. Pues decir  
agora Moisen, que Rebeca era  
dos veces doncella, una i otra  
vez virgen; fue decir, que à ro-  
das luces mirada, era pura, casti-  
ta, i onesta: *Virgo pulcherrima,  
& incognita viro:* Para ense-  
ñarnos que es de levissima mó-  
ta la hermosura, lo intacto es-  
terior del cuerpo, mientras que  
falta lo puro, lo bello, i entero  
del

S. Ioan.  
Chryso-  
stom. Ho-  
mil.  
Quomo  
ducenda,  
& c. 10.  
6.



del alma. Que en el aprecio del Señor esta beldad i hermosura, es la que principalmente se à de apetecer i solicitar.

OTRA doncella à de ser segundo apoyo de nuestro intento, la hija del Arquisinagogo Iairo: la cual abièdo muerto, i disponiendo de resucitarla el milagroso Maestro, al tiempo de llegar al efeto del milagro, la dijo: *Puella, tibi dico, surge*: Doncella, à vos digo; levantaos de lo funesto de la muerte à lo alegre de la vida. Reparò un Erudito Interprete en las misteriosas palabras del Señor. i dice: *Sane cum fecit lucern solum dixit: Fiat lux: at cum puella vocatur ad vitam geminata dictione vocatur*. El mismo Señor que produjo la luz i las demas cosas, es el que habla aqui, resucitando à esta doncella: i es de notar, que para criar la luz, no repitio las palabras, pues dijo: *Fiat lux*, i con eso quedò criada la luz; pero para restituir à la vida a esta niña, dobla las palabras, diciendo: *Puella, tibi dico: surge*. Pues porque para criar la luz sola una palabra: *Vaico verbo dicit*; i para resucitar à la doncella: *Geminata dictione vocatur*, dobla las palabras? Es, que la luz i las demas cosas criadas, lo eran para sola una vida, i así gastese una sola dicion; pero como la doncella abia de revivir para dos

Matth. cap. 9.

Palas. inibi. Genes. 1

vidas, para la del cuerpo, i la del alma: por eso se duplica las diciones i multiplican las palabras: *Quia vita supernaturalis multo est prastantior quam naturalis: ideo cum Deus vocavit caelos & terram, ut vitam naturalem haberent simplici ea verbo vocavit: puellam non nisi voce grandi clamans vocat.*

Palas. ubi sup.

Acrcièta este Autor; i es mas de advertir, que cuando cria los cielos i las demas cosas, habla el Señor con una simple i llana palabra; pero cuando resucita à la doncella, repite las palabras, i despi de del sacro pecho una gran voz: porque la llamaba a vida sobrenatural, lo cual estaba representado a quella resurreccion. Para que se entienda la diferencia tan grande que ai de las vidas de todas las cosas (aunque entren allà los mismos cielos) à la vida del alma; pues se hace revivir a grandes gritos i repetidas voces, cuando los demas con una simple voz se crian i producen.

CVENTA el Coronista de la infancia del mundo, que el grã Padre de los Creyentes erigió un altar al Señor: *Habitavit juxta convallem Mambre. Aedificavitque ibi altare Domino.* Junto al valle dõde hallò mas comoda abitacion. Viendo la religiosa piedad del Catolico Patriarca, dice la Glosa Angelica: *Aedificavit altare Domino, ut exhiberet culturam cui*

Genes. cap. 13.

Gloss. in terlin. inibi.

de-

*debebat fidem.* Levantò ara sacra al Omnipote Dueño; para tributar lo obsequioso del culto à quien debia lo firme de la fe. No mas debia Abraan al Señor? En el capitulo mismo no refiere Moises como el Santo Patriarca estaba rico i poderoso à maravilla? *erat autè dives valde in possessione auri & argenti.* I que lo numeroso de sus ganados agostaba las prodigiosas fertilidades de los copiosos pastos de aquella tierra? Pues si esto es así, como cuando el Santo Patriarca levanta altares i erige aras, es en reconocimiento de la fe que ardia fervorosa en lo catolico de su pecho? *Aedificavit altare Domino, ut exhiberet culturam cui debebat fidem.* La fe sola le debia? No el oro? no la plata? no los ganados? no lo tan opulento de la casa, ran costosamente atajada? Si debia, si confesaba por deuda à la poderosa liberalidad del Señor; pues como el altar se erige i dirige el ara à la obligacion i enpeño de la fe: *Cui debebat fidem?* Fue para enseñarnos la diferencia tan grande que ai de los bienes del alma à las fortunas del cuerpo, la distancia que intercede entre lo temporal i eterno, el inmenso Caos que se interpone entre lo perecedero i perdurable; pues siendo así, Que Abraa abia recibido de la mano del Señor tan copiosas riqueças, i por

Genes. cap. 13.

otra parte le abia infundido fe para conocerle, i conociendole adorarle i servirle: lo principal à que tirò el animo del discreto Patriarca, el fin à que el altar se levantò, fue à reconocer la fe que debia à tãto Dueño; *Aedificavit altare cui debebat fidem.* Porque aunque de todo se à de dar gracias al Señor, pero de lo principal que se le an de rendir umildes reconocimientos, tributar reverentes sumisiones, es por la fe que nos infunde para conocerle i amalle; por los bienes del alma, por las cosas tocantes à ella: Que ella es la que importa, ella la que à de doler, ella la que se à de estimar, ella la que se à de recelar perder, ella toda la solicitud i desvelo nuestro: que todo lo demas es poco enpeño para el cuidado, i corto empleo para la atencion.

OIGAMOS una observaciõ de nuestro Padre san Basilio. Plane amargamente el conpungido Profeta el agudo dolor de las enarboladas saetas que clavaron su alma: *Quoniam sagitta infixæ sunt mihi.* Laméntase el Espejo de la paciencia de otro a este semejante rigor, *Sagitta Domini in me sunt.* Las saetas del Señor estan en mi. El Testo Griego lee: *Sagitta Domini in corpore meo.* Las flechas del Señor està en mi cuerpo. Cual destas plagas serà la mas horrible? Cual daltos agotes es el

Pasi. 37

Iob. 6. Liter. Grac.

el mas riguroso? el que padece Iob, o el de que se lamenta David? Quien sera arbitro desta contienda? Basilio. Las saetas del sagrado Paciente donde llegaron al cuerpo: *Sagitta Domini in corpore meo*. Las del lastimado Penitente donde penetraron? hasta el Alma: *Sagitta tua infixae sunt mihi*. Pues que significan estas saetas? las culpas cometidas por la divina mirada permisiva: la aquellas flechas? Las aficiones del cuerpo que no penetraron mas: *Sagitta in corpore meo*. Ya esta decidida la duda, ya descifrada la cuestion, dice Basilio: Tanta es la diferencia, tanta la distancia de las flechas de Iob a las saetas de David, quanto va de lo vivo a lo pintado, del cielo a la tierra; que a Iob se le puede tener envidia de las saetas que le tiran (pues no pasando del cuerpo, son causa de muchas coronas i lauros para el Alma) i a David lastima de las flechas que le disparan, pues dejando libre el cuerpo, atraviesa el Alma. I a David se llora, a Iob se canta: a Iob se aplauda, i a David se lamenta. Porque los golpes, las saetas, las tribulaciones que solo tiran, i paran en el cuerpo, no solo son de temer, pero antes de esperar; por el mucho logro que dellas se puede recrecer: pero las flechas, los harpones que asellan al Alma para derriballa

i destrulla, esos son los que se an de temer, los que debilmente sentir. Ya Basilio: *Quoniam sagitta tua infixae sunt mihi. Non corpore quemadmodum Iob afflictus, sed animam habens lethali vulnere transfixam; non dixit cum Iob; sagitta tua in corpore meo sunt; sed sagitta tua infixae sunt mihi*. Que en fin solo se an de recelar las heridas que en el Alma llegan a hacer sangrienta carniceria.

REPARÓ agudamente Simon de Cassia en el tiempo, i cuando el Redentor del mundo rindio la vida a manos de la muerte. Fue acaso cuando dijo: *Deus meus, Deus meus, ut quid de reliquisti me?* Dios mio, Dios mio, porque me as desamparado? dice que no fue entonces, sino es cuando dijo: *Pater, in manus tuas commendo spiritum meum*: En vuestras manos, Padre mio, encomiendo mi espiritu. Dice san Lucas: *Et haec dicens expiravit*. Con estas palabras rindio el divino espiritu. Pues que misterio puede incluir el no morir el Señor cuando se queja del desamparo de su Padre, i despedir el Alma cuando se la encomienda en sus soberanas manos? Dice Cassia: *Vox est mortalis hominis & transmigrantis de mundo, qui de reliquit in corpore ad horam se à Deo cognoscens, dixerat enim: Ut quid de reliquisti me? Ad suam animam se convertit,*

S. Basilio in Psal. 37.

Matth. cap. 27.

Luc. 1. 23.

Sim. de Cas. lib. 13. in Evangel.

pie

*pie orans ne derelinquatur in anima in corpore derelictus*. Cuando el divino Paciente se queja desamparado, es por estarlo solamente en quanto al cuerpo; pero cesando desta queja, luego se buelve al espiritu, i clamado con una alétada voz, pidio al Padre, que no le desamparase el alma: *Et clamans voce magna*. Pues para que tan olvidado del cuerpo, a tan grandes voces pedir que el Padre no le desampare el alma? *Pie orans ne derelinquatur anima*. Fue para nuestra enseñanza i ejemplo, que cuando el alma peligra, i el cuerpo padece, cuando el espiritu coçobra, i la carne naufraga; que olvidado los peligros del cuerpo, todo el cuidado, atencion i desvelo, se a de bolver i endereçar a que el alma se salve, i el espiritu no peligre: *Exemplum remittens ad posteros, ut pro interiore hominis deprecatio fiat, si exterior omnino pericogatur*. Añade el venerable Padre.

CAPITULO VIII.

Que no al rayo de Tribulacion, que no baze fulminado por la providente disposicion del supremo Numen.

GEROLIMICO fue antiguo, que eran los rayos proprias armas del Dios Iupiter, como

lo nota Pierio Valeriano, diciendo: *Omnibus vulgatum est hyeroglyphicum illud; Fulmen super premi lovis esse gestamen*. Con que la fabulosa antigüedad daba a entender, que los rayos, las calamidades, i penurias que a los humanos acontecian, bajaba dispuestos i dispensados de la poderosa mano de aquella suprema Deidad. Si conociera qual era la verdadera, abian establecido un dogma catolico de fe. Porque verdaderamente, ninguna cosa se hace, ningun trabajo se padece, ninguna calamidad se tolera, ninguna tribulacion sobreviene, que no sea dispuesta i ordenada por la vigilante Providencia del supremo Numen, que vigilante Argos a todo, no ai cosa de que providentissimo no cuide. Desuerte, que si el onbre persigue, i el capital enemigo furioso nos enbiste, no pueden ni tiené comission para hacer mas, ni pasar de la que el poderoso Monarca les ubiere dado, ni lastimar en lo minimo de un pelo, sin permiso especial de tal alto Señor.

REPARÓ Cayetano en el singular cuidado que tubo Moisen de referir la creacion de los mayores peces, de los mas voraces caimanes: *Creavit Deus Cete grãtia*. La letra Ebreã: *Creavit Deus dracones magnos*. Dice el doctissimo Cardenal: *Si quis cur Moyses primo nominavit inter animalia creatos dracones? Si*

Genes. cap. 1. Liber. Ebr.

O me

Cajet. in Psal. 103. *Ne hujusmodi animalia nociva putaremus no ex proposito divina intentionis creata.*

me preguntares, que porque raçon crió el Señor en primer lugar entre las especies de los animales à los Dragones? La raçon es: *Ne hujusmodi animalia nociva putaremus no ex proposito divina intentionis creata.* Son los Dragones unos animales terribles, venenosos, que escupen mortal ponçõna, i tofigo fatal: i juntamente insigne gerolifico de nuestro Capital i sangriento enemigo el demonio, que à apenas ai cosa mas vulgar en las sagradas letras: Pues porque no se pensase, que los Dragones no se criaron mui de industria i de proposito de la divina intencion; por eso, lo primero que dice Moisen, que se crió de las especies de los animales, fueron los Dragones: i que si tienen veneno i vierten ponçõna, que es à la disposicion divina i ordẽ suya, como su absoluto Hacedor: *Ne hujusmodi animalia nociva putaremus non ex proposito divina intentionis creata.* Lo mismo à nuestro intento; Que si los infernales Dragones escupen veneno i vomitan ponçõna, es por divina permission i orden; si bibran el tofigo de la persecucion i flechan el rigor del aogo, todo sale dispuesto de la aljaba de la divina Omnipotencia. Pues como almar les à puesto el Señor limite i raya, del cual no puedẽ pasar.

No llegara à destienpo aquel difiçil lugar del Profeta

Abacuc, el cual hablando de la robusta fortaleza Señor, dice: *Cornua in manibus ejus, ibi abscondita est fortitudo ejus.* Tiene dos agudas puntas en sus manos, donde tiene escondida i guardada su fortaleza i vigor. Quien sera su vigor i fortaleza? Luego lo declara el Profeta, segun el docto Interprete deste libro: *Ante faciem ejus ibit mors, & egredietur diabolus ante pedes ejus.*

Lo horrible de la muerte i sangriento del demonio, son las dos agudas puntas con que el airado Señor yere, mata, i destrõça: Pero esos ministros de la suprema ira, donde estan? *In manibus ejus.* En las manos del poderoso Monarca; Pero notad lo que dice el Profeta: *Cornua in manibus ejus.* Tiene los vasos del furoren las manos suyas. Que fue como decir, q la fortaleza de Dios est à escondida en esos instrumentos: *Ibi, id est, in cornibus ejus abscondita est fortitudo ejus.* Que la muerte i el demonio, espadas i estoques de la vengança de Dios, est à escondidas en esos instrumẽtos, õ vasos que tiene en sus manos.

De que modo? *Et modo quo deserviant aservandis, rebus cornua, ut oleo, ut gladiis, quos tanquam vagina continebant.* Dice Lorino: Servian las puntas de los bueyes de bairas antiguamente de las espadas, i de guardar en ellas acete i otras cosas,

Pues

Abac. c. 3.

Gueva. Abas. 3.

Lorino in Psal. 17. ver. 3.

Pues decir agora el Profeta; Que est à la muerte i el demonio guardados en una como baina, que est à en la mano de Dios: *Cornua in manibus ejus, ibi abscondita est fortitudo ejus.* Fue decir; Que muerte, demonio, peste, hambre, i cuãtas persecuciones imales nos infestan, todas estan enbainadas en el providẽte poder i secretos juicios de Dios, porque todo cuãto sucede, todo sale, se origina i deciẽde ordenado i dispuesto de su sacro i divino cõsistorio, i miẽtras el no desebaina la espada de la permission, no ai quiẽ tenga licencia ni facultad para herir i hacer mal. De modo, q si el demonio perligue, el onbre aqueja, la tribulaciõ aflige, i la desdicha congoja; todo sale de la baina de la divina Providencia; esas saetas estan guardadas en la aljava de su soberana, justa i sabia Providencia.

PARCE que al Espejo de la Paciencia se le enpañò la luz de la memoria, cuãdo pi liẽdo cõsuelo a sus amigos, les dijo: *Miseremini mei, miseremini mihi, saltẽ vos amici mei, quia manus Domini tetigit me.* Tened compasiõ de mi, õ amigos mios, que la mano del Señor me à puesto tã lastimado como veis. La mano del Señor? *Manus Domini.* Pues el mismo Señor, no dijo al demonio: *Ecce in manus tua est.* Al te le dejo en tu mano, para que le castigues i acotes. Pues

Iob cap. 19.

Iob c. 2.

como dice, que la mano del Señor le à herido? Divinamente hablò el sagrado Paciente, i nunca mas en si. Oigamos à nuestro Beatissimo Padre Gregorio. *A Salã percussus fueras, nec tamen percussorem suam Satana tribuit, sed tactum se Domini appellat. Sciebat quippe vir Sanctus, quia & per hoc ipsum, quod perversa voluntate contra se Satana gerebat, potestã non à se metipso, sed à Domino habebat.* Aunque es así, que la fiera mano del demonio le redujo à aquel tan misero estado, i de pies a cabeça le hizo tan febil rerable de la, mentables duelos, despojãdole de lo precioso de la purpura, i arrojãndole à lo asqueroso del basurero; con todo eso confiesa, que aquellos rayos eran disparados de la aljaba de la divina Providencia; porque aunque el demonio ponìa de su parte lo perverso de la intencion, la mano i potestad toda era de Dios; pues ni acote le daba el rabioso emulo, ni contentacion le enbestia el calumnioso enemigo, que no pasase primero por la vigilante aduana de la suprema disposicion: *Nec tamen percussorem suam Satana tribuit, sed tactum se manu Domini appellat.* Que los rayos de las tribulaciones siemp e bajan dispensados del supremo i soberano Dueño.

ESTO quiso decir sin duda en el sentido alegorico el

S. Gregor. lib. 14. Moral. c. 22

*Psalm.* Real Profeta, cuando dijo: *Catuli leonum rugientes, ut rapiant, & quarant à Deo escam sibi.* Andan bramando i rugiendo los hijuelos de los leones, para hacer la sangrienta presa, i buscan la vianda repartida de la mano de Dios. En el sentido dicho, ser el demonio rugiente leon, ya nos lo avisò san Pedro, cuando dijo: *Tanquam leo rugiens circuit quarens quem devoret.* Pero es de advertir lo que dice el Profeta: *Et quarant à Deo escam sibi.* Este fiero i brabo leon lo estan descomunal i cruel, que se intenta tragar los onbres, esa es su comida, ese es su plato: *Circuit quarens quem devoret.* Sepamos aora à quien pide la comida, quien le hace el plato, à espensas de quien se sustenta? *Et quarant à Deo escam sibi.* De la mesa de Dios se sustentan esos rugientes i brabos leones; Que es decir, que no puede este fiero enemigo, ni dañando emulo hacer presa, lance i suerte en criatura alguna (i menos que en ninguna en el onbre) que no sean registrados i permitidos por el Omnipotente Dueño, que con tanta circunspeccion lo gobierna todo. Así lo dice Guillelmo

*Guill. Paris.* Parisiense: *Tenot leones inde Pœn. feriales & catalos sorum rugientes, ne rapiant, ut non aliter Matth. quid devorent de animabus nostris labeant, nisi quarant à Deo*

*escam sibi; petendo scilicet tentandi licentiam, sicut petierunt à Christo in Evangelio intrandi in porcos.* Pues si para entrar en los inmundos albergues de aquella cerdosa tropa, tubieron necesidad los asquerosos espiritus de especial licencia; quien se à de persuadir, que para vejat una racional criatura, no abia de tener el horrible Dragon la comision coartada, i la potestad solo à la voluntad i arbitro del todo poderoso: Cuyo pensamiento, parece tomado de nuestro Beatissimo Padre S. Gregorio, el cual sobre el mismo lugar del Profeta discanta así: *Qui tamen à Deo escam appetunt; quia nimirum capere animas ne queunt, nisi iusto iudicio prevalere divinitus permittantur.*

QUERERIS LO VER? Permittede el divino Señor tentàr una i otra vez del cabiloso enemigo: tolera los dos embates, sufre las dos invasiones, i al tercer acometimiento le arroja de sí con ceño colerico, dicièdo: *Vade retro Satana.* Vete Satanas. Asta aqui, ni el Señor abia descubierta el nombre del insolente tentador, ni abia hecho demonstracion alguna de ira i enojo: pues como al tercer embate colerico le habla, indignado le arroja, i el nombre le descubre? Dice S. Massimo: *Dum incoessa presumit, quasi ab homine victus obmutuit, & quasi à Deo*

*S. Gregor. lib. 27. Moral. cap. 17.*

*Matth. cap. 4.*

*S. Maxim. Homil. 2. de Iejun. à Deo*

*à Deo iussus abscedit.* Da à entender el Santo, que solo tenia el demonio comision de eterno Padre para dos tentaciones, para lidiar dos veces con su amado Hijo. I como quiso el cabiloso enemigo transgredir la comision i licencia pasando de la raya, cuando pasa à la tercera tentacion, entonces fue cuando desabrido le abandona de sí: *Dum incoessa presumit.* Entonces le infama i nota con el vil apellido de Sacanas: diciendo: *Vade Satana.* Que fue como decir: Que mientras que el demonio usa de la potestad que le permiten, se le tolera de los limites que la divina potencia le tiene puestos, entonces es cuando le arrojan, i embian à los eternales calabozos. Todo lo cual, fue para que estuviesemos seguros i verdaderamente nos persuadiesemos; Que el demonio, ni otra criatura alguna nos puede hacer mas daño, ni solicitar mas perjuicio del que la suma Potestad le ordenare i prescribiere.

En cuanto à esta parte, muy entendidos i avisados anduvieron los Discipulos cuando deseando que se disparasen rayos contra los groseros Samaritanos, digeron al celestial Maestro: *Vis dicimus, ignis descendat de caelo.* Quereis, Se-

*Luc. 9.9*

ñor, que digamos que bage fuego del cielo para fulminar esta rustica gente? Consultaron primero la voluntad del Señor para disparar las venganças, ò porque le consideraron el verdadero love, dispensador de los rayos: *Halmen supremi lovis gestamen esse.* Porque sin su particular orden i licencia, nadie puede dañer ni enpecer, nadie molestar ni afligir, ni onbre, ni demonio, ni rayo, ni peste, ni otro cualquier linage de afliccion i congoja en mucha, ni poca cantidad, que no sea tafada, pesada, i medida en el Consistorio sacro de la vigilante i eterna providencia.

CAPITULO IX.

*Que ai muchos, que con pretexto de que solisitan la onra agena, se negocian el provecho proprio.*

QV e de ordinario pasa en el mundo, lo que en la epigrafe de nuestro capitulo esmos propuesto. I porque se habla mejor con los egéplos, que se persuade con las palabras, descendamos à la prueba de nuestro intento.

CVANDO el Pontifice Aaron vio castigada a su hermana por el delito de aber murmu-

rado de su hermano ( de los dos ) Moisen , en que el se hallaba tambien como la hermana encartado , dice el sagrado Oraculo , que rendido i postrado pidio al ofendido Adalid , que se sirviese de suplicar al Señor que su Piedad sobreyese sobre el articulo de la asquerosa plaga , conque la murmuradora hermana se plañia fulminada : *Obsecro Domine mi , ne imponas nobis hoc peccatum , quod stulte commisimus.* Ruegote , Señor mio , que no hagas caso desta culpa , que necia i arrebatada meemos cometido . Notable sumision i rendimiento de Aaron , dice el Tostado : *Ante ipse se fecerat aequalem Moysi , loquens cum superbia , scilicet ; Nonne & nomen. 12. bis similiter Deus locutus est ? 9. 43. & Nunc vero Dominum suum vocabat : & si aliquid majus dicere posset , dixisset.* El que de antes abia dicho con tan grande jaftancia i presuncion , que eran tan bueno como su hermano Moisen , pues no le era inferior en los favores que de la mano del Señor recibia : agora le llama ( haciendole muy ceremoniosas reverencias ) su Dueño i su Señor ; cosa , que jamas abia acostunbrado ; i si hallara otro apellido mas alto , tambien se le diera : *Et si aliquid majus dicere posset , dixisset.* Pues como Aaron de antes tá soberbio , i agora tan umilde , como de antes

Nome. cap. 12.

Abulés. in Numer. 12. q. 43. & 45.

tá presuntuoso améte erguido , i agora tan profundamente prostrado ante el acatamiento de Moisen ? Es acaso por onrarle ? Es porventura por reconocer los sublimes meritos del sagrado Adalid ? El Abulés lo dira : *Loquebatur cum magna humilitate Aaron , quia valde timebat : putavit enim , quod non solum Maria puniretur , sed etiam ipse : ideo timor faciebat eum humilem & lepidum : ideo valde cum reverentia loquebatur.* Aaron estaba incluido en el mismo pecado de que Maria estaba padeciendo aquella cruel plaga de lepra , i como veia tan vecino el castigo , temia sumamente no le alcançase à el el asqueroso açote de la vengança : i esa es la raçon porque habla à su hermano con tanta umildad , le dà ese titulo tan onroso , i se postra ante el , haciendole tan umildes agasajos : *Idco valde cum reverentia loquebatur.* Que ai ombres , que cuádo parece q están haciendo el ageno negocio , entonces es cuando mas vivamente solicitan la propria causa .

INTENTA el Señor resucitar à su amigo difunto Lazaro , i dice à sus Dicipulos : *Eamus in Iudeam iterum.* Bolvamos otra vez à Iudea , que así conviene . Oyendo esta resolucion los dicipulos , digeron : *Rabbi , Iocm. 66. Nunc querebant te Iudai lapidare , & iterum vadis illuc ?* Es

Abulés. ubi sup.

Iocm. 66. 129.

pe.

posible , Maestro , que tal determineis i resolvais ? No os acordais el poco tiempo que à que vuestros emulos i conpetidores os quisieró apedrear en Iudea , à donde quereis volver ? Examinemos aora , si esta fue fineça de Dicipulos para con su Maestro , ò temor de que à bueltas su peligro les podia à ellos tocar no pequeña parte del riesgo : Pero parece superfluo el escrúpulo ; pues ellos solamente hablan temerosos del peligro del Maestro , eso es lo que parece : Mas consultad vos à Niseno , i vereis lo que os responde : *Lazaro quidam ( dice el Santo ) quid acciderent de disset , cum essent in Galilea Opisc. Discipulis indicat , atque etiam H. m. c. profectioem ad illum suam. Sed 18. illi rerum suarum trepidi , propter immanitatem Iudaeorum grave ac periculosum sibi fore statuebant , si tali tempore in Iudeam redirent , ac semit homicidiis maetandos praberent.* Así como el sacro Rei decretó jornada para Iudea , entonces revelada contra el , luego sus Validos le digeron , que parecia temeridad entrar se por las picas de los enemigos , padeciendo desaires su autoridad , ò corriendo riesgos su vida . Era esto mirar por la vida del Rei ? Era celar su autoridad i salud ? Dice Niseno , que los consultores con pretexto i color de la salud del Rei , procuraban , como

S. Gregor. Ny dem. de disset. cum essent in Galilea Opisc. H. m. c. 18.

era forçoso acompañalle , guardar su vida : i que en cabeça del que lo era dellos , viendo que era preciso asistille , poniá la seguridad suya : *Illi rerum suarum trepidi.* Desuerte , que con la capa del celo de guardar la vida i autoridad de su Rei , intentabá encubrir los Validos su temor i cobardia . Que ai ombres desta casta ; Que dádo à entender que celosos procuran la causa del progimo , entonces mañosos diligenciá el proprio interes ; como los Dicipulos , q cuando querian mostrar , que impedir la jornada à su Maestro i Rei porque no le matasen , era porque ellos temian entonces perder la vida à onra i gloria suya : *Illi rerum suarum trepidi.*

ANTES que nos despedamos de los Dicipulos , emos de valernos ( para nuestro intèto ) de otro suceso suyo . Estando predicando el divino Maestro i asistiendo numero sissima frecuencia , de oyètes , dice S. Mateo , que llegaron à el los Dicipulos i le digeron : *Desertus est locus , & hora já præterit : dimitte turbas , ut euntes in castella emant sibi escas.* Ya Señor se va haciendo tarde , i en este paramo no ai con que dar de comer à tanta tropa ; dadles licencia para que del mejor modo que pudieren vayan à buscar de comer por esas aldeas i Castillos . Dice el Tostado : *Quare Discipuli nõ dixerunt de se ipsis*

Matth. cap. 14.

Abulés. Matth. c. 14. q. 67.

Supuesto q̄ estaban tan sin comer ellos como las turbas i tropeles que allí asistían, se puede preguntar; que como al parecer tan olvidados de sí, con tanta caridad i celo consultaron al Maestro sobre la provision de los demas? Dice el Tostado: *Dici potest, quod discipuli nunc non solum agebant causam turbarum, sed etiam suam: & forte potius suam, quia erat hora manducandi elapsa; & ipsi volebant manducare: ideo dixerunt; quod turbas dimitteret; forte ipsi volebant ire pro cibis euntibus turbis & afferre illos Christo in deserto, ut manducaret.* Puede responder, q̄ cuando los Discipulos pidien al Maestro, que por ser ya tarde despida los oyentes para que buscasen de comer, que no solamente hacian el negocio i causa de las concurrentes turbas, sino su causa i negocio mismo, i por ventura aun instaban mas por lo que à ellos les tocaba, que por lo que a los otros les pertenecia, juzgando, que el Señor les enbiaria a buscar la comida para sí i para ellos, con lo cual quedarian satisfechos i acomodados. No veis donde tirò el consejo de los Discipulos, que cuando parece que solicitaban la causa de los demas, entonces estaban diligenciado su negocio? *Non solum non agebant causam turbarum, sed etiam suam. Asi vereis*

muchos en el mundo que les imitan en esto, i no en otras virtudes tã eroicas i esclarecidas, en que despues (con asombro aun de los mismos cielos) se egercitaron: quoro decir, que pareciendo que se muestran mui celosos i pretendientes de las agenas causas, en aquel tiempo es cuando mas cuidadosamente negocian sus conveniencias.

Como la Reina Dido consideraba la obstinada resolucion de Eneas en partirse a Italia, i dejarla; como ella estaba tan rendida i presa de lo relevante de sus lucidas prendas, sentia amargamente la partida; i para obligarle a que se quedase, le dice:

*Etiam hiberno moliris sidere*

*classem.*

*Et mediis properas Aquilonibus ire per altum?*

Ai mas rematada locura, i temerario decreto? En lo encajado i rigido del invierno determinas dar las velas al viento? i avéturar los teños à las desatadas furias de los tormentosos uracanos? As perdido el juicio? Dice, aqui el mas erudito Interprete del Principe de los Poetas: *Vult sugam dissuadere, sibi consulens per speciem aliena utilitatis.* Ardía Dido en vivas llamas de amor, era su pecho un ardiente volcan, eligiera entonces antes morir a manos del mas desapiadado

*Virgil.*

*4. Aeneid.*

*ver. 310*

*Ludo?*

*vic. Cerda in explicat.*

*ver.*

verdugo, que padecer el fiero rigor de aquella flebil ausencia; i para obligar à Eneas que no se ausente, le pone por delante el manifesto riesgo de la navegacion en tan peligroso tiempo como el invierno. Parece q̄ solicita la seguridad de Eneas, que la duele el peligro à que se pone, el mal consejo que toma: pero debajo de ese disfraz que se oculta? de ese enboço que se esconde? El tratar Dido de hacer su negocio, de solicitar su causa: *Sibi consulens per speciem aliena utilitatis*, pues el intento de la enamorada Reina era que Eneas no se ausentase, para que quedandose en Cartago, ella consiguiese lo que con tan ardientes ansias pretendia. I así no dice a Eneas, que no se embarque i se quede, estandola à ella tambien, sino que no se entregue al mar, por lo que a él le está tan mal, pareciendo que con eso hacia el negocio de Eneas, i no su causa. Que ai muchos deste linage i condicion, que pareciendo que buscan para los demas, entonces es cuando procuran hallar para sí: *Sibi consulentes per speciem aliena utilitatis.*

EjemPlo tenemos desto en los dos pretendientes de la vengança de los Samaritanos, pues cuando la intentan, dicen al Señor: *Vis dicimus, ignis descendat de caelo?* Reparese en el modo de hablar: piden al Señor el be-

neplacito; pero con condicion que ellos digan, que decienda el fuego, que es como dice Belda, i otros, hacerse segundos Elias, a cuyo imperio de voz ardiertes globos de la celeste esfera se precipiten, que voraces lo consuman todo. Pues si pretendian vengança por el desaire que los Samaritanos abian hecho a su Maestro, no era mejor absolutamente pedir que él se encargase de toda la empresa, sino que poniendo de su parte la voluntad, ellos llamasen las abrafantes bonbas con que fulminarlos descorteses i ruficos? Es que acaso pretendian lo que vamos diciendo, que con el color de vengar a su Maestro, querian parecer de tanto poder i autoridad, que con sola su voz podian, arrancando rayos, i precipitando fuegos, a solar rietras, i fulminar ombres. Condicion de muchos, que con la capa de la pretension del bien ageno, suelen cubrir la diligencia que hacen por el proprio.

## CAPITULO X.

*Que es mui proprio del Ombre en abiendo conseguido i alcanzado una cosa, no contento con ella, luego solicitar i pretender otra.*

**Q**VE proprio es de la umana condicion, i ordinario pro-

*ce.*

ce ter del onbre en abiendo cõ-  
seguido la merced que pide,  
luego quedar como defafiado  
para buscar otro favor; que mal  
contento de aber alcançado u-  
na cosa, luego ansioso pretende  
ir en pos de los alcances de o-  
tra.

HALLA el Profeta Elias à  
la puerta de la ciudad à la Sa-  
reptana viuda , i apenas la en-  
cuentra, cuando la pide un va-  
so de agua para refrigerar la  
sed que el camino le abia oca-  
sionado: *Da mihi paululum a-  
qua in vase, ut bibam.* Asi como  
la piadosa muger otorgò el me-  
morial del Profeta, respondièn-  
do con la egecucion ( que es el  
mejor despacho de todos ) lue-  
go la dio una voz , diciendola:

3. Reg.  
6. 17.

3. Reg.  
6. 17.

*Affer mihi obsecro, & buccellam  
panis.* Como fue presta à lo pri-  
mero, tambien pronta buelve à  
lo segundo, oyendo lo que el  
Profeta la dice; à la cual pide  
un bocado de pan, porque el a-  
gua sola no le hiciese algun da-  
no. No veis como en pidiendo  
el Profeta el agua, i abiendo se-  
la otorgado, luego pide el pan?  
*Affer, & buccellam panis.* Pues  
porq̃ fue aquello? Responde el  
Abulense, diciendo: *Nam pe-  
tentes observant istum modum.*  
Porque este es el modo comun  
de los que piden: *Vt cum peti-  
verint unum, & concessum fue-  
rit, petunt aliud;* Que cuando  
piden una cosa, i te les concede,  
que luego pidan otra. Asi hizo

Abu'ef.  
nibi.

el Profeta; pide primero el a-  
gua. A alcançado y à el agua;  
pues que es lo que hace? Pide  
luego el pan: *Affer mihi obse-  
cro, & buccellam panis;* Que en  
viendo los onbres alcançada u-  
na cosa, luego aspiran à preten-  
der otra: *Vt cum petiverint u-  
num, & concessum fuerit, petunt  
aliud.* Que es lo que dijo un dis-  
creto, bien retenido en el tinte  
de la Corte: Que el estilo de  
los Cortesanos es pedir i alcã-  
çar, i quedar quejosos para te-  
ner ocasion de pedir mas.

PRESO Iuan en la carcel,  
despacha al Redentor del Or-  
be dos de sus dicipulos con esta  
embajada: *Tu es qui venturus*  
*es, an alium expectamus?* Eres  
tu porventura el que as de ve-  
nir ò esperamos a otro? Es pa-  
recer de graves Interpretes,  
como de san Gregorio, Beda,  
Vgo Cardenal, i otros muchos,  
que no habla aqui el sagrado  
Precursor de la venida del Me-  
sias en quanto a venir à redi-  
mir al mundo en carne umana;  
que esa verdad i articulo de Fè,  
yà èl le tenia predicado. Pues  
de que venida habla san Iuan?  
De la descendida al Linbo à  
visitar el Seno de Abraan, don-  
de estabã los santos Padres en-  
bargados i detenidos hasta su  
debido tiempo. Pues que quiso  
dar a entender con ese recado  
que le enbia: *Tu es qui ventu-  
rus es?* Dice nuestro Padre san  
Geronimo: *Est sensus: Manda*

Matthi:  
cap. 11.

S. Greg.  
Beda.  
Vg. Car.

mi-

*mibi, quia ad infernum descensu-  
rus sum, utrum te & inferis de-  
beam nuntiare, qui nuntiavi su-  
peris.* Estaba yà Iuan como en  
la Capilla, de donde abia de sa-  
lir para el suplicio, ò en ella  
(como sucedio) perder la vida:  
pues viendo que abia de decé-  
der a los retirados lugares de  
los santos Padres, enbia a decir  
al Señor, si èl en persona à de-  
venir, ò si à de ser el Precursor  
de los muertos, como lo abia si-  
do de los vivos: *Vtrum te & in-  
feris debeam nuntiare, qui nun-  
tavi superis.* Demodo, que des-  
pues de un oficio, parece que  
Iuan pretende luego otro: en el  
cual estan figuradas las condi-  
ciones de los onbres, que en cõ-  
figuiendo una cosa, no conten-  
tos con aquella, luego tratan  
de entablar la pretension para  
otra. Que bien nuestro Estoico  
Cordobes! *Nunquam improba  
spei quod datur, satis est. Ma-  
jora enim cupimus quo majora  
wenerint, intentioque concita-  
tior est.* Nũca le satisface à una  
temerosa i porfiada esperança  
lo que se le otorga i concede.  
Despues que emos conseguido  
una cosa grande, luego preten-  
demos otra mayor, i alli afe-  
tamos todo el esfuerço i cona-  
to.

S. Hier.  
inibi.

Seneca  
ap. Lãg.  
in Flori-  
leg.

NOTA D. Goçando Pedro en  
la retirada cumbre del Tabor a-  
quel dulcissimo rato, i deseando  
perpetuar gustosa la vida en a-  
quella amena estancia; dijo al

glorioso guesped, que les hacia  
el plato del festejo: *Domine, Matth.  
bonum est nos hic esse. Si vis, fa- cap. 17.  
ciamus hic tria tabernacula.* Vi-  
da mui acomodada me parece  
aquesta: si sois servido haga-  
mos aqui tres tiendas i mora-  
das, una para vos, otra para Moi-  
sen, i para Elias otra. Apenas  
pronuncio rà desadvertido ar-  
bitrio, cuando la voz que tron-  
nò de la nube, fue un como po-  
ner eterno silencio à tan defa-  
cordada demanda: *Abus eo  
loquente: ecce vox de nube.* Ago-  
ra se puede preguntar con algo  
de curiosidad: Demos que el  
Señor condescendiese con la pe-  
ticion i suplica de Pedro en pa-  
sar por el arbitrio de que se hi-  
ciesen los tres tabernaculos,  
uno para si, otro para Moisen, i  
otro para Elias; quedara acã-  
so Pedro contento i acallado  
con aquellos tres tabernaculos?  
Hiciera alto su deseo con que  
se le otorgase lo que pedia? Res-  
ponde el Melitino Doctor: *Si S. Bernã  
auditus fuisset, facturus procul de Vita  
dubio erat postmodum alia tria; solitar.  
sibi unum, Iacobo unum, & Ioã-  
ni unum.* Si digera el Señor:  
Hagase Pedro en buenora lo  
que decis: que siguiera luego?  
Que yà que tenia alcançados  
tabernaculos para su Maestro,  
Elias i Moisen; luego bolviera  
à pedir un tabernaculo para si,  
otro para Diego, i otro para  
Iuan. Que eso tenemos ordina-  
mente los onbres; Que en alcã-  
gan-

cando una cosa, en saliendo con una pretension, luego dejamos tela cortada para otra; i donde fenece el despacho de una supplica, alli comienza luego el anhelo para otra negociaci6n: *Si auditus fuisset, facturus proculdubio erat postmodum alia tria.*

*Pf. 129.* *Ps. 129.* *S. Greg. in 6. Pf. Pcpit.* *De profundis clamavi ad te Domine, Domine exaudi vocem meam,* dice lloroso: De lo profundo clam6 a ti, 6 piadoso Dueño, permite que lo umilde de mi voz entre a lo piadoso de tu oido. Que dice luego? *Fiant aures tue intendentes in vocem deprecationis meae.* Tened mui advertidas i atentas vuestras sagradas orejas a los flebiles gritos de mi voz. Atendiendo al modo de proceder deste memorial, dice nuestro Berriñimo Padre san Gregorio: *Ascendens iste majus aliquid rogare aggreditur, cum hoc adeo expostulat, ut quasi quodammodo aures inclinans orationi sua Deus intendat.* No reparais en la petici6n del suplicante? Que dice en lo primero? Que clam6: que se tendra por sumamente feliz de que el Seño le oiga: *Domine, exaudi vocem meam.* Cesa a la supplica? En ningun manera. Pues que? Pasa a delante, i ruega que ponga toda la atencion i advertencia en sus peticiones i ruegos: *Fiant aures tue intendentes*

*in vocem deprecationis meae. Ascendens iste majus aliquid rogare aggreditur.* Cuando se tendria por dichosissimo el que le oyese; y a no contento con eso, *Majus aliquid aggreditur,* pide mas, asciende a mas, pues del que le oigan, pasa a pedir q le atiendan con toda advertencia i cuidado. Condici6n propia del onbre; Que en pareciendole y a tiene una cosa segura i ganada, no satisfecho de aquella, luego se apresura, luego anela por otra.

CONCLUYAMOS con una moralidad de nuestro insigne Cordobes, el cual viendo un perro a la mesa de su amo, que echandole un bocado de pan, luego con la boca abierta esperaba otro, no contento con el recibido. Moralizando esta accion, dijo asi: *Idem accidit nobis quidquid expectantibus nobis fortuna projicit, illud sine ulla voluptate dimittimus, statim ad rapinam alterius recti & attoniti aspiramus.* Lo mismo que sucede a los perros, acontece a los onbres; Que del modo que a ellos en echandoles un bocado, luego esperan otro, sin contentarse con el primero; asi nosotros hacemos co la fortuna; Que apenas nos echa un bocado de un oficio, cuando luego abierta la boca de la ambicion esperamos, i aspiramos a otro, como les sucedio a los dos Discipulos; Que

*Senece. ap. Guib. Pe. rald. de Avarit. tr. 4. c. 8. to. 2.*

no contentos con el titulo de hijos del Trueno, y a quieren del nonbre pasar a las obras, fulminando a los que les parecia abian andado mui descorteses i groseros con su Maestro.



# LIBRO VII.

## ARGUMENTO DE ESTE LIBRO.

**H**ACIENDO el divino Reparador del Orbe lugubre i funesta remembranca de los sangrientos baldones, acerba pañon i afrentosa muerte que en la perfida i sacrilega Gerusalen abia de padecer: pero que despues de tan borrascosa tormenta, resplandeci6te Sol (al tercero dia) de las pardas nubes del fatal Sepulcro; triunfante i glorioso (a infinitos esfuerzos de su propia virtud) se abia de levantar; valiendose los dos Hermano DIEGO i IVAN destas ultimas palabras; i como sienten Geronimo, Crisostomo, Pascasio, Hilario, Victor Antioqueno, el Angelico Doctor, Anselmo, Beda, Estrabon Fuldense, Drudmaro, Guido Carmelita, Dionisio Cartusiano, Vgo Cardenal, Cuillaudio, Bredenbaquio, Antonio Conistein, Iansenio, Lucas Brugense, Adriano Equecio, Beulsamis (con otros muchos que e leido) pensando que el Inperio del Soberano MESTIAS abia de ser temporal, tomando por medianera a su anciana i venerable Madre, pretenden las mas onrosas i preeminentes fillas, que eran las de la mano derecha i izquierda, con que se juzgaban dueños absolutos de la voluntad de su Principe i Monarca. Llega la Madre umilde i reverente, presenta su memorial. La respuesta es un desden, el despacho un ceño, i el decreto un desengaño, diciendo a los dos pretendientes i suplicantes; Que si podrian beber el caliz que e abia de gustar? Apresuradamente osados respondieron; Que si. Replica el sacro Maestro: Enverdad os aseguro; que beberéis mi caliz; pero el sentaros a la mano derecha, 6 izquierda, no me toca a mi, sino que se guardan esas fillas para aquellos a quienes mi Eterno Padre en su divina Mente las tiene distribuidas i decretadas.

*Matth. cap. 20. Marc. cap. 10.*



No fue Cristo desnudarse (diciendo esto) de la igual potestad que con el Omnipotente Padre tiene; sino que como por atribucion se acomoda al Espiritu santo el Amor, al Hijo la Sabiduria, así al Padre se le atribuye (dice el doctissimo Maldonado) la distribucion de los honores, grados i asientos; no obstante que como es una la esencia, sea una tambien la distribucion de las palmas i laureles, con que los justos se condecoran, i los benemeritos se ennoblecen. Ya a nuestro instituto.

CAPITULO I.

Que el que piensa que las cosas desta vida son algo, no sabe cual es su mano derecha.

**R**OVERBIAL figura i modo comun de hablar fue entre los Ebreos, i ya usada entre nosotros, que para significar lo poco que un hombre sabe i alcanza, solemos decir, Que no sabe cual es su mano derecha. De ese modo habló el Señor cuando quiso dar a entender al Profeta Jonas los niños que sin uso de razón, é inocentes abia en la ciudad de Nive, pues para significar su inocencia, dijo; Que no sabian discernir entre la mano derecha i la izquierda: Qui nesciunt quid sit inter dexteram & sinistram suam; ó como lee el Caldeo: Qui nesciunt inter dexteram & sinistram discernere. Donde el venerable Padre Gaspar Sánchez: Proverbialis figura, qua sum-

Joã. 6. 4.  
Chald.  
P. Gas.  
Sanch.

ma significatur ignorantia. Para significar la suma ignorancia de vno, no ai mas acomodado i perbole, que decirle: Que no sabe cual es su mano derecha.

Los bienes eternos en q̄ mano estan? (suponiendo a nuestro modo de entender, que Dios tiene dos manos) En la derecha, ó sinistra del Señor? El Sabio respondera: Longitudo dierum in dextera ejus. La eternidad de los dias, la bienaventurança, la indeficiente gloria estan en la mano derecha de Dios: i los bienes temporales i caducos dónde estaran? En la mano sinistra suya: Et in sinistra ejus divitiæ & gloria. Así hacen esta distribucion Gregorio, Agustino, Lira, Cayetano, i otros. Luego el que juzgare i entendiere, que los temporales bienes, que las humanas glorias, que las perecederas riqueças, i teatrales pompas desta misera vida son algo, no solo no sabra cual es su mano derecha, sino (lo que peor es) cual es la mano derecha de Dios.

Prover. cap. 3.  
S Greg.  
Lira.  
Cajet.  
S. Aug.

Dios. Pues los eternos bienes los tiene Dios en esta mano, i los perecederos i caducos en la otra: Longitudo dierum in dextera ejus, & in sinistra ejus divitiæ & gloria.

MUCHO se à controvertido sobre la causa i razón porq̄ Gedeon (de orden del Señor) eligio para pelear con los enemigos de su pueblo aquellos solos, que arrojando con la mano el agua a la boca, gustaron sus cristales. Vamos (ya que estan eligidos) al modo con que pelearon. Mandò el ardidoso Capitan, que cada uno llevase un cantaró i una luz escondida dentro del, i un sonoro clarin: estas son las armas con que pelearon i vencieron. Pero dice nuestro Padre san Gregorio, que en que mano tubieron los cantaros del quebradiço barro, i en cual los clarines? Dice el Santo: Intuendam est id quod illic scriptum est, quia in dextera tubas, lagenas autem in sinistra tenuerunt. Desuerte, que el quebradiço barro tubieron en la mano izquierda, i en la derecha la belica tronpa. I si preguntamos aora al gran Doctor, que que podran significar aqui estas dos manos? Respondera muy luego: Pro dextero lib. 30. habere dicimur quidquid pro magno pensamus, pro sinistro vero, quod prohibito ducimus. Derecho se llama aquello que se tiene en grande precio i esti-

Judic. cap. 7.  
S. Greg. lib. 30.  
Moral. cap. 17.

ma; sinistro de lo que no se hace algun caso. En el quebradiço vaso esta significado el cuerpo fragil i caduco: en la tronpa i clarin la predicacion Evangelica, i anunciacion del Reino del Cielo. Pues elegir soldados tan discretos i avisados el Señor para su campaña, entrefacar los que tienen el cantaró en la izquierda, i en la derecha el clarin, esto es, los que ponen las cosas en el lugar q̄ merece cada una: que saben tan bien cual es su mano derecha, pues en ella ponen las cosas eternas, que son las pertenecientes a la Evangelica predicación, como cosa de tan suma importancia, i en la otra el fragil barro, que es el perecedero cuerpo, como cosa de tan minima monta; esos son los apropiados para la Milicia del Señor. Así dijo él: Separabis eos sum. A esos que tan cuerda i avisada eleccion saben hacer, esos que saben cual es su mano derecha, ó Gedeon, hagan coró aparte, no los mezcles, i confundas con los demas. Oigamos al Beatissimo Padre: Bene ergo illic scriptum est, quod in dextera tubas, lagenas autem in sinistra tenuerunt, quia Christi martyres pro magno habent predicationis gratiam, corporum vero utilitatem pro minimo. Quisquis enim plus facit utilitatem corporis, quam gratiam predicationis in sinistra tubam, atque

Judic. cap. 7.  
S. Greg. ubi sup.

in dextera lagenam tenet. Luego el que pone las cosas del Cielo en la mano izquierda, i las de la tierra en la derecha, bié le podremos decir, q es tan niño, tan necio é ignorante; Que no sabe cual es su mano derecha.

Ps. 143.

HABLANDO el Real Profeta de los locos i desatinados pecadores, dice: *Quorum os locutum est vanitatem, & dextera eorum dextera iniquitatis.* Cuya boca habló vanidades, i su diestra es diestra de maldad. Pues porque es diestra de maldad? Porque hablaron vanidades? Porque viendo las casas de los ricos llenas i abundantes de comodidades i regalos, abastecidas de todos temporales bienes: *Beatum dixerunt populum, cui hæc sunt.* Digeron entoces: Esta si que es Bienaventurança, esta si que es Gloria. Dice

Ps. 143.

Agustino: *Isti, de quibus dicit in Psal. David: Quia os eorum locutum est vanitatem, non hinc eos reprehendit, quia his omnibus abundabant, sed quia os eorum locutum est vanitatem: quod beatum dixerunt populum cui hæc sunt.* No reprende el Profeta ni redarguye los pueblos porque seã ricos, abundantes, i poderosos, sino que? La locura i la vanidad de los que digeron, que aquellos temporales i fútiles bienes eran la gloria i la bienaventurança; por esto los escarnece i mofaja; así dice: *Dextera eorum dextera iniquitatis.* Que mal

S. Aug. in Psal. 120.

que saben cual es su mano derecha; porque el que sabe cual es lo eterno, eso llama feliz i bienaventurado, eso es lo que estima, que lo caduco i perecedero eso es lo que defama. De aqui no me admiro que el amable Dueño estimase tanto a su siervo Iob, pues alabandole a vista de la misma invidia, dijo: *Numquid considerasti servum meum Iob, quod non ei sit similis in terra?* No as considerado, ó inicuopadre de la mentira, que no ai onbre en el mundo que pueda compararse con mi siervo Iob? Pues en que se conocio lo sabio, lo raro, i entendido del aplaudido Patriarca? Despojale el demonio (por comisiõ del Cielo) de todos sus bienes i riquezas; i viédose desnudo de los temporales bienes, dijo paciente i sufrido: *Dominus dedit, Dominus abstulit: sicut Domino placuit, ita factum est; sit nomen Domini benedictum.* El Señor me enriquecio, el Señor me enpobrecio, todo a sido providente disposicion suya, su nombre sea eternamente glorificado. Como desposeido i despojado de tantas riqueças, no hace sentimiento alguno? Como en flebiles i tragicas demostraciones no enciende el aire con ardientes suspiros? Dice el Aguiladelos Doctores, contemplando tan peregrina accion: *Iob qui novit sinistram, sinistram esse, & dexteram non nisi,*

que saben cual es su mano derecha; porque el que sabe cual es lo eterno, eso llama feliz i bienaventurado, eso es lo que estima, que lo caduco i perecedero eso es lo que defama.

De aqui no me admiro que el amable Dueño estimase tanto a su siervo Iob, pues alabandole a vista de la misma invidia, dijo: *Numquid considerasti servum meum Iob, quod non ei sit similis in terra?* No as considerado, ó inicuopadre de la mentira, que no ai onbre en el mundo que pueda compararse con mi siervo Iob? Pues en que se conocio lo sabio, lo raro, i entendido del aplaudido Patriarca? Despojale el demonio (por comisiõ del Cielo) de todos sus bienes i riquezas; i viédose desnudo de los temporales bienes, dijo paciente i sufrido: *Dominus dedit, Dominus abstulit: sicut Domino placuit, ita factum est; sit nomen Domini benedictum.* El Señor me enriquecio, el Señor me enpobrecio, todo a sido providente disposicion suya, su nombre sea eternamente glorificado. Como desposeido i despojado de tantas riqueças, no hace sentimiento alguno? Como en flebiles i tragicas demostraciones no enciende el aire con ardientes suspiros? Dice el Aguiladelos Doctores, contemplando tan peregrina accion: *Iob qui novit sinistram, sinistram esse, & dexteram non nisi,*

Iob c. 12

Iob c. 12

S. Aug. in Psal. 120. *dexteram, quomodo se tenuit ad dexteram? Exultavit in Domino, consolatus est damna, quia non est passus damna: Dominus, inquit, dedit, Dominus abstulit: hæc erat dextera ipsius ipse Dominus, ipsa vita æterna.* Querreis saber la raçon porq el Santo Patriarca no hace extremo alguno de dolor, ni demostracion de pena, cuando le desnudan, i despojan de los perecederos averes? Es q era mui entendido i avisado, i así sabia mui bien cual era su mano derecha, cual su siniestra mano. I como sabia que estos terrenos bienes son de tã poca estima i aprecio, no se le dà cosa alguna porque se asuelen i destruyan: que como à el le queda su Dios, su luz, su consuelo; el saber que no pierde la vida eterna, que es la derecha mano, con eso no solo queda conforme con la divina voluntad, sino alegre con la soberana disposicion: *Novit sinistram esse, & dexteram non nisi dexteram.*

Iob c. 12

Matth. cap. 23.

SEGUN lo dicho, no ai q admirarnos del despacho q secan nuestros pretendientes cuando por medio de su madre llegan a pedir mano derecha i siniestra en su Reino: *Dic, ut sedent hi duo filii mei, unus ad dexteram tuã, & unus ad sinistram.* La respuesta fue: *Nescitis, quid petatis?* Que ignorante peticion! q desacordado memorial, uno a la mano derecha, i otro a la si-

nuestra! Porq como ellos (segun la corriente de los Interpretes) pedía cosas téporales; tener estas cosas por mano derecha fue darle por poco entendidos: i así no es mucho q el Señor les diese a entender; Que no sabía cual era su mano derecha, diciendoles: *Nescitis, quid petatis?*

OIGANOS sus discãtes: *Petens aliquid.* Llegala madre pidiendo algo: gran error! q mucho q oigan: *Nescitis, quid petatis?* No sabeis lo que os pedis. Dice Vgo Cardenal: *Quasi dicat, illud quod petitis nõ est quid.* Eso que pedis, no merece nõbre de algo; que todo lo temporal i caduco es nada. Marcelino Mariscal conõse: *Nescitis quid petatis? Nam vox, Quid in academia sonat, quid substantiale.* La palabra *Quid*, significa en el rigor de las escuelas cosa de sustãcia; i quie dice, que las cosas desta vida son cosa de entidad i sustancia, no sabe cual es su mano derecha. I así concluye nuestro Crisostomo, diciendo: *Ego vos vocavi de sinistra ad dexteram, & vos curritis de dextera ad sinistram.* Quando os saqué de la vanidad del mundo, os llamé de la siniestra a la diestra, i vosotros pidiendo i solicitando cosas del siglo, vanas i perecederas, correis de la diestra a la siniestra; luego con tal pretension dais a entender, que no sabeis cual es vuestra mano derecha.

Hug. in cap. 10. Marc.

Marcel. serm. 4. Fer post Dom. 2. Quadr.

Chrysol. in c. 20. in Irap.

CAPITULO II.

Que es mui ordinario en el Onbre al pretender encogerse mui ceremoniosamente umilde, i despues de alcançado lo que pretende, estirarse mui villanamente desconocido.

EL que supo tan bié filosofar sobre la materia de nuestra propuesta, sea el q funde sus apoyos: Audi voces potentiam (dice el Español Estoico) nemo non victurã semper in animo suo memoriã dixit: nemo non debiti se, & devotum professus est, & si aliquod humiliter verbũ, quo se oppigneraret, invenit. Es mui de ver las ceremonias, las sumisiones de los q piden! lo que prometen! que errados esclavos se hacé de aquellos à quien suplican! Toda la umildad parece que se recogio à su lengua i acciones. Consequio este lo que pretendio, que ferà luego? Post exiguum tẽpus iidem illi verba priora, quasi sortida & partũ libera evitant. Despues de brevissimo espacio de tiempo, como an alcançado lo q an pretendido, ingratos, desconocidos i groseros se corren i averguençan de aber dicho palabras tan umildes, i hecho ceremonias tan rendidas. Que esa es la condicion comun del onbre, ser mui umilde al pretender, i despues de aber conseguido, bol ver luego las espaldas del agradecimiento i memo-

Senec. lib. 4. de Benef. 5.

Senec. ubi sup.

ria al generoso Bienhechor. Que es a proposito vedrà aquella ponderaciõ de nuestro P. S. Iuan Crisostomo: Hicieron Pedro i Iuan aquel milagro del q desde su nacimiento estubo baldado de los pies, i viendole los que le abian tantos tienpos conocido saltar tã veloz, i correr tan agil, quedarõ todos ocupados de una pavorosa admiraciõ. Que sucedio despues de verse libre de aquel tan prolijo impedimento? Et intravit cũ illis in templum, ambulans, & exiliens & laudans Deũ. Entrõ el milagrosamente sano cõ los dos Bienhechores en el templo, dãdo saltos de placer, i alabando al Señor: Revera (dice Crisostomo) admiracione dignum. El ver tan subitamẽte a un baldado de tantos años correr i saltar, os parece estupẽda maravilla? Yo paso por el discreto dictamen; pero segun el mio, i el corriente estilo de los onbres, parece que se descubre aqui otro mas escivo prodigio, otro mas pasmoso milagro. Cual pues seria la peregrina maravilla? Gratias agebat, etiam post sanitatẽ; dice Crisostomo: Que despues de aber cõseguido i alcançado, de gracias, acompaõa a los Bienhechores, agradecido se postre, i rendido se umille, este es el milagro, este parece el prodigio mayor: Gratias agebat etiã post sanitatẽ. Con q enfasis dijo Crisostomo: Etiam post sanitatem. Aũ des-

Actũ cap. 3.

S. Ioan. Chryf. hom. 51. in Act.

Chryf. ubi sup.

despues de sano, agradecido? Abia pocos instantes que abia recibido el beneficio, i aun se acuerda del favor? Revera admiratione dignum Proeça es esta que merece gravarse en laminas de bronce, i estanparse en hojas de diamante.

O que tan apropiada empresa à nuestro intento! Pintõ un discreto un Camello arrodillado en el suelo con la carga (como es costũbre deste animal arrodillarse al recibirla) i con este mote, ò letra: Donec accipiat. Hasta q la reciba. Que el Camello tiene (como decimos) este estilo, que al recibir la carga se encoge, umilla i postra; i despues de averla recibido, q hace? Levãtarse, i erguirse. Eso es lo que ordinariamente fuele hacer el onbre, lo q el Camello, hasta llegar a recibir la merced, el cargo, la plaça, i demas cosas q pretende, que umilde! que rãdi do! q ceremonioso! Eso es Donec accipiat: pero despues q salio con la pretension, q cõsequio lo q tanto deseaba, q haze? Lo q el Camello, erguirse, levãtarse, entonarse, altivecerse, no mas acordarse del que le hizo el bien, i abrio la puerta para el buẽ suceso de su pretensio.

Paul. Aref. li. 3. dell. Impres. disc. 3.

S. Bern. Dotor: Importuni ut accipiant, lib. 4. de iniqui donet accipiant ingrati cõsid. c. 2 ubi acceperint, largissimi promissores, & parcissimi exhibitores. Estos miseros pretendietes

para alcançar lo q pretenden, q cansados, que inportunos, que molestos! i hasta conseguir lo q desean, que inquietos, q solicitos, que bulliciosos! I en alcançando, que ingratos, que desconocidos! i antes, que promesas q hacen tan afectuosas! à lo que se ponen i presieren! i despues q escalos, q cortos, q encogidos para cõplir! Largissimi promissores, & parcissimi exhibitores.

BIEN diran cõ esto aquellos dos atributos que al divino Esposo tan continuamente se aplican: Fons hortorum, & Puteus aquarum viventiu. Es nuestro dulce Dueño Fuente copiosa de cristalinas aguas, i Poço de cristales que nunca se agotan. El ser Fuente, facil se deja entender; pero el ser Poço, dificil se permite alcançar; por que lo franco i generoso de la Fuente yã se experimenta, lo escaso del Poço yã se conoce; i asi que al liberalissimo Dueño se le dẽ nombre de Fuente, estã mui bien; pero de Poço, parece que disuena. A esa obgecion satisface Pelbaro Temesuar, diciẽdo: Fons est respectu sui; Puteus vero respectu nostri. Es Poço respeto de nosotros; pero Fuente respeto de si. Que le sucede al cubo que deciente al poço para coger el agua? Lo q cada dia se experimenta, i notõ Iuan Cluniacense: Situla descendens in puteum, tam diu vertitur, quã diu potest aquam recipere, & quã

Canticũ cap. 4.

Pelbar. in Pomer. ser. 67.

Ioann. Raul. ser. 123. Tom. 3. Quaar.

*cito plena est, vertit dorsum.* Baja à lo profundo del poço el instrumento con que se à de sacar el agua, descendiendo el cubo, i vereis lo que se umilla, lo que se abate hasta llenarse del agua; pero despues que à conseguido lo que pretende, despues que se llenò del liquido elemento, le vereis que tieso, que erguido buelve las espaldas al afluyente bienhechor! Pues llamarse agora el Señor, i darse titulo de Poço: *Puteus aquarum*, fue decirnos misteriosamente, que aunque es por sus generosidades perene Fuente de beneficios; pero que respeto de nosotros es Poço: pues antes de llenar el vaso de nuestras supplicas, nos postramos mui umildes, hacemos afectuosos votos, i devotissimas promesas; mas despues de aber conseguido, solemos ingratos bolver las espaldas del olvido à tan suave Bienhechor: *Et quam cito plena est vertit dorsum.* Que es lo q̄ dijo el Eclesiastico: *Donec accipiant osculantur manum dantis, & in promissionibus humiliant vocē suam.* Hasta recibir no solo la mano del que dà; pero el que pretende umilde la tierra besa que aquel de quien espera recibir: i todo es deshacerse en promesas, i abatirse en ofrecimientos. Todo esto llega hasta el recibir, hasta el alcançar: que despues, como si tal beneficio no ubiera pasado por el que

*Ecli. cap. 29.*

le recibio. Camellos alfin en la condicion i propiedad, *Donec accipiant.*

ATENDED à lo que del coral dice Solino: *Ligusticum mare frutices procreat; qui quantisper fuerint in aquarum profundis fluxi sunt tactu prope carnulento: deinde ubi insuperata attolluntur, natalibus derogatis, lapides fiunt: nec solum qualitas illis, sed & color vertitur.* Cria el Ligustico mar un linage de arbol pequeño, que mientras que està sumergido en lo profundo de las saladas aguas, es tan blando, tan tierno, que parece al tocarse delicadissima carne; pero despues que de lo profundo arriba à lo alto, degenerando del umilde solar, se convierte en dura piedra; i de tal fuerre se cambia, que no solo en la calidad; pero aun hasta el color es tan otro, que de amarilleces de gualda, se cambia en finezas de rubi. Este es el coral: i si acà solemos decir para esagerar lo firme i constante de un onbre; *Que es fino como el coral:* a lo que dice Solino me atengo, i digo; Que (segun el estilo comū i ordinario) apenas ai onbre q̄ en lo ingrato i desconocido no se parezca al coral. Que es el coral debajo de las aguas? Lo q̄ un onbre debajo de las tribulaciones i necesidades: *Quantisper fuerint in aquarum profundis fluxi sunt tactu prope carnulento.* Blando,

*Solin. in Polib. cap. 8.*

umilde

umilde, una cera, una masa, no ai cosa mas tratable i flexible. Esto es un onbre en lo profundo de un ago, de una necesidad, de una tribulacion, de una enfermedad como clama como grita! lo que se umilla! lo que se enternece! lo que llora! lo que suspira! las promesas que hace! la enmienda que propone! como otro David clama de lo profundo de la congoja: *De profundis clamavi ad te Domine.* Veis aqui un coral sumergido en los abismos de una affliccion. Arriba el necesitado del abismo de la congoja, de lo profundo de la tribulacion a lo alto de la salud, de la pretension conseguida, i lo q̄ deseaba alcanzado, que fue le ordinariamente suceder? *Lapides fiunt; nec solū qualitas illis, sed & color vertitur.* Quedā bronce, marmoles, i diamates, i tan de otro color, que totalmente se desmienten a lo q̄ parecian; pues ni promesas se cūplen, ni votos se pagan, ni à las palabras se corresponde, ni à cosa alguna de lo q̄ se propuso se satisface: siendo como la madre de los dos Bējamines de Cristo, que al pedir mui umilde, al suplicar mui rendido: *Adorās & petens.* I despues de aber conseguido i alcanzado conforme al estilo comun, despues de aber llenado el vaso del deseo con la merced conseguida. buelve las groseras espaldas del torpe olvido al generoso Bienhechor:

*Ps. 29.*

Corales infieles, que tiernos i umildes debajo de las aguas de la congoja, despues q̄ an arribado a lo superior del conseguir, marmoles, bronce, i diamates en el agradecimiento i sumisión al noble Bienhechor.

CAPITULO III.

*Que a trusque de mandar, no abra injulto, por insolente i esorbitante que sea, à que el onbre no se desmante.*

AVNQUE no podemos dejar de decir, que llegā los dos hermanos por medio de la madre heridos del contagio de la ambición: pero facilmente hallaremos disculpa en su error. Porque si bien se considera de quantas pasiones procuran señorearse del umano coracon, ninguna mas tirana q̄ la propension al mandar, i ser superior dueño de los demas. Añ lo afirma el fecundo Padre de la Romana facudia: *Facillimè ad res injustas impellitur, ut qui que est altissimo animo, & gloria cupido.* Cō mucha facilidad se anima à cualquier maldad i desafuero el altivo i amigo de onras i dignidades. I mas adelante: *Complures se scelere contaminarūt, imperii cupiditate.* Sin numero son los q̄ se an contaminado cō mil linages de insolencias i esorbitancias, arrebarados de la ciega codicia, i ardiente apetito del mandar.

*Tull. lib. 1. offic.*

*Tull. lib. 3. offic.*

LIDIA el intruso tirano del mundo con el legitimo Dueño del Orbe, i para conocer lo ciego i rematado del precito combatiéte, no ai sino ver como luego comiéça echádo piedras, có las cuales fue miseraméte vécido: temoso porfia al segundo certamen, enel qual es facilmente rechazado. Que hace? Lleva al divino Competidor à lo alto de un móte, donde poniendole delante de los ojos un sucinto mapa del múdo, i una reseña de sus ponpas: *Offendit illi omnia regna Orbis terra.* & ait: *Tibi dabo potestatem hanc universam, & gloriam illorū,* le dice: Yo te haré absoluto Dueño de todos estos Reinos i Monarquias bié à poca costa tuya, pues no te à de costar mas q̄ un rendimiéto de adorarme. Llegando a este púto de la tercera pelea, del ultimo asalto del protervo i porfiado enemigo, dice S. Ilario: *Sed já tertio tota diabolica potestas commovetur ambitio; agitatur adversus Dominū tota já sæculi potestate pugnatur; & Creatori suo possessio hujus universitatis offertur, ut tenens ordinē fraudis antiquæ, quæ nequit cibo pellecerat, nec loco moverat, nec ambitione corrump-ret.* Cuando un Capitan echa de ver q̄ batiendo una i otra vez una plaça, no la puede avasallar, ni rendir, suele guardar para el ultimo asalto la bateria mas poderosa, poner el mas alétado esfuerço, i valer

Luc. 6. 4.

S. Hr.

lar. in cap. 4.

Matth. Cap. 3.

se de los mas ardidosos estratagemas que dicta el belico arte. Eso mismo, dice Ilario, le sucedio al demonio, q̄ viédo que en el primero i segundo encuentro no abia podido rédir la plaça de la firmeça, ni ganar la fortaleza de la constáncia de Cristo; Que guardò para el ultimo combate? có que mina le pretendio vengar? con q̄ cañon rendir? Con el, *Tibi dabo potestatem,* con la ambicion, có la gloria del mandar. Porq̄ como el onbre se deja vécer tanto de esta passion, si có esta oferta no le venciese, del todo desesperaba de la vitoria. I viédo el fiero enemigo, que en este ultimo còbate quedo desairadamente rendido i burlado, *Relinquit eū;* dejó al glorioso Competidor, como quié dice: El que al brindis del mandar no hace la raçon, à quien la ambicion no à hecho blandear, no ai sino despedirnos de la batalla, i darnos por vencidos en la pelea.

Luc. 6. 4.

No rò el sagrado Oraculo, q̄ cuando fue huyédo Abiatar, sumo Sacerdote, de la colerica i poderosa saña del Rei Saul al perseguido David, q̄ estaba en Ceilan, q̄ llevó contigo el Efod: *Fugiebat Abiathar, Ephod secū habēs.* El Parafraze Caldeo dice: *Ephod descendere fecit in manu sua: q̄ llevaba el Efod en su mano.* Es el Efod la insignia del sumo Pótificado de la vieja Lei, i la cosa hecha por mandado del Señor, trabajada có mas primo-

roso

roso artificio, i solene rito, i sin él no se podia a ninguno dar la envestidura del sumo Sacerdocio. Agora es la duda: Si sale huyédo, si para la jornada, si para ponerse en salvo, i escapar de la ira de un furioso Rei abia menester Abiatar dineros, joyas, i otras preleas, q̄ como sumo Sacerdote era posible q̄ tubiese; como olvidádose de todo rá del todo, todo su cuidado, desvelo i atenció en medio de sus cógojas i sustos, fue acordarse solo del Efod, de la insignia del sumo Sacerdocio? i có tanto cuidado, q̄ nunca le dejó de la mano: *Descēderat habens Ephod in manu sua?* Dice Rangolio Valerio: *Contēptis rebus pretiosissimis hāc sibi optatissimā sarcinā, quam asportaret, elegit.* Aunque en su casa tenia Abiatar preciosísimas alajas, i costosísimas preleas, de nada se acordò al disponer el huir, de nada hizo caso, ni de vitualla q̄ llevar, ni de otras cosas de q̄ se valer, sino solo llevó có sígo el Efod: *Ephod descendere fecit in manu sua;* có él solo cargò, del solo tubo cuidado. Porq̄ como era la insignia de la suma Potestad, i el onbre es rá amigo de mandar, aunq̄ se per-

Rangol. inibi.

1. Reg.

cap. 23.

Chald.

REFIRIENDO el sagrado Oraculo las misteriosas jornadas del peregrino Pueblo, dice, que: *Egressi de Cades castrametati sunt in Monte Hor in extre-* *mis finibus terra.* Desalojádose de Cades, asentaron los Reales en el monte Or, en los ultimos confines de la tierra. Dice el sagrado Arçobispo de Milá: *Memorabilis est ista mansio.* De las cuarenta i dos máñones q̄ hicieron los libertados Viandantes, ninguna me parece mas rara i memorable, ninguna me arrebatata mas los ojos de la atenció, i sollicita mas a sonbro. Pues por que esta mansion mas memorable? Dice Ambrosio: *Vbi Moyses verbo Dei Pontificalibus Aarō indumentis nudato, Eleazar filium, universo vel populo mirante, qui ex adverbo stabat, protinus vestivit.* Es el monte Or aquel en en cuya cumbre el Caudillo del Pueblo por mandado del Señor despojò à su hermano Aron de los Pontificales ornamentos, i se los vistio à Eleazar (hijo mayor del dicho sumo Sacerdote) con q̄ se le dio la envestidura de Sacerdote sumo; descansando en paz, i feneciédo alli el ultimo periodo de la vida. Caso notable! El Pueblo estaba a la mira, i admirando tá estraña, i esquisita accion: *Universo vel populo mirante.* Pues de que se origina el asonbro? De que? De que segun es el onbre amigo de mandar, segun le

Numer. cap. 37.

S. Amb. de 41. Mansio. n. b. in 34. to. 1

tiránica el apetito de la onra; aberse visto, quien se dege desnudar i desposeer de las insignias del onor, de las vestiduras de la dignidad (sin resistir, ni recalcitrar) aunq̄ sea para tener por sucesor à un hijo; es la materia de la mas pafmosa admiracion: *Univerſo ve mirãte populo.* Que accion tan desufada, proeça tan nunca vista, es mui para admirar, i poner en afombro todo el Orbe. Pues q̄ mucho, segú esto, q̄ diga Ambrosio: *Memorabilis est ista mansio,* Que esta mansion donde acontecio tal maravilla, ñ es la mas afonbrosa i memorable de todas. I q̄ en aquella cumbre se abia de fijar las Columnas de Hercules, pues aquella parece el Nò plus ultra de las proeças.

PARA coronar nuestro Asúto aùn nos importa mucho mas. Arò vivièdo, q̄ muriendo nos valio. Pidè aquellos tã de dura i procaz cerviz al referido Pòtifice; q̄ les dè un Dios q̄ en aquella jornada les preceda i acaudille. Pideles Arò las preciosas joyas de oro q̄ serviã de arreo à las orejas de las mugeres, para ejecutar su diſtãmè. Sale un Becerro à que tributa rò ciegas i brutas adoraciones. Reprende el Pontifice fũmo tã torpe i desaciado error? tã perfido i sacrilego delirio? Nota lo q̄ dice el sagrado Oraculo: *Quod cũ vidisset Aarõ, et dixit altare corã eo.* En vez de reprender con intrepido va-

lor tan insolente desaciado, lo q̄ hizo fue, levãtara aquel vil simulacro un altar en q̄ ofrecerle incienso, i cederle onores como à supremo Numen. Reparò advertido el Card. a Cayetano, i dice: *Aaron Primatum nolens perdere edificat altare corã inib.* *Vitulo, nõ expectans rogari: sed statim ut vidit Vitulum, primus edificavit illi altare ad sacrificandum ei.* Por no perder el sumo Pontificado, por no ser depuesto de la Primacia de la Dignidad, Aron es el primero que cõ bulliciosa presteça, i apresurado anelo le traça, dispone, arma, i erige altar en q̄ se ofrecã sacrificios al bruto Numen. Quien? Aron? El sumo Pòtifice del verdadero Dios? El primero q̄ abia de reprender el esorbitante insulto? Pues como arrebatado de tã sacrilego frenesí? Como se precipita en tã ciegos abismos de perfidia? Como el q̄ antes abia de morir mil veces q̄ cõsentir tã soez delito, no solo le consiente, sino q̄ le acredita i fomèta cõ tan escandaloso egèpio, levantãdo aras, sin q̄ le fuerce nadie a tal maldad? Que fue la raçõ de eso? *Primatũ nolens perdere.* Por no perder el Pòtificado, por cõtinuar el sermado de aquella ciega i arrogete. Que es tãto lo q̄ atrã este apetito del mãdar, que atruèq̄ de mãdar, no abrã ruindad, insolècia i sacrilegio à que un onbre nose desmãde i arroje.

QUE

Ioann.  
Gerson.  
serm. 1.  
tom. 4.

QUE atendiendo à esto dijo aquel gran Canciller de Paris: *H. minem videbis ambitionis: quem superbia passio taliter occupatum tenet, ut nec mortis periculo absterri potest, quin vanam, et gloriaculam per fas perque nefas conetur persequi: Et ut velut fera in domitissima, in tela etiam enses ruat.* En apoderandose la tirania de la ambicion de un coracon humano, en señoreandose de un misero la passion del mãdar, no ai desistir del ciego proposito: ni por alagos, ni por amenazas, ni por filgas ni vejaciones, ni por el horrible riesgo de la espantable muerte. Porque viene à ser el así tiranizado como una indomita i desbocada bestia, que todo lo rompe furiosa, feroz todo lo despedaça, violenta todo lo destrõça, libre todo lo atropella, sin temer desnudas espadas, relunbrantes picas, ni ardiertes fuegos que se le opongã.

#### CAPITULO IV.

*Que aun los onbres de mas asentado juicio, se suelen perder sobre la precedencia de los Asientos.*

SIN dũda alguna, que debe de ser notable la ambicion del onbre por ocupar el mas preeminente asien-

to. De lo mas sano del cielo bajò esta peste al mundo, pues aquel mas bello Angel se cambiò en fiero demonio arrastrado desta ambicion: *Seuebo* (dijo inchado i soberbio) *in lateribus Aquilonis.* Este diabolico contagio, esta luciferina pestilencia, de tal suerte à tiranizado estos países bajos del mundo, que apenas suenan mas pleitos, lides, i contiendas, que sobre el ocupar el mas preeminente lugar i asiento. I esto se funda en lo natural que es al onbre el apetecer i procurar ocupar i poseer el mas alto i preeminente asiento i lugar. Atendiendo à esto, dejò encargado en su republica Platon, que à los onbres grandes i esclarecidos Eroes, se les onrase con plausibles imnos i onrosos asentos: *Nos viros bonos quomagis excellent, eo magis hymnis honestabimus, item sedibus.* Que cargando el juicio, i discurrendo sobre las onras i premios, que à letras ilustres, virtudes insignes, i armas açañosas, se podian configurar, no hallò Platon (conforme à la natural condicion del onbre) lauros mas gloriosos, i mas sabrosas palmas que vitorearlas con imnos, i en'acarlas con asentos: *Hymnis honestabimus, item sedibus.*

No serã mal apoyo para nuestro intento, el principio de aquellas orrendas maldicio-

Isai. 6.  
14.

Plat. li.  
br. 2. de  
Rep.

nes, i deprecaciones tremendas que el Real Profeta fulmina cõtra aquel impio, alvoso i malvado; que en sentencia de algunos es Saul, en opinion de otros el Iudaico pueblo, i en la comun acepcion, aquel perfido i sacrilego Discipulo. Dispara pues el divino Simonides el primer tiro de las maldiciones, tronando formidable: *Constitu super eum peccatorem, & diabolus stet à dextris ejus.* Sea alcaide dese maldito, i malaventurado el pecador, i el diablo esté à su mano derecha. Dice el Padre Lorino: *Ilias incipit maledictionũ.* Desde aqui comienza el turbion, la tpestad, el cerrado escuadron de las horribles i formidables maldiciones: que segun la mas ajustada cuenta, son las que el sacro Profeta bibra i arroja veinticuatro. I esta referida (segun decimos) es la primera: Les mucha maldicion? Parece la mas sangrienta de todas. I cuales? *Diabolus stet à dextris ejus.* El diablo esté à la mano derecha de ese misero i rematado. Que es estar el demonio à la mano derecha? Muchas cosas an dicho los Interpretes. Lo que siente Otaviano Tuso, es mui à nuestro proposito: *Et diabolus stet à dextris ejus fit diabolus ipso inferior: la vnam enim ipse, dextram tenet diabolus, consequenter locum nobiliorem.* Decir, que el

diablo esté à la mano derecha del fementido Judas, es decir, que esté inferior al demonio; porque en sentarse, ò proceder, el que tiene i lleva la mano derecha, se ocupa ese goça del mas noble lugar i asiento: Pues esa es maldicion, i tal maldicion, que se aya de poner en cabeça de maldiciones: *Et diabolus stet à dextris ejus?* Si. Porque como el onbre tan ansioso se afecta la preeminencia del lugar, con tan ambicioso anelò la mano mas noble i onrosa, ponelle à este nefario i rebelde espirito en el lugar, en el puesto que indica mas onra i grandeca; parece una de las mas terribles maldiciones, una de las mas ignominiosas plagas que a uno le puede acontecer: *La vnam ipse, dextram teneat diabolus, consequenter locum nobiliorem.*

ESCRIBIENDO el Apõstol a los Corintios, dice: *Primum quidem convenistibus vobis in Ecclesiam, audio scissuras esse inter vos, & ex parte credo.* Cuando os juntais en el santo Templo, è oido que ai entre vosotros divisiones i rompimientos; i en parte lo creo. No pequeña dificultad ai entre los Interpretes, sobre la inteligencia, de que divisiones i rompimientos hablara aqui el Apõstol, i de las cuales èl no hace estrañeca alguna, con ser tan escrupuloso en creer lo que es-

1. Co. rinth. 11

Psal. 108.

Lorin. inibi.

Tuf. in cap. 9. Eccl. vers. 25

Ioann. Bene. inibi.

1. Cor. 12.

Bene. inibi.

cuchaba, i mas en cosa que cedia en to mucho credito de el progimo. Dejadas à parte opiniones, dice Benceo: *Sunt qui scissuras intelligant de loco recumbendi.* No faltan Autores graves, que digan, que las divisiones de que aqui habla el Apõstol, se entienda de los rompimientos, parcialidades i bandos que se levantaban en el templo sobre el lugar que cada uno abia de ocupar cuando se sentaba a comer. De manera, que sobre ocupar el mejor asiento, creera mui bien san Pablo (tan dificil a creer otras cosas, que son cõtra la opinion del progimo) que abria pleitos, ruidos, i alteraciones; aunque sea del ate del mismo Dios. I es de ponderar lo que consecutivamente dice: *Nam oportet habere esse.* Porque es preciso que aya eregias: que es lo mismo que decir, como dice Benceo: *Non igitur incredibile est dissensiones, quæ ad ambitionem pertinent, excitatas esse inter vos.* I si entre vosotros ai errores i eregias, no me admiro; porque si los pleitos i enfados, contiendas, i rompimientos, parcialidades i bandos, comenzaron sobre las mayorias de los asientos; que ai que admirar, que ayan parado en Erengias? Porque parece, que por ninguna cosa ai un onbre (perdiendo la fe) tropecara en lo Erege, como por la poca i cõ-

tienda, sobre ocupar el mas eminente lugar i onrosa silla: *Non igitur incredibile est dissensiones, quæ ad ambitionem pertinent excitatas esse inter vos.*

ESTRAÑO sentimiento de nuestro gran Padre. Grandecir al intento! De lo que à de suceder en aquella universal i postrimera residencia, dice entre otras cosas el recto, è inflexible Juez: *Tunc dicet his, qui à dextris ejus erunt. Venite benedicte: Patris mei possidete paratum vobis Regnum à constitutione mundi.* Dirà el Magestuoso Dueño à los que estaran a su derecha mano: venid benditos de mi Padre, i poseed el Reino apercebido para vosotros desde el principio del mundo. Dice el facilmente Principe de la Monastica Filosofia: *Ipsi etiam justis pro sententia quæ tandem proferetur.* Aun los mismos justos (rà seguros de su eterno descanso) parece que entonces estaran cobardemente retirados, considerando el terrible i airado semblante del indignado i colerico Juez. De que manera, sepamos? Pongamos el egipio dice Basilio: *Abraham & S. Basil. ipse tum aderit non sine agonia, Hom. 11 ne ingehnam condemnatur, in Hexaerius quæ nam inter justos sortitus sit ordinem, primum ne, an secundum, vel tertium.* En aquel orrendo i formidable dia, aun

cap. 25.

+ non quæ vultus

aun el mismo gran Padre de los creyentes, parece que padecera congojosas agonias de muerte; no porque tema la eterna perdida de su alma (que muy cierto estara de su infalible salud) sino por no saber q lugar, que asiento le consignara el severo i rigido Iuez, entre los Senadores de aquel eterno Capitolio, o el primero, o el segundo, o el tercero: *Varius quemnam inter justos sortiturus sit ordinem.* Singular modo de encarecer (que iperbole es sin duda) de lo afectuoso que un onbre, de lo entrañable que desea el mas preeminente i alto lugar; pues despues de la salvacion, este parece el mas mordaz cuidado, la mas sollicita pena, i la congoja que mas le hace gemir i trasudar.

*Spartian. in Vit. in Amilian.* BIEN dira con esto lo que de los Egipcios cuenta Esparciano: *Sape illi ob neglectas salutaciones, aut locum in balneis non concessum, usque ad summum reipublice periculum seditionis, statim armarentur contra eos exercitus pervenerunt.* Son los Egipcios tan ambiciosamente pundonorosos, que sobre el descuidarse en las cortesias, o no darse i hacerse lugar en los baños; de tal fuerre se vienen a ofender i picar, que levantando gente, i armando exercitos, an reducido al Reino muchas veces, i traído a punto de totalmente perderse i asolarse.

Pues si por no hacerse lugar en los baños (cosa de tan poca consideracion) ai Republicas que se pongan a riesgo de perderse; de que nos espantamos, de que sobre lugares, asientos i sillas, otros i poneros, se levanten cada dia tantos pleitos, i entre las Republicas i comunidades aya tan porfiados i reñidos bandos?

No se puede aondar mas la prueba de nuestro intento, que intentarla sacar de lo profundo de los abismos. Amenaza el Evangelico Profeta a los que arrebatados de su cieza ambicion, fueron caudillos de los perfidos errores, i diceles: *Quid facietis in die visitationis, & ubi derelinquetis gloriam vestram, ne incurramini sub vinculo, & cum interfectis cadatis?* *Isai. c. 10.*

Que abeis de hacer, miserables de vosotros, el terrible dia de la general residencia? Que a de ser de vuestra gloria vana, para no umillaros debajo de la prision, i caer con los muertos? El Texto Griego absolutamente lee: *Et sub interfectis cadent.* Que querra decir, que aquellos falsos Predicadores an de caer debajo de los q an muerto? Lo que dice nuestro gran Padre: *In imo partem concident, his subservientur, quorum animas interemerunt.* En las eternas penas an de estar los perfidos Maestros, i sacrilegos Doctores, debajo de las almas que

que engañaron i pervirtieron con su falsa i eretica doctrina: *His subservientur, quorum animas interemerunt.* Pues no ai en ese inmenso Oceano de quebrantos otro castigo, sino el estar inferiores a las almas de los dicipulos que engañaron? Parece q no. Porque despues del mesmo infierno, i penas que en el padecen, parece que es como otro infierno a parte, el ponerles en sillas inferiores; porque si en el mundo tubieron el mejor asiento por Doctores i Maestros, estando superiores a los dicipulos; agora trocarse las fuertes, i alternarse las veces; que los dicipulos esten superiores a sus mesmos Maestros, parece (por lo que un onbre apetece el mas alto asiento i lugar) que el verse privado del, es mas infierno que el mismo infierno: *His subservientur, quorum animas interemerunt.* De donde facilmente escusaremos a los dos hermanos cuando pretendē asientos: que como dicen nuestros Padres Crisostomo i Victor Antioqueno, entre los Doce procuraban i pretendian las mas onrosas sillas: *Duos priores & honoratiores ex illis duodecim occupare cupiebant.* Por lo que es tan natural en el onbre, apeteecer i buscar el asiento mas onroso i preeminente,

*S. Chry. soft. Vi. Etor. Antioch.*

*S. Basl. in c. 10. Isai.*

## CAPITULO V.

*Que al talle de los Merecimientos, se a de tomar la medida del vestido de los Premios.*

**S**I el divino Maestro no despacha como pretende a los amados Dicipulos, no es porque ellos no ubieser de tener despues los mas onrosos puestos i encunbrados lugares, sino para enseñarles con el, *Nescitis quid petatis:* Cuando del todo tomen la posesion de sus asientos i jurisdicciones, de la suerte que an de despachar i proveer las plaças, que a deser conforme a las virtudes i meritos de las personas. Porque verdaderamente, no estaban entonces saçonados para los puestos que pedian, no con los merecimientos cabales para los lugares que afectaban. Que en las republicas bien regidas i gobernadas, sienpre se dan los puestos, onras i lugares, conforme a los meritos, virtudes i escelencias de las personas.

**NOTAD.** Viendo el Hijo soborano tan profundamente ajar la sagrada Basilica de su eterno Padre, i no pudiendo sufrirle el leal coraçon tan desafortados insultos, lançò del sacro Templo, todos quantos con sacrilega codicia vendian, i juntamente los que compraban:



*Matth. cap. 21. Marc. cap. 11. Osee 7. Septua. Vg. Card. din. Castro.* *Et mensas numulariorum, & Cathedras vendentium columbas evertit. Echò à rodar con lo ardiente de su fino celo, las mesas de los que trocaban las monedas, i las Catedras de los que vendian las palomas. Reparò nuestro Padre san Iuan Crisostomo en el puesto donde tenian las palomas. Donde estava un quebradas: Et Cathedras vendentium columbas evertit. I eso le indigna i enoja al celestial Maestro, que con tan colerica saña ronpe i desbarata las Catedras? De que es simbolo la paloma? de la ignorancia i simplicidad, conforme aquello del Profeta Oseas: *Fatus est Ephraim quasi columba seducta non habens cor: los Septenta, Sicut columba insipiens, Vgo Cardenal Fatua; que todo, como nota el Padre Castro cabe en la palabra Ebreo. Demanera, que decir paloma, i significar ignorancia, insipienca i simplicidad, todo viene à fer uno Pues indignarse, encolericarse el Señor, i ericarse, cuando en la casa de su Padre, ve poner palomas en Catedras, ignorancias en el puesto de las ciencias, al simple en el lugar debido al docto; es dar à entender lo sumo que siente, lo que le atraviesa el coraçon, ver profanar la casa de su Padre, cuando se ponen palomas en Catedras, ignorantes en alturas, necios en officios, i mengua-**

*dos en puestos: Et Cathedras vendentium columbas evertit. Porque en las casas bien gobernadas, en las Republicas bien regidas, las Catedras à las Aguilas se dan, no à las palomas, à las ciencias, no à las ignorancias, à los sabios, no à los necios. Oigamos à Crisostomo: Et Cathedras vendentium columbas subvertit. Columba non includuntur in Cathedris, sed in caveis: Nemo columbas in Cathedris includit, sed in caveis. Que en la camara del cielo à cada uno se le dà el lugar i puesto, conforme à sus virtudes i merecimientos, i del paño de los sudores, se le corta el lauro de los retornos! O consistorio divino, donde sienpre se consultan i proveen, en primer lugar, los primeros en los merecimientos!*

*SIENPRE à sido bien ventilada cuestion entre los Interpretes: Porque raçon i causa en la Genealogia i Profapia del Redentor del mundo, se dà el mas illustre puesto al Profeta David que al Patriarca Abraan; pues comienza san Mateo su sagrada Coronica, dicièdo así: Liber generationis Iesu Christi, filii David, filii Abraham. Hijo de David, hijo de Abraan. Dice nuestro Padre san Geronimo: Ordo præ posterus. Bien se ve, que se invierte aqui el orden i serie, pues Abraan en la cabeça del*

*S. Ioan. Chrysostom. Homil. 13. in Mar. tom. 2.*

*Matth. cap. 1.*

*S. Hier. in ibi.*

*Ar:*

Arbol de ia Genealogia, por aber precedido tantos siglos antes à David, parece que debia tener la antelacion en el puesto. Pues porque à David se le dà mejor lugar? Descifra a nuestro intento la duda el Eminentissimo Cardenal de Oitia, diciendo: *Abraham solummodo dictum est: In semine tuo benedicentur omnes gentes; David vero plures de Christo promissiones accepit. Al Patriarca Abraan sola una vez se le hizo la feliz promesa de la generacion del Mesias en carne humana; à David muchas mas vezes, como consta de los Salmos, i de la Historia de los Reyes. Dice pues agora el insigne Cardenal: Iure ergo David Abraham in Christi generatione præfertur, cui multiplicior promissio prærogatur. Luego con mucha raçon, aunque David es mas moderno en la edad, i mas anciano Abraan, es preferido en la Profapia de Cristo, tiene mejor puesto i lugar; para en señar con este egenplo, que al paso de las virtudes an de correr las onras, i al peso de los meritos dar las plaças, i franquear los puestos.*

*PREGUNTA* Iunilio Africano, que de donde conoceremos que los Angeles tienen superior puesto à las demas criaturas, supuesto, que en la creacion del mundo ai tan alto i misterioso silencio de la

*S. Petr. Damia. serm. 46*

*Damia. ubi sup.*

creacion de los nobilissimos espiritus? Responde el antiguo Padre, diciendo; Que eso es muy facil de averiguar, leyendo con mediana atencion el sagrado Testamento; pues donde quiera que ai concurso de Criaturas, sienpre à los Angeles se les da el primer asiento i lugar: Veamoslo: Convida el Salmista a todas las criaturas, para que bendigan i ensalcen a su soberano Opifex: *Laudate Dominum de caelis, laudate eum in excelsis. Bendecid i alabad al Señor de lo mas alto i encunbrado de los cielos, aplaudidle i aclamadle en lo mas enpinado i sublime. A quien llama i convoca el sacro Simonides en primer lugar? A quien da la antelacion? A los Angeles cobida en primer lugar: Laudate eum omnes Angeli eius. I aque llos tres Niños à quienes la ardiente llama se cambió en fresca marea, desafiando a que todo lo criado alabase a su Criador (siguiendo el estilo del Profeta) digeron: que a los Angeles se abia de poner en primer lugar, diciendo: *Benedicite Angeli Domini Domino.* Hace agora el gran Africano la consecuencia: *Quod præferunt ceteras creaturas in Angelis Scriptura demonstrat, dum in laudibus & benedictionibus ceteris creaturis præponuntur.* Que los Angeles precedan en nobleça de solar, è hidalguia a las*

*Psalms. 148.*

*Psalms. 148.*

*Daniel. cap. 3.*

*Iunil. Afric. tom. 2.*

*BB. Venerabilis creaturis præponuntur. ser. PP.*

*las*

las demas criaturas, ai Testos espresos que lo decidan i declaren; pues donde quiera que en ellos se pone concurrencia con aquellos bellisimos Espiritus i las demas hechuras del Señor, a ellos se les da el primer lugar, i consigna el principal asiento. I acrecienta luego sunilio, diciendo: *Et ratio id potest. Aulas: oportuit enim, ut terrenas coelestis creatura precederet.* I la raçon misma i la justicia lo estaba pidiendo; Que pues los Angeles son tan ventajosos en la naturaleza, fuesen tambien preferidos en el puesto: pues es justicia, Que à lo eroico de las virtudes, corresponda lo esclarecido de las precedencias.

*Sanil. eadē sup.*

En la misteriosa arquitectura del primer bajel del Orbe, hallaremos con que reforçar nuestro intento. Manda el Señor a Noe, que fabrique aquella casa andante, donde se abia de guarecer la posteridad del mundo, así de onbres como de animales, cuyo resto abia de anegarse en aquel general diluvio. I la primera cosa que en la traça dispone el Señor a Noe es, que en ella haga sus ciertos apartados para albergar la muchedumbre de guespedes que abia de recoger: *Fac tibi arcam de lignis levigatis & mansuoncas in arca facies.* Los Interpretos preguntan; Que à que proposito tanto cuidado

*Genes. cap. 6.*

en disponer tan en primer lugar los apartados de aquella casa? pues parece, que con vivir onbres, bestias, i aves tumultuariamente, è indistintamente para escapar de la furia del agua, bastaba el quedar acomodados, sin que ubiese encomendadas distinciones. Pero ya que emos de creer, que tubieron tan grande acierto i misterio; sepamos como se repartieron las viviédas, i acuartelaron los guespedes? A esto satisfaran muchos Autores con san Gregorio i san Bruno, diciendo: *Illud quoque non vacat à misterio, que hominis & volucres superiorē locum in arca possiderant: jumenta vero pecora, & similia inferioris habitabant.* Los onbres i las aves se albergaron en lo supremo, los jumentos, bestias i semejantes animales se ospedaron en lo infimo. Pues que enseñanza, que doctrina sacamos de aquí para las costumbres? Vn mui saludable advertimiento, dice Bruno: *Qui enim hominis & volucris naturam imitantur in sancta Ecclesia, superiores consistui debent.* Ai puestos inferiores, i superiores sillas. Pues el que pretendiere ( como en el Arca de Noe ) el puesto sublime i alto, imite la naturaleza del onbre, i del ave, en lo sutil del discurrir i alto del volar con las alas de las virtudes i del ingenio; para que así le

*S. Grēgor. S. Brūno*

*S. Brūno ubi sup.*

al.

*S. Brūno ubi sup.*

alberguén i acomoden en el puesto mas sublime i encunbrado Por lo qual acrecienta Bruno: *Dei igitur operam sapientia & Religioni, altius volet, mente & spiritu ad cœlestia erigatur qui super alios esse desiderat.* Pues el que desea herguirse en la preeminencia del lugar, el que ocupar mas elevado Solio, procure con todo esfuerzo descollarse en lo escelso de las virtudes, i encunbrado de la sabiduria.

CAPITULO VI.

*Que el que le ocupa à de onrrar el lugar, no el lugar al que le ocupa.*

**M**Vr en favor de los validos Bējamines habia su Dueño i Principe, cuando les despide con alguna acedia i despego, diciendo; *Que no saben lo que piden.* Porque como advierten los Interpretos, pedia las sillas i lugares para onrarse cō ellas: I esto no les estaba bien, sino aguardar a que llegase el tiempo ( como verdaderamente llegó ) en que ellos con lo Apostolico de sus virtudes, i transcendiere de sus prerogativas onrasen las sillas, i enobleciesen los puestos. Porque el lugar no à de onrar al que le ocupa, el abito no à de acreditar al Caballero, la garnacha no à de enfalçar al

Consejero; sino que sean tales las virtudes, tales los meritos, tan altas las prendas de los que ocupan los puestos i las plaças; Que ellos sean onra de las onras, credito de los habitos, i gloria de las dignidades.

Que bien que nos enseñó ( con su egenplo ) esta doctrina el Redentor del mundo; pues quiso i dispuso, que el primer ser temporal de su sacrosanta vida, començase en Naçared: *Misus est Angelus Gabriel à Deo in civitatem Galilee, cui nomen Nazareth.* A Naçared elegis i entrefacais para origen i solar vuestro? Mirad, Señor, que oyédo que esa es vuestra patria, sabiendo que sois de ella, no con poca ironia dira algun sabio: *A Nazareth potest aliquid boni esse?* Como puede ser que sea el prometido Messias natural de un lugar tan pobre, tan poco lucido i defautorizado como Naçared? Pues si en tan baja opinion estaba entre los Israelitas aquel lugar, como le elige el Señor Sol del mundo para solar i origé suyo? A esto responde Vgo Cardenal diciendo: *In hoc quod humilem locū elegit, nos docuit, ut nos illa loca eligamus, que possunt de nobis magis, quam nos de ipsis gloriari.* Vna de las raçones porque la divina Providencia eligió para su Origen i patria un lugar tan pobre, umilde i desechado, fue para enseñarnos

*Luc. c. i*

*Ioan. c. 1.*

*Vg. Card. inibi.*

Q i ad 3

i advertirnos; Que la gloria mayor, la mas sublime grande- ca, no està en que el puesto on- re al onbre; que eso parece mē- gua i afrenta del onbre; sino que el onbre sea tan preeminē- te en las virtudes, tan esclare- cido en los meritos, tan rele- vante en las prendas, que sea gloria de la silla que ocupa, i glorioso lustre de la onra que posee.

Guid. Carthu- sian. ap. Guillel. Perald. Dom. 23. post Trinit.

Por eso dijo Guido Cartu- siano: *Vestes te ornant? Pulchri- tudo esse, si tu eas ornares. Valde contemptibilis est pulchritudo, illa, qua necesse habet pelibus murium & stercoreibus vermiū adjuvari.* Lo precioso i rico de los vestidos te adorna? Con e- llos te glorias? La gracia fuera, si tu à ellos les dieras gracia i hermosura. Mui menos precia- ble es, i mui contentible el que se vale de las pieles de los viles animalejos, i de los asquero- sos descartes de los gusanos, para engalanarse pōposo i vis- toso adornarse. Porque el que espera que el puesto le onre, q̄ en virtud del lugar sea mas al- to; por ese mesmo camino dili- gencia su desdoro i sollicita su descredito: Que lo mas illustre i glorioso, es lo contrario; Que el puesto reciba onra i credito del que le ocupa.

Como el Señor eligió un pobre lugar para patria, podre- mos preguntar, que porque es- cogio una pobre jumentilla

para entrar recibiendo (por la mayor Corte del mundo) el mas plausible triunfo, que de ningun Enperador se cuenta: segun lo tenia profetizado Za- carias: *Ecce Rex tuus venit ti-*

*bi mansuetus sedens super asi-* *nam & filium pullum subjuga-* *lis.* Tu Rei i Emperador entra gloriosamente triunfando, ha- ciendo triunfal carroça de una umilde jumentilla: *Sedens su-* *per asinam.* Dice el Cardenal Cayetano: *Non Elephantem,* *non Camelum, non equum, sed* *asinam.* Ase. de advertir, que no entra triunfando el sacro Mesias en un basto Elefante, en un erguido Camello, no en un loçano Caballo, sino en una pobre i abatida bestezuela. I san Epifanio dixo: *Christus in S. Epi-* *pullo tanquam in throno sedens phan-* *procedit.* Es la umilde jumentilla escelso i sublime Trono del sacro Principe, i divino En- perador: Pues como tan so- lemne triunfo, tan gloriosa en- trada en carroça tan vil i con- tentible? A esto satisface Iuan Cluniacense, diciendo: *Quidam Jeann.* *ascendunt mulam, quibus mula* *facit honorem. Hi non honorant* *mulam, sed honorantur à mula;* *alii sunt qui mulas ascendunt,* *qui eas honorant, eo quod perso-* *na digna sit honore propter vir-* *tutis & doctrinam.* De indus- tria eligio el Señor animal tan despreciable para entrar trium- fando por las calles i plaças de

Matth. cap. 21.

Cajet. inibi.

S. Epi- phan. in die Pal- mar.

Jeann. Raul.

sermon. 124.

tom. 2. Quad.

Ge-

Gerusalen con tan nuebas i pe- regrinas aclamaciones; para en- señar al mundo lo mas lustroso del credito, i onroso de la opi- nion; pues el, en vez de recibir onra de la silla en que iba triun- fando, iba dando grandes onras i haciendo grandes favores à la que servia de trono suyo. Por- que ai onbres, que en lugar de acreditar ellos al lugar que ocu- pan, el lugar les dà ser i opi- nió à ellos: lo cual cede en me- noscabo de la persona; siendo asi; Que lo mas glorioso è ilus- tre es, que el que ocupa el pue- sto le onre i ensalçe con sus me- ritos i virtudes.

REFIERE el Principe de los Poetas los ricos dones, que An- dromaque dio al partirse à la cara prenda de Eneas Ascanio:

Ensid. 3.

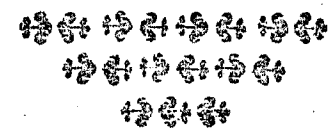
*Et Phrygiam Ascanio clami-* *dem: nec cedit honori*

*Textilibusque onerat donis.* Presetale à Ascanio la leal có- sorte de Ector, una rica i primo- rosamente bordada ropa, con otras muchas cosas, regidas con mucha costa i curiosidad. Pe- ro ase de repar lo que dice el Poeta: *Nec cedit honori.* Que aunque se ve Ascanio mui fa- vorecido i onrado con el pre- sente; pero con todo eso no se rindio, ni quedò inferior à la onra i merced que recibio de aquella insigne Matrona. Que à proposito que es el discante de

Donat. inibi.

Claudio Tiberio! *Hic marali-* *ter positum est: sunt enim ple-*

*rumque nonnulli, qui cum ipsi* *sunt humiles atque dejecti, utuntur* *vestibus, quas deformant. Sūt* *qui cum vestibus suis pari hono-* *re contendunt. In Ascanio igitur* *& clamyde par meritum fuisse* *laudatum est.* Con mucho inge- nio i artificio dijo el Poeta; Que Ascanio compitiendo con el onroso presente, vino à no quedar inferior; porque cuàdo se ponía i adornaba con aquella rica i primorosa clamide, si ella le hacia à el vistoso, no menos el daba credito i onra à la ves- tidura militar. Porque todos decian; si es rico, si costoso el manto, mui bien le merece un moço tan alentado por su brio, i tan bicarro por su valor; no como otros, que si se adornan de galas, si se visten ricamente, como ellos son onbres viles i bajos, en lugar de quedar ellos ilustrados i enoblecidos, que- dan desonradas las vestiduras: *Sunt nonnulli, qui cum ipsi sine* *humiles atque dejecti, utuntur* *vestibus, quas deformant.* Luego lo que importa es, que el que tiene el puesto, el que ocupa el lugar, sea tal en las prendas, que reciba onra del, i no el onra del lugar.



## CAPITULO VII.

Que no porque uno sea Bueno para regirse así; se sigue que luego á de ser Bueno para gobernar á los demas.

**S**VPONGO con Dionysio Cartusiano, que en esta petición no delinquieron los amados validos en culpa, que totalmente les eclipsa se la divina luz de su valimiento: Puto, quod erant in statu salutis (dice Dionysio) quia non quilibet motus elationis est peccatum mortale; sed non erant tanta perfectionis, ut digni essent sedere tam proxime Christo. De donde emos de sacar para nuestra enseñanza un politico i Cristiano dogma; es; Que absolutamente hablando, no es consecuécia infalibles: Que por el mismo caso que uno sea bueno para sí, lo será para regir i gobernar á los demas; pues vemos, que con ser entóces justos i buenos Diego i Luan, con todo no son admirados á las fillas i gobiernos; porque aun no tenían todas las prendas cabales, i requisitos para regentar plazas i vestirse togas, hasta q el divino Espiritu les vistió de las perfecciones i partes que se requieren para ser Retores, Superiores i Prelados de las gentes. No porque si todo se halla juto en un sugeto no sea lo me-

yor. Porque bondad acompañada de discreción, i santidad asistida de prudencia, son el complemento de un perfectísimo Gobernador, de un Superior á todas luces i visos grande. Pero yo voy á lo común, general, i absoluto. Que como dijo el divino Protopatriarca de Venecia: *Vani sunt homines in quibus non est prudentia: Hac virtus magistrum habet caterarum virtutum: qui non habet prudentiam, licet sit magna sanctitatis, similis est homini in altum respicienti, & ubi ponat pedem suum non videnti, qui facile ruere potest.* Que mejor bafa para cargar sobre ella la certeza i verdad de nuestra propuesta! Que vanos, que fútiles, è inútiles son los ombres, donde no reside la prudencia; Porque ella es la Decana de la facultad del bué regimen. Por donde el que carece de la resplandeciente luz desta virtud, por mas santo que sea, es fuerça que á cada paso tropiece, i se descalabre la cabeça de su dritamen en la piedra del desacierto. Notad el, *Licet sit magna sanctitatis.* Que no vale sienpre la mucha santidad, quando no es asistida i abrigada de la Princesa de las morales virtudes, que es la Prudencia.

PRECVNTA nuestro Padre san Gregorio; Que sien-do así, que el numero septenario está tan aplaudido

*S. Lau- rent. In sim. ap. Simanc. lib. 1. c. 10. n. 18*

I. Reg. 16.

las sagradas letras; quando va Samuel a ungir nuevo Rei, no admite a ninguno de los siete hijos de Isai, de cuya casa abia de sacar quien ubiese de regentar el Ebreo pueblo. Hace Isai manifestacion, i pone delante del Profeta los siete hijos, i á ninguno admite, á todos excluye de la pretension: *Adduxit Isai omnes filios suos coram Samuele & ait: Non elegit Dominus ex istis.* Dice agora el Santo: *Quid est ergo quod hi, qui à prædicationis officio repelluntur, septenario numero designantur, cum idem numeros perfectionem significet?* Que misterio puede encerrar, que en esta ocasion se despague tanto el Señor del numero septenario, no echando mano del para el gobierno i ministerio de la predicacion; pareciendo, que por ser enblema de la perfeccion, este numero, agora no abia de padecer esta repulsa? A eso satisface el Santo Doctor, diciendo: *Quia plures sunt & in bona operatione perfecti apte septenario numero continentur. Sed convenienter hoc asseritur, quia pluribus gratia Spiritus Sancti ad bene vivendum datur, ad docendum non datur. Item quia robusta faciunt, & subtilia non intelligunt, à regni gubernatione repelluntur.* Con particular misterio son repellidos i desechados los siete hermanos (en quien por el nume-

S. Gregor. lib. 6. cap. 3. in 1. Reg. 16

ro septenario está significada la perfeccion de la vida) para enseñarnos la doctrina que vamos acreditando; Que no luego que uno es perfecto en la vida, mui ajustado en la conciencia, se sigue por infalible consecuencia, que es bueno para regir i gobernar los demas; porque ai muchas jornadas de saberse regir así, á tener capacidad i talento para gobernar i regir a otros: *Quia pluribus gratia Spiritus Sancti ad bene vivendum datur, ad docendum non datur. Quia robusta faciunt, & subtilia non intelligunt, à regni gubernatione repelluntur.* Las Metafísicas de un gobierno, las dificultades que en él se ofrecen, no son para todos entendimientos: Es el gobernar un mar de muchas tormentas, un euripo de infinitas mudanças, un laberinto de mui entricadas calles; i en fin, como confiesa el mismo Santo, es el arte de las artes, i la ciencia de las ciencias. I esto es bueno para uno solamente bueno?

B I E N dira con lo dicho, lo que el Abulense reparò sobre la instruccion que el Señor dio a sus Dicipulos quando los embió a predicar: *In quacumque autem civitatem aut castellum intraveritis, interrogate quis in ea dignus sit, & ibi manete, donec exeatis.* En cualquier ciudad ò castillo

que entraredes (dice el soberano Maestro) haced cuidado sobre quien sea digno de albergaros en su casa. Dice el Abulense: *Christus dixit: Interrogate quis dignus sit, & non dixit, quis sit bonus.* Es mui de ponderar, que en la instruccion que dà el sacro Maestro a sus Dicipulos para la casa en donde ubieron de ser ospedados, que no dice, que pregunten quien es el bueno de aquel lugar, sino quien es el digno i merecedor. Pues porque? No se à de preguntar por el bueno, por el perfeto i santo; sino por el digno? *Quis dignus sit?* Fue sin duda para enseñarles desde luego, la diferencia que ai del bueno al digno; porque puede ser, que siendo bueno, siendo perfeto i santo, acaso no sea digno i apropiado para el oficio i ministerio que pretende. Que como dijo nuestra divina Castellana Teresa, segun refiere Cornelio: *Sanctitas sibi, prudentia magis aliis prodest.* La santidad será buena para si sola; pero la prudencia i discrecion, es provechosa para los demas: que fue decir, como explica Cornelio: *Ut si queratur rector eligendus, potius sit prudens, quàm sanctior.* Que quiso decir la serafica Doctora, que de dos cosas, la una, le quisiera ella al Superior, mas prudente que santo; si bien todo junto es lo mejor de todo.

Abulens. in c. 10. xii: Interrogate quis dignus sit, Matth. & non dixit, quis sit bonus. Es. q. 67.

S. The. ref. ap. Cornel. in 1. Ezech.

ESFORCEMOS esta doctrina con un acto positivo de la primera eleccion que hicieron los Apostoles, alunbrados del divino Espiritu. Era preciso suplir la vacante del fementido i sacrilego dicipulo, i como la dignidad era tãalta i sublime, entrefacaron dos, en quienes resplandecian mas relevantes prendas para tan encunbrado ministerio; estos fueron Iosef i Matias: *Statuerunt duos Ioseph, qui vocabatur Barsabas, qui cognominatus est justus, & Matthiam.* Notad los apellidos tan ilustres i renombres de Iosef (entrefacado de los demas) para el oficio del Apostolado: *Qui cognominatus est justus.* Que era tan santo, tan puro en la vida, que merecio i ganò para cõ todos el apellido del Justo, que no ai otro nombre mas glorioso que desear. Pues vengamos al suceso de la eleccion regida i gobernada por el Espiritu Santo: *Cecidit sors super Matthiam, & annumeratus est cum undecim Apostolis.* Dio su voto el Espiritu Santo a Matias, i se le quitò a Iosef. Pues como se lleva la Catedra Matias, i es desechado del misterio Iosef de tãta virtud i santidad, de tan conocida i aprobada vida, que todos le llamaban el Justo? *Qui cognominatus est justus:* Esa dificultad descifra Crisostomo diciendo: *Novit Deus utiliter dispensare. Fit enim in*

Aet. in cap. 3.

Aet. in cap. 3.

S. Ioan. Chryso. Hom. 3. in Aet.

cre.

CAPITULO VIII.

Que el bien ò el mal de las Republicas, por la mayor parte consiste en la salua ò enfermedad de las Cabeças.

EN fin lo ultimo de la respuesta al memorial de la Madre es, que si podian beber el caliz que èl à de pasar: *Potestis bibere calicem, quem ego bibiturus sum?* Notò aqui nuestro Padre S. Iuã Crisostomo en el modo particular con que habló el Señor: *Perspice qualiter ipso interrogationis modo & hortatur & allicit.* *Potestis bibere calicem, quem ego bibiturus sum? ut communicatione laborum cum ipso promptiores redderentur.* Es de ponderar, q no les dijo el Señor: Podreis beber el caliz absolutamente, sino: El q yo tẽgo de beber; para atraerlos à beber el amargo caliz de los trabajos i fatigas que lesefperaban, como era derramar la sangre por la defensa de su Catolico nombre, i otras mil tempestades de persecuciones; Porque para obligar al subdito, no ai medio mas eficaz que el ejemplo del Prelado.

REPARÒ el docto Interprete de los Cantares; Que llamãdo el Esposo dos veces à la Esposa, en el primer aviso la dice: Que se acelere, que apresure el paso: *Surge prope anima mea.*

Q4

I la

crebro, ut qui moribus es humanioribus, non sis idoneus. Rursus est tibi vita inculpata, moreque liberales, ceterum in Ecclesia nõ his tantum opus est, quin & alioqui ad aliud est appositus. Grã de ejemplo (dice Crisostomo) para elecciones (con lo que aqui el sagrado Oraculo nos alliciona) cuando vemos, que el llamado justo es desechado, i Matias eligido. Para que se advierta, que absolutamente hablando, no todos los q son buenos, son buenos para superiores i Prelados. Porque una cosa es lo inculpado de la vida, otra lo necesario de la prudencia. Asi tambien lo advirtio el Padre Mariana, cuãdo dijo: *Cognominatus est justus, Vir sanctus; Quo judicatur non semper sanctiores esse ad gubernacula aptiores, nam sors illi non obvenit.* QUE en propios terminos lo enseñò Crisostomo, cuãdo dijo: *Siquis magnã perpetua vita Religionem, pietatemque præstitit, neque hunc quidem ad legem statim audeam, nisi magnam etiam animi prudentiam Religionem huiusmodi conjunctam habeat.* Yo à lo menos, aunque viera un siervo de Dios mui retirado, recogido, i perfectissimo en la vida, no luego echara mano del para promoverle a ocupaciones de gobierno; hasta que me constara, que à la vida santa le asistia mucha discrecion i prudencia.

Mariana inibi. S. Ioan. Chryso. stom. inibi.

**Cantic. cap. 2.** I la següda vez solo dice: *Surge, amica mea, speciosa mea, & veni.* Levantate amiga mia i veni: I dandole arriba nóbre de paloma, aqui no se le repite. Pues que podrá ser la razón de variar el estilo? Advertid lo que dice: *Ficus protulit grossos suos.* Ya la higuera à producido su dulce fruto. Dice aqui el erudito Autor, que la higuera en comparacion de las viñas:

**Ghisler. 2. Expo. sit.** *Regis locum gerere videtur: inibi. in* Hace papel de un Principe, Superior, i Prelado, por lo que en cotejo suyo alta se descuellosa, i en mas frondosa ponpa se dilata. Agora entenderemos el misterio: Antes que se digese, que el Principe i Superior abia dado fruto, era necesario para que la Esposa le rindiese, obligalla con mas apellidos, titulos, i nombres, è installa que acelerase el paso: *Surge, prospera amica mea, columba mea, formosa mea.* Mirad que de titulos i nombres: Pero despues que se la dice i sabe, que la higuera à rendido el fruto de las buenas obras: *Protulit grossos suos,* que es el que se anticipò à ser el primero en obrar, solo se dice à la Esposa: *Surge & veni; Hinc quaquam repetitum verbum, prospera, quod primum positum fuerat.* Sin repetir lo que primero, que es que se diese priesa. Porque en sabiendo, i viendo que un Superior, que un Principe es

el primero que rinde el fruto de las obras, el que primero pone por ella todo lo que manda; no es necesario al subdito arrimalle mucho la espuela de la persuasion para que camine, que èl se tendra el cuidado de andar; Porque verdaderamente, no ai espuela que así estimule, no ai viento que así lleve i arrebate al subdito para que obre, como la egenplar vida del Superior.

Q V E por eso dijo Sidonio Apolinar: *Hostis antiquus, quo facilius insultet balatibus ovium destitutarum, prius dormitantum incipit cervicibus imminere Pastorum.* Cuando el astuto i sangriento lobo pretende dar al traste con un rebaño (para echar por el atajo) lo que intenta, es degollar lo cristiano i egenplar de un pastor; que como sabe lo poderoso del egenplo para obligar al bien, ò incitar al mal, con esa diligencia abrevia de cuidados, i aora de desvelos: *Prius dormitantium incipit cervicibus imminere Pastorum.*

En esta doctrina fundado pretendio aquel barbaro tirano reducir à su ciega idolatria à los mas valerosos Capiones de la antigua lei. Que es lo que hace? Para atraer à su perfido intento à todos fiere-

Sidon: Apol. li. br. 6. E. p. 7.

hermanos, comienza por el primero: *Iussit ei amputari linguam, & cute capitis abstracta summas quoque manus & pedes ei praeosciendi, ceteris ejus fratribus & matre insipientibus.* Preguntar se puede; Que porque el fiero i nefario Rei comencò la sacrilega carniceria por el hermano mayor mas que por otro alguno? A eso responde san Valeriano, diciendo: *Primus primo loco natu producitur, non otiose persecutore tractante, qui putaret sublato conjurat a virtutis capite, omne bellum posse finire.* Si le viera al sangriento perseguidor salido bié la traça, no mal artero procedia en el dictamen (cuando pretende cò la bateria de su furia derribar aquella fortaleza) comenzar por la cabeza de aquel unido i sagradamente conspirado falange: porque dando con la cabeza en tierra, se juzgaba por absoluto dueño de la càpaña i victoria: *Sublato capite omne bellum posse finire.*

**Platar. lib. de educ. li. ber.** Q V E como dijo Plutarco: *Ante omnia decet genitores nungquam titubando, sed omnia ritu agendo illustre liberis semetipsum exemplum proponere, quo ad ipsorum vitam, sicut speculum respicientes à turpibus factis & detestis deterreantur. Vbi enim impudentes sunt senes, ibi juvenes oportet esse precacissimos.* Conviene en gran manera que los padres vivan cò atentissima cir-

cunspeccion, para que los hijos se arrienden refrenados en sus acciones: porque son espejos aquellos donde se miran ellos, para conponer su vida; i dellos depende el buen gobierno de la familia toda, porque es preciso que donde los viejos son poco quietos, que los moços sean disolutos: *Vbi enim imprudentes sunt senes, ibi juvenes oportet esse procacissimos.*

D I F I C I L es de entender aquel lugar del Real Profeta: *In circuitu impii ambulans: secundum altitudinem tuam multiplicasti filios hominum.* Los impios andan al rededor, segun tu altura multiplicaste los hijos de los onbres. La traslacion de nuestro Padre san Geronimo del Ebreo, es muy a nuestro intento: *In circuitu impii ambulans, cum exaltati fuerint vilesissimi hominum.* Cuando los mas viles i soeces de los onbres, cuando la hez de la Republica, cuando la sentina del pueblo, cuando la perdida i rematada gente es puesta i colocada en lo alto del oficio, que sucede entoces? *Impii in circuitu ambulans;* todo anda al rededor, todo (como allà decis) al retortero, todo trabucado, desbaratado todo: Que cuando las cabeças son perdidas, locas i desbaratadas, que se à de seguir, sino que lo restante del cuerpo de la Republica ande perdido, desbaratado i dislocado todo: *Impii in circuitu*

Psa. 115. Litter. Hebr.

S. Greg. Citr. Pa. stor. p. 1. cap. 2.

tu ambulans, cum exaltati fuerint vilissimi hominum. Que como dijo nuestro Beatissimo Padre san Gregorio: Cum pastor per abrupta graditur, ad precipitum grex sequitur. Cuando el pastor camina por despeñaderos, es preciso que despeñe el ganado. Asi cuando los Superiores viven disolutos, es como necesario que los subditos procedan licenciosos. Que alla dijo no mal un Discreto; Que los defaciertos de los inferiores son como los cuerpos que luego se entierran, que estos nunca inficionan i apestan; pero que los desordenes i pecados de los Superiores eran como los cuerpos que no se entierran, q quedan en el palo, o en otra parte alguna, que estos apestan, e inficionan: asi son las culpas i deficiidos de los Prelados i Principes, que apestan a todos los demas, i los inficionan con su mal egenplo. Que el bien, o el mal de las Republicas, en las cabeças consiste.

S. Aug. Beda, Rupert.

Dvdá los Interpretes sobre por cual de los dicipulos comencaria el Señor a obrar aquel estupendo egenplo de umildad, como fue lavalles los pies? San Agustín, Beda, Ruperto, i casi cuantos Latinos yo è leído, dicen, que el umilde Señor comencò por la Cabeça del Apostolado; i se colige de las palabras del Evangelista: Venit ergo ad Simonem Petrum. En esta

Ioann. c. 15.

misteriosa accion se representá mui al vivo la reforma de una comunidad, que aspira a más estrecha perfeccion; asi parece que lo insinuò el Señor cuando dijo: Qui locus est, non indiget nisi ut pedes lavet, & est mundus totus. Al que està lavado i limpio, no le resta otra cosa para quedar reformado: sino el lavar los pies, corregir algunas imperfecciones, que si del todo no eclipsan la luz de la vida, la ofuscan en algo lo lustroso de la perfeccion. Segun esto, q misterio tuvo para introducir la reforma el aber comencado por la Cabeça? Dice el doctissimo Maldonado: Potest hoc morale habere documentum: Oportere semper à capite, & superioribus reformationem incipere. Si el Señor hizo en aquel incomparable egenplo de umildad lavando los pies, una planta i diseño de como abian de ser, i hacerse las reformas; con especial misterio comencò por la Cabeça, para instruirnos; Que para que se logren las reformas, se reformen las Republicas, i todo se reduzga al mejor estado, es lo mas espediente començar siempre por las Cabeças i Superiores: Oportere semper à capite, & superioribus reformationem incipere. Que como dijo aquel tan avifado i transcendido Secretario: Debet de talibus viris esse cura precipua, qui dare possunt minoribus evidentem exemplum.

Ioann. cap. 13.

Maldon. nat. inibi.

Cassiod. lib. 3. e. 12. pla.

pla. Nam qui inter summos viros litem negligit abolendam, hoc imitari ceteros sine dubitatione permittit. Que donde pleitean los Superiores; i litigan las Cabeças, como es posible que los subditos vivan en paz, i gozen de reposo.

Ioann. cap. 4.

Que nos admira lo dicho? Si queremos averiguar la poderosa fuerza del egenplo, hallaremos q en alguna manera parece tener mas autoridad para persuadir i mover, que los milagros. Oíd. Quien sacò prendas de verdadera fè del animo de aquel Regulo, cuyo hijo milagrosamente sanò el Redètor del mundo? Claro està, que el decirle el soberano Señor, Que su hijo estava sano: Vade, filius tuus vivit; i luego añade el Béjamin Coronista: Credidit homo sermoni; Que al momèto dio entero credito a las palabras del Salvador. Viene a su casa, saliente al encuentro los criados, recibiente con extraño alborozo, diciendole: Como su hijo estava ya bueno i sano. I hecho diligente esamen de la ora en que mejorò el muchacho, hallò que era la mesma en que Cristo le dio seguras certidumbres de la reparada salud del defauciado doliente. Que se siguió de ai? Que creyò en Cristo è l i toda su casa: Et credidit ipse, & domus ejus tota. Porque creyò el Regulo? Claro està q por el milagro que el Señor o:

Ioann. cap. 4.

brò en el hijo, como lo notan todos los Interpretes, i mui en particular nuestros Padres, Crisostomo, Teofilato i Euzimio. I los criados a titulo de que umillan la cerviz al blando yugo de la Fè, creyendo que el divino Maestro era verdadero Dios? Por el egenplo del dueño. Asi lo dicen (con casi todos los Interpretes) el Serafico Eclesiastes Moguntino i el Cardenal Toledo, cuyas palabras son: Vide quanti referat se deo, & boni mores Majorum; Facile enim inferiores sequuntur. Converso Patrefamilias, tota simul conversa est ejus familia. Note se i ponderese la fuerza grande de los mayores para persuadir con su egenplo a los inferiores: que prontos siguen los infimos las guellas de los Supremos! A penas se convirtio el Padre de familias, cuando luego se convirtio su familia toda. Agora al caso: El Regulo se convierte por el milagro, i la casa por el egenplo del Regulo su amo: Converso Patrefamilias tota simul conversa est ejus familia. Que parece q de aqui se colige, Que el convertirse los criados, mas parece que fue por el egenplo de ver convertido al Padre, que por el milagro q vierò obrado en el hijo, pues si el amo no se convirtiera, ellos rã bien acaso quedãran en su incredulidad, no obstante lo prodigioso del milagro. Luego mas

Chryses. Theoph. Eutby.

Ioann. des, & Per. facile enim inferiores sequuntur. Tolet. in cap. 4. Ioan.

mas fuerça parecē que tubo pa-  
ra con ellos el egenplo , que el  
milagro. Que es tãto lo que el  
egenplo puede , tãto lo que ar-  
rastra ; Que aunque los mila-  
gros sean tã poderosos para lle-  
var i mover : los egenplos pa-  
rece aun tener mas valentia pa-  
ra atraer i persuadir.

CAPITULO IX.

Que pretender descansos sin pen-  
sion de fatigas, es arbitrio de de-  
monios, i solicitar las glorias por  
medio de las penas, dictamen  
de Angeles.

**Q**UE bien se echa de ver  
el errado dictamen de  
los malacōsejados Di-  
cipulos en venir à pe-  
dir descãso, sin aber pasado por  
la fatiga : i asino es mucho que  
como quien tan tiernamēte les  
amaba , como à errados les en-  
señase el derecho camino por  
donde abian de llegar à la glo-  
ria i descanso , que es bebiendo  
el caliz de amargura que el a-  
bia de beber, diciendoles: *Pote-  
stis bibere calicem quem ego bi-  
biturus sum?* Donde dice Aguf-  
tino: *Revocavit illos tanquam  
à via aberrantes non ut nega-  
ret, quod vellent, sed ut ostende-  
ret, qua virent.* Aparta a sus  
Benjamines Validos del erra-  
do runbo que llevaban, no para  
negalles lo que pedian, sino por  
enseñalles la senda que abian

*Matth. cap. 20.*  
*S. Aug. apud Iacob. Suar. Fer. 4. post Do- min. 2. Quadr.*

de tomar para acertar , i llegar  
al fin que pretendian . Porque  
pretender conseguir la gloria,  
sin aber pasado por la pena , biē  
claramente se descubre que es  
ciego arbitrio de Lucifer. Asi  
lo dijo Francisquino Vice Do-  
mini : *Mater ambitionis est ig-  
norantia, pater est Lucifer, nu-  
trix est amor proprius : hac est  
via Satanae, non Christi. Via  
Christi est via crucis & humi-  
litas.* I atendiendo a esto  
Gaspar Legionense dijo, hablan-  
do del intento de los dos Dici-  
pulos : *In hac petitione sequun-  
tur duces stultum, scilicet Luci-  
ferum, qui dixit: Sedebo in mon-  
te testamenti.* En la representa-  
cion deste memorial la madre  
de la ambicion es la ignorancia,  
el padre es Lucifer , la que cria  
el intento i dictamē es el amor  
proprio. Porque pretender lo  
quieto de la silla sin lo fatigoso  
de la tribulacion , es echar por  
el camino por donde se precipi-  
tò Satanas; Que el camino real  
para la eterna gloria es la sen-  
da de la cruz i la umildad; que  
asi lo dijo el divino Maestro,  
cuando dijo: *Et Filius hominis  
vadit.* El Hijo del onbre cami-  
na; donde dijo Vgo Cardenal:  
*Vadit per viam rectam in civi-  
tatem habitationis, hoc est per  
tribulationes in gloriam.* Dema-  
nera, que el camino seguido i  
derecho para la gloria es el que  
està sembrado de espinas, de pe-  
nas , i terciado de abrojos de

*Francis-  
cb. Fer.  
4. post  
Dom. 2.  
Quadr.  
Gaspar  
Legion.  
inib.  
Ijai. 6.  
14.  
Matth.  
cap. 26.  
Vg. Car-  
inib.*

trabajos. Luego bien dijo Gas-  
par Legionense : *In hac petiti-  
one sequuntur duces stultum, sci-  
licet Luciferum.*

Que el persuadirnos que pa-  
ra la gloria , para el eterno des-  
canso no ai otro camino , otra  
vereda, ni senda que fiēl dirija,  
i segura lleve sino es el sudor,  
la penitencia , la mortifica-  
cion, la austeridad i aspereça de  
la vida , es doctrina i dictamen  
de Angeles.

Reparò el gran Canciller de  
Francia en el modo de hablar  
del Angel à aquellas devotas  
mugeres , i valerosas henbras,  
que prevenidas de preciosos i  
fragrantes unguentos iban (à la  
Ebreca usança, i Iudaico rito) à  
ungir el sagrado Cadaver de su  
divino Maestro , que sofegand-  
olas el miedo de verle tã res-  
plandeciente, las dijo : *Nolite  
expavescere: Iesum queritis Na-  
zarenam crucifixum.* No te-  
mais , que yã se que buscais à  
Iesus Nazareno crucificado;  
Escusada parecio aquella pa-  
labra *Crucifixum* , à Iesus cru-  
cificado: porque si yã el sobera-  
no Paciente levantandose con  
su virtud propria de lo funesto  
del sepulcro a lo alegre de la  
vida , abia tan gloriosamente  
triunfado de todos sus enemi-  
gos, porque en dia de tan sole-  
ne i regocijada fiesta hace el  
Angel mencion de lo triste i  
melancolico , de lo enlutado i  
lúgubre de la cruz. A eso ref-

*Marc.  
cap. 16.*

ponde Gerson, diciendo: *Mag-  
num documentum dedit multis-  
ribus Angelus ex hoc quod qua-  
rebant Iesum Christum. Qua-  
rere debemus Iesum, hoc est sal-  
vationem, per Iesum in qua cru-  
cifixum.* Que biē se cōoce que  
es Angel del Cielo el que habla  
à las devotas i esforçadas mu-  
geres, pues cuando buscan a Ie-  
sus , las hace mencion de Iesus  
Crucificado: *Iesum Crucifixum:*  
para enseñar i advertir ; Que si  
Iesus quiere decir Salud, Vi-  
da, Remedio; por ningun cami-  
no se puede negociar i conse-  
guir el remedio, la vida, i la sa-  
lud sino es por medio de la  
Cruz , de la penalidad, i mortifi-  
cacion, i demas obras peniten-  
ciales i austeras . Que como es  
arbitrio de demonios el pretē-  
der persuadir que sin pasar por  
la pena se puede llegar a la glo-  
ria; asi es sano dictamen de An-  
geles q̄ para conseguir el descã-  
so, à desfer primero pasando por  
la fatiga : *Quarere debemus Ie-  
sum, hoc est Salvatorem, per Ie-  
sum, inquam Crucifixum.*

SEA la mas feliz pecadora  
prospero esfuerço de nuestra  
propuesta. Yã se saben las ardiē-  
tes ansias con que la derretida  
Amante solicitaba hallar el ce-  
lestial Cadaver , el qual era  
el dulce enpleo de todo su a-  
mor. Vē dos Archeros Angeli-  
cos, vigilantes guardas del sa-  
cro monumento que la pregū-  
tan: *Mulier, quid ploras? Mu-*  
ger,

*Ioã. 6. 29*



ger, que es la causa de tu llanto? Dice Dregon Osiense: *E- quidem bene noveratis, o piis- simi Angeli, quid ploraret, & quem quareret; quare illam co- memorando iterum in fletus exci- tatis?* Si sabeis, o piisimos Espiritus, lo que la ansiosa. A- mante tan llorosamente busca, tan flebilmente solicita; por- que con esa pregunta preten- deis refrescar la llaga del do- lor, i enconar mas la herida del sentimiento? Pues esa pre- gunta que otra cosa fue que una saeta que la atravesò to- do el lastimado coraçon? I al afligido congojarle mas, en vez de divertirle, es pasar de los limites del rigor: i son Ange- les los que así tratan á una do- lorida i desconsolada muger? Nunca mejor lo pudieron mos- trar; porque podrian respon- der con Dregon: *Prope erat in- tibi sup. sperata consolationis gaudium, idè tota vis doloris & ploratio- nis excurrat.* Estaba muy cer- ca el goçar la llorosa i tierna Amante los no esperados favo- res de su triunfante i resuci- tado Maestro. Abia de ser el goço indecible, el jubilo inefable; pues llora Maria, i apré- tese todo el coraçon, sin que u- na sola gota le quede de llan- to, para que llegue á goçar de los jubilos i alborozos que se le previenen. Que hacer llorar para reir, consultar penas para conseguir glorias, pretender fa-

tigas para que se alcancen des- cansos, siempre á sido consejo, doctrina i dictamen de Ange- les.

PREGUNTAR se puede por- que al divino Precursor se le tubo (tantos siglos antes que naciese) puesto el apellido de Angel: *Esse ego mitto Ange- lum meum.* I el celestial Maes- tro dio nombre de Satanas á Pe- dro, cuando le dijo: *Vade re- tro, Satana.* Dice Guillelmo Ebroicense: *Examina amborum dicta, & facile responsionem invenies.* Averiguemos lo que uno predicaba, i otro dijo, i hallaremos facil solucion á la dificultad. Que predicaba Iuan? *Poenitentiam agite, appropin- quavit enim Regnum Cælorum.* Haced penitencia, que ya es- tá cerca el Reino de los Cie- los. Trata el Redentor de su muerte i passion, i que está á de- ser paso a su Resurreccion; i entonces Pedro tirandole de la ropa, le intenta impedir los pasos a la Cruz: *Abstine te, Do- mine, non erit tibi hoc.* No ai- que hablar de esto, porque no abeis de padecer. Airado el Señor le llama Satanas: *Vade post me, Satana.* Pues agora vé- reis lo ajustado de los titu- los. No deciros, que es di- ctamen de Angeles, el que por la senda de la papa se cami- na derecho a la anchura de la gloria? Cual es la doctrina de Iuan? Enseñar esa senda, i per- suadir ese camino: *Agite poenitentiam.* Pues llame se An- gel: *Esse ego mitto Angelum meum.* Que quien habla i sien- te como los Angeles, Angel se á de llamar. Que intenta Pe- dro? Que con retencion del descanso se goce la gloria, que sin pasar por la puente de la Cruz se llegue a la contrapues- ta ribera de la dulçura de la Resurreccion: *Abstine te Do- mine.* Pues que mucho que se le de el titulo de Satanas? *Vade retro, Satana.* Que quien pre- tende seguir el tan errado di- ctamen de Lucifer, como ima- ginar, que se á de conseguir la palma, vestir la purpura, enpuñar el cetro, i laurear las sienes, sin aber padecido lo pol- voroso de la palestra, lo ter- rible de la agonía, i lo formi- dable del afan, que mucho que se le de nombre de Sata- nas, si aconseja i dicta como Satanas? *Vade post me, Sata- na.*

Malaco. cap. 3.

Matth. cap. 16. Guillel. Pcp. ser. 83. to. 3.

Matth. cap. 3.

Matth. cap. 16.

Matth. cap. 16.

Matth. cap. 4.

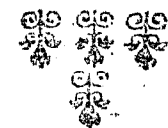
suadir ese camino: *Agite poenitentiam.* Pues llame se An- gel: *Esse ego mitto Angelum meum.* Que quien habla i sien- te como los Angeles, Angel se á de llamar. Que intenta Pe- dro? Que con retencion del descanso se goce la gloria, que sin pasar por la puente de la Cruz se llegue a la contrapues- ta ribera de la dulçura de la Resurreccion: *Abstine te Do- mine.* Pues que mucho que se le de el titulo de Satanas? *Vade retro, Satana.* Que quien pre- tende seguir el tan errado di- ctamen de Lucifer, como ima- ginar, que se á de conseguir la palma, vestir la purpura, enpuñar el cetro, i laurear las sienes, sin aber padecido lo pol- voroso de la palestra, lo ter- rible de la agonía, i lo formi- dable del afan, que mucho que se le de nombre de Sata- nas, si aconseja i dicta como Satanas? *Vade post me, Sata- na.*

QUE ese es oficio de Sata- nas, i persuasion suya, el que no aya rigores, penitencias, ni au- teridades. *Die ut lapides isti panes fiant,* dijo el artero ad- versario al inocente i austero Ayunador. Di que estas pie- dras se conviertan en pan; di que la dureça de los guijaros se ca- bie en ternura de candiales. Quien aconseja esto? El demo- nio. Que es convertir lo du- ro de la piedra en lo blando del

pan? El trocar lo rigido de la penitencia en lo entretenido del regalo, lo austero de la vi- da en lo ocioso de la conversa- cion, lo recoleto del proceder en lo relajado del pasear. Así lo dice el doctissimo Salmeron: *Die ut lapides silensii, claustrii, libertatis.* Que dicho se esta- ba que abia de ser ese arbitrio del demonio; *Accessit tentator.* Que esos son sus dictámenes: Que por lo blando i entreteni- do, por lo dulce i sabroso nos persuadamos que emos de con- seguir lo eterno del reposo, i perpetuo de la gloria. Pero si fuera Angel del Cielo, al con- trario digera: *Die ut panes isti lapides fiant.* Que lo blando i tierno, regalado i ocioso se al- terne en lo rigido, penitente i austero. Que se macere la car- ne, que se castigue el cuerpo, q se deguelle lo licencioso de los antojos con el agudo cuchillo de la mortificacion, para llegar por ese camino i medio á con- seguir el deseado fin de la eter- na holgarça. Que verdadera- mente pretender descansos sin pension de fatigas, es arbitrio de demonios, i solicitar las glo- rias por medio de las penas,

Salmer. tom. 4. tract. 12.

dictamen de An- geles.



CAPITULO X.

Que como ai Martires de Dios, tambien ai Martires del demonio.

Matth. 20.

Salmer. inib.

Sim. de Cas. lib. 4. cap. 8. in Eua- gel.

HAN reparado muchos Aurores en que dijo el soberano Maestro, no absolutamente, que abia de beber el caliz, sino su caliz: Calicem quidem meum bibetis. Donde de parecer (como digo) de otros muchos, dijo el doctissimo Salmeron: Pulchre ait, Calicem meum, quia Martyrem non facit poena, sed causa. Bebereis mi caliz. Porque no todos los calices que se beben, tormetos que se pasan, tribulaciones que se padecen, martirios que se sufren, son de Cristo: porque como dice Simon de Casia: Hi bet diabolus, mundus, visibiles cruceas suas, ad quas ascensus, ad infernum descensus peragitur, ut poena, non gloria subsequatur ad poenam. Tienen el diablo i el mundo sus visibiles cruces, sus potros, sus laminas, sus catastras, en las quales padecen sus seguidores: i subiendo a estas cruces, decienden a las eternas penas, padeciendo al rebes de los Martires de Cristo; que a questos de las penas se apean para las glorias, i aquellos miferos de unas penas montan a otras mas sangrientas i crueles.

Que a no ser asi, no digera el

santo Profeta en nonbre de un Martir: Exurge & intende iudicio meo, Deus meus, & Dominus meus in causam meam. Levantaos, o justo juez, juzgad rectamente (como siempre acostunbrais) i mirad mi causa. Dijo aqui el Aguila de los Doctores: Non in poenam meam, sed in causam meam. Hase de advertir lo que dice el brioso Adleta, i magnanimo Antagonista: no que se pongan los ojos en las crueles penas que padece, sino en la causa porque las tolera: luego mas ai que mirar que el padecer; luego no esta en toda pena encerrada la semilla de la gloria. Dice Agustino: Non in poenam meam, sed in causam meam. Non id quod mecum habet latro commune, sed in illud, quo beati persecutionem patiuntur propter justitiam: hac enim causa discreta est. Nam poena similis est malis & bonis. Nam si poena martyras faceret, omnes catena Martyres traherent, omnia metalla martyribus plena essent. Con mucha racon dice el Martir, que se mire a la causa porque padece, que es Dios, i no al tormento en que agoniza, porque a ese andar, ladrones, galeotes, i todos cuantos por servir a sus vanos antojos i apetitos padecen tanto numero i linage de penalidades, de estorsiones, i trabajos, se pudieran llamar martires: pero es menester que se distinga. Porque el

Pf. 34.

S. Aug. inibi.

S. Aug. ubi sup.

el dicho Martir es el que padece a onra i gloria de Dios; q los demas martires son, pero martires del mundo, i del demonio, como lo dice Pedro Blessense: Sunt martyres seculi mundi professores, discipuli Curiae: per multas siquidem tribulationes intrant iusti in Regnum Caelorum: hi autem per multas tribulationes proverentur infernum. Ai martires del siglo que son los amadores del mundo, i esclavos de las Cortes; que como los justos a precio de muchas fatigas alcanzan la gloria; asi estos a espensas de innumerables aogos se precipitan a los abismos de su eterna condenacion.

Pet. Ble sen. epif. 4.

Osee 6.3

Osee 6.3

Que a nuestro proposito el Profeta Oseas: Audite hoc Sacerdotes, & attendite domus Israel, & domus Regis auscultate. Oid Sacerdotes, atended Casa de Israel i Palacio Real, que os quiero hacer un gravissimo cargo: Quia vobis iudicium est. Sepamos pues el cargo que se hace a los Sacerdotes, a los Seglares, i al Palacio del Rei: El cargo es este: Victimis vestras declinastis in profundum. Que abeis torcido acia el profundo vuestras victimas i sacrificios. Que querria decir el Profeta con decir; Que se torcieron acia el profundo los sacrificios, i victimas acia el profundo? Lo que dijo san Geminiano: Recitudo poenitentia

attenditur ex fine, sicut enim homo non respicit signum, ita nec homo respicit poenitentem, nisi respiciat Deum. Aunque tiren muchos, solo aquel sera feliz en el tiro, que mira i apunta al blanco; porque en torciendo la flecha, en declinando del blanco, es aber perdido el tiro. Pues esto es lo que dijo el Profeta: Victimis vestras declinastis in profundum. Los Sacerdotes que hacia poenitencia, que ayunaban, q maceraban la carne por adquirir i grangear fama i opinion de Santos, poenitencia hacian; pero erraban la punteria, martires eran, pero del mundo i del demonio; i asi dieron con el tiro en el infierno: Declinastis in profundum. Los seglares, que por sus particulares intereses malbarataban su hacienda, i se esponian por salir con su tema i teson a las inclemencias de los tiempos, i a otros infinitos riesgos i peligros, martires eran, pero martires de sus pasiones i antojos, los del Palacio del Rei, que por servirle i agradarle pasaro por tantas indignidades, sufrieron tantos baldones, padecieron tantos desaires, velaron tantas noches, arriesgaron tantas veces la vida contra el dictamen de Dios i de su conciencia: martires fueron, pero martires del siglo, martires de la vanidad. Con todas esas poenitencias i estrecheces dieron en lo pro-

S. Geminiano. ser. 1. Fer. 4. Ciner.

fundo de los abismos: *Victimas vestras declinastis in profundum.*

**Apocal. cap. 2.** HABLANDO el Señor con el Obispo de Efeso por boca de su regalado Benjamin, le dice: Ya me consta de lo mucho que padeces, sufres i toleras: *Et patientiam habes, & sustinisti propter nomen meum, & non aestesisti.* En los libros de mi cuenta i raçon tengo escrito i anotado lo que as padecido por mi nonbre. Reparò Vgo Cardenal en aquella palabra, *Propter nomen meum.* Por mi nóbre. Pues porque añadió el Señor esa palabra? Dice Vgo: *Est contra Martyres mundi qui multa & infinita supplicia sustinent propter mundum.* Si el Señor dijo, que el Pastor de Efeso abia padecido muchos trabajos i calamidades por su sacrosanto nonbre: *Propter nomen meum,* fue para enseñar i advertir; Que no solo en la casa de Dios ai martires que padezcan; sino que tambien en el mundo ai infinitos cauces i martirios que se llevan i sufren. Que dondequiera ai Martires; en la Casa de Dios; en la del mundo, en la del diablo, donde se padecen diversísimos linages de penalidades i martirios.

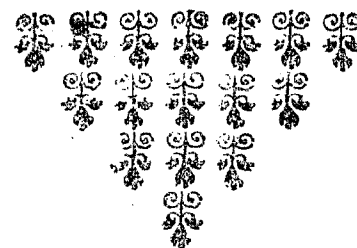
QUE atendiendo a esto dijo el soberano Maestro a sus Dicipulos, PEDRO, DIEGO i IVAN, quando se retirò con ellos à lo escondido del guerto;

*Sustinete hic & vigilate mecum.* **Matth. cap. 26.** Aguardad un poco aqui, i velad conmigo. Reparò Vgo Cardenal ( i despues del Aloisio Novarino) que no dijo el Señor absolutamente: Velad; sino, Velad conmigo. Dice Vgo: *Mecum dicit, non cum diabolo, sicut illi qui vigilant ad peccata.* Esto Vgo; lo que se sigue Novarino: *Signate ait, mecum, multi vigilant, sed non cum Christo, vigilant in seculis in impietatibus vigilant & rerum terrenarum amore.* Hase de ponderar, que dice Cristo, que velen con él: *Vigilate mecum;* que eso es lo que i aporta i conviene. Porque ai muchos que velan con el demonio, que velan con el siglo: el que ronda, el que galantea, padeciendo las inelencias i rigores de las noches, i otras infinitas descomodidades, claro està que vela, que padece estrechísimas Cruz, i rigidísimo martirio; pero vela con el demonio, i se desvela por su vano gusto: el que hace el plato à la vanidad, malgastando la hacienda en locuras i superfluidades, claro es que vela, pero con el siglo, i con el demonio. De manera, que unos i otros son martires, los de Cristo, i los del siglo: pero la lastima es, que esten los ombres tan à matar consigo, que pudiendo padecer a onra i gloria del Señor muchas penitencias i

austeridades; quieran dedicar al demonio i al siglo, à la vanidad i à sus antojos, la vida, la sangre, la hacienda, la onra, escogiendo mas ser miserios martires del diablo, que gloriosos capiones de Cristo.

**2. Cor. cap. 12.** HACE el Apostol un gustoso Catalogo de las adversidades que padece, i gloriandose de tamaña dicha, dice: *Plaseo mihi in infirmitatibus meis, in contumeliis, in necessitatibus, in persecutionibus, in angustiis.* O lo que me estoi conplaciendo, en mis enfermedades, ignominias, baldones, necesidades, penurias, miserias, persecuciones i angustias que padezco! Parò ai el santo Apostol? Añadió una palabra, *Pro Christo.* Advierro, que todos esos turbiones i agnaceros de cuitas i trabajos, los tolero i sufro a onra i gloria del Redentor del mundo. Dijo aqui el Cardenal Cayetano: *Pro Christo; hoc est, condimentum omnium.* Que advertidamente dijo Pablo; Que tuantas padecia, i afanes toleraba, que

todos eran por su Señor i Salvador. Porque? Para distinguirse de los demas martires: porque como tambien ai martires del diablo, del mundo, de la carne, de la vanidad, que padecen esas i otras semejantes miserias i penurias; por eso añadió el Apostol, *Pro Christo,* que todo iba consagrado al sacrosanto nonbre de Cristo, ofrecido a su onra. Que bien Cayetano: *Pro Christo, hoc est, condimentum omnium.* Por Cristo, esto es, el picante i la salsa de todo. Porque penas, dolores, cansancios, fatigas, aogos que no se comen con la salsa i fainete del nonbre i gloria del Señor, no pueden entrar en provecho, antes son de daño. Luego de aqui se sigue; Que ai martires de todas maneras i suertes, del demonio i de Dios; sino que la feliz i suprema suerte es serlo de Dios, i la suprema desventura serlo del demonio. I por eso les dijo el soberano Principe a sus validos: *Calicem meum bibite.* Martires seréis mios.





# LIBRO VIII.

## ARGUMENTO DESTE LIBRO.



Joã. c. 13

A Nos vamos engolfando en la alta mar de los inclitos elogios de nuestro divino Benjamin: porque ya no veremos sino el resplandeciente Cielo de los tiernos i regalados favores que de la dadivosa mano del amable Dueño tan umilde i reconocido recibio. Ya le contemplanos al

relunbrante **LUCERO** en el dulce gremio, i blando pecho del **SOL** de Iusticia, placido dormir, i repesado descansar, quando el Apostolico Senado sobrefaltado padecia, solcito coçobraba en las tormentosas olas de aquella rigida prediccion que el soberano Maestro fulminò de que **VNO** (de aquella Iunta) villanamente aleboso, i sacrilegamente perfido le abia de entregar como Cordero inocente en las sangrientas manos de los mas cruales i carniceros lobos. Oyendo todos tan lastimoso vaticinio, mirandose unos a otros, palpitando los coraçones, i palidos los semblantes del ahogo i congoja; Pedro, como tan confidente i celoso de la onra de su Maestro, i credito del Apostolico Colegio, hiço señas a su intimo amigo **IVAN**, para que como tan vecino i cercano, i que ocupaba el lado del coraçon del soberano Dueño, le preguntase: Quien abia de ser el foez i fementido, en cuyo sacrilego pecho se albergaba tan descomunal insulto. Obedecio **IVAN** à la insinuacion de Pedro, i con reverente sumision preguntò al turbado Maestro: Quié abia de ser el infame i maldito en quien tan nunca oida esorbitancia ubiese de caber. Con mucho recato, i sin que nadie lo pudiese oír le dio bastantes señas de aquel mas insolente monstruo de la iniquidad i perfidia. Con lo qual quedò el caso tan enbuerto en el sepulcro del silencio, que solo el regalado Benjamin fue por entonces el que merecio salir del pielago de la duda en que los demas tan ansiosamente fluctuaban.

ACORA

AGORA es preciso (aunque sea contra el natural corriendo de mi genio, tan inclinado a lo pacifico del aseverar, sin decender a la belicosa palestra del controvertir) bajar à la arena, i descender al polvo à lidiar con el Cesar de la Ecclesiastica erudicion; el cual llegando a ponderar el referido suceso, dice así: *Et ne recedamus à superioris dictis ratione accubitus Ioannis, qui in ea cœna primum locum post Christum obtinuit, suborta esse videtur in eadem cœna illa inter Apostolos contentionis occasio: Quis eorum videretur esse maior, dum viderent ceteri in cœna illius accubitu omnibus Prælatum esse Ioannem.* Supone el Eminentissimo Analista dos cosas: La primera constante entre los Interpretes, i otros Autores, que el sagrado Benjamin ocupò en aquella gran Cena el primer lugar despues de Cristo: La otra, que aquella cuestion i contienda que san Lucas refiere aberse levantado entre los Dicipulos, sobre quien abia de ser entre ellos el Prelado i Superior, que se ocasionò de ver el regalado i tan preeminente lugar que el celestial Maestro consignò a su tan intimamente amado Dicipulo **IVAN**.

**ILVEGO** sollicitado de no sè que estimo, prorunpe el Principe de la Ecclesiastica istoria en esta (a su parecer) memorable observacion: *Est observatione dignum, nunquam Apostolos de primatu quæstionem movisse, nec indigni tulisse Petrum propositum ceteris esse, verum haud æquanimiter tolerare potuisse, Ioannem vel Iacobum apud Christum primos haberi. Hinc videas eosdem Apostolos eadem indignatione percitos, cum mater ipsorum pro duobus filiis suis dexteram & sinistram in Regno petiit; de quibus hæc Marcus: Et audientes decem indignati sunt de Iacobo & Ioanne. Rursus etiam, cum iidem selecti à ceteris ducti essent à Domino una cum Petro in montem Tabor: Intravit, inquit, Lucas cogitatio in eos, quis eorum maior esset. Inò ut ait Marcus, Et in via inter se disputaverunt; Quis eorum maior esset. Ceterum quantumlibet vidissent Petrum omnibus à Domino Prælatum, ac prærogativis quamplurimis auctum, nunquam tamen id in senso animo tulisse sunt visi.* Es digno de observacion, que nunca levantaron cuestion los Apostoles sobre la Primacia, ni llevaron indignamente que Pedro fuese preferido à todos los demas: pero es de notar, que nunca pudieron sufrir, ni tolerar, que los dos hermanos Diego, ò **IVAN** fuesen tenidos por los Primeros para con Cristo. De aqui verás tu que los mismos Apostoles fueron heridos i lastimados con la mesma indignacion quando la madre de los dos pidio en el Reino la dis-

Baron:  
tom. 1.  
Annal.  
Anno  
Christi  
34. n. 41  
Luc. c.  
22.

Baron:  
tom. 1.  
Annal.  
Anno  
Christi  
34. nu-  
mer. 42.  
Matth.  
cap. 20.  
Marc.  
cap. 10.  
Luc. c. 9  
Marc.  
cap. 9.

tra, i la siniestra para sus hijos; de lo cual así san Marcos: *I oyendolos diez, se indignaron contra Diego i Iuan.* Otra vez tambien cuando los dos mismos hermanos fueron segregados i conducidos por el Señor, juntamente con Pedro, al monte Tabor: *Entró (dice san Lucas) pensamiento en ellos sobre quien seria el mayor.* Antes bien, como dice san Marcos, en el camino disputaron, *Sobre quien seria el mayor entre ellos.* Pero aunque es así, que los Apóstoles viesen preferido à Pedro por el Señor sobre todos los demas, i mejorado i enriquecido en numerosísimas prerogativas, nunca parece que llevaron estos honores con animo esasperado. Hasta aqui Baronio. Buen Dios, i quien imaginara que en tá breve selva se enboscaran tantos engaños! i que en tan judicioso Varon cupiesen tan claras i manifiestas desatenciones! Sobre la firme balsa de una verdad quiso el operoso artifice cargar una maquina fabrica, ideada solo en la fantasia de su extraño Capricho. La infalible verdad es; *Que los diez Apóstoles i Discipulos se indignaron por la mal consultada petición, i prevenida pretension de los dos hermanos Diego i Iuan.* I luego no sé de que estrella conducido, dice i afirma: *Que las cuestiones i contiendas, esca rapelas i porfias que se levantaron en el Colegio Apostolico sobre la Primacia i preeminencia, fueron sienpre ocasionadas de lo mal que sufrían que Diego i Iuan, ó fuesen, ó pretendiesen ser los primeros.* Pero que es la gloria i palma se arrebato Pedro, que nunca los Discipulos parecían averse indignado, por mas favores que el Señor le hiciese, i prerogativas de que le adornase. Para responder con la catolica candidez i debida sinceridad, supongo con todos los Interpretes: Que entonces cuando andaban estas contiendas i disputas entre los Discipulos, no abia llegado el Apostolico Colegio a aquel estado i cumbre de perfeccion que goçò despues que el divino Espiritu bajò sobre ellos, quedando llenos de las mas altas i sublimes prerogativas, de las carismas i dones de mas transcendente primor: i así no ai que admirar que entre ellos pasasen estas altercaciones i controversias que oliesen à algun linage de ambicion. Que así convino para el conocimiento suyo, i enseñanza nuestra. Esto supuesto, vamos a examinar el fuste de la observacion del Cardenal Baronio, para que vea el desapasionado Letor, quien de los dos queda Dueño del campo. Dice pues: *Que se esca rapelaron los Discipulos, porque Diego i Iuan fueron llevados al monte Tabor con Pedro: Cùm idem selecti à ceteris ducti essent à Domino una cum Petro in montem Ta-*

bor;

bor. Desuerte, que infinita Baronio, que no se indignaron los Discipulos porq̄ fuese Pedro el segregado para ir al monte Tabor; sino solo porque llevase à Diego i à Iuan. Oigamos lo que dice nuestro Padre san Iuan Crisostomo, el cual hablando sobre el aber llegado los Discipulos à preguntar à Cristo: Cual era el mayor en el Reino de los cielos, como refiere san Mateo, dice así: *Quando tres illos præferri conspexerunt, nihil tale passi sunt.* Hase de advertir el tiempo, i cuando llegan los Discipulos con su demanda i contienda al Señor sobre quien fue se el mayor entre ellos; que así nos lo manda nuestro Padre san Geronimo: *Quod sæpe monui, etiam nunc observandum est. Causa quarenda sunt singulorum Domini dictorum atque factorum.* Lo que muchas veces è avisado, agora de nuevo lo encargo; i es: Que sienpre emos de inquirir, è indagar las causas de los dichos i hechos de Cristo; i así se à de preguntar: Que porque tan repentinamente acometen los Discipulos al Maestro con esta pregunta; de Quien es el Superior entre ellos; i dice Geronimo, à quien casi figuen todos, Que fue la causa i ocasion el aber mandado Cristo à Pedro, que pagase aquella moneda en nonbre de los dos à los q̄ cobraban los tributos, ò alcabalas: *Da eis pro me & te.* Dice agora Geronimo: *Quia viderant pro Petro & Domino idem tributum redditi ex equalitate pretii arbitrati sunt Petrum omnibus Apostolis esse Prælatum, qui in redditione tributi Domino fuerat comparatus; idè interrogat: Quis major sit in Regno Cælorum?* Agora Crisostomo: *Quando tres illos præferri conspexerunt nihil tale passi sunt: cum vero ad unum delatus honor est, tunc nimirum doluerunt.* Cuando fue Pedro segregado con los dos hermanos Diego i Iuan al Tabor, nunca los Discipulos armaron contienda, ni llegaron con demanda al Maestro; pero cuando vieron que fue solo Pedro el preferido en pagar el tributo por Cristo i por si de orden del mismo Señor, pareciendoles, que yà se abia declarado del todo, i q̄ era hacerle el primero entre ellos, entõces fue cuando se lastimaron i dolieron. I prosigue Crisostomo, diciendo: *Quamvis non ex hac re solum, sed ex aliis quoque multis inflammati fuerunt: Tum quia dixit illi: Dabo tibi claves Regni Cælorum; tum quia Beatus es tu Simon Barjona: tum etiam hic: Da eis pro me & te: tum denique, quia liberius eum multo Christo colloqui conspiciebant.* Aunque si bien se averigua por otras muchas cosas tambien se abrasaron los Discipulos de celos contra Pedro: lo uno por aberle dicho: Yo te darè las llaves del Reino de los Cielos; tambien porq̄ le dijo Cristo: Bienaveturado eres Simõ hijo de

S. Ioan.

Chrysof.

hom. 39.

in Mat.

S. Hier.

in c. 18.

Matth.

Matth.

cap. 17.

S. Hier.

ubi sup.

S. Ioan.

Chrysof.

ubi sup.

Matth.

cap. 26.

Barjona. Tambien por el caso de agora: Paga el tributo por mi i por ti. I finalmente la invidia se ocasionaba de ver à Pedro hablar con Cristo muchas veces con mas familiaridad i libertad q̄ los demas. Escuchemos al Angel de los Doctores, que contestando con Crisostomo i Geronimo, dice así: *Occasio interrogationis in c. 18. sumitur ex hoc, quod dictum est Petro, quod iret ad mare, & staterē Matth. inventum in pisce solveret pro ipso & Petro: unde videbatur eum aliis proutisse.* Observe agora el Cardenal Baronio lo que acrecienta el Dotor Angelico: *Ideò aliquis zelum & invidia motū passi sunt; i luego pasa adelante el Principe de las Escuelas: Sed videt. quod quando duxit tres solum in monte, non ita moti sunt, sicut hic, cum solum prafert.* Pero reparad, que cuando fue Pedro con Diego i IVAN al monte Tabor, que no se irritaron como en esta ocaion, que se indignaron contra Pedro. Desuerte, que afirma i afevera el Angel Maestro, que padecieron zelos, è invidia los Dicipulos cuando vieron preferido a solo Pedro, i no así cuando por el Señor fue llevado con los dos hermanos al monte Tabor. I si consultamos al doctissimo Padre Salmeron, i al Pontifice de Gante, diran, que no pudo ser que la invidia naciese de que el Señor ubiese llevado al monte Tabor a los tres Dicipulos: cuyas palabras son: *Alii litem hanc motam putant ex eo quoa Dominus in montem assumpsisset tres Discipulos, & illis se transfiguratur ostendisset, & non aliis. Sed hoc mysterium transfigurationis ceteri Apostoli omnino ignorabant.* Pero aunque es así, que ai muchos Autores que digan, que la invidia del pertò los animos de los Dicipulos, i les concitò a poner la demanda ante el supremo Tribunal del soberano Maestro, sobre el aber segregado a los tres para conducirlos al Tabor; es de advertir, que unanimes i conformes Origenes tract. 5. in cap. 18. Matth. Beda in cap. 9. Luc. Simon de Casia lib 9. in Evang. cap. 42. Vgo Cardenal in cap. 9. Luc. Antonio Broic p. 1. in Evang. art. 72. Cayetano in c. 18. Matth. Maldonad. ibid. conspiran en que el principal tiro de la invidia i celos, se afevò a Pedro; i Origenes i el Serafico Dotor in cap. 9. Luc. dicen, Que estaban divididos en vandos los Dicipulos, i q̄ unos queria à Pedro por Prelado; i otros à IVAN por Superior: *S. Bon. Quidā volebāt Iohannē Petro parificare, alii volebāt Petrū praferre. in cap. 9. VENGA* agora i salga otro escuadrò en defensa de nuestro inrèto, pues dirà Crisostomo i Eutimio, q̄ la raçon de ofenderse los Dicipulos, è indignarse; Que fue porq̄ pensaban, q̄ abia de ser Pedro el Superior; i suceder à Cristo en la Primacia, por no ser el hermano mayor i primogenito, como lo erà Diego respeto de Iuã i San-

i Santiago el menor, Simon Cananeo i otros de mayor erudiciõ i industria; como Felipe i Bartolome, segùn advierte Francisco Lucas Brugense con otros algunos in cap. 18. Matth. I porque cerremos las disputa, esaminemos de nuevo testigos en nuestro favor, que derechamente apuntan à dar en tierra con la observacion de Baronio: Guido Carmelita de parecer de S. Agustin in cap. 18. Matth. dice así: *Soluta didrachma pro se & Petro conceperunt indignationem, quod Petrum eis praferebat, & Caput, & Patrem eū omnibus praficeret, ut dicit Augustinus.* I lo mismo sien Teofilato i Eutimio, diciendo este: *Videntes rursus Petrum prahonorari, magis irritati sunt; I aquel: Quia viderant à Christo Petrum honoratum (honoratus enim erat hic dando staterem pro Christo & pro se) & propterea humanum quiddam passi, invidiaque incelsit obliqu: accedunt interrogantes Dominum: Quis maximus esset? I hablado Iuã Fero i Dionisio Cartusiano sobre este mesmo caso de ver pagar el tributo à Pedro por Cristo i por si, i por los demas favores q̄ le hacia: *Ex his atque similibus (dice Dionisio) Discipuli moti sunt ad suspicandum, quod Petrus omnibus eis esset prafendus, de quo minus bene cõtentabatur. I Fero: Petro igitur subinvidebant, cui videbatur Principatus Regni cœlorum destinatus, indignumque iudicabant illum aliis praferrari.* I san Anselmo: *Quia solverat Christus tributū pro solo Petro indignati alii & putantes Petrū praferrari.* I el Salomon de España in cap. 18. Matth. quest. 7. Christiano Drumaro; Iuan Ofmestero in cap. 9. Marc. Iuan Gagneyo in cap. 9. Luc. Iuan Benceo i Matias Bredenbaquio in cap. 18. Matth. dicen, que le acumularon à Pedro todas las causas de los favores; que el Señor tan en particular le hacia; i al ver la singular prerogativa de pagar el tributo con la moneda tan maravillosamente hallada en la boca del pez, por si i por su Maestro, rebentò la mina de la invidia, como dice el Cardenal Toledo: *Hoc audito verbo & sibi Petrū praponi existimantes, majori ambitione excitantur. I Bredenbaquio: Hæc illos infirmos ad huc & carnalibus affectibus subiectos urebant emulatione quadã.* De modo, que como imperfectos entonces los Dicipulos, i sujetos à los carnales afectos se dejaron llevar de la passion de la invidia i afecto de la ambicion. I para que el Cardenal Baronio quede del todo confutado i convencido, se à de advertir i notar, Que aquellas disputas que supone del capitulo 9. de san Marcos, 9. i 9. de san Lucas, donde controvertieron los Dicipulos i altercaron sobre la Primacia entre si, i que el quiere que fuese la contienda por Diego i Iuan, i no por Pedro; que todos los mas Au-*

Franc.  
Luc.  
Brugens.  
Guid.  
Garm.  
in Qua-  
tuor  
unum.  
Matth.  
cap. 18.  
Butti.  
Thoppi-  
laet. in  
18. Mas  
th.  
Dionis.  
Cartu.  
in 18.  
Matth.  
Ioann.  
Fer.  
ibid.  
S. Ana-  
selm. in  
18. Mat-  
th.  
Abulof.  
Ophraci-  
ster.  
Gagnei.  
Ioann.  
Benc.  
Matth.  
Bred.  
Tolet.  
in cap.  
9. Luc.  
Annot.  
110.  
Bredem-  
to-  
bas.

tores dicen, que fue una misma que la demanda que pusieron referida en el cap. 18. de S. Matth. Como lo afirman el Cardenal Toledo, Antonio Broic, Obfmeftero, Francisco Lucas, Gagneyo, nuestro Padre Eutimio, Vgo Cardenal, alegando à nuestro Padre S. Crifostomo, i otros muchos que omito por la proligidad. Esto se à dicho, con solo fin de averiguar el punto de lo mas constante i corriente entre los Autores; i porque el prudente Letor vea, i juzgue el peso que tiene la observacion de Baronio, cuando tan absolutamente pronunciò diciendo: *Ceterum quamtumlibet vidissent Petrum omnibus à Domino pralatum, ac prarogativis quamplurimis auctum, nunquam tamen id in senio animo tulisse sunt visi.* Pues vemos que no ai cosa de preeminencia que à Pedro no emulasen sus condicipulos, el prometerle las llaves del Reino de los Cielos, el alabarle, el pagar el tributo por s, i por Cristo, el llevarle al Tabor, el hablar con el Señor mas libremente que los demas, i hasta (como abajo veremos) el andar sin hundirse por las olas del mar. De todo hallaban motivo para los celos i la invidia: I no ai que admirar, de que entonces invadiese al Apostolico Colegio esta passion de invidia i celos, pues despues que llegaron i ascendieron à la suprema cumbre de la mas alta perfeccion, le tributaron todos à Pedro con suma reverencia rendidas mayorias, i postrados cultos, como à sumo Pontifice i suprema Cabeça, no solo del Apostolico Senado, sino de todo el Orbe, i así le obedecian i respetaban como à Principe de la Iglesia i Vicario de Cristo, como se vè en los Actos de los Apostoles, i en otras ocasiones, i se notará en las sagradas plumas de los Coronistas de Cristo: Que aunque al referir i hacer el Catalogo de los Doce, suelen variar en el colocar de los lugares à los demas; pero siempre perseveran firmes en poner a Pedro en el primer lugar, como consta de san Mateo, san Marcos i san Lucas, i èl mismo en el libro de las acciones Apostolicas: Lo cual fue, para enseñarnos, como notan los Interpretes: Que esten los demas en este, ò en aquel lugar; pero que se entienda, que a Pedro siempre se le à de dar la Primacia i Preeminencia a todos, como a Cabeça suprema de la Iglesia, i sumo Pastor i Principe de todos, como lo confesamos i tenemos por Catolico dogma de fe, los que como hijos verdaderos de la Iglesia, confesamos i profesamos todo lo que ella tiene i confiesa.

RESTANOS agora de averiguar si es así; Que la contencion que se levantò la noche de la Cena entre los Dicipulos, sobre quien

Tolet.  
Anton.  
Broic.  
Franc.  
Luc.  
Gagnej.  
Eutym.  
Chryso-  
stoms.  
Vgo Car-  
dim.

Matth.  
cap. 10.  
Marc.  
cap. 3.  
Luc. 6.6  
Act. 1.

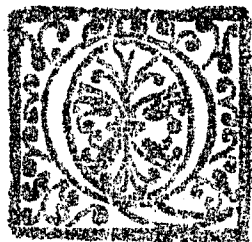
quien fuese el mayor; si fue ocasionada de ver al regalado Benjamin recostado sobre el blando pecho de su Maestro en aquella sacrosanta Cena, como le parece a Baronio, que parece originarse de aquel tierno favor: *Ratione accubitus Ioannis, qui in ea cena primum locum post Christum obtinuit suborta esse videtur in eadem cena illa inter Apostolos contentionis occasio: Quis eorum videretur esse major, dum viderent cat. ri in cena illius accubitu omnibus Pralatum esse Ioannem.* Vamos examinando pareceres i testigos. San Ambrosio no dice tal sobre este paso, i el Venerable Beda traído de Estrabon Fuldense, dice: *Causa contentionis nobis incognita.* Que no se sabe de cierto la causa de la contencion entre los Dicipulos aquella noche en la cena, sino que le parece no increíble, que la porfia i contienda antes se originase de onras i cortesias, que entre si se harian sobre el sentarse, que no de otra causa alguna: *Sed non est incredibile, quod honore se invicem prarvniendo certarent.* Francisco Lucas Brugense, dice; que se originò la contienda: Sobre el purgarse del crimen de el decir Cristo: Que en la mesa estaba un perfido i sacrilego traidor que le abia de entregar en manos de sus enemigos: *Dum dubiam notam à se ipsis propulsare modis omnibus conarentur, atulerint singuli, que pro se facere viderentur, per que alieni videri possent ab hac perfidia.* El Cardenal Cayetano, Iansenio, nuestro Padre Eutimio, Gagneyo, Dionisio Cartusiano citando a san Gregorio, san Antonino, i el Anonimo Griego, citando en la Cadena de santo Tomas, afirman, que la contencion se originò del saber ya de cierto la muerte de Cristo, i luego el querer averiguar i saber; Quien abia de quedaren su lugar: *Hec contentio (dice el Griego) videtur habuisse motivum, quod cum Dominus ab hominibus transmigraret, oportebat aliquem eorum haberi Principem, quasi Domini vicem gerentem.* Ofmeftero con Beda, dice, que no se puede saber la causa, ni por consecuencia, ò circunstancia cierta del sagrado Testto, i que no importa mucho saber el origen desta controversia: *Non possumus ex consequentia vel circumstantia Textus colligere, quid nam moverit Christi Dicipulos ad hanc contentionem: neque magnopere refert, siue sciamus, si vè non.* I el serafico Doctor: *Qua fuerit supus contentionis occasio nescitur.* Estela, Isidoro Clario, Antonio Conistein dicen, q̄ fue para venir en conocimiento de quien abia de ser el fementido que tal maldad ubiese de cometer, como entregar à su mismo Maestro: *Quarerebant, quis eorū videretur esse major (dice Clario)*

Bed. ap.  
Gloss.  
Ordin.  
Luc. 6.  
23.  
Bed. ubi  
supr.  
Franc.  
Luc. in  
cap. 22.  
Luc.  
Cajet.  
Euthy.  
Gagnej.  
Dionys.  
Cartus.  
Gregor.  
S. Anto-  
nin.  
Græc. in  
cap. 22.  
Luc.  
Ophmei  
stair. in  
cap. 22.  
Luc.  
S. Bona-  
vent.  
Stell.  
Isidor.  
Clar.  
Anton.  
et Broic.

*Barrad. ut aliquo modo deprehendi proditor posset.* Dice el Padre Barradas: *lib. 3. c. Forsitam orta questio est, quia viderant Petrum ante reliquos omnes esse à Domino ab'utum: Viderant præterea eundem Petrum & Ioannem iuxta Christum mensæ accubuisse.* Donde en sentencia deste docto Varon, pudo ser que el pleito se levantase, por ver que Cristo lavò primero los pies à Pedro que à los demas; ò por aver visto en aquel esplendido conbite mejorados à los dos intimos amigos, Pedro i Iuan, i mejorados en asiento i lugar. De manera, q̄ con esto se desvanece i deshace la imaginacion del Cardenal Baronio, que parece que por tan su cuenta tomò el cargar sobre los dos Hermanos, Diego i Iuan todo el nublado de la invidia del Apostolico Senado. El fundamento i motivo èl se le sabe, el que pudo tener deducido de la Evangelica Historia ya se à visto, pues de cuantos se alegado, todos le an desanparado en la campaña, i unanimes contestado contra èl. Por donde debe alabar se i aplaudirse la cuerda i madura resolucion del Erudito Varonio, de echar antes por la derrota de las ponderaciones storicas, que seguir el rumbo de las obseruaciones Evangelicas: Pues si hubieran de ser todas como esta, mas diera motivo de deslucimientos à su credito, que ocasion de aplausos à su fama. Pero ya à ponderar este tan peregrino i raro favor.

## CAPITULO I.

*Que por el lugar que ocupò el regalado Benjamin en el conbite, se induse que fue el mas onrado i favorecido del conbite.*



Ve apriesia, q̄ luego q̄ se descubre lo glorioso i sublime del valimiento de nuestro radiante Lucero i regalado Benjamin, para con el soberano Principe de las eternidades,

pues en el mas opiparo conbite i esplendido banquete de cuantos en el Orbe se an celebrado, le consignò (entre los doce) el mas sublime asiento i preeminente lugar, el mas cariñoso i regalado, que fue su sacrosanto pecho: *Erat recumbens unus ex Discipulis ejus in sinu Jesu, quem diligebat Iesus.* Extraña demonstracion de amor, peregrina ostentacion de cariño; consignarle al querido i amado en aquella suntuosa cena, el lugar i asiento tan sublime por lo inmediato, i tan regalado por lo mimoso del coracon. Pon-

Poderemos lo esclarecido desta escelsa prerogativa.

HABLA el sagrado Oraculo de la hermandad con que se festejaban los bien morigerados hijos del santo Iob, i dice: *Joan. c. Et ibant filii ejus, & faciebant convivium per domos unusquisque in die suo.* El Testo Griego dice: *Convenientes inter se filii ejus.* Mui hermanados i convenidos celebraban entre si sus regalados convites, guardando sienpre las leyes de la tenplança. Pero que querra decir: *Convenientes inter se.* Conviniendose i ajustandose entre si? Dice nuestro monge Olimpodoro: *Summa vero admirationis est, quod de maribus dixit; Convenientes inter se.* Es de suma admiracion i asombro lo que el Testo sagrado dice; que à no interponer lo supremo de su autoridad, parece que fuera increíble. Pues que es lo que tan dificultoso se hace al credito? Que es la conveniencia tan enbaraçosa a la credibilidad? *Quod nullam ob rem de Principes loca erat illis contentio.* Quereis ver lo raro i estupendo de la hermandad, lo esquivo i desusado de la fraternal union? Es en juntarse à comer? Es conbidarse unos a otros? No en ninguna manera. Pues en que? En que no tenian porfias ni contiendas, sobre cual abia de ocuparen sus conbites el lugar mas preeminente. Pues al

hermano mayor no le era debida la mas onrosa silla? Parece que si; pero como en raçon de asientos i lugares, i por la preeminencia suya, i antecedencia suelen levantarse ordinariamente tan porfiadas cuestiones i sangrientas riñas; el convenirse entre si los hermanos; Que al que lo era mayor, le tributasen mayorias de asiento, ò èl no reparase en preeminencias de lugar, à sido (i serà sienpre) la materia del mas pasmoso asombro: *Summa admirationis est, quod de maribus dixit, Convenientes inter se, quod nullam ob rem de Principe loco erat illis contentio.*

NOTANDO el celestial Maestro las industrias i mañas de que se valian aquellos malvados Ipocritas Escribas i Fariseos de su siglo, para parecer austeros i rigidos observadores de la lei; dice que: *Dilatant phylæterias suas, & magnificant simbrias.* Dilatan sus filaterias, i ensanchan sus sibras; que es decir, que traian el trage mas ancho, largo i difuso para parecer mas santos i Religiosos que los demas. I todo este ardidoso artificio a que se endereçaba, a que blanco tiraba la estudiantosa Ipocresia? Luego lo dice el soberano Precetor: *Affectant primos recubitus in cenis.* Afectan los primeros asientos, mueren por tener, perecen por alcãggi los mas principales lu-



Luc. Brages. in h. l.

gares en las esplendidas i luan-  
tas cenas. Dice el doctissimo  
Francisco Lucas Brugense: *Huc  
porro tendebant illi omnia sua  
simulata virtute, hic finis fuit  
totius ostentationis, ut gloria po-  
tarentur loci primi.* Es cosa tan  
apetecible, tan ansiosamente  
deseada por el onbre la glorio-  
sa primacia del onorifico lu-  
gar: que todo quanto aquellos  
Escribas i Fariseos ostentaban  
de pompa, de virtud, religion i  
santidad en las finbrias, filere-  
zias, vestidos i austeridades a-  
parentes, todo era endereçado i  
dirigido a solicitar la onra i  
gloria del primer lugar: *Vt glo-  
ria potirentur loci primi.* Que  
tãto arrastre este apetito? Oid  
lo que en este paso dice Crisof-  
tomo: *Hec & minima esse vi-  
deantur, magnorum tamen sunt  
causa maiorum. Nam & civi-  
tates & Ecclesias saepe numero  
evertunt, propterea nec à lacry-  
mis abstinere possum, cum primos  
istos confessus & salutationes au-  
diam; quot quanta mala hinc in  
Ecclesia detorta sunt.* Cosa es  
merecedora de toda pondera-  
cion; Que con parecer estas co-  
sas de tan leve monta, i de tan  
infimo predicamẽto, como es el  
tener el primer lugar en las jũ-  
tas i congregaciones, sea esto  
sedicioso motivo de tan ardiẽ-  
tes contiendas en la Iglesia del  
Señor. Pues sucede perderse,  
destruirse i afolarsea esta cau-  
sa, pueblos i Iglesias i ciuda-  
des, i

S. Chry-  
sostom.  
Homil.  
72. in  
Matth.

en mortales porfias ardẽrse ãun-  
las mas mesuradas congrega-  
ciones. O con que aogo lo pre-  
dico! con que solloços lo decla-  
mo! pues no puedo represar el  
amargo raudal de las tristes la-  
grimas, cuando oigo los incen-  
dios de inquietudes i semina-  
rios de escandalos q̃ en la Igle-  
sia se levantan, sobre la prece-  
dencia de los asientos i lugares,  
sobre quien à de ocupar el mas  
eminente i onorifico puesto; so-  
bre este punto que de hacien-  
das que se an galdado! Que de  
onras se an destruido! Que de  
vidas an perezido en la de-  
manda! Que de sangre se à der-  
ramado en la contienda!

Que a proposito serà lo de  
aquel postrimero dia de la ul-  
tima i universal residencia! Di-  
ce el rigido Cẽsor i recto luez  
de las ajenas acciones, que pa-  
ra comẽçar à entablarlo justo i  
austero del tremendo tribunal,  
la primera diligencia que à de  
mãdar hacer, à de ser, poner los  
buenos à la mano derecha, i à la  
otra mano los malos: *Statuet  
Oves à dextris, hœdos autem à  
sinistris.* Pues à q̃ fin tan antici-  
pada solitud i prevenido cuida-  
do de poner los justos à la mane-  
de la onra, i los pecadores al la-

do de la afrenta! Dice Crisosto-  
mo: *Vt unusquisque meritum  
suorũ conditionem ex ipsius loci  
qualitate cognoscat, & ante ju-  
dicii sententiã, pœnam confusio-  
nis excipias.* Para que antes de

Matth.  
cap. 25

S. Chry-  
sostom.  
Homil.  
74. in  
Matth.  
in l. m. g.  
perf.  
ful.

fulminar el proceso, ya cada  
uno conozca los meritos de su  
causa. Porque en la mano i lu-  
gar que a uno se le dà, en eso se  
conoce la onra ò afrenta q̃ se le  
hace? Reparad lo que dice Cri-  
sostomo, hablãdo de los malos:  
*Et ante iudicii sententiã pœnã  
confusionis excipiat.* Que el po-  
ner tã luego à los malos à la iz-  
quierda mano (que es la de la a-  
frenta i baldon) fue para q̃ antes  
q̃ se fulminase lo horrible de la  
irrevocable sentẽcia, comença-  
sen a sentir i padecer penas, an-  
gustias i orrores de confusion.  
Que como es tan natural en el  
onbre el anelar à lo mas alto  
del lugar, i mas noble de la ma-  
no, dalle la mano en que se sig-  
nifica la ignominia i desonra  
al pecador, antes de promulga-  
lle la sentenciã, fue como sen-  
tencialle à la mas sensible con-  
fusion que podia padecer, fue  
un como multalle en la cosa de  
mas vivo sentimẽto: i que des-  
pues desta tan penetrante heri-  
da, ya parecia que venia tarde  
lo horrible i fulminante de la ri-  
gida sentenciã: *Et ante iudicii  
sententiã pœnã confusionis ex-  
cipiat.* Tanto como esto se fiẽte  
lo despreciado del lugar, tanto  
se estima lo sublime del aũero.

Que à buen tiempo vedra lo  
q̃ refiere Valerio de las discre-  
tas ceremonias que entre si tan  
severamẽte guardaban los Ro-  
manos. Dice q̃ era solene col-  
umbre entre ellos, que el Enpe-

rador, que glorioso abia de en-  
trar triunfando por las calles i  
plaças de la coronada Cabeça  
del mundo, que enbiaba à con-  
bidar à los Consules, para que  
onrasen su mesa, asistiẽdo a una  
costosa cena, que cõ aparatosa  
ponpa les tenia prevenida; pero  
añade una cosa digna de repa-  
ro, i es, que luego les enbiaba a  
suplicar, que admitiendo lo a-  
fectuoso del cumplimiento, se  
sirviesen de sobreseer sobre el  
articulo de la egecuciõ: *Moris Valer:  
erat ab Imperatore triumphum. Maxi-  
mã dũ dũ Coff. invitari ad cœnam; lib. 2. c.  
deinde rogari ut venire superse-  
deant.* Que podria ser la raõn  
de hacer el envite à los Consu-  
les para el conbite de la cena, i  
cõsiguientemẽte pedirles, que  
se abstubiesen de asistir al ban-  
quete? Porque parece conoci-  
do de faire de la suprema digni-  
dad de los Cõsules que una vez  
cõbidados, se les suplicase que  
no egecutasen lo q̃ se les pedia.  
A esa obgecion responde Vale-  
rio: *Ne quis eo die, quo ille triũ-  
phavit, majoris in eodem cõvivio  
sit Imperii.* Como era tan alta,  
tan sublime la dignidad Confu-  
lar en la Romana Republica;  
donde quiera que los Consules  
se hallaban i asistían, ocupaban  
inviolablemẽte la mas preemi-  
nente silla i onroso lugar. Pues  
si el dia que el Triũfador hacia  
la cena asistiẽsen los Consules,  
aũque aquel dia abia sido para  
el de tãto aplauso i aclamaciõ,  
abian

abian de ocupar ellos el subli-  
me asiento en la cena, i llevar-  
le la antelacion à él en tan so-  
lene i glorioso dia; i como se  
siente tanto lo inferior del lu-  
gar en los concursos, por eso el  
Triunfador acudia à todo, por  
orden del Senado convidando  
à los Consules para la cena, por  
rendir aquellas mayorias a tan  
encunbrada dignidad; i luego  
pidiendoles, que no asistiesen  
al conbite; porque al glorioso  
Triunfador no le precediesen  
en el lugar: *Nequis eò die, quo  
ille triumphavit majoris in eo-  
dem convivio sit Imperii.* Pues  
segun esto, que mucho es que  
la Iglesia cante: *Valde hono-  
randus est beatus Ioannes, qui  
supra pectus Domini in cena re-  
cubuit.* Que en gran manera  
debe ser onrado i aplaudido  
el regalado Benjamin de Cris-  
to, pues en el mas divino i so-  
berano conbite, i en el concur-  
so de los sagrados Principes de  
la Iglesia, merecio tener el as-  
siento mas preeminente, silla  
mas regalada, i lugar de mas  
festejo. Bien se confirmará esto  
con lo que de aquel tan cele-  
brado Rei Ciro, dice Genofon-  
te, alegado del Eruditissimo  
Padre Sotomayor: *Quamvis  
Cyrus Rex Persarum (ut Au-  
thor est Xenophon) tradat con-  
vivas quos maxime amabat, le-  
vos sibi accumbere vellet, atque  
juberet. Sed hoc peculiari qua-  
dam ratione credendus est Cy-*

Soto?  
major.  
in cap.  
1. Cantic.  
in ult.  
Not.

*rus voluisse, tanquam cordi pro-  
pioris.* Aunque es así, que la  
mano derecha siempre à pare-  
cido la mas onrosa, i de mas  
autoridad; pero el Rei Ciro,  
mui de ordinario asentaba à la  
izquierda ( donde reside el co-  
raçon ) à los que mas tierna-  
mente amaba, i afectuosamen-  
te queria. Que el lado del co-  
raçon, siempre se guardò por los  
mas entrañablemēte queridos,  
è intimamente amados. *Hoc  
peculiari quadam ratione cre-  
dendus est Cyrus voluisse, tan-  
quam cordi propiores.* Que es  
bien, que en lo esterior se ostē-  
te donde se ospeda lo mas cari-  
ñoso que en el coraçon se as-  
sienta.

LLORA el Profeta con sin-  
gular retorica las cuitas i an-  
gustias que su alma padece, i  
dice: *Repleta est malis anima  
mea.* Veamos, que males, que  
angustias i dolores son estos,  
que tan fieramente rasparon  
lo tierno de su coraçon? *Pos-  
uerunt me in lacu inferiori.* Pu-  
sieronme i arrogaronme en un  
lago inferior. Dice Cayetano:  
*Tertia pœna, loci, in loco vilissi-  
mo.* Va haciendo el Profeta a-  
rancel de sus penas i despre-  
cios, i despues de contadas al-  
gunas, como las va graduado,  
dice, que es aberle puesto en  
un lugar vilissimo: *In lacu in-  
feriori, in vilissimo loco.* Porque  
de los desaires i desprecios que  
un onbre puede padecer, nin-  
gu-

Psal. 87

Cajet.  
inibi.

gno parece que se puede con-  
parar con el de ponerle en un  
vil infierno, i abatido lugar.  
Luego si este es tan sensible  
vilipendio, tan flebil baldon;  
que será el sublimarle a un  
onbre, el enoblecerle con lo  
mas alto, sublime i escelso del  
asícto? Ved pues en qué altura  
se halla nuestro LUCERO, pues  
junto al SOL de justicia ocupa  
el mas regalado i preeminente  
asiento: *Qui supra pectus Do-  
mini in cena recubuit. Et erat  
recumbens in sinu Iesu.*

Offun.  
serm. de  
S. Ioan.

Offun.  
ubi sup.

I así advirtiendo i ponde-  
rando el sutil Minorita la su-  
blime alteça de tan regalado  
favor, dice hablando con Cris-  
to: *Quem oculis ei dimittis? Que  
lugar dais a vuestro Valido?  
El pecho? El lado del coraçon?  
O el mas feliz de la criaturas!  
Revera non potest dici tibi as-  
cende superius.* Prosigue el e-  
rudito Autor: Ya, ò caudal A-  
guila, no teneis mas alta region  
que sojuzgar con el buelo:  
*Quia sicut primus accubitus (a-  
crescencia el docto Orador) Ec-  
clesia triumphantis est pectus  
Patris; ita primus accubitus Ec-  
clesia militantis est sinus Chri-  
sti.* Porque así como el primer  
descanso de la triunfante Iglesia  
es el pecho del Padre: así la mas  
dulce morada de la Iglesia mi-  
litante es el seno de Cristo. De  
donde infiere el serafico Predi-  
cador; Que si en los mas subli-  
mes Espiritus ( que son los Se-

rafines ) pudiera caber envi-  
dia, de ninguna otra cosa la tu-  
bieran, como de lo relevante i  
mimoso de tan regalado aga-  
sajo, i cariñoso festejo, como es  
recostarse en el pecho del uni-  
co Hijo del eterno Padre: *For-  
sitam Seraphin emulatur charis-  
mata meliora horum diligentitè  
se, quorum uterque carit; Dile-  
ctus meus mihi & ego illi.* Que  
tan peregrino favor ( dejando  
atonitos los onbres ) parece que  
solo podia poner en cuidado à  
los mas enpinados Serafines: *Et  
erat recumbens in sinu Iesu.*

Cantic.  
cap. 2.

## CAPITULO II.

*Que como Christo se muestra ser  
Benjamin de su Padre en darle  
su seno; así Iuan se ostenta  
Benjamin de Christo  
en franquearle  
su pecho.*

NO solo fue lugar de  
preeminencia el que  
ocupò junto al SOL  
de justicia el mas claro LUCERO,  
sino de cariño i amor, pues  
dandole por dulce albergue lo  
sabroso del pecho, fue clara-  
mente dar à entender lo sumo  
que le amaba entre los demas, i  
enternecido que le queria. Por  
que en los conbites, siempre se  
daba este lugar à las prendas  
que ocupaban el mejor lugar  
del coraçon, como de Plutarco  
lo refiere el doctissimo Toledo-

Plutar. no Chacón : *Authore Plutar-*  
ap. Cha. ca ; *Is locus uxoris , aut filio-*  
libr. de ram , aut alioqui carorum ho-  
Triclin. minum inter honestas personas  
fuit. De manera , que el la-  
do del coraçon siempre se re-  
servaba en las cenas i conbi-  
tes, para las personas mas ama-  
das, como eran muger, hijos, i  
otras personas honestas i prin-  
cipales.

ES ORNEMOS esta glorio-  
sa preeminencia : Yace el de-  
chado de la Paciencia en lo af-  
queroso de un basurero , i con-  
solandose en lo sensible de a-  
quellas penas, dice ; Que para  
aligerar su pesadumbre , no ha-  
lla mas presentaneo alivio, que  
el saber, que aquella misera  
carne ajada con tantos dolores,  
algundia à de resucitar vence-  
dora i triunfante : *Et in carne*  
*mea videbo Deum meum Sal-*  
*vatorem meum.* I luego profi-  
gue, diciendo : *Reposita est hac*  
*spes mea in sinu meo.* I la infali-  
ble certidumbre desta esperan-  
ça, que tanto me alienta i co-  
norta, la tengo colocada en mi  
seno , en mi pecho. Aquí lle-  
gò ( dicen los Autores ) lo su-  
mo del encarecimiento. Era la  
esperança de la resurreccion  
el unico consuelo del divino  
paciente, en aquellas lastimo-  
sas cuitas era la joya de mas  
estima i aprecio. Pues donde  
dice que la tiene? En el seno:

Sánchez. *In sinu meo.* Dice el venerable  
inibi. Padre Gaspar Sanchez ; *In si-*

*na servare dicimur , quæ val-*  
*de amamus , aut facimus pluri-*  
*mi , neque à nobis ab esse volu-*  
*mus .* El eruditissimo Padre  
Pineda contesta : *Sinus accipi-*  
*tur pro re charissima , quam to-*  
*to corde complectimur , & in-*  
*timis præcordiis conceptam &*  
*impressam cupimus , quæ est ve-*  
*lut pectoris nostri cor , ani-*  
*mus , mens.* Seno se llama la  
cosa sumamente amada , i la  
que tenemos concebida , i con  
ardientes ansias deseamos que  
se inprima en lo intimo de las  
entrañas , por ser el coraçon,  
el animo , la mente , i el cui-  
dado de nuestro pecho. Nue-  
stro Monge Olinpiodoro , di-  
ce : *Sinus pro re , quæ nec di-*  
*velli , nec disjungi potest in sa-*  
*cris literis usurpatur.* En las  
sagradas letras esta palabra,  
SENO , se toma por la co-  
sa que no se puede desunir,  
ni despegar. Pues colocar el  
sagrado Maestro a su Dici-  
pulo en su seno , en su pecho ;  
fue dar a entender i decir ; Que  
Juan era todo su regalo , Juan  
à quien deseaba esculpir i gra-  
var en lo intimo de sus en-  
trañas , Juan la joya de mas  
estima , la de mas aprecio,  
Juan el dulce entretenimien-  
to de todo su desvelo , Juan  
de quien era como imposible  
el dividirse i apartarse ; i bien se  
vio por la experiencia , pues  
cuando permitio, que todos le  
dejasen , dispuso que el so-  
lo

Pineda  
ibid.

Olympi.  
Iob 14.  
in Cat.  
Græc.

lo entre todos los del A-  
postolico Colegio , asistièse  
à la ora de la mas terrible a-  
gonia.

BIEN dira esto con la dis-  
tincion que los Evangelistas  
hicieron, cuando hablaron del  
soberano Señor , que con su  
gracia vino a solicitarse tan-  
tos hermanos. Saca a luz el  
Alba mas hermosa al mas res-  
plandeciente Sol ; i dice el E-  
vangélista : *Et peperit Filium*

*suum primogenitum.* Que pa-  
rió à su Hijo primogenito: I  
hablando el sacro Precursor  
del mismo divino Dueño , di-  
ce : *Vnigenitus Filius , qui est*  
*in sinu Patris , ipse enarravit.*

El Vnigenito Hijo , que es-  
tà en el seno del Padre. No-  
tò aqui muy à nuestro inten-  
to Juan Cluniacense , la dis-  
tincion del modo de hablar  
del Evangelista i el Precu-  
sor : *Cum de partu Virginis lo-*  
*quitur Evangelista , Primoge-*  
*nitum vocat , quasi cum relatio-*  
*ne ad fratres : Vnigenitum ve-*  
*ro Ioannes , cum de sinu loqui-*  
*tur respectu Patris.* Es de ad-  
vertir , que cuando se habla  
del parto de la purissima Don-  
cella , que se llama el Hijo  
Primogenito , como que ha-  
ce relacion à otros hermanos:  
pero cuando el Precursor ha-  
bla del mismo Señor , no le dà  
nombre de Primogenito , sino  
de Vnigenito : *Vnigenitus , qui*  
*est in sinu Patris.* Pues porque

Ioann.  
Raul.  
sermon.  
209. to.  
4.

en el parto de Maria se permi-  
te el soberano Señor nombre de  
Primogenito ( siendo Vnico  
de su Madre ) que hace como  
relacion à otros hermanos , i  
cuando se habla del seno del  
Padre , es con tan cautelo-  
sa circunspeccion , que se le dà  
nombre de Vnigenito? Es, que  
fue para instruirnos de lo que  
vamos diciendo ; de lo singular,  
de lo inestimable , que es el o-  
cupar el lado del seno i del co-  
raçon. El ser Primogenito con  
relacion à muchos hermanos  
( por medio de la gracia ) es  
nombre , que facilmente admi-  
tira : *Peperit Filium suum Pri-*  
*mogenitum :* Pero en llegando  
à ocupar el seno del Padre, lu-  
gar de tanta intimidad i apre-  
cio, no pasará por otro titulo,  
ni nombre , que por el de Vni-  
genito : *Vnigenitus qui est in si-*  
*nu Patris.* Porque de aqui se  
conozca la suma alteça de  
nuestro Benjamin ; pues cuan-  
do Cristo permite muchos es-  
pirituales hermanos por el par-  
to de su Madre , en llegando al  
seno del Padre, no admite con-  
forcio alguno. Pues si Juan  
en la ultima cena entre todos  
los condicipulos està recosta-  
do en el seno del Hijo del Eter-  
no Padre , es decir ; que entre  
todos viene à goçar la mas al-  
ta i esclarecida prerogativa:  
pues como se dice del Hijo:  
*Vnigenitus qui est in sinu Pa-*  
*tris,* Para mostrar la mas alta

grandeça dijo Iuan ; dijo de si mismo: *Erat recumbens unus ex Discipulis ejus in sinu Iesu* Que como el favor del seno del Padre solo se guardò para el Hijo, la prerogativa del seno del Hijo solo se reservò para Iuan. *Ioannes qui est in sinu Filii.* A lo dio a entender el grande Interpretere de Iob: *Sic Unigenitus in sinu Patris est, sic Discipulus, quem diligebat Iesus in sinu recubuit supra pectus illius; Nam hoc etiam modo Latini summam charitatem & familiaritatem exprimere solent.* De modo, que en diciendo; Iuan se recostò en el pecho de Cristo; luego de aì se harà la ilacion de la suma Caridad, del fumo amor i familiaridad que entre Cristo i Iuan intercedian, del laço tan estrecho, è intimo de la amistad que bifragaba i unia los dos corazones.

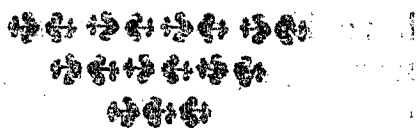
Cantic. cap. 3.

I bien se descubre lo inmenso deste favor, con lo que dice la Esposa: *En lectuim Salomonis sexaginta fortes ambiunt ex fortissimis Israel, omnes tenentes gladios, & ad bella doctissimi, unusquisque ensis super femur suum.* No veis que fuertemente està cercado i defendido el blando lecho del pacifico Salomon! Sesenta robustos Iayanes le hacen la vigilante escolta, son de los mas briosos i alentados de Israel, sumamente diestros,

i experimentados, tienen desnudas las espadas, i sienpre estana a guisa de acometer i pelear. Quien es este lecho tan defendido i cautelado à la entrada, i guardado al uso de ninguno? Dice el sutil Minorita, el pecho de Cristo. I quienes son los archeros alentados que le asisten, para que nadie sea osado a recostarse en el? Los Serafines, que son los mas bizarros i diestros Campiones de la Iglesia de Dios: *Lectulum Seraphini stipare non cessant: qui sunt ex fortissimis Israel, quoniam isti sunt fortissimi omnium videntium Deum.*

Pues para que tan vigilante i cautelosa defensa, i mas de tan valientes gigantes como los Serafines? Para que nadie sea osado a llegar a lugar tan sagrado, tan sublime i escelfo: Porque se guarda para el Benjamin regalado, para el ardiente Serafin en carne, que es Iuan. Que el lugar reservado para tan abraçado Serafin, es bien que Serafines le guarden, Serafines le defiendan, Serafines le cautelen.

*Seraphini stipare non cessant.*  
(...)



CAJ

CAPITULO III.

*Que el Amor mas fino que a Iuan pudo Cristo mostrar, fue el hacerle su Valido, sin reparar en los riesgos de lo Invidiado.*

S. August. Tract. 124.

**P**ONDERANDO el Aguila de los Doctores lo supremo deste favor, hecho al Aguila de los Evangelistas, dice: *Quis majus dare potuit Iesus erga Ioannem majoris sua dilectionis indicium, quam homo cum ceteris discipulis suis socius tanta salutis, solus tamen discubuerit super pectus ipsius Salvatoris.* Que mas ilustre indicio pudo dar el Señor de la ardiente caridad que a su Benjamin tenia; Que a vista de los demas condicipulos, el solo se levantase con el lugar de mas amor, de mas ternura i cariño. En otros egenplares leemos: *Quam quod coram ceteris condiscipulis suis.* De manera, q el realce del favor, i el retoque de la prerogativa, no consistió solo en que solo Iuan goçase en aquel supremo conbire del sumo lugar i mas regalado asiento; sino q fuese la esencion i privilegio à vista de todos los demas de la mesma Escuela i Colegio: *Coram ceteris:* Que aunque recibir semejante favor solo i a solas, fuera encunbradissima gracia: pero

ostentar el Señor i hacer tanto alarde de lo que quería a su Iuan a la vista i presencia de los demas condicipulos, fue lo mas alto donde pudo tocar lo sublime del cariño: *Quod majus dare potuit indicium?* Que no se pudo hallar otro mayor indicio, ni mas ostentoso alarde que a queste, que fue como el *Plus ultra*, de las prerogativas i favores: Esto por aver atropellado agora el Señor los cautelosos fueros de su estilo; Que ordinariamente procura hacer los favores i gracias, sin que de aì puedan nacer invidias i celos à los demas.

ADVIRTIÓ el sagrado Oraculo, que cuando el Señor quiso hacer al santo Patriarca Abraan el singular favor de la promesa de la tierra que abian de poseer el i su gloriosa posteridad, que fue aguardando la saçon de estar ya dividido i apartado de su sobrino Lod: *Dixit Dominus ad Abram, postquam divisus est ab eo Lot.* *Genes. cap. 13.* Aora se puede preguntar; Que supuesto que el Señor tenia intentado hacer tan singular promesa a su siervo Abraan; que porque esperò à que Lod no estubiese presente; supuesto que no parecia estorbo alguno, ni padecia enbaraço para la firmeça i seguridad de la promesa, que se hallase presente el Sobrino? A eso responde el melifluo Doctor diciendo:

S 3 Quia

S. Ber. Quia enim viderat Dominus  
 vard. Cain ex invidia fraterna gra-  
 ferm. 29 tia fratrem occidisse: ad promit-  
 in Cati. tendam terram Abrahæ expe-  
 Etavit Consobrini separationem.  
 Abia visto el Señor, que el  
 perfido Cain matò al inocente  
 Hermano, porque fue acetado  
 en su presencia el sacrificio  
 del Hermano, i no el fuyo, cu-  
 ya muerte se originò de la  
 furiosa invidia, que no pue-  
 de tolerar que otro en su pre-  
 sencia sea agafado i favore-  
 cido: por eso la Providente  
 Sabiduria de Dios espera à ha-  
 cer el favor i gracia à su Pa-  
 triarca Abraan, cuando le ha-  
 lla solo i separado del Sobrino.  
 Que si entre hermanos no ai  
 sufrir singularidad de gracias,  
 i favores, como abra pacien-  
 cia para tolerarlos entre quie-  
 nes no an contraido tan estre-  
 cho parentesco? Ad promit-  
 tendam terram Abrahæ expe-  
 Etavit Consobrini separatio-  
 nem.

B O L V A M O S los ojos al  
 principio del mundo, i halla-  
 remos nuevo apoyo a nuestra  
 propuesta. Ofrecen los dos pri-  
 meros Hermanos sacrificio al  
 Señor, i Dios se agrada tanto  
 de la victima de Abel, que  
 con esteriore demonstracio-  
 nes dio a entender lo sumo  
 que se pagò de la ofrenda del  
 Inocente, pues conforme à la  
 traslacion de Teodocion: In-  
 traslat. flammavit Dominus super A.

bel, & super munera ejus. Vn Genes.  
 ardiente globo de crespaslla cap. 4.  
 mas fue claro indicio del gus-  
 toso agrado con que mirò a-  
 lagueno el votivo olocasto.  
 Que se siguiò de aqui? El ra-  
 bioso bolcan de furiosos ce-  
 los que tiranizaron el perfido  
 coraçon del malvado Cain,  
 viendo tan favorecido a su  
 Hermano, i à el tan despre-  
 ciado, pues el soberano Due-  
 ño torciò el magestuoso rost-  
 ro a su ofrenda asqueando la Genes.  
 victima: Iratus est Cain vebe- cap. 4.  
 menter, & concidit vultus e-  
 jus. I à tanto llegò lo preci-  
 pitado de la ira, que puso ma-  
 nos violentas en aquel Vir-  
 gen i justo loben. Que se si-  
 gue de aqui? Lo que dice O-  
 leastro mui à nuestro inten- Oleast.  
 to: Est quod hic advertas; vi. in c. 4.  
 delictet quam oculate Princi- Genes.  
 pes debeant alicui ostendere suam in anot.  
 dilectionem, & quam occulte, moral.  
 ne scilicet alios ad invidiam pro-  
 vocent. Desta accion se à de  
 sacar un mui importante avi-  
 so; i es, Que miren los Prin-  
 cipes el sumo recato que de-  
 ben guardar los Principes i  
 Señores en mostrar especial a-  
 mor i cariño à alguno en par-  
 ticular, i con cuanta caute-  
 la i recato deba en este caso  
 proceder, por no traspasar los  
 coraçones de los otros cò el fie-  
 ro estoque de la invidia; pues  
 de ai le nació à Cain la cie-  
 ga colera i colerica rabia; de

Theod. flammavit Dominus super A.

ver en su presencia hacer tan  
 halagueños cariños a su Her-  
 mano el soberano Principe:  
 Que no ai potro que así a-  
 flija, catasta que así congo-  
 ge, como el favor singular  
 que a uno se hace a vista de  
 muchos.

D V D A R se puede, porque  
 permitiò el Señor, que ollan-  
 do Pedro lo voluble de las  
 aguas, como si fuera esta-  
 ble de piedras, cuando de la  
 barca iba caminando àcia su  
 Maestro, permitio el, que le-  
 vantandose un recio Vracan  
 le llevase como a pique: Et  
 cum cepisset mergi, clamavit.  
 Atendian entonces los Dici-  
 pulos à lo singular del favor,  
 i glorioso Pedro triunfaba de  
 la inconstancia de las aguas;  
 pues que hace el Señor en se-  
 mejante ocasion? Que un ten-  
 pestuoso vendabal le enpren-  
 da para sumergirle. Pues co-  
 mo en medio de tanta pre-  
 rogativa i singular gracia el  
 pone el celestial Maestro la  
 ceniza en los pies? Dice nues-  
 tro Padre Teofilato, que  
 fue por ponerla en la fren-  
 te tambien, i para consuelo de  
 los demas condicipulos: Hoc  
 autem fecit, ne ille superbiret;  
 & alios Discipulos solaretur.  
 Lo primero facil se deja en-  
 tender, lo segundo es dificil  
 de alcanzar: Et alios solare-  
 tur Discipulos. Porque, que  
 consuelo podian tener los de-

Matth. cap. 14.

Theoph. inibi.

mas condicipulos, en ver ço-  
 çobrar entre las ondas al que  
 en nada les tenia, ni ofendi-  
 dos ni desobligados. Dice el  
 grande Arçobispo de Bulga-  
 ria: Forte enim inviderunt.  
 Puedese creer, que como en-  
 tonces los Dicipulos estaban  
 en el estado de la imperfec-  
 cion, que en sus coraçones se  
 abia levantado, la tempestad  
 de la invidia, i borrasca de  
 celos de ver preferido a Pe-  
 dro, con tan singular favor de  
 goçar su cuerpo por enton-  
 ces unas como esenciones i pri-  
 vilegios de dotes de agili-  
 dad. Pues que hace enton-  
 ces el Señor? Para sofegar  
 los mareados coraçones de los  
 Dicipulos con la tempestad de  
 la invidia, levanta una borras-  
 ca en el mar, que a Pedro in-  
 tente sumergir, para que ya  
 no goçando de aquel singular  
 favor, los Dicipulos se quie-  
 talen: Hoc autem fecit, ne ille  
 superbiret, & alios solaretur  
 Discipulos. Forte enim invi-  
 derunt.

Q U E pudo ser la raçon por-  
 que el celestial Maestro en-  
 cargase tan sumamente a sus  
 Dicipulos, que tubiesen cer-  
 rado en su pecho con la lla-  
 ve del secreto aquel dulcissi-  
 mo rato, que en la ergui-  
 da i retirada cumbre del Ta-  
 bor les franqueò: Nemini  
 dixeritis visionem, donec Fi-  
 lius hominis à mortuis resur-

Matth. cap. 17.

gat. Porque si los bienes comunicados son mayores, para que este lo fuese, parece que fuera bueno comunicarle luego à los demas condicipulos. A esta dificultad responden con otros muchos nuestro Padre san Iuan Damasceno i el Tolado, diciendo: *Cum imperfe-  
S. Ioa. Damas. Nos (ut opinor) Discipulos es-  
Orat. de se comperitum haberet (nec enim  
Transf. plene adhuc atque integre Spi-  
Abul. ritum perceperant) hoc id cir-  
in c. 17. co factum est, ne eorum peccato-  
Matth. ra malitia perfunderentur.* La raçon de inponerles el Señor tan estrecho precepto del silencio à los tres mas amados que goçaron aquel sabrosísimo favor; fue porque atendia à la flaqueça de los demas condicipulos, que abian de sentir sumamente el que ellos no ubiesen participado de tan solene festejo. Atended a lo que dice Damasceno: *Nes enim plene adhuc atque integre Spiritum perceperant.* Que aun no abian recibido plena i enteramente la gracia del Espíritu Santo. Porque es tanto lo que affige i congoja entre los condicipulos, entre los de un gremio i comunidad, el ver que los otros sean preferidos, i ellos desechados; que parece que es necesario todo el golpe de la gracia del divino Espíritu, para no sentir el dolor que suele hacer en el coraçon, i lastimar un golpe semejante.

Pues si solo referirles lo que abian visto fuera causa de tan desapiadado desconsuelo; que feria, si à vista suya ubiesen los otros goçado el favor sin haberle participado ellos? Aquí pues es donde dice Agustino, que llegó el favor à los sumo, pues sin reparar el divino Dueño en inconvenientes de celos, ni en riesgos de invidias; delante de los demas condicipulos le da el mas preeminente lugar, i como à la prenda que mas tiernamente ama, i mas preciosamente estima, le pone al lado de su coraçon: *Quod majus dare potuit Iesus majoris suae dilectionis indicium erga Ioannem, quam quod coram ceteris condiscipulis suis socius tantae salutis, solus tamen discubuerit super pectus Salvatoris?*

CAPITULO IV.

*Que no fuera mucha la escelencia del sacro Benjamin, si siendo el mas amado, no fuera tambien el mas amable de todos.*

**F**UE a caso tan singular favor, tan estraña prerogativa nacida solo del amor, sin que en el regalado Benjamin se hallasen algunos fundamentos para tan estrañas demostraciones de amor i cariño? El ser amado originose a caso de lo amable? Oigamos lo que

S. Ioa. Damas. Nos (ut opinor) Discipulos es-  
Orat. de se comperitum haberet (nec enim  
Transf. plene adhuc atque integre Spi-  
Abul. ritum perceperant) hoc id cir-  
in c. 17. co factum est, ne eorum peccato-  
Matth.

quē en esta parte siente nuestro Padre Eutimio: *Hunc diligebat in c. 13. Iesus plus videlicet ceteris, ut Ioan. qui plus diligi dignus erat, ob virtutis magnae prerogativam, quam ipse modestia causa occultavit.* Con el caudal de gracia que su divino Maestro le franqueò al amado Benjamin, vino à hacer tan ricos empleos i ganancias, que merecio que el celestial Dueño por lo diligente i cuidadoso del adquirir, se hiciese tan grande lugar en su sacro pecho, q̄ le sacase del (cuando en el descansa) prendas con ese favor del mas dignamente onrado, amado i favorecido entre los demas: *Ve qui plus diligi dignus erat ob virtutis magnae prerogativam.* Que no està la gracia, no consiste lo sublime del amor en lo gracioso, en lo amado, sino en que el sujeto sea amable: no es gloria tener la onra i la dignidad, si el que la tiene no es merecedor, i digno della.

MISTERIO tienen aquellas palabras del sagrado Oraculo: *Iob c. 28. Auro locus est, in quo constat.* Tiene el oro su particular forja, tiene el crisol, donde se esaminan los quilates que le hace, mas, à menos precioso. Dice san Antonio de Padua: *Gloria conscientiae deputatur in consuetorio examinationis propriae. Hic est locus auro, non humanum post Pet. lingua: in qua si aurum constitur, consumitur.* El lugar pro-

S. Ant. de Pad. Dom. 5. post Pet.

prio donde el oro se esamina, donde se pueden saber los quilates de la cociencia, es en el crisol del propio esamen: porque esaminados los meritos, i aprobados por las léguas de los onbres, llevan consigo una falibilísima recomendacion: *Miser est (añade el Santo) qui plus credit lingua aliena, quam conscientia propria. Plerique famam, conscientiam pauci venantur, quasi plus sit laudari, quam esse laudabilem.* Que miseramente aleboso se lisongea el que dando orejas a la fama agena, se hace sordo a los gritos de la conciencia propia. Pero este es mortal engaño de los mortales, que se dexan antes arrebatados de la fama, que de la conciencia, como si fuera mayor gloria el ser loado, que loable: *Quasi plus sit laudari, quam esse laudabilem.* Porque mirado a la luz de la verdad, no consiste la gloria total, i felicidad perfecta de un onbre en que sea alabado, sino en que merezca las alabanzas.

Que bien habló de este materia aquel tan discreto Consul, quando dijo: *Quanto majori animo honestatis fructus in conscientia, quam in fama reponitur. Sequi enim gloria, non appeti debet: nec si casu aliquo non sequatur, idcirco quod gloria non meruit, minus pulchrum est.* Quanto mejor se asegura el fruto de la onestidad en lo solido de

S. Ant. ubi sup.

Plin. li. 1. epif. 8.

de la conciencia; que no en lo vano de la fama. Porq̄ la onra à de seguir lo relevante de los meritos, no a perecerse ambiciosamente. I si porventura no sucediere el cõseguir alguna dignidad, no por eso queda desairada la virtud, merecedora de mayores puestos. Porque verdaderamente no consiste lo glorioso de un sugeto en tener la dignidad mientras sus haçañas i proeças no le calificare i aplaudieren por digno de la onra: *Quanto majori animo honestatis fructus in conscientia, quam infama reponitur.*

BIEN dirà con lo dicho lo q̄ el Apostol encarga à los Colosenses, i es; Que rindan inmortalles gracias al Señor por aver hecho a los Evãgelicos ministros dignos de tan alto ministerio: *Gratias agentes Dno Patri qui dignos nos fecit in partem sortis Sanctorũ in lumine.* Dice aqui nuestro Padre Teofilato: *Quantam igitur data sunt? Que es la grandeça de los varones Apostolicos, i ministros Evangelicos? Ut nedum opulentos reddiderit, verum etiam sufficientiam vobis, & virtutem dederit, ut hac digne accipere videamini.* La gracia i singular favor (dice Pablo) que el Señor à hecho à sus ministros, es; que ellos sean tales, que seã juzgados por dignos i merecedores de tan subli-

*Theoph. ubi sup. nempli gratia: Rex quispia te-*

*nais fortuna quipiam praesertim ram forte credens, atque committens dignitasem quidã dedit, nec tamen sufficientem fecit, ut digne possit gubernare Principatum.* Supongamos que un Principe dà un gobierno à un onbre de vil i baja fortuna, i totalmente inepto para la prefectura, i con el cargo que le encomienda no le dà la suficiencia que el oficio pide; aunque le puso i colocò en tan alto lugar, engrandecióle? Solicitòle alguna onra? *Ridiculum honor fecit,* dice el gran Arçobispo de Bulgaria. Tan lejos està de quedar onrado con la onra, que antes queda ridiculamente espuesto a las mofas i fisgas de todos. Porque no consistió la gloria de un onbre en lo glorioso, sino en el ser digno de la gloria; i así concluye Teofilato diciendo: *Deus autem nos & honoravit ac sufficientes fecit, ut acciperemus honorem: duplatio ergo honoris est.* Luego el Señor, que con la onra nos dio la idoneidad, i con el oficio la suficiencia, nos duplicò el lustre, i repitió la gloria: *Duplatio honoris est.* Que es onra muy sencilla solo tener la onra; pero tenella i merecilla, es lo fino i glorioso del sugeto que la tiene.

A este intento vendra bien aquel tan avisado dicho de aquel espejo de Republicos Caton, que siendo así que entonces el Senado erigia altas esta-

tuas

tuas à diversos linages de onbres para onrar sus personas i familias, viendo un bien intencionado Caballero Romano q̄ à Caton no le tributaban tan merecidos honores, i preguntándole este; Que como el Senado tan desateto i escaso en darle a el lo que tan desatentamente prodigo franqueaba a otros? respondió con aquella su tan pronta severidad: *Malo percontari homines cur mihi statua posita non sit, quam cur sit.* Mas quiero que diga el mudo; Que porque no me an levantado estatua (mereciendola por lo eroico de mis acciones, i esclarecido de mis virtudes) que no q̄ murmuren (como lo hacen de muchos indignos de tal onra) que porque el Senado me erigió estatua, pues no siendo merecedor de tã colmada onra, en vez de levãtarme una columna à mi credito, fuera erigirme un padron a mi infamia; Que el merecer la onra es lo que importa; que el no conseguir la dignidad, no es desonra del benemerito, sino culpa del umano distribuidor de los premios.

EN el sobrescrito de la carta de san Pablo à Filemon leemos estas palabras: *Paulus vinclem. v. i. etus Iesu Christi, & Timotheus frater Philemoni dilecte.* Pablo i Timoteo, al amado Filemon. Nuestro Padre san Gerónimo dice, que en el Testo

Griego no està la palabra *Dilecto*, al Amado; sino *Agapito*: *Text. id est Diligibili*, al Amable. *Grati.* Pues que diferencia ai entre estas dos palabras Amado i Amable. Dala el Santo diciẽdo: *Inter dilectum & diligibilem S. Hier. hoc interest; quod Dilectus appellari potest, qui dilectionem non meretur: Diligibilis vero is tantum, qui merito diligitur.* La diferencia que ai entre el Amado i Amable, es esta: Que Amado se llama el que lo es, aunque no merezca el amor; i Amable el que merece ser amado; i así san Pablo, segũ el Texto Griego, vistio à Filemon de todas las galas, cuando no solamente le llama Amado, sino el el Amable: *Philemoni Diligibili*; que eso fue onrarle del todo; pues fuera muy poca gloria suya el ser Amado, sino fuera juntamente Amable; esto es, digno del amor que le tenían. Segun esto si nuestro LUCERO recibe tan singulares rayos i luces de tan peregrinos favores como es darle el pecho, i el mas onroso lugar en el convite, el amarle con tan fino amor; fue porque tenia prendas dignas de tan peregrinos cariños, i especiales prerogativas: *Hanc diligebat Iesus plus videlicet ceteris, ut qui plus diligi dignus erat, ob virtutis magna prerogativam.*

(\*)

CA

CAPITULO V.

Que en el modo con que Cristo consuela à Iuan, dà a entender que le ama con mas ternura que à los demas.

QUE mas ostentativa re- seña de lo fino i ardiète del amor, que cuando el divino Maestro misteriosamete turbado predice el sacrilegamente fementido, que le à de entregar, cuando a todos enviste un elado pavor que discurre por las venas, atonitos con tan terrible vaticinio, como advierte los Evangelistas, palidos los semblantes, i palpitando los coraçones; entonces al querido i amado Benjamin le recoge i alberga en lo tierno i amoroso de su pecho. Donde dicen nuestros Padres Crisostomo, Teofilato i Eutimio preguntando; Eutby. Que porque en esta turbacion le permite à IUAN acuartelar en su pecho, i retraerse a lo sagrado de su seno? Cur autem recubait supra pectus? Responde la divina Boca de oro, diciendo: Credibile est tuc mastos fuisse: eos igitur verbis consolatus Christus permittit, ut Ioannes supra pectus recumbat. I Teofilato: Permittit ei Dominus ut recumbat super pectus ejus, morem ejus solvens, mitigans turbationem mentis illius, & summam tristitiam sopiens. Bien se deja entender, que en aquella

Theoph. Eutby. Chrysol. in e. 13. Ioan.

façon estaban sumamete sobrefaltados los coraçones de los Discipulos, coçobrando en el borrascoso mar de aquella sentencia del Salvador; como se creíam lo de irrefragable de su palabra, que de lo constante de su Fé. Pues en semejante ocasion que hace el turbado i amenazante Maestro? Como vé naufragar en aquella tempestad de dudas i confusiones a su querido i amado Benjamin, le permite el seguro puerto de su pecho, le franquea el sagrado del divino seno, para que allí guardezca de tan desecha tēpestad, temple el dolor, conorte el coraçon, i adormezca la tristeça: para él solo ai gremio donde se acoja, i regaçõ donde le retraiga: Summam tristitiam sopiens. Demanera, que cuando a los demas consuela con palabras, à su Benjamin le acalla, le alaga i destierra el temor aplicandole la pitima de su divino coraçon, para que el turbado de su querido se conorte, quiete i asegure. Que como dijo aquel tã avisado i discreto Secretario: Cautela siquidem prodit affectu: Castiodi & qua studiosius diligimus, majori gratia custodimus. La atencion i la cautela es la mas evidente manifestadora de los afectos del alma; i así guardamos con mas cuidadoso estudio lo q amamos con mas afectuoso cariño.

A muchos à hecho admiracion

cion que siendo Pablo tan rigido Maestro de la maceraciõ de la carne, tubiese tan especial cuidado con Timoteo, que le encargase, que no bebiese agua del todo, sino que usase de un poco de vino para reparar las flaqueças del estomago, à causa tambien de los frecuentes achaques que padecia: Noli adhuc aquam bibere, sed modico vino utere propter stomachum tuum, & frequentes tuas infirmitates. Pregunta Crisostomo, que como el Apostol tan cariñoso con Timoteo, que le encargue tanto que mire por su salud, pues parece q en carta de tanta consideracion no abian de escribirse menudencias tales? A eso satisface el Santo, diciendo: At id quidem ex nimia indulgentia, & ex nimio amoris affectu; quippe plura imprecatur filio. vereturque, ac timet illi omnia: ita ut quod nusquam alibi fecit, etiam de salubritate corpora ad eum scriberet. No os admireis que Pablo ande tan cuidadoso con su dicipulo Timoteo, porque era el mas querido i amado de todos cuantos dicipulos tenia; así lo confesò en la segunda carta que le escribe: Timotheo, charissimo filio. Pues como le amaba tan afectuosa i tiernamente, hiço una tan singular demostracion con él, que no se lee aberla hecho con otro alguno, como el escribirle, que mirase por su salud, i que tra-

1. Tim. cap. 5.

S. Ioan. Chrysol. in 1. ad Timot. 1.

2. Tim. cap. 1.

rase de guardarse de todo aquello que podia menoscabarse la: pues le persuade à que use moderadamente del vino para el reparo de las flaqueças del estomago, que como le ama tan intimamente: Veretur illi ac timet omnia; de todo cuida, no ai cosa alguna q no le advierta, todo le desvela, i pone en cuidado. De aquí pues podemos filosofar lo afectuoso i tierno del amor de Cristo para con su Benjamin, pues quando los demas Apostoles i condiscipulos estan coçobrando en el tempestuoso mar de tan terribles turbaciones, le saca a su querido à salvamento, dandole el puerto de su pecho, i abrigo de su coraçon, para que en ese seno guardezca de las inquietudes i alborotos que podia padecer su congojado i afligido pecho i coraçon: Veretur ac timet illi omnia. No disimulemos a este intento lo que con aquel insigne Pintor Prasiteles le sucedio a aquella famosa Frine; Abiale prometido la mejor tabla de su mano, dejandola a ella la eleccion, i para saber cual fuese la de mas primoroso artificio, sobornò à un criado, que cuando los dos estubiesen a solas, entrase sobrefaltado, i le digese, que se quemaba la oficina. Hiçolo así el criado; i pensando Prasiteles que era verdad, mui sobrefaltado gritò: Salvus ne est Cupido?

Textor. li. 5. officin. 6. 53. de?



do? Ase escapado el lienço de Cupido? Con lo qual la altura ramera esploro el animo del Pintor, i conocio, Que aquel lienço era el que mas preciaba, que era el cuidado todo de su pincel, pues diciendole, que se abrazaban todos, solo este pulso en su coraçon, solo sacò prendas de mas pena i dolor. Esto mismo es lo que sucede con IVAN i los demas Condicipulos; Que cuando todos se estan abrazando en las ardientes llamas de las congojas i sobrefaltos, cuando toda la oficina del Apostolico Senado se enciende en Ednas i volcanes de tristezas i aogos, solo parece que el divino Maestro i Señor cuida de librar del voraz incendio de tan terribles aprietos i sollicitudes a su regalado Bèjamin: *Salvus ne est Cupido*, i para eso le alberga en lo seguro del pecho: *Et recubuit super pectus ejus*, con que dà a entender, que le ama con mas ternura i cariño que a todos los demas: *Vere- tur ac timet illi omnia*.

Esto mismo sucedio en todo el progreso de su vida. Entrarle en lo ardiente del aceite, i sale como de un Jordán mas joben i floreciente; danle à beber un vaso de ponçoña, i cámbiase en triaca. I en la isla de Padmos dice, que vio en la diestra del que estaba sentado un libro escrito dentro i fuera, cau- telado lo escrito, i defendido

con siete sellos: *Vidi in dextera sedentis supra thronum librum Apocal. scriptum intus & foris. I luego cap. 5.* oyo un Angel que à grâdes voces decia: *Quis est dignus aperire librum, & solvere septem signacula ejus? Quia serà digno de abrir este libro i desatar los siete sellos suyos? I viendo que ni en Cielo, ni en tierra no abia quien le pudiese no solamente abrir, sino aun mirar, comencò à derramar el Benjamin tiernas lagrimas por ver que no ubiese quien pudiese descifrar tanto fello i enigma: *Et ego flebã multum, quoniam nemo dignus inventus est aperire librum, nec videre eum. Que se siguió de aqui? Que luego le dijo uno de aquellos venerables Ancianos: *Ne flexeris: ecce vicit Leo de Tribu Juda, radix David, aperire librum, & solvere septem signacula ejus. No llores, que yà vencio el Leon del Tribu de Juda, el cual à de abrir el libro, desatando sus siete sellos. No notais, que siendo aquel libro tan difícil de abrir, que no se hallaba en toda la tierra i el cielo quié pudiese abrirle, cerrajando los siete sellos: así como IVAN comencò a llorar, luego al mométo manda el Señor, que le enjuguen las lagrimas, diciendole, Que yà se à hallado quien cunpla su deseo. Pues que es esto? Es el Amado, es el Benjamin es el Regalado, i como es muy proprio de las***

madres q̄ tiernamente quieren à los hijuelos; embrotando las lagrimillas por los ojos, luego acudira divertilles i acallarles; así se hace con IVAN, que en comencando a llorar, luego le consuelan, i acallan: *Ne flexeris. Que como es el del coraçon, Vere tur, ac timet illi omnia. Que aunque todos los demas se alboroten, desafosseguen, i desparvoridos se sobrefalten; si bien el piadoso Maestro acude à su consuelo; pero a ninguno có las ostentosas reseñas de amor i cariño que à IVAN; pues en esas borrascas i tempestades le abriga en su seno, i retrae al puerto de su coraçon. I así dice Beuljamis, que estaba el regalado Benjamin en aquella ocasion de la Cena, *Recumbens tanquam Filius in sinu Patris. Del modo mismo que el tierno hijuelo en el gremio del amoroso Padre. Tanto como esto cuidaba el dulce Maestro de su querido Discipulo, tan sollicito el sagrado Jacob de su amado Bèjamin. Pero mucho mejor nuestro Padre S. Iuan Crisostomo:**

*Chrysol. Omnibus dubitantibus atque tremantibus, etiam ipso Apostolorum Principe, Ioannes securus ac si in deliciis esset, in gremio Iesu recubuit. Notad el mimoso amor de Cristo para su Benjamin: Que cuando los demas Apostoles, i con ellos su Principe san Pedro se abrazaban en aquellas ardientes llamas de se-*

salto, sollicitudes i aogos, cuando bogaban en aquel borrascoso mar de tan molestas congojas, estaba Iuan tan ledo i seguro, tan placentero i tranquilo en el dulce gremio del Señor, como si gozara las mas festivas amenidades del mas delicioso Paraíso. Pero que mas Paraíso i Cielo que tener IVAN por almoadada el Pecho de Cristo? *Securus, ac si in deliciis esset in gremio Iesu recubuit: porque se vea la diferencia que entonces abia de IVAN a los demas. Que es lo mismo que lo que vâ de la tempestad a la bonança, del uracan al cesiro, de las espinas a las flores, i de las palideces de la muerte a las dulçuras de la vida.*

## CAPITULO VI.

*Que no ai congoja que pueda apostar las à la de una dificultad que no se descifra, i una duda que no se decide.*

**N**O poco se descubre lo tierno del amor en lo que con su Benjamin hace tambien el amante Maestro, pues insinuandole Pedro, q̄ preguntase a su amable Dueño; Quien seria el tan perfido i aleboso, que ubiese de manchar el Apostolico Colegio con tan infame insulto, siendo así que à nadie, ni aun al mismo Pedro, que

que tan ansioso codiciaba conocer al traidor, quiso descubrir el secreto; solo se le revelò à su Benjamin, al cual dijo: *Ille est, cui ego intinctum panem porrexero.* A quel es el alebe discipulo, à quien yo diere un bocado de pan mojado en la salsa de mi plato. I esto quedò tan à puertas adentro del secreto, que *Nemo scivit discumbentium.* Ai mas fiera tirania? Ai potro mas duro que la catasta de una duda, que se desea saber, i no se deja averignar? No se yo si los tiranos de Sicilia pudieron inventar mas desapiadado linage de padecer. Que bien que lo dijo el Retorico Seneca! *Nihil est miserius, quam incertum inter vitã, mortemque desitui. Crudelius est, quam mori, semper timere mortem.* No se puede imaginar mas febil miseria, que fluctuar entre las dudas de la muerte i de la vida. Mas sin comparacion es rabia cruel el horrible temor de la muerte, que la muerte misma.

PREGUNTA el Abulense, que porque causa i raçon asi como se acabò la suntuosa fabrica del Templo de Salomon, inundò luego todo el en una espesa i escura niebla? *Nebula implevit domum Domini.* A eso satisface diendo: *Quod istud fuit ad declarandum conditionẽ Veteris Testamenti.* Que fue para declarar la condicion del

Ioann. cap. 13.

Ioann. cap. 23.

Senec. lib. 3. cõ trov. 5.

3. Reg. 8. Abulens. inib. q. 8.

antiguo Testameto. Pues cual fue la condicion del Testameto viejo? El ser terrible i espantoso. I luego dice, Que aparecia el Señor en nieblas i fuegos ordinariamente, i no en fuegos claros, i resplandecientes, sino bañados de humos; nubes, i nieblas: *Sciendũ tamen, quod quando Deus apparebat in igne in Veteri Testamento non apparebat in igne claro, sed in igne fumoso & operto caligine nubium.* Pues à que intento aparecer en tan caliginoso fuego, cubierto de tan lobregas nubes? A eso responde diciendo: *Ut ex parte ignis esset apparitio terribilis, & ex condicione nubium esset obscura, ut per hoc nihil cognoscerent, & magis timerent.* En el fuego denso era terrible la aparicion del Señor, i en las nubes negras i lobregas era invisible lo que ocultaban; para que de este modo conocierã menos, i temieran mas. Pues en esto mostraba Dios lo terrible del antiguo Testamento, lo asombroso i formidable? Pues no fuera mejor fulminar rayos, i aterrorizar con tempestades? Parece que no; porque si oculto el Señor i encerrado en lo lobrego i caliginoso de la nube, no se podia conocer lo que ocultaba, tenerles à los Hebreos pendientes de aquella duda, suspensos, sin saber lo que dentro se contenia, parece que era la mayor terribilidad que mostrarles podia: *Ut per hoc nihil*

Abulens. ubi sup.

Abulens. ubi sup.

bil

Que padecer à las fieras manos de una duda, es padecer à todo padecer.

LEGANDO a hablar el Principe de los Latinos Poetas de cierta gente facinorosa i malvada que estaba detenida i como en secuestro en aquel lobrego lugar, diputado para taller de tormentos, i atarazana de quebrantos, dice:

Virgil. Anei. 6.

Donat. in lib. 6. Anei.

*Inclusi pœnam expectant.* El proemio de sus castigos es el estar incluidos i encerrados. I que hacè? Esperar las penas debidas a sus maldades i esorbitancias. Dice Donato: *Inclusi pœnam expectant; Expectare incertum, pejus est quam pati.* A otros finge el Poeta padecer mucha diversidad de crueles i terribles aogos, i a estos q̄ juzgò por mas insolètes i atroces que los demas, no dice lo q̄ padecè, sino que esperã la pena, *Expectant pœnam;* i esto fue para esagerar mas su tormento i dolor? Si; porque como no ai fiero estoque que mas sangriento traspase las entrañas que lo incierto de una duda; asi (con mucho ingenio) el gran Poeta, à estos q̄ juzgò dignos de mas atroces venganças, para pintalles mas crudamente castigados, dice, q̄ estan esperando el castigo, sin saber cuando serã: *Pœnam expectant;* porque *Expectare incertum pejus est quam pati.* Esperar un incierto castigo, estar pendiente de una duda, es mas

ansiosa cruz, que el mismo padecer. Porque se vea la catasta i potro que es una duda que no se resuelve i descifra.

COMO se puede conpadecer q̄ saliese verdadero el rigido vaticinio de Ionas: *Adhuc quadraginta dies, & Ninive subvertetur.* Que dentro de cuarèta dias abia de ser asolada aquella licenciola i disoluta ciudad, supuesto que sabemos, que por la penitencia q̄ hicieron el piadosissimo Dueño, les perdonò las vidas, como despues se lo dijo al mesmo Profeta: *Et ego non parcã Ninive civitati magna?* Supuesto esto, como no se cunplio el horrible pregon del austero Profeta? No se cunplio, dice N. P. S. Efren? Pues yo os aseguro que los Niniuitas aunque no murieron, q̄ en cierto modo murierõ mas q̄ si ubieran muerto. Pues como puede ser esto? Yo os lo dirè, dice Efren: *Licet non fuerint mortui: mala tamen mortis expectatione jam antea mortuierant; nã timor verũ acerbissimarum etiã viventes necabat: adrd enim emarcescere fecit eos periculorum cõminatio, ut velut umbra videretur.* Aunq̄ es asi q̄ los Niniuitas no murieron, como el Profeta les estaba amenazando a voces su desolaciõ i ruina, yã ellos abian muerto a los filos de otro mas fiero cuchillo q̄ el dela cortadora guadaña de la muerte; q̄ fue el temor de la muerte q̄ el Profeta les amena-

Ion. c. 3.

Ion. c. 4.

S. Ephr. serm. de Ion.

T

ca-

caba; en cuyas borrascosas agonias tan miseraméte naufragaban. I de tal suerte penetrò los coraçones aquella faeta de la duda, que a todos les dejó con afebrosas palideces de horrible muerte: *Ad eò emarcescere fecit eos periculorum comminatio ut velut umbra viderentur.* Porq de aqui conozcáis si ai prensa q así apriete, leço que así aogue, cuchillo de palo que así deguelle, como el no saber en lo q una cosa que atormenta à de parar.

ALABA el Politico Historiador lo robusto i magnanimo de un valiente Capitan Romano, i declara su conceto con unas particulares palabras: *Secundarum ambiguarumque reru scis.* Era persona que sabia de todo, de prospero i dudoso. Que quiere decir, *Dudoso? Ambiguarumque reru?* Dice Dorleas: *Ed est, per prospera & adversa recoctus.* Estaba recocado en lo prospero i adverso. No veis el nóbre que dio Tacito a las cosas adversas? El de *Dudosas.* No pudo encarrecer mas lo que es lo adverso, q tanto se teme, que có llamar se *Dudoso:* con eso se dijo todo. Porque como mejor se podia decir lo que aqueja i affige la adversidad que có dalle titulo de *Duda; Ambiguarumque rerum.* Porque de los catastas i potros, de las laminas i fuegos, ningun torméto ni rabia iguala al de una duda que no se desata i disuelve.

Cornel. Tacit. li. 1. An nal.

Dorleas inibi.

PREGUNTA el Abulense, q supuesto q el Señor tenia intención de castigar al Rei David en pena del pecado de Bersabe i Vrias, q le ultrajasen sus concubinas, q lo rigido de la amenaza tirò cótra sus principales mugeres: *Dabo proximo tuo & dormiet cum uxoribus tuis in oculis Solis hujus:* lo cual se cúplio en Absalon, q profanando el lecho de su mesmo padre, cometio el desenhuelto insulto con las concubinas. Supuesto esto, porq el amago apuntò a las mugeres, si despues la egecución parò en las concubinas? A eso satisface el grande Autor, diciendo: *Si dixisset ei Propbeta, quod illa mulieres futura essent concubina, nò tantu tristatus fuisset David; quia esset certus in quo illud malum ei eventurum esset. Ut ergo suspitio eum redderet incertum, non exposuit de uxoribus vel de concubinis, sed large dixit, de uxoribus; dixit ergo de uxoribus, ut maneret ambiguitas* El no decir claramente el Profeta Natà la infamia i desonra que abia de padecer David en sus concubinas; sino absolutamente en sus mugeres, fue porq si en particular hablàra de las concubinas, cierto yà del golpe que le abia de sobrevenir, no padeciera tanto dolor: pero hablando en comun de las mugeres, quedando David con la duda de quienes podia hablar el Profeta, hasta ver el fin, andaria angiosamente

2. Reg. 12.

Abul. inib. q. 2.

foli.

solicito, i cuidadosaméte desvelado: *Ve suspitio eum redderet incertu, & ex hoc torqueretur, non exposuit.* Que a la verdad no ai potro q así atormente, ni torméto que así affija, como el recio cordel de lo incierto de una duda que no se descifra i decide.

CAPITULO VII.

Que es la ausencia el mas fiero castigo i desuello de todos los males que acontecer pueden à los que bien se quieren.

NO ai apartarnos deste dulce i regalado festejo q el divino Béjamin está recibiendo, recoitado tan sabrosamente en el sagrado Pecho de su celestial Maestro: *Erat recubens in sinu Iesu.* Que es tenerle al querido i amado tan abrigado i recogido en su Seno. Repitamos las palabras de N. Olympio P. Olinpioro: *Sinus pro re, que nec divelli nec disjungi potest in sacris litteris usurpatur.* Esta palabra **SENO** es simbolo en las sagradas letras de aquello q no se puede apartar ni dividir. Pues porq raçõ tiene el Señor à nuestro **IVAN** tá estrechamente abrigado en su Seno, i acogido al lado de su Coraçon? El lo dice, dando por respuesta, q es el Amado i Querido: *Què diligebat Iesus.* Que por ningú otro modo parece q pudo el Señor dar à entender mas claramente lo fumo del amor q le tenia, q con mostrar lo estrecho có q tá juto à si

Olympio dor in 6. 14. lob.

ensu Seno le abrigaba. Ai crisol donde mejor se escaminè los quiates del amor, q en las dificultades del dividirse? Claro está que no: porq el que sin dolor se aparta de lo que dice que ama, mui aprieta dà a entender lo poco que lo estima.

REFIERE el sagrado Testto, q despues de aber muerto la amada conlorte del gran Padre delos Creyètes, tratò de cóprar decète sepulcro en q depositar el venerable cadaver; i esto fue, *Cum surrexisset ab officio funeris,* despues de aber cúplido có los funerales ritos. El Testto Ebreo hace mui à nuestro intèto: *Et surrexit Abraham desuper facies mortui sui* Ise levatò Abraa del rostro del cadaver de la q tá tiernaméte amaba. Reparò aqui Cayetano en el modo de hablar del Ebreo Testto, en decir; *Que se levatò Abraa del rostro dela difunta: Desuper facies mortui sui.* Pues q se dà a entender con esto? *Insinuat* (dice Cayetano) *quod Abraham exercuit officiu lustris sedes in loco superiore respectivè ad facie cadaveris, tanquàm continuè expectans facie uxoris.* Decir, q se levantò Abraan de sobre el rostro (digamoslo así) dela difunta, es dar a entèder, q estaba en lugar superior, i careado con la palida faz de la q fatalmète yacia, no pudiendo apartar lo lloroso dela vista. Uno mirado sièpre la estimable caja q encerrò tá amable joya: *Tàquàm*

Genes. cap. 23.

Littera Hebr.

Cajet. inib.

*S. Greg. Naz. Teologo: Oculi à iucundis spe- o at. 20. Et oculis non facile recedunt, ac si quis per vim eos retrahat, eodem rursus feruntur.* Que proprio es de los ojos no poder apartarse de lo q̄ gustoso miran, i si pade- cen tal violencia, q̄ les aparten del amado obgeto, con q̄ facili- dad buelvé à cebarse en lo que tan sabrosamente se estaban en- treteniendo. Condiciõ propria del que ama, apartarse con grã dificultad de lo que estima.

NOTABLE misterio, al des- pedirse del mundo clamar, gritar una i otra vez el soberano Reparador de nuestra perdida salud: *Jesus autem iterum cla- Matth. cap. 28. mans voce magna emisit spiritũ.* De donde se originarian tan a- lentadas i levãtadas voces? Mu- chas raçones dan los Interpre- tes: pero a nuestro intento bol- vamos los ojos a lo q̄ al divino Agonizante le sucedio con un espiritu nefario que se abia apo- derado de la casa de un misero mortal. Lançale del tiranizado albergue, i dice S. Marcos, que al salir daba clamorosos gritos:

*Marc. cap. 9. Et exclamans exiit ab eo.* Que quiso significar con tales cla- mores el malvado guesped? Di- ce nuestro Padre Eutimio: *Clamavit, ostendens quod violenter expelleretur.* Aquel clamar al dejar la posada i domicilio de aquel miserable i cuitado, fue como protestar la violencia

grande con que dejaba aquella morada i abitacion. Agora al caso: Clamar una i otra vez el sagrado Inocente cuando à de salir del mundo, *Clamavit voce magna*, fue claro indicio de lo fumo que sentia (aunque fuese por tan breve tiempo) a su que- rida Madre, i amado Dicipulo, i à los demas, que tan tierna i cariñosamente amaba. Que dol- lor tan grande, menos que con grandes voces i gritos no podia bastantemente declararse. I así podremos decir (aunque los in- tentos fueron tã diversos i en- contrados: *Clamavit ostendens quod violenter discederet.* Que para los que bien se quieren, no ai rigor como el apartarse, no ai mas horrible muerte que el dividirse. Así lo dijo san Ata- nasio, hablando de los que bien se quieren, i mucho se aman: *Cum à se invicem segregantur, S. Atha- tum contristantur, clamant, & inedia se conficiunt.* Cuando se ausentan, se entristecen, gritan, i se matan de hambre. No no- tais como dice Atanasio: *Cum ad invicem segregantur, clamant.* Al apartarse, gritan i claman. Pues que mucho que el divi- no Amante clame i grite al au- sentarse i partirse? *Clamavit voce magna, ostendens quod vio- lenter discederet.*

Que bien lo pensò el Prin- cipe de los Poetas cuãdo descri- biendo à Dido tan enamorada de Eneas, dice; Que en su pre- sencia

*Virgil. Aenei. lib. 4.*

*Donat. inib.*

*Virgil. Aenei. lib. 4.*

sentia hizo suntuosos sacrificios à sus Dioses:

*Aut ante ora Deum pingues spaciatur ad aras, Instauratque diem donis.* Reparò Claudio Tiberio en lo largo i detenido de los sacrifi- cios que tributaba à sus dioses la enamorada Reina, pues dijo: *Instauratque diem donis.* Que todo el dia estaba entretenida en victimas i olocaustos. Pues por que tan detenida la Reina en sus sacrificios? Dice Claudio: *Instaurat diem donis. Neque hoc sermel, sed sapius faciebat, ut pro- duceret diem, volens diutius ha- bere presentem quem amabat.* No nacia los sacrificios con q̄ la Reina iba entreteniendo el dia, de afecto de religion, sino q̄ el amor era el mañoso autor de aquella devocion à parête: que como Eneas, q̄ era todo su cui- dado i desvelo estaba presente, por goçar mas de su presencia, afectaba devociones en las vi- ctimas: *Volens diutius habere praesentem quem amabat.* I no con- tenta con estos artificios la ena- morada Reina, dice luego el Poeta:

*Nunc media Aeneam secum per mania ducit, Sidoniaeque ostentat opes, ur- bemque parat am;*

Que buscò nuevos pretestos pa- ra goçar mas de la presencia de aquel a quien abia rendido to- da el alma, pues le trajo di ver- tido por todas las murallas de

la ciudad; para que quanto mas espacio gastase de enseñarle sus edificios, i riqueças, tanto mas tiempo rubiese de goçar de lo dulce de su presencia. Así lo ad- virtio Donato: *Sic furebat Di- do, ut à suis conspectibus non- pateretur abscedere. Ducebat enim illum secum.* Que todo a- quello que parecia onra i aga- sajo del noble guesped, era ar- did del vendado Dios, para que tubiesse mas lugar de cõversar i mirar la persona, en cuyos a- mores tan rematada se encedia. Propriedad mui natural de los que mucho se quieren, i finamé- te se aman, el no poderse divi- dir, ni apartar.

QV I EN mejor testigo desta verdad que la mas soberana Amante. Dice, que su querido Esposo corre, falta, i buela li- gero como los corços, i las ca- bras: *Ecce iste veniat saliens in montibus; similis est Dilectus meus caprea innubuloq; cervoru.* I hablando despues de sus abi- lidades i cõdiciones, dice; Que son sus pies inmuebles, como co- lunas de marmol: *Crura illius columna marmorea.* Dice Josef Fanense: *Quid hoc? lam dixerat pedes ejus esse veloces ut peaes innubulorum cervorum; nunc cru- ra habet marmorea.* Como pue- de ser esto? Que enigma es este? Como decís, que vuestro Esposo tenia los pies tan veloces co- mo un ciervo, i luego decís, q̄ son marmol? *Columna marmorea.*

*Donat. inib.*

*Cantic. cap. 2.*

*Cantic. cap. 5. Sperãc. pũct. 26.*

*Sperās ubi sup.* Dice el Fanésle: *Tunc veniebat, nunc recedit: recedit autē sic tarde, ut recedere nō posse videatur, quia nimirum crura ejus fundata sunt super bases aureas charitatis.* No ai que admirarnos de que el Amante Esposo tenga los pies veloces, i las plantas pesadas, porque cuando le describe tan agil i ligero, viene a ver a la Amada Conforte: *Ecce iste venit;* i cuando le pinta con las plantas tan de marmol, tan de plomo i pesadas, es q̄ le supone como quiē se despedia de su dulce presencia: *At ille declinaverat.* Pues que mucho que le pinte veloz cuando viene, i le describa tardo cuando se ausenta; pues no ai cosa mas amarga, mas dura, ni mas terrible para los q̄ tiernamente se aman, que el despedirse i apartarse.

*Cantic. cap. 5.*

*Genes. cap. 13.*

ERA preciso por el bien de la paz i cōcordia que Tio i Sobrino se aparrasen i dividiesē, por que la tierra no podia albergar tā numerosa tropa de ganados como yà los dos tenian, i entre los pastores se podian temer muchos enfados i pesadumbres. Pues para obiar tales inconvenientes llega el Anciano Pariente, i dice al Sobrino: *Recede à me obsecro.* Ruegoos cō las veras que puedo, sobrinomio, que os aparteis de mi, i sea eligiendo vos la tierra i pastos q̄ mas à proposito os pareciere: q̄ gustoso pasare por vuestra elecció à acuerdo. Como llega a intima-

lle la sentencia del dividirse? No lo veis, dice el Abulēse: *Istud fecit orando.* Con ruegos, sumisiones i suplicas: *Recede à me obsecro.* Pues porque Abraā tan alagueño con Lod: Porque cō tales ruegos i prevenciones? Dice el Salomon de España: *Quia erat ei valdē durum; quia dulciter conversabantur.* Era dura i terrible la cosa, notificalle aquel rigido Auto de ausencia, porque los dos no solo eran tan cercanamente parientes, sino intimamente amigos, i así conversaban i vivian en una cōpañia dulce, sabrosa, i entreteneda. Pues para que se tomase tā amarga purga, que hace el discreto tío? Entra primero cō los jarabes de las sumisiones, rendimientos, i conveniencias: *Quia erat ei valdē durum.* Que para el golpe de una ausencia i apartamiento, que pecho abra por de bronce q̄ sca, por de diamante que se presume, que pueda tener valor para recibirle i tolerarle?

*Abul. in cap. 13. Genes. 9. 57.*

CAPITULO VIII.

*Que cada uno juzga como quienes.*

**C**OMENCAMOS la prueba de nuestro intento con la canja que tā apropiada nos ofrecio nuestro P. S. Juan Crisostomo: *Omnis homo secundum se estimat alterū, nec*

*S. Ioan. Chrysof. in c. 13. Ioan. nec*

*nec potest minus sentire de alio, quam sentit de se ipso: superbus neminem putat humilem, humilis neminem superbum.* Es mui comun i ordinario juzgar cada uno de los demas, segun los afectos propios: el umilde à nadie tiene por sobervio; el presuntuoso a nadie juzga por descōfiado, el onesto a nadie tiene por lasciuo, el licencioso à nadie reputa por recatado, i así de las demas cosas.

*Ioann. cap. 14.*

DI CIENDO el celestial Maestro la noche de la Cena, que les iba à apercebir morada i ospedage a sus amados Dicipulos: *Vado parare vobis locum;* dice el Benjamin Coronista, que comencò à dudar Tomas en nōbre de todos diciendo: *Dicit ei Thomas: Domine, nescimus quo vadis & quomodo possumus viā scire.* Señor; nosotros no sabemos adonde es vuestra jornada; i como es posible que nosotros sepamos el camino? Pregūta el Melitiano Dotor, si le abia dado à Tomas los demas condicipulos poder i facultad para responder en nombre de todos, porque parece que si; pues habla como tomando la voz de todos ellos, diciendo: *Nescimus, & quomodo possumus.* No sabemos, i como podemos saber el camino? Dice el Santo, que no tenia Tomas tal poder i facultad. Pues como duda en nombre de todos, i los encarta en su ambiguedad? A esto responde Bernardo diciendo:

*Thomas, qui dicitur Didymus, id est, dubitās, unde ipse dubitabat, alios dubitare credebat.* Bien le vino a Tomas el nōbre de Didimo, q̄ quiere decir, el que duda; i así como el dudò del camino por donde su Maestro abia de hacer la jornada para prevenirles la mas rica posada; así también juzgò i tubo por infalible que los demas estaban perplejos i dudosos sobre el punto i articulo mismo de q̄ el dudaba: *Vnde ipse dubitabat alios dubitare credebat.* Que como dijo el Beatissimo Dotor: *Humanam suspicari, quod facit.* Es mui proprio del umano juicio el darse à creer que haràn consigo, i procederan como él à hecho i procedido con los otros.

*S. Bern. serm. 7. de Pass.*

*S. Greg. lib. 14. Moral. cap. 2.*

AMENACANDO el Profeta Amos al Rei Geroboan no menos que de sentencia de muerte, i valiendose desta amenaza el falso Profeta Amasias para malquistarle con el Rei, i viēdo que no surtia su diligencia el efecto que intentaba, como haciendose mui de parte del verdadero Profeta le dijo: *Gradedere in terram Iuda, & comedes ibi panē & prophetabis ibi.* Ve te, ò Amos, à la tierra de Iudà, come alli tu pan, i cunplirás cō el ministerio de Profeta. Que le quiso decir en esto al Profeta de Dios el Sacerdore del demonio, en decir que se fuese à profetigar à Iudea, i alli comer

*Amos ca 7.*

Gaspar Sanchez inib.

el pan? Lo que a mi juicio pensó muy bien el venerable P. Gaspar Sanchez: *Existimabat, opinor, Amasias quemadmodum ipse è Sacerdotali munere victum sibi & compendia maxima captabat, sicut ex suo officio artifex, sic ex prophetico spiritu, quasi ex quodam quæstuario ministerio lucrum captari & vitæ commoditatem ab Amos.* Era Amasias sacrilego Sacerdote, que se valia del Sacerdocio como un mercader de su tienda, solo para hacer ganancias i solicitar comodidades: i así aconseja al santo Profeta Amos, que se vaya a tierra de Iudea, i poner allí tienda de Profeta para ganar de comer, i adquirir, hacer del profetico ministerio ganancia, con que vivir aplaudido i acomodado: *Comede ibi panem, & prophetabis ibi.* Que como él era tan perfido en su ministerio, que no se valia del, ni le queria sino solo para adquirir i ganar; así pensaba q el santo Profeta abia de usar del officio, i sagrado ministerio del profetar. Porque es muy común i ordinario juzgar de los demas como cada uno juzga i siente de si.

Matth. cap. 7.

TRATANDO el celestial Maestro de lo que a de suceder en la ultima residencia, dice: Que a de decir a muchos falsos enbusteros i mentirosos Cristianos: *Tunc confitebor illis; Quia non novi vos;* Que no los cono-

ce, i que se vayan de su presencia a las eternas penas. Reparad del modo de hablar de Cristo: *Tunc confitebor illis.* Entonces confesaré que no conozco tal gente. Nuestro P. S. Iuan Crisostomo i el Gran Maestro del Angelico Doctor leen: *Tunc jurabo illis.* Entonces juraré, q no sé quienes son. Jurar? i mas la fuma Verdad? A que intento? Como jura quié para ser creído no tiene necesidad alguna de valerle de jurar? A esto satisface Crisostomo diciédo: *Jurat Crisostomus non ut suam veritatem commendet, sed ut illorum incredulitatem condemnet. Quia qui mendax est, neminem putat dicere veritatem, neque ipsum Deum.* Mirad con quien habla el Señor. Con gente enredadora, falsa, enbustera i mentirosa; con engañadores ipocritas. Pues cuando habla con ellos, i jura, *Jurabo illis,* no es para recomendacion de su verdad (que como puede meter la Verdad misma?) sino para condenar i convencer la incredulidad de aquellos ruines i malvados. Porque como cada uno juzga como quié es, i el que es enredador i mentiroso, a nadie juzga por verdadero, aunque sea al mismo Dios; por eso parece que necesita el Señor de jurar, para q le crean: *Quia qui mendax est, neminem putat dicere veritatem, neque ipsum Deum.* Que como dijo el sagrado Pontifice Ticinense:

Cbrysof. Albert. Magna

S. Chrysof. homil. 19. in Matth. in Imp.

S. Eno. libr. 2. epist. 16.

*Improborum natura est hoc sentire de omnibus quod merentur.* Es propiedad de los malos, es condició de los perversos, juzgar i sentir, que se debe a los demas lo que ellos merecen.

Genes. cap. 35.

REFIERE el sagrado Testamento, que despues que el Señor hizo al Patriarca Iacob tan cumplidas i abundosas promesas, luego al momento erigió una piedra, sobre lo cual ofreciendo sacrificios, i ungiendo con oleo partio adelante: *Ille vero erexit titulum lapideum in loco, quo locutus ei fuerat Deus.* A que intento erigió tan presto Iacob alto padron, que fuese durable testigo del lugar en que Dios le abia hecho tan cumplidas mercedes en las promesas? Dice Oleastro:

Oleastro in c. 32. Genes. in Annot. moral. Exod. Annot. moral.

*Testes invocabant statuas divinarum promissorum: licet iis opus non haberent.* Aquello era para tomar testigos de la certidumbre de las divinas promesas: aunque es así, que ellas son tan infalibles, que no necesitan de semejantes diligencias. Prosigue luego Oleastro, i dice: que algunas veces cargò el juicio, sobre la raçon de donde pudiese nacer; Que aya sienpre en los ombres tanta desconfiança, que no solo no dudemos de las palabras de los ombres, sino aun tambien muchas veces de las promesas del mismo Dios, como discurrendo por el dilatado campo de la sagrada Es-

toria se verà esto verificado tantas veces; mayormente en aquellos antiguos Patriarcas, que para la certeza de las cosas que el Señor les prometia, solian pedir tan especiales circunstancias de señales? A esto responde, diciendo: *Arbitror hoc ex malitia nostra ortum habere: ut quemadmodum nos fallaces sumus & tales nos cognoscimus, tales ceteros arbitramur.* Nam quia ego sapius Deo, & hominibus sum in promissis mentitus, arbitror neminem mihi promissa redditurum. Juzgo yo (dice Oleastro) que el sospechar de la certeza de las agenas promesas, nace de nuestra malicia: porque como nosotros somos i nos conocemos tan poco puntuales, tan engañosos, i falaces en cumplir las nuestras, así pensamos, que los demas lo an de ser: i como tantas veces emos faltado a la palabra que emos dado al Señor, tantas no cumplido las promesas que le emos hecho, así juzgamos, que no a de aber nadie que esté a palabra, ni cumpla promesa, por ser tan corriente el juzgar cada uno de los demas, segun lo que siéte de si mismo: *Ut quemadmodum nos fallaces sumus; & tales nos cognoscimus, tales ceteros arbitramur.*

Oleastro ubi sup.

QUIERE obligar aquel perfido Sinon al Rei Priamo, a q le dé credito a cuanto le dice i refiere, i concluye, diciédo:

Quod

Virgil. *Quod te per Superos & conf-*  
*cia numera veri,*  
 2. *A.* *Per si qua est, qua restat ad-*  
*neid.* *buc mortalibus usquam*  
*Intemerata fides.*

Esto te pido i suplico por los soberanos Dioses, que saben la verdad de todo: I por la intemerada fe, si es que à quedado alguna en los mortales. Como Sinon pone duda en que aya quedado alguna fe i verdad en los ombres? Pues à de faltar entre ellos la verdad? A esto responde Claudio Donato. *Per fidem, inquit, si tamen incorrupta potest alicubi reperiri. Sciebat enim apud se fidem non esse, & ideo arbitratur non esse apud quenquam.* Era Sinon engañoso, cuanto refirió, todo fue engaño i mentira, enredo i embuste; i así, cuando habla de la fe i verdad, dice, si à quedado alguna en el mundo: *Si restat abuc mortalibus, usquam inremerata fides.* Que como a él le faltaba todo, verdad i fe, así juzgaba tambien, que la fe i verdad faltaria a los demas. Que en fin cada uno juzga como quien es: *Sciebat apud se fidem non esse, ideo arbitratur non esse apud quenquam.* Que como dijo nuestro gran Teologo Nacianceno: *Malus celeriter ad ducitur, ut bonum videri condemnat: contra vir probus, ne malum quidem facile condemnaverit. Qui enim ad vitium minime proclivis est, is nec*

*facile de alio suspicando movetur.* El malo muy arrebatadamente juzga i condena al bueno: no así el bueno condena al malo; Porque el que no es inclinado al mal, ese tal con mucha dificultad sospecha i juzga que el otro será malo: *Qui enim ad vitium minime proclivis est, is nec facile de alio suspicando movetur.*

BIEN se prueba esto con el suceso de nuestro Benjamin; Que preguntandole a su querido Maestro, que quien abia de ser el alevoso que le abia de entregar: *Domine quis est?* Con aberle dado las señas, vino à pasar la plaza de los demas, que ninguno pudo saber quien fuese el perfido traidor: *Hoc autem nemo scivit discumbentium.* Ni Iuan tan poco? No en ninguna manera: Así lo dice Vgo Cardenal, de parecer de nuestro Padre Crisostomo: *Ioannes Chryso-*  
*autē nequaquam putavit quod discipulus in tantam iniquitatem exiret: quia enim procul à tali iniquitate erat, neque de aliis talia suspicari poterat.* Como Iuan estaba tan sin culpa, tan ageno i remoto de cometer tan insolente maldad: por eso nunca pudo caer en juicio suyo, que ubiese Dicipulo tan desleal i fementido, que fuese osado à precipitarse à los abismos de tan sacrilega bageça: Que como candido i puro, inculgado è inocente, así juzgò

Donat. *in 2. A.*  
*neid.*

S. Gregor. Nazian. *O rat. 20.*

nuestro Iuan. Que cada uno finalmente juzga como quien es.

## CAPITULO IX.

*Que no ai bocado que así pueda refrenar al mas desbocado, como aber comido un bocado de pan en la mesa a-*  
*gena.*

LA mesma razón que dio el Señor por marca i señal del traidor de q abia de ser a quien él hiciese el singular favor de darle de su mano la sopa del pan mojado: *Ioan. 6. Ille est, cui ego intinctum panem porrexero;* le dio motivo al candido Ioben para disuadirse, que enpecho tan obligado con tan especial demonstracion de cariño prorrumpiese en la fementida egecucion de tan sacrilega groseria: *Ioannes cui Dominus dixerat, hoc non intellexit.* Dice Vgo Cardenal: *Porque como dice nuestro Padre san Iuan Crisostomo: Mos. Chrydus reprehensivus hic fuit, quod neque mensa, communicationem revocetur. Quod si mensa communicatione non illi rubore non suffudit, hac panis porrectio que non moveret?* El decir él; Que uno de los q con él comian le abia de entregar, fue una tacita i muy agria repreension; pues no le refrenò al sacrilego traidor la comunicacion de tan angustia i soberana Mesa. I si aquel tan

Ioan. 6.  
 13.

Vg. Cardin. in-  
 ibi.  
 S. Chry-  
 sost. Ho-  
 mil. in  
 Ioann.

inmenso beneficio no le apriñonò, i obligò; aquella particular porcion que el mansísimo Señor le ofrecio, con que tan especial le favorecio, que bronce no ablandàra, que diamante no enterneciera? *Hac panis porrectio, quem non moveret?* I nuestro Padre Teofilato: *Dominus dedit buccellam Iuda, si forte recogitaret amicitiam mensa, & panis, & a proditione desisteret.* Que para refrenar al mas alevoso, para obligar al mas fementido, no parece que ai mas eficaz medio, que hacelle consorte de la mesa i participe del pan: *Hac panis porrectio quem non moveret?* Pues hagamos ahora el argumento: Si le parecio a Iuan que era como imposible, que quie ubiese recibido de tal mano tal pan, ser desteal i traidor a tamaño beneficio; como podra ser; Que quien cada dia recibe à tan divino Señor, haciendose celestial pan de las almas, i obligado con tan inmensa dativa, ingrato le ofenda, i rustico levnoge? Porque con que mas estrechamente se puede obligar, que con un conbite tan superior?

REPARÒ Genadio en la indulgencia tan grande que el Señor hizo a los ombres despues que cesò el undoso acote del diluvio: *Omne quod movetur & vivit, erit vobis in cibū.* Cuà tomada, cuanto corre, cuanto bus-

Theoph.  
 in c. 13.  
 Ioann.

Chryso-  
stom.  
inibi.

Genad.  
in Gat.

buéla sirva dé aqui adelante de regalado plato de vuestras mesas. Dice Crisostomo: *Hic est initium edendarum carniarum.* A qui es donde se abrió la dispensacion de comer carne los onbres. Pues porque desde el diluvio tan piadosa largueça i magnifica liberalidad? A eso responde Genadio, diciendo: *A diluvio majori usus est liberalitate, ut sit homines afficeret, ut majores culpas vitarent.* Como los onbres tan desenfrenada i disolutamente abian corrido antes del diluvio en pos de los ciegos dictámenes de sus vanos antojos; que hace el providente Dueño? hacerles mesa franca de todas las carnes, sino es con ciertas circunstancias; para que así obligado el onbre con tan generosa liberalidad, refrenase los apetitos libres, i tubiese à raya los desbocados antojos: Que esto de hacer el plato liberal, i franquear la mesa abundosa, es motivo mui poderoso para obligar al mas rustico, i atraer al mas barbaro: *A diluvio majori usus est liberalitate, ut sic homines afficeret.* Pues si esto puede obligar tanto, si sacar prendas de tanta sumision i rendimiento; como es posible, que aya quien gustando la verdadera carne del divino Dueño, sea tan temerario, que con ofensas le agravie, i tan bruto, que con delitos le irrite?

PREGUNTA Plutarco, que porque raçon i causa era inviolable rito i costumbre entre los Romanos el que nunca se levantase la mesa, sino es con decentes sobras, i abundosas reliquias: *Quid est quod mensam Plutarco vacuam tolli non sinebant, sed in Pro omnino quum aliquid etiam superesset?* Algunas raçones trae el gran Maestro de nuestro Español Trajano, i una de las que él dá es esta: *Adversus servos humana consuetudo; Non enim tantopere gaudent servi, si accipiunt, quam si participes fiant, quod mensam sibi cum Dominis quodammodo communicatam esse putant.* El dejar sienpre en las mesas sobras de que poderse valer, i desperdicios de que se poder aprovechar, fue rito i ceremonia instituida i fundada en favor de los criados; para que ellos se valiesen de lo que sobraba, i del remanete de la mesa se aprovechasen. Que costumbre tan umana i afable de Señores para con criados! dejarles pues las sobras de su mesa para que participasen dellas, fue mañoso artificio para obligalles. Porque aunque es así, que sienpre los criados gustan de recibir algo de sus Señores; pero nunca mas se obligan, que quando reciben algo de su mesa, porque parece que es como sentarse con ellos à ella: *Non tantopere gaudent servi si accipiunt, quam si participes fiant,*

Plutarco  
in Pro  
blem.  
Romanis

I. Esdr.  
cap. 4.

*fiant, quod mensam sibi cum Dominis quodammodo communicatam esse putant.* Acrecieta Plutarco: Pues si solo participar los criados de las sobras de las mesas de los Señores, i franquearles sus reliquias, se ponía a cuenta de tan suma onra, i juzgaba por caso de tanta estima, con lo cual se daban por mui obligados; que será no recibir ya las sobras de la mesa, sino hacerse el mesmo Señor mesa, vianda para sus criaturas i criados.

QUIEREN malquistar con el Rei Artagerges a los Hebreos ciertos Consejeros, afectandose celosos de las conveniencias de su Monarquia, porque trataban (los Judios) de erigir nuevo templo i casa a su Dios; Escribenle sobre este artículo al Pagano Rei, i la raçon que dan para fundar la causa i raçon de darle semejante aviso, es: *Nos autem memores salis, quod in palatio comedimus, & quia laesiones Regis videre nefas ducimus, idcirco misimus, & nuntiamus Regi.* Teniendo tan esculpido en la memoria i gravado en el corazón la sal que comimos algun tiempo en el real palacio, i porque juzgamos por gravissimo delito ver tu Magestad leda i ofendida; por eso te escribimos i avisamos de negocio tan importante. Que raçon dan ellos para escribir al Rei, i ostenta-

lle su legalidad i fineça? el aber comido sal en su palacio: *Memores salis quod in palatio comedimus.* Que como advierte el venerable Padre Sanchez, *P. Sanchez* era aquella proverbial figura *inibi.* entre los Persas; decir, Que an comido la sal para mostrarse obligados, i rendirse agradecidos; como si quando acá decimos, *He comido su pan:* Que fue como decir, si emos comido tu pan, como podemos cometer crimen de traidores, i perpetrar insulto de alevosos contra ti? Que esto del comer el pan de uno, obliga mucho a serle en todo mui fiel i leal.

DESPUES de aver sustentado el milagroso Maestro tan numeroso concurso de tropas que le seguian, con tan pocos panes i peces, dice el Evangelista, que mandò a sus Discipulos embarcarse, hasta que él despachase i despediese la gente que tan milagrosamente abia alimentado: *Donec dimitteret turbas.* Pregunta el Abulense, que hacia el Señor quando despedia esta gente? Responde, que el darles documentos i avisos, que criadosos guardasen para el bien de su eterna salud. Pues en acabando de hacerles el plato, trincharles luego el de la divina palabra? Saçonabase a ti bien tan soberana vianda? Responde el grande Autor, diciendo: *Hoc faciebat maxime cum turbas pa-*

Matth.  
cap. 14.

Abulens.  
inibi.



*verat; vellent enim turba se commendare ei propter majorem reverentiam, quam ei debebant.*  
 A linda saçon les predicò: No acaba de darles de comer? Nunca mas obligados les pudo hallar, i nunca las tropas se pudieron escuchar i atender con mas profunda umildad i reverencia, conociendo lo como que le debian por la liberalidad del plato que les abia hecho: *Vellent se turba commendare ei propter majorem reverentiam, quam ei debebat.* Si un pedaço de pan de cebada acompañado con otro poco de pez, eran poderosos para dejarlos tan rendidos i obligados, tan reducidos i reverentes; que será el pan hecho del rubio grano, que desceue dio de la opulenta haça del cielo?

En esta raçon se fundò el Principe i Dueño de los vientos, quando quiso asegurar à la mal indignada Iuno, de que la obedecería en levantar la fierra borrasca en el mar contra el piadoso Eneas:

*Virgil. Aeneid. lib. 1.*  
*Mibi iussa capessere fas est.*  
*Tu mihi quodcumque hoc regni, tu sceptrum lovemque.*

*Concilias, tu das epulis accumbere Divum.*  
 Si tu, ò gran Dios, me has obligado con darme el Imperio desta salobre Monarquia, si me acreditas con el supremo Iove en hacerme sentar à la sa-

crà mesa de los Dioses; como no tengo de egecutar con presereçion lo que me instruyes i mandas? No se ve, como entre las raçones q̄ alega Eolo para ser agradecido, una de las principales, es sentarse à la mesa de los Dioses, i esto por orden de Iuno: *Tu das epulis accumbere Divum.* Porque en nobles pechos, no ai cosa que mas obligue, que franquearles la mesa con liberalidad, i con franqueça ministrarles lo suntuoso de las viandas. Esto mesmo abig de alegar cualquier Cristiano, quando se le ofreciese la ocasion de ofender à tan franco i liberal bié hechor. Como puedo yo dejar de servirlos i hacer puntual i gustoso quanto me mandais, si siendo tan vil criatura, i vos tan infinito Criador, os haceis vianda i manjar del cielo, para que en la tierra os reciba? *Tu das epulis accumbere Divum.*

CAPITULO X.

*Que por voto del Señor, ninguno se pierde i condena.*

**A**VNQUE el piadoso i amable Dueño hizo tan esforcadas diligencias para retraer i apartar de su dañado intento al perverso i malvado Dicipulo, nunca quiso el dar lugar à que se lograsen

*Joann. cap. 13.*

sen tan amorosas sollicitudes, pues sienpre persistió renitente, hasta egecutar lo dañado de su perfido intento. Pues antes destas diligencias dice su indigno Secretario Iuá, que: *Turbatus est Spiritus, & profestatus est.* Que se turbò el clementissimo Dueño, è hizo la protesta; como quien pedía por se i testimonio; Que si aquel maldito onbre para sienpre se perdia, èl se tenia la culpa, si adolecia de muerte, no era por falta del Médico i medicinas, sino por vicio i maldad del enfermo. Que en este contumaz i atroz Dicipulo nos està el dulcissimo Señor protestando; Que si nos perdemos i estragamos, si nos precipitamos en los lobregos abismos de nuestra eterna condenacion, es sienpre porque nosotros rompemos con los dientes de nuestro albedrio el sagrado freno de sus soberanos auxilios.

*Psal. 90*

REPARÒ agudamente el Cardenal Cayetano en el modo con que el Real Profeta pinta i describe las miserables caídas i fatales ruinas de los ciegos pecadores: *Cadent à latere tuo millo, & decem milia à dexteris tuis. Verantamen oculis tuis considerabis, & retributionem peccatorum videbis.* Caeran de tu lado mil, i diez mil de tu derecha mano. I entonces, ò fo-

berano Monarca, considerarás su miserable estado, i verás el merecido castigo que se aplica a sus maldades. Dice Cayetano: *Non dicit, Percuties eos, sed, Ipsi cadent.* No dice el Profeta; Tu, ò poderoso Señor, los herirás; tu los destruirás i arruinarás: sino que? *Cadent.* Ellos caerán, ellos se despeñarán, ellos se arrojaron en los profundos abismos de la perdicion. I que mas? *Retributionem peccatorum videbis.* Verás el castigo que se dà a los delincuentes i pecadores: *Expresse excluditur (profigue Cayetano) omnis offensio dicendo; Retributionem peccatorum videbis, ò como èl traduce: Tantum in oculis tuis videbis. Hoc enim perinde est, ac se dixisset; Tu non facies cadere, sed videbis cadentes.* Si dice el Profeta, que el Magestuoso Dueño verá la pena que tan justamente se conigna a los trasgresores de la divina lei, es aseguramos, de que su sacra Magestad no es causa de que nadie tropiece, caiga, perezca, ni sea castigado, pues no hace otra cosa que ver el castigo, no solicitarle, considerarle, no pretenderle: *Tu non facies cadere, sed videbis cadentes.* Que si el onbre se condena, si padece, es por su culpa, por su maldad, èl se negocia la eterna perdicion, èl se diligencia la nunca percedera

*Cajet. inibi.*

pena. Que dé voto del Señor nadie se condena, ninguno perezca.

QVIEN se à de quejar de tan dulce i suave Principe, oyendo aquel tan general bando, que para eterna memoria quedó publicado en el Evangelio.

Matth. Venite ad me omnes, qui laboratis & onerati estis; & ego reficiam vos.

Que Enperador, Rei ni Principe à abido ni abra en el mundo, que en la fachada de su palacio aya gravado i esculpido semejante epigrafe: Venid a mi todos los fatigados i dolientes, acudid todos los necesitados i menesterosos, que en mi hallareis abrigo, puerto, salud, i descanso. Dice el sagrado

Libr. 2. de Gain & Abel cap. 3. Archobispo de Milan; Ideo omnibus opem sanitatis detulit, & Abel ut quicumque perierit mortis suae causas sibi adscribat: qui curari noluit, cum remedium haberet, quo posset evadere. Christi autem manifesta in omnes praedicetur misericordia, eo quod ii, quicumque pereunt, sua pereant negligentia.

La raçon porque el Señor con tan liberal puntualidad i generosa magnificencia cumplió con las reales leyes de aquel general cartel, curando, sanando, refucitando, consolando à todo genero de gentes, à toda condicion de sexos; fue para que de alli adelante se entendiese, que todos cuantos fatalmente perecian, à su omisión i negligencia abian

de echar la culpa; no enperó al Sabio, piadoso, i universal medico en curar todo genero de achaque: Porque de su parte siempre està pronta i eficaz la medicina, como la malignidad del enfermo no ponga obice i estorvo a tanto bien i piedad: Ideo omnibus opem sanitatis detulit, ut quicumque perierit, mortis suae causas sibi adscribat.

GRAN dificultad à tenido el lugar del Apocalipfi, donde entre los premios que se dan al vencedor, uno es el manà escondido, i otro una piedra blanca: Vincenti dabo manna absconditum, & dabo illi calculum candidum. Lo que a nuestro intento hace es el saber, que piedra blanca es esta de quien habla el sacro Benjamin.

Ambrosio Ansberto con otros algunos dicen, que por esta piedra blanca se entiende Cristo nuestro bien. Pero agora es de saber, que porque se à de llamar Piedra blanca el Señor. Dejadas à parte varias esposiciones, es muy a nuestro proposito la que trae el Erudito Interprete deste libro, i es; que parecia aludir aqui el sacro Evangelista a la costumbre antigua i rito de los Romanos en que solian dar sus votos en favor, ò en contra con dos modos de piedras; unas negras i otras blancas, como de Ciceron i otros Autores se colige, para lo cual fuele valer aquel celebrado verso de Perseo,

Apoc. 2. lyps. c. 2

Ansber.

fo-

sobre que pueden (porque hablan al intento) consultarse sus Comentadores, Aneo Cornuto, nuestro Elio Antonio, Teodoro Marcilio, Iuan Torrueropeo, Casaubono:

Cornut. Hun; Macrine diems numerameliore lapillo,

Nebris. Qui tibi labentes apponit candidus annos.

Theodo. I mas claro el ingenioso Poeta: Mos erat antiquus niveis atrisque lapillis,

Tornu. eos, Sa- His damnare reos, illis absolvere culpa.

tyr. Con la piedra negra señalaban el voto del condenar, i con la

Casau- blanca el sufragio del absolver; i así la piedra negra era fatal simbolo de la desdicha, i la

bon. 2. Ovid. lib. 15. blanca fausta estampa de la vè-

Mora. mor. tura. Pues llamarse agora el divino Señor Piedra blanca: Dabo illi calculum candidum. Fue enseñarnos cò disimulado misterio, i misterioso disimulo;

Que cuanto es de su parte, siempre està pronto a dar vida, absolver, i ser en todo toda nuestra dicha: Est igitur Christus Calculus candidus (dice el Erudito Interprete) quia quantum est ex se, Calculus est absolutiois & vitae, quemadmodum docet Paulus: Nihil damnationis est iis, qui sunt in Christo.

Que lindamente Pablo! Nihil damnationis est. Que Cristo (cuanto es de su parte) todo es piedra blanca, todo salud, todo vida i libertad; que por su vo-

to nadie se condenarà.

Es de ponderar, que la falta de no tener hijos aquellos dos tan justos i santos còsortes, Zacarias, è Isabel, la carga el Evangelista à la anciana esposa: Et non erat illis filius, eo quod esset Elisabeth sterilis, & ambo processissent in diebus suis. De manera, que de los impedimentos de la vegez para la fecundidad, se hace la falta de participantes, i los dos consortes se encartan en el defeto: pero en lo anterior de la juventud i virilidad, donde los dos arboles estaban florecientes para el deseado fruto, solo Isabel queda condenada en el defeto: Eo quod esset, Elisabeth sterilis. De aqui sacò una observacion muy à nuestro proposito el insigne Interprete de los Evangelios: Observamus in literis sacris mulieres quidem multas, virum vero nullum sterilem appellari. An de observar los curiosos, que en las sagradas letras, sièpre à caido el defeto de la fecundidad por parte de las mugeres, i no por falta de los onbres; como se vè en Sara, Rebeca, Raquel, Ana, nuestra Isabel, i otras. Pues ¿misterio puede tener, que siempre se note el defeto de lo fecundo de parte de las mugeres, i no de los onbres? Es, que si en los Varones esta figurada la potencia del Señor, la grandeza, la afluencia, la fecundidad de los bienes, gracias, i

Luc. c. 1

Maldo: inibi.

Maldo: inibi.

favores; i en las mugeres, las almas, que dependen en el ser, en el obrar, en el medrar i creer del divino Esposo; se conozca i sepa, que por su parte nunca falta, siempre acude, siempre llama i solicita ansiosamente ganoso de comunicar sus bienes i favores; i que si no surten efecto tan paternales diligencias i afectuosas sollicitudes, que à la ingratitud del alma se à de atribuir la esterilidad, i el no llevar el deseado fruto: *Eo quod esset sterilis.*

2. Corinth. c. 3.  
3.

HABLANDO el Apostol de la misera ceguedad de los pertinaces Ebreos, dice así: *Usque in hodiernum diem ipsum velamen in lectione veteris Testamenti manet non revelatum: sed usque in hodiernum diem cum legitur Moyses velamentum positum est super cor eorum.* Hasta oi dia ( por su delidicha ) dura aquel velo que antiguamente se ponía Moisen, pues en la lición del Viejo instrumento, aun no se à tirado el reboço i cortina, pues cuando se lea Moisen, quedan los coraçones de los protervos Judios escurecidos de unas lobregas sombras de ignorancias i errores. Reparò nuestro Padre san Juan Crisò, Que no dijo el Apostol, *In literis manet velamen, sed in lectione, ac rursus, cõ legitur Moyses;* Que no estaba el velo, la escuridad, las tinieblas en las letras, en

S. Chry. Jost. in 2 Corinth. cap. 3. Homil. 7.

el Testamento i Escrituras, sino en que? En la lición i cuando se lee, entonces se lobreguez en los coraçones, i enpañan los cristales de la luz; Pues porque, *Leetio porro legentium actio est,* dice Crisostomo. Porque se sepa, Que no està el mal en la Escritura, sino el daño en quien la lee; que no està de parte del Testamento el inconveniente, sino de parte de los Maestros: Que por eso siempre falta por el ombre.

CUANTAS veces, i con cuanta raçon obrà dicho el Aguilta de los Doctores, i despues del el opulento Erario de los predicables primores, que lo que es el alma para el cuerpo, eso es Dios para el alma: *Quod est anima corpori, hoc est Deus anima.* Preguntemos pues agora, que motivos à menester el alma para desamparar el amado albergue del cuerpo, con quien tiene contrada tan estrecha union i amistad? El que no ai cuestion que no ventile, ni duda que no decida, nos responderà muy a nuestro intento: *Anima nunquam recedit de corpore, nisi quando in disemperatur corpus, quod non potest ibi manere, quia tunc cogitur recedere.* Nunca el alma rompe con el cuerpo por ces i amillades, nunca se desaloja del, sino es cuando el

S. August. lib. 13. de ci. vil. c. 21  
S. Petr. Chryso. log. serm. 18

Abulc. in c. 8. Matth. q. 124

de tal manera se desafina i desentempla, que le fuerce à desquartelarse del alojamiento; i con todo eso: *Summe cupit actualiter manere.* Dice el Tostado: Quanto es de su parte, siempre procura sumamente vivir i alentar esa casa de tierra, i choça de barro. Pues si lo que es el alma para el cuerpo, eso es Dios para el alma: *Quod est anima corpori, hoc est Deus anima;* Serà decirnos i enseñarnos; Que nunca el Señor se aparta del alma, nunca la desampara i deja, sino esforçado i espelido de sus desstenplauças i desordenes: *Nunquam recedit ab anima, nisi quando in disemperatur quod non potest ibi manere, quia tunc cogitur recedere.*

Cancio. cap. 5.

Rab. Moys. Rab. Salom. Agatho. Sot. mayor. Fr. Ioh. à Iesu Mar. Sancho.

otros, dicen; que por el coraçon de la Esposa, se entienda su tierno Amante, que es Dios, su vida i aliento. Dice Rabi Salomon: *Ego dormio & cor meum vigilat Dominus meus qui est pater, & soliditas cordis mei, vigilat ad tuendam me.* Mi Dios i Señor, que es la firmeça i solidez de mi alma, es el coraçon que vela para escudarme i defenderme. Pues porque la divina Enamorada dà a su soberano Conforte i Amante, nonbré i apellido de coraçon, antes que de pecho, cabeça, manos i ojos, partes tan hidalgas i porciones tan nobles del cuerpo? A eso se satisfarà, con lo que de opinion de todos los Filosofos dice su Principe: *Fit primo principium, quod in sanguineo corpore, cor est. Idque est primum: sed etiam quod per obitum vita hic ultimo desic.* Es el coraçon la fuente i mineral de la vida, es el primero que sobre el alcaçar del ser enarbolada bandera de alentar: i tambien, el que al presentar la tirana Parca la postimeraba batalla à la vida, èl es el que lidia con tan bizarro arresto, el que à la inescrutable batería con tal denuedo resiste, que viene à ser el ultimo que en aquellas angustias se rinde i en aquellas agonias desfallece: *Ultimo desic.*

Rab. Salom.

Aristot. lib. 2. de Gener. Anima. cap. 4. tom. 2.

Pues llamarla Esposa coraçon a su Conforte, *Cor meum vigilat*, fue como decir; Que así como el coraçon es el que primero vive, i el que postrero muere; así es su divino i soberano Amante, que es el primero que comienza la vida del amor, *Quoniam ipse Prior dilexit nos, i el ultimo por quien queda el dejar de amar: Ultimo deficit.* Que por su voto nadie à de perecer, ninguno se à de condenar: *Nunquam recedit ab anima, nisi quando ita disemperatur, quod non potest ibi manere.* Coraçon sin duda le contemplo al amabilísimo Dueño Iuã Cluniacense, cuando dijo: *Ipse est primus in accessu, & ultimus in recessu.* I el docto Conciliador de la Evangelica Coronica: *Deus Prior est in trabendo, posterior in dimittendo, Prior in amando, posterior in deserendo amatum.* El dulcísimo i ternísimo Amante, es el primero que comienza la fabrosísima vida del amor, i como es tan ardiente i fino Amador, es el ultimo que desanpara el entretenido campo de la caridad: *Primus & ultimus, Prior & posterior.* Que por él nunca à de faltar, nunca desfallecer la fineça. Segun esto; Que mucho que el amorosísimo Señor hiciese ante su Secretario Iuan, aquella como protesta, *Protostatus est*, de que si aquel perfido se perdía, si aquel sacrilego se despeñaba, si

1. Ioan. cap. 4.  
Ioann. Raulin. serm. 2. Dom. 4. p. st P. scb. Ser. ba. Berrad. lib. 2. v. 6. to. 4.

se códenaba, que fuese a todos manifiesto; Que él se solicitaba el deguello, pues en la elada fragua de su terca renitencia se estaba fabricando el cuchillo: pues de parte de su inmensa piedad, no ubo piedra que no moviese, medios de que no se aprovechase, estratagemas de que no se valiese, para deselar aquel enpedernido pecho, para rendir aquel contumaz rebelin; ya por amenazas, ya por halagos, ya por cariños, ya por ceños, ya por otros mil modos i caminos q supo su inmensa S. biduria. Para que en cabeza del alevoso i fementido, sepan todos; Que el que se condena, el que se precipita a los profundos abismos de la eterna perdicion, así se atribuya lo irremediable del daño, i lo perdurable del despeño: pues por voto del mansísimo Dueño, nadie se pierde i condena, antes con ardentísimas ansias, con afectuosísimas entrañas, desea, pretende solicitar, Que todos consigan i gocen las eternas amenidades de los mas altos países: *Qui vult omnis salvos fieri.* El sea bendito i glorificado por tamaño amor i caridad.

por eternidades de siglos.

1. Tim. cap. 4.

CA.

CAPITULO XI.

Qui à ningun Cristiano deja Dios de su mano, sin que primero el se dege de la mano de Dios.

ES mui común modo de hablar, cuando uno cae en el abismo de una culpa el decir, *Dejóle Dios de su mano*, es verdad; pero se à de presuponer; Que fue, porque él quiso primero dejarse de la mano de Dios. Que como puede faltarel Católico Dogma del sacro Concilio Tridentino, que hablando de la inmensa piedad del Señor, dice: *Deus sua gratia semel iustificatos non deserit, nisi ab eis prius deseratur.* La infinita bondad del amable Dueño es tan fina, tan cóstante; Que al que una vez ilumina con la sincera luz de su soberana gracia, nunca cesa de alumbrarle con sus favores, sino es q él como villano i grosero buelba las espaldas a su benevolos rayos. Es mui del caso lo que dijo el Celestial Maestro, hablando de sí (en metafora de una piedra angular) a sus cavilosos i perfidos emulos: *Lapidem quem reprobaverunt edificantes, hic factus est in caput anguli.* *Omnis qui ceciderit super illum lapidē, conquassabitur: super quem autem ceciderit, comminuet illum.* La piedra que reprobaron los ignorantes arquitectos, se le-

Concil. Tridēt. sess. 6. c. 11. S. August. lib. de Nat. & grat. cap. 26. tom. 7. S. Prosper. ad 7. object. Vicent.

Luc. 6. 20.

vantò a ser cabeza del angulo. Cualquiera que cayere sobre ella, sin duda q se descalabrará mui malamente; i sobre quien ella cayere, quedará miseramente quebrantado. Reparò nuestro Padre Teófilato en el misterioso modo de hablar del sacro Maestro, i dice: *Observa, Theoph. Quod illi prius ceciderunt super Lapidem; deinde Lapis cecidit super eos, & ultus est illos.* Es mui de ponderar i advertir lo que dice el Señor; Que primero cayeron sobre la piedra los ciegos i rebeldes: i que despues la piedra cayò sobre ellos, i les castigò rigida i severamente. Pues porque es esto? Dice el gran Arçobispo de Bulgaria: *Præcedit enim peccatum; deinde sequitur & iusta Dei vindicta.* Porque primero es en el onbre el delinquir, que en Dios el castigar: porque la vengança se sigue despues de la culpa. De ma manera, que a nadie castiga, códena i destruye el justo Dueño, si primero con los insultos no le solicitan los castigos, si có los pecados no le necesitan a los rigores. I así podemos decir, q a nadie desanpara, a nadie buelbe las espaldas, si el pecador no le deja a él, i como pervertido i ciego se las buelbe. *Semel iustificatos non deserit, nisi ab eis prius deseratur.*

A tiempo vendrà lo que dice el Profeta: *Convertimini ad me, & ego convertar ad vos.* Bol cap. 1.

ved a mi el rostro, que yo bolberè a vosotros lo propicio de mi semblante. Parece (dirà el Aguila de los Doctores) que no hablamos consiguientes, i que no emos traído el lugar mui altope. Porque si decimos; Que à ninguno deja, ni desanpara el Señor, sin que primero èl sea desanparado del pecador, como dice agora por Zacarias, Bolbeos a mi, i yò me bolberè a vosotros: porque parece, que es dar a entender; Que primero bolbiò las espaldas Dios, que el pecador se las bolbiese a èl. Responda Agustino, i salga a nuestra defensa, diciendo: *Aversus est Deus, quia tu te averteisti; tu ab illo fecisti casum, non ipse à te fecit occasum. Ergo audi dicentem, Convertimini ad me, & ego convertar ad vos: fugientis dorsa persequitur, qui faciem redeuntis illuminat.* Si Dios vuelbe el rostro, si tuerce el semblante, es porque tu primero le bolbiste las espaldas; si Dios te deja, es porque tu huyes del. Que bien Agustino! *Tu ab illo fecisti casum, non ipse à te fecit occasum.* Es mui diferente el divino Sol de justicia que esclarece las almas, deste blandon, que girando alunbra los Orbes: que este al mejor tiempo nos deja a escuras, i se pasa al otro mundo; i siendo así, que deseamos goçar de lo amable de sus rayos, i de su cariñoso abrigo, nos deja i

S. Agust. ser. mon. 54. de verb. Dom. tom. 10.

desanpara, sin atender à nuestros afectos i necesidades; retira lo resplendente de la carroça, cuando mas se apetece lo halagueno de sus luces: i por eso dijo el Profeta: *Sol cognovit occasum suum.* El Sol se sabe esconder cuando mas le desean participar: no así el divino Sol de justicia, que nunca se esconde a nadie, de todos se deja goçar, gira sin moverse, alunbra sin retirarse, brilla sin esconderse. De modo, que el q̄ deja de participar de sus benevolos rayos; à si se atribuya la falta de la luz, i se achaque la carencia de tan afluentes esplendores: *Tu ab illo fecisti casum, non ipse à te fecit occasum.* De suerte, que cuando grita piadosa que se buelban a èl, es decir; Que èl allí està descubierta i patente, para esclarecer i alunbrara cuantos se quisieren valer i aprovechar de sus divinos resplandores, i soberanas luces: *Fugientis dorsa persequitur, qui faciem redeuntis illuminat.*

DESCRIBIENDO el Principe de los Latinos Poetas los sitios i lugares en que estaban depositadas aquellas almas, que sueltas de las prisiones del cuerpo, vagaban por las Elisas estancias, dice:

*Exinde per amplum Mittimur Blyssum, & paucis lata arva tenemus.*

Despues de algunos tiempos

Psalm. 103.

Enclim. lib. 6.

somos enbiados por el amplo i dilatado Eliso; i somos mui pocos los guéspedes que goçamos aquella tan amena i anchurosa estancia. Bien està: Pero parece que faltò el gran Poeta a lo supremo de su ingenio, en decir; Que el campo era mui ancho i esplayado: *Per amplum mittimur Blyssum;* por una parte i por otra afirmar, que era mui escaso el numero de los que ocupaban i vivian aquel siempre verde i delicioso Pais: *Et pauci lata arva tenemus.* Si tan pocos, para que tan ampla morada? Si tan contados los moradores, para que tan sobrada vivienda? O que fue dicho con sumo ingenio! Oigamos a Claudio Tiberio discantar mui a nuestro intento. Si el Poeta dice, Que es inmensa la latitud de aquellos amenísimos vergeles; i que es cortísimo el numero de quien los abita; fue para enseñar, Que si faltan moradores a tantas delicias, si quien goce de tan peregrinas amenidades i holganças, que no será por falta de la morada, no lo causa la estrechez de la abitacion; ùno que la culpa es de parte de los que no quieren desfrutar tã esquilas dulçuras, i nunca vistos entretenimientos. Oigamos a Donat. nato: *Docuit Poeta non paucis videri paratam latitudinem,*

Donat. in lib. 6.

Ensi.

*sed pluribus, si tamen ita erant, ut eo venire mereantur. Quod quia non fit (quia bene vivendi studium non omnium, sed paucorum est) latitudinem & diffusa spacia pauci incolant.* Enseñò el Poeta con particular primor, que no estava de mas, no en balde prevenida la tan difusa latitud, i estendida capacidad, de aquella apacibilísima floresta, de aquella siempre durable primavera, aunque era tan corto el numero de los felices que la poseian, que a muchos guéspedes esperaba: Pero el no lograrle el intento, consistia, en que como ai tan pocos que quieran vivir ajustadamente para merecer aquella tan alta dicha, por esto tenia el feliz albergue tan pocos que le viviesen i goçasen: Que cosa mas apropiada para nuestro asunto. Duelese el Señor de que son pocos los que entran por la puerta, que es camino para los campos Elisos, para el eterno Paraíso: *Et pauci sunt, qui inveniunt eam.* Quien tendrá la culpa? El aber poco espacio para los guéspedes? En ninguna manera. La posada es capacísima: *In domo Patris mei mansiones multe sunt.* Luego el defecto caerà de parte de los ombres. Quien lo duda: Que podemos decir, que cuando dijo Cristo que entran

Matth. cap. 7.

Ioann. cap. 14.

pocos en el celestial Elifio, siendo así, que ai en él tan anchurosas i prolongadas piezas: *Docuit Christus, non paucis videre paratam latitudinem, sed pluribus.* Luego el no conseguir tamaños bienes, i dones, de parte del misero mortal estará el defeto i la culpa, que no quiere hacerse capaz de tan altas i sublimes felicidades: *Quod quia non fit (quia bene vivendi studium, non omnium, sed paucorum est) diffusa spacia pauci incolunt.* Que en fin de parte del piadosísimo Dueño, siempre arden las ansias de que el onbre consiga aquellas indeficientes amenidades, i así nadie deja para que no las goce, sin que primero le dege a él, quitandose la ocasion de goçarlas: *Semel justificatos non deserit, nisi ab eis prius deseratur.*

Hebrae.  
6. 12.

Es muy de ponderar lo que hablando de la divina gracia, dice el Apostol: *Contemplantes, ne quis desit gratia Dei.* Emos de mirar con sumo cuidado; Que ninguno falte a la gracia de Dios: Notó el Erudito Interprete del Apocalipsis; Que no dijo el Apostol, Que miremos que no falte la gracia de Dios a alguno, sino al contrario; Que se mire con mucha circunspeccion; Que ninguno falte a la gracia del Señor: *Ne*

*quis desit gratia Dei, Cernis Viegas* (dice el docto Autor) *non in cap. 1 dicit ab Apostolo, Ne gratia Apocal. Dei alicui desit, sed, Ne quis eorum, 1. desit gratia Dei.* Pues por *scilicet. 7.* que habla así el Predicador *num. 6,* de las gentes? Para enseñarnos la Doctrina i dogma que vamos estableciendo; Que la gracia del Señor nunca falta a nadie, no desanpara ni deja a aquel que una vez alabra i enriquece, mientras que él, como ingrato, i como ciego no apagare con el recio viento de la culpa, esa clara i resplandeciente Antorcha de la gracia. I por eso es muy comun modo de hablar en el sagrado Oraculo, el decir, Que el onbre es el que deja a Dios, no el amable Dueño el que desanpara al onbre: *Dum qui te genuit, de Deuter. reliquisti: oblitus es Dei Creatoris tui.* I por Jeremias: *Hiere. Me des reliquerunt fontem a qua viva.* I en otras muchas partes.

Dijo aquella derritida Amante, hablando de su amado Conforte: *Tenei eum, nec dimittam.* Fuertemente le tengo preso i enlaçado: no le è de dejar. Parece, que arrebatada de lo ardiente de su amor, no reparò en lo que dijo la amantelada Esposa. Tengo-le, i no le dejarè: Dice aquel insigne Interprete de los Evangelios; *O animo dilectrix cui vangel. non tenes, 4.*

*non ait; Tenei eum, nec dimittam illum, nec ille dimittet me. Nonne ille te dimittere potest, quamvis tu illum non dimittas? Amante tanta, mirad lo que abeis dicho: Cogile, prendile en la dulce carcel de mi amor; no le soltarè. Pues no temeis que él pueda soltarse i escaparse de la carcel? No puede con mucha facilidad desprenderse? Pues como no temeis el que os dege, sino q vos protestais no dejarle? *Nec dimittam.* Lo dicho dicho, dice *Barrad. ubi sup.* la discreta consorte: *Respondet illa; fieri non potest ut ille dimittat me, si ego illum non dimissero prior.* En mi proposición me afirmo, i digo; Que si una vez le prendo en la dulce red de mi amor, que harè todos los esfuerzos para no dejarle yo, porque no puede ser que él me dege a mi, si yo no le dego a él primero: *Fieri non potest ut ille dimittat me, si ego illum non dimissero prior.* Segun esto, Que mucho que el Señor haga tales protestas quando predice la eterna cõdenación de aquel malvado traidor, *Et protestatus est.* Pues si él no ubiera desanparado a su dulcísimo i amabilísimo Dueño, nunca él le ubiera dejado; que en los esfuerzos que hace por reducirle, ostenta biè claramente quanto le duele el perderle. I así ningún Cristiano dirà con verdad; Que Dios le deja de su mano quando le ofende; porque es levantar un*

descomunal testimonio a la infinita bondad del Señor, sino es que se entienda conforme a la sana doctrina, i catolica enseñanza del sagrado Concilio: *Deus sua gratia semel justificatos non deserit, nisi ab eis prius deseratur.*

## CAPITULO XII.

*Que con los extremos de dolor que el Señor hace quando le dejamos, dà a entender el sumo gusto con que està en el dolo poseemos.*

**R**EPARÒ Nicolao de Lira lo que arriba dejamos advertido, i es: las piadosas traças, i entrañables artificios de que se valie el amoroso Maestro para reducir a aquel malvado, que en lo obstinado de los propósitos emulaba diabolicas renitencias: *Vespere autem factus (dice san Mateo) discumbebat cum discipulis suis.* Esta es la primera galanteria que el generoso Dueño usa con el vil i loez criado, pues le sienta a su mesa en compañía de aquellos sus compañeros tan fieles i leales; i como advierte el Angelico Doctor: *Potest dici, quod duo & duo sedebant, & Isidam, cum posuerat Christus, ut ipsum retraheret.* Puede decir; Que estaban sentados de dos en dos en aquel sacro banquete, i que al aleboso Indas le pu-

Matth.  
cap. 26.

S. Tho.  
in c. 26.  
Matth.

puso el Maestro consigo para retraherle de tamaña maldad.

Nicol. de Lyra: Ex quo patet: quod quantum erat in se revocabas proditorem amore, primo, cum esset unus de duodecim.

El segundo medio que tomó (después del suave del amor) fue desenfainar el estoque de la amenaza, diciendo:

Matth. cap. 26. Et edentibus illis dixit: Amen dico vobis, quia unus vestrum me traditurus est.

Lyr. inibi. Lira: His secundo revocat proditorem dolore. I prosequiendo el suave Dueño con su razonamiento, fulminó estas palabras:

Matth. cap. 26. Ve autem homini illi, per quem Filius hominis tradetur. Ai de aquel misero por quien el Hijo del hombre sera entregado.

Lyr. inibi. His tertio (dice Lira) revocat proditorem timore praedicando ei poenam damnationis suae. Ya por tercera monición hace el sacro Maestro esforçadas diligencias para divertir al fementido de tan sacrilego proposito, atemorizándole con la pena de su eterna condenación. Pero aqui represóse acaso el afectuoso raudal de tanta misericordia? En ninguna manera, pues diciendo el desleal: Si era él el infiel a quien se afeñaba aquella amenaza? respondió el manso Cordero, hablandole al corazón: Tu dixisti. Tu lo digiste.

Matth. cap. 26. Hic quarto revocat proditorem

pudore, quia illi ostendit se suam proditorem cognoscere. El cuarto medio fue detenerle el desbocado inpetu con el freno de la vergüenza, pues dio a entender al sacrilego, como le abia penetrado con lo lince de su conocimiento hasta lo mas retirado i escondido del alma, i sobre todo el pronunciar tales amenazas, i fulminar tan formidables vaticinios, fue con lastimosas demostraciones de ternísimo sentimiento: Turbatus est spiritu, & protestatus est, & dixit: Amen, amen dico vobis, quia unus ex vobis tradet me. Que como sienten los Autores, i entre ellos el Aguila Interprete de este palo, dice: Que entre muchas razones de tan misteriosa turbación, fue una de las mas principales la eterna pérdida del maldito discípulo: Iosum Iudam percurrem miserando turbatus est Christus. I el Protopatriarca de Venecia: Non de sui dolebat iniuria, ut turbaretur, sed Iuda perditio turbationis erat efficiens causa. Pues porque tan afectuosas diligencias para reducir a un traidor, i tantas demostraciones de profundo dolor, por verle al miserable ciego i despenado tá sin remedio perecer? Es sin duda para dar a entender lo sumo que el amabilísimo Dueño nos ama, i lo inmenso que nos estima; porque segun aquel proloquio de Agustino: Cum magno

Ioan. 13. Turbatus est spiritu, & protestatus est, & dixit: Amen, amen dico vobis, quia unus ex vobis tradet me.

S. Aug. tr. 60. in Ioan. S. Laur. Iust. de triump. Christi agon.

S. Aug. do

dolore relinquitur, quod est magna delectatione tenetur. Con penosísima congoja se deja lo que con dulcísimo gusto se goça. Llorar pues el suave Redetor, i gemir tan ansiosamente la triste pérdida de una alma, es dar a entender i manifestar lo entrañable i tierno que quiere i desea nuestra eterna salud.

Mvi al intento hará aquella amenaza que el divino Señor hizo a la sacrilega Gerusalén, cuando queriendo mostrar el intimo afecto que la tenia, declara su paternal intencion con la metáfora de una gallina: Ierusalem, Ierusalem, quae occidis prophetas & lapidas eos, qui ad te missi sunt: Quoties voluit congregare filios tuos, quemadmodum gallina congregat pullos suos sub alas, & noluisti? Preguntar se puede: Que porque el Señor cuando quiere hacer tan ostentativo alarde de su infinita misericordia para con aquella obstinada i rebelde ciudad, se adjudica mas el simil de la gallina, que se apropria la comparación de la paloma, pues por lo candido, por lo sincero i manso desta ave parece que fuera mas apropiada la alusión: pero pues en tan alta sabiduria no pudo haber inpropriedad, nos es preciso averiguar la causa del ministerio, porque dejando lo manso de la paloma, se quiso significar en lo amoroso de la gallina: Para satisfacer a la duda,

Matth. cap. 23. Prophetas & lapidas eos, qui ad te missi sunt: Quoties voluit congregare filios tuos, quemadmodum gallina congregat pullos suos sub alas, & noluisti?

i apoyar nuestro intento, tendremos dos valientes columnas, Agustino i Geronimo; este hablando de las propiedades de la paloma, i aquel diciendo de condiciones de la gallina. Dice el Masimo Dotor: Sola columba ablatos pullos non dolet, non requirit. Extraña condicion, i natural genio de ave! Que aunque a vista suya le quiten las mas queridas i amadas preñas, no hace linage alguno de sentimiento! Tan sosegada mira al robo, tan sesga tolera el despojo, como si le ubiera acontecido una mui deseada felicidad, i sin hacer alguna natural protesta a la violencia que padece, parece que antes coniente con el hurto, que siente el agrabio: Ablatos pullos non dolet, non requirit. Es así la gallina? Oíd lo que en su favor dice el Aguila de los Doctores. Quod difficile in ceteris animantibus invenies, alis suis filios protegens, contra milvum pugnat. La fineça de la gallina para con sus ternos polluelos excede prodigiosamente a todos los demas irracionables padres, porque lo que con mucha dificultad se halla en ellos, con no pequeño asombro se admira en la gallina; pues quando aquel astuto Pirata de las vagas Regiones quiere invadir al piante escuadro, la Capitana i madre de tal modo se encrespa, i erica, q pasandose de los extremos de

S. Hier. in cap. 7. Osee.

S. Aug. lib. 1. Evang. 9. 3. 10. 4.

cobarde gallina à denodada leona, hace de las alas pavese i escudados con que defender los tímidos hijuelos, i del pico agudo estoque con que ofender al rapido ofensor de las caras pñedas. Aora pues al misterio: Llamarse el Señor Gallina, i no paloma, cuando habla de reducir rebeldes, i atraer obstinados, fue para enseñarnos: Que para con los onbres (mirado a esta luz) no es paloma q̄ no se duele de la perdida de los hijos; sino Gallina, q̄ por no perderlos se espone à todo riesgo, dispone a todo peligro, i en defensa suya pondra hasta la mesma vida. Que en el sentir de perderlos oitenta lo fumo que llega a amarlos.

QUEBRANTA el primer onbre las suaves coyundas de la obediencia comiendo del cau telado arbol. Viene el amoroso Dueño a residenciar el delito, diciendole con entrañas de padre: *Vbi es?* Donde estas, ò laboriosa hechura de mis operosas manos? Fueron estas voces originadas de la reco cida ogerica de un supremo Fiscal, ò nacidas del amable pecho de un piadoso Padre? Oigamos lo que dice el Egipcio Macario: *Die illa, qua lapsus est Adam accessit Deus ambulans in paradiso, lamentatus est, ut ita dicam, conspectu Adæ; luxit cum Creator, Angeli, celi, terra & omnes creatura luxerunt mortem & casum*

Genes. cap. 3.

S. Machar. ho mil. 30.

*ejus*. En aquel funesto dia (si mejor diremos tragica noche) en que el mal aconsejado onbre (cayendo èl) dio con todo el mundo en tierra, llegó el manso Dueño, i lamentò (digamoslo así) la fatal ruina, i flebil precipicio de aquella criatura, obrada por èl con tan especial providencia; i al tono del enternecido Criador plañerò los Angeles, suspiraron los Cielos, gimio la tierra, i solloçaron las criaturas todas tan lastimosa muerte, i sangrienta caída de aquel mal engañado que se revolcaba en la caliente sangre de su recién culpa. Pues a que proposito tanto llorar i plañir la desdicha de aquel primer pecador? Para satisfacer a la pregunta emos de recurrir a lo q̄ hizo el recién coronado Principe David en la muerte de Abner (gran Capitan de Saul) à quien tan alebosamente, como se sabe, matò Ioab. Que hace cuando dispone la funeral pòpa de su entierro? Llorar amargamente sobre el funesto tumulto, y ayunar juramente a causa del lamentable caso, rompiendo èl, i toda su gente las vestiduras, viltiendole de asperes i penitentes sacos: *Flevit super tumulum Abner. Has faciat mihi Dominus & hæc adlat, si ante occasum Solis gustavero panem, vel aliquid quamyam*. Pues à que intèro tan estrañas demostraciones de dolor en la mala-

2. Reg. cap. 3.

grae

Abulès 2. Reg. cap. 3. q. 30.

grada muerte del esforçado Capitan? Responde el Abulense, dicièdo: *Quia populus erat nimis suspectus de morte Abner. Putabatur enim, quod Ioab fecisset iussu suo: & ut excluderet istam presumptionem, voluit agere quidquid fieri poterat ad indicandum dolorem*. Estaba el pueblo sospechoso sobre la muerte de Abner, imaginando que el aberle muerto Ioab, seria de orden i mandado de David, i no por otro motivo alguno. Pues para purgarse de tal presuncion, se valio deste medio de hacer cuantas demostraciones pudo, para dar a entender lo que le dolia la fatal perdida de tan esforçado è indutrioso Capitan. Que se siguió de aqui? Que quedò el pueblo totalmète satisfecho de la inocencia de David en aquel caso, i enterado de la alebosa maldad de Ioab en aquel suceso: pues no era posible que no dejase David de amar sumamente la vida de aquel, cuya muerte tan amargamente lloraba. I así dice el sagrado Oraculo: *Omnisque populus audivit, & placuerunt eis cuncta, quæ fecit Rex in conspectu totius populi*. Agora a nuestro intento: Muere Adan a manos del consejo de una alebosa, con el fatal tofigo de una mançana. Que hace el piadoso Hacedor cuando Eva, (tanbiè echura suya) fue el traidor motivo de tan ruinoso pre-

2. Reg. cap. 3.

cipicio? Llorar, gemir, plañir, i suspirar la alebosa muerte de aquella su primer echura, i con èl, enlutarse los cielos, vestirse de sacos los Angeles (à nuestro modo de entender) i pavimentarse la tierra toda de lugubres bayetas: *Luxit eñ Creator Angeli, celi, terra, & omnes creatura*. Pues para que tanta pompa de lagrimas, i tanto aparato de solloços? Para que se entendiese lo inmenso, lo infinito q̄ amaba a un onbre, que tan miseramente contenplaba caido, pues si tan tiernamente no le amàra, claro està que por aberle perdido, tan flebilmente no le plañera: *Voluit agere quid poterat ad indicandum dolorem*. Que quien llora la muerte del que yace, es cierto que amaba mucho su vida, que a no querer mucho su vida, como lloràra su muerte? Pues nunca hace sangre de congoja al dejarse lo que no hizo mucho gusto al tenerse.

LA sagrada noche que es el predicable enpleo en este libro de nuestra estudiantosa tarea, entre otras muchas cosas que con amorosas entrañas de Padre el celestial Maestro a sus queridos Dicipulos dijo, una fue: *Ego sum Vitis, & vos Plamites. Ioã. s. 3.* Yo soi la fertil i fecunda Vid, i vosotros los Sarmientos dilatados i frondosos, que tienen su vida i aliento de tan afuente solar. A que fin, pregunto yo,

yà



yà q̄ el soberano Dueño quiere apropiarse el genio de algun arbol i planta, se acomoda mas con asimilarle mas à la Vid; dōde la higuera, la oliva, la palma, i otros semejantes arboles parece q̄ podrian quedar quejosos por desfavorecidos en esta ocasion; pues su Criador no hace mencion dellos para en metafora suya esplicarnos su intento? A esta queja responderà Guillelmo Ebroicense: Que para descaifrar la duda i el intento del amable Dueño, emos de recurrir a la singular propiedad i diferencia de los demas arboles, de que la Vid se viste i adorna. Llamase Vid el Señor: *Ad ostendendam erga suos charitatem*, dice Guillelmo: Para ostentar el suave i piadoso Padre lo inmenso de su amor para con nosotros, se llama Vid: *Ego sum Vitis*. La dificultad aun se queda en pie. Pues porquemas Vid, que no otro arbol alguno? Yà satisfago (dice el Ebroicense) *Quamodo Vivi Palmis precipiantur a ubi sap. quam emittit, ut ob eorum amissionem, quasi lacrymas effundere videatur*. Elperimenta se esta diferencia entre la Vid i los demas arboles: Que ninguno hace el sentimiento que la Vid cuando les despojan de sus queridas i amadas prendas, pues ella apenas la desnuda de sus farnientos, i despojan de sus hijos, cuando arro-

Guillel. Ebroic. serm. 61 tom. 2.

Guillel. do Vivi Palmis precipiantur a ubi sap.

jando copiosos mares de agua; da a entender lo que siente, lo que le duele el verse despojada i destituida de sus amados i queridos hijos: *Aquam emittit, ut quasi lacrymas effundere videatur*. Pues cuando el Señor en alguna metafora i aluſion nos quiere mostrar el infinito amor que nos tiene, valerse antes de la Vid, que de otro algun arbol i planta; fue sin duda para que nos enterásemos de lo inmenso de su caridad, pues hace con nosotros lo mismo que la Vid cuando pierde sus hijos, q̄ es derramar agua i llorar; como en aquel piadoso libro en semejança de una madre nos lo insinua el dulcísimo Maestro: *Mater qua eos generavit dicit illis; Ite filii, quia ego vidua sum, & derelicta. Educavi vos cum letitia, & amisi vos cum luctu, quoniam peccastis coram Domino Deo vestro*. La piadosa i blanda madre, que os engendró, dice: Idos hijos, que yo è quedado como triste i desolada viuda. Que os erie con indecible alborozo, i os pierdo cō inenarrable tristeza; i es porque abeis quebrantado los sacros preceptos, q̄ debiais observar. Que palabras mas a proposito? q̄ mas tierna i amorosa Vid? *Educavi vos cum letitia, & amisi vos cum luctu*. Porque si la Vid tan ponposa se loquea con lo frondoso de sus hijos, tambien es de ver cuán llorosa se plañe por la perdida de sus

4 Esdr. cap. 2.

sus prendas. Todo lo cual verdaderamente es para que vengamos en conocimiento de lo infinito, de lo inmenso q̄ el dulcísimo Padre nos ama i estima, pues con los tan lastimosos sentimientos que hace cuando nos pierde, dà a entender el sumo goço que tiene cuando nos tiene en su gracia, i goçamos su soberano valimiento.

CAPITULO XIII.

Que abiendo justos que en los rezelos parecen pecadores; ai tambien pecadores que en las seguridades parecen justos.

CORONEMOS nuestro libro cō lo q̄ los sagrados Coronistas advirtierō, i es el insolente desaogo, i esorbitante despejo con q̄ el sacrilego traidor se porta en la sagrada mesa de aquel augustísimo banquete; Que cuando el sacrosanto Maestro turbado varicina, flebil predice, Que entre los doce ai un perfido femetido, cuando los once lãguidos desmayan, i palidos se turban: solo el maldito i descomulgado Iudas, disimulando alebe la infame traicion q̄ maquinaba, pretendia apostarselas a todos en confidentísima lealtad: *El contristati valdè*, dice Mateo; i el Benjamin Coronista: *Aspiciebant ad invicem discipuli hastantes de quo diceret*. Que hace

Matth. cap. 26. Ioan. 6. 13.

pues el mas vil i soez nacido de las mugeres? Lo q̄ dice nuestro P. S. Geronimo: *Ceteris cõtristatis & retrahensibus manũ, & interdicens cibos ori suo, temeritate & impudentia, etiã manum cum Magistro mittit Iudas in paropsidem*. Al fulminar el amoroso Dueño aquel tan formidable varicinio, se les puso a los confidentes i leales Discipulos el cabello en pie, i por las fieles venas discurriendo un elado temor, muertos los semblantes, difuntos los coraçones, i desafinandose toda la armonia de las potencias, yertos los brazos, retrageron el ministerio de las viandas a las bocas pavorosamente sobresaltados; i cuando así bacilaba aquel sagrado gremio, el perfidamente sacrilego, muy tranquilo, sofegado i sereno comia (en el mismo plato con el sagrado Maestro) afectando inocencias, i asegurando lealtades. Donde se verá como el traidor se vestia de circunstancias de leal, de trage de fiel, i los Fieles i leales así se dolian i sobresaltaban, como si fueran traidores. Que es lo q̄ ordinariamente suele acõtecer; q̄ abiendo justos que en los sobresaltos parecen pecadores, ai pecadores que en las seguridades parecen justos. Así lo dijo Radulfo Flaviacense: *Sunt plerique iusti, & tamen in tantõ ardoris afflictione se extruunt, ac si pec-*

S. Hier. in c. 26. Matth.

Radulf. Flavia cen li. 4 in Lewi. 15. c. 4.

*catis omnibus coangustarentur.* Ai justos, que aunque no les remuerda el cuidado de alguna graue culpa, con todo tan temerosos se afligen, tan sollicitos se congojan, como si se sintieran reos i culpados en el linage de los mas de comunales insultos; i luego por el contrario vereis algunos pecadores tá seguros dormir, tan serenos descansar, tan quietos proceder, como si su infernal conciencia fuera otro cielo donde nunca llegaron peregrinas impresiones de maldad alguna.

No puntual obedece el Rei Saul el bando del supremo Monarca, que le intima; Que en Amalec así lo tale i destruya todo, i tan a fuego i a sangre lo afuele, que no perdona cosa animada, ni inanimada de cuantas aquel inpio Reino cõtencia. Enojase el Señor de la desobediencia de Saul, i de parte fuya el Profeta Samuel le trata como a hechicero, è idolatra: *Quoniam quasi peccatum ariolandi est repugnare; & quasi scelus idololatriæ nobis acquiescere.* Pues este, que por su profana inobediencia merecio tan vil nonbre, tan feo titulo como de idolatra i hechicero, como se porta? *Erexit sibi formicem tripudantem.* Despues de aber delinquido tan gravemente, levantò un arco triunfal con tan presumida jactancia, como si ubiera conseguido la mas ardua i

1. Reg. 6.15.

1. Reg. cap. 15.

eroica empresa. Pues cuando el inobediente Saul tan confiado reposa, tan sereno se erige trofeos, que hace el santo Profeta Samuel? *Cumque de nocte surrexisset Samuel, ut iret ad Saul.* Cuidadoso se niega a lo descuidado del sueño, i despierro se entrega a las mordaces limas del cuidado. Que levantara de lo blando del lecho à tan intenpestiva ora, para venir a afearla tan culpable inobediencia de Saul, que otra cosa indica, que la sollicitud que pulsaba i batia el profetico coracon? Quien viere aqui a Saul erigiendo triunfales arcos, i en placido sueño descansando; i a Samuel en lo sosegado de la noche tan sollicito levantarse, tan cuidadoso vestirse, que pensaria sino que Saul segun se portaba era un Samuel, i segun Samuel procedia, era un Saul? Que levantar arcos triunfales, es como erigir aras à la gloria de las virtudes, en advertencia de nuestro Padre san Gregorio: *Quasi enim triumphalia signa erigunt quando cum quadam ostentatione ea proferunt, quibus aliis se excedere arbitrantur.* I si el levantar triunfales arcos es insinuar que las propias virtudes i acciones en escaño grado se adelantan a las ajenas acciones i virtudes; aqui sin duda quiso Saul dar a entender con su arco triunfal, que en aber obedecido al Señor triunfabá

1. Reg. cap. 15.

S. Greg. lib. 6. c. 2. in 1. Reg. 15

fabá de todos: i si el levantarse de noche, *Cumque de nocte surrexisset*, es nota de cuidado i sollicitud, mirad como se alternan las veces; pues vemos al inobediente triunfar en arcos, como si fuera justo i santo; i al santo i justo goçobrar en sobrefaltos, i desvelos, como si fuera el inobediente i el pecador. Que enân ai pecadores que cãpan tan seguros, como si fueran justos, cuando ai justos, que se recelan como si fueran pecadores: *In tanti ardoris afflictione se exerunt, ac si peccatis omnibus coangustarentur.*

Que à proposito vendra el misterioso apodo que à los cabellos crespos i hermosos de su airoso Consorte dio la onestissima Esposa: *Coma ejus sicut elata palmarum, nigra quasi corvus.* Sus cabellos son como las erguidas i encunbradas ramas del triunfador arbol; i por otra parte son negros como los cuervos. Quienes sean los cabellos del Esposo nos diran mui apriesa san Gregorio, san Isidoro, Beda, el Abad Volveron, Ailgrino, Onorio, i otros, que son los siervos del Señor, destinados para triunfar en las eternidades del descanso. Pero reparò agudamente Filon Carpacio en el misterioso modo de llamar la Esposa a los Santos Palmas i Cuervos: *Sicut elata palmarum, nigra quasi corvus.*

Cant. cap. 5.

S. Greg. S. Isid. Beda, Volveron, Ailgrino, Honor.

Porque si bien se repara, no parece que puede aber mas conocida oposicion, que en las calidades de la palma, i condiciones del cuervo; por ser aquella tan continuo simbolo de la vitoria i regocijo; i este tan claro geroglifico de la tristeza i melancolia, como con su ronca voz, i funesto color lo manifiesta. Segun esto, si los Santos son como palmas, porque luego como cuervos? Porque parece poca consecuencia para el elogio encuadernar en una alabança dos cosas entre si tan reñidas i opuestas? Responda Filon Carpacio mui à nuestro intento, pues dirà: *Eos Philon palmarum comis assimilat & Carpat. corvi nigredini. Possumus per in c. 5. nigredinem corvi peccatorum memoria intelligere; quod quavis sancti & boni multis virtutibus polleant, peccatores tamen se esse recordantur.* Con particular misterio se comparan los justos primero a las palmas, i luego se asimilan à los cuervos, porque lo son todo; pues quanto mas Santos, mas palmas en los triunfos, i mas laureles en las vitorias, así viven sollicitos, así despierro desvelados, como si en lo negro de la culpa, i en lo feo del pecado fuera tristes i funestos cuervos: *Quamvis multis virtutibus polleant, peccatores tamen se esse recordantur.* I por el contrario ai pecadores que siendo

Philon palmarum comis assimilat & Carpat. corvi nigredini. Possumus per in c. 5. nigredinem corvi peccatorum memoria intelligere; quod quavis sancti & boni multis virtutibus polleant, peccatores tamen se esse recordantur.

primero formidables cuervos en los delitos i maldades, viven i duermen como si fueran palmas del Paraiso, i laureles de la gloria. Samuel nos lo dijo, pues siendo palma se entristecia como cuervo, *Surgensque de nocte*; i Saul siendo cuervo, triunfaba como palma: *Erexit sibi fornix triumphalem.*

O IGAMOS bien en propios terminos la prueba de nuestro Afunto. Salen los hijos de Israel libres de la servidumbre del barbaro Faraon, i llegando a la orilla del Bermejo mar, sintiendo en la retaguardia los tiranos Egipcios; para que sin peligro escapasen de su furiosa rabia, al levantar Moises por mandado del Señor la Taumaturga vara, se dividio obediente el salobre enbaraco, que les cautelaba la necesidad de la huida. Con lo cual pudieron los timidos Israelitas (hallando i ollando enjuto el paso) librarse del amenazado riesgo:

*Exod. Divisa est aqua: & ingressi sunt filii Israel per medium sicci maris.* Opinion es recibida i comun de los Ebreos, como refiere Guillelmo Ebroicense, i otros muchos afirman; Que al entrar los Israelitas por la defusada senda, se acobardaron, i temieron viendo las bastas montañas de la liquida sal, que se dividieron (de orden del Señor) con obediencia cortes para frangearles seguro paso: *Ad in-*

*gressum mari* (dice Guillelmo) *exterritos esse Israelitas communis est Hebreorum opinio.* Entraron tambien los fieros Gitanos por aquellas peregrinas veredas, i nunca vistas brechas, con olado despejo, i furioso orgullo: *Persequentesque Egyptii ingressi sunt post eos.* Dice el Salomon de España, ponderando al entrar en el Bermejo piélaggo cobarde el Israelita, i al abancararse en el voluble golfo tan intrepido el Gitano: *Magna Aegyptiorum audacia, imò maxima dementia tanto se periculo exponere, ut mare intrare non formidarent; quod ad eorum interuersionem aperti fuerat, quod Hebraei ad suam eversionem paratum ingredi extimuerant.* Veis aqui que entra el Gitano con bizarro desafogo en las aguas donde Icaro de su presuncion à de quedar miseramente anegado. Que audacia, ò por mejor decir, que desatinada locura esponerse à tan manifesto riesgo, entrando en el mar, que abia de ser funesta tumba de sus temeridades: i por el contrario, es de mirar, i admirar al Ebreo, que cobarde pisa, que timido pasa la prodigiosa vereda que les à de conducir à lo dulce del puerto, i deseado de la salud. Pues quien viese que el que à de ser libre, entra con temor, i el que à de ser acogado, pisa su mismo sepulcro có osadia; que diria entonces sino que

*Guillel. inc. 14. Exod. q. 14.*

*Exod. cap. 14.*

*Abulés in c. 14. Exod.*

que el Gitano en lo bizarro de la confianza parecia Ebreo, que se abia de salvar, i el Ebreo en lo timido del retirarse, parecia Gitano, que se abia de sumergir. Claro simbolo de lo que cada dia sucede; Que ai Gitanos, que ai pecadores que viven i campan con el mismo desafogo i seguridad que si fueran Israelitas, que si fueran justos: i ai Israelitas, ai justos, que se portan i proceden como Gitanos, como pecadores, que se an de sumergir i anegar: *In tanti ardoris afflictione se exerunt, ac si peccatis omnibus coangustarentur.*

#### CAPITULO XIV.

*Que con industriosa cautela se escriben las fatales caidas de los supremos Montes, para que sirvan de escarmiento i terror à los infimos Valles.*

**P**ERO antes que nos despedamos de la tarea deste Libro, no pude alcanzar cómigo el disimular i pasar sin especial ponderacion los extraños acontecimientos que en la sacrosanta Mesa del Augustísimo banquete sucedierò. Acaba el soberano Dueño de frangear tan prodigamente amoroso al Apostolico Senado su celestial Carne i Sãgre preciosa, disfrazados en especies de pã i vino, i abatiendole a los mas

profundos abismos de la mas afonbroza umildad, les lava, limpia i besa los alquerosos pies; hace tristissima remembrança de su acerba passion, i tragica muerte, i lo que sacan los tan esplendida i opiparamente convidados, i tan peregrinamente favorecidos del tanto i esplendido conbite, de tan nũca vida umildad, de tan flebil i funesta memoria, en vez de afonbrados abatirse, tiernos deshacerse en llanto, es controvertir i escarapelarse entre si sobrequie abia de ser el sucesor de sus glorias, i heredero unico de sus mayores: *Facta est contentio inter eos; quis eorum videretur esse maior.* I el perfido i sacrilego Judas, aleboso Comunero, se levanta del sacro Altar para cometer aquel tan escandaloso sacrilegio. Notan aqui todos los Interpretes los terminos tan miseros à que nos suele reducir nuestra umana fragilidad. Oigamos (dejando otros) al doctissimo Padre Salmeron: *Profert se (dice el venerable Padre) abyssus ingens judiciorum Dei; quod videlicet Apostoli, etiam post triennium doctrina Christi super omnia humilitatem commendantis, atque eodem loco, ubi factò pedes eorum lavando, illam ipsam mentibus eorum equatus erat imprimere, & alias sapius fuerant, de illa temeritate correpti; tamen imminente Christi morte, adhuc de*

*Luc. 6. 22.*

*Salmer. tom. 9. tr. 45.*

*primatu audent contendere.* Si en alguna ocasion tremendos se veneran, è inapeables se adoran, los altos i profundos piélagos de los juicios de Dios, en ninguna como esta se an de mirar con estremecimiento i temblor, pues vemos a los Doce de la mas inclita fama, à las mas robustas Columnas de la misteriosa maquina de la Iglesia, à los Soles del Orbe, despues de tres años mantenidos i criados à la doctrina i enseñanza del insigne Maestro, que sobre todo encargò la umildad, i que en el mesmo lugar lavando sus pies se la procurò esculpir en los coraçones, i gravar en las almas, i que sobre esta temeridad i ambicion otras veces les abia austeramente reprendido; con todo eso ni fue bastante aquel acto de prodigiosa umildad, ni poderosa la triste memoria de su amarga muerte, para que no contendiesen i altercasen de aquel entre ellos tan ventilado punto; Sobre quien abia de ser el que mas preeminente asiento ubiese de ocupar. I el infame dicipulo cò el mejor Bocado en la boca de la mas primorosa vianda, desbocado corre a perpetrar el mas insolente insulto. Pues para que en hojas de sagrado diamante se graban semejantes acaecimientos, para que de edad en edad, i de siglo en siglo constante se perpetua esta memo-

ria, pues parece que fuerà mas conveniente que semejantes defectos i caídas se embolviesen i enterrasen en el silencioso sepulcro del olvido? A eso satisfara el Beatísimo Dotor diciendo; Que antes fue muy importante i conveniente; siendo alta materia de estado del Soberano Espiritu, que en su sagrado Oraculo talladas quedasen, i fijas permaneciesen las flaqueças, fragilidades, i ruinas de los altos cedros, para que fuesen terror i escarmiento de las debiles cañas: *Ad hoc quippe (dice Gregorio) in Scriptura sacra virorum talium peccata sunt indita, ut cautela minorum sit ruina majorum.*

HABLANDO el soberano Dueño con aquel cristalino Espejo de la mas esclarecida tolerancia, le dice: *Eccc Beelmoth, quem feci tecum formam quasi bos comedit.* Advertencia le pide, i atencion le encomienda el Señor a su servo, cuando le quiere hablar de aquel supremo Angel, que de tan encaramada cumbre se precipitò a tan irremediable ruina i miseria; pues la palabra, *Eccc*, eso quiere decir: *Ves agora este basto i bruto Beelmoth, à quien formè contigo, que come heno como si fuera un misero irracional.* Quien? El supremo Angel; de quien dijo el Profeta Ezequiel: *Tu*

*S. Gregor. lib. 33. Moralium. c. 12.*

*Iob cap. 40.*

*Te*

*Ezech. signaculum similitudinis, omnis lapis pretiosus operimentum tuum, perfectus decore in deliciis Paradisi.* Aquel operoso esmero de la divina diestra, el claro espejo que retrataba la soberana grandeça; aquel vistosamente enjoyado, preciosamente enriquecido de los inestimables diamantes, i costosas piezas del celestial guadarnes, aquel criado en los altos Países del inagostable Paraíso, aquel en quien el sacro Artifice echò el resto de su valiente pincel; agora es (quien tal creyera?) tardo i lerdò buel, q se màtiene i sustèta del caduco heno de los ascos de la culpa. Pero es muy de advertir el decirle el Señor al santo Iob: *Quem feci tecum.* No reparas en ese espiritu tan altamente sublimado, yà tan profundamente abatido? Pues advierte, que le formè contigo. Como puede ser que el divino Hacedor formase al Angel con el onbre, pues consta, que los tiempos i lugares en que se formaron, è hicieron son tan diferentes i distintos, el Angel anterior al onbre en su formacion, uno se criò en el cielo, i otro en la tierra. Esto supuesto, como dice el Soberano Opifize: *Quem feci tecum?* Pues fueron tan diversas las oras, tan desemejantes los talleres, i tan opuestos los lugares, como lo que va del cie-

lo a la tierra? A esa cuestion satisfara Gregorio diciendo: *Dicatur homini; Eccc Beelmoth, quem feci tecum, ut dum honor. lib. 32. Moral. c. 9.* *mo eum, qui sic periisse considerat, vicinum sibi casum superbia ex ipsa proximi sui perditione pertimescat.* El decir el Señor, que hizo al Angel juntamente con el onbre, no fue porque se formasen à un mesmo tiempo, i en una ataraxana misma; sino que fue como decirle; Que le abia hecho i formado con él, esto es, abierle puesto en frente de sus mentales ojos esta imagen tan bella, este prodigio de gracias, este monstruo de prerogativas, este espiritu tan elevado, para que mirandole en tan breves instantes de tan eminente colina, tan horrible i fatalmente precipitarse, tan miserablemente à tan profundos abismos undirse, si de tan brillante Adalid cambiarse en tan feo Caudillo de tan horribles tinieblas; con tan vecino egeplo a la vista, con tan formidable ruina a los ojos, tienble de perderse el vestido de fragil carne, i se estremezca à no altivecerse el formado de caduco lodo. Porque si así se precipitò un Angel, como no podrá despeñarte un onbre? Si tan facilmente se eclipsò un Luzbel, como fragilmente no podrá caducar un Adan? *Ve*

X 3

*dura*

dum homo eum , qui sic factus est periisse considerat , vicinum sibi casum superbia ex ipsa proximi sui perditione pertimescat. Como no an de temblar los ondos valles viendo titubear los altos montes?

TRATANDO el Predicador de las Gentes de sus estaticas revelaciones , dice asi : *Ne magnitudo revelationum extollat me datus est mihi stimulus carnis mea Angelus Satana , qui me colaphizet*: porque el elevado peso , i sublime grandeca de las revelaciones nome altivezca me a dado el Señor , i permitido , que un Angel de Satanas , punçante estimulo de mi fragil carne , sea mi continuo è incesfable adversario. Oyendo esto el Aguila de los Doctores , dice al atento concurso: *Intendite*. Atencion, Oyentes mios , a lo que Pablo dice de si: *Remtremendam vobis dico*; Que os predico una horrible cosa: *Quid est hoc?* Preguntareisme , dice Agustino , Que es lo formidable i horrible que nos a desollicitar tan pavorosa grima? *Ne extolleretur tanquam juvenis , colaphizabatur tanquam puer*. Cosa tremenda! Que al aonbro de la santidad , i pismo de la gracia , al que por escelencia es llamado el Apostol , para que no se engria i ufanezca como bicarro joben , es abofeteado , i tratado como un niño de escue-

2. Cor. 12.

S. Aug. in Pjal. 130.

S. Aug. ubi sup.

la: *Angelus Satana , qui me colaphizet*. Pues como le tratán como a un niño de escuela al Catedratico de Prima de las Evangelicas Escuelas? Para que se escribe proposicion que hace erizar los cabellos? *Remtremendam vobis dico*. Por eso mismo lo digo yo , dice Agustino , i lo dejó escrito Pablo ; para encoger los brios de los niños en la virtud , i tiemblen de presumir , pues afirmar a un Gigante i Adiante de la Iglesia como Pablo para que no de en tierra tanto cielo de perfecciones , son necesarias tantas diligencias , para amainarle los orgullos que de tantas escelencias se le podria recrecer , i abatille las loçanias que de tan raras prerogativas se le podian ocasionar: *Remtremendam vobis dico*. Que arista no a de temer la caída , cuádo parece que en un tan robusto roble se estaban como recelando las caduqueces?

PREGUNTA el Beatissimo Padre; Que porque raçon i causa el Real Profeta , i los dos Polos de la Iglesia i hermanos , IVAN i Diego , hablaron de si con tan cobarde recelo: *Ne intres in iudicium cum servo tuo , Domine*. No me fiscaliceis , ò Piadoso Dueño , lo grave de mis culpas con lo terrible de vuestras iras. I nuestro Patron Diego: *In multis enim offendi-*

Psalms. 142.

Iacob: cap. 3.

*mus omnes*. O en que innumerables miserias tropeçamos i caemos a cada paso ! I el regalado Benjamin: *Si dixerimus , quia peccatum non habemus , ipsi nos seducimus*. Si presumidos digereemos ; Que no emos cometido culpa alguna , sin duda que nos engañamos aleboñsimamente. Pues para que tanto temer i temblar el Profeta por antonomasia , el Evangelista por escelencia , i el Protomartir del Apostolico Colegio ? Dice el Santo ; Que fue para intimar a todos tímidos recelos , è infundir discretos orrores. Porque si así se desmayan i eclipsan los brillantes Soles del Orbe a temores i sobresaltos , como no an de temer apagar se las cortas i escasas luces ? Todo lo eual ; para que todo el mundo escarmiente i tome egeplo , pues viendo tēblar las columnas , viendo bacilar los montes , seria calificada locura no estremeerse las fragiles varas , i aterrar se los debiles polvos : *Quid ergo facient tabulae , si tremant columna , aut quomodo virgulae immobilia stabunt , si huius pavoris turbine etiam cedri quatiantur?*

S. Gregor. lib. 24. Moral. 7.

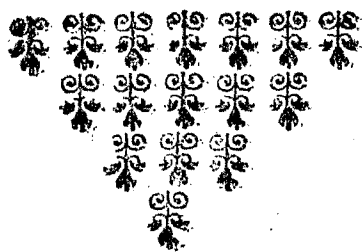
larada posteridad , cuya transgression quedó escrita en los diamantes del divino Oraculo. *Genes. cap. 3.* Pregunta el sagrado Arçobispo de Milan ; Que porq causa dispuso la vigilante Providencia del supremo Numen , que la fatal ruina del primer onbre viniese a noticia de los onbres todos ? A lo cual responde diciendo : Que fue para general escarmiento , egeplo i terror de sus hijos ; i dà el Santo (muy a nuestro intento) la raçon : *Quod si primus ille homo , qui cum Deo loquebatur in paradiso positus , tibi tam facile potuit ex terra creatus virgine , que ad verbum Dei formata & creata resenti fuerat exortu , nondum ea parricidali cœdiumque concreta sanguine , flagitiis & dedecore polluta , nondum carne nostra damnata maledicto obnoxia hereditatis : quanto facilius postea lubrica ad peccandum via majus advexit humano generi precipitium , cum deterior tolerabiliori per vices generationis successerit*. Fue soberano arbitrio de la eterna Magestad , que constase de la transgression i delito del primer onbre , para que los que decienden del , recelosos hagan este argumento , i sobresaltados formen este discurso. Si el primer padre , que en lo ameno del Paraiso tenia con el Señor tan dulces i entrete-

Genes. cap. 3.

S. Ambrosio. enarrat in cap. 2. Gen. ad Sabin.

nidos coloquios; si aquella hechura tan operosamente inducida en lo profundo de su divina Idea; si aquella misteriosa estatua, formada de tierra virgen, si alentada con el soplo, si animada con el aliento del primoroso Artifice, si erigida i levantada de aquel manejado polvo de la sagrada mano, si no ajado con la sangre alebrosamente vertida, ni manchado con los insultos i maldades que agora, i no habiendo sido fulminada aquella carne con las terribles maldiciones, penurias, i miserias que oi padece, pudo tan facilmente caer al lebe impulso de una mugeril persuasion; como oi no se temerán los precipicios, i recelaran los despeños, cuando la umana naturaleza quanto mas camina, tanto mas se enpeora, i cuan-

to mas en posteridades se difundir, tanto mas en virtudes se atrasa? Por lo qual no ai sino escarmentar i temer con un Luzbel que se precipita, con un Adan que se despeña, con un David que adultera, con un Salomon que idolatra, con un Sanson que delinque, con un Pedro que niega, con unos Dicipulos que huyen, i un Apostol que se desespera. Todo esto, i otras caidas semejantes es bien que se sepan, para que en cabeças de tan altos onbres escarmienten todos los onbres, recelando sus despeños, i temiendo sus precipicios: *Quid ergo faciens tabula si tremunt columna, aut quomodo virgulta immobilis stabunt, si hujus pavoris turbine etiam cedri quatiantur?*  
(..)



LI-



# LIBRO IX.

## ARGUMENTO DE ESTE LIBRO.



**D**EN DIA el Inocente escarpiado del infame leño, consagrabase agradable Olocasto en aquella Ara ignominiosa a los ojos del airado Padre por los insultos del Orbe, Fenis ardia en la sagrada pira de su serafico amor, piadoso Propiciatorio se ostentaba, para aplacar los severos rigores de la ira soberana, recocidos en la fragua de la rigida justicia contra el umano linage; cuando asistiendoles enternecidos al celestial Agonizante, i acompañando llorosos al sacrosante Paciente i Sol, que fatalmente se eclipsaba la mas hermosa Luna i brillante Lucero (si bien entonces enpañados los esplendores con las lobregas nubes i lugubres nieblas del dolor i quebranto) acontecio, que mirando el amable Dueño con lastimado corazón i tiernos ojos à la dulce i amorosa Madre, cuyas entrañas contemplaba, traspasadas con el fiero cuchillo del intenso dolor de su amarga i acerba passion; dispuso consolar en algo su ansiosa afliccion i congoja; diciendola con suavissima blandura; *Muger ài està tu Hijo*: I viendo tambien al querido i regalado Benjamin triste, lloroso i desconsolado, le dijo con blandissima suavidad, *Ài està tu Madre*. I obedeciendo alegre, i acetando gustoso tan colmado favor, luego recibio la rica prenda, para que de alli adelante corriese por cuenta suya el cuidar de servir, regalar, i asistir a tan preciosa joya, a tan opulenta alaja.

**S**OBRE estas palabras que el sumo Pontifice pronunciò, à abido no pequeña controversia entre los Autores: *Ecce Filius tuus, Ecce Mater tua*. *Ài està tu Hijo, Ài està tu Madre*: Porque quieren algunos i porñan, que tubiesen la mesma fuerça i peso, que aquellas tan eficaces i poderosas de la Consagracion, en virtud de las cuales, es constante i Catolico dogma, se convirrió la sus-

Ioann.

cap. 19.

Ioann.

cap. 19.

Ioann.

cap. 19.

Sustancia del pan en carne de Cristo, i la del vino en sangre suya en la ultima Cena; i el fundamento que para esto alegan tener, es unas palabras del Eminentísimo Cardenal de Ostia S. Pedro Damiano, el cual dice así: *Sicut enim dixit Matri: Hic est Filius tuus, ita dixit Discipulis. Hoc est Corpus meum. Et tantus fuit in illis verbis effectus, ut illico panis ille, quem dabat, Dominicum fieret corpus. Ex quadam itaque similitudine, si dicere audeamus, & Beatus Ioannes non solum Filii potitus est nomine, sed propter verba illa Dominica quoddam majus necessitudinis Sacramentum apud Beatam Virginem meruit obtinere.* De la manera que dijo el Señor a su Madre, *Este es tu Hijo*, así dijo a los Discipulos, *Este es mi cuerpo*: Cuyas palabras fueron tan prodigiosamente eficaces, que sin interponerse tardanza alguna aquel pan (en cuanto à la sustancia) quedó hecho cuerpo suyo. Así por alguna semejança (sino parece atrevimiento la parificación) mereció el regalado Benjamin, para con la purísima Señora alcanzar algun grado i sacramento mayor de amor i familiaridad, en virtud de aquellas palabras. Adviertase la moderacion i templança con que habló el sagrado Principe de la Iglesia, pues no afirmó absolutamente que corrieron unas propias parejas las palabras de la Consagracion en la Cena, con las que hablando con la Virgen pronunció en favor de Iuan en la Cruz, pues dice: *Ex quadam similitudine, si dicere audeamus.* Con lo cual dio a entender claramente el Santo; Que no era su intencion afirmar: Que como el pan quedó convertido en verdadera carne de Cristo, así Iuan quedó hecho verdadero hijo de Maria, sino que (guardada la debida proporcion) se à de entender; que sin duda intervino en aquel especial modo de hablar algun amor tan apretado i estrecho, tan intimo i serafico entre los dos Virgenes purísimos Maria i Iuan; que (después de Cristo) a ninguno de los mortales mirase la onestísima i castísima Señora con mas agradables ojos, con mas ternura i amor, que a este Serafin Discipulo, en quien concurrían tan relevantes prendas, para que como lo era del Hijo, así fuese también de la Madre, el mas unicamente Valido i estimado. Si bien no se me esconde lo que afirma quella Lunbrera de la Orden de Predicadores, Pedro Geremias, el cual dice así en un sermón de nuestro Evangelista: *Non solum fuit Consobrinius Christi per naturalem conjunctionem, sed etiam fuit frater ipsius per spirituales appropriationem: quando scilicet Christus, in Cruce commendavit sibi Matrem, & ipsum Matri dicens: Mulier, ecce*

*Petr. Hiero. S. Ioan. Evang.*

Fi-

*Filius tuus. Ex hoc patet, quod Beatus Ioannes fuit verus Filius Virginis gloriosa. Nam si verus filius alicujus dicitur, quem natura filium facit, cur non magis verus dicitur filius alicujus ille, quem Deus facit? Et ex hoc sequitur, quod Beatus Ioannes fuit verus frater Christi.* Grande arrojó fue el de este Autor, contra quien con tanta razón escriben todos los bien entendidos i discretos Autores, pues nunca nos emos de persuadir ni creer; Que en virtud de aquellas palabras à la Madre: *Ves à tu Hijo*: I en fuerza de las que dijo al Discipulo: *Ves à tu Madre*: Que quedó hijo verdadero de la gloriosa Virgen, i luego por legitima consecuencia verdadero hermano de Cristo; sino que fue lo que dice Damiano: Que lo que obraron aquellas soberanas palabras, fue; Que quedasen aquellas dos purísimas almas tan unidas, aquellos dos Seraficos coraçones tan estrechamente engaçados, que pareciese en algun modo un cierto remedo de las palabras de la Consagracion, quedando como Maria convertida toda en el amor de Iuan, i Iuan como transformado todo en la caridad de Maria: *Ex quadam itaque similitudine, si dicere audeamus & Beatus Ioannes non solum Filii potitus est nomine, sed propter verba illa Dominica quoddam majus necessitudinis Sacramentum apud Beatam Virginem meruit obtinere.* Oigamos lo que el Alejandro Español i Arçobispo de Valencia santo Tomas de Villanueva asevera a este proposito: *Neque putemus vacua illa Salvatoris verba fuisse; neque enim defuere viri pii & docti, qui assererent non sola asimatione humana Filium reputari potiusquam esse, quales Lex & Adoptio solet filios procreare: sed eum, qui verbo suo cuncta creavit de nihilo, potuisse (ajunt) filium facere de non filio: quod si potuit, & fecit. Non enim dixit: Habeto eam in Matrem, sed assertive: Ecce Mater tua. Sit hæc pia opinio & Religiosa. Ego illi meam non astringo fidem. Mater ergo illius est non lege, non natura, sed gratia.* Pues que ponderacion emos de dar à las palabras del divino Señor? Que peso a sus razones, quando dijo: *Ecce Filius tuus. Ves à tu Hijo?* Dice el Santo: *Impressit in hoc verbo Dominus statim cordi Virgineo amore quendam maternum in Ioannem fortiolem & ardentiorum quam soleat Matribus natura tribuere.* Con aquellas palabras imprimió el Hijo sagrado en el Virginal coraçón de la Madre un maternal amor para Iuan mas fuerte, mas intimo, mas ardiente, que el que la naturaleza suele dar à las mas finas i piadosas madres. I en las Querubicas i Seraficas entrañas del

*Ioan. c. 19.*

*S. Tho. de Vill. S. Ioan. Evang.*

*S. Tho. ubi sup.*

S. Tho. del casto Benjamin? *Visceribus etiam Apostoli* (dice el Alejandro  
*ubi sup.* Tomas) *reverentiam filialem in Virginem inseruit qualem nullus  
 si ius natura habet in Matrem; atque ita sicut dicendo: Hoc est Cor-*  
*pus meum, verum corpus suum fecit ex azymo: sic etiam dicendo:*  
*Hic est Filius tuus, amore Filium fecit ex cognato, non tamen na-*  
*tura, sed gratia: altiori tamen modo, quam Lex & Adoptio filios*  
*efficere queat.* En las castísimas i purísimas entrañas del amado  
 Apostol, infundio el sagrado Señor con aquellas palabras, *Ad*  
*est tu Madre*, tan filial reverencia para con la sacratísima Se-  
 ñora, cual ningun hijo jamas tributò à su madre. I así del modo  
 que diciendo: *Este es mi cuerpo*, hiço del acimo pan verdadero  
 cuerpo suyo; así tambien diciendo: *Este es tu Hijo*, hiço otro co-  
 mo sacramento de amor, pasandole a Iuan de pariente a hijo, no  
 por naturaleza, sino por gracia: pero por un modo tan alto i  
 transcendente, que escede ventajosísimamente a cuantos hijos  
 pueda hacer la Lei i la Adopción.

*Suar. in* 3. part. *q. 46.* *art. 10.* *disp. 36.* *sect. 7.* *Barrad.* *lib. 7. in* *Evang.* *cap. 17.* *tom. 4.* *Ossor. de* *7. verb.* *dom. 30.* *5.* *Guillel.* *Pap. ser* *mon. de* *S. Ioan.* *Evang.* *lib. 6.* *S. Vicet.* *Ferrer.*  
 QV E decir, que en esta filiacion intervino la relacion física  
 que intercede entre los padres, è hijos naturales (como deci-  
 mos) es arrojado, es temerario (aunque parece pio) decir. Así  
 los doctísimos Padres Suarez, Barradas i Osorio, i el gravísimo  
 Padre Guillelmo Ebroicense, dice: *Valde turpiter errant illi, qui*  
*dicunt Christum per illa verba ad Ioannem, Ecce Mater tua, con-*  
*vertisse & fecisse ipsum Ioannem, verum naturalem filium ejusdem*  
*Virginis, dicentes in hoc esse simile sicut de forma consecrationis Sa-*  
*cramenti altaris. Dicunt ergo, quod sicut Christus in Coena dicen-*  
*do super panem, Hoc est Corpus meum, ipsum panem transubstantia-*  
*vit in verum & naturale corpus suum: ita dicendo: Ecce Mater*  
*tua, transubstantiavit Ioannem in verum & naturalem Filium Vir-*  
*ginis Mariae. Et quamvis iste modus possit multipliciter impugna-*  
*ri, ipsum tamen pertransio, tanquam fatue, ridiculose, & absque ra-*  
*tione dictum.* Todo esto è traído, para que ninguno estienda los  
 elogios a mas de lo que permite la debida tenplança i discrecion,  
 que en materias tales deben regir la pluma, i gobernar el estílo  
 del que se precia de atento i Iudicioso Aclamador de los loores  
 i excelencias de los Santos.

PERO es mui de ponderar el modo tan misterioso, con que el  
 soberano Señor onra i favorece a su querido i regalado Benja-  
 min, cuando le encomienda su amada i dulce Madre; pues le di-  
 ce: *Ecce Mater tua.* Dice el Apostolico Varon Vicente: *Ecce*  
*Mater tua: Non solum cognata, sive avuncula. Modo ista singu-*  
*laritas de nullo alio legitur. Ideo ac si de eodem capite panis esset*

*indutus, Virgo Maria vocabat eum Filium: item Ioannes vocabat*  
*eam Matrem; & Ioannes considerans istum honorem letus cantabat*  
*cantionem dicens: Gaudens gaudebo in Domino, & exultabit ani-*  
*ma mea in Domino meo; Quia induit me vestimentis salutis. O como*  
 dice otra letra: *Vestimentis Iesu.* No dijo el Señor: *Ad tunc*, ò *Alia H.*  
*Madre mia, un pariente*, sino un hijo, i al amado Dicipulo, no le *ter.*  
 dijo: *Ad est una deuda tuya*; sino una Madre. Tan raro i singular  
 privilegio, no se escribe ni se lee de otro alguno: *Ista singulari-*  
*tas de nullo alio legitur.* Por lo cual, como si el regalado Benja-  
 min estubiera cortado de la mesma tela de sus purísimas entra-  
 ñas, le llamaba la sacratísima Señora Hijo suyo, i èl à la purísi-  
 ma Enperatriz, la llamaba Madre. De donde alborocado en pro-  
 fundas umildades, considerando tamañas onras, cantaba el en-  
 salçado Dicipulo: Alegrandome alegratè en el Señor, i mi al-  
 ma se regocijarà en mi Dios, por el nunca merecido favor que se  
 sirviò de hacerme, vistiendome de la rica lama i brocado del  
 dulcísimo Iesus, dandome a mi la Magestuosa Enperatriz i Ma-  
 dre suya, el sabroso i regalado titulo de Hijo, que le daba a èl. *S. Ioan.*  
 Esta mesma ponderacion figuieron el Arçobispo Ianuense, Pe- *Evang.*  
 dro Beseo, Pelbarto Temesuar, i Guillelmo Ebroicense, con Ga- *Petr.*  
 briel Barlecio: Porque de cuantas palabras tiernas i regaladas se *Belbar.*  
 pueden decir, ninguna mas dulce i almibarada, que la de Hi- *Temes.*  
 jo. Porque decir Hijo, es lo mesmo que decir Amor, segun san *Guillal.*  
 Bernardino de Sena: pues quando la dolorosa i lastimada Seño- *Hebro.*  
 ra le dijo, quando le abia perdido: *Fili: cur fecisti nobis sic?* Dice, *Gabr.*  
 que corresponde en el Griego a lo mesmo, que si digeramos: *A*  
*mor, Cur fecisti nobis sic?* Amores de mi vida i de mi alma: Co- *Luc. c. 2*  
 mo os à sufrido el piadoso coraçon tenernos desconsolados a mi *S. Bern.*  
 Esposo i a mi las oras, que reguladas por el relox del Amor, pa- *ardin.*  
 recen eternidades de siglos? Luego no se le pudo dar al regalado *tom. 1.*  
 Benjamin otro titulo mas mimosamente onroso, que condeco- *Serm. 63*  
 rarle con el cariñoso blason de Hijo de la Madre, que merecio *Gabriel*  
 ferlo del mesmo Dios: Pues dandole el titulo de Hijo, fue lo *Barlet.*  
 mismo que el de Amor, ternura i cariño. I así dice Gabriel Bar- *Serm. de*  
 lecio: *Hoc fuit maximum privilegium.* Nunca aquel sumo Pon- *S. Ioan.*  
 tifice, que de pontifical estaba celebrando en el Ara de la Cruz, *Evang.*  
 parece que espidiò bula de mas altos i sublimes privilegios. *Ioann.*

QV E consuelo tambien se halla en esta reciproca i mutua en-  
 rega de Maria, encomendandose por Madre de Iuan, i Iuan por  
 Hijo de Maria, como despues de Iuan Cluniacense, Vgo  
 Cardenal, Mauricio Hilareto, lo notò el Cardenal Toledo: *Hilaret.*  
*Mag-*



Tolet. *Magnum mihi profecto in hoc mysterium significatum videtur: omnes enim nos cura Beatae Virginis & protectioni ejus, ac intercessioni commendavit: nobisque fiduciam dedit, ut tanquam ad Matrem & Dominam dilectissimam in omnibus nostris confugeremus: est enim post Christum singulare tutissimum, & efficacissimum refugium: Ioannes enim Nos omnes representabat.* Grande misterio sin duda está significado en este paso: pues cuando el Providente Dueño encomendó el amado Dicipulo à la querida Madre, fue darnos mas segurísimas prendas de la proteccion i anparo de la piadosísima Señora, para con los ombres, i abrir patente puerta de confianza, para acudir à ella, i acogernos como los hijuelos à la tierna Madre, como los umil desbasallos à la generosa Reina: porque despues de su divino Hijo, es nuestro singular consuelo, segurísimo puerto, i efficacísimo refugio. Les, que en aquel postrimero periodo i clausula de la vida del amable Dueño, era el amado Dicipulo, el que Nos representaba a todos nosotros, cuando fue entregado por Hijo de su divinísima Madre: *Ioannes enim Nos omnes representabat.* Que en aquel tragico teatro, ningun personaje mas idoneo que Iuan, para representar èl solo, i hacer el papel de todos; pues no ai papel de estado, de perfeccion en la Iglesia de Dios, que no pueda hacer i representar con inclita i eroica propiedad.

HAGAMOS buena la propuesta del Eminentísimo Cardenal, con aquel misterio de mandar el Señor; que cuando el sumo Sacerdote de la lei antigua entrase en el Santuario, llevase en el racional del juicio sobre su pecho los nòbres de los doce Tribus de Israel: *Portabit Aaron nomina filiorum Israel in rationali iudicii quando ingreditur Sanctuarium.* Que significa llevar el Pontífice sumo al entrar en el Santuario los nombres de los doce Tribus? Dice el Beatísimo Doctor: *Cujus per hunc Pontificem, nisi Redemptoris nostri persona figuratur? Quia videlicet semetipsam pro nobis sacrificium offerens Pontifex noster duodecim lapides portavit.* Dicho se estaba ello; Que aquel sumo Sacerdote abia de ser clara sombra de el Pontífice sumo Cristo, inclito Reparador del Orbe, que celebrando de Pontifical en la sagrada Ara de la Cruz, siendo ella ardiente pira del unico Fenix, dulcísimo Cisne, i amoroso Pelicano, que ardiendo en llamas de vivo amor, suavísimamente cantando, i el generoso pecho ronpiédo, se hizo suavísimo Olocauto, con que ascendiendo el fragante Timiamma del transcendente olor de la sangrienta víctima al eterno Padre, quedó aplacado de las severas iras, que contra los hijos de

de los ombres, que sobre sus ombros tenia el sacro Sacerdote, tan justamente guardaba concebidas. Pues para cumplir con aquel bosquejo de entrar al Santuario con una cifra de todos los que efectivamente se abian de valer de aquel sacrosanto Sacrificio; que hace el sumo Pontífice Cristo? dice el sutil Minorita: *Vt scias qualiter Ioannes omnium vicem tenuit in pectore Christi, advertite; quod Pontifex intraturus Sanctuarium duodecim lapides habebat in pectore rationali insertos, vice quorum omnium habet Christus in pectore Ioannem, quia omnium prerogativas in eo adunarat; nam sicut illi duodecim lapides tenebant locum duodecim Tribus Israel; sic Ioannes, qui est superabundans in omni gratia (sicut numerus duodenarius) tenuit locum & figuram omnium Salvandorum.* Para que se conozca de la suerte que el brillante Lucero con el fondo de sus luces, hace vistosos visos à las perfecciones i prerogativas de todos, cuando luciendo diamante le engasta en el oro de su pecho; se à de advertir; Que Cristo es aquel Pontífice, que en el racional llevaba las doce piedras, donde se significaban todos los ombres, i especialmente los predestinados, i con poner a su Benjamin en vez de racional en su pecho, parece aber cumplido con aquella ceremonia; porque en èl recopilò las gracias, escelencias, i prerogativas de todos. Dice luego el docto Autor: *Hoc Apostolo velut jocali pretiosoque lapidi voluit Christus ornare pectora sua, & illum honorando portare. Nec mirum si tenet omnium figuram in pectore Christi, qui juxta Crucem habuit totius Ecclesiae Typum. Dum ergo habet Christus in pectore suo Ioannem, unum videtur habere pro omnibus. Nec mirum fratres, quod iste Apostolus omnium agat personam. I como el sumo Pontífice Cristo abia de padecer tan gustoso, quiso para ponerse muy de gala adornar su pecho con su Benjamin, loyel vistosísimo i preciosísimo Diamante. I no ai que admirar, si Iuan en el pecho de Cristo tiene i sustenta la figura de todos, si al pie de la Cruz fue un glorioso mapa de toda la Iglesia: Luego mientras que Cristo alberga a Iuan en su pecho, teniendole à èl solo, parece que Nos tiene à todos. Pues si encierra en si las escelencias, virtudes i perfecciones de todos en tan eroico grado; que mucho es que haga i represente el papel de todos, supuesto, que ninguno como Iuan podra en el sacro Teatro de la Iglesia representar i hacer con tanto ajustamiento, propiedad i gala los papeles de todos; de Apostol, de Profeta, de Evangelista, de Patriarca, de Martir, de Pontífice, de Doctor, de Confesor, de Religioso, de Anacoreta, de Virgen, de Desposado; i si levanta-*

Frane.  
Ossun.  
serm. 10  
de SS.

Ossun.  
ubi sup.

mos mas la consideracion: quien en la tierra podrá como él representar un Serafin i un Querubin del cielo? De Apostol? pues despues del supremo de los Apostoles, él tiene el mas alto lugar; de Profeta? pues no solamente lo es como los demas, sino que se levanta con el blasón de Arquiprofeta. Evangelista; quien con mas justo título, pues por excelencia se le atribuye este tinte. De Patriarca; pues lo fue de Asia, donde fundò aquellas siete tan celebradas Iglesias. Martir? quien mas alentado Antagonista i bicarro Adleta, pues pasó por el filo de tan rigidos martirios, mayormente en la Cruz, donde siendo Martir de corazón, vino a triunfar de todos los martirios. Pontifice? Quien con mas santidad, pues la Lamina de oro que traía adornando su frente, era luminoso indicio de sus divinas perfecciones? Doctor? Quien con mas justicia debe laurearse las sienas de tan sublime grado, pues como dijo el Eminentísimo Cardenal de Ostia: *In speculanda summa Divinitatis essentia præcedit Prophetas, supergrædatur Patriarchas, Apostolos superat*, En ser pispicaz Aguila, en brioso bolar a escudriñar los profundos secretos de la divina Esencia, dejando atrás los Profetas todos, i escediendo los Patriarcas, se encarama sobre las enpinadas cumbres de los Apostoles: *Postremo totius Humanitatis (acrecienta Damiano) transcendit ingenia, & illuc usque mentis aciem tendit, quo vix & Angelica valet attingere creatura*. I ultimadamente así se remonta esta caudal Aguila, que sobreponiendose à todos los humanos ingenios, allí intrepida fija la lince vista, donde apenas los Angelicos Espiritus se atreven à mirar. Confesor? Quien lo fue mas illustre, pues tanto numero de años sobreviniendo a todos sus Coapostoles i Condicipulos, tan constante, tan celoso, tan ardiente confesò el nõbre de su amado Maestro? Religioso? Quien profesò, como advirtió Pelbarto, Religion mas estrecha? *Fuit Religiosus in votis castitatis, paupertatis, & obedientie, scilicet in perfectissima Religione Discipulorum Christi*. En cuya profesión vivió, segun el mejor computo setenta años. Anacoreta? Quien cõ mas recoleta i austera estrechez, pues en la Isla de Padmos vivió tan abstraído de toda humana conversacion, i en las limitadas angustias de aquella plaga, como lo advirtió Ruperto: *in c. 1. Illic exulanti negabatur terra*. Que aquella Isla es tan angosta i estrecha, que apenas ai tierra en q̄ podervivir. Virgen? Quié mas seraficamente puro? pues todos contestan, i la Iglesia lo canta; *in Offic. Que por su alcanforada pureça alcançò el ser Querubin del amado paraíso i delicias de Dios: Cui Christus in Cruce Matrem*

Vir-

*Virginem Virgini commendavit*. Desposado; Quien con mas bicarria supo à obediencias de su divino Maestro renúciar los lances, que en licitos deleites permite aquel estado; i como ponderò aquel Apostolico declamador, cuando à instancias del divino llamamiento ollò las dulcedumbres carnales: *Fortè jã Sponsa erat in camera, & forte in lecto*. Ya estaba la Esposa à caso en el retrete i por ventura en el prevenido lecho: *Tunc Christus vocavit eum dicens: Veni mecum; volo quod sis Religiosus*. Dice Vicente: En aquella saçon i puto (terrible prueba de una enamorada fineça) le dijo al recién desposado: Ven conmigo; que quiero que de las anchuras del matrimonio te pases al bando de las estrecheces de la Religion. A cuya suavissima voz prontissimo obedecio el recién desposado. Que campo se nos ofrecia, donde dilatada pudiese espaciarse la retorica? Al tiempo mismo de lograr los deseos tan licitamente permitidos, tan subitamente cambiarse el amor despreciando las flores, por el de su Maestro, abrafarse con las espinas, magnanimidad fue nunca oída. Querubin i Serafin, quié como el resfulgente lucero? Porq̄ si Querubin quiere decir la llenez de la sabiduria, quien mas sabio que nuestro Benjamin, pues dijo S. Pedro Damiano, que en las metafisicas de Dios, es el Gigante Cate dratico; i que si decir se puede escedió al mismo Dios en hablar de su Divinidad, lo cual se puede afirmar, pues no se hace ninguna injuria al Señor, cuando lo que habla el criado es gracia i don del mismo Dueño: *Quid autem mirum, dice el Eminentísimo Cardenal, si Ioannem de Divinitate loquentē Beato Petro præferimus, cum illud Evangelis sui singulare principium ipsa etiam verba Dominica (si dici liceat) excedere videamus. Nec injuria est Redemptori, si dicatur ipse sublimius aliquid depromere per Discipulum, quàm per semetipsum, & per illius linguam manifeste proferre quod per se metipsum noluit aperire*. Serafin? Quien mas puramente abraçado en las ardiètes llamas del divino amor; pues toda su vida fue una perpetua i continua calentura deste eroico achaque, sin limpiarle della, por perseverar tan encédido i abraçado, limpio i puro en los amores de su amante Maestro, como el Dicipulo mas amado. Segun esto, bié pudo afirmar el Cardenal Toledo, i asegurar el sutil Minorita: Que nadie como Iuan (escepto la soberana Princesa i Madre del eterno Verbo) podia en el celestial teatro de la Iglesia hacer i representar con ajustada propiedad el papel de todas las excelencias i perfecciones: *Nec mirum, quod iste Apostolus omnium agat personam*. Pero ya à la ponderacion de tan sublime i encunbrado favor.

S. Vicet.  
serm. de  
S. Ioan.  
Evang.S. Petr.  
Dam.  
serm. 1.  
de Sã. B.  
Ioan.  
Evang.

CAPITULO I.

Que merecio Iuan por su constã-  
te fineça, el ser mas gloriosamete  
premiado i favorecido.



L Crisol dõde se  
esamina lo fino i  
verdadero de la  
amistad, es el fue-  
go de la tribula-  
cion i adversidad:

estas dan a  
entender lo firme, lo cõstante del  
amor. Asi de dotrina de Plu-  
tarco i de Menandro lo dice  
nuestro Monge Antonio: *Au-  
rum quidem probari solet igne,  
amici vero benevolentia tempo-  
re arguitur.* De modo, que el  
recto Iuez de la verdadera a-  
mistad viene à ser el tiempo,  
pues el de la adversidad decla-  
ra donde llega lo fino, firme, i  
valeroso del amor.

AQUELLA profecia del An-  
ciano Simeon viene mui apro-  
posito, pues quando hablando  
cõ la sacratissima Reina, la vati-  
cinò, que un fiero cuchillo (en  
algun tiempo) abia de trapasar  
lo tierno de su angustiado co-  
raçon: lo qual se cunplio en el  
borrasco de la acerba  
paçon del soberano Hijo, como  
todos los Interpretes comun-  
mente confiesan: *Tuam ipsius a-  
nimam pertransiit gladius, ut  
revelentur cõ multis cordibus  
cogitationes.* I que à de resultar

de ver à la divina Señora tra-  
pasado el afligido pecho en a-  
quel riguroso paso con las ace-  
radas pûras de tan intensos do-  
lores: *Ut revelentur ex multis  
cordibus cogitationes.* El descu-  
brirse i tirar la cortina para q se  
conozcan las intenciones i co-  
raçones de muchos. Que es re-  
velarse, i hacerse patêtes los co-  
raçones de muchos? Dice nuel-  
tro Padre Teofilato: *Revelata  
sunt è cordibus cogitationes, cum  
apparuerint diligentes illi.* Re-  
velarse los pensamiêtos i cora-  
çones es, que en el tiempo de la  
tribulaciõ en aquella deshecha  
borrasca, que en el salobre mar  
de su paçon padecio el Reden-  
tor del Orbe, entonces se cono-  
cieron i descubrieron quienes  
fueron los verdaderos amigos,  
quienes los que arrestando on-  
ra, sangre, i vida le asistierõ in-  
trepidos, i magnanimos le acõ-  
pañarõ hasta el postrimero pe-  
riodo del ignominioso supli-  
cio. Allí fue donde se llegó à  
conocer, q quilares tenia el a-  
mor de cada uno: que como di-  
jo Seneca, ò Publio Sirio: *Ami-  
cum an nomen habeas aperit ca-  
lamitas.* La calamidad i el tra-  
bajo descubre si uno es amigo  
solo en lo fantastico del nõbre,  
ò en lo real de la verdad.

QUE lindamente nos enseña  
esta verdad el divino Espiritu,  
por boca de Salomon, diciêdo:  
*Omni tempore diligit, qui ami-  
cus est, & frater in angustiis cõ-*

Teoph.  
inibi.

Pub.  
Mim. in  
sentent.  
lit. A.

Prover.  
17.

pro-

probat. En todo tienpo ama  
el q es amigo, i el hermano en el  
amor se conprueba en las con-  
gojas i aogos. La letra Ebreã di-  
ce: *Et frater in angustiis nasce-  
tur.* I el hermano nacerà en las  
angustias i adversidades. Que  
quiere decir: Nacerà? *Nasce-  
tur.* Tiene gran misterio esta  
palabra. Que fue como decir:  
Que mientras que el concepto  
de la muger preñada està ocul-  
to i encubierto, sin poderse co-  
nocer, si es varon, ò hembra lo q  
preso se enbarga en aquella na-  
tural carcel: pero q en llegado  
el tiempo del parto, el de aque-  
llos terribles dolores i agonias  
mas que de muerte, entõces es  
cuãdo se revela i descubre que  
es lo que estava escondido i oc-  
cultado en el maternal reboci-  
ño. Pues eso es lo que dice Sa-  
lomõ: *Et frater in angustiis nas-  
cetur.* Que donde se conoce lo  
casto i puro del amor, es en el  
tempestuoso tienpo de la tribu-  
lacion. Porq en el tienpo de la  
prosperidad, de la riqueza, de  
la salud, miêtras que el blando  
Cefiro de la fortuna sopla, no se  
puede conocer ni descubrir si  
aquel amor es falso, ò verdade-  
re: Que como digeron Menan-  
dro i Plutarco: *Equi usum aspe-  
ritas via prodit, & amicum be-  
novolum calamitates discernit.*  
Asi como lo aspero i cõfragoso  
del camino es la mejor prueba  
de la fortaleza i brio del caba-  
llo ( que en hollar lo llano no

Lit. He-  
br.

M. nãl.  
Plutar.  
ap. Me-  
liss. ubi  
supr.

ai dificultad alguna) asi las ca-  
lamidades i trabajos son el le-  
gitimo esamen de las verdade-  
ras amistades, i finos amores.

C V A N D O refiere Eneas el  
tragico suceso de su navegaciõ  
à la Reina Dido, dice el Poeta:

*Sic fatus amicum  
Ilionea petit dextra, lewaque  
Sergestum  
Post alios forte emque Gian for-  
temque Cloantum.*

Virgil.  
Anei.  
lib. r.

A se de reparar, que haciêdo el  
Poeta memoria dèstos amigos  
del piadoso Eneas, como fuerõ  
Ilioneo, Gias, Sergesto, i Cloã-  
to, que solo à Ilioneo le dio  
nombre de amigo: *Amicum Ilio-  
nea petit.* Pues porque à este so-  
lo? dice Donato: *Recte amicum  
dixit & hunc ceteris antepo-*

Donat.  
inibi.

*suit: tunc enim melius proban-  
tur amicitia, sicut Ilioneus fecit,  
ut amicus presens amici absentis  
causam sic tueatur ac servet, ac  
si assistente eo videatur esse com-  
pletum.* Con raçõ llamò el Poe-  
ta a Ilioneo amigo en particu-  
lar, porque fue tan fino, tã ver-  
dadero, que en las ausencias de  
su amigo ofendido i ajado se po-  
defender su casa, como si estu-  
biera presente. Que bol ver por  
la causa de los amigos en el re-  
cio tienpo de las tribulaciones,  
es la verdadera fineça, es lo que  
constituye en ser de legitimo  
amigo, como lo sintio Isocra-  
tes, quando dijo: *Aurum igne  
probamus; amicos autem in re-  
bus adversis dignoscimus.*

Isocrat.  
ap. An-  
ton. ubi  
supr.

Anton.  
in Me-  
liss. tit.  
27.

Is. c. 2

SEGUN esto, ya abremos conocido la fineza del amor de nuestro Lucero, quanto conservó lo luciente del valor; pues aunque se interpusieron tan negros nublados de persecuciones, nunca dejó de lucir en la amistad, i perseverar a pesar de tantos inconvenientes en la asistencia del divino Sol; cuyo funesto Ocaso, fue lo afrentoso de la cruz. Que bien lo ponderó el sutil Minorita, cuando dijo: *Si Christus Apostolorum fortitudini gratias referens, dixit, Vos estis qui per-* *Evang. mansistis mecum in tentationibus meis, quid putas dixisse* *Luc. 22. dum Ioannem persistentem vidit in Cruce Matris & Filii?* Si el generoso Dueño hizo tanta estima i aprecio la noche de la Cena, porque hasta entonces los Discipulos abian perseverado i permanecido con él en todas las ocasiones i lances que se le abian ofrecido de riesgos i peligros; siendo así, que despues huyendo como cobardes le dejaron en el mas apretado trance, quando sus rabiosos Emulos le prendieron; Que diria el alentado, sino i brioso Benjamin, q̄ con tanta magnanimidad i fortaleza asistió a la penosa ora del sangriento tránsito así i a su Madre? Que estimaciones i aprecios no haria, considerando tanta lealtad, i que de todos los Discipulos, fue el que a onra i gloria de su Maestro no te-

*Offian. de S. Ioan. ferens, dixit, Vos estis qui per-* *Evang. mansistis mecum in tentationibus meis, quid putas dixisse* *Luc. 22. dum Ioannem persistentem vidit in Cruce Matris & Filii?*

mio aventurar la sangre, la vida, la onra, la reputación. Así lo pondera nuestro Padre Eutimio, diciendo: *Cōsidera vero & Euthy. hoc, quomodo solus è Discipulis in c. 13. in Magistri afflictionibus per-* *Ioann. manserit, donec Spiritum exhalasset.* Es muy de considerar, que solo el Benjamin, fue el que acompañó a su celestial Maestro, el que valeroso le asistió hasta el ultimo suspiro, dejando a todo el mundo memorable ejemplo de la fineza de su pecho, i ostentandose cristalino espejo de armar leales amigos, i fieles confidentes. Que eso es lo que dijo, cuando istoriando su incontrastable firmeza dijo: *Cum vidisset* *Ioann. ergo Iesus. Matrem & Discipulum stantem.* Que vio a la divina Madre i al Discipulo el escarpiado Hijo i Maestro estar al pie del suplicio, con bizarro valor, alentada osadía, i magnanimo esfuerzo.

Dijo con no pequeña ufania i alborozo el celate Profeta: *E-* *3. Reg. go remansi Propheta Domini solo-* *18.* I repitiendo esta singular grandeza, i ratificandose en su tan señalado elogio, dice: *Ego* *3. Reg. relictus solus.* De todos los Profetas, yo è quedado solo, q̄ en este tiranico reinado prediqué i publiqué las verdades a pesar de lo horrible i amenazante de la muerte, el Fenis soi deste calamitoso siglo: Pero como puede ser eso, pues un poco antes se dice, que le dijo Abdias, q̄ él era el:

el que abia escondido ciento de los Profetas del Señor, i otros muchos temerosos del Señor, a quienes sustentaba i mantenía a sus espaldas con sumo secreto: *3. Reg. 18. Quod absconderim de Prophetis Domini centum viros, quinquagenos & quinquagenos in speluncis, & paverim eos.* Que emos de responder a esto? Lo que dice Nicolao de Lira: *Ego remansi Propheta Domini solus* *3. Reg. qui auderet apparere, & Idolatris resistere, quia vivebat illi centum absconditi ab Abdias.* El decir Elias, que él abia quedado solo entre los Profetas, fue porq̄ él solo fue el denodado, el arrestado i brioso que se atrevió a parecer delante de los sacrilegos enemigos del Catolicobando, a resistir a sus ciegos i barbaros errores: que los demas Profetas, es como sino fuesen, pues en lobregas grutas se mantenian timidamente escondidos a diligencia del piadoso Abdias. O gloria illustre, o inclita proeza de nuestro Lucero, pues puede decir i clamar lo mismo; *Ego remansi Discipulus Domini solus.* Yo è quedado el Fenis del Cisne Maestro, yo el fino, yo el alentado, yo el magnanimamente intrepido; pues cuando los demas Discipulos cobardes liebres huyen, yo generoso Leon asisto a mi amado Maestro, a pesar de fieros rayones, a despecho de amenazantes riesgos, sin temer la perdida de

*3. Reg. 18.*

*Lira in 3. Reg. cap. 18.*

*Euthy. in c. 13. Ioann.*

*Ioann. cap. 19.*

*3. Reg. 18.*

*3. Reg. 19.*

la amable vida: *Ego remansi solus quo auderet apparere, quia ceteri manebant absconditi.* O raro Fenis de la verdadera, leal i fina amistad!

CAPITULO II.

Que al paso de los Servicios, caminan en la Casa del Señor la calidad de las mercedes.

PUES siesto es así, que mucho (dice nuestro Padre Eutimio) que el valiente i alentado Discipulo fuese enriquecido con tantos favores, adornado de tantas gracias, i tan ventajosamente mejorado en su Testamento? *Ob* *Euthy. hæc ergo (dice el Docto Inter-* *in c. 13. prete.) u magis diligebat.* Que *Ioann.* en la casa de Dios, el que trabaja mas, el que merece mas, esse es laureado con mas ricos premios, i enriquecido de mas insignes laureles.

EL Coronado Principe de los Apostoles obra aquel estupendo prodigio, de con sola su palabra hacer q̄ mueran a Ananias i su muger Safira, i con lo debil de su sombra, sana tā atonbrosamente todo doliente i achacoso: dice de los Apostoles el sagrado Texto: *Per manus* *Act. 5. autè Apostolorum fiebant signa & prodigia multa in plebe.* A qui es de ponderar, i de advertir, q̄ el Evangelista S. Lucas dijo con

particular reparo, que obraban los Apostoles las prodigiosas maravillas aplicando sus manos: *Per manus Apostolorum*. Donde dice la Glosa Angelica: *Non per verba vel umbram, sicut de Petro dictum est*. Ase de notar, que no dice san Lucas, que obraban los demas Apostoles las portentosas proezas, tomando el Señor por instrumento sus palabras i sonbras, como las de san Pedro, que con las palabras mataba, i con la sonbra guarecia; sino con las manos: *Per manus fiebant*. Claro está, que para la Omnipotencia de Dios, lo mesmo es obrar con sonbras i palabras, como egecutar con manos: pero para lo esterior i juicio de los ombres, mas glorias solicitará el que obrare con la sonbra i las palabras estupendas maravillas, que el que hiciere con las manos milagrosos prodigios. Segun esto, como le concede el Señor a Pedro, que con las palabras i la sonbra haga maravillas tan pasmosas, i a los demas Apostoles con las manos? Es, que como Pedro era el Principe del Apostolico Colegio, el sumo Pontifice de la Iglesia, i por el consiguiente el mas alto en los meritos: por eso obra el Señor por él con circunstancias de mas a sonbro, para enseñarnos; Que el que mas se realça en los servicios, ese es siempre mas aventajado en las

Gloss.  
Interl.  
inibi.

mercedes: *Per manus, non per verba, vel per umbram, sicut de Petro dictum est.*

REPARAR se debe, que diciendo Pedro, que por amor del divino Maestro abia dejado todas las cosas, el premio que le consignaron a él i a los demas Dicipulos, fue hacerles Asesores suyos en la general i ultima residencia: *Sedebitis super sedes duodecim judicantes duodecim tribus Israel*. I luego consignando el celestial Maestro el galardón que a de dar a los que por seguir su Catolico bando dejen sus parientes, riqueças, i posesiones, dice que: *Centuplum accipiet & vitam aeternam possidebit*. Les será cien veces multiplicado lo que dejaren, i poseeran la eterna vida; No se repara, que diferente lauro es el de los Apostoles de la palma de los demas? A los demas multiplicacion de lo que dejaron, i a los Apostoles sillas i tronos, *Sedebitis*. Pues que es la causa, que a los Apostoles se les señala mas alto galardón, que es sentarse a ser Conjuces del sumo Inez: *Sedebitis judicantes*. I a los demas multiplicacion de lo que dejaron, i la vida eterna? Dice el doctissimo Maldonado: *Quia magis fecerant: Sedebitis inquit & vos*. Porque los Apostoles abian hecho i abian de hacer tambien mas esforcadas si-

Matth.  
cap. 19.

Matth.  
19.

Maldon.  
nat. inibi.

neças a onra i gloria de su Maestro, pues fueron los que se egercitaron en mas eroicos grados de virtudes; por eso son los mejorados en los premios i galardones.

SEA nuestro resfulgente Lucero illustre apoyo de nuestra propuesta. No obstante lo arriba ponderado, se puede repreguntar; Que porque el celestial Maestro franqueò tá liberal en aquel sacrosanto convite a su regalado Benjamin el dulce lugar de su divino pecho: *Erat recubens in sinu Iesu*. A él tan en particular este peregrino favor i regalo? A la duda satisface el sutil Minorita: *Solus Ioannes erat senseris inter Discipulos angustias lateris aperti, quando vidit quod exiit sanguis ab eo, Christo tamen jam mortuo; ideoque dolere minime potuit; vicem autem ejus Ioannes supplet dolens pro Christo*. Solo Iuan (entre el numero de los Doce) abia de sentir aquel cruel i desapiadado golpe que abia de romper el sacro costado del divino Paciente, como él mismo lo afirma: *Et qui vidit testimonium perhibuit*. Allí suplio el amado Dicipulo las veces del dolor que abia de padecer (si viviera) el difunto Maestro. Aquel rompido pecho, fue el que abrio puerta (juntamente con la santissima Madre) al mas cruel martirio que se po-

Ioann.  
cap. 13.

Offim.  
serm. 10.  
de SS.

Ioan. 6.  
19.

dia imaginar: pues allí fue Iuan el Martir de espíritu, que es el mas terrible martirio. Añ, que Iuan abia de padecer la herida de aquel costado? Pues deselega goçara él solo aquel sagrado pecho, premiesele con el costado galardónese cõ el seno, a él solo mas que a los demas: para que de aqui se entiéda: Que al paso que el ombre se porta bicarro en los servicios cõ Dios, él se ostenta galante con las mercedes i retornos: *Quia propter oportuit, ut solus inter Apostolos diguisset dulcedinem lateris clausi, qui sustinuit amaritudinem lateris perforati*. Guste pues en buen ora Iuan entre los demas Apostoles, las dulcedübres del pecho cerrado, pues abia de beber las amarguras del costado abierto. Acrecienta el sutil Autor: Tan puntual es el divino Dueño en coronar con laureles las espinas que por él se padecen.

QUE de veces en las sagradas letras hallaremos escrito llamarse semilla las acciones que el siervo de Dios consagra a su divino Dueño; como lo dijo el Apostol: *Quicumque seminaverit homo, hæc & metet*. Que podrá ser la razón, de que se llamen semilla las obras en que el Cristiano se ocupa? A esorespõden nuestros Padres Crisostomo i Niseno: Que fue para enseñarnos; Que al paso de las obras, a san de

Offim.  
ubi sup.

Galat.  
cap. 6.

Nyßen.  
S. Ioan.  
Chryso-  
stom.

fer los premios , pues conforme es la calidad i cantidad de la semilla , así suele ser tambien la cantidad i calidad de la cosecha. Así dice Crisostomo: *Sciat se unusquisque, quo majora seminavit semina sctuum, majores fructus capere gaudiorum.* La tierra donde se siembra es el cielo, tierra siempre apta i dispuesta; i así el que en ella sembrare mas abundante copia de semilla, cogerá mas copiosa abundancia de fruto. Segun esto, que mucho que nuestro Lucero salga mas adornado de luces de favores, brille en el Testamento de Cristo, aventajado en prerrogativas, pues tan fito luce en acompañar al Sol, hasta que contrajo la luminosa madeja de las luces en el funesto Oceano del patibulo: *Ob hac ergo eum amplius diligebat.*

CAPITULO III.

*Que aunque es así, que es Maria Madre de Gracia; pero que a Juan se le debió como de justicia.*

**I** Si el divino Paciente i Dueño soberano en su misterioso testamento mejorá a su regalado Benjamin en darle la mas rica joya, la presea de mas estima de su opulento gadarnés, que es su misma Madre; aunque tiene mu-

cho de gracia, también parece que se lleva su mucho de justicia, pues ganó tan gloriosa manda a esfuerzos de tantas fi- neças, i a punta de lança de asistencia tan intrepida.

HACE el Real Profeta una lamentable querrela de una gran sinraçon que le hacen: *Quosque irruitis in hominem, interficitis universi vos?* Hasta cuando abeis de cesar de perseguirme, i procurar el matarme? Pues que es lo que intentaban los fieros enemigos?

*Pretium meum cogitaverunt repellere, cucurri in siti.* Procuraron con furiosa rabia quitar mi precio; cuando yo corri anelando con sed tan mortal. Que precio será este de que aquí habla el lloroso Profeta que tanto le duele, que se le intenten desaparecer, por el cual corrió tan ardiente sed? Dice Nicolao de Lira; que fue Micol, por la cual corrió con tanta sed i fatiga: *Cucurri in siti, id est, ad bella contra Philisti- nos expedite processi ex desiderio habendi filiam Regis uxorem: & tamen istud pretium fuit a David repulsum.* Corri, anelè padeci en lo sangriento de las guerras, contra los barbaros Filisteos, pasè por el cruel filo de infinitos riesgos por conseguir la suprema felicidad de ser yerno de un Rei, teniendo por esposa una hija suya; que este era el cõsiento i

*Psal. 62*

*Psal. 61*

*Lira in*

*bi.*  
*stros expedite processi ex desiderio habendi filiam Regis uxorem: & tamen istud pretium fuit a David repulsum. Corri, anelè padeci en lo sangriento de las guerras, contra los barbaros Filisteos, pasè por el cruel filo de infinitos riesgos por conseguir la suprema felicidad de ser yerno de un Rei, teniendo por esposa una hija suya; que este era el cõsiento i*

condicion con que abia de alcanzar tan alta dicha. Demanera, que aquello llama David su precio, su lauro, i su corona, lo que abia grangeado i adquirido a espensas de su valor, i a riesgos de su vida. De donde se querrela diciendo, que le hacía injusticia en quitarle el precio, la joya que merecio por el certamen de tantos peligros i peleas: *Pretium meum cogitaverunt repellere: cucurri in siti.* Pues si nuestro bigarro Campiõ, si nuestro robusto Ivañ i jayá sigue, asiste, i acõpaña a su querido Maestro, arriesgando la vida, atropellando inconvenientes hasta los ultimos acentos del vivir, por que no le abia de mejorar entre los demas Cõdicipulos, dejandole una manda, entregandole una joya, que despues de Dios mõte mas que todo el cielo i la tierra; pues puede decir con David: *Cucurri in siti.* Que cuando los demas corrieron huyendo, i dejando al Maestro tan corrido, el corrió plaça de tan fino amigo, que antes perdiera mil vidas, que tubiera que dejar de acompañarle i asistirle hasta lo ultimo de la vida.

Pido el Profeta Eliseo a su Padre Elias, que le diese su espiritu doblado: *Obsecro ut fiat in me duplex spiritus tuus.* Respondio Elias: *Rem difficilem postulaisti: attamen si videris me quando tollar a te, erit tibi;*

*quod petisti; si autem non videris non erit.* Mui difícil es de decretar tu memorial: pero si me asistieres cuando yo sea arrebatado de ti, se otorgará tu petición; pero si no, quedarás frustrado de tu intento. Sucedió pues, que en su presencia fue Elias subitamente arrebatado en carroça de fuego por las regiones del aire: *Eliseus autem videbat, & clamabat De-* fuerte, que cumpliendo con la capitulacion de asistirle, alcanzò lo que su Maestro le abia prometido: *Velut ex latere meritum attingit Elisei, videlicet quia perseverando cum illo quasi hereditario jure spiritum perciperet Magistri.* Si entre Elias i Eliseo fue el pacto i concierto; Que si leviese ascender, abia de conseguir lo q̄ contenia su memorial, pues cumplio Eliseo con el concierto; de justicia se le debia lo q̄ le abian prometido: dice Ruperto: *Quasi hereditario jure spiritum perciperet Magistri.* Estubo el dicipulo firme i constante, arrestado i valiente, no dejó al Maestro Eliseo, pues sirvale de juro de eredad el espiritu de Elias, ganado por la fineça de aquella perseverancia. Pues si nuestro alentado Benjamin asiste al Paciente Maestro cuando del carro de la cruz, o por mejor decir, de la ardiente carroça del amor, es arrebatado; que mucho que entre todos los demas se arre-

*4. Reg. 2.*

*Ruper. in lib. 5. in lib.*

*Regum cap. 18.*

bate

bate la palma, i corone con la mas rica joya que el soberano Principe pudo dejar: *Quasi hereditario jure Matrem reciperet Magistri*. Podemos decir: Si tiene mucho de gracia esta mada; si se pudiese la demada en el tribunal del rigor, no poco se hallaria de justicia. Oigamos testigos abonados en favor de nuestra propuesta. Dice el do-

*Offor. Serm. de S. Ioan. go in maxima tribulatione Christi. Iohannes assistit, meruit Mariam Matrem habere.*

*Ioan. Fer. in cap. 19. Ioan. Mater tua; quasi diceret: Egrege quidem haec tenens mi Iohannes vocationi tuae respondisti: non igitur irremuneratus abibis pro tua singulari in me fide & constantia; imò excellentioribus donariis honoraberis, quam vel precari, vel sperare auderes. Ecce Mater tua: quod dilectissimum in mundo habeo, tuae filii commendo. Vides me morti propinquum, vides multos esse adversarios; cā igitur assigno, commendo, & tuae facio.*

Demanera, que cuando bicarramente, ò brioso joben as correspondido a tus obligaciones i enpeños, buen galardón laureará a tanta magnanima fineza, tu Fè, tu singular constancia, la mas rica joya de mi guadarnes sera palma i corona de tus invicibles hienas. A te entrego mi Madre, con lo cual quedas mas rico i poderoso que si te hiciera dueño absoluto de quanto se en-

cierra en los orbés todos. I el P. Salmeron: *Ut intelligamus quanto jure Iesus Matrem Discipulo commendavit, ac Discipulū Matri, qui Magistro & Matri ejus in tanta rerum difficultate non desuit.*

Entrega el piadoso Hijo la divina Madre al amado Dicipulo, i el Dicipulo a la Madre, porq̄ le era como debido de derecho tanto favor, pues en tá borrascoso tienpo, i angustiosa necesidad no faltò a la Madre i al Hijo, sino que los assistio con perseverantissimo i finissimo valor; por lo cual concluye diciendo: *Magnus igitur est Iohannes qui in vita singularia privilegia à Christo habuit. Nam erat Discipulus quem diligebat Iesus: in Cena habuit recubitus in sinu Christi: in morte Domini Iesu, peculiari gratia assistendi sibi in cruce inter Apostolos cum latus est; ac proinde preciosissimum, ac jucundissimum legatum habuit commendata nimirū sibi Matri.*

O que grande que es el Evangelista Iuan! Que singulares privilegios le acen a sonbrosos! El merecio el nombre del Amado, en la Cena goçò el mas regalado lugar, que fue el seno i gremio de su Maestro; y en la ora de la muerte le cupo en el testamento (del eterno Principe el legado de mas gusto i estima, q̄ fue la Madre del soberano Señor. I esta manda en que se fundò? *Peculiari gratia assistendi sibi in cruce inter Apostolos.* Por la

*Salmeron tom. 10. tr. 41.*

*Salmeron ubi sup.*

la gracia especial q̄ le hizo entre todos los Apostoles de que le assistiese en la cruz; de ai provino que como de justicia se le hiciese tan rica i preciosa manda, como fue darle por Madre à su Madre misma. I nuestro Padre Eutimio: *Discipulum maximo honore honoravit, hanc interim dedit longanimitatis mercedem.* A tanto valor i fineza (dice Eutimio) no podia responder otro galardón q̄ darle al amado Dicipulo la mas amada prenda. I el sutil Minorita dijo: *Dum finitur praelium, dat ei matrem suam.* De aquella batalla sacò Iuan esta presa rica, i despojos, merecidos por la valentia de su brio i valor.

AGORA me acuerdo de lo q̄ de aquel monstruo de la oratoria Griega dice Valerio; i es, q̄ le pario su madre rudo, ignorante, i tardissimo de lengua. Pues que hizo? De tal manera con el desvelo de la industria, i porfia de la diligencia vino à vencer aquel torpe impedimento i estorbo, que triunfando de la naturaleza, quedò agil, veloz i espedito para hablar. Dice Valerio: *Itaque alterum Demosthenem mater, alterum industria enixa est.* Desuerte, que fue Demostenes dos veces hijo, porque tuvo dos madres; la primera fue natural, i artificial la segunda: fue hijo de la naturaleza, i parto de la Industria. Pues en que fue mas glorioso

*Eutym. inc. 19. Ioan.*

*Offor. Serm. de S. S.*

*Valer. Max. li. 8. c. 7*

el insigne Orador, en ser hijo de la madre de la naturaleza, ò en haber nacido del vientre de la Industria? Quien le solicitò al illustre Orador tantas aclamaciones i aplausos? Claro està que la diligencia que puso, i esfuerzo para lo desbuelto i espedito de la pronunciacion. Luego las glorias de Orador de justicia se debena a su industria: *Alterum Industria enixa est.* IVAN tiene dos madres Maria Salomè, i MARIA Santissima: *Ecce Mater tua.* La primera ni la merecio, ni la desmerecio; pero la segunda Madre adoptiva, à quien con tanta raxon la Iglesia llama Madre de gracia: *Maria Mater gratia.*

Perventura no sera en alguna manera para IVAN Madre de justicia? Parece que si, porque esta Madre segunda fue adquirida por lo bicarro de su esfuerzo, i estudioso de su Industria: *Itaque alterum Iohannem mater, alterum Industria enixa est.* Pues que mayor grandeza, que mas sublime prerogativa, que poder ufanarse IVAN de que la madre que para todos es de gracia, à el solo parece q̄ se le debe de justicia: *Quia ergo in maxima tribulatione Christi Iohannes assistit meruit Mariam Matrem habere.*

CAPITULO IV.

Que no ai mas gananciosas perdidias que las que por el Señor se padesen.

DE aqui se puede colegir cuan larga i dadivosamente remunerar i galardona el generoso Dueño los servicios q por él se hacen. Aludiendo a esto dijo aquel docto Eclesiastes Moguntino, como que desde lo alto del patibulo habla el supremo Rei a su amado Valido: Oravit te amor meus dulcissimus navicula, parentibus, conjugem, & te ipso; non ingratus tibi ero: reliquisti conjugem? Ecce Virgenē habes integerrimam. Renuntiasti navicula piscatoria? Ecce navē gubernas institoriam de longē portantem panem suum. Sprevisisti parva? Accipies maxima. Advierte, o amado i querido Benjamin mio, lo dadivoso de mi pecho, è hidalgo de mi coraçõ. Dejaste por seguirme i amarme un pobre barco, padres, esposa, i hacienda: no serè ingrato a servicios tales, pues por los padres te doí por madre a la mesma que a mi me dio el ser temporal; por la esposa la Princesa de las virgenes; por el barco la nave del mercader, que trajo el Pan del cielo. I enñm dejaste poco, i recibiras infinito: pues con entregarte a mi madre, con dejarte esa joya, se conocera

Ioan. Fer. in cap. 19. Ioan.

lo magnanimo con que yo pago, lo inmenso con que remunerero los servicios que se me hacen: Sprevisisti parva, accipies maxima.

EN aquel lugar ordinario hallò el Aguila de los Doctores una singular observaciõ a nuestro intento. Vã hablando el Real Profeta del varon piadoso, i dice: Dispersit, dedit pauperibus: justitia ejus manet in seculum jaculi. Distribuyò el misericordioso su hacienda a los pobres i mendigos, i su justicia queda egecutoriada para siempre. Dice agora Agustino: Vide quid minuitur, & quid augetur. Minuitur pecunia, augetur justitia. No reparais en lo que se dà, i en lo que se recibe? En lo que se disminuye, i en lo q se aumenta? Dase el dinero, i recibe se la justicia: disminuyese la hacienda, i aumentase la virtud: Illud minuitur, quod eras dimissurus. Illud augetur, quod in aeternum es possessurus. Laudas mercatorem, qui vendit plumbum, & acquirit aurum: & non laudas mercatorem, qui erogat pecuniam, & acquirit justitiã? Lo que se menoscaba es lo que se à de dejar, i lo que se adquiere es lo que para siempre à de permanecer. Pues si alabamos mucho a un mercader, que vendiendo plomo grangeara oro, porque no nos meteremos à mercaderes con Dios, pues dandole en el pobre lo temporal,

Ef. 111

S. Aug. serm. 4. de verb. Domini. 10. 10.

August. ubi sup.

ral, nos galardona a nosotros cõ lo eterno: Minuitur pecunia, augetur justitia.

VIENDO Moisen que un insolente Gitano maltrataba à un pobre Ebreo, tratò de vengar la estorsion del ajado i vejado cautivo: Egressus est ad fratres suos, viditque afflictionem eorum, & virum Egyptiū percutientem quendam de Hebraeis fratribus suis. Matò al fiero Gitano, i porque no se supiese la muerte, cubrio el muerto con arena. Descubriose (no obstante aquella diligencia) la muerte del barbaro, i tratò Moisen de poner tierra en medio. Despues de algunos años, apiadado el Señor de las sangrientas tiranias que su Pueblo padecia, para redemirle de aquellas fieras opresiones, toma por Caudillo i Adalid al fugitivo Moisen, diciendole: Ven, que requiero hacer Embajador mio para el tirano Faraon: Veni, & mittam te ad Pharaonem. Dice san Pedro Damiano: Moyses quia percussit Egyptium profugus mox amisit Egyptium. Por aber muerto Moisen a un Gitano movido de misericordia i piedad, luego dejó su casa, su quietud, i sosiego, havendo à tierra de Madian. Pues que se siguió de aì? I despues como aumentado con crecidos intereses i logros, le dio el Señor la investidura de Enperador de toda la Israelitica gente: Post-

Exod. cap. 2.

Exod. cap. 3. S. Petr. Dam. o. puse. 35. cap. 2.

modū velut aucto fœnore totius Israelitica plebis obtinuit Principatum. Que por una casa que dejó, por un Egipto de que huyó, por aber hecho como la causa de Dios, defendiendo à su afligido i vejado hermano, le hizo la sacra Magestad Principe i Cabeça de la Israelitica Republica. Notad las palabras de Damiano: Velut aucto fœnore. Que fue como decir; Que todo cuanto se dà a Dios, se dà siempre con crecidissimo logro, i subidissimos intereses. Deja Moisen unos barbaros, i hacéle Capitan de unos Catolicos: huye de un Egipto, que quiere decir tinieblas, privacion de la luz; i es luego Adalid del pueblo de Israel, que quiere decir, el que vè à Dios, que es Padre de las luces: porque se vez con cuan larga mano paga el Señor lo q por él se hace.

Padecian los Reyes de Judã i de Israel con toda su belicagente en un seco paramo estrema necesidad de agua. No faltò uno que digese a los fatigados Reyes: Est hic Eliseus, qui fundebat aquam super manus Elias. Aqui està Eliseo, que solia dar aguamanos al Profeta Elias; que fue como decir, segun Benedicto Borbenfe: Haud dubid aqua suppetet integris exercitibus. Sin duda que tẽdremos fresco i caudaloso refrigerio para los egercitos, que naufragã en el diluvio de la sed. Pues de

4. Reg. cap. 3.

Benedic. Ferd. in cap. 32. Gen.



de donde se colige la seguridad i certeza del agua? Parece que fue este el argumento: *Funde- bat aquam super manus Elia.* Este siervo de Dios por hacer un acto de umildad (à onra i gloria suya) no servia tal vez de administrar el agua con que Elias lavase las manos? Pues si èl la pide a Dios, segura i abundosa la tendremos: porque como es tan liberal, tan franco i generoso en remunerar lo que por èl se hace, como èl haga mención al providente Dueño del agua, que por su servicio derramaba en las manos de Elias, sin duda que luego a manos llenas nos franqueara abundosos cristales, con que alentadas respiren las sedientas guesfas, i alegres se brinden los congojados egercitos: *Hinc dubie aqua suppetet integris exercitibus.* Para que de aqui se conozca lo munifico i magnifico de nuestro divino Dueño, que con tan larga i frã i mano sabe sienpre pagar quanto à onra i gloria suya los siervos suyos hacen.

Hieron.  
Rufcel  
lib. 2. p.  
3. delle  
Empres.

BIEN a proposito vendra la Empresa de aquel noble i discreto Caballero que sacò un Sol que heria cò sus dorados rayos las salobres ondas del mar; con esta letra: *Nunquam siccabitur aestu;* esto es: Nunca se secará con el calor. Que moralizada à lo divino, quiso decir (como interpreta el Rufcel) Que hace el Sol de justicia Cristo (signifi-

cado en esta empresa) lo mismo que el material Sol con las aguas del mar, que si las lame i chupa el umor, no es para que quede mas mendigo el salado elemento, sino que antes biẽ de alli se ocasiona el que se aumẽta su umor, pues convertido en vapores lo bebido, desatado en lluvias, baja acrecentado; i así por donde podia el mar temer q̃ se menoscababa, por ai viene à mejorar sus tesoros, i enriquecer sus aberes. Esto ace el generoso i noble Sol de justicia, atrae à si (por medio del pobre) la hacienda del rico, los aberes del poderoso, bebe (por la boca del mẽdigo) el umor del conorte i refrigerio. Queda por esto menoscabada la hacienda, perdido el caudal, i desmejorado el tesoro? *Nunquam siccabitur aestu.* Por ningun caso. Antes por ese camino se aumentan los aberes, è industria con crecidimos logros las haciendas: *Centuplũ accipiet.* Que las perdidas por el Señor, son las mas seguras ganancias: i así para llenar las hãces, è inundar los jarraices, no ai mas sagaz arbitrio que vaciarlos para el remedio de los necesitados i mendigos: para aumẽtar la ropa no ai mas astuta maña que vestir los desnudos i desabrigados.

Matth.  
18.

CA-

CAPITULO V.

Que en entregar CRISTO à su MADRE à IVAN, ni el uno pare ce q̃ tubo mas q̃ dar, ni el otro mas que pedir.

DE la dadiva que el Bẽjamin recibe, de la mãda que en su testamento el supremo Principe le deja, se conoce i descubre la grãdeça de los servicios hechos por el fino vasallo al soberano Rei. Que prenda le deja? que encomienda? La mayor (despues de Dios) del cielo i la tierra: una presea, q̃ en perfecciones i virtudes pasa i vale ella sola mas que quantas criaturas racionales merecen, i las Angelicas goçan. Oigamos lo que el antiguo Mesred, alegando a nuestro Padre san Geronimo, dice, cuyas palabras son: *In brevi sermone multa comprehẽdam. Docebo cujus privilegii fuit Ioannes cui à Domino Mater Virgo Virgini commẽdatur.* En breves palabras comprehẽderẽ inmensos loores: la Virgen Madre no es encomendada al virgen Iuã? Que ai mas que esperar, ni que decir? En un solo diamante se le dio mas riqueza, que si le dieran i entregãran todas las criaturas juntas. Pues quien en una palabra quisere hacer muchos sermones, con decir que en el testamento del soberano Principe le cupo à Iuã la Encomienda de Santa Maria del Puerto de los derrotados i aflidos, con

S. Hier.  
li. 1. cõ.  
Iovin.

eso solo abrã predicado muchas oras: *Brevi sermone multa comprehendam.*

PROBEMOS esto con lo que el Presidente dijo à Pablo; ò un Tribuno en su nonbre: *Dic mihi si tu Romanus es? Eres tu acaso, como dices, Ciudadano Romano? Respondiendo Pablo que si, respondió el Tribuno: Ego multa summa civilitatem hanc consecutus sum. Dice el Testo Siro: Ego cum argento multo acquisivi Romanitatem; ò sino conforme al Testo Griego: Ego multa pecunia acquisivi jus municipii Romani. Yo è comprado el derecho de la nobleça de ciudadano Romano a costa de mucho oro i plata. Pues porque respondió esto à Pablo el Tribuno? *Mirrabatur (dice Lorino) Tribunus, vixque credebat Paulũ, qui ab- jectus ac inops videretur civem potuisse esse Romanũ* Estaba Pablo en trage abatido, mẽdigo i pobre, i como el ser uno ciudadano Romano era cosa de tan fumo aprecio i estima, i à èl el serlo le abia costado tanta suma de dinero, le parecio increíble q̃ un onbre de tã baja fuerre como Pablo parecia, llegase à tener tã alta dicha, q̃ goçase tã sublime dignidad. I reparò Lorino: *Tribunum non civitatem Romanam, cujus esset possessor, sed ubi sup. consortium Romana, cujus esset participans emisse.* Que no dijo el Tribuno, que a costa de tan*

Actũ  
cap. 22.

Act. 22

Text.  
Syr.

Text.  
Grec.

Lorino  
inibi.

Lorino  
ubi sup.

ina-

innumerable dinero abia comprado la ciudad de Roma para ser posesor suyo, sino el ser admitido a ciudadano della. Pues porque se estimaba tanto el ser ciudadano de Roma? Dice la Glosa: *Et quod civitas Romana dominabatur universo Orbi.* Por que la ciudad de Roma era la Cabeça de todo el Orbe. Pues si ser ciudadano de Roma, de q Pablo se gloriaba tanto, i el Tribuno hacia tanta estima, era cosa de tã sumo aprecio, que seria ser Dueño i Señor de la mesma ciudad de Roma? Quié es la prenda que oi entregana Iuan? No menos que la Ciudad mesma de Dios: *Gloriosa dicta sunt de te Civitas Dei.* Pues si ser ciudadano de tal ciudad es cosa de tan inapreciable nobleça, que gloria no sera no solo ser ciudadano, sino un como Dueño i Señor de tan gloriosa Ciudad? Que bien que nos despeno el furil Minorita: *Gloriosa dicta sunt de te Civitas Dei: Nec solum (dice) hęc Civitas Dei est, quia tibi dicitur: Ecce Mater tua; quod si filius & beres. Quod obsequium prestitit miles iste Regi caelorum, ut daret sibi unam civitatem? Nec solum unam civitatem, sed matrē civitatum ac metropolim. Nullus unquam tibi munere politus est: nullus miles nec vi armorum talem cepit civitatem, qualem Ioannes, cui tradidit Filius Dei civitatem, in qua natus est: quā*

Gl. Ord. in c. 22. Act.

Pf. 86.

Offun. serm. de S. Ioan. Evang.

*& fundavit.* La gloriosa ciudad de Dios tambien lo es de Iuan, pues el Señor della se la entregó, diciendo: *Vos aut tu Madre.* Luego si es su hijo, tambien será heredero. Que servicios pudo hacer, que fineças este soldado del Rei de los celos por donde le entregase una tan rica i opulenta Ciudad? Como una Ciudad? Poco digo: la Madre i Metropoli de todas las ciudades. Ninguno a abido que de tã alta dicha aya goçado; no se à hallado Capitan que a fuerza de armas, i à industrias de estratagemas aya ganado ciudad tal cual Iuan, a quien el Hijo de Dios entregó la en que nació él, i la fundó. Increible dicho! i así acrescentó el docto Autor: *Attamen de Christo miror, quomodo huic viro totam tradidit civitatem dicens: Ecce Mater tua, scilicet tibi tradita.* Por lo cual verdaderamente es cosa de no pequeña admiracion, que à un onbre solo le entregase el Señor una Ciudad, que monta mas que todas las ciudades juntas.

Que bien que lo ponderó aquel gran Pontifice de Valencia i bienaventurada prez de la Eremitica Familia: *Pendebat in Cruce moriturus, & unde venerat rediturus; disposuit electis testamentum suum, Patri spiritum, Ecclesia corpus, peccatoribus sanguinem, latroni regnum, militibus vestes, Petro Ecclesia,*

Offun. ubi sup.

S. Tho. de Villanov. ser. de S. Ioan. Evang.

Apo

*Apostolis Paraclitū electis charismata liberaliter distribuit: ibi dilectus, quid sibi legaretur expectans. Quid tibi, o dilecte legabo? Ecce Mater tua, hęc omniū quę possideo pretiosissima gemmā: hanc tibi trado, hanc tibi dono.* Pedia en el paribulo el Inocente Moribundo, dispuso sus cosas con sumo acuerdo i atencion à modo de testamento; Al Padre Eterno encomendó el Espíritu, el Cuerpo à la Iglesia, la Iglesia à Pedro, la Sangre à los pecadores, el Paraíso à Dimas, la Ropa à los soldados, el Consuelo à los Apostoles, i à los escogidos diversas gracias i dones distribuyó el sacro Testador con liberal i magnifica mano. Para el Benjamin q resta? Que manda se le à de hacer al mas fino i leal amigo? En el paso donde se descubren los quilates del cariño i amor, en que se à de ostentar el q el generoso i noble Maestro tiene al tã unicamente querido? *Ecce Mater tua, omnium quę possideo pretiosissima gemmā: hanc tibi trado, hanc tibi dono.* Que se queda para el Valido me preguntais? La joya de mas aprecio i estima, le deja el amable Dueño al mas querido Criado. Su Madre le dà por premio de sus fineças, i galardón de sus perseverancias. El mas bienparado queda en el testamento: en una sola manda le deja mas q vale ( despues de

Dios) Cielo i tierra; pues en darle su Madre, parece q le dà todo cuanto ai. I aquel doctissimo Maestro del sacro Palacio: *Ista Porta san singularis una prerogativa ser. 3. de concessa Ioanni super omnes alios S. Ioan. Apostolos Dei, commissio custodia Evang. Matris Dei.* Singularissimo privilegio, especialissima gracia entre todos los Apostoles concedida a solo Iuan, el encomendarle su amada i querida Madre.

Es FORCEMO s este intento con un apropiado lugar del Profeta Zacarias, el cual vacinado el singular favor, i peregrina merced que el generoso Dueño abia de hacer a su querida Esposa la Iglesia, dice: *Quid pulchritudinis ejus, & quid bonum est ejus, nisi frumentū electorum, & vinum germinās virgines? Que es lo bueno i hermoso del, sino el trigo, el pan de Angeles q se à de administrar en la augustissima Mesa del Sacramento del Altar, i el Vino tan prodigioso, q à de producir alcanforadas pareças? Los Interpretes dudā escrupulosamente en aquella palabra *Ejus*, à quien se a de referir, al Señor, o al onbre. Por q dice el Profeta; Que es lo bueno i hermoso del: *Bonū ejus.* De quien él? De Dios ù del onbre? El venerable i docto P. Gaspar Sanchez dice; Que à uno i otro se puede referir, a Dios i al onbre. Que será decir; que es lo hermoso i bello del Señor, sino el divinissimo Sacramento de la Eu-*

Zacchar. cap. 9.

caristia? I tambien; Que es lo es-  
 celfo i sublime del onbre fino el  
 amable Dueño, disfrazado de-  
 bajo de las sacramentales espe-  
 cies? Ai regalo para el onbre co-  
 mo éste? Porque y à se sabe que  
 el Genitivo de posesion signifi-  
 ca Accion i passion, como cõtra  
 Vala lo enseñaron Budeo, Mu-  
 reto, i con la erudicion q̄ acos-  
 tunbra nuestro Sanchez Brocẽ-  
 se; como si digesemos (dice el e-  
 ruditissimo Cerda) *Mors Achil-  
 lis*. La muerte de Aquiles pue-  
 de significar la que èl hizo, ò la  
 que èl padece: la estorsion de  
 mi Hermano puede ser, ò la que  
 le hacen, ò la que èl padece.  
 Agora al caso: Todo lo signifi-  
 ca aquel *Ejus*, lo bueno de lo q̄  
 comprehende a Dios, i al onbre.  
 Segun esto; *Illud ejus, populum  
 refert* (dice el gran Interprete)  
*aut Deum; ille nihil majus, ac-  
 cipere, hic nihil melius dare po-  
 tuit.* Que es el bien de él? si se en-  
 tiende de Dios, serà decir; El  
 bien del Señor es tal, q̄ no pue-  
 de dar cosa mas hermosa, ni ri-  
 ca, que darse i quedarse en co-  
 mida: si se entiende el bien del  
 del onbre, sera afirmar; Que es  
 tan alto el beneficio, que no tie-  
 ne mas à que anelar. Que todo  
 junto serà; Que es tan escelso i  
 sublime el don del Sacramento  
 del Altar, que ni en èl tiene  
 Dios mas que dar, ni el onbre  
 mas que pedir: *Ille nihil majus  
 accipere, hic nihil melius dare  
 potuit.* Lo mismo podemos de-

Budeo.  
 Muret.  
 Sanch. in  
 Miner-  
 va li. 2.  
 cap. 13.  
 Cerda. in  
 lib. 4.  
 Gram-  
 tic. not.  
 2.

Sanch. in  
 c. 9 Za-  
 char.

ciri traera nuestro proposito:  
 Es tanto el favor, tanta la gra-  
 cia, tan singular la prerogativa  
 de Iuan, que en darle por Ma-  
 dre a su Madre, hacerle como  
 dueño de tan preciosa joya; que  
 ( hablando de cosa que no sea  
 Dios ) ni Dios tubo mas que  
 dar ( en raçon de criatura ) ni  
 Iuan mas que pedir: *Hic nihil  
 majus accipere, ille nihil melius  
 dare potuit*; pues despues de  
 Dios, no se puede imaginar co-  
 sa mas encunbrada que su san-  
 tissima Madre.

SIN apartarnos del intento  
 podremos hacer con el mas dis-  
 creto Senador una apropõsita-  
 da ilacion. Hablando de uno,  
 à quien se le abia dado el on-  
 roso cargo de Prefecto de la  
 ciudad de Roma, dice así: *Ne-*  
*mo amplius videtur erigi, quam*  
*cui potuit Roma committi. Di-*  
*tionis tuae Roma commissa est, in*  
*illa enim continentur universa.*  
 A la cumbre llegò de lo dicho-  
 so, no pudo la fortuna encara-  
 mar a nadie en mas enpinado  
 fastigio, que aberle colocado  
 en lo escelso de aberle encomẽ-  
 dado a Roma. De todo pues  
 quedaste dueño, quedando de-  
 bajo de tu dicion i potestad esa  
 ciudad sublime, por ser ella el  
 epilogo i cifra de quanto el  
 Orbe cõtiene. Vienes tu como  
 à ser un dueño de todo el mun-  
 do. Lo mesmo, i con inconpa-  
 rables ventajas podemos apli-  
 car a nuestro Benjamin; *Nemo*

Cassiodo-  
 lib. 6. ep-  
 4.

*amplius videtur erigi, quam cui  
 potuit MARIA committi. Ditio-  
 nis tuae Maria commissa est, in  
 illa enim continentur universa.*  
 En llegando a decir el todo po-  
 deroso i sabio Testador a su Di-  
 cipulo i Secretario Iuan: *Ec-  
 ce Mater tua.* Ai te entrego à  
 mi Madre, se pueden fijar las  
 columnas de los favores, i prero-  
 gativas, diciendo: *Nemo am-  
 plius videtur erigi, quam cui  
 potuit Mater Dei committi.* La  
 Madre suya encomienda Dios  
 à Iuan? Entrega le hace de tan  
 preciosa prenda? Yà se llegò al  
*Non plus ultra* de las preroga-  
 tivas i escelencias: Pues en esa  
 joya, en esa prenda se cifra i e-  
 piloga lo mas perfecto i acen-  
 drado de cielo i tierra: *In illa  
 enim continentur universa.* En  
 propios terminos lo dijo nues-  
 tro Padre Teofilato: *Verissimi-  
 le erat Matrem dolere: & presi-  
 dium requirere, concedidit Dis-  
 cipulo praesenturam ejus.* Era  
 preciso que la piadosa Madre  
 estubiese sobremanera affigi-  
 da, i para consolarla en tama-  
 ñas angustias i tribulnciones,  
 hace al amado Dicipulo Alcai-  
 de de van celestial Fortaleza,  
 Querubin de tan ameno Parai-  
 so, i Prefecto de tan noble i glo-  
 riosa Ciudad. La Prefectura  
 le dà el supremo Principe à  
 Iuan de esa Ciudad? *Concedi-  
 dit Dicipulo praesenturam ejus.*  
 No ai mas cargo que desear;  
 no ai mas sublime onra que ape-

Thioph.  
 in 1. 19.  
 Ioan.

tecer: i así nuestro Padre san  
 Iuan Crisostomo, aquel afluẽ-  
 terio de la Cristiana elocuen-  
 cia, en llegando a este paso, a-  
 tonito de ver tan peregrino fa-  
 vor, i aborto contemplanado tã  
 supremo beneficio, arqueando  
 las cejas de la retorica, i enco-  
 giendo los ombros de la Ora-  
 toria, dice: *Ipsa Matrem com-  
 mendas, inquit, Ecce filius tuus.* *sof. ho-  
 O honorem quem Dicipulo tri-  
 buit! O onra que dà al Dici-  
 pulo en encomendalle su Ma-  
 dre! Que aqui se à de hacer à  
 modo de los juicios de Dios. O  
 altitudo divitiarum sapientia &  
 scientia Dei! Que en el abismo  
 deste tan raro favor, que inge-  
 nio no se à de anegar, que elo-  
 cuencia no sumergir? Por dõ-  
 de reparareis, que despues des-  
 te favor, i singular merced, di-  
 ce luego el Evangelista: *Sciens  
 Iesus, quia omnia consummata  
 sunt.* Sabiendo Iesus que yà  
 todo estaba acabado. Porque  
 todo acabado? No acaba IUAN  
 de darse por entregado de tan  
 preciosa préda? *Et ex illa hora  
 accepit eã Dicipulus in sua.* Así  
 es, pues sigase luego el decir:  
*Omnia consummata sunt.* Aquí  
 se acabò todo; porque en lle-  
 gando a hacer relacion de tan  
 extraño favor como recibe  
 IUAN, parece que todo  
 quanto ai està di-  
 cho i hecho.*

S. Chry-  
 smodas, inquit, Ecce filius tuus. *sof. ho-  
 O honorem quem Dicipulo tri-  
 buit! O onra que dà al Dici-  
 pulo en encomendalle su Ma-  
 dre! Que aqui se à de hacer à  
 modo de los juicios de Dios. O  
 altitudo divitiarum sapientia &  
 scientia Dei! Que en el abismo  
 deste tan raro favor, que inge-  
 nio no se à de anegar, que elo-  
 cuencia no sumergir? Por dõ-  
 de reparareis, que despues des-  
 te favor, i singular merced, di-  
 ce luego el Evangelista: *Sciens  
 Iesus, quia omnia consummata  
 sunt.* Sabiendo Iesus que yà  
 todo estaba acabado. Porque  
 todo acabado? No acaba IUAN  
 de darse por entregado de tan  
 preciosa préda? *Et ex illa hora  
 accepit eã Dicipulus in sua.* Así  
 es, pues sigase luego el decir:  
*Omnia consummata sunt.* Aquí  
 se acabò todo; porque en lle-  
 gando a hacer relacion de tan  
 extraño favor como recibe  
 IUAN, parece que todo  
 quanto ai està di-  
 cho i hecho.*

Ioã. c. 19.

Ioã. c. 19

## CAPITULO VI.

Que à Ivan como à mas agraciado i perfecto en todo, se le entregò el animado Cielo de todas las gracias i perfecciones.

**P**ROLOQUIO i aforismo es universalmente recibida que qualquiera cosa que se recibe se ajusta i acomoda al modo de quien la recibe: *Quid. quid. recipitur habet se ad modum recipientis.* Pero en nuestro caso emos de filosofar al contrario, pues si el sagrado Lucero recibe en su Encomienda à la siempre llena Luna de toda gracia, no es para que este divino Farol reciba resplandores de aquel Astro, sino para que conozcamos la dicha suya, la excelencia en las prerogativas i perfecciones, lo eminente i encunbrado de su virginal pureça i santidad, pues èl solo merecio entre todos la Encomienda de tal Señora con el glorioso titulo de hijo suyo.

A muchos à puesto en duda la raçon porque el sagrado Oraculo hizo tan particular elogio en tan breves palabras al gran Patriarca Noe: *Noe vir justus, atque perfectus fuit in generationibus suis.* Fue Noe el varon mas justo i perfecto que entonces se halla-

ba en el mundo. A que proposito tan insigne encomio? Mirad lo que dice luego el sagrado Testamento: *Fac tibi arcam;* le dijo el Señor: Intencion tengo de destruir todo el mundo, i anegarle en agua: fabrica una arca en que te salves tu con tus hijos i mugeres. Dice agora Novarino: *In generationibus suis justus & perfectus fuit Noe, quia arca custos & gubernator erat futurus.* No vaca de misterio el decir el sagrado Testamento, que Noe era tan justo, perfecto i santo, porque abia de ser guarda i gobernador de una arca, donde en onbres i animales estava depositada toda posteridad del mundo. Pues si solo porque Noe abia de guardar un arca, que contenia onbres, i animales, donde estaban depositadas las esperanças del venidero mundo, convenia el describirle primero tan justo, tan perfecto i santo: *Noe vir justus atque perfectus.* Que perfeccion no seria necesaria, que serafica pureça no precisa para quien abia de ser guarda fiel i leal de aquella Arca, en quien estaban recogidas i depositadas las reliquias de la Fè: pues en solo MARIA se conservò por aquellos breves dias su luz pura i sincera: i luego siendo el opulento Erario de todas las riqueças del Señor. I así es fuerça que digamos:

Novar.  
Vnabr.  
Virg. eoc.  
curf. 115.

Ioan.

*Ioannes vir justus & perfectus in generationibus suis, quia Maria custos erat futurus.*

REPARÒ el Abulense (como ya dejamos advertido) en las instrucciones que dio el divino Maestro quando embiò a predicar à sus Dicipulos, que una dellas fue, *In quacumque civitatem, aut castellum intraveritis, interrogate, quis in ea dignus sit.* En qualquiera ciudad, ò aldea que entraredes, es preciso hacer diligente inquisicion sobre el averiguar quien sea el digno i merecedor de recebiros i ospedaros. Pues a que proposito tan cuidadoso esamé? Que era necesario averiguar qual fuese digno de recibirlos en su casa? Muchas raçones se dan à esta pregunta; pero la q̄ hace a nuestro intento es la siguiente:

Abul. *Quia Apostoli intrantes domum in c. 10. alienus, potius beneficium dabant, quam recipiebant, eo quod honorabant presentia sua; & apparet, quod hoc Christus voluit quia dixit: Quis dignus sit, scilicet suscipere vos.* Vna de las raçones en que el Señor se fundò para esaminar qual fuese el mas digno fue porque el beneficio del ospedage mas era en favor del guésped que los recibia, que no en gracia de los ospedados: porque los sacros guéspedes no iban a recibir, sino à dar, i à onrar la casa con su venerable presencia; i así parece que lo dio a entender el di-

vino Maestro; pues quando se pregunta por un digno, es señal que es para hacelle alguna onra; i como lo era tan grande i calificada recibir no menos que à un Apostol; por eso se abia de hacer tan cuidadoso intento esamen del feliz i dichoso, cuya posada se ubiese de onrar con la sagrada presencia de tanto guésped: *Quia Apostoli intrantes domum alienus, potius beneficium dabant, quam accipiebant, eo quod honorabant presentia sua.* Pues si para recibir un Apostol, aunque no fuese sino por breve tienpo, era necesario ser mui digno el que le ubiese de recibir; que santidad, que pureça, que perfeccion no se abia de requerir para ospedar en su casa a la sacrosanta Emperatriz de los Angeles, i coronada Princesa de los Orbes? Por eso dijo Ambrosio: *Bonus verbi sapientiaque possessor bonus receptor gratia: nec enim Mater Domini Iesu, nisi ad possessorem gratia demigraret, ubi Christus habebat habitaculum.* Fue IVAN poseedor del Verbo, i de la divina Sabiduria, buen receptor de la gracia; i así con esas prevençiones se dispuso la posada para la Madre del Señor: porque tal Reina no abia de ser aposentada, sino en el poseedor de la gracia, i donde el supremo Rei abia alajado la posada de tan raras perfecciones, i pere-

grinas gracias. Que la Serafica Enperatriz solo en casa de un Serafin en carne podia tenerdecente i acomodado ospedage: *Nec enim Mater Domini Iesu, nisi ad possessorem gratia demigraret, ubi Christus habebat habitaculum.*

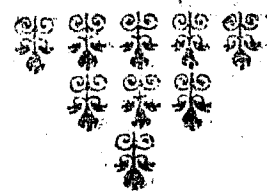
Gabriel Barlet. serm. de S. Ioan. Evang.

Assi lo sienta Gabriel Barlecio, cuando de opinion de Alberto Magno, dice: *Ecce Mater tua: Credendum est, quod si meliorem invenisset inter eos, et utique recõmendasset, quod non invenit, secundum sententiam Alberti.* Puedese creer que si hallara el Señor otra criatura mas linpia i pura à quien entregar su hermosa i bella Madre, que se la entregara sin duda, i no à IVAN: pero segun el Gran Alberto, ninguno se hallò de mas Angelica i Serafica pureça. I el doctissimo Padre Barradas: *Eligere voluit Dominus tanta Matris futurum filium elegit vero dignissimum, videlicet Ioannem, qui ex fuga revocatus iuxta crucem aderat Virginis comes.* Queriendo elegir hijo para su sacratissima Madre el benditissimo Hijo, puso los ojos en el mas idoneo i digno para tan alta dicha, i así entrefacò à IVAN de cuantos abia entonces, revocandole de la fuga que abia hecho con los demas Apostoles, para que asistiendo à la Cruz i muerte suya que-

Barrad. li. 7. cap. 16. in Evang. tom. 4.

dase enoblecido con tan sublime prerogativa. Trajo à IVAN antes que a otro algun Apostol para este efecto? Luego hallòle a el con mas prendas que à los demas para hijo de su Madre, para su Angel i Querubin. Por eso dijo nuestro Padre Eutimio: *Iam moriens Matrem commendat Discipulo, summè dilectam, summè dilecto: Virginem virgini.* En la ora de la muerte encomienda su Madre al Dicipulo, la sumamente querida al sumamente amado; la Virgen al virgen. Es Maria la mas amada i querida? A quien se à de encomendar? Al mas querido i amado: *Summè dilectam, summè dilecto.* Es Maria la Virgen de los virgenes, que a los Serafines mas ardientes escede en santidad i pureça? A quien se à de encargar? Al Serafin en carne (despues de Cristo, i la divina Señora) de mas virginales candores: *Virginem virgini; à IVAN, que con eso se dice todo: Nec enim Mater Domini Iesu nisi ad possessorem gratia demigrasset, ubi Christus habebat habitaculum.*

Eutby: in c. 19. Ioan.



CA-

CAPITULO VII.

Que cuando parece que el Señor à su regalado Benjamin mas desairadamente le despecha, entonces es cuando mas airosamente le despacha.

QUIEN podrá sondarlos inapeables juicios del Señor? Quien averiguar lo escondido i retirado de sus arcanos consejos? Pues por donde parece que nos mira con mas ceño, entonces nos ostenta mas cariño: i cuando parece que nos trata cõ mas esquivo desden, entonces es cuando nos solicita mas fino nuestras medras. Probo-moslo.

QUEBRANTA el mandato del Señor aquel Profeta enbido al Rei Geroboan por aber comido en casa de uno que se hiço Profeta para obligalle a comer con el, teniendo espreso orden de Dios, que no comiese ni bebiese en casa de nadie hasta volver al lugar de donde abia salido. Apenas delinque, quando de parte del sacro Dueño le intima un Venerable Anciano, i pronuncia un rigido Acto; De q no abia de ser enterrado en el sepulcro de sus padres en pena de no aber obedecido al mandato del Señor: *Quia non obediens fuisti ori Domini, non inferetur cadaver tuum in sepulchrum patrum tuorum.*

3. Reg. cap. 13.

Pregunta el Abulense; Si fue bien predicir al trãsgresor Profeta el castigo que se le abia de hacer, sino dejarle con su buena fe, i despues que le ubiese muerto un leon, que fue la pena que padecio por su inobediencia, declarar (para escarmiento de otros) el rigor q se usò cõ este? Para que cõ el terrible vaticinio ericalle los cabellos, i sobrefaltalle el coraçon? A esto satisface el Salomõ de España, diciendo: Que lo q parecio austeridad en el Señor, fue suma blandura en el proceder: *Quia cum vir Dei videret leonẽ ad se venientem, et nõ esset conscius sibi alicujus peccati, putans diligenter, complivisse mandatum Domini, exasperaretur nimis cõtra Deum, scilicet, car Deus ista ageret: nunc vero leonem ad se venientem, cognoscens peccatum suum, et pœnam sibi prænuntiatam, sciret à Deo mitti illum, et humiliaretur, atque veniam peteret, et patienter mortem tolleraret, essetque illa pœna sufficiens pro peccato: alias autẽ exasperaretur, et impatiens esset, nullius peccati sibi cõsciis et illud reputaretur ei in peccatum: idõ debuit ei principaliter revelari pœna futura sibi.* Tan lejos estubo el Señor de portarse esquivo con el Profeta en revelarle la pena que abia de padecer por su inobediencia: que antes fue suma piedad suya pre-nunciarlela; i es, que cuan-

Abu'ef. 3. Reg. cap. 13. q. 23.

do viera venir aquel formidable ministro de la divina vengança a ensangrentar en el fiero i rapáte de las uñas, se esasperara i desabriera contra el Señor juzgando que era demasiada estrañeza aquella muerte contra un inocente, que tal se juzgaria en aquel estado: pero sabiendo y a las picas del castigo por donde abia de pasar, conociendo que aquel leon era de industria enbiado por orden de la justa providencia de Dios, en pena de su delito postrado i redido besaria el acote, i pediria con lagrimas perdon de su desacierto; i llevando la muerte con mucha paciencia, i sufrimiento, le seria no pequeña ayuda para purgar la culpa cometida a quella pena: porque a no saber por qué orden venia aquella vengança, le seria causa de mucha desesperación, i creceria así mas el pecado: por lo cual le estubo muy bien al Profeta que se le revelase el castigo que el Señor le tenia aparejado i prevenido. Que esto tiene el Señor, que por donde pensamos que nos trata terrible, por ai nos suele mirar mas favorable: *Ideo debuit ei revelari principaliter poena futura sibi.*

*Matth. cap. 15.* les: *Dimitte eam quia clamat post*

nos. Despachadla, Señor, i despididla, que no ai sufrir tantas voces, i lamentos. Ni a los Apóstoles oye; i aunque la Cananea llega umilde i rendida; no luego la despacha, hasta que sabia i discreta replicando a sus argumentos, la despide entriquecida de alabanzas, aclamaciones i piedades, diciendo: *O mulier, magna est fides tua! Fiat tibi sicut vis.* O muger, grande es tu Fè! Hagase todo lo que pides. Dice Origenes: *Ideo distulit & protraxit, ut mentem perpenderet, si enim statim ut cepit petere accepisset, recessisset, & nemo fidem suam probaret, nullusque mentis suae cognovisset arcanum.* O profunda materia de estado del inescrutable Señor! i como por donde imaginamos que el quivo nos estraña, como entonces es cuando menos nos desdena. Sea la Cananea ilustrado egenplo desta verdad, en no despacharla luego el celestial Maestro el memorial que le presenta, pues cuanto mas la examina, mas la acrisola; i cuanto mas la detiene, mas la realça los quilates de la Fè. i descubre la grandeza de su pecho i valor, lo secreto de su cordura i discrecion: antes luego despacharla, pareciera muy poco favorecerla; porque si así como llegara, luego conseguiera, quié ubiera conocido lo perseverante de su Fè, i relevante de su agudeza en responder

*Matth. cap. 15.*

*Origen. hom. 7. in dixer. tom. 2.*

con tan umilde i apropiada prontitud a las aparentes acedias del soberano Principe, i como concluirle para probarle, que segú lo que el decia debia favorecerla: *Si enim statim ut cepit petere, accepisset, recessisset, & nemo fidem suam probaret, nullusque mentis suae cognovisset arcanum.* Luego al paso que detenia a la insigne muger, a ese paso hacia bolar su opinion, i cuanto mas duró el esfamen, tanto mas plausible fue el grado de los elogios: *Ideo distulit, & protraxit, ut mentem ejus perpenderet.*

*Matth. cap. 20.*

Que en propios terminos tenemos el caso! Llegan nuestro Rayo, i nuestro Lucero, quiero decir nuestro Inclito Campion i Patron Diego, i el Benjamin Iuan a solicitar fillas i tronos en el Reino de su Maestro; a quien presumian, que despues de muerto abia de reinar temporalmente, i valiendose de la intercesion de su anciana i venerable madre, dijo al Señor: *Dis ut sedeant hi duo filii mei, unus ad dexteram tuam & unus ad sinistram in Regno tuo.* Decid, que uno destes mis hijos se sienta a la mano derecha, i el otro a la otra mano en vuestro Reino. Que respondió el sacro Principe a la que adorando pide, a la que con postradas sumisiones pretéde breve despacho, i favorable decreto a su memorial? Bolviendo:

se a la aljaba de donde salió la flecha de aquella negociacion, dijo: *Nescitis, quid petatis?* No sabeis lo que os pedis. Dice nuestro Padre san Iuan Crisostomo: *Perpendis quomodo statim ab hacce cupiditate eos removit.* No se pondera i advierte, como no pasan aqui los lances que con aquella discreta i bicarra Cananea? Que presto que les defengaña! Que poco les detiene! Bien claramente se echa de ver cuan apriesa les rechaço el sabio Señor la codicia con que venian a pretender aquellas fillas, diciendoles: *Nescitis, quid petatis?* No sabeis lo que pedis. Que desairados quedarian los dos hermanos, que afronta padecerian en la tan presta repulsa de su petición! Pero mirad a Iuan, que es el que agora nos toca, que airoso que quedó con la respuesta. Oigamos a Benedicto Borbense: *O felix Discipule: pe- tebas sedere ad dexteram, vel ad sinistram Iesu in Regno ipsius; Ferd. in plane, quod peteres nesciebas. cap. 4. Longe incomparabilis est, quod accepisti.* O feliz Discipulo, pedias la silla de la diestra o sinistram mano en el Reino del Señor, i verdaderamente con razón se te respondió, *Que no sabias lo que pedias,* - pues es sin comparacion mucho mayor lo que recibiste. Pues que es la gracia i favor que recibes? *Non Cathedram accipis in Regno*

*S. Iuan. Chryso- stom. in bi.*

*Bene- tebas*

*cap. 4.*

*Genes. 21.*

*dex-*

*dexteram* (dice el Borbense) *sed matrem Regis in matrem accipis: at quam matrem? quia post Deum omnia superat.* No recibe Iuan asiento, no catedra, no trono en la mano derecha; sino à la Madre del mismo Dios recibe por Madre: i que tal Madre? Que despues de Dios abentaja i sobrepaja las gracias i perfecciones de todas las criaturas. Parece que le sucedio à Iuan lo que pudiera a uno, que hablando à su Principe sobre la pretension de una pequeña plaça, le respondiese el Rei: Que necio sois? no sabeis lo que os pedis: claro està, que no sabiendo el pretendiente el intento con que el Principe le hablaba, que abia de quedar muy confuso, corrido i desairado; pero viendo despues, que le hacian merced de un cargo grande, alto puesto, i preeminente dignidad, sin duda, que quedaria sumamente alborozado, desengañado de que el ceño del Principe en lo primero, era encubierto cariño para lo segundo: i los que juzgò por desaires, entiendo ya que fueron favores. Lo mismo sucedio al parecer en esta ocasion. Pide Iuan junto al Señor i Maestro suyo un trono; respondele Cristo con un despego; *Nescitis, quid petatis?* No sabeis lo que os pedis; ve que despues le entre-

ga el Señor mismo, que le respondió con tanto desvio à su mesma Madre, diciendo: *Ecce Mater tua.* Que es el trono sumo, que se eleva i encarama sobre los mas eminentes tronos, como dijo Iuan Geometra: *Thronus summus superans omnes thronos.* Claro està, que abia de quedar sumamente agradecido, pues aquella tan desabrida respuesta vino à terminar en este tan glorioso fin, como recibir en su casa, correr por su cuenta la custodia de la prenda de mas estima i aprecio: pues por un caduco trono que ignorante afectaba, le hacen Guarda mayor del trono i paraíso, del mas ameno vergel, del florido plantel de una i otra Gerusalen

Si queremos conocer cuanta sea la dignidad i alteça de plaça tan onorifica, como ser adoptivo hijo nuestro radiante Lucero de la mas hermosa Luna, oigamos lo que escribiendo à Filemò, en favor de un esclavo suyo, dice el Apostol: *Obsecro te pro filio meo, quem genui in vinculis Onesimo.* Advierte, ò Filemon, que este esclavo algun tiempo tuyo, i fugitivo, por quien agora interpongo la autoridad de mi intercession, qes hijo mio engendrado en las angustias i estrecheces de los calabozos i cadenas: *Tu autem illi, ut viscera mea suscipe.* Recibe-

*Ioann. Geome. in byra. Virg.*

*Ad Philemon vers. 10.*

bele pues como à dulcissima porcion de mis entrañas. Gran titulo dice Crisostomo merecio Onesimo en que Pablo le onrase con tan illustre apellido de hijo suyo: *Nequaquam illum vocarem filium, nisi esset valde approbatus.* Nunca enobleciera yo, dice Pablo à Onesimo, con tã inclito renombre de hijo mio: *Pro filio meo,* sino le hubiera hallado perfectissimamente aprobado en la virtud. I luego acrecienta: *Illum, ut viscera mea suscipe.* Agasajale pues, ò Filemon, como à prenda de mis entrañas: *Non ait recipe.* (dice Crisostomo) *sed suscipe: hoc est, non modo veniam, sed honorem quoque promeretur. Est enim Pauli filius effectus.* No encarga Pablo à Filemon, que recibiera à su siervo como quiera, sino que le encomienda, que sea haciendole muchas onras, i cõplidissimos agasajos; pues porque? *Est enim Pauli filius effectus.* Porque merecio ser hijo de Pablo; i ultimadamente, dice la divina Boca de Oro: *Illum denique ac Timotheum eodem appello nomine.* I si quieres saber Filemon quien es Onesimo, cõ esto se dice todo; el mismo nombre le doi que à Timoteo, à quien escribiendo le intitulo con el renombre de hijo mio querido: *Timotheo dilecto filio in fide.* I en la segunda carta, *Timotheo charissimo filio.* De suerte, que el nòbre de hijo

*Philem. vers. 12*

*S. Ioan. Chryso. tom. Homil. 2. in Ad Philem.*

*1. Tim. 2. Tim. 2.*

para con Pablo, erã de tan sumo peso, credito, i opinion, que parece que para onrara uno aqui llegaba lo ultimo del encarecimiento. Pues si ser hijo de Pablo era apellido de tan sublimo honor, que honor i alteça no serã, el que Iuã sea hijo de la Madre del mismo Hijo de Dios? Pues podra decir la divinissima Señora: *Illum denique ac Christum eodem nomine appello.* Que ai mas que decir, ni desear, pues yo le doi el mismo nombre à Iuã que ami querido Hijo Iesus: *Honorem ergo promeretur: est enim Maria Filius effectus.* O alteça indecible! O inefable esclencia! Que merecio un puro onbre por su serafica pureça enoblecerse con el esclareciente titulo de hijo de la mejor Madre!

### CAPITULO VIII.

*Que no pudo encaramarse mas el resplandor de nuestro Lucero, que à ser Hermano del Sol.*

SI por Hijo de Maria queda Iuan encunbrado sobre las eminencias de los mas supremos Serañtes, que serã por quedar hermano con tan singulares circunstancias del mismo Hijo de Dios? Cuando el divino Paciente dijo à la valerosa Madre: *Ecce filius tuus.* Ai està, Ma-

Madre i Señora, vuestro Hijo, que ya de aqui adelante à de goçar del inclito tinbre de hermano mio: donde dice Bernardino Bustente: *Factus est quidam spiritali gratia frater Salvatoris. Ex quadam itaque sermonum de militudine, si dicere audeamus: Partur. Beatus Ioannes non solum Filii P. M. positus est nomine, sed propter ista verba Dominica quoddam majus necessitatis sacramentum apud Beatam Virginem meruit obtinere.* Con las palabras del Hijo, en que le dà a su Madre por nuevo hijo à Iuan, quedó el sacro Benjamin por hermano de Cristo con especialissima gracia: i fino fuera osadia, podríamos decir, que en virtud de tales palabras, se obrò cierta necesidad de Sacramento, en que el clarissimo Lucero quedó como consagrado Hijo de Maria, i hermano de Cristo: *Ioan. 19. Ecce filius tuus. Donde dijo Throph. inibi. papa quomodo honorat Discipulum fratrem suum illum faciens!* Aqui es sin duda, donde todo el cielo arrugò la frente, arrojò las cejas, i encogió los ombros, oyendo que el Omnipotente Criador dà a un ombre el sublime grado, i escelso apellido de hermano suyo.

El primero que con nuestro Lucero mereció goçar los rayos del Sol de misericordia, reconociendole por el deseado i verdadero Mesias, fue An-

drés, à quien el Angelico Doctor dio titulo de primer Cristiano. I aunque el umildissimo Apostol encubriendo su nombre celò tanta dicha, no enperò guiso que quedase sepultado en el sepulcro del olvido el nombre de su compañero: i así, para que quedase eterna memoria, dijo: *Erat autem Andreas frater Simonis Petri unus ex duobus.* Era Andres hermano de Pedro, uno de aquellos dos. Preguntan aqui los Interpretes; Que porque el Evangelista puso esta circunstancia, diciendo, que era Andres el hermano de Pedro, pues para el caso no parecia cosa de mucha esencia? A esta duda responden muchos con Alcuino, diciendo: *Andreas frater Simonis Petri: & hac est dignitas Andree, quia Petri appellatur frater, super quem erat fundata Ecclesia.* Era nuestro divino Lucero, como notò nuestro Padre san Iuan Crisostomo, muy amigo de dar lucimientos à todos los benemeritos, cuando hallaba ocasion oportuna de usar desta piadosa galanteria. Pues como hallò saçon de nonbrar a Andres, le dio luego el titulo de hermano de Pedro: *Frater Simonis Petri*, que fue como decir: *Que mas quereis saber de Andres, fino que es hermano de Pedro, de Pedro digo, sobre cuyos ombros cargò el Señor la maravillo-*

*D. Tho. in c. 1. Ioann.*

*Ioann. cap. 1.*

*Alcuin. inibi.*

*S. Chry. in c. 13. Ioan.*

llosa maquina de su Iglesia. A mayor Elogio, que ser hermano del primer sumo Pontifice i Vicario de Cristo: *Hac dignitas est Andree, qui Petri appellatur frater, super quem erat fundata Ecclesia.* Pues si ser hermano de un Vicario de Cristo se pone a cuenta de tanta onra, que será tener el especial nombre, i goçar el inclito blason de hermano de Cristo? *Papa quomodo honorat Discipulum fratrem suum illum faciens!*

PREDICABA en cierta ocasion el celestial Maestro, con el aфонbro i pafmo de las gentes que sienpre; i sucedio, que sus parientes, a quien el comun estilo de la Escritura llama hermanos, estaban fuera de la casa donde predicaba, i dieron a entender, que deseaban hablarle:

*Matth. cap. 12. Adhuc eo loquente ad turbas: ecce mater ejus & fratres stabant foris querentes loqui ei.*

*Abul. inibi. q. 207. Quare cognati Christi fecerunt, quod vosare tur tunc, cum possent expectare?*

*Abul. ubi sup. Que sería la raçon, de que los parientes de Cristo interrumpiendo el sermon, hicieron que se le llamasen, supuesto que era facil esperar a que se levantase la mesa del regalado raçonamiento? A esto responde el gran Doctor, diciendo: *Potest dici, quod hoc fecerunt ex inani gloria; quia si expectarent finem**

*verbi, ut tunc loqueretur, jam turba recessisset, & nemo eos agnosceret; voluerunt autem nunc Christi predicantem vocare, ut omnes, qui astabant converterent oculos in eos, & viderentur aliquid esse in conspectu totius plebis, & felices judicaretur, quod tanti viri fratres esse meruerat.* El enbjar los parientes a llamar a Cristo, cuando con tan pafmoso aфонbro estaba predicando, puede afirmarse, que nacio de una grande elacion i vana gloria. Porque como entonces estaban todos los oyentes tan dulcemente suspendidos, claro està, que en medio de aquel sabroso silencio, abian de bolverse todos a mirar à aquellos, de cuya parte entraba el recado, i con esa industria conseguian ellos lo que pretendian, que es ser mirados i admirados de todos, pues les abian de tener en alta reputacion, i juzgarles por felices i dichosos, pues merecieron ser parientes de tan raro i unico varon, como el que alli predicaba; lo cual no sucediera despues de acabado el sermon; pues deshecho i disipado el cócurso, no se oyera el recado con atencion tanta. Pues si el ser parientes de Cristo, era motivo de tantas glorias i felicidades: *Et felices judicarentur, quod tanti viri fratres esse meruerant.* Que felicidad será la de nuestro Benjamin el nonbre ya



no de pariente, sino de herman-  
no deste divino Señor. Que  
bié que lo esclamo aquel Doc-  
to Maestro del sacro Palacio:

*Sanct. à Ioannes singularis frater Chri-  
Porta sti intimus, quia Filius Matris  
serm. 3. sua. Qualis affinitas, qualis at-  
de Sãct. tinentia, qualis fraternitas? O  
Ioann. quam honorandas! O quam lau-  
Evang. dandus iste Ioannes, qui meruit  
esse singularis Filius Matris  
Dei, & singularis frater Filii  
Dei, quod non fuit alius qualif-  
cumque.*

Es Iuan el singular è inti-  
mo hermano de Cristo! O que  
cercania! O que afinidad! O  
que hermandad! O que aplau-  
fos, que aclamaciones merece  
tan feliz i peregrino Varon!  
Que mereciese ser especial hijo  
de Maria, i Hermano de Chris-  
to! A quien aconteció tan rari-  
tas fortun i felicidad! Asi lo  
dijo la Apostolica prez de Va-

*S. Vi- cia: Ecce quomodo Ioannes ha-  
cent. ser huc honorem; quia fuit frater  
mon. de Christi per singularem filiationem.  
S. Ioan. nom Virginis. Quando enim  
Evang. Christus Rex in die veneris  
Sancta fuit in praelio, equitans  
super equum Crucis dixit Ma-  
tri sua de Ioanne, ecce Mater  
tua, non solum cognata, sive a-  
vuncula, & ex illa accepit eam  
Discipulus eam in suam, sci-  
licet Matrem. Modo ista sin-  
gularitas de nullo alio legitur.  
Notad como Iuan se arrebara  
la primera onra, por la peregrina  
gracia de ser hermano de*

Cristo, por la singular filiacion  
de Hijo de Maria. Porque es-  
tando el Viernes santo pelean-  
do el soberano Campion en el  
caballo de la Cruz, dijo a su  
Madre, *Ad est tu Hijo,* i al Di-  
cipulo, *Ad est tu Madre,* lue-  
go aceró el obediente i umilde  
Dicipulo la gloriosa manda,  
recibiendo por su Madre a la  
serenissima Reina del cielo. Es-  
ta singularidad de nadie se lee-  
rà, por mas Istorias i Anales  
que se rebuelban: *Habuit pri-  
mum honorem.* En ser Iuan her-  
mano de Cristo alcacó una on-  
ra, que quedandose siempre en  
primera, nunca tendrá ni segun-  
da, ni semejante. Que es onra  
Fenis el ser hermano de Cristo  
(con estas circunstancias) que  
nace i muere de si misma: *Modo  
ista singularitas de nullo alio le-  
gitur.* Que ser hermano del Sol  
nuestro Lucero, es favor, es gra-  
cia, que solo è la mereció.

CAPITULO IX.

Que en esta Encomienda, si para  
IVAN fue toda la onra, parece q̄  
para MARIA fue todo el  
provecho.

**D**ISPVTAR se puede,  
que supnesto que fue-  
len concurrir en una  
accion onra i provecho, que es  
lo onesto i util; si en este feliz  
entrega, si en este onroso ti-  
tulo que à Iuan se dà de her-  
ma-

mano de Cristo; è hijo de su  
Madre, que si del todo cayò  
de parte del favorecido Ben-  
jamin el provecho de tan alta  
encomienda? Hablando con el  
debido respeto i sacro decoro,  
que a tanta Señora se debe, di-  
ria yo, que dandonos por bue-  
nos en esta lucha i pelea nos  
convengamos en dirimir la ba-  
talla, partiendo el campo, di-  
ciendo: Que la onra, la gloria,  
toda fue para Iuan, i el pro-  
vecho desta Encomienda fue  
para Maria, no negando sien-  
pre, sino confesando, que son  
indecibles los Emolumentos  
que el regalado Benjamin sacò  
desta Encomienda, con que si  
en ellos pudiera haber invidia,  
dejara invidiosísimos a todos  
los Angeles.

ESAMINEMOS la soleni-  
dad con que se despachò el o-  
norífico titulo desta insigne  
Encomienda. El Doctissimo Ber-  
nardino Bústefe, dice así: *Quia  
Senens. Beatissima Virgo erat privan-  
serm. de da suo dilectissimo filio; ideo ad  
Partis - aliqualem consolationem ejus ip-  
rit. Ma- se Imperator cœlestis in tribuna-  
ria p. 3. li crucis existens, publico edi-  
cto Ioannem Matri sua in fi-  
liam adoptavit, dum ait: Mu-  
lier, ecce filius tuus.* Como la  
serenissima Enperatriz tan en  
breve abja de ser enagenada de  
la dulcissima prenda de sus pu-  
rissimas entrañas, determinó el  
Enperador celestial para de-  
jarla con algun abrigo i con-

uelo adoptaria un hijo, que  
hiciese sus veces, i supliese sus  
ausencias: i así en el sacro tri-  
bunal de la Cruz con publico  
edicto firmò i despachò el ti-  
tulo, diciendo: *Ad est tu hi-  
jo: Ecce filius tuus.* Emos de  
notarlo que dice el Bustense:  
*Ipsè Imperator cœlestis in tribu-  
nali Crucis existens: Que el ono-  
rifico titulo de la Encomienda  
el mesmo Enperador le despa-  
chò estando en el tribunal de  
la Cruz: que fue como decir,  
que no se negociò por la Ca-  
mara, como titulo de gracia,  
sino por el tribunal de la Cruz,  
como titulo de justicia: Que  
los tribunales para ese fin se e-  
rigierò, para dar a cada uno lo  
que de justicia se le debe. I así  
el titulo de la Encomienda de  
Santa Maria, à Iuan fue como  
titulo de justicia, despachado  
à onra suya i a provecho de la  
Encomendada Señora. Así lo  
dijo san Cipriano: *Provides se-  
culo Benedicte inter malie-  
res Apostolicam Clientelam,  
& obsequium Virginis, Virgi-  
ni Discipulo tradis.* De mane-  
ra, que esta Provison i En-  
comienda, fue despachada à  
favor de Maria, como tan-  
bien lo testifica aquel gran  
Maestro del sacro Palacio: *Ut Sãctius  
ipsa haberet aliquam specia-  
lem consolatore, & familia-  
rem servitorem custodè, & pro-  
tectorem sui tradidit ei beatum Ioannem.*  
De manera, que esta  
Evang.*

*Bernar.  
Senens.  
serm. de  
Partis -  
rit. Ma-  
ria p. 3.*

*S. Cy-  
prian.  
serm. de  
Pass.*

*Ut Sãctius  
serm. 3.  
de Sãct.  
Evang.*

En:

Encomienda, es para que la celestial Emperatriz tenga en el Comendador consuelo, agasajo, custodia, abrigo, i proteccion. No veis lo que dice el Docto Maestro, que la Encomienda es, *Vt ipsa haberet*, Para que la divina Señora tubiese. De modo, que Iuan goçaba la onra, i Maria los Emolumentos. Atendiendo à lo cual dijo el Doctissimo Salmeron: *Solent parentes parvis filiis tutores constituere: nunc contra verum ordinem filius Matrē commendat Ioanni.* Es lo comun i ordinario, es el estilo universal, que suelen i acostunbran los padres en sus testamentos i postrimeras voluntades solicitar tutores para sus hijos: pero en este Testamento contra el general i corriente orden, contra el acostunbrado proceder de las cosas, la Madre es encomendada al hijo, para que la sirva, anpare, i abrigue: *Nunc contra rerum ordinem.*

Pues porque es contra el orden de las cosas? Yo lo dirè. An reparado, i con mucha razon todos los Interpretes, que consignando el divino i sabio Legislador tantos premios al que onrase a su padre, no consignò ningun galardón al padre que abrigase al hijo: *Honora patrem, & matrem, ut sis longævitas super terram.* En otra parte: *Honora patrem tuum & matrem, ut lon-*

Alphö.  
Salmer.  
Tract.  
de vii  
verb. to.  
11.

Exod.  
esp. 20.  
Deute.  
rom. 5.

*go vivas tempore, & bene sit tibi in terra.* Donde se abra visto, que señalándose en la lei premio a los hijos que onran a los padres, no se disputa retorno a los padres que cuidan de los hijos? Pues que puede ser la raçon desto? Que à nuestro intento la dio tan a pedir de boca la divina de Oro! *Quod est in arboribus humor, hoc est in hominibus amor: sicut illa ex humore nascuntur, sic homines per amorem augentur. Humor qui de radicibus ascendit in arborem, de arbore autem non revertitur ad radices, sed sursum transmittitur in semen: sic & charitas de parentibus ascendit in filios; de filiis autem non revertitur ad parentes.* Lo que en los arboles es el umor, esto mismo es el amor en los ombres: de lo profundo de las raices imperceptible asciende el congruo alimento a las frondosas prendas; pero no la ponposa rama retrocede con el aliento a la sepultada raiz: así del mismo modo; de los padres asciende el umor i el amor a los hijos; no enpero de los hijos descende a los padres. De suerte, que si vièsemos, que de las ramas se conducia el alimento a las raices, era ver invertido todo el orden de la naturaleza. Pues como el padre es la raiz del hijo, i el hijo rama de la raiz, i como es lo ordinario i natural que la raiz aliente à la

S. Ioan.  
Chryso.  
som. Ho.  
mil. 32.  
in Mat.  
th. O.  
per. Im.  
perfect.

rama, ino la rama suficiente a la raiz; por eso se consignò el premio al hijo, que onra al padre, i no se señalò galardón al padre que abriga al hijo: *Charitas de parentibus ascendit in filios; de filiis autem non revertitur ad parentes.* Veis aqui la grãdeça de Iuan, que quando el sacro Emperador en su sacrosanto Testamento le deja la Encomienda de su Madre, siendo así, que es lo comun dejar los hijos encomendados para q les abriguen i anparen; agora la Madre queda encomendada al hijo, para que el sea como tutor, proteccion, i consuelo de la Madre: *Nunc contra rerum ordinem Filius Matrem commendat Ioanni.*

OIGAMOS una cosa (aunq profana) muy nacida al talle de nuestra propuesta. Finge el Principe de los Latinos Poetas, que se le aparecio el Invicto Hector al piadoso Eneas en el mas ardiente incendio de la deverada Troya, i que le dijo:

Virgi.  
Encl.  
2.  
*Sacra suaque tibi commendat Troja penates,  
Hos captoforum comites.*

No te encomienda la misera Troya otra cosa de mas alta atencion; que el que recogiendo sus Dioses, los libres del inminente estrago i vecino destrago, i los llevas contigo para incomparables compañeros de tus aventuras i peregrinaciones. Dice aqui Claudio Tiberio: *Quantum autem Eneas adda-*

Donat.  
epist.

*tur ad meritum ex hoc datur intelligi, cum illi Deos suos Troja commendat. Aut enim nimiam religiosum probare voluit, aut Diis ipsis certe potiozem. Nullus enim commendatur, nisi qui sit eo, cui commendatur, inferior.* No pudo el artificioso Poeta hallar mas primoroso artificio para encarecer lo sumo de la excelencia de Eneas, Que decir, que Troya le encomendaba sus Dioses, para que los guareciese de las voraces llamas del tirano incendio. Porque ò le afectò por el mas religioso de todos; ò por mejor que los Dioses mismos, supuesto, que los Dioses no fuerò los que tomaron por su cuenta à Eneas, sino por el contrario Eneas el que recibia debajo de su aparato i tutela a los Dioses: porque es caso llano, que ninguno se encomienda, sino es à aquel que se reconoce por superior, i por consiguiente se arguye por menor el que es encomendado: *Nullus enim commendatur, nisi qui sit eo cui commendatur, inferior.* Pues encomendar el soberano Señor la divina Madre a Iuan, quando le dijo, *Ecce Mater tua.* Parece q fue como dar à entender; Que en cierta manera parecia la celestial Señora inferior a Iuan, pues quedaba encomendada al abrigo, tutela i aparato suyo como dijo Estanislao Grodecio, que hacia el piadoso hijo al decir aquellas

*Stanisl. Grodet. firm. 3. de Pass. tom. 3.* tiernas palabras; *Eccc Mater tua, tutela Ioannis committebat Matrem;* supuesto; Que la encomendada siempre parece inferior a la que se encarga i encomienda: *Nallus enim commendatur, nisi sit eo cui commedatur inferior.* Luego parece, que decimos bien, Que si en esta Encomienda para Iuan fue la onra, que para Maria fue el provecho. A si lo dio a enteder nuestro Padre Eutimio; *Eccc in c. 19. Ioann. Mater tua. Oportet te huius sicut Matris habere cura. Matris itaque curam habuit, Discipulū vero honore maximo onoravit.* Cuando el benignísimo Hijo pronúció, *Añ está tu Madre,* fue como decir al regalado Benjamin; Conviene de aquí adelante tener con esta sagrada Prenda el mismo cuidado q̄ si fuera tu Madre. Encargose pues gustosísimo de tan gloriosa Encomienda: *Et ex illa accepit eam Discipulus in sua.* De donde resultaron dos cosas, onra i provecho (dice Eutimio:) la onra para quien fue? Para el valido Dicipulo. I que onra? No ai Retórica, por angelica que sea, que pueda encarecerla i esagerarla: *Discipulum honore maximo honoravit.* Porque siarle la joya de mas valor que el Poderoso Rei tiene en el guardar-nes i camarin de sus cielos, que mas alta felicidad? Provecho para quien? Para la serenísima Señora en el modo que pudo

tan gran Reina recibirle del unilde i reconocido Criado: *Matris curam habuit.* Pues que mayor dicha? Que mas crecido favor? Que mas encunbrada andança? Pues en este modo de quedar Maria encomendada al cuidado i tutela de Iuan, parece q̄ queda, siendo la mayor de las Criaturas, como menor del Criado: *Nallus enim commendatur, nisi sit eui commendatur, inferior. Tutela Ioannis Matrem committebat.* Que el que está debajo de la tutela de uno, Menor se suele llamar.

CAPITULO X.

*Que despues del Criador, ninguna Criatura podia como Iuan ser consuelo i desago de MARIA.*

**Q**Ue quiso pretender el soberano Agonizante, que intentó al decir, *Eccc Filius tuus,* Añ *Ioann. está tu Hijo?* Dice el Aguila de los Doctores: *Vt Matrī homo de qua creatus fuerat, & quam relinquebat, alteram pro se quodammodo Filium providebat.* Añ *Ioann. bia de dejar (en cuanto onbre) a su querida Madre, i para consolar aquel tan afligido i angustiado coraçon; en darla a Iuan por hijo, como es Criatura dotada i enriquecida de tantas gracias, como tan puro, con-*

mo tan Serañ en el amor, parece que le deja en el otro el que la asista i consuele: *Alterum pro se quodammodo Filium providebat.*

*Ecclesiastic. 30.*

Añ me parece que podremos aplicar aquel celebre dicho del Sabio: *Mortuus est Filius eius* (en lugar de *Pater*) *& quasi non est mortuus, similem enim reliquit sibi post se.* O que afligida está la soberana Madre viendo espirar la clara lumbre de sus ojos! Dala a su regalado Benjamin (en vez de si mismo) para que la ame i sirva como a Madre. Vè en Iuan un mui parecido retrato del que en el leño espira, considera una copia del que muere. Parece que no es perder Hijo; pues en lugar del natural, quedó otro tan semejante a él en todo. Que bien lo dijo un Docto Moderno: *Voluit Christus desolatam Matrem contemplans propter suam futuram absentiam in solatium ejus, ut solit inter amantes, imaginem aliquam ad vivum ei representantem, & in pignus amoris sui relinquere: quia tamen nulla erat que ita expresse eam referret, sicut Ioannes, videlicet loco suo illum substituit.* Contemplando el amoroso Hijo a la tan querida Madre, tan amargamente desconsolada, para divertirla en algo los fieros dolores de la ausencia que abia de padecer, la

*Carta gen. lib. 11. Ho mil. 5. tom. 1.*

deja (como suele suceder entre los finos amantes, cuando se ausentan) un retrato mui al vivo suyo, i como no ay otro que mas espresamente le represente que Iuan, por eso se le sustituye por Hijo en su lugar, en quien mirandose, temple los austeros rigores de tan llorosa ausencia. *Alterum pro se quodammodo Filium providebat.* Oigamos al Doctísimo Marcelo Matrisconente: *Cam Christus Ioannem plus amaverit, debuit imperitari aliquid Ioanni, unde magis Christo similis esset & Ioannes. Hoc sane luculente prastitit; nam ut esset velut alter Iesus, fecit eum Maria Filium.* Siendo así, que hizo Cristo para con Iuan mas ostentativos alardes del ardiente amor que le tenia, respeto de los demas; debio sin duda hacer, que en todo le saliese mas semejante i parecido en todo, lo cual puntalísimamente cumplió; pues para que fuese como otro Iesus, le hizo adoptivo hijo de su Madre: *Vt esset alter Iesus.* De suerte, que la divina Señora siempre que miraba a Iuan, era como si viera otro Iesus, en la edad, en la pureça, en la virginidad, en la modestia, en la compostura i demas gracias, de que tan opulentamente le doto la sacra Omnipotencia del Señor. I tan o-

*Marcelo Pis. sermon. de S. Ioan. Evang.*

ero Iesus. Que parece que le podiamos llamar un Cristo vaciado por los moldes de sus soberanas perfecciones. Asi lo dijo Marcelo: *In coena se totum effudit in pectus Christi.* Era el pecho de Cristo la noche de la cena como siempre (pero parece que mas ardiente entonces) un horno de vivo fuego, ardia impetuosamente. Quien entrò en este horno? Iuan: *Erant recubens in sinu Iesu.* Estaba todo derretido el metal de su coraçon en el amor de tanto Dueño, q̄ por eso se llama alli el amado: *Quem diligebat Iesus.* Que hace al arrojarse al pecho de Cristo? Dice nuestro Padre S. Efré: *Recubuit super pectus flamma.* Derretirse en el pecho de la llama del amor. I como sale de ahi? Hecho otro Cristo, otro Iesus en la semejança: *Se totum effudit in pectus.* Sale un Cristo vaciado de oro: *Ut esset alter Iesus.* Pues si tan parecido sale à Iesus, si tan espresa i vivamente representa sus divinas perfecciones, que mucho que sirva de alivio i consuelo a la serenissima Señora el regalado Benjamin? Que mucho que afirmemos: Que despues del Criador, ninguna Criatura podia como Iuan ser consuelo i desago de Maria? *Mortuus est Filius eius, & quasi non est mortuus, similem enim reliquit sibi post se.*

Es cosa para admirar lo que observa nuestro gran Padre de

las Ovejas: *Inter multos numerosque Agnos scitum, ut proprium internoscit.* Con ser asi que abra en un rebaño una multitud de innumerables corderos, i ser todos casi de un color, es de estrañar cuan distintamente conoce la madre al propio hijuelo.

MARAVILLA misteriosa de la naturaleza! Pues cuando se le muere el hijo; que se hace para que sustente otro en su lugar, i ella quede consolada? Para hacella que la parezca que no a perdido el hijo que tan atenta conoce, de que industria se suelen valer los astutos pastores? De quitar la piel al hijo muerto, i vestirla a otro cordero, i con esa estratagemata dà liberal el pecho al vestido del trage de la difunta prenda, pensando que es el mismo que pario, como lo ve en todo tan semejante al suyo, con lo cual queda alegre i cõsolada. Oveja llamó nuestro Padre S. Epifanio a la serenissima Reina de los Angeles: *Ovis immaculata que peperit Agnum Christum.* Oveja immaculada, que pario el nunca amacillado Cordero: Ale de perder en la Cruz. Que se a de hacer en tal caso? Vestir a Iuan del trage de su Hijo, ponerle la piel de su semejança. I con eso quedará en algo desahogada la afligida i desconsolada Madre, como la Oveja cuando ve la semejança del Hijuelo difunto? *Ut esset alter*

S. Basil. Hom. 9. in Hexamer.

S. Epiph. Orat. de laudib. Virgin.

*Iesus fecit eam Maria filium.* Pues en viendo otro como Iesus, otro como su Hijo, con eso se alivia conforta, i consuela: *Alterum quodammodo pro se Filium providebat.*

Que a proposito el Igniacente Abad! Es consideracion suya piadosa; Que cuando la celestial Señora estaba ya cercana a pagar el comun i universal tributo à la funesta Parca, q̄ la dirian officiosos, amildes i redidos los Angelicos Espiritus, como tan finos vasallos suyos, si gustaria que en aquel postrimero paso de la vida la asistiese el Paraninfo Gabriel, como tan fiel i leal servo? i que responderia: *Non opus est. Sufficit mihi meus novus in carne Angelus, Discipulum dico, quem diligebat Iesus, cujus me dilectionis hereditatem reliquit, cum illum mihi, & me illi in cruce commendavit: cuius obsequio nihil mihi gratius, quia conversatione, & affectu nihil castius, moribus nihil suavius, nihil sincerus fide, nihil sanctius sermone.* No tengo (dice) necesidad de otro consuelo alguno. Basta me a mi (para Criatura) mi nuevo Angel en carne: aquel Dicipulo digo, a quien tan tiernamente amaba mi Hijo Iesus, de cuyo dulce amor quedè por legitima heredera, cuando yo a el, i el ami nos encomendò en la Cruz: I de quien puedo estar mas biè servida i pagada? Porque, quiè

Guerr. serm. 2. de Assent.

mas puro i casto en el afecto, trato i cõversacion? En las costumbres quien mas suave, afable i apacible? En la fe quiè mas candido i sincero? En las palabras quien mas atento, quien mas santo? No reparais, el, *Sufficit mihi meus novus in carne Angelus?* Que diga la soberana Emperatriz, q̄ don està su nuevo en Carne Angel Iuã, que no tiene necesidad de otra alguna criatura, aunque sea el mas erguido i encunbrado Serafin Gabriel: q̄ se entiende ser uno de aquella mas alta i sublime Gerarquia. Que mas se pudo decir en abono de nuestro divino Lucero? Pues que mucho segun esto, Que aseguremos; Que despues del Criador, ninguna Criatura podia como Iuã ser cõsuelo i desago de Maria.

I en tanto grado es esto verdad, Que preguntando el Cardenal Belarmino; Que porque el Providente i atento Dueño en aquel postrimero paso encomendò su Madre a Iuan, pues podia tan facilmete hacer q̄ la hiciesen officiosa escolta, Querubines, i Serafines en reverentes obsequios servir, como Angeles à Elias, i a el tambien en el desierto? Viene a responder i concluir, diciendo: *Curã Ioannis Bellarmin. & sollicitudinem Virginis de 7. Matris Christo iubente suscepit, quoniam destituta erat omni humano subsidio. Poterat quidem 8. Matris Deus sine humano labore per th. 4.*

*Angelos Matri sua, qua ad vi-  
tã illi necessaria erant facile pro-  
curare: nam & ipsi Christo in de-  
serto Angeli ministrabant: sed  
voluit id fieri per Ioannem, ut si-  
mul & Virgini prospiceret, &  
Ioannem honoraret* De ordeni  
comision del supremo Princi-  
pe recibe i a eta Iuan el cuida-  
do i solitud de la Virgẽ Ma-  
dre. Podia ( quien lo duda? ) el  
sabio i poderoso Señor sin esta  
diligencia de Iuã, socorrer à la  
sagrada Señora cõ suma facili-  
dad por medio de sus Angeles  
que tan gustosos i alborçados  
acudirian a tan onroso minis-  
terio; pues à èl en el desierto  
tan obedientes i prontos le ser-  
vian; pero su alta i eterna pro-  
videncia dispuso i quiso que  
Iuan fuese, i no Angel, ni Sera-  
fin alguno, a quien tan gloriosa  
comision se diese; i esto por dos  
raçones; por onrar a un tan fiel  
i leal Criado, tan puro, tan san-  
to como Iuan; i por atender a  
la onra i fama de la Virgẽ. No-  
table decir! Extraño afirmar! *Ve  
Virgini prospiceret.* Que se en-  
comienda la Reina del cielo a  
Iuan, i no a ninguno de los An-  
geles i Serafines, por atender al  
credito i mirar a la reputaciõ i  
fama de la sacratissima Señora.  
Que parece que se decir; Que  
ni con Angeles, ni con Arcan-  
geles, ni con ningun Espiritu  
de los mas abrasantes i ardien-  
tes quedara tambien consolada,  
asistida, agasajada i servida la

divinissima Señora, como con  
Iuan, su dulcissimo Benjamin. I  
asi no es mucho q̄ digese: *Suffi-  
cit mihi Ioannes novus in carne  
Angelus.* Mi Angel nuevo en  
carne me basta. Que para Cria-  
tura tan rara, tan peregrina, tan  
nueva en las escelencias como  
Maria, solo otro Angel nue-  
vo, raro peregrino en prerro-  
gativas, podia ser suficiente a  
ser gustoso abrigo, apacible an-  
paro, i Querubico Custodio de  
Maria.

Si escuchamos a S. Paulino  
de Nola hallaremos nuevo ef-  
fuerço a nuestra propuesta, el  
cual ponderando la vigilante  
solicitud con que encomienda  
la querida Madre al amado  
Discipulo, dice: *Quod ad fidem*  
*omnium pertineret, salutiferum*  
*pietatis suae Sacramentum ar-*  
*cana divini ratione consilii sub*  
*hac voce designans ( Ecce Ma-*  
*ter tua ) ut & alii Matrem de-*  
*legaret, pro Matre habendam, &*  
*vice sua consolanda; atque illi vi-*  
*cissim novum fructum vice corpo-*  
*ris sui traderet, immo ( ut ita di-*  
*xerim ) gigneret.* El encomẽdar  
el sagrado Hijo su sacrosanta  
Madre al Benjamin Discipulo,  
fue para que èl la asistiera i re-  
galara como a Madre, i ella tu-  
biera quien en vez de tal Hijo  
la sirviese de algun consuelo i  
alivio; i a esta causa le dio por  
Hijo al Evangelista Santo, en  
lugar de èl mismo, i ( si asi se pue-  
de decir ) le engendrò otro el

*S. Pauli  
lin. Epist.  
43.*

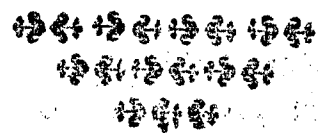
quo

CAPITULO XI.

*Que cuando se colgaba el divi-  
no Santuario para que queda-  
se bien correspondido i vistoso,  
no se hallò pieza igual cor-  
respondiente a Maria  
como Iuan.*

que le sucediese en el cargo i  
oficio de los obsequios que se  
le debian a tan soberana Seño-  
ra: Notable decir! *Atque illi  
vicissim novum Fructum vice cor-  
poris sui traderet ( immo ut ita  
dicat ) gigneret.* Nuevo Angel  
llama Maria a Iuan; *Novus in  
carne Angelus.* Aquisan Pau-  
lino nuevo Hijo: *Novum Fi-  
lium vice sui.* Todo en Iuan es  
novedad, todo es estreñaca, to-  
do pasmo. I lo que mas a lon-  
bra, es que diga Paulino: *Immo  
( ut ita dixerim ) gigneret.* Que  
es tan parecido en todo Iuan a  
Cristo, tan semejante en las  
virtudes i perfecciones, que  
parece que nacio de un vien-  
tre mismo que èl, ò que le en-  
gendrò de industria en las en-  
trañas de la Gracia, para sacar  
un mui vivo i cïpreso retrato  
fuyo; Pues si tan parecido sale  
al mismo Cristo, si tan seme-  
jante en todo, que mucho que  
sea Iuan el alivio, el consuelo i  
desaogo de Maria? *Et vice sua  
consolandam.* O nunca bien pò-  
derada grandeca de nuestro  
brillante i refulgente Lucero!  
Que solo èl ( despues de Dios )  
puediese divertir i entretener  
las ausencias, i hacer las veces  
de Hijo de la misma Ma-  
dre de Dios!

(.:)



**S**TABAT Mater dolorosa, *Eccles.*  
*juxta crucem lachrymosa,* *in*  
*dum pendebat Filius,* se *Planct.*  
canta en el acerbo i amargo *Virgin.*  
llanto de la divina Señora. El  
taba con arrestado valor, si con  
tierno coraçon llorando la do-  
lorosa Madre, mientras del a-  
troz patibulo pendia el ino-  
cente Hijo: *Dum pendebat,*  
cuando le colgaban: Tenia  
necesidad de adorno; que aun-  
que parece que todo sonaba à  
tragico luto, a lugubres que-  
brantos, i funestos aparatos de  
tristeça; con todo, aquel dia  
fue para el sacrosanto Pacien-  
te el dia del mayor festejo i re-  
gocijo, segun lo de la Esposa;  
*Egredimini, & videte filia Sio* *Cantic.*  
*Regem Salomonem in diade-* *cap. 3.*  
*mate quo coronavit illum Ma-*  
*ter sua in die desponsationis il-*  
*lius, & in die latitæ cordis e-*  
*jus.* Nunca mas para ver el di-  
vino Santuario i Propiciato-  
rio del mundo, nunca bañado  
de mas cordial jubilo, que  
cuando festivo se ufana colga-  
do en la Cruz. Que esplicar-  
se de Cristo crucificado estas  
palabras, es como no. *Gisle-*

*Ghisler. Serlog. in cap. 3. Cantic. Pinto de Christ. Crucif. libr. 9. tit. 4.*

rio, Serlogo i Pinto, i otros inumerables. Pues en dia tan festivo, tan solene i regocijado, tan celebre i gustoso, abian de faltar adornos? Claro está que no. Adornase el sacro Altar: Pero a modo de Palacio, con pocas piezas, pero sobre maneras ricas i preciosas amaravilla, costosas a milagro. Quienes serían? Sin duda que las de mas estima i valor de su guadarnés i camarin. La primera, ello se dice quié sera: Su santísima Madre, pieza, joya tan rica, tan preciosa, que ella sola monta mas que quanto en su guarda joyas el Principe celestial. Para que haga correspondencia, quien vendra? Quien se pondra al otro lado que véga al tope, que haga maridage i correspondencia con Pieça i joya de tá subidos quilates? Difícil será de hallar. Pero à la Omnipotècia soberana todo es facil: Ya se hallò. Quien? I VAN, el amado i querido Dicipulo: A un lado del Altar está, haciendo correspondencia con MARIA. O felicidad indecible! *Et Discipulum statem quem diligebat Iesus.* O gracia inenarrable! I VAN, correspondencia con la mas rica Joya del cielo i tierra! O nunca oída grandeca!

*Orat. quad.*

A Q U E verá bien lo que en una Oracio que a los dos se hace, no con poco misterio se dice: *O dua gemma coelestes Maria, & Lannes!* O que dos pie-

dras preciosas Maria i Iuá! No ai otro nóbre que dalles? Si ai, i muchos, pero para el intento ninguno como este. Que fue decir, Que supuesto q son piedras preciosas, ya Diamantes, ya Perlas Maria i Iuá, ningunas se hallarán mas parecidas, ningunas mas al tope, i que con Maria pueda hacer maridage alguno como Iuan. Por eso dijo san Pedro Damiano (i lo trae Pedro Montano) *Recite S. Petr. Virgo Virgini ad obsequiū traditur, & pro Domino servans Filii vice subrogatur, est Virginalis pudicitia. Splendor ex utraque persona sibi in vicē congruat, & floridus intismi candoris aspectus, quod in se vivere considerat, hoc vernare in altero deprehendat.* O que celestial maridage! Un Virgen se entrega a otro Virgen, i en vez del Hijo es subrogado el Criado, para qd el sincero esplendor, i esplendida sinceridad de uno i otro Virgen, se hagan la debida correspondencia, i viendose las celestiales pureças, como en cristalinos espejos, reverberarse, mirandose tan semejates, contemplantose tan parecidos, se alborocen en los candores i se festegen en las pureças. Ya se entiende, que no se habla de rigurosa igualdad. Que con la q es mas pura que los mas puros Serafines, quien abia de competir? Pero hablate guardada la debida proporcion. I debajo deste

deste presupuesto emos de notar aquellas palabras: *Virginalis pudicitia splendor ex utraque persona sibi in vicē congruat.* De suerte, que ninguna criatura se pudo hallar (en quanto fuele posible) que pudiese hacer correspondencia, proporcion i maridage con la Madre de la pureça que el Benjamin soberano, que en anpos de linpieça deja avergonçada i corrida la nūca ajada nieve del grosero caminante.

ATENDIENDO a esto dijo otro Eminentissimo Principe de la Iglesia, Que introduciendo al crucificado Hijo, que habla con la conrucificada Madre cuando la dà por su hijo à su Benjamin, considera que la diria, *Eccc filias tuas: Tibi Mater, Maria nomen est, quod significat illuminata, Quoniam igitur illuminata es precaberis, si de inconcussa, do tibi in meo codicillo Ioannem in Filium.* Tu nombre, o dulcissima Madre, es M A R I A, que quiere decir, la I L U M I N A D A, la llena i bañada de luz de conocimiento. Pues está tan dotada de resplandores de inteligencia, pues luces en alcanzar i conocer con tan ventajosos escelos à todos los demas, te doi en este Codicilio à Iuan, para que de aqui adelante le tengas en vez de Hijo: que es una Piedra de táto valor, de tanto fondo, de tan subido precio, que de las una-

*Marc. Viget. Corda 7. c. 146.*

nas criaturas solo en (la iluminada por excelencia) pudo alcanzar lo tracédido de sus quilates, i relevante de su fineza. I por eso se la entrega el Hijo a su Madre, porque para hacer correspondencia i maridage con tal diamante i perla como Maria, ninguno en el mundo como Iuan. Así lo dijo el Cluniacense: *In toto Orbe melior & fidelior invenire non potuit, cui tanta Matris ministerium reliquisset.* *ser. 1. de S. Ioan. Evang.*

En todo el mundo se pudo hallar piedra mas fina, ni de mas valor para hacer correspondencia con Maria. Tiene el Catolico Monarca entre otras preciosissimas joyas i preseas de inestimable precio i valor, una Perla de san peregrina i desusada grandeca i hechura, que por no aber sido posible hallar otra semejante (aunque se anhecho extraordinarias diligencias) se le à dado el titulo de la *Guerfana*. Este nonbre se le debe a la gloriosissima Madre del Eterno Verbo: *Vna est Columba mea.* Es la unica, i como lo canta la Iglesia: *Nec similem visa est habere.* No ai quien la parezca, es la sin semejante, es la Fenis, es la Guerfana. Pero si alguna Perla puede aber, si alguna Margarita que pueda en todo el Orbe hacer alguna correspondencia con esta Unica, con esta Guerfana, si algú maridage, si estar en algo al tope, es el Virgen Evangelista: *In*

toto orbe melior, & fidelior inveniri non potuit.

SINO, pregunto yo; Porque siendo así que huyeron todos los Apóstoles cobarde i afrentosamente, dispone la divina i atenta providencia del Señor, que sea solo nuestro Lucero el solo, que se halle a la muerte i ocafo del refalgréte Sol? Et relicto eo omnes fugerunt. Dice el docto Interprete de los Evangelios (como ya dejamos arriba dicho) Eligere voluit Dominus tantam Matris futurum filium, elegit verò dignissimum, videlicet Ioannem, qui ex fuga revocatus juxta crucem aderat. Buscaba el divino Peruleto una Perla, un Diamante (que todo lo son, i mucho mas, Maria i Iuan) que mas digese, que mas se pareciese, para hacer correspondencia cõ esta preciosissima Perla (q̃ así la llamó S. Medodio: Margarita regni preciosissima) i como solo Iuan era el mas patecido, el que mejor podía hacer correspondencia, le trae de lo retirado de la fuga: Ex fuga revocatus, para que así quede la sagrada Peça del divino Santuario, i soberano Propiciatorio riquissimamente alajada, i lo mas posible que fuefe correspondida. Pues no estaban allí otras joyas i Pieças, como el mismo Evangelista refiere, la hermana de la Madre de Maria Cleofe, Maria Madalena, i como dice S. Mateos, las tres cele-

Matth. cap. 26.

Barrad. lib. 7. c. 26. to. 4.

S. Med. ebod. orat. de Hypaspant.

bradas Marias, Madalena, iacobè, i Salomé? Como de ninguna se echa mano para el efeto? Es q̃ para con Maria santissima, en comparacion de tal Diamante esos son Claveques: Iná solo es el que en alguna manera puede hacer correspondencia con tanta i preciosa joya como Maria.

A QY I es preciso traer a la memoria la misteriosa fabrica del antiguo Sãtuario i Propiciatorio: Facies & Propitiatorii de auro mandissimo: duos quoq; Cherubim aureos: respiciant q̃; se mutuo versi vultibus in Propitiatorium. El Propiciatorio era de oro finissimo, i al lado estabá dos Querubines, uno al uno, i el otro al otro, mirándose; pero puestos los ojos en el Propiciatorio. Muchas cosas se an dicho de estos Querubines: lo q̃ dice Arias Montano es a nuestro intento: Que tenian figuras humanas, i q̃ el uno la tenia de Onbre, i el otro de Muger. A diversos propósitos se an aplicado estos misteriosos Querubines; al nuestro aquel insigne Orador: Erant Maria & Ioannes quasi duo Cherubini, qui respicientes Propitiatorium versi vultibus se respiciunt. Christi enim aspiciunt, qui est propitiatio pro peccatis nostris, & seipfos. Cuãdo mas Propiciatorio el amable i dulce Dueño, q̃ cuando en la sangrienta Ara de la cruz se sacrificaba cõ tan ardiente caridad por las culpas i pecados del mudo? Entõces cõ-

Exod. cap. 25.

Arias. Main ap par. sac.

Offer. Con. 3. de vij. verb. to. 5.

stantes estaban atendiendo a tanta celebre espectáculo Maria i Iuan. Que representabá los dos en aquel lamentable i tragico Teatro? Los dos Querubines del sacro Propiciatorio: Erant Maria & Ioannes quasi duo Cherubini. Eran los dos Querubines: Luego muy semejantes, luego muy parecidos, luego harian (si no igual) la mejor correspondencia que fuefe posible. Luego si de los doce Apóstoles (q̃ son los de mayor aprecio i valor de todas las prefeas i joyas del Eterno Rei) Iuan es el escogido, Iuan el llamado, Iuan el llamado, para hacer correspondencia con la mas preciosa Margarita, que es Maria; siguese que el parece el de mas quilates q̃ los demas, el Diamante mas fino, i joya de mas subido valor. Que en breves palabras lo dijo N. P. Eutimio, i que bien! Moriens Matrem commendat Discipulo, summè dilectã maximè dilectõ, Virginem virgini. Al espirar el sacro Reparador del Orbe, entrega su Madre al Discipulo, la sumamente querida al sobremanera amado: la Virgen al virgen. A si lo dijo tambien S. Paulino de Nola: Delegat homini iura pietatis humana; & ex Discipulis suis adolescentiorè elegit, & convenienter assignet virgini Apostolo Virginem Matrem, Elige el divino Dueño el mas floreciente en edad (si el mas maduro en virtud) para q̃

Euthy. in c. 19. Ioan.

S. Paulin. epif. 43.

convenientemente se asigne el Apostol virgen a la Virgè Madre. O que a nuestro intento! Elegit, ut convenienter assignet. Eligio Cristo a Iuan para que hiciese labor i correspondencia con su Madre. Como cuando uno anda buscando pieças para que se hagan ajustada correspondencia para hacer un Altar, & cosa semejante: así (dice Paulino) hizo el sabio Señor con su Madre, q̃ para adornar el Santuario con ella, para hacerle mas proporcionada correspondencia, no hallò otra pieça q̃ mejor labor i maridage hiciese con la Virgen Maria que el virgè Apostol: Elegit, ut convenienter assignet. Que hermosa correspondencia! Que al tope Maria i Iuan! Que maridage hacen tan bello i vistoso! No se hallará en el opulento guadarnes del Omnipotete Rei otras dos piedras i joyas de igual precio i valor, tan semejantes i parecidas: Summè dilectam maximè dilectõ Virginem virgini. Que si para las mas celebres solemnidades se sacan las mas ricas i vistosas pieças i joyas, quanto mas bien se corresponden, tanto mas vistosamente campean. Salga pues el Viernes santo para celebridad, para adorno de tan celebre dia MARIA i IVAN, como pieças i joyas de mas subido valor i quilates, como las mas ricas de la recamara del Eterno Prin-

Principe, como las que pueden hacer mas bicarra correspondencia, i vistosa labor. Que ese parece dà a entender el misterioso modo de hablar del atento Evangelista. Cuenta como estaban los dos asistiendo al sacrosanto Altar de la Cruz, i dice: *Cum vidisset ergo Iesus Matrem & Discipulum stantem.* Como viese el dulce Iesus a su Madre i al Dicipulo que estaba en pie. El Dicipulo solo estaba en pie? *Discipulum stantem.* I la Madre no? I como que estaba en pie. Con esta verdad començamos nuestro Capitulo. *Stabat Mater dolorosa.* Pues si estaba en pie, i con mucho mas esforçado valor que Iuan, porque solo se dice del, que estaba en pie? *Et Discipulum stantem.* Es que aquella palabra *Stantem*, que estaba, aunque se dice de de uno solo, abraça i enlaça a los dos, a MARIA i IVAN. Que fue como decir, Estaba Iuan en pie? Luego también Maria; i así diciendose del uno, se entiende por legitima consecuencia del otro: porque son tan semejantes, tan parecidos, i (en lo que sufre la proporcion) tan iguales, que estando uno en pie, parece que lo està el otro: porque en Iuan se representa Maria, i viendo a Maria, se ve una viva efigie de Iuan. Luego para el adorno de la fiesta era preciso traer a Iuan, para que hiciese labor i correspondencia con Maria; pues solo el podia entre todos los del mundo hacer labor i correspondencia con Maria, consonancia con tan gran Señora.

Ioann. cap. 19.

dencia con Maria; pues solo el podia entre todos los del mundo hacer labor i correspondencia con Maria, consonancia con tan gran Señora.

CAPITULO XII.

Que para Alcaide del Paraíso MARIA, ninguno mas apropiado Querubin q IVAN.

**Q**UIEN sera bastante, quien suficiente a contar i referir las veces q la Serenísima Princesa es llamada PARAISO? Paraíso animado se llama un imo Griego, Arbol de la vida que tiene por fruto al Señor: *Paradisus animatus, lignum vite Dominum habens.* Paraíso nuevo, Paraíso celestial la llamó su tá aficionado Capellan el Abad Tuiciense: *Paradisus novus, Paradisus celestis.* Paraíso Virgen, que produjo a Cristo, la llamó Cosme Gerosolimitano: *Paradisus mixticus illaboratè germinans Christum.* Paraíso inmortal sienpre i floreciente la llamó el gran Taumaturgo Gregorio: *Paradisus immortalis semper vicens.* Paraíso de delicias lleno de toda amenidad, la llamó nuestro Padre san Efren: *Paradisus deliciarum totiusque amenitatis.* El mismo nombre dièron a la divinísima Señora san Pedro Damiano, san Buenaventura, Basilio de Seleucia,

Hymn. Grac. ap. Bat. 129. Ruper. lib. 4. in Cant. Cosm. Ieros. Hymn. de Exaltat. S. Cruc. S. Ephr. de laud. Virg. S. Petr. Dam. S. Bonavent. Basil. Sel.

Genes. cap. 3.

Genes. cap. 3.

Marin. Merf. in cap. 3. Genes.

S. Hier. Beda, Lira, Marin. Brixia.

leucia, i quien no? Que guarda puso la vigilante Providencia del Señor a la amena estancia de que el primer onbre fue desterrado por el delito de comer del Arbol vedado? Vn Querubin: *Et collocavit ante Paradisum voluptatis Cherubim;* cuyo oficio era esgrimiendo un ardiente montante de fuego defender i cautelar la apetecida entrada de aquel delicioso parque; porque ningun onbre ni demonio pudiesen entrar en él a desfrutar el precioso Arbol de la estimable vida: *Et flammei gladium atque versatilem ad custodiendam viam ligni vite.* Que como enseña el docto i erudito Marino Merfeno este es el verdadero sentido literal deste lugar: *Hic est ergo verus sensus literalis, ante paradisum, id est circum circa Cherubinos esse positos, qui militum instar Paradisum custodirent, & romphaa bis acuta minarentur interitum illius, qui hortum illum voluptatis vellent ingredi.* Si consultamos a nuestro Padre san Geronimo, al venerable Beda, a Nicolao de Lira, Marino Brisiano, i otros que tratan de las Ebreas etimologias, nos diran muy luego, que *Cherubim*, es lo mesmo que *Plenitudo scientia.* La llenez de la ciencia, i la plenitud de la sabiduria. Pues si la celestial Enperatriz es el animado guerto, celestial jardin, i virginal Paraíso, i se le a

de consignar quien sea su leal guarda, i fiel custodio (no con la necesidad de aquel terrenal Paraíso, pues la soberana gracia la guarnecio tan diamante, que nunca pudiese temer embates, ni llegar a ella impulsos de fragilidad alguna) claro està que ninguno tã a proposito como Iuan, i que a nadie se le debe esta feliz tenencia, i gloriosa Alcaldia como a nuestro radiante Lucero, que con tã justo titulo se a levantado con el inclito blason de Querubin de la Iglesia. Quien puede competir con nuestro Lucero en luces i rayos de sabiduria, pues si es verdad lo que dice nuestro Padre san Iuan Crisostomo, con eso quedaremos desenfados de la prueba de nuestra propuesta, pues dice, que fue Maestro tan a maravilla docto, tan a milagro sabio, que siendo asombro de los cielos, tubo por asonbrados oyentes no menos q a los nueve coros de los Angeles: *Nil nobis humanum, sed a Spiritu sancti profundis & abditis thesauris omnia proloquitur, quas neque Angeli, prius quam hic diceret, noverunt. Nãque & ipsi nobis semper Ioannis vocem, & per nos didicerunt quae cognovimus. Si igitur Principatus, & Potestates, Cherubimque & Seraphim hæc per Ecclesiam didicerunt; placet constare ipsos Angelos summa cum attentione eius sese Auditores exhibuisse.*

S. Ioan. Chrysof. in Prolog. Ewãgel. Ioã.



*buiffe.* Todo cuánto el divino Evangelista escribe, es sacado de los escondidos archivos i tesoros del divino Espiritu, i cosas tan escondidas i retiradas, q ni los Angeles mismos las supieron hasta que él las enseñó. Porque como enseña el Apostol, ai muchas cosas que por la Iglesia del Señor se hacen notorias a los Principados i Potestades. Luego si los Principados i las Potestades, los Querubines i Serafines son en alguna manera como Dicipulos de la Iglesia, de aquí consta que los mismos Angeles se rindieron Oyentes, i se unillaron Dicipulos con mucha atencional divino Catedrático de las profundas Metafísicas de Dios. Si (como decimos) esto es así: Que como advierte el doctísimo Pererio, pa-

*Perer. Prolog. in Evāgel. Ioā.* dice su cierta dificultad) no se pudo decir, ni imaginar mas sublime elogio de sabiduria, que decir; Que es Iuan tan Querubin en la ciencia, que está plenitud de la sabiduria, que llegó a ser Maestro de los Querubines, i plenitudes de la ciencia. Atendiendo a esto dijo san Pedro Damiano: *Mortuo Beatus Ioannes, & precedentes omnes ac subsequentes divinarum Scriptores voluminum gloria singulari procedit eloqui.* Pues si tan alto se encarama esta Aguila sublime, que sobrepuesta a las encumbradas eminencias de los Serafines, llega a ser la pasmosa

*Ephef. cap. 3.*

*Perer. Prolog. in Evāgel. Ioā.*

*S. Petr. Damia. ser. 2. d. S. Ioan. Evang.*

admiracion de los cielos todos en la ciencia i sabiduria; que mucho que a Iuan se le encomiende la tenencia, se le fie la guarda del mas ameno i delicioso Paraiso? Así lo sintio el Eminentísimo Cardenal de Osta cuando dijo: *Dignum fuit ut Beatus Ioannes Apostolus Archangelo Gabrieli ad custodiam Matris Domini socius haberetur, quatenus ille celestis olim Parainphus intactam Virgineam invisibiliter custodiret, & iste formosus fragilitati formosae obedientia sua ministerium exhiberet.* Era muy puesto en razón, i muy conforme a justicia, que el purísimo Iob en fuese juntamente con el Parainpho Gabriel officiosísimo Custodio de la divina Princesa, porque del modo que el uno tenia la invisible custodia, el otro egerciase la exterior tenencia, sirviendo con profunda i pronta umildad a tan poderosa Imperatriz; i esto por ser tan elevado en ciencia i sabiduria Querubin: *Nam & Cherubim* (dice Damiano) *plurimum ex ipso Redemptoris pectore percepisse cognoscitur.* Nadie como Iuan se puede llamar Querubin, pues del sacro Pecho del Redentor, donde están todos los tesoros de la sabiduria de Dios, quedó tan enriquecido i adornado, que vino a ser el mas copioso archivo de la

*Damia. ubi sup.*

*S. Petr. Damia. ubi sep.*

la ciencia i sabiduria de Dios. Oyédo estas i otras muchas razones, pronuncia sentenciá en favor de nuestro Lucero el ingenioso i erudito Interprete de los Cantares: *Cum igitur Ioannes Cherubim ob sapientiā, Maria autem Paradisus, assignāndus fuit specialiter, qui excubias ageret.* Luego si Iuan es Querubin por la sabiduria, i Maria Paraiso, con mucha razón i justicia le fue dado este cargo i ministerio de Alcaide i Teniente suyo, haciendola fiel escolta hasta el postrimero aliento de la virginal vida.

Que por esto parece que la arcana Providencia del Señor guardó el proveer tan escelso cargo, i sublime plaça, cuando pendiente el soberano Señor estaba egerciendo officio de recibimiento luez, que ese titulo le dà el Cristiano Tulio, cuando en el patibulo le contempla al inocente Reo dando el Paraiso al al Ladron, q confiesa constate, i el castigo al facinoroso, q blasfema renitente: *Ut etiam in ipsa patibili specie* (dice Leon) *monstraretur illa, quae in iudicio ipsius omnium hominum facienda est discretio.* Demodo, que en aquel atroz suplicio hizo el Agonizante Dueno una como planta i monte del futuro juicio, donde se à de hacer esactísima discrecion de todos los ombres, dando a cada uno el puesto i lugar segun los meritos de sus vi-

*Serlog. in cap. 1. Cāt. v. 1. ser. 3. 10. 2.*

*S. Leon. ser. 4. de Pass.*

das i procedimientos. Estando pues en este recto Tribunal el soberano Principe, dice al Benjamin Dicipulo: *Ecce Mater tua.* Ai está tu Madre; que fue como decirle, segun N. P. Eutimio: *Ecce Mater tua: Oportet te bujus, sicut Matris habere curā. Matris itaque curā habuit. Dicipulū vero honore maximo honoravit.* El decir al amado Dicipulo: *Ad está tu Madre,* fue como decirle; el mismo cuidado as de tener de la rica Prenda q te encargo, como si fuera tu misma Madre. Aceptó el Dicipulo tan onrosa plaça, encargándose de la guarda i custodia de rā soberano Paraiso, quedando con esto sumamente entrado i favorecido. Todo esto fue sin duda para que se conociese suan justificado salia el cargo, i suan bien proveida la plaça, pues se abia decretado no menos q en la idea del mas recto Tribunal.

Con estrañas (aunque breves, i al parecer claras) palabras lo dijo el sagrado Arçobispo de Milan: *Testatur de Cruce Dominus Iesus, & paulisper publicam differe salutem, ne Matrem in honoram relinquat. Subscribitur Ioannes in Testamento Christi. Legatur Matri pudoris defensor, testimonii integritatis: legatur & Dicipulo Matris custodia.* Està el Señor testádo de lo alto de la Cruz, i hasta q se celebre este abierto Testamento difere la publica salud del mundo, porque

*Eutby. in c. 19. Ioan.*

*S. Amb. lib. de institut. Virg. c. 7. tom. 4.*

no quedé la amada Madre sin el debido onor i asistencia. Es luá el Secretario que legaliza el testamento, en él se contienen dos mandas, à la Madre la defensa de la onestidad, i testimonio de la entereça; à Iuan queda el legado de la guarda tenencia, i custodia de la Madre. E mos de reparar en aquellas palabras de Ambrosio: *Pauli per publicam differt salutem, ne Matrem in honorem relinquat.* Que se detiene i embarga la publica salud del Orbe, que por medio de la Cruz se abia de efetuar i conseguir; porque se diese lugar à q̄ quedase la Madre decentemente acomodada i asistida, entregandola à Iuan, para que la tubiese en fiel custodia, i como hijo obediente la agasajase. No parece que se pudo decir mas; pues concurrendo como acreedores (cuando el supremo Iuez reside, i preside en su tribunal) la salud del mundo, i el onor de Maria; que pide, que no quede desabrigada de asistencia, i consolada en el presente desamparo: i por otra parte clamando el rescate del mundo, pronunciò el integerrimo Iuez: Que se debia dar, i se diese en el conpetido concurso la antelació a su querida Madre, i que así primero se mire por su causa, que se haga el negocio del Orbe: *Pauli per publicam differt salutem, ne Matrem in honorem relinquat.* Ahora se po-

dia preguntar: No es onrá también del Iuan, no es indecible favor el quedar por Guarda i Custodia de la soberana Señora? como lo decimos de Eutimio: *Discipulum vero honorem maximo honoravit?* Pues como dice Ambrosio; que dilata algun tanto el Señor la Redencion de los hijos de los ombres, porque la Madre no quede desamparada i desfavorecida: *Ne Matrem in honorem relinquat.* Es, que es tá debida de justicia (si así se puede decir) esta plaça de la tenencia de la fortaleza de Maria à las relevantes prendas, i sublimes meritos de Iuan; Que si no se le diera a él tá escelfo i preeminente cargo, parece que quedara la sacrosanta Señora como afrentada i deslucida: lo cual no abia de permitir un hijo, que tan sumamente la estimaba i queria, i en cuya mano está con irresistible poder, i suma equidad todo linage de justicia. I como este punto era tan grave i sustancial, reparò nuestro Padre Eutimio, que ninguna otra cosa dejó encargada en su testamento sino es esta: *Nibil autem amplius testamento cavit.* Porque se conozca lo que importaba i convenia el proveer la plaça de Custodia i Guarda de su divina Madre, pues en el testamento (ò por mejor decir, Codicillo) no dejó declarado, ni advertido otro punto sino que entre todas las criaturas del

*Eutby: in c. 19. lons.*

del mundo solo Iuan merecia ser Angel Custodio, ser Querubia del Paraiso i criatura, q̄ en virtudes i perfecciones solo tributa mayorias à su Criador. I así luego se siguió, como advierte el mismo Evangelista (i emos yá advertido) el decir el sacro Testador: *Consummatum est.* Yá se puede cerrar el Testamento, yá no aimas que advertir i declarar. Misterio en que tambien reparò el erudito Novarino: *Minimorum, post hac verba: Ecce Ioan. Mater tua: nihil ultra dicit conversus ad homines: postrema hac ad homines verba fuere.* Es mui de reparar (dice Novarino) que despues que el Señor proveyò esta plaça de Guarda de su Madre en el amado Discipulo, que yá no habla mas con los ombres, yá no se buelve a ellos; como dando a entender, que en concluyendo este negocio, yá todo estaba hecho, i que así se aprestaba para morir por la Redencion del umano linage, como quien tan ajustadamente dejaba dispuestas i concluidas todas sus cosas.

OTRA raçon se puede alegar en favor del amado Discipulo, por lo que dice el devotissimo Capellan de la sagrada Princesa: *Vbicumque illa est, & cor ejus est.* Dondequiera que está la purissima Virgen, i santissima Madre, allí está el

coraçon de su Hijo. Pregunto yo agora: Al pecho i coraçon del hijo quien de todas las criaturas tiene mas derecho i accion? Parece que el amado Benjamin. No lo dijo el mismo? *Qui recubuit in Cœna super pectus Domini.* De donde se sigue, que parece; que él solo es el Dueño del pecho i coraçon de Cristo. I si David dijo: *Deus cordis mei;* Que Dios era dueño de su coraçon; en algun modo podia por el contrario decir Iuan: *Cor Dei Ioannis.* El coraçon de Dios es de Iuan. Así parece que lo infinuò san Paulino cuando dijo: *Qui solus in pectore recumbat I mas abajo: Beatus Dominici pectoris cubator.* El costador del pecho del Señor. Que la porcion del pecho i coraçon de Cristo solo se reservò para Iuan. Acà solemos decir cuando el Rei, v otro poderoso se hace dueño de una hacienda: *Que se echo sobre los bienes de Fulano.* Pues decir Iuan; que *Recubuit super pectus Domini;* Que se echò sobre el pecho i coraçon del Señor, fue un como decir; Que se hizo dueño del coraçon de Cristo su Maestro. Agora al caso: Maria es el tesoro de Cristo: luego donde quera que ella estubiere à de estar su coraçon? *Vbicumque illa est, & cor ejus est:* i esto es en tanta verdad, que donde está el tesoro, ai es-

*1cõ. c. 28*

*Psal. 72*

*S. Paulus bebat I mas abajo: Beatus Dominici pectoris cubator. El re- 24.*

*Matt. 6* ta el coraçon; Que el mesmo lo dijo: Donde está el tesoro, allí está el coraçon: *Vbi enim est thesaurus tuus, ibi est cor tuum est.* Iuan es dueño del coraçon de Cristo; luego si el coraçon de Cristo está en Maria, parece preciso que tambien à de ser en cierta manera dueño de Maria: luego parece que de justicia se le abia de conceder i otorgar esta onrosísima plaça al Dicipulo Benjamin, como Querubin ajustado para tal Paraiso, i como tan parecido en todo al Hijo que espiraba en la Cruz por la salud i remedio de todos los Mortales: *Cum igitur Ioannes Cherubim ob sapientiã, Maria autem Paradisus, assignandus fuit specialiter, qui excubias ageret.*

CAPITULO XIII.

Que fue en el Testamento de CRISTO mejorado IVAN, i preferido a PEDRO.

**P**ESCAÑOR fue Pedro, Pescador fue Iuan. Averiguemos aora del mar del valimiento con la red de la dicha, cual sacò mas afortunado lance. Guillelmo Ebroicense es de parecer, que de los dos Pescadores echò mas felice lance nuestro Lucero, que la luz de la Iglesia Pedro. Oigamos sus palabras: *Nota*

*quod plus est commissum Ioanni, quam Petro, cui commissum est Ecclesia, pro quantum plus est esse Matrem Christi, quam Matrem Christianorum. Quid est enim multitudo Christianorum respectu Christi? Certè constat, quod nihil. Et ita patet, quod plus à Christo Ioanni commissum, quam Petro. Mas prospero i afortunado lance echò nuestro Iuan, que no su intimo amigo Pedro, à quien le fue encomendada la Iglesia, por quanto es mas encaramada soberania ser Madre de Cristo, que no Madre de los Christianos. Porque que puede ser toda la catherba de los Christianos respeto de Cristo? Claro está que nada. Luego con evidencia consta, que Iuan con incomparables ventajas se la gana a Pedro en la Encomienda: *Et ita patet quod plus à Christo Ioanni commissum, quam Petro.**

Que bien que lo insinuò el devoto Abad de Bonaval, quando dijo hablando con nuestro dicho i afortunado Pescador: *Certè Piscator fueras & in hac arte nullum te si atagem- ma inelytam fecit.* Pescadore- ra nuestro Benjamin, i no se lee que hasta aora abiese echado i logrado algun ganancioso lance. Pues quando fue el tiempo en que echò el mas dicho lance? Quando? Quando le dijo el soberano Señor: *Ecce*

*Guillelmo Pepin. S. Ioan. S. Iuan. Arnold. Garnot. tract. de verbo illi. Mater tua. Bellarmino de sept. ver bis lib. 1. cap. 8.*

*Mater tua.* Aí está tu Madre. *Ioan. 19* Et ex illa hora accepit eam Dicipulus in sua. Dice Arnoldo: *Arnold. In Assumptione tua paupertatis, ubi sup. & humilitatis, & castitatis gloriam commendavit, fundatamque charitatem, & illustris animae puritatem hoc singulari titulo honoravit.* Era Iuan un pobre i umilde Pescador, pero casto i onesto; abia echado muchos lances en el mar, i de ninguno abia sacado considerable ganancia. Que hace el Señor? En el mar de su passion ve a su Pescador, i mirando su pureça i umildad, le solicitò el mas afortunado lance que al mas abrasado Serafin pudo acontecer, pues en la refaca de aquella borrascofa tépestad cogio una Perla, cuyo precio escede à quanto ai (despues de Dios) en el cielo i en la tierra: *Humilitatis, & castitatis gloriam commendavit, fundatamque charitatem, & illustris animae puritatem hoc singulari titulo honoravit.* Notad el Singulari titulo. La Encomienda de Maria solo iuan la tubo. Vnico fue deste nonbre i oficio despues de la muerte del soberano Hijo; pero de la Encomienda de la Iglesia à abido i abra muchos. Así lo sintio el Eminentísimo Cardenal Belarmino quando dijo: *Placuit Domino Matris sollicitudinem Dicipulo demandare, ut ipsum mabibus, lib. 1. cap. 8.*

*esse demonstraret.* Plugole al providentísimo Dueño encomendar al amado Dicipulo su querida Madre, para erigille à la mas encunbrada altura, i para hacer una evidentísima demostracion de lo mucho mas q à él le amaba q a los demas. Son de ponderar estas ultimas palabras: *Ac verè sibi dilectum prater ceteros demonstraret.* Hacele Comendador mayor de Santa Maria el Principe a su Valido, para hacer demostracion de que era el mas amado de todos: *Demonstraret? Demostracion? Que se llama en las Escuelas Demonstracion? Aquello que es tan evidente, q no se puede negar; i así se dice allí, Es demonstracion Matemática; Que es decir: Es cosa que no se puede negar. Hiço demonstracion con su argumento; es significar, que probò con evidencia lo que pretendia. Así vino à decir Iuan Paseracio: *Demonstrare est argumentis notissimis, & irrefragabilibus ad rei alio- cuiuscognitionis perducere.* Pues decir el Eminentísimo Cardenal; Que quando el soberano Principe encomienda al amado Dicipulo su Madre, es hacer demostracion, Que es el mas tiernamente querido de todos; fue afirmar, Que para hacer un argumento claro, evidente, irrefragable de esta verdad de ser el mas amado, se probò con evidencia en*

entregarle a la ora de la muerte la mas preciosa joya que tenia, que era su querida i amada Madre: *Placuit Domino Matri sollicitudinem Discipulo demandare, ut ipsum maximo beneficio afficeret, ac verè sibi dilectum prater ceteros demonstraret.* Mirad si queda nuestro Lucero mejorado en el testamento del Eterno Principe. I asi concluye Arnoldo diciendo: *Esse Ioanes pia hereditatis suscipis testamentum; eligeris, & in hoc proponeris omnibus.* O feliz Discipulo, que recibes i acetas el piadoso legado del sacro Testador. Eres tu el entregado para tan singular onra, cõ que quedas mejorado entre todos: *Eligeris, & in hoc proponeris omnibus.*

Arnold.  
de sept.  
verb.

I es de advertir lo que advirtio Pelbario Temesuar, que en esto escedio el lance de Iuan al de Pedro, en que Iuan tubo tambien la Encomienda de la Iglesia, sin que deste soberano lance se le descantillase, ni perdiere nada; pero à Pedro en su Encomienda se le malograron, como oi se malogrà muchos lances. Como se probarà esto? Preguntando que que cosa es Iglesia? Iglesia es solamente la Congregacion de Catolicos Fieles, como se define en el Decreto: *Ecclesia est Congregatio Fidelium.* En que tiempo estubo la Iglesia solo en una persona? En el tiempo de la Pa-

Dist. 93  
cap. legi  
mus.

sion de Cristo: *Tempore Passio Pelbario nis (dice Pelbario) In sola Virgine fides remansit, & in aliis S. Ioan. defecit.* I este es comun sentir de todos los Doctores: *Ioanni (prosigue Pelbario) commendavit de Cruce Matrem, qua tunc erat ipsa sancta Ecclesia: ergo tunc Ecclesia Ioanni, & ipsa Ecclesia Mater Virgo Maria commendata est.* Luego si el supremo Pontifice Cristo encomendò a Iuan su Madre, fue encomendarle entonces, en cierto modo, el gobierno de toda la Iglesia; cuya luz se habia retraido al seguro sagrado de la divina Señora. I no solo sacò Iuan en ese lance toda la Iglesia en el modo dicho, sino la afectuosissima Madre de la Iglesia misma. Pues quien en el mundo logro mas afortunado lance, pues en una sola Perla que sacò con las redes de su umildad i pureza; quedò mas enriquecido en este genero, que cuantos en el mar del merecer an logrado lances de ganar.

I TEN Arnoldo dirimiendo la competencia de Pedro i Iuan, entrando el montante en la disputa, dice asi: *Petro commendatur Ecclesia, Tibi Maria: illi tumultuosa negotia: Tibi pacifica & quiesca: illi atria, & vestibulum, & Altaria sanguinem, Tibi commendatur altare incensi & Sancta sanctorum; ad culmè mi-*

Arnold.  
ubi sup.

*misterii tui nullus Tecum admittitur.* A Pedro se le encomendò la Iglesia, Maria a Iuan, à Pedro negocios i trafagos tumultuosos, à Iuan una comision quiera i pacifica, a Pedro los atrios del ruido, los vestibulos del estruendo, los altares de la sangre, a Iuan se le encomienda el Altar de oro del incienso, el Santa sanctorum. Pues quien à de aber que à Iuan se le oponga en los lances, i cõpita en las fortunas? I asi notareis, que en la vocacion de los dos reparò san Mateo, que Pedro estaba echando el lance en el mar: *Mittentes rete in mare;* i Iuan estaba reparando las redes, i previniendolas para la pesca: *Erant reficientes retia sua.* Pues que misterio pudo encerrarse en tan diversas acciones? Es que Pedro si es llamado para Pontifice, eche en buenora la red en el mar, porque à de tratar con varios peces, con varios sugetos, i en un mar borrascosissimo, donde à de lidiar con tan diversos umores de tan distintas gentes i naciones: pero nuestro Iuan no eche la red, prevengala si, i reparela, porque se le està previniendo el mas felice lance que a onbre a acontecido, no destinado al mar de ruidos, estruendos, i confusiones, sino consiguado para lo quieto i pacifico de una posesion, que renta mas que todo quanto rinde

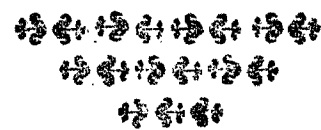
Matt. 3.  
cap. 4.

Matt. 4.

el canpo de la Iglesia, i la haça del Cielo. Considerad pues si en el Testamento del Eterno Principe queda mejorado en tercio i quinto su querido i regalado Benjamin, pues con el lance de la Perla de Maria, quedò sobrepuesto en onras, no solo a solos los onbres, sino es à los mas enpinados Serafines. Asi considerando esta tan rara dicha, esclamò Iuan Cluniacense: *O maximum privilegii, & admiratione dignum, quando sibi in ventrix gratia commendatur in Matrem, Dei Mater in directricem, & Imperatrix Orbis in custodiam!* O quam debebat habere prebendas plures, beneficia plura, qui habebat in custodiam largitricem prebendarum! O inaudito privilegio, i digno de pasmosa admiraciõ! Cuando la inventora de la gracia se encomienda à Iuan por Madre suya, i la misma Madre de Dios, para que la rija i sustente, i la Enperatriz del Orbe se le entrega para que sea su fiel Alcaide, i leal Custodio. O que de prebendas debia de tener! que de beneficios quien tenia dentro de su casa la copia de la Fuente de todas las gracias i dones del Espiritu santo.

Raul  
serm. 35  
de SS.  
tom. 5.

(\*)



CAPITULO XIV.

Que es el cuidado decirse aquello que sin que se diga, ello mismo se está diciendo.

NO Pasemos de largo uno que parece descuido del sagrado Coronista: pues refiriendo este sabrosísimo favor que recibe del glorioso titulo de Hijo de la Madre del soberano Dueño, dice así: Cum vidisset ergo Iesus Matrem, & Discipulum suum, quem diligebat. Como viese Iesus à su Madre i al Discipulo que amaba: repararon los dos Franciscos el Dean Audomaripolitano i el Cardenal Toledo; Que diciendo el Evangelista: Que él era el Discipulo amado que allí asistia: Quem diligebat; cuando hace mención de la Madre, solamente la nombra con este titulo, sin añadir: Que la amaba: Cum vidisset Matrem. Pues como no añade: Quam diligebat, como lo advirio de sí? Fue acaso descuido? No, sino discretísimo cuidado: Non addit (dice el Brugense) Quam diligebat: idem nomen Matris secum adfert. I el Cardenal Toledo: Non autem de Matre dicit: Quam diligebat: nam non men ipsum Matris ipsam dile-

Ioann. cap. 19.

Francis. Luc in 29. 10a. Tolet. in ib.

ctionem & amorem indicat. Si la llamó Madre cuando habla del Hijo en orden a ella, para que añadir; Que la amaba: Quam diligebat; supuesto que en el nombre mismo, sin otra diligencia alguna está enbuelta la ternura, encomendado el afecto, i dicho el amor: Que cosas que ellas mismas se dicen, para que se an de decir?

Es de notar; Que haciendo mención el Coronista del mundo de aquellos cuatro rios que salen del Paraiso, i diciendo las tierras que fertilizan, i países que fecundan; como el Fison los campos de Evilad, el Geon todas las playas de Etiopia, i el Tigris la region de los Asirios; llegando al cuarto, dice estas palabras: Fluvius autem quartus ipse est Euphrates. El rio cuarto es el Eufrates. Agora puede ser la duda: Como tanto cuidado i atención en describir i especificar las tierras i regiones por donde los demas rios hacian sus corrientes (si tortuosas) jornadas, i en llegando al Eufrates, envolver en tan profundo silencio los países queiega con sus criales; pues con aber dicho el nombre, con eso parece que se satisface al officio de la historia? Que pudo ser la razón deste misterioso silencio? Dice la Glosa Angelica, à quien siguen Nicolao de

Gen. c. 2

Glos. In de Lira, i otros: Fluvius quartus ipse est Euphrates: Nec dicitur quam terram circumeat, de Lira. quia in vicino irrigat terram Promissionis, & facile à populo, qui hac lecturus erat, cognosci poterat. El no advertir i notar el Profeta Coronista las tierras que regaba el caudaloso Eufrates, fue porque franqueaba sus corrientes muy cerca de la tierra de Promission; i por eso era cosa facil conocer el pueblo que abia de leer esta Historia, por donde se difundia la sucesiva plata de aquel fecundo brazo, que se deriva de la mas apacible i amena estancia: Quia in vicino irrigat terram Promissionis, & facile à populo, qui hac lecturus erat cognosci poterat. Que es bien dejar algo à la discrecion del prudente i discreto Lector, i no gastar palabras en decir lo que ello por sí se está diciendo.

DANDO el Señor el orden de las alajas que abia de prevenir para el decoro, decencia i servicio del Tabernaculo, i demas cosas pertenecientes al Pontifical ministerio i Santuario, dice entre otras cosas: Hec sunt, quae accipere debetis; aurum & argentum & ligna Setim, oleum ad luminaria concinnanda. Abia de estar en el Santuario aquel misterioso Candelero, en que a-

Exod. 25.

bian de sustentarse las laces, que alumbranse en siete lanternas, que continuamente luciesen, i para no faltar à esta obligacion, dispone el Señor; Que siempre se tenga prevenida la cantidad del aceite necesaria para ese fin. Pasando la consideracion por este orden, dice Guillelmo Ebroicense: Cum sint multae species olei; Quiritur quale oleum debebat ibi reponi? Siendo así que ai tantas maneras, i diferencias de aceites con que se ceba, i mantiene lo amable i util de la luz, que porque razón el Soberano Legislador no especificò la diferencia del aceite que de repuesto se abia de tener para ir manteniendo el aliento del esplendor que en su Santuario siempre abia de durar? Supuesto esto, de qual aceite se à de entender, que se abia de prevenir para el votivo i religioso ministerio, pues sabemos q el mas basto habitador de las salobres regiones ministra licor con que sustentarse la luz, i la semilla del lino con la fruta del olivo, son tambien los que sirven de alimentar la luciente vida, que mata las oscuras tinieblas? A esto satisface el Ebroicense diciendo: Dicendum quod melius oleum, quod poterat inveniri; cum enim omnia fecerit Dominus, iustum est, ut

Guillel. Pepin. in 25. Exod. clausula 1. q. 8.

Guillel. ubi sup.

de melioribus ei seruiatur; & ita potest dici, quod in prae-  
ditis lampadibus infundebatur  
optimum oleum. No fue necesari-  
o advertir i avisar el linage  
del aceite que se abia de baf-  
car i traer para servir en su Sa-  
tuario al Señor. Porque si las  
lanparas se dedicaban a su sa-  
grado culto, siendo el el su-  
premo Opifce de todas las co-  
sas, claro se dejaba entender,  
facil alcançar, que se le abia  
de servir con el mas noble, i  
primoroso linage de los acei-  
tes; i así nos emos de persua-  
dir, que aquellas lanparas se  
cebaban i mantenian con el o-  
leo mas puro i generoso. Por-  
que las cosas que ellas por si  
se estan diciendo i pregonando  
para que se an de notar i de-  
cir?

PARA que de la undosa  
ira de su rigida justicia se ef-  
capase Nos, mandò el Señor,  
que fabricase una Arca, en la  
cual se recogiesen todas las re-  
liquias de los animales, i aves  
que despues de la general in-  
undacion ubiesen en sus indi-  
viduos de conservar sus espe-  
cies; i para conseguir este fin,  
dispuso i mandò tambien el pia-  
doso Dueño, que se hiciesen  
diversas mansiones i aparta-  
dos en aquel portatil abrigo,  
i nadante puerto de los libros  
del inundante rigor: *Fac ti-  
bi Arcam de lignis levigatis:*

Genes.  
cap. 6.

*mansuenculas in Arca facies.*

Obedecio el santo Patriarca  
al divino orden, alojando en  
aquel vagel à si, a sus hijos i  
mugeres, aves i animales: *In-  
gressa sunt in Arcam omnes vo-  
lucres, universae aves, cunctum-  
que volatile secundum genus  
suum bina & bina ex omni car-  
ne, in qua erat spiritus vita.*  
Entra agora la duda: Supues-  
to que el Señor ordena i dis-  
pone, que ubiese en aquel (di-  
gamoslo así) Salamandra ba-  
gel de las aguas, diversos al-  
bergues i apartados, distintos  
alojamientos, i pieças donde  
guarecerse onbres, jumentos i  
aves; i era fuerça aber tan-  
bien diferentes altos en aque-  
lla andante casa; que porque  
no determinò el divino Señor  
los sitios i cuarteles en que a-  
biau de aposentarse aquellos  
de tantas partes convocados i  
recogidos guespedes: pues quié  
dio la traça i disposicion pa-  
ra el navio, pudiera consig-  
nar tambien los lugares para los  
aposentados? A esa duda satisf-  
face nuestro Beatissimo Padre  
san Gregorio diciédo: *Inferius* *S. Greg.*  
*bestias quadrupedia atque repti-  
lia; superius vero aves & bo-  
mines habuisse credenda Arca-  
est.* Si el superior lugar de justi-  
cia se debe a los Superiores en  
lo relevante de las prendas, i  
el inferior a los infimos en los  
meritos, ello se estaba dicho:

Que

Genes.  
cap. 7.

S. Greg.  
hom. 38.  
in Evag.

Que al consignar los cuarteles,  
i repartir los alojamientos, que  
los onbres i las aves, como mas  
sublimes i superiores, que a-  
bian de acomodarse en lo su-  
premo, i las bestias i demas fa-  
bandijas abian de acuartelarse  
en lo infimo: i por eso el divi-  
no Dueño no quiso hacer ofi-  
cio de aposentador, escusando  
de decir lo que ello mismo se  
estaba diciendo que se abia de  
hacer. Porque cuando la co-  
sa habla por si misma, para que  
se à de desperdiciar tiempo en  
decirla?

QUESTION à sido bien con-  
trovertida i pendenciada en-  
tre los que literalmente com-  
mentan, mysticaméte escriben,  
i Evangelicaméte predicán:  
Que porque dando el Supremo  
Opifce tan plausibles aclama-  
ciones a todas las cosas que  
tan maravillosamente criò, así  
en comun como en particular,  
en llegando a la misteriosa fa-  
brica i conpostura del onbre,  
no se dice lo que à la luz: *Et  
vidit Deus, quod esset bonum.*  
Como tambien a la tierra i al  
mar: i en abiendo levantado  
de obra, conplaciendose gusto-  
so en ver lo armonioso, lo bien  
egecutado, lo tan primorosa-  
mente unido, i correspondido  
tan hermosamente de toda la  
maquinosa fabrica, prorunpiò  
diciendo: *Vidit Deus cuncta,  
quae fecerat, & erant valde bo-  
na.* I en llegando al onbre, solo

Genes.  
cap. 1.

Genes.  
cap. 1.

se dice: *Et creavit Deus homi-  
nem ad imaginem suam: Ad  
imaginem Dei creavit illum.*  
Criò el Señor al onbre a su i-  
magen i semejança, sin añadir  
el ordinario pasaporte de la a-  
probacion de las demas cosas:  
*Et vidit Deus quod esset bonum.*  
Varias raçones an dado, di-  
versaméte an respondido unos  
i otros Doctores: pero dejando  
para otras ocasiones sus saço-  
nadas i sutiles respuestas, me  
valgo agora para mi intento de  
la que dà Iuan-Filopono; que  
preguntando èl tambien: *Cur* *Ioanm.*  
*in fabrica hominis non dicitur* *Philop.*  
*Et vidit Deus, quia bonum;* *lib. 7. de*  
*Responde? Cum quodlibet eorum,* *Creat.*  
*qua per ipsum facta sunt pul-* *mund. c.*  
*chrum existat, quomodo homo,* *9.*  
*propter quem ista facta sunt, cum*  
*eorum finalis causa existat non*  
*multo magis pulcher existat?* Ya  
se sabe, que el fin que tubo el  
Señor en criar todas las cosas;  
que fue en orden à que sirvie-  
sen al onbre, i le rindiesen ba-  
fallage, como a Principe i Mo-  
narca de todas ellas. Pues si las  
cosas que fueron criadas para  
servicio del onbre, fueron tan  
gustosamente agradables a los  
ojos de Dios, dicho se està, que  
el onbre abia de parecer al di-  
vino Opifce mucho mas bello  
i hermoso, que las demas co-  
sas: Porque si emos de creer  
al comun prologoio del Filo-  
sofo: *Propter quod unumquod-* *Axiom.*  
*que tale, & illud magis.* Dado *Philoso.*  
el

el antecedente, de que las cosas que fueron criadas por fin i para servicio del onbre, parecieron tambien a los divinos ojos; que se saca por ilacion legitima, que mucho mejor abia de ser el onbre gustosísimo obgeto de su sagrada vista: *Cum quodlibet eorum, que per ipsum facta sunt pulchrum existat; quomodo homo, propter quem ista facta sunt, cum eorum finalis causa existat non multo magis pulcher existat.* I así entre otras muchas razones de no escribir, ni notar el que el Señor digese, que se agrada- ba i conplacia en la industriosa tarea i estudiantia fabrica del onbre; fue, porque ello mismo se estaba diciendo i publican- do. Porque como las cosas, que por si son sabidas, no tienen necesidad de probarse: *Que nota sunt, non indigent probatione.* Así tambien se escuta de decir lo que por si mismo se está dicho.

CAPITULO XV.

*Que se an de mirar las cosas, no por el viso que aoguen, sino por la luz que obliguen.*

EL Epigrafe de nuestro capitulo se motivò de una plausible, como una doctrina de aquel celebre Filosofo Epicteto: *Vnaquaque*

*res (dice) duas habet ansas; unam tolerabilem, intolerabilem alteram.* A penas ai cosa alguna en esta vida que no haga dos visos i luces: apenas ai accion i suceso, que no conste de dos mezclas; una que pueda irritar el animo, i otra que pueda desfogar el coraçon. Pues en este caso, que se à de hacer? Lo que dice el discreto Filosofo; el procurar mirar las cosas no à la luz que nos descubra lo que nos puede ofender, sino al viso, que nos pueda obligar: i así tomar del asa tolerable, i no así de la insufrible.

Es mi del caso lo que el soberano Legislador antiguamente a los Ebreos intimò: *Non a-*

*Exod. cap. 23.*

*dominaberis Idumæum, quia frater tuus est: nec Ægyptium quia advena fuisti in terra ejus.* No aborrecerás al Idumeo; porque es tu hermano, ni serás molisto ni ofensivo al Egipcio, porque antiguamente fuiste su guespel en su tierra. Aquies de ponderar la razón que dà el Señor à los Ebreos, para que no tengan ojeriza con los Gitanos: *Quia advena fuisti in terra ejus.* Porque en algun tiempo goçaron lo fertil i abundoso de su pais. Pues como el divino Dueño no hace mencion de la dura, barbara i fiera servidumbre, que en aquella idolatratierra padecieron? Pues dice el sagrado Texto: *Oderant filios*

*Exod. cap. 1.*

*filios Israel Ægyptii, & affligebant illudentes eis, atque ad amaritudinem perducebant vitam eorum.* Que tan tiranicamente aquejaban i affligian a los miseros Israelitas, que sobre lo cruel de las estorsiones, cargaban lo insufrible de los denuestos i mosas. Pues si esto es así, como el Señor para que no aborrezcan à los Gitanos, les trae à la memoria a los Ebreos; que en los antiguos tiempos fueron sus vecinos, sus guespedes, i que disfrutaron lo grueso i opimo de su fertilísimo terreno? Como el mismo Rei lo dispuso i ordenò à Josef, diciendo: *In optimo loco faceos habitare.* Dà a tu Padre i Hermanos la tierra mas fertil i fecunda de todo mi Reino, lo cual cumplió así el vigilante Virrei: *Quia advena fuisti in terra ejus.* Fue sin duda para enseñarnos lo que vamos diciendo: Que cuando la cosa tiene dos visos, cuando la accion dos luces, una con que abraze, i otra con que alumbre, amable una, aborrecible otra: emos de mirarla por aquella luz, tomarla por aquel viso, asírla por aquella parte, que nos alague i desfogue, no por la parte que nos es aspera è irrite: i como en los Ebreos acerca de los Gitanos abia dos visos; uno del tiempo que goçaron sus favores, i otro de la edad en que padecieron sus

*Genes. cap. 17.*

*In optimo loco faceos habitare.* Dà a tu Padre i Hermanos la tierra mas fertil i fecunda de todo mi Reino, lo cual cumplió así el vigilante Virrei: *Quia advena fuisti in terra ejus.* Fue sin duda para enseñarnos lo que vamos diciendo: Que cuando la cosa tiene dos visos, cuando la accion dos luces, una con que abraze, i otra con que alumbre, amable una, aborrecible otra: emos de mirarla por aquella luz, tomarla por aquel viso, asírla por aquella parte, que nos alague i desfogue, no por la parte que nos es aspera è irrite: i como en los Ebreos acerca de los Gitanos abia dos visos; uno del tiempo que goçaron sus favores, i otro de la edad en que padecieron sus

tirania; lo que hace el Señor es, traerles a la memoria lo que les podia obligar a recibillos con agasajo, i no lo que les podia motivar à ofendellos con enojo. Advertencia fue aquesta del Docto Oleastro: *Sunt multi, quibus si multa bona feceris propter pauca mala in te collocata, bona illa multa, non referunt: quos locus iste subtiliter arguit, qui non abominari docet Ægyptium, licet multa mala illis intulerit propter multa alia bona.* Susceperat enim eos benigne, ac tempore famis paverat & in optimo terra loco fecerat habitare. Por eso dijo Plutarc: Que los discretos an de ser como las avejas. Que hacen estas argumentosas laborantes? *Ex rebus acerbissimis, quod accommodatum sit & conducibile ipsis desumunt.* No ai yerba, por desabrida i amarga que sea, que no encierre i esconda alguna porcion de saçon i dulçura. Pues lo que hacen estas doctas maestras de nuestros avisos, es de la planta i yerba aceda i desabrida libar, i coger lo dulce i saçonado para la estudiantia fabrica de sus panales. Eso es lo que à de hacer el cuerdo i avisado, lo que la aveja; Que cuando en una accion i suceso ai yel que à ira provoque, i miel que a dulçura obligue, olvidandose de lo orrendo, para componer el animo, solo se à de cebar de lo

*Oleastro in Deuter. c. 32. in Annot. mo. 5. ral.*

*Plutarc. libr. de Anim. tràquil.*

lo blando: *Ex rebus acerbissimis, quod accommodatum sit, & conducibile ipsis desumunt.*

A quien no admira lo que le sucede al Redentor del Orbe, cuando con tan vituperioso denuedo (à fuer de vil facinoroso) tan alborozado i alegre està pendiente de aquel fiero suplicio. Pues hasta llegar a dormir en aquel lecho fueron todas sus congojas: apreturas:

*Luc. c. 12. Baptismo habeo baptizari, & quomodo coarctor usque dum perficiatur?* Quien tal oyò? Pues todas las ansias del que à de padecer, no son por el deseo de la pena, sino por el temor del suplicio. Segun esto, como el sacro Dueño tan ansioso por que no padece, i tan afirmando que su mas penosa Cruz, es por que no se ve clavado i escarnecido en ella? A eso satisface el Teodidatto Maestro, diciéndo: *Redemit miseriam Crucis Imperii nomen verum; Cruce etenim totum mundum simul & inferos subjugabit, qui Regnavit à ligno foris Iesus.* Si tan gustoso descansa en aquel cruel i afrentoso patto el Inocente, si tan placido duerme en aquella dura i sangrienta cama el Agonizante, es, porque la mira no como a condenacion de pena. Sino como a cetro de gloria, no la considera a la luz de lo que le aflige, sino al viso de lo que le festeja; no la contempla como a castigo, que es de

*S. Bernard. de Pass. Domin. c. 33.*

delinquentes, sino como à alago que à de ser de justos: no como a canbrónera que punça, sino como à arbol que fertiliza. Que bien el melifluo Doctor! *Redemit miseriam Crucis Imperii nomen verum.* Redimiò la miseria de la Cruz el verdadero nombre de Imperio. De manera, que cuando el Señor rescataba al umano linage, estava tambien redimiendo la vejacion que le aflige el verdadero nombre del Imperio i Monarquia que le abia de solicitar aquel madero, que con los accidentes de penas i apariencias de ignominias escondia grandezas, i enboçaba Magestades. Que esto es lo que à de hacer todo discreto (à imitacion del sabio Dueño) tomar las cosas i mirarlas por el lado que refrigeren, no por la parte que acoeren: como dijo nuestro Español Estoico: *Cum aspexeris quot te antecedant, cogita quot te sequantur.* Si te irrita i enfurece ver los que te anteceden en las preeminencias, aparta de à los ojos, i buelve a mirar a los que te siguen i tu precedes. Porque si te desesperas por los que vès delante, te conortaràs cuando vès à los que vèn en pos de ti. Que estas cuentas saben hacer los entendidos i avisados, para sofegar las pasiones i componer el animo, haciendo como lo que cuenta Plutarco, que hizo aquel prudente i cuerdo Fi-

*Senec. Epist. 15*

Filosofo: Que viendo que a un onbre rico i poderoso (i al paso q poderoso: necio e ignorante) le llevaban en una silla dos esclavos suyos, como si fueran irracionales bestias criadas para el servicio del onbre; enbrabecido començò a murmurar i quejarse de la alta Providencia, pues siendo èl tan docto i tan insigne Filosofo andaba como un pobre i misero; i el rico necio ponposamente triunfando en una silla, sirviendole de bestias las racionales criaturas: pero reportandose luego i cobrandose de su tumultuaria querella, mui sofegado i sereno se bajò della, diciendo: Gracias a los Dioses: *Quia si non feror, non tamen fero.* Que sino soi el acomodadamente llevado en esta silla, me consuelo, que no me redujo mi fortuna à tan vil estado, que de racional onbre me abatiese a ser como bestia irracional, que llevase a otro onbre. Que de aquellas cosas, como entendido i discreto, cogio la tolerable para componer el animo, i no la insufrible, que le obligase a desesperarse del todo.

No à desora vendrà lo que san Lucas cuenta acerca de las tumultuarias tropas, que en cierta ocasion le invadieron (digamoslo así) para escuchar la celestial doctrina, al divino Maestro: *Cum turba irruerent in eum, ut audirent Verbum Dei.*

Mucho dice aquella palabra; *Irruerent*: que significa el impetuoso tropel que enbistio al soberano Dueño, que fue tan arrebatadamente undoto, que porque las olas de la gente no le aogasen, le fue preciso (por no valerse de su Omnipotencia) viendo que la tierra era mar, hacerse al mar para que le sirviese de tierra: *Ascendens in unam navim, qua erat Simonis, rogavit eum à terra reducere passillum.* Que así lo tienen los Interpretes con Novarino, que dice. *A turba à qua opprimebatur se subducit, ne in lacum protruderetur.* Que hace el Señor cuando experimenta tan atropellada furia? Castiga à caso el orgulloso bullicio de las turbas que le podian oprimir? En ninguna manera: *Et sedens docebat de navicula ad turbas.* En vez de castigar el inconsiderado atropellamiento, les franquea el suave rocío de su soberana doctrina. Pues como cuando abia de desazonarse colerico, tan seçonado predica? A esa duda responderà Galfrido: *Irruentibus non indignatur, sed desiderantibus in Alle. Tilm. in Luc. 5.*

*Luc. c. 5.*

*Novar. in ibi.*

*Luc. c. 5.*

*Galfridi.*

*Tilm. in Luc. 5.*

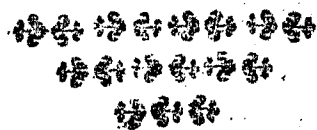
ha-



hace el Señor en semejante caso? No mirar la gente a la luz de poco advertida i atenta, sino considerarla al viso de la ansiosa sed i fogosa hambre que trae de escucharle i atenderle: *Non irruentibus indignatur, sed desiderantibus favet.* I así gustoso les enseña, i amoroso les aliciona: para avisarnos con este egenplo, que así debemos hacer cuando se ofrecieren semejantes lancés; Que se han de mirar, no por la parte que fastidien, sino por el lado que agraden. Que como dijo aquel gran Filósofo i Maestro de nuestro Español Trajaro: *Orbitas cruciat te? Converte te ad Imperatores Romanos, quorum filio Imperium reliquit nullus.* Es para ti molestísima cruz, i congojósimo acgo el carecer de hijos? Buelve los ojos a los Romanos Emperadores, i solegarás la queja; pues verás que ninguno (caso raro!) dejó a hijo suyo por heredero i sucesor de tan dilatada i opulenta Monarquía. Que así se templan los desafiñados animos, mirando las cosas por donde les pueden componer, no por donde les obliguen a destemplar.

Q u e a propósito egenplo para apoyo de nuestra doctrina la triste i dolorosa Madre, contemplando las crueles heridas i sangrientos baldones de su inocente Hijo: *Stabat*

*bat autem iuxta Crucem Iesu Ioann. Mater eius.* Extraña valentia de animo, peregrina magnanimidad de corazón en tanta ternura de Madre tanto acero de valor. Dice el sagrado Arco bispo de Milan: *Maria ante S. Am. Crucem stabat, & piis spectabat oculis Filii vulnera; quia expectabat non pignoris mortem, sed mundi salutem.* Estaba la soberana Reina ante el ignominioso trono del Paciente Emperador, mirando con piadosos i tiernos ojos las desapiadadas heridas, solicitadas por la invidiosa furia de la furiosa envidia: pero en medio de tamaño desconsuelo se alentaba animosa, no reparando en lo acerbo de la muerte tanto, cuanto considerando el dulce fruto que abia de producir aquel arbol regado con tan preciosa sangre: *Quia expectabat non pignoris mortem, sed mundi salutem.* Que así abemos de hacer imitando a Madre e Hijo, mirar las cosas por donde nos soliciten sosiegos, i no por la parte que nos ocasionen sustos.



CAPITULO XVI.

*Que aunque el Señor nos mire con varios semblantes i caras, siempre espero a todos i a todo leemos de besar Nasos, como si nos fueros suyas una misma cara i semblante.*

**N**O nos despidamos de la llorosa i congojada Señora sin dejar de sacar mas fruto para nuestro aprovechamiento de las punçantes espinas de sus terribles dolores. Como acaba de decir su adoptiva prenda, que estaba la desconsolada Madre a la sombra de aquel arbol preñado de tantos misterios i frutos: *Stabat.* Con indecible fortaleza asistia al sacro Agonizante. Todos los Interpretes i Autores unanimes conspiran en aclamar lo robusto de la paciencia, è incontrastable de la magnanimidad de la soberana Señora. Oigamos entre todos a Francisco Lucas Brugense: *Stabat, non humili cap. 19. animo desiciens; stabat non eju- Ioann. lans aut quarelas edens, sed recta & constans praeclara ardentissimo Filii amore plenissima ac fortitudine.* Aquella palabra; *Stabat,* dice mucho: porque con ella sola dijo el testigo de vista de aquel inaudito esfuerzo: que estaba la sagrada Madre, no como flaca i caduca mu-

ger desmayada en el suelo, no gritando, no escitando tragicas querellas, ni haciendo lo que suelen en tales trances las afligidas madres; sino intrepida, firme, constante, i oponiéndose animado Escollo a los fieros embates de tan tormentosa borrasca: escedia con el Olimpo de su ardiente fe las lobregas nubes de tan rigidos i atroces turbiones. Que fruto sacamos de tan bizarro aliento i varonil brio? Que los q. desean ser verdaderos vasallos de tal Reina, deben imitarla en este paso como en todos los demas de su vida; Que an de estar (como ella estaba) firmes i valerosos a todos los sucesos i trances que su divino Hijo ordenare i dispusiere, con el mesmo semblante a las penas, que a las glorias, tan alegres en lo adverso, como bié hallados con lo prospero.

H A B L A N D O el Real Profeta de los regocijos que an de hacer los arboles a las venidas del sacrosanto Principe: *Exultabunt omnia ligna sylvarum à facie Domini, quia venit: quoniam venit iudicare terram.* El Ebreo del Cardenal Cayetano leyó así: *Tunc laudabunt omnia ligna sylva coram faciebus Domini.* Entonces cantaran alegres innos los arboles de la Selva delante de las caras del Señor. Como caras i rostros del Señor? *Coram faciebus Domini.*

Pues

*Plutar. de Tranquil. Anim.*

*Psal. 95*

*Lit. Ebr.*

Pues el Magéstuoso Dueño es a caso como los falsos amigos a quienes atribuyen dos caras? Claro está que no: porque tan firme i tan fiel amigo siempre tiene una cara. Pues como aquí se le atribuyé dos? Con lo que dice el Salmista se satisface muy aprisa. Dos veces dice que viene: *Quia venit: Quoniam venit iudicare terram.* La primera venida es a redimir, la segunda a juzgar: *Quoniam venit Messias in carne* (dice Cayetano) *Quoniam venit in secundo adventu ad iudicandum terram.* En la primera venida es manso Cordero; en la segunda rugiente Leon. Pues eso llama el Profeta tener dos caras el Señor: *Coram faciebus Domini.* Vna redimiendo apacible, otra juzgando formidable. Pues que hacen entonces? *Exultabunt coram faciebus Domini: Laudabunt.* Ya venga a fable, ya se ostente terrible, ya muestre amoroso el semblante, ya rigido esponga el rostro, siempre sus siervos (significados en esos arboles) se alegraran i entonaran dulces innos en alabanza suya: Porque los verdaderos siervos i basallos deste divino Rei, aunque sea así, que tenga dos caras, una amorosa para el alago, i otra desdeñosa para el castigo, ellos nunca tienen mas de una cara, pues la mesma cara i semblante hacen a lo rigido de los aqotes,

Cajeta.  
in Psal.  
95.

que a lo placentero de las mandunbres.

ESCRIBIENDO Erodoto de los rios que riegan i bañan la celebrada Escitia, como son el Ipanis, Boristenes, Fires, Ipaciris, Tanais i otros, llegando al tan celebre Istro dice así: *Ister, omnium quos novimus fluviorum maximus, semper sibi ipsi par tam aestate, quam hieme fluit.* Es el Istro uno de los mas opulentos i afluentes rios de todos cuantos por nuestra noticia an corrido, i entre todos goça de un extraño privilegio; que nien lo ardiente del verano disminuye sus caudales, ni en lo humedo del invierno acrecienta sus corrientes. Tan peregrina propiedad, que de ningún otro rio se experimenta tan prodigiosa maravilla, pues vemos los mas poderosos raudales andar en los ardores del Estio al lento paso del mas umilde arroyo, i el mas umilde arroyuelo en lo ericado del invierno no correr hinchado con presunciones de rio. Pero el Istro camina con tan conpatado nivel, que ni el verano le empobrece las aguas, ni el invierno le enriquece los cristales: *Ister semper sibi ipsi par tam aestate, quam hieme.* O que buen Gerolifico, que a proposito Enpresa hiciera yo para el que se precia de verdadero siervo del Señor: porque pintara este rio con esta letra: *Semper sibi ipsi par.* Siem-

Herodo.  
lib.4. si-  
Mel  
Pomen.

Siempre uno. Porque el siervo de Dios a de ser de la manera que el Istro en las corrientes, siempre el mesmo en la constancia i en la firmeza: ora el Providente Padre le aqote con el invierno de los rigores, ora le mire con las afluencias de los veranos: ya severo se trate, ya alagueño le favorezca. De manera, que aunque el Señor le mire (digamoslo así) con cara de triste i rigido invierno, o con dilatada frente de claro verano; el legitimo i leal basallo suyo, no le a de mostrar sino una cara sola, un rostro mesmo i un igual semblante: *Semper sibi ipsi par tam aestate, quam hieme.*

Isai. c. 6

LEVANTEMOS los ojos de la consideracion al elevado Solio, donde los ardientes Espiritus en alternantes cortejos proclamaban la santidad del supremo Monarca, i descubriremos nuevo apoyo para nuestra tesi: *Duabus velabant faciem eius, & duabus velabant pedes eius, & duabus volabant.* Tenian aquellos divinos sumilleres seis alas cada uno: con las dos hacian cendales con que velar la venerable faz del poderoso Dueño, con las dos ministraban cortina a las triunfantes plantas del que ocupaba el eminente trono, i con las restantes dos (que eran las de en me-

dio) egercien el agil ministerio del bolar. Preguntar se puede, que porque aquellos celestiales asistentes del magéstuoso Solio, hacian el volatil movimiento, no con las superiores ni inferiores alas, sino con las que tenían en medio? A esta pregunta satisface Nicolao de Lira, diciendo: *Ad designandum quod Angeli semper sunt parati ad divina ascendere, & ad inferiora descendere secundum Domini voluntatem: ideo volatus in medio loco disponitur, tanquam ad utrumque paratus.* Con particular misterio tienen las alas aquellos umildes i rendidos sirvientes en el lugar del medio, que es el mas proporcionado; para dar a entender, que no se coartan ni limitan a particular accion ni estado; sino que están dispuestos para ascender a lo eminente de los montes, i abarirse a lo profundo de los valles, segun la voluntad i orden de su Dueño: *Ideo volatus in medio loco disponitur quasi ad utrumque paratus.* Que los que tiran gages, i ocupan plaças de finos amantes del Señor, así an de ser; que an de tener siempre el buelo indifrente i resignado en la voluntad de su Dios, dispuestos para ascender, prevenidos para bajar; conformes en la adversidad; rendidos en la opulencia, como dijo aquel Sera-

Nicol.  
de Lir.  
in c. 6.  
Isai.

fin en carne: *A dextris & a sinistris: per gloriam & ignobilitatem, per infamiam & bonam famam.* De todo sè, i a todo hago una misma cara, a lo diestro, a lo siniestro, a lo obscuro, a lo claro, a la pena, i a la gloria.

*Psal. 33.* Real Profeta: *Benedicam Dominum in omni tempore, semper laus ejus in ore meo.* Bendecirè al amable Dueño mio en todo tiempo, sienpre estarè en mis labios la alabança de su divino i soberano nonbre. *Que es bendecir al Señor en todo tiempo? Que bien lo dijo Simon de Caia! Benedicam Dominum in omni tempore, ut si Casia in. patiar, si affligar, si maledi. Evang. car, si reprobus habear, si omnia mundi mala contra me confentur in unum, semper laus ejus erit in corde atque ore meo. Si mihi adsint prospera cuncta semper laus ejus erit in animo, nec lingua tacebit.* Alabarè, magnificarè, i engrandecerè al Omnipotente Monarca con tan arreitada fineça, i fina constancia; *Que ya padezca, ya sea vejado i afligido, ya blasfemado, ya tenido como reprobado i precito, ya echando en infusion todas las cuitas, miserias, penurias, i males del mundo, me los dèn en amargo brebage, mas gustoso los beberè que si fueran açucarados almibares i jaleas, trayendo en*

mis labios i lengua èntonces los divinos loores tan sabrosamente entretenidos, como si fuera una dulcissima alcorça: si el blando Favonio, si el apacible Cesiro de la risueña fortuna tan alagueña me miràre, que me constituya (por orden divina) absoluto dueño del Orbe; tan lejos estarè de entornorme i altivecerme; que antes umilde i rendido tributare èternas alabanças al soberana Príncipe de las lumbres, de cuyas poderosas i liberales manos desciende toda merced i beneficio al mundo. Esto es alabar i bendecir al Señor en todo tiempo, en la noche, en el dia, en el verano, en el invierno, en lo adverso, en lo prospero, en las penas, en las glorias, en las carencias, en las abundancias, i en cualquier estado en que la Providente Magestad del Señor se sirviere de ponernos i colocarnos.

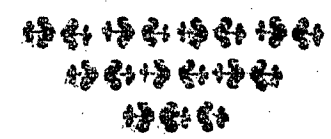
*DICIENDO* el Señor: *Què mittam, & quis ibit nobis? A* quien se enbiara que sea proposito para predicar? Dice el sagrado Oraculo, que respondió el Evangelico Profeta que estaba presente: *Ecce ego mitte me.* Aquí estoi yo presto i aparejado, enbiad, que yo irè a egercer ese oficio cò sumo gusto. Reparò aqui el Arçobispo Tranense, en las palabras del *Didac. Profeta, i dice: Non dixit, Ecce ego mitte me ad istos, vel ad inibi, illos*

CAPITULO XVII.

*Que siendo los Padres piadosos Pelicanos para los Hijos; ai Hijos que suelen ser crueles Viboras para los Padres.*

*illos; sed minime sollicitus an ad meliorem locum, aut magis honorabilem mitteretur, ubicunque Dominus voluerit ire mitteretur paratus, ait absolute, Ecce ego mitte me.* Ase de ponderar, *Que no dijo Isaias, yo irè con tal, que sea a predicar a estos, ni a aquellos, a cortes, i no a Villas, a Ciudades populosas, i no a rusticas aldeas, a gente ilustrs, i no toscas, sino que absolutamente dice: Yo irè donde quiera q vos me enbiaredes, Ecce ego mitte me; sea a ciudades, sea a aldeas, sea a cortes, sea a cortijos, sea a nobles, sea a villanos, Ubicunque Dominus voluerit, ire paratus, ait absolute, Ecce ego mitte me.* *Que el verdadero siervo del Señor, el fino basallo así a de fer; donde quiera que le enbiaren, ir, donde quiera que le arrojaren, estar, con igual animo, agrado i conformidad, a todo a de hacer un mismo semblante i poner un rostro; como el celestial Maestro, de quien el Casia dijo: A quo animo erat ad utramque linguam. Que a todo conservaba la misma serenidad del soberano semblante, a lo agrio de los vituperios, como a lo dulce de las alabanças.*

*Sim. de Cas. lib. 12. in Evang. c. 20.*



**A**NTES que nos despidamos deste tã dulce i tierno paso, es bien no envolver en silencio un agudo reparo del doctissimo Padre Salmeron; i es, que siendo así que el divino Lucero es dado i cõcedido por singular privilegio, por adoptiva prenda de la soberana Luna, i advirriendo el tan regaladamete favorecido, que luego tomò alborozada posesion de tan incõparable bien: *Et ex illa hora accipit eam discipula in sua.* *Que no dejó escrito i notado, que la sacrosanta Madre acetò lo que el celestial Testador dejó encomendado à la sagrada Madre; pues parece, que como dijo el q el recibio a la purissima Virgen por su Madre, que era consiguiente el declarar, que la piadosa Madre le acetaba i recibia por hijo suyo, a causa de aquella graciosa adopcion: Et accipit eum in sua.* Porque parece que es dejar en duda de parte de la sacratissima Reina el q se ubiese cunplido de su parte la voluntad de el sacrosanto Testador. A esto satisface el grande *Salmer. Interprete, diciendo: Tarsit Ioannes, quod minus erat dubitum: tom. 10.*

*Ioann. cap. 19.*

*Ioann. cap. 19.*

*Salmer. tract. 41 tom. 10.*

expressit quod magis dubium esse poterat. No encarga el Hijo a la tierna i amorosa Madre, que reciba a Iuan, i en él a todos nosotros por hijos suyos? I a Iuan no le encomienda el cuidado de Maria, como a Madre suya? Pues digase esto, que padecia mas duda, i no ai que respetar aquello, que à nadie puede engédrrar sospecha; porque una madre cuidar de un hijo, un padre abrigarle i socorrerle, es cosa tan cierta, tan infalible, que no admite genero de duda: pero que se halle hijo, que abrigue, regale, con fuele i anpare a sus padres, como fuele ser cosa tan singular; por eso es menester cuando se hace, que se refiera i escriba como una peregrina i haçañosa proeça: *Et ex illa, bona accepit eam Discipulus in sua.*

COMVN reparo à sido de los Interpretes el que en los preceptos del Decalogo a ninguno se ponga especial galardón por la observancia, ni especial castigo por la transgression; sino es solamente al mandamiento de onrar los padres: *Honora patrem tuum & matrem tuam, ut sis longævus super terram, quam Dominus Deus tuus dabit tibi.* Onra à tu padre i a tu madre, para que vivas felices i dilatadas edades en la tierra, de que te à de hacer poseedor. Supuesto, que el recto Legislador con tan atèra equi-

Deuter. 5. 20.

dad à de premiar a los buenos; i castigar a los malos; porque en el precepto de onrar a los padres tan señaladamente consignò lo pronto del retorno i puntual del galardón? Porque pues tan a la letra, i de contado el Providente Señor señalò el premio, parece que fue dar a entender, que el precepto de onrar a los padres, es mas difícil de observar, que los demas preceptos. Pues tanta dificultad ai en que los hijos onren i asistan a los padres? Sin duda que la debe de aber; pues para que los onrasen parecio conveniente poner el premio a la vista: *Vt sis longævus super terram.* Que son los padres respeto de los hijos, i los hijos respeto de los padres? Lo que discretisimamente dijo la divina Boca de Oro (i ya dejamos dicho) a tales palabras: *Humor de radicibus ascendit in herbam, de herba autem non revertitur ad radices, sed sursum in Evā. transmittitur in semen: sic & charitas de parentibus ascendit in filios, de filiis autem non revertitur ad parentes. Ideo parentes quidem filios diligunt, sed non diliguntur à filiis.* Lo ordinario i natural es, que la raiz del arbol ministre el umor conque florezcan i fructifiquen los ramos; i así el jugoso aliento sube a dar vida; no enpero de los ramos descende el sustento a las

S. Chrysost. Homil. 32. in Evā. Imperf. S. Ambros. lib. 5. in Hæmer. 16.

raices. Así es lo que pasa entre los padres i los hijos; que como los padres son las raíces i los hijos las ramas, por eso es tan natural en los padres, que sustenten, asistan i abriguen a los hijos; no que los hijos acudan i asistan a los padres. I así si viesemos, que las ramas del arbol daban vida i sustento a las raíces, claro està que se abia de poner a cuenta de un alobroso prodigio. Pues como onrar los hijos à los padres, acudirlos i anpararlos parece cosa (con la metafora del arbol) tan contra el uso comun, por ser unos ramas, i otros raíces; por eso se coligna el premio, i señala tan de contado el galardón a los hijos, que onran a los padres: *Vt sis longævus super terram. Charitas de parentibus ascendit in filios; de filiis autem non revertitur ad parentes.* Que ser los padres piadosos Pelicanos para sus hijos, es lo comun, i ser tambien Viboras los hijos para los padres, no es proposicion desabrigada de esperiencias.

Que a no ser esto así, no digera el Salmista: *Et scitote quia mirificavit Dominus Sanctum suum.* Este punto es necesario que venga a noticia de todo el mundo: Que el Señor hizo maravilloso à su Santo. El Caldeo lee: *Separavit.*

Gbal. d.

Le segregò del entre todos los demas; que es como decir, que le hizo unico raro, i singular. La letra Ebreá, segun algunos: *Quia mirificavit Dominus ciconiam suam.* Notad un alobro; Que el Señor à hecho un Varon tan Santo, que se vista de las propiedades de la Cigüeña. I eso es aber hecho una haçaña rara i proeça peregrina? *Mirificavit, separavit.* Pues que tiene la Cigüeña, que verie a un onbre emularla en las propiedades, sea motivo de tan estrañas admiraciones? Lo que desta menagera del Verano, i enbajadora del apacible tiempo, dicen Bartolomeo Anglico, Pedro Bercorio, san Gemiano, i lo que mas, es nuestro Padre san Basilio, i san Ambrosio; que se à levantado con el blason de la Piadosa: Porque es tanta su piedad; que en ella se halla (lo que en muchos hijos se desea) que sustenta a los ancianos i decrepitos padres, con la mesma puntualidad i atencion que si estubiera dotada de racional discurso, i para que tomen alguna recreacion, ò sea preciso mudar de tierra, llevan a los envegecidos progenitores, haciendo volatil carroça sus espaldas. Oigamos al sagrado Arçobispo de Milan: *Depositi patris artus per longævum senectutis plumarum tegmine*

Alia lit:

Bartolom. Anglico. Petr. Berc. S. Gem. S. Basil. H. m. 8. in Hæmer.

S. Ambros. lib. 5. in Hæmer. 6. 16.

alarumque remigio nudatos circumstantes soboles permis propriis fovet. Collatitio cibo pascit: quando etiam ipsa reparat naturae dispendia, ut hinc atque inde, sublevantes senem fulcro alarum suarum ad volandum exerceant, & in pristinos usus desueta jam revocent pii membra parentis. De manera, que el mas insigne simbolo de la piedad abraja con sus alas, i cubre al desnudo padre, le ministra los congruos alimentos, i le sirve de carroça en que rue por las vagas regiones del aire. Dice pues aora el Real Profeta: *Et scitote quia separavit Dominus Sanctum suam, Ciconiam suam.* Ase hallado un hijo, que en la piedad se parezca a la Ciguena? Que vista al padre desnudo, que le alimente hambriento, que le sea baculo de su vegez? Parece que se puede tocar a milagro: *Mirificavit, separavit.* Que como dice Ambrosio: *Quis nostrum levare agrum non fastidiat patrem? Quis fessum senem suis humeris imponat, quod in ipsa historia vix credibile habetur.* Que hijo ai que no asquee las llagas de su Padre? Que no se fastidie de sus dolores, i achaques? Que hijo ai que le cargue sobre sus espaldas, cuando por la esperiencia vemos tantos padres traer en ellas a sus hijos paseando

S. Ambrosio ubi supr.

les, i pasandoles por tantas Provincias i Regiones? Pero que ai que admirar, si los padres son raices i los hijos las ramas; si son los Pelicanos, cuando los hijos suelen ser las Víboras.

HACIENDO el Señor alarde de la cuidadosa vigilancia, i vigilante providencia con que sacó a su pueblo de aquel tiranico cautiverio del barba ro Faraon, les dijo asi: *Vos ipsi vidistis, quae fecerim Aegyptiis; quomodo portaverim vos super alas Aquilarum, & assumserim mihi.* Vosotros mismos abeis visto, como en esa salobre Campaña yacen sumergidos los Gitanos, i como es traído como sobre alas de Aguila, haciendo que de aqui adelante corrais por mi cuenta. Preguntar se puede; Que porque el soberano Libertador se apropria las condiciones del Aguila, cuando significa lo glorioso del rescate de la cautiva gente? A eso responde Nicolao de Lira, de opinion de Rabi Salomon; que fue para enseñar a los nuevamente rescatados cuán afectuoso oficio de padre abia hecho con ellos. Pues que tiene el Aguila? Dicen el Ebreo Salomon, i el Catolico Lira: *Quod Rabb. modus Aquila est quando portat pullos de loco ad locum, quod ap. Lira portat eos super dorsum; ita quod in c. 19. si projiciatur sagitta ab inferius, Exod.*

Exod. cap. 19.

ip2

*ipsa recipiat sagittam, & non pulli.* La coronada Princesa de las aves, mostrando lo real i generoso, i afectuoso de Padre, cuando es preciso pasar los infantes polluelos de un lugar a otro, no los confia de lo corvo de las uñas; sino que los aloja en lo alentado de la espalda; porque si el astuto caçador disparare alguna aguda flecha, primero (si el tiro no saliere vano) la traspate a ella el pecho, que a los hijuelos lastime en el pelo de la pluma. O extraño amor de padres! O paternal i maravillosa providencia! Primero eliger los fatales rigores de la muerte, que permitir el menor dispendio de la comodidad de los hijos. Pues decir el Señor; que como Aguila abia sacado a su pueblo de aquel duro cautiverio, fue decirles como abia hecho con ellos afectuosissimo oficio de padre; porque si necesario fuera, hiciera lo que el Aguila, padecer el todos los golpes i embates de los incóvenientes i estorbos, porque ellos sin lesión saliesen libres, i sin descomodidad esentos. Que en fin Padres an de ser los que porque no perezcan los hijos, se espondran a lo mas terrible del peligro, i formidable del riesgo: *Ita, quod si projiciatur sagitta ab inferius ipsa recipiat sagittam, & non pulli.*

QUE a proposito egeplo desta verdad en la gloriosa ma-

dre (Aguila mui al intento) de nuestro Campion Diego i Lucero Iuan. Afectan fillas i tronos en el reino, que juzgaban temporal de su Maestro: i porque furtiese el deseado efeto su pretension, se valé de su madre, para que presente el memorial: *Accessit ad Iesum mater filiorum Zebedaei adorans & petens.* Todos los Autores dudá, que porque los hijos pusieron por intercesora a la madre, i no llegaron ellos en persona, pues no parece que quedarían frustrados del intento, siendo como eran tan validos del Principe? A la duda respóde Crisostomo; que sin duda hicieron los dos hermanos esta consideracion: *Si nos rogamus Magistrum, forsitan ceterorum fratrum corda concutiemus. Summittamus ergo matrem nostram, ut suo nomine deprecetur pro nobis.* Si nosotros llegamos en persona con nuestra pretension i memorial, como es de tan alto linage la petition, puede ser, que concitemos todos los coraçones de nuestros cópañeros, i rompamos el suave hilo de la fraternal concordia; pues para esto valgamos de nuestra madre: Asi lo dijo Victor Antioqueno: *Quod rubore impediti An per se petere non audeant, matrem tiocb. in assumunt, eandemque veluti clypeum Christo obiciunt.* Detenidos i enbargados de un vergócoso empacho no se atrevieron

Matth. cap. 20.

S. Chry Magistram, forsitan ceterorum

in c. 20.

Matth.

in Im.

perf.

Vict. An

per se petere non audeant, matrem tiocb. in

cap. 10.

Marc.

a llegar a pedir por si mismos, i para quitarse de ruidos i aor-  
 rar de inconvenientes, se va-  
 len de la Madre, para que si  
 aspero i acedo respondiere el  
 instado Maestro, en ella co-  
 mo en un Arnes den los ti-  
 ros de la indignacion i severi-  
 dad. Que bien el Antioqueno:  
*Eandem veluti clypeum Chri-  
 sto objiciunt.* De manera, que al  
 llegar los hijos hacen a la ma-  
 dre adarga i escudo, para que  
 dando en ella los duros gol-  
 pes de los temidos desaires, la  
 madre quede confusa, i ellos  
 en la repulsa queden airofos.  
 I con todo eso llegò la ma-  
 dre: *Accessit ad Iesum.* No  
 reparando en estorbos, ni te-  
 miendo inconvenientes, par-  
 sando gustosa por ser escu-  
 do de los amados hijos, i pa-  
 ves de las queridas prendas,  
 queriendo como madre Agui-  
 la, i llevando los hijos a las  
 espaldas, que primero a ella  
 la flechafen ( si a caso sucedie-  
 se) las saetas del mal despa-  
 cho, que a sus queridos hi-  
 jos hiriesen las flechas ( en tal  
 caso) del vergonçoso desaire:  
*Ita quod si projiciatur sagitta,  
 ipsa recipiat sagittam & non fi-  
 lii.* Que en los padres sienpre  
 an de descargar ( a causa del  
 amor de los hijos) todos los  
 turbiones de los inconvenien-  
 tes, i nublados de las mole-  
 stias i pesadumbres, enfados i  
 mohinas. Que por eso dicen

muchos, que la palabra, *Pa-* *Manri-*  
*ter* Latina, sale del verbo: *in sermo-*  
*Patior.* Porque ser Padre i pa- *Fer. 6.*  
 decer por los hijos, cuidados, *post Do-*  
 penas, desvelos, i otra infini- *min. 3.*  
 ta enjanbre, i escuadron de *Quadr.*  
 sollicitudes, todo viene a ser  
 uno. Que en fin los Padres  
 sienpre an de ser los piadosos  
 Pelicanos para con los hijos,  
 i los hijos, no pocas veces vi-  
 boras cruels para con los Pa-  
 dres.

**CORONEMOS** este A-  
 funto, i cerremos este libro  
 con la llave de oro de una  
 curiosa observacion del Eru-  
 dito Padre Diego Caurenio;  
 el cual dice así: *Observant non-* *Jacob.*  
*nulli in Scriptura multos pa-* *Caure 2.*  
*tres, multasque matres pro fi-* *sermon.*  
*liis & filiabus. Dominum ro-* *Fer. 4.*  
*gasse; nullos autem aut pau-* *post Do-*  
*cos natos pro parentibus postu-* *min. 2.*  
*laße.* Es observacion de algu- *Quadr.*  
 nos; que si leemos con aten-  
 cion las hojas del Sagrado O-  
 raculo, hallaremos, que mu-  
 chos padres i madres amildes  
 i postrados llegaron al Señor  
 à instarle, para que piadoso  
 franquease salud a sus hijos,  
 è hijas: pero que ningunas hi-  
 jas, ni hijos, ò por ventura  
 muy pocos solicitaron la cau-  
 sa de sus padres acerca del  
 divino Dueño. El Regulo pi-  
 dio por la salud de su hijo:  
*Domine, descende prius quam* *Ioan. 4.*  
*moriatur filius meus.* El Prin- *Matt. 9.*  
 cipe de la Sinagoga rogò por  
 su

su doliente hija. Suplicò o-  
 tro padre por su hijo, cuyo  
 cuerpo tenia tiranizado el e-  
 nemigo comun: *Miserere fi-*  
*lio meo, quia lunaticus est.* Gri-  
 tò la Sirofenisa por la dolen-  
 cia de su hija, que padecía crue-  
 les estorsiones por el capital  
 adversario: *Miserere mei, fili-*  
*17. David: filia male à demonio ve-*  
*15. xatur; i à este modo otros mu-*  
*Cauren. cho padres. Dice luego el do-*  
*ubi sup. cto Autor: Vnicum filium repe-*  
*rio, qui curam habuerit patris:*  
*is scilicet, qui Christo dixerit:*  
*8. permittite mihi sepelire patrem*  
*meum.* Solo un hijo se halla i  
 encuentra en la sacra, è histori-  
 ca serie del Evangelio, el cual  
 mostrò estar sollicito por su pa-  
 dre, i este fue aquel que dijo à  
 Cristo: Que le diese licècia pa-  
 ra enterrar à su padre: *En tota*  
*Cauren. cura filiorum circa parentes ( di-*  
*ubi sup. ce Caurenio ) cogitant solum-*  
*modo quomodo sepeliat eos.* Veis  
 aqui todo el cuidado i desvelo  
 de los hijos para con sus padres,  
 en que suele venir à parar, en  
 tratar de enterrarlos, heredar  
 su hacienda, i como viles çan-  
 ganos comer la dulce miel de  
 los bienes que con tanto dispè-  
 dio de sus quietudes ( i ojala no  
 de sus conciencias ) trabajaron  
 los pobres padres. Luego bien  
 decimos, que suelen ser viboras  
 los hijos para sus padres: Que  
 como dice el referido Autor:  
*Cauren. Ferè omnes filii suis vivèdè mo-*  
*ubi sup. ribus parant sepulchrum paren-*

*tibus.* Casi todos los hijos con  
 el veneno de sus pervertidas  
 costumbres suelen ser el fatal a-  
 cabamiento de sus padres. Quié  
 matò al sumo Sacerdote Elié  
 Los depravados procedimien-  
 tos de sus disolutos hijos. En tã  
 peligrosos trances le pusieron  
 los suyos a Jacob, que despe-  
 chado vino a decir: *Descendam* *Genes.*  
*lugens in infernum.* Vosotros *cap. 34.*  
 me abeis de enterrar à pesadun-  
 bres; i cuantos Jacobes ai des-  
 tos en el mundo! A David quié  
 le dio batería de tãtos enfados  
 i afficciones, sino un Absalon  
 mal morigerado i altivo? Segú  
 esto, que mucho que digese el  
 inclito Martir, i nobilissimo Ca-  
 vallero Severino Boecio: *Ho-* *Boec. li.*  
*nestissima quidem conjugis libe-* *3. de Cõ-*  
*rorumque foret jucunditas; sed* *sol. prof.*  
*7. Euripid.*  
*nimis è natura dictum est: Ne-*  
*scio quem filios invenisse torto-*  
*res. In quo Euripidis sententiam*  
*probo, Qui carentem liberis, in-*  
*fortunio dixit esse felicem.* Que  
 gustosa que fuera, que deleito-  
 sa la propagacion de los hijos  
 para los padres; pero segun el  
 andar i proceder de la umana  
 naturaleza, no sè quien allà se  
 dijo: Que èl mas hallò en sus  
 hijos verdugos cruels que le  
 affigiesen, que no dulces pren-  
 das que le solàçafen: *Filios in-*  
*venisse tortores.* Hijos i a tormè-  
 tadores no es ser viboras? Quié  
 lo duda. Por lo cual se à de a-  
 plaudir i venerar el sentencio-  
 so proloquio del tragico Poe-

ta: Que no abia adversidad mas prospera, ni desdicha mas dichosa que el carecer de los hijos, i que nose podia hallar viétre mas afortunadamente fecundo, que el que seco i esteril no arrojaba sucesivos frutos: *Euripidis sententiam probo, Qui carentem filiis infortunio dixit esse felicem.* Que gloriosa excepcion desta comun i experimentada verdad nuestro resplandeciente Lucero. Hijo, si no por la naturaleza, por la gracia i adopción de la mas poderosa Reina. Con que cuidado la asistia; con que sumision i reverencia la veneraba; que pronto i obediente a sus sagrados ordenes; que reverente i postrado a sus preceptos; de tal manera, que al modo del Eterno Padre pudo decir la Madre purissima: *Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui.* El concedido para mi consuelo por puntual sustituto de mi Hijo natural, cumple tan exactamente con las encargadas obligaciones, i encomendados empeños en aquel sacro Codicillo, i ultima voluntad del soberano Testador, que alegre i alborozada podré esclamar siempre: Este es mi hijo adoptivo, en el cual me estoi i estaré siempre gustosísimamente complaciendo.

Y EN mas cristalino Espejo de armar verdaderos i leales hijos, que el divino, legitimo i natural de la sacratissima

Señora, pues invadido de las mortales angustias que ansiosamente escarpiado padecia, i asediado de las fieras baterias de los espesos tiros de los dolores que le afeftaban, como haciendose alcançadigo de tan crueles i terribles tormentos, solo parece cuidar de la triste i desconsolada Madre, como todos poderan, i en particular nuestros Padres Crisostomo, Teofilato, i Eutimio: *Matris curã habuit, Discipulũ vero honore maximo honoravit.* I el Alejandrino Cirilo: *Providit Matri, quasi parũ de magnitudine dolorũ curaret.* Zoçobraba el soberano Paciente en el mas recio i deshecho temporal de tormentos i dolores, tenia a la vista la dulcissima lumbre de sus ojos, a su santissima Madre; i con ser así que estaba ceñido i circunvalado de tanto escuadron de torméto i angustias, como haciendose alcançadigo a lo intenso de tan atroces i acerbos estorsiones, donde endereça toda la proa de la solitud i desvelo, es a mirar por la desconsolada i afligida Señora, tratando de dar vado al amargo mar de sus congojas, i acudir a conortar el por tantos caminos arravesado coraçon: *Providet Matri, quasi parum de magnitudine dolorum curaret.* O illustre egéplio i dechado para Hijos! Que Espejo tan cristalino (aunq̃ entonces enpañado a penas i aflicciones) para armar obe-

*Chrysof. Theoph. Eutby. in c. 19. Ioan. S. Cyril. lib. 12. cap. 34. in Ioan.*

*Luc. 6. 22.*

*Eutby. Cajet. Carthusian. Grac. Anony.*

*Franc. Luc. in cap. 22. Luc.*

obediencias, para aprender cuidados con los padres! O si así procedieran todos los hijos con sus padres! Que al revés se suele hacer. I fino, veamos lo que la noche de la Cena les sucede a los Discipulos. Un peregrino acontecimiento. Pues dice S. Lucas: *Facta est contentio inter eos; quis eorum videretur esse major.* Que se levató una bien reñida pendencia, i ventilada cuestiõ entre el Apostolico Senado sobre; quien dellos ubiese de ser el mayor. Arriba de parecer del Cardenal Cayetano, nuestro P. Eutimio, Dionisio Cartusiano, i el Anonimo Griego, citado en la Catena del Angelico Doctor, afirman, que la contencion se originò de que sabiedo y a que estaba tan cercana i vecina la muerte de Cristo, deseaban saber: Quié dellos abia de quedar por Principe i Dueño de su mádo i gobierno: *Hac contentio (dice el Anonimo) videtur habuisse motivum; quod cum Dominus ab hominibus transmigraret oportebat aliquem eorũ haberi Principem, quasi Domini vicem gerentem.* Donde reparò el Decano Audomaripolitano, que sin reparar en la alebosa traicion del perfido Discipulo, i tragica entrega del amado Maestro para la cruel muerte, solo altercaron sobre quien abia de ser despues la Cabeça del Apostolico Colegio: *Se posita consideratione predicationis, mortisque Christi,*

*altercati sunt de obtinendo primatum in Regno Christi.* Quien tal imaginara? Quié tal se persuadiera? que envez de gemir i suspirar el aleboso modo de morir el amable Maestro, solo pudiese la mira i el desvelo a quié abia de tocar la mayoria en su Reino. Esto es lo mismo que suele hacer muchos hijos con sus padres; viboras verdaderamente; i sangrientas arpias, que cuãdo yacen en el lecho fatigados de las dolencias, i aquejados de los achaques, en lugar de asistirles para curarles, en vez de acompañarles con cariños i regalos, sus cuidados i desvelos todos afeftan al negro blanco de a quié le cabrà mas parte de hacienda; quié sera mejorado en el testamento: *Quis eorum videtur esse major.* A quien dejarà mas biõ puesto i acrecentado. Esos son los llantos del peligro de la vida de los padres, i los sentimiẽtos de la irreparable ausencia. Que como dijo tan saldamente Publio Siro: *Herodis fletus sub persona risus est.* El llanto del hijo eredero es mascara de la risa, i goço que tiene de aber eredado. Si bien no negamos, que aya hijos que son, i an sido i seran piadosas Cigüeñas, i generosos Pelicanos para con sus padres, correspondiendo a las obligaciones tan estrechas de onrarlos, en que la lei divina i natural les constituyò.

*Pabl. Syr. in Sct. litt. H.*



## LIBRO X.

## ARGUMENTO DESTE LIBRO.



**N**O. Ai retorica que baste, por mas que iperbolica se apreste para encarecer i esagerar las cuidadosas i sollicitas ansias de aquella tan ardiente Amante sobre el saber del sacro Cadaver de aquel Prodigio de Amor, que espirando en un leño, fue Vida de todo un Orbe. Cuando la lobrega Enemiga del claro Dia tiranicaba las colores de las cosas; quando en pereçosos descuidos usurpaba los cuidados de los Mortales, entonces aquella desvelada i cuidadosa Amaçona, que con esto se dice que es MARIA MADALENA, à pesar de riesgos è inconvenientes vino a requerir el Mausoleo donde sepultado yacia el sacrosanto Cuerpo: i viendo quitada la dura i pesada nema, que cautelosa le sellaba, sin poder contenerse, agil volò a dar estas nuevas à Pedro, i al otro Dicipulo, à quien amaba Iesus, lamentandose llorosa de que ubiesen llebado la preciosa Margarita, de que era feliz Concha el religioso Monumento. Atonito el Principe de los Apostoles con la deposicion de la flebil Mensagera, salio de su escondido retiro, asistido i aconpañado de su inseparable Acates IVAN: i corriendo los dos con sobrefaltada celeridad, si no por fervor, por pies almenos, vino a ganar la Palma el mas loben Dicipulo, pues llegò mas presto à la señalada Meta con el apresurado curso. Inclinòse curioso, vio los lienzos en que sepultaron embuelto al divino Señor. Llegò pues el coronado Principe del Apostolico Senado, i arrebatado de lo ardiente de su celo intrepido se abançò a penetrar hasta lo mas escondido del Sepulcro; i requiriendo atento lo que en èl abia, reparò cogidos con mucha curiosidad i asco, i recogidos à una parte los lienzos, i à otra el Sudario, que fue funeral velo de la soberana Cabeça. Entonces entrò el Amado Dicipulo, aquel que abia llegado el primero al Monumento, i registrando con mucha atencion

cion todo lo mismo que Pedro abia notado i adverrido, vio, i creyò: *Vidit, & credidit.* Que es lo que creyò? Que verdaderamente abia resucitado triunfante de lo funesto del Sepulcro el Sagrado Maestro. Asi lo siente el Cardenal Toledo, cuyas palabras son: *Introzunte Petro, intravit etiam alter Discipulus, qui primus venerat; sed ante Petrum ingredi non est ausus. Hic vidit linteaminis & sudarium, sed fecit aliud quod non fecit Petrus: credidit enim, nempe resurrexisse Dominum: Petrus intravit quidem & vidit: Ioannes vero intravit, vidit & credidit.* Hasta que entrò Pedro en el sacro Monumento, no entrò Iuan, aunque abia venido el primero. Entrando pues Pedro, entrò el Amado Dicipulo, el cual viendo la cuidadosa disposicion de los funerales despojos, i el Sudario, hiço lo que Pedro, que es notar con curiosidad aquella atenta providencia de estar acomodados los lienzos i el Sudario: pero hiço otra cosa que no hiço Pedro, que fue creer que verdaderamente abia resucitado el Difunto Dueño. Pedro verdaderamente entrò i vio: pero por entonces no creyò la Resurreccion de su Maestro, Iuan en esta ocasion escedio à Pedro; que como Pedro entro i vio: pero pasò mas adelante, pues creyò el sacrosanto misterio de la Resurreccion del Señor: *Vidit & credidit.* Si bien ai Autor que asirme, que nunca nuestro radiante LIBRO perdió la sincera lumbre de la Fè: i asi el decir de si, que creyò, seria decir (en sentencia deste Autor) que se confirmò mas, i afirmò en lo vi vo de la Fè deste sagrado misterio de la Resurreccion el Dicipulo Benjamin. Yà pues à nuestro Instituto.

Tolet in  
Ioã. c. 20  
in Com-  
ment.

M. Leon  
Pribãca  
del On-  
bre con  
Dios,  
Discurs.  
10.

## CAPITULO I.

*Que como el Señor sabe que son los Onbres tan malignamente cautelosos, asi contra sus malignidades se arma de providissimas cautelas.*



**V**EN trata i vive cõ gente cavilosa, debe andar sienpre armado con la cora de la cau-

tela, i traer abraçado el atento pavès de la circunspeccion; esto es, asi prevenirse contra lo mordaz de las lenguas, que no hallen portillo por donde (con raçon) entrar à la cabilacion, ni flaqueça de muro por donde ocupar el Alcaçar de la Verdad. Sea el divino Dueño sabio Maestro deste Politico i Cristiano Dogma, en cuya atencion de acciones hallaremos ajusta-

di-



disima pauta para dirigir nueſtros intentos.

REPARO con particular agudeza el Abad Tuiciense, que siendo así, que el Señor fulmina tantas maldiciones contra los transgresores de su lei, como diciendo: *Maledictus eris in civitate, maledictus in agro, maledictus eris ingrediens, & maledictus egrediens.* Maldito seras en la ciudad, maldito en el campo, maldito al entrar, maldito al salir, i otras semejantes deprecaciones i desventuras; que nunca se añade la palabra a *Deo*, como cuando se habla del que pende en el ignominioso patibulo, pues dice: *Maledictus a Deo est qui pendet in ligno.* Maldito es de Dios el que pende en el leño. Dice agora el santo Abad: *Advens, a Deo, quod nusquam fuit in cunctis maledictionibus legis, verbi gratia cum dixit: Maledictus eris in civitate, maledictus in agro, & similiter in ceteris, nunquam dixit a Deo, nisi tantum in hoc loco.* Pues porque solo cuando se hace mencion del que escarpiado pende en la Cruz, se dice i llama, Maldito por Dios, *Maledictus a Deo*, i no en otra maldicion alguna? Porque aquí tanta cautela? Porque tá provida circunspección? A esto satisface Ruperto, diciendo: *Cur hoc, nisi quia vere solus est a Deo maledictus, in eo videlicet (sicut ait Propheta)*

*iniquitates omnium nostrum in illo posuit.* Estaba decretado en el sacro Consistorio; Que escarpiado en un infame leño padeciese por los insultos del mundo, recogiendo i cargando sobre sí el encarnado Verbo las maldiciones de todos. Pues por que cuando llegase el caso de tan eroica piedad, de tan inclita proeza, i se viese este divino Señor tan atrozmente escarpiado, no se juzgase, que eran culpas suyas i delitos los que le solicitaban aquel suplicio i condenacion, por esto con anticipada prevencion se dice: *Maledictus a Deo qui pendet in ligno.* Que este reo, este condenado no es como los demas; que a los demas se les dá el nombre de malditos absolutamente, no malditos de Dios, porque lo son por sus delitos i maldades; pero el soberano Señor que padece crucificado, *Es maldito por Dios*, porque padece por orden divina, por decreto del Eterno Padre, i no por sus culpas i pecados (porque es la misma inocencia i santidad por esencia) sino por los yerros, locuras i defarinos de los demas. Porque se vea la cautela con que el Señor procede contra las cavilosas malignidades del onbre.

PREGUNTA el Beatissimo Doctor, que porque raçon permitio la divina Providencia, que el primer Rei cayese tá fatal-

valmente en la última batalla que trabò contra los barbaros, enemigos de la Catolica Valia, i que en su cadaver hiciesen los perfidos Filisteos tan ignominiosos desaires, pues trageron la Real cabeza por los pueblos i ciudades; i lo que mas es, la entraron en el templo de sus falsos Dioses, para que así fuesen mas vituperiosos los baldones; i colgaron tambien sus armas en el templo de Astarot, suspendiendo el tronco cada ver de una almena de los muros de Bedſan: *Et posuerunt arma ejus in templo Astaroth; corpus vero ejus in muro Bethſan.* Que purpura padecio jamas mas vilipendiosos ultrages como al primer Rei del Pueblo de Israel tan miseros oprobrios, i tragicos denuestas? Dice Gregorio, que bolvamos los ojos a lo antecedente, i sacaremos presto la consecuencia. Piden Rei: Sientelo mucho el Señor: i para retardar tan proterba obstinación, les propone el Profeta Samuel las miserables estorsiones que debajo de su intolerable gobierno an de padecer. Persisten en su rebelde protervia, i dicen: *Rex erit super nos, & egredietur ante nos; & pugnabit bella nostra pro nobis.* Como que no? Rei emos de tener, que acaudi llado nueſtros escuadrones, nos saque gloriosamente vencedores de todos nueſtros cótrarios.

Así, dice el Señor: O proterva gente, que desconfiando de mi, juzgais, que el que fuere vuestro Rei a de ser poderoso para defenderos? Pues muera el primero que fuere Rei vil i afrentosamente, perdiendo él la vida, el credito i la onra con sus hijos; toda su gente huya cobarde, i así se venga a perder, i destruir todo. Para que de aí quedeis desengañados i advertidos, que el Señor de los egercitos soi Yo; que el arbitro absoluto de las vitorias soi Yo; que Yo soi en cuya invencible mano está el peso de los casos; i el norte de los sucesos: segun aquello de la Sabiduria: *Per me Reges regnant, & legum conditores justa decernant.* Toda Corona i Cetro depende, i se deriva de mi independéte Onnipotencia; y Yo inspiro leyes justas que se establezcan, i prematicas santas que se publiquen. Desta suerte circunspección se previno el Señor contra los pertinaces, i se armò de providencias para salir vencedor contra rebeldes perversicias. Oigamos al sacro Doctor: *Dicunt: Rex erit super nos, & pugnabit bella nostra pro nobis; & quidem qui populum praeiturus eligitur eorum bella pugnaturus, bello depressus obiit; & populo, quem ad eadem bella praebibit, tunc non salutis causa, sed mortis fuit.* Donde solicitaban la gloria de la vida,

Deut. e. 28.

Deut. cap. 21.

Rupert. in c. 19. Ioan.

Isai. 55.

3. Reg. cap. 31.

1. Reg. cap. 8.

Prover. cap. 8.

S. Gregor. in 1. Reg. c. 8.

encontraron con la infamia de la muerte: *Populo, quem ad eadem bella praeivit, tunc non salutis causa, sed mortis fuit.*

PREGUNTA el Aguila de los Doctores; que porque el Señor eligio primero pobres pescadores, è idiotas para Doctores de su Escuela, i despues ricos hombres, i doctos varones en las ciencias. Primero llamo à quatro pescadores ( como cuenta san Mateo ) à Pedro, Andres, Diego, i Juan: *Evant enim piscatores.* Despues à Natanael, Nicodemus, Gamaliel i Pablo, i otros muchos, que fueron ricos i doctos? Responde el Santo, diciendo: *Elegit Dominus pfecta & Oratores, sed illi superbirent, si non prius eligeret piscatores: elegit divites, sed discerent merito divitiarum suarum se electos esse, nisi primo eligeret pauperes.* Eligio el Señor primero los ignorantes, porque no se altiveciesen los sabios, pensando que necesitaba Dios de su doctrina para salir con su intencion. Primero echò mano de los pobres, porque no imaginase los ricos, que dependia de sus haciendas para el pretèdido fin de sus intentos. O fino, digamos lo que al mesmo proposito escogitò el Serafico Postilador; *Sicut à principio aliquos simplices vocavit, ita similiter aliquos litteratos vocavit à principio, ut Nathanael, & Nicodemum: quia sit*

*solos simplices vocasset, credi posset, quod fuissent ex simplicitate decepti.* Con profunda providencia como al principio llamo el Señor para su Escuela onbres ignorantes i simples, tambien al principio eligio eruditos i letrados, como a Natanael i Nicodemus; porque no se digese; Que los abia engañado como à simples, que los abia atraido como a ignorantes, supuesto q al yugo de su voz los doctos i sabios rindierò la cerviz. Que tan sabiamente sabe prevenirse la sacra Magestad contra las cabilosas calumnias, i calumniosas cabilaciones de los onbres.

TODA una noche entera abia desperdiciado Pedro con sus compañeros la industria de los lances, como el lo confesò al divino Maestro, que le mandò tender las redes en lo mas alto i profundo del mar: *Per totam noctem laborantes, nihil cepimus.* Abia mandado el Señor ( como decimos ) que trayendo la nave a lo alto del mar arrojase las redes à sus ondas, para reparar la perdida de los antecedentes afanes: *Duc in altum, & laxate retia vestra in capturam.* El Texto Griego dice: *Reduc in altum.* Que fue como decir; Buelve a echar i tender las redes en el mismo lugar donde tan repetidas i porfiadas veces malograste las diligencias, i desperdiciaste las

*Luc. 6. 5*

*Luc. 6. 5 Text. Græc.*

industrias. Porque como advierten Dionisio Cartusiano, Estela, Novarino, Antonio Stella, Bruic, i otros, el profundo peligro fue la parte donde Pedro trabajò toda aquella noche, tan sin coger fruto alguno de su desvelo. Ahora es la duda: Porque manda el Señor bolver à echar las redes al mesmo lugar donde tantas veces esperimenterò frustradas sus solitudes? A esto satisface el Cardenal Toledo, diciendo: *Idcirco in eundem locum, in quo nihil ceperas, Simon naviu revocare præcipit, ne si in alium locum reduceret, non miraculo, sed casu factum quispiam existimaret, quod tanta copia piscium caperetur.* Porque se abia de hacer una prodigiosa presa de peces, manda el Señor con industriosa providencia, que se buelva la nave a la mesma parte i lugar donde se malbarataron tantos lances: porque si se echàran en otra parte, se echàra lo prodigioso de la pesca mas a lo casual de la fortuna, que a lo milagroso de la omnipotencia: *Ne si in alium reduceret, non miraculo, sed casu factum quispiam existimaret, quod tanta copia piscium caperetur.* Que de tales circunspecciones se vale el Señor con su ciencia divina para cerrar los labios de la calumnia humana.

*Tolet. in cap. 5. Luc.*

Si el mayorazgo abia de venir a manos de Jacob, si ser èl en cuya cabeza se abia de poner

toda la grandeça de la Israelitica sangre, porque con anticipada prevencion dice el sagrado Texto, q Isaac amaba à Esau: *Isaac amabat Esau.* Porque ultimadamente Isaac echando la bendicion a su segundo hijo Jacob, quedò dueño de la Primogenitura, i sucesor de todas las bendiciones a él consiguientes? A esto responde Procopio diciendo: *Ut Jacob emicans probitas non educationi Patris accepta ferretur, sed appareat, eum sua sponte equi justique fuisse amantem, hoc accidere voluit Deus, ut cognosceretur tandem etiam ipsam benedictionem, non paterna educationis, sed divina providentia fuisse opus.* Era Esau el mayor, el hijo menor Jacob. Tenia dispuesto la divina Providencia, q el menor fuese preferido al mayor, i para que se conociese lo cierto de verdad, se dice i nota, como el anciano Isaac amaba i queria al hijo mayor: *Isaac amabat Esau:* este era todo el empleo de sus cuidados i desvelos; no así el hijo menor Jacob, tan virtuoso, tã modesto, tan recogido, i atento en todo: para q se supiese q tan santa i onesta manera de proceder no se la debia à la educacion del padre, i q así el aber ganado la bendicion suya, el aberse llevada el derecho de la primogenitura: *Ut cognosceretur tandem etiam ipsam benedictionem, non paterna educationis, sed divina providentia fuisse*

*Procopius in 6. 25. Genes.*

opus. Parà que se vea i conozca como el Señor se cautela cótra las malicias de los onbres.

Qv e à propósito viene lo dicho con lo que les sucedio a los dos intimos amigos cuãdo fueron a ver el Sepulcro del triunfante Señor. Diceles la Madalena, que an hurtado el Cuerpo de su Amante: salen luego Pedro i el Amado Dicipulo: corren a mucha priesa, i llegando primero Iuan, vè aparte la sagrada sabana: entra Pedro, i vè lo mismo que Iuan, i mas el Sudario có que estaba cubierta la difunta Cabeça, separado de lo demas, i curiosamente cogido:

*Iosnn. cap. 20. Vidit linteamina posita, & sudarium, quod fuerat super caput eius, non cum linteaminibus positum, sed separatim involutum in unum locum. A que fin tanto cuidado en apartar los lienços del Sudario, i tenerle aparte tan curiosaméte cogido? A eso responden nuestros Padres Crisostomo, Teofilato i Eutimio, que fue para cerrar las blasfemas bocas de los perfidos maldicientes, q afirmasen, Que faltar el cuerpo, no abia sido porque gloriosamente ubiese resucitado; sino que para fingir la Resurreccion le abian llevado i hurtado de alli. Porque q ladrón abia de aber que con tanto espacio i flemma fuera quitando los lienços, i apartado el Sudario, i cogiendole mui de propósito; antes bien có lo apresu-*

rado i sobrefaltado de hurtalle, lo llevà ra todo, sin distinción alguna. I si estaba el cuerpo tan cuajado de mirra, i cubierto de otros pegajosos unguentos, como podia tan facilmente despegarse Sudario i lienços, i en tan breve tienpo? Luego el faltar fue milagro de la Resurreccion, i no diligencia del ladron mafioso: *Nec enim si qui corpus abstulissent in corpore nudando operam consumpsissent; sed ut erat corpus abstulissent: propterea prædixit Ioannes, quod cum multa myrrha esset sepultus, quæ non minus, quam pax corpori linteamina congruat, dice Crisostomo, contestando có el sus individuo. Acaes. Para q de aqui se colija la cuidadosa vigilancia de la divina Providencia en armarse siempre cótra las calumnias i cavilaciones de los onbres.*

CAPITULO II.

*Que para ir à juzgar los agenos yerros, nunci a deñar à caminar con pies de plomo.*

**E**L Español Estoico nos dà una dotrina, que à de ser fundamento de nuestra propuesta: *Nihil, nisi quod in oculis incurret manifestumq; erit, credamus.* Es necesario vivir con mucho cuidado cuãdo ubieremos de hacer tribunal de los agenos defetos en la sala de nues-

*Cbrys. Theoph. Euthy. Levit. cap. 13. Levit. cap. 13. Oleast. inibi an not. moral. Senec. lib. 2. de ira.*

nuestro juicio. I nunca à de salir códenado nuestro progimo sino fuere en aquellas cosas q mui patentes se ofrecieren a la vista, i tan evidétes, que en ninguna manera puedan negarse à la credulidad.

BvENA estampa tenemos desta dotrina en las diligencias que el Señor mandaba hacer para averiguar si era verdadera, ò no la dolcía de la lepra: *Recludet eum Sacerdos septem diebus, & considerabit die septimo.* Que el Sacerdote le encierre al leproso por espacio de siete dias, i al setimo le esamina rael achaque; i si acaso no ubiere crecido, dispone el Señor, q le recluyan al doliéte por otros siete dias, i al setimo se repita el esamen: *Rursum recludet eum septem diebus aliis, & die septimo contemplantur.*

Notables diligencias para la averiguacion de una lepra, achaque i enfermedad q solo toca al cuerpo. Pues q enseñança se nos avisa con estas misteriosas ceremonias? Lo que dice el erudito Oleastro: *Sunt homines, qui ea facilitate alios de malo iudicant, ac si quæ in corde eorû sunt acumine videntur, qui non permittit Sacerdos em faciliè hominè leprosum iudicare: sed prius multis diebus recludere, & iudiciû suspendere.* Ai onbres q se arrebatàn tanto en el juzgar las faltas de sus progimos, como si fueràn absolutos dueños de los agenos

*Levit. cap. 13. Levit. cap. 13.*

*Oleast. inibi an not. moral.*

coraçones, a los cuales reprende i castiga el delvelo que el divino Legislador encargaba al Sacerdote, para juzgar de la verdad de la lepra: pues en la duda suya manda gastar tanto espacio de dias. Acrecienta luego diciendo: *Quod si Dominus nõ sit, nit Sacerdotem suû de lepra statim, quam oculis cernit decernere, quomodo te permittet proximi temere iudicare?* Si para juzgar de una cosa que có los ojos se vea, mandaba la lei, que el Sacerdote andubiese tan lètamente reportado, i judiciosamente detenido, como no à de llevar mal el soberano Señor, i sentir, q arrebatadamente juzguemos a nuestros proximos, mayorméte en lo secreto de sus coraçones, que no alcançamos?

DICE el dechado de la paciencia: *Vtinã appenderentur peccata mea quibus iram merui, & calamitas quam patior instatera.* Ojala se pesàran mis pecados, porque mereci la soberana indignacion, i se pusiera en un peso la calamidad que padezco. El Testo Ebreo lee, *In stateris, vel bilancibus.* Ojala se pusiera este açote i trabajo en unas balanças. Otra letra (como advierte Otaviano Tuso) *In auribus.* Ojala esta tribulacion se pusiera en las orejas. Donde el erudito Autor notò el misterio de la lengua santa, que dà un mismo nombre a las orejas, que à las balanças del peso: *Aures*

*Oleast. ubi sup. Lob c. 6. Litter. Hebr. Alia littera.*

*Tuf. in Hebraeis dicunt bilances, sunt e- cap. 11. nim veluti dua lances in qua- Eccles. rum medio est examen, quod Ita- vers. 8. lis dicitur, Linguetta: quia ni- mirum lingua antequam ad al- teram partem deflectat, exami- nare, & diligenter perpendere per aures debet.* El llamar los Ebreos balanças a las orejas, fue con misteriosa propiedad, por- que an de ser como las balan- ças del peso, en medio de las cuales està la lengüeta, ó fiel, que es el esamen i contraste del ajustamiento de las balanças, porque èl es el recto juez que declara dõde se inclina, ò tuer- ce la balança, i así reformando su desigualdad, queden ellas en la debida igualdad propor- cionadas. Así an de ser las ore- jas; oyen la falta, el descuido del progimo, el chisme, el yer- ro, Que? Luego se à de dar cre- dito? Luego condenar? No en ninguna manera. Entre el esamen, venga el fiel de la recti- tud i juicio para ponderar i co- nocer si se debe dar credito à lo que se habla i dice del que se depone i acusa. Es necesario caminar con pies de plomo pa- ra ir à juzgar los yerros de nue- stros progimos. Que como di- jo el Aguila de los Doctores:

*S. Aug. Maxima pars generis huma- ser. 202. ni indiscreto iudicio ad reprebē- de temp. dum prompta & parata esse pro- batur.* La mayor parte del mū- do adolece del achaque de juz- gar a su progimo arrojada i te-

merariamente. Pues quien serà el Medico de esa comun infe- cion i dolencia? Lo reportado, lo lento, lo atento, lo tardo del paso, que primero que el juicio se arroje, primero que de la sen- tencia, solícito mire, i circuns- pecto pondere la sentencia que à de pronunciar. Luego nos e- mos de precipitar? luego creer? Esa sería mucha liviandad.

LLORA el Profeta Jeremias las fatales ruinas de aquella mal aconsejada ciudad i dice: *Cogi- Tber. tauit Dominus dissipare murum cap. 2. fitta Sion: terendit funiculū suū.* Resolviose el Señor a deshacer i desbaratar los muros de la mi- fera Gerusalen; i para ese efeto fue echando los niveles: *Teten- dit funiculum suū.* Notable mo- do de arruinar i destruir! Para edificar i erigir se guardará los compases, niveles, escuadras, per- pédculos, i otros semejates in- strumētos: pero para echar por tierra, quien jamas vio aprove- charse de lo ajustado del nivel, dõde la colera es el compas, i la furia la regla? Oyēdo esto dice *S. Pascaſio: Videāt qui temerēdo S. Pas- singulis iudicare nō metuant, ne- chaf. ini que volunt causas perpendere: cū bi. ipse Dominus non absque mensu- ra & deliberatione dicitur infer- re iudicium.* Aprendan los que ciega i temerariamente arro- jados juzgan luego de las ac- ciones de sus progimos; i sin lle- gar a la vista, i sustāciar el pro- ceso, luego echan el fallo, sien- do

do así que Dios, que es la supre- ma Equidad i Sabiduria suma, cuando trata de castigar i des- truir, vā echando las mismas medidas, compases, i cordeles que se suelē acomodar para le- vantar la fabrica; i erigir el edi- ficio. Si Dios para destruir, en quien no cabe engaño, cõ tanta deliberacion, como vosos atre- veis (estādo sugeto a tantos en- gaños) à juzgar vuestro progimo con tan apresurado arreba- tamiento?

SIN duda que sentia mucho este delito el Real Profeta cuā do decia: *Iudica iudicium meū, & redime me.* I luego dice ade- lante: *Miserationes tuas multa, Domine, secundum iudiciū tuū vivifica me.* Juzgad, Señor, mi juicio, i pues vuestras miseri- cordias son tan muchas, dadme vida segun vuestro juicio. Re- parò el sagrado Arçobispo de Milan en que despues que el Profeta pide juicio de su ju- cio, le representa al Señor lo inmenso de sus piedades, i lo infinito de sus misericordias. Que delito era el de su juicio? El juzgar temerariamente de su progimo. Pues para eso es necesario hacerle al Señor me- moria de lo infinito de sus mi- sericordias? *Miserationes tuas multa nimis?* Dice Ambrosio: *Quia dixerat: iudica iudicium meum, idēd subterocuit: Misera- tiones Domini nimium multas esse. grave est enim de alio judi-*

*Pf. 118*  
*Pf. 118.*  
*S. Amb. inibi.*

care. Como es tan grave deli- to el juzgar de agenas culpas (sin tener bastante i suficiente fundamento) por eso sintien- dose reo deste insulto el Real Profeta, para que le perdona ese crimen, le parecio muy ne- cesario representar al Señor lo inmenso de sus piedades.

QUE por eso dejó nuestro gran Teologo Naciáceno: *Mul- S. Greg. tum diuque ante versandus, at Naz. que contorquendus est arrius, orat. 26. multa ferenda, quam ut alium impietatis damnemus. Non e- nim idem est caducum florem e- vellere, atque hominem excin- dere.* Para llegar a condenar un onbre en lo retirado del juicio, es menester pensarlo i preme- ditallo mucho, es preciso di- ligentissimo esamen. Porque no es lo mesmo cortar una cadu- ca flor, que con la segur del te- merario Juicio destroncar la opinion i credito de nuestro progimo: *Non enim idem est caducum florem evellere, atque hominem excindere.* Demanera, que siente Naciáceno, que qui- talle à un onbre su credito, in- famalle i desonralle, es lo mis- mo que arrácalle de quajo, des- truille i asolalle: que la vida mas estimable del onbre, es el credito, es la onra, i en quitan- dole la onra i el credito, es ma- talle en lo mas vivo del coraçõ, i lastimalle en lo mas sensible del alma: luego es necesario ca- minar en este caso con mucho

espacio i atencion. Que bien q̄ dijo Nacianceno! *Multum contorquendus est animus.* Que importa grandemente el torcer i retorcer el juicio, p̄sar mucho en ello, antes que se llegue a dar sentencia en contra de nuestros progimos.

**S. Amb.** de Milan: *Sap̄e homines confusionem aeris vident, & sap̄e falluntur quod plerumque ea sine tempestate discutiatur* Cuantas veces sucede lobreguarse el sereno cielo, i enpañarse lo trãquilo de sus açules critales, tã turbulentamente encapotados, que juzgamos, que la horrible nube à de fulminar tronante el Orbe todo; i tãtas sucede (dice Ambrosio) que queda burlado i deludido el umano juicio, porq̄ lo que formidable amenazaba, viene a resolverse i disiparse como el humo leve a los embates del aire vago ventilado i facudido. Lo mismo a nuestro intento: Cuantas veces acontece el dar facil credito, el juzgar con inpetuosa deliberacion la vida i acciones del progimo por la negra i cabilosa nube de algun siniestro informe, pero despues de bien averiguada la causa, quedar desbaratado i deshecho quanto por la calumniosa informacion se abia dicho: *Sap̄e homines confusionem aeris vident, & sap̄e falluntur: quod plerumque ea sine tempestate discutiatur.* Por eso conviene detener el juicio,

suspēder el consentimiēto. Oir i creer todo à de ser uno? O que yerro! Apenas se à de disparar el chisme, cuãdo luego à de dar lumbre de credito? O q̄ peligro! En oyēdo la falta del progimo, luego castigalle con verguença publica de conversacion de estrado; luego echalle en el corro de la murmuracion a galeras de infamia; luego condenalle à perpetuo destierro de buē credito; luego sentencialle a colgalle del palo de la desonra, i hacer cuartos su loable opiniō; q̄ calificado arrojō, i ciego precipicio! O gran Teologo Nacianceno, con o con letras de oro abia de estar gravado en todos estrados i conversaciones tu divino Proloquio! *Multū ante versandus, atque contorquendus animus, multa ferenda, quam ut aliam impietatis damnemus.*

ENCARTADA quedō en alguna manera en esta culpa nuestra amãte i Penitente, pues sin aguardar la respuesta del Angel, vino corriendo à Pedro i Juan, diciendo: Que abia llevado el cuerpo del Señor del sepulcro, sin saber donde le ubicasen puesto: *Tulerunt Dominum de monumento, & nescimus ubi posuerunt eum.* Dice el Cardenal Toledo: *Si Magdalena ingressa fuisset sepulchrum, & Angelos audisset, profecto retulisset omnia que Angeli dixerunt.* Apenas vio la Magdalena abierto el se-

Ioã. 20.

Tolet. inibi.

se.

sepulcro; cuando sin hacer mas esfamen, juzgō que abian hurtado el sacro Cadaver: que si hubiera oido lo que los Angeles decian, no luego tan alborotada corriera a los Apolloles, juzgando por hurto lo que los celestiales Mensageros predicaban por misterio. Luego bueno es el detenerse i sufrirle, i no luego atropellarse à juzgar arrebataadamente lo que con tan poca madurez se pensō.

CAPITULO III.

Que lo que à sido Instrumento de nuestro mal, siempre à de ser tenido por tropieço de nuestro bien.

**B**VELVA nuestro insigne Cordobēs a ser nuevo motivo de otra no menos uel enseñanza: *Tygres, leonesque* (dice el Moral Maestro) *nunquam feritatem exuunt: aliquando submitunt: & cum minimè expectaveris, exasperatur torvitas mitigata.* Los leones i los tigres suelen disimular la natural fiereça; no enpero del todo desnudarse de aquella rigida austeridad; i así es mejor vivir con cuidado i vigilancia, porque cuando el onbre està mas seguro, entonces suelen ellos herir mas fieramente. Que fue advertirnos; Que de lo que es causa de nuestro mal, nunca se à de tener por seguro instru-

Senec. epif. 85.

mento de nuestro bien. I así añadió luego el discreto Filosofo: *Nunquam bona fide vitia mansuescunt.* Delos vicios nunca ai queñar, porque son aquellos enemigos; i cuando imaginemos que nos alagan, entōcete revelaran cōtra nosotros.

REPARÒ san Cipriano en el ordē que se dio a los sabios Reyes despues que unildes adoraron al Rei mas santo: *Herod. Matth. ponso accepto in somnis, nec uerent ad Herodem.* Que por ningún acontecimiento le bolviesen a carear con Erodēs, sino que echasen por otro muy diferente camino. Pues que inconveniente ai en que buelvan à la Corte, i certifiquen à Erodēs de lo que parecia que tãto deseaba saber, como donde abia nacido el nuevo Principe de los Judios, pues el mesmo abia dicho: *Cum inveneritis renuntiate mihi, ut & ego veniens adorem eū.* Que en encontrando ellos el recién nacido Principe, le iria el a tributar las debidas adoraciones. A eso responde el Santo, diciendo: *Non est tutus ad Herodē regressus, nec expedit cum his, qui odierunt Deum, foedera jungere.* Era Erodēs enemigo capital del Señor, i la adoracion que profesaba era color de la malignidad que encubria; era leon, era tigre, que con aparente umildad encubria lo rabioso del pecho; pues manda el Cielo

Senec. ubi sup.

Matth. cap. 2.

Matth. cap. 2.

S. Cyprian. serm. de Adorat. Magor.

à los santos Reyes, que no le buelvan la respuesta, sino las espaldas: *Ne redirent ad Herodum*: porque como ese engaño es simbolo del vicio disimulado, fue advertirnos; Que no ai que firmos nunca de los que son causa de nuestros males, por mas que con afectadas apariencias den a entender que solicitan nuestros bienes: *Nunquam bona fide vitia mansuescunt. Nec expedit cum his qui oderunt Deum, foedera jungere*. O que doctrina tan a proposito, para cuando Principes capitales enemigos del Catolico nonbre traten de confederarse con los Monarcas que defienden i adoran al verdadero Dios, que les respondan con Cipriano: *Nec expedit cum his qui oderunt Deum, foedera jungere*.

Es muy para notar lo que el sagrado Oraculo cuenta, que despues que Saul se reconcilio con David (à quien él tan loco i fieramente perseguia, porque reconoció la inocencia del cãdido loben, que pudiendolo derramar la sangre, se abstubo de la vengança) que no obstante que el apasionado Rei le abia prometido tantas seguridades, con la gente que le seguia, fue à esconderse à lugares mas secretos i seguros: *David & viri eius ascenderunt ad tutiora loca*. Como despues que el Rei asegura tanto a David, despues

que es tan publico prègonero de su inocencia, busca con tanto cuidado en lo mas remoto de los montes sagrado à su seguridad, como si el Rei le ubiese amenazado de quitarle la vida? A esa objecion responde el Cartusiano: *Quia non crediderunt verbis Saulis, cujus infidelitatem & odium toties erant experti*. Anduvo David discretissimo en su materia de estado, i avisadissimo en su dictamen, en no querer dar credito a las palabras del Rei Saul, cuyo odio, i enemistad èl i los suyos tantas veces abian experimentado; porque como entendidos juzgaron; que como nunca se limpiaba bien de la calentura del rancor, al menor desconcierto bolveria à recaer mas tirana i fieramente, como de hecho sucedio. Que es egẽplo para que siempre tengamos por sospechosas causas de nuestras glorias, los que son rabiños sollicitadores de nuestras penas.

PREGUNTAR se puede, que yà que el capital i caviloso enemigo determinò disfrazarse en el trage de algun Animal para enganar a la primera muger; Que porque se enboçò mas con el disfraz de lo fiero de la serpiente, q̄ de lo amable de la paloma; pues parece q̄ para obligar à Eva era mas à proposito esconderse en lo jarifo de la paloma, q̄ en lo espantable de la sierpe,

Dionys.  
Cartb.  
inibi.

pè, pues esta cõ su horrible fealdad podia sobresaltar el coracon de la consorte de Adan, i aquella con lo apacible de su candidez atraer la voluntad de aquella animada fabrica: *Genes. cap. 3. Sed & serpens erat callidior cunctis animantibus terra; Qui dixit ad mulierem*. A esa duda satisface el Maestro de las tentencias, diciendo: *Petr. Lomb. lib. 2. dist. 21. Ut in propria forma non veniret voluntate sua factum est; ut autem in forma sua malitia congruenti veniret, divinitus factum est. Venit ergo ad hominem, qui forte si permitteretur, in columba specie venire maluisset: sed non erat dignum, ut spiritus ille malignus illam formam homini odiosam faceret, in qua Spiritus Sanctus appariturus erat*. El venir el demonio en agena forma, fue arbitrio i eleccion suya; pero el venir en trage cortado a la medida de su astuto engaño, fue disposicion i decreto divino. Vino pues al onbre vestido de escamosa sierpe; que si se lo permitierã, acaso quisiera mucho mas llegar desmentido en la vistosa ponpa de una bicarra paloma. Pero no era conforme a raçon, que el nefario espiritu hiciese odiosa i malquista aquella forma; en que en la ribera del Iordan algun tienpo abia de aparecer sobre la sacrosanta Cabeça de Cristo bautigado: De suerte, que si el demonio hablara a Eva en figura

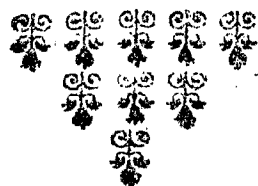
de paloma, quedara esa ave desacreditada? Si. Que no se tubiera por seguro simbolo de la sinceridad? No. Porque como lo que fue instrumento de nuestro mal, siempre à de ser sospechosa ocasion de nuestro bien; por eso, si una vez sirviera la forma de la paloma para solicitar la malicia, siempre fuera su figura, no segura credulidad para la gracia. I por tanto: *Non erat dignum ut spiritus ille malignus illam formam homini odiosam faceret, in qua Spiritus Sanctus appariturus erat*.

A muchos a dado en que pèsar aquella instruccion que el celestial Maestro dio a sus Dicipulos, cuando les despachò para aquellas primeras misiones: *Matth. cap. 10. Ecce ego mitto vos, sicut oves in medio luporum: estote ergo prudentes sicut serpentes*. El mesmo peligro que corre la inocente oveja en medio de los voraces i sangrientos lobos, ese mesmo correis vosotros, a causa del ministerio que abeis de egercitar; lo que importa, es armaros de la astucia i prudencia de las serpientes. Que tienen de avisadas las culebras, que así manda el Señor, que les copiemos los avisos, i emulemos las astucias? Lo que dice Francisco Lucas Brugense, es muy a nuestro intento: *Serpentes, cum se exosas hominibus norint (est enim odium à natura instum bi,*

homini adversus serpentem ut lupus adversus ovem) magna cautione nunquam hominibus fidunt, sed omnia astute agunt, quo sibi probe caveant. Conocen las serpientes i culebras por natural instinto, que el enemigo mas mortal que ellas tienen es el hombre; i de a na ce, que nunca se fian del, si no que viven con perpetuo cuidado de cautelarse de su presencia: *Magna cautione nunquam hominibus fidunt.* Pues avisar el sagrado Maestro a sus Discipulos, que se vistiesen de la prudencia de las Serpientes, fue misteriosamente enseñarles (i a todos los demas en ellos) que del que es principio i causa de nuestro mal, siempre nos emos de guardar muy cautelosos, i entender, que en los vasos de la ponçoña nunca se puede beber segura la triaca, i que de la mano del peligro nunca fue cordura recibir la confianza de la seguridad: *Nunquam bona fide vitia mansuescunt.* Segun esto, que ai que admirar, que los dos Discipulos mas queridos no luego diesen credito a la Madalena, cuando tan ansiada les dice; Que an llevado el cuerpo de su Maestro, pues corriendo fueron a saber si era verdad: *Exiit ergo Petrus, & ille alius Discipulus & venerunt ad monumentum.* I cuando nuel-

tro Lucero registro el sepulcro: *Vidit & credidit.* Vio i creyò lo que la Madalena le abia dicho. Dice nuestro Padre san Gregorio: *Quid ergo vidit, & quid credidit? Vidit linteamina posita, & credidit quod mulier dixerat de monumento Dominum suum sublatum.* Que es lo que Juan vio i creyò? Vio los lienços i el Sudario, i luego creyò lo que la muger abia dicho, que de alli abian llevado el cuerpo. Pues lo bastara, que la muger lo digera? Eso no (dirian los cuerdos Discipulos) es la muger ministra del error; pues así se à de tener por sospechosa maestra de la verdad. I por eso, primero que consientan los oídos es menester, que pase el informe por los ojos: *Vidit & credidit.* Gran dogma para el Cristiano gobierno, portarnos siempre cautelosos, tener por sospechosos siempre en nuestras medras a los que fueron, o son causa de nuestras ruinas.

S. Gregor. Homil. 22.



CA.

CAPITULO IV.

Que donde se escandalizò con la Culpa, es bien que se enmiende con la Enmienda.

Euthy. in c. 20. Ioann.

S. Chryso. in cap. 20. Ioann.

**C**ORREN pues a mucha priesa los dos mas amantes i amados Discipulos a ver si lo que la Madalena afirmaba era como ella referia. Dice nuestro Padre Eutimio: *Nullo jam metu oppressus, quo prioris culpam timiditatis abstergeret.* Corre Pedro agil i veloz al sepulcro de su Maestro, sin temer peligro alguno ni riesgo, corre con intrepido denuedo, corre ollando brioso las negras sombras de la cobardia, para q̄ así desquitase con el bicarro brio los errores de la negacion, i purgar con tal valentia la infamia, que negado abia padecido: *Qui primus negaverat, ad sepulchrum occurrit primus.* Dice Crisostomo: El que primero negò a su Maestro vivo, fue tambien el primero que vino al sepulcro, donde yacia muerto. Con que nos enseñò el primer Vicario de Cristo de la suerte q̄ se à de satisfacer à los que còtra la lei de Dios nos vieron delinquir; que si les desedificamos viendo nuestras culpas, en cuàto fuere posible les satisfacemos viendo nuestras enmiendas.

Bien conocida es aquella

tirana opressiõ, que à manos del lascivo Principe de Siquen la mal recarada hija de Jacob padecio: *Rapuit & dormivit cum illa, ut opprimens virginem. Olbidola a caso despues que desagò lo licencioso de su apetito? No por cierto. Tratò de casarse con ella, pasando por la rigida lei de la circuncision èl i todo su pueblo, que fue la capitulacion, con que se efetuaron los desposorios: *Nec distulit a dolens, quin statim quod petebatur, expleret.* Pòdera el doctor Fero la acciõ del jové Principe, i dice: *Interim aliqua commendanda sunt in hoc Sichem. Fer. in bi.* No del todo vituperemos a este barbaro i gentil Principe; que algo parece q̄ tiene plausible i loable. Pues que ai que alabar i aplaudir en este Principe? *Quod virginem, quã vitaverat, iterum honestare cupit, et eam sibi in uxorem conjugere vult.* Abia infamado, enpañado abia los cristales de la pureça de Dina con las torpeças de su violècia obscena I viendo que tan miseramente tenia ajados los anpos de su recato, trata de reparar los resplandores de su fama, procurando que sea esposa enoblecida la q̄ abia sido su dama infamada. I esto es de alabar? Si, porque fue como enseñarnos i advertirnos de la suerte que emos de proceder para reparar los daños del mal egenplo q̄ buieremos dado con nuel-*

Genes. cap. 34.

Genes. 34.

Ioann. bi.

nuestras acciones. Que como el Principe de Siquen, si escandalizó su gente con aquel lascivo insulto, infamado una forastera doncella, dio tambien cumplida satisfacion a sus vassallos, levantandola (con hacerla esposa suya) del lodo de la infamia a lo escelso de la corona. Esto mesmo emos de hacer nosotros edificando con nuestras enmiendas a los que escandalizamos con nuestras culpas.

Que misterio podra encerrar que disponga i prevenga el manso Cordero, que sacrificado abia de pagar por los insultos del mundo; que fuese el principio de su acerba i amarga passion en lo ameno de un guerto; pues para este fin refiere el Benjamin Coronista, que se recogio a orar con sus Discipulos en el de Gedsemani: *Egressus est cum Discipulis suis trans Torrentem Cedron, ubi erat ortus.*

Joann. cap. 18.

En guerto se abia de comenzar lo atroz de tan funesta tragedia? De aquellas amenidades abia de tomar principio el pagar i satisfacer por la transgression del primer Onbre? Dice

Raul. sermon. 146. Quadr. tom. 2.

Juan Cluniacense: *Potest dici quod Dominus volebat satisfacere pro peccato commisso in horto paradisi. Ideo sicut homo, quando fregit Ecclesiam, imponitur sibi penitentia quod ad eandem redeat, & publicam penitentiam, & emendam honorabilem*

*faciat, ut sic edificentur de penitentia qui fuerunt scandalizati de culpa; sic fecit Christus volens satisfacere de illo peccato.* Puede se responder, Que quiso Cristo (entre otros motivos) el ser preso en un guerto mas que en otra parte alguna, por que queria satisfacer por el pecado cometido en el vergel del paraíso. Porque a la manera, que como cuando un onbre quebrantó la Iglesia le imponen por penitencia que vuelva a ella, i allí haga publica penitencia, i de bastante satisfacion de la emienda; para que se edifiquen con la penitencia los que escandalizaron con la culpa; así hizo Cristo, queriendo en el guerto satisfacer por el pecado que se cometio en el Paraíso. Enseñandonos con este egenplo el celestial Maestro lo que debé hacer los pecadores: Que donde escandalizaron con las desenholturas, allí edifiquen con los ajustamientos: *Ut edificentur de penitentia qui fuerunt scandalizati de culpa.* Bien vendra aqui lo que en defensa del ingenioso Poeta dice Iacobo Laofanense. No ai quien no le condene i abomine, por los libros que escribió de *Arte Amandi*, del arte del amar; i aun el mismo confiesa, que fueron la causa de aberse desconfuesto, con el Cesar. Pero que hizo? Luego otros libros (contra veneno de

Iacob. Laus. serm. 37 tom. 2.

de aquella ponçon) que intituló de *Remedio Amoris*, del remedio del Amor. Dice agora este Autor: *Vtinam Christiani Gentilem imitemur.* Ojala los Cristianos pecadores imitaran al Poeta Gentil. Como? Porque si Ovidio escandalizó con el arte que escribió de amar, ya procuró curar la llaga con los remedios que dió contra las fraudes del amor para guarecer de sus engañosos halagos; así an de hacer los pecadores; Que si escandalizaron con las culpas, an de edificar con las enmiendas.

Actiñ. cap. 20.

Cuando se despide el Apostoli Predicador de la gentes de sus amigos i confidentes para partirse a Gerusalen, dice, que no sabelo que le a de suceder en aquella ciudad, sino que te estaban apercebidas penadas cadenas, i lobregas mazmorras: *Quoniam vincula & tribulationes Hierosolymis manent.* Preguntar se puede, que porque la divina Providencia dispuso, que padeciese Pablo en Gerusalen en tan estrecha carcel tá apretadas prisiones? Para responder a la duda, es necesario bolver los ojos al estado de cuando era Saulo: Era mui ardiente celedador de la Mosaica lei, i arrebarado de su celo, alcanzó anpla comision del Principe de los Sacerdotes, para traer presos i acrojados de Damasco a Gerusalen a

todos cuantos hallase profesores de la Cristiana Religion: *Ut si quos invenisset hujus viros ac mulieres vinulos perduceret in Hierusalem.* Así, que escandalizaba Saulo a los Catholicos, procurando echar en duras prisiones a los que seguian el vando de Cristo llevando los a Gerusalen? Pues en Gerusalen padezca Pablo, macerado en asperas prisiones a onra gloria de aquel Señor, a quien perseguia en sus Cristianos: para que por esta via de a todos los que escandalizó con sus crueldades encarcelando, satisfacion con sus prisiones padeciendo. Pensamiento fue del Venerable Beda: *In Hierosolymis, ut ubi aliquando persequeretur Ecclesiam, ibi nunc pro Ecclesia parte decertaret.* Cuyas palabras imitando Lorino; dijo mui en favor de nuestro asunto: *Et accet ac etiam oportet, qui pessimo alios exemplum laferit, eos de bono, quod in se est, ad meliora, ut provocet.* De aqui se faca; Que es sumamente importante, Que el que con su mal egenplo escandalizó a los demas, a esos mismos (cuanto pudiere) los edifique con lo egenplar de la enmienda.

Por orden de Rebeca se atrevió Iacob a hurtar la bendicion a su hermano Esau, i como la enpresa era tan ardua, le aseguró los temores con la traça que le dispuso, i aliento que le

Actiñ. cap. 9.

Bed. in cap. 20. Acti.

Lorin. ibid.



le infundio. Salio Jacob con su intento, i enbrabecido Esau intenta de matar al que con la industria de la madre ganò el derecho de la primogenitura. Viene a noticia de Rebeca la sangrienta intenció del mal enojado hermano, i para poner a Jacob en salvo, le acóseja que se ausente huyendo en casa de su tio Laban, hasta que el curso del tiempo cure i mitigue la enconada llaga de aquel furor: *Nunc ergo filii audi vocem meam, & consurgens fuge ad Labam fratrem meum.* Notó aqui Oleastro, que la mesma madre que le puso en el riesgo a Jacob, esa tambien le dio la traza para que huyese de la furia de Esau. I saca de aqui un documento moral, diciendo: *Optimum est, ut qui dat consilium ad malum, det etiam remedium ad illud evitandum.* Es la lúdable consejo, que el que dio el parecer para caer en los trances del peligro, dà tambien la industria (a egenplo de la sabia Rebeca) para escapar de los laços del riesgo. Lo mesmo podemos aplicar a nuestro intento, esforçando a los que an escandaligado con sus defaciertos, que procuren (en quanto les fuere posible) edificar à aquellos mismos con sus recatos: como Pedro, que si fue el primero que negò cobarde, tambien fue el primero que animoso fue al Sepulcro: *Qui*

Genes. cap. 27.

Oleastr. inibi. Annot. mor.

*primus negaverat, ad Sepulchrum cucurrit primus.*

CAPITULO V.

*Que de la raiz de la Intencion toman su ser las ramas del Arbol de las acciones.*

**D**IFICULTOSO parece de entender lo que de si, i de su intimo amigo refiere el Benjamin Coronista: *Currebant duo simul, & ille alius Discipulus praecurrit citius Petro.* Corrian los dos juntos, i el Amado Dicipulo ganandole tierra con la ligereça llegó primero al cielo del Sepulcro. Dice Vgo Cardenal: *Sed si praecurrit, quomodo ergo simul?* Si corrian los dos parejas, como el querido Dicipulo hizo tantas ventajas en el correr a Pedro? Responde el Cardenal de santa Sabina: *Currebant simul, idest si simili affectu, & si non pari gressu.* Corrian parejas con los pies de los afectos, aunque con las plantas de los pies llevaba una conocida ventaja: i como el Señor mira mas lo interior del alma, que lo exterior del cuerpo, como atiende mas a las intenciones que a las obras, por eso llamó correr iguales a los dos Dicipulos: *Currebant duo simul.* Porque aunque los pasos eran desiguales, eran muy con-

Joan. 20

Vg. Cardin.

conformes los afectos: *Simili affectu, & si non pari gressu.*

**S. Gre-** mo Dotor: *Sicut fabrica colum- gor. ap. nis, columna autem basibus in- Thom. nituntur; ita vita nostra in vir- Hyber- tutibus, virtutes autem in in- nic. ver. tentione intima subsistunt.* Como la fabrica se sustenta sobre lo robusto de las columnas, i las columnas se sostienen sobre lo solido de las basas; Asi la vida del Cristiano carga sobre las virtudes; i las virtudes se apoyan sobre la intencion. En faltando la basa, caen las columnas, en cayendo las columnas dà en tierra la maquina del edificio: de la misma manera (dice Gregorio) sucede en la espiritual fabrica de las virtudes. En haciendo vicio la intencion, ellas caen i perecen, i todo el edificio viene al suelo: Que cosas de cielo cargar sobre basas de tierra, en que à de parar, sino en aire i polvo?

Psal. 68

No parece justificada la queja del real Profeta, cuando vaticinando los castigos de sus contrarios, dice: *Fiat habitatio eorum deserta, & in tabernaculis eorum non sit qui inhabitet.* Habla en persona del Redentor del mundo, i dice, Que la sacrilega Gerusalé quede al andar de un desierto de Libia, horrible habitacion de venenosos moradores. Pues que insultos à cometido esta gente condenada a tan sangrientos casti-

ges? *Quoniam quanta percussisti persecuti sunt.* Porque fieramente persiguieron al que el Señor con su mano lastimò. Dice agora el Aguila de los Doctores: Si los perseguidores de Cristo afligen i congojan al que el Padre està hiriendo i acotando, como el mesmo Padre lo confiesa, diciendo: *Propter scelus populi mei percussus sum.* 53. Porque en una misma accion por los acótes del Hijo se à de llevar el Padre tan inmortal es gracias, i los que parece que cooperan con el, padecer tan mortales castigos? *Quid ergo peccaverunt, si a Deo percussus sum persecuti sunt?* *Quid animo eorum imputatur?* Si hacen lo mesmo al parecer, que el Padre, en que pecaron? Que se les puede achacar? Dice Agustino: *Quid animo eorum imputatur? Malitia.* Quereis saber la raçon porque el Eterno Padre llueve tantas plagas sobre los que acotaron i persiguieron al mismo que el hirió? Porque como en las acciones se mira a la intencion i al afecto, i en el castigo del Hijo obrò el Padre con tan ardiente caridad, i los Judios con tan furiosa rabia, por eso el Padre por lo que para si pide glorias, para los otros solicita penas. Que lo que dà color i calor a las obras, es la intencion con que se hacen.

Psal. 68

Isai. 6.

S. Aug. inibi.

DIFICULTAD puede ha-

Matth. cap. 16. *Tu es Christus Filius Dei vivi.* Vos Señor sois Hijo de Dios vivo. A penas pronuncio estas palabras, cuando se vio remunerado con abundosísimas promesas, consultandole luego en Portero mayor del Palacio de la Gloria: *Tibi dabo claves Regni caelorum.* Confiesan al mismo Señor grandes tropas de demonios a clamorosos gritos por Hijo de Dios: *Exibant demonia a multis clamantia ex dicentia, quia tu es Filius Dei.* I el retorno que llevan, es quedar los precitos spiritus condenados a eterno silencio: *Et non sinbat ea loqui.* Pregunta Juan Cluniacense, que como siendo una misma la confesion, unos llevan el pago, i otro la paga? Pedro con las llaves del cielo, i los demonios cerrados los labios con los candados del silencio? A esto satisfice de opinion de Agustino, diciédo: *Licet eadem essent verba, non tamen idem animus, nec eadem intentio.* Dicebat enim Petrus ex dilectione, ut Christum amplecteretur; demones autem ut Christus ab eis recederet. No ai que admirar, que siendo unas mesmas las palabras de Pedro, i de los demonios, sean tan diversos los efectos de las pagas, que el lleve tales pagas, i los demonios tales pagos; porque Pedro confesó a Cristo con amor para que le admitiese i amase, i los demonios clamaron con temor, para qlos dejase, i se apartase dellos. I como el Señor no mira las palabras, no las obras, sino la intencion con que se hacen, se dicen, no ai que admirar, que Pedro quede con las llaves de la Gloria, i los demonios condenados a pena de silencio: *Dominus autem radicem interrogat, non florem.* Dice el Cluniacense; El Señor lo que mira, es a la raiz de la intencion, no a las flores de las obras i palabras.

Matth. cap. 16. *Tibi dabo claves Regni caelorum.* Confiesan al mismo Señor grandes tropas de demonios a clamorosos gritos por Hijo de Dios: *Exibant demonia a multis clamantia ex dicentia, quia tu es Filius Dei.* I el retorno que llevan, es quedar los precitos spiritus condenados a eterno silencio: *Et non sinbat ea loqui.* Pregunta Juan Cluniacense, que como siendo una misma la confesion, unos llevan el pago, i otro la paga? Pedro con las llaves del cielo, i los demonios cerrados los labios con los candados del silencio? A esto satisfice de opinion de Agustino, diciédo: *Licet eadem essent verba, non tamen idem animus, nec eadem intentio.* Dicebat enim Petrus ex dilectione, ut Christum amplecteretur; demones autem ut Christus ab eis recederet. No ai que admirar, que siendo unas mesmas las palabras de Pedro, i de los demonios, sean tan diversos los efectos

S. Aug. ap. Rau lin. sermon. 5. de SS. tom. 2. *Licet eadem essent verba, non tamen idem animus, nec eadem intentio.* Dicebat enim Petrus ex dilectione, ut Christum amplecteretur; demones autem ut Christus ab eis recederet. No ai que admirar, que siendo unas mesmas las palabras de Pedro, i de los demonios, sean tan diversos los efectos

tos de las pagas, que el lleve tales pagas, i los demonios tales pagos; porque Pedro confesó a Cristo con amor para que le admitiese i amase, i los demonios clamaron con temor, para qlos dejase, i se apartase dellos. I como el Señor no mira las palabras, no las obras, sino la intencion con que se hacen, se dicen, no ai que admirar, que Pedro quede con las llaves de la Gloria, i los demonios condenados a pena de silencio: *Dominus autem radicem interrogat, non florem.* Dice el Cluniacense; El Señor lo que mira, es a la raiz de la intencion, no a las flores de las obras i palabras.

Que en propios terminos lo dixo nuestro Beatissimo Padre san Gregorio: *Si semel cor intentione corrumpitur, sequentis actionis medietas & terminus secure ab hoste callido possidetur, quoniam totum arboris si bi fructus ferre conspiciat, quam veniente in radice vulneravit.* Si una vez se estraga e ineficena el coraçon con lo pestilente de la intencion, con mucha seguridad se hace el comun enemigo tirano dueño de toda la obra: porque conoce que son suyos los frutos de todo el arbol, cuya raiz ai osigó con el venenoso diente de la torcida i perversa intencion. Pues que se a de hacer? Concluye el Señor: *Summa ergo cura vigilandum, est ne vel bonis operibus ser-*

S. Gregor. Homil. 16. in Ev. gel.

*feriens mens reproba intentione polluatur.* Por tanto es necesario vivir con mucho desvelo; No sea que egercitandose el spiritu en acciones loables, se cambie la triaca de la virtuosa ocupacion en mortal ponçoña, a causa de la estragada intencion con que se obra.

REPARO el Angelico Doctor, que la primera palabra que el Redentor del mundo habló en el Evangelio de san Juan, fue el decir a los dos Discipulos Andres i Juan, que iban en pos del bolviendo la cabeça: *Quid queritis? Que buscáis? Notandum autem, quod hoc est primum verbum, quod Christus in isto Evangelio loquitur.* Pues que misterio puede tener, que sean estas las primeras palabras que habla el sacro Maestro en el Evangelio de su Benjamin. Que son las palabras? *Quid queritis?* No dijo el Señor, como reparó Novarino: *Quem queritis? A quien buscáis? Sino, Que buscáis? Dice el Angel de las Escuelas: Examinat eos de intentione.* El no decir, A quien buscáis? Sino, Que buscáis? Fue hacer examen de la intencion: *Sequentium namque Christum non eadem intentio est.* Dice el Santo: Porque de todos los que siguen a Cristo, no es una mesma la intencion; porque con varios fines suelen seguirle. Pues si en el Evangelio de san Juan lo pri-

Ioann. cap. 1. S. Tho. inibi.

Novar. in cap. 1 Ioann.

mero que se le oye hablar al Señor, es de la intencion, fue para enseñarnos muy desde luego, que lo primero que mira en cuantos le siguen i sirven, es la intencion: *Notandum autem, quod hoc est primum verbum, quod Christus in isto Evangelio loquitur: & congrue, quia primum, quod querit Deus ab homine est recta intentio.* Que la forma es la que dà el Señor a la cosa; así la intencion es la que dà vida i alma a las acciones.

S. Tho. ubi sup.

Asi lo dijo el Aguila de los Doctores: *Quod non bona intentione feceris, non tibi proderit; quia quomodo feceris, non si lumen quomodo illi cenerit, tibi imputabit.* Nunca te entrará en provecho lo que hicieres con no buena intencion; porque lo que ati se te a de imputar, no lo que al otro le sucede, sino el animo i afecto con que tu obrares. Que a lo primero que el Señor mira, a lo que principalmente atiende, es a la intencion i animo con que las cosas se dicen i hacen.

S. Aug. in illud, quod in tom. 4.

CAPITULO VI.

*Que nunca llego tarde el que no pudo llegar mas temprano.*

PODREMOS decir también, que aunque Pedro quedó inferior en la carrera, que con todo corrió

En pa-

parejas con el mas alentado joven, aunque no llegó tan presto a la meta, donde le arrebatava lo ardiente de su deseo: *Currebant autem duo simul.* Porque nunca se puede acusar de tardo i pereçoso, al que llegando tarde, no estubo en su mano el no aver podido llegar con mas presleça.

De aqui emos de salvar al Real Profeta de una obgeçio, que se le puede hacer a unas palabras fuyas. Va haciédo relacion de la rectitud i justicia que guardaba en su Reino, i dice: *In matutino interficiebam omnes peccatores terra:* Mui de mañana me levantaba yo a hacer al Señor un mui agrada- ble sacrificio, que es derramar la aleve sangre de los que con sus nefarios insultos alborotaban mi Reino, i escandalicaban mi Republica. El Cardenal Cayetano: *Questio hic movetur de impunitate Ioab, qui interfecit duos Principes meliores se.* Como el Santo Rei dice, que madrugaba tanto a quitar la vida a los insolétes i alevosos: *In matutinis interficiebam.* Si abiendo sido tan alevoso i fementido el Capitan Ioab, mandando a Abner i a Amasa, tan valerosos Capitanes, con tan infame perfidia, reservò el castigo de tan descomunal delito a la egecucion de Salomon su hijo? *Facies ergo juxta sapientiam tuam & non deduces eam*

*Psal. 100.*

*Cardin. Cajet. inibi.*

*3. Reg. 2.*

*eiem ejus pacifice ad inferos.* Mira hijo mio, que te aviso; Que dès al alevoso Ioab el merecido castigo a sus perfidos delitos, mandandole derramar la alevosa sangre, el tiempo i quando que te distare tu sabiduria i discrecion. Responde a esa obgecion: *Solvitur, quod celeriter punivit.* Esa duda se decide (dice Cayetano) con responder, Que aunque el castigo i vengança dela sangre a aquellos inocentes parece q̄ llegó tarde, que no fue sino mui presto. Como pudo ser eso, si fue despues de la vida del ofendido Rei? *Celeriter punivit, puniens eum quam primum potuit commodi: & quod non prius commode potuit, quia firmatum esset Regnum in semine suo.* El que no puede hacer la cosa quando quiere, no debe ser acusado porque no la aya hecho. Si David no castigò las alevosias del Capitan Ioab, fue porque como era tan poderoso, i tenia tanto sequito en la militia, i por otra parte no estaba bien arraigado el Reino de David, fue discreta materia de estado el disimular la vengança hasta tiempo acomodado, como se egecutò, cuando la ocasion ofreció oportuna comodidad. Luego aunque parezca, que David castigò tarde à Ioab, es engaño; que le castigò mui temprano, mui con tiempo: *Celeriter punivit.* Porque mui con-

*Cajet. ubi sup.*

tiempo llegó; aunque parezca que tarde, el que llegó quando pudo.

A muchos à parecido, que aquel famoso ladron, que desde lo bajo del suplicio escalò lo alto del cielo, puede ser consuelo i animo de los que en los ultimos tercios de la vida, bolviendo al mundo las espaldas llorosos, se convierten a su Dios, pues el divino Paciente le dijo: *Amen dico tibi: Hodie eris mecum in Paradiso.* Yo te afirmo de verdad, que oi seràs conmigo en el Paraiso. Con esta promesa, que pecador puede aber (por perdido i rematado que sea) que confiado en ella, no espere perdon en el angustioso i postrimero periodo de la vida? Sino hallais otro egenplar mejor que este, dice Eusebio Emiseno, mui mal desparcho hallareis. Porque, preguntado yo, no es apropiado egenplar, sino ai cosa mas valida, que el decir que Dimas se convirtió a la ora de la muerte? Yo no niego esto (dice Eusebio) pero, lo que afirmo es, que puede competir Dimas en la puntualidad de su conversion a cuantos en la Iglesia de Dios conpungidos an madrugado a llorar sus culpas. Como se entiende esto? Yo lo dirè, dice Eusebio. Quando tiene un onbre obligacion a bolverse a su Dios? Claro està, que quando le esclarece i raya en el alma la sin-

*Luce. c. 23.*

cera luz de su divino conocimiento. Porque sino le conocè, como an de amarle i servirle, como dice el Apostol: *Quomodo invocabunt, in quem non crediderunt?* Hasta el ultimo passo de su vida nunca abia conocido Dimas al Señor: En el Ocaso de la muerte le amancio el Sol de la Catolica enseñanza: entonces, quando conoce a Dios, le confiesa i adora por su verdadero Dueño; luego tan presto llegó a conocer a Dios, tan presto se bolvió a él, como cuantos an madrugado a servirle i amarle en lo mas tierno i joven de la edad, pues a nadie le an de hacer cargo de que llegó tarde, cuando no tubo la culpa de no aver llegado temprano. I así, tan lejos està Dimas de ser consuelo de los que tarde conociendo a Dios se convierten, que antes en la ultima residencia a de ser rigido fiscal de los que pudiendo, como pereçosos i lerdos, en convertirse tardaron. Oigamos a Eusebio: *Ille nec salutes tempora sciens distulit, nec remedia status sui in momenta ultima infelici fraude posuit, nec redemptionis suae spe in desperationis novissimum reversavit: nec Religionem ante, nec Christum servit.*

*Roman. cap. 12.*

*Euseb. Emiff. Homil. de Bono Latron.*

*Iob 8. 13*

Es mui de poderar lo que de si dice el egenplo sagrado de la Paciencia: *Posuisti in nervo pedem tuum.* O que rigor! Que el Señor a puesto mis pies en

el nervio. Qué es nervio? El brete, el cepo en que tienen a prisionados los malhechores. Asi la letra Ebraea: *Posuisti in cippo pedes meos*: Como notan, Pineda i Cipriano. I no es como los grillos, que con estos se anda, aunque contrabajo; pero el brete i cepo, asi atan al preso, asi le enbargan los pasos, que no le permiten andar, ni aun apenas mover. Que dice luego el divino Paciente? *Observasti omnes semitas meas, & vestigia pedum meorum considerasti*. Estais, ó dulce Dueño, observando mis sendas, i considerando las guellas de mis plantas. Reparó Guillelmo Ebroicense en esta, que parece contradiccion, è implicacion en los terminos. Si dice Iob que está tan preso, que no puede dar un solo paso, por tener los pies tan estrschamente inhibidos: *Posuisti in nervo pedem meum*. Como le considera el Señor, como le cuenta i mide los pasos? *Observasti omnes semitas meas*. Dice Guillelmo: *Quia effectu ad pia opera ambulabat*. Era el Santo Patriarca sumamente piadoso, era generoso a maravilla, i cuando yacia postrado en aquel inmundo basurero, de donde no podia (a causa de sus terribles dolencias) levantarse; que esto llama cepo i brete, deseaba con entrañables ansias ir (como acostunbraba) a socorrer los mi-

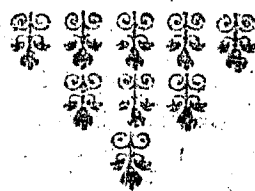
Liter.  
Hebr.  
Pined.  
Cypria.

Iob c. 13

Guillel.  
Ierm. 45  
tom. 2.

seros, necesitados i afligidos; pero aunque queria, no podia: Pues en esa ocasion que hacia el Señor? contalle los pasos: *Dinumcrasti gressus meos*. I si no andaba, como contalle los pasos? Es, que como el no andar, como el no ir a visitar i socorrer los mendigos i enfermos, no era culpa suya, pues no podia por estar tan legitimamente impedido con lo grave i molesto de sus achaques; por eso se le cuentan por pasos, los que deseaba dar, i se juzga i dà por andar lo que él quisiera caminar; porque de no llegar, no se hace cargo en la casa de Dios al que no tiene culpa de no haber llegado: antes se le paga como si hubiera corrido. Que como allà dijo Tulio: *Sera gratulatio reprehendi non solet, praesertim, si nulla negligentia praetermissa est*. Ningun parabien se puede acusar de tardo, si el que le à de dar tarde llegó a saber la causa porque se abia de escribir. Que en la casa de la raçon a ninguno le acusan la tardandança de haber llegado, quando él no pudo mas presto haber venido.

Cicer.  
lib. 2. E  
pist. 18.



CA

CAPITULO VII.

Que no consiste lo verdadero del vivir en lo prolijo del alentar; sino en lo eroico del merecer.

**N**O pasemos en silencio el misterio de llegar Pedro mas tarde al Sepulcro, i entrar mas presto en el sacro Mauseolo: *Venit ergo Simon Petrus, & introivit in monumentum*. Donde S. Agustin, S. Gregorio i otros muchos dicen: *Posterior intravit, qui prior venerat*. El que llegó primero, fue inferior al que llegó mas tarde, pues llegando el ultimo entrò el primero. Que fue enseñarnos, que (absolutamente hablando) no está la gracia en el venir primero, sino en la ventaja del caminar mas con el feror de la vida: Porque en la casa de Dios, i en sus libros de cuenta i raçon, no se cuentan las antigüedades por los dias, sino por los meritos.

Ioan. 20  
S. Aug.  
S. Gregor.

Ioann.  
cap. 1.

Ruper.  
inibi.

REPARO el Sãto Abad Tui-ciense en el misterio de señalar la ora de la primera vocaciõ de los Dicipulos a la Escuela de Christo, que fueron nuestro Evangelista i Andres: *Hora quasi decima*. Era la ora de cima; q cuantos yo è leído (que son muchos) todos concuerdã en que era la ora de la tarde, i no lejos de anohecer. Dice Ruper: *Sed cur interpositum est: Hora erat, quasi decima, ubi le-*

*us nostra vocationis carpebat primicias? Si aquella vocacion era las primicias, i las estrenas del divino llamamiẽto para su sagrada Escuela; porq con rã particular cuidado se pone la circunstancia del tiempo diciẽdo, q era ya sobre tarde: Hora quasi decima? Fue para enseñarnos i advertirnos el divino Maestro muy con tiempo, que no consiste en el tiempo el acudir a su soberana vocacion: porq la grandeza del servirle, no se gobierna por las oras de los dias, sino por las perfecciones de las virtudes. Asi lo dice Ruper: *Et Ruper: in omnibus omnino: atas non ubi sup. discernit, nec prejudicat congrua significatione dictum est: Hora quasi decima.**

BIEN esforçarã lo dicho lo que de si el Real Profeta dice: *Ego autem sicut oliva fructifera in domo Dei*. Yo Señor soi como la pingue i opima oliva en el plantel de vuestra Casa. Aqui es de ponderar al arbol que se compara, el que en la guerra de Dios rinde abúdosos frutos de virtudes: *Satius dixisset sicut a-migdalus, & nõ sicut oliva: Di-cesan Geminiano: Parece que fuera mejor compararse al almendro i no a la oliva: al almendro arbol rã bicarro, que a visdelibierno toma la posesion de la primavera, siendo el que primero florece; i la oliva que ha-*

Psal. 52

S. Gem.  
serm. 32  
tom. 2.

S. Amb.  
brof. lib.  
2. Epist.  
12.

Es 3 len

lengua de la experiencia, el ultimo arbol que rinde el fruto es la oliva. Esto supuesto: porque el justo se compara a la oliva, i no al almendro? *Ego autem sicut oliva.* Pues el almendro es el primero que florece, i la oliva: el ultimo de los arboles que fructifica? Porque? Para enseñarnos, que en la Escuela i Casa de Dios, no consiste la excelencia en venir tarde: o temprano, sino en aventajarse en los merecimientos; pues una aguilabuena mas en un dia, que puede andar un buei en muchos años. Que como dijo Vgo Cardenal:

*Vg. Car. Sape qui triginta annis, vobis amplius mansit in clastro reputat se meliorem eo, qui recenter intravit: sed quandoque puer intrat clastrum, qui prima die fervetior est eo.* Muchas veces piensa el anciano de treinta años, que es mas fervoroso en la Religion, que el recién entrado en ella; siendo así que sucede, que el novicio del primer dia, suele ser mas fervoroso que el antiguo de muchos años. Luego la antigüedad de los claustros, conforme al conputo del cielo, mas se gobierna por lo que se merece, que no por lo que se vive.

A cualquiera entédido i discreto hara no pequeña dificultad, q̄ siendo el Lucero de la mañana tan aplaudido i aclamado por boca el soberano. Sol, por el

*Matth. cap. 11. mugeres: Inter natos mulierum*

*non surrexit major Ioanne Baptista;* fuele el que tanto lograrse en tá breves años de edad, pues no fueron treinta i tres los que aquella divina Alma alentò, el viviente cadaver i taller de las mas rigidas austeridades i maceraciones. Como se a de encuardernar en un tomo tan sublime perfeccion, que fue pafmosa admiracion de los cielos, con dias de tan escasa i corta vida; porque parece que induce sospecha tan alto merecer, con tá limitado vivir? De esta duda (i q̄ a nuestro intento!) nos sacará libres el Venerable Padre Algero, diciédo: *Ne minutio temporalis laboris aliquod aterni pramii pateretur dispendium, ipsius vitam, quo nemo major surrexit, triginta duorum annorum & semis esse Deus voluit, ut perfectionem meriti nō tempori adscriberet, sed virtuti.* Para enseñarnos el Señor, que la perfeccion i grandeca del merito, no consiste solo en lo largo i prolijo del vivir: dispuso la divina Providencia, que aquel pafmo de virtud, i monstruo de santidad, viviese el estrecho termino de treinta i dos años i medio solamente: *Ut perfectionem meriti non tempori adscriberet, sed virtuti.* Para que de aqui se infiera; Que no camina a un pafso los que nacen juntos, ni corren parejas los que a un mismo tiempo començaron a goçar la comun usura de la luz; pues el

*Alger. de Sacram. Altar. libr. 2. cap. 7.*

que mejor se aprovechare de la del cielo, el que mas ganancias hiciere cò el caudal que le dieron, ese (aunque muera mucho antes) avrà vivido mucho mas: Siendo illustre egeplo desta verdad el insigne Precursor, q̄ en menos de treinta i tres años, vivio sin comparacion mucho mas, q̄ otros en el prolijo i prolongando espacio de seiscientos, ochocientos i novecientos: *Ut perfectionem meriti, non tempori adscriberet, sed virtuti.* I así acrecieta Algero: *Et quis diutius eo vixisset, si temporis diuturnitatem, & non meritorum virtutē perfectioni sufficere vidisset?* I quien abia de vivir mas largas edades q̄ el sagrado Bautista, si la grandeca de la perfeccion solo còsistiera en el durar de los años, i no en la virtud de los meritos? *Sed & quomodo (prosigue Algero) Ioanne nemo major surrexisset, cum Abrabā, Isaac & Iacob, & ceteros quam plures in obsequiis divinis diutius laborasse constet?* I como podia sustentarse, como mantenerse la proposicion del celestial Maestro, *Que ninguno se levantò mas alto que su Precursor;* pues nos consta, que Abrā, Isac i Iacob, i otros muchos Profetas i Patriarcas le escudieron con tan conocida ventaja en los años de la vida, i que mucho mas tiempo gastaron en el servicio del Señor. Luego el merecer no consiste en el nu-

*Alger. ubi sup.*

*Alger. ubi sup.*

mero de los años, sino en lo ardiende de la virtud.

I sino preguntemos al doctissimo Padre Maldonado el fin principal de la parabola de los obreros, que el cuidadoso Padre de familias condujo para su viña: el cual saliendo a todas oras, mandò despues de fenecida la tarea, que la paga fuese al revés de la venida: *Incipies a novissimis usque ad primos.* Pues que distribucion de premios i galardones es esta en la casa de un Padre de familias tan sumamente sabio, i tan sabiamente justo? Como se invierte el orden al pagar respeto del venir? Pues no fuera mejor desde los primeros ir subiendo a los ultimos, que no desde los ultimos descender a los primeros? A eso satisface el grande Interprete, diciendo; que esto fue para decir i avisar: *Nō debere quem quā de antiquitate sua vocacionis gloriari.* Que no debe ninguno (absolutamente hablando) poner la proa del desvanecimiento en la antigüedad de la vocacion: porque no dà el tiempo el grado ni lugar en el Senado del cielo, sino el trabajo i sudor de lo eminente i eroico de las virtudes: pues el corte del acero obra mas en un instante, que el cuchillo de piedra en muchos siglos.

A s i dijo saçonadamente Iuan Cluniacense: *Plus iovit latro positus super crucem in uno*

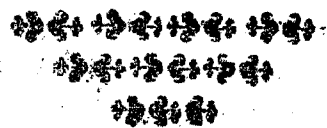
*Matth. cap. 20.*

*Maldon. inibi.*

*Raulin. sermon. 145. to. 2. Quasdrag.*

die, quam nongentis & nonaginta annis Adam, vel Mathusalem; cruce enim est equus licet dure, tamen velociter portans. Mas caminò Dimas en una hora, que en novecientos i noventa años Adan i Matufalen, i otros muchos: porque la Cruz es un cabello, que aunque tiene el paso muy penoso, lleva có mucha ligereça, i camina con mucha apresuracion: pues esos Patriarcas tardaron tantos siglos en llegar al Paraíso, i Dimas puesto en la posta de la Cruz llegó en brevisimo tiempo: *Hodie eris mecum in Paradisi.* En un día le promete el Señor el Paraíso, i a breves jornadas llega a la prometida i feliz estancia. Luego bien decimos, que (guardada la proporcion) no consiste la gracia en venir primero, sino en el caminar i correr en el ejercicio de las virtudes: pues en el consistorio de la Gloria aquel tendrá Solio mas elevado, que de merecimientos se averiguare mas enriquecido, pues: *Posterior intravit, qui prior venerat.*

(\*)



CAPITULO VIII.

Que no se despaga el Señor de que le examinen las maravillas, como despues le crean los milagros.

**E**NTRA pues el fervoroso i ardiente Apostol en el terrestre cielo, i vio los lienzos i el Sudario, este curiosamente cogido i apartado de los demas lienzos. *Introivit in monumentum.* Que como aqui advierten nuestros Padres Crisostomo, Teofilato i Eutimio, fue a fin de que viendo Pedro la disposicion de los lienzos i Sudario, juntamente con Iuan tomasen motivo para creer, que su divino Maestro abia resucitado. Que nunca el Señor se cansa de que le examinen las maravillas, ni se ofende (guardandole siempre el debido decoro) de que hagan diligente escrutinio de sus milagros.

ACABA de hacer aquel tan portentoso de sustentar con tan pocos panes i peces, tan innumerables tropas de ombres, mugeres, i niños: i luego obliga a sus Dicipulos, que embarcando se vayan a delante, hasta que él despida las conbidadas turbas: *Compulit ascendere in naviculam, & praecedere eum, donec dimittere turbas.* Dudar se puede, que porque el sobe-

*Ioan. 20 S. Chrysostr. Theoph. Euthy.*

*Matth. cap. 14.*

Euthy. inib.

rano Maestro mado, que se embarcaren los Dicipulos, dejandolos solos entre si, con pretexto i color de despedir la numerosa frecuencia. Dice nuestro Padre Eutimio: *Compulit praecedere in ulteriorem partem hoc quidē prae-textu, ut ipse relictus dimitteret turbas: in veritate autem, ut secum habentes fragmentorum copiosos, per otium absente illo curiosè fragmenta sciscitarentur.* El ordenar el Señor que los Dicipulos que llevaban las espuertas del pan tan prodigiosamente multiplicado, se embarcaren, i quedasen solos, mientras que él despedia los convidados, fue un discreto color que quiso dar para quedarse: que en realidad de verdad la raçon de quedarse fue para que ellos entre si, como llevaban consigo los fragmentos del milagroso pan, tratasen i confiriesen (ausente el Maestro) con especial curiosidad muy de espacio la grandeça de aquella rara maravilla: *Per otium, absente illo, curiosè fragmenta sciscitarentur.* Que tan lejos está de ofenderse el Señor de que le examinen los prodigios, que antes él negocia modos i traças para que le escudriñen los milagros.

REFIERE el Evangelista S. Lucas, que predicando Paulo i Silas en la Sinagoga de Berea, convirtieron a algunos nobles i principales, recibiendo i abra-

çando la Evangelica doctrina có ardientes ansias de poner por obra sus divinos preceitos: *Qui aviditate quotidie scrutantes Scripturas si haec ita se haberent.* Esaminando las sagradas Escrituras, i revolviendo sus volúmenes, sobre si aquella doctrina hacia buena consonancia con la que nuevamente se anunciaba. Pues porque permitia el Predicador de las gentes, que con tan diligente inquisicion se corejasen las profeticas Escrituras para averiguar si convenian con las nuevas? Parece que lo que se abia de hacer era obligalles a creer, i no permitirles escudriñar. A esto respõde Dionisio Cartufano: *Quotidie scrutantes, id est, diligenter investigantes & considerantes; non enim levi in circumspectaque mente fuit lex nova suscipienda, aut aliquis Christus credendus, sed Scripturae erant revolvente annova veteribus consonarent.* Tan lejos estaba Pablo de pensarle i dolerle que las Escrituras i profecias se viesesen i examinasen, que antes bien él palabagustoso por la exacta diligencia deste examen; porque una lei tan nueva, i al parecer tan estraña i peregrina no, se abia de recibir i acetar leve i ligeramente, i sin circunspeccion alguna dar credito a la venida del Mesias; i para ese fin i efecto se revolvieran i remiraban los divinos

*Act. 17.*

*Dionys. Carth. in c. 17. Act. 17. sic. 17.*

nos Oraculos, i constando de la tan secreta i armoniosa correspondencia, i tan ajustada consonancia, se rindiese luego rendida la cerviz al suave yugo de la Apostolica i Evangelica lei. Pero despues? Dice Dionysio: *Verum fide recepta non sunt*. *Dionys. Scriptura ad videndum ita se ubi sup. habeant, sed ad intuendum clarior, ad predicandumque fortius quod utique ita se habent.* Pero despues de bien averiguado, despues de bien entendido todo lo que se debe creer, seria terrible indignacion del Señor no dar credito a la divina palabra. Que si se an de escudriñar i rebolver las Escrituras (despues de creído) a desfer para declararlas mas, predicar i convencer a los rebeldes, i proballes cuan bien se dan las manos los dos instrumentos, que ajustadamente se conforman, i corresponden. Que el Señor no quiere que no le examinen sus Escrituras i milagros, sino que despues de bien examinados, no se los crean, eso es lo que fiéte, eso lo que le indigna.

A muchos Interpretes a pues to encuidado la racon i causa porque el Benjamin Apostol antes de entrar en aquellos abismos de tan misteriosas revelaciones oyó a sus espaldas una voz como de un robusto i sonoro clarin: *Et audiavi post me vocem magnam tanquam tubae.* Muchas futeleças è leido sobre

*Apocal. 1.*

el misterio de que vamos hablando; pero lo que dice Bulégero hace mui a nuestro intento: *Quoniam (dice) pluribus hac Pet. Ba revelatio fieri debebat, & res lenger. maximi momenti annuntiatura inibi. erat, sono tuba veluti Principum edicta publicari debuit.* A-bia de escribir i predicar el sagrado Evagelista i Apostol los altos i sublimes misterios de nuestra sagrada Fè; los cuales abian de venir a noticia de muchos: pues para eso se toca primero una tronpera clara, alta, sonora, al modo que acostumbra los Principes en los bandos, prematicas i sanciones, que establecen, publican, è intiman en sus Republicas. Estas solenidades dan a entender, que no se promulgan las leyes con temor de que se examinen, no con recelo de que se confiera, porque a ser eso, ni se publicarían tan a vista de tantos, ni con el estruendo de las tronperas i clarines se despertàran los concursos, i convocàran las frecuencias. Pues decir agora Juan, que al descubrirle tantos secretos, i revelarle tantos arcanos, se toca un clarin, que con lo alentado del sonido puede convocar mucha gente, fue un como decirnos; Que nunca el Señor se ofende, ni agravia de que le ponderen sus misterios, escudriñen sus maravillas, i averiguen sus milagros. Que a no ser eso, para que tronpa de tanto ruido, i cla-

clarin de tanto estruendo? *Et audiavi post me vocem magnam tanquam tubae.*

OFENDIDO el Señor, i esasperado de las rebeldias i terquices de su mal contento pueblo, dijo a su siervo Moisen: *Quousque non credent mihi in omnibus signis qua feci coram eis? Fieri igitur eos pestilentia atque consumam.* Hasta cuando yà este procaz i renitente pueblo insolente me à de irritar? hasta cuando no an de darme credito con todas las señales i milagros que en su presencia è obrado? Pues que è de hacer sino fulminallos, i consumillos a rayos de tirana peste, que a nadie perdone. Ponderò Oleastro, que la queja del Señor, i la indignación fuya no se originò de que los Ebreos le averiguasen, i examinasen los milagros, sino de que no se los creyesen: *Quousque non credent mihi in omnibus signis, qua feci.* Porque verdaderamente antes es mui cóforme al gusto del Señor, que le examinen mui bien sus milagros i maravillas: pero el enojo es, que examinadas no se las crean i veneren. I así permitio el divino Dueño, que los dos sus mas validos entrasen en su sepulcro, i averiguasen lo que dentro del abia, para que visto lo que pasaba, se fuesen disponiendo para creer el misterioso articulo de su triunfante Resurrecion. I bien se lucio esta diligencia

*Numer. cap. 14.*

*Oleast. inibi.*

en el regalado Benjamin, pues con la averiguacion que hizo de lienzos i Sudario, con tanta prevencion separados, luego al momento le entrò por las ventanas del entendimiento la infalible luz de la Resurrecion de su Maestro: *Et vidit, & credidit,* como del Cardenal Toledo dejamos dicho, i afirma san Cirilo Alejandrino, cō nuestro Padre Eutimio, i otros.

*S. Cyr. ril. in c. 20. loã. Euthy. inibi.*

### CAPITULO IX.

*Que no ai cosa que mas facilmente crea un Onbro que serà, que aquello que è quierere i gusta que sea.*

QUE aprobada pasa por la esperiencia aquella laconica sentencia del gran Teologo Nacionceno: *Magnam ad fallendū vim habet aliquid velle.* No es decible el dulce hechizo que lleva consigo para enganar, el querer: porque por el mismo caso que quiera un onbre, i desee una cosa, cree con mucha facilidad todo lo que està bien para alcançalla i conseguilla.

HABLANDO el Apostol de las condiciones i calidades de que se adorna i viste la Princesa de todas las virtudes, dice así: *Charitas omnia credit, omnia sperat, omnia suffert.* La caridad todo lo cree, todo lo espera, i todo lo sufre. Dice Oleast

*S. Greg. Naz. e-pist. 171.*

*1 Cor. c. 13.*

Oleas. tro: *Pulchre rationem reddit, quare ebaritas omnia credat; & Genes. est, quia omnia sperat.* Ase de Annot. advertir i ponderar la raçon tã moral. discreta (como fuya) del Apof- tol, cuãdo dice: Que la caridad lo cree todo, porque lo espera todo: *Omnia credit, omnia sperat.* Es mui avisado el engace del creerlo todo, al esperar lo todo: por ue cuando un onbre espera con anũas, i con aogos de sea hallar una cosa, en cualquier lugar imagina que à de encontrar con ella: *Quare ebaritas omnia credat, est, quia omnia sperat.* Que como dice el

Abul. 2. Salomon de España: *Homines Par. 18. sunt naturaliter prompti ad credendum ea, quae sunt ipsorum favorum eorum.* Es para ver i admirar; 9. 31. Que prontos, que prestos, que aparejados se hallan los onbres para creer aquello que hace en su favor; que luego se persuaden que serà lo que quierẽ que sea!

Matth. Tunc, si quis vobis dixerit: *Ecce hic est Christus, aut illic: nolite credere.* Pues porque tan suma advertencia en no dar credito, que estè Cristo en esta, ò aque

lla parte, porque se an de levãtar entonces muchos q se quieran levantar con este nonbre; i así engañar con señaes falsas i aparentes? Dice la divina Boca de Oro; Que el defender i cautelar tanto la facil credulidad de abraçar à cualquiera por el verdadero Cristo, lo fundò el Señor en lo comun i corriente del umano proceder. En aquellos trabajosos tiempos, i calamitosa era, cada uno procurará buscar alivio a sus aogos, i des- aogo a sus cõgojas; i como Cristo, legitimo i verdadero Due- ño, es la pitima de los afligidos coraçones, el seguro puerto de los detrotados; i como es propio de un enfermo cuando desea sanar creera todo Medico, satisfaciẽde de cualquiera medicina, ponerse en las manos de cualquier remedio, porq piensa en cualquiera que sea hallar la salud; por eso con tanto aviso previene el celestial Maest- ro, que no crean luego à cual- quiera que se hiciere Cristo, esto es, medicina de sus males, consuelo de sus aflicciones, i al-ivio de sus cuitas. Oigamos à Crisostomo: *Egrotus in do-ribus positus omni homini ostendens sibi aliquid ad remediũ, facile credit, non dijudicans per-sonas medicinarum: ipse enim doloris anxietas omnia omnibus credere cogit: sic & tunc, in ne-cessitate persecutionum positi; & quasi egroti desiderantes refri-*

S. Ioan. Crisost. inib. o- per, imp.

*gerium Christi; omnibus facile credent referentibus aliquid de Christo: ipsa enim pressura necessitas credere cogit.* Que como dijo Clemente Alejandri- no: *Quod quilibet vult, hoc etiã putat.* Lo que cada uno quie- re, facilmente se le antoja que es.

Clemens Alexã. lib. 3. Stromat.

Dijo Iulio Proculo; Que el abia visto un Rei en habito i magestad augusta, i que le abia mandado, que el Romano Pueblo le erigiese un suntuoso templo, i que de al adelante le llamasen Quirino; porque yã era Dios, i colo cado en la su- prema Cumbre. Este fue Romulo, fundador de Roma, La visio fue mentida, i el Proculo sobornado por los Padres del Se- nado, para que con esta ocasion se le consagrase Basilica al fun- dador de aquella insigne Ciu- dad. Persuadiose el Pueblo à que aquella vision era verdade- ra; Luego la pasó por infalible, i consagrò Aras a su Romulo. Pues porque dieron tan facil credito al Relator de aquella patraña? Dice Lactancio: *Ob- desiderium facilius creditum est Iulio Proculo.* Descaba el Pue- blo Romano (por lo fumo que queria i veneraba a su funda- dor) tener alguna ocasiõ de que valerse para consagrarle ten- plos, i tributalle adoraciones; pues que ai que admirar que luego creyesen, que era infali- ble la vision de Proculo; por-

Lactãt. lib. 1. c. 13.

que es mui proprio del enbre creer facilmente lo que desea, i persuadirse pronto a tener por cierto lo que le està bien. Que como dijo Nacianceno: *Facile in posturam facit quidquid de- siderat.*

Naziã. orat. 10.

VEN los Moabitas en lo de- sierto dela campaña unas copio- sissimas corrientes de aguas, en cuyos cristales reberberado los purpureos rayos del mas reful- gente Planeta, les higo parecer que bermegaban inundaciones de sangre vertida en copiosos diluvios al fatal corte del cu- chillo: *Primo mane surgentes, & orto jam Sole ex adverso a- quarum viderunt Moabita a- quas rubras quasi sanguinem; di- xeruntque: Sanguis gladii est: pugnaverunt Reges contra se, & ceciderunt mutuo.* Eran aque- llas aguas las que para socorrer la sed de los egercitos de aque- llos tres Reyes, el de Iudã, Is- rael i Edon ( que venian contra el de Moab ) tan milagrosamẽte hallò el santo Profeta Eli- seo. Levantanse los Moabitas, i viendo que purpureaban re- berberadas de los rayos del Sol (cosa que sucede mui de ordi- nario en ellas) digeron: Sangre es, sangre es vertida en batalla. Los tres Reyes se an de la veni- do, i se estaràn dando i hacien- do furiosa guerra; i estas corrie- tes son de las venas roudidas à punta de lo fiero de las lanças i cuchillos. Dice el Abulense: *Quo-*



Abul. 4. Quomodo Moabita putaverunt, Reg. 3. quod iste esset sanguis belli: quia q. 19. ista suspicio erat valde irrationalis. Como pudieron tan facilmente persuadirse los Moabitas, que aquellas aguas eran sangre derramada en campaña, supuesto que tal fantasta no podia estribar en fundamento alguno de rason? Nam dato quod

Abul. ubi sup. medietas orbis pugnasset (prosi- gue el Asonbro del Orbe) & caesa fuisset in bello, non fluxisset tantus sanguis. Porque aunque la mitad del mundo peleara, i la pasaran a cuchillo, no pudie- ra correr tanto diluvio de san- gre. Segú esto, como tá aprieta clamaron: Sanguis gladii est. Este rio es de sangre, porque se an amotinado los tres Reyes, i de los cuerpos muertos nace esta copiosa corriente. Es que como deciamos de Cleméte A- lejandro: Quod quilibet vult, id etiam putat; i de Naciáeno: Facile impostura facit quidquid delectat. Lo que uno desea, fa- cilmente se persuade que es, i lo que deleita, sin dificultad engaña: como los Moabitas de- seaban con tanta veemencia q los contrarios suyos entre si se desaviniesen, i discordasen, dá- dose sangrienta batalla, de aí se origina, que en viendo berme- gear las aguas, luego alboroca- dos digesen: Sangre es, sin duda que los confederados campos, divididos en mortales discor- dias, pelean i combaté: Sanguis

est: pugnaverunt Reges contra se, & caesi sunt mutuo. Que lo que uno quiere que sea, mui facilmente se deja persuadir q será.

Pv as que mucho que el A- mado Benjamin tan presto, tan facil creyese, que su querido Maestro abia resucitado, vien- do los liengos i el Sudario de aquella manera dispuestos: Et vidit, & credidit. Porque como le estaba tan bien, como tan a- fectuosamente deseaba, como esperaba tan fino los creditos i onores de su divino i amable Dueño, sin interponer tardan- ças, ni hallar inconvenientes, entrar, ver i creer, no pareció tres cosas, sino una sola. Porque es mui proprio del onbre dar credito a aquello que desea, i le está bien: Quod quilibet vult, hoc etiam putat.

CAPITULO X.

Que se llevan mui luego apare- jada la sospecha las Revelacio- nas que no se conforman con el sagrado Oraculo.

REPAREMOS en la rason que dá el sagrado Co- ronista: Non dum enim Job. 29. sciebant Scripturam, quia oportebat eum à mortuis resurgere. Porque aun no sabian la Eseti- tura, donde se dice i establece, que convenia que el difunto Se-

Señor se levántase triunfando de entre los muertos, para ser glorioso Primogenito dellos. De fuerte, que aqui nos enseña el discreto Evangelista: Que toda verdad, revelacion, i de- mas cosas a esto concernientes, que no contestaren con el sa- grado Oraculo, se an de tener sienpre por sospechosas en la verdad, ò por fantásticas ilu- siones.

Abul. cap. 10.

PARA acreditar el Apostol i Principe de su Colegio la in- falibilidad delo escelso del nó- bre de Cristo, dijo: Hinc omnes Prophetas testimonium perhibet, remissionem peccatorum accipe- re per nomen ejus, qui credunt in eum. Para saber cuanta ver- dad sea lo que voi testificando, no ai mas que saber, que los Profetas contestan con lo que yo voi predicando. Pues por- que el Apostol no alega los mi- lagros i maravillas de Cristo, sino el testimonio del sagrado Oraculo, que habló por boca de los Profetas? Fue para ense- ñarnos el sumo Padre; que para hacer firmes los milagros, las revelaciones, misterios i mara- villas, primero se an de cote- jar, registrar primero por la in- errable aduana de la sacra Es- critura: Que como dijo Lactá- cio: Non idcirco à nobis Deus creditur Christus, quia mirabi- lia fecit sed quia in eo vidimus facta esse omnia, que nobis annu- tiata sunt in vaticinio Prophe-

Lib. 4. In

taram. Si creemos que Cristo es Dios, no es tanto por los es- tupédos milagros que obrò le- gitimos i verdaderos, quanto porque vemos mui a la letra cumplido en su sacrosanta Per- sona todo quanto del vaticina- rón los sagrados Profetas. De- fuerte, que lo que no contesta con la sagrada Escritura, sienpre se lleva consigo mucha apa- riencia de falso, i poco credito de verdadero.

REPAREMOS nuestro Padre san Gregorio en lo que al niño Sa- muel le sucede. Llamale el Se- ñor, i apresurado corre al sumo Sacerdote: llamale segunda i tercera vez: Et adiecit Domi- nus, & vocavit adhuc Samuel tertio. I que hizo entóces el fa- vorecido niño? Qui consurgens abiit ad Heli. Lo mismo que hi- ço la primera i la segunda vez; ir corriendo al sumo Sacerdo- te. Dice el Beatissimo Doctor; Que misterio encierra, q cuan- do el Señor iá reiteradas veces se aparece i habla a Samuel; re- pita el discreto niño el acudir al Sacerdote supremo con tan- ta celeridad i apresuracion? A eso responde diciendo: Samuel cum vocantem se Dominum au- divit ad Heli cucurrit, quia ele- ctus ordo Prædicatorum sancta Ecclesia hoc, quod eo revelans, cognoverat, quæ esset, in sacro eloquio requirebat. Nam facile fallitur, qui hoc, quod occulta cõtemplatione colligit, in sancta Scri-

1. Reg. cap. 3.

S. Greg. in 1. Reg. 3.

Scriptura veritate nescit discutere quale sit. El llamar Dios à Samuel, i Samuel acudir à Eli, sumo Sacerdote, fue para instruirnos; Que los Predicadores i Maestros a quien el revela misterios, enseñanças, i doctrinas, que luego an de acudir al Oraculo, al sumo Sacerdote, que sienpre habla por la Escritura sacra, i contesta con sus Catholicos dogmas: porque muy facilmente se engaña el que no mirandose en el cristalino espejo de la sacra Escritura, quiere componer sus verdades, i acreditar sus revelaciones: Nam facile fallitur, qui hoc, quod occulta cõtemplatione colligit, in sancta Scriptura veritate nescit discutere quale sit.

Matth. cap. 2.

Matth. 2

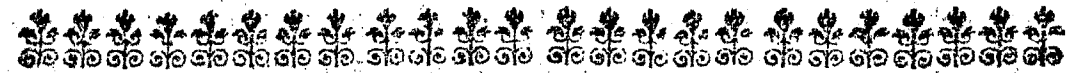
NOTABLE es la razon q los santos i sabios Reyes dieron cuando conducidos de aquella radiante estrella entraron en la Corte donde estaba la Univerfidad de los Maestros de la lei, preguntando por el lugar donde abia nacido el niño Principe de los Judios: *Voi st qui natus est Rex Iudaeorum* Pues por que, ò ansiosos Reyes, venis à Gerusalem a hacer esa pregunta? Oid la raçon: *Vidimus enim Stellam ejus in Oriente, & venimus adorare eum.* Porque emos visto su Estrella, su luz en el Oriente, i le venimos à adorar. Pues por eso venis à Gerusalem? Por el mismo caso vienen a la Corte de Judea, que

como vieron tanta novedad de luz, tan singular Estrella, tan peregrina revelacion, ordena el Señor, que vayan primero que adoren a Gerusalem, Escuela entonces de los Maestros i Doctores de la lei, para que vean i esaminen si la luz nueva i Estrella que indica el Nacimiento del Mesias, dice i contesta con el sagrado Oraculo, que entonces eran lei i Profetas. I así se vio, que consultados por Erodos los Categraticos de aquella facilidad, respondieron: Que en Belen abia de ser el nacimiento de tan nuevo Rei: *Sic enim scriptum est per Prophetam*; porque así consta del sagrado Oraculo. Pues porque permitio el Señor, que estinguida por entonces la antorcha que guiaba a los Magos, ellos fueren à consultar los Maestros de la lei? Fue para enseñarnos; Que en abiendo novedades de luces, de doctrinas, de revelaciones, visiones, i apariciones, i otras cosas à estas semejantes, luego se à de recurrir con ellas al examen i piedra del toque del sagrado Oraculo, Padres i Doctores de la Catholica Iglesia, para saber los quilates que tienen. Así lo enseña Simon de Cassia à tales palabras: *Magi ordinato mysterio relicta Stella de superis Ierosolymam ingrediuntur habere colloquium cum in lege pres-*

Matth. 2

Sim. de Cas. lib. 1. c. 14. in Eccl. gel.

sis, ne suspicent decepti falsapro veris. Igitur neque revelationibus, visionibus, & apparitionibus credendum est, si discrepent à Prophetis, ab Evangelio, à Fide etiam à quantalibet veritate, seu ostensione clarifescant.



# LIBRO XI.

## ARGUMENTO DESTE LIBRO.



NO es decible el sumo cuidado, i solícito desvelocon que el inclito Triunfador, i Sojuzgador invicto de la funesta Parca andaba haciendo gloriosas reseñas, i ostentativos alardes de su alegre i festiva Resurrecion. Bien lo abonani testifican las frecuentes apariciones que el esclarecido Señor hacia à los suyos, una de las cuales es la que es enpleo de nuestro XI. Libro; que pasó así, segun refiere el radiante Lucero: Estaban en la orilla del mar de Tiberiades Pedro, Tomas, Natanael, Diego, i Iuan, i otros dos dicipulos, cuyos nombres yacen sepultados en lo profundo de un misterioso silencio. Para divertir i entreteener el tiempo, dijo el que abia de ser suprema Cabeça suya: Que queria ir à pescar. Digeron los Conpañeros: Nosotroste asistiremos gustosos al virtuoso egercicio. Enbarcaronse, i aprestandose al logro de los lances, sucedio quedar frustrados cuantos aquella noche repitio la temosa industria. Amanecioles disfraçado el Sol de mas amables luces, negandose providente al conocimiento de los Dicipulos, tantas veces en su egercicio fatigados i deludidos. Preguntales: Que si tienen algo que comer? i respondiendo, Que no; les dijo: Que largafen la red à la derecha mano de la nave, i hallarian lo que tanto sollicitaban. Apenas egecutaron el orden, cuando yà fallaban las fuerças para traer la red, à causa de la prodigiosa muchedumbre que presa se ospedaba en la tegida carcel. El Aguila i Benjamin Dicipulo tiernamente alboraçado, dijo à su intimo amigo Pedro: Este, que con disfraz de mercader nos à pedido

Ioann. cap. 21.

de comer, i echarla red al mar, es nuestro amable Dueño, i dulce Maestro. Asi como oyó el ardiente Dicipulo tan gustosa nueva, vistiendose su tunica (porque estaba desnudo) se abanço à las aguas del mar, siendo Delfin su amor, que con rapido buelo le hacia surcar la falobre canpaña, por llegar à besar las plantas del soberano Señor. Los demas Dicipulos vinieron en la nave, que no lejos distaba de la tierra, llevando la red para lograr los lances, que por mandado del divino Triunfador tan felices i afortunados les abian salido. Veamos agora algo de lo que para nuestra enseñanza se esconde en esta maravillosa pesca, para hacer el util plato de algunas a propositoadas moralidades.

CAPITULO I.

Que los esfuerzos del Remedio, allí ande aplicarse mas eficaces, donde la Necesidad dà mas lamentables voces.



MAERIA es discreta de estado, i avilada conveniencia de racion, que siempre se à de acudir con mas esfuerzo a aquella necesidad, que grita con mas lamentables veras para el remedio, siempre favorecer con mas prontitud donde mas calamitosa se sientre la adversidad.

A MI glorioso Padre San Gregorio NISENO le parecia poco cortés la alabança de la Esposa, cuando contemplanado la grandeca de su Esposo, dice, que le parecia à un Mançano, que se descollaba opimo entre los silvestres pobla-

dores de la inculta selva: Sicut malus inter ligna silvarum, sic Dilectus meus inter filios. Cantic cap. 2.

Dice agora NISENO: Quid est ergo quod vidis? Eltraño ver al querido Conforte, coposo, i copioso Mançano entre los brocos leños de la selva. Como no le vè en lo ameno del Jardin, i en lo florido del Vergel? A eso responde el Santo diciendo lo que el Real Profeta dijo hablando de los destroços que en la Viña del Señor hizo en forma de sangriento jabali el comun enemigo: Exterminavit eam aper de silva; & singularis ferus depastus est eam. Estaba el mundo

hecho una inculta i tosca selva, donde el demonio abia hecho tan fiebles estragos, i sangrientos destroços. Pues que hace la divina Providencia? Allí acude con el socorro, donde mas lamentable llama la necesidad. Está el mundo hecho,

Cantic cap. 2.

S. Greg. Nysseni inibi.

cho una selva, perdido i destrozado; pues se plante el hermoso Mançano, para que onrando la selva, la fecunde con su fruto, i agasage con su sombra. Las pelabras del Santo son: Quoniam ergo singularis ferus, qui pascitur in silva gravissimum attulit damnum pulchra vinea; propterea in silva plantatur malum.

QUESTION à sido no poco ventilada i reñida entre los Interpretes sobre la persona de los Apostoles que seria la prodigiosa estrena de la profunda umildad de lavar sus afquerosos i mendigos pies. Los Latinos figuen un runbo (esceto Ambrosio) los Griegos echan por diferente derrota, por que aseverando aquellos, que començo por Pedro, estos afirman, que dio principio por Judas. Asi nuestros Padres Crisostomo, Teofilato i Eutimio, Origenes, i Ambrosio que se les agrega; i fundanse en lo que dice el Evangelista: Cum ergo venisset ad Simonem Petrum. Como viniese à Simon Pedro: luego parece que yà abia lavado los pies de otros. La racion de Origenes hace mui à nuestro intento. Porque començo el divino Maestro por el fementido de Judas a egercer aquel tan estupèdo acto de umildad? Porque el primer riego a aquellas alevosas plantas? Respondendum est (dice el gran

S. Chrysost. Theoph. Euseb. S. Amb. lib. 3. de Sacram. cap. 1. Ioann. cap. 13.

Adamancio) ut medicus plurimis infirmis subministrans iuxta artem medicina initium mendendi facit ab iis qui urgentur, quique pejus affecti sunt, sic Dicipulorum sordidos pedes lavantem incepisse à magis sordidis. Quiso (dice Origenes) el divino Maestro hacer un diseño i mōtea en esta ocasion de graduar remedios i socorros de necesidades i apreturas, i por eso comiença a aplicar los defensivos contra la malicia por los pies del mas perdido i rematado. Al modo que el sabio i atcto Medico que tiene a su cargo muchas fuertes i linages de enfermos; que por aquellos comiença, à aquellos acude i assiste en primer lugar con mas vigilante sollicitud, q conoce adolecer de mas peligro, i enfermar de mas riesgo. Medico se llamó à si mismo el divino Señor: Non est opus valētibus Medicus, sed male habentibus. Pues si es proprio de los cuerdos i atentos Medicos el graduar las curas conforme las enfermedades, que mucho que comience por Judas à curar los achaques de las imperfecciones i faltas, pues aquel malvado dicipulo, aquel sacrilego Apostol era el q estaba de mayor riesgo i peligro: Medicus in tū medēdi facit ab iis qui pejus affecti sunt. Que así se à de hacer siēpre; Que el comienço del socorro sea por la necesidad mas apretada i urgente.

Origenes in c. 13. Ioan.

Matth: cap. 9.

**Job 6.38** PREGUNTA el Señor al Espejo de la paciencia: *Quis posuit in visceribus hominis sapientiam? vel quis dedit gallo intelligentiam?* Quien encerrò en las entrañas del onbre la sabiduria? ò quien dio al gallo tanta maña, è inteligencia? Sepamos en que puede consistir la inteligencia del gallo, que se contrapone a la sabiduria del onbre? Dice el Cardenal Iuan Vital: *Galus in prolixioribus tenebris, sive densioribus fortiores voces emittit, & luce propinquante dulciores.* Es notable el instinto, i en su modo digna de toda alabança la discrecion del gallo; i es, que en lo mas profundo, en lo mas denso de las lobregas tinieblas, entonces esfuerça i levanta la voz con mas robusto aliento, i porfiado resson; i al avvicindarse yà los amables rayos de la luz que esperra, vâ tenplando la voz mas dulce i suavemente. Pues decir agora el Señor, que la sabiduria del onbre se à de carear con la del gallo, es como avifarnos, q̄ como esta ave en su canto, así nosotros emos de proceder (para proceder sabiamente) en el remedio de las necesidades; que à las calamidades mas tristes, tragicas i funestas se à de acudir con mas piadosa celeridad, i generosa pròtitud, como el gallo, que en lo mas profundo de las tinieblas esfuerça mas lo robusto de la voz: *In tenebris*

*Ioã. Vi. Galus in prolixioribus tenebris, sive densioribus fortiores voces emittit, & luce propinquante dulciores.*

*densioribus fortiores voces emittit: & luce propinquante dulciores.*

Es mui para advertido, que cuando el Señor hiço su Vicario a Pedro, esaminandole el amor tres veces a la respuesta de cada esamé, le hace entrega de los Fieles; pero có diferente modo la tercera vez. Las dos primeras le dice: *Pasce agnos meos.* Apaciéta mis corderos, i la ultima: *Pasce oves meas.* Apaciéta mis ovejas. Preguntar se puede; Que por q̄ el celestial Maestro dos veces encarga los corderos a su Vicario, i solaméte una las ovejas? Porque bien se deja entender, que la cosa que se encarga i encomienda dos veces à vista de otra de q̄ se manda cuidar, que pone en mucho mayor cuidado i desvelo. q̄ la que una sola vez se encarga? A esto respõde Iuan Cluniacense: *Bis moneatur Petrus pascere agnos, qui lac non ministrant pastoribus, & semel oves, quæ huiusmodi commoda conferunt, quia sciebat Christus pastores Ecclesie parùm factururos illis à quibus nõ speratur utilitas.* No solamente hablaba el Señor con Pedro, sino có todos los demas que le abian de suceder; i como de los corderos se espera tan poco fruto, i de las ovejas se saca siépre tá copioso esquilmo, por eso, conociendo el Señor la condició delos onbres, que sienpre hacen poco caso de los que les sirven de ningũ emolu-

*Ioann. cap. 21.*

*Ioann. Raul ser. 1. de S. Petri tom. 2.*

lumento; por eso encarga sola una vez las ovejas, pero una i otra los corderos: *Ideo, ne illi negligenterur bis illos commendavit pasceudos; dice el Cluniacense: Que dõde se conoce mas el desabrigo i desanparo, allí es bien encomendar mas cuidadosamente el anparo i abrigo.*

No parece que andubo mui à ciegas cuando dijo aquel que iba restituyendose a lo amable de la luz, dijo: *Video homines sicut arbores.* Veo los onbres que me parecé arboles. Como arboles? Si. Pues que tiené los arboles? Lo que dice nuestro Gran Padre, sacado del libro de la esperiécia: *Quarum stirpium molliuscule sunt fructus, earum folia veluti tutiora quædam opercula crassiuscula sunt, ut in fico: quarum duriusculi sunt, ea tenuiores, levioresque obtinet frondes, ut in nucibus intusri licet.*

*S. Basil. Hexam. bomil. 5*

Ase de notar la vigiláte providencia i saber del grã Autor de la naturaleza (como en todo) acerca de los arboles i plantas; Que à las que dotò de mas tierra, bláda i delicada fruta, à esas proveyò de frondosos, duros i dilatados paveses, para que la defendiesen i escudasen contra las inelemencias del tiempo; i demas enemigos que intétasen invadirle, è infestarle: i por el contrario, toda planta i arbol q̄ produce i procrea partos duros, fuertes i robustos, les armò de mas debiles escudos, i fragiles

arneses, por cuánto la fruta no tiene tanta necesidad de barbacanas i muros contra los infectadores de sus medras. Pues si los onbres son como los arboles, *Video homines sicut arbores,* será decir sin duda alguna; Que conforme las enfermedades, así an de ser los remedios; i al paso de las enfermedades, an de correr los socorros; à los menos flacos, a los menos afligidos, no có tanta veemencia el alivio i conorte; pero a los mas debiles, a los mas peligrosos, a los mas atribulados, à esos se à de acudir primero, a esos asistir con mas desvelo i solitud: *Quarum molliuscule sunt fructus, earum folia crassiuscula sunt.* Que no procediendo así, es invertir el ordé i estilo dictado por la prudencia, pregonado por la caridad, i mandado guardar por la justicia.

YA pues abremos de aqui conocido la raçon porque el Señor se aparecio tan diversas veces (despues que tan gloriosamente refucitó) a sus Dicipulos, pues como reparò Vgo Cardenal, hiço aquel triunfante dia cinco apariciones: *Quinquies Vg. Car. illa die apparuit; i despues otras muchas veces, i oi en el mar de Tiberiades, estando juntos Pedro i Tomas, Natanael, Diego i Iuan, con otros dos dicipulos.* Pues porque tanto aparecerse i ostentarse? Por la dificultad que cófigo traia el creer

*Vg. Car. in c. 28. Marib.*

tan escondido i retirado misterio; porque el de la resurreccion de la carne a hecho sienpre mucho enbaraço a los humanos entendimientos. Pues por eso se aparece, se ostenta tantas veces el glorioso Dueño, porque nos enseñò con esa accion, que donde se oponen las dificultades mas enbaraçosas, donde las necesidades claman con mas instancia, alli se à de acudir sienpre con mas veloz i fervorosa frecuècia. Que como el celestial Maestro es el divino Gallo de su Escuela, así en las tinieblas mas profundas de la ignorancia de tanto misterio acude con la frecuente asistencia i apariciones en tanta copia de luces i enseñanças: *In tenebris densioribus fortiores voces emittit.*

## CAPITULO II.

*Que es tan torpe vicio la ociosidad, que parece que se corriera el mismo Dios, que antes se conociesen el nombre, que la ocupacion.*

**R**E PAREMOS, que cuando està Pedro a las orillas del mar, entonces delierrando la pereça i el ocio, trata de ocuparse i entretenerse en la pesca, diciendo à sus cõdicipulos: *Vado piscari*, en que mostrò bien ser dicipulo de un Maestro que desde que nacio,

sienpre con el egeplo estubo enseñando quanto se enfadaba i ofendia del seminario de todos los vicijs, que es el ocio; i que el mayor trabajo que el podia padecer, era no trabajar; i dando a entender tambien, que en cierto modo se corria de que le conociesen por Dios, sin que primero le hallasen trabajando.

En los unbrales de las sagradas Letras hallaremos bien calificado lo ultimo de nuestra propuesta, para que despues proligamos a establecer lo demas: *In principio creavit Deus Genes. caelum & terram.* Dice el Istoriador Profeta: En el principio criò Dios el cielo, i la tierra. Dice san Teofilo Antioqueno: Parece que en la primera plana, i en la primera linea de su Istoria echò un feo borron el gran Coronista, pues parece que abia de comenzar diciendo: *D;us in principio creavit caelum & terram.* Dios en el principio criò el cielo i la tierra. Porque que mas fausto i feliz auspicio se podia dar à tanta coronica como que el Supremo Opifice fuese la primera palabra con que tan insignificante obra se comenzase? Esto supuesto, i que en la colocacion de las palabras fue el divino Espiritu el Autor, pregunta Teofilo: Que porque primero se puso el criar, que el Criador? *Primo Creationem nominavit, Theoph. Alex. lib. 1. ad Euthor. de im-*

*dei ad ipsum Deum posuit.* A esto satisface el Santo, diciendo: *Non enim fas est, Deum temerè & otiosè nullo opere subjecto nominare.* Es tanto lo que el supremo Dueño desea que le contéplemos ocupado, i miremos nunca ocioso, que primero dispuso, que se comenzase la istoria, diciendo la ocupacion, que nonbrando la persona. Tanto como esto abomina Dios el torpe vicio de la ociosidad, q̄ parece que quedara corrido i afrentado que le nonbrasen en la Istoria, sin que primero le istoriasen la ocupacion: *Non enim fas est, Deum temerè & otiosè nullo opere subjecto nominare.*

ESTABA el celestial Maestro muy vecino a la ciudad de Gericò, i un ciego que estava junto al camino, informado q̄ por alli pasaba el prodigioso Obrador de tantas maravillas, comenzó a clamar diciendo, *Que tubiese misericordia del.* Hizo alto el piadoso Dueño, i compadeciendose del que padecia la triste tirania de aquel achaque, le reparò los consuelos de la perdida luz. Preguntan nuestro Padre Teofilacto i Aimon, *Que supuesto que el sacro Maestro iba camino de Gericò, que porque se detiene en el camino a obrar aquella maravilla? Stans autem Iesus iussit illum adduci ad se.* A esto responden diciendo: *Ne in-*

*cessus Domini esset inutilis, in via fecit miraculum, hoc documentum discipulis suis dans, ut in omnibus simus proficui, & nihil sit in nobis otiosum.* Esto Teofilo; lo que se sigue Aimon: *His & similibus ad sui exemp. Quinq. discipulos suos informabat, nec in ipso itinere otiosus esse volebat.* Era de ver la sollicitud, el cuidado del piadoso Dueño, que en las casas, en los poblados, en los desiertos, en el mar, en la tierra, de proposito, de paso, i como quiera que fuese, sienpre se ocupaba, sienpre se entretenia, sienpre asistia à la continua tarea del trabajo, con palabras, con obras, con pies, con manos; para enseñança i documento de los suyos, que en cuanto fuese posible, sienpre le ayan de seguir en virtud que tanto importa, lançando de si el vicio de la ociosidad, que tan innumerables daños acarrea: *Ne incessus Domini esset inutilis in via fecit miraculum.*

Dos cosas se ofrecen de duda en aquella represion i modo de tratar a aquellos que el vigilante Padre de familias remite a su viña allà al fin del dia: *Quid hic sta is tota die otiosus? Dice el erudito Novarino: Nullius alterius criminis illis insinulat, sed solius otiositatis: Es muy de ponderar; Que siendo así que aquellos repreendidos del infame vicio de la ociosidad, estarian metidos i encar-*

*Luc. ca- pit. 18.*

*Matth: cap. 20.*

*Novar: adag.*

*SS. PP. excurs. 87.*

tados en otras muchas culpas i pecados, no les dà en rostro el vigilante Padre de familias cõ otro algun delito, sino con el de la ociosidad: *Quid hic statis tota die otiosi?* Pues que serà la raçon de esto? Que es un vicio el de la ociosidad tan execrable à los divinos ojos, tan detestable i opuesto a su soberano genio, que como no haciendo caso de los demas, solo este le irritò la indignacion, i encendio la colera; porque se vea la ogerica i antiparia que este divino Dueño tiene à este feo i pernicioso vicio de la ociosidad. Lo segundo haceles ir à su viña, i no hace concierto especial (como con los demas obreros antecedentes) con ellos, como reparò nuestro Padre san Gregorio Nacianceno, sino que les dice: *Itē & vos in vineam meam.* Id a trabajar à mi viña. Como a trabajar? i el jornal que a los demas se promete, como no se consigna a estos? Como tan remitidos a la fatiga, sin hacer memoria de la paga? *Non allicet postremos* (dice el docto Aloisio) *promissione, nude in vineam mittit.* Pues porque ran enbiados sin paga, tan desnudos de galardõ? Que bien pagados van (dice Novarino) que mas paga, aunque nunca recibieran otra (que si recibieron, i mui copiosa.) No les sacan a esos miseros del torpe vicio del ocio, no les rescatan de

la escura mazmorra de la arañgeria, i les restituyen a la clara luz del trabajo i ocupacion. Que mas bien librados los que-reis? Que mas bien pagados les deseais? *Non allicet postremos mercedis promissione, nude in vineam mittit.* An magna merces, quod ab ocio quis avocetur? concluye el erudito Autor; para que de aqui conozcais cuã aborrecible es para el Señor el vicio de la ociosidad.

No disimulemos à este intento, para cumplir con nuestra propuesta, un motivo, que para su fundamento nos dio nuestro Padre san Gregorio. No pocas veces emos hecho arriba mencion del modo con que los lienzos i el Sudario (por Divina disposicion) quedaron en el Monumento: *Vidit lin-*

Ioan. 21

S. Greg.

hom. 22.

in Evã.

gel.

el

Naziã. orat. 40. Matth. cap. 20.

Novar. in c. 20. Matth.

el Sudario se simbolizaba su descanso i alivio; porque como puede ser estampa del trabajo, quien quita el sudor? Pero bien mirado habló el divino Padre con misteriosa agudeça, como quien tan bien conocia la condicion del Señor. El Sudario i lienço que quita el sudor, sea simbolo del trabajo: *Potest Sudarii nomine exprimi labor Dei.* Porque como el sacro Dueño sienpre fue tan dado a la incesable tarea del trabajo, sienpre se hallaba entretenido en el obrar, aquello que para los demas es simbolo del alivio, para el fue estampa del trabajo; porque como aborrecia tanto la ociosidad, fue como decir; Que el mas penoso trabajo fuyo era el descansar.

Phil. li. br. 1. Al legor.

No pudo encarecerlo mas el Ebreo Platon, que cuãdo dijo: *Pudet ultra procedere; mortem etiam in Deum cadere; si cadit otium.* No quiero decir mas, no quiero pasar adelante, concluyo con decir; Que se morirà Dios, si le dà el mal de la ociosidad. Aqui pudo llegar lo ultimo i supremo de la esageracion, Dios no es inmortal? No es la vida por esencia? No es el indefectible aliento? Quien lo puede dudar: El mismo Filon lo confesarà tambien. Pues como dice, Que se muriera Dios si cayera en la cama de la ociosidad? *Mortem etiam in Deum cadere, si cadit otium.* Fue di-

cho por modo de iperbole (claro està) para encarecer, cuan agena cosa es de aquella magestuosa grandeça la ociosidad (pues en las intimas operaciones nunca cesa i descansa) que si en tan inmenso Numen pudiera haber ocio i desperdicio de tiempo, pudieramos luego cõtarle entre los muertos, sien-do la misma inmortalidad.

CAPITULO III.

Que por acciones de umildad, à nadie se le descantillò nunca. el punto de su Gravidad.

**A**LGOVNO dirà, que parece gran desdoro el que un Pontifice de la Iglesia diga, que va a pescar: *Vado piscari.* Pero sale a la defensa Guido Carmelita, diciendo: *Rediit Petrus ad piscationem piscium absque culpa, & casu Apostolica perfectionis.* Si Pedro buelve a pescar, si a egercitar el arte, que solia antes que le prometiesen las llaves del cielo, aunque el pescar parece arte umilde, fue sin culpa, i sin dispendio de la Apostolica perfeccion. Que no porque se abajese, i abatiese a egercer aquel arte umilde, por eso se apò de la Apostolica cumbre, ni dejó su divino Maestro de encomendalle el cuidado de todo el mundo; Para que de aqui

Ioann. cap. 21. Guid. Carm. inibi.

aquí se faque: Que en la casa de Dios, ninguno por acciones de umildad i rendimiento descantillò lo pudentoso de su gravedad, i cayò del punto de su grandeça.

**Geneb.** Es ta doctrina emos de hablar en aquel lugar a quien Genebrardo llamò la cruz de todos los ingenios: *Si dormiat inter medios clericos pennis columbae de argentata: & posteriora dorsi ejus in pallore auri.* Si durmieredes en medio de los Cleros, quedareis tan blancos i puros, como las candidas alas de la paloma, i tan brillantes como la espalda fuya, que cargada con el Sol, hace fulgurantes visos de oro resplandeciente: La letra Ebrea hace a nuestro intento: *Si cubetis inter medios lebetes, vel tripodes, vel ollas.* Si os recoistaredes entre los instrumentos donde se façonan las viandas, si en aquellas oficinas, de donde el mas cuidadofo aun sale mas manchado; que sucederà entonces? Que quedareis vosotros tan limpios, tan puros, tan resplandecientes, que podais desafiar al oro i plata, que en alas i espalda vistosa brilla la paloma bella. Que es andar entre esos instrumentos de las negras i afquerofas oficinas? *Si cubetis inter medios lebetes.* El egercitar acciones de umildad, i abatimiento a onra i gloria del Señor, significadas en esos intru-

**Pfal. 67**

mentos, ò como dice Genebrardo, el padecer en obscuros calabozos viles opresiones, i otros seiscientos generos de baldos i denueltos, que por defensa de la Fè padecian los sagrados Adietas del Catolico bando. Pues cuando yacian en lo tenebroso de la mazmorra, en lo inmundo del calabozo, en lo ignominioso de los escarnios lastimosamente heridos, i vituperosamente afeados, que parecian entòces? Cuervos funestos, tragicos i melancolicos? No por cierto: *Pennis columbae de argentata: & posteriora dorsi ejus in pallore auri.* Entonces estaban tan lejos de quedar denegridos i afeados, orribles, i espantosos; que antes al espectáculo de Dios i de sus Angeles, parecian palomas en alas i espalda mas resplandecientes i brillantes, que los radiantes Luceros, que tachonan las açules bobedas de los cielos. Porque de aquí se conozca, que el que a onra i gloria de Dios se umilla i abate, sufre i padece. tan lejos està de quedar abarido i afeado, que antes lo negro de la umildad, es como un indeleble arrebol para el realçe de la hermosura.

No à sido sin especial misterio el darse a nuestro sacro Dueño nombre de Aguila, pues de aquellas quatro cosas difíciles, la primera que le ocurrió a Salomon, fue el rapido viage, que

que por los runbos del aire toma la coronada Princesa de los escnadriones bolantes: *Viam Aquila in caelo.* Ociosa tarea sería el alegar Padres i Autores, que en esta Aguila està espreñado Cristo nuestro bien: Preguntemos agora, si solo se llama bolar las aves, cuando remontandose de lo umilde de la tierra, les parece bajo trono a algunas lo mas encaramado de las nubes; ò si tambien se llama bolar, cuando de lo mas encunbrado de las etereas regiones, endereçan la proa a lo umilde de los valles? El Abulense os responderà, diciendo: *Vo atus in Salvatore assumitur secundum similitudinem ad aetum avium: alites tamen non solum volare dicuntur, cum per aethera ascendunt: sed etiam cum descenderint.* Con no pequeño misterio se asimila el proceder en carne umana del Salvador a las aves; porque estas tambien se afirma dellas, que vuelan cuando se abaten a lo infimo, como cuando se arrebatan a lo sumo. Con lo cual fue decirnos, que no ai que temer, que no ai que recelar de abatirnos i umillarnos a los valles profundos de egercicios de umildad, porque si el Ave Cristo descendiendo bolaba, asi tambien los Cristianos, no porque se abatan a egercicios de umildad, no porque se umillen i rindan a acciones de sumision, por eso

**Prover.**  
30.

dejan de bolar: *Alites tamen non solum volare dicuntur cum per aethera ascendunt: sed etiam cum descenderint.* I bien dirà esto con lo que dice el Real Profeta, que en el mas claro i refulgente Planeta erigió el encarnado Monarca lo elevado de su Solio: *In Sole posuit tabernaculum suum.* Que ya se sabe, que otra letra dice: *Posuit Solium suum.* Pues porque la soberana Alteça, elige i erige por su relunbrante trono al Sol? No se podia hallar otro lugar mas apropiado i conveniente? Si oimos lo que del Sol dice Filon Alexandrino, hallaremos un apropiado còceto a nuestra propuesta: *Sol nunquam mutatus, semper idem est, nunc sub terra, nunc super terram decurrens.* Conocefe la grandeça i magestad del Sol, en que por dòde quiera que haga sus viages i jornadas, siempre es el mismo, ya gire ardiente por las mas encunbradas lineas, ya se abance a los mas profundos abismos, ya se encarama, ya se abata, ya se ostente, ya se esconda, ya argente montes, ya pise estiercoles, nunca se defrauda de su esplendente i magestuosa gravedad: *Semper idem est, nunc sub terra, nunc super terram decurrens.* Pues decir el Profeta, que el Señor puso su Solio i silla en el Sol. *In Sole posuit tabernaculum suum:* Fue de-

**Abulens.**  
Para-  
dox. 5.  
e. 192.

de-  
de-

de-  
de-

**Pfal. 18**  
**Alia li-  
ter.**  
**Phil. li-  
br. de  
Profug.**

decir i avisar, Que la grandeza i autoridad del encarnado Principe, nunca se disminuyò, nunca se descantillò su poder, aunque se abatio a egercer acciones de tan profunda i admirable umildad: Pende del infame patibulo, alli donde parece que se abia de anegar lo inmenso de su omnipotencia, es aclamado por Rei, desciende a lo profundo de las entrañas de la tierra, es alli despreciado? Alli es el orror de los infiernos: *Super idem est, nunc sub terra, nunc super terram.* Asciende a lo encunbrado de los cielos en esas supremas regiones, es el mismo que en lo ondò de los abismos, adorado de Angeles, i temido de demonios. Que es Sol, i como al Sol, por dondequiera que gire, sean anpos, sean orruras, nunca se le ajan los rayos, ni se le ultraja la belleça; así el Redentor del mundo. Que dondequiera que esté, donde quiera que vaya, todo lo ilustra, hermosea i engrandece: Para enseñarnos i advertirnos; Que por acciones de umildad, ninguno perderà jamas, ni caerà del punto de su gravedad.

B I E N se aprobarà lo dicho con lo que el soberano Maestro dijo a uno que lo era de Israel: *Nemo ascendit in caelum, nisi qui descendit de caelo filius hominis, qui est in caelo.* Ninguno subio al cielo, sino el que bajò del cielo el Hijo del onbre,

que està en el cielo. Notable enigma; bajar del cielo, i estar en el cielo el Hijo del onbre. Dice Cereal Africano: *Non dixit, qui fuit in caelo, sed qui est cont. in caelo: & tamen in terra loquebatur.* Ase de advertir, que no dijo Cristo: El Hijo del onbre que estubo en el cielo, sino que està en el cielo; i era cuando hablaba en la tierra: pues si se dà titulo de Hijo del onbre, que suena, como ello mesmo se dice, a umildad i abatimiento, no fuera mejor decir: El Hijo de Dios, que està en el cielo: *Filius Dei, qui est in caelo;* pues pareciera hablar mas propriamente, i no el Hijo del onbre, que està en el cielo: *Filius hominis, qui est in caelo,* O sino: *Filius hominis, qui est in terra.* El Hijo del onbre, que està en la tierra. Fue sin duda para enseñarnos, que por las acciones de umildad nunca se pierde el punto de la gravedad i grãdeça. I así, con grande misterio el soberano Maestro juntò los dos extremos, visagrò las dos tan apartadas distancias, como es ser Hijo de onbre, q̄ sueña a umildad, con decir que està en el cielo, que dice Alteça: *Filius hominis, qui est in caelo.* Porque nunca mejor entronigado en los Imperios, i sublimado a los Empireos, que cuando umilde se abatia a los profundos abismos de las mayores umildades.

CA

## CAPITULO IV.

Que no està el mal en las cosas, sino en el mal uso de ellas.

MUCHOS an reparado en que Pedro bolviese a repetir el egercicio del pescar, cuando parece, que por seguir a Cristo dejó las redes i el barco, no era conveniente reiterar el ministerio: siendo así, que su Condipulo Mateo desde que se levantò del banco (a instancia del llamamiento del Señor) nunca mas se sentò a él. Dificultad fue, que levatò nuestro Padre san Gregorio, i despues del otros muchos: pero con facilidad se responde: que de industria permitio el Señor, que bolviesen los Dicipulos a los egercicios de las cosas indiferentes, como es el pescar, no a las que consigo se traen aparejada la egecucion de la culpa, para instruirnos i enseñarnos, que cuando las cosas son de las que llaman indiferentes, no està el mal en el egercicio de ellas, sino en el mal uso del egercicio: *Vado piscari.*

REPARÒ agudamente nuestro Padre san Gregorio el misterio de las palabras que el soberano Hijo dijo en la confesion que hizo al eterno Padre: *Matth. Confiteor tibi Pater Domine cap. 11. caeli & terra; quia abscondisti*

*haec à sapientibus & prudentibus, & revelasti ea parvulis.* Hagoos eternas e inmortales gracias, amado Padre, porque escondistes estos arcanos misterios de los Sabios i doctos, i los abeis revelado a los pequenuelos. Parece no consigüente la correspondencia, no armoniosa (en buena Retorica) la consonancia. Si los misterios se ocultaron de los Sabios, *abscondisti haec à sapientibus;* Parece que venia ajustado el decir, I los revelaste a los necios i lerdos; pues como el tan sabio Maestro varia la correspondencia, i dice; Que se descubrieron i franquearon los misterios a los pequenios; *Revelasti ea parvulis;* Saquenos de la dificultad el gran Gregorio, diciendo: *Sapientes & prudentes subjunxit; revelasti ea stultis, lea innotuit, non acumt.* Llamalos aquellos (de quienes el Señor hablaba) Sabios i prudentes, fue lo mismo que decir; que eran soberbios i desvanecidos. I pues no dijo luego, que abia revelado los misterios a los tardos, rudos i necios, sino a los pequenuelos; fue para dar a entender. Que el mal, el daño no estubo en la agudeça del ingenio, i alteça de la sabiduria i ciencia; sino en la inchaçon i altivez, en la polilla de la insolencia, que se criò en aquel pa-

S. Gregor. lib. 27. Moral. c. 7.



pañó de las letras. Luego el inconveniente (absolutamente hablando) no consistirá en el ingenio, en la agudeza, en la prontitud, sino en el saberse aprovechar i valer del ingenio i agudeza que el Señor comunicó: *Timorem se damnaſſe innotuit, non acumen.* Que el mal nunca está en las cosas, sino en el perverso uso dellas.

Del Cantico de la mas pura Señora emos de tomar otro esforçado apoyo, para la prueba de nuestro asunto. Habla la sacratísima Emperatriz de los egeplares castigos que el absoluto Monarca fulmina contra los soberbios e insolentes, i dice: *Deposuit potentes de sede, & exaltavit humiles.* Arrojo a los altivos i jactanciosos, i precipito a los inchados i soberbios de lo alto i sublime del trono, i entronico a los que abatidos yacian en el profundo valle de la umildad. Repara aqui agudamente Rutilio Benconio, i pregunta: *Cur Deipara non dixit: Deposuit sedes potentium; sed, Potentes de sede?* Porque la divina Señora, i Cantora soberana no dijo; Que el Omnipotente Dueño abia fulminado las sillas i asientos de los Poderosos, sino que a modo de rayo, perdonando los asientos hizo la colérica i fulminante invasion en los altivamente sentados, quedando indemne la silla, i convertido en fatal pavela el

Luc. c. 2

Rutil. Benzo. inibi.

poseedor? *Deposuit potentes de sede.* Fue sin duda por lo que vamos diciendo: Que derribar al poderoso, i dejar en pie la silla, es para enseñarnos, que no está la culpa, ni el mal en las cosas, sino en el mal uso dellas. I por eso la sacratísima Señora: *Non dixit: Deposuit sedes Potentium; sed Potentes de sede.* Que culpa tiene el trono, si el que le regenta prorunpe en desatinos, i se desatina en temeridades?

HABLANDO el Real Profeta del mal suceso de los que confian en la potencia de las cosas temporales, dijo: *Hi in curribus & hi in equis; nos autem in nomine Dei nostri invocabimus, ipsi obligati sunt & ceciderunt.* Poco les importò la maquinosa tropa de los belicos caballos, ni los carros en que salieron a emprenderla batalla, pues por faltarles la divina asistencia miseramente perecieron. Luego ya nos podran arguir, que el mal, la ruina i el tropieço para la caída, está en las cosas, i no en el que las posee i tiene; pues parece que aqui insinua el Profeta, que los caballos, coches, i carros, fuerò el tragico deguello de aquellos tristes mal aconsejados. Dice el divino Milanes, respondiendo a esa objecion; *Nec te moveat, quod legis: Hi in curribus, hi in equis. Ipsi obligati sunt & ceciderunt. Elias non cecidit, qui in curru in-*

Psal. 19

S. Ambros. in Psal. 40

in-

*introivit.* No ai que encreparse nadie, ni atribularse cuando oye, que los que se valieron de caballos i carros miserablemente perecieron, pues el Profeta Elias montando en un carro, fue arrebatado por lo alto de las regiones: *Ecce currus igneus, & equi ignei: & ascendit Elias per turbinem in caelum.* Veis aqui, dice Ambrosio, coche i caballos que llevan al cielo; luego el mal no consiste (absolutamente hablando) ni en los coches, ni en los caballos; ni en las galas, ni en los sacos, ni en los palacios, ni en las choças, ni en el cetro, ni en el cayado; sino en el mal uso, en el no bien aprovecharse de las cosas. Que como dijo nuestro Maestro de la oratoria Latina: *Non enim fortuna causas vel justas, vel improbas facit.* La fortuna prospera o adversa, no es la que deguella a los onbres, sino el no saber aprovecharse della.

4. Reg. cap. 4.

Quinti. lib. 12. cap. 7.

Psal. 51.

OIGAMOS el modo có que el Real Profeta habla de un rico i poderoso, a quien el aparato del poder estragò la sanidad del juicio: *Ecce homo, qui non posuit Deum adiutorem suum: sed speravit in multitudine divitiarum suarum; sed praevaluit in vanitate sua.* Veis aqui un onbre, que no se acordò de Dios para su ayuda i socorro; sino, que confió en la muchedumbre de sus riqueças, i vino hacer pie en lo flaco i debil de su vani-

dad. Atendiendo a estas palabras, dice Rufino Aquileyense: *Vigilanter nobis intuendum est, quid in hoc iniquo damnet Scriptura.* Con particular advertencia se a de ponderar, que es lo que el Profeta condena en este insolente i arrogante: *Non enim dixit, Ecce quis fuit dives: sed, Ecce homo, qui non posuit Deum adiutorem suum.* Porque el cargo que se hace a este altivo i jactancioso, no es que aya sido rico, opulento i poderoso; i por eso no dijo David, *Ecce dives.* Ved el Rico, sino que, *Ecce homo.* Mirad el onbre; Pues si el daño no estubo en la opulencia, sino consistió en el poder, de que se le hace cargo? De que se le culpa? Dice Rufino: *Speravit in multitudine divitiarum suarum; Non quia habuit divitias, sed quia in ipsis speravit, ideo damnatur.* Es condenado, es arrojado este misero a las galeras i remo de la eterna pena, porque fue rico i poderoso? En ninguna manera. Pues porque? Ya lo dice i declara el Profeta: Porque puso su confianza, i colocò la columna de su perpetuidad sobre la fragil basa de las caducas riqueças i percederos aberes: *Quia speravit in multitudine divitiarum suarum, ideo non quia habuit divitias, sed quia in ipsis speravit, ideo damnatur.* Que si se supiera aprovechar de la oportuna ocasió que le ofrecian las

Ruff. inibi.

Ruff. ubi sup.

Ruff. ubi sup.

las riqueças, pudiera aber gran-geado muchos bienes para su alma. Como supieron indultarle Abraan, Isaac i Jacob, i otros muchos ricos i poderosos del antiguo i nuevo Testamento, que con la abundancia i opulencia de sus tesoros derramados i repartidos, an hecho tan crecidas ganancias i logros para su espíritu. Luego el mal, ni el bien, no consiste en las cosas, sino en el buen ò mal uso dellas. Pues muchos pobres se condenan, i muchos ricos se salvan.

Luc. 16.

Luc. 16

... I SINO recurramos al Evangelio para la prueba de la verdad, i para esto sea ilustre egenplo, i a propósito esfuerzo, un rico, un poderoso, cuya urna eterna, esto escuro i ardiente de los abismos: *Mortuus est divites, & sepultus est in inferno.* I desde lo abrafante de aquel Caos vé al mendigo Lazaró sosegado reposar en el paterno seno de Abraan: *Vidit Abraham à longe & Lazarum in sinu eius.* Notable acaecimiento de los ricos, tan famosos en el poder i opulencia, como el mezuquino i el generoso, como Abraan tan ospedador de pobres, i el Avariento tan aborrecedor de médigos. Pues porque quedó esta litoria impresa i estanpada en el sacro Evangelio? Para apoyo i enfeñança de lo que vamos diciendo, para documento de lo que vamos

probando. No decimos, que no está el mal i daño en las cosas, sino en el uso dellas? Pues para que se vea cuanta verdad es esto, se nos proponen dos ricos; uno que se pierde, otro que se gana: uno que se salva, otro que se condena; porque a estar el mal entrañado en las cosas, ò entranbos se abian de condenar, ò salvarse entranbos. Pensamiento es este del Beatísimo Padre san Gregorio: *Non est ergo census in crimine, sed affectus: cuncta enim sunt bona, quae condidit Deus; sed qui bonis male utitur profecto agit, ut quasi per edacitatis inglubiem eo, quo vivere debuit pane moriatur. Pauper ad requiem Lazarus venerat, superbum vero divitem tormenta cruciabant: sed tamen dives Abraham fuerat, qui Lazarum in sinu tenebat.* En las galeras de las incesables fatigas está bogando forçado remero un rico, i en el abrigado puerto del descanso reposan otro rico i un pobre: Luego no consiste el mal, no el daño en la riqueza i mendiguez, sino en el uso i afecto, pues vemos un rico padecer, i otro poderoso goçar, i con este un mendigo reñidir. Por esto dijo Agustino: *Pone aurum inter hominem bonum, & malum Tollat malus, tollat bonus tollat malus, i opes opprimuntur, res humana perturbantur. Quare? Quia aurum tulit malus. In abusis do-*

S. Greg. lib. 18. Moral. c. 12

S. Aug. adu. Dorleñs in 1. An. Tal. cit.

*norum Dei. Tollat bonus: pauperes pascuntur, oppressi liberantur, captivi redimuntur. En usus, donorum Dei.* Poned el oro entre el bueno i el malo; tomanle uno i otro, cogele el malo: para que? Para oprimir los pobres, hacer violencias, i pervertirlo todo. Veis aqui el abuso de las largueças del Señor. Recibe el bueno el oro: para que? Para alivio del mendigo, abrigo del desnudo, artura del anbriento, rescate del cautivo, i otras muchas obras de piedad. Notad aqui el uso de los dones de Dios. Luego no está el mal en los bienes ni males, no en los estados altos i umildes, sino en el saber aprovecharse i valerse de los dones, que la mano de Dios, ò corta con providencia escasea, ò larga con sabiduria ofrece: *Non est ergo census in crimine, sed affectus.*

CAPITULO V.

*Que para hacer caminar a los mas lerdos subditos, no ai mas agudo acicate, que el egenplo de los Prelados.*

Ioan. 21

**A**PENAS dijo el Principe de los Apostoles: *Vado piscari*; cuando prontos i prestos se ofrecieron los demas, diciédo: *Venimus & nos tecum.* Nosotros vamos a seguirte i ayudarte en el ejercicio. O fuerça del egenplo!

O suave violencia del Superior en el hacer, que tanto obliga a los subditos para obrar, ò para abraçar el bien, ò arrojarse al mal!

AVNQUE sea el lugar primero para esfuerzo de nuestro asunto, parece el ultimo encarecimiento para nuestra propuesta. Pregunta el opulento Erario de las Evangelicas agudeças, que porque el Gigante Niño tan cuidadoso huyó de la barbara ira del tirano Erodes, que con tá furiosa rabia deseaba vertelle la inocente sangre, como al purísimo Esposo se lo avisó el celestial mensagero: Que coja al recién nacido, i le traspoga, que el perfido Erodes le à de buscar para destrulle i perdelle? *Futurum est enim, ut Herodes querat puerum ad per-*

Matth. cap. 2.

S. Petr. Chryf. sermon. 151.

*henditum cum.* Es cobardia el huir, es puerilidad bolver las espaldas al riesgo? Nada deso es. Pues que será? Dice Crisologo: *Christus totam causa nostra salutis occiderat, si se parvulum permisset occidi.* Si se dejara Cristo matar siendo pequeño, sin duda que mataba cõ eso toda la causa de nuestra eterna salud. Como así? Yo os lo dire, dice Crisologo, porque se note la fuerça del egenplo. *Christus venerat, ut quos preceptis docuerat firmaret exemplis: & ipse se faceret, quae facienda mandabat: & ut sit probaret possibilia, quae impossibilia videbatur aud-*

sol. ubi supr.

tu. La venida del Reparador soberano (después de morir por la salud del umano linage) se encaminaba i dirigia à animar i establecer con el egeplo a los que abia enseñado con la lei, venia a poner por obra lo que abia ordenado de palabra; i con verle hacer lo mismo que mandaba, se hiciese practicable lo que parecia para la practica imposible. Luego si se dejara matar siendo niño, todo quedaria muerto: *Christus totam causam nostrae salutis occiderat, si se parvulum permisisset occidere.* Que fue como decir; Que es tan poderosa la fuerza del egeplo, Que parece que hasta el mismo Dios puede poco cò lo que dice, mientras que no es el primero que egecuta i hace lo que ordena: i que es tanto lo que arrastra el egeplo, tanto lo que obliga; Que aunque el Superior mande cosas que parezcan imposibles, en siendo èl el primero que las egecute, se harán a los subditos muy faciles, suaves i llevaderas: *Et visu probaret possibilia, qua impossibilia videbant auditu.* Que el Superior, si con el egeplo camina, èl hará correr i bolar al subdito.

Es t e misterio descubrió el melifluo Doctor en los apresurados pasos de aquellos pastores, que en la clara noche del nacimiento del mas radiante Sol, fueron a tributarle adoraciones en el estrecho Oriente

de un pesebre: *Et Venerunt festinantis.* Que acicate les estimula, para que tan veloces corran? Oid lo que digeron ellos? *Transseamus usque Bethlehem, & videamus hoc verbum, quod factum est, quod fecit Dominus & ostendit nobis.* Pasemos hasta Belen, i veamos esta palabra, que se à hecho, que hizo el Señor, i nos la à enseñado a nosotros. Dice Bernardo: Palabra que se hace, Palabra que se egecuta? Pues que mucho que haga acelerar el paso, i correr: *In principio quidem erat Verbum: sed tunc uerum ad videndum ipsam pastores venerunt festinantes, cum nuntiatum est factum. Prius non se movebant, dum Verbum erat tantum apud Deum. At ubi Verbum, quod erat, factum est, tunc venerunt festinantes, tunc cucurrerunt.* Cuando en el principio era el Verbo, cuando Dios era Palabra, que poco que se movian los ombres, que tardos daban los pasos, que tardos en caminar; pero en vistiendose el Verbo de carne, en haciendose ombre, luego caminaron i corrieron. Que es para enseñarnos; que parece, que el mismo Dios mientras que se considera como Palabra, no ai mover a nadie, i en viendose como obra, a todos hace salir de tu paso: *Prius non se movebant, dum Verbum erat tantum apud Deum. At ubi Verbum quod erat factum est, tunc*

Luc. 1. 2

Luc. 1. 2

S. Bern.

serm. 22

in Can.

tic.

*tunc venerunt festinantes, tunc cucurrerunt.* Porque se conozca la fuerza, la violencia del egeplo, pues de tortugas hace aguilas; Que como dijo nuestro Castellano Orador: *Quint. Hac conditio Superiorum est, ut quidquid faciunt, precipere videntur.* Esta es la condicion i poder de los Superiores, que con lo que hacen, de manera obligan, de fuerte fuerzan con sus acciones, que de consejos parece que pasan a rigurosos preceptos.

Quint. lib. 8. cap. 6.

Matth. cap. 8.

HACE aquel umilde Centurion alarde de la pronta obediencia que le rendian sus soldados, i para probarlo, dice: *Dico huic, Vade & Vadit, & alii, Veni, & Venit, & seruo meo, Fac hoc & facit.* Estaña obediencia de criados! Prodigioso rendimiento en gente militar, por la mayor parte barbara, feroz, rebelde, indomita; Que apenas digese el Centurion a un soldado, Vè a tal parte, cuando montado en el caballo de la obediencia, caminase por la posta, & Vadit! Que al leve imperio de un pronunciar, Ven, luego bolase con alas del rendimiento, egecutando el mandato, & Venit! No bien insinuaba su gusto al criado, cuando (sin interponer las tardanças i escusas que ellos suelen) era obedecido de còtado, & facit! Pues en que se fundaban tan prestas, tan puntuales, tan prontas obediencias?

En que? En lo que dijo i previno antes: *Nam & ego homo sum sub potestate constitutus.* Porque yo soi tambièn ombre que milito debajo de la bandera de otro, tèo mi General i Gefe, a quièn esto i sugeto i subordinado. Esa es buena raçon para probar i persuadir, Que los qèstàn subordinados i sugetosa èl, le obedecen agiles i veloces? Si, dice el Docto Interprete de los Evangelios: que fue como decir: *Mei Imperatoris mandata sine mora exequor, & statim ubi me vocat adsum. Quod mea turba militaris cernens, consimili obedientia stimulati, mea iussa expeditè adimplèt, cum videant suum ducis exemplum.* Yo tengo Emperador que me màde, a cuyos ordenes estãdo, obedezco muy puntualmente rendido, i donde quiera que me enbia, voi con fumo gusto; si me llama, vengo con increíble celeridad, lo cual viendo mis soldados, estimulados con tan postrada obediencia, hacen con indecible presteça lo que yo les ordeno i màdo, viendo en mi que soi su Capitã, tan claro espejo de obedecer. Notad aquellas palabras: *Consimili obedientia stimulati.* Mi gente aguijada, espoleada con la obediencia mia, se rinde i obedece. Luego bien decimos; Que para hacer caminar i correr al mas pereçoso, al mas torpe i pesado, no ai espuela, ni acicate como el egeplo del

Matth. cap. 8.

Sylv. li. 5. in Evang. cap. 11. q. 16. tomo 3.

*Steph. Bellin-gard. in sent. li. 1. ser. E.* Superior. I así habládo Estefano Belengardo de aquel nunca afaz alahado Agefilao; *Si quid esset quod per milites celeriter cōgredi vellet, primus ipse sub oculis omnium operas aggrediebatur: q̄* siendo él el primero, no abia de aber soldado que no se corriese i afrentase de ser el ultimo en la facion que se abia de hacer.

A cualquiera harà no pequeña admiracion el asombro que hizo el pasmo de la penitencia, cuando vio venir a su bautismo a los Fariseos i Saduceos, pues les dijo: *Progenies viperarum, quis demonstravit vobis fugere à ventura ira?* Hijos de viboras: Quien os à mostrado el camino para acogeros al sagrado de la piedad, i escaparos del rigor de la justicia? De que puede originarse al sacro Precursor tan extraña admiracion? En sus palabras mismas està la solucion de la misma dificultad: *Progenies viperarum*: Les llama: hijos de malos padres, hijos de gēte perdida i rematada, i venit à oír sermones i hacer penitēcia, cosa es de peregrino asombro. Porque como es tan poderoso i eficaz el egenplo à arrastrar; ver que aya hijos que no sigan las guellas del egenplo de los padres, sin duda, que es motivo para hacer especiales demostraciones de espantos. De No-

*Aloys. Nova.* varino es el reparo: *Progenies viperarum, quis demonstravit vobis fugere a ventura ira? In-*

*dicans ingentis prodigii loco habendum, si à malis parentibus genitus & venenata instructio-ne infectus, ad rectam viam redat, & recte docenti aurem praebeat.*

ESTANDO a punto de pelear cō los enemigos del Ebreo pueblo su valeroso Capitan Gedeon, puestos en orden i divididos los trecientos soldados, con que abia de triunfar, dice el sagrado Testto, que les dijo: *Quod me facere videritis, hoc facite: ingrediar partem castrorum, & quod fecero sectamini.* Cosa es bien particular lo que aqui a Gedeon le sucede: que siendo así, q̄ es muy ordinario en todos los Capitanes Generales, hacer sus bien premeditados rasonamientos antes de entrar en la batalla, i acometer al enemigo, como tantas veces leemos en Tucidides, Herodoto, Diodoro, Livio, Salustio i otros inumerables; solo Gedeon es el que aorrando de raciones i palabras, se acogió a las obras antes de entrar a medir las fuerzas contra el opuesto bando. En que se fundò el avisado Capitán Dice el Tostado: *Ante hoc nō dixerat Gedeon sociis suis quid agere deberent: nunc autem, ut auferat sibi onus semper precipiendi, dixit eis: Quid me videritis facere, hoc facite, id est, non expectetis alia mandata à me.* Hasta entonces no abia dado Gedeon a sus compañeros instruccion alguna de

*Abulēf. inibi.* lo que abian de hacer; i cuando à de entrar en la batalla, no les instruye, ni manda otra cosa, sino es decirles: Haced lo que vieredes, que yo hago: no ai q̄ esperar de mi otras instrucciones i mandatos. Que bien que dijo el Abulense: *Ut auferat sibi onus semper precipiendi.* Para quitar la carga del mandar muchas veces, i esonerarse de cuidados de instrucciones, juzgo, que la mejor instruccion i mandato era su egenplo; que la instruccion, que entra por los oídos, no negaremos q̄ avisa; pero la que se remite a los ojos, parece que emos de confesar, que tiranica. Porque el bien ò el mal del cuerpo de las republicas, de donde procede, fino de la corrupcion ò sanidad de las cabeças. Así lo predica san Salviano, diciēdo: *Vbi Dominorum tanta corruptio? Morbido enim capite nihil sanum est; nequeulum omnino membrum officio suo fungitur, ubi quod est principale non constat.* Como tanta corrupcion en los Superiores? No echan de ver, que en adoleciēdo la cabeça, no ai miembro que se pueda dar por sano? Ni que ninguno dellos cunple con su debida funcion, mientras que su Principe desvaria i desatinna? De donde se sigue la suma obligacion, que a los Superiores les corre de ser muy egenplares en la vida; pues saben i conocen, que siendo los prime-

*S. Salviano. li. 7. de Provident.*

ros mobiles de los cielos de sus comunidades, dō de quiera que fueren se an de arrebatat los subaio: tras si.

lo que abian de hacer; i cuando à de entrar en la batalla, no les instruye, ni manda otra cosa, sino es decirles: Haced lo que vieredes, que yo hago: no ai q̄ esperar de mi otras instrucciones i mandatos. Que bien que dijo el Abulense: *Ut auferat sibi onus semper precipiendi.* Para quitar la carga del mandar muchas veces, i esonerarse de cuidados de instrucciones, juzgo, que la mejor instruccion i mandato era su egenplo; que la instruccion, que entra por los oídos, no negaremos q̄ avisa; pero la que se remite a los ojos, parece que emos de confesar, que tiranica. Porque el bien ò el mal del cuerpo de las republicas, de donde procede, fino de la corrupcion ò sanidad de las cabeças. Así lo predica san Salviano, diciēdo: *Vbi Dominorum tanta corruptio? Morbido enim capite nihil sanum est; nequeulum omnino membrum officio suo fungitur, ubi quod est principale non constat.* Como tanta corrupcion en los Superiores? No echan de ver, que en adoleciēdo la cabeça, no ai miembro que se pueda dar por sano? Ni que ninguno dellos cunple con su debida funcion, mientras que su Principe desvaria i desatinna? De donde se sigue la suma obligacion, que a los Superiores les corre de ser muy egenplares en la vida; pues saben i conocen, que siendo los prime-

CAPITULO VI.  
*Que apenas ai penas que no vengan por Glorias.*

VAN pues los dociles Dicipulos aconpañando a su Adalid i Caudillo, i con gastar toda la noche en el empleo de sus lances, quedaron frustradas todas sus industriosas diligencias. Apliquemos agora lo que en otra ocasion semejáte a esta dijo Marcario Crisocefalo: *Nisi nocturna praeta Petro fuisset elapsa, in c. 5. non utique diurnam adeptus esset.* Si a Pedro no le ubiera salido tan mal la pesca de noche, no ubiera sido tan prospero i feliz en la presa del dia. De suerte, que todo cuanto Pedro perdio en la noche, lo vino a ganar ventajosisimamente en el dia; pues sobre llenar la nave de tantos peces, fue favorecido con crecidissimas onras del soberano Principe i Maestro, de cuyo orden echando el lance, vino a prēder copiosissima muchedumbre de peces. De manera, que de aqui sacamos, que ai penas, ai mal alguno, de que no se saque algun gran bien; que no ai tan fatal desdicha, que no sea como semilla, de donde se

*Zachar. Luc. in Caten. Grat. Corder.*

coja alguna venturosa prosperidad.

A quien no hara poner los cabellos en pie, cuando en sus oidos suena aquel sangriento bando del barbaro tirano, que mandò intimar a las parteras de los Ebreos; Que si fuese hembra la que las Indias pariesen, la diesen salvoconducto de vida, i si varon, luego le cortasen el inocente i tierno hilo de la vida; *Si masculus fuerit, interficite eum; si femina reservate.*

Exod. cap. 1.

Que tan cruel prematica permitiese la vigilante providencia del Señor? Que mal lo entendéis, dice la divina Boca de Oro. Pudo permitirse lei mas favorable para la afligida gente? Como? Yo os lo diré dice Crisostomo: *Nisi projecti fuissent pueri, non fuisset servatus Moyses, non in aula educatus esset.* Si el impio Faraon no ubiera promulgado aquella desapiadada sancion, no le ubieran guardado a Moisen los Padres con tanto cuidado i cautela, i luego remiendo el ser descubiertos, no le ubieran espuesto a las olas del rio en aquel fragil barco, encomendado a la soberana Providencia. Que nació del esponelle i aventuralle? El que la hija de Faraon (saliendose a bañar al rio) le sacase del peligro de las aguas, viendole tan hermoso i bello, i llevandole a su real palacio, i criándole en el la misma

S. Ioan. Chryso. tom. Ho. mil. 54. in Act. tom. 3.

madre que le abia parido (despues de adulto i crecido) le adoptò la Princesa por hijo suyo; *Adoptavit in locum filii, & vocavit eum nomine Moyses; dicens; Quia de aqua tuli eum.* No veis (dice mi Crisostomo) lo que resultò de aquel horrible mandato? Que por mandar quitar la vida a los recién nacidos Ebreos, le nació a Moisen tamaña felicidad, como ser adoptado de la Princesa, hija de Faraon, criarse en lo real i suntuoso, en lo magestuoso i regalado del palacio: i despues venir a ser ilustre Caudillo, i esclarecido Adalid de la Ebraa gente, que tacò triunfante i glorioso de aquel fiero i barbara servidumbre; *Nisi projecti fuissent pueri, non fuisset servatus Moyses, non in aula educatus esset.* Para que veneremos los profundos juicios de Dios, i como sabe de los mayores males ocasionar los mas altos bienes, i hacer, que de lo horrible de una fea madre de una tribulaciòn nazca la hermosa i bicarra hija de una dicha.

Exod. cap. 2.

RIGOR parecerà el permitir el sacro Maestro que sus Discipulos padeciesen en el mar la defecha tempestad, que los Evangelistas caetan. Permitiò, que coçobrasen, algun tiempo, i al despertarle, les dijo: *Vbi est fides vestra?* Donde està vuestra fe? Pensabades, que estando conmigo abades de naufragar? Puso un precepto al mar, in-

Luc. 8.

cha-

chado i desenfrenados vientos, i luego se amansò aquella feroz bestia. Preguntar se puede, que porque permitiò el providete Dueño, que sus Discipulos padeciesen tan tempestuoso riesgo? Pues parece, que se opone a la piedad de un tan amable Maestro: que pues los abia de librar del peligro, parece, que fuera mas bien dispuesto no permitir, que se viesen tan para peligrar. A esa duda responde el Tostado, diciendo: *Christus voluit hoc periculum inducere, ut esset locus auferendi eis istam incredulitatem: sic dicit Cyrillus; simul autem eum tempestate aquarum solvit Christus tempestatem animarum.* Aunque parece que fue desapiadado rigor el permitirles padecer a los Discipulos tã furiosa tempestad, no fue sino benignissima clemencia: porque viendo el fumo poder de su Maestro que pensaban que durmiendo cesaba su dominio, i luego cò un solo ceño mitigò el còfuso desorden de las embravecidas ondas, con eso se les sosgò la tẽpestad de incredulidad, en que sus coraçones mas lastimosamente coçobran: que ese es el obrar de la divina providencia, de las tinieblas de los males hacer, que se levanten luces de muchos bienes: *Simul autem cum tempestate aquarum, solvit Christus tempestatem animarum.*

Abalès. in cap. 8. Matth. q. 83. S. Cyri.

ENFERMA en Cafarnaun el

hijo de aquel Regulo, i tan de peligro, que desesperando de la ciencia i esperiencia de los mas insignes Medicos, se acogió al Ipocrates divino, para que se sirviese de reparar la desesperada salud de aquella tan cara prenda. Acude rendido i postrado al celestial Maestro, insta por la salud del hijo, i despues de algunos lances, que entre el Señor i el suplicante pasaron, consigue lo que con tan ardientes ansias solicitaba. Desta enfermedad, deste mal, que se siguiò? Lo que dice el Benjamin Coronista: *Et credidit ipse & domus ejus tota.* Que el Regulo i toda su casa creyeron fiel i verdaderamente en Cristo, teniendole por el prometido Mesias i Salvador del mundo. Oigamos agora al Cardenal Toledo: *Non est silentio pretereundum, quantum multi homines decipiuntur in iudicio rerum.* No enbolvamos en el fardo del silencio el advertir (a la vista deste suceso) quando se suelen en sus juicios engañar los miseros mortales: *Quis non credidisset (profigue el eminentissimo Cardenal) quando filium Reguli infirmantem usque ad mortem vidisset, male actum esse cum filio, & cum patre? Quis nos eos infelices putasset? Quien no se persuadiera, viendo al hijo adolecer de muerte, la mala ventura que abia venido por el padre, i por el hijo? Quié no los*

Ioann. cap. 4.

Tolet. inibi.

Tolet. ubi sup.

juzgara arrojados a los abismos de la desdicha? Pero en que paró tan amenazada tragedia? En lo q dice el Evangelista: *Credidit ipse & domus ejus tota.* De la enfermedad del hijo sacó el soberano Galeno salud para él en el cuerpo, i sanidad en el alma (que es la verdadera salud) para el padre i toda la familia. Quien tal vió? Suete un solo enfermo no solo apesiar otro, pero inficionar toda una casa; pero que hizo este doliente con su enfermedad? Ser ocasion de la mas inportante salud, pues solicitó la fe del padre, i toda su gente. Mirad si este mal vino por grande bien: *Talis infirmitas magnam attulit domui toti felicitatem. Nam occasione ejus, & fidem pater eum tota domo recepit, & filius simul sanitatem.* Concluye la erudita purpura, i cierra con este epifonema de oro: *Sape Dominus hac temporalia mala permittit, ut majora bona accumulet.* Muchas veces permite la divina Providencia estos temporales infortunios, para franquear otras mayores i mas crecidas fortunas.

QUIEN no a de llorar la tragica tribulacion que le acontecio al santo Tobias, pues viniendo causado de una obra de tanta piedad, como enterrar los muertos, al despertar del sueño lloró estinguidas las dos antorchas de la vista: *Cotigit autem, ut veniens in domum suam &*

Tolet. ubi sup.

Tolet. ubi sup.

Tob 6.2

*obdormisset & ex nido birundinum dormienti illi calida stercore incidere supra oculos ejus, fieretque cecus.* A quien no causará tierna lastima, ver a un tan piadoso Varon tan duramente açotado de la mano divina? Tratò de curarle el que le permitio la enfermedad? Claro está, que el mismo que hizo la llaga abia de intentar el remedio. Quien seria el Medico que curase tan lastimoso accidente? No menos que un Angel, i de los mas nobles ciudadanos de la suprema Corte, como él mesmo lo confesò, diciendo: *Ego sum Raphael Angelus unus ex septem, qui astamus ante Dominum.* Dice agora el Aguilade los Doctores: *Ad hoc cecitatis Tobias incurrit exitium, ut Angelam suscipere Medicum.* Pensabades, que tan à ciegas cegaba el Señor a su amigo i confidente Tobias, que sienpre se mostrò tan generoso con los vivos, como fino con los muertos; mai errado ibades en vuestro dictamen: que para eso permitio q quedase ciego, porq tubiese un Angel por Medico. Que esa es la sabia providencia de Dios, de lo mas rematado de una enfermedad solicitar lo mas robusto de una salud; i de lo mas desesperado de los riesgos, negociar lo menos desesperado de las seguridades. I así nunca mas dichoso Tobias q cuando cegó, puss de a le provino el

Tob. 6. 21.

S. Aug. sermon. 226. de Tempo.

el tener por Medico suyo no menos que uno de los mas principales Ciudadanos del cielo: *Ad hoc cecitatis Tobias incurrit exitium, ut Angelam suscipere Medicum.*

ALLA dio a entender esto mismo nuestro Cordobès Estico cuando dijo, hablado del incendio memorable que se devorò la insigne ciudad de Leon de Francia: *Fortassi consumpta est, ut in melius excitaretur: sape majori fortuna locum fecit injuria. Multa ceciderunt, ut altius surgerent & in majus.* Felices parabienes podemos dar a la inundada ciudad en ardiertes olas del elemento abrafante, pues acaso servirá lo esteril de aquellas llamas para fecundarla en mas abúndosos progresos: porque sucede que cuando la airada fortuna hizo una penetrante llaga, fue como abrir lugar para que por allí entrase una inopinada dicha; pues vemos que muchas cosas dieron consigo en lo profundo de la miseria para encaramarse despues a lo supremo de la ventura. I prosiguiendo el insigne Filosofo con la doctrina, dice: *Timagenes, felicitati urbis inimicus, aiebat Roma sibi incendi ob hoc unum dolori esse, quod sciret meliora resurrectione esse, quam arsisent.* I conociendo por la esperiencia, que este es el comun proceder de las cosas, tenia Timagenes, como tan con-

Senec. epis. 91.

Senec. ubi sup.

jurado enemigo de la Princesa coronada del Orbe, que no se abrafase, porque recelaba que abia de ser triunfante Fenis de sus voraces inundaciones; pues despues se abia de levantar más bicarra i vistosa que de antes: *Quod sciret meliora resurrectione esse, quam arsisent.*

No quiero disimular a este intento lo que Plinio refiere de aquella tabla, que fue una de las que mas ostentaron el arte i primor de la valentia del pincel de Apoles; una Venus fue que salia del mar. El Enperador Augusto la celebrò con plausibles aclamaciones, pues la erigió Ara en el templo de su Padre. Vn haçar padecio esta nobilissima pintura: Estaba por lo inferior menoscabada con las injurias del tiempo, i en todo el Orbe pudo descubrir la diligencia de tan poderoso Enperador Pintor alguno que refarciese el lastimoso daño: *Hujus inferiori partem corruptam qui refeceret, non potuit reperire.* Fatal suerte para la pintura; pero nunca mayor dicha (dice Plinio) nunca mas encubrada felicidad para el Pintor: *Verum ipsa injuria cessit in gloriam artificis.* El mal de la pintura vino por bien del Pintor? Porque? Porque no hallaren todo el mudo Pintor, ni artifice, por insigne i famoso que fuese, que no supiese remediar las injurias que el tiempo abia solicitado a aquella

Plin. li. 35. c. 10

Plin. ubi sup.

ima-

imagen, ni remedar la valentia de tal artifice, fue en credito, cedio en gloria de Apeles, pues con aquello se dio a entender, Que era tan escello, tan sublime, tan unico, tan inimitable Pintor, que no se podia hallar en el mundo todo quien se atreviese a reparar los daños i menoscabos de su primoroso i divino pincel: *Verum ipsa injuria cessit in gloria artificis*. Porque echeis de ver cuan bien decimos, Que apenas ai penas que no vengan por glorias. En buena ora pues Pedro i sus compañeros queden frustrados de la pecca de la noche, pues a de quedar tan bien refarcido el daño con la copiosa presa que les espera el dia: *Nisi nocturna praeda Petro fuisset elapsa, non utique diurnam adeptus esset*. Que en fin no ai mal que no venga por algun mayor bien.

CAPITULO VII.

Que no está hecho todo con que Dios esté con Nosotros, mientras que Nosotros no estamos con Dios.

**E**STABA a la seçon en lo firme de la ribera el triunfante Maestro, cuando los fatigados Dicipulos tantas veces registraban con las redes las inconstantes ondas: *Mane Ioan. 21 autem facta stetit Iesus in litore, non tamen cognoverunt Dis-*

*cipuli, quia Iesus est*. I con estar tan cerca el mayor bien, no le conocian: que era lo mesmo que si estubieran remotissimas distancias. De donde se sigue lo poco que presta que Dios esté junto a nosotros, mientras que nosotros no estamos mui junto a Dios.

HABLANDO el Benjamin Coronista de las calidades de la soberana luz, dice así: *In ipso Ioann. erat vita, & vita erat lux hominum; & lux in tenebris lucet, & tenebrae eam non comprehenderunt*. En el divino Verbo está la vida, i la vida es la luz de los onbres. Extraña Filosofia es la que se sigue: i la luz alumbra en las tinieblas, luce en las escuridades, i las escuridades i tinieblas se quedan a escuras. Digo que es extraña Filosofia: porque supuesto que es tan propio de la luz auventar las tinieblas, como dice el Apostol i Evangelista, que bañando la luz de resplandores a las tinieblas, se quedá en el negro abismo de sus lobregueces: Sea el Aguila de los Doctores luz del Aguila de los Evangelistas, que decidiendo esa duda, i descifrando esa dificultad, dice así: *Homo positus in Sole cecus, praesens est illi Soli; sed ipse Soli absens est*. Está un ciego careado con el Sol, toda la rueda suya le está bañando de luces: el Sol está presente al ciego, pero el ciego mui ausente del

cap. 1.

S. Aug. tract. 1. in Ioan.

del Sol. Pues no le está el Sol ilustrando con sus rayos al infero ciego? Pues que ai que tenerle la lastima? Mui grande due lo ai que tenerle, porque le importa mui poco que esté el Sol con él, si él está tan lejos del Sol. Pues eso es lo que dijo el Evangelista: *Et lux in tenebris lucet, & tenebrae eam non comprehendunt*. Sic omnis iniquus ubi sup. *cacus est in corde, praesens est illi sapientia, sed oculis eius absens est*, dice Agustino: Añ importa poco que la luz esté con nosotros, si no estamos nosotros con la luz.

S. Aug. ubi sup.

REPARO Iuan Cluniacense en el modo de hablar del Centurion, que en la Cruz reconoció a Cristo por hijo de Dios, i en el que tubieron los sacrilegos emulos del piadoso Paciente: *Verè Filius Dei erat iste*, dijo aquel valeroso soldado: Verdaderamente este era Hijo de Dios. Los perfidos perseguidores digeron a Pilatos: *Recordati sumus, quod seductor ille*. Recordamonos q̄ dijo aquel Embaidor. Dice agora el Cluniacense: *Quare non dixerunt: Seductor iste; sed Seductor ille?* Porque no hablaron como el Centurion diciendo Este, i no Aquel? Pues que diferencia ai de uno a otro? *Hoc idè est* (dice el erudito Autor) *quia iste est demonstrativum rei, non nisi propinqua; Ille vero rei remota*. La razón es, porque la palabra Este,

Matth. cap. 27.

Mat. 27

Ioann. Raul.

Serm. 2. Sabbat. sanct.

Raulin. ubi sup.

denota la cercania de la cosa; i la palabra Aquel, lo apartado i remoto della. Pues permite el Señor, que cada uno hable del como él se a con cada uno: tan cerca estaba del Centurion, como de los Fariseos: pero para enseñarnos, que no importa que Dios esté cerca de nosotros, si nosotros no estamos cerca del: los Fariseos hablan de Cristo cuando estan cerca del, como de cosa mui remota, diciendo: *Seducitor ille*; i el Centurion: *Verè Filius Dei erat iste*. Este era verdadero Hijo de Dios; que estar el Sol con el ciego, importa poco, pues el ciego no está con el Sol: *Postus in Sole cecus, praesens est illi Sol, sed illi Sol absens est*.

De aquel coloquio de Cristo con Nicodemus emos de sacar otra prueba de nuestro Asunto. Dijole el Maestro de la lei al divino Legislador: *Nemo potest haec signa facere, Ioã. 6. 9. quae tu facis nisi Deus fuerit cum eo*. Ninguno puede hacer las maravillas que tu haces, sino es que Dios estubiere con él. Dice Vgo Cardenal, que este de Nicodemus no fue eficaz argumento de q̄ haciendo Cristo tantos milagros estubiese Dios con él: *Nisi Deus fuerit cum eo*. Pues porque? Porque ai muchos pecadores por quien Dios a obrado i obrará muchas maravillas, como el mesmo Señor lo enseña diciendo; que muchos

*Matth. cap. 7.* chos condenados diran, que en su nombre obraró mui prodigiosas señales. Luego señal es, que Dios estaba con ellos; pero es consecuencia llana que ellos estaban con Dios? En ninguna manera. Dice agora Vgo: *Nullus*

*Fig. Car. inibi.* *facit signa, nisi fuerit Deus cum eo; sed non sequitur propterea quod ipsi sint cum Deo. Quia bonum est cum Deo ponit imitationem ad Deum: Diu esse cum homine nihil dicit se etiam quod hic sumitur, nisi virtutem diuinitatis ostensio.*

Estar el onbre con Dios, es imitarle, i seguirle: estar Dios con el onbre en el sentido dicho, es estar segun la ostentativa potencia de su virtud, para que obre mara villas i prodigios. I así si quiso decir Nicodemus, q era argumento evidente de que Cristo estaba con Dios solo, porque hacia milagros: parecia flaquissima ilacion, que Cristo no pudiese obrar señales sin que Dios estubiese en él, es dogma catolico: *Nisi Deus fuerit cum eo.* Pero en el sentido dicho no es de esencia alguna que Dios esté con nosotros, si nosotros no estamos con Dios: *Stetit Iesus in liitore, non tamen cognouerunt discipuli quia Iesus est.* Poco al caso les hacia que la salud estubiese cerca de los Discipulos, pues no conociendola, era lo mismo que estar ella infinitas leguas de la salud.

BIEN a proposito vendra la

aguda observacion de Tertuliano acerca de las palabras que aquel precito espiritu dijo al Redentor del mundo: *Quid nobis & tibi IESV NAZARENE? Venisti perdere nos? Que ai entre nosotros i Ti, IESVS NAZARENO? As venido a destruir nos? Dice agora Tertuliano: Nec enim dixit: Quid tibi & nobis? Es de poderar, Que no dijo el nefario enemigo; Que ai entre Ti i nosotros; sino, Que ai entre nosotros i entre Ti? Pues porque habló así el capital Adversario? *Se deplorans* (dice el lustre de Africa) *& sorti suae exprobrans.* Fue para plañir lo misero de su desventurada suerte Pregunto yo: No parece lo mismo decir, Que tienes tu con nosotros, que, Que tenemos nosotros contigo? No por cierto (dice Tertuliano) Por que si el demonio digera: *Quid Tibi & nobis.* Que ai entre ti i nosotros? No digera nada en eso, porque fuera decir; Que Iesus era su Dueño, Señor, i Principe; i eso a pesar suyo lo an de confesar siempre, como dice nuestro Campion sagrado: *demonones credunt, & contremiscunt.* A despecho suyo lo claman i gritan. Eso es infalible. Pero cuando el perfido dijo: *Quid nobis & Tibi,* Que ai entre nosotros i Ti? Fue llorando lo febil è irremediable de su fuerte. Que fue como decir: Ai de nosotros infelices! Que poco*

*Luc. 9. 4.*

*Tertul. lib. 4. contra Marc. cap. 7.*

*Tertull. ubi sup.*

*Jacob. cap. 2. 1*

nos importa que Dios esté con nosotros por la potencia, si nosotros no estamos con él en la gracia: *Se deplorans, & sorti suae exprobrans.* Porque la cabal fuer te de vno no está en que Dios esté con él, mientras que él no está con Dios, goçando de lo favorable de sus regalos, i recibiendo lo regalado de sus favores. Que eso es como estar el ciego al Sol; que aunque este Planeta le ilustra con su luz, como el ciego no le ve, para él es lo mismo que si girara por el Polo contrapuesto: *Positus in Sole cecus, praesens est illi Sol, sed, illi Sol absens est.*

### CAPITULO VIII.

*Que como en la Casa del Señor todo anda tan concertado, a cada uno se le dà el nombre i officio conforme a sus meritos.*

*Ioã. 21*

**H**ABLA el celestial Maestro desde la orilla del mar, conpadecido de sus frustradas fatigas, i preguntales, si tienen algo que darle de comer: *Pueri, numquid pulmentarium habetis?* Teneis acaso algo con que regalarme? No repara tanto san Pedro Crisologo en que el Señor pida de comer, quanto en el titulo i nombre que les dà: de niños les trata, *Pueri, Ninos.* Como a tan grandes onbres se les a de dar

nombre de rapaces? A eso respondió el Santo diciendo: Que les tratò cõforme el estado en que les hallaba. Abian tenido poca constancia, i mucha flaqueça, unos huyendo, i Pedro huyendo i negando: que mucho pues, que si fueron tan niños en las acciones, tan poco onbres en el valor, que se les dè nombre de niños? Que en la casa de Dios, segun cada uno obra i procede, así tiene el nombre i el titulo:

*Quia eos Fidei virtute repere- rat destitutos, & à virili robore invenerat perdejectos, arguit tales pueros nuncupando, cum dicit: Pueri, numquid pulmentarium habetis? dice Crisologo.*

De aqui vendremos a entender un lugar dificultoso del Profeta Geremias, cuando quejandose de las ingraticudes de su pueblo, dice: *Quid est quod dilectus meus in domo mea fecit scelera multa.* Como puede ser que mi amado pueblo en mi casa aya cometido tales maldades i tantas? i prosigue luego diciendo: *Numquid carnes san-*

*ctae auferent à te malitias tuas in quibus gloriata es? Porventura las carnes santificadas apartarán de ti la malicia, porque en ellas vives mui ufana i confiada? Parece que el Profeta no habla en Gramatica configuiente; dijo primero: *Quid est quod dilectus meus?* Mi pueblo querido? I luego varia el genero diciendo: *In quibus gloriata**

*S. Petr. Chrysol.*

*ser. 78.*

*Jerem. cap. 11.*

*Jerem. 11.*



riata es. En que siempre andabas mui gloriada. Si es pueblo, como luego le dà el nombre de genero femenino? Supuesto que en el Profeta no puede aber error, como emos de responder? Mui facilmente con la doctrina del venerable Padre Gaspar Sanchez, donde dice; Que es mui usado en las sagradas letras llamar mugeres à los ombres que obran como mugeres: *Cum viri aliquid ignobile, atque muliebre tentant genus illis adjungitur muliebre.* Pues yà està entendido Geremias: Trata al pueblo, no en el genero que se le debe, sino en el femenino, porque si en negar à Dios el debido feudo, si confiar lo eterno de su salud en algunas esteriores ceremonias, i particulares oraciones, es cosa mui propia de flacas i cuitadas mugeres, como tan livianas en todo, i poco entendidas; i eso mismo hacian los ombres; que mucho es que les traten como à mugeres: *Dilectus meus, in quibus gloriata es?* pues como mugeres proceden en sus acciones.

VAMOS agora por el camino contrario: Dice el triunfante Dueño a las bicarras mugeres que con tan alentado denuedo asistieron al sepulcro, que vayana dar la feliz nueva de su gloriosa Resurreccion à los Dicipulos para que partan

à Galilea, donde le veran en trage de inclito vencedor: *Ite Matth: nuntiate fratribus meis, ut eant in Galilaam ibi me videbunt. cap. 28.*

Pues, Señor, no ai otros mensajeros mas acomodados, no ai otros legados de mas alta consideracion que despachar para unos personajes tan sublimes como los Apostoles sino es unas mugeres? A esto responderà nuestro Padre Eutimio mui saçonadamente, diciendo:

*Mulieribus pro Apostolis usus est ad Apostolos.* En aquella ocasion eran los Apostoles el mesmo miedo, nunca se vio mas viva imagen de la cobardia, pues estaban a todo cuidado escondidos i encerrados: *Eutby: inib.*

*Propter metum Iudaorum,* porque los Judios no les prendiesen, è hiciesen algunas vejaciones por Dicipulos de tal Maestro: las mugeres por el contrario vestidas de peregrino valor, i armadas de mas que varonil esfuerzo, haciendo burla de los riesgos, i jugando con los peligros, asistian al sepulcro de su Dueño i Maestro: demodo que entonces los Apostoles (digamoslo así) eran mugeres en la cobardia, i las mugeres eran varones en el valor. Pues que mucho que si las mugeres son como Apostoles, i los Apostoles son como mugeres, que las mugeres hagan officio de Apostoles, llevandoles

les la àlegre enbajada de la Resurreccion del invencible Señor: *Mulieribus pro Apostolis usus est ad Apostolos.* Que en la casa de Dios conforme el estado en que le hallan à uno, así le tratan i nonbran.

REPARÒ el sagrado Arçobispo de Milan en los diferentes titulos i nonbres que el Celestial Maestro dio a la mas feliz pecadora, quando tan ansiosa i sollicita requeria el sacro Cadaver de su amable i difunto Dueño, que resucitado gloriosamente la hablaba en trage de Hortelano. Preguntala causa de su tierno llanto, i así la dice: *Mulier, quid ploras?* Porque lloras, muger? Palabra es esta de no mucha grandeça, no de onori aplauso. I luego el triunfante Principe ilustra i condecora la llorosa i tierna Amante con el inclito nombre de su gloriosissima Madre, diciendola dulce, i amoroso, MARIA. Pues como tanta diferencia i diversidad de nonbres i titulos? Primero Muger, i luego Maria? Que podra ser la causa desta misteriosa variedad? Responde san Ambrosio: *Quando non credit Mulier est; quando converti incipit, MARIA vocatur, hoc est, nomen ejus, accipit qua parturit Christum* Quando Maria tan cuidadosa requeria el cuerpo del difunto

Señor i Maestro, claro està que no creia el sagrado misterio de su gloriosa Resurreccion, abia flaqueado femenilmente en la Fè, pues entonces dese le el nombre de Muger, que quiere decir, pusilanimidad, cobardia i flaqueça (como todos los Etimologistas lo notan) *Mulier quid ploras? Quando non credit, mulier est.* Pero yà que la esclarece el suave i manso Dueño con las amables luces de su divino conocimiento, llame se Maria, que quiere decir, como con san Epifanio dicen muchos, la Iluminada, la bañada de luz: *Dum converti incipit MARIA vocatur.* Para que de aqui se saque i conozca el tan ajustado i recto orden de proceder en la bien regida, i concertada casa de Dios, i la atencion que en ella se tiene, pues a cada uno se le dà el titulo i nombre que merece conforme à su obrar i proceder.

No rò nuestro glorioso Padre san Geronimo en que llamandose Ombre Rei el que hizo aquel tan celebre, opiparoso, i esplendido banquete: *Simile factum est Regnum Caelorum homini Regi; Ombre Rei: Que despues de alçadas las mesas del lauto convite, solo se intitula con apellido i nombre de Rei: Intravit autem Rex. Mat. 22* Pues como en lo primero cò lo Rei

Sach. in cap. 11. Hierem.

Ioann. cap. 20.

Ioann. cap. 20.

S. Amb. lib. 3. de virgin.

S. Epi. pb. serm. de virg.

Matth: cap. 22.

Mat. 22

Rei se visagra el Onbre; i en lo segundo se desencuaderna lo Onbre de lo Rei, quedando solo en este ultimo apellido? Dice Geronimo: Si reparais en la diferencia de las acciones, no estrañareis la diversidad i division de los titulos. Onbre, quiere decir, como dice san Ambrosio, lo umano, lo apacible, lo benigno: Rei significa lo austero, lo rigido, i justiciero. Llámase pues primero Onbre Rei, porque hace bodas, i llama convidados a festejos, entretenimientos i saraos, como en las Reales bodas se estilaba i acostumbra: *Homini Regi, qui fecit nuptias; & misit vocare invitatos.* Despues de fenecidas las mesas entra a registrar los convidados, para ver si alguno abia entrado con trage indecente en tan magestuosa sala, i suntuoso aparato. Pues ya no se llame Onbre, que quiere decir benignidad, sino Rei, que suena a justicia i rigor: *Intravit autem Rex.* Porque en la casa de Dios a cada uno se le da el nombre conforme las obras en que se ocupa, i ocupaciones en que se exercita. Oigamos ya al Masimo Dotor: *Quando invitabat ad nuptias, & agebat operam clementiam, hominis nomen appositum est: nunc quando ad ultionem venit homo siletur, & Rex tantum dicitur.* Ojala en las republicas, congregaciones, i comunidades todas, se guardara

S Hier. in c. 22. Matth.

esta curia i estilo; que asi lo pasaran los meritos sin queja, i los demeritos padecieran la infamia que merecen.

CAPITULO IX.

Que el todo de nuestros buenos sucesos, es tener al Señor de nuestra parte.

**Q**UE buena doctrina nos ofrece esta fabrosa Historia, i que util para nuestra enseñanza i desengaño, i persuadirnos, que debiles, que flacas son nuestras fuerças, si no se alientan i robustecen con el divino favor. Estan pescando los Dicipulos toda la noche, i no ubo lance, que no les saliese vano; i en mandando Cristo, que tiendan la red a la mano derecha de la nave, fue tanta la copia que cogieron, que ya les sobra la pesca, i faltaban las fuerças para manejar la red: *Mittite in dexteram navigii rete, & invenietis.* Que en echando el lance en nombre de Dios, como abia de quedar frustrado el intento, i no prender numerosa maquina de peces? Que en no llevando el norte i luz de la divina gracia, en nada se puede prometer acierto i suceso feliz.

DE MO S principio a nuestra reficó un agudo reparo de Guillermo Ebroicense. Como cre-

Joñ. 21.

Genes. cap. 43.

Genes. cap. 43.

cia la hanbré en la tierra q abita-  
 taba Iacob, i le fue se fuerça al  
 sagrado Patriarca solicitar trigo  
 para su casa, dijo a los hijos:  
 Bolved a Egipto a comprar mas  
 trigo; i para obligar al Presidete  
 i Virrei de aquel Reino (que  
 aun no se abia dado a conocer  
 por hijo suyo) llevad de lo me  
 jor que lleva esta tierra: *Sumite  
 de optimis fructibus terra, &  
 de forte viro munera, modicū resina,  
 & mellis, & storacis, & stactis,  
 & therebinti, & amygdalarū.*  
 Que como los presentes pue  
 de tãto, juzgò el prudente anciano  
 (con lo q experimentò en su  
 hermano Esau) que hallaria con  
 el que llevasen mas facil entrada  
 con el Gobernador del Reino.  
 Pero es de ponderar lo que  
 les dice al despedirles: *Deus autem  
 meus omnipotens faciat eum  
 vobis placabilem.* Mi Dios i Señor  
 todo poderoso se sirva de  
 hacer que os mire el Virrei con  
 ojos piadosos i halagueños, para  
 que os despache feliz i brevemente.  
 Dice el Ebroicense: No dice Iacob,  
 Que lleven al Gobernador de Egipto  
 aquel presente de resina, miel, estoraque,  
 i otras cosas preciosas, para obligarle  
 a lo feliz del despacho? Quien lo  
 duda. Pues como al despedillos,  
 como al despachillos, dice: *Deus  
 faciat eum vobis placabilem.* El  
 Señor se sirva de ponerle en coraçõ  
 para q se aya con vos otros benevolos  
 i agradables. Pues no se previene el pre-

sente para este fin? A si es; pues como el Patriarca olvidado de las dadivas, solo parece recurrir a Dios, *Deus faciat,* Dios lo haga? Acso satisface Guillermo diciédo: *Vt innumeret sine Dei auxilio Guillelmo omnem nostram industriam inutilem Ebroico. semper evadere.* Si no obstate el presente que enbia el santo Patriarca para obligar al Virrei, pone la causa suya en manos del Señor, i umilde se la encomienda; fue para enseñarnos i advertirnos, que toda nuestra humana diligencia, cuantas industrias i medios se ponen (por mas eficaces que parezcan) en noyendo asistidos i apadrinados del divino favor, todo irã perdido i malogrado, i serã de ningun fruto i valor.

MANDA Dios hacer numero i reseña de las casas i familias de los q salieron del cautiverio de Egipto, contando del vigesimo año adelante, i hallarõ por su cuenta Moisen, i los demas q la hicieron, que llegabã a seiscientos tres mil quiniçtos i cincuenta. Gran numero por cierto de robustos i alentados varones. Dice aqui Oleastro: *Audis hic innumerabilem ferè multitudinem, & quã copiosissimum eum stituebat exercitum non audere cum Chananeis congregari.* Quiẽ no a de quedar admirado de ver que tan innumerables tropas de gentes tal vez no se atrevieron a salir a campaña, i medir las fuerças con los Cananeos. Pues

Guillelmo omnem nostram industriam inutilem Ebroico. semper evadere. Si no obstate el presente que enbia el santo Patriarca para obligar al Virrei, pone la causa suya en manos del Señor, i umilde se la encomienda; fue para enseñarnos i advertirnos, que toda nuestra humana diligencia, cuantas industrias i medios se ponen (por mas eficaces que parezcan) en noyendo asistidos i apadrinados del divino favor, todo irã perdido i malogrado, i serã de ningun fruto i valor.

Oleastro. in cap. 1. Num. Annot. moral.

Oleastro. *en que pudo consistir que siendo tanto el numero de la gente, fuese tan poco el valor de los coraçones? Ut sciant Gentes (re-ubi sup. pite Oleastro) non esse victoriã in copioso exercitu, sed in auxilio Domini; nisi enim isti propitium haberent Dominum, quid prodesset eorum innumerabilis multitudo? Hi (inquit) in curribus & in equis, nos autem in nomine Dei nostri sperabimus. Para q̄ se desengañe todo el mundo, i conozca, Que en no teniẽdo a Dios de nuestra parte, importa muy poco egercitos grãdes, i numerosos escuadrones; q̄ por eso canta el Profeta: Estos en carros i en caballos; pero nosotros esperamos en el nõbre del Señor. Que como dijo aquel grã Soldado, i Enperador León, escribiẽdo a su hijo: Certo scias absque divina benevolentia, quã-Tablic. quam magna prudentia esse vi-dearis, te quod cupis minimè praestitutum, neque hostes, quamvis imbelles superaturũ. En primer lugar abeis de persuadirlos, que aunque os parezca que sois onbre de mucha prudencia, go- bierno i valor, que en no llevãdo por norte i guia la divina gracia i luz, que abeis de perecer, aunque con cien mil gigãtes armados acometais un egercito de cien viles i desarmadas ormidas.*

HACIENDO el Profeta Itorador relacion de las cosas del principio del mundo, dice:

*Ista generationes caeli & terra Genes. quando creata sunt in die quo se- cap. 2. cit Deus coelum & terram, & omne virgultum agri antequam oriretur in terra, omnẽque herbam regionis prius quàm germinaret, nõ enim pluerat Dominus super terram. Criò el Señor todas las plantas, yervas i arbo- les, i esto fue antes que la tier- ra las comẽçase a producir, por que ni el Señor abia llovido, ni abia onbre que las cultivase. Reparò Oleastro en lo que di- ce el sacro Oraculo: Non enim pluerat Deus super terrã No abia llovido el Señor, no abia en- biado el suave i fecundo rocio sobre la tierra. Que fue como decir i notar Moisen: Si ai plãtas, si ai arboles, si ai frutales, es porque la potẽcia absoluta del Señor los a criado agora, i los mantiene con lo poderoso de su providẽcia. I despues de que se an de alimentar i mantener, a titulo de afirmarse en raices, es- paciarle en ramas, dilatarle en ponpa, i fecundarse en frutos? A espẽsas del agua que a de ba- jar del cielo: Non enim pluerat Deus super terram; porque de ai adelante otro estilo se a de guardar. Dice Oleastro: Ne Oleast. putares ea quã natura habet, nõ in cap. 2. esse Dei munera, ostendit omnia Genes. hac egere pluvia ab eo demissa. in Mo. Nil enim hominis labor, nihil natura ipsa omnium parens pro- moveret: si auctor natura plu- viam suam, & caelorum influen- tias*

*vias denegaret.* Porque ninguno imaginase, que lo que la tierra produce i franquea, no eran da- divas de la liberal mano del Se- ñor, dio a entender el sacro Itorador, que todo quanto ve- getable crece i luce, necesita del rocio del cielo, q̄ el Señor enbia; porque inportarã poco, nada prestarã toda la fatiga i desvelo del onbre, nada valiera la Naturaleça Madre de todas las cosas, si el providente Autor de esa Naturaleça le negãra el fertil riego i luego tambien en- bargãra las benevolas influen- cias de los cielos. Que en no a- sistiẽdo el divino Monarca, en faltando su favor, no ai que es- perar buen suceso en cosa algu- na: *Nihil enim hominis labor, nihil natura ipsa omnium parens promoveret: si Auctor natura pluviã suã, & caelorum in- fluentias denegaret.*

A que proposito mãda Dios, que para derribar los muros de la ciudad de Gericò, la cerquẽ i rodeẽ una vez al dia todos los soldados i tropas Ebreas a guisa de pelear por el espacio de seis dias continuos? *Circuite urbem cuncti bellatores semel per diẽ; sic facietis sex diebus.* I el Arca del Señor q̄ dẽ la vuelta a los mu- ros, acõpañada de Sacerdotes i mas gente de guerra, como de orden de arriba lo dispuso lo fue: *Ite & circuite civitatẽ ar- mati precedentes Arcã Domini.* Si la gẽte armada abia de hacer

Judic. c. 6.

Josue c. 6.

el cerco seis dias cõtínuos, una vez cada dia; porq̄ el Arca del Señor los acõpañã i assiste? Que necesidad tienẽ de su presencia? Dice Arias Montano: *Ut aucto- ritas & efficientia omnis expe- ditiois illius divino miraculo, tribuatur Arca Domini; solummodo circuiffe dicitur semel per diẽ.* Para q̄ se conociese, que el feliz suceso de aquella enpresa se abia de atribuir a la poderosa mano de Dios, manda, que los soldados anden dando bueltas a los muros seis dias, aconpañã- doles siẽrs el Arca del Señor; con lo cual daran los muros en tierra, i se cogera la ciudad. Que fue como decir: Que miẽtras q̄ los Capitanes i soldados fuesen sin el Arca del Señor, todo seria dar bueltas, i andar al rededor; esto es, no aprovechar; Que como dice Bernardo: *Qui in circuitu ambulat proficitur quidem, sed non proficit.* El que anda al rededor, verdad es que anda; pero no aprovecha en los pasos: mas en yẽdo el Arca del Señor, era fuerça dar con todo en tierra: *Muri illicò corruerũt.* Que dicho se estaba ellò; q̄ en- tando el Señor a pelear, q̄ es- taba mas que seguro el vècer. I si el se retirãra, q̄ seria en vano cuãto se dispusiese i trabajase. PREGUNTA el Abulẽse, que porq̄ cuando el Profeta Eliseo quiso dar al Rei Ioas cierta se- ñal de la vitoria contra el Rei de Siria, mandò traer un arco i

A. Mon- tan. ini- bi.

S. Bern. in Jer. 2. in Psal. 90

4. Reg. 13.

faetas, i poner la mano sobre el arco al Rei, i sobre las del Rei poner el las suyas? *Et cū posuisset ille manum suā, superposuit Eliseus manus suas manibus Regis.* I mandando disparar el arco, dijo el santo Profeta: *Sagitta salutis Domini.* En la acerada punta lleva la saeta el triunfo cōtra el idolatra Principe. Antes que respondamos a lo principal emos de preguntar, Que porque mandò Eliseo, q̄ el Rei disparase saetas mas que otro linage alguno de arrojadas armas? Dice el Tostado: *Hoc fuit, quia Israelitæ utebantur magis arte sagittaria, quam alio genere pugnae.* La raçon es, porque los Israelitas eran mas diestros en el tirar de las saetas, q̄ en otro algun genero de armas. Desuerte, que los Israelitas eran aventajadissimos en el pelear de las saetas. Al caso agora: Porque cuando al Rei le dan infalibles señales de la vitoria i triunfo, pone el Profeta de Dios las manos suyas sobre las del Rei al disparar las saetas; i mas cuándo estaba el Profeta tan enfermo, postrado i descaecido, q̄ murio de aquella enfermedad? *Eliseus autē agrovabat infirmitate, quæ & mortuus est.* A eso satisface el Tostado diciēdo: *Deus enim daturus erat vires Israelitis cōtra Syros, qui multo plures erāt & potentiores: hoc autem non potuit convenientias significari, quam ut Eliseus, qui ex parte*

Ala. 4. Reg. 13 q. 11. & 2.

4. Reg. 13.

Abul. ubi sup.

*Dei ista loquebatur, poneret manum suam super arcum ex parte Dei significans à Deo adiutoriū venturū.* Hablaba el santo Profeta de parte de Dios, i cuando el Rei dispara las saetas, i las despide del arco (en señal de la vitoria) pone el Profeta su mano sobre las del Rei, para q̄ sepa que por muchas manos q̄ tenga el Rei, i por mas diestro que sea, por mas excelente en el arte de pelear con saetas; mientras q̄ Dios no pusiere la mano, seria lo mesmo despedir penetrantes saetas, que disparar devilissimas aristas. I q̄ inporta mas la mano enferma, debil, i tutubante de un onbre que tiene a Dios de su parte, que cuantos diluvios de saetas pueden llover de las nubes densas de los mas tirantes arcos. Que como dijo el Emperador Leon: *Gubernator navis, quamquam valdè peritus sit, si vñt minus secundi fuerint, artem habet p. nē inanē.* El mas perito i industrioso Piloto, en soplando los fieros uracanes, poco aprovecha en su arte, poco le valē sus estudios. Lo mesmo es quanto se pretende, cuándo se intenta, en no teniendo à Dios de nuestra parte: porque si él no guarda la ciudad con el muro de su piadosa providencia, en vano se desvelan

las humanas industrias.

Leo Imperat. in Tact. c. 2. n. 40.

CAE

CAPITVLO X.

Que el lidiar cō Hijos de muchas Madres, parece el martirio mas terrible de los martirios.

**E**L primero q̄ descubrio las luces del divino Sol, fue nuestro radiante Lucero; i apenas lo insinuò à su intimo amigo Pedro, cuando luego se arrojò al mar desde el navio, para llegar a los pies de su Maestro: *Tanta succinxit se, & misit se in mare.* Que significa este arrojarse de Pedro, i abalarse a las aguas? *Quid istud?* Respondera Bernardo: *Signum singularis Pōtificii Perri, siquidem aqua multa populi multi sunt.* Fue simbolo el arrojarse Pedro a las aguas del sumo Pontificado, i gobierno que abia de tener: porque segun el Apostol, las muchas aguas significan los muchos pueblos. Pero es de advertir, que no fue tomar la posesion en aguas dulces de rio, sino en salobres ondas de mar; para enseñarnos; Que esto del gobernar, esto de regir i mandar, que no tiene gota alguna de dulce i sabroso, sino todo un amargo mar de aogos i congojas. Porque que mayor penalidad, que mas sangriento martirio que el estar espuesto a tratar, oir, escuchar, sufrir, i tolerar hijos de tantas madres, tan varios sujetos, tan diversos umores, tan notables naturales.

Loa. 21.

Bernar. lib. 2. de cōsid. ad Evang.

Aoy i nos à de valer un reparo del glorioso san Hilario, el cual advirtio agudamente el tiempo, cuando dice el Evagelista que començò el Antagonista sacro à entrar en aquellos horribles tedios, i a sonbros de la muerte: *Et assumptio Petro, & duobus filiis Zebedai cepit contristari, & maestus esse;* i llevando consigo en particular à Pedro, Iuan i Diego, començò el valeroso Campion à traludar agonias de muerte: *Assumptis Petro, Iacobo & Ioanne cepit tristis esse.* Dice Hilario: *Ergo non ante tristis est quam assumit; & omnis metus illis esse cepit assumptis.* Si el celestial Maestro començò a entristecerse despues que se vio con los tres Discipulos; luego señal es, que la afliccion i congoja començò desde que se hallò a solas cō ellos: *Ergo non ante tristis est, quam assumit.* Pues quē se sigue de aqui? Lo que dice Iuan Cluniacense: *Assumptis tribus Discipulis cepit contristari, quia qui assumit subditorum onus secū habet multas anexas tristitias, & angustias: diffici è enim est homini imperanti variis hominum satisfacere conditionibus, quia quot capita, tot sensus.* Con tres Discipulos solos comiença el Maestro a padecer mortales angustias, i congojas: porque el q̄ sobre sus ombros arroja el cuidado de los subditos, se lleva siempre cōigo un portatil pur-

Matth. ev. 26.

S. Hilari. 1.º inib.

Raulin. ser. 146 tom. 2.

Quadr.

gatorio, por quanto es difícil al q gobierna satisfacer a las condiciones tá varias de los ombres; pues cuantas son las cabeças, tá-tas suelé ser los caprichos. Pues si solo con tres Dicipulos, i tan morigerados, tanto se cógoja i aflige el sacro Maestro, q parece que no pudo disimular los aoggos de la alma, i angustias del coraçon, pues dijo: *Tristis est anima mea usque ad mortem*; Que será el aber de lidiar, no có tres, sino con trecientos mil, i entre ellos tantos de tan estravagantes umores.

MUCHA renitécia parece la que muestra la Esposa cuádo es requerida i llamada tantas veces del Esposo, i no parece que pronta i agil corre a su divina voz: *Veni de Libano, Sponsa mea, veni de Libano, coronaberis de vertice Sanir, & Hermon de cubilibus leonum, & de montibus pardorū.* Ven del Libano, ven, Esposa mia, ven, serás coronada có la cúbre del Sanir i del Ermon, con las madrigueras de los leones, i mótes de los tigres. No veis como la amada cósorte es llamada i requerida tres veces? I si acudis al sacro Oraculo, hallareis que no se refiere el aber ido la Esposa para lo que el Esposo la llamaba. Pues como tan detenida? Como interpone tales tardanças quien se precia de tan rendida i obediéte? Que os admirais, dice el devoto Eliseo del melifino Elias, de que

Cantic. cap. 4.

reufe el venir, i que se le asuf-te tanto el coraçon cuando en esta ocasion se le oye llamar? Para que es llamada? Para que reciba una corona: *Veni coronaberis.* Corona, i detenerse? Ser Reina, i dilatar el venir? Imposible parece. Pero mirad para que la llaman: *Coronaberis de cubilibus leonum, & de montibus pardorū.* La corona, la diadema i cetro à de ser de cuevas, enotaderos, i madrigueras de leones, de montes de tigres, osos i panteras. Asi, que para esto es llamada? Pues que mucho que se detenga? que tien-ble el venir? *Quid mirum si moretur venire* (dice Gilberto) *in ser. 29. & molestum sit de Libano discedere, & metuendum sit ad montes illos accedere.* Desuerte, que si bien se mira, i à la sincera luz de la verdad se pondera, Que es encargarse del gobierno de una Comunidad sino un salir del suave reposo del Libano, i venir a entrar en espantables grutas de bravos leones, ir à montes de tigres, dragones, panteras, osos, sierpes i basiliscos (por la mayor parte) que tales umores, tales naturales, tales propiedades suelen tener algunos: *Coronaberis de cubilibus leonum, & de montibus pardorū.* Pues que mucho reufe tan pesada i formidable carga el que sabe lo que es tratar con hijos de tantas madres? *Quid mirum?*

Gilber. in Cant.

MANE

MANDÓ Dios en la anti-gua lei, que se hiciese para el fumo Sacerdote un Superumeral, ò Efod, sobre el cual abian de ponerse cuatro ordenes de piedras, en que abian de estar los nombres de los hijos de Israel: *Habebuntque nomina filiorum Israel.* Bolvamos al Superumeral: *Faciunt autem Superhumerale de auro, & hyacintho, & purpura, coccoque bis tincto, & bysso retorta opere polymito.* Si preguntamos, Que traca tenia el Superumeral, ò el Efod, nos responde el Cardenal Cayetano, diciendo: *Ornamentum istud erat in forma lorice regentis ante & retro corpus.* Este ornamento, este Superumeral estaba hecho i formado a modo de cota i malla, que defendia por pecho i espalda al fumo Sacerdote. Como puede ser? Superior, i andar tan armado? Sacerdote, i traer el vestido à modo de cota? el capote a modo de malla? De que os admirais? No traia acuestas dibujados los hijos de Israel? No traia sobre sus ombros, i en su pecho esculpidos los subditos? Pues que mucho que sea el vestido a modo de cota i malla? Que mucho que ande armado por pecho i espaldas? *Ornamentum istud erat in forma lorice regentis ante & retro.* Porque quien à de tratar con hijos de tantas madres, bien es

Exod. 28. Exod. 28.

Cajet. inibi.

que ande como armado; por quanto es necesario armarse bien de paciencia para sufrir i tolerar tantas inoportunidades, impertinencias, quejas, murmuraciones, i sospechas, i otros mil linages de intolerables enfados, que consigo trae el tratar con tan varios sujetos.

PARA ministrar i servir a los que començaban à seguir i abraçar la Evangelica lei, determinò el Colegio Apostolico, que se eligiesen siete varones, aprobados en todo genero de virtud, i llenos del Espiritu santo, i de sabiduria: *Considerate ergo fratres viros ex vobis, boni testimonii septem plenos Spiritu sancto & sapientia, quos constituimus super hoc opus.* Por que abian de ser siete? Dice Cornelio: *At instar septem Angelorum.* Al modo de aquellos siete Angeles, de que el Arcangel san Rafael hace mencion. Pues para servir, para acudir à las mesas de los recién convertidos ombres i mugeres, era necesaria tanta perfeccion; i luego decir, que abian de estar llenos de Espiritu santo, i sabiduria, que como dice nuestro Padre Ecuememo: *Impletos esse Spiritu sancto, & sapientia eos, qui eligendi essent Apostolorum obestatio requirit.* Pnes para que tan armados, tan llenos de el Espiritu santo i sabiduria? Dice Ecuememo: *Nec enim quorum-*

Adm. cap. 6.

Cornel. inibi.

Orum inibi.

*Oecum. ibid.* *vis est maledicentiã ferre orphanorum & viduarũ.* El ministro era para servir a varios generos de gentes, de ombres, de mugeres, tratar con diversos umores de grãdes, de chicos, de pobres, de guerfanos, i viudas: pues para poder sufrir i tolerar condiciones tã diversas, no enfadarse, no despecharse de las quejas, los ruidos que se podiã ofrecer, era menester unos ombres como Angeles: *Instar septẽ Angelorum;* i armados (como dijo Crisostomo) de toda la virtud del Espiritu santo, i sabiduria suya: *Plenos Spiritu sancto & sapientia: nec enim quorumvis est maledicentiã ferre orphanorum, & viduarum.*

*Deuter. 34.* Toda atencion merece lo que del sagrado Caudillo del Ebreo pueblo refiere el divino Oraculo, quando llega a tratar de su felice acabamiento: *Moyse centum & viginti annorum erat quando mortuus est: non caligavit oculus ejus, nec detorsejus moti sunt.* Era el gran Adalid quando cerrò el ultimo periodo de la vida de ciento i veinte años, i espirò tan floreciente, i por todo el discurso de la vida conservò la salud tan robusta, que ni las antorchas de la luz se le ofuscaron, i compitiendo los dientes con los mas puros i tercos marfies, mas que diamantes fuertes, guardaron en su hilera el puesto en que la naturaleza les colocò. Dice nuestro Padre

S. Gregorio NISENO: *Mirũ est, quod nec forma, nec pulchritudinis sua quicquã, nec ex facie sua resplendentem gratiam, nec oculorum aciem, vel temporum, quibus cum hominibus erat, spatia comminuerant.* Como es propio de los que escriben la vida de un gran Heroe, rematarla i fenecerla con un insigne elogio, dice NISENO, que el Oraculo del cielo cerrò con llave de oro las prerogativas i escelencias del famoso Capitan con un extraño prodigio; i es, que hasta el ultimo paso de la vida i el postrimero suspiro conservò la viveça de la vista, lo limpio i fuerte de los dientes, lo jové del rostro, como si muriera de veinte años; siendo así que sobre esos veinte cargaron ciento: *Mirum est.* Esa es peregrina maravilla? Ese estupendo prodigio? Si, dice NISENO. No dice el sagrado Texto, que gobernò el gran Capitan por largo espacio de años la Hebrea gente? No li dio có tã monstruosa variedad de umores i naturales? No luchaba à brazo partido cada dia con tan extraños sujetos? I despues de eso, vivit tan prolizo numero de años, i no quedar ciego, sordo, deshecho, i consumido, parece q se à de poner à cuẽta del mas pasmoso prodigio que ombre à llegado a obrar. Porque de aqui se entienda que es necesario como profesar de bronce, i jurar de diamates los q por oficio

S. Greg. Nyssen. de vita Mos.

Alcuin. de Virt. & Vit. cap. 9.

cio i obligacion estàn espuestos, como escollos a los embates del mar, a oir, escuchar, acallar, tenplar, i sufrir tanta variedad de condiciones i sujetos, tãta diversidad de pareceres. Que por eso dijo el Maestro de Carlo Magno: *Sine ferro vel flammis martyres esse possumus, si patientiam veraciter in animo servamus cum proximis nostris.* Para ser martires sin ferro, llamas, ni potros, que mejor atajo que sufrir con re-

portada espera i paciencia à algunos de nuestros progimos? Que mas fuego para martirizar a un Superior, que un subdito que llega arrebatado i colerico? Que mas yerro, que un ignorante? Que mas potro, que un impertinente? Que mas casta, que un porfiado? Que mas puas de yerro, que un proligo? Que mas derretido plomo, q un flematico? I que mas angustiosa cruz, que aberlos de tolerar, i sufrir a todos.



## LIBRO XII. ARGUMENTO DESTE LIBRO.



VEDIÒ, que despues de aber acabado aquel tan parco como misterioso conbite, levantandose el Señor, dijo a Pedro, *Signeme.* Bolvio Pedro el rostro, i vio al amado Dicipulo, que iba siguiendo al amable Maestro. El Dicipulo se entiende, tan cariñosamente en la sagrada noche de la angustissima Cena favorecido, que merecio el mejor lugar del banquete, pues se recostò en el pecho del Principe Soberano, a quien (por la confianza del sumo amor que le tenia) preguntò por el fementido i sacrilego que le abia de entregar. Viendo pues Pedro a su intimo Acates, preguntò al Señor, Que seria de aquel en cuya alma abia depositado tan copiosos dones con tan franca i liberal mano? A Pedro respondió Cristo con alguna acedia i defaçon, diciendo; Yo quiero que quedas así hasta que yo venga, que os importa a vos el saberlo? Lo que os toca es seguirme, como os tengo mandado. Apenas pronuncio Cristo estas palabras, quando luego se començò a

Ioann. cap. 21.

esparcir i divulgar un rumor, de que Iuan no abia de morir: i no dijo tal el Señor; sino; *Asi quiero que quede hasta que venga, que te importa allí averiguar el destino i fin de Iuan.* Agora nos es preciso tocar aquila comuni vulgar cuestion, que tocan i ventilan todos los Interpretes deste Evangelio, i Escritores de vidas de Santos, sobre si nuestro Lucero pagò la general deuda de los mortales, estinguendole la parca con el inesorable soplo de su fatal aliento la amable luz de la purissima vida. Acerca de lo qual ei quatro opiniones.

La primera es de algunos que afirman, que no à muerto; sino que està debajo de la tierra, en Efeso, en cierto lugar; en testimonio de lo qual se refiere, que està bullendo la tierra (de aquel que es como sepulcro) i que significa, que aquello es estar respirando el amado Dicipulo. El Aguila de los Doctores bolviendo por la que lo es de los Evangelistas, tiene por futil sentir semejante aseverar, diciendo; Que fuera notorio agravio de un Dicipulo tan amado i valido, que merecio recostarse en el sagrado pecho del Señor, i otras innumerables excelencias i prerogativas, el que durmiese tantos siglos, esperando ver la hermosa cara de su amable Dueño, quando a Pedro, Pablo i los demas compañeros, se les fue dado i concedido, que en tan breve tiempo llegasen a goçar tan indecible felicidad. Oigamos à Agustino: *Quinimo sit amplior & difficilior, cur Dicipulo Iesus quem diligebat pra ceteris, in tantum ut super pedes ejus discumbere meretur, pro magno munere longum in corpore donaverit somnum, cum Beatum Petrum per ingentem martyrii gloriam ab onere Iesus corporis solverit.* De manera, que decir que Iuan à de estar esperando hasta las fin del mundo el ser libre de la carcel de su cuerpo, para ir a goçar de su amado, no tiene probabilidad alguna.

La segunda sentencia, es de los que afirman, que no à muerto el sagrado Evangelista; sino que la divina Providencia le tiene escondido i guardado con Enoc i Elias, para que en los ultimos parasimos del mundo venga a predicar i padecer, por testificar lo irrefragable de nuestra Catolica i ortodoxa Fè, rubricandolo infalible desta verdad, con la sagrada purpura de su sangre: su fundamento es ocasionado de las palabras que oi dijo Cristo: *Sic cum volo manere donec veniam.* Quiero que se estè asi Iuan hasta que yo venga, que como refiere Cornelio, dicen, fue como decir; Quiero que viva hasta que yo venga a juzgar el mundo. I tambien se valen para probar este intento,

S. Aug.  
tractat.  
ult. in  
Ioann.

Ioann.  
cap. 21.  
Cornel.

de aquellas palabras que dijo tambien el Celestial Maestro: *Sunt aliqui hi stantes, qui non gustabunt mortem, donec videant Regnum Dei.* A qui estan algunos que no miran, hasta que vean el Reino de Dios. Lo qual (aunque se dijo en plural) dicen entenderse del regalado Benjamin: Que no es nuevo, hablando de muchos en comun, entenderse de uno en particular; de que en la Sagrada Escritura se halla no pequeña selva de egeplos. Aprobechante tambien de aquel lugar del Apocalipsi, en que se le dice a nuestro Lucero: *Oportet te iterum prophetare gentibus.* Conviene profetizar otra vez a las Gentes. Otra vez? Luego resta mas de predicar i fulminar al hijo del trueno? Luego reservarse para el tiempo de aquel hijo de la maldad i sangrienta bestia del Ante Cristo, que tan fiera bateria a de hacer a la Esposa del Cordero. I la raçon en que apoyan su opinar es, en que como a de aber un Testigo de la lei natural como Enoc, para que predique i muera por defensa de la lei de gracia, i otro como Elias de parte de la escrita para el mismo fin; asi parece conveniente que aya otro, que de parte de la Evangelica lei padezca, testificando lo cierto i constante de tan sagrados dogmas. No pasa esta opinion tan desabrigada de valedores de todos siglos que no haga poca fuerza a su sequito: San Hipolito fue el Caudillo deste sentir (tan esclarecido Martir como todos saben) Lib. de costum. mund. S. Iuan Damasceno Orat. de transfigurat. S. Ambr. lib. 7. in Luc. in princ. Procoro, El Calendario Griego 2. Sept. san Hilar. lib. 6. de Trinit. Aretas in cap. 10. Apoc. i Theophilaço in cap. 20. Matth. dicen, que los afirman algunos. Leonard. de Trin. ferm. de S. Ioan. Evangelist. Enrique in Lccionib. sup. Genes. el Cardenal Iuan Dominico, de quien refiere san Antonino, que defendia esta opinion con especial esfuerço, Francisco Mairon. in 4. dist. 49. el Abad Ioachin, Sabelico lib. 1. de dict. & fact cap. 3. I Georgio Trapeuncio en un tratado particular deste intento, que despues refutò docta i eruditamente nuestro Monge i Cardenal Besarion Niseno. I sin otros muchos, los Padres Barradas lib. 9. cap. 4. i el Doctissimo Alfonso Salmeron tract. 32. in Evang. tom. 11. que procura apoyar esta opinion con varios argumentos i raçones. No es de mi instituto examinarlas. Baste aber señalado los Autores i lugares.

La tercera sentencia es, que nuestro sagrado Apostol i Evangelista pagò a la muerte el inexcusable feudo, i tributò el general vasallage; pero hallo divididos sus Autores en dos bandos: Vnos quie;

Luc. c. 9

Apocal.  
cap. 10.

Hipol.  
Damas.  
Ambro.  
Procor.  
Kalèd.  
Grac.  
Hilar.  
Aret.  
Theoph.  
Leonar.  
Enrich.  
Mairo.  
I. Domi  
nic.  
Ioachin.  
Sabel.  
Barrad.  
Salmer.

**Papias** quieren, que la muerte aya sido violenta, i que a manos de fiero  
**Euseb.** Sayon derramase la sangre inocente, por defender lo verdadero  
**lib. 3. c.** de la Catolica Valia: Asi lo sienten Papias, Autor bien antiguo,  
**ultim.** i tanto, que (segun refiere Eusebio) le hace S. Irineo, no menos  
**Origen.** que oyente i Dicipulo del mas amado Dicipulo, que es nuestro  
**Chrys.** Iuan. A Papias sigue el gra Adamancio, tract. 12. in Matt. ro. 2.  
**Tertul.** Theophilaet. in cap. 20. Matth. i otros algunos. Pero la comun  
**Hieron.** opinion es, que cerrò el divino Lucero el ultimo periodo de su  
**Ambros.** sacrosanta vida, quieta, dulce i tranquilamente como canoro  
**August.** Cisne en los brazos de su amoroso Dueño i hermano Cristo, cu-  
**Euseb.** ya venida con tan ardientes ansias deseaba. Vna nuve lloverè de  
**Heraci.** testigos desta verdad. Nuestro Padre S. Ioan Crisostomo Hom.  
**Mopsu.** 1. in Ioan. Tertuliano lib. de Anima cap. 40. Nuestro Padre san  
**Leont.** Geronimo lib. de Vir. Illustrib. Euseb. lib. 3. Histor. cap. 31. san  
**Beda.** Ambrosio in Psalm. 45. i Psalm. 118 Otonar. 26. san Agustín  
**Euque.** tract. 124. in Ioan. Euseb. Emiff. Homil. de S. Ioan. Los dos  
**Rupert.** Teodoros el Eracleota, i el Mopsuesteno in Græc. Caten. Leon-  
**Haimò.** cio in cap. 21. Ioan. Beda in cap. 21. Ioan. & in Martyrolog.  
**Cornel.** Euquerio, Ruperto in cap. 21. Ioan. Haimon Albestratele, Cor-  
**Maldo.** nelis a Lapide, Maldonado, Toledo, que dice: *Et ea est sententia*  
**Tolet.** *omnium probatissima.* Que este es el parecer mas corriente i a-  
**Baroz.** probado de todos, i añadiremos los que el Cardenal Baronio a-  
**Menol.** lega en el Comento del Martirolog. 27. Decembr. como es el  
**Police.** Menologio Griego, Policrates ap. Euseb. lib. 3 cap. 25. Celesti-  
**Celest.** no Papa in Epist. ad SS. Synod. Ephesin. Vsuado in Martyrol.  
**Martyr** 27. Decemb. Adon in Martyrol. ead. die, i el Martyrologio Ro-  
**Vsuad.** mano ead. die: *Confectus Senio Sexagesimo Octavo post Passio-*  
**Adm.** *nem Domini anno mortuus iuxta eandem urbem sepultus est.* Esto  
**Damia.** es, ya muy lleno de dias murió el año 68. despues de la Pañon del  
**Albert.** Señor, i està enterrado junto à la mesma ciudad ( que es Efeso )  
**Vgo de** fuera destes ai innumerables que digan lo mesmo.  
**S. Viet.** Es la quarta i ultima sententia de los que afirman, Que es  
**S. Vicē-** verdad que murió el sagrado Apostol, pero que luego reluci-  
**te Fer.** tò, i que así està en cuerpo i alma goçando la eterna bienaven-  
**S. Tho.** turança. No pocos Valedores aseveran esta tesi, illustre tropa de  
**Raulin.** Doctores la asisten i patrocinan. Los que yo è leido en sus pro-  
**Nicol.** prias fuentes, son san Pedro Damiano sermon. 2. de S. Ioann E-  
**de Nif.** vangeli. S. Alberto Magno in cap. 21. Ioann. Vgo de S. Victor.  
**Prato** S. Vicente Ferrer ferm. de S. Ioan Evang. el Angelico Doctor in  
**Florid.** cap. 21. Ioan. Ioan Cluniacense, Nicolao de Nise, Vgo de Patro  
**Grana-** Florido, Fr. Luis de Granada, Pedro Geremias, Iodoco Clitoveo,  
**tenf.** el

el Cardenal Torquemada, Sancio de la Puerta, Guillelmo Pe. Petr.  
 pin, Pelbarto Ternesuar, Mefret, Filipe Diaz, Iuan Oforio, Hiero.  
 Marcelino Matisconense, Oliveros Maillard, Francisco Laba- Clitov.  
 ta, Pedro Abailardo, todos en Sermones i Tratados del divino Torque-  
 Evangelista, i Niceforo Calisto lib. 2. Histor. cap. 43. à tales pa- mad.  
 labras: *Dei autem ineffabilis, atque investigabilis gloria, ea quam Porta:*  
*ipse solus novit, hora elucescens, corpus ejus terrenum, & corrupti- Pepin.*  
*hile, immortale & incorruptibile (ò miraculum ingens!) transma- Pelbar:*  
*tavit, & in divinum paradysum, itidem ut omnibus laudibus cele- Mefret.*  
*brandam Dei genitricem, qua per gratiam Mater ejus, fuit, rese- Diaz.*  
*pit. Decibat quippe & ipsum, qui matris loco incorruptam, sem- Ofor.*  
*perque Virginem habuisset, & dilectus in primis, Christo fuisset, Marcel*  
*fraterque adeo immortalitatis promptuarii extitisset, paulatim lim.*  
*quoddammodo immortalitatis participem fieri.* Para esforçare esto ai Mai &  
 sus raçones de congruencia ( dice Niceforo ) porque parece que llard.  
 estava puesto en raçon, que en cuerpo i alma fuele trasladado al Labat.  
 eterno Paraiso a ser inseparable compañero de aquella divina Abai &  
 Señora, a quien en esta mortal vida sirvió con tan reverentes lard.  
 puntualidades i officiosas prontitudes, teniendola en lugar de Nic.  
 Madre; i siendo tambien el sumo Valido de Cristo, i que mere- Calixt.  
 ciò el nonbre i blason de Hermano suyo, claro està que en todo  
 lo abia de parecer, pues como èl està triunfando en la Impirea  
 Corte con los sagrados trofeos i despojos de la muerte vencida,  
 así Iuan à de estar gloriosamente adornado de la estola de la sien-  
 pre feliz inmortalidad del alma i del cuerpo. Lease a san Pedro  
 Damiano, i a Iuan Cluniacense, que intentan probar esta opiniõ  
 con fuertes raçones i arguementos, a que me remito, i a otros mu-  
 chos Autores que an escrito en los Vulgares Idiomas, que omi-  
 to, por no ser prolijo.

De que edad muriese aun no es constante: Lo comun i rece-  
 bido es, que murió al 68. año de la Pañon de Cristo: de que años  
 feria el sagrado Benjamin, quando su divino Iacob rindiò la ino-  
 cente vida a manos de la atroz muerte, no consta. Baronio dice,  
 que fue llamado a la Apostolica escuela, siendo de edad de vein-  
 tidos años, i que fue ordenado de Sacerdote de 25. i que murió  
 de 93. Otros le dan mas edad, i Doroteo afirma, que murió de Dorot.  
 120. años, proposicion de ninguno admitida. Lo que es cierto i in Sy-  
 averiguado, que quando fue llamado para Colegio del Colegio nops.  
 del mas inclito Maestro, era el mas moço de todos los Aposto-  
 les, i que murió mas viejo de todos, al modo de Abraan, de quien Genes.  
 dice el sagrado Testo: *Et deficiens mortuus est in senectute bona,* cap. 25.



**Cornel.** *provestaque atatis, & plenus dierum.* Así el Padre Cornelio llama a nuestro Evangelista, *El Matusalen de los Apostoles*, como en otra parte digimos. El día i mes en que murió, no tiene cierto lugar entre los Autores. Los Martirologios Romanos, el de Adon i Vsuardo le dan el día i mes de su muerte, el mismo que le celebra la Iglesia Romana, que es a 27. de Diciembre. El Martirologio Griego le pone a dos de Octubre, con estas palabras: *Migratio Sancti gloriosi & celebris Apostoli ac Evangelista Ioannis, cognomento Theologi*; El tránsito del Santo glorioso, i celebre Apostol i Evangelista, por sobre nombre el Teologo. Juan Belet, de *div. Guillelmo Durando* i otros, dicen, que se estinguió la temporal luz de nuestro LUCERO el mismo día que el LUCERO de la mañana (que es a 24. de Junio) salió a esplayar sus rutilantes Rayos por los emisferios de la vida. Misterio que pedia (a tener lugar) especiales ponderaciones. Abiendo predicado en varias partes del mundo (principalmente en Asia) con indecible fruto de las Almas, i fertísimos progresos de la Evangelica lei, i abiendo sido fidelísimo Custodio, Capellan i Asistente de la serenísima Reina de los Angeles por espacio de veinticinco años, como notan san Ambrosio, Sofronio, nuestro Padre san Juan Damasceno, el Venerable Beda, san Ildelfonso, nuestro Padre Simeón Metafrastre, i Niceforo, i prueba el diligentísimo Coronista de la sacrosanta Emperatriz, i Padre Cristobal de Castro, i abiendo juntamente obrado por tan largo espacio de tiempo (como advierte el Doctísimo Padre Canisio) copiosísimo numero de prodigios i maravillas, muchos mas que los demas Apostoles; i abiendo padecido diversos linages de tormentos, persecuciones i martirios, açotes, aceites, tofigos, destierros, anbres, cansancios, estorsiones, vejaciones, i otros varios i esquisitos afanes que el enemigo capital del umano linage, con lo astuto de su furiosa rabia i rabiosa furia sabe traçar contra los que se oponen a lo cruel i sangriento de la recocida ojerica, è irrecócialible odio que arde en sus malditas i obstinadas entrañas, cuya inestigible sed, es destruir i debelar las sagradas guesas del omnipotente Monarca; i mayormente contra el soberano Apostol i Evangelista, que tan numerosa cantidad de almas sacó de la misera servidumbre, en que las tenia oprimidas i avasalladas la rebelde tirania deste nefario enemigo. Quien en el Sepulcro entró con mas abundancia

**Mar.**  
*Nicephor. libr. 2. Eccles. Hist. cap. 41. Castro Histor. Disps. cap. 20. num. 4. Canis. Jerm. de Sanct. Ioann.*

dancia de meritos? Quien con mas abundosa cosecha de gracias? Quien entró triunfando en la Celestial Gerusalen con mas gloriosos triunfos, con mas esclarecidos trofeos? Quien adornado i enriquecido de joyas i preseas de mas perfecciones i virtudes que nuestro radiante LUCERO?

## CAPITULO I.

*Que a solo Dios i su Madre está reservado el tratar i resolver las causas i sucesos de su Benjamin.*



O ai palabras para explicar el desvelo i vigilancia cõ que deben vivir aquellos por cuya cuenta i raçon corre el peligroso gobierno de las almas. Bien lo dió a entender el que incesable vela sobre nuestra salud, cuando dijo: *Fili hominis speculatore dedi te domui Israe;* & *audies de ore meo verba, & annuntiaabis eis ex me: si dicente me ad impium morte morieris non annuntiaveris ei, neque locutus fueris ut avertatur, à via sua impia & vivat: ipse impius in iniquitate sua morietur; sanguinem autem ejus de manu tua requiram.* Hijo del onbre, yo te è puesto por cuidadosa centinela, i vigilante aralaya de la casa de Irael; sino predicares la Doctrina i enseñanza i mia, diciédo de mi parte al pecador, q̄ a de morir sino se enmiéda, el mismo quedará re-

*Ezech. cap. 3.*

bolcado en su sangre, i despues yo te è de pedir della estrechísima cuenta. La letra Ebreá hace mui al caso; porque donde nuestra Vulgata dice: *Non annuntiaveris ei*; ella lee, *Non expolieris ei; Repetieris, inculcaveris, sino pulieres inculcaves, repitieres, repasares el avisò, la amonestacion gritando contra el pecador: Vei ima traeta, & retraeta per ferrum illud polit.* Ha de ser, dice el Padre Cornelio, como la dentada lima, que para corregir i pulir lo bronco i tosco del yerro, pasa por èl una i muchas veces para que surta el pretendido efeto la mano del Artifice. Así pues à de ser el Prelado lima en la vigilancia, i en la solitud, que no se à de cansar nunca, que à de ser infatigable su atencion. Porque como dice san Gregorio: *Si Pralatus de morte corporis, quandoque morituri hominem graviter reus tenetur, quo reatu de morte anima subjecti in Ezech. constringetur, quia potuisset semper vivere, si verba correptionis audisset.* Si un Prelado, porque se descuidò en acudir a la cura del cuerpo de un subdito

*Liter. Hebr.*

*Cornel. inibi.*

*S. Greg. H. mil. 11. reatu de morte anima subjecti in Ezech. constringetur, quia potuisset semper vivere, si verba correptionis audisset.*

enfermo, que tarde ó temprano abia de morir, à de dárta estrecha cuenta desta culpable negligencia, como no con rigida austeridad se fiscalizara en el supremo Tribunal el torpe descuido de la perdida del alma, que a caso viviera si él de ella con la debida circunspeccion cuidara.

AMENAZANDO el Profeta Malaquias á cierto linage de transgresores, dice: *Disperdet cap. 4. Dominus virum qui fecerit hoc, Magistrum & Discipulū.* Desbarata el Señor al que hiciere esto; al Maestro i al Dicipulo. Aquí es de notar, como con Rabi Davidi Vatablo leen otros: *Vigilantem & Discipulam.* Destruita Dios al que vela i al Dicipulo: de manera, que donde la Vulgata dice Maestro, los otros leen el Vigilante: para enseñar cō este misterio, que ser Maestro, ser Doctor, ser Superior i Prelado, i ser Vigilante, ser cuidadoso, ser solícito, todo viene à ser uno; Porque no ai cosa que mas se oponga a la pretacia que el sueño, que mas contradiga a la superioridad que el descuido i negligencia.

Es de ponderar el titulo i blason que el Coronista Benjamin dà a su eterno Principe: *Vicit Leo de tribu Iudā Radix cap. 5. David.* Salio victorioso i triunfante el Leon de Iudá, raíz de David. Que quiere decir aqui

Leon? El Principe, el Rei, el Monarca, como lo afirmó Ansberto, Panonio, Beda, Bulengero i otros muchos. Pues para dar a Cristo titulo de Rei i Principe, no abia otro nombre mas apropiado que el de Leon? Pues que tiene este bruto, que por acomodacion se atribuye al Señor, i juntamente es tenido i llamado el Monarca de todas las fieras? Serà sin duda, por lo que dice san Epifanio: *Cum dormit & vigilans oculi ejus, ita ut venatorem à septem stadiis presentiat.* Cuando duerme, de tal manera tiene despiertos i vigilantes los ojos, que guele al mas cauto i silencio caçador siete estados, que no parece pequeña distancia. I añade el Erudito Español Escoliador de Epifanio: *Immo nunquam soporem admittere aliqui narrant.* Estan vigilante el coronado bruto, que à hecho eterno divorcio con lo descuidado del sueño, como Eliano, Plutarco i otros lo afirman con Pierio, que dice: *Sane multi crediderunt Leones in somnes esse.* Pues llamarle Cristo, darse el titulo de Leon, cuando Principe se ostenta, i Monarca se intima, es decir; Que así deben hacer los que le an de imitar i seguir las guellas (para ser Superiores consumados i perfectos) que an de ser vigilantes, despiertos i cuidadosos; i tanto que (si posible fue-

Ansb. Bed. Buleng. Panon.

S. Epiph. in Phisolog. c. 2.

Censal. Ponc. inibi.

Pier. li. 4. in somnes esse.

fuese) nunca abian de dormir. Tanta debe ser su vigilancia, tanto su desvelo sobre el ganado i rebaño que le fuere cometido i encomendado: *Immo nunquam soporem admittere aliqui narrant.*

PERO Y parece que implica cōtradicō el ser Superior i dejar de velar. Quejase Marta del descuido de su hermana Maria, i dando querella de su descuido ante el tribunal del celestial Maestro (a cuyos pies la feliz pecadora escuchaba el dulce ragonamiento) le dice: *Domine non est tibi cura, quod soror mea reliquit me solam ministrare.* Es posible, Señor, que no cuideis de que mi hermana me dege a mi sola cō el cargo de los guelpedes? Dice Iuan Cluniacense. *Vix Dominum vocat, quando de in curia arguit; ut esse Dominum & sine cura esse quasi contradictionem implicare videatur.* A penas le dà a Christo (vamos en el cōceto suyo è imaginacion) Marta el nombre de Señor, Superior, i Prelado, cuando luego parece que le arguye la negligencia i descuido. Porq ser Superior i dormir, ser Prelado i no velar, parece que implica manifesta contradiccion. *Sane multi crediderunt Leones in somnes esse.* SVPUESTO tan Cristiano dogma entra la duda de como el Señor respondió a Pedro tan acedo, cuando le pregunta por los sucesos i muerte de Iuá. Es

Luc. c. 10.

Raul. Jerm. 9<sup>o</sup> tom. 2. Quadr.

el caso, que le acaba de encomendar la suprema cura de todo el mundo, despues de abrrle esaminado el amor, diciēdole: *Pasce oves meas.* Apacienta mis ovejas. Buelbe Pedro la ca-beça, i viendo que le venia siguiendo su amigo Iuan; dijo al que le abia encomendado el gobierno del mundo: *Domine hic autem quid?* Señor, que à de ser deste, a quien yo tengo tan intimo amor? Con que intencion hizo esta pregunta Pedro? El Doctissimo Salmeró lo dirà: *Ex officio Pastoratus sibi commissi inibi. fecit curam accipiens Ioannis, tanquam ovicula pretiosa, & sibi tharissima.* La pregunta de Pedro se originò de la obligacion que ya le corria de fumo Pastor, i por eso començò tan desde luego à despenñarse, cuidàdo tan especialmente de Iuá, à quien ya contaba en el numero de las mas queridas i regaladas ovejas de su rebaño. Pues si el divino Dueño encarga tanto a los Superiores el cuidado de sus ovejas, i à de castigar tan rigurosamēte el descuido dellas, que puede ser la causa que responda Cristo con tãta aspereça i acedia a un Pastor, que parece poner tan especial cuidado por una oveja; pues le responde: *Sic enim volo manere, donec veniã; quid ad te? Tu me sequere.* Quien os mete a vos en cuidar de mi Benjamin? Yo quiero que se quede así. Lo que importa es,

Ioann. cap. 21.

Salmer. tom. 12.

Ioann. 21

que vos cuideis de seguirme. Pues porque parece enfadarse el Señor de aquello mismo, q tanto al parecer debia estimar? Es, que fue picarle en lo vivo del alma, i tocarle en lo mas tierno del coraçon. Que fue, como decir; que allà Pedro cuidase de las demas ovejas, Que el cuidado, i la sollicitud de su Benjamin, i regalado Cordero corria mui en especial por su cuenta. Porque los sucesos de tan querido i Amado Discipulo, el estado de sus cosas, solo consigo i con su dulcissima Madre se an de consultar.

QVEREIS LO VER? Notad lo que en aquel indecible favor de entregarle la prenda mas querida ( que fue su Madre) al pie de la Cruz acontecio. Diciendo el soberano Paciente: *Mulier, ecce filius tuus.* Ai esta vuestro hijo; i luego al Amado Discipulo: *Ecce Mater tua.* Ai esta tu Madre: Dice luego: *Et ex illa hora accepit eam Discipulus in sua.* Que desde aquel mesmo instante recibio la preciosissima Perla, para ser cuidadosa guarda suya. Oyendo i atendiendo a esto, dice Salmerõ, i trãscribe: No varino *Cur potius dicitur: Accepit eam Discipulus in sua, quam accepit Mater Discipulũ in suam?* Duardarse pueda; que porque diciendo el Evangelista, que el recibio a la divina Señora por su Madre, i para cuidar con

Ioann. cap. 19.

Novar. inibi.

religiosissimos obsequios de su anparo i abrigo, no advierte tambien, que la celestial Reina le recibio por hijo suyo, diciendo: *Accepit Mater Discipulum in suam?* A esa duda satisface el Doctissimo Cardenal Vigerio, diciendo: *Non sic Mater Domini, quoniam erat plena scientia, quo siam consentaneum est Iesum antequam pateretur ei apperuisse quidquid in Cruce sus pensus esset acturus: itaque Sancta Virgo jam antea Iohannem in adoptivum filium acceptaverat. Magna igitur ratione de se ipso dixit Evangelista: Ex illa hora accepit eam Discipulus in sua, nõ de Virgine.* Si se dice de Iuan, que recibio a la serenissima Emperatriz por Madre i Señora suya, i no de la serenissima Señora, que le aceto por adoptiva porcion suya; fue, porque antes que el soberano Hijo padeciese, consulto primero con la sacratissima i serenissima Madre todo quanto abia de obrar en aquel estrecho paso, comunico con ella ( primero que le firmase) su Testamento, i en especial este punto de adoptar por hijo suyo a su regalado Benjamin: lo cual la purissima Reina aceto desde luego con mucho agrado i alborozo: *Itaque Sancta Virgo jam antea Iohannem in filium adoptivum acceptaverat.* I añ habla el Evangelista, de como el la recibio por Madre, i no como ella le aceto

Ioan. 19  
M. Vi-  
ger. de  
Pass.  
Christ.  
Chord.  
7. cap.  
146.

por

por hijo. Porque de aqui conocamos la grandeca de nuestro Iuan; pues sus medras, sus mejoras, sus progresos solo consigo los cõsulta el supremo Emperador, i con su divina Madre. Que le sucedio a Pedro con Cristo lo que al Rei con el Presidente de Castilla: que si le consultara a su Magestad sobre el cargo i oficio de un Infante, es fuerza que le respondiera lo que Cristo a Pedro: *Quid ad te?* Eso no corre por vuestra cuenta; que las cosas de los Infantes, solo pertenecen al cuidado de los Reyes. Asi como Iuan es Infante del cielo, hijo de la Reina Madre, cuando Pedro llega a consultarle a Cristo, le responde algo acedo i mesurado: *Quid ad te?* Los sucesos de Iuan no corren por cuenta vuestra, ni por la de nadie, sino por la mia i la de mi sagrada Madre. Que solo con ella, como es una cosa misma conmigo, cõsulto yo los cargos, los oficios, las medras i mejoras de mi regalado Benjamin. PARECE que fue este el sentido destas palabras, pues dice nuestro Padre san Iuan Crisostomo: *Cum nimis charitate id diceret Petrus: ostendens Christus quod quanta vis, eum dilectione prosequeretur suam affectu non posset, inquit, si eum vobis manere, quid ad te?* La pregunta de Pedro se originò del mucho amor que tenia a Iuan; i para

S. Chry-  
sost. Ho-  
mil. ult.  
in Ioan.

mostrar Cristo, que por mas q Pedro le amase a su Benjamin, no podria emulalle el cariño; por eso respõde con aquella esquivéz: si yo quiero q se quede así; que os importa a vos eso? De suerte, que fue como tocarle a Cristo en lo mas vivo del pundonor, pues tenia a caso de menos valer, q ubiese quiese atreviese a cuidar de su Benjamin, como si el i sus cosas no corrieran tan por cueta suya, como el mas amado i querido de todos.

CAPITULO II.

Que así amò Cristo a su Benjamin, que parece que no amaba a los demas.

DE tal manera refiere el regalado Benjamin lo ardiente de la caridad, i fino del amor que el soberano Principe le tenia, que parece, que no quedaba amor i caridad para los demas, i que el solo era los amores todos i las delicias del divino Dueño: *Conversus Petrus vidit illum Discipulum, quem diligebat Iesus.* Al bolver Pedro la cabeça viò aquel Discipulo a quien amaba Iesus, dõse dice el Aguila de los Doctores: *Vbi cumque se commemorat Ioannes, ut nomine suo tacito ipse possit intelligi, hoc addit, quod eum diligebat Iesus, quasi solũ diligeret: ut hoc signo discerneret a ceteris, quos omnes utique diligebat.*

Ioan. 27

S. Aug.  
tractat.  
24. in  
Ioann.

bat. Donde quiera que el sacro Coronista (disimulando su nombre) hace mención de sí; para ser conocido lo dice por la perifrasis, *del que amaba Iesus*; como si en él solo tubiera puestas todos los empleos del amor: para que con esta señal i divisa se diferenciase de los demas, à quien sin duda amaba infinito. I el Tostado contestando con Agustinno, dice: *Nullum Discipulum Christum tantum amabat, quantum Ioannem: unde de eo per excellentiam dicitur; Quem diligebat Iesus, ac si hunc solum amaret: omnes tamen amabat; sed quia hunc specialius diligebat, dicitur absolute, quod diligebat eum.* A ninguno de los Apostoles amò el Señor tanto como a su Benjamín; de donde por Antono masia vino a levantarse con el glorioso timbre, i esclarecido renombre del Amado del Señor; como si él fuera el solo, el unico del velo de lo encendido i abrazado de su amor. Pero con ser así que los amaba a todos, mas porqué a Iuan le amaba con tan especial ternura, i en el ostentaba mas especiales reseñas de alagos i cariños, como hacia tan particulares extremos el sacro Amante con él, mas que con los demas; por eso se llama absolutamente el Amado i el Valido del Señor: *Quia hunc specialius diligebat, dicitur absolute, quod diligebat eum.*

PROVAMOS, que este modo

de hablar es singular significacion de lo illustre, escelente i unico de una cosa. El titulo del Salmo diezisiete será a proposito apoyo desta verdad: *In fine puero Domini David, qui locutus est Domino verba Cantici huius in die, qua eripuit eum Dominus de manu omnium inimicorum eius & de manu Saul.* Este Salmo se consagra al Omnipotente Señor, que librò a su Criado i Servo David de la tirana mano de todos sus sangrientos enemigos, i de la fiera potestad del furioso i enrabecido Saul. Ahora entra la dificultad; si el Santo Profeta hace inmortales gracias al Señor porq le à sacado libre del poder de todos sus enemigos, i en ellos se incluía Saul; para que despues de averlos puesto à todos en comun, puso a Saul tan en singular? *De manu omnium inimicorum eius, & de manu Saul?* A eso satisface nuestro Padre Eutimio, diciendo: *Privatim tamē Saulem à ceteris distinguēs inimicis, ultimo eum loco ac nominatim commemoravit, tanquam omnium inimicissimum.* Aunque es así; q̄ tenia David tantos que le acosasen i persiguiesen, pero cò todo eso puso à Saul a parte, distinguiendole de todos los demas, para que se entendiese, q̄ entre todos cuantos le perseguían de tal manera le perseguía i acosaba Saul, tan fieramente le infestaba, tan atroces ostilidades le

Psal. 17 in titul.

Eutby.

ha-

hacia, que comparado con los demas él solo parecia el contrario, i el enemigo: *Privatim commemoravit tanquam omnium inimicissimum.* Bolvamoslo agora al contrario: A todos dice Agustinno, i es dogma Catolico, a todos los Dicipulos i Apostoles amaba el soberano Principe afectuosissimamente, como en algunas partes lo insinua el Amante Dueño: *Vt diligatis invicem, sicut dilexi vos.* Pues si esto es así, como hablando de sí el discreto Coronista, dice: *Quem diligebat Iesus.* Que èl era a quiè amaba el Señor? Porque se aparta del numero de los demas? Porque se entrefaca de la cuenta de todos los otros Apostoles i Còdicipulos: *Privatim se (podemos decir) à ceteris distinguens, commemoravit tanquam omnium amicissimum.* Quiso hacer el divino Espiritu (que gobernaba su pluma) Coro aparte en lo Amado i Valido, entre todos los demas queridos i privados, para que se entendiese, que Iuan, el Benjamín del soberano Principe, era el mas querido, el singularmente Amado del divino Principe: *Vt hoc signo discernetur à ceteris, quos utique omnes diligebat.*

Ioan. 15

OTRO apoyo hallaremos no menos acomodado para abonar nuestro intento. Refiriendo el Evangelista S. Lucas, como los Dicipulos del Señor se reco-

gierò al cenáculo, despues que subió a tomar la posesion de su Trono sublime en el Inpireo, dice, que perseverando en continua oracion les asistían algunas devotas mugeres con Maria sacratissima Madre de Iesus: *Hi omnes erant perseverantes in oratione cū mulieribus, & Maria Matre Iesu.* La divina Señora no era muger como las demas? Eso es llano, tal titulo le dio su mesmo Hijo estando en el paso de la muerte, diciendo: *Mulier ecce Filius tuus.* Pues si esto es así, como nonbrando las mugeres pone tan en singular à la sagrada Señora, con que parece, que nos dà a entender Lucas que no era muger, pues la segregaba del numero de las demas? A eso responde el Venerable Padre Gaspar Sánchez: *Quia ex Scriptura more, cum aliquo in aliquo genere excellens est, licet in proposito numero comprehensum esse videatur; seorsum tamen ab aliis numerari solet.* Eodem modo Maria, que mulierum gloria, & inter mulieres *Benedicta erat, separatim ab aliis nominari debuit.* La razón de poner el Evangelista a la serenissima Maria (siendo muger) dividida i segregada de las demas mugeres, fue; Porque es solene estilo, i constante Curia de la Sagrada Escritura; Que cuãdo una cosa se descuelia entre las demas, aunque parezca comprenderse en el numero dellas,

A Flud. cap. 1.

Ioan. cap. 19.

Gaspar Sanchez inibi.

acostunbra el divino Oraculo entrefacarla de aquella cuenta i raçõ comun. Pues como la purissima Virgen es la gloria, prez i onra de todas las mugeres, por eso despues de abernumerado à las demas, se pone à ella en numero singular, por ferlo en todo entre todas las mugeres: *Maria, quæ mulierum gloria, & inter mulieres Benedicta erat, separatim ab aliis nominari debuit.* Así de la mesma manera dice el Evangelista (ò por mayor decir) el Espiritu Santo en su pluma: *Quem diligebat Iesus, Que èl era a quien amaba el Señor, siendo así, que los amaba a todos: Cum dilexisset suos.* Para enseñar con esto i dar a entèder, que entre todos èl era de manera amado i querido, q̄ parece, que no amaba el Señor à ninguno de los demas: *Quod eum diligebat Iesus, quasi solum diligeret: Ut hoc signo discernetur à cæteris, quos utique omnes diligebat.* Que ai que pedir, ni desear mas?

Joan. e.  
13.

CAPITULO III.

*Si el titulo de Siervo del Señor es tan glorioso, que ser à el renombre de i Amado Valido suyo.*

**D**ESCUBRAMOS (a mi parecer) algo mas la sublime alteça de nuestro Benjamin, con lo que en las

Sagradas letras se dice i esagera, para engrandecer lo escelfo i elevado del que sirve i agrada a tan gran Señor. No parece que ai otro mas onroso i magifico titulo, que llamarle Siervo suyo. Probemos esto.

ENBIA la soberana Magestad con el Profeta Natan un recado al Rei David, i una embajada, en que le dà a entèder, que se dà por bien servido de la onra que le à querido intentar erigiendole un rico i sumtuoso templo. Así comienza el mensaje: *Vade & loquere ad servum meum David;* I luego mas abajo: *Et nunc hæc dices servo meo David.* Di à mi siervo i criado David. Reparò nuestro Padre Teodoro en el titulo que el Señor dà una i otra vez a David, q̄ si una vez le llama criado siervo suyo, segunda vez repite el mismo apellido, i es el que pone en primer lugar. Pues no ai otro nombre con que onrar Dios al que le intentaba tributar tales onres i cultos como exigille un alto i opulento templo? Dice Teodoro: *Primum eum deliniss appellatione servitutis: Dic, inquit, David servo meo: Est autem summus honor nominari servum Dei.* La primera palabra que encomienda Dios al Profeta Natan es, que entre llamando al Rei David, Criado i siervo suyo: Porque si abia de tener algun dolor i congoja de que Dios

2. Reg.  
cap. 7.

Theodo.  
ret. in 2.  
Reg. q.  
22.

no se sirviese de àcetar con esto lo que tanto deseaba, como era levantarle una aparatosa casa, donde con especiales rendimientos, como supremo Numen fuese adorado; con saber que ese gran Señor le tenia escrito en el numero de sus siervos i criados, con esa onra i favor se le aplacase el dolor, i adormeciese la pena. Que bien dijo Teodoro: *Primum eum deliniss appellatione servitutis; Que le alagò el Señor a David, le acariciò, (i si decirse pudiera) le lisongeò con el titulo de llamarle Siervo suyo. Porque si en Dios pudiera haber lisonja, ninguna (al parecer) mayor se pudiera hallar, que despacharle titulo de Criado i Siervo suyo: Est autem summus honor nominari servum Dei.* Notad *Summus honor.* Sumo onor. Sobre lo sumo no ai otra cosa, i así decimos Sumo Pontifice. Sobre lo siervo del Señor no parece aber mas onra, pues es la suma.

BIEN se probarà esto con lo que aquel Barbaro Rei dijo, quando viò à aquellos tres Niños tan seguros triunfar de lo horrible i voraz de las ardientes llamas que èl solicitò para convertirles en debiles pavesas por no aber querido adorar aquella estatua de oro que èl erigió: *Servi Dei, egredimini, & venite.* Siervos del escelfo Monarca, salid del orno i

Dan. e.  
3.

venid. Quierè que salgan aquellas tres prodigiosas Salamandras, de en medio de lo abrasante de los crespos bolcanes; i con que les obliga a obedecerle? Con darles aquel noble i real titulo de Siervos del Señor: *Servi Dei.* Dice nuestro Padre san Luà Crisostomo: *Suavisima voce illos appellavit, & hoc ipso illos blandiendo veneratus est.* Con que voz tan suave, blanda i amorosa los habló? Que bien supo lisongear el gusto el tirano Rei a los inocentes Niños! Siervos de Dios los llama! No ai mas que llamar, no ai mas que decir. O que tierna i alagueña lisonja! *Hoc ipso illos blandiendo veneratur.* Nunca se oyò, ni lisonja mas venerable, ni veneracion mas lisonjera. Que con tal apellido i blason, no solo los hiciera salir de lo ardiente de las llamas, sino abancarise a lo mas abrasante de los incendios.

QY atendiendo a eso, dijo el Principe de los Apostoles en la fachada de una de sus cartas: *Simon Petrus servus & Apostolus Iesu Christi.* Simon Pedro, Siervo i Apostol de Iesu Cristo. Primera puso el Vicario de Cristo el apellido de Siervo de Dios, que el titulo de Apostol. A que fin? Dice el mas moderno Interprete del libro de Iudit: *Quasi major Servi esset honor, Servum proponit Apostolo.* Para mostrar que en su

S. Chry  
sost. in c.  
4. ad E-  
ph. s. Ho  
mil. 8.

2. Petri  
1.

Vell. of.  
in cap. 4.  
Iudith.  
nu. 13.

aprecio pesaba mas la onra de Siervo de Iesu Cristo, que la grandeza de Apostol. Porque se vea la sublime alteza del titulo de Siervo de Dios.

EL del Salmo de que denantes hablamos nos a de valer aqui: *In finem puero Domini David.* Este Salmo se intitula: para el Fin (que es Dios) por David su Siervo. Aqui reparo nuestro Padre Eutimio en el nonbre que se de el Profeta:

*Psal. 17 in titul.*

*Puero David.* Donde dice el Docto Padre: *Puero Domini David, & non Regi aut Propheta dixit:* Hase de ponderar, que siendo David Rei, Principe, Profeta; i que por antonomasia i escelencia merecio llamarse el Profeta; Que no quiso darse nonbre de Profeta, Principe, ni Rei; sino de Siervo i Criado del Señor: *Puero Domini David.* Pues que puede ser la racon de olvidar-se de todos los titulos, con que podia enoblecerse, i solo decorar-se con el blason de Criado i Siervo del Señor? A esto satisface Eutimio, diciendo:

*Eutby. inibi.*

*Quia quod Rex esset aut Propheta donum Dei erat, non ita Dei donum, quod Puer. Puer enim Domini quis dicitur, quia Deo placeat, tanquam filius dilectus.* Ser Rei, Principe, i Profeta, gran don es de Dios, gran favor i merced; pero la mas sublime merced i favor, es ser Criado i siervo suyo; por:

que en siendolo con efeto, es manifesta señal de que se agrada el Señor de una Criatura suya, del modo que un amoroso Padre del hijo, con quien tiernamente se regala: *Puer Domini quis dicitur, quia Deo placeat, tanquam filius dilectus.* Porque se eche de ver, que bien dijo Teodoro: *Est autem summus honor nominari Servum Dei.*

REFIRIENDO el Sagrado Oraculo el feliz acabamiento del Profeta i Caudillo del pueblo de Dios Moisen, dice así: *Mortuus est Moyses, servus Domini, in terra Moab.* Feneccio la ultima clausula de su sata vida Moisen, siervo del Señor. Nuestro Padre san Gregorio Niseno dijo (cargando la consideracion en estas palabras) que nunca oyó mas primorosa Retorica, ni mas conpendioso Elogio para cifrar en breves palabras las mas sublimes obras, i en la epigrafe breve de una urna dilatar mas sublimes encomios. Pues que dice el sagrado Testa: *Moyses servus Domini.* Moisen Siervo del Señor. Pues que ai mas que oír, ni escuchar? Oigamos a Niseno: *Mortuus est Moyses servus Domini. Hinc discere licet, quot, quantisque virtutibus hoc sacro nomine efficitur, ut Dei servus appellatur.* Para saber de una vez lo insigne, lo escelso i esclari-

*Deuteronom. cap. 34.*

*S. Greg. Nyssen. in Vit. Mos.*

CAPITULO IV.

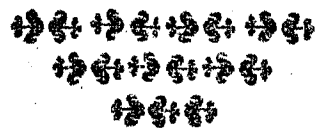
*Si estar junto a Dios es tan indecible dicha; que ser a estar reclinado en su sagrado Pecho?*

SI GVESE luego otra afon- brosa prerogativa, i escelencia de nuestro sagrado Benjamin, i radiante Lucero: *Qui & recubuit in Cena super Pectus ejus.* El que en la suprema Cena se recoftò sobre el Pecho no menos que del mismo Dios: lo cual contemplan- do Ambrosio, dice con no pequeño espanto: *Constitus Dominu recumbentem in convivio, reclinantem se Ioannem super Pectus ejus, mirantes alios, quod servus se supra Dominum reclinaret, quod caro illa peccatrix supra templum Verbi recumberet.* Cõsidera al Señor de todo lo criado en aquel esplendido convite sentado a comer, i luego una criatura recoftada sobre su Pecho, i a los demas convidados pasmados, i atonitos de ver que una caduca i tan flaca naturaleza fuese erigida i sublimada a tan eminente cumbre, que el altísimo Hijo de Dios se hiciese tan cariñoso regalo, i regalado favor, que le franquease su mesmo Pecho, para que en el descansase i durmiese.

*S. Amb. in Psal. 118. Conc. 2.*

recido de Moisen, todo se dijo en diciendo, que era Siervo del Señor; pues este titulo i renombre es como la cimera i timbre de las armas del Cristiano: *Est autem summus honor nominari servus Dei.* Pues si el titulo de Siervo de Dios es un renombre que tanto enoblece i condecora al que con él verdaderamente se adorna i hermosea, quien podra decir cuanta gloria, cuanta dicha sea el titulo i renombre de Amado i Querido del Señor? Nuestro Padre san Crisostomo dice: *Alii amabantur, sed Ioannes precipue.* Teofilato: *Ioannes pra omnibus aliis diligebatur maxime.* Eutimio: *Ioannem diligebat Iesus plus ceteris.* Clemente Romano: *Quem Christus magis amabat.* I el Angel de los Doctores: *Christus speciali dilectione pra ceteris Ioannem dilexit.* Pues si IVAN conforme al parecer de tantos Doctores no solamente fue el Querido i Amado de Dios, sino tambien el mas Amado i Querido; quien podra, no digo decir, sino pensar, adonde llega lo sublime de su privança, i sumo de su Valimiento para con Dios?

*S. Ioan. Chrys. Theoph. Eutby. Ioan. Clemes Rom. D. Tho.*



LEVANTEMOS la consideracion para subir a conocer lo in-

Isai. c. 6

Gaspar Sanb. inibi.

S. Ioan. Chrys. inib. to. 1.

S. Greg. in Glos. Ord. c. 6 Isai.

inmenso desta regalada prerogativa à lo mas enpinado de las criaturas, que son los Serafines, à los cuales dice, que vio el Evangelico Profeta cercanos al independiente Monarca, que en magestuoso trono ostentaba omnipotente Soberania: *Vidi Dominum sedentem super solium excelsum & elevatū: Seraphim stabant super illud.* Advierte aqui Gaspar Sanchez, que el decir, que los Serafines estaban sobre el trono, que no se à de entender como suena, sino junto al trono, *iuxta thronum*, conforme al uso de la Escritura, de que el trae alli egenplos; i asi dice, que quiso decir el Profeta; Que los Serafines estaban al derredor del trono: *Seraphim circumstabant thronum.* Dice agora nuestro Padre san Iuan Crisostomo: *Eorum dignitatem per hoc Propheta declarat, quia proximi adsistunt throno, quem admodum apud Reges terra, qui dignitate prapollent, proxime adsistunt regali throno.* Reparò nuestro Padre san Geronimo, que sola esta vez à oido en las Canonicas Escrituras este nombre de Serafin: *Seraphim autem prater hunc locum in Scripturis Canonice me legisse non memini.* I por otra parte sabemos de san Dionisio Areopagita, i del comun de los Teologos, que el orden de los Serafines es el mas alto i encunbrado de todos los nueve Angelicos Coros. Ago-

ra juntamos todos estos cabos: Vna vez sola se mientan en la Escritura estos ardientes Espiritus, estos Supremos del Angelico Senado; i Isaias (que fue el que los vio) dice, que estaban no sentados, sino en pie, i junto al trono de Dios; Crisostomo dice, Que fue para significar lo escelso de la dignidad suya: *Eorum dignitatem per hoc declarat; quia proximi adsistunt throno.* Como acà se conoce lo grande de un vasallo en estar i asistir muy cerca de su Rei. Todo lo qual fue decir: Para saber quienes son los Serafines, que solo una vez se nonbrà, de una vez tambien se diga, cuan sublimes spiritus son, pues merecen estar tan cerca de su Rei. Pues si con esto se dice lo sumo de la dignidad de los Serafines; que serà estar recollado sobre el Pecho del Señor, si tanta alteça es asistirle cercanos a su trono? Parece que con esto arrebatada la palma, i se lleva el lauro nuestro Benjamin à los mas ardientes i elevados Serafines. Asi lo insinuò aquel nobilissimo i clarissimo Varon san Cesario, hermano de nuestro Padre san Gregorio Nazianceno: *Non Angelus, non Archangelus, nec alius quisquam incarnati Dei & Verbi ausus fuit attingere illud formidabile Pectus, super quo Ioannes velut Pater super Filium diffusus recubuit.*

S. Casar. dia. log. 3.

Deuter. cap. 33.

Giliber. hom. 13 in Cant.

Giliber. ubi sup.

Si queremos aun descubrir mas este singular favor, oigamos lo que del Benjamin del antiguo Testamento dice el Caudillo del Ebreo pueblo: *Et Deuter. Benjamin ait: Amantissimus Domini habitavit confidēter in eo; & inter humeros illius requiescet.* Que mas particular favor quereis oir, i escuchar de Benjamin, que aplaudirse llamado el Amantissimo del Señor, i que blanda i amorosamente reposara entretenido i solaçado en los ombros de su dulcissimo Dueño. Dice el devoto Eredero del espiritu de Bernardo: *Vides quomodo inter humeros thalamum collocat?* Abeis visto regalo semejante, que llegue una criatura a tener i goçar tan especial valimiento con su Criador, q haga talamo de descanso i reposo sobre los ombros suyos? Claro està que este regalo à de ser el asombro de los ombros. Ese os parece el mayor festejo? Ese el mas singular agasajo? Pues yo os probarè facilmente, dice Giliberto, que ai otro de mas transcendente predicado. Cual puede ser? El que recibe Iuan, reclinandose en el sagrado Pecho de su Amante: *Qui & recubuit super Pectus eius.* Dice agora el venerable Abad: Mirad la diferencia tan grãde que ai de un Benjamin a otro: *Vides quomodo inter humeros thalamum collocat? Quid erit in pectore?* Si el estar entre los ombros es

tal privança, que valimiento sera tener el lugar i asiento en el Pecho? *Vitrovi que (adelanta Gilberto) contemplationis pulchra locus, & inter humeros & inter ubera. Sed uberior gratia in pectore, ubi amoris locus cogitationum sedes, amplexus occasio, & cernendi copia vultus. Bene ergo in pectore Iesu thalamus, imo & thesaurus ibi enim & delicia Sponsi, & divitiæ Verbi.* En una i otra parte està el sitio i asiento del dulce descanso, entre los Ombros i en el Pecho: pero en el Pecho se frãquean mas abundantes las gracias, porq es el solar del amor, el asiento de los pensamientos, la ocasion de los estrechos i onestos abraços, i la copia del carearse los que tiernamente se quieren. Bien pues està en el Pecho de Iesus la casa del tesoro de sus gracias; pues alli residen los cõsuelos i delicias del divino Verbo. Luego nuestro sagrado Benjamin viene a ser el mas bien regalado i agasajado de todos, pues viene a tener su morada i asiento en el Pecho del soberano Señor, que es la morada i asiento de los opulentos tesoros de sus delicias i gracias.

PROBEMOS esto cõ una curiosa observacion: Pregunta el Cardenal Marco Vigerio; Que de los instrumentos de la Passiõ del Señor, cual de todos fue el mas onrado i favorecido? Los prin-

principales instrumentos fuerõ los Cordes, con que le ataron; los Açotes, con que le hirieron; la Corona, con que le burlaron; los Clavos, con que le traspasaron; la Caña, con que le escarnecieron; la Cruz, donde le fijaron; i la Lança, cõ que el cofrado le abrieron. Grande competencia pueden formar instrumentos que merecieron tocar la sacrosanta carne de su divino Criador: porque cada uno alegará fuertes razones para llevarse la palma del mas favorecido. Pero dadas por agora por oídas, oigamos lo que dice el docto Cardenal, que sentencian en favor de la Lança; de lo cual hablando el Benjamin Coronista, dice; Que despues de muerto el Salvador del mudo, un Soldado le abrio el Pecho con el agudo bote de una Lança;

Ioan. 6. 19. *Vnus Militum Lança Latus ejus aperuit.*

Marc. Viger. *do a esto, pronuncia luego la sentencian, i dice: Hoc igitur ferendum, quod Regis Regum secretissima adit, intimaque cordis Pass. scrutatum est, optimo jure inter*

*omnia Passionis Christi particularia instrumenta erit venerationis & Religionis maiestate dignissimum.* Aquella acerada Punta que penetrò lo mas escondido i secreto del Rei delos Reyes, i entrò a escudriñar lo intimo del Coraçon, con justissima raçon i causa serà el mas digno, i merecedor de la magestad de culto i veneracion entre todos los particulares instrumentos de la Pasion. Lo mismo dice Iuan Bautista Goro: *Lancea fuit digna magis quã Crux, quam Clavi, quam Spina: Crux enim tetigit Pelle[m] ipsius, Spina Cerebrum, Clavi Carnem, & Venas, Lança vero tetigit Cor.* La Lança parece que triunfa gloriosamente favorecida entre todos los instrumentos de la Pasion del Señor, que lleva la palma a todos, à Cruz. Espinas i Clavos; porque la Cruz tocò solo la Piel del divino Cordero, las Espinas el sagrado Cerebro, los Clavos la inmaculada Carne i sacrosantas Venas; pero la Lança, se intimò mas en las fortunas, i afortunò en las intimidades, pues penetrò hasta lo escondido i tierno del soberano Coraçon: *Lancea vero tetigit Cor.* (Esto se dice mirado à està luz; q de la grãdeza i superioridad de la sacratissima Cruz, ninguno ai q dudar pueda, ni deba hacer cuestiõ.) Luego segun esto, bien podremos decir, que entre todos aquellos

Goro For. 6. Hebdomad. Sanct. tom. 2.

que

que de la mano del Señor an recibido particulares agafajos, i especiales festejos, nuestro Lucero, nuestro Bèjamin es el que lleva la palma i el lauro, pues fue el que recostándose en el Pecho de su amable Dueño, *Gordis cameram adit*, se entrò por todo el retrete del Coraçon, è hiço regalado Dueño de todos sus amores i delicias: *Igitur jure optimo inter omnes erit venerationis & religionis maiestate dignissimus.* I así atendiendo à tan peregrino i esquisito favor,

S. Bern. *in Cœn. Discipulus ille, cui sic erat familiaris auctor vitæ, nimis honoratus est. Discipulus ille qui sui capitis habuit reclinatorium tam venerabile, Pectus scilicet Iesu Christi Creatoris sanctorum. Iesus autem valde eum diligebat quem tanto honore sublimabat.* O que feliz Discipulo, à quiè el Señor era tan intimamente familiar el Autor de la vida! O que onrado i favorecido fue el que merecio tener tan blãda almoadada al recostarse, el Pecho no menos q del Criador de todo! En lo fumo que le favorecia se conocia bien claramente lo singular que le amaba. I luego esclama el Teodidacto Maestro: *O Beate Apostolus ubi sup. Iohannes beate utinam mererer illius dulcissimos pedes osculando lachrymis rigare, in cuius pectore tu meruisti dormire.* O

bienaventurado Apostol de Dios! ò sagrado Discipulo de Cristo, divinissimo Iuan! Ojala mereciera yo con amargas lagrimas regar las soberanas Plantas de aquel divino Dueño, en cuyo sacrosanto Pecho tã blãda i regaladamente tu dormiste! Haced el argumento que Bernardo: Pues si merecer lavar los pies del celestial Maestro con lagrimas fuera tan alta dicha, que serà recostarse en su Pecho? Que serà descansar i dormir en èl? *Igitur jure optimo inter omnes erit venerationis & religionis maiestate dignissimus.*

CAPITULO V.

Que por lo alto que IVAN levãtò la Piedra CRISTO, se conoce que es el mas robusto i valiente Iayã de la Iglesia toda.

ESTE sacrosanto Pecho sacò nuestro divino Bèjamin los mas ricos i opulentos tesoros de ciencia i sabiduria de cuantos en la Iglesia de Dios à abido. Porque como dice Pablo, allí està encerradas todas las riqueças i aberes de la ciencia i sabiduria de Dios. Allí lo dijo san Cesario: *Inde de Verbo Verbum hausit.* I el sagrado Milanes: *Iohannes cū caput suum supra Pectus Iesu Domini reclinaret, hauriebat*

S. Ces. Dral. 3. S. Amb.

se-



*Secreta profunda sapientia.* In uel  
**S. Hier.** tro Padre san Geronimo: loan-  
**Origen.** nes recubuit in pectore ejus, ut  
 apud Ia hauriret fluentia sapientia. I O-  
**stin.** rigenes Adamancio: Certū est,  
**Prot. in** quod Ioannes in principali cor-  
**Canon.** dis Iesu, atque internis doctri-  
**Ioan.** na ejus sensibus requireuisse di-  
 catur ibi requirens, & perferu-  
 tans thesauros sapientia & sciē-  
 tia, qui reconditi erant in Chri-  
 sto. Demanera, que en la pere-  
 ne i caudalosa fuere del divino  
 Pecho de Cristo bebio nuestro  
 Lucero los mas copiosos rayos  
 deciencia i sabiduria, q ningun-  
 no de los Altros del Firmamē-  
 to de la Iglesia à bebido i par-  
 ticipado. Que Gigante mas va-  
 liente, ni que Iayan mas robu-  
 to? Por lo que dice san Pablo  
 que es Cristo vendremos en co-  
 nocimieto de la verdad de nue-  
**1. Cor.** stra propuesta: *Petra autē erat*  
**cap. 10.** *Christus.* Cristo nuestro bien es  
 la Piedra que sustenta la ma-  
 quina dela Iglesia, i Piedra dō-  
 de tātosan llegado a probar las  
 fuerças. Para inteligencia de  
 nuestro Asunto nos es preciso  
 traer a la memoria un lugar del  
 Profeta Zacarias, el cual habla-  
**Zacher.** do de Gerusalen, dice así: *Et*  
**cap. 12.** *ut in die illa: ponam Ierusalem*  
*lapidem oneris.* Yo è de poner à  
 Gerusalen como Piedra de pro-  
 bar fuerças. Dice aqui N. P. S.  
**S. Hier.** Geronimo: *Mos est in urbibus*  
**inib.** *Palastina, ut in viculis, oppidis,*  
*& castellis ponatur lapides gra-  
 vijimi ponderis, ad quos juve-*

*nes exercere se solent, & eos pro  
 varietate virium subleuare, alii  
 ad genua, alii ad umbilicum, alii  
 ad humeros & caput, nonnulli  
 super verticem magnitudinē vi-  
 rium demonstrantes extollāt.* Es  
 costumbre (dice Geronimo dela  
 tierra de Palestina (como oi en  
 otras muchas partes) tener en lu-  
 gares, villas, i castillos unas pie-  
 dras de g̃uavissimo peso, q lo fon  
 del toque de las fuerças de los  
 que se precian de robustos i alē-  
 tados moços, donde llegando à  
 hacer prueba de su valentia i  
 robustez, unos las levanta has-  
 ta las rodillas, otros hasta la cin-  
 tura, otros hasta los ombros i ca-  
 beça, i otros triunfando de las  
 fuerças de todos, la ponen sobre  
 el Alcaçar del cuerpo: *Nonnulli  
 super verticem, magnitudinem  
 virium demonstrantes, pondus ex-  
 tollant.* En raço de fuerças i va-  
 lentia ya se sabe q los Gigantes  
 i Iayanes de la Iglesia de Dios  
 son los quatro Evgelistas, pues  
 fueron los q mas levantaron es-  
 ta Piedra (que es Cristo) de tan  
 grave peso i autoridad. Vea-  
 mos pues agora de los quatro  
 qual es el mas robusto Iayan, el  
 demas alētadas fuerças i bríos.  
 Pareceme que al entraren esta  
 noble conpexcia oigo aquellas  
 palabras del Eclesiástico: *Quam Eccl. 1.  
 aspera est nimium sapientia homi- cap. 6.  
 nibus.* Que mal se deç sabregar  
 la Sabiduria q es Cristo: *Quasi  
 lapidis virtus probatio erit in-  
 illis.* Mas clarò los Seceta: *Quas Septua-  
 si ginta.*

*si lapis probationis validus erit  
 in illis.* Para probar las fuerças  
 al ombre sera, i darle à bien en q  
 entēder: *Nō dimorabitur projici-  
 verē illā.* Como la Piedra Cris-  
 to es de tanto peso, apenas abra  
 probado en ella las fuerças, cuā-  
 do luego la arroje de si. Llegan  
 Mateo, Marcos i Lucas à levā-  
 tar esta Piedra, prueban en ella  
 sus fuerças. Veamos hasta don-  
 de la levantan. Apenas la ha-  
 cen perder tierra, pues dice de-  
**S. Aug.** llos Agustino: *Ut videas eos  
 quasi in terra ambulare.* Que  
 aunque es así que levantaron  
 mucho esta divina Piedra; pero  
 como solo hablan, i toman à su  
 cargo la temporal generacion  
 fuya, apenas parece q le levan-  
 tan del suelo. Llegue nuestro  
 Iuan, para que veamos dōde lle-  
 gan sus fuerças. El Aguila de  
 los Doctores dirà todo lo q po-  
 demos desear: *Ceteri Evange-  
 lista tanquam cum Domino bo-  
 mine in terra ambulans: de di-  
 vinitate ejus pauca dixerunt.  
 Ioannem autem quasi piguerit  
 in terra ambulare, erexit se non  
 solum supra terram, & omnem  
 ambitum aeris & coeli; sed su-  
 per omnem etiam exercitum An-  
 gelorum, & pervenit ad eum  
 per quem facta sunt omnia di-  
 cens: In principio erat Verbum.*  
 Los demas Iayanes de la Igle-  
 sia apenas levantan de la tier-  
 ra la Piedra de la Sabiduria  
 Cristo, porque tocaron mui po-  
 cas cosas de su divinidad. Lle-

ga Iuan como Iayanāço robu-  
 to, i como avergonçandose de  
 ver levantada tā poco esta Pie-  
 dra, tan grandes fuerças hizo,  
 tan grande esfuerço puso, que  
 no solo la levanta de la tierra  
 i del cielo, sino que la sube has-  
 ta ponerla sobre las mas encun-  
 bradas cabeças de los Angeles,  
 diciendo: *In principio erat Ver-  
 bum.* Notad aquellas palabras  
 de Agustino: *Erexit se.* Que se  
 levantò tan alto, que se puso  
 sobre las mas enpinadas cabe-  
 ças de los Serafines, i levantan-  
 dose èl, vino tambien à levan-  
 tar la Piedra tan alta, que es  
 imposible poderla encaramar  
 mas eminente. De aqui vino  
 à decir el Protopatriarca de  
 Venecia: *Sapientia arcana S. Lau-  
 contemplando rimaris, curvis rōs. Iust.  
 per Angelos, discurre per Ar- de triūf.  
 changelos, ceterosque celestium Agon.  
 Spirituū legiones cōsiderationis Christ.  
 perna percurrendo rimaris. Tibi cap. 5.  
 nuntio panduntur indiscibiles sa-  
 pientia thesauri, divinitatis al-  
 titudo, aeterna Verbi generatio,  
 & celestis gloria triumphale  
 Regnum.* Corre Iuan contēplā-  
 do lo arcano de la divina Sabi-  
 duria por los Coros delos Ange-  
 les, discurre por los Arcāgeles,  
 i pasando de baelo por todas las  
 legiones delos celestiales Espiri-  
 tus, se le abre i fianquea los in-  
 decible; reforos de la soberana  
 Ciencia, la alteça de la divini-  
 dad, la generacion del Verbo  
 eterno, i el triūfal Imperio de la  
 etc.

etera gloria. I así vino Origenes a llamar a nuestro tan valiente i alentado Gigante: *Spiritalis per aurum, citivolum, omnium. 2. nem visibilem creaturam sapientiam dixerat, omnem intellectuam penetrat.* Ino contento con esto, dice: *Vox altivoli volatilis non aerem corporeum, vel a terra supervolantis, sed omnem theoriam ultra omnia qua sunt ea qua non sunt citivolis intima Theologia pennis clarissime, supernaque contemplationis obtutibus transcendentis.* Que mas se puede decir, ni esperar que ver que aya Iayan de tan robustas fuerças, de tan valientes braços, que levante una Piedra de tan grave peso, hasta ponerla sobre las mas altas cabeças de los Serafines, i que corra i salte con tanta ligereça, que dejando a tras tierra, cielos, Angeles, i todas las cosas visibles è invisibles, viene a dar consigo en lo mas sublime de los arcanos misterios de Dios. Tanta grandeça, tanta valentia, tanto esfuerço bebio de aquel soberano Pecho, donde tan regalado i favorecido se recostò: *Qui & recubuit super pectus eius.*

CAPITULO VI.

Que es Aguila tan veloz el sacro Benjamin, que mui presto de jará corridos a los que aposaren el correr con él.

REPARA del Melifluo Dotor

en las palabras que dijo la Esposa, cuando suplica al dulcísimo Conforte que la lleve tras sí, para caminar i correr a su paso: *Trabe me, post te curremus.* *Cantic. in odorem unguentorum tuorum. cap. 1.* Llevadme, ó suavísimo Esposo, para que en pos de vos vamos corriendo, atraídas de las transcidentes fragancias de vuestros tan primorosamente conficionados unguentos. Notad la palabra (dice Bernardo) con que la Esposa declara su sentimiento: *Trabe me.* Que quiere decir, que es necesaria mucha violencia, que hagan mucha fuerça i conato para que ella pueda caminar i correr en pos de su Esposo. Dice el Santo: *Et quid mirum, si indiget trahi, quae post giganteum currit, quae comprehendere nititur eum, qui salit in montibus, transilit colles. Non valet ex aquo currere, non potest pari cum illo celeritate contendere, qui exultat ut gigas ad currendam viam: propterea rogat se trahi. Defessa sum, inquit, deficio.* No os admireis de la suplica de la Esposa, cuando ruega a su Conforte, que le de muchos brios i fuerças, i haga mucha violencia, porque quien a de correr tras un gigante, i seguir el veloz i fuerte paso de un Iayan, que escediendo las celeridades de los mas veloces corcos, de un salto se pone en un monte, i salvando los collados, tan agil pisa las encúbradas ci-  
mas

mas de los riscos. Pues como a de poder correr parejas, como seguirle en la carrera a un tan agil i veloz gigante? I así ingenuamente le confiesa, que sino le infunde particulares brios, q desde luego se dà para seguirle por veacida, pues tan rendida i cansada se siete al primer paso. Que todo a nuestro intento! Quien no a de cõfesar lo mismo cuando quiera el mas osado i atrevido correr parejas cõ nuestro gigante Iuan, con nuestro jayan Benjamin? i que estrella seguir el curso de nuestro veloz Lucero? *Nõ valet ex aquo currere, non potest pari cum illo celeritate contendere.* Porq al primer paso todos se an de dar por vécidos, todos rēdille va fallaje.

Ezech. cap. 47.

Ezech. 47.

I si no, veamos lo que le sucedio a Ezequiel, q dice; Que aquel varon que andaba midiendo el tēplo, le llevò i entrò por unas aguas de notable misterio. Echò la primer vez la sonda: *Et traduxit me per aquam usque ad talos.* Apenas llegaba el agua a escóder el pie. Caminò adelante, i de tal manera se encreparon las aguas, tanto se incharon i crecieron, que fue imposible hallar vado en ellas para pasarlas: *Et mensus est mille torrentem, quē non potui pertransire quoniam intumuerant aquae profundi torrentis, qui non potest transvadari.* Cuatro veces fue entrando el Profeta en las aguas, i llegádole la primeravez al pie,

la segunda a las rodillas, la tercera a la cintura: *Usque ad talos, usque ad genua, & usque ad renes.* En llegádo a la cuarta vez, encontró el Profeta con invadables abismos. Que se puede entēder por este misterioso modo de hallar el Profeta vado tres veces en el agua, i a la cuarta hallar tan crespos i inchados mares, q con fuerças humanas era imposible llegar a la cótrapuesta ribera? Desta dificultad nos desenpenará N. P. Teodoro mui a nuestro sabor, diciendo: *Scire opere pretium est quater illud dimentum fuisse, & divinis Evangeliiis aequalē numero mensuram adhibuisse.* En aquellas cuatro maneras de caminar por el agua el Profeta, estan estapadas las figuras de los cuatro Evangelistas, gobernados por una mesma medida, que fue la luz del divino Espiritu. Pues si eso es así, como halládo las tres veces vado, a la cuarta fue imposible vadear los vastos mōtes de agua q se le opusieron: *Quonia intumuerant aquae profundi torrentis, qui non potest transvadari.* Dice Teodoro: *Existimo quartā mensurā divini Iohannis Evangelium indicare, quod Theologiam continet inaccessam, & ad quā hominibus aspirare minime liceat: quae enim mens ultra illud, in principio, poterit penetrare, & quae ad illud, erat, transcendere?* Claro está q se estaba ello dicho, q si las cuatro veces

Theod. in c. 47. Ezech.

Theod. ubi supra

10ª. e. 1.

de entrar en el agua, i en las tres hallar vano, i en la cuarta no hallar pie, q̄ abia de ser la ultima entrada, dōde no se pudiese hallar salida, el Evāgelio de nuestro Lucero. Porq̄ quien à de poder penetrar los asombrosos abismos de tantas luces? Quien tan temerariamente osado, que intento vadear golfos de tan inaccesibles resplādores? Que mēte no solamēte umana, sino Angelica, no a de quedar atonita con aquel Oceano inmēso del principio del Evāgelio, cuādo volò tan alto, diciendo: *In principio erat Verbū*, q̄ hizo estremecerse todos los angulos de los Orbes? Pues si esto es así, biē podemos asegurarnos q̄ en la palestra del curso à de vécer a todos, pues à pocos pasos, i al primer buelo q̄ de, se pierde à todos de vista.

Sí R aquellos cuatro rios del Paraíso, cuyo origen i nacimiento es una Fuente, claro geroglífico de los cuatro Evangelistas, es mui corriente en los alegóricos Interpretes; i con gran misterio: porque aunq̄ son cuatro los que escriben, su principio es uno mesmo, q̄ es el Espíritu Santo. Veamos agora como lo dice el sagrado Texto: *Et fluvius egrediebatur de loco voluptatis ad irrigandū Paradisum, qui inde dividitur in quatuor capita.* I es mui de ponderar, q̄ diciendo las tierras por dōde caminā los tres rios, como el primero, q̄ va por la de Evilad: *Qui circuit*

Genes. cap. 2.

*omnē terram Evilath.* I el segundo, q̄ riega i fertiliza toda la tierra de Etiopia: *Qui circuit omnē terram Ethiopia.* I el tercero, q̄ hace su viage contra los Asirios: *Ipsē vadit cōtra Assyrios.* I en llegando al cuarto rio, dice así: *Fluvius autē quartus, ipse est Euphrates.* El cuarto rio es el Eufrates. Aquí es mui de poderar, que escribiendo Moisen las tierras por dōde caminā los tres primeros rios, en llegādo al rio cuarto, enbuelve en misterioso silencio sus pasos i jornadas. Pues q̄ misterio puede tener, que cōtando i refiriendo por dōde caminan los tres rios, se pasa tā en silencio el saber por dōde lleva su viage el cuarto? Galfrido nos sacará de la dificultad, diciēdo: *Quartus ex Paradisi fluminibus Evangelista Ioannes Euphratē nobis repræsētat; sed nec dicitur, quo vadat. Non enim per terram graditur ille cum ceteris; doniq; & aquila est: & quis diceret, quo volavit?* De los tres rios, q̄ son los Evangelistas tres, digase en buena ora por donde caminan; porq̄ parece que es facil alcançallas los pasos, i seguilles las guellas: pero en llegādo al cuarto, q̄ es nuestro Evangelista jayán, no se diga por donde camina, no por dōde va: *Sed nec dicitur, quo vadat.* Porq̄ no camina por lo umilde de la tierra como los demas, sino por lo alto i remontado de esos cielos, q̄ es Aguila, i al rapido vuelo de una

Gen. 2.

Gen. 2.

Gen. 2.

Galfrid. in Allegor. Tilman. Genes. 2.

Aguila

Aguila, que Onbre, q̄ Buei, que Leon podra aspirar? Porq̄ de los tres su domicilio es la tierra, de la Aguila su trouo i dosello encaramado de las vagas regiones de los aires. I así de aquellas tres dificultosas enigmas q̄ al sabio Salomō le hicieron tāto enbaraço: la primera fue el seguir cō la vista los impetuosos buelos del Aguila hasta sobre los enpinados alcaçares del vieto: *Tria sunt difficilia mihi: viā aquila in caelo; i puer Iuā es Aguila, Quis diceret quo volavit?* Quien abia de ser tā osado, que se atreviese à seguir los pasos de una Aguila tan gigante, que de jaado atras los mas alados, i ardiendos Serafines, puso su nido en el mismo q̄ tiene su morada en el Seno del Padre: *In principio erat Verbū.* I pasos tan alentados, buelos tan veloces, de dōde participerō tanto brio? Del Pecho del Verbo Eterno: pues como canta la Iglesia cuando à Iuan le canta la gala: *Fluenta Evangelii de ipso sacro Domini pectoris fonte potavit.*

Prover. 30.

CAPITULO VII.

Que en el aliento que IVAN despidi, se conoci que es todo DIOS quanto en el alma tiene.

**D**E Tara dicha i favor le provino à nuestro sacro Evangelista una i otra suñlime i singular prerogativa. De la primera agora, de la segū

da luego. La especial escelēcia es ser nuestro Benjamin un encarnado clavel, q̄ todo guele à divinidad, todo es un como Dios en la fragancia. Motivo nos dio para esta tesi el Aguila de los Doctores: *Ille avidissimus epulator Ioannes, cui non suffiebat ipsa mensa Domini, nisi discumberet super pectus Domini, & de arcano ejus biberet divina secreta, eruētauit: In principio erat Verbū.* I en otra parte: *Ioannes de pectore Domini mysteriorum secreta bibeat, bibendo de pectore Domini divinitatem eruētauit: In principio erat Verbum.* Aquel convidado tan sagradamente voraz, q̄ no contento con la mesa del Señor, se fue al plato de su divino Pecho, para dar a entender lo q̄ abia comido i bebido, arrojò aquel aliēto de *In principio erat Verbum.* Que bien Agustino! *Divinitatem eruētauit.* En lo q̄ lancò, se echò de ver lo q̄ en aquella mesa i convite abia comido. Que del aliēto q̄ uno violentamente respira, i de lo que con fuerza arroja del estomago, se suele conocer la calidad de la comida i manjar. Pues veamos el aliento de Iuan. la calidad del manjar i bebida q̄ gustò en el Pecho de Cristo: *Divinitatem eruētauit.* Divinidad arroja? Divinidad es la q̄ lança? A divinidad guele el aliēto? Luego Dios fue lo q̄ abia comido; Dios lo q̄ abia bebido; Dios su nuēta i ambrosia.

S. Aug. in Psal. 144.

Porque se conozca la alteça de Iuan, que por el aliento (digamoslo así) como de la boca, luego echamos de ver q̄ todo èl es divino, i que aquellas purissimas entrañas todas estan llenas de Dios, pues por el aliento se conoce lo que ellas encierran. Pues Iuan està todo oliendo à Dios: *Divinitatem eructavit.*

Es ro se esforçará con lo que advirtio el facilmete Principe de la Monastica i Regular conversaciõ. Dice el Real Profeta: *P/a. 44. Eructavit cor meum verbum bonum.* Mi coraçon eructò una palabra buena. Reparò N. Padre en que no dijo el Profeta: *Dixit, ò, Locutum est verbum bonum.* Mi coraçon dijo, hablò una palabra buena. Pues porque usò mas de la palabra eructar, q̄ no de la voz decir, ò hablar? A eso satisface el gran Doctor: Que fue para significar lo sano de las entrañas, i sincero de los afectos. Porque de la manera que quando a uno le guele mal la boca por despedir dañado el aliento, solemos decir, que tiene dañadas las entrañas, ò por el aliento se conoce la calidad dela comida i la bebida ( porque ai bebidas, que aun de lo mas encerrado fueren decir, i hablar el lugar de donde son) I como por el contrario en el buen olor del aliento se conoce lo bien compuesto i sano de las entrañas; así el Real Profeta dijo: *Eructavit cor meum verbum tuum.* Si

quereis conocer la bondad de mis palabras, i persuadiros que guelen a fanas i buenas por las entrañas i coraçon lo echareis de ver. Guelen bien las palabras? Es sana la doctrina? Luego señal es que està sano, puro, i cándido el origen de donde nacen. Dice agora Basilio: *Anima saceris educata disciplinis conve-* *nientè & accommodatã sumptis edulcis emittit eructatione. Quoniam ergo spiritualis erat nutritio, bonum verbum profecto eructavit.* S. Iuan Crisostomo cõtesta con el Gran Padre, pues dice: *In eructatione id quod fit, oritur ex qualitate ciborum: ita etiam in doctrina spiritali. Talia ergo eructabat, qualia comederat.* Conforme el manjar q̄ cada uno come, así arroja el aliento. Pues de aqui se conocerà cuã sana i buena era la vianda de la doctrina del Profeta, pues el aliento eran buenas palabras, sana doctrina, i enseñanza del cielo: *Eructavit cor meum verbum bonum.* Pues si nuestro Iuã arroja por el aliento toda la divinidad de Dios, diciendo: *In principio erat Verbum;* es señal que parece que tenia a todo Dios enbebido en las entrañas, i que con voracidad sagrada se abia como engullido a todo Dios: *Divinitatem eructavit. Id ipsum* (dice Benedicto Borbenfe) *videmus in dilecto Domini Discipulo expressum; admovit enim cor suum cordi Dei, & Dñi sui, cum re-*

S. Basl. in Ps. 44

Chrysol. in Ps. 44

P/a. 44.

*cubuit supra peccatis ejus replevit que se totum abditissimis mysteriis, que deinde non eructavit modo, sed in stupore omnium creaturarum detonuit, In principio erat Verbum.* Que quie se abia arrojado al profundo abismo de tantos misterios, de tan escondidos arcanos, que abia de hablar, q̄ abia de decir sino pasmos i asombros? A que abia de oler sino a divinidades?

2. Cor. cap. 2.

Cantic. cap. 2. Sept.

PABLO dijo: *Bonus Christi odor sumus.* Todos los varones Apostolicos por dondequiera que vamos olemos a Cristo. De dõde se originará este olor? Dice Niseno: Que sepamos que es lo que comen los justos, i así no nos hará estrañeza ver a lo que guelen. El divino Cordero, q̄ es Cristo alimenta a los suyos con açucenas i rosas: *Qui paseitur inter lilia.* Los Setenta: *Qui paseit in liliis.* El sustento de los justos es rosas i açucenas; que es lo mismo q̄ decir; Doctrina cándida, sana i pura. I la Açucena quien es sino el mismo Cristo? *Ego liliam convallium.* Pues si el aliento de cada uno es cõforme a lo que come, q̄ mucho es (dice Pablo) q̄ los varones Apostolicos i Santos arrojen de sí, i esalen tanta fragancia, pues su comida i manjar es la Açucena Cristo? *Bonus Christi odor sumus* Oigamos à Niseno: *Si quis Nyssen. Spiritus fiat è spiritu progenitus in cap. 2 spiritus ei pro alimento erit, id Cant. quod paritas & fragrantia lili*

*obscurius se nota.* Desuerte q̄ hace el argumento Niseno: A Açucena guele el aliento de un justo? Luego sin duda que es Açucena la que ha comido.

HABLANDO el Sabio de las grandeças de la divina Sabiduria, dice: *Vapor est virtutis.* Que es vapor de la virtud del Señor. Luego si habla un sabio olerá a divino. Así lo dice el Cornelio: *Vt oleat Deum.* Cuando uno à hablado alta i divinamente, dicen, que à dicho divinidades, porq̄ del olor delas palabras se conoce el manjar del entendimiento: porq̄ conforme es la vianda, así también suele ser lo que se alienta i respira: *Vt oleat Deum.* Pues para conocer que nuestro Iuan todo es divino, todo es celestial, no ai sino averiguarle el aliento: *Divinitatem eructavit.* Por todo el Evangelio sienpre està arrojando alientos de divinidad, todo es decir alteças i divinidades. Luego señal es q̄ todo èl es divino, i que todo el coraçon i entrañas son un terron de soberana divinidad.

CAPITULO VIII.

*Que el abor IVAN hablado tanto del Amor, fue abor lo mamado en la leche del pecho que en la ultima Cena tomo.*

LA segunda prerogativa q̄ se originò de aberse recolhido

el sagrado Benjamin enel regalado Pecho de Cristo nuestro bien, fue levátarse ( despues del renóbre de Querubin) con el inclito apellido del Serafin de la Iglesia. Porq̄ si Serafin quiere decir, el Encendido, el Abrasado, el Ardiéte, el q̄ estoda una viua ascua de puro fuego: el fer tá fuego, tan ardor, de donde le pudo venir, sino dela leche que mamò en ese soberano Pecho?

S. Greg. Nyffen. homil. 5 in Cant. Exhibet nobis mamillã à Verbo impletã. Que del Pecho de Cristo llenò Iuan sus pechos, para ser piadosa madre de todos los Fieles. I esa leche q̄ tan abúda sa propina, i tan afluyente fran quea, de q̄ calidad es? Prodigio sa leche, monstruoso alimento, pues quanto arroja por los pechos, todo es llamas, todo fuegos, todo ardores. I de donde se origina tan peregrino amamãtar? De q̄ lo mamò en la leche.

Marcã. serm. de Vbera amoris exhibet loãnes, & S. Ioan. semper de amore loquitur, quasi doctus inter ubera amoris. Lo q̄ propina Iuan, lo q̄ ofrece i frã quea, es pechos de amor, de fuego, i de llamas; i así sienpre habla del amor, como criado a los ardientes pechos del amor, que es Cristo.

YA se sabe la fuerça q̄ tiene, i virtud tan grande la leche que eria i alimenta a los chicuelos, pues es mui ordinario con ella mamar, i beber tambien las cos-

túbres, i naturales de la madre, ò ama que suministra al infante a que leãdido i fluido aliméto. Bien se probarà esto con lo que dice la gloria de Siria, que digeron los hermanos de Benjamin, quando el Mayordomo de Ioséf hallò la copa de oro de su amo enel costal del hermano menor: *Invenit seypbum in sacco Benjamin.* Abianles achacado à todos los hermanos de q̄ abia hurtado la copa tan preciosa de Ioséf; i ellos protestado su inocencia, i esponiendose à no menos q̄ pena de muerte si se hallase en ninguno dellos; hecho el eserutinio i diligencia vino à hallarse el rico vaso enel sacco de Benjamin. Viendo esto los hermanos, dice Efren, q̄ unanimes digeron: *Filius Rachel, que cum Patris suis idola furata esset, se illa furatam negavit.* Iuraramos lo nosotros, que Benjamin abia de ser el que hiciese el hurto, i le negase, hijo al fin de una madre, à quien sucedio lo mesmo; que abiédo hurtado los idolos de su padre, i viniendo à hacer pesquisa del hurto, teniendolos ella escódidos i guardados, negò que los abia hurtado. De manera, que les parecio à los hermanos, que el ser ladrõ Benjamin, i luego negar el hurto, q̄ lo abia mamado en la leche, porq̄ en ella suelè ir comunicadas las propiedades i costumbres buenas, ò malas de las madres, ò amas q̄ criã a los niños.

Por

Genes. cap. 44

S. An. pbr. ser. de Ioséf.

Por eso encarga tãto Claudio Galeno el cuidado que se à de tener en eligit amas para criar los niños: *In primis que de nutrice ipsa non minimam habendam esse curam.* Desuerte, que el principal cuidado que se à de poner, es en esaminar las calidades, propiedades, i condiciones de la que à de dar el pecho al infante, por lo poderoso de la leche para infundir el ingenio, i propiedad de la que cria. Oigamos lo que a este intento dice Aulo Gelio: *Neque in hominibus id solum, sed in pecudibus quoque animadversum. Nam si ovium lacte hãdi, aut caprarum agni alerentur; constat ferre in his lanam duriores, in illis capillum gigni teneriorem.* I no solo se esperimenta esta verdad en los ombres, sino aun en los irracionales brutos: pues si el cordero chupa el pecho de una cabra, i el cabrito el de una obeja, vemos que la lana del cordero degenera en aspereças, i el pelo del cabrito se mejora en blanduras. I lo que mas es, se reconoce esto mismo en las plantas: *In arboribus etiam & frugibus major plerumque vis & potestas est ad earum indolem, vel detractandam, vel augendam aquarum, atque terrarum, quã alunt, quam ipsius quã jacitur seminis.* En los arboles, i los demas frutos de la tierra se vè cada dia, que es mayor la fuerça i poder para

Galeno. lib. 2. de tuend. sanic. c. 9.

A. Gel. lib. 12. cap. 1.

Aul. G. ubi sup.

aumentar, ò disminuir sus naturales propiedades el agua i tierra cõ que se alimentan, que no las semillas de donde se originan. Tanta fuerça como esto, tãto poder tiene el alimento para traspasar sus condiciones i calidades.

PREGUNTA el Cardenal Ailgrino, Que como siendo el antiguo blason del Señor el del Dios de los castigos i vengãças: *Deus ultionum Dominus,* como le llama el Real Profeta: agora el Predicador de las Gentes le dè tan contrario apellido, pues le condecora cõ el timbre de las piedades i misericordias: *Pater misericordiorum, & Deus totius consolationis.* Padre de clemencias, i Dios de todo consuelo? Como el divino Dueño yã tan trocado, como tan mudado de condicion i proceder? Antes tã terrible Leon, yã tan mãso Cordero? A eso responde el Eminẽtissimo Principe diciendo: *Postquã de Matris uberibus bibit, ac si cum lactis dulcedine, dulcedinem bibisset misericordia, proicit ab oculis suis peccata nostra post tergum, & factus est largus ad dandam peccatorum veniã.* Si quereis saber en que vã rãta mudança de condicion, tan extraño cambiarse Dios de vengativo en perdonador, de terrible en asfible, de formidable en apacible, es porq̄ lo mamò en la leche: por q̄ despues q̄ tomò el pecho de la piadosa Madre, quedò tã blan-

Psa. 93.

Ailgr. in cap. 1. Cat. ap. Delr.

do i amoroso, tã suave, tan mã-fo. que no sabe que es tomar el açore en la mano, sino abrirla para piedades, beneficios, favores i mercedes: *Ac si cum lactis dulcedine dulcedinem bibisset misericordia.* Porq̃ se vea lo que la leche influye en los q̃ la bebe, en la natural fuente de las que la ministran a los tiernos infantes. Por eso dijo Mariana: *No-bilium inter nos, si ii parentibus natura, moribus, ingenio viribus etc lacte enim carera, ut par est, magnopere etiam immutantur.* La raçon de salir los hijos de los Señores, Principes i Nobles tã desparecidos a sus padres, pues los vemos de tan ruines naturales, tan viles tratos, tan rudos ingenios, i perverfas costumbres, es por la leche i pecho que toman, q̃ en ella se suelen comunicar tales refabios i propiedades.

A GORA al punto; i preguntemos, qual fue el alimẽto que el regalado Benjamin, qual la leche que bebio de aquel divino Pecho la noche de la Cena? Nuestro Padre san Efrẽn nos lo enseñerà, pues acomodando el los dos Patriarcas Moisen i Elias, a lo que cada uno de ellos se inclinaba a mirar cuando en la cumbre del Tabor asistieron a aquellas Reales Cortes, donde

*S. H. pbram se: m de veteris Testamenti Virginit no-Transf. vi, Elias nimirum Ioannem. Qui*

*ascendit super currum ignis, illum qui recubuit super Pectus flamma.* Como es cosa tan natural arrebatarse los ojos la persona que frisa con nuestro natural, i confronta con nuestra condicion; luego que vio Elias a Iuan, como le conocio tã parecido a si en todo, clavò en el gustosissimo la vista, porque era un cristalino espejo, en que representado se miraba, pues el como virgen del Anciano Testamento, veia otro virgen del Nuevo: i el que arrebatado por esos aires ruò en carroça de fuego, sabroso miraba al que llevado del inperuoso corriente del amor, subio al Pecho de la llama: *Qui recubuit super Pectus flamma.* Pues como fue el Pecho de Cristo aquella noche? Un ardiente horno de abrasante caridad. Asi lo dice el que tanto se bañò en ella: *Cum dilexisset suos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos.* Todo era amar, i mas amar. Todo aquel soberano Pecho era un Edna, un bolcan, que todo era arrojar abrasantes incendios de amor: Pues si esto es asi, mirad que alimento abia de recibir el Bẽjamin q̃ tomò aquel Pecho, sino fuego, ardores, llamas, i brasas. Si esta fue la leche, si este el alimẽto, que mucho q̃ todo sea hablar de amor i caridad, pues de cuãtos Escritores canonicos ai, ninguno brota en sus escritos llamas de fuego i amor como Iuan.

Ioã. 13.

*Iuã. A si lo dice S. Pedro Damia no: Unde divinitus illi concessum S. Petr. Damia. est, ut sacrosanctum pectoris e-ferm. 2. jus templum, velut caminus quide Sãct. dam divini videretur incendii: Ioann. Quod profecto in quibuslibet Scripturis ejus patenter agnoscitur; in quibus utique per omnem fere paginã, quasi per quasdam rimas charitatis vapores effundere charitatis videtur ardoribus astuare. De donde vino a decir Iuan Cluniacense: Ioannes totus est amor. Por donde quiera que mireis en sus escritos a Iuan, en cualquier linea i periodo, todo es un vivo fuego de amor. Que como dijo el Doctissimo Padre Cornelio: Unde in ultima Christi in p'ro- log. S. Ioann. si cena in pectore ejus recubuit, ex illa ergo suxit Christi indolem, sapientiam, candorem, aque ac ardorem. Quare dum Ioannem intueris, legis, audis, Christum te intueri, legere, audire cogita. Christus enim lucem Spiritum, suosque mores, & amores in Ioannem transfudit. De aberse recostado el sagrado Benjamin en aquella ultima cena en el pecho de Cristo, de alli le nació el aber participado la nobleça, la sabiduria, la candidez i ardor de Cristo. Por lo qual cuando miras, lees, oyes a Iuã, imagina, que miras, lees i oyes a Cristo: Porque en virtud de aquella abrasante leche q̃ mamò en su ardiente pecho, le pegò ( digamoslo asi ) todas sus*

propiedades, calidades, i condiciones. De donde vino a hacer la ilacion Iacobo Marcancio: *Fuit ergo Sanct. Ioannes Iacob. non solum Cherub scientia & Mar- contemplatione, sed etiam Sera- chant. phim ardore, & amore. Fue no serm. de solo Querubin en la cieucia i S. Ioan. sabiduria, sino Serafin en la caridad i el amor. I el Serafin mas abrasado en llamas i ardores de briosas i aventajadas fineças.*

C V A N D O el generoso Padre piadoso recibe, i amoroso alberga al perdido i Prodigio hijo en lo estrecho de sus brazos; dilatado de su pecho, dice muy alegre i alborozado a los criados de la opulenta casa, despues que manda vestirle i adornarle rica i vistosamente: *Et adducite vitulum saginatum, & manducemus & epulemus.* Traed aquella ternera, aquella digo, linda, gruesa, que de proposito tenia yo a engordar para el dia de tan gustoso festejo como este; que eso quiere el Texto Griego: *Adducite illud vitulum saginatum.* Aquella ternera, que de industria està engordada. Dice el sagrado Arçobispo de Ravena; Como manda el Padre traer ternera tan crecida, tan tierna, tan gruesa? Responde diciendo; *Chryf. Communis vitulus non sufficit, nisi fuerit saginatus.* No basta no una ternera de las ordinarias i comunes; venga, venga una gruesa pingue i manre- cosa

Iacob. Mar- chant. serm. de S. Ioan.

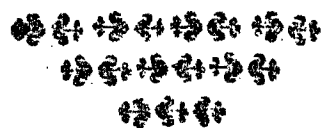
Luc. 6. 15.

Text. Grac.

Chryf. serm. 3.

S. Chry  
sol. ubi  
sopr.

cosa. Pues porque? *Vitalis pin-  
guis testatur paterna pinguedi-  
nem charitatis.* Dice Crisolo-  
go: Porque lo grueso pingue i  
mantecoso de la ternera, deno-  
tase i descubriese lo blando, lo  
suave, lo tierno i pingue de las  
paternales entrañas: Que co-  
mo aquellas piadosas entrañas  
estaban entonces tan derreti-  
das de amor, hechas tan man-  
teca de caridad, así todo era ha-  
blar de ternura i suavidad, di-  
ciendo: *Adducite vitulum sa-  
ginatum, vitulus pinguis testa-  
tur paterna pinguedinem chari-  
tatis.* Así Iuan, como todo es  
amor, todo es fuego, todo ca-  
ridad, *Ioannes totus est amor;*  
de ai nace el hablar tanto de  
amor, de caridad en el Evan-  
gelio, en el Apocalipsi, en las  
Epistolas i en las pláticas, en  
los Sermones, i donde quiera  
que se hallaba, todo era arro-  
jar llamas, todo derretirse en  
decir del amor. Era un Bol-  
can, un Edna, que continua-  
mente evaporaba llamas de ca-  
ridad: Lá calentura ardiente  
del amor, siempre le estaba ef-  
cupicando a los labios: *Quasi  
per quasdam rimas charitatis  
vapores effundere, chari-  
tatis ardoribus videt  
astuare.*



ACPITVLO IX.

Que será IVAN para los infie-  
mos, si le tomaron por su  
Abogado los Su-  
premos.

**E**L tercer privilegio i  
prerrogativa que de sí  
refiere el Benjamin Co-  
ronista, es el aber preguntado  
la noche de la Cena, Quien a-  
bia de ser el perfido i fementi-  
do que cometiese tan insolente  
insulto, como el sacro Maes-  
tro vaticinaba? Les el caso; que  
en fulminando aquel funesto  
vaticinio: *Amen Amen dico vo-  
bis, quia unus ex vobis tradet  
me.* Mirandose unos a otros los  
temples de los semblantes, se no-  
taron con fatales palideces de  
muerte. Como Pedro era tan  
fino amante de su Maestro, i co-  
mo le viese tan armoniosaméte  
turbado, i por otra parte tan an-  
siosamente desease saber, quien  
fuese el vil, è infame que tal  
delito ubiese de cometer, no se  
le ofrecio mas eficaz medio,  
que valerse del que el turbado  
Señor abia tenido abrigado al  
mismo lado de su coraçõ: *Innuir  
ergo huic Simon Petrus, & di-  
xit ei: Quis est de quo dicit? De  
manera, que en conceto de Pe-  
dro, ninguno como Iuan podia  
saber cosa de rãto secreto, ni en  
medio de tanta indignacion i  
enojo como el Maestro mostra-  
ba,*

Ioan. 6.  
13.

Ioan. 6.  
13.

S. Petr.  
Damia.  
serm. 2.  
de Sãct.  
Ioann.

ba, llegar a preguntarle, sin pe-  
ligro de alguna aceda i aspera  
respuesta. De aqui saca S. Pe-  
dro Damiano una conclusion  
mui en favor de nuestro Benja-  
min: *Considerandum est fratres  
mei quanta devotionis instantia  
B. Ioannis flagitare debemus au-  
xilium, quem sibi met interven-  
torem & ipsi Apostoli quaesierunt.  
Quantum apud iustum Iudicem  
pro peccatoribus poterit, qui &  
pro ipsis celestis Curia Senato-  
ribus intervenit? Et qui advoca-  
tus factus est summis, quam hu-  
militer implorandus est à mini-  
mis.* Consideremos con cuanta  
instãcia de devocion se aya de  
invocar la gracia, inplorar el  
auxilio del Benjamin sagrado, a  
quien lo Apostoles mismos so-  
licitarõ por Abogado de su cau-  
sa; i ponderemos quanto podrá  
hacer por los pecadores de la  
tierra el q supo intervenir por  
los Senadores de la Curia del  
cielo. I el q fue abogado de los  
sumos, como no à de ser umil-  
mente instado de los infimos?  
Pedir por los inferiores es pie-  
dad, por los iguales nobleza;  
pero por los sumos, por los su-  
premos la mas alta prerroga-  
tiva de todas.

DEJANDO aparte lo provi-  
dète de la soberana Sabiduria,  
an preguntado muchos, en que  
se pudo fundar Pilatos en no  
querer borrar el titulo de Rei,  
que se fijò sobre la Cruz del  
Redentor del mundo; si èdo así,

que le hicieron los Indios tan-  
tas instancias, para q rayese de  
la tabla aquel rotulo; i el const-  
tante respondió: *Quod scripsi,  
scripsi.* Lo escrito a de ser como  
caracter indeleble, que no a de  
aber poder tan osado a que se  
llegue a borrar. Daniel Malo-  
nio dice de sentencia de algu-  
nos, que escribir titulo de Rei,  
i no le querer borrar, que nació  
de una ambiciosa elacion, como  
quien tenia por grande gloria,  
que ubiese tenido poder i co-  
mision tan anpla, que se esten-  
diese à hacer poner en un palo  
no menos que la persona de un  
Rei: *Alii sic inscriptum titulum  
opinantur a Pilato ex ipsius am-  
bitione; tanquam sibi gloria du-  
ceret, quod Regem Iudaeorũ mor-  
te affecisset.* Que como por ven-  
tura nunca abria leido, ni oi-  
do, que Rei alguno en el mun-  
do ubiese sido condenado por  
sentencia de su Parlamento i  
Senado a morir en publico su-  
plicio, pareciendole accion de  
tan desusada estrañeza, i que  
le haria celebre en el mun-  
do, por eso nunca quiso ce-  
der del obstinado intento. I  
si esa su intencion, que per-  
fida i dañada, pues hace elar  
la sangre en las venas, ver que  
aya Senado, ni Parlamento  
que a su legitimo Rei se atre-  
va a condenar a muerte, sien-  
do tan contra todos fueros i  
raçones. Pues si le parecio a Pi-  
latos, que tener juridicion i  
do.

Ioan.  
cap. 19.

Daniel.  
Malon.  
in Sac.  
Sindon.  
cap. 7.

dominio (siendo él no mas que Presidente) sobre un Rei, le podía ser causa i ocasion de tanta gloria i aplauso; que ostentar potestad sobre los inferiores, ó iguales, no induce tanta alabanza i aclamacion; de ai se podrá hacer el argumento de la grandeza i escelecia de nuestro Lucero, pues los Soles de la Iglesia, los Principes de la luz se valen del, para con el Sol de los Soles, i Luz de todas las luces: *Et qui advocatus factus est summis quam humiliter implorandas est a minimis.*

HABLANDO el Real Profeta de la grandeza de la Reina de los Angeles, dice: *Vultum tuum deprecabuntur omnes divites plebis.* Que estas palabras las acomoda la Iglesia a la divina Señora: Tu noble i piadoso semblante, ó generosissima Princesa, umildes i postrados adorarán los ricos i poderosos del pueblo, para que les solicites particulares mercedes i favores. Reparó Guillelmo Ebroicense, que no dijo el Profeta: *Vultum tuum deprecabuntur omnes pauperes plebis.* Que

llegarian a las puertas de su palacio a inplorar el brazo de su generoso auxilio los pobres i mendigos, sino los opulentos, ricos i poderosos del pueblo.

Guillel. *Quia pauperes deprecari parva Pepin. laus, divites vero à quibus alii serm. 55 petunt, ipsos petere ingentis laudis loco habendum est.* Por esto

dijo el Profeta: que los ricos i poderosos, no los pobres i necesitados (aunque tambien estos piden i les importa mucho el patrocinio de tan poderosa Reina) son los que rendidos i postrados piden, suplican i solicitan la proteccion i auxilio de la serenissima Señora: porque siendo los ricos à quienes todos piden, hallarse persona, à quien ellos pidan i supliquen se a de poner a cuenta de estraña i peregrina alabanza. Son los Apostoles, los Principes de la tierra i Senadores del cielo: pues esos Principes i Senadores, à quienes todos piden el patrocinio, llegar ellos a pedir el auxilio de Iuan, claro está, que se a de poner à cuenta de raro elogio: i de ai conocer quanto valdrà para con el justo Iuez por los pecadores, el que para con él fue intercesor de los mismos Apostoles: *Quantum apud justum Iudicem pro peccatoribus poterit, qui & pro ipsis caelestis Curiae Senatoribus intervenit.*

PREGUNTAR se puede, que porque Dalida se animò à hacer tan grande traicion, como sabiendo dondè tenia su Amante las fuerças, entregarle luego en manos de los Filisteos capitales enemigos del? Dice el Tostado; que miremos quienes son los que vienen a pedir la que intente i haga la desdada experiencia: *Venerunt ad eam Iudic. cap. 16. Prin-*

Abulés.  
inibi.

Casiod.  
libr. 6.  
Epist. 4

*Principes Philistinorum.* Vinieron a valerse de su maña i solicitud los Principes de los Filisteos. Dice agora el Tostado: *Quia Dalila honore magno commota scilicet, quia ad eam veniebant Principes Philistinorum.* No se admire nadie, de que una muger bien querida intentase una traicion con la persona mas amada; porq̄ quedó obligadissima, considerando la suma onra que abia recibido, en aver venido los Principes de la tierra a pedirla a ella auxilio, cuando todos a ellos les pedian favor: *Honore magno commota:* Porque esta es la grandeza, el que lleguen los grandes a pedir, cuando ellos son a quienes todos los demas piden. Que como dijo aquel tan discreto i avisado Senador: *Grande est quidem procerem esse; sed multo grandius de proceribus judicare.* Gran cosa es ser uno grande: pero mayor grandeza es tener dominio i jurisdiccion sobre los grandes. Si el ser Apostoles la mayor grandeza de la Iglesia, ser intercesor i Patron de los Apostoles, que prerrogativa, que gloria llegará a ser? *Considerandum est, quanta devotionis instantia B. Iohannis flagitare debemus auxilium, quem sibi nec interventorem & ipsi Apostoli quaesierunt.*

(\*)

## CAPITULO X.

*Que el Amor nunca envegece. Que en la Gramatica del Cielo la Persona q̄ padece, es mas principal que la que hace. I que la luz, no solo se dà para los ojos, sino tambien para los pies.*

**Y**A que el divino Cesar à sido brebe Istoriador de si mismo (si bien en compendiosa cifra esplayò difusissimos elogios) ya que se pintò con tan primoroso arte i artificioso primor, veamos agora, como ordinariamente le pintan los Catolicos Apeles i Cristianos Protogenes. Es muy comun i frecuente pintarle en edad lozana, verde, joven i floreciente, representando la verde i florida Primavera de los años. Cosa bien digna de ser advertida i ponderada; punto que merece atencion.

QUESTION particular hizo Iuan Cluniacense sobre el pintarle desta suerte, diciendo; Que porque ordinariamente pintan a nuestro divino Evangelista en apariencia tan juvenil i floreciente; siendo ati, que murió de tan prolija i decrepita edad, pues cerrò el ultimo dia, segun la mas ordinaria opinion, a los 99. de su edad: *Raul. Queritur (dice el Cluniacense) quare pingitur Iohannis sic de SS. cut juvenis, cum fuerit senex tom. I.*

mor.



*mortuus.* Si como dijo Cornelio fue Iuan el Evágelico Matufalen de los Apóstoles, porque le pintan tan moço? A eso se puede satisfacer, diédo; Que es Iuan el mas vivo simbolo i espresa imagen del Amor; i de tal manera, que dijo el Clu-  
*Raulin. serm. 2. de Sãc. Joann.* niacense, que, *Totus est amor.* Todo el es amor, es un Cupido Argos, pues en el Evangelio, en las Cartas, en el Apocalipfi, en las conversaciones, todo era tratar de amor, como dice nuestro Padre san Geronimo. Pues pintase moço joben, i floreciente; porque el Amor nunca envegece por mas años i siglos que anime i aliente, antes se vá siempre remocando en el ardiente Jordan del amar i querer. No abeis reparado como le ven al divino Amante de las almas, Daniel i la Esposa?  
*Daniel. cap. 7.* Daniel dice: *Aspiciebam donec throni positi sunt, & antiquus dierum sedit.* Estaba con mucha advertencia, i vi poner las sillás, i se sentó el antiguo de los dias, el anciano, el de prolija edad; tenia la cabeza toda ondeada de venerables canas. Hablando la Esposa de los cabellos de su dulcissimo Consorte, dice: *Comae eius sicut elata palmarum, nigra sicut corvus.* Tiene los cabellos crespos i ricos, como las hojas de las palmas, i negros como un cuervo: que fue con aquella acomodacion i apodo-

llamalle Moço, como advirtió Cornelio: *Nigredo indicat juventutem & virilitatem.* Pues como vé Daniel al mismo Señor tan Anciano, i la Esposa tan Joben? Dice Guillelmo Ebroicense: *Quia Daniel*  
*Judicem, Sponsa Amantem describit.* Eso no es difícil de alcançar; Daniel le describe i mira como a rigido i austero Luez, que mucho que le vea tan poblado de canas? Que esa ancianidad se ajusta mui bien al oficio: *Antiquus dierum.* La Esposa contemplale amante, en estado de amartelar i enternecer, pues que mucho que le mire joben, moço, alentado, floreciente; porque es propio del Amor no envegecer. Por eso dijo Pablo: *Caritas nunquam excidit;* La caridad nunca desflaquece, siempre está mui joben i floreciente el Amor. I así haciendo Alciato una Enblema a la estatua del Amor, dice; Que aunque los Poetas (Decanos desta facultad) le an pintado i pintan de diversos talles i maneras, que en esto siempre se an ajustado i convenido, en pintalle Niño i desnudo.

*Convenit hic quod veste nudus, quon corpore puer.*

Pues si Iuan es todo arder en caridad, si tanto abrasase en amor, que ai que admirar, Que abiendo fallecido tan viejo, se pinte siempre (como al Dios Cupido) joben floreciente i moço?

*Guill. Ebroic. serm. 49 tom. 3.*

*1. Cor. cap. 13.*

*Alciat. Embl. 113.*

TAN-

TANBIEN suelen pintarle con un Caliz en la mano, de que sale un ponçoño so aspid, aludiendo al veneno que le dió el tirano para apagalle la luz de la inocente vida.

PVEDESE preguntar la raxon, porque le pintan con este Caliz en la mano; siendo así, que parece, que podian poner en ella otros trofeos de sus proeças, que suenan i hacen a la umana vista mas aparato so. estruendo, i vistoso boato; pues como refiere nuestro Español Isidoro, i otros muchos, cambió (como divino alquimista) las silvestres baras de los arboles, sus frondosos paveses, i los bastos riscos, i erguidos peñascos en preciosissimas piedras de transcendiente valor; i a la fervorosa instancia de sus ardientes ruegos, se reunió el alma de un joven al difunto cadaver: Resucitó a Drufiana, i obró otros innumerables prodigios. Pues como olvidando tan portentosas maravillas, solo quiere tener el radiante Lucero el Caliz en la mano, para ostentacion de sus glorias, i glorioso timbre de sus haçañas? A eso se satisface con lo que de los versados en la Cristiana Escuela, i divina enseñanza adviertió Guillelmo Ebroicense: *Quia calix est passionis symbolum.* No ai cosa mas celebre en las sagradas

*S. Isid. de Ort. & Obis. Patr. c. 72.*

*Guill. Pepin. serm. 45 de SS.*

letras, que ser el caliz illustre medalla, i apropiado gero-  
 glifico del padecer: i como tan diversas veces lo enseñó el celestial Decano de esta sagrada facultad; quando dijo a sus dos Validos, *Mi caliz bibereis;* I en el angustioso trance de las mas apretadas agonias, al eterno Padre, *Pase de mi este caliz;* I a Pedro, que intentava atajar los pasos de su passion, *No quieres que beba el caliz que me dió mi Padre.* Pues pintar a nuestro Evangelista con el Caliz en la mano, que es el simbolo del padecer, i no con otro trofeo alguno; fue para enseñarnos; Que en la Escuela del Señor te enseña una Gramatica, mui al revés de la que en las aulas del siglo se dicta i aliciona. En la enseñanza de Donato, i otros Maestros, de las dos personas; de la que hace, i la que padece, siempre la que hace, es la que hace el principal papel, i la que padece la que tiene el infimo lugar: Pero en la Escuela de Cristo pasa mui al contrario; porque la persona que padece, esa es la que supone, esa la que ocupa mas alto asiento en esta misteriosa Gramatica, quedando en inferior lugar la persona que hace.

A eso aludió san Pedro Damiano, quando dijo: *Gramatica mea Christus est.* Si yo me

*Matth. 20.*

*Matth. 26.*

*Ioan. 18*

*S. Petrus Dam. lib. 2. Epist. 2. me*

Galat. cap. 6.

me glorio como Pablo en la Cruz: *Absit mihi gloriari, nisi in Cruce.* Es, porque mi Gramatica es Cristo, i en esa nueva Gramatica, el que padece es el que vale, el que para con el Señor de mas altas prerogativas i privilegios goça.

Es de ponderar lo que el Apostol de las gentes dice, cuando quiere representar las fineças del amoroso Reparador del Orbe para cõ los ombres, i deshacer los bandos que entre los

1. Cor. i.

comuni a stuto enemigo: *Divinus est Christus, nãquid Paulus Crucifixus est pro vobis.* Vnos dicen, yo soi de Pablo, otros, yo soi de Apolo: Aquellos, yo soi de Pedro, estos, yo soi de Cristo. Por ventura este divino Dueño à de andar descuarticado i dividido? En ninguna manera. Que tengo yo para ser Cristo? Por ventura è muerto yo en una cruz por vos-

1. Cor. i.

otros como Cristo? *Nec quid Paulus Crucifixus est pro vobis?* Reparò agadamente la divina Boca de Oro, que no dijo Pablo: Acafo Pablo à fabricado el mundo? Levantò los ombres

S. Ioan.

Chryso- stem. Ho mil. 3. in 1. ad Cor. 1.

del polvo de la tierra? *Vide au- tem prudentiam: Non dixit: Numquid Paulus mundum fecit? Numquid, ut essent ex nihilo homines produxit?* Pues porque cuando quiere representar el avisado i entendido Apostol a los Corintios las

peregrinas fineças del amable Dueño, para con el mundo, no dice ni hace mencion del averle fabricado, sino solo de lo que

por el à padecido: *Ea ponit, que erant magnæ curæ, ac providentiæ, nempe Crucem.* Dice Crisostomo: Pues porque enfalça i encarece tanto el Dotor de las gentes lo que Cristo por el ombre padece, i se olvida tá-

to (i con tanto misterio) de lo que por el hace? A eso satisface el Cristiano Demostenes, diciendo: *Dei Benignitatem,*

*in homines amorem ostendit mundi fabrica: maxime autem ad Crucem demissio & dejectio.*

En la fabrica del mundo es el Señor la persona que hace, i en la redencion del ombre la que padece: Pues para enseñarnos, que en la nueva i singular Gramatica del celestial Maestro, i en el secreto arte de su Doctrina, la persona que padece es la principal, i la que obscurece à la que hace; por eso Pablo, cuando quiere obligar con las fineças del divino Maestro, solo les representa lo que por ellos à padecido, i no lo que por ellos (fabricado el mundo) a hecho: no obstante, que esto saque prendas de mucho amor à los humanos coraçones: *Maxime autem ad crucem demissio & dejectio.*

Es tambien mui frecuente i ordinario, pintar al sacro Evangelista con las insignias i

Chryso- stom. ubi sup.

Chryso- stom. ubi sup.

CAPITULO XI.

*Que Santo mas favorecido en vida, mas orado en muerte, que mas sepa à todo lo mejor, que mas pueda con Dios i con su Madre, ninguno en la tierra i Cielo como el radiante Lucero i regalado Benjamin.*

**E**N vida, quien mas favorecido? Desde los primeros albos del alentar hasta las ultimas clausulas del fallecer, quien mas lustrosamente condecorado? Bastantemente lo emos intentado apoyar.

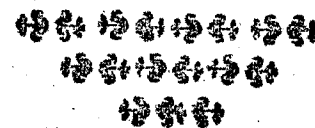
RESTA el ultimo paso de la muerte: Aqui es donde el Eminentissimo Cardenal de Ostia esclama diciendo: *El notandum quam affectuose, quam pie, quam amabiliter, quam paterne Salvator. Sic, inquit, eum volo manere donec veniam. Veniam, inquit, non mittam, supernam aliquam virtutem, non Angelicam potestatem. Ipse per me metipsum venia.* Es de poderar (dice Damiano) cuan afectuosa, cuan tierna, cuan amable, cuan entrañable i paternalmente dijo el soberano Salvador: Quiero, ò Pedro, que mi regalado Béjamin se esté así hasta q yo venga. Hasta q yo venga, dijo, no hasta que yo enbie (como suelo hacer por singularissimo favor) cõ algunos amigos mios, enbian-

S. Petri Damiano. serm. 2. de Sãct. Ioan. Evang.

trofeos de su encunbrada i sublime ciencia, que es el Aguila; que como ella es la coronada Princesa de las aves, así es el sacro Benjamin el aplaudido Principe i laureado Dotor de las Escuelas i Vniversidad de la ciencia de Dios, pues como tenemos ya probado, es el Catedratico de Prima de sus profundas i altas Metafisicas: Pero es de notar, el que pintan siempre el Aguila a los pies, i no haciendole sombra en el supremo alcaçar de la cabeça. Pues porque a los pies el Aguila, i no en la cabeça? O que secreto en la misteriosa pintura se encierra! Estè en buen ora el Aguila a los pies; porque si el Aguila significa el conocimiento; si es simbolo de la ciencia, i medalla de la luz; es advertirnos i alucionarnos: Que la luz, i el conocimiento, la ciencia de los divinos Mandamientos, no se hizo solo para que quedase en lo alto de la cabeça por la Teorica, sino para que descendiese a los pies del exercicio por la Practica: Porque importa poco que se conozca lo que se à de hacer, sino se hace i practica.

Serm. de S. Ioan. Asunt. 9.

aquello mesmo que se conoce.



doles alguna soberana virtud ò Angelica potestad. Yo vendré en persona, acompañado i asistido de lustrosas tropas de alados Ministros i celestiales Cortesanos, i juntamente con todo el Apostolico Senado. Tened punto en lo que pondera el Eminentísimo Cardenal: *Veniam, non mittam supernam aliquam virtutem, non Angelicam potestatem.* En venir el divino Dueño en persona por su querido Hermano, i no enbiar algun Angel, consistió lo sumo de la fineza? Pues no. Como declaró el sagrado Dueño el ardiente amor que el eterno Padre tiene al mundo? *Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum Unigenitum daret.* Dice el mismo enbiado al mundo: Asi Dios amò al mundo, que para remedio suyo enbiò del cielo a la tierra su Unigenito Hijo. Lo que todos saben de Crisostomo viene aqui muy nacido: *Singula verba magna vident; Ut Filium suum Unigenitum daret, non servum, non Angelum, non Archangelum.* Cada palabra està preñada de misteriosos enfasis. Asi amò el Padre Eterno al mundo; Que enbiò a un Hijo, i ese Unigenito, i no a un criado, no a un Angel, ni a un Arcangel, ni a un Serafin para su remedio i salud. En esto se reconoció lo inmenso de su caridad? Pues filosofad agora con Damiano,

Ioann. cap. 3.

S. Chry. sost. in. bi.

i vereis que parece, que en el aprecio i estima del Eterno Padre, pesa tanto solo Iuan, como todo el resto del mundo: pues para recebille a la salida del mundo, *Ego veniam*, viene en persona el Unigenito mismo, que vino para todo el mundo entero, no enbia Angel, ro Arcangel, no Querubin, no Serafin: *Non mittam supernam aliquam virtutem, non Anglicam potestatem: Non servum, non Angelum, non Archangelum.* Pues que mas crecida ni encunbrada onra se à hecho a nadie en muerte? I bien merecido favor; Que pues el fino Benjamin tan constante i leal le asistió al soberano Dueño (cuando los demas cobardes le desampararon) al angustioso trance del espirar, él como tan generoso i agradecido le onrafe al inevitable lance del fallecer.

I como entrò el inclito Valido en la Empirea i eterea Corte? Oigamos lo que con otros innumerables dicen, S. Vicente Ferrer, Nicolao de Nise, Iodoco Clitoveo, la Istoria Lonbardica, Iordan de Quedelinburg, i el Obispo Equilino. Iordan dice: *Christus Ioannem cum omnibus Apostolis professionaliter antecessit in oculum.* El Retor soberano con todo su Apostolico Senado i Colegio acompañado à su regalado Benjamin con pompa i solene procesion, ha-

S. Vic. Ferr. Nicol. de Nyss. Iordan. serm. 2. de S. I. Ioann.

ta colocarle en elevado trono i encunbrado fastigio, que labró con lo inclito i relevante de sus incomparables meritos. S. Vicente Ferrer: *Intravit paradisum, transiens per plateas, id est, ordines Angelorum. Michael Princeps clamabat dicens; Sic honorabitur, quem Rex voluerit honorare. Et sic cum tali honore ascendit usque ad Ordinem Seraphim, ad pedes Domini lesu Christi, & Virginis Mariae.* Entrò el radiante LUCERO, i i laureado Adleta por las triunfales puertas del celestial Paraíso, aparatosamente acompañado del soberano Enperador i toda su illustre Corte, dando paseo i recibiendo plausibles aclamaciones por todas las calles i plaças, de Angeles, Arcangeles, Virtudes, Tronos, Potestades, Dominaciones, Principados i Querubines, clamando a voces alras el invicto Campion de la celeste Milicia i Capitá General de los bolantes Escuadrones, Miguel: Asi asi debe ser onrado, a quié el absoluto Monarca solicita los mas encunbrados onores. Con que ascendió a lo mas encaramado de los ardientes Serafines, donde para sublimarse mas, fue albergado i erigido a las trunfantes plantas del Hijo sacro i la Virgen Madre, donde goça el eterno galardón, debido a sus afanes, sudores, fatigas, finezas i demas virtudes i perfecciones,

S. Vic. serm. de S. Ioan.

en que aclamado se descuellia entre todos aquellos celestes Coros, que en incesables i armoniosas voces en sempiterna concordia cantan la festiva gala, alternan los esclarecidos triunfos de tan a todas luces tábella i hermosa criatura como Iuan.

I el Sepulcro? Siempre està publicando sus incomparables virtudes i proezas. Manà està siempre lloviendo. Manà? Es cielo? Quien lo duda? Asi lo afirman los Autores arriba referidos con, san Gregorio Turonense, i san Pedro Damiano lo esorna i pondera asi: *Veniât omnes Nationes Gensium, & obstupescant miraculum omnibus sensibus in auditum. Veniant inquam, & admirantes aspiciant, quia in Sepulchro, quod proculdubio domus est vermium, panis nascitur Angelorum.* A todas las Naciones cito, a todas las Gentes provoco i desafio, para el mas asombroso prodigio, para la mas prodigiosa maravilla que se à oído ni escrito; Que en el hedido albergue de los asquerosos gusanos brota i nace aquella pasmosa vianda, que por ministerio de Angeles se amosò en la regiò del aire. Quié tal oyò? Pues como Manà en el Sepulcro de Iuá? Porq si el Manà lloviò del Cielo, i en el Sepulcro del Iuá se ve brotar Manà, se conozca que aquel Sepulcro, mas se à de venerar como à tēplo de glorias, q no como a seminario

S. Gregor. Turon. de Glor. Mart. libr. 1. cap. 36. S. Petr. Damia. serm. 2. de S. I. Ioann.

Sapient. cap. 16.

de penas. Sino es que digamos, que como el Manà encerraba i contenia todas las delicias de los demas manjares : Panem de Caelo præsiti eis omne delectamentum in se habentē. Asi nuestro Sacrosanto Evangelista no solo encierra, abraça, como Manà lo bueno, sino que sabe a lo mejor de todo. No ai mas ajustado Enblema, Geroglifico ò empresa para nuestro LUCERO, que el Manà. Donde se hallará un Manà, un Santo que sepa a todo como el amado Benjamin? Esta es la mas illustre prerrogativa, i relevante privilegio suyo: Dadme otro Santo como Juan, dadme otro Manà como Sagrado Evangelista. Asi le llamó el Venerable Padre Jordan: Ipse fuit apotheca Spiritus Sancti omnibus gratiarum speciebus plenus. Unde & Ioannes in quo est gratia. Fue este Serafin en carne la mas abundante Botilleria (eseto sienpre la Virgen i Madre Maria) de las aromas, carismas i dones del Espiritu Santo. Por eso se llama con toda propiedad IVAN, que quiere decir, en quien está la gracia: Porque no ai gracia, de q̄n eroico grado no se enriquezca i adorne. No así los demas. Es Apostol? No será Profeta, ni Virgen, ni Evangelista. Es Evangelista? No será Apostol. Es Virgen? No sera ni Apostol, ni Evāgelista. Es Doctor? No sera Virgen. Es Confe-

Jordan. serm. 2. de Sãst. Ioann.

for? No será Doctor. Es Profeta? No será Evangelista, ni Apostol. Es Martir? No será Virgen. Es casado? Faltaránle muchas gracias de las dichas. De suerte, que por Epitafio de su Sepulcro, solo nuestro Juan se à conquistado el Manà, porque solo èl sabe a todo cuanto mejor ai en toda la Iglesia de Dios. Por eso un Erudito Moderno le llamó un Cielo abreviado de todas las gracias: Sic etiã Microcosmum (dice este Autor) & epilogum Sanctorum in Sancto Ioanne. Evāgelista reperimus. Asi hallamos en nuestro divino Evangelista un epilogo, un compendio, un mapa coeli de todos los Santos; pues no ai estado, no ai perfeccion ni virtud, de que en sublime i eroico grado no goce. Bié pues el Manà, que a todo sabe, es la mas ajustada Epigrafe de su Sepulcro, la mas acomodada divisa de sus excelencias, prerrogativas i privilegios.

No se si sea el mas encunbrado i esclarecido el sumo poder i valimiento que en la celestial Corte tiene con la Magestuosa Enperatriz de los cielos. Quien mas querido i amado desta divina Señora? Porque si hablando de las nobles i generosas correspondencias desta Soberana Reina, dijo el Vtiçiense Preposito: Ipsa diligit diligentes se; imo sibi servientibus servit. Que ama cõ entrañas de

Frans. Labat. Appar. Conc. tom. 3. verb. Ioann.

Idiot. in Prolog. Contēp. Virgin.

Arnold. de sept. verb.

Jacob. de Vora. serm. 2. de Sãst. Ioann.

Madre a los que la reverécian con afectos de hijos: poco parece eso; porque es tan benivolamente agradecida; Que sirve (si decir se puede) a los que la sirven: Imo sibi servientibus servit. Que no alcanzara, que no acabara con la todo poderosa Señora para con Dios, quien con tan reverentes i puntuales obsequios, con tan obsequiosas prontitudes la asistiò, la regalò, la sirviò de vigilante Querubin i devotissimo Capellan, por el espacio de veinticinco años? Atendiendo a esto, dijo Arnoldo Carnotense: Quiero a los pretendientes a lo divino descubrir un mui util secreto, para el felice suceso de sus pretensiones: Intueor quadrigam (dice el Santo Abad de Bonaval) qua currendum est ad Patrem (hablando cõ nuestro Lucero) ut per te ad Matrem, per Matrem ad Filium, per Filium vero attingere possit affectus ad Patrem. Si pretedeis surtir prospero efeto en vuestras pretensiones, seguid este derecho rumbo i vereis como no errareis: Valeos de Iuã para con la Madre, para que la Madre consiga con el Hijo, i el Hijo acabe con el Padre el despacho q̄ se solicita. Que por eso dijo el Arçobispo Ianuense: Securi iusti ad Ioannem debent accedere qui habet in potestatem Matrem gratia; secure & peccatores qui habet in potestate Matrem miseri-

cordia. Seguros llegã a Iuã por el deseado despacho de sus pretensiones, buenos i malos, justos i pecadores; porque si dijo aquel tan afectuoso Capellan desta divina Señora: Nihil nos habere voluit, quod per manus MARIÆ non transiret. Que todas las gracias an de pasar por las manos de Maria; porque es ella el piadoso estãco de todas, luego seguramete llegan a Iuã los justos, pues tiene en su poder, como virginal Custodio suyo, la opulenta Madre de la gracia; luego tambien pueden llegar confiados los pecadores, pues es un como Dueño el soberano Evangelista de la Madre de la misericordia, de que tanto necesitan. I Nicolao de Bloni: Ve iste Apostolus, qui etiam Matrem Christi in cura habuit. I un doctoro Moderno: Quid exceptum ei esse possit cui rerum domina non precario, sed testamento ipsa morte stabilito, legata est? Quod si ad IESUM aditus, per MARIAM aditus patet, quis dubitet ad MARIAM per IOANNEM nobis esse patefactū? Que cosa ai escetuada para aquel, a quien no como quiera, sino con testamento establecido i confirmado con la muerte, se le entregò por particular manda, i especial Legado la Inperiosa Señora de todas las cosas: De dõde se sigue, que si para entrar a Cristo es la mas segura puerta Maria, que

S. Bernard. serm. 3. de Nativit.

Nicol. Blon. serm. de Sãst. Ioann. Ioseph. Acost. serm. 1. de Sãst. Ioann.

para hallar audiencia con Ma-  
ria, que no abrà entrada mas  
efectiva que Iuan; Deso quien  
puede dudar, dice Guillelmo  
*Guillem. Ebroicense: Ioannes potest mul-*  
*Pepin. tum apud Reginam caelorum, &*  
*Jerm. 2. dominam Angelorum, cum sit e-*  
*de Sæf. jus dilectus filius. Que abrà que*  
*Ioann. no pueda el sagrado Evange-*  
lista para con la Reina de los  
Cielos i Señora de los Angeles,  
si es su tan querido hijo i rega-  
lado Benjamin. Que como di-  
jo el sacro Alejandro Español:  
*S. Tho. Dilecto omnia patent, omnia o-*  
*de Villa bediunt, nemo illi quaquam in*  
*nov. tota domo interdiceret audent. Al*  
*Jerm. de Amado todo esta patente, to-*  
*S. Ioan. dos le obedecen, no ai cosa en*  
la casa cautelada, ni defendida  
para el. Por nuestro Benjamin  
lo dijo la prez i onra de la Au-  
gustiniana Familia. Pues si  
Iuan es el fumo Valido, el re-  
galado, el Benjamin de la Ma-  
dre i el Hijo, que no à de po-  
der, que no à de alcançar para  
con los dos? Luego quien de-  
seara de sus peticiones feliz su-  
ceso, de sus ruegos grata au-  
diencia, de sus suplicas benigna  
atencion, de sus instancias di-  
choso despacho, de sus congo-  
jas gustoso desago, de sus mi-  
serias alentado refrigerio, de  
sus culpas entretenido alivio,  
de sus pecados facil perdon, no  
abra mas segura negociacion,  
que acudir al refulgente Lu-  
cero, que como dijo san Cirilo,  
es tan seguro para todos Nor-

re: *Beatus Evangelista Astrum S. Cyr.*  
*re vera magnum, & apprimè il-* *Conc.*  
*lustre: Astrum saluberrimum iis* *habit. in*  
*qui in pietate acquirenda nego-* *Synod.*  
*riantur. Norte claro, gran-* *Ephesi.*  
de, resplandeciente para todos,  
grandes, chicos, justos, pecado-  
res, ricos, pobres, i de cualquier  
estado i calidad que sean; Quié  
le llevare por guia, seguro,  
guardado, defendido, surgirá  
al tranquilo puerto de la eter-  
na Bienaventurança.

## CAPITULO XII.

*Epitafio Funeral del Sagrado*  
*Lucero i Benjamin del*  
*Señor.*

**N**O sin egeplo de mu-  
chos Anteros anti-  
guos i modernos eri-  
gimos i consagramos Funeral  
Epitafio a nuestro divino E-  
vangelista. Nuestro Padre san *D. Hier.*  
Geronimo los contruyò a Ne- *ron.*  
pociano, a Lucinio, a Marcela,  
a Paula, a Fabiola, si bien con  
Retoricos matices esornados i *Jacob.*  
enriquecidos. El Padre Diego *Salian.*  
Saliano en sus Anales adorna  
sepulcrales elogios a los mas  
Ilustres Patriarcas del anti-  
guo Testamento, a cuya imi-  
tacion (como èl à la de otros)  
yo erijo, i consagro el siguiente  
al soberano Eroe i Pa-  
triarca IVAN.

(::)

D:



## D. O. M. S.

**D**Etente, ò Pasajero, i veràs que sella lo  
Sagrado desta Vrna el FENIS de la gracia, el AGVILA  
de los Evangelistas, el CISNE de las Canonicas Letras, el  
OMEGA de las Escrituras Sacras, el EVANGELISTA por  
excelencia, el APOSTOL, el MARTIR sin sangre, el DOTOR  
sin igual, el VIRGEN ( despues de la que lo es de las Virgines )  
sin competencia, el CONFESOR mas illustre, el SECRETARIO  
del Eterno Verbo, el PROTONOTARIO de la Iglesia, el  
PENETRADOR de los mas profundos misterios, el CATEDRA-  
TICO de Prima de las mas altas Metafísicas de Dios, el  
DECANO de la Teologica facultad, el refulgente LUCERO de  
la Fè, el claro NORTE de los Catolicos, el SOL i SAL del  
Evangelio, el TERROR de los Ereges, el CVCHILLO de sus  
perfidios dogmas, el HIJO del Trueno, el RAYO del Orbe, el  
INTERPRETE del Señor, la LENGVA del Espiritu Santo, la  
COLVNA de la verdad, el ESPEJO de la Apostolica vida, el  
IAYAN de las mas robustas i alentadas fuerças, el COMENDA-  
DOR i CAPELLAN Mayor de la Sacrosanta Reina de los  
Angeles, el TESORERO de las mas opulentas riqueças, el  
abrebiado CIELO de las perfecciones de todos los Santos, el  
dulcísimo ASONBRO de los Angeles, el QVERVBIN en la  
Ciencia, el SERAFIN en el Amor. I finalmente, el que por lo  
raro, por lo peregrino de su umildad i pureça mereció recostarse  
( ò nunca oido prodigio ! ) en el Sagrado Pecho del que es ténlor  
de las Angelicas potestades, i à fuerça de sus eroicas virtudes se  
conquistò ( ò esquilita prerrogativa ! ) el inclito Renombre de  
Adoptivo Hijo de la Virgen, i HERMANO del mismo Hijo de  
Dios; i el eroico timbre ( ò peregrino privilegio ! ) del mas unico,  
tierno i regalado, AMADO i BENJAMIN del sempiterno Principe  
de la indeciente Gloria. Con esto sabràs, que es IVAN  
Hermano de DIEGO i Hijo del Celebre i noble Cebedeo,  
de Real i Sacerdotal Sangre, i de aquella  
nunca afaz alabada Mtraona  
Maria Salome.

F. D. N. L. P.



INDICE DE LOS LUGARES DE LA  
Sagrada Escritura, que à mas singulares  
lucos, ò se esplican, ò se  
ilustran.

*El primer numero señala la pagina, los demas  
las columnas.*

GENESIS.

1 **C**reavit Deus cete gran-  
dia. 209 2.  
Faciamus hominem ad imagi-  
nem & similitudinem no-  
stram. 97. 2. 172. 1.  
Ut præsint. 97. 2.  
Et vidit Deus quod esset bo-  
num. 92. 2. 393. 1.  
Vidit Deus cuncta quæ fece-  
cerat. ibid.  
2 Immisit Dominus soporem  
in Adam. 172. 1.  
Fluvius autè quartus ipse est  
Euphrates 390. 2.  
3 Vidit mulier, quod bonum  
esset lignum ad vescendum,  
& tulit. 78. 1.  
Vbi est? 316. 1.  
Et collocavit ante paradisum  
voluptatis Cherubin. 381.  
1.  
4 Concepit & peperit Cain,  
rursumque peperit fratrem.  
36 2.  
Fuit Abel pastor ovium. ibid.  
Respexit Dominus ad Abel &

ad munera ejus. 278. 2.  
6 Noe vir justus atque perfe-  
ctus fuit in generationibus  
suis. 356. 1.  
Fac tibi arcam de lignis lævi-  
garis, & mansunculas in ea  
facies. 240. 1. 392. 1.  
7 Ingressæ sunt in arcam om-  
nes volucres, universæ aves;  
cunctumque volatile. 392.  
2.  
9 Omne quod movetur erit  
vobis in cibum. 299. 2.  
12 Semini tuo dabo terrâ hanc.  
159. 2.  
13 Omnem terram, quam cõs-  
picias, tibi dabo & semini  
tuo. ibid. 1.  
Habitavit juxta convallè Mæ-  
bræ; ædificavitque ibi altare,  
206. 2.  
Erat autem dives valde in pos-  
sessione auri & argenti. 207.  
1.  
Recede à me obsecro. 294. 1.  
Dixit Dominus ad Abrâ post-  
quâ divisus est ab eo Loth.  
277. 2.

15 Noli timere Abrâ: ego pro-  
tektor tuus suum. 134. 1.  
Pepigit Dominus foedus cum  
Abram. 9. 1.  
Qui tollens universa hæc divi-  
sit ea per medium. 9. 2.  
17 Circumcidetur in vobis om-  
ne masculinum. 118. 1.  
18 Absit à te, ut rem hanc fa-  
cias, ut occidas justum cum  
impio. 124. 1.  
22 Abraham, Abraham. 64. 1.  
23 Cum surrexisset ab officio  
funeris. 291. 2.  
24 Erat autem Abraham senex;  
dierumque multorum. 38. 1.  
Puella decora nimis, virgoque  
pulcherrima, & incognita  
viro. 205. 1.  
32 Habitavit juxta oppidum.  
29. 2.  
34 Circumcidatur in vobis om-  
nis masculini sexus. 42. 1.  
Descendam lugens in infernû.  
409. 2.  
35 Ille vero erexit titulum la-  
pideum in loco, quo locutus  
ei fuerat Deus. 297. 1.  
47 In optimo loco facies habi-  
tare. 395. 1.

ESODO.

1 Oderantque filios Israel Æ-  
gyptii, & affligebant illudè-  
tes eis; atque ad amaritudi-  
nem perducebant vitam eo-  
rum. 395. 1.  
2 Ego constitui te Deum Pha-  
raonis. 103. 1.  
Egressus est ad fratres suos, vi-  
ditque afflictionè eorû. 349. 1.

3 Veni & mittam te ad Pha-  
raonem. ibid.  
7 Ecce constitui te Deum Pha-  
raonis. 125. 2.  
13 Cû emisisset Pharaon popu-  
lum, non duxit eos Deus per  
viâ terræ Philisthiim. 48. 1.  
14 Divisa est aqua: & ingressi  
sunt filii Israel per medium  
siccæ maris. 322. 1.  
Persequētēsq; Ægyptii ingres-  
si sunt. ibid. 2.  
19 Vos ipsi vidistis, quæ fece-  
rim Ægyptiis; quomodo por-  
taverim vos super alas Aquil-  
larum. 406. 2.  
20 Loquere tu nobis, nõ loqua-  
tur nobis Deus, ne fortè mo-  
riamur. 73. 1.  
Honora patrem tuum & matrè  
tuam, ut sis longevus super  
terram. 368. 1.  
22 Diis non detrahes. 103. 2.  
23 Nõ abominaberis Idumæû,  
quia frater tuus est. 394. 2.  
25 Facies & Propitiatorium de  
auro purissimo, duos quoque  
Cherubim aureos. 378. 2.  
Hæc sunt quæ accipere debe-  
tis, aurum & argentum &  
ligna Setim. 391. 1.  
32 Quod cum vidisset Aaron  
ædificavit altare coram eo.  
232. 1.  
Vade descende; peccavit popu-  
lus, quem eduxisti de terra.  
200. 1.  
Cur Domine irascitur furor  
tuus contra populum tuum;  
quem eduxisti. ibid.  
33 Primogenitum asini redi-  
mes.

## Indice de los lugares

mesove. 58. 1.  
34 Dominator Domine Deus  
misericos & clemēs. 123. 2.

### LEVITICO.

5 Offeret Sacerdos ad altare.  
67. 2.

### NUMEROS.

12 Obsecro Domine, ne impo-  
nas nobis hoc peccatū, quod  
stultē commisimus. 189. 1.  
214. 1.

14 Constituemus nobis Ducē,  
& revertamur in Ægyptum.  
77. 2.

25 Nomen viri Israelitæ, qui  
occisus est cum Madianiti-  
de. 126. 1.

28 In Calendis offeretis holo-  
caustum Domino. 14. 1.

33 Inde egressi venerunt con-  
tra Phihiroth. 79. 2.

37 Egressi de Cades castrame-  
tati sunt in mote Hor in ex-  
tremis. 23. 1. 2.

### DEUTERONOMIO.

5 Honora patrem tuum & ma-  
trem, ut longo vivas tempo-  
re, & benē tibi sit in terra.  
368. 1.

32 Deum qui te genuit dereli-  
quisti: oblitus es Dei Crea-  
toris tui. 312. 2.

### IOSVE.

6 Et extra castra Israel manere  
fecerunt. 152. 1.

### IUDICES.

7 Separabis eos seorsum. 223. 2.

11 Abiit ergo Gaal spectante  
Sichimorum populo, & pug-  
navit. 199. 2.

16 Quod si feceris dabimus tibi  
singuli mille & cētum argē-  
teos. 153. 1.

### Primer libro de los Reyes.

12 Vtrum bovem cuiusquam  
tulerim, aut asinam, si quem-  
piam calūniatus sum. 128. 2.

13 Quod cum vidissent viri Is-  
rael absconderunt se. 108. 1.  
Hebrai autem transferunt Ior-  
danem. ibid.

15 Quoniam quasi peccatum  
ariolandi est repugnare, &  
quasi scelus idololatriæ. 320  
1.

Erexit sibi fornicem triumphā-  
lem. ibid.

Cumque de nocte surrexisset  
Samuel. ibid.

16 Adduxit Isai omnes filios  
suos coram Samuele. 245. 1.  
Numquid completi sunt filii?  
Adducite eum. 94. 2.

23 Fugiabat Abiathar Ephod  
secum habens. 330. 2.

### Segundo de los Reyes.

1 Quomodo non timuisti mit-  
tere manum tuam ad occi-  
dendum. 8. 2.

3 Flevit super tumulū Abner:  
Hæc faciat mihi Dominus,  
& hæc addat. 316. 2.

Omnisque populus audivit: &  
placuerunt eis cuncta. 317.  
1.

## De la sagrada Escritura

12 Dabo proximo tuo & dor-  
miet cum uxoribus tuis in  
oculis Solis huius. 290. 2.

18 Et omnis populus audiebat  
præcipientem Regem. 192. 1

21 Facta est fames in diebus Da-  
vid tribus annis. 69. 1.

### Tercero libro.

3 Dedi tibi cor sapiēs & intel-  
ligens. 15. 1.

8 Nebula implevit domū Do-  
mini. 288. 1.

11 Depravatum est cor ejus, ut  
sequeretur Deos alienos. 15. 1

13 Quia nō obediens fuisti ori  
Domini non feretur cadaver  
tuum in sepulchrum. 359. 1.

17 Da mihi paululum aque in  
vase, ut bibam. 218. 1.

18 Et ecce facta est pluvia grā-  
dis. 95. 1.

Non est quidquam. ibid.  
Ecce & nubes & ventus, & fa-  
cta est pluvia magna. 95. 2.

18 Ergo remāsi Propheta Do-  
mini solus. 340. 2.

Quod absconderim de Prophe-  
tis Domini centū viros. 341.  
1.

### Cuarto libro.

2 Obsecro, ut fiat in me duplex  
spiritus tuus. Rem diffici-  
lē postulasti. 345. 1.

Eliseus autē clamabat. 345. 2.  
3 Est hic Eliseus, qui funde-  
bat aquā super manus Eliæ.  
349. 2.

4 Et ponamus in eo lectulum,  
& mensam, & sellam. 73. 1.

5 Obsecro, ut accipias benedi-

tionem à servo tuo. 181. 1.  
Restituta est caro ejus sicut ca-  
ro pueri parvuli, & munda-  
tus est. 181. 2.

6 Noli timere plures enim no-  
biscum sunt, quam cum illis.  
158. 1.

### Segundo del Paralipomenon.

26 Neglexit Dominum Deum  
suum. 83. 2.

### Primero libro de Esdras.

4 Nos autē memores factis, quod  
in Palatio comedimus, &  
quia læsiones Regis videre  
nefas. 301. 1.

### Cuarto de Esdras.

2 Mater quæ eos generavit di-  
cit illis, Ite filii, quia ego vi-  
dua sum. 318. 2.

### IOB.

1 Numquid considerasti servū  
meum Iob, quod non sit simi-  
lis ei in terra. 62. 1. 224. 2.

Ecce in manu tua est. 62. 2. 211. 1  
Et ibant filii ejus, & faciebant  
cōvivium per domos, unus-  
quisque in die suo. 269. 1.

Dominus dedit, Dominus ab-  
tulit. 224. 2.

2 Boves arabant, & asinæ pasce-  
bantur juxta eos. 58. 2.

In omnibus his non peccavit  
Iob, labiis suis. 62. 1.

6 Sagittæ Dñi in me sūt. 207. 2  
10 Manus tuæ fecerunt me, &  
plasmaverunt me totum in  
circuitu. 3. 2.

Vai

Vbi nullus ordo. 31. 2.  
 14 Et in carne mea videbo Deū  
 Salvatorem meum. Reposi-  
 ta est hęc spes mea in sinu  
 meo. 274. 1.  
 19 Misere mihi, misere mi-  
 ni mei, saltē vos amici mei,  
 211. 1.  
 28 Auro locus est in quo con-  
 statur. 281. 1.  
 38 Vbi eras, cum me laudarent  
 astra matutina? 99. 1.  
 Si habes brachium sicut Deus,  
 & simili voce tonas. 140. 1.  
 40 Ecce Behemoth, quem feci  
 tecum foenum quasi bos co-  
 medet. 324. 2.

*Salmos de David.*

1 Beatus vir qui non abiit in  
 consilio impiorum. 47. 2.  
 161. 2.  
 2 Filius meus es tu: ego hodie  
 genui te. 84. 1.  
 Dabo tibi gentes hereditatem  
 tuam, ibid.  
 Reges eos in virga ferrea, ibid.  
 Et nunc Reges intelligite, ibid.  
 4 Et scitote, quia mirificavit  
 Dominum sanctum suum.  
 405. 1.  
 7 Concepit dolorem & peperit  
 iniquitatem. 114. 1.  
 11 In circuitu impij ambulans:  
 secundum altitudinem tuam  
 multiplicasti filios hominū.  
 249. 2.  
 15 Dixi Domino: Deus meus  
 es tu; quoniam bonorū meo-  
 rum non eges. 102. 2.  
 17 Quoniam tu illuminas lu-

cernam meā; Domine. 175. 2.  
 Cum Sancto sanctus eris: & cū  
 viro innocente innocēs eris.  
 203. 1.  
 18 Exultavit, ut gigas ad cur-  
 randam viam. 17. 1.  
 21 Quasi aqua effusus sum, &  
 dispersa sūt omnia ossa mea.  
 33. 1.  
 22 Virga tua & baculus tuus  
 ipsa me cōsolata sunt. 146. 1.  
 Et misericordia tua subsequetur  
 me omnibus diebus vitæ  
 meæ. 5. 2.  
 32 Ipse dixit & facta sunt. 97. 2.  
 34 Exurge & intende iudicio  
 meo: Deus meus, & Domi-  
 nus meus in causam meam.  
 256. 2.  
 37 Quoniam sagittæ infixæ sūt  
 mihi. 207. 2.  
 44 Vnxit te Deus tuus oleo læ-  
 titiæ. 180. 1.  
 61 Quousque irrucitis in homi-  
 nem interficitis universū vos  
 344. 2.  
 Pretium meum cogitaverunt  
 repellere: cucurri in siti. ibi.  
 67 Psallite Deo qui ascendit  
 super cœlum cœli ad Orien-  
 tem. 50. 2.  
 Cantate Deo, qui ascendit su-  
 per Occasum. 51. 1.  
 72 Mihi autem adherere Deo  
 bonum est. 177. 2.  
 Deus cordis mei. 385. 2.  
 75 Vovete & reddite Domino  
 Deo vestro: terribili & ei  
 qui aufert. 82. 1.  
 81 Ego dixi: Dii estis. 103. 2.

83 Gratiā & gloriā dabit  
 Dominus. 161. 2.  
 86 Gloriosa dicta sunt de te ci-  
 vitas Dei. 352. 1.  
 87 Repleta est malis anima  
 mea: posuerunt me in laeu  
 inferiori. 272. 2.  
 88 Beatus populus, qui scit ju-  
 bilationem. 23. 2.  
 Visitabo in virga iniquitates  
 eorum. 111. 1.  
 Et ponam in mari manum ejus;  
 & in fluminibus. 144. 1.  
 90 Cadent à latere tuo mille, &  
 decem millia à dexteris tuis.  
 303. 1.  
 95 Exultabunt omnia ligna sil-  
 varum à facie Domini, quia  
 venit, &c. 393. 2.  
 100 Misericordiam & iudiciū  
 cātabo tibi, Domine. 186. 2.  
 103 Sol cognovit occasum suū.  
 310. 2.  
 Deficient peccatores à terra, &  
 iniqui ita ut non sint. 112. 2.  
 Qui facit Angelos suos spiri-  
 tus. 98. 1.  
 Hoc mare magnum & spatiosū.  
 32. 1.  
 Catuli leonum rugientes ut ra-  
 piant. 212. 1.  
 105 Et dixit ut disperderet  
 eos, si non Moyse electus e-  
 jus steteret. 191. 1.  
 108 Constitue super eum pec-  
 catorē & diabolus stet à dex-  
 tris ejus. 234. 1.  
 110 Memoriam fecit mirabi-  
 lium suorum: escam dedit ti-  
 mentibus se. 72. 2.  
 111 Disperit dedit pauperib⁹,

iustitia ejus manēt in seculū  
 seculi. 348. 2.  
 112 Laudate pueri Dominum;  
 laudate nomē Domini. 89. 2.  
 114 O Domine, libera animam  
 meam. 29. 1.  
 118 Manus tuæ fecerūt me &  
 plasmaverunt me. 196. 2.  
 Fiat misericordia tua ut conso-  
 letur me: secundum eloquiū  
 tuum servo tuo. 60. 1.  
 Multi qui persequuntur me &  
 tribulant me. 138. 2.  
 122 Ad te levavi oculos meos,  
 qui habitas in cœlis. 104. 2.  
 127 Labores manuum tuarum,  
 quia manducabis: beatus es,  
 & benē tibi erit. 59. 2.  
 129 De profundis clamavi ad  
 te Domine: Domine exaudi  
 vocem meam. 198. 2. 220. 1.  
 229. 1.  
 131 Paravi lucernam Christo-  
 meo. 176. 1.  
 138 Mihi autem nimis hono-  
 rati sunt amici tui Deus: ni-  
 mis confortatus est principa-  
 tuseorum. 164. 1.  
 142 Non intres in iudicium cū  
 servo tuo, Domine. 326. 2.  
 143 Quorum locutū est va-  
 nitatem. 224. 1.  
 Beati dixerunt populum cui  
 hæc sunt. ibid.  
 148 Laudate Dominum de cœ-  
 lis: laudate eum in excelsis.  
 239. 2.  
 Laudate eum omnes Angeli;  
 ibid.  
 149 Exultabūt sancti in glorie:  
 lætabuntur in subilibus suis.  
 24. 2.



## Indice de los lugares

### PROVERBIOS.

- 3 Longitudo dierum in dextera ejus. 222. 2.  
 17 Omni tempore diligit qui amicus est, & frater in angustiis comprobatur. 354. 2.  
 30 Leo fortissimus bestiarum ad nullius pavebit occursum. 188. 2.  
 31 Facta est quasi navis institoris de longe portans. 32. 1.

### ECLESIASTES.

- 3 Omnia tempus habent. 27. 2.

### CANTICARES.

- 1 Quæ est ista quæ ascendit per desertum sicut virgula fumi 91. 1.  
 2 Ego flos campi, & lilium convallium. 174. 2. Introduxit me Rex in cellam vinariam. 122. 1.  
 Surge, amica mea, speciosa mea, & veni. 248. 1.  
 Ficus protulit grossos suos. ibidem.  
 3 In lectulo meo per noctes quæsi vi quem diligit anima mea. 149. 2.  
 En lectulum Salomonis sexaginta fortes ambiunt. 23. 2.  
 Quæ est ista quæ ascendit per desertum sicut virgula fumi. 91. 1.  
 Ecce iste venit saliens in montibus: similis est dilectus meus. 293. 2.  
 Tenui eum nec dimittam eum. 312. 2.

- Egredimini & videte filia Sion Regem Salomonem in diademate. 375. 2.  
 4 Hortus conclusus, Soror mea, Sponsa, hortus conclusus, 33. 2. 174. 2.  
 Fons hortorum, & Puteus aquarum. 277. 2.  
 5 Ego dormio, & cor meum vigilat. 121. 1. 307. 1.  
 Coma ejus sicut elatæ palmarum, nigra quasi corvus. 321. 1.  
 Oculi ejus sicut columbæ, manus illius tomantiles auræ plenæ hyacinthis. 21. 2.  
 At ille declinaverat. 294. 1.  
 6 Una est columba mea. 377. 2.

### ECLESIASTICO.

- 29 Donec accipiant, osculatur manum dantis, & in promissionibus. 228. 1.  
 30 Mortuus est pater ejus, & quasi non est mortuus, simile enim reliquit sibi post se. 371. 1.

### ISAIAS.

- 5 Vineam factam dilectio meo in cornu filio olei. 10. 1.  
 Et expectavit ut faceret ubas, & fecit labruscas. ibid.  
 Vineam Domini exercituum domus Israel est. ibid. 2.  
 7 In anno quo mortuus est Ozias vidi Dominum super folium. 83. 1.  
 9 Parvulus natus est nobis, & filius datus est nobis. 173. 1.  
 10 Quid facietis in die visitationis; & ubi dereliqueris gloriam. 236. 1.

## De la sagrada Escritura

- 14 Sedebo in lateribus Aquilonis. 233. 2.  
 36 Ecce confidis super baculum arundineum: sic Pharaon. 174. 1.

### GEREMIAS.

- 1 Virgam vigilantem ego vido. 184. 1.  
 Ollam fuccensam. ibid.  
 2 Me dereliquerunt fontem aquæ vivæ. 312. 2.

### TRENOS.

- 2 Vbi est triticum & vinum cum deficerent quasi vulnerati in plateis. 193. 1.  
 4 Visitabit iniquitatem tuam. 111. 1.  
 Magna est velut mare contritio tua. 144. 1.

### ECEQUIEL.

- 1 Velut aspectum arcus cum fuerit in nube in die pluvie. 136. 1.  
 9 Transi per mediam civitatem & signa Thau. 156. 1.  
 28 Tu signaculum similitudinis plenus sapientia, & perfectus decore in deliciis Dei fuisti. 12. 2. 325. 1.  
 41 Quatuor menses & labia earum palmi unius. 55. 2.

### DANIEL.

- 3 Vobis dicitur populis, tribus & linguis; si quis non profstratus. 147. 2.  
 Benedicite Angeli Domini Domino. 239. 2.

### OSEAS.

- 1 Principium loquendi Domini

no in Osee; & dixit Dominus ad Osee. 16. 1.

- Vade sume tibi uxorem fornicationum. 63. 2.  
 Et abiit & accepit. ibid.  
 Visitabo super sanguinem Israel. 111. 1.  
 5 Audite hoc Sacerdotes, & attendite domus Israel, & domus Regis. 257. 1.  
 Victimam vestram declinastis in profundum. ibid.  
 7 Factus est Ephraim quasi columba seducta. 238. 1.

### IOEL.

- 2 Et patiens & multæ miserationis. 87. 1.

### AMOS.

- 7 Gradere in terram Judæ, & comede ibi panem & prophetaabis. 295. 2.  
 Et in manu ejus trulla cementarii. 92. 1.  
 9 Numquid non ut filii Æthiopum vos estis mihi filii Israel, 193. 2.  
 Verumtamen conterens non conteram domum Jacob. 194. 2.

### IONAS.

- 3 Adhuc quadraginta dies, & Ninive subvertetur. 289. 2.  
 4 Et ego non parcam Ninive civitati magnæ. ibid.

### ANACVC.

- 3 Cornua in manibus ejus: ibi abscondita est fortitudo ejus. 210. 2.  
 Ante faciem ejus ibit mors. ibid.

## Indice de los lugares

### ZACARIAS.

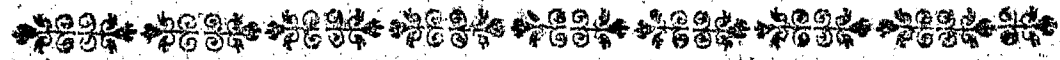
1 Convertimini ad me & ego  
convertar ad vos. 309.2.

2 Quid pulchrum ejus, & quid  
bonum est ejus, nisi frumen

tum electorum, & vinum ge-  
nerans virgines. 353.2.

### MALACHIAS.

3 Ecce ego mitto Angelum  
meum. 254.2.



## NVEVO TESTAMENTO.

### SAN MATEO.

1 **L**IBER generationis Iesu  
Christi, filii David, filii  
Abraham. 238.2.

2 Vidimus Stellam ejus in O-  
riente, & venimus adorare  
eum. 131.2.

Videntes Stellam gavisi sunt  
gaudio magno valde. 116.2.

Proidentes adoraverunt eum.  
132.1.24.1.

Voluit occultè dimittere eam.  
Inventa est in utero habens  
de Spiritu sancto. 154.1.

Fuge in Ægyptum. 81.2.

Vade in terram Israel. ibid.

3 Hic est Filius meus dilectus,  
in quo mihi benè cõplacui.  
115.1.

4 Poenitentia agite appropin-  
quavit enim Regnum Cælo-  
rum. 144.2. 153.2. 254.2.

Mittentes rete in mare. 389.1.

Erant reficietes retia sua, ibid.

Faciam vos fieri piscatores ho-  
minum. 133.2. 160.2.

Dic ut lapides isti panes fiant.  
255.1.

Vade in retro Satana. 212.2.  
354.2.

Reliquit eum diabolus, & ecce  
Angeli accesserunt ei. 171.

1.

5 Quoniam ipsorum est Reg-  
num Cælorum. Beati mittes,  
quonia ipsi possidebunt ter-  
ram. 40.2.

Beati estis cum maledixerint  
vobis homines, & persecuti-  
vos fuerint, & dixerint om-  
ne malum adversum vos. 11.

2.

Vos estis sal terræ: vos estis lux  
mundi. 12.1. 54.1.

Neque accendunt lucernam,  
& ponunt eam sub modio.

30.1.

Qui fecerit & docuerit, hic  
magnus vocabitur in Regno  
Cælorum. 118.1.

6 Pater noster, qui es in Cælis,  
45.1.

Respiciite volatilia cæli, quo-  
niam non serunt, 89.1.

Vbi enim est thesaurus tuus,  
ibi & cor tuum est. 386.1.

7 Petite & accipietis, querite  
& invenietis. 20.2.

Intrate per angustam portam,  
quia

## De la sagrada Escritura.

quia lata porta, & speciosa  
via est, quæ ducit ad perdi-  
tionem: & multi sunt. 76.2.

Et pauci sunt, qui inveniunt  
eam. 311.2.

Tunc confitebor illis, quia nu-  
quam novi vos. 296.1.

8 Domine, non sum dignus. 51.  
2.74.2.

Et sanatus est puer. 75.1.

Ascendente eo in naviculam se-  
cuti sunt eum. 96.1.

Videns autem multos Phari-  
sæorum, & Saducæorum ve-  
nientes ad baptismum suum.

162.2.

9 Puella, tibi dico, surge. 206.1.

Melsis quidem multa, operarii  
autem pauci: rogate ergo.

49.2.

10 In quamcumque civitatem  
intraveritis, interrogate,  
quis in ea dignus sit. 245.2.

357.1.

Qui non accipit crucem suam,  
& sequitur me, non est. 34.2.

Cum tradent vos nolite cogi-  
tare quomodo, aut quid lo-  
quamini. 60.2.

Gratis accepistis, gratis date.  
170.1.

Dignus est enim, ibid.

11 Tu es qui venturus es, an a-  
lium expectamus. 218.2.

Venite ad me omnes. 18.1.  
304.1.

Discite à me, quia mitis sum; &  
humilis corde. 115.2. 65.1.

12 In Principe demoniorum eji-  
cit demones. 188.1.

Omne peccatum & blasphemia

remitteretur hominibus, ibid.  
Adhuc eo loquente ad turbas,  
ecce mater ejus & fratres sta-  
bant foris quærentes. 365.1.

13 Omnis Scriba doctus in Re-  
gno Cælorum similis erit.

201.1.

14 Desertus est locus & hora  
iam præterit, dimitte tur-  
bas. 215.2.

Quarta autem vigilia venit ad  
eos. 150.2.

Turbati sunt dicentes, quia  
phantasma est ibid.

Modicæ Fidei, quare dubita-  
sti? 88.1.

Donec dimitteret turbas. 301.  
2.

Et cum cœpisset mergi, clama-  
vit. 279.2.

15 Miserere mei Fili David:  
filia mea male à demonio ve-  
xatur. 409.1.

Dimitte eam, quia clamat post  
nos. 360.1.

O mulier, magna est fides tua!  
360.2.

16 Absit à te Domine, non erit  
tibi hoc. 254.2.

Vade post me, Satana. ibid.

17 Et resplenduit facies ejus.  
98.1.

Ipsam audite. 115.1.

Domine, bonum est nos hic ef-  
se, si vis faciamus hic tria ta-  
bernacula. 219.2. 168.2.

Nemini dixeritis visionem, do-  
nec Filius hominis à mortuis  
resurgat. 279.2.

Misere filio meo, quia lunati-  
cus est. 409.1.

## Indice de los lugares

19 Sedebitis super sedes duodecim iudicantes duodecim tribus Israel. 342. 2.  
 Centuplum accipiet & vitam æternam possidebit. 350. 2.  
 20 Dic ut sedeant hi duo filii mei. 45. 2. 61. 1. 225. 1. 361. 1.  
 Accessit ad Iesum mater filiorum Zebedæi adorans & petens. 407. 2.  
 Potestis bibere calicem, quem ego bibiturus sum? 49. 1.  
 Filius hominis tradetur Principibus Sacerdotum. 45. 2.  
 21 Cū appropinquaret ad montem Olivarum. 185. 2.  
 Ecce Rex tuus venit tibi manus fectus sedens super asinam, & filium pullum ejus. 242. 2.  
 Et mensas numulariorū, & cathedras vendentium columbas evertit. 238. 1.  
 Malos malè perdet, & vineam suam locabit aliis agricolis, qui reddant ei fructum temporibus suis. 10. 2.  
 Auferetur à vobis Regnū Dei. 11. 1.  
 23 Dilatant enim phylacteria sua, & magnificant simbrias. 269. 2.  
 Amat primos recubitus in cœnis. ibid.  
 Ierusalem, Ierusalem, que occidis Prophetas & lapidas eos. 215. 1.  
 25 Statuet oves à dextris, hœdos autem à sinistris. 270. 2.  
 Tunc dicit Rex qui à dextris

ejus erūt; Venite benedicti Patris mei. 202. 1. 235. 2.  
 26 Vespere autem factō discubebat cū discipulis suis. 513. 2.  
 Amē dico vobis, quia unus vestrum me traditurus est. ibidem.  
 Væ autem homini illi. ibid. Tu dixisti. ibid.  
 Et Filius hominis vadit. 252. 2  
 Convertite gladium tuum in locum suum. 190. 1.  
 Amputavit auriculā ejus. ibid.  
 Suffinete hic & vigilate mecum. 258. 1.  
 Dormite jam, & requiescite: ecce appropinquavit hora. 169. 2.  
 Et relicto eo omnes fugerunt. 278. 1.  
 27 Hic est Iesus Rex Iudeorū 109. 2.  
 Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me? 208. 2.  
 In manus tuas commendo spiritum meum. 63. 1.  
 Iesus autem iterū clamās voce magna emisit spiritum. 292. 1.  
 28 Angelus Domini descendit de cœlo, & accedens revolvit lapidem. 72. 1.

### S. MARCOS.

4 Terra fructificat primū herbam, deinde spicam. 80. 2.  
 6 Et quotquot tangebant eum salvi fiebant. 43. 2.  
 8 Qui dicunt resurrectionem non esse. 163. 1.

9 Non

## De la sagrada Escritura

9 Non enim sciebat quid diceret. 168. 2.  
 Et exclamās exiit ab eo. 292. 1.  
 Quid in via tractabatis? In via inter se disputaverant; quis eorum esset maior. 18. 2.  
 Si quis vult primus esse, erit omnium minister. ibid.  
 11 Non erat tempus sicorum. 27. 1.  
 14 Accepit panem & benedicens fregit, & dedit eis, & ait: Sumite. 46. 1.  
 16 Maria Magdalene, & Maria Jacobi & Salome emerūt aromata. 180. 1.  
 Nolite expavescere: Iesū queritis Nazarenum, crucifixū. 253. 1.  
 In nomine meo demonia eicient. 162. 1.

### S. LUCAS.

1 Missus est Angelus Gabriel à Deo in civitatē Nazareth. 241. 2.  
 Dabit illi Dominus Deus sedē David patris ejus. 28. 2.  
 Et peperit filium suum primogenitum. 275. 1.  
 Et non erat illis filius, eo quod erat Elisabeth sterilis, & ambo processerunt. 305. 2.  
 2 Et peperit filium suū primogenitum. 275. 1.  
 Tuam ipsius animam pertransibit gladius, ut revelerur ex multis cogitationes. 338. 1.  
 Subito facta est cum Angelo multitudo militiæ cœlestis. 186. 1.

4 Ostēdit illi omnia regna Orbis terrę, & ait: Tibi dabo potestatem hanc. 230. 1.  
 Reliquit eum. ibid.  
 5 Cum turbæ irruerent in eū, ut audirent. 397. 2.  
 Ascendens in unam navim. 397. 2.  
 Et sedens docebat de navicula turbas. 26. 2. 103. 2. 397. 2.  
 Et ipse stabat secus stagnum Genesareth. 107. 2.  
 Duc in altum, & laxate retia vestra in capturam. 94. 1.  
 Ex hoc jam eris homines captiens. 160. 2.  
 Procedit ad genua Iesu, dicens: Exi à me. ibid.  
 6 Omnis turba quærebat eum tangere, quia virtus de illo exibat. 43. 2.  
 7 Tu es qui venturus es, anallium expectamus? 3. 1.  
 Misericordia motus super eam dixit illi: Noli flere. 86. 1.  
 Hæc non cessavit osculari pedes meos, unguento unxit. 131. 1.  
 Remittuntur ei peccata multa, quoniam dilexit multū. ibid.  
 9 Nesciēs, quid diceret. 168. 2.  
 Si quis vult post me venire, abneget semetipsum. 145. 2.  
 Increpuit spiritum immundū, & sanavit puerum. 113. 1.  
 Sequar te quocumque ieris. 18. 1.  
 Factum est ambulatibus illis in via. ibid.

Mm 2

10 Se-

## Indice de los lugares

- 10 Sedens secus pedes Domini  
audiebat. 20. 1.
- 12 Quærite & invenietis, pul-  
sate & aperietur vobis. 149.  
1. 154. 2.
- Beatus venter qui te portavit,  
& ubera quæ luxisti. 21. 1.
- Iam ostiū clausum est, & pueri  
mei mecum sunt. 100. 2.
- 12 Faciet illos discumbere, &  
transiens ministrabit illis.  
160. 1.
- Super omnia bona quæ possidet  
constituet illum. ibid.
- Baptismo habeo baptizari, &  
quomodo coarctor usque.  
396. 1.
- 13 Et ibat per civitates & ca-  
stella docens. 120. 1.
- 14 Introduc huc. 119. 1.
- Compelle intrare. ibid. 2.
- Quis Rex iturus committere  
bellum. 155. 2.
- 15 Surgam & ibo ad patrem  
meum. 195. 2.
- 19 Et excepit illum gaudens.  
75. 1.
- Hodie salus domui huic facta  
est. ibid.
- 20 Lapidem, quem reprobave-  
runt ædificantes; hic factus  
est in caput anguli. 309. 2.
- 23 Memeto mei dum veneris in  
Regnum tuum. 96. 2.
- Amen dico tibi: Hodie mecum  
eris in Paradiso. 97. 1. 143. 2.
- Pater, in manus tuas commen-  
do spiritum meum. 208. 2.
- Et clamās voce magna. 209. 2.
- S. IVAN.
- 1 Et Verbū caro factū est. 17. 2.
- Conversus autem Iesus, & vi-  
dens eos sequentes se, dicit  
eis. 6. 2.
- Altera die iterum stabat Ioan-  
nes. 93. 2.
- Unigenitus qui est in sinu Pa-  
tris ipse enarravit. 275. 1.
- Erat autem Andreas frater Si-  
monis Petri, unus ex duobus.  
364. 2.
- A Nazareth potest aliquid bo-  
ni esse. 241. 2.
- 2 Quid mihi & tibi est mulier?  
139. 1.
- Et cum fecisset quasi flagellum  
de funiculis omnes eiecit de  
templo. 204. 1. 111. 2.
- 3 Oportet exaltari Filium ho-  
minis. 52. 1.
- 4 Tu forsitan petiisses ab eo, &  
dedisset tibi aquam vivam.  
9. 1.
- Domine, descende prius quàm  
moriatur filius meus. 408. 2.
- Vade, filius tuus vivit. 251. 1.
- Et credidit ipse & domus ejus  
tota. ibid.
- 5 Is autem qui sanus fuerat ef-  
fectus nesciebat quis esset.  
180. 2.
- Pater omne iudiciū dedit filio.  
137. 1. 145. 1.
- 6 Abiit Iesus trans mare Galil-  
lææ. 107. 2.
- Operamini non cibum, qui pe-  
rit, sed qui permanet. 34. 1.
- Accepit panes, & distribuit dis-  
cumbentibus. 42. 2.
- 7 Num lex vestra condemnat  
hominē, nisi prius audierit?  
128. 1.

## De la sagrada Escritura.

- 9 Pater meus dat vobis panem  
de celo verum. Panis enim  
Dei est qui de celo descen-  
dit. Domine semper da no-  
bis Panem hunc. 44. 1.
- 10 Ego cognosco oves meas, &  
cognoscunt. &c. 19. 2.
- Oves meæ vocē meam audiūt.  
ibidem.
- Ante eas vadit, & oves illum  
sequuntur. 116. 1.
- 11 Eamus in Iudæam iterum.  
Rabbi nunc quærebāt te Iu-  
dæi lapidare, & iterum va-  
dis? 214. 2.
- 12 Venit Bethaniam, ubi La-  
zarus erat mortuus. 182. 2.
- Maria unxit pedes Iesu. 180.  
1.
- Et ego si exaltatus fuero à ter-  
ra omnia traham ad me ip-  
sum. 52. 1.
- Fur erat & loculos habens; ea  
quæ mittebantur, portabat.  
132. 2.
- 13 Venit ergo ad Simonem Pe-  
trum. 250. 1.
- Qui lotus est non indiget nisi  
ut pedes lavet, & est mundus  
totus. ibid.
- Vos vocatis me Magister, &  
Domine, & bene dicitis. 65.  
2.
- Exemplum enim dedi vobis, ut  
quemadmodum ego feci. 92  
1. 114. 2.
- Amen dico vobis, quia unus ex  
vobis tradet me. 132. 2.
- Turbatus est spiritu, & prote-  
stus est. 132. 2. 303. 1. 314.  
2.
- Erat recumbens in sinu Iesu.  
343. 1.
- Nemo scivit discumbentium.  
288. 1.
- Ille est, cui ego intinctum pa-  
nem porrexero. 881. 1.
- 14 In domo Patris mei man-  
siones multæ sunt. 165. 2.  
311. 2.
- Vado parare vobis locū. 295. 1
- Dicit ei Thomas: Domine, ne-  
scimus quo vadis, & quomo-  
do possumus viam scire? ibi-  
dem.
- Hoc est præceptum meum, ut  
diligatis invicem. 165. 1.
- 15 Ego sum vitis & vos palmi-  
tes. 317. 2.
- 16 In mundo pressuram habe-  
batis. 147. 1.
- 17 Hæc est vita æterna, ut cog-  
noscant te solum Deum ve-  
rum. 15. 2.
- Pater sancte serva eos in nomi-  
ne tuo, quos dedisti mihi.  
167. 2.
- 18 Regnum meum non est de  
hoc mundo; si ex hoc mundo  
esset. 177. 1.
- 19 Crucifixerunt eum, & cum  
eo alios duas hinc & hinc.  
143. 1.
- Acceperunt vestimenta ejus,  
& fecerunt quatuor partes.  
166. 1.
- Non scindamus eam. ibid.
- Cum vidisset ergo Iesus ma-  
trem & discipulum stantem.  
340. 2.
- Et ex illa hora accepit eam.  
355. 2.

## Indice de los lugares

Et qui vidit testimonium perhibuit. 343. 1.  
Sciens Iesus, quia omnia consummata sunt. 355. 2.  
Consummatum est. 385. 1.  
20 Mulier, quid ploras? 253. 2.  
Si tu sustulisti eum: dicito mihi, ubi posuisti eum, & ego eum tollam. 74. 1.  
Dicit ei Iesus: Maria. *ibid.*  
21 Pueri numquid pulmentarium habetis? 108. 2.  
  
**ACTOS APOSTOLICOS.**  
1 Per dies quadraginta apprensens eis, & loquens de Regno Dei. 55. 1.  
Et cum introissent in coenaculum, ascenderunt, ubi manebant Petrus & Ioannes, Iacobus. 37. 1. 167. 1.  
Hi omnes erant perseverantes. *ibid.*  
Viri Galilei, quid statis aspicientes in caelum. 109. 1.  
3 Et intravit cum illis in templum ambulans & exiliens, & laudans Deum. 226. 2.  
Statuerunt duos, Ioseph, qui vocabatur Barsabas, qui cognominatus est iustus. 246. 2.  
Cecidit fors super Matthiam, & annumeratus est. *ibid.*  
5 Per manus autem Apostolorum fiebant signa & prodigia multa in plebe. 341. 2.  
8 Ecce aqua: quis prohibet me baptizari? 100. 1.  
12 Nunc scio verè, quia misit Dominus Angelum suum, & eripuit me de manu Herodis. 347. 1.

Verbum autem Domini crescebat, & multiplicabatur. 122. 2  
Confestim autem percussit eum Angelus Domini. 123. 1.  
13 Inveni David filium Iesse virum secundum cor meum. 29. 1.  
22 Dic mihi si tu Romanus es 351. 2.  
Ego multa summa civilitatem hanc consecutus sum. 351. 2.  
26 Quia nihil morte aut vinculis dignum quid fecit homo iste. 136. 2.  
27 Tempestate non exigua imminente, iam ablata erat spes. *ibid.*

### A LOS ROMANOS.

8 Nihil damnationis est. 305. 1  
10 Fides ex auditu. 129. 2.  
11 O altitudo divitiarum sapientiae & scientiae Dei. 355. 2.

### 1. A LOS CORINTIOS.

1 Vi non glorificetur omnis caro. 102. 1.  
11 Primum quidem conveniētibz vobis in Ecclesiam audio. 234. 2.  
Nam oportet haereses esse. 335. 1.  
12 Non potest oculus dicere manus: opera tua non indigeo. 22. 1.

### 2. A LOS CORINTIOS.

3 Usque in hodiernum diē ipsum velamen in lectione veteris Testamenti manet non revelatum. 306. 1.  
12 Ne magnitudo revelationis

## De la sagrada Escritura

extollat me datus est mihi. 326. 1.  
Non quero quae vestra sunt, sed vos. 133. 2.

### A LOS GALATAS.

4 Inimicus factus sum vobis, vobis dicens verum. 30. 2.  
6 Quaecumque seminaverit homo haec & metet. 343. 2.

### A LOS COLOSENSES.

1 Gratias agentes Deo Patri qui dignos nos fecit in partē sortis Sanctorum. 282. 1.

### 1. A TIMOTEO.

1 Thimothaeo dilecto filio in fide. 363. 1.  
4 Qui vult omnes salvos fieri. 308. 2.  
5 Noli adhuc aquam bibere, sed modico vino utere propter stomachum. 285. 1.  
6 Peccantes coram omnibus argue. 127. 1.

### 2. A TIMOTEO.

1 Thimothaeo charissimo filio. 363. 1. 285. 1.  
4 Praedica, in saepe opportune importune. 95. 1.

### A FILEMON.

V. 1. Paulus victus Iesu Christi, & Timotheus frater Philemoni dilecto. 283. 1.  
Si autem aliquid nocuit tibi, aut debet, hoc mihi imputa. 198. 1.  
Obsecro te pro filio meo, quem

genui in vinculis Onesimo. 362. 2.  
Tu autem illum ut viscera mea suscipe. *ibid.*

### A LOS EBREOS.

6 Interposuit iuramentum, ut fortissimum solatium habeamus. 5. 1.  
12 Accessistis ad Sion montem, & civitatem Dei viventis Ierusalem. 157. 1.  
Contemplantes, ne quis desit gratiae Dei. 312. 1.

### 1. DE S. PEDRO.

5 Tanquam leo rugiens circuit quarens. 212. 1.

### 1. CARTA DE S. IVAN.

1 Si dixerimus quoniam peccatum non habemus, ipsi nos seducimus. 327. 1.  
2 Nolite diligere mundum, neque ea, quae in mundo sunt. 148. 1.  
4 Quoniam ipse prior dilexit nos. 308. 1.  
5 Mundus totus in maligno positus est. 148. 1.

### EPISTOLA CANONICA DE SANTIAGO.

1 Qui dat omnibus affluenter. 149. 2.  
Concupiscentia cum conceperit, parit peccatum. 114. 1.

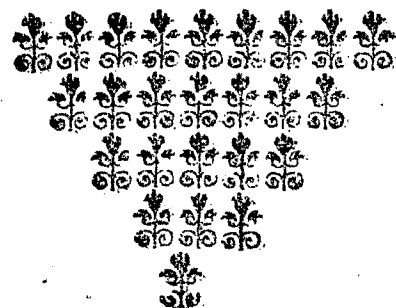
## Indice de los lugares

Consideravit se & abiit, & statim oblitus est. 182. 2.  
 3 In multis enim offendimus omnes. 326. 2.

### A P O C A L I P S I S.

2 Et patientiam habes & sustinisti propter nomen meum. 258. 1.  
 Vincenti dabo manna absconditum, & dabo illi calculum candidum. 304. 2.  
 3 Ecce sto ad ostium & pulso, si quis aperuerit mihi januam introibo ad illum 8. 1.  
 4 Et Iraserat in circuitu sedis. 184. 2.  
 Et de throno procedebant ful-

gura. ibid.  
 5 Vidi in dextera sedentis supra thronum librum scriptum intus & foris. 286. 2.  
 Quis est dignus aperire librum, & solvere septem signacula ejus? ibid.  
 Et ego flebam multum, quoniam nemo dignus inventus est aperire. ibid.  
 Ne fleveris: Ecce vicit Leo de Tribu Iuda radix David. ibid.  
 12 Mulier amicta Sole, & Luna sub pedibus ejus. 311. 1.  
 20 Et vidi mortuos magnos, & pusillos stantes. 156. 2.



IN-



## INDICE DE LAS COSAS MAS notables que en este Libro se contienen.

*El primer Numero señala la Pagina el segundo la Columna, la O significa, que aquella materia se trata por todo el Capitulo.*

### A

#### ABEL.

Hijo menor que Cain, i que misterio tiene. 36. 1.

#### ABRAAN.

Porque no pasó por las reses que dividió 9. 2. Fue el primero a quien le dió nombre de Anciano. 1 porque 38. 1. Porque le nombre el Señor dos veces al sacrificar al hijo. 64. 2. Porque le consolò despues que salio victorioso. 134. 2. Como iba creciendo en las virtudes, le iba el Señor aumentando en las mercedes. 159. 1. Que recelo tendrá el dia del Juicio. 235. 2. No abia apartarse de su difunta muger. 291. 2. Porque tenia a Laçaro en su seno. 464. 1.

#### ADAN.

Que facilmente se entendió con Eva para lo malo. 78. 2. Por.

que dormia quando se formò la muger. 372. 1. Su caída lloraron todas las Criaturas. 316. 1. Escribese su caída para el castigo de los demas. 327. 2. Porque no le alabò como a las demas cosas. 395. 2.

#### Agradecimiento.

No ai cosa que mas cara le salga al hombre, que el agradecer. 179. 1. o. Es el mayor milagro. 181. 2.

#### Arco.

El de la vision de Ezequiel, porque dà color açul i rojo. 136. 1.

#### Agua.

Sinbolo del alma. 33. 1.

#### Aguila.

No siempre trae desenbainadas las uñas 187. 2. Son buenas para Catedras, no Palomas.

## Indice de las cosas

mas. 338. 1. Piadosísima con sus hijos. 406. 2. Porque se pinta a los pies del Evangelista. 529. 1.

### Aliento.

Por la calidad del aliento, se conoce la del manjar. 515. 1. 0.

### Alma.

Las cosas tocantes a su salud, se an de tratar mui despaçio. 15. 2. 0. Todo lugar i tiempo es a proposito para tratar de su remedio. 25. 1. Primero es ella q̄ el cuerpo. 28. 1. 0. Es como horno de vidrio. 32. 1. Solo las busca el Señor. 131. 2. 0. Solo sus perdidas se an de temer. 204. 2. 0. Es para ella Dios, lo que ella para el cuerpo. 306. 2.

### Amigo.

En la adversidad se conoce el verdadero. 338. 1. 0.

### Amor.

Cuanto mas se ama la cosa, se guarda cō mas cuidado. 284. 2. 285. 1. Nunca envejece 525. 2. Pintante siempre desnudo i niño. 526. 2.

### Ambicion.

Es el vicio que mas tiranica. 229. 2. 0. Con ella pretendiò el demonio derribar a Cristo. 230. 1.

### SAN ANDRES.

El primer Cristiano. 35. 1. Grande onra suya ser herma-

no de san Pedro. 364. 1.

### ANGEL.

El cargo que hace el Señor al primer Angel. 12. 2. En que hizo mucho obsequio el de la resurreccion al Señor. 73. 1. Porque se llaman fuego i no sol. 98. 1. Porque no asistieron a la tentacion de Cristo. 171. 2. Porque se llaman soldados en el Nacimiento de Cristo. 186. 2. Siempre preferidos a las demas Criaturas. 239. 2. Es dictamen suyo, que para conseguir la gloria se pase por la pena. 252. 1. 0.

### Antiguedad.

La de tiempo no se cuenta por la vida, sino por los meritos. 35. 1. 0. 437. 1. 0.

### APPELES.

Fue dichoso en la desdicha de una pintura suya. 473. 1.

### Apremios.

Si los ai en la casa de Dios, tambien ai premios. 143. 1. 0. Pero en el mundo ai apre-mios i no premios. 146. 2. 0.

### APOSTOLES.

Como confesò el Señor a los Apostoles. 12. 1. Llamaban a Cristo, no solo Maestro, sino Señor 65. 2. Porque Cristo les llamò Niños. 109. 1. Porque les hizo Pescadores de peces. 133. 2. Alentoles el Señor

## Mas notables deste libro.

hora trabajar con decilles los milagros que abian de hacer. 162. 1. Como les quitò la ocasion de la soberbia. 170. 2. Porque entre ellos se levantò la cuestion de la Mayoria. 267. Porque se les dà la Iudicatura del mundo. 342. 2. Daba-les Cristo lugar para examinar los milagros que hacia. 441. 2. Porque mugeres les anunciaron la resurreccion. 478. 2.

### ARON.

No le quitò Dios el Pontificado por aber sacrificado al becerro. 189. 2. Porque andubo tan umilde con Moisen. 214. 1. Por no perder el sumo Pontificado hizo altar para el Idolo. 232. 1.

### Asiento.

Los de mas juicio suelen perder el seso por la mayoria del asiento. 233. 1. 0. Solian darse por onra. ibid. 2. El que le ocupa a de onrar el asiento, no al revés. 241. 1. 0. Quanto se afecta, 270. 1. El dia del Juicio parecerà la mas terrible afrenta el afrentoso lugar. 270. 2.

### Aves.

Egenplo de la providencia del Señor para el oebre. 89. 1. Que lugar tenían en el arca de Noe. 240. 2. Siempre busian, aunque sea àcia la tierra

ra. 459. 2.

### Ausencia.

El mas fiero cuchillo de los amantes. 291. 1. 0.

### B

### Beneficio.

No ai cosa mas dificil que agradecerle. 179. 1. 0. 226. 2.

### Bismes.

Los desta vida no son algo. 222. 1. 0. Siempre sospecho-fo para el bien el instrumento del mal. 423. 1. 0. Apenas ai mal que no venga por bien. 469. 2. 0.

### Bueno.

Que no porque uno sea parà si, se sigue lo serà para gobernar los demas. 244. 1. 0. Ai mucha distancia del bueno al digno. 446. 1. El numero de los buenos, siempre es menor que el de los malos. 155. 1. 0.

### C

### Caballeros.

Los de Santiago son rayos. 106. A de entrar al Abito, no el Abito al Caballero. 243. 1.

### Cabeças.

En ellas consiste el bien o el mal de las Republicas. 247. 2. 0. Es bueno comenzar por ellas para reformar una comunidad. 250. 2.

## Índice de las cosas

### Caliz.

Sinbolo del padecer. 527. 1. Porque al Evangelista le pintan con él en la mano. *ibid.*

### Camello.

Es sinbolo del que umilde pretende, i despues se ensoberbece. 227. 1.

### Castigo.

Importa ordinariamente mas que el halago. 121. 2. 0. Importa el de los grandes para escarmiento de los pequeños. 124. 2. 0.

### Catedra.

Aguilas son buenas para ellas, no Palomas. 238. 1.

### Cigüeña.

Sinbolo de la piedad. 405. 2.

### Comedias.

No en ellas son todos de una manera. 96. 2.

### Comunidad.

Para reformalla, es buen arbitrio començar por las Cabeças. 250. 2.

### Coracon.

De donde tiene su etimologia. 121. 1. Es el primero que vive i ultimo que muere. 307. 2.

### Coral.

No es bueno para representar la fineça del onbre. 228. 2.

### Cosas.

Anse de mirar por donde obliguen, i no por donde ofendan. 394. 1. 0. En el mal uso dellas está el mal, no en ellas. 461. 1. 0.

### CRÍADO.

Por mas que sea, a de parecer menos que el Señor.

### CRISTO.

Porque es comparado a un Gigante en el correr. 17. 2. Que es aber hecho Carne. *ibid.* 2. Porque diciendose los dones que le ofrecieron los Magos, no se dice los que él les dió. 24. 1. Donde quiera predicaba. 26. 1. Porque maldijo la higuera. 27. 1. Porque al cielo llamó tierra. 41. 1. En el milagro de los panes i peces hizo otro mayor prodigio. 42. 2.

Porque al Pan dijo, recibid, i no al caliz. 46. 2. No hacia rigurosos exámenes para admitir a su escuela. 49. 1. Porque eligió muerte de Cruz. 52. 1. Porque en el Tabor no dio dote de claridad a ninguno de los presentes. 52. 2. Porque despues de resucitado, no siempre estaba con los Dicipulos. 55. 1.

No era largo en los sermones. 56. 2. Su obediencia perfectísima en la Cruz. 63. 1. Es mejor recibille con amor, que no dejallo por temor. 71. 2. 0. Porque tan aprisa se compadecio de la viuda de Nain. 86. 1. Fue mui discreta la petición que

## Mas notables deste libro.

qué le hizo el buen Ladrón. 97. 1. Es pescador al reves. 104. 1. Porque llamó Niños a los Apostoles. 109. 1.

Porque en el templo castigó con acote, i no con palo. 111. 2. Porque la Esposa le llamó Rei. 122. 1. Primero le adoraron los Magos que le ofreciesen los dones. 1 porque 132. 2. Porque se turbó cuando habló de la traición de Judas. 132. 2. Cuando permite la muerte de los Inocentes, les mira con mas halagueña vista. 138. 1.

Si en su casa ai apremios, tambien ai premios. 143. 1. 0. Por qué tiene las manos en los rios i en el mar. 144. 1. Diole el Eterno Padre todo juicio. 145. 1. Porque se transfiguró. *ibid.* 2. Porque eligió a Pedro, Diego i Juan, para ir al monte Tabor. 158. 2.

Que significa dividirse sus vestidos, i no su tunica. 166. 2. Porque mandó dormir a los Dicipulos, cuando parece que los abia menester mas. 169. 2. Porque tiene el Imperio sobre los onbros. 173. 2. Porque se llama a sí Lirio, i Guerto a la Esposa. 174. 2.

Porque dijo que su reino no era deste mundo. 177. 1. Comparase al Espejo, i porque. 182. 1. En su nacimiento le llaman los Angeles soldados, i porque. 186. 1.

No luego desenhaina la Espada del rigor. 188. 1. Onró

mas nuestra carne despues que encarnó. 197. 2. Asele de tener compasion cuando castiga. 204. 1. Enseñó muriendo como se an de graduar las necesidades de alma i cuerpo. 208. 2.

Es fuente i poço. 227. 2. Con la ambicion pretendio vencelle el demonio. 130. 1. Como mandaba velar a sus Dicipulos. 258. 2. Porque se llama Primogenito como Hijo de Maria, i no como Hijo del Padre. 175. 1.

Porque no quiso que se publicase la transfiguracion hasta despues de muerto. 280. 1. Porque dio tan grandes voces al espirar. 292. 1. Porque pies de corço i de marmol. 293. 2. Porque camino pretendió vencer a Judas. 299. 1. Porque enseñaba la gente, despues de dables de comer. 301. 2.

Por su voto ninguno se condena. 302. 2. 0. Llamase piedra blanca, i porque. 304. 2. Es coracon, i porque. 307. 1. Sentó a Judas junto a sí en la ultima Cena. 313. 2. Que de diligencias hizo para convertille. 314. 2. Porque se llama Vid. 318. 1. Sus parientes se gloriaban de serlo suyo. 365. 1. Mas le dolia el desconsuelo de su Madre, que sus dolores. 410. 1.

Primero escogió pobres i despues ricos. 416. 1. Porque quiso començar su Pasion desde el Guerto. 428. 1. Cual fue la



## Indice de las cosas

la primera palabra que habló en el Evangelio de san Juan. 433. 1. No daba paso en valde. 455. 2.

Porque no murió niño. 465. 1. De los instrumentos de su Pasión, cual será el mercedor de mas venerable culto i reverencia. 508. 1. Su pecho i leche todo es fuego. 520. 1. De aber tomado la leche de Maria, sacó el ser tan piadoso. 519. 2.

Porque Pilatos no quiso borrar el titulo de su Cruz. 523. 2. Porque Daniel le vió con canas, i la Esposa sin ellas. 526. 1. Es Gramatica mui al contrario de la que ordinariamente se enseña. 527. 2. 528. 1.

### Cruz.

Ase de llevar cada dia. 34. 2. Porque murió en ella Cristo. 52. 1. Porque Pilatos no quiso borrar el titulo della. 109. 2. Hizo Cristo en ella un estrado de Iusticia. 143. 2. Porque Pilatos no quiso borrar el titulo de la Cruz de Cristo. 523. 2.

### Cuerpo.

Primero a las cosas del alma que a las fuyas. 28. 1.

### D

#### DAVID.

Porque tan del gusto del

Señor. 29. 1. Como confió de la misericordia del Señor. 60.

2. Porque le hizo tanto orror la muerte, que dijo le abia dado a Saul el Amalequita. 85.

2. En el primer Salmo puso la bienaventurança, i porque. 161. 2. Porque perdonó tan facilmente a Absalon. 192.

1. Porque tiene mejor lugar que Abraan en el Evangelio. 239. 1. Porque no le habló el Señor con claridad. 290. 2.

Porque lloró la muerte de Abner. 317. 1. La mas dulce lisonja que se le pudo hacer, fue dalle titulo de Siervo del Señor. 503. El mismo se preció mas de ese titulo que de el de Rei. 504. 1.

### Decir.

No se a de decir lo que se está dicho. 390. 1. 0.

### Demonio.

Su astucia en tentar a Iob. 58. 2. Alabole Dios en su presencia. 62. 1. Tiene Apremios i no premios. 146. 1. 0. No puede hacer mas mal del que el Señor le permitiere. 211. 1. 212. 1. Con la ambicion intentó triunfar de Cristo en el desierto. 230. 1. Para destruir una Republica comienza por las cabeças. 248. 2. Es arbitrio suyo, que se pretenda conseguir la gloria sin pasar por la pena. 254. 2. 255. 1. Tambien tiene sus Martires.

## Mas notables deste libro.

res. 256. 1. 0. Escribese su caída para escarmiento del onbre. 323. 2.

### Despachos.

Son despachos los que abiendo de pasar por muchos pasan por uno solo. 67. 1. 0.

### DIEGO.

Como fue esaminado quando pretende. 49. 1. Como ordenó su petición. 61. 1. Caballeros de su Abito son rayos. 106.

### Dignidad.

No está el bien en tenella, sino en merecella. 280. 2. 0.

### DIMAS.

Fue su conversión mui temprana. 435. 1. Corrió mucho en brebe tiempo. 439. 1.

### Dios.

Por nuestra salvacion no repara en sus pondonores. 2. 1. 0. Como formó al onbre. 3. 1. Porque jura. 5. 1. Nunca falta por él en la correspondencia con el onbre. 7. 2. 0. Es como el Sol. 8. 1. De su parte nunca ai duda de su misericordia. 9. 1. La diferencia que ai de hablar a los Profetas, ó en los Profetas. 16. 1. Cual es el mejor conocimiento suyo. 20. 1.

Pueden sus regalos sentirse, pero no explicarse. 22. 2. 0.

En su casa se comienza a vivir desde que se comienza a merecer. 35. 1. 0. Es comun de todos. 51. 2. 0. Reina en Poniente i Levante. 51. 2. Gana siempre por quien él apuesta. 60. 1. 0.

A nadie hará cargo de no aber llevado la carga que no puede llevar. 87. 2. 0. Desde quando pide sus alabanzas. 89. 2. Violo el Profeta Amos como Arquitecto. 92. 1. Emos de imitalle en el modo de obrar. ibid. 2. Es necesario corresponder luego a sus inspiraciones. 99. 1. 0.

Es Dios por Activa. 102. 1. 0. En que tiempo pedia sacrificios. 163. 1. Como constituyó Dios de Faraon a Moises. ibid. 2. Porque su castigar se llama visitar. 111. 1. Porque mandó oír a su Hijo en el Tabor, i no en el Jordan. 115. 2. Con diferentes clausulas mandó la Circuncision a los Ebreos que a los Alienigenas. 118. 1.

No quiere mas de las almas. 130. 2. 0. Nunca mas nos suele favorecer, que quando parece que nos desfavorece. 137. 2. 0. 359. 1. 0. Si en su casa ai apremios, tambien ai premios. 143. 1. 0. Con dilatar sus dones los hace mas dulces i sabrosos. 149. 1. 0.

Porque no luego se deja hallar. 150. 1. Es mas galante en las mercedes con quien le es mas

## Indicé de las cosas

mas relevante en los servicios. 158. 1. o. Premia a sus amigos, 164. 1. Ai en su casa diversos albergues. 165. 2. El solo se basta para triunfar i vencer de todo. 169. 1. o. Es el arrimo que nunca falta 178. 1.

Primero convida con la paz, que haga la guerra. 183. 1. No le falta la parte de buen Padre, aunque al onbre le falte de buen hijo. 191. 2. o. El ser onbre, su hechura le obliga a no luego destrulle. 196. 2. o.

Mas inclinado a la piedad que a la justicia. 201. 1. o. Es necesario hacelle mucha fuerza para castigar. 203. 2. Es autor de toda pena. 209. 1. o. Porque crió primero los Dragones 210. 1. Porque fuele jurar. 297. 1.

Porque despues del diluvio dio licencia para comer carne. 300. 1. Por su voto ninguno se condena. 302. o. Llama a todos. 304. 1. Es para el alma, lo que el alma para el cuerpo. 306. 2.

A ninguno deja de su mano, si el onbre no le deja a él. 309. 1. o. Es al contrario del Sol. 310. 2. Es indecible lo que siente el perdernos. 313. 2. o. Por donde pensamos que nos desfavorece, por a nos fuele favorecer mas. 359. 1. o. Siempre se le a de ofrecer lo mejor. 391. 2.

Los verdaderos siervos suyos, siempre an de ser unos. 399.

1. o. Previene contra las caudelosas malignidades de los onbres. 413. 1. o. Destruye con nivel. 420. 1. No se ofende de que le esaminen los milagros. 440. 2. o. Primero quiere ser conocido por las obras que por el nombre. 454. 2. Si en él cupiera ociosidad, le podiamos dar por muerto 457. 1.

No importa que esté con el onbre, mientras que el onbre no está con él. 474. 1. o. En no teniéndole de nuestra parte, todo va malo. 480. 2. El de siervo suyo gloriosísimo titulo. 502. 1. o. Estar junto a su trono los Serafines, gran prerrogativa. 506. 1.

### Dones.

Hace nse mas sabrosos con el picante de lo dilatado. 149. 2. o. En comunicallos tarde, dà a entender el Señor lo que se deben estimar. 155. 1.

### Duda.

Es cruel verdugo. 287. 2. o. Es un segundo infierno. 289. 1. Es peor que la muerte. *ibid.* 2.

## E

### Edad.

La del merecimiento es la que se cuenta en la casa del Señor. 35. 1. o. 437. 1. o.

### Exemplo.

Cuanto puede el de los mayores.

## Mas notables deste libro.

yores. 247. 2. o. Parece mas poderoso que los milagros para persuadir. 251. 2. Es el mas agudo acicate para hacer caminar i correr. 465. 2. o.

### Egipcios.

Entre ellos para cada enfermedad abia su Medico. 68. 2. Por cosas de poca monta solian tener sangrientas contiendas. 236. 1.

### ELIAS.

No pidió de una vez lo que abia de pedir. 213. 1.

### Estrella.

La de los Magos callando hablaba. 117. 1.

### ETIOPES.

Maldicen al Sol, al nacer i morir. 194. 1. Son ellos significados los Ebreos, *ibid.* 2.

### EVCARISTIA.

Porque al comunicar este divino Sacramento dijo al fraquear el Pan: Recibid, i no al Vino. 46. 2. Es mejor llegar con amor, que no por el temor dejar de llegar. 71. 2. o. Quita el Señor los temores para llegar a ella. 73. 1. Es el mas poderoso freno. 299. 1. o. Con ella, ni Dios tiene mas que dar, ni el onbre mas que pedir. 354. 1.

## F

### Faltas.

Para juzgar las agenas se à de ir con muy lentos pasos. 418. 2. o.

### Fariseos.

Por tener el mejor lugar hacian tantos esfuerzos. 270. 1.

### Favores.

Anse de hacer a solas porque no causen invidia. 277. 1. o.

### FRINE.

Como engañò a Prastiteles. 285. 2.

## G

### Gallina.

Valiente defensora de sus hijos. 315. 2.

### Gallo.

Sinbolo de la discrecion. 452. 1.

### Gloria.

Quererla conseguir de valde, es arbitrio de demonios. 254. 2. 255. 1. Apenas a penas que no vengan por glorias. 469. 2. o.

### Gracia.

Primero la deja el onbre que ella le dege. 312. 1.

### Gramatica.

En la de Dios es mas la persona que padece, que no la que hace.

### Grandes.

Es bueno castigar a los grandes.

Na des

## Indice de las cosas.

des para hacer temer a los pequeños. 124. 2. o.

### Guerto.

Es simbolo del alma. 33. 2.

### Gusto.

Es mui amigo el onbre de variar de gusto. 40. 1. o.

## H.

### Hermano.

Serlo de un Varon insignie es gran elogio. 363. 1. o.

### H guerra.

Porque la maldijo Cristo. 27. 1. Simbolo de los Superiores. 248. 1.

### Hijos.

Suelen ser crueles viboras para Pelicanos Padres. 403. 2. o. De ningun hijo se lee en el Evangelio que rogase por la salud de su Padre, solo uno pidio licencia para enterralle. 408. 2. No ai martirio como lidiar con hijos de muchas madres. 485. 2. o.

## I.

### IACOB.

Porque reinò Cristo en su casa. 29. 1.

### IGLESIA.

Porque dispone tanta diversidad de Oras para cantâr, i Canticos tan diversos. 41. 1. Tiene mucho dulce i poca a-

margo. 146. 1. Porque se llama ma ciudad de Mayorazgos. 159. 2. Estaba como un cielo en tiempo de los Apostoles. 167. 1.

### Ingenio.

No està el mal en la agudeza del ingenio, sino en el mal uso della. 461. 1.

### Inspiraciones.

Inporta mucho acudir luego a las del Cielo. 99. 1. o.

### Instrumento.

De los de la Pasion, qual sera merecedor de mayor reverencia. 508. 1.

### Intencion.

Es de donde toma el Señor las obras. 430. 2. o.

### Iris.

Simbolo de la paz. 183. 2.

## IOH.

Como procurò desesperalle el demonio. 58. 1. Apostò Dios por èl, i así ganó. 62. 1. Fue providencia del Señor, que interpretase san Gregorio su libro, i porque. 85. 1. Cuando parece que el Señor le abate mas, entonces es cuando mas le engrandece. 140. 1. Sabia mui bien qual era su mano derecha. 224. 1. No pendenciar sus hijos sobre la mayoria del asiento, rara maravilla. 269. 1. Sin andar, caminaba. 436. 1.

San

## Mas notables deste libro.

### SAN IVAN EVANGELISTA.

Fue tres veces llamado a la Escuela de Cristo. 1. Primero acudio al alma, que al cuerpo. 28. 2. Porque le dieron silla i asiento junto a S. Pedro. 37. 1. Como le examinò Cristo para padecer. 49. 1. Su segunda vocacion. 39. 1. Tercera vocacion. 75. Es llamado Hijo del Trueno, i porque. 105. 106.

Algunos de los Dicipulos se inclinaban a que èl tubiese el primer lugar en el Apostolico Senado i Colegio. 264.

Por el lugar que tubo en la ultima Cena se conoce que fue el mas favorecido de todos. 268. 1. o. No pudo ascender ni subir mas alto. 273. 1.

Es darle el Pecho, declararle el Señor por su Benjamin. 273. 2. Solo se guardò para Iuan este raro favor. 276. 2. Hacerle Cristo su Valido sin reparar en la invidia de los demas, peregrina merced. 277. 1. o.

No fuera mucho ser amado, si no fuera amable. 280. 2. Amole Cristo con mas ternura que a los demas. 284. 1. A los demas consolò con palabras i à èl con obras. ibid. 2. Como le librò de las llamas del sobresalto. 286. 1.

Que seguro en el pecho de Cristo, cuando los demas temblaban. 287. 1. Librele del mas desapiadado martirio. ibid. 2. Era mui cãdido i sincero. 298. 2.

Como se entiende aber sido

hijo de Maria. 330. & seqq. Las palabras que dijo Cristo en la Cruz no son como las de la cofracion. 331. Aunque algunos ayandicho que si, pero mal. 332.

Cuando Cristo le entrega su Madre, con que misteriosas palabras. 333. Ser Hijo de Maria es singularidad que de ninguno se dice. ibid. Diole el titulo de Amor. ibid. En Iuan està representada toda la Iglesia. 334. Contiene las perfecciones de todos. 335.

Es el Ioyel con que salio Cristo bicarro i galan. Por eso se le puso al Pecho. ibid. Es Arquiprofeta. 336. Aventaja i escede en el penetrar los misterios de la Iglesia a todos, así Profetas como Apostoles. ibid. Bolò donde a penas pueden llegar los Angeles. ibid.

Fue Religioso, i de la mas estrecha i recolera Religion. ibid. Fue desposado. 337.

Escedio al mismo Dios en hablar del mismo Dios, i como se entiende a questo. ibid.

Merecio por su firmeza i constancia ser mas favorecido que los demas. 338. 1. o. El solo pudo llamarse en el tiempo de la Pasion el Dicipulo del Señor. 341. 1. Si Cristo le amaba mas que a los demas, era porque fue mas fino que los demas. 341. 1. o. Diole Cristo el Pecho cerrado, porque abia de ver el costado rompido. 343. 1.

Nu 2 Dar.

## Indicé de las cosas

Darle su Madre parece que fue acto de justicia. 344. 1. 0. Ganó tan rica loya a precio de finezas i lealtades. 346. 1. Fue hijo de su industria. 347. 2. Ganó inmenso, perdiendo poco. 348. 1.

Cuando Cristo le entrega a su Madre, ni parece que él tiene mas que dar, ni Iuan que pedir. 351. 1. 0. Dándole a su Madre le hizo Dueño de una Ciudad que es la Metropoli de todo el Orbe. 352. 1. Fue esta singularísima prerrogativa. 353. 2. No parece que tubo mas que darle el Señor. 354. 1. Fue Prefcto de la mas sagrada Roma. 355. 1. Como à mas agraciado que todos se le entregó la Madre de todas las gracias. 356. 1. 0.

Nunca mejor le despachó el Señor, que cuando parece que mas acedo le despechó. 359. 1. 0.

Grande excelencia llamalle la Virgen hijo. 363. 1. Ser Hermano de Cristo peregrino privilegio. 363. 1. 0.

Que si para Iuan fue mucha onra entregalle Cristo su Madre, para la divina Señora parece que fue el provecho. 366. 2. 0. Fue adopcion la de Iuan en hijo de Maria mui al contrario de las demas. 368. 1. Parece ser Iuan mayor que Maria en virtud desta encomienda. 369. 1.

Despues de su Hijo ninguna

Criatura del mundo pudo ser consuelo de la divinísima Virgen como el nuevo hijo Iuan. 370. 2. 0.

No halló Cristo retrato mas vivo que dejar de sí, que a Iuan para consuelo de su Madre. 371. 1. Es otro Cristo. *ibid.* 2. Es un Cristo vaciado de oro. 372. 1.

Ningun Angel pudo consolar a Maria como Iuan. 173. 1. Con ningun Angel pudo estar mas decorosa que con la compañía de Iuan. 174. 1. Es nuevo Angel i nuevo Hijo. 375. 1.

Para adornar el divino Santuario, no se halló pieza correspondiente a Maria como Iuan. 375. 2. 0. Son las dos Ioyas los dos de mas valor i precio. 376. 1. No ai diamantes mas al tope. *ibid.* 2.

Despues de Dios solo Maria pudo saber i alcanzar lo que vale Iuan. 377. 1. Es Maria la Perla guerdana, i solo Iuan podia hacella alguna correspondencia. 378. 1. Es Querubin del Propiciatorio. *ibid.* 2. Para guarda de la celestial Reina, ninguno mas digno que Iuan. 380. 2. 0.

Fue Maestro de los Angeles. 381. 2. Fue compañero del Angel san Gabriel. 382. 2.

Porque estando Cristo en la Cruz le entrega su Madre. 383. 1. No dejó otra manda ni encomienda sino esta en su testamento. 384. 2. Despues que entregó a Iuan su Madre no

ha-

## Mas notables deste libro.

habló mas con los onbres. 385. 1. Es de Iuan el coraçon de Cristo. *ibid.* 2.

Fue mejorado i preferido a Pedro en el testamento que hizo Cristo. 386. 2. 0. No a abido Pescador que aya echado mas rico i ganancioso lance. 387. 1.

En tener a Maria, tiene todas las prebendas. 389. 2. Creyó la resurreccion de Cristo primero que san Pedro. 413.

Creyó mui facilmente la resurreccion de Cristo. 446. 2.

Varias opiniones de su muerte. 490. Algunos dicen, que à de venir a predicar con Enoc i Elias. 491. Que murio es lo mas cierto, i que està en cuerpo i alma en el cielo. 492. 493. De que edad aya muerto no es constate. *ibid.* Que murio mui viejo, consta. 494.

A solo Dios i su Madre están reservadas sus causas. 495. 1. 0. No se dice de la Virgen santísima que le recibiese por su Hijo, i porque. 498. 2.

De tal manera le amó Cristo, que parece que dejaba de amar a los demas. 469. 2. 0.

Si el ser Siervo del Señor es tan glorioso titulo, que será el ser tiernamente Amado del. 502. 1. 0. Fue el mas amado de todos. 505. 1.

No ai con que encarecer la prerrogativa de estar recostado en el pecho de Cristo. 505. 2. 0. Llegó donde ningun Sera-

fin se atrevio a llegar. 506. 2. Es Benjamin mas tiernamente favorecido que el primero. 507. 1.

Por aver llegado al coraçon de Cristo, parece merecedor de mas reverencia que todos los demas. 509. 1. Tubo por almoadada el pecho de Cristo. *ibid.*

Es el mas robusto Iayan de la Iglesia. 509. 2. 0. Del pecho de Cristo sacó todas las riquezas i tesoros. 510. 1. Levantó la piedra Cristo mas que cuantos à abido en el mundo. *ibid.* Levantola sobre las cabeças de los Serafines. 511. 2.

Habló mas altamente de Dios que los demas Evangelistas. *ibid.* 1. Supo mas Teologia que todos. 512. 1. Es Aguililla de tan rapido buelo, que no ai alcanzarle. *ibid.* 1. 0. Es su Evangelio un mar que no ai navegarse. 513. 2. Es el cuarto rio del Paraíso, que no ai saber por donde corre i camina. 514. 2.

Todo guele a Dios. 515. 1. 0. No a abido alguno mas sagradamente voraz. *ibidem.* 2.

En el pecho de Cristo mamó la leche del amor. 517. 2. 0. Era su coraçon un horno de fuego. 521. 2. Era todo amor. *ibid.* Del pecho de Cristo sacó las propiedades de Cristo, el serle tan parecido en

## Indice de las cosas

todo. *ibid.*

Fue no solo Querubin, sino Serafin. *ibid.* 2. Por donde quiera está arrojando llamas de amor. 522. 1.

Será poderoso Abogado para los infimos, pues lo fue de los supremos. 522. 2. o. Valiose Pedro del, para salir de aquella duda de quien abia de entregar al Señor. 523. 1.

Porque abiendo muerto tan viejo, siempre le pintan moço. 525. 1. o. Milagros que hizo. 527. 1.

Porque le pintan con un Caliz en la mano. 527. Supone mas padeciendo que haciendo. 528. 1.

Porque le pintan con el Aguila a los pies. 529. 1.

No a abido Santo mas onrado en muerte. 530. 1. Hizo Cristo por él la misma fineça que por todo el mundo, pues bajò a recibirle al salir del. *ibid.* Parece que pesa tanto como todo el mundo. *ibid.*

Entrò en la Gloria acompañado de Cristo, i todos los Apóstoles i Angeles en solene procesión. 530. 2. 531. 1. Fue paseado por todos los Coros de los Angeles. *ibid.*

San Miguel pregonò las onras que el Principe de las eternidades le hizo. *ibid.* Está en mas alto lugar i trono que los Serafines. *ibidem.*

Su Sepulcro está manando

Manà. *ibid.* Es el mas apropiado enblema el Manà de sus escelencias. 532. 1. Contiene las perfecciones de todos. *ibid.* 2. No solo sabe a lo bueno de todos, sino a lo mejor. *ibid.*

Para Abogado, ninguno en la Gloria como él, i como se entiende. 532. 1. Por él se va a Maria, de Maria a Cristo, de Cristo al Padre. 533. 1. Todos llegan a él confiados i seguros, así justos, como pecadores. *ibid.* 2. No a cosa reservada para él. *ibid.* Como al Valido todo le está patente. 534. 1. Es Norte por donde se guian todos. *ibid.* 2.

Epitafio sepulcral suyo. *ibid.* Varios renombres i blasones suyos. 535.

### *Juz, lugar.*

Cada uno juzga como quien es. 294. 2. o. Ase de juzgar de las agenas faltas con mucho tiento i madurez. 418. 2. o. An de entender los Juezes, que tienen otro supremo Juez que los a de tomar estrecha i rigurosa cuenta. 82. 1. o.

### *Inicio.*

En la obediencia no solo se a de rendir la voluntad, sino el juicio. 63. 1. o. La mayor parte del mundo peca en arrojarse a hacer juicio del proximo. 419. 1.

*Luz*

## Mas notables deste libro.

L

contrario. 241. 1. o.

### *Lanza.*

La con que se rompiò el soberano costado, parece el mas digno de reverencia de todos los instrumentos de la Pasion. 508. 1.

### *Lances.*

Inporta repetillos para los gallos. 93. 1. o.

### *Leche.*

En ella se infunden las propiedades de quien la dà. 517. 2. o. Cabritos tomando la leche de las ovejas crian blanda la lana, i corderos tomandola de las cabras, la crian aspera. 519. 1.

### *Leon.*

Crucificabanlos en Africa, i porque. 125. 1. No siempre trae descubiertas las uñas. 187. 2. Duerme los ojos abiertos. 496. 2.

### *Libro.*

Para los buenos solo un libro, i para los malos muchos, i porque. 156. 1.

### *Lugar.*

Sobre la preeminencia del fuele aber muchas contiendas. 233. 2. o. Tenerle inferior, parece mayor pena que el mismo infierno. 236. 2. Sobre la mayoria del ubo cisma en la Iglesia de Dios. 234. No a de onrar al que le ocupa, sino al

### *Luna.*

Porque la menguante no tenia peligro de ser adorada. 14. 1.

### *Luz.*

Donde se debe poner. 30. 1.

M

### *Mal, Malo.*

El numero de los malos siempre alcanza de cuenta al de los buenos. 155. 1. o. Cuando gobiernan malos, todo anda al derredor. 249. 1. Instrumento del mal, siempre sospechoso para el bien. 423. 1. o. Apenas ai algun mal que no venga por bien. 469. 2. o.

### *Mano.*

No sabe cual es su mano derecha el que tiene por algo las cosas desta vida. 222. 1. o.

### MARTIRES.

Tambien el demonio tiene sus Martires. 256. 1. o.

### *Merecer.*

Es vivir. 35. 1.

### MARIA SANTISIMA.

Cuando parece que el Hijo la desdena, entonces la onra mas. 139. 2.

Como se entiende aber sido hijo suyo el Evangelista. 330.

## Indice de las cosas

& segq. Entregosela Cristo con mui misteriosas palabras. 333.

Darcela por Madre parece que fue accion de Iusticia. 344. 1. En dar tal Madre no parece que tubo mas que darle, ni el mas que pedir. 351. 1.

Es la Metropoli de todas las Ciudades. 352. 1. En ella se encierra i contiene todo. 355. 1. Es la Madre de todas las gracias. 356. 1.

Es la perla guérfana. 378. 1. Es uno de los Querubines del Propiciatorio. ibid. 2. Es la sumamente amada. 379. 1.

Es Paraiso animado. 380. 2.

Primero fue onrarla que redimir el mundo. 383. 2. No dejó Christo otra cosa en su testamento, sino el cuidado de su consuelo. 384. 2.

Donde quiera que ella está, está el coraçon de Dios. 385. 1.

Es mas ser Madre de Cristo, que no de los Cristianos. 386. 2. Ella fue por algun tiempo toda la Iglesia. 388. 2.

Nunca falta por ella el ser Madre de los ombres. 403. 1.

De su dulcissima leche sacó Christo el ser tan dulce en las piedades i misericordias. 519.

Es el rico i liberal estanco de todas las gracias de Dios. 523. 2.

## MARIA MADALENA.

Porque oia la divina palabra a los pies de Cristo. 20. 1. Que hizo al llamarla Cristo por su nombre. 74. 1. Que es lo que Christo alabó en ella. 131. 1. Fue arrebatada en juzgar. 422. 2. Porque no luego la llamó Christo Maria. 479. 1.

## Misericordia.

Suele ser menos poderosa que el rigor para con los ombres. 121. 2. 0. Los antiguos Padres no proclamaban la misericordia. 123. 2. Cantase primero que la Iusticia. 186. 2. Mas inclinado el Señor a ella que a la Iusticia. 201. 1. 0.

## Mucho.

Nunca cuesta poco. 151. 2. 0.

## Mundo.

Ai en él apremios, pero no premios. 146. 1. 0.

## N

## Necesidad.

A la mas urgente sea de acudir primero. 118. 1. 0. 450. 1. 0.

## No.

Para entregalle el Arca, se le averiguaron los Merecimientos. 356. 1.

## Nombre.

Con obras infames nóbre onroso grande afrenta. 107. 1. 0.

Da.

## Mas notables deste libro.

Dase en la casa del Señor conforme a las acciones. 477. 1. 0.

## Numero.

El de los malos siempre alcáçõ de cuenta al de los Buenos. 155. 1. 0.

## O

## Obediencia.

A de ira conpañada de volúrad i entendimiento. 63. 1. 0. No facilmente an de poner los Superiores preçeto de Obediencia i Excomunion. 190. 2.

## Obras.

Porque todas juntas falgan buenas, es bueno examinar cada una de por sí. 90. 2. 0. No decir con el nombre grande afrenta. 107. 1. 0. Son la mas elocuente retorica. 114. 2. 0.

## Ociosidad.

Torpißimo vicio. 454. 1. 0.

## Ojos.

Inportan poco sin manos. 22. 1. 0.

## OSEAS.

Medalla de un perfeto obediente. 64. 1.

## ONBRE.

Híçole el Señor a modo de vestido. 3. 2. Anda siempre la misericordia de Dios a sus alcances. 6. 2. Amigo de variar de gusto. 40. 1. Es mui amigo de lo que no cuesta. 422. 0.

Vno solo no puede despacharlo todo. 67. 1. 0.

El que vale por dos, pasa mas allá de lo onbre. 69. 2. Porque se hizo con diferentes circunstancias q las demás cosas. 97. 2.

Tiene el coraçon aca el lado izquierdo. 121. 1. Por rigor suele obrar antes que por suavidad. 121. 2. 0. Cuando parece que mas desdeñoso le mira, entonces le suele favorecer mas. 137. 2. 0. 359. 1. 0.

An de ser unos, pero al modo de Dios, con distincion de personas. 165. 1. 0. No ai cosa que mas cara le falga que el ser agradecido. 179. 1. 0. Luego se olvida del bienhechor. 180. 2. Aunque a él le falte la parte de buen Hijo, no por eso deja Dios de ser buen Padre. 191. 2. 0.

Valele mucho ser hechura de Dios para no destrulle luego que le ofende. 196. 1. 0. Siente mucho perder el dinero. 198. 1. No hace bien lo que obra contra su natural. 202. 2.

Algunos haciédo como que hacen el negocio ageno, hacen el suyo. 213. 2. 0. Al pretender mui umilde, i en consiguiendo, mui sobervio. 226. 1. 0. En abiendo conseguido una cosa, luego pretende otra. 217. 2. 0.

El que piensa que las cosas desta vida son algo, no sabe qual es tu mano derecha. 222.

1. 0.

## Indice de las cosas

1.º. Por mandar no abra pecado à q̄ no se desmáde. 229. 2.º. Cada uno juzga como quie es. 294. 2.º. Nũca llegó tarde, cuando no pudo llegar mas temprano. 433. 2.º.

Cree mui facil que serà lo q̄ gusta i desea que sea. 443. 2.º. Presta poco que Dios estè con con el, miẽtras que el no estã cõ Dios. 474. 1.º.

### Orejas.

Son como balanças. 419. 2.

## P

### Paciencia.

Es madre de la compasion. 86. 2.

### Padecer.

La persona que padece en la Gramatica de Dios, es mas que la que hace. 527. 2. 528. 1.

### Padres.

Cuanto importa dar buen ejemplo a sus hijos. 249. 1. Siendo Pelicanos para los hijos, fueren los hijos ser viboras para ellos. 403. 2.º. Porque solo en el preceto de onrallos, se configura premio. 404. 2.

### Paz.

Primero combida el Señor cõ ella, que haga la guerra. 183. 2.º. Iris se llama la paz. 184. 2.

### Palabras.

Pueden poco sin las obras.

114. 2.º. Son el bosquejo de las obras. 117. 1.

### Paloma.

No es buena para Catedras. 238. 1. No siente que la quiten los hijos. 315. 2.

### Pecado, Pecador.

Golpe de la repreension à de tirar al pecado, no al pecador. 110. 2.º. Ai pecadores que tienen seguridades de justos, a-biendo justos que tienen recelos como si fueran pecadores. 319. 1.º. Para que teman los pecadores, se escriben las caidas de los justos. 323. 1.º. Dõde se escandalizò con el pecado, seria bueno edificar con la enmienda. 427. 1.º.

### Pecho.

Es mas gloria estar en el pecho, que en los ombros. 507. 1.

### SAN PEDRO.

Apenas ubo accion ni palabra q̄ los demas dicipulos no le envidiasen. 263. 264. 265. 266. Porque permitio Cristo que se fuese a undir en el mar. 279. 1. Era mas insigne en hacer milagros. 341. 1. Porque fue el primero al sepulero. 427. 1. Porque fue aplaudida su confesiõ, i no la de los demonios. 432. 1. Porque Cristo le mandò dos veces apacentar los corderos, i una las ovejas. 452. 2. Porque tomò en mar, i no en rio la pose.

## Mas notables deste libro.

sesion de su Pontificado. 485.

1. Estimaba mas el titulo de Siervo del Señor, que el de Apostol. 503. 2. Dechado de perfecto obediẽte. 66. 1. Buscò compañeros para el trabajo. 67. 1. Cuando su encogimiento no fue loable. 71. 2. Porque le dan primero el nombre de Simon, que de Pedro. 82. 1. Porque le reprehendiò CRISTO à el, i no al vieto. 88. 1. Porque al llamarle estaba echando la red. 90. 1. Siẽpre se le dio el primer lugar. 167. 1.

### Peligro.

En abiendo pasado uno, se debe temer otro. 134. 1.º.

### Penas.

Apenas ai algunas, que no vègan por glorias. 469. 2.º.

### Perdidas.

Por el Señor son ganancias. 348. 1.º.

### Perfeccion.

No luego se puede cõseguir. 79. 2.º.

### Persona.

En la casa del Señor es mas la persona que padece, que la que hace. 527. 2. 528. 1.

### Pilatos.

Porque no quiso borrar el titulo de la Cruz de CRISTO. 523. 2.

### Pildora.

Es como pildora la verdad. 128. 2.

### Pocos.

El decir Pocos, es lo mismo que decir Buenos. 157. 2.

### Poderosos.

Importa castigarles para refrenar a los demas. 124. 2.º. Aseles de decir la verdad con mucho tiento. 127. 2.º. Quanto mas poderosos, mas necesitan. 173. 1.

### PREDICADOR.

Cuanto mas tarda en el Sermon, retarda los aplausos. 53. 1.º. A de inculcar la doctrina para lograla. 93. 1.º. Puede poco con las palabras, mientras no habla con las obras. 114. 2.º. Dale el Señor diferentes premios que a los demas. 160. 1.

### Premios.

Si ai apremios en la casa del Señor, ai tambien premios. 143. 1.º. Pero en el mundo ai solo apremios, i no premios. 146. 1.º. Animã mucho a trabajar. 161. 1.º. An de ser conforme a los merecimientos. 237. 2.º. Asi se dan en la casa del Señor conforme a ellos. 477. 1.º.

### Prudencia.

En faltando ella, falta todo. 244. 2.

### Pundonor.

Por nuestras comodidades no repara el Señor en sus pundonores. 2. 1.º.

## Indice de las cosas

R

### Rayo.

Mata al niño en el vientre de la madre, quedando ella buena i sana. 113.2. Primero hace el efeto que el trueno. 117.1. Obra con mas furia donde halla mas resistencia. 121. Hacen la presa en los montes mas altos. 127.1. No baja derechamente. 130.1. Es Dios como Rayo. *ibidem* 2. Destruyendo la espada, deja ilefa la vaina. 134.2. Quanto mas le aprietan, tanto con mayor violencia descende. 139.2. Es arma de Dios. 209.2.

### Regalo.

Los del Señor se pueden sentir, mas no explicar. 22.2.0.

### RELIGIOSO.

A de obedecer con voluntad i entendimiento. 63.1.0. No está su perfección en lo Antiquo. 35.1.0. 437.1.0.

### Relox.

Enpresa de discretos. 137.1.

### REYES.

Los Reyes que todo lo fian de uno, lo echan a perder todo. 69.2. Los Reyes de la tierra son Reyes por pasiva, Dios lo es por activa. 102.1.0. Afeles de decir la verdad con mucho tiempo. 127.2.0. Tienen gota en los oídos. 129.2. Son como acci-

óntes que por si no se pueden tener. 172.2.0. Son como casacas. 174.1. Porque se llaman velas. 176.1.

### RESURRECCION.

El fundamento de nuestras esperanças. 162.2.

### Revelaciones.

Las que no se conforman con la sagrada Escritura, son sospechosas. 446.2.0.

### Riqueza.

No está en ella el mal, sino en usar mal della. 463.2.

### Rigor.

No luego se a de defatar todo el rigor. 187.1.0.

S

### Sabiduria.

Cuanta alteça sea. 11.1. Parece toda la bienaventurança. 12.2.

### SACERDOTE.

Vno solo no podia acudir a todo. 68.1.

### Sal.

An de ser como ella los Sermones. 54.1.

### SALOMON.

Porque permitio el Señor que idolatrase. 15.1. Porque no se dice de que madera era su lecho. 23.1.

Sal.

## Mas notables deste libro.

### Salvacion.

Sus cosas se an de tratar muy de espacio. 15.2. No ai ora, tiempo, ni lugar que no sea a proposito para tratar de la salvacion. 25.1.

### SANSON.

Porque llevó tanto dinero Dalida por cortalle los cabellos. 153.1. Porque le entregó Dalida a los Filisteos. 525.1.

### SANTO.

Escriben se las caidas de los Santos para escarmiento de los pecadores. 323.1.0. Guelen a Dios. 517.1.

### Serpientes.

Porque no murió Dios las que en el desierto tan ponçonosa i fatalmente mordia. 135.1. Siempre huye del ombre. 425.2.

### SERAFIN.

Estar junto al trono de Dios, es mucha gloria. 506.1. Solo una vez se nonbran en la sagrada Escritura. *ibid.*

### SERMONES.

Ai unos buenos malos, otros malos buenos, otros malos malos, otros buenos buenos. I como se entiende. 53.1. An de ser breves para ser sazonados. *ibid.* 1.0.

### Sieruo.

El título de Sieruo de Dios

es gloriosissimo título. 502.1.0. Fue la mayor lisonja que se le pudo hacer a David dalle este título. 503.1.

### SOL.

Sinbolo de la misericordia del Señor. 8.1. Porque los Angeles no se llaman Soles. 98.1. Maldicente los Etiopes al fallir, i al ponerse. 194.1. Siempre es uno. 459.2.

### SUPERIOR.

Deben entender; Que ai otro que les mande. 82.2.0. An de ser Pastores al reves para serlo a derechas. 116.1. No luego a de desenfainar del arco del poder la flecha del rigor. 187.1.0. No le an de quitar luego al primer pecado la Prelacia. 189.2. Puede mucho su egenplo. 247.1.0. 465.1.0. Debe ser mucha su vigilancia. 491.1.0.

T

### Teorica.

Inporta poco sin la pratica. 19.1.0. 529.1.

### Tiempo.

No ai ninguno q no sea muy a proposito para tratar de la salvacion. 25.1. Las cosas temporales an de estar debajo de los pies. 31.1.

### Tierra.

A de imitarla el Crifiano.



## Indice de las cosas

79. 2. No puede nada sin el riesgo del Cielo. 482. 2.

### Trabajo.

No ai trabajo mas triste que el que no luce. 57. 1. 0. Nadie sabe conpadecerse del que los padece como el que los à padecido. 85. 1. 0. Cuando mas terrible, mayor la gloria del tolerate. 139. 1. No ai ninguno q no venga ordenado por la divina Providencia. 209. 1. 0.

### Trato.

En los tratos i comercios de Dios i el onbre, sienpre por el onbre falta la correspondencia. 7. 2. 0.

## V

### Vasallos.

Por mas que sean, an de parecer menos q sus Principes. 95. 2. 0.

### Verdad.

Ase de decir con mucho tiempo a los poderosos. 127. 2. 0.

### Vicio.

Apenas ai quié yerre su puerta. 76. 1. 0.

### Vid.

Porque Cristo se compara à

la Vid. 318. 1.

### Vida.

El merecer es vivir en la casa de Dios. 35. 1. 0. 437. 1. 0. En la sobrenatural es de ordé superior. 206. 1.

### Vidrio.

Es el alma como horno de vidrio. 32. 1. 0.

### Virtud.

Porquè se haga amable, no se à de introducir terrible a los principios. 47. 1. 0. Apenas quié de con su puerta. 76. 1. 0. No luego se puede subir a lo supremo della. 79. 2. 0.

### Umildad.

Nadie por acciones de umildad perdio su gravedad. 457. 2. 0.

## Y

### Yugo.

Yugo de Cristo donde se à de poner para llevarse bien. 65. 1

## Z

### Zaqueo.

Perquè fue mas favorecido que el Centurion. 75. 1.

F I N.

CON PRIVILEGIO,  
EN MADRID,

EN LA IMPRENTA

DE MARIA DE QUIÑONES.

A 5. de Noviembre, Año M. DC. XLIX.