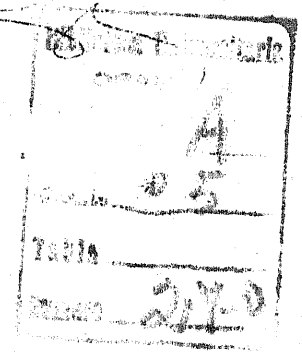
21. a. 6-7.

+

Diego de Vila Ministro de
[illegible] Costa 22 reales
[illegible] Diego de Vila [illegible]
[illegible] tenia [illegible]
Fernando de [illegible]
[illegible]



[illegible] de Granada

Nº 3
28 5899

Biblioteca Universitaria
A
5
Tabla
Número 270

3
28-315

Por comission de los Sres Inquisidores corregi este libro segun el expurgatorio de 1640

Diego de Ribera

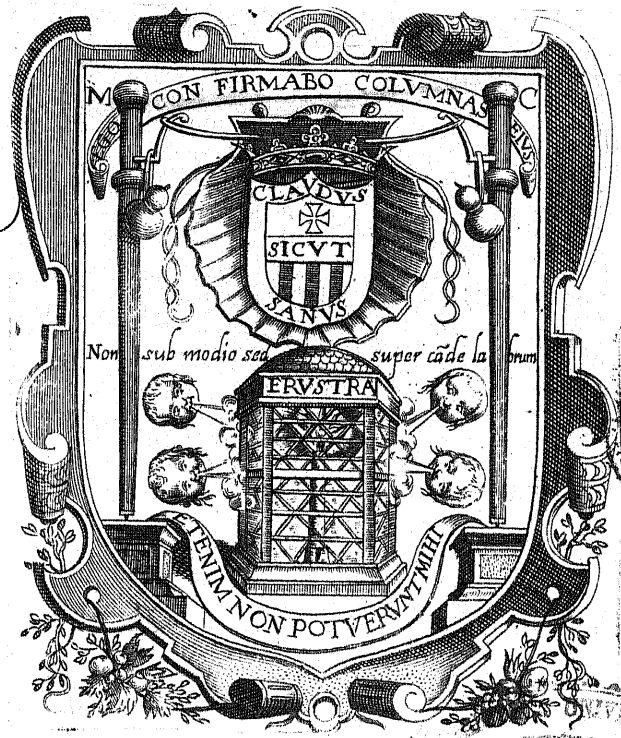
Del colegio de Granada R. 3606

CONSIDERACIONES SOBRE TODOS LOS EVANGELIOS DE LOS DOMINGOS, Y FERIAS DE LA QVARESMA.

Con vn breue paraphrasis de la letra de cada vno dellos.

Compuesto por el P. M. F. Hernando de Sanctiago de la orden de N. Señora de la Merced Redempcion de captiuos.

Dirigido a Don Pedro Fernandez de Cordoua, Marques de Priego, Señor de la casa de Aguilar.



Sevilla

Esta corregido segun el expurgatorio del año de 1632.

Al.º Comedi

CON PRIVILEGIO.

En Salamanca, En casa de Juan y Andres Renaut.

M. D. XCVII.

EL REY.

POR quanto por parte de vos fray Hernando de Sanctiago de la orden de nueſtra Señora de la merced Redempcion de Captiuos, nos fue fecha relacion, que vos auiades compueſto con mucho eſtudio y trabajo, vn libro intitulado, *Conſideraciones ſobre todos los Euangelios, y ferias de la Quareſma*, con vn breue paraphraſis dela letra de cada Euãgelio, y por ſer obra muy vtil y prouechoſa para la republica Chriſtiana, nos pediſtes y ſupplicaſtes os mandaſſemos dar licencia para lo poder imprimir y vender en eſtos nueſtros Reynos, con priuilegio por tiempo de veynte años, o como la nueſtra merced fueſſe, lo qual viſto por los del nueſtro Conſejo, y como por ſu mandado ſe hizieron las diligencias, que la pragmatica por nos fecha ſobre la impreſsiõ de los libros diſpone, fue acordado que deuiamos de mandar dar eſta nueſtra cedula para vos en la dicha razon, y nos tuuimos lo por bien: por la qual por os hazer bien y merced, os damos licencia y facultad, para que por tiempo de diez años primeros ſiguientes, que corran y ſe cuenten deſde el dia de la data della, vos o la perſona que vueſtro poder ouiere, y no otra alguna podays imprimir el dicho libro que de ſuſo ſe haze mencion, por el original que en el nueſtro Conſejo ſe vio, que va rubricado y firmado al fin del, de Chriſtoual Nuñez de Leon nueſtro eſcriuano de Camara, de los que en el reſiden, con que antes que ſe venda lo traygays ante ellos, juntamente con el original, para que ſe vea ſi la dicha impreſsion eſta conforme a el, o traygays fe en publica forma, en como por corrector nombrado por nueſtro mandado, ſe vio y corrigio la dicha impreſsion por el original. Y mandamos al impreſſor que imprimiere el dicho libro, no imprima el principio y primer pliego, ni entregue mas de vn ſolo libro con el original al autor, o perſona a cuya coſta ſe imprimiere, y no a otro alguno, para effecto de la dicha correction y taſſa, haſta que primero el dicho libro eſte corregido y taſſado por los del nueſtro Conſejo, y eſtando anſi, y no de otra manera, pueda imprimir el dicho principio y primer pliego, en el qual ſeguidamente ponga eſta nueſtra licencia y priuilegio, y la aprobacion taſſa y erratas, ſopena de caer e incurrir en las penas contenidas en la dicha pragmatica y leyes de nueſtros Reynos, y mandamos que durante el dicho tiempo perſona alguna ſin vueſtra licencia, no lo pueda imprimir ni vender, ſopena que el que lo imprimiere, aya perdido y pierda todos y qualeſquier libros, con moldes y aparejos que del dicho libro tuuiere, y mas incurra en pena de cincuenta mil marauedis por cada vez que lo contrario hiziere, la qual dicha pena mandamos ſea la tercia parte para la nue-

ſtra Camara, y la otra tercia parte para el juez que lo ſentenciare, y la otra tercia parte para la perſona que lo denunciare, y mandamos a los del nueſtro Conſejo preſidente e oydores de las nueſtras audiencias, alcaldes, y alguaziles de la nueſtra caſa y corte y chancillerias, y a todos los Corregidores, Aſsiſtentes, gouernadores, Alcaldes mayores y ordinarios, y otros juezes y juſticias de todas las ciudades, villas y lugares de los nueſtros Reynos y ſeñorios, aſsi a los que agora ſon, como a los que ſeran de aqui adelante, que vos guarden y cumplan eſta nueſtra cedula y merced que anſi vos hazemos, y contra el tenor y forma della, y de lo en ella contenido no vayan ni paſſen, ni conſientan yr ni paſſar en manera alguna, ſopena de la nueſtra merced, y de diez mil marauedis para la nueſtra Camara. Fecha en el Campillo, a veynte y ocho dias del mes de mayo, de mil y quinientos y nouenta y ſiete años.

YO EL REY.

Por mandado del Rey nueſtro Señor.

Don Luys de Salazar.

Licencia del General.

FRAY Franciſco Zumel Maeſtro en Sãcta Theologia Cathedratico de propriedad de la Vniuerſidad de Salamanca, y Vicechancellario della, y diputado mayor del Reyno de Valencia, y General de toda la orden de nueſtra Señora de la merced Redempcion de captiuos, &c. Por la preſente doy licencia al P. M Fr. Hernando de Sanctiago de la dicha orden, para que pueda imprimir vn libro que nos ha hecho relacion auer eſcripto de Conſideraciones de todos los Euãgelios de la Quareſma, auiẽdo primero para ello licẽcia de ſu Mageſtad, y de ſu Real Cõſejo. Y porq̃ eſperamos en nueſtro Señor q̃ ha de ſer para ſeruicio ſuyo y edificacion del ſpiritu. Y porque a tan piadoſo trabajo no falte el merito de la obedientia, le exhortamos, y ſi neceſſario es en virtud de ſancta obediencia le mandamos, que con la mayor breuedad que ſea poſsible le imprima. Dada en nueſtro moneſterio de Guadalajara, ſellada con el ſello de nueſtra orden, y refrendada de nueſtro ſecretario, que es fecha en quatro dias del mes de Mayo, de mil y quinientos y nouenta y ſiete años.

Fr. Franciſco Zumel. M. General.

Por mandado de N. Reuerendiſ. P. General.

Fr. Pedro Perez Vice Secretario.

CENSVRA.

POR mandado de los Señores del Consejo Real, he visto este libro intitulado, *Consideraciones sobre todos los Euangelios de los Domingos, y ferias de la Quaresma*, con vn breue Paraphrasis de la letra de cada Euangelio, compuesto por el padre Maestro fray Hernando de Sanctiago de la orden de nuestra Señora de la Merced, y no tiene cosa contra fe catholica, ni que offenda las piadosas orejas, antes doctrina solida, curiosa, y muy prouechosa en puro, casto, y proprio lenguaje Castellano, muy vtil para predicadores, y para todo genero de gentes, y assi me parece le pue de dar vuestra alteza la licencia que pide. Dada en nuestro monasterio de la sanctissima Trinidad de Madrid en diez y ocho de Mayo de 1597.

El Maestro fray Diego de Auila.

A DON PEDRO FERNANDEZ DE CORdoua Marques de Priego, Señor de la casa de Aguilar.

SIENDO permitido algo de historia en estas cartas dedicatorias, bien pudiera ser larga la mia (sino la escriuiera a V. S. que sabe tanta:) tratando del priuilegio de la protectiõ, que es mucho antes de Romulo, pues el lo tomo de los Griegos (como cuentan graues authores) o del amparo que hallauan para retraerse los delinquentes, y aun los esclauos en las estatuas de los grandes Principes, de que tambien ay authoridad, no solo en los historiadores que mayor la tienen, pero aun ley expressa en el derecho. La imagen de Romulo en el Senado, el sepulchro de Theseo en Athenas, la estatua de Tolomeo en Cirene, y la de Tyberio el tyranno, a quiẽ el mismo dio este priuilegio, con pena de la vida, a quien no guardasse respecto al que se fuesse a amparar della. Pero ninguna de-

Dionys. Halicar. libr. 2. Varro. lib. 1. de re rustica.

Dion. lib. 4. Plut. in Theseo. Philostra. in vita Appollonij. Senec. lib. 3. de benef. l. 1. de jis qui ad statuas.

na deſtas hiſtorias es neceſſaria donde eſta la mia, que aunque no es tan antigua, quiça no eſtara oluidada quando lo ſea, por andar acompañada de la protection, que en V. S. halle, quando obedeciendo la tormenta por ver furioſos los vientos cogi las velas, atajando los inconuenientes q̃ ſuelen ſucceder, quando el perſeguido quiere forçar al trabajo, a que ſirua a la ambicion: y haziendo me fuerte con el ſilencio, y la eſperança, que fueron los dos bordones de mi peregrinacion, de que anduuo pendiente mi venera, no temiendo la fuerça del Huracã por la ſeguridad de la lanterna, que amparaua mi luz, penſando que me auian quebrado las piernas (~~que ſino lo hizieron fue, por penſar q̃ era muerto,~~) y quando parecio que quedaua coxo para no ſalir de tan larga jornada, vine al fin a acabarla con la que eſta Quareſma he hecho a Salamanca. Donde como dixo Caſiodoro valen mas las armas del derecho, que las del furor: y ſi eſte camino fuera en romeria a Sanctiago, las buxerias que de alla auia de traer de azabache ſe han conuertido en eſte libro, que

Iſai. 30.

Caſiod. lib. 53.

es la

es la mercancia que corre en aquella feria, de donde vengo. Solo eſcreui la Quareſma, que en aquella inſigne Uniuerſidad predique, no tãto por ſer oyda con mayor applauſo del que yo merecia, quanto porque auiendo ſe la de dar a V. S. en el pulpito, y no pudiendo, por preceder la obediencia a mi obligacion, me parecio que la tenia de offrecer la eſcrita en lengua que baſtaſſe leella, y no fueſſe neceſſario eſtudialla. El ſeruicio es muy corto, como lo es el ingenio de quien ſale, en eſpecial ſiendo la deuda tan grande, pero mi voluntad que no es menor ſe anima, con ver que la grandeza con que V. S. ſuele hazer grandes mercedes, es muy conforme a la llaneza con que ſabe recebir humildes ſeruicios, y con el mio hago lo que el que eſcapò de la graue enfermedad, que offrece a la imagen de ſu deuocion ſus muletas, como yo dedico a la ſtatua de mi protection mis bordones: con ſeguridad que con tal amparo ſeran columnas. Y ſi el libro ha de ſer cenſurado como la perſona, bien es que la protection que le valio a ella no le falte a el. Pues V. S. la ha tenido ſiempre de mis coſas

 con

con tan gran afficion, que mas parece paſsion de las violentas, que lleuan a los grandes Señores a los extremos: y mientras V. S. haze en eſto el officio de Ioſue en mi defenſa, tendre yo como Moyſen las manos leuantadas, ſupplicando a nueſtro Señor guarde a V. S. feliciſsimos años con el acrecentamiento de mayor eſtado, que los capellanes de eſſa caſa deſſeamos.

El M. Fr. Hernando de Sanctiago.

AL LECTOR.

QVANDO el que eſcriue es conocido, y de quien ſe tiene ſatisfactiõ que puede hazerlo, ſu nombre auia de baſtar por carta para el Lector, ſi ſolo en ella ſe pretẽde encomendar el libro: pero en eſtos tiempos de otras coſas injuſtamente ſe embaraçan eſtos prologos, que vnos los gaſtan en quexarſe q̃ les han hurtado ſus trabajos, y a las vezes acontece a eſtos, lo que al ladron que va huyendo de la juſticia, que como ve que vã tras el apellidãdo, al ladrõ, para que le tengan, como a delinquente cõmunmente aborreſcido, el tambien a las bueltas da vozes, diziendo: tened al ladron, y con eſto no le conocen, y le dexã paſſar. Ella es buena manera de diſsimular, pero no para quien cueze, y amaſſa: ni tampoco quiero dezir por eſto, que conocemos a todos los q̃ hurtan, pues como el Alcalde Ronquillo que tãbien los conocia, cõprò a vno vn dia vna colcha q̃ le facaua hurtada de ſu caſa, compramos cada dia lo que nos cogen de las nueſtras, no pudiendo creer q̃ los que mas apellidan los ladrones, y aun parecen gente mas ſpiritual, viuen deſte officio: pero aunq̃ viuio muchos dias en el, el q̃ hazia los mas ſubtiles hurtos, quando mas deuoto parecia que eſtaua en la Igleſia cõ el braço, y mano fingida, q̃ lleuaua, al fin vino a morir con ſoga dorada, y a ſer conocido cõ tã notable aſſombro del mundo. Podremos eſperar que los q̃ hurtan a lo ſpiritual, no han de ſer canonizados como Dimas, antes han de ſer conocidos como eſtotro por gente que con tercero braço de vn eſcriuiente echadizo, o vn oyẽte deuoto, y cuydadoſo

ſaca

ſaca como bõba todo lo q̃ quiere, y por alçarſe cõ ello, ſe ſangra en ſalud diziẽdo mal đ los q̃ eſto hazẽ, q̃ ſin duda muchos pudieramos agora traer la empreſa del Empera dor Iuliã, q̃ era vna Aguila, đla qual quitauã las plumas cõ q̃ adereçauã las flechas pa herirla con vn mote q̃ dezia: *Ab ipſa cõtra ipſam.* Dexo de aplicar todo eſto, por claro, y paſſo a otros q̃ encarecẽ ſu trabajo por ,puechoſo, ſingular y extraordinario, y recebidos a prueua ſobre eſtos articulos hã meneſter pa auerigual los plazo vltramarino, y aſsi las mas vezes paſsã a Indias eſtas impreſsiones. Si yo pretẽdiera eſta grãgeria cõ la mia, buhonero fuera q̃ ſupiera loar mis agujas, pero no ſigo la profeſsiõ de los Academicos, y Stoicos, q̃ no teniã por hõroſo loq̃ no era vtil, y aunq̃ hablãdo politicamẽte puedẽ concurrir en el premio hõra y ,puecho, deſſeo auer acertado en mi traba jo, y lleuar por premio đl el honor, que no deue ſer medido cõ el interes, como lo ſentiã los Romanos, q̃ no eſtimãdo la virtud y el ingenio a precio de dinero, dauã corona đ grama y yerua verde por mas precioſa q̃ todas las de oro de los otros pueblos, y aſsi ſe moſtro corrido aq̃l grã ſoldado Romano, a quiẽ daua Lauinio lugar teniẽte de Ceſar vna grã cadena de oro, por auer auẽturado vale roſamẽte ſu vida cõtra el enemigo, y no la q̃riẽdo recibir le dixo, q̃ el no q̃ria el premio de los auaros, ſino el de los virtuoſos, q̃ es el honor, y haze a eſte propoſito el prouerbio đ las matronas Frãceſas, q̃ dize, q̃ buena fama vale mas q̃ cintura dorada, q̃ lo dixerõ menoſpreciãdo las cinturas de oro, q̃ las mugeres infames trayã, no obſtãte la prohibiciõ q̃ auia por ley cõtra eſto, porq̃ ſiẽte mucho la virtud verſe en el premio, y gualada cõ el vicio, y como yo no he pretẽdido mas q̃ el q̃ digo, no he hecho la diligẽcia q̃ otros en la taſſa de mi libro, aunq̃ he hecho la q̃ he podido en el trabajo del, y cõ todo cõfieſſo q̃ ſi importunaciones de yguales, que ablãdã, y mãdatos de ſuperiores que vencen

El prouerbio en Frãces dize. Bonne renomee, vault mieux que ceinture doree.

vencẽ nome vuierã apretado tãtos años ha que eſcriuieſſe algo por ſola mi volũtad, q̃ quãdo mayor la he tenido deſto ha ſido acõpañada del temor, q̃ es razõ q̃ tẽga quiẽ de ſi por mil cauſas fia muy poco no lo vuiera hecho, y aunq̃ las callo porq̃ no ſe gana mucho con la humildad, quãdo ſe cõfieſſa la verdad q̃ todos ſabẽ. Vna no puedo dexar de dezir, q̃ cõmigo ha ſido muy poderoſa, que es conſiderar la differẽcia q̃ ay de la pluma a la lẽgua, para no eſperar q̃ ha de ſer todo vno, ſer muy oydo tanto en las cortes de ſu Sanctidad, y de ſu Mageſtad, quãto en las mas inſignes, vniuerſidades de Eſpaña, y Italia, y en las mayores ciudades de ambas partes: y ſer en todas ellas bien recebidos mis eſcritos. A eſta duda ſe ha cõtrapueſto el auer hallado muchos de mis trabajos cogidos del pulpito, y paſſados por diuerſas manos, q̃ crecẽ en las vnas, y mẽguã en las otras y pocas vezes en fauor de quiẽ los ſudo, y a otros papeles he viſto pueſto mi nõbre, q̃ como ay tãtos q̃ tratan en eſta mercaduria pareceles q̃ cõ el berbete, o marca de official conocido pueden vender por fina la de mal obraje, y por reformar lo q̃ anda mal eſcrito he cõſentido q̃ la fidelidad de la impreſsiõ de teſtimonio đ mis originales, en la miſma lẽgua q̃ yo los he predicado: q̃ tãbiẽ para eſcriuir en eſta he de referir alguna de las razones q̃ me hã mouido. No es la menor verq̃ los q̃ de las demas naciones eſcriuẽ ſemejãtes materias no dexã ſu lẽgua materna por la q̃ es comũ a todas, como lo es la Latina, y andãdo la lẽgua Eſpañola en eſſa era tan valida cõ ſu Imperio, q̃ porque cõ ella cõre la moneda del, q̃ enriquezẽ el mũdo, no ay en el quiẽ (ſi no la ſabe) no la entienda. Conforme a lo qual juzgo parece q̃ para la poſteridad ſeã teſtigos de la grãdeza deſte ſiglo q̃ gozamos, los eſcritos que los ſubditos deſte Imperio (que agora es el ſupremo en ſeñal de q̃ lo es) dexaren.

Que

Bodino lib. 1. de Repu. cap. 10.

Que vno de los mayores republicos de nuestra edad, (aunque no de nuestra nacion) da por muestra de la suprema authoridad, forçar los subditos a mudar lẽgua, y dize que esto hizieron los Romanos para authorizar la suya mejor que Principe, ni otra Republica del mundo, aunque no pudieron acabar esto, con el vltimo Rey de los antiguos Toscanos, que siendo vencido dellos hizo todo lo que le pidieron, excepto recebir la lengua Latina, y assi dixo del Caton (y aun muy en alabança suya.) *Latinas literas, vt reciperet persuaderi non potuit.* Y aun quando Francia se hinchio dellos, y de sus Cornelias, introduxeron su lengua Romana (que era la Latina) tan mañosamente, que en poco tiempo todas las escripturas, sentencias, y otros actos publicos se hazian en Latin, hasta que sobre esto hizo vna ordenacion el rey Francisco el primero, con que restituyo su lengua, no obstante que en la escriptura la Francesa con la Latina ayan quedado tan incorporadas como se ve en las bullas de Canceleria, que vienen de Roma en lengua Latina, y letra Francesa. Los Arabes plantaron su lengua en toda la Asia, y la Africa. Los Griegos en la declinacion de su Imperio procuraron boluerla a esforçar, queriendo leuantar el resplandor de su lengua, enseñando a los estudiantes las leyes en Griego, aũque sin causa se marauille Cuyacio de los que dizẽ, que las leyes del Codigo ayan estado en Griego, pues Iustiniano expressamente lo dize assi: y assi traduxerõ los vltimos libros de la Metaphysica de Aristoteles, de Arabigo en Griego, quando se perdio el original Griego que dexo el Philosopho, y buena parte de las obras de S. Thomas passarõ de la lẽgua Latina a la suya propria. Y en resolucion, barbaro llamauan antiguamente al que no hablaua la lengua del Pays, y esto era mas vsado entre los Hebreos, como lo

Iustinian. l. 2. de vet. iure.

mo lo noto vn grã Rabino sobre vn Psalmo de Dauid, dõde los Egypcios por esta razõ son llamados barbaros, cõ auer sido estimados de Cesar, Herodoto, y de todos los antiguos, por la gente del mejor entẽdimiẽto de su edad. Y vltimamente cierran este intento las palabras q̃ refiere Aulo Gelio que dixo Fauorino Philosopho a vn mancebo q̃ hablaua cõ affectacion. Ha se de viuir con las costũbres passadas, y hablar cõ las palabras presentes. Y aunque bastaran estas authoridades, y otras innumerables q̃ ayudan este intento: otra razõ ay principal del nuestro, que creo q̃ vence a todas las que se le pueden opponer, y es, que no se yo q̃ cosa se pueda desear mas, que ver en nuestra lengua cõ propriedad declarado el stylo de la scriptura Sagrada, en la qual las sentencias q̃ parecẽ in intelligibles, y destrauadas, se muestren en nuestro ordinario lenguaje, tan lisas, faciles, y corrientes, que se satisfaze el entẽdimiẽto como cayendo en la cuenta; y assegurando se de q̃ el Spiritu sancto (sin duda) las quiso entender assi, que como es el el author de la diuina Scriptura, y vino en lenguas, en la propriedad de todas se puede hallar la propriedad della, y la que yo en este libro he procurado guardar con cuydado de declarar la elegancia secreta, que en las sagradas letras ay (que vence infinitamente la de Ciceron, y se ajusta mucho a nuestra lengua) desseo mucho que se aduierta, y no por [illegible] la propriedad de nuestra lengua, por ordinaria que sea, pues si la tiene la haga [illegible] aquellas, o por otra, y en cuydado, y no por [illegible] la via que es mas comun y vsada de las naciones. Pues ya como he dicho) los estambien nuestra lengua, y no estaran guardadas como antiguamente, que fauthorizada, y no declarada los textos sagrados, ndo se le prohibio ofrecer la interpretacio dellos, antes

Rabi. David Kimi. in Psalm. 114.

esta tan adornada de Tropos, y figuras, q̃ no solo declara con propriedad los mas delgados conceptos, pero encarece lo bueno, y vitupera lo malo dẽtro de los limites de la verdad con mayor rigor q̃ otra, biẽ puede fiarsele con estas condiciones la interpretacion de la scriptura Sagrada. Y cõ auerme mouido estas razones sin otras, no quiero dexar prenda metida para el Sanctoral que quedo acabando, que si en esta lengua esto no pareciere, como espero: como teniendole en la latina hecho le he buelto (persuadido de amigos, y aun mandado de superiores) en la vulgar: estotro, que esta ya casi todo en la nuestra le boluere luego a la latina. Pero si el estilo, orden, y substancia aqui agrada, como vamos a buscar el libro que tiene algo desto a la Italiana, y a otras, y con cuydado le traduzimos, vengan de alla a buscar desto en los nuestros, donde no hallaran menos, y si hallaren tanto, o mas, con el mismo, lo traduzgan. Lo que puedo offrecer que hallaran en este mio, es, vn breue paraphrasis con que declaro los Euangelios, en la misma forma que lo hago en el pulpito (porque he pretendido que se parezcan lo mas que sea posible, pluma y lengua) y van aunque con breuedad vencidas las mas de las difficultades que se offrecen en la letra dellos, siguiendo el camino mas acompañado de los sanctos Doctores (trabajo que pienso que se ha de estimar en algo,) plegue a Dios se aya acertado en el, que esto es lo que tendre por premio, y aun lo que me dara animo a offrecer lo que queda de nuestro pobre caudal, en seruicio de la sancta Iglesia, a cuya correction lo subjectamos todo, y a la censura del prudente lector.

Vale.

CONSIDERACIONES DEL MIERCOLES DE CENIZA.

Cùm ieiunatis, nolite fieri, sicut hypocritæ tristes, exterminant enim facies suas, vt appareant hominibus ieiunantes. Matth. cap. 6.

CAYO Alexandro vna vez en tierra, quando mas presumido estaua de sus partes, y mas razon tenia de estarlo, y leuantãdose vio q̃ no hazia mas señal que de siete pies en ella, y que alli cabria quien tenia el mundo por angosto, pues lloraua, quando le dezian que auia mas mundos, por no los auer conquistado todos. Cayo otra vez Iulio Cesar en la conquista de Africa desembarcando en vn puerto, quando mas furioso y confiado acometia a dar la batalla, y por desmentir este mal aguero dixo: *Teneo te Africa.* No cay, tendime a tomar la possession de vos Africa, no os yreys de mis manos. Cayo otra vez Antheo, de quien dixeron los poetas que era hijo de la tierra, y luchaua con Hercules, y aunque hazia piernas en su madre derriuaua le el Gigante, pero con nueuos brios que la madre, le daua quando caya en su regazo, de cada cayda se leuãtaua mas fuerte. Esto les succede a todos oy en la Iglesia. Los mas presumidos Alexandros en fuerças, gentileza, hermosura y haziẽda, caen en la ceniza, dõde veran, si no son ciegos, que siete pies bastã para todo esto, y desta cayda leuãtara la cõsideracion el alma a echar de ver, que si oy caemos, como

A mo

mo deuemos, en la tierra a la entrada de la conquista del cielo, que es el principio de quaresma, no solo no sera de mal aguero, pero aun nos assegurara la victoria, pues podremos dezir, que aunque caemos en tierra, tomamos possesion de cielo, que caydas son estas de que nos leuantaremos de nuestra madre ~~la Iglesia con nuevos brios para la lucha de la penitẽcia, que son ayudas muy como de tal madre, aunque es madre de la naturaleza, otra mejor tenemos que es madre de gracia~~, *Maria mater gratiæ*, que como tal nos la alcançara, pidamos la.

Explicacion de la letra del Euangelio.

LOS ojos de los vassallos se lleua vn Rey bien qhisto, y assi son tan sus camaleones todos, como parecio aun en vn Rey tyrano como Herodes, que el dia que se turba, todo Ierusalem haze lo
Matth. 1. mismo. *Turbatus est Herodes, & omnis Ierosolyma cum illo.* Y assi es discreto acuerdo, quando vn Principe quiere reduzir vn Reyno rebelde, o conquistar otro a que tiene derecho, si va en persona a esta reducion o conquista, vestirse al trage de los que va a reduzir, por lleuarles las voluntades por este camino. En la yda del Rey nuestro Señor (siendo Principe jurado destos Reynos) a Flandes se vio, que de las galas Flamencas vso muchas, y los grandes de su corte, y los del estado y camara hazian lo mesmo, y Portugueses vuo muy discretos que en la entrada de Portugal miraron mucho en que vsaua botas, destas cosas se sube a las mas altas que son del Rey que da los Reynos, y que trae en
Prouer. 21. sus manos los coraçones de los Reyes, *Cor Regis in manu Domini.* El qual para reduzir el mundo, y poblar el cielo, auiendo establecido el
Psal. 68. precepto del ayuno, gala tan vistosa con que se pone de fiesta el alma, que para agradar a Dios Dauid dixo, *Operui in ieiunio animam meam*, quiso vsar el mesmo trage triste, y ayunar el primero, para que se aficionassen los hombres a seguir este vso, y desta manera los reduxesse, y habla dello como de cosa ya muy assentada, no mandandolo agora de nueuo, sino diziendo las circunstancias con que ha de hazerse, que es no tratar del trage, sino de las guarniciones con que se ha de adornar el vestido, que esta particula *cum* del Euangelio, de cosa muy assentada y llana trata. y es muy semejante a la otra del mesmo S. Matheo,
Matth. 25. *Cum venerit filius hominis in maiestate sua*, porque tan assentado dexa esta particula, *cum*, el precepto del ayuno, como aca el articulo de fe de la venida del juyzio: y como quiere que entremos en la gala del ayuno,

ayuno, quiere tambien que entremos en el vso del juzgar, que pues el lo ha de hazer nos sangremos en salud, juzgando nos primero a nosotros mismos, que este es el consejo de S. Pablo, no obstante que aya dicho. 1. Cor. 4. *Nolite ante tempus iudicare.* En la misma Epistola en el capitulo 11. dize, *Si nosmetipsos diiudicaremus, non vt que iudicaremur.* 1. Corin. 4.
Assentado pues por cierto que nos hemos de conformar en el ayuno 1. Corin. 11.
con Christo, y en el juyzio tomando nos secreta residencia, pues la misma certeza tiene este precepto que aquel articulo, que ambos a dos se lleuan vna misma particula, *cum.* Como en este mesmo capitulo de S. Matheo tenia Christo ordenado como se auia de hazer la oracion y limosna en secreto, porque la vana gloria no defraudasse el fruto de la buena obra, lo mesmo aconseja del ayuno, que obra tan grande no se haga para cumplir con los hombres, cuyo caudal es muy corto para satisfazerla, que esso hazen lo los hypocritas, que como las mugeres por engañar toman colores postiços traydos de fuera para su rostro: ellos destierrã del suyo el color proprio q̃ Dios les dio: y cõ solo hazer Compar.
esto se pagan de su mano, *Amen dico vobis, quia receperunt mercedem suam, Tu autem cum ieiunas*, Como en la limosna y oracion enseño la cautela con que se auia de andar, para guardar en secreto virtudes tan grandes, assi en el ayuno busca el medio mas discreto para que no se eche de ver que es, *Vnge caput tuum, & faciem tuam laua*, que pues lo hazes por paga mia, y no de los hõbres, *ne videaris hominibus ieiunans*, sino la obra ha de yr hecha a gusto del que la manda hazer, y la ha de pagar, *sed patri tuo qui est in abscondito, & pater tuus qui videt in abscondito, reddet tibi.* Y con este mismo premio cõcluyo el consejo de la oracion, ~~y el precepto dela~~ limosna (que tiempos ay en que es precepto) *si non pauisti, occidisti.* Y el cuydar de grangerias desta vida, donde qualquiera dellas tiene mil riesgos, en metales, moho, en granas, lana, polilla, en todo lo demas, ladrones, no es ganancia cierta: quanto mejor es hazerse de vna vez ricos, y tratar en el cielo, y embarcar para alla estas buenas obras, donde tienen infinitos logros. *Nolite thesaurizare vobis thesauros in terra, vbi erugo & tinea demolitur, & vbi fures effodiunt & furantur, thesaurizate autem vobis thesauros in cælo, vbi neque erugo, neque tinea demolitur, & vbi fures non effodiunt, nec furantur.* Y por que se vea que no prohibe el tener hazienda en la tierra, ni grangearla para los hijos, que esto permitido parece en aquello de Sant Pablo. 2. Cor. 12.
Patres thesaurizant filijs. Sino que solo lo prohibe en quanto la tierra, y los cuydados della diuierten de los que hemos de poner en el cielo, concluye el Euangelio con dezir, traro que ath esoreys aca, porque anda la hazienda muy pegada con el coraçon, y si aca es el commercio y contratacion, aca vendran los coraçones. *Vbi enim est thesaurus tuus, ibi & cor tuum.*

Consideracion Primera.

LA consideracion es vna llaue maestra que todas las puertas abre, y a todas cerraduras haze, si el hombre aun estando aca en la tierra quiere entrar en el cielo, puede muy bien. Dauid: *Stantes erant pedes nostri in atrijs tuis Ierusalem.* El pensamiento y consideracion nos pone (Ierusalem) por momentos en los çaguanes de vuestra casa, donde el cauallo del cuerpo queda en el apeadero del mundo, y el alma se apea del, y entra en vuestras pieças, y haze visita, y tiene su rato de conuersacion, *Conuersatio nostra in cœlis est*, y aquel *stantes pedes*, dize mucho, que todo el cuerpo esta en pie, estando todas las plantas en el suelo, pero para estar los pies en pie, *stantes erant pedes*, han de estar los pies de puntillas, y tanto lo podrian estar los de los justos, que a vna lucha que tienen, o con el Angel, o con Dios (como la de Iacob en el Genesis, y en Oseas) queda el Iacob con vna cuerda de vna pierna encogida, de manera que si toca el pie al suelo le toca de puntillas (y lo mas cierto es q̃ no le toca.) Y tambien lo es, que si otra vez luchara, ya no tocara el otro pie al suelo, o quãdo mucha merced Dios le hiziera, anduuiera cõ los pies en pie, pero mas seguro es a muchas luchas con Dios no quedar los hõbres con los pies en el suelo, sino subirse por essos cielos. Mirad lo que puede la consideracion, y si es llaue que abre la puerta del cielo, cuya cerradura esta aferrada, y roblados los clauos con las manos de Dios, *Quoniam confortauit seras portarum tuarum*, que no se podia abrir sino con llaue de Cruz, y llaue grande que era menester echarla al hõbro, *Clauis Dauid super humerum eius*, y es tan poderosa la llaue de la consideracion que a todo esto haze. Tambien puede abrir las puertas de aque-

Psal. 121. *Philip.* 3. *Genes.* 32. *Oseæ* 12. *Psal.* 147. *Isaiæ* 22.

aquellos calaboços, y mazmorras infernales, *descendant in infernum viuentes*, que no se ha de creer que es maldicion dezir que baxen viuos al infierno, la maldicion fuera dezir que baxassen muertos, que viuos, solo con la consideracion pueden baxar. Y aun para boluer el alma a entrar en su casa, quando sale della (que salen los hombres de si) porque al boluer suelen hallar las guardas de la cerradura voluntad y memoria (sino trocadas mohosas:) Toma la llaue de la consideracion que a todas haze: de si auia salido el hijo prodigo, y cõ esta llaue boluio a abrir su entendimiento: *Et in se reuersus*: Veys lo buelue en si, q̃ no ay tal sofrenada quando os vays a despepitar en el vicio, ni tal espolada quãdo estays lerdo para la virtud. Quando daua vozes Isaias que boluiessen a su coraçon los peccadores, sola esta llaue les podia dar para abrirle: *Redite prævaricatores ad cor*: a el alma que dexado su primer esposo Dios, se yua tras sus lasciuos amadores, esta llaue se le dixo que hallaria aunque entre espinas, hambre, y trabajos, no obstante que la auia perdido en gustos y regalos: *Ego sepiam viam tuam spinis & maceria*. Pondrete vna quaresma delante, espinas de cilicio, maceria de ayuno y bolueras como Agar fugitiua con poco pan, y poca agua: bolueras al coraçon de donde auias salido, y con esta llaue maestra dela consideracion le abriras, y dentro de ti hallaras mil razones de humillar tu ento-no: *Humiliatio tua in medio tui*. Quiẽ nos puede dar vna joya tal como esta llaue, sino nuestra madre la Yglesia, que proprio es de madre para el bien de sus hijos hazerles estas inuenciones extraordinarias: y no fueron tales las de Rebeca con Iacob para que se lleuasse la bendicion de su padre, y con ella el mayorazgo, aunque llegaron hasta ponerle en las manos (no se si guantes de Ante, y de vnte passico, y en el cuerpo

Psal. 54. *Luc.* 15. *Isai.* 46. *Oseæ.* 6. *Genes.* 21. *Mich.* 6. *Genes.* 27.

unas pieles de cabrito

[redacted]: y el hazer el pebre para el cabrito con el gusto de amor, *Sicut velle me nosti*, que al fin el amor es grande inuencionero destos saynetes. Y muy atras queda el desta madre sancta, para compararlo con el de la sancta madre Iglesia: pues para que lleuemos la bendicion y mayorazgo de la gracia, si con esta sancta ceremonia no nos la da, da nos disposicion para ella, y con esta ceniza bendita nos pone en el trage, con que mas bien parezcamos a nuestro Padre, y con acortarnos el manjar, adereça para Dios manjar muy de su gusto, que pues come de hazer la voluntad de su padre: *Meus cibus est, vt faciam voluntatem Patris mei*, sabroso bocado le sera el que mientras mas lo fuere, y de mas gusto mas con gusto le dexaremos con seruirle. Y para que sepays quan conformes son ceniza y ayuno, pues lo vno y lo otro solenniza la Yglesia este dia, en vn dia nascieron ayuno y ceniza, porque segun opinion de sant Ioan Chrysostomo, dende que Dios crio al hombre, tuuo el ayuno principio, que como agora la Yglesia prohibe vnos manjares, y permitte otros: assi alli vuo prohibicion de la fruta de vn arbol, y permission de los demas: y quando se quebranto aquel ayuno, entonces dixo Dios a Adam: *Puluis es, & in puluerem reuerteris*. Y esso os dize oy la Yglesia, *vt sciant gentes, quoniam homines sunt*: para reduziros con la consideracion a saber que no soys Dios para desuaneceros, ni bestia para abatiros, sino hombre con alma para estimaros, y cuerpo, para no ensoberueceros: que si la Yglesia no os ha hecho hombre, con esto os haze hombre de hecho, y como quien no os ha acabado de curar con tantos remedios y consejos como de los Euangelios, y mysterios

Ioan. 4.

Chrysost.

Genes. 3.

Psal. 9.

rios, que todo el año trae, viendo que el humor de la culpa esta tan arraygado, os embia oy a tomar los ayres de la tierra, como quien os dize, que si no creeys, que soys mortales, vedlo en los cascos, sobre que ponen ceniza, *puluis es*.

Consideracion II.

Estando Moysen en el monte con Dios, se leuanto vn motin en el pueblo, y fueronse los communeros juntos a Aaron, pidiendole que les hiziesse dioses, que lleuar delante: *Fac nobis Deos, qui nos præcedant*. Viendo Aaron, que es furioso animal vn vulgo determinado, y que no escaparia de sus manos, sino era haziendo su gusto, pideles todas sus joyas para hazerles vn dios vaziado de fundicion, que pienso, que si ellos supieran esto antes, no quisieran dios tan a su costa, en especial que su Dios era su dinero: *Simulachra gẽtium argentũ & aurũ*. Al fin se fundio vn bezerro [redacted] dixo: *Hi sunt tui dij, qui te abduxerunt de terra AEgypti*; como haziendo mofa dellos; estos son los dioses, que os sacarõ de Egypto. Mirad (como si dixera) si en virtud de vn bezerro hecho de vuestras manillas y çarcillos se podia boluer el poluo en mosquitos, el agua en sangre, las piedras en fuentes, y aun en colmenas y molinos de azeyte: *Mel de petra, oleumque de saxo durissimo*. Estãdo en esto, y Dios mirandolo, despacha a Moysen con vara alta de justicia, por pesquisidor del delicto [redacted], el qual baxo y los cogio con el hurto en las manos, y cogio con las suyas el negro Dios: *Et arripiens vitulum quem fecerant, combussit, & contriuit vsque ad puluerem, quem sparsit in*

Exod. 32.

Psal. 113.

Biendo el pueblo

Las quales palabras mejor las pudiera decir Aaron

Deut. 32.

Iudic. 15.

in aquam & dedit in potum filijs Israel, que le echo en vna grande hoguera, y despues de muy bien tostado, le majo y hizo poluos, y desta agua y poluos dio a beuer a todos los hijos de Israel. De la causa por que dio a beuer esta agua con estos poluos, ay mucho que considerar dello muy fundado en la Scriptura, y algo en consideracion moral para prouecho nuestro, y del mysterio nos aprouecharemos para declarar vn lugar difficultosissimo de las diuinas letras del primero libro de los Reyes en el capit. septimo, donde Samuel desseando hazer amistades entre Dios y su pueblo, y para esto quitar los falsos dioses, Baalin y Astaroth, en que el pueblo auia ydolatrado: para tomar medio en este caso, auiendo los del pueblo de Dios dexado los dioses, y bueltose al Señor les dize Samuel: *Congregate vniuersum Israel in Masphat, vt orem pro vobis Domino & conuerterunt in Masphat, hauseruntque aquam & effuderũt in conspectu Domini, & ieiunauerunt in die illa atque dixerunt ibi, peccauimus Domino.* Juntaos todos les mando en Masphat, y hare por vosotros oraciõ al Señor, y ellos lo hizieron ansi, que se juntaron y sacaron agua y la derramaron delante del Señor, y ayunaron aquel dia, y dixeron peccamos al Señor. La gran difficultad deste lugar cõsiste en que ceremonia fue esta del agua q̃ sacaron y derramaron delante del Señor, ayunando y cõfessando su peccado: para lo qual es de saber que en el pueblo de Israel auia ciertas aguas conficionadas, las quales se llamauan aguas de prouacion, que beuiendolas se aueriguauan los delictos ocultos: y ansi dizen los Doctores Hebreos que Moysen para aueriguar el delicto dela adoracion del bezerro, lo hizo poluos, y echados en agua con ciertas execraciones (las quales pone Rabbi Iesardan en el Commento sobre el Exodo) las dio a beuer al pueblo, y los immunes

1. Reg. 7.

Rab. Iesar. in Cõmen. sup. Exod.

nes del delicto, las beuieron sin daño, y los que auian adorado el bezerro, se les pegaron los poluos de oro en los labios, y conocidos por aquella señal, murieron por su peccado: y aunque bastara esto para la declaracion de nuestro lugar del Exodo en que estamos, me ha parecido dexar declarada la difficultad del lugar de los Reyes que no lo està del todo con lo dicho: y para mayor aueriguacion della es de saber, que tambien en la antigua ley, auia cierta agua llamada dela Zelotypia, con la qual los maridos zelosos prouauan los adulterios en sus mugeres, y la culpada se hinchaua beuiendo aquella agua, con que daua claro indicio de su culpa. Conforme a esta doctrina queriendo el Propheta Samuel conocer en el pueblo los inuentores de la idolatria de Astaroth y Baalin, acometio al pueblo con el agua de la probacion, y ellos como vniuersalmente culpados, renunciaron el agua derramandola delante de Dios, como si dixeran, si por esta prueua del agua se pretenden conocer los delinquentes, de tal manera somos todos culpados que no es necessaria el agua, derramadla ante los ojos de Dios, a los quales nada se absconde, que aqui confessamos nuestro peccado: *Peccauimus Domino*, y Samuel acceptando su confession, rogo a Dios por ellos, y los reconcilio con el: no obstante que aya Rabinos, y entre ellos Rabi Ionatas, que digan que las aguas de que habla el Texto, son lagrymas que derramaron ante Dios, que la verdad de nuestra edicion vulgata, y su propriedad, diziendo: *Hauserunt & effuderunt*, no suena lagrymas, y mas authoridad tiene ella, pues esta recebida y consagrada por la Yglesia, que todos los Rabinos cuyas exposiciones se han de leer con mucho cuydado: y porq̃ es razon tenerle de boluer a nuestro lugar principal,

Num. 5.

Rab. Iona.

(que sin daño suyo nos tomamos licẽcia para esta cor ta digresion) aunque el rigor de su letra pudiera quedar declarado con la exposicion de Rabbi Iesardan, de que esta agua con los poluos del bezerro que se dio, fue para descubrir los ydolatras, con todo podremos dezir algo de la causa deste hecho, que si no lo suffriere el rigor de la letra, lo pida el desseo del espiritu. Pudo ser tambien causa de darles a beuer el bezerro quemado, para curar el ahyto que soleys quemar lo de que os ahitastes, y tomays los poluos molidos. Auia sido la glotoneria y ahito del ydolo, passen lo molido a ver, si vomitan la ydolatria, hartandose dello. En los Numeros en el ca-
Num. 11. pitulo onze a los que desseauan carne, les permitte Dios comerla hasta echarla por las narizes y boca, hasta que la vinieron a aborrecer, que al otro auaro con perpetua hambre de oro derretido se le echaron por la boca, a ver si se hartaua. Y Midas con la misma cobdicia mintieron los poetas que los Dioses boluieron en oro su casa, sus vestidos, su cama, y su comida, y no tocaua la mano a cosa, ni la veya que no fuesse oro: ya vereys, si este y esse otro quedarian hartos; hartaos pues de bezerro que con esso quedareys ahitos y enfadados del. Pero es muy de notar lo que a proposito desto he leydo en Pe-
Pedro Rabenas. dro Rabenas autor antiquissimo, tratando de aquella hambre del hijo prodigo, en aquellas palabras:
Luc. 15. *Cupiebat saturari de siliquis*, que aun de bellotas desseaua hartarse, que la hambre de aquella tierra era tanta, que no solo no las auia para los lechones, pero ni aun para el porquerizo, y si algunas se hallauan, como el moço auia llegado a tal estremo de miseria, que temia no hallar otro amo (si aquel le faltaua) porque no se le muriesse el ganado, se quitaua

taua el la bellota de la boca, si alguna hallaua, por dar se la: y ansi andaua con desseo de se poder hartar dellas, con que (pienso) se declarara lo que pide la letra deste lugar: *Cupiebat saturari de siliquis.* Dize pues este author, que es condicion de Sathanas, no dexar al peccador hartar de su peccado, porque si se harta, el hastio le dara en rostro, y ansi es mezquino en dar gustos (si lo son los que el peccado trae consigo) porque tras la hartura de essos (si la ay en ellos) viene el desengaño, que peccadorazos hartos y enfadados del mundo son los que mas de ordinario se bueluen a Dios, y quiça por hartar a estos les dio en beuida el Idolo. O podria ser que fuesse por no dexar reliquia del peccado, sino que se consumiesse todo, no boluiessen otro dia
a el. Sabe Dios, que en tiempo de Ieroboam el be- *1. Reg.* 12. zerro hecho poluos lo boluieron a resuscitar, y que lo mismo hizieran deste, que de tan grandes idolatras todo esto se podia esperar. Y aun por esso les
escondio Dios en la muerte de Moysen su cuerpo, *Deut.* 34. porque no lo adorassen como supersticiosos, que quien adoraua en la serpiente de metal, como si fuera Dios, hasta que el Sancto Rey Ezechias la hi- *4. Reg.* 18. zo pedaços, y la quemo, por qualquiera destas causas, o por la vltima, que mas a nuestro proposito haze, que es porque viessen, que negro Dios adoraua, pues tan facilmente se hazia cenizas, por esso lo quema y da a beuer Moyses, y auiendo vos mil vezes cometido este delicto, que qual ha idolatrado en su dinero, qual en su fortaleza y salud, qual en su gentileza y hermosura, oy quiera la Iglesia que essos idolos vuestros los veays quemados y buelros en ceniza, y que ayer q̃ como glotones comistes hasta enfermar,

mar, oy ayuneis hasta sanar, y si ayer dixerades en medio de vuestros banquetes lo que los otros de
Isai.22. Isaias : *Comedamus & bibamus, cras enim moriemur*, dixerades bien aunque no con el animo dellos, que aquel *cras* nunca creyan que auia de acabar de llegar, y a vos ya se os ha entrado por las puertas, pues la Yglesia dende oy quiere que viuays muertos, que con esso viuireys para siempre, y para que la vida sea mas larga a la primera visita que el diuino medico haze oy no os receta mas que sola dieta: *Cum ieiunatis.*

Consideracion III.

CVM ieiunatis. A la grauedad y authoridad del ayuno importa que no se mande agora de nueuo, sino que se supponga a las demas virtudes, si aunque entre el amor en ellas, que es la cifra de todas, pues sin el no ay ninguna que lo sea, y con el todas luzen, porque es el cuño con que tienen valor todos los metales de virtudes, y de ellos se bate moneda corriente: y sin este cuño dixo sant Pablo, no aura metal ni virtud que sea mas que para cam-
1.Cor.13. panas: *Factus sum velut æs sonans aut cymbalum tinniens.* Con todo esso del amor habla de nueuo, y
Ioan.13. haze precepto: *Mandatum nouum do vobis*, de la hu-
Matt.11. mildad el se pone por exemplo encargandola: *Discite à me quia mitis sum & humilis corde*: pero del ayuno como cosa assentada, ni agora trata de su precepto, ni dize de quien han de aprender para guardarle: pero luego en la entrada de la Quaresma nos enfrena con el, porque el mas fuerte freno con que la penitencia haze del cuerpo lo q̃ quiere es el ayuno, aquel lu-
Psal.31. gar de Dauid: *In chamo & fræno maxillas eorum cõstringe, qui*

qui non approximant ad te. Cassiodoro dixo en lugar de *Cassiodoro.* *chamo & fræno, in ieunio & abstinentia*, porque para reduzir vn cauallo desbocado de vn cuerpo de vn hombre, no ay freno mas a proposito, que con esso se ajusta, de manera, que antes parece Angel que hombre. En Tobias quando el Angel que le auia acompañado, *Tobiæ 12.* con el disfraz de nombre de Azarias se le descubrio, de ninguna cosa se descargo con mas cuydado, q̃ de auer comido el tiempo que anduuo disimulado, y assi le dixo, *Videbar quidem vobis manducare & bibere.* Tenia el Angel por cosa muy baxa, y indigna de su alteza, que pensassen del que auia comido, porque verdaderamẽte, baxeza es grãde vn pecho tal como el que nos quedo por el peccado, que es el comer, lo pague vn hombre con tanto gusto, no como Iob, que al fin como por justo era hijo de algo, y no pechero baxo, quando a su pecho auia de pagar este pecho, le costaua mil suspiros, *Antequam comedam, suspiro.* Y assi se desprecian de *Iob 3.* esso los Angeles, y como Angeles, los ayunadores no padecen peregrinas impressiones, pues Daniel y los tres niños de su tiempo que seruian en la camara del Rey de Babylonia, el por aquel ayuno riguroso de los *Dan.9.& 10.* tres dias en la semana, estuuo entre los hambrientos leones, que tambien les auiã a ellos mandado ayunar, para que mas furiosamente en el se ceuassen, y con todo como animales ayunos reconocieron al justo ayuno, y retoçando en su presencia como cachorros le entretuuieron, y los tres niños por el ayuno, aunque el horno se caldeo mucho mas que lo ordinario, para que mas presto los consumiesse, como ayunauan en la casa del Rey, y solo se mantenian de legumbres, les respecto el fuego, y la capilla de horno se hizo de cantores, y ellos conociendo que el fuego los reconocia como a ayunadores, aunque cantauan su motete a tres, combi-

combidaron al fuego que echaſſe quarta voz, diziẽdo: *Benedicite ignis, & æſtas Domino*, que a el ayuno atribuye eſte milagro Origenes, y tãbien lo apunta Chryſoſtomo, y es mucho de conſiderar q̃ quãdo el Rey ſe aſſoma a la boca del horno, dize que quiẽ guia la dãça y es el maeſtro de la capilla, *erat ſimilis filio Dei*, que ya no ſe contetan con parecer Angeles los q̃ ayunan, ſino hijos de Dios, aun a los q̃ no tienẽ conocimiento de q̃ Dios tiene hijo, como no lo tenia eſte tyranno: y cõ eſto podemos juntar vna grãde alabança del ayuno digna del ingenio de S. Pedro Criſologo, en aq̃llas palabras que dixo el demonio a Chriſto tentandole: Si eres hijo de Dios, *dic* q̃ eſtas piedras ſe hagã pan: muchas coſas dize eſte ſancto, auia viſto el demonio q̃ le pudiera obligar a peſar que Chriſto era hijo de Dios, el verle nacer de madre virgen, la voz del cielo en q̃ el eterno Padre le declaraua por ſu hijo enel Baptiſmo, la facilidad cõ q̃ curaua enfermedades, en q̃ ſe ſentia rendida la naturaleza, y corta la medicina, y en ninguna occaſion deſtas con ſer ſobrenaturales todas, le tiene por hijo de Dios, ſino quando le ve ayunar. Llamad vos al ayunador como quiſieredes, q̃ aunque le llameys angel, el demonio q̃ todas las virtudes apoca quando trata deſta, por hijo de Dios tiene al ayunador: y quando le llega a tentar, como a tal le habla con reſpecto, y le haze ſalua, como a coſa celeſtial, porq̃ al fin para el cielo ninguno otro camino conocio S. Cypriano, ſino el del ayuno, y aſsi dixo el: *Nunquam audiui ſanctum in cœlis eleemoſynam, quin ieiunijs obtinuiſſet*, ni aun de oydas ſabia que vuieſſe ſubido ſancto al cielo, ſino por el ayuno: ni aun Moyſen al monte hallo ſubida ſino por eſſe camino, como ninguna ay mas cierta baxada para el infierno q̃ la de la gula, q̃ es el ladron cicatero que ſe entra en caſa a abrir a la media noche la puerta a ſus camaradas, q̃ ſon

Daniel. 3.
Orig. ho. 4.
Chryſo. ho. 9. in Matt.
S. Pet. Criſ. Matth. 4.
Matth.
S. Cypr. ſerm. de pœnit. 2.

ſon los demas vicios, y los mãjares, ſon los Griegos, q̃ entrandoſe enel cauallo Troyano artificial a la media noche ſalierõ del, y pegaron fuego a Troya: y aſsi lo ſuele hazer eſte vicio q̃ ſe entra enla caſa o ciudad del cuerpo, y teniẽdole dẽtro no ay hora ſegura q̃ a la que menos ſe piẽſa, no abra la puerta y de la mano a otros vicios q̃ ſe andã tras el. Y anſi cõ grã razõ el ſancto Iob mietras ſus hijos ſe bãqueteauan los vnos a los otros, eſtaua tẽblãdo y haziẽdo oracion y offreciẽdo ſacrificios por ellos, como por gente q̃ eſtaua en tan euidẽte peligro, y para quiẽ pudieſſe pregũtarle la cauſa porq̃ hazia tãtas deuociones en tal fazõ, paſsãdo malos dias quãdo ſus hijos ſe los dauã buenos, y orando mientras ellos comiã (como ſi eſtuuierã enla guerra, o fuerã nauegando) reſpõde el: *Ne forte peccauerint filij mei*, porq̃ a caſo no peque mis hijos, q̃ la meſa es el lugar dõde mas ſe puede temer eſto: ~~y bien ſe ve q̃ aun q̃ los era ſus mie-~~ ~~dos, pues ora~~ ~~y no ſon los primeros a quiẽ comiẽdo~~ ~~ha cogido~~ ~~muerte, y mas ella el infierno~~ q̃ a los otros rebeldes del pueblo de Dios, cuya cõdiciõ era d̃ ſobre meſa y dolatrar: *Sedit populus meus mãducare & bibere & ſurrexerũt ludere*, porq̃ no llegaſſen a hazer eſto quitados los mãteles: *Adhuc eſcæ eorũ erãt in ore ipſorũ & ira Dei aſcẽdit ſuper eos.* Con el bocado enla boca les cogio la muerte como al otro Rey y dolatra q̃ en medio dela comida en q̃ profanãdo los vaſos del tẽplo brindaua cõ ellos a ſus cõbidados: alli ſe le notifico la ſentencia de muerte y diuiſion del reyno, la perdida dela hazienda, y aun la del alma, que mas cierto es dende la meſa baxar al infierno, que por ella buſcar camino para el cielo: al fin como del comer vino el primer daño, el ayunar es el primer remedio, y primera palabra del Euangelio de la Quareſma: *Cum ieiunatis.*

Compar.
Iob. 1.
Exod. 32.
Pſal. 72.
Dan. 5.

Conſi-

Consideracion IIII.

NOlite fieri sicut hypocritæ tristes. Mucho nos desobligan los peccadores destos tiempos a predicar contra la hypocresia, si quiera por no dar a la dissolucion mano, a que en tronizando se, pretenda perseguir y abatir la virtuosa compostura, pues por nuestros peccados anda tan desualida la virtud, que pocos procuran sus apparencias, y ansi se vsa poco la hypocresia, que donde no se vsa el oro fino, menos se vsa lo falso, el fino es la virtud, el falso la hypocresia, antes ya no se contenta el vicio con andar secreto en el alma, sino con salir a la cara, *Operiantur diployde confusione sua*: vestido aforrado, y la haz y el enues se parece todo, de dentro malos, defuera peores, inundaciones de peccados, delictos que salen de madre, llama Oseas a estos, que siendo natural la verguēça al peccado, y la confusion del obligando a buscar tinieblas, se ha desuergonçado ya tanto que procura luzir y parecer. *Maledictum & mendacium, & homicidium, & furtum & adulterium inundauerunt, & sanguis sanguinem tetigit*, que como vn rio sale de madre, por muchos arroyos que se le juntan, que ayer los conocistes sin agua, y oy se lleuan las casas, assi al peccado se le jūtan tantos atreuimientos y crecientes que rompen las presas de las justicias, *Sanguis sanguinem tetigit*, vn arroyo de sangre con otro junto, o porque alli matā a vno, y aqui a otro, o porque la sangre no perdona a su sangre, pues no ay fe ni verdad, ni aun entre hermanos, o quiso hablar del peccado de la fornicacion en grados incestuosos, porque del hermano o primo no esta ya segura la hermana o prima, y esto es salir el peccado de madre. O sea preciarse el peccador de su peccado, que es lo que mas sentia Dauid, no solo en el Psalmo 51.

Compar. Psal. 108. Oseæ 4. Compar. Psal. 51.

Quid

Quid gloriaris in malitia, qui potens es in iniquitate? Que el que por el dinero o fauor comete qualquier peccado, tras la seguridad, de que por ser poderoso no ay para el justicia, viene el gloriarse de lo que auia de confundir se. Y en el Psalmo 93. preguntaua a Dios hasta quando auia de durar el preciarse el peccador de serlo: *Vsque quò peccatores (Domine) vsque quò peccatores gloriabuntur? effabuntur, & loquentur iniquitatem?* Y la energia del, *vsque quò*, repetido suena a la inuectiua contra Catilina: *Quousque tandem abutere Catilina patientia nostra? quousque se se ista tua effrænata iactabit audacia?* Y como el Dauid sentia tanto el preciarse el peccador de su peccado, con ser el tan gran perdonador de injurias, aun en el punto de la muerte no perdona esta, que es en la occasion, donde el mayor peccador perdona, y en essa le guarda a Ioab el auer muerto a Abner, y a Amasa valerosos Capitanes, no tanto por auerlos muerto, como porque ensangrento su tahali o talabarte, y tapeto sus çapatos con la sangre de los muertos, preciandose de vn hecho tan atroz, y ansi vna de las clausulas de su testamento, y de las obligaciones que dexa a su hijo, es que no se la perdone a Ioab por este delicto. Pues donde llega ya el peccado a salir en publico, y el peccador a tal extremo de desuerguença, que haze del sanbenito gala, poco aura que escreuir contra la hypocresia, pues antes ella es figura de la virtud, pero por serlo tan grande la del ayuno, cuyo fructo no quiere Dios se desuanezca, por querer cumplir con los hombres, que tiene la virtud la sangre liuiana, y le hazen mal de ojo si la miran, y ansi quiere Dios que para los suyos, que solo son los buenos, se guarde, como lo hizo Abraham en vn hecho tan heroyco, como quitar a su hijo la vida por cumplir con el man

Psal. 93. 2. Reg. 3. Gene. 22.

B dato

quiso hazerlo

dato de Dios, ~~[illegible]~~, en vn monte apartado de poblado, y a solas, y aun dexando la bestia a la halda del monte, y dos criados suyos, para que no vuiesse ojos, con quien cumplir, sino los de Dios, por quien el lo hazia, que todos los del mundo contrarios fueran a la execucion de tan gran rigor, como matar vn hijo solo. Y si le preguntassemos, sancto y prudente viejo, dad exemplo al mundo de vn animo tan inuincible, de vn amor de Dios tan extraordinario, y vean todos esse tan espantoso spectaculo. El responde, *Dominus videbit*. Basta me a mi, que lo vea Dios. Tanto quanto mayor es la virtud, tanto menos se ha de fiar de ojos de hombres, cõ los quales no se ha de cumplir con las apparencias della. Quien pensara que la esposa con la natural codicia de las mugeres de parecer bien, por lo menos a sus maridos, no auia de cuydar de su rostro, y dar le algun blanco vistoso aunque fuera postizo? Antes se precia, de que es negra por de fuera, porque no ha de cumplir con los hombres con su color: y hermosa en lo de dentro que es lo que vee su esposo: *Nigra sum, sed formosa, sicut tabernacula Cedar, sicut pelles Salomonis*: que estas tiendas de los de Cedar, que eran como alarbes, estos que siempre andauan en campaña, y en los desiertos, que son de los que dixo Dauid en el Psalmo, que andaua desterrado, porque viuia como los de Cedar: *Habitaui cum habitantibus Cedar, multum incola fuit anima mea*. Claro esta, que por de fuera tendrian pieles para el Sol, y encerados para las aguas, y lo vno y lo otro estaria curtido de las inclemencias del cielo, pero de dentro, como guadamaciles de las salas del Rey Salomon, que Sant Pablo esto queria dezir a los Corinthios, para que no hiziessen caso de ver el cuerpo por de fuera con la maceracion de la carne maltratado, pues en lo interior

Cant. 1.

Psal. 119.

2. Cor. 1.

cada

cada dia se mejoraua por essa razon: *Licèt is qui foris est, noster homo corrumpatur, tamen is qui intus est, renouatur de die in diem*. Quien viera quan curtidos de la penitencia andauã aquellos sanctos, que el mesmo Apostol escriue a los Hebreos, *in solitudinibus errantes, in montibus & speluncis & in cauernis terræ*, como los de Cedar curtidas las pieles, *egentes, angustiati, afflicti, quibus dignus non erat mundus*: guardando la hermosura en lo de dentro, que era lo que miraua Dios y cuydando poco de apparencias de fuera. Los auarientos del gato nada estiman tanto como la piel, la carne no la come sino algun pobrete desdichado, pero los pelejos toman para guardar en ellos sus doblones, lo interior de la virtud los pobrecitos lo aman, lo exterior que es la piel, es el thesoro del peccador, *vt appareant hominibus ieiunantes*. El justo es como los animales de Ezechiel, que de quatro alas que tenian: *Duabus volabant, & duabus tegebant corpora sua*, y gual cuydado ponian en volar por la virtud, que en cubrirla, q̃ el hypocrita, aunque tiene alas, son como las del milano, que aunque cõ ellas quiera yr hazia el cielo, lleua los ojos en el suelo, a ver si descubre algun pollo, que es el corto premio, que esperan de la tierra, y como la luz de la virtud tiene lo mesmo, que la de la hacha, que puesta hazia arriba, alumbra, y buelta hazia abaxo, se consume, gasta, y acaba, por esso acõseja Christo que el ayuno sea para arriba, que para los hombres mirando hazia el suelo consumirse ha. S. Pablo: *Si hominibus placerem, Christi seruus non essem*. Por el mesmo caso que procurasse seruir con mis obras a los hombres, no seria sieruo de Dios: y la glossa muy de espacio disputa en este lugar, si es licito agradar a los hombres con nuestras buenas obras, que a lo menos haziendolas con esse fin no ay duda, sino q̃ no es licito: y Dios que tãto guarda

Heb. 11.

Cõparaciõ.

Ezech. 1.

Cõparaciõ.

Cõparaciõ.

Paul. Gala. 1.

 los

Psal. 33. los hueſſos de los juſtos; *Custodit Dominus omnia ossa eorum, Vnum ex his non conteretur*, echa a mal los hueſſos
*Psal.*52. de los que pretenden agradar a los hombres, *quoniam Deus dissipauit ossa eorum, qui hominibus placent*, y ſe hallaran confuſos eſtos, quando vean el menoſprecio que Dios haze dellos, porque pretendieron agradar a los hombres y hallarſe han corridos, y confuſos,
Cõparaciõ. coma truhan que ſale de caſa de hidalgo pobre, que fuera de que ſale afrentado, por no ſalir pagado, eſtimale en poco el Principe y el ſeñor, porque con aquellas monerias, que hizo para dar guſto al otro, no acudio a darſele a el. *Confusi sunt, quoniam Deus spreuit eos.* Por donde el meſmo Dauid dixo: con mi roſtro, Señor, no pretendo yo agradar, ſino a vueſtro roſtro, y mi coraçon os habla ſatisfaziendo os, que mi
*Psal.*26. cara no mira, ſino ſola a la vueſtra. *Tibi dixit cor meum, exquisiuit te facies mea, faciem tuam (Domine) requiram.*
Cõparaciõ. Son de aduertir, el, *tibi, te, tuam.* A ti hablo, a ti buſco, a ſola tu cara miro, ſi ayuno, por ti, ſi doy limoſna, por ti, no miro yo a los hõbres, como ſi la muger que vee a ſu marido zeloſo por vella bien adereçada y galana, para apazigualle los zelos le dixeſſe. Para vos me adereço, ſolo por vueſtro guſto me viſto, no hago yo caſo de lo de mas del mundo, aſsi Dauid; *Si inueni gratiam in oculis tuis*, para agradaros a vos, que en los ojos del mundo no ay paga de virtud: en los vueſtros y en vueſtra cara ſe halla la gracia, y en ella eſta la gloria de los bienauenturados, *quam mihi, & vobis, &c.*

CON-

CONSIDERACIONES DEL IVEVES DESPVES DE LA CENIZA.

Cùm intrasset Iesus Capharnaum, accessit ad eum Centurio rogans eũ & dicens: Domine puer meus iacet in domo paralyticus, & malè torquetur, &c. Matt.8.

YA comiença a hazer prouecho la ceniza, pues tras ella ſaca a viſtas la yglesia vn ſoldado (que capitan era de vna compañia de cien hombres) y llamaſe ſoldado, porque tambien es Frayle vn Guardiã de vn conuento de ciẽ frayles, y eſte era tan religioſo, que ſe puede comparar müy bien ſu compañia a eſta prelacia, que en aquellos ſiglos dorados, grandes religioſos eran los grandes ſoldados: *Iudas Machabæus sanctè & religiosè de resurrectione cogitans.* Lo que otros echan agora al dado ſobre vn atãbor, echaua el en ofrenda ſobre los ſepulchros de los difuntos, como lo hiziera vn religioſo. Y con eſtos Centuriones naturalmente eſtoy bien, porque eran grandes religioſos todos los que hallo deſtos en el nueuo teſtamento. Vno que en la muerte de Chriſto fue el predicador de que era hijo de Dios, quando no oſauan predicarlo ſus diſcipulos. Otro en los actos de los Apoſtoles grã rezador y limoſnero, y aſsi no ſe me hizo nueuo, aunque veo a Chriſto admirado en lo exterior de ver la gran fe de eſte, que la admiracion o mueſtra de ella hechiço affecto y ademan fue para encarecer la Fe y humildad de eſte ſoldado, y confundir a otros, en quien auia mayores obligaciones de la tener mayor, y porque veays, quan religioſo era, ſabed

2.*Mac.* 12.

Marci 15.

Actor. 10.

que edifico vn templo o Synagoga a su costa, como si dixessemos vn seminario, en que se leyesse lectiõ de biblia, fuera de ser tan religioso, era tan discreto y cuerdo, tã cortes, y comedido, como lo parece en sus razones, pues las que dixo de cortesia a Christo; *Domine, nõ sum dignus, vt intres sub tectũ meũ*: se ha valido dẽde entõces hasta oy la yglesia dellas, para enseñar criança, aũ a sus Sacerdotes, y les obliga a dezillas, quando han de recebir en su casa a Dios. Y es tanta la fe deste sancto soldado, que conoce, que vna sola palabra de Dios: *tantùm dic verbo*, basta para curar su enfermo. Poco fiariamos nosotros desta diuina palabra, si no creyessemos della lo que este nos enseña a creer, y lo que Dauid dixo, que la embio Dios para sanar, *Misit verbum suum, & sanauit eos*: y la Sabiduria, *Etenim neque herba, neque malagma, sanauit eos, sed tuus (Domine) sermo, qui sanat omnia*: que ni virtudes de yeruas, ni de emplastos, llegan a la virtud de vuestra palabra, que essa es la que lo sana todo, para que no se pierda el fruto de tan diuina medicina, por ser yo el que hé de curar oy con ella, pidamos a Dios su gracia, cõ intercesion de la Virgẽ.

Psal. 106.

Sap. 16.

Explicacion de la letra del Euangelio.

EN aquella gran ciudad de Capharnaum, Metropoli de Galilea, donde Christo hizo mas milagros, que ella tenia almenas, entra Christo oy. Aqui era donde sano la suegra de S. Pedro, libro muchos endemoniados de los cuerpos que opprimian con permission suya los malignos espiritus, y en particular lanço vn demonio gran hablador del cuerpo de vna muger, que si con esto ella dexo de hablar, a muchos hizo merced con aquel milagro. Aqui sano el Paralytico, que le colgaron en el lecho por el tejado. Y aqui al hijo del regulo, y destos y otros (que no los escriuirian todos, los Euãgelistas) estauan zelosos los de su mesma patria de Christo, pues refiriẽdole algo desto vn dia, le dixeron: *Quanta audiuimus facta in Capharnaum, fac & hic in patria tua.* En esta ciudad pues deuia de auer algun presidio

Luc. 4.

presidio por ser Iudea tributaria de los Romanos, que por todas sus ciudades tenian repartidas algunas compañias, assi para assegurarse de motines y alborotos, como para obuiar, que por la codicia de las parias y tributos que los Romanos tirauan de los Iudios, no se los conquistassen otras naciones estrañas: este Centurion, a cuyo cargo estauan cien Infantes de presidio, tenia vn esclauo, que le queria como a hijo, que en la escritura tambien *puer*, quiere dezir hijo. *Surge, & accipe puerum, & Mariam matrem eius, &c.* Y bien se entiende, que le deuia de querer mucho, pues le buscaua medico tan extraordinario, como Christo, y le curaua de la puerta adentro de su casa (que ya los hospitales no se han hecho, sino para esclauos, y no para pobres desualidos, pues es menester fauor para entrar en ellos, porque estan occupadas las camas con los criados de los hombres poderosos de la ciudad) este le tenia en su casa: *Puer meus iacet in domo.* Como tuuo noticia que entraua en la ciudad Christo, luego cõcibio muy segura esperãça de la salud de su esclauo, acude a los Scribas, Sacerdotes y Pharisеos de su ciudad, y a otros ancianos y gente graue, a quiẽ el deuia de tener obligados, no solo con el beneficio de les auer hecho Synagoga, sino con otros continuos regalos, y pideles vayan de su parte a pedir a aquel gran Propheta Iesus, le sane su enfermo, representandole, que solo dexa el de yr a supplicarselo de corto y temeroso, viendo su indignidad. Y por ser Gentil, y de otra profession, que esto le atajaua para no parecer en su presencia. Estos como obligados hizieron su embaxada a Christo, y dixeronle, Señor, aqui esta vn capitan, que aunque Gentil, es afficionado por estremo a la naciõ Hebrea, tiene nos obligados con mil beneficios, a venir de su parte a suplicaros (por no se atreuer el de corto, y de no os auer seruido en nada, a venir en persona) le hagays merced (que a todos nos la hareys en esto) de le sanar vn esclauillo, que es los pies y manos de su casa, que esta tan en lo vltimo, que solo vos podeys ser el medico de tan peligrosa enfermedad. Respõde Christo, que yra en persona: *Ego veniam, & curabo eum.* (Que no es de los confessores, que quando los vã a llamar para confessar vn esclauo, o vn pobre, respõdẽ que llamẽ al cura de la parrochia, y a el rico ellos le vã a solicitar que se cõfiesse.) Van con este recaudo, y en dandole al Centurion la buena nueua de como Christo luego venia a su casa, mirando, que al fin era vna casa de capitan, su vandera, su cuerpo de guardia, seys o ocho tablas de juego, en ellas el delinquente, el fullero, el blasphemo, y aun el hijo de vezino haragan, aprendiz destas virtudes, mas codicioso desta paz, que de la guerra, aunque assentado en la vãdera, entre estos mil mirones, vnos por juezes de las suertes, que por el barato las sentencian a pagar de su bolsa, otros que prestan sobre prendas hurtadas, porque les paguen con ribete, y entre los vnos y los otros la blasfemia, el juramento falso, que con esto quieren parecer valientes (aunque sea la espada virgen) entre estos juegos, otros de esgrima, otras

Matth. 8.

ruedas de murmuracion. Confundese el Centurion de ver que en tal casa aya de entrar Christo, que mas parece çaguan y apeadero del infierno, que casa de capitan Gentil (que yo por la de capitan Christiano la he pintado) llama a vn paje que tome la gineta a priessa, diez o doze soldados de los Guzmanes camaradas suyos, que se hallaró a mano, parte a impedir a Christo, que no venga a entrar en casa tã indecente de la grauedad, y authoridad de vn tan grã Prophetal que quien reparare en la discordia que parece que muestra la corteza de la letra de los dos Euangelistas *S. Mattheo* aqui y S. *Lucas* en el capitulo 7. que S. Mattheo dize: *Accessit Centurio*, que fue el en
Luc 7. persona, y S. Lucas, que embio estos embaxadores, que hemos dicho. Con esto los vera ambos muy concordes, pues embio embaxadores, y fue el en persona. Y aunque los mas sanctos y Doctores parece que affirman que embio, y no fue, teniendo respecto a la authoridad de S. Augustin, que dize que fue con sus criados, y a lo que pide
Aug. lib. 2. de cõs. Euãgel. ca. 2. la letra de mi Euangelista, me ha parecido concordarlo assi. Puesto pues el Centurion en presencia de Christo, dize aquellas palabras tã corteses, y que tan bien parecen en boca de todo Christiano, en la fazon que las manda dezir la Iglesia: *Domine, non sum dignus, &c. nam & ego homo sum sub potestate constitutus.* Harto dixo, si quiso dezir, yo soy solo hombre, vos hombre y Dios, yo aunque tengo potestad, pero tengo superior, que la tiene mayor que yo, vos mayor que yo y que el mio. Y con la corta que yo tengo de solo cien soldados de mi cargo, es tan grande la obediencia de la milicia, y tan pũtual, que a vnos despacho a negocios, y van en vn punto, a otros que vengan de los en que estan, y vienen al momento, y a este esclauillo que tengo enfermo, nunca le dixe cosa, que no la hiziesse en vn pensamiento; *Et seruo meo, fac hoc, & fecit.* Pues si yo con lo poco que puedo, puedo esto, vos que en la potestad como Dios, no teneys superior, quanto mas bien podreys, o embiarme a vuestro protomedico Raphael, que cure el enfermo, o hablar vna palabra, que en ellas conozco, que estan las drogas y medicinas de todas las enfermedades? *Audiens autem Iesus miratus est.* Mostro vna exterior admiracion para encarecer la fe deste Gentil, y pronuncio aquella sentencia en fauor de su gran fe, anteponiendola a toda la que auia conocido en semejantes hombres que le pedian milagros. *Non inueni tantam fidem in Israel.* Porque ninguno auia llegado a pedirle, que sanasse con sola la palabra, y assi se ha de entender, *tantam fidem*, proporcionalmẽte, si la cõparays con la de los Apostoles, este para Gentil, vos para Apostol, como dezis loando a vn rustico, que es muy ladino, y que sabe su negocio, por encarecerlo, sabe mas que vn letrado, proporcionalmente: y para soldado, que suelen ser muy desgarrados de conciencia, nunca tanta fe he hallado en ninguno. Por lo qual muchos de los Gentiles, de los estremos del mundo, del Oriente, y Occidente, Barbaros e ydolatras, vendran a mi conocimiento, y passaran a sentarse en la bien-

bienauenturança, entre aquellos grandes de la fe Abraham, Isaac, y Iacob, y el, *recumbent*, aunque dize a comer, y alla no ay comida, tambiẽ dezis aca, que fulano come veynte mil ducados, y es dezir, goza, triupha y gasta, y esse es el comer de alla, y los hijos del rey no, como no son herederos del de mi padre por naturaleza, sino por gracia, por perder esta que es el derecho, que ellos tienen, y no tener la fe que este, serã desterrados al infierno: *Eijciẽtur in tenebras exteriores.* Y buelto al Centurion, le dize: *Vade, & sicut credidisti, fiat tibi:* Ala medida de tu fe sera la salud de tu esclauo, y con aquel, *fiat*, de la *signatura* de gracia del Summo Pontifice Christo se boluio el Centurion a casa, sano del alma, y hallo a su esclauo, que lo estaua del cuerpo.

Consideracion Primera.

ACCESSIT ad eum Centurio, &c. No quiere Dios tan mal a los hombres, que les auia de embiar trabajos, sino fuera por reduzir los a si, y que se llegassen bien, y este pienso que es el argumento de aquel tan extraordinario ensaye, que hizo con el propheta Hieremias, quando *Hiere. 13.* le mando, que tomasse vna faja de lino, y con ella se fajasse los lomos, y hizo lo el Propheta assi: y luego manda, que se la quite, y que vaya al rio Euphrates, y que busque vn escollo, donde batan las ondas del agua, y en algun agujero que las olas ayan socauado, lo esconda esse, y lo dexasse alli. Hizo lo assi el Propheta, y a cabo de muchos dias mandole boluer, a ver que se auia hecho la faja, y hallo el Propheta, que estaua tan podrida, que no era de prouecho. Mandale Dios, que esto predique al pueblo suyo, y que con esto les de a entender, lo que ha pretendido llegarlos a si, *Sicut enim adhæret lumbare ad lumbos viri, sic agglutinauit mihi omnem domũ Israel, & omnem domum Iuda, dicit Dominus, vt essent mihi in populum, & in nomen, & in laudem, & in gloriam, & nõ audierunt.* A nada pudo comparar con tanta propriedad el desseo de llegar muy a su coraçon, y pecho, a aquel pueblo tã despegado, y desamorado suyo, como

con la similitud de la faja, que quien vna vez se la pone, nunca o muy raras vezes se la quita; quitase la capa, el sayo, el jubon, y queda la faja: y dize que era de lino, porque con los martyrios, que en el se hazen, hasta reduzirlo a estado de hazer del vna faja, se declara muy bien las diligencias que Dios auia hecho con este pueblo, para llegarle y acercarle a si, cogido este lino, enriandole, o embalsandole en las diuisiones del rio Iordan, escardandole en el desierto, texiendole auiendo hilado de los tribus lo mas delgado, y haziendola vrdiembre, y trama, por via de matrimonio en el tribu de Iudà, para sacar de alli faja que le ajustasse a su cuerpo, y con todo tanta ingratitud en ellos, gente tan despegada, que obligauan a Dios a echarlos de si, quitandoles el templo, el sacerdocio, y el sacrificio, con ser gente, de quiẽ dize palabras tan mysteriosas Dios; *Sic agglutinaui mihi omnem domum Israel*: que de manera los pego consigo, que le parecia authoridad de su nõbre, gloria y alabança suya, que le llamassen su pueblo, y llamarse el su Dios, no sabiendo ellos estimar este beneficio, sea el remedio, dar cõ ellos en vna piedra, dõde bata el mar de los trabajos: *Allidet paruulos suos ad petram*, porque por esse camino vendran a buscarle, y los llegara a si. *Cum occideret eos, quærebant eum, & reuertebantur, & diluculo veniebant*. Buen medio el de los trabajos, para que se le vengan, que si los dexa holgaçanes todo el dia de la vida, con la esperança de que a la puesta del sol de la muerte los llamara para su viña, cõ ygual jornal, que a los que auiendo madrugado, cabaron con todo el peso del dia, y bochorno de la siesta, perderse han en essas vanas esperanças, pero hiriendo los y trabajandolos con el trabajo, toman la madruga da y vienen, *Diluculo veniebant*. Y quando en los trabajos sucçeda a la faja el empodrecerse, y no quedar de proue-

Psal.136.

Psal.77.

prouecho, no estara tan consumida, que de los trapillos rotos no se pueda hazer vn fino papel del peregrino, que siendo el papel peregrino, el peregrino sea papel, porque de aquel pueblo Iudaico, con quien hablaua Dios, aunque parecia desechado, y castigado, y que no era de ningun prouecho, y que en el castigarlos hazia vna obra muy peregrina de su condicion, pero hazia la por hazer su hecho, *vt faciat opus suum* (dixo Esaias) *peregrinum est opus eius ab eo*. De esse pueblo ansi desechado saco este papel blãquissimo de la humanidad de su hijo, peregrino en el mundo, y hijo de tales: *Aduena ego sum, & peregrinus sicut omnes patres mei*. Y para que veays que lo fueron sus padres, S. Pablo dize: *Confitentur, quia peregrini, & hospites sunt super terram*. Y el en este trage parecio a sus discipulos, que yuan a Emaus. Mirad lo que sabe Dios hazer por el camino de trabajos, y como por ellos no pretende despediros, sino reduziros, absentaros, sino allegaros, pues por ningũ camino pudo llegar tanto a si este pueblo incredulo. Y esta mesma inuencion vsa con este Centurion con la enfermedad de su esclauo, desafuciada de todos los medicos, haziendo en si estanco y represa del vltimo remedio para hazer su hecho, y reduzir a si à este gentil soldado, o soldado gentil: y el Euangelista nos cuenta, que salio con su intento Dios, pues *accessit ad eum Centurio*. Este mesmo intento fauorecen aquellas palabras de Dauid: *Vides, quoniam tu laborem & dolorem cõsideras, vt tradas eos in manus tuas*. Andays mirando (Señor) con cuydado, y pesando dolores, y trabajos que dar a los hombres para lleuarlos a vos, y aquel, *vides*, y *cõsideras*, dize, la vara de vuestra justicia tiene ojos, que assi la vio Ieremias *virgam vigilantem*, y dar con ella es como daros en ellos. El hombre ciego que toma la justicia para su vengança, aunque con la vara della de palo da palo

Esai.28.

Psal.38.

Paul. Hebr.11.

Luc.24.

Psal.9.

Ierem.1.

palo de ciego. Vos mirays el trabajo y peſays le, porque es vueſtra intencion, reduzir a vueſtras manos al
Pſal.28. que ſe huye dellas. El meſmo Dauid compara a Dios al hijo del Vnicornio: *Dilectus, quemadmodum filius vnicornij.*
Numer.23. Moyſen compara la fortaleza de Dios, a la del Rhinocerõte: *Deus eduxit illum de AEgypto, cuius fortitudo ſimilis eſt Rhinocerontis.*
Deut. 33. Y caſi lo meſmo repite en el Deuteronomio, y es de aduertir que eſtos dos animales, Vnicornio y Rhinocerõte, el vno, y el otro, tienen el cuerno arriba de la nariz, y abaxo de los ojos, de manera que veen donde y a quien hieren, y el cuerno de qualquier dellos es milagroſo remedio cõtra el veneno. Lo contrario de todo eſto tiene el cuerno del Toro, que tiene el cuerno ponçoñoſo, y aſsi por poca q̃ ſea ſu herida, mata, y tiene le ſobre los ojos, y cierra los quando va a herir, de manera, que hiere a ojos ciegas, y emponçoña hiriendo, al cõtrario deſtotros dos animales, a que ſe compara Dios, que por ſeñorear el cuerno con los ojos vee, dõde haze la herida, y en ella meſma va la triaca de otra qualquier põçoña. Declarãdo pues el lugar de Dauid y Moyſen, es de aduertir, quã grã diſparate era el de aquellos, q̃ teniẽdo vn Dios q̃ los ſaco de Egypto con fortaleza de Rhinocerõte, q̃ ſi los auia echado en aquella eſclauitud, era para caſtigãdolos cõ el cuerno de ſu juſticia, dar la medicina cõ la herida, y mirando dõde los heria, pues el dixo en el
Exod.3. Exodo: *Vidi afflictionem populi mei in AEgypto:* que veya la herida y el trabajo de ſu pueblo, teniendo Dios tal, que hiriendo curaua, y ſe le yuan tras el herido los ojos, tenian tan ciegos los ſuyos, que hizieron vn toro por Dios, en que adorar, que hiere, cerrando los ojos, y emponçoña con el cuerno. Quanto mejor era, el que quando hiere, mira y ſana, como el Vnicornio, y no hiere ſino para reduzirlos a ſi, y para eſſo mira mucho,

mucho, y conſidera como laſtima: *Vides, quoniam tu laborem & dolorem conſideras.* Y aſsi deuio de ſer muy mirada la herida en el eſclauo deſte Capitan, pues baſto para traerle a el a ſus manos, y ſegun nueſtro Euangeliſta ſalẽ con ſu pretenſion, pues por eſta occaſion *acceſsit ad eum Centurio.*

Conſideracion II.

ROGANS eum, & dicens, &c. El trabajo es el padrino de la oracion, y con el enſeña Dios a eſte Capitan, que no ay lleuar por fuerça de armas, ni echar por lo valiente enfermedades ordenadas del cielo, ſino librar lo todo en oracion. Y porque aueriguemos eſto por eſpiritual ſoldadeſca, referiremos algunos de los mas valeroſos Capitanes y ſoldados de las diuinas letras, que para aſſegurar la victoria en las batallas, que ſe les offrecian, mas cuydauan de lleuarlo todo por la fuerça de la oracion, que por la de las armas. Quando eſtauan muy en viſpera de combatir los dos exercitos de Iacob y Eſau, que a buena cuenta el Iacob fue el primer ſargento mayor (de quien todo lo eſcrito de la diſciplina militar puede tener principio) porque fue el primero, que ſupo formar vn eſquadron, que aquel orden de trinchearſe con los ganados, y hazer dos mangas o tropas ſueltas de ſus criados y familia, y poner a Lia con ſus hijos en la vanguardia, y a Rachel, que era la que mas queria, en el eſquadron de la ſalud, que es la retaguardia, y el dar ordenes a los *Geneſ. 32.* criados, de como ſe auian de auer, y aun caſi pare- 33. ce, que es darles nombre para hazer ſus centinelas por quartos, quando les dize; Si viniere Eſau, o alguien de ſu parte, como por eſpia doble o perdida, y os pregun-

preguntare algo, dadle por nombre el mio, y con sentirse tan biẽ pertrechado, embiar embaxadores cõ parias a su hermano (que es gran razon de estado intentar este medio, antes que llegar a las armas) porque entre hermanos no es contra la reputacion esto, y sobre todo ver a este tiempo los tercios, no de los soldados viejos de Flandes, que venian en su fauor, sino de Angeles del cielo, que estos socorros de Dios llegan mas a tiempo, que los de España, y en auiendolos el descubierto animò a su gente, diziendo: *Castra Dei sunt hæc*, socorro tenemos del Dios de los exercitos: este orden de assentar vn campo, y formar vn esquadron, que la justa defensa enseña de repente, puede ser en estos tiempos mas perfecto? Pues para que se vea, que con ser tan gran soldado, no libra en armas el buen successo de la batalla, sino en oraciones, antes de ordenar el exercito, hizo su oracion a Dios, despues de ordenado y puesto en la forma dicha, tuuo aquella lucha cõ el Angel (que si dixeremos, que era cõ Dios, diremos bien) de que salio victorioso, no auiendo vencido con armas, sino con oraciones y lagrymas, que aunque no nos lo dize el proprio lugar del Genesis, donde ello passo, dize lo Oseas, *Oseæ 12.* *flevit & rogavit illum*: y assi saco seguridad de vencer hombres, el que con oraciones ponia a Dios en tanto aprieto, que le pedia treguas: *Dimitte me*. Y no aura duda, que auiendo sido fuerte contra Dios, preualezca contra los hõbres. Aqui tenemos ya el primer soldado, que para en esta batalla estimo por mas importantes pertrechos, y armas las de la oracion, que las que le pudieran offrecer templadas en la fragua de Vulcano. Quã bien conocia la fortaleza destas armas de los amigos de Dios aquel Rey Balac, quando temiendo, que *Num. 22.* en los hijos de Dios, y amigos suyos era la oracion arma

arma offensiua, y mayor de marca, y temiendo que con ella le auian de vencer, llamo al Propheta Balam, para que le maldixesse aquel pueblo, a ver si por aquel camino de execracion y maldicion ygualaua las armas, con los que contra el se auian de valer, de las de la oracion, y que esto lo entendiesse assi este Rey, se colige de lo que communico con los de su consejo de guerra, diziendo: *Ita delebit hic populus omnes, qui in nostris finibus commorantur, quomodò solet bos herbas vsque ad radices carpere*. Assi nos comera este pueblo a todos, como el buey pace la yerua, y la come hasta la rayz, queriendo declarar por esta comparacion, que si el pueblo de Dios auia de vencerle, auia de ser con la lengua, que son las armas de la oracion, que segun Sancto Thomas, *oratio, est oris ratio*, y assi como el buey (quiere dezir) haze de la lengua hoz, o guadaña, y siega con ella, porque no le dio otros dientes la naturaleza, assi el pueblo de Dios, las armas que tiene, que mas le podemos temer es lengua y oracion, que esta es tan fuerte, que no solo para con los hombres, sino para con Dios (como lo vimos en Iacob) tambien lo es. Otro gran soldado sacaremos a este proposito, que fue Iosue, que la conduta de capitan la tenia de la mano de Dios, y sin duda no venciera a Amalech, si no fuera por la oracion de Moysen. A assi si se le baxauan a Moysen las manos, que a Dios tenia leuantadas, se reconocia la pujança del contrario, y si las boluia a leuantar, preualecia Iosue. Y bien aduertian en esto Aaron y Hur, quando por assegurar la victoria apuntalauan los braços y manos de Moysen, y despues de la auer alcançado del enemigo, manda Dios a Moysen, que escriua aquello en los annales de sus grandezas, y le de vna

S. Thom. 4. sent. d. 15. & 2. 2. q. 83 art. 4.

Exod. 17.

copia

copia dello a Iosue, quiça no quisiesse el escriuirlo en su coronica, por hazaña suya, que es muy de Capitanes, alçarse con la gloria de la victoria, y luego el Moysen hizo vn altar a Dios, que es de Principes Catholicos, hazer templos por las victorias insignes (Sant Lorenço el real por la de Sant Quintin) y puso al altar por titulo, *quia manus solius Domini.* No anduuieron aqui manos de los hombres, solas las de Dios consiguieron tan insigne victoria. Y es mucho de aduertir, que aquella diuina y sancta Amazona de Iudith refiere esta batalla para dar animo a los de su pueblo contra el gran Iayanaço Holofernes: *Scitote, quoniam exaudiet Dominus preces vestras, si permanentes permanseritis in ieiunijs, & orationibus in conspectu Domini: memores estote Moysi serui Domini, qui Amalech cõfidentem in virtute sua & in potentia sua, & in exercitu suo, & in clypeis suis, & in curribus suis, & in equitibus suis, non ferro pugnando, sed precibus sanctis orando deiecit.* Refiere les para darles cõfiança, que lo q̃ destruyo a Amalech, fue presumir de la fuerça de sus Infantes, carros, y caualios, de su poder, de su grandeza, y repite con cada cosa de estas, que aunq̃ era mucho el exercito, y muy fuerte, pero que como su confiança era en ello, como en cosa suya, y el de parte de Dios aunque no era tanto, libraronlo todo en oracion de Moysen, y sin fiarse de solas sus manos, sustentauan las de Moysen, aunque no las traya metidas en la massa, pareciendoles, que las mas fuertes armas eran aquellas de la oracion, y ansi les succedio bien. Y Sant Hieronymo abraça todo este pensamiento, quando dize: *Moyses ad bella non vadit, non pugnat contra inimicos: sed quid facit? orat, & donec orat, vincit populus eius si relaxauerit & dimiserit manus, populus eius vincitur, & fugatur.* Que no va Moysen a la guerra, que no mete mano a espada contra los enemi-

Iudith 4.

Hieron. in Leui. & habetur d. 36. cano. si quis vult.

enemigos. Pues que haze este Moysen, dize el glorioso sancto? Reza, y mientras esto haze, vence su pueblo, si baxa las manos, y affloxa en la oracion, valdrase el pueblo antes de los pies, que de las armas, y assi sera vencido. Lo mesmo sucede al sancto Rey Ezechias valiente soldado, que aunque lo era mucho, viendo las blasphemias de Sennacherib Rey de Syria, y los retos y fieros que echaua, fiandose en que venia sobre el con ciento y ochenta y cinco mil hombres, y con tan gran pujança, que el Ezechias se descuydo de tratar de armas, y le parecio que tan fuerte enemigo (sino era por la oracion) no podia ser vencido. Y assi embio a pedir al Propheta Esayas encarecidissimamẽte, hiziesse oracion à Dios, sobre caso tan importante, y no por esso dexo el de hazerla, que luego que recibio vna carta bien descomedida de aquel insolente Rey, se prostrò en oracion a Dios, pidiendole socorro para causa tan forçosa de dolor, y el Esayas le auiso luego, q̃ no auia que tratar de guerra, ni de apercebir armas, que Dios auia oydo su oracion, y sin duda daria muy justo pago a la arrogancia del enemigo; y vna noche muy a deshora se toco a arma, y era que vn Angel mato del exercito de Sẽnacherib los ciento y ochenta y cinco mil hombres: y el Rey le permitio Dios que escapasse huyendo para morir a cabo de poco mas infame muerte. Victoria tan grande que se repite por cosa muy señalada, y entre las de los Machabeos, que ninguna de las mas insignes de las suyas llego ni con mucho a esta, y el sancto Propheta Esaias en su prophecia la refiere, y el author del Ecclesiastico por cosa muy illustre acaba con ella su capitulo 48. juntando con este milagro, que es de los grandes, que por medio de la oracion se han hecho, el otro que en fauor del mesmo Ezechias hizo el mesmo Dios por medio de la oracion tambien,

4. *Reg.* 19.

1. *Mac.* 7.
2. *Mac.* 8.
Isai. 37.
Eccli. 48.
4. *Reg.* 20.

2. Paral. 32. tambien, que fue obligar al Sol a que retrocediesse diez lineas atras en el relox de Achaz, que tan obediente es el Sol como esto a la oracion, que si le quiere con-

Isai. 38. Iosue. ella detener vn soldado como Iosue, le detiene; y si la oracion quiere, que no solo se detenga, sino que se buelua atras, se buelue: y por no dilatar este discurso, no referiremos mas illustres Capitanes, insignes en las victorias, celebrados en las historias diuinas, los quales por las armas de la oracion preualecieron contra sus enemigos: bastarà dezir para concluyr esta consideracion, que aquellas atalayas y centinelas que repartio Dios por los muros de la ciudad de Hierusalẽ, de que haze a su pueblo cargo por Esayas: *Super muros*

Isai. 62. *tuos Ierusalem cõstitui custodes, tota die & tota nocte in perpetuum non tacebunt.* Quien vio las centinelas, y los que son de guardia parlando, como haran su officio las escuchas. A estos llamo sant Hieronymo grillos y cigarras, que de dia ni de noche no paran de cantar, y dixo,

Hierony. que eran los Ecclesiasticos y sacerdotes, que con oraciones y canticos defendian la ciudad de Hierusalem de los enemigos, que si Dios por este camino no guar-

Psal. 126. da la ciudad, *frustra vigilat, qui custodit eam.* Y dize, que no han de callar de noche ni de dia, porque despues de

Psal. 118. auer dicho Dauid: *septies in die laudem dixi tibi*, siete vezes al dia os hize oracion. Dize tambien de la noche:

Psal. 118. *Media nocte surgebam ad confitendum tibi:* que a la media noche se leuantaua, como agora los religiosos, a quien deueys estimarlo mucho los peccadores, q̃ fuera de que son cẽtinelas que velan, miẽtras vos dormis,

Compar. plazer grande le hazen vnos buenos musicos a vn delinquente, que a la media noche seguro de la ronda, quiere hazer vn delicto, a aquella hora le asseguran los musicos con yr a entretener la justicia en su casa, cantando y tañẽdo, porque al otro no le cojan y castiguẽ en fra-

gante. Esso hazen los religiosos leuantando se à media noche a maytines, a amaytinar, y entretener la justicia de Dios, dandole musica, para que no salga a castigar el delicto, que vos estays haziendo a essa hora: y ellos assi lo comiençan à dezir en sus maytines; *Præoccupemus faciẽ eius in cõfessione, & in Psalmis iubilemus ei.* Entretengamos le con esta musica. Nuestro Capitã pues el Centurion sabe que cõ Dios no se ha de lleuar el negocio por lo valiente, sino que las mayores armas son las de la oracion, que estas hazañas destos grandes soldados, que de la oracion se valierõ, oydo las auria a los sacerdotes y escribas, con quien (por ser tan su amigo) muy de ordinario trataua, y quiça por esto les hizo tẽplo sumptuoso, y a su costa, en q̃ con hymnos y cãticos diessen musica a su Dios, y le entretuuiessen, y el tãbiẽ para tan grãde aprieto y necessidad, como en la que se vee de la enfermedad de su criado, quiere valerse de la oraciõ, cuyas empresas tã conocidas le dan animo, aũq̃ su indignidad le acouarda: *Et accessit rogãs eũ, & dicẽs.* Psal. 94.

Consideracion III.

PVER meus iacet in domo Paralyticus. Gran merced le hizo Dios a este capitã en echarle la enfermedad dẽtro en casa que el mal de la puerta adẽtro, mientras mas cercano, mas mueue. A Lazaro llagado y pobre le echo Dios al rico a la puerta, y si le diera entrada en casa, y viera mas de cerca aq̃llas llagas, quiça no tuuiera tã mal succesſo, q̃ siẽpre el peccador estos trabajos, enfermedades, y muertes, los mira como en casa agena. Muere vn moço fuerte, rezio, y de gran salud, y dize el viejo: Tan presto va el cordero, como el carnero, moços desreglados sin concierto, a la primera van. Muere el viejo anciano, y dize el moço: esse naturalmente muere, todos las malogrados assi.

Luc. 16.

Muere vn hombre enfermizo,que todas las coyuntu-
ras varũtan mejor los tiẽpos, que las grullas; y á quiẽ
ſus trabajos han hecho aſtrologo. Dize el que viue ſa-
no,eſſe, años ha que eſtaua contado con los muertos.
Muere el muy ſano,dize el achacoſo, no ay que fiar en
ſalud,eſtos que nũca ſaben que es mal,el primero los
deſpacha.Muere el rico,dize el pobre,ſon glotones co
medorazos,no hazen exercicio, cierto es que han de
morir eſſos.Muere el pobre, dize el rico, eſtos deſdi-
chados nũca comen ſino mal pan:beuen malas aguas,
andan mal abrigados, duermen en el ſuelo, no tienen
hora de vida ſegura:todos eſtos echan la muerte a caſa
agena,y no conſidera qualquier dellos,que ygualmẽ-
te ſe aloja en las tiendas de los Capitanes, q̃ en las cho-
ças de los paſtores,y en los palacios de los Reyes. Mas
ignorantes andan que Benjamin,de que lleuan dentro
Gene.44. en el ſaco la copa de la beuida, en que va embẽuida la
muerte:y mas ſe aſſeguran, que Vrias que lleuaua con
2.Reg.11. ſigo muy guardada la carta,e yua encartado para mo-
rir:que todos tienen tan de la puerta a dentro la muer
te como eſto.Pero no ſaben lo que tienen en ſu caſa, y
deue de ſer de muy confiados. Tanto era lo que fiaua
Putiphar de ſu eſclauo Ioſeph, que no ſabia lo que te-
nia en ſu caſa: *Ecce Dominus meus omnibus mihi traditis,*
Gene.39. *ignorat quid habeat in domo ſua.* Que ſi el padre de fami-
lias tuuieſſe certeza de la hora que ha de venir eſte la-
dron,nunca pararia de rondar ſu caſa,y llamole Chri-
Mat.24. *Luc.12.* ſto con gran propriedad ladrõ a la muerte, porq̃ el la-
dron tiembla del dueño de la caſa,ſi le halla deſpierto,
y ſi puede huye,pero ſi vee que duerme, robale y ma-
tale:y eſſo haze la muerte con los que coge velando y
y cuydadoſos,que ſaben q̃ eſta el ladron en caſa,tiem-
bla dellos, y huye, porque eſtos en la muerte hallan
la vida.Quan bien ſabia que la tenia en la meſma caſa,
el

el glorioſo ſant Pablo, quando eſcriuiendo a los Co-
rinthios, dize: *Scimus, quoniam ſi terreſtris domus noſtra*
huius habitationis diſſoluatur, quod ædificationem ex Deo *Paul.2.*
habemus, domum non manufactam, æternam in cœlis. Sa- *Corin.5.*
ben:os,q̃ ſi eſta caſa vieja y terroſa de nueſtro cuerpo
ſe acabaſſe de deſatar, q̃ nos mejorariamos de viuien- *Compar.*
da,y de ſitio,porque tẽdriamos vna fuerte y perpetua
en el cielo: y es galaniſsima la comparaciõ,que parece
que habla en figura de vn hombre muy rico, que viue
en vna caſa antigua,en vna aldea ſola,que ſe va ya deſ-
poblando,y parecele,que aunque ſe le va cayẽdo a pe-
daços y deſmoronando las paredes, aſsi por ſer toda
tapieria vieja,como por eſtar fundada en flacos y ma-
los cimientos,pueſta en mal ſitio,y enfermo, y que es
mal gaſtado lo que ſe echare en reparos della, dexala
derumbada toda,y en lo mejor de la ciudad mas cer-
cana edifica caſa de nueuo, fuerte,rezia, y muy al vſo:
mejoraſe de pueblo,de ſitio,de edificio,y con eſſo ga-
ſta con guſto ſu hazienda: aſsi Pablo dize quiẽ no vee
que de la caſa adentro de nueſtro cuerpo,terroſa, y pa-
xiza, que por eſtar en tan mal aldea como la deſte
mundo,y con tan malos fundamentos y materiales,
como carne por tapias,hueſſos por maderas, nieruos
por ataduras,malos cimientos,porque: *in iniquitatibus* *Pſal.50.*
conceptus ſum, que ſiendo las çanjas de peccado, que ſe
edificara ſobre ellas ſino muerte? Quien cuyda de ca-
ſa tan vieja, ni gaſta en ella en reparos ni pũtales, ſino
el peccador, q̃ a fuerça de reparos quiere perpetuarſe
aca:y aſsi quando al otro ſe le quiebra la pierna,que es
como caerſe vna viga, echale vn puntal de vna muleta,
y en eſta forma ſe vſa ya, remiendos de dientes, poſ-
tizos,ojo de plata, quando con llagas ſe deſmoronan
las tapias de la carne,ataduras,parches, remiendos. O
caſa vieja,dize Pablo,y en ſitio mal ſano,y en aldea hu-

 milde,

milde, si te acabasses ya de desatar, que en la mesma propriedad habla que en otra parte: *Cupio dissolui*, aqui
Phil.1. *dissoluatur*: y lenguage es, en que antes auia hablado el
sancto Iob: *Quãto magis hi qui habitant domos luteas, qui ter*
Iob.4. *renũ habent fundamentũ, consumentur, velut à tinea.* De los
hombres habla que viuen en casas de lodo, çanjadas en
tierra muerta, y dize que serã cõsumidos como de po-
lilla, q̃ es dezir, la muerte tienẽ dela puerta adẽtro, co-
Compar. mo el madero q̃ cria su carcoma, y en la grana o paño,
miẽtras mas guardado le teneys, de dentro del nace la
polilla q̃ le cõsume: todo va a dezir q̃ la muerte està de
la puerta a dẽtro, y andase a buscar Iuliano Apostata,
Aug. cont. Iulian. negãdo el peccado original, y preguntãdole a S. Augustin: *Per quas rimas introiuit peccatũ*, buscãdo por q̃ resquicios entro la polilla, y dizele Augustino que le buscas resquicios? està abiertas las puertas, aportillo el peccado las bardas, y entrose d̃ rõdõ la muerte y ha se criado dẽtro, y andase cõnosotros, y buscas le resquicios? es
Proner.2. polilla y carcoma q̃ se cria dẽtro, q̃ esta vida tãto se llama vida mortal, como muerte vital, y Salomon en sus Prouerbios, procurãdo diuertir de la casa de la muger peccadora, al justo dize: *Inclinata est ad mortẽ domus eius.* Vase desrũbando hasta morir su casa, no entres en ella, no te coja la casa debaxo, q̃ en entrãdo en la casa de culpa, es cierto caer la muerte encima. De manera que es buena cõsideracion el enfermo y la muerte dẽtro d̃ casa, y no echarlo a casa agena, q̃ aun Tobias no se cõtentaua cõ dar a los muertos q̃ hallaua por las calles sepultura, sino que añ los metia primero en su casa, y la muger al marido, y el padre al hijo quãdo muertos los e-
Tob.2. chã della, porq̃ no puedẽ ver la muerte en casa, y Tobias d̃xaua la mesa y la comida por traerlos a la suya, y nuestro Cẽturion, quiça para principio d̃ su cõuersiõ, le da Dios el Paralitico, y la sombra de la muerte de la puerta

puerta adẽtro, para que viẽdo la muerte al ojo, buelua los suyos al author dela vida, negociãdola no solo para su enfermo, sino tambiẽ para su alma, a las nuestras de Dios la de la gracia, para que menospreciando la casa del cuerpo en esta aldea, procuremos edificar la perpetua en la gloria, &c.

CONSIDERACIONES DEL VIERNES PRIMERO DE QVARESMA.

Audistis, quia dictum est antiquis: diliges proximum tuum. Matth. cap. 5.

AQuel gran perdonador de injurias (q̃ con dezirle este nõbre, no fuera necessario dezirle *David*, viẽdo las difficultades q̃ tiene el camino d̃ Dios, si se toma por las sendas y atajos, q̃ por caminarse poco, son pocos los que puedẽ caminarle, se boluiaà Dios, y le dezia: Diuino Maestro, q̃ cõ el dedo apuntays el camino derecho, guiadme vos por el que lo es mas, q̃ este por donde yo voy es muy peligroso, y tiene muchos enemigos. Y pues soy Rey, aunq̃ no por natura, sino por ventura, y gracia vuestra, para assegurar el passo, dadme vna vara de justicia, q̃ vaya delante cõmigo: *Deduc me, Domine, in iustitia tua propter inimicos meos: dirige in cõspectu tuo viã meã.* Puede se entender de dos justicias, o la cõ que premiays buenos, y castigays malos, para que yo pueda hazer esso, pareciendo os a vos, sin hazer justicia por mi vengança, o digo Señor que los enemigos son grãdes y no me dexã andar

Psal. 5. *Señor.*

Psal. 5.

camino derecho: dadme vos vn punto de justicia vueſtro, de la con que vos os aueys con ellos, perdonãdolos a ſu tiempo, para reduzirlos, y caſtigandolos en otro para coregirlos. Neceſsidad es eſta para que Dauid pide ayuda de las en que cada dia nos vemos, y aũ que es tan ordinaria, extraordinaria ha de ſer la del cielo, no ſolo para ſaberlo hazer, ſino para ſaberlo dezir, y pues Dios dize que pareceremos hijos del eterno Padre en ſaber nos auer en eſte caſo, denos el gracia para ſaberlo hazer y dezir tal qual de padre a hijo, y obliguemos le con la interceſsion de nueſtra Madre, Aue Maria.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

AVnque eſtemos todos veſtidos de cilicio, y cubiertos de ceniza, que es la gala y librea q̃ nos ha dado la Igleſia para ſeruir en eſte tiẽpo a Dios, y aũque en nueſtros buenos deſſeos moſtremos grãdes preñezes, que prometã grãdes partos de penitencia, y aunque tengamos el coraçõ adereçado como altar en que offrecer a Dios agradables ſacrificios, y deſtas ſanctas determinaciones le tẽgamos muy ſatisfecho: *Charitatẽ autem nõ habuero, nihil mihi prodeſt*, ſino ay charidad, y amor que nos enlaze con los amigos y enemigos, no quiere ſacrificio Dios: y algo atras en eſte meſmo capitulo tiene eſto anſi declarado quando dize: Si puesto el ſacrificio a punto ſe te acuerda que tienes enojado a alguiẽ, no me deſenojaras a mi, ſino dexas el ſacrificio, aſsi (que eſto no pierde punto, y en eſſotro ſe pierde mucho) y vas primero a reconciliarte cõ tu hermano. Pueſto pues a pũto el ſacrificio que deſte animal de nueſtra carne queremos offrecer a Dios eſta Quareſma, el dize agora q̃ antes q̃ eſſo ſe execute, aya charidad y amor, y no dé cũplimiento, ſino q̃ queramos al enemigo, empleandonos en el tan enteros que le demos el coraçõ, la boca, y las manos, con el coraçon: *diligite*, amadlo, con las manos: *beneſacite*, hazedle biẽ, con la boca: *orate*, rezad por el, deſterrando en eſta nueua recopilaciõ de ſus leyes, y reduziẽdo al catalogo de los libros vedados: vno que ſe auia introduzido en aquel tiẽpo, ſin ſaber quiẽ le introduxo, q̃ por ſer libro ſin titulo y antiguo (*Audiſtis quia dictũ eſt antiquis.*) Yes mucho de cõſiderar que la primera palabra del Euãgelio que trata de enemiſtades, comiença por *Audiſtis*, q̃ ſuele ser el mas ordinario principio dellas, dar oydos a chiſmes ſin ſaber quien os las dize, y quiere taparlos con *Ego autem*: pues no os acordays quiẽ os dixo eſſo, acordaos que yo os digo eſſotro. Va mas juſtificada ſu prohibicion, ſolo ſe ſabe que en el Leuitico eſtaua mandado el amor del amigo, y en toda la ley no ay coſa eſcripta de aborrecer enemigo, pero pareciales a eſtos que era conſequencia implicita, deduzida por argumẽto de cõtrarios, que pues el obiecto del amor era el amigo, el obiecto del odio era el enemigo, y aũque aquell conociẽdo quã perniciosa era eſta doctrina, tirara la piedra, y eſcõdieron la mano, y no oſo authorizarla con ſu nõbre el primer inuentor della: Chriſto la que oy publica la eſtablece por ſuya, con vn *Ego autem dico vobis*, que pues yo ſoy el que tambiẽ ſe amar los que en lugar de caſtigo hago mercedes, y ruego a mi padre por ellos, aprendiẽdo de mi: *Beneſacite & orate pro perſequentibus*, y pareceremos ambos en eſto, hermanos y hijos de vn padre: *Vt ſitis filij patris veſtri*, cuya condicion es dar y gualmente ſu Sol, ſu pluuia, a amigos y a enemigos: *Qui ſolem ſuum oriri facit*. Y porque no os parezca que cũplis cõ amar a quiẽ os ama, eſſo los publicanos que no eſperã merced de mi padre celeſtial, lo hazẽ, y aſsi no eſperes por eſso vosotros, que querer a quien os quiere antes os pagar deuda, q̃ grãgear premio, y diziẽdo q̃ por eſte camino ſe va a la perfeccion, mueſtra ſer eſte cõſejo (ſino es en caſos de neceſsidad) que podria ſer precepto: *Eſtote ergo vos perfecti*, que ſiẽpre que habla d perfeccion, conſejo dize, como en aquello del meſmo Euãgeliſta: *Si vis perfectus eſſe, vade & vẽde omnia quæ habes*. Y aũque aqui ſe acaba eſte capitulo, no ſe acaba el Euãgelio deſte dia, que toma vna parte del texto. Y pues ſon diuerſos los capitulos, no ſera neceſſario cõtextuar el ſentido, que diuerſa es la materia del que entra: *Attẽdite ne iuſtitiã veſtrã*. No prohibe el hazer la limoſna en publico (a que aqui llama juſticia) ſino el hazer la cõ fin de que la vean los hombres, *vt videamini ab eis*: y toca vna antigua coſtumbre introduzida para eſcuſar el andar vagamundos los pobres, que los llamauan a ſon de trompeta al tiẽpo y lugar donde les dauan limoſna, y los hipocrytas todos tañian trõpetas en ſu caſa, no tanto por dar limoſna, y llamar pobres, como por cumplir cõ el mundo, y grãgear reputaciõ en ſu republica, y no ſolo prohibe eſto, pero aũ acoſeja tã gran ſecreto, que dize: q̃ no ſe de cuẽta a la vna mano de lo que haze la otra, que con eſto la correſponden cia dela buena obra, ſera del Padre eterno que la vee, quando la eſcõdes que no la vean otros ojos, y pues con poner el los ſuyos en quien le ſirue le cauſa tan grandes medras, aſſegurate de las tuyas, ſi ſolo a el miras y eſcuſas que otros te miren a ti.

1 Cor. 13.

Leuit. 19.

Matth. 19.

Matth. 6.

Caiet.

Conſideracion I.

VErdaderamente ſi vn hõbre Gẽtil, Barbaro, o ydolatra, delos q̃ no conocen a Dios ni a ſu Euangelio, q̃ no tuuieſſe mas caudal que vna

cẽtella de razõ natural, y viniesse a sus manos este Euã gelio, aunque sin titulo del Legislador q̃ le promulgã, hallaria en el vna razõ tã cõforme a la natural q̃ sin duda assentiria en q̃ era justificadissimo gouierno, que a los pocos reportados apassionados de su agrauio, no se les fie la satisfacion de sus manos. Que cosa puede auer mas justamẽte diffinida? ni que ordenãça mas a proposito para esta nueua republica q̃ funda Christo? q̃ al que es la propria parte, auerigua damente apassionada y ciega, se le quite de su mano la espada de la vengãça, pues se ha de tener por cierto q̃ ninguno en este caso sera medido, si la satisfacion se fia de sus manos, q̃ en proprio agrauio, a qualquiera le parece poco lo possible. En aq̃lla offensa q̃ Dios yua vẽgando en desagrauio de los Gabaonitas cõ tres años cõtinuos de hãbre q̃ dio al pueblo de Israel cõsultado Dios de parte de Dauid, le respõdio el oraculo: vẽgança es q̃ toma Dios cõtra Saul, por la muerte q̃ dio a los Gabaonitas, trate luego Dauid de cõponerse cõ la parte, para q̃ ella satisfecha sobreseiera en la execuciõ d̃ justicia Dios, y dizeles: *Quid faciã vobis, & quod erit vestri piaculũ, vt benedicatis hæreditati Dñi?* cõ que os dareys por satisfechos, y alçareys la mano del derecho que teneys cõtra nosotros, y nos echareys la bẽdicion, y como puso en sus manos la vẽgança, siẽdo ellos los juezes todo les parece poco, y no quieren cõcertar sangre por dineros: *Non est nobis super argento & auro quæstio.* Todo ha de yr por el vltimo rigor, mirad quã riguroſos son, pues dãdoles en la mano la vengança, todo lo quieren lleuar por el cabo. Segun esto, y siẽdo tan cierto q̃ al offennido le ha de parecer siẽpre, que no ay satisfaciõ q̃ no sea muy menor que la offensa, justamẽte le quita esta ley dela nueua reformaciõ el cuchillo de la vẽgança de sus manos: y es mucho de cõsiderar q̃ la justicia vindicatiua siẽpre en las diui

2. *Reg.* 21.

Nota.

nas

nas letras, se cometio a hõbres justos en causas agenas, pero en las proprias suyas, nũca se les dio licẽcia de vẽgarse por justos que fuessen: a Elias se le permite q̃ mate los Prophetas de Baal, por vengar la offensa que hã hecho a Dios, pero no se le da licẽcia que mate a Iezabel que lo ha offendido a el: a S. Pedro se le permite q̃ con vna sola palabra mate a Saphira y Anania, pero no que mate a Herodes, porque en la muerte de aq̃llos vẽgò la offensa hecha a Dios, y en la de Herodes q̃ lo auia cõdenado a el a muerte, no fuesse tentado de vengar la suya. El sancto Dauid tan gran castigador de las offensas hechas cõtra Dios, como perdonador delas hechas cõtra si, en aq̃l Psalmo: *Misericordiã & iudicium cantabo tibi Dñe.* Pretẽde cantarle a Dios vn *duo* en que van vnisonas las dos vozes, misericordia y justicia, y pienso q̃ la misericordia que refiere es, la con que se auia cõ los que a el le offendian, y la justicia, la con que castigaua los que offendian a Dios, e infiero esto por lo q̃ se sigue en el Psalmo, q̃ no podia suffrir ante sus ojos cosa mal hecha, q̃ aborrecia delinquentes, que rondaua a la media noche, para hazer justicia de facinorosos, y desperdigallos de su ciudad, q̃ todo esto dizẽ estas palabras: *Non proponebã ante oculos meos rem iniustam, facientes præuaricationes odiui, in matutinõ interficiebã omnes peccatores terræ, vt disperderem de ciuitate Dñi omnes operantes iniquitatẽ.* El q̃ tã zeloso era de vengar offensas hechas a Dios, quãdo quiso tomar satisfaciõ delas q̃ le hizo aq̃l insolẽte Semey, no se atreue por ser causa suya a hazerlo cõ sus manos, y lo dexa encomẽdado d̃spues d̃ su muerte a su hijo. De lo dicho hasta aqui sacaremos dos cosas, lo primero quã pesadamẽte tomaremos la satisfacion cõ nũas manos, pues a los muy justos no se fiaua esto d̃las suyas, y quã biẽ la fiaremos d̃ las d̃ Dios, q̃ a cabo d̃ tãtos años cuydo tãto d̃l desagrauio d̃los Gabaonitas, y q̃

Act. 5.
Act. 12.

Psal. 110

3. *Reg.* 2.

el

3. *Reg.* 18.

3. *Reg.* 21.

el mesmo Dios se quiere encargar de nuestra causa, y nos pide la fiemos de sus manos, q̃ esto dizẽ aq̃llas palabras de S. Pablo: *Non vosmetipsos defendẽtes; sed date locũ irę, scriptum est enim, mihi vindicta, & ego retribuam.* No quiero que os satisfagays ni defendays, sino dexad q̃ se apazigue la colera, y fiad de mi vuestra vengança, q̃ yo dare su pago a quien os agrauio. Pero dira el offendido como (amabilissimo Señor y padre mio) fiare yo mi desagrauio de vuestras manos, q̃ nũca las sabeys alçar cõ el açote aun para los q̃ a vos os offendẽ? Y responderemos a esto con vn discurso que le seruira de segunda parte a esta consideracion. *Primero propongo que os mas severo en castigar Dios las offensas hechas al proximo, q̃ las hechas cõtra si, por dõde entenderas* quã seguramente puedes fiar tu desagrauio de sus manos, y q̃ te sacara del con mayor satisfacion que la que el toma de los suyos. A Adam que le offende a el, quan facil castigo, pues vino a dezir S. Gregorio que era dichosa culpa aquella. A Cain q̃ mata a su hermano, quã riguroſa sentencia, pues para hazer autos cõtra el fratricida, da la voz, como a fiscal a la sangre del innocente muerto. Muy a proposito dos loes lo q̃ en los libros de los Reyes, se dize de Dauid q̃ nũca peccò cõtra Dios, sino solo en matar a Vrias, palabras del texto sagrado son. *Non declinauit Dauid ab omni eo quod præcepi ei omnibus diebus vitæ suæ, excepto sermone Vriæ Hethæi.* Y sabemos auer offendido a Dios grauemẽte, en aquella palabra q̃ tuuo contando al pueblo, pero solo la cuẽta por peccado el de Arias, y esta, porq̃ por fue cõtra el proximo, y este cõtra Dios, y assi aq̃le castigo en el hijo, y en el pueblo, y como diestro en esta materia Dauid, aũq̃ sus agrauios ligera mẽte los pdonaua, los hechos al pximo nũca q̃ria q̃dasse sin castigo, y esta es la causa porq̃ dexo encomẽdado a su

Rom. 12.

Segũ la parte desta cõsideracion.

Genes. 3.

Gene. 4.

2. Reg. 12.

a su hijo en su testamẽto, matasse a Ioab, por auer muerto aquellos dos valerosos capitanes Abner y Amasa, que era delicto contra proximo. Pero en san Pablo hallamos el lugar mas a proposito de todas las diuinas letras para este intento, que dize, que si vno se halla casado con vna infiel contra Dios, que si ella quiere cohabitar cõ el, que ni se dirima el matrimonio, ni se diuorcien, son palabras del Apostol: *Si quis frater habet vxorem infidelem, & hæc consentit habitare cum illo, non dimittat illam.* Y es muy para aduertir, que en las leyes del Deuteronomio y Leuitico por el adulterio, que es infidelidad contra el marido, o por no la hallar el esposo donzella en el thalamo, se dissoluia el matrimonio, y aun se mandaua apedrear la adultera. Infiero pues, que lo que quiere Dios, es hazer mayor castigo por la infidelidad hecha cõtra el proximo y marido, pues por esta dirime el matrimonio, y manda apedrear que por la infidelidad hecha contra si, pues aueriguada esta dexa el matrimonio en su fuerça, si ella quiere viuir con el marido. Y con esto se entendera aquel tan difficultoso lugar del Propheta Amos, donde en aquellas comminaciones y amenazas suyas, va diziẽdo Dios por su boca. Los tres peccados de mi pueblo perdonare, el quarto no tengo de perdonarle; *Super tribus sceleribus cõuertam, & super quatuor non conuertam.* Y estos tres peccados es de considerar, que eran los mas communes de aquel pueblo Gentil, la ydolatria, la simple fornicaciõ, el matrimonio incestuoso en grados prohibidos, los quales aborrecia especialmente Dios, porque aquellos no los tenian por peccados, y querian justificarlos con insolentes escusas y descargos. Y con ser estos tan graues delictos, dize Dios, que para ellos aura perdon, pero para el quarto, que es agrauio, vexacion y supereheria hecha contra el proximo, no quiere perdonarle.

3. Reg. 2.

1. Corin. 7

Deut. 22.

Leuit. 20. 10

Amos 1. & 2.

donarle. Vna doctrina ay en el derecho muy cõforme a esto del Abbad Panormitano, en que dize, que aunque el juramento principalmente vaya a Dios, porq̃ la precisa obligacion del es de cumplir con Dios (Cap. debitores, de iureiurand.) que es el principal en esta causa. Pero quando el juramento es en beneficio, o en prouecho del hombre, Dios recibe el juramẽto accomodandose a la vtilidad del proximo de tal manera, que si el proximo remitte lo que es en su prouecho, Dios tambiẽ relaxa lo que haze en su derecho. Son las palabras del Abbad: *Licèt iuramentum principaliter tendat in Deum, quia obligatio prima ex ea acquiritur Deo; tamen quãdo concernit commodum hominis, Deus recipit iuramentum ad illius commodum, & sic illo remittente, Deus remittit.* Y doctrina es de nuestra Theologia tambien, que santo Thomas assi lo enseña. Pues si Dios lo que es tã de su authoridad y derecho, como la infidelidad, y la religion del juramento, lo accomoda todo al biẽ del proximo, bien le podremos fiar nuestra causa de las manos, pues la antepone siempre a lo suya. Vna cierta transaccion y concierto tenia hecho Dauid con Dios, que las injurias que le hazian al mesmo Dauid, las perdonaua el, por lo que le tocaua, y mandaua de boluer la causa al juez *à quo*, para que executasse, que esto parece que quiere dezir aquella satisfacion con que el quedaua perdonãdo, de que no por esso se le yrian sus enemigos alabando, que Dios les auia de dar su pago: *Dominus retribuet pro me.* Y despues el viendo quan bien le satisfazia Dios, pues como si mandara hazer justicia del que lo agrauio, en presencia del mesmo Dauid para mayor satisfacion suya, poniendole sus enemigos debaxo de sus pies, para q̃ los hollasse, haziendole por esto gracias el Rey sancto, le dezia: *Deus, qui das vindictas mihi, & subdis populos meos sub me, liberator*

Abb. Panor. c. 2. De spon. nu. 6. & in ca. 1. de iureiur. nu. 4. & Feli. in dicto c. 1. num. 2.

Cap. debit. de iureiur.

S. Tho. 2. 2. q. 89. artic. 7. ad 2.

Psal. 137.

Psal. 17.

rator meus de inimicis meis iracundis. Si se me rebelan mis vassallos, si se embraueçen mis enemigos, vos tomays mi desagrauio a cargo, y me days a mi mesmo las venganças hechas, sin que yo cuyde de hazerlas. Siendo pues tan cierto, que sabe Dios hazer esto, mas bien de lo que yo lo puedo pensar, y siendo tan puesto en razon, el quitarlo de mis manos para ponerlo en las suyas, bestial y ciega ley parece, y antes falsa secta esta introduzida en el mundo, sin saber quien fue author della, y justificadissima la que oy promulga Dios, interponiendo su authoridad en ella.

Consideracion II.

AVDISTIS. Quando en la Grecia florecian las artes liberales, vn insigne musico de vihuela, llamado Ptolomeo de los mas celebrados de aquel tiempo, peregrino en su arte y extraordinario en su condicion, no queria recebir discipulo q̃ viuiesse estado con otro maestro, si no era cõ doblado estipẽdio, q̃ a qualquiera de los q̃ auiã començado cõ el, fundauase en que tenia doblado trabajo con estos, q̃ con essotros, porq̃ auia menester desenseñarle lo que traya sabido, obligandole a que lo oluidasse, y desarraygar vn habito adquirido en otra escuela, tenia lo por ygual trabajo, que el que despues aguardaua de enseñarle de nueuo. Esta difficultad de enseñar discipulos instruydos de malos maestros, queria emprender Dauid por el seruicio de Dios, quando dezia: *Docebo iniquos vias tuas, & impij ad te conuertentur.* No fuera mucho si le dieran por discipulos vnos hombres, de los que consideran los Theologos, con puros principios naturales, que ni fuessen amigos ni enemigos de Dios, que en estos debuxaria como en tabla rasa y bien accomodada, retratos y costumbres de la diuina ymagen.

Psal. 50.

Pero

Pero a gente ya madrigada çimarrona, hecha a la eſcuela de los peruerſos dogmas del mundo, en quien es meneſter ſudar mucho para arrancar y deſtruyr, antes que ſe comience a plãtar y edificar, eſſo para ſo-
Hierem. 1. lo Chriſto ſe reſeruo, cuya cõmiſsion era: *Vt euellas & deſtruas*, y deſpues: *ædifices & plantes*, que es el que oy pretende arrancar eſta doctrina falſa, y plantar la nueua, poniendoſe a la difficultad de deſpojar hõbres viejos hechos al temple antiguo, conuertida en coſtumbre eſta falſa doctrina, para veſtir a lo nueuo en el co-
Coloſſ. 3. nocimiento de Dios los que agora inſtruye, como dixo ſant Pablo: *Expoliantes veterem hominem cum actibus ſuis, & induentes nouum hominem qui renouatur in agni-*
Gene. 41. *tionem Dei*, como ſe hizo con Ioſeph: *quem totondẽrũt ac veſte mutata obtulerunt Regi.* Que no ſe contentaron con darle librea de palacio, ſino que le quitaron el cabello a nauaja: y para que mas llanamente ſe entienda, que auia cathedra de peſtilencia deſta falſa doctrina, y vniuerſidad formada donde ſe enſeñaua cõ maeſtros que la leyã, y curſantes della: aduiertaſe la palabra *audiſtis*, que todo eſto encierra, como ſi dixera, aprẽdiſtes, enſeñados eſtays en eſto, maeſtros y preceptores aueys tenido deſte peruerſo dogma, que eſta manera de entender eſte lugar, concuerda mucho con aquello de
Iſai. 53. Eſayas: *Quis credet auditui noſtro (id eſt) doctrinæ noſtræ?* Quien creera nueſtro oydo, q̃ quiere dezir a nueſtra doctrina, por la forçoſa correſpondẽcia y relaciõ q̃ ay *inter audire, & docere*, entre oyr y enſeñar. El oyr q̃ pertenece al diſcipulo, el enſeñar al maeſtro, q̃ ſi ay diſcipulo que oye, forçoſamente ſe ha de dar maeſtro, que
Roma. 10. enſeñe. *Quomodò enim audient ſine prædicante?* dixo S. Pablo: como oyran ſino tienen quien los enſeñe, diziendoles pues, a eſtos oyſtes les dize, deſta materia de vẽgar injurias, comer talega tras el que os offende, beuer ſangre

ſangre de vueſtro proximo, maeſtros aueys tenido, pero ſon vejezes antiguas, de q̃ ay q̃ hazer poco caſo, pues no oſaron firmar ſu opinion con ſu nombre los que os la enſeñaron, bien tendreys la mia (que agora predico) por la mas cierta, pues cõ ella publico mi nõbre. *Ego autem dico vobis.* Siendo cierto, que tomando del enemigo vengança, ſe ha de cumplir con el prouerbio del mundo (que ſon los Euangelios cortos) que el vencido, vencido, y el vencedor perdido, que parece que es lo que apunta Sant Pablo: *Noli vinci à malo.* Muy en nueſtro fauor eſtablece Chriſto eſta ley para eſcuſarnos eſte daño, q̃ todas las ſuyas muy conocido prouecho traẽ nueſtro, y podremos aueriguar eſto baſtãtemente con que, ni offendiendole, le quitamos nada, ni ſiruiendole la añadimos: y que ſegun eſto, ſin duda hizo las leyes ſolo por prouecho nueſtro, que es vna moral philoſophia, que alcanço Iob, quando dixo: *Si peccaueris, quid ei nocebis? & ſi multiplicatæ fuerint iniquitates tuæ, quid facis cõtra eũ? Si iuſtè egeris, quid donabis ei? aut quid de manu tua accipiet?* Que cada qual de eſtas pregũtas muy ſobradamente ſe ſatisfaze con vn, *nihil*, nada: porque ſi te manda, que le ames, es porque ſolo en el hallara buen empleo tu amor. Si manda que no mates, a la ſeguridad de tu vida atiende, y ſi con ſu precepto te obliga a que no codicies muger agena, es porq̃ en eſſe caſo la pena del talion ſuele ſer la mas cierta, como es la mas riguroſa: y ſi te manda oy que ames al enemigo, a la tranquilidad de tu vida, a tu reputacion y fama, y aun a tu hazienda, le eſta muy bien eſte conſejo (ſi no es precepto) porque auiendo enemigo todas eſtas coſas andan en vn tumbo de vn dado. Aſsi que con ſus preceptos y conſejos, Dios a tu vtilidad y prouecho mira. Que eſto dixo Eſaias: *Ego Dominus Deus tuus, docens te vtilia, gubernans te in via qua ambulas,* *Iob 33.* *2. p. deſta conſideracion.* *Rom. 12.* *Eſai. 48.*

vtinam attendisses mandata mea, facta fuisset sicut flumen pax tua. Yo soy tu señor, y tu Dios, que te doy prouechosos cõsejos, y te examino por el camino mas llano y seguro, y si guardasses lo q̃ yo te mando, no trayrias los alborotos y tormẽtas, las tempestades y borrascas que se causan en el tempestuoso mar deste mundo, a quien ayrecillos de enojos, puntillos faciles, faciliſsimamente embrauecen: antes viuirias con vna paz de muy sossegado rio, que apaziguandose estos vientos de los enojos, los huracanes de la colera, los torue-llinos de la vengança, que leuantan las olas de tu soberuia por el cielo, quedara el mar hinchado de tu pecho en leche, mas sossegado y sesgo que vn rio de aguas cristalinas. Y si el diuino Eolo no quieta este mar, de quien se espera bonança? pues oy sale como el otro, que dixo: *Quos ego?* diziendo: *Ego autem dico vobis.* Que bien consideraua Dauid esta dulçura desta ley, hecha tan en interes nuestro, y la justificacion della con la paga que tenia de contado quien la guardaua, que todos estos prouechos juntos encerrauan aquellas palabras: *Iudicia Domini vera, iustificata in semetipsa.* En el tenor de ella, sin otra glossa ninguna vereys la justificacion que tiene, que assi esto, como la paga que ay de contado a quien la guarda, obliga a su cumplimiento, alomenos al que es sieruo vuestro: *etenim seruus tuus custodit ea, in custodiendis illis retributio multa.* Como si dixera, la paga del mundo no anda tan junta con la obra, porque se merece, que en vn punto se acabe la obra, y se goze la paga: pero en los preceptos vuestros, la mesma guarda y obseruancia dellos se trae tan encorporada la grangeria y logro, que quien haze lo que mandays, de su mano se paga: y alude a esto mesmo, lo que el dixo en otro Psalmo: *Portio mea (Domine)*

Virgilius.

Psal. 18.

Psal. 118.

mine) dixi, custodire legem tuam. Aunque del guardar vuestra ley no esperara el premio de la bienauenturança, bastante lo es para en esta vida vn dia y vicio, vna racion segura, que se come con descanso, guardando vuestra ley. Y parece que casi atinò a esto el author del Ecclesiastico, quando dixo: *Miserere animæ tuæ, placens Deo.* Duele te de ti, que te auras gran lastima, si no agradas a Dios, pues siruiendole, de ti tienes misericordia. Y si por tu prouecho y vtilidad mesma no te mueues a hazer lo que te manda, malo eres para ti, para quien seras bueno? consequencia es del mesmo Ecclesiastico: *Qui sibi nequam est, cui bonus erit?* Pues mucho es que siendo tan en prouecho nuestro las leyes de Dios, como està aueriguado, y en especial la de que agora tratamos, e interponiendo el su authoridad en este caso, que pueda auer duda en vn Christiano, en remitir a Dios su desagrauio, &c.

Eccli. 30.

Eccli. 14.

Consideracion III.

EGO *autem dico vobis.* Aueriguemos en esta consideracion quien es el que agrauia, y si tiene honra para la poder quitar, y quien es el agrauiado, y si la tiene para la poder perder, y quando el vno y el otro sean habiles, para quitarla y perderla, sepamos quin es el tercero, que entra de por medio a hazer las pazes, y que se encarga del negocio, para que se le cõprometa el caso parece que se funda esto de manera, que lo queremos resoluer por el libro del duelo, pero malos se los de Dios a quien lo inuento, que tãpoco le puso nõbre, como estos que introduxeron esta falsa doctrina, de quiẽ tratamos, que a la verdadera nuestra que pretendemos juzgar, y a las proposiciones, sobre que

fundamos esta consideracion, buena salida hallaremos en el Ecclesiastico, que es doctrina lisa del espiritu sancto: *Homo homini reseruat iram, & à Deo quærit medelam: in hominem similem sibi non habet misericordiam, & de peccatis suis deprecatur: Quis exorabit pro delictis eius?* El hombre contra otro hombre, la vanidad contra la vanidad, el nada contra la nada, el humo, el poluo, el viento, y con tener mil nombres mas, que estos, ninguno le fauorece en cosa. El que no se le puede dezir nada malo, que el no tenga, y otro tal como el, el que lo agrauia (si entre los tales ay agrauio) y entre estos se guarda enojo, si qualquier de ellos fuera justo (y aun esto no le bastara) sino, si lo fuera tanto, que no vuiera menester a Dios (que ninguno lo puede ser tanto) o que por lo menos tuuiera seguridad de no peccar (si ay quien desto pueda tenerla) para no se ver cada dia obligado a pedir a Dios perdon de sus offensas. El que nunca sabe perdonar las hechas contra si mesmo, el que es tan nada, que todo lo dicho dele es nada, y que por momentos offende al todo poderoso, cuya magestad hinche la tierra, cuya grandeza no tiene fin, cuyo nombre es sancto y terrible, y tan terrible que quita el espiritu de los Principes, de cuyo rostro los montes se derriten como cera: *Montes sicut cera fluxerunt à facie Domini*: Que con solo echar los ojos a la tierra la haze temblar como açogada, que si quiere castigar sus enemigos, o manda a la tierra que los trague, o al mar que los sorba, o al fuego, que sin consumirlos los consuma, y que siendo de este Dios, todo lo que se puede dezir de grandeza, lo menos que encierra la suya: siendo el tal, que por ser quien es, qualquier offensa contra el es infinita, tanto que aunque lo sea la pena de ella, sera infinitamente menor que la culpa. A tal Dios te atreues.

Eccles. 28.

Psal. 110.

Psal. 96.

atreues a pedir perdon de tan graues culpas, que lo son mucho las mas leues tuyas? no sabiendo tu perdonar las que contra ti se hazen, que quando por mas graues las juzgues, no son mayores que todo tu, y tu todo eres nada, tu que huyes como sombra, *Fugis velut vmbra*: a Dios que *in æternum permanet, tu autem idem ipse es, & anni tui non deficient*, tu la nada a el todo, tu el flaco al omnipotente, tu la ignorancia a la sabiduria, tu la baxeza a la grandeza, que toda la suya interpone, quando dize este, *ego*, manifestador de su authoridad, al qual se rinde y aplaca el mar, quando esta mas tempestuoso, de manera que embelesados sus enemigos dizen: *Quis est hic, quia venti & mare obediunt ei?* este, *ego*, que rinde a los Esbirros y Belleguines de los Iudios, y rinden las armas, y caen prostrados en tierra, este *ego*, que a Moysen da fuerças y animo, para que siendo vn pobre pastorcillo, sin otras armas ningunas, que vna vara en la mano lleuasse por prouision Real con sello pendiente, este *ego*, y se atreuiesse a yr contra Pharaon, y quando quiere hazer muy de el Capitan, este *ego* es su conduta, y quando quiere soltar los presos de las mazmorras, este *ego* es el mandamiento de soltura, y a este *ego* deue de reconocer el Sol quando se dexa encubrir del pauellon de la nuue, para que con luz, y con apazible sombra, caminen los rescatados, y el fuego (a este *ego*) reconoce, quando da paje de hacha, que de noche les vaya acompañando, y aun este *ego* deue de obligar a las piedras, a que den abundantes y regaladas aguas, dulce miel, puro azeyte: *Qui eduxit tanquam flumina aquas, mel de petra, oleumque de saxo durissimo*. Este *ego* condensa el mar, y haze del dos murallas, y por medio enxuta calçada. Este *ego* da vista al ciego, perdona a la Samaritana. O estraña dureza del hombre, el coraçon

Iob 14.
Psal. 101.
Matt. 8.
Ioan. 18.
Exod. 3.
Deut. 8. 33.
Exod. 14.
Ioan. 9.
Ioan. 8.

raçon empedernido de Pharaõ ſe rinde, el mar inquieto ſe ſoſsiega, las piedras duras ſe ablandã, y dan lo que no tienen, los miniſtros de Satanas caen vencidos, Moyſen cobra animo, y ſe esfuerça, el Sol ſe fugeta, la nuue ſirue de pauellõ, el fuego da cõpetente blandõ, el ciego vee, la Samaritana ſe conuierte, todos con eſte *ego*. Y tu mas loco que el mar, con eſta voz no te amanſas, mas duro que Pharaon, con eſta voz no te ablandas, mas inexorable que las piedras, con eſta voz no das agua de lagrymas por los ojos, mas cruel y furioſo que los miniſtros de Satanas con eſta voz no te vences, mas ciego, que el ciego de ſu nacimiento, con eſta voz no cobras viſta, mas peccador que la Samaritana, con eſte *ego* no te reduzes y conuiertes. Indignado eſte gran Señor de no acabar contigo lo que con los dichos acaba, concluye el lugar del Eccleſiaſtico: *Quis exorabit pro delictis tuis?* Quien ſera tercero por ti para con Dios, pues a Dios no quieres por tercero y componedor de tu cauſa, que ſobre ſu hõra toma la tuya? O miſerable hombrecillo baxo ſoez y vil, por tal te reto, oxala pudieras deſmentirme, que te contentes con que vn Capitan (aunque ſea de vna almadraua) firme tu deſagrauio, y lo tome ſobre ſi, y que con eſſo duermas quieto, y te parezca, queda baſtantemente zurzida la rotura de tu honra, y que no te des por muy ſobradamente ſatisfecho con interponer Dios la ſuya, que todo eſſo haze, quando dize: *ego autem.*

Conſideracion Primera.

Bene facite his, qui oderunt vos. Eſte ſin duda es conſejo, y dize perfection, como conſta del contexto, que dize Dios, que el hazer eſto ha de ſer para ſer perfe-

perfectos, porque no ay precepto que nos obligue a hazer bien al enemigo, aunque lo ay que nos obliga a no le querer mal, y a ſolo eſte conſejo es, al que ſuele replicar la carne, y el mundano con mil eſcuſas, que mas ſon bachillerias, que a todas cierra la puerta. El gran premio que por eſto ſe promete: *Vt ſitis filij Patris veſtri, qui in in cœlis eſt.* y aſsi abraçara dos coſas eſta conſideracion. La primera, como es mayor victoria la que ſe ſaca contra el enemigo, haziendole bien, que haziendo le mal, y el gran premio y triumpho deſta victoria, que es ſer auidos por hijos de Dios. Lo primero doctrina es de Sant Pablo, que como gran ſoldado puede bien tratar deſtas leyes de deſagrauios a lo eſpiritual, *Vince in bono malum. Si eſurierit inimicus tuus, ciba illum; ſi ſitit, potum da illi: hoc enim faciens, carbones ignis congeres ſuper caput eius.* Quieres vencerle con bienes, pues matale la ſed, y la hambre, que aunque eſte mas elado que vn carambalo, cada beneficio de eſſos ha de ſer vna braſa de fuego, que le eches ſobre la cabeça? Y para declaracion deſte lugar, nos valdremos de vna fiction de Plutarcho: dize que el cierço y el Sol apoſtaron a qual primero deſnudaua vn hombre. Salio el cierço a ſeñalar el pueſto del deſafio a vn campo raſo, y entroſele furioſo por capa, ſenos, y faldas, lleuauale el ſombrero, zumbauale en los oydos, apreto le tanto que le obligo a ſe valer de las manos, braços y dientes, para forcejar contra tan furioſo enemigo, y defender ſu ropa, porque le parecio, que ſi ſe la quitaua, tras ella le quitaria la vida. Salio al fin el hombre con la ſuya y retiroſe corrido el cierço: acudio luego el Sol al palenque, y dio ſobre el hombre derecho, y calentole de manera, que lo que el hombre por el cierço no hizo forçado, por el Sol lo hizo con gana, pues muy con ella ſe començo a deſnu-

Rom. 12.

Plutarc. in apothegm.

dar ſu ropa, y ſe le rindio. Al fin no ſe dexo vencer del cierço, y no pudo eſcuſar que no le vencieſſe el Sol, que es fuerte coſa calor tan rezio, braſas encendidas, y ſobre la cabeça. Con eſta fiction declararemos la verdadera doctrina de Sant Pablo, que no ſe ſale con la victoria contra el enemigo, peleando con agrauios, como cierço, y vencele el que le conuence con beneficios, porque le abraſa como Sol, o, como dize Sant Pablo, junta carbones de fuego ſobre ſu cabeça. Dixo Dauid, ſi con alguno de mis enemigos he peleado como cierço, quiriendo los vencer con daños y agrauios, de los mas baxos y couardes dellos me vea yo anſi vencido; *Si reddidi retribuentibus mihi mala, decidam meritò ab inimicis meis inanis.* Nota Sant Auguſtin en eſte lugar, que aunque Dauid habla en ſu perſona, y como pidiendo no lo que ha de ſer, ſino lo que deſſea, con todo eſſo es eſta prophecia aſſertiua y cierta de lo que ſera, ſino que quiſo el Señor, que aſsi ſe dixeſſe, por moſtrar la juſtica y razon con que el entrega en manos de ſus enemigos, a los que no ſaben perdonar los ſuyos. a Saul con peligro de vida y daño de honra lo entrega en manos de Dauid: y a los hermanos de Ioſeph entrega en las manos de ſu hermano offendido. Y para que veays que aunque mateys a vueſtro hermano y proximo por ſatisfacion vueſtra, no por eſſo quedays vẽcedor, ſino que en effecto os dexays vencer de eſſe mal y daño, como Sant Pablo dize, aduertid las palabras de Rebecca, que ſon myſterioſas, que quando vio que ſu hijo Eſau queria matar a ſu querido Iacob, auſentolo a caſa de ſu tio Laban, porque no pereciеſſen ambos, que aunque parecia que ſolo Iacob ſeria el muerto, por tan muerto tenia al matador Eſau, y aſsi dixo, quiero con eſta auſencia de mi hijo obuiar que no mueran ambos en vn dia.

Pſal. 7. *Auguſt.* *1. Reg. 24.* *Geneſ. 44.* *Geneſ. 27.*

Cur vtroque orbabor filio in vno die? Contando tan por muerto al matador, como al muerto. Y ſi lo dicho todo no os mueue, mueua os la manera de conuencer ſus enemigos el diuino Sol de juſticia, que en el eclipſis de ſu vida, de tal manera calentò en vna cruz, que no ſolo hizo romper las veſtiduras a los rebeldes Phariſeos, pero a vn templo ſe deſpoja de ſu ropa de puro calor que ſiente; *Et velum templi ſciſſum eſt.* *Matt. 27.*

Y porque no os parezca que los preceptos de Dios ſon contra los pundonores del mundo, y que en deſaforandoſe vn hombre deſtos fueros de aca, queda infame, ſabed que fuera de que en la caſa de Dios al herido y affrentado, ſe da la palma, es honroſo, y extraordinario el premio que por eſto ſe promete, quiſiera que diera eſta conſideracion lugar a tratar algunas de las del diuino Chryſoſtomo, donde auerigua que por perdonar entrays en la honra ſin infamia de hijos de Dios, pero baſtarame referir vn dicho del gran Caſsiano en ſus Colaciones, dize que vn infiel injuriando a vn hermitaño vn dia le dixo: *Quænam miracula, & prodigia tuus Chriſtus in mundo edidit?* Que milagros extraordinarios hizo eſſe tu Chriſto en el mundo? Reſpondio el hermitaño. *Vt his ac maioribus iniurijs non mouear, nec offendar minis.* No es harto milagro, como ſi dixera, que tus blaſfemias e injurias no me offendan, ni me alboroten tus amenaças. Quiẽ puede hazer eſto, ſino vn retrato del hijo de Dios, muy parecido a ſu eterno Padre? que como del dixo Sant Pedro, que quando le maldezian, no maldezia, ni quando le atormentauan, no amenazaua, antes ſe dexaua juzgar, de quien injuſtamente le condenaua: *Qui cùm malediceretur, non maledicebat, cùm pateretur, non comminabatur, tradebat autem iudicanti ſe iniuſtè.* *Segũda parte deſta cõſideracion.* *Chryſo. ſer. vt bene, mal.* *Caſsia. collatione 2.* *1. Pet. 2.* *1. Cor. 4.*

Y del meſmo era grã retrato el glorioſo Pablo, quãdo por maldiciones bendezia, y a perſecuciones ſuffria, y en trueque de blaſphemias, rogaua por ſus enemigos: *Maledicimur, & benedicimus, &c.* Todo eſto va a dezir, *vt ſitis filij Patris veſtri.* Porque no ay coſa en que tanto le parezcamos, pues en eſſo fue conocido por tal nueſtro hermano mayor, y hijo natural ſuyo, que quando rogaua por los enemigos, reconocieron ellos meſmos, que era hijo de Dios, y dixeron: *Verè Filius Dei erat iſte.* Y por eſſe camino grangeareys vos el ſer hijo, no de Dauid el fuerte, no de Abraham el rico, no de Salomon el ſabio, ni de Moyſen el noble, ſino de aquel que con las migajas de ſu caſa enriquece a eſtos, y que la grandeza dellos, fue ſer ſieruos del, que tu ſeras hijo. Y conſiderad (os ruego) que nunca Saul llamo a Dauid hijo, quando mato al Gigante, ni quãdo le dio a ſu hija Michol por muger, ſino quãdo el Dauid le pudo matar en la cueua, y ſe contento con le quitar vn pedaço de la capa, entonces le dixo: hijo: *nunquid vox hæc tua eſt fili mi Dauid?* Porque quãndo puede matar, y no lo haze, entonces grangea el ſer auido por hijo no ſolo de Saul, pero aun de Dios. Premio tan grande que nos haze inferir vna conſequencia en fauor deſta extraordinaria virtud, que es mayor que otras de las que Dios eſtima por muy grandes: mayor es que la de la prudencia, aunque para eſte caſo es meneſter. Dauid lo dixo: *Super inimicos meos prudentem me feciſti mandato tuo.* Con la prudencia que me diſtes les gane la cueſta, y las piedras. Y quando Dios nos exhorta a la prudencia, nos manda aprender de las Serpientes: *Prudentes, ſicut Serpentes:* y quando nos incita a la ſinceridad y a ſimpleza, nos da por maeſtra a la paloma: *Simplices, ſicut columbæ:* y quando nos reprehende la pereza, y nos aconſeja la prouidencia,

Luc.23.

1.Reg.24.

Pſal.118.

Matth.10.

Prou.6.

dencia, nos haze diſcipulos de la hormiga: y quando nos predica la confiança, que en el deuemos poner, dize que la aprendamos de las aues y lirios del campo. *Conſiderate volatilia cæli.* Pero para hazer bien a enemigos, *vt ſitis filij Patris veſtri.* Pues propone mayor premio, mas heroyco deue de ſer el hecho que de noſotros ſe eſpera. Y no dize que nos nombraremos hijos, ſino que lo ſeremos. Mirad que amor: *qualem charitatem dedit nobis Pater, vt filij Dei nominemur & ſimus:* y la conſequencia de Sant Pablo, *Si filij, ergo hæredes:* herederos de gracia y gloria, *quam mihi & vobis, &c.*

Matth.6.

1.Ioan.3.

Rom.8.

CONSIDERACIONES DEL SABADO PRIMERO DE QVARESMA.

Cùm ſerò eſſet factum, erat nauis in medio mari.
Marci 6.

YA nos vamos engolfando en alta mar, y cõ eſtar tan a la entrada, no ſe halla ſuelo, porque eſta la naue de oy *in medio mari.* Grande es la tormenta, que ninguna ay pequeña de noche, *cũ eſſet ſerò.* No ay lugar de valernos de las velas q̃ el nauio es pequeño, y el viẽto deſhecho: harto es poder ſe valer de los remos a fuerça de braços, *laborantes in remigando.* Nauegacion es eſta, que a Salomon, con ſaberlo que ſupo, ſe le hizo difficultoſo deſcubrir el norte, y entender la carta de marear, para ſaber gouernar el nauio: *viam nauis in medio mari.* Y quando Ezechiel aun en vn braço de eſta mar quiſo echar la ſonda, la meſma profundidad hallo, midiendo en la orilla,

Prou.30.

Ezec.47.

orilla, que el agua adentro, aunque quando eran aguas viuas, q̃ aquello quiere dezir: *Intumuerant aquæ.* Quedo desafuciado de hallar suelo. Destas mesmas aguas de oy deuian de ser aquellas (que viuas son todas) pues la vida a pie enxuto las va nauegando, y ellas se le condensan, para le dar llano passo. *In mari via tua, & semitæ tuæ in aquis multis, & vestigia pedum tuorum non cognoscentur.* Por llano tenia el mar (Dios mio) viendo os lo allanar a vos, y quãdo quise seguiros por el rastro, no descubro pisadas vuestras, que es por las quales se viene en conocimiento de vuestros caminos, que al fin son los mas difficultosos, los que hazeys por las aguas: veo la mar por el cielo, milagrosas son sus olas oy; *mirabiles elationes maris.* Pero aunque el va alto y milagroso, mas milagroso en lo alto soys vos, *mirabilis in altis Dominus.* Salomon no entiende este camino, Ezechiel no halla suelo en menos agua que esta, y en esta forcejan y trabajan los discipulos por valerse, y vos lo veys; *vidit illos laborantes.* Pero no era menor mar que este, en el que guardastes a Moysen en su cestilla de mimbre por barca, sin velas ni remos, y fajados los braços, porque le criauades para este officio mio. De noche me hallo en esta tormenta, que sin vos muy escuros son los mas claros ingenios, poca y mala es la xarcia de la sufficiencia. No tengo bien conocida la carta de marear de las diuinas letras, no es mucho el lastre de los estudios, bien sabeys vos que temiendo el naufragio he alijado la presumpcion, dado a la bomba por los ojos, amaynado las velas de las infructuosas ymaginaciones, descubrid vos el norte de la diuina gracia, y la estrella de este mar Maria nos la alcançe.

Psal. 92.

Exod. 2.

EXPLI-

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

CVM *ſero eſſet factum, &c.* Auiendo hecho Christo nuestro bien aquel tan sumptuoso banquete en vn tan seco desierto, en que tuuo mas de cinco mil combidados, y para todos, solos cinco panes y dos peces, suppliendo lo demas de la botilleria de su prouidencia (que bien parecia de alli pues los huespedes quedarõ tan satisfechos, y las sobras fuerõ tantas) milagro tan grãde, que sin quererse hazer jurar por Rey de la tierra, la tierra le quiso forçar a que se dexasse obedecer como tal, pues no podia escusallo, como el otro de Esaias con dezir, que no era medico, ni en su casa auia pã. *Nõ sum medicus, & in domo mea non est panis, nolite me constituere Principẽ populi.* Pues el pan no podia negar que no lo tenia, segun lo que auian visto, y de medico tambien eran testigos de milagrosas curas, cõ todo huye del Reyno, dexa la tierra y echa sus discipulos por delante, y va se a embarcar, y con harta fuerça hizo a los discipulos primero entrar en la naue, porque como quien dexaua el alma en la tierra dexandolo a el, no les parecia podrian viuir en el mar: y por esso el Euãgelista dize: *Cogit illos*: que pone deseo de saber que fuerça es esta, pues a nadie fuerça Dios: Sant Augustin responde a esto, tratando aquel lugar de Sant Ioan: *Nemo potest venire ad me, nisi Pater meus traxerit eum*: que ponderando la fuerça del verbo, *trahо*, que en latin dize traer por fuerça; *Volentem ducimus, nolentem trahimus, homo ducitur, & non trahitur.* Dize este sancto, que tambien dixo el poeta: *Trahit sua quemque voluptas*, porque aquella fuerça que haze el deleyte, aunque en quanto a la representacion de su dulçura es fuerça, pero es voluntad en quanto agrada la fuerça, que al otro que subis al tablado por escaparle no le mate el toro, y le subis por los cabellos, con todo esso subiendo le con esta fuerça, le subis con su voluntad. En esta forma obligò Dios a embarcar a sus discipulos, y el se quedo a la orilla, despachando la gente que venia tras el; hizieronse con la barca a la mar, fue les anocheciendo, dioles vn viento fuerte de proa, mirauanlos Dios de tierra, como gustando de ver para quanto eran, que aunque como pescadores, sabian de mar y barca; no estauan hechos a engolfarse tanto: en esta tormenta los dexo estar hasta el quarto del alua; *Et circa quartam vigiliam noctis, venit ad eos ambulans supra mare.* Que como ya tenia llano el ser Rey de la tierra, si lo quisiesse, quiso tambien tomar la possesion de el mar, pues estaua retratado en el Angel del Apocalypsis; que puso vn pie en la tierra, y otro en la mar, que tambien leemos de Alexandro Mãgno, que despues de auer cõquistado la Persia, passo a conquistar la India, y llego a la raya, en que se diuidian las dos Prouincias, y apeose del caballo, y poniendo los dos pies en los dos terminos, dixo: esta y esta son mias, *hæc, & hæc mea*

Esai. 3.

Aug. trac. super ca. 6. Ioan.

Cõparacio.

mea sunt: auiendo cõquistado Christo la tierra, que aunq̃ pudiera por fuerça, quiso tomarla por hãbre, se arroxa luego agora a pisar el mar, como diziẽdo; esto y esto todo es mio, y el mar como a señor suyo se le allana y sugeta. Entrãdo, pisando las olas, y llegando hazia la barca, hizo q̃ se queria passar adelãte, como cõ los discipulos de Emaus, a quien fingio que lleuaua mas larga jornada; *Finxit se longiùs ire*. Cõmo era de noche, y los discipulos turbados, y vierõ venir por el mar vn vulto grande, despauoridos, y temblando, pensando q̃ era phantasma, comẽçarõ a gritar: Sossegoles este temor Christo cõ hablalles, dando se les a conocer: yo soy, les dize, confiad y no temays, llegose a bordo, entro en la barca, echose el viẽto, quietose el mar, y en calma tẽblauan de esto mas, que de la borrasca en la tormenta. Dize el Euãgelista, *non enim intellexerunt de panibus*, como si dixera, cõ ver este milagro, y acordarse del de los panes, q̃ poco antes auia hecho, estauan tan turbados, y tã ciegos, q̃ ni entendiã el vno ni el otro milagro, ni con ambos se persuadian. Mãdo Dios boluer el timõ, y remar la buelta de Genesareth, llegaron en poco espacio, y tomaron puerto; aun no vuo saltado Christo en tierra, quando se supo en toda aquella region que era llegado, y començarõ luego a traerle enfermos en sus mesmas camas, y no entraua en ciudad, aldea, ni cortijo, que no le ponian contrechos, gafos y paralyticos delante, para que si quiera le tocassen la fimbria de la vestidura, y no se la tocaua enfermo, que no sanasse.

Luc.24.

Consideracion Primera.

VM essetserò, &c. Mil cosas me espantan desta tormenta, que obligue Dios a entrar en la mar a sus discipulos, auiendo ellos salidose del mar por seguille: y que como si fuera escandaloso alguno dellos, o todos juntos, los ponga en lo mas profundo del mar, a riesgo de hundillos, que para cumplirse la sentencia por el dada contra los escandalosos, no faltaua, sino poner les vna pesga al cuello, para hazelles pensar, si el obligarlos a embarcar auia sido por esto, y dexando esto, que auiendo entrado por su orden, y su mandado, y (a mi parecer) mas por la obediencia, que por su gana, que bien suena esto el *coegit*

Matt.18.

coegit illos. Siendole pues obedientes, y en caso de peligro de mar, y tan probable (como lo era embarcandose sin Christo) y que permita al mar, que se atreua a sus amigos, y para esso le largue la rienda Dios a bestia tan fiera. Si lo hiziera con Ionas inobediente rehazio, fugitiuo, entendieramos, quan justificadamente se leuantaua la tormenta contra vn tal: y sobre las dos cosas dichas, sea la tercera, que no es, la que menos asombra, que en el mayor peligro los estaua mirando sin socorrerlos Dios, aunque para mi dende que vi que el Euãgelista aduertia, que los veya Dios con ser de noche, tuue por cierto, que tormenta de justos vista por Dios tendria sin duda muy segura calma. Digamos vna de dos razones, o porque al embarcarse deuieron de resistir, pues el Euangelista dize aquel, *coegit*: o porque quiso probar Dios, quan grande era su fee, probando los con esta tormenta: que de vna destas dos cosas no se puede escapar este negocio. Porque dezir, que la tormenta fue a caso, no haze al caso, que en casos tan graues no se menea el mar, ni aun en los muy leues sin expresso orden de Dios, que le ha criado muy dende niño hecho a sus mañas, y lo truxo en mantillas, y lo enseño a andar, y le mandò, que no se fuesse del pie a la mano, y aunque ha crecido tanto, nunca ha estendido pie ni pierna, mas de como Dios le dio la sauana, y siempre ha viuido de su puerta adentro, y guardado la clausura, en que lo puso Dios. Toda esta philosophia moral es del Sancto Iob, y llamola moral, porque mas se hizo para mis costumbres, que para describuir la naturaleza del mar: *Quis conclusit ostijs mare, quando erumpebat quasi de vulua procedens? Cùm ponerem nubem vestimentum eius, & caligine illud quasi pannis infantiæ obuoluerem: Circundedi illud terminis meis,*

Ionæ 1.

Nota estas dos razones.

Iob.38.

meis, & poſui vectem & oſtia, & dixi, vſque huc venies, & non procedes ampliùs, & hic confringes tumẽtes fluctus tuos. Puſe le alindes de dõde no paſſaſſe, y no vuo meneſter mas murallas, y aſsi quãdo le vieredes mas ayrado, y cõ ſu hinchaçon colerica, que parece que quiere o apagar las eſtrellas, o ſorber la tierra, en llegando a la orilla, echando eſpumarajos, alli desbraua, y reconociendo el precepto de Dios, en la liſa lama llega humilde, y beſa la tierra, y retiraſe atras. Pues ſi con tanta ſugecion viue eſta tan gran beſtia, y tan obediente al diuino precepto (qual lo fueramos vos, y yo) no ſe ha de penſar, que a caſo ſe alborota contra los criados de ſu ſeñor, a quien el tan gran reſpecto tiene: no pudiendo pues ſer eſto, boluamonos a nueſtras dos razones, ſi fue por rehuſar la embarcacion (que ſi deuio de ſer) porque es reputacion del ginete, no conſentir al cauallo, que cria, que rehuſe la carrera, y tome vn mal reſabio, aunque le haga ſaltar por montes y breñas, y en razon de eſto, para ponerle en razon, le rompe los yjares, le baña los dientes en ſangre, que aunque llaman a eſto, hazer mal al cauallo, hazer le bien es, y eſte lenguage y propriedad de ſimilitud parece que guardò Dauid, quando dixo, deſpues de hecho a los trabajos, quede tan ajuſtado cauallo, que quando me deſahogaua vn poco, ligeramente paſſaua la carrera de vueſtros mandamientos, *viam mandatorum tuorum cucurri, cùm dilataſti cor meum.* Conforme a eſto las tentaciones de Iob, y el permitir, que tan peſado ginete le batieſſe las eſpuelas, y le hizieſſe paſſar la carrera, por ſacarle ajuſtado fue. Y eſto podemos penſar, que fue la cauſa deſta tormenta, diſponerlos a que ſupieſſen, que ſi dexaron barcas, arraez y pilotos auiã de ſer de la naue de la yglesia (que biẽ lo pudieran tener viſto) pues los mejoraron de peſcadores de peces en peſcadores de hombres) en la qual auian de andar en tormentas (que ſombras eran aquellas de las que agora padece la Igleſia.) Pero hemos de aueriguar algo en deſcargo de los Apoſtoles, en razon de auer rehuſado el entrar en la mar, que ſegun ſon de grandes los trabajos della, no es mucho que ſe tema. Iuuenal:

Confiſus ligno digitis à morte remotis *Iuuen. Satyr. 12.*
Quatuor aut ſeptem: ſi ſit latiſsima tæda.

Se eſpanta mucho que ſe fie vn hombre de vna tabla en vn mar tan grande, que entre la vida y la muerte, no ay mas de quatro dedos, y quando mucho ſiete, ſi la tabla los tiene de grueſſo: y lo meſmo parece que dixo Propercio en ſu libro tercero:

Anchora te teneat, quem non tenuere penates, *Proper. li. 3*
Quid meritum dicas, cui ſua terra parum eſt?

Tengate vna ſoga con vn Ancla, aunque no ſe como tendra coſa tan poca, a quien los dioſes Penates no pudieron detener. Que penſays que merece quien tiene ſu tierra en poco, ſino que le trague el mar, como ſi dixera: y ſiendo lo menos eſto, que de los peligros del mar puede dezirſe, ſepamos ſi tuuieron baſtante eſcuſa, para rehuſar la entrada en el los ſanctos diſcipulos? y con todo eſſo digo, que no les hallo ninguna: que obligacion tenian de aſſegurarſe, que aquel cuyo eſpiritu, luego que vuo aguas, las paſſeo como ſuyas, y las fomento con ſu aliento, que todo eſto dize: *Spiritus Domini ferebatur ſuper aquas*, y aquel que para que paſſaſſen los ſuyos, abrio el mar, y le detuuo ſu corriente, y deſpues le boluio a cerrar quando paſſo el enemigo, y aquel que tiene encerradas las aguas en vn zaque: *Congregans aquas quaſi in vtre*, y aquel de quien dezia Dauid que por fuego y por agua paſſauan con ſeguridad, y el los ſacaua a deleyte, y a quieto puerto: *Tranſiuimus per ignem*

Cõparaciõ.
Pſal. 118.
Iob 1.
Matth. 4.
Geneſ. 1.
Exod. 14.
Pſal. 32.

ignem & aquam, eduxisti nos in refrigerium. Y que no ay agua que el no tenga pesada y medida, y ninguna de-
Prouer. 8. llas dexa de passar por su ley: *Librabat fontes aquarum & legem ponebat aquis.* Y aquel cuyo amor dixo la esposa
Cant. 8. que no le podian apagar por muchas que fuessen las aguas: *Aquæ multæ non potuerunt extinguere charitatem, nec flumina obruent illam.* No auian de creer que les tenia tan poco amor, que los echaua a mal, echãdolos a las aguas, sino cerrados los ojos y obedeciendo a mayores peligros auian de acometer, y a quien no lo haze justamente se alborota el mar, en castigo de el auer rehusado la entrada, que con esto se responde al primer articulo desta consideracion, y diziendo algo del segundo, tambien holgaria Dios de prouar su fe, no porque no la conocia, sino para si tuuiessen mucha, pompearla y encarecerla por el mundo como la de
Gene. 22. Abraham, que assi declaran los sanctos aquel: *Nunc cognoui, id est cognoscere faciam*, y para si tuuiessen poca, reprehenderssela como a essotros: *Modicæ fidei quid*
Matt. 8. *turbati estis?* Que no puede ser para otra cosa el ponerlos en la occasion, y estarlos mirando, hasta que se llegue el punto precisso de les llegar a socorrer, abalançandose a las aguas, que fiel amigo es Dios, que no permitira poneros en tentacion, maior que la que vuestro possible pueda vencer, y aun en forma que della saqueys prouecho, que desto assegura sant Pablo, que es la materia que de experiencia tan bien su-
1. Cor. 10. po: *Fidelis autem Deus est qui non patietur vos tentari supra id quod potestis, sed faciet etiam cum tentatione prouentum vt possitis sustinere.* Y teniendo obligacion de estar muy seguros desto, tambien la tenian de embarcarse al primer mandato, y en la tormenta dexar de forcejar con los remos, y llamar a su Dios, que quiça por no lo auer hecho, saca Dios los vientos de su guardajoyas:

dajoyas: *Qui profert ventos de thesauris suis.* Y por dexarlos instruydos en todo esto, auiendoles prouado bien su fe, y castigado la falta della con esta tor-
Psal. 134. menta: *Fecit procellam in auram, & siluerunt fluctus*
Psal. 106. *eius*, quieto la furia de los vientos, trocandolos en fresca marea, y puso el mar a los bramidos de sus ondas silencio. *Et lætati sunt, quia siluerunt & deduxit eos in portum voluntatis eorum*: que esta bonança es el fin de la borrasca de los amigos de Dios, y desta consideracion.

Consideracion 11.

ERAT enim ventus contrarius. Mirado bien quanto affligе a los justos, es vn poco de viento, y aun no es otra cosa lo que le impide al peccador que no nauegue al puerto de la bienauenturança, sino viento contrario, vn poco de ayre. Pedidle al otro que perdone al enemigo, y dezir os ha quan contrario viento es el de la honra que se lo impide: y a el vano que pues en las pretensiones vee tantos desengaños, que se retire de la corte a viuir vida quieta, responder os ha, que se quedara a vn rincon, tenido por vn menguado, y que es contrario viento el de la reputacion. Dezidle al que tiene diez mil ducados de renta, que para que procura otros tantos por medios ilicitos, no pudiendo comer mas de lo que agora come: dira que por mas pages, mas lacayos, mas casa, tambien es viento. Dezidle al otro que dexe de andarse hecho camaleon tras la hermosura de la otra, siendo de mentira, y de ayre: *Fallax gratia* Prouer. 31.
& vana est pulchritudo: y dezir os ha que aunque el conoce que no es angel, pero que tiene vn donayre, que no le dexa que la dexe: ya confiessa que su contrario es vn ayre, aunque le pone don. No os haga nadie

entender que la dignidad que pretendeys, es mas q̃ vn poco de ayre, pues deſpues de alcãçada, todo es el: *Digito ab omnibus demonſtrari*, ſer ſeñalado con el dedo, y eſta pretenſiõ fiẽdo ayre, os ſuele impedir la del cielo, que todo lo que ſe os puede oponer es ayre: *Ventus eſt vita mea* dixo Iob. El Propheta Zacharias vio vna vez *Iob. 7.* *Zach. 6.* ſalir de en medio de dos montes de metal, vn tropel de cauallos vncidos de quatro en quatro, los quatro primeros alaçanos, los quatro ſegundos, morcillos, los otros quatro blancos, y los quatro vltimos, remendados hoberos: *Equi rufi, equi nigri, equi albi, equi varij*, por los quales quiſo ſignificar Dios los quatro Imperios que auian tenido affligido a ſu pueblo, el de los Caldeos y Aſsyrios los pinta de color negro, por la triſteza en que auia pueſto el Rey Aſſuero al pueblo, por la traycion de Aman, el ſegundo de los Perſas, y Medos, cuyas crueldades y ſangre derramada, les dieron el color roxo, los terceros blancos los Griegos, los quales venian de blanco, por la clemencia que Alexandro Magno auia vſado con aquel pueblo, los remendados vltimos eran los Romanos, entre los quales auia auido varios Emperadores, vnos crueles, otros piadoſos, y por eſto los pinto jaſpeados: y es grande la propriedad de llamar la Eſcriptura a tantos y tan poderoſos Principes, por ſer peccadores, cauallos, porque eſpanta quan differentemẽte acomete vn cauallo y ſe va deſpepitando, que vn leon o vn lobo, porque ſi va el lobo a comerſe la oueja, ladra el perro, cruxe el paſtor la honda, tirale el cayado, aſſombralo con vn tizon ardiendo, y con qualquier coſa deſtas huye el lobo. Sale el leon hambriento a hazer ſu preſa, vozean los caçadores, ayudanles los paſtores, corren, gritan, tiran, oluida el leon la hambre, dexa la valentia y brio, huye como liebre. El cauallo es al reues, que cõ

lo

lo que eſtos temen, el ſe anima, y mas furioſo arremete: ſale a campaña en viendo las lanças, el reluzir delas eſpadas, las caxas, pifanos, clarines, moſquetes, artilleria, embraueceſe, arrojaſe, acomete, no ay quien le detenga, auienta las narizes, echa eſpuma, muerde el freno, eſpiga la cola, eriza la clin, aguza las orejas, piſa la tierra, reſponde con el relincho al pifano, tira del freno, hazeſe pedaços por entrarſe por las picas. Detente animal brioſo, loco de noble, mira que con menos vozes que eſſas, huye vn leon que es Rey tuyo, y con lo que el ſe amedrenta tu te aguzas, començada la carrera, deſpues que el ginete le dio rienda y le arrimo las eſpuelas, quan difficultoſamente boluera atras. Eſte es el retrato de vn peccador poderoſo, quando eſta rendido a ſus paſsiones, oye la trompeta del juyzio, y tiene tan poco, viendo que la vida es tan poca. *Exiguum & cum tædio eſt tempus vitæ noſtræ*, arremete luego a los plazeres: *Nullum ſit pratum quod non pertranſeat luxuria noſtra.* Poneſe loçano con el verde deſte prado en que ſe anda cerril, a que leon no atemorizara y detuuiera la trompeta con que dexaron el mundo los Hieronymos, Antonios, Paulos, Hilariones, y a ti la muerte te haze buſcar la muerte: danle vozes dende el pulpito, amoneſtanle en el confeſsionario, quando mucho reſponde: Yo bien querria padre, pero no puedo (y miente) y es medio herege, porque dize que no tiene libre aluedrio, o que le manda Dios coſas impoſsibles. Pero con eſto declara que es carrera de cauallo començada, a quien ſe arrimaron las eſpuelas de las paſsiones, ſe hizo fuerte la coſtumbre en los eſtriuos, largo el freno la verguença, con gran difficultad buelue de la carrera començada, haſta que como desbocado ſe eſtrelle o deſpepite. Detengate Dios furioſo cauallo. Eſta metaphora guarda Hieremias: *Sapien. 2.*

Vnusquisque ad vxorem proximi sui hinniebat. Relinchos
Hiere. 5. llama a los lasciuos desseos de los peccadores, y nuestro Propheta Zacharias por esso llama cauallos a estos Imperios, por sus obstinadas costumbres, y por el ruydo y poluareda que leuãtaron con sus carreras. Pues restanos agora preguntar vn poco mas a lo espiritual, estos deste aparato y ruydo, quiẽ son, y la mesma gana tiene el Propheta de entenderlo, y se lo pregunta a vn Angel: *Qui sunt isti Domine mi?* y responde el Angel: *Isti sunt quatuor venti.* Todo es vn poco de ayre, ayre el impetu de los Chaldeos, ayre la Monarchia de los Persas y Medos, con sus satrapas y varones, ayre las conquistas de Alexandro Magno, y ayre todo el Imperio de los Romanos, y toda la magestad y potentados destos, las persecuciones con que oprimieron a los amigos de Dios, todo ayre: no os persuada nadie que los que defienden la tierra de promission son poderosos Gigantes, que de arrepentidos
Nume. 24. de auer echado essa voz y fama a Iosue y Caleb, quando vieron temerosos a los del pueblo de la mala nueua, rompieron sus vestiduras, y les facilitauan el negocio, mostrandoles la grossedad de los fructos, refiriendoles la riqueza de la tierra, en cuya conquista por ser tan importante, qualquier impedimento que se atrauiesse, es vn poco de ayre, y este es el que oy haze trabajar a los discipulos: *Erat enim ventus cõtrarius.*

Consideracion III.

ET circa quartam vigiliam noctis venit ad eos ambulans supra mare: & volebat præterire eos. Aunque de aqui pudieramos sacar tres cõsideraciones, la primera que aguardo Dios hasta el vltimo quarto de la noche, que les pareceria ya que tardaua el socorro, y pudieramos en ella satisfazer, que nunca tarda Dios, sobre que se

se descubria biẽ larga materia. La segũda consideraciõ quan ligeramente se arroja a las aguas, obligandolas a que contra su natural le den passo para yr a socorrer a sus amigos. La tercera que auiendo llegado a ellos, y no auiendo entrado por otra cosa al mar, hazia que se passaua de largo, porque quiere ser rogado, y veese que no entro para otra cosa, pues aunque no le llamã, el se les da a conocer, y se entra en la barca: pero destas tres consideraciones que toco, solo quiero seguir la de en medio, que es quan resueltamente se arroja Dios al mar ayrado, a la tormenta, y borrasca, por fauorescer a el amigo: bien me parece que pudo dezir lo de Ionas, aunque en otro sentido: *Propter me hæc tempestas orta est, mittite me in mare.* A mi aguarda este mar para quietarse, porque no se hunda este nauio, yo me quiero arrojar al mar. *Ionæ. 2.* Que grandes resoluciones tomo siempre Dios de no perdonar trabajo por sacar a los amigos de los suyos, y no se satisfazer hasta ponerse de pies en ellos: vee lo que padecẽ en poder de Pharaon los hijos suyos, y las vexaciones, y supercherias que con ellos vsan los sobreestantes de los adobes, y baxase Dios a vna çarça entre fuegos y espinas, a tratar del remedio deste caso con Moysen: y si le preguntaredes no es esse Señor el sitio y lugar donde soleys vos dar audiẽcia a los negocios tan graues como este? no ay vn monte Sinay? donde os vengan a adereçar dosel y sitial de Magestad? el ayre por barrendero? el fuego por desollinador? las nuues por doseles? los truenos para artilleria, para solennizar la entrada? que nueua intencion es baxaros a çarça y fuego? el mesmo Dios responde: *Vidi afflictionem populi mei in Ægypto, & clamorem eius audiui propter duritiam eorum qui præsunt operibus. Et sciens dolorem eius descendi, vt liberarem eum de manibus Ægyptiorum.* Todas

las palabras ſon myſterioſas, el *vidi*, dize otra letra: *Videndo vidi*, que la reduplicacion dize, mirar con mucho cuydado, como dezis aca: van ſe me los ojos tras eſto, que verdaderamente los tiene pueſtos Dios en el meſmo lugar donde laſtiman al juſto: *Qui tangit vos, tangit pupillam oculi mei.* Y no ſolo ſe lleuauan los ojos los trabajos deſtos, ſino los oydos tambien: *Et audiui clamorem eorum.* Y con verlo y oyrlo, ſabia como ſi lo ſintiera en ſi lo que dolian los baſtonaços, y açotes de aquellos crueles comitres de los gitanos, y por eſſo dize: *Sciens dolorem eius.* No lo pudierades remediar dēde alla arriba, que en lo alto ponia Dauid en ſus mayores aprietos los ojos, de donde el dezia que le venia el ſocorro: *Leuaui oculos meos in montes, vnde venit auxilium mihi.* Cierto es eſſo, pero tambien lo es lo que en perſona de Chriſto, el meſmo dize en otro Pſalmo: *Cum ipſo ſum in tribulatione*, que con el meſmo juſto afligido ſe pone de pies en la affliccion y trabajo, no es mucho de conſiderar, que eſtan martyrizādo a ſu amigo Eſteuan, y que no ſe ſuffra Chriſto a eſtarſe en el trono de ſu mageſtad, en el cielo mirandolo, ſino que ſe leuanta, como que no le dexa repoſar la perſecuciō del juſto, haziendo aquel amago y ademan de que le ayuda cō vn grito, y con q̄ vea Eſteuan q̄ le vee, y que ſi es neceſſario, baxara a meterſe entre las pedradas: q̄ eſta manera de entender eſto, permite aquel lugar del Propheta Iſayas, donde parece que conſiderando dende el cielo Dios, las ſinrazones que los potentados de Egypto hazian contra ſu pueblo, le parece que en el cielo no podra ſuffrir eſtar ſin baxar al remedio deſto: *Et nunc quid mihi eſt hic, dicit Dominus: quoniam ablatus eſt populus meus gratis? Dominatores eius iniquè agunt.* Y en vn momento viene a acabar eſta determinacion en dezir: *Ego ipſe qui loquebar ecce adſum.* Ya no

Zach.2.

Pſal. 113.

Pſal.90.

Act.6.

Iſai.52.

no lo he de lleuar por vozes de Prophetas, no lo he de tratar por via de embaxadores como Moyſen y Aarō, yo en perſona baxo al negocio, y me he de poner de pies en el trabajo de mi amigo. No vio mal el otro Rey tyranno que tenia los tres ſieruos de Dios metidos en el horno, aſſomandoſe a la boca del, que quien andaua entre el fuego, conuertiendolo en freſca marea, y mitigando aquel trabajo, era vn ſemejante al hijo de Dios, que ſin duda el deuia de ſer, que le hallareys muy ſeguramente, donde quiera que vuiere juſtos affligidos en el fuego del horno, en las tempeſtades deſte mar, donde eſtan los diſcipulos: no le veys con la determinacion que ſe arroja: *Venit ad eos ambulans ſupra mare.* Las ſeñales con que Elias queria que conocieſſen los falſos Prophetas de Baal, que eran dioſes de burla los ſuyos, y dioſes de pocos amigos, porque no podian ni ſabian ayudarles, y que el ſuyo era el verdadero, el que merecia ſer ſeguido, porque acudia con gran preſteza a ſus amigos en el trabajo, dixoles a eſtos para que agora quede eſto aueriguado, y voſotros conuencidos, llame cada qual a ſu Dios, y tengamos por mas bueno para Dios, al que mas bien acudiere a ſu amigo: vinieron los otros bien en el concierto, y comiençan a dar grandes vozes a los ſuyos, y pareciendoles que ſi acompañauan las vozes con ſangre, que mas preſto acudirian al ſocorro: herianſe con lancetas, y bañados en ſangre, de nueuo gritauan, y ni parecia Dios ni trampa: mofaua dellos Elias, y ſiſgauales con aquella ſeguridad que el tenia de que le auia de acudir ſu verdadero Dios: dadle mayores vozes al vueſtro (les dezia) que por ventura duerme, o va a algun camino lexos, o ſe ha apeado en algun meſon, o no trata de negocios: *Deus enim veſter eſt fortè in itinere vel diuerſorio, aut certe dor-*

Dan.3.

3.Reg.18.

te dormit. Y en llamando Elias a su verdadero Dios, se le viene luego, y en fuego que era en lo que el le desseaua para su sacrificio, con que declara la grande actiuidad y presteza, con que acude al socorro de su amigo, y entra consumiendo el agua con que tenia mojado el sacrificio, que quiere significar en esto que no ay agua ni fuego que le detenga, para que no ayude al justo affligido, en fuego en la çarça, en fuego en el horno, en fuego a Elias: y aqui se arroja por las aguas: *Vénit ad eos ambulans supra mare.*

Consideracion III I.

Confidite. Quitoles el miedo que le auian concebido grãde, de pensar que era phantasma, y dioles el ancla de la esperança con que asseguraßen el nauio. Quan a proposito llamo sant Pablo a la esperança pue
Hebr. 6. sta en Dios, ancla segura cõ fuerte cable. *Quam sicut anchoram habemus animæ tutã ac firmam:* y para en este naufragio, quan a proposito vino darles Dios este remedio, diziendo: *Confidite,* que de quãtas xarcias vn nauio tiene, ninguna tiene mas importante cõtra la furia del mar que esta: las velas se amaynan, los remos (aunque los aya) no aprouechã, el timon no ay quien pueda cõ el, la bomba cansa y fatiga, y no lo puede todo: lo mas cierto es si esta la naue en puesto que alcancen los cables echar el ferro. Todo esto se dize por la tormenta espiritual, en la qual a ssegura la naue esta segura ancla
Psal. 41. de la Fè: Dauid que destas tormentas passo muchas, viendo a su alma que se mareaua de tanto mar de trabajos, le pregunta: *Quare tristis es anima mea, & quare conturbas me?* haze vn Rhetorico apostrophe, hablando con su alma: la porcion inferior pregunta esto a la superior, y no espera respuesta del alma, aunque pudiera

diera darle muchas; viuir en tan mal cuerpo, guerra continua con tan ceuil carne, caminar en tan mala bestia, que si le doy de comer, cocea, y no ay quien la suffra, y si le quito el pienso, se me rinde, y no es de prouecho, si me retiro a orar, me pide de comer, q̃ al fin:
Corpus quod corrumpitur aggrauat animam. Y aunque de- *Paul.*
stas respuestas pudiera darle muchas, por razones de su tristeza, no espera ninguna el que pregunta, como quien las sabe todas, sino considerando, que tiene razon de temer el naufragio, por verse combatida de tan furiosos vientos: dale por medio que se valga del ancla firme y segura de la esperança: *Spera in Deo, quoniam adhuc confitebor illi: salutare vultus mei, &c.* Y es mucho de cõsiderar, que en este mesmo Psalmo dos vezes le pregũta Dauid a su alma esto mesmo, y ambas le da el mesmo remedio sin esperarle ninguna vez respuesta, como el medico perito q̃ toma el pulso al enfermo, y pregũtandole del essado y causa del mal, *Compar.*
presumiendo que le va a responder con gran fatiga, porque se la conoce en el pulso, antes que le responda le receta, y le ordena los remedios: y como el piloto que dormitando vn rato en el nauio ha sentido algun bayuen del timon, y falta en los ayres, y pregunta a los marineros, que ha sido esto? y antes que le respondan, tiene reconocida la causa del daño, y luego al punto prouee el remedio. Bien sabia Dauid de experiencia, de que podian ser los vaguidos de cabeça y tristezas de su alma, y por no la obligar a que le respõda fatigada, le receta luego al punto el remedio, y como diestro piloto q̃ reconociendo la causa de la borrasca, antes que se la diga a quien la pregunta, porque de mareada el alma, no le dara razon de lo que pide con la presteza que es necessario socorrerla, con priessa le dize que se valga del ancla de la esperança,

rança, y que con eſſo aſſegurara el nauio: no dezia
Pſl90. el meſmo Dauid en perſona de Chriſto? *Quoniam in me ſperabit, liberabo eum*, echo eſte ferro y le librare. Deſte remedio dezia el meſmo Propheta, que ſe auian valido ſus padres y abuelos, y ſe auian ſaluado en las tor-
Pſal.21. mentas: *In te ſperauerunt patres noſtri, ſperauerunt & liberaſti eos, in te ſperauerunt, & ſalui facti ſunt, in te ſperauerunt & non ſunt confuſi.* Y el repetir tantas vezes eſte remedio dela eſperança, es muy conforme al remedio de aquel grande Ytaliano, que preguntado como ſe venceria el enemigo, ſe tomaria la ciudad, y tomada ſe conſeruaria, reſpondio: *Dinare e piu dinare.* Aſsi aca eſperança y mas eſperança, que el meſmo Dauid dezia, aunque vea vn exercito contra mi, plantado muy en orden en vn campo, y aunque los vea leuan-
Pſal.26. tarſe y acometer, eſtar me he detras de las trincheas de mi eſperança, y eſperare a pie quedo: *Si conſiſtant aduerſum me caſtra, ſi exurgat aduerſum me prælium, in hoc ego ſperabo.* Que eſta manera de defenderme he
Pſal.70. ſabido dende niño: *Domine ſpes mea à iuuentute mea*: y eſto me ha de durar haſta deſpues de muerto que en
Pſal.15. la ſepultura he de eſtar, y la mortaja ha de ſer deſte verde. *Et caro mea requieſcet in ſpe*: porque ſe yo que
Pſal.16. ſoys vos el que ſaluays a los que ſe valen deſta ancora: *Qui ſaluos facis ſperantes in te.* Y aſsi puedo fiar de mi eſperança, tanto que la merced que me hizieredes, pido ſea a medida della, y no ſea mayor vueſtra
Pſal.32. miſericordia, que mi eſperança, que con eſſo me contento: *Fiat miſericordia tua, Domine, ſuper nos quemadmodum ſperauimus in te.* Y pues no queremos de Dios mas miſericordia, que como tuuieremos la eſperança grande, eſtamos obligados a tenerla para no nos condenar por nueſtra boca: eſpere el malo en ſus grandes coſechas de pan, vino, y azeyte,

azeyte, y como quien ſolo en eſſas tiene ſus eſperanças, digale a ſu alma mil requiebros quando vee occaſion de hinchirlas, y vera quan mal lo logra todo, pues quando cree que eſta proueydo para mu- *Luc.12.*
chos años, no ſe le permite vna hora de vida, leguage es eſte de Dauid: *A fructu frumenti, vini, & olei ſui* *Pſal.4.*
multiplicati ſunt, que con eſſos tres frutos que ſon los mas importantes de la tierra, quando mas tengan dellos, dormire yo harto mejor ſueño y mas en paz, no teniendo ningunos: *In pace in id ipſum dormiam & requieſcam.* Y ſi Dios le preguntaſſe a Dauid, como os aſſegurays de eſſe ſueño tan pacifico, en que fundays la ſeguridad del, no teniendo la riqueza ni deſcanſo de los otros? tengo mayor riqueza diria el Rey ſancto que me aueys dado vna firme y ſegura ancla de vueſtra mano, con que nauegare por mar en leche a ſueño ſuelto: *Quoniam tu Domine ſingulariter in ſpe conſtituiſti me.* Eſte es el remedio que oy da a los ſanctos diſcipulos en medio del naufragio, que ſe valgan de eſperança, que es lo que mas aſſegurara la naue, pues pueſta en eſes tan ſegura, que lo puede eſtar el alma mucho, que quando eche eſta ancora en tierra, tomara por fin de ſu nauegacion el puerto de la gloria. *Ad quam nos perducat*, &c.

(:·:)

CONSI-

CONSIDERACIONES DEL PRIMER DOMINGO DE QVARESMA.

Ductus est Iesus in desertum à spiritu vt tentaretur à diabolo. Matth. cap. 4.

Vno dellos.

DE los tres enemigos q̃ vino Christo a vencer, demonio, peccado, y muerte, al mayor que es el demonio inuẽtor del peccado, por quiẽ se introduxo la muerte vece oy: descubre sus astucias, debilita sus fuerças, acouarda sus brios, vence como le vio S. Iuan en sus diuinos reuelaciones Apoc. 16. en vn cauallo blanco, y antes de pelear le dieron la corona, por la seguridad de la victoria: *Et exiit vincens vt vinceret*, vẽciendo agora al demonio para vencer despues al peccado y muerte: es como el Aguila que vence todas las aues en agudeza de vista, como el Leon que vence todos los animales en grandeza de animo, como el Topacio q̃ vẽce todas las piedras preciosas en resplandor, como el Rheynoceronte q̃ vence todas las otras fieras en fiereza, como el Sol q̃ vẽce todas las estrellas en claridad: come el Aguila en agudeza: *Ecce Deus magnus vincens scientiam nostram*, como el Leon en grandeza: *Vicit leo de tribu Iudà*, como el Topacio en resplandor: *Ipse illuxit in cordibus nostris, ad illuminationem scientiæ claritatis Dei*, como Rheynoceronte en fortaleza: *Deus eduxit eũ de AEgypto cuius fortitudo similis est Rinocerontis*, como el Sol en resplandor: *Facies eius sicut Sol, lucet in virtute sua*: y tambien vẽcera la torpeza de

Iob. 36.
Apoc. 5.
2. Corin. 4.
Num. 23.
Apocal. 1.

de mi lengua, e ignorancia de mi entendimiento, con la sufficiencia de su gracia, pidamos la con la intercession de Maria.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

EL author de la gracia, y el inuẽtor de la culpa salen en campaña oy: el vno cõ arnes de ayuno, que como la guerra es de espiritu, mas fuerte siente el suyo S. Pablo, quãdo mas flaca siente la carne, *Cum infirmor tunc fortior sum*, el otro cõ cota de malicia, y mas astucias que mallas. El de la gracia, tan poderoso que aun muriendo en la batalla, ha de poblar las sillas que el de la culpa dexo vazias, quãdo echo abaxo consigo: *tertiam partem stellarum*, que del nuestro Principe assi lo dixo Pablo: *Qui multos filios in gloriam adduxerat authorem salutis eorum*. Nuestro capitan lleua por padrino el diuino espiritu, señalado por lugar del desafio el desierto, y aunque aguarda assi contrario quarenta dias, deue de estar tan couarde, que pienso espera o a que de esperar se canse, o a que de ayunar se debilite el señor con quien ha de pelear, y como el valiente, desseoso de que su contrario eche mano si le vee temeroso por imaginar que viene secretamente armado, para satisfazerle y obligarle se desabrocha y muestra el pecho desnudo, y entonces echa mano el otro; assi Christo se muestra ayuno, desarmado y flaco para dar occasion a Satanas que llegue, pues en quarenta dias no se ha atreuido: *& postea esurit*. De aqui tomo ocasion el tentador, *& accedens tentator*: y con todo esso llego astuto, y recelandose, sin se acabar de certificar de que fuesse hijo de Dios el con quien trataua, porque aunque en no comer quarenta dias, parecia mas que hombre, en verle ayunar y enflaquecerse, le parecia a otro qualquier hombre, y assi dudando le pregunto: *Si filius Dei es, dic vt lapides isti panes fiant* (que es tan malo Satanas, que quiere que el peccado os cueste esse trabajo, y que le tomeys con vuestras manos.) Respondiole Christo: *Non in solo pane viuit homo*, que es sentencia con que certifico Moyses a los Hebreos que no estaua atenido Dios a mantenerlos con solo pan, y que podia el hazer a otra qualquier cosa, acomodado alimento del hombre, como lo auia hecho con el manna, porque el demonio parece que queria necessitar el poder de Dios y atarle, a que solo con pan pudiesse satisfazer la hambre, y assi con la respuesta de Christo, nada pudo dexar aueriguado. Desta tentacion passo a la segunda, y tomaron juntos el camino de Ierusalem en la mano,

2. Cor. 12.
Apoc. 8.
Heb. 2.
Compar.
Deutero. 8.

y en-

y entraronse en el templo, subieronse por sobre las bouedas azia los chapiteles, y en vno de los mas altos le dixo Satanas: *Si filius Dei es, mitte te deorsum*, si eres hijo de Dios le buelue a dezir segunda vez, que era lo que el mas desseaua saber, y dize que se arroje de alli abaxo, que manos de angeles hallara por almohadas de sus pies, porque no tropiece en alguna piedra, segun se lo tiene Dios prometido por
Psal.90. Dauid: *Angelis suis Deus mandauit de te, & in manibus tollent te, ne forte offendas ad lapidem pedem tuum.* Responde le Christo con otro lugar
Deuter.6. de escriptura, porque pareciessen las armas y guales, tambien esta escripto: *Non tentabis Dominum Deum tuum.* No tentaras a tu Señor y Dios, no declarãdosele por Dios y señor suyo, sino dandole a entender que pudiendo baxar como auia subido, era tentar a Dios arrojarse de alli abaxo: de alli no especificando el Euangelista dentro de que tanto tiẽpo se fueron juntos a la cumbre de vn monte muy grãde, de donde se descubria gran parte de tierra, y ora fuesse por inuecion magica, o hechizeria, le mostro vnos fingidos visos y apparencias de vn mundo, ora que señalando con el dedo azia las partes donde estauan las mas celebradas prouincias y ciudades, le dixo: *Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me.* Mucho es de temer que toda la gloria del mundo, se muestre assi en vna vista de ojos, y que Satanas (ni aun con mentira) pueda dezir que es tan señor del que le da por solo que le respete vn justo, como que aunque lo perdiera oy a esso, lo puede boluer a restaurar cõ sus astucias mañana, como quiera que sea, su desuerguença es grande, que promete como suyo el mundo, y que pida a Dios q̃ se le arrodille. Y si esta es tentaciõ de auaricia como los mas sanctos dizen, bien dixo S. Pablo que: *Auaritia est simulacrorum seruitus*, que para conseguir hazienda se ydolatran y dolos, y se arrodillan a el demonio: diole respuesta Christo muy quadrada a su insolencia, respondiẽdole con lugar del mesmo Deuteronomio:
Coloss.3. Vete Satanas que tambien esta escripto que a tu Dios y Señor le has
Deut.6. de adorar y seruir a el solo: *Dominum Deum tuũ adorabis, & illi soli seruies.* Y aunque tenia mucho desseo de conocerle, en manifestãdosele hayse y le dexa. Vienen luego legiones de Angeles con el lauro y corona, haziendole mil regalos y fiestas al vencedor glorioso.

Consideracion I.

VNC ductus est Iesus, &c. Quando dos valerosos cãpos tienen plantada su artilleria, tomado sitio, hechas trincheas, y repartidos puestos en campaña, no se echan tanto de ver las particulares escaramuças de los soldados, ni el que entra a reconocer la bateria, ni otros atreuimiẽtos

tos, que podeys llamar temeridades, a que da animo el desseo de nõbre, que por este se aventuran estos a prouar ventura. Quanto se lleuan los ojos, pensamientos y desseos de los dos exercitos, si los generales ambos dellos salen a escaramuçar, porque estos tienen por sitio el mas seguro puesto que es el de la retaguardia, y quando el negocio llega a esto, va todo embidado, y assi ni la batalla se pierde de vista, ni ay ninguno que no espere el successo, y eche el ojo a las suertes, o lãces della, que sea guerra continua la vida que viuimos, muy antes q̃ nos lo dixera Iob: (*Militia est vita hominis super terram cunctis diebus quibus nunc milito.*) Nos lo auia enseñado la experiencia, y el llamarse esta Iglesia en q̃ viuimos, presidio militante, dõde no ay soldado q̃ este libre de los cõtinuos rebatos y assaltos, no digamos de los ordinarios motines, y guerras interiores y ciuiles (que ciuiles suelen hazer a los hombres) para las quales descubria vna gran ataraçana de armas sant Pablo, escriuiendo a los de Epheso: *Lorica iustitiæ, scutum fidei, gladius spiritus, galea salutis.* Que todas estas se le dan en cuenta del sueldo al que se alista debaxo de la vandera de la Cruz en el Baptismo, y luego les obligan que entren retando a Satanas, y que reconozcan por verdadero capitã a Christo Iesus, que es el señor de los exercitos, que es harto cõsuelo tener tal capitã, y que el del exercito contrario sea Lucifer, q̃ sin su licencia dẽ nueſtro capitan, a vno de sus soldados no se atreue, y estas *Iob.1.* para escaramuças se le dan limitadas, como se las dio para con Iob, y no solo ha menester pedirla para en tales ocasiones, pero aun para en los puercos no tuuo li *Matt.8.* cencia de alojarse sino se la diera Christo, ni se la diera si no fuera la posada tal como para tal. Pues el que puede tanto (q̃ es nuestro capitã general) con el q̃ no puede desmandarse, y por ruego le pide boleta de aloja-

miento para en puercos, salẽ a escaramuçar oy; mira si pide ojos y aũ de alma esta batalla en la qual queda tal el enemigo, que no tendran razon ya de hazer caso de Satanas los justos, porque ya mas parece toro cortados los cuernos, para exercitarse principes o caualleros moços, que toro brauo a quien pueda temerse, toro hechizo para fiestas, en q̃ no aya peligro: *Draco iste quem formasti ad illudendum ei.* Que desta escaramuça de oy quedo tal, q̃ conocidas sus bachillerias no aura quien le tema: sale con el nuestro Principe y Señor, armado de pieças dobles, la ataraçana y sala de armas suyas, es el Iordan donde bañados los fieles quedan mas fuertes, que si tomaran los baños del lago Letheo, que destas aguas teñidas con su sangre, dexo abundantes balsas en su Iglesia, donde vos dende niño os armasse-des, y vuestro padrino como padre diuino da por vos la fe de que guardareys la fe, y no hareys las armas couardes, el que alli os enlaza las coraças, cala la visera, ciñe la espada, embraça el escudo, traua las greuas, pone las manoplas, es el mesmo que oy haze este officio con Christo de padrino, hasta ponerlo y poneros en el palenque, es el diuino espiritu, señala por puesto el desierto, que en poblado tuuiera Satanas muchos valedores: prouocale Christo con mostrarsele flaco y macilento, no se acaba de resoluer Satanas, porque como siempre anda Christo con el diuino espiritu, acechale el enemigo, y no se atreue a acometer, de deslumbrado de mil cosas differentes que en aquel suppuesto diuino veya, perplexo y dudoso se halla como el medico que toma el pulso al enfermo, y en el braço derecho le halla vna entereza y concierto como de sano, y mira el yzquierdo, e ya le halla formicante, ya con intercadencias mortales con que se pone, y resoluto y suspenso: vee nacer a Christo, y parecele pulso de hombre mor-

Psal. 103.

Compar.

mortal, pues tiembla y llora: vee que Angeles festejan su nacimiento (que es el pulso derecho) y dize que es Dios: toma el pulso yzquierdo, y veele alistar y empadronar como vassallo pechero, y toma el pulso derecho y vee Reyes a sus pies offreciendole parias, prostrandole coronas, conociendo que el perfecto reynar es seruirle, y dize que este es pulso de Dios: veele circũcidar como hombre, y derramar sangre, y por este pulso le desfucia y dize que es mortal: veele llamar alli Iesus y Saluador, y dize que es de vida, y aũ la mesma vida: veele perderse como niño de doze años, y dize ignorancia es esta de hombre: veele enseñar como doctor y maestro, teniendo a los doctores y maestros dela ley por discipulos, y dize que aquella es sciencia de Dios: veele baptizar como si tuuiera peccados, y oye allilá voz del Padre en q̃ le señala por hijo: veele quarenta dias ayunar con sus noches sin comer bocado, y dize que aquello no lo puede hazer vn hombre: veele luego tener hambre, y dize que tampoco es aquello de Dios. Como le traya Dios al retortero, haziendole dar a vna parte y a otra bueltas, entontecido y loco (que es muy ordinario esto en el y en sus amigos) *In circuitu impij ambulant.* Que mirays por vna y otra parte a quien no acabays de conocer? que assi anduuo con Iob, y antes que llegasse a el por toda la tierra: *Circuiui terram*, que el confessò que auia andado al derredor, y dando bueltas como vn loco, y aun a la mesma casa de Iob las dio, y tento a escalarla, pero reconocio que le auia hecho la cerca Dios: *Tu vallasti domum eius*: el diablo no le entrarà, y pues vio que Dios era la cerca, prouò y tento, y anduuola toda al derredor. Pues si el justo està tan fuertemente trincheado, que no se atreue a entrarle Satanas ni acaba de reconocerle, el que justifica a los justos,

Psal. 11.

Iob. 1.

que tal estara, pues aun estando en este mundo, si vna vez se descubria, otras se encubria, como quien mira por celozias muy estrechas que no os acabays de resoluer mirandole quien sea, y por os hazer fauor, alça vna vētanilla algunas vezes y bueluela luego a cerrar, que
Cant.2. assi lo dixo del la Esposa: *Respiciens per fenestras, prospiciens per cancellos*, por dōde es imposible conocerse todo. Esta con la Samaritana, y encubresele, q̄ como enamorado a la primera vez entra con disfraz, muestrase le sediento, caluroso y abochornado, ya se le descu-
Ioan.4. bre y dize que tiene agua, que le quitara la sed para siē-pre: al castillo de Martha y Maria va vnas vezes huyēdo como delinquente, y en essa mesma casa resuscita a Lazaro muerto de quatro dias, maniatādole en el huer
Ioan.18. to como a hombre flaco, derriuales a todos en el suelo con vna voz como Dios poderoso: ponenle en vna Cruz como a peccador, perdona peccados al que esta en otra junto a el: muere martirizado en ella como hō
Luc.23. bre: resuscita los muertos d̄ los sepulchros como Dios: cierra los ojos acabando la vida, y abre los a vn ciegō que le abre su coraçon dandosela en el alma: despojanle de las vestiduras, y echando suertes sobre ellas, da lutos el a todos los cielos, y louas y capirotos al Sol y Luna: *Respiciens per fenestras, prospiciens per cancellos*. Mira por vna parte, y encubrese por otra, y no se dexa bien conocer porque esta detras de celozias: ayuna quarenta dias, y no osa llegar Satanās, muestrase hambriento para prouocarle, *& postea esurit*. Y para dexar llana la difficultad que aqui se atrauiessa de como pudo ayunar sin comer bocado quarenta dias, y al cabo dellos
Compar. vino a tener la hambre, el exemplo de la rosa de Sol lo dexa muy facil, que mientras el Sol la mira, esta alegre derecha y hermosa, y quando se le retira al Occidente, ella queda lacia, mustia y melancholica. El sol de la diui-

diuinidad anduuo haziendo su effecto estos quarenta dias, que en el alma de Christo vnas vezes se represaua *Matt.17.* y detenia, y otras soltaua la presa y raudal y se arrojaua, en la transfiguracion baña el cuerpo y le clarifica, y le pone mas que transparente y cristalino, siendo de su naturaleza opaco y sombrio: aqui se le retira y escō de porq̄ el cuerpo sienta la flaqueza y hambre del ayuno, y se muestre macilento y palido, q̄ para todas estas cosas traço este cuerpo Dios, y le hizo accomodado: *Corpus autem adaptasti mihi*, que facilmente se bañasse de gloria, y de tan delicada compostura, que sintiesse con extraordinario exceſſo y ventaja las fatigas y tormentos. Y assi con este ayuno se mostro tan flaco, que dio animo a Satanas para que llegasse, y a nosotros nos le pone para mirar muy bien la batalla, por ser entre los dos principes y capitanes de los dos exercitos encontrados, agora alerta que se ponen las lanças en los ristres: *Et accedens tentator.*

Consideracion II.

LLama le tentador por excelencia S. Pablo: assi lo da a entender escriuiendo a los Thessalonicenses: *Ne forte tentauerit vos is qui tentat*, y siendo verdad lo de *1. Thes.3.* Sanctiago: *Deus neminem tentat*, que no tienta a nadie *Iacob.5.* Dios, resta que este es el tentador, y con esto nos encarece las fuerças del enemigo, y nos representa el miedo grande de cuerpo: y es bien no tener el enemigo en poco, porque suele sacar su victoria de nuestro menosprecio. Y assi nos le encarece sant Pablo tocando al ar- *Ephes.6.* ma, quādo dize: *Non est nobis colluctatio aduersus carnem & sanguinem, sed aduersus principes & potestates, aduersus mundi rectores tenebrarum harum, contra spiritalia nequitiæ in cœlestibus.* No es con quien quiera nuestra lucha, y llamale lucha porque es entre dos, como duelo,

que aqui no ay lleuar amigos ni camaradas: y no penseys que lo aueys con carne y sangre, que si la heris, la derramara, sino con enemigo espiritual que os da el pellizco de duẽde, y no sabeys si le acertays cõ la estocada, con principes, ricos, poderosos, que nos tienẽ tomada la cuesta y las piedras, *in cœlestibus*. Sant Ioan en su Apocalypsis nos encarece el poder deste enemigo, y se lamenta y endecha sobre toda la tierra, por ver venir a Satanas colerico a destruyrla toda: *Væ terræ & mari, quia diabolus descendit ad vos, habens iram magnam, sciẽs quia modicum tempus habet.* Suele hazer esto el conocedor de ganado, que se escapo el toro zeloso de la vacada, o se salio del cosso agarrocheado, y parte de carrera auisando q̃ se pongan en cobro todos: o como escucha y centinela que reconoce la celada del enemigo, y parte de carrera dando a grandes vozes auiso al cuerpo de guardia. Y lo que mas dize de aduertir el sancto glorioso, es lo que en este lugar menos se suele cõsiderar, q̃ es que la grãde ira que trae Satanas, es porque sabe q̃ le queda poco tiempo: *Sciẽs, quia modicum tẽpus habet.* Si dixeramos aqui, que como es tentador por officio, y vee que el officio se le acaba, y haze lo q̃ el juez pesquisidor, que los vltimos dias de la cõmission viendo que se le acaba, pronũcia las sentencias y las executa: y para esto no para de noche ni de dia: *Sciens quia modicum tempus habet.* Y si dixeramos que los dos que estã en el desafio de sol a sol, quando esta el sol para ponerse, estan mas colericos y furiosos, porque los queda poco tiẽpo: y si dixeramos que como vee que se le llega el dia del juyzio donde se le tiene de acrecentar sobre la pena del daño ~~la defendido~~, procura dilatarlo, haziendo su officio de tẽtador, y apretando a los justos, para con su astucia y diligencia impedir quãto pudiere, no se cũpla el numero delos predestinados: y como

Apoca. 12.

Compar.

Compar.

Compar.

Compar.

Nota accidental

vee

vee que para esto se le acaba el tiẽpo, da se priessa a su tarea: Con qualquier cosa de las dichas satisfaziamos a este lugar, pero otra se añade sobre todas que le declara del todo, y que es mucho de notar. Los halcones de Nuruega dizen los grandes caçadores que son los mejores de todos, y es porque en aq̃lla region aquilonar las noches son de veynte horas, y los dias de solas quatro, y como las aues de rapiña amanecen con gran hũbre de noche tan larga, y conocen que tienen el dia tan corto para buscar la comida, vuelan con mas ligereza, porque saben que el tiempo es corto. El demonio que viue de rapiña, como tiene tan larga noche como la miserable en que viue (q̃ mejor diremos muere) miẽtras goza del corto dia desta vida, conociẽdo q̃ es corto, cõ mayor priessa y mayor ligereza y crueldad pretende hazer la presa: *Sciens, quia modicũ tẽpus habet.* Y no es mucho lo q̃ S. Iuan y S. Pablo encarecen el poder y fuerças deste enemigo, pues con auer Iob escapado victorioso d̃ sus manos, cõ todo esso dize espãtosas cosas d̃l: *Absorbebit fluuiũ, & non mirabitur, & habet fiduciã, quòd influat Iordanis in os eius*, q̃ se beuera vn rio entero y no beuera mas, esperãdo beuerse otro dia el Iordã, para ver si puede matar la sed: pero luego en el capitulo adelante pinta el mas mõstruoso y fiero animal que se pudo imaginar, solo el mirarle los dientes dize q̃ ponia miedo, el cuerpo todo quajado de escamas trauadas como rodelas azeradas, q̃ ni vn soplo podia entrar por entre vna y otra, el estornudo como la boca de vn horno de fuego, los ojos centelleãdo como relãpagos en vna madrugada, de la boca le saliã vnas teas encẽdidas como grandes achas, de las narizes tan gran humo como heruor de vna grande olla, el anhelito haze arder el carbon y lo conuierte en brasas, porque es vn puro fuego, y otras mil señas da del tan espantosas

Nota.

Compar.

Iob. 40.

Iob. 41.

 como

como estas. Pero la que mas espanta que todas es, q̃ no halla arma offensiua ni defensiua cõtra el, no auiendo animal tan fiero para quien no la aya inuentado el hõbre; *Reputauit enim quasi paleas ferrum, & quasi lignum putridum æs, non fugabit eum vir sagittarius, in stipulam versi sunt ei lapides fundæ, quasi stipulam æstimabit malleum, & deridebit vibrantem hastam.* Arma de hierro para el, como si fuesse vna paja, y de bronce, como vn palo carcomido, ballestero quando le tire xaras herboladas, no le haga menear pie; y si piedras muy furiosas cõ honda, no son mas que paja para el, ni es mas que esto vna maça de armas, y quando esten blandeando la lança para tirarsela se estara el riendo. E Isayas dixo del q̃ no auia
Isai. 4. potestad en la tierra que se le comparasse: *Non est potestas super terram, quæ comparetur ei.* Y el mesmo Propheta en otra parte le llama Ballena, que no ay della mas que
Ionæ. 2. saber, sino que quãdo Dios quiere castigar a vn amigo suyo se la da por carcel, y cabe en ella de manera que sale de alli con vida, que es dezir que no era muy estrecha la carcel: Dauid le llamo Dragon, *Draco iste*, que solo con su anhelito mata las aues que van por los ayres.
Psal. 103. Pues siendo tal y tan furioso que no bastã todas las armas que dize Iob contra el, ningunas otras se podran tomar, sino las que sañ Pablo dixo a los de Epheso en
Ephes. 6. el lugar de atras, y aũque es verdad que los mas lugares que se le ponẽ en la escriptura, son para poner gran miedo al hombre: pero vno ay en ella que nos consuela mucho para pensar, que no es el leon tan brauo como le pintan: corrilla le llama el Eposo, mandandole
Cant. 2. desterrar de su viña *Capite nobis vulpes parvulas, quæ demoliuntur vineas.* Plutarcho cuenta lo que le passo al tigre
Plutarc. con la çorra, que preciandose el tigre de que era mas vistoso de colores que ella, respondio la çorra: Tengo yo mas en el coraçon que tu en la piel, que aunque el habito

habito pardo mio dize simpleza, las astucias secretas son infinitas: y por esso a este tentador por excelencia le pone este nombre el Euangelista, porque llegaria en habito penitente, pardo como de zorra, pero el coraçon con las astucias y colores diuersos que las tentaciones muestran, y estando toda su fortaleza en astucia, bien dize Iob que no son buenas armas, lança, saeta, maça de armas, ni honda: y son las mejores las que dize sant Pablo, escudo de Fè, espada de la palabra de Dios, que de essa se vale oy Christo, pues con lugares de escriptura responde: y es gran cõsuelo para los que le ponen nombres tan espantosos, como hemos dicho a este enemigo, que le llame Dios çorra, animal astuto, bachiller, cauiloso: pero no fuerte ni valiente. Y si hasta aqui lo ha sido, oy queda de Christo vẽcido, acorralado y coũarde: y si os parece brauo, fornido, y fuerte, no os pongays las armas del mundo, que son las de Saul para vencer este enemigo, pues las desecho Da-
1. Reg. 17. uid: tomad las del nombre de Dios que es el vencedor desta fiera, y presumiendo destas, reyos de las que trae este Goliad insolente. Que aunque dize Iob, que honda para el, y piedra della son pajas, tirada en nõbre de Dios, qũe es la piedra angular, sera piedra que le derriue y de en su cabeça. Pues oy os dexa ayuda para poder hazer esto, y preciaos della, y atribuydle las victorias, diziendo con el mesmo Dauid: *Nisi Dominus adiu-*
Psal. 93. *uit me, paulò minùs habitasset in inferno anima mea*, a el ayuda de Dios echo yo el no estar en el infierno agora, que si no fuera por ella, vencido me vuiera este enemigo, y assi no ay que temer los nombres espantosos que los sanctos le ponen, porque todos le mirarõ antes de entrar en esta batalla, de que sale tan corrido: y Christo quando le nombra, le dize çorra: y el Euangelista sancto, tentador, *Et accedens tentator.*

Conſideracion III.

AViendo dicho que del ayuno tomo occaſion Satanas para llegar, y que ſe le moſtro Dios flaco, macilento y palido, porque ſe atreuieſſe, ha de ſer fuerça dezir para dexar eſto mas facil, el ardid de guerra muy vſado en las ciudades que ſe veen ſitiadas del enemigo, que ſi dura el cerco muchos dias, ſuelen abrir las puertas, o ſi eſta deſmantelado algun lienço del muro, no le reforçar o leuantar, por darle animo al enemigo que por el portillo acometa, o por la puerta abierta que le mueſtran. Pero por qualquier deſtas dos partes que le aguardan, le hazen grandes minas de poluora para volarle al entrar. Poderoſo era Dios para paſſar a los hijos de Iſrael por ſobre el mar, quajandoles las aguas: pero abre las, como quien abre puerta para que Pharaon ſe atreuieſſe a entrar, y para moſtrarſele deſpues a ſus amigos vencido, con tanta facilidad, que eſto ſe colige de aquella propriedad de la letra; *Et viderunt Aegyptios mortuos ſuper litus maris*, que la reſaca les echaua carros, paueſes, vanderas, atambores, coraças, celadas, y cuerpos de Gitanos ahogados a la orilla del mar, donde eſtauan baylando y cantando los Hebreos: que fue como quando vna madre ha aſſombrado a ſu hijo con algun eſpantajo hechizo, de que ſe aſſombra demaſiadamente, grita, ſuſpira, ſolloça: y como le vee tan fatigado, deſhaze el eſpantajo, y ſacale los trapillos y bedixas de lana de que eſta hecho, y echaſele delante, y tanto rie y huelga el muchacho de ver aquello, que ſe eſquita muy bien de las lagrymas que llorò aſſombrado. Que triſtes y apretados tuuo Dios a los hijos de Iſrael, con ver que la vanguardia llegaua ya

Compar.

Exod. 14.

Compar.

ya a la orilla del mar, y que el enemigo les venia picando la retaguardia. Abreles el mar Dios, y quiere que en acabandole de paſſar, boluiendo los ojos, vean que como a niños, les auia aſſombrado con aquel eſpantajo hechizo: y aſsi ſe los arroja a los enemigos y a ſus armas y carros deshechos a ſus pies, de que baylan, cantan y ſe regozijan: y para eſto da lugar oy a Satanas que llegue, como eſpantajo hechizo para aſſombrar: *Draco iſte, quem formaſti ad illudendum ei.* Y aunque le mueſtra aportillada la fortaleza de ſu humanidad, con la flaqueza del ayuno, que parece que es abrir la puerta de la ciudad, quando dize: *Eſurit*, es para darle animo que ſe atreua y llegue, que el meſmo ayuno mina ſecreta es para contra el enemigo: y aſsi parece que el traydor como aſtuto va con tiento, como quien va con paſſos cuydadoſos, temiendo ſi va ſobre mina, que eſta propriedad pienſo que tiene el *accedens tentator*. Y para que claramente ſe vea que es ardid grande de eſta guerra eſpiritual, y mina ſecreta para volar al enemigo el ayuno: conſidereſe mucho, que auiendo ſant Pablo dicho que eſte enemigo era puro eſpiritu, y que aſsi auian de ſer eſpirituales las armas que alli pone contra el: dize en otra epiſtola a los de Corintho: *Ego ſic pugno, non quaſi aerem verberans, ſed caſtigo corpus meum, & in ſeruitutem redigo.* No he yo de andar en eſta batalla, dize, tirando eſtocadas al ayre, ni hiriendo a la ſombra, ſino caſtigo mi cuerpo, aqui doy las heridas y açotes, y pongole en razon con el ayuno, pues que tiene que ver (direys agora) para vencer al demonio caſtigaros a vos? haze lo que vn hombre valiente que viue en vna frontera, y tocan a rebato, y tiene vn eſclauo Turco en caſa, y porque eſte no ſalga a fauorecer los ſuyos, o mate alos

Pſal. 103.

Epheſ. 6.

1. Corin. 9.

Compar.

que

que quedan en casa, o pegue fuego, o haga otro daño: ponele aherrojado y dexale muy seguro, y con esso lo va el al rebato. En frontera de cõtinuos rebatos veya Pablo que viuia, y que venia Satanas a menudo, y como veya que en su casa tenia el esclauo rebelde de la carne, atauale con el ayuno, porque no salieſſe a ayudar al otro enemigo, *Castigo corpus meum*, y porque segun la doctrina de Christo por san Mattheo: *Hoc genus demoniorum non ejicitur nisi in oratione & ieiunio.* Este genero de demonios con oracion y ayuno se ha de vencer, y en el mesmo capitulo q̃ hemos dicho, el glorioso Pablo con vna galana comparacion y argumento rhetorico *à minori ad maius*, da a entender quan obligados estamos a valernos del ayuno para estas luchas y batallas: *Omnis enim, qui in agone contendit; ab omnibus se abstinet, & illi quidem vt corruptibilem coronam accipiant, nos autem incorruptam*, que aquellos que salian a aquellas luchas comian cierto genero de pan, que les diesse fuerça y no carnes, como los otros soldados de Iulio Cesar, de quien cuenta Suetonio Tranquilo, que viendo el pan con que se sustentauan dixo: Yo no peleo aqui con hombres, sino con fieras, y no quiso que sus soldados lo viessen porque no desmayassen, viendo la dureza y pertinacia de sus contrarios, y haze sant Pablo el argumento, y todo este trabajo y ayuno de estos, solo se encaminaua a pretension de vna guirnalda, que no era ganada, quando era marchita: y por la nuestra que es perpetua, quien ay que no tẽga mayor abstinẽcia y ayuno, dõde noto Ambrosio: *Nobis enim non terrenis & marcescẽtibus floribus, sed æternis conserta gemmis in modum regalis diadematis, spiritualis corona seruatur.* Donde se vee q̃ es fuerte arma para la batalla el ayuno, y assi Dauid por esta razõ no deuio de querer estãdo en cãpaña beuer el agua de

Matth. 17.

1. Corint. 9.

Sueton. Tranquil.

Ambros.

de la cisterna de Bethlehem, y la consagro a Dios, por parecerle que era regalo contra la abstinencia que se deue guardar estando en la guerra, que estas mesmas armas del ayuno lleuo Iudith cõtra Holofernes, y de las mesmas vsò Esther para con Assuero, que estas dos diuinas Amazonas bien conocian que no auia armes tan fuerte como el del ayuno: y aun Dauid contra el mesmo Gigante esta arma parece que lleuaua, quãdo echo piedras en el çurron, que es la despensa del pastor, que echar piedras en el, y no pã, ayuno dize: pues para comer auia de boluer las piedras en pan, como dize oy Satanas a Christo que lo haga, y Christo con el que con el ayuno le abre la puerta para que se atreua; y con todo esso le considero a Satanas temeroso, sin saber en que habito o traje llegaria, que mas a proposito hiziesse para le poder vẽcer: veyalo mas fuerte que vn Samson, y quisiera ponerse en traje de Dalida: veya que no era amigo de rameras como Salomon, y no se resoluia si tomaria tal habito: pensaua si tenia muger como Iob, y veya que por alli no auia tẽtarle, pues no la tenia: ni por adulterio como a Dauid, que no le veya en traje que se persuadiesse poderlo rendir con hermosura exterior, ni con altiuezes como a Nabuchodonosor, porque le veya vnos ojos humildes y baxos: ni cõ soberuias como a Holofernes, q̃ no hallaua muestras desso en el: ni con enuidia como a Cain, que antes se le echaua de ver desseos, de q̃ todos se lleuassen los ojos de su eterno Padre. ni cõ ambiciõ de Reyno como Absalon, porque huya dellos, quãdo le querian alçar por Rey: ni cõ embustes como Achitophel, porq̃ la lizura de su coraçon lo mostraua en su cara: ni con golosinas como a Esaũ, por verle tan grande ayunador: ni con trayciones como a Ioab, por ver quan desnudas dezia las verdades y assi aũque por el ayuno veya la puerta abierta

2. Reg. 23.

Iudith. 8.

Esther. 4.

1. Reg. 17.

abierta para poderse atreuer, temiendo la mina se esta en su duda, que en esta parece que anda *accedens tentator*. Segun este recelo y nueuas astucias que vna pensando para llegar a tentar, no es fuera de proposito preguntar en que traje o habito llegaria el que se suele transformar en Angel de luz, como dixo S. Pablo: que
2 Corin. 11. claro esta que la principal parte de sus armas esta en ponerse en habito q̃ no os espante ni assombre, sino que le podays tratar con affabilidad y llaneza. Lo ordinario es dezir, que llego en habito de ermitaño, porque vn grande ayunador y penitente en vn desierto, a nadie de tan buena gana daria audiencia, como a vn ermitaño, con quien se podian tratar cosas de espiritu: no dizen mal en esto, que siempre el habito y traje se accomoda, y le lleua muy conforme al negocio que va a tratar. Quiere tentar a vn cauallero moço, galan, loçano: pondraselo en habito de vn page bien dispuesto, musico, discreto, valiente para guardar vna calle, y que tenga abecedario de todas las del lugar, par serle su amo continuo atizador de deshonestidades; este es diablo en habito de page. Quiere tentar a vna señora recogida, mas amiga de su rincon que de su ventana, cuydadosa de su casa, y descuydada de todo lo que es mundo: encaminale a esta vna dueña, media pieça de holanda por tocas, muy almidonadas, lindas manos de su aguja, y aun sin ella que autoriza vn rincon de vna pieça para vna visita: cuydadosissima del cuydado de su señora, y por desenfadarla, la solicita que no dexe fiesta, estacion, ni jubileo, que se desenfade y huelgue, pues puede parecer mejor que otras: este es diablo en figura de dueña. Quiere tentar a vn mercaderaço rico de muchos negocios, para que en tres dias se quede con toda la hazienda del lugar en que viue: encaminale por amigo vn religioso, a cuya celda se

da se va a entretener, regalale, traele a comer a su casa, communica con el todos sus negocios: este otro por conseruar el amistad, ensanchale las opiniones, y dizele que no ay que parar en poca cosa, que almas que a Dios costaron tanto, no las ha de dexar perder por poco, y no ay manera de contratacion illicita que no le busque medios y caminos para darle a entender que no lo es: este es diablo en habito de frayle, y quien sabe tomar todos estos trajes, y viuir con estas astucias e inuenciones, bien se puede llamar tentador por excellencia: y porque veays que no solo lo es en el habito, sino en las razones, dizele a Christo: *Si filius Dei es, dic vt lapides isti panes fiant.* Si soys hijo de Dios, pareceos a vuestro padre en hazer algun milagro en piedras de quantos el ha hecho, que en las myste-
riosas que Iacob tuuo por cabecera, le mostro *Gene. 28.*
el cielo abierto, y le embio mil recaudos y embaxadas con Angeles, y con los hijos de Israel, que los tenia tan por hijos suyos, sobre piedras les daua libranças de agua, miel, y azeyte para ellos, y aunque las piedras quando les requerian con la librança, se hallauan sin caudal para aceptarla, de secreto se le embiaua Dios: como el hombre de negocios poderoso, que
el dia que da vna letra gruessa sobre su correspondien- *Compar.*
te, que sabe que no la puede pagar, le embia de secreto por la posta aquella cantidad en escudos, para que la satisfaga, y el otro con esta seguridad acepta: assi lo hizo vuestro padre con las piedras, y aun esto lo hazia por vn pueblo ingrato y desconocido: quanto mejor lo merece su hijo natural esto en estremo de tanta necesidad, como os veo. Y pues las mas de las virtudes de las cosas secretas estan en piedras y palabras: *Dic vt lapides*: salga vuestra palabra, que aqui estan estas piedras y hareys pan.

O pie-

O piedra milagrosa y diuina, mas preciosa para mi que los topacios, diamantes, o rubies; con justa razõ elegida por piedra angular del espiritual edificio, con mas ojos q̃ la que vio Zachanias, y aun que Argos, y cõ mas mysterios q̃ ojos; y como os dexays caer oy sobre essa maldita estatua de Satanas, peor q̃ la que fabrico Nabuchodonosor, para deshazerla toda, cũpliendo lo q̃ vos de vos mesmo dezis: *Super quẽ ceciderit lapis iste, conteret eũ*: y cayẽdo sobre este maldito, y desbaratãdole, quedays hecho escalon no solo de exemplo mio para imitaros, sino de sufficiencia q̃ me days fundada en vuestra gracia para vencerlo, y como vẽcedor, alcançar la immarcesible corona de gloria. *Ad quã nos*, &c.

Zacha.12.

Dan.2.

Matt.21.

CONSIDERACIONES DEL LVnes despues del primer Domingo de Quaresma.

Cum venerit filius hominis in maiestate sua, & omnes Angeli eius cum eo, tunc sedebit super sedem Maiestatis suæ. Matth. cap. 25.

VN espãtoso tribunal sin abogados ni procuradores, q̃ el mas justo le teme, porq̃ por mas q̃ lo sea, a penas se cõsidera seguro de tãtas penas, como alli aura, *vbi iustus vix securus*. Vn juyzio tan grade cõ ser de vn dia, q̃ por grãde que le tẽga, quiẽ vn dia le pesare, le perdera, y quiẽ no le pierde, no tiene q̃ perder: nos representa oy la Iglesia vn juez sin cohecho, ni soborno, ante quiẽ no ay testigos falsos, porq̃ d los domesticos de mi cõsciẽcia lleuare mil cõtra mi q̃ contestẽ todos, dõde no valdrã descargos, y se execu tara por todo rigor la sentencia, pronunciada con vara de yerro en la mano, *Reges eos in virga ferrea*, donde los Sanctos que en la prosecucion de nuestras causas nos seruian de abogados, alli seruirã de fiscales o accesores: *Sedebitis & vos iudicãtes duodecim tribus Israel.* Por donde deuio de dezir Dauid: *Pro hac orabit ad te omnis Sanctus in tempore opportuno, veruntamen in diluuio aquarũ multarum ad eum non approximabunt.* Para en aquel trabajo no aura letania, aqui en esta vida, que es el tiẽpo oportuno, no ay sancto que no sea nuestro padrino e intercessor, pero alli en el diluuio de las muchas aguas que (significandose por las aguas en la escritura los trabajos) biẽ se llama aquel diluuio de las muchas aguas, donde ninguno se llegara a interceder a Dios, y aun la madre de misericordias holgara de la sentencia contra el malo, y antes la firmara q̃ rogar por el. No aura alli: *Sancta Maria ora pro nobis.* Pues agora que es el tiempo de valernos de la intercesion de todos, para pensarlo y dezirlo, de manera que nos aproueche, valgamonos de la de Maria, para que nos alcance la gracia, &c.

Psal.2.

Psal.31.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

VNA de las cosas, en que mas mostrò su prouidencia Dios, fue en tener dia señalado para tomar cuenta a los hombres del tiempo que les ha dado: y dar la de si de la razon, porque ha consentido el delicto en el lugar de la iusticia, y la justicia engañada con los medios illicitos que en el mundo cada dia se veen. Consolauale mucho a Salomon la seguridad que tenia de q̃ auia de auer dia fin de los dias: en que se viesse quanto en todos auia passado, donde auia de juzgar Dios al bueno y al malo, y dar la solucion a mil enigmas, que se desean saber aca, y se han de desatar alli. *Vidi sub Sole in loco iudicij impietatem, & in loco iustitiæ iniquitatem, & dixi in corde meo, iustum & impium iudicabit Deus, & tempus omnis rei tunc erit.* Todo esto se ha de saber, dize oy el Euangelista, *cùm venerit filius hominis,*

Eccles. 3.

que es a quien el eterno Padre dio la potestad iudiciaria: *& potestatem dedit ei iudicium facere, quia filius hominis est*: que por ser hijo de hõbre, Ioan. 5. y saber de experiencia lo q̃ entre ellos passa, podra juzgar mas bie, y aunque les parezca a los hõbres, que tendrã el padre alcalde por tenerle de su naturaleza, vẽdra con toda su magestad y acõpañado de todos los Angeles, seuero, graue, y no, como en la primera venida, manso y affable. Iuntar se han ante el todo genero de gentes, sin que se escuse el Papa de ver se al lado del Sacristan, ni el Rey del mas tirste vassallo suyo, aunque luego se apartaran los malos de los buenos, los corderos de los cabritos. Hasta aqui truxo su ganado embuelto con el del demonio, en los prados deste mundo: el trigo con la zizaña, los peces buenos y malos en la red juntos, el grano y la paxa. Alli se ha de apartar todo, el padre del hijo, y el marido de la muger. Las ouejas y corderos estarã a la mano derecha, los cabritos a la yzquierda: a los primeros venid bẽditos de mi padre, tomad el Reyno apercxado para vosotros: porq̃ en mi hambre me distes de comer, en mi sed de beuer, peregrino me acogistes, desnudo me cubristes, enfermo me visitastes, y aunq̃ los justos de humildes no reconoce estas obras, sino solo a sangre [illegible] Señor, quãdo os vimos con sed, hãbre, o desnudez: les respõde, por q̃ os sepa el cielo a trabajo vuestro, quiero que entẽdays, q̃ qualquier cosa (por pequeña que fuesse) hecha por vno de los menores mios (que assi les llama, pues fue su tutor) ni por ser ello poco, ni ellos pequeños, se me perdio a mi de vista, que aũque es alto el Señor, cosas tã menudas mira: *Excelsus Dominus, & humilia respicit*: Luego buelue a los malos, y comẽçado los a castigar, cõ solo mirarlos (que sabe dar cõ su vista gloria y pena, *qui respicit terram, & facit eam tremere*) pronunciara contra ellos aquella terrible sentencia, relaxãdolos al fuego del infierno, haziendo les cargo, de que los embia a tormentos, que no se hizierõ para ellos, sino para el demonio mesmo, y muestrales lo que ay cõtra ellos aueriguado, que es lo q̃ mas ay que temer en este Euãgelio, no el mal que hizieron, sino el bien que dexarõ de hazer, porque no piense el Christiano tibio, que cõ no matar, ni hurtar, tiene cũplido, y el cielo ganado, que esso solo es la mitad de la justicia, faltale la otra mitad, que es hazer bien: *Declina a malo, & fac bonum*: como si le hiziessedes cargo, vos a vuestro amigo, de que lo soys mucho suyo, pues pudiendo le matar, no lo hazeys: no os lo mereciẽdo el, y consistiendo la amistad mas en hazer la buena obra, que en dexar de hazer la mala. Y ansi no les dize a estos: no guardastes los diez mandamientos, sino, no distes de comer, beuer, ni vestir a mis menores, y con la confusion del cargo, siendo fiscal la propria conSciencia de cada qual, se mandan executar las sentẽcias: a los buenos poniendo los en possessiõ de la gloria, y a los malos en las mazmorras infernales.

Pedigno Mal prendio Embiuria Desfauta al natural sinaque es Arcabuz Semabilidad que Es comunicado sangre simulada xpo

Psal. 137.

Psal. 103.

Psal. 33.

Consid.

Consideracion Primera.

VM venerit, &c. Predicar al mundo este dia de fin y quito, y desengaño, apercebillos a esta publica almoneda, y alarde general, a esta determinacion de todas las causas y processos de los hombres, para vnos suele ser prouechoso, y estos son los justos, y otros les suele hazer daño, que es a los peccadores, que como tambien el negocio de aquel dia se ha de partir entre estas dos classes, es prognostico, de que alli sera cordero, el que desto aqui se aprouechare, y cabrito el que de oyr razones de el juyzio tuuiere tan poco, que empeorare. Y de Comp. que sea muy cierto, que de vn principio vtil y importante, la artificiosa aueja (que es el justo) saca miel de prouecho, y la ponçoñosa araña (que es el peccador) saca daño, verlo hemos en muchas cosas, cada qual parecida a la materia presente. La misericordia de Dios, que pudiera concluyr con nuestras culpas por via executiua, dando luego el infierno a ellas, haze via ordinaria este negocio, lleuando le a la larga, y poniendo los ojos en nuestro remedio. El justo con esto queda mas obligado, y reconoce le deue dar por ello mil alabanças, y que le tiene dos obligaciones, el dar le vida para su enmienda, y misericordia con ella, que es mejor que quantas vidas ay: *Quoniam melior est misericordia tua super vitas, labia mea laudabunt te.* Y Sant Pablo reconociendo la merced que Dios le hizo, en no le auer condenado en tantas occasiones como pudiera, no por ver se ya en su amistad, desfallece en su seruicio: *iuxta quod misericordiam consequuti sumus, nõ deficimus*: No por auernos esperado Dios, y sido misericordioso, hemos 2. Cor. 4.

Psal. 62.

de faltar, y desse principio sacar para nosotros daño, como le sacan los peccadores, de quiẽ el mesmo dezia a los Romanos: *An diuitias bonitatis eius & patientiæ, & longanimitatis contemnis, ignorans quoniam benignitas Dei ad pœnitentiam te adducit? secundùm autem duritiam tuam, & impœnitens cor thesaurizas tibi iræ in diem iræ, & reuelationis iusti iudicij Dei.* O caso digno de lagrymas (mas que de sangre) que las riquezas grandes de la paciencia, bondad, largueza, y misericordia de Dios, las menosprecie el hõbre, y que de principios tan efficaces de su remedio, saque conclusiones tan euidentes para su daño, como son llamandole por este camino a penitencia, estarse impenitente, pretendiendo Dios ablandarle el coraçon con estos beneficios, valerse tan mal dellos, que antes saca dureza, y va ateforando oy con vn peccado, y mañana con otro, y haziendo vna alcãcia tan grande, que se vendra a quebrar el dia del juyzio muy en su daño, pues no se valio de la misericordia tantas vezes offrecida en su prouecho. Veys aqui, como de vn mesmo principio de misericordia saca el bueno bien, y el malo mal. De otro principio de Sant Pablo: *Tempus breue est*: Breue es el tiempo, el justo y el peccador infieren contrarias conclusiones. Mirad la de Sant Pablo; *Reliquum est, vt qui habent vxores, tanquã non habentes sint, & qui flent, tanquam non flentes, & qui gaudent, tanquam non gaudentes, & qui emunt, tanquam nõ possidentes, & qui vtuntur hoc mundo, tanquam non vtantur, præterit enim figura huius mundi.* Todo es representaciõ y comedia lo que en esta vida passa, dize Pablo: y como seria necio el que teniendo negocio muy importante, a la hora que mas conuenia despacharle, se fuesse a vna comedia, y aquello le diesse summo gusto, y perdiendo el punto y occasiõ del negocio, le perdiesse todo. Assi, dize Pablo, breue es el tiempo desta vida, para

1. Cor. 7.

Cõparaciõ.

para negociar la eterna, lo que conuiene es, pensar que todo lo que ay en ella, es representacion y comedia, y no dexar por ella el negocio mas principal, ni quando se goze del mundo, entristecerse ni alegrarse, como de cosa de veras, sino occupar el tiẽpo, que es la mas preciosa joya, que ay aca. El mesmo principio conoce el peccador, que es breue el tiempo desta vida, pero no saca tan prouechosa conclusion, como Sant Pablo: *Exiguum & cum tædio est tempus vitæ nostræ.* Y aun van diziẽdo las demas miserias, que ay con el tiempo, y vienen a concluyr: *Venite ergo, & fruamur bonis quæ sunt, & vtamur creatura, tanquam in iuuentute celeriter, vino pretioso, & vnguentis nos impleamus, coronemus nos rosis, &c.* Que mal *ergo* infieren de mala philosophia moral, pues que es breue el tiempo, demonos buena vida, oluidados de que ay otra, que es mejor que esta. Y Salomon mofando dellos, por esto les dize: *Nemo est, qui semper viuat, & qui huius rei habeat fiduciam*: No ay quien viua siempre, ni aun ay esperança tan ancha, en quien esto quepa. Y en menosprecio dellos, y como dando les vna instancia, con que se auerguencen de la mala consequencia que infirieron, infiere el otra: *Vade ergo, & comede in lætitia panem tuum, & bibe cum gaudio vinum tuum, quia Deo placent opera tua: omni tempore sint vestimenta tua candida, & oleum de capite tuo non deficiat*: Como si dixera, pues no es perpetua la vida, mientras esta te durare, huelgate, come, y beue con gusto, viste bien, y no falten olores, que buen camino es esse para tener a Dios muy contento. Quanto mejor acuerdo fue el de el mesmo Pablo, y mejor *ergo* y consequencia? *ergo, dum tempus habemus, operemur bonum*. Ganemos le al mundo por la mano, antes que nos dexe, dexemos le, antes que se muera la carne, mortifiquemos la, dize el justo

Eccles. 9.

Gala. 6.

juyzio ay de Dios, hazer lo que los Niniuitas, ayuno,
Ionæ 4. cilicio, ceniza: dize el malo, holguemonos, que todo
Isai.22. saldra con la purga. Isayas assi lo predica: *Vocabit Dominus exercituum in die illa ad fletum, & ad planctum, ad caluitium, & ad cingulum sacci, & ecce gaudium & lætitia, occidere vitulos, iugulare arietes, comedere carnem, & bibere vinum, comedamus & bibamus, cras enim moriemur.* Llama Dios a penitencia con el juyzio, y los que lo estan oyendo, se dan priessa a matar el buẽ carnero, la gruesa ternera, buscar el mejor vino, y no se contentan cõ hazerlo, sino cõ preciarsedello y dezirlo: Mañana es el dia de la muerte, y del juyzio, holguemonos oy, y comamos y beuamos bien, y pues aca por oyr el juyzio teme el bueno, haze buena vida, da se la buena el malo, y pierde el miedo: espere que alla se trocaran las suertes, y temera el malo, rogando a los montes que caygan sobre el; *Montes cadite super nos*, por no ver la cara al riguroso juez, y el bueno alli começara a leuantar cabeça por ver se la: *Suspicite & eleuate capita vestra.* Todo esto se vera, *cùm venerit filius hominis.* Alli se vera, porque el malo pudo holgarse, y salirse con ello, mientras el bueno en medio de sus penitencias, viuia temeroso, porque el peccador Achab se vee vsano con dos señaladas victorias auidas por promesa de
2. Reg. 20. Dios, contra Benadab Rey de Syria, y el religiosissimo Iosias muerto y vencido en la batalla: y vn Iu-
4. Reg. 29. das Machabeo zelador de su ley, muerto a manos del
1. Mach. 9. exercito de Bacchides Capitan de Demetrio, y del traydor Alcimo, que aun estos successos tambien po-
Plutarc. in vita Catonis. nian cuydadoso a Caton Vticense, como Plutarcho cuenta en su vida, que oyendo dezir, que Pompeyo Magno era vencido en los campos de Tessalia por Iulio Cesar primer Emperador de los Romanos, dixo: Gran secreto ay en las cosas de la diuina prouidencia, pues

pues Dios dende moço dio tales victorias a Pompeyo, peleando como tyranno, y en la batalla de agora, que era en defensa y libertad de la patria, ha querido que sea roto y vẽcido, que aun este secreto trato Sant Augustin en los libros de la ciudad de Dios, haziendo mencion desta batalla: alli se verà la causa de todo, *cùm venerit*: porq̃ parecio bien el sacrificio de Abel, y no el de Cain? porque escogio a Iacob, y reprobò a Esau? porque conseruo su culto y conocimiento en el pueblo Hebreo, siendo tan incredulo, y dexo a escuras el resto del mundo? que vio en Dauid para escogerle, y desechar sus hermanos? y que en Salomon para hazerle tan cuerdo y discreto moço, y permitir que fuesse tã loco y verde viejo? porque Iudas escogido Apostol se ahorca, y el ladron tan señalado va dende la horca al cielo? alli se verà la rectitud y equidad de su voluntad, de la qual no se da causa, como no ay medida de la medida, alli se descubrira que la calentura que finge el falso Amon, no es sino fuego ardiente de vn suzio coraçon, porque se derritira toda la tierra, como dixo Dauid: *Liquefacta est terra*, guardando la metaphora de la nieue, quando la tiene cubierta toda, cubre los prados verdes, encubre los asqueroſos muladares, derritelo el sol todo; alli parece la flor hermosa, aculla la sabandixa põçoñosa: assi lo hara el diuino sol de justicia derritiendo la nieue que dura en este mundo, que lo cubre todo, la piel de la hypocresia, donde vendran a confessar todos, quan justos son los juyzios de Dios, todo esto se hara, *cùm venerit.*

August. de Ciuit. *Genes. 4.* *Rom. 9.* *1. Reg. 16.* *3. Reg. 3.* *3. Reg. 11.* *Matt. 27.* *Luc. 23.* *3. Reg. 13.* *Psal. 74. Comp.*

Consideracion II.

Filius hominis. No es ningun consuelo, antes es muy para temer que venga a sentenciarnos, como hijo de hombre. Por Sant Iuan auia dicho Christo vn dia: *Ioan. 6.*

el padre no juzga a nadie, porque el tribunal y la judicatura la tiene dada a ſu hijo: no quiere dezir, que no aya de ſer la vltima ſentencia de el mundo del Padre y Eſpiritu ſancto tambien, pues todo es vn Dios, que la obra del juzgar, es de las que el Theologo llamo *ad extra* que ſon *indiuiſas totius Trinitatis*, ſino ſolo, que en quanto Dios, y en quanto hombre tiene poteſtad de juzgar el mundo, y que el ſolo es el que aquel dia ha de aparecer en forma viſible, en ſu ſancta humanidad, que pues fue juzgado, y por mis culpas, bien es, que ellas juzgue, y que mueſtre aquellas llagas de que no ſupe valerme para confuſion y pena de el malo, y para gloria y bienauenturança del bueno que ſupo aprouecharſe dellas, y que como hombre offendido de otro hombre de quien deuiera ſer adorado y ſeruido, juſtamente ſe embrauezca, que con eſto ſe nos dize mas biẽ el rigor de la juſticia de aquel dia, pues vos que para vueſtra vengança ſoys vn lobo y vn leon: *homo homini lupus*, ſiendo mas juſta la que Dios toma de ſus agrauios, y el mas poderoſo para ſatisfazerſe, y que lo mucho que ha eſperado, y lo mal que vos os aueys aprouechado de ſu paciencia, le tendra mas colerico con tan juſta ſaña, y tan gran poder, y juzgando como hombre, colegid qual eſtara. Que ſi ha eſperado y ſuffrido por tanto tiempo vueſtras inſolencias, ha ſido, como dize Sant Pablo, por moſtrar tambien ſu yra, y ſu gran poder para executalla, como el hombre, que no porque no venga luego ſu agrauio, ſe aſſegura el que le offendio, ſi tiene por hombre de honra y poderoſo al offendido: *Deus volens oſtendere iram, & notam facere potentiam ſuam, ſuſtinuit in multa patientia vaſa iræ apta in interitum, vt oſtenderet diuitias gloriæ ſuæ in vaſa miſericordiæ, quæ præparauit in gloriam.* Queriendo Dios moſtrar ſu juſta colera, e immenſo poder, ha ſuffrido con mucha paciencia, y ha hecho lo que el juez, que por riguroſo e inexorable que ſea, ſi tiene preſa vna muger preñada, no la ſentencia a muerte, haſta que para, aunque eſte aueriguado el delicto, y ſuſtãciado el pleyto, y aquello no es miſericordia de ella, ſino de la criatura, aſsi haze el Señor, dilata la concluſion del mundo y ſentencia de ſus delictos, haſta q̃ acabe de parir eſta preñada naturaleza, que en eſte lenguage auia hablado antes Sant Pablo en el capitulo octauo: *Scimus enim quòd omnis creatura ingemiſcit & parturit, vſque adhuc*: ſalgan ya a luz todos los predeſtinados, que a trueco de ſaluar a eſtos, ſuffre a los malos Dios: *Vt oſtenderet diuitias gloriæ ſuæ in vaſa miſericordiæ, quæ præparauit in gloriam.* Pero viniendo, como hõbre injuſtamẽte offendido de otro hombre, y que ſi ha eſperado, ha ſido por moſtrar ſu yra, y ſu poder cõtra los malos, y miſericordia en fauor de los buenos, y como tu en aquella yra has ydo ateforando, y ſabes tu, mediendo tu agrauio por tu coraçon offendido, que mas es de leon que de hombre, quã mas furioſo animal es el hõbre que el leon, por aqui ſacaras quã brauo eſtara el fuerte leon, de quien dixo ſu Propheta: *Leo rugit, quis non timebit?* Y para dexar aueriguado que es mas cruel vn hombre que vn leon, y que diziendo que vẽdra el juez como hombre, dize mas que ſi dixera leon, acordaos de lo que le acontece a Daniel, quãdo le echan en la leonera, que quiriendo el Rey hazer ſu negocio y fauorecerle, porque ſe auia reſuelto a eſto, y aſsi ſe vee claramẽte en el contexto de la eſcriptura, deſpues que le metẽ entre los leones hãbrientos, llega el Rey a la puerta de la leonera, y pone le encima vna piedra, y por ſeñal para que nadie la abra, la ſella con vna ſortija ſuya, y dize que la cauſa, porque lo haze, es: *Ne quid fieret contra Danielem.* Que le parecio, que

Rom. 9.

Comp.

Rom. 8.

Amos 3.

Dani. 6.

que eſtaria mas bien guardado entre leones, que entre hombres colericos, que lo eſten con razon, o ſin ella, y aſsi ſuccedio que ſalio de los leones libre, y de los hombres quiça no lo ſaliera. Y para que ſe vea, que para riguroſos y terribles caſtigos, merecidos por enormes y atroces delictos, antes ſe vale Dios de vna mano de
Dani. 5. vn hombre para verdugo, que de garras de leones, mirad lo que haze con Balthaſar, que por aquel banquete eſcandaloſo, en que profanò los vaſos de el templo, para authorizar ſus deshoneſtidades cõ las preſeas del ſacro palacio, le caſtiga Dios con dos o tres dedos ſolos de vna mano de vn hõbre que aſoma por vna pared, y eſta en tres letras dize: Perdida de Reyno, de honra, de hazienda, de vida y alma. Quan poderoſa para el mal, y cruel es la mano de el hombre? que aun la de Dios (dixo Iob) que le auia tocado, y aunque le puſo hecho vn retablo de duelos, pero como era mano de
Iob 19. Dios: *Manus Domini tetigit me*, gano a ciento por ciento en todas aquellas perdidas. Si fuera mano de hombre, que es ponçoñoſa y encona, no tuuiera tan buen ſucceſſo ſu daño. Por Oſeas Dios encareciendo la ingratitud de ſu pueblo, en correſpondencia de extraordinarios fauores, que le auia hecho, que algunos dellos
Oſe. 11. cuenta alli, dize que con todo eſſo no le ha de caſtigar, ni ſe enojara cõtra Ephraim; y para aſſegurarle deſto, dize: porque ſoy Dios yo, y no hombre: *Non faciam furorem iræ meæ, non conuertam, vt diſperdam Ephraim, quoniam Deus ego, & non homo.* Y bien ſe echara de ver, que los aſſegura juſtamente, con dezir que es Dios, y no hombre, pues aun ſuele perdonar cauſas ſuyas Dios a ruego de vn hombre, y no las perdonar el meſmo hombre, aunque a ſu inſtancia las auia perdonado Dios, que eſto fue lo que paſſo con Moyſen en lo del bezerro, que auiendo alcançado perdon de Dios

Dios de la ydolatria de el pueblo, baxa Moyſen, y mata veynte y tres mil hombres, y por eſſo deue de aſſegurarlos Dios por Oſeas diziendo: Dios yo ſoy *Exod. 32.* para perdonar, que no hombre. Y Salomon dize de la crueldad del hombre y de ſu colera: *Sicut carbones ad* *Prou. 26.* *prunas, & ligna ad ignem, ſic homo iracundus ſuſcitat rixas.* Fuego fuerte, dize que es aticado de mucho carbõ y leña el hombre colerico, que buſcò el elemẽto furioſo, y quando mas razõ tiene de eſtarlo, para cõparar la colera del hombre. Pues colera junta con tan gran poder, fundada en tan clara juſticia, pueſta en manos de hombre q̃ es Dios, contra hombre tã miſerable, que ni tiene deſcargo, ni abogado, ni reſiſtencia, y que parte de la pena ha de ſalir del meſmo coraçõ del culpado. Que ſentira alli Aman de ver a Mardocheo, a quien el auia *Eſther. 7.* perſeguido tanto, hecho ſu ſuperior, con juſta razon de enojo acompañado de abſoluto poder? que ſentiran los hermanos de Ioſeph de ver reynar, a quien *Gen. 45.* auian empozado y vendido? que ſentira Abſalon de ver ſe en preſencia de ſu padre Dauid, a quien tan *2. Reg. 18.* ſin cauſa perſiguio? y que ſentira vn delinquente (por que cada vno vea la figura en ſi) quando vea al juez, que anduuo con el diſfraçado dos, o tres jornadas, y *Comp.* le vio hazer todos los hurtos, y en llegando al primer lugar le prende, y ſaca la vara, y ſe deſcubre: como le podra negar lo que vio, que el otro veya? y con que confuſion eſtara en ſu preſencia? Iuez era pues Chriſto en el mundo, pero andaua entre los ſalteadores y delinquentes diſfraçado, haſta llegar a aquel valle de Ioſaphat, donde ſaldra deſcubierto, como podra en ſu preſencia el delinquente negarle el delicto? *Quid dicam? aut quid reſpondebit mihi,* *Iob 9. &* *cùm ipſe fecerim?* Quando me mueſtre las manos ro- *31. & 39.* tas, que rompieron mis hurtos? el coraçon paſſado de mis

de mis malos pensamientos? su cabeça atrauessada de espinas por mi soberuia? su boca bañada de hiel por mis gustos? clauados sus pies por mis malos passos? y frescos los açotes, dados como a ladron, siendo lo yo? y que de todo esto no me valiesse, siendo lo menos dello sobrado, para redimir a quantos se condenan? y que en aquellas llagas, que a los sanctos abrieron la gloria, vea yo mi pena e infierno, y me muestre, qual le pare yo sin razon, ni justicia: para enseñarme, qual me parara con razon y con ella: *Quis poterit cogitare diem aduentus eius, aut quis stabit ad videndum eum?* Quien podra mirallo, ni aun pensallo, pues le pide el Sancto Iob por partido, con no se hallar culpado, por no le ver enojado, que mientras se le passa el enojo de aquel dia, quiere estar guardado en el infierno, y esto le pide por gran merced: *Quis mihi hoc tribuat, vt in inferno protegas me?* Que mas infierno sera, ver le en habito de hombre vengando sus offensas, y aun mas que todo esto dize, *cùm venerit filius hominis.*

Mala. 1.

Iob 14.

Consideracion III.

IN maiestate sua. Tampoco consuelan estas palabras de dezirnos el Euangelista que ha de venir en su magestad el gran juez a este juyzio, porque es dezir, q̃ por leue y facil que sea mi culpa, ha de ser reputada por *crimen læsæ maiestatis*, pues viene en magestad tan temerosa y terrible, como le canta la yglesia: *Rex tremendæ maiestatis*: que tal aya de ser esta Magestad, no aura lengua que pueda explicarlo, porque es esto de lo que ni se sabe de vista, ni aun de oydas, ni ay coraçon, en que aya cabido, que todas estas son palabras, de quien pudieramos creer, que sabia algo de esto, que era S. Pablo, por auer subido alla arriba, y cõ todo esso dize: *Nec oculus vidit, nec auris audiuit, nec in cor hominis ascendit.* Y nunca hemos visto a Dios con Magestad, que no sea para poner pauor y espanto, dexo dezir la con que baxo a dar la ley, y la con que le vio Isayas en el templo en aquel throno de tanta riqueza y authoridad, y consideremos la, en que le vio su querido discipulo Ioan, en medio de los siete candeleros de oro, vestido de vna preciosa ropa, ceñido por los pechos de vn cinto ancho tachonado de oro, con vn cabello y barua venerable y blanca, como vna nieue, y echando viuas llamas por los ojos, los pies en vna peaña de alaton caldeada, hecha vna asqua de fuego, y en la mano derecha siete estrellas, y vna espada en la boca de dos muy agudos filos, y el rostro todo, como vn Sol, quando mas resplandeciente esta: la voz, quando hablaua, como quando brama el mar, y viendole Ioan, cayo como muerto a sus pies, de no poder suffrir tan excessiuo tropel de magestad: que me espãta mucho, que el tan grande amigo se espante tãto, no se tomando aquel ensaye para asombrar le a el: El que vio la gloria de la transfiguraciõ, y no tuuo tan grande asombro, el que era tan de casa que en medio de la cena mysteriosa, con las licencias que le daua el grande amor, que el tenia a Christo, y el que conocia, que Christo le tenia a el, se acosto sobre el pecho, y el que al fin era tan querido, que por excelẽcia tiene este nõbre, este de ver la Magestad, cae como muerto, con ser justo y amigo, que podrà sacar de aqui el injusto y enemigo para su consuelo, auiendo de parecer ante la Magestad que esta figuraua. El Sancto Iob le consideraua como mar ayrado, que no ay Gigante que no le tema, y aun los marineros que mas le conocen, con ser de su condicion desesperados, en vna tormenta estan mas ajustados que vnos hermitaños; *quasi tumentes super me fluctus*

1. *Cor.* 2.

Isai. 6.

Apoc. 1.

Matth. 17.

Ioan. 21.

Iob 31.

fluctus, timui eum. Y para saber la Magestad del Señor, y el rigor de ella, vea se los criados que trae consigo, que dize, que vendran *cum eo omnes Angeli eius.*: que la yglesia les llama gente de guerra *militia cœlestis exercitus*, y sin duda vendra alli vno que matò en vna noche ciento y ochenta, y cinco mil hombres del exercito de Sennacherib, y otro que en otra noche matò todos los primogenitos de Egypto, y otros assi de esta condicion, y entre estos reluziendo las armas para mayor authoridad del tribunal, y temor de los delinquentes: *in luce sagittarum tuarum, in splendore fulgurantis hastæ tuæ.* Y de la espada, *si acuero, vt fulgur gladium meum.* Las saetas y las lanças que los hierros de resplandecientes encãdilen, la espada vn rayo, ya veys su furia y velocidad, haziendo calle delante del, y appellidando placa placa, vn fuego abrasador: *Ignis ante ipsum præcedet* por archeros de su guardia vnos vientos deshechos: *In circuitu eius tempestas valida.* La manera del herir, no como de hombre reposado flematico, sino con vna colera de poderoso, y que algun justissimo enojo le tiene embriagado: *Excitatus est tanquam dormiens Dominus: & tanquam potens crapulatus à vino.* Y al fin no aura criatura, a quien no arme de punta en blanco, para contra el hombre: *Armabit creaturam ad vltionem inimicorum.* Y si os parece, que en todo esto se ha dicho algo, tenedlo por nada todo, mas dize el Euãgelista en dezir, que esta Magestad sera suya, que no la tomara prestada, sino que alli se valdra de la potencia de la Diuinidad, que la sabra representar como tan suya, que la humildad, con que aca parecio en el mundo, ropa fue prestada para hazer su hecho: *Vt faciat opus suum, alienum opus eius ab eo.* Como el Señor que toma prestado el capote del criado para salir disfraçado, tomo de Adãm prestado el habito y trage de criado:

4. Reg. 36.
Exod. 12.
Habac. 3.
Deut. 32.
Psal. 96.
Psal. 49.
Psal. 77.
Sap. 5.
Isai. 28.
Comp.

Formam serui accipiens, & habitu inuentus vt homo: Pero la Magestad: *non rapinam arbitratus est esse se æqualem Deo.* Muchas vezes auia sacado Dios en campo su Magestad contra la del mundo, y siempre ganò y vencio. Sacola vna vez en Moysen contra Pharaon, y con que el otro se quiso valer de mil hechizerias y embustes, con todo se le gobo Dios: sacola otra vez, quando muy niño, contra el Rey Herodes, y hizole temblar a el y a todo Hierusalem: *Turbatus est Herodes, & omnis Hierosolyma.* Sacola otra vez en campo en vn huerto contra las armas, y estandarte Imperial de Cesar, y contra todos sus juezes y justicias, y vna gran canalla de ministros suyos, y con vna humilde palabra, *ego sum*, dio con todos en tierra. Parte de esta Magestad sacò Pablo, aunque cargado de cadenas, en trage de delinquente, a el tribunal de Felix, que estaua cercado de alabardas y aparatos belicos, y con vna sola palabra, que hablo Pablo, temblo el Presidente: *tremefactus Felix*: que al fin son magestades de viento todas las de la tierra, y sola la de Dios es la de quien tiemblan las potestades, y en las occasiones que hemos dicho, aun no sacò toda su magestad, pero para en este temeroso dia vendra en su Magestad: y buelue a repetir, que enfilla tambien de su Magestad, y lo que yo desseo saber aqui, es, si quiere Dios esta authoridad de este dia, para hazer temblar sus enemigos, porque alli parece, que no es menester tanto asombrarlos con la fuerça del poder, como conuencerlos con la fuerça de la equidad, y assi tengo por cierto q̃ aunque la Magestad los põga temerosos, mas se pretende con ella conuencerlos, para q̃ vean la grauedad del delicto, viendo la magestad del offendido, y conozcan su gran desatino y locura, en auer delinquido cõtra tan gran Señor: *Et aspicient in eum, in quem confixerunt,*

Philip. 2.
Exod. 3.
Matt. 2.
Ioan. 18.
Act. 24.

rant, & plangent eum planctu quasi super vnigenitum. Y es
Comp. muy a propósito la propriedad de que lloraran como en muerte de hijo vnigenito, porque es grande el sentimiento del padre, quando se le muere vn hijo, considerando que su nombre, casa, succesion y hazienda viene a passar a vn estraño, quando vea pues el pecador, que era succesor y llamado al mayorazgo de aquellas llagas, con que alli parecera el diuino juez, y que passa la herencia a otros, a quien el vee alli tomar la possession, por auer el offendido tan gran Magestad, que pena sera esta? aunque solo es la vispera de la que ha de tener, que todo esto, y mucho mas suena, que ha de venir *in maiestate sua.*

Consideracion III I.

ET congregabuntur ante eum omnes gentes. Otro trabaxo grande, que no aura casa fuerte, en que ninguno se pueda retraer, ni bastara dar poder para respõder por su procurador, ni que se lo aya tragado el mar al otro, y comido los peces, y essos peces comido los otro, y a esse la tierra, ni el otro que murio en el fuego, y las cenizas se lleuaron los ayres. quatro o cinco mil años ha, que no bastara auer passado por cien mil trãsmutaciones, para que no salgan todos a jũtarse, el Principe con el labrador, el Moro con el Christiano, el Frãces con el Espanol, el Romano con el Cartagines, el Auila con el Villauicencio, que aunque todos los dichos no se podian tragar los vnos a los otros, alli han de parecer juntos, a dar cuenta con sus cuerpos: y dize lo Sant Pablo esto con vnas palabras, que ponen terrible miedo: *Omnes nos manifestari oportet ante tribunal Christi.* Todos hemos de salir alli transparentes, de manera que todos vean lo que cada qual tuuo siempre
2.Cor.5. en el

en el coraçon: *Reuelabit Deus abscondita tenebrarũ, & manifestabit consilia cordium.* Lo que heziste a la media no
1.Cor.4. che sin fiarlo de amigo experimentado, ni de criado confidente, que aun de verguença dexastes diez o doze años de confessarlo, y quãdo lo venistes a dezir, fue paliandolo, y desculpando os, alli *nihil occultum, quod nõ reueletur, & absconditum quod non sciatur, quoniam quæ in tenebris dixistis, in lumine dicentur, & quod circa aurem loquuti estis in cubiculis, super tecta prædicabuntur.* Quiẽ no
Luc.12. tiembla de oyr tal, sino es creyendo, que son consejas estas que se cuẽtan, que lo que mas quisistes encubrir, y os quito el sueño pensar, si se sabia, aya de salir tan en publico. Que affrẽtado quedaria vno de la camara de vn Rey poderoso, que dentro en su palacio violo vna
Comp. dama, quando le dixessen que el Rey lo sabia, y lo auia visto? quan a buena dicha tendria escapar la vida, yendose a otro Reyno, aunque se perdiesse la hazienda? si ya no es, que era, tanta su honra, que por no ver a su Rey la cara se mataſſe, o que diesse por biẽ empleado, que le quitassen la vida, sin que el Rey por su boca le dixesse de traydor, que ponçoñosa es la cara de vn Principe justamente offendido? pues alli ni valdra huyr a otro Reyno, ni podreys disculpar el delicto, ni desmẽtir al pregonero, ni dexar de ver la cara del Rey a quiẽ fuistes traydor: y el mas importante secreto, que aun de vos mesmo quisierades encubrirle, por ser de suyo de algun caso indigno de vuestro estado y authoridad, que alli lo veays salir a vista de todos, y en especial de los a quien con miljuramentos lo negastes: que corridos deuieron de quedar aquellos viejos cepas de
Ezech.8. infierno que vio Ezechiel, rompiendo por mandado de Dios las paredes del templo, donde pensaron que estauan seguros, encensando sus sabandixas (que y dolos eran) siendo los ancianos y que auian de dar exem

plo, y el otro corro de donzellas llorando a Adonis, que al fin no ay ſecreto, ni pared tã fuerte y ancha, que no ſea tranſparente para los ojos de aquel que los dio al lince. Y para que digamos vna ſombra de aquello, conſiderad, ſi vn dia de repente os puſieſſe Dios a todos juntos los cuerpos chriſtalinos, y que los vnos a los otros os vieſſedes los coraçones, y os deletreaſſedes los penſamientos, que abominaciones ſe verian tã terribles? que verguença ſeria, aun para los que la han perdido toda? que de lobos ſe deſcubririan, que en la honeſtidad del trage, y en lo flautado de la voz, nos parecian pieles y balidos de ouejas? que de buenas obras hechas por malos intẽtos, en que ſe tomaua Dios por tercero de vn abominable deſſeo? como ſe deſcubriria debaxo de venerables canas, mas torpeza q̃ la de los viejos de Suſanna? como ſe echaria de ver en vna romeria, como la de Abſalon, vna rameria como la de Thamar? en vna cõfeſsiõ como la del Phariſeo vn coraçõ ambicioſo? que de Prophetas como Balam, q̃ penſando que eran grãdes predicadores, les daua Dios vn jumento que les predicaſſe? que de miniſtros del templo, como los hijos de Heli, que no venian por loar al Señor al templo, ſino por comerſe los ſacrificios? al fin la hypocreſia ſin maſcara? ſi el penſar eſto da tal temor, que animo aura para llegar a la riguroſa ſentencia? executada ſin eſperar ſegunda inſtancia: y quien no hara diligencias para negociarla en fauor? que es la que ſe da a los hijos de gracia, &c.

Dani. 13.
2.Reg. 15.
Gene. 38.
Luc. 18.
Num. 22.
1.Reg. 2.

CON-

CONSIDERACIONES DEL MARTES DESPVES DEL PRIMER DOMINGO DE QVARESMA.

Cùm intraſſet Ieſus Hieroſolymam, commota eſt vniuerſa ciuitas dicens: quis eſt hic? Matth. 21.

AViendo entrado con aquel ſolemne triumpho Chriſto nueſtro bien por la ciudad de Hieruſalem, en que dio a entender, quan grande era la ſeguridad de la victoria, pues antes de la batalla triumphaua, ſin contradicion ni cõpetencia de ſus enemigos: fue ſe derecho a apear a ſu palacio real que era el templo: y lo vno y lo otro dize el Euangeliſta que ſe hizo con vn extraordinario ruydo y alboroto de aquella inſigne ciudad, y baſta ſaber quan grãde era el aſſombro de todos, pues no auia mas de preguntas de los vnos a los otros, mezcladas cõ extraordinaria admiracion, que nunca hizo Dios entrada, que no cauſaſſe eſtos aſſombros. Entrãdo en el viẽtre de ſu madre, harto mas rico y precioſo que eſte tẽplo (y aun que el cielo Empyreo) tambien ſe reboluio el mundo, viniendo los Reyes de Oriente, deſcolgandoſe enxãbres, y razimos de Angeles de los cielos, dexando los paſtores ſus ganados por perdidos, q̃ harto lo fuerã ellos, ſi combidados por los Angeles a eſto, no acudierã, eſte alboroço es de que viene Dios del cielo al ſuelo, no es menor el q̃ ſe haze, quãdo va del ſuelo al cielo, que tambien preguntan alla los eſpiritus celeſtiales, lo que oy los de Hieruſalem: *Quis eſt iſte, qui venit de Edom rinctis veſtibus?* Quiẽ es el del veſtido de grana que mas fina lo es, que la mas fina, ſu ſangre: que *Iſai.* 63.

como en la tierra auia espanto por ver a Dios hombre en ella, no es mucho le aya en el cielo, por ver carne y sangre alla, y de las secretas entradas que Dios haze en el alma del justo, quando entra por gracia en ella, estos mesmos trueques y espirituales algazaras se suelen sentir con mas assombrada pregunta, que la que hazian los que probaron el manna: *Manhu quid est hoc?* para saber de estos assombros, y saber dar cuenta desta entrada, que està en medio de las dos que hizo en el cielo y en el suelo, del cielo venga la gracia por intercesion della, en cuyo vientre entrò en el suelo, &c.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

CVM *intrasset Iesus, &c.* Derecho se va oy el triumphador diuino al Capitolio, no Romano, sino al templo sagrado de la gran ciudad de Hierusalem: y como niño reziẽ nacido de solas sus nueuas se alboroto toda ella, oy de ver le quedan con mayor assombro, por aquella seuera determinacion con que entra, sin ayuda de nadie, y ayudando le todos, qual con enramar su puerta y assombrar con sus capas las calles, qual de los mas graues con hazer de su ropa larga, larga gualdrapa del jumento, y como en Christo no veyan demonstracion publica, que a esto les obligasse, ni conocian el secreto mysterio, con que esto se negociaua, los Scribas, Pharisèos, y potentados se preguntauan vnos a otros, quien es este? y la voz general del pueblo que alli con rigor se pudo dezir, *vox populi, vox Dei. Populi autem dicebant.* Este es aquel gran Propheta Iesus que nacio en Nazareth de Galilea: llegado al atrio del templo, començò a limpiar su palacio sacro, echando del los mercaderes y merchantes de ganado, que con la dissolucion que en vn rastro publico con desprecio de su diuino alcazar vendian alli. Derribo las mesas de los banquerotos (que assi llaman en Italia a estos, que truecan las monedas) y aun a las jaulas de las palomas dio con el pie, y començò a reprehender a todos estos con el lugar de Isayas: Mi casa que es casa de oracion hecha cueua de ladrones, que como en vna cueua se meten los ladrones a aguardar al passo a los caminantes para robarlos: assi estauan estos aqui vendiendo con-

Isai. 56.

contratos illicitos, los bezerros y lo de mas para los sacrificios. Y con estar con este enojo Dios, el que quando mayor le tiene, nunca oluida su misericordia: *Cùm iratus fueris, misericordiæ recordaberis.* *Abach. 3.* Vso muchas con ciegos y coxos, que a esta sazon a el se llegaron, sanando los a todos de que se les recrecio nueuo assombro a los Principes de los Sacerdotes, y Scribas, y mas de que los niños no parauan de cantar motetes, glossando este pie, hijo de Dauid, como si dixeran, el ser misericordioso, le viene de casta. Y queriendo proceder contra Christo, por alborotador de la plebe, e induzidor: de esta publica acclamacion le preguntan a el: *Audis, quid isti dicunt?* para arguylle, de que el procuraua aquel alboroto, o por lo menos lo consentia. Y responde les de manera, que no les puede quedar occasion de calumnia, alegandoles la prophecia de Dauid, que las alabanças mas perfectas suyas, las fio Dios de lenguas de innocentes niños: los quales tenia en las niñas de sus ojos. Y dexados estos por gente, q̃ del bien intentaua sacar mal, se retirò al castillo de Betania, &c. *Psal. 8.*

Consideracion Primera.

NO es de tan poca calidad el mysterio o milagro (que milagro es) el que este dia nos canta la yglesia, y refiere el Euangelista, que sin encarecer lo, sino solo comparandolo, no lo haga mayor Origenes, que el milagro de boluer en las bodas el agua en vino, porque alli mudò el agua, do no hallò contradicion, aqui mudò y rindio los animos, que tenian la razon oprimida, y ciega de la passion con fuerte contradicion y rebeldia en las voluntades, aunque enfrenadas con el temor, y no lo encarecio mucho Origenes, que el diuino Hieronymo puntualissimo en dar a cada cosa su lugar, sin hyperboles poeticos, ni encarecimientos rhetoricos, sino que de sus sentencias, y las de la Escriptura suelen hazer vna taracea, y atauxia, que todo parece de vna pieça, compara el milagro de oy a otros muchos, y a todos da inferior lugar, pues dize, que este es mayor que resuscitar a Lazaro, porque quien es vida y la da a la nada, con llamar lo que no es, como si fuesse:

Origen. in Ioã. 2. tom. 10.

Hier. li. 3. sup. Matt. 21.

Vocat ea quæ non sunt, tanquam ea quæ sunt. Tambiẽ la da-
Rom. 4. raa vn cuerpo muerto, y lo mesmo es dar ojos a vn ciego, que quien los dio a vn confuso chaos cõ vna palabra, no hallando en el resistẽcia, como ni en el muerto, ni ciego, tambien dara al ciego vista. Y si el de la transfiguracion es milagro, o que se haze por tal, bañando la gloria del alma el cuerpo, o que se deshaze, soltando la presa, que milagrosamente detiene la gloria en el alma, por mayor dize Hieronymo que tiene el deste dia, que vn hombre desarmado sin fauor ni ayuda, entre con tan grãn triumpho, alborote vna ciudad tan grande, y que todos se sientan vencidos sin saber de quien, y se eche de ver que es grande la admiracion, y affombro, pues no se habla otra cosa, sino *quis est hic?* quien es este? Y no para en esto el negocio, sino que se entra por el templo interrumpiendo los sacrificios, maltratando en la honra y hazienda a todos los que en el templo se hallan, echando les por perdidos sus ganados, diziendoles de ladrones, y derramando el dinero por el templo, como quien toma possession de aquellas prebendas Ecclesiasticas, de que el es patron, fundador, y dotador, sin que nadie le pregunta sse, con que commission procedia, sino,
Psal. 82. que con aquella voz, que es como fuego; *qui combu-*
Psal. 28. *rit syluam*, y como hacha, que tala los Cedros: *Vox Domini confringentis Cedros*: y descubre las espessuras, *& reuelabit condensa*, dexa el tẽplo tal, q̃ en el todos le pue-dan dar gracias, *& in templo eius omnes dicent gloriam.* Esto bien claro se vee q̃ no se podia hazer, sino cõ braço y poder de Dios, y cõ ciertos amagos de diuinidad. Son las palabras de S. Hieronymo de tãta authoridad,
S. Thom. 3. part. q. 44. arti. 3. ad 1. que S. Thomas con toda la suya las repite, y se vale de ellas: *Diuinitatis quidam radij ita elucebant in eo, vt omnes mira statim facilitate abstterrentur, & effugarentur.* Offuscolos

colos, y encandilolos la luz de la diuinidad, de manera que no les dio lugar a boluer sobre si. Que siẽpre para castigar Dios descortesias hechas cõtra su tẽplo, hizo gran muestra de su diuino poder. Por ser notable vna
2. Mach. 3. historia a proposito desto de los libros de los Macha-beos, la auremos de referir mas de espacio, que lo q̃ pide la cortedad destas consideraciones. Vn vagabundo destos, que en las cortes de los Principes viuen, y pretenden por dar auisos de donde los Reyes sacaran dineros, malsinò vn dia a vn [illegible] llamado Apollonio, y el malsin se llamaua Simon, que en el erario del templo de Hierusalem auia gran cantidad de dinero, de que se poder valer para sus necesidades (que al fin al dinero no le vale la yglesia) recibiose bien este memorial, y mandose luego despachar a Hierusalem a vn Heliodoro hombre muy de negocios con todas las preuenciones que pudo inuentar la cobdicia y necesidad, y la principal la del secreto: no se preuiniessen, si se sabia en Hierusalem, a poner el dinero en cobro, pues tan mal cobro tenia en el templo. Partio con su commission el Heliodoro con la mayor breuedad que pudo, y teniendo noticia el gran Sacerdote Onias de la jornada de este consejero, aunque no de la causa della, adereçale su casa, saliole a recebir, y hospedole en ella. De sobre mesa quedandose a solas el Heliodoro le dixo: aqui me embia su Magestad por cierto dinero q̃ tiene noticia ay en el tẽplo, q̃ sus necesidades son tan grãdes, q̃ si no se las supplimos por todos caminos, ninguno ay seguro para pẽsar, q̃ lo estara nadie en su casa. Muy espãtado el Sacerdote, le respõdio: por cierto (Señor) vuestra venida fuera biẽ escusada, y mas lo fuera la occasiõ que le han dado al Rey de seruirse de vos en esto, porq̃ todo lo q̃ ay en el tẽplo, es vna muy grã miseria de vn pobre cauallero, q̃ ay lo truxo a guardar: el

Heliodoro ſe reſoluio a hazer mas diligencias que las licitas para ſatisfazer al Rey, puſo ſu gente en orden, partio para el tẽplo con mano armada, alborotoſe toda Hieruſalem, leuantoſe vna gran griteria, los Sacerdotes reueſtidos pecho por tierra ante Dios. Señor, vueſtra caſa ſe ha de tratar aſsi? ſiendo caſa de miſericordias, tanto rigor de iniuſticias? Las virgines y dõzellas recogidas ſalian de caſa de ſus padres cubiertas de cilicio, rõpian los emparedamientos que alindauan cõ el templo, las retiradas en ellos, y todas cõ vn general ſolloço acudian al Onias. Era verle al gran Sacerdote el roſtro vn gran dolor, palido, embeleſado, lloroſo. En mis dias, mi Dios (dezia) auia yo de ver tal deſacato a vueſtra caſa? Defendedla (Señor) pues la tiene a cargo, quien tan poco puede ſeruiros en eſta occaſion. El Heliodoro de nada deſto ſe enternecia, antes con cruel animo deſquicia puertas, deſfunda arcas, deſcerraxa cofres, y eſtando en eſto, baxa de repente vn grande hombracho a cauallo en vn muy gran friſonazo ricamente encubertado con vn arnes grauado y dorado, que de oro parecia todo: dos lindos moços al lado fuertes, rezios y membrudos, con muy buenos rebenques en las manos. El de a cauallo con ſola la viſta atropellò la gente de Heliodoro, y dio cõ todos en tierra. Los dos moços cogen el Heliodoro en medio, y dan le tan buena mano de açotes, que lo dexarõ por muerto, ſin auer quien lo ſacaſſe de alli, ſino ſe mouieran a eſto los Sacerdotes, porque no murieſſe alli, y quedaſſe vio lado el templo. Al fin por ruego de los meſmos ſanò, boluioſe a ſu tierra deſpidiendoſe de Onias, aunque açotado y ſin blanca. No ſe ſentaua en parte, que no cõtaua el ſucceſſo, y el Rey por entretenimiento ſolia preguntarle, pues Heliodoro a quiẽ embiaremos por aquel dinero a Hieruſalem? Reſpõdia, Señor, ſi teneys algun

algun enemigo, a quien dar eſſa cõmiſsion, deſpachad le con ella, que el boluera (ſi buelue) muy bien açotado. No vamos aqui a aueriguar con lo dicho, ſi les es licitò a los Reyes valerſe en ſus neceſsidades del dinero del templo, y ſi caſtiga por eſſo Dios: que para cauſas tan juſtas, como las que aora ſe defiẽden, y tan propias del templo, todo es deuido. No ſe dierõ a Dauid los panes de la propoſicion, y cuchillo de Goliath tan iuſtificadamente? Solo hemos querido aueriguar, lo que de vn hecho tal, como eſte, dize la diuina Eſcriptura, que es lo que vamos tratando de Sant Hieronymo, que en eſtos caſtigos de deſacatos al templo moſtraua Dios la omnipotẽcia de ſu diuinidad: y aſsi dize el texto aqui: *Spiritus omnipotentis Dei magnam fecit ſuæ oſtenſionis euidentiam.* Haſta quando (Señores) penſays, que ha Dios de diſsimular las deſcorteſias hechas en ſu caſa? en eſpecial dando le tanta prieſſa ſus amigos, que para la vengança deſtos deſafueros no tenga las manos en el ſeno: *Leua manus tuas in ſuperbias eorum: quanta malignatus eſt inimicus in ſancto?* Pues ſi para eſto mueſtra el poder de ſu diuinidad, mucho deue de ſentir la deſcorteſia, que ſe le haze en ſu caſa, muy apretado y obligado ſe ve el Señor, q̃ yendo disfraçado ſe deſcubre, porque ſe le deſcomidio vn hombre baxo. Aqui pues en el templo, donde eſta disfraçado y encubierto, ſe deſcubre a caſtigar, mucho ſiente el agrauio. Si entra pues con eſta Mageſtad caſtigando, y con tal triumpho en Hieruſalem, que mucho, que ſe vea la reuoluciõ, que a la primera entrada que hizo en el mundo, vuo? los collados hechos montes, los montes mas baxos, que las cañadas: Los hombres ſuben al cielo, los Angeles baxan al ſuelo, los philoſophos ſe embeleſan, los demonios ſe confunden, los Iudios ſe eſcãdalizã, los y dolos ſe deſtierrã, los oraculos ceſſan, *Pſal. 73.*

los templos ſe deshazen,el Euangelio ſe recibe,la vida nueua ſe introduze,la vieja ſe deſtierra,los muertos reſuſcitan,los enfermos ſanan, el mar ſe huella; el Sol ſe detiene, la cruz ſe adora, los contentos ſe menoſprecian,las riquezas ſe dexan,las ciudades ſe aſſuelan, los deſiertos ſe pueblan, los coxos corren, los mudos hablan,los ciegos veen,eſto no es moſtrar luzes de la Diuinidad?eſto no es cauſa para que ſe alborote vna ciudad?que mucho,que pregunten todos:*quis eſt hic?*

Conſideracion II.

Chryſoſ. in nō abſ.Ho. 38.

DE eſta viſita y reformacion del templo dize Sāt Iuan Chryſoſtomo vna coſa,que parece muy a propoſito, ſobre que diremos lo que mas ſe offrezca.

Comp.

Dize pues, que quando vn medico perito en ſu arte haze la primer viſita a vn enfermo, lo primero de que ſe informa, y a que quiere acudir con los remedios, es el eſtomago y vientre, aquella deſpenſa comun,de que todos los miembros de ordinario ſe proueen. Porque ſi el eſtomago eſtà malo, no ay coſa de que eſtar ſeguros, y aſsi pretende luego limpiarle para curar los de mas achaques. Siendo pues Chriſto cabeça deſte eſpiritual cuerpo, y cuello ſu madre, que lo vno y lo otro eſtà dicho en Sant Pablo, y en

Epheſ.1.
Cant.4.

los Cantares: *Ipſum dedit caput ſuper omnem Eccleſiam*:y de ſu madre, *collum tuum, ſicut turris Dauid*: que le queda que poder ſer al templo, ſino el eſtomago y vientre deſte cuerpo eſpiritual? Viendo le pues tan dañado Chriſto, entra oy dandole vna purga, que a eſto parece, que ſuena lo que eſtà dicho por Sant Pablo:

Heb.1.

Purgationem peccatorum faciens, que dio purga con que euacuar peccados. Y para que veays, quan peligroſa es la enfermedad deſte eſtomago para todo el cuerpo, los

los ſanctos diſcipulos preguntando le a Chriſto, quãdo ſeria la muerte y fin del mundo, les da por ſeñal mortal, y por año climaterico, la enfermedad deſte eſtomago del templo: y aſsi quiero yo entender para eſforçar eſte penſamiento, aquellas palabras de Sant Mattheo, *Cum videritis abominationem deſolationis, quæ dicta eſt à Daniele Propheta, ſtantem in loco ſancto, qui legit, intelligat.* Aquella propriedad del, *cùm*, es dezirles, quando vieredes el eſtomago del templo oppilado, por auer ſe aſſentado en el la medalla o ymagen de Ceſar, en el lugar donde auia de eſtar la de Dios (que aſsi entiende Sant Hieronymo eſta abominacion) tened le por mortal, no eſpereys, que ha de eſcapar, temeroſo prognoſtico es, y de medico que tanto ſabe: razon es tomar lo bien, que vn atreuimiento en el templo ſea mal tan fuerte, que en eſſo ſe vea el fin del mundo, y obligue a Dios a acabarle. Y al templo y lugar de los Sacerdotes con gran propriedad podemos llamar eſtomago, valiendo nos de las palabras de Sant Chryſoſtomo, que dize, que como alli ſe pone el manjar y lo cueze y parte por el cuerpo, dando a las venas ſangre, y a los pechos leche: aſsi los Sacerdotes reciben de la boca de Dios la ſciencia y doctrina, y la adminiſtran al pueblo: y como del eſtomago recibe cada miẽbro, como quien es: *quod ſuſcipit fel, bilis efficitur, quod ſuſcipit iecur, totum fit ſanguis, quod aſcendit in pulmonem, phlegmata fiunt, quod autem in mammillas, totum fit lac*: aſsi de los Sacerdotes todos los demas miẽbros toman, cada vno como quiẽ es: y de aqui verã ellos la obligacion q̃ tienen, que es tanta mayor, quanto con mas extraordinario remedio los pretende Dios purificar: pues eſtando el eſtomago malo lo eſtà todo el cuerpo. Y de camino tambien aduierta el eſtado ſecular, que no les queda, que poder ſer en eſte cuerpo,

Matt. 24.

Hieron.

po, ſino pies y manos, y como tales han de acudir al eſtomago, y ſuſtentar lo, que eſto parece que fue lo que dixo la eloquencia de Ciceron, para reduzir a los plebeyos del pueblo Romano en cierto motin y rebelion que tuuieron, por ver ſe opprimidos de las impoſiciones y nueuos pechos, que cada dia les echaua el Senado, y de malos tratamiẽtos de los equeſtres, dixerõ entre ſi: noſotros podemos viuir ſolos, y gonernarnos muy en paz, ſin ſer eſclauos deſtos caualleros y Senadores. Y para eſcuſar que no nos traten como tales, y q̃ ellos vean q̃ no pueden viuir ſin noſotros, ſalgamonos de Roma, y dexemos los ſolos. Hizieron lo aſsi, y retiraron ſe a vn monte, y viendoſe los Senadores y caualleros ſin poder paſſar, y pareciendoles que aunque pudieran remediar el negocio por conſejo de guerra, acabando los a todos, que era mas buẽ acuerdo proueer en aquello por razon de eſtado, atendiendo a la conſeruaciõ de todos, y para eſſo ſe ordenò que fueſſe Ciceron a tratar de medios, y reduzirlos, y hizolo cõ eſta cõparacion de eſtomago, y pies y manos, diziendoles q̃ vn dia riñerõ los pies, y las manos cõ vn eſtomago, y reſoluieron ſe a rebelarſe contra el, diziendo, que porque ellos auian de trabajar para mantenelle, y el no auia de ſeruir de nada: y con eſto las manos ſe eſtuuieron mano ſobre mano, y los pies ſe durmieron, o adurmieron por mejor dezir, para no procurar nada para el eſtomago: el qual como ſe yua debilitando, alcançauales ſu parte de la flaqueza a las manos y pies, con q̃ boluieron ſobre ſi, y echaron de ver, que les era fuerça trabajar para el eſtomago, y que ſin eſſo, ni el, ni ellos viuirian. Aſsi es el pueblo Romano cõ voſotros (dixo Ciceró) que ſi lo manteneys con vueſtro ſudor, y trabajo, os mãtiene el en paz, equidad y juſticia, y aſsi es forçoſo viuir los vnos con los otros, con q̃ los reduxo a ſu

a ſu republica. Lo meſmo podemos dezir al eſtado ſeglar, que ſon pies y manos deſte eſtado Eccleſiaſtico, y que ordeno Dios eſta manera de cõpoſtura de miẽbros, para que vos trabajeys y acudays con vueſtro diezmo, con vueſtra limoſna y ayuda a eſte eſpiritual eſtomago, de donde ſe os transfunden eſpirituales alimentos. Dos argumentos de eſto haze Sant Pablo: el vno eſcriuiendo a los Romanos, el otro a los Corinthios: *Nam ſi ſpiritualium eorum participes factæ ſunt gentes, debent & in carnalibus miniſtrare illis.* Y lo miſmo es lo que dixo a los Corinthios, alegando lo de el Deuteronomio que mandaua Dios que el buey que trilla aſſe, no ſe le echaſſe bocal, ſino que de la parua en q̃ andaua, pudieſſe coger ſu manojo y gabilla: *Non alligabis os boui trituranti.* Y dize luego Sant Pablo, penſays que lo ha Dios por los bueyes? *Nunquid de bobus cura eſt Deo?* No lo ha, ſino por noſotros: *Si nos vobis ſpiritualia ſeminauimus, magnum eſt, ſi nos carnalia veſtra metamus? ſi alij poteſtatis veſtræ participes ſunt, quare non potius nos?* Si tenemos tanto cuydado de vueſtro eſpiritual alimento, como eſtomagos, porque no le tendreys voſotros del corporal nueſtro? y ſi otros ſon dueños de vueſtro trabajo, ſiendo el nueſtro tan grande, porq̃ no aueys de cuydar voſotros del? Pues en el viejo teſtamento Dios todas penas de peccados las echaua en aues, vacas, carneros, cabritos, terneras, para enmienda de los Sacerdotes, que todo yua a parar al eſtomago del templo. En eſpecial que pudieramos hazer vn argumento fuerte, que ſi ay complices en los delictos, a los quales las leyes juſtamente dan yguales penas, por auer fomentado y apadrinado las culpas, como lo dize el glorioſo Padre Sant Auguſtin en aquello de Sant Eſteuã, quando le apedreauan, que tuuo gran parte en el peccado, Saulo, por eſtar guardando las ropas de los verdugos,

Roma. 9.
1.Cor. 9.
Deut. 25.
Aug.

dugos, los quales mas desembaraçados los braços y sin cuydado de sus vestiduras, por las tener seguras, mas furiosas y rezias desembraçarian las piedras: si aqui pues ay parte en este delicto, porque no la aura en la buena obra? que quando vos al predicador le veys baxar de el pulpito sudado, trabajado y casi muerto sobre malas noches, y mucho estudio, tanta fatiga, el jarro de agua que le days, y el regalo que le hazeys parte teneys de auer en el prouecho que con su doctrina hizo, que si con ella saluo vn alma, y dispuso a otra, y a otra obligò, que restituyesse la hazienda y honra, parte aueys de tocar del premio de aquella buena obra, como espiritual complice della. [illegible]

Psal. 104. [illegible]

Ioso,

[illegible]

Consideracion III.

Populi autem dicebant. Caietano interpreta *turbæ* por *populi*: que la gente humilde y baxa respondia a lo que preguntauan los Scribas y Phariseos, los maestros de aquella vieja ley, discipulos en la nueua, los discipulos niños y humildes, maestros dellos respondiendoles a sus dudas. A los primeros llama ciudad, a los segundos pueblo humilde, y en esto se vee la rebuelta que causa la entrada del diuino Sol de justicia, que entra escureciendo las estrellas, y alumbrando los lugares sombrios, escondiendo el gran secreto de su conocimiento, de los que se tenian por prudentes y sabios, y reuelando lo a los que ellos tenian por ydiotas y baxos, acuerdo y traça de entre el eterno Padre y su hijo, de que le daua gracias por Sant Mattheo: *Abscondisti hæc à sapientibus & prudentibus, & reuelasti ea paruulis*: que antigua condicion era de Dios vencer a los Pharaones con mosquitos, pudiendoles embiar ossos, tigres, leones: y por Sant Lucas ordenò dar la voz para predicar sus grandezas a vna muger humilde plebeya, como quiriendoles dar a aquellos con la rueca desta, pues no hiziera vna Pallas o vna Amazona lo que ella hizo en medio del tropel de los Scribas y Phariseos, loar de bienauenturado dende el vien-

Matt. 11.

Luc. 11.

el vientre de ſu madre a el que ellos dezian hechize-
ro, y que en virtud de Beelzebub lançaua los demo-
nios. Y otra vez hizo tambien predicador ſuyo a vn ce-
Ioan.9. gueçuelo humilde y baxo, abriendo le los ojos de al-
ma y cuerpo, para que confundieſſe a los que teniã cie-
Luc.19. gos los de el alma. Otra vez a vn Enano lo puſo por
fruto de vn arbol, para que ſe vieſſe el que hazia ſu pa-
labra, pues aunque los otros andauan por las ramas,
en las deſte arbol, eſtaua eſte como añagaça para ca-
Comp. çarlos Dios, que ſiempre guſta mas de la humilde ſin-
ceridad y ſimpleza, que de la loca, ey diota preſump-
cion: y aſsi le dixo Dauid las palabras que el meſmo
Chriſto alega en eſte Euangelio, declarando para
eſte intento el eſpiritu de aquella prophecia: *Ex ore in-*
fantium, & lactentium perfeciſti laudem propter inimicos
Pſal.8. *tuos.* Que es mucho de aduertir el rigor de eſta letra,
que pide mas de lo que ſe ſuele dezir en ella; *perfeciſti*
propter inimicos tuos. Eſtas dos coſas nos piden mucho
aqui. Heziſtes Señor perfectas vueſtras alabanças, po-
niendo las en las bocas de los niños, que eſtauan en los
pechos de ſus madres y fiaſtes las deſtos, y no de otros
por tapar las bocas a vueſtros enemigos, q̃ no pudieſ-
ſen, quando mas quiſieſſen calumniar, dezir nada con-
tra eſto. Porque ſi os loara vn hombre, le arguyerã de
liſongero, o de cohechado, o lo tacharan de baxo, o de
intereſſado, o por ſer de los combidados en el deſier-
to, o por tocarle por alguna parte de ſu linage algũ mi
lagro vueſtro. Ninguna de eſtas excepciones pueden
poner a los niños, vueſtros enemigos, porq̃ en eſſos ni
ay malicia, ni diſcurſo, ni mas q̃ reuelacion del cielo:
donde vueſtro gran Propheta Iſayas vino a dezir q̃ pa-
ra la ſciencia de vueſtro conocimiẽto, q̃ es la doctrina
Iſai.28. reuelada, ſiempre quitauades de los pechos de ſus ma-
dres, a los en quiẽ la auiades de infundir: *quẽ docebit ſciẽ-*
tiam?

tiam? & quem intelligere faciet auditum? ablactatos à lacte,
auulſos ab vberibus. A quien enſeñara ſu ſciẽcia? que por
excelencia ſe puede llamar ſciencia eſta: pues aunque
no tenga demõſtraciones ni euidencias, tiene mas cer-
teza que todas las ſciencias que las tienen, y luego de-
clara que es ſciencia de fè, en llamarle *auditum*, porque
ſegun S. Pablo *fides ex auditu.* La fe los oydos rinde, no *Rom.10.*
ſe trata con los ojos: y aſsi el meſmo Iſayas, fè llamo al
oydo. *Quis credet auditui noſtro?* Quien creera eſtos my *Iſai.63.*
ſterios de fè? pues para eſta ſciencia Dios los quita de
los pechos de ſus madres. *Auulſos ab vberibus*, y para
que ſe ſepa que en la leche eſta ſignificada la fe y doctri
na reuelada, oygaſe lo que dize la Eſpoſa: *Meliora ſunt* *Cant.1.*
vbera tuo vino fragrantia vnguentis optimis. Mejor es la le-
che de vueſtros pechos, que es la doctrina reuelada,
que el vino de los adobos y mezclas de las ſophiſte-
rias, que traen las ſciencias del mundo: y es porque el
vino hazen prueua del todos los mas ſentidos, los ojos
al color, las narizes a el olor, la boca al guſto: pero la
leche, ni la vee, ni la huele el niño, ſino alli ſe duerme
al pecho, y pone ceſſacion a todos los ſentidos: y quan
to mas de prouecho es aquel nutrimento que prouee
la naturaleza para la criança de los niños que el vino
fomentador de mil vicios, padre de la deshoneſtidad,
in quo eſt luxuria, prohibido a los Nazareos perfectos, *Epheſ.5.*
reprouado para la ſabiduria por la de Salomon: *Luxu-* *Num.6.*
rioſa res vinum, & tumultuoſa ebrietas, quicunque his delecta- *Prouer 20*
tur non erit ſapiens. Alborotador es el vino, cauſador de
la embriaguez, de la qual ſe originan mil torpezas:
quien ſe fuere tras el, tengaſe por dicho que no ſera ſa-
bio, y de la leche como mejor dixo ſant Pedro: *Deponen-* *1. Petr.2.*
tes igitur omnem malitiam, & omnẽ dolum, & ſimulationes,
& inuidias, & detractiones, que eſſo es lo que tienen los
ſoberuios y preſumidos del mundo, malicia, engaño,

y traycion, diſsimulacion, enuidia, murmuracion, ſubidos eſtos humores a ſu cabeça de la borrachez de ſu colera, dexado todo eſſo para confuſion dellos: *Quaſi modo geniti infantes lac concupiſcite.* Andaos como ſimplicisſimos niños al regoſto deſta diuina leche, que es eſta celeſtial doctrina antepueſta al vino, que aunque niños, primero llega a voſotros el conocimiento de quien es Ieſus, q̃ ſiẽpre ſon los vltimos a quien llegan eſtas nueuas, los grandes, los ſoberuios, como las nue-
Ionæ 2. uas de la entrada de Ionas en Niniue, que fue harto parecida a eſta, pues reboluio aquella inſigne ciudad, como lo anda eſta oy vn hombre tan deſualido y ſolo, y de negocio tan importãte tarde llega la nueua al Rey, *Et peruenit ſermo ad Regem Niniue*, que ſiempre la diſcrecion deſte mundo camina al paſſo de la tortuga, tras quien con ſu humildad de niño camina al del cieruo, como el ſieruo de Dios: de manera que los grandes y maeſtros de la ley preguntan, y los niños y humildes reſpõden: *Hic eſt Ieſus Propheta Nazareth.* Eſte es el grã Propheta Ieſus natural de Nazareth, y anſi ſe entẽdera llanamente que era doctrina reuelada la con que eſtos hablauan, y ſciencia del cielo, pues ſegun la regla de S. Pablo, es tan ineffable eſte diuino nombre, que nadie le puede pronunciar con ſu lengua, ſi no ſe le pone el
1. Cor. 12. eſpiritu Santo en ella. *Nemo poteſt dicere Dominus Ieſus, niſi in Spiritu ſancto.* Luego ſi eſtos niños aſsi lo nõbraron, ſiendo maeſtros de los de la ley, Sol es Chriſto que las eſtrellas obſcurece, y a los lugares obſcuros da luz: trueques ſon eſtos y rebueltas de la ciudad, que no en balde cauſan tan grande eſpanto en ella, y rayos de la diuinidad, que oy ſalen tranſparentes por los diuinos viriles de la humanidad de Chriſto, &c.

Conſi-

Conſideracion III.

ET eiecit ementes & vendentes, & menſas, &c. Auiendo mandado Dios a Ezechiel romper aq̃lla fuerte *Ezech. 8.* pared de fillareria del templo, y deſpues della abrir la puerta donde ſe auian atrãcado aq̃llos malos viejos del pueblo de Dios, a incenſar los ſapos y culebras, a quien reſpectauan como a dioſes (ceguera tan grãde) que como la tenian en el alma para hazer eſto, creyerõ la tuuiera Dios en los ojos para no verlo, ſiendo deſacatos al templo, a que el tan particularmente atiende, pues no baſtan paredes fuertes para que los pierda de viſta. Al fin auiendole Dios moſtrado al Propheta todo aquello, concluye aquel capitulo: *Ergo & ego faciã in furore, nõ parcet oculus meus, nec miſerebor, & cum clamauerint ad aures meas voce magna, non exaudiam eos.* La particula de concluſion, auiẽdo hablado tan poco en el caſo con el Propheta es, de quiẽ cõ vn juſto enojo quiere librar la vẽgança en armas, y quitarla de la lẽgua, y dize agora biẽ, yo tẽgo de lleuar eſte negocio por todo furor y rigor de juſticia, y como no ſe me hã eſcapado de la viſta, la põdre tã riguroſa en ellos, q̃ cõ ſolo mirarlos los caſtigue: q̃ vn Rey poderoſo, y en vna offenſa que ſiente mucho hecha en ſu palacio, cõ ſolo mirar al delinquente lo matara: y no ha meneſter otros verdugos ſino ſus ojos. Y mas q̃ eſſo dize, q̃ aũque me den grãdes gritos y me llamẽ, no los he de oyr, q̃ bien es q̃ ſe haga Dios ſordo, quãdo vos lo quereys hazer ciego: y pues el quiſo tẽplo en la tierra entre noſotros para dar alli audiencia de miſericordias, eſtimando tanto que pareciеſſe en todo hecho el templo para eſte fin, que no quiere fiarle de las manos de Dauid por ver que tienẽ ſangre y ha hecho juſticia, ſino que aguarda a Salomon pacifico, y aunque a Dauid le da titulo de padre

ſuyo, no ſe le quiere dar de fabriquero de ſu templo, y en el manda que las puertas ſean de oliuas, y que arda azeyte, y que ſe vnjan y conſagren con azeyte los ſacerdotes, y que el nombre de ſu doſel y ſitial ſea propiciatorio, perdonadero de peccados, y que el arca eſte afforada de oro, de manera que en todo el templo no ay ſino miſericordia, azeyte, charidad, oro, y en las indulgencias que le concede a Salomon el dia que ſe le dedica, dize que qualquiera que venga alli a pedir, yra con buen deſpacho, y que al fin a todos hara Dios alli merced, para qualquier neceſsidad que ſea. Pues en caſa tal hecha para tal effecto, aunque para morada de Dios, pero para beneficio de los hombres, donde ſe perdonan los peccados, ſe encierren los inſolẽtes viejos, acometerlos tan atroces, ſabiendo lo mal que lleua eſſo Dios, pues vn ydolo Dagon que le puſierõ vna noche junto a ſu arca, lo ſentencio luego Dios a arraſtrar y hazer quartos, y como ſi los mãdara poner por los caminos, mando que ſe puſieſſen en el camino mas ordinario, que era el lumbrar del templo, donde quãdo le hallaron por la mañana ſus deuotos, ſe concertaron de no poner los pies en el lugar donde le auiã hallado, donde pudierã eſtos buenos viejos de Ezechiel aprender dos coſas, la vna quan mal ſuffria Dios ydolo a ſu lado, y quan riguroſamente le caſtigaua, y lo otro, quan comedidos andauan eſtos ſacerdotes de vn falſo Dios, que bien pudierã auer viſto el deſengaño de que lo era auiendolo hallado aſsi, y con todo eſſo reſperan aquel lugar donde cayeron ſus pieças, y que ni el eſcarmiento de lo primero, ni el exemplo de lo ſegũdo, baſtaſſe a impedir el ſacrilegio deſtos, para no profanar el lugar que hizo Dios para que le pidieſſen miſericordias, que mucho que diga Dios que cerrara ſus oydos quando ſe las pidan? y no para en eſto el caſtigo deſte

3. *Reg.* 8. & 9.

1. *Reg.* 5.

delicto,

delicto, el mayor rigor es el que ſe ſigue en el capitulo nono, que luego al punto le dize a Ezechiel con grandes vozes: Llegado ſe ha el dia de la reſidẽcia deſta ciudad; *Et clamauit in auribus meis voce magna, dicens: appropinquauerunt viſitationes vrbis, & vnuſquiſque vas interfectionis habet in manu ſua.* Para eſte caſtigo del deſacato del templo, no es meneſter buſcar cuchillo de fuera, que el meſmo que delinque ſe queda con la ſoga arraſtrando, que alli *vas interfectionis*, cuchillo o inſtrumento de muerte quiere dezir: *vaſa bellica* en las diuinas letras, armas ſignifican. Y en aquello de Dauid es lo meſmo: *Et in eo parauit vaſa mortis.* Y luego ſe vee mas claro en el contexto del capitulo, porque los ſeys verdugos que deſpacha Dios para el caſo, dize el Propheta que lleuauan todos cuchillos mortales en ſus manos, por eſte meſmo vocablo, *Vaſa, & vnuſquiſque vas interitus in manu eius.* Y cõ eſtos deſpacha vn Angel por peſquiſidor, para que ſeñale a todos los que llorã eſtos delictos, y ſolos eſſos no mueran: y de los demas no quede piante ni mamãte, y el Angel con ſus verdugos ſe va derecho al templo antes que a otro lugar con ſus eſcriuanias, y alli comiença a pronunciar ſentencias de muerte; y eſpanta me a mi, que comience la viſita y el ſentẽciar por el templo, y lo meſmo dudò ſant Paſchaſio Abbad, porque para eſcreuir peccados, fuera a los palacios de los Reyes a ver ſi hallaua tyrãnia en el principe, e inſolencia en el miniſtro, altiuez en el priuado, liſonja en el pretẽdiente, engaños en los conſejeros, cohechos en los officiales, y ſino, fuera ſe a las audiencias y tribunales, a ver ſi eſtaua tuerto el derecho, ſi auia corredores de teſtigos falſos, reos abſueltos, innocentes condenados, atropellada la juſticia del pobre, que no hallò con que comprarla, fauorecida la ſinrazon del rico, y ſino, fuera ſe a las plaças y ferias, viera los

Ezech. 9.

Pſal. 7.

S. Paſchaſ. lib. 2. *de Sacramen. Eucharist.*

cambios ilicitos, las mohatras con inorme leſion del neceſsitado, las mentiras confirmadas con juramẽtos, ò fuera ſe a los cabildos y vniuerſidades, a ver el digno proſtrado, el indigno en la ſilla, y con ſer eſtos peccados tan graues, por ſerlo mayores los del templo, por ay comiença la reſidencia, y aunque eſtos peccados todos eſtan eſcriptos en los libros de Dios, pero para peccados del templo ſe deſpachan Angeles por receptores particulares, que no quiere Dios que deſto ſe paſſe letra que no ſe eſcriua en ſus Annales, quiça viẽdo quiça punto eſta quien lo apunta todo, ſe abſtẽdran de delinquir en el templo, pues para delictos hechos en el, *Nota.* no vale la Igleſia, y para que ſe vea que no ay con que cohechar para eſto quando Dios entra por ſu templo, derrama y huella el dinero de los cambiadores, que es buena traça de juez para hazer juſticia, echar por tierra el dinero que a tantos ha leuantado del poluo de la tierra, que aunque aya eſtudiado mucho en ſus Baldos y Bartolos el juez, ſi eſtudia en las pocas letras del dinero, dõde tantos curſantes ha auido, no ay que aſſegurarſe de ſu juſticia: y para q̃ ſe vea los que hã eſtudiado *Hierem. 6.* en ellas, oyd al Propheta Hieremias: *Omnes auaritiæ ſtudent.* En eſte libro eſtudiò el letrado la cauſa injuſta q̃ defiẽde: aqui el eſcriuano la falſedad que haze: aqui el juez ò a no hazer juſticia, ò ſi la ha de hazer, hazerla como vn NERO, que de ſeys letras q̃ el dinero tiene, las quatro dizen eſto, y todas podrian hablar con el, diziendole: di Nero dõde hallaſte eſſa ley? y reſponderá por el eco, que el Rey y Emperador aunque tyranno a quiẽ todos dã la obediẽcia es eſte: porque, *Pecuniæ obediunt omnia.* Mas ſubditos tiene q̃ el Papa, y mas vaſſallos q̃ el Turco, y dõde el mas mal parece, es en el tẽplo, dõde le ha dado ſilla la ſimonia, y ay es donde Dios le cõdena a arraſtrar, boluiendole a la tierra, de dõde cõ

tanto

tãto trabajo le deſenterro la cobdicia, para enterrarle en ſu coraçõ, pues para lleuar Dios el nueſtro al cielo, *Matt. 16.* el nos aconſeja que ateſoremos alla donde ay las perfectas riquezas de la gloria, *Quam mihi, &c.*

CONSIDERACIONES DEL MIERCOLES DESPUES DEL PRIMER DOMINGO DE QUARESMA.

Magiſter, volumus à te ſignum videre. Matth. 12.

AViendo Dios pueſto por titulo de ſu Datãria: *Hic omnis qui petit, accipit, qui quærit,* *Luc. 11.* *inuenit, & pulſanti aperitur.* Todos los q̃ piden, lleuan lo que piden, y los que buſcan hallan lo q̃ deſſean, y a los que llamã ſe les reſpõde: y en otra parte dado animo a todos para que le pidieſſen: *Petite, & dabitur vobis.* Oy cõtra todo eſto *Matth. 7.* vemos q̃ ciertos Eſcribas y Phariſeos, y gẽte principal dela Synagoga, le llegã a pedir ſeñales, y aũ ſeñales del cielo, y les reſpõde con extraordinario rigor, diziẽdoles affrentoſiſsimas palabras, no puede dexar de poner eſto cuydado en eſpecial a los q̃ viuimos cõ tã ordinarias neceſsidades, y q̃ no podemos acudir a otra puerta con ellas q̃ a la de Dios, y aſsi nos es fuerça buſcar la cauſa del mal deſpacho q̃ eſtos lleuan, y procurar por que camino le aſſeguraremos noſotros bueno. La razon porq̃ el q̃ pide a Dios, no todas vezes negocia, no puede eſtar en falta de ſu diuina largueza, ſino en ſobra de mi grande malicia, q̃ el miſmo Dios queriendo ſatisfazer deſto a los hõbres, para que ſe perſuadieſſen a

que el no les dar lo que piden, esta mas en ellos q̃ en el,
Iacob. 4. les dize: *Petitis, & non accipitis, eò quòd malè petatis*, que el juez no ha de dar mas de lo que pide la peticion, y haze harto en dar lo que en ella se pide: estos oy piden señales para condenarle mañana a muerte, *Quia multa si-*
Ioan. 11. *gna facit*, sin dar mas razon para ello que hazer señales, y ansi pidiendo mal, no es mucho vayan despachados desta manera, y de aqui queda llano que llegando nos otros a pedir lo que nos esta tan bien como la gracia y fauor del cielo para entender esto, sin duda la alcançaremos, en especial poniendo por intercessora a la Virgen, &c.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

AViendo hecho Christo aquel insigne milagro de expeler del cuerpo de vn hõbre vn demonio que le tenia tomados todos los puertos, ojos, oydos, y lengua, y aueriguado cõ efficacissimas razones, que aquello no se podia hazer con virtud natural, sino con gracia sobrenatural, con que vnos quedaron conuencidos en su incredulidad, y reduzidos por su doctrina, y otros pareciẽdoles que ellos eran gente tan graue, las cabeças de los dos estados Ecclesiastico y Seglar, Sacerdotes, Escribas, y Phariseos, cõ las quales no se auia de cumplir con milagros tan ordinarios y de la tierra, se llegã a Christo, y le dizen: Señor, para con el vulgo y gente comun, bastantemẽte aueys cumplido, con los milagros que aueys hecho, con q̃ cõ ellos estays acreditado: para con nosotros menester es que nos mostreys algo de lo del cielo en que parezcays ò a Iosue en detener el Sol, ò a Moysen en darnos manna y codornices, que con esto, no solo os acreditaremos con el mundo, pero os respectaremos todos. Viẽdo Christo el mal animo con que venian, y que aquella lengua con que hablauan, no era de los coraçones que el les veya, les responde: Generacion mala y adultera, señal pide y no se les ha de dar, sino la de Ionas Propheta, y con dezirles adultera, dize la dissonancia que auia
Compar. entre la lengua y coraçon, que como la adultera quando mas halagos le dize con la lengua al marido, mas la desmiẽte el coraçon si se le pudiera leer, Dios a quien los vuestros estan mas publicos, que para vos la lengua con que os estan hablando, justamente auiendo conocido esto, les dize generacion adultera: y aunque no les da las señales que piden del cielo, confunde los con la de Ionas Propheta, y los Niniuitas, que aũllos a solas las vozes de vn predicador peccador inobediente, obedecieron, sin pedirle mas señales, e hizieron tan extraordinario trueque de vida, y con vosotros no ha bastado la q̃ en mi aueys conocido, tan ygual a mi doctrina, siendo el Ionas solo vn retrato mio, que de su naufragio y sepultura de tres dias en el vientre de la Ballena, yo he de ser lo figurado, y los Niniuitas los fiscales de vuestra causa, pues ellos y la Reyna de Saba se leuantaran contra vosotros en el juyzio, y no os libro la pena de vuestro castigo para paga tan larga, como la del juyzio, que por aca ay demonios con que os atormentar tambien, que aunque vna vez lançados de vuestros cuerpos, pudierades assegurar os que no boluieran a vuestra casa, con saberles defender la puerta, no solo no hazeys esso, pero se la barreys y adereçays como combidandole a que se venga a ella: y el para se hazer fuerte, quando segunda vez buelue, traese otros siete consigo peores que el, y viene a succeder mas mal en la recayda que en la cayda. En esta platica estaua Christo, y alguno de los a quien con estas razones mas lastimaua, se lego a el, y le dixo: Señor, aqui a la puerta esta vuestra madre, y ciertos deudos vuestros que os quieren hablar, ò por interrumpir la platica, o para dezirle que era mucho hablar aquel, para hijo de vn carpintero, y pariente de tanto pescador, que *fratres* en la escriptura, a todo esso se alarga: y no despreciandose de hijo de tales, sino dando a entender quanto se deue anteponer el negocio de Dios, al de carne y sangre, y que se contrahe mas cercano parentesco por el espiritu que por la carne, dize señalando a sus discipulos, mi madre y mi hermano ò hermana, es el que haze la voluntad de mi Padre, *qui in cælis est*, y no nombra padre en la tierra, porque como en el cielo no tuuo madre, en el suelo no tuuo padre.

Consideracion Primera.

MAGISTER, *Volumus*, &c. En esta primera palabra descubren estos su enfermedad, y aunque quieren encubrirla, con la cortesia de llamar a Christo maestro, todo se descubre diziendo: *Volumus*, amor proprio y en presencia de Dios, es querer en sus ojos fabricar ciudad de Babylonia, que sant Augustin dixo que para aquella fabrica no eran menester otros materiales, y es muy
Aug. to. 5. lib. 10. de ciuit. Dei, cap. 28.

bueno, para quien tanto predicaua contra la propria volũtad, q̃ no aliſtaua en ſu vandera a hombre que no
Matt. 16. la vuieſſe renũciado, pues el dezia: *Abneget ſemetipſum*; llegarle a pedirle coſas ajuſtadas a ſu voluntad, con tan atreuida reſolucion, que la primera palabra de ſu peticion ſea *Volumus*, deuiendo ſaber eſtos, que el ayuno, la humildad, y otras mil buenas obras, le dauan en roſtro a Dios y no le boluia a ellas, y ſe deſluziã todas por yr acompañadas con propria voluntad, y en eſta razõ les
Iſai. 58. auia reſpondido el diuino oraculo a ſu pregunta por Iſayas: *Quare ieiunauimus, & nõ aſpexiſti? humiliauimus animas noſtras, & neſciſti? ecce in die ieiunij veſtri inuenitur voluntas veſtra*: zelos de Cain parecen, porque no bolueys Señor los ojos a ſacrificio tan acepto, como lo ſuele ſer a los vueſtros, carne debilitada por el ayuno, y animo rendido por la humildad, y reſpondeles Dios, por que en el dia de eſſas buenas obras anda vueſtra volũtad deſmedrandolas, con que en lo que pudierades ganar perdeys (lindo diſparate) querer inclinar la voluntad de Dios a la vueſtra, pues ſabeys que la vueſtra ha de eſtar ſiempre reduzida a la ſuya: mira en el meſmo capitulo deſte Propheta lo que dize: *Et glorificabis eum, dum non facis vias tuas, & non inuenitur voluntas tua, ve loquaris ſermonem, tunc delectaberis ſuper Domino, & ſuſtollam te ſuper altitudines terræ.* Como ſi dixera, muera tu voluntad, y viua ſolo la de Dios, que con eſſo le haras acepto ſacrificio, y el camino mas breue, para que ſe vẽga a hazer tu volũtad, es el no la hazer tu: q̃ quie-
Gene. 22. re Abraham? querria no matar ſu hijo, a lo que todos podriamos creer, midiendo aquel coraçon por la medida natural; y que quiere Dios? que le mate. Deſtas dos voluntades encontradas, oluida Abraham la ſuya, y dize que ſe haga la de Dios, y viſto por Dios eſto, inclina la ſuya a la de Abraham, como diziendo: an-

do: andemonos a las corteſias, y ſiendo la de Abraham tan grande que oluida lo que eſta tan pegado con el alma: vengaſe a hazer lo que Abraham quiere, pues el eſta tan reduzido a lo que quiero yo. Quan bien entendia ſant Pablo eſte camino por donde ſe auia de *Act. 9.* entrar en el ſeruicio de Dios, quando el dia primero que Dios le truxo a ſu caſa, luego le entro, diziendo: *Domine, quid me vis facere?* ſacrificandole la voluntad propria, y pidiendole le deſcubrieſſe la ſuya, y con auerle hecho tan de veras profeſsion deſto, con todo eſſo andaua ſiempre tan a pleyto con ſu voluntad, que aunque ſegada eſta mala yerua, por donde no penſaua, retoñecia mil vezes, bien a peſar ſuyo, pues el de-
zia: *Non enim quod volo bonum, hoc ago, ſed quod odi malum, illud facio.* No porque quiſieſſe dezir que no eſta- *Rom. 7.*
ua libre para hazer bien, ſino porq̃ nunca ſe veya mas obligado al mal, que quando era la voluntad propria la tentadora, eſſa le hazia dar mil bueltas a vna y otra parte, que al fin *voluntas à voluendo dicitur*. Y como eſta es la mala tierra de donde todos los peccados nacen, que ſi no la vuiera, no nacieran, pues dixo ſant Augu *Aug.*
ſtin: *Tolle voluntatem, & non erit peccatum.* Quitada la vo luntad, yo doy por quitado el peccado, y aun ſant Ber *Bern. ſerm.*
nardo parece q̃ lo encarecio mas, que dixo: que ſi no *3. de Reſur.*
vuiera auido volũtad, no era neceſſario infierno, porque no arde otra leña en el, y para que ſepays quan ſeguro es errar por propria volũtad en los caſos mas importantes q̃ ſe pueden offrecer, oy como la muerte de Chriſto, dexando la en propria volũtad, ſe da vna beſtial ſentencia en ella, *Quem vultis dimittã vobis, Ieſum Na- Matt. 27.*
zarenũ, aut Barrabam?* Y como lo dexa en ſu volũtad les dize: *Quẽ vultis?* Vienẽ a eſcoger a Barrabas facinoroſo para le dar por libre, y a cõdenar Ieſus inocẽte a muerte: y el meſmo S. Bernardo hablãdo dela volũtad en el

lugar

lugar que hemos dicho, dize q̃ ay dos males en ella, el vno ser propria, y el otro dexarla andar libre, porque quando se suelta vn poco, *in proprium desœuit authorem*, se encarniça y embrauece contra el mesmo Dios, y assi no falto vno que dixo guiado de su voluntad: *non est Deus*, no ay Dios, y otro dixo que ya que lo ay, no vee lo que hazen los hombres, *Cardines cœli perambulat, nec nostra cõsiderat*. Y otro llego a dezir que ya que auia Dios, y lo veya todo, pero que no tomaria cuenta dello, *Dixit enim in corde suo, non requiret*. Mirad los daños a que trae la voluntad, y el hijo de Dios enseñando a sus discipulos a ordenar vna peticion al Padre, con la qual le pidiessen socorro en todas ocasiones, toda ella viene a parar en *Fiat voluntas tua*: que no le pidiessen cosa conforme a su voluntad, aunque su voluntad fuesse buena, sino que siempre antepusiessen a ella la del eterno Padre, y de essa pidiessen el cumplimiento: y esso les enseño el muy biẽ a hazer, quando en aquella oracion que hizo en el caso mas importante que se le ofrecio en el mundo, pidio conforme a su voluntad, que por ser suya, fuerça era que auia de ser buena, y dixo: Padre passe de mi este caliz, y luego mejorò la voluntad, diziendo: *Veruntamen non mea, sed tua voluntas fiat*. Pues muriendo fue buena para el Padre, que tiene hijos adoptiuos por aquella muerte, y para Christo porque es el primogenito dellos, *Primogenitus in multis fratribus*, y para nosotros porque nos redimio con su sangre, y ansi pidio con submisiõ a la del Padre, porq̃ en cabeça de libro estaua escripto del, quã puntual auia de ser en cumplir aquella voluntad diuina: *In capite libri scriptum est de me, vt faciam voluntatem tuam*. No se como toma esta oracion en la boca, del *Pater noster*, quien en toda va contra lo que en ella pide, y nada dexa a la voluntad de Dios: dizele, Padre,

Psal. 13. *Iob.* 22. *Psal.* 9. *Matth.* 6. *Matth.* 26. *Rom.* 8. *Psal.* 39.

padre, y puedele responder Dios: *Vos ex patre diabolo estis*, porq̃ en las obras pareceys a esse mal padre, dizele que estas en los cielos los q̃ tienen los ojos en el suelo: *Oculos suos statuerunt declinare in terram*, que sea santificado su nombre, el que fuera de jurarle en vano le blasphema por momentos, que vẽga su Reyno el que es vassallo del de Satanas: que nos de el pan cotidiano, el que dessea que no llueua por vender el que tiene a su voluntad: que nos perdone como perdonamos el q̃ nunca supo perdonar offensa: que no nos dexe caer en tentacion, el que las anda a buscar por diuersos caminos: que nos libre del mal, el que anda induziendo a otros a hazer mal, quando llegue a dezir: *Fiat voluntas tua*, que es para que hara Dios al que desta manera se la grangea, y al q̃ quando le esta diziendo: hagase tu voluntad, le esta diziendo por otra parte: *Volumus*, que en la palabra se vee la descortesia q̃ es el criado delãte del Señor dezir, quiero yo esto, y en este tiempo esta tan perdida la cortesia espiritual, que aun en las penitẽcias de las confessiones, cada vno quiere escoger por su gusto: a el otro sensual que le days en penitencia ayuno, cilicio, disciplina, para rendir la carne, dize que quiere comprar essos açotes a dinero, y que assi se ha de entẽder aquel texto: *Peccata tua eleemosynis redime*, que como se compran açotes de la justicia, el rescatara a los suyos por limosna: a la otra a quien es facil entablarse y ceñirse el pecho, le dezis que se le ciña con vn cilicio, y dize q̃ dira vna missa a las animas de purgatorio: todo esto es, escoger por su volũtad, pues desengañese el peccador, que para con Dios no ay quiero, y que aca y alla ha de salir con la suya. *Omnia quæcunque voluit fecit in cœlo, & in terra*. Todo quanto quiso hizo en cielo y tierra, no ay linderos que atajen la execucion de su volũtad, ni humana resistencia que a ella se oponga, como

Ioan. 8. *Psal.* 16. *Dan.* 4. *Psal.* 134.

Esther.13. como se lo dixo en su oracion Mardocheo: *Non est qui possit resistere voluntati tuæ.* Y assi no ay que esperar de que se le ha de oponer la vuestra, que quando no tenga mas mal que ser vuestra, trae consigo vna tristeceguera, que estos mesmos confiessan en si: pues quando dizen, queremos ver milagros de vos, dan a entender que no han visto los hechos, y assi pudieran mejor dezir: Señor queremos ver, que sin duda si vieran, vierã milagros, y a esto parece que suena lo que pedia Da-

Psal.118. uid: *Reuela oculos meos, & cõsiderabo mirabilia de lege tua.* No os pido nueuos milagros, sino ojos para ver muchos q̃ no alcanço, que si alguiẽ me preguntare quien me enseña tanto bien, *Quis ostendit nobis bona?* yo respõdere que luz vuestra que vos me distes. *Signatum est su-*

Psal.4. *per nos lumen vultus tui Domine.* Y estos, aunque teniã essa mesma luz, pero siempre empañauan las luzes vuestras, pues le pusierõ paño a la que baxo Moysen de tratar con vos, y esse mesmo se les quedo a ellos delãte de

2.Corint.3. los ojos, como lo apunta S. Pablo escriuiendo a los Corinthios, y ojos y coraçon todo anda cubierto cõ este paño de la ceguera dela propria voluntad, pues la Iglesia rogando por estos, no pide otra cosa, sino *vt Deus & Dominus noster auferat velamen de cordibus eorũ.* Y porque esta ceguera y cataractas son tan grãdes que no les dexan ningun resquicio de vista, por esso para curarla Dios, les trata con tanta aspereza, porque llegan con ceguera de propria voluntad, con la qual descubren la que tienen en el coraçon.

Consideracion II.

Exod.4. *Volumus à te signum videre.* Quando despacho Dios a Moysen a aquel negocio tan importante de la libertad de su pueblo, sacãdo el Moysen los despachos que para su negocio le parecio seriã necessarios, entre ellos

ellos le pidio a Dios, por vno de los mas importantes, que le diesse señales: dixole a Dios, Señor, yo no lo hago por lo que a mi toca, sino por conuencer la incredulidad destos, que de sola palabra mia no se fiaran, y como quien les conocia esta falta, en el Deuteronomio *Deuter.13.* les dize: *Si surrexerit in medio tui prophetes, aut qui somniũ vidisse se dicat, & prædixerit signum atque portentum, & euenerit quod loquutus est, & dixerit tibi: eamus, & sequamur deos alienos quos ignoras & seruiamus eis, non audies verba Prophetæ illius aut somniatoris, quia tentat vos Dominus Deus vester.* Donde claramente dize, lo que temia de la condicion destos, que si por vna parte Dios les hablaua, y por otra venia vn hechizero a contarles sueños y embelecos, y a hazerles entender falsos milagros, que antes creeryan a este embustero que a Dios, porque era gente tan nouelera, que antes se dexauan persuadir destas tropelias y encantamientos, y tras ellas se yuan a la ydolatria de los falsos dioses, que de la pura verdad de Dios que es verdad pura, y el mesmo Dios fiaua tampoco dellos, y tenia ya tan conocido que no les podia assentar la fè en los coraçones, sino era sobre pedestrales de milagros, como se lo dixo a aquel Regulo vn dia: *Nisi signa & prodigia videritis, non creditis*, si no veys señales y prodi- *Ioan.4.* gios no creereys hablãdo en el a todos los Iudios, que aunque sant Hieronymo diga que este Rey chico era *Hiero.sup.* Gentil, y sant Chrysostomo que este era el Centurion *c.65.Isaiæ.* de S. Mattheo en el capitulo octauo, y refiere algunos *Chrysosto.* deste parecer, y Origenes diga que en esto no ay cosa *hom.34.* cierta, ni de su nacion, ni de su calidad: pero todo el de- *Orig.to.5.* mas torrente de los doctores le tiene por Iudio, y para *in Ioan.* saber que lo era, bastan estas palabras de Christo, sino veys prodigios y señales no creereys, pues esto les era tan natural a los Hebreos, pero de camino nos piden

estas

eſtas palabras de Chriſto, mas que tiene que ver pedir eſte,ſalud para ſu hijo? con reſponderle que no creen ſi no veen ſeñales y prodigios?es porque ſi Chriſto ſanaua los cuerpos,lo principal a que atendia,era a la ſalud de las almas, y porque la enfermedad peor y mas peligroſa en las deſtos,era la infidelidad,y no dar credito a ſu palabra,ſi no la cõfirmaua con milagros: por eſſo laſtimandoſe de que antepuſieſſe eſte la ſalud de ſu hijo a la de ſu alma,le dize: *Niſi ſigna & prodigia*, que por verle tan ſolicito dela enfermedad del muchacho, y tan oluidado de la ſuya, quiere començar a curarlo donde ſiente el mayor daño; y aſsi ſolia hazerlo Dios ſiempre, que nunca ſano enfermo, que no le dixeſſe: *Remittuntur tibi peccata tua*, ô *Noli amplius peccare*. *Matth.9.* *Luc.5.*

Pero la mayor difficultad queda toda via en pie, porque a eſtos que piden ſeñales y a eſte regulo, los trata con eſta aſpereza,auiendo el dicho por ſant Ioan,ſi no hago obras en que pruebe ſer hijo de Dios (que muy altas han de ſer las que aueriguen eſto) no me creays: *Si non facio opera patris mei nolite mihi credere*, y luego mas abaxo: *Operibus credite, & nõ verbis*, y por el miſmo ſant Ioan: *Si opera non feciſſem, quæ nemo alius fecit, peccatum nõ haberent*. Luego con obras auia querido reduzirlos a ſu conocimiento, y ſi por eſte camino queria perſuadirlos,porque les reprehendia pidiendoles ſeñales? Lo ſegundo que adelgaza mas eſta difficultad es, que ſu venida eſtaua prophetizada con milagros,los quales auiã de ſer ſeñales para conocerle, y anſi la pronoſtico Iſayas: Dios vendra a ſaluarnos, y entonces veran los ciegos, y oyran los ſordos, ſaltaran los coxos como gamos, y ſe ſoltaran las lenguas de los mudos. *Deus veniet, et ſaluabit nos: tunc aperientur oculi cæcorum, et aures ſurdorum patebunt, tunc ſaliet velut ceruus, claudus, et aperta erit lingua mutorum*. Luego no eſtauan obligados los Iudios a creer *Ioan.10.* *Ioan.15.* *Iſai.35.*

a creer ſi no veyan eſtos milagros, y aprieta mas eſta difficultad, ſi vemos al meſmo Iſayas forcejando con Achaz incredulo que pida ſeñal a Dios, y para eſſo le franqueaua cielos e infiernos: *Pete tibi ſignum à Domino Deo tuo in profundum inferni, ſiue in excelſum ſuprà*. Y el Achaz ſe defiende quanto puede, y dize, que no quiere tentar a Dios: y no le baſta ſu contradicion, porque le dize el Propheta: *Propter hoc dabit Dominus ipſe vobis ſignum*. Con todo eſſo os ha de dar ſeñal Dios, y da ſe la de myſterio tan importante como el de la Incarnaciõ. Facilmente ſaldremos del aprieto deſta difficultad, porq̃ dio a eſte ſeñales por fuerça, y a eſtotros las niega con palabras tã aſperas? Digo lo primero, que es peligroſa coſa creer mas por ſeñales que por palabras de Dios,pues ſeñales el demonio las haze tambien, y los hechizeros de Pharaon en virtud ſuya: lo ſegũdo, que fuera del teſtimonio del Baptiſta,al qual eſtos deuian dar credito de la perſona de Chriſto, pena de peccado mortal,tambien le deuian dar debaxo del meſmo precepto a las palabras de Chriſto ſolas,ſin otro milagro: y aſsi entiẽdo yo aquellas palabras de ſant Ioan: *Si non veniſſem, & loquutus eis fuiſſem, peccatum non haberẽt, nũc autem excuſationem non habent de peccato ſuo*, que es dezir ſi no les vuiera hablado,eſcuſa pudierã tener, pero ninguna les queda el dia que han oydo mi palabra, y aſsi eſtauan obligados a creer pena de peccado inexcuſable, y eſta es vna cauſa entre otras por donde Chriſto ſin milagros conuirtio a los Samaritanos: y antes de hazer ninguno, tuuo algunos diſcipulos porq̃ ſe vieſſe que ſu palabra baſtaua para eſto. y eſto ponderò S. Pablo hablãdo de Abrahã, que ſolo fiado de la palabra de Dios ſin otra ſeña, ſalio de ſu tierra, creyo que tendria hijo de Sara, auiendo tantas coſas en el y ella que contradezian eſto: *Abraham non infirmatus* *Ioan.15.* *Rom.4.*

est fide, nec consideranit corpus suum emortuum, cùm fere centum esset annorum, & emortuam vuluum Saræ. Y escriuiendo a los Hebreos, cuenta esta y otras mil hazañas que *Hebr. 9.* emprendio sin empeñarle Dios mas prendas que su palabra. De suerte que estauan obligados a creer por sola la palabra de Dios, y luego creyendo y rian fortificandose en la fè, con las señales que los Prophetas auian dicho que verian en el Mesias: porque si antes de creer las esperauã todas, aguardarã para creerle q̃ muriesse, y resuscitasse, que eran tambien señales prophetizadas, que tan y gualmente estaua prophetizada su venida, y nacimiento, como su muerte, y pasion, y de todo dadas señales, y essas que son las de que fue figura Ionas les offrece oy, que es como dezirles, para que creays hasta las vltimas os daré, nó quede por esso que como por vosotros no falte la fe, no faltara por mi el morir a trueco de fundar os en ella. Pero toda via nos pide algo nueuo aquel lugar de Achaz, y la instancia que Dios haze con el que pida milagros, y nos obliga a dezir lo que hemos pensado en esto. En aquel tiempo trataua Dios de assegurar al mundo de la venida de su hijo, para lo qual cada dia les offrecia señales, las quales son en dos maneras: vnas ay del cielo a la tierra, otras de la tierra al cielo. Del cielo a la tierra: *Pſal. 71.* *Sicut pluuia in vellus*: como rozio en el vellon: de la tierra al cielo, como la flor que sale de la vara leuantandose hazia el cielo, *Egredietur virga de radice Ieſſe.* Y *Iſai. 11.* aqui en las que le dizen à Achaz que le daran, se notan estas dos maneras de señales: *In profundum inferni, siue in excelsum suprà.* Señales del cielo a la tierra son la venida de Christo y su nacimiento, de la tierra al cielo, son su muerte, resurreccion, y ascension: las del cielo a la tierra se le dieron ya a Achaz en la retrocession del Sol, boluiendose a la decima linea que fue el

el diuino sol de justicia, passar por las nueue lineas de los Angeles, que tantas cuenta sant Gregorio: *Nouem esse Angelorum ordines, testante sacra eloquio, scimus.* Y venirse a la decima linea de la humana natura- *Gregor. ho. 34.* leza, beneficio que con tanta razon encareció sant Pablo: *Nusquam Angelos apprehendit, sed semen Abrahæ apprehendit.* Como esta señal pues del cielo a la tierra estaua ya dada, y estos no la auian creydo, porque no le reconocian por Mesias, y piden toda via señales del cielo: *Signum de cœlo quærebant*, como dixo sant Lucas, reprehendeles Dios porque no ayan creydo aquella y la pidan de nueuo, y offreceles la que falta por dar de la tierra al cielo, que es la de su muerte y resurreccion, significada en Ionas Prophe- *Hebr. 2.* *Lucæ. 11.* ta, y por esso les dize: *Non dabitur vobis signum, nisi Ionæ Prophetæ.*

Consideracion III.

NON dabitur vobis signum, &c. Tocando Dios esta historia de Ionas, y trayendo para confusion destos a los Niniuitas, porque no sea para la nuestra: y porque sant Ambrosio loa la discrecion deste Rey de Niniue, diziendo que fue discreto, viendo que las auia con Dios en hazer sus trincheas de ceniza, y echarse encima vn saco de lana, donde como en saca de lana diessen las balas de la diuina justicia, por todo esto somos obligados a referir esta historia, con algunas de sus circunstancias, que todas seran para nuestra enseñança: plegue a Dios no sean para nuestra confusion. Niniue fue vna ciudad que edifico vn Pagano llamado Nino de la descendencia de Can, hijo maldito de Noe: de su grandeza basta lo que dize la Escriptura, que tenia tres dias de camino de trauesia, y los *Ambr. ſer. 40.*

hiſtoriadores que era la muralla de ciẽ pies en ancho, repartidas en ella a trechos ciẽto y veynte torres muy fuertes, y con ser tan grande, eſtaua toda bien poblada, pues en el capitulo vltimo de Ionas ſe dize, q̃ auia en ella mas de ciento y veynte mil criaturas de leche, que no ſabian andar: toda la gẽte de la ciudad era ydolatra ſin Dios, y para reduzirlos les embio Dios vn Propheta peccador, lleno de imperfecciones, inobediente que rehuſaua la carrera: aſſentoſele a eſte predicador vn diſparate en la cabeça que podia huyr de Dios, y aſsi con eſte teſon ſe fue a la ribera, y ſe fleto en vna Nao, pero el era tal, que ni aun la mar le pudo ſuffrir, començaron a embraueſcerſe las olas en tanto grado, que los marineros que otro tiempo no creen en Dios, alçauan los gritos a ſus ydolos con grande alarido, y en medio de lo vno y lo otro, dormia Ionas debaxo de cubierta: oyendole roncar los marineros, le deſpiertan a prieſſa, para que pida a ſu Dios los ſaque de aquel trabajo, y el deſpauilandoſe los ojos, y deſechando ſu incredulidad con los deſperezos, dize: yo ſoy la cauſa deſta tormenta, pues conociendo al verdadero Dios, le deſobedeci, echadme en la mar: hazen lo aſsi, y auiendole tragado vna Ballena, le vino al tercer dia a vomitar aſqueroſo, bauoſo, y ſuzio en la ribera de Niniue: con eſte trage mas para reyrſe dellos muchachos que para conuertirſe los hombres, ſe entrò a predicar por Niniue vn hombre de tal ſeſo, que ſe pudo perſuadir que podia huyr de Dios, de tan graues peccados que el peſo dellos hundia el nauio con los que en el yuan, y alborotaua el mar, que dize aqui ſant Ioan Chryſoſtomo que hizo lo que vn criado viejo honrado de caſa de vn ſeñor, que quando vee que vn eſclauo de aquella caſa donde el comio pan va huydo, no para

Chryſoſt. Compar.

para haſta prenderle, y boluerle a caſa de ſu amo: por eſta cauſa ſe inquietaua el mar que yua contra vn Propheta que yua tan ciego como Balan, y Balan lo yua mas que vn jumento, pues eſte veya el Angel y la eſpada y el Propheta no: el mar y los vientos veyan la juſticia de Dios, y Ionas dormia: eſte predicador tal con vn ſermon tan corto como el que hazia en Niniue: *Adhuc quadraginta dies, & Niniue ſubuertetur.* Dios echara eſta tierra por tierra, y dara a eſtas torres y muros ſepultura de oluido, ſin mas milagros, con gente barbara e ydolatra mueue tanto, que comiençan a moſtrar gran ſentimiento y ſeñales de penitencia, llegan las nueuas a palacio, y a tal nouedad que pudiera el Rey caſtigar a eſte por perturbador o embuſtero, o mandarle atar por loco: no haze eſſo, ſino deſcuelganſe las tapicerias y doſeles, deſnudanſe la purpura, viſtenſe cilicio, y los grandes con el: ſaben lo las damas, quitan los riços, y ponen ceniza en las cabeças, cubrenſe de xerga: echaſe vn bando, que pena dela vida todos ayunen, y que no les den el pecho a las criaturas, ni a los niños de almorçar, ni pienſo a las beſtias, ni aũ dexen en dehesa los ganados: executaſe luego el mandato: cubrenſe todos de ceniza, hundiaſe de alaridos y lagrymas la ciudad, la hambre y ayuno hazia laſtimoſos effectos: el bramar de los toros y vacas, el balar de las cabras y ouejas, el relinchar de los cauallos, el ahullido de los perros, el gemido de los niños, el alarido de las madres, el ſuſpiro de los padres, y las lagrymas de todos atraueſſauan los cielos: y fue cuerdo mandato el ayuno tan general, porque ſi exceptara de la obligacion del a los que tuuieſſen cauſa preciſa, fuera como entre noſotros, que el vno porque predica, el otro porque lee, y el prelado por el trabajo del gouierno, la preñada por ſu preñez, la parida porque cria, el moço

Num. 21.

porque no tiene veynte y vn años, el que los tiene por flaco, el official por su officio, el criado por su trabajo, el que ha de dar exemplo por viejo: ya no queda aca quiẽ ayune, por esso este discreto Rey como sabe quã importante pertrecho es contra la artilleria de Dios el ayuno, porque nadie se escape, a los niños y bestias quiere obligar a el. Esta es pues la penitencia de Niniue tan cuerda, tan sancta, tan loada de los sanctos, tan celebrada de las historias, encareçida por la boca del mesmo Dios: este es el aprieto en que puso vn hõbrezillo peccador, de tan humilde habito como bauas de Ballena, vna ciudad tan grande sin mas señales ni milagros, ni aprobaciõ de vida para que no os descargueys de no seguir la doctrina del predicador, que no es milagroso en su vida: pues estos no se valen de essa escusa, ni miran en que es peccador, y viene en habito de tal, ni el sermõ es elegante, ni su ydolatria impide su penitencia, ni se les pone cosa por delante para que no le crean, y se dexen reduzir de su doctrina sin pedirle mas señales. Con estos pues confunde Dios a estotros, que auiendo visto en el tan extraordinarios milagros y razones, que si ellos tuuieran alguna, eran tan puestas en razon las con que Dios queria reduzirlos, que a solas ellas sin milagros pudieran auer dado credito y ellos como tienen el gusto tan estragado, que son parientes de aquel que pedia ~~predicador del cielo~~ para sus hermanos estando el en el infierno de aquellos, que ya les enfadaua el manna siendo manjar guisado por mano de los Angeles, gente de gusto tan estragado, bien es que los reprehenda Dios y confunda, con los que sin señales, solo con el sermon de Ionas hizieron penitencia, y que sobre esto les de vna mano de palabra.

Luc. 15.

Conside-

Consideracion IIII.

Generatio praua, & adultera. Como si les dixera: de casta os viene, incredulidad es heredada la vuestra, biẽ nos obligaua esta consideraciõ a tratar en ella, si el vicio, y la virtud se heredã de los padres, y de todo hallaramos en la Escriptura, q̃ Iosias santo y amigo de Dios, hijo fue de Amõ peruerso y pecador, y Dauid teniẽdo cõ Dios tãta gracia, fue desgraciado en hijos con q̃ se vee que la virtud no se hereda, sino q̃ la da Dios de su mano, y el vicio el q̃ le tiene, al demonio imita como a padre: *Vos ex patre diabolo estis*, que es el q̃ arrojo el peccado en el coraçõ de Iudas. *Cũ diabolus misisset in cor Iudæ.* Pero por ser esto muy tratado en diuersas ocasiones, occuparemos esta cõsideracion cõ otra cosa, q̃ ella pide, q̃ da mas cuydado, y es q̃ estos q̃ pidẽ estas señales, vn momento antes le auiã dicho q̃ las q̃ hazia eran en virtud de Beelzebub, y callo, y agora le hablã cõ grã cortesia, tratãdo le de maestro, y les respõde cõ esta aspereza, diziẽdoles: *Generatio praua, & adultera.* Digamos a esto, q̃ los peccados graues dissimulados se vienẽ despues a pagar cõ muy leues occasiones. Aq̃l mal sieruo de quiẽ escriue S. Mattheo, a quien perdono su amo la grã deuda, y por el termino aspero q̃ tuuo con el otro su cõpañero, aũque no era mayor delicto este q̃ el primero, jũtos los pagò el vno, y el otro. Semei descomediose contra Dauid, y maldixole, y aũque aq̃llo quedò por entõces sin castigo, mãdole despues Salomon q̃ no saliesse de la ciudad, q̃brantolo, y pagò jũto lo vno, y lo otro, y dixole Salomõ, mãdandole matar *Tu nosti omne malũ, cuius tibi cõsciũ est cor tuũ, quod fecisti Dauid patri meo, reddidit Dominus malitiam tuam in caput tuum.* Tu processo tienes en tu consciẽcia, y assi no es necessario darte mas publicaciõ de testigos, q̃ los mil que alla dẽtro ha-

Ioan. 8.
Ioan. 13.
Lucæ 11.
Matt. 1.
3. Reg. 12.

 llaras

llaras q̃ cõtestan cõtra ti, y con la ocasion leue del quebrantamiẽto del destierro, refresca la q̃ era tan graue, como auer blasphemado a su padre: la justicia haze esto cada dia, q̃ a vn ladrõ por grãdes hurtos le açotã, ò le cortã oreja, y despues a qualquier hurtillo pequeño le ahorcan. Dauid auia cometido homicidio, y adulterio, delictos tan graues contra la vida y honra de vn
1.Reg.12. tan fiel vasallo, y en diziendo: *Peccaui, transtulit Dñs peccatum tuũ.* Tenia despues desto en su tierra leuantada gente de guerra, y manda a su maestre de campo general, que era Ioab, que haga vn dia vna reseña, y alarde general de toda la gente, y halla que puede echar en cãpaña ocho cientos mil hõbres, deuio de presumir el Rey desto mas de lo permitido (cosa para que tenia gran causa, o alomenos grande escusa, si se lo cõtassen por peccado.) Embiasele Dios a reñir con vn Prophe-
ta, piensa Dauid que este peccado que no es tan grãde como el passado, q̃ le curara como el otro, y dize: *Pec-*
2.Reg.24. *caui Domino*, peque cõtra mi Dios, mas anda os cada dia a peccar en essa fucia, y dale a escoger penitẽcias Dios, y la que escoge por mas facil, es vna pestilencia de q̃ en tres dias le matò Dios setẽta mil hõbres de pelea. Grãdes cosas deuia de auer suffrido Dios a la muger de
Genes. 19. Loth en Sodoma, pues tã leue causa como boluer la cabeça se paga cõ tã grã castigo de boluerla en sal, q̃ fue el primero, y postrero metamorphoseos, o transformaciõ, q̃ hallo auer hecho Dios, q̃ es como quando os da
Compar. vna graue enfermedad, y pregũtaos el medico la causa de tã terrible accidẽte, y dezis, q̃ vn jarro de agua, ò vn bocado mas q̃ comistes, y no se halla en la medicina, q̃ tã leue causa produzga tã grande mal, si no es auiendo otras primero muy grues, q̃ facilmẽte se remouieron, por dõde teneys mucho q̃ temer quãdo os acordays d̃ algũ peccado, y veys q̃ no esta castigado, q̃ cõ leue causa suele

sa suele pagarse todo jũto, vnas palabras de nro Rey de Niniue q̃ dixo para mouer a toda su ciudad a penitẽcia son muy a proposito desto: *Quis scit, si cõuertatur, & ignoscat Dñs, & reuertatur à furore iræ suæ, & nõ peribimus?* Ba- *Ionæ.3.*
ttãte causa es para tã grã penitẽcia, el no estar nadie seguro si le ha perdonado Dios. Embia Dios a Ioel a predicar a su pueblo vna extraordinaria penitẽcia. *Scindite* *Ioel.2.*
corda vestra, & nõ vestimẽta vestra, cõgregate cœtũ, egrediatur sponsus de cubili suo, quis scit si cõuertatur, & ignoscat Deus? Rõper los coraçones, apartar los casados cama, llorar los sacerdotes, todo esso dize q̃ se haga por la duda q̃ ay, si nos tiene guardado el pecado Dios para castigarlo por jũto. S. Pedro acõsejãdo a Simõ Mago, q̃ se arrepintiesse *Act.8.*
de auer querido cõprar los dones del Espiritu sancto, y q̃ hiziesse penitẽcia, y rezasse a Dios, le dize: *Si forte remittatur tibi hæc cogitatio cordis tui.* Que sobresaltado deue andar el peccador q̃ trae la soga arrastrãdo, aũ quãdo muy de veras aya hecho penitẽcia por saber si esta perdonado, porq̃ es secreto este reseruado a solo Dios. *Auguſt. in*
S. Augustin sobre aq̃llas palabras d̃l Psalmo. *Incerta, & Pſal.50.*
occulta manifesta sti mihi: dize, que estas cosas inciertas y reseruadas a la sabiduria de Dios, q̃ Dauid le da gracias q̃ le ha descubierto es el perdõ d̃l peccado, q̃ le dixo Natan de su parte. *Trãstulit Dñs peccatũ tuũ.* No ay hora se- *2.Reg.12.*
gura, ni la puede tener quien no tiene esta seguridad, y aun del peccado perdonado no se ha de perder el miedo. *De propitiato peccato noli esse sine metu.* Cõsejo es de la sabiduria de Dios: q̃ aũque la causa q̃ estos del Euangelio de oy dã, no parece muy graue, pues llegã cõ cortesia, en el tratarlos Dios cõ aspereza se vee q̃ su justicia rõpiò la presa al suffrimiento para castigar en esta ocasion otras, que le aurian dado mayores: rompa su misericordia por nuestras culpas, y denos por quien es su gracia, pues por quien somos, no la merecemos, &c.

CONSIDERACIONES DEL IVEues deſpues del primer Domingo de Quareſma.

Et ecce mulier Cananæa à finibus illis egreſſa clamauit, dicens ei; miſerere mei (Domine, fili Dauid) filia mea malè à demonio vexatur. Matth. 15.

UNA muger ydolatra, aunque de infame profeſsion, hõra de toda la Gẽtilidad, y cõfuſion de la Chriſtiandad nos repreſenta oy la Igleſia, y nos la pone por eſcuela y exẽplo de toda virtud, fortaleza, y conſtãcia, desfauorecida d̃ ſu linage, y ley, ayudada de ſu trabajo y fẽ, y en ella, y enel Euãgelio en q̃ ſe eſcriue ſu ſucceſſo, vemos todo lo q̃ nos puede hazer al caſo para aſſegurar los nr̃os, es muger, y Cananea: por muger ſe ſignifica conoſcida flaqueza, Cananea quiere dezir negociadora, negocia mucho cõ Dios la oracio, q̃ nace de flaqueza conoſcida, dize le, hijo de Dauid, porq̃ la oracion no ha de eſtribar en juſticia de quiẽ pide como la del Phariſeo, ſino en la miſericordia de a quiẽ ſe pide, y aũque luego no le reſpõde Chriſto, y quãdo le reſpõde, es cõ deſdẽ y aſpereza: no por eſſo ſe entibia, antes conoſce q̃ el que cõ cinco panes, y preſtados aca ſe mueſtra tã poderoſo, alla arriba tiene meſa de eſtado, q̃ las migajas que caẽ dellas, baſtã para ſanar enfermedades, ahuyẽtar demonios, y al fin cõ ſer importuna girana enel pedir, aſſegura ſu buena ventura, y ſaca el *fiat*, no ſolo a la medida de lo q̃ pide, ſino a la de ſu volũtad. *Fiat tibi ſicut vis*, q̃ para todo eſſo es poderoſo el *fiat* de Dios, pues el primero q̃ dixo produxò la luz, que todo lo honra, y autoriza. Fuerça es conoſcer para tratar deſto la flaqueza de nueſtra ſufficiẽcia, para que ſea gran negociadora nueſtra oracion ſaliendo deſte conoſcimiẽto, y no fiando en nueſtra juſticia, ſino ſolo en la miſericordia del hijo de Dauid, que pues las migajas de ſu meſa baſtan para tan grãdes effectos, y ſu *fiat* es tan poderoſo, que ſaca luz de tinieblas, a las de mi ignorancia dara la luz de ſu gracia, y la que dixo otro *fiat*, con que lo truxo a dar nos la, nos la alcançara, &c.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

AViendoſe endechado Chriſto ſobre Corozaim, y Bethſaida (pueblos eſcogidos ſuyos) por lo poco que ſe aprouechauan de ſus milagros. *Vè tibi Corozaim, væ tibi Bethſaida, quia ſi in Tiro, & Sidone, &c.* y ſabiendo que ſi los vuiera hecho en Tiro, y Sidon, vuieran luzido mas, oy dexa a eſtos a quien no aprouechan, y ſe va a los otros, de donde le ſale al encuentro vna muger del linage de los Cananeos, que aunque los mandò Dios deſtruyr, quando tenian ocupada la tierra de promiſsiõ, para que la habitaſſen los hijos de Iſrael: con todo dexò dellos eſta reliquia, para que oy hizieſſe reliquia la Igleſia della. Y aſsi como Chriſto nos enſeño el Domingo paſſado vencer el demonio, aſsi nos enſeña eſta muger oy, como hemos de vencer a Dios, y ſi alli no nos aſſombramos de verlo a el vencedor, no dexaremos oy de eſpantarnos de ver lo aqui vencido: alli vence el al demonio con ayuno, aca lo vencen a el para que lance vn demonio con oracion, que oracion y ayuno ſon las armas, con que ſe vencen eſtos demonios. *Hoc genus dæmoniorum non ejicitur, niſi per orationem, & ieiunium.* Y como alli le tento tres vezes el demonio, aca tienta el tres vezes a eſta muger, la primera: *Non eſt reſpondit ei verbum*, no le dize palabra. La ſegunda ſe la dize, pero con vn no: *Non ſum miſſus niſi ad oues, &c.* La tertera otro no mas ſeco, tratandola de perra: *Non eſt bonum ſumere panem.* Y no por eſſo afloxa en ſu pretenſiõ, que aũque vee tres ſentencias conformes cõtra ſi, appela cõ las mil y quiniẽtas al vltimo y ſupremo tribunal de la miſericordia: *Miſericordia eius ſuper omnia opera eius*, haziendo nueuas informaciones de ſu humildad; que ſi ſant Pedro tres vezes durmio en la oracion, tres vezes nego a Chriſto, y ſi a ſant Pablo le aprieta Sata-

Luc. 10. Matt. 11.

Matt. 17.

Pſal. 144.

Matt. 26.

2.Cor.11. Satanas: *Ter Dominum rogaui.* Tres vezes ruega, y estotra echa vn pie adelante, que tres desechada, toda via perseuera. Ayudanle los Apostoles haziendo el officio de abogados, pidiendo su buen despacho, *Dimitte illam.* No se afrenta ella de que la trate de perra Christo, porque como le oye dezir que viene para las ouejas de Israel, pastor y ouejas perro hã menester, y porque ve en las garras de mas crueles perros a su hija, *Et de manu canis vnicam meam.* Antes con la lealtad de perra, que quando conosce donde le pueden hazer bien, no la echaran a palos: perseuera en su demanda, y sale con su pretension, y no pudiendo resistir el fuerte Samson, no a los halagos de la falsa Dalida, sino a la oracion desta fuerte Iudith le obliga a descubrir su coraçon, y a predicar en publico su fè, authorizandola con vn affecto como de quien se admira della. *O mulier magna est fides tua:* y dexale a su voluntad su buen despacho, y sanaron madre, e hija, que la hija tambien tenia mal de madre, como la madre sentia el mal de la hija, la hija oprimida del demonio en el cuerpo, quedo libre luego del, como la madre de la incredulidad del alma, &c.

Psal. 21.

Consideracion Primera.

ECCE *mulier Cananæa à finibus illis egressa.* Mucha razõ tiene el Euãgelista de emplear aqui esta particula demonstratiua de grãdes prodigios, *Ecce*, para ver vn espectaculo tan extraordinario, como el desta muger, q̃ pues vẽce a Christo, no es mucho se lleue los ojos de todos los q̃ pretẽdemos negociar cõ el, y como esta particula la saca la escriptura para cosas muy señaladas, como es cõcebir vna dõzella, y sin dexarlo de ser, parir, *Ecce virgo cõcipiet*, aunque no es tãto como esso, bien extraordinario caso es el q̃ acõpaña luego el *Ecce*, q̃ salio de todos los terminos dela Gẽtilidad la q̃ era nacida y criada en ella: que salir Abrahã de entre sus deudos, desamparar su patria no fue tãto, pues lleuaua por seguridad del premio desto tan grandes abonos como la palabra de Dios, y oluidar el alma, su pueblo, la casa de su padre. *Obliuiscere populũ tuũ, & domum patris tui*: haze lo porque siente a Dios enamorado de su hermosura, *Quia concupiuit rex speciem tuam*. Pero estotra, ella sale a Dios al encuentro, el

Isai.7.

Genes. 12.

Psal. 44.

egressus,

egressus, ella, *egressa*: que aunque el sale primero, y por esso sale ella, que de otra manera no pudiera, que assi lo dixo la Esposa: *Dilectus meus mihi, & ego illi*, el primero a mi, y luego yo a el, con todo es mucho q̃ salga tan del todo, que dexe los terminos y arrauales, que tambien el peccado tiene su jurisdicion, y termino redõdo, y muchos aunque salen de la gran Niniue, pero junto a los muros se les offrece no se q̃ hiedra, donde se parã a tomar el fresco, la qual seca Dios, q̃ aun esso no quiere que quede dõde ay penitẽcia, lagrymas, y aborrescimiento del peccado, ceniza, ayuno y cilicio, no quede vna hiedra verde, q̃ puede ser ocasion de alguna frescura, o regalo, o de q̃ se entre a cãtar vn ruyseñor en ella q̃ suspẽda, o impida alguna lagryma: q̃ pues los Babylonios, y los demonios en figura destos, los vnos quãdo destruyen la ciudad de Dios: y los otros quãdo saquean el alma apellidan la destruycion a fuego, y a sangre, y el arrancar los muros de quajo, para que no aya sobre q̃ reedificar: *Exinanite vsq; ad fundamentũ in ea.* Tãbien es justo que al tiẽpo q̃ el justo comiẽça a serlo para salir del peccado, arranque de quajo, saque de fundamẽtos el mal, y se destierre de todo su termino y jurisdiciõ, y dexe sus arrauales. Pregũta el demonio a Eua, porque os mandò Dios que no comiessedes deste arbol? y responde ella: *Ne comederemus, & ne tangeremus.* No solo nos mandò no comer del, pero ni aun tocarle. Aqui culpã a las mugeres de q̃ fue encarecimiẽto suyo este, como a la otra, que porque le dize su marido que no la quiere ver a la vẽtana, dize a su madre y a su amiga, q̃ no la dexa ver Sol, ni Luna. No le auia Dios mãdado mas q̃ no comer, y ella dize, q̃ ni comer, ni tocarlo, y verdaderamẽte dixo lo q̃ importaua a la guarda del mandamiẽto de Dios, y a muy literal interpretaciõ de su precepto, porq̃ esta muy cerca el comer la fruta delo

Cantic. 2.

Ionæ. 4.

Psal. 136.

Genes. 3.

Compar.

que

que es tocarla: quien toca el higo y le halla frio, y maduro, que no le llegue a la boca? y assi para no comerlo no tocarlo. En la ley antigua tomaua Dios el sabado todo tan para si, y con tanto rigor obligaua a su obseruãcia, que aun el guisar de comer no permitia: y por quitar del todo la occasion desto, expressamente manda- *Exod. 35.* ua que no se encendiesse fuego aquel dia: *Non succendetis ignẽ in omnibus tabernaculis vestris per diem sabbati*, que aunq̃ no lo hazia por quitarles q̃ en vn dia de inuierno (aunque fuesse de sabado) no tuuiessen vn brasero, sino porque del todo estuuiesse quitada la occasion de guisar de comer: que esto pretendia en sus preceptos, *Num. 1.* para q̃ mas ajustadamente se guardassen: al Nazareo le quita totalmente el vino, y otra qualquier cosa que le pueda embriagar, y aunque no pueden embriagar passas, ni agraz, lo vno, y lo otro le prohibe: a Saul le manda matar a Amalech, y abrasar todo el despojo, y se enfada con el, porque con ocasion de que eran para el sacrificio, guardò no se que vacas gruessas, y Abrahã *1. Reg. 15.* no tomò nada de los despojos del Rey de Sodoma ga- *Genes. 14.* nada la victoria: Iacob no dexo nada en casa de su sue- *Genes. 31.* gro Laban por no tener ocasion de boluer a la casa de la ydolatria, aunque el Laban hazia grande instancia siempre, para que dexasse alguna prenda alla: Pharaõ mucho antes diera licencia a los hijos de Israel para salir a sacrificar al desierto, si le dexaran prẽdas: vna vez *Exod. 10.* pedia que dexassen los niños, con seguridad q̃ a sus gemidos boluerian las madres: otra vez que dexassen los bagajes, porque a pie no podrian hazer gran jornada, y tanto desiede Dios esto, que antes mãda q̃ cada qual hurte a su amo, o a su vezino pieça de plata o oro, o lo que mas pudiere, porque huyan mas bien viendo que por lo q̃ lleuan hurtado cõ mas furia los han de seguir. Al fin lo q̃ importa al alma, que sale del peccado, es no dexar

dexar rastro, ni ocasion, que le solicite a boluer a el, q̃ a Ismaelejo, que alborota la casa de Abraham, y se desco- *Genes. 21.* mide cõtra Isaac, quiere Sara que le echen de casa aunque se pierda el esclauo, y porque al cariño de la madre no buelua, vaya la madre, y todo fuera, y con esso se arrancara de rayz la occasion. Ioseph solicitado de *Genes. 39.* su ama le dexa la capa en las manos, porque le parece q̃ estara apestada capa tocada de manos de muger tan lasciua, porque lleuandola consigo no se acordasse en ella de que se auia visto asido della, y apretado para no poder huyr. Esta Pedro en la carcel sentenciado a cortar la cabeça el dia siguiente, y llega el Angel, y recuer- *Acto. 12.* dale para le sacar consigo, y despues de estar despierto, le mãda muy de espacio que se calce las calças, *Calcea caligas tuas*, como q̃ fuesse de mucha importãcia para vn hombre q̃ escapa la vida escapar vnas calças viejas quales auian de ser las de vn pobre pescador, y para Dios es de mucha cõsideracion, q̃ quando escapas de la carcel de la muerte, q̃ es el peccado, no dexes cosa en el calaboço q̃ te obligue a boluer por ella y te echẽ otro embargo, q̃ si Pedro dexara sus calças, probablemẽte se puede entẽder, q̃ q̃riendo boluer como pobre a cobrar las se boluiera a q̃dar por las piguelas, por esso es mucho de aduertir d̃ nuestra Cananea criada entre ydolatras, hecha a aquellas costumbres q̃ todo lo dexe para venir a buscar a Christo, que todo nos quieren dezir las palabras del Euangelista: *A finibus illis egressa.*

Consideracion III.

Clamauit, dicẽs ei, &c. En los grãdes aprietos y quãdo esta lexos el socorro, grãdes gritos suele dar el affligido: Dauid como sabia q̃ a la enfermedad del peccado le auia de venir muy de lexos la salud, como el de quiẽ auia dicho: *Longè à peccatoribus salus.* Daua grãdes

vozes.

vozes arrancadas de todo el coraçon: *Clamaui in toto*
Pſal. 118. *corde meo, exaudi me Domine*: como diziendo, que para pedir a Dios ſe ha de recoger el coraçon todo, y del han de ſalir las vozes cõ extraordinario ahinco y que-
xido: no da el enfermo de enfermedad larga cuydado
Compar. al enfermero con el ordinario quexarſe, quãdo le pone en cuydado, es quando da vn extraordinario ſuſpiro, õracion hecha de coſtumbre, quexa ordinaria de males continuos es, pero quando ſon mayores las vozes y ſalẽ de todo el coraçon, mayor achaque publicã.
Pſal. 118. Para ſignificar eſto Dauid, dezia: *Os meum aperui, & attraxi ſpiritum*, abriendo la boca, tiraua de mi alma que toda ſalieſſe a la lengua a moſtrar ſu trabajo: eſtas ſon las vozes y clamores de la Cananea, trabajo grande el ſuyo, y pretenſion de remediarlo con vozes grandes, y con determinada reſolucion de ſalir con lo que pretendia, que con eſta ſe tiene de orar ſiempre a Dios: el alomenos anſi lo enſeño por ſan Lucas en vna parabola que predico hechiza a eſte propoſito en que dixo, que auia vn juez que aunque malo, que ni tenia temor de Dios, ni verguença de las gentes: con todo,
Luc. 18. vna viuda a quien le hazia mil ſinrazones vn ſu litigãte, ella venia cada dia a darle gritos al juez que la amparaſſe: el por mucho tiempo no hizo caſo de ſus ruegos, ni ſe mouio de ſus lagrymas, pero vn dia remordido de ſu conſciẽcia eſtãdo a ſolas, dixo entre ſi el juez, aunq̃ ni temo a Dios, ni a los hõbres, la hare vengada a eſta muger deſte, ſi quiera porque en la vltima reſidencia no pida eſta a Dios juſticia de q̃ no ſe la hize, y cõcluye la parabola Dios, diziendo: Si vn juez, cõ ſer malo, al fin ſe mouio por los importunos ruegos deſta viuda, como tẽdra paciẽcia Dios, y callarà a las vozes de ſus ſieruos para no les vẽgar ſus agrauios? Ya auia dado introduciõ a la parabola, por la propoſicion que pre-

pretendia probar: *Oportet ſemper orare, & nõ deficere*, que ſon palabras que repitio Sant Pablo, *ſine intermiſsione orate*: en todo ſe ha de deſcanſar, y el canſancio en la oracion, es el affloxar en ella, porque ella es la arma ſola, cõ que ſe ha de vencer Dios, y inclinar al remedio de nueſtra neceſsidad. Mucho ſuelo yo ponderar lo que le acontece a Dauid en aquella gran matança de ſu pueblo, que hizo por mandado de Dios el Angel percuciente, matando le ſetenta mil hombres, de manera que enternecido Dios de tanta ſangre derramada, en tan breue eſpacio le manda al Angel que embayne la eſpada: *Miſertus eſt Dominus ſuper afflictionem, & ait Angelo percutienti populum, ſufficit nunc, contine manum tuam.* Y no ſe dize, que ceſſaſſe el Angel, aunque ſe lo mando Dios, y el Dauid meteſe de por medio, y haze oracion, y aconſeja le el Propheta Gad, que edifique a Dios vn altar, y le offrezca ſacrificios. Haze lo aſsi, y no ſe dize, que parò el Angel, quando Dios ſe lo mando, ſino deſpues que Dauid rezo, porque quiere Dios, que ceſſen antes ſus caſtigos por vueſtra oracion, que por ſu mandado: y pienſo que de aqui ſe puede declarar aquel titulo del Pſalmo cincuenta de Dauid, que fue bien que fueſſe el cincuenta por ſer de Iubileo pleniſsimo, que es de cincuenta en cincuenta años: dize el titulo, *ad victoriam Pſalmus*: que porque es para pedir miſericordias, y hazer oracion, por ſer de peccador que ſe conuierte a Dios, y confieſſa ſu peccado, ſegura lleua delante la victoria, en el ſobre eſcripto la tiene: con el ayuno vences la carne, con la limoſna la auaricia, con la oracion vences a Dios, y alcanças victoria del: y en eſte Pſalmo es mucho de notar aquel verſo: *Domine, labia mea aperies*. Señor, abridme los labios: como pudo dezir eſto Dauid ſin abrillos? y ſi los

1. Ad Theſſalon. 5.

2. Reg. 24.

Pſal. 50.

tenia abiertos, como pide lo que tiene? es para dar a entender, que con la mesma peticion se te concede jũto lo que pides, que aun mas que esso auia dicho Dios por Isayas, que antes que lo pidiessen, lo daua: *Antequàm clamarent, ego exaudiam.* Y porque de aqui no tomassen occasion de dexar de hazer oracion, pues antes de hazerla les daua lo que pedian, lo declara luego, y dize: *Adhuc illis loquentibus, ego audiam.* En el punto que lo pidan de la primera palabra entendere. Pero pues auiẽdo prometido esto, a esta muger le dexa dar tantas vozes, mucho deue de gustar de la musica de la oracion, y ella bien deue de saber los grandes milagros della, pues no busca otro remedio, y en esse insiste. Fue arma con que vencio Daniel los leones, abrio Ionas el vientre de la Ballena, apagaron los niños la fuerça de el fuego, hizo camino en el mar a los hijos de Israel, mudo con ella el tiempo Elias, y reboluio los cielos, y hizo que no llouiesse, mantuuose della Moysen quarenta dias, vencio la muerte Ezechias orando, detuuo el Sol Iosue, haziendo lo mesmo, salieron con ella Pedro y Pablo de la carcel. Como no se ha de valer della esta sancta muger? para librar a su hija de mas crueles leones, que los de Daniel: de mas espantable Ballena, que la de Ionas: de mas rezio fuego, que el del horno: de mas tempestuoso mar, que el de los hijos de Israel, de mas obscura carcel, que la de Pedro y Pablo: supplicando a aquel que por la oracion de Elias secò los cielos, y les mando no acudiessen con sus pluuias a la tierra, y entretuuo a Moysen en tan suaue conuersacion consigo quarenta dias, que oluidò el comer, y alargò en beneficio de Iosue el dia, deteniendo la carrera del Sol, que enfrene el impetu de vna maldita bestia infernal, que le maltrata su hija, que muestre a su ruego affable rostro, pues del

Isai.65.

Dani.6.
Ionæ 2.
Dan.3.
Exod.14.
3.Reg.17.
Exod.34.
Isaï.38.
Iosue 10.
Act.12.

del suyo el de Moysen sacò tanta gloria, del de aquella miserable moça quite tanta pena: que mas hizo Elias en detener las misericordias del cielo con la oracion, que lo que sera sobre seer en el rigor de la justicia por ella: y para obligarle a todo esto, entendamos entre estas vozes, que palabras suenan.

Consideracion III.

Miserere mei, Domine, fili Dauid. Para si pide la misericordia, o porque ay madres tan malas que tienen la culpa destos daños de las hijas, o por lo que dixo el otro gran poeta, que no sabia hazer copla con pasion agena, vistese de la pasion y trabajo de su hija, y dizele: si vuestra misericordia (Señor) nasce de agenas miserias (y digo nasce) porque ay es donde ella se muestra mayor, aqui vereys la mayor miseria, pues el retrato vuestro, la obra de vuestras manos esta possey da de Sathanas, quien os hizo (Señor) hijo de Dauid, sino mi miseria, y vuestra misericordia? y la justificacion del peccador, que es, sino misericordia de su peccado, el qual perdonays, y le cubris con vuestra gracia. Y si ello viene a parar en gracia, ya no ha de salir de mis merecimientos, salga pues de mi miseria, y como hijo de Dauid parece os a vuestro padre, que conjuraua los malignos espiritus de su suegro Saul con la harpa, que pues os preciastes de esse padre, de manera que no siendo el primero de vuestro linage, le days el primer lugar en la lista del, para que se entienda, que quando tomays carne, teneys por principales parientes vuestros, los que mas bien saben perdonar. Y por ser Dauid el mas señalado en esto, a el poneys en el lugar de pariente

1. Reg. 16.

mayor de vuestra casa: no os considero por parte, que
no os halle misericordioso de todos quatro costados,
2. Cor. 1. de parte de vuestro eterno Padre: *Pater misericordiarũ, & Deus totius consolationis, qui consolatur nos in omni tribulatione nostra.* Padre de misericordias, Dios de todo consuelo, que es dezir que el estanco y centro del remedio en vos està, y ay se ha de buscar, y que consolays en todo trabajo: no sea el mio excepcion de regla tan general: de parte de vuestra madre: *Mater misericordiæ*, madre de misericordia. De vos dos cosas he
Psal. 61. oydo, *quia potestas Dei est, & tibi (Domine) misericordia:* que es ygual vuestra misericordia con vuestro poder, y que no por no tenello dexays de hazer justicia, sino por lo q̃ os preciays de perdonar, y que en lo que mas mostrays el ser poderoso, es en esso: *Omnipotentiam tuam parcendo maximè, & miserando manifestas.* Al fin por hijo de Dauid ha de ser la hoja, flor, y fru-
Apoc. 5. to de esse arbol muy parecido a el, que aunque vos soys rayz suya como Dios, *radix Dauid*: y como a el arbol de su rayz le viene la medra, a el de vos
2. Reg. 19. le vino la suya. Y tambien como hombre, soys
2. Reg. 18. rama de esse tronco, y si el perdona a Semei, que le maldize, y llora por Absalon que le persigue, y en lo que mas conforme pudo parecer su coraçon al vuestro, fue en tener le tan blando. Mostra el vuestro tal como el de vuestro padre en fauor de la que tiene el suyo en las presas de la cruel bestia: *Miserere mei, fili Dauid*. A estos suspiros y ruegos, a necesidad tan precisa, y a vozes tan grandes no responde palabra Dios: deue de ser, porque el que gusta de vna conuersacion, aunque se le offrece que dezir, por no interrumpilla, calla y escucha: y assi aduierte el Euangelista, *qui non respondit ei verbum*. Con vn predicador, de que se gusta mucho, se suele hazer lo mes-

lo mesmo, que aqui Dios con esta, que es detenerle el relox, porque no acabe, y con vn cauallo, de quiẽ està el ginete muy satisfecho, y le vee que va muy entero y loçano en la carrera, dexarse la correr muy larga. Y condicion ha sido de Dios apurar bien a los suyos hasta lo vltimo, teniẽdo mucha satisfaciõ dellos. A Abra-
Gene. 12. ham le obliga a salir de su casa, dexar su tierra y sus deudos, luego que se circuncide el y todo su linage, des-
Gene. 17. pues que le sacrifique su hijo que es la vltima prueua: a
Iob 1. Iob quitar le la hazienda, los hijos, que se sienten mas que ella, licencia a Sathanas que le apriete, a su muger
Tob. 1. 2. 3. que le persiga, a sus amigos que burlẽ del, a Tobias primero la captiuidad, despues las muertes de sus parientes y amigos, y cansado de ser sepulturero de todos, quitar le la vista de los ojos. Pero todos estos eran varones fuertes, para resistir tantos contrastes: pero en vna muger flaca, puesta en tan grande aprieto, que en
Iudit. 7. vna sola palabra hallara consuelo, essa le niega. Si vence Gedeon con pocos batalla tan sangrienta, y donde la victoria era tan dudosa (y si en alguna manera cierta) era en fauor del enemigo: todo esso no es mucho, porque le ayudo Dios, y le dio la traça para ello y espada, que al arremeter, como dizen agora Sanctiago, dezian *gladius Domini & Gedeonis*: a estotra la desayuda, y no le responde, y si le responde es para tratarla de perra. Si Iudith mata a Holophernes, halla le durmiendo,
Iudit. 13. y no halla resistencia. Pero aqui Dios resistiendo, haziendose fuerte con tãto desden, y a vna muger y afligida. Si negociò Esther, como quiso, entrò compuesta y adereçada, enamorò al Rey, y el se lo mostro en la
Esther. 5. cara en las razones y buena acogida: pero aqui si entra compuesta, la descompone, diziendo, que la commission no habla mas que en fauor de los hijos de Israel, q̃ aquellos son los hijos, y ella de la casta de los perros.

Y no solo no se le muestra aficionado el Rey, pero ni le dize vna palabra, y si se la dize, es aspera, terrible, y riguro sa: luego mas se puede encarecer la victoria de esta santa muger, que la de todas las demas, y justamente ella puede dezir agora, que llegando a la mar no halla agua, y que la verdadera luz solo a ella se niega: *Tribulationes cordis mei multiplicatæ sunt, de necessitatibus meis erue me. Vide humilitatem meam, & laborem meum, & dimitte vniuersa delicta mea.* Agora es, quando el trabajo sale de madre, quando las tribulaciones llegan a lo vltimo, pues en el vltimo consuelo dellas yo no le hallo: al socorredor de las necesidades acudo, y para remedio de todas ellas solo pido, q̃ ponga sus dos ojos, el vno en mi humildad, y el otro en mi trabajo, que yo doy por perdonados mis peccados, q̃ son la causa de lo que mi hija padece. O verbo y palabra del eterno Padre, por la qual crio todas las cosas, y por la qual en este dichoso tiempo nos habla a todos, engendrada en su entendimiento eternalmente, y manifestada al mundo, para hablar por ella, q̃ despues de auer hablado por las bocas de los Prophetas en parabola, quiso hablar nos con voz claramente: q̃ entredicho es este que me poneys para no me responder palabra? Vengo al Sol y no ay luz, vengo a la fuente del Saluador, de donde todos sacan agua con gozo, y no la ay para mi, y he yo de yr sin el? he de dexar el agua viua para que vos combidays, y yr a las cisternas desbaratadas, donde no ay sino cieno? No soy vos el que buscays la oueja, y la lleuays a los hombros, y el que poneys la mesa, y lleuays los cõbidados por fuerça, y el que rogays al ciego con la vista? *Quid tibi vis vt faciam?* Y el que no despreciays el coraçon humilde, y contrito? *Cor contritum & humiliatum Deus non despicies.* Todo esto con que se ruega a todos, falta para

Psal. 24.

Isai. 12.

Hiere. 2.

Luc. 15.

Luc. 14.

Ioan. 9.

Psal. 50.

para mi, diuina boca, botica de todas enfermedades, thesoro contra toda pobreza, labios que distilan miel: *Dulciora super mel & fauum*, palabras de todo consuelo, que a todos buscays, y de mi os ascondeys, como no pareceys a vuestro padre Dauid, que echò vn vando general para descubrir, si auia mas ahados de la parcialidad de Saul a quien perdonar, aunque yo sea de la casta de los enemigos, hazed como vuestro Padre Dauid: *Miserere mei, fili Dauid, qui non respondit ei verbum.*

Psal. 18.

2. Reg. 9.

Consideracion IIII.

Dimitte illam, quia clamat post nos, &c. Muchas cosas se offrecian a la cõsideraciõ aqui. La primera, que aunq̃ se las auia con Christo a solas esta fuerte muger, tambien se deuia de valer de la intercesion de sus discipulos, pues ellos se muestrã abogados en su causa, y quanto importe para las nuestras la intercesion de los sanctos, q̃ se vieron en los trabajos, q̃ nosotros en esta vida, y q̃ dende la otra con aficionados ojos mirã las de sus amigos, q̃ aun Ioseph quando queda en la carcel, y ve que sale della, el que auia sido su camarada en el calaboço, y q̃ le restituyen a la antigua priuança del Rey, le dize: acuerdate de encaxar vna palabrita por mi, quando te vieres en occasion de poder hazer lo, que ay muchas, en que el criado, si es priuado, y anda de ordinario en la camara, puede fauorecer al desualido, al q̃ pide premio de sus seruicios: si para todo esto y mas q̃ no se dize, valẽ aca los buenos terceros, alla para cõ Dios quanto mas valdrã los priuados suyos? No escriuimos para los hereges, q̃ no se valẽ de la intercesiõ d̃ los Sãctos, sino para christianos, q̃ todas sus necessidades las curã cõ la letania, y el *ora pro nobis*: y assi podemos escusar el occupar esta cõsideraciõ desto, y aũq̃ pudie-

Gene. 40.

pudieramos el, *Dimitte illam*, gloſſarſe lo a el juez, q̃ no acaba de ver el pleyto, para dar la juſticia a cuya es, ſoltar el preſo, deſpachar el foraſtero, y al letrado que en trauando la cauſa, ſi es de pobre, nũca la acaba; porque no paga: ſi de rico, alarga la cura, mas que medico, por que no pare la paga, como temo que los vnos, y los otros, ſi tienen atadas las cauſas, es porque tienen ellos atadas las manos con mas fuertes obligaciones, que las que yo ſabre deſatar con mis flacas razones: no aura para que occupar la cõſideraciõ con coſa de que no ſe eſpera prouecho, leuantemos la pues al eſpiritu, a quiẽ podremos cõſolar por dos caminos, *Dimitte illam*. Sea el primero dezir que la oracion traua a Dios, y le ata, y Dios traua, y ata al q̃ ora. Y el ſegundo dezir, que ſabia poco los Apoſtoles del trato, y condicion de Dios, pues creyan, q̃ alma, que vna vez el ha aſido, ha de ſoltarla, y dexar la de la mano: ligadura echada a los dos cuellos, o coraçones de Dios, y del alma ha de querer deſatar la Dios? y que quiebren por el los laços, ſiendo verdad q̃ de ordinario quiebra la ſoga por lo mas delgado, que ſoy yo? Mal penſaron los Apoſtoles pues en dezirle a Chriſto, *Dimitte illam*. Digamos de lo primero, que es quan fuertemente ſe enlaçan por la oracion Dios, y el que ora. En aquella lucha, que vuo entre Iacob, y el Angel, que aquel Angel antes era Dios, que es el Angel del gran conſejo. *Magni conſilij Angelus*: que lucha eſpiritual era y de oracion, pues el vencedor, que es Iacob, queda coxo de vna pierna: que la mayor ſeñal de la victoria del eſpiritu es el vencimiento de la carne, Dios al amanecer pide treguas a Iacob, que ſiendo el primero que las pide, la mayor neceſsidad deue ſer la ſuya, y dizele: *Dimitte me*. O que fuertemente ata vna alma a Dios: que ſi no ſe puede dezir q̃ le rinde a ſi, no ſe puede dexar de dezir, que lo ata de manera,

Gene. 32.

manera, que lo obliga a pedir que lo ſuelte, ſino es que de vna alma de poco ſe dexa vencer Dios, de vna lagryma, de vn ſuſpiro, que eſſe es el ojo, y el cabello, de que el ſentia atraueſſado ſu coraçon: *Vulneraſti cor meũ in vno oculorum tuorum, & in vno crine colli tui*. Que parece que el alma auia cerrado el vn ojo, y con el otro aſeſtadole de puntería, aſiendole de vn cabello xara con q̃ le aſeſto al coraçon, ſea ello aſsi, que por nueſtro bien quiere Dios dexarſe vencer de tan flacas fuerças, que no es mas que eſto lo que podremos preſumir, y eſto no es poco. Como quiera que ſea, el ſe ve atado de la oracion, y pide treguas, y aunque no le ate mas q̃ vn cabello, auiendo el pueſto la fortaleza de Sampſon en los ſuyos, no rompe las cuerdas con la facilidad que las rompia el otro, ſino a grandes vozes, que, ſi no ſon indignas de ſu poder, tampoco ſoy digno yo de poder merecer el fauor, que por ellas me haze, ſe mueſtra vencido de mi oracion, diziendo: *Dimitte me*. Y como el Iacob ve que le ruega, pide partidos por quedar cõ preſea conoſcida de la victoria, y dize: *Non dimittam te, donec benedixeris mihi*. No os he de ſoltar (Señor) haſta que me echeys la bendicion, y no es poco lo que le pide. Que bendicion de Dios da virtud de produzir a los animales de que paran, y crien con bendiciõ, y entre eſtos entran tambien los hombres: *Benedixitque eis, dicens: creſcite, & multiplicamini*. Y bendicion de Dios dize ſanctificacion, ſolemnidad y deſcanſo del dia de la fieſta: *Et benedixit diei ſeptimo*, y la amiſtad de Noe la fundo en amiſtad ſuya. *Benedixitque Deus Noe, & filijs eius*. Y para obligar a Abraham a ſalir de ſu tierra, ſin ſaber dõde yua a dexar ſu caſa, deudos, y amigos, ninguno otro premio le promete, ſino vna bendicion ſuya. *Et benedicam tibi*. Y aſsi quando el Sacerdote Melchiſedech le dio al meſmo Abraham el pan, y vino myſterioſo,

Cant. 4.

Gene. 1.

Gene. 2.

Gene. 9.

Gene. 12.

melquiſedech

rioso, se lo dio con bendicion. *Benedixit ei, & ait, benedictus Abraham Deo excelso.* Al fin todos los bienes que los sanctos padres dexauan a sus succesores, se los vinculauan, y dauan la possession dellos con vna bendicion sola, q̃ aunque fuesse hurtada, no por esso dexaua de conseguir su effecto, como parece en el mesmo Iacob, y como el cõ bendiciõ se auia lleuado su mayorazgo, esperauale mayor de la mano, que con vna bendicion fertiliza las tierras, y los cãpos, propaga el linage de los animales, sanctifica la fiesta, enriquece Abrahã, fauorece a Noe. Dize Iacob, a Dios tengo asido, treguas me pide, pues no las he de conceder, sino es echãdome bendicion, con que se dan todos estos bienes. Estas fuerças hazia cõ el la esposa, quando veya lo mucho que le auia costado dar le alcance, al fin asele, y dize: *Cant. 3.* *Tenui eum, nec dimittam.* No se me yra de las manos, agora que se vè tan fauorecida el alma, que o con la oracion ha asido a Dios, o por el camino de los trabajos le ha dado alcance, que como ve lo que le cuesta, procura con todo cuydado guardar lo hasta obligarle a que le pida treguas, para pedirle partidos que le esté muy bien antes de conceder las. No es lo mesmo lo que le passa con Moysen al mesmo Dios, que lo que le acontecio con Iacob? Lo mesmo parece, pues por las proprias palabras le pide, que lo suelte a Moysen, que se lo pidio a Iacob. *Exod. 32.* *Dimitte me.* Que confiessa, que no le dexa valer se de las manos para desembaynar la espada, para castigar tan grã delicto, como la ydolatria del bezerro, y que en effecto la oracion de Moysen se las ata, y dixo Sant Cregorio tratãdo deste lugar muy de *Greg. li. 9. moral. c. 11.* proposito: *Quid est dicere seruo, dimitte me, nisi deprecandi ausum præbere?* Que quiere dezir, rogarle el Señor al siruo q̃ le suelte, sino dar le animo para que con mas *Apoc. 12.* feruor le ruegue, y trae aquello de los sanctos del Apocalypsis,

calypsis, que se opponian a la yra de Dios, de lo qual recibian fuerças para forcejar contra el. *Ab ipso accipiunt, vt contra eum opponantur, & contra ipsum se cũ illo erigunt, eosque diuina vis sibi secũ opponit, fouet enim eos intus gratia irascentis, vt aduersus iram sæuientis exterius obtineãt.* Que en effecto no podemos negar, sino que la fuerça con que le atamos las manos, nos viene de sus manos, y q̃ quando aquella fuerça diuina nos la da, para que nos le oppongamos, de secreto el Dios enojado nos ayuda para que en publico le desenojemos. Traça es del figuroso juez, que quiere poner al delinquente el cuchillo al cuello, o en el vltimo escalon de la horca, y tiene preuenido vn amigo q̃ a aquella hora vltima ruegue por el, y cõ todo esso se està defendiẽdo con grã brio, aunque dessea hazello. Y como el padre que para castigar al hijo preuiene al pariẽte, o al vezino q̃ se le quite de las manos, y quando llega a hazello, se està defendiẽdo, aunque tiene el mismo desseo que el juez. Y de que sea cierto que anda a buscar estos terceros, mirad lo en Ezechiel: *Quæsiui de eis virum, qui interponeret sæpem, & staret oppositus contra me pro terra.* Y en lugar de, *interponeret sæpem*, dixo otra letra *staret in muri ruina*: busquè, quien se me metiesse en medio, y tomasse el portillo, quando yo desmantelasse el muro de la ciudad rebelde, que es lo mesmo que Sant Gregorio dize, que el da fuerças al que le ruega, y reza, y brio para que le ate las manos, y todos los que se las han atado, no se las han querido soltar, hasta que haga lo que le ruegan, como auia el de soltar a esta muger Cananea, si estaua en sus manos del el soltarla, que yo mas creo que està en ella el quererle soltar, pues ella es la que ora, como Iacob, y Moysen, y la con quien auian de negociar los Apostoles, que soltara a Christo, y no el a ella, pues auiendolo ella hallado con tanto trabajo, tambien

Comp. *Comp.* *Ezech. 30.*

Cant. 3. bien le sabra guardar, como la esposa: *Tenui eum, nec dimittam.* Y si es Dios el que la ha asido; tan poco ay que pensar que la ha de soltar, que es lo con que responderemos a lo segundo que prometimos. Que es cosa que tiene muy delante de los ojos Dios, no soltar el alma, que vna vez traua. Desto queria satisfazer por Isayas a vnos, que por dexar a Dios, y oluidarle, querian dar por descargo, que los auia dexado, y oluidado Dios:
Isai. 49. *Dereliquit me Dominus, Dominus oblitus est mei.* Haze Dios esto caso de honra, y boluiendo por la suya, dize: *Nunquid obliuisci potest mulier infantem suum? vt non misereatur filij vteri sui? & si illa oblita fuerit, ego non obliuiscar tui, quia in manibus meis scripsi te.* Puede oluidar se la madre del hijo, que tiene a los pechos, a quiẽ dize alli mil ternuras, que mas parecen locuras: y dize luego, o del hijo de su vientre? Porque ni la preñada puede oluidar lo que tiene en el vientre, ni la que cria, lo que tiene a los pechos, o porque trata del hijo, que quien lo pario, lo cria, y no del que es a medias, o de vientre, o de pecho: pues aunque esta se oluide deste que pario quando le cria, no me oluidare yo de ti, que te traygo escrito en mis manos, que son como de papel tã fino, y fueron las plumas de hierro, que no se podrà raer, ni despintar lo que vna vez se escriuio en ellas. Y por el mes-
Isai. 50. mo Propheta dexando la comparacion de hijo, y tomando la de esposo del alma, le dize: si piensas que te he diuorciado, muestra me el libello del repudio, que te di: *Quis est iste liber repudij matris vestræ, quò misi eam?*
Deut. 24. Que conforme a la ley no podia auer diuorcio, sino era por escriptura publica, a que llamauan libello de
Isai. 65. repudio. Porque, como se puede compadecer estar yo todo el dia abiertos los braços, llamando, y rogando al pueblo, que no solo no quiere venir, pero que resiste a mi llamamiento, y despues que con tantas diligẽcias los

los he atraydo con mas dolores, que los que padece la madre en el parto, y mas trabajos que los que suffre en la cria, y mas cuydados que los del esposo para sustentar su muger, y casa con honra auia de largar de las manos el hijo, y diuorciarme de la esposa? No hallò otras comparaciones Dios, con que explicar con mas propriedad la impossibilidad que ay de su parte de soltar vna alma, que vna vez ase; y segun esto no le piden biẽ [illegible] *Dimitte illam*, que la suelte, mas bien le pediremos nosotros, que de tal manera nos asga aqui por gracia, que nos asseguremos de yr assi a la gloria, *quam mihi, & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL VIERnes despues del primer Domingo de Quaresma.

Est autem Hierosolymis super probatica piscina, quinque porticus habens. Ioan. 5.

COMO es casi principio de primauera, es tiempo mas accommodado para curar los enfermos, en especial los de enfermedades viejas, los quales aguardã esta occasion para tomar las aguas. Pintanos el Euangelio vnos mysteriosos baños dellas, q̃ estauã junto al templo de Hierusalẽ, cercados de cinco portales, para enfermeria de pobres, que con tomar estos baños se curauan de qualquiera enfermedad. Y como eran remedios de la vieja ley, eran tassados, limitados, y cor-

Num.21. y cortos. La ſerpiente de metal, remedio fue para todos, pero no para todas enfermedades. La piſcina remedio de todas enfermedades, pero no para todos.

Iſai.6. A Iſayas vn Seraphin con vna aſcuale cauteriço los labios. Mas a lo largo y liberal ſe tratan las coſas en nueſtra ley de gracia, que ſi en aquella auia vna ſola aſcua, en la nueſtra baxan innumerables lenguas de fuego a purificar las de los Apoſtoles, por donde dixo Sant Pablo a los Corinthios: *In omnibus diuites facti eſtis in illo, ita vt nihil vobis deſit in vlla gratia.* Ya

Act.2.

1.Cor.1. ſaliſtes de lazeria, ſaliendo de aquella vieja ley, y aquel que a ella le dio fin, y a la nueſtra principio, padecio neceſsidad y pobreza por dexar os ricos: *Propter nos egenus factus eſt, vt vos diuites eſſetis.*

2.Cor. 4. Ya os puedo dar el parabien, de que no os falta coſa, pues muy ſin empeño ſuyo, el fundador de nueſtro eſpiritual mayorazgo, lo cumple todo abundantiſsimamente, que como lo fundò por ſu palabra, por ella lo ſuſtenta, y trae todo en peſo: *Portans omnia verbo virtutis ſuæ.*

Heb. 1. Y bien ſe vee la abundancia que ay en todo, en dezir q̃ ſe ſuſtenta de ſu palabra: pues lo que la vieja ley hazia por tantos rodeos, como era proueer piſcina, edificar portales, baxar el Angel, mouer las aguas, y diligencia del que auia de ſanar, y aun ayuda de padrinos, y todo eſto para curar a vno: ya eſtamos tan ricos, que lo haze con vna palabra todo, ſanar los cuerpos, purificar las almas, perdonar peccados, infundir la gracia: de nos la el para aprouecharnos deſtas medicinas, y alcancenos la llena de gracia ſu madre, y nueſtra.

(·ꝛ·)

EXPLI

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

ERAT *dies feſtus Iudæorum.* No eſtà llano entre los Doctores ſagrados, que fieſta fueſſe eſta de Hieruſalem, a que ſube Chriſto oy. Chryſoſtomo y Cyrilo dizen, que era la fieſta de Pentecoſtes. Ambroſio, que era vna de las que ſe celebrauan en inuierno, por ventura la dedicacion del templo. Si importara mas para edificacion nueſtra, ſer la vna, que la otra, o lo tuuiera la Yglesia determinado, o lo declarara el Euãgeliſta, eſcriuieramos ſobre eſto mas de eſpacio. Pero pues ni la letra, ni el eſpiritu piden mas, vna deſtas fieſtas era, a la que ſube Chriſto a authorizar ſu Yglesia, entretieneſe en viſitar los pobres enfermos, que eſtauan a la entrada della: que eſtas ſon las mejores occupaciones de la mas ſolemne fieſta. El ſitio de la piſcina que las Biblias corregidas deſte tiempo traen, era junto a los apriſcos, o redes, donde ſe encerrauan los ganados para los ſacrificios, que aquello es *ſuper probatica.* Porque como por lo menos ſe ſacrificauan dos corderos cada dia, eſtos de obligacion general, ſin los de deuoció particular, era neceſſario auer ganado en cãtidad, y ſitio dõde eſtuuieſſe recogido cerca del templo, y junto a la piſcina, dõde antes de ſacrificarlos, los auian de lauar. A las aguas deſta balſa auia Dios dado tal virtud, que baxando a ellas vn Angel de quando en quando, no auiendo para eſto dia ſeñalado, y reboluiendo las aguas, el primero de los enfermos (de muchos que de ordinario auia en cinco portales que cercauan la piſcina) que acudia a ellas, quando eſtauan rebueltas, ſanaua de qualquier enfermedad que tuuieſſe. Entre los que alli eſtauan en ſus camas, echò Dios los ojos a vno que auia treynta y ocho años q̃ eſtaua en la ſuya, y como eſta deſſeoſo Dios de que el peccador, ſi quiera, mueſtre gana de ſalir del peccado, le pregunta a eſte, ſi quiere ſalud, contentandoſe con que ponga de ſu parte coſa tan poca, como es quererla. Reſpondiõle: no ha quedado por mi, Señor, el no la tener yo agora, porque parece que la pregunta va a dezir, que quien ha ſido Tantalo treynta y ocho años, con el remedio tan a la mano, ſin auer ſe valido del, que ſera por no lo auer querido, y no ha ſido, ſino por falta de vn hombre humano, que el que no lo es, no es hombre, que me ayudaſſe, quando baxa el Angel a llegar a las aguas: y como Chriſto ſe hizo hombre, para ſupplir faltas de hombres, le manda que ſe leuante, y ſe eche la cama a cueſtas, que las obras q̃ haze Dios, van tã a viſta de officiales, como eſto: y de las enfermedades que el cura, no queda flaqueza de cõualeſcẽcia. A Lazaro muerto de quatro dias reſuſcita, y dize que le quiten la mortaja, y le deſaten, y no ha meneſter, que lo tenga nadie que el andara: *Ioan.11.* *Soluite, & ſinite abire.* Que aunque quedaria flaco de la enfermedad que

Chryſoſt. *Cyrillus.* *Ambroſ.*

que murio, da Dios la salud y fuerça todo junto, y el milagro aprueua, para que le vean todos. El agua que buelue en vino, manda que la lleuen al Architriclino, para que vea si es buen vino, que es el que mejor sabe de esso, y ansi en probandolo lo alabò. A este le manda lleuar la cama, para que vean, si queda bien fuerte y rezio. Vn contrecho de treynta y ocho años de cama encuentrã le con ella a cuestas los Iudios, que mientras estuuo en ella, no vuo hombre que le viesse ni ayudasse, y el dia que sana, ay luego muchos que le persigan, y arguyen le de el lleuar la cama en dia de Sabado: y el se descarga (aunque no de la cama, que quiça era la pena de su peccado, sino de la culpa q̃ le imponian) con que el que le sanò, se la mandò lleuar, como diziendo, que el que era poderoso para sanar mal tan viejo, no era possible, sino que lo fuera para dispensar en la fiesta: y que quando no lo fuesse, el le quedaua obligado a obedecer por tan gran beneficio, y mas mandandoselo al punto que le acabaua de sanar. Repreguntanle quien era el que lo sano, y dize que no lo sabe, porq̃ quien auia treynta y ocho años que estaua en vna cama, que auia de conocer a nadie? Christo que se auia salido del tropel de la gente, y ydose al templo por dissimular el milagro, encontrò a este hombre alli, y dixole: mira, que la enfermedad de que vas sano, te vino de peccados, guarda la boca, no bueluas a recaer, pues vas sano en cuerpo y en alma, y de estas razones quedo tan obligado este hombre, que publico la grandeza del medico, y su nombre, y la fue a declarar a los Iudios, &c.

Ioan. 2.

Consideracion Primera.

EST autem Hierosolymis super probatica piscina, &c. Lo primero que se nos offrece de considerar aqui, es, quan de la puerta adentro de su casa tiene los enfermos Dios, y quan en publico en portales, no en retretes escõdidos. Mucho deue de holgar q̃ todos vean lo q̃ los estima, pues no le haze asco, tener encorporados los hospitales con su real palacio: Dios en su camara, y los pobres y enfermos en la antecamara. Muy grande amigo es el huesped del gran Señor, que le manda adereçar aposento tan cerca del suyo, que se mãden ambos por vna puerta. Despues que el Verbo diuino eleuo y subio de punto esta mi naturaleza, quedaron mis enfermedades y achaques

Comp.

achaques tan authorizados y regalados, que posan y se hospedan de su puerta a dentro: *Venite ad me omnes, qui laboratis & onerati estis, & ego reficiam vos.* A los flacos, trabajados y enfermos, solicita y combida por huespedes, y a los coxos, mancos, ciegos, y desarrapados, manda a sus criados que los lleuen a su mesa, y aũ por fuerça. Vicarias son que haze el principe y señorazo, que se caso con la aldeana, si le dura el amor, sentar los deudos della, aunque sea con su gaban y caperuça a su mesa, y querer que le siruan sus criados, aunque mas nobles sean. O principe de paz, padre del siglo venidero, *Princeps pacis, pater futuri seculi.* O señor que vos lo soys solo, *tu solus Dominus*, que os casastes con esta villana naturaleza del aldea deste mundo, y cobrastes parientes tan baxos por parte de vuestra esposa, que no porque lo son, os dan en rostro, ni dexays de hospedarlos en vuestra casa, y curarlos en ella; sentays los a vuestra mesa, y regalays los, y mandays a vuestros nobles criados los Angeles, que los siruan: y ellos sabiendo lo que os siruen en esso, lo hazen cõ grande gusto, y no consienten que los parientes y deudos de vuestra esposa les hagan cortesia, como no se lo consintio a Ioan el otro Angel: *Vide, ne feceris.* Como parece la buena dicha que en esto tuuimos por via de casamiento, a la de Mardocheo, que crio su sobrina Esther, caso se Assuero con ella, vino el Mardocheo a estar tan valido por esse camino, que le manda el Rey enxaezar su cauallo, beuer con su copa, y que por voz de pregonero se supiesse en su pueblo, que aquel era el que queria honrar. Assi fue nuestro buen successo, q̃ por auer os vos (mi Dios) desposado con esta naturaleza nuestra, casamiento de que no solo no os despreciays, *Non confunditur frater eius vocari*: sino q̃ os authorizays mucho, pues aunq̃ della por tres dias apartays el alma, nũca ni

Matt. 11.

Luc. 14.

Comp.

Isai. 9.

Apoc. 19.

Esther. 10.

Hebr. 11.

ca ni por vn momento apartastes, ni apartareys la Diuinidad: *Quod semel assumpsit, nunquam dimisit.* Esta esposa vuestra auia la criado el trabajo, y sus deudos y parientes todos han viuido con el, y con mil enfermedades y penas; raças son que las tiene el mas noble linage, no por esso os despreciays vos de vuestros deudos, y poneys los en la antecamara de vuestro real palacio, para q̃ quien entrare a negociar con vos, primero los coheche a ellos, como a deudos tã priuados vuestros; y quereys q̃ todos entiendan q̃ gustays desto, y lo põdreys a vuestra cuenta: *Quod vni ex minimis meis fecistis, mihi fecistis.* No ay cosa que assi os de confiãça, de q̃ negociareys biẽ cõ Dios, y alcãçareys d̃l lo q̃ le vays a pedir, como acabar vos de dar alli a la entrada a quien en su nõbre os ha pedido. En dos capitulos d̃ su ley mãdaua Dios q̃ nadie le fuesse a pedir nada manivazio: *Non apparebis in cõspectu meo vacuus*, y S. Chrysostomo declarãdo estas palabras, dize: *Vacuus intrat ante Deũ qui nulli ad orationẽ veniens eleemosynã facit.* Vazio dize q̃ va delante de Dios, el que yendo a hazer oraciõ no dexa hecha alguna limosna, y declara para esto el lugar del Ecclesiastico: *Ante orationẽ præpara animam tuã.* Antes de la oracion apareja tu alma, y dize que el aparejo es dar limosna, *Ille præparat animam suam ante orationẽ, qui faciẽs eleemosynam venit ad orationẽ.* Fuera de las galas cõ q̃ entrò Esther a negociar cõ Assuero, para agradarle y alcançar perdon de la sentẽcia dada cõtra su pueblo: dize la escriptura que lleuaua dos dõzellas consigo, vna que la lleuaua de braço, y otra q̃ le lleuaua la falda, siẽdo Esther la oraciõ por ser la que ruega, la dõzella q̃ la lleua de braço, ha de ser el ayuno de quiẽ dize la Yglesia: *Mentem eleuat*, porque por el mesmo caso que el ayuno humilla el cuerpo, leuanta el espiritu: la que lleua la falda, es la limosna, porque no dexa lo superfluo

Matth. 25.

Exod. 23. & 34.

Chryso. ho. 15. ope. imper.

Eccli. 18.

Esther.

fluo q̃ cayga por el suelo, sino recogelo en los braços de los pobres: cõ esto parecio hermosa Esther, y negocio lo que quiso. Por no tener estas faldas para los pobres, las ropas de los que entrauan en el tẽplo, le pareciã mal a Dios, y dezia por su Propheta: *Væ qui opulenti estis in Sion optimates, capita populorũ, ingredientes pompaticè domum Israel.* Ay de vosotros ricos principales, cabeças de los pueblos, que redondas traeys las ropas con que entrays en mi casa, no veo que cae nada de las faldas para los pobres, gastays lo todo en vosotros, los marfiles son para vuestras camas, los mas gruessos cabritos para vuestras mesas, los mas regalados vinos para vuestras copas de oro, los vnguẽtos olorosos para vuestras cabeças, y todo esto no se lo reprehendiera Dios (que bien quiere que se tratẽ los ricos y nobles) si dieran al pobre limosna: *Bibentes vinum in phialis, & optimo vnguento delibuti, & nihil compatiebantur super contritione Ioseph.* Por esto postrero era por lo que los reprehendia, y a Hieremias le manda que se ponga a la puerta del templo, y predique a los que alli entraren. *Audite verbum Domini omnis Iudà, qui ingredimini per portas has vt adoretis Dominum: hæc dicit Dominus exercituum: bonas facite vias vestras, & studia vestra, &c.* Oyd lo q̃ dize Dios a los que entran en su casa, no os fieys en dezir templo de Dios ay, que es cõfiança de mentira: hazed bien al proximo, al menor, y a la viuda, y con esto yo viuire cõ vosotros en este lugar. Entraua muy soberuio Amã en palacio, maltrataua al pobre Mardocheo que estaua a la puerta: de aqui se le vrdio al Aman la muerte, y a el Mardocheo su buena dicha. Entran los santos Apostoles de Dios a hazer oracion al tẽplo, han hecho voto de pobreza, no lleuã que dar, y ansi lo dizẽ ellos: *Argentum, & aurum non est mihi.* Y como entrã a orar, pareceles que importa cohechar al pobre para negociar

Amos 6.

Hierem. 7.

Act. 13.

bien cõ Dios, y dizẽle, miranos no cõ ojos de interes, que por Iesus lo dexamos todo, en cuyo nõbre *surge, & ambula*. Leuãtate y anda, y sanaron le. No se quien no teme aq̃lla sentencia de Dios, para no le dar vozes en su necesidad, si a las del pobre no ha mostrado su coraçon tierno, pues el q̃ no le vuiere socorrido al necesitado no espere q̃ le socorrera Dios: *Qui obturat aurẽ suam ad clamorem pauperũ, & ipse clamabit, & nõ exaudietur*. Es pues grã beneficio de Dios tener estos parientes suyos, de quien el se precia tanto, a la puerta de su casa q̃ os esten pidiendo, y mouiendo os cõ sus necesidades, tanto para enseñaros a vos como aueys de mouer a Dios cõ las vuestras, y saberle pedir, quanto para q̃ con mas confiança le pidays, pues dexays cohechados a sus parientes, de q̃ el tãto se precia, q̃ los hospeda en su casa. Y esta es la razõ del sitio y puesto que tenia la piscina a la entrada del templo del Señor.

Prou. 21.

Consideracion II.

ERAT autem quidam homo ibi triginta & octo annos habens in infirmitate sua. Entre muchos enfermos q̃ auia en los portales que acõpañauã esta balsa, a la qual a vn tiempo que no era para nadie cierto (porque no dexa Dios el relox de su prouidẽcia que le cõcerteys vos, q̃ en vuestros trabajos le hareys dar muy a priesa) baxaua vn Angel que reboluiendo las aguas, el mas diligente grangeaua la salud, que en la casa de Dios corren la joya, y el que mas corre la lleua, *omnes quidem currunt, sed vnus accipit brauium*. Y para el manna pedia tambien esta diligencia, y madrugada Dios, y que le ganassen al Sol por la mano, *Statim ab exiguo Solis radio tabescebat, vt notum omnibus esset, quoniam oportet præuenire Solem ad benedictionem tuam*, que aunque es cierto, que vale

1. Cor. 9.

Sapien. 16.

vale mas el que Dios ayuda, que el que mucho madruga, como se vio en los de la viña: tambiẽ es lo mas ordinario, ayudaros vos para q̃ os ayude Dios, q̃ aqui la diligencia era madre de la buena ventura: ni diligencia ni ventura tenia este hombre: diligencia, porque en treynta y ocho años de cama, aunque no tuuiera otro mal, estuuiera tullido de estar en ella: ventura, porq̃ no auia hallado vn hõbre misericordioso que le ayudasse, que ay tan pocos que es ventura hallar vno, y biẽ grãde deue de ser la falta, pues el mesmo Dios viene a suplirla, y pues en treynta y ocho años no auia auido hõbre para este hombre. Pero en lo que auemos de reparar, es en treynta y ocho años de enfermedad, en los quales que de enfermos auria visto salir de alli, menos antigũos q̃ el en el hospital, y con todo esso paciencia: que de gritos auria dado al tiempo de baxar el Angel a llamar a vn hõbre q̃ le ayudasse, y con no le auer hallado paciencia, q̃ de necesidades auria passado quien no se podia boluer en vna cama, y en todas ellas paciẽcia: bien del cielo deue de ser la paciẽcia, de la Dios de su mano, pues nos vienen los trabajos della, y de el la paciencia en ellos, que tanto bien es. Sant Pablo exemplo de los bien suffridos, dize cuya hija es la paciẽcia, y que successores tiene. *Tribulatio patientiã operatur, patientia autem probationem, probatio vero spem, spes autem nõ confundit*. Que rica linea predicamental, y que derecha, y que de bienes le salẽ como ramas de vn lado y de otro. Aduertid el linage de la paciencia, es hija de la tribulacion, y del trabajo, y no es ella esteril, q̃ produze de si la prueua que aprueua su valor, que prueua en la escriptura, ensaye, calidad, y precio de estima significa, y merced es que Dios haze a vn justo quando le recibe a prueua, *Argẽtum igne examinatũ, probatum terræ, purgatum septuplum*. Plata que si se echa al fuego, no es para

Rom. 5.

Psal. 11.

consumirla, sino para purificarla, y que quede en toda la perfeccion de su ley en la hornaza de la tribulacion, y enel crisol dela paciencia, al fuego del trabajo, la plata preciosa del justo, saca la prueua y ensaye de su fineza: y quando no sacasse mas bien que el de la esperãça, no era poco bien, pues della tambien se saca el no se cõfundir en estas prueuas. Pero como me dezis que ay tribulacion, que causa paciencia, y merecimiento? y no me dezis que ay tambien tribulacion que causa impaciencia, y aun desesperacion? ambas a dos maneras de tribulaciones parece que estan en aquel lugar de le-

Hierem.4. remias: *Ventus vrẽs in vijs, quæ sunt in deserto, via filij populi mei, non ad ventilandum, & ad purgandum, spiritus plenus ex eis veniet mihi.* Dos maneras de vientos refiere, vno rezio que lo lleua toda a barrisco, como el que vio Elias,

3.Reg. 19. y en el no venia el Señor: otra marea suaue, y regalada, y alli yua Dios. vn viẽto fresco para limpiar su parua el labrador, otro que es tan rezio, que no le dexa paja, ni

Compar. grano, que todo no lo lleue a barrisco: con el primero se huelga, y se recrea trabajando: del segundo defiende su trigo, echandole las enjalmas, haldas, y capas encima, y todo no le basta. Assi ay dos maneras de trabajos, vnos que os purifican el alma, y el coraçon, y lo perficionan, y asseguran gran cosecha de paciencia, prueua de vuestra cõstancia, y esperança por prẽda de mayores bienes, este es viento templado, regalada marea en q̃ viene Dios, esotro es regañon, cierço destemplado, que lleua la paciencia, y aun la esperança de remedio, como pues contando S. Pablo del primero su bondad, no nos cuenta la aspereza del segundo: las dos

Zacha. 11. varas de Zacharias, que la vna mas era vara dasca, varejon, açote cruel para domar, y assi le llamo *funiculum*. La otra varilla galana de brida para auiuar con vn cruxido solo, que de sentirla menear el cauallo, bien ajustado

stado da con las herraduras en las cinchas, recoge el cuello y cola, atasca el freno, haze mil corbetas: a esta bien le llamo hermosura, *Vocauit decorem*. Que el açote con paciencia, de que salis con arrepentimiento y emienda, hermosa vara es essa, pues tan hermoso os dexa: la otra es cordel latigo riguroso, que mientras mas açota, mas se añuda y emmaraña, pues qual destruye, y qual da paciencia. Sant Augustin sobre *August.* aquellas palabras de Dauid: *Tribulatio proxima est:* *Psal.21.* dize que ay dos maneras de tribulacion, vna de cerca, y otra de lexos, la muerte del hijo, la perdida de la hazienda, llama tribulacion de lexos: la enfermedad, la perdida de la honra, con el peligro de la vida, esso toca en lo viuo, en la misma persona tribulacion es de cerca. El demonio dezia a Dios, que no *Iob.1.* era mucho que Iob estuuiesse tan bien suffrido en los primeros trabajos, pues ninguno dellos era de cerca, no tocando en la persona, que hasta entonces no auia sido mas el daño que muerte de hijos, y perdida de hazienda, que entrasse mas la tienta, y llegasse a lo viuo: tocadle Señor en la persona, poned le en vn muladar, y que las hilas delgadas para las llagas sea vna teja aspera, y aun en essa misma teja se mostro la paciencia de Iob, y se vio vn diuino hieroglyphico de su suffrimiento, que como la teja defiende de la casa de las inclemencias del cielo, y no es mucho el aguacero, q̃ para en las tejas, assi dize Iob, no es mucho el trabajo, para mas que esso ay teja de paciencia, que resista: que si no ha quedado nada, por lo menos queda teja. El cuydado que tiene el que edifica casa de *Compar.* nueuo de darse muy gran priessa a tomar las aguas antes del inuierno, y si no puede hazerlo, echar tejas por sobre todas las paredes, que con esto se conserua lo edificado: el mesmo cuydado ha de

tener el que haze edificio de virtudes, preuenirse de la teja de la paciencia a tiempo. No ay otra arma en la ataraçana, ò torre de la armeria de Dauid, sino solos paueses, que son de la hechura de tejas. *Mille clypei pendent ex ea, omnis armatura fortium.* Cantic. 4. El paues es tanto en la armeria de Dios, como vn arnes trançado todo entero, que aquel nominatiuo *omnis armatura*, appositiones, que llaman los Grammaticos, y haze este sentido, paueses ay, y essos solos son todas las armas de los hõbres fuertes, porque en la casa de Dios no ay mas que teja, saber suffrir, que por esso el paues es hechura de teja: aqui se encierran todas las tretas de esgrima, que enseño Dios a sant Pablo, y quiso que aprendiesse en casa de Ananias. *Ego ostendam illi, quanta oporteat pro nomine meo pati,* Act. 9. con auerle enseñado a suffrir, le aure dado todas las armas de los mas fuertes justos, y le sacare su pecho fuerte, como peto fuerte a prueua de musquete: y nũca los Apostoles teniã tan buen dia, como quãdo veyan que hazia en ellos estas pruebas Dios. *Ibant gaudentes à conspectu concilij, quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesu contumeliam pati.* Act. 5. Midamos pues la paciencia deste tullido, por la q̃ tuuieramos vos e yo en treynta y ocho años de cama: bien teneys vos dieta vn dia, y veynte, y os absteneys de beuer, y de comer lo que os ha de hazer daño: pero el quartanario que passa de vn año, quien le hara guardar la boca, y tener regla, nũca cuẽta sino excessos y desconciertos, con que muchos han curado su quartana: encareced por este camino la paciencia deste hombre, el agua tan cerca de si, en que estaua su remedio, como la que veya el otro rico en el Luc. 16. infierno, que junto a si dixo sant Pedro Crisologo que S. Pet. Chrys. la tenia, quando beuia Abraham mojasse el dedo para refrigerarle la lengua, que aquel era el mayor martyrio, ver el regalo tan cerca, y no lo poder gozar: estotro

tro la piscina a los ojos tanto tiempo, y con tan graue mal, y sin poder llegar a ella. Llego a Iob su muger, y dixole: hasta quando ha de durar tu suffrimiento, que mas se puede llamar simpleza? *Quousque permanes in simplicitate tua?* Iob 2. Ha hecho callos el sentimiento, o esta tan cancerada la carne, que no siente el cauterio? o eres junque hecho solo para suffrir? Responde Origenes en persona de Iob al demonio, que habla en esta muger. *Quandiu tu percutis, ego sustineo.* A medida de la tribulacion, sera mi paciencia, treynta y ocho años de trabajo, y otros tantos de paciencia: gran prueua de la cõstancia deste enfermo: grande occasion para lleuarse los ojos de Dios. *Hunc cum vidisset Iesus,* y aũ para aquel le ruega con la salud. Orig. lib. 3. in Iob.

Consideracion III.

Vis sanus fieri? Otra mayor prueua de su paciencia es esta pregunta, el q̃ mas cuerdamẽte agora respõdiera, ~~dimera, para vn luz~~ quien soys vos, pudiera dezir, q̃ me cõbidays con la salud: baxa vn Angel del cielo, menea toda esta balsa, y a cabo d̃ muchos dias y no sana sino a vno, y sin ningũa destas diligẽcias me offreceys vos la salud? Dezid me que veys en mi q̃no la tẽgo de querer a cabo de treynta y ocho años? nada desto respõde, pero porque es harto lo dicho desta paciencia, passemos a la causa desta pregũta de Dios, quiça la hallaremos, y dexemos de dezir aq̃llo de S. Augustin, que quiẽ sin ti te hizo, no te saluara sin ti, q̃ es q̃ como el peccado tiene su principio en la volũtad, tãbien ha de salir de la tuya tu cõuersiõ, de manera q̃ si no quieres no ay nada hecho, y dexemos de dezir de los peccados viejos q̃ son como las llagas de los pobres, q̃ las cõseruan porque viuẽ dellas, y aunque se las saneys de balde le saldra muy caro, Augustin.

porque es toda ſu hazienda vna llaga de aquellas: preſos viejos que tienen el calaboço de la carcel por caſa de por vida, y aunque los ſuelten, ſe quedan por porteros: enfermos antiguos de vn hoſpital, que aunque ſanan de ſu mal, ſe quieren quedar por enfermeros; eſto es el eſtar hechos al pecado, y viuir en el cõ guſto por la larga coſtumbre, como los pobres que comen de ſus llagas, que muy a propoſito deſto es lo dela moça endemoniada, q̃ adiuinaua coſas como dezir quien hurto eſto, o aquello, y a eſto ganaua dineros para ſus amos: lançole vn dia el demonio ſant Pablo, y acuſaronle de reboluedor del pueblo, embaydor y ſedicioſo, y era por el interes que les quitaua, y aſsi eſtos males viejos ſon en los que con particular razon ſe ha de pedir el conſentimiento al paciente, o ſea en el ſentido que el medico que ha conoſcido que vueſtro mal es graue, y que ſoys mal ſuffrido para tomar medicinas, y guardar dieta, y dizeos, ſeñor mirad ſi os quereys curar, que es deziros, algo aueys de ſuffrir para eſto. En el ſentido deſta comparacion podemos declarar muy propriamẽte aquellas palabras del Pſalmo: *Quis eſt homo, qui vult vitam, diligit dies videre bonos?* S. Baſilio ſobre aquellas palabras: *Domine, quis habitabit in tabernaculo tuo?* Dize que la vna pregunta y la otra (ay quien quiera vida y buenos dias? ay quien quiera viuir en la caſa de Dios) quando ſe hallan en la eſcriptura es porque a penas ay quien quiera eſto con que combidan a todos, porque aunque es verdad que larga vida, y alegres dias, vos me direys luego q̃ los quereys, pero quando yo os diga las diligẽcias que aueys de hazer para eſſo, no ſe ſi eſtareys de eſſe parecer, y ſino mirad las: *Prohibe linguã tuam à malo, & labia tua ne loquãtur dolum, diuerte à malo, & fac bonum, inquire pacẽ, & perſequere eam.* Los remedios q̃ aueys de tomar para larga vida

Actor.

Compar.

Pſal. 33.

Baſil.

Pſal. 14.

Pſal. 33.

vida ſon, no dezir ni hazer mal, y no baſta eſſo, ſino q̃ aueys de hazer bien, procurar paz y cõſeruarla: yo ſeguro que deſpues de oydos los remedios, aya muchos q̃ aunque les parece buena la ſalud, tengan por difficultoſa la cura: ſegun eſto, bien es preguntar, ſi ſe quieren poner en cura: *Vis ſanus fieri?* O digamos q̃ haze eſta pregunta Dios, porque quiere que vos pongays algo por poco que ſea de vueſtra parte. A el tullido q̃ a la puerta del templo ſano S. Pedro, le dixo: *Reſpice in nos.* Ayudaos a vueſtra ſalud ſi quiera cõ mirarnos, eſtays tullido de pies y de manos, ojos os quedan, hazed algo de vueſtra parte, vna lagryma, vn ſuſpiro, por poco q̃ ſea lo tomara en cuẽta Dios: preſentanle la adultera los Phariſeos, aueriguado el adulterio porq̃ la cogierõcõ el hurto en las manos: baxaſe Chriſto y eſcriue en la tierra cõ el dedo, dizẽ los masdoctores ſantos q̃ eſcriuia los peccados delos q̃ le acuſauan; pregũtole yo a Dios, culpas, Señor, de hõbres, y eſcriptas en la arena, al primer poluo q̃ ſe leuãte, y al primer paſſo q̃ den, ſe borrara todo? eſſo quiere Dios, ponerte los peccados delãte, y de tal manera, q̃ ſi quiera te esfuerces a dar vn paſſo para borrarlos: cura con lodo la ceguera del ciego, y embarrados los ojos, le manda yr a los baños de Siloe, y que ſe bañe, para que Señor? Ha le de ſanar el agua, o el lodo q̃ le aueys pueſto? cierto es que el lodo; pues para que va al agua? para q̃ ſi quiera de vn paſſo en ſu negocio, y haga algo de ſu parte: el dela puerta del templo no tenia pies con que ayudarſe: pidenle ojos, *Reſpice in nos.* Eſtotro no tiene ojos, pide le pies, vee a Siloe, ſiempre quiere que ponga algo el peccador de ſu parte por poco que ſea; aunque no ſea mas que dezir, quiero ſer ſano, y para eſſo le pregunta: *Vis ſanus fieri?* O digamos que ſiendo Dios el meſmo q̃ nos da aun el querer. *Qui dat nobis velle & perficere*, y ſabiẽdo lo que en mi volun-

Act. 13.

Ioan. 8.

Ioan. 4.

Philip. 2.

voluntad passa, pues si la tengo buena, nace tambien del, como lo pregunta? y no pueden responder, que sea otra la causa, sino por ver buena voluntad nuestra, y oyr palabra de nuestra boca, de tanto gusto para el, como vn si quiero. A sant Pedro le pregunta y no vna vez sola: *Petre amas me?* y sabe el mejor lo que tiene en Pedro, que el mesmo Pedro, *Quia ipse prior dilexit nos*, porq̃ si en Pedro ay amor, del suyo nace, no puede tener otro principio, y con todo esso por lleuarse aquel contento de ver vnas vezes a Pedro encogido y embaraçado con la pregunta, diziendole: vos Señor lo sabeys. *Tu scis Domine.* Otra con vnas licencias amorosas, arrojãdose a dezirle, si Señor, mas que todos estos, gustos de Dios los de vn padre, que mil vezes le pregunta a el hijo, que tanto me quieres? por lo que huelga de oyrle dezir, que como los ojos de la cara: con esse amor y cariño le pregunta a estotro, si quiere ser sano. Agora entiendo Señor la comparacion de la Esposa en los Cantares en que dezia, que teniades los ojos de paloma. *Super riuulos aquarum, quæ lacte sunt lotæ, & residentiuxta fluenta plenissima.* Nada se puede dezir tã quadrado a vuestra condicion, como deziros paloma que fuistes la que despues de las aguas del diluuio, venistes por carauela de auiso de la paz, con el ramo de oliua en la boca: paloma sin hiel, sin pico, ni bocado, ni vña feroz, ni ponçoñosa, gemido por canto q̃ quando se llega al agua, pone los ojos en ella, mirãdose como en espejo: si por lo alto viene aue de rapiña, para ponerse en cobro: que mirays en essas aguas de la piscina paloma diuina? las que han de salir de vuestro costado, para hazer vn mas copioso estanque de sacramentos, en que se sanen enfermedades de las almas, esso deue de ser que essos son arroyos respecto destotros grandes rios, y ansi estays ay agora

Ioan. 21.

1. Ioan. 3.

Cantic. 5.

Super

Super riuulos aquarum, essos arroyos está cerca de estotras mayores piscinas, *residentiuxta fluenta plenissima*, y dize les *fluenta*, porque ahy está embalsada el agua, aca correra por vuestro costado, o porque vuestra humanidad sanctissima esta plãtada, y suppositada en la fuente perenne de la diuinidad, que las aguas de essa fuente se communican por la humanidad, como por organo conjunctissimo, fuente que ha de estar abierta para el linage de Dauid, que es para todo genero de peccadores, como la prophetizo Zacharias, *Erit fons patens domui Dauid in ablutionem peccatoris, & menstruatæ.* Y aql dezir que estara abierta, *patens*, es dezir, *fluenta plenissima*, que estaran rebosando los manantiales para que no se pueda cerrar. Como la madre que cria, y ora por que es muy sobrada la leche, ora porque se le murio el niño a quien criaua, o porque no se murio, toma poca, ruega le den otros que le mame los pechos, *fluenta plenissima*, que ruega con la leche de sus misericordias, como se parece en este, *vis sanus fieri?*

Zach. 13.

Compar.

Consideracion IIII.

NON *habeo hominem*. Iosepho de bello Iudaico dize, que antes que Tito y Vespasiano destruyessen a Hierusalem, era ciudad de trezientos mil vezinos, y con todo dize este enfermo, que no tiene hombre, que deue de querer dezir, que entre tãtos no auia vno que se condoliesse de vn pobre: que el que no es misericordioso, no se puede llamar hombre, *Magna res est homo, & preciosior vir misericors* (dixo el otro Sabio.) Aunque sea tan gran cosa vn hombre, el que es de estimar es el misericordioso, destos deuia de auer tan grã falta en aquella ciudad, que aunque entrara vn Diogenes con vna hacha encendida a medio dia, no hallara vno,

Ioseph. de bello Iudaico.

vno, por esto deuia de dezir Hieremias vn absurdo tã grande contra buena razon de Philosophia, como era
Hierem. 4. que la tierra estaua vazia: *Aspexi terram, & ecce vacua erat, & nihil*, sabiendo que no se puede dar vazio, pero habla en el sentido que nosotros, quando dezimos que esta vazio vn cofre, o vn vaso, sino está lleno de aquello, para que se hizo, si el cofre se hizo para vestidos, y no ay ninguno dentro, dezis que esta vazio: como verdaderamẽte la tierra se hizo para hombres humanos, y no para hombres fieros y crueles, y destos primeros ve el Propheta, que no halla ninguno en la tierra, dize
Thren. 1. que esta vazia, este (pieso) que es el sentido de aquellas sus endechas, que hizo sobre la misma ciudad, que en las primeras palabras dellas, esto le lloraua por la principal causa de su destruycion: *Quomodo sedet sola ciuitas plena populo?* Como esta tan sola esta ciudad llena de pueblo? es mucho de notar esta contradiccion en las mesmas palabras, llamala sola, y dize que esta llena de pueblo, deue de ser por la falta q̃ auia de hombres misericordiosos, que son los que honran y authorizã vna ciudad, que los que no lo son, son vulgo vil canalla, y de essos aunque este llena, esta vazia y sola, y de que sea este el sentido llano, nos certifican las razones que se siguen: *Facta est quasi vidua, domina gentium.* Viudez, soledad de hombre dize, y como era tan gran señora, no podia suplir la falta de marido vn plebeyo de muchos que tenia: que aunque es gran cosa vn hõbre, como diximos, pero hombre de codicia y estima, *Vir misericors*, y de la falta deste tal era la viudez, y esso mesmo es lo que llora nuestro enfermo, que no tiene hombre. Pero verdaderamente parece que responde fuera de proposito, rogandole con la salud en responder que no tiene hombre, pues la pregunta no es si tiene, o no tiene, sino, si quiere, o no quiere: sin

sin duda respondio muy a proposito, porque ya deuia de tener algunas vislumbres de que hablaua con Dios, con el qual el mas breue camino para negociar es auerse acabado todos los medios humanos, porque entonces entra Dios. Ponderа mucho sant Au-
August. Genes. 41. gustin, que se estuuiesse Ioseph dos años preso en vna carcel sin culpa, hasta que viesse que su salir de la carcel no era por medio de aquel su amigo criado de Pharaon, en quien el se auia encomendado: dilata Dios su soltura de manera, que mientras Ioseph pudo pensar que tenia hombre, lo dexa alli Dios, y quando se le acaba esse fauor, entra Dios a despachar su negocio: con Daniel passa lo mesmo, que despues de *Dan. 6.* metido en la leonera, y cerrada por defuera, para que no pueda entrar hombre: ay entra Dios a enfrenar los leones, y lo mesmo haze con los niños del horno, que echados dentro, y cerrada la boca, destituydos de todo el humano socorro anda dentro *Dan. 3.* Dios mitigando el fuego: echa Abraham a Ismael *Genes. 21.* su hijo de casa, va con su madre, pero sin padre, llega la necesidad, y sed, hasta desampararle tambien la madre, y entonces quando ya ni tiene padre, ni madre, ni hombre, llega Dios al socorro: y Moysen echado a las aguas del mar por la crueldad de vn *Exod. 2.* Rey tyranno, que era mas leon que hombre, alli le trae su ventura, que no fue sino su gracia el socorro de mano de Dios, cuya condicion es quitaros las esperanças de los hombres para que las põgays en el, y q̃ veays quando en el suelo os falta todo, que del cielo no os falta nada, y assi haze con vos muchas vezes, lo que el *Compar.* astuto caçador para tomar el elephante, que le asierra el arbol donde sabe q̃ suele dormir arrimado, y quando el otro se acuesta mas seguro, rõpese el arbol, y cae en tierra, y por no tener coyũturas, no puede boluer en si

en si para leuãtarse: esta muy fiado el otro pretẽdiente en vn Principe, en quien tiene arrimo, y parece que puede dormir seguro con esto: viene la sierra de Dios de la enfermedad, ò de la muerte, de la despriuança, cae el arbol, y caen vuestras espẽrãças tras el, por dõde dixo Dauid: *Nolite confidere in principibus, in filijs hominum, in quibus non est salus.* No ay que fiar en arrimos de hombres, que entra la enfermedad, que es sierra, y los derriba, y con su muerte mueren vuestros pensamientos. *In illa die peribunt omnes cogitationes eorũ.* Bienauenturado el q̃ como Iacob, sin fiar en hõbres, solo fia en Dios, q̃ tanto hizo por Iacob, q̃ se pudo llamar Dios suyo. *Beatus cuius Deus Iacob adiutor eius.* Buscays consuelo del cielo en vuestros mayores aprietos y trabajos, pues dormid seguro, como lo hizo en su peregrinacion Iacob, acostandose en aquella cama de campo, pues alli le baxaron por la escala Angeles con mil consuelos de Dios. Buscays hazienda? pues confiad solo en el Dios de Iacob, que en tan pocos años en casa de vn hombre tan terrible como Laban, enriqueçio tanto. *Beatus cuius Deus Iacob.* Buscays muger que sea muy de vuestro gusto? pues confiad en el Dios de Iacob, que le dio a Rachel tan hermosa, y de tales partes. Teneys muger, y desseays hijos que succedan en vuestra casa? pues mirad a Iacob, que le dio Dios doze tan luzidos, todos como dados de la mano de Dios! *Beatus, cuius Deus Iacob adiutor eius.* Ya que teneys hijos, quereys ver alguno puesto muy en breue en estado, y hõra? pues mirad a Iacob, que vio a Ioseph reynãdo en Egypto. Quereys veros libre de vuestros enemigos? pues mirad a Iacob, a quien Dios libro de Esau su hermano, de Laban su suegro, y de la furia y tropel de los de la ciudad de Sychem. *Beatus cuius Deus Iacob adiutor eius, spes eius in Domino Deo ipsius.* Pues si

Psal. 145.

teneys

teneys Dios, que no solamẽte acude con socorros del cielo como en la escala, sino con todo lo que pudierades esperar de mano de los hombres, hazienda, muger a gusto, hijos de bendicion, y ver reynar el vno dellos, para que quereys fauor de hombres, si aun esto que es temporal, que pudierades pretender por sus manos, tan abundãtemente lo dan las de Dios, conforme a esto, que falta os pueden hazer los hombres? y si no pueden hazerla, ni la tendreys de quanto podeys desear, quitad la esperança de hombres, y ponedla en el, pues tendreys vuestro credito en mas seguro banco, que el no esta aguardando, sino que falte el socorro en que confiauades, y no acuda hombre, para acudir el con el suyo, por donde vino a dezir sant Chrysostomo sobre estas palabras deste enfermo: *Non habes hominem hominem, sed habes hominem Deum.* No te haze falta hombre, pues tienes hombre, y Dios, que te ruega con salud, y dandote la del cuerpo, te da la del alma, que es gracia, prenda de que te dara la gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

Chrysost.

N CONSI-

CONSIDERACIONES DEL SABBADO DESPUES DEL PRIMER DOMINGO DE QUARESMA.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem eius, & duxit illos in montem excelsum seorsum, & transfiguratus est ante eos, &c. Matth. 17.

DESORDENA al hombre interessal, y de corto animo, siempre le parece que los trabajos son de contado, y los premios al fiado, y que las culpas se pagã en fragante, y nuestras deudas a letra vista, y el derecho que a la gloria (por las obras hechas en gracia) tenemos, no trae aparejada execucion, antes se litiga por via ordinaria, y que aca se van juntando los autos para proueer sentencia el juez, del quando, de la qual nadie ay seguro. Da vnos confortatiuos Dios a nuestra esperança, para con que la entretengamos, como con ayuda de costa, principio de paga, y socorro de soldados, para suplir necesidades, y no desamparar la guerra: para esto nos muestra vnos fructos de la fertil tierra de promission, que entre Moysen, y Elias, q̃ son exploradores de la que yo trato, vienen oy, para q̃ ceuados destos regalos, no sintamos la esterilidad del desierto de la Quaresma, y nos alentemos a la conquista de la tierra sancta, y con ser muestra de gloria, es tanta la gloria della, que los tres amigos que son lleuados a ver la fiesta, caen en tierra vencidos del excesiuo resplandor que suelta la presa al rio de donde les da de beuer, y de vna embriaguez celestial dan de ojos. *Inebriabuntur ab vbertate domus tuæ, & torrente voluptatis tuæ potabis eos.* Que como no estã hechos a essa beuida, y los que de ordinario la beuen son espiritus libres de esta grosseria del cuerpo, con el qual y en mundo tal no se puede gozar tanta gloria, ni hablarse della sin especial gracia: pero seguros podemos estar, que quien hoy en dar la gloria anda tan largo, en dar la gracia no andara corto, en especial pidiendosela con intercesion de la Virgen, &c. *Psal. 35.*

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

AViendo prometido Dios a sus amigos que no auiã de gustar la muerte, hasta que le viessen en su gloria y Magestad, porque la merced prometida no dilatada fuesse mayor, como a los ocho dias segun sant Lucas, y segun nuestro Euangelista despues de los seys, les cumplio su palabra Christo, y les mostro su gloria, y estan concordes los dos Euangelistas, porq̃ ni el vno dize ocho, ni el otro dize seys. S. Lucas *fere dies octo*. S. Mattheo *post dies sex*. Sant Lucas lo entiende *inclusiuè*, contando el dia en que lo prometio, y en el que lo cũplio, que con estos dos fuerõ ocho. S. Mattheo excluyendo estos dos dias, dexa seys, y ansi estan ambos pũtuales en el hecho: y para la solennidad desta fiesta, junto lo mejor del cielo, y del suelo, del limbo, y del paraysso, del cielo el Padre en voz, el Espiritu sancto en nuue, y el señor dela fiesta en gloria: lo mejor del Apostolado, Pedro, Ioã, y Diego, y por la regla de Demosthenes, que dixo que los amigos a los pesares se auian de yr sin combidarlos, a los plazeres lleuados e importunados: los tres discipulos de mas confiança, que para el huerto no fue menester vsar destos dos verbos *assumpsit*, y *duxit*, cogerlos y lleuarlos para esta fiesta de hoy vsa desto: *assumpsit & duxit*. Trae a Moysen del limbo, a Elias del paraysso, y en presencia de todos, *Transfiguratus est ante eos*, para que sepan los justos que tãbien ay vn buen dia para ellos, y que vale mas vn bueno que Dios les da, que mil de los que pudiessen escoger aca. *Quia melior est dies vna in atriis tuis super millia*. Puso se le el rostro como Sol, las vestiduras como nieue, extraordinaria gala, y duraria bien poco, que gloria en esta vida, Sol en nieue ha de ser que luego la acaba. En esta ocasion aparecieron Moyses y Elias, haziendo su cortesia a Christo: *Luc. 9.* *Demost.* *Psal. 83.*

y segun dize sant Lucas hablando de su muerte, y passion, porque como vieron gloria en Christo de quien la esperauan por su muerte, y parecioles que a aquello que veyan, auia de preceder estotro de que se trataua: al fin despidiendose para yrse, dixo Pedro (que aquel *respondens Petrus*, esto quiere dezir, q̃ respondio al quererse yr los huespedes) Señor, si la descomodidad de aposento, o falta del, obliga a Moyses, y a Elias a boluerse tã presto; este sitio es apazible y bueno, y aqui haremos destos arboles para cada qual su choça y ramada, y para vos la vuestra, y para esto no falta sino que nos deys licencia. En medio destas razones vino por dosel de Magestad, vna nuue resplandeciente del cielo, para que viesse Pedro que podia Dios edificar casa mejor de nuues, que la que el queria edificar de ramas, y con ser luzida y resplandeciente la nuue, dize el Euangelista que les hizo sombra, *Nubes lucida obumbrauit eos*, porque era tanta la luz de Christo, que la del Sol en su comparacion era sombra, como haze sombra vna hacha encendida a los rayos del Sol: por entre la nuue baxo vna voz del eterno Padre que dezia: Este es mi hijo querido, y que mucho me agrada. De lo vno, y de lo otro, de assombrados los discipulos dieron con el rostro en el suelo, que tambien en el deuian de ver gloria, como en las losas del templo de Salomon, que por ser espejadas y transparentes, se veyã en ellas sin mirar arriba toda la riqueza de los artesones y bobedas del templo: estaua centelleando el cielo, no se podian ver aquellas diuinas luzes, estauan desto los discipulos amedrentados, sin osar alçar el rostro del suelo. Tocoles Christo y mandoles leuantar, assegurandoles que no auia de q̃ temer, y boluiendo en sí, no vieron mas que a solo Christo, porque se auian desaparecido Moyses, y Elias. Baxaronse con el del monte, y a la baxada les encargo el secreto deste mysterio, no dandoles licencia para que lo pudiessen tratar con nadie, hasta que vuiesse resuscitado.

Consideracion Primera.

Homero li. 3. Iliadæ.

ASSVMPSIT Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem, & duxit illos, &c. Introduze Homero al Rey Priamo, que con los ancianos y consejeros de su ciudad dende vna alta torre estauan todos mirando la sangrienta batalla, y los dos rebueltos campos de Troyanos, y Griegos, attentos a las vozes, alaridos, caxas, pifanos, trõpas, relinchos, y toques de las espadas, veyan el ayre que sino estaua condensado del humo de la poluora, estaua lo de la poluareda. Bolnieron la cabeça a los que mirauan todos, y a caso vieron que entre otras almenas estaua la Reyna Helena, que auia subido a ver lo mesmo, y viendo su hermosura que era extraordinaria, dixeron todos a vna voz, bien empleada es tal guerra por tal belleza y hermosura. Pero para que nos valemos oy de̅ historias q̃ mas parecen fabulas, siendo para en este dia prohibidas en particular por sant Pedro: *Non enim indoctas fabulas secuuti.* Teniendo en las diuinas letras cosa tan a proposito desto, como es aquellas razones de los soldados Assyrios, viendo la hermosura de Iudith, le dixeron a Holofernes q̃ ya estaua enamorado della, *Quis contẽnat populũ Hebræorum, qui tam decoras mulieres habent, vt non pro ijs merito pugnare debeamus?* Paz es la guerra por sangrienta que sea, en pretension de prouincia donde ay tanta hermosura. Para alentarnos pues Christo a la batalla sangrienta de la penitencia, donde las armas son disciplina, el arnes cilicio, la panatica ayuno, las trincheas y terraplenos ceniza: y quando ya començauamos a tomar las armas, para que se de el trabajo desta guerra por bien empleado, nos muestra no la hermosura de Helena, o Iudith, sino su rostro que obscurece el del Sol, no las galas destas princesas, sino vna tan extraordinaria como es vestido de nieue, para que se vea quan por buena se ha de dar la guerra en pretension de tal belleza, y quiere hazer reseña desto en presencia de los tres valerosos capitanes, mas fuertes que los otros que se resoluieron a yr a la cisterna de Bethlehem por el jarro de agua para su Rey, que aunque grandes ya en la virtud, chicos eran para ver tanta gloria, y ansi fue menester cogerlos, leuantarlos, y lleuarlos: que

2. Petr. 1.

Iudith. 10.

2. Reg. 23.

ſiendo Dios como dixo Moyſen, muy parecido a el aguila que ſaca ſus polluelos a volar ſobre ſus hõbros,
Deuter. 32. ſin que le eſtoruen para no ſe valer delas alas: *Expandit alas ſuas, & aſſumpſit eum.* Alli ſe hallara el meſmo *aſſumpſit* que aqui, y ſiendo el meſmo Dios de quiẽ dixo Dauid, que dende el cielo le dio la mano, y leuanto en alto, y le ſaco de ſus mayores peligros, a quien en ſu prophetica cifra llama muchas aguas. *Miſit de ſummo, & accepit me, & aſſumpſit me de aquis multis,* y de quiẽ en otro
Pſal. 17. Pſalmo dixo, q̃ el leuantarſe el hombre ſobre ſi, y caminar al cielo el alma, es don de Dios. *Dñi eſt aſſumptio noſtra.*
Pſal. 88. No obſtante que diga Hieremias que la contẽplacion y ſilencio da fuerça y brio a vno que ſe leuante ſobre ſi. *Sedebit ſolitarius & tacebit, & leuabit ſe ſupra ſe:*
Thren. 3. que aunque ſe esforçara de dentro de ſi hallara el ayuda de Dios, y ſino, no hara nada: y auiẽdo eſte Señor en la ſazon y plenitud delos tiempos leuantado la humana naturaleza q̃ por la culpa eſtaua cayda, haſta la alteza de ſu diuino ſer (porque hablemos en lenguage de Damaſceno, y de la ſagrada Theologia) *Aſſumpſit naturã,*
Damaſc. con el meſmo vocablo que dize, que la leuãto al ſer ſobrenatural de la gracia: oy leuanta a ſus diſcipulos, *Aſſumpſit,* a q̃ gozen tãbien dela gloria, y en las diuinas letras eſte verbo, *aſſumpſit,* diuerſas ſignificaciones q̃ tiene, todas vã a parar a vn eſpiritu: ſignifica elegir y apar-
Pſal. 64. tar: *Beatus quẽ elegiſti, & aſſumpſiſti, aſſumpto Petro, & duo-*
Matth. 26. *bus filijs Zebedæi.* Bienauenturado el q̃ eſcogiſtes y apartaſtes, y eſcogio y aparto a Pedro, y a los dos hijos del Zebedeo, que ſon tambien los que oy eſcoge y aparta, ſignifica prohijar, *Pater meus, & mater mea dereliquerunt*
Pſal. 26. *me, Dominus autem aſſumpſit me.* Dexarõ me mis padres naturales, y prohijome el Señor, y lo meſmo haze oy en eſte myſterio, que nõbrandole el eterno padre por hijo natural ſuyo, quedamos nosotros alli prohijados, y ſe-

yſeñalados por adoptiuos, como lo canta la Igleſia: *Et adoptione filiorum perfecta voce delapſa,* ſignifica ſuffrir y ſobrelleuar, en eſte lenguage habla ſant Pablo:
Rom. 14. *Infirmum in fide aſſumite:* y tambiẽ haze eſto oy cõ ellos que le ſobrelleua y ſuffre a Pedro, el querer quedar en el monte de eſpacio, y pretender gloria en eſta vida, ò deſſear impedirle la muerte, de que trataua cõ Moyſes y Elias, que exceſſo muerte quiere dezir en la propriedad latina, *Vita excedere,* es morir: y queriendole impedir eſto, diziẽdole: *Bonum eſt nos ſic eſſe,* y diziẽdo el Euãgeliſta que no ſupo lo que ſe dixo, harto le ſuffrio y ſobrelleuo Chriſto, pues no le dixo como otra vez que quiſo hazer lo meſmo, *Vade Sathana.* Y aunque pueda tener todas eſtas ſignificaciones, pero aqui la literal dl lugar es, q̃ los leuanto a mas altura que la que el monte dize, que fue a la de poder en carne ver tãta gloria, para eſto, *Aſſumpſit in montem excelſum,* y pienſo q̃ la mas ajuſtada ſignificacion del verbo *Aſſumpſit,* es alentar, ayudar, y esforçar: que todo eſto es meneſter que haga Dios para la ſubida del monte, donde eſta ſu gloria, cuyo camino a la carne ſe haze difficultoſo por ſer cueſta arriba. Del camino delos malos dixo Dauid: *Contri-*
Iſai. 13. *tio, & infœlicitas in vijs eorum, & viam pacis non cognouerunt,* que tienen mil quiebras y deſdichas los caminos del peccador, y q̃ es por no auer acertado el camino de la paz, q̃ es el de Dios: ellos meſmos no puedẽ negarlo, aunq̃ lo cõfieſſan en tiẽpo que no les ha de hazer prouecho. *Ambulauimus vias difficiles, viam autẽ Domini ignoraui-*
Sap. 5. *mus.* Eſcabroſos caminos hemos andado, por no auer encõtrado cõ el camino de Dios, q̃ es el dela paz, y dixerõn bien, porq̃ el camino deſte mõte, adõde eſtà la gloria, ha meneſter el *Aſſumpſit* de Dios, no ſe halla con ſolas fuerças naturales, ſi no ayuda Dios. *Non eſt*
Rom 9. *volentis, neque currentis, ſed Dei miſerentis.* Ni eſtà

en querer vos, ni en correr, sino en que os ayude Dios, y si por esto dixere el malo, que tambien es difficultoso el camino nuestro, pues es menester para el Dios y ayuda, yo se lo confessare, pero tambien dire, que como no quede por vos el andarlo, no quedara por Dios el ayudaros. Auian les puesto mal animo a los hijos de Israel con los fuertes enemigos que estauan auezindados en la tierra de promission, y dizenles los exploradores para ponerles buẽ coraçon: *Sicut panẽ, ita eos possumus deuorare*, como quiẽ se come vn bocado de pan, assi los venceremos. *Dominus nobiscum est.* Estãdo Dios con nosotros, segura su ayuda, que ay q̃ temer? Aq̃l diuino explorador de la biẽauenturança Pablo, aunq̃ dixo los grandes enemigos, que el camino tenia. *Mundi rectores, principes tenebrarum, spiritualia nequitiæ.* Con todo esso facilitò el camino, diziendo que daua armas Dios para resistir mas que esto, en virtud de las quales el echaua aquel reto, y fiero tan grande: *Omnia possum*, y fuera temerario si alli se quedara, y no le echara luego el fiador. *In eo qui me confortat.* Que con la seguridad de essa ayuda puede presumir tanto Pablo, teniendo las manos de Ioas, por manoplas las del Propheta, saetas tirara tan rezias, y lexos, que acabe a Syria. A la esposa a cauallos y carros la compara el esposo. *Equitatui meo in curribus Pharaonis assimilauite.* Gran carga seria para los cauallos vn carro lleno de gente, y sin ruedas: y aunque es añadirle carga echarle quatro ruedas, pero es carga que ayuda a lleuar la carga como la pluma del aue: esso tiene la carga de la ley de Dios, y por esso le dize Christo: *Onus meum leue*, porque con ella mesma da la ayuda, y si se haze cuesta arriba la subida del monte, la yda a la gloria, esta tan cierto el socorro de su mano, como parece en estas palabras del Euangelista: *Assumpsit, & duxit,*

Num. 13.

Ephes. 4.

Philip. 4.

4. *Reg.* 13.

Cant. 1.

Matth. 11.

xit, que el los esfuerça, y alienta, y los lleua, y encamina, &c.

Consideracion II.

IN montem excelsum seorsum. Aunque el Euangelista no diga que monte era este, fue sin duda el Tabor, insigne por su altura, trecientos estados de alto, veynte y tres de ancho en llanura de la cumbre, agradable vista por el ornato de los arboles, hierua menuda y fresca, lo vno, y lo otro fertil por muy claras aguas, que le nacian de la cabeça, y como venas de leche se le esparzian por el cuerpo, al fin tan apazible a los ojos por su altura, y hermosura, y por sus buenas calidades, que por el dixo Hieremias loandole: *Sicut Tabor in montibus.* Y siendo tan celebrado en la Escriptura por la victoria de Debora, y Barach, es lo sin comparacion mas por auer sido el Colysseo de tan extraordinario espectaculo: y con ser verdad que es tan pequeña la tierra toda en comparacion del cielo, que el mas alto y encumbrado monte del mundo, y el mas hondo valle del, estan del cielo y gualmente apartados, y no se halla en los astrolabios differencia ninguna, tomando la altura desde el centro de la tierra, ò desde la cumbre del mõte Olympo, con todo esso nuestro monte oy se engrie, y leuanta de punto con el Señor, y compite con el cielo empyreo, y este, y aquel de quien dixo Dauid: *Mons Dei, mons pinguis*, parecen ambos vno: porque el nuestro se baña de vna luz de gloria, los arboles del cubiertos parecen de madejas de oro fino, y el vello de las encinas escarchados de plata peleteados, y retocados de vn verde escuro, las hierueçuelas syluestres mas oloroſas, y hermosas que jazmines, y açucenas: las piçarras, bizarras,

Hiere. 46.

Indic. 4.

Psal. 67.

zarras, las guijas pequeñuelas, como piedras preciosas, relumbrando como estrellas: al fin parecia todo vn cielo terrenal, o vna tierra celestial. Solad vn chapitel de azulejos de Pisa, y con sus espejos releuados, vidriados, bruñidos de diuersas colores, y debaxo deste chapitel, los arcos, y ventanages esten cubiertos de vidrieras azules, roxas, amarillas y verdes: las molduras, y marcos de las ventanas de oro, y encarnado, bañe el Sol esto todo, parece que aura labrado casa para si mesmo.

Ouid. 2. Metamorph.

Regia Solis erat sublimibus alta columnis,
Clara micante auro, flammasque imitante Pyropo.

Aunque estuuiera taraceado todo de esmeraldas, y rubies, no hiziera mas agradables visos, y mas hermoso estaria que esto, auiendo puesto Christo glorioso sus pies en el; que quãdo los puso sobre los adobes para hablar con Moyses, quedo hecha la peaña de puros Zaphyros, y parecia vn cielo, quando mas sereno està. *Erat sub pedibus eius, quasi opus lapidis sapphyrini, & quasi cœlum, cùm serenum est.* Que basta poner Dios los pies en el suelo, para hazerle cielo, y quando no le hiziesse mas que transparente cristalino, todo el cielo como en vn espejo se pareceria en el, que es ver vn espejo a la puerta de la tienda de vn Milanes, en que se parece quanto ay en la tienda, y por ser cosas traydas muy de lexos: aquello se lleua los ojos de todos, las sedas de labores de Napoles, las telas de Florencia, los vidrios de Barcelona, los cristales de Milan, los corales de Marsella, y las bujerias de Genoua, todo sale en el espejo, corales, vidrios, sedas, telas, cristales, abalorios, plumas, argenteria, y oropeles, que lindos visos haze todo? O diuino mercader, que para

Exod. 24.

Compar.

para me lleuar los ojos, traeys tan de lexos como del cielo la gloria al suelo, y haziendo de esse monte espejo, en el se parece todo, pues los discipulos baxan los ojos, porque alli desfallece la carne, como quien no alcança lo que es esto: *Caro, & sanguis regnum Dei non possidebunt.* No es esta gloria para sangre, y carne, ni alla en la gloria ay mas que pedir, sino solo que esso que aqui se vee, dure con mas espacio. *Quid mihi est in cœlo, & à te quid volui super terram? Defecit caro mea, & cor meum.* Que tengo mas que buscar en cielo, ni en tierra, que lo que en este monte veo? que pues que desfallece la carne, satisfecho deue de estar el espiritu. O monte santo de Dios, y como tengo de incitar a mi alma, que como vn paxaro se vuele a este monte. *Transmigra montem, sicut passer.* Que extraordinarios prodigios hizo en montes Dios? En monte aquel sermon suyo de las bienauenturanças, que todas eran reglas para alcançar esta, que muestra en este monte. En monte el banquete de los cinco panes, que aunque en nuestro monte no ay que comer, porque esta no es fiesta del cuerpo, ay mantenimiento para el alma. *Satiabor cum apparuerit gloria tua.* En monte descansa el arca de Noe, acabadas las aguas del diluuio, y en este monte el arca mas mysteriosa que aquella, y aun que la del Testamento, en quien nos hemos de saluar, porque fuera de esta arca, todos se anegan. En monte se tiene de dar fin al remedio nuestro, mostrandose en aquel desfigurado el que en este se muestra transfigurado, y en este nos enseña lo que en aquel nos ha de ganar. A aquel monte, y a este deuia de dezir Dauid que leuantaua sus ojos, porque de aqui esperaua todo el socorro. *Leuaui oculos meos in montes, vnde venit auxilium*

1. Cor. 15.

Mientras estan en el suelo.

Psal. 72.

Psal. 10.

Matth. 5.

Ioan. 6.

Psal. 16.

Genes. 8.

Psal. 120.

lium mihi. Por el vno, y por el otro, deuio de dezir
Cantic.2. la eſpoſa de ſu eſpoſo: *Saliens in montibus*, de monte en monte, del Tabor al Caluario, ſi alli os eſcandaliza lo que padece, animeos aqui la gloria que goza, ſi alli veys ſu roſtro eſcupido, que ſe obſcurece el Sol de auergonçado, aqui le vereys mas hermoſo que el Sol, ſi alli la veſtidura jugada a los dados, que de balde ſon dados, aqui la vereys que vence en reſplandor la nieue, ſi alli entre dos ladrones, aqui entre dos illuſtriſsimos Prophetas, ſi alli meneando las cabeças le blaſpheman, aqui la voz del Padre le acredita: y ſi aqui mueſtra ſu gloria, y es largo della, alli no es corto, pues la da a vn ladron, y tan ſeñor della parece aqui como alli, pues la que aqui con nueuas luzes le authoriza la fieſta. *Nubes lucida*: alli con lutos le llora la muerte, y acompaña el entierro: ſi dixo por
Pſal.88. eſtos dos montes Dauid: *Tabor & Hermon in nomine tuo exultabunt, tuum brachium cum potentia*: alegrarſe los montes como deſtos dos dize Dauid ordinaria
Pſal.113. coſa es, alomenos en lenguage ſuyo: *Montes exultabunt, ſicut arietes*, que a los ſaltos y brincos de los carneros, y al toparſe el vno con el otro, ayudan con ſu freſcura los montes en la primauera, y porque quien da la cauſa, es el dueño del effecto, por eſſo la huelga de los carneros la pone a cuenta de los montes. Agora ſepamos porque Tabor, y Hermon ſe regozijan con el nombre de Dios: y quede dicho de camino, que ſiendo Tabor el de que oy tratamos, Hermon por ſer baxo, ha de ſer el Caluario: que como aqui es donde Chriſto eſtuuo mas alto, alli es donde eſtuuo mas baxo, aunque lo leuantaron en alto.
Philip.3. *Semetipſum exinaniuit*. Eſtos dos montes ſe alegran en ſu nombre, el Tabor porque el Padre eterno
Eccli.4. le nombra aqui por hijo: *Nomine æterno hæreditauit illum*

illum Dominus Deus noſter. Y aqui le pone ſu nombre, porque parece hijo de tal padre con la gloria que hoy tiene. *Gloriam quaſi vnigeniti à Patre.* Eſte es el nombre *Ioan.1.*
de q̃ ſe goza eſte monte. En el otro monte tambien ay nombre, a que ſe arrodilla el cielo, infierno, y tierra, y poneſe con traça de Dios, porque quando le manda poner en la Cruz Pilatos, ſe lo quieren impedir diziẽdo: *Noli ſcribere, Rex Iudæorum.* Y el ſe reſuelue: *Quod* *Ioan.19.*
ſcripſi, ſcripſi, y el dos vezes *ſcripſi*, no quiere dezir ſino que Dios lo eſcriuio vna vez, y el lo traſlado alli, y que quando ſe borraſſe el traſlado, pareceria el original. Honrado pues queda con eſto aquel monte, pues el Padre que aca nombrò al hijo, alli eſcriuio ſu nombre. Dize pues Dauid, que fuera de que ſe huelgan con ſu nombre, celebran el poder de ſu braço. *Tuum brachium cum potentia.* Aqui en Tabor moſtrò la fortaleza de ſu braço, que es la gloria del alma, que le haze fuerte, alli en el Caluario dixo Iſayas: *Brachium Domini cui reuelatum eſt?* Quien alcança aquel poder ſecreto debaxo de aquella flaqueza? aquella vida en aquella muerte? Gozoſos pues pueden eſtar eſtos dos montes; y al nueſtro por ſer tan alto, y auerſe de deſcubrir en el tanta gloria, lleua Dios por ſu mano a ſus mayores amigos. *Duxit illos in montem excelſum, &c.* *Iſai.53.*

Conſideracion III.

ET transfiguratus eſt ante eos, & reſplenduit facies eius, ſicut Sol. Quiſo que vieſſen los hombres la mueſtra del veſtido, que les ha de dar de gloria: que como aca ſe viſtio del nueſtro, *Habitu inuentus vt homo*, y amo y criados anduuimos todos de vn color, alla *Philip.2.*
nos ha de veſtir del ſuyo. *Reformabit corpus humilitatis noſtræ configuratum corpori claritatis ſuæ.* Muy a traça *Philip.3.*
del

del resplandor de su vestido ha de ser el nuestro, aunque el nuestro basto en comparaciõ del suyo, que es el perfectissimamente fino: que aun del nuestro, que se vistio aca, escogio lo mejor dela pieça donde no auia mota, ni raça de peccado: aqui el resplandece como el
Matth. 13. Sol, alla nosotros: *Fulgebunt iusti sicut Sol.* Y en dezir que ha de ser de Sol el vestido de gloria, se apuntan los quatro dotes della, que todos quatro los tiene el Sol como cuerpo glorioso, la claridad ya se le vee, no ay que disputar de esso, la agilidad bien conocida es, pues en carrera tan larga que tantas vezes anda, nunca se cansa, la subtilidad la experiencia la muestra, pues en las entrañas de la tierra esta negociando: alli haze el oro, cria la plata, el rubi, diamãte, y esmeralda, y entra, y sale en aquellas secretas officinas tan subtil, e imperceptiblemente como lo veys (aunque no lo veys) la impassibilidad essa bien se alcança ver con los ojos, pues passeando mil lugares asqueroſos y hediondos, no se le pega nada. Estas quatro condiciones, que tan para codiciar son todas que tiene el Sol por naturaleza, que se las dio Dios como author della, siendolo Christo Iesu de la gracia nos muestra que nos tiene en si como fuente dela gloria, y que, *Cùm apparuerimus in gloria, similes illi erimus.* Para lo qual es de saber, que quatro cosas tiene este cuerpo nuestro de su cosecha trabajosas, la primera el ser passible, como lo dizen vuestros achaques, la segunda las fealdades, borrones, e imperfecciones, la tercera el ser pesado, que para mouerle quatro passos es menester que le lleuen bestias: la quarta el ser carnoso y corpulento, que no suffre otro con el en su lugar. Mirad los q̃ amays este cuerpo, a que bestia days ceuada, con quanto sobrehuesso y manquedad, pues estas quatro cosas se han de trocar en quatro admirables dotes y priuilegios, que dandolos Dios a el alma, se
1. Ioan. 3.

deriuaran a el cuerpo, el primero impassibilidad, q̃ no comiendo no tendreys hambre, y passando por el fuego no os quemareys, y por el agua no os mojareys. *Non esurient, neque sitient amplius, nec cadet super illos Sol,* *Apoc. 7.* *nec vllus æstus, quoniam priora transierunt.* Acabose la ham- *Dan. 3.* bre, la sed, el calor, y el bochorno. *Si transieris per ignem, flãma nõ nocebit tibi, & odor ignis non erit in te.* No solo no os quemara el fuego passando por el, pero ni olereys a humo. que como a la alma ninguna cosa corporal le empece, assi sera al cuerpo, a quien ella communicara sus perfecciones. Lo segundo que son las fealdades. La claridad, resplandor, y luz, que saldra del alma, hermoseara el cuerpo, consumiendose las todas, y dexandole mas q̃ christalino, y trasparẽte. *Fulgebunt iusti, &* *Sap. 3.* *tanquam scintillæ in arundineto discurrent.* Con cuya gala los brocados de aca no tendran comparacion, ni aun podran seruir para aforros, porque parecerã de sayal. Lo tercero, que es el ser pesado este cuerpo, este peso se trueca cõ el dote de agilidad, de ligereza, que aquello quiere dezir, *in arundineto discurrent.* No ay cosa que le detenga al fuego, si entra por vn carrizal seco, y le ayuda vn poco el ayre, ligerissimamente corre por el: y sant Augustin dixo que auia de ser ygual la agilidad ala felicidad. *Tanta erit ibi agilitas, quanta fœlicitas.* *Assu-* *August.* *ment pennas, vt aquilæ volabunt, & nõ deficient.* Mas a vuelo que a passo lo andaran todo sin cansarse. Lo quarto que este cuerpo tiene de grossero y villano, que donde el està, no estè otro, tambien se trueca con el dote de la subtilidad, con que todo se penetrara entrando à puerta cerrada, como Christo, donde quiera. Sant Pablo tratando de la resurreccion de Christo, y nuestra, *1. Corin. 15.* escriuiendo a los Corinthios, refiere estos quatro priuilegios de los cuerpos glorioſos. *Sic erit resurrectio mortuorum, seminatur in corruptione, surget in incorruptione (id*

est

est impassibilitate.)*Seminatur in ignobilitate, surget in gloria* (*id est in claritate.*) *Seminatur in infirmitate, surget in virtute* (*id est in agilitate.*)*Seminatur corpus animale, surget corpus spirituale* (*id est in subtilitate.*) En la resurreccion de los muertos, el cuerpo que vemos hediondo, como passible se leuantara impassible, el que aqui se siembra feo, imperfecto, y abominable: alli se leuantara luzido, claro, y resplandeciẽte, el que aqui vemos pesado y grosssero, alli lo veremos agil, y ligero: aqui el carnoso y corpulento, que en su lugar no suffre otro, alli subtil y delicado, que en qualquier lugar este contento. Y para que no piense nadie que esto se da de balde, sino que son premios de virtudes, y hechos heroycos, assi como los dotes del alma, y el ver a Dios, illuminados por la lumbre de gloria, aquella lumbre se da por la obscuridad de fè que aca tuuimos, y a ella corresponde como en razon de premio, porque muy a medida de la fe de aca, se da alla la luz de la clara vision. *Sicut audiuimus, ita & vidimus.* Los ojos en gloria alla, como los oydos en fè aca. Y lo segundo q̃ es gozar de Dios, corresponde a la esperança. *Nam, quod videt quis, quid sperat?* El tercero que es tener a Dios para nunca perderle, y estar el alma vnida con el por amor, corresponde a la charidad, que esta viue alla con mas perfeccion. *Charitate perpetua dilexi te, charitas nunquam excidit.* No se queda la charidad a la puerta del cielo como la fè, y esperança que no entran alla. *Quia spes, quæ videtur, non est spes.* En viendo no ay fè, en tomando possession, acabose la esperança pero gozãdo perficiono se la charidad, assi que pues estos dotes del alma corresponden a estas tres virtudes assi tambien estos quatro dotes que se deriuan al cuerpo, corresponden a otras quatro virtudes, a la fortaleza con que el hombre no teme trabajo por Dios, y q entra por el cuchillo, corresponde la impassibilidad al

Psal.47.

Rom.8.

Sapien.31.

1. Cor. 13.

Rom.8.

a la prudencia, que es, *Recta ratio agibilium*, la que con claridad y distinction os da lumbre para lo que aueys de hazer, corresponde la claridad a la templança, que os haze ligeros aca en el seruicio de Dios, y caminar faldas en cinta, ceñidos los lomos. *Sint lumbi vestri præcincti.* Corresponde la agilidad a la justicia, que es virtud que nos mueue a dar a cada vno lo que es suyo, y a entrar en todas partes a quedar por vista de ojos bien informado, corresponde la subtilidad. Estos quatro dotes, pues por tenerlos tan encorporados con su naturaleza el Sol, muestra oy Christo, mostrando su rostro de Sol, y cõmunicando se los de su alma a su cuerpo para dar esperança al justo, que quando por gloria se los de a su alma, tambien se le trãsfundiran en el cuerpo, como instrumento por donde ella sube a este diuino monte: y como quien auiendo sido compañero en el trabajo, no es justo echarle de parte en el contento, que contratacion es de compañia, que va a perdida, y a ganancia, la que ay entre alma y cuerpo.

Luc.12.

Consideracion III I.

Loquebantur de excessu. No parò la fiesta en esta excesiua luz, y resplandor del Señor, sino que tambien vinieron para authorizarla dos grandes principes muy de lexos, que a las fiestas muy extraordinarias assi suelen venir a la ligera, y por la posta, aparecieron Moyses y Elias: Moyses viene dende el limbo, Elias dende el parayso, el alma de Moysen con cuerpo viuo, y formado hecho del ayre, Elias con su cuerpo, que aun no le ha dexado: estaua alli Moyses, para q̃ se viesse que el Señor no era quebrantador de su ley, y que pudiesse testificar que era el de cuyas manos la auia recebido, y Elias porque le dezian a Christo cier-

O tos

tos blaſphemos q̃ ſe queria hazer hijo de Dios ſin ſer lo, y porq̃ Elias auia ſido el mayor zelador que Dios auia tenido de ſu honra, pues quitaua las vidas a todos los que queriendoſela quitar al verdadero Dios, y dar la a dioſes de mentiras, en apueſta deſto offrecian ſacrificios cõ el, y como le tenia Dios en el parayſo guardado para ſalir a defender ſu authoridad en la mayor importancia del mundo, que es en el fin del, quiſo que alli oyeſſe la voz del eterno Padre, en que ſeñalaua a Chriſto por ſu hijo, y vieſſe la gloria de hijo de tal padre. Dize nueſtro Euangeliſta, que començaron a hablar con Ieſus, y̅ no dize de que materia, pero dizelo ſant Lucas, que hablauã de ſu muerte. *Loquebantur de exceſſu.* Mirad Prophetas ſanctos que no es a propoſito deſta fieſta eſſa platica, y de la manera que dixo el Sabio: *Muſica in luctu importuna narratio*, que chançonetas en entierros, es peſada coſa: podeys inferir por el contrario que en dia de tanta gloria, conuerſacion de tanta pena no viene bien. Podemos dezir vna de dos coſas, o que el amor de Chriſto para con los hombres es tan grande, que ſu mayor fieſta es tratar de ſu muerte, por la qual les auia de merecer aquella gloria, o que fuera de andar amoroſiſsimo en eſto, tambien quiſo enſeñarnos, que en el tiempo de la proſperidad no nos oluidemos de la aduerſidad. *In die bonorum ne immemor ſis malorum*, o que en eſta media region en que viuimos, anda todo mezclado gloria, y pena, porque eſtamos entre los dos polos, en lo alto en el cielo todo gloria, en lo baxo en el infierno, todo pena: en eſta media region vn confuſo chaos de pena, y gloria, que como ſomos mortales, tenemos eſtas intercadencias de pulſo. Pero declaremos con rigor lo que quiere dezir *exceſſus*, y es ſin duda darnos a entender, que todas las mercedes que nos hizo Chriſto

Eccli. 22.

Eccli. 12.

Chriſto, dende que ſe hizo hombre, haſta que murio por el hombre, todas fueron con exceſſo, porque excedio a todo merecimiento, a toda humana conſideracion, y aun angelica: eſte exceſſo començo quãdo ſe hizo hombre, y lo acabò quando murio, por eſſo dize: *Quem completurus erat in Hieruſalem.* Aſsi parece que le llamo ſant Pablo exceſſo. *Propter nimiam charitatem ſuam, qua dilexit nos.* Por ſu demaſiado amor, y es mucho que diga que ay demaſias en Dios, y exceſſos, ſiendo todo lo que ay en el perfecciones ajuſtadiſsimas ſuyas, tal que cada qual dellas es el meſmo Dios: y en eſto de la charidad dixo ſant Iuan: *Deus charitas eſt.* Como pues puede auer en eſſo exceſſo, y demaſia, o ſea, porque con todas lás leyes de amor baſtantemẽte ſe cumplia con dar la vida por el amigo, y de aqui no auia que paſſar. *Maiorem charitatem nemo habet, quàm vt animam ſuam ponat quis pro amicis ſuis.* Y ſiendo eſto aſsi, exceſso parece no ſolo morir por los amigos, pero aun por los enemigos. *Quia, cùm inimici eſſemus*, y no ſolo morir por ellos, ſino aun muriendo a ſus manos, rogar con tan gran inſtancia por ellos. En lo natural, lo ordinario es que el braço ſea broquel de la cabeça, y los miembros menores ſe corten por la conſeruacion de los mayores, el dedo porque el cãcer no ſuba al braço, y del braço paſſe al coraçõ: pero no es exceſſo, que la cabeça ſe oppõga a reparar el golpe del braço, y q̃ ſiẽdo mi cabeça Chriſto, muera por el remedio de los miẽbros: lo ordinario es en el mundo q̃ el eſclauo, o el criado auenturen la vida por el amo, y q̃ la den, no es muy ordinario, pero q̃ el Señor muera porque no muera el eſclauo, exceſſo es grãde, q̃ quando lo vee la Igleſia, no ſabe como ponderarlo, ni eſtimarlo, y aſsi dize: *ô inæſtimabilis dilectio charitatis! Vt ſeruum redimeres, filium tradidiſti.* Si dar Abraham por

Ephes. 2.

2. Ioan. 4.

Ioan. 15.

Rom. 5.

Dios ſu hijo, ſin acabarlo de dar aſsi lo eſtima, y ponde ra Dios, que dize: *Quia feciſti rem hanc*, como ſi lo vuiera hecho dandolo por quien le pudiera dar otro tal, y aun mejor, y ſiendo la dadiua de criado por el Señor, no es ineſtimable ſegun eſto la dadiua del hijo del Señor ya muerte tal por el eſclauo? Bien le llama Sant Pablo *nimiam charitatem*, y nueſtro Euangeliſta exceſſo, que ſin duda lo es, pudiendo redimir el mũdo, y otros mil con vna gota de ſangre, no quedar gota de ſangre en el cuerpo, ni aun de agua. Toda via parece que no queda baſtantemente declarado lo que es eſte exceſ-
Sapien. 11. ſo, auiendo dicho la ſabiduria de Dios: *Omnia in menſura, & pondere diſpoſuiſti.* Todas las coſas heziſtes con peſo y medida, por de poca importancia que fueſſen, que los montes mas desbaratados, donde parece que no vuo peſo, ſe hizieron con tanto concierto, que no ay coſa en ellos que no ſe peſaſſe. *Quando appẽdebat fundamenta terræ.* Alli andaua por maeſtro de obras vue-
Prouer. 8. ſtra ſabiduria. *Cum eo erat cuncta componens.* Quãto mas auria eſte peſo y medida en eſto que aca dize el Euangeliſta que vuo exceſſo. Verdaderamente muy ſin medida y ſin peſo fueron los tormẽtos de Chriſto, y eſto tenemos de aueriguar, que aũque Dios hizo todas las coſas con peſo y medida, aqui excedio en lo vno, y en lo otro. El ſancto Iob eſtaua con gran deſſeo hablãdo en perſona de Chriſto (que fue gran retrato ſuyo) por ſer hombre tan juſto, y tan ſin culpas, y con tantas y tan terribles penas, y parece que trata de la ſatisfacion dela paſsion de Chriſto. *Vtinam appenderentur peccata mea, quibus iram merui, & calamitas quam patior, in ſtatera, quaſi arena maris hæc grauior appareret.* Dize que ſi ſe puſiera en dos balanças, en la vna las penas que padece, y en la otra las culpas, peſaria la balança de las penas mas que todas las arenas del mar, que por ſer muchas,
Iob. 6.

y peſadas, las cõparò bien en eſto, hagamos vn peſo, y vna balança de la Cruz de Chriſto, que la Igleſia aſsi la llama: *Statera facta corporis*, y en la balança yzquierda pongamos todas las culpas del mũdo, y en la derecha las penas, que por los juſtos padecio: porq̃ eſtas ſe lleuaron el prouecho dellas, que a la mano yzquierda ſiempre pone las culpas Chriſto, y los peccadores: *Statuet hædos à ſiniſtris.* Pues en que ſe vera que vna balan- *Matt. 25.*
ça excede a la otra? en que el fiel o lengueta ſe inclina mas, y cae a la parte que ay mas peſo. Bien ſe vera pues que en la balãça delas penas dela Cruz de Chriſto, vuo mas peſo que en la delas culpas, pues quando eſſo ſe eſtuuo peſando, que fue muriendo el, el fiel que era ſu cabeça, ſe inclino con el peſo a la mano derecha. *Et in-* *Ioan. 19.*
clinato capite, emiſit Spiritum, y dixo: *Conſummatum eſt.* Hecho eſta el peſo, no como los hombres del mundo, que todos tienen peſos falſos en las manos. *Mendaces fi-* *Pſal. 61.*
lij hominum in ſtateris, vt decipiãt de vanitate. Gran balũba de vanidad como la de vn Rey Balthaſar en ſu bãquete de tantos dias, y tantos combidados: llegadlo a peſar, muy a ſu peſar todo es: dira Daniel: *Appenſus eſt* *Dan. 5.*
in ſtatera, & inuentus eſt minus habens, porque era todo vanidad: y como Dios aborrece eſtos peſos falſos, *Sta-* *Prou. 11.*
tera doloſa, abominatio eſt apud Deum. Quando el llega a peſar mis culpas, y a ſatisfazerlas cõ ſus penas, da el peſo largo, corriente, y cõ exceſſo. Falta nos prouar que vuo exceſſo en la medida, ya que hemos dicho que en el peſo le vuo: quatro condiciones dezia Chriſto, que auia de tener la buena medida. *Menſuram bonam, & cõ-* *Luc. 6.*
fertam, & coagitatã, & ſuperefluentem dabunt in ſinum veſtrum. Buena, llena, apretada, y colmada, y que reboſe tanto que ſe vierta. Todas eſtas quatro coſas tuuo con exceſſo la medida dela paſsion de Chriſto, buena, ſolo *Luc. 18.*
ella la pudo dar. *Quia nemo bonus, niſi ſolus Deus*, llena, por

que con vna sola lagryma suya se hinchiera, si el quisiera: apretada, porque dende el instante de su concepcion se le representaron todos los trabajos, y dende que nacio, hasta que murio, se le fueron apretando, y cargando siempre: colmada, porque le subierõ por sobre la cabeça. *Iniquitates meæ supergressæ sunt caput meum.* Psal. 37. Que por suyas cuenta mis culpas, viendo tan colmada la medida de las penas, y que se vierta, y derrame la medida de puro colmada, bien se vio en la lançada si reboassua el amor, pues no cabia el coraçõ en el cuerpo, y esta medida con estas condiciones (dize Dios) *dabũt in sinum vestrum*, se os dara en vuestro seno del pecho de Dios al pecho vuestro: que esse ramillete de amarga mirrha en esse sitio le ponia la Esposa. *Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi, inter vbera mea cõmorabitur.* Cant. 1. Veys aqui como vuo exceso en el peso, y en la medida, pues en todo passò Dios de la raya, para confusion del hombre que tan escatimado es en su seruicio: exceso en la humildad para corregir los exceſſos de mi soberuia, exceso en el silencio, y paciencia en el suffrir. *Tanquam agnus coram tondente non aperuit os suum*, Isai. 53. para corregir los exceſſos de mi lẽgua, y impaciencias en mis trabajos, exceso en rogar por los enemigos para reformar mis exceſſos en quererme vengar dellos, en todo exceso en mi fauor para conuẽcer mis cortedades en su seruicio, de tãtas larguezas y exceſſos, mi Dios no me quede yo sin parte de prouecho: toque me la de vuestra gracia, para que con vos tenga parte en la gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

CONSI-

CONSIDERACIONES DEL SEGVNDO DOMINGO DE QVARESMA.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem eius, & duxit illos in montem excelsum. Matth. 17.

EL dia de la fiesta de Dios es el que tenemos oy en la Iglesia, porque las de mas que ella celebra por suyas, mas fueron nuestras: el dia mas claro de los dias, porque el diuino Sol, solo alumbro este dia, que el material en su comparacion antes hazia sombra: y sant Basilio dixo que vuo dos Soles este dia, vno que alumbraua, y otro que deslumbraua. *S. Basilio.* En tiempo de Iosue aunque el Sol perdio su curso, no perdio su luz: el dia de oy perdio su luz, y no su curso: el dia (que aunque este mysterio fue de noche) hizo della dia, y digo que fue de noche, porque fue orando, que las obscuras noches en claro las passaua Christo en este exercicio: y porque sant Lucas dize, que estauan los ojos de los discipulos pesados y cargados de sueño, quando esta luz los encandilò. El dia y la fiesta en cuyo dia, y a cuya fiesta honran los cielos, la tierra, y en ella se vee y oye padre, voz, nuue, y hijo, glorioso dia que de todos los que Christo viuio, nunca le dio a su cuerpo otro buen dia, y no solo a su cuerpo, sino al limbo, al paraysso, y a sus mayores amigos en el cielo, y al monte sancto, que fue el theatro desta extraordinaria representacion, pues quedò mas honrado y resplandeciente,

que los montes de Gelboe, que de dar el Sol en los dorados y grauados arneses y zeladas, reuerberauan los rayos a ilustrar los montes, pues anda tan larga este dia la gloria que el cielo se abre, la tierra se honra, el parayso se authoriza, el limbo se alumbra, los discipulos se gozan, y el monte se ilustra, y no ay quien no este lleno de gloria: toquen nos a nosotros vna parte de las migajas que se caen de essa abundãte mesa, que como no se sube a gloria sin gracia, no se podra hablar de essa sin esta, vos principe de la gloria, y autor de la gracia nos la dad, y obliguemos a su madre y nuestra, nos la alcance, &c.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

Genes. 12. AViendole mandado Dios a su grãde amigo Abraham dexar su tierra, y peregrinar por el mundo, oluidando deudos, hazienda, y amigos; y auiendole començado a obedecer Abraham, a cabo de poco le dize, Señor, quien manda hazer vna obra tan grande, señal ha de dar para en cuenta y parte de pago, *Quid dabis mihi?* cogele como de la mano Dios: *Eduxitque eum foras, & ait illi, Suspice cælum, & numera stellas si potes, & dixit ei, sic erit semen tuum.* La préda y señal que os puedo dar de vuestra obra Abraham, es que *Genes.* 15. leuanteys los ojos al cielo (y mostrosele estrellado y claro) contad si podeys (que no podreys) essas estrellas, que assi tiene de ser vuestra sucesion y linage: este es el tiempo sancto de la quaresma, en que nos mãda Dios salir de los gustos y regalos de la tierra, tomar el destierro de la penitencia, trocar la glotoneria por el ayuno, las galas por el cilicio, los riços por la ceniza, la vengãça por el perdon, y no solo en esso, sino en hazer oracion por el enemigo: començando a entender en esta obra tan difficil el hombre interessal, parece que estaua ya a punto de preguntar a Dios como Abraham, *quid dabis mihi?* que premio tiene esto Señor? y antes que el hombre se ponga en tanto mas quanto, Dios le enseña oy mas que lo que le puede caber en la codicia, y en el desseo, que como no podra contar las estrellas, no se podra tampoco contar lo que es esto, basta saber que es necessaria ayuda particular de Dios, para que Pedro, Iuan, y Diego, puedan ver lo,

lo, que con el mesmo vocablo que dize la escriptura que saco a Abraham para le mostrar el cielo y estrellas, *Eduxit eum foras*, y aun con otro mas que es, *Assumpsit*. Sacò a estos tres grãdes amigos suyos a el monte oy, adonde el eterno Padre parece que conuoco a cortes, a jurar a su hijo vnigenito y natural, por principe y señor de todos sus Reynos, y assi viene por el parayso Elias, por el limbo Moysen, el vno por los Prophetas, y el otro por la ley: por la Iglesia Pedro, por los martyres Sanctiago, y con poderes del Apostolado, Iuan por los virgines y confessores; traese del cielo por dosel de Magestad vna nuue luzida y resplandeciente: sale el principe que han de jurar galán, de manera que con su gala escurece la nuue: propone el eterno Padre el caso, y dize: *Hic est filius meus dilectus*: este es el que aueys de jurar: trataſe en las cortes no del empeño del Reyno para desempeñar al Rey, sino de que se venda el Rey para desempeñar el Reyno, exceſſo grande de amor. *Loquebantur de exceſſu.* Hazen todos los procuradores, y grandes q̃ aqui assisten, vna extraordinaria ceremonia en la jura del glorioso principe, que caen de ojos en el suelo, *Ceciderunt in facies suas*: y como la Magestad de su Reyno no es para pisar, hollar y atropellar los vassallos, sino para subirlos de punto, y leuantarlos, tocoles, y dixoles: *Surgite, & nolite timere*, y el que en esta vida mas se precia de la nuestra que de la suya, y no quiso mas gusto, que ganarle para nosotros, boluiendo a represár en su alma, la gloria que por este breue tiempo permitio que bañasse su cuerpo, auiédose desaparecido los dos testigos Moyses, y Elias: a los tres que quedaron, encomendo el secreto deste hecho, para que no le pudiessen contar hasta auer resuscitado.

Consideracion Primera.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem, &c. El que da la nieue como lana, de la nieue oy saca vn galã vestido, como si se pudiera escardar, hilar, texer, batanar, tũdir, y cortar la nieue, como si fuera lana: y a mas que esso passa la gala, que le da vnos tornasoles a la nieue, que con dar el Sol en ella, dura el rato que el quiere estar con su vestido galan, y sale lo oy Christo y tan vistoso para hazer fiesta a tres damas muy encerradas, que en esta vida no supieron otra gala como el de oy: estas son Fe, Esperança, y Charidad. *Psal.* 147.

dad. Lo primero, festeja a la Fe llorosa y melancholica, porq̃ todos le dã vaya, diziedole donde esta este su Dios de quien no tiene mas noticia q̃ de oydas, y cada
Psal. 41. dia los enemigos suyos le pregũtan esto: *Dũ dicitur mihi quotidie, Vbi est Deus tuus?* Que si yo pregũto a vno, q̃ es de tu Dios, el vno me enseña el Sol, el otro espera q̃ anochezca, y me enseña la Luna, y aunq̃ yo veo su engaño, viuo cõ este hipo y desseo de les poder mostrar mi Dios, pues por dar a la Fe este consuelo, se muestra oy a tres testigos q̃ hã de ser defensores della cõ llaues, pluma, y espada. Pedro cõ la potestad de las llaues y gouierno dela Iglesia: Iuã cõ la pluma, escriuiẽdo contra los Gentiles los milagros q̃ mas cõprueuan la diuinidad de Christo: Sãctiago cõ la espada, defendiẽdo la Fe cõ ella, y siẽdo el primer delos Apostoles q̃ a los filos della offrecio el cuello: y assi la Fe nũca tan hõrada se vio como oy, ni tal fiesta hizo Christo por authorizarla, como la deste dia, porq̃ nũca tuuo cõjecturas tã ciertas, [illegible] delo q̃ creya como oy, pues nũca vio effectos tã claros y ciertos de la diuinidad de Dios, y aunq̃ digo euidencias, y viua de ojos, q̃ es cosa q̃ no cabe en la Fe, porque en llegando a esto, dexa de ser Fe, quien es, como lo enseña S. Pablo: *Cum venerit quod perfectum est, euacuabitur quod ex parte est.* Cõ todo esso, vio la Fe oy, sin dexar de ser quien era, q̃ esso significa la gala que oy saca Christo de oro, que es dos haze en la nauecilla, se conuierta de la color del Sol, y assi que es verdad, q̃ en saliendo resplandece el Sol de gloria, dorãdo la nauecilla de la Fe, q̃ no lo ha hecho, porq̃ aun ella vio a Dios glorioso segun la cuerpo, y vio la gloria q̃ mana en su alma encerrada, y assi los rayos de la Fe no se cortan, pero vio los effectos de la diuinidad sobre natural en la gloria exterior, y esto basto para q̃ este fuesse el dia d mayor hõra y fiesta suya, pues

pues nunca en otro ninguno tuuo cierras señales de ser assi lo q̃ creya como oy. Muy cõtenta se vio la Fe quando vinierõ los tres Reyes de Oriente, siendo hõbres sabios y doctos, y cõfessaron a su Dios por supremo Rey, y como a tal pusierõ sus coronas por almohadas de sus pies diuinos, y cõfessando q̃ el perfecto reynar era seruirle, le offrecierõ parias: y aunq̃ esta fue para la Fe grã fiesta, pues ella hizo alli adorar por Dios al q̃ veyã pobre, y que tres Reyes adoraßẽ por supremo Rey al q̃ otro Rey tenia empadronado por vassallo: pero mucho mas gozosa esta oy la Fe, pues aqui [illegible] lo q̃ alli creyo, y vee el vestido galã q̃ aq̃lla desnudez de entõces encubria: muy pujãte estuuo la Fe y muy vsana, quãdo Pedro cõfesso en Christo naturaleza diuina y humana, no viendo mas que la humana, lo qual no pudo dexar de ser por doctrina reuelada del cielo, q̃ es el libro en q̃ estudia la Fe, y tuuo alegre dia quãdo al Pedro le oyo dezir: *Tu es Christus, filius Dei viui*: pero nũca hasta oy vio semejantes señales como las de oy, y assi dize el mesmo Pedro en este dia: *Habemus firmiorẽ propheticũ sermonẽ*. Gran tropheo alcanço la Fe quãdo rindio a Thomas, y solo cõ que tocasse humanidad, le hizo cõfessar diuinidad, sacando cõtra el sentencia en cõtradictorio juyzio, y aunque es verdad q̃ vio Thomas y por esso creyo, como se lo dixo Christo: *Quia vidisti me Thoma credidisti*: pero entõces tento vno solo, y agora veẽ tres jũtos. [illegible] pero ni en ellos, ni en los tres Reyes, ni en Pedro, ni en Thomas, estuuo entero su victoria, como en estos tres valerosos capitanes que oy en Cãdila cõ su luz, no sólo dado el cuerpo, como en Cristalino trasparente hecho

Hereges quien garõ la diuinidad de xpõ

Hieron.

1. Cor. 13.

Matth. 2.

Luc. 2. muestra

Matt. 16.

2. Petr. 1.

Ioan. 2.

Iacob. 2.

hechos vn farol de diuinos viriles en que esta encerrada la luz de gloria, que de poca en poca libra esta nuue de la Iglesia, de cuyas luzes y relampagos el nueue de la vna Pedro, y el capitã Diego, y el piloto quella nala agena y cara Iuan: *Croderunt in faces suas.* Cayeron de vos, porque siendo aquella gloria, no ay esc

deste con gran razon queda la Fe oy muy festejada y satisfecha. La segunda dama a quien con esta librea se haze fiesta, es vna grande amiga de la passada, que siẽpre andan juntas, la Esperança, que todos los negocios proprios consulta la vna con la otra, y siempre la Fe en lo q̃ se le offrece, se ayuda dela Esperança, y tãbien Esperãça le haze muy buenas amistades, y la cõsuela, y

2. *Pet.* 1. assi lo confiessa S. Pedro escriuiendo este mysterio de oy, auiẽdo dicho la certeza dela Fe, q̃ es mas que la de la propheçia: *Habemus firmiorẽ propheticum sermonẽ*, que aunque la vemos como luz en linterna, siruiendo por tal el cuerpo, y la gloria como luz dẽtro enel. *Tanquam lucernæ lucẽti in caliginoso loco*: Tambien dize q̃ este mysterio se hizo en ayuda de la Esperãça, como parece en las palabras siguiẽtes: *Donec dies illucescat, & lucifer oriatur in cordibus vestris.* Aq̃l *donec*, negocio de Esperãça dize: esta luz se os da aqui entretãto q̃ se os da essotra de mas espacio alla, y aquel dia que alli señala, es el dela resurreccion dela carne, q̃ ha de ser al amanecer, estãdo el Sol en Oriente, y la Luna en Occidente, porq̃ ha de cõuenir la hora dela resurrecciõ del hõbre cõ la hora de su creacion, q̃ este discurso probablemente se co-

S. Tho. dist. 43. arti. 3. quæst. 4. lige de santo Thomas, y ansi podremos concordarla propiedad de aq̃l *donec*, cõ otro muy parecido a el del *Apoc.* 7. Apocalipsis, quãdo las almas d̃ los santos martyres del seosas d̃ se jũtar cõ sus cuerpos q̃ fuerõ los instrumẽtos cõ que ellas ganarõ lo q̃ gozan (que aũque los dexarõ en los sepulchros) cõ mortajas de verde esperãça esti-

Car

Caro mea requiescet in spe. Querellaronse criminalmente de los que aca con atroces tormẽtos les hizieron ver- *Psal.* 15. ter su sangre, para que Dios se la hiziesse vengada, y dizenle: *Vindica (Domine) sanguinem nostrum de his qui sunt in terra.* Sale vn Angel, y da les ciertas estolas, y dizeles: *Vt tacerent adhuc modicum, donec compleatur numerus conseruorum vestrorum, qui interficiendi sunt, sicut & vos.* Aquel *donec*, con las estolas librea de la esperança es para entretenerla, y el dezirles que se esperen hasta que se cũpla el numero de todos los que han de passar tambien por cuchillo a aquel sitio donde ellas estan, es como *Compar.* el cauallero que quando dã libreas para salir vn dia de fiesta, no las va dando a los criados como se van acabãdo, sino aguarda a que todas esten hechas, para que vn dia se las pongan todos juntos. Mirad quan justamente abraça esta comparacion aquel lugar de S. Pablo: *Deo pro nobis melius prouidente, vt non sine nobis cõsummarentur.* Traça es de Dios, y ordenada en fauor nue- *Hebr.* 2. stro, que no se den aquellas libreas a los cuerpos de los vnos hasta que los de todos alli parezcan juntos, porque parecera mejor la gala, y el principe que la da mas gran señor, y esto es lo que dize estotro lugar nuestro: *Donec compleatur numerus*, y oy nos muestra la muestra de la pieça de donde como a el se nos haze de vestir a todos, para que como de beneficios de espera, nos mãtengamos agora: y esta tan viua esta esperança, que aũ los muertos la tienen viua, y no ay vrna de cenizas, ni tumulo de alabastro que encubre descõpuestos huessos, que si en el bronce dela vrna, o en la piedra del tumulo no hallays escripto *Expecto, donec veniat immuta-* *Iob.* 14. *tio mea*; esperanças vruas cõ lenguas hallareys en estos huessos y cenizas muertas, que dizen que esperã el dia que se nos han de dar nuestras libreas guarnecidas cõ passamanos y franjones de dotes de gloria, y aun aqui

parece

parece que la tenemos en esta pena, porque nos la da
Rom. 15. la esperança. *Gloriamur in spe gloriæ filiorum Dei.* Y aun si le pregũtamos al mas grossero villano, dezidme quié en vn inuierno lluuioso os quita de cõ vuestra muger e hijos, de entre los tizones de la chimenea, y os lleua al campo a passar el dia al agua y nieue, y a las demas inclemencias del cielo? y no esso solo, sino que con tãto trabajo encomendays el trigo a la tierra, que os cosso otro tãto el cobrarlo della el año passado, y teneys por mal dia para vos el q̃ es alegre y claro, y por bueno el encapotado y lluuioso, y no veys tan buena cara como la del cielo, quando esta con çuño, y estays desseando el bochorno y Sol del verano, y del rigor del passays como camaleon la siesta, esperando ayre para limpiar la parua? Con vna sola palabra dara respuesta a la causa de todo esto, y dira que la esperança lo facilita todo. *Debet qui arat, in spe arare, & qui triturat, Spe fru*
1. Corin. 9. *ctus percipiendi.* Para el arado, y para el trillo ay esperança que lo haze suaue. Preguntemos le al Dauid pequeñuelo, quien le saca del regalo de la leche, requeson, y
1. Reg. 17. queso de sus ouejas, el agua fria del zaque, y en vna fresca choça la siesta, con su gazpacho, y a la noche fria la calienta con el ajo a la tarde, la miga a la madrugada: y dexãdo todo esto en que se ha criado, se va a la guerra con el Gigante, que mas parece escaramuça del raton con el elephante, que otra cosa? respondera que no se mueue a humo de pajas, porque el cartel de los precios desta justa, dize que: *Ditabit Rex eum, qui percussserit Philisthæum, magnis diuitijs, & filiam suam dabit ei.* Y q̃ la esperança destas riquezas, y de ser yerno del Rey, le da animo para se atreuer a este trabajo. Al fin no dispara el ballestero la xara hasta que vee el blãco, y por q̃ le vean los sagrados discipulos de Christo, se le muestra oy con el premio del, haziendoles blanco de sus

desseos

desseos la gloria, q̃ como son los perfectos labradores, delos quales: *Euntes ibant & flebant, mittentes semina sua.* *Psal. 125.*
Que encomẽdando a la tierra delos hõbres la semilla de su palabra, han de seruir por pluuia del inuierno las lagrymas de sus ojos: quiere que hagan esta sementera confortados dela esperança del tiempo de la cosecha, que ha de ser muy grande la del grano de trigo Christo sembrado en la tierra, y ellos hã de traer hermosas gauillas y con gran gusto, por ser fertilissimo el Agosto. *Venientes venient cum exultatione, portantes manipulos*
suos. Veen pues oy las prendas con que mas alentada pueden traer su esperança, pues por festejarla Christo saca esta gala de gloria. La tercera dama a quien haze fiesta es la charidad, en cuyas leyes y fueros no se permite encubrir secreto a quien bien se quiere, y esto ha sido tan de la condicion de Dios, que dende que trato amistades muy fundadas con Abraham, nunca le guardo secreto aun de los mas importantes de su cõsejo de
Gene. 18. guerra, y assi lo dezia el mesmo Dios: *Nunquid potero ex-*
condere seruo meo Abraham? No cumplo, como si dixera cõ la amistad que tengo a Abraham, si le guardo secreto, y Christo quando mas amorosas razones dixo a sus discipulos, y mas tierno estuuo con ellos, y mas pretẽdio
Ioan. 15. satisfazerles de lo q̃ los queria, acabo cõ dezirles: *Omnia quæcunque audiui à Patre meo, nota feci vobis.* No os he encubierto cosa de quãtas se de mi Padre. Alla Dalida estaua zelosissima de Samson, quãdo no le queria descubrir donde tenia su fortaleza, y muy zelosa le dezia: no me quereys vos bien Sãson, pues me encubris tãto esto. *Quomodò dicis, quòd amas me, cùm animus tuus non sit*
Iud. 16. *mecum?* Aunque se dexò Christo visitar de los Reyes, adorar delos pastores, festejar de los Angeles: pero con todo esso nunca se descubrio, antes encubria su riqueza con la pobreza en que nacia, la hartura que

tiene

tiene para los bienauenturados, con estar pendiẽte de los pechos de vna donzella, la alegria de la gloria con las lagrymas con que nacia. La grandeza y authoridad suya con su pequeñez, y al fin de todo lo q̃ el era: siempre anduuo guardando secreto, y parecia que era el andar disfraçado tanto tiempo entre quien bien queria, gran sequedad y falta de amor, y segun esto muestra el mayor amor que a los hombres tuuo, porque si algun dia se puede dezir que no les encubrio nada, es el presente, que toda su gloria de manera la descubrio para bañar su cuerpo, que a los testigos todos les alcanço parte della, con que deuieron de quedar mas encendidos en su amor, pues se ama mas el esposo rico, galan, liberal, y dadiuoso, que pobre, triste y affligido, y ansi con esto se haze fiesta a la charidad, y haziendola a estas tres damas todas que hemos dicho, se haze a estos tres discipulos escogidos, que en estas tres virtudes fueron los mas señalados de toda la escuela de Dios: Pedro cabeça dela Iglesia que puso la piedra fundamental sobre q̃ ella se edificasse, quando dixo: *Tu es Christus filius Dei viui.* El mas señalado en la fe, a quien toca como a diuino oraculo de verdades, con quiẽ se han de consultar las respuestas, decidir, determinar, y establecer de fe lo que los fieles hã de tener y guardar, y de quien hemos de creer que es tan dueño de los negocios de la fe, que en tomando la pluma para determinar en ellos, o abriendo la boca, para hablar en estos cassos tan importantes, Dios le mueue la lengua, y le gouierna la pluma, de manera que (aũque quiera que no quiera) no puede errar en esto. Iuan el segundo, tã señalado en el amor, que sin hablar con arrogancia, puede dezir el mesmo escriuiendo de si: *Discipulus, quem diligebat Iesus.* Que aũque es verdad q̃ a todos los amaua con tan grande extremo que les dixo vn dia: *Sicut dilexit*

Matt. 16.

Ioan. 21.

dilexit me Pater, & ego dilexi vos. Con todo esso entre tantos a quien tanto amaua, este es al que con particularidad amaua, que el rigor de aquellas palabras: *Quem diligebat*, confiriẽdo su amor con el que a estotros tenia, y siendo estotro tan grande, dezir este es a quien amaua, no quiso dezir otra cosa, sino lo que aca en propriedad de nuestra lengua acostumbramos dezir: fulano es docto, donde vuiere hombres doctos, y fulana es hermosa entre hermosas, y sant Iuan es el querido entre los que lo eran tanto: Sanctiago señalado en la esperança, pues con ella tuuo en tan poco la vida q̃ fue el primero de los Apostoles que la offrecio por su maestro: y como gran labrador, holgo de la sementera de su cuerpo en el martyrio por la seguridad dela cohecha de la gloria, cuyas prendas oy tuuo. Con esto esta hecha la fiesta de las tres virtudes, y de estos tres valerosos capitanes tan señalados en ellas.

Consideracion II.

Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem eius. Para declarar la causa de la yda destos tres discipulos a la fiesta de oy, o alomenos para philosophar de la causa que nosotros podemos alcançar, es muy a proposito aquel Psalmo de Dauid, o la mayor parte del: *Qui regis Israel, intende, qui deducis velut ouem Ioseph, qui sedes super Cherubin, manifestare corã Ephraim, Beniamin & Manasse, excita potentiam tuam & veni, vt saluos facias nos: Deus conuerte nos, & ostende faciem tuam, & salui erimus.* Con Christo parece que va hablando Dauid en figura en estas palabras, que es el embiado para las ouejas del pueblo de Israel, y assi le dize Señor, de cuyas manos muy seguramente me dexo lleuar, viendo como guiastes a Israel por vn desierto tan seco, y como pastor

Psal. 79.

cuydadoſo,encaminaſtes los negocios de Ioſeph, como ningun paſtor ſupiera ni pudiera hazerlo con ſu oueja,atended,bolued el roſtro a mi neceſsidad, y los oydos a mis ruegos,pues el tomar aſsiento enel propiciatorio entre los dos Cherubines parecidos, fue para manifeſtar vueſtra volũtad,quando conſultauan vueſtro oraculo las cabeças de los tribus, q̃ yuan en guarda de vueſtra arca: refreſco os la memoria de todo eſto,porque como alli en figura ſabiades para las neceſsidades d̃ vueſtros amigos moſtrar vueſtro poder, quando vueſtros enemigos penſauan que dormiades, aſsi agora Señor moſtradle en remedio nueſtro para que nos hagays ſaluos, y todo eſto ſe cõcluye cõ q̃ moſtreys vueſtra cara. *Oſtẽde faciẽ tuã,& ſalui erimus.* Aquellas palabras primeras, *Qui deducis velut ouẽ Ioſeph*: quiſo entender la gloſſa(cuyo author no ſe conoce,ni ella lo trae para eſto)que ſe declarauan por aquello del Geneſis,quando Ioſeph mando en ſu teſtamẽto, y tomò pleyto menage a ſus hermanos q̃ le lleuaſsen ſus hueſſos a la tierra de promiſsion,dize la clauſula: *Scio, quòd Deus viſitabit populũ ſuum,& vos hinc educet ad terram veſtram,ideò tunc aſportabitis oſſa mea vobiſcum,vt non hìc,ſed cum patribus meis ſim ſepultus in terra promiſsionis.* Cumplieronlo aſsi,y para lleuar conſigo los hueſſos, y ſalir de Egypto,auia auido vna grande inundacion del Nilo,que es el rio de aquella prouincia, y auia cubierto gran parte dela tierra, de ſuerte que no podian hallar la ſepultura de Ioſeph, y vna oueja, ò vn Angel enſu piel, ſe echo a nado y los guio adonde eſtaua el ſepulchro de Ioſeph: y aſsi ſacaron los hueſſos para los lleuar conſigo,los quales mãdo lleuar Moyſen, y aſsi dize la gloſſa,que ſe puede declarar aquello que guiays como oueja a Ioſeph:pero como la gloſſa no trae d̃ſto authoridad ninguna, no hago mucho fundamẽto en ello

Glo.incog. ſup. Pſal.

Geneſ. 50.

*Exod.*13.

ello,ſiendo mas llana la q̃ de la miſma letra ſe deduze, que es dezir ſeñor que guiays vueſtras ouejas por mas grueſſos paſtos y mas abundantes que lo hizo Ioſeph en el tiempo de la hambre de Egypto,que mas bien los guiaſtes vos por el deſierto, y mejor pan que el otro, fue el manna del cielo amaſſado por manos de Angeles cõ q̃los mantuuiſtes. *Qui ſedes ſuper Cherubin*: para la declaracion de eſtas palabras, es meneſter apuntar aq̃llo del Exodo,q̃ auia dado Dios traça q̃ el Arca del Teſtamento en que el eſtaua figurado, eſtuuieſſe pueſta entre dos Cherubines de oro fino, ambos muy parecidos,y q̃ el vno ſe eſtuuieſſe mirãdo al otro cõvnos roſtros como reciprocos y encõtrados, q̃ en la manera del mirarſe,moſtraſſen el aſſombro q̃ les cauſaua el ſecreto myſterio del Arca, y aſsi parece en los libros de los Reyes q̃ eſtaua eſto executado,quãdo la lleuarõ al tẽplo de Salomon. *Tuleruntq́; arcam fœderis Domini ſedentis ſuper Cherubin*, agora hemos de declarar eſtotra palabra, *manifeſtare*, que tambien toca ſu hiſtoria delos Numeros, que quando lleuauan el tabernaculo o arca del teſtamento, y yua marchãdo el campo de dia o de noche,dõde quiera que paraua,le poniã ſiẽpre de guarda las cabeças de los doze tribus, para que le hizieſſen eſcolta,repartidos de tres en tres por las quatro partes del arca:tres por la parte del Oriente, y eſte pueſto les cabia a Iudas, y Zachar, y Zabulõ; a la parte del medio dia,Rubẽ,Simeõ,Gad,a la parte del Aquilõ, Dã, Aſſer, Neptalin:por la parte del Occidente,Ephraim, Benjamin, y Manaſſes;y como el arca yua caminãdo d̃ Oriẽte a Occidente,eſtos tres eſtauan hazia la parte donde cõ el propiciatorio ſe cõſultauan los diuinos oraculos, y por las reſpueſtas ſe ſabia la voluntad de Dios, y aſsi ſe manifeſtaua el delãte de Ephraim, Benjamin, y Manaſſes.Dize agora pues Dauid, Señor que entre eſtos

Exod. 37.

3.*Reg.* 8.

Numer. 2.

dos Cherubines tã parecidos, os manifestauades y descubriades ã estas tres cabeças de los tribus, a quien toca la parte del Occidente, y alli les mostrauades vuestro poder en su defensa, manifestaos mas agora, descubriendo vuestra cara con que nos hareys saluos. Agora parece que haze todo esto que por el desierto seco y esteril dela Quaresma nos va guiando con espiritual pasto, mejor que el manna del cielo que les dio a los otros, y aunque con ayuno, con mas abundante mantenimiento en lo espiritual, que el que en lo temporal guardo Ioseph para el pueblo de Egypto, oy entre dos parecidos Cherubines, Moyses, y Elias, ambos ayunadores de ayuno de quarenta dias, que los ayuno Moysen antes de subir al monte, y de alli baxo glorioso, transfigurado de manera que no le podian mirar los Iudios al rostro, y Elias que despues de ayunados otros quarenta, camino los trabajos del Iordan, y tambien se subio en otra forma de tranfiguracion al cielo. Estos dos Cherubines tan parecidos, pues acompañan oy el arca (alomenos lo figurado por ella) que es Christo, con mas assombrados rostros se deuian de mirar el vno al otro, quando el glorioso rostro los miraua ambos: aqui despierta su poder Dios: *Excita potentiam tuam*, que parecia que le traya dormido de baxo delas cortinas de la humanidad, y se manifiesta y descubre en presencia destas tres cabeças, o parientes mayores en lo espiritual de los doze tribus, que son los que yuã con el arca hazia el Occidente, porque auian de yr cõ el, el camino del huerto, que es quando se auia de eclypsar el Diuino sol que oy parece tan refulgente. Y para que se vea que les quadran los tres nombres a Pedro, Iuan, y Diego, Manasses, que fue el primogenito de Ioseph, es Pedro que como primogenito de Christo, se lleuo el mayorazgo de la Yglesia: y quiere dezir Manasses:

nasses, *obliuio*, porque fue el mas oluidadizo, auiendo dado palabra y con juramento, q̃ no oluidaria a Christo: dentro de vn momento le oluida y niega, y tambien con juramento, hasta que vn gallo le refresca la memoria, por donde se pudo dezir: memoria de gallo. Benjamin es el querido Iuan, *Filius dextræ*, y *filius doloris*: porque en aquel punto del mayor dolor de Christo donde el fue concebido por gracia, tuuo aquella buena manderecha de quedar encomendado por hijo dela Virgen, *Filius dextræ*, y aun *filius doloris*, pues le fue dado por hijo en tiempo de tanto dolor, y mirò alli tã atentamente como vn Benjamin, *In mentis excessu*, que decernio la sangre del agua. *Ephraim fortitudo capitis mei.* Fortaleza dela cabeça es Diego, por ser el primero del Apostolado que la offrecio por Dios, que essa es la mayor fortaleza, menospreciar su cabeça, por estimar su cabeça que era Christo, por esto se manifiesta y descubre en presencia destos tres testigos, y muestra su Diuino rostro en que esta la gloria. *Ostende faciem tuã, & salui erimus, & resplenduit facies eius sicut Sol*: de que cayeron de rostro en el suelo por ver tanta gloria, como diziendo lo que dixo Simeon, auiẽdo os, Señor, visto a vos, no quiero ver mas. *Quia viderunt oculi mei salutare tuum*, como haziendo aquella tan loable ceremonia de los religiosos, que acabando de ver alçar, se prostran de ojos en tierra, porque no ay mas que ver, auiendo visto por fe aquella gloria: esto es lo que oy se haze, lleuando al monte a Pedro, Iuan, y Diego.

Genes. 35.

Psal. 67.

Psal. 59.

Luc. 2.

Consideracion III.

ET transfiguratus est ante eos. Aquellos tres testigos que dixo sant Iuã que auia en el cielo, y otros tres que les correspondian en la tierra, los vnos, y los otros

mayores de toda excepciõ,ſe hallan oy en eſte myſterio. *Tres ſunt,qui teſtimoniũ dant in cœlo,Pater,Verbum,& Spiritus ſanctus,tres ſunt qui teſtimonium dant in terra,ſpiritus,aqua,& ſanguis.* Los tres teſtigos de arriba ſon Padre,Hijo,y Eſpiritu ſancto: los tres de la tierra, eſpiritu,agua,y ſangre:los de arriba ya ſe vee que ſe hallan, el Padre en voz,el Eſpiritu ſancto en nuue, el Hijo en gloria:eſtos tres dizen en abono dela Diuinidad,eſtãdo Chriſto trãsfigurado:eſtotros tres teſtificã en otro mõte quãdo eſta desfigurado:porq̃ quando en la cruz dãdo vna grã voz,embio el alma al Padre. *Voce magna emiſit ſpiritũ.* El Cẽturion dixo luego: *Verè filius Dei erat iſte.* Sacò aquel teſtimonio y dicho el eſpiritu, quando del coſtado manò agua,y ſangre todo junto, ſant Iuan dio teſtimonio dello: *Qui vidit, teſtimoniũ perhibuit,* dize el meſmo. Pues aqui dieron teſtimonio,eſpiritu,agua, y ſangre,lleuenſe a eſtotro monte de oy otros tres teſtigos:por el eſpiritu a Iuan,pues fue vn puro eſpiritu, que nada tuuo de carne: por el agua a Pedro, no por que ſalio della para el Apoſtolado, ſino por la que ſalio del,y vertio por los ojos,que hizo azequias por ſu roſtro:por la ſangre Diego,que fue el primero que la derramo delos Apoſtoles,y aſsi teſtificaran eſtos tres por la tierra vnanimes con la teſtificacion de los tres del cielo:y por eſſo *Transfiguratus eſt ante eos.* Subidos al monte es de creer que les diria algunas razones para preuenirlos a tan gran myſterio.He os eſcogido amigos de entre los eſcogidos, como perſonas de quien mas fio,para que veays oy por quiẽ aueys dexado las redes,y barcas,y deys por bien empleado lo que haſta aqui aueys hecho por mi amor, y deſſeeys para lo de adelante occaſiones en q̃ moſtrar os mas:aqui conoce reys q̃ debaxo deſte ſayal ay mas que ál, y q̃ eſta amarillez,y flaqueza del ayuno, es lo exterior de las tiendas

Ioan.1.cap.10.cap.1.

Matth.27.

Ioan.19.

das de Salomon,en lo defuera curtido de las inclemencias del cielo, pero rico y hermoſo en lo de dentro: y diziendoles eſtas y otras palabras, pueſto en oracion ſolto la preſa del abyſmo de gloria,que la parte ſuperior de ſu alma poſſeya, y en vn punto ſe diffundio a ſu cuerpo, como ſi fuera tranſparente y diaphano, y del en las veſtiduras, y de ellas, y del en los teſtigos, y monte, ſiendo magnifico y liberal de ſu gloria, de que haſta alli auia ſido tan eſcaſſo, que nunca ſe la auia communicado a ſu cuerpo, que por eſſo la llamo magnifica a la deſte dia Pedro: *Voce ad eum delapſa à magnifica gloria,* pues haſta entonces la encubrio y detuuo por poder padecer por mi. Quien creera que el que ayuna, y macera, y maltrata la carne, tiene tal el alma, como en la de Chriſto ſe echa de ver oy? Porque quando en la mortificacion pareceys al cuerpo de Chriſto, tambien le aueys de parecer en la gloria de la transfiguracion. *Mortui eſtis, & vita veſtra abſcondita eſt cum Chriſto in Deo.* Aunque pareceys muertos, pero eſcondida teneys, y ſecreta vueſtra vida en Chriſto, que es rayz vueſtra. Que es ver vn arbol ſin fruto, flor, ni hojas vn inuierno, y deſmochado de ſus mayores ramas? no ay leñador que no ſe le atreua con la hacha, porque le tiene por muerto: pero el que ſabe de la agricultura, como vee que toda via tiene rayzes en la tierra, ſiempre eſpera que ha de boluer en el Abril ſobre ſi, y cubrirſe de frondoſas hojas matizadas de flores: que todo eſſo que agora ſe le vee que exteriormente le falta, virtualmente lo tiene en la rayz. Lo meſmo es de la vid, llorando rezien podada, por ſe ver tan deſnuda: pero ſecreto tiene todo ſu bien en ſu rayz. Del ſancto Iob es todo eſto: *Lignum ſi præciſum fuerit, rurſum reuireſcit, & rami eius pullulant,*

Cant.1.

2.Petri.1.

Coloſ.3.

Compar.

Iob.14.

si senuerit in terra radix eius. Y el mesmo declarò, que no lo dezia por los arboles, sino por el hombre, que lo mesmo passaria en el que en el arbol, que en su rayz tiene escondida su nueua y mejorada vida: tambien es comparacion del mesmo Christo, que a su venida para sacar a los justos del riguroso inuierno desta vida, donde estan como arboles, que por parecer secos, todos se les atreuen, dize que la venida del juyzio sera para ellos como vna primauera, que començaran a echar sus pimpollos, y a reuerdescer. *Videte ficulneam, & omnes arbores, cùm producunt iam ex se fructum, scitis, quoniam prope est æstas.* No ay q̃ desconfiar en el lluuioso inuierno dela penitẽcia, aunque parezcays arboles secos: *Vita vestra abscondita cũ Christo in Deo.* Mirad la rayz vuestra, que es Christo q̃ gloriosa esta oy: alli teneys escondida vuestra virtud, pues es rayz de vuestro merecimiẽto. *Radix Dauid*, que toda la medra de Dauid desta rayz le vino, y toda la nuestra ay en essa rayz la tenemos guardada. Que gozoso estaua Habacuch, quando considerãdo vn inuierno muy esteril se consolaua con que el tenia rayzes echadas en Dios, y que assi para el no podia faltar buen año? *Ficus enim non florebit, & non erit germen in vineis, mentietur opus oliuæ, & arua non afferent cibum, ego autem in Domino gaudebo, & exultabo in Deo Iesu meo.* Yo me pongo a pensar todo lo que puede ser vn año de esteril: las higueras en hyema, nunca lleguen a echar hoja: las viñas en su poda se quemen todas: los oliuares quando apunte el esquilmo se anublen, y pierdan: los panes antes de llegar a su Agosto se agosten: mueranse los ganados, y no solo en los cãpos no aya para ellos pasto, pero ni aũ para los de la labor, aya pienso en las pesebreras. *Et non erit armentum in præsepibus*, que yo como quien tiene la vida escondida en su rayz que es Iesus, no solo no me congo-

Luc. 21.

Apocal. 5.

Habac. 3.

congoxare por esso, pero tendre muy alegres dias con la seguridad que el arbol tiene, quando mas seco parece por defuera, si tiene la rayz en buena tierra. Este es el consuelo que oy da Christo a los justos con transfigurarse, que todos vean en el quan bien guardada tendran alli su vida, pues la tienen puesta en tanta gloria, y que no ay que desconfiar por las secas, y esteriles muestras de la virtud, que essas cortezas, y cascaras sabrosissimos fructos encubren, y essos arboles al parecer tan secos, fresca y hermosa primauera aguardan, teniendo sus rayzes en tan buena tierra, y bastante seguridad queda desto, pues oy *Transfiguratus est ante eos.*

Consideracion IIII.

ET ecce apparuerunt Moyses, & Elias cum eo loquentes. Aunque en las consideraciones passadas diximos la materia de que se trataua en esta platica de Moyses, y Elias con Christo, toda via podemos aqui considerar lo que cada qual diria refiriendo cosas, que por ellos auian passado, pues cada qual en algo auia sido figura de Christo. O Dios y Señor mio, diria Moysen, quan largamente me has pagado el no estimar yo ser tenido y seruido por nieto de Pharaon, y auer antepuesto el mal tratamiento q̃ auia de passar con tu pueblo, al bueno q̃ en su casa y corte pudiera tener? Quanta ventaja haze esta vision de agora a las que tu me mostraste, pues esta es figura de aquellas sombras? Quãto mayor respecto se deue a este diuino espectaculo, que el con que quisiste llegasse al dela çarça, que se ardia sin consumirse? Quanta mayor merced la de agora en mostrarme tu resplandeciente rostro, que la de quãdo desseoso yo de verlo, por gran merced me con

Hebr. 11.

cediſte(e yo por tal la tuue)ver te paſſar de eſpaldas, y
Exod.33. agora tan cerca,tan amigable, me mueſtras en tu roſtro la gloria de tu alma,joya que tanto has guardado, y q̃ quando la ſacas,me ſacas a mi del limbo, para q̃ yo la vea,mas vale eſte rato,que los quarenta dias,y quarenta noches del monte,aunque eſtuue tal alli, que en todos ellos no me hizo falta el comer,ni el beuer, aun-
Exod.34. que de alli baxe tan fauorecido en el alma, que ſe me echaua de ver en el roſtro,pues le puſierõ vn velo delante como a coſa diuina. Però aunque,mi Dios,reconozco la grandeza deſta merced, no es eſta la mayor que de vos eſpero,ni del todo eſtan ſatisfechas mis antiguas eſperanças,que toda via deſſeo ver lo figurado de aquella figura,que paſſo por mi, quando yo leuante en vn alto madero la ſerpiente de metal, viendo en
Num.21. ella que en otro madero pueſto auiades de ſuffrir mas tormẽtos que ſi fuerades de bronce,ſiendo de mi naturaleza,aunque no de mi peccado,y aun de mas delicada compoſtura para ſentir mas,y que cõ eſto me auiades de librar de la mordedura de la ſerpiente veneno-
Exod.15. ſa. Y quando lance en las aguas el madero,que las hizo dulces, vi alli el madero de vueſtra cruz que auia de endulçar las aguas delos trabajos y tribulaciones. Y tambien me acuerdo de aquellos que me truxeron de la tierra de promiſsion el racimo torrontes, colgado
Num.13. de vna palãca en que me moſtrarõ(o vos enellos)muy al ojo,q̃ en medio de dos ladrones,y en vn palo, verteriades vueſtra ſangre, y ſe haria aquella vendimia del racimo,en cuyo lagar vos ſolo andariades,y las ve-
Iſai.63. ſtiduras que agora veo como nieue, de alli ſaldriã ſalpicadas del moſto, y que en aquellos Iarayzes de tan ſancta vendimia,deſecharia los males el mundo, eſpero mi Dios que no me dareys eſta viſta de gloria, de que agora gozo ſolo al ver de los ojos, como la de la

la tierra de promiſsion, que me la enſeñaſtes dende el *Deut.34.*
otro monte, y me mandaſtes que alli murieſſe,y pues no me dexaſtes tan juſtamente entrar en aquella por mi vacilacion y duda, no me negueys la entrada deſtotra por vueſtra paſsion y muerte. Y por ſer el tiempo breue, que (ſiẽdo de gloria,y en mũdo tal)de fuerça auia de ſerlo, y la materia de q̃ ſe trataua tan larga, dio lugar Moyſen a Elias a que el hablaſſe otro rato con Ieſus. Toma la mano elglorioſo Propheta zelador de la honra Diuina, y dize: No me faltan a mi montes Señor (theatros que han ſido de grandes eſpectaculos) y aunque todos no tengan que ver con eſte en que agora eſtamos. Yo ſubi, Señor, al monte *3.Reg.19.*
Oreb,y vos me diſtes refreſco para el camino de aquella cueſta, con el qual la ſubi con gran brio, y animo: alli vi el fuego abraſador, no como el de la çarça de Moyſen,pues no yuades vos en el; vi el remolino y borraſca, y tras ella la ſuaue marea en que vos yuades,ſignificadora de vueſtra venida tan ſin ruydo, como de roçio en vellon deſpues del fuego, y borraſcas de la ley, que en vueſtro nombre promulgò Moyſen. Tambien en la cumbre de otro monte me vi cercado de vna encamiſada de ſoldados, donde me diſtes vn fuego abraſador cõ que los queme a todos. En otro *4.Reg.1.*
monte me vi partir para el cielo cõ gran pompa y Ma- *4.Reg.2.*
geſtad en carroça de fuego que vos me embiaſtes, y aunque en todos eſtos figura he ſido vueſtra: pero todos los myſterios dellos no llegan al de que agora gozo. No leuante yo Señor, ſerpiente de metal, no eche madero enlas aguas; no vi racimo de la tierra de promiſsion,pero ſucceſſos hartos paſſaron por mi, q̃ fueron figuras de vueſtra paſsion,y muerte, y que puedẽ ſer a propoſito de lo q̃ agora tratamos: por mi paſſò el milagro del niño,que en virtud vueſtra reſuſcite de la viuda

cediſte(e yo por tal la tuue)ver te paſſar de eſpaldas, y
Exod. 33. agora tan cerca,tan amigable, me mueſtras en tu roſtro la gloria de tu alma,joya que tanto has guardado, y q̃ quando la ſacas,me ſacas a mi del limbo, para q̃yo la vea,mas vale eſte rato,que los quarenta dias,y quarenta noches del monte,aunque eſtuue tal alli, que en todos ellos no me hizo falta el comer,ni el beuer, aun-
Exod. 34. que de alli baxe tan fauorecido en el alma, que ſe me echaua de ver en el roſtro,pues le puſierõ vn velo delante como a coſa diuina. Però aunque,mi Dios,reconozco la grandeza deſta merced, no es eſta la mayor que de vos eſpero,ni del todo eſtan ſatisfechas mis antiguas eſperanças,que toda via deſſeo ver lo figurado de aquella figura,que paſſo por mi, quando yo leuante en vn alto madero la ſerpiente de metal, viendo en
Num. 21. ella que en otro madero pueſto auiades de ſuffrir mas tormẽtos que ſi fuerades de bronce,ſiendo de mi naturaleza,aunque no de mi peccado,y aun de mas delicada compoſtura para ſentir mas,y que cõ eſto me auiades de librar de la mordedura de la ſerpiente veneno-
Exod. 15. ſa. Y quando lance en las aguas el madero,que las hizo dulces, vi alli el madero de vueſtra cruz que auia de endulçar las aguas delos trabajos y tribulaciones. Y tambien me acuerdo de aquellos que me truxeron de la tierra de promiſsion el racimo torrontes, colgado
Num. 13. de vna palãca en que me moſtrarõ(o vos enellos)muy al ojo,q̃ en medio de dos ladrones,y en vn palo, verteriades vueſtra ſangre, y ſe haria aquella vendimia del racimo,en cuyo lagar vos ſolo andariades,y las ve-
Iſai. 63. ſtiduras que agora veo como nieue, de alli ſaldriã ſalpicadas del moſto, y que en aquellos Iarayzes de tan ſancta vendimia,deſecharia los males el mundo, eſpero mi Dios que no me dareys eſta viſta de gloria, de que agora gozo ſolo al ver de los ojos, como la de la

la tierra de promiſsion, que me la enſeñaſtes dende el *Deut.* 34.
otro monte, y me mandaſtes que alli murieſſe, y pues no me dexaſtes tan juſtamente entrar en aquella por mi vacilacion y duda, no me negueys la entrada deſtotra por vueſtra paſsion y muerte. Y por ſer el tiempo breue, que (ſiẽdo de gloria,y en mũdo tal)de fuerça auia de ſerlo, y la materia de q̃ ſe trataua tan larga, dio lugar Moyſen a Elias a que el hablaſſe otro rato con Ieſus. Toma la mano elglorioſo Propheta zelador de la honra Diuina, y dize: No me faltan a mi montes Señor (theatros que han ſido de grandes eſpectaculos) y aunque todos no tengan que ver con eſte en que agora eſtamos. Yo ſubi, Señor, al monte *3. Reg.* 19.
Oreb,y vos me diſtes refreſco para el camino de aquella cueſta, con el qual la ſubi con gran brio, y animo: alli vi el fuego abraſador, no como el de la çarça de Moyſen,pues no yuades vos en el; vi el remolino y borraſca, y tras ella la ſuaue marea en que vos yuades,ſignificadora de vueſtra venida tan ſin ruydo, como de roçio en vellon deſpues del fuego, y borraſcas de la ley, que en vueſtro nombre promulgò Moyſen. Tambien en la cumbre de otro monte me vi cercado de vna encamiſada de ſoldados, donde me diſtes vn fuego abraſador cõ que los queme a todos. En otro *4. Reg.* 1.
monte me vi partir para el cielo cõ gran pompa y Ma- *4. Reg.* 2.
geſtad en carroça de fuego que vos me embiaſtes, y aunque en todos eſtos figura he ſido vueſtra: pero todos los myſterios dellos no llegan al de que agora gozo. No leuante yo Señor, ſerpiente de metal, no eche madero enlas aguas; no vi racimo de la tierra de promiſsion,pero ſucceſſos hartos paſſaron por mi, q̃ fueron figuras de vueſtra paſsion,y muerte, y que puedẽ ſer a propoſito de lo q̃ agora tratamos: por mi paſſò el milagro del niño,que en virtud vueſtra reſuſcite de la viuda

viuda mi hueſpeda, y quando media mi grandeza ſo-
3. Reg. 17. bre la pequeñez del infante, vueſtra incarnaciõ veya, y quando eſtendia los braços, lo que los vueſtros auiã de ſer eſtendidos, y eſtirados en la Cruz, conſideraua: y quando dexe la capa a Eliſeo, vi que dexareys la que agora veo de vueſtro cuerpo en otro monte tan roxa de la ſangre como aqui eſtà blanca de la nieue (y digo dexareys) dexara lo vueſtra alma, ſin que vueſtra Diuinidad lo dexe a el, ni a ella. Aqui doy por bien empleadas las perſecuciones de Iezabel, la hambre y ayuno quando eſperaua el cueruo cõ la racion ordinaria. Morid, Señor, ya en la Cruz, para que me deys brio a mi y al ſancto Enoch mi compañero para morir por vos en los poſtreros dias del mundo: que poco haremos por vos en hazer eſto, viendo la obligacion en que nos poneys en el exceſſo con que aueys de padecer en Hieruſalem: acordaos en aquel punto del parayſo como del limbo, ſino para ſacarnos de alli, para embiarnos las nueuas de vueſtra reſurreccion que ſera grande ayuda de coſta eſta, para haſta el tiempo del Antechriſto, donde ſaldremos a la defenſa de vueſtro partido y fe: y por no ſer derrama ſolazes con conuerſacion tan larga de vueſtra muerte, en tan corto rato de vueſtra gloria, con las eſperanças de que la hemos de gozar con vos de mas eſpacio, y con vueſtra bendicion nos boluemos a nueſtros pueſtos. Boluio a recoger ſu gloria Chriſto, y los ſanctos diſcipulos a deſplegar de nueuo ſus eſperanças, de ſe oponer a mil penas por gozar de tal gloria, *Quam mihi & vobis, &c.*

(· ¿ ·)

CONSI-

CONSIDERACIONES DEL LVNES deſpues del ſegundo Domingo de Quareſma.

Ego vado, & quæretis me, & in peccato veſtro moriemini. Ioan. 8.

EL medico para quien no vuo mal difficultoſo, pues los deſafuciados de todos los humanos remedios acudiendo a el faciliſsimamẽte fueron ſanos, y el que ſupo tanto dela diuina medicina, que el emplaſto magiſtral para todas enfermedades era ſu palabra, que como por ella todo fue hecho, por ella todo ſe rehaze quando eſtà mas deshecho, y el q̃ dexo reſina en Galaad (que es) remedio en ſu Igleſia, *Hierem. 8.* que quien ſe ſupiere valer dellos, nũca morira (alomenos) muerte del alma, que la del cuerpo no es mas que ſombra deſta, y el que poblaua los cãpos, y deſpoblaua las ciudades, y los mas que le ſeguian eran enfermos. *Vt ſanarentur à lãguoribus ſuis,* y el que de lodo hazia colirio para reſtituyr ojos a quien nunca los tuuo con viſta, y que con la fimbria de ſu veſtidura eſtancaua el fluxo de ſangre, y el que a ciertos medicos platicantes ſuyos en ſolas las manos les dexo virtud para curar qualquier enfermedad. *Super ægros manus imponẽt & bene habebunt,* y el que curaua las enfermedades dẽ de ſus cauſas que era el peccado, pues quando ſanaua el enfermo en el cuerpo, tambien le dexaua ſano en el alma: eſte medico de tan grã credito, de tã milagroſas obras, de tã ſobrenatural ſufficiẽcia deſafucia oy y declara por enfermedad mortal la dlos peruerſos Iudios y los

Luc. 6. *Ioan. 9.* *Matth. 9.* *Marc. 16.*

y los mãda echar a todos al hospital de los incurables, y se despide diziendo, que no les aplicara mas remedios, como lo hizieron los otros Angeles con Babylonia, que auiendo hecho junta de medicos entre si por mandado de Dios, que los embio a esto, se bueluen cada vno por su camino desconfiados de su mejoria, diziendo: *Curauimus Babylonem, & nõ est sanata: derelinquamus eam*, y con todo dizen que queda en las manos de Dios. *Quoniam peruenit vsq; ad cœlum iudicium eius*, en las quales nunca falta remedio si le dessea el enfermo, y tiene fe del medico (q̃ la falta desta puso a estos en este extremo) mostremos la nuestra antes que se despida el medico Diuino en pedirle vos disposicion para que os aproueche la medicina de su palabra, yo sufficiẽcia para saber aplicarla, que todo esto se alcança cõ la gracia, y esta con la intercession de Maria, &c.

Hiere.51.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

DE aquella sentencia escripta con el dedo de Dios, no escripta en duras piedras para descalabrar, sino en blanda tierra para desculpar, y en fauor dela muger adultera, y en confusion delos que la denunciaron, quedarõ tan mohinos los Iudios, mas graues Scribas y Phariseos, que vuieron algunas palabras atreuidas con Christo, y aunque hablauan en virtud de los officios que tenia, y queriendose valer dellos, querian prenderle: para dar a entender Christo, que esto no auia de ser sino enel tiempo que el tenia determinado, les dixo: Yo me voy, que es palabra de que vso muchas vezes, para darles a entender, q̃ sola su volũtad era la que le lleuaua a la muerte, y otra no era poderosa para esso, y para esto siẽpre que quiso lo significo con este verbo *vado*, de que vsa oy. *Filius quidem hominis vadit, sicut scriptum est de illo.* El hijo del hombre va por cumplir la prophecia, y no por vuestra volũtad. *Vado ad eum qui misit me.* Voy al que me embio, como quien dize: que os pese, que os plazga, este camino he de yr, que esta infalibilidad tiene la voluntad diuina, y des-

Matt. 26.

Ioan. 16.

despues de ydo me andareys a buscar y no me hallareys, porque mas bien se siente la falta del summo bien quando se ha perdido, por ser entonces mas bien conocido: y no hallando la vida (aunque la busqueys) con ansias mortales morireys en vuestro peccado, ora sea por que no os arrepentireys del, ora porq̃ los Romanos en pago de auerme puesto en vna cruz, destruyran vuestro Reyno, que es lo q̃ vosotros pensauades que harian, sino me poniades en ella. *Venient Romani, & tollent regnum nostrum, & gentem*: y este camino que yo hago, ni el termino donde voy, ni es el que vosotros podeys andar, ni adonde podeys llegar, porque no me vays siguiendo, sino persiguiendo. Y porque aquel monte sancto de mi padre no sube sino el de innocentes manos, y limpio coraçon: *Innocens manibus, & mundo corde*: y lo vno ni lo otro no teneys vosotros, y para que se vea quan suzio coraçon tenian (pues dela abundancia del habla siempre la boca) dizẽse vnos a otros, que camino es este que lleua, si se va a matar? porque solo por esse camino se puede escapar de nuestras manos. Respondeles Christo: Muy baxos pensamientos son los vuestros, al fin soys vosotros de aca baxo, no os leuantays vn dedo del suelo, yo vuelo muy alto: y diziendoles esto, no les declara lo que ellos desseauan saber acerca del camino que Christo hazia, sino lo que mas les importaua entender, que era lo que auia querido dezir, morireys en vuestro peccado, y dize que aquel fue auto interlocutorio, y que lo declara en la segunda sentencia con vn con que, sino creyeredes quien yo soy morireys en vuestro peccado, donde les declara, que la falta de fe es la enfermedad de que han de morir, y que en su libre aluedrio esta el viuir si quieren: y como les toca en negocio de tanta importancia, preguntanle: dezid nos Señor, pues nos va la vida en saberlo quien soys vos? no auiendo entendido que en aquellas palabras, *Quia ego sum*, estaua declarado lo mas que se podia saber de su essencia, porque essas son las que le dio a Moysen para con Pharaon, que es el ser a quien ninguna limitacion circunscribe: y como no puede encubrir Christo el desseo que tiene del remedio destos, a todo quanto le preguntan, responde: *Principium qui & loquor vobis*. Yo soy el principio sin principio, que tuue por bien haziendome hombre veniros a hablar, siendo verbo del eterno Padre: y soy el principio por quien se dio principio a todas las cosas, que esta manera de declarar esto, es de sant Ambrosio, y sant Augustin en muchos lugares, y prosigue su platica, diziendo: que aunque agora les disimula mucho, pero que todo lo guarda, y que lo dira al tiempo que los aya de juzgar, porque sepan que no ha de quedar su incredulidad sin castigo, que como es Saluador, ha de ser juez, y dize la causa de callar y disimular agora para juzgar despues, que es: mi padre me auia prometido al mundo por Saluador, y como es verdadero, ha de salir su palabra cierta. *Qui me misit verax est*, y essa quiero yo cumplir agora con saluar

Exod. 3.

Ambr. lib. 3. de fid. ca. 4. li. 5. c. 5. lib. 1. Examer. c. 2. & 4. lib. 1. de Tob. c. 19. Augu. lib. 10. Ciui. c. 24. & lib. 11. c. 32. & li. 5. de Trinit. c. 13.

Ioan. 11.

Psal. 23.

ſaluar al mundo, y lo que yo como Dios oy de mi Padre, es lo que como hombre hablo y he de cumplir en el mundo. Y eſtuuieron tan tontos los Iudios, que no entendieron que llamaua a Dios, ſu Padre: y como entonces no lo conocian, les dize: en el tiẽpo que menos penſeys que puedo ſer conocido, aueys de venir en mi conocimiẽto, que es poniendome en vna cruz, que entonces aura muchos que os perſuadan y enſeñen quien yo ſoy, y echareys de ver que lo que agora os hablo, es lo que mi padre me ha mandado, que el e yo ſomos muy conformes en la voluntad, y ſiempre entiendo en cumplir la ſuya.

Conſideracion Primera.

EGO vado, & *quæretis me, & in peccato veſtro moriemini.* Condicion es de Dios rogar, perſuadir, ſolicitar, obligar con beneficios al peccador para reduzirle, y ſi le reſiſte y ſe defiende, valerſe delos temores, miedos, caſtigos y amenazas para attraerle. Y la mayor de todas es auiendole rogado, deſpedirſele: todo eſte diſcurſo abraça aquella manera de requiebro, que traya con el alma el verdadero Eſpoſo della Chriſto, quando por ſer tan grande el amor que le tenia, no ſentia el ſereno dela noche, la eſcarcha y roçiõ del cielo, y expueſto a las inclemẽcias del (que mayores eran las della) le llama a la puerta, que eſtas mas ſon aldauadas al coraçon, y ella cõ aquellos ſecos deſuios e impertinentes eſcuſas, ſe eſta en la cama de ſu regalo, pero vaſele dela puerta, y dexala de manera en medio de ſu deleyte, herida de ſu amor, que ſale con aquellas anſias tã terribles, deſalada a buſcarle por las calles a la media noche: y la que vn momento antes auiendole tenido a la puerta, dexo de abrirle por no poner los pies en el ſuelo, va tropeçando aqui, y cayendo alli, en manos dela rõda, que la maltratan, le quitan el manto, que no tienen por muger a quien ſe deue guardar reſpecto la que a aquella hora a gritos va preguntando por quien bien quiere, y dãdo las ſeñas del

Cant. 1.

En

En eſtos daños cae quien dexa yr a Dios de la puerta, y con eſto amenaza el oy a eſtos, mirad que me voy: y eſte camino de affligirlos y apretarlos, toma Dios para reduzirlos, que es el principio deſte intento. Donde mas clara eſtà eſta doctrina, es en aquellas endechas que hizo Hieremias ſobre la ciudad de Hieruſalem, y caſi todo el capitulo tercero dize eſto: *Ego vir videns paupertatem meam.* Eſte capitulo refieren vnos al pueblo de Hieruſalem ſaqueado delos Babylonios, y dizẽ que Hieremias lo introduze aqui por vna proſopopeya, hablando y lamentãdoſe de ſus deſdichas, otros lo entienden de Hieremias preſo y en vna carcel, y otros libre dela carcel, pero affligido y deſpojado: y vnas vezes habla el por ſi, y otras por la ciudad. De lo vno y de lo otro, lo yremos declarando, lo que agora para eſte propoſito alcançamos. Yo ſoy aquel varon, dize, que veo mi affliccion y trabajo (que no eſtoy tan ciego de llorar, que para ver eſto no me queden ojos con que llorar mas) y pobreza alli, affliccion quiere dezir: *Infirmata eſt in paupertate virtus mea.* No eſtaua pobre Dauid, quando lo dixo, pero eſtaua affligido y triſte, y q̃ Dios es el conſuelo del affligido, lo declara en otro Pſalmo: *Factus eſt Dñs refugium pauperi, adiutor in opportunitatibus in tribulatione.* Y ſiendo la pobreza la mayor de las afflicciones, bien ſe ſignifica por ella qualquier gran trabajo, y dize que vee en ſi ſu deſdicha, porque vee la vara dela juſticia de Dios prouocada a indignaciõ por ſus culpas, y que el miſmo Dios le echo en vnas mazmorras obſcuras, y le dio vna y otra mano. *Tantum in me vertit, & conuertit manum ſuam*, que mano de Dios, açotes y caſtigo grande, dize: *Manus Domini tetigit me.* De manera que me dexo los cueros de los açotes rotos acardenalados, y me quebro los hueſſos en el cuerpo. *Vetuſtam fecit pellem meam, & carnem meam, contriuit*

Thren. 3.

Pſal. 30.

Pſal. 9.

Iob. 19.

ossa mea. Que en este sentido hablaua Iob tãbien quan-
Iob. 30. do dezia que tenia sus carnes negras: *Cutis mea denigrata est super me.* Al fin me cerco de trabajos por todas partes: *Aedificauit in gyro meo*, y dio me hiel, q̃ quiere
Hiere. 23. dezir trabajos y angustias en la escriptura: *Potabo eos felle*, dixo el otro Propheta, y encerrò me en vn calaboço, donde aun no viesse luz, que no era mas que vna bobeda o sepultura: *In tenebrosis collocauit me, quasi mortuos sempiternos*: Que de otro semejante trabajo auia dicho Dauid, que es delas cueuas en q̃ se metia obscuras, huyendo de Saul: *Collocauit me in obscuris, sicut mortuos seculi*: y echòme luego otra guarda, para q̃ no me saliesse, q̃ son las enfermedades, deshonras, perdidas de hazienda, que suele dar Dios a vno, para q̃ no se le vaya, como al alma fugitiua que pinta Oseas, a quiẽ dize que le ha de hazer vna calçada de espinas, y que ella no yra calçada por ellas, porque mas las sieta: *Circumædificauit aduersum me, vt non egrediar.* Y por assegurarse mas del preso, le remacha la chaueta en los grillos pesados: *aggrauauit compedem meum*; que es lo que haze con el otro peccador, que en figura de cabra montes ligera le pin-
Hierem. 2. ta Hieremias, que va huyendo: *Cursor leuis explicãs vias suas, Onager assuetus in solitudine, in desiderio animæ suæ attraxit ventum amoris sui, nullus auertet eam.* Corredor ligero que despacha presto su camino, velocidad de peccador quando huye de Dios, es mayor q̃ de vna cabra mõtes, que estos animales por ser tan faciles en el respirar, y tener poco vaço, son mas ligeros en la carrera. Dize que corren como su desseo, y su desseo mas que el viento, para detener a estos, que remedio? los grillos de vna gotta, y tullidos en vna cama entomecidas las piernas, estaran como con la chaueta de los grillos remachada: en este estado, dize el Propheta, que ha puesto al miserable pueblo, y no se contenta con lo tener pre-

ner preso con tan riguroса carcel y prisiones, sino que no le quiere oyr peticion para despachar su negocio, que solo el consuelo que le pudiera quedar en aquel aprieto era, que le oyera sus ruegos, tapadle al enfermo la boca, y no le dexeys quexar, y vereys le reuenrar: *Sed & cùm clamarem & rogarem, excluſit orationem meam.* Antes las puertas y ventanas me las mando cerrar todas, no solo a piedra lodo, ni de mãposteria, que es obra suelta, sino de sillareria, obra fuerte y atada, pie-
dras quadradas todas: *Concluſit vias meas lapidibus quadris.* *Psal. 141.* De manera que me cerro todas las esperanças de me poder huyr de la carcel: *Perit fuga à me*, dezia Dauid: no habla conmigo todo lo que es huyda, o fuga: no ay quien trate de que de mi vida y remedio se trate; no me puso vn carcelero que me guardasse, sino que el quiso hazer este officio por su persona, y se puso a tomarme los passos, mas terrible que vn osso, mas fuerte que vn leon, desbarato todas las sendas y caminos que auia, porq̃ si por imposible destos trabajos me escapasse, q̃ tan imposible parece poderlo hazer, no hallasse camino: *Semitas meas subuertit.* Al fin me puso hecho blanco, adõde assestauan todas las saetas de su justicia: *Posuit me quasi signum ad sagittam.* Y con verme de manera que pudiera pensar que era llegado el fin de mis esperanças, siempre que boluia sobre mi, dezia: *In Deo ſperabo.* Misericordia es grande de Dios, que aun no estamos acabados, y mientras vn hombre viue, no ay que desconfiar *misericordiæ Domini, quia non ſumus conſumpti*: y al fin de todos estos trabajos, si le llegassedes a preguntar al Propheta, que aueys entendido de Dios? que queria negociar por tan riguroso medios? era por ventura acabaros y concluyr con todo? no dize el Propheta? *Quia non repellet in ſempiternum Dominus.* Que es lo

Psal. 76. que dezia Dauid: *Nunquid in æternum proijciet Deus, & nõ apponet vt complacitior sit adhuc?* No nos echa Dios de si para siempre, que toda via se dexa rogar, y se aplaca, y lo que Isayas tambien repitio: *Non in perpetuum triturãs* Isai. 28. *triturabit illum.* El trillo del trabajo no ha de durar mas q̃ hasta apartar el trillo dela paja, que si oy os echa, mañana os recibe: nunca llegaran a tãto mis miserias, que no passen de ay sus misericordias, y lo que mas dize, que es en consuelo de vn alma affligida, es: *Non enim humiliauit ex corde suo, & abiecit filios hominum*, como si dixera, no castiga a los hombres para destruyrlos, sino para corregirlos, y el castigarlos no le sale de coraçõ: cosa muy agena de su condicion es el açote y rigor, y si alguna vez le tiene misericordia, es todo, *vt faciat* Isai. 28. *opus suum, alienum opus eius.* Obra suya llama la misericordia, porque nace de su pecho, y como a la justicia da causa mi culpa, llamale obra agena: y la propriedad cõ que dize aqui, que el castigar no le sale de coraçon, *Non enim humiliauit ex corde suo*: es lo mismo que lo que el mismo Propheta de su parte predico al pueblo: *Ecce* Hiere. 18. *ego fingo contra vos malum, & cogito cõtra vos cogitationem, reuertatur vnusquisque à via sua mala.* No penseys que el castigaros me sale del alma para acabar la vuestra, que no es sino vn ruydo hechizo para reduzirla. O mi Dios, que toda la obscuridad de la carcel del trabajo, las tinieblas de la afliccion en q̃ me poneys, los grillos remachados de la enfermedad con que me prendeys, lo que yo juzgo por rigor con que me apretays, no os sale a vos del coraçon, solo quereys ablandar el mio con estos ensayes, luego quando me veo en estos trabajos, agora que se de vos, que son solo fingidos para atraerme, y no fabricados para matarme: pensare que estoy en vn sueño de vna espantosa pesadilla, de que recuerdo al grito de vuestro llamamiento, y aunque despier-

despierto, quedo algo assombrado, y quedo de vos tã enamorado como obligado: no es posible, Señor, sino que tan extraordinaria charidad vuestra ha de rendir el estraño desamor mio, y essa solicitud y cuydado de mi remedio, ha de confundir el oluido y sueño de mi descuydo. Espero, mi Dios, que açotes de tãtos auisos me han de hazer auisado; tãta exhortacion e inspiraciõ, tanta sofrenada y trabajo, muy perdida es el alma a quien no ablanda. Qual medico tan extraordinarios remedios supo applicar a enfermedades? q̃ de vezes la sangria de la honra, (que la delas venas no importa) que de baños de sus diuinas lagrymas, q̃ de purgas de sinsabores y desgustos, que extraordinarios caminos intento para sanar la incredulidad desta synagoga? Ya con palabras blandas, ya con beneficios largos, ya con reprehensiones asperas, ya con amenazas terribles, ya con el açote en el templo, ya rogandoles con la paz, ya en la carcel del trabajo, y tanta es la misericordia que oy vsa, como la de que siempre con ellos ha vsado, mira que me voy. Quãdo el Sol se va a poner, se da priessa el trabajador a acabar su tarea, que a la noche es doblado el trabajo. *Dum lucem habetis, credite in lucem.* Mira que me buscareys, y no me hallareys, acordaos lo que le cuesta a la Esposa buscar al q̃ dexo yr de su puerta, que con solo abrirsela pues le rogaua, ahorrara el aprieto y trabajo en q̃ despues se vio por hallarle: agora teneys el mercader y la feria franca, antes que cierre los fardos de su misericordia, gozad el barato: agora teneys el medico extraordinario forastero, q̃ por gran milagro y vẽtura vuestra, vino a vuestro lugar, curad vuestros achaques, que aunq̃ despues andeys muchas leguas, no hallareys tal occasion: agora os ruegan, si no quereys, mañana rogareys, y no os querran: agora teneys a la puerta la verdad, el camino, la vi-

Comp. Ioan. 12.

Ioan. 14. la vida: *Via, veritas, & vita*: Mañana no hallareys verdad, sino Prophetas falsos, ni camino para el cielo que no ay otro, sino este cõ que agora os ruegan: ni vida q̃ la que os queda sin este Señor, q̃ es vida del alma, muerte es toda: sin esta vida, sin esta verdad, sin este camino quedays engañados, descaminados, y morireys y buscarlaeys mañana: y no la hallareys. *Ego vado, &c.*

Consideracion II.

Quæretis me, & nõ inuenietis. La pena mas rigurosa q̃ pudo dar a estos Christo, era, que aũque quisiessen buscarle, no le auian de hallar, que aun que a esto en esta vida nunca esta la puerta cerrada:

Luc. 11. *Hic omnis, qui quærit, inuenit*: Que sobre este fundamento hemos de yr philosophando en esta materia, y por principio cierto y de fe, lo hemos de dexar por assentado, de manera que no sea necessario mas repetirlo, con todo para enfrenar a vn peccador desbocado, y detenerle no se despepite, hemos menester fuerte freno, y que vea que los peccados eslauonados y engarçados, vienen a hazer aq̃lla cadena tan fuerte del pensamiento al consentimiento: del consentimiento a la obra, de la obra a la costumbre, dela costumbre a la obstinació, de la obstinacion a la ceguera, de la ceguera a la dure-

Exod. 15. za, y dela dureza y coraçon de piedra: *Descenderunt in*

August. *profundum, quasi lapis*, vienen a atarse las manos de manera, que diga S. Augustin: *Cũ vult impius, nõ potest, qui quando potuit, noluit.* Castigo es de Dios, que pues pudo y no quiso, quiera y no pueda el peccador, q̃ aunque si quisiesse, como auia de querer, podria: pero anda con la volũtad como en mañanas de Abril, y en cama regalada, q̃ mil vezes se leuanta y no acaba de leuantarse: y

Prou. 13. assi dixo la diuina sabiduria: *Vult, & non vult piger*: Ya quiere,

quiere, ya no quiere. Y llamale bien pereçoso cõ estas indeterminaciones, en el sentido que en otra parte: *Si-* *Prou.* 26. *cut ostium in cardine suo, ita piger in lectulo suo*; que aũque da bueltas, y dize, que quiere leuãtarse, son de quicios en la puerta, que es todo andar al derredor como machos de atahona, es muy proprio delos tales: *In circuitu* *Psal.* 11. *impij ambulant.* Y aq̃lla propriedad de ya quiere, ya no quiere, es la manera del lenguage que estos tales suelẽ traer: bien querria yo (dizen ellos) apartarme del mal estado, pero no puedo, q̃ tengo tantas obligaciones y prendas, que se seguiran grandes inconueniẽtes si lo hago: dize dos cosas, en la vna miẽte, y en la otra es casi herege: dize querria, ay esta la mentira, q̃ como quisiesse determinadamente, podria, porque, o se ha de seguir que Dios le mãda lo imposible, o q̃ no tiene libre aluedrio para salir del mal estado, sino que es la falta de resolucion del malo nacida dela fuerça dela costumbre, y es menester gran trabajo para vencerla: no veys *Compar.* la fatiga y cuydado cõ que suele andar el Sol la mañana que ay vnas nieblas gruessas y condensas, por rom perlas y aclararlas: esse es el nublado q̃ tiene delante del Sol claro de la razon: *Signatum est super nos lumen vul* *Psal.* 4. *tus tui, Domine.* Esso puede la deprauada costumbre hazer alimento del tosigo y ponçoña: hazer que lo amargo parezca dulce. Quantos destos hemos visto, que *nutriebantur in croceis, qui amplexati sunt sterco-* *Thren.* 4. *ra.* Y por esso siempre se vee que es mas facil inclinar y encaminar el arroyo quando esta pequeño por *Compar.* junto a su nacimiento, que despues quando va mas crecido, y se ha juntado con otros rios: y vn roble o enzina quando chicos, facilmente se arrãcan de quajo, pero quãdo hã crecido, aun para cortarlos ay difficultad. De que pẽsays que se haze el cristal duro? de venir muchos cierços y muy frios, y dar sobre poca agua, van la

congelando haſta que ſe quaja tan fuertemente q̃ dexa de ſer carambalo y es chriſtal: comparacion es de la ſabiduria de Dios: *Frigidus ventus Aquilo flauit, & gelauit cryſtallus ab aqua.* Vn dia ſe pone el alma con manchas como de tygre, de quatro o ſeys peccados, y luego con la coſtũbre dellos, ſe pone negra como la pez, y vos dezis, que aũque vaya la negra al baño no ſe tornara blanca: tambien es comparacion de Dios y de ſu Propheta Hieremias: *Si mutare poteſt Aethiops pellẽ ſuã, aut Pardus varietates ſuas*: tygre manchado, peccador q̃ peccò oy arrepentioſe, boluio a peccar mañana, tiene eſtas manchas a trechos, dezis vos, nunca en eſſe pellejo ſereys bueno, pero peor es el negro atezado, y aũ que el Propheta dize eſto con moſa dellos, y parece q̃ les impoſsibilita el remedio, con todo eſſo los llama *quouſque adhuc?* haſta quando has de durar en eſſa dureza, que te vas cada dia impoſsibilitando y enredando tu miſmo, y los grados por dõde ſe yua haziendo eſto, pinto mejor que nadie el Propheta Zacharias, que dãdoles Dios buenos conſejos a los de ſu pueblo, dize: *Et noluerunt attendere, & auerterunt ſcapulã, recedẽtes, & aures ſuas aggrauauerunt, ne audirent, & cor ſuum poſuerunt vt adamantem.* No quiſieron eſtar attentos, es el principio deſte daño, boluieron las eſpaldas, ſube el peccado a menoſprecio; taparon las orejas, deſuerguença, puſieron el coraçõ como vn diamãte, es dezir, que ſe cerraron de campiña, como aquellos: *Qui lætantur, cùm malè fecerint, & exultant in rebus peßimis*: que eſtan muy contentos en ſu mal eſtado, y ha venido la miſeria a hazer del ſanbenito gala, y a tener mas quilates que vn diamante, y tantos en la dureza, como en la fineza: de manera que no ſe eſpãtan de las vozes del predicador, porque eſtan hechos a dormir a las martilladas, y ſon molineros ſordos, no ſe aſſombrã ni eſpantã de ver

Eccli. 43.

Compar. Hiere. 13.

Zacha. 7.

Prou. 2.

de ver viſiones: tordos viejos en los campanarios, que aũque oyan tañer las campanas, ſe eſtã quedos, no los haze rebolear ni leuãtarſe del peccado, oyr doblar por otro tal como el. Pondera mucho ſant Auguſtin y con mucha razon, que Balam quando yua cõduzido por dineros a maldezir al pueblo de Dios, cõ aquella ceguera que leuaua, le hablo ſu jumento, y no ſe eſpanto de aquello Balam. Dize Nicolao de Lyra por de S. Auguſtin, q̃ eſte era hechizero y magico, y eſtaua muy acoſtumbrado a ver de aquellas monſtruoſidades y a hazerlas el, y que aſsi no ſe eſpanto de aquello: mirad quanto puede la coſtumbre. O digamos que tãtas viſiones ciegan, y que el demonio lo q̃ va haziendo con el peccador, es quebrarle los ojos, porque no vea el miſerable eſtado ſuyo, ni ſe le ande la cabeça de las buel-tas que le haze dar al derredor como a loco, q̃ lo primero que hizierõ cõ Samſon los Philiſteos fue ſacarle los ojos; y Dauid cõ eſtar vn año o caſi en el adulterio de Berſabe, eſtaua tan ciego que el meſmo ſe cõdeno, y le vino a abrir los ojos el Propheta: y Adam deſnudo, no vio que lo eſtaua, haſta q̃ la luz de Dios ſe le puſo delãte, que en procurar eſta ceguera del peccador, el demonio haze lo que el ladron que entra apagando las luzes quãdo va a robar la caſa, por no ſer viſto, y el peſcador no echa bien las redes en noche q̃ ay Luna, y el lobo las noches mas obſcuras tiene por las mejores para ſu hurto: aſsi el demonio procura cegar el entendimiẽto y volũtad (ojos del alma) para hazer preſa cõ mayor rigor: cõ eſta ceguera aũque vaya a buſcar a Chriſto como le tiene de hallar? de eſtos dixo: *Quæretis me, & non inuenietis.* S. Chryſoſtomo en vna homelia ſuya dize deſta ceguera: *Quẽadmodũ noctu, amoto lumine, lignũ, plũbum, ferrũ, argentũ, lapides pretioſos, & alia omnia eodẽ modo & videmus, & iudicamus: ita qui ſordidè & vitioſè*

Comp.

Num. 22.

Lyra ex Auguſt.

Iudic. 16.

2. Reg. 12.

Gene. 3.

Compar.

Compar.

Chryſo. l. 6. 4. in Ioan.

vitioſe vitam viuit, neq; modeſtiæ vim, neq; ſapientiæ diſcernit pulchritudinẽ. Ni el que no vee de dia, ni el ciego de noche, pueden hazer differencia entre el plomo, hierro, ó plata, ni diſcernir de las piedras precioſas, ni mucho menos entre la fealdad del vicio, y hermoſura de la virtud, y no ſe contẽtando con llamar ciego al peccador, en otra homelia ſuya le llama borracho al peccador de coſtumbre, que de muchos traguillos ſe viene a ſubir a la cabeça, y perder el juyzio, y ſin penſar ſe precipita y le ſucceden mil deſaſtres, que todo eſto dixo en aquellas palabras: *Quemadmodũ qui grauitate capitis, ebrietateq; tenentur, ſtultè, ſimpliciterq; feruntur, quanuis præcipitium, & aliud quid ſimile ſubſit infrà, concidunt incautè.* El camino que tomaron las hijas de Loth para obligar a ſu padre a que las desfloraſſe, fue emborracharle primero, cõ que como hombre fuera de juyzio hizo vna monſtruoſidad tan grande, como fue lo que ſuccedio de aquella junta, que ſola la borrachez del peccado pudiera hazerlo, auer hijos en ſus hijas, q̃ no aura quiẽ entienda eſte parenteſco: y ſino, dezidme: a eſtos muchachos llamar les ha Loth hijos? no, que ſon ſus nietos, hijos de ſus hijas: y ellas a ellos llamar les hã hijos? no, que ſon ſus hermanos todos hijos de vn padre: ni ellos puen ſaber ſi llamaran a ſu padre abuelo, o a ſus madres hermanas, eſta es la borrachez del peccado, y lo que puede en el la coſtumbre, ſacar a vn hombre de juyzio, cegarle la razon. Dezidle a vn ciego, o a vn borracho q̃ buſque algo que ha perdido: pues eſtãdo los Scribas y Phariſeos con la ceguera de la infidelidad, y con la rauia de beuer la ſangre de Chriſto, auiendoſeles ſubido el vino dela colera a la cabeça, y tan añublada la razon, y ciego el entendimiento, aunque buſqué a Chriſto, no le hallarã, y eſſo es lo que el les dize: *Quæretis me, & non inuenietis.*

Chryſo. ho. 1. de pœnit.

Geneſ. 19.

Conſi-

Conſideracion III.

IN peccato veſtro moriemini. Mal viejo caſi conuertido en ſubſtancia, llaga cancerada deuia de ſer el peccado deſtos que duraua dende la mocedad haſta la vejez, pues dize Dios que moriran de eſſe achaque. Iob deſtos vicios antiguos que ſe van a la par criando con el hombre, dize, que en la vejez bueluen a deſcubrirſe las fiſtolas deſtas llagas viejas: *Oſſa eius implebuntur vitijs adoleſcentiæ eius, & cum eo in puluere dormient.* Moços locos, viejos verdes vienen a ſer, y eſte propriamente ſe llama peccado vueſtro, que va creciendo con vos, y ſoys como el que va torciendo la ſoga de eſparto, q̃ como va acabãdo de torcerlos que puſo agora, va enxiriendo y poniendo otros y torciendo, y viene a hazer la ſoga mas larga de lo que penſo, en eſpecial ſi ay quien le vaya dando eſparto a la mano. De Iſayas es eſte lenguage, y aun condoliendoſe de los que aſsi viuen, lo dize el: *Væ qui trahitis iniquitatem in funiculis vanitatis.* Y ſant Baſilio en eſte lugar lo declara por otra comparacion, que dize, que es como quien quiere baxar a vn poço hondo, mide la ſoga con que ſe ha de yr deſcolgando, y ſi vee que no alcança biẽ a baxo, va le añadiendo pedaços, haſta que llega dõde quiere baxar. Soga es el peccado por donde vno ſe va baxãdo al infierno, y cõ vno y otro pecado, va torciẽdo ſoga larga, y añadiendole pedaços, q̃ ſogas llamaua a los peccados Dauid: *Funes peccatorum circumplexi ſunt me,* y Salomon: *Funibus peccatorum ſuorum quiſque conſtringitur:* no porque eſtè forçado aunque mas atado eſte, ſino porque ſegun ſu poca fuerça, y la mucha que haze vn peccado enuejecido, vna calentura apoderada en los hueſſos, haze vna etica que apura toda la medicina,

Iob. 20.

Compar.

Iſai. 5.

Baſil. in c. 5. Iſai.

Pſal. 118.

Prouer. 5.

y va

va conſumiendo a grã prieſſa la vida. Dauid por otras comparaciones lo dezia, que declaran mas lo que vamos tratando: *Non eſt pax oſsibus meis à facie peccatorum meorum*. No tengo hueſſo que me quiera bien, y dalue go la cauſa: *Quoniam iniquitates meæ ſupergreſſæ ſunt caput meum, & ſicut onus graue grauatæ ſunt ſuper me. Putruerunt & corruptæ ſunt cicatrices meæ, à facie inſipientiæ meæ.* Extraordinarias dos comparaciones, que toda la rhetorica deſte tiempo no pudiera llegar a penſarlas: dize que ſe hizo gran carga la de ſus peccados, y que ſe le pu ſieron ſobre la cabeça, y como carga peſadiſsima ſe le aſſentaua de manera, que le hazian dar en tierra debaxo de la carga, y que no podia ſacar pies ni manos, aũque daua gritos para que le ayudaſſen a leuantar: *Ni mis rugiebam à gemitu cordis mei.* Y parece que es como quãdo a vn hombre le van ſugetando las deudas, los empeños y las trampas, cada dia haze vna mohatra para pagar otra, que ſe le cumplio el plazo, y va ſe le ſin ſentir conſumiendo la hazienda, y deſque no puede rebullirſe, ni halla ya quien le fie, veeſe obligado a hazer la ceremonia de los hombres baxos, porque no puede ya con la carga. Lo meſmo le paſſa al peccador, vee como Dauid, tras la viſta va el deſſeo, tras el deſſeo va el coraçon, tras el coraçon y la voluntad, va la obra, valiendoſe de ſu poder, para hazer ſu guſto, y por poderlo cumplir mas a ſu ſaluo, haze vna traycion tan grande, que mata a vno de los mas fieles vaſſallos que tiene, y mas valeroſos ſoldados, y porque el muera, mueren otros muchos tan innocentes como el. Mirad ſi ſe va adeudando bien, y ſubiendo las culpas por ſobre la cabeça, y peſando tanto la carga que ha de dar con el en tierra. La ſegunda comparacion es de las llagas viejas: *Putruerunt, & corruptæ ſunt cicatrices meæ.* Haze ſe os vna

Pſal. 37.

Compar.

vna llaguilla en la pierna de que hazeys poco caſo, deſcuydays os della ſin hazerle remedio, a cabo de pocos dias ſe haze vna fũête, de vn poquillo que la raſcaſtes, y otro poquillo de deſcuydo de no curarla, y de tener la en poco, ſe viene a fiſtolar, e ya huele mal, y es neceſſario cortar la pierna, y a eſſo no quereys diſponer os. Mirad ſi era eſſe el achaque que dezia Iſayas, que de no le curar al principio ni ponerle vna benda, ni aplicarle vn emplaſto, le auia venido todo el daño. *Vulnus & liuor, & plaga tumens non eſt circumligata, nec fota oleo, nec curata medicamine.* Va ſubiendo el mal, vn cardenal que cõ vntarle con vn poquillo de azeyte ſanara, vna heridilla que con atarle vn paño no fuera nada: vino ſe a hazer vna hinchazon grande, tampoco ſe le puſo emplaſto, en que ha de parar, ſino en vna llaga afiſtolada como las de Dauid, y a no quedar coſa ſana de pies a cabeça? *A planta pedis vſque ad verticem capitis non eſt in eo ſanitas.* Mirad quan poco principio fue el de todos eſtos daños en Dauid, que dize: *A facie inſipientiæ meæ*, de vna inaduertencia o necedad, no de malicia pura, no de ciega paſsion, que eſſe es vn letargo de que los mas mueren, ſino los deſpierta Dios: de tan pequeño principio por dexarlos ſin curar, ſe vinieron a hazer las llagas tales q̃ los peccados, que en la mocedad pueden ſer de ignorancia, quando crecen con el hõbre haſta la vejez, ſe hazen de malicia. Pondera mucho ſant Chryſoſtomo aquella deſeſperacion de aquel grã tyranno Abimelech, que teniendo cercada la torre de los enemigos, y arrimandoſe a ella para le pegar fuego o batirla, dende lo alto de las almenas vna muger le tiro vna piedra, que le hizo la cabeça tortilla, y viẽdoſe tan mal herido, dio gritos a vn page ſuyo que le mataſſe: *Ne forte dicatur, quòd à fœmina interfectus ſim.* Dize ſant Chryſoſtomo: no fuera mejor dezir al page que te to-

Compar.

Iſai. 1.

Iudic. 9.

Chryſoſ. in hunc locũ.

te tomara la sangre, que truxera quien te curara, para que con algun poco de vida pudieras pedir a Dios misericordia de tus culpas? en effecto el muere como viuio, es peccado suyo, que con el se auia criado dende la mocedad que era la soberuia, se viene a hallar cõ el en
Zach. 5. la muerte: *Replebitur vitijs adolescentiæ suæ, & ecce mulier una sedens in medio ollæ.* Aquella muger que vio Zacharias, que segun lo declaro el Angel era la maldad: tenia vna olla grande, y en las manos vna bola de plomo: *Massam plumbeam, vel talentum plumbi*, o como trasladaron los Setenta: *Lapidem plumbeum*: Y ella estaua sentada encima dela olla, y llego el Angel y echòla dentro, y con la bola de plomo le dio en la boca y cerro la olla, para q̃ sin poder respirar, alli se ahogasse. Andaos toda la vida tras las ollas de Egypto, y suspirà por ellas en el desierto dela penitencia deste tiempo, que tiempo vendra q̃ el mesmo plomo de vuestro habituado mal viuir, os ayude a ahogar en la olla de vuestro peccado, donde caereys tan desatinado, y la carga pesara tanto sobre vos, q̃ ni acerteys a pedir a Dios misericordia, ni vsar de los remedios importantes a la salud del alma, por-
Augusti. que como dixo Augustino: *Difficilè inueniuntur in tribulatione remedia, quæ non fuerunt in pace quæsita.* Mal se hallan los remedios en el trabajo, que en el descanso y
Compar. paz no se buscaron: en el desatino de la tormenta los marineros muy mal hazen sus faenas, si en la calma no tienen muy bien adereçada la xarcia: *Grauauit eam*
Isai. 24. *iniquitas sua, corruet, & non adijciet vt resurgat.* Sera tanto el peso, que no se sepa dar manos para leuantarse con la carga: guardaos de cayda tan peligrosa, en olla tan terrible, y plomo a la boca: temed algun infame succesſo de deudas tan grandes, con la muerte amenazan llagas tan canceradas, y el Diuino medico de quien solo podiades aguardar remedio,

os de-

os desafucia, diziendo: *In peccato vestro moriemini.*

Consideracion IIII.

IN peccato vestro moriemini. Por grande affrenta le dixeron estos a el otro ciego que sano Christo: *In peccatis natus es totus*, naciste en peccados, harto peor es lo que Christo les dize oy a ellos que moriran en peccado, que en lo que es nacer en ellos, yguales somos todos, lo que ay que temer es morir en peccado. Temieron los sanctos mucho mas el peccado que el infierno, y assi el glorioso sant Anselmo le dize vna fineza de grãde enamorado a Dios: *Mallem purus à peccato, & innocens gehennam intrare, quàm peccati sorde pollutus cœlorũ regna tenere.* En resolucion dize, que quiere mas estar en el infierno sin peccados, que en el cielo con ellos (si alla con ellos se puede subir) mi infierno, Señor, es teneros offendido, y mi gloria es estar en vuestra gracia, la qual querria yo conjecturar por la seguridad de mi conscіencia: *Gloria nostra, testimonium conscientiæ nostræ.* Y aunque con esto quedaua bien prouado, que tienen por mayor pena la del peccado, que la del infierno: cõ todo esso, dõde esto se vee mas claro, es en aquello del Genesis, quando mandaua Iacob a sus hijos que hiziessen segundo camino a Egypto, a traer trigo para su casa, y pedianle a su padre Iacob que les diesse a Benjamin el chiquito que lleuar consigo, porque aquel principe de Egypto (que aun no le auian conocido por su hermano) les auia dicho, que si no lleuauan el hermano menor, no le auian de ver la cara, y ansi rehusauan mucho la jornada, por defenderles el padre el muchacho: en especial, que auian dexado a Simeon en rehenes, y no auia del otro rescate, sino solo lleuar a Benjamin. Ruben

Ioan. 9.

Anſel. de ſimili, cap. 190.

2. Corin. 1.

Geneſ. 43.

para

para que Iacob les diesse al niño, dize que le dara sus dos hijos en prendas (que bastantes fianças son dos nietos por vn hijo) y que si no le boluieren a Benjamin, que los mate ambos: y con ser la hambre tanta, por la qual los padres niegan a los hijos, y las fianças tan bastantes, y la obligaciõ que auia al principe que en año tan caro les daua trigo y boluia su dinero, nada desto, ni todo junto obliga a Iacob que de a Benjamin, ni los hermanos sabian que seguridad darle para que se lo fiasse: al fin Iudas dio la mas abonada fiança que entre justos puede auer, que fue: *Si non reduxero eum tibi, erò peccati reus coram te omni tempore*, digo que si no lo truxere, que me tengas por peccador, y para el justo q̃ tanto sabe temer el peccado, y que es mas dezir esto, que si dixera, echadme al infierno, esta es la mas importãte seguridad, y parece assi que lo es, pues por ella da al niño luego que oye estas palabras. Cosa a que todos los respectos dichos no le auian obligado. Elias va huyendo de Iezabel, y en medio de su fatiga viene a parar a aquel puesto donde le da refesco Dios, y alli le dize: *Et nũc Domine tolle animam meam*: como, santo Elias, (podremos pregũtarle) si tanta gana teneys de morir, venis huyendo de quien os cumpliera bien vuestros desseos? aguardarades vn rato a Iezabel, que ella acabara vuestros trabajos y vuestra vida: no quiere el Propheta muerte, que se cause por peccado, aunque el peccado sea en el enemigo, sino muerte por la mano de Dios, q̃ Iezabel no puede darsela cõ la suya sin peccar: y no quiere el Propheta morir con essa lastima, de ver que se offende Dios, y por esso huye la muerte de la mano de Iezabel, y la pide de la mano de Dios. El mismo sentido es el de aquellas palabras de la sancta Rebecca, que quando conoce la colera de Esau contra su hermano Iacob, y que sin duda si le puede auer a las manos,

3. Reg. 19.

Genes. 27.

manos, le quitara la vida, concierta con su hijo q̃ ponga tierra en medio, y se vaya a casa de su tio Laban, y para obligarle a hazer esta jornada, le dize: *Cur vtroque orbabor filio in vno die?* No podre suffrir el perder dos hijos en vn dia, y solo temia q̃ Esau matasse a Iacob: pero como de esso se auia de seguir el morir tambien Esau peor muerte, que era la del peccado del fratricidio, cõtaualos por muertos al vno, y al otro: porque el justo por tan muerte cuenta el peccado como la muerte natural, pues como la muerte aparta el alma del cuerpo, aparta el peccado el alma de Dios: y siẽdo verdad que es Dios mas alma del alma, que el alma del cuerpo, siẽpre se ha de tener por peor muerte la del alma, que la del cuerpo. Conforme a esto, ponderad esta amenaza de Dios a los Scribas y Phariseos en que les dize, que moriran todo junto de cuerpo y alma, que esso es morir en peccado, que si supiessen lo que es, mas que infierno lo temerian: pero quien dexa yr a Dios que se les esta despidiendo, que vida espera? qual queda la tierra por el ausencia del Sol? Diuino Sol de justicia que veniste a alumbrar los que estauan en tinieblas: *Illumina oculos meos, ne vnquam obdormiam in morte*, sino que mi sueño sea en la paz de vuestra gracia, para que despierte en la gloria, &c.

Compar.

Psal. 12.

(·¿·)

R CONSI-

CONSIDERACIONES DEL MARtes despues del segundo Domingo de Quaresma.

Super Cathedram Moysi sederunt Scribæ & Pharisæi: omnia ergo quæcunque dixerint vobis, seruate & facite: secundùm verò opera eorum nolite facere. Matth. 23.

VNA doctrina predica oy Christo muy en prouecho dlos oyẽtes, muy en authoridad delos predicadores, muy en abono de su palabra. El prouecho delos oyentes cõsiste en q̃ sepan discernir el aullido del lobo, del balido de la oueja: porq̃ debaxo de la piel desta, suele venir a robar aquel. La authoridad del predicador porq̃ assegura que el mas malo tiene algo bueno q̃ es su palabra, a la qual se deue attender, porque sabe Dios hazer a vn Caiphas peruerso enel año de su Põtificado, verdadero Propheta de la mas importãte prophecia que el mũdo pudo desear: q̃ su palabra mieles, que en boca de leones suele enxãbrar: y lo tercero que es lo que dize en abono della, es q̃ de quien quiera q̃ la predicare, se ha de recebir como palabra suya, que esta no està atada ni atenida a la mala y escãdalosa vida del predicador, como no lo estaua a las cadenas de S. Pablo, quando el dixo: *Verbum Dei non est alligatum*, y a los Thessalonicenses escreuia, q̃ no recibiessen lo q̃ el les predicaua como palabras suyas, sino como palabra dela eterna palabra del eterno Padre, que era la que en ellos obraua, que no el q̃ la predicaua, *Non sicut verbum hominis, sed sicut est verè verbũ Dei, qui operatur in vobis, qui credidistis.* Y es muy cierto q̃ la palabra no està atenida ni atada al q̃ la predica, pues quãdo este sea vn sancto, no es mas q̃ vno que siẽbra, que aura cũplido cõ su officio con disponer biẽ la tierra, echar en buena sazõ la semilla, y si es de riego, encaminarle por sus regueras el agua, y cõ todo esso la medra se ha de esperar del cielo, q̃ todo esto es doctrina del mesmo S. Pablo: *Deus autem incrementũ dedit, itaq;, neq; qui plantat, est aliquid, &c.* Pues si aun siẽdo bueno no esta seguro el prouecho si no lo da Dios, ni siendo malo, ay que descõfiar del fructo de su palabra, y en qualquier delos dos estados, ha de venir de arriba el bien: pidamos el dela gracia para assegurarnos desto, con interceſsion de la Virgen.

1. Tim. 2.

2. Thes. 2.

Compar.

1. Cor. 13.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

DOctrina es dela eloquencia de Ciceron, que no es prouechoso en la republica el orador por eloquente que sea, sino es virtuoso, y ansi juntaua el aquellas dos cosas: *Vir bonus, & dicendi peritus.* Porque donde esto no anda ygual, y no estan vnisonas las dos vozes, vida y doctrina; *Plus mali, quã boni affert eloquẽtia reipublicæ.* Mas daño hara q̃ prouecho la eloquencia en vn mal subjecto: pero la palabra de Dios tiene mas que la bachilleria del mundo, que aunq̃ sea tan malo como los Scribas y Phariseos el que la predica, cõ todo esso, ella es tan buena, que sin escandalizarse de la vida, dize Dios q̃ se aprouechen dela doctrina, que bien se puede apartar esta harina de aquellos saluados: y dize que los oygan guardãdo sus palabras, y no imitando sus costumbres, porque dizen y no hazen: *Dicunt enim, & non faciunt.* Que en casos morales, es vna gran mõstruosidad no se parecer la vida y la doctrina. Biẽ saben estos, dize Dios, cargaros de preceptos casi intolerables de lleuar, y echarlos en vuestros hõbros sin los querer ellos menear con el dedo, que si se muestran en lo exterior muy grandes obseruantes delas leyes, es por cumplir con el mũdo, y por la vana gloria que grãgean enel, que es el alimento de su fantasia: *Dilatant enim philacteria sua*, que es vocablo Griego, que significa en Latin; *Conseruatorium, quasi ad cõseruandam memoriam legis.* Porque estos entendian tan superficialmente aquella ley del Deuteronomio: *Ligãbis verba mea quasi signum in manu tua, erunt q; & mouebuntur inter oculos tuos.* Que el mandarles Dios que traxessen siempre la

Cic. de oratore.

Deute. 6.

l. y entre manos, y entre los ojos, les parecia que cumplian con escriuir en cifra en vnas vitelas pequeñas los dos preceptos en que se sifraua toda la ley, y estas trayan en las manos, y aun segun otros, sobre los ojos, y cada dia las yuã haziendo mayores, para que se descubriessen mas, embustes e inuẽciones de grandes hipocrytas, y en otra cosa tambien dize que lo parecian: *Magnificant fimbrias*, porque los ruedos delas vestiduras tenian por guarnicion vnos listones de color de jacintho, puestos a las quatro esquinas de la capa en que tenia ciertas cifras para auiuar la memoria, y traer siẽpre presentes los preceptos de su ley, y como hazian mayores cada dia los pergaminos, hazian lo mesmo con estas fimbrias, para parecer mas obseruãtes de sus ritos y ceremonias: todo esto encaminado a que les diessen dõde quiera la cabecera de mesa. *Amant primos recubitus in cœnis*: les combidassen con las cathedras para enseñar en las synagogas, les llamassen maestros quando les hablassen, les saludassen y respectassen como tales, y este era su hipo, y a esto se endereçauan sus diligencias; vos otros discipulos mios no cureys de que os llamen maestros, que todos soys discipulos devn maestro, y no solo aueys de viuir como discipulos, sino como hermanos, hijos de Dios, q̃ es el verdadero Padre que esta en los cielos, y este nõbre no se lo deys a otro en la tierra. Antes el que le pareciere que es mayor, ha de seruir como menor, porque el que se leuanta y ensoberuece, sera humildemẽte abatido, y el que se abate y humilla, sera honrado y ensalçado, &c.

Consideracion Primera.

Super cathedram Moysi, &c. Predicãdo en este tiempo Christo tantas vezes contra la hipocresia, que es el mayor enemigo que la virtud tiene, como lo es mayor el que entrage de amigo quiere engañarme, que el que descubre la colera y enemistad: assi lo es pues esta que entrage y aparencia de virtud, a toda virtud haze daño, y es el mayor desmedro que todas ellas tienen, porque aũque es verdad que cada virtud tiene vn contrario, la castidad, la luxuria: la humildad, la soberuia, y assi las otras: pero todas juntas este grande enemigo tienẽ en habito y trage de amigo, y en especial las tres que mas en este tiempo engrandece Christo, y enseña su Iglesia, que

sia, que son, el ayuno, la oracion, y la limosna, q̃ como son virtudes exteriores, entra la hypocresia d̃ por medio a debilitarlas, y es mas dañosa q̃ qualquier vicio, porq̃ el peor de todos ellos, por mal habito y costumbre que aya hecho, se vẽce y enflaquece por actos de virtud contraria: pero la hypocresia crece mas con obras de qualquier virtud, vsando mal dellas por su malicia el q̃ la tiene, y haziendo de las virtudes leña cõ que se ceua el fuego dela vana gloria, que al fin es carcoma y polilla la hypocresia que se cria dẽtro de la virtud, para destruyrla y acabarla: y aunque el mundo no la cuenta entre los graues delictos, con todo esso Dios para lo que es castigarla, es tan riguroso en la pena del hypocrita, como en la del infiel, y sera a proposito desto aquel lugar de sant Matheo: *Si autem dixerit malus seruus in corde suo, moram facit Dominus meus venire, & ceperit percutere conseruos suos, manducet autem & bibat cum ebriosis, veniet Dominus serui illius in die qua non sperat, & hora quam ignorat, & diuidet eum, partemque eius ponet cum hypocritis, ibi erit fletus & stridor dentium.* Matt. 24. Dize de vn mal mayordomo que quãdo tarda su amo le parece a el, y haze su cuenta, que puede tyrannizar los demas criados, y andarse a la vida dissoluta y libre: a este tal vendra su dueño quando menos piensa y lo castigara, poniendole en el infierno con los hypocritas: estraño caso la tyrannia, la oppresiõ injusta, la dissolucion libre tiene el castigo dela hypocresia: tan enorme delicto es el del hypocrita, que se yguala en la pena con el deste mal criado: y antes parece el del hypocrita mayor castigo, alomenos en la duracion, porque començara a padecer primero, pues dize que a este lo castigaran con el: mas dize sant Lucas tratando esto mesmo: *Diuidet eum, partemque eius cum infidelibus ponet*, que llama infieles sant Lucas a los hypocritas: y ay dos cosas so- Luc. 12.

bre q̃ philosophar en este lugar, esta phrásis dela escriptura, pondra su parte con infieles, que parte de ordinario quiere dezir castigo, o premio: *Non habebis partẽ mecum. Dominus pars hæreditatis meæ, pars mea Deus in æternum.* Todos estos lugares van a dezir, Dios es mi premio, y mi gloria, y dize lo por este vocablo parte, que es parte, que se toma por el todo, delo que es bienauenturança, y que tambiẽ este vocablo signifique castigo y pena: *Pluet super peccatores laqueos ignis, & sulphur, & spiritus procellarum pars calicis eorum.* Grande aguacero sobre el peccador de lazos, para que no huya del fuego, y luego del fuego mezclado con piedra çufre, y luego borrascas, tormentas, truenos y rayos, esta sera su pena o parte della. La pena pues delos hypocritas sera ygual con la delos infieles, y con la deste mal criado: pero la mayor difficultad queda por allanar en este lugar, que es saber q̃ orden es este que ay en el infierno, de calaboços a parte, y diuersos tormentos para diuersos delictos, pues parece que quãdo la justicia de Dios manda echar a vno a aquel castigo, tiene aquello dispuesto con tanto orden, que como en la bienauenturança ay sitios de martyres, de virgines, de cõfessores, y para todos, sus quartos y repartimientos, que assi ay en el infierno mazmorra aparte para hypocritas e infieles, y de la mesma manera para los demas generos de peccadores, que esta manera de disposiciõ alguna contrariedad apunta a aquel lugar de Iob: *Vbi nullus ordo, sed sempiternus horror inhabitat.* Que alli no ay ordẽ, dõde se castigan las desordenes. No ay duda ninguna, sino que en el infierno y pena de los cõdenados ay grandissimo ordẽ y concierto, que le es muy natural a la justicia, poner todas las cosas en su orden, dando a cada qual lo que merece, y por esso son sus insignias, espada, y peso. Y S. Gregorio que sobre el lugar de Iob trata este

Ioan. 13. *Psal.* 15. *Psal.* 72. *Psal.* 10. *Iob.* 10. *Greg. Moral.* 10.

ta este discurso, dize: Si en el infierno no ay ordẽ, como puede auer justicia? ni como se puede dezir en el Apocalipsis? *Quantũ glorificauit se, & in delitijs fuit, tantum date illi tormentũ & luctũ.* Que tãto quãto se holgo, y quiso de gloria en esta vida, tanto le den de pena en la otra: aquel *tantũ*, y *quantũ*, claro esta que dize peso, y medida, y lo mismo es lo que dize la diuina Sabiduria: *Potentes potenter tormenta patientur, fortioribus fortior instat cruciatio.* Que a los poderosos, y a los fuertes, muy a medida de su fortaleza y poder se darã los tormẽtos: y dõde mas claro esto parece, es en la parabola dla zizaña: *Colligite primũ zizania, & alligate ea in fasciculos ad cõburendũ.* Que es dezir q̃ en la siega de la muerte, haran gabillas y manoxos delos malos, juntos los ladrones como aca anduuierõ en gabilla, y los deshonestos con otros tales, y desta manera seran echados al eterno fuego: no se puede dexar de tocar aquel lugar de Ezechiel milagroso a este proposito, dõde habla el Propheta cõ Pharaõ Rey de Egypto, y cõ los q̃ erã de su parcialidad, y dizele: tu baxaras al infierno, con todos los q̃ son de tu bando: *Loquentur ei potentissimi robustorũ de medio inferni, qui cũ auxiliatoribus eius descẽderũt ibi, Assur & omnis multitudo eius in circuitu illius.* Alli esta Assur Rey de [illegible], y los que fuerõ de su parte al derredor del: *Ibi Aelã & omnis multitudo eius per gyrũ sepulchri sui: ibi Masoch Tubal, & omnis multitudo eius, in circuitu eius sepulchra illius.* Masoch cõ los Capadocios, q̃ murierõ en los mesmos peccados passados a cuchillo, y Tubal padre delos Yberos: *Ibi Idumæa, & Reges eius, & omnes duces eius.* Segun esto, muy ordenadas estã estas esquadras en el infierno, los Simoniacos cõ Simõ Mago, q̃ introduxo la simonia, y de su nõbre le dio nõbre: los Arrianos cõ Arrio: los Lutheranos con Luthero: esto es estar atada la zizaña en gabillas, los q̃ cometieron vn peccado para mayor tor-

Apoca. 18. *Sapien.* 6. *Matth.* 13. *Ezech.* 32.

mento suyo juntos con los de su officio, y todos cõ sus complices, porque ninguno aborrece tanto el mal como el mesmo que lo comete, quando se desapasiona para conocer su pasion, porque quien conoce mejor su daño, que el mesmo que le haze? Auiendo pues este orden en el infierno, como dize Iob que no ay orden? Sant Gregorio responde en el lugar dicho, porque alli no se hazen las cosas con el orden que aca, que el fuego si quema, alumbra, alli quema y no da luz, y por esso dixo: *Vbi vmbra mortis*: Fuego con obscuridad, y lo peor es que alumbra, y no alumbra, porque estãdo en tinieblas (si veen) veen lo que les ha de dar pena, como el rico auariẽto quando veya a Lazaro, y no veen cosa que les pueda dar consuelo: no ay orden, porque alli estan el dolor y el temor ambos juntos: aca teme vn hombre el dolor, pero quando ya vino, no ay que temer, acabase el temor; alli *sempiternus horror inhabitat*. Continuo temor con estar en continuo dolor: aca las lagrymas desahogan y desapasionan el coraçon: pero alli lagrymas con el crugir de dientes: *Fletus & stridor dentium*. Que es dezir, que no se aplaca el mal con las lagrymas: aca el que esta trabajado con la muerte acaba los trabajos desta vida, pero en aquella miserable vida llena de trabajos, aunque ay muerte, es muerte continua que nunca se acaba, que lo declarò Dauid
Psal. 48. diziendo: *In inferno positi sunt, mors depascet eos.* Que la muerte los pace, porque la hierua que se pace, buelue a retoñecer: pues donde las penas son tan sin ordẽ, bien dize Iob: *Nullus ordo*. Los Hebreos lo entienden que no ay orden ni succesion de tiempo, como aca. *Temporum das tempora, vt alleues fastidium*, que no ay pena que no la cure aca el tiẽpo. Alli no ay succeder tiempo, ni esperar le en que se mitigue el dolor, y lo mesmo dixeron los Griegos: *Vbi ordines Solis & astrorum non*

non sunt, neque humanarum rerum. Y con esto queda dicho el orden que tiene la diuina justicia, y el desorden que ay en el padecer, midiendole por el orden cõ que se gouierna lo de aca. Segun lo dicho pues, veremos agora como estaran los hypocritas con los infieles, gente de poca confiança, como el otro mal criado que dio tan mala cuenta dela familia que quedaua a su cargo, y llamanse bien infieles y sin confiança, por la poca que se puede hazer de quien miente, y sin duda es mayor la mentira de obra que la de palabra, y el hypocrita miente con las obras, queriendo que las suyas parezcan de sancto, figurandose tal, siendo muy otro de lo que parece: y assi no ay que hazer del confiança, como de hombre sin credito ni verdad, que no solamẽte sino que a si mesmo se haze mentira, y siendo su vida tal que toda ella es vna pura mentira: *Secũdùm opera eorum nolite facere*. Pero siendo la doctrina verdadera, y
cierta: *Quæcunque dixerint vobis, seruate, & facite*. Vn lu- *Iob. 39.*
gar del mismo Iob abraça todo lo dicho, haze le ciertas preguntas Dios, que con ser de cosas naturales, no las alcança el humano ingenio, para que no se cansen en inuestigar las causas sobrenaturales, y entre otras cosas dignas de cõsideracion, le dize: *Penna Struthionis, similis est pẽnis Herodij & Accipitris*. Las plumas del Auestruz son semejantes a las de la Garça o Halcon, sin duda tiene algun gran secreto moral esto que solo parece que le tiene natural: que a no auerlo, que nos importaua saber la semejãça que ay entre las plumas destas aues? Dos cosas dize en la expoficion deste lugar sant Theophylo Patriarcha Antiocheno, y despues del, *Theoph.*
sant Gregorio Papa en los Commentarios deste lu- *Gregor.*
gar, y antes es necessario notar que entre todas las aues, ninguna vuela tanto como la Garça, y ansi dixo
Dauid: *Herodij domus dux est eorum*, porque el capitan *Psal. 103.*

va siempre delante: dize pues agora el lugar q̃ el Auestruz tiene la pluma como la Garça, q̃ es el aue que mas vuela, y con todo esso el Auestruz nunca se leuanta de la tierra, y solo le ayuda la pluma para andar, y no para volar: pues si no aueys de volar, para que teneys pluma? y del aue mas voladora, este es el hypocrita Auestruz q̃ tiene la liberalidad y ropage, y plumas de sancto, y en la conuersacion parece que vuela por los cielos: *Philip. 3.* *Conuersatio nostra in cœlis est.* El cuello tuerto, el rosario en las manos, la voz flautada, quiẽ dira que no son plumas de Garça? pues sabed que con todo esso no se leuanta de la tierra, que todo lo haze por respectos humanos. Mas el Auestruz tiene muy pequeñas alas, y las plumas muy ralas, y el cuerpo muy grande, y ansi como lo que le agraua es mucho, y lo que le eleua poco, no se leuanta dela tierra: la Garça, alas muy grandes, muy pobladas de pluma, poco cuerpo, y como lo que le eleua es mucho, y lo q̃ le agraua es poco, vuela muy alto. Esta differencia ay entre el verdadero sancto, y el fingido hypocrita, ninguno ay por sancto que sea, que no le pese algo por parte de la carne, palabra ociosa, risa sin tiempo: pero como la oracion es mucha, el ayuno continuo, la charidad grande, leuantase mucho por los cielos: esso otro poca pluma, mucha carne, anda muy por la tierra, ensanchando las philaterias, dilatando las fimbrias, desseando el mejor lugar, el nombre de maestro: no os lleuen los ojos estas obras, y teniendo en su boca mis palabras, a estas dad los oydos: *Quæcunque dixerint vobis, seruate & facite.*

Consideracion II.

Omnia quæcunq; dixerint vobis, &c. No ay duda ninguna sino q̃ la buena vida es grã arrimo de la doctrina, y despues dela verdad, ninguna cosa tãto la acredita, y parecẽme algunos q̃ cõ su mal exẽplo deshazen su doctrina, a aq̃lla muger que parecio ante el Rey Salomõ, que auia ahogado a su hijo durmiẽdo de noche, que es cierto q̃ el sueño del descuydo y pereza ahoga el hijo dela predicacion, y esta pereza, en negocios de buen exemplo, sueño y obras de noche son: *Opera tenebrarũ.* *Rom. 13.* Y assi parece que estos pleyteã como aq̃llas mugeres, porq̃ se diuida este cuerpo viuo de doctrina, y exẽplo, cõtra los quales S. Pablo: *Reuelatur enim ira Dei de cœlo super omnẽ impietatẽ, & iniustitiam hominũ eorũ, qui veritatem Dei in iniustitia detinent.* *Rom. 1.* Que se trasluze dende aca, y se vee en el cielo la justa colera e yra de Dios, contra los que tienen presa la verdad con su maldad, para que no haga el fructo que hiziera, si la luz dela diuina palabra no la añublara con la obscuridad de tus costumbres, que es como quitar la de encima del candelero de la entereza de vida, para absconderla debaxo del celemin del mal exemplo. Y prosiguiendo el Apostol en este capitulo en contar la mala vida destos, y abominables peccados, pronuncia sentencia contra ellos: *Et sicut non probauerunt Deum habere in notitia, tradidit illos Deus in reprobum sensum.* Habla sant Pablo con la metaphora de vn pleyteante, como si imaginassemos que litiga, sobre si conoce a Dios, o no, reciben le a prueua sobre esto: veamos con que testigos prueua que le conoce, da por informacion el saber su ley, el confessar el Crédo, y los articulos de la fe, dize Dios: esse es vn testigo, y para entera prouança, por lo menos son menester dos: el otro testigo que os falta para presentar, es el de las obras, este no puede hazer que ellas digan en su fauor: dize la sentencia acabado el termino de la prueua: Fallamos atento q̃ no ha prouado lo que prouar deuia, *Compar.*

deuia,que deue ſer entregado a que ſe le quite tambiẽ la fe: *Non probauerunt Deum in notitia, tradidit illos Deus in reprobum ſenſum*:que ſi eſta juſticia no cupiere en expreſſo mandato poſitiuo de Dios, cabra por lo menos en permiſsion ſuya:y aquello de ſant Iuan parece que confirma las palabras deſta ſentencia:*Omnem palmitem*
Ioan.15. *in me non ferentem fructum,tollet eum.* Siendo Chriſto en eſta metaphora vid, el que como ſarmiento ſeco no diere fruto,aunque eſte aſido a el por fe,ſino ay obras quitarle ha para echarle al fuego: y ſegun la opiniõ de
Chryſoſt.ſu per Matth. ſant Chryſoſtomo, la luz de las lamparas de las virgines,ſe ſignificaua,y el azeyte obras con q̃ auia de eſtar encendida,y por faltarles eſte, ſe vino a yr apagando la luz dela fe.Mira ſi ſe puede temer la luz de la doctrina de los Scribas y Phariſeos, pues ſon tales ſus obras,
Auguſt. que Chriſto manda huyr dellas. Sant Auguſtin dixo que nunca la heregia es el primer peccado en el Chriſtiano, ſino que de vn peccado en otro ſe va poco a poco llegando a eſſe ſummo daño: y a propoſito deſto ſe ſigue lo que ſant Pablo dize en el lugar que vamos declarando: *Vt faciant ea,quæ non conueniunt,repletos omni iniquitate, malitia, fornicatione, auaritia, nequitia, plenos inuidia, homicidio, contentione, dolo, malignitate.* Vna gran cafila de peccados: vn pielago de males, vn buhedo en que ſacando vn pie, atollan con el otro, y dan de ojos, y andan ſiempre a echa leuanta: los que vna vez ſe deſuerguençan a viuir al contrario de lo que enſeñan, y procuran diuiſion entre la verdad,y la vida,en eſte pantano vienen a caer: Por el contrario ſi andan juntas, doctrina, y vida, la Diuina palabra entonces es poderoſa, no ſolo para conſeruar al que la tiene, y darle derecho al cielo y buen pleyto en la pretenſion del: pero es lo tambien para la cõuerſion de los hombres,que es lo q̃ Dios pretende

tende con ella. Sant Iuan dize que vio vn Angel que volaua por en medio del ayre, que lleuaua en ſu mano el Euangelio para predicarle en la tierra, y q̃ yua dando vozes:*Timete Dominũ, & date illi honorem*, y vio luego ſalir otro Angel que venia dando vozes,y diziendo:*Cecidit, cecidit Babylon illa magna*, cayò aquella gran Babylonia, que ſin duda es dezir, que quando con la verdad dela doctrina ſe junta la pureza de la vida Angelica, podeys dar por batidos los muros de Babylonia,que ſiẽpre ſignifica el reyno del peccado, e Iſayas le dize al predicador: *Exalta quaſi tuba vocem tuã,annũtia populo meo ſcelera eorum.* Para predicar los peccados de mi pueblo, no te pido la voz como de bramido de leon que los eſpantes,ſino como de trompeta que no ſe puede tañer con la boca,ſino ſe tiene con las manos, como ſi dixera que lo que ſe dize con la boca,ſe ſuſtente con las obras, y que ſe ayuden las manos a la voz, que ſuelen ſer de hermanos muy diſconformes voz de Iacob juſto, y manos de Eſau peccador: y parecen eſtos a vn ladrõ famoſo que vuo en nueſtros tiempos, que hincado de rodillas en la Igleſia, hazia los mayores hurtos lleuando vn braço hechizo de madera con ſu mano y guante en ella, y eſſe juntaua con vno delos ſuyos,y leuantandolos al cielo,parecia q̃ eſtaua orando con gran deuocion,y traya la otra mano por las faltriqueras delos que eſtauan junto a el, ſacandoles las bolſas.Mirad quan differẽtes andauan las manos de la lengua, y ſi vuieſſen de ahorcar a los que agora traen eſta manera de trato, muchos cuellos tuertos que parece que en lo muy mirlado hablan con Dios, ſe vendrian a alargar y endereçar con la ſoga; quiere pues Dios que conformen manos y voz,ayudãdo las obras a la trompeta de ſu palabra, que ſi de eſſa manera las tañen los ſacerdotes,temblaran ſin falta, y aun caeran

Apoc.14.

Iſai.58.

Gene.27.

Comp.

los

los muros de Hierico. Ninguna coſa ay cõ que mas ſe declare eſte querer Dios, que ſu palabra ande en las manos como en la boca, para que andẽ vnanimes, vida y doctrina: que ver que a los Prophetas que dio ſu palabra, ſe la dio en las manos. *Factum eſt verbum Domini in manu Malachiæ, in manu Aggæi, in manu Iſaiæ*, y dize: *Factum eſt*, porque es mas para hecha, que para dicha, y aſsi la pone en manos, y no en orejas. Gran doctrina era la de S. Ambroſio, pero mucho la deuia de ayudar ſu inculpable vida, pues el Emperador Theodoſio le obedecio tãto, q̃ ſe ſalio de la Igleſia vn dia mãdandoſe lo S. Ambroſio, y guardo clauſura como excomulgado: y el Emperador Valẽtiniano tuuo tãto reſpecto y reuerẽcia al mãdamiento de S. Martin Obiſpo, q̃ cõſintio que ſu presbytero beuieſſe primero que el Emperador, q̃ ſin duda eſto, la buena vida dl ſanto lo negociaua: y Dauid dezia q̃ ſus buenos eſtudios los auian grãgeado en el cũplimiẽto dela diuina ley, y de ay ſe auia venido a hazer de buen entendimiento por aborrecer peccados. *A mãdatis tuis intellexi, propterea odiui omnẽ viã iniquitatis*, que ſin duda el edificio no ſubira adelante donde auiendo dos officiales, lo que el vno edifica vn dia, desbarata el otro el ſiguiente: doctrina es del Eſpiritu ſancto eſta: *Vnus ædificans, & vnus deſtruens, quid prodeſt illis, niſi labor?* Tela parece de Penelope, deſtexer de noche lo que ſe texe de dia, edificar con las palabras, y derribar con las obras, es nunca acabar nada, y eſto parece que es lo que dixo ſant Gregorio: *Quanta tribuũt, penſant, ſed quanta rapiunt, conſiderare diſsimulant.* Bien veen lo que dan en la doctrina, pero diſsimulan lo que hurtan con las obras: a eſtos tales dize Chriſto, oyd los y no los veays, guardad ſus palabras, y huyd de ſus obras: *Secundùm autem opera eorum nolite facere.*

Malach. 1. *Aggæi* 1. *Iſai.* 20.

Pſal. 118.

Eccleſ. 34.

Grego. 3. *p. curæ paſto.*

Conſi-

Conſideracion III.

Vna ſelua de exemplos trae el glorioſo Chryſoſtomo a propoſito delo que vamos tratãdo, dize que como ſacan el oro dela tierra, y ſe valen y aprouechan del, menoſpreciãdo la tierra, y echãdola a mal, aſsi lo puede y deue hazer el q̃ oye la doctrina deſtos, cogerla como oro precioſo: *Super aurum, & lapidem pretioſum multũ*, y hollar la tierra ſuzia de ſus vidas, y como algũas hieruas amargas tienẽ dulces frutos, y eſtos ſe comen y ellas ſe dexã, o ſon buenas para emplaſtos, y no para comidas: aſsi tu deues valerte delo bueno de la doctrina, deſechãdo lo malo de la vida: y la aueja coge la flor para ſus letuarios, y dexa la hierua, y las perlas precioſas delas conchas que ſe deſechan ſe ſacã: como las roſas de entre las eſpinas, q̃ eſtas ſe deſſeã porq̃ huelen, y eſtotras ſe huyen porq̃ punçan: y del correo aunque venga roto y mal tratado, tomays vos el pliego ſin aſco del que lo trae: y como ſeria ignorante el q̃yendo caminando y no ſabiendo el camino, pregun taſſe al paſtor o al gañan q̃ ara, y deſpues de ſe lo auer enſeñado dixeſſe, no quiero yr por el ſi no venis conmigo: o llegando a la poſada el meſmo caminante no quiſieſſe entrar en ella, porq̃ no entra primero la tablilla del meſon: o el religioſo que no entraſſe enel refectorio: o el Chriſtiano en la Igleſia, porque no entrã delante las campanas. Bien puedes tu ſer artificioſa aueja que cojas la flor dela doctrina, y no cuydes dela hierua dela mala vida, y tomar las perlas delos cõſejos, deſechãdo las cõchas delos malos exẽplos: e yr te tras las roſas delas verdades, ſin q̃ te puncen las eſpinas de ſus coſtũbres: y deſſe correo roto y mal tratado, tomar el pliego del Euangelio q̃ Dios te embia: y ſi eſſe que haze officio de paſtor predicando no te quiſiere acõpañar

Chryſo. ſuper Matth.

Compar. *Pſal.* 18. *Compar.* *Compar.* *Compar.* *Compar.* *Compar.* *Compar.* *Compar.* *Compar.*

pañar por el camino que te enſeña, no por eſſo dexes tu jornada: de la qual ſi te ſintieres fatigado hallaras en los conſejos regalado albergue: y ſi el como tablilla de eſſe meſon ſe quedare al agua y al ſereno, no te de a ti eſſo cuydado: entrate a apacentar del regalado mantenimiento de la ſana doctrina, quedeſe fuera la campana que te llamò para eſſo, q̃ al fin ellos ſuelen ſer quando ſon tales cedaços, quedandote la mejor harina dela ſana doctrina, ſe quedan con los afrechos de ſus malas coſtũbres; coge la harina y echa a los lechones los ſaluados, que es el conſejo de Chriſto: *Quæcunq; dixerint vobis, facite, ſecundùm autem opera eorum nolite facere.* Candelas ſon q̃ alũbrandote a ti, ſe conſumen a ſi meſmos, y por nor venir a la deſdicha deſte eſtado, hazia grãpenitencia ſant Pablo: *Caſtigo corpus meum, & in ſeruitutem redigo, ne cum alijs prædicauerim, ipſe reprobus efficiar.* Temo no me condenar yo por mi vida, procurãdo la ſaluacion de otros con mi doctrina. Yo me he lamẽtado mil vezes, penſando que ſin duda el carpintero q̃ hizo el arca de Noe ſe ahogo enlas aguas del diluuio, y haze me gran laſtima, que fabricaſſe aquel arca en que tantos ſe ſaluaſſen, y que ſe ahogaſſe el: pero poco dolor y cuydado le deuio de dar a Noe eſto, pues el ſe encerro con los q̃ Dios mandaua, y los demas ſu daño pues no miraron por ſi: carpintero es del arca el q̃ te predica y enſeña en que te has de ſaluar, ſi el no entrare en ella, ſu culpa, oye tu ſu doctrina, y no mires a ſu vida; q̃ por eſſo quando predicaua Dios dezia: *Qui habet aures audiendi, audiat*: con auerle oydo os baſta, que para eſſo os dizen que os valgays delos oydos, y no os piden ojos, y dixo Chryſoſtomo a propoſito deſto vna coſa bien digna de ſu ingenio: *Si bene vixerint, eorum eſt lucrũ: ſi bene docuerint, noſtrum: accipite ergo quod veſtrum eſt, & nolite diſcutere quod alienum eſt.* Como ſi dixera, la doctrina

Compar.

Compar.

1.Cor.9.

Ioan.8.

Chryſoſt.in non abſo. hõ. 43. to. 2.

doctrina es para voſotros, ſu vida para ellos, ſi enſeñan bien, vueſtro prouecho, ſi viuen bien, ſuyo: cuydad de vueſtra medra, y dexa el negocio ageno: ſi ellos ſiendo ſal vueſtra (que nombre es que les puſo Chriſto) no ſiruieren mas que de eſtatua de ſal, ſed voſotros como los animales, q̃ paſſando por la de la muger de Loth, lamian y goloſeauan en ella, y ella ſe eſtaua queda, *Animalia quæ prætereabant lambientes ſalem, reficiebantur*, y vẽdran a ſer las ſementeras de ſu palabra, como las del otro de quien dixo Iob: *Cuius meſſem famelicus comedet*: que el que tuuiere hambre, comera lo que el trabajare, y notò Sant Gregorio en eſte lugar que el que ſiembra eſta ſemilla de la palabra de Dios, ſino la guarda, pace la el buey, y ſiega la el primero que quiere: y anſi dixo el miſmo S. Gregorio. *Loquendi authoritas perditur, quando vox opere non adiuuatur*, y conforma con eſta ſontencia la de S. Auguſtin. *Dicant labia quod habet cor, habeat cor quod dicunt labia: non ſit inter os tuum & cor tuum mala rixa.* No anden deſauenidos tu coraçon, y tu lengua, diga ella lo que ſiente el. Y las palabras de Dauid, con cuya occaſion dixo eſtas Auguſtino, dizen. *Et legem tuam in medio cordis mei, labia mea nõ prohibebo, Domine, tu ſciſti.* El ſitio que di a vueſtra ley Señor, fue el centro de mi coraçon, donde, en echando ella rayzes quiſo arrojar los fructos por la boca, y yo no ſe lo impedi, bien lo ſabeys vos, y es el mas buen lugar, que ſe le puede dar a la palabra de Dios el coraçon, que es principio de la vida, y fuente de las obras, el que ſe ha de guardar con toda guarda, como lo aconſeja el Sabio. *Omni cuſtodia ſerua cor tuum, quoniam ab ipſo vita procedit.* Todo el cuydado emplea en guardar el coraçon, pues con eſſo guardas la vida, y guardandolo a el ſe guardara la palabra de Dios, ſi le has dado eſſe lugar, que es de donde el demonio procura quitarla: *Venit diabolus,*

Gregor.

Greg. mor. 19.c.5.

Aug. ſuper Pſal.39.

Prouer.4.

Ioan.8.

& tollit de corde eorum, ne credentes salui fiant. Teme el demonio, que tal semilla plantada en tan buena tierra, y con buena sazon de la fee, que ha de dar fruto de gloria, porque estando en el coraçon de donde han de proceder las obras, ajustarlas ha la diuina palabra de suerte que medren mucho, y de Christo qué fue el espejo de toda perfection, se dize por Sant Lucas, que *Luc. 24.* *Erat potens opere, & sermone.* Que el dezir y hazer, en el tenian tan yguales fuerças, que en todo parecia, no solo poderoso, pero omnipotente, y a los discipulos de Iuan les dixo: *Matth. 11.* *Ite, & renuntiate Ioanni, quæ audistis, & vidistis.* Referid a vuestro Maestro las obras que vistes, y las palabras que oystes, lo mucho que aqui ay que ver, y que oyr, que es tãto, que ay que ver para los ciegos, y que oyr para los sordos. *Cæci vident, surdi audiunt.* Agora en muchos ay que oyr, pero no ay mas prouecho.

Compar. Succedio le al otro estar gran rato oyendo con cuydado a vn ruyseñor que cantaua, y pareciole que deuia de ser extraordinario el gusto de tal aue para comida, pues tal era el que sentia el oydo, y por prouar de todo, matole, y cogiendole en las manos le començo a pelar, y viẽdo que todo se yua en pluma, le dixo, duelos os de Dios q̃ todo erades parola y pluma. A Assur *Ezech. 31.* por Ezechiel le hallaua esta falta Dios, que era todo hoja, arbol sin fructo. *Assur pulcher in ramis, & nemorosi frondibus; & inter condensas arbores eleuatum est cacumen eius.* De predicadores tales, que no son mas que para oyr, y quando mucho, pluma o hoja sin carne ni fruto de exterior bien compuesto, gozad de las palabras, oyd la musica: *Omnia, quæ dixerint vobis, seruate, & facite.* Y no os de mucho cuydado el querer lo demas: que no son de comer sus obras. *Secundùm autem opera eorum nolite facere, &c.*

Con-

Consideracion IIII.

EN aquel mysterioso Psalmo, en que Dauid exhorta a la Iglesia, a que de alabanças a Dios por auerle proueydo tan abũdantemẽte todo lo q̃ le puede ser necessario en lo temporal, y con mucho mayor largueza, lo que le puede ser de prouecho en lo espiritual, en el verso quarto comiença a tratar de los bienes espirituales, como de los mas importantes, y dize: *Qui emittit eloquium suum terræ, velociter currit sermo eius.* Gran beneficio es embiar su palabra a la tierra: mucho mas que hazerla fertil de todo genero de mantenimientos, y ansi por mayor castigo amenaza con hambre della, q̃ con hambre de pan *Emittam famem in terram, non famem panis, neque sitim aquæ, sed audiendi verbum Domini.* Ya no pienso castigar con hãbre de pã, sino cõ hambre de mi palabra, q̃ fue vno de los daños q̃ en la perdida de Hierusalem lloraua Hieremias: *Paruuli petierunt panẽ, & nõ erat qui frangeret eis.* Hambre de pã de la diuina palabra es esta, que es la q̃ amenaza, ruyna de mayor ciudad q̃ Hierusalem, pues la prognostica del fin del mundo, dõde ha de ser tanta la abundãcia de Prophetas falsos, como la carestia del pan de la verdadera doctrina. Siẽdo pues tã grã castigo el desta hambre, gran beneficio es el q̃ cuenta Dauid: *Qui emittit eloquium suum terræ.* Y para q̃ veays quan grande es, aduertid, que el que puede hazer q̃ la nieue, niebla, y carabalo entre en prouecho a la tierra, solo con que su palabra lo derrita esto, con ser cosas q̃ tan grã daño suelen hazerle, quanto mayor aprouechamiẽto en lo espiritual sacaremos de su palabra? todo esto dizen los versos q̃ se siguen del Psalmo que vamos declarando: *Qui dat niuem, sicut lanam:* que aunque os parezca a vos que la nieue cõsume la yerua, y esteriliza la tierra; pero Dios le manda que no le

Psal. 147.

Amos 8.

Thren. 4.

ſirua ſino de lana,porque echandole al campo vna capa de nieue por cima, abriga y calienta mas bien que lo hiziera la lana con la tierra, pues haze la nieue que el calor ſe recoja y reconcentre en las entrañas della, y tapando le los reſpiraderos la abrigue y fomente en lo interior, para que deſpues mas abundantemente produzga:y eſſo haze mejor con la nieue que ſe pudiera hazer cõ la lana. *Nebulam ſicut cinerem ſpargit.* Cae la niebla,condenſa las madrugadas,y porque es tan nociua por humeda,como la nieue por fria: y baxando a plomo ſobre las mieſſes,las añubla y deſtruye, embia Dios vn viento caliente que la eſparça, y en lugar de niebla que con ſu humedad auia de conſumir, la haze rocio, o ceniza caliente que ſirua de fomentar: y aſsi la nieue,como la niebla,obedece luego a ſu palabra, *Et velociter currit ſermo eius. Mittit chryſtallum ſuum ſicut buccellas,ante faciem frigoris eius quis ſuſtinebit?* Embia vn yelo congelado y duro como vn chryſtal, que no ay quien le eſpere:y no ſolo no es dañoſo para la tierra,antes ſirue de engordalla, como a carnero criado a bocaditos de pan, *ſicut buccellas*, que como quãdo veys caer las nieues,dezis que aquel es año de bienes, tambien ſoleys dezir, otro tanto pan es eſte que cae agora:y aſsi lo parece el granizo bocados de pan, y quando penſays que ha de dañar la tierra,el granizo,la nieue,y la niebla:llega la palabra de Dios, y de todo haze agua que ſe conuierta en mayor prouecho della, *Emittet verbum ſuum,& liquefaciet ea:flabit Spiritus eius,& fluent aquæ*:beneficios tan grandes, que nunca Dios los vſo ſino con los grãdes amigos,tales como Iacob, prouado en mil occaſiones, *Qui annuntiat verbum ſuum Iacob, non fecit taliter omni nationi.* No es eſto de lo que ſe haze con todos. Siendo pues tan milagroſos los effectos de ſu diuina palabra, fia con gran ſeguridad tanto della Dios,

Dios,que nunca repara en ponella en buenos o malos ſubjectos,pues toda la victoria y felices ſucceſſos,mas han de ſer della, que del humilde inſtrumento con quien la embia: y anſi ſe vera,que en las diuinas letras, el primero a quien ſe fio la publicaciõ del ſancto nombre de Dios, fue a vn hijo de Seth el juſto,que ſuccedio en lugar de Abel,y era nieto de Adam,a quien llamo ſu padre Enos: hombre flaco y debilitado,que aun la miſma flaqueza ſignifica ſu nombre,para que ſe vea que aunque ſie ſu palabra Dios de manos de la miſma flaqueza, ella de por ſi es tan fuerte, que ſin ayuda del ſubjecto que la lleua hara grandes effectos, y ſin duda deue de ſer no querer Dios, que pues ſu palabra lo puede todo por ſi ſola,que ſe attribuya parte de la gloria de lo que ganare a ſi miſmo el que della vſa. Que por eſto dize Sant Chryſoſtomo,que no quiſo Dauid las armas de Saul para ſalir a la batalla contra el Gigante, no ſolo porque no eſtaua hecho a ellas,como el dixo, que aquella fue razon cortes para no dezir lo que por ventura inſpirado de Dios conoſcio del humor de Saul, que ſe las offrecia cauiloſamente, para que ſi vencieſſe al Gigante,tuuieſſe aquel achaque para ponerle a pleyto la victoria, diziendo, que a ſus armas ſe deuia lo mas della: y con eſto aquel hecho no reſultara tan enteramente todo en pura honra de Dios, que es lo que Dauid pretendia, y en cuyo nombre dixo, que ponia el pie en el palenque, y que de ſolo eſſe nombre de Dios lleuaua armas: y en eſto de la conquiſta de ſu diuina palabra, eltoma tan a cargo darle virtud, para que ella ſola obre: *Dominus dabit voci ſuæ voce virtutis:* Que quiere q̃ ſe entienda, q̃ con palabras ſuyas, y no cõ obras agenas haze la guerra, y aſsi inflãma las lẽguas de los Apoſtoles: y aun la de Dauid para q̃ prophetizãdo deſto diga:

Genes. 4.

Chryſ. hom. 1. in Pſal. 50.

Pſal. 67.

Pſal. 18.

In omnem terram exiuit sonus eorum, & in fines orbis terra verba eorum. No son los braços delos Apostoles los que hizieron el hecho, sola su voz fue, la que subjecto y rindio la tierra, y a essa Dios dio virtud, que no eran ellos tan grandes rhetoricos que embelesassen el mundo, ni tan profundos letrados, que pudiessen conuencer con argumentos, y ellos mismos confiessan, que Dios
Psal. 46. fue el que les subjecto los enemigos. *Subiecit populos nobis, & gentes sub pedibus nostris.* Y considerando su natural esterilidad para tan luzidos partos de hijos espirituales, como veyan que auian ganado para Dios, no creyendo que aquel era negocio suyo, sino que pues era generacion espiritual, era hecha por obra de Spiri
Isai. 49. tu sancto, dizen por Isaias con assombro grãde desto: *Quis mihi genuit istos, ego sterilis?* Hablan en nombre de la Iglesia que se vee con tantos hijos, y parece le que son echados a la puerta de la Iglesia, porque no le han costado dolores tantos partos. Si pues tanto puede la palabra de Dios, que por si sola concluye tã milagrosos effectos, que aun los mismos que la predican, no acaban de comprehender como se haze esto, bien puede Dios fiarla de gente, que aunque no la authorize con su vida, como el aya con tiempo apercebido a los suyos, que a ella atiendan, y no al mal exẽplo de quien vsa della, pues ella sola es poderosa para tan extraordinarios milagros como los que Dauid tiene contados, que no considerando, que los cantos de la ponçoñosa Sirena acaban en miserable muerte, que son los falsos consejos de los encantadores hypocritas, menospreciados essos, si la palabra esta reconocida por de Dios, no a ellos, sino a ella se den los oydos para que entre al coraçon, que es el alojamiento adonde Dios la manda recebir, que ay puesta ella os le dara en la gloria. *Quam mihi, &c.*

CON-

CONSIDERACIONES DEL MIERCOLES despues del segundo Domingo de Quaresma.

Ascendens Iesus Hierosolymam, assumpsit duodecim discipulos suos secretò, & ait illis, ecce ascendimus, &c. Matth. 20.

SVbiendo Christo la cuesta de Hierusalẽ, que cuesta mucho subir a la vision de paz, dende este miserable valle de tanta guerra, y siendo la conuersacion del camino, tratar de su muerte y passiõ, dos de los discipulos que le acompañauan, primos hermanos suyos, obligaron a su madre, tia de Christo, a que para ellos pidiesse las dos mejores sillas de su casa. Muchos doctores condenan la pretension, y aun la occasion en que se llega a pedir esto, que les parece que no era platica la que se yua tratando, para interrumpirla cõ pretensiones particulares, poniendo por tercera vna muger. Yo he entendido siempre, que ninguna occasion pudo auer tan buena para esto, porque en ningun tiẽpo estuuo Christo de tan buena gana para hazer mercedes como quãdo moria: pues no solo al ladron que le pide le da el cielo entonces, pero a los sayones les da dolor y arrepentimiento de lo hecho, pues *reuertebantur percutientes pectora sua*: Y al Centurion vista, y a Iuan a su madre; y entre los Hebreos vso era en aquel tiempo, que tambien lo es agora en el nuestro, el dia que vn gran Rabadan desquilaua su ganado, tener gran banquete en las cabañas, y acudir alli los pobres a pedir limosna, no solo del vellon, pero de las sobras de las mesas, y en esta Lucæ 23.

 occasion

occasion fue quando Dauid le embio a pedir a Nabal
1. Reg. 25. le socorriesse con algo. Là misma sazon esta en que pide esta muger, quando se trata de que a Christo como a cordero, le han de quitar mas que la lana para mi abrigo, sin que resista ni de vn balido: *Tanquam agnus*
Isai. 53. *coram tondente non aperuit os suum.* Que ansi en esto, como en las palabras que dize a la subida desta cuesta, se vee que muere de gana, y pues la sazon es tan buena, y esta tan de buena gana, acompañemos le, para pedirle con nuestra gloriosa madre Maria, y alcançarnos ha la gracia.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

VN gran secreto descubre Dios a los suyos en esta subida oy, que aunque es cõ doze la platica puede ser en secreto, porque entre todos no ay mas de vn alma y vn coraçon: *Quibus erat*
August. in Reg. *cor vnum, & anima vna in Domino.* Y es responder a los zelos de los justos, que tienen de ver quan bien lo passan los peccadores, y quã a su
Iob. 21. gusto viuen, y con quanto desmedro y sinsabor passan la vida, que
Hiere. 12. mas parece muerte, los amigos de Dios: *Quare impij viuunt sublimati,*
Habac. 1. *confortatique diuitijs? quare via impiorum prosperatur? quare taces, conculcante impio iustiorem se?* Todas estas preguntas van a saber de Dios, porque el malo ha de ser rico, y el bueno pobre, porq̃ el malo por los prados y jardines, y el bueno por el camino aspero, trepando por las breñas: y aunque destas difficultades parece que estã guardadas las respuestas para la otra vida, lo q̃ en esta responde en secreto oy Christo, es, llamãdo les a mayor attẽciõ con el *ecce.* Aduertid q̃ los malos van cuesta abaxo, nosotros cuesta arriba: *Ecce ascendimus*, y como es mas trabajoso el subir para arriba q̃ el baxar para abaxo, vã ellos cõ gusto, y nosotros por açotes, passiõ y muerte, a cõquistar la celestial Hierusalem: y desta manera va el hijo del hõbre oy: pero differentes son los terminos destos caminos, q̃ su fin no es mas que vn fin sin fin
Philip. 3. de miserable muerte: *Quorum finis interitus*: el mio resurrectiõ y gloria: *Et tertia die resurget.* En esta occasiõ llego la madre de los hijos del Zebedeo, *adorans & petens* (que la pretensiõ es grã lisongera y bien criada) y conociendo le Christo a lo q̃ viene le pregunta lo q̃ pide: no porque no lo sabe, sino porq̃ se pregunte assi, como a Iudas, *amice*
Matth. 26. *ad quid venisti?* buelue sobre ti, y mira a lo que has venido, de Apostol mio, a malsin de Herodes, a estotra, *quid vis?* Y respõde le, Señor, que

que pues no os cuesta mas que hablar vna sola palabra para honrar y acrecentar mis hijos, y vuestros primos, y pues ellos son los mas llegados en sangre y parentesco, lo sea tãbien a vos en el lugar, *dic vt sedeant*, respõde les Christo a ellos, q̃ erã los que auiã puesto a la madre en esto cõ vn grã desengaño, persuadiendo les, que el verdadero camino para alcançar sillas y descanso en la bienauenturãça, auia de ser, como el que el yua subiẽdo de la cuesta de Hierusalẽ, de açotes, cruz, y muerte, y que aquel era el atajo, y todo lo que no era aquello rodeo, sin que ayudasse carne ni sangre para aquella pretensiõ; (sangre derramada si,) que pues el que era dueño de la gloria yua por aq̃l camino, y auia de hazer la salua al Caliz amargo, q̃ en esso podria fauorecerles, en darles a beuer en su mesma copa: *Potestis bibere calicem quem ego bibiturus sum?* Y como es grãde el animo y resoluciõ del ambicioso, y en esto parecen estos bie hermanos, pues se encuentran en la palabra, y dizen, *possumus.* Y porque no se salgã della, les toma la palabra Christo acceptando su cõfessiõ, y assegurando les q̃ beueran el Caliz, pero q̃ lo que es dar sillas no le toca a el segun su presente estado, porque no vino a esso, pero que entiendã que ningunas ay vacas que agora se puedan proueer, porque *ab æterno* estã distribuydas todas por el eterno Padre, y sabido ya quien son los que las han de lleuar: *Non est meum dare vobis, sed quibus paratum est à Patre meo.* Los diez discipulos q̃ estauan presentes de oyr esta pretẽsion se indignarõ, no cõtra la madre que pedia las sillas, sino cõtra ellos, q̃ era a quiẽ Christo auia respõdido, sintiendo que se les quisiessen anteponer. Y llamo los Christo, diziendo: Alla entre los principes y grandes del mundo ay razon para se indignar quando otros pretenden, porq̃ el que lleua el officio, manda como superior a los otros. Pero aca no ha de ser assi entre los que estays aqui, dõde el mayor y superior ha de ser en seruir y obedecer inferior: (de donde deuio de tomar el Pontifice el apellido de *seruus seruorum Dei*, por la mayoria de su suprema dignidad) y a esto se obliga el que pretende ser primero entre vosotros, q̃ ha de ser vuestro seruo: aprẽdedlo de mi esto, que quiero mas seruir q̃ ser seruido, y a esso vine. Y boluiendo a la platica q̃ la ambiciõ auia interrũpido, que era de su muerte y passion, cosa de que el tanto gustaua tratar, concluye este Euangelio, diziendo. Y a lo que en especial vine, es, a dar la vida por el remedio de muchos.

Consideracion Primera.

Ascendens Iesus Hierosolymam, assumpsit, &c.
En aquellos libros de ~~caualleria~~, y demas illustres hechos, que los que puede imaginar qualquier agudo ingenio q̃ se emplee en escreuir libros de cauallerias, que mas parecen sue- 2. Mach. 11. Simac Sadeus

ños, los que agora se escriuen (que los nuestros son los que la verdad, y la Iglesia y fee tienen recebidos por ciertos) se cuenta de vn grande exercito de ochenta mil infantes, con que venia aquel brauo gentil Lysias, con resolucion de enuestir y desbaratar a los Iudios (hijos en aquel tiempo fauorecidos de Dios) planto su campo, y trincheo su gente con ochenta furiosos Elephantes, represento la batalla, y començo a dar la bateria contra vn presidio, o fuerte, que estaua poco trecho de Hierusalem, en vna cañada que guardaua vn passo: conociendo el Machabeo lo que passaua, y siendo auisado de sus centinelas y espias, començo a auer se las primero con Dios, valiendo se para que les ayudasse de sus lagrymas, oraciones y suspiros, que de todas las armas de sus ataraçanas, ningunas tenia por tan fuertes como estas: y no lloraua ni rezaua de couarde, pues fue el primero que se resoluio a acometer: puso su poca gente en orden, començo a marchar para salirle al enemigo al encuentro, y en esta sazon se le aparecio de repente vn cauallero muy bien apuesto, en vn poderoso cauallo, armado de punta en blanco, vna gruessa lança en la mano, y blandeandola con vn cruxido terrible, le hazia juntar el hierro con el cuento: animoso y aun furioso el cauallo assombraua con el relincho. Basto esto para que los Machabeos conociesse ser ayuda del cielo esta, y con solo lleuar este cauallero consigo, yuan de manera animosos, que qualquier exercito despreciaran, y a ninguno aunque fuera mayor que el del enemigo dexarã de acometer. Al fin puestos los campos fronte a fronte, el del Machabeo con ser menor acomete, y murieron de la parte del Gentil, onze mil infantes, y mil y seyscientos de a cauallo, y los demas por no se poder valer de las manos se valieron de los pies, y vnos heridos, y otros desnudos,

nudos, infamemente huyeron. Quiẽ fuesse este cauallero, no pienso que auia para que dudarlo, viẽdo que aparecio milagrosamente, y que el effecto que hizo *Apocal. 6.* fue cosa del cielo, y assi no podia ser sino el q̃ vio Sant Iuan en el Apocalypsis, que yua en otro cauallo blãco, con aquel mote y letra. *Vincens, vt vincerer.* Y es el que la Iglesia nos quiere mostrar oy, como valeroso Capitan de nuestra defensa, con aquella compañia de pocos soldados que lleuaua alistados debaxo de la vandera de la Cruz, para la conquista del mundo, y poblaciõ del nueuo reyno del cielo: con los quales va tratando de la batalla que ha de dar al demonio, muerte y infierno, y es muy a proposito en este tiempo esto, porque es el en que el Capitan del exercito contrario Satanas, viene mas colerico, y con mayor esfuerço, quãto mas fortificados nos vee en estos presidios y fuertes de la penitencia, auezindados a Hierusalem vision de paz, los quales tienen por sitio esta angosta y estrecha cañada de la quaresma, aqui asesta su artilleria, aqui son sus brauos y rezios combates, en medio de los quales, a los soldados que se arman como el Machabeo, con rociadas de lagrymas, suspiros por balas de la artilleria, ayunos por coraças, ceniza por celadas, cilicio por peto fuerte, aparece el valeroso capitã Iesus, animãdolos, y començando a marchar con su gente, que yendo el en su compañia, no se a quien le puede faltar animo, y quien no se encarniza mas que los Elephantes de los Machabeos, que por embrauecerlos, para que mas furiosos acometiessen, les echauan sangre de moras fingida delante; como la inuencion de los juegos gladia- *Compar.* torios, q̃ la vsaua el pueblo Romano, para que los soldados bisoños, ceuandose en aquella sangre con mas brio y esfuerço acometiessen al enemigo. Y aun Sant Pedro daua por cõsejo, que estas armas de la passion

de

de Christo se armassen, los que tenia guerras ciuiles, y desseaua espiritual victoria, q̃ solo la imaginaciõ y pensamiẽto de la muerte de Christo basta por armas fuertes para resistir. *Christo igitur passo in carne, & vos eadẽ cogitatione armamini.* Y S. Pablo escriuiẽdo a los Hebreos dize, q̃ no hemos menester mas que poner los ojos en este Capitã, q̃ poniẽdo los el en el gozo q̃ esperaua de tan sangrienta batalla y segura victoria, acometio a la muerte, y se puso en la Cruz, y que como pẽsemos en esto, y nos ceuemos en esta sangre, no desmayaremos; q̃ todo esto quiere dezir: *Curramus ad propositũ nobis certamen aspicientes in autorẽ fidei, & cõsummatorẽ Iesum, qui proposito sibi gaudio sustinuit crucẽ, cõfusione contempta, atq; in dextera Dei sedet. Recogitate enim eũ qui talem sustinuit a peccatoribus aduersum semetipsum cõtradictionem, vt ne fatigemini animis vestris deficientes.* Y acaba la clausula cõ dezir, no es muy peligrosa la guerra que no llega a derramar sangre, y hasta agora, dende q̃ vuestro Capitan la derramo. Como si dixera, ha de comẽçar a derramarla el soldado suyo. *Nõdũ enim vsq; ad sanguinem restitistis, aduersus peccatũ repugnates.* Para esso os apercibe, y va delãte, dando os animo y esfuerço la cuesta de Hierusalẽ arriba, y en el dize S. Pablo q̃ põgays los ojos, que es lo mesmo q̃ Isaias: *Erunt oculi tui videntes præceptorem tuum.* Habla el Propheta en este capitulo de los grãdes bienes q̃ hemos de gozar cõ la venida del Messias. *Ploranti nequaquã plorabis miserãs miserebitur tui, ad vocem clamoris tui statim vt audierit, respõdebit tibi, & dabit vobis Dñs panẽ arctum, & aquam breuem, & non faciet auolare à te vltra doctorem tuum, & erunt oculi tui videntes præceptorem tuũ, & aures tuæ audient verbum post tergum monentis, hæc est via, ambulate in ea:* Todas las palabras son mysteriosas a este proposito. Llorando, no lloraras (es el primer beneficio que refiere) porque si lagrymas tuuieres,

Hebr. 12.

Isai. 30.

tuuieres, seran las de demasiada alegria, las que no se pueden atajar. Quando vn extraordinario bien no pensado ni merecido se entra de repente por la puerta, con la risa a la boca acuden lagrymas a los ojos: y estas no se han de contar por tales: y ansi aunque llores sera de gozo y no de pesar: lo segundo es, *miserans miserabitur tui*, que como la misericordia es compassiõ de la agena miseria, teniendo la tuya por propria todo sera misericordia: el tercer beneficio: *ad vocem clamoris tui, statim vt audierit, respondebit tibi.* Estara tan cerca enel trabajo contigo, que a la primera voz que le des, te responderа al punto, el que aun a los que no le dan vozes los oye, porque viendo la necessidad oye lo que le pueden pedir para ella: Como le acontecio cõ Moysen quando le dixo, *quid clamas?* que me vozeas? y no parece en el Texto que vuiesse hablado vna palabra Moysen, aunque desseaua interceder por el pueblo: pero esso basta para oyrlo. Dios, que oye desseos tambien, *desiderium pauperum exaudiuit Dominus*, y el ha dicho que antes que le den vozes los oyra, *antequam clament, exaudiam eos*, que no parece tampoco en el Genesis, que las auia dado Ismael, quando dize la Escriptura, *exaudiuit Dominus vocem pueri*: Este señor pues que tan a punto esta en tu trabajo, que solo el le vozea, y que tan a su lado te lleua en el camino de Hierusalem, dize que a la primera voz que le des te responderа luego, regalo grande para el enfermo, que este tan a la mano quien le cura, que acuda al primer quexido, y beneficio que le mereces tu bien poco: en especial si consideras a quantas vozes de Dios no has respondido tu, y sobre todas estas mercedes refiere otra que nos hara que no es menos de estimar que ellas. *Et dabit Dominus vobis panem arctum & aquam breuem.* Que subita y repentina escassez es esta Señor, sobre tantos benefi-

Exod. 14.

Psalm. 9.

Isai. 65.

Gene. 21.

Compar.

neficios contarnos por tal, poco pan, y agua por on-
ças? mas parece castigo que regalo. Oye hombre glo-
ton, que tienes por Dios tu vientre en este dichoso
tiempo, lo que mas has de pedir a Dios es, ayuno de
pan y agua, de los bienes del cielo gran abundancia, de
los de la tierra poco, porque la abundancia destos, di-
strae y impide para no gozar de la de los otros. Quien
va harto desta mesa de aca, como ha de poder comer
de aquella? Y ansi pondero yo mucho de Iacob, que
prometiesse el, que si le daua Dios pan que comer, y
vestido cõ que andar cubierto, que le reconoceria por
Genes. 28. Dios, y desto haze voto solenne: *Vouit votum, dicens: si fuerit mihi panem ad vescendum, & vestimentum ad induendum, erit mihi Dominus in Deum.* Voto bien difficil de
cumplir, aunque no para el justo, que el peccador en
teniendo todo lo que ha menester, es quando oluida a
Dios, que la abundãcia de Ephraim, por hermano tu-
uo el oluido de Manasses, y assi dize Iacob, aunque ten
ga todo lo necessario, no por esso oluidare a mi Dios:
y Pablo no queria mas que pobre vestido con que cu-
brir las carnes, y muy limitado sustento, para passar en
1. ad Ti. 6. esta vida mientras negociaua la eterna. *Habentes autem alimenta, & quibus tegamur, his contenti sumus.* Y porque
el atajo para negociar aquella, es el ayuno y abstinen-
cia tan estimado en el tiempo del Messias, por esso por
vno de los beneficios de su venida cuenta *panem arctũ, & aquam breuem.* Y si parece que nos hemos diuertido
este poco espacio en declarar estas grandes dadiuas, la
vltima y mas importante a nuestro proposito tene-
mos ya entre manos: *Et erunt oculi tui videntes præceptorem tuum.* Aqui tendras ante los ojos, Maestro que
Deut. 4. oyr y que imitar, derechos y acertados passos que
seguyr, al que quando te hablaua, le temias, porque sa-
lia su voz de entre rayos y truenos, y con ella pensa-
uas

uas morir: *Non loquatur nobis Dominus, ne forte moriamur*, agora le oyras junto contigo, caminando a Hie- *Exod. 19.*
rusalem, y aunque por trabajoso camino de muerte y
Cruz, el siempre delante allanando lo, y a las vezes
detras aguijando te, y dando te esfuerço. *Et aures tuæ post tergum monentis*, como el postillon que va corrien
do delante, y buelue a ratos atras a esforçar el cauallo
del que va guiando, con vn grito, y con el açote, y va
diziendo, este es el camino: *Hæc est via, ambulate in ea*,
esforçando los, y siendo su aliuio de caminantes, para
que no sientan el trabajo de la jornada, y lo que les va
diziendo es: *Hæc est via, & non declinetis ad dexterã, neque ad sinistram*: No os aparteys a pedir sillas a mano de
recha, ni a yzquierda, y por metellos en camino a los
que las piden les trata, si podran beuer el Caliz, que es
el camino derecho que el enseña oy, en este le sigamos
pues va delante.

Consideracion II.

Assumpsit, & ait, ecce ascendimus. El esfuerço y brio
de nuestro valeroso Capitan, con que va guiãdo
su compañia a la sangrienta batalla, se muestra en estas
palabras, en las quales nos quiere dexar persuadidos, q̃
no va forçado a la muerte, ni le lleuan maniatado, sino
q̃ va con gran gusto, y voluntad, y aunque en muchas
occasiones pretendio mostrar a los hombres la q̃ tenia
de padecer por ellos, la q̃ oy descubre en el animo con
q̃ sube la cuesta, y el q̃ pone a sus discipulos, para q̃ con
ella suban, y la conuersacion que con ellos va tratãdo,
muy bien muestra el desseo, q̃ tiene de llegar a la muer
te, con q̃ les ha de ganar la vida. Segun exposicion de
algunos modernos, aquellas palabras q̃ dixo Christo
por S. Mattheo; *Tristis est anima mea vsq; ad mortem*, quie- *Matth. 26.*
ren que se entiendan, q̃ era la tristeza de Christo, por-
que

que se le dilataua la muerte, que era el desseo que tenia de morir por el hombre, tan grande que se le hazian los dias años, que bien podemos apoyar esta exposicion con aquellas palabras del mismo Christo, *Luc. 12.* *Baptismo autem habeo baptizari, & quomodo coarctor vsquedum perficiatur?* Cõ grandes desseos estoy deste baptismo de sangre, y aprieta me el desseo tanto, que me parece tarda ya la hora en que lo he de satisfazer, y a Pedro, quando le quiso impedir que no tratasse desto, le *Matth. 16.* dixo de Satanas, *Vade post me Satana, scandalum es mihi*: que aunque alli no quiera dezir mas que aduersario, es el officio, que el mayor aduersario nuestro Satanas hiziera con mayor esfuerço, si el supiera, o pudiera impedir, o si quiera dilatar nuestra Redempciõ, y aquellos desseos de derramar sangre, y el mostrarse triste, porque no se llegaua la hora desto, se parecieron bien, pues diziendo aquellas palabras se baño todo de sangre con que rego la tierra. Pero parece que prouamos al reues el intento de lo que propusimos, pues queriendo aueriguar el contento con que Christo va a padecer, nos aprouechamos de palabras que dixo, que denotan tristeza, y nada es tan a proposito, como esto: porque aunque el alma de Christo tuuo el summo gozo de bienauenturada dende el instante de su concepcion, con el qual parece que no se podia compadecer tristeza, digo que el gozo y tristeza siendo de cosas cõtrarias, se pueden muy biẽ hallar en vn subjecto, y esta *D. Tho. 3. p. q. 46. ar. 8. Scot. in 3. dist. 15.* es doctrina en que estan concordes Sancto Thomas y Scoto, que en su muerte Christo gozo y tristeza pudo tener, gozo de redimir al hombre, y satisfazer al Padre, tristeza de ver el poco prouecho que su sangre hazia, y de considerar los peccados, por los quales se derramaua: que en vn peccador dixo Augustino que cabian estas dos cosas, tristeza de su peccado, y gozo de *August.* llorar

llorar por el: *Peccator de peccato doleat, & de dolore gaudeat.* Triste esta Christo de considerar los peccados, y gozoso de morir por los peccadores, y assi con esta tristeza viene bien la declaraciõ de sant Hilario de aquellas palabras: *Pater transeat à me calix iste.* Que dize que *Hilarius* en ellas mostraua Christo el desseo que tenia ya de padecer, pues pedia el caliz para passarlo, y sant Ambro- *Matt. 26.* sio dize: *Cruciabatur diuinus Saluator mora nostræ redemptionis.* Que le era parte de tormento al Saluador dila- *Ambros.* tarsele la muerte. Conforme a esto, bien clara esta la voluntad, con que yua a padecer, y que solo en la suya estaua su muerte, y no en la de los verdugos, ni Scribas, ni Phariseos: y assi es buena la aduertẽcia de Theo phylacto de quãdo embio Christo sus dos discipulos, *Theoph.* q̃ se fuessen siguiendo al moço q̃ lleuaua el cantaro de agua, y que en la casa donde entrasse, le dixessen al señor della, que alli se queria yr a celebrar con ellos la *Luc. 22.* Pascua, y a comer el cordero legal: y dize este Doctor, que no les dize el nombre deste hombre donde los embia (aunque lo sabe) pues sabe que sin duda le dara posada, porque no lo oyesse Iudas, y fuesse luego a llamar quien alli lo prendiesse antes de auerse dado en manjar a sus discipulos, que es lo que en aquella cena auia de hazer. Pero aunque esto bastaua para declarar este intento, mas podemos sacar deste lugar, que quiça Dios quiso que entendiessen sus discipulos, que como era poderoso para mouer la voluntad deste hombre, para que le diesse su casa, sin estar obligado a ello, y quando menos en ella, mesas, baxilla, y otras cosas, y a gente tan pobre, tambien fuera poderoso para mouer la voluntad de los que le auian de crucificar, para que no lo hiziessen, si no le obligara la suya a morir por el hombre. Y tambien podemos declarar en este sentido aq̃llas palabras vltimas, que dixo murien-

Luc. 23. do: *In manus tuas commendo spiritum meum*, y para esto: *Exclamauit voce magna*: a tiempo que naturalmente no podia ser grande la voz, y pues para que le oyera el Padre no era menester gran grito, ni tampoco encomendarle el alma, que no se podia apartar de la Diuinidad, aunque se apartaua del cuerpo: pero con aquella gran voz, quiso que todos los que allí estauan, oyessen que ni ellos le quitauan la vida, ni a mas no poder se le arrancaua el alma, que el la daua de su voluntad: *Oblatus est, quia ipse voluit voluntariè sacrificabo tibi.* Que todo esto declara la voluntad que tiene de morir por el hombre, pues el se offrece a la muerte, y se va subiendo a Hierusalem, y aun esforçando a sus discipulos para que alla suban: esso significa el *Assumpsit* de nuestro Euangelista, y aun mas que el, dize sant Marcos: *Erant autem in via ascendentes Hierosolymam, & præcedebat illos Iesus, & stupebant, & sequentes timebant.* Mucho dize este Euangelista, que yuan otros muchos subiendo la cuesta, y a todos les lleuaua la delantera, de manera que se espantauan quantos alli yuan, y aun yuan temblando los que le seguian: mirad si yua con buena gana. Quien ha visto hombre que va a padecer, lleuar tan veloces passos? yr tan ligero, y con tanto animo? que antes en esta ocasion es necessario ayudar a vn hombre, lleuarle en peso, y con todo esso se anda poco, y de toda la gente que con el va, siempre el que va a morir es el postrero, y aqui Christo lleua la delantera a todos quantos suben a Hierusalem. Quiça podremos responder a esta duda con la doctrina del Philosopho, que dixo que: *Motus in fine velocior*, que el mouimiento mientras mas llega a su termino, mas ligero va, y auiendo sido la vida de Christo vn continuo mouimiento a la muerte, y teniendo por nombre por Isaias: *Accelera, Spolia detrahe, festina, prædare.* Y al vltimo recuentro de la batalla con mayor esfuerço corren los soldados, en especial, si lleuan licencia para saquear en venciendo, como Christo va llegando al termino del mouimiento, como tiene por nombre darse priessa, saquear, despojar, apressurarse al dar la batalla, donde tan segura tiene la victoria, y tras ella el saco del Limbo, de donde ha de rescatar a sus amigos, y aunque va cuesta arriba, como no se le haze cuesta arriba morir por el hombre, apressurase en esta vltima jornada, como el desposado que viene a celebrar bodas, con quien ha muchos dias que esta tratado, y auiase dilatado aguardando sazon, haziendosele cada dia vn año: al fin viene con su gente acompañado, y quando ya llega cerca del lugar, adonde piensa gozar lo que ha mucho que dessea haze aquella bizarria tan vsada de tomar cauallos, y entrar la vltima jornada por la posta, dexando atras su gente: porque ni ellos pueden tener con el, ni a el le da el amor mas espacio. Estas son las priessas de Christo oy, va a celebrar aquellas bodas, de que ha de ser thalamo la Cruz, donde durmiendo el segundo Adam saldra su esposa la Iglesia de la fortaleza de su costado (que sant Pablo a aquel mysterio y casamiento de Adam dixo que parecia este de la Cruz: *Sacramentum hoc magnum est, ego autem dico in Christo, & Ecclesia.*) Y como va llegando a la jornada vltima, entra como por la posta, assi para mostrar su amor, como para que se vea el gusto, con que va a celebrar las bodas: *Tanquam Sponsus procedens de thalamo suo exultauit, vt gigas ad currendam viam.* Vn Gigante no corriera con este animo hazia la muerte, y no solo corre, pero aun lleua casi en peso a sus discipulos: *Assumpsit*, y los va aduirtiendo a lo que van,

Marc. 10.

Compar.

Aristot.

Isai. 8.

Compar.

Ephes. 5.

Psal. 18.

para que vayan con animo. *Ecce ascendimus.* Mirad quã bien descubre la voluntad con que va, &c.

Consideracion III.

ET *filius hominis tradetur, &c.* Tambien muestra aqui el gusto con q̃ padece por los hombres en referirles en pocas palabras los innumerables tormẽtos, que passara por ellos, y en hazer desto conuersacion del camino, y entretenimiento del. Destas dos cosas poblaremos esta consideracion: nunca Christo encarecio las mercedes que a los hombres hizo, todos los beneficios que el eterno Padre hazia al mũdo cifrò el en Sol, y agua. *Qui Solẽ suũ oriri facit super bonos, & malos, & pluit super iustos, & iniustos.* Siẽdo estos los menores, e innumerables los q̃ sin estos nos haze. Todo el amor (dixo Christo) que podia vno mostrar a su amigo, era dar la vida por el, y es mayor el que el mostrò, pues la dio por enemigos, y dandola, rogo por ellos, y no encarece esto: y conforme a buena doctrina de Cicerõ, mas a cuẽta esta el engrãdecer el beneficio del que le recibe, que no del que le haze el põderarlo: y esto parece que significo la propriedad Latina, quãdo por dar gracias dixo: *Habeo gratiam*, que es como dezir, despues q̃ salio de vuestras manos, mas esta a mi cargo agradecerlo, q̃ al vuestro referirlo, y assi injustamẽte possee el beneficio miẽtras no os diere las gracias del, pero tiene licencia el que le haze, quando es oluidadizo el que le recibe de se le referir, y aun çaherir mil vezes al ingrato, para se le hazer pagado de su mano, quien de la del obligado no espera retorno. Y siendo tan desconocido el hombre, y el beneficio de la Redempcion tan inestimable, e immenso, mucho es, que en tan pocas palabras le refiere Christo, si ya no es,

Matt. 5.

Cice. de officijs.

no es, porque es tanto lo que al hombre quiere, que todo lo que por el padece, no solo le parece menos que este amor: pero aun todo lo tiene en poco, y le parece que compra barato. En este sentido declarò aquel lugar de Oseas, quando dixo Dios, que auia dotado a la otra muger adultera y fornicaria, para que se casasse con el Propheta, y dize que la dote fue compra: *Fodi eã*, que en la escriptura cõpra quiere dezir, y en ella en muchos lugares se vee hazerse por via de compra las dotes, y los casamientos, como parece en el Genesis, quãdo Sichen y su padre, tratãdo de meter a Dina en su casa por muger de Sichen, offrecierõ dar quãto por ella pidiessen: *Quæcunq; statueritis, dabo, augete dotẽ, & munera postulate.* Y Iacob que no tenia haziẽda q̃ dar por Rachel, offrecio siete años de seruicio por ella: *Seruiã tibi pro Rachel filia tua minore septẽ annis*, y al fin vino a seruir catorze: y Dauid quãdo le dixeron que auia de ser yerno de Saul, se estrecha por verse pobre para comprar a Michol, y dize: *Num parũ videtur vobis generum esse regis? ego autem sum vir pauper, & tenuis.* Como si dixera, yo soy pobre para cõprar tan gran señora, y Saul le embio a dezir, q̃ el no auia menester su hazienda, y q̃ pues no la tenia, que comprasse cõ lo que podia, que era cõ su esfuerço, que valiẽdose del, le seria facil traerle cien prepucios de Philisteos. *Sic loquimini ad Dauid, non habet rex sponsalia necesse, nisi tantum centum præputia Philistinorum.* Al fin era compra, y compra es la del matrimonio espiritual del alma, q̃ es la adultera, y fornicaria, y no compra de plata, y oro: que era mas pobre que Dauid, Christo, y comprola con sangre, como el Dauid, moneda de mas quilates y estimaciõ, como dixo S. Pedro: *Non corruptibilibus, auro & argẽto*, y siendo comprada por tan gran precio el alma: *Empti enim estis pretio magno*, la estima tanto, que todo lo que da por ella

Oseas 14.

Genes. 34.

Genes. 29.

1. Reg. 18.

1. Petri 1.

1. Corin. 6.

ella, le parece poco, como parece en el precio, con que compra la adultera por muger Oseas, que es el retrato de ſtotra compra que vamos tratando: *Coro hordei, & dimidio coro hordei.* Que ſin valernos de diuerſas allegorias con que declarã eſto los doctores, y de aueriguar la cantidad y precio deſta medida, podemos declarar el lugar a propoſito de lo que vamos tratando, con la comparacion del que compra vna joya, o vn caballo, de que eſtà muy contento, y deſpues de lo auer moſtrado a ſu amigo, y q̃ vee muy ſatisfecho al otro del, porque le pregunta, que tanto le coſtò? reſpondele como ſi dixeſſemos, coſtome cien eſcudos, y dize le el amigo, vale los como vn marauedi: reſpõde pues, no me coſto ſino cincuenta, porque aunque el que vendio pienſa que lleua ciento en pieças, y otros ciento q̃ le di por el, e yo en eſſo ſe las apreciè, pero yo no las eſtimaua en cincuenta, y eſtotro eſtimo en mucho mas de los ciento. Eſto es *coro hordei, & dimidio coro*: que pues es cierto que ſe eſtima en mas lo que ſe compra, que no lo que ſe da por ello, mas me eſtimò Dios a mi, que a ſu ſangre, y que a ſu vida, pues ſu vida, y ſangre dio por mi, que palabras ſon del diuino Auguſtino: *Dilexiſti me Domine pluſquàm te, quia mori voluiſti pro me.* En mas eſtimaſtes mi vida que la vueſtra, y en mas a mi que a vos, pues a vos, y a vueſtra vida diſtes por mi, y por la mia: y aſſi todo lo que padece por cõprar al hõbre, lo refiere en dos palabras, como teniẽdolo todo en poco. Pero toda via queda la difficultad de aquel lugar dela adultera de Oſeas, como ſi la compra, y tiene en poco todo lo q̃ da por ella, la llama adultera, y fornicaria, y la trata mal? antes eſſa es la mayor señal de que la codicia, y quiere comprarla, regla es de Salomon: *Malum eſt, malum eſt, dicit omnis emptor, & cum receſſerit, gloriatur.* Siempre el que llega a comprar, dize mal

Compar.

Auguſt.

Prou. 20.

ze mal de lo que compra, por auerlo mas barato, y en auiendo hecho la compra, no cabe de gozo en ſi, y le parece que le coſtò poco, y aquel *cùm receſſerit, gloriatur*, viene deſpues de hecha la compra, con el *illudendum, flagellandum, & crucifigendum*, que eſta es la moneda con que comprò: *Die tertia reſurget*. Es el guſto y gloria de auer comprado tan barato, y por eſſo lo encarece poco, y dize en tres palabras, lo que le cueſta el alma. Lo ſegundo (que es el otro intento de la conſideracion en que ſe mueſtra el guſto con que va a hazer eſte empleo) es, en que por el camino no va tratando de otra coſa: que el que va a la feria en que pienſa ganar, y el que va al pleyto con que eſpera ſalir, y el que a la guerra, de donde pienſa venir vencedor, rico, honrado: qualquier deſtos ſiempre va por el camino tratando del negocio a que va, con que oluida el trabajo, la coſta, y otras peſadumbres. Pharaon ſiguiendo a los hijos de Iſrael, yua hablando de ſu negocio: *Perſequar, comprehendam, diuidam ſpolia, implebitur anima mea, euaginabo gladium meum, interficiet eos manus mea.* Sigo los, prendo los, echo mano, matolos, deſpojolos, con eſto deſcanſo. Las ſanctas mugeres que yuan al negocio, que ellas tenian por mas importante, que era a viſitar a Chriſto ſu bien al ſepulchro, yuan hablando en el camino en eſto, quien les alçaria la piedra: *Dicebant ad inuicem, quis reuoluet nobis lapidem ab oſtio monumenti?* Los diſcipulos de Emaus, de ſu negocio yuan tratando: *Et nunc tertia dies eſt.* Dauid en ſu peregrinacion, por oluidar el trabajo del camino, yua cantando endechas de la paſsion de Chriſto: *Cantabiles mihi erant iuſtificationes tuæ in loco peregrinationis meæ.* Que para que parezca facil el camino de la celeſtial Hieruſalem, con eſta con-

Compar.

Exod. 15.

Marc. 16.

Luc. 34.

Pſal. 118.

uersacion, se ha de passar la cuesta, y que alli iustificaciones quiera dezir passion de Christo, esta llano en doctrina de sant Ambrosio sobre aquel verso: *Iustificationes tuas custodiam.* Donde declara por iustificaciones tormentos y passion de Christo, de donde nacio la iustificacion nuestra. Esta es pues la platica que oy lleua Christo cõ sus discipulos en este camino, que en ser la conuersacion del negocio que va a tratar, se vee el gusto con que va a el, que el que va con sinsabor, y enfado, o forçado a vn negocio, antes querria oluidarlo en el camino, e yr diuertido dello: pero pues Christo desto trata tantas vezes, no es posible sino que de la abundancia del coraçon, llegue el gusto a mostrarse en la lengua, y esto es en lo que mas puede mostrar el con que va a morir por el hombre, &c.

Amb. sup. Psal. 118.

Consideracion IIII.

Tradent eum gentibus ad illudendum, flagellandum, & crucifigendum. Mucho es de considerar, q̃ siempre que habla Christo de su passion, habla de tercera persona, que assi tambien hablo por sant Lucas: *Tradetur, illudetur, flagellabitur, & conspuetur*, y alli dize, que todo esto se hara, cumpliendo lo que esta escripto por los Prophetas: y pues nos remite a ellos, justo sera que veamos, si hablã anssi deste negocio de tercera persona. Dauid prophetizando los clauos, y el rompimiento con ellos de pies y manos, dize: *Foderunt manus meas, & pedes meos.* A el (dize) que le rompieron pies, y manos: tratando el mismo de los açotes, dize: yo fuy el açotado: *Et fui flagellatus tota die.* Isaias tratãdo delas bofetadas, y saliuas, q̃ a Christo dieron, habla dello el Propheta, como si fueran en su mismo rostro dados: *Faciem meam non auerti ab increpantibus.* Y el mismo

Luc. 18.

Psal. 21.

Psal. 72.

Isai. 50.

mismo Propheta hablando de la cruz, con la comparacion de la vendimia, y viga del lagar, dize que el solo trabajò en pisar, y en el husillo, y viga: *Torcular calcaui solus.* Zacharias hablando de las llagas, como en su persona las muestra: *His plagatus sum in domo eorum, qui diligebant me.* Y el mesmo Dauid hablando de la paga, y satisfacion que hizo Christo, como fiador del hõbre, en su persona lo ponè, y dize: *Quæ non rapui, tunc exoluebam.* De manera que andan trocadas las personas, siempre que se habla desto. Los Prophetas que no padecen, en su persona lo cuentan: Christo que es el que lo padece, a tercera persona lo echa, de suerte que si llegays a preguntar a Christo, quien padece? dira el hijo del hombre, y si a los Prophetas, diran el hijo de Dios, y lo que con mayor propriedad pienso, que ellos quieren dezir hablando en su persona destas cosas es, si el negocio vuiera de yr camino derecho, yo auia de ser el açotado, el abofeteado, y escupido, el que solo anduuiera en esta vendimia, el que auia de pagar la deuda: pero dize Christo: yo soy el fiador, y pues la deuda agena la hize propria, y pago por tu persona, hablo siempre della como de quien tiene la pena destas culpas, como si tuuiera la culpa, pues pago yo, y no tu que deues; que el fiador que paga, siempre quiere que en la carta de lasto se diga por quien hizo la paga. Y mas que esto pretende Christo, que pues padeciendo el, padece en quanto al merecimiento, y a la satisfacion, el hombre que en el esta representado: que se ponga esto por cuenta del hombre para quien el quiere el prouecho de sus tormentos, y muerte. Muy gran lugar es a proposito desto aquel de sant Lucas, donde descargandose Christo de comer con peccadores, cosa que dezian los Scribas y Phariseos, que era tan indecente para su authoridad, trae

Isai. 63.

Zacha. 12.

Psal. 68.

Luc. 15.

por descuento desto aquella parabola del pastor, que dexò las nouenta y nueue ouejas por traerla vna al aprisco, y sudò, y trabajò por esto, pues la truxo en los hombros, y al fin auiendo buelto con ella a la majada vuo gran gira entre los pastores, y descifrando la parabola Christo, dize: *Gaudium erit in cœlo super vno peccatore pœnitentiam agente*: Que se haran grandes fiestas el dia de la conuersion de vn peccador en el cielo, que es la oueja perdida: y assi mesmo se haze Christo el pastor, y toda la fiesta dize que se hara a la oueja, antes parece, Señor, que el pastor es a quien se ha de hazer la fiesta, que es el que trabajò, sudò, truxo al hombro la oueja: y a ella que fiesta se le deue, pues fue la que le causò esse trabajo, por quedarse goloseando en la hierua? Este es el mysterio que vamos tratando, que aunque Christo es el pastor, que lo padece todo, el regozijo y fiesta, y el fructo dessa passion suya, para milo quiere, que soy la oueja, y assi habla dello en tercera persona, como quien no siente el padecerlo, porque yo lleue el prouecho dello, y tambien para enseñança vuestra, que es bien que sepays la buena obra attribuyrla a Dios, cuya es la mayor parte della, pues el es el que *Operatur in vobis velle, & perficere*: que sant Pablo al punto que dize lo que ha trabajado: *Abundantiùs omnibus laborani*, luego lo echa a Dios. *Non ego, sed gratia Dei mecum*. Que quando esto no se deuiera por otra cosa, sino por poner Christo a nuestra cuenta todo lo que padece, forçoso retorno era boluer nosotros a ello poco que le siruimos, pues aun esso tambien tiene principio del. Pero para que se vea el prouecho que haze la passion de Christo, quando esta tratando desto tan en beneficio nuestro: *Tunc accessit mater filiorum Zebedæi.* Que lo poco que queda desta

Philip. 3.

Philip. 2.

1. Cor. 15.

da desta cõsideracion, occuparemos con esta demanda por satisfazer en algo a esta parte del Euangelio: *Accessit mater.* Delante lleua la disculpa del yerro (si lo es) de tratar con Christo de materia tan fuera del proposito que yua hablando: que en ser madre, y en pretension de hijos, descargo tiene grande de lo que intentare, pues no ay amor mas tierno, ni que a mas obligue. De la madre de Neron se cuenta que procurando por muy extraordinarios medios el Imperio para su hijo, le dixo vn Iudiciario vn dia, que no le pretendiesse, porque si se veya Emperador, la primera crueldad que auia de hazer, auia de ser matarla a ella, y respondio: Reyne mi hijo, y maten me a mi. Destos prodigios de amor, muchos ay en las letras humanas: pero como en las diuinas el mayor amor siempre se compara al de madre para con su hijo, destas solas nos valdremos en esta occasion. Abraham para yr a sacrificar a Isaac, se leuanta a la media noche, y sin dar cuenta del negocio a Sara, de quien le mandaua Dios tomar parecer en qualquier causa graue: *Omnia quæ dixerit tibi Sara, audi vocem eius.* Este caso no se le communica, temiendo que la fuerça y amor de madre, y en fauor de hijo no impidiesse la execucion del diuino mandamiento. El amor de Dauid para con Ionatas, que era grande, y no pequeñas las obligaciones, en que se fundaua, dize Dauid que era como de madre a hijo: *Sicut mater vnicum amat filium suum, ita ego te diligebam.* Y aun el amor que Dios tuuo al mundo, y el desseo de satisfazer le, que en este amor no cabria oluido, le cõparò al de madre con hijo por Isaias: *Nunquid potest obliuisci mater infantem suum?* y aun todo lo que padecio por los hõbres, dize que fueron dolores de parto: *Mulier cùm parit tristitiam habet*, que de aquel

Genes. 22.

Genes. 21.

2. Reg. 1.

Isai. 49.

Ioan. 21.

de aquel grãde aprieto en que alli se veen, nace el grãde amor que despues a los hijos tienen, como a prendas que costaron tan caras. Las diligencias de Bersabe
3.Reg.1. con Dauid para que hiziesse jurar por Principe sucessor suyo a su hijo Salomon, al fin eran como de madre en causa de hijo. Los extremos de la madre de To
Tob.5. bias por el ausencia de tres dias que hizo su hijo, bien muestran el amor de madre, y este tierno nombre le quitò Christo dos vezes a su sanctissima madre, vna vez en las bodas donde fueron huespedes madre, e hi-
Ioan.2. jo, y otra vez en la Cruz estando padeciendo: *Quid mihi, & tibi est mulier? Mulier ecce filius tuus*, en la Cruz
Ioan.19. por no la atormentar con nombre tan tierno, refrescandole la memoria que era hijo el que alli padecia: y en las bodas para dar a entender que los milagros que manifiestan la diuinidad de Dios, no tiene parte en ellos el parentesco carnal, ni se han de pretender por esse camino, que por ser doctrina esta, que viene bien a los discipulos de oy, que pretenden sillas con no responder a la madre, sino a ellos, les dize dos cosas: la primera, que pretension de sillas de arriba no sabẽ lo que piden, en pretenderlas por madre, parentesco, y sangre, y por esso no responde a la madre, sino a ellos, que son los que impusieron a su madre en aquello: y como el tiene predicado que para seguirle, se ha de dexar la madre, no haze caso de la demanda della, no obstante que a ella no la reprehende, porque sabe Christo que cosa es madre, pues en la tierra no tuuo padre, y en ella empleò el amor, que naturalmente el hijo reparte con madre, y padre, y a la de oy dexa por esto desculpada, porque pide para hijos. Lo segundo que haze es, boluer a meter estos discipulos en la materia de muerte, y passion, de que yua tratando, de donde los auia diuertido la ambicion, certificandoles que no ay otro

otro camino, no para seguirle a la gloria dõde va, sino por el rastro de su sangre, que las gradas de la cama del Rey Salomon son de purpura, y q̃ no tiene otra subida *Cantic.6.*
la ciudad de Hierusalem, ni se escala el cielo sino cõ la escala de la Cruz; que aunque sea difficultosa, el va delante allanando el passo, y que assi no la sangre de madre y parentesco, sino la que por el vertierẽ con el merito de la suya, los hara hijos de gracia, y gloria. *Quam mihi, &c.*

CONSIDERACIONES DEL IVEues despues del segundo Domingo de Quaresma.

Homo quidam erat diues, & induebatur purpura, & bysso, & epulabatur quotidie splendidè. Luc.16.

DOS vandos contrarios, mas que los dos colores blanco, y negro, y dos linajes en que estan partidos todos los linajes del mundo: dos Polos, vno elado por extremo, y otro por extremo calido: nos representa el Euangelio desta feria. No ay vandos tan encontrados como los de ricos, y pobres, no son tã oppuestos colores, el negro, y el blanco, no ay mas linajes en el mundo que estos dos, que sirven como de polos, vno del rico, auaro, elado, otro del pobre inflammado, y encendido en charidad: malo era el partido del pobre, y dichosa la suerte del rico, sino vuiera mas vida

que

que eſta preſente: pero eſta acabada, porque mueren el pobre, y el rico, y llegando a la otra, que mas propriamente es vida, las purpuras, olandas, ſedas, telas, martas, bordados, ſe truecan por vna rota mortaja, y aun eſſa no es meneſter para la ſepultura donde va el rico, porque es el infierno, y las llagas, remiendos, o deſnudez del pobre tampoco ha meneſter mortaja, porque va al ſeno de Abraham. Contrarios eſtos dos vandos en eſta vida, el rico bien veſtido, el pobre deſnudo; el rico cada dia eſplendida meſa, el pobre no alcançaua las migajas della; el rico cubierto de grana, el pobre de llagas: y al fin tambien eſtan en pueſtos contrarios en la otra vida; el rico tan pobre que vna gota de agua no alcança, y la pide al pobre, a quien no la dio: y el pobre tan rico, que es ſu albergue el pecho de Abraham, donde ſiempre ſe hoſpedaron pobres, y pues todo lo cria y haze Dios: *Dominus pauperem facit, & ditat.* 1. *Reg.* 2. Con vna mano da a eſte la pobreza, y con la meſma a eſtotro la riqueza: con eſſa caſtiga la dureza del vno, y premia la paciencia del otro, de eſſa pues es tan abundante y larga eſperemos el don de la gracia para dezir del pobre, y del rico, y ayudemonos para alcançarla, de la interceſsion de Maria.

EXPLICACION DE *la letra del Euangelio.*

Chryſo. ho. in Luc. de pat. & duobus filijs.

LA hiſtoria del Euangelio deſte dia (que ſin duda es hiſtoria) ſegun la opinion de ſant Chryſoſtomo, pues es fuerte argumento para entenderlo, ver que ſi el rico no tiene nombre, aunque por tradicion de los Hebreos ſe ſabe, que ſe llamaua Nineuſis, y otros dixeron que eſte era Nabal Carmelo: pero al fin al pobre nombre le da el Euangelio, y la authoridad de la Igleſia, que tiene recebidos hoſpitales dedicados a eſte nombre, y ſegun la doctrina de Origenes (fuera de eſtar la hiſtoria de Iob recebida por tal por la Igleſia) el ponerle el nombre la Eſcriptura aſſegura, que no fue parabola, como temerariamente lo ſintieron algunos. *Orig. c. 1. in lib. Iob.* Enſeña nos pues eſta hiſtoria, que no ay que fiar en riquezas deſta vida, ni que affligir ſe por la pobreza en ella, pues tan en breue ſe acaba lo vno, y lo otro, y ſon tan contrarios los dos fines, donde van a parar eſtas dos coſas, como ſe vee en los dos eſtados, que aca tuuieron eſte rico, y eſte pobre, y en los dos en que fueron a parar, trocandoſe las ſuertes de ambos, el rico aca cubierto de fina grana, y delgada olanda, regalada meſa: el pobre llagas, deſnudez, y hambre, deſſeando las migajas que ſe cayan de la meſa del rico: mueren ambos (que con ygual pie piſa la muerte los alcaçares, y las choças) el entierro del rico ſin Cruz, y ſin luz (q̃ aſſi ſe entierran los feligreſes de aquella deſdichada parochia) el del pobre, Angeles lleuan el alma, no a los Mauſoleos, ni pyramides, o vrnas de oro, ſino al piadoſo ſeno de Abraham, donde ſiempre tuuieron regalada acogida los pobres: que para pintar vn cielo el Euangeliſta, no pudo hazer mas viua eſtampa, que pintar vn rico con el pecho abierto, y vn pobre en el, y tambien con ponerlo en eſte ſeno declara, que no ay pecho de padre tan piadoſo para ſu hijo, ni donde el mochacho lloroſo, y amedrentado tan ſeguro ſe acoja, como el juſto pobre, y affligido a aquel ſeno de Abraham. Vio alli el rico al que aca ni quiſo ver, ni oyr, aunque ſus proprios perros, como mas fieles animales le deuian de ladrar confundiendole con el lamer las llagas (que ſi fuera carne de Iezabel maldita, deſpedaçaran la, y comieran la) y el verle, no dize vista de ojos, pues no los tenia alli, como tampoco lengua, para que pedia agua, ſino que el Euangeliſta ſe applica con nueſtra rudeza, o que aquel verle ſea vna orden y eleuacion del entendimiento, traçada por la diuina juſticia, para mayor tormento ſuyo; y ſegun doctrina de ſant Gregorio: *In morte dines videre cogitur, quæ in vita videre contempſit, aperit oculos ad ſupplicia, quos hic tenuit clauſos ad miſericordiam.* *Greg. Mor. lib. 18. cap. 10.* Fuerçan le al rico a que vea en la muerte lo que por menoſprecio no quiſo ver en la vida: abrenle los ojos para que vea el tormento al que aqui los cerrò a la agena miſeria. Dio vozes a Abraham, llamandole padre mintiendo, pues no le parecio en las obras, para que permita que al que el no dio vna migaja de pan, le de a el vna gota de agua (*que es gran no para pobre, muy proprios de los ricos*) oye la reſpueſta del cielo para mayor pena ſuya: acordaos de los bienes que antes de llegar a eſſos males tuuiſtes, que ſi los emplearedes bien, eſcuſaredes eſſos, y gozarades eſtos y dizele, acordaos (porque la memoria, leña es que arde en aquel fuego) y Lazaro que ſe le

se le dieron por hazienda de los trabajos y pobreza, con la paciencia en ellos negocio este descanso, como vos con la dureza en vuestro descanso grangeastes esse trabajo, e ya no es tiempo de que de aqui alla passe ninguno, ni de alla aca passe essa pena, porque es grande la distancia que ay de lo vno a lo otro: pide lo segũdo el rico, que ya que es tanta la distancia que ay entre aquellos dos lugares, que pues no es tan grande la que ay entre este suelo, que permita que venga Lazaro a la tierra a predicar a cinco hermanos que tiene, lo que alla passa, porque no vayan a tan miserable lugar, como el en que el està, en lo qual mira mas por su negocio, que por el dellos, porque con cada vno que se condenasse, le auia de crecer la pena accidental, que es fuerça entenderse esto assi, pues en tan mal sitio no se puede hallar charidad, ni amor de hermanos. Tambien se le responde a esta peticion, quan sufficientemente acude a esso la diuina prouidencia, pues tiene en el mundo Moysen, y Prophetas que hagan esse officio. Replica con otra mayor locura (que este desuario, y desconcierto de razones, aun aca se halla en el estado de la culpa, no es mucho que sea alli mayor en el de la pena) y dize, mas aprouechara (padre Abraham) vno de los muertos, que le puede dezir lo que a la corta vida espera de pena, si viuen como yo, o de gloria, si como Lazaro viuen, y mueren. Da se le por vltima respuesta, que siendo la penitencia don de Dios, y el creer lo mesmo, creer y hazer penitencia podran muy bien por el consejo de los Prophetas, que Dios para esso ha proueydo, y si por esso no lo hazen, tampoco lo haran, aunque los muertos resuscite por predicadores suyos.

Consideracion Primera.

Homo quidam erat diues. Gran merced fue la que Dios hizo a los hombres, en repartir los en pobres y ricos, y tan ygual es el beneficio que al pobre haze en darle pobreza, como el que haze al rico en darle riqueza: que pobre puede auer que siendolo sea muy rico, y rico que quando piense que lo es mucho, se halla muy pobre. Doctrina es de Salomon, enseñada por el Espiritu sancto: *Est quasi diues, cum nihil habeat, & est quasi pauper, cum in multis diuitijs sit.* Si el animo es grande, no importa que sea la hazienda poca, y aunque sea mucha, si es corto el animo, se ha de reputar por menos que poca. Pero tratemos desta manera de commercio y contratacion, que fundò Dios haziendo ricos y pobres, para que los vnos grangeassen con los otros, el rico le diesse de su hazienda, y el pobre le diesse que merecer de los logros y ganancias de a ciẽto por vno: y para esto los encuentra Dios cada dia, al rico y el pobre, y dende que començo a criar el mundo hizo esso, pues hizo el cielo tan rico, y a la tierra tan pobre. *Terra autem erat inanis & vacua.* Y si como el cielo se ha con ella, que nunca cessa de le hazer beneficios con sus continuas influencias; se vuiesse el rico con el pobre, cielo seria el rico, pues Abraham que assi lo hizo, cielo es en este Euangelio. Y que sea ansi, que vaya Dios continuando esta manera de gouierno, y aũ el hazerse corredor entre el pobre y el rico para conuenillos: y para que este con su paciencia, y el otro cõ su hazienda medren ambos: esta manera de concertar este correraje tambien es de Salomon: *Diues & pauper obuiauerũt sibi, vtriusque operator est Dominus.* Encontraron se el rico y el pobre, y no fue a caso el encuentro, que Dios lo auia concertado assi, como el corredor que junta a los dos contratantes, y los trae a puesto donde se effectue el negocio: y la palabra, encontraronse, declaran algunos por vna de dos metaphoras, o por el encuentro de dos amigos que se huelgã de verse, o por el de dos enemigos que se encuentran para acabarse. Pero el dezir que lo traça Dios este encuentro, y que no fue a caso, mas dize que lo que estos pretenden con sus metaphoras, y otra letra lo declara mas: *Diues & pauper inter se conueniunt, vtrorumque factor Dominus est.* El cõuenir entre si el rico y el pobre, siendo tan encontrados en esta vida, solo Dios pudo traçarlo, que sabe hazer las amistades

Prouer. 13.

Prouer. 22.

Genes. 1.

ſtades entre calidades tan contrarias como las de los elementos,obligando a cada qual a que para viuir en amiſtad con el otro remita algo del rigor de ſu condicion. Aſsi lo deue de hazer con el pobre, quedando le con ſu pobreza paciencia,y al rico con ſu riqueza charidad. *Diues & pauper inter ſe conueniunt.* Otro lugar del
Prouer.29. miſmo Salomon en los prouerbios tambien declara mas eſte intento : *Pauper & creditor obuiauerunt ſibi, vtriuſque illuminator eſt Dominus.* Y los modernos que declaran eſte,quieren entender que haze alluſion al paſſado; y anſi en lugar de acreedor, dizen que ſe ha de poner *Diues* rico:y la tranſlacion de los ſetenta puſo en lugar de *creditor, fœnerator*,logrero, el pobre neceſsitado, y el rico que le da limoſna,que antes ſe puede dezir que le da a logro, ſe encontraron, porque anſi lo ordeno Dios.Pero impropriedad parece dezir, que al pobre que eſta falido,el rico le de a cambio,o a logro, y ſin duda lo fuera,ſino tuuiera dadole credito abier-
Matth.25. to Dios al pobre, cõ aquellas palabras. *Quod vni ex minimis meis feciſtis,mihi feciſtis.* Sobre ſu credito toma Dios la ſuerte principal,y los cambios y intereſſes de todas
Prouer. 19. las partidas que ſe le dieron al pobre:y en los miſmos prouerbios eſta aſſentado eſte credito, y aun dize Salomon, que a Dios ſe le da a logro la limoſna que ſe le da al pobre. *Fœneratur Domino, qui miſeretur pauperis.* Como el criado,o procurador que de ſu dueño tiene poder para tomar a cambio,que ſiempre en los libros ſe haze deudor el principal: y de la miſma manera, que el que eſta entrampado y trae muchas partidas a cambio ſobre ſu credito , de ſeñor ſe viene a hazer criado del hombre de negocios que le dio ſu hazienda, del qual ſi antes de dar ſe la no hazia caſo, deſpues que ſe la dio,le honra, regala y eſtima, y aun pueden ſer las deudas tantas, que venga a ſer ſu criado, ya ſeruir-

ſeruirle,no le pudiendo pagar,ſegun leyes y derechos: a eſſe eſtado miſmo (ſino dize indignidad de la grandeza de Dios) viene el miſmo Señor por las partidas que el pobre toma ſobre ſu credito, porque ſiendo verdad que el rico al miſmo Dios da a logro con eſſo , tambien es verdad, que el que recibe a logro, queda hecho ſieruo del que ſe lo da: que tambien es doctrina del miſmo Salomon expreſſa : *Qui accipit* *Prouer.22.*
mutuum, ſeruus eſt fœnerantis. El que recibe a logro, queda hecho criado del logrero,y quiça por eſſo Chriſto *Matth.20.*
dixo : *Non veni miniſtrari, ſed miniſtrare.* No vine a ſer ſeruido, ſino a ſeruir , porque como tenia ſu credito empeñado en fauor del pobre, parecia le que auia de moſtrar aquella manera de ſubmiſsion al rico que le daua limoſna,pues daua a logro:y aſsi ſe deſcubre biẽ, que el traçar eſtos pobres y ricos con eſta manera de commercio y contratacion fue obra de Dios. Y ſegun dixo Chryſoſtomo , ſi a todos los hiziera Dios ricos, *Chryſ. homil. 5. de pœniten.*
muy deſaprouechadas fueran las riquezas , pues con ellas no ſe pudiera grangear el cielo , que es ſolo el bien que pueden tener ellas : y anſi quando Dios quiſo hazer a algun amigo ſuyo rico y poderoſo , no le encamino otra manera de grangeria con que medraſſe en breue , ſino eſtos cambios de los pobres, a quien dando la hazienda ſe hallaſſen ſin ſaber ricos. Abraham con tener caſa de poſadas de pobres , gano gran hazienda,y Sant Pablo viendo eſto,aconſeja que ſe tome eſte trato. *Hoſpitalitatis nolite obliuiſci, per hanc* *Hebr. 13.*
enim quidam placuerunt Angelis hoſpitio receptis. Hazeos meſoneros, y tene caſa de poſadas de pobres : que debaxo de ſus remiendos , vuo hombre que penſando que recebia en ſu caſa pobres,recibio Angeles, y quedo rico para ſi y para ſus deſcendientes , y eſto no lo pudo dezir ſino por Abraham : y eſta manera de

empleo le encamino Dios a Iob, que el hombre de negocios que tiene vn corredor muy platico por amigo gana mas, porque este le encamina las partidas que le pueden ser de mas prouecho, y ansi lo hazia Dios como corredor desta contratacion entre pobres y ricos, encaminãdole a Iob el peregrino ala puerta de su casa, y para el era el mejor dia q̃ podia ser, y ansi le metia en su casa: *Foris non manſit peregrinus.* Guillelmo Amero antiguo Doctor, en el libro que hizo de las cosas memorables de los setenta interpretes, trae por autor al antiquissimo Aristeas, de vna cosa que es muy a proposito de lo que vamos tratando: dize, que auia dos muy señalados varones en Athenas, vno muy letrado pero muy pobre, otro muy rico pero muy ignorante: ambos muy quexosos de su suerte, y dudosos de la causa porque traça esto assi la diuina prouidencia. Al fin por ver si el oraculo les dezia algo sobre este caso, de conformidad se fueron vn dia al de Delphos, y puesta la Sybila de Pontifical, y corrida la cortina, ambos con gran reuerencia y deuocion, pidieron la causa destos dos estremos. La Sybila respondio, dando les dos tablas, que dixo, que auia recebido de su Dios para aquel effecto, ambas de vn tamaño y hechura, aunque no de vna materia: porque la del rico era de oro, y la del pobre de madera. Pero en cada qual estauan estas letras, S. T. L. I. A. Y abaxo dellas vn mote que dezia, *Diuina prouidentia*: y sin mas declaracion los despidio el oraculo. Consultaronse con todos los hombres doctos en sciencias y lenguas de aquella insigne Vniuersidad de Athenas: y si algunos dixeron algo, ninguno dixo cosa que satisfiziesse al proposito. Pero concordaron todos, en que alli auia corrido grande opinion de las grãdes letras del Rey Salomon, que a la sazon reynaua en Hierusalem; que el claustro diputasse dos Doctores que

Iob. 31. *Guillelmo Amero.*

que en nombre de la Vniuersidad hiziessen vna via y dos mandados, ver al Rey Salomon visitando le de parte de la Vniuersidad, y entender lo que sabia, que para esto no seria mala prueua lleuarle las dos laminas, para que declarasse las letras. Hizo se assi, y fueron con su legacia los dos diputados, y en poniendole a Salomon la lamina y tabla en las manos, glosso las letras que estauan en la de oro diziendo, *Sufficit, Tibi, Lamina, Ista, Aurj*: Al rico le dize: Bastate a ti esta lamina de oro. Declaro luego las letras de la tabla del pobre y sabio, diziendo. *Subſtantia, Tua, Lumen, Intellectus Animæ*: Tu hazienda es sciencia y letras, que es lumbre del entendimiento y del alma: y ansi estan partidos los bienes, no es razon que vno los lleue todos, el pobre con letras, que el rico con dineros vaya a su casa a pagarle el consejo, el rico con hazienda, que el pobre vaya a su casa a pedille limosna: assi lo traça Dios: *Vtriuſque operator eſt Dominus*: Que se den las manos el vno al otro, que dando le el rico reciba, y reciebiendo el pobre le de ganancia. Esta manera de grangeria, parece que esta pintada en aquellas palabras de los Cantares: *Duo Vbera tua, ſicut duo hinnuli capreæ.* *Cant. 4.* Tus dos pechos (espossa) son como dos cabritillos que estan mamando: verdaderamente si se mira la corteza desta letra, desproporcion es grande la desta metaphora, porque los pechos dan leche, los cabritos la reciben: que tiene que ver el dar la leche los pechos con el recebirla los cabritos, para dezir que se parece lo vno a lo otro? Sin duda ninguna no puede ser esto, sino que en esta contratacion y grãgeria de los pobres, el dar es recebir, y ansi se parecen, dar leche los pechos y ser cabritos que la maman: porque es todo vno y se haze de vn golpe recebir dando, y esso es lo que traça y concierta Dios, que se enriquezca el pobre pidiendo

con paciencia, y el rico dando con misericordia: y siẽdo mayor la bienauenturança del rico, pues lo es mayor la del dar que del recebir: como lo alega Pablo por dicho de Christo: *Beatius est magis dare, quàm accipere.* Act. 20. Crece esta buena dicha suya, cõ tener a Dios por corredor desta manera de contratacion y grãgeria, y que haga estos corretages con tanta afficiõ y amistad: que lo que con trabajo y cuydado buscaua Dios para si: pobres desarrapados y tullidos para lleuallos a su mesa, el dia que tiene aparejado banquete, que sin cuydado ninguno del rico se los trayga Dios a su casa, y se los eche a las puertas, y que ansi en la vieja como en la nueua ley aya prometido como por grã beneficio el proueer siempre a sus amigos de pobres, como se vee en el Deuteronomio: *Non deerunt pauperes in terra habitationis tuæ*: No te faltaran pobres, con quien puedas grangear en trueque de bienes temporales los espirituales, y por Sant Iuan. *Semper pauperes habebitis vobiscum*: que es como la promessa hecha a su Iglesia de se quedar en ella hasta la fin del siglo, para que vea el rico que despues de Dios es el segundo bien que se le promete, pobre consigo. Segun esto grande auia sido la merced q̃ Dios auia hecho a este rico de oy, en darle pobre, y tã necessitado a la puerta: y tanto quãto es grande el biẽ si se vsa bien del, tãto es de dañoso y malo no se aprouechando bien del, que aun el summo bien de recebir a Dios recibiendo le dignamente, ya se vee (aunque no se puede ver quan grande es) vn cielo en el alma, y si indignamente, vn infierno en ella, y como fue pobre, y Dios de pobreza, y segun los Poetas es Pluton el Dios de la riqueza: bien recebido el pobre vn cielo es, seno de Abraham rico, y Lazaro mendigo en el: no le recibiendo bien, vn infierno es, que del rico que da, al que no da, no ay mas differencia, que de cielo a

Deut. 15.

Ioan. 12.

Celius lib. 20. ca. 23.

infierno, el cielo nunca para de dar a la tierra, y lo q̃ recibe de vapores y exhalaciones della, liberalissimamente lo da, el infierno es auaro, nũca da lo que recibe, y assi este que no dio al pobre se vee en vn infierno, y a Abraham que siempre dio lo vee en el cielo, que estas grangerias aca, y estos fines de alla, todos los traça Dios, y la materia deste Euangelio es la declarada en esta consideracion.

Consideracion II.

Homo quidem erat dives. Fulminando le el processo a este delinquente, el primer cargo que contra el resulta es que era rico, y no solo es cargo, pero carga grande para yrse a lo fondo el nauio, si con tiempo no se alija, que el oro es el mas pesado metal, y a andã muy juntos el oro y el moro, y pesando tanto, no es mucho se vaya al centro, patria natural de todo lo graue. Quãdo dize la Escriptura que Abraham era muy rico de oro y plata: *Erat autem dives valde Abraham in possessione auri & argenti.* Dize otra letra en lugar de *dives, grauis*, que lo mismo entiende por rico que por pesado: porque es muy pesado el hombre que tiene mucho oro y plata, y ansi es muy de considerar, que quando los hijos de Israel salieron de la esclauitud de Pharaon, les mando Dios que en achaque de empresti do cada qual lleuasse de su vezino o amigo la piea de oro o plata q̃ pudiesse, hizierõ lo ansi, y abrioles Dios el mar haziẽdo de las aguas murallas, detenidas a vna y otra parte, para q̃ a pie enxuto marchasse el cãpo, como por calçada y arracife traçado d̃ Dios: biẽ pudiera hazer Dios este milagro, quãdo estãdo en vna barca en la mar Sãt Pedro, fue a reconocerle, y porq̃ no se hundiesse en las aguas, hizo otro milagro biẽ differẽte en fauor suyo: q̃ fue q̃ se humillassen las ondas, para que por sobre ellas se fuesse Gen. 13.

se fuesse Pedro a Christo: y ansi succedio q̃ por aqui lleuo tan enxuto camino Pedro, como por aculla los hijos de Israel. Pero porque Dios, desseo yo saber, o no abrio aqui el mar para Pedro, o alla sin abrirlo no passo a los hijos de Israel, como a Pedro aca? Y no puede tener otro mysterio esto sin duda, sino q̃ los otros lleuauan el oro y plata que auiã cogido prestado, y es muy pesada cosa para yr con ello por sobre el agua sin hundirse, y Pedro quando hizo esto, auia lo dexado todo por Dios, y dicho: *Ecce nos reliquimus omnia.* Y ansi pesaua poco y pudo passar por sobre las aguas, y ansi auia dicho muy bien Dauid con esta propriedad de aguas, que quando vuiesse grandes auenidas de riquezas, que no les pusiessen el coraçon, porque sin falta se hundiria: *Diuitiæ si affluant, nolite cor apponere.* Aunque parece caso imposible, y como milagroso, no se lleuar tras si el oro el coraçõ del que lo possee (que doctrina es esta del Ecclesiastico, donde dize: que sera bienauenturado el rico q̃ no se va tras el peso del oro) y q̃ esto lo tiene por milagro, que el q̃ assi no lo hiziere, milagros haze: *Beatus dives, qui inuentus est sine macula, & qui post aurum non abijt, neque speranit in pecuniæ thesauris: quis est hic, & laudabimus eum? fecit enim mirabilia in vita sua.* Y S. Bernardo dixo: *Beatus qui post illa non abijt, quæ possessa onerant, amata inquinant, amissa cruciant:* Posseer oro carga, amarlo suziedad, dexarlo tormento, no hazer vno ni otro, bienauenturança, y por bienauenturãça tiene el Sabio no se dexar lleuar del peso del oro, yendo se tras el a seruirle: y dize q̃ por milagro se puede contar esto, pues quiẽ hizo mayores milagros q̃ fue Iosue deteniẽdo el Sol, no pudo hazer este milagro de detener a vn hõbre no se fuesse tras el oro, y gano vna batalla por detener el Sol, y perdio otra por no poder detener la codicia de vn hõbre: mirad, si dize bien: *Fecit enim mirabilia*

Psal. 61.

Psal. 61.

Eccli. 31.

Ber. serm. 1. de omnibus sanctis.

rabilia in vita sua: Que es ver a vn rico hablar de la oseta de la manera q̃ le pinta Dauid: *Adipem suum concluserũt, os eorum loquutum est superbiam:* Hablan de riñon cubierto, y con esso se desenfrenan, y no han pensado la malicia, quando ya la tienen dicha: *Cogitauerunt & loquuti sunt nequitiam.* Y hablan como de talanquera: *Posuerunt in celum os suum:* y luego gouiernã el mũdo: *Et lingua eorum transiuit in terra.* Y todo su negocio es andarse tras el oro, y con esso piensan que no les falta nada, ni han menester a nadie, y que todo el mundo los ha de seruir siruiendo ellos, y aũ teniendo por Dios al mas infame amo y Dios que nadie reconocio ni siruio. Vnos adorarõ el Sol, otros la Luna, y otros a qualquier de essotros planetas: pero el auariento mas barbaro es que todos estos, pues idolatra en solo oro o plata: gran gentilidad es: *Simulachra gentium argentum & aurum.* Y Sant Pablo dixo, que idolatria era la del auaricia; *Auaritia, quod est simulachrorum seruitus.* Que es ver vn rico hincado de rodillas delante de su cofre para abrirle, q̃ con harto mas dolor de coraçon le abre, que el que puede tener quando las hinca delante de Dios: siendo verdad que toda essa hazienda la quito Dios de delante de los ojos de los hombres, por cosa indigna de parecer ante ellos, y la escondio en las entrañas y cẽtro de la tierra, y assi se lleuan hazia essa profundidad los coraçones de quien las ama; *De absconditis tuis adimpletus est venter eorum.* Dixo Dauid, de las cosas que vos escõdistes, desseã hartarse, en las cãsas muy adereçadas y cõpuestas, en los rinconcillos donde esconden la vassura, anda el perro y el gato a ver si hallã algun hueso que roer, y si alli se encuentran cõ alguno, alli son las pendẽcias y el gruñir el vno con el otro sobre quien lo asse, q̃ cõpuesta hizo Dios esta casa del mundo, q̃ tiene por bouedas con artesones dorados los cielos: *Igitur perfecti sunt cæli*

Psal. 72.

Psal. 113.

Colos. 3.

Psal. 16.

Compar.

Genes. 2.

& terra, & omnis ornatus eorum. Lo q̃ escõdio como vassura en los rincones fue el oro, plata, perlas, piedras preciosas, poniendo las mas cerca del infierno que del cielo, como prouisiõ que los q̃ fuessen hazia el infierno, la hallariã en el camino: y en essos rincones donde esta escondido, andan los ricos a sacarlo, como perros y gatos. Y para que se vea el effecto que esse oro y plata haze en el alma, considere se que tal para al cuerpo, que mas de cerca lo trata y anda a desenterrarlo: mirad los hombres que andan en las minas q̃ figuras de demonios tienẽ, que amarillos, chupados, y azogados salen de alli dentro: pues los que purifican el oro y lo tratan, que ahumados, que malos gestos de carboneros, que desarrapados andando tan trabajados: pues aunque os parece q̃ trata mal el cuerpo el oro, mas mal trata el alma: basta saber q̃ el Sol para hazer el oro anda a buscar las tinieblas y obscuridad de la tierra para fabricarle alli, como quiẽ haze vna cosa mal hecha, y vn delicto que busca las tinieblas para esso: pues de essas cosas escondidas dize Dauid que hinchen el vientre; *Adimpletus est venter eorum.* No dize que se hartan, porque es insaciable la cobdicia, q̃ como para traer el oro se passa tanta agua salada, y tanto mar, y essa agua antes da sed que la quita, y aun la muy buena, si ay hydropesia, por donde vino a dezir el Poeta.

Ouidius. *Quo plus sunt potæ, plus sitiuntur aquæ.*

No satisfaze ni mata la sed, y ansi no se puede dezir q̃ se hartan, sino que como hydropicos se hinchan: *Adimpletus est venter eorum.* Y ansi desmintio Dios vn Obispo del Apocalypsis, que se preciaua de rico, y dezia q̃ no auia menester a nadie; *Diues sum & locupletatus, & nullius egeo, & nescis, quia tu es miser, & miserabilis, & pauper, & cœcus, & nudus.* Rico soy (dezia el hazendado) nada me falta, a nadie he menester, como este de oy, bien

Apocal. 3.

biẽ vestido y biẽ mãtenido, o como los otros q̃ hablauan a riñon cubierto, y responde le la primer palabra Dios *nescis*, vn necio soys q̃ otro rico ha auido q̃ lo sea, o alomenos q̃ lo oyga (q̃ de serlo no ay tãta sterilidad) q̃ era el q̃ hazia las mismas cuẽtas q̃ este, diziẽdo le a su alma que comiesse, pues tenia bienes para muchos siglos. Mirad si era necio, pues cõbidaua a comer al alma, si ya no lo hazia como rico auariẽto, cõbidando a comer a quiẽ sabia q̃ no auia de comer: q̃ si fuera a vn pobre y hãbriẽto no le cõbidara; y dize le Dios, *stulte*, como a este Obispo, y luego le dize q̃ es pobre, auiẽdo el dicho, *diues*, le dize Dios, *pauper*, porque ningunos ay mas pobres q̃ los mas ricos, sino gozã su haziẽda como no la gozã los auaros; *Diuites eguerunt, & esurierũt*: tãbiẽ le dize, *cœcus*, ciego: porq̃ ciega el peccado; *Ambulabũt vt cœci, quia Dño peccauerũt.* Y biẽ ciegos son, pues andan como machos de noria tapados los ojos, sacando agua y no para si: y dãdo bueltas sin parar, como las dã estos por sacar el dinero d̃las entrañas d̃ la tierra, y por guardalle padecẽ hãbre, y andã tã ciegos, por estar en peccado, q̃ no veẽ q̃ estã desnudos quãdo mas bien vestidos estã, como no lo veya Adã, y por esto a este Obispo, le dize desnudo Dios, *& nudus.* Pues si es verdad q̃ hãbreã y no se vẽ hartos, y q̃ quãdo mas biẽ vestidos estã desnudos, pues d̃ la oueja tomã la lana, del gusano la baua, de las yeruas el lino, y sin esso no ay cubrirse, porq̃ no nacio otro animal desnudo sino el hõbre, q̃ le aprouecha a nr̃o rico su mesa splendida, pues el mas rico no se harta: su delgada olãda y fina grana, pues a los ojos de Dios esta desnudo como este Obispo, desdichadas riq̃zas, pues aũ no valẽ pa comer ni vestir, aunq̃ nos cuẽte deste el Euãgelista, que *erat diues, & induebatur purpura, & bysso, & epulabatur quotidie splẽdidè.* Veamos si valdran para otra cosa las riquezas, valdran para bordon en que

Lucæ 12.

Psal. 33.

Sophon. 1.

Compar.

en que sustentarse? Salomon dize que no: *Qui confidit in diuitijs suis, corruet.* Aprouecharan para el dia del juyzio? (que algunos ay tan sin juyzio, que sino es para entonces, no se para quando las guardan.) Tambien dize Salomon, que no aprouechan alli: *Non proderunt diuitiæ in die vltionis.* Aprouecharan para comprar discrecion, o sabiduria? Salomon dize que no: *Quid prodest stulto habere diuitias, cùm sapientiam emere non possit?* Sacar se ha algun fruto dellas? quando mas las amaredes: sino hazeys mas que esso, tampoco: *Qui amat diuitias, fructum non capiet ex eis.* Aprouechará para no peccar? antes ayudan a que pequeys: *Si dues fueris, non eris immunis à delicto.* Y al fin Sant Hieronymo echo vna regla general: *Omnis dues aut iniquus, aut hæres iniqui est*: O ser hombre ruyn, o hijo de tal, no se puede escapar: escoged si quereys serlo, o que lo aya sido vuestro padre, pues no podeys desmentir a Sant Hieronymo. Y Sant Augustin dixo, que las riquezas corporales estan muy llenas de pobreza. Y Sant Ambrosio, que la naturaleza no conoce ricos, ni sabe que cosa son, ni bien vestidos, ni bien hartos, porq̃ ella todos los produze desnudos, pobres y hambrientos, y sino los vee en este trage, no los conoce por ricos: *Nescit natura diuites, quæ omnes pauperes generat, neque enim cum vestimentis nascimur, nec cum auro argentoque generamur. Nudos fudit in lucem, egentes cibo, amictu, poculo, nudos recipit terra.* Assi nacimos, assi morimos, si no se parece la vida al principio o al fin, mõstruosamẽte se viue. Y Seneca dixo casi lo mismo: *Si naturam vides, nunquam eris pauper, si opinionem, nũquam eris dives*: y si las riquezas son de tan poco prouecho, q̃ ni visten, ni hartan, ni son fuerte baculo, ni siruen para el dia del juyzio, ni con ellas se compra sabiduria: y antes el rico, o ha de ser ruyn por si, o hijo de tal: camino del infierno veo que va este del Euangelio, quando

Prou. 11.
Prou. 15.
Eccle. 5.
Eccle. 5.
Hierony. epist. 69.
August. de verb. Dom. ser. 13.
Ambr. de hist. Nabuchodonosor
Sene. epist. 16.

quando entra el Euangelista contando que era rico, y vestia bien, y comia mejor.

Consideracion III.

ERat quidam mendicus, nomine Lazarus, qui iacebat ad ianuam eius. Aqui se auerigua mas el daño del rico, en que veya vn pobre y no lo socorria, que ser rico no es peccado, ni tratarse biẽ en mesa y persona el que lo es. Tampoco es peccado, que en las diuinas letras, la muger fuerte que introduze Salomon en sus prouerbios, de lo mesmo se vestia que este rico, y murio buena muerte, pues murio riendo, porque dio lymosna al pobre: *Byssus & purpura indumentum eius, & ridebit in die nouissimo*: que reyrse en la muerte, nadie lo puede hazer mejor, que quien anduuo con liberalidad en la vida con los pobres. *Manum suam aperuit inopi, & palmas suas extendit ad pauperem.* Si hiziera lo mismo estotro, tambien pudiera reyrse de la muerte, que Dauid dixo, que no auia tal alegria como el hazer lymosna: *Iocundus homo qui miseretur & commodat, disponit sermones suos in iudicio, quia in æternum non commouebitur*: Alegre dize que deue estar el que haze bien al pobre, o porque no quiere que se de con çuño y capote la limosna, sino cõ alegria y liberalidad: *Hilarem enim datorem diligit Deus*; O por la alegria y bienauenturança que trae consigo el dar: que al otro Rey de las diuinas letras, por consejo le dieron para ser tenido por Dios, y respectado como tal, que echasse vn vando general por el mundo, que quãtos tuuiessen necesidad acudiessen a el, y que las supplicasse a todos, que con esto seria respectado y tenido por Dios. Mira si tiene pues razon de estar alegre el que socorre necesidades: y luego dize: *Qui miseretur & commodat*: que el que haze limosna, presta, no lo da

Prou. 31.
Psal. 111.
2. Cor. 9.

lo da dado: y aun a logro aujamos dicho que se daua, que aunque le parezca al que da al pobre que pierde aquello, y que puede ser la limosna tanta que sea desperdicio de la haziẽda, antes es punto de justicia, porque muy contra ella fuera permitirse mayorazgos en el mundo, sino fuera con obligacion de alimentar los hermanos menores: con los quales por largo que sea el mayor, nunca es desperdiciado, ni se puede creer de Dios (que es tan justo) que vinculara los bienes temporales en los ricos, sino fuera con la obligacion de alimentos a los pobres hermanos menores suyos, y porque veamos que en esto no ay desperdicio, sino que es justicia, y que de justicia y rigor se deue en las mas occasiones la limosna, Dauid lo dize en el mismo Psal. mo. *Dispersit, dedit pauperibus, iustitia eius manet in seculum seculi.* Y que justicia quiera dezir limosna, parece de aquel lugar de Sant Matheo, entre otros muchos que ay desto en la diuina Escriptura. *Attendite, ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus.* Aconsejando que se haga con secreto la limosna, y por lo menos empresto dize Dauid que es: *Misereitur & commodat.* Lo otro que dize es: *Disponit sermones suos in iudicio.* Quien ha de dar vnas grandes cuentas, primero recoge sus papeles, y haze vn tanteo de la cuenta, y preuiene en especial todo lo que le puede ser descargo, que las partidas del cargo a cuenta estan de quien se la ha de tomar: con esto declaramos lo que dize Dauid, que para aquel remate vltimo de cuentas, y fin y quito del vltimo dia del juyzio, preuenirse de limosnas es el mayor descargo, y con esso lleua aparejada respuesta para todo: porque todas las partidas que alli salen adicionadas por Dios, vienen a parar en *esuriui, & non dedistis mihi manducare, sitiui & non dedistis mihi bibere, nudus fui, & non cooperuistis me.* Ni me distes de comer, beuer, ni vestir,

Psal. 111.

Matth. 6.

Compar.

Matth. 25.

stir, en mi hambre, sed y desnudez, pues el que viere dado limosna y hecho esto, buena respuesta lleua: *Disponit sermones suos in iudicio.* A nuestro rico de oy no le hara cargo Dios de que lo fue, ni que vistio purpura, y comio con regalo, sino de que desseaua sus migajas Lazaro, y estaua desnudo a su puerta, y ni se las daua ni le cubria: si lo viera hecho, que buen descargo lleuara al juyzio de la pesada carga de su oro, de la costa de su vestido, y del regalo de sus manjares: y no solo dize Dauid que lleuara buen descargo, sino que le daran por libre en otro Psalmo. *Beatus qui intelligit super egenum, & pauperem, in die mala liberabit eum Dñs.* Bienauenturado el que entiende sobre el necessitado y pobre, que en el dia malo le librara el Señor: que aun en este lenguaje tiene gran propriedad esta letra, aqui dize bienauenturado, al que aculla alegre, porque no ay alegria perfecta sino en la bienauenturança: y el que tiene charidad, tiene a Dios que es la misma charidad, y ay esta la perfecta alegria y bienauenturança. Y la palabra *qui intelligit super*, que entiende quiere dezir, que se de limosna entendiendo la necessidad, compadeciendo se della, poniendo la en vos mismo, para ver como sintierades vos aquellas llagas y desnudez que veys en el pobre, y como quisierades que os la remediaran, si os vierades en aquel estado, esto es entender sobre el, que el solo entiende o atiende, a que le socorrays su trabajo: vos aueys de attender a sentirlo como el: y tambien podemos exponer el *intelligit*, que entiende que alli esta secreto Dios en aq̃lla pobreza y miseria, q̃ esto no lo vienen a entender los malos, hasta el dar de la cuenta, quando dizen: *Quando te vidimus esurientem, & sitientem*, que se les haze muy de nueuo que era Christo el hambriento, sediento y desnudo, que les llegaua

Psal. 40.

Matth. 25.

a su

a su puerta a pedir: pues el que assi lo vuiere entendido, no solo lleua buen descargo para el juyzio, *disponit sermones suos in iudicio*: pero le daran por libre: *In diem la liberabit eum Dominus*, y luego le queda la perpetuidad del descanso: *Quia in æternum non commouebitur*: que como ha de andar alli el juez a braço partido con todas las gentes: *Disceptabit cum omnibus gentibus in valle* Ioel. 3. *saphat*. Para esta lucha muy importante le sera a cada qual, yr vngido con el azeyte de la charidad, cõ esso se tendra a pie quedo: *In æternum non commouebitur*. Pero pues acabamos la consideracion passada con dezirlo poco bueno, y mucho malo que tienen las riquezas, acabemos esta, con dezir lo mucho bueno, y nada malo, sino es la impaciencia (y essa no es suya) que tiene la pobreza. Lo primero es camino del cielo, assi lo dize Sant Augustin. *Via cæli est pauper, per quam venitur ad Pa-* Augustin. de verb. Domini. *trem, incipe erogare, si non vis errare*. Christo era pobre, y dixo de si, que era camino. Y aqui Augustino del pobre dize tambien, que es camino, y que por el se va al cielo dando le limosna, y no se la dando se yerra el camino, y cassi lo mismo dixo Sant Chrysostomo, que aunque vno vaya ciego, no errara este camino si dalimosna, que ella le lleuara de la mano por el camino derecho del cielo. *Paupertas est manu ductrix quædã in-* Chrys. ser. 18. super epistol. ad Hebr. *uia, quæ ducit ad cælum*. Seneca dixo, que vna cosa buena tenia la pobreza, que no se le podia negar, que era descubrir el perfecto amigo, porque con ella sabeys quiẽ os quiere bien. *Ob hoc vnum amanda est paupertas, quod à qui-* Sene. epist. 20. *bus ameris ostendit*. Dauid que hablò mucho della, dixo, que aunque Dios es refugio de todos, pero parece que con alguna particularidad como amò la pobreza, ama y recoge al pobre. *Factus est Dominus refugium pau-* Psal. 9. *peri*: y que no oluida sus vozes. *Non est oblitus clamorem pauperum*. Y que a el esta remitido el pobre, q̃ no a mi, que

que soy vn cruel: *Tibi derelictus est pauper*, y que aũ los desseos los oye. *Desiderium pauperum exaudiuit Dominus*. Y que no solo les da oydos, pero que en ellos trae puestos los ojos: *Oculi eius in pauperem respiciunt*, y assi se pre- Psal. 10. ciaua Dauid de pobre, por gozar destos priuilegios: *Vnicus, & pauper sum ego, mendicus sum, & pauper*. Y que Psal. 24. con los pobres hara misericordia, y les perdonara y li- Psal. 39. brara de las manos de los poderosos, que es como librarlos de animales fieros: *Liberabit pauperem à potente,* Psal. 71. *& pauperem, cui non est adiutor, parcet pauperi, & inopi, & animas pauperum saluas faciet*: Que de priuilegios todos a pobres, no paran en estos, que con sus manos los leuantara del muladar: *Et de stercore erigens pauperem*. Y Psal. 112. que al fin, si aqui no hallan justicia, hallar la han en Dios, y los hara vengados: *Cognoui, quia faciet Dominus* Psal. 139. *iudicium inopi, & vindictam pauperum*. No es justa justicia, y bastante vengança, que este oy Lazaro a la puerta deste rico desseando vna migaja de pan, y que mañana estè el rico desseando de Lazaro vna gota de agua? y que oy no se la dè el rico, y mañana no se la de el pobre. Sant Augustin lo dixo: *Ideò rogans dives non* Aug. in homi. de diuite. *exauditur in tormentis, quia rogantem pauperem non exaudiuit in terris*. Por esso pone oy el Euangelista el rico en la mesa, y mañana en el infierno, y al pobre oy a su puerta, y mañana en el cielo.

Consideracion 1111.

Et nemo illi dabat, sed & canes veniebant, & lingebant vlcera eius. No le den de comer al pobre los ricos que no por esso moriran de hambre, ellos comeran y se hartaran: *Edent pauperes & saturabuntur*. Entierrẽ los en los cementerios, que con el precio de su sangre

Dios traçara que ſe cõpre entierro para ellos, nadie les de acogida en ſu caſa, que ellos ſon los que la hã de dar en el cielo, que por eſſo aconſeja Chriſto que los obli-
Luc. 16. guen aqui: *Vt recipiant vos in æterna tabernacula*. Y aſsi quando pone por principio delas bienauenturanças la pobreza (como es principio d̃ todos los males la rique-
1. Tim. 6. za: *Radix omniũ malorũ cupiditas*) dize al pobre q̃ es ſuyo el cielo; de manera que ſe lo da para que lo pueda dar:
Matth. 5. *Veſtrũ eſt regnũ cœlorũ*. Tan dueño ſoys del, q̃ lo podeys dar a quien quiſieres, que la contextura del Euãgeliſta eſta propriedad declara, pues en el premio de las lagry mas dize: *Beati qui lugent, quoniam conſolabũtur*. No quiere dezir que ſeran conſolados, ſino que tendran cõſuelo que poder dar a otros: pues ſiendo verbo deponẽte, aquel ha de tener ſignificacion de actiua, en eſpecial q̃
2. Corin. 1. es lenguage de S. Pablo eſte: *Vt poſſimus & ipſi conſolari eos qui in omni preſſura ſunt*, que cõſuelo nos da Dios para noſotros, y para poder dar. Pero lo que aqui es mucho de conſiderar, es como maniata las defenſas Dios, y ſatisfaze a todos los deſcargos q̃ pudiera tener eſte rico, para no dar limoſna a eſte pobre; pudiera dezir, ſon muchos los pobres, y poca la hazieda: en ambas coſas miente, no auia mas de vno. *Erat quidam mendicus*, y ſu hazienda no era poca, pues auia para veſtir como vn Rey, que la purpura para la toga Real ſe texia; y la meſa opulenta no era de vn dia en la ſemana, ſino *quotidie*: ſi dixera no vi al pobre, no lo auia de yr a buſcar a ſu caſa, miẽte: *Iacebat ad ianuam eius*. A la puerta le tenia, pedia de vicio, pudiera trabajar, miẽte: *Vlceribus plenus*. Eſtaua cubierto de llagas; pedia la mitad de mi hazieda, miente: con las migajas de la meſa ſe contẽtaua: *Cupiebat ſaturari de micis*. Otros auia q̃ le dieſſen limoſna, en mi caſa o enel lugar, miẽte: *Et nemo illi dabat*. Y la neceſsidad llegaua a tan grande extremo, q̃ cõ ſet lo:

los perros cõpetidores del pobre (porq̃ todos ſon pretendientes delas ſobras, y cõ que no ſabẽ morder ſino al deſarrapado) a eſte le hizieron las miſmas zalemas y ademanes de regalo y liſonja, que pudieran hazer a ſu amo quando mas los regalaua. Pero lo peor es que en en la caſa deſte rico amo y criados todos parecian de vna condicion, el amo no daua limoſna: *Et nemo illi dabat*. Quando ſe turbo Herodes en Hieruſalem, todos *Matth. 2.* los vaſſallos hizieron lo meſmo: *Et omnis Hieroſolyma cum illo*. El cilicio del Rey Ezechias de tal manera cũ- *4. Reg. 19.* dio en toda la corte, q̃ todos los corteſanos trayan cilicio. La ydolatria del Rey Geroboã brotò por cien mil partes ydolatrias en todo el pueblo, pues de ver le a el cõ elencẽſario en la mano, todos quierẽ hazer lo meſ- *3. Reg. 12.* mo q̃ les parece a los criados q̃ es grã lealtad la q̃ mueſtrã a ſus amos, ſeguir de manera ſus paſſos, aunq̃ vayã camino dela muerte, que ſi Saul ſe echa ſobre el eſtoque, lo meſmo haze luego el criado que va con el: aca lo vemos enel mũdo, el vicio del amo ſer cõtagioſo y pegarſe en toda la caſa, q̃ ſi en la del Señor el es tahur, los moços de cauallos juegã ſu raciõ en la caualleriza, y los lacayos en el apeadero ſu ſalario, y los pages en la antecamara ſu librea, y aũ las dueñas enel retrete piden la baraja q̃ ſe alça dela meſa, aũque dizen q̃ es para debanadores: eſta es la cõdicion deſta caſa dl rico: *Nemo illi dabat*. Eſtas deſordenes de ſocorrer los pobres obligã a Dios a remediarlos por caminos tã extraordinarios como quitarſe vn dia los panes d̃ ſus ojos, q̃ aſsi ſe llamauã los dela propoſiciõ q̃ dio el ſacerdote a Da- uid: *Panes faciei*. Otro dia el puño de harina, y la panilla de azeyte, la quita a la viuda para enriquecerla a ella, *1. Reg. 21.* y mantener al Propheta, que todo lo haze Dios con la limoſna, quedar mantenido el pobre, y rico el que *3. Reg. 17.* la da: otro dia embia la raciõ dela botilleria de ſu pro-

uidencia con vn cueruo, que siendo el animal mas tragon, y que para su sustento suele sacar a su amo el ojo, quiere Dios que esse padezca su hambre, y que en su pico vaya seguro el pan del pobre. A Daniel al lago de los leones le lleua Dios a Abacuch con la comida delos segadores de Babylonia, y por los cabellos en que se dizen mysterios grandes, quan por los cabellos va el rico a socorrer al pobre, y la obligacion que tiene de cortar las superfluidades, que son cabellos, para dar al necesitado, y auiendo mesas opulentas en Babylonia de donde lleuar la comida para Daniel, lleua la de los segadores, para que todos entiendan que para socorrer al pobre, y al justo, lo ha de buscar y quitar de la boca del que con su sudor lo trabaja, que mas bien lo merece el pobre affligido que el, y porque essos son los que mas bien dan la limosna. A todo esto se vee obligado Dios por la dureza de vn mal rico, que no acude a su obligacion, y el la cũple del pan de su sanctuario, quitandolo de delante de su rostro, lleuando al Propheta por los cabellos, y confundiendole, al que a esto esta mas obligado: y es infiel mayordomo por no hazerlo con la fidelidad del cueruo, y a este rico con la delos perros: cierto pronostico, que para el rico rauiaran los perros, y para el pobre seran como el de Tobias que le encaminen a su patria, que es la gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

Dan. 14.

(*)

CONSI-

CONSIDERACIONES DEL VIERnes despues del segundo Domingo de Quaresma.

Homo quidam erat Pater familias, qui plantauit Vineam. Matth. 21.

PN parabolas nos habla Dios, o deue de ser, porque no merecemos mas, o porque como la naturaleza no da fruta sin cascara, no da la gracia, mysterio sin disfraz; guarde la naturaleza su oro, su plata, y piedras preciosas, en las mas secretas venas dela tierra, donde con gran difficultad alcançe a sangrarla la lanceta de la codicia humana, que tambien es razon que la gracia estime sus thesoros, para q̃ el alma pues q̃ son joyas suyas, se ande a buscar la bienauenturança, de escudriñarlos para enriquecerse: *Beati qui scrutantur testimonia eius*, que la solicitud de buscar estas verdades suele lleuarse el coraçon tras si: *In toto corde exquirunt eum.* Vn curioso quiso ver vn dia como ordenauan su republica, y como trayan sus guerras, y con que leyes y costumbres viuian las auejas, que deuio de tener este desseo por auer oydo dezir a Virgilio todo esto dellas: *Mores & studia & populos, & prælia dicam.* Lleuo para esto a su casa vna colmena de vidrio y vn enxambre, y puestas ellas en su officina, antes de labrar sus letuarios, hizieron entre todas vn fuerte betun, con que por de dentro estucaron la colmena, y mientras vnas las aforrauan por de dentro, otras salian por defuera a ver si remediauan el daño de la transparencia para no poder ser vistas.

Psal. 118.

Virgil. in Egloga.

Pues si de esto natural leuantamos los ojos al supremo author dela gracia, que es principe dela naturaleza: su nõbre es: *Deus absconditus*, y de aqui es que los Egypcios las cosas sagradas las escriuian en Hierolificas y cifras que solos los sacerdotes las entendian, y dauan parte dellas a los que auiã de succeder en el Reyno, para que tuuiessen noticia de los grandes mysterios. A sus primeros sacerdotes pues declarò Christo las mas de sus parabolas: y oy esta a los Scribas y Phariseos, con intento (como dixo sant Augustin) de que no se estimen en poco los mysterios profundos, y de que se vse el exercicio de inquirirlos, y de que quando se descubran, sea pasto del alma, como quando se mõda la fruta, o se saca el trigo de entre la paja: *In scripturis sanctis profunda mysteria ad hoc absconduntur ne vilescant, ad hoc quæruntur vt exerceant, ad hoc aperiuntur vt pascant*: y el mesmo Dios que los cifra, da la contracifra dellos, que assi lo hazia con sus discipulos: *Dedit illis sensum vt intelligerent scripturas*. La que oy hemos de pedirle es la dela gracia, que pues aqui se representa Padre, de padre a hijo no podra negarla, en especial pidiendo se la nuestra madre.

Augustin. in præfa. sup. Psal. 140.

Luc. 24.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

Basil. super Psal.

DEclarando sant Basilio aquel lugar: *Sub vmbra alarum tuarum protege me*. Dixo que tenia dos alas Dios con que nos amparaua, vna de amor, y otra de temor, y estas se muestran en el Euãgelio de oy, dõde veremos q̃ como dixo S. Gregorio, quãdo no Dios, ay que temer, y quando mas se enoja, esta mas para amar: *Vt videns posset timeri, & iratus amari*. El amor muestra en preciarse de hombre, y de hombre padre, que por por acrecentar su hijo planto vna viña, y la costeò muy de su principio como hombre poderoso, assi en cercarla como en hazerle lagar y viga, cõ torre en ella, de dõde se oteasse, si entraua algun ganado, o algun perdido a destruyrla arrendola e hizo vn largo camino por dexar a los arrendadores tan libres

libres, que hiziessen como de cosa suya. Llegado el plazo de la paga, que era el tiempo del fructo, que los que arrendamos de Dios, pensamos que nunca ha de llegar este, ni ha de cobrar: *Dixit enim in corde suo, non requiret*. Fueron los criados, requirieron a los Colonos, y en lugar de pagarles, dieron tan mal pago al Señor, y a ellos, que maniatandolos, a vno hirieron, a otro mataron, y al que se escapo por pies, por huyr la paga de sus manos, le siguieron a pedradas: este lleuò la nueua a su amo, y era tanto el amor que a estos tenia, a quien trataua, no como a arrendadores, sino como a hijos (pues como padre labrò la viña que les entregò) que quiso embiar mas criados a prouar ventura: si mal lo hizieron con los primeros, lo mesmo hizieron con los segundos, no apuraron tan poco con esto el amor y paciencia de este buen padre, y quiso para reduzirlos intentar el médio de la verguença: *Verebuntur fortè filium meum*, que esta es la que suele negociar cõ los hombres mas que las muy precisas obligaciones: y por no romper con estos, quiso aventurar la vida de su hijo a peligro tan conocido de vna vil canalla resuelta de no pagar, porque no le queda a Dios diligencia por hazer por el bien desta viña, de las que para su remedio importan: *Quid vltra debui facere vineæ meæ?* Fue el mayorazgo, y sin duda yria con instruction de hazer perdon general en lo criminal, y darles vna buena espera en lo ciuil: tambien perdieron la verguença con el, como con los criados, y assentoseles en la cabeça vna necedad, de las que aprehende vn peccador ciego y resuelto, que si matauan al heredero, ellos succederian en el mayorazgo: hizieron lo como lo pensaron, aunque no les succedio como pensaron, y sin oyrle le quitan la vida con estraña crueldad. Sustanciado este processo ansi contra estos, que siempre Dios justifica su causa desta manera, le pone en manos de los Scribas y Phariseos, a quien haze accessores desta causa, para que la determinen, y estan tan ciegos, que siendo ellos los delinquentes de quien hablaua Dios, le condenan mas rigurosamente de lo que los condena Dios: *Malos male perdet, & vineam suam locabit alijs agricolis*, quitarles la viña y la vida, y destruyrlos, dizen que sera justo. Agora entra la segunda parte del temor: nunca aueys oydo (les dize) aquella prophecia de Dauid, que la piedra que los canteros echaron fuera del taller, por no la tener por buena para el edificio: llego el maestro mayor de obras Dios, y la hizo clave del, de que como de cosa marauillosa quedaron todos espantados: *Lapidem quem reprobauerunt ædificantes*, por tanto quiere dezirles, vuestro castigo, y mi honra, se os quitara a vosotros el Reyno, que ya no le llama viña, honrandome a mi el padre como a la piedra del edificio por mi muerte y resurrection, con que quedara hecha la fabrica espiritual, e yo clave y cabeça della, y castigando os a vosotros por me auer muerto siendo el heredero que

Psal. 9.

Isai. 5.

Psal. 117.

venia a cobrar y perdonar: y para en esto no pẽseys que aueys de tratar como con padre e hijo, sino con piedra, que de qualquier manera que caygays en ella, o ella en vos, siempre sera mal para el cantaro: *Et qui ceciderit super lapidem istum, confringetur: super quem verò ceciderit, conteret eum*: De qualquier manera os succedera mal, ora caygays de lo alto por la culpa, ora caygа la piedra sobre vos por la pena: de vna o de otra manera: *confringetur*, por la culpa que es lo menos, o *conteretur*, por la pena que es lo mas. En estas palabras conocieron que hablaua con ellos, y aunque quisieran vengarse y quitarle la vida, temieron el vulgo que le estaua afficionado y obligado, y con esto no se atreuieron.

Consideracion Primera.

Ambr. lib. 7. in Lucã. *Quis quidam erat pater familias.* Conseja pensa sant Ambrosio, que nadie accepte iudicatura contra otro, sino se vee tan libre de culpa, que qualquiera que le acepte contra el no pueda condenarle: *Iudicet de errore et culpa ademptus, qui in se ipso non habet quod iudicet, ne pena de alio iudicium sumat et ipse sententiam.* Que posible cosa es esta, vn juez sentenciando a vno por ladron, y auer leydo el mas de derechos en aquel pleyto (que no son derechos quando no son licitos) de lo que impaxa el hurto del que condena, y pareceme que estoy oyendo a Dios, q̃ le dize: *Ex ore tuo te iudico serue nequam.* Tu mismo te sentẽcias por tu boca, y en el lazo que hazes para el cuello del ladron, caen tus pies quando quieres huyr: *In laqueo isto quem absconderunt cõprehensus est pes eorum.* Y quando le condenas por la hermandad (que por esta fundas el hauer justicia) las sactas con que le sactas, derechas van a tu cora con: *Sagittæ parabunt fient in pluos eorum.* Y quando le mandas abrir la sepultura, a ti te condenas a muerte, y para ti la abres: *Lacum fodit et effodit eum, et incidit in foueam quam fecit.* Y sant Pablo haze vn grande argumento: *Propter quod inexcusabilis es, ô homo omnis qui iudicas,*

in quo enim iudicas alterum, teipsum condemnas. Que quiere q̃ de q̃ darse condenado a otro por vn delicto, si misma sentencia habla con el suyo, y prosigue sant Pablo: *Scimus enim quia iudicium Dei est secundum veritatem in eos qui talia agunt, existimas autem hoc, ô homo qui iudicas eos, qui talia agũt, et facis ea, quia tu effugies iudicium Dei?* Mirad lo juyzio es de Dios condenarte a ti, por la sentencia con que condenas al otro, si eres ygual en el delicto con el, y si este no es buen juyzio, q̃ tal es el tuyo? que piensas tuyo el de Dios, auiendo te tu condenado ya en agena cabeça? y en el capitulo catorze desta misma epistola, buelue sant Pablo a dar vna puntada *Roma. 14.* en esta misma materia, *ô homo quis es tu, qui iudicas alienum seruum? Domino suo stat aut cadit.* Dize Dios esse oficio, como si dixera, que es el que ve la rayz del delicto, y el proceso del delinquente, que es el coraçon y conciencia: que sin ver esse proceso, no se sentencia bien la causa, en el proceso de ninguna ay agena en *Pasion* que mas juntamente se cuse por la pasiõ, como en la propria, por la afficiõ que cada vno haze que tus pajas en agenos ojos te parezcan vigas. Plutarcho refiere de vna hechizera, que quando salia de su casa, tomaua vnos antojos encantados con sus conjuros, con que veya mas que vn lince en las casas agenas, y quando boluia a la suya, y se los quitaua, era tan corta de vista que no veya palmo de tierra: y este hechizo, los antojos de afficion, y de pasion, le hazen cada dia, por donde lo mas seguro es, juzgar nuestras causas de nuestra puerta adentro, que tambien es consejo de sant Pablo, para yr sentenciados por nosotros mesmos al temeroso juyzio, con que yremos sangrados en salud: *Quod si nosmetipsos dijudicaremus, non vtique iudicaremur,* *Plutarc. in Apotheg.* *1. Corin. 11.* y sino la medida cõ que midieremos, seruira para que nos midan, que assi se lo dixo Dios a Agag, condenandole

dole a muerte por muchas crueles que el auia dado: *Sicut fecit absq; liberis mulieres gladius tuus, sic erit absq; liberis inter mulieres mater tua.* Como has dexado muchas madres sin hijos, quedara la tuya sin ti, y a Achab por auer quitado injustamẽte a Naboth la viña, y tras ella la vida, y dexadole enel campo de manera que perros le beuiessen la sangre: por aq̃lla sentẽcia cõdena Dios al injusto y cruel Rey: *In quo loco linxerũt canes sanguinẽ Naboth, & tuũ lingent.* Y opinion es de vn gran doctor (q̃ por historia cierta la refiere) q̃ Herodias murio degollada, passando por vn rio elado se le hũdio vn pie, y luego toda ella, y vn yelo agudo le corto la cabeça, y murio alli çapateando sobre el yelo y agua, q̃ tambien fue baylar enla muerte esto, que pues cõ otro bayle hizo cortar la cabeça a vn innocente, justo es que muera baylãdo cortada la cabeça, por la sentẽcia q̃ traço viene a ser cõdenada. Al fin el cõsejo d̃ Christo por S. Matheo, es el mas seguro: *Nolite iudicare, & nõ iudicabimini.* No juzgueys para no ser juzgados, q̃ cosa muy cierta es, que lo q̃ en vuestras manos es vara de justicia, echado en tierra y quitado dellas es serpiente: las obras q̃ vos teneys en vos por muy justas, en otro os parecen serpiẽtes espantosas, y aũ põçoñosas: y la mano q̃ en tu seno esta sana, sacãdola fuera esta leprosa, y assi fue traça de Dios para cõdenar a muchos peccadores por su propria boca, vsar de parabolas, como la d̃ oy cõ estos dela viña, para q̃ la culpa leue puesta enla cabeça agena, la sentẽcien como graue: y desemboluiẽdo la parabola veã q es su delicto el de que han sido juezes. Dexo de traer aqui lo de Natan con Dauid, que es lo primero q̃ siẽpre se offrece a este proposito, que le hizo sentenciar cõ pena de muerte embraueciendose cõ grãco lera cõtra el que tomo la oueja del pobre, no viendo q̃ era delicto suyo proprio, y cõ auer pocos dias menos que

1. Reg. 15.

3. Reg. 21.

Niceph. Calix.

Matth. 7.

Exod. 4.

2. Reg. 12.

que vn año q̃ estaua en mal estado cõ la muger q̃ auia quitado a su fiel vassallo, estaua tã ciego tãto tiẽpo, que se sentẽciaua a si sin ver lo que hazia (que biẽ claro esta q̃ auia casi vn año q̃ cometio el delicto, pues quãdo vino el Propheta ya tenia hijo de Bersabe) la historia q̃ mas quadra a este intẽto fue aquella delos libros de los Reyes, dõde vn Propheta de Dios hizo q̃ el Rey Acab se sentẽciasse a muerte vsando d̃ vna grãde inuenciõ q̃ d̃ otra manera fuera imposible persuadirle su delicto: y fue el caso q̃ Benadad Rey de Siria cerco y sitio a Samaria, corte y cabeça del Reyno de Achab, y lleuo cõsigo para esto treynta y dos Reyes d̃ su parte, y cõ ellos vn gruesso exercito: tuuo nueua Acab por vn Propheta, q̃ le sacaria Dios deste aprieto vẽcedor, y fue assi, q̃ el Acab salio en cãpaña y dio la batalla al enemigo con docientos y treynta y dos muchachos mochileros, cõ q̃ le hizo hazer vna infame retirada: parò por entonces este recuẽtro cõ grã perdida dela gẽte del enemigo de carros, bagajes y panatica, boluio el mesmo Propheta a Acab, y dixole q̃ no se assegurasse del enemigo, sino que se reforçasse de nueuo, por q̃ auia quedado prouocado cõ aq̃lla perdida, y aũ auia blasphemado el nõbre de Dios, diziẽdo q̃ por auerle dado la batalla enlos mõtes, le auiã desbaratado, por q̃ el Dios de Israel era Dios mõtaraz: *Dij montiũ sunt, dij eorũ*, de que offendido Dios ha tomado la causa por suya, y sale en la defensa della cõ el exercito de Acab. Vuo segũdo recuẽtro, murierõ dela parte del de Siria cien mil hõbres, y aun q̃ se retiro, se vio tan perdido q̃ se dio a merced al Rey de Israel, el qual le perdonò, con q̃ le acudiesse cõ ciertas parias, y hechos los cõciertos le dexo yr a su tierra libre, sin vẽgar la offensa hecha a Dios con la blasphemia. El Propheta q̃ auia dado la nueua se vio d̃sto corrido por ver q̃ Dios no q̃daua vẽgado, y q̃riẽdole a este Rey re

3. Reg. 20.

presen-

preſentar ſu culpa en tercera perſona porque en la ſuya no la conociera,obligò a vn ſoldado que le dieſſe vna cuchillada por la cara, y con la ſangre que le corrio della y mucha tierra hizo vna maſcara con que ſe disfraço,y ſe fue ante el Rey,y dizele a grandes vozes: Yo Señor andaua en la guerra,y vn camarada mio captiuò vn enemigo; truxole por eſclauo, y diome le en guarda,e yo me encargue del,y dixo me que porq̃ era captiuo de reſcate le guardaſſe con cuydado, q̃ ſi ſe me huya,o ſe le auia de pagar peſado a plata, o me auia de quitar la vida.Al fin,Señor,le perdi de viſta,que prenda con pies es mala de guardar, el ſe me ha ydo, q̃ remedio tendre? Reſponde el Rey, por tu confeſion te condenas:*Hoc eſt iudicium tuum quod ipſe decreuiſti.* Coſtara te la vida:oyendo eſto el Propheta quitoſe las coſtras de tierra y ſangre,y las poſtillas que le cubrian el roſtro,y conociolo el Rey,y dixole:tu Rey te has ſentenciado a ti,porq̃ dexaſte yr y ſoltaſte a vn eſclauo q̃ te auia entregado enlas manos Dios,digno de muerte por auerle blaſphemado,moriras tu por el: *Erit anima tua pro anima eius.* Eſte es el eſtilo que vſa Dios para que el peccador conozca ſu culpa,en eſpecial ſi es poderoſo y fuerte,ha meneſter freno rezio,y echarſele cõ maña para reduzirle,y eſta es la ocaſion para que ſe hizo la parabola deſte dia,para q̃ conozcã los Scribas y Phariſeos, ciegos en ſu proprio delicto,la mala cuẽta q̃ dã de la Synagoga y Reyno q̃ les ha entregado, y cõ eſto viendo ellos en tercera perſona la culpa,ſon mas riguroſos delo que lo es el meſmo Dios offendido, pues la ſentencia dellos dize:*Malos malè perdet,& vineam ſuam, &c.* Y la ſentencia de Dios no dize mas que: *auferetur à vobis regnum.* Quitar ſe os ha el Reyno, con que al fin abren los ojos,ſi aſsi abrieran el coraçon para amar al que por tantos caminos los obligaua.

Conſi-

Conſideracion II.

ERat homo pater familias. En aquellas myſterioſas palabras que dixo el ſancto Patriarcha Iacob eſtãdo en las completas de ſu vida a ſus doze hijos,que en contorno de ſu cama hincados de rodillas tenia recibiẽdo ſu vltima bendicion, que no ſolo deuian aſſentarſe en ſus coraçones por ſer palabras dichas en tal tiempo,ſino porque erã de vna cierta prophecia y pronoſtico, delo que les auia de ſucceder a ellos,y a ſus deſcendiẽtes:entre las razones que dixo a ſu quarto hijo Iudas, ſon dignas de mucha põderacion al propoſito de agora aquellas vltimas palabras:*Ligãs ad vineã pullum ſuũ,& ad vitem(ô fili mi)aſinam ſuam,lauabit in vino ſtolã ſuam,& in ſanguine vuæ pallium ſuum, pulchriores ſunt oculi eius vino,& dentes eius lacte candidiores.* Doctores ha auido q̃ eſtas palabras las quieran entẽder literalmẽte dela fertilidad que auia de auer de frutos en la tierra de Iudà, pues auia de auer ſarmiento tan grueſſo a que ſe pudieſſe atar vn jumento,y tan grande coſecha de vino, que lauaſſen en ella ropa como en agua: tanta abundancia de ganado, que ſiendo la leche ordinario mantenimiento, ſe pareciеſſe en la blancura delos dientes,y que el vino ſaltaſſe a los ojos, y en la alegria dellos pareciеſſe ſer bueno el que ſe cogia en la tierra: y aũque a eſta declaracion fauorece la propriedad Chaldea, mas razon es que acudamos a la comun interpretacion de todos los ſanctos doctores,q̃ eſta prophecia la entiẽden de Chriſto que auia de ſucceder de eſte quarto hijo Iudas,como parece en el catalogo de la generacion de Chriſto,y bien claro lo dize eſta prophecia:*Nõ auferetur ſceptrũ de Iuda.* Ni ſe ha de entender que auia de tener tanta deſigualdad el hilo deſta oracion, que auiendo hablado tan altamente al principio della,

Geneſ.49.

Oleaſter Lyppom.

Matt.1.

della, dela persona de Christo, auia de baxar se luego á tã humilde cosa, como la abũdancia de ganado y fertilidad de viñas dela tierra de promision. Hablando pues mas leuantados desto, y segũ el sancto Patriarcha hablò por esta borrica y jumento, hemos de entender el pueblo Hebreo y Gentil: por ella la Synagoga Hebrea domada por los Prophetas cõ la ley; por el pollino el pueblo Gentilico indomito; el vno y el otro atados a la vid, en la viña d̃ su Iglesia, que en esta ligadura: *Non est distinctio Iudæi, & Græci.* Y despues dela venida de Christo, assi entendieron este lugar los sanctos padres, Bernardo, Chrysostomo, Ambrosio, Ruperto, y Iuliano Pomerio Arçobispo de Toledo, sin otros muchos: y el lauar su vestidura en vino, llanamẽte lo entiẽden de su passiõ, en cuya vẽdimia auia de auer tãta abũdancia de sangre, que vuiesse para saçar todas las manchas de peccados delos que en el auian de creer, que los fieles vestido de Christo se llaman por Isayas: *Vinc ego, dicit Dominus, quia omnes gentes operimẽtum meum ponam.* Y ansi en persona del mismo Christo responde Isaias a los Angeles, que preguntan quando le veen entrar en los cielos con las libreas de tantos justos, que consigo lleua roxas todas: como traeys el vestido sangriento y teñido como los que andan pisando en el lagar? y respõde porque he pisado yo solo. Y como el sancto Patriarcha yua hablãdo dela passiõ de Christo en q̃ auia de estar su rostro, de manera que no le conociessen de mal tratado, por la acerbidad de los tormentos. Buelue a loarle de las dos faciones que mas hermoso hazen vn rostro que son ojos y dientes buenos. Y porque el lauarse los ojos con vino, es prouechoso para la vista, y los diẽtes blancos parecen lauados cõ leche, dize: *Pulchriores sunt oculi eius vino, & dentes eius lacte candidiores,* o como dixo otra letra: *Rubeus oculis à vino, & albus dentibus*

Rom. 10. Bernard. Chrysost. Ambros. Rupert. Iul. Pome. lib. 2. cont. Iudæos.

Isai. 63.

à lacte: y quiça el Patriarcha sancto vio aqui q̃ como Christo auia de ser viñadero, y pastor, dos exercicios de que el se precio tanto, por el vino del vno, y la leche del otro. Cõpara las dos partes del rostro q̃ mas hermoso le hazen, ojos y diẽtes al vino y leche, lo qual en tanta abũdancia auia de tener el diuino pastor, y viñadero, q̃ lo daua de balde, y rogaua con ello por Isayas. *Emite absque argento, & Vlla commutatione vinum & lac.* Pero mas que lo dicho es necessario para satisfazer al espiritu desta prophecia, los ojos hierolificos suelen ser del Imperio y gouierno, porque con ellos se otea y mira, y quiere los Dios claros en los que gouiernã, no se los ciegue, o la pasion, o el cohecho, prohibido por sus antiguas leyes: *Nõ accipias munera, quæ excæcãt etiam prudentes.* Los dientes, como siruen de repartir y proueer el sustento en el cuerpo natural, embiandole a la botilleria del estomago, de dõde todos los miembros toman sus raciones, lo qual parece que se haze cõ vna forma de justicia distributiua. Viene bien por este camino loar de tales ojos y dientes, al que auia de succeder en el sceptro y gouierno de Iuda, para que con los ojos viesse las necessidades del pueblo, y con los dientes distribuyesse a cada qual lo que mas le cõuiniesse. Y aunque a estos ojos la esposa los considerava como de paloma, que los tenia puestos sobre las aguas mas blancas que leche, con que daua a entẽder la suauidad de su misericordia en el mirar, como quãdo miro a Pedro, perdonãdole y haziendole derretir en lagrymas: tãbien es justo que se entienda, que en los ojos del Principe esta la muerte, y la vida, pues con solo mirar saben dar la y quitar la, y que ya que los tiene de leche, se vea que ay en ellos la acrimonia de la justicia que el vino significa, q̃ como cõ ellos regala, cõ ellos castiga: *Respicit terrã, & facit eã tremere.* Como azogada tiẽbla la tierra

Isai. 55.

Exod. 23. Deut. 16.

Cantic. 5.

Psal. 103.

la tierra, quando ayrados le buelue los ojos, y lo meſmo es el ſer los dientes de leche, pues moſtrandoſe en ella la miſericordia, en el hueſſo dellos ſe mueſtra la juſticia: lo vno y lo otro mueſtra bien en eſte Euangelio: la miſericordia grãde en hazerſe hombre, y padre, que es el mayor parẽteſco, y en que mas amor ſe mueſtra, en el cuydado de fundar mayorazgo, y hazienda para el hijo, y para quien no ſe vale deſta leche: el vino azedo de la juſticia con que a la Synagoga repreſenta la triſte tragedia de ſus ſucceſſos, començando deſde el primer pũto de ſus fauores, haſta el deſdichado fin de ſu deſpriuança, y reprobacion, en el qual fue deſpoſſeyda de toda la hõra y fama que entre todas las naciones tenia: y juſtificaſe tãto eſta cauſa cõtra ellos, que ſiendo reos, los haze juezes della, y pronunciaſe la ſentencia con ſu miſma boca: y aunque ellos dizẽ que del todo quedẽ perdidos los que ſon deſagradecidos, Dios ſe contenta con quitarles el Reyno, el ſer, el luſtre, la honra, el templo, el ſacrificio, y que anden ſubjectos a las barbaras naciones, que no los acogen ſino por viles, infames, pecheros: que ſi no los acabò Dios, pienſo que es porque queden por deſpertador, y eſcarmiento nueſtro, a cuyas manos ha venido la viña del Señor; que haze lo que el juez quando a vn facinoroſo delinquente condena a hazer quartos, y ponerlos por los caminos. Si le dezis, porque ſaca a viſtas pieças de hombre que tanto mal hizo, que merecia hundirle debaxo dela tierra, y que no queda ſſe raſtro ni memoria del? reſponde q̃ no ſe haze aquello en fauor del juſticiado, ſino por la reputacion de la juſticia, para que la teman, y por el eſcarmiento de los que aquello vieren: que ſi a Sodoma, y Gomorra mirara Dios, ni raſtro ni ceniza auia de quedar de tan malas ciudades, y con todo eſſo haſta oy eſtan humeando para dar humo a narizes, a los delinquentes de tan beſtial peccado; y quedan entre los humos y cenizas vnos arboles con vnas mançanas, que aunque parecen hermoſas, llegadas a tocar ſon vna pella de ceniza, y no dan eſtos frutos en tiempo conocido, que todo es contra natura, como lo era el peccado, porque baxo aquel fuego, y alli junto eſta la eſtatua de ſal, para ponerla en la mollera a los que aquel ſpectaculo vieren, que toda eſta doctrina es de la ſabiduria de Dios; *Quibus in teſtimoniũ requitiæ fumigabunda, conſtat deſerta terra, & incerto tempore fructus habentes arbores, & incredibilis animæ memoria ſtans figmentum ſalis*: Todo eſto va a dezir eſcarmiẽto, como lo dize el Euangelio de oy, y el miſmo intento creo que tuuo Iſaias en aquellas palabras. *Mille homines à facie terroris vnius, & à facie terroris quinque fugietis, donec relinquamini quaſi malus nauis in vertice montis, & quaſi ſignum ſuper collem.* Vendreys en pago de vueſtras culpas, a eſtar tan abatidos de coraçon, y medroſos cõ la natural couardia que trae el peccado, que vno que toſa hara huyr mil, y ſin ver a nadie el miedo ſolo os acorralara, y no quedara de voſotros, mas de lo que queda y ſe guarda de vn nauio que dio en vn peñaſco, y pierde toda ſu riqueza, y el arbol y maſtil manda el general quede alli en la roca en hieſto, para que deſcubriendo le los pilotos que por alli nauegaren den a la vanda al timon. Cõ noſotros habla todo eſto, porque abramos los ojos, los nauegantes deſta naue de la Igleſia, que por nueſtra buena ſuerte vamos fletados en ella, que los otros que tuuieron origen de los pocos q̃ eſcaparon en la Vrca de Noe, y ſe fletaron en la Nao de la Synagoga, tocaron en peña de dureza y obſtinacion: hundioſe con ſu riqueza, y los que della quedaron, parece que han ſalido a nado arrojados a diuerſas Iſlas y puertos, y que lo miſmo ſuccedera de noſotros,

Compar.

Sapien. 10. Lyran. in hoc loco exponit ſic.

Iſai. 30.

Compar.

tros, si nos vamos secando y endureciendo para no acudir con los reditos desta viña, que tenemos como en arrendamiento y a labor; que no ay que hazer confiança de que con aquellos vso la justicia, y con nosotros vsara la misericordia, que toda via tiene el Señor ojos de vino, y dientes de leche, que antes el argumento de Sant Pablo nos desafuzia destas vanas esperanças, y nos assegura que aura justicia para el ramo enxerto de azebuche que es el Gentil, como la vuo para el tronco de la oliua que era el Iudio:

Rom. 11. *Qui cum oleaster esses, insertus es in illis, & socius radicis & pinguedinis oliuæ factus es, noli gloriari aduersus ramos, &c.* Y si dixeres, dize Sant Pablo, cortaron se aquellos para enxerirme a mi hasta ay bien dizes, pero mira que se cortaron por su incredulidad, tente bien a la fee, antes te ate el temor, que te desuanezca el altiuez, que si a los ramos naturales no perdona Dios, que seguridad tienes que te perdonara a ti? *Dices ergo, fracti sunt rami vt ego inserar, bene: propter incredulitatem fracti sunt, tu autem fide stas, noli altum sapere, sed time, si enim Deus naturalibus ramis non pepercit, ne forte nec tibi parcat:* y para induzirnos que pongamos los ojos ygualmente en la misericordia que có nosotros vso en enxerirnos, y en la justicia que vsara en cortarnos, porque veamos que tiene ojos de vino, y dientes de leche, dize. *Vide ergo bonitatem, & seueritatem Dei,* o porque la justicia se vso con aquellos, como la misericordia con nosotros: *In eos quidem qui ceciderũt seueritatem, in te autem bonitatem:* Si vsas bien de la misericordia de la leche, bien vas: *Si permanseris in bonitate,* sino poderoso es Dios para boluer a enxerir los otros que corto (siendo naturales) para poner los estraños: *Nam si tu ex naturali excisus es oleastro, & contra naturam insertus es in bonam oliuam, quanto magis*

magis hi, qui secundum naturam inseruntur suæ oliuæ. Todo este discurso es el deste Euangelio, aqui en viña, como alli en oliua, con que veremos la misericordia en la leche, la justicia en el vino, y que en el anda todo tan junto como ojos y dientes, en estos la leche, en aquellos el vino, que en el de la risa al cuchillo ay poco trecho: *Misericordia & ira ab illo cito appropinquant:* bien se vee aqui, pues tras las misericordias de hombre padre, y que labra viña, viene luego la justicia de quitarla, y darla a otros para castigar a aquellos, y escarmentar a los que la entrega.

Consideracion III.

Homo erat, &c. No era hõbre Dios, quando planto esta viña, y con todo dize que era hombre, siendo verdad que entonces aunque tenia viñas, tenia las como noble mayorazgo, que comia de la renta dellas, pero despues que fue hombre, cauolas con su mano, y anduuo se a buscar la rebusca, que era el racimillo de su pensamiento en lo vltimo de tu vida, y lastimaua se por no hallarle. *Factus sum sicut qui colligit racemos vindemiæ in autumno, non est botrus ad comedendum:* y assi agora con mas propriedad se puede llamar viñero, y labrador desta viña que entonces: que aunque lo era en la afficion con aquella primera viña, no lo era en la naturaleza, y sino dezidme si tenia entonces la viña en pago, ni la casa en barrio, como la tiene agora, que viue entre nosotros, que por este dichoso tiẽpo le dezia la esposa. *Egrediamur in agrũ, commoremur in villis, manè surgamus ad vineas.* Vea os yo esposo mio hõbre de campo, aueçindado en la aldea, que madrugueys a la viña para andar con la gente, y

Mich. 7.

Cant. 7.

tomar el açada, que entonces dire que la quereys mucho, quando veays lo que se haze en ella por vista de ojos. Posaua antes de agora en choças y ramadas? no: *Isai. 66.* *Cælum mihi sedes est*, por suelo pisaua cielo, su ramada era, *In sinu Patris*. El seno oloroso y fresco de su padre: *Psal. 103.* que gaban, o capote de campo traya? *Amictus lumine sicut vestimento*. Agora pues es de veras labrador, y se le parece en el trage, q̃ de esso es esta ropa basta y sayal de nra carne, agora pisa terrones, anda por sierras, se cansa, suda, fatiga, lo quema el Sol, lo affligе el frio, le aprieta la hambre, le angustia la sed, todo esto tiene de hombre. *Erat homo.* Quando poneys los ojos en vna casa *Compar.* muy sumptuosa, y bien labrada, y preguntays cuya es, os responden, esta labro fulano, y no la labro el con sus manos, sino el artifice que la hizo, mas dize se labrarla, porque la costeo, y dio el dinero para ella. Dios fue el que planto aquella antigua viña de la Iglesia, pero como fue a costa de la sangre de su hijo hombre, dize se que el que la planto, *Erat homo*. A su hijo miro, para hazer al principio todas las cosas. *Omnia per ipsum facta* *Ioan. 1.* *sunt*, y entonces le miro en quanto Dios, para criar el mundo, despues mirando a el mismo en quanto hombre trato de rehazerle, y darle gracia, que esta es doctrina de Sant Pablo. *Et ipse est caput corporis Ecclesiæ, qui* *Coloss. 1.* *est principium primogenitus ex mortuis, vt sit in omnibus ipse primatum tenens, quia in ipso complacuit omnem plenitudinem inhabitare, & per eum reconciliare omnia in ipsum.* Y como le hazia cabeça deste negocio de la reparacion desta viña, en la qual auia de gastar la vida, dando entero complemento a su reparo, a cuenta suya se pone todo, diziendo: *Erat homo*. Y porque no se auia de cansar ni enfadar del trabajo della, dize que era padre, en que excede a los demas señores de heredades, que ninguno dellos labra la suya con aquella codicia, y amor de

de padre cõ hijo, q̃ nũca se cãsa de lo q̃ por el trabaja: q̃ esto daua a entẽder este amoroso padre en aq̃llas palabras de su Propheta Isaias. *Audite me domus Iacob, &* *Isai. 46.* *omne residuũ domus Israel, qui portamini à meo vtero, qui gestamini à mea vulua, vsque ad senectam ego ipse, & vsque ad canos ego portabo, ego feci, & ego feram, ego portabo, & saluabo.* Con todas las quejas que vino a recoger del desperdicio de Israel habla, y dize que no solo los tiene por hijos, pero que aun los trae toda via en las entrañas, porque les es padre y madre, para que en esto vean, que ningun trabajo que padezca por ellos le tẽdra por tal, y que ni vejez, ni enfermedad, que en ellos vea, le entibiaran el amor, que aunque el hijo se cansa del padre viejo, en especial si le ha de heredar, dize que es hijo de vn padre eterno, y la hija se affligе y fatiga de curar a la madre tullida de muchos años, y a la muger le enfada la enfermedad asquerosa del marido, pero como ni el hijo hizo al padre, ni la hija pario a la madre, ni la muger engendro al marido, no es mucho que essos se fatiguen, pero a mi no me cansareys vosotros, porque os hize yo, y os suffrire yo que soy padre. *Ego feci, ego feram.* Y en la palabra que se sigue del Euangelio, *Plantauit*, se echa de ver mas el gran trabajo q̃le costo la viña, tan sin cansarse. Verbo es, y vocablo este de plantar, que en qualquier lengua y disciplina es muy trabajoso, si hablamos en agricultura trabajo grande el poner plantones, regallos, curallos, endereçallos, visitallos por momentos, hasta ver si brotan, guardallos del ganado, si hablamos en architectura, la traça del edificio hecha en el entendimiento, puesta en planta en vn papel, repartidos alli los quartos, dadas las luzes, y aun satisfecho a todos los inconuenientes, trabajo es grande, pues ya conforme a essa planta hazer la casa de principio, pocos se atreuen a comen-

çalla, por la gran costa y trabajo, y porque temen morirse antes de acaballa. Salomon muy fatigado se vio desto por edificar casas con huertos, y plantar viñas, y
Eccli. 2. de todo dize que salio fatigado su animo. *Aedificaui domos, & plantaui vineas.* Y diziendo de otros mil regalos que inuẽto para su desenfado, dize que en todo trabajo, y sudo en balde. *Et vidi in omnibus afflictionem animi.* No era mucho padecer tanto trabajo, aunque mas poderoso fuera, edificando casas de su principio, y plantando de nueuo viñas. Si queremos, que el plantar sea vocablo de la disciplina militar, gran trabajo significa plantar la artilleria entre los cestones, sobre las trincheas, o plataformas, subir la alos altos padrastros para batir los castillos, al fin el plantar siempre es trabajo y mayor en la viña que en otra cosa, pues los escarmentados de plantarlas, costeando tres quatro años sin sacar fruto han venido a sacar el prouerbio. La viña y el potro, crie lo otro. Bien vuo menester ser padre para no perdonar al trabajo, y plãtar de nueuo. Pero lo que mas difficultad aqui haze, es, que Christo hombre y padre, ya hallo plantada esta Iglesia y communidad de fieles desde el principio del mũdo, como nos dize que la planto de nueuo? Si, yo os confiesso que estaua plantada: pero no es menos reparar vna cosa, quãdo se halla muy destroçada que hazerla de principio. Tan destruyda puede estar vna viña, tan tomada de grama, y tã perdidas las cepas, tan arruynados los vallados, tan caydo el lagar, y tan quebrada la vasija, que sea mas menester para repararla què lo que se gastara en comprar vn buẽ pago, y plãtarla de nueuo. Esto hizo Christo hõbre cõ esta viña maltratada, que la anduuo adereçando los vallados, y cãbronando de nueuo, por dõ
Isai. 58. de le vino a llamar Isaias. *Vocaberis ædificator sæpium.* Y
Psal. 79. Dauid nos dize muy claro, como plantó el Señor esta viña

viña cõ so o auerla reparado. *Vineam de Ægypto transtulisti, eiecisti gentes, & plantasti eã; dux itineris fuisti in cõspectu eius, & plantasti radices eius, & impleuit terrã.* Lleuastes esta viña a buena tierra de promission, dõde le limpiastes el pago, y tierra de piedras, que erã las que adorauan los Idolatras, Dioses de piedra, guiastes la regaladamente, pusistes la cõ tanto assiento y ordẽ, las cepas en muy derechas hileras, y para plantarla cauastes tã hõda la tierra que echo grãdes rayzes, hizo se tã fertil que assombra su sombra, pues cubre los montes, y sus pampanos se leuantã por cima de los cedros, por que cõ la sombra de la venida de vuestro pueblo antes de ver sus espadas se desmoronauã de miedo los montes altos de los poderosos Reyes, sus humildes ramas sobrepujaron los cedros, porque se les humillaron los gigantes como enanos: *Operuit montes vmbra eius, & arbusta eius cedros Dei.* Los fuertes muros dauan mil bayuenes en su presencia, los exercitos enteros huyan de muy pocos dellos, y en muy poco tiempo se apodero de toda aquella tierra: *Extendit palmites eius vsque ad mare.* Dende el mar de la Palestina, o Mediterraneo hasta el rio Euphrates, que esta era la anchura de la tierra de promission: *Vsque ad flumen propagines eius.* Pero viña tan fauorecida Señor, la veo despues tan maltratada, que me parece tan grande el castigo como el regalo, aportillados, y aun derribados los vallados todos, de manera que el primero que passa, la vendimia como suya: *Vt quid destruxisti maceriem eius, & vindemiant eam omnes qui prætergrediuntur viam?* El colmilludo, y cerdoso jauali (que es el animal que mas come de la vua) la destruye sin auer quien se la defienda: *Exterminauit eam aper de sylua.* Y buelue se a pedir para esta viña misericordia, supplicando le ponga en ella los ojos, que pues tiene

los ojos de vino como descendiente de Iudas con solo boluerlos a ella dara su fruto liquor suaue. *Deus virtutum conuerte, & respice de cælo, & vide.* Con essos ojos, *pulchriores vino, & visita, & perfice.* Con essos dientes blancos de leche, distribuyendo lo que ha menester para su remedio, y para remediar la de manera que agora dure, no sea ya en el cornejal de oliuo, en el cuerno hijo del azeyte. *In cornu filio olei*, sino *super filium hominis, quem confirmasti tibi*, que este es el mejor viduño, y de la mejor ralea descendiente del tribu de Iuda, en quien podeys rehazerla, no parezca vña viña a la dl pereçoso q̃ vio Salomon trauadas las cepas de grama, que ella, y otras malas yeruas no dexauan luzir los pampanos, ni medrar los sarmientos: que pues vos dezis, que el que enxerto en este vuestro hijo no diere fruto (pues el ha de ser la vid verdadera, y como el sarmiento que no loda, no es madera prouechosa mas que para el fuego) q̃ para esso le podareys no fructificando: *Omnem palmitem in me non fructificantem tollet eum.* Para que no se pierda dadle vos caudal para que haga vna gran caua de penitencia, vna poda de renunciacion de mundo y carne, aunque le cueste lagrimas, como al sarmiento quando le podã: que essa es señal de que queda viuo, vn desprecio de todo lo que es humano imperio, que la humildad de la vid con sus sarmiẽtos por tierra esso enseña, y la otra a quien le rogarõ cõ el Reyno, con grã denuedo y determinaciõ le desecho, diziendo: *Nũquid possum deserere vinum meum, quod lætificat Deum, & homines?* He de dexar yo mi suaue fruto tan alegre para el mundo, y para los ojos de Dios, que nuestra prophecia dize, q̃ los tiene de vino, y pues como hõbre rico y poderoso la costeays, y como amoroso padre la plantays y trabajays, y como Redemptor hazeys la vendimia en el lagar de la Iglesia con la viga de la Cruz, dexando nos

Isai. 5.

Prou. 24.

Ioan. 15.

Iudicũ 9.

llena

llena la vasija del suaue liquor de vuestra sangre, q̃ por darla toda, y hazer abundante la vendimia, days tambien tras ella el agua pie (muestras todas tã de amor como parecen en ser salidas por el coraçõ y costado) mas es necessario cõforme a esto hazernos nosotros cargo del agradecimiẽto q̃ a tã inestimables beneficios se deue, q̃ hazeros le a vos de que los continueys en nuestro fauor, pues tan como padre lo tratays todo.

Consideracion IIII.

Malos malè perdet, &c. Auiendo dicho del grãde amor, trabajo y costa cõ q̃ se planto esta viña, justo es dezir en esta vltima consideracion del rigor y justicia cõ q̃ castiga Dios los descuydos hechos en ella, que aun antiguamente era tã grande defensor de delicto hecho cõtra viña, por lo q̃ podia tener de sombra, o figura desta de q̃ tratamos, como se vio en aq̃lla viña de Naboth, la qual el pobre hõbre estimo tanto q̃ quiso perder la vida y honra, primero que perder la viña, y porque toda la historia es a proposito, me ha parecido referirla. Tenia este pobre hõbre que hemos dicho vna viña q̃ la cerca della lindaua con las paredes del palacio del Rey Achab, cudiciola el Rey para encorporarla en su casa, y hazer della jardin descepãdola, llamo al Naboth para tratarlo con el, pidiose la diziendo, que fuera de q̃ queria hazerle merced en recõpensa della, cõ todo esso se tendria por bien seruido del en que se la diesse cõ volũtad, el Naboth le respõdio cõ mas sequedad de la cõ q̃ se suele responder a los Reyes en las cosas en q̃ muestrã gusto, diziendo le q̃ se la auia dexado su padre y vinculada, y q̃ era memoria de su casa: sintio el Rey esta manera de descortesia por estremo, y retirose muy melãcolico, arrojose sobre la cama mohino, la cara a la pared reuentando de enojo: no auia reme-

3. Reg. 21.

dio q̃ comiesse bocado;entro la Reyna Iezabel pregũ
tando a los ayudas de camara,que es esto que tiene el
Rey?entrose a el derecha,apretole q̃ le dixesse la causa
de aquel enfado, y auiendo se la el Rey contado, ella
quedo con otro mayor, de ver que vn Rey tan pode-
roso,hiziesse estremos por negocio de tã poca impor-
tancia,y las cosas tan de su gusto las procurasse rogan-
do a su vassallo,pudiendo las cumplir por otro qual-
quier camino:hizo le que se leuantasse a comer,quedã
do ella encargada de remediar el negocio,y asseguran
dole que le daria muy en breue la viña en la mano, pi-
de papel y escriue vn billete a los de su consejo, y sella
le con la sortija del sello del Rey,en que les mãda que
luego al punto busquen dos testigos falsos, y le hagan
vna informacion summaria a Naboth,que sea bastãte
para le condenar a muerte,y que cõ toda breuedad le
sentencien y executen:hizo se assi como lo mãdo, ape
drearon a Naboth,y deuierõ de applicar para la cama
ra sus bienes,pues luego se tomo la viña la Reyna,y la
metio en palacio:pero otros hechos hagã en q̃ mas fa-
ma cobren;que luego al pũto les haze otro mas sum-
mario processo Dios deste delicto, y los sentencia a
muerte la mas infame q̃ se ha visto, y en particular a
ella por las traças q̃ dio en el negocio, fue el secretario
ante quiẽ passo la causa,y les notifico la sentẽcia Elias:
la qual se executo tambien con toda priessa:y aunque
no he referido esta historia mas de para q̃ se vea el ri-
gor cõ que castiga Dios el querer hazer de la viña jar-
din,y delictos hechos cõtra viña,no permittir holga-
çanes en ella q̃ no paguẽ y acudã cõ frutos,sino que lo
quierã echar en flores de jardin todo: lo q̃ toca a esto,
yo lo doy por applicado sin q̃ sea menester alargarnos
en ello · pero no se podra dexar de tocar vna palabra,
rogãdo a Dios q̃ sea de prouecho para las mugeres de
juezes

juezes y gouernadores a las quales acõtece, q̃ lo q̃ sus
maridos en causas proprias por Dios, por las leyes,
por su reputaciõ y por su alma,no se atreuen a hazer,
ellas como Iezabel cõ vn billete abrẽ camino pa todo
lo q̃ quieren,buscando le color a la tyrannia, para que
parezca justicia,y a los cohechos para q̃ parezcã dere-
chos,cõ que suelen destruyr, no solo las pretensiones
del marido, pero las almas de ambos:no son officios
estos para Iezabel,no aprouechã en estas causas,antes
de ordinario dañan manos y billetes de mugeres, en
especial para en negocio de guarda de viña,q̃ la espo-
sa se quexaua de sus hermanos que la auiã hecho viña-
dera,que en nada le pudierõ hazer mas guerra sus ene
migos de la q̃ en esto le haziã sus proprios hermanos:
Filij matris meæ pugnauerũt cõtra me,posuerunt me custodem Cant. 1.
in vineis,vineam meã non custodiui, indica mihi quem diligit
anima mea. Iusto pago es,que pues no os basto ver que
era muger,para que supiessedes q̃ no era para guardar
viña,y cõ todo esso quisistes hazerme guarda della; q̃
se pierda la viña porque yo no pierda mi esposo q̃ para
esto soy yo,y para essotro no.Aqui confiessa q̃ este ha
de ser el officio de la muger,cuydar del regalo del ma
rido,y q̃ no nacio ella para la guarda de la viña. Y bol-
uiẽdo al castigo que haze Dios de Iezabel y Achab, si
pareciere grãde el rigor vsado cõ aq̃llos y cõ estos dela
viña de oy,cõsiderad que es tã justificada la causa que
puesta en sus manos,ellos mismos se condenã,y guar-
daos no põga Dios substãciado otro processo de deli-
ctos semejãtes vuestros,disfraçados cõ tercera persona
en vuestras manos a q̃ lo sentencieys,q̃ sin duda os cõ-
denareys pronũciãdo sentẽcia contra vosotros como
estos,y sino,sentenciame esta causa. Vn padre rico mu Compar.
rio sin sentir mucho la muerte,porque dexaua en esta
vida vn hijo succesor de su nõbre,hazienda y casa, de
quien

quien fiaua que guardaria sus consejos, cumpliria su testamento y legados, y dexando le mucha hazienda ganada con gran trabajo, para que el la goçasse cõ grã descanso, de toda la qual no le quedaua otro grauamẽ y obligacion, q̃ cumplir las mandas de su testamẽto q̃ eran pocas y faciles. El hijo ingrato se rie del testamẽto, oluida el padre y ni cumple sus legados, ni tiene memoria del q̃ tanta voluntad le tuuo, ni se precia de se llamar su hijo, ni en las obras quiere parecerlo. Que merece este hijo? que se le quite el mayorazgo sentenciaras tu, y lo menos q̃ merece es esso, que se le quite la honra, y aun tras ella la vida: aduierte q̃ cõtra ti has dado essa sentencia: *In quo alium iudicas, teipsum cõdemnas*: Condenando esse, pronuncias sentencia contra ti, y sino, descifrarte he la parabola, como Christo esta de la viña a los Scribas, y puesta en tu persona conoceras tarde y sin prouecho el desengaño: este padre fue Christo y tu su hijo por gracia, ganote el cielo a costa de su sangre, dexotele por herencia: *Cohæredes autem Christi*: Dexo su vltima voluntad expressada en su testamento. Y en el vltimo codicilo que en el punto de la muerte hizo, no te dexo mas de vn legado y manda facil todo de amor, de q̃ no te puedes escusar, ni por pobre, ni por tullido, ni por otra necessidad de cumplirla; ingrato hijo, sino amas al proximo, sino obligas al enemigo, rezando por el como tu padre en aquel punto lo hizo, y como el te lo manda; *Orate pro persequentibus vos*: No cumples su testamento y legado, con la sentencia que diste contra el otro hijo quedas condenado tu. Vn arbol tienes en tu jardin que podas, riegas, estercolas, y enxieres, en pago destos beneficios, no da hoja, flor, ni fruto, que respondes a esto? Fallo que le deuo de cõdenar y condeno, a que se corte y eche al fuego cõforme a la ley de Christo: *Omnis arbor quæ non facit fructũ, excidetur*

Rom. 2.

Rom. 8.

Matth. 5.

Compar.

Matth. 7.

excidetur, & in ignem mittetur, Detente que sentencia es essa como causa agena, y es tuya propria: *In quo alium iudicas, teipsum condemnas*: Arbol destos cerrados huertos de la Iglesia eres tu, regado con los sacramentos y sangre de Christo, podado con la podadera de su palabra que cercena lo superfluo, enxerto en sus merecimientos, estercolado el miercoles cõ la ceniza: no das hojas de buenas palabras, flor de buen exemplo, fruto de buenas obras, cortarte ha el Señor por tu sentencia para el fuego. A vn pastor alquilo vn señor de ganado para que le apacentasse el suyo, se le regalasse y tratasse bien, este huelga, duerme y rie, y quando trata de la oueja es para tirarle el cayado, quebrarle la pierna, al desquilar, tras la lana se lleua la piel, y no vee al señor, sino para lleuarle orejas o pedaços que por su descuydo comio el lobo: sentencia tu este pastor, dizes que pague los daños y que sea despedido, y esta es misericordiosa sentencia: *In quo alium iudicas*, tu eres el pastor a quien esta dicho; *Attendite vobis, & vniuerso gregi*. Y te examine en amor para entregar el ganado, tu lo lleuas por temor con rostro triste y encapotado, tiras le el cayado de la mala palabra, cada dia lleuas señas del de lo que has perdido, y ninguna de lo que has acrecentado, aprouechas te para tu regalo, de la leche, queso, y cordero, y de los demas esquilmos, pronunciado has contra ti sentencia. Iunta este discurso todo con el de la primera consideracion, y vereys el recato y tiento con que aueys de juzgar agenas causas, y censurar faltas del proximo, para que no os coja Dios a razones, como a estos Scribas y Pharisеos, y os condeneys cõdenando al tercero como ellos, y para os escusar desto, traed siempre presente el amor deste Dios, hõbre, padre que planta esta viña tan a su costa para os la entregar, y con ella cient mil obligaciones que os corrẽ de acu-

Compar.

Actor. 20.

de acudir con la renta al tiempo de los frutos, con los quales os podeys enriqcer y pagar, y recebir las amigables palabras que dize a los fieles sieruos, que han grangeado con fidelidad: *Intra in gaudium Domini tui*, pues el enriqueceros sera aqui en esta grangeria con gracia, y entrareys despues en el gozo de la gloria, *Quam mihi & vobis*, &c. *Matth. 25.*

CONSIDERACIONES DEL SABBADO despues del segundo Domingo de Quaresma.

In se reuersus ait, quanti mercenarij in domo Patris mei abundant panibus, & ego hic fame pereo? Luc. 15.

QVando veemos el gran destroço que el peccado haze en vna alma, que aunque en ella es el principal daño, no es tan secreto, que no se eche de ver en el cuerpo, ni por grande que sea, lo puede ser tanto, que no sea mayor la misericordia de Dios, que es como de padre con hijo: estas dos cosas muestra claras el Euangelio. Lo primero en vn hijo loçano y rico, que començando le a destruyr el peccado, le saca de la casa de su padre, le destierra de su patria, le cõsume la hazienda, y aun la salud y honra, y siendo hijo de padre noble y rico, le trae a seruir a vn amo que le mata de hambre, y le manda apacentar los mas viles y suzios animales de todos, y aun del mãjar destos no solo no puede hartarse, pero aun dessea si quiera henchir el vientre, *Cupiebat implere ventrem*. Y no es este el mayor daño, sino que aun le auia sacado de juyzio el peccado, pues quando abre los ojos a ver tan miserable estado, buelue en si, *in se reuersus*. Pero aqui, *Vbi abundauit delictum, superabundauit gratia*. Entra la misericordia del padre a supplir esta miseria. Imaginad qual estaria vn padre hõrado, que ayer tenia su hijo en casa, para quien cõ gran cuydado llegaua hazienda, y oy se vee sin hijo y sin hazienda, nunca se pone a la vẽtana, q̃no sea mirando hazia donde puede estar, y por donde puede venir, y como es padre y Dios, embiale trabajos que le reduzgan, abrele la voluntad para que buelua a amarle, alũbrale el entendimiento para q̃ vea su miserable estado, esfuerça le para que se leuãte, *Surgam & ibo*, dale razones en que declare su arrepẽtimiẽto, y quando por este camino le trae a su casa, sale le a recebir, echale los braços encima, viste le galan, haze gran banquete y fiesta, mas parece este padre enamorado que Dios offendido, pues ala casa deste padre hemos de acudir, a pedir fauor para hablar del y deste hijo. Y aunque esta parabola no haze menciõ de madre, nosotros la tenemos, y de misericordia, q̃ de padre en quien tãta ay, nos alcãçara la de la gracia, &c. *Roman. 5.*

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

A cierta murmuraciõ de los Scribas y Phariseos, cõ q̃ pensauã que offendiã a Christo, satisfaze cõ tres parabolas en este capitulo quinze de S. Lucas. Y la postrera es, la q̃ la Iglesia ense fia oy. Estos deziã: *Quia hic peccatores recipit & manducat cum illis*: que nunca tenia para peccadores puerta cerrada, antes tenia para todos la mesa puesta, y esta tã lexos Christo de descargarse desto, q̃ antes cõ las tres Parabolas auerigua, q̃ para el no ay mejor dia q̃ el q̃ halla vn peccador. La primera es del pastor q̃ hallo la oueja, q̃ por buscarla dexo las noueta y nueue, la fiesta q̃ le hizierõ los demas pastores, quã do boluio cõ ella, y a esto cõpara el gozo del cielo el dia de la cõuersiõ de vn peccador. La segũda, la de vna pobre muger q̃ perdio algũ dinerillo q̃ tenia ganado cõ gran trabajo: hizo grandes diligencias por buscarle, y auiẽdo le hallado, tãbien tuuo fiesta y regozijo cõ sus amigas. La tercera parabola es la nuestra que tambiẽ acaba en fiesta

(que

(que es gran fiesta para Dios la del peccador cõuertido) y es el caso por dõde comiença el Euãgelio de oy, que vn hõbre tuuo dos hijos, para que se sepa que el tribunal de Dios es de entre padres y hijos: el menor dellos pidio (que queria yr a ver mundo) que le diesse lo que le tocaua de legitima, para yr a ser hombre y prouar ventura, el padre vino en ello, y no solo a este sino a ambos les dio lo que les cabia, el moço tomo su dinero en buena moneda, o en letras, y alexose a vna prouincia estraña, donde como a forastero y rico, se le pegarian sanguisuelas que le chupassen la sangre (que lo es el dinero) y aun substancia le llama el Euangelio (al fin la vida libre todo lo cõsume, dinero y substancia, como se vio en este) sobre no auer blanca sucedio vna gran hambre en toda aquella region, el no sabia officio, que era noble y rico, busco amo con harta verguença, y era tal el tiempo que a los criados viejos deuian de despedir los amos, y este por no hallar a quien seruir pegose como por fuerça, q̃ es la necesidad muy pegajosa, mas que la humilde yedra, que donde halla arrimo no ay quien la desasga, y esto creo que es lo muy literal de aquellas palabras: *Adhesit vni ciuium regionis illius*, el qual quiça por echarlo de si, lo echo a vna çahurda, donde lo mataua de hambre, que es pesada cosa vn criado que nunca ha seruido, y que esta siempre tratando de su nobleza y riqueza, y desto esta muy melancholico, y sobre todo no es para nada, y en año tan caro y de tanta hambre, y por ser tan grãde la deste se fue a guardar sus lechones, y como es tan cierto, que *vexatio intellectum dabit*, que el trabajo y hambre son grandes despertadores, este boluio en si, y entre lagrimas y razones, partiendo el coraçon con los ojos, y la lengua, con ella y con ellos dezia, quantos jornaleros en la casa de mi padre ahorran del pan de su racion, y les sobra todo, y yo, y en estado tan vil y baxo muero de hambre, bien me estara leuantarme, y yrme a mi padre y dezir le he: Padre peque contra el cielo, y contra ti (que quien desobedece al padre, contra Dios pecca, que puso el precepto de su obediencia y amor) pues no soy digno de que me llame nadie vuestro hijo, como os aueys de seruir de vn estraño seruios de mi, como lo penso lo hizo, y succedio le mejor de lo que el pudo pensar, que antes de llegar a la casa de su padre, le descubrio el padre muy de lexos, que le deuia de aguardar como Tobias a su hijo, subiendo se en los altos montes a veer si le descubria, y en viendo le, corre el padre desalado, y echale los braços sobre el cuello, y por no le castigar, o confundir con mirarle, pega el rostro con el suyo, *Cecidit super collum eius*. Començo a hablar el hijo lo q̃ traya pẽsado, y aunq̃ era poco se q̃do por dezir la mitad, o porq̃ las lagrimas tomaron la mano y atajaron la lengua, o porque con la primera palabra negocio bien, o porque el padre de enternecido le atajo, y no suffrio verle de aquella manera, llamo a priessa los criados, hizo le traer el mejor vestido que auia en casa, vna sortija en el dedo, mandole calçar, que truxessen la mejor ternera y se matasse luego

Isai. 28.

luego, fiesta toda de peccador conuertido. El otro hermano a la sazon estando en estas fiestas venia del campo, oyo de lexos los instrumentos, el algazara y fiesta, pregunto la causa de tan estraña nouedad, y auiendo se la dicho los criados, de puro zeloso, o embidioso, no queria entrar en casa, salio el padre a amansarle, y oyo las quexas del hijo, que todas parauan en dezir, que auiendo le el sido obediente, y nunca salido vn punto de su casa, ni desperdiciadole nada, nunca auia tenido vn buen dia, y que con vn perdido como aquel hazia tantos estremos de gozo, tambien el padre satisfaze a este, y en el a los Scribas y Phariseos, pues esta murmuracion se parece a la dellos, a cuyo proposito se hizo la Parabola, y dize, este es la oueja, o dragma perdida, este es el hijo que tenia ya por muerto, y pienso que me ha resuscitado oy, esta es la causa de la fiesta, tu te estas en casa siempre y a mi lado, tuyo es todo quanto tengo, que condicion es de Dios, a peccador rezien conuertido hazerle gran fiesta, como a Pablo que lo arrebato y lleuo hasta el tercero cielo, assi se le haze a este que se auia perdido, y se lo ha hallado oy, &c.

Consideracion Primera.

IN sereuersus ait, quanti mercenarij, &c. Para hazer vn viuo retrato de vn peccador arrepentido, como lo es el desta Parabola, a quien emborracho el vicio, y auiendo dormido el vino, recordo y boluio sobre si, nos vemos obligados de formar vn sueño como de vna penosa pesadilla, de que despierta el alma que se cõuierte, y a poder de cordeles y garrotes de los trabajos, buelue en si del profundo lethargo en q̃ muriera, si la misericordia de Dios, con la hambre, no le diera aldauadas al coraçon para despertarle. Que siete años estuuo Nabuchodonosor hecho bestia sin bolver en si, y este hijo prodigo suzios animales guardaua, y entre esse profundo sueño le amanecio la luz de Dios con que abrio los ojos, como el que auiendo dormido el vino, quando buelue en si, si se vee roto, suzio, y maltratado de los muchachos, se halla corrido y affrentado, y no osa parecer, que todo esto dize, *In sereuersus*, y para veer que sueño es el de

Compar.

q̃ deſpierta, y q̃ matracas le hã recordado, q̃ buenas ſe las pudierã dar a quiẽ auĩa andado tã deſuariado. Cõſi deremos vna manera de imaginaciõ, como la q̃ fingio Platõ quãdo dixo, q̃ era vn carro la volũtad d̃l hõbre, q̃ le tirauã dos cauallos, el vno blanco, y el otro negro, el blãco el appetito racional, y el negro el irracional, a quiẽ llamo S. Auguſtin, porcion ſuperior y inferior. A eſta traça digamos q̃ eſte moço era vna juuẽtud gallar da, q̃ aũq̃ tenia por padre al entẽdimiẽto, y por madre a la razõ, era tã trauieſſo y desbaratado, q̃ pocas vezes les entraua por las puertas d̃ ſu caſa, auĩa hecho amiſtad cõ otro moço libre llamado el Appetito, cõ el qual tomo reſoluciõ vn dia, de yra hablar a ſu padre y pedirle ſu haziẽda, pa yrla a gaſtar cõ ſus amigos, y el penſarlo y hazerlo fue todo en vn pũto, paſſearõle los padres por vna ſala d̃ la memoria (a perſuadirle lo mal q̃ lo hazia) dõde eſtauã colgados algunos quadros cõ pinturas de moços cõfiados, vnos en ſu haziẽda, otros en ſus fuer ças, y otros en ſu mocedad, q̃ por reſoluerſe como el, auĩa tenido deſdichados ſucceſſos. Salomon como vn embeleſado entre mugeres, y aũ ellas entre idolos. Sã ſon moliẽdo vna tahona. Abſalõ colgado d̃ ſu copete. Amõ en vn pũto amãdo y aborreciẽdo, y todo con ſtremo, y luego muerto a puñaladas cõ tray ciõ, llama rõ los padres a vna dueña q̃ auia criado al moço, a quiẽ el ſolia q̃rer mucho, llamada la Cõſideracion, eſta le en tro abraçãdo, enlazãdole cõ dos braços el cuello, el vno d̃l biẽ cõ q̃ le alẽtaua, y el otro d̃l mal cõ q̃ le atemoriza ua, temeroſo el apetito d̃ q̃ tardaua en ſalir d̃ caſa de ſu padre ſe jũto cõ otro ſu amigo llamado el atreuimiẽto, y ſe entrarõ de rõdõ, y deſaſiẽdole de los braços de la dueña, le acõſejarõ en preſencia del padre q̃ pidieſſe ſu haziẽda, y como apreto en eſto, los padres ſe la vuierõ de dar, en ſintiẽdo le cõ dinero las damas d̃ aq̃lla tierra (q̃las

Plato in Phædro.

(q̃las mas celebradas erã) la libertad, iraſcible, cõcupiſci ble, le hizierõ mil fauores, y el no les hazia mala acogi da, tenia vn cauallo regalado algo rezio de boca, q̃ era el Deſſeo, en el qual ſe determino yr a ver mũdo, y to mo el camino de ſu proprio parecer (camino aſpero, y de ſierra) acõmodo a los dos amigos, al Atreuimiento le tomo vn poſtillõ en q̃ fueſſe delãte, al Appetito puſo alas ancas del cauallo a los malos paſſos d̃ diuerſas oc caſiones en q̃ auia q̃ reparar, el Atreuimiẽto paſſaua cõ determinaciõ, ayudãdo cõ vn grito a los q̃ atras veniã, llegarõ vn dia a vn prado verde, y freſco, dõde dexarõ deſcãſar al cauallo, q̃ de fatigado ſe tẽdio y rebolco. Paſſo por alli vna muger anciana llamada la Pereza, la qual ſe detuuo cõ ellos, y los comẽço a entretener con algũas patrañas viejas, de manera q̃ les cogio alli la no che, eſcurecio ſe el cielo, y ninguno dellos ſabia el ca mino, ni al cauallo del Deſſeo le podiã leuantar. Al fin ſe alẽtarõ el y los amigos, y comẽçarõ a caminar, echã do el cauallo por delãte, y a poco trecho vinierõ a dar en la orilla del mar de las Auẽturas, dõde hallaron vna ſaetia llamada la Mudãça, cuyo patrõ era el Peligro, fle tarõ ſe, y para entrarſe en ella, ſe metierõ luego en vna barquilla dela Determinaciõ, y en eſtãdo dẽtro leuãta rõ las velas de ſus pẽſamiẽtos a los diuerſos foplos de las Deſdichas, perdieron el norte de la Charidad, que broſe el timon de la Confiança, cruxia y eſtaua muy para quebrarſe el maſtil de la Fe: era poco el laſtre de la Prudencia, y aſsi eran grandes los baybenes de la naue, y de los golpes del mar hazia agua, y en me dio deſtos trabajos yuan dando a la bomba a la bolſa, y aunque remediauan algo, cõſumiendo mucho, el re medio duraua poco, mareaua ſe el pobre moço regala do, el Appetito proſtrado ſiẽdo el q̃ auia de esforçarle. Al fin vn viẽto deshecho de la neceſsidad los hizo arri

bar en tierra del Conoscimiento, adonde auiendo çabordado, se despidieron del los dos amigos, y aunq̃ se vio solo, si el se viera, estaua mejor: determinose d̃ buscar vn amo, y hallo vn hombre anciano de venerable aspecto, aunque pobre, y sin hazer mas concierto se pego a el, este era el Arrepentimiento, casado con la venerable matrona llamada la Penitencia, tratauan le cõ alguna aspereza, y como no sabia que cosa era seruir, passaua triste vida. Vna dueña vieja de aquella casa, llamada la Humildad, le consolaua mucho, diziendo: que el mal tratamiento de los amos no era para affligirle, y apurarle, sino porque se le echaua de ver que era moço bien nacido, y desseauan por aquel camino reduzirle. Embiaron le a guardar los puercos de sus Sentidos, a vna aldea de la Melancolia, que estauan a cargo de vn porquerizo llamado el Desabrimiento, el qual acogio al moço, y le començo a maltratar. Llegaron a aquel puesto en esta sazon tres criados, que por diuersas partes su padre auia embiado para le buscar, y todos se vinieron a hallar a su lado en aquel punto, la Affrenta, la Memoria del estado presente, y la Hambre, y llegando se a el a grandes vozes lo despertaron deste embeleco y sueño, y boluiendo sobre si, y viendo los todos tres a su lado, abraçando al primero que era la Affrenta: *In se reuersus ait*. Que aya venido a ser menos yo por mis desuarios, que los gañanes de la casa de mi padre? *Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus? ET EGO.* Que cõ este *yo*, buelto sobre si le desperto la Affrenta, a q̃ cõsideraſſe la calidad de su alma, para no se estar en tan viles exercicios. La Memoria del estado presente le hizo poner los ojos en la suzia çahurda, y echar de ver el miserable estado en q̃ estaua, diziẽdo: *HIC*. Tãbiẽ le ayudo a despertar desta modorra la hãbre, pa q̃ cõsideraſſe q̃ quãdo el pecador viene a hazer baxezas, es por supplir su necesidad, y por comer, pero el moria de hambre, y assi buelto en si dezia: *FAME PEREO*. Razones son todas estas de quiẽ q̃da sano de vna gran locura, o recuerda de vn mortal sueño, o buelue en si de los disparates de vna modorra a poder de las ventosas de necesidad y trabajo, que suele quedar tan bien curado qualquiera destos, que quando buelue en si: *In se reuersus*, dize estas palabras de hombre que estuuo trascordado: *Quãti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, & ego hic fame pereo?* Que como dixo Oseas, que el vino y la deshonestidad arrebatan el coraçon, y dexan a vn hombre sin el: *Fornicatio, & vinum, & ebrietas, auferunt cor*. Quando vn hombre buelue sobre si, y se le restituye su coraçõ, de donde sin pensar auia salido, y echa de ver, que la burla que del ha hecho el peccado, es como de hombre que no tenia coraçon, como el mismo Oseas dixo. *Columba seducta non habens cor*. Restituyendo se a su coraçon, de donde la luxuria y embriaguez de las dulçuras del mundo, mil vezes los saca, reduzido despues por las vozes de Isaias a su coraçon: *Redite præuaricatores ad cor*. Considera su nobleza, mira su mal estado, despierta deste sueño: *Et in se reuersus ait, quanti mercenarij, &c.* Que sueño es el de qualquier peccado en esta vida (por graue que sea) de que puede recordar el peccador al amanecer de la gracia, y trabajar mas en vna hora en despertando, que el que ha estado velando muchas horas como justo. Como los dos officiales que tienen señaladas sus tareas, y duerme el vno, y el otro queda velando, el que durmio despierta con gran brio, y fuerça, y corrido de ver lo mucho que el otro ha hecho, trabaja por adelantar se le con grande ahinco, y en breue rato ha recuperado el tiempo que perdio con el sueño. Competencias son estas entre justos,

Oseæ 4.

Oseæ 7.

Isai. 46.

Compar.

ſtos y peccadores, como las que oy ſe veẽ entre eſtos dos hermanos del Euangelio, el vno que ſe ha eſtado toda la vida en caſa en la obediencia de ſu padre, ſin hazer coſa mal hecha. Eſte es retrato del juſto que viue con eſte concierto de vida, y con todo eſſo el prodigo, el peccador conuertido, reduzido a caſa de ſu padre por la penitencia y lagrimas, ſe goza la gran fieſta, ſe adelanta al otro en la ropa, ſortija, y bezerro: que deſpierta eſte y buelue ſobre ſi: *Et in ſe reuerſus*, y adelanta ſe al otro. No ay que deſconfiar del peccador mientras viue en eſta vida, que como deſpierte, ſe puede adelantar a muchos juſtos que ſiempre velaron, y aun venir a grangear mejor lugar que los que le gozan en el cielo: que aſsi declara Sant Hieronymo aquel lugar de Salomon: *Melior eſt canis viuus leone mortuo*, mejor es el perro viuo, que el leon muerto. Por el leon muerto entiende el ſancto, el juſto que goza del premio de ſu trabajo en la otra vida, y por el perro viuo el peccador, a quien ſe le da eſpacio de penitencia en eſta, con la qual eſte puede grangear mayor gloria que el que la eſta gozando, mientras eſtotro aca eſta peccando, y el miſmo Salomon ſe declara en el lugar: *Viuentes enim ſciunt ſe eſſe morituros, mortui vero nihil nouerunt amplius, nec habent vltra mercedem.* A los viuos les es gran recuerdo la muerte para boluer ſobre ſi, y ſi han dormido algun rato en la culpa, quando recuerdan, darſe prieſſa a acabar la tarea, adelantando ſe a los que velaron, que aunque llegue a la viña a la pueſta del Sol, puede trabajar tambiẽ, que lleue ygual jornal que el que cauo todo el dia, y no por eſſo le puede ſer competidor el que fue con la açada dende la madrugada, y no paro, como lo es eſte buen hermano deſte hijo deſperdiciado. Leon era el glorioſo Eſteuan alferez de los Martyres, que enarbolo la vandera roxa en las almenas de la celeſtial Hieruſalem, pero deſpues que ſe le dio ſu premio, leon muerto. Perro era Sant Pablo, y perro de hato, que le guardaua a los q̃ eſtauan apedreando eſte brauo leon, y como alli quedo el leon muerto, y el perro viuo, vino a ſer mayor ſancto Pablo que Eſteuã: *Melior eſt canis viuus leone mortuo.* Leon muerto fue Sant Antonio Abbad, que poblo los deſiertos, authorizo la vida Eremitica, lleuo ſu premio por eſto, quando quedo aca Auguſtino Manicheo, que con la peſte de ſu falſa doctrina inficionaua los hijos de la Igleſia, y con ſu rabia mataua los que mordia, pero el ſoplo de la gracia del celeſtial ſaludador le ſano, y conuirtio, y fue perro que le defendia ſu ganado, ahuyentãdo los lobos hereges, y perro que le caço muchas almas para el cielo, y aſsi vino a ſer mayor ſancto Auguſtino perro viuo, que Antonio leon muerto, que como el peccador buelua en ſi; *In ſe reuerſus*, y deſpierte deſte ſueño, adelantar ſe puede como eſte hijo prodigo al hermano concertado y cuerdo que ha eſtado ſiẽpre en caſa de ſu padre.

Eccleſ. 9. Hieron. in hoc loco.

Conſideracion II.

IN ſe reuerſus ait, quanti mercenarij, &c. Porque no parezca que la conuerſion del peccador, el dolor de ſu culpa, la conſideracion de ſu mal eſtado, la determinaciõ de ſalir del nace todo, y tiene principio del miſmo hombre, como alguno lo interpretara mal, lleuandoſe del ſonido deſtas palabras: *In ſe reuerſus*, que parece que diziendo que buelue en ſi, es dezir que de ſi miſmo nace todo eſte biẽ, ſiẽdo cierto, que *Deus eſt qui operatur in nobis velle, & perficere.* Veremos las diligẽcias que Dios haze para reduzir vna alma fugitiua, a quien pinta Oſeas que ſe le yua a deſpeñar por el camino de

Philip. 2.

Oſeæ 2.

su gusto, dize Dios para remediarla: *Ego lactabo eam & ducam in solitudinem, & loquar ad cor eius, & dabo vinitores eius ex eodem loco, & vallem Achor ad aperiendam spem.* Y hechas estas diligencias, para que se entienda que no le saldran en vano, sino que surtiran effecto qual le pretende por ellas, dize: *Et vocabit me vir meus.* Y llamar me ha esposo, y yo la recibire por esposa, todo dize q̃ lo hara Dios, cõ darle leche, sacarla al desierto, hablarla al coraçon, y darle alli los vendimiadores, y el valle de Achor para abrir la esperança, todo es esso de Dios, oygamos agora las primeras palabras que dize Dios, que hara para attraerla: *Lactabo eam.* No solo tendre sus delictos por mocedades, sino por niñezes y simplicidades de los tiernos años, y assi la tratare como a niña con la leche de los principiantes de mi casa, rehaziendo la de nueuo para hazerla a mis mañas, que pues se maman las costumbres en la leche, yo la trayre a estado que conozca, que es mejor la q̃ yo doy a los niños principiantes en mi seruicio, que los mas regalados vinos que le pueden auer dado los mundanos deleytes, y quando despierte de la borrachez de essos vinos, y prueue de la dulçura desta leche, aura de confessar cotejando lo vno con lo otro, q̃ *meliora sunt vbera tua vino flagrantia vnguentis optimis.* Que es mejor la leche que yo le offrezco, que el vino que ella se busco. Al fin se criara a mis pechos y costumbres, y começara a viuir de nueuo. El Emperador Tito fue enfermizo, da la razon Lampadio, porque le dio leche vna ama enferma. Tyberio se solia embriagar, y dixo Tito Liuio, que lo hazia esto tan en los tiernos años, que lo echauan todos a que el ama que lo crio beuia demasiado. Caligula era tan amigo de sangre, que en vna espada que la viesse la lamia. Dixo Dionysio Cassio desto, que el ama que lo crio para destetarle le vntaua

Cant. 1.

con

con sangre el peçon del pecho. De manera, que generalmente todos entienden que las costumbres se maman en la leche, y queriendo hazer a las suyas al alma Dios, dize: *Lactabo eam.* Lo segundo es, *loquar ad cor eius.* Dezir le he palabras tiernas, requiebros y dulçuras, que en la Escriptura, esso quiere dezir hablar al coraçon. *Loquimini ad cor Hierusalem*, dixo Isaias, y porque no ay madre que dando le el pecho al hijo, y viendo le venir desalado a el, boluiendo le sus lagrimas en risa, no le abrace, abrigue, y ampare, diziendo le mil requiebros. Assi dize Dios que lo hara quando el alma se le venga a los pechos de su leche. Pero no son de perder estas dulçuras, dichas por boca de quien tambien las sabra dezir, como Dios. Aduertid que dize que la lleuara a vn desierto para dezir se las: *Ducam eam in solitudinem.* Pienso que la querra vestir de cilicio, cubrir de ceniza, mantener de ayuno, rodealla de vn desamparo de todo lo suaue, y regalado del mundo, metella entre las peñas duras y asperas breñas de dolor y arrepentimiento: *In cauerna macerie*, donde no tenga ayuda de nadie, y do quiera que buelua la cara tope vna figura de muerte: *In locum horroris, & vastæ solitudinis.* Estos son, Señor, los regalos que le pensays hazer? estas las ternuras que le aueys de hablar al coraçon? Si (dize Dios) y aun mas: *Dabo ei vinitores eius ex eodem loco.* Elegantissima metaphora: ay en esse coraçon le dare viñaderos, que le hagan la vendimia, porque le sacare de ay pensamientos, y memorias de sus peccados, los quales con su dolor pisaran su coraçon como vendimiadores, apretando le con la viga de la contricion, en que este la piedra del pesar, que la torcera el husillo de la tristeza, y dolor de auerme offendido, y desta manera le sacaran dulcissimo vino de lagrimas, y esta muy bien

Isai. 40.

Cant. 2.

Deut. 32.

Compar.

traçada la vendimia en el coraçon (como el lagar dentro en la viña) que pues ay nacieron las culpas, y eſſa es la cepa que da eſſe fruto, que emborracha a los hombres y los trae a tan grande affrenta, y a hazer tales diſparates como la en que ſe vio, y la que hizo el primero que planto vides deſnudo, y burla-
Geneſ. 19. do de ſu proprio hijo, y con la embriaguez ſtupran-do, y desflorando ſus proprias hijas. Ay en eſſe miſ-mo coraçon ſe haga la vendimia, que aſsi lo traça y ordena Dios: *Dabo vinitores ex eodem loco.* Y porque con las lagrimas della, opprimida de la conſideracion, no ſe conſuma, le dare el valle de Achor para abrir la eſpe-
Ioſue 7. rança. *Et vallem Achor ad aperiendam ſpem.* Que para mayor declaracion deſtas vltimas palabras hemos de buſcar la occaſion dellas en la hiſtoria de Ioſue, don-de aquel gran Capitan echo vn vando, que en el ſa-co de Hierico ninguno de ſu exercito ſe aprouechaſ-ſe de nada, ſino que lo viuiente ſe metieſſe a cuchi-llo, ſin dexar piante, ni mamante, la ropa (como ſi fuera de peſte) ſe quemaſſe toda, los metales, plata, oro, cobre, y hierro ſe fundieſſen, y ſe conſagraſſen al templo del Señor. Vn cauallero llamado Achan del tribu de Iuda, y familia de Zaran, topo en el ſa-co con vna ropa de grana, o eſcarlata, y vna reglilla de oro de poco precio, y lo vno y lo otro eſcõdio en ſu tienda debaxo de tierra. Pocos dias deſpues deſto, acometiendo tres mil hombres del exercito de Ioſue, y de los mas ſeñalados del a dar vn aſſalto a la ciu-dad de Hay, ſe retiraron tan amedrentados de ſolo ver que los enemigos, abiertas las puertas les ha-zian cara, que ſin eſperar el combate, ni llegar a las manos murieron por la deſorden de aquella retirada treynta y ſeys ſoldados del pueblo de Dios. Eſta ro-tura aunque de tan poca gente fue de grande eſpanto, aſsi

aſsi porque qualquier pequeña perdida la ſuele ſentir por affrentoſa el animo acoſtumbrado a victorias, co-mo por temer no fueſſe disfauor del Señor la cauſa de aquel daño, y por ſalir Ioſue deſta duda conſulto a Dios ſobre el caſo, y reſpondio le que tenia enojo cõ-tra el pueblo, por no auer guardado el vãdo en el ſaco de Hierico, pues auia en el exercito bienes de los ana-thematizados de los enemigos, y que haſta que el exer cito ſe purgaſſe deſta offenſa con exemplar caſtigo del deſobediente, no ſe deſenojaria, y dio la forma co-mo ſe pudieſſe coger el malhechor: Al fin ſe hizieron diligencias, y hallado, por ſentencia del Señor le que-maron ſu caſa, bienes, hijos, y familia, y el murio ape-dreado, aunque los Hebreos digan que ſacaron los hi jos a ver hazer juſticia del padre para mayor dolor del, y eſcarmiento dellos, pero lo mas cierto es que mu rieron todos. Eſta juſticia de Achan ſe hizo en vn va-lle, que de alli ſe dixo Achor, que quiere dezir turba-cion por etymologia del miſmo nombre Achan, que ſignifica turbador, y por las palabras de Ioſue pronun ciando la ſentencia, que dixo, turbe te el Señor, que aſsi nos has turbado. Acabada de executar eſta juſti-cia en Achan, dize el Texto: *Auerſus eſt furor Domini abeis.* Agora eſtara clara la promeſſa que haze Dios al alma que quiere attraer a ſi, que para que no ſe deſanime en el trabajo de la penitencia, dize que le trayra a la memoria eſte valle de Achor, para que abra la eſperança, que ſi ſe vuiere ceuado contra el precepto de Dios en los deſpojos del peccado, en el oro, y plata, y hazienda, con que como el hijo prodi-go ſe alexa de la caſa de ſu padre, que conſumido y ga-ſtado todo eſſo en medio del deſierto, y ſoledad de to do humano conſuelo, recordando de eſſa embriaguez abrira los ojos a ver el miſerable eſtado en que eſta,

y tras

y tras ellos la esperança de que siendo el offendido padre, por lo menos lo recebira para jornalero, pues
Psal. 83. sabe escoger por mejor: *Abiectus esse in domo Dei mei, quàm habitare in tabernaculis peccatorum.* Quanto mas en la mas ceuil cabaña de los mas suzios animales? pero puesto en esse estado boluera sobre si, y recordara de esse sueño: *Inserediuersus.* Y aun algo mas parece que dize este boluer en si, que se declarara cõ vna
Compar. comparacion. Veys vna casa principal, que muestra grande apparato, y entrando de dentro es casa como de duendes, las paredes destroçadas, los arcos apuntalados, y aun cayendo se sobre los puntales, los techos llouiendo tierra, y que parece que toda se quiere yr abaxo, llueue se por diuersas partes, lleno de hortigas el patio, las pieças baxas de sapos y sauandijas, y las que solian ser viuienda del Señor, parecen corral de concejo, rotas las puertas, desbaratadas las ventanas, quebradas las cerraduras, preguntays a vn hombre, como vna casa como esta tan principal esta tan perdida, y tan destroçada? es mas perdido su amo que ella (responde el) ha muchos años que no viene a ella, ni la vee, si se boluiesse a viuir aqui como solia, y quisiesse recogerse, facilmente se repararia todo esto gastando algo en ella, como casa en que tuuiesse gusto de viuir. Considerad pues conforme a esto vna alma, que es casa de Dios, y vn cuerpo que es casa del alma, y vn peccado desauezinda todo esso, que echa a Dios del alma, y por esta ausencia queda peor el cuerpo, mas feo, y mas para llorar que quando por la muerte el alma se aparta del: que mas males se le apoderan, que el hedor y gusanos que le viene al muerto, y toda esta comparacion es de aquel gran predicador de palacio
Isai. 34. Isaias, que pinta esta casa con la ausencia de los que solian habitarla: *Nobiles eius non erunt ibi, & orientur in domibus*

mibus eius spinæ, & vrticæ, & erit cubile draconũ, & pascua struthionum, & occurrent dæmonia. Veys aqui las espinas, hortigas, y sauandijas desta casa de que falta el dueño, veys aqui el estado deste hijo perdido, que salio de la casa de su padre, y Dios de la de su alma. En este mejor que en lo dicho vereys qual queda la casa por estar el dueño fuera della, considerando le qual buelue a la de su padre, y como adereçan la casa, con la ropa, sortija, y calçado, que la sortija es la prenda y señal del desposorio que dixo Oseas, que haria Dios con el alma q̃ boluia a su casa, que para dar esta buelta le alienta y esfuerça Dios, y el buelue en si, como quien buelue a su casa: *Et inserediuersus.*

Consideracion III.

QVanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, & EGO HIC FAME PEREO? El camino mas efficaz para boluer a vn peccador Dios al conoscimiento de su culpa, es abrirle la memoria, para que se acuerde, de que el tiempo passado de la gracia era mejor, pues en el tenia mil bienes, que el peccado le troco en mil males: y ansi les dize a vnos oluidadiços por
Isaias: *Mementote istud, & confundamini, redite præuaricatores ad cor, recordamini prioris seculi, quoniam ego sum Deus,* *Isai. 46.*
& non est Vltra Deus, nec similis mei: Solo les despierta la memoria para que bueluan sobre si, trayendo a ella la hartura que tenian en su casa, y la hambre que padecẽ en la agena, que no ay otro Dios que assi satisfaga al hombre, la memoria de lo que auian perdido de su ciudad, les obligaua a los hijos de Israel, a acrecentar con lagrimas las corrientes del rio de Babylonia, y a colgar sus harpas destempladas de los salzes de su ribera; y aun quando esta el justo en gracia, le haze prouecho para

para tenerse a las clines, acordarse que estuuo en peçe
do, q̃ aunq̃ en Egypto auia ollas podridas, auia infame
captiuerio, y si el gusto dellas les entretenia, auia ádo-
bes y Pharaon riguroso, q̃ no se puede hazer memoria
de culpa q̃ no la aya tãbiẽ de la pena: pero en el estado
de la culpa, beneficio es de Dios refrescar la memoria
entre aq̃lla hãbre dla hartura q̃ en su casa auia, q̃ no pue
de dexar de cõfessarla el peccador si buelue sobre sí, di
ziẽdo, *Quãti mercenarij?* Pero tres palabras dignas de cõ
sideraciõ dize este peccador, q̃ por ser occasionadas de
los tres criados q̃ le embio su padre, es razõ reparar en
ellas. *Ego.* En esta dize la nobleza del alma: *Hic.* Aqui
vee el miserable estado a q̃ le ha traydo la culpa. *Fame*
pereo. Aqui cõfiessa a lo q̃ se obliga el peccador, a morir
de hãbre, sin auer en el peccado cosa q̃ harte ni satisfa-
ga. Delo primero q̃es la nobleza del alma siendo incor
porea, inuisible y semejãte a Dios, y que no tiene otra
imagẽ sino la suya (q̃ assi la diffinio S. Augustin) quien
podra dezir della? *Aug. lib. diffinit.* *Anima est substãtia creata, inuisibilis,*
incorporea, immortali Deo simillima, imaginẽ nullã habẽs nisi
creatoris sui. Y S. Bernardo dixo: *Ber. in dedicat.* *Ad imaginẽ Dei facta anima*
rationalis, cæteris omnibus occupari potest, repleri omnino
nõ potest, capacẽ enim Dei quidquid Deo minus est nõ implebit.
Vn retrato es de Dios el alma, q̃ aũq̃ cõ las cosas del mũ
do puede andar occupada, enteramẽte llena no puede
estar, sino cõ Dios: q̃ siẽdo capaz de Dios, todo lo q̃ no
es el, no la hinche. Y el mismo Bernardo en sus medita *Bernar. in medit.*
ciones cõ vna grãde exclamacion la habla. *O anima in-*
signita Dei imagine, decorata similitudine, despõsata fide, do-
tata Spiritu, redẽpta sanguine, deputata cũ Angelis, capax bea
titudinis, rationis particeps, quid tibi cũ carne? qua haud aliud
vilius sterquiliniũ inueneris. No se puede dezir todo lo q̃
dize este sancto de la nobleza dl alma hecha a la imagẽ
de Dios, illustrada cõ su semejãça, cõpuesta como para
esposa

esposa suya, dotada cõ su espiritu, redimida con su san-
gre, acõpañada cõ sus Angeles, capaz de biẽ auẽturãça,
participãte de razõ. Alma q̃ tales dones tienes, q̃ tienes
tu q̃ ver cõ la carne? ay mas suzio ni mas hediõdo mula
dar para ti? Y Augustino se halla embaraçado sin aca- *August. in*
bar de entẽder la calidad del alma: *Quomodo illã Angeli-* *medita.*
cæ dignitatis celsitudinem inuestigare poterimus, quando nec
ipsius animæ naturã inuestigare valemus? Qualis est ista? tam
fortis, tam infirma: tam parua, tam magna, quæ rimatur secreta
Dei, & cælestia contẽplatur? Qualis est ista, quæ tã multa de cæ
teris nouit, & se, qualiter facta sit, prorsus ignorat? La delga
deza dl ingenio de Augustino no puede cortar este pe
lo en el ayre, ya la ve fuerte al alma, ya la cõsidera flaca,
ya chica, ya grãde, ya remõtada por los cielos, a philo-
sophar de los secretos de Dios, y tratar delas subsstãcias
separadas, ya se abate por la tierra a los gustos y deley-
tes a q̃ el cuerpo la cõbida: al fin ni el puede aueriguar
quiẽ ella es, ni aũ ella basstãtemẽte lo sabe: porq̃ aunq̃ sa
bemos todos q̃ es hecha a la imagen de Dios, ni ella ni
ninguna criatura puede de ay inferir, ni conocer natu-
ralmẽte quiẽ ella sea: assi lo entẽdio esto Scoto, q̃ dize *Scot. in 4.*
q̃ la mayor difficultad q̃ ay de poder conocer la grãde- *dist. 14.*
za y calidad del alma, es por ser hecha a semejança de
Dios, pues no podeys vos conocer, si Iuã parece a Pe-
dro, sino es conociẽdo a Pedro, ni si el retrato es bue-
no, sino conoceys el original a quiẽ imita. Mirad que
conocimiento teneys de Dios para saber lo que es el
alma, viendo lo que le parece: pero como en el cono-
cimiento de Dios venimos por sus pisadas y le saca-
mos de rastro, procuremos por esse camino conoce
al alma, y que ella misma se conozca a si, y demos
le el consejo que ala esposa. *Si ignoras te (o pulcherrima in-* *Cant. 1.*
ter mulieres) abi post vestigia gregum tuorum, & pasce hæ-
dos tuos iuxta tabernacula pastorum. Sino acabas de sa-
ber

ber bien lo que eres alma, sal de tu casa y vete a guardar los trauiessos chibatos de tus appetitos, que por los prados deste mundo andan paciendo, donde tienẽ sus ranchos y cabañas los hombres carnales: y esta casa del alma, de donde le dize que salga, es el mismo Dios, que a ella queria Dauid boluer su alma, quando dezia, que fuera desta su casa no tenia descanso: *Conuertere anima mea in requiem tuam*, y el darle esta licencia; es muy propriamente la manera de la ironia que dixo Salomon a vn moço desbaratado, como el deste Euangelio, haziendo lo que su padre que le dio su hazienda para que fuesse a ver mundo, quiça porque sabia que aql era el mejor camino para el desengaño, que es hijo de la experiencia, o de la mala ventura: *Lætare iuuenis in adolescentia tua, & in bono sit cor tuum in diebus iuuentutis tuæ, & ambula in vijs cordis tui, & in intuitu oculorum tuorum.* Holgaos mancebo, y os a dar vn verde, concerta el coraçon y los ojos, que no vean ellos cosa a que el no se abalance, en este sentido habla con el alma: *Abi post vestigia gregum tuorum.* Como el amo que quando el criado no conoce el bien de su casa, aunque lo quiere bien y no lo despide, le dize que vaya a prouar si halla mejor paga en otras: para que eche de ver el bien q̃ en aquella tiene. Salios alma, dexaos guiar de vuestros deprauados sentidos, andad los a guardar sin ponelles guarda, que sino los compara a tan mal ganado, como el que guarda el hijo prodigo, no creo que es mejor el cabrio, ni mas facil de guardar, que como el alma salga de su casa, o guardara suzios lechones, o lasciuos y trauiessos chiuos, y esse es el camino por donde vendreys a conoceros, que puesto en la çahurda os acordareys quiẽ soys, y cõ vn suspiro grande q̃ os lo obligue a dar el pellizco de la necesidad, direys: *EGO.* I o segũdo a q̃ abrio los ojos este moço, fue a ver el miserable estado en que

Psal.114.

Eccl.9.

Compar.

en que estaua, y assi dixo: *HIC.* Que con ser verdad tan aueriguada la de sant Pablo, que *in Deo viuimus, mouemur, & sumus*, aparta tanto de Dios el peccado, que quando buelue el peccador sobre si, vee mas distancia, que del cielo a la tierra: pues mas baxo que la tierra se pone el peccador quando pecca, que al centro della se condena: y ansi dela baxada de Christo para leuantar al hombre q̃ estaua en peccado, dixo sant Pablo: *Descẽdit in inferiores partes terræ.* Baxò a las partes mas baxas dela tierra, que aun no lo significo bastantemente esta parabola, con dezir que este moço con su peregrinacion: *Peregrè profectus est*: y para dezirlo todo lo va subiendo de punto, que vino a parar a vn aldea, y de la aldea lo embio el amo con quien assento, al cortijo, y del cortijo le pusieron en el peor lugar, la çahurda. todo esso es yr baxando, que va muy cuesta abaxo el peccado siempre, hasta llegar a la puerta del infierno, que es lo mas profundo, pues en mil cosas parece a vn condenado el peccador: infierolo del argumento de sant Pablo: *Nil nunc damnationis est his qui sunt in Christo Iesu.* Ninguna cosa tienen de condenados los que estan en gracia, luego los que estan sin ella, algo tienen de condenados: que como el que esta en gracia nada le estorua, sino esta vida para estar en gloria: el q̃ esta en desgracia nada le estorua, sino esta vida para estar en el infierno: que entre la culpa y aquel fuego no media mas q̃ esta miserable tapia de tierra muerta. Tiene tãbien de condenado, que como alla las almas son entregadas a los demonios, para que anden de vnos en otros, assi aca quando estan en peccado, estan segun la presente justicia relaxadas al braço infernal, para que de vn daño caygan en otro, y los demonios se les atreuen como a cosa suya. Assi declara sant Ambrosio aquello de sant Mattheo, quãdo dio licencia Dios a los demonios

Act.17.

Ephes.4.

Rom.8.

Amb. sup. c.8. Matt.

para entrar enlos puercos, y en entrãdo se en ellos, los echaron enel mar, y los hundierõ, assi dize este santo: da licencia Dios al demonio, para que en pena del pecado, trate mal al peccador, y le fatigue y moleste, y luego dize: *Nisi quis porci more vixisset, nunquam accepisset in eum diabolus potestatem, vt tanquam porcus infernalibus furijs agitatus, in tot peccatorum pelago demergeretur.* El viuir vida de animal suzio, es causa para que permita Dios que se aloje el demonio en ti, mira que tal quedaras, alma tan hermosa, si siendo lo tanto vn Angel, vn solo peccado lo puso tan abominable y feo, que lo hizo demonio: quando tu seas tan hermosa como vn Angel, tantos peccados mira que tal te tendran, pues a este tan rico en tan breue tiempo le traen a tan miserable estado, que si la misericordia de Dios que no acaba de quebrar la caña cascada, ni de apagar el tizon
Isai.42. que esta humeando: *Calamum quassatum non conteret, & lignum fumigans non extinguet*, sino que a la caña consolida y aprieta, y al tizon sopla para que reuiua: assi este a quien quebro y amortiguo la culpa, con el soplo de su inspiracion le haze reuiuir y boluer sobre si, y le enciende luz con que puede ver el miserable estado en que està, y reconociendolo diga: *HIC*, que tanto me he yo apartado de Dios? que tãto he caminado? como
Compar. el que camino durmiendo en su caualgadura, y le solto el freno con el descuydo, y llegando a vn despeñadero donde la bestia aun no se atreue a saltar, el recuerda y se vee en aquel peligro, y no sabe por dõde vino alli, y no acaba de desechar el temor de auerse visto tã cerca de ser despeñado. Todo esto parece que dize este moço, quando abre los ojos y despierta, y se vee en tal estado, que aun la bestia del cuerpo fatigada de la hambre y trabajo, le ayuda a despertar y a dezir con aquel assombro: *Nisi quia Dominus adiuuit me, paulominùs ha-*

bitasset in inferno anima mea, si dicebam motus est pes meus, misericordia tua, Domine, adiuuabat me. Vn pie mas que echara, si no me tiene Dios, no paro hasta el infierno, en que poco estuuo esto, aqui llegue yo: *HIC.* *Psalm.73.*
Lo tercero, que dize es: *Fame pereo.* Las vozes de Aggeo Propheta querria dar al peccador: *Comeditis, & non estis satiati: bibitis, & non estis inebriati.* *Aggæ.2.*
Bolued sobre vosotros, los combidados de la mesa del mundo, y echad de ver que no os siruen plato en ella que os harte, ni os dan a beuer trago que os quite la sed; y no se como no caeys en la cuenta, con andar hechos vnos camaleones, como lo dezia Oseas de Ephraim: *Pascit ventum.* Vn papauiento es Ephraim; y Salomon dezia, que no auia manjar de estos del mundo que no fuesse de mentira, y *Ose.12.*
que assi no auia porque codiciarlos: *Ne desideres de cibis eius, in quo est panis mendacij*, y el justo (dize el *Prou.23.*
mesmo Salomon) come y se satisfaze y harta, y el estomago del malo tiene vna hambre canina, que no *Prouer.13.*
ay quien se la mate: *Iustus comedit, & replet animam suam, venter autem impiorum insaturabilis est.* Sin duda deue de ser cumplimiento de la promessa de Dios, por su Propheta Isaias: *Ecce serui mei comedent, & vos esurietis: serui mei bibent, & vos sitietis*, y a lo vno, y a lo *Isai.65.*
otro pone vn *ecce*, que es para aduertir mucho: mis seruos comeran, y vosotros tendreys hambre; mis seruos beuerã, y vosotros morireys de sed, que siempre andã los ojos de Dios, como dixo Dauid, sobre los que le temen, puestos en la hambre, que padecen para satisfazerla, y tambien lo aduierte esto con otro *ecce*: *Ecce oculi Domini super metuentes eum, vt eruat à morte* *Psal.*
animas eorum, & alat eos in fame. Que hambre es esta del peccador? y como con ser tan grande y tan vozeada de los Prophetas, se dexa yr descaeciendo

cada dia sin buscar vn bocado de substancia, y no echa de ver que no come, y que si come no se harta, porque es pan de mentira, el mas regalado del mundo: *Panis mendacij.* Como el que sueña que esta comiẽdo en vna muy opulẽta mesa, y se leuanta por la mañana muerto de hambre, que tambiẽ es comparacion de Isaias esta: *Et sicut somniat esuriẽs, & comedit: cum autem fuerit expergefactus, vacua est anima eius: & sicut somniat sitiens & bibit.* Que nescio se halla el que soño que comia y beuia, y despierta rauiando de hambre y sed. Assi despierta este miserable (thesoro de duẽde.) Deste sueño despierta el hijo prodigo, y cae en la cuenta, que aun del manjar de los lechones no alcança, y como quien despierta y se halla corrido de lo que soño, dize: *Fame pereo.*

Compar.

Isai.8.

Consideracion IIII.

Svrgam, & ibo ad patrem meum. Leuantar me he, e yre a mi padre: lo que le da animo para hazer esta jornada, y salir de tan mal estado, es, ver que aunque la necessidad puede, y suele obligar a que se entre vno por la puerta del enemigo, el en su trabajo tiene este consuelo, que tiene puerta de padre a que llamar, en q̃ consideraremos dos cosas. La primera, que es grande el sentimiento que haze vn padre, quando le offende su hijo, para que temas offender a Dios, que al fin es Padre. La segunda, que si por tu desgracia le offendieres, no por esso desmayes, ni dexes de acudir a pedir le perdon, que al fin es Padre, y a esto nos quiso persuadir cõ esta parabola, y esto mouio a este hijo a salir de tal estado. Delo primero, son bien tiernas aq̃llas palabras, pocas, y embueltas cõ el postrero anhelito de las ansias dela muerte, q̃ dixo el primer Emperador de Roma a su hijo Decio Bruto por el delicto q̃ nunca se vio en

en vn bruto por feroz que fuesse, de atrauessar el pecho a su padre a puñaladas, hablãdo con la sangre dellas, y lagrymas delos ojos mas q̃ con la lẽgua el padre (q̃ cõ esta no hablò poco) pues dixo: *Et tu quoq; fili.* Sinnẽdo quiça por mayor herida, y mas penetrãte el dezir le este nõbre, q̃ todas las que el le auia dado. Pero en las diuinas letras hallaremos desto mas q̃ en las humanas. Que es ver a Saul lastimarse d̃ q̃ su hijo Ionatas haga amistad a Dauid. *Nõ est qui vicẽ meã doleat ex vobis? neq; qui annuntiet mihi, eò quòd suscitauerit filius meus seruũ meũ insidiantem mihi vsq; hodie?* Que es posible que no aya quiẽ se duela entre vosotros (dezia a sus soldados) de ver q̃ mi hijo me sea traydor por fauorecer a vn traydor, que me inquieta mi Reyno? y Dauid estrañamẽte sentia la persecucion de su hijo Absalon, de manera que por esto no echaua de ver, ni cõsentia castigar los atreuimientos e injurias que le dezia Semei, y para detener a los que le querian hazer vengado dellas, les dize: *Ecce filius meus, qui egressus est de vtero meo, quærit animã meam, quanto magis hic filius Gemini? dimittite eum.* Si mi hijo es communero, auiendole yo engendrado, y me quiere beuer la sangre, que os espantays que se atreua cõtra mi vn mal nacido como este? Dexadle, y en aq̃llas palabras (mi hijo, y que engendre yo) sin duda sentia mayor dolor, que en la traycion y offensa que Absalon le hazia. Con este sentimiento de padre offendido de hijo, pondera Dios el delicto de su pueblo, por Isaias: *Filios nutriui, & exaltaui, ipsi autem spreuerunt me.* Criè hijos dende que nacieron, suffriendo las prolixidades y pesadumbres de su niñez, y no me canse desso, pues los criè hasta ponerlos en estado de hõra, y al fin han menospreciado estos beneficios, y a mi, que como padre los hize: y cõ vn apostrophe mysterioso se buelue a pedir oydos a los cielos, y tierra, porque aun essos

1.Reg.22.

2.Reg.16.

Isai.1.

pienſa, que no ſe los daran ſus hijos, en los quales dize, que ay harto menor conoſcimiento que en el jumento, ni el buey, que eſtos al fin con ſer los mas lerdos animales, el vno conoſce el peſebre, donde le hazen bien, y el otro a ſu amo: y Moyſen reprehendiendo eſta ingratitud y dureza con grã colera, auia dicho a eſtos miſmos: *Generatio praua, & peruerſa, hæccine reddis Dño Deo tuo? nonne ipſe eſt pater tuus, qui poſſedit te?* Deut. 32. Y el Hebreo en lugar de Padre, traſlada: *Emptor*. Di mala caſta, eſte es el pago que das a tu Dios, ſiendo tu padre, y auiendote comprado con tãtos beneficios? y llamales mala caſta, ſiẽdo hijos de tal padre, porq̃ en lo que vno mas degenera de ſer hijo de noble padre, es en la ingratitud, por la qual parece beſtial vn hõbre mas q̃ humano. Siendo pues eſto aſsi, que ſe ſienten tanto ingratitudes de hijos, y que para acuſarlas Dios, dize de ordinario, que es padre, aũque por eſta parte deſmaye el peccador viẽdo que es mal hijo, y que offende a buẽ padre: con lo ſegũdo que propuſimos, boluera ſobre ſi creyendo q̃ nadie le recibira como ſu padre, q̃ eſta cõ fiança y ſeguridad al mas couarde animo da esfuerço: *Surgam, & ibo ad patrem meũ*. Nunca açota el padre para matar, ſino para corregir, no es meneſter grande obra para ſatisfazer a vn padre, de qualquier niñeria q̃ haga el hijo ſe agrada y ſatisfaze, y no cabe de gozo: viene el chiquillo del cãpo con quatro palillos al hõbro, q̃ trae a ſu caſa, y veele entrar el padre por la puerta canſadillo, y fatigado, y ſalele a recebir: o que cargado viene mi hijo (dize el) vn Gigante no trayra eſto y por alentarle le haze mil regalos, y le promete vn ſayo muy lindo por la carguilla que no vale vn marauedi. Compar. 2. Corin. 4. Que bien dixo ſant Pablo todo eſto: *Id quod in præſenti eſt momentaneum, & leue tribulationis noſtræ, ſupra modum in ſublimitate æternum gloriæ pondus operatur*. Eſta leue carguilla,

carguilla, y de poca importancia (del trabajo y tribulacion de aca) de mucha es, para en la caſa de nueſtro padre, que como tal la encarece y da el premio alla. Y el meſmo Dios por Hieremias ſintiendoſe muy deſſeruido de ſu pueblo, ſe da por ſatisfecho con que le llamen Padre: *Ergo ſaltem à modo voca me pater meus.* Si quiera llamame padre, que quien ſe acordare que es hijo, e yo Padre, como me offendera? y ſiendo conſejo de Dios que le llamen Padre, animo puede tomar el peccador para llamar ſe lo, que de otra manera, quien vuiera tan atreuido que viendo que ni a vn jornalero ſuyo parece ſe atreuiera a llamar le Padre. Eſte diſcurſo es de la Igleſia, quando para venir a llamar le Padre auiendo lo el ordenado aſsi, haze primero eſte preambulo: *Præceptis ſalutaribus moniti, & diuina inſtitutione formati, audemus dicere: Pater noſter.* Hiere. 3. Y Dauid para cobrar animo, tambien haze eſta conſideracion: *Quomodò miſeretur Pater filiorum, miſertus eſt Dominus timentibus ſe*. Como de padre con hijo, es la miſericordia de Dios. A que hombre principal ſi le quiere la juſticia ahorcar el criado, no le enternece el coraçon, y le haze laſtima ſu deſgracia, y ſale a ſu defenſa, y no come bocado con ſoſsiego haſta le hazer libre? Pues ſant Pablo dize, que no ſomos ya eſclauos, ni criados, ſino hijos y muy queridos: *Non accepiſtis ſpiritum ſeruitutis iterum in timore, ſed accepiſtis ſpiritum adoptionis filiorum Dei, in quo clamamus Abba Pater*. Y en la lengua Hebrea, tambien ſignifica padre *Abba*, porque quiere Dios que todos ſe hagan lenguas en le llamar Padre, y no ſolo ſomos hijos en la lengua, ſino que en effecto lo ſomos por gracia: *Videte qualem charitatem dedit nobis pater, vt filij Dei nominemur, & ſimus*. Que no ſolo nos lo llamemos, ſino que lo ſeamos, y aſsi

Pſal. 102. Compar. Rom. 8. 1. Ioan. 3.

esfuerça este, diziendo que yra a casa de su padre, y le dira, Padre: que con esto parece que acaba su negocio, y aunque hijo menor, no pierde por esso para con tal padre, con quien siempre los menores se lleuaron los mayorazgos, y fueron los mas queridos. Isaac menor fue que Ismael: Iacob menor fue que Esau; y de Iacob, menor fue Iudas que Ruben, y succedio en la honra de Imperio Iudas: y Ephraim antepuesto fue a Manasses. Yo pues, amoroso padre (dize este estragado moço) el menor soy, y el mas desperdiciado, el que me he dexado lleuar del desuario y loçania de la mocedad, hasta llegar al lugar del desengaño. Si soys vos padre, Dios, el que os agradays del bezerrillo nueuo, quando mas retoçon con el vicio, y el verde de la primauera, que no se subjecta al yugo, ni coyunda, entonces se viene a vuestro sacrificio, y offrece los pitoncillos, y manos, para que le aten, y deguellen. *Placebit Domino super* *Psal. 68.* *vitulum nouellum cornua producentem, & vngulas.* Veys me aqui las manos atadas, rendido al sacrificio para *Psal. 37.* vuestra satisfaccion, y mi castigo: *Ecce ego in flagella paratus sum.* Desnudò me el trabajo, que es el criado vuestro, para que mas bien me açoteys, que de los açotes vuestros, que son de Padre, nace mi emienda, y tras ellos espero la ropa vuestra de gracia, y la regalada mesa dela gloria.

Quam mihi & vobis, &c.

CONSI-

CONSIDERACIONES DEL TERCERO DOMINGO DE QVARESMA.

Erat Iesus eijciens dæmonium, & illud erat mutum.
Luc. 11.

EL lobo rauioso Satanas, que porq̃ la oueja no bale, y acudã a su remedio el perro, y el pastor, le echa las presas a la garganta, nos muestra el Euangelio de oy, asido de vn miserable hõbre, a quien ha tomado la lengua, y hecho mudo; que le parece que en tomar este miembro, toma lo bueno, y lo malo, q el hõbre tiene. Salomon lo dixo: *Mors, & vita, in manibus linguæ.* La muerte, y la vida, en *Prouer. 18.* la lengua esta, o hablãdo enel sentido que Christo por sant Matheo: *Ex verbis tuis iustificaberis, & ex verbis tuis* *condemnaberis.* Como al que dan tormento, que le dexan en su lengua el condenarse, o absoluerse o enel sentido que hablo Sanctiago, tratando de la lengua, de la qual dixo, que salia maldicion, y bendicion (cosa q̃ no se auia hallado en ninguna fuente, que por vn mesmo caño echasse agua salobre, y dulce.) *Nũquid fons de eodẽ* *Iacob. 3.* *foramine emanat dulcem, & amaram aquam?* Y al fin lo dulce y amargo, la muerte, y la vida, se hallan en este pequeño miembro. Plutarcho cuenta de aquel gran sabio Bias que embio vn grã sacrificio que offrecer a los dioses a Amasidis tyranno de Egypto, y le pidio que le embiasse de todas las carnes del sacrificio lo mejor, y peor dellas: embiole el tyranno vna lengua de vn animal, diziendo que lo peor, y mejor, era aquello para *Plut. in libel. de audi. & in li. de loqua.*

hazer bien, o mal: por esto pretende Sathanas coger la lengua para impedir el bien, y prouocar al mal, que al fin en ella está la muerte, y la vida: lo dulce, y lo amargo, y como este es bocado tã regalado y sabroso, al fin como salpresado dende que baptizan al hombre halla mas gusto en ella. Quan amarga, y quan mortal fue la lengua de Eua: quan dulce y quan de vida fue la de Maria, y pues con ella baxo a Dios a tomar carne, y darnos gracia (para que digamos desta lengua, que el demonio tiene oy asida) le pidamos que con la suya alcance para la nuestra, gracia.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

1. Ioan. 3. COmo fue la venida de Christo a desatar los ñudos ciegos que auia hecho el demonio, como lo dixo sant Iuan: *In hoc apparuit filius Dei, vt dissoluat opera diaboli.* A vn hõbre a quien tenia trauada la lengua, açoluados los oydos, cerrados los ojos, esta librando de su crueldad oy Christo: y auiendole lançado el demonio del cuerpo, vio, oyo, y hablo. Deste milagro tã patẽte se partio en diuersos pareceres el animal de cien cabeças, por no dezir la bestia del vulgo: la gente baxa se espanta; los Phariseos blasphemã, diziẽdo, q̃ el milagro se hazia en virtud del demonio: otros pareciẽdoles poco, pidẽ señales del cielo. Si el cielo quiere dezir ayre superior q̃ haga lo que Moyses en baxar mãna, o lo q̃ Elias en baxar fuego: y si de cielo hablan propriamente, que haga lo que Isaias de hazer retroceder el Sol; o lo que Iosue delo hazer detener. Christo que vee los coraçones, no haziendo caso delos destos que eran de locos, ni teniendo q̃ responder a los del vulgo que justamente se admira; se para a satisfazer a los mas dañados, que son a los de Phariseismo que blasphema, prouãdoles con euidẽtissimos argumẽtos que no se podia hazer aẽl milagro en virtud del demonio, como ellos dezian: *Omne regnũ in se diuisum desolabitur.* La diuision en los Reynos es la mayor causa de su desolacion. Si el Reyno de Satanas anduuiesse tan diuidido que vn demonio expeliesse a otro de donde estuuiesse, contra la regla de natural, que dos agentes que son de vna mesma, a vezes se ayudan, no duraria este Reyno de Satanas, y es cierto que dura en el mundo por el peccado; pues no ha llegado aun el tiẽpo que el Principe deste mundo sea del todo expelido del, como lo sera por mi muerte: luego si dura

Matt. 12.

si dura su Reyno, no ay diuisiõ en el, ni en virtud de vn demonio se lança otro. El segundo argumento procede assi, vuestros hijos q̃ son mis discipulos, e yo que soy su maestro, en vna misma virtud echamos los demonios; vosotros nunca aueys dicho que ellos los lançan en virtud d'Beelzebub, luego ni yo, y si dellos lo dixeredes, ellos serã vuestros juezes: *Ipsi iudices vestri erunt*, que no podreys recusarlos, ni tampoco yreys seguros a juyzio, por tener los hijos cõ vara. La tercera razon: *Porrò si in digito Dei eijcio demonia.* En el Reyno de Dios no puede obrar otra virtud que la suya, porque no consiente entrar vara alta en su juridicion: y vosotros confessays que soys el Reyno de Dios, y que está su corte entre vosotros: *Eritis mihi regnum*: luego sola su virtud es la q̃ obra, y assi se ha de entẽder esto, poniendo la cõsequẽcia en lugar de antecedẽte. La quarta razõ, si tiene vn capitã tomado vn fuerte, y esta la tenẽcia por el cõ grã paz y quietud, y llega otro, y le echa fuera, y le arrastra las vãderas, y se apodera dl castillo, mas fuerte sera este segũdo q̃ el primero: esto hé hecho yo cõ Sathanas q̃ estaua apoderado deste hõbre echando fuera al enemigo; luego cõ virtud y fuerça superior a la suya se ha hecho este milagro. La quinta razõ: *Qui non est mecũ, contra me est*, la qual se declara assi: ninguno puede obrar cõ virtud de su cõtrario, ni cõ virtud cõtraria a la suya, porque los cõtrarios impidẽse el vno al otro: el demonio es cõtrario mio, lo qual prueua esta razon: *Qui nõ est mecum, contra me est*, y el no es conmigo (porque pretẽde cõdenar, e yo saluar:) y siendo mi cõtrario, siguese que no obro yo en virtud suya. La sexta razõ: *Qui nõ colligit mecũ, dispergit*, la qual se declara assi: no se ayudã en sus obras dos, si las obras q̃ hazẽ son cõtrarias entre si: la del demonio es esparzir, la mia recoger los hijos de Israel desperdigados; luego no puedo yo obrar en virtud suya fiẽdo tã desigũales las obras: las quales razones nũca se ha de creer q̃ las dixo Christo por satisfazer a los Phariseos, quanto porque con su blasphemia no engañassen la gente vulgar: y buelto a el hombre a quien auia librado del peruerso enemigo le dize: Aduierte que quando vn mal espiritu destos sale de vn hombre, anda ratiioso, inquieto hasta que se refuelue a llamar otros compañeros suyos, y boluer jũtos de nueuo con mayor poder, a encastillarse en el puesto de donde lo echaron: adonde piensa que viene como a casa suya, y si con el peccado le tienes abierta la puerta, y adereçada la posada, viene a ser mayor daño este vltimo que el primero: y tu que sabes como te fue cõ el, mira lo que puedes temer estotro. De en medio de la vil canalla vna humilde muger aficionada de estas razones, despepitandose entre Escribas y Phariseos, a gritos, y como dandoles a todos estos Dios, como a infames con la rueca desta, dize: *Beatus venter.* Bienauẽturado el vientre en q̃ anduuiste, y los pechos q̃ te dierõ leche: antes esta la bienauenturança (dize Christo) que se ha de dessear aca, en guardar estas palabras quien las oye, anteponiendo como si dixera, los hijos de gracia a los

Exod. 19.

a los de naturaleza, o respondiendo en mayor alabança de su sagrada madre, cuya alma fue mas bienauenturada que el cuerpo, con auerlo tenido en el cuerpo a el, &c.

Consideracion Primera.

Erat Iesus eijciens demonium. Muy para estimar deue de ser el hõbre, pues dos tan grandes cõ petidores, como el principe de la luz y de las tinieblas, tã grandes diligẽcias hazen, cada qual por su parte, para ganar a el hõbre para si. las del demonio digamos las primeras; q̃ es el q̃ esta apoderado oy, y entrado en la casa, y como dueño della se ha atrãcado por dedentro. Dexo de dezir los ensayes q̃ ha tomado, las offertas q̃ ha hecho para requebrar al alma, puesto en habito de culebra en el arbol, y dãdole matices y colores a la mãçana que offrecia, que aquello quiere dezir: *Vidit pomũ, quòd esset pulchrum.* Pero en lo que mas parece el cuydado de su pretẽsion, es en q̃ fiẽdo tan soberuio y presumptuoso, que todo el cielo le parecia poco para el; *In cœlũ conscendam*, a trueco de seguir sus amores, se entre en vnos puercos asqueroſos, y pretenda esto pidiendole a Dios licẽcia para ello: como el cauallero que siendo muy galan, y por extremo pulido y limpio, no tiene en nada andar de noche cõ el lodo hasta la cinta, por poder hablar vna palabra a quien bien quiere, y si le escõden en lugares asqueroſos y suzios, para le dar ocasiõ de tener algũ buen rato, se esta muy contento alli, y el principe que no ay pieça por bien adereçada que este, ni cama por regalada que sea, que le contente, ni de treynta platos que le siruen a la mesa, ninguno le da gusto, y el vicio y el entretenimiento dela caça, haze que le parezca bien la choça del pastor, y duerme en el suelo en medio de vn cãpo, y tiene aquella cama por mejor que la de campo, y le sabe mas

Genes. 3.

Isai. 14.
Matth. 8.
Compar.

Compar.

mas bien vn bocado que alli come frio y no bueno, q̃ lo mejor que le dan en palacio: esto es lo de Satanas en su requiebro con el alma. Galan era y soberuio tan por extremo que el cielo se le hazia angosto: pero trae amores aca y se contenta con estar en lugar tan asqueroso como el cuerpo de vn puerco, porque entrandose alli, le parece q̃ haze su hecho, para ahogando aquellos, obligar al amo a que se maldiga y desespere, y le gane el alma, y como anda a caça, todo le sabe biẽ: *Ambulat per loca arida. Leo rugiens circuit quærẽs quem deuoret.* 1.Petr.5. Tiene por deleyte y por gusto el de la caça, aunque en el no puede auer gusto ni deleyte, pero para hazer su hecho, qualquier trabajo tiene por vicio, y como no puede ganar el alma ni aposentarse en ella, pretende el cuerpo si quiera y entrar en el. Como el galan que solicita vna muger principal y de valor, y della no puede auer nada, e intenta el negocio cohechãdo a vna criada muy fauorecida suya, que sabe que esta siẽpre a su lado, y a esta gana la volũtad con regalos y con dineros. Esta es la pretẽsion de Satanas con el alma, la qual si le resiste, a la criada de casa, q̃ es la carne, offrece el gusto, el dinero, da medios illicitos para ganar hazienda, y como entra cohechãdo a la carne, y esta como criada tan de dẽtro de casa, muestra al alma lo que le dan, algunas vezes la inclina a codiciar aquello, y por este camino haze la carne la terceria del demonio, y vienẽ a reduzir la desdichada del alma: y si la carne le da entrada en casa como criada falsa, a este peruerso galan, es tan villano, que como tal se apodera de toda la casa: cierra puertas y vẽtanas, no dexa ver Sol, ni Luna, tomale la lengua, porque no de gritos y llame a Dios: cierra le los ojos, porque no vea la fealdad de lo que ama: tapa le los oydos, porque no oya las vozes ni inspiraciones del diuino Esposo, el qual llega oy a lan

Compar.

çar

çar a eſte maldito cõpetidor ſuyo: viẽdo el daño que enel cuerpo deſte hombre tenia hecho, pues le auia tra uado la lengua, cerrado los ojos, tapado los oydos, y eſto dize el Euangeliſta que eſta haziendo Chriſto oy: *Erat Ieſus.* Tambien es de ſaber lo ſegundo, con quanto cuydado Dios pretende al hombre como coſa de mucha eſtima, pues tan extraordinarias diligẽcias haze por conquiſtarle: conſiderar le hemos a la puerta del alma, rondandoſela a la media noche, enſartadas en las hebras de oro de ſu cabeça perlas de la eſcarcha del cielo, largo, liberal cõ ella d̃ ſus oloroſos ambares, pues deſſo derrama en abũdancia para afficionarla, y a las demas damas ſus amigas? o conſiderar lo hemos cõ mo galan enamorado haziendo ſeñas, rondando la puerta con vn ſilbo de quando en quando, como con Elias? *In ſibilo auræ tenuis*, o con el disfraz de peregrino entrãdoſe por las puertas de Abrahã? o ya quãdo mas al deſcubierto en el nueuo teſtamẽto viſita al alma de eſpacio y de propoſito, ſi vee q̃ lo quiere bien, ſe viene a la caſa della, y trae el adereço dela ſuya, porq̃ no viene de paſſo, ſino muy de propoſito: *Ad eũ veniemus, & manſionem apud eum faciemus*, y quãdo le echays de caſa por el peccado, cõ q̃ triſteza y pena lo lleua (ſi ſe puede hablar en eſte lẽguage q̃ ſi puede para declarar mas ſu amor) q̃ lẽguage parece eſte de S. Pablo, quando tratãdo de peccados, q̃ ſon los q̃ echan a Dios de caſa, dize a los de Epheſo: *Et nolite contriſtare Spiritũ ſanctũ Dei.* Y cõ ſer juſto caſtigo vueſtro, q̃ auiẽdole echado de caſa, ſe entre a viuir Satanas en ella, no conſiente ſu amor, dexarle dẽtro al peruerſo tyrãno q̃ es el que conquiſtael caſtillo para batirle por tierra, y no para conſeruarle y Dios quiere le para ſu viuiẽda, y anſi ſe ocupa en lançar le de ſu caſa cõ el eſfuerço q̃ le lanço del cielo (q̃ tãbien el alma del juſto, cielo de Dios es: *Anima iuſti, ſedes eſt ſa pientiæ.*) Y ſi de alla la ſoberuia le deſtierra, de aca la inuidia, y como de alla ſalio como toro rauioſo, vencido de zelos, de repreſentarſele (como algunos ſantos entendierõ) el myſterio dela Encarnacion, para el qual le anteponiã a el hõbre a el, la ſoberuia de ſu naturaleza, y la inuidia que a la nueſtra tuuo, le traen en eſta continua batalla y cõtienda, al cruel toro vencido, que aunque vencido, furioſo eſtà: pues quando lo eſta el toro mucho, y no puede coger al hombre ni vẽgarſe en el, la capa q̃ topa piſa, ſobre ella brama, y la deſpedaça con el cuerno q̃ nunca ſe le acaba la furia, y quiça dizẽ algo deſto aquellas palabras: *Superbia eorũ qui te oderũt, aſcẽdit ſemper.* Siẽpre va ſubiendo ſu ſoberuia, porque aunque parece que no pudo ſubir mas que a poner ſu ſilla ſobre el mas alto cielo, mas piẽſa que la ſube ſi la pone en el alma del juſto, e ya q̃ no ſe puede vẽgar en Dios, en ſu ymagen, que es el hõbre, ſe embrauece, que es la capa de q̃ Dios ſe cubrio, y anda por el peccado entre los cuernos del toro: pero ſale el gran cauallero q̃ vio ſant Iuan en el cauallo blanco a darle lançada, con el pundonor del de a cauallo, q̃ acomete a librar al de a pie que anda en peligro con el toro, y eſto es lo que eſta haziẽdo oy Dios: *Erat Ieſus eijciens dæmonium.*

Cantic. 5.

3. Reg. 19.

Geneſ. 18.

Ioan. 14.

Epheſ. 4.

Comẽtar.

Pſal. 73.

Conſideracion II.

ET illud erat mutũ. S. Mattheo dixo q̃ no ſolo era mudo, ſino ciego: S. Chryſoſtomo que era ſordo, que eſſo natural coſa es. Eſpantados nos auia de tener la crueldad deſte peruerſo enemigo, ſu inuidia y mentira en Adam, ſu fiereza en Iob, ſu deſuerguença en tentar a Chriſto, ſu tyrannia en hazer y dolatrar vn bezerro: y no es menos que todo lo dicho el deſtroço tan terrible que en eſte hõbre haze oy, Iob dixo: *Sicut tinea ædificat domum ſuam, & ſicut cuſtos vmbraculum.*

Matth. 12. Chryſoſt.

Iob. 27.

Que

Que para hazer ſu caſa la haze como la carcoma,o como el viñadero la choça que haze para guardar la viña: la carcoma no haze la caſa como el caracol, que la lleua conſigo,y ſe pone con ella ſobre la caña, o ſobre el arbol,y alli ſale con aquella verguẽça y encogimiento natural ſuyo a buſcar de que ſe ſuſtentar. Muy differentemente lo haze la carcoma que ſe entra enel madero, y le va royendo por dedentro ſin parar de noche ni de dia,y le va apurando y conſumiẽdo todo haſta que le derriba,y la caſa tras el.O cruel polilla que ſi ſe entra enel cuerpo, va labrãdo ſu caſa,carcome la lẽgua,y haze le mudo:carcome los oydos,y dexa le ſordo: carcome los ojos,y dexa le ciego, y ſi no le remedia Dios,dara mañana cõ la caſa abaxo. El viñadero(q̃ es la ſegunda comparacion de Iob) haze lo miſmo, va ſe a guardar la viña,y como no es capitan que ha dẽlle uar tienda de cãpaña,ni ſeñor q̃ lleua recamara dedentro dela viña, ſe ha de proueer de todo, y para guarecer ſe del Sol, la ſieſta corta eſtacas de los arboles que la cercan,haze ſu ſombrajo, cubrele de las ramas meſmas delos ſarmientos freſcos con ſus hojas: para eſto es fuerça talar el arbol,podar ſin tiempo la cepa, y acomodarſe a ſi con deſcomodidad de la viña: *Et ſicut cuſtos vmbraculum:* como por viña y heredad ſuya, entra deſmochãdo y talando en ella eſte mal viñadero, quãdo entra enel hombre,corta el arbol de la lengua, que es como el dela ſciencia del bien,y del mal (que de todo ay en ella)poda las ramas delos ojos y oydos, que como ſe entra a dormir y repoſar de eſpacio,cierra las puertas y ventanas no le entre luz, ni con las vozes y ruydo le deſpierten,y con eſtas ramas y plantones haze ſu choça de donde guarda la viña. Tambien podemos dezir otra comparacion deſto, que el capitan que ha ganado la ciudad,o el caſtillo, en entrando dentro para

Compar.

para fortificarſe,lo primero que aſſegura es el portillo por donde entrò,o buelue a reedificar el lieço dela muralla que deſmantelò,y a fortificar la parte por donde le hallo flaco:quiça conquiſto eſte hõbre,y entro en el por la lẽgua, que por ay ſuele hazer entradas muchas: y porque por ay no le echaſſe fuera cõfeſſando ſu peccado,toma el portillo y hazele mudo: o entrò por los ojos,cõ los quales ſi vio,y codicio,y dio entrada al demonio,y porque por ay no le deſtierre viendo la miſeria de ſu eſtado, cierra eſſe lienço dela muralla;tapa tãbien los oydos,q̃ entrãdo por ellos la palabra de Dios, ſe esfuerça el alma,y echa el enemigo fuera; y por aſſegurarſe de todo,pone fuertes cerraduras a eſſa puerta, enſordeciendo a eſte miſerable. Tãbien declararemos eſto con otra comparacion:quando q̃ieren meter la vaca o buey al matadero para deſcogotar la, llega a la puerta,huele la ſangre de otras que alli han muerto,retiraſe atras,embrauece ſe y huye,y no quiere entrar:el remedio que tiene el gifero, o el conocedor de ganado,es,echarle dos o tres alanos(ſi no baſta vn manſo) y eſtos le aſen,vno de vna oreja, otro de la otra, otros le vã mordiſcando y ladrãdo, haſta que deſta manera viene a entrar:Eſſo haze el demonio con el miſerable peccador para lleuarle al matadero, le ſuele echar vn manſo,q̃ es vn mal amigo(que deſtos ay muchos q̃ lleuã hazia la muerte) y ſi al olor del peligro dõde otros han muerto,ſe retira,y de amedrentado huye, vienen como alanos Satanas y ſus aliados,y trauãle por diuerſas partes,encalabriãdo le los ſentidos,los ojos, las orejas,la lengua,y aſsi le lleuan hazia el matadero,como a eſte,ſino ſe le quitara delas vñas Dios. Mejor q̃ nadie dize eſto Iſaias, tratando del deſtroço que el peccado haze,con la metaphora y cõparacion de vn mõte poblado de muy freſcos arboles,por dõde entrò el fuego

Comp.

Isai. 33. y lo abraso todo: *Cõfusus est Libanus, & obsurduit, factus est Saron sicut desertum, & concussa est Basan, & Carmelus, nunc consurgam, dicit Dominus, nunc exaltabor, nunc subleuabor*, y viene a concluyr: *Et erunt populi quasi de incendio cinis.* Los montes mas frescos de aguas y arboles, eran el Libano, y el Carmelo, y el Sarõ, pues a gloria los cõ-
Isai. 35. paraua el Propheta mesmo: *Gloria Libani data est ei, decor Carmeli, & Saron.* La frescura de los arboles fauorecida de continuas aguas, que en todos tiempos humedecian sus rayzes, entretexidas las ramas, de manera q̃ hazian accommodadas jaulas dela calandria, y ruyseñor, dõde en cõpetencia estauan ellos, y otros mil paxarillos cantando: el ruydo delas hojas, meneadas de la fresca marea, el murmurar delas aguas, todo esto en cõcierto hazia vn parayso en la tierra. Llego vn pastor y por la cõmodidad de su ganado pego fuego al monte, ayudolo el ayre, abrasose todo: huyerõ los paxaros; deshojarõ se los arboles, quedãdo de ellos solos los trõcos negros y feos: salierõ bramãdo fieros animales; el jabali, el leon, y el osso que alli se auezindauã: furiosos al camino, despedaçãdo a quiẽ encontrauan, quedo vn mudo silẽcio enel monte: si algo se oya de lexos, era el ruydo delos leñadores, y los golpes de sus hachas: los crugidos d̃las ramas q̃ desgajauan. Cõ esto se dize algo dela destruyciõ q̃ se haze enel alma, quãdo se le acerca tãto Satanas: mas frescura es la suya enel estado d̃la gracia q̃ la deste mõte: mas suaues musicas d̃l cielo goza, q̃ las q̃ en el auia; mas bien suenã las aguas q̃ le caẽ de sus ojos quãdo desahogando su coraçõ, el mana por aquellas sus dos fuẽtes, cõ que da riego a los arboles de mil virtudes: entra el fuego del peccado, mas fealdad dexa q̃ enel mõte: tala la lẽgua, desgaja los ojos, desmocha los oydos, no se oyen sino los golpes dela hacha delleñador peruerso, con q̃ haze para el infierno leña: todo esto

esto se vee en este desdichado hombre, ciego, sordo, y mudo. Y siẽdo todos estos males penas de peccados, q̃ pues los permite Dios, esso hemos de tener por cierto, cõ todos sentidos deuia de auer peccado este hombre, pues cõ todos ellos viene a pagar, sino tenia hecho cõcierto cõ los ojos, como le hazia Iob: *Pepigi fœdus cũ oculis meis*, para q̃ estuuiessẽ a raya, auiẽdolos dexado salir a saltear como suelẽ, no es mucho q̃ ayan caydo en manos dela justicia: lo mesmo succede por el daño de la lẽgua, q̃ assi lo dixo Salomõ: *Propter peccata labiorum ruina proximat malo.* Que no ay cosa q̃ mas segura cayda amenaze de todo el espiritual edificio, q̃ el peccado dela lẽgua, y assi deuia d̃ estar este caydo por ella: tãpoco deuia de auer tenido el recato, y guarda, q̃ el sabio acõseja que se tẽga cõ el oydo: *Caue tibi, & attõde diligenter auditui tuo, quoniã cũ subuersione ambulas.* Si quiera por ser puerta dela fe, q̃ ella no tiene otro camino para el alma: *Fides ex auditu.* Mira por essa puerta, que andas en gran peligro dela vida. El descuydo destas tres cosas tã importantes, todas le deuio de traer a este miserable a tan desdichado estado, vn dia ver, y codiciar, otro hablar enel caso, otro cerrar los oydos al buen consejo, que es el camino por donde se pierde vna alma. Empeñays vna pieça de plata, o oro, por poca cantidad oy, no teneys cuydado de quitarla: bolueys mañana, y pedis otro tanto sobre ella, y a cabo de pocos dias hazeys lo mesmo, hasta que por ser la deuda grande; o se os haze de mal quitarla, o no sabeys como: dezis le al que la tiene, que perdereys la hechura, y que se quede con ella, y viene se a hazer esta de las que el diablo empeñò, y no quitò: assi passa en el alma, que leues descuydos que comiençan en los ojos, y se prosiguen por la lengua, y llegan a la obstinacion de cerrar los oydos al consejo, tienen tan desdichados

Iob 31. Prou. 12. Eccli. 13. Rom. 10. Compar.

fines como el deste, que si no se viene a imposibilitar para el remedio (que esso no se puede dezir en esta vida) viene a difficultarse cada dia mas, pues le cierra todas las puertas a Dios: como el captiuo que le acabò de coger la galeota Turquesca, y llego a hazer Alafia con el a su tierra, y no se rescatò entonces: lleuâlo a Tetuã, tardase en tratar de su rescate; vendenlo otro dia en Marruecos la tierra a dentro, de alli lo passan por otra reuẽta a Argel, tãpoco de alli procura su libertad, y vẽden lo, o hazen presente del al gran Turco en Constãtinopla, mirad como se ha de tratar alli de rescatarlo, y quan difficultosamẽte se halla camino para esto. Todas estas reuentas del peccador cayendo de vn peccado en otro, dize aquel lugar del llanto de Hieremias: *Migrauit Iuda propter afflictionem, & multitudinem seruitutis.* No vino de golpe por vn solo peccado el castigo de Iuda, y Hierusalem, de vna en otra esclauitud fueron cayendo: *Et multitudinem seruitutis*, que de captiuerios como los del captiuo, y como el miserable del galeote que se le cũple agora el tiempo de andar al remo, y empeñase para jugar, y quando viene a hazer su cuenta, halla que deue otros dos años de seruicio; juegase vn dia por otros dos, y otro por quatro, hasta que al fin viene a morir en la galera, con el remo en la mano, y la cadena al pie. Que es tan tyranno, como esto Satanas, que va dando cada dia sobre la prenda que tiene asida, y vendiendo el esclauo, que vna vez captiuò la tierra a dẽtro, hasta ver si le puede imposibilitar el rescate, y dando le que juegue sobre si, para tenerle en galeras perpetuas. Si al principio no te desempeñas (alma) si cayendo en el captiuerio de la culpa no tratas del rescate por la confession, y si cada dia te entregas a nueuas obligaciones como el galeote, teme no seas de las que el diablo empeñò, y no quitò: no pares en las

Compar.

Treno. 1.

Compar.

en las vltimas mazmorras de Constantinopla, obscuras, y lobregas, sin ojos, lẽgua, ni oydos: no mueras en galeras perpetuas, si das la obediencia a este mal Rey, como la dieron los otros locos a la çarça, hara lo que ella hizo, que en acabando la de jurar, tomando la corona y sceptro, dixo: *Egrediatur ignis, & deuoret cedros Libani.* Salga fuego, y abrase y consuma los cedros del Libano, quien a tan mal Rey da la obediencia, como vna çarça, que quien se le pegare, por lo menos ha de dexar parte dela ropa, que otro gouierno, ni cõseruacion de paz y justicia ha de esperar, sino fuego abrasador, que consuma los mas altos cedros del Libano? que es la quema del mõte, que poco ha deziamos, que pinta Isayas, y son los mas altos arboles tambien deste monte del hombre, los ojos, lengua, y oydos, que este mal Rey tiene oy abrasados, que no se contenta cõ destruyr vn pedaço, sino que siempre pretẽde llegar hasta el summo daño. A Dauid comiença, porque deleyte la vista por el jardin, y luego que la quite de los arboles, y la põga en Bersabe, que a ella la ame, y a su marido aborrezca, que tras los ojos le de el coraçon, q̃ la hable, y tras esso, que la goze: que se resuelua a matarle el marido, aũque para salir cõ esto aueture buena parte de su exercito, dando la batalla sin orden, y sin tiempo: con esto andan empeñados los ojos, coraçon, y lengua, luego pretende cerrar los oydos, pues busca Nathan Propheta camino tan extraordinario para q̃ le oyga como es la parabola de pastor, y oueja, y el Rey esta tan ciego, que le dize que ay oueja que se acuesta con su amo en la cama, y se siẽta con el a la mesa, y beue en su copa, y el Rey lo cree todo, y se encoleriza, y embrauece, mirad de peccado en peccado quan empeñado se vee vn hõbre tan discreto como Dauid,

Iudic. 9.

2. Reg. 12.

que rematado ſe halla,y que tyrannia es la de Satanas, como le va dãdo cada dia mas ſobre la prẽda? Cõ Cain vſò lo meſmo,hizole embidioſo,poniendole los antojos dela embidia, que hazen las coſas grandes, y aſsi ſe lo parecian los fauores que hazia Dios a ſu hermano Abel,y ſon peligroſos antojos, q̃ podreys yr con ellos por vna puẽte vn dia, que haziẽdo ſe os mas ancha de lo que es,pondreys el pie en vago, y caereys en el rio, y os podreys ahogar,aſsi lo hizo eſte captiuo de la embidia:otro captiuerio mas adẽtro vino a matar al hermano;otra reuẽta mayor,nego a Dios el delicto; otra ceguera que piẽſa q̃ puede huyr dela juſticia de Dios, y no ſolo eſſo, ſino llega al ſummo mal, que es deſeſperar de ſu miſericordia,y viene a ſer el primer herege dela Igleſia,que la primera heregia que vuo en ella fue: *Maior eſt iniquitas mea,quàm vt veniam merear*. Genes.4. Mirad haſta donde llegan las reuentas deſte captiuo.Con Iudas tiene el miſmo eſtilo, hazele codicioſo, porque por el camino de la auaricia vẽga a adorar ſu ydolo, y viene a ſer por tal extremo auariẽto, q̃ publicamente murmuraua de lo que ſe gaſtaua en ſeruicio de Chriſto,y ſe atormentaua dello,que es mas peſado remo q̃ el dela galera,el con que rema el auariẽto:de aqui paſſa a otro empeño, que es a ſu maeſtro, traydor, vale preſtando cada dia el demonio, y dandole para que ſe juegue: *Et cum diabolus miſiſſet in cor Iudæ*. Ioan.13. Reſuelueſe a vender a Chriſto, pone lo por obra, hazeſe esbirro de Satanas: como galeote viejo, de quien eſtan ſeguros Comp. que es ya como buena boya, y le dexã ſalir como a ſol dado fuera dela galera: al fin llega al vltimo empeño dela deſeſperacion,y ſi no muere con la cadena al pie, muere con la ſoga a la garganta,que ni tiene lẽgua para confeſſar ſu peccado, ni ojos para llorarle, ni oydos para oyr a ſu maeſtro,que tres vezes habla con el, vna vez:

Vnus veſtrum me traditurus eſt, como reprehendien- Matt. 26.
dole en ſecreto,y viendo que no oye,alça la voz como con ſordo, de manera que lo oyen todos: *Qui intingit mecum manum in paropſide*: Y como tampoco a eſto no reſponde, a ver ſi tiene viſta, le habla por ſeñas, dandole la ſopa mojada, pero eſta mas ciego, mas ſordo, y mas mudo, que eſte miſerable deſte dia, tienele tomados Satanas los puertos. Pero ya veo que me di- Compar.
reys,que el que tiene el eſclauo, nunca le ata tanto como eſto, porque no queda para poderle ſeruir, ſi no le dexa miembro ſuelto, eſſa es la maña de Satanas: bien ſabe echar argolla a la garganta, y grillos y cadena a los pies, y dexarle las manos para el ſeruicio, como a eſclauos de eſparteria, para que traygã la peſada maça, atale los pies, no ſe le vaya, dexale las manos para q̃ ſe deſeſpere, y ſe mate, o ahorque cõ ellas, y pueda atar el lazo: capirote, y piguelas ſon, que echa Compar.
el caçador al halcon, por aſſegurarle, y que no ſe le huya, haſta que eſtà aſſegurado del, y lo ha ceuado, y hecho el regalo dela caça: que tambien lo hizo Dios eſto con Saulo, que era aue de rapiña quando le caçò, le echò piguelas en caſa de Ananias deteniendole alli, y capirote quitandole la viſta, haſta q̃ auiendole aſſegurado, quitado el capirote vn dia, y ſuelto delas piguelas de la carne, o con ellas colgando: *Siue in corpore,* 2.Cor.12.
ſiue extra corpus, neſcio. Dio vn buelo haſta el tercero cielo, y deſpues que boluio a eſtar aſido a las piguelas, quando con los ojos del alma deſcubria algo del cielo daua con el pico en las piguelas, como para deſaſirſe y volar: *Cupio diſſolui, & eſſe cum Chriſto*. Tambien quiere Philip.1.
Satanas tener caça, que ſuele coger halcones con que caça otros, maeſtros que enſeñan a peccar, cathedraticos de peſtilencia, haſta domeſticar a eſtos les echa piguelas, cõ que de la coſtumbre de la cama del peccado

se sienten entomecidos de estar en ella, capirotes de ceguera para no ver la miseria de su estado, temiẽdo que en viendo se les ha de yr de casa, argolla a la garganta, impedida la lengua, para que ni diga su culpa, ni pida socorro a Dios, quien de tan gran tyrannia no huye? quien a tan mal Rey da la obediencia? quien a tan mal amo sirue? y quien a tan misericordioso Dios no agradece? que le desempeña el alma, que le rescata deste captiuerio, que le libra dẽsta galera? *Qui educit vinctos in fortitudine, similiter eos, qui exasperant, qui habitãt in sepulchris:* que es el que libra destas piguelas, y cadena de miserable esclauitud al miserable peccador, y aunque estè tan hecho a la galera, y a la mazmorra, que cõtradiga a su libertad y rescate, como ciego, sordo, y mudo, tambien ay se vale de su fortaleza, para librar a esse: *Similiter eos qui exasperant*, y aunque estè en la sepultura, y no dize muerto, que a los que mueren desta pestilencia del peccado, antes de acabar de morir los entierran, en viẽdo les cõ los trassudores frios, y parasismo mortal, tambien de essa sepultura los saca: *Qui habitant in sepulchris.* Este es el daño deste endemoniado, este el remedio q̃ Dios le esta poniendo, esto dizen estas palabras del Euãgelio: *Erat Iesus eijciens dæmonium, & illud erat mutum, &c.*

Psal. 67.

Consideracion III.

ET illud erat mutum. Los muchos peccados, segun lo que hasta aqui hemos philosophado, tenian a este hombre mudo, que esta perlesia, y gota coral, traua luego la lengua, o dando en el coraçon por el pensamiento, o en el celebro por la determinacion; al fin es muy cierto perderse la habla, quando los peccados son muchos, como en lo material, quando carga demasiadamẽte el humor del mal: y ansi vereys a los grãdes peccadores,

cadores d̃ la escriptura hablar muy poco, y algunos no hablã nada: Dauid: *Peccaui*, no mas, el dela piscina: *Non habeo hominem.* La Magdalena perdio la habla, sant Pedro tampoco hablo, ella, y el, lo libraron todo en lagrymas. Sant Pablo: *Domine, quid me vis facere?* A este proposito quiero declarar aquellas palabras de Dauid: *Omnis iniquitas oppilabit os suum.* Quando cargan de golpe los peccados, opilan la boca, y la lengua, y es propriissima la metaphora de vn estomago cargado de demasiado mantenimiento, que casi le ahoga el calor natural, y no puede con tanto, opila se con el, y como no se va coziendo el mãjar, fuera del daño de las crudezas q̃ se crian, no se acude con el nutrimento ordinario al baço, higado, y venas, ni se proueen de alli las demas arterias. Lo mesmo succede con la carga de peccados en el alma, que quãdo son muchos, haze se vna muy dañosa opilaciõ, que della resulta que no se acuda a la lengua a cõmunicar a Dios su culpa, ni a hazer euacuaciõ por los ojos de lagrymas, ni se aplican los oydos a oyr la diuina palabra, y gustar della, y es mas dañosa opilacion esta de peccados en el alma, que esotra dela enfermedad del cuerpo: mirad quan opilado nos representa el Euangelio a este. De las dos cosas a que compara Dios el alma perdida, que el con su solicitud busca en nuestro mesmo Euãgelista, la vna es oueja perdida, y la otra, dragma, o dinero perdido: muy differente cosa es buscar el pastor su oueja, o buscar la muger su dinero, porque la oueja ayudase cõ el balido quando la busca el pastor, que como se vee sola, y se quedò o trauada dela lana en la çarça, o golosseãdo en la hierua, quando leuãta la cabeça, y se vee sola, suele ser al punto que el pastor por echarla menos, buelue el la suya, bala ella, cruxe ella la honda, o tirale el cayado, y cõ esso se va tras el, y se jũta con el ganado. Nada desto puede hazer vna

Ioan. 5.

Act. 9.

Psal. 106.

Compar.

Luc. 15.

moneda perdida,que ni habla, ni leuãta cabeça, y anſi no ſe ayuda de ſu parte. Rogad a Dios q̃ quãdo os perdieredes,os perdays como oueja, q̃ os quede lẽgua cõ
Pſal.118. q̃ balar,para ayudaros de vueſtra parte: Dauid aſsi lo hazia: *Erraui ſicut ouis quæ perijt, quære ſeruũ tuũ Dñe.* Buſcad me paſtor diuino,q̃ trauadas las lanas enla çarça de la culpa, y auiẽdo me quedado goloſeãdo enla hierua del peccado,no ſe mas q̃ balar como oueja: pero acudi vos como paſtor pues lo ſoys. Eſte miſerable ď oy eſta perdido como dragma, y cõ todo eſſo le halla Dios, q̃ haze mas diligẽcias q̃ la muger que encẽdio la luz, y tiene por mayor guſto ſuyo hallarle, q̃ el della quãdo hallo ſu dinero. Si ya no esq̃ el delicto deſte fue, de lẽgua, y q̃ paga por dõde peccò, es grã cayda y resbalon la de la lẽgua. Dauid como acuchillado deſta aguda eſpada,
Pſal. 51. dize: *Tota die iniuſtitiã cogitauit lingua tua, ſicut nouacula acuta feciſti dolũ.* El entẽdimiento es el que piẽſa, y la volũtad es la q̃ ama, y la lengua la q̃ dize lo vno, y lo otro: en vn loco desbaratado aũ no ſe truecã eſtos officios, vn deſlenguado los trueca todos, y anſi ſe entẽderalo que dize Dauid: *Iniuſtitiã cogitauit lingua tua, dilexiſtima litiã ſuper benignitatẽ: Cogitauit*, y *dilexiſti*: todo lo echa a la lẽgua, el pẽſamiento y la volũtad enla lẽgua, porq̃ el que mucho juega della, mil malicias dize ſin querer ni pẽſar: y lo peor es, q̃ eſto no es vna hora o otra, ſino *Tota die*: officio y tarea de todo el dia, y luego dize que es de nauaja el daño que haze: *Sicut nouacula acuta.* Salo
Prouer.25. mon auia dicho: *Iaculũ & gladius, & ſagitta acuta*, y que era dardo arrojadizo, o cuchillo o ſaeta, y todo eſſo no es tanto, porque todas eſſas armas ſientenſe quãdo hieren, y apartaſe vn hõbre al verlas venir: pero la nauaja quãdo ſe vſa della, es arma de trayciõ, mas para affrentar que para matar, y anſi es la lengua, y es arma que aunque ſe ſiente poco quando hiere, hallaſe vn hõbre en vn

en vn momento cubierto de ſangre: luego dize mas el meſmo Dauid. *Dilexiſti omnia verba præcipitationis lingua doloſa*, palabras con que ſe deſpeña y precipita vn hombre. El Eccleſiaſtico dixo: *Lingua inſipiens ſubuerſio eſt ipſius*, y dixo otra letra: *Lingua præcipitat hominem*, deſpeña *Eccleſ.5.* la lengua a vn hõbre quando anda en ella (deue de ſer) la voluntad y entendimiẽto, como en eſta de quiẽ habla Dauid, y luego pone el caſtigo deſte delicto de lengua: *Proptereà Deus deſtruet te in finem, euellet te, & emigrabit de tabernaculo tuo, & radicem tuam de terra viuentium*: por eſto Dios te deſtruyra para ſiempre, y te arrancara, y deſterrara de ſu caſa, y te ſacara de quajo dela tierra delos que viuẽ. Muchas coſas dize en otro Pſalmo, no auia dicho mas que: *Vir linguoſus non dirigetur in* *Pſal.139.* *terra.* Que no ſe lograria el de larga lengua, y llama hõbre de lengua larga, al que aca llamamos deſlenguado, porque a buena cuẽta todo auia de ſer vno, cortarle toda la lẽgua al que la tiene larga, y que en vn pũto ſe pudieſſe dezir lengua larga, lẽgua cortada, que pues dixo della Sanctiago que era la idea de todos los males: *Lin-* *Iacob.3.* *gua eſt vniuerſitas iniquitatis.* A coſa tan mala que daño ſe haria en arrancar la, y conforme a eſto, no es mucho el caſtigo q̃ dize Dauid, arrancarte ha muy de rayz, temeroſo de que tan mala hierua no eche retoño; que laſtima es verle a vn Rey tan fuerte como Dauid, q̃ deſquijaraua oſſos, hazia pedaços leones, y deſmẽbraua tigres, dar gritos, y pedir ſocorro a Dios viendoſe apretado, no de animales tan fieros como los dichos, que a eſſos no temia, ſino de vna mala lengua, a quien tenia por mas feroz que a todos eſſos: *Ad Dominum cùm tri-* *Pſal.119.* *bularer, clamaui, & exaudiuit me.* Affligido y apretado di vozes a Dios que me ſocorrieſſe, y deſque vi que me oya, no aguarde mas ni pude, no di eſtos gritos viẽdome con el Gigante, ni entre los Philiſteos, ni ſiendo me com-

me cõmunero mi hijo, ni quebrandome la ley mi ſuegro, q̃ en mayor aprieto q̃ todos eſſos me pone vna mala lengua: *Dñe libera animã meã à labijs iniquis, &c.* Eſtoy Señor, para dar el alma y acabar la vida, q̃ en eſte eſtremo me pone vna lẽgua: y en otro Pſal. le auia dicho: *Abſcõde me in abſcõdito faciei tuæ à cõtradictione linguarũ.* Pſal. 30. No hallo Igleſia q̃ me valga de la juſticia (q̃ no es ſino tyrãnia la de vna lẽgua) ſino es vño miſmo roſtro, adõde os ſuplico q̃ me eſcõdays dellas, q̃ por valiente q̃ ſea vn hõbre, prudẽcia es el retirarſe, quãdo reconoce la vẽtaja dl arma, reſpõde le Dios a Dauid: *Quid detur tibi, aut quid apponatur tibi ad linguã doloſam?* q̃ parece q̃ ſe halla atajado Dios para dar remedio para vna mala lengua, y para el daño della, y que dize, que te dare, o q̃ te põdre para eſſo? o digamos, que te quita, o que te pone vna mala lengua a ti? y buelue el Dauid con el meſmo ahinco, diziẽdo: *Sagittæ potẽtis acutæ cũ carbonibus deſolatorijs.* Sõ ſaetas agudas, Señor, o ſon braſas encẽdidas dl las cõ q̃ ſe quiere aſſolar y deſtruyr, no de las de lũbre moderada, cõ q̃ ſe ha de calẽtar: a tan furioſo fuego, a tales ſaetas agudas y cõ hierua, quiẽ reſiſtira? eſto haze q̃ me parezca cada dia de vida vn ſiglo: *Heu mihi, quia inco latus meus prolõgatus eſt*, y viuo como entre ſalteadores y deſſuelacaras: *Habitaui cũ habitãtibus Cedar, multũ inco la fuit anima mea*: el mas cruel açote, el latigo breado haze vn cardenal, o ſaca ſangre, pero el açote de la lẽgua, deſmenuza los hueſſos, palabras ſon eſtas del ſabio: *Flagelli plaga liuorẽ facit, plaga autẽ linguæ comminuet oſſa.* Eccli. 28. Y anſi por grã beneficio ſe dize en Iob q̃ eſcõdera Dios a ſu amigo dſte açote dla lẽgua como mas cruel, y q̃ con eſto no tẽdra q̃ temer trabajo: *A flagello linguæ abſcõderis, & nõ timebis, &c.* Iob. 5. Tan cruel açote es el dela lẽgua? tã ponçoñoſo veneno el della? *Venenum aſpidum ſub labijs eorum.* Pſal. 13. Que es tan ponçoñoſo el aſpide, que vno que matò

matò vn caualiero en Tracia, hiriẽdo le con la lança, y yẽdo a cauallo ſe ſubio la põçoña por el haſta de la lança, y le dio en el braço y coraçon, y paſſo el veneno al cauallo, y cauallo y cauallero murieron juntos: y de eſſe veneno, dize Dauid, que tiene la lengua, mira lo que cunde, y el daño que haze, y ſi es mucho que la tema vn hombre tan fuerte, aunque parezca flaqueza el dar gritos y moſtrarſe apretado, y no es poſsible ſino que era tal la deſte hombre, pues el demonio ſe apodera della: *Et illud erat mutum.*

Conſideracion IIII.

ET illud erat mutum. No ay quien entiẽda las aſtucias deſte fuerte tentador, vna vez enmudece, y otra vez habla demaſiado, pues llẽga a eſtado ſu parleria q̃ lẽ dize Dios que calle, que eſta arma de la lẽgua de que el juega, es montante de dos manos, y haze a dos filos, y el enemigo q̃ y gualmente juega la yzquierda, como la derecha, es mas para temer: *Romphæa bis acuta*, le llamo el Eccleſiaſtico: es tãta ſu maña deſte, que vna vez enmudece, y otra vez haze hablar demaſiado: no juega ſiẽpre de vna manera eſta arma: condicion ſuya es andar aſsi porque no le conozcan las tretas: à Chriſto offrece bienes dla tierra, para ver ſi puede por aqui vẽcerle, porque le vee pobre: a Iob ſe los quita, porq̃ le veẽrico, que como eſtauan tan fuertes, Chriſto con la pobreza, y Iob con la riqueza, tienta los por los cõtrarios: a Iudas incita que venda a Chriſto, y lo entregue a la muerte: a la muger de Pilatos que negocie ſu ſoltura, y que no muera: *Nolite omni Spiritui credere*, dixo ſant Iuan: No le creays en nada que os dixere: a vno incita que calle ſus peccados, a otro que diga los ſuyos y los agenos: eſto es quitarle a vno la lengua, y darle a otro demaſiada, q̃ ambas coſas parece q̃ dize Dauid: *Quoniã tacui,* Luc. 4. Eccleſ. 21. 1. Ioan. 4. Pſal. 31.

tacui, inueterauerunt oſſa mea, dum clamarem tota die: porq̃ calle y di gritos ſe enuejecieron mis hueſſos: como ſe puede hazer, callar y hablar todo jũto? ſin duda es, hablãdo lo q̃ ſe auia de callar, y callãdo lo q̃ ſe auia de hablar: diziẽdo las diſculpas del peccado, o echãdo a otro la culpa, q̃ es cõfeſſar el ageno, y callãdo el vueſtro; o diſculpãdole de manera, q̃ no quede nada, q̃ deſta manera ſe confeſſaua el Phariſeo: *Luc. 18.* *Nõ ſum ſicut cæteri homines, adulteri, raptores.* Cõfeſſaua pecados agenos, y ninguno ſuyo: eſte callaua lo q̃ auia de hablar, y hablaua lo que auia d̃ callar: y de otra manera podemos declarar eſto, ymaginemos q̃ ès el peccado vna apoſtema q̃ eſta enel *Compar.* coraçõ (q̃ no ſera ymaginaciõ eſta) y la puerta por dõde ſe ha de purgar, es la lẽgua, la lãcetada della, el dolor interior, que eſſa la da Dios: el demonio procura tomar eſta puerta dela boca por dõde ſe ha de ẽuacuar la ponçoña, y anſi el peccado de repreſado, haze lo que la apoſtema a quien no ſe le da boton de fuego, o lãcetada a ſu tiẽpo, ni tiene por dõde ſalir, q̃ diffundiendoſe por el cuerpo, corrõpe haſta los hueſſos y mata: en eſta propriedad habla Dauid: *Quoniã tacui, inueterauerunt oſſa mea.* Por callar, y no dar la lãcetada a ſu tiẽpo, manifeſtãdo la apoſtema por la confeſsion, ſe debilitaron las fuerças d̃ mi alma, q̃ es enuejecerſe los hueſſos: y como el q̃ por tener la apoſtema en parte q̃ enſeñò a cubrirla naturaleza, tiene verguẽça de deſcubrirla, y por eſto ſe viene a cãcerar, y da mil gritos deſque ſe vee tã dañado, por no la auer manifeſtado cõ tiẽpo, aſsi es lo q̃ dize Dauid: gritè por auer callado quãdo vi afiſtolados mis hueſſos, y como al medico, ni al cõfeſſor no ſe ha d̃ encubrir nada, moſtrè mi llaga: *Delictũ meũ cognitũ tibi feci*, y d̃terminè me, y reſoluime vn dia: *Dixi, cõfitebor aduerſũ me*, y en las diuinas letras, la palabra: *Cõfiteor*, igual mẽte dize, dar gracias, o glorificar, y cõfeſſar los peccados;

cados: *Cõfiteor tibi pater:* Caſi todos los Sãtos declaran, *Luc. 11.* doy te gras. A Achã le dixo Ioſue q̃riendole apedrear: *Ioſue.* *Da gloriã Deo, & cõfitere peccatum tuum.* Q̃e como haze grã de offenſa a Dios quiẽ le cubre el pecado (como los otros viejos d̃ Ezechiel, q̃ ſe encerrarõ detras de ſiete pa *Ezech. 8.* redes a ydolatrar ſabãdijas) aſsi le haze ſeruicio quiẽ ſe le deſcubre d̃ bueno a bueno al q̃ nada puede ſer encubierto, y en pago deſſo. *Tu remiſiſti impietatẽ peccati mei.* Determinaſe de futuro: *Cõfitebor*, y dize q̃ le perdonò d̃ preterito: *remiſiſti*, que paga muy adelãtado Dios, y recibe en cuẽta buenos propoſitos, como ſi fueran obras hechas, como en lo de Abrahã: *Quia feciſti rẽ hãc.* Y ſiẽdo verdad, q̃ el cõfeſſarſe es glorificar le, y dar le alabãças, *Geneſ. 22.* y para eſſo ſe hizo la lẽgua, mudo es el hõbre, o en balde la tiene, q̃ no la emplea y aprouecha en eſto, y en balde viue. De vn relox de todas ſus ruedas, muelles, y volãtes, nada gozamos, ſino la cãpana, y en ella ſe vee, y en *Compar.* ſu cõcierto ſi lo trae en lo ſecreto ſu artificio, ſi la cãpana no da, todo lo otro es ſeñal que eſtà deſcõpueſto, y no ſirue de nada. Penſad que todo eſto criado que aca parece, es vn cõcertadiſsimo relox, y ruedas ſuyas ſon todos los cielos, y las demas criaturas todas ſon muy cõpueſtas pieças, que las vnas ſe mueuen a las otras, al mouimiẽto de delas ruedas mayores que ay en los cielos. El hõbre que tiene lengua, ha de ſer la cãpana de todo eſto, dãdo de noche, y de dia gracias a Dios, y cõſiderando eſta ſu obligacion Dauid, dezia: *Benedicã Dñm* *Pſal. 33.* *in omni tempore, ſemper laus eius in ore meo.* Conuiene me no callar las alabanças de Dios en todo tiempo: ſoy la campana deſte concertado relox, y no ſonando yo, todo el no ſirue de nada: *Vanitas vanitatum.* En bal- *Eccleſ. 1.* de ſera todo; y ſi eſte relox no tiene partidas las horas del dia en veynte y quatro, tiene las repartidas en ſiete horas Canonicas: *Septies in die laudem dixi tibi:* *Pſal. 118.*

Y aſsi

Y assi parece que le pedia Dauid a Dios en otro Psalmo, que le pusiesse guarda a su boca, porq̃ es tan facil como relox de descõponerse, sino està muy cerrado, como lo suelẽ estar los reloxes: *Pone, Domine, custodiam ori meo, & ostium circunstantiæ labijs meis.* Que no se fiaua Dauid de tener la el cerrada, y auer la guardado cõ la paciencia, silencio y recato, guardas todas q̃ su suffrimiento auia hecho: *Posui ori meo custodiam*, sino que por ver que qualquier bestia por fiera que sea, la subjecta el hombre: y no ay cauallo tan desbocado, que no se le halle freno sufficiente para detenerlo; y para la lengua ay mas difficultad que para todos estos, que doctrina es esta de Sanctiago: *Omnis enim natura bestiarum, & volucrum, & serpentium; & cæterorum domantur, & domitæ sunt à natura, linguam autem nullus hominum domare potest, inquietum malum, plena veneno mortifero.* Al fin, dize que sera mas poderoso para todos los animales el hõbre, que para la lengua, con encerrarla Dios, y guardarla con dientes, y labios: quiça la etymologia de *Labia à labore*, se dixo por el trabajo que tiene en guardar tan mala bestia, y por esso tambien deuio de dezir Salomon: *Omnis labor hominis in ore eius.* Que todo el trabajo del hombre estaua en su boca. Viendo pues Dauid que es el trabajo tan grande, y la guarda en la lengua tan necessaria, y el hombre tan poco poderoso para su remedio, le pide a Dios lo ponga de su mano. *Pone, Domine, custodiam ori meo.* Sin duda ninguna guardas puestas por la mano de Dios deuia de tener la lengua de Iob, pues pensando el demonio que asseguraua su hecho, y que dexandole lengua podria mas facilmente derribarle, que quitandole la hazienda, matandole los hijos, y fatigandole cõ la muger: todo esto quitado, lengua sola le dexa, porque le parece que es la parte por donde mas facilmente podra resbalar, y precipitarse:

Psal. 140.

Psal. 38.

Iacob. 3.

Eccles. 6.

pitarse, y assi Iob lamentando se desto dezia: *Et derelicta sunt tantummodo labia circa dentes meos.* Y deuio luego de acudir Dios a fortificarle por aquella parte, y ponerle guardas, que pues se las ponia a la casa y haziẽda antes, tales que las reconocia el demonio, quando dezia: *Vallasti domum eius, vniuersamque substantiam per circuitum*: mejor le pondria guarda Dios en la lengua, pues quedando essa sola, y pudiendo se perder por ella todo lo ganado en la fortaleza y constancia de las otras perdidas, y no importando tanto la cerca, que a todo lo demas auia puesto Dios, como la guarda que auia menester la lengua, sin duda se la puso por sus manos, que si ello no fuera assi, no anduuiera el relox tan concertado, que baxando tan apriessa las pesas, o los pesares, y queriendo la muger desbaratarle para que sonasse mal, quando le dezia: *Benedic Deo, & morere*: no bastar todo esto para descomponer la campana, y que siempre se oyga con aquel concierto a todas las horas: *Dominus dedit, Dominus abstulit, sit nomen Domini benedictum.* Y boluiendo se a ella dize, que ella es la loca, y no lo ha de estar el relox: *Quasi vna de mulieribus stultis locuta es.* Guarda tenia este relox puesta de la mano de Dios, concierto era este suyo, que como en toda aquella tierra de Hus, que era de idolatras, no tenia Dios otro relox que los concertasse, sino solo Iob, miraua por el con gran cuydado el diuino ingeniero. Segun lo dicho bien haze Dauid en acudir a Dios que le ponga esta guarda de su mano, y que quando fuere menester soltar el relox para las fiestas grandes, que lo haga el tambien: *Domine labia mea aperies, & os meum annuntiabit laudem tuam*: Que es como dezirle, en la vna parte poned guarda, y en la otra abrid los labios, cierrense,

Iob. 19.

Iob 1.

Iob. 2.

Iob. 1.

Psal. 50.

y abran se siempre por vuestras manos, Señor: *Et ostiũ circunstantiæ labijs meis.* Y puerta como de torno entre los labios, que no esten del todo cerrados, que esso sera ser vn hombre mudo, y imperfecto, sino con vna puerta como de torno de monjas muy concertada, que por alli se mandan, entra y sale todo lo necessario, y con todo esso esta todo cerrado, y con vna misma buelta del torno entra lo que days, y sale lo que recebis. Assi dize Dauid querria yo la puerta de mi boca: *Vt non declinet cor meum in verba malitiæ*, que resuala, tropieça y cae el coraçon tras la lengua, y auiendo vna puerta de torno, estara guardado el paxaro como en jaula, que poniendo le en aquella carcel suya todo lo necessario, canta muy descuydado de lo que ha menester, y con esso deleyta, y assi entrando por vna parte del torno vuestro beneficio, yra saliendo por la otra mi agradecimiento, y vuestras alabanças: que todo este concierto y orden tendra la lengua que gouierna la mano de Dios, en la qual como en miembro tan importante esta encastillado el demonio oy, y Dios para adereçar esse relox echando le della, para que quedando libre confiesse su culpa, reconozca su peccado, alcance su gracia, y venga a gozar su gloria: *Quam mihi & vobis, &c.*

Compar.

(?)

CON-

CONSIDERACIONES DEL LVNES despues del tercero Domingo de Quaresma.

Quanta audiuimus facta in Capharnaum, fac & hic in patria tua. Luc. 4.

NO por zelos amorosos, sino por rauiosa embidia, que tienen los Nazareitas a los de Capharnaum le piden a Christo oy, q̃ razon puede tener para oluidar las obligaciones naturales de la patria, y yrse a los estrangeros a hazer sus milagros, dexando sus naturales y deudos, como si los beneficios de Dios fueran patrimoniales, o como si los generales que haze al mundo, de Sol, y agua, mirasse con ellos mas a vna parte que a otra, quãto mas que el don de su palabra, de que auia dicho que es semilla, y el sembrador, claro esta que ha de buscar la mejor tierra para ella, y esta no lo suele ser el corral que esta de la puerta adentro de casa, ni las haças muy cercanas a los lugares, sino la tierra virgen que no ha conocido el arado, aunque este algo apartada del lugar, que paga muy bien el trabajo del yr a sembrarla con el grã fruto que se coge della, por esto se sale Christo de al rededor de Nazareth, infamada con el comũ prouerbio: *A Nazareth potest aliquid boni esse?* En especial que la gracia de Dios no se ha de preteder por fueros de naturaleza, assi de parentesco carnal, como de patria, o vezindad, que como esta declarado contra los que piden sillas fundados en este derecho que no saben lo que piden, assi se declara oy contra estotros, *Ioan. 1.*

que piden por patria, que essa obligacion contra Dios no trae aparejada execucion, que entre las luzes del diuino Sol, y la luna de nuestra mudança, si se mete la
Actor. 10. tierra en medio, se ecclypsan sus beneficios. Quando baxo el fuego del Espiritu sancto predicando Sant Pedro, y siendo las primeras palabras de su sermon. *In veritate comperi, quia non est personarum acceptor Deus.* Por muy cierto he hallado siempre, que no accepta personas Dios, y siendo de diuersas naciones el auditorio, ygualmente cayo el Espiritu sancto sobre todos los q̃ oyan la palabra de Dios, hablaron diuersas lenguas, y espantaron se algunos Hebreos que alli estauã, de que les alcançasse parte tambien al Griego, y al Gẽtil, ignorancia de quien piensa, que como da a la casa de Leui el Sacerdocio, y a la de Iuda el Reyno, ha de tener otra señalada Dios, a quien dar la gracia, siendo cierto que el don del cielo no se da por tierra, sino que ygualmente le podemos esperar, vos para oyr, y yo para dezir, en especial si para alcançarlo nos valemos dela intercession de Maria.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

POR ser las primeras palabras deste Euangelio dichas por la boca de Christo, que preuino a la de los Phariseos que querian dezirlas, y leyendo se las en el coraçon, antes que las sacassen a la lengua, las pronuncio con la suya: nos vemos obligados a declararlas dende su principio, buscando el motiuo que tuuo Christo para las dezir en nombre destos. Y fue el caso, que entrando el Señor vn dia en la ciudad de Nazareth, donde fue concebido y criado, por ser Sabado, se fue a la synagoga (que es el mejor jardin para yrse a holgar las fiestas) hallo juntos los Rabinos, y letrados de la ley, que alli se solian congregar a enseñar el pueblo, declarandoles la Sagrada escriptura, tomo el lugar de Maestro, que era cierta forma de Cathedra, con aquella authoridad mas que de hombre, que mouido della vno de los que alli estauan, le puso la Biblia en la mano, y

no, y como era el Author del libro, a la primera buelta abrio en el aquella Prophecia de Isaias, que habla literalmente de su persona: *Spiritus Domini super me, propter quod unxit me, euangelizare pauperibus, &c.* La plenitud de la gracia del Spiritu sancto, que se infundio en mi alma, essa se me dio singularmente para el officio de la Predicacion, y buena nueua del Euangelio: y para predicar sobre estas palabras, cerro el libro, boluio lo al que se le auia dado, y sento se con grande autoridad, hizo esto todo con tanta reportacion, tanta gracia, que en la manera del leuantarse, el hojear el libro, el leerlo, cerrarlo, boluerlo a dar, con vn graue donayre todo, que antes de hazer mas que esto, se lleuo los ojos, y coraçones de todos, y oyendole dezir las palabras del Propheta, respondieron todos a vna voz, assi passa, todo esso es ansi. *Et omnes testimonium illi reddebant.* La eloquencia y gracia en el dezir, causaua grande admiracion, passaua del pie a la mano, en desconocelle vnos, y murmuralle otros, que estos dos sentidos abraçan estas palabras. *Nonne hic est filius Ioseph?* Comiençan a dezir entre si estos, por cierto si es el, bien poco le deue su Patria, y el entendiendolos, les sale al camino, y dize, bien veo que me podreys dezir que soy medico, que con mas cuydado visito los de fuera de mi casa, que los de dentro della, y que de quantos milagros he hecho en Capharnaum, fuera razon auer hecho algunos en Nazareth, donde fuy criado: lo que os puedo responder a esto, es, que son madrastras las Patrias de sus naturales hijos, y madres de los estrangeros, y que aunque en todos es esta regla muy cierta, lo es mas en los Prophetas, que ninguno ha sido biẽ accepto en su Patria, y para que entendays la verdad desto, dos de los mas señalados dellos, que fueron Elias y Eliseo, fueron mas bien respetados y recebidos, y assi sus milagros mas bien empleados entre los estraños, que entre sus naturales, que aunque en el tiempo de la gran seca de Israel, quando en tres años y medio el cielo estuuo mas duro que vn diamante, sin dar 3. Reg. 17.
gota de agua a la tierra, auia muchas viudas en Israel, que recibieran a Elias en su casa, ninguna vuiera, que hiziera esto con la voluntad que la viuda Gentil de Sarepta, que a vna sola promessa del Propheta, le da con gran liberalidad lo poco que tenia para comer, en tiempo de tanta hambre, y en Israel, donde Eliseo estaua, leprosos auia muchos, y ninguno dellos curo Eliseo, y cura al estrangero Naaman Syro, y le quita la lepra, porque ninguno de los naturales obedeciera, ni respectara tanto al Propheta como este, pues si en vosotros no 4. Reg. 5.
ay la fe de la viuda, ni la obediencia de Naaman, de que os quexays, que hallando en los estrangeros lo vno y lo otro, se quiten a los naturales los milagros, y se hagan en fauor de estrangeros? y como la embidia es madre de la ira, la embidia que auia en estos contra los de Capharnaum, pario la ira que nascio en ellos de oyr estas palabras, y leuantan se con alboroto en la Synagoga, y lleuan de tropel a Christo, hasta lo mas alto del monte, que segun algunos, era el Tabor, en

cuya halda y ladera estaua Nazareth edificada, y quierē le precipitar de alli, pero como no auia de ser su muerte, cayendo de monte, sino leuantādose sobre mōte, sin huyr dellos, vsando de la authoridad y poder de su diuinidad, se fue por entre todos dexādolos burlados.

Consideracion Primera.

Augus. de ver. Dom. sup. Matt.

Vanta audiuimus facta in Capharnaum, &c. Con ser la embidia hija de la soberuia (q̄ assi lo dixo S. Augustin) *Inuidia est filia superbiæ, suffoca matrem, & non erit filia.* Y no ay q̄ le buscar padre, q̄ de tā mala madre quiē podra saber q̄ padre cierto tuuiesse. Cō ser hija desta madre pues se parecē poco madre y hija en las cōdiciones, porq̄ la soberuia es demasiado amor del biē proprio, la embidia odio de la dicha agenā: que tābiē es doctrina de S. Augustin esta, el qual tābien auerigua como nasce, o se engendra esta hija. *Aug. sup. Gen. lib. 3.* *Quæ vnde nascatur, satis in prōptu est. Amando enim quisq; excellentiam suā, vel paribus inuidet, quod ei coæquantur, vel inferioribus ne coæquentur, vel superioribus, quod non eis coæquatur.* De soberuio vno, y afficionado de si, dize este sancto esta embidioso de sus yguales, porq̄ se le y gualā, de los que no lo son, porque no lo seā, y de los que son mas q̄ el, porque el no les llega, que achacosa es? no ay cosa q̄ no la alborote, y bien parece todo esto la doctrina de sancto Thomas, q̄ diziēdo el la naturaleza deste vicio le llama tristeza del bien ageno, que se atormēta de pē *S. Tho. 2-2. q. 36. ar. 1.* far que el otro le apoca su gloria: *Inuidia est tristitia de bono alterius, in quantum æstimatur diminuere gloriā propriam.* *Ambr. lib. de offic.* Y S. Ambrosio dixo, q̄ qualquier vicio era menos malo que este, porq̄ al fin se deleytaua con su gusto, y este se atormentaua cō el ageno, y qualquier peccador ama el mal, y el embidioso aborrece el biē. *Improbus suo delectatur bono, inuidus torquetur alieno, ille diligit mala, hic odit bona.* Pero en lo que se parecen poco esta madre, y hija, soberuia, y embidia es, q̄ la madre tiene altos pēsamientos, la hija baxos, humildes y infames. A q̄lla palabras de Iob: *Parulū occidit inuidia,* q̄ la embidia es tā cuarde que no acomete sino a los muy chicos, las declaro S. Gregorio: *Paruulus itaq; est, qui inuidia occiditur, quia nisi inferior ipse existeret, de bono alterius nō doleret.* Pequeño es, y aū baxo el que muere a manos de la embidia, y el mismo se abate, q̄ sino se tuuiesse por menor que el otro, no embidiaria el bien que en el vee, y tambien parece doctrina de Seneca esta: *Si nō inuideris, maior eris, nam qui inuidet, minor est.* Creceras y seras grāde, sino tienes embidia: que essa no te dexa medrar, y si la tienes, de fuerça has de ser chico, y no se como teniēdo la embidia tā malos ojos, como se lo dixo Christo: *An oculus tuus nequam est, quia ego bonus sum?* que tener malos ojos el embidioso muy sabido es: que esse mysterio tuuo ser lagañosa Lya, por la embidia que tenia de su hermana, y *nequam* llama Christo a estos ojos por antonomasia: y sepamos mas, porque tiene nōbre de tā cōtraria etymologia esto que vemos, q̄ claro esta q̄ embidia se dixo *à nimis videndo*, porque vee mucho deue de ser, porque lo poco le parece a ella mucho: que como es medrosa, y el miedo grāde de cuerpo le parece vna estantigua cada mosquito.

Iob. 5. *Greg. lib. 5. moral. sup. hunc loc.* *Seneca in prouerb.* *Matth. 20.*

Fertilior seges est alienis semper in agris,
Vicinumq; pecus grandius vber habet.

Ouid. 1. de arte.

Que las mieses agenas de la haça del vezino, son siempre las mas granadas, mas gruesso y hermoso el ganado, mirādo lo vno y lo otro cō estos malos ojos, que se atormēte Saul de ver q̄ las damas de Hierusalem digan vna palabra en alabāça d̄ Dauid? y le parezca mas aq̄llo q̄ el ser Rey el? pues no baste la gloria desto para vēcer la pena de essotro? Que a los hermanos de Ioseph por verle la ropilla de colores como de primauera (gala y niñeria q̄ los mismos hermanos auiā de dar se la) a vn

1. Reg. 18. *Genes. 37.*

niño q̃ era como vn Angel, y cosa q̃ quãdo se la quitarã a el, no se la auiã de vestir ellos, q̃ aq̃llas gayterias de la niñez no puedẽ estar biẽ alos hõbres, y haze tã mala vista la embidia, q̃ cosa tan poca como esta parece tan grãde q̃ obliga a se cõjurar tãtos q̃ bastaran para rõper vn esquadrõ, y les parece q̃ aũ no serã muchos para cõtra vn niño, q̃ a ellos los haze menores la embidia, y entre todos le acometẽ a echarlo en vna cisterna, y luego a vẽderlo por esclauo, como si estuuierã dl muy offendidos, q̃ son tã amigas, la ira y la embidia, q̃ siẽpre se hallã jũtas: vna cõtraposiciõ haze Salomõ entre la vna, y la otra, pero siẽpre dexa a la embidia por vẽcedora, aũque la ira este en vn hõbre muy necio, que es dõde ella suele ser mas fuerte, y el mas pesado de suffrir: q̃ este es el mismo lẽguaje del Sabio: *Graue est saxũ, & onerosa arena; sed ira stulti vtroq; grauior.* Pesado es vn peñasco, y pesada es mucho la arena, pero es lo mas que lo vno y lo otro vn hõbre necio, y aũ mas pesado q̃ el plomo, dixo el autor del Ecclesiastico q̃ era: *Super plũbum quid grauius?* que aũ buscaua otra cosa q̃ pesasse mas que el plomo, porq̃ todas estas cosas son pesadas para el cuerpo, pero la ira es lo mas para el alma, en especial en el necio, cõ quiẽ basta leue causa para ayrarle, y ningũa por graue q̃ sea le apazigua, la vestidura dl niño basta para hazer verdugos a sus hermanos, y ningũa razõ bastara para ponerlos en razõ: porq̃ como haze necios a los hõbres, viles, y infames, y descomedidos la ira, y cõ estos es difficultoso tomar qualquier buẽ medio, q̃ cõ los generosos y hõbres principales se hallã muchos caminos quãdo estã mas colericos pa amãsarlos, como dixo vn Poeta.

Quò quisque est maior, magis est placabilis iræ,
Et faciles motus mens generosa capit.

Que miẽtras es mayor vno, y mas noble, mas facilmẽte se aplaca cõ buena razon, y quãdo es necio, y baxo, ninguna ay q̃ baste a reduzirle, ambas cosas se vierõ en Dauid, y Nabal, q̃ justamẽte ayrado Dauid, y marchãdo cõ su gẽte para destruyrle le salio Abigail al encuẽtro, y cõ dos razones q̃ le dixo le aplaco, y la misma no fue poderosa cõ la ira de su marido, pues aunq̃ le dexo dormir el vino, quãdo boluio a casa cõ el buen despacho, refiriẽdole lo q̃ auia passado cõ Dauid, fue tãta la ira q̃ tomo Nabal de oyllo q̃ se le murio el coraçõ en el cuerpo, y quedo como vna piedra: *Emortuũ est cor eius intrinsecùs, & factus est quasi lapis.* Mirad si el necio ayrado es pesado como piedra. Auiẽdo pues dicho Salomõ esto de la ira, cõsequẽtemẽte passa luego a tratar de la embidia; y dize: *Qui nõ habet misericordiã, nec erũpẽs furor, & impetũ cõcitati ferre quis poterit?* Que aũque el venerable Beda declare este verso cõtextualmẽte cõ el passado del necio ayrado, porq̃ en el sabio la ira siẽpre es cõ misericordia, como la tuuo Dauid, pero la lengua Hebrea declara este verso, cõparãdo la ira cõ la embidia, y dexãdo la embidia por mayor: *Crudelitas iræ, & inũdatio furoris, & quis stabit ante inuidiã?* Como si dixera, mas es q̃ pesada la embidia, pues esta dicho q̃ lo es mas q̃ la piedra, la arena y el plomo, que mas q̃ todo esso es ser cruel, temerosas son sus inũdaciones y auenidas, que es accõmodada metaphora pa declarar su furor: q̃ al rio q̃ sale de madre, que viene arrebatãdo las choças delos pastores, los arboles de las riberas, y aũ las casas de las huertas, quiẽ aura que se le põga delãte? Essa es la furia dela ira, pero aũque es tã pesada y furiosa, acaba se como la auenida, y pone se en razõ el rio, pero peor es la embidia q̃ todo esso, nũca se quieta ni amãsa, y aun Sãt Cypriano dize, q̃ todos los demas peccados tienẽ termino, y la embidia sola no: *Mala cætera habẽt terminũ, & quodcũq; delinquitur, delicti cõsummatione finitur.* El delinquẽte se quieta como el agẽte natural llegado al termi-

1. *Reg.* 25.

Beda.

Compar.

S. Cyprian. ser. de zelo & liuore.

Prouer. 27.

Eccli. 12.

no de su actiõ, y no ay peccado q̃ no tẽga fin: adultero vno, acabose el delicto, hurto el ladron, retirose con el hurto, y el testigo falso acabo en diziẽdo su dicho: *Inuidia tamẽ terminum nõ habet, permanẽs malũ, sine fine peccatũ.* La tormenta del mar se quieta, la auenida del rio se acaba, la ira del necio tiene termino, pero la embidia, ni se amãsa cõ beneficios, ni se sosiega con amenazas, pues aunque la ira se acaba cõ la muerte del enemigo, la embidia queda siẽpre a perseguir la fama del muerto, y la lẽgua Griega dixo de otra manera el lugar que vamos declarando: *Immisericors est furor, & præceps est ira: sed nihil sustinet inuidia:* Sin misericordia es, y precipitado el furor de la ira, pero menos suffrida es la embidia, y mas furiosa, y assi dixo el Poeta.

Horat. lib. 2. ser. sat. 3.

Inuidia Siculi non inuenere tyranni
Maius tormentum.

Que ningũ tormẽto auia mayor que el de la embidia, pues aũ segũ el mismo Salomõ es la q̃ pudre los huessos, y los cõsume: *Putredo ossiũ inuidia.* Y aũ mayor tormẽto es q̃ esto, porq̃ es peor cõdiciõ la del embidioso q̃ la del demonio, porq̃ el demonio tiene embidia de los hõbres, y por esta se introduxo la muerte en el mũdo: *Inuidia diaboli mors introiuit in mũdũ:* Pero nũca el demonio tuuo embidia d̃ otro demonio, y tiene la vn hõbre de otro, y aũ vn hermano d̃ otro hermano, de manera q̃ en vn mũdo entero dõde no auia mas q̃ dos hermanos solos, ni otros hõbres, todo este mũdo pa ellos dos es angosto, y Cain saca del a Abel. Y assi diziẽdo S. Gregorio la mucha põçoña deste mal vicio, dize, que aunq̃ a todos los peccados les echo põçoña la venẽnosa serpiẽte, pero q̃ en la embidia se desentraño y echo quãta põçoña tenia: *Quãuis per omne vitiũ quod perpetratur humano cordi antiqui hostis virus infunditur, in hac tamẽ inuidia tota sua viscera serpẽs cõcutit, & imprimẽdæ malitiæ pestẽ vomit.*

Sapien. 2.

Prou. 14.

Gregor. in moral.

vomit. Y tãbiẽ S. Augustin le llamo pestilẽcia, q̃ es la q̃ de sierra: *Auertat Deus inuidiæ pestẽ ab animis hominũ.* Socrates dixo q̃ era sierra del alma. Plutarcho en sus morales dixo que son tygres, cuya naturaleza es rabiar, quãdo oyẽ muy cõcertada musica, hasta hazerse pedaços, si no puedẽ matar al q̃ tañe. Chrysostomo dixo q̃ no auia animal tã fiero, porq̃ el q̃ mas lo es cõ los beneficios se ablãda y amãsa, y al embidioso essos suelẽ encarnizarle mas. Y no son pa dexar a q̃llas palabras del grã Philosopho Alano: *Inuidia quod mõstruosius mõstrum? quod damno sius dãnũ? quæ culpabilior culpa? quæ pœnalior pœna? Hæc est erroneæ cæcitatis abyssus, humanæ mẽtis Infernus, contẽtionis stimulus, corruptionis aculeus. Qui sunt inuidiæ motus, nisi humanæ trãquillitatis hostes? mũdanæ tẽtationis satellites, animi laborantis vigiliæ, alienæ fælicitatis excubiæ?* No alcança nuestra lengua a la latina en estas palabras, y assi se dira lo que se alcãça cõ nra pobreza. No ay mõstruo mas mõstruoso que la embidia, ni mas dañoso daño, ni mas culpable culpa, ni mas penosa pena: es vn abismo de ceguera, vn infierno del alma, espuela de la cõpetencia, y espina de la corrupciõ, sus mouimiẽtos enemigos del humano sosiego, malos ministros de vna tẽtaciõ mũdana, centinelas de vn animo trabajado, y cuydadosas escuchas dela prosperidad agena, y aũque pudieramos subir esto muy mas de pũto, diziendo mayores males dla embidia, pero temeroso dlo q̃ Casiodoro dize por cifra de todos los daños della: *Quidquid ex inuidia dicitur, veritas nõ putatur*: que es increyble todo lo que de la embidia se dize, nos bolueremos a los embidiosos de oy, de los quales se creera lo dicho, y mas, pues con la soberuia con que presumen de cõpatriotas de Christo, engẽdran la embidia hija desta mala madre, de que les anteponga a Capharnaum en los fauores de su doctrina, y milagros, y aunque a la embidia poca occasiõ le baste

Augus. de doctrina Christ.

Senec. Plutarc. in moral.

Chrys. homil. 44. ad popul.

Alanus de contemptu naturæ.

Cassiodor. lib. 1. epistol. 8.

le baste pa alborotarse, menos q̃ poca tiene estos de Nazareth: pues segũ noto la subtileza de Origenes, que aũ no auia Chro començado a hazer los milagros en Capharnaũ, quãdo en nõbre destos dixo estas palabras, q̃ quãdo los hiziesse, estos le auiã de dezir. Mirad quãto tiẽpo los preuiene, para enfrenar la rauiosa embidia de su coraçõ, y para q̃ bueluã los ojos a los fauores hechos a su ciudad: q̃ si sabẽ mirarlos, y estimar los, merecerã los q̃ se hã de hazer en Capharnaũ, q̃ en Nazareth hizo Dios el milagro mayor de los milagros, pues alli secõcluyo, y effectuo el mysterio d̃ su Encarnaciõ, de aqlla ciudad tomo el nõbre: *Nazaræus vocabitur*. Y los demonios cõ este nõbre de Nazareo le cõfessauã: *Quid nobis, & tibi Iesu Nazarene?* Y cõ este nõbre a la cabecera quiso morir, y en virtud deste nõbre, mãdo Sant Pedro al tullido que se leuãtasse, y cõ este nõbre se manifesto a S. Pablo quãdo le derribo del cãuallo. Soy Iesus Nazareno a quien tu persigues, y esta ciudad autorizo con auezindar en ella a sus aguelos, y madre, Ana, y Ioachim, Maria, y Ioseph, y todos estos y otros beneficios ya recebidos, comparandolos la embidia cõ los no tan grandes, que aũ estã por hazer en la ciudad de Capharnaum, los proprios parecẽ menores, y los agenos mayores: que aquel *quanta* todo esto dize, y como la embidia es compañera de la ira, y de ordinario se hallan juntas, quando los desengaña Christo, y da la causa por que se va a los estrãgeros y dexa los naturales, sale de madre la embidiosa rauia, y con el tropel de la ira llegan a Christo a quererle despeñar los mismos hermanos de su tierra y patria al innocẽte Ioseph. Y porque veays quã mas atreuido es el hombre tocado desta rauia, q̃ el mismo demonio, quando el tiene a Chro en la cumbre de vn monte, le dize que se arroje de alli abaxo, y estotros no esperan a esso, ellos quieren despeñarle, pero

Origen. in Lucam.

Lucæ 1.
Matth. 2.
Matth. 8.
Actor. 3.
Actor. 9.

le, pero Dios que les conoce la embidia, pues habla en su nombre, les conoce la ira, y por la ceguera que de lo vno y de lo otro tienen, se sale por en medio dellos, dexando los sin los milagros, y sin su persona, y con su ira y embidia, que son penas que traẽ consigo sus culpas, y culpas las destos dos vicios, que con ellas andan encorporadas las penas, &c.

Consideracion II.

FAC & hic in patria tua. Pretender por sangre, por patria, por tierra, y en qualquier destas cosas fundar el derecho para alcançar beneficios del cielo, antes es tuerto: con los Principes de la tierra mas negocia la sangre que la virtud, y con essos mas negocian los que tienen buenos braços, que los q̃ tienen buenas manos, pero en la casa de Dios, ni essos, ni los que pretẽde por mayores, lleuan el mayorazgo, que esta era la causa de la discordia entre Ismael, y Isaac, que el Ismael pretendia por carne, y por antiguedad della, y Isaac lleuaua se el mayorazgo por espiritu, esta manera de pleyto escriuio S. Pablo: *Qui secundum carnem natus fuerat, persequebatur eum qui secundum Spiritum.* Y pone el Apostol la sentẽcia diffinitiua deste pleyto, dõde manda Dios quitar la possesiõ, en que injustamẽte estaua Ismael amparado, por razon de la esclaua su madre (q̃ qualquier derecho de carne es de esclaua:) *Eijce ancillam, & filium eius*, sin auer delinquido la madre, la mandã echar de casa cõ el hijo, porq̃ no pretẽda el muchacho cõ las alas y fauor de la madre, que es el derecho que aborrece Dios, y en la casa de Abrahã de dõde ha de nacer Christo por carne, para enriquecer el espiritu, quiere q̃ se arranque de quajo, todo lo q̃ pudiere dar occasiõ de pretender por derecho de madre y carne, de aqui nacia las indignaciones d̃ Esau cõtra Iacob, q̃ pareciẽdole q̃ era mayor, creya

Ad Gal. 4.
Genes. 21.

creya que se le hazia notable injusticia en le quitar la bendicion, pero como es heredero Isaac menor, y desheredado Ismael mayor, de ay hereda Isaac a su hijo Iacob menor darle el mayorazgo, desheredando a Esau mayor, y casi por aquella sentencia dada contra Ismael y su madre, puedo yo agora a este proposito declarar aquellas palabras de Christo, dichas a su madre en las bodas: *Quid tibi, & mihi est mulier?* que aunque Sãt Athanasio, y Sant Chrysostomo dixo, que eran palabras de reprehension, o de admonicion. Y lo mismo dio a entender tambien Sant Augustin dixo, que eran palabras de indignacion, y Ireneo, que eran palabras de desuio, despidiendo la peticion de su madre. Cõ todo fin apartarnos dela doctrina destos sanctos Padres, y con la reuerencia que es razon hablar en materia dõ de ellos han dado su parecer, podemos notar, que auia dos maneras de obrar en Christo, vnas particulares como las de los demas hõbres, comer, y andar, y los exercicios puramente humanos, otras particulares suyas, como de Redemptor y maestro diuino, como era predicar, y hazer milagros. En las primeras como hõbre, estaua subjecto a su madre y a Ioseph, que era por la parte que le obligauan los respectos de sangre. En las segundas cumplia las ordenes del eterno Padre: *Sicut mandatum dedit mihi Pater, sic facio.* Y assi se vera en aquello de Sant Lucas, donde diziendo el Euangelista que les estaua subjecto: *Erat subditus illis*: con todo esso en lo que era acudir a predicar al tẽplo, por ser obras del eterno Padre, no les pide licencia para se apartar dellos, y assi lo dize declarando esto: *Nesciebatis, quia in his quæ Patris mei sunt, oportet me esse.* No miro en humanos respectos, sino a la voluntad diuina: assi aunque ouiesse acudido a las bodas por cumplimiento de carne y sangre, en lo que era hazer milagro, quiere dar a entender

Ioan. 2. *Athan. ser. 4. 2. cõtra Arria.* *Aug. lib. 2. de symb. ad catech. cap. 6.* *Chrys. ho. mil. 20.* *Iren. lib. 3. cap. 18.* *Ioan. 14.* *Lucæ 2.*

entender a los circunstantes, que no le puede obligar ruego de madre, mas que de otra qualquier muger, y por esso le dize: *Mulier.* Y en lo que toca a la predicaciõ que es lo mismo, quando le dixeron estando predicando vn dia, queriendole interrumpir el sermon, que su madre y hermanos estauan a la puerta esperandole, respondio: *Quæ est mater mea, & qui sunt fratres mei?* como si dixera, no ay madre ni hermanos, ni pretension de carne y sangre a quien attender, quando trato del remedio de los hombres, y obediencia de mi eterno Padre. Y este discurso es todo doctrina de S. Augustin, que va a cõcluyr, que los milagros que Christo hazia, con que aueriguaua ser Dios, no miraua en obligaciones de mundo, ni en el prouecho que procuraua sacar de su diuina palabra, pues aun por Sant Lucas dixo a la otra muger: *Beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud*, que el parentesco que se cõtrahia por modo espiritual oyendo su palabra, por la qual se hazian hijos de Dios por gracia: *Illos dixit Deos ad quos sermo Dei factus est*, se estimaua mas en su casa, que el parentesco de naturaleza, y que assi tenia por mas bienauenturada a su madre por la parte que emparentaua con ella en el alma, que por la del cuerpo: *Beatior fuit mente, quam ventre.* Y quando por Sant Marcos estos mismos de su patria de Christo, que andauan aueriguando cuyo hijo era, y dezian que era de vn carpintero, y que sus deudos y parientes estauan alli entre ellos, dize el Euangelista: *Et non poterat ibi virtutem vllam facere*: que se le ataua a Christo las manos, para no hazer milagros entre deudos y parientes. Por este derecho de madre pretendia Abimelech hijo de Gedeon el Reyno, y assi dezia: *Os vestrum, & caro vestra sum.* Y aunque bastaua lo dicho para confundir a estos, de que entendiessen, que parentesco, patria, ni naturaleza, no negocian con Dios los fauores

Matth. 12. *Aug. trac. 8. in Ioan.* *Luc. 11.* *Ioan. 10.* *Augustin.* *Marci 6.* *Iudic. 9.*

fauores de su gracia,lo que mas importa que sepan,es, que aunque fueron siempre mejorados en gozar del beneficio de su diuina palabra, merced que no la hizo
Psal. 147. a otra nacion ninguna: *Non fecit taliter omni nationi*, de la qual nacia los mas milagrosos prodigios suyos, por el poco prouecho que en estos con ella hazia,y por no echar tan preciosas margaritas a los suzios animales,se buelue con ella adonde entiende que tendra destas diuinas mercancias mas buen despacho, que aun los santos Apostoles no se partieron a predicar a la Gentilidad,sin dexar hecho primero vn protesto a los Iudios, a quien principalmente estauan hechas las promessas del Euangelio,al fin como a naturales, y assi les dize:
Actor. 13. *Vobis oportebat primum loqui verbum Dei,sed quoniam repellitis illud,& indignos vos iudicatis æternæ vitæ,ecce conuertimur ad gentes:sic enim præcepit nobis Dominus.* Bien vemos que conuenia predicaros a vosotros (o Hebreos) primero la palabra de Dios,al beneficio de la qual soys preferidos,como naturales,pero por el mismo caso q̃ la desechays y teneys en poco, os condenays por indignos della,y assi nos vamos a la Gentilidad, como Prophetas no acceptos en nuestra patria, ni recebida
Compar. nuestra doctrina,alli donde nosotros y ella somos respectados,y obedecida,q̃ este orden tenemos de Dios, que los abundantes frutos que vna tierra produze,aunque no es razon que a ella se le quiten, si los ha menester y se aprouecha dellos,tan poco es razon, que despues de ella prouey da,o no los auiẽdo menester,o no los queriendo, se dexen de communicar a otras prouincias comarcanas,para buena prouision y bastimento dellas.Despues de lleno de aguas esse grande estanque del mar que hizo Dios,embia los rios, como vemas por sus madres a regar la tierra,y prouee el mundo.Despues de auer prouey do la tierra de Egypto Ioseph

seph en los años de la esterilidad, abre las alhondigas, y el posito,y prouee y da saca a las prouincias comarcanas,hartos eran los milagros hechos en Nazareth,si ella supiera aprouecharse dellos, pero sino los quiere pretender por fueros spirituales, sino attraherlos por razon de estado y de patria,obligando a Dios,a que el acuda a esta obligacion de carne,quando ellos mas oluidados estan de la que tienen al prouecho del espiritu,que mucho es que desampare la ciudad, que le parece que se puede valer de solos sus pertrechos temporales,cõ desprecio de los presidios spirituales y de Dios? que importa poco toda la municion con que se fortifica el ardid de la disciplina militar, y son impertinentes todas sus estratagemas para su defensa,sino piensan que la principal es su Dios,q̃ sin esto no ay tierra fuerte,ni patria fauorecida. Prophetiza Isaias la destruy- *Isai. 22.&*
cion de aquellas dos famosas ciudades, Tyro,y Hieru- *23.*
salem, a la vna porque puso su defensa en sus fuertes muros,y barbas canas delos que la gouernauã,y de las de piedra que las cercauan, en su ataraçana de armas, en sus municiones de guerra,y a la otra, porque penso que estaua segura con la commodidad de su puerto, y con las vendejas que de todo el mundo venian de diuersas mercancias, y que por razon de su commercio y contratacion,eran tan poderosos sus vezinos, que a qualquier tyranno harian resistencia, comiença por Hierusalem,y dize: *Onus Vallis visionis*, destruycion de la ciudad de mas buena vista,mas apazible, con estar lo mas della en valle que si estuuiera toda en monte,al fin vision de paz,tu desgracia te viene, de que te parece que estas segura con tu defensa,y no aura menester Dios cuchillo para los que han de morir en ti, ni hazer guerra en que mueran tus soldados: *Interfecti tui, non interfecti gladio,nec mortui tui in bello*: y da la causa de su

destruyciõ, q̃ no es otra, sino q̃ se pertrecharõ de solas fuerças de tierra: hizierõ cisternas en el castillo, que es gran pertrecho, bastecerse de aguas, assi porq̃ no se las pueda venenar el enemigo, como porq̃ no los tome por sed, cortãdoles los rios, y rõpiẽdoles los cõductos: *Et domos Hierusalem numerastis*: Alistastes toda la gente y casas de la ciudad, repartiẽdo por ellas armas y soldados, para tomar la muestra en vros alardes: *Et destruxistis domos ad muniendum murũ*: Batistes las casas q̃ estauã pegadas ala muralla, para q̃ no fuessen estoruo de su defensa, y estuuiesse la gẽte mas suelta repartida por sus puestos: *Et lacũ fecistis inter duos muros*: Y hezistes lagunas entre las dos murallas, o para abreuaderos d̃l ganado, o pa q̃ los cauallos d̃ guerra beuiessen seguros d̃los trabucos, ballestones y saetas del enemigo. Todo esto sin Dios, de q̃ importãcia pẽsays q̃ es? *Et non suspexistis ad eũ qui fecerat eã*, ni pusistes los ojos en que la mayor guarda d̃la ciudad, es el mismo Señor q̃ la hizo, q̃ el fabra por dõde puede ser batida, y por dõde tiene mejor defensa, q̃ es el q̃ sino guarda la ciudad, velar sus cẽtinelas, es lo mismo q̃ si se durmiessen: *Nisi Dñs custodierit ciuitatẽ frustra vigilat qui custodit eã*: y llamaua Dios a mejor alardẽ, en q̃ saliessen armados los soldados, cõ arnes trãçado de cilicio, por armas defensiuas las lagrimas, q̃ cõ la humedad dellas, no toma fuego la poluora d̃ Dios, y reyades os desta manera d̃ guerra, matãdo el bezerro, comiendo cõ regalo. Los de Tyro dela misma manera presumiã de sus fuerças: *Onus Tyri*: prognostico dela destruyciõ de Tyro, y ella de espãtada dize: *Quis cogitauit hoc super Tyrũ, quondã coronatã? cuius negotiatores principes, institores eius inclyti terræ*: quiẽ tal pudo pẽsar de vna ciudad, q̃ era vna Reyna, coronada de su muralla y almenas? sus mercaderes Principes, los fatores destos insignes illustres dõde auia tan grã thesoro (q̃ es el nieruo de la

Psal. 126.

Isaï. 23.

de la guerra) de dõde le pudo venir este daño? *Dñs exercituũ cogitauit hoc.* Del general de todos los exercitos Dios salio esta bateria, el desmãtelo esta muralla q̃ cõtra su omnipotẽcia, no ay tierra fuerte, ni muros gruessos y torreados, sino merecimiẽtos de amigos suyos, quãto mas aprouecho a Hierusalẽ la sanctidad de Dauid, y la memoria della, aũ despues de muerto, q̃ la riq̃za de Salomõ? aunq̃ le hizo tẽplo a Dios, q̃ el Dauid se lo auia pedido: *Propter Dauid seruũ tuũ, non auertas faciem christi tui.* Y a el dize Dios q̃ mira, para no assolar aq̃lla ciudad: *Propter Dauid seruũ meũ protegã ciuitatem istã*, que la abũdãcia, fertilidad, y fortaleza de la patria, haze dissolutos y libres a los hijos de vezino, tras las riq̃zas que entra sino la licẽcia de peccar? tras la seguridad del enemigo, q̃ entra sino el descuydo d̃ las armas, y la destruyciõ de la virtud de fortaleza? q̃ es la defensa d̃ las demas virtudes, pues segũ esto, no es lo q̃ mas biẽ esta a la patria los pertrechos corporales, pues en pedir a Christo los milagros en la suya estos, ninguna otra cosa pretẽden, sino auezindar su republica, q̃ como viã q̃ erã bastãtes los milagros de Christo y su doctrina, para poblar los desiertos, y despoblar las ciudades, y su persona mas prouechosa q̃ la de Ioseph en Egypto para vn año de hãbre, pues sin prouisiõ del posito, cõ vna palabra suya podia mãtener naturales y forasteros, queriã negociar (obligãdole por amor de patria) q̃ alli hiziesse su ordinaria residẽcia, todo cõ interes particular d̃ mũdo, assi del beneficio q̃ en comũ resultaria a la ciudad, como por el particular d̃ cada qual destos, el vno enriq̃ceria cõ casa d̃ posadas, el otro vẽderia mejor sus esquilmos, el otro por pariẽte se haria tercero y procurador de los pobres q̃ viniessen a curarse, q̃ sino pidieran por estos respetos los milagros alli a Dios, no es d̃ creer q̃ se los negara, pues si por lo spũal pudierã merecer estebiẽ

Psal. 131.

4. Reg. 19.

no auian de deſmerecerlo por el parenteſco carnal, al qual ſolo hemos de tener por cierto que attiẽdẽ ellos, quando dizen: *Fac & hic in patria tua.*

Conſideracion III.

FAC & hic in patria tua. Aunque no es contra la religion Chriſtiana, el amar y fauorecer la patria, a la qual ſe tiene ygual deuda que a los padres, y deſpues de la que ſe tiene a Dios, ninguna es mayor que eſta: que doctrina es de Sancto Thomas la dicha: *Patriæ & parentibus homo maximè debitor eſt poſt Deum*: Con todo eſſo los Gentiles fueron, los que mas ſe adelantarõ en el fauor de la patria, tanto que pienſo, que por las demaſias que en eſto auia, mandaua Dios a ſus grandes amigos ſalir de ſu tierra, como lo mando a Abraham: *Egredere de terra tua*: Y muger para ſu hijo le truxo de tierra agena, y a Iacob traço que a tierra agena fueſſe a buſcar muger, y al alma que el quiere por eſpoſa, quiere que oluide ſu patria: *Obliuiſcere populum tuum*: porque no ſolo el amor puede ſer malo, por ſer puesto en coſa prohibida, ſino por ſer demaſiado, aũque ſe emplee en la coſa mas licita que ay aca abaxo. Hierocles, en vn tratado que hizo de quales deuemos ſer para cõ la patria, no ſe contenta con enſeñar que ha de ſer mayor el amor que le hemos de moſtrar, que el que deuẽ los hijos a los padres, y que el que tienen los padres a los hijos, y que el que es amor reciproco entre eſpoſo, y eſpoſa, ſino que mas que a todos eſtos, y caſi como a Dios ha de ſer querida, ſon ſus palabras: *Eſt patria velut alter Deus, & primus, maximusque parens, quare qui nomen ei impoſuit à re ipſa non temere patriam nominauit, Vocabulo quidem à patre deducto, prolato tamen fœminea terminatione vt ex vtroque parente mixtum eſſet, præferenda igitur*

S.Tho. 2.2. q.60.ar.3.

Geneſ. 12.

Pſal. 44.

Hieroc. in ſer. qual. in patr. eſſe debeam.

igitur omnino eſt patria vtriuis parentum ſeorſum: Aunque ſu nombre ſe deriua de padre, tiene lo con terminacion femenina que denota madre: porque el amor que parte el hijo con madre y padre, entero ſe lo deue a la patria, y Sophocles cuenta, que a Pythagoras le preguntaron vn dia, como ſe auia de auer vno con ſu patria ſi le fueſſe ingrata, y le reſpondio, como con madre amoroſa. Pauſanias Capitan de los Lacedemonios tuuo imaginacion de traydor contra ſu patria, y ſu padre Hegeſilao, y ſu miſma madre le mataron de hambre. En aquella gran guerra entre los Athenienſes, y los de Thracia Erechitheo Rey de la Attica tuuo reſpueſta de vn oraculo, que venceria ſu enemigo ſi ſacrificaua ſu hija mayor, buelto a Athenas cõmunico con ſu muger eſto, y duego padre y madre ſacrificaron a ſu hija. Plutarcho dize, que nos reymos todos del que dize que es mejor la Luna de ſu tierra, como lo dixo vn Athenienſe viendo ſe en Corintho, y que eſta ſimpleda los mas diſcretos caen en ella, que ninguno ay que no loe el cielo, los ayres de ſu patria, y otras mil menudencias della. Themiſtocles huyendo de ſu patria Athenas, y auiendo le acogido en ſu corte el Rey Xerxes, le aconſejo que hizieſſe guerra a ſu ciudad, y a toda la Grecia, y que con eſto ſe haria vẽgado de la ingratitud de ſus ciudadanos, viendo por vna parte el Philoſopho la obligacion que tenia al rey por auerle acogido, y la natural que tenia a ſu patria, por no le ſer a ella traydor, ni con el Rey deſcortes, eligio matarſe por medio entre eſtas dos coſas, y aſſi lo hizo beuiendo vn vaſo de ſangre de vn toro que ſe ſacrificaua, que es ponçoñoſa, y cayo muerto junto a la ara. Licurgo auiendo hecho las leyes a ſu patria Sparta, ſe deſterro della, tomando pleyto omenaje a ſus ciudadanos, que las guardarian ha-

Sophocles.

Chryſ. ſer. lib. 2. hiſt. Perſi.

Demaratus lib. 2. Trago.

Plutar. lib. de exilio.

sta que el boluiesse, y porque las leyes se guardassen, y su patria floreciesse con ellas, quiso morir en su voluntario destierro, y porque aun muerto si boluiesse su cuerpo y huessos, podrian pensar que era acabada la obligacion del pleyto omenaje, mando que sus cenizas se echassen en el mar. L. Sylla quando tomo por armas aquel lugar famoso llamado Preneste, mando passar a cuchillo todos los vezinos del, y hizo merced de la vida a vn huesped suyo donde auia posado, y respondio el otro: *Nolo patriæ meæ extinctori debere vitam.* No quiero deuerla vida al que ha assolado mi patria, y metiose en el tropel de la gente para morir, y alli lo hizieron pedaços, y todo lo dicho es nada leyendo a Valerio Maximo, que accumula historias a este proposito de los Romanos, y de otras naciones casi infinitas. Alli trae lo de Marco Curcio, que se arrojo por el boqueron de la tierra en la plaça de Roma, porque tenia respuesta de vn Oraculo, que con aquello libertaria la patria, y los dos Decios padre y hijo, que hizieron casi lo mismo, Bruto primer Consul, Scipion Africano, que no son de estimar estas hazañas, por parecer mas gentilidades de ciegos, y temeridades de locos, que valentias de prudentes, basta el amor que cada qual naturalmente parece entre nosotros que tiene a su patria, quando el que esta en las Indias jura en las causas mas graues, assi Dios me lleue a España, y que esta pretension de yr a la patria comparan los Sanctos al desseo que tienen los justos de yr a la bienauenturança, como a patria propria, fuera de la qual se tienen por desterrados: *Qui enim hæc dicunt,* (dize Sant Pablo) *significant se patriam inquirere:* Tratando de aquellos sanctos Padres, que como desterrados andauan en el viejo Testamento, y en la historia de los Machabeos, aquel traydor a su patria llamado Iason, dize del la Escriptura: *Omnibus odiosus vt patriæ, & ciuium hostis:* Aborrecido de todos por ser traydor a su patria, y assi aun en la muerte no vuo quien dellse doliesse, ni se le dio sepultura a su cuerpo. De todo lo dicho, que es lo menos que desta materia puede dezirse, hazen su fuerte argumento los de Nazareth a Christo, si el amor a la patria no solo no es injusto, pero aun es deuda natural, la qual la han pagado los Barbaros, y Gentiles, anteponiendo el amor de su patria a otro qualquiera de los que parecen mas forçosos, porque ha de caber (Señor) en vos tan gran desamor, y sequedad para con vuestra patria, que oluidado della seays tan liberal con los estraños, y tan corto y escasso con vuestros naturales? Podemos responder a estos en persona de Christo, que no deue de estar la causa de no fauorecerlos en no querer Dios acudir a su patria, sino en aquella particula de lugar *Hic*, que le piden para el milagro, que parece que es atar a Dios como a mostrarle el mate en casa señalada, siempre se aborrecio en la de Dios, y en la condicion suya, este aduerbio demonstratiuo de lugar, *Hic*. En el monte Tabor, quando quiso Pedro atar la gloria de Dios a aquel sitio, y fabricar casas para gozarla de espacio en el suelo, señalo dos vezes el *Hic*, diziendole a Christo: *Bonum est nos hic esse, si vis faciamus hic.* Bien estamos aqui, si quereys que hagamos aqui tres choças, ninguno de los Euangelistas, ni otro Doctor trata destas palabras de Sant Pedro, que no digan (los que mas limitadamente censuran el caso) que fue simpleza, y ignorancia la de Pedro alli. Sant Marcos, y Sant Lucas dizen: *Nesciebat quid diceret.*

Sabell. lib. 8 capit. de charit. erga patr.

Val. Max. lib. 5. ca. 6.

Hebr. 11.

2. Mach. 5.

Matt. 17.

Marc. 9.

Lucæ 9.

Sant Leon Papa hablando a lo cortesano dize, que fue
S. Leo. Pap. desorden, o inaduertencia, y que assi Christo no res-
Orig. hom. pondio a las palabras, no haziendo caso dellas. Ori-
3. in Matt. genes censuro esto con mas rigor, y con vna mane-
ra de desacato, diziendo que fue impulso de Sathanas, que como suele hablar Dios por bocas de pecadores, suele Sathanas tambien poner palabras suyas en bocas de justos, y queriendo yo apurar todo el cargo que a Sant Pedro se le puede aqui hazer, hallo que no es mas que lo que cabe en aquella corta palabra: *Hic*, vna vez y otra repetida, la gloria de Dios quererla gozar de espacio aqui, que obligacion tenia de saber que en esta vida no teniamos
Hebr. 13. estable viuienda: *Non habemus hic ciuitatem permanentem*: Sino que como esta Iglesia de que gozamos, cuyo gouierno se le dio a Sant Pedro es de guerra, y perpetua batalla, que por esso tiene por nombre militante, y es terrible como esquadron formado: *Terribilis vt castrorum acies ordinata*, y que nunca le ha parado su continua bateria: que gritos son della a-
Psal. 128. quellos de Dauid: *Sepe expugnauerunt me a iuuentute mea*, aunque contra ella, ni ha prevalecido, ni prevalecera la fuerça del enemigo: *Etenim non potuerunt mihi*. Con todo esso los que somos soldados destas fronteras, no es bien que nos asseguremos de que viuimos en paz, como los vezinos de aquella celestial Hierusalem, que todos son triumphadores, pues
Psal. 147. los terminos y linderos suyos son de paz: *Posuit fines tuos pacem*. Y nosotros que viuimos en guerra, la pica al hombro, la visera calada, porque hemos de querer que las tiendas de campaña tengan tan fuertes las clauijas, que nos perpetuemos en ellas, como en casas contra quien el enemigo no puede prevalecer? en especial que no es accommodado el sitio para

para esso, que Micheas nos dezia: *Surgite, & ite, quia non habebitis hic requiem.* Alto leuante se el campo, las tiendas al hombro, que aqui no puede auer descanso, porque quereys Pedro plantarlo tan de proposito aqui? que puesto puede tomar vn exercito seguro? No sabeys que para dar la batalla contra la muerte y infierno, me offreciste dos espadas? *Ecce duo gladij hic.* Y por saber yo, que ni vosotros, *Luc. 22.* ni ellas, al tiempo del fallo cumpliriades lo que offreciades, dixe: *Satis est*, no mas offertas que faltareys al mejor tiempo: que essas que offreceys, son espadas que se quedan, pues la ley que traen de donde fueron hechas las condenan: *Hic.* Si fuera espada de las de los triumphadores de la otra vida, que vna basta para sin tomar vna buelta, ni mella, matar en vna noche, ciento y ochenta y cinco mil hombres, como en lo de Sennacherib, fiara yo della, que tie- *4. Reg. 19.* nen mejor temple las de alla, pero vna de las dos que aca me offreceys, en cortando vna oreja se queda luego, al fin como hecha aqui: *Hic*: Todo el daño es, por razon de la marca y tierra donde se labro, no es este solo el daño que señala en esta vida el *Hic.* Sant Pablo andaua a buscar vn mayordomo de confiança, y por procurarlo en tierra como esta (que ay tan poca) pienso que no le halla: *Hic iam* *1. Cor. 4.* *quæritur inter dispensatores, vt fidelis quis inueniatur.* A sus discipulos mando Dios que hiziessen su quarto de vela, y señalo les el puesto en el huerto: *Sedete* *Marc. 14.* *hic, donec orem, sustinete hic, & vigilate.* Y tambien tuuo alli su parte de desdicha el *Hic*, como si les dixera que durmieran, assi hizieron la vela. Pues si en vn mundo todo no se halla buen puesto para la gloria, ni vn mayordomo fiel, ni vn discipulo que haga la escolta, y trae todos estos azares este aduer-

bio de lugar: *Hic*, en qualquier lugar del mundo: atar la gloria de los milagros de Christo, el Sol de su diuina doctrina a que no alumbre mas que a Nazareth, y reduzir los beneficios del cielo communes a toda la tierra, a la corta tierra de los incredulos compatriotas suyos, no es justificada pretension, y por tal no se les concede lo que piden, ni se da por bien prouado su intento por derecho de patria, que antes en ella dize Christo, que no son bien recebidos los Prophetas por ser naturales.

Consideracion III I.

NEmo Propheta acceptus est in patria sua. Pocos arboles vienen a medrar mucho; dexando los en la tierra donde nacieron, trasplantados suelen ser mejores. El origen que tuuo el durazno para llamarse, *Malum persicum*, dizen que es, que en Persia donde primero se conoscio esta fruta, es ponçoñosa, y trasplantada aca es gustosa y sana: y con la hortaliza mas de ordinario se haze esto, que la vna no se dexa medrar a la otra, hasta que apartando las, las trasplantan todas. De humildes aldeas trasplantados han salido grandes varones, que si se estuuieran entre los suyos fueran estimados en poco. Moyses de la casa do nascio, lo echaron al Mar, de la casa de Pharaon lo recibieron, y criaron, el mismo de su misma hermana es burlado, y de todo el mundo obedecido. Dauid sus hermanos le maltratan, y menosprecian, los estraños le respectan, y reuerencian. Micheas de su Rey es affrentado, Iosaphat Rey estraño le estima. Elias desterrado sale por el Rey Achab, y no falta quien le reciba, y regale. Los Apostoles, los

Exod. 1.

Num. 12.
1. *Reg.* 17.
3. *Reg.* 22.

suyos los maltratan de obra, y palabra, pues dizẽ que habla en ellos el vino, y no el espiritu de Dios: *Nonne isti pleni sunt musto?* Y yendose a tierras estrañas, ha menester cada qual resistir con grande esfuerço para que no le adoren por Dios. Al fin Martha es la primera, a quien huele mal su hermano muerto. De aqui sin esto nos muestra la experiencia, que el que salio tres dias de su patria, o para la guerra a Flandes, o por letras a Salamanca, o por hazienda a las Indias, quando buelue a ella le tratan con muy differente respecto, y quando se esta entre los suyos, aunque Dios le infunda el espiritu de prophecia a vista de todos, solo seruira de que se rian del negocio y no lo crean, como lo hizieron los que vieron prophetizar a Saul por ser gente que cada dia le trataua, y assi dixeron: *Quid Saul inter Prophetas?* Y assi es consejo de Sant Hieronymo, para hazerse vn hombre insigne, dexar por algun tiempo su patria: *Prudens esse consilium ait, vel ad inuidentiam incolarum, & æmulationem vitandam, si auctior inter tuos fortè fias, patriæ finibus excedere: naturale enim est ciues ciuibus inuidere*: Que en effecto es buen remedio para euitar embidias, y obuiar emulaciones (que entre ciudadanos es vicio casi natural) dexar por algun tiempo la patria, si quiera porque se oluiden de las niñerias que te conoscieron en la tierna edad, y assi a Ezechiel dize Dios, que si lo vuiera embiado a los Gentiles y barbaros, vuiera sido bien recebida su doctrina, y entre los suyos en Israel, no auia quien quisiesse oyrle: *Si ad illos mittereris, ipsi audirent te, domus autem Israel nolunt audire te*: Que la ordinaria conuersacion con el predicador y Prophetа, y el conocimiento de su vida (sino es muy perfecta) causa

Actor. 2.

Ioan. 11.

1. *Reg.* 10.

S. Hieron. 3. *par. epis.* tract. 8. epistol. 18. idem in *Matth.* 13. *lib.* 2. *tom.* 9.

Ezech. 3.

vitate, in fide, in castitate. No has de hablar palabra, ni poner la mano en cosa que no piensses que en todo eres dechado de todos, que con esto te mostraras tan perfecto, que obligaras a todos a que te obedezcan y respecten, como tu sepas guardar tu autoridad, porque siempre viene a pagar la doctrina, y a sentir la virtud en la poca medra, la falta de reputacion de quien la predica y enseña, y aunque es verdad que el retirarse para dezirlas suele costar la vida, como lo vimos en el Baptista, mejor vida se grangea por este camino. Isaias murio aserrado por medio por dezir verdad. Amos murio traspassada la cabeça con vna hasta. Hieremias murio apedreado en Egypto, y el mayor testimonio de la verdad que predicauan los Prophetas es, que todos tuuieron el fin que los dichos, assi lo predi-
Actor. 7. co Sant Pablo: *Quem Prophetarum non sunt persecuti patres vestri? & occiderunt eos qui prænuntiabant de aduentu iusti.* Mostradme vno que no aya muerto assi (dize el Apostol) y aun pudiera referir lo que intentan oy los de Nazareth, queriendo despeñar del monte a quien por hazer verdaderos los Prophetas subido en otro monte despeño la muerte del, como lo prophetizo
Isai. 25. Isaias: *Præcipitabit mortem in sempiternum*: que despeñandola a ella nos ganó a nosotros la vida de la gracia, y nos subio al monte suyo de la gloria: *Quam mihi & vobis, &c.*

CON-

CONSIDERACIONES DEL MARtes despues del tercero Domingo de Quaresma.

Si peccauerit in te frater tuus, vade, & corripe eum inter te, & ipsum solum. Matth. 18.

VNAS leyes de misericordia q̃ enseñan a perdonar a toda ley (que las leyes de la misericordia de Dios, no ay ley cõ quiẽ nõ dispensen) nos muestra el Euangelio de oy, que es muy a proposito de lo que el contiene, la disposicion del arca del Testamento que traço Dios, mandaua que en ella estuuiessen encerradas las tablas de la ley, y la vara de justicia, y sobre ella el Propiciatorio acompañado de dos Cherubines, que se estauan desalando, como combidando a que se llegassen a negociar alli, y con rostros assombrados mirando se el vno al otro; y tenian razon conociendo a Dios de espãtarse desto en aquel tiempo, que hiziesse ley para encerrada, y vara de justicia metida en el arca para no castigar a los transgressores de la ley y propiciatorio descubierto, donde se perdonauan peccados, y Cherubines de oro encendidos en fuego de amor y charidad, que como porteros de aquel tribunal, no solo no guardauan la puerta, pero se estauan desalando, mostrando que la justicia estaua encerrada, y la misericordia descubierta, que mas hizieran en esta nueua y dichosa ley (que tan sin merecerla gozamos) si vieran que toda se cifra en amor, y que a Sant Pedro, a quien

quien se dan las tablas della, y la vara de la justicia no se le pone limite en el perdonar, y preguntando a Dios, que tanto se podra alargar en esto? si bastara siete vezes, que son las que en el dia suele tropeçar el justo, le responde Dios echãdo le a los sietes, zeros, pues le dize, que no solo siete vezes, sino setenta, setecientas, y aun siete mil, bien larga anda la dataria del summo Pontifice, pues tambien le despacha en la Signatura de gracia, pidamos la para tratar desto con la intercesion de Maria.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

Augus. ad Vincetium Donat.

AQuellas palabras de S. Augustin, sobre que tanto se ha dicho, y con todo no creo que quedan bastantemente declaradas, parece que lo quedan del todo con la letra del Euangelio de oy. La sentencia del Sancto dize: *Non omnis qui parcit, amicus est; nec omnis qui verberat, inimicus.* No está la amistad en no corregir la injuria, ni es de enemigo el reprehender el delicto, y aun valerse para castigarlo del açote, que vno en no corregir, puede ser peor que enemigo, y corrigiendo y castigando otro, muy perfecto amigo, no es enemistad la del Padre castigar al hijo, ni es quererlo bien, dexar lo salir con la suya, con templança que proceda de charidad, con zelo de Dios y del officio, con amor de Padre para con hijo, enseña Christo oy a Pedro el modo con que se ha de auer en el precepto de la correction fraterna: de manera que no quiera parecer amigo perdonando, ni enemigo castigando, sino que tome vn camino de cãna da por entre estos dos montes, y esto es, que quando peccare el proximo, considere que el delinquente tiene consciencia y fama, y procure corregir el delicto, para emendar la consciencia, sin le destruyr la fama, que esto lo podra hazer bien, llamandole, y amonestandolo a solas, y si desta manera no se curare, no se atienda a la fama: a la qual se ha de anteponer el remedio de la consciencia sino que proceda a la segunda monicion en presencia de vno, o dos testigos, segun la qualidad del negocio, o para auergonçallo, o para conuencello, y de la primera monicion secreta dixo, si te oyere, auras ganado vn hermano, porque quiere que el reparo del proximo lo tenga por ganancia suya, a estotra segunda dize, *Si non audierit eos.* Si no oyere a los testigos, que tambien parece quiere obligarlos a que ayuden

ayuden a abrir los oydos del peccador, que suele ser sordo de malicia, que ninguno ay peor que el que no quiere oyr, quando a la miseria deste estado llegare el delinquente, dexaras de amonestalle como hermano, y començaras a acusarle como fiscal: *Dic Ecclesiæ*, para que no aprouechando el consejo, aproueche el açote, si esta tan insensible, que tan poco por este camino boluiere sobre si, oyendo con obediencia, que oyr aqui esto quiere dezir: *In auditu auris obedivit mihi.* Ya no le tengas por hermano, sino, o por ciego Gentil, o por Publicano infame: y porque habla con aquel a quien dexaua el gouierno de la Iglesia, y con estos consejos le dexaua las leyes, con que auia de regirla, le dize que tambien le queda potestad para absoluer y condenar, y las coyundas para atar, o las soguillas delgadas de Adam para atraher con amor, con tan libre y general administracion, que qualquiera de las sentencias que aca dieren, en la reuista del cielo seran confirmadas. *Amen dico vobis, quæcunque alligaueritis super terram.* Y esta facultad en particular dada a Pedro, en general la da luego a los demas Apostoles: *Iterum dico vobis.* Que donde quiera que os juntaredes a hazer tribunal, o concilio, ora para determinar de fe, ora para proueer en las materias de gouierno y reformacion, la confirmacion que de lo hecho pidieredes del cielo, para los casos en que estuuieredes concordes, os sera dada, que en la junta que para esto hizieredes, dos, o tres, o mas de vosotros, yo me hallare en medio. Pedro el que era principalmente instruydo en estas materias, y que por quedar mas capez de ellas, de ordinario preguntaua, se llega a Christo, y le dize: *Domine, quoties peccabit in me frater meus & dimittam ei?* Señor hasta quantas vezes podre perdonar el peccado del proximo? Porque como para darle la Iglesia, le auia Christo examinado en amor, queria saber hasta quanto se podia estender el suyo, y parecia le, que siendo los peccados siete, que bastaria, aunque vno ouiesse peccado en cada qual dellos, perdonar le siete vezes, y respõde le Christo, que en el perdonar, no ha de auer limite, ni medida, o porque vna vez acontecera auer delicto mezcla do de tanta malicia, que en la primera occasion obligue al castigo, o porque podrian ser muchos hechos con tanta simpleza, que se les deuiesse misericordia, o porque la regla y cuenta mas segura, es en el perdonar no le atar las manos a Dios, que aun quando se las atan sus enemigos, o se las enclauan, no solo los perdona, pero esta rogando por ellos, y assi quiere Christo que lo sepa hazer Sant Pedro, dandole vna respuesta el diuino Oraculo, con que se satisfaze a su duda, y se da confiança a los peccadores, y fin al Euangelio desta Feria, no solo te digo, que perdones siete vezes, sino siete cientas vezes siete. *Non dico vsq; septies, sed vsque septuagies septies, &c.*

Psal. 17.

Consideracion Primera.

Si peccauerit in te frater tuus, vade & corripe eum inter te & ipsum solum. Mucho espanta la blãdura dela condicion de Dios, no solo para con los hombres, pero aun para con las piedras, a las quales aunque pudiera tratarlas con almadana, o escoda, que son las herramientas a que ellas mas se subjectan, no vsa destos riguroſos medios, si la necesidad de la dureza dellas no le obliga. Para mi coraçon mas que de piedra, de palabra mas dura que almadana pudiera vsar Dios, que destas dize Dios que tiene por Hieremias: *Nonne verba mea, quasi malleus conterens petras.* No son almadana mis palabras poderosas para despedaçar las piedras? y con todo esso no toma en la mano tan pesada herramienta, y vsa de palabras tan blandas y suaues, que no tan solamente ablandan el mas duro coraçon, mas le derriten, y porque hablo de coraçon de piedra, de la mesma manera puedo philosophar dela piedra sin coraçõ. Es mucho de notar, que le mãde Dios a Moysen para sacar agua de vna piedra, que tome la vara de virtud en la mano, y que se llegue a la piedra, como a executarla con vara alta de justicia, por lo que la otra ni deue ni tiene, que es por agua, que si le pidieran fuego, no fuera mucho darlo siendo herida, y da le vna instruction de que vse en el negocio: *Tolle virgam, & congrega populum, tu, & Aaron frater tuus, & loquimini ad petrã coram eis, & ipsa dabit vobis aquas.* Juntaos, como si dixera, el braço seglar, y el Eccleſiastico, y lleuad todo el pueblo, como a hazer procesion general por el agua, y dar os ha Dios agua dela fuente dela piedra, y para esto no aueys menester hazer mas, que llegar os a la piedra delante de todos, y hablarle, que ella os dara luego aguas. Van dela manera que

Hiere. 23.

Num. 20.

ra que les manda Dios, y llegados junto a la piedra, pareceles que no ay que hablar con ella, ni lleuarlo por razones, que la vara es la que ha de hazer el negocio, pues ella se sabe ya ver con las aguas, a las vnas atajandoles su curso natural, a las otras boluiendolas en sangre: tãbien dela piedra sacara agua aca, pues no es mas esto que lo otro, alçan la vara, dan le a la piedra, y no sale gota de agua, dize les Dios: *Quia non credidistis mihi, vt sanctificaretis me coram filijs Israel. Nõ introducetis hos populos in terram, quam dabo vobis.* Habla como enojado Dios, de que no ayan guardado puntualmente el ordẽ que les dio, y dize porque no me distes credito, y me honrastes en presencia delos hijos de Israel, no entrareys con ellos en la tierra de promission, que os tengo prometida: aueriguemos que peccado hizieron Moysen y Aaron, de donde procediesse tan grande amenaza, y aun tan irremisible castigo. Ay muy diuersas opiniones entre los doctores Latinos, sobre resoluer qual aya sido el peccado destos dos amigos de Dios. Vnos dizen que fue, que llegados a la piedra, tratarõ al pueblo mal de palabra, llamandoles de rebeldes e incredulos, quiça estando ellos con tan poca fe entõces, de que la piedra daria agua, que aquella pregunta: *Nũquid de petra hac vobis aquam poterimus elicere?* tambien lleuaua su falta de fe, segũ la opinion destos. Otros pensaron que Moysen y el pueblo no estuuieron conformes en la piedra de dõde auia de salir el agua, que ellos dezian de vna, y Moysen de otra, de donde el pueblo venia a pensar que Dios podia sacar mejor el agua de vna piedra, que de otra, y esto fundan en aquel pronõbre demonstratiuo: *De petra hac.* Caietano penso que el peccado de Moysen y Aaron se calla aqui, por aquella bienauenturança que dixo Dauid, que tienen los amigos de Dios: *Beati quorum remissæ sunt iniquitates, & quorum te-*

Caietan. in hoc loco.

Psal. 31.

rum tecta sunt peccata. Y porque delictos y faltas de superiores, que han de ser exemplares, no quiere Dios q̃ salgan en publico, pero pues sant Pablo expressamente
Ad Heb. 3. dize, que fue peccado de incredulidad, escriuiẽdo alos Hebreos, fundados en su doctrina podremos valernos dela opiniõ delos doctores Hebreos en esta parte, que es la que mas conforme va a la letra, los quales dizen q̃ el peccado destos dos hermanos estuuo en no hablar a la piedra, que es lo que Dios expressamente les mandò aqui, y que tuuiessen la vara alta: *Loquimini ad petram*, y que bastando hablar le (si ellos creyerã a Dios) para sacar agua para el pueblo y los bagajes, fuera mayor el milagro, y assi resultara en mayor alabança del Señor. Pues agora (mi Dios) me queda la mayor difficultad, porque no negays el agua a essos que no cumplieron vuestro mandato, dudosos de la fe de vuestro poder? porque importa mas dar muestra de mi misericordia, dira Dios, que vence todas las ocasiones q̃ podria tomar delas culpas mi justicia, y quede les a essas aguas por nombre, aguas de contradicion, porque aũ contradiziendo el pueblo a las diuinas misericordias, y poniendo les con su incredulidad impedimento, no por esso pueden estar presas, que son aguas que rompen essas presas, pero lo que principalmente podemos sacar desta piedra, que podria ser para esto mas prouechoso, que para essotros las aguas, es que las cosas inanimadas dan a Dios lo que no tienen, quando se lo pide, y el hombre no le da lo que no puede dezir, que no tiene, que es amor, que por esso fundo su ley en cosa que a todos ygualmente (por tener la todos) les fuesse facil cũplirla. Si toda la ley de Dios parara en dar limosna, el pobre que viue de pedirla, viuiera en peccado; si en peregrinaciones, el coxo desesperara; si en sciençia, el idiota se perdiera, aunque Dios con la difficultad

ficultad del precepto diera la sufficiencia para guardarlo, que todo esto es muy conforme a la ygualdad de su justicia, pues milagrosamente le da agua a la piedra para que cumpla su mandato, pero al fin funda en amor su ley, que no puedes dezir que no le tienes, no ay idioteza tan grande que no sepa amar; no ay coxo, ni pobre a quien los pies, o riqueza de amar le escusen; y este amor quiere Dios que sea tan grande, que aunque veas a tu proximo mas duro que piedra, antes le hables para ablandarle, que vses de la vara de la justicia, que tiene Dios por graue peccado (pues le castiga con tan rigurosa justicia, como no entrar en tierra tan digna de ser desseada, y tantas vezes prometida) pudiẽdo sacar agua de compunction y lagrymas por los ojos, al coraçon mas duro que piedra, con la correction de tu palabra, que no vses antes deste medio amoroso y suaue, que del vltimo de la justicia de la vara, que si con el silvo puedes reduzir al rebaño la oueja, que encaminas al cielo, no le tires el cayado, pues el Señor que manda esto, antes aparece en silvo de marea suaue, que en fuego ni huracan furioso. Y si con vna piedra quiere Dios que se haga esto, y se vse de palabra, quanto mas lo querra con vn hombre, aũque tu quieras presumir del, que tiene el coraçon de piedra? que por esso tiene prometido Dios por Ezechiel, que quitara los coraçones de piedra, y pondra en su lugar otros de carne: *Auferam cor lapideum de carne eorum, & dabo eis cor carneum.* Que quiere dezir, pio, docil, y que con mi amor y palabras se derrita y ablande: y sant Pablo escriuiendo a sus queridos Corinthios, les dezia: *Epistola estis Christi, ministrata à nobis, scripta non attramento, sed Spiritu Dei viui, non in tabulis lapideis, sed in tabulis cordis carnalibus.* Carta missiua soys de Christo, que parece que con vosotros es-

3. Reg. 19.

Ezech. 11.

2. Corin. 3.

criue con ſangre ſuya, y no con tinta, y la pluma el eſpiritu de Dios, y porque con eſſe dedo eſcriuio anti guamente en piedras duras, en voſotros no ha eſcripto ſino en coraçones de carne blandos: mucho ay en que reparar en eſte lugar, que auiendo dicho poco antes: *Epiſtola noſtra vos eſtis, ſcripta in cordibus noſtris*: ſoys nueſtra carta, y eſcripta en nueſtro coraçon, dize luego: *Epiſtola eſtis Chriſti miniſtrata à nobis*. Carta de Chriſto, y carta ſuya eran los Corinthios en el ſentido que aca ſolemos dezir, eſſa carta os eſcriuo: porque todo lo que mandaua Dios, eſtaua tan eſcripto en los coraçones deſtos, por la predicacion de ſant Pablo, que hallarian en ellos mas bien la doctrina de ſus Epiſtolas que en ellas meſmas, y epiſtola de Chriſto los llama, la qual Pablo le adereço, como el Secretario a cuyo cargo eſta dar el papel cortado, y batido, para en que el Señor eſcriua, y aſsi dize: aunque halle vueſtros coraçones de piedra, con mi trabajo (mediante la gracia de Dios) los he ablandado de manera, que ya el no eſcriue en ellos, como antiguamente en tablas de piedra, que eſſe papel le adereçaua Moyſen quando era ſu ſecretario: pero yo con el eſpiritu de Dios, y palabra ſuya, he ablandado vueſtros coraçones, para que en ellos eſcriua ſu Euangelio, pues ya lo que ſe manda en el baſta, aunque halle los coraçones de piedra, para hazerles verter por los ojos agua, que mas que eſto ſe puede eſperar de aquel que queria que ſe hablaſſe a la piedra antes que la vareaſſen, cuyo poder *Conuertit petram in ſtagna aquarum, & rupem in fontes aquarum*. De las piedras haze eſtanques, y de los peñaſcos abundantes fuentes de agua: y la doctrina de ſant Auguſtin abraça todo eſte penſamiento en el libro de la gracia y libre aluedrio, donde dize que toca en la libertad del hombre, con aquellas palabras: *Hodie ſi*

Compar.

Exod.31. & 34.

Deute. 20.

Pſal. 101.

Aug. li. de gratia & liber. arb. ad Valent. ca. 14.

die ſi vocem eius audieritis, nolite obdurare corda veſtra: *Pſal.94.* Con que haze aluſion a la hiſtoria de la piedra, y el agua, diziendo, que ſi con vos llegaren a negociar de ſu parte como el lo mandò, con la correction y palabra, antes que con la vara como a la piedra, que hagays lo que es de la vueſtra oyendo ſu voz, en no endureceros, que ſi vna piedra oyendola ſe ablandara mas que de carne, porque ſiendo de carne vos, os aueys de endurecer mas que vna piedra? y tambien entiende ſant Auguſtin, que la promeſſa que por Ezechiel haze de quitar el coraçon de piedra, y darle de carne, es promeſſa que ſe cumple en el nueuo Teſtamento: y ſant Pablo la nueſtra cumplida en las palabras que dize a los Corinthios, que ſon carta de Chriſto, no eſcripta en piedra, ſino en tiernos coraçones, los quales ſeran ſin falta mas duros que de piedra, ſi a la primera correction y palabra aguardan el rigor de la vara, del qual no quiere Dios que ſe vſe, ni aun con las piedras. Que de diligencias mandaua ſant Pablo a ſu diſcipulo Timotheo, que hizieſſe de las blandas y ſuaues, antes de llegar a las aſperas y riguroſas: *Prædica verbum, inſta, opportunè, importunè, argue, obſecra, increpa in omni patientia, & doctrina*. Lo primero predica, que con hombres eſſo auia de baſtar, buſca ocaſiones, y opportunidad, y entonces importuna y aprieta, que a vn hombre que eſta con la colera freſca, acabado de affrentar, no es opportunidad, ni ſazon para llegarle a reprehender ni apretar: es juſto dexarle deſahogar, y que cure algo el tiempo, y quando tu le vieres bueno, hallando opportunidad, negocia con importunidad: *Opportune importune*: ponle en razon el negocio, reduziẽdolo a modo y figura, y haziendo argumento con que le cõcluyas: *argue*, y ſi eſtuuiere tan ſin razon, que con ella no le

2. ad Tim. 4.

persuadas, intẽta otro medio, lleua lo por ruegos, cõ gran submission y suffrimiento, e importunidad de hombre de vn negocio (que este ha de ser el principal tuyo) *Obsecra*. Si tampoco cõ esso sales con tu pretension, valiendote de tu authoridad y de la de la justicia, que por todos los escalones dichos se ha de venir a llegar a esso: *Increpa*. Riñe, reprehende, que como dixo el diuino Bernardo: *Durum est cor, quod contritione non scinditur, precibus non flectitur, minis non cedit, flagellis obduratur*. Duro y rezio sera el coraçon a quien tantos molificantes no ablanden, y antes de dar la lancetada del rigor de la justicia, es bien apretando la venda de la correction, hazer las fricaciones de suaues palabras, que todo esto manda sant Pablo, primero que llegue al *increpa*, y luego añade: *In omni patientia & doctrina*: que es necessario proseguir con la cura, con mucha paciencia, que vn phrenetico, ciego de enojo y colera, y vn letargo de vn sueño profundo de vn antiguo peccado, es menester paciencia parã curarlos, y aunque se vsa de rigor con essos, el hazer mal a ambos con riguroſas medicinas, sera hazerles bien, y el ser les molesto, sera amarlos, que aunque estando malos, lleuan mal el rigor del remedio, que es el que dize sant Pablo con el *increpa*. En sanando y estando buenos, lo agradecen al que los curo. Comparacion es esta de sant Augustin por las mesmas razones que esta dicha: *Qui phreneticum ligat, & lethargum excitat, ambobus molestus, ambos amat, ambos sanat, ambo quandiu ægri sunt, indignantur, sed ambo sanati gratulantur*. De dos enfermedades trato, que son las que ponen al hombre como piedra; el lethargo sin sentido, el loco, aunque le tiene, pero sin juyzio, pero el vno y el otro como tienen cura, y de qualquiera dellos se puede esperar remedio: y si alguno ha de auer, es de los mas efficaces en la.

D. Bernar.

Compar.

Augustin.

en la casa de Dios el de la correction fraterna, que aun con estos, y con las piedras obliga, si se aplica con el amor y charidad que manda Dios, y no solo con estos, pero figura tenemos que nos enseña en fauor deste precepto, que aun con los muertos, aunque nos parezca que lo estan, hagamos estas diligencias amorosas, que ay acudira Dios a hazer el milagro de resuscitarlos, que yo creo que para persuadirnos a esto el diuino espiritu, quiso que el Propheta para resuscitar al mochacho, se ajustasse con el, y pusiesse ojos con ojos, y los demas miembros ajustados: y desta manera calento al mochacho diffuncto, y le hizo despertar, dando vnos grandes vostezos, y para hazer esto Eliseo: *Clausit ostium super se, & super puerum, & orauit ad Dominum*. Cerro la puerta, y encerrose con el mochacho muerto, y puso se en oracion a Dios. Atẽtamente considerada toda esta figura, en ella se vee, que el orden que se ha de guardar en el precepto de la correction fraterna (que aunque començamos este discurso por la piedra, y le continuamos con el frenetico, y lethargo: no le acabaremos desigualmente con el muerto) pues nuestro intento es, induzir al Christiano, que no le parezca que le desobliga deste precepto, pensar el que su hermano esta endurecido como piedra: loco con la colera, dormido con el peccado, o muerto como este mochacho, que con todos ha de intentar si vale el remedio, pidiendo con oracion a Dios la resurrection del proximo, como lo haze el Propheta para la del mochacho, y continuando las demas diligencias que el hizo, que es encerrar se con el muerto a solas: consejo expresso del Euangelio de oy: *Corripe illum inter te, & ipsum solum*. Encierra te con el para reprehender le, ajustarse con el de todos sus miembros,

4. Reg. 4.

que es mueſtra de gran charidad, tu grandeza con ſu pequeñez, poner te en ſu eſtado, para condolerte del, que quando aſsi le abrigares y conſolares, ſin duda le haras recordar dando voſtezos, y cayendo en la cuenta de la muerte en que eſtaua de ſu error y peccado, y lo que ay mas que conſiderar en la figura (con que ſera el fin deſta conſideracion y gual al principio della) es que primero el Propheta que hizieſſe eſtas diligencias, embio a ſu criado con el baculo ſuyo, para reſuſcitar al mochacho, y fue, e hizo lo que le mandò: lleuò el baculo, y puſo ſe lo al muerto ſobre el roſtro, y dize la eſcriptura: *Non erat vox, neque ſenſus*, ni habló palabra, ni tenia ſentido, ni boluio en ſi, y eſtaua la madre delante, y boluioſe el Giezi al Propheta, y dixole: *Non ſurrexit puer*. No hemos hecho nada, no reſuſcito el mochacho; claro eſta que no ſe auia de començar eſta cura y reſurrection por vara y palo, y en preſencia de nadie, aunque fueſſe la meſma madre, que tambien ſe erro aculla en preſencia del pueblo de Iſrael, començando por la vara: y aſsi Eliſeo aca para remediarlo, viſto que en los primeros lances no ſe ha de vſar de vara y en preſencia de teſtigos, ſino de amor, ajuſtandoſe con el muerto, y calentando le, y encerrandoſe con el a ſolas: *Clauſit oſtium poſt ſe*: con eſſo nos haze vna eſtampa de lo que oy manda Chriſto: *Corripe illum inter te, & ipſum ſolum*: que con eſſo dara agua la piedra; cobrara juyzio el phrenetico, boluera en ſi el lethargo, y aun reſuſcitaras al muerto: *Et lucratus eris fratrem tuum*, y ganaras a tu hermano.

Conſideracion II.

SI te audierit, lucratus eris fratrem tuum. En eſtas palabras claramente nos enſeña Chriſto, que el primer

primer tiento que ſe ha de dar al remedio del peccador, ha de ſer ſolo de palabra, pues de parte del, no ſe piden mas que oydos para ſu remedio, y al que corrige ſe le da por premio, ſi ſale bien con el negocio, auer ganado vna alma que eſtaua perdida. Aquellas palabras de los Prouerbios de Salomon que encierran todo eſto, ſon dignas de mucha conſideracion: *Inauris aurea, & margaritum fulgens, qui arguit ſapientem, & aurem obedientem*. Y la letra Hebrea las buelue de otra manera: *Inauris aurea, & monile obrizi auri, ſapiens corripiens ad aurem audientem*: Que ſe pueden exponer de vna de dos maneras: la primera, que el que prudentemente corrige en ſecreto, y al oydo, es mas de eſtimar, que eſtas dos precioſas coſas, arracadas de oro, o collar de margaritas, la primera joya parece que ſe da en premio a los oydos, por auer recebido bien la correction, y la ſegunda del collar, aunque lo des por joya, tambien es prenda de que queda por tuyo, obligado a ti, y tu le ganaſte al que con el buen conſejo reduxiſte: y porque no es eſclauitud, ni captiuerio baxo, ni infame, no ſon de hierro las cadenas, ſino collar de oro. El ſegundo modo de declararlo es, que como la primera parte deſte Prouerbio tiene dos coſas, çarcillos, y collar, la ſegunda tenga otras dos, ſabio y prudente que corrige, y humilde y obediente que eſcucha, con deſſeo de ſer emendado, ambos merecen premio, el que bien oye, çarcillos en las orejas, por donde le entrò el remedio: el que prudentemente reprehende, collar de oro al cuello, porque tan honrados quedan el vno como el otro, el con auerſe dexado corregir: tu con auer lo emendado, pues aun mayor premio que eſſe te offrece Dios: *Lucratus eris fratrem tuũ*. Y aſsi por eſte camino va el venerable Beda, quando dize: *Recte* Prou. 25. Bed. in hũc locum.

Rectè humilis auditor inauri comparatur aureæ, quia dum libenter increpanti ac docenti aurem accommodat, iam ſeſe ad recipiendum claritatem ſapientiæ cœleſtis præparat. Bien ſe compara (dize) el que bien oye la correction al çarcillo de oro, porque acòmodando el oydo al ſano cõſejo, diſpueſto eſta para recebir la luz del deſengaño, y aſsi es bien que luzga y parezca el premio en el ſitio y lugar donde ſe ganò, y luego del que corrige: *Rectè magiſter eruditus margaritæ fulgenti aſsimilatur, quia dum emendationem morum, dum ſupernorum ſcientiam deſiderantibus, ac pie quærentibus animis oſtendit, quaſi aureo ornatui maiorem, inſuper grauioremque fulgorem gemmæ ardentis annectit.* Muy bien le viene y merece el que prudentemente corrige la margarita reſplandeciente en el collar de oro, que con el buen conſejo que da, y la celeſtial ſciencia que enſeña, buſcando buenos oydos, que lo vno, y otro reciban, pues a ellos los dexa premiados con lo que les enſeño, que es mas de eſtimar que ſi les puſiera ricos çarcillos, tambien el de camino grangea para ſi haziendo eſſo, argollon de oro ſembrado de margaritas (inſignia antigua de Principes que triũphauan, ò de ſabios que enſeñauan) que conforme a nueſtro Euangelio, ambos premios ſe lleua el vno, y el otro, el emendado, *Si te audierit*, lo que da por auer dado gratos y obedientes oydos a la correction, el que prudentemente le emienda, mayor premio que collar de oro le da Dios: *Lucratus eris fratrem tuum.* Pero por ſer negocio de oydos, que es vena tan delicada, por donde ſe ha de dar la lãceta dada para curar eſta enfermedad, fuera del tiẽto y blandura cõ que el Euãgelio enſeña q̃ ſe proceda en eſſo (como por parte, q̃ ſi eſſa ſe daña, difficultoſamẽte ſe hallara otra por dõde aplicar remedios) hemos de dezir tãbiẽ lo q̃ a propoſito deſto hallamos en las diuinas letras: penſad q̃ vn

Compar.

buen

buen paſtor vee vna oueja que eſta en boca del lobo, y va corriendo a ella, a fauorecerla con los perros, los quales ſe le detienen de las orejas, y no pretende tanto luego que llega matar al lobo, como remediar ſu oueja: llega con las manos a aſirle las quijadas y colmillos, y procura con gran tiento abrir le la boca, para que la ſuelte de las preſas, no eſtirando della con furia, porque antes la acabara de hazer pedaços que la remedie. Y ſi os pareciere, que no es caſo que ſuele acontecer eſte, ni puede, es lo ſin duda en lo eſpiritual, y pueſto en proprios terminos por vn Propheta, que tambien era paſtor, hablando a nueſtro propoſito, y por conſejo y palabras de Dios lo da, para que ſepan auerſe los paſtores en el caſo preſente: *Hæc dicit Dominus, quomodò ſi eruat paſtor de ore leonis duo crura, aut extremum auriculæ, ſic eruentur filij Iſrael qui habitant in Samaria.* No tengays por tan impoſsible (como ſi dixera Dios) librar a mi pueblo yo, que en la boca de mi enemigo eſta tan en lo vltimo, como eſtuuiera vna oueja en la de vn leon, que no le dexara por tragar otra coſa que las dos piernas, o el cabo de vna oreja, que ſi para vn paſtor fuera impoſsible remediar a eſta tal, no lo ſera para mi, aunque os parezca que eſten mas acabadas las ouejas mias. Lo que aqui ay que conſiderar es, que le queda remedio al peccador, y no eſta acabado del todo, aunque parezca que lo eſte, ſi le queda oreja de fuera por donde reciba el conſejo, y oyga la correction: *Si te audierit*, que eſſo le baſtara a Dios y al que en ſu nombre le emienda, para ſacar le de la boca del leon, y ganar le del todo, y como al paſtor que de tan vltimo peligro vuieſſe librado la oueja, contando ſe lo a ſu amo, no haria mucho en dar ſela para el. Lo meſmo haze Chriſto oy con el buẽ paſtor que eſſo hiziere, que la que librare y eſcapare

Amos 3.

por

por eſſe camino, ſe la da por ganãcia ſuya: *Lucratus eris fratrem tuum.* Y bien ſe podra conſiderar quan grã tiẽto y blandura aura meneſter eſte paſtor, y quan dieſtro, y flegmatico es meneſter que ſea, y aun quanto amor ha de tener a eſta oueja, que no dexara de tener ſe le grande, ſi conſidera que para ſi la gana remediando la, y ſino ſe juntan todas eſtas coſas, no hara effecto, tiento, blandura, flema, amor, y el ojo pueſto en la ganancia. Todo eſto hallaremos en conſejo de grãdes paſtores en las diuinas letras. Sant Pablo eſcriuiẽdo a los
Roma. 15. Romanos, y fiãdo les eſte negocio de remediar almas por el camino dela correction, dize: *Certus ſum autẽ fratres mei, & ego ipſe de vobis, quoniam ipſi pleni eſtis dilectione, repleti omni ſciẽtia, ita vt poſſitis alterutrum monere.* Dos coſas me aſſeguran de voſotros, que ambas ſon importantiſsimas para poder os fiar eſte negocio de la correction, la vna, que teneys ſciencia, y ſabeys, y la otra, que teneys amor: quando eſtas dos coſas concurrẽ en el medico, buenas eſperanças cõcibe el enfermo de ſu ſalud, amando al que errò, y ſiendo ſabio el que le acõſeja, guardara eſtas leyes de hablar le a ſolas: obligarle ha por aqui a que con repoſo le oyga, y vendra a ganar le para ſi, que es el premio que Dios le offrece: *Lucratus eris fratrem tuum.* Que bien guardo eſtos compaſes todos la prudencia del ſanto Ioſeph Virey de Egy-
Geneſ. 45. pto, quãdo quiſo corregir a ſus hermanos, que por no los confundir, ni affrentar, mandò ſalir toda la gente fuera, y ſe quedo ſolo con ellos, y para moſtrar les el amor con que les hablaua (que eſte es el que mayores effectos haze, y mas ſuauemente reduze al peccador) ſe derritio en lagrymas delante dellos, y les facilitò el peccado, diziẽdo: Yo ſoy vueſtro hermano el que vẽdiſtes, no lo tengays por delicto tan irremiſsible q̃ os deſeſpereys, que baſtãte prueua es de mi miſericordia ver

ver la que Dios ha vſado, ſacãdo tantos bienes de tantos males, pues por ſalud de todos voſotros, ſe encamiñò eſto por tan grandes rodeos. Veys como ſe quedò a ſolas? *Inter te, & ipſum ſolum.* Como los reprehendio con amor, moſtrando ſe le en las lagrymas? como les facilitò el peccado con palabras ſuaues? con que dize la eſcriptura que los vino a ganar, y ellos tomarõ animo para le poder hablar: *Et plorauit ſuper ſingulos, poſtquam auſi ſunt loqui ad eum.* Que deſpues de les auer moſtrado el coraçon en las lagrymas, tomaron esfuerço para le poder hablar. Eſte es el amor, y la prudencia de que confia ſant Pablo en los Romanos, con la qual ſe ſaca la oueja por ſola la oreja dela boca del leon, y eſcriuiendo el meſmo Apoſtol a los de Galacia, les dize el *Galat. 6.* tiento, y blandura con que han de proceder en eſto. *Vos qui ſpirituales eſtis, corripite huiuſmodi hominem (præoccupatum in delicto) in ſpiritu lenitatis, conſiderans te ipſum ne & tu tenteris, alter alterius onera portate.* Si cogieredes algun hombre en algun delicto, con gran tiento, blandura, y ſuauidad le aueys de procurar remediar, y ayudarà mucho para que eſto ſe haga aſsi, poner vos en vos meſmo los ojos, y penſar que como ſoys hombre como el otro, os puede ſucceder mañana lo que a el le ſuccedio oy: y ſi con rigor procediſtes en ſu cauſa, contra vos la dexays ſentenciada, y deſta manera ſe offreceran occaſiones, en que como oy lleuaredes ſu carga, lleue el mañana la vueſtra: y en aquellas palabras: *Conſiderans te ipſum*, dixo ſant Pedro Criſologo: *S. Petr. Criſol.* *Peccabis tu illi cras, qui tibi hodie peccauit, & erit tibi iudex, qui tibi erat reus ante.* Que ſeguridad tienes de no peccar mañana contra aquel que peccò oy contra ti? y que no ſea mañana tu juez, el que oy en tu tribunal ha ſido reo? y has de eſtar tan lexos de tener en ſemejantes caſos paſsion, que antes has de tener compaſ-

ſion,

Bernar. ser mon. 2. de resur. Dñi. sion, como lo dixo sant Bernardo: *Quoties peccantē fratrem tuum videris, continuò præcedere debet compassionis affectus.* Antes que procedas a la correction te has de preuenir dela compassion, y con esto procederas en el caso, como acōseja sant Pablo: *In spiritu lenitatis.* Consejo es que dio Christo a las hijas de Hierusalem, quādo leuaua la Cruz en los hombros, y en el coraçon el mayor peso della, y salieron a llorarle al camino, les dize Christo: *Super vos ipsas flete.* Llorad sobre vosotras, dōde estan las culpas destas penas, y porque para llorar bien a otro, es menester lloraros primero bien a vos, que si os sabeys bien compadecer de vos, os sabreys compadecer de vuestro hermano: *Considerans te ipsum.* El sancto Abbad Arsenio exemplo de aquellos antiguos habitadores del desierto quando sabia alguna falta de qualquier de sus monjes, se paraua muy de proposito a llorar la como propria, y entre los solloços y lagrymas le oyan solo vnas cortadas palabras: *Ille hodie, ego cras.* El consejo tomaua de sant Pablo: *Considerans te ipsum.* Aq̄l cayò oy, no es mi carne de bronce, ni mis huessos de hierro, para que no tema yo el hazer otro yerro mañana. Consejo es este tambien de S. Gregorio: *Consideremus igitur, quia tales sumus, quales nō nullos corrigimus, aut tales aliquando fuimus.* Bien es pēsar para corregir con blandura, o que no somos mejores que los que emendamos, o que si agora lo somos, algū tiempo les fuymos yguales, y dize mas abaxo el glorioso sancto: *Quis enim crederet quod per Apostolatus meritum Saulus lapidatum Stephanū præcessurus erat, qui in morte eius lapidantium vestimenta seruabat?* Quiē pudiera creer tal trueque, que estando oy Saulo guardando las vestiduras de los que apedreauā a Esteuan, mañana le auia de preceder en la gracia del Apostolado? y vino a ganar Esteuan aquella alma, haziēdo oracion por el que peccaua

Luc. 23.

Arsen. vit. Patr.

Grego. lib. 23. Moral. cap. 14.

peccaua contra el: *Si peccauerit in te frater tuus,* y a gozar se el premio de: *Lucratus eris fratrē tuum:* que segun opinion de los gloriosos sanctos Augustino, Chrysostomo, y Anselmo, el glorioso Esteuan gano a sant Pablo para la Iglesia, que por la oracion del ganò ella esta rica presea, y el glorioso martyr ganaria para si margarita para su collar de oro. En boca de mas rezio leon estaua entōces Saulo, y menos que los pies y orejas tenia defuera. No ay que desconfiar de ningū estado del peccador por peligroso que sea, sino tratarle con suauidad, y blandura, assi porque puede mañana venir a ser mejor que vos, y juez vuestro, aunque oy sea reo, como por lo que grangeays, pues por ganancia vuestra os lo promete Dios: *Lucratus eris fratrem tuū.* Auras ganado tu hermano si te oye, y para que te oyga, has de proceder cō blandura: *In spiritu lenitatis,* que es muy delicado el sentido del oydo: y segun la doctrina del Philosopho: *Excedens sensibile corrumpit sensum.* Tan rezia puede ser vna pieça de artilleria, que con ser el sonido objecto del oydo, antes le desbarate el organo que le perficione: y pues el pescador de caña por su ganancia esta con secreto, y con silencio, y el caçador va con el mesmo por no alborotar la caça, attiende a tu mesma ganancia por el secreto silencio de la correction: *Inter te, & ipsum solum,* pues no ganas vn pece, o vna fiera, sino vn hermano: *Lucratus eris fratrem tuum.*

Augus. to. 10. serm. 1. 4. de Sanc. Steph.

Chrys. ho. de conuers. Paul.

Ansel. in episto. 1. ad Timot. c. 2.

Aristot.

Compar.

Consideracion III.

Si autem non audierit, &c. Nunca se ha de desistir de la cura, aunque mas difficultades se representē, sino yr procediendo con mas vrgentes remedios, mientras mas se va conociendo la grauedad del mal, si no oye el enfermo, o no tiene sentido, a los tales cō impiedad les suelen apretar cordeles (q̄ antes es piedad essa)

Senec. li. de morib. assi porque segun cõsejo de Seneca: *Bonis nocet, qui malis parcit.* Gran daño haze a los buenos quien a los malos perdona, y como es ganancia tuya si le remedias, es perdida y delicto tuyo, si pudiendo no le curas, que tã-
Senec. tragæd. 6. bien es consejo de Seneca: *Qui non vetat peccare, cũ possit, iubet.* Como si le mandaras peccar, si no le estoruas el peccado pudiendo, que mas es esto que lo que auia di-
Seneca in Prouerb. cho antes en los Prouerbios: *Amici vitia si feras, facis tua.* Donde tambien acõsejaua, que para poder loar el amigo en publico, le amonestassen en secreto: *Secreto admone amicos, palam lauda.* Si tenemos pues esta obligacion, y con premio de tan gran ganancia como la pro-
Compar. puesta, y el mal va tã peligroso, que ha menester extraordinarios remedios, como medico prudente en tal ocasion obligacion ay de llamar vno, o dos acompañados, que consejo es del Euangelio: *Adhibe tecum vnum, vel duos*, para que se apliquen mas efficaces remedios, hasta llegar, si fuere necessario, a cortar el miẽbro cancerado, porque no suba el daño al coraçon, o cabeça: q̃ el Poeta todos los medios blandos dezia que se intentassen primero que llegar a esto, pero quando mas no
Ouid. lib. 1. se pudiesse, no auia porque escusarlo.

Metam. fabul. 8.

Cuncta priùs tentanda, sed immedicabile vulnus
Ense rescindendum est, ne pars sincera trahatur.

Y como para cortar no puede solo el cirujano, y es biẽ llamar ayuda, que aunque estè la parte insensible: *Si te nõ audit.* Es justo que vno, o dos le tengan al paciente, para que mas bien se pueda curar: que si esta phrenetico, como arriba hemos dicho (que si lo esta, el que no oye cõsejos) para auerse bien con vn loco, y poderle atar, vno, o dos bien seran menester. Bastantemente auia dicho Dauid la cõdicion, y el estado de vn misera-
Psal. 48. ble peccador, llamãdole jumẽto: *Comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis.* Y el mesmo Dauid

uid viendose peccador, dezia: *Vt iumentum factus sum apud te.* Y no era por este camino grande el daño, que vn jumento no tiene malicias, ni toma malos resabios, no ha menester freno, ni espuela, nunca para de trabajar sin tirar coces, con poco se sustenta, vn mochacho le gouierna: que aunque esta es harta miseria y desdicha de vn peccador, que le trayga a tal estado el peccado que sea vn jumento, pero al fin es gran consuelo el que en otro Psalmo dize: *Homines, & iumenta saluabis Domine, quemadmodum multiplicasti misericordiam tuam.* Hombres, y jumentos saluaras, Señor, segun es de grãde vuestra misericordia, que aunque aqui el saluar en todo el rigor de la letra quiere dezir: *Conseruabis, ales, nutries*, hablando de la corporal salud, y conseruacion, que corre tambien por cuenta de la diuina prouidencia, en lo qual muestra su misericordia, como en el otro Psalmo dixo: *Qui dat escam omni carni, quoniam in æternum misericordia eius.* Y aunque tambien pueda entenderse, llamando hombres a los Iudios, y jumentos a los Gentiles, pero porque la propriedad de la lengua sancta pide mas en este lugar, diziendo: *Quantam, & quàm pretiosam multiplicasti misericordiam tuam.* Que es grande, extraordinaria, y de muy gran precio la misericordia que en esto muestra Dios, y todo esto no se salua bien con la ordinaria prouidencia de alimentar los hombres, como los jumentos. Podemos estender esto arrimados a la exposicion de Iudios, y Gentiles, diziendo que el peccador que no es mas que jumento sin malicia, facil de domar, que no ha menester freno, ni espuela, esperança podemos concebir del, que lo saluara Dios, como al hombre por quien se significa el justo, y agora se entiende facilmente el lugar de Dauid, donde el se llama jumento: *Vt iumen-*

Psal. 72.
Psal. 35.
Psal. 135.
Sic Arnob.

tum factus sum apud te, que tan facilmente lo domo Nathan diziendo le su peccado con la parabola, sin otro freno ni espuela con lo dicho, pues no se acaba de exagerar, ni pintar vn peccador proteruo, ciego y sordo, que no oye consejo, ni recibe correctiõ, que esse peor ha de ser que jumẽto, cauallo con malos resabios, Zayno, Argel, macho indomito, bestia malicios̃a, que para q̃ el peccador no viniesse a ser tal como qualquier destos dezia Dauid: *Nolite fieri sicut equus & mulus, quibus nõ est intellectus.* Mirad no vẽgays a ser con la obstinaciõ en el peccado, como cauallo, o macho resabiados, que los vicios consentidos, resabios irremediables se vienẽ a hazer, por la regla de Innocencio: *Error cui non resistitur, approbatur.* Error q̃ al principio no se ataja, dexase por aprouado, como si no lo fuera, o como dixo Seneca: *Vitia transmittit ad posteros, qui præsentibus culpis ignoscit.* Quien de presente no castiga el vicio, por herencia lo quiere dexar al succesor, y esto aũ suele ser mas dañoso en las bestias, que dize Dauid, que en el hombre, no porque en ellas sea de mas consideracion el daño, sino porque alli tenga mas difficultad el remedio, pero quãdo el peccador viene a estar tã sin entẽdimiẽto como vno destos animales, los daños del podremos deduzir por los que le succeden a ellos, quando al principio no se les ataja el mal resabio, que con ser el cauallo hidalgo animal, y bien doctrinado, bestia de grãde estimacion, y que parece que tiene entendimiẽto (que el cauallo de malas y consentidas inclinaciones, es el q̃ metaphoricamente dize Dauid que no le tiene) y por el primero bien ajustado, dareys qualquier precio, y el segundo, por ningun le metereys en vuestra casa: assi viene a ser el peccador con malos resabios consentidos, pero con todo esso, remedio tienen estos dos animales, rezio azial, fuerte freno: *In chamo, & fræno maxillas eorum constringe.* Mas sera necessario para echarselo Dios, y ayuda: *Adhibe tecum vnum, vel duos.* Es necessario juntar gẽte para apoderarse de vna mala bestia destas, y como es cierto q̃ no ay dueño ninguno dellas, ni albeytar que las cure, que por mucho que se defiendan con coces, saltos, y bocados, las dexe salir con la suya, sino que prosiguen echando les maniotas, metiẽdo las en el potro, hasta no dexar medio por intentar para remediarlos: assi quiere Dios que se vayan acrecentando los remedios, aunque el peccador llegue al malestado dẽ qualquier bestia destas, hasta llegar al extremo de que proceda la Iglesia en el caso, empotrando los como a bestias, echando les maniotas de prisiones, mordaças por azial (que no es baxa la cõparacion, aunque sea tan seguida, siendo tan baxo el peccador que obliga a mas que esto para atajar sus daños) pues busca Dios tã extraordinarios remedios, no es mucho se busquen en extraordinarios consejos, no passe adelante (como dixo Cassiodoro) la fistola, o cãcer del peccado, por no le buscar remedio para atajarlo: *Iniquitas quippe mortalium more putredinis sine fine vagatur, si eam medicinalis increpatio minimè desecaret.* Que con este fin aconseja Dios que vayan subiendo las diligencias del secreto a los testigos, y de los testigos al juez.

Innoc. Pa. & habetur dist. 83.

Senec. li. de morib.

Psal. 31.

Cassiodor. sup. Psalm. 38.

Consideracion IIII.

Si autem Ecclesiam non audierit, sit tibi sicut Ethnicus, & Publicanus. Fuerte cosa es llegar vn hombre hõrado a estado de ser malsin, fiscal, y denunciador: pero por el interes muchos lo hazen en el mundo. Las mas pragmaticas y leyes para remediar los delictos prometen por premio la mitad, o por lo menos la tercia parte al que denuncia: aca todas estas diligencias que va

prosiguiendo Dios hasta poner al delinquente en publico juyzio, van fundadas tambien en la ganancia del que corrige, que si cõ esso emiẽda, aura ganado al hermano, no se lleua la mitad, ni tercia parte, sino todo, y si con la correction no aprouecha, y sale el negocio a tribunal publico, tambien ganara por ay denunciando, como por aculla aconsejando, que estas son de las leyes de Dios que traen consigo la paga, de que dezia Dauid: *Etenim seruus tuus custodit ea, in custodiẽdis illis retributio multa.* Que fuera de que no los denunciãdo hazeys graue delicto, como dixo S. Augustin: *Magis quippe nocentes estis, si fratres vestros, quos indicando corrigere potestis, tacendo perire permittitis*: y trae la comparacion de la crueldad que haria el que teniendo vn amigo enfermo de vna postema, que por el miedo del botõ de fuego no le da cuenta della al medico, el amigo tambiẽ lo callasse, y no se la hiziesse curar aũque le viesse dar gritos por el cauterio, y vsar crueldades en la cura, pues lo seria mas que todas el dexarlo assi morir: *Si enim frater tuus vulnus habeat in corpore, quod vult occultari, cum timet secari; nonne crudeliter a te sileretur, ac misericorditer indicaretur?* Quanto mas (infiere el glorioso sancto) corre esta razon en los peccados, llagas mas dañosas para el alma que qualquiera de las que puede auer en el cuerpo? Y aunque toda esta razon va a parar en la obligacion precisa que cada qual tiene de hazer esto por el remedio de su hermano, anda tan apareado el prouecho y ganancia, que por el mesmo caso que con esta obligacion cumplas, ganas al hermano. Quanto mas obligado le quedò Augustino a su sancta y piadosa madre Monica, por auer procurado por extraordinarios medios su reduction, que por auerle parido con dolor? Segun la regla de Aristoteles, que con su ceguera conocio esto

Psal. 18.

August. in Reg.

Compar.

esto que refiere del Laercio, que dezia que mas se deuia a los padres que procuraua a los hijos la luz del alma (que dezia el que era la sciencia) que a los que dellos solo el ser natural auian recebido: *Quoniam hi quidem dant viuere, illi autem bene viuere.* Que si los vnos dan la vida, mas dan los que dan la buena vida? Todas las diligẽcias de sant Pablo, el accommodarse con todos por esta ganancia eran, y quando el entristecia con la correction a alguno, o con el castigo, dezia que ganaua para si vn muy alegre dia: *Quis est qui me lætificet, nisi qui contristatur ex me?* Y Sanctiago dize que si alguno errare, el que lo metiere por camino (ora sea corrigiendo en secreto, ora fulminando processo con testigos, ora entregandole a la Iglesia para que le sentencie) de qualquier manera que lo emendare, tenga por cierto que ha ganado essa alma: *Fratres mei, si quis ex vobis errauerit à veritate, & conuerterit quis eum, scire debet, quoniam qui conuerti fecerit peccatorem ab errore viæ suæ, saluabit animam eius à morte.* Y siendo la ganancia tan grande, no ay que tener por difficultoso el precepto. Quando da licencia el capitan por vando publico, que la ciudad a que dan assalto sus soldados, puedan saquearla sin pena alguna, para que lo que tomarẽ en el saco, todo sea suyo, esclauos, ropas, y joyas, no ayays miedo que el soldado mate a nadie, que si viuo le puede seruir de esclauo, y muerto de nada, antes lo mantendra, y lo passara en hombros que passarlo a cuchillo. En esta conquista del mundo te da Dios saco franco, que el que reduxeres con tu consejo, y amonestacion sea tuyo, conforme a esso no tendras por trabajo andar con el, con el tiento que manda Dios en su precepto, pero si no pudieredes captiuar lo cõ cõsejo, ni ayudado de vno, o dos, no se te rindiere: *Dic Eclesiæ,*

Laert. de vit. Philos.

1. Corin. 2.

Iacob. 5.

Compar.

appellida justicia, si venido a la Iglesia maniatandole no se subjectare: *Sit tibi tanquam Ethnicus, & Publicanus.* Trata le como a Gentil enemigo, y occasiones aura muchas en que estes escusado delos primeros lances, y ayas de começar por el vltimo rigor de la justicia: que si esta el otro escalãdo la casa, y si es escãdaloso, y publico peccador, no seria bien començar con tãto espacio, donde es probable el indignar; y no remediar, opponerse tambien a la primera colera o impetu de vno, no es prudencia, ni cordura, que es como al enfermo darle de comer enel rigor dela calentura, que a este propo-

Eccli.8. sito dixo el sabio: *Non incendas carbones peccatorum arguens eos, & ne incendaris flamma ignis peccatorum illorum.* Que si al tiempo que arde el fuego de la colera llegas con la correction, suele se encender de manera que te

Nume.14. abrasa a ti tambien. Prudencia fue grande la de Moysen, y Aaron, en aquel gran motin que se leuanto en el pueblo quando truxeron aquellas malas nueuas los exploradores de la tierra de promissiõ, de temerosos y couardes, quisieron hazer capitan que se boluiesse con ellos, y en vn alboroto tan grande del pueblo, dõde todos blasphemauan contra Moysen, y Aaron, y de ay arriba: tiendense los dos hermanos pecho por tierra, como para dexar passar por encima las saetas delas lenguas del vil vulgo desenfrenado, y como no veen ocasion para opponerse a su furia, acuden a Dios por el remedio, comiençan entonces por la Iglesia: que en tales ocasiones de tan encẽdida colera no tiene buena sazon y lugar la correction fraterna, y puede se començar el negocio por donde manda Dios que se acabe. Pero sobretanto rigor, denunciacion, justicia, sentencia, acaba Christo esta materia de la correction, respondiendo a la pregunta de sant Pedro para abrir las esperanças del peccador, que en el perdonar no ha de

de auer tassa, pues nõ puede llegar a ser mayor mi culpa que su misericordia, que pues esta se nos da de gracia, bien podemos con essa prenda esperar la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL MIERcoles despues del tercero Domingo de Quaresma.

Quare discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum? nõ enim lauant manus, cum panem manducant. Matth. 15.

POCO prouecho hizo la doctrina de la correction fraterna en los Scribas, y Phariseos, pues sin corregir a los discipulos de Christo del mal exẽplo que les parecia que dauan, en no se lauar las manos para comer vn poco de pan (ceremonia entre ellos muy loable, recebida por tradicion de sus mayores) se van a Christo, haziendo muy de los escrupulosos censores, y ante el querellan de la trangression desta loable costumbre, que en sus discipulos han visto, y no miran que para condenar tan menudos defectos (si lo eran estos) era bien poner los ojos en otros mayores que pudiera Christo reprehender en ellos, como lo hizo. Espantaua se Iob de aquella necia consequencia, en que tan porfiadamente persistian sus amigos (que aunque no hazian obras de tales, siempre en la casa del justo, qualquier enemigo, y mas el que da occasion de merecer, se tie-

ne en nombre de amigo) dezianle que no era poſsible que vn Dios tan juſto, con el ſi lo fuera, vſara de tan rigurosas penas no le hallando culpas: y no mirando ellos las ſuyas, auian de hazer muy grandes las de Iob, para medirlas con las penas que padecia, y dizeles el ſanto muy ſuffrido: *Quare perſequimini me, ſicut Deus?* Lo que es, accuſar culpas en vn hombre, y acriminarlas, ſolo Dios lo puede hazer, que no le pueden redarguir ninguna, pero los que tienen tantas como voſotros (como ſi dixera), porque tomays eſte officio de Dios, queriẽdo os ygualar a ſu limpieza? Expoſicion es eſta de ſant Gregorio en ſus Morales, donde dize: *Deus tanto iuſtius aliena percutit, quanto nihil ipſe puniendum habet, homines verò ferientes, ad ſuam infirmitatem debent oculos reuocare, vt ex ſemetipſis conſiderent, quantum alijs parcant.* Que por peligroſa coſa ha tenido ſiempre la prudencia humana, tirar piedras al tejado del vezino, no mirando que el proprio es de vidrio. Eſtos van oy reprehendidos por eſta falta de conſideraciõ, y en ellos todos los q̃ no cõſiderando ſus vidas, denuncian y reprehenden las agenas, para q̃ con tiento hablemos del tercero, mirando primero lo que a noſotros toca. Y para que el pan de la diuina palabra, a cuya meſa oy nos ſentamos, le comamos lauadas las manos, para no ſer accuſados deſto, el eſpiritu Santo es el aguamanil de la diuina gracia (agua clara y limpia prometida por Ezechiel:) *Effundam ſuper vos aquam mundam.* Pidamos la con interceſsion de la llena de gracia, &c.

Iob 19.

Grego. lib. 14. Moral. cap. 25.

Ezech. 5.

EXPLI-

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

GRandes ſanctos fueran los Eſcribas y Phariſeos, ſi fueran tan perfectos, como querian que lo fueſſen los diſcipulos de Chriſto, pues ſe eſcandalizan dellos, de que para comer pan, no ſe lauan las manos, y ponderan por graue eſte delicto, porque dizen que es contra coſtumbre recebida de ſus antepaſſados, y mala ſuerte les corriera a los diſcipulos de Chriſto, ſino tuuieran tan gran maeſtro, y tan esforçado defenſor de ſus cauſas, pues por ellas tan embrauecido ſe buelue contra eſtos falſos hypocritas, llamandoles de tales, y reprehendiendoles vn graue delicto en ellos, no contra tradiciones de los Ancianos, ſino contra expreſſo mandamiento de Dios, al qual anteponen ſus ſuperſticioſas ceremonias, pues teniendo Dios mandado honrar el Padre y la Madre, y debaxo deſta honra ſe entiende el alimentarlos, y mantenerlos, voſotros enſeñays, que cumplen con offrecer a Dios lo que tenian de dar a los Padres, que eſſo tambien les aprouecha a ellos, que aunque es verdad, que la Religion ſe ha de anteponer a la piedad, en voſotros no ſe ha de penſar que acudis a eſto, pues lo hazeys por vueſtro interes, llenando os las offrendas, teniendo yo por bien, que en caſo de neceſsidad preciſa, y de ſocorrer a Padres, la piedad ſea preferida a la Religion, pero voſotros como hypocritas, ſoys gran gente de cumplir con la lengua, teniendo muy apartado de mi el coraçon, que al fin ſoys aquellos, de quien hablo Iſaias: *Populus hic labijs me honorat, cor autem, &c.* Y llamando a ſi Chriſto a los que eſtauan preſentes, para enſeñarles la verdadera doctrina, y no dexarles perder con la falſa deſtos, les comiença a predicar: *Non quod intrat per os, coinquinat hominem.* Que juntando eſtas palabras con lo que ſe va tratando del lauar las manos para comer, querran dezir, no porque ſe coma con poca limpieza, y no lauadas las manos, ay que hazer caſo, de que el manjar enſuzie al hombre, que de lo que importa cuydar, es de la limpieza moral, que aunque por falta de eſta enſuziauan en la vieja ley los manjares prohibidos en ella, ſi ſe comian, eſto no era por razon del manjar, ſino de la tranſgreſsion del precepto de comerlo, y de no ſe declarar eſto tanto, como no dixo Chriſto mas, ſino que no enſuziaua qualquiera coſa que entraua por la boca, ſe eſcandalizaron los Eſcribas y Phariſeos, penſando que publicamente enſeñaua contra ſu ley, pues de aquellas razones ſe colegia, que ſin miedo de immundicia moral ſe podia comer de todo, y deſto le dieron auiſo los diſcipulos a Chriſto, diziendo. Mira ſeñor, que ſe han eſcandalizado los Phariſeos deſta palabra que aueys dicho, y reſponde les Chriſto:

Exod. 20.

Iſai. 29.

no

no ſon plantas eſſas de mi Padre,para cuydar mucho dellas, ni ſe tienen de lograr,antes han de arrancarſe,no os de cuydado que ſe eſcandalizẽ, que los ha cegado la malicia,ſin dexarles lumbre de fe,y como ciegos,aunque ſon gente de exemplo,a los que con el guian,tambien como a ciegos los lleuaran por algun deſpeñadero, por donde los vnos y los otros caygan. Llego ſe Pedro, creyẽdo que era Parabola la que dezia Chriſto del manjar que entraua por la boca,y pide le a Chriſto que le diga la expoſicion della, y reprehendiendole, de que en tanto tiempo no aya conocido del, que no habla de coſas tan materiales, como ſi la comida enſuzia el cuerpo, o no(que es no tener entendimiento penſar eſto) le dize: *Adhuc & vos ſine intellectu eſtis.* Sino que ſolo trata de la limpieza moral y ſpiritual,que manjares (en la ley que el predica) no los ay ya que enſuzien el alma,como los auia en la ley eſcripta,todo lo q̃ agora puede enſuziarla, ſale y naſce del coraçon,alli ſe forja el embrion del penſamiento,y ſe forma y organiza con el conſentimiento,y ſe alimenta y creſce con el deſſeo, y ſe pare y produze con la obra:de la qual ay diuerſos partos, todos mõſtruoſos,porque de ay naſce el homicidio, adulterio, fornicacio, hurto,teſtimonios,y blaſphemias:y aunque dize,que ſalen por la boca,y algunos deſtos peccados ſon de obra,y no de palabra:pero porque primero ſe habla del negocio que ſe venga a effectuar, por eſſo dize que ſalen todos por la boca, o porque tambien mata vno con la lengua,como con las manos, pues quita la honra q̃ ſe ſuele eſtimar mas que la vida:eſtas ſon las coſas(concluye Chriſto,declarando ſus palabras a inſtancia de Pedro, y reſpondiendo a los Eſcribas y Phariſeos) que ſaliendo del coraçon, por la boca enſuzian al hombre, que no el comer el pan ſin lauarſe las manos: y aſsi queda Pedro ſatisfecho, los Phariſeos confuſos, la gente enſeñada, los diſcipulos deſcargados,y nueſtro Euangelio declarado, &c.

Conſideracion Primera.

VARE diſcipuli tui non lauant manus, &c. Creo que ſatisfaremos baſtantemente a to da la doctrina deſte Euangelio, tratando muy de propoſito, que en las obras del ſeruicio de Dios deuen andar muy apareados el coraçõ y la lẽgua,el alma y las manos,lo interior y exterior,q̃ aunq̃ no es bueno el doblõ de dos caras para hombre, es buena la labor de dos hazes para Dios,porq̃ fuera de que

que vee Dios lo vno, y lo otro, quiere que el mundo que ha de tomar delo exterior exemplo,lo vea enel juſto,bueno:*Vt videant opera veſtra bona*, y aũque el ſe contenta con el coraçon, no quiere piedra tan precioſa en mal engaſte,la ſabiduria de Salomon (que de Dios era mas que ſuya) dixo: *Omni cuſtodia ſerua cor tuum,quia ex ipſo vita procedit.* Bien creo que entendio eſſo de la vida corporal el ſabio, porque alli es mortal la herida, por donde todo genero de arma defenſiua,broquel,rodela,paues,naturalmente ſe va al braço yzquierdo, para guardar aquella parte,donde mas palpablemente pulſa el coraçon:y tãbien creo,que ſe puede entender el lugar de la vida eſpiritual, de que tambien parece oy el coraçon principio,pues de alli dize oy Chriſto,que ſalen los penſamientos,homicidios, adulterios, hurtos, teſtimonios,y blaſphemias,y porque dixo aquella palabra:*Omni cuſtodia*,que toda la guarda ſe põga al coraçon,es de aduertir que no excluye la que ſe ha de poner en las obras exteriores, porque,*Omnis*, en la eſcriptura,quiere dezir lo mas principal, o lo mejor,el Eccleſiaſtico dixo: *Omnis plaga triſtitia cordis.* No quiere dezir,que no ay mas llaga q̃ la triſteza del coraçõ, ſino q̃ eſſa es la mayor,y eſſotro lugar de Dauid: *Omnẽ eſcã abominata eſt anima eorum*,el meſmo ſentido pide, pues aquellos no aborrecierõ todo lo que era manjar,o comida,ſino la mas principal y mejor comida que era el manna, y aſsi aca en nueſtro lugar no dize, que no ſe guarde otra coſa, ſino el coraçon ſolo, pues ha dicho en otros dos capitulos de los meſmos Prouerbios: *In facie prudentis lucet ſapientia*, que parece muy biẽ la demonſtracion publica de las letras que ſalgan a la cara, y que ſe le eche de ver a vno, ſi es docto, o no: y es muy conforme lugar a eſte, el del capitulo ſiguiente: *Sapientia hominis,lucet in vultu eius.* Que aunque ſabiduria aqui

Matth.

Prouer. 4.

Eccleſ. 25.

Pſal. 106.

Prouer. 17.

Prou. 18.

ria aqui quiera dezir virtud, bien es que se parezca en la cara, y sea exemplar. Dauid el contento del coraçon en la lengua lo mostraua: *Propter hoc lætatũ est cor meum, & exultauit lingua mea.* Y siempre mostraua esta correspondencia en lo interior, y exterior: *Cor meum, & caro mea exultauerunt in Deum viuum*, de lo que se alegro mi coraçon, se alegro mi carne, y es mucho esto, que con la penitencia, que anda triste, como hambrienta y affligida la carne, estè tan alegre el coraçon y espiritu, que a ella la bañe de alegria, que tambien enseña la experiencia que las fuertes actiones del alma, quando andan con furia, redundan en el cuerpo, de manera que le lleuan tras si. De vn gran temor que añubla al alma, suele salir vn frio y temblor en el cuerpo, como de vna gran colera e yra vn gran calor, assi pues vn gran gozo con Dios en el coraçon, porque no se lleuara tras si el cuerpo? y como vn hombre se goza y alegra del gusto y gozo de otro, porque la carne que esta mas junta al espiritu, que vn hombre a otro, no se holgara de la alegria del espiritu? porque coraçon que esta bien con Dios, no lo mostrara en el rostro? Porque si el deshonesto amor, el vino, y embriaguez son poderosos para arrebatarse vn coraçon: *Fornicatio, & vinum, & ebrietas auferunt cor*; no ha de ser poderoso el amor de Dios si haze presa en vn coraçon para se lleuar tras el el cuerpo? pues en orde desto el dulce Esposo dl alma, quãdo le pone leyes entre sus castissimos amores, le dize: *Pone me vt signaculum supra cor tuum, vt signaculum supra brachium tuũ* Retratado quiere estar en el coraçon, y que quando alli lo busque el alma, lo halle, y tãbien quiere estarlo en el braço, que son las obras exteriores, que si se tirare biẽ el bohordo, sea en se de la mãga y vanda que por preseas y diuisas de amores le dio, quãdo el sabio pinto aquella Palas a lo diuino de la muger fuer-

Psal. 15. *Psal.* 83. *Oseæ* 4. *Cant.* 8. *Prouer.* 31.

ger fuerte, dize dos cosas estrañas della: *Quæsiuit linũ, & lanam, & operata est consilio manum suarum.* Lo primero que busco lino, y lana, el lino es para ropa interior del cuerpo, lo que sirue mas de cerca, la lana lo exterior, en todo trataua para ser perfecta en interior, y exterior, pero el mayor mysterio de aqui es el que esta en lo segundo, que hizo la obra con consejo de sus manos, en obras tan puramente de las manos, como el cardar, e hilar, mucho cuydado da ver que esso se haga con consejo, y sino fuera por difficultar el negocio, en lugar de facilitarlo, vuieramos de tratar algo en lẽguage de escuelas, que en nuestro vulgar no cupiera bien, sobre si los habitos que son vnas calidades que se hazen de los muy frequentados actos, pueden tener su assiento en el cuerpo, y si el habito, o arte del musico esta en las manos faciles, o en el alma, o potencias habilitadas, que esta muger hila tan delgado, que con el consejo de sus manos pide todo esto, y resoluiendo aquella question, sacariamos como el consejo que es obra de entendimiento esta en manos, y tambien lo podriamos declarar, baxando vn escalon de aqui, por la sentencia del gran orador Salustio, que dize: *Antequàm incipias, consulto, & vbi consulueris, mature facto opus est.* Que es dezir, que preceda el entendimiento a las manos, y hasta que el aya deliberado, no obren ellas. Nada desto sera necessario para declarar lo que a nuestro proposito el lugar pide, que yo pienso que no es mas que dezir, que el alma sancta que por esta muger fuerte esta retratada, no este partida, ni diuidida en las obras que hiziere del seruicio de Dios, con las manos en la rueca, y los ojos en la puerta, loando le con la boca, negando le con el coraçon, cantando en el choro, pensando en la plaça, el cuerpo en la Iglesia, el alma

Salust. in proœmio.

el alma en la calle. Dauid dezia muy bien, que para le
Psal.118. dar gracias, pondria el coraçon derecho: *Confitebor tibi in directione cordis*, que sin duda muy tuerto trae el coraçon, quien no le haze conformar con las obras, de manera que, o el las desmienta a ellas, o ellas a el, que bien comprehendia esta doctrina sant Pablo, escri-
1.Thessa.5. uiendo a los Thessalonicenses: *Ipse autem Deus pacis sanctificet vos per omnia, vt integer Spiritus vester, & anima & corpus sine querela, in aduentu Domini nostri Iesu Christi seruetur.* El Dios de paz os sanctifique en todo, para que anden enteros vuestro espiritu, anima, y cuerpo, q̃ no aya quexa entre el vno y el otro, y desta manera os conserue para el dia de su venida, que es donde de todo aueys de dar cuenta: y para hazer esta vniformidad, le dize, Dios de paz, porque es tanta la guerra que anda entre el alma, y el cuerpo, que es necessario que Dios meta paz en esso, y trace que anden conformes cuerpo y alma. Cuydadoso estaua Dauid de saber las calidades que auia de tener el que se vuiesse de auezindar en la celestial Hierusalem, y assi le pregunta-
Psal.14. ua a Dios: *Domine quis habitabit in tabernaculo tuo?* y responde le luego Dios, no como los oraculos de los falsos dioses, que huyendo de que no les cogiessen en mentira, y no sabiendo la verdad para dezir la, buscauan sentencia con tan diuersos sentidos, que qualquier successo pudiesse encontrar con qualquiera dellos, y assi se echasse aquello al prognostico de su Dios, que les parecia que veya lo por venir, no teniendo ojos el, ni ellos para lo presente: nuestro Dios pues, que es el solo, el verdadero, responde a Dauid: *Qui ingreditur sine macula, & operatur iustitiam.* El limpio en todo, en lo interior, y exterior, que ambas razones lo dizen: *Sine macula*, sin mancha ninguna, y porque esso parece que dize negaciõ, o priuaciõ,

en las

en las quales no ay perfection entera, dize: *Qui operatur iustitiam*, o porque *iustitia communis est virtus.* No ay virtud que no este fundada en justicia y razon, porque es muy fuera de lo vno y lo otro el vicio: o justicia, porque consiste en indiuisible, lengua de peso tan fiel, que a vna parte, o a otra que toque vn cabello, no esta justo, y assi de justicia tomo nombre de justo el amigo de Dios, que lo que viene justo, dizen no tener imperfection, o arruga, que pues no queria Dios que en su *Leuit. 21.*
templo siruiesse coxo, ni manco, ni quien tuuiesse imperfection alguna, no auia de tener en menos su casa de alla, que la que por nos hazer merced, quiso tener entre nosotros aca, y luego añade para acabar de perficionar esto, que con vna misma lengua, cierta y verdadera hablen el coraçon y la boca: *Qui loquitur veritatem in corde suo, qui non egit dolum in lingua sua:* Que porque la mala lengua suele apestar vna ciudad entera, y porque no lo haga, desterran al que la tiene por el biẽ comũ, como se vio en [redacted] hermana de Moysen, que *Numer. 12.*
por el mal de la lengua se hincho de lepra, y porque no inficionasse el exercito la desterraron del, claro esta q̃ como no recibe en su casa de alla a los q̃ no reciben en la de aca, coxos, mancos y imperfectos, tampoco en el exercito de alla (que lo es, *Militia cælestis exercitus*) no ha de recebir los leprosos murmuradores que desterran del de aca, y no solo ha de tener estas condiciones, sino otra mas, que *opprobrium non accepit aduersus proximos suos*, que no ha de recebir de buena gana la murmuracion que ante el viniere contra el proximo, que a las vezes la buena cara que vn hombre poderoso haze a esto, y la acogida que da a los que murmuran, es causa de que ande tan valido este vicio, sino que con el esfuerço que Christo no admitta murmuracion, aũque sea de tan poca importancia, como no se lauar las ma-

nos, sino que antes a quien viniere con ella le maltrate. *Ad nihilum deductus est in conspectu eius malignus.* Este tal y tan perfecto, en quien coraçon y lengua andan tã conformes, es el que entrara en la casa de Dios. Pero si algo faltare destas dos cosas, sea lo defuera, que es de lo que goza el mundo, y en lo de dentro que es el coraçon, ay ha de ser toda la guarda, y es de lo que gusta Dios, que bien le dezia esto la esposa: *Ego dormio, & cor meum vigilat.* Cant. 5. Parece que era la salua que hazia, quando se acostaua a dormir, duermo Señor, porque con este cuerpo no se puede dexar de cumplir vn rato, pero no le dexo yo a el, que en tan precisa obligacion como la del sueño, se lleue tras si el coraçon, que esse como es vuestro, y en vos no ay sueño, que de Dios dixo Aristoteles que no dormia, y esto puso por condicion de su bienauenturança: (*Qui si dormiret, non esset beatus.*) No lo ha de auer en el, o, otro sentido, quãdo parezca que estoy dormida, o el mundo me tenga por tal, porque para el, huelgo yo parecerlo, con el coraçon me entiẽdo con vos, o para mejor dezir la propriedad deste lugar, aqui quiso declarar las fuerças de vnos amorosissimos extasis, y arrebatamiẽtos suyos, en q̃el cuerpo del justo se q̃da como dormido: porq̃ le tiene tã subjecto q̃ dexa al espiritu, q̃ se leuãte a Dios, y el se queda como dormido, pero como son difficultosos d̃ declarar estos porq̃ quãdo vna vez le succedẽ al justo, como a Pablo le encomiẽda el secreto Dios dellos, y no sabe si se dexo el cuerpo, si lo lleuo, y si lo sabe, no lo dize, y remitelo a Dios q̃ lo diga: *Et scio huiusmodi hominem (siue in corpore, siue extra corpus, nescio, Deus scit.)* Y esto repite dos vezes, y luego dize: *Audiui arcana verba quæ non licet homini loqui.* 2. Cor. 12. Harto se parece a esto el cuerpo dela esposa dormido, y el coraçõ tã en vela, q̃ vee ella q̃ duerme el cuerpo, *Ego dormio*, o quiera dezir aqui el alma, para todo

todo lo que es cuydado de cuerpo, tengo el sueño reposado, que tiene el hijo, que tiene buen padre, y el amigo que tiene buen amigo, que los antiguos de dos maneras pintauan al amor, vnas durmiendo, y otras velando, quando dormido, armado de punta en blanco, y la rodela por almohada, y quando velando desnudo, pareciendo grande impropriedad, pues es tan proprio al despertar armarse, como desarmarse para dormir. Responde el pintor, antes es bien que esta impropriedad apparente muestre. la propriedad secreta desta pintura, que el que tiene buen amigo, y el coraçon bien empleado, duerme mas seguro que si durmiesse armado, porque estando el durmiendo, su amigo buelue por el, y le riñe sus pendencias. Quan seguramente duerme, y quan bien armado quien tiene dado su coraçon a Dios, y cuyda de la limpieza del, aunque como dormido no cuyde de lauar las manos, que no porque este dormido, preualeceran los enemigos contra el, pues tiene a Dios por amigo que le defienda, y quando le calumniaren, aunque sea en cosa tan menuda, como si se laua las manos, o no, tenga le el dado su coraçon a Dios, y satisfaga le de la limpieza del, y eche se a dormir, que Dios respondera en su descargo, q̃ este sueño y oluido de todas las cosas del mũdo Dios lo procura en el alma, y le da las adormideras para el, y le dize q̃ segura se acueste, q̃ el le guardara el sueño, y para q̃ lo haga, le pone su braço yzquierdo por almohada, y cõ el derecho le abriga: *Læua eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me.* Cant. 2. Y le dize q̃ no tẽga cuydado de la prouisiõ de la casa (ni esso le quite el sueño) ni del vestido, q̃ como el viste las flores del campo, mejor que se vistio Salomon a si, quando mas galan salia, y pues los animales durmiendo a pierna tendida y sueño suelto en su cama de cãpo,

se leuantan a mesa puesta, que no ha de ser menos su misericordia para con ellos, y mirad quan seguramẽte los que en fe desto dexaron sus haziendas, sus casas, y aun oluidaron su honra, por descansar en el dulce sueño de los braços de Christo, oluidan sus desagrauios, como si estuuiessen dormidos, porque como vela su coraçon que le tienen puesto en Dios, saben que el que les guarda el sueño, no consentira, que vn solo mosquito se le inquiete, que menos es que esso el ruydo que essos Phariseos leuantan, si se lauan las manos, o no, y le ataja Christo, para que veã los amigos de Dios, que pueden dormir mas seguros que armados, si como dexaron por el las haziendas, duermẽ como sino tuuiessen honra, poniẽdo la defensa della en sus manos, que con esto aunque no se las lauen, como vele el coraçõ, y en el no aya falta, Dios respondera por ellos.

Consideracion II.

Quare discipuli tui, &c. Nunca se tuuo por buena esta curiosidad (sino le llamamos mejor ociosidad) de disputar de cosas agenas oluidados de las proprias. El rio que sale de madre, lleuase las immundicias de toda la tierra que riega, y dexandola limpia se buelue el a su madre suzio. El ladron suele aguardar que salgays de vuestra casa y os entreys en la del amigo, donde soleys estaros de espacio en conuersacion, y valese el de esse tiempo para robaros lo que ay en ella. Salir de vuestra madre a limpiar consciencias agenas, dexar la casa de vuestra alma sola, sin considerar lo que conuiene a la guarda della, por yros a ver lo que en la agena passa, solo puede aprouechar, de que en esse tiempo haga su salto el astuto ladron Sathanas, como quien sabe que no estays en casa. Mala occupacion llamo Salomõ a esta

Compar.

Compar.

a esta y aun malissima: *Ego Ecclesiastes fui Rex Israel in Hierusalem, & proposui in animo meo, quærere & inuestigare sapienter de omnibus quæ fiunt sub Sole, hãc occupationem pessimam dedit Deus filijs hominum.* Yo como Rey y Principe tan poderoso (que en los que lo son es casi natural el desseo de saber de todo) propuse con muy extraordinario cuydado, saber de todo quanto auia del Sol abaxo, occupacion malissima en que se occupan los hijos de los hombres. Si en vn Rey es tan mala esta occupacion, cõ ser en el mas licito saber como viuen todos los de su Reyno, y no solo licito, sino que es obligado a esto, y para gouernar mejor lo q̃ le toca, tratar, pregũtar, saber, como se gouiernã otros Reynos, o Republicas, por lo q̃ esto diuierte y distrae de lo que es tratar de lo de mi puerta adentro, pienso q̃ dize Salomõ, que es malissima occupacion esta, y si en el y en otro como ello es, en el q̃ en vna silla desde su casa gouierna en vn momento el mundo, despacha las flotas, cõpone lo de Flandes, reforma Capitanes en los presidios de Italia, entra por Londres y corta cabeças, buelue a la corte y prouee pretendientes, priua cõsejeros, castiga secretarios, y estando metido en negocios tan graues, buelue cõ grã facilidad a censurar los muy menudos de la casa de su amigo, y le cuenta la haziẽda, y el gasto q̃ tiene, que si es mayor q̃ lo q̃ ella suffre, echa prognostico de q̃ presto ayunara lo q̃ agora come, y si es mas cõcertado el otro q̃ el, dize q̃ guarda para vn hijo q̃ en vn dia lo gaste todo, y q̃ quanto el otro ahorra, echa la muger en vna gala, y no se acuerda este, q̃ Nadab, y Abiru hijos del summo sacerdote Aaron, porque faltandoles fuego para los incensarios, llegaron a la primera casa a tomarlo, entrãdo con las brasas agenas en el templo, se leuanto dellas vn fuego de Dios (q̃ el de los incẽsarios solo no bastara para esto) y los abraso a ambos, quiça

Eccl. 1.

Leuit. 10.

para enseñaros a vos q̃ cubrays vuestro fuego cõ vuestra ceniza, y no llegueys a veer lo q̃ passa en la casa de vuestro vezino, ni aun por lũbre que paga suele ser de contado estar vos murmurãdo de causa agena, y auer en la rueda, quien aunque os parece que os oye cõ gu-
Lucæ 4. sto, os esta diziendo, aunque sepays latin: *Medice cura te ipsum.* Estraño succesſo fue el de Gedeõ, que quando le vuo Dios de embiar la cõduta de Capitan general de su exercito contra los Madianitas, embia el despacho
Iudic. 6. con vn Angel (que son los correos de Dios) y hallale dentro en su casa limpiãdo trigo (exercicio de muger, q̃ esto de la puerta adentro todo corre por cuenta dellas) y dizele el Angel: *Dominus tecum virorum fortissimi.* Dios esta cõtigo Capitã mas fuerte q̃ todos los que ay agora, no se que hecho tã heroyco le vio hazer el Angel a Gedeõ, que le pareciesse de tan grã fortaleza que la pudiesse loar cõ tã extraordinarias palabras, sino solo hallarle en exercicio de la puerta adentro de su casa,
Prou. 31. que como el Sabio a la muger fuerte no la pinta cõ armas, sino con los exercicios de dentro en casa, que essa es la mayor fortaleza, la de Gedeon lo es mayor, como de gran soldado, que a pie quedo guarda el puesto
Compar. que le toca, y aunque vea riesgo en otro, mira por el suyo, que esso es guardar el ordẽ, que en la disciplina militar no es menos importante este, que las buenas armas y braços, y como a quien tambien sabe desto le dize el Angel: *Vade, in hac fortitudine tua vinces.* Seguro puedes yr y fiado de essa fortaleza tuya, q̃ venceras la batalla: veys aqui abonada por el Angel por buena ocupaciõ la dela puerta adẽtro, y cõdenada por Salomõ por mala, y aun por malissima la de la puerta a fuera: *Hanc occupationem pessimam dedit Deus filijs hominum.* No la daria Dios con el rigor que suena este lenguaje, sino cõ la permissiõ con q̃ el suele dexar q̃ el peccador caya en

ga en alguna dureza, o ceguera: *Tradidit illos Deus in reprobum sensum* dixo Sant Pablo, y assi por castigo en pe- *Roman. 1.*
na de otros peccados, deue Dios de permittir a algunos, q̃ oluidados de los proprios trate de los agenos. Y es mucho de cõsiderar, que a los dias q̃ dexamos passar sin sentir, les llame S. Pablo malos: *Redimentes tẽpus, quo-* *Ephes. 5.*
niam dies mali sunt y dize lo cõ la metaphora del resca- *Compar.*
te, por la mala vida q̃ el captiuo passa, y el cuydado que deue tener quien es su amigo, o deudo, de le sacar de alli dõde esta tan a peligro de negar la fe, para lo qual no se ha de tener por mucho el precio q̃ puede costar, si se piensa el riesgo que corre el hermano, conforme a esto pensad la obligaciõ que teneys de rescatar al tiempo, si esta repartido en malos tratos, que peor esta que captiuo, q̃ vos soleys dezir, quãdo no teneys hora para vuestro desenfado, y aueys passado muchas entre los papeles y negocios, que estays alli atado y captiuo, y q̃ no ay cadenas tan fuertes como los papeles, ni mazmorra como el entresuelo del escritorio, rescatad pues el tiẽpo, q̃ os puede hazer mas amistades, q̃ el hermano y el amigo, q̃ mas occupado le deuia d̃ tener Dauid y cõ todo esso le libertaua para si, y para su prouecho, quãdo dezia: *Inter multos erã mecũ.* Y llama S. Pablo ma- *Psal. 54.*
los, alos dias occupados desta manera, o porque como traydores os bueluen presto las espaldas, y os hallays burlado, o porq̃ los q̃ no gastays en vro espũal prouecho, no puedẽ ser buenos. En qualquier d̃stos dos sentidos deuio de respõder Iacob al rey, en cuya casa y cor- *Genes. 47.*
te era su hijo Ioseph Presidẽte de los cõsejos d̃ estado y hazieda, pregũtole el Rey quãtos años tenia (q̃ el gran desseo d̃ viuir d̃los Reyes les haze rratar d̃stas pregũtas alegrãdo se dever hõbres muy viejos, porque siempre aq̃llos les pmetẽ algũa esperãça de poder llegar a aq̃lla edad) respõde Iacob, los dias d̃ mi peregrinaciõ señor,

han ſido ciento y treynta años, *dies pauci & mali.* No era poca edad eſta, pero buelã tã preſto los dias, en eſpecial ſino ſe occupan bien, y es coſa tã cierta q̃ no ay años paſſados q̃ ſean muchos, q̃ muy con verdad ſe les puedẽ dar eſtos epithetos; pocos y malos. Agora pues ſe declara biẽ lo q̃ dize Salomõ, llamando maliſsimos a los dias q̃ occupo en el negocio ageno, pues llamãdo S.Pablo, malos a los dias q̃ no ſe aprouechã bien, y Iacob malos a los q̃ ſe vã preſto, los maliſsimos q̃ no puedẽ ſer peores, ſegũ la doctrina del Sabio, ſon los que ſe occupan en coſas agenas: *Hanc occupationẽ peſsimã, &c.* Doctrina es de S.Pablo, y verdad de fe, q̃ todos nos hemos de preſentar en el tribunal de Chriſto ſupremo juez, para dar cada qual cuenta del tiempo q̃ tuuo a ſu cargo: *Omnes enim nos manifeſtari oportet ante tribunal Chriſti, vt referat vnuſquiſque propria corporis, prout geſſit ſiue bonum, ſiue malum.* Y es ſin dubda q̃ el q̃ deſte cuerpo fuere cabeça, la ha de dar de los miembros que eſtuuierõ a ſu cargo, pues aun en eſta vida a Chriſto le llegan a pedir eſta cuenta los Scribas y Phariſeos, cõ no tener juriſdictiõ para poderlo hazer, pues teniendo cuentas q̃ dar todos las proprias, y muchos proprias y agenas, ha hallado por buẽ medio la aſtucia de Satanas, para q̃ demos malas las vnas y las otras, occuparnos con las q̃ no ſon nueſtras, para q̃ gaſtemos el tiẽpo mal en eſſo. Los que viuẽ cõ recato, por el miſmo caſo q̃ veen que ſe trata de negocio de peccado, bueluẽ ſobre ſi, y cuydã del ſuyo. Y aſsi lo hizierõ los diſcipulos de Chriſto, quãdo le oyẽ dezir, que vno le ha de vender, preguntan todos: *Nunquid ego ſum, Rabbi?* A hazer ſu cuenta, ya mirar por ſu negocio bueluen, aunque parece q̃ la amiſtad obligaua a deſcubrir con gran cuydado aquel mal hechor, para caſtigarle con grã colera, pero como eſta cada qual mas cerca de ſi, que del tercero, bueluen a mirar ſu

2.Corint.5.

Matth.26.

negocio. Bien contraria condicion es la de los Phariſeos, pues oluidados del quebrantamiento de la ley de Dios, por q̃ podian ſer accuſados, accuſan a los diſcipulos de negocio de tan poca ſubſtãcia, como no ſe lauar las manos para comer ſolo pan, queriendo tãbien deſta culpa imputar parte a Chriſto, como a cabeça de aquellos miembros de que auia de dar cuenta, pues eſtauan a ſu cargo, y tenia obligaciõ de les mirar a las manos, gente maliſsima, como lo es ſu occupacion, que en ellos y en ella y en la malicia de la querella ſe vee bien lo dicho: *Quare diſcipuli tui, &c.*

Conſideracion III.

Quare & Vos. Muy remirados erã los Scribas y Phariſeos en las menudencias del proximo, y que quiera q̃ vieſſen en el los alborotaua, y cõ la hermoſura exterior dela virtud, negãdo la en lo interior del alma, les parecia q̃ podiã viuir ſeguros. Sant Pablo a ſu diſcipulo Timotheo le acõſeja que ſe guarde deſtos, q̃ moſtrando ſe zeloſiſsimos y perfectos en lo exterior, ſon demonios en el alma: *Habentes ſpeciem pietatis, virtutem autem abnegantes, hos deuita.* Narciſſos enamorados de ſi miſmos los llama antes de venir a eſto, y deſpues, olinces que con la viſta penetrã caſas agenas, o ladrones que las eſcalan por robarlas: *Ex his enim ſunt qui penetrant domos.* Pero los mejores epithetos dellos ſon los con que comiença a ſeñalarlos, para que ſean conocidos: *Homines ſeipſos amantes*, que muy pagados de ſus partes, y ſatisfechos de ſi, todo lo demas tienen en poco, y naciẽdoles deſte daño otros ciẽt mil grauiſsimos todos, q̃ alli cuenta el Apoſtol en nada ponen los ojos, ſino en las faltas agenas, y aunque ſean atomos del mas refulgente Sol del juſto, les parecẽ mõres, y los acriminã y denunciã por tales, ſon como la Vallena de Ionas,

2.Timo.3.

que tragãdo se vn Propheta entero con sus sopalãdas, come despues las sardinas pequeñas vna a vna, y tales como de los que dixo Christo, que se tragauã vn camello, y colauã vn *Excolantes culicem, camelũ autẽ glutientes*, y luego les dize a los mismos: *Væ vobis Scribæ & Pharisæi Hypocritæ, quia mundatis quod de foris est calicis & paropsidis, intus autem pleni estis rapina & immũditia.* Ay de vosotros que tan limpios andays en lo exterior, y tanto lauays el plato y copa, y tãpoco limpiays lo interior estando llenos de tanta immũdicia y hurto, escrupulosos de cosas tan menudas, y tan ancha la conscientia para otras tan graues, dauã gritos a que crucificassen a Christo, accusauan le en casa del juez, jurauã contra el falso, y estauan muy recatados en no entrar en la casa del Pontifice, que estaua bañada cõ su sangre por no quedar irregulares, no mirauan el delicto de auerle puesto en vna Cruz, y mirauan por la obseruancia de la fiesta diziendo a Pilatos, que diesse licencia para que de alli se quitasse, que no pareceria biẽ en Sabado puesto en la Cruz, y estando en ella llegan a le quebrar las piernas y dizen, que no es bien que ya esta muerto, y hazen otra crueldad mayor, que es atrauesarle con vna lança el coraçon, de la casta de aquel mancebo Michas deuiã de ser estos, que le auia hurtado a su madre mil y cient ducados, y formo grande escrupulo del hurto, y restituyo se los vn dia, y ella le hecho mil bendiciones, y dixo que los queria gastar en honra y prouecho de su hijo, y vase luego a vn platero y dale parte dellos, para que le haga vnos idolos de plata para le hazer vn oratorio en casa, y no hazer pecado [illegible] el [illegible] y hazelo dellos, [illegible] por poco [illegible] vnos [illegible].

Matth. 23.

Iudi. 17.

Asi es el encarecer los Phariseos de oy el quebrantamiento de vna tradicion (si lo era) de cosa tan

sa tan poco importante como lauar manos, no echando de veer vn delicto tan graue como el suyo de quebrantar expresso mandamiento de la ley de Dios, quã al contrario desto hazen los justos, que sus muy leues culpas las ponderan mucho, y disminuyen y facilitan las muy graues agenas, porque el justo mira se a si y no a los otros, y el peccador mira a los otros y no se mira a si. Sant Pablo hablando de su peccado, aunque pudiera escusarlo con la ignorancia, y con que por el zelo de su ley, la qual siempre tuuo por buena, hasta que Christo le alumbro, y viendo que la que el guardaua, auia sido dada por las manos de Dios tantos años auia, y que la que Christo predicaua, era de poco tiempo, y no muy acreditada, al fin su peccado podia lleuar destas ignorancias y otras, pues el mismo dize escriuiendo a Timotheo, que por su ignorancia alcanço misericordia: *Misericordiam Dei consecutus sum, quia ignorans feci.* Con todo esso no se vale destas escusas, antes encarece su peccado en el mismo capitulo, y dize: *Qui prius blasphemus fui, & persecutor, & contumeliosus, Iesus Christus venit in mundum peccatores saluos facere, quorum primus ego sum.* Yo soy el blasphemo, el que persegui la Iglesia, el escandaloso y infame peccador, y viniendo como vino Christo Iesus a saluar peccadores: yo soy el mayor en quien mas mostro su misericordia. Veys aqui como encarece su peccado, sin tratar de descargo suyo ninguno, y dela misma manera descarga los peccados agenos, quando trata dellos: como lo hizo en la carta que escriuio a los Romanos, tratando del peccado de los Iudios en matara Christo, que si en la culpa de Pablo puede auer alguna ignorancia, en essotra no ay sino pura malicia. Pablo conoce la ley de Moysen q̃ guarda, y cõ zelo della, y ignorãcia de la de Christo, no cõsiente que la nueua se in-

1. Timot. 1.

se introduzga, y la antigua se excluya, los Iudios conocen a Christo, si la malicia no les ciega, que si les cego fue para matarle, pero no para dexarle de conocer, pues dixeron: *Hic est hæres, venite occidamus eum.* Este es el heredero matemos le, y con todo esso desculpando los Sant Pablo, dize: *Testimonium enim perhibeo illis, quod æmulationem quidem Dei habent, sed non secundum scientiam, ignorantes enim iustitiam Dei.* Y donde dize Pablo: *testimonium*: dize el Griego: *Zelo.* Y quiere dezir el Apostol. Lo que yo entiendo dellos, y puedo testificar es, que todo su peccado fue vna competencia y emulacion que la fundauan en Dios, no fundados en sciencia, que antes peccaron de ignorantes, queriendo defender su ley, sus Propheras, dauales pena veer que Christo se lleuasse el mundo, y ellos se quedassen desacreditados, ignorancia fue, y idiotez grande, mira como descarga a estos, y se accusa a si, quan al reues de los Scribas y Phariseos, que no veen su peccado del quebrantamiento del diuino precepto, y si lo veen le quieren justificar, fundando en religion el quitar a los padres el sustento forçoso, para lleuarselo ellos, como ministros del templo, con achaque de que se offrece a Dios, y quien este peccado justifica (como Saul su hurto o cudicia, que quiere dara entender que antes es virtud, porque es para el sacrificio) acusa con tanto rigor gente tan perfecta, como los discipulos de Christo, por causa tan sin fundamento, como no se lauar las manos, queriendola subir de punto, por ser contra tradicion antigua, por dõde justamẽte Christo les da cõ su peccado en los ojos, diziẽdoles, *quare & vos*, como dãdoles a entender quã justo es, q̃el q̃ quisiere reprehẽder a otro, aya mirado primero lo q̃ ay en si, porq̃ no pueda ser reprehẽdido, la execucion dla justicia cõtra la adultera, no la comete Dios, sino a quien

Matth. 21.

Roman. 10.

quien no tiene peccado, que si conforme a las leyes del mundo puede ser verdugo para castigar delictos, vno que por los suyos este condenado a muerte, conforme a consejos de Dios, no es bien que ninguno sentencie, ni execute delinquente, sino auiendo hecho examen de sus proprias causas primero. El sancto Propheta Isaias, en el año que murio Ozias rey peruerso y peccador, vio la magestad del throno de Dios, y reuentando de espirituales preñezes de diuinos conceptos, quisiera salir a predicar lo que alli veya, y lastima se el mucho, y congoxa se de no lo poder hazer, y dize que no se atreue, porque se siente con los labios suzios: *Væ mihi quia tacui, quia vir pollutus labijs ego sum.* Y la letra Chaldea dize; *Grauis ore, & labijs profundus.* Ay de mi, que soy basto, grossero, que no sabre dezir estos mysterios como es razon. Pero Sant Basilio y los setenta leen: *Væ mihi, doleo compunctus*, como arrepentido de mis peccados, que queriendo yr a predicar se me ponian delante, y auergonçandome me trauauan la lengua, bié quisiera yo dezir al pueblo el throno y magestad de Dios, el regalo y gloria del, que por sus peccados pierden, pero viendo (que los mios me obligan a ver esto) que el que ha de predicar, ha de ser de vna vida mas leuantada que todos, limpia, para reprehẽder las suzias, y que la mia es como la de cada qual: *Ecce in medio populi, pollutalabia habentis, ego habito.* Para aconsejar o reprehender a todos, no auia de ser como todos, con esto no me encargo del officio, que como me conozco y miro mi vida, no me atreuo a mirar las agenas, consideracion muy de sancto, que si los Phariseos de oy assi lo hizieran, no les boluiera Christo a reprehender las suyas, quando las de los Apostoles accusan, &c.

Isai. 6.

Basil. & septuaginta.

Con-

Consideracion IIII.

QVare & vos transgredimini, &c. Muchos cargos le hizieron estos a Dios de su persona, vnas vezes diziendo le quebrantador de las fiestas, complice de peccadores, pues con todos ellos comia, hombre que conjuraua demonios en virtud de Belzebuth, otras vezes llegaua la desuerguença a tanto, que le dezian endemoniado, alborotador sedicioso, que queria destruyr y derribar el templo, y en causas proprias y tan graues como estas que le imputauan, nunca vimos a Christo responder tan de proposito, ni reñir con tanta colera a los Scribas y Phariseos, como oy que habla en defensa de sus discipulos, tan manso para la defensa de sus causas, tan colerico para tomar mas que por propria la de los que estan a su cuenta. Bien podremos a proposito desto declarar aquellas palabras que el dixo, reprehendiendo a los de Hierusalem, a los quales por tantos caminos auia procurado juntar a si, y ellos siempre auian rehusado y resistido a esto: *Hierusalem quæ occidis Prophetas, & lapidas eos, quoties volui congregare filios tuos sub alas sicut gallina congregat pullos suos & noluisti?* Con ninguna comparacion (a lomenos de las que en nuestro ingenio caben) pudiera dezirnos Christo en menos palabras, quan seguros estan los que se acogen debaxo de su protection descuydados de si mismos, y con quan grande amor los acoge y defiende, que con esta de la gallina, y llamando nos a nosotros polluelos. Harto auia dicho Dauid, poniẽdo su esperança en estas diuinas alas: *Et in velamento alarum tuarum sperabo, adhæsit anima mea post te, me suscepit dextera tua:* Esperare en la sombra de vuestras alas, hare a mi alma que os siga, y se os pegue a vos, y luego vuestra diestra se estendio a ampararme, desque yo me determine a esto, y aunque Dauid aqui dize alas, y como polluelo se acoge a ellas, no dize gallina, porque no alcanço tanto amor como este. Moysen aguila dixo que era Dios, y que como ella procedia con sus hijos, assi lo hazia Dios con los suyos: *Sicut Aquila prouocans filios suos ad volandum, & super eos volitans*, que saco a los suyos de la esclauitud en que estauan, aunque como entomecidos y couardes, de estar hechos al nido como Aguilochos, pero q̃ como Aguila los saco Dios de alli, y vino aleãdo por sobre ellos, trayẽdolos siẽpre so el amparo y protection de sus alas: y aunque cõ esto se dize mucho, porque el Aguila que es gran madre para la defensa de sus hijos, pero tambiẽ tiene pico y vña para ellos, quando no son de prueua, y la haze cõ ellos, de que sin pestañear mirẽ los rayos del Sol, y sino son para esto, los despeña y mata, aunque Dios amparo como Aguila a los suyos, pero en muchas occasiones los castigo como tal, y assi mas a lo suaue y tierno procede agora en nuestra nueua ley de amor y gracia: cosa a q̃ ninguno de los Prophetas pudo dar alcãce, q̃ vuiesse Christo de compararse a gallina, o que ellos le pudiessen comparar a esto, y muy en la propriedad de la metaphora podremos declarar lo mucho que por nosotros haze en se nombrar gallina, y en nuestro regalo y defensa seguir las propriedades delia, el que buela sobre las alas de los Seraphines, y pisa las de los Angeles con sus plantas, a gallina se compara, y a mi a polluelo suyo: que cosa mas miserable y flaca que vn pollito rezien nacido del cascaron, pues los cañoncillos que apũ tan sin pluma, no son bastantes para su abrigo, y luego suple la falta de ropa la madre con le amparar con las alas, y sino poco frio le mata, los pies con que nace, no le bastã para hazer su jornada, y assi anda tropeçãdo, cayẽdo y leuãtãdo, el piquillo tierno no es para poderse man-

Matth. 23.

Psal. 62.

Deuter. 32.

mantener por ſu pico,pues no tiene fuerça para deſcubrir el grano,y ſacarlo de la tierra, ſi la madre no ſe le buſca y pone delante,y ſe le enſeña para que le coma, tampoco nace con armas para ſu defenſa,pues ſi viene el Milano,que ſera del,ſi la madre no le guarda y encubre? Pues para vn hijuelo tan flaco y deſualido,proueyo la naturaleza de vna madre tan cuydadoſa y piadoſa,que ninguna ay q̃ lo ſea mas que ella entre las aues, verla heys para ſacar los hijos,atada, deſentrañandoſe ſobre los hueuos,en viendo ſe con hijos nacidos,enferma,flaca,ronca por la cria, ſin tener mas cauſa ſu affan y dolencia,que ſolo el amor de los hijos,y cuydado de criarlos,como los ve deſarropados, con la ropa de ſus pechos los abriga,no come bocado a ſolas, y eſta gran rato con la comida delante llamandolos a gritos para que la coman,viue ſiempre en centinela y alerta,ſi vee el milano para amparar ſus charas prendas debaxo de ſus alas,con que los empaueſa,y para lo que toca a la defenſa dellos no es gallina,ſino furioſo Grifo,y como tal enriça la pluma,pica,ſe encoleriza. Abrid pues los

Iob.1. ojos,y mirad quales nacimos todos deſnudos: *Nudus egreſſus ſum*,y no era mucho ſino era mas que eſſe el daño,cubiertos de maldicion,con vna flaqueza y dolen-

Pſal. 108. cia de la culpa metida en los hueſſos: *Induit maledictionem ſicut veſtimentũ,& intrauit ſicut aqua in interiora eius, & ſicut oleum in oſſibus eius.* La deſnudez veſtido de maldicion es la culpa,ſiendo como agua,ha de ſer agua del

Geneſ. 3. palo,que nos haze ſudar: *In ſudore vultus tui*,ſiendo como azeyte,bien ſe vio en lo que cundio la mãcha, ningun polluelo nace tan deſarmado, ni tan enfermo,como nace el hombre por el peccado, pero Chriſto con mas amor que la mas piadoſa gallina los trae debaxo de ſus alas,y ſe enflaquece,ſuda ſangre,ayuna y ſe canſa por el remedio dellos,y aunque ſu manſedumbre y amor

amor no mueſtra el esfuerço y vigor del Aguila, pero en defenſa de hijos, mirad que colerico ſe buelue, quando los peruerſos milanos andan tras ellos, que ſi en las cauſas ſuyas no ſe defiende, ni reſponde palabra, en las de hijos con extraordinaria fortaleza reſiſte a la calumnia de los Phariſeos: *Quare & vos.* Sant *Auguſt.* Auguſtin,quando vee q̃ a Chriſto le dize el demonio, *Matth.4.* que buelua las piedras pan, dize el Sancto, no es poſſible que lo haga, porque la intencion del demonio es,que con el pan que hiziere ſatisfara ſu hambre, y ſi fuera para ſatisfazer la mia, tengo por ſin duda que lo hiziera Dios, colligelo el ſancto de lo que paſſo en las bodas,donde fue Chriſto hueſped, que porque la falta del vino era agena,como el dixo: *Quid tibi, & mihi?* *Ioan.2.* y Chriſto no auia de beuer vino,ni era para el,por eſſo haze el milagro, y quando ſe vee con la Samarita- *Ioan.4.* na,trahen le los diſcipulos de comer,y dize les,comed voſotros,andan ellos con cuydado,quien le aura dado de comer,o porque no quiere eſto: *Meus cibus eſt, vt faciam voluntatem Patris mei.* No ay para mi mas comida que eſta de vna alma que eſtoy abrigando (di- *Ioan.6.* uina y amoroſa gallina,y como lo pareceys en eſſo) aqui pues no quiere la comida,a cabo de pocos dias la buſca con gran cuydado, y la quiere comprar, y lo anda tratando con ſus diſcipulos,pero no es para comer el,ſino *vt manducent ij.* Eſta en el huerto,y no haze reſiſtencia a ſu priſion pudiendo, y ſolo habla en defenſa de ſus polluelos: *Sinite hos abire.* Eſtan le dando *Ioan. 18.* el termino por horas en las caſas de los juezes,con cargo de publicacion y concluſion,y no reſponde palabra, y en defenſa de ſus diſcipulos oy con tanto brio y esfuerço reprehende a quien los accuſa, para ſi no haze pan, ni vino, para otros lo buſca y lo haze,amores ſon mas que de la piadoſa gallina, en ſu deſcargo

no ay palabra, en el de sus discipulos tantas y tan esforçadas: y prosiguiendo el diuino Augustino esta consideracion dize. Aun estando ya en el cielo Christo triumphando glorioso, siente tan por propria la persecucion de Saulo contra los fieles de su Iglesia, que
Actor. 9. dize: *Quid me persequeris?* A el dize que le persigue, y no a ellos, que sentimientos Señor son estos, que quando os dauan cinco mil açotes no hablastes palabra, y muchos menos que essos que den aca a vuestros amigos, parece que os lastiman a vos, y salis dende el cielo con esse esfuerço en su defensa? Para responder a esto el sancto glorioso, y aueriguar que siente mas Christo la offensa que se haze contra su amigo, que la que se le haze a el, trae dos lugares dignos de gran ponderaciõ.
Lucæ 23. Estando Christo en la Cruz dize: *In manus tuas commendo Spiritum meum*: en vuestras manos Padre eterno encomiendo mi spiritu. Que nueua recomendacion es esta Señor de vuestra alma, que en muerte y en vida, esta y estara vñida ygualmente con la Diuinidad? A sus fieles encomienda aqui Christo a quien tiene en su alma, y dales este titulo de alma suya por ser tan amoroso. Por el Propheta Zacharias auia dicho, que el tocarle a qualquiera dellos, era tocarle a el en las niñas
Zachar. 2. de los ojos: *Qui enim tetigerit vos, tangit pupillam oculi mei.* En vna parte les llama alma, en otras niñas de los ojos, en los quales qualquier pequeño dolor es mas sensible que en otra parte. Mirad que amorosos epithetos son los que da a el alma, como es el alma lo que mas se quiere, y los ojos lo que mas se guarda, y donde qualquier dolor mas se siente, dize Christo. Los açotes, la Cruz y tormento tocaron en el cuerpo, lo que padecen mis amigos me da en el alma y en las niñas de los ojos, por esso callaua quando aquello padecia, y hablo glorioso quando estoy en el cielo, por esso nunca respondi en mi

mi defensa a los cargos que me hazian, y respondo agora a los que a mis amigos se hazen, diuina gallina con condicion tan blanda, y en mi defensa tan riguroſa, segura esta mi vida, alma, y honra debaxo de vuestras alas: *Et in velamento alarum tuarum sperabo.* Mas soys que aguila para alentarme al buelo, para defenderme de la injuria, garras y pico teneys para mi protection, y con el que a los otros tan acerbamente respondeys en mi abono, me buscays a mi el grano y mantenimiento de la gracia, y me poneys sobre vuestras alas en los eternos descansos de la gloria, *Quam mihi & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL IVEues despues del tercero Domingo de Quaresma.

Surgens Iesus de Synagoga, introiuit in domum Simonis, Socrus autem Simonis tenebatur magnis febribus. Luc. 4.

GRandes bienes deue de auer en los males, pues los embia Dios a la casa del justo, aunque desto justos ay zelosos, que no saben como cabe en la amistad de Dios enfermedad y trabajo, y assi se lo representauan Martha y *Ioan. 11.* Maria a Christo, poniẽdo le por delante, q̃ pues amaua a Lazaro su hermano, no venia bien cõ esto el estar enfermo. Sãt Pablo fuerte y rezio se hallaua, quãdo mas enfermo y flaco, porque lo q̃ se debilitaua la carne, se esforçaua el espiritu: *Cũ infirmor tunc fortior sum.* Y sin du- *2. Cor. 12.* da es beneficio el q̃ al justo haze Dios, quando le embia el mal a su casa, porq̃ con el le embia el biẽ, sino fuera esto assi, no mãdara Dios a Moysen, q̃ asperjando el *Leuit. 3.*

pueblo con sangre, toda la q̃ sobrasse que era la mayor parte della la echasse sobre su altar, o para dar a entender, que si sangre eran trabajos a todo el pueblo auian de alcançar, y si con sangre se auian de redemir todos, que en señal de que el auia de derramarla, le tocasse la mayor parte y a su altar. Y porque a Pedro le entrego su altar y casa, y el thesoro de su sangre, y que no por esto pensasse que le hazia libre de trabajos, oy se los echa en su casa, con ponerle a su suegra en vna cama con vnas muy grandes calenturas, pero Dios que los da, da el remedio, y se entra a visitar la enferma, para que se tengan por dichosos los achaques que tal medico traen a casa. Sant Pablo que conocia el fruto de las grandes enfermedades, no se loaua de auer subido al cielo, ni de los mysterios que alla se le reuelaron, ni de la gracia del Apostolado, sino solo de sus enfer-
2. Cor. 12. medades: *Pro me autem nihil gloriabor, nisi in infirmitatibus meis.* Y si era enfermedad (que dolor de estomago, ay Doctores, que digan que fuè) aquel Angel de Satanas, que le apretaua tanto que le obligaua a pedirle a Dios que se le quitasse, la respuesta de Dios es de gran consuelo: *Sufficit tibi gratia mea, nam virtus in infirmitate perficitur*, basta te mi gracia para salir bien de esso, pues la virtud se perficiona en la enfermedad. Segun esto (dize el Apostol) contento he de estar con ella, pues es causa esto, de que se venga Christo a morar en mi, como lo haze en la casa de Pedro, que por la enfermedad de la suegra se entra alla. Y pues para el bien del mal offrece su gracia, y dize que es sufficiente, para que digamos del mal bien, pidamos se la con interceſsion de la Virgen, &c.

EX-

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

NO estimo en tanto Dios la grandeza y magestad de aquella gran casa que le labro Salomon en la tierra (como se parecio en solo authorizarla con su niebla el dia que se la consagro) 3. Reg. 8. como estimo despues hecho hombre vn pobre portal en que nasce, donde da audiencia a Reyes, y vna nueua Iglesia que con essa pobreza funda, casa para el tanto mas agradable, como parece en habitar la tan de asiento, como hasta el fin del siglo, no en niebla, sino como esta en los cielos, por Isaias estimando esta y despreciando essotra, dize: *Quæ est ista domus, quam ædificabitis mihi? & quis est iste locus quietis meæ? omnia hæc manus mea fecit, ad quem autem respiciam, nisi ad pauperculum, & trementem sermones meos?* Que casa es esta, que me aueys edificado aqui, y que sitio, para que descanse yo? el cielo me tenia yo por casa, y esta de aca yo la hize toda, donde yo mas bien descanso, y a quien echo para esto los ojos, es a vn pobre humilde, y essa es casa de mayor regalo para mi, bien se parece esto en el Euangelio de oy, pues dexa la Synagoga, y saliendose della, se entra en la casa de vn pobre playsero como Pedro, donde aunque seria recebido con gran voluntad seria poco el regalo, y mucho menos en esta occasiõ que en otra, por tener a su suegra en la cama enferma con vnas grandes calenturas, y aunque suegra, deuia de ser bien quista, pues todos los que alli se hallaron, rogaron a Christo que la sanasse, y estando Christo en pie (porque con enfermedad de sus amigos, nunca se sento tan de espacio, que pareciesse que tomaua descanso, hasta que lo tuuiessen ellos). Y estando desta manera, con el imperio de su magestad diuina, mando a la calentura que dexasse a la enferma, y se fuesse, y assi lo obedecio luego: donde se vee, que deuia de auer venido por su mãdado, pues por su mandado se fue, y como los males que cura Dios, son tan de rayz, que no dexan rastro ninguno de achaque, ni enfermedad, quedo esta sancta muger tan rezia y sana, que luego al punto se leuanto de la cama, adereçó la casa y comida para el diuino huesped y sus discipulos, puso les la mesa, siruio a ella, no muchos platos, pero mucha voluntad (que sin duda la auria alli) en esto se hizo tarde, y a la puesta del Sol, que nunca para esto es tarde, ni el Sol de la diuina misericordia se pone, todos los que tenian enfermos de qualquier enfermedad que fuesse, en hombros, en sillas, en braços, y en sus lechos se los trayan a Christo, para que los curasse, y a todos quãtos llegauan, poniendoles las manos, los dexaua sanos. Entre estos auia muchos endemoniados, y en presencia de Christo, sin exorcismo ni otra palabra salian bramando de los cuerpos que atormentauã, diziendo, tu eres hijo de Dios, reprehendia les Christo con aspe-

reza grande, y no los dexaua hablar, o porque no queria testimonio de tan malas lenguas, o porque a tiento dezian lo que no sabian para certificarse si era Christo, o porque no treyan lo que dezian (que las palabras del Euangelista: *Sciebant ipsum esse Christum*, con qualquiera destas cosas quedan satisfechas) reposo alli aquella noche Christo, y al amanecer el dia siguiente partio de alli para el desierto, y yua se tras el toda la gente popular (que esta es de ordinario la mas deuota) y vinieron le a alcançar, y con grande esfuerço le suplicauan no se partiesse dellos, a los quales respondio, que conuenia è importaua acudir a enseñar en otras ciudades el camino del reyno de Dios, y dar las nueuas del, pues para aquello auia sido embiado, y yua se a predicar a todas las Synagogas de Galilea, con que se acaba este Capitulo de Sant Lucas, y el Euangelio que en esta Feria canta la Iglesia.

Consideracion Primera.

Ocrus autem Simonis tenebatur magnis febribus, &c. Quien considerare la condicion antigua de Dios, el cuydado que tenia, quando auia de castigar alguna ciudad, o sacaua sus amigos della, o ponialos en cobro, o mandaua a los verdugos y ministros de justicia que no les tocassen. Quien en la ley de tanto rigor viere esto, y agora en la de tanto amor considerare, que los trabajos, enfermedades y muertes no guardan respecto al justo, ni tienen su casa por franquicia los ministros de la diuina justicia, como antiguamente la respectauã, mucho se espantara viendo lo de agora, si se acuerda de lo de entonces. Dexo de dezir, que auiendo de anegar al mundo, puso primero a Noe en cobro, que auiẽdo de quemar las peruersas ciudades, embio Angeles que sacassen a su amigo Loth dellas, y acuerdo me de quãdo embio con aquel Angel a matar los primogenitos de los Gitanos, porque no ensangrẽtasse su espada en los hijos de sus amigos, mandando que señalasse cõ sangre las puertas de las casas de los Israelitas. Y quando por Ezechiel embio aquellos verdugos, acompañando el riguroso

Genes. 6.
Genes. 19.
Exod. 12.
Ezech. 9.

guroso juez pesquisidor, q̃ auia de entrar a hecho por la ciudad de Hierusalem matando delinquentes, le dio vna instructiõ, que a los que viesse llorosos, o por pecados agenos, o por proprios, les hiziesse en la frente vna señal, para que no se procediesse cõtra estos, ni les tocasse la espada de su justicia, pues treyendo este recato en aquella vieja ley cõ los amigos suyos Dios, y holgando que les respectassen el trabajo, la enfermedad, y la muerte, agora quando mas cuyda de sus amigos, y mas los regala, en la casa del que el mas estima que es Pedro, amenaza la muerte, y entra mas calẽturas. Casi en proprios terminos haze esta pregunta S. Iuan Chrysostomo sobre aquellas palabras q̃ escriue Sant Pablo a su discipulo Timotheo: *Noli adhuc aquam bibere, sed modico vino vtere, propter stomachum tuum & frequẽtes tuas infirmitates.* Beue vn trago de vino (le dize) por tus achaques de estomago y ordinarias enfermedades. Dize este sancto, porq̃ S. Pablo no le sana esse mal, y le quita essos achaques, pues tiene gracia de curar y ha hecho tan milagrosas curas, responde q̃ tiene por sin duda, q̃ al Obispo, al Prelado, y aun al mayor amigo de Dios, le estã muy bien las enfermedades, para que se acuerde quiẽ es, q̃ por esta dezia S. Pablo q̃ era la suya: *Ne magnitudo reuelationũ extollat me.* El cõtrapeso para no se desuanecer el justo, y para q̃ el espiritu no se engria, abatir cõ males y enfermedades la carne, assi a Timotheo le permite el achaque y enfermedad Sãt Pablo, porq̃ como exercitado en estas materias sabelo biẽ que esto le esta al justo. Pero lo q̃ a mi me espanta es, q̃ estas son de las diligencias q̃ suele Dios hazer con los locos soberuios, arrogantes, como cõ vn Herodes, q̃ puesto de Põtifical vn dia, comẽço a hablar en el tribunal cõ tãta magestad, q̃ oyẽdole todo el pueblo dezia cõ publica voz, este q̃ habla, Dios es, que no hõbre, y el con arrogante

Chrysost. 1. Tim. 5.
2. Cor. 12.
Act. or. 12.

insolencia, holgaua destas lisonjas, y embia Dios vn Angel que le de vna estocada penetrante, que acabada de dar, como si fuera llaga vieja, se cubrio de gusanos, toda ella, y todo el, y murio rauiando, y es fama que dixo en la vltima boqueada: *En Deus vester, morior.* Mirad que negro Dios, tal como hecho de lisonjas, veys me aqui muero como hombre baxo, que Alexandro casi dixo lo mismo (aunque llegan tarde los desengaños a la casa de los peccadores poderosos y ciegos) vosotros me dezirades que soy Dios, y esta enfermedad me auisa que soy hombre, con estos pues, soberuios, hinchados, que ni se conocen, ni conoce a Dios, bien es vsar destos frenos fuertes, para reduzirlos al conocimiento de la diuina alteza, y de su vil baxeza: pero con el humilde y pobre, con el amigo fauorecido con estraños priuilegios, que sino caben todos en su merecimiento, caben en la gracia que Dios les da para que quepan, para con estos tanto rigor, haziendoles antiguamente tanto beneficio que el mal no les tocasse, ni les entrasse por las puertas? consideraciõ era esta del sancto Iob, que viendo que no eran sus culpas, las que le auian traydo las penas tan extraordinarias q̃ padecia, pues con esta seguridad hablando dezia: *Non peccaui, & in amaritudinibus moratur oculus meus*: No he peccado, y con todo esso son mis penas tan grandes como si lo fueran mis culpas: y podia dezir esto seguramente, quien tenia aquellas palabras dichas por la boca de Dios: *In omnibus his non peccauit Iob.* Humilde, retirado, compassiuo, charitatiuo y blando de coraçon, tã apretado con trabajos, tan gran tropel de enfermedades y afflictiones, que viendolas el dezia: *Nunquid mare ego sum, aut cetus, quia circundedisti me isto carcere?* Bien veo Señor, quan puesta en razon anda la justicia vuestra en castigar peccadoraços grandes, pues hazeys con

Iob 17.

Iob 1.

Iob 7.

con ellos, lo que con el mar, o con la Vallena, q̃ el mar por ser tan desenfrenada bestia, le teneys encerrado, para que no traspasse los limites y raya de vuestro precepto, y se trague la tierra, y con esto nunca el se desenfrena tanto, que se atreua ni pueda dar vn passo mas de lo que vos teneys ordenado. La Vallena es vn animalazo tan grande, que si descubre todo el cerro, parece vna isla entera, y sin duda ninguna freno trae vuestro esta espantosa bestia, que si esto no fuera assi, no vuiera nauio que nauegara seguro, ni nadie se atreuiera a entrar en el mar, y ya le tienen tan perdido el miedo, que ay pesca dellas, como de otros qualesquier peces, y la enclauan los harponeros, y la echan en tierra y matan. Pues boluiẽdo sobre mi Señor, veo que ni yo soy mar tan soberuio, que sea necessario que me encarceleys en vn muladar, para que no me trague la tierra, ni Vallena tan grande y fuerte, que sean necessarios tantos harpones de trabajos y males para me matar, ni tan rezio freno, como el que vos le deueys de tener echado a esta bestia, que vn hilo solo de lana bastaua para tener mea mi muy atado: *Nunquid mare ego sum, aut cetus?* Pues si ni soy Mar, ni Vallena, ni tal como Herodes, como tanto trabajo sobre mi? Zelos son estos que suelen formar los justos, aun estando en amistad cõ Dios, no les dando lugar la tristeza a conocer bien del todo, que no ay cosa que mas bien le este al mas justo, para ajustalle cada dia mas, que trabajos y enfermedades, que todo esto pudiera leer Iob en la teja que tenia en la mano, pues en teja, en ladrillo, y en barro cozido, tantos y tan importantes mysterios ha leydo a su pueblo Dios. En los barros de casa del ollero, mando a Hieremias estudiar vn sermon muy importante para su pueblo: en vn ladrillo mando a Ezechiel hazer vn mapa de la ciudad de Hierusalem, a los vnos para persuadirles,

Hiere. 18.

Ezech. 4.

dirles, que no auia vaſo de barro tan ſubjecto al ollero
pueſto en ſus manos, como ellos lo eſtauan en las de
Dios, y a la ciudad para que ſupieſſe que toda ſu artille
ria y municion no tenia mas reſiſtencia que vn ladri-
llo, y por aqui pudiera Iob ſacar lo que podia ſignificar
Compar. vna teja con que le auia dexado Dios, que tejado es el
cuerpo del alma, y como eſta contento el que eſta de-
baxo de tejado quando mas llueue, aſsi lo podia Iob
eſtar, pues a todas las inclemencias del cielo (ſi lo eran
ſus trabajos) a las llagas, muerte de hijos, perdida de ha
zienda, al fin todo le cogia debaxo de techado, pues na
Iob 4. da hazia daño al alma, y pues el ſabia que todos los vi-
uientes viuen caſas de lodo y barro: *Qui habitant domos luteas, qui terrenum habent fundamentum.* Harto es de eſti
mar, que en caſa tan mal çanjada, y de tan malas tapias,
aya quedado teja en inuierno tan riguroſo, y aun mas
que eſto pudiera conſiderar en la teja, que como es la
mejor la mas cozida, que aſsi lo es el juſto, miẽtras ma-
yor es el fuego de la tribulacion y trabajo, que aunque
2. Cor. 12. baſtantemente dixo eſto Sant Pablo, diziendo: *Virtus in infirmitate perficitur.* Que la virtud ſale mas perfecta
2. Cor. 11. y mas bien cozida del fuego del trabajo. Mejor lo dixo
en el capitulo de antes, donde predicando en fauor de
la paciencia a los Corinthios, ſin parecer ſoberuia ni
arrogancia, haziendo competencia entre ſi, y otros mi
niſtros de Dios, dize que ſe tiene por mas miniſtro ſu-
yo el, por ſer mas bien prouado en trabajos, ſuffridos
con paciencia, que eſtos ſon los que mayores minis-
ſtros hazen: *Miniſtri Chriſti ſunt? & ego.* Y haze les vna
ſalua con vna humildad muy como ſuya para venir
a dezir, que el es mas miniſtro que todos: *Vt minus ſapiens dico, plus ego, in laboribus plurimis, in carceribus abundantius, in plagis ſupra modum, in mortibus frequenter à Iudæis quinquies, quadraginta vna minus accepi, ter virgis cæſus*

cæſus ſum, ſemel lapidatus ſum. Y haſta el fin deſte ca-
pitulo no para de contar trabajos ſuyos, açotes, car-
celes, con que no ſolo dexa bien prouado, que es mas
miniſtro que otro, *plus ego*, ſino que luego al princi-
pio del capitulo ſiguiente trata de ſu ſubida a los cie-
los, aſsi porque el mejor camino para alla es el de tan-
tos trabajos como cuenta, como porque quedando
la carne tan domada y ſubjecta, eſtaua el eſpiritu mas
ſeñor de ſi para hazer aquella jornada, y aſsi con ju-
ſta razon dize que quiere gloriarſe en ſus trabajos,
pues tan cerca dellos halla la gloria, que ſino fuera
para darla, no los diera a ſus amigos Dios, y ſi es pa-
ra eſto, por bien va el mal a la caſa de Sant Pedro,
que de los bienes y medras que en la de Iob ſucce-
den por los achaques y enfermedades, y de lo que
gana la teja que en las manos tiene por ſer mas bien
cozida, y de que por eſte camino ſe vienen a hazer
los mayores miniſtros de Chriſto, ſegun todo eſto,
merced es que haze Dios a la caſa de Pedro, en le em-
biar enfermedades, con las quales tambien quedara
enſeñado el que no es amigo de Dios, que pues la ca-
ſa del que lo es, no eſta deſto reſeruada, no tiene que
penſar que lo ha de eſtar la ſuya, baſta ver, que
con ſer la muerte pena de la culpa, el que primero
murio en el mundo fue el juſto y amigo de Dios Abel.
Eſta doctrina mejor que en otra parte enſeña Dauid,
en ſu Pſalmo quarenta y ocho: *Audite hæc omnes gen-* *Pſal. 48.*
tes. Comiençan ſus verſos a pedir oydos, para vna im-
portante materia: *Os meum loquetur ſapientiam, & meditatio cordis mei prudentiam.* Sin duda quiere tratar de
materia de trabajos y muerte, de que dixo el otro
Philoſopho, que era la verdadera ſabiduria: *Frequenter cogitare de morte.* Y porque le parece que para
materia tan peſada, no ha de hallar muy gratos oydos,

para

para conciliar la attencion, dize que hablara en el lenguaje de que los hombres mas gustan, que es en Parabolas, y que aunque era materia para ser llorada, la dira tañida y cantada en su Psalterio: *Inclinabo in parabolam aurem meam, aperiam in Psalterio propositionem meam.* O que largo preambulo Propheta sancto: mayor parece el exordio de lo que puede serlo la narracion. Acabanos de contar la historia, que nos teneys con cuydado, entra la Parabola: *Cur timebo in die mala? iniquitas calcanei mei circundabit me.* Triste de mi, conmigo hablo primero, que con los demas, porque me ando yo desuelando y temiendo, si me anda mi enemigo mirando a los pies, o si me pone lazos en que cayga, no es dislate pensar yo, que porque sea amigo de Dios me ha de reseruar Dios de trabajos, pues sabed que *qui confidunt in virtute sua, & in multitudine diuitiarum suarum gloriantur.* Si para mi ay enfermedades y muerte, que confio en Dios, como piensan escapar desto los que confian en sus riquezas, aquellos a quien el viento de la fortuna les sopla en popa? para el alguazil de la muerte, ni para sus corchetes y velleguines, que son las enfermedades, no ay hazienda con que les cohechar, ni hermano, ni hombre fuerte que de esso pueda libraros, pues que esperança puedes tener de viuir para siẽpre en la tierra, pues ves morir al sabio que es el justo, como crees que se eternizara el peccador que es vn necio, si los regalos, hazienda, amigos y deudos, no bastan para escusaros desto, aunque todos os digan: *Non videbit interitum, cum viderit sapientes morientes.* Que no vereys vos la muerte aunque la vea el amigo de Dios, no es dislate esse? pues lo cierto es, que *simul insipiens & stultus peribunt*, o si hazemos interrogante, el *non videbit interitum*? querra dezir, por ventura pues mueren los sabios, que parecian dignos de immortal vida, en que

en que fian los necios, que no merecen la que viuen? pues yo os asseguro, que para vnos y a otros, ygualmẽte amenaza la enfermedad y llega la muerte, pues no es poderoso Pedro para hazer a las calẽturas que guarden a su casa respecto, siendo lo para sanar todas enfermedades, porque para esso le da virtud de Dios, y para que impida que no toquen, ni se la da, ni la potestad de Pedro alcança a esso, ni por ser amigo de Dios es reseruado de esso, de que ha de fiar el enemigo que trae la soga arrastrando, y cada dia la muerte al ojo? al qual muerte, enfermedades, y trabajos los da Dios por penas de culpas, y assi son mas de temer; que en la casa del justo, son para cozer mas bien la teja, y da las Dios por amistad, fauor y regalo. Aquella contraseña, que passaua entre Ionathas y Dauid, auerigua esto, mas que ninguna otra historia de las diuinas letras: encargose Ionathas de auisarle a Dauid, lo que entendiesse de su Padre Saul acerca de su amistad, y dixo que le daria estas señas, que Dauid se escondiesse tras vna piedra, donde solia el Ionathas salirse a exercitar a tirar con vn arco, o ballesta, y que alli lleuaria consigo vn paje, que se pusiesse junto a vn blanco, para boluerle las saetas, y que estuuiesse attento, que quãdo le oyesse dezir: *Ecce sagittæ intra te sunt, tolle eas.* Dentro de ti estan las saetas, ay las traes entre los pies, bien podras con esto Dauid venir seguro, que mi padre esta bien contigo, pero si le dixere al paje, de largo passaron las saetas, adelante de ti estan, es señal que no esta bien contigo mi padre, y assi te puedes poner en cobro. Con la misma contracifra se pueden entender los justos con Dios, los quales si estiman como deuen las saetas de los trabajos que les tira, quando les passaren el coraçon del y dellas, podran hazer armas cõ vn mote, como al que a esta insignia puso Augustino: *Sagittaueras*

1. *Reg.* 20.

August.

ueras Domine cor meum charitate tua. La mayor ſeñal de amor de Dios es, quando el juſto es blanco de ſus ſaetas, y le penetra el coraçon: que deſtos fauores nunca haze a los malos, aunque les ſuele tirar ſaetas, pero ſon con yerua que mata. Dauid amoroſas ſaetas dezia que
Pſal. 17. eran los trabajos, con que le auia aſſeſtado Dios: *Sagittæ tuæ infixæ ſunt mihi, & confirmaſti ſuper me manum tuam, non eſt ſanitas in carne mea.* En mi pararon vueſtras ſaetas, y no fueron de muerte, ſino de vida, pues de las plumas dellas pude hazer alas para bolar a vos, y echo de ver que no ſon mortales, en que me puſiſtes luego la mano encima: que aunque mano vueſtra ſuele ſentir Iob, q̃ ſolo con tocarle le haze vn retablo de
Iob 19. duelos: *Manus Domini tetigit me.* Yo muy differentemente puedo juzgar de vueſtra mano, pues la ſoleys poner por almohada del juſto, porque quando va a
Pſal. 36. caer no ſe laſtime: *Cum ceciderit non collidetur, quia Dominus ſupponit manum ſuam*, y nada me afflige tanto en mis trabajos, como ver que apartays vueſtra mano;
Pſal. 73. *Vt quid auertis manum tuam, & dexteram tuam?* De la qual teneys prometido que le ha de venir todo buen ſocorro al juſto: *Manus enim mea auxiliabitur ei.* Pues que me
Pſal. 88. embiays trabajos, y poneys vueſtra mano luego, bien los puedo juzgar por ſaetas, con que enamorays, y no por xaras con que matays, que ſi vos las quiſierades para eſto, tambien las teneys en vueſtra alxaua para tirar
Pſal. 44. a vueſtros enemigos: *Sagittæ tuæ acutæ, populi ſub te cadẽt*, las quales yo vi que tiraſtes vn tiempo cõtra vueſtros
Pſal. 17. enemigos, y los aſſolaſtes con ellas: *Miſit ſagittas ſuas, & diſſipauit eos.* Y otro tiempo os pedi que las tiraſſedes
Pſal. 143. contra otros: *Emitte ſagittas tuas, & conturbabis eos.* Y pues eſtas veos que en acertandome con ellas, luego viene vueſtra mano, mas amor q̃ dolor hallo en ellas. Veys como es ſeñal de amiſtad con Dios embiar ſus ſaetas

ſaetas a vn juſto, que a los que ſe le van por alto, y viuen muy a ſu guſto, guarden ſe que no deuen de eſtar muy en ſu amiſtad. Sant Pablo no queria mas gloria q̃ Cruz de Chriſto. *Mihi autem abſit gloriari, niſi in cruce Do* *Galat. 6.*
mini noſtri Ieſu Chriſti. Los açotes, enfermedades, y trabajos que aca padezco, remanientes ſon de la Cruz de Chriſto, y pues eſſa abrio la gloria, no quiero mas gloria que eſſa, y concluye eſta carta a los de Galacia, diziendo: *De cætero nemo mihi moleſtus ſit: ego enim ſtigmata Domini Ieſu in corpore meo porto.* Nadie tiene que oponerſe cõmigo, que traygo armas de Chriſto en el cuerpo, y ſin duda ſi hablara de armas eſpirituales, no dixera que las traya en el cuerpo, y pues las trae en el, de açotes y trabajos deue de hablar, que eſtas ſon las verdaderas armas de Chriſto de que el ſe preciaua, y de eſſas juſto es que tenga tambien Sant Pedro en ſu caſa, que pues ſon ſaetas de amor, no ſe le han de paſſar a el por alto, y veeſe que ſon de amor, pues en tirandolas Chriſto, ſe entra alla tras ellas a curarlas con ſu mano como las de Dauid, que eſto da a entender la enfermedad deſta ſancta vieja, y eſtar enferma en caſa de ſu yerno Pedro, y entrar Chriſto honrando la caſa de ſu amigo, con ſer ſu hueſped.

Conſideracion II.

SOcrus autẽ Simonis tenebatur magnis febribus, &c. Mayores bienes que los dichos trae la enfermedad a caſa del juſto, pues viniendo Dios a ella, cõ el qual vienẽ los bienes todos, miẽtras mas abrieremos los ojos, mas ganãcias hallaremos en las q̃ el mundo llama perdidas. Salomon dixo, que los males corporales purgan mucho los ſpirituales: *Liuor vulneris abſterget mala, & pla* *Prou. 20.*
gæ in ſecretioribus vẽtris. El Hebreo traſlado: *Abſterget malum hominem*, que la llaga, o la enfermedad, purga en lo eſpiri-

espiritual a vn peccador, y aũ causa otra llaga interior en lo secreto del alma, que es el dolor y arrepentimiẽto de la culpa, llaga mas prouechosa, y enfermedad q̃ trae mas salud que la defuera. Sant Gregorio desta manera entendio este lugar, por la llaga exterior la enfermedad del cuerpo, que suele causar la llaga interior del dolor y arrepentimiento de la culpa: *Quia dum exterius percutimur, ad peccatorum nostrorum memoriam taciti afflictiq; reuocamur, atque ante oculos nostros, cuncta quæ à nobis sunt malè gesta reducimus, & per hoc quod foris patimur, magis intus quod fecimus, dolemus.* Aunque la herida del mal da defuera, aldauada es, que tocada a la puerta del cuerpo, no puede dexar de responder el alma si esta en casa, y pensando quien me puede llamar tan rezio, hallandose delinquente, ha de temer que es la diuina justicia, y assi mas labra y obra en ella el interior dolor del peccado, que el exterior dolor de la enfermedad, en especial que este enfrena para que a otros mil pecados no se desuerguence el hombre, q̃ por esso es bien q̃ le araje el mal, para q̃ no haga mayor mal. Assi lo dixo vn Doctor muy graue y espiritual. *Quosdam præscius Deus, multa peccare posse, flagellat eos infirmitate corporis ne peccent, vt eis vtilius sit frangi languoribus ad salutem, quam remanere incolumes ad damnationem.* Parece que dize las mismas palabras de Christo en Sant Matheo, que mas bien le esta a vn hombre entrar en el cielo flaco, manco, o coxo, que en el infierno entero de todos sus miembros. Y por aqui se declaran las palabras deste Doctor, que son remedios las enfermedades, para atajar a vn peccador q̃ no peque, pues le estara mejor a qualquiera salir quebrantado de los trabajos para la eterna salud, que quedar muy sano para cõdenaciõ perpetua, y assi no son muchos los males q̃ Seneca cuẽta q̃ tiene vn cuerpo, pues sacãdo dllos tãtos bienes, no ay porque tenerlos por muchos: *Non videmus, quanta nos incommoda exagitent, quam male nobis cõueniat hoc corpus, nunc de capite, nunc de ventre, aut de pectore, aut de faucibus querimur, alias nerui nos, alias pedes vexant, nunc dejectio, nunc distillatio, aliquando supersit, aliquando deest sanguis.* Que de achaques tiene este miserable cuerpo, cabeça, garganta, pecho, vientre, piernas, pies, sangre, no ay cosa destas q̃ no padezca mil males: tengo por cierto que por esto dixo Dauid: *Sitiuit in te anima mea, quàm multipliciter tibi caro mea.* Sola vna sed tiene el alma de Dios, que es de tenerle aqui por gracia, o de gozarle en la otra por gloria, pero el cuerpo de muchas maneras le aprieta esta sed de Dios: *Quam multipliciter.* Lo primero, porque se le quiren las rebeldias que en el siẽte contra el espiritu; la repugnancia a la ley diuina, la contradicion a la razon; otra sed de verse libre de tantos achaques y enfermedades del; otra que lo que en el es miserable y mortal, se quite, o consuma, o trueque por los dotes de la immortalidad; otra que salga desta continua batalla, dõde tanto le aprieta el demonio cõ sus astucias, el mundo con sus embeleços, la carne con sus halagos: o si consideramos quantas causas tiene en todos sus miembros y coyunturas el hombre para tener esta sed de Dios, pues en todos ellos y ellas, tiene diuersas enfermedades repartidas, veremos quan biẽ se declara por aqui: *Quam multipliciter tibi caro mea.* Themistio dixo, queriendo adiuinar la hechura delos hõbres, con vna fabula (como Ouidio los siglos y las edades por los metales) que quando Prometheo hizo de barro los primeros hombres, teniendo en las manos aquella pasta, de que auia de formarlos, la ablandò y amassò con lagrymas de sus ojos, o vertidas considerando lo que fabricaua, o mezcladas con aquel barro en prognostico delas que auian de derramar los hombres

Gregor. 3. parte curæ pasto. admo. 13.

Hugo lib. 2. de anima.

Matth. 18.

Seneca in epist.

Psal. 62.

bres siempre que pensassen que erã hechos del, de manera que si conforme a esta fabula miramos nuestra cõpostura, tãto tenemos de barro, como de lagrymas, pues no ay parte en todo nuestro cuerpo q̃ no este tan llena de trabajos, que el menor dellos no pueda ser causa de muchas lagrymas: la cabeça con jaqueca, los ojos cõ nuues, los oydos cõ sordez, las narizes con distilacion, la lengua con perlesia, los diẽtes con neguijon, la garganta con esquilencia, el pecho y pulmon con ethica, el vientre con opilacion, los braços, y piernas con ceatica, las manos y pies con gota, los dedos con panarizos, las plantas con callos, de suerte que todo el, por qualquier parte que se toque, obliga a que los ojos le bañen todo en lagrymas, y porq̃ se vea que no son los mas peligrosos estos males corporales, y que ay otros peores spirituales en el cuerpo: miremos le de pies a cabeça por estotra parte, si le miro a los pies: *Veloces pedes eorũ ad effundendum sanguinem*, que ligeros para hazer qualquier mal, y derramar sangre, y q̃ torpes y entomecidos para qualquier bien: si le miro a las manos: *Manus vestræ sanguine plenæ sunt*: los pies para derramar la, y las manos hasta los cobdos della, dandose buenas manos desso: si les miro al viẽtre, es su dios: *Quorũ deus venter est*, porq̃ no se gasta para seruicio de Dios de tã buena gana, como la q̃ ay siẽpre de comer, y acudir al regalo desse falso Dios del viẽtre: si les miro a los ojos, tienen los alocados, sin temor, ni respecto de Dios, q̃ es el que luego parece en la verguẽça dellos: *Nõ est timor Dei, ante oculos eorũ*: si les miro a las narizes, o orejas, ni por estas oyẽ la palabra de Dios, ni por aq̃llas huelẽ la hediõdez del mal estado en q̃ estan: *Aures habẽt & nõ audiẽt: nares habent & nõ odorabunt*: si les miro a la cabeça, ninguna ay q̃ no este cargada de vaguido: *Omne caput languidũ*: si les miro a los labios, põçoña en ellos: *Venenum*

Psal. 13.
Isai. 1.
Philip. 3.
Psal. 13.
Psal. 113.
Isai. 1.

venum aspidum sub labijs eorum: si les miro al coraçõ, sien do el fuente y vida destos miẽbros, quien podra dezir q̃ le tiene limpio: *Et quis poterit dicere, mundũ est cor meũ?* si les miro al entẽdimiento, no apercibẽ biẽ cosa q̃ sea de Dios: *Animalis homo non percipit ea quæ Dei sunt*: si les miro a la voluntad deprauada como todo lo demas, e inclinada al mal: *Sensus, & cogitatio hominum, prona sunt ad malum*: si les miro a los pensamientos, biẽ sabe Dios que los que no son malos, son vanos: *Dominus nouit cogitationes hominum, quoniam vanæ sunt*: si les miro su principio, es de peccados, q̃ tal sera lo que se edificare sobre essas ançjas: *Ecce in iniquitatibus cõceptus sum*: si su fin, sera quasi nada, pues todo esto parara en poluo: *Et in pulverem reuerteris*. Al fin mirado todo de pies a cabeça, o material, o spiritualmente: *A planta pedis vsque ad verticem capitis non est in eo sanitas*. No ay cosa sana en el de pies a cabeça, los pies ligeros al mal, las manos diligentes al hurto, el vientre seruido como Dios, la cabeça enferma, los ojos soberuios, los oydos no oyen buen consejo, las narizes no huelen el mal estado, la boca ponçoñosa, el entendimiento ciego, la volũtad peruertida, los pensamientos vanos, el coraçon suzio, su principio en peccado, su fin en poluo, harto peor estatua es esta q̃ la de Nabuchodonosor: q̃ aq̃lla si tenia ma los pies, quebradizos y de barro, al fin tenia algũ metal bueno y de prouecho, cabeça de oro, cuerpo de plata, pero en ti no ay cosa buena, solo es el consuelo q̃ segun la doctrina de los sanctos que hemos dicho, essas enfermedades del alma, las purgan los males del cuerpo, y quando essos no bastẽ, por esso se entra Dios tras ellos en la casa del justo, a curar cuerpo y alma, para que viendo que si con ellas no curas el alma, q̃ es para lo que las da Dios, des gritos a el, para que el te la cure, que es el verdadero medico dellas. Aquel santo Padre

Psal. 13.
Pron. 20.
1. *Corin.* 2.
Genes. 8.
Psal. 93.
Psal. 50.
Genes. 3.
Isai. 1.

Gregorio Nisseno dize, que para curar Dios las heridas ponçoñosas de aquellas viuoras con que castigo a su pueblo, mandó a Moysen que leuantasse la serpiente de metal en alto, en la qual puso medicina para todos los heridos tan facil, que con solo mirarla sanauan todos. Pregunta este doctor sancto, no fuera mas facil camino para sanarlos a todos, y que no enfermassen otros, matar todos aquellos viuoreznos, con que quedaua remediado el daño, que no pararse a hazer vna serpiente de metal con que andar cada dia curando heridos? bien es (dize este sancto) que viuan las serpientes, y queden los males, para que sepan que han de acudir al remedio que Dios pone, porque si se vieran libres del todo, oluidaranse, assi de que podian morir, como de la merced que Dios les hazia estãdo a punto desso, en darles para todo remedio, y siendo Christo significado por esta serpiẽte de metal, pues el por su propria boca se compara a ella, que aunque era vara derecha de la Diuina justicia, echado en la tierra parecio serpiẽte: *In similitudinem carnis peccati.* Son mucho de considerar aquellas palabras suyas que dize por sant Iuan, comparandose a la serpiente: *Sicut Moyses exaltauit serpentem in deserto, ita exaltari oportet filium hominis, vt omnis qui credit in ipsum, non pereat.* Assi como Moysen leuantò aquella serpiente, conuiene que yo, figurado por ella, sea leuantado en otro palo de la Cruz, y la palabra: *Oportet*: conuiene, nos muestra que este es el camino mas conueniente para sanar nuestras enfermedades, porque entendamos que el remedio dellas y de spiritual vida, no tiene otro medio, y que de aqui vẽgamos a quedar en dos cosas diestros, en que ygualmẽte aya enfermedades para todos, justos y peccadores, a los justos que los purifican, a los peccadores que los castigan, y que si las del cuerpo no purgan las del alma, que para

Greg. Nis. Jen. in Vita Moysi.
Num. 21.
Rom. 8.
Ioan. 3.

para las vnas y las otras, no ay otra medicina q̃ Dios, el qual por enfrenar y detener los males del alma, embia las enfermedades del cuerpo, que aquello propriamente quiere dezir: *Tenebatur magnis febribus*, que a tiempo tiene Dios a vn peccador con vna gran calentura, que si no le tuuiera con este mal, en otro mayor mal cayera: y pues esto tambien alcança a la casa del amigo, tema la del peccador y enemigo, que no està la suya segura, y que no es por biẽ, sino le da Dios mal, pues no ha de creer sino que se le da al justo por su biẽ.

Consideracion III.

Et rogauerunt eum pro ea. Aunque es tan poderoso Dios, que puede todo lo que quiere, sin q̃ en esto pueda auer limitacion alguna, con todo esso muchas vezes a las causas segundas llama y da alguna buena parte de sus obras, no porq̃ tenga necesidad de la ayuda dellas, como no la tiene de ningũ instrumẽto, pues con vna palabra, y con menos que esso, saca las cosas del no ser al ser, y las pone en todo el estado de su perfection, pero hemos de entender que quãdo por otras manos obra, o se dexa rogar, es por honrar a sus criados, como lo suele hazer vn gran señor, que lo que el tiene gana de hazer, gusta que se lo pidan con interces- *Compar.*
sion de algun su priuado, porque haziendo su gusto, de camino se entienda quanto fauorece a aquel, y de aq̃l se valgã, y como a persona poderosa y fauorecida del, le regalen y respecten: assi haze Dios quando por los ruegos e interces siones de los sanctos nos haze alguna merced, honrando los a ellos por este camino, y por el mesmo dãdo nos a entender a nosotros lo que huelga que de las interces siones dellos nos valgamos. Va peregrinando Abraham, lleuaua su muger cõsigo, era *Gene. 20.*
hermosa y de buen parecer, y llego a la ciudad de Ge-

raris,corte del Rey Abimelech, y concierta con ſu mu
ger temiendo no ſe ver en algun aprieto grande que
ſi le preguntaſſen quien era,dixeſſe que era ſu herma-
na:al fin el Rey tuuo noticia de que vna foraſtera her-
moſa auia entrado en ſu tierra, y mando que ſe la lle-
uaſſen a palacio. Mandole Dios aquella noche al Rey
que la reſtituyeſſe a ſu marido, y que porque auia teni
do ignorancia enel caſo (como en ſu defenſa la alega-
ua el Rey)le dize Dios: *Nunc ergo redde viro ſuo vxorem,*
& orabit pro te,quia Propheta eſt: bueluele la muger, y el
intercedera cõmigo por ti, porque es Propheta.Eſtra
ño fauor el que a Abraham le haze Dios que de a entẽ-
der a los Reyes, como a gente que ſabe bien q̃ coſa es
fauorecer vn priuado ſuyo, q̃ lo es tan grande Abrahã
de ſu caſa, q̃ ha de viuir por ſu mano, y negociar ſu ne-
gocio por ſu interceſsiõ, y da le Dios por eſte camino a
Abraham honra y prouecho, pues entiẽde el Rey que
para hazer ſu negocio, y que le perdone Dios, ha me-
neſter regalar a Abrahã y contentarle, y aſsi le llama, y
deſpues de auerle hecho vna gran ſatisfaction de pala-
bra a el y a Sara, les haze vn gran preſente de ganados,
regalos y dineros, y les offrece en toda ſu tierra vezin-
3.*Reg.* 17. dad franca.En aquella hambre q̃ embio Dios a ſu pue-
blo en tiempo de Elias, pues en tres años y medio no
cayo gota de agua del cielo, que hablò con tan gran
confiança el Propheta deſto, que ſon para eſpantar las
palabras que dize al Rey Acab en ſu cara: *Viuit Dominus*
Deus Iſrael,in cuius conſpectu ſto,ſi erit annis his ros & plu-
uia, niſi iuxta oris mei verba. Verdaderamẽte parece que
tenia Elias las llaues del Agua, y a Dios tan de ſu ma-
no, que no le tiene de mandar coſa ſobre caſo en que
Iacob. 5. tan determinadamente empeña ſu palabra. Santiago
tratando deſto, nos haze ſalua de que Elias era hom-
bre paſsible como noſotros, y es bien que nos diga
eſto

eſto el Apoſtol, porque la determinacion y el Impe-
rio y ſeñorio que mueſtra ſobre las aguas mas que de
hombre parece, y dize el Apoſtol, hombre era, pe-
ro tan priuado de Dios, y que tanto por el camino de
la oracion negociaua con el, que con ella puſo eſtan-
co al eſtanque de ſus aguas por tres años y medio, y
las repreſo, y deſpues con la meſma oracion ſolto la
preſa dellas. El Eccleſiaſtico mas dize que eſto, que
el Elias embio eſta hambre: *Qui induxit in illos fa-* *Eccleſ.* 48.
mem: que era tan cabido el Propheta con Dios, y ſu
priuado, que el hazia y deshazia, que como ay mini-
ſtro de Dios que manda tanto en ſu caſa, que ſi di-
ze al Sol que ſe detanga, ſabe el Sol que le ha de
obedecer, no es mucho que aya miniſtro, que ſi lo
meſmo le manda al agua, ella tambien le obedezca,
pues agua, y Sol, ſon los dos beneficios generales
que ygualmente da a la tierra Dios a juſtos y a pec- *Matth.* 5.
cadores. Y mucho mas ſe echa de ver eſte Impe-
rio con que dize Elias, que ni agua, ni eſcarcha, ni
rocio ha de baxar a la tierra, ſino diziendo lo el, y
lo tiene jurado: *Viuit Dominus*: pues aun deſpues
de auer el dicho eſto, le fauorece Dios tanto, y
por autorizar le y guardar le la palabra, como ſi
Elias fuera mas poderoſo que el, y le tuuiera ata-
das las manos. Anda Dios buſcando medios para
amanſarle, y reduzir le a eſtado que ſalga del meſ-
mo Propheta el pedirle agua, y para eſto le embia
el arroyo de Caritb, y alli le embia ſu racion de pan y
carne con vn cueruo, y manteniaſe de aquello, y beuia
del agua del arroyo, y ſeca le aquel agua Dios, para
que ſintiendo aquella falta, pida agua para ſi y para
el pueblo, y embia le dentro a la ciudad, para que
viendo las neceſsidades de todos, ſe incline a pe-
dir a Dios miſericordia para ellas, y porque ſi las

agenas no le obligaren,le compela la suya,le quita la ra
cion de pan y carne, y aũque le da de comer en casa de
la viuda Sareptana,no es mas que vn poquillo de hari-
na y azeyte,y es tanta la hambre del, q̃ no puede espe-
rar aque el pan se cueza de proposito, y le dize q̃ le ha-
ga vna tortilla,y la eche en las brasas, y por este cami-
no al fin,le viene a poner Dios en estado q̃abre la boca
y le pide agua para la tierra, y con esso la embia Dios,
No aueys notado los rodeos y traças q̃ busca Dios pa-
ra hõrar a sus amigos, q̃ parece que para hazer sus he-
chos,se muestra necesitado delos ruegos dellos, y al
fin quãdo ha de venir allouer,le dize a Elias,que vaya
el mesmo,y le de la buena nueua a Achab, como para
3. Reg. 18. que gane las albricias: *Vade & ostende te Achab, vt det pluuiam super faciem terræ.* Como los padres piadosos que
a los hijos muy queridos suyos les industrian desde
Compar. muy chiquitos,a q̃ den limosna al pobre, y ellos les dã
que den,assi lo haze Dios con los justos,que el biẽ que
ha de hazer a la tierra, quiere q̃ sea por sus manos para
que ellos se ganen el prouecho desso, y la estimacion
del mundo:no es muy conforme a esto aquel dichoso
Iob. 47. fin en que acaba la historia del sancto Iob, que llama
Dios a los tres amigos que le auian perseguido y dize-
les:muy desseruido me siento de vosotros, porque no
aueys hablado como fuera razõ en los negocios d Iob,
ni como el ha hablado,pero lo q̃ aueys de hazer es, ha-
zerle vn presente a Iob de siete toros,y siete carneros,
y el me rogara por vosotros, y cõ esso sereys perdona
dos:Señor para vsar con estos de misericordia, aueys
menester la terceria de Iob? si, q̃ fuera de que esto es en
hõra y prouecho del justo,quiere Dios q̃ el malo entiẽ
da que ha de llegar tiempo para el de tãto aprieto, que
tiene de llegar a la puerta del justo a pedir socorro y
sera mucha merced la q̃ le hiziere Dios, sino oye la re-
spuesta

spuesta que las virgines locas oyeron de las prudẽtes,
quando a la media noche, ni les abrieron la puerta, ni Matth.25.
les socorrieron con azeyte,que por este camino entẽ-
deran que en tiẽpo y en sazon es bien valerse del rue-
go e interceſsion de los justos, pues Dios les fauorece
tanto,que quiere que por manos dellos se hagã benefi
cios al mũdo: y assi yẽdo a casa de Pedro,traça y orde-
na que para sanar a su suegra, entrẽ de por medio bue-
nos terceros,y se lo rueguen sus sanctos Apostoles, cõ
ser Pedro tan su amigo, que pudiera pensar que para
en su causa,no auia el menester padrinos,sino por ella,
por instruction nuestra lo haze, y por autorizar a sus
discipulos: *Et rogauerunt eum, &c.*

Consideracion III I.

ET stans super illam imperauit febri, & dimisit illã, &c.
ERan grandes y rezias las calẽturas, y teniãla muy
apretada:no ay duda sino q̃ espãta mas a vn peccador
vn gran peccado, y le suele dar mas fuertes pellizcos y
remordimientos al peccador para q̃ buelua en si q̃ vn
peccado ordinario pequeño, q̃ no se echa de ver, y se
tiene en poco calenturilla lenta, que por no curarse cõ
cuydado se arrayga en los hueſsos, y causa vna ética, q̃
destos peccadillos assi que no se echã de ver, dezia Da
uid: *Iniquitas calcanei mei circundabit me.* Peccados de cal Psal.48.
cañar q̃ no los vee bien la vista,o por pequeños, o por
baxos,o porque por estimarlos en poco,y traerlos de-
baxo dl pie,no se veẽ para llorarse,o para curarse,y co
mo el enemigo echa los ojos al calcañar: *Ipsi calcaneum* Psal. 55.
meum obseruabunt, auia dicho en otro Psalmo,andã mi-
rando a los pies como traydores, pensando por alli he
rir me,que es por dõde ando mas descuydado, y deuie
ra andar mas armado, pues por ellos se desbarato la
fuerte estatua del otro. Y de Achiles dixerõ los poetas,

que aunque quedo immortal por todo el cuerpo,pero por los touillos,y plantas,donde no le alcançò a bañar el agua fuerte,por alli vinieron a matarle. Aquel Rey de Hieruſalem Aſâ vino a morir de vn gran dolor de
2. Para.16. pies: *Aegrotauit dolore pedum vehementiſsimo*, y deuio de tener el mal en poco,pues no deuio d̃ pedir a Dios ayuda para el,como lo aduierte la eſcriptura, pareciendole que los medicos ordinarios baſtauan, y al fin vino a morir deſſo, que eſtos peccadillos faciles que poco ſe eſtiman, y ſe piſan, y menoſprecian, ſuelen coſtar la vida,pero vnas calenturaças grãdes, y vn peccado eſpantoſo,q̃ ata al peccador de pies,y de manos: *Tenebatur magnis febribus*, y que ſu grãdeza y fealdad le aſſombra e inquieta, y le repreſenta el infierno, hazele dar gritos a Dios,y parece q̃ el rigor d̃la enfermedad pone en gran cuydado al medico: mirad de la manera que eſtà oy Chriſto ſobre la enferma, como queriendo cõ aquel ademan de eſtar en pie,moſtrar el cuydado en q̃ le pone vna enfermedad graue,o el cõ que acude al ſo
Act.7. corro de los juſtos affligidos,que deſſa manera lo vio en el cielo Eſteuan eſtando padeciendo: *Stantem à dextris virtutis Dei*, como dandole ſocorro y ayuda en el trabajo,y moſtrandole el premio del,y ſolicitando al alma lo vee ella meſma andar por las eſquinas, rondando le la puerta en pie por las celogias y canceles,mirando lo que haze,y aquel cuydado parece que no le dexa
Cantic. 2. ſentar,y con el anda ſiempre en pie: *En ipſe ſtat poſt parietem noſtrum reſpiciens per feneſtras, proſpiciens per cancellos.* Y el meſmo confieſſa que ſe eſtà en pie a la puerta del alma, y aun offreciendole premio,porque le abra. *Ego*
Apoc. 3. *ſto ad oſtium, & pulſo*, o eſta repreſentando aqui el trage y figura en que lo vio Amos Propheta encima de vn muro, que con eſtar perfectamente acabado,y dado ſu eſtuque,y encalado eſtaua Dios en trage de Al-
Amos 7. bani

bani con la plana, y herramienta del officio en la mano: *Ecce Dominus ſtans ſuper murum litum, & in manu eius trulla cementarij*, y con gran cuydado le dize al Propheta, ſi veya bien la herramienta que tenia en la mano, que va encaminado eſto a que ſepamos que no es como los demas artifices, que acabada la obra de ſus manos, la venden, la dan, la echan de caſa, y ella dellos no tiene mas dependencia, que noſotros tenemos la de Dios ygualmente en auer de ſer conſeruados por ſus manos, como por ellas fuymos hechos, que por eſſo aunque tiene acabado el muro, no ſe ſienta, ni dexa la herramienta, ſino que ſe queda en pie, y con ella en la mano con aquel cuydado de conſeruarle, y rehazerle, ſi algo del ſe deſmoronare, y eſſo parece que da a entender oy: *Stans ſuper illam*. El artifice que la hizo, queriendo rehazer la, porque la yua deſmoronando la calentura, y como por ſu palabra lo hizo todo, y por ella lo ſuſtenta, conſerua, y trae en peſo: *Portans omnia verbo virtutis ſuæ*. Por la meſma ſana oy la enfermedad, y calenturas deſta muger: *Imperauit febri, & dimiſit illam*. Que como no ſe leuántan eſtas enfermedades ſin mandamiento, o permiſsion ſuya, como los vientos que leuantaron la tormenta en el mar, que querian hundir la nauecilla, y a los vientos los quietò e hizo echar con vna ſola palabra: aſsi aca no fue meneſter otro remedio, que eſte es de los mas eficaces que vſa Dios para curar todas enfermedades, y con eſte le quitò la calentura: eſto ſe nos dize claro en aquellas palabras de Dauid: *Ignis, grando, nix, glacies, Spiritus procellarum, quæ faciunt verbum eius.* Qualeſquier trabajos de fuegos, o nieues, tormentas, o borraſcas, que embia a la tierra Dios, todos eſtan

Hebr.1.

Matt. 8.

Pſal. 148.

obedien-

obedientes a ſu palabra, y no ſalen vn punto de lo que por ella ſe les ordena, quiere quitar la racion al hõbre, y no le es a el neceſſario mãdar que venga vn Angel a hazer lo, ſino a la meſma hambre manda como ſi fueſſe vna perſona animada que venga a executar la juſticia de Dios: *Et vocauit famem ſuper terram.* Pues la omnipotencia ſuya tanto ſe eſtiende a mãdar la nada, como lo que es algo, y lo que no tiene ſer, para obedecerle le toma: *Vocat ea quæ non ſunt, tanquam ea quæ ſunt*, dixo S. Pablo, y aſsi lo notò ſant Hieronymo en la tormenta de la nauecilla que acabamos de dezir, donde dize que los vientos que a noſotros nos parecen que no ſientẽ, para obedecer a Dios no les falta ſentido, q̃ es lo de Dauid: *Spiritus procellarum quæ faciunt verbum eius.* Que como ni ellos, ni la calentura tienen mas fuerça, ni vigor que el dela diuina virtud, con la ſubtraction de la qual luego ſe caen ſus operaciones, y ſi ſe la buelue a cõmunicar, bolueran a reuiuir, y tomar esfuerço, aſsi acarde la calentura, aprieta, y ata a la enferma, mientras lo quiere aſsi, o permite Dios, mãdale que affloxe y ſuelte, y haze lo luego al punto: *Imperauit febri, & dimiſit illam*, y mueſtra el ſer curada de mano de Dios en el esfuerço con que queda ſin flaqueza, ni neceſsidad de conualeſcencia, ni raſtro de enfermedad, pues *Continuò ſurgens miniſtrabat illis.* En vn momento ſe leuanta de la cama, y moſtrando el agradecimiento deuido a tan alto beneficio con el pobre ſeruicio (rico de voluntad) que pudo hazer en ſu caſa a Chriſto, y a ſus diſcipulos ſe la comiença a adereçar para regalar los, que es muy proprio delos juſtos acabado de recebir el beneficio, entrar luego en conſulta a tratar del agradecimiento del. Los dos Tobias padre e hijo, nos enſeñã muy biẽ eſto, pues el viejo ſe encerro cõ el moço en vn apoſento, acabado de llegar de vna jornada, y tratò

Pſal. 104.

Rom. 4.

Hieron. in c. 8. *Matt.*

Tobiæ 12.

y tratò muy de eſpacio con el, que ſeria bien dar le a aquel mancebo que lo auia acompañado en agradecimiento de tan buenas obras como le auia hecho, y aun ſi bien ſupieſſedes, padre mio (dize el moço Tobias) lo que le deuo a eſte buen hombre, el nunca ſe ha quitado de mi lado, y piẽſo que en el ha eſtado el yr y venir con ſalud a vueſtra caſa, el cobrò el dinero de Gabelo, el me caſò, y expellio vn demonio, q̃ oprimia mi eſpoſa, con que tambien obligò a mis ſuegros: el me librò del pece, que ſino fuera por el, me tragara, y con la hiel del, a vos padre os ha hado la viſta, tantos beneficios que caudal tenemos noſotros para los ſatisfazer? ſuplico os padre, que le offrezcays la mitad deſſa hazienda que he cobrado, aunque ſea mas que toda ella lo que le deuemos. Todo eſto tratauan entre ſi, padre e hijo, refiriendo ſus obligaciones, pero ſin conocer la perſona de quien tanta merced auian recebido, y quando ſe les deſcubrio el Angel, o de embeleſſados, o de confuſos, o de vencidos del beneficio, o de reſpecto, y reuerencia, dan de ojos en tierra, porque ſobre todos los beneficios, ſuele obligar mas que ninguno dellos, ni todos juntos la calidad de la perſona que los hizo: pues ſi en los recebidos de Dios penſaſſe el hombre eſto, y los cotejaſſe con eſtos, y a ſu mageſtad con vn Angel, quanto mas confuſo y obligado ſe hallaria el hombre de lo que ſe halla Tobias? Confieranſe pues los vnos con los otros, y luego conferiremos las perſonas, y de aqui ſacaremos la obligaciõ en que eſtamos, no es mas librar nos de la boca de la muerte Chriſto: del peccado, y del infierno, que librar de la boca del pece el Angel a Tobias? no es mejor la lumbre que nos da en el alma para que le conozcamos, y amemos, que la que reſtituye en los ojos del cuerpo al ſancto viejo? no es de mas eſtima el hazer el meſmo thalamo de la

de la Cruz, donde celebra con el alma desposorios, y expelle el demonio del mundo, q̃ como si fuera principe del le predominaua todo? *Nunc princeps huius mundi eijcietur foras*, que buscar muger para Tobias, y lançarle el demonio del cuerpo? No es mas acõpañarnos en la peregrinaciõ desta vida, hasta encaminarnos a la otra perpetua, con peregrinacion de treynta y tres años, no tomando cuerpo de ayre para esto, como lo tomò el Angel para essotro, sino verdadero cuerpo de mi naturaleza, aunque no de mi peccado? y sin tenerlo subjecto a las penas del, pues el Angel en su jornada no se fatigo, ni cansò, y Christo en la suya padece los trabajos que yo. Puede se pagar esto menos que con darle el alma, que tan comprada la tiene con beneficios tan grandes? pues no es Angel como el otro, sino el Dios y Señor que criò esse Angel, y a quien el respecta, que de persona a persona no ay comparacion, por distante que la ymaginemos, que no sea muy menor que la menor razon que ay de infinitos excessos de Dios a el Angel, si de vencidos de aquellos beneficios los Tobias caen en tierra, y por tres horas ni hablan, ni saben, ni pueden, ni leuantan el rostro, que no los dexa la carga de la obligacion pensar como saldran de tan grande empeño, qual se deue de hallar el hombre, quando piense las suyas de atajado y confuso, sino es que luego con presteza pone manos en la obra para seruir algo de lo que deue, como esta sancta muger de oy: *Continuò surgens ministrabat illis.* No como los que en las enfermedades hazẽ promessas, y en salud ninguna cumplen: y como los marineros que en la tormenta estan muy sanctos, o del naufragio escaparon en la tabla, y la mesma que los truxo al puerto, que man para calentar se, y en saliendo de trabajo se oluidan de quien los sacò del: no passa assi en las casas

Ioan. 12.

Compar.

casas de los justos de Tobias, o de Pedro, sino que andan muy juntos con el beneficio el agradecimiento, con la merced que se recibe, el seruicio que se haze: *Et continuò surgens*: libre del mal comiença a pagar su deuda, que el buen pagador obliga que le prestẽ mas: y por este camino no solo se grangea salud del cuerpo, sino como el exercicio en los que salen de enfermedad despierta el calor, reparte lo por el cuerpo, cõsume malos humores, ayuda a la digestion, assi en lo espiritual este exercicio en leuantandose de la cama a seruir a Dios consume los malos humores del peccado, despierta la deuocion, y haze la derramar por las potencias del alma, y assi con la salud negocio la gracia con estos exercicios, y el don de la perseuerancia, que es de Dios la conserua, y grangea la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL VIERnes despues del tercero Domingo de Quaresma.

Iesus autem fatigatus ex itinere, sedebat sic super fontem. Ioan. 4.

VNA de las hazañas mas dignas del fuerte braço de Sãson, y q̃ en mayor milagro acabò, fue cõ vna quijada de vn jumento, matar mil Philisteos, y quedãdo algo fatigado y se-

Iudic. 15.

y sediento de la colera y calor dela batalla, pidio vn jarro de agua a Dios, y este fue el milagro en que acabò este hecho, q̃ [illegible] Dios vna muela [illegible] de la quijada ensangrẽtada, y tal qual se puede pẽsar q̃ estaria de asquerosa y suzia, auiendo muerto con ella tanta gente, [illegible] y de vna [illegible] salio vn caño de regaladissima agua, de q̃ beuio, y de manera se satisfizo, que quedo muy descansado de cuerpo y de espiritu, y cobrò nueuas fuerças, que todo esto dize el texto sagrado, y se llamo aquel lugar, quando acabo de matar a los Philisteos: *Eleuatio maxillæ*, honra, leuantamiento, o triumpho dela quijada, y luego quando beuio della: *Fons inuocantis de maxilla*. Fuente del que llamo a Dios con esta quijada en la mano: esto parece que es lo que le acontece a Christo oy, verdadero Samson, y en cuya virtud tuuo la de fortaleza el otro que beue, se harta y satisfaze con vna quijada de vna bestia, que es vna peccadora, y dolatra Samaritana, y no haze ascos de beuer con ella, aũque deue de estar poco menos ensangrẽtada que la otra, pues por ella han muerto tantos: con todo esso, la sed que muestra Christo por beuer con esta es tanta, que solo con ella parece que se contenta por comida y por beuida, y quando le traen de comer sus discipulos estando con ella, dexa la comida por no dexar su conuersacion, y dize que no ha menester mas comer ni beuer que aq̃llo. Con esta quijada mata a los mas vezinos de la ciudad de Sichem, de los quales por causa de otra muger, auia auido vna gran matança, que fue por Dina, quando por la defensa de su honra los hijos de Iacob hizieron aquel gran destroço, pero los que oyen esta ciudad por medio desta muger, como con quijada mata Dios, viuen vida spiritual, muy mejorada de la que pierden: mirad si con justa causa Christo por tan

Genes. 34.

tan gran victoria, por tan regalada agua, como lo es esta para el, con razon apressura el passo, se cansa y fatiga, y si en trueque del agua que pide, es justo que prometa agua que para siempre quita la sed, que es la de la gracia, que pues con ella oy ruega a vna muger tã peccadora, no nos la negara a nosotros, si se la pedimos cõ intercesion dela bendita entre todas las mugeres.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

NO tengo en tanto ver a Dios a la media noche, a la puerta de la Esposa solicitandola, cubierta la cabeça de escarcha, como verle oy al medio dia, con el rigor de la siesta, y en el calor del Agosto, rogando a vna muger, publica peccadora, cuya vida era peor que su profesion, y la profesion la peor de todas: a esta ruega, por esta se apressura y cansa y llega abochornado, y sediento al puesto donde sabe que ha de llegar por agua, que es a vn pozo, que esta en vn heredamiento, que Iacob dexò a su hijo Ioseph por mejora, fuera de dos partes de herencia, en que le dexò preferido a sus hermanos, a este puesto llego esta muger, y a tal hora cargada de vn cantaro, que venia a lleuar de agua a su casa, que aunque estaua en mal estado, no la queria tanto su amigo, que le cõprasse agua, ni de zelos no la consintiesse salir de casa, que con poco amor que la tuuiera, en medio de la siesta no la dexara yr fuera del lugar por lo que a la puerta de su casa por tampoco pudiera comprar; pero esta q̃ estotro no quiere, ni estima en nada, la quiere Dios, y estima mucho. Por verse con ella a solas, traço que los Discipulos que con el venian, fuessen a la ciudad a buscar de comer, y en llegando ella, le dize Christo que le de de beuer, haze de la melindrosa, haziendo se le muy de nueuo, que siendo Christo Iudio (que lo parecia en el trage) le pidiesse a ella agua, siendo Samaritana, porque los Iudios menospreciauan mucho este genero de gentes, y ella como en desprecio suyo, le dize, ironicamente hablando: no se tratan los Iudios con los Samaritanos, casi Christo quiere descubrir se le, que no le da su amor lugar a estar mas disimulado, y esto le quiere dezir: *Si scires donum Dei*, como si le dixera el que aqui esta encubierto, no haze distinction de Iudios y Gentiles, que la agua viua de su gracia y gualmente la truxo para vnos y para otros, ella toda via porfia en su ceguera, viendo que la combida con agua, quien esta tan sediento, y quien no tiene, ni soga, ni cantaro con que sacarla, buelue Christo

Genes. 48.

a encarecerle la bondad de su agua, que quita la sed para siempre, y obligandola con el interes, que vee que ganara en no boluer cada dia a la fuente, le pide de aquel agua, que tanto le encarece, y Christo le dize sus pensamientos, para yrla mas afficionando, pues le descubre, que ha sido cinco vezes casada, y que agora no lo es, pero que tiene el amigo en casa, y ella confiessa su delicto, llamandole Propheta, y como a tal le pregunta vna question, que andaua comun entonces entre Iudios y Samaritanos, sobre el lugar a do se auia de sacrificar a Dios. Los Iudios entendian el precepto del Exodo, donde les mandaua Dios que sacrificassen en el lugar que el mostrasse, que se auia de entender del templo de Salomon en Hierusalem, los Samaritanos dezian, que en otro templo que ellos auian edificado en el mas alto monte de Samaria, que se llamaua Garisim: y assi lo entiende Iosepho, esta muger pedia la solucion desta duda al que ya conocia por Propheta, y alegaua la tradicion de sacrificar en aquel monte, recebida de sus Padres, que assi lo auian hecho, y Padres, y mayores llama aqui, a Abraham, Isaac, y Iacob, responde le Christo: Yo te digo que ya se llega el tiempo de acabarse essos sacrificios de esse monte, y del templo de Hierusalem, y que llega la sazon del culto y religion mas perfecta para adorar al eterno Padre, y vosotros los Samaritanos andays a ciegas en esto del diuino culto: *Vos adoratis, quod nescitis.* Nosotros con mas certeza adoramos, porque a los Iudios estan hechas las promessas de la verdadera salud. *Quia salus ex Iudæis est.* Y ya es llegada la hora, quãdo los que verdaderamente adoraren a Dios, no han de mirar sitio, ni lugar, sino verdad y spiritu para hazer esto, que destos tales, son los que busca el eterno Padre: responde esta muger, bien se Señor que ha de venir el Messias, que nos enseñara todas essas cosas muy bien, y quitara todas estas dudas, ya aqui Christo no puede estar mas dissimulado, y lo que tan justamente nego tantas vezes a los Iudios, que le preguntauan: *Si tu es Christus, dic nobis palam.* Si soys Christo, dezid nos lo claro: a esta muger se le descubre y dize, Yo soy el Messias que dizes, en esta sazon llegaron los discipulos con la comida, y se espantarõ harto de verle hablar con vna muger Samaritana, cosa q el tampoco auia acostumbrado, pero no le dixeron desto nada, antes le conbidaron a que comiesse vn bocado: y el les respondio, comida tengo yo, que vosotros no sabeys de quanto gusto es para mi: en este espacio la muger auia soltado el cantaro, y corrido a la ciudad a dar auiso de como el Messias estaua tan cerca della, aunque no con esta claridad sino diziendo, que estaua alli vn hombre que le auia dicho su vida desde que nascio. Vino gran cantidad de gente tras ella (que pudo vna muger baxa y ordinaria en medio de vna fiesta despoblar vna ciudad y sacarla al campo) y porque le pudierã los discipulos dezir, Señor todo esto se puede dexar para otra hora, pues esta es la del comer, les responde con la metaphora del labrador

Exod. 12.

Ioseph. lib. 11. *antiqui. cap.* 7.

a esta objection tacita, el labrador para hazer su agosto puede seyr a espacio, quando esta quatro meses del, pero quando estan los trigos reuentando en las espigas, y que comiençan a blanquear, como los podeys ver agora, leuanta los ojos, dexa la comida por hazer su agosto, y el que siega por el jornal que lleua, no mira en el tiempo riguroso, para dexar de trabajar, y leuanta la comparacion a lo spiritual, que desta manera de cosecha, auia hablado por Sant Lucas, quando dixo: *Messis quidem multa, operarij autem pauci.* Pocos ganianes, mucha la mies, y vosotros no cuydays desta cosecha, porque no sembrastes nada, que toda es semilla y grano mio, pero sereys segadores del: y assi como dexa el labrador la comida por hazer su agosto, y solo de aquello cuyda, assi no es mucho la dexe yo agora que tengo la cosecha en la mano (que deuia de ser los muchos Samaritanos, q̃ veya que veniã a reconocerle por señor) y assi succedio, que muchos dellos, por solo el dicho de la muger se conuirtieron, y le rogaron se quedasse por algunos dias en su ciudad a regalarse, acepto el hospedaje, y quedo se con ellos dos dias, en los quales vieron y oyeron en el mucho mas, que lo que esta muger les auia dicho: y assi los conuertidos por esta experiencia, fueró muchos mas que los que por solo el dicho de la muger auian creydo, y aun estos postreros se confirmaron mas en la fe, en aquellos dos dias, y le dezian a la Samaritana, ya no creemos por lo que nos dixiste, sino por lo que hemos oydo (que del sentido de la vista no dizen nada, solo del de la fe hazen mencion) y en essa quedan tan enterados que dizen, este es el verdadero Saluador del mundo, &c.

Luc. 10.

Consideracion Primera.

Iesus autẽ fatigatus ex itinere sedebat sic, &c. Apretado dela sed del pueblo de Dios, q̃ no es tan grande enemigo la hãbre, y en especial para los caminantes, y que caminan muy en cõpañia, mucho poluo, calor, y bestias, que mas por ellas que por si suelẽ sentir los tales la falta de agua, mirad si la sentiriã mucho seys cientos mil hombres, sin los niños y bagajes, que pudieran agotar vn rio, beuiendo todos, lauando su ropa y refrescando se esta gente, dieron vozes fatigados desta necessidad tan grande (que aunque no lo fuera tanto, son los Iudios grandes alharaquientos, y que piensan que todo les ha de faltar.) Van se

Exod. 27. *Num.* 20.

Moysen, y Aaron a pedirle misericordia sobre esse caso, mas por el seruicio de Dios, que por el peligro en que se veen ellos, que bien se podia temer qualquier grandisparate de los que solia hazer gente tan ciega tentados de menor necessidad que esta: oyo los Dios, y embio los a vna piedra, que para mostrar la escriptura su dureza y sequedad, la llama pedernal, mas accommodada para despedir fuego herida, que para manar agua hablada, al fin al segũdo varaço que le dio Moysen, manò della tan abundante cantidad de agua, que hombres y bagajes todos se hartaron, y se regò la seca tierra, y aun se hermoseo con su frescura, y con ser tanto el mysterio desta piedra mas que preciosa, lo cuenta muy mayor della sant Pablo, del q̃ nosotros pudiera- 1. Cor. 10. mos aqui pensar: *Bibebant autem de spirituali consequente eos petra, petra autẽ erat Christus.* Como si dixera, aquella piedra de que beuieron nuestros padres en el desierto, no es tan piedra que no tenga espiritu, y mas ojos que los de agua, que se le abrieron, y aũ mas que la que Zach. 3. vio Zacharias, que si los siete dela deste Propheta no son infinitos, como suele ser el numero de siete en la escriptura, no podra competir con la nuestra, que tiene mas ojos que el fabuloso Argos, y mas que los ani- Ezech. 1. males de Ezechiel, y mas mysterios que los vnos y los otros, y para que veays que tenia spiritu, dize el Apostol, que beuian desta spiritual piedra, y que ella se yua tras ellos, y que esta piedra era Christo, del qual se verifica que dio aguas viuas, como las promete oy mejor Glossa, & que aquella piedra, sobre lo qual dize la glossa, y santo D. Tho. Thomas, que aquellas corrientes delas aguas dela piedra se yuan corriẽdo tras los hijos de Israel, siguiendolos por donde quiera que yuan, son las palabras dela glossa: *Consequẽte eos petra, id est, satisfaciente voluntati eorum, quia quoquo irent, aquæ inundantes secutæ sunt.* Estrañas

ñas marauillas son las desta piedra, y esta agua, y aguas en q̃ el mejor nadador perdera pie: quiẽ estuuiera a la corriẽte delas aguas dela sabiduria, y nos diera a beuer dellas Dios, para saber dezir algo destas: *Aqua sapientiæ salutaris potauit illum Dñs Deus noster.* O Iordan mila- Eccli. 15. groso, que os retirays atras? *Iordanis conuersus est retror-* Psal. 113. *sum*, que si con milagro hazeys esso, mayor milagro veo aqui, en y r corriendo estas aguas delante, y en ser esta piedra Christo. O piedra que labrada en el taller de los trabajos, con clauos por cinzeles, aunque distes sangre y agua, fuystes desechada: oy solo con vara tocada days agua con que matar sed, y ser desseada. O piedra, que aunque pareceys tosca, teneys mil mysteriosas molduras labradas por mano del escultor Diuino: *Ego celabo sculpturam eius.* Que lapidario aura que entienda la virtud de aquesta piedra, pues vna sola palabra della estimaua mas Dauid, que la mayor piedra Psal. 18. preciosa: *Super aurum, & lapidem pretiosum multum.* Mejor piedra es esta, y mas mysteriosa que la que tu- Gene. 28. uo por almohada Iacob, quando se le abrieron los cielos, y vio Angeles que baxauan y subian por la escala, y a Dios que se le descubria arriba en lo vltimo della, y despues tomo aquella piedra como mysteriosa, y la vngio con azeyte, e hizo della vna ara q̃ consagro a Dios. Boluamonos a ver los mysterios de nuestra piedra, y nuestras aguas: no me espanto que la piedra cõ su sequedad de agua, q̃ vos, Señor, que le mandays que la de, le dareys que de. Los que aca edifican ciudades, buscan la comodidad de los sitios, donde aya rios, o muchas aguas, y a las orillas dellos, leuantan las murallas, de manera que los hombres se van a buscar las aguas, pero aca las aguas se van a buscar a los hombres, obras, Señor, solo de vuestras manos son estas: y en saber que es traça vuestra, se me quita el assombro,

que no le tengo yo de que deys vos aguas de piedra, ni de que estas aguas vayan siguiendo a estos, que para vuestro saber y poder no hallo yo difficultad en esto. Lo que a mi me embaraça mucho aquies, que sant Pablo me diga que vos soys la piedra de quien salen essas aguas: la piedra es dura, vos soys blando: la piedra es seca, vos fertil: la piedra es miserable, vos liberal: la piedra es aspera, vos suaue. Si me dixera sant Pablo que vos soys las aguas que vays tras los hijos de Israel, no me espantara que se que es essa vuestra condicion, ofreceros y hallaros tan cerca a nuestras necesidades, que no aya agua que assi cuele por toda parte, por do halla lugar, y aunq̃ se le atajen lo busca, como vos para entraros por nuestras casas, como lo hezistes por la de la Esposa, que aunque os cierra la puerta, como poniẽdo os presa, buscays como agua agujero por entre la puerta para abrirla, y al fin como dexastes en aguas virtud, para que lauando cuerpos, quitassen manchas del alma, qual la vuestra, que sanãdo enfermedades de cuerpo, perdonauades enfermedades de alma. Estajũta querria entender como se halla en vos, de dura y seca piedra, y delgada y suaue agua. Quiero buscar en
Iob.23. Iob algo que sea a proposito desto, y el dize: *Dabit pro terra silicem, & pro silice torrentes aureos*, que dela tierra hara Dios pedernal, y del pedernal sacara arroyos de oro, que aunque este lugar se entienda de las grandes ganancias que le da Dios al justo, por lo que le quita, que Iob con la seguridad que tiene delas suyas lo dize, pero siendo spiritual nuestra piedra: *Bibebant autem de Spirituali.* Podremos lo declarar con el spiritu, pues por el hõbre que es pura tierra se dio Christo pedernal diuino, que vino a prender fuego enla tierra: *Ignem*
Luc.12. *veni mittere in terram.* Que biẽ se vio como anduuo centelleando amor por el mundo, y deste pedernal myste-

rioso, dize que saldran arroyos. O que seã las gracias *gratis datas*, que son muchas. O el gran rio de la gracia *Gratum faciente*, que es vna sola, que salio deste pedernal: *Gratia per Iesum Christum facta est.* Y llama les *Torrentes*, porque estos arroyos significados por este vocablo, hã de ser de aguas llouedizas del cielo, que assi entiendo yo aquel verso: *De torrente in via bibet, propterea exaltabit caput*, de el alma que beuiendo dela gracia gratificante, alçara cabeça: pero el ser estas aguas de oro, me espanta mas que las otras dela piedra, y sin duda la riqueza destas, y el mysterio de aquellas, todo deue de ser vna mesma cosa. Del rio Pactolo, dixeron los poetas que tenia las arenas de oro, pero ni deste, ni de otro llegaron a dezir q̃ tuuiesse las aguas de oro. De Iupiter q̃llouio las gotas d̃ oro enel regaço dela diosa, y nacio vn hijo tãbien dios, por q̃ delas gotas de agua deste rio q̃ tratamos, se suele hazer preñada el alma d̃ santos propositos, y parir hijo, q̃ sea Dios por gracia, pues lo vienen a ser por este camino los q̃ dignamente reciben la palabra de Dios. O si se acabasse de entender el precio destas aguas, pues es oro, y pues dessea Dios tanto q̃ lo entẽdamos: *Si scires donũ Dei.* Diuino pedernal que prẽdeys fuego, cẽtelleãdo amor a toda la ciudad de Sichẽ por auer pegado vna sola cẽtella en vna yesca q̃ teneys biẽ dispuesta d̃ vna Samaritana, y dessi q̃ teneys el fuego encẽdido, echays el agua de vuestra diuina doctrina, q̃ el es fuego Griego q̃ se enciende cõ el agua mas, y vuestra agua es de fragua, que en lugar de apagarla la auiua, y mirada bien, esse oro es agua, y diamante essa piedra, y quien supiere lo que es: *Si scires donum Dei.* Mas que oro y que diamante la estimara: *Desiderabilia super aurum, & lapidem pretiosum multum.* Y para que se vea como es agua, y como es piedra, consideremos lo en el Euangelio de oy a Christo, como agua siguiendo a

Rom.7.

Psal.109.

Psal.18.

esta muger y combidandola con ella, dando de ẽ con suma liberalidad dulcissimas aguas de diuinos mysterios, siguiendo la y dando le alcance a todas sus difficultades, con q̃ va huyendo del, como piedra, mostrãdo la sequedad della en la sed q̃ dize que tiene, que es la mesma con q̃ murio en la Cruz, y ser en la diuina scriptura Christo, piedra y agua, muy ordinario es. Pie-
Psal. 117. dra le llama Dauid: *Lapidem quem reprobauerunt ædificantes, hic factus est in caput anguli.* La piedra desechada del edificio, hecha claue del, y agua le llama en otro Psal-
Psal. 21. mo tambien: *Sicut aqua effusus sum*, donde habla de la liberalidad con que Christo dio todo lo que tuuo que dar en su passion y muerte, porque el agua es el licor de que menos queda en el vaso quando se derrama, y porque como agua muy parecida a las de oy se va por el mundo, combidando consigo: Isaias piedra le lla-
Isai. 8. mo: *Erit vobis in sanctificationem, in lapidem autem offensionis, & in petrã scandali*: y tambien el mesmo Propheta le llama agua, y combida para que vengan a coger della, como el combida oy: *Hauritis aquas in gau-*
Isai. 12. *dio de fontibus Saluatoris*: y dize que las dara de balde:
Isai. 55. *Omnes sitientes venite ad aquas*, como tengays sed, essa basta para comprar estas aguas. Veys aqui como es agua, y como es piedra, y agua con voluntad, y piedra con spiritu, que bien las llamo Dauid aguas vo-
Psal. 67. luntarias: *Pluuiam voluntariam segregabis Deus*. Que como soys agua, que os sabeys combidar y rogar, soys agua que os sabeys retirar y esconder, al fin como agua con voluntad, y como piedra con spiritu, retirays esta agua de los Iudios naturales vuestros, porque ponian presas a las continuas corrientes de vuestros beneficios, y su malicia queria impedir el natural curso de vuestra misericordia: y como por ay no dexauã correr essas aguas, hazeys camino por aca hazia

zia Samaria, y vays a combidar con vuestra agua, que es mas preciosa que de oro, pues vna gota no se puede comprar con todos los patrimonios Reales, aunque entre el de Salomon entre ellos, y que es necessario para comprarla ser Dios el que la compre, y a esta muger la days de balde, y le rogays con ella, y aun para que la quiera, le encareceys los bienes del agua que le days, que quita la sed para siempre, como mercader ganoso de despachar su mercaduria, que nunca acaba de encarecer la bondad della, y negandoles el pecho de vuestras misericordias a los Iudios, os venis siguiendo y rogando con el a los idolatras Gentiles: como la ma- *Compar.*
dre que si el hijo a quien cõ todo regalo cria, no toma bien la leche, por estar enfermo el niño, da la leche de su pecho al hijo de la esclaua, porque le reuienta y no la puede detener en el. O con quantas ventajas pareceys, sancto nieto de Dauid, a la condicion blanda y natural de vuestro noble abuelo, que echò vando publico, para descubrir si auia quedado alguno de la parcialidad de Saul, con quien vsar misericor-
dia: *An remansit aliquis de domo Saul, vt faciam cum* *2. Reg. 9.*
eo misericordiam. Mas vos no con esta limitacion a todos llamays: *Qui sitit veniat ad me*, que parece que no *Ioan. 7.*
podeys suffrir la leche en pecho, sin buscar a quiẽ darla, y assi vays caminãdo apazible rio, con vuestras ondas de oro, en seguimiento desta alma, dando mas buel tas que el que salia de la mysterioſa piedra, que yua dãdo muchas, para salir al passo y camino a los sediẽtos hijos de Israel, offreciendoles sus dulces aguas, como vos se las estays offreciendo a esta muger idolatra. O alma fugitiua que vas huyẽdo de tu salud y bien, y destas aguas de oro que te siguẽ? deten te, no te apressures, que cansas y fatigas al mayorazgo del cielo: ten lastima de aquella delicadeza y compostura, que es cuer-

po,aunque de carne,amaſſado de virginales entrañas, y por mano del Spiritu ſancto. Duelete de aquellos blã dos pies,que piſan duras piedras,abroxos,cardos,y eſpinas, teniendo por eſtrado el cielo, y eſtrellas. Mira q̃ no es hecho de bronce,aunque ſuffre y calla mas que ſi fuera del,y de piedra. Y ſant Pablo dize que es de piedra: oy ſuda, ſe fatiga, y canſa por ti, y deſta manera ſe ſienta ſobre vna piedra a aguardarte: *Fatigatus ex itinere, ſedebat ſic.*

Conſideracion II.

Fatigatus ex itinere, &c. Era eſtio, tiempo ya de derribar las mieſſes, ſazonado para la ſiega, la region de ſuyo caliente, la jornada larga, venia Chriſto a pie, ayuno, ſediento, canſado, y encendido; auia caminado a prieſſa; tenia apreſſurado el aliento, y con aquel cuydado de tomar el pueſto antes que eſta muger llegaſſe. Iuntandoſe tantas cauſas como eſtas, con la delicadeza de ſu complexion y compoſtura, quan cãſado eſtaria? y con todo eſſo no rendido dela ſed, ni del trabajo: que por eſſo dize el Euãgeliſta, q̃ eſta ſentado *ſupra fontem.* No ſe arroja, ni abalança al agua, ſiempre queda la parte ſuperior ſeñora dela inferior, ſolo toma lo q̃ ha meneſter de refreſco, y de deſcãſo, y pueſto deſta manera, conſiderad la hermoſura de aquel roſtro ante quien los de los Angeles no ſon hermoſos: vn roſtro abochornado y caluroſo, algo ſudado y encendido, con vn cuello y parte del pecho deſabrochado, que parece que la mas fina ſangre acomete a ſalir por vnas mexillas de criſtal, y deſta manera aſſomando ſe al pozo, aguardando alguna freſcura que del ſubieſſe, aſsi eſtaua ſentado, para que con el coraçon le digays: o deſcanſo canſado; o refrigerio fatigado; o riqueza neceſsitada; o ſanidad doliente; o braço fuerte de Dios

Dios, por quien y con quien ſe hizo la redondez de la tierra, con el qual ſuſtentays todo lo criado; como, mi Dios, no ſuſtentays el peſo del camino; la fatiga y canſancio, el calor y congoxa de la ſed y del eſtio? Pero ya me doy por reſpondido, Señor. Eſſa flaqueza por parte de madre la aueys, no la truxiſtes vos del cielo, de aca de la tierra la heredaſtes, carne es, ſegundo Adam Diuino, que vos tomaſtes en trueque del hueſſo y fortaleza vueſtra que me diſtes, para que en vos ſe pareciesſe el trabajo, y canſancio, y en mi el vigor y fortaleza, que para eſſo llamays a vos todos los canſados y trabajados, para tomar ſobre vos ſus canſancios y trabajos, que aſsi me lo enſeña Pablo, diziendo me que eſtays muy pobre: me aduierte luego, que no es porque vos lo ſoys, ſino porque lo hambreays, para dexarme a mi rico: *Vt ſua inopia vos diuites eſſetis.* Eſtimo, mi Dios, en lo que puedo, aunque no en lo que deuo, que aſsi quiſiſtes honrar mi ſayal, no ſolo veſtiendo os le, ſino que os picaſſe ſu aſpereza. O canſancio vueſtro para deſcanſo mio. O fatiga de mi refrigerio, puſiſtes os eſſe luto, no ſolo para dar me el peſame por cumplimiento, ſino para nunca os le quitar: y aſsi aun quando eſtays ſolo donde no os vee nadie, en vn deſpoblado, y encima de de vn pozo, eſtays con el, y con ſer verdad, que tampoco os era forçoſo, por parte de la naturaleza mia que tomaſtes, pues no peccaſtes vos en Adam, adonde ſe pegan eſſos deſmanes: quiſiſtes padecerlos de voluntad para deſcargar me a mi dellos, y acompañarme en los mios, de manera, Señor, que ſi por ſalir a mi lado en la pendencia a defender me, y a meter paz, ſalis herido, aunque a vos os veo con la pena, en mi veo la culpa: y como las penas de las culpas os veen en trage y habito mio, pienſan que ſoys

2.Corin. 8.

soys peccador, y atreuense a fatigaros essos verdugos de mi peccado, cansancio, hambre, calor, y sed, para que yo tema, que pues con saber el eterno Padre que no soys vos el traydor, con todo esso porque teneys el trage de tal, haze en vos la justicia que en mi hiziera, y pues a su mesmo hijo natural no perdona por solo el habito, que puedo yo esperar que hara conmigo? cõ ninguna cosa se dize la grauedad del peccado, ni el castigo del, aunque se refiera el que se dio a los Angeles, ni el de Adam, ni el de las aguas con q̃ se anego el mundo, ni el del fuego con que se consumieron las ciudades, ni con todas las penas del infierno, como cõ esto q̃ en Christo passa, que en vna innocencia como la suya, donde no vuo peccado, solo el trage de peccador baste, para que en el caygan las penas, como si alli estuuieran las culpas, que bien os llama vuestro Propheta

Isai. 53. Isaias: *Virũ dolorum sciẽtem infirmitatẽ.* Varon de trabajos, y que sabe de enfermedades. No son los trabajos vuestros, como no son las riquezas de los otros a quié

Psal. 75. llamo Dauid: *Viri diuitiarum,* que mas eran ellos de las riquezas, pues a ellas las seruian, que no las riquezas suyas, assi vos soys de los trabajos, no son ellos vuestros, porque no tienen derecho contra vos, como contra deudor, pero tienẽ le como cõtra fiador, y as-

Psal. 68. si lo dezis vos: *Quæ non rapui, tunc exoluebam.* Pago lo que no hurte, y justamente os pueden llamar varon de trabajos, porque se sienten mas los que se padecen sin causa, y porque aunque todos los trabajos y fatigas de todos los sanctos, en quien estan figurados los vuestros, se junten: todos ellos no ygualan a vno de los que vos padeceys por ellos. Fatigado se vio Iob en vn muladar, lleno de gusanos, y aunque anduuieron inhumanos con el sus amigos, no llego su dolor al vuestro, pues os trataron como a vn gusano de quien nadie se compadece: *Ego sum vermis, & non homo.* Fatiga fue grande la de Ionas, y en grande aprieto se vio en aquella borrasca y tempestad, leuantada por su causa echado a la mar, tragado de vna Ballena, pero mayor fue la tempestad en que vos os veys por mi causa, y no por la vuestra, en que las aguas de los trabajos llegan hasta el alma: *Tristis est anima mea,* *Matt. 26.* *intrauerunt aquæ vsque ad animam meam,* y os traga la *Psal. 68.* Ballena de la muerte, de manera que viuo yo que soy el peccador Ionas, y moris vos, en quien no ay peccado. Fatiga fue grande la del justo Abel, pero si lo matò su hermano, no fue tan atroz su muerte, como la que a vos os dan los vuestros: grande fue la de Hieremias empozado, pero si quiera tuuo vn negro, que fue de su parte y le sacò del trabajo. Aprieto grande el en que se vio Isaac en el monte, pero vuo vn cordero que pagasse por el, que soys vos que en otro monte moris, por q̃ el y yo viuamos: como puedo yo ver mi perdicion bastantemente en el cansancio vuestro, si la ceguera de mi culpa me dexa ojos para veer essa pena? y como puedo echar de veer que no ay que temer a quien esta tan cansado, que a vn Dios fatigado quien aura que no llegue a hablarle, y como deuo confessar que os deuo mas por auerme redimido, que por auerme criado, pues el criarme no os costo trabajo ni cansancio, y el redemir me os cuesta a tanto que os veo fatigado y cansado, y quan bien me haze el Euangelista que aduierta en la hora que me dize que succedio esto: *Hora quasi sexta.* La hora que aueys de acabar con vuestros cansancios de negociar mis descansos, que esta hora no solo dize que es la en que mas pena podiays sentir, por ser la en que el Sol con mayor furia abrasa, sino porque tambien os era recuerdo de aquella hora sexta de vuestra passion, la qual

qual aunque nunca la oluidastes, a esta hora la tendriades mas viua: *Et dolor meus in conspectu meo semper*: como considerariades entonces, que si yuades a pie no yuades cargado, pero que despues yendo a pie, yriades con vna pesada Cruz a cuestas, y como aqui quando os dexauan vuestros discipulos para yr a comprar de comer, pensariades en la otra hora, quando auian de huyr todos y dexar os solo, y si aqui lleuauades con el calor pegada la ropa a la carne, bien pensariades quando la auiades de lleuar pegada con la sangre, aqui acabada la jornada, ay vn pozo donde sentar os para descansar, alla aura vna Cruz, donde no aura como reclinar la cabeça. Suspended Rey de gloria los futuros trabajos por este rato, que bien bastan los presentes: contenta os agora con suffrir el sudor que os causa el camino, y las gotas de agua que caen de vuestro Diuino rostro, sin que os atormenteys con considerar, que en la otra hora sexta seran estos sudores sangre, y estas gotas rios caudalosos de la que de vuestro cuerpo por muchas partes mane: Basta, Señor, esta presente sed, causada del estio, y fuerça del tiempo, sin que junteys con ella, la memoria acerba de la que tendreys causada de los muchos tormentos, y de la mucha sangre que correra de vuestras rotas venas. Es por ventura vuestra fortaleza, fortaleza de piedra, o vuestra carne de bronce (como dixo Iob) para que assi la trateys? Responde sant Pablo que si: *Petra autem erat Christus*. Es la roca y piedra en quien con grande impetu batieron las aguas de los trabajos y las olas de las pasiones: *Et omnes fluctus tuos induxisti super me*. Dos cosas tiene la piedra tan proprias suyas, como agenas de vuestra condicion, dureza, y se-

Psal. 37.

Psal. 87.

quedad. En las piedras no ay cosa que combide a nuestros sentidos, asperas para el tacto; no tienen cosa para el gusto, olfato, ni oydo, y con todo esso en la dureza y sequedad de la piedra, le paresceys oy a ella, aunque por differente camino, porque ni vuestra dureza es para lastimar, ni vuestra sequedad para tener la con nadie: para vos soys duro, y para vos soys seco: para mi soys blando, y suaue, y assi en estas dos sequedades veo vuestra paciencia, y pobreza. Isaias me dize de la paciencia: *Posui faciem meam, sicut petram durissimam, & scio, quoniam non confundar, faciem meam non auerti ab increpantibus, & conspuentibus.* Como vna piedra en el padecer dura, y fuerte: no porque no sintiesse los tormentos, sino porque no hablo mas que vna piedra, sequedad y pobreza, pues pide vn jarro de agua, y dize que dende pequeño es pobre: *Pauper sum ego, & in laboribus à iuuentute mea.* Pero aunque seca como piedra, herida con la vara de la Cruz da agua, piedra de refugio para peccadores, y justos, para herizos, y palomas: *Petra refugium herinaceis, columba mea in foraminibus petræ.* Con la paciencia suffre las fatigas de oy, con la pobreza pide vn jarro de agua para dar en trueque del cielo, y assi se vee que es la pobreza para el, la riqueza para mi, y que con essos ensayes y fatigas, anda negociando mi medra y acrecentamiento, como el pobre para te mouer a compassion, y que le des limosna, se pone en trage y habito con que mas pueda mouerte, y conserua las llagas, y te las muestra con lastimosas razones, assi oy haze del pobre ladino, poniendose en la figura, en que te ha de dar mayor lastima, procurando por aqui tu prouecho, no el suyo, que aunque

Isai.50.

Psal.87.

Psal.103.

Cant.2.

Compar.

que para si es piedra, y tiene sed, el agua que a ti te ofrece, la quita para siempre: cõ esto te maniata las defensas, para que no le puedas dezir: *Quãdo te vidimus si-*
Matth. 25. *tientem?* Ten en la memoria que oy le vees con sed, y que te pide agua, y se te muestra fatigado, para que no puedas dezir, si no se la das oy de tus ojos, que no le viste, ni le conociste. Tratando los doctores santos, quien amo mas a Christo, Pedro, o Iuan, pues a Pedro le oyen dezir, que el le ama mas que todos, y Iuan escriue de si mesmo que el es el querido: apretados con las razones que ay en fauor de cada qual de los dos, se veen obligados a dezir, que Iuan ama mas a Christo en Christo, y Pedro ama mas a Christo en los pobres, que es lo que para ser prelado auia menester: ay vnos que aman tan tiernamente a vna persona, que no hallan descanso en otra cosa que en ella, y ay otros que aman tanto, que tambien aman todo lo que le pertenece a quien bien quieren: este segundo amor es grande, y por este camino es lo mayor, quando se emplea en Dios, que por mucho que se me quiera desfigurar, y poner se me hambriento el que se que es mi manjar, y sediento el que es la fuente de la agua viua, no me puede hazer tiro, ni se me pierde de vista, que cansado, pobre, sediento, y necesitado no le desconozco, aunque estas son las causas por donde se suele oluidar lo que mas se quiere, y el amor que en tales ocasiones no falta, y tiene las obligaciones antiguas presentes, grande amor es. Con esta estratagema diuina quiere Christo conocer el tuyo, y veer si le desconoces viendole en agena figura de la suya, o si llega tu fe y amor a la de Abraham, que en tres moços hambrientos, descalços, sedientos, y cansados, conocio a Dios: *Tres vidit, & vnum adorauit*, y assi como a Dios, conver los en aquel trage, les hablo con tanta cortesia, y les dixo: *Si*

si inueni gratiam. Que esta en solo Dios se puede hallar, para que conozcas tu, que si oy esta cansado, sediento *Genes. 18.* y pobre, es por ti, y porque quiere experimentar si le desconoces, o le niegas, o si viendole como piedra seca, sabes hablalle como a la otra, para que te de el agua, que falta hasta la vida eterna, que como baxo de alla, sube alla, que es naturaleza del agua subir todo lo que baxa, por todas estas causas se te muestra sediento, fatigado, y cansado, y te aguarda assi, que aquel *SIC* de Sant Iuan, es muy significatiuo. Assi de la manera que tu quisieres le hallaras sobre el pozo, de manera que primero encuentres con el, que con el agua que vas a buscar, y que te cueste menos trabajo que vn jarro de agua, pues para sacarla es menester soga y cubo, y a el te lo tienes mas a la mano encima de la fuente, con que se vera que no ay cosa de las del mundo, que no cueste mas trabajo que quererla, pues es necessario buscarla, procurarla, o comprarla, y Dios te lo tienes a la mano con solo quererlo. Lloraua mucho Hieremias: *Transijt* *Hiere. 8.* *messis, finita est æstas, & nos saluati non sumus.* Passo se el Agosto, alçaron se las paruas, cogieron se las miesses, y no nos saluamos, ay pena ni tristeza mayor que esta? Que antes del Agosto, y de coger el pã a ya hãbre, no es mucho, pero q̃ tras cosecha tan abundante como la del caluario, no se hartẽ los hõbres, mucho es d̃ llorar, q̃ en tiẽpo de seca mueras de sed, no me espãto, pero q̃ cõ las aguas a la boca estes sediẽto como Tãtalo. Christo sobre el pozo, siguiẽdote, como el agua de la piedra por todos tus caminos, hambriento por tu hartura, sediento por tu satisfaciõ, pobre por tu riqueza, cansado por tu descanso, rogando te con sus bienes, mucho sera de llorar si te quedas en tus males, sabete valer de la occasion, pues desta manera le tienes: *Fatigatus ex itinere, sedebat sic supra fontem.*

Consideracion III.

MVlier da mihi bibere. No le pide de comer, aũque era hora de esso, sino solo de beuer, porque como alli trataua de justificar ala Samaritana, mas se muestra la vehemencia deste desseo en la sed, que en la hãbre, aunque de la vna y la otra manera, llama Dios este trato de justificar almas, pues tambien en este mismo capitulo le llama comida: *Ego cibum habeo mãducare, quẽ vos nescitis.* Bocado tan de su gusto, que nadie como el puede saber lo que sabe, pero mas dessea que el peccador se le de en beuida que en comida. Ay peccados y peccadores tan acostumbrados a ellos, que peccan cõ la facilidad que beuer vn jarro de agua. Assi lo dixo
Iob 15. Iob: *Qui bibit quasi aquam iniquitatem.* Donde apunta la facilidad del peccar, comparada con la dulçura del beuer, que no es necessario maxcar, ni trabajo, y si dixera de la buena obra no la comparara al beuer, demos limosna, restituyamos la hazienda, andays maxcando en esto, y no lo podeys acabar de tragar, pero para el peccar, como beuer, assi ay peccadores que son para Dios, como manjar que los passa en comida. Quien come, desmenuza y parte entre los dientes, passa al estomago el manjar, encorporalo en si, assi ay algunas conuersiones que es menester trabajo con ellas, comida dura y rezia, que los muerda Dios con los dientes de su rigor y justicia, que los amenaze con castigos, que los muela con perdidas de hazienda, y los desmenuze
Iob 33. con enfermedades, nadie lo dixo esto como Iob: *Increpat quoque per dolorem in lectulo, & omnia ossa eius marcescere facit, abominabilis ei fit in vita sua, panis & animæ illius cibus ante desiderabilis.* Aprieta el Señor con los dientes de su justicia y castigo, que son las enfermedades al peccador, haze le cruxir los huessos en el cuerpo (que

(que huessos en el cuerpo humano, son el fuste y armadura con que se sustenta la carne) y assi lo son las riquezas, y los vicios que son de carne, estas como huessos los sustentan, la sensualidad, el juego, la gula, sus huessos son el dinero, pues estos huessos molidos, esta dolorida la carne que en ellos estriba, y lo que antes le parecia dulce abomina, y lo que antes la deleytaua aborrece, y desta manera se vienen a hazer buen bocado para Dios: *Cibus ante desiderabilis.* Otros ay, que luego en oyendo la voz del Señor sin mas golpes, castigos, ni amenazas, apressuran su conuersion, y con facilidad se le rinden, estos le dan de beuer, y como ay peccados para ti faciles como jarros de agua, quiere Dios peccadores faciles en su conuersion para satisfazer su sed, que aunque pudiera satisfazerla Dios, con mandar subir el agua, por hondo que estuuiera el pozo, como anda negociando la grangeria desta muger, quiere hazer la rica, con que ella si quiera emplee y ponga de su parte vn jarro de agua: en que nos enseña dos cosas Dios, la vna, que con lo que nos pide no busca mas que nuestro prouecho: y lo segundo: que echemos de ver lo mucho que nos da, y lo poco q̃ nos pide. Lo primero nos enseña S. Pablo en cierto presente y regalo q̃ le embiaron los Philippenses, agradece se lo mucho, dales las gracias con muy honradas palabras, y de grãde cumplimiento, y Philip. 4.
dize al fin dellas: *Non quia quæro datum, sed requiro fructũ abundantem in ratione vestra, habeo autem omnia, & abũdo, repletus sum.* Bien sabeys Philippenses, q̃ dende el principio de mi predicacion, quando parti de Macedonia, ninguna Iglesia me hizo presente, ni de nadie recebi, sino de vosotros solos, y agora no quiero que penseys, que el loaros vuestra piedad, y mostraros tanto agradecimiento es interes, y que con esto os

ceuo para que me deys cada dia, no pretẽdo esso, sino que con esto se acrecienten los frutos de vuestras buenas obras, y grãgeeys vuestra ganancia por mi sustento. Bien sustentaua el Señor a Elias por vn cueruo, con el qual le embiaua su racion cada dia, y quitale essa racion, y embiale en casa de la viuda pobre de Sarepta, y no lo haze Dios por ahorrar aquella racion, ni por matar de hambre a su amigo, embiando la despensa tan tassada, sino para embiarle riqueza y abundancia a la viuda a su casa por este camino: no busca su poluillo de harina, y gota de azeyte, sino el prouecho y acrecentamiento de la pobre muger, que lo mismo procura quãdo os embia el pobre a vuestra puerta: *Requiro abundãtem fructum in ratione vestra.* Aunque os parezca Christo piedra seca, en pediros de beuer, mejor que Sant Pablo puede dezir: *Habeo autem omnia, abundo, repletus sum.* Si os pide agua, para daros otra mejor suya en trueque la pide. Lo segundo que propusimos, que es lo poco que pide Dios, por lo mucho que da, esta mejor q̃ en otra parte en aquel lugar de Isaias: *Non me inuocasti Iacob, nec laborasti in me Israel, non obtulisti mihi arietem holocausti tui.* No me has llamado Iacob, ni trabajado en mi seruicio, no me has sacrificado vn carnero, todo esto es lo que pide Dios del hombre, y cõ esto poco, mira lo que el viene a dar: *Veruntamen seruire me fecisti peccatis tuis, præbuisti mihi laborem in iniquitatibus tuis.* Quando me vuieras dado todo lo que yo te pido, mira quanto es mas lo que yo te doy, que ando siruiendo a tus peccados, considera el trabajo en q̃ me has puesto por ellos, al fin, si esperara a hazerte bien por tus seruicios, y que tu con ellos me obligaras a esso, desdichado de ti, que caudal es el tuyo para negociar esto, y assi no te miro a ti, a mi me miro para remediarte, por quiẽ yo soy lo hago: *Ego sum, qui deleo iniquitates tuas propter me.* Si mirara

Isai. 43.

rara a esta muger de oy Dios, que pudiera auer en ella de cudicia, para hazer tan grandes diligencias para reduzirla, pues parece que era tal, que llegaua ya al estado de dexarla el peccado a ella, antes que dexar ella al peccado, muger mayor, viuda de cinco maridos, y sobre tantos muertos, vn amigo viuo, que la estimaua en tan poco, que la embiaua a la fuente por agua en medio de la siesta, hartas causas tenia esta, para verse en el estado del desengaño, la edad, las muertes dentro en casa, la poca medra de auer seruido tanto tiempo al demonio, sin auer sacado de todo caudal para comprar vn cantaro de agua. Sobre todo esto, que eran campanadas de la queda, se defiende y no dexa las armas, si a esto mirara Dios, y a la poca calidad desta, trabajara tanto por ella? sudara? cansara se? dexara la comida? rogara le? Mira se a si, y el poco caudal della, y contenta se con que le de vn jarro de agua, que con valer el cielo tanto, no vale mas que lo que vos podeys dar por el, mirad quan barato le offrece Dios, y como ruega con el, mirad como porveer, que esta no tiene mas que agua, ni le puede dar mas, se muestra sediento, para darse le por agua. Si ella truxera de comer, y no de beuer, se le mostrara hambriento, y se le diera por vn bocado de pan, y bien se pudiera passar sin beuer, como se passa sin comer oy, pero muestra se sediento, por dar de su agua viua a esta, que bien sabemos que es el la fuente del agua viua, por quien Dauid suspiraua, y a quien consagraua el agua de la cisterna de Bethlehem, y el q̃ es poderoso a quitar la sed del alma q̃ todas las aguas que aca ella puede beuer son saladas que se la acrecientan mas, pues a los otros vn Dios beuido en poluos, y echado en el agua, no les quito la sed, y este Señor es, *Exod. 32.*

el que no solo satisfaze la de los hombres, pero aun la de todos los animales, de manera que la cabra montes se sienta a su mesa, y se regala tanto, que aun teniendo sed, espera que la brinde Dios: *Psal. 103.* *Spectabunt onagri in siti sua.* Y no piensen los arbolillos mas regalados de los jardines, que se lleuan los ojos de sus dueños, y que ellos mismos los riegan por su mano, y no solo les tienen contada la fruta pero las hojas: que con tener siempre el agua al pie, pueden ellos competir con las enzinas y alcornoques de los mas secos montes, que aunque no les veys fuentes, rio, ni agua, yo os asseguro q̃ no mueran de sed, y tambien lo assegura Dauid: *Psal. 103.* *Saturabuntur ligna campi.* Y traslado Sant Hieronymo, en *Hierony.* lugar de *campi, ligna Dei.* Por cuenta de Dios corre el satisfazer la sed de essos arboles, que no tienen hombre que cuyde dellos, quien tiene pues para estos, y para Ismaelejo sediento al pie del arbol, que quiça le echo alli la madre, por veer q̃ pues los arboles no auian de morir de sed, no moriria tampoco su hijo estando al pie de vn arbol, que embiando Dios el riego para aquel, no dexaria de embiar de beuer para el niño, y assi succedio, que no murio de sed el muchacho, porq̃ le dexo la madre pendiente de sola la misericordia de Dios, quando le falto a ella el agua y se rindio. Quien para todos estos tiene agua, para el animal en el desierto, para la enzina en el monte, para el Ismaelejo idolatra dexado de su madre, como tiene tan gran sed oy para si? Parece que le podriamos dezir lo que los Phari- *Marci 15.* seos: *Alios saluos fecit, seipsum non potest saluum facere.* Para todos agua, y para si tanta sed? que la quiere beuer con tan mal vaso, que lo es malo y asqueroso vn *Psal. 30.* peccador, de si lo dezia Dauid: *Factus sum tanquam vas perditum.* Diremos que como a buena hambre, no ay mal pan, a buena sed, no ay mal vaso, y que si muestra sed, es lo de Sant Pablo: *Non quia quæro datum.* Es porque quiere dar mejor agua a esta, y la sed de ella es, que no de su agua, esta sed le truxo al suelo, esta le saca de Iudea, y le lleua a la Gentilidad, esta siente quando muere. Y mirad si la sed que alli tiene es bien grande, que se beue vn ladron de vn trago, y con esso duerme y reposa, no se quexa de los clauos, y en comparacion de lo que siente esta sed, es poco lo que siente las espinas: mirad si es razon acudirle a esta sed. Dichosa el alma, que como la sancta Rebeca a priessa sacare del pozo de su coraçon agua de lagrimas, para offrecerlas al que por ellas le offrece sangre, y la que dexare el agua de sus gustos como Dauid, y la offreciere a este Dios sediento que se la pide, pues no la quiere, sino por darle la que siempre quita la sed, y por esso se la pide: *Mulier da mihi bibere.*

Consideracion III.

Si scires donum Dei, &c. Si supiesses que rios voy encubriendo debaxo desta pobreza y sequedad de piedra, si viesses las dadiuas que se encierran debaxo destas demandas, hablarme y pidirme como a la piedra, y darte he aguas de las que manan del lado de la filla del cordero, que son las que quitan la sed. No te quitara la sed de riquezas, beuerte el cerro de Potosi, ni la sed de honras, aunque te den en poluos y beuidas todas las de la corte, que no son estas las que se ordenaron para apagar la sed del alma. Dauid pidiendo le desta agua a que Dios llamo oy aqui don suyo, que es la gracia, dize: *Anima mea sicut terra sine aqua tibi, velo-* *Psal. 142.* *citer exaudi me.* Dize que su alma esta como tierra falta de agua, q̃ el agua que harta la tierra, y la que mas la satisfaze, es el agua del cielo, que la de riego no le

importa tanto, y assi se verá en la fertilidad de los frutos de la tierra de promission, que eran grandissimos y muy sabrosos, por ser la tierra de secano, y que no tenia mas aguas que esperar las lloue dizas. Assi lo dize Dios expressamente a su pueblo, quando les promete esta tierra: *Terra ad quam ingredieris possidendam, non*
Deuter. 11. *est sicut terra Aegypti, vbi iacto semine, in hortorum morem aquæ ducuntur irriguæ, sed de cælo spectans pluuias.* No tendreys como en Egypto haças de riego, porque sepays que no aueys de tener en la tierra cosa que no aya de esperar su medra del cielo. La experiencia muestra q̃ en Berberia y en las demas tierras de infieles se valen mucho de las aguas de la tierra, y las mas heredades son de riego, porque essos no esperan del cielo nada:
Psal. 16. *Oculos suos statuerunt declinare in terram.* Pero con sus amigos Dios, como les quiere dar frutos grueſſos, como los de la tierra de promission, dales aguas del cielo, que sabe que mientras las tienen en la tierra,
Compar. son como los lechones, que quando ay bellota derribada no leuantan la cabeça, pero en acabando se la que ay en el suelo, andan hechos estrelleros, assi quiere Dios tener arriba la llaue del agua, para que mireys alla, y no seays como los Moros y Alarabes, suzios lechones, que traen los ojos puestos en los frutos de la tierra, encaminando las aguas della para que no les falten, de essas de la tierra hartas tenia Dauid, pero dize que para la tierra, ninguna ay que satisfaga tanto como la del cielo, ni para su alma, otra que la de Dios: *Anima mea sicut terra sine aqua tibi.* Y por esso le consagra a ella mas regalada que ay en la tierra, porque vee que essa no le ha de quitar la sed, sino el Dios
Compar. a quien la presenta. El que va camino muy sediento, llega a vna muy fresca y clara fuente, y esta muy mas honda el agua de lo que parece, y la sombra que hazen

hazen las ondas della, la muestra muy junto, el sediento desatinado; y casi ciego se llega a beuer, y beue de la sombra que el agua haze, y como vee que no se harta, buelue sobre si, y cae, como quien despierta del sueño en que soño que beuia. O como el enfermo que en el rigor de la calentura, tiene presentes quantas aguas y fuentes ha visto en su vida, no ay agua que pueda beuer el mundano, que sea mas que vna sombra: *Transierunt omnia sicut vmbra.* Como tiene de har- Sapien. 5.
tar el beuer sombra? Destos tambien dize Dauid: *Errauerunt in solitudine, & in aquoso, esurientes & sitientes, anima eorum in ipsis defecit.* El que con la sed se aparta del Psal. 106.
camino a buscar agua, pierde el camino y no la halla, y viene a caer desmayado: assi son los que buscã aguas de la tierra, pierden el derecho camino, y no hallan agua que les satisfaga, hasta que vienen a morir de sed. Quien le hara entender a Naaman Syro que son mejores aguas las del Iordan, que las de Damasco que 4. Reg. 5.
el estima tanto. Riese del Propheta que se lo dize, dizen le sus criados, señor no esteys tan aficionado a vuestra agua, prouad las del Iordan, haze lo assi, y viene a conocer la ventaja que aquellas hazen a las de su tierra. O si conociesses alma la mejoria desta agua q̃ se te offrece: *Si scires donum Dei.* Quanto es mejor que la de la tierra, como dexarias en conociendo la el cantaro y soga como esta muger, y yrias a enseñar la nueua fuente que has descubierto, que es la que verdaderamente satisfaze y quita la sed, como agua del cielo, que es sola la que harta la tierra, y quedando en ella, bulle y se buelue al cielo, porque como tiene de alla arriba su nascimiento, que tambien ay alla cielo quajado de aguas, y crystalino: *Aquæ quæ super cælos sunt, laudent nomen Domini.* Que mucho que como estas aguas vienen de alla, bueluan alla, pues es Psal. 106.

Eccles. 1. natural dellas: *Vnde exeunt flumina, reuertuntur.* Y assi si esta aca bullendo esta agua donde quiera que se halla, por boluer a su centro, esso quiere dezir: *Salientis in vitam æternam.* Y estando en el alma, la haze dar saltos a ella a la eterna vida: y assi podras conjecturar para tu consuelo, si tienes esta agua, pensando si te da saltos el coraçon hazia el cielo, si los ojos los quitas de la tierra, y los pones en Dios, si los oydos gustan de oyr nueuas de alla arriba, y si la lengua

Compar. no se menea sino para tratar cosas de alla, como el alma, que mientras da vida a este cuerpo, que es tierra, le haze andar, gustar, sentir. Pues como la tierra sube a tan alto grado por el alma, assi la gracia que es vida del alma, le pega a ella sus propriedades, y abraçada y trauada en ella, la haze saltar, gustar, sentir, lo que antes no podia, y viuir con este desseo de acabar de dar el vltimo salto a la gloria, de donde vino la gracia. No te parece que es bien saber este don de Dios, que el encarece, y saber quien te pide el jarro de agua, y a quien lo das, y quanto es lo que por el te promete, para reduzirte a dexar el pesado cantaro? pues las aguas de aca pesan y no satisfazen, acrecientan la hydropesia y no matan la sed, y rendida a quien te pide agua, pedirle tu de la suya: *Domine da mihi hanc aquam.* Pues siendo don de Dios, y agua que baxo del cielo, y naturalmente bulle, al fin como agua viua, y salta alla, beuiendo desta agua que es gracia, tienes seguro el salto a la gloria.

Quam mihi & vobis, &c.

CON-

CONSIDERACIONES DEL SABADO despues del tercero Domingo de Quaresma.

Adducunt autem Scribæ & Pharisæi mulierem deprehensam in adulterio, &c. Ioan. 8.

EN vn pleyto y causa criminal, que oy se trata ante Christo, andan encontrados los dos tribunales de justicia y misericordia, q̃ porque son ambos yguales en jurisdiciõ, estan concertados, de manera que proceda el que preuiene, pero de ordinario determinan juntos, que aunque a los principios parece que se encuentran: *Misericordia & veritas obuiauerunt sibi.* Pero muy como amigos proceden dando se las manos: *Iustitia & pax osculatæ sunt.* *Psal. 24.* Los fiscales desta causa son los Phariseos, grandes obseruantes de la ley, en lo exterior alomenos, vienen cõ ellos los Scribas, para que funden la accusacion en derecho, es el reo accusado vna muger, cogida *in flagranti delicto*, en vn adulterio. No son necessarios testigos, porque ella viene conuencida, y assi callando contesta la demanda, los letrados contrarios fundan en su ley dada por Moyses, q̃ ha de ser apedreada, oye Christo como juez, y anda procurando algun descargo della, estudiando en la tierra de que fue hecha, lo que por esta parte puede diminuyr su culpa, y aun pienso, que escriuiendo con el dedo en ella, como le ha dado termino de publicacion con cargo de cõclusion, que esta el mismo Señor ordenandole tachas contra los testigos, pues escriue segun algunos Doctores sanctos

las

las culpas dellos en la tierra, danle muy gran priessa, accusando rebeldias, y concluyendo para que sentencie la causa, y al fin, pronuncia sentencia, en que da licencia que la apedreen, con que ninguno execute esta sentencia, sino hallando se libre de peccado. Acuerdo al fin como de la justicia y misericordia, porque con esto se cumple con ambas, con la justicia cumpliendo la ley, y con la misericordia, no permitiendo que la execute, sino vn innocente, que es tanto como dar a la culpada por libre, y aũque hemos hecho relacion de todo el pleyto, y en el de los abogados de la parte contraria, no hemos dicho quien sea abogado desta pobre muger, y es porque haze esse officio el mismo juez, que su officio dixo Sant Iuan que era esse.

1. Ioan. 2. *Aduocatum habemus apud Patrem.* Y para en causa de muger abogada tenemos nosotros, que como lo es el con el Padre, lo sera ella para con el, alcançando nos la gracia, pongamos nuestra causa en sus manos diziendo, *Aue Maria.*

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

ACabo el capitulo septimo de S. Iuan en el fin que tuuo vna platica que Christo hazia a vn grande auditorio, oyda con extraordinario applauso, pues a grandes gritos dezia lo mas de la gente. Vnos, este es verdadero Propheta, otros este es Christo, pero no auia quien se atreuiesse a recebirle y hospedarle en su casa, y siendo esto a la puesta del Sol, todos se recogieron y dexaron a Christo solo, con esto se salio de Hierusalem al anochecer (que es el principio de nuestro Euangelio, y del capitulo octauo) y tomo el camino del monte Oliuete, que estaua de la ciudad, la distancia que podia vn Iudio caminar en Sabado, que era dos millas, alli passo la noche, y entre dos luzes se boluio al tẽplo, y vino toda la ciudad a oyrle con ser tan de madrugada en medio de la lection, o sermon, que antes pienso que era lection de exposicion de Scriptura, porque dize el Euangelista: *Sedens docebat eos.* Y en el capitulo passado, era sin duda sermon el que hazia, que se vee en estar en pie, y en el

y en el conato y alta voz con que predicaua, y en que era doctrina moral, y spiritual la que dezia, todo esto dizen aquellas palabras: *Stabat Iesus, & clamabat dicens, si quis sitit, veniat ad me, & bibat.* En medio desta lection del templo, entran los Scribas y Phariseos con gran tropel y ruydo, inquietando la gente con vna muger adultera, a quien cogieron con el hurto en las manos, haze se vna gran rueda de gente, y ponen la en medio, con que crecia su verguença y cõfusion, y con esta, y con sus lagrimas, deuia de descrecer su delicto, ponen le el caso, hablandole con cortesia, y nombre de maestro, porque como tal estaua leyendo, y como tal auia de responder a las dudas, dizen lo que acerca del delicto Moysen dexo en su ley, que era que se apedreasse la adultera, que aunque esto de la ley no consta muy claro: consta que estauan condenados adultero y adultera en pena de muerte; pero el apedrearla, lo tenian por tradicion. El Euangelista aduierte, que la pregunta yua llena de malicia, y que hazian esto tentandole, porque si dixera que se cumpliera la ley con todo su rigor, dixeran al pueblo, mira al que seguis y oys, y que se os vende tan por misericordioso, que no ha hablado vna palabra, si quiera en fauor desta muger: y si dixera que deuia ser absuelta, para tener occasion de accusarle por transgressor de la ley: estas dos cosas de Sant Gregorio son, y casi lo mismo siente Sant Ambrosio. Sant Augustin dixo, que la manera de tentacion, era, como conocian q̃ Christo era misericordioso, la absolueria, y de ay tomarian occasion (como hemos dicho) de accusarle. Christo sin responder palabra se inclina, y escriue con el dedo en la tierra, no haziendo actiones impremeditadas, que todas las suyas eran llenas de mysterios, sino dando a entender, que auia mucho que determinar en el caso, mas contra ellos, que contra ella, que lo que en effecto de verdad con el dedo escriuia, todo consiste en spirituales conjecturas (que algunas dellas diremos en la consideracion sobre este Texto) porfiauan los Phariseos, y dauan le priessa cõ la pregunta, para que la resoluiesse, endereço se Christo, leuantandose, mostrando la postura que ha de tener el Iuez para sentenciar vn pleyto, derecho, y dio vna sentencia, de que no tuuieron que asir con toda su malicia, ni absoluiendo a la muger, ni declarando contra la ley, diziendo que el que no tiene peccado, comience a apedrearla: con esto, ni la manda apedrear, ni prohibe que lo hagan, y en pronunciando la sentencia, se buelue a inclinar a la tierra, por no auergonçar a la delinquente, mirandola, y por dar a estos lugar, que metiendo cada qual la mano en su pecho, viesse que la sentencia hablaua mas contra si, que contra la adultera (assi entendieron esto, Sant Hieronymo, y Sant Augustin) con esto se fueron saliendo de vno en vno: los viejos delante, o como mas peccadores, por auer viuido mas, huyendo mas a priessa, o como mas experimentados y prudentes, entendiendo primero la fuerça de la sentencia. Quedo se sola la muger con Christo: pregun

ta le

Ioan. 7.

Leuit. 20. Deut. 22.

Greg. lib. 1. mor. ca. 6. Ambros. epistol. 58. & 76. Aug. tract. 33.

Hierony. lib. 2. contra Pelag. August. tract. 33.

ta le ſi ay parte que la ſiga, y ella reſponde que no, y por defecto de parte, la abſuelue de la inſtãcia, que ſin duda dizen eſto las palabras: *Neque ego te condemnabo, vade & iam amplius noli peccare.* Porque no ſe le accumulaſſe otra nueua cauſa a eſta, que todas las ſentencias que Chriſto daua, eran con eſta amoneſtacion y proteſto, porque lo que por ellas pretendia, era remediar peccados, y con eſta ſentencia que en eſta cauſa fue diffinitiua, ſe acabo eſte pleyto, y el Euangelio deſte dia.

Conſideracion Primera.

Dducunt autem Scribæ, & Phariſæi mulierem deprehenſam in adulterio, &c. Vna muger deſgraciada, que ſin duda lo es mucho la q̃ vn peccado como el del adulterio, q̃ por tantos caminos ſe buſca ſecreto para el, oy ſe le haze tan publico: parece ante Chriſto, y ſi deſgraciada en deſcubrirſe ſu peccado tanto, dichoſa en venir a tal tribunal con el, deſta deſgracia y publicidad de ſu delicto ſera eſta conſideracion y de ſu buena dicha en venir a tal tribunal ſera la ſegunda. Simpleza es grande penſar el peccador, que porque ſe guarde de los ojos de los hombres, puede eſconderſe de los de Dios, y aũ de los de los hombres lo tengo por impoſsible. Sant Auguſtin dize, que pienſa el otro (y pienſa mal) que quando pone los ojos en vna muger, y ella los pone en el, que todos los demas del mundo ciegan, y aſſegura le al vno y al otro, que ſin duda los veen muchos, y los que ellos menos pienſan: *Videtur omnino, & à quibuſſi videri non arbitratur.* A Cain le auia dicho Dios, que penſo que eran tan ſolos ſu hermano y el en el mundo, que de aq̃l cruel fratricidio, como no podia auer teſtigos negandolo el, no ſeria condenado. Deſengañate, q̃ ni ay buena obra que quede ſin premio, ni mala ninguna, que mañana no ſea publica en las plaças: *Si bene egeris, recipies, ſi autem malè, peccatum tuum in foribus adest.* Es diſlate penſar que ay peccado ſecreto, y en eſpecial eſte

Auguſt. in regula.

Geneſ. 4.

eſte del adulterio, que aunque le haga vn Rey tan poderoſo como Herodes, y con muger, que por mas camino que ſer caſada, auia razon de encubrirla por ſer cuñada ſuya: publicamente en vn pulpito le echa el Baptiſta el peccado en la calle, ſin mirar, ni a la autoridad del Rey, ni al peligro de la vida, ni al decoro que ſe ſue le guardar a las mugeres caſadas, y en eſpecial tan principales, que todos eſtos inconuenientes rompe la inſolencia del peccado para ſalir en publico a las plaças, y en eſpecial eſte del adulterio, que tã a cargo toma Dios el hazerle publico. Bien penſo Dauid que ſe encubria el adulterio de Berſabe, con echar al marido del lugar, y embiarle a la guerra, y con ordenar alla que murieſſe, pareciendo le que era aquel el camino mejor para encubrir ſu peccado, y entendioſe le Dios, y tanto quã to el quiſo encubrirlo, tanto quiſo deſcubrirlo Dios, y en las palabras de la ſentencia expreſſamente le dixo eſto: *Tu enim feciſti abſcõditè, ego autẽ faciã verbũ iſtud in conſpectu omnis Iſrael, & in conſpectu Solis.* Biẽ penſaſte q̃ te eſcõdias, y heziſte para eſto tus diligẽcias, pero yo tẽgo de ſacar eſte peccado en publico, y q̃ lo ſepa y vea todo Iſrael, y en dias claros q̃ alumbre bien el Sol, porque mas te auerguences de parecer delãte de las gẽtes, que ſi vn Rey es traydor, auiẽdo de auer de ſolo Dios el caſtigo, ninguno puede ſer mayor en eſta vida, que ſacarle a la verguença, y q̃ el mũdo vea ſu trayciõ. Aq̃l poderoſo Rey Abimelech, q̃ valiendo ſe de ſu poder abſoluto, le quito a Abrahã ſu muger (aunque no penſando q̃ lo era, pues marido y muger yuan hechos de cõcierto de dezir que eran hermanos, y aſsi lo dixerõ) encerrado con ella a media noche en ſu recamara, le viene a caſtigar Dios, q̃ como el haze los caſamiẽtos, y jũta los dos, no puede ſuffrir q̃ los aparte vn hombre: *Quod Deus cõiunxit, homo nõ ſeparet.* Amenaza de muerte al

2. Reg. 12.

Geneſ. 20.

Marc. 10.

al Abimelech,quando el pienſa que mas ſeguro eſta a media noche en ſu recamara: *En morieris propter mulierem quam tuliſti,habet enim virum.* Y no le quiere perdonar,con tener el deſcargo de ſu ignorancia tan patente,y con no auer tocado a Sara,ſino es que negocia cõ Abraham,que ruegue por el,que es tan dueño como eſto el marido,que con ſer Dios el principalmente offendido,ſe accommoda y ajuſta,y ſe remite en las manos del que es cabeça de la muger. Y vltimamente el Abraham pide a Dios perdone al Rey, aſsi por ſaber q̃ Sara no auia quedado deshonrada, ni el por ella, como porque Abimelech le obligo con grandes regalos a q̃ hizieſſe eſto,y entre las coſas que Abimelech le dio,le dixo a Sara,mil ducados he dado a tu hermano,o marido,que quiero que ſean para tocas para ti,para con q̃ te cubras los ojos y el roſtro: *Hoc erit tibi in velamen oculorum tuorum,ad omnes qui tecum ſunt.* Porque muger caſada,que ha eſtado en agena cama,razon tendra aũque no aya peccado en ella,de andar auergonçada,y no parecer deſcubierta delante de gentes,por donde ſin duda da a entender,que aunque el caſo fue tã ſecreto,que ſolo Dios lo vio,y ala media noche trato del remedio, y en ello no vuo peccado,con todo no podia dexar de ſer aquello publico,y cauſar verguença en vna muger de bien,auerſe viſto en tal aprieto,conforme a lo qual, lo que a otras les dan para joyas(que ſuelen ſer las que mas deſcubren ſu peccado,porque las que no da el marido,ni alcança para ellas la aguja, lenguas tienen con que publican adulterio.) A Sara todo lo que le da vn Rey es para tocas cõ que cubra el roſtro, porque qual es la que aunque aya perdido tras el alma la verguença,no ſe vea mas apretada del miedo,de ſi ſe ſabe o no ſu peccado,que de tener el infierno preſente, y viſto por ſus ojos,y qual que pienſe,o alomenos pueda aſſegurarſe

gurarſe y tener por cierto, que puede ſer ſecreto lo q̃ no es poderoſo vn Rey para encubrillo, y ſi lo es por el miſmo caſo lo condena Dios a verguença publica, que por el miſmo caſo q̃ la adultera no teme los ojos de Dios,ni de eſſo ſe acuerda,ſino ſolos los de los hombres,y de eſſos ſe recata,de offendido Dios deſte menoſprecio,haze el peccado mas publico, quanto con mas cuydado penſaſte del mundo encubrirlo,ſin acordarte q̃ lo que mas importaua era no hazerlo,porq̃ no lo viera Dios,eſta doctrina apunta Iob: *Oculus adulteri obſeruat caliginem,dicens:non me videbit oculus.* Iob 24. No pone los ojos en otra coſa el adultero ſino en aguardar a la noche,para que nadie los pueda poner en el, y cõ eſſo le parece que eſta ſeguro.Pero quien mas a la larga trato eſta doctrina,fue aquel gran Ieſu hijo de Sirach autor del Eccleſiaſtico,por auerlo eſcrito con ſu pluma, que la nota toda es del eſpiritu de Dios, introduze vn adultero,que ſolo buſca medios como los hombres no le vean,condenando ſu diſparate en penſar que el caſo podra ſer ſecreto,y que ſe ha de guardar reſpecto a los ojos de los hombres, no acordandoſe de los de Dios, el qual por el miſmo caſo lo haze publico, para que los primeros que los vean,ſean los de quien mas lo encubriſte,y dize: *Omnis homo qui tranſgreditur lectum ſuum, contemnens animam ſuam,& dicens, quis me videt?* Eccleſ. 23. El que viola ageno lecho,ſolo fiado en que no lo veen, en poco tiene ſu alma, pues attiende a la honra del cuerpo, ſin mirar a mas de que no le vean los hombres,de manera que en eſto menoſprecia al alma,pues no ſe acuerda della, y eſta tan ciego, que dize:agora es de noche, metido eſtoy entre quatro paredes, a quien temo? *Tenebræ circundant me,& parietes cooperiunt me, & nemo circunſpicit me, quem vereor?* Tras eſto no falta, ſino dezir vna blaſphemia, o que no ay Dios a quien

tener reſpeto, o que ſi lo ay es oluidadizo, y no tendra memoria de eſſe peccado, y aſsi lo dize eſte: *Delictorũ meorum non memorabitur altiſsimus.* Y no vee el necio q̃ lo vee todo Dios, que eſte temor de los hombres, lo antepone al temor de Dios, y expelle y echa de ſi eſte don del Spiritu ſancto: *Et non intelligit, quoniam omnia vidit oculus illius, quoniam expellit à ſe timorem Dei, huiuſmodi hominis timor.* Y la letra Griega traſlado aqui: *Et oculi hominum timor ipſius.* No ay coſa que el tema, ſi no ſolo ojos de hombres, que o tienen a Dios por ciego, o no ſe acuerdan del, pues ſolo como hombres temen hombres, que antes como beſtias no temen Dios: *Et non cognouit, quoniam oculi Domini multò plus lucidiores ſunt ſuper Solem.* Elegante metaphora para comparar la gran viſta de Dios, dize que ſon ſus ojos, muy mas reſplandecientes que el Sol. Tengo por ſin duda, que lo literal deſtas palabras es, que como al Sol no ay coſa que ſe le eſconda, y penetra las entrañas de la tierra, y en aquellas ſecretas officinas ſuyas labra el oro, plata, y piedras precioſas, y luego ſe çabulle en el mar, y en lo profundo del, en los ſenos de las conchas labra las finas perlas, y en vna buelta que da por el mundo, haze publico y deſcubre todo quanto ay en el, y delãte de ſus ojos, no oſan parecer los mas furioſos animales, ſino que en deſcubriendo el ſu luz en la tierra, todos ellos como delinquentes ſe eſconden y retiran a ſus cueuas, en las quales aunque mueran de hambre, aguardan para ſalir a buſcar ſu comida, que el no los vea, que todo eſto dize Dauid: *Poſuiſti tenebras, & facta eſt nox, in ipſa pertranſibunt omnes beſtiæ ſyluæ, catuli leonum rugientes vt rapiant, & quærant à Deo eſcam ſibi: ortus eſt Sol, & congregati ſunt, & in cubilibus ſuis collocabuntur.* Si tienen pues eſto las luzes del Sol, que ellas veen quanto en el mundo paſſa por vna buelta de

Genes. 1.

Pſal. 103.

de ojos que dan por el, y penetran las entrañas de la tierra, y lo profundo del Mar ſiendo mas claros los ojos de Dios que los del Sol, pues hizo el eſſos, como no conſideras que te veran ellos, quando no te vean los de los hombres? Si de eſſos ſe eſconden los mas fieros animales, como eres tu mas fiero que ellos, que a eſſos no guardas reſpecto, ſi el lobo no haze ſu hurto ſino de noche, quando el Sol no le vee, como eres tu mas atreuido lobo, que hurtando la oueja, que aſsi la llamo Nathan a la muger de tu proximo? Y guardando en eſſo la condicion del lobo: *Homo homini lupus.* No conſideras que no ay noche para los ojos del diuino Sol: ſi quiça por eſto dixo Dauid: *Nox illumina-* Pſal. 138. *tio mea in delitijs meis, quia tenebræ non obſcurabuntur à te, & nox ſicut dies illuminabitur, ſicut tenebræ eius, ita & lumen eius.* Motiuo deuio de tener para eſtas palabras de auerle dicho Dios, que ſu peccado le auia de ſacar a los ojos del Sol, penſando el, que le baſtaua para el ſecreto, auerle hecho de noche, dizẽ: A mi (Señor) la miſma noche me malſina y denuncia, quãdo eſtoy en mi regalo, que pienſo que lo es grande el de la noche para vn peccador, y como para vos no ay tinieblas, q̃ no ſaben ellas cerraros la puerta: *Tenebræ non obſcurabuntur à te.* Y no ay para vos dia compueſto de noche y dia: *Factus eſt veſpere, & mane dies vnus.* Que Geneſ. 1. eſſo heziſtes lo para los hombres, y para vueſtros ojos mas claros q̃ los del Sol, la mas obſcura noche es mas clara que el mas claro dia: *Nox ſicut dies illuminabitur.* Que todo es vno en vueſtra preſencia, luz y tinieblas, no tiene mas lo vno que lo otro: *Sicut tenebræ eius, ita & lumen eius.* Conforme a lo qual no ay q̃ peſar q̃ ay tinieblas q̃ baſtẽ para encubrir el adultero mas recatado, y la adultera mas cuydadoſa, de los ojos d̃ Dios, pues ſon mas claros q̃ el Sol, y viẽdolo el Sol todo mejor lo verã

ellos, y temiendo en sus delictos los animales, que no temen a los hombres, al Sol, mucho es que los hõbres, teman los ojos de otros hombres, y no a los de Dios, con los quales suele hazer temblar la tierra como vna
Psal. 103. açogada: *Respicit terram, & facit eam tremere.* Y con ellos
Psal. 67. derrite a los peccadores, como el fuego a la cera: *Sicut fluit cera à facie ignis, sic pereant peccatores à facie Dei.* Y passa el Sabio adelante amenazando con la publicidad deste peccado, teniendola por el mas fuerte freno q̃ se le puede echar, y dize: *Hic in plateis ciuitatis vindicabitur, & quasi pullus equinus fugabitur, & vbi non sperauit, apprehendetur.* Tres cosas dize, que en las publicas plaças se castigara este delicto, que no es de los que matara Dios en su cama, sino que querra que el principio de su castigo sea la confusion y verguença de veer en los ojos de todo el mũdo lo que penso esconder de todos. Lo segundo, que sera ahuyentado como vn potro, q̃ a los deste vicio, cauallos q̃ relinchã llamo
Hierem. 5. Hieremias: *Equi amatores, & emissarij, facti sunt, vnusquisque ad vxorem proximi sui hinniebat.* Y aunque el cauallo es el mas despepitado animal, el potro amenazado es el mas couarde, y si le dexã huyr, no quiere mas defensa, y no le cogerã tã presto, pero el adultero, dize Dios, (que es el tercer castigo) si por algun tiempo le dexare huyr, como a potro couarde y amenazado, no se saldra cõ la suya, q̃ dõde menos piẽsa, le echara vnas maniotas la justicia de Dios: *Vbi non sperauit, apprehendetur.* Successos q̃ cada dia se veen en el mundo, q̃ el que tuuo mayor determinaciõ q̃ de cauallo, para acometer, y cometer el adulterio, despues del es mas couarde que vn potro para el huyr: por lo qual sera tenido por infame: *Et erit dedecus omnibus.* Y todo esto le vẽdra de auer pretendido guardarse de los hombres, y no de Dios, temiendolos a ellos, y no a el: *Eo quod non intellexerit timorem*

timorem Domini. Y porque no parezca q̃ el discurso del Sabio es solo del adultero, y della no habla, dize, q̃ por la misma regla ha de ser medido su delicto della, q̃ vna ha de ser la pena, pues vna fue la culpa: *Sic & mulier omnis relinquens virum suum.* Y todo este capitulo, no mezcla otra materia, con no auer ninguna en estos libros Sapienciales tan diffusamente tratada, con la qual bien enseñado queda que no ay q̃ fiar en el mayor secreto, con que la industria y cuydado humano puede encubrir este delicto, pues no le pudiendo escõder de Dios, el qual le haze tan publico de vn tan grande amigo suyo como Dauid, no bastara a esconderle de los ojos de los hombres. Bien pensaria esta muger adultera de oy, que era secreto su peccado, que ninguna ay q̃ sino pensasse q̃ lo es, sino se acabasse la vida, no buscasse vn rincõ donde acabarla, sin q̃ la viessen humanos ojos, y cõ el recato que esta deuia de tener para hazer su peccado estando en el, cõ la falsa seguridad que da el demonio, entran de repente Scribas y Pharisеos en su casa, y cogen la en el delicto. Bastaua para su confusion, el verse desnuda en presencia de tanta gente, y sin darle lugar, a que se pudiesse cubrir, llena ya la casa de quantos por la calle passauan, que al alboroto de la justicia todos entrauan dentro, se sale de la pieça al patio, y de alli a la calle, adõde aguardauan los que dentro no cabian a verla salir, y por todas las que la leuauan yriã diziẽdo en publica voz, como la auiã hallado, para assegurarse mas de q̃ en presencia de Christo, no pudiesse negarlo. Cõ este ruydo y alboroto entran cõ ella por el templo a hora que la gente que no auiã encõtrado por las calles, era porq̃ estaua toda oyẽdo a Christo. Alli en este espectaculo tan publico la ponen en medio de todo el mundo, y a grandes vozes le refieren su delicto a Christo, de cuyo rostro diuino deuia de estar ella mas auer

gonçada, que de todos los de su ciudad, pues mirando se con su deshonestidad en aquel espejo claro de virginidad y limpieza, harian se le sus faltas mas feas: y pienso que fue tan en estremo su confusion y verguença que no tuuo otro descargo su delicto, y que por no apurarla Christo mas, ni affligirla, ni auergonçarla del todo, se baxo a escreuir en la tierra. Veys la aqui la que no pudo pensar que su delicto seria tã publico, y la que le procuro esconder de los ojos de los hombres, sin temer a los de Dios, mas claros que los del Sol, puesta en los ojos de Dios y de los hombres, en el dia de mayor publicidad y concurso de gente que se pudo offrecer en mil años, si la certeza de que el mayor secreto y mas guardado ha de ser tan publico, y de que en particular este delicto de adulterio lo procura publicar Dios, con el mismo estremo que vos lo procurays encubrir. Si esto no basta por freno deste peccado, ponga se en el estado desta muger, la q̃ por esta parte se vee tentada, y considere se en presencia de Dios y de todo el mundo, desgreñada y mal cõpuesta, llorosa y cõfusa, accusada de Scribas y Phariseos, q̃ por vẽtura para poner algun miedo la pinta assi el Euangelista, y la saca a vistas la Iglesia oy, entre muchas que destas pudiera sacar en auto, esta por la mas desgraciada en el principio de su pleyto, y por la mas dichosa en venir a tal tribunal, donde aunque condenada a verguença publica, por el diuino juez es dada por libre y sin costas.

Consideracion II.

Magister hæc mulier modo deprehẽsa est in adulterio. Aqui se dize la buena dicha desta muger, en yr a parar a tal tribunal como el de Christo. Si la entregaran a su marido, sin duda la matara, si la metieran en su carcel estos, sin duda la condenaran por el rigor de la ley que aqui alegan: lleuan la a Christo que esta tan hecho a perdonar adulterios, y se contenta con tan leue satisfacion, que solo pide a la adultera que le llame marido. Cõ este nombre de adulterio calificaua el peccado de su pueblo muy de ordinario Dios. Assi como el esposo q̃ mucho quiere honra y regala a su muger, proueele abundantemente la casa, obligaciones todas en q̃ el alma le esta a Dios, y en muy mayores, como si le fuera affectionadissimo esposo, y porque cõtra el q̃ tal haze es mas graue el delicto de la muger, si le dexa por vn hõbre vil y baxo, y ella queda de todos aborrecida, y aun de sus mismos parientes, y el marido con tan justo dolor, que menos q̃ con matarla no le mitiga, a lo qual si la ley de Dios no le da licencia, las humanas se lo permiten. Por este camino põdera Dios el peccado del alma, que no se puede llamar põderacion esta, pero reduzela al estado de vida mas estragada, para que subiẽdo de punto su miseria, se vea quanto es mayor su misericordia. Todo lo dicho es de Hieremias: *Vulgo dicitur, si dimiserit vir vxorem suam, & recedens ab eo, duxerit virum alterum, nunquid reuertetur ad eam vltra?* Dize, que si dexando el marido a su muger por alguna offensa que le hizo, si es enojo aquel que se le apaziguara para boluer a ella mas? El vulgo alomenos dize Dios, por hecho tiene este diuorcio para siempre, por tenerla a esta por muger suzia, pero tu alma a quien yo no he dexado sino tu a mi, que no solo has delinquido como adultera, que essas peccan con algun recato sin desenfrenarse del todo, tu como publica ramera infame: *Fornicata es cum amatoribus multis.* Leuanta los ojos y mira por todas partes, si conoces algun lugar que no este violado con rastro y señal de tu delicto. Llegaste a ser tan infame, que te salias por los caminos a buscar

Compar. *Hierem. 3.*

mas occaſiones de peccar, quiça por eſtar ya hartos de ti en los lugares: *In vijs ſedebas, expectans eos.* O quiere le dezir aqui, que para el peccado eſtaua hecha camino carretero, en el qual aunque cayeſſe la ſemilla de la diuina palabra, la piſauan los que paſſauan, o venia el demonio, y la quitaua, como dixo de los otros por Sant Lucas, ſubele toda via ſu delicto mas de punto y dize: Tus inſultos han obligado mi juſticia, a que por ti ſola ſuſpendas los bienes generales del cielo, de la pluuia, y el rocio ſazonado que fertiliza la tierra, ſolo por verte vn roſtro deſuergonçado de ramera publica: *Frons mulieris meretricis facta eſt tibi, noluiſti erubeſcere.* Quien viere de la manera que encarece Dios eſte delicto, penſara que es para deſcargar ſobre eſtas culpas, vnos muy extraordinarios caſtigos, que porque no parezcan al mundo riguroſos, quiere que todos vean la fealdad de la culpa, y viene a ſacar de todas las premiſſas hechas, vna concluſion de miſericordias: *Ergo ſaltem ammodo vocat me Pater meus dux virginitatis meæ.* Yo me doy por ſatisfecho y por contento, con que en ſatisfaction de tanto delicto me llames Padre y eſpoſo. Como ſe cõpadecen en vna perſona ſer Padre y eſpoſo? en la miſericordia de Dios todo cabe, porque el eſpoſo injuſtamẽte offendido, ſue le ſe le hazer muy difficultoſo el perdonar eſta traycion, por lo qual le dan las leyes licencia que mate a la adultera: *Quia iuſtum dolorem temperare non potuit.* Y ella aunque la perdone, ſiempre eſta temeroſa y recatada con ſu marido: pero la hija con el padre mas confiança tiene ſi vna vez la perdona, y mas ſeguridad del amor de ſu pecho: y por eſſo Dios, pareciendo le que ha encarecido el delicto del alma llamando le adulterio, y llamando ſe a ſi eſpoſo, y que ella podria temerle, pareciendo le que no eſtaria ſegura, aunque mas promeſſas de miſericordia le dieſſe, le dize tã-

Luc. 8.

bien

bien llama me Padre, que el deſte es amor tierno, y el del marido amor honrado. Gran dicha ſue pues la de nueſtra adultera, en caer en las manos de marido que es Padre, y que la deſſea y perdona, y que puede, porq̃ el eſpoſo en materia de adulterio es parte y juez, y ſiẽdo eſpoſo y padre y Dios, no ay nadie q̃ en eſſa cauſa tenga parte, y teniendo la en toda, eſta mas ſegura la miſericordia que ſi eſta pobre cayera en manos de ſolos hombres, o ſi la entregaran a ſu marido. Y para q̃ eſto ſe vea mas claro, quando otra vez adulterô el pue- *Exod. 32.*
blo, haziendo el bezerro (que a eſta manera de idolatria, adulterio le llama Dios.) Moyſen con facilidad alcança perdon para el pueblo por eſte delicto, y con todo eſſo baxa del monte, y toma la eſpada en la mano, y mata treynta y tres mil hombres: mirad quanto mas biẽ les eſtaua a eſtos auer caydo en las manos de Dios, q̃ en las de vn hõbre como Moyſen, pues Dios con ſer el offendido tã facilmente perdona, y Moyſen cõ tãto rigor caſtiga. Quiça poreſto Dauid, viẽdo ſe en tã grã *2. Reg. 24.*
de aprieto como el dezia q̃ eſtaua, quãdo por el peccado de auer hecho aq̃l alarde general, y tomado la muestra a los de ſu pueblo, cõ alguna ſoberuia y manera de cõfiança q̃ ponia en tã luzida gente, le embio Dios al Propheta Gad, para q̃ eſcogieſſe vno de tres caſtigos por ſu peccado, o ſiete años de hãbre, o tres meſes de guerra, en los quales le auiã de obligar los enemigos a retirarſe ſiẽpre (q̃ aunq̃ eſto ſe haga muy en ordẽ ſuele ſe perder reputaciõ) o tres dias de peſtilẽcia: y viẽdo ſe Dauid apretado q̃ aſsi lo cõfieſſa el: *Coarctor nimis*, dize: *Melius eſt, vt incidam in manus Domini (multæ enim miſericordiæ eius ſunt) quam in manus hominum.* Por mejor tẽgo caer en las manos de Dios, cuyas miſericordias ſon tan grãdes q̃ en las manos de los hõbres porq̃ en la guerra, el vencido eſta a merced del vencedor, el qual es hom-

bre, y en la hãbre el pobre viene a caer a la puerta del rico q̃ tambien es hõbre, y en qualquier destas dos necesidades no quiero verme a merced de hõbres, q̃ son mas riguroſos que leones, mas quiero peſtilencia, que aunque el padre huya del hijo, y la muger del esposo; pero en esta plaga que al fin viene derecha de las manos de Dios, que ygualmente hiere al vno y al otro cõ ellas, tengo por mejor esperar dellas la misericordia, y donde mas claramente se vee quan cierta està esta en los mayores aprietos, esperada de las manos de Dios, y mas en fauor de vna alma affligida. Es muy de consi-
Apoc. 12. derar aq̃lla gran señal que vio en su Apocalypsis Iuã, de aquella muger que estaua con los dolores y aprietos del parto, porque si retenia la criatura en el cuerpo reuentaua, y si se esforçaua para parir y la echaua, estaua la esperando vn terrible Dragon bermejo para tragarse la, al fin pario vn hijo y toma Dios el niño a su cargo, y lleua lo a su throno, y la muger cubierta del Sol, coronada de estrellas, la luna debaxo de sus pies, parte de carrera y vase a vn desierto, donde le tenia hecha la cama de parida Dios, y mil regalos como aparejados de su mano: quien pensara que auia de tener esta vision este succesſo, y que vna muger en aprieto tan grande como el de vn parto, sola y sin persona que le diesse fauor, ella y lo que pariesse, no auia de caer en las garras de vn Dragon tan monstruoso, que con la cola derribaua la tercera parte de las estrellas. Y quien creyera que por tan extraordinario camino auia de embiar remedio Dios para affliction tan vltima, alargar sus manos, y lleuar el niño rezien nacido a su throno, y en estado y occasion que el marido y deudos desamparan esta muger, hazer que venga el Sol, la Luna, las estrellas a socorrerla, que para fauorecer vna alma affligida, descomponga y desbarate todo el cielo Dios, vistiendola de Sol, tocando la de estrellas, calçando la de luna, adereçando le cama y aposento con mil regalos en vn desierto, que no los tuuiera en poblado. Bien bastantemente nos enseña esto, quan seguro tiene el alma reduzida al vltimo desconsuelo y trabajo, su consuelo y descanso en Dios, y que no por serle contrarias todas las manos de los hombres, han de dexar de serle fauorables las de la diuina misericordia, que despues del aprieto de la deste parto. Tambien nos enseña esto la confusion de nuestra adultera presa por los Phariseos, accusada por los Scribas, desamparada de sus deudos, auergonçada en medio del templo con general alboroto de la ciudad, pero si en todo esto desdichada, dichosa en que cae en las manos de Christo, que por tã extraordinario camino procura su buen despacho.

Consideracion III.

IEsus autem inclinans se deorsum, digito scribebat in terra. Si para el socorro desta muger, no manda Dios al Sol y luna que se inclinen, ello haze buscando otro camino, no menos mysterioso que aquel, para poderla escapar, que es escreuir con el dedo en la tierra, o los nombres de los que la denuncian que no estan escritos en el cielo, como auia dicho Christo de los de sus discipulos: *Nomina vestra scripta sunt in cælis.* O para mostrar *Lucæ 11.* que por esso se auia baxado a la tierra, para hazer en ella milagrosas misericordias, o para que viessen, que si la ley de Moysen, que le alegauan contra ella, *Aug. libr.* era escripta en piedras, y con el dedo de Dios, que *4. de con-* aquel dedo, era el mismo que la auia escripto, y que *sen. Euan-* ya era llegado el tiempo de dar su ley en tierra q̃ diesse fruto, y no en tierra esteril. Todas estas razones di- *gel. cap. 10.* chas son de Sant Augustin, y esta vltima en el trarado *Idem tra-* treyn- *ctat. 33.*

treynta y tres. Casi lo mismo dize S. Ambrosio: *Scribebat in terra digito, quo scripserat legem, peccatores in terra scribuntur, iusti in cælo.* Euthymio dixo, q̃ mostrando q̃ no queria attẽder a la denunciaciõ destos, como teniẽdo los en poco, se baxo a escreuir en la tierra, o quiça tambiẽ quiso mostrar a estos, q̃ erã tã remirados en la obseruancia de la ley, que ellos tãbien eran transgressores della como esotra, y q̃ por esta causa podian ser escriptos en la tierra, segun la Prophecia de Hieremias: *Recedentes a te, in terra scribentur.* Y q̃ alli escreuia los peccados destos. Assi lo siente esto Sant Hieronymo, y Sant Ambrosio va por este mismo camino, y trae para apoyar esto el otro lugar de Hieremias: *Terra, terra, scribe hos viros abdicatos.* Y el mismo sancto dize en otra epistola, que escreuia las palabras, que por Sant Matheo les auia dicho a estos: *Quid autem vides festucam in oculo fratris tui, & trabem in oculo tuo non vides?* Llamando paja al peecado desta adultera, en comparacion de las vigas de mayores peccados, que en estos denunciadores conocia, los quales ellos no considerauan en si, siendo tan rigurosos censores de qualquiera agena falta. Pero con todo lo dicho, bien podemos creer, que este espacio de Dios, quando tan gran priessa le dauan los Phariseos, era mostrar que en su casa tenia la justicia los pies muy de plomo, y no se apressuraua tanto a destruyr y acabar, q̃ el juyzio y tribunal de Dios es muy de assiento, y muy largos los terminos antes de condenar a ninguno: *Iudicium sedit, & libri aperti sunt.* Y vn juez quando quiere fauorecer a vn delinquẽte, y q̃ affloxe la colera de la parte q̃ le aprieta, da carreto al pleyto, y vale alargando, buscãdo le medio, o camino, o para q̃ la parte desista, o para q̃ se halle traça con que no le cõdenar por el rigor de la ley: y si le van a apretar al juez diziẽdo que no haze justicia, suele responder, señor no esta

Ambros. epistol. 76. ad studiũ. Euthym.

Hiere. 17.

Hieron. lib. 2. cont. Pelagian. Ambros. epist. 56.

Hiere. 22. Ambros. epist. 79.

Matth. 7.

Dani. 7.

Compar.

esta substanciado el pleyto, ni en estado de sentencia, por no estar cõcluso, y quanto mayor es el delicto del preso, tãto mayor el fauor que se le haze cõ la dilacion de la causa. Antiguamente castigaua Dios sin estos terminos, estãdo delinquiendo el peccador. Al otro caullero q̃ estaua con la ramera, lo passa Phinees a puñaladas, y a el y a ella los dexo alli muertos, de lo qual se tuuo por tã bien seruido Dios q̃ hizo gran merced a su pueblo por este seruicio. A los otros trago la tierra cõ sus tiendas y hazienda, y quanto en ellas tenian, y viuos baxarõ al infierno, auiẽdo primero mãdado Dios a Moysen q̃ apercibiesse el pueblo, q̃ se apartassen todos del rededor de las tiendas destos peccadores, por no castigar a algũ innocẽte a bueltas dellos, a los otros cogio cõ la carne en la boca, y sin dexarles tragar boca do, les quita alli la vida: *Adhuc esca eorũ erant in ore ipsorum, & ira Dei ascendit super eos.* Ya en este tiẽpo dichoso mas de espacio anda la justicia de Dios, como se inclino a la tierra, de la manera que oy lo haze aqui, alarga los pleytos, busca traças y caminos, concediendo cada dia terminos para poder saluar el reo, va cõ grã priessa Dios a pegar fuego a aquellas ciudades del abominable peccado, y para se muy de espacio a dar cuenta del negocio a Abraham, y dize que no puede acabar consigo el encubrirlo: *Num celare potero Abraham quæ gesturus sum?* Y aun en esta historia ay vna cosa biẽ digna de consideracion, que para este negocio llegaron tres Angeles a la casa de Abraham, y de alli partierõ a abrasar a Sodoma, y en la casa de Loth, ni en el incendio y fuego no parecieron mas de dos, y siendo verdad que en aquellos tres Angeles reconocio Abraham q̃ venia Dios, porque en ellos se veya la vnidad de la Essencia, y la distinctiõ de las Personas, espantase mucho el sancto Padre Theodoreto, como en Sodoma parecieron solos

Num. 25.

Num. 16.

Psal. 77.

Genes. 18.

S. Theod.

ſolos dos, y en la caſa de Abrahã todos tres, y no ſe halla coſa con que ſatisfazer a eſta duda, ſino con dezir, q̃ a la caſa de Abraham yua Dios a hazer miſericordias, dar hijo, prometer ſucceſsion y hazienda, y para eſto bien ſe deſcubre Dios, y va en trage que Abraham le conozca. Pero quando va a hazer juſticia a Sodoma, coſa tan agena de ſu condicion, va diſsimulado de manera que no ſea conocido: *Alienum opus eius.* No vã tres porq̃ no ſe conozca la diſtinctiõ de las tres Perſonas, ni vno, porq̃ no ſe vea la ſimplicidad de la Eſſencia, ſino dos con que deſlumbra de lo vno y de lo otro. Y aſsi pienſan algunos que la cauſa porque auiendo eſcapado del fuego a la muger de Loth, dentro de tan poco eſpacio la boluio en eſtatua de ſal (que la ſal, ſalta del fuego) fue porque ſe enojo Dios de que boluieſſe la cara a verlo, quando eſtaua caſtigandolo, como lo hiziera qualquier hombre de honra, que auiendo ſe encerrado en ſu caſa, a caſtigar a ſu hijo, o eſclauo, el amigo, o el vezino ſe entraſſe de golpe a veer lo que hazia, y el de verſe con el açote en la mano, demaſiadamente colerico y deſcompueſto, ſe enfadaſſe de que le hallaſſen de aquella manera, por eſſo parece que ſe enoja Dios cõ eſta muger de ſu amigo, porque buelua los ojos a verle hecho verdugo, en tiempo que va diſfraçado para caſtigar en habito que no quiere ſer conocido, porque le parece que haze obra indigna de ſu autoridad, que aun en aquel tiempo buſcaua Dios medios y caminos para no caſtigar, y ſe diſfraçaua quando lo hazia, que mucho que agora que ſe inclino y baxo a la tierra, lleue el negocio tan de eſpacio. Si entonces a vn Membroth robuſto y tyranno contra Dios, (que aſsi declara S. Auguſtin aquellas palabras del Geneſis: *Robuſtus venator coram Domino.*) Que quiſo leuãtar ſu torre haſta el cielo (que fue el atreuimiẽto a que atinaron

Iſai 28.

Compar.

Auguſt. in Genes. 10.

atinaron las fabulas de los Poetas, de los Gigantes que ponian vnos montes ſobre otros) para hazer al cielo guerra, ſi cõ eſte pues va la diuina miſericordia, aguardando, haſta q̃ el deſenfrenamiento ſube de punto, y la torre ſe pierde de viſta, ſi quando reſuelto Dios de acabar la tierra, no dexãdo alma en tã mala carne, como en el mũdo entonces viuia: *Non permanebit ſpiritus meus in homine in æternũ, quia caro eſt.* Cõ todo eſſo les da tanto eſpacio en el hazer el arca, y quando dize que los ha de deſtruyr dize luego: *Eruntque dies illius centũ viginti annorum.* Donde dixo S. Auguſtin, que les daua haſta ciento y veynte años de treguas, pudiendoles acabar luego, y funda eſto el ſancto en la propriedad de la letra Chaldæa, que dize: *Spatium dabit eis, vt aliquo modo pœniteant, centum viginti annos.* Que les dara de eſpera ciento y veynte años, para que hagan alguna manera de penitencia. Quien con eſtos eſpacios ſe auia entonces a caſtigar tan aueriguados delictos, y quien tenia tan mohoſa la eſpada y la queria acicalar tan de eſpacio, que amenazando dezia: *Si acuero vt fulgur gladium meum.* Si le doy vn filo como de rayo para que corte: y los naturales dizen, que eſta en congelarſe vn rayo tantos años, como dias tiene el año, ſi en tiempo de tales juſticias, aun ſe yua tan de eſpacio Dios (no obſtante lo dicho, de que a algunos caſtigo *in flagranti*) que razon ay, para que los Scribas y Phariſeos pienſen oy, que ſus prieſſas y coleras han de apreſſurar a Chriſto, para que pronuncie ſentencia riguroſa contra eſta muger miſerable, pues tan de eſpacio eſta eſtudiando, que ſalida tomara para deſcargarla ſin leſion de la ley, y mirando ſu deſcargo en la tierra, de que ella es hecha: *Recordatus eſt, quoniam puluis ſumus.* Que Iob, ninguna otra coſa alegaua en ſu defenſa, ni queria que miraſſe en ſu informaciõ de derecho el juez diuino, que en eſta ſola funda-

Geneſ. 6.

Auguſt.

Deut. 32.

Pſal. 102.

fundaua su descargo todo: *Memento quæso, quod sicut lutum feceris me.* Que esta sola memoria le basta a Dios, para sacar al peccador del lodo: *De lacu miseriæ, & de luto fecis.* Viendo que es hecho del, como quien saca el polluelo del caxcaron para que medre, y Dauid assi se lo pedia a Dios: *Eripe me de luto, vt non infingar.* Saca me Señor deste lodo, no me acabe de atollar, pues el tiẽpo que es necessario, para sacar al polluelo del caxcaron, y a el hõbre del lodo, porque no se en lo demas, esse tiene oy Christo, inclinado a la tierra para sacar a esta del lodo con este espacio, porque no se apressura ya tanto su justicia, aunque mas priessa den los fiscales desta causa, appellidandola, mas espacio le da su misericordia, buscando camino para dar por libre a la delinquente, y creyendo q̃ el mejor q̃ puede auer para esto, es la cõsideracion de su vil cõpostura: *Digito scribebat in terra.*

Iob 10. Psal. 39. Psal. 68.

Consideracion IIII.

ET remansit solus Iesus, & mulier in medio stãs. Cõ esta traça que dio Christo, y cõ pronũciar sentẽcia cõforme a la ley, cuya execuciõ cometio, a quien no tuuiesse peccado. Viẽdo los Phariseos, q̃ era mas contra ellos q̃ cõtra ella aq̃l auto, desistierõ de la causa y se fuerõ, dexando a la muger cõ Christo sola, y en viendo la yo desta manera, quando no viera el fin deste negocio, yo le diera por visto, la solicitud de Christo, de caminar en medio de la siesta cõ tanta priessa sin auer comido, sin duda fue por auer se lo a solas con la Samaritana, y assi lo ordeno para hora que los discipulos se fuessen por la comida a la ciudad, y el se lo ouiesse a solas cõ ella, q̃ este negocio de cõuersion de alma, quiere le a sus solas Dios, y assi lo hizo cõ la de Oseas, sacãdola al desierto, para le dezir ternuras al coraçon: *Ducã eam in soli-*

Ioan. 4. Osee 2.

in solitudinem, & loquar ad cor eius. Y lleua mucho camino esto, porque con muger dixo sant Pedro, que era necessario auerse con gran tiento, como con vn vaso muy delicado: *Quasi infirmiori vasculo muliebri, impartientes honorem.* Si vnas muchas manos a lauar vn vaso de vidrio, no puedẽ dexar de quebrarle, ha de andar vno solo, y con gran tiento, a vna alma affligida que es flaca y feminil, porque el peccar es de gente flaca, pues antes es impotencia que potẽcia, flaqueza de alma, de entendimiento, y de voluntad, de carne rendida y vẽcida de sus passiones, y assi todo peccador es afeminado: y el peccado en señal desto començo por muger, porq̃ busco flaqueza, a la que la tiene tan grande pues, es menester auer se lo a solas, y con tiento para remediarla, y tambien quiso Dios que esta entendiesse con esto, que los amigos que mayores promessas hazen, faltan en el tiempo de mayor aprieto, y que no falta entonces Dios, a cuyas manos no puede dexar de venir el peccador, y verse con el a solas. Si le preguntaremos a esta, que es de los amigos que tenia, por quien auia dexado su verdadero esposo, para que pues eran tantos los fiscales, vuiesse alguno que la defendiesse; que es del dinero que auria ganado para poder cohechar a los Scribas, y Phariseos, para que no procediessen cõtra ella con tanto rigor? hazienda toda de ramera dixo Dios por su Propheta Micheas, que era la que su pueblo auia ganado, pues para valerse della en su defensa, no auia de hallar ninguna, mas que si fuera theoro de duende, que menos tomo tiene el ganado con este vicio: *Et omnia idola eius ponam in perditionem, quia de mercedibus meretricis congregata sunt, & vsque ad mercedem meretricis conuertentur.* Si tan desluzido es pues el dinero, que con este desdichado vicio se gana, y el fauor que piensas que en el poderoso, con cuya lasciua voluntad

1. Petri 3. Miche. 1.

cõdeſciendes, has de tener por te ſubjectar a ſu guſto, con daño de tu alma, y perdida de tu hõra, ſi tan en vano te ſale lo vno y lo otro para el tiempo dela neceſsidad, pues llama Dios a todo eſto hazienda mal lograda, como de ramera. No valdran nada las eſcuſas para ſalir de peccado de la que dize, que por el ſuſtento, por el regalo, o por ſer fauorecida en vna ocaſion de quien la tiene ſubjecta, no ſe reſuelue a boluerſe a Dios, pues puede conſiderar que en eſta ceſſaron todas eſſas cauſas, y que ſe vino a veer ſola en ſus manos, y que quando aya meneſter el fauor, o dinero ganado con eſſe peccado, no le ha de hallar. A las Harpias pintauan los antiguos con muy hermoſo roſtro de muger, y algo delos pechos deſcubierto, y alas muy pobladas de pluma por braços, y pies de gallina: la pintura es bonifſima; la difficultad de los pies no es pequeña, porque ſi ſe los quiſo poner feos, ſon lo mas los del Pauon: ſi crueles, puſiera ſe los de Aguila, pero pone ſe los de gallina, porque ſi la poneys a comer en vn mõton de trigo, todo lo deſperdicia con los pies, y lo eſcarba echãdo cada grano por ſu parte, de manera que quando quiere comer, no halla grano. Quãtas Harpias deſtas mugeres mundanas hemos viſto, que aunque han deſtruydo a hõbres muy ricos, y lleuado los al hoſpital, pero ha ſido todo eſcarbando con los pies como gallina, piſando ſedas, arraſtrando telas, conſumiendo la hazienda en banquetes, en goloſinas, y quando buelue ſobre ſi, no tienen vn pan que comer, y no ſe pueden valer de las alas, ni del buelo para lo yra buſcar a otra parte, y como gallinas couardes ſe vienena hallar ſolas, y caen en las manos de Dios, al qual ſera mas bien mirar en todas occaſiones para le tener contento, que al guſto del amigo (pues el de eſta deuio de valerſe de los pies, dexando la en eſte aprieto) ni al interes

teres del dinero, pues ſin que lo vno ni lo otro pueda ſer de prouecho, ni ſe halle con ello la peccadora en el tiempo de la neceſsidad, le ha de ſer fuerça quãdo menos pienſe el dia que abra los ojos, hallarſe ſola y en las manos de Dios: pero como la condicion deſte miſericordioſiſsimo juez, es, no acabar ni conſumir al peccador, ſino ſolo quitarle el peccado, que aſsi lo auia dicho ſu diuino precurſor del: *Qui tollit peccata mũdi.* Que quita peccados ſin matar peccadores: aunque ſe vee con eſta a ſolas, y la tiene en ſus manos, no quiere matarla, ni confundir la, ſino ſolo quitarle el peccado. Gran miſericordia fue la de Eliſeo, a aquellas eſquadras de ſoldados que vinieron contra el del exercito del Rey de Syria, auiendo los cegado Dios, y lleuadolos de dieſtro el Propheta, haſta meter los en medio de la plaça de Samaria, de manera que quando les abrio Dios los ojos, ſe hallaron en medio del cuerpo de guardia del enemigo, y en manos del Rey de Iſrael, el qual quiſiera ſi ſe lo permitiera el Propheta paſſar los a cuchillo todos: pero reſpõdele Eliſeo, que no ſolo ha de hazer eſſo, pero que les ha de dar algun refreſco con que ſe bueluan libres a ſu exercito. Hizo ſe aſsi, y aduierten las Diuinas letras, que *Vltra non venerunt latrones Syriæ in terram Iſrael.* Nunca mas ladrones vinieron de Siria a Iſrael, como ſi ſe vuieran deſquartizado, o ahorcado algunos por los caminos, para eſcarmentar a los otros, para que ſe conſidere que ſuelen remediar los juſtos (pareciendo ſe en eſto a Dios) graues delictos, tanto con la miſericordia, como con la juſticia, que no por eſto dexa de hazer ſe temer quando regala al tiempo que auia de caſtigar, que los otros del Propheta Hieremias dezian: *Metuamus Dominum Deum noſtrum, qui dat nobis pluuiam temporaneam, & ſerotinam in tempore ſuo,*

Ioan. 1.

4. Reg. 6.

Hiere. 5.

plenitudinem annuæ messis custodientem nobis. Temamos a Dios, pues auiendole offendido, nos da buen año, aguas a sus tiempos, frutos de la tierra, que no es possible que aya peccador tan sin alma que algun dia no piense que no merece lo que come, y que tanto quanto mas le da Dios, tanto mayor cuenta le tomara de todo. A esta muger pues no queriendo confundirla, sino quitarle el peccado, la da por libre dela instancia deste juyzio, que si no tiene del todo perdido el suyo, no puede dexar de acordarse de que en tiempo que con tanta justicia pudo ser condenada a muerte, con tanta misericordia darle la vida, es para que la haga nueua, y con el don de Dios, perseuere en la gracia, y alcance la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL QVARTO DOMINGO DE QVARESMA.

Abijt Iesus trans mare Galileæ, quod est Tyberiadis, & sequebatur eum multitudo magna, quia videbant signa, quæ faciebat super his qui infirmabantur. Ioan. 6.

EN vn desierto se halla oy Christo con mas de cinco mil combidados, y con el cuydado que en el vemos de darles de comer, podemos perderle, quãdo le seguimos, de nuestro sustento. Los que mas obligacion tenian de tener esto por cierto, dudaron vn dia, si les podria dar de comer en desierto, y Dauid los cõdena por auer hablado en esto

en esto mal: *Et male loquuti sunt de Deo, dixerunt, nunquid poterit Deus parare mensam in deserto?* Palabras parecẽ de las almas sanctas, que a las que deste mundo suben a la region de paz de que ellas gozan, les estan diziendo, viendolas yr de vn desierto, como el en que viuimos, hecha el alforja de tãto regalo: *Quæ est ista quæ ascẽdit de deserto delitijs affluens?* Increybles se hazen de tan seco desierto, tan grãdes regalos: pero cõ la duda que desto muestran, dizen la razon, que puede auer para no espãtarse, de que vaya el alma tan bien proueyda de tierra tan esteril, pues va *Innixa super dilectum suum*. Lleuando por arrimo a su esposo en quien fia, pero la comida que oy se sirue a los huespedes que tiene Christo, bien poco regalada parece, y aun bien poca es toda ella: cinco panes de ceuada, y dos pequeños peces, y para tantos enfermos (que los mas delos que le seguian, lo erã) pan de ceuada y pescado, poco regalo es: pero puesto enlas manos de Christo, todo se suple, la falta enla cantidad, y en la calidad; el gusto y sabor cõ que vn pobre come vn pan muy duro, y prieto, nos da a entẽder que le pone enel Dios algun saynete y dulçura, para que le sepa biẽ, y entre en prouecho: y assi lo entẽdio Dauid, quãdo dixo: *Parasti in dulcedine tua pauperi Deus*. Vos, Señor, que a la miel y açucar les distes su sabor, adereçays cõ mas q̃ diuino almiuar y nectar el mãjar para el pobre, y assi no se echa de ver, que sea de ceuada su pan, ni que en su mesa se siruan solos peces, pues dela abundãcia, no ay que dudar mas que del gusto: bien se vee que son mayores las sobras de oy, q̃ todo lo que el halla para poner a la mesa. Para que se entiẽda que es mas lo q̃ el pone de su parte, que lo que nosotros podemos offrecer de la nuestra, y q̃ toda la medra ha de venir del cielo, adonde Christo alça los ojos oy para hazer este milagro, todo lo que yo puedo offrecer es pan de ceuada,

Psal. 77.

Cant. 8.

Psal. 67.

uada, y desto poco: pero a esto sabe Dios dar sabor y y gusto, y lo acreciẽta para que aya para todos. Leuantemos los ojos, como lo haze el, a pedir para esto su ayuda, y valgamonos para alcançarla, del fauor dela Virgen. Aue Maria.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

DAndole noticia a Christo, de la que Herodes tenia de sus milagros, y de que a su Alferez y Precursor el Baptista le auia este tyranno cortado la cabeça, ora por mostrar sentimiento de la muerte del pariente y amigo (cosa bien para sentir, aunq̃ el mũdo piensa, esto poco, y de que no lo piense, lo llora bien Isaias: *Perijt iustus, & non est qui recogitet in corde suo.*) Ora por hurtar el viento, a la crueldad (que se podia esperar y aun temer) de Herodes, pues pensaua que era el Baptista resuscitado (como si el vuiera hecho milagros) oyendo los de Christo, por qualquier destas dos causas, se retira al desierto Christo, que las nueuas, juntas las tuuo de lo vno y de lo otro para se mouer a esto. Y assi lo entendierõ Beda y Euthimio, y de que en esta sazon fuesse esta retirada de Christo, bien podemos estar seguros, con auerlo entendido assi. Los sanctos Padres Augustino, Hieronymo, y Chrysostomo, passo pues el lago de Genezoreth en vna barca, llamado por nombre mar de Tyberiadis, que tomo este nombre, por la famosa ciudad que a su orilla estaua edificada. Era ya tanto el credito que tenia el mũdo de la persona de Christo, y tenia tantos afficionados, y aun obligados por sus milagros, que le seguia gran cantidad de gente, y con esto se yua la barca tierra a tierra, y ellos siguiendola por la orilla, y sin passar por lo ancho este lago Christo, ni permitiendo que se remasse demasiado, por no despear la gente, que veya que le yua siguiẽdo, vino a desembarcar en parte donde ya le aguardaua la mayor parte della, y junto a la halda de vn monte, donde luego se subio: assi por aguardar a los demas que venian, y por verlos todos desde la cumbre, como por curar alli con mas commodidad a los enfermos. Era cerca de la Pascua, y por darse las buenas a los que alli estauan: leuanto los ojos Christo, que los tenia tan humildes (que aun para mirar los que estauan en la halda del monte, estando el en la cumbre, auia menester leuantarlos) y viendo la mucha gente, vio la mucha necesidad della, y al punto trato de remediarla, y pregunto le a Philippo, de donde se podria comprar pan, o donde auria dierno para comprar tanto, como era necessario para tanta gente, por vẽtura a Philippo, mas que a otro: porque era entonces el que menos creya, y no el mas agudo para entender estos mysterios tan delgados (que lo vno y lo otro entienden assi los Sanctos Padres Chrysostomo, y Cyrillo) pues le vino Christo despues a reñir: *Tanto tempore vobiscum sum, & non cognouistis me.* Y assi por tentarle Christo, que esto es por enseñarle, le pregunta a Philippo. Responde le, que dozientos Reales de pan no bastarian, para que alcançasse vn bocado a cada qual: Sant Andres se llega, y da noticia a Christo, que vn mochacho viene alli entre la gente, que traya cinco panes de ceuada, y dos peces, pero con su parte de duda llega tambien este Apostol, pues dize: *Sed hæc quid sunt inter tantos?* Y como se contenta Dios con poco que vos pongays de vuestra parte, para acudir sobre esso, con su omnipotencia, con esto se satisfaze y manda que se sienten por orden, que con desorden lo mucho se haze poco, y para que tuuiessen orden, les manda sentar en heno, que siendo heno, como dixo Isaias, toda carne, y sabiendo el hõbre que lo es, esto le hara andar en orden. Tomo en la mano los panes Christo: *Et gratias agens.* Y en lugar de bendezir la mesa dio gracias, porque aunque era mucha la gente, y poco el pan, vio que quedarian todos hartos (que los pobres que comen a la mesa de Dios, siempre lo quedan: *Edent pauperes, & saturabuntur, & laudabunt Dominum.* Y assi dando a todos, todo lo que queriã, assi de pan, como de peces, se acabo la comida, y todos quedarõ hartos y satisfechos, para mayor cõprobacion del milagro, y confusion de los Discipulos dudosos, les mando a los doze leuantar las sobras con doze canastas, y todas las hincheron de pan. Viendo esto los combidados, dixeron a grandes vozes y alaridos: este es el verdadero Propheta, que esperauamos en el mundo, y entendiendo Christo de lo mucho que le querian, y se sentian obligados, q̃ tenian de apellidarle por Rey, y apretarle para que lo acceptasse, se boluio a retirar, y subir al monte, de donde para darles de comer se auia baxado, despidiẽdose de todos, a los quales embio muy satisfechos. los enfermos sanos, los hambriẽtos mantenidos, y los Discipulos enseñados: y con esto la letra deste Texto acabada.

Isai. 57.

Beda & Euthim. sup. Marc. 6. Augu. lib. 2. de cons. Euang. ca. 45. Hieron. in Matth. 14. Chryso. ho. 59. in Mat.

Chryso. ho. 41. Cyril. li. 3. cap. 3. Ioan. 14. Isai. 40. Psal. 21.

Consideracion Primera.

Bijt Iesus trãs mare Galileæ. El principio deste Euãgelio se haze facil, y esta consideraciõ le halla buena entrada por las vltimas palabras del, en las quales se dize q̃ huye

Christo al monte, porque no le alcen por Rey, titulo de que en tãtas occasiones le vimos huyr en esta vida, y q̃ quando no podia valerse delos pies para esto, porque los tenia clauados, ni de las manos por los mesmo, para quitar el titulo de encima dela Cruz, en que le nõ brauã Rey, por lo menos baxo la cabeça como huyẽdo de esso. Preguntandole Pilatos si era Rey, aunq̃ no le dize que no, dizele que su Reyno no es deste mũdo, y no se yo a quien tan justamente pudieran jurar por Rey como a Christo: ninguno con tanta paz y justicia pudiera conseruar su Reyno: ninguno mas acommodado fuera de sus vassallos, en especial, viendo el cuydado que tiene de les buscar de comer, mas que de empeñarlos: pocas pragmaticas y leyes, y essas paran todas en vna, q̃ es amar: *Plenitudo legis est dilectio*, y el no hazerlo es morir: *Qui non diligit manet in morte*. Y mucho menos que esto le buscauã a vno antiguamẽte, para le jurar por Rey. Por Isaias deziã vnos: *Vestimentũ tibi est princeps esto noster*. Era tanta la falta de gente de capa negra, que solo por veer a vno en trage de hombre de bien y que no anduiesse desarrapado, le querian alçar por Rey, q̃ a este no le mirauã mas, pues le dizẽ: Vestido estas, ven a ser nuestro principe, y respõde este viẽdose apretado: *Non sum medicus, & in domo mea nõ est panis, neq; vestimentũ, nolite me cõstituere principẽ populi*. Mira a q̃ estado auia venido la ciudad, q̃ no se hallaua quiẽ quisiesse ser Rey, y este se escusa para que no le fuercẽ a ser lo, diziẽdo: Ni soy medico, ni en mi casa ay pan, ni aũ tẽgo vestido para representar la autoridad Real, no me hagays principe del pueblo. Yaũque en estas palabras, vn gran medico destos Reynos que escriuio vn libro, a que no alcançaua su facultad, quiso fundar en authoridad dellas, que antiguamẽte para ser vno Rey, auia de ser medico: no tẽgo por cierto que sea esse sentido

Roma. 13.
1. Ioan. 3.
Isai. 3.

tido para hazer caso del, ni para declarar lo que la letra pide, ni aun lo que el espiritu, ni las costumbres, ni es buen camino para alegoria, ~~y si me hauia de quedar sin comer, y sin dar de comer~~, y ~~mas de dar razon como se la daua~~. En aquel tiempo quando passo esto, el Propheta prognosticaua a su pueblo el miserable estado en que se auia de veer, y el mayor castigo de vn Reyno, es venir a tal estado, que echãdo mano de hombres tan ordinarios, aun no quieran acceptar el Reyno: y assi parece que auia dicho Dios en el mesmo capitulo: *Dabo pueros Principes eorũ, & effœminati dominabũtur eis, & irruet populus*. Para acabar con este Reyno, darles he vn mochacho por Rey (que mas parece Rey delos gallos) o vnos hõbres affeminados, que no les falta sino vna rueca en lugar de espada, como a Sardanapalo, y con esto tened por cierto la ruyna desse Reyno. Tambien es necessario supponer, que en el mesmo capitulo, antes destas palabras auia dicho Dios, que auia de quitar de Hierusalem todo hombre valeroso y fuerte, y los experimẽtados en la disciplina militar, los juezes, los Prophetas, los judiciarios, o adiuinos, los de venerable aspecto, la gente de consejo, los Architectos, porque no vuiesse como reparar casa de las que se cayessen; y los oradores, que con buenas razones y consejos pudieran remediar algo, y que echaria hambre en la ciudad, quitando les a los mantenimientos la fuerça de alimentar: y como tras la hambre, de ordinario viene la pestilencia, con tanta falta de gẽte de buena suerte, por no se veer mandados de vn mochacho, o de vn hombre affeminado, no les quedaua de quien echar mano, sino de vn medico, porque estos estarian ricos en tiempo de tan gran pestilencia, y assi se les pareceria en el pelo, andãdo bien vestidos; o de vn hõbre de quien supiessen q̃ tenia algũ pan para mantenerlos, que este sino es ca-

camino para ser vno Rey, fue parte alomenos para q̃ Ioseph fuesse Virey d̃ Egypto, y llega a tãto la desdicha desta ciudad, q̃ los q̃ se hallan cõ qualquier destas partes, medicina para curar las enfermedades; pan para satisfazer les la hambre, y vn vestido si quiera para representar la authoridad Real. Niegan que no tienen lo vno y lo otro, ni quieren acceptar el Reyno, porque veen las pesadumbres y cuydados que han de cargar sobre sus hombros, y todas estas tres partes para venir

Matth. 9. a ser Rey concurren en Christo oy, de manera que no puede negarlas: vestidura por la fe, que vee en vna muger que dize, que solo con tocar la fimbria della, sanara de su fluxo de sangre, y assi lo haze. Mirad si es buena la vestidura para Rey: pues medico, todos los que le van siguiendo oy, dize S. Iuan, que es por las milagrosas curas que le veyan hazer con todos enfermos, y con todo genero de enfermedades: *Sequebatur eum multitudo magna, quia videbant signa quæ faciebat super his qui infirmabantur.* Pues pan, tampoco podia dezir que no lo tenia, pues en el milagro de oy, bien se vee la abundancia de pan, que ay en la botilleria de su diuina prouidencia: y assi como no se podia escusar por ninguna destas causas, ni por falta de vestido, pues le tiene tan milagroso: ni por no ser medico, pues son tan extraordinarias sus curas: ni por no tener pan, pues con tan pocos, y de ceuada, sustenta tãta gente, y sobra tãto: no pudiẽdo valerse de ninguna destas escusas, valese de los pies, y huye d̃l Reyno. Y agora nos queda la mayor difficultad, el embaxador q̃ vino del cielo, a tratar el mysterio de la encarnaciõ deste grã Rey, le dixo a Maria bẽditissi-

Luc. 1. ma: *Dabit illi Dñs Deus sedem Dauid Patris eius, & regnabit in domo Iacob in æternũ.* Succedera en el Reyno de Dauid su Padre, y dar se le ha Dios, y parece q̃ se va cumpliẽdo esso, luego reziẽ nacido, quãdo los Reyes entrã por

por Hierusalẽ, en las barbas d̃ otro Rey, y tal como Herodes, pregũtan: *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum.* Dõde esta el q̃ ha nacido Rey: como se tiene pues de cũplir la promessa hecha por estas parabras, si huye tãto d̃l reyno Christo? por lo qual nos vemos obligados a buscar, y hallar sido el Reyno de Dauid, en q̃ succede, y hallar lo hemos en aq̃lla persecuciõ de su suegro, q̃ le puso en tanto aprieto, q̃ le obligo a desterrarse de la ciudad, y andarse por los desiertos, y allijũto vna cõpañia de gẽte, q̃ se acudierõ a valer del y seruirle: las cõdiciones de los quales dize el texto sagrado q̃ erã, vna esquadra de hõbres affligidos y tristes por diuersas causas; otros alçados por deudas, q̃ de enmohatrados y falidos, no osauan parecer en el mũdo; otros melãcolicos apesarados de mil desdichas, y destos tales holgo ser Principe y Rey: *Et conuenerunt ad eũ omnes, qui erant in angustia cõstituti, & oppressi ære alieno, & amaro animo, & factus est eorũ Princeps.* Y esto fue el primer Reyno q̃ tuuo Dauid, y los primeros vassallos. Y en esta silla pieso deste Reyno que dize el Angel que le succedera Christo de affligidos y angustiados, y parece que ayuda a este pensamiẽto lo que a su hijos dize aquel sancto viejo Mathathias, delos quales tenia cercada su cama estando muriendo, e hizo les aquel sermon de Padre, poblado de tanta historia de varones illustres de las diuinas letras, y diziendoles aquellas razones tan prudentes, y tan dignas de ser escriptas en el coraçon, aunque para esto no vuiera otra cosa, sino ser dichas en tal tiempo, el zelo de vuestra ley os encomiendo hijos: dad vuestras vidas que las emplearеys muy bien, por la defensa de la fe, en que vuestros antepassados murieron, y acordaos de las illustres hazañas dellos, si quereys ganar eterno nombre. Vn Abraham, que tẽtado fuertemente mostro quan fiel era, y se tuuo Dios por bien

Matth. 2.

1. Reg. 22.

1. Macha. 2

Genes. 22.

Genes. 41. bien seruido del. Vn Ioseph, q̃ con suffrimiento y constancia salio de tantos trabajos, y por su prouisiõ y prudencia vino a mandar a Egypto. Vn Phinees que por

Nume. 25. su zelo sancto con que defendio la honra de Dios, matando a los otros que estauan en su deshonesto acto, le vino Dios a dar el sacerdocio: viene a parar en Dauid entre otros, y dize: *Dauid in sua misericordia consequutus est sedem regni in seculu*. Dize que vino Dauid a ser Rey por ser misericordioso: no dixerades mejor viejo sancto, que lleuo Dauid el Reyno por valiente, pues matò al Gigante, y dotò a Michol con otra hazaña mayor que esta, que fue la de los prepucios de los Philisteos. Nada de esso tiene por tãto, como la misericordia con que recibio tanta gente affligida, y la que mostro con los de Iabes de Galaad, dandoles mil gracias, por que auian enterrado a su suegro, despues de la muerte del

2. Reg. 2. qual, echò aquel vando general, en que no solo prometio perdon a los que vuiessen quedado del vando de Saul, sino que les haria merced, y otras mil liberalidades q̃ tuuo en perdonar offensas, en recebir affligidos,

2. Reg. 9. que por ser todas estas hazañas de coraçõ se han de anteponer a las de los braços; y assi se funda mas su Reyno en la misericordia, q̃ en la fortaleza, y en este digo q̃ succedio Christo, porq̃ por el camino de la misericordia se fue perpetuando este Reyno, que como son perpe-

Compar. tuas mis miserias, ha de ser perpetuo el Reyno, en que ay compassion y remedio dellas. Quando quiere vno dar alguna buena parte de su hazienda a censo, y lo quiere hazer perpetuo, para fundar vn mayorazgo con que no perezca la memoria de su casa, busca con gran cuydado las mejores hypothecas de bienes rayzes, sobre que poder dar su hazienda, y con esto se assegura de que sera perpetuo. Dios nos dio todos los bienes que aca tenemos, como a vsufructuarios

rios dellos, con cargo de vnos reditos bie̅ de poco interes, porque solo consiste en agradecimiento: para la seguridad desto, no tenemos q̃ hypothecar proprio, pues todo lo que tenemos es suyo. Conforme a esto, quedara mas bien fundado su censo, y aun su Reyno, en nuestros males que son proprios, que en nuestros bienes, pues aunque fueran nuestros no son durables, y assi el que mas miserias tuuiere, tiene mas bienes, sobre que le de Dios cada dia a censo, y le ponga en nueuas obligaciones, y por este camino se perpetua su Reyno. De manera que queda cumplida la prophecia y promesa del Angel, q̃ le daria Dios el Reyno y silla de Dauid su padre, y que seria perpetuo su Reyno en la casa de Iacob, que como el Iacob tambien tuuo tantas miserias, ya huyendo del hermano, ya perseguido del tio, y suegro Laban, con el trabajo de la guarda del ganado tan extraordinario, ya con suffrir a Lia, ya cõ los zelos y melindres de Rachel, y sobre tantos trabajos, tanto socorro de Dios, y tan a la mano siẽpre; cielo abierto, recados con Angeles; corderos hoberos y mãchados como los quiere; exercito de Dios en su defensa; misericordias todas dadas a cẽso sobre sus miserias, cõ que se va haziendo perpetuo el Reyno de Dios en la casa de Iacob, y el pagando con mucha puntualidad los reditos del agradecimiento: q̃ auiendo esto, y siendo el Reyno de justos affligidos, no le huye Christo, q̃ bien sabe que es heredero desse Reyno, por la parte q̃ es succesor de Dauid, y que como fueron los vassallos de su padre destos, los mesmos lo han de ser suyos, y assi se encarga del cuydado del sustento dellos, como quien tiene pan manteniendolos, como quien es medico curandolos: y este cuydado se le parece en leuantar los ojos a mirar los que le siguen, y despues de los auer curado, en procurar lo q̃ les ha de dar de comer.

Consi-

Conſideracion II.

Pſal. 54.

Compar.

VNde ememus panes? Bien entra el cõſejo de Dauid aqui que daua a los juſtos, para que dexaſſen todo ſu cuydado en Dios, pues el le tenia tã grãde dellos, diziendo: *Iacta ſuper Domino curã tuam, & ipſe te enutriet.* Y aquella palabra Latina *Iacta*, ſin duda quiere dezir: ſacude, arroja, echale tus cuydados a Dios, y ten le tu ſolo de ſu ſeruicio, q̃ el le tendra de tu ſuſtento: y la palabra *Enutriet*, dize criar como a niño, en q̃ ſe ſignifica mas el cuydado de Dios, y ſe acõſeja mas el deſcuydo q̃ deuemos tener de nueſto ſuſtento, q̃ ha de ſer como el del niño que no cuyda de ſi, ni de comida, ni veſtido ni de otra coſa: y el cuydado de Dios para con los juſtos, con nada ſe puede encarecer tãto, como el de madre con hijo chico, aũque eſtè muriendo, eſtara pregũtando al ama ſi toma el hijo el pecho, y en aquel punto le querra abrigar en el ſuyo: y ſi en ſalud algo la ocupa, haze diligencias para que en aquel tiempo duerma el niño, y aunque lo dexe dormido, ſi ſe aparta del, dexa alli el coraçon donde quiera que vaya, qualquier ruydo que oye le parece que es que deſperto, y que llora, y acude con gran preſteza, y le da el pecho, y aun en la leche parece q̃ le quiere dar el coraçon, con que amor y guſto le halaga, regala y embuelue, ſin tener por peſado ningun trabajo, o cuydado que en eſto põga: y al fin en la diuina eſcriptura donde quiera que ſe habla de grande amor, ſe refiere el de madre con hijo, como en otra parte hemos dicho, y todo eſto nos quiere dezir Dauid en la palabra *Enutriet*. El meſmo Propheta en eſte ſentido hablaua con Dios en otro Pſalmo, ſatisfaziendole que no auia tenido mas cuydado de ſi, fiãdo en el, del que vuiera tenido vn niño, porque ni crecio en ſu eſtimaciõ, ni quiſo ſer grande, ni parecerlo, porque

que le parecia que en creciendo, le deſtetaria Dios, y que le eſtaua mas bien el deſcuydo de ſi meſmo, como le tiene el niño, pues por eſte camino ſe aſſeguraua que auia Dios de cuydar del, como madre de hijo: y en eſte ſentido ſe entẽdera claramẽte el Pſalmo que dize: *Domine non eſt exaltatum cor meũ, neq; elati ſunt oculi mei.* Ni he leuantado, Señor, mi coraçon, como no le leuãta el niño, ni aũ los ojos alomenos con ſoberuia, ni preſumpcion de mi, que para leuantar los a differencia de las beſtias (que hizo la naturaleza cabizbaxas, y obedientes a ſu viẽtre) deſſa manera ſi lo he hecho, que no puedo negar, ſino que: *Leuaui oculos meos in montes, vnde veniet auxilium mihi.* Pero para lo demas que era cuydar de mi, a vos dexe que leuantaſſedes los ojos (como lo haze oy Chriſto: *Cum ſubleuaſſet Ieſus oculos.*) Que en le uantãdolos y viendo mi miſeria, eſtaua ſeguro mi remedio, y aſsi ſi yo los alcè alguna vez, fue al cielo de donde lo eſperaua, cõ la ſubmiſson de criado para con ſu ſeñor, que no tiene mas ojos, q̃ para agradar le y ſeruirle, y eſperar por alli ſu acrecentamiento: o como la criada cõ ſu ama, de quiẽ eſpera q̃ la ha de remediar y poner en eſtado. Todo eſto dize en otro Pſalmo, q̃ tãbien comiença por leuantar los ojos: *Ad te leuaui oculos meos.* Y luego dize las dos comparaciones de criado, y criada: *Ecce ſicut oculi ſeruorum in manibus dominorũ ſuorum, ſicut oculi ancillæ in manibus dominæ ſuæ, ita oculi noſtri ad Dominum Deum noſtrũ, donec miſereatur noſtri.* Y dize que ni el criado, ni la criada leuantan los ojos para con ſu amo y ama, mas que haſta las manos, que es de donde eſperan ſu bien, como con reſpecto y humildad de no les mirar a la cara, o como con el interes de ſolo mirar a la paga, y aqui en eſta vida para deſcuydarſe el juſto de ſi, baſta mirar le a Dios a las manos, y ſino mira ſe las oy como toma el pan en ellas, y le

Pſal. 130.

Compar.

Pſal. 120.

Pſal. 122.

y le parte,y alli ſe acrecienta para todos. Proſigue luego diziendo:no ſolo no leuãte los ojos, ni el coraçon, con interior ſoberuia de animo, pero ni ſe me parecio en mueſtras exteriores el preſumir de mi,porque: *Neque ambulaui in magnis,neque in mirabilibus ſuper me*. Ni hize,ni intente, ni pretendi coſa que fueſſe mayor que mi capacidad y mi fuerça, porque ſi ſali con el Gigante, proteſtè antes de tirar la piedra q̃ en nõbre vueſtro lo hazia. Si vine a ſer Rey,entre mis ouejas me eſtaua, vos me truxiſtes y llamaſtes,y aſsi ſi alce los ojos,fue a vos,y no a mi;y ſi eſto no paſſa aſsi,como os digo (haze vn brauo juramẽto el Rey:) *Sicut ablactatus eſt ſuper matre ſua,ita retributio in anima mea*:haze cõmigo lo que haze la madre con el hijo,que quando le vee que come pan con corteza,y que ya anda por ſus pies,le quita del pecho,y no le da la leche,y aũ le pone enel coſas amargas:y aunque le vea llorar, del no ſe enternece. Deſſa manera quiero que lo hagays vos conmigo, q̃ ſino he eſtado ſiempre tan pẽdiente y colgado de vueſtros fauores, como el niño delos pechos de ſu madre, y cõ la intencion,o con la obra, he querido parecer mas que eſto,digo que me deſteteys cõ aquella manera de deſamor y deſſabrimiẽto que la madre mueſtra al hijo, q̃ es la mayor maldiciõ que en eſte caſo me puedo echar, y cõcluye ſu Pſalmo, aconſejando al mundo que eſpere en Dios: *Speret Iſrael in Domino*. Agora y ſiẽpre, que no ay para q̃ poner la eſperãça en otra parte(pues pueſta en Dios,mas parece poſſeſsion) y con eſte Pſalmo, en que preſume de niño Dauid, y como tal ſe pone en las manos Dios, y cõ la ſeguridad que nos da,en el que nos dio motiuo para tratar deſte: *Ipſe te enutriet*:de que con no menos cuydado que la madre al niño nos criara Dios, bien nos podemos dexar lleuar guiados del al deſierto,pues en viendonos, luego comiença a tratar de mantenernos,y lo cõmunica con ſus diſcipulos, y para q̃ ſe vea, q̃ no haremos mucho en fiar de Dios lo q̃ vn niño de ſu madre,pues los animales fian de Dios: y platica es eſta y doctrina de que ſe trata entre ellos, que no es poſsible ſino que tienen noticia de la diuina prouidencia,de la qual ſaben que tienen ſeguro ſu dia: y victo. Otro Pſalmo del meſmo Propheta enſeña eſta doctrina bien diffuſamente: *Producens fœnum iumentis,vt educas panem de terra*. No ſolo pan para los hõbres,y heno para las beſtias,pero los hijuelos delos leones, a gritos os pidé la comida: *Catuli leonũ rugientes vt rapiant,& quærant à Deo eſcam ſibi*. Porque como entre eſtos el padre es deſamorado, acuden ellos al verdadero padre q̃ es Dios,y a el le piden ſu racion:y tãbien,Señor,la embiays a los peces enel mar,y a las aues en el ayre, como a los animales enla tierra,en la qual: *Omnia à te expectãt, vt des illis eſcam in tempore*. Harto mas biẽ os mirã eſtos a las manos, q̃ el criado,o la criada, al ſeñor, o ſu ſeñora;y mas que tienen ſu hora ſeñalada, que no ay cõuento tan concertado,y que tan a tiempo tenga ſu comida hecha,y ſu meſa pueſta: *Vt des illis eſcam in tempore, dante te illis colligent,aperiente te manum tuam, omnia implebuntur bonitate*. Si ſe lo days lo toman, y con ſolo que abrays la mano, quedan todos ſatisfechos. Mirad ſi tienen razon de mirar os a las manos, pues con ſolo abrirlas, tienen todo lo que han meneſter: que en otro Pſalmo a eſte propoſito dixo: *Aperis tu manum tuam,& imples omne animal benedictione*, o porque va bendito lo que ſe come por vueſtra mano, y eſſo luze y engorda, y aprouecha;o porque lo que days,lo days con bendicion, hablando en la propriedad Eſpañola: y aquel deziros el Propheta, que todos los animales aguardan a ſu tiempo ſu racion, y que la da Dios a cada qual abriendo la mano: parece que es lo que paſſa (o alo-

Pſal. 103.

Pſal. 144.

(o alomenos lo que ſeria bien que paſſaſſe) a la puerta
Compar. de vn Obiſpo,o de vn hombre rico, quando a la hora de comer ſe han juntado mucha cantidad de pobres, porque ſaben que a aquella hora ſe da alli ſiempre limoſna,y ſale el Obiſpo con las manos llenas de reales, y va abriendo la mano, y da a cada vno conforme a ſu neceſsidad, y echale la bendicion: *Aperis tu manum tuã,& imples omne animal benedictione.* Aſsi parece que pinta Dauid a la puerta de Dios eſperando, dende el Papa, haſta el que no tiene capa: el con ſu tiara en la mano, aguardando que le eche ſu limoſna Dios. El Rey con ſu corona,el Obiſpo con ſu mytra, y por bordones,el vno el ſceptro,el otro el baculo; entre el vno y el otro,el coruezuelo chiquillo,que porque le deſconoce ſu padre,le niega y muere de hambre,y eſſe queda como hijo echado a la puerta de la Igleſia, y pidele
Pſal. 146. a Dios que no niega a ninguno: *Et pullis coruorum inuocantibus eum.* Tambien entre eſtos brama el leonzillo, que el padre deſamorado no le trae de comer,y pide a a Dios que es Padre amoroſo:*Catuli leonum.* Tambien: *Quærunt à Deo eſcam ſibi.* Y para todos ay en aquellas diuinas manos: va los mirando, y echando les la bendicion,que como ſe la echò en la creacion, ſe la echa en la conſeruacion: *Imples omne animal benedictione.* Todos ſalen de alli contentos,el enfermo con ſalud, el hãbriento mantenido, el affligido conſolado, con ſolo abrir vos las manos: *Aperiente te manum tuam,omnia implebuntur bonitate.* Y luego dize en otro verſo lo que mas propriamente declara eſte cuydado: *Auertente autem te faciẽ, turbabuntur.* Si bolueys el roſtro, con alguna manera de deſden para no darles,que turbacion y melancolia general queda en todos: que de la miſma manera que quando les bolueys el roſtro y les mirays con vueſtros ojos, ſaben que eſta cierto el ponerles luego

luego la meſa (como lo hazeys oy en leuantando los ojos) temen que no les mirando moriran de hambre, porque fuera de vueſtra viſta y roſtro, no eſperã mantenimiento ni regalo de otra parte,y con eſta propriedad podemos entender la cauſa,porque los panes de la propoſicion ſe llamauan: *Panes faciei,* porque los tenia delante de ſus ojos Dios en el templo, que le cuelga muy de los ojos el mantener al juſto, y los guardaua alli como por reliquias, para darlos a Dauid al tiempo de la neceſsidad, aunque los quitaſſe Dios de ſu cara, que para eſſo tenia ſiempre pueſta la meſa delante de ſi, y el pan a ſu roſtro: porque como ni el hombre, ni el animal tienen otra cara que mirar ſino a la de Dios, quiſo que mirandole a ella, hallaſſen alli luego el pan, quiça en eſta propriedad, inſpirados de Dios hablan los niños quando dizen que el pan es la cara de Dios. Y porque continuemos la metaphora de la madre que cuyda del niño, aduertid que la que tiene hijos, ſiempre anda con el pan en la manga, ſi ſe ſienta a hazer algo el pan junto a ſi, para quando llegue el niño, y dõde quiera que va,va deſta manera proueyda. Mirad ſi dize bien el Propheta: *Ipſe te enutriet,* te criara como madre, que tiene el pan junto a ſi: pues conſiderada la madre quando buelue la cara y haze que no mira al hijo que le pide pan, los gritos que le da el chiquillo, de la manera que le llora, y eſſo le dize Dauid a Dios: *Auertente te faciem turbabuntur.* Bolueys el roſtro,y teneys el pan, ay lloran y gritan todos: pero bolueys luego los ojos amoroſos como oy, y alentays les las eſperanças, las quales ſi ſe hallan en los niños, y en los animales, con mucha razon ſe puede moſar del hombre, que no la tuuiere pueſta en vos, y fiare mas en ſu riqueza, que en eſſo: y anſi como haziendo burla del, dezia Dauid: *Ecce homo, qui nõn poſuit Deum ad-* *Pſal.51.*

iutorem suum, sed sperauit in multitudine diuitiarum suarum. Sin duda ninguna es ironica, que cõ justa causa se puede hazer del que fia mas en riquezas que en Dios, pues oy Philippo dize, que no alcança el dinero para comprar pan para esta gente, porque el hombre sin dineros, no sabe hazer nada, y con pocos hallase las manos atadas, y assi vereys quanto mejor es fiar en Dios que en ellos: que en la leonera Daniel no tenia dineros, y no le falto de comer: y menos los deuia de tene Elias, ni aun quando los tuuiera, no auia donde poder comprar con ellos, y ni lo vno, ni lotro le haze falta, porque con vn cueruo le embia Dios su comida, como a Sant Pablo primer hermitaño, que tãtos años le embio medio pan: y el dia que tuuo a S. Antonio por huesped, le embio racion para ambos, vn pan entero, que aun para los huespedes tiene cuydado de embiar Dios: pues si estos justos sin dinero, no les falta de comer, y los ricos con muchos andan siempre hãbreando: *Diuites eguerunt, & esurierunt, inquirentes autem Dominum, non minuerunt omni bono.* Con mucha razõ puede Dauid reyrse del hombre, que en el dinero espera, y en Dios no. No te embarace pues alma la razon humana, quando te diga que poco dinero te basta, ni la naturaleza quando se halle atajada, diziendo que no sabe ella multiplicar pan amassado, aunque pudiera multiplicarlo en grano, porque quando se rinde la naturaleza, y falta la humana industria, y la hazienda es poca, tomara Dios el pan en sus manos, y como el meta las manos en la massa, el pan de ceuada sera sabroso, y de poco se hara mucho: pierde tu el cuydadado, pues vees el que Dios tiene, y dexa el pan en sus manos, que si el lo parte, tu le conoceras en el partir del pan.

Psal. 33.

Conside-

Consideracion III.

Accepit ergo Iesus panes. Muchas cosas se juntarõ en este combite, en que se parecio ser del cielo el orden que mãda Dios que aya de assentarse, que los desordenes delos del mundo son para hambrear todo el año si se hartan vn dia. Las mesas que son de heno, tãbien lo cria el cielo, pero lo que mas assegura q̃ el combite sera splẽdido, es que lo q̃ se da a comer passa todo por las manos de Dios. Hallanse pocas vezes jũtos en las manos del mũdo, querer y poder, porque en esto, el que tiene buena mano derecha en el poder, la tiene yzquierda y entomecida en el querer, y al reues: y assi no se halla hombre aca que ygualmente juegue estas dos manos, porque el que quiere no puede, y el q̃ puede no quiere, los mas son mancos. En Dios son yguales: *Omnia quæcunque voluit fecit.* Y porque se vea en el mundo quan cierto es lo dicho, mostraremos dos hõbres poderosos, el vno le falta la mano de querer, y tiene essotra del poder; y el otro tiene la que a este le falta, y es mãco d̃la otra: el vno es Nabal Carmelo a quiẽ Dauid vn dia embio vn esquadra suya de diez soldados, mas gentiles hombres que hartos, porque ellos y su Rey, auia dias que no entrauan en poblado, y padecian mucha necessidad; estaua desquilando su ganado con sus pastores, y teniẽdo dello noticia Dauid, le embia a dezir con estos muy de paz, que el anda cõ necessidad de algun refresco, y que aunque ha dias que la tiene el y su gente, a ninguno de sus soldados ha consentido que le molesten a sus pastores, ni que le tomen vn cordero, ni cosa de su ganado, antes se lo han ayudado a guardar como si fuera proprio, y que este buen trato tan extraordinario entre soldados, bien merece que les embie algun regalo. Respõdio el Nabal bien descor

Psal. 134.

1. Reg. 25.

 tesmen-

tesmente, confessando que aũque tenia, no queria, que assi lo dize (y aun cõ palabras de escarnio) la escriptura: *Tollam ergo panes meos, & aquas meas, & carnes pecorũ quæ occidi tõsoribus meis, & dabo viros, quos nescio vnde sint?* Quien es agora Dauid hijo de Isay? y que soldados son estos suyos? sinq moços insolentes, que se hã huydo de sus amos, gente foragida toda: tomare yo agora el pan que tengo para mi gente; mis cezinas guardadas todo el año para este tiempo, y mis aguas assentadas, y embiareselas a ellos, q̃ ni los vi, ni los conozco. Aqui confiessa que tiene pan, carne, y agua, pero no tiene voluntad, aunque tiene essa mano, està manco de la otra. En aquel cerco de Samaria, quando se vio sitiada por Benadab Rey de Syria, y en tan grande aprieto de hãbre los vezinos della, por tenerles tomado el passo el enemigo para que no les entrassen bastimentos, que llegò a valer la cabeça de vn jumento, lo que agora pudiera valer vn jaez de vn cauallo: y el estiercol de las palomas se vendia publicamente por bastimento de la ciudad, no con el rigor que la letra suena. Y por estar este lugar [illegible], diremos de passo lo que yo tẽgo por muy literal en el: que como la ciudad padecia tanta hambre, que della les deuia de alcançar su parte a las palomas, saliã de sus palomares a buscar de comer, aũque cõ riesgo de la vida al exercito del enemigo, dõde auia grande abũdancia de trigo, assi porque ellos podian libremente proueerse, como porque embargariã las recuas de los bastimentos que vendrian a la ciudad, y assi se vio quando el enemigo leuanto el cerco, en el el mucho trigo que hallaron en las tiendas los de Samaria. Boluiẽdo pues de alli hartas las palomas a sus palomares, es de creer que las cogerian los amos, y abriendoles los buches, les sacarian el trigo que alli trayan, y esto que en otro tiempo se echara al estiercol, en este se ven

4. Reg. 6.

Dificultoso.

se vendia por regalo, por ser tanta la falta de trigo. Bueltos pues a nuestro intento, llego en esta occasion vna muger al Rey, rauiando de hambre, y pidiendole a gritos que le hiziesse justicia, contra otra con quien el dia de antes se auia concertado, para que se comiessen sendos hijos que tenian, y esta querellãte matò primero el suyo, y auiendoselo comido, pidio a la otra que hiziesse lo mesmo, y no quiso passar por el concierto. Puesto este caso embuelto con hartas lagrymas y suspiros, hizo vna muestra de gran sentimiento el Rey, que lo era entonces, romper la toga y purpura Real, debaxo de la qual vio el pueblo el cilicio que traya en el cuerpo, aunque mas quisiera el que vieran la voluntad que tenia en el coraçon de los mantener a todos: y assi le dixo a esta muger, que alholies de trigo me ves, o que bodegas de vino, para mantenerte, que con esso se acabara el pleyto. Veys aqui este Rey con voluntad, pero sin poder, y assi tiene vna mano sin otra. Nabal poder, y no voluntad; estotro voluntad, y no poder; no ay dos manos yguales en ninguno destos; y pienso que no aura en quien las hallemos, solo las tiene Christo, que entre las factiones que le miraua la Esposa, quatro partes que le considera entre otras, son para aduertir aqui: *Caput eius aureum optimum*. Su cabeça de oro toda: *Genæ illius areolæ aromatum*. Su rostro, como heras de diuersas flores: *Crura illius columnæ marmoreæ*. Sus piernas, como columnas de marmol: *Manus illius tornatiles aureæ plenæ hyacinthis*. Sus manos de oro, hechas en torno, y llenas de jacintos. Con estas quatro cosas se compone vn galan muy perfecto, con todas las buenas partes que ha de tener para ser muy querido: la cabeça de oro, dize la discrecion; el rostro de flores, hermosura; las piernas de marmol,

Cantic. 5.

valentia, las manos de oro, hechas en torno, liberalidad, y que tenga de que ser lo, llenas de jacintos. Veys lo aqui discreto, hermoso, valiente, y liberal, y en los mysterios destos quatro domingos ha descubierto el verdadero esposo de las almas estas quatro cosas, discreto en las razones, con q̃ responde a Satanas en la tentacion; *Matth.* 4. hermoso en la transfiguracion: *Resplẽduit facies eius.* *Matth.* 17. Valiente, expeliendo el demonio, que auia enmudecido y cegado aquel hombre, y alli dize el su valentia: *Cum fortis armatus custodit atrium.* *Luc.* 11. Oy es el dia que muestra las manos de oro, llenas de jacintos, y hechas en torno, pues no haze falta el dinero de Philippo para comprar pan, y parece ser yguales, como hechas en torno, de donde sale mas cõforme lo torneado, y mas ygual vna pieça con otra, que de otro qualquiera artificio: y por ser tan ygual en sus dos manos, el poder, y el querer, las podemos considerar como hechas en torno, y de oro, que es el mejor metal de la tierra, y con jacintos que son de color de cielo, porque *omnia quæcunque voluit fecit in cœlo, & in terra.* *Psal.* 113. Y siẽdo poderoso, y llamando nos, como madre a hijo, y teniendo las manos tan ricas, y tan yguales, q̃ la vna es de querer, y la otra de poder, pueſto el pan que hemos de comer en ellas, con la del amor le dara sabor y gusto, aunque sea de ceuada, que el amor sabe hazer grãdes saynetes: *Sicut dilexit me nosti.* *Genes.* 27. El pebre pidio hecho con amor, y con esse le adereço la madre en fauor del hijo, para que lleuasse la bendicion. Con la otra mano del poder, aunque sea el pan poco, aura para todos. Mirad quan bien esta el pan en sus manos, en especial, que para nos hazer merced, siẽpre ha occupado ambas manos. *Cantic.* 2. La Esposa assi lo dezia: *Læua eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me.* La yzquierda por cabecera de la cabeça, la derecha abrigãdo me, y en ambas dezia el al alma que la tenia

tenia escripta: *In manus meis scripsi te.* *Isai.* 49. Para te hazer bien, no soy çurdo, ni mãco, para lastimar vna sola mano, y essa parece que no la puede mandar, pues no haze mas que tocar cõ ella: *Manus Domini tetigit me.* *Iob.* 19. Y assi al Angel que embio a hazer aquella matança en los soldados de Dauid, le manda Dios que detenga la mano: *Sufficit nunc, contine manum tuam.* *2. Reg.* 24. Iob no solo dezia que tenia vna mano para esto, sino que aun essa la tenia atada, y le rogaua que la desatasse: *Vtinam soluat manum suam, & succidat me,* *Iob.* 6. porque sabe el, que si con vna hiere, cõ dos sana Dios: *Si manus percutit, manus sanabunt.* *Iob* 5. Si vna mano hiere, dos manos curan y sanan: con esto se vee biẽ como tiene yguales las manos, y como las emplea ambas en prouecho del justo, de donde podra estar bien seguro, tomando el el pan en sus manos, o poniendose los vos en ellas, quando os parezca que es poco y malo, que alli tiene de ser mucho y bueno, y no solo para hartar y satisfazer a todos, sino para que sobre mucho que leuantar; que de manos de oro, llenas de jacintos, yguales, como hechas en torno, y tan liberales como las de Dios, no se puede esperar menos abundancia que esta.

Consideracion IIII.

Colligite quæ superauerunt fragmenta, ne pereant. Para confundir a Philippo, que dezia que no bastariã dozientos reales de pan para que alcançassen a bocados los que alli estauan: y a Andres, que aunque dio noticia de cinco panes, de ceuada, pero dixo que todo era poco: *Quid hæc inter tantos?* Haze esta diligencia Christo de les mandar alçar las sobras, que a mi parecer, no fue pequeña penitencia, para castigar su incredulidad. Siẽpre Dios se dio por muy offendido de que dudasse el hombre de su prouidencia, y en negocio de pan y

mantener su pueblo,hizo caso de honra, que se viesse q̃ ninguno se le moria de hãbre: y si alguna vez ponia en el vltimo aprieto de falta de pan a los suyos, luego boluia cõ grãde abũdancia a mãtener los: y de manera q̃ forçados auian de conocer su poder y amor en esto, y al que no lo creya,riguroſamẽte le castigaua. Toda esta doctrina se vee en aquel milagro que hizo, en fa-
4.Reg.7. uor dela ciudad de Samaria, quando llego la hambre a tanto aprieto que comian las madres a los hijos. Dixo Eliseo,mañana ha de valer el trigo y la harina de balde, y han de baxar y baratar los mantenimientos de manera, que saqueys todos el vientre de mal año. Vn capitan de los muy llegados del Rey, que oyo esto, cõ grande burla dixo: aunque llueua Dios mas que quando con agua anego el mundo, no veo yo como pueda ser esso. Dize le el Propheta, pues tu lo veras, y no lo comeras (que siempre castiga Dios assi a los incredulos,
Deut.34. aunque sean mas amigos que Moysen, a quien mandò morir a vista de la tierra de promissiõ por menos que esto.) Pedian a la puerta de la ciudad quatro leprosos, y determinanse de yr al exercito del Rey de Syria, pareciendoles que aunq̃ murieran alli, no fuera tan cruel la muerte, como la que esperauan en Samaria de hambre si se quedauan en ella. Con esta resolucion partieron, y hallan las tiendas del enemigo solas, y que alli se auia dexado toda la vitualla, y fue el caso, q̃ auian huydo de vn ruydo hechizo que hizo Dios a media noche, como de vn grande exercito de caualleria, infanteria, y carruage. Entraron en vna tienda y comieron como vnos principes; hurtaron lo q̃ pudieron de oro, plata, y vestidos, y boluieron a dar cuenta del caso al Rey de Israel; y aunque temiò no le vuiessen armado alguna celada, o emboscada secreta, resoluiose de embiar a correr la tierra con dos ginetes. Dizen que es cierta

cierta la nueua que los leprosos truxeron, y que muy seguramente se puede yr a saquear las tiendas del enemigo. Da licencia el Rey para ello; sale la ciudad de tropel y de golpe, y porque al salir de la puerta no se matassen los vnos a los otros, mandò el Rey que se pusiesse en la puerta aquel capitan que no auia creydo la nueua de Eliseo. La furia del vulgo apretado de la hambre, codicioso del saco, fue tan grande, que atropello al capitan, que se le puso delante a detenerlos, para que saliessen en orden, y passaron todos por sobre el, de manera que le ahogaron, y murio alli. Cumplieron se las dos partes de la Prophecia; la abundancia de mantenimientos, que con milagro tan extraordinario proueyo Dios, y el castigo del capitan que no creya esto, que sobre este caso, como lo tiene Dios por tan de honra, nunca dexa de hazer justicia. Muy a proposito desto es, la commina-
cion del Propheta Amos, hablando con vnos ricos
Amos 8. auaros de su ciudad, tratantes en trigo, para reuenderlo, para destruyr la ciudad, y matar de hambre los pobres: *Audite hoc qui conteritis pauperes*. A todos habla, los que huellan y tienen en poco a los pobres: *Et deficere facitis egenos terræ*. Que con auerellos de viuir por vuestras manos, haziendo estancos del mantenimiento, desfallecen y acaban de hambre: *Dicentes quando transiuit mensis, & venundauimus merces, & sabbathum*. Todo el intẽto destos era tratar, quãdo tendrian mejor occasion de vẽder mejor su trigo, y para esto esperauan el tiẽpo de coger las mieses, por que entonces entre gauilla y gauilla, suele tener mas precio: y esto es conforme a la lection de Ruperto, que lee aqui *messis*: y si conforme al Hebreo, no se ha de leer sino *mensis*, seria el cuydado destos, aguardar que se passasse la gran fiesta de las Kalendas de cada mes,

porque

porque entonces a la feria venian mas bastimentos, y assi barataua el trigo, sino es que conforme a la leccion Chaldea, la qual tambien siguio el Burgense, hablen aqui del mes Embolismatico, que cada tres años se le añadia al año, y assi esperauan estos, que passasse aquel año largo, pareciendoles que valdria mas caro el trigo para vender el suyo: y en este mesmo sentido desseauan passasse el Sabado, que tambien el Chaldeo, y el Burgense entendierõ aqui por Sabado el septimo año, que daua Dios de descanso y de fiesta a la tierra, en que mandaua en su ley que no se labrasse, y aguardauã este año, porque no era de cosecha, ni se sembraua, esperauan tendria mayor valor el trigo, y para entonces guardauan abrir sus alholies, y silos: *Et aperiemus frumentum, vt imminuamus mensuram.* Y aun dezian que achicarian la medida, que era otra manera de hurtar y vender contra conscience. O digamos que passadas las fiestas, vale mas caro el pan, como despues de vna pascua de quatro dias, suele auer falta en las plaças, y no suele auer peso ni medida por la priessa, y assi sube el precio, y mengua el peso: *Et augeamus siclum*: y para esto tambien concertauan de hazer pesos falsos hechizos: *Et suponamus stateras dolosas.* Todo esto con fin de seruirse de los pobres, como de esclauos, por sólo vn par de çapatos: *Vt possideamus in argẽto egenos, & pauperes pro calceamẽtis*, y venderemos las ahechaduras, como si fuesse buen trigo, que con la buena ocasion, no se mirara si esta limpio, o no: *Et quisquilias frumenti vendamus.* Con esta manera de trato, dizen que se haran ricos, porque si les llegaren a empeñar vna prenda, han dicho arriba en medio destas industrias, que no hã de querer dar nada sobre ella, sino si la quisieren vender por la necessidad la tomaran por poco: *Et venundabimus merces.* Tiene por tan graue Dios este delicto, que como

Leuit. 25.

como con juramento dize, que le tiene de castigar con tan extraordinario rigor, y que esto solo le ha de ser causa de que no oluide peccado destos ninguno, y el juramento es: *Iurauit Dominus in superbia Iacob.* Llamando a los diez tribus, con este nombre de Iacob, cuya soberuia por este mesmo Propheta auia detestado: *Detestor ego superbiam Iacob.* Y dize S. Hieronymo aqui, que jura Dios, porque si no le creen las amenazas, le crean el juramento: *Vt si non credunt comminanti, credant iuranto.* Bastantemente se dize con este lugar lo que siente Dios peccados, contra el pan que el tan liberalmente da a los pobres, y que estos los castiga con el rigor que aqui vemos. Y como castigo al Capitan que no creyo el milagro de su prouidẽcia: y por que ande esto del pan con cuenta y razon, y se confundan y queden castigos los discipulos: que el vno dize que el dinero es poco, y el otro que el pan es menos. Essos mesmos alcen lo que sobra, y tãbien porque aun que quiere largueza Dios, no quiere desperdicios, con que entendera el rico que sus sobras son de los pobres, y que ha de dar cuẽta dellas, que no es poca merced la que Dios le haze en no se lo quitar de la boca, para darselo al pobre, y que se contenta con que les de lo que no les haze falta, que assi lo dixo Sant Pablo: *Non enim vt alijs sit remissio, vobis autem tribulatio, sed ex aequalitate, in præsenti tempore vestra abundantia illorum inoppiam suppleat, vt & illorum abundantia vestræ inopiæ sit supplementum.* No es necessario que os apreteys, de manera que os congoxeys demasiado por la limosna, que de vuestra abundancia podeys socorrer la pobreza, que en estado se vera el pobre otro dia, que haga con vos lo mesmo. Si a Christo pues le sobra tanto, quando pensamos que le falta todo, y no solo harta, pero aũ sobra, quien no le sigue, y se anda tras el, hasta

Amos 6. *Hieron.* *2. Corin. 8.*

hasta llegar a aquella gran mesa, que la de aca es de comida de Gracia, y la de alla cena de gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL LV-nes despues del quarto Domingo de Quaresma.

Prope erat Pascha Iudæorum, & ascendit Iesus Hierosolymam. Ioan. 2.

LAS dos varas dela jurisdictiõ de Dios, que no son ambas de justicia, pues la vna es de misericorda, y es tan ygual como la otra, y ambas las vio el Propheta Zacharias; la vna le parecio hermosa, como la que en señal de su venida florecio; la otra le parecio açotillo, que no podia ser açote cruel el que se acõpañaua con hermosura de tanta misericordia. Estas dos varas hallamos en los dos milagros del Euangelio del Domingo passado, y en el presente desta feria: en aquel, la vara hermosa no solo con flor, sino con fructo, manteniendo a todos los que le seguian: en este de oy, la vara con que açota a los merchantes de ganado, y regatones del, y a los logreros que estauan en el templo, que sabe como buen padre, darnos del pan, y del palo. Ayer en el desierto regala a los que le siguen; oy en el templo açota a los que en el estan, porque quando le veays regalar a los que le siruen, os alenteys a hazerlo, y quando le veays castigar a los que le offenden, temays offenderle, que como buen padre lo sabe hazer todo, manteniendo al hijo açotarle: que en figura desto tenia en el arca de su testamento, manna, y vara, para que viessen que el mesmo era el que los mantenia, que el que los castigaua, y que en tanto se ha de estimar el regalo, como el castigo, pues lo vno y lo otro, son yguales reliquias del templo, puestas en vna mesma custodia, que ygual mẽte se pierde el cauallo por el regalo sin castigo, porque se manca en la caualleriza, como por el castigo sin regalo, y el buen pienso que le da el dueño, que la mejor parte del son sus ojos: *Oculus Domini impinguat equum.* Viene a parar el dia siguiente en rõperle los hijares, y bañarle los dientes en sangre, que tanto bien le haze esto como essotro, y desta manera quiere criar al hombre Dios, ayer con el pan, y oy con el açote: no porque ayer amaua, y oy aborrece, que regalo y castigo, muestras son ambas de amor de padre, y como a tal podemos seguramente pedir fauor para tratar desto, pues tenemos tan buena intercessora para alcançarlo, como nuestra madre, &c.

Zacha. 13.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

SVbio Christo a Hierusalem, y para el dia de la Pascua mas solemne (que es à la que succedio la nuestra de Flores) que estaua ya muy cerca, quiso limpiar su templo, para que mas en su seruicio se celebrasse la fiesta, que se enfadaua mucho, de que con suziedad y estiercol, se le hiziessen estas solẽnidades, y auia dicho, que les auia de dar con el en las barbas: *Et dispergam super vultum vestrum, stercus solemnitatum vestrarum.* Y. porque para el mas suzio y hediondo estiercol, y aun el de que habla en aquel Propheta, es el de los peccados, que estos desluzen en las fiestas, por esso destos tratantes limpia el templo, y con particular aduertencia dize el Euangelista, que fue esto cerca de la Pascua de los Iudios, porque aunque esta Pascua era de Dios como todas, auian las hecho los Iudios suyas, celebrando-

Malac. 2.

brandolas por ſu guſto, mas que por el ſeruicio de Dios, que quando hazemos las fieſtas nueſtras, ſuele aborrecerlas Dios, como lo
Iſai.1. dixo por el Propheta: *Kalendas veſtras, & ſolennitates veſtras odiuit anima mea, facta ſunt mihi moleſta, laboraui ſuſtinens.* Son me muy moleſtas vueſtras fieſtas, y el que es dia de fieſta vueſtro, es dia de trabajo para mi, y mira lo que trabaja Chriſto en el templo para eſta fieſta de Paſcua, limpiandole de los que le tenian hecho caſa de merchantes de ganado, y lonja de negociantes, que eſto parecia mas q̃ caſa de Dios. Y para echarlos fuera a los que vendian, que ſon los delinquentes (que los que comprauan, redimian ſu vexacion, y gozauan de la comodidad de hallar en el templo el bezerro, o cordero para el ſacrificio, que con mucho trabajo lo truxeran de ſu caſa, y quien les trocaſſe en moneda mas comun, la de menos peſo, y mas calidad que trahian, que eſta buſcan los que han de caminar. A los que vendian ganado, hecho a açotes, auiendo hecho el açote de las ſogas que alli hallò, y el açote tanto alcançò al ganado, co-
Cyril.li.2. mo al dueño: y aſsi lo entendieron Sant Cyrillo, y Sant Chryſoſtomo. A los que vendian palomas, o porque eran mas pobres, o por-
cap.28. que echandolas como los ganados, bolaran y ſe les fueran, les dixo
Chryſo.ho. de palabra: Quitad eſto de aqui, pero a los vſureros, les quebrò las
22. meſas, y derramò el dinero, dando a entender, que el vender ganados, y palomas para el ſacrificio, en todo tiempo es licito, pero no en todo lugar, y aſsi no lo era en el templo, y por eſſo no les mata el ganado, ni palomas, ni lo deſtruye, ſino ſolo los echa fuera del templo con ello. Pero porque el tratar con el dinero, con vſura, y logro, en todo tiempo y lugar es illicito, y lo es ello de ſuyo, ſin las circunſtancias de lugar y tiempo, quiebra las meſas, y derrama el dinero, y las palabras que ſobre eſte caſtigo dize, ſon: No queray hazer la caſa de mi Padre, lonja de negociantes: y llamale caſa de ſu Padre, aſsi por ſer caſa de Dios, cuyo hijo natural es, como porque tambien la hizo Salomon, de quien ſegun la carne deciende. En eſtas palabras, que le oyeron ſus diſcipulos, conocieron el ſentido de las de Dauid. El zelo de tu caſa me comio, que
Pſal.68. como el que come, conuierte en ſi el manjar, por el vigor y fuerça del calor natural. Aſsi dize Chriſto, que le comia el zelo, y de manera le conuiertia en ſi, que menoſpreciando el peligro a que ſe ponia, por tratar a eſtos tan riguroſamente de obra y palabra: con todo eſſo anteponia la obra del eterno Padre al peligro de la vida: Todo lo qual el amor y zelo lo hazia en el. Eſtauan tan turbados, y ciegos, que ni ſe defienden, ni reſiſten, y lo que mas hazen es, llegarſe a Chriſto, y preguntarle, que ſeñales auia hecho, para manifeſtar la autoridad que tenia, y para obligar a que le tuuieſſen reſpecto. Reſponde Chriſto: la mayor ſeñal que os puedo dar de mi authoridad, es: que derribeys eſte templo, y en tres dias lo boluere a edificar, y hablaua del templo de ſu cuerpo, ſegun el ſentido del meſmo

meſmo Euangeliſta, quando leuantaredes al hijo del hombre, conocereys que yo ſoy: *Cum exaltaueritis filium hominis, tunc cognoſcetis quia ego ſum.* Y ordinaria coſa es al cuerpo y al alma llamarles templo de Dios: *Templum Dei, quod eſtis vos*, y la palabra, *ſoluite.* *Ioan.8.* Es propria en eſte ſentido, tambien de Sant Pablo, de quando ſe *1.Cor.3.* ha de derribar la caſa del cuerpo, que ſe ha de reedificar en la gloria: *Terreſtris domus hæc noſtra, huius habitationis diſſoluatur.* Y poniendo Chriſto aquel Articulo demonſtratiuo: *Hoc*, claro eſta, que antes ſeñalò a ſu cuerpo, de quien hablaua, que al templo, de quien no *2.Cor.5.* trataua, y el dezirles, *Soluite*, no es de quien les manda que le maten, ſino de quien ſabia, lo que auian de hazer. Y aſsi lo entendio Sant Cyrillo. Todo lo dicho no baſta, para que eſtos entendieſſen, *Cyril.lib.2.* de que templo hablaua Chriſto, pues creyeron, que del material, en *cap.32.* que ellos eſtauan, diziendole, que auia tardado en hazerſe quarenta y ſeys años, como derriuandole ſe podria rehazer en tres dias, y aun los Diſcipulos ſuyos, no vinieron a entender bien eſto, haſta deſpues de reſuſcitado Chriſto, que ſe acordaron de eſtas palabras: ſi eſtos eſtauan incredulos, otros muchos en eſta Paſcua, creyeron en Chriſto viendo muchos milagros que hazia. Pero Chriſto, no ſe fiaua de los vnos, ni de los otros, porque los conocia a todos, y ſabia lo poco que auia que fiar en ellos, el no fiarſe, era muy de hombre, el conocerlos muy de Dios, porque ſe entendieſſe que era Dios y hombre, y que ſi como hombre no hazia dellos confiança, era porque como Dios los conocia: y con eſto ſe acaba eſte Capitulo de Sant Iuan, y el Euangelio deſta feria.

Conſideracion Primera.

Rope erat Paſcha Iudæorum. Quien conoce la manſedumbre con que eſta prophetizada la venida de Chriſto, la blandura de ſu perſona tan ſin ruydo todo, como de rocio en bellon, y ve el rigor con que oy toma el açote en la mano, y con açote y palabras mayores caſtiga y deſtierra del templo, no ſolo a los tratantes en ganado, y hombres de negocios (ſino ſegun Doctores muy graues a los ſacerdotes tambien) no podra dexar de tomar vn gran miedo y aſſombro de ver eſta manera de proceder, en el que

Pius I. epistol. 1. Anaclet. epis. 2. *Iulius 1. epist. cõtra Orien. epis. pro Athanasio dicũt eieciſſe ſacerdotes.*

ſe eſperaua por tan blando y ſuaue, y que con los miſmos ſacerdotes priuilegiados con tantos fauores vſe de tan extraordinario rigor eſpanta mas, no puede dexar de ponernos cuydado lo vno y lo otro. Tengo por cierto que ſatisfaremos a todo lo que en eſto ſe pide con dos coſas. La primera, con que ſe ſepa que los amigos de Dios en cauſas ſuyas ſon faciles en perdonar, pero en las de Dios, no han de perdonar, aunque puedan tanto como el miſmo puede, y aunque de condicion ſean muy manſos, han de moſtrarſe muy riguroſos en vengar offenſas hechas a ſu Dios. Lo ſegundo, que fue tanto el deſſeo de Dios, de que ſus ſacerdotes fueſſen limpios, que en eſſo anduuo ſiempre con la vara de la juſticia en la mano, no les dexando coſa de imperfection. De lo primero bien baſtante mueſtra es, que ſiendo Moyſen tan manſo, tan blando y ſuaue en el peccado de la idolatria del bezerro, auiendo alcançado perdon de Dios por eſte delicto, baxa del monte, y mete mano a vna eſpada, y entre el y los del tribu de Leui que eran pocos, ſin poner ſe les por delante, ſi incurrian irregularidad por ſer del tribu Sacerdotal, en breue rato mataron caſi treynta y tres mil hombres, donde eſpanta mucho, que teniendo perdon de Dios por eſte peccado, con tanto rigor hizieſſe juſticia: para que pidio el perdon? ſi penſaua matar eſtos? y que derecho tenia el a hazer eſto, deſpues de los auer Dios perdonado, que era el juez y el offendido. Reſponde Sant Gregorio a eſto: *Fidelis Moyſes legatus Domini, cauſam populi coram Deo agebat lachrymis, cauſam vero Dei coram populo agebat gladijs.* Fiel Embaxador era Moyſen, aunque parezca que tiene dos caras, pues con la vna delante de Dios negocia con lagrimas el perdon del pueblo, y con la otra ante ellos venga con eſpada sla offenſa

Exod. 32. *Gregorius.*

offenſa hecha a Dios, ſea quan manſo quiſieredes Moyſen en cauſa ſuya, que en la de Dios no ha de dexar de proceder con rigor, que no ha de perdonar tanto el prelado, como lo que puede perdonar Dios, la offenſa hecha a Chriſto en el deſacato hecho al templo, quando la eſta caſtigando, dize que es hecha a la caſa de ſu padre, que bien ſe ſabe que por los que a el le offendian en ſu ſola perſona, intercedia el, quando le eſtauan quitando la vida, y de ſu blandura baſtantemente eſta cumplido todo lo que Iſaias prophetizo: *Non clamabit neque accipiet perſonam.* Ni le oyran dar vna voz, ni le veran fauorecer a vnos y condenar a otros, que no ſera acceptador de perſonas: *Nec audietur vox eius foris.* Ni deſcubrira ſecreto, ni le oyran reñir, los paſſos ſeran tan blandos, que no acabara de quebrar la caña caxcada, y en lumbre tan delgada y poca como la del lino, ſi ardiere ſe vera ſu manſedumbre, pues aun a eſſa no apagara, que todo es la blandura y ſuauidad con que tratara a los flacos y miſerables, no ſe hallara en ſu tribunal mentira, que eſtas ſuelen indignar y encolerizar los juezes, no le veran triſte, ni alharaquiento, encareciendo delictos: *Non erit triſtis, neque turbulentus.* Al fin el dixo deſpues por Sant Matheo: *Diſcite à me quia mitis ſum, & humilis corde.* Y deſpues de auer referido toda eſta ſuauidad en el miſmo capitulo, y prophetizado otros muchos beneficios que della ſe ſiguen, dize: *Ego Dominus hoc eſt nomen meum, gloriam meam alteri non dabo.* No lo hago todo eſſo, porque no ſoy ſeñor, que en negocio que ſe atrauieſſe punto de mi gloria, o reſpecto deuido a mi Padre, no he de dexar a nadie q̃ ſe me atreua: y tanto quanto dize el Propheta q̃ es de manſo en lo dicho, tanto para la defenſa de ſu autoridad, dize que tiene de fortaleza y rigor, en eſpecial ſi es por zelos:

Isai. 42. *Matth. 12.*

Dominus sicut fortis egredietur, sicut Vir præliator, suscitabit zelum vociferabitur, & clamabit, super inimicos suos confortabitur. No aura hombre tan fuerte, ni Capitan nacido y criado en la guerra, que con tanto vigor y esfuerço se aya, y para tenerle mayor, despertara, o resuscitara sus zelos, donde se ve, que casi via el Propheta el castigo deste dia, pues quando le vieron los discipulos con el açote en la mano, se acordaron de
Psal. 68. las palabras: *Zelus domus tuæ*, que eran zelos de la casa de su Padre, los que obligauan a hazer tan rigurosa demonstracion de justicia, y para en estas causas prosigue el Propheta, dara gritos y vozes, y prevalecera contra sus enemigos, y porque auia dicho antes que no vozearia, ni seria alborotador, habla luego en la misma persona de Christo y dize. No es contradicion auiendo dicho aquello, deziros agora que vozeara, porque harto ha callado y suffrido: *Tacui, semper silui, patiens fui, vt parturiens loquar.* Con grandes preñezes dize que andara Christo muchos dias, suffriendo y callando, pero que llegada la sazon del parto, han de ser yguales los gritos a los dolores, que sin duda llama por esso parto al dia que nos castiga, o porque con esso nos engendra y pare de nueuo, o por lo que le duele el tomar el açote para mis culpas, pero obliga le la defensa de la honra de su Padre, en la qual se quiere mostrar justiciero, ygualmente que misericordioso en las que contra el se hazen. Lo segundo que propusimos en esta consideracion, de que deste castigo les alcanço parte a los sacerdotes, fundandonos en que lo dizen los Doctores de arriba, sino en que tambien el ve-
Beda. nerable Beda, dize que los sacerdotes de aquel tiempo, guardauan viuos los animales que les dauan para los sacrificios, y los boluian a reuender con alguna

alguna perdida a estos mercaderes del templo, y que assi entre los vnos y los otros andaua esta manera de contratacion y auaricia en el templo, ya se sabe quan aborrecible es a Dios, pues quiere que en las horas canonicas, le canten en versos: *Inclina cor meum Deus in testimonia tua, & non in auaritiam.* Y assi estaua propheti- *Psal. 118.*
zado desta su venida al templo, por el Propheta Mala- *Malach. 3.*
chias: *Ecce ego mitto Angelum meum, & præparabit viam ante faciem meam, & statim veniet ad templum suum dominator quem vos quæritis.* Que no auiendo duda entre los Doctores sanctos, que este Angel fuesse el Baptista, pues Christo declaro en su fauor esta Prophecia diziẽdo que del hablaua: *Hic est enim de quo scriptum est, ecce* *Matth. 11.*
ego mitto Angelũ meũ. Y auiendo tan claros testimonios *Marci 1.*
de los Euangelistas, no ay que hazer caso de que Euse- *Lucæ 7.*
bio Cesariense entienda, que este Angel sea Christo, *Euseb. Ce-*
pues luego se dize que tras el Precursor vendra el, y *sar. lib. 5.*
dize que vendrá el Señor a su templo, porque como el *demonst.*
Propheta atras se auia quexado de la vida y costum- *Euang. ca.*
bres de los sacerdotes, consuelan estas palabras al pue- 28.
blo con la venida del Messias a reformar el tribu sacerdotal de Leui, y dize al templo suyo, porque solo nuestro verdadero Dios tiene templo: como lo noto contra los Iudios Pedro Galatino, y en esto se vee que cũ- *Galatinus*
ple Christo la palabra de su Propheta, viniendo luego *lib. 4. cap.*
al templo al principio de su predicacion a reformar y 10.
castigar sacerdotes: *Et sedebit conflans, & emundans argentum, & purgabit filios Leui.* Solas dos cosas ay en las diuinas letras que quiere Dios acendradas y limpias como la plata, sus palabras, y sus sacerdotes: *Eloquia Domi-* *Psal. 11.*
ni, eloquia casta, argentum igne examinatum, probatũ terræ, purgatum septuplum. La hornaça desta palabra diuina es la Iglesia, que quando siente escoria de falsa doctrina, que se va encorporando en la plata de sus verdades,

adereça la hornaza: haze vn Concilio en que arde el fuego del Spiritu sancto, hecha alli su plata y sacala acendrada y pura, en canones y determinaciones, y assi queda casta y limpia. Y de la misma manera quiere Dios hazer con los sacerdotes, como lo hizo con el fuego del diuino espiritu, en la hornaza del cenaculo de Sion, para lauar manchas de seglares, vn poco de agua le basta a Dios: *Effundam super vos aquam* Ezech. 36. *mundam, & mundabimini.* Pero para sacerdotes, primero lo intenta echandolos en colada y con ceniza y jabon lauandolos, que todo esso quiere dezir: *Quasi herba fullonum.* Y Sant Marcos encareciendo la blancura de la vestidura de Christo, dize que estaua blanca como nieue: *Qualia fullo non potest facere super ter-* Marc. 9. *ram.* Y viendo que de essa manera no basta, los quiere limpiar con fuego y rigor, como plata en la hornaza, y muy de espacio: *Et sedebit.* Y llama les bien plata, porque quiere que tengan en la estimacion la differencia de precio y valor, que ay de la plata al hierro, que son todos los demas del mundo, todo esto haze para que le offrezcan los sacrificios justamente, y con manos limpias, de manera que se agrade dellos, como antiguamente del de Abel, Abraham, Melchisedech, que sino quiere vn principe que le sirua su mesa vn criado con las manos suzias, no es razon que lo consienta Dios en los ministros de su casa, que han de dar exemplo, y por esso los quiere tan puros, y no es de espantar, que á gente que ha de dar exemplo, y que para esso los tiene en su templo Dios, sea con ellos riguroso, que no ay rigor en esto que no sea muy menor, que la culpa que obliga a mostrarlo. Sant Pablo se resuelue vn dia, y a Sant Pedro a quien tanto respecto el guardaua, le dize en su cara que es muy digno de reprehension, porque se apartaua de la conuersa-

uersacion y mesa de los Gentiles, que eran los nueuamente conuertidos, por cumplir con ciertos Iudios, que auian venido de Hierusalem, y el lo escriue assi en vna carta a los de Galia: *In faciem ei restiti, quia re-* Galat. 2. *prehensibilis erat, prius enim quam venirent quidam à Iacobo cum gentibus edebat cum autem venissent subtrahebat, & segregabat se, timens eos, qui ex circuncisione erant.* Todo el caso era, que teniendo ya por costumbre Sant Pedro comer con los Gentiles, se recataua y escondia destos Iudios que auian venido de Hierusalem, y parecia le a Pablo, que es tan fuerte el exemplo del sacerdote, que con hazer esto Pedro, no solo daua exemplo a los Gentiles para que Iudayzassen, pero aun casi los obligaua, o forçaua, que el exemplo de persona tan graue, tanto como esto puede, y assi en presencia de todos le dixo Sant Pablo: *Si tu cum Iudæus sis, gentiliter viuis, & non Iudaice, quomodo gentes cogis Iudaizare?* O era por razon de los manjares, que entre los Gentiles no auia prohibicion, ni differencia en ellos, y como guardando el decoro a los Hebreos, se retiraua a comer a solas, o se abstenia de comer de los prohibidos, con lo qual le parecia a Pablo, que los Gentiles como tan nueuos en la Fe, podrian pensar que se auia de guardar toda via el decoro a la ley de Moysen, y sentia mucho Pablo, que exemplo de persona de tanta grauedad como Sant Pedro podria ser con estos muy fuerte, y assi se determino con muy esforçado zelo, muy como hermano dezir se lo a Pedro. Y de aqui sacaremos, que si el glorioso Apostol Pablo en Pedro perfecto, apurado ya mas que plata con el fuego del Spiritu sancto teme, y le amonesta en materia de exemplo, mire como anda, en los sacerdotes destos tiempos quanto mas se aura de pedir, pues-

en los de aquellos, tan gran reformacion haze Dios, como fuego en plata, y a esso entra al templo, sin duda ninguna tambien quiere el Propheta dezir en aquellas palabras: *Purgauit filios Leui*. Que tema el sacerdote no se aya Dios con el, como con los hijos de Leui, que porque en castigar sus delictos el padre anduuo remisso y blando, y los reprehendio con muy suaues palabras: *Nolite filij mi, nõ est bona fama quam audio, vt transgredi faciatis populum Domini*. No es bien que con vuestro exemplo hagays peccar al pueblo de Dios. Hizo Dios el castigo con sus manos matando se los luego: y otro dia al padre por la blandura que tuuo en reprehender y castigar delictos de sacerdotes, y que tocauã al templo, que en esta materia no quiere remission Dios, sino açote en la mano, que aunque es tan blando y suaue, y como tal esta prophetizada su venida, pero en materia de templo y estado sacerdotal a padre y hijos mata, a ellos por el delicto no castigado, y a el porque no los castigo: y assi pienso que quando no vuiera mas delictos en los sacerdotes deste templo, que solo consentir en el estos tratos illicitos, aunque en ellos no tuuiessen parte, por no castigallos, era bien que la tuuiessen en la pena, y assi el açote, tanto siruio para los vnos y los otros, en el estado sacerdotal, para que el fuego de la justicia purificasse la plata, en los demas mercaderes, para que el hierro no passe adelante.

1. *Reg.* 2.

Consideracion. I I.

ET cum feciſſet quaſi flagellum de funiculis. El señor q̃ antiguamente castigaua con diluuios de agua, o de fuego, con leones, o vallenas, agora que somos carne suya, y se da a si mismo, bien blando y suaue es el açote, y aun quando a el se los dan no llora, y si le vieramos oy dar estos, pienso que no encubriera las lagrymas de los ojos: al fin el de oy, no es derechamente açote, sino como açote, y hecho de las soguillas que hallo en el templo, que si alli no vuiera de que hazerle, no lleuaua el açote cõsigo. Estas dos cosas dira esta consideracion, quan lleno de misericordia es el açote de Dios, pues no lo parece del todo, y como se lo dan a la mano mis culpas. Por Dauid dixo: *Si dereliquerint filij eius legem meam, & in iudicijs meis non ambulauerint, si iustitias meas prophanauerint, & mandata mea non custodierint, visitabo in virga iniquitates eorum, & in verberibus peccata eorum, misericordiam autem meam non dispergam ab eo.* Psalmo es este en que canta Dauid las misericordias de Dios, y assi lo dize en sus primeras palabras, y en las que hemos dicho, se hecha bien de ver, que no ay açote de Dios, que no sea tan blando y suaue como el de oy, pues dize que a los hijos y succesſores de la casa de Dauid, que es de donde el tomo carne, aunque dexen su ley, y no guarden sus mandamientos, y prophanen sus justos estatutos y preceptos, no los castigara mas q̃ como a hijos con vara, y no de hierro, como la que le daua el padre eterno: *Reges eos in virga ferrea*. Porque todo sera açotes de hijos, y dados con misericordia. Casi las mismas palabras dixo Iudith en el parlamento, con que consolaua a los sacerdotes de su pueblo, temerosos de los castigos de Dios: *Reputantes peccatis nostris, hæc ipſa ſupplicia, minora eſſe flagella Dei, quibus quaſi ſerui corripimur, ad emendationem, & non ad perditionem euenire credamus.* Los açotes desta vida dados por nuestros peccados, no son açotes tan de temer, pues no los da Dios para acabarnos, sino para corregirnos. Como lo haze el amo quando açota al esclauo, que aunque aqui no dize que son açotes de hijos, como Dauid: pero harta misericordia dize en dezir, que son de esclauos, por-

Psal. 88.

Psal. 2.

Iudith. 8.

Compar.

que ninguno quiere tan mal su dinero, que açote el es-
clauo para matarlo, y auiendo le nosotros costado
1. Petr. 1. tanto a Dios: *Non corruptibilibus auro & argento.* No
compra de oro, o de plata, sino de su sangre que es
de inestimable precio, no es de creer que quiera aca-
barnos, antes el amo que açota al esclauo le cura por
Zachar. 5. no perder su hazienda. Aquella muger que vio Zacha-
rias, que echaron dentro en la olla, y con la pesa de plo-
mo le dieron encima para que no respirasse (esta era la
maldad y el castigo que Dios auia de hazer della) des-
pues de puesta desta manera, y en este aprieto, la olla
y muger dentro, y el plomo encima se la entregaron a
dos mugeres, que aunque trayan alas, no eran de aue
que buela mucho, porque eran de milano, y pregun-
to el Propheta al Angel, adonde lleuauan aquellas
dos mugeres a aquella muger en su olla, y cubierta cõ
su plomo? y respondio le que yuan con ella al desierto
de Sennaar, que segun declaran los setenta era a Baby-
lonia: lo que ay que espantar en la forma deste casti-
go es, que castigando Dios a la maldad en trage de vna
muger, con castigo al parecer tan riguroso, como me
terla dentro en vna olla por mano de vn Angel, y ta-
pando la cõ vna pesa de plomo, luego la entrega a dos
mugeres que la lleuen, no a verdugos que la acaben
de consumir, sino a mugeres de su misma naturaleza,
que son de su natural cõpassiuas, y en especial de otra
muger, que assi se parecio en hazer guarda de la viña a
Cant. 2. la esposa, que nadie auia que quisiesse vuas, que no en-
trasse y las tomasse, como sino la guardasse nadie, que
lo mismo es guardarla vna dama, que de su condicion
es blanda y suaue, y aun el esposo mirandola le dezia,
Cant. 4. que tenia los dientes como ouejas, que acabauã de ba-
xar desquiladas y lauadas: *Dentes tui sponsa sicut grex*
tonsarum, quæ ascenderunt de lauacro. A nada pudo com-
parar

parar tambien vnos dientes blancos, limpios, y yguales, porque acabadas de desquilar las ouejas y lauadas, sienten frio, y pegan se las vnas a las otras, y es quando mas limpias y blancas estan, y dientes blancos, limpios y parejos, y juntos como van las ouejas, buenos son, pero lo que es a proposito del lugar y ajustado a la misericordia que ay en el açote de Dios, es que los dientes en que se significan el rigor o fortaleza, conforme a la propriedad Española, mostrar dientes a vno, le parezcan a Dios mas hermosos quando mas parecen a ouejas, y que baxan del lauadero, que es quando mas amistad se hazen las vnas a las otras, y mas se pegan, que aunque le veays a Dios mostrar dientes a castigar vuestro delicto, se os vendra a juntar muy como amigo, como lo hazen las ouejas, y assi su açote, açote parece: *Quasi flagellum.* Y como açotillo dize, pero ni lo es, ni lo fuera, sino lo hallara entre nosotros, q̃ es lo segundo que offrecio esta consideracion. Los juezes de la tierra, no aguardan, alomenos quando tienen passion a buscar el açote en los delictos, hechizo le tienen ellos las mas vezes, o para vengar su offensa, o para satisfazer a quien estan obligados, o para salir con lo que desean, no aduirtiendo, que quãdo por este camino proceden, las primeras palabras de su sentencia, los entran dismintiendo, dizen, fallo q̃ quiere dezir aqui en este processo, y en los meritos del hallo este açote y castigo a que le condeno, y suelẽ lo tener hallado aq̃llo en su particular interes, mucho antes q̃ llegassen a ver el processo, y amenazado al otro, que si cae en sus manos q̃ha de pagar hecho y por hazer. La maldita Iezabel mandò proceder contra Naboth, y ella embio la 3. Reg. 21.
sentencia, en que le condenaua a muerte antes que se le hiziesse el processo, y aun antes que el cometiesse el delicto, de manera que el fallo de aquella sentencia,

no se

no se hallo en el proceſſo y culpa del otro, ſino en el deſſeo que ella tenia de le quitar la viña, y por cumplir le le quita la vida: pero lo que aqui es mas digno de cõſideracion es, que ſean açote del peccador los miſmos inſtrumentos, que el toma para hazer ſu hecho, que las miſmas ſoguillas que eſtos tomaron para meter ſus ganados, y lo demas en el templo, eſſas ſon el açote con que les caſtiga Dios. El que te incita a peccar y te combida a eſſo, y en quien para tus guſtos hallas ayuda, ſera tu açote algun dia. Embio Dios a vn Propheta a que
2. *Reg.* 13. predicaſſe a Ieroboam ſus idolatrias, con orden de que ni comieſſe ni beuieſſe, ni recibieſſe coſa en aquella tierra, por ſer tan mala (que tambien ſe ſuelen apeſtar los mantenimientos en la tierra de los peccadores.) Y de la manera que a los que delinquen, ſe les prohibe haſta el agua, al juſto que no delinque, el agua y pan del peccador le prohibe Dios: hizo ſu embaxada el Propheta, y aunque el Rey le combido, y le quiſo regalar, ni lo accepto, ni recibio del nada: acabo ſu negocio, partio ſe, y por otro camino del que fue, porque tambien lleuaua orden de Dios de no boluer por el miſmo, o por no piſar dos vezes tan mala tierra, o por quitarla occaſion de que no le ſabiendo el camino, no ſaldrian a combidarlo. Con todo eſſo vn Propheta falſo, tuuo noticia por donde yua, y ſalio a el, y dixo le: ſupplicoos ſeñor os boluays a mi caſa a recebir algun regalo, que no es juſto que camineys ſin deſayunaros: en effecto no acabara con el que lo recibiera, ſi el viejo no le apretara, diziendo: Aunque ſea aſsi que Dios aya manddo eſſo, tambien quiero que ſepays que todos ſomos Propheras, y vn Angel de Dios me ha hablado a mi de ſu parte, y dicho me que os combide a comer: cõ eſto, y con la hambre que deuia de ſolicitarle tambien, ſe dexo el Propheta engañar, y boluieron ſe juntos, y no ſe

auian

auian bien ſentado a la meſa, quando al primer bocado vuo quien leyeſſe a la meſa, como era gente religioſa, y el lector fue la voz de Dios, que ſino leyo la vida deſte Propheta leyo ſu muerte diziendo: que porq̃ auia excedido del mandamiento de Dios, y orden expreſſo ſuyo que traya, moriria en parte que no pudieſſe ſer ſepultado en el ſepulchro de ſus paſſados (coſa que en aquel tiempo ſe ſentia mucho) al fin ſe leuanto de la meſa, y començo a caminar, y a pocos paſſos le ſalio al camino vn Leon que lo mato, ſupo ſe luego en la ciudad, y teniendo noticia dello el Propheta ſu hueſped, dixo: *Vir Dei eſt, qui inobediens fuit ori Domini, & tradidit eum Dominus leoni, & confregit eum, iuxta verbum Domini, quod locutus eſt ei.* Eſſe mal viejo que dize eſtas palabras es el que incito al muerto, a que deſobedeciesſe a Dios, y le engaño con mentiras, y mirad ſi predicara en ſus honras que alabanças ſuyas dixera. Eſte es el Propheta inobediente a ſu Dios, y por eſſo le ha muerto: como diziendo quan bien merecida tenia muerte tan riguroſa. Bien ſe vera en eſte, que fue la ſoguilla, cõ que el Propheta muerto fue como atado a ſu caſa, y agora el miſmo es el caſtigo, y el que dize ſu peccado. Sant Pablo a muchos exhorto a perſeguir la Igleſia, y los Chriſtianos, y deſpues hizo Dios del açote para caſtigar a eſſos, y attraerlos a ſu conocimiento. El ladron bueno compañero auia ſido en los hurtos y delictos del malo, y deſpues en la Cruz fue ſu predicador y ſu açote: *Neque tu times Deum.* Que ſabe Dios de los cordeles con que ſe meten los ganados y mercaduLuc. 23. rias en el Templo para ſu offenſa, hazer açotes para caſtigallos, y hechallos fuera.

Conſi-

Conſideracion III.

Nolite facere domum Patris mei domum negotiationis. Cercano a la muerte Chriſto hizo otra vez lo miſmo que oy en el templo, como lo cuenta Sant Ma-
Matth. 21. theo. Pero entonces mas riguroſas palabras dixo a eſtos, o porque era peccado de reincidencia, o porque al punto de la muerte, no ay porque encubrir nada, y aſsi les dixo alli, que hazian ſu caſa cueua de ladrones, aqui ſolo les dize que la hazen de negociacion: pero en ambas partes toma el açote con ſus manos, y no lo fia de otras, que aſsi ſe lo auia pedido Dauid, quando en
Pſal. 73. vn Pſalmo canto, o por mejor dezir lloro la deſtruycion de Hieruſalem, y enella la del templo: *Vt quid Deus repuliſti in finem?* Parece Señor que es dexarnos del todo, oluidar vueſtro templo, la congregacion de fieles, y Igleſia vueſtra, poſſeſsion tan antigua que dende el principio la fundaſtes, porque vuo Igleſia dende Adã y Abel, y de tan niña como eſto començo ella a pade-
Pſal. 128. cer perſecuciones: *Sæpe expugnauerunt me à iuuentute mea.* Y aſsi tengo por cierto, que eſſa antiguedad de poſſeſsion le repreſenta Dauid pues le dize: *Memor eſto congregationis tuæ, quam poſſediſti ab initio.* Y pues aueys defendido ſiempre por vara de vueſtra juriſdiction, o ceptro de vueſtro Imperio eſta Igleſia vueſtra, entendida por el monte de Sion, donde eſta ſeñalado ſitio para caſa vueſtra, agora que la deſuerguença del enemigo ha llegado, a enerbolar ay ſus vanderas, vengad eſta offenſa con vueſtra miſma mano, y no la fieys de otras: *Læua manus tuas in ſuperbias eorum.* Angeles baſtan para quemar a Sodoma: pero para reſtaurar vueſtro templo vueſtra mano miſma es menester: porque en el puſieron ſus vanderas, o como en las encrucixadas y calles publicas, las ſuelen poner los

los Capitanes, que eſſo quiere dezir: *Sicut in exitu ſuper ſummum.* Segun lo de Sant Matheo: *Ite ad exitus* *Matth. 22.*
viarum: entraron por el templo haziendo leña, como ſi entraran por el monte: *Quaſi in ſilua lignorum, ſecuribus exciderunt ianuas eius in idipſum.* Y como leña cortada y ſeca luego pegaron fuego: *Incenderunt igni ſanctuarium tuum in terra*: Y aun tambien quiſieron pegar fuego a todos los que pudieran defender ſe lo, ſaliendo por familias, o linages a ello, pues por compañias con vanderas no podian, porque *ſigna noſtra non vidimus.* Y aſsi dezian: *Cognatio eorum ſimul.* Pretendiendo con eſto, que no ſe os hizieſſe fieſta en la tierra, no dexando templo en que pudieſſemos celebrarla: *Quieſcere faciamus omnes dies feſtos Dei à terra.* Ya Señor no tenemos Prophetas que nos conſuelen con vueſtra palabra: *Iam non eſt Propheta*, parece que no nos conoceys, pues no nos fauoreceys, ni aun ay quiẽ nos conozca, que al pobre y affligido todos le deſconocen, y por donde mas ſe daua a conocer el pueblo vueſtro, era por los fauores que en el templo les haziades, agora que ni defendeys vueſtra caſa, ni en ella ay donde conſultar vueſtros oraculos, parece que ni nos conoceys vos, ni nos conoce nadie: *Et nos non cognoſcet amplius.* Buelue luego caſi a las primeras palabras del Pſalmo: *Vſquequo Deus, improperabit inimicus?* Haſta quando ha de ſalir con la ſuya el enemigo, blaſphemando y burlando de vos, ha de durar para ſiempre eſto? *Irritat aduerſarius nomen tuum in finem?* Y en lo que viene a parar, y ſegunda vez le repite a Dios es, en que no fie eſte deſagrauio de agenas manos, ſino que le tome con las ſuyas, que parece que las tiene metidas en el ſeno, para vengar offenſas hechas en ſu caſa: *Vt quid auertis manum tuam, & dexteram tuam, de medio ſinu tuo in finem?*

Para

Para quando ſon las manos, ſino para vn caſo tan inſolente como eſte? que menos que con las vueſtras no puede auer caſtigo para el, y aſsi tomo oy Chriſto el açote en ellas, y açotando, y diziendo la cauſa porque açota todo es vno, que parece el pregon de la juſticia, que va diziendo el delicto del açotado, y es auerle hecho ſu palacio Sacro, caſa de negocios, y lo que es aqui mucho de ponderar es, que no los hecha del templo con eſte rigor, porque lo que ſe comprauo vendia fueſſe cõtratacio illicita, ſi en otra parte ſe hiziera, ſino ſolo porque ſe vendia en el templo, y aſsi lo dizen las palabras hazeys mi caſa de negociacion: y Sant Auguſtin aſsi lo entiende eſto. Lo miſmo ſiente Sancto Thomas, cuyas palabras ſon: *Eiecit hos Dominus de templo, ratione loci tantum, quia Spiritualibus erat deputatus.* Y lo que ſegun eſta doctrina puede colegirſe es, que ſi lo que de ſuyo era licito, dexaua de ſerlo por hazerſe en el templo, lo que donde quiera es peccado y offenſa de Dios, concertando ſe para el templo, mirad quanto mayor lo ſera. Sant Pablo el comer y beuer prohibia en el templo a ſus Corinthios, y dezia q̃ lo hizieſſen en ſu caſa, que tenia por menoſprecio de la de Dios el hazerlo en ella: *Nunquid domos non habetis ad manducandum & bibendum? aut Eccleſiam Dei contemnitis?* No auia de hablar, ó eſcreuir lo que en eſto paſſa, ſino quien tuuieſſe vn ſpiritu, o zelo de Hieremias, que ſobre eſte templo, como de mas eſtimacion, que el que el lloro, hiziera mas laſtimoſos threnos, o vn Eſdras, que de ver deſcorteſias hechas al templo, hazia pedaços quanto traya encima, y ſe pelaua las barbas, y ſe dexaua caer por eſſos ſuelos con mil deſmayos. Dauid enamorado de la hermoſura y limpieça de la caſa de Dios, al fin como morada de ſu gloria, dezia: *Domine dilexi decorem domus tuæ, & locũ habitationis gloriæ tuæ.* La hermoſura y limpieça ſolo

Aug. trac. 10. in Ioã.

S. Them. opuſc. 73.

1. Cor. 11.

1. Eſdræ 9. & 3. ca. 1. & 8.

Pſal. 23.

loa: ſi quiça era por lo que mandaua Dios, que a la entrada del templo vuieſſe vna bacia llena de agua, en que Aaron y ſus hijos ſe lauaſſen los pies antes de entrar al templo, y eſpejos en que ſe miraſſen los ſacerdotes, porque no entraſſen con coſa mal pueſta, ni con deſaliño, no ha meneſter mas aparejos para adereçarſe la muger mas cobdicioſa de parecer bien, y aun en el téplo de agora, ſino tiene bacias Dios para lauar pies, tiene pilas de agua para quitar manchas veniales, que aun eſſas no quiere que entren en el templo, ſeria muy largo referir los Reyes y Principes caſtigados por deſcorteſias en el tẽplo, Antiochos, Balthaſares, Aſias, no ſiendo tan graues los peccados deſtos, ni aquel templo de tanta authoridad como los tuyos, que no eres tan graue como qualquier deſtos Reyes, y el templo de agora, de tanto mayor mageſtad como la Fe enſeña, y como Ageo Prophetizo: *Magna erit gloria domus huius, noui ſimæ pluſquam primæ.* Donde el que haze bien-auenturados los eſpiritus celeſtiales eſta acompañado dellos, el que aun eſtando en vn portal ſe ſabe hazer adorar por Reyes, agora no ſe le deſcomiden Reyes, ni en vn eſtablo, ſino gente baxa en ſu templo y caſa, en los ojos de quien ve los coraçones, donde la juſticia tiene reſpecto al homicida y delinquẽte, no le tiene el miſmo delinquente y homicida a ſu Dios. Si las leyes con tan juſtos titulos tienẽ por traycion, y por delicto atroz, que entres tu en caſa del otro a matarle, quanto mayor lo ſera entrar a Dios en ſu caſa a crucificarle otra vez, en quanto es de tu parte, que la hizo el en fauor tuyo, para que della no te ſacaſſen a caſtigar: *Rurſum Chriſtum crucifigentes.* Quando antiguamente ſe le atreuian a Dios en la vieja ſynagoga, dentro della hazia el quemadero, y alli abraſaua los atreuidos: *Exarſit ignis in ſynagoga illorum flamma combuſſit*

Exod. 30.

Aggæi. 2.

Hebr. 6.

Pſal. 138.

peccatores. Y a esta casa de agora basta para tenerle respecto, llamarla Dios suya, o de su Padre, que aunque no ay casa en el Reyno que no sea del Rey, la que particularmente se llama suya es la Alcaçar señalada, que en qualquier ciudad tiene, aquella por particular modo es suya, y de aquella es de quien dize Dauid, que la
Compar. enamora la hermosura della. Si viessedes en los quartos Reales de vn Alcaçar, donde con gran curiosidad, han estucado las paredes, y pintado historias al olio en ellas, que vn paje atreuido y loco escriue desuerguenças con la paues̃a de la hacha, como lo sentiria esto el mayordomo mayor, y aun el Rey viendolo? pues hartas mas historias podeys ver en el templo de Dios, pintadas al olio de su misericordia, y mayores destroços hechos en el, que los que las desuerguenças de las hachas significan: no os espanteys que lo sienta esto Dios mucho, y que tome el açote en la mano, que no es desautoridad de su persona, y temed, q̃ pues negociacion licita le da occasion de tanta colera en su casa, no lo sien do la vuestra, no sera el açote tã misericordioso como el de oy, ni tan blandas las palabras, pues a la segunda vez, crecen y les llama de ladrones a estos.

Consideracion IIII.

Zelus domus tuæ comedit me. Viendo los discipulos de Christo el rigor deste castigo, y el affecto y esfuerço con que procedia, se acordaron deste lugar de Dauid, y lo refirieron. El zelo de tu casa eterno Padre, me fue causa de la muerte, y los opprobrios que a vos os hazian en ella me llouieron a cuestas: *Et opprobria exprobrantium tibi ceciderunt super me.*
Psal. 68. El amor de Dios es zeloso, no celoso, y siẽdo el zelo hijo del amor han se de parecer hijo y padre, el amor de Dios todo lo

lo quiere conuertir en si, de aqui nace el zelo de expeler todo lo que puede hazer contradicion a esto, y de aqui entenderemos que sea la causa que en aquellos castissimos amores, que entre Dios y el alma passan, escritos por Salomon, y dictados por el Spiritu sancto. El esposo con gran cuydado zela y cierra y guarda a su esposa, ella a el no, el dize que la ha de poner en los agujeros de las piedras: *In foraminibus petræ*. Y que ha de ser *Cant. 2.* vn huerto cerrado, de donde nadie le coxa flor ni fruto, el cuello fuerte, con mas ballestoñes y trabucos que la torre de Dauid tenia para su defensa, porque nadie se ose llegar a la esposa, como no se osarã llegar a la torre, y que ha de estar guardada como lirio entre espinas, y si vemos la que esta tan zelada y guardada, como sabe ella zelar a su esposo, es tan contrario su trato de lo dicho, que antes combida a todas las hijas de Hierusalem sus amigas, a que salgan a ver su esposo, y a que como damas afficionadas a buenos olores, partã de carrera tras el afficionadas de la flagrancia de sus ambares qual sera la causa desto, la esposa sin zelos, o el esposo cõ ellos? no puede ser otra, sino que el amor de Dios es infinito, y no se menoscaba por querer a muchos, y como el mio es tan corto, que lo que se da al hijo, marido, o hazienda se quita de Dios, zela el, y no tiene porque zelar ella. Doctrina de Sancto Thomas pare- *S. Tho. 1. 2. q. 28. ar. 4.* ce esta, que dize que el feruiente y grande amor todo lo que le es contrario querria excluyr, y este zelo no de manera que diga yra entre enemigos, sino exceso de amor de Padre a hijo. Dixo Sant Dionysio *Dionys. ca. 4. de diuin. nominib.* que lo auia en Dios. Si le preguntamos a Isaias, quien mouio à Christo a padecer por los hombres? dira que *Isai. 9.* el zelo: *Zelus Domini exercituum fecit hoc*. Y quiça se pondra coraças de zelos para tomaros cuenta de como le pagays este amor, que son mas fuertes q̃ si salieran de la

fragua del Vulcan: *Accipiet armaturam zelus.* Y sino te-
Sapien.5. neys por muy gran fauor que os zele Dios, ni acabayt
de conocer que es hijo de su amor este zelo suyo: casti-
garos ha como a los otros de Ezechiel, con dexaros y
Ezech.16. no zelar: *Auferetur zelus meus à te, & quiescam & non irascar amplius.* Quien en el amor guarda fidelidad, no
le pesa de que le zelen, y quien bien quiere con nada
suele amartelar tanto, como con dezir estas palabras
de Dios, no os zelare, yo descansare y no tomare ma-
los ratos. Pero lo que aqui mas me espanta es, que di-
ga Christo, que estos zelos son por offensa hecha a su
Padre, que con esto nos obligamos a specular quan pe-
nosos son tambien los zelos con que aprieta el amigo,
y cuenta los passos a la muger de su amigo, que por la
amistad que a el le tiene, la suele zelar con gran cuyda-
do a ella, y passar malos ratos, y reprehenderla como
si fuera cosa suya, y suelen ser estos tan finos zelos co-
mo los proprios. Sant Pablo a los Corinthios dize esta
doctrina, que a cada qual de aquellas almas zelaua, por
2.Corin.11. esposas de su amigo Christo. *Aemulor vos Dei aemulatione, despondi enim vos vni viro Virginem castam exhibere Christo.* Zelos de Dios son por esposa suya y no mios, y
no por esso dexan de dar gran cuydado, estos deuia de
Nume.25. traer Phinees, quando deuia de andar contando los
passos, hasta que cogio offendiendo a Dios, a aquell Is-
raelita con la ramera de Madian, y con la furia del ze-
lo de Dios los mato a entrambos a puñaladas, y dize
Dios: zelo de mi honra fue que tuuo: *Zelo meo succen-
sus, virum Israelitam, & mulierem Madianitam interfeci.*
El mismo zelo tuuo el sancto Mathathias, quãdo hizo
pedaços al Iudio que estaua sacrificando los Idolos en
1.Mach.2. el altar: *Accensus est furor eius secundum iudicium legis, & insiliens trucidabit Iudæum immolantem Idolis super Aram.*
Y dize que se le encendio el furor, porque es terrible
fuego

fuego el de los zelos, y que aunque no sea sino en no
dar lo que vna vez guarda, parece al fuego del infier-
no: *Dura sicut infernus æmulatio.* Y Dauid, como fuego *Cant.8.*
dize que se encienden los zelos de Dios: *Accendetur ve-* *Psal.78.*
lut ignis zelus tuus. Assi al sancto viejo, en quien por su
edad el calor natural estaua algo tibio, encendio le el
fuego deste zelo. Hieremias dize vna cosa estraña, de
vn castigo de Dios. Dauid se secaua y cõsumia por ver
quebrantar la ley de Dios: *Tabescere me fecit zelus meus,* *Psal. 116.*
quia obliti sunt verba tua inimici mei. Y de Sant Pablo cuẽ-
ta Sant Lucas que viendo la idolatria de vna ciudad q̃
el desseaua mucho conuertir, eran tantos los zelos: *In-* *Actor.17.*
citabatur spiritus eius in ipso videns idolatriæ deditam ciuita-
tem. Se le ardia el espiritu, y se consumia y hazia estre-
mos de zeloso, que son juezes los zelos de los amigos
de Dios por su honra, quanto mas fuertes seran los de
Christo por la honra de su Padre: *Facta est terra in deso-* *Hiere. 25.*
lationem, à facie iræ columbæ. Dad por assolada y destruy
da la tierra, no con artilleria ni pieças de batir, vna pa-
loma con solo mirar ayrada la ha de destruyr toda: y
aunque Sãt Hieronymo diga que esta paloma era Na- *Hierony.*
buchodonosor, a quien el Chaldeo deuio de llamar
aqui enemigo: pero yendo con Sant Gregorio, que en
este lugar va muy arrimado a la letra, dize que esta pa- *Greg. lib.*
loma es Dios, y que luego se declara el Propheta: *Afa-* *32. in Iob*
cie iræ furoris Domini. Que quando mayor yra tiene, es *cap.7.*
como de paloma sin hiel, pero en materia de zelos no
ay aue tan furiosa: mira quando entra el palomo en ca-
sa, quan feroces picadas entra luego dando a la palo-
ma, gime con vnos roncos aullidos, leuanta el pecho y
pluma, y parece que las quiere tirar todas, como puas
de espin, o jauali, pone se como vn Grifo, da mil buel-
tas al rededor, de zelos, o sospechas si le ha offendido
en su ausencia, que no ay zelos mas de temer, que los

de quien ha querido mucho, y se ve menospreciado, acordaos de la muger de Putiphar, que tanto quanto
Genes. 39. quiso a Ioseph, con los zelos del desamor que en el vio, le pone en aprieto de muerte y le persigue, teme a Dios que muestra zelos en la defensa de su casa, q̃ quanto mayor amor en el aueys conocido, tanto mayor es su rigor, viendo se zeloso y offendido, y mira q̃ aũque es palomo, en materia de zelos toma açote. O diuina paloma, quien se atreue a offenderte conosciendo tu amor, y quien no te teme conosciendo tus zelos, que pierdes por mis peccados? o que ganas por mis seruicios? que assi me zelas, pero pues es hijo de tu amor tu zelo, espero q̃ no sera para acabarme, pues en tu amor esta tu gracia, y por ay espero tu gloria, *Quam mihi & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL MARTES despues del quarto Domingo de Quaresma.

Iam die festo mediante, ascendit Iesus in Templum, & docebat. Ioan. 7.

QVAN differentes seã los cuydados de Dios, que los de los hombres, muy bien se parece en la historia del Euangelio desta Feria. Los Scribas y Phariseos buscan occasion para prender a Christo, el la anda a buscar cõ gran cuydado para predicar su doctrina, nũca vuo pescador q̃ tãto procurasse hallar buen puesto para hechar sus redes, ni lapidario q̃ assi cercasse el mundo por hallar extraordinarias piedras, en virtud, en hermosura, o en valor, ni caçador

dor que assi se informasse de la mejor tierra, donde ay la caça que es mas de su gusto, ni mercader que tan en la memoria tenga los dias de las ferias francas que ay en qualquier parte del Reyno para acudir a ellas, ni Embaxador que assi procure no faltar a las horas de audiencia que tiene señaladas, y sabe que le seran mas opportunas para despachar sus negocios, ni pretendiẽte que ansi ande procurando la coyuntura y sazon de tiempo para informar de su justicia, y pedir se le haga merced. Todos estos quedan muy atras, quando por mas extraordinarios caminos procuran el buen fin de su negocio, comparados con los medios que busca y toma Christo para hazer el mio muy como suyo. Pesqueria es la del Euangelio: *Sagena missa in mari.* Y pescadores los primeros que eligio Christo para predicarlo, y no los saco tan del todo del officio, que no los dexo pescadores de hombres, no se, que quando ellos comian de esso, cuydassen como Christo, del tiempo y sazon de hechar sus redes, pues oy le vemos aguardar al quarto dia de la fiesta: *Iam die festo mediante.* Pareciendole que era mejor sazon para predicar, que no seria tanto el tropel de la gente, ni la priessa de los sacrificios, que busca occasion el diuino lapidario para hallar alguna buena Margarita, por la qual no solo venderalo que tiene, pero consentira que lo vendan a el: quietud y opportunidad para la caça busca el celestial caçador, y estas fiestas de los templos son sus ferias del mercader del cielo, y con mas cuydado que Embaxador aguarda coyuntura para hazer mi negocio, de que se muestra tan pretendiente y interessado, que como tal, no nos negara su gracia en especial, pidiendo se la por intercession de la Virgen, &c.

Matth. 13.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

COmo puso Dios el Sol en el quarto cielo, que siendo el mas illustre Planeta, bien fue darle el lugar de en medio de todos el diuino Sol de justicia, con cuya virtud essotro alumbra, entra a dar la luz de su doctrina, oy al Templo, al quarto dia de siete que duraua la fiesta de los Tabernaculos, que es como tomar su lugar de en medio: espanto tanto al auditorio con su manera de enseñar y Predicar, que no pudiendo negar la verdad de su Doctrina, se pararon a calumniarla, preguntando vnos a otros, como sabia tanto quien nunca auia estudiado: y aunque no lo dixeron de manera que lo pudiera oyr, quien no fuera mas que hombre, el responde que no es de solo hombre su doctrina, sino del eterno Padre, y que la certeza desto conocera quien hiziere su voluntad, donde enseña la humildad y reconocimiento que es menester, para saber recebir su Doctrina, y aprouechar se de los bienes della, que no dexa de ser clara la luz, porque sean malos los ojos con que el embidioso la mira, y prosigue su sentẽcia Christo, diziendo: Quien se quiere hazer del todo dueño, de lo que predica, o enseña, solo su propria honra busca, y quien lo que dize lo attribuye a Dios, que le da que dezir, este es verdadero, y haze justicia, pues da a cada vno lo que es suyo. Pues si yo digo verdad, y no hago injusticia, porque me quereys matar vosotros, quebrantando la ley de Moysen, de que tan obseruantes os mostrays, contra la qual es, matar vn innocente, que assi pienso se puede declarar aquella clausula: *Nonne Moyses dedit vobis legem?* Indigna se la gente popular de oyr estas palabras, porque ellos no sabian, que quisiessen matar a Christo, que esto parece, dizen: *Respondit turba.* No es possible sino que estas endemoniado, y sino di, quien te quiere matar? Responde Christo derechamente a los que entendia que le machinauan la muerte, vna sola obra mia ha bastado para alborotaros a todos, refiriendo la de auer sanado al Paralytico en Sabado, y mandado le lleuar la cama, que dende entonces querian proceder contra Christo, por quebrantador de la fiesta, y consta que habla deste milagro, con vn argumento euidente que les haze, con que si tuuieran ojos vieran su sin razon: *Propterea Moyses dedit vobis circunciſionem, non quia ex Moyse est, sed ex Patribus, & in Sabbatho circumciditis hominem.* Y procede assi el argumento. Moysen os dio la ley de la Circuncision, no como principal instituydor della, pues antes de su ley tuuo principio, en auerla recebido los antiguos Padres, y porque el la restauro de la intermission que en el desierto auia auido deste sacramento, por esso se puede llamar suya, pero el precepto de la obseruancia del Sabado, el fue el primero que le dio en la ley, con todo esso vosotros circuncidays en

en Sabado, y creeys que no lo quebrantays, porque hazeys lo que hazian los antiguos Padres, anteponiendo la costumbre dellos a la ley de Moysen, pues porque me condenays a mi por quebrantador de la fiesta por sanar vn hombre en Sabado, siendo mayor obra que la de la Circuncision, y qué se haze por orden de otro mejor Padre, (como si dixera) que es el padre Eterno? En la forma dicha hazen este argumento los sanctos Padres Cyrillo y Chrysostomo, Euthymio casi dize lo mismo, pero no todos por vn camino, y aun a estos mismos se les puede hazer el argumento en la misma forma, segun la clausula que se sigue: *Si circunciſionem accipit homo in Sabbatho.* Si naciendo el niño en Sabado, le circuncidays al octauo dia, por no quebrantar el precepto de la Circuncision, anteponiendo la obseruancia del al de la fiesta, porque os indignays conmigo, porque sane a todo vn hombre en Sabado? *Quia totum hominem ſanum feci in Sabbatho?* Que estos pudieran opponer, que la Circuncision como era en prouecho del alma, no era inconueniente hazerse en fiesta, pues las fiestas para el bien del alma las deputaua Dios. De ay haze Christo su argumento, aunque la Circuncision sanaua el alma, lastimaua el cuerpo, y yo al que sane, sanele todo cuerpo y alma: *Totum hominem ſanum feci.* Luego mas bien pude hazer esto en Sabado que vosotros essotro. Y prosigue con vna preoccupacion rhetorica, atajando les las apparentes sophisterias que sobre esto podian replicar, diziendo: *Nolite iudicare ſecundum faciem.* Admiraron se algunos de los presentes, viendo quan claramente y sin temor les hablaua Christo, en especial, que sabiã que andauan por matarle, y espantauan se de ver que claro les hablaua, sin que nadie se le atreuiesse: *Ecce palam loquitur, & nihil ei dicunt.* Y dezian vnos a otros, no es posible, que acaban de conocer los Phariseos que este es Christo, ellos dezian bien conocemos a este y sabemos de donde es, quando venga Christo nadie conocera su linage, ni de donde viene, que entendian muy superficialmente aquel lugar de Isaias: *Generationem eius quis enarrabit?* Y no es contraria esta exposicion al lugar de Sant Iuan: *Hunc neſcimus vnde ſit.* Que alli quieren dezir, no sabemos si es este embiado de Dios. Entonces Christo a grandes vozes en medio del Templo, como quien los tiene vencidos, y que no tiene porque hablar baxo, les dize: Bien me conoceys, y sabeys de donde soy, y el padre Eterno por cumplir las promessas a vuestros padres hechas me embio a mi para que viessedes que salia verdadero, y vosotros no conoceys mi Padre porque pensays que soy hijo de Ioseph, y aunque querian prenderle por esto, no vuo nadie que le echasse mano, porque no era llegada la hora y sazon de se dexar prender, y aunque vnos querian prenderle, otros quedaron presos de sus razones, que effectos son del Sol diuino, parecidos a los del Sol material, que derrite la cera y endurece el lodo, ella se ablanda por su buen natural, y el se endurece por el malo suyo, que vna misma luz haze bien a los buenos ojos, y mal a los malos, y el veer aquellos es virtud

Cyril. lib. 4. cap. 49. Chryſ. homil. 48. Euthi. hic.

Iſai. 53.

Ioan. 9.

de la luz, y el no ver estotros falta suya, y es peor en estotros, por no ser la falta en la naturaleza, sino en la depravada voluntad.

Consideracion Primera.

AM die festo mediante. Por ser tantas las fiestas, que en los Euangelios de la quaresma se refieren, en que se hallo Christo predicando y haziendo milagros, tenemos obligacion de hazer vn breue discurso dellas, con que daremos introduction a la que este dia se celebraua en el Templo, y quedara declarado lo que para la intelligencia de otros Euangelios sea necessario. Lo primero ya se sabe, que todas las fiestas que celebrauã los Hebreos: vnas auia fundadas en precepto diuino, otras eran instituydas por los hombres, pero las vnas y las otras tenia Dios dotadas con mil beneficios que al mundo auia hecho, en memoria de los quales las mandaua celebrar, que aun a Iacob, quando le abrio el cielo, y le embio tantos Angeles, para darle esfuerço, en lo que le quedaua por padecer, y consuelo de lo que auia padecido, en leuantãdose le manda que de las mismas piedras, en que recosto la cabeça, le haga
Genes. 35. vn altar a Dios: *Surge & fac altare Domino Deo tuo.* Que fiesta coresponden cia de beneficios no se haze luego de fresco en recibiendo los, en resfriando se algo es muy mal pagador el hombre, y de aqui sacaremos la institucion de la primera fiesta que fue el Sabado, acabado de hazer el mundo y el hombre, en los seys dias que duro la creacion, aquel dia septimo quedo consagrado por de Dios, para que se le diesse el hombre todo, agradeciendo le el beneficio de la creaciõ, y para q̃ en solo esto se occupassen, despues en la ley escripta les prohibio, no solo que en este dia cessassen de toda obra seruil, que esso comun era en otras fiestas: pero aun no les

les permitia, guisar de comer, ni encender fuego para ello, dando siempre en esta solemnidad y descanso de- *Exod. 16.*
lla algunas vislumbres de la bienauenturança, como lo *Exod. 35.*
notan muchos Doctores, en el mysterio de la Transfiguracion, que fue *post dies sex*, segun dize Sant Matheo, *Matth. 17.*
despues de seys dias de la promessa que les auia hecho a sus discipulos, fue el septimo de gloria, como despues de seys edades del mundo, vendra en su gloria y magestad Christo a concluyr con el, y en aq̃lla cama del rey *Cant. 3.*
Salomon, q̃ es Mapa de la bienauẽturança, sesenta fuertes estauan, q̃ quiere dezir, multiplicãdo seys por diez, o al reues que todos los sanctos de las seys edades que guardaron los diez mandamientos, gozaran del descãso de la bienauenturança al septimo dia, la fiesta de la Neomenia, o Kalendas, es la segunda que se le hazia a Dios el primero dia de cada Luna: y aunque no auia precepto de no trabajar en obras seruiles aquel dia, sino solo la solemnizauan, con ciertos sacrificios, que en los Numeros refiere la Scriptura, y este dia tambiẽ *Num. 28.*
tenian los Iudios, musica de trompetas, esta celebra- *Num. 10.*
uã los Iudios como el Sabado, en memoria de la crea- *Ioseph. lib.*
cion en hazimiento de gracias, por su perpetuo gouier *3. antiquit.*
no y prouidencia de Dios. Y segun entendio S. Augu- *cap. 10.*
stin, esta fiesta del Nouilunio algunos assomos daua *Aug. lib.*
al nueuo spiritu q̃ Dios auia de dar a los hõbres por el *9. contra*
Euangelio acabada aquella ley, de quien parece que ha *Faust. cap.*
blo Sant Pablo: *In Christo, neque circuncisio aliquid valet,* *10.*
neque præputium, sed noua creatura. Ya para con Christo *Galat. 6.*
no ay que tratar de circuncision, vn nueuo espiritu es lo q̃ importa, desnudarse del hombre viejo, que el principio de nueua vida de gracia, hombre nueuo es: *Qui* *Ephes. 4.*
secundum Deum creatus est. Y esto es acabarse la vieja Luna, y entrar nueua. Otras dos fiestas de gran solẽnidad se celebrauã jũtas vn dia tras otro, a catorze y a quinze

de

de Março, que era entonces el primer mes del año, la primera destas era, la del Phase, o el cordero, esta auia dotado Dios con aquel gran beneficio, que hizo en fauor de los suyos, matando todos los Primogenitos de los Gitanos, y no permitiendo que el Angel que vino por ministro de su justicia, tocasse en las casas de los Hebreos, donde auia mandado comer el cordero, con tan extraordinarias ceremonias como se veen en la ley, y vntar las puertas con su sangre, por lo qual mando en el Leuitico celebrar esta fiesta cada año. Lo que este cordero y fiesta significaua Sant Pablo lo dixo: *Pascha nostrum immolatus est Christus.* El no quebrar hueso Sant Iuan lo declaro, que se auia cumplido en no le q̃brar a Christo las piernas en la Cruz, que no lo dexaron de hazer, por parecerles era crueldad estando ya muerto, que mayor crueldad fue la de la lançada, sino porq̃ se cumpliesse la figura del cordero: *Vt scriptura impleretur, os nõ comminuetis ex eo.* Y pues se auia de offrecer como cordero: *Quasi agnus coram tondente non aperuit os suum.* Y quando le señalo el Baptista su Precursor, cordero le dixo. Seguia se a esta fiesta luego la de los panes azymos, que començaua a catorze en la noche, y duraua por siete dias, el primero era el quinze del mes, y este y el vltimo se guardauã sin se poder trabajar en ellos, el beneficio porq̃ se instituyo esta fiesta fue, q̃ los Hebreos para salir la noche del cordero de Egypto, teniã aparejado mucha arina para lleuar para el camino cantidad de pã amassado, y cõ el rebato de la matança y mortandad, no le pudieron hechar leuadura, y assi se lleuaron la massa, y a pedaços la yuan echando en las brasas, y deste pan se mantenian, y assi en los siete dias que duraua esta fiesta despues, no comian otro pan, que amassado desta mesma manera sin leuadura, desabrido al gusto, y no bueno

Exod. 12. *Leuit.* 23. *1. Cor.* 5. *Ioan.* 19. *Isai.* 53. *Exod.* 12. *Leuit.* 23. *Deut.* 16.

bueno para la salud, y assi se lo mandaua Dios en el Exodo: *Septem diebus comedes absque fermento panem afflictionis, quoniam in pauore egressus es de Aegypto, vt memineris diei egressionis tuæ.* Para que te acuerdes del dia que saliste de captiuerio, comeras del pan que entonces comiste. El mysterio destos panes en nuestra nueua ley le vemos, adonde la leuadura quiere dezir malicia, o peccado, y que poco desto basta a corromper toda la massa. Doctrina es de Sant Pablo: *Modicum fermentum totam massam corrumpit.* Y alli nos dize, que para comer el cordero Christo, ha de ser con panes azymos, tratãdo de los espirituales, limpios desta mala leuadura: *Itaque epulemur in azymis synceritatis, & veritatis, non in fermento nequitiæ & malitiæ.* Y que desta que destruye mucho, que traen los Phariseos, nos guardemos, nos aconseja Christo: *Cauete à fermento Phariseorum.* La otra fiesta que se seguia a esta de los azymos, era de Pentheco stes, cincuenta dias despues della, contando los dende el segundo dia de los azymos, y el numero de cincuenta lo significa la propriedad Griega deste nõbre. Tambien llamauan a esta la fiesta de las hebdomadas por la intermission de siete semanas que auia de la vna a la otra, que son quarenta y nueue dias, y luego el siguiẽte era el de la fiesta, la occasion de la qual fue, el auerles dado Dios la ley cincuenta dias despues de auer salido de Egypto, que aunque esto no consta expressamente de la Scriptura, es comun doctrina de los mas sanctos Doctores: entre los quales, Hieronymo, Augustino, Sant Leon, Chrysostomo, Lyra, y Caietano, y aun Sant Cypriano dize lo mismo, la offrenda deste dia era, q̃ cada familia offrecia dos panes de nueuo trigo, q̃ entõces se començaua a segar: y por esta se llamaua tãbien fiesta de las Primicias, q̃ en lo q̃ era figura la fiesta en aquella ley, de la q̃ le corresponde en la nuestra, q̃ es la de Pentheco-

Exod. 16. *Philo. libr. de sacrifi. Abel & Cain.* *1. Cor.* 5. *Matth.* 16. *Leuit.* 23. *Deut.* 16. *Hieron. ad Faui. mãs.* 12. *August. q.* 70. *in exo.* & *lib.* 2. *de Trin. c.* 15. & *epistol.* 119. *Leo. ser.* 1. *de Penth.* *Chrys. ser.* 2. *de Pent.* *Cypr. serm. de Spiritu sancto.* *Lyra.* & *Caiet. in ca.* 19. *Exod.*

thecostes agora y venida del Spiritu sancto. Sant Pablo lo apunto de la sementera espiritual, cuya cosecha es vida eterna: *Qui seminat in Spiritu, de Spiritu metet vitã æternam.* Quando a los Apostoles se les mando yr a meter la hoz en las miesses, que auia dicho Christo q̃ eran muchas, y los obreros pocos, que assi entendio S. Chrysostomo este mysterio, quando dixo: *Cum falx mittenda esset in messem, cum fructus essent colligendi, vides typum? vide iam veritatem, cum falx sermonis iam esset adhibenda.* Las ceremonias en particular qué en esta fiesta se hazian escriue Iosepho, y Philon Iudio, y porque no cabé en la breuedad que pretendemos, ni son a proposito desto, passamos a tratar de la fiesta de las trõpetas, que la celebrauan el primer dia de Septiembre era de las muy solemnes, auia prohibicion de toda obra seruil, las trompetas que en ella tañian se refieren en el Psalmo de Dauid: *Buccinate in neomenia tuba, in insigni die solemnitatis vestræ.* Y del vocablo Hebreo cõsta, que estas eran bocinas de cuerno, y aunque sobre el lugar deste Psalmo Sant Basilio y Theodoreto digan, que esta fiesta se instituyo en memoria de quãdo Dios dio a Moysen la ley, que hablando Dios con el, le parecio al pueblo que oya vn sonido de trompeta, como consta del Exodo, pero lo que por mas cierto se tiene desto, entre los Doctores Hebreos, y nuestros, es, que se instituyo esta fiesta en memoria del beneficio de auer librado a Isaac de la muerte al punto de quererlo sacrificar el Padre, apareciendo se alli vn carnero, y de alli dizen ellos, que les quedo tañer este dia bocinas de cuerno, por los cuernos del, y siendo en memoria deste sacrificio instituyda esta fiesta, aunque ninguna tenemos en nuestra nueua ley, que a esta corresponda. Tenemos lo figurado en el sacrificio de Isaac, por cuya vida se offrecio a la muerte el diuino cordero, de dõde deuio de

Galat. 6.
Chrysost. in ca. 2. Act. hom. 4.
Ioseph. lib. 3. antiquit. cap. 10.
Philo. li. de cathalogo.
Leuit. 23.
Num. 19.
Psal. 80.
Basilius.
Theodoret.
Exod. 19.
Genes. 22.

de dezir Abraham, con el cuchillo en la mano: *Dominus videbit.* Dios vera esto por su casa, pues otro hijo suyo, lo vera en otro monte, que sea de vision de que se espãten cielos y tierra, su cabeça entre las espinas, q̃ las tendra mas hincadas en ella, que las en q̃ topa este carnero, y el cuchillo q̃ aqui no topa al cuello, alla quitara la vida a quien nos la ha de dar a todos. En este mismo mes a los diez dias del se celebraua otra fiesta q̃ llamauan de la expiacion en q̃ no solo se mandaua holgar, pero ayunaua se aquel dia, y hazian se otras obras de penitencia y maceracion de carne: este era dia tan solenne que solo en el entraua el Sacerdote en todo el año en el sancta Sanctorum, y assi consta del Leuitico, segũ doctrina de Sancto Thomas. La institucion desta fiesta fue en memoria de aquel beneficio y gran misericordia que hizo Dios con su pueblo, perdonandoles el peccado de la idolatria y adoracion del bezerro, y siendo la mayor fiesta de Dios el dia de mayor penitencia nuestra, por ser esta la en que mayores demonstraciones se hazian, y mas milagrosas ceremonias en la vieja ley, mas ayuno y affliction puede ser sombra de la fiesta de nuestra cõuersion, sino es que queramos dezir, q̃ el espiritu desta fiesta, en la qual y no en otro dia entraua el summo Sacerdote en el sancta Sanctorum, significo el dia de la muerte y passion de Christo, y assi dize S. Pablo q̃ lo traço esto el Spiritu sancto: *Semel in anno solus Pontifex, non sine sanguine, quem offert pro sua, & populi ignorantia, hoc significante Spiritu sancto.* Y luego declarando del todo el mysterio el Apostol en el mismo capitulo dize: *Per proprium sanguinẽ introiuit semel in sancta, æternã redemptione inuenta.* Cinco dias adelãte desta fiesta, que era a quinze del mismo mes de Septiembre se hazia la fiesta de que el Euangelio deste dia trata, q̃ llamauan de la Scenopegia, o de los Tabernaculos, que

Leuit. 16. & 23.
Leuit. 16.
S. Tho. 1. 2. q. 102. ar. 4. ad 10.
Hebr. 9.
Leuit. 23.
Nume. 29.

que duraua ſiete dias,el primero era de toda ſolemnidad,y todos eſtos ſiete dias eſtauan los Iudios fuera de ſus caſas,en vnas ramadas o choças que hazian en los campos.Pero porque a eſta fieſta venian de todos los lugares de la tierra de promiſsion a la ciudad de Hieruſalem,que era innumerable cantidad de gente,ſe puede creer,y author graue ay que lo diga,aũque no muy claro,que no para todos podia auer arboles ni ramos de que hazer eſtos tabernaculos ,ſino que cada familia tenia ſu tienda para lleuar cada año, como las que lleuan agora las cofradias a la fieſta tan celebrada de nueſtra Señora de la cabeça junto a la ciudad de Anduxar. Y pues eſta fieſta fue inſtituyda en memoria del beneficio que hizo Dios a ſu pueblo, de auerle lleuado por el deſierto, en viage que duró quarenta años, ſin tener caſa en que meterſe todo eſte tiempo, y ſin que les faltaſſen tiendas,ramadas,o ſombrajos en que alojarſe, es de creer,que de las tiendas que vſaron en aquella jornada, que ſerian como de campaña , vſarian tambien en la ſolemnidad deſta fieſta, deſpues de los ſiete dias della, luego el octauo boluian a ſus caſas, y dende ellas por familias yuan al templo, y hazian offrendas de dinero conforme a ſu poſsibilidad para los gaſtos y fabrica del templo,eſte era dia ſolemniſsimo entre ellos, llamaua ſe la fieſta de las Colectas. Eſta feſtiuidad de Tabernaculos es la que mas habla con noſotros , que caminamos por el deſierto deſte mundo,como peregrinos y hijos de tales, como dixo Dauid: *Incola ego ſum, & peregrinus, ſicut omnes Patres mei.* Y la peregrinacion de ſus Padres Sãt Pablo la cuẽta eſcriuiendo a los Hebreos,de Abraham,Iſaac, y Iacob: *In caſulis habitando cum Iſaac, & Iacob, coheredibus repromiſſionis eiuſdem, ſpectabat enim fundamenta habentem ciuitatem,cuius artifex, & conditor Deus.* No ſentian pena

Ioſeph.lib. 3.antiquit. cap.10.

Leuit.23. Num.29.

Pſal. 29.

Hebr. 11.

pena de viuir en tiendas como caminantes que yuan a ciudad de tanto deſcanſo ,como la bienauenturança, para que noſotros no echemos rayzes , viuiendo en eſtos preſidios de la Igleſia, donde hemos de pẽſar que eſtamos en tiendas de campaña, con continuo reconocimiento de la merced que Dios nos haze en nos ſuſtẽtar en ellas,haſta que al octauo dia de las colectas , lleguemos a nueſtra verdadera caſa a dar por offrenda hazimiento de gracias,como lo hazen los bienauenturados, de quien dixo Dauid: *Beati qui habitant in domo tua Domine, in ſæcula ſæculorũ laudabunt te.* De la fieſta de las enceñias que ſe celebraua a veynte y cinco de Noviembre, en memoria de la reſtauracion del Templo, como no fue inſtituyda por precepto Diuino, ſino por acuerdo humano. No nos paramos a tratar porque en particular ay Euangelio, en que ſe refiere eſta fieſta, y que ſubio Chriſto a Hieruſalem el dia que ſe celebraua : alli diremos lo que para la expoſicion de la letra, y declaracion deſto ſea neceſſario. Otra fieſta celebrauan,que llamauan del fuego, en memoria del que milagroſamente hallaron,que auian dexado eſcõdido los ſacerdotes en aquel pozo hondo, quando fueron captiuos, de que ſe trata en la hiſtoria de los Machabeos , que aunque quando boluieron los nietos de los que lo eſcondieron , no hallaron mas de aquella agua encenagada grueſſa: pero de eſſa vino a ſalir luego milagroſamente fuego, en memoria deſto inſtituyeron fieſta. Tambien celebrauan otra que llamauan la fieſta de Nicanor a los treze del vltimo mes del año , en memoria de auerle tan milagroſamente vencido y cortado la cabeça : y eſta fieſta votaron de celebrar le a Dios cada año , el dia que ſuccedio eſta victoria , a los catorze deſte meſmo mes, que era Febrero , celebrauan la fieſta de Mardocheo,

Pſal. 83.

1.Mac.13. 2.Mach.1.

1.Mach.7.

y la passada se llamaua por otro nombre: *Pridie Mardochæi.* En memoria dela merced que Dios hizo a su pueblo delibrarle de la traycion que Aman le auia ordenado con Assuero, para que muriessen todos. Y Esther sobrina de Mardocheo, con el consejo del tio, y ayuda de Dios, remedio el caso, como parece en su historia, por lo qual votaron hazer esta fiesta cada año en este dia: y aunque en qualquiera destas ouiera mucho que dezir, assi de sus ceremonias, como de lo que por ellas se significaua, por no nos dilatar en cosa tan seca para el espiritu: y porque solo hemos pretendido dar esta claridad para en las demas fiestas, que sera la que basta para entenderlas, aunque se aya dicho con tanta breuedad, nos bolueremos de aqui a la nuestra de los Tabernaculos, en el medio de la qual que era el quarto dia, sube Christo al Templo.

Esther. 3.

Consideracion II.

Iam die festo mediante. Andauan por prender a Christo, y quando pensauan que le trayan retraydo, y a sombra destexados, en medio dela mas solẽne fiesta del año, se les entra por el Templo a predicar, y en lugar de prenderle, quedan admirados, que sin duda ninguna, la libertad de la palabra de Dios, es tan grande, que no solamente a pie enxuto se passa con ella los mares: pero muy cõ seguridad se puede entrar por entre los enemigos. A Amos no podia suffrir vn Propheta falso, llamado Amasias, y para desterrarle del Templo de Ieroboam, llamado Bethel, y que no predicasse alli la palabra de Dios, se valio de la autoridad del Rey Ieroboam, y le embio a dezir: Mira señor, que Amos os alborota el pueblo con lo que predica, y se rebela escandalosamente contra vos: ya no le podra suffrir la ciudad, y lo menos que dize publicamente es: *In gladio*

Amos 7.

gladio morietur Ieroboam. Morira Ieroboam, y toda su casa, passados a cuchillo, que aunque a este Propheta le yua su interes en el caso (como aqui noto Sant Hieronymo) porque con la doctrina de Amos, era poca la gẽte que acudia a sacrificar a los idolos, y Amasias perdia los prouechos de los sacrificios, y temia que cõbreuedad se le acabaria el sacerdocio. Viendo que el Rey se tardaua en proueer en el caso, el Amasias como mas interessado, hablo a Amos, y dixole: Propheta, toma el camino de Iuda, y alli podras predicar, y no te faltara q̃ comer, y con que passar la vida, y de aqui adelante no te atreuas mas a prophetizar, como sueles en Bethel, porque es capilla Real, y que esta en el palacio de su Magestad: *Quia sanctificatio Regis est, & domus Regni.* Respondio Amos: no soy Propheta, ni hijo de Propheta, ni tẽgo esto por officio, para comer dello, que vaquero me era yo, quando me llamo Dios, y me mãdo venir a predicar, y en lo que dizes que alli comere pan, bien me se yo passar con quatro higos silueſtres. Y aun que Sant Gregorio diga, que sintio en si faltarle el espiritu de la Prophecia, quando le hablo Amasias, y que assi pudo negar con verdad que no era Propheta: pero no parece que la letra pide esto, sino que quiso dezir, no me cõbide yo con este officio, ni lo herede de mis padres, Dios me truxo a el, y me saco del mio, y assi como palabras suyas: ni mirã respectos de palacio, ni amenazas de sacerdotes, ni las tuerce el interes de ser mas bien recebido en Iuda, ni passarlo mejor, pues tan pocole basta a quiẽ de tan humilde principio vino a esto, y assi buelue con gran entereza Amos, y le da vna grã mano al Amasias, para que vea que no le acouardã sus palabras, ni las de Dios tienen porque temer a nadie, antes como los Apostoles (nota S. Hieronymo aqui) quando mas se les opponian los Scribas y Phariseos, a

Hieron.

Gregor. 2. Mor. c. 41.

Hieron.

prohibirles que no predicassen, respondian: *Obedire oportet Deo, magis quam hominibus.* Aqui no ay mas que tener respecto a Dios, y obedecerle, y dize le al Amasias: *Et nunc audi verbũ Domini*, oye la palabra de Dios, tu me estas diziendo, que no predique aqui, ni prognostique castigos suyos, sobre este altar de idolos, cõtra ti el primero he de predicar, tu muger te ha de affrentar, siendote adultera, con publica infamia tuya, porque delinquira en medio de la ciudad: tus hijos e hijas moriran passados a cuchillo, tu hazienda se repartira entre los estraños. Mira si va bien pagado Amasias, quando pide q̃ ha de desterrar a Amos, o que le tiene bastantemente amenazado para taparle la boca, le habla con tanta resolucion y animo, no estimando en nada al Rey, menospreciando sus amenazas: si la palabra de Dios a vn pobre ganadero da este animo, la mesma palabra del eterno padre, que tiene de temer, quando mas comprados sienta los Scribas y Phariseos? para dexar de predicar por sus amenazas? Andaua en vn tiempo Herodes rauioso, por quitar a Christo la vida, que solo por aqui le parecia podria atajar su doctrina y milagros: vinierõ se lo a dezir a Christo vn dia ciertos Phariseos, aconsejandole q̃ se retirasse y huyesse: *Exi, & vade hinc, quia Herodes vult te occidere.* Señor poneos en cobro, q̃ haze grandes diligẽcias Herodes por quitaros la vida. Pensaron amedrentar a Christo, y que les agradeciera el auiso: responde les cõ grande entereza Christo: *Ite & dicite vulpi illi, ecce eiicio dæmonia, & sanitates perficio, hodie, & cras, & tertia die consumor.* Tira de ay, y lo que le podeys dezir a esse zorro (aunque el piẽse que otros le tienen por leon) que yo he de lançar demonios a su pesar oy, y mañana, y esto no como quiẽ anda huydo, sino muy de espacio: *perficio* (y aun esta palabra: *cras*, en las diuinas letras mas dias que el de mañana significa, como

Act. 5.

Luc. 13.

como en lo de Iacob con Laban: *Respõdebit que mihi cras iustitia mea.*) Terrible determinacion es para vn Rey tã cruel, pero todo esso puede la diuina palabra, y la autoridad della. Que biẽ la representaua esta aquel sancto Propheta Eliseo, que viene Naaman Siro de tantas leguas, tan fauorecido de su Rey, con carta de recomendacion suya, para el de Israel, para que Eliseo le cure de su lepra: va se muy acõpañado con gran tropel de gente a casa del Propheta, y haze tan poco caso Eliseo de todo aquello, que le embia a dezir con vn mochacho, que no tiene para que apearse, que de la buelta, y tome el camino del Iordan, y se bañe siete vezes. Buelue el Naaman echando chispas, y centelleandole los ojos, y al fin por consejo de sus criados, amansa la colera, y haze lo que el Propheta le mãda. Va al Iordan, y toma sus baños, y sientese tan bueno, y tan sano, que en la blancura, y color, y blandura, pareciã sus carnes a las de vn niño: buelue a casa del Propheta; echase a sus pies; reconoce la merced que Dios le ha hecho por sus manos, y confiessa publicamente, que solo el Dios de Israel es el verdadero Dios. Que guardãdo la autoridad de su palabra Dios y sus Prophetas, y menospreciando las altiuezes del mundo, a los mas presumptuosos del reduzen por este camino, y quando mas los ciega su inuidia, o interes, para impedir la diuina palabra, ella mesma con el imperio y autoridad que de Dios tiene, se haze temer y respectar, y abre por todas partes camino. En medio de la solennidad de la fiesta del Templo, con menosprecio de los Scribas, y Phariseos, entra Christo a predicar, que pues esto haze Amos en el palacio y capilla Real, y Eliseo con vn tan gran Principe, en virtud de la palabra de Dios, no es mucho de admirar que el mesmo Dios, que es la eterna palabra, lo haga.

Genes. 30.

4. Reg. 5.

Consideracion III.

ET docebat, & mirabantur Iudæi. Aũque dezimos que no auia mucho de que admirarse, de que Christo hiziesse esto con tan grande imperio: con todo dize el Euangelista que era grande la admiracion de los Scribas y Phariseos, de oyrle enseñar, y enel fin deste Euãgelio, quãdo dio mayores vozes, diziendoles muy claro quien era, auia grande espanto entre ellos, de ver que no le prendian, teniendole tan a la mano, y dandoles aquella nueua occasion, sobre las q̃ ellos se auian tomado, oy le veen enseñar publicamẽte, y se assombrã. El mesmo assombro me causa a mi lo que a Moysen le passa con Pharaon, aunque pierdo mi espanto, quando veo que todo lo que alli passo, fue vn retrato de lo que oy passa, y de la virtud de la diuina palabra, y autoridad e imperio de quien la lleua. Que entre Moysen por la tierra de vn Rey tan poderoso, con vara alta de justicia, y con tan pocas palabras como las de que vsaua, y en causa en que tan interessado estaua el Rey, como tanto esclauo, y de tanto prouecho y seruicio, haziendole tã extraordinarias vexaciones en sus barbas: ya hinchendole la mesa, y cama y casa de ranas, ya de mosquitos; ya boluiẽdole las aguas en sangre, y que la colera deste Rey, contra vn hombre como Moysen, q̃ no tenia mas armas que vna vara, no se encendiesse de manera que prouasse a quitarle la vida, o intentasse hazerle alguna vexacion: al fin esta vara era sin duda la palabra de Dios, de quien dixo Isaias: *Percutiet terram virga oris sui.* Herira la tierra con la vara de su palabra, y vn soplo de sus labios matara al peccador: *Spiritu labiorum suorum interficiet impium.* Que en los cantares, estos labios, cintas, o listones de Grana se llaman: *Labia tua sicut vita coccinea.* Que como la cinta prende los cabe-

Isai. 11.

Cant. 4.

cabellos, cõ sus labios y palabra, Dios enfrena los mas locos pensamientos: o como la cinta, o benda, si aprieta mucho, haze saltar la sangre y se baña en ella, suelen apretar tanto las palabras de Dios, y tener tan a raya, que sacan sangre, y esta bien por la vara de Moysen significada su palabra, que en vara que florecio se prophetizo el sacerdocio, y la venida suya: y vara derecha dixo Dauid, que auia de ser la de su Reyno, que no se la torceria nadie: *Virga directionis, virga regni tui.* Vara rectissima, que el genitiuo Hebreo *directionis* es superlatiuo Latino: no vara de oro, que essa antes haze torcer el camino, por dõde dixo la diuina sabiduria: *Beatus vir qui post aurum non abijt.* No de hierro, que aunque para reprehender y castigar lo parece: *Reges eos in virga ferrea.* Pero ni se toma de orin, porque: *Eloquia Domini, eloquia castra, argentum igne examinatum.* Ni puede errar quien la sigue, antes endereça sus caminos guiado con ella: *A mandatis tuis intellexi, propterea odiui omnem viam iniquitatis.* Siẽdo vna vara esta diuina palabra, que tan facilmente parece se quiebra, le dio Dios tan gran virtud, que ni auiendo domado tantos potros cõ ella, ni dando varaços en la piedra de que saca agua, ni en presencia de Pharaon estando derecha haziendo tantos prodigios, con que le obliga a soltar la presa de la mano, y trueca las naturalezas de las cosas, no solo no la quiebre, pero ni la haga blandear: al fin dixo Dauid: *Dominus dabit verbũ Euangelizantibus virtute multa.* Dios dara su palabra a los Predicadores con gran virtud, y para que se vea que no esta en ellos la virtud della, ni que la rhetorica y bachilleria humana haze el negocio, sino sola la virtud de la palabra diuina, quiere que sea Moysen tartamudo, y que Pablo aperciba a los Corinthios, que no traya para reduzirlos palabras elegantes: *Non in sublimitate sermonis, aut sapientiæ annun-*

Psal. 44.

Eccli. 31.

Psal. 2.

Psal. 11.

Psal. 118.

Psal. 67.

1. Corint. 2.

cians vobis testimonium Christi. Antes se que no se nada, pero mucho se, pues conozco a Christo crucificado, que es dezir, no traygo mas armas, que la vara de la Cruz: *Nisi Iesum Christum, & hunc crucifixum.* Y las pocas letras que se pusieron sobre ella, bastan para predicar
Rom. 1. al mundo: y assi no tengo verguença, dixo a los Romanos, de predicar el Euangelio con pocas palabras y razones: *Non erubesco Euangelium.* Si es tan poderosa esta palabra, y esta vara Diuina, que se atreue a Pharaõ, que saca agua de las piedras, que no emprende cosa cõ que no salga, que no se acouarda ni doblega por humanos respectos, y por todas partes como por jurisdiction suya, mete Dios su vara alta, y sale con quanto quiere, pues en agenos tribunales que parecian ser los del mundo, y no subordinados al de Dios, pues en ellos querian juzgarle a el, y condenar a sus discipulos: ay les mandaua que no lleuassen descargo estudiado, q̃ alli se les daria su palabra de que se valiessen, y con ella sin otros instrumentos: puesta en hombres sin letras, tan milagrosos effectos hizo, q̃ mucho que oy el mesmo dueño y señor desta palabra, en cuya virtud ella obra, y los discipulos cõ ella, se entre cõ su vara alta de su poder por medio de las siestas; tome el lugar de Maestro en el Tẽplo; se siente cõ Magestad; enseñe publicamente, y de embelessados los Scribas y Phariseos, los vnos cõ los otros, cõuiertan su yra y colera en extraordinarios affectos de admiracion. No es mas lo q̃ Moysen hazia cõ la vara, y con pocas palabras con Pharaõ, que auia el estudiado, guardãdo vna manadilla de oue
Hierem. 1. jas? y que sabia Amos entre sus vacas? y que Hieremias quando rehusando con humildad el no encargarse del officio de predicador, representãdo su insufficiẽcia para esto: dize que es niño, y que no sabe hablar? le responde Dios, no digas que eres niño, que todo lo que

lo que yo te mandare diras: *Vniuersa quæcunque mandauero tibi, loqueris.* No tienes porque temer a nadie, que yo voy a tu lado, y con solo darte mi palabra que prediques, te doy mi palabra que has de ser superior a los Reyes, a los Reynos, y a las gentes, y que seras poderoso para arrancar, destruyr, dissipar, o edificar, o plãtar, como quisieres: *Ecce constitui te hodie super gentes, & super regna, vt euellas, & destruas, & dispердas, & dissipes, & ædifices, & plantes.* Bien pintado esta aqui el imperio y señorio de la diuina palabra: y para que se vea que el Symbolo della es la vãra de la justicia, en el punto que se le da esta cõmission à Hieremias, le da Dios ojos, y lumbre de prophecia, y le muestra aquella vara veladora que el dize que vee: *Virgam vigilantem ego video*, en que le enseña la vela y cuydado de Dios, para que su palabra salga con su intento, y al fin del capitulo dize: que le fauorecera de manera que no aura ciudad mas abastecida, ni pertrechada que el, ni columna de hierro tan fuerte, ni muro de bronce: y que sera superior a los Reyes de Iudá, y a los Principes y sacerdotes: que aunque se conjuren contra el todos, no preualeceran, porque estara Dios a su lado. Si la palabra suya pues con su ayuda es tan fuerte, el mesmo Dios que da esta ayuda y palabra, con que haze superior a vn Propheta, a Reyes, Principes, y Sacerdotes, mas poderoso sera que todo esto. Si a casa agena, y a palacio Real, embia vn Propheta pastor, y no es poderoso el Rey para le quitar el pulpito, ni echarle de su casa, como lo seran Scribas y Phariseos, para echar a Christo de su mesmo Templo Alcaçar suyo? como han de poder contra el esfuerço, del que a hombres flacos haze columnas de hierro, y muros de bronce? Y como han de dexar de quedar assombrados de veer esta Magestad y señorio? Esta es doctrina que no es de

rincones? pues busca el dia de en medio de la fiesta para predicarla, por ser el mas accommodado para esto: esto es lo que les causa a los Iudios admiracion: *Et mirabantur Iudæi.*

Consideracion IIII.

MEa doctrina non est mea. Al assombro de los Scribas y Phariseos, que solo le mostrauã de que no auiendo Christo aprẽdido, enseñasse, les respõde estas palabras: Mi doctrina no es mia, sino del que me embio: que entre los diuersos sentidos dellas con que los sanctos las declaran, seguiremos el que mas puede hazer a nuestro prouecho, y el mas llano, entẽdiendolas de Christo como hombre. Assi las declararon S. Ambrosio, y S. Augustin, y de aqui sacaremos como nadie se ha de alçar con la palabra de Dios, sino los effectos della attribuyrselos a el, pues es suya. Sant Pablo comparando esta manera de trato della al del labrador, o al hortelano que planta: dize que como la medra de los arboles, o el fructo de las semillas, ni esta en el que lo planto, o sembro, ni en la tierra bien sazonada, sino solo en Dios: *Neque qui plantat est aliquid, neque qui rigat, sed qui incrementum dat Deus.* Assi dize que el aunque planto, pero que a Dios attribuye el fructo, y buena cosecha: y en el capitulo siguiente le auerigua al hombre que nada tiene que no aya recebido de Dios, y que assi no tiene porque se alçar con ello, como si fuera suyo: *Quid habes quod non accepisti, si autem accepisti quid gloriaris, quasi non acceperis?* Y sant Augustin en la homelia deste Euangelio, ya por este camino, haziendole difficultad, aquella implicacion de mia, y no mia, y responde con las mesmas palabras de sant Iuan, de su capitulo primero: *In principio erat verbum.* La palabra era en la

Ambr. lib. 2. de fide, c. 4. & lib. 5. cap. 3.
Aug. lib. 1. de Trinit. cap. 12.
1. Corin. 3.
1. Corin. 4.
Aug. trac. 29. in Ioã.
Ioan. 1.

en el principio, y estaua cerca de Dios, y Dios era la palabra, que la palabra del Padre, que es el Hijo, es tan Dios como el Padre, pero como le llama palabra, y auia de ser palabra de alguien, dize, que es del Padre, y concluye: *Quid enim tam tuum, quam tu?* Que cosa ay q̃ sea tan tuya, como tu mismo? y que cosa tan no tuya como tu? *Et quid tam non tuum, quam tu?* Pues eres todo del eterno padre, y si al hombre se le hiziesse esta pregunta que piensa que es muy suyo, bien bolueria sobre si, y veria que es todo de Dios, en el qual esta viue, y se mueue: *In quo viuimus, mouemur, & sumus.* Y que si se le retira Dios, se le acabara el mouimiento, la vida, y el ser, pues no le tiene de otra parte. Los sanctos Propheras, la palabra de que mas vsaron en su Prophecia, y con que mas autoridad dauan a lo que dezian, era: *Hæc dicit Dominus.* Dios es el que habla, palabras son suyas estas. Y aunque a Ezechiel le auia mandado Dios, que para resuscitar los huessos que le dio por oyentes de su sermon, el les hablasse con todo esso, para assegurarse del successo, les dize que oygan la palabra de Dios, que no es suya la que predica: *Osa arida, audite verbum Domini.* Porque esta muy cerca de negar a Dios, quien se haze tan dueño de sus palabras, que las vende por proprias, y con esso quiere authorizarse, como los otros de quien dezia Dauid: *Linguam nostram magnificauimus, labia nostra à nobis sunt, quis noster Dominus est?* Nuestro es lo que dezimos; nuestras palabras nos honran, que señor ay que nos ataje? y solo en la lengua dizen que las tienen, como el falso Propheta Balan, que yendo a maldezir el pueblo, le puso Dios (haziendo se le encontradizo en el camino) sus palabras solo en la boca, y assi lo aduierte la scriptura: *Posuit verbum in ore eius.* Como el papagayo, que aũque habla,

Acto. 17.
Ezech. 37.
Psal. 11.
Num. 23.

habla, no tiene mas que en la lengua y pico aquellas palabras tomadas de quien se las enseño, y anda tan atado a ellas, que essas repetira mil vezes, sin dezir nada de suyo: y cõ todo esso: no ha menester Dios mas, que poner palabras suyas enla boca para hazer su hecho. A Hieremias no le dixo mas: *Ecce dedi verba mea in ore tuo.* Para que se entienda que con sola su palabra, vence las batallas sin otras armas, y que esso no puede ser, sino por ordẽ del cielo. Delos milagrosos effectos della, nada ay tan a proposito como lo que dixo Dauid: *Vox Domini præparantis ceruos*, y otra letra dize: *Ceruas.* Tocãdo vn mysterio extraordinario de naturaleza que se vee en estos animales, quãdo quieren parir, que assi por tener cerrada la madre mas que otro animal, como porque se engẽdra el ceruatillo embuelto en vnas redezillas y telas, de donde con gran difficultad sale: pare este animal con mas dolor que otro, que esto lo apũto Iob: *Nunquid parturientes ceruas obseruasti? incurbabuntur ad fœtum, & pariunt, & rugitus emittunt.* Has echado de ver el aprieto y dolor con que pare la cierua, los bramidos y ademanes con que expelle la criatura? y dizen los naturales que en este aprieto proueyo a este animal Dios, de vn remedio del cielo, mejor que los que ellos tomã de la tierra (que Aristoteles, y Plinio dixeron, que era cierta hierua, cuya naturaleza conocian apropiada para facilitar el parto) pero no conocieron el mas efficaz remedio que les proueyo Dios, ayudandoles con vn grito, porq̃ si en medio de aq̃l aprieto y dolor oyẽ vn trueno del cielo, cõ aquel assombro se esfuerça y parẽ cõ facilad: y a esto alude Dauid, atribuyendo a voz de Dios, y del cielo, los dolores de parto de la conuersion de vn peccador, q̃ cõ vn grito de Dios, rõpe cõ mayores difficultades, que las dela cierua, que en la tierra no puede auer remedio natural tan efficaz como este, ni se

Hierem. 1.

Psal. 28.

Iob. 39.

Aristot.
Plin.

ni se puede dexar de attribuyr al cielo, y al grito de Dios, del qual tambien entendio Sant Augustin aquellas palabras de Christo: *Venit hora, & nunc est quando mortui audient vocem filij Dei, & qui audierint viuent.* Dize que esta voz de Christo, que ha de resuscitar los muertos: no es solo la del dia del juyzio, porque de essa no se pudo dezir: *Et nunc est*, que ya era llegada, sino del effecto de su diuina palabra, que como es de vida, y del cielo da vida al alma, y animo para el parto de la buena obra, y por esso dize el hijo de Dios, que es doctrina del eterno Padre, y porque vea el que la predica, que como de cosa no suya ha de dar cuenta, y que el q̃ oyẽdola no viuiere, no es porque en ella no aya vida, y y mejor que la natural, pues por ella se grangea la de la gracia, y se alcança la de la gloria. *Quam mihi, &c.*

Ioan. 5.

August. tracta. 19. in Ioan.

CONSIDERACIONES DEL MIERCOLES despues del quarto Domingo de Quaresma.

Præteriens Iesus vidit hominem cæcum à natiuitate. Ioan. 9.

ES tan grande el milagro de este dia, al fin como hecho para manifestar su gloria Dios, y tiene tan buena vista este ciego, que cõ serlo, solo por creer, queda hecho testigo de vista, pues se le manifiesta y descubre Christo: curale cõ tan extraordinaria medicina, q̃ por lo menos dixo S. Augustin, que se tocaua el mysterio de la encarnaciõ en ella,

Aug. trac. 44.

en ella, viendo que el hombre hecho de sola tierra, no se reparo con tierra sola, sino con Dios baxãdo a ella, que es la saliua, que por la generacion eterna, sale del eterno Padre: *Ego ex ore altissimi prodiui.* Y en tiempo se junta con la tierra de nuestra carne, con que se haze el colirio para nuestra vista. La naturaleza se rinde con la fuerça deste milagro, que no halla ella retorno de la priuacion al habito: el ciego esta tan ladino en referir el caso, que nadie ay que con el pueda competir en esto. La misericordia de Christo se muestra en la circunstancia del hecho tan larga, que apoca qualquier agradecimiento, porque saliendo del Templo, llouiendo sobre el piedras, que le tirauan los que quedauan en el. No va tan de passo, que no se detenga a dar ojos a este ciego, que es muy corta Deidad, la que le occupa vn negocio, o le haze retirar otro, para no acudir al remedio del necessitado, como lo dezia Elias burlando a los Prophetas de Baal de su Dios: no es mucho que no os acuda, que o duerme, o va camino, o esta en algun meson, dadle mas vozes: quanto mejor dezia Pedro, que lo hazia nuestro verdadero Dios: *Qui pertransijt benefaciendo, & sanando omnes oppressos à diabolo.* Que aunque de passo, siempre va haziendo bien, y expeliendo demonios. De tan gran misericordia como esta; de tal milagro como el de oy; de medicina tan extraordinaria; de ciego tan ladino; de mysterio tan alto, como el que se toca en esto, qualquier ingenio se hallara atado, hallandose la naturaleza rendida: pero aqui entra de por medio la gracia, que es la saliua de arriba, para la flaca tierra de abaxo, pidamos la con intercession de la Virgen. Aue Maria.

Eccli. 24.

3. Reg. 18.

Act. 10.

(.?.)

EXPLI-

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

QVexauase Iob de sus amigos, que aunque le vierõ en su trabajo, antes siruieron de affligirle, que de consolarle, y dize lo esto con vna galana metaphora: *Fratres mei præterierunt me sicut torrens, qui raptim transit in conualibus.* Passaron mis amigos por junto a mi, como vn arroyuelo, que con gran furia passa por lo hondo de vn valle, que en breue rato no se halla en el gota de agua, y solo dexa por rastro de que ha passado, las immundicias que consigo lleuaua, porque estos sin dexarle regalo, ni consuelo ninguno, le dexauan mil occasiones de affligirse y desconsolarse mas, si no fuera mayor su constancia, que la malicia dellos. No passa de essa manera Christo, sino haziendo beneficios y mercedes, quando mas le desobliga el desagradecimiento del hombre, y assi de passo dize el Euangelista: *Præteriens vidit.* Vio vn hombre ciego, y vio el, porque lo vio Dios, que aquellos diuinos ojos, ojos dan con mirar: y porque este auia nacido ciego, le ponen sus discipulos vna duda al Maestro, que parece bien difficultosa de soltar: Que fue la causa, Señor, de la ceguera deste, peccado suyo, o de sus padres? suyo parece que no pude ser, pues nacio ciego, de los padres no suelen los hijos pagar las culpas dellos: Que peccados pues fueron la causa desta ceguera? Respõde Christo: Que ni peccados deste, ni de sus padres la causarõ, no declarando por esto que era innocẽte, e hijo de tales, sino que aunq̃ el y ellos fuessen peccadores, no fue la ceguera castigo de culpas, sino occasion para manifestar su gloria Dios. El mesmo sentido es el q̃ dixo en la enfermedad y muerte de Lazaro: *Infirmitas hæc non est ad mortem, sed pro gloria Dei.* Y assi parece pues otros tan grandes milagros de Christo los atribuyan a virtud de Beelzebuth, y en este solo dezian: si este hombre no fuera Dios, no pudiera hazer esto: y para que se viesse q̃ por esto era la ceguera, dize: *Me opportet operari.* Aunque el milagro auia de ser en prouecho del ciego, dize que a el le cõuiene para manifestar su gloria, y dize mientras es de dia, porque aũ Christo, fuera del dia desta vida no nos merecio nada, y es locucion metaphorica, porque el tiẽpo de trabajar es cõ luz, y de dia, y la noche de reposar, y el *non potest.* No dize impotencia, sino niega la opportunidad: escupio en la tierra, y co la saliua y ella, hizo la cãtidad de lodo, q̃ le basto, para le cubrir los ojos, y mandole se fuesse a lauar a la fuente de Siloe, que segun Sant Hieronimo, estaua a la halda del monte de Sion: pero segun la forma con que este Sancto pinta alli esta fuente que sale de vna piedra con gran ruydo, y poca agua. No embio Christo a la fuente original a este ciego, sino a vna balsa, o alberca, donde se podia nadar, que se hazia desta fuente: obedecio el ciego,

Iob 6.

Ioan. 11.

Hieron. in Isai. 8.

ciego,y lauose,y boluio con ojos,de que se espantaron los que antes le conocian,Vnos dezian el es,otros, no es posible,y el respondia a todos,yo soy el de quien dudays. Preguntauanle, como se le auian abierto los ojos, y a todos contaua el caso como auia passado. Lleuãlo los Phariseos,para que se averigue mas la verdad, y porque era Sabado quando hizo este milagro Christo, tomaronle su dicho, respondio la verdad,y lo que a todos auia dicho. Leuantase vna gran scisma entre los Phariseos,vnos dezian:no viene de Dios este hõbre, pues no guarda el Sabado (como que se quebrantara con escupir en la tierra,y hazer tan poca cantidad de lodo) otros dezian; tampoco puede hombre peccador hazer este milagro, y estan tan ciegos que le toman su voto al mesmo ciego, como si el viera de de dezir mal de quien le auia hecho tan gran bien. Respõde; que lo tiene por Propheta:no acabauan de creer que este viuiesse sido ciego. Llaman a sus padres,preguntados declaran,que es su hijo,y que nacio ciego,y siempre lo ha sido,y que aunque le veen con ojos, no saben como ha sido, que el tiene edad, y dira lo demas: y aduierte el Euangelista, que de miedo respondieron los padres assi, porque priuauan del ingresso de la Synagoga a los que creyan en Christo. Boluieron a llamar al ciego,y dizenle:agradece a Dios este milagro, y no a este hõbre que es peccador:yo se que era ciego,y que me dio vista(reponde este)y que sea peccador,no se. Bueluenle a preguntar, que auia hecho quando le abrio los ojos, y dizeles: ya lo he dicho: y no es possible,sino que el preguntarlo tanto,es desseo de ser sus discipulos (y por yr acortando que el Euangelio es muy largo,y de poca difficultad)passo a las palabras del ciego,que parece que la tienen: sabemos que Dios no oye peccadores(dize el)y nunca se ha oydo que ninguno aya dado vista a hombre que nacio ciego, ni la diera a este hõbre sino fuera de Dios:y el no oyr peccadores Dios, se ha de entender, que nunca por oraciones dellos, se leya en toda la escriptura, auer hecho milagro Dios,y si alguna vez peccador hizo milagro, fue en virtud Diuina,y no cõ obra propria,como pudiera Dios sacar agua de vna piedra,o poner panal y enxambre en boca de vn leon: como con el nombre de Iesus, o señal de la Cruz para comprobacion dela fe de Christo,en cuya virtud se hazia. Esta es doctrina de Sant Augustin,donde trae aquello de Sant Marcos: *Magister vidimus quẽdam in nomine tuo eijcientem dæmonia.* Ymandò Christo que no le impidiessen. Al fin maltrataron a este ciego de palabra, mandaronle echar fuera: supo Christo que estos le auian desechado, y entonces le busco el, y se le dio a conocer por hijo de Dios, y como a tal postrado en la tierra,le adoro el ciego, ganando mejores ojos para el alma, que los que le auia dado para el cuerpo, pues rindiendo estos a la fe, abrio los otros.

Aug.li 83 queſt.q.79

Marc. 9.

Conside-

Consideracion Primera.

Vis peccauit hic, aut parentes eius? Como sabe el justo que fue el peccado el que introduxo en el mundo la muerte, y q̃ con ella entraron los demas desmanes, como amigos y deudos suyos,quando vee ceguera, o otro qualquier mal. No para en estos effectos, luego se va a buscar la causa,y a sacar de rastro,si es peccado,o no,porq̃ para el no ay consuelo,como aunque tẽga penas,no tener culpas,q̃ el peccador no mira en esso,procura euitar las penas,y no le alborotan,ni dan cuydado las culpas. Moysen quando vio q̃ se leuantaron contra el Dathan,y Abiron,y llamandolos,no quisieron venir, antes insolentemẽte respondieron: No estays contẽto cõ que nos sacastes de Egypto, tierra que corria leche, y miel, y nos truxistes a este paramo a morir de hãbre? Bueluese Moysen a Dios,y dizele: Vos sabeys Señor,q̃ este atreuimiento destos,no nace de causa q̃ yo les aya dado cõ peccado mio,ni recibiẽdo dellos nada, ni affligiẽdo a ninguno: *Tu scis quod neq; asellum quidẽ acceperim ab eis,nec afflixerim quempiam illorum.* Y con esto se cõsolaua Moysen,como via q̃ padecia sin causa. A Sara muger de Tobias,se le desuergõça tãbien vna criada suya, y la llamo matadora de sus maridos, y otras palabras atreuidas. Va se a Dios la sancta muger, y entre otras muchas cosas le dize: *Domine tu scis, quia nunquam cupiuerim virum, & mudam seruauerim animam meam ab omni concupiscientia.* Aunque soys (Señor) juez, soys testigo que nunca he codiciado varon, y que ha estado mi alma siempre muy desnuda de toda deshonesta codicia, que era la causa por donde yo pudiera sufrir a esta, y ella atreuerseme (que es terrible la crueldad de vna criada, quando de su ama sabe vn secreto

Num.16.

Tobiæ.3.

Sf destos,

deſtos, y la tiene ſiempre tan ſubjecta, que aunque no vuiera Dios,ſolo por eſto, y por poder tener el conſue lo que Sara,auia de ſer muy limpia qualquier muger.) Al fin la ſeguridad de la conſciencia, es vna manera de cielo,bienauenturança y gloria, que ſe goza en la tier-

2. Corint 1. ra:que por tal la tenia ſant Pablo: *Gloria noſtra hæc eſt, teſtimonium conſcientiæ noſtræ*, y ſant Iuã dixo caſi lo meſ-

1. Ioan. 3. mo,que eſto: *Chariſsimi, ſi cor noſtrum non reprehenderit nos,fiduciã habemus apud Deum, & quidquid petierimus accipiemus ab eo.* Credito abierto dize, para todo quanto pidiere,tiene el juſto en Dios:ſi mete la mano en ſu pecho y vee que no ay coſa en el que le confunda o ataje,

Pſal. 80. que en auiendo ſeguridad de conſciencia, no ay ſino pedir: *Dilata os tuum,& impleboillud*,el dezirnos el Apoſtol: *Fiduciam habemus*,es vn gran bien,q̃ como la eſperança es vn confortatiuo de los trabajos todos: tanto quanto eſta ſe debilita y deſmaya con los peccados,tã-

Compar. to ſe alienta y esfuerça,quando la aſſegura la conſciencia:como quando el medico dize al enfermo que no le halla calentura,luego ſe quiere leuantar de la cama, de donde ſe puede creer que nacian las grandes eſperanças de Iob,que nunca las perdio, y eſtas le hizieron

Iob. 9. inſigne ſpectaculo de conſtancia, ſino de que dando a ſu vida vna buelta y otra, no hallaua en ella culpa en q̃ eſtriuaſſen ſus penas,y aſsi dezia el: *In turbine conteret me,& multiplicabit flagella mea,etiam ſine cauſa.* Grandes ſon los toruellinos que ſobre mi dan; mucho crecẽ los

Iob. 17. açotes,pero bien ſe que no he hecho porque: *Non peccaui, & in amaritudinibus moratur oculus meus.* No hallo peccado en mi que me acuſe mis lagrymas, y aſsi ſiempre el juſto deſprecia la muerte,quando vee que viene ſin peccado. Eſta es la manera de hablar dela ſancta Suſana,que apretãdola los viejos verdes del jardin, a que condecẽdieſſe cõ ſus laſciuos y torpes deſſeos, y amenazan-

nazandola para eſto con la muerte;pienſa ella para deliberar, y ſale con vnas razones que auian de traer enel Daniel. 13. coraçon eſcriptas todas las que ſe veen apretadas por amenazas, y eſtas ſuelen dar por deſcargo de ſu flaqueza: *Si hoc egero,mors mihi eſt,ſi autem non egero, non effugiã manus veſtras.* Si condeciendo con vueſtros ſuzios deſſeos, veo la muerte al ojo;ſino, no puedo eſcapar de vueſtras manos, donde claramente ſe vee que al peccar llama muerte: *Si hoc egero.* Pues antes la amenazauã cõ la muerte, ſi no cõdecẽdia con ellos. Y porq̃ tiene ella por peor muerte la de la culpa,que la de la pena,oluidada eſta, de eſſotra haze cuenta, y aſsi lo declara luego mas. *Melius eſt mihi, abſque opere incidere in manus veſtras,quam peccare in conſpectu Domini.* Mas quiero caer en vueſtras manos,aunque muera, que en las de Dios, por la muerte dela culpa, que es la que mas ſe deue temer,que no ay peligro donde no ay peccado. Ni Daniel entre leones; ni los niños en el horno, no eſtan con peligro,porque no eſtan con peccado: y aſsi el juſto para andar ſeguro procura no traer peccado:el malo,ſolo mira como huyr de la peña.

Oderunt peccare mali formidine pœnæ,
Oderunt peccare boni virtutis amore.

Si huye del peccado el malo,por la pena es,que no por la culpa: y al reues deſto es el bueno, que ſolo mira a la virtud,para aborrecer el mal. Vna coſa ay muy a propoſito deſto,en el nueuo teſtamento, y digna de ponderacion. Quando Chriſto en la cena les dixo a ſus diſcipulos, que vno dellos le auia de entregar: *Vnus veſtrum me traditurus eſt.* Entriſtecieronſe los onze, y vnos aotros ſe preguntauan, y aun cada qual a Chriſto, ſoy yo Señor por ventura el deſdichado, que tan atroz peccado ha de cometer? como alborotados de la culpa, que eſta es la que inquieta al juſto. Y ſant Iuã dize: que Matt. 26.

le apreto ſant Pedro,y le hizo ſeñas,para que le preguntaſſe a Chriſto,quien auia de ſer aquel, y en todo eſto,
Ioan.13. Iudas no preguntò ni hablò palabra. Pero quando dixo Chriſto: *Væ autem homini illi, per quem filius hominis tradetur.* Deſdichado de aquel hombre por quié ha de ſer entregado el hijo del hombre, mas bien le eſtuuiera no auer nacido, porque ſi muriera en el vientre de
Caieta. ſu madre(como declarò aqui Caietano) ſolo padeciera la pena del daño,como los niños del limbo, que no veen a Dios,porque no tuuieron culpas perſonales: y ſiendo la de eſte tan graue, padecera la del ſentido ſobre la del daño, y como trata de pena, que ſe ha de ſeguir a eſta culpa, entonces le pregunta Iudas: *Nunquid ego ſum Rabbi?* Dezis lo por mi(Señor?) al pũto que hablò Chriſto de la culpa ſola, los juſtos y amigos ſuyos preguntaron,y Pedro hizo diligencias con Iuan, para que ſupieſſe de quiẽ hablaua Chriſto,y a eſto nada pregunto Iudas:y quando le vee tratar de la pena,que es la que el malo teme,ay ſe açora, y con gran cuydado pregunta ſi es el:Eſtuuo Adam de peccador,que dẽde entonces ſe vee en los tales,el miedo de la pena, que para no parecer ante Dios,y reſpõder a ſu primera palabra,
Geneſ.3. no dize que temio por verſe con peccado, ſi no: *Timui eo quod nudus eſſem.* Temi la pena del, que es la deſnudez,y por eſſo no acabaua de parecer:y como le heredo bien eſtos miedos ſu hijo Cain, quãdo de verſe deſterrado del roſtro de Dios: nada ſentia tanto, como que quien quiera le materia, que era la pena de ſu pec-
Geneſ.4. cado:*Omnis qui viderit me,occidet me.* Y quan ordinario es en el mundo, guardarſe para peccar de los ojos de los hombres,por eſcaparſe de las penas, ſin anteponer a ellas la culpa,pues no temen los ojos de Dios.Los diſcipulos de Chriſto,como juſtos, y que mas caſo hazẽ de la culpa que de la pena: de la ceguera deſte,paſſan a lo que

lo que mas ſe puede ſentir della, que es ſi fue dada por culpas ſuyas,o de ſu padre: y eſte es el fundamento de la pregunta que hazen a Chriſto:*Quis peccauit?*

Conſideracion II.

Hic,aut parentes eius? No ſolo en eſta pregũta muestran los diſcipulos, que no ay niño tã pequeño que eſte libre de peccado, pues naciendo eſte ciego: y preguntando ſi por peccado ſuyo,claramente ſe infiere que el q̃ nace,nace en peccado:pero aun de camino nos enſeñan,q̃ ſe heredã las malas coſtũbres de padres en hijos,mas ſeguramente que los mayorazgos. De lo primero Iob auia dicho:*Non eſt mundus,nec infans vnius diei.* *Iob 9.* No ay niño aunque ſea de vn dia, que eſte limpio de peccado.Dauid,mas de atras tomo la corriente: *In iniquitatibus conceptus ſum, in peccatis concepit me mater mea.* *Pſal. 50.* Y llama al peccado original, peccados y maldades de plural, porque de alli nace todo el daño, y aquella es la rayz de tantas malas ramas. Sant Pablo lo tomo mas de atras,que dize,que deſde Adam corre eſto: *In quo omnes peccauerunt.* *Rom.5.* De manera que ninguno ſe eſcapa,por pequeño que ſea, pues dende que comiença a ſer, va creciendo el arbol con ſu carcoma dentro q̃ le va conſumiendo. Pero aun ſin eſta manera de peccado ay otros,que ſucceden de padres en hijos,y aſsi como ſe heredan las malas coſtumbres, no es mucho ſe hereden las penas,que como ay virtud en que parecen deudos todos los de vn linage: ay vicicio tambien en que ſe imitan todos.Loth,y Abrahã ſe parecian en hoſpedar,y aſsi quando Eliezer fue a buſcar muger para ſu amo Iſaac, dixo:q̃ auia de conocer ſi tenia las partes *Geneſ. 24.* neceſſarias para nuera de Abrahã,en darle liberalmente agua,en recebirle,y hoſpedarle,porque para ſer biẽ caſados,auiã de ſer conformes en las cõdiciones y virtudes.

tudes. En los vicios, tambien se suele parecer vn linage entero: y assi en aquellas palabras del Genesis: *Descendit autem Dominus, vt videret ciuitatem, & turrim, quam ædificabant filij Adam.* Que baxò Dios a ver la primera necedad de cal y canto que hazian en aquel edificio de la ciudad, y torre los hijos de Adam. Aduirtio Nicolao de Lyra, que de ordinario llama a los peccadores, hijos de Adam la escriptura, y alli ay mas razon de llamarselo, porque que auian de hazer sino lo que su padre, que bien parecida es la necedad de quererse subir al cielo por vna torre, a la de querer ser Dios comiendo vna mançana. Isaias se lamenta sobre los que como herencia succedieron en las vanidades y peccados de sus padres, y dize: *Væ qui trahitis iniquitatem in funiculis vanitatis*, que significando la cuerda de medir tierras, la palabra: *Funiculus*, segũ aquello de Dauid: *Et sorte diuisit eis terram in funiculo distributionis.* Que les sorteo las tierras, echando el cordel, y señalandoles a todos sus suertes, en que succediessen los hijos a los Padres. Aca querra dezir Isaias, que succeden tambien en las maldades y peccados, y que ninguno que hereda, tiene tãto cuydado de apear sus tierras, como el hijo de sustentar el vando, y guardar el enojo que tuuo su padre, que todo es vanidad: y assi Hieremias hazia en este sentido, otro linage que padres e hijos, todos se parecian: *Filij colligunt ligna, patres succendunt ignem, mulieres conspergunt adipem.* Los hijos hazen leña, los padres enciẽden fuego, las madres estan atizando, y todo es para offrecer vn sacrificio a Satanas. Quan differente occupacion era la de los justos temerosos que pinta Dauid: *Beati omnes qui timent Dominum, qui ambulant in vijs eius.* Y acabando de dezir, que en estos dos Polos se buelue todo el cielo del justo, en temer a Dios, y guardar sus mandamientos, que esso es ser perfecto hombre,

Genes. 11. *Nicol. Lyr.* *Isai. 5.* *Psal. 77.* *Hierem. 7.* *Psal. 127.*

hombre, segun lo de la sabiduria: *Deum time, & mandata eius serua, & hoc est omnis homo.* Teme a Dios, guarda sus mandamientos, y esso es ser hombre perfecto, que *omnis* en la escriptura, esso quiere dezir: *Omnem escam abominata est anima eorum.* Hablando del manna, dize que era el perfecto manjar: assi pinta aca la casa de los hombres perfectos: *Qui timent Dominum, qui ambulant in vijs eius.* Luego dize tras esto, manos a la labor: *Labores manuum tuarum quia manducabis.* Sabe bien lo que se gana a puro trabajo, y con esso tendras la bienauenturança de aca, que es riqueza: *Beatum dixerunt populum, cui hæc sunt*, y esto dize en nuestro Psalmo: *Beatus es*, y alcançaras la perfecta bienauenturança, que es la gloria: *Et bene tibi erit*, que es la que en el otro Psalmo dezia, que era la mayor: *Beatus populus cuius Dominus Deus eius.* Luego entra la ygualdad de todo el linage, en la virtud parecidos hijos a padres: *Vxor tua sicut vitis abundans, filij tui sicut nouellæ oliuarum.* No ay tales viñas, ni tales oliuares, como la muger e hijos deste tal: a los arboles mas prouechosos, los compara el Propheta, no como a los otros de Hieremias, que todos andan cortando leña, encendiendola, y atizandola, significada en aquellos, la casa y linage de los malos, como en estotra la de los justos, que estos heredan la virtud, como aquellos el vicio: y todo lo q̃ no es esto en las diuinas letras parece milagro, y se cuenta por tal, y assi ay vn lugar muy notable a proposito desto en ellas: *Factum est miraculum grande, vt Core pereunte, filij illius non perirent.* Por gran milagro se cuenta, que quando trago la tierra a Core, no tragasse tras el a sus hijos. Algunos milagros refiere la escriptura del nueuo Testamento: pero ninguno hallo, a que llame grande, y assi me veo forçado a bus-

Eccli. 12. *Psal. 106.* *Psal. 143.* *Num. 26.*

a buscar en que este la grandeza deste, y si es en que se abriesse la tierra y tragasse a estos, no parece gran milagro esse, pues no es tan natural el engreyrse y leuantarse en alto el soberuio, como con su grauedad baxar al infierno, que lo tengo por centro suyo: y assi abriẽdose la tierra q̃ es la que el prohibe, su peso natural le lleua a su centro, y la soberuia destos milagros ha hecho muchos, como lo dixo Innocencio: *Superbia turrim euertit, linguam confundit, postrauit Goliam, suspendit Aman, interfecit Nichanorem peremit Antiochum, Pharaonem submersit, & Senacherib interemit.* Tropheos dela soberuia son, y entre ellos se puede poner el q̃ gano de Coreb, segun lo qual, no es particular milagro el de este para encarecerlo por este camino. Y si lo buscamos por otra parte, que es dezir, que el cielo suele castigar estos delictos. De alla despacha Dios los pesquisidores, el fuego, el agua, el rayo, y a las vezes Angeles, y que agora es el milagro, el castigar la tierra: tampoco parece gran milagro, porque en fragante delicto el ministro que mas cerca se halla, al delinquente esse procede y prende, y assi la tierra hizo su officio. Lo que Nicolao de Lyra dize, con que mas se declara, la grandeza deste milagro es, que estando juntos Core y sus hijos, tragandole la tierra a el, no los tragasse a ellos, y es porque no auian seguido las pisadas de su padre, ni parecidole en el peccado, que el no ser complices en la culpa, padres e hijos, parece milagro, y consta q̃ no lo fueron, pues no los trago la tierra como al padre, porque no auian tenido pensamientos terrenos como el, y assi ellos se quedaron en el ayre, y el se hundio: por donde podemos aduertir lo q̃ passa en la creacion de las aues, y peces, cõ que satisfaremos a esto, que los vnos, y los otros, son hechos delas aguas: *Dixit Deus producant aquæ reptile animæ viuentis, & volatile super terram.* Produzgan las

Innocẽ. de vil. cond. hum.

Nicol. de Lyra hic.

Genes. 1.

las aguas, peces, y aues: y assi es muy de notar la semejança que ay entre ellos, pues pocos peces ay q̃ no tengan aletas, y la escama como por pluma, y pocos nombres de aues, q̃ no aya peces de los mesmos: y muchas aues q̃ nadan tãbien como buelan, y viuen tambiẽ enel agua como enel ayre, y muchos peces que andã saltando y bolando enel agua, al fin como hijos los vnos, y los otros de aq̃l elemento. Pero el pece, como grossero y pesado, se hundio enel agua: rebolcose enla lama arena, y cieno, y tomo esso por su viuienda. El aue, como mas celestial y ligera, despreció las aguas, y leuantose por los ayres. Este es el milagro, que siẽdo de vna naturaleza todos, y de vna substãcia, padre e hijo. Core como mas pesado se hunde como pece: los hijos despreciãessa baxeza de pensamiẽtos, y como aues se quedã enel ayre. El peccado de Dauid, hasta el hijo alcãço alo menos enla pena, y assi se lo dixo el Propheta. *Verumtamen filius qui natus est tibi, morietur.* Que hijos de adulteros, o auidos por junta fornicaria, siempre lleuan parte de la pena de sus padres, como auia dicho Dios por Oseas: *Et filiorũ illius non miserebor, quoniã filij fornicationum sunt.* De aquella alma, que en figura de ramera pinta Christo alli, dize: que no aura misericordia de los hijos que vuiere auido en su mal estado, porque son hijos de fornicacion: y en el mundo vemos, que el crimẽ *Læsæ Maiestatis*, en la pena, e infamia alcança los hijos, aunque no ayan nacido, quando el padre los comete, pues quando nacen se hallan hijos de traydores, y sin hazienda, quanto mas justificado es, que el que offende la Magestad Diuina, lo pague en todas las cosas que parecen suyas, en honra, hijos hazienda, pues offende a Dios, que es todo bien, sienta lo en todos los que el tenia por bienes, que hijos, y hazienda, mas es de Dios que suyo: pero por castigar Dios lo poco, que es del

2. Reg. 12.

Oseæ. 2.

peccador,da tãbien en lo que es ſuyo, y todo lo lleua a barriſco,como al traydor que ſe fortifico en vna torre,o le ampara vna ciudad, juſtamente mãdara el Rey batir la torre, y aun deſtruyr la ciudad,ſi ſe le defiende: y ſiendo eſto tan juſtificado,milagro es grande, q̃ hun diendo Dios a Core,no acabaſſe con ſus hijos.Con razon lo põdera la eſcriptura,en la qual es coſa muy ordinaria,caſtigar Dios hijos por peccados de padres: y tambiẽ lo es,hazer merced a hijos peccadores,por padres juſtos.Moyſen para que perdonaſſe Dios a ſu pueblo,en lo de la idolatria,le poné por delante, q̃ ſe acuerde que ſon hijos de aq̃llos ſus grãdes amigos, Abrahã, Iſaac y Iacob:*Recordare Abrahã, Iſaac, & Iſrael ſeruorum tuorũ*, y aun quãdo fue a tratar del reſcate deſtos, les dixo a ellos:*Deus Abraham, Deus Iſaac, & Deus Iacob, miſit me ad vos.* Como ſi les dixera,por hijos de tales padres, mereceys(ſi puede merecerſe) la merced que Dios os haze,de os ſacar deſte captiuerio. A Salomõ le valio el ſer hijo de Dauid, para q̃ no le quitaſſe Dios el reyno, quãdo le dize:*Quia non cuſtodiſti pactum meum, & præcepta quæ mandaui tibi, diſrumpens ſcindam regnum tuum, & dabo illud ſeruo tuo, verumtamen non faciam in diebus tuis, propter Dauid patrem tuum.* Parece os bien ingrato, q̃ en pago de las mercedes q̃ yo os he hecho, no aueys guardado palabra de las que os he mandado, agradecedlo a vueſtro padre Dauid,por quiẽ yo os dexare de quitar el Reyno por vueſtros dias, y aſsi lo hizo Dios, pero vino lo a pagar ſu hijo Roboam,como ſe lo prometio aqui:*De manu filij tui ſcindam illud.* Pues le quitò de doze tribus,los diez, y aſsi a Salomon guarda el decoro por Dauid; y a Roboam caſtiga por Salomon, que es cõ lo q̃ ſe abraça toda la materia deſta cõſideracion, y en lo que fundan ſu pregunta los diſcipulos de Chriſto, ſi la ceguera deſte era por peccado ſuyo, o de ſu padre.

Compar.

Exod.32.

Exod.3.

3.Reg.19.

Conſide-

Conſideracion III.

ME opportet operari, &c. Reſpõde el diuino oraculo a la pregunta de los ſanctos diſcipulos, que ni aq̃lla ceguera es pena de peccados del ciego, ni de ſus padres, ſino occaſion para moſtrarſe mas la gloria de Dios, q̃ ſabe ſu Mageſtad moſtrarſe cõ toda ella, entre eſpinas y fuego, q̃ es entre tribulaciones y trabajos, y porq̃ los ſiẽta el hõbre, deſcalço quiere q̃ llegue a veer eſſo, dizẽ los niños en el horno:*Benedicite lux, & tenebræ Domino.* Salid a dar gracias a Dios la luz, y las tinieblas, y no ſe que ſea, q̃ llamando a las criaturas a que les ayuden en ſu faciſtor dõde eſtan cantando, y que entrẽ en el corro, y en la dança; combiden a las tinieblas, que ni Dios las crio, ni ellas ſon nada: ſin duda es la cauſa porque aunque ſea verdad, que no ſon nada poſitiuo, ſino pura priuacion de luz: pero porque fueron occaſiõ de que criaſſe Dios la mas bella coſa de quantas hizo, que fue la luz, con que ſalen los colores de todas las criaturas, como retocados cõ ella; por eſſo es bien que ellas q̃ dierõ a eſſo motiuo, entrẽ a la parte de las alabanças de Dios, y aſsi la ceguera deſte, como occaſion de que ſe den gracias a Dios, pues ſolo por eſto fue ciego, para q̃ de ay ſacaſſe Dios honra y alabança ſuya, que de otras tinieblas el diuino Auguſtino daua gracias a Dios, que le auia ſacado a la luz de la gracia: *O veritas, & lux cordis mei.* Luz de mi alma, que de cam' nos teneys para llamar a vn peccador, que para que conozca quiẽ vos ſoys, de las meſmas tinieblas de ſu peccado: de ay ſaca motiuos para procurar vueſtra luz: *Hinc etiam, hinc adamauite.* Aſsi de la ceguera deſte ciego, ſabe Dios ſacar honra y gloria ſuya: y aſsi el darle ojos, dize Chriſto, a mi me conuiene: *Me opportet operari.* Como ſi dixera: en negocio de miſericordia, de officio procedo,

Dan.3.

Auguſt.

a mi

a mi solo me miro: como quando el Iuez prẽde a vno y no ay parte, y haze vna cabeça de processo en q̃ dize, q̃ procede de officio. En Christo, el castigar no lo haze si no ay parte, porq̃ parece que no lo tiene de officio, y

Ioan. 8. assi da por libre a la adultera, visto q̃ no ay parte. Otro juez se la tuuiera siempre en la carcel, pero en el tribunal dela misericordia de Christo, de officio se despachan las causas, por Isaias auia dicho: *Ego sum, ego sum,*

Isai. 43. *qui deleo iniquitates tuas propter me.* La repeticion de dos vezes yo soy, sin duda quiere dezir: no ay quien haga esto como yo, que perdono tus maldades sin mirar a ti, sino por mi solo: conforme a lo qual se entendera vna doctrina muy graue, e importante para las personas publicas que tienen officio, que es muy baxo genero de vengança el q̃ suelen vsar en satisfazerse de agrauios particulares, con las armas de officio. Pidieron

3. Reg. 12. los hijos de Israel a Samuel Rey que los gouernasse, y aunque con esto al Propheta sancto le hizierõ vna manera de befa, y descortesia, porque cayessen en la cuẽta hizo, que en medio del rayo del Sol, y de la fuerça y calor del, tronasse con tan gran furia, que ellos amedrentados se van a Samuel, y le dizen: *Ora pro seruis tuis ad Dominum, ne moriamur.* Hazed por nosotros oracion al Señor, porque no acabemos aqui todos, y aunq̃ no ay obligacion de precepto de hazer oracion por el q̃ me persigue, pero por ser consejo, q̃ dize perfectiõ, y porq̃ el orar por el pueblo en estos aprietos, es officio del Sacerdote, y Propheta, no venga su offensa Samuel en negarles su interceſsion y ruego para con Dios, antes les responde: *Absit à me hoc peccatum in Domino, vt cessem orare pro vobis.* Libre me Dios de tal peccado (q̃ por tal lo tiene el justo el dexar de hazer bien pudiendo) que dexe yo de interceder por vosotros: pero aũ mas que esto piden estas palabras: *Me oportet*, que el hazer me a mi

a mi bien, lo toma Dios por negocio suyo. Antes parece aqui que es el prouecho del ciego, y cõ todo esso lo que es negocio mio, lo llama suyo Dios, porque es todo mio el, y assi nacio para mi, y todo lo demas q̃ nace de auer el nacido, tambien es para mi, y aun el morir, dize que a el le conuiene, porque me conuiene a mi:

Luc. 24. *Nonne oportuit pati Christum* (dize el mesmo) si lo haze Dios (que si lo deue de hazer) por assentar con el hombre compañia, y que ande el caudal junto, sin duda es

Acto. 9. por esto. Pues quando conuierte a sant Pablo, embiando a casa de Ananias, dize: *Ego ostendam illi, quanta oporteat pro nomine meo pati.* Yo le enseñare quãto le conuenga padecer por mi nombre: antes me parece Señor, que si los trabajos, peregrinaciones, y naufragios de Pablo, son para que se publique vuestro nõbre, y se conozca en el mundo, y que esse vasso de election q̃ vos dezis, que es para que lleue vuestro nombre por el mũdo: *Vas electionis, vt portet nomen meum.* Si para encandilar y vencer con la luz de vuestro nombre, se ha de quebrar, como los cantaros de Madian, o si para derramar el oloroso vnguento, que assi lo llamo la

Cant. 1. Esposa: *Oleum effusum nomẽ tuũ*, se ha de quebrar el vasso por el martyrio, pues quebrãdose, la sangre de su cabeça escriue vuestro nõbre, y todo esto es para mayor gloria vuestra. Dezid, que a vos os conuiene lo q̃ ha de padecer Pablo, pues es por negocio vuestro, y no digays q̃ a el le cõuiene, pues pierde la vida en esso: esta es sin duda la cõpañia entre Dios, y el justo, q̃ como mi ganãcia la cuẽta Dios por suya, y dize: *Me oportet.* A mi me esta bien. El seruirle yo, lo cuẽte por negocio todo mio, y diga tambiẽ como ello es assi verdad, y a mi me conuiene, que sin duda ninguna, si acertassen los hombres a seruir a Dios, como por interes proprio, de otra manera le seruirian, pues mi remedio, y el darme vista

lo ha-

lo haze negocio tan suyo, que dize qne a el le conuiene, y en nada se vee tanto esto, como en las palabras de
Isai. 63. Isaias: *In omni angustia eorum, ei fuit angustia.* Que no padecia trabajo su pueblo, que no se hallaua Dios tan de pies en el, que no pareciesse que le tocaua parte de la angustia, pues el remediarla ceguera de estotro, dize que es causa suya, como si vuiera menester hazer para si aquellos ojos.

Consideracion IIII.

Exputt in terram, & fecit in lutum ex sputo, & liniuit lutum super oculos eius. Aquellos grandes barbaros de Sitnya adorauan vn idolo por dios, el qual tenia puesto sobre su altar, vn cuerpo bien proporcionado, pero sin braços, con vna letra que dezia: *Sine alis velox, sine brachijs potens.* Sin alas es mas ligero que la aue que mas buela, Dios, y poderoso de braços, que no haze a fuerça de braços su hecho: vuo muchos estatuarios, que por su deuocion, o por mostrar su ingenio, quisieron acabar su idolo: vnos le hazian alas que offrecerle, y otros braços, que con esso dezian, seria mas ligero a socorrerlos, y mas poderoso para defenderlos, pero nunca se le hizieron alas ni braços que le quadrassen, ni estuuiessen bien. Vno fue tan dichoso, que le hizo vnas alas de plomo, con vna letra que dezia: *Velocior plumbea, quam plumea.* Con estas de plomo bolara mas nuestro dios, que vn paxaro con las suyas de pluma, como si dixera: todos los que le han hecho alas, piensan que el no las tener, le hazia falta, pues las que yo le pongo, antes le estoruan que ayudan: pero ni en Dios ay cosa que estorue, ni el ha menester de nuestra parte ayuda. Hizole vnos braços este mismo, y porque le deuieron de salir no muy perfectos para parecer con otros que le auian hecho, puso se los metidos en vna vanda

vanda y atados, con vna letra que dezia: *Ligatus fortior deus, quam homo soltus.* Mas fuerte esta nuestro Dios, y mas suelto, quando tiene los braços atados, que el mas fuerte hombre que mas sueltos los tiene: y aqui tambien se vera que no le hazian falta los braços, pues no estan libres della, los que yo le hize, ni ellos de manera que se pueda valer dellos. Tuuo tan gran ventura este hombre, que remendo a este dios, que le arrebataron y pusieron sobre vn altar, y otro dia le hizieron templo y estatua, y le adoraron por dios, y le colgaron en su templo todas las alas y braços que los otros auian hecho. Porque dixeron que rehazer vn dios, solo otro Dios lo podia hazer: este nuestro ciego, por ser hombre, retrato es de Dios, a cuya imagen fue hecho, parecia vn idolo de los que Dauid dixo: *Oculos habent,* Psal. 113. *& non videbunt.* Que aunque los medicos vuiessen intentado rezien nacido a curarle, como la Philosophia no alcança a esso, todos los remedios se hallã cortos. Viene el medico diuino, y ponele por alas de plomo, ojos de barro, que no estorua menos el barro para veer, que el plomo para bolar, y aunque estos no le hizieran falta, porque alumbrandole Dios el alma, con mejor vista quedaua, pero porque figura que Dios acaba, ha de quedar de todas partes perfecta. Despues de auerle dado ojos, le ata los braços, y toma a su cargo su defensa, bien justamente pueden los hombres reconocer por Dios a quien con cosas tan contrarias a la vista, da vista: y assi lo predica y confiessa el ciego, cosa nũca vista, ni oyda: *A sæculo non est auditum.* Las dos figuras que pintò Apelles, vna de los pies a los pechos, y otra dende ellos hasta la cabeça, nunca tanto se echò de ver lo que Apelles sabia, como quando se vio que no auia quien acabasse lo que el comẽço: dexà que los dedos de Dios sean pinzeles, y que tome por cõlores

tierra

tierra deshecha con ſaliua, y vereys como acaba eſta figura que el començo, que no ay otro que pueda, ni ſepa acabarla, y con tales pinzeles, y tales colores haga vnos ojos que cieguẽ los vueſtros de ver la luz dellos, que ſiempre ſus obras ſe hazen con las coſas que a nueſtra razon mas contradizen. Lo meſmo hizo con Saulo, que para darle ojos cõ que vieſſe la diuina eſſencia, le quita los ojos que tiene. La meſma manera de remedio parece que ojos de barro, o alas de plomo. A Elias para, que emprenda preſto el fuego en el ſacrificio, le traça que arme la leña en forma, que la pueda bañar muy bien de agua, y que ſe empape toda. Mira què diſpoſicion para que ſe introduzga el fuego, que tiene q̃ ver la humedad y frialdad del agua, con el calor y ſequedad del fuego? eſſas ſon las mejores diſpoſiciones, las que tanta cõtradiciõ, hazen a nueſtro ingenio. Enferma Ezechias de vn dolor de coſtado, que va caminando por la poſta: aquí Galeno, y Auicena degollaranle a ſangrias. Viene Iſaias de parte de Dios, y toma vn poco de pan de higos, que es calidiſsimo por eſtremo, con que auian de penſar los medicos, que auia de acabar la vida, y con eſto le ſana en vn punto. Eſtã emponçoñados los mas del pueblo de Dios, y mueren a millares de las picaduras de las ſerpeçuelas venenoſas: aqui vſaran los medicos de atriacas, piedras bezares, y Antidotos, y cura differentemente Dios eſſe daño, con vna ſerpiente de metal, que es como ſacar vn clauo con otro. Quien creyera que las aguas ſalobres que no ſe podiã beuer, las auia de endulçar Eliſeo, cõ echarles dentro ſal? que las mas dulces ſe hizieran ſalobres, ſon medios de Dios, que los que mas contradicion hazen en nueſtra razon, mas razõ lleuan en ſi, ſin que pueda alcançarla nueſtro ingenio. Quien creyera que para ſanar los de la Piſcina, fuera meneſter turbiar las aguas

Acto. 9.

3. Reg. 18.

Iſai. 38.

Num. 21.

4. Reg. 2.

aguas, reboluerlas, y hazerlas cieno, pues antes las aguas de q̃ vſa la medicina, ſon licores, diſtilaciones ſacadas por alambiques, y las de que vſa Dios, ſon cieno y lodo, tãto para eſſe como pa los ojos de eſtotro, tẽgo por cierto que el vno y el otro ſanan mas bien con el lodo y cieno, pues ſano el hijo prodigo en vna çahurda metido, entre cieno y lodo, porque ſi vee lodo, vee mucho, y aſsi quando lo vio eſte, ſe començo a esforçar y leuãtarſe, y a nueſtro ciego le deue de querer poner Dios antojos de barro, y de lodo, porq̃ como quiẽ mira por vnos viriles verdes y açules, el ſuelo y quanto vee ſe le haze açul, o verde, aſsi quiere Dios q̃ mire eſte por lodo, porque todo quanto viere ſe lo parezca, y pienſe q̃ a nadà puede en eſta vida boluer los ojos q̃ no ſea tierra o barro de q̃ ellos ſon hechos, y añadiẽdo algo a lo q̃ aqui ſe ſuele dezir, que quiſo Dios hazer el remiendo de la color del paño, digo: que doctrina es del miſmo Chriſto, q̃ ninguno hecha remiendo de paño nueuo en capa vieja, porque ſe vee obligado mañana a quitarle, y con eſto queda peor la rotura: *Nemo autem immittit commiſſuram pani rudis in veſtimentum vetus, tollit enim plenitudinem eius à veſtimento, & peior ſciſſura fit.* Y aſsi es bueno el remiendo que le hecha a eſte hombre oy Dios, porque es de la miſma pieça, tan antiguo es el hombre como la tierra, y lo miſmo es que curar ſerpiente con ſerpiente, y darle coſa con que ſe quitara la viſta a quien la tuuiera, como a Saulo que del todo ſe la quita, para que mas bien vea a Dios. Y con que tambien queda aueriguado, que Dios hizo aquel hõbre a quien rehaze oy, porque quien viere por tan extraordinario camino hazer vnos ojos, q̃ ſon la mejor parte del hombre, que en todo el la mejor pieça es la cabeça, y enella lo que es mas para mirar ſon los ojos q̃ Dios le dio para mirar: *Lucerna corporis tui eſt oculus tuus.*

Matth. 9.

Matth. 6.

Quien haze esto que es lo mas, bien por necios dexa condenados los Gentiles que dixerõ que Pormotheo auia hecho al hombre, o traydo fuego del cielo con q̃ le infundio alma, pues si le dieran a esse vn poco de barro en la mano, para que hiziera vnos ojos al hombre que dezian que auia hecho, bien facilmente le cogieran en la mentira, y si vieran a Christo hazer oy esto, no pudieran dexar de cõfessar, que el auia hecho al que oy rehaze, y mucho mejor si vieran la principal luz que le da en el alma para que le conozca, que es la de la gracia, con la qual se alcança a ver hasta la gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL IVEues despues del quarto Domingo de Quaresma.

IBAT Iesus in ciuitatem, quæ vocatur Naim, &c. Lucæ 7. Vna viuda puesta en el vltimo descõsuelo por la muerte de vn hijo solo que tenia, ya en estado que amparaua la madre, casa y hazienda como marido, cõsuela oy Christo, a ella enjuga las lagrimas, y a el le da vida, q̃ para hazer esto Dios, basta ser viuda ella, y pupillo el, porque aunque ella este sin marido, y el sin padre, quando todo esso falta no falta Dios, que en fauor de las viudas y menores, mucho ay en las diuinas letras, assi en la ley como en los Prophetas. *Viduæ & Pupillo non nocebitis, si læseritis eos vociferabuntur ad me, & ego audiam clamorem eorum, & indignabitur furor meus, percutiamque vos gladio, & erunt* *Deut. 22.*

erunt vxores vestræ viduæ, & filij vestri pupilli. A viuda ni menor no me toque nadie, porque si les offendeys dar me han vozes, que ni ella tiene otro marido, ni el otro padre, y no podre dexar de oyrles, que pues les faltaron ellos, no les he de faltar yo, ni tan poco podre dexar de castigaros, dexando a vuestra muger viuda, y a vuestros hijos sin padre, porque tenga correspondencia la pena cõ la culpa, en especial, que ha tomado muy a su cargo Dios la protection y amparo de las viudas y menores, como lo dixo Dauid: *Pupillum & viduam suscipiet.* *Psal. 145.* Y a los juezes les ha hecho muy particular recomẽdaciõ dellos, y obligado se a muy gran satisfaciõ por el bien que a estos hizieren: *Iudicate pupillo, defendite viduam, & venite, & arguite me.* *Isai. 1.* Hazed justicia al menor, defended la viuda, y por la paga desto acudid a mi, que ellos no tienen de que pagar, que tan dueño como esto se quiere hazer Dios del negocio de la viuda y del menor, y a ella le enjuga las lagrimas, cosa que no creyo que la hazia sino con los bienauenturados en la gloria: *Absterget Deus omnem lachrymam ab oculis eorũ.* *Apocal. 7.* Y vale se del poder de su diuina palabra para resuscitar le al hijo, que essa sola basta para esso, y sino pierde su fructo por ser tan malo el instrumento en que esta como yo, tambien se puede esperar muy gran prouecho, asseguremos le pidiendo la gracia, con intercession de Maria, &c.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

COsa tan mala como la muerte, no se ha de entender que la hizo Dios, que es vida, introduxo la el peccado, y a el el demonio, y Christo author de la Gracia, que es la principal vida del alma, oy se encuentra con la muerte, porque se sepa que el no la hizo, pues la deshaze, y que no se huelga de la muerte de ninguno, de am-

Sapien. 1. bas cosas nos auia satisfecho su sabiduria diuina: *Deus mortē nō fecit, nec lętatur in perditione viuorum.* Antes el dize por Sant Iuan: *Ego veni, vt vitam habeant, & vt abundantius habeant.* Mi venida fue para les dar vida, y muy abundante vida, que es la segunda de la gracia, y encaminando se a esto sus passos, va (dize Sant Lucas) Christo hazia la ciudad de Naim, y llegando a la puerta della, entra la vida y sale la muerte, que esso es cierto dōde quiera que entra Christo, a el le acompañauan sus discipulos todos, qué eran los que auian de ser testigos de sus prodigios y milagros dende el dia del baptismo de Sant Iuan, hasta el dia de su Ascension (que assi lo dixo Sant Pedro) tras el, y tras ellos, gran tropel de gente vulgar, que esta fue cō quien Christo mas opinion tuuo siempre, y seguian le por ver milagrosas curas que hazia en los enfermos. Con el difunto que salia de la ciudad, tambien salia gran cantidad de gente quiça mas que la que seguia a Christo, que de ordinario son mas los que siguē el camino y passos de la muerte, que los que van en seguimiento de la vida. Venia tras el cuerpo la madre viuda, llorando amargamente, la mal lograda mocedad de su hijo, y la soledad en que ella quedaua, los ojos llorosos della se lleuaron los alegres de Dios: *Quam cum vidisset Dominus.* Y bien podeys dar por hecho el milagro, pues ha visto la necesidad Dios, y enterneciose aquel diuino y amoroso pecho, y compadecio se della: *Misericordia motus super illam*, que del muerto que auia salido de tan mal mundo, no auia que tener mas compassion què la que auia tenido en sacarle del, pues se llama misericordia la muerte: *Vitam & misericordiam tribuisti mihi.* Declararon muchos, *vitam & mortem*, que sin duda es misericordia que vida de tantos trabajos no se perpetue, y assi de la que queda en ellos se compadece, y se llega a consolarla, que era el officio que auia venido Christo, prophetizado por Isaias; *Vt consoletur omnes lugentes in Sion.* Y dize le: no llores, o porque el gran valor de las lagrimas, no se emplea bien en llorar vn muerto, aunque sea hijo, para llorar a Dios que se va del alma por la culpa que es peor muerte, son mas a proposito las lagrimas, y aun para llorar vn viuo antes que a vn muerto, que Dauid lloraua al chiquitillo hijuelo suyo, y se alegro quā do supo que era muerto, y enjugo las lagrimas, y no en valde la consolo, que luego se llego al lecheçuelo donde le lleuauan, y tocole, pararon con gran respecto los que lleuauan en hombros al muerto, y dixo le Christo: *Adolescens tibi dico surge.* Mancebo contigo hablo, leuanta, y obedeciole el muerto mejor que lo hiziera vn vito, a los quales deue de auer dado mayores vozes, y estan mas muertos que este, pues no le responden. Pero al fin llama Christo lo que no es como si fuesse, (como lo dixo Sant Pablo) porque con sola su voz da el ser a todo: *Vocat ea quæ non sunt, tanquam ea quæ sunt.* Acabado de leuantar hablo, que con esta operacion vital, se vio mas claro el milagro, y aunque por esta nueua vida, era con otro segundo derecho de Christo, con todo se lo entrega a su madre. Espantaron se los presentes de ver tan gran mila-

Iob 10.

Isai. 61.

2. *Reg.* 12.

1. *Cor.* 1.

milagro, y dixeron: Este es gran Propheta, sin duda ha visitado ya Dios a su ciudad, que esta manera de visita, para dar salud y vida, auia Prophetizado Zacharias: *In quibus visitauit nos oriens ex alto.* Y cō esto, con que se concluyo el milagro, acabo la Iglesia el Euangelio desta Feria. *Lucæ* 1.

Consideracion Primera.

ECCE defunctus efferebatur, &c. Esta particular demonstratiua, con que parece que el Euangelista esta señalando a este muerto con el dedo: *Ecce.* Y pidiendo nos los ojos para verlo, nos obliga a hazer principio, por lo que suele ser fin de todo, q̄ es la muerte, y llegarnos a ver el muerto de oy, pues tā pocas vezes vemos esto, alome nos con la consideracion que fuera necessario. No ay que dudar sino que vn Eclypsis de ordinario se arrebata los ojos del mundo, que aunque dellos ayan visto muchos, es cosa para veer la belleça de vn Planeta como el Sol, que se entristezca y enlute, y quando se eclypso en la muerte de Christo. Aquel gran Philosopho que despues fue discipulo de Sant Pablo Dionysio Areopagita, como no auia hallado aquello en los Reportorios, y era cosa tan fuera de lo que la naturaleza alcançaua, auiendo hechado juyzios sobre el caso dixo: que o ella acabaua, o su author perecia, quantos andarian por el mundo entōces speculando esto, aqui si se empleaua bien el *Ecce.* Pero en eclypsis tan ordinarios de muertes de hombres, que no ay dia que no los veamos, como no ay dia que el Sol no tenga su entierro, pues tiene por sepultura el Occidente, esse no admira tanto lo que se lleua los ojos, y es bien que con attencion se mire, es el eclypsis al medio dia, a la mocedad, que es quando menos se piensa, porque aunque lo digan los Reportorios de los sanctos Prophetas, y *Dionysius Arcopag.*

mejor los de la experiẽcia, ay pocos q̃ lean en los vnos y en los otros eſte eclypſis. Amos auia dicho a vnos
Amos 8. peccadores de ſu pueblo: *Occidet Sol in meridie, & tenebreſcere faciam terram in die luminis.* Eclypſar ſe les ha el Sol a medio dia, quãdo la fortaleza y mocedad dela juuentud, mas les aſſegura la vida, ſin auer nublados de achaques, ni enfermedades q̃ les prognoſtiquẽ la muerte, quãdo es tã no penſado eſte eclypſis en medio de la mocedad, muchos ojos pide, y por eſſo el Euangeliſta, a eſta muerte cõbida y pide attenciõ: *Ecce defunctus.* Pero mucho menos ay q̃ ver en morir vn moço, pues ſabemos, q̃ aunque el peccado introduxo la muerte, y el primero q̃ pecco fue el mayor hõbre del mundo Adã, pero el primero que murio fue el menor que auia enel Abel, entõces fuera muy para ver vn muerto, por no auer auido otro, y aſsi deuio de auer meneſter pocas perſuaſiones Satanas para engañar a nueſtros prime-
Geneſ. 3. ros Padres, y ſolo baſto dezir: *Nequaquã moriemini.* Porq̃ no ſabiã q̃ coſa era muerte, ni la auiã viſto al ojo, y aſsi muerto Abel, conſidero yo ſus ouejas deſcarriadas, y cõ el olor del cuerpo muerto, amontonadas como medroſas, repartidas en muelas de eſpantadas, ni comen, ni balan, ſino con vna manera de aſſombro y paſmo miran a todas partes, los maſtines del ganado ſe llegarian al muerto, conociendo lo en el trage de paſtor, a hazelle ſus ordinarias çalemas y liſonjas, y como no los recibieſſe con el gaſajo que ſuele el paſtor hazer a ſu perro, olediendo le ellos, como no les olieſſe como quando viuo, darian aquellos triſtes ladridos que ellos ſuelen dar quando eſtan medroſos, los padres viendo que ſu hijo no venia a caſa, no temeriã lo q̃ podria ſer, porque no caya en ſu imaginacion dellos muerte, hirian lo a buſcar a donde a tales horas apacentaua ſu ganado, y viendo le todo amontonado en partes, y deſcarriado,

carriado, andarian a buſcar dõde podia eſtar Abel, deſcubriẽdo le de lexos tendido en el ſuelo, darle yan vozes por ahorrar camino, no reſpõdiendo, y peſando q̃ dormia llegarſe yan a recordarle, y eſtãdo cerca del como les olieſſe mal, y vieſſen q̃ a ſus vozes no ſe leuãtaua, dirian, ſu trage es eſte pero no la color de ſu roſtro, oydos tiene, y ojos y boca, pero como no oye, ni vee, ni habla, ſin duda (cayẽdo enla cuẽta auriã d̃ dezir) eſto es muerte, y es a lo q̃ Dios nos cõdeno por la culpa, eſta amarillez, eſte hedor y fealdad a peccado huele todo, q̃ feria oyr al padre de la humana naturaleza, hablando tiernas razones, atajadas con lagrimas ſobre el cuerpo diffunto, o hijo y como ſiento mas agora la muerte en vos q̃ quãdo ſe me notifico en mi, porq̃ con la perdida de vueſtra innocente vida, veo lo q̃ ſera de la culpable mia, eſſa es la herẽcia q̃ tomays d̃ vñ peccador padre, mayorazgo mio, yo de quiẽ teniades vida, he ſido (ay deſdichado) cauſa de q̃ padezcays muerte, muriera yo q̃ lo merecia, y viuierades vos hijo q̃ no diſtes cauſa a tãto mal, agora q̃ ſe lo q̃ es muerte, y la veo en vos, antes que la vea en mi, quiero de eſpacio llorar mi culpa. Entõces ſi era grande ſpectaculo el de vn moço muerto, para alli ſe podiã pedir los ojos para llorar aq̃lla innocẽte mocedad, q̃ como era la primera del mũdo, era mas para ver, pero agora q̃ es tã ordinario el morir como el viuir, para q̃ cõ tãta attenciõ pide el Euãgeliſta ojos? ſin duda deue d̃ ſer, porq̃ no ay coſa tã para ver y oyr como vn muerto, q̃ tãbiẽ el muerto habla. Vno introduze el Eccleſiaſtico, diziẽdo: *Memor eſto iudicij mei,* *Eccli. 38.*
ſic enim erit & tuũ, mihi heri, tibi hodie. Acuerda te de mi juyzio, ſi tu tienes alguno, q̃ tãbie es juyzio la muerte, porq̃ luego tras ella viene el juyzio particular, y baſta le a vno pa ſer peccador, no traer ſiempre delante eſte juyzio y el final, y no tener reſpecto a la muerte, aq̃llas

palabras de Dauid: *Non est respectus morti eorum.* Tradu-
Psal. 72. ze S. Hieronymo: *Non cogitant de morte eorum.* No pẽsar en la muerte, es no le tener respecto: el Chaldeo tradu-xo: *Non terrentur, nec conturbantur propter diem mortis.* No se assombran ni tienen miedo al dia de la muerte, q̃ el respecto suele traer el temor, y no auiẽdo temor ni respecto, entra de por medio la soberuia: *Ideo tenuit eos superbia.* Porque como humilla la memoria dela muerte, ensoberuece la falta desta memoria, y aũ falta de Dios parece: *Non est Deus in conspectu eius.* Y no auiendo temor, ni respecto, ni Dios, entra luego el otro daño: *Inquinatæ sunt viæ illius in omni tẽpore.* Y al fin viene a parar en el intento q̃ pretendemos aueriguar: *Auferentur iudicia tua à facie eius*: Quitad os de delãte de los ojos los dos juyzios, el particular y el vniuersal, claro esta q̃ se ha de venir a hazer vn hõbre vn tyranno fiero y cruel, desseando apoderarse de sus enemigos, y vengarse dellos: *Omnium inimicorum suorum dominabitur.* Para todo esto enfrena vn muerto delante, en especial moço cõmo el de oy loçano en el verdor de sus años, y por esto introduze el Ecclesiastico al otro muerto predicãdo, q̃ muchas cosas mas que muertas le predicã a vn hõbre, si quisiesse oyrlas, el espejo predica y desengaña, el libro predica y enseña, la pintura predica y mueue, la historia predica y aconseja, el exemplo predica y incita, pero mas q̃ todos el muerto: desengaña, enseña, mueue, acõseja, incita, y de la manera q̃ nos llama a la puerta de la memoria este muerto, nos llama tambien a los
Daniel 5. ojos nuestro Euangelista cõ el *Ecce*, aun q̃ si los abriesse-
2. Reg. 18. mos biẽ, no ay cosa dõde no viessemos la muerte, vnas
Iudic 4. vezes en la pared como Balthasar, otras en vna encina
Iudith. 13. como Absalon, otras en vn vaso de leche como Sisara,
4 Reg. 4. y otras en el sueño como Holofernes, otras en la olla como los hijos de los Prophetas con Eliseo, q̃ las mas vezes

vezes en la comida esta, y assi la hallarõ los hijos de Is-
Psal. 77. rael: *Adhuc esca eorũ.* En lo q̃ mas dessea el hombre para su gusto, ay se le entra la muerte, y ay puede verla, y si-
Iob 1. no le mata la comida, mata le la casa dõde come, como a los hijos de Iob, parece que es veneno, que por disi-mularlo le ponen en el estribo de la hacanea, o en los pies del Crucifixo, que hasta alli llega la muerte. Abs-
Compar. alõ por tener cabellos muere, Sanson por quitar se los, no ay lugar dõde la muerte no se halle, q̃ el traydor a su Rey en ninguna parte esta seguro, passa se a Reynos estraños, y alli teme donde quiera q̃ pone el pie, que le tienen de quitar la vida, obligaciõ tiene de andar cõ la barba sobre el hõbro, y cõ los temblores de Caim, que por momentos pensaua que cada qual q̃ le encontraua le mataua: *Omnis qui viderit me, interficiet me.* Y dize que
Genes. 4. todos le mataran, porque no ay nadie a quien no aya de temer el peccador, y aunque tenga mil vidas q̃ perder, no faltarã mil verdugos que se las quiten, q̃ como traydor a su Rey, no ha de tener hora ni lugar seguro, pues aun los mismos muertos le estan predicãdo. Saul
1. Reg. 28. tuuo gran desseo de cõsultar a Samuel sobre el succes-so de cierta batalla, y por ser ya el Propheta muerto, trato cõ vna hechizera q̃ se le resuscitasse y truxesse delante, y hizo se assi, (que para mas que esto son podero-sos los Reyes) pero estuuiera le bien a este, no auerlo sido para esto, aparecio el cuerpo phantastico de Samuel (que esta tengo por la mas cierta de la opinion deste caso) pero hablole cõ la resoluciõ que le hablara el mismo Samuel, si alli pareciera: *Cras tu, & filij tui mecum eritis.* Mañana tu y tus hijos estareys donde esto y yo: que auia de prophetizar vn muerto sino muerte? y quiẽ tiene gana de ver esso, tẽga animo para oyr esso-tro, y la palabra q̃ dize, mañana, da vn dia mas de plaço que el muerto del Ecclesiastico: *Mihi heri, tibi hodie,*

dize el, que aũque todo eſta en vn dia mas o menos, no ay mañana, ni quãto ſe viue es mas que vn dia, y aũ menos es que eſſo, que de tres partes del tiempo paſſado, preſente y por venir, de ſolo el preſente q̃ es vn abrir y cerrar de ojos ſomos dueños, del por venir ninguno ay cierto, el paſſado ya no es nada, el muerto para oy ſolo predica: *Tibi hodie*. Y lo que mas dize para temer es, deſpues de auer dicho que tẽgamos memoria de ſu ſucceſſo: *Sic enim erit & tuũ*. Lo miſmo ha de ſer de ti, para q̃ no creays que os baſtara huyr el inconueniente, o achaque de que murio el otro, matarõ lo porque affrẽto a vno, direys yo no riño cõ nadie, mataros hã a vos ſin culpa, murio otro de modorra por vn Sol q̃ le dio, dezis que no aueys de ſalir al Sol, tã poco os eſcapareys por ay, q̃ otros muerẽ de resfriado, al fin ſe ha de andar eſſe camino: *Sic enim erit & tuũ*. Aſsi lo dixo Dauid muriendo: *Ingredior viã vniuerſæ carnis*. Entro a paſſar por el camino Real, que todos caminã, y para no temerle, de harta cõſideraciõ es, ſer camino tan acompañado. Vays a paſſar vn camino fragoſo, dõde ay nueua q̃ ay ſalteadores, y que matan quantos paſſan, encontrays vn paſtor, y preguntays le ſi eſta el paſſo ſeguro, dize os que ſi que no ay que temer, que va mucha gente delante, alcançaos vn correo, y dizeos que tambiẽ viene mucha gente atras, es camino que le andã todos, y aũque todo eſto lo dize Dauid con las palabras dichas, dize lo muy bien Seneca: *Moriar nec primus nec vltimus, omnes quidem me præceſſerunt, & omnes me ſequẽtur*. Y no haze cuenta de los que viuen en el mundo, y ſi la haze los cuenta cõ los muertos, y a los vnos y a los otros reparte en dos Claſſes en los que vã delãte, que parece q̃ aſſegurã el camino, y en los que vienen atras corriendo la poſta para alcançarlos. Y el miſmo Dauid en vna Epiſtola conſolatoria que eſcriuio a Ioab, en el caſo de la muer-

3. *Reg.* 2.

Compar.

Seneca in prouerb.

la muerte de Vrias, le dixo: *Varius enim eſt euentus belli, modo hunc, modo illum interficit gladius*. Succeſſos ſon de guerra, no ay que melancholizarſe, oy por mi, mañana por ti. Y no haze mucho en llamar guerra a eſta vida y ſoldadeſca al trato de los que viuen en ella, que Iob mas que eſſo auia dicho: *Militia eſt vita hominis ſuper terram*. La miſma guerra es eſta vida, ya no ſe llama ſoldado, porque el que lo es, algun dia deſcanſa, ſino la miſma guerra, que la guerra no tiene deſcanſo: como Dauid que ya no llama vano al hombre, ſino la miſma vanidad: *Vniuerſa vanitas omnis homo viuens*. Y todo eſto quien lo puede dezir mejor que vn muerto? porque qualquier viuo que hable de muerte podra oyr por reſpueſta: *Medice cura te ipſum*. Y el mejor conſejo en eſto es el del miſmo que ha paſſado eſte ſalto peligroſo de que nadie ſe eſcapa: por donde dixo Salomon, que para oyr vn ſermon de muertos no auia tal oportunidad como yrſe a la caſa de vn muerto, dõde ſe paſſaria mejor el dia que en vn combite: *Melius eſt ire ad domum luctus, quàm ad domum conuiuij*. Y luego da la razon el Sabio, que es porque alli ay ſermon del fin que hemos de tener todos, y obligan al viuo a que pienſe lo que ha de ſer del: *In illa enim finis cunctorum admonetur hominum, & viuens cogitat, quid futurum ſit*: Alli predica el muerto embuelto en vna mortaja rota, quã poco vale la hazienda para en aquel punto: *Quoniam cùm interierit, non ſumet omnia*. Pues no ay mas de vna mortaja. Alli predican los criados que con el muerto murieron ſus eſperanças, y quedaron mal pagados, que es maldito el hombre que fia en hombre: *Maledictus homo qui confidit in homine*. Alli predica el hijo, que porque heredo eſta cõſolado de la muerte de ſu padre, quan mal haze el padre que muere por dexar hazienda mal ganada al hijo: por dõde dixo el Eccleſiaſtico:

2. *Reg.* 11.

Iob 7.

Pſal. 38.

Lucæ 4.

Eccleſ. 7.

Pſal. 48.

Hiere. 17.

Vtile

Eccli. 16. *Vtile est mori sine filijs quàm relinquere filios impios.* Si tantas cosas, y otras infinitas predica vn muerto, y si solo con verle se ven mas desengaños que en el espejo, en el libro, en la historia, en la pintura, y en el exẽplo, cõ mucha razõ nuestro Euangelista nos pide ojos de cõsideracion para ver este espectaculo de que tanto se puede aprender, y vn muerto que cõ auer acabado de hablar nos esta hablãdo al oydo, donde nos quedò çumbãdo la mẽtira de la serpiẽte, en ninguna manera morireys, el la desmiente a ella, y nos auisa a nosotros, y para que lo veamos, y oygamos, nos lo muestra con el dedo: *Ecce defunctus, &c.*

Consideracion II.

Efferebatur filius vnicus matris suæ, &c. Mala costũbre la de aquel tiẽpo desterrar los muertos del lugar, y mucho de loar la del nuestro, de ponerlos en las Iglesias, que para hazer oracion a Dios tẽgo por de mucha cõsideraciõ, que piense el que la haze, que tiene oy debaxo de los pies, al q̃ ayer tenia encima de la cabeça. El *4. Reg. 23.* sancto Rey Iosias, en la reformacion q̃ hizo del tẽplo, q̃ le tenia violado con idolos Ieroboã., y los suyos, no se cõtẽto cõ quitar los idolos del altar, sino q̃ en lugar dellos, desenterro los huessos de los muertos q̃ pudo, y los puso como por retablos, en que sino adorassen, por lo menos cõtẽplassen los que fuessen al Tẽplo, y Christo a sus sanctos discipulos, en solo las piedras del Tem *Matt. 24.* plo de Salomõ, no les predico vn sermon de muerte y juyzio? quãdo pareciẽdo les a ellos q̃ era perpetua aq̃lla fabrica se la encarecierõ a su maestro, pidiẽdo q̃ mirasse cõ attenciõ la fortaleza y riqueza de aq̃l edificio al parecer eterno, y el les respõdio, y añ a nosotros enseñandonos en ellos q̃ auiã de tener fin aquellas piedras, (que para todo alcãça la muerte) y no auia de quedar vna

vna sobre otra, donde es justo sepa el hombre, q̃ si las piedras q̃ no han de morir de resfriado, ni de calẽtura, ni les hara daño la sangria, ni estã subjectas a medicos, con todo esso han de tener fin, q̃ seguridad se promete el q̃ esta subjecto a estos y otros mil desmanes, y como no mira en el Templo, que no ay piedra en el que no le enseñe y predique la muerte, y que esta assentado sobre muertos, y q̃ los sanctos que esta reuerenciando en los altares, son ya muertos, q̃ con morir sin peccado les alcançó la muerte, quien tantos tiene, como no teme perder la vida, y cõforme a esto, bien se vera quan biẽ estan entre nosotros los hueſſos de los muertos y puestos en el Tẽplo. El sancto Patriarcha Ioseph, tomo *Genes. 50.* pleyto omenaje a sus hermanos, de q̃ lleuariã sus huessos a la tierra de promission en su cõpañia, q̃ le parecio quãdo assento amistades con ellos, y los asseguro, que se la hazia muy grande, en q̃ consigo lleuassen huessos de muerto, porq̃ quando passassen por el mar, y se les abriessen cõtra su natural las aguas tã en fauor suyo, y quãdo por el desierto el Sol se les toldasse, para no los encender demasiadamente, no los ensoberuecies sen estos fauores, de manera q̃ se prometiessen immortalidad, creyẽdo que podriã detener el natural curso de la muerte, aq̃llos en cuyo fauor se detenia el de las aguas, y se mitigaua el calor del Sol, q̃ mas fauorecido q̃ ellos auia sido de Dios, aq̃l cuyos huessos alli lleuauã, y q̃ aũq̃ vuiesse hõbre q̃ detuuiesse el Sol como Iosue, y otro q̃ detuuiesse las aguas como Moysen, y otro q̃ preuiniesse lo por venir, como su hermano Ioseph, pero q̃ ni el vno ni el otro, no auia sido poderoso para detener el curso de la muerte, y yẽdo caminãdo acõpañados con los huessos, pẽsassen alguna vez q̃ yuã caminãdo para la sepultura que mucho haze al caso tener siempre tan entre los ojos la muerte, y ygual prouecho sacamos los

los muertos de estar en nuestra memoria, para que les hagamos algun bien los viuos, que nosotros detenerlos en ella por el bien que nos haze el pensar su succesſo, pues es la regla del nuestro, y segun esto, mas bien estan en los Templos, y de la puerta adẽtro como agora se vsa, que sacados a los despoblados como lleuauan a este. Pero no es menos de considerar, que dize que era el hijo el muerto, q̃ murio el moço y quedo la madre vieja, que no tiene mas seguridad el vno q̃ el otro, aunque el comun prouerbio diga, que *senibus mors est in ianuis, iuuenibus in insidijs.* Que tienen los viejos la muerte a la puerta, y a los moços andales acechando, pero lo cierto es, que somos vidrios todos, que tã subjecto esta a quebrarse el viejo como el nueuo, antes ay mil occasiones para lleuarse al moço Dios: *Viuens inter peccatores translatus est, raptus est ne malitia mutaret intellectum eius:* y viene a acabar esto: *Propter hoc properabit educere illum de medio iniquitatum.* Dize el Sabio, que a vn moço justo y amigo de Dios, se le lleua el, porque no se le peruierta la malitia del mundo, y assi dio se priessa y arrebatole, que el que tiene vna viña junto a vn camino muy passagero, para gozar el esquilmo della es necessario cogerle en agraz, porque madurando vendimiaranla los que passan sin auerla labrado, es muy occasionado camino el del mundo, y muy peligroso, y quando vee Dios el peligro que tiene el justo en el, suele se le lleuar en agraz, porque si espera a la vendimia, andara como el dixo por Micheas, a la rebusca, y no hallara racimo que coger: *Factus sum, velut qui colligit racemos vindemiæ in autumno.* O podemos dezir que haze Dios lo que el buen amigo, que vee al que lo es su yo que esta jugando con vnos fulleros, y que le ganan malganado quanto tiene, y el esta picado, y aunque le haze señas no se quiere leuãtar, ni dexar el juego, toma por

Sapien. 4.
Comp.
Miche. 7.
Compar.

por remedio, para que no acabe de perder el caudal, apagalle la vela. Assi lo haze Dios con el que vee picado en la tahureria desta vida, con quien no bastan señas para que se retire, apagale la vela del viuir, y con esso se acaba el juego, y aunque sea malo, si auia de perder mas, es beneficio este q̃ se le haze, lo vno y lo otro abraça aquella sentencia de Sant Augustin: *Vocantur ante tempus boni, ne diutius vexentur à noxijs mali. Vero & impij tolluntur, ne diutius bonos persequantur.* Buenos y malos lleua Dios al parecer antes de tiempo, pero muy en sazon van todos, el bueno porque no padezca mas, y el malo porque no le persiga, y assi es beneficio que haze al justo en lleuarle en tierna edad, y yguales armas tiene Dios para el moço que para el viejo, no tiene mas seguridad el vno que el otro, assi entiendo yo a q̃llas palabras de Dauid: *Nisi conuersi fueritis, gladium suũ vibrabit, arcum suum tetendit, & parauit illum.* Amenaza Dauid al que no se reduze a Dios, con que tiene arco y cuchillo, y que en las saetas pondra yerua para que sean las heridas mortales: *Et in eo parauit vasa mortis, sagittas suas ardentibus effecit.* Y es muy de notar aquella particula: *Nisi*, que es como palabra de vn Capitã, que dende vna Galeaça assesta vn cañon a las obras muertas del nauio de vn enemigo, y dize le: rindete, sino te rindes va otra pieça gruessa, y assestale al mastil, y al fin sino se quiere dar, tirale vna y otra hasta hecharlo a fondo, auisos son y pieças que tira Dios, la enfermedad, el trabajo, la affrenta, la muerte del hijo, y si con esso no te das: *Nisi conuersi fueritis*, teme no te heche a fondo en el infierno, y dize, que para esto tiene arco, y tiene cuchillo, los quales son para matar: el arco es arma que tira de lexos al moço que le parece tiene lexos la muerte, el cuchillo hiere de cerca al viejo, que la tiene a la puerta, pero no esta seguro el que esta lexos, aunque

Aug. libr. de cura pro mortuis agenda.
psal. 7.
Compar.

aunque le parezca que es la sangre nueua, el estomago vigoroso, la virtud natural fuerte, que este suele
Compar. ser como el soldado que se anda passeando por la muralla estando sitiada la ciudad, y con vn gallardo menospreçio haze piernas, tienta su espada, y llega vna saeta del enemigo y dexa le alli muerto, y suele ser mas rigurosa muerte esta que la del viejo: lo qual
Hiere. 9. apunta en vna galana metaphora Hieremias: *Ascendit mors per fenestras.* Habla Dios con los de su pueblo, que les parecia se auian hecho fuertes, cerrada su ciudad, y muy pertrechada de dentro, y dize les por la ventana entro la muerte, que es mas cruel
Compar. quando entra assi. Porque el Capitan a quien entregan las llaues, y abren la puerta, no mata, ni saquea, el que escala la muralla, y da el assalto por fuerça de armas, y entra por las ventanas de las casas, todo lo mete a cuchillo, el viejo es ciudad que se rinde y abre la puerta a la muerte, y sin resistencia entrega
Lucæ 2. las llaues, y aun el suele llamarla: *Nunc dimittis seruum tuum Domine.* Pero el moço muy pertrechado, que el inuierno no siente frio, y con el vigor de la juuentud resiste a todo, entra la muerte por la ventana, y acabale violentamente, con el viejo que le abrio la puerta se vuo con misericordia, con estotro que le escalo la casa y lleuo por fuerça es rigurosa. Siendo pues el enemigo tan fuerte, y tan segura su victoria, y teniendo arco para herir de lexos, y cuchillo para herir de cerca, si como flaco no os rendis, y le abris la puerta, como a fuerte os rendira y saltara por las ventanas, y assi no tiene mas seguridad el moço que el viejo, antes oy dexa a la madre que le pudiera abrir la puerta, y lleua al hijo en quien hallo mayor resistencia que le entro por la ventana, &c.

Consi-

Consideracion III.

ET hæc vidua erat, & turba ciuitatis multa cum illa. Aduierte el Euãgelista que era hijo de viuda este moço, o por dezir, que por ventura murio desse mal, que
Compar. suele ser muy peligroso hijos criados sin padre: o porque como el hortolano tiene mas cuenta del arbol que podò, y le visita, riega, y regala, a ver si echa de nueuo, que de los que estan mas verdes y frescos: assi era cierta manera de poda, el auerle quitado el marido a esta muger, para que le acudiesse Dios con mas particular fauor, como a arbol podado por su mano, o por enseñar nos vna buena viuda, triste, y affligida, tal, que cõ su fatiga y pena, se lleua los ojos de Dios, y le mueue a compassion, lo ẽno creo que hiziera, si fuera de las viudas destos tiẽpos, que son viudas de mentira, y puede se dezir esto pues ay otras de verdad, que pinta Sant Pablo, dando a su discipulo Timotheo
1. Timot. 5. vna pragmatica de cortesias, para que sepa la con que ha de tratar a todos los estados de gentes, a los viejos (le dize:) No les riñas, sino con respecto, y ruego los trata, como a padres, a los moços familiarmente, como a hermanos, a las donzellas con toda limpieza como a hermanas, a las viejas con amor como a madres, y viene a llegar a las viudas: *Viduas honora, quæ vere viduæ sunt.* Con gran veneraciõ has de tratar a las viudas, que lo son de veras, donde se sigue que deue de auer otras de burlas: las galanas que adereçan el rostro, almidonan las tocas; curan las manos; traen mas diges y gayterias que quando casadas, que vna viuda desta manera, parece entierro con chirimias: la toca es mortaja, el mongil y manto luto, las galas son fiesta, y huelen a amigo viuo, y no a marido muerto, esta es viuda de burlas. El exercicio que ha de tener la que lo

Vv es de

es de veras, dize luego Sant Pablo: *Quæ autem verè vidua est, & desolata. Speret in Deum, & instet obsecrationibus, & orationibus, nocte & die.* La que de veras es viuda, que es la desamparada de todo humano consuelo, ponga las esperanças solo en Dios, que bastante desengaño tiene para no las emplear en el mundo, pues le faltò en el todo lo que justamente podia amar, y su exercicio de noche y de dia, ha de ser oraciones, y lagrymas, y prosigue luego: *Nam quæ in delicijs est viuens, mortua est.* La que se regala, como hemos dicho de la de arriba, y viue dessa manera, antes muere que viue: y a la que os dixere que ha menester para viuir, regalarse, y desenfadarse, que le respondereys? que haziendo esso, muere, porque muere la honra suya y del muerto marido, y muere el alma quando dessa manera viue el cuerpo, pues por regalarlo a el, oluida el alma, de quien por ventura pena, por auerla regalado a ella, y en trage y mortaja de muerta, espantan tantas actiones de vida:

Compar. como os espantaria si viessedes a vn muerto del ataud, leuantarse y baylar, o hablaros, que aun en este muerto que oy resuscitò Chaisto se vio, que *Accepit omnes timor.* Que quedaron temblãdo todos: assi parece que es temerosa vision vna viuda que parece viua, y pues Sant Pablo dize que la tengan por muerta, no quedara esta què viue tan viua, para gozar de los priuilegios

Deut. 10. de Dios, y de las recomendaciones que ay en su ley: Para que se les guarde justicia a las tales, que no les pue-

Deut. 24. den sacar prendas de su casa: *Nec auferes pignoris loco viduæ vestimentum.* Pero no deue de ser priuilegiado el vestido de viuda, si es bordado, ni las joyas de oro, que esso no es de viuda, ni la ley habla dello. Con los juezes de su pueblo reñia Dios, que no despachauan

Hiere. 5. el pleyto de la viuda: *Causam viduæ non iudicant.* A los Scribas y Phariseos reñia, porque se comian las haziendas de las viudas: *Quia comeditis domos viduarum.* *Matt.* 23.

A vn juez malo loa, porque le hizo justicia a vna viuda mouido de sus lagrymas, e importunidad. La corta offrenda de la viuda, que offrecio en el cepo del tem- *Luc.* 18. plo, le lleuo los ojos a Christo, y la encarecio por mayor que la del mas rico. Todas estas deuian de ser de las viudas de veras, que son las que manda Dios tratar *Luc.* 21. cõ respecto: como vna Iudith, exemplo de viudas, que sus galas quando se quitaua el trage de viuda, eran cilicio, su tocado, ceniza, y con esto haziendo oracion a Dios, le representaua que era viuda: o como la otra *Iudit* 9. santa viuda Dorcas, discipula de Sant Pedro, a quien el resuscito: mouido de las lagrymas de muchas viudas *Act.* 9. a quien sustentaua, que lo que ella auia de echar en galas suyas, echaua en vestidos de las otras, que vna viuda assi desta manera mueue mucho. Grande fue la inuencion de Ioab, para negociar con Dauid, que alçasse el destierro a su hijo Absalon, en que estaua por *2. Reg.* 14. auer muerto a su hermano Amon. Embio este capitan a traer vna muger muy sabia y discreta de Thecua, y concerto con ella que se vistiesse en trage de viuda, y que entrasse al Rey y le dixesse, que de dos hijos que tenia, el vno auia muerto al otro, y que la justicia queria proceder contra el matador, y quitarle la vida, con que la dexauan sin hijo, y sin marido, que se doliesse della, y con occasion desto, le dixo aquellas palabras, sobre que tantos sermones de diffunctos se han predicado en el mundo: *Omnes morimur, & quasi aquæ dilabimur.* Todos morimos, y vamos corriendo como rios al mar de la muerte, que si es verdadera viuda vna, tambien predica de muerte, como el muerto que deziamos atras, y esta lo hizo tambien, que enternecio a Dauid, y negocio la restitucion que tanto desseaua

Ioab de Absalon a la corte, declarando su parabola, y dãdole a entender, que ya que Amon era muerto, no se acabasse con el otro hijo que quedaua: y al fin vino a entender Dauid, y ella se le descubrio, que auia sido inuencion de Ioab, y traça suya aquella para negociar con el Rey, considerando lo mucho que mueue vna viuda a compassion, y mas lamentando en caso de hijo, y solo, y siendo verdadera viuda, que todas estas razones deuian de concurrir en esta de Naim, pues Christo se mouio a misericordia, y por esso aduierte el Euangelista que el hijo era solo, y que ella era viuda.

Consideracion IIII.

Misericordia motus super eam, dixit: Nolli flere. No es menos de considerar que nos aduierta Sant Lucas, que aunque resuscitò al moço, pero la misericordia la tuuo de la madre. Porque bien considerado, no ay que tener lastima de quien muere, sino de quien viue, y queda aca: y assi la compassion que muestra Christo es della. Samuel de quien deziamos en la primera consideracion, que parecio en presencia de Saul, le dixo vnas extraordinarias palabras al Rey: *Vt quid inquietasti me, vt suscitarem?* Porque Rey me has inquietado, para que buelua a esta vida? siendo cierto que la en que estaua entõces el Propheta, no era de tanto contento y descanso, que pudiessen con gusto desear la, los que viuian en el mundo, pues no veyan a Dios, los mayores amigos suyos, que en aquel tiempo morian, y ninguno dexaua de morir con lagrymas, porque sabia donde yua a parar. Con todo esso Samuel que sabe de lo vno, y de lo otro, tiene por mejor estar en aquella obscuridad, que boluer a la luz deste mundo, y dize que ha sido inquietarle, sacarle de aquello. Y el Espiritu sancto queriendo moderar las lagrymas, que

1.Reg. 28.

que con exceſſo se vierten ſobre los cuerpos de los muertos, dize: *Super mortum plora modicum, quoniam requieſcit.* Por ſer naturales las lagrymas, no las prohibe del todo, y porque ſe deſahoga vn coraçon por los ojos, que reuentaria enel cuerpo, ſi por ay no diſtilaſſe, como vn cielo encapotado que viene a aclarar, deſpues que ha deſpedido vn grande aguacero: y ſiendole eſto tan natural al hombre, no quiere el Eſpiritu ſancto quitarle del todo las lagrymas, y para moderar ſelas dize: que les baſta conſiderar que deſcanſa el muerto: *Quoniam requieuit.* Que el llorarle con demaſia, es no tener ſatisfaction deſto, como lo dezia Sant Pablo a los Theſſalonicenſes, para que no lloraſſen con eſtremos de Gentiles, pues los Chriſtianos no morian, ſino echauanſe a dormir y deſcanſar, y no eſperar que auian de recordar en la reſurrection: condenaua lo por Gentilidad barbara: *Nollumus vos ignorare de dormientibus, vt non contriſtemini, ſicut & cæteri qui ſpem non habent.* Que aun los Gentiles, que deſto philoſopharon cuerdamente: no ſolo no tuuieron la muerte por digna de ſer llorada, ſino por la coſa que mas bien le eſtaua al hombre, y por beneficio del cielo, que ſe auia de recebir con grande alegria. Ciceron en aquella Tuſculana que hizo, a quien puſo por titulo: *De contemnenda morte.* Del menoſprecio de la muerte, cuenta aquella hiſtoria (que fabula la llaman) de aquella ſacerdotiſa de Iuno, que eſtando para yr al templo de ſu dioſa vn dia, a offrecerle ſacrificios, tardoſe el cochero de le ſacar adereçado el coche, paſſaua ſe le la hora de yr al templo; encolerizoſe ſobre el caſo demaſiadamente, y dos hijos que tenia, por aplacarla, tomaron el coche, y tiraron del vncidos como cauallos, y lleuaron la madre al templo. Lo primero que ella hizo entre la humareda de

Compar.

1.Theſſ.4.

Cice.lib.5. Tuſc.quæſt.

sus sacrificios, fue pedir a su diosa pagasse a sus hijos aquella piedad, con la cosa que mas bien les estuuiesse. Succedio que aquella noche murieron los dos hijos, por ventura del cansancio de auer lleuado el coche, dos moços regalados, poco acostumbrados a esso: dizen le a la madre la desgracia, y con vna gran entereza, sin llorar lagryma sobre el caso, respondio: No es posible sino que lo que mas bien le esta al hombre es la muerte, pues en pago de vna tan gran piedad, y seruicio hecho a los dioses, la dan por paga en esta vida, auiendoles yo supplicado pagassen a mis hijos, cõ la cosa q̃ mas bien les estuuiesse, y lo mesmo les acontecio a aquellos dos hermanos Trophonio, y Agamedes, que auiendole edificado a Apolo vn templo en Delphos, el dia que se le consagraron, le supplicaron les pagasse aquel seruicio, con la cosa que mas bien les estuuiesse, y amanecieron muertos como estotros, de donde se vino a cõfirmar como en lo passado, quã bien le estaua la muerte al hombre, pues tan grandes seruicios no tenian otro bien los dioses con que pagarlos: conforme a lo qual, entre los Christianos que tienen fe, y saben, que no se acaba todo con la muerte, y quan mala es la vida: mas bien llorarã y se compadeceran como Christo, de quien queda en ella, que de quien sale de tan mal mundo. Y en esto funda su razon Sant Augustin de las lagrymas de Christo en la muerte de Lazaro, que dize, que quando supo que estaua enfermo, y de muerte, les dixo a sus discipulos: *Gaudeo propter vos*. Huelgo me por vosotros: y despues quando le vuo de resuscitar lloro, aunque la resurrection auia de ser para gloria suya: pero mirando lo mal que le estaua a la Lazaro el boluer a tan mal mundo como este, y que esto no se les puede persuadir a sus hermanas, porque miran el negocio con

Aug. trac. 49. super Ioan.

ojos

ojos de carne, y echan de ver en lo que ellas pierden, y no en lo que el gana, pues acaba con tan penosos subsidios como los de esta vida, y ninguno dellos escusado, viuiendo en ella, y con todo esso le hazen fuerça a Christo para que le resuscite, representandole amistad en esto, como q̃ no fuera mayor la de dexarlo reposar. Viẽdose en este aprieto de las obligaciones que tiene al buen hospedaje de aquella casa, y voluntad dellas, a que es justo satisfazer, y haziendo lo, dar a Lazaro vida, estandole mas bien la muerte: llora Christo por esso, y assi en el mesmo sentido se compadece oy desta viuda: *Misericordia motus super illam*. Que es la que queda en el mundo, y no del hijo, porque ya ha salido del: como quando dixo a las hijas de Hierusalem, llorad sobre vosotras, que mas bien se puede llorar a quien queda en la vida, que a quien va a la muerte: y a estotra le enxuga tambiẽ las lagrymas: *Noli flere*. Y cõ todo esso como vino a dar vida cõ vna voz suya, que con ella la dio a todo lo que viue. Manda leuantar al muerto, y elle obedece: que tambien lo hizieron los huessos a la voz de Ezechiel, que no solo es poderosa la de Dios, para dar vida de cuerpo al muerto, sino vida del alma, que es gracia para en esta vida, y gloria para en la otra, que perfectamente es vida. *Quam mihi, & vobis, &c.*

Ezech. 37.

CONSIDERACIONES DEL VIERnes despues del quarto Domingo de Quaresma.

Erat quidam languens Lazarus a Bethania de castello Maria, & Marthæ sororum eius. Ioan. 11.

ESTAS sanctas hermanas Martha, y Maria, que el primer dia que Lazaro su hermano cae en la cama, antes de llamar medico, ni hazer remedios, acuden a dar cuenta de la enfermedad al verdadero medico Christo; nos enseñan en esto que en nuestros trabajos y enfermedades, hemos de començar siempre por Dios: de que no hiziesse esto assi el otro enfermo Ochozias, no se quedo alauando. Cayò por las varandas de vnos corredores, y viendose apretado del mal, embio luego à consultar a aquel idolo Accaron, en quien hablaua vn demonio, para que le dixesse si escaparia de aquella enfermedad. Sintio esta offensa Dios, de manera que mandò a Elias que le dixesse, que moriria de aquella cayda, porque supiesse que auiendo Dios en Israel, no auia de consultar al idolo endemoniado, que al fin quiere Dios ser el primero llamado, y auiendolo sido de Martha, y Maria: y llegado a su casa, aduierte Sant Pedro Crysologo, que aunque salio Martha a recibirle, y estuuo con ella muy de espacio tratando del negocio, no resuscitò a Lazaro, hasta que salio a tratarle dello Maria: *Quia sine Maria, nec effugari mors poterat, nec vita reparari*. Que como fue Maria medio, que tomo Dios, para desterrar la muerte, y reparar la vida, a falta de

4. Reg. 1.

S. Petr. Crysol. serm. 4.

ta de su presencia, quiere por lomenos que assista su nombre para resuscitar al muerto, y como hizo a su ruego el primer milagro de las bodas en el de oy, que es el vltimo, quiere que interuenga su nombre, de dõde quedamos aduertidos, que para tratar desta enfermedad y muerte, hemos de consultar primero a Dios, y començar por el, pidiendole su gracia para esto: y pues el quiere que interuenga si quiera el nombre de Maria para hazer el milagro, a ella le pidamos nos la alcance, &c. Aue Maria.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

NI al rico, ni al amigo de Dios, respecta la enfermedad, ni la muerte: ambas cosas tenia Lazaro, rico, y viuia achacoso amigo de Dios, y llego a su casa la muerte, y todos los que en ella viuian, auian seruido y regalado a Christo, Martha y Maria, hermanas de Lazaro: la vna que con el vnguẽto precioso le auia vngido los pies, la otra que con gran voluntad le hospedaua: en cayendo su hermano en la cama, le embian vn recado diziẽdo, que su amigo Lazaro a quien el amaua estaua enfermo. Responde Christo: que no es mal de muerte, porque como noto Sant Augustin, dos cosas tiene la muerte, apartar el alma del cuerpo, y poner fin a la vida en este siglo, y aunque lo primero se auia de veer en la muerte de Lazaro, no auia de tener lo segundo, pues no se auia encaminado aquel mal, sino para sacar del gloria Dios, pues amaua el a Martha, Maria, y Lazaro: con todo esso auiendo oydo el recado, se detuuo dos dias, despues de los quales trato con sus discipulos de yr a casa del enfermo. Hallo los temerosos, y respondenle, que como quiere boluer oy donde ayer querian apedrearle: responde Christo a su miedo con vna metaphora, con que se facilita la difficultad de la letra en esta parte, llamando dia al tiempo de su vida, y noche a la occasion de su muerte, que el dixo tratando della: *Hæc est hora vestra, & potestas tenebrarum*. Y dize les: en las doze horas que el dia tiene de claridad, como vn hombre vea luz, aunque este en la vltima dellas, vee el tropeçon y peligro, y facilmente le huye, y aun no ha llegado para huyr esso la noche de mi passion: mi amigo Lazaro duerme, voy a despertarle, como si dixera para negocio de amigo, no ay in-

Aug. trac. 49.

Luc. 22.

ay inconueniẽte que se atrauiesse, y dize: *Amicus noster*. Para dar les a entender que ellos tambien estauan obligados, pues auian posado en su casa, y era amigo de todos. Responden le: *Si dormit saluus erit*. Señal es de salud el reposar y dormir el enfermo, no entendiendo que queria dezir Christo quç era muerto: declara se Christo mas, y dize: Lazaro es muerto, y huelgo me de no me auer hallado alli, porque creays vosotros, que mayor milagro sera para la confirmacion de vuestra fe, si le resuscito muerto, que si le sanara enfermo, pero partamos alla: animolos a todos Thomas, diziẽdo: Vamos, aun que sea a la muerte, que lo que fuere de Christo, sera de nosotros, mu ramos cõ el. Llego Christo a tiempo que auia quatro dias que estaua muerto, y enterrado: auia muchas visitas, y todas las dexo Martha, sabiendo que Christo venia, y salio a recebirle, con palabras algo tibias en la fe, diziendo: Señor, si os hallarades aqui, mi hermano no fuera muerto (como que no pudiera Christo sanarle ausente) pero bien se que lo que pidieredes a Dios, os lo concedera, y aunque en esto mostraua mas fe, que en las razones passadas: con todo esso esta imperfecta, pues deuiera dezir conociendo del todo a Chri sto, bien se Señor que podeys todo lo que quereys. Assi lo aduirtio Sant Chrysostomo. Responde le Christo; resuscitara tu hermano, y porque quien mucho dessea vna cosa, o no cree que la vera, o repregunta porque se la asseguren mas, dize Martha: Bien se Señor que resuscitara el vltimo dia, y aqui no puede lleuar Christo su falta de fe, y descubresele claramente diziendo: Yo soy la resurrection y la vida, como diziendo: no he yo menester pedir ni rogar por esto, que yo soy la fuente de la vida, y la causa de la resurrection, y el que perfectamẽte cree en mi por fe, no morira para siempre; porque tras la muerte, se le seguira mejor vida, que la que aca dexa: y porque es necessaria fe, para que assiente el milagro, la examina Christo en ella, y ella fuertemente confiessa que cree, que es hijo de Dios viuo, que vino al mundo: con esto fue a llamar a su hermana, que aun no sabia que era llegado Christo; salio corriendo a recebirle, aunque creyan los Iudios que la estauan visitando, que yua al sepulchro a llorar al hermano: en viendo a Christo se arrojo a sus pies, y con razones embueltas en lagrymas, le dixo las mesmas que Martha, y compadeciendose con las llorosas hermanas, Christo, ¶ como indignandose contra la muerte, viendo el estrago que en sus amigos hazia: *Infremuit spiritu, & turbauit se ipsum*. Que teniendo tan concertados, y tan en orden sus diuinos affectos, que sin su licencia ninguno chistaua, y con tanto dominio y libertad vsaua dellos, como yo del andar, o del hablar, y mejor, sin que la muerte del amigo, ni las lagrymas de las hermanas le turbassen, ni alborotassen. El mesmo se turba a si, como despertando aquellos affectos corporales que en la parte sensitiua tenia, o propassiones (como las llamo Sant Hieronymo en este lugar) y esta manera de declararle, es de

Chryso. ho. 62.

Hieron.

de los glorioſos padres Auguſtino, y Gregorio, y pregunta donde le han pueſto, para que fueſſen los Iudios teſtigos del milagro, y no pudieſſen calumniarlo (que aſsi lo entendio Chryſoſtomo) y para parecer hombre en la pregunta, pues auia de parecer Dios en el milagro (que aſsi lo entendio Athanaſio.) Lleuaron le al ſepulchro, ſobre que vertio lagrymas, con que le echaron de ver los Iudios el amor que tenia al muerto: mandò leuantar la piedra del ſepulchro, aunque dize Martha que olera mal, que a quatro dias que eſta enterrado, que tambien en eſto moſtraua ſu falta de fe, y ſe la reprehende Chriſto, y auiendo quitado la piedra, leuanta los ojos, y dando al eterno Padre gracias, y al muerto vozes, le llama por ſu nombre, y mandale que ſalga fuera, y al punto obedece la muerte al author de la vida: y añadeſe otro ſegundo milagro a eſte q̃ notò Baſilio, q̃ tapados los ojos, atados los pies y manos cõ la mortaja, ſin ayuda de nadie, como no ſaliera vn viuo que no vuiera muerto, ſiẽdo mayor la fuerça q̃ Dios le dio, q̃ los impedimeutos dichos, ſalio del ſepulchro. Mãdò a los preſentes q̃ le deſataſſen, q̃ el mã darles alçar la piedra, y hazer eſto, todo fue como noto Ambroſio, para q̃ no pudieſſen calũniar el milagro. Muchos d̃ los Iudios q̃ auiã venido a viſitar las hermanas, creyerõ en Chriſto, con q̃ ſe cũplio lo q̃ auia dicho, que auia de ſacar gloria ſuya de aq̃lla enfermedad y muerte, y en eſte fin q̃ tuuo el milagro le tiene el Euãgelio deſte dia.

Augu. lib. 14. ciuitat. c. 9.
Greg. li. 3. Mor. c. 11.
Chryſo. ho. 62.
Atha. in orat. ad Maxi. de diui. Chriſti.
Baſil. orat. de Mærore & triſtitia.
Amb. li. 1. Exam. c. 7.

Conſideracion Primera.

Erat quidã laguẽs Lazarus, &c. Viendo a Lazaro amigo de Dios, achacoſo y enfermizo, q̃ eſta es la propriedad del vocablo *lãguens*, q̃ caſi parece q̃ ſuena eſto, alomenos mirãdolo por lo ſpiritual, a los achaques de ſu hermana la Magdalena q̃ cuẽta S. Lucas, q̃ la teniã enfermiza, q̃ eſta es la ꝓpriedad de aq̃l vocablo *Peccatrix*. Pecadoriza, cõ muchos achaques como los q̃ ſuele tener vn hõbre enfermizo, q̃ qualquier liuiano accidente le desbarata y deſcompone mucho, que es Aſtrologo en las coyũturas, pues en todas ellas tiene reloxes que le dizen los tiempos, mas bien ſintiẽdo dolores, que oyẽdo cãpana, y aſsi deuia de viuir Lazaro, *Languens*: que tenia las enfermedades muy encorporadas, haſta que vn dia, predomino el mal humor, que andaua enfrenado con el buen regimiento, y le derribò en la cama: *Infirmabatur*. Nos obligamos a penſar

Luc. 7.

pensar que el hombre tiene el mal, y la muerte muy de su puerta a dentro, embuelta en su naturaleza, como la polilla enel paño, y la carcoma en el palo, y que teniendo en si todo el mal, solo en Dios esta su bien, su salud, su vida, su resurrection, como el mesmo Christo dandose a conocer a Martha se lo dize, y destas dos cosas se quajara esta consideracion. La primera que es, que el mal, y la muerte esta aca dẽtro, y no es menester nueuo achaque de fuera, pues el justo y amigo de Dios no esta reseruado desto, y es *Languens*, dize Dauid, que esto toma en cuenta, y por descargo nuestro Dios, haziendo poca de nuestros desuarios, y mirandolos con

Psal.103. ojos de padre que mira trauessuras de hijo: *Quomodo miseretur pater filiorum misertus est Dominus timentibus se.* Por mochachos nos dexa, y por hijos nos perdona: *Quoniam ipse cognouit figmentum nostrum.* Esta palabra *Figmentum*, dize vna manera de compostura ridicula, que

Genes.2. aquellas palabras del Genesis: *Formauit Deus hominem de limo terræ.* Dixo otra letra: *Finxit Deus hominem*, vna manera de fiction que alude a la palabra *Figmentum*. Y luego dize el Propheta: *Recordatus est quoniam puluis sumus.*

Compar. Que aquel lẽguaje de acordarse, es como de quiẽ en vn vestido de picote echa mas de bordado y guarnicion que si fuera de tela, o quien en vn hombre baxo y mal nacido haze mucho bien, desentrañandose por el: y vn dia cae en la cuenta, y vee que en el vestido es aquello mal gastado, y en estotro (que conforme a su mal natural, ha de ser desagradecido) el bien que se haze, mal empleado. Assi aca acommodandose el Propheta con nuestra rudeza, dize: Cayò en la cuenta Dios, que todo lo que hazia, era sobre poluo, que sobre tan mala çanja, nada se edificara que no sea falso, y son los beneficios ricas guarniciones en tosco picote, y los fauores desluzidos en hombre baxo, que

que por ser lo ha de ser ingrato, si ya no lo declaramos mas, diziendo: que por descargarnos nos mira como a poluo, o por no castigarnos, que el poluo qualquier viento se le lleuaua por ay mañana, que assi dixo el mesmo que seria el malo: *Tanquam puluis quam proijcit ventus à facie terræ.* Y diziendo poluo, dize la mas flaca y debil compostura, y de su naturaleza mas deleznable: no arena pesada y fuerte, no greda rezia y apretada, no cal que affierra, ni yesso que ata, sino poluo, que qualquier ayrezillo se le lleua: y aunque esto dezia biẽ la propriedad del vocablo *Languens*, mejor lo dize adelante el Propheta: *Homo sicut fænum dies eius, tãquam flos agri sic efflorebit.* Como heno es la vida del hõbre, y como flor del campo, y no de jardin guardado, y que florece y desflorece todo junto, que ambas cosas dize: *Efflorebit.* Heno y flor le llamaron muchos a el hombre, y cõ esto dixeron, quã entrañado tenia el mal y la muerte en la vida. Isaias le manda Dios que lo diga a gritos: *Omnis caro fænum, & omnis gloria eius quasi flos agri, excicatum est fænum, & cecidit flos, quia spiritus Domini insufflauit in eo.* *Isai.40.* Y porque no sea menester expositor desta Prophecia dize: *Verè fænum est populus.* El hombre es el heno de quien hablo, que no es mas que esso, o flor del campo, y para secarse, basta vn soplo de ayre, dõde dize, quan leue occasion ha menester para morir el hombre, lo mesmo es lo del poluo que lo lleua el ayre. Casi las mesmas palabras dixo Sanctiago tratando del hombre, baxo, o alto, tal qual fuesse: *Quoniam sicut flos fæni transibit, exortus est Sol cum ardore, & arefecit fænum, & flos eius decidit.* *Iacob.1.* Y para declararse como el Propheta, y q̃ se viesse que trataua del hõbre, dize: *Et decor vultus eius deperijt.* No es mas la hermosura đ su rostro que la flor, que como esta muere del Sol, tampoco achaque como esse le basta al hombre: y es mucho de aduertir, que

Isaias

Isaias dize,que basta vn ayre, y Sanctiago, que basta el Sol.Sant Pedro tambien dize las mesmas palabras,que
1.Petr.1. es heno y flor el hombre:*Omnis caro fœnum,& omnis gloria eius,tanquam flos fœni exaruit fœnum,& flos eius decidit.* Aqui dize mas que ambos, porque auiendo dicho el vno,que basta para acabarle vn Sol, y el otro que basta vn ayre.Sant Pedro dize, que ni aura menester Sol, ni ayre, q̃ de su naturaleza se seca y se le marchita la flor,y entre si se va cõsumiendo: *Exaruit fœnum.* Cõ esto mas que cõ otra cosa,creo que queda dicha la enfermedad de Lazaro, significada en la propriedad de *Languens*, que de suyo era achacoso, de poca complexion, enfermizo,que tratando esto a lo spiritual, no ay hõbre que no nazca con estos achaques,y es Dios su vida, si viuẽ, y su resurrection si muerẽ,y assi al primer mal,a Christo embian a pedir socoro las hermanas, en quien estã medicinas para los achaques del cuerpo, y remedios para las enfermedades del alma, que assi lo dixo Isaias:
Isai.53. *Verè languores nostros ipse tulit, & dolores nostros ipse portauit.* Llamando dolores a los del cuerpo, y desmayos, o vaguidos a los del alma, q̃ de todo es medico Dios: y lo mismo dize Dauid en aquel Psalmo: *Propitiatur omnibus iniquitatibus tuis, sanat omnis infirmitates tuas.*
Psal.102. No ay enfermedad tan vieja del alma que no quite, ni dolencia del cuerpo tan incurable que no cure, que aunque para las del cuerpo,manda respectar al medico, por la
Eccli.38. necesidad que ay del: *Honora medicum propter necessitatem.* Pero no es la necesidad que ay del tan precisa, que pueda suplir la de nuestros males sino solo Dios, a quien hemos de dar el primer lugar en ellos, como a dueño y Señor de toda la medicina: *Etenim illum curabit altissimus, à Deo enim est omnis medela.* El mayor mal que tuuo aquel peruerso Rey Assa,en aquel su grã dolor de pies, fue no consultar al diuino medico Dios, sino

fino contentarse con los medicos de aca, confiando en ellos, y assi lo aduierte la scriptura: *Nec in infirmitate sua quæsiuit Dominum, sed magis in medicorum arte confisus est.* 2.Paral.16
Pero quando con los medicos de aca tengays la mayor fe que es posible, no podra ser tanta, que aunque los llameys para curar enfermos, no los llamareys para resuscitar muertos, que hasta ay ni alcança la Philosophia, ni su arte: *Aut medici suscitabunt,* Psal.87.
& confitebuntur tibi. Resuscitaran los medicos, aunque desso ayan de sacar alabanças para vos? como si dixera, no por cierto, que este negocio de dar vida al muerto, es solo del que es vida por essencia y causa de la resurrection de todos, como el lo dize a Martha, y assi lo declarò en otro Psalmo Dauid: *Deus noster, Deus salu-* Psal.67.
os faciendi. Titulo de Dios, de saluar, no solo de los peligros de la vida, pero aun de la carcel de la muerte, porque: *Domini, Domini exitus mortis.* Solo el sabe la puerta por donde se ha de salir de la muerte, la por dõde se ha de entrar, todos la sabemos, y la tenemos abierta: pero por dõde se ha de salir, solo el tiene la llaue, y aquella reduplicacion: *Deus, Deus, Domini, Domini.* Quisieron los setenta dar a entender por ella el nõbre ineffable de Dios, como en el otro lugar del Exodo: *Ego percutiam, & ego sanabo, occidam, & viuere fa-* Exod.32.
ciam. Yo soy el que lo hago todo, herir, y sanar, quitar la vida, y darla, con aquella reduplicacion: *Ego, Ego.* Lo mesmo se dize en el otro lugar: *Dominus* 1.Reg.2.
mortificat, & viuificat, deducit ad inferos, & reducit.
Que es lo que vio en vn dibuxo y figura Sant Iuan, en sus mysteriosas visiones, que tenia vnas llaues Apocal.1.
en la mano, y estaua diziendo: Yo soy el principio del ser, y de la vida, y el que la doy a todos: y el fin a do todos vienen a parar, y deste infinito mar de mi ser, salen los rios, y bueluen aqui:

viui

viui en el mundo, quitò me la muerte la vida, echòme en la ſepultura: pero como quien ſabia la puerta por dõde ſe ſale de aquella obſcura carcel, ſali della, y viuo ya para no morir mas, y al ſalir cogi las llaues de las puertas, y truxe me las conmigo: *Et habeo claues mortis & inferni*: y puedo abrir a quien yo quiſiere, pues no ay otro que tenga llaue deſta puerta, de donde ſe vee quan acertadamente acuden a la fuente del ſer y vida Martha y Maria, para el remedio del mal de ſu hermano: y como todo nueſtro mal eſta en noſotros, y en nueſtra naturaleza, y todo nueſtro bien en Dios, que la ſuya es fuente y principio del ſer y vida, y cauſa de nueſtra reſurrection.

Conſideracion II.

Ecce quem amas, infirmatur. De la diſcrecion que encierra la breuedad deſta carta, dizen grandes coſas los Sanctos, y con mucha razon la encarecẽ de que ſea tan corta, y compendioſa, dixo Sant Auguſtin: *Amanti ſat eſt, nunciaſſe.* Baſtale al que ama, entender que padece quien bien quiere, y por eſſo no le eſcriuẽ a Chriſto mas, ſino que ama a Lazaro: no le pidẽ a Chriſto q̃ venga à viſitarle, que ſegun dixo Sant Gregorio, para el mas lerdo coraçon es el amor fuerte eſpuela: *Amor etiam mentes pigras ad opus excitat, nec calcaribus indiget.* Y antes a quiẽ pedimos, le ſolemos repreſentar lo que le amamos: pero a Dios, mas bien es repreſentarle lo que nos ama pues ſu amor es principio del nueſtro, y de todo nueſtro bien. Lo primero es doctrina de Sant Ambroſio: *Amor vnius inducit alterum, ad redamandum:* El amor negocia ſu paga en la meſma moneda, y muy brõco (dixo S. Auguſtin) que era el animo, q̃ ſino quiere amar, alomenos rehuſa pagar amor: *Rudis eſt animus, qui dilectionem, quam nolit impendere, nolit rependere.*

Aug. trac. 49.

Greg. li. 7. Mor. c. 17.

Ambr. lib. 2. de offic. cap. 7.

Aug. li. de catech. rud. cap. 4.

Confor-

Conforme a lo qual, antes le auian de repreſentar a Chriſto, que Lazaro le amaua, pero diſcretamẽte aduierten, que es mas importante el amor en quiẽ ha de ſocorrer la neceſsidad, que en quien la tiene, y aſsi fiadas en el que a ſu hermano tiene Dios, puedẽ eſcreuir tan corta carta. Dauid eſtas reglas parece que daua de pedir a Dios, con breuedad, repreſentando le ſolo el trabajo: *Reuela Domino viam tuam, & ſpera in eo, & ipſe faciet.* Deſcubre le tu neceſsidad, y eſpera que no tarda ra, aunque a ti te parezca que tarde, y el hara: que ſin duda quiere dezir *faciet*, hazer miſericordia, q̃ como es la obra que mas luze entre todas las de Dios, con ſo lo hazer, es eſſa la que ſale, ſegun dixo en el otro Pſalmo, *Fac mecum propter nomen tuum.* Haz conmigo ſegun tu nombre, que ſiendo ſu nombre miſericordia: *Oleum effuſum nomen tuum.* Baſta dezirle que haga, que ſi haze, miſericordia ſera, y dize ſe lo deſta manera por acortar razones, y abreuiar, como lo hazẽ las hermanas con ſu carta. Quando ſe vio Ezechias, cercada y ſitiada ſu ciudad, y con vna carta que le eſcreuia Senacherib, bien inſolente y atreuida, no ſabiendo que reſponder a ella, dize la Scriptura: *Expandit epiſtolam corã Domino.* Puſo ſu neceſsidad en las manos de Dios, ſin dezirle palabra, ſino remitiendo el negocio a lo que el ordenaſſe, como diziendo le: Señor eſſa carta mas ſe eſcriue a vos que a mi, haze vos ay lo que mas cõuenga. Y aſsi eſcriuen Martha y Maria, ni pidiendo q̃ venga, ni q̃ le de ſalud, ni ſeñalando lo que ellas deſſeã que haga, ſino dexando le a el que haga lo q̃ mas bien eſte, como dize Dauid, *ipſe faciet.* Pero tambien parece que pudierã eſcuſar eſto, Ezechias, Dauid, y Martha, y Maria, porque Dios bien vee el trabajo del amigo, y ſabe la enfermedad de Lazaro, y vio eſcreuir la carta a Senacherib, y ſino lo ſabe, no es Dios que puede remediarlo,

Pſal. 36.

Pſal. 108.

Cant. 1.

4 Reg. 19.

diarlo, y si lo sabe, y no lo remedia, no es amigo, en nada desto tenemos razon: assi le hemos de manifestar nuestro trabajo, como si no lo supiesse, assi se lo hemos de suplicar, como si solo por mis ruegos vuiesse de hazerlo, pero diziendoselo todo como a Dios, cõ breuedad, que respecto es grãde el que se tiene al Rey de la tierra, el dezirle en pocas palabras el negocio, y atar mi pretension, y seruicios a vn memorial muy corto: y lo mismo es bien se haga cõn el Rey del cielo, aũque por differẽtes razones: cõ el Rey de aca cõ breuedad, porq̃ tiene muchos negocios, y le falta tiẽpo, pero con el Rey del cielo, porque en todos esta muy adelante, y antes q̃ se le hable palabra tiene oydo y visto el trabajo. *Antequã clament, ego exaudiã eos.* Que à Moysen antes que le hablasse palabra, le dixo: *Quid clamas ad me?* Y a sus discipulos enseñãdoles a ordenar cortas suplicas, y breues memoriales, y cõdenando las largas peticiones de los Phariseos, poco necessarias para con el, que tãbien sabe lo q̃ cada qual ha menester, les dize: *Orantes autem, nolite multum loqui, sicut Ethnici faciunt, putãt enim quod in multiloquio suo exaudiantur, nolite ergo assimilari eis, scit enim Pater vester, quid opus sit vobis.* Pero para que se entiẽda quã ajustada va cõ todas buenas reglas esta carta, no la notaron solas las hermanas, sino acõpañadas de la Fe, Esperança, y Charidad. La Fe dixo la primera palabra: *Ecce*, que ella no viẽdo, lo vee todo, pues sabe mejor que si viesse. Quan bien lo vee todo Dios, y assi dize: Veed Señor este trabajo, que nosotras, aunque sabemos que estays ausente, por presente os tenemos en el. La Charidad escriuio: *Quem amas*, con toda esta breuedad, porq̃ es hazerle agrauio a vn grande amor, no fiar del, q̃ se manifestara cõ solo apuntarle el trabajo del amado, q̃ el descubrira lo q̃ aca se padece, mirandolo por lo que en su coraçõ siẽte: y a vn Gentil dixo:

Isai. 65.
Exod. 14.
Matth. 6.

dixo: que cõ el amor los ausentes estan presentes, y los amigos necessitados ricos, y aũ los muertos cõ el resuscitã. *Amicitia absentes adsunt, egẽtes abũdant, & quod difficilius est, mortui resurgũt.* Parece q̃ quisierã añadir en esta carta vna palabra, suplicãdole que viniera la Esperãça no cõsiente que se ponga, porq̃ siẽdo ella hermana de la Charidad, dize que es fiar poco en lo q̃ le ama Dios, señalarle lo que ha de hazer. Las hermanas quisierã poner algunos seruicios, que en aq̃lla casa, se le auian hecho: la Fe no lo consiẽte, porque dize: *Quæ de manu tua accepimus, reddimus tibi.* Nada tenemos que dar a Dios, sino lo que el nos ha dado, y assi no le hemos de representar a el obligaciõ de lo que es suyo. Pues ya que no ponemos seruicios, pongamos buenos desseos y volũtad: tãpoco lo permite la Charidad, porq̃ dize que de nuestro amor, es principio el suyo, y que esse no tuuieramos, si el no nos amara. *Non quasi nos dilexerimus Deũ, sed quoniam ipse prior dilexit nos.* Y pues nuestra Charidad es effecto de la suya, porque: *Charitas diffusa est in cordibus nostris, per spiritum Sanctum, qui datus est nobis.* No es necessario dezirle mas que: *Quem amas.* La Esperança no escriue mas de vna sola palabra: *Infirmatur*, porque la necesidad, no ay para q̃ dezirla, sino a quiẽ tiene poder y amor para remediarla, y justamente espera, quien estas dos cosas tiene, y vltimamente, es biẽ aduertir que carta de mugeres, es bien que sea corta, que la pluma y lengua dellas, mas bien parece no larga: y vn Philosopho dixo, que era vitud la auaricia de palabras en la muger: *O, verborum in fœminis auaritia laudabilis.* Y la otra muger que introduze Salomõ, enfadando a vn moço necio, no supo mas cuerdas que atarle para lleuarle al matadero, que muchas palabras: *Irretiuit eũ multis sermonibus.* Y por estos casos dixo el mesmo Sabio: *In multiloquio non deerit peccatum,*

Cicero de Amicit.
1. Ioan. 4.
Rom. 5.
Plauto.
Prouer. 7.

Prou. 10. que en el mucho hablar no puede faltar peccado, y lla
maſe mucho, con poco que ſobre de lo que es mene-
ſter: y eſto me direys, viendo que neceſsidad ay de lo
que ſe os eſcriue: y ſi veys que ninguna, temed las mu-
chas palabras, porque, ni quié las eſcriuio, pudo dexar
de peccar en gaſtar tantas, y vos vays en peligro de ha
zerlo en leerlas, y mayor en reſponder a ellas, confor-
me a lo qual bien diſcreta es la carta, y en lo que mas lo
parece, es en ſu breuedad. Al fin como notada de her-
manas tan ſanctas, y de virtudes tan grãdes, pues le re-
preſentan a Dios: q̃ ni la enfermedad y trabajos de ſu
amigo le acaban el amiſtad, q̃ aũque enfermo le ama,
y con tan cortas razones eſperã el remedio para todo,
fiando del, q̃ no es neceſſario ſeñalarle lo que deſſean.

Conſideracion III.

INfirmitas hæc non eſt ad mortẽ, ſed pro gloria Dei. Con la
miſma breuedad reſpõdio a eſta carta Chriſto, que
muy ẽ antiguo lo ha eſcreuir eſtas cartas cortas Dios,
pero largas en los myſterios, y mercedes q̃ en ellas ha-
ze. Cõ Iſaias deſpachò vna carta de eſtampa, para que
cada juſto pudieſſe tener vna, como carta executoria.
Iſai. 3. *Dicite iusto quoniã bene.* Dezidle al juſto, que no pondrã
mano en coſa, ni ninguna le puede ſucceder en que no
le vaya bien, que ſi viue ſera para merecer; ſi muere
para gozar la paga de lo merecido: en la enferme-
dad tendra ſalud; en el mal bien; en la pobreza riqueza;
en las lagrymas alegria; en la muerte vida. Las fa-
bulas cuentan del Rey Midas, que vn Dios que tuuo
por hueſped, a ſu peticion le pago la poſada, con dar-
le virtud, q̃ todo quanto tocaſſe cõ las manos ſe le bol-
ueſſe oro, y aſsi le ſuccedio: y ſin ninguna duda mas ri
queza es la de la mayor pobreza del juſto que eſta, ſi le
quitays la vida martyr, ſi no ſe la quitays confeſſor,
ſi le

ſi le quitays la hazienda, Iob: ſi ſe la dexays, Abraham:
ſi le quitays la honra, Suſana: ſi la dexays con ella, Iu-
dith: ſi le perſeguys, Iacob, Ioſeph, Dauid: ſi no le apre-
tays, Salomõ, Ioſaphat, Ioſias: al fin no puede tocar co-
ſa de que no ſaque ganãcia, no echara por camino que
no ſalga al cielo, porque todo viene de las manos de
Dios, para mayor medra del juſto, como lo dixo S. Pa-
blo: *Omnia veſtra ſunt ſiue vita, ſiue mors, ſiue præſentia, ſiue* 1. Corin. 3.
futura. Conſultò Ioſias a Dios, para ſaber lo que diſpo-
nia del y de ſu pueblo. Reſpondiole el oraculo diuino,
que el por ſer temeroſo de Dios, moriria en paz: y lue-
go en el ſiguiẽte capitulo ſe dize, que murio en la guer 4. Reg. 22.
ra a manos de ſus enemigos, q̃ para vn Rey no puede & 23.
el mũdo imaginar mas deſaſtrada muerte, y eſte lo ſen
tiria mas que otro: en eſpecial, ſi entrò en la batalla,
fiado en la carta de ſeguro de Dios. Sin duda le cũplio
la palabra, que en medio de la guerra muere el juſto en
paz, que guerra continua es eſta vida: y Simeõ dize, q̃
partira en paz della, ſegun la palabra de Dios, dada al
juſto: *Secundum verbum tuum in pace.* Y Iſaias dela muer- Luc. 2.
te del juſto dize: *Veniat pax, requieſcat in cubili ſuo.* Vẽga Iſai. 57.
la paz, que a quien la vida es guerra, la muerte es paz,
deſcanſe el juſto en ſu caſa: y para que ſe vea quan bien
le eſta al juſto la enfermedad y la muerte, dize Chri-
ſto, que de ay ſaca ſu gloria, y por eſſo ſe huelga, y por
el prouecho de los diſcipulos. Sant Pablo a ſus Corin-
thios, holgaua de auer melancolizado cõ ſus razones,
no por verlos triſtes, ſino porque la triſteza los metia
por las puertas de la penitencia: *Gaudeo, non quia contri-* 2. Corin. 7.
ſtaui vos, ſed quia contriſtati eſtis ad pœnitentiam. Pero pa-
rece Señor, que no es buena amiſtad, pretender vos
vueſtra gloria, con tan gran coſta de vueſtros amigos,
pues podreys tener otros medios por donde ſacarla,
ſin encaminar eſtremos, con que affligirlos? Eſta es la

merced que nos haze Dios, que todo cabe en mis ma-
les, honra y prouecho, hõra de Dios, y prouecho mio.
Iudic.7. Esto se vio muy bien en aquella tã celebrada victoria,
que vuo Gedeõ contra los Madianitas, donde cõ aque
lla gran estratagema, que les ordeno Dios, de los can-
taros en las manos con las luzes en ellos, trecientos hõ
bres destruyeron vn tan gran exercito, y al tiempo del
cerrar con el enemigo, quebrando los cantaros, y en-
candiladolos cõ las luzes, appellidarõ como agora San
tiago: *Gladius Domini, & Gedeonis.* Cuchillo de Dios, y
de Gedeon, con que les hizièron hazer aquella infame
retirada, de que el exercito de Dios quedò con tan glo
riosa victoria, y embio Dios luego vn cuchillo suyo
sobre el exercito del enemigo: y con ser de Dios todo
este succesſo, orden, traça, fuerça y virtud suya, lo par
te à medias con Gedeon, y dize, que se appellide el cu-
chillo por de ambos, q̃ lleue parte desta gloria su exer-
cito, porque tambien quiere que el suffrir del cantaro
quebrado, del trabajo de mi cuerpo, se cuente por glo
ria mia, como la luz que del sale para honra suya, y assi
dize que la enfermedad de Lazaro no es de muerte,
que quando muera, lo que se quiebra es vn cantaro fra
gil de vn cuerpo, y lo que encandila, y vence la bata-
lla, y da gloria a Dios, es la luz de su alabança que de
ay saca: y parece se su Mageſtad en esto al agente natu-
Compar. ral, que para introduzir su forma, corrompe la con-
traria: y assi se vee que quando el calor del fuego se
quiere introduzir en el agua, primero procura de-
ſtruyr su frialdad y humedad cõtrarias a su calor y se-
quedad, y entonces aquel mouimiento, no le llama el
Philoſopho corrupciõ, sino generacion, porque el fin
que el fuego pretende, no es tanto quitarle su frialdad
al agua, como hazerle recebir su calor, que es mas no-
ble, pues assi lo haze Dios, que para introduzir el fue-
go de

go y calor de su charidad, cõ que vino a abrasar la tier-
ra, permite que por las enfermedades se corrompa el
natural affeo que lo podia estoruar, de lo qual, aunque
se siga la muerte: no es esso lo que el Señor principal-
mente pretende, sino que se introduzga la charidad: la
doctrina de Sant Pablo que fue el mas diestro en esta
materia, declara bien este intento: *Licèt is qui fortis est, no* 2. Corin. 4
ster homo corrumpatur, tamen is, qui intus est, renouatur de
die in diem. Como si dixera: no os espanteys que estan-
do Christo en vosotros, este el cuerpo enfermo, subje-
cto a muerte y corrupcion, pues lo interior que es el
espiritu, dessos males saca bienes, y se renueua cada dia
mas, por la justificacion y gracia, que la charidad para
introduzirse ha menester yr destruyendo el peccado,
y toda fuerça y mala inclinacion, y no se llama corru-
pcion, o generacion el mouimiento, sino segun la ma-
yor perfection de la forma que se engendra, o corrom
pe. Y porque es cosa muy notoria que en la enferme- 2. Cor. 12.
dad se perficiona la virtud, y que el alma va tomando
mas fuerças, quanto mas las va perdiendo el cuerpo;
por esso las enfermedades de los amigos de Dios, no
se pueden llamar de muerte, sino de gloria, pues ca-
stigando les con la vara del trabajo el cuerpo, les re-
media el alma. Consejo daua en este caso Salomon
a los padres, que muy como a hijos castiga los suyos
Dios: *Noli subtrahere à puero disciplinam, si enim percus-* Prou. 23.
seris eum virga, non morietur: tu virga percuties eum, &
animam eius de inferno liberabis. La vara Señor del ca-
stigo, la disciplina de mi trabajo, no la alceys de mi,
que no matan vuestros açotes, y aunque maten el
cuerpo, resuscitan el alma, y vuestro fin es, que ella
viua, y se libre de la eterna muerte del infierno, y
pues esse castigo y vara vuestra me vale la gloria, y
tambien lo es vuestra mi remedio, enferme yo, y aun

muera,que aunque en eſſo no eſte mi ſalud,y vida,baſta que ſe ſaque de ay vueſtra honra y gloria. Vara es la vueſtra que en figura de vueſtra venida florecio,y dio flor: vara que tiene ojos,y mira a quien caſtiga,para q̃ ſe ſaque prouecho dela correctiõ: vara como la de Aſſuero,con que toca a Eſther, en ſeñal de clemencia, que aunque de tocarla quedò deſmayada, quedò viua fauorecida y regalada,y beſo Eſther el cabo dela vara, y aſsi auiamos de hazer a la con que caſtiga Dios, conociendo el bien della:como el niño que beſa el açote, y el Religioſo,que en recibiendo la diſciplina del Prelado le beſa la mano. Del mal aueys de ſacar la pacienciencia,mortificacion, dolor,contricion, penitencia: y con eſto el mal vueſtro,produze vueſtro biẽ y la gloria de Dios,y no es la enfermedad de muerte: *Infirmitas hæc non eſt ad mortem, ſed pro gloria Dei.* Que las eſpinas mi Dios, que a mi me punçan, brotan flores para vueſtra guirnalda? que las piedras que a mi me laſtimã ſon diamantes de vueſtra corona,que lo en que tropieçan mis pies,poneys vos ſobre vueſtra cabeça? que las grandes enfermedades hõran al gran medico:las grandes tormentas honran al gran piloto:las grandes batallas honran al gran capitan. Si el medico, piloto, y capitan, ſalen bien de todo eſto, medico diuino de mis enfermedades yo eſtoy contento de que ellas ſean grãdes;ſeguro de que ygualmente negocio yo mi ſalud,y vos vueſtra gloria.Piloto de la trabajoſa nauegaciõ en que viuo, no me alborotan los huracanes y borraſcas de mis tormentas,y aun tormentos, ſiendo vos el que lleuays el gouernalle, pues ſe que me lleuays a ſeguro puerto. No es penoſa capitan diuino la guerra en que viuo,ſiendo lo vos della, los mayores recuentros me ſon de guſto:pues tantas razones tengo para aſſegurarme de la victoria, ſolo procurare llamaros en mi trabajo,

Compar.

bajo,que es lo que vos quereys,porque acudiẽdo a mi clamor con el ſocorro, y librando me del aprieto dezis que quedays honrado: *Inuoca me in die tribulationis, eruam te,& honorificabis me.* Y Sant Pablo dezia, que ſe authoriza y engrandece Dios con los trabajos y muerte de mi cuerpo: *Magnificabitur Chriſtus in corpore meo,ſiue per mortem,ſiue per vitã.* Si por ay ſe engrandece Dios, y me aprouecho yo,por bien venga el mal a la caſa del juſto,pues de ſu muerte ſale mi vida, y gloria y honra de Dios: *Infirmitas hæc non eſt ad mortem, ſed pro gloria Dei.*

Pſal. 49.

Philip. 1.

Conſideracion IIII.

ET lachrymatus eſt Ieſus. Aunque parece gran flaqueza en vn hombre, en eſpecial authorizado y graue, llorar y mucho mas en publico, a trueque de moſtrar ſu amor Chriſto,y de q̃ ſe le eche de ver en las lagrymas,pues dixerõ los Iudios: *Ecce quomodo amabat eũ.* No quiere detenerlas,no tengo yo a tãto que enxugue Dios a ſus amigos las lagrymas: *Abſterget omnẽ lachrymam ab oculis ſanctorũ.* Como derramar las ſuyas, pues no es tãto remediar mi amigo mis males,como ſentirlos tan proprios,que ſe le eche de ver en los ojos,y por ellos ſe le lea el coraçõ, y aſsi a la duda que ay entre los ſanctos,dela cauſa deſtas lagrymas,reſpõdere yo facilmente,tocãdo primero alguno delos pareceres dellos: S.Baſilio dixo q̃ por nueſtro exẽplo auia llorado Chriſto,y no por la muerte de Lazaro, pues ſabia que auia de reſuſcitarle. Lo meſmo parece q̃ tiene S. Auguſtin, y aũque es deſte parecer S. Hilario: pero dize que llorò para moſtrar ſu humanidad,aunq̃ en otra parte el meſmo ſancto dize que llorò la infidelidad delos Iudios, q̃ cõ tan gran milagro no auiã de reduzirſe: y lo miſmo ſentio S.Epiphanio,pero para que ſon neceſſarias cauſas

Apoc. 7.

Baſil. hom. de Mæro, & triſti.

Aug. trac. 49.

Hilar. li6. 10. Trinit.

idẽ in Pſal. 68.

Epiphan. in Anchorat.

ſas entre quien conoce la ſuauidad y blandura del cora
çon de Chriſto, ſi ſu coraçon fuera tã de peña como el
mio, vuiera bien q̃ ſpecular en eſto, pero ſiẽdo tã amo
roſo, y aquel diuino pecho fuẽte de toda piedad teniẽ-
do mis trabajos por tan ſuyos, como no ſe auia de en-
ternecer de ver a ſu amigo muerto, y a las q̃ queria tã-
to llorando. O lagrymas precioſiſsimas, ſocorred An-
geles, acudi a prieſſa, no ſe piſen en la tierra: lleuadlas
en fuentes de oro al cielo, donde ſaben eſtimarlas, para
q̃ alli ſe adoren y celebren, pues celebran las delos pec-
cadores, y las reciben con tãto aplauſo, que ſi las de vn
hijo prodigo derramadas en vna çahurda, tan feſteja-
das ſon en el cielo, las del innocentiſsimo cordero, que
enriquecen el theſoro dela Igleſia, q̃ endulçã los traba-
jos deſta vida, que dã fuerça y valor a las obras q̃ haze-
mos; que hazen ſeñal en la piedra dela obſtinacion co-
mo merecen ſer eſtimadas? ſi vna deſtas lagrymas da
en el cielo, le derretira todo, y le trayra a la tierra, y ſi
cae vna deſtas lagrymas en el infierno, le apagara todo
ſu fuego. Pero para que veamos que la lluuia del cielo
ſe haze delas exhalaciones dela tierra, entẽdamos la oc
Ambr. lib. 2. de Pœni. cap. 7. caſion en que las derrama. Los ſanctos padres Ambro
ſio, y Chryſoſtomo, eſtan cõformes en que lloro Chri
Chryſo. ho. 62. ſto, quando ſalio Maria, y vio ſus lagrymas: ſale Mar-
tha y lllora, y no llora Chriſto, ſale Maria y llora, y di-
ze las meſmas razones que Martha, y ſaca lagrymas de
los ojos de Chriſto: crecen las de Maria, porque ſon las
lagrymas muy atreuides, quando ſon fauorecidas, y
porque es la cifra con que eſta hecha a hablar y enten-
Prou. 14. derſe Maria con Chriſto, dixo Salomon: *Cor quod nouit amaritudinem animæ ſuæ, in gaudio eius non miſcebitur extra neus.* El coraçon q̃ ſabe el bien de la amargura y lagry
mas, no dara parte a fuera, de la dulçura que en ella ſiẽ-
Compar. te: que es como quien come vn buẽ bocado, y ſabe que
le va

le va la ſalud en el, y ſin eſſo es muy cõforme a ſu guſto,
de aq̃llo no parte con nadie. Maria ſe entiende cõ ſus la
grymas cõ Chriſto: el le reſpõde en ſu lenguaje, cõtra-
cifra de amores, es: *Dilectus meus mihi, & ego illi.* El e yo *Cant. 2.*
nos entẽdemos, ſubẽ las exhalaciones dla tierra, del co
raçõ de Maria, al cielo delos ojos de Chriſto, y bueluẽ
otra vez hechas agua a la meſma tierra, en la meſma
moneda le paga Chriſto, lagrymas por lagrymas, no ſe
puede ella llamar engaño, pues lagrymas ſuzias y pec-
cadoras, ſacã lagrymas diuinas y ſanctas. Que lloraſſe
Maria, y bañaſſe los pies de Chriſto, eſtando jũto a el,
no es mucho q̃ el ſol Diuino derritieſſe la nieue, e yelo
de ſu coraçon, y la hizieſſe diſtilar por los ojos: pero
que eſtas lagrymas las ſaquen del meſmo Sol. O fuer-
tes lagrymas, aunque feminiles, pues vencen al inuẽci-
ble, ſubjectan al omnipotente, entriſtecen al alegria, ſa-
len con quanto pretenden, alcançan por gracia, lo que
por naturaleza es impoſsible, que es reſurrectiõ de vn
muerto de quatro dias. O por hablar con el eſpiritu di
gamos, que de tres muertos ſeñalados, que reſuſcitò
Chriſto, eſte de oy le cueſta mas trabajo. A la moça q̃
hallo muerta en caſa, dixo q̃ no eſtaua muerta, y cõ eſſo
la reſuſcitò: *Nõ eſt mortua puella ſed dormit.* Solo diziẽdo- *Matth. 9.*
le a ella: mochacha leuãtate. Al hijo dela viuda, mas di-
ligẽcias hizo: llegoſe a las andas, tocolas, pararon los q̃
las lleuauã, hablo al muerto, diziẽdole: A ti digo mãce- *Luc. 7.*
bo, leuãta te, y cõ eſto reſuſcitò la moçuela: ſignifica al
peccador acabado de morir, q̃ aun no le han lleuado a
enterrar, baſta poca diligencia para reſuſcitarle: el hijo
dela viuda que ya ſalia de la ciudad, camino del ſepul-
chro, ſignifica pecador mas enuejecido, pide mayores
diligẽcias para ſu reſurrectiõ: Lazaro muerto d̃ quatro
dias, hediõdo, con vna piedra encima, es figura del pec
cador viejo de coſtũbre, con la piedra dela obſtinaciõ,
eſte

este espera mayores diligencias de Dios, que venga y llegue al sepulchro, que se embrauezca y encolerice contra la muerte, que de grandes vozes y llore, toda esta difficultad tiene su reduction, aunque no llega a estado que tiene imposibilidad, pues con buenos ruegos de las hermanas, y diligencias de Christo, aunque mas hediondo, resuscita Lazaro. Quexa se Isaias de la poca limpieça de sus labios, con que no se atreue a predicar la diuina palabra, y vn Seraphin del throno, toma con vnas tenaças vna ascua de fuego, y cauterizale los labios, cura tan rigurosa como es botones de fuego en parte tan delicada: Hieremias dize las mismas palabras que este otro Propheta, para significar su insufficiencia, y cura le mas facilmente Dios, que solo le toca la mano, y con esso queda bueno para predicar: *Misit manum suam, & tetigit os meum.* Porque a este con tan facil cura, y al otro tan rigurosa? Satisfaze S. Hieronymo a esto, porque Hieremias era niño, dize: *Puer ego sum.* Y basta tocar la mano a quien es tan pequeño: pero Isaias era anciano, y para curar vna enfermedad de peccado vieja arraygada en el alma, vna voluntad mal habituada, es menester Seraphin, tenaças y boton de fuego, esta forma de peccador viejo pinta Oseas. *Ephraim factus est subcinericius panis, qui non reuersatur, comederunt alieni robur eius, & ipse nescisit, sed & cani effusi sunt in eo, & ipse ignorauit.* A esta manera de masa, echada en las brasas (dixo Sant Hieronymo en este lugar) se compara el peccador que no haze penitencia, que como estas tortillas cozidas en las ascuas, que no se bueluen por vna parte se cuecen, y aun se queman, y por otra estan crudas que no se pueden comer, todo el daño les viene de dexarlas quemar y no boluerlas, y assi es el peccador, que se esta quedo en el mal estado, que el mesmo peccado le va enflaqueciendo y consumiendo la honra, la hazienda, la salud, el alma, y no lo siente: y quien se allegasse a boluerle de las brasas, se quemaria las manos, y se trayria los carbõcillos asidos, que son los rastros del peccado. Y los sanctos Padres, Cyrillo, Theophylacto, y Theodoreto, explican *Quasi insensibiliter exurebatur, & consumebatur.* Y la letra Chaldea conforma con esta exposicion, y dize: que le salieron canas, y que tampoco lo echò de ver. *Sedet cani effusi sunt super eum.* Que segun la cuenta de Sant Pablo, no ay vigilia mas cierta de la muerte, que las canas: *Quod antiquatur, & senescit prope interitum est.* Laercio cuenta de Platon, que a vn su discipulo le reprehẽdia vn dia ciertas menudencias, y el moço por tenerlas por de põca importancia, las cõfessaua todas. Respondiole Platon: *Non est res parua, consuetudo.* No es de tener en poco vna mala costumbre, aunque sea de cosas faciles, que vna lenta calentura viene a hazer vna peligrosa ethica. Mirà al estado que viene vn peccador viejo, que brama Christo, se turba y llora, para cõ los bramidos resuscitar el diuino Leon, al hijo que nace muerto, que no ay hombre que no nazca assi. O caras lagrymas, fieles testigos del amor, como dixo vn Gentil: O fuente de donde nacen essos manantiales de vida: dichoso muerto sobre quien caen tales lagrymas, si estas no te enamoran alma, espãtente estos bramidos: mira que esse que llora y se turba, y braman do con alta voz, resuscita el muerto: sera muy para temer, quando sin lagrymas, con vna voz los resuscite a todos: sabete valer de las que agora llora, porque resuscites a la vida eterna de la gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

Isai. 6.
Hiere. 1.
Hiero. sup. Hiere. 1.
Ose. 7.
Hieron.
Compar.
Cyrillus. Theoph. Theodor. Chaldæus.
Hebr. 8.
Laertius in vit. Plato.
Cicero de Amicit.

CONSI-

CONSIDERACIONES DEL SABADO despues del quarto Domingo de Quaresma.

Ego sum lux mundi, qui sequitur me, non ambulat in tenebris, &c. Ioan. 8.

NO puede estar mucho tiempo secreta y encubierta la luz, y assi se descubre oy la del diuino Sol de justicia a los Scribas y Phariseos, que con tanta instancia diuersas vezes le preguntauan a Christo, quien era, y que si era el esperado, se lo dixesse claro. Oy dize, que es luz del mundo, que ninguno ay en el que si quiere gozar della no pueda, con que tambien declara, que no se cansa ni fatiga de hazer bien, como no se cansa el Sol, que nada se puede hazer sin el: porque sin luz, nada se haze a gusto, ni le puede tener el hombre que tiene falta della. Tobias lo dezia: *Quale gaudium mihi erit, qui in tenebris sedeo, & lumen cœli non video.* Al fin es el Sol el planeta mas bien quisto, el que si vos no lo gozays, es porque le cerrays la puerta, y no le quereys, el que mas barato podeys auer, con ser el mas rico, y que mas bienes haze, que aunque son yguales beneficios de la tierra, el Sol, y el agua, como lo dixo Christo: con todo esso se vende el agua, y aun la tierra tambien: y el Sol sin que le compreys, y aun le merezcays, se os entra por las puertas, y os busca y solicita, y con todo esso ay ojos tan malos, que siendo el Sol tan bueno, les haze mal, y huyen del, sin poder sufrirle, teniendo estas y otras mil virtudes. El Sol alumbra por fuerça y obligacion de su naturaleza, pero el sol Diuino que a este le dio su luz, quantos mayores bienes tendra? y no alumbrando por fuerça, sino por la voluntad y amor de su gracia, mas virtudes cria que estotro plãtas en la haz de la tierra, metales en las entrañas della: pero porque son menester buenos ojos para ver estas luzes suyas, y con su lumbre se ha de ver su lumbre: *In lumine tuo videbimus lumen.* Pidamos le nos dela de su gracia para poder mirarle, obligandole con la intercession de Maria, &c.

Tob. 5.

Math. 5.

Psal. 35.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

AVianle interrumpido a Christo el sermon que hazia en el Templo, con aquel pleyto criminal contra la muger adultera, que le auian puesto delante, comprometiendo maliciosamente aquella causa en el; y como dio Christo aquella tan extraordinaria salida al negocio, que ellos no pudieron pensar, con que se salieron confusos, la delinquente libre. Prosigüiendo su platica con los que en el Templo quedauan, les dixo: *Ego sum lux mundi.* A proposito de que el dia antes deste, predicando les Christo, y combidandolos a que todos los que estuuiessen sedientos viniessen a el: *Si quis sitit veniat ad me.* Auia se leuantado vn grande alboroto, por razon de diuersas opiniones, que en el pueblo auia: vnos dezian que era Propheta, otros que era Christo: los Phariseos, y Scribas, negauan lo vno y lo otro, diziendo que era Galileo, y que nunca de Galilea se auia visto Propheta: a esto responde Christo: Yo soy luz de todo el mundo, no de Galilea, o Palestina, ni en particular de ninguna otra parte, sino luz que ygualmente se da a todos, y no ay otra sino la mia, y assi quien me siguiere no andara en tinieblas, antes alcançara lumbre de vida, porque la falta desta es obscura noche, imagen de la muerte (que el q̃ no tiene la luz y la fe del conocimiẽto de Christo, cõtadlo cõ los muertos.) Comiẽçase a descubrir los q̃ por tener malos ojos, les offende la luz,

luz, que son los Phariseos, y dizen le a Christo: Tu eres el que testificas en tu abono, y assi tu dicho se reputa por no verdadero, por ser en tu causa. Responde Christo no negando, que ha dicho quien es, sino assegurando la verdad y certeza de lo que ha dicho, porque habla como quien sabe, y no con ignorancia como ellos: no refiere opinion, ni cosa de oydas, antes dize, que sabe de donde vino, y donde va, que ambas estas cosas las ignoran ellos, porque juzgan muy exteriormente: no penetran el spiritu, que aquello llama juyzio de carne, porque el hombre quando mas desapasionado no ve mas de lo aparente: *Homo videt ea, quæ patent.* Y de Christo prophetizo Isaias: *Non secundum visionem oculorum iudicabit.* Y con juzgar estos tan superficialmente, deuian de condenar a muchos, pues Christo dize: Yo a ninguno condeno: *Ego non iudico quenquam.* Y para prouar la certeza y verdad de su juyzio, dize que juzga segun la diuina naturaleza, y que assi juzgan juntos el eterno Padre y el, y que pues conforme a la ley se da todo credito a dos que contestan; mayores de toda excepcion son el eterno Padre y el, y assi se ha de tener por cierto el testimonio, en q̃ tan conformes estan ambos. Preguntan le maliciosamente los Iudios, donde esta su Padre, para que se declarasse, diziendo que era Dios, y condenarle a muerte, que esto les auia passado en el capitulo quinto deste Euangelista. Responde les Christo: para conocer a mi Padre auiades de auerme conocido a mi primero, con que les da a entender, que tenia otra naturaleza, mas que la que ellos veyan, que era la Diuina, segun la qual tenia Padre, que segun la humana no le tenia. Todo esto aduierte el Euangelista que passo en el Atrio mayor del Templo, donde estaua el arca, en que se echauan las offrendas que se dauan para la fabrica, que este era el sitio, donde hombres y mugeres podian entrar: y aunque alli tenian comodidad de le poder prender, no lo hizieron, no porque no lo desseauan, sino porque no era llegada la hora, en que se lo auia de permitir Christo.

1. *Reg.* 16. *Isai.* 11.

Deuter. 17. & 19.

Primera Consideracion.

EGO *sum lux mundi.* El nombre de mayor consuelo para el mũdo, que pudo Christo tomar para si, es el que se pone oy, porque siẽdo verdad que no auia cosa en el mundo que no estuuiesse en tinieblas: que nueua de tan grande alegria se les pudo

pudo dar, como dezir Christo, que el era luz del mundo, que estando la Gentilidad toda a escuras, y viuiendo el pueblo Iudayco en sombras, necessitados los vnos y los otros de la claridad de la verdad, la luz verdadera, que no ay otra que lo sea. *Quæ illuminat omnem hominem, venientem in hunc mundum.* Amanece rompiendo las obscuras tinieblas del Gentil. Y los condẽsos y espessos nublados de las sombras y figuras del Iudio. Quando al principio del mundo, el eterno Dios crio la tierra, como centro, y el cielo como circunferencia della, hecha y compuesta esta artificiosa Esphera, todo este espacio, y redondez visible, era vn confuso Chaos, cubierto de vn negro velo de densissimas tinieblas, que para romper por ellas, los ojos de los linces no bastaran, ni auia ningunos que pudiessen discernir la tierra del agua, el agua del ayre, el ayre de los vapores, los vapores del humo, que por ellos sube, y del y dellos, o del ayre el fuego, el fuego del cielo, o vn cielo del otro. Tãpoco se podia saber, porque color auia de differenciarse el hõbre del animal, ni el animal del arbol. Al fin era vna forma de pintura hecha con vn carbon, que no se dexaua gozar de nadie, hasta que se le diesse colores, y quãdo quiso el soberano Artifice poner la vltima mano en este mapa del mundo, para que conociessemos las cosas por sus distinciones, hablo el supremo criador aquella primera palabra, (primera digo la que aca en estas obras exteriores sabemos que hablo), que la primera fue la productiõ del verbo eterno, antes de todo tiẽpo: esta otra de que tratamos, fue, la primera con que dio principio al tiempo, repartiendolo en dias, hechos de mañana y tarde, y fue la palabra: *Fiat lux, & facta est lux.* En diziendo haga se la luz, salio ella tan hermosa y bella, que no ay cosa que sea bella y hermosa, sino

Ioan. 1.

Genes. 1.

Y y tiene

tiene luz, entro con gran ſeñorio y authoridad, conſumiendo las tinieblas, auentando las nuues, eſparciendo los nublados, ahuyentando los grueſſos y lobregos vapores, hizo publica la biçarria gala, y hermoſura de todas las coſas, purgo los elementos, alegro el cielo, dio viuas y vltimas colores, con que retoco eſta miſterioſa pintura del mundo viſible. O palabra digna de la boca de Dios, en vna ſola palabra tan milagroſos y tantos effectos, tantas virtudes dadas en vna palabra ſola, ſolo aquel infinito pielago de virtud, que es palabra del eterno Padre, ſe las pudo dar, no auia dicho otra palabra Dios, ſino la que hemos dicho, de la qual dixo Dauid: *Semel locutus eſt Deus*. Y luego hablo de la luz, que fue muy juſto, que aquel eterno ſilentio, ſe rompieſſe con tal palabra, y que ſe començaſſe el hablar, con *Fiat lux*. O precioſa luz, que eres la mas neceſſaria entre las coſas de que mas neceſsidad puede tener el mundo, y ſino, ſi ſe vendiera la luz, penſad, ſi lo quitarades del comer por comprarla, que a no ſer tal la vil coſtumbre del pecho humano, que deſprecia y no eſtima las coſas muy precioſas, ſi las halla muy a la mano, quanto ſe auia de eſtimar la luz, aunque fuera tan familiar, y quanto la eſtimariades, ſi os la eſcondieſſe Dios, dando os vna buelta como a los Egypcios, de tres continuos dias de eſpeſſas tinieblas, en que ninguno ſe oſa mudar de vn lugar, ni vio el Padre al hijo, ni la eſpoſa al eſpoſo, ni aun nadie a ſi miſmo, pero para ver quan buena es la luz, no veys vos, que quando entra en vueſtra caſa començays a viuir, y quellamays buen dia, al que tiene mas luz, y es mas claro, y la mejor nueua que ſe puede dar a el hombre, que es la de ſu vida, libertad, y reſcate, con eſte nombre de luz que amanece, ſe da en la Scriptura, como en aquello de

Pſalm.61.

Exod.10.

Eſther,

Eſther, quando auia concluydo el negocio tan importante en fauor de ſu pueblo, no ſupo como dezir la alegria, que de la nueua tendrian, ſino con dezir que les amanecia vna clara mañana: *Noua luz oriri Iudeis viſa eſt*. Nueua luz les ha amanecido a los Iudios, como que la noche del trabajo les auia quitado el guſto y color. *Eſther.8.*

Et rebus nos abſtulit atra colorem.

Y que la luz de la buena nueua los boluia a ſu ſer, y les reſtituya ſu color, y quitaua ſu melancolia.

Rebusque iam color redit. *Prudent.ins.*
Vultu pitentis ſyderis.

Quan cierto es que el mayor Architecto, la primera planta y montea, que haze de la caſa que ha de edificar es en ſu entendimiento, y aun alli lo primero que mira, es, donde le dara las luzes a la caſa, que no es viuidero el mejor quarto, ſino tiene luz, y el que no la tiene, cria el ſapo, culebra, y otras ponçoñoſas ſauandijas. Los altares de los Templos buſcan la luz del oriente, que es razon que la primera luz la gozen los Alcaçares de Dios, y para ſaber vltimamente lo que es luz, y lo que es ſu contrario, las tinieblas, haſta ſaber que la Igleſia y Scriptura ſagrada, llaman luz a la gloria y bienauenturança, que no hallan nombre que mas bien quadre a aquella junta y centro de todos bienes: *Lux perpetua lucebit ſanctis tuis, locum refrigerij, lucis & pacis*. Y al profundo pielago y abiſmo immenſo de todas las deſdichas y males, llamo Iob. *Terra tenebroſa*. Con no hablar del ſummo mal, ſino ſolo del lymbo, que al infierno, obſcuro le llama la Igleſia: *Ne tradas eas in obſcurum*: de manera que deſtos bienes viſibles que Dios nos dio, por el mayor conocemos *Compar.* *Iob.10.*

la luz, y de los mayores males que deuemos temer, el que mas assombra, es el de la sombra perpetua. Y si queremos Philosophar mas delgadamente desto, en nuestra visible Machina, toda la virtud de los elementos pende del cielo, y el cielo no tiene instrumento sino el de la luz: porque su motor y intelligencia que lo mueue es vna carroza de luz, que por todo ella lleua, y assi la luz no es sujeta al cielo, como todo lo demas: porque si el cielo se parasse, todo el mundo pararia, y se desharia y pereceria esta Machina: pero este daño no le alcançaria a la luz, que no por esso dexaria ella de alumbrar. Load pues y engrandeced la bondad desta luz, pues dize Moysen, que la vio Dios, y vio que estaua perfecta, acabada, y buena:

Gene. 1. *Vidit Deus lucem quod esset bona.* De manera, que quando en oppossicion la miren el desseo y la inuidia, ni el tendra que ponelle, ni ella que quitalle. Y tras esta alabança no es la menor de las vuestras, clara luz, que ni las mejores ni las peores lenguas, las vnas loandoos, y las otras vituperandoos, aquellas os hagan crecer, ni estotras menguar, ni el silencio causa oluido vuestro, porque siempre nos days en los ojos con vuestra grandeza, hermoseando el cielo, matiçando la tierra, purgando los elementos, alegrando a los hombres, y entre estos esforçando a los enfermos, y al salir de vuestros rayos, despide el pastor, el labrador y ga-

Psal. 103. ñan la pereza de sus miembros. *Exiuit homo ad opus suum.* Esforçandose para mientras vos le alumbrarades, para no dexar este la açada, aquel el arado, y el otro la hoz. *Ad operationem suam vsque ad vesperam.* En leuantandoos vos, os dan los buenos dias, porque se los days buenos, el corderillo retoçon al chiuatillo trauiesso, y al bezerrillo loçano: y con mil brincos y saltos, corriendo, y trepando celebran vuestra venida, alegran-

alegranse los campos, riense los prados, combida la planta con su flor, y el arbol con su fruto, y con vna viciosa luxuria, sino se lo gozan los hombres, se deshojan y entristecen ellos.

Luxuriant, redeunt, arboribusque comæ.

Y si quisiessemos saber, quien es esta Idea de tantos bienes, como no tiene cuerpo aunque se dexa ver, hemos de pensar que es de alla de vna quinta essencia, como son los cuerpos celestiales, vna qualidad spiritual, que no padece peregrinas impressiones, mas subtil, y mas hidalga que el ayre, que esse se inficiona, pero ella tan limpia sale de los hediondos cenagales, como de los mas oloroso jardines. Pues si de ninguna parte se le pega nada, ni de las alabanças o vituperios de las buenas, o malas lenguas, bien podremos en este discurso poner pausa, parando aqui la pluma, y leuantandonos desta luz, a tratar de la del author della, cuyos son sus effectos, y de quien sacò tantas buenas condiciones. Aunque si qualquier discurso que de la material hagamos, por largo que sea, sera corto, de estotra sobre natural lumbre que podremos dezir, que ya que no pueda declarar su naturaleza, (que esso no se puede) por lo menos diga algo de sus mysterioso propriedades? Sant Pablo apunto alguna cosa desto escriuiendo a sus Corinthios: *Deus qui dixit,* 2. *Corin.* 4. *de tenebris lumen splendescere, ipse illuxit in cordibus nostris, ad illuminationem scientiæ, claritatis Dei, in faciem Christi Iesu.* El mismo Dios que quando las tinieblas tenian occupado el mundo dixo: haga se la luz, con que lo illustro y alumbro todo, esse mismo, quando con mas condensas tinieblas, nuestros coraçones estauan obscurecidos sin el conocimiento de Christo, los alumbrò con esta sobrenatural lumbre: al fin como quien es luz por essencia, de quien

ſe deriba a todas las criaturas qualquier luz que en ellas aya, para que vean el camino por donde han de yr a el, y de la manera que dio al mundo aquella primera luz, para tantos y tan milagroſos effectos, como della ſe figuieron, nos dio a noſotros eſta, para que a el lo conocieſſemos y lo dieſſemos a conocer en el mundo, porque de otras manos, no ſe podia eſperar luz, que de las del padre de las lumbres, de donde vino a dezir Iob: *In manibus abſcondit lucem & præcipit ei, vt rurſum adueniat, & annunciat de ea amico ſuo.* Que eſta tan en ſu mano dar aquella y eſta luz, que ambas las tiene, en ambas ſus manos, y hablando de la de la gracia, dize, que la da a ſu amigo, como en las tinieblas de Egypto, que quando los Gitanos eſtauan a eſcuras, a ſus amigos daua Dios luz, como lo refiere Salomon en la Sabiduria: *Sanctis autem tuis maxima erat lux, & horum quidem vocem audiebant, ſed figuram non videbant.* Y aſsi ſi ay luz en eſta Igleſia, que es la luna, o en los Sanctos que ſon eſtrellas, ella y ellos, deſte Señor y criador del ſol, han de confeſſar que la tienen, que quando las eſtrellas por ſus quartos de noche, hazen la guardia y centinela al mundo, en los pueſtos que las reparte Dios, eſtan deſpauiladas deſojandoſe, haziendo ſu vela y ſiruiendo con mucho guſto, a el de quien conocen auer recebido ſu luz para ſeruirle, que todo eſte diſcurſo es del ſancto Propheta Baruch: *Stellæ dederunt lumen in cuſtodijs ſuis, & lætatæ ſunt, vocatæ ſunt, & dixerunt: adſumus, & luxerunt ei, cum iocunditate qui fecit illas.* Y aun el ayre, la luz, y reſpalndor que tiene aduierte Origenes, que no es de ſu naturaleza, ſino communicada del ſol, que en el reſplandece, y aſsi no es el, el que principalmente alumbra, ſino

Iob. 36.
Sapi. 18.
Exod. 10.
Baruch. 3.
Orige. in prin. cap. Ioan.

ſino el reſplandor del ſol, aſsi no ay hombre que tenga de ſuyo luz natural, ni ſobrenatural, que no la deua reconocer por de Dios, dada para alumbrarle a el, con el alegria, que a las eſtrellas, reconociendo, que para eſto la recebimos: *Illuxit in cordibus noſtris, ad illuminationem ſcientiæ claritatis Chriſti in facie Chriſti Ieſu.* Y que pues de la luz material que el hizo, conocemos tantos y y tan extraordinarios milagros, aunque tan de ordinario los haze, pues vemos que con ella ſe alegran los campos, ſe regocijan los animales, ſe alinia el enfermo, ſe esfuerça el trabajador, ſe authorizan las caſas, ſe matiza el mundo, y a la coſa mas muerta, da nueuo color, ſer illuſtre, y que vltimamente es tan gran bien el de la luz, que con ſu nombre ſe declara lo que es el ſitio y lugar de todo bien, que es la gloria, y que es tan poderoſa, que los ricos metales, y las precioſas piedras, por ella ſe crian, en los ſecretos retretes de la tierra, cuya ſuperficie ſe adorna de plantas, eſmaltada de flores, por beneficio deſta luz: quanto mas bien hemos de pẽſar que cauſa, el que oy dize de ſi que es la verdadera luz del mundo? De q̃ nos eſpantamos que la luz de nombre al cielo, ſi el que hizo el cielo para darſe a conocer toma el nombre de la luz, todo es poco lo que eſtotra luz haze de milagros en la tierra, reſpecto de los que haze en vna alma, el criador della y de la luz, quando la de ſu gracia le alumbra, alibie ſe el enfermo del peccado, comience ſu tarea el juſto, como trabajador mientras eſta luz le dura, de vna buelta a ſu coraçon, y en los ſecretos del hallara mas precioſas piedras, mas fino oro, mas acendrada plata de conocimiento de ſu Dios, y deſprecio del mundo, que

2. Corin. 4.

la que estotra luz cria en las entrañas de la tierra. Y de aqui vendra a rastrear, que las mas razones de conformidad, q̃ se pueden pensar, para que Christo se llame luz, son las menos que alcança el hombre, porque es inaccesible esta luz: *Lucem habitat inaccesibilem*. Y aun quando vino a la tierra, en el mismo Sol puso su dosel de Magestad. *In sole posuit tabernaculum suum*. Y para dezir que haze mas que lo que haze la luz, y sol en ella, que no se cansa de hazer bien, como no se cansa el sol y luz, que se da de balde, y aun ruega y se entra por las puertas, como lo haze el sol y la luz: y que generalmente haziendo a todos bien, y a ninguno mal sino es por tenerlo alguno en los ojos, de manera que no pueden suffrir la luz. O que por delinquentes son mas amigos de las tinieblas: *Qui male agit odit lucem, & non venit ad lucem, vt non arguantur opera eius*. Para dezir todo esto Christo a estos, los bienes que de la luz tuuieran, y los males que por causa della sienten, (que mas estan en su mala vista.) Todo lo comprehende con llamarse luz del mundo.

1. *Timot.6.*

Psal.18.

Ioan.3.

Consideracion II.

EGO *sum lux mundi*. Dos luzes se hallan en el hombre, que cada qual echa grandes rayos de si: verdad sea, que la vna dellas parece que esta en el çaguan de la casa, y esta parece vna lãpara grande, que alumbra los de dentro, y los de fuera, la otra es mas delicada y regalada luz, de vna Bugia, que arde en el retrete del alma, pero la vna y la otra las enciende Dios, que no ay otra luz de donde podamos tomarla: no tiene mas luzes el cielo, sol para de dia, y luna para de noche, la vna es la luz natural, que le es tan propria al hombre, que no lo seria sino la tuuiesse: con ella sabe donde pone el pie, conoce el bien y el mal, ama al vno y aborrece al otro, descubre su fin, entiende los medios con que le de alcançar, y aunque todas las demas criaturas tienen algo desta luz, y tanto es mejor cada vna, quanto su luz es mayor, que todas encendieron sus candelitas de la infinita luz de Dios, pero el hombre como mas generoso, participa mas della, que como fue criado para Alcaçar de Dios: y por quartos Reales de su morada, el alma con sala, quadra y recamara, de memoria, entendimiento y voluntad, tienen estas pieças principales desta casa mas ventanas rasgadas al Oriente, al fin como edificio tan sumptuoso. Como es grande esta torre, descubre mucho con su hacho, y este artillado nauio, tiene gran farol, y aun en medio tiene de las tormentas que padece, tiene en la gauia, vna luzecita de esperança, mas segura que la de Santelmo, que le asegura bonança: en el fogon, que esta en el coraçon deste nauio, nunca le ha de faltar el fuego de la charidad, que este es el altar, en que mandaua Dios, que ardiesse siempre: *Ignis in altari meo semper ardebit*. La fe, aunque parece que va a escuras, su luz tiene de mayor certeza, que las euidencias de las sciencias, como lo dixo Sant Pedro, maestre deste nauio: *Habemus firmiorem propheticum sermonem, cui benefacitis attendentes, tanquam lucernæ lucenti in caliginoso loco*. Que continuando la metaphora começada, parece que se declaran estas palabras con dezir, que es la luz que en su lanternica secreta lleua el Piloto junto al timon, con que mira la carta y la aguja, y aquella poca luz le basta, para yr tan seguro a media noche, como en medio del dia,

Leuit.6.

2. *Petr.1.*

coſa que eſpanta a los que no ſaben del arte, y deſſean preguntar como eſſotros a Dauid : *Multi dicunt: quis oſtendit nobis bona?* Muchos nos preguntan, que luz nos encamina, o enſeña, y reſponde Dauid: *Signatum eſt ſuper nos lumen vultus tui Domine*. Lleuamos lumbre del roſtro de Dios, que el glorioſo Nazianzeno, de la lumbre de la fe, y de la gracia del Spiritu ſancto entendio eſte lugar, aunque muchos de los modernos lo entiendan de la lumbre natural. Pero que ſea la vna o la otra, eſſas ſon las dos luzes que tiene el hombre, y dize Dauid, que es del roſtro de Dios, que fuera de lo ordinario que aqui ſe nota, que los demas animales tienen luz de la huella y piſadas de Dios, porque por las criaturas le ſacamos de raſtro, ſera mas a propoſito, declarar aquel lugar de ſant Pablo a los Corinthios: *Nos vero reuelata facie, gloriam Domini ſpeculantes, in eandem imaginem transformamur à claritate in claritatem, tanquam à Domini ſpiritu*. Haze comparacion el Apoſtol entre la luz y claridad de nueſtra ley Euangelica, y la obſcuridad y tinieblas de la antigua ley eſcripta, y apuntando los exceſſos que la nueſtra le haze, concluye diziendo; que ſi por grande priuilegio y fauor les fue communicada la luz y reſplandor en el roſtro de Moyſen, pero al fin todo fue, debaxo de velo que en el le puſieron, porque andaua entonces muy encubiertos los diuinos myſterios, pero noſotros dize Pablo: en eſte dichoſo ſiglo de la Igleſia catholica, no recebimos la luz y rayos celeſtiales, debaxo de velo, ſino a la clara y al deſcubierto, como Aguilas reales miramos al ſol diuino de juſticia de hito en hito, nueſtras caras deſcubiertas de la ſuya, que tambien ſe deſcubrio, recebi-

Pſal. 4.

Nazian. Oratio in Epipha.

2. Corin. 3.

recebimos la lumbre, (que aunque Pablo llego a la pueſta del ſol a la viña, que eſtaua ya Chriſto en la gloria) luz le embio de alla, y deſcubrio ſe le, diziendo ſu nombre, y aſsi habla en eſto, como pudieran los que con el conuerſaron y trataron aca. Y dize: *Gloriam Domini ſpeculantes*. Apuntando, lo que el ſol haze quando da con ſus rayos en vn eſpejo criſtalino, que ſe guarda tal orden y correſpondencia, que el ſol le alumbra, deſcubre y haze viſible con ſus rayos, y el eſpejo correſponde con agradecido retorno, moſtrando en ſi la imagen del ſol, que por ſi no podia ſer viſto por ſu demaſiado reſplandor, y deſpues de impreſſa en el eſpejo la perciben y miran los ojos flacos. Pues haziendo alluſiõ a lo que paſſa en eſto natural, que ſuele ſeruir de eſcalon para alcançar lo ſpiritual, dize Pablo: noſotros los Apoſtoles, ſomos como vnos eſpejos cryſtalinos, bañados de diuina luz y reſplandor, de tal manera, que hiriẽdo en noſotros los rayos verdaderos del diuino ſol de juſticia, quedamos illuminados y reſplandecientes como eſpejos, de manera, que la imagen de Chriſto, cauſada de la reflexion, ſus rayos, la puede ver en noſotros el mundo, porque como eſpejos recebimos eſta luz, y imagen, para que en noſotros la vean otros, y las palabras. *A claritate in claritatem*. Pueden dezir, de la claridad interior, que en el coraçon y alma recebimos de la gracia, con que ſe illuſtro nueſtro entendimiento, de ay ſale la claridad exterior de la doctrina y exemplo, con que predicamos a Chriſto, o digamos que llama claridad a la de la fe de aca, y a la de la clara viſion de la bienauenturança, que aunque parece, que es eſcuridad la de la fe, pues dize no ver, y claridad la de la clara viſion: pero tambien

tambien Sant Pablo llama fe a la de arriba, escri-
Rom.1. uiendo a los Romanos: *Iustitia enim Dei, in eo reue-*
S Tho. hic. *latur ex fide in fidem.* Y Sancto Thomas en este lugar, entre otras declaraciones, dize que llama fe a la de alla como a la de aca: y la misma disconueniencia haze llamar a la de aca claridad, que llamar a la de arriba fe. Y tiene muy facil salida la difficultad destos dos lugares, con dezir, que es vna misma cosa, lo que aca se cree sin ver, y lo que alla se ve y se goza, y porque es vna misma substancia, que assi llamo Sant Pablo, substancia a la fe, y no es mas lo que alla veremos por los ojos, que aqui recebimos por
Psal.47. los oydos: *Sicut audiuimus, ita & vidimus.* Por esso pone el mismo nombre de fe y de claridad, a lo de aca y a lo de alla. Y en ambos lugares de Sant Pablo, anda el mismo vocablo: *Reuelatur, reuelata facie.* Que todo dize luz deste diuino Sol, que sin ella no puede auer conocimiento de lo de alla, ni certeza y seguridad aca: y pues esta luz diuina nos la da, y en esto somos mejorados a todas las naciones, y tan grande es el beneficio, que della sacamos en lo spiritual, que excede con infinitas ventajas a todos los que a la tierra haze esotra luz material, justamente se llama Christo por todo esto luz del mundo: *Lux mundi.*

Consideracion III.

EGO *sum lux mundi.* Es muy de considerar que en las diuinas letras luz y espejos anda todo junto. Moysen en el Exodo por ordē de Dios hizo vna gran bacia de bronze, o de laton, toda ella hecha de los espejos de las mugeres peccadoras, q̄ se auiā cōuertido a Dios

Dios, que en señal de no cuydar mas de su rostro, y adereço, y de que auian llegado al tiempo del desengaño, offrecian el espejo, q̄ si le creyessen algunas, nadie desengaña tābien: *fecit & labrū aeneum, cum basi sua, de spe* *Exod.38.*
culis mulierum, quæ excubabant in ostio tabernaculi. Esta era vna gran pila, q̄ auia de estar llena de agua, para lauarse los sacerdotes los pies y manos, para entrar à offrecer los sacrificios, y esta bazia, dize que era hecha de los espejos de estas mugeres, y con todo esso era de açofar, que haze harta difficultad, siendo lo ordinario ser los espejos de cristal, y al fin hemos de dar credito sobre esto à Rabbi Abrahan: que dize que los espejos *Rabbi*
de las mugeres solian ser de açofar tan bruñido que se *Abraham*
podian ver muy bien en el, à los quales despues succe- *in hoc loco.*
dieron espejos de azero: y no se puede passar sin aduertir, que nos diga la scriptura: que se auia hecho de espejos la bazia de mugeres, para mostrar el cuydado cō que ellas remedian la falta que les muestra el espejo, que en esso hazen gran ventaja al hombre, de quien aduirtio Sanctiago: que si toma el espejo, es muy por *Iacob.*
cumplimiento, que no deuio de conocer el Apostol los destos tiempos, que enriçan el copete, engoman el mostacho, y alheñan la barba, y otras cosas bien indignas de escriuirse, y aun de pēsarse. La muger es mas curiosa con el espejo en la mano, que nunca lo toma en ella, sin poner junto a el, el adereço para lauarse el rostro, y assi quiso Dios, que estuuiesse el agua y el espejo para el sacerdote todo junto, encorporada la luz del con la limpieza della, para que entrassen con muy grande asseo, que viendo en el espejo alguna mancha, tuuiessen luego con que lauarla, y boluiessen a ver si se auia quitado, sin mouerse de vn lugar. Quiça daua alguna sombra todo esto de la persona de Christo, en quien se auian de hallar estas dos cosas juntas:

tas: luz como de eſpejo: *Candor lucis eternæ, & ſpeculum ſine macula.* Y agua, que tambien lo es el, que en el capitulo de atras deſte, ſe auia llamado fuente de agua viua, tanto para matar la ſed, quanto para limpiar las almas, y poniendole la muger adultera delante ſe vio todo, luz con que deſcubrio los mayores ſecretos ſuyos, y de auergonçados de no poder veer ſus faltas en aquel eſpejo, no ſolo no trataron de lauarlas con el agua de ſu gracia, pues era tambien fuente. Pero como el Elephante, que por no veer ſu fealdad en las aguas, las enturbia, y ſi no puede, huye dellas, aſsi lo hizieron eſtos que ſe retiraron, tratando como enturbiar eſta fuente, quitandole la vida, por que moſtraua la fealdad de las ſuyas, y para que ſe vieſſe que auia agua junto al eſpejo, de que ellos no querian aprouecharſe, la aprouecho, lauãdo a la adultera, que eſta agua y luz, juntas las vio Dauid, aunque las miraua de lexos. (Pero muy cerca ponela luz de la prophecia y ſu verdad, lo que por ella ſe figura:) *Apud te eſt fons vitæ, & in lumine tuo videbimus lumen.* Muy cerca teneys Señor de vos la fuente y la luz, y al ciego que le dio luz le mando luego yr al agua, vos ſoys aquel labro. O baño del templo, en quien viendo nueſtras faltas, hallamos agua para remediarlas, porque nacen de vueſtro coſtado las fuentes de los ſacramentos, y aquella propriedad de dezir el Propheta, en vueſtra lumbre vemos la lumbre, porque en vueſtra doctrina y exemplo ſe ve la luz de la virtud, y en la lũbre de eſſe eſpejo ſe vee la luz de la diuinidad, que de otra manera no pudiera verſe, porque haziendo os hombre, aunque pienſan algunos que os encubriſtes, os deſcubriſtes, que ſin duda quiſo apuntar eſto el Euangeliſta querido, quando dixo: *Vidimus gloriam eius, gloriam quaſi vnigeniti à Patre.*

Sapien. 7.

Pſal. 35.

Ioan. 1.

Que

Que tomando la humanidad ſe deſcubrio, y dexo veer ſu gloria. Y ſe declara bien eſto con lo de S. Pablo: *Manifeſte magnum eſt pietatis ſacramentum, quod manifeſtatum eſt in carne.* Claramente ſe mueſtra ſer grande el myſterio de nueſtra Redempcion, el qual es manifeſtado y declarado en la carne de Chriſto. Y aun la tranſlacion de Sanctis Pagnino, en la letra Griega, lo declara mas: *Deus manifeſtat ſe in carne.* Que no puede dexar de cauſar grande aſſombro, conſiderando, quan encubierto, y disfraçado anduuo Chriſto, con los antifaces de nueſtra mortalidad, pues dezia Iſaias: *Vere tu es Deus abſconditus.* Verdaderamente Señor, ſoys Dios eſcondido, y en otro capitulo: *Quaſi abſconditus vultus eius.* Abachuch, viendole en ſpiritu, pueſto en vna Cruz, dize: *Ibi abſcondita eſt fortitudo eius.* Eſcondida eſta alli la fortaleza de la diuinidad, que aſsi lo entendio Sant Hieronymo en eſte lugar, y deſtos otros mil lugares, que parece que ſe opponen al de Sant Pablo. Como pues entenderemos, que ſe deſcubrio en la carne? y que en ella vimos ſu gloria? como que en ella vuo vna lumbre para veer eſſotra lũbre, todo eſto nos va a dezir, que es luz y Sol, que no ſe dexa ver, quãdo mas deſcubierto eſta, nunca mas ſe encubre a nueſtros ojos, q̃ quãdo cõ mayor luz y reſplandor ſe deſcubre, y ſi cõ vna nuue ſe encubre, entonces le vemos, y gozamos, de manera, que para con nueſtra viſta, quando ſe encubre ſe deſcubre, y quando mas claramente ſe deſcubre, mas ſe encubre. Antiguamente quando el diuino Sol, baxo echando rayos al monte de Sinay, no ſolo no le podian veer a el, pero ni aun a Moyſen quando baxaua de hablarle, por ſer tanta ſu luz y reſplandor, pero deſpues que ſe cubrio de la nuue de la humanidad, deſcubrioſe mas, y dexoſe

1. Timot. 3.

Iſai. 45.

Iſai. 53.

Habac. 3.

Hiero.

ver

ver su luz, y su gloria, y alumbrola a ella de manera que daua lumbre para descubrir essotra lumbre secreta que traya, y con ella la claridad de las aguas, y arroyos de la gracia, que parece que aguas y luz, todo era vna misma cosa. Como aquella fuentezita cõuertida en luz que soño Mardocheo (que aunque diga S. Hieronymo q̃ no la hallo en el Hebreo, pero tiene la nuestra diction vulgata.) *Fons paruus creuit in fluuium, & in lucem, solemque conuersus est, & in aquas plurimas redundauit.* La fuente tan conuertida en sol, que toda parecia, que no era mas que su luz, que quando el sol con el calor de medio dia se quiere bañar en vna clara fuente, el se vee en ella, y della aun las aguas no vemos, antes lo vemos a el, y alli se descubre, hiriendo de manera con sus luzes, que todo parece vn sol. Y para que se vea, que la luz de la diuinidad de Christo se descubre en fuente y en agua, y que andan juntos sol, y fuente, es mucho de notar, que la parte que le cupo al tribu de Iuda de donde Christo descende, en la tierra de promission, tuuo por lindero suyo por vna parte, la fuente que llamauan del sol. *Ad fontem solis.* Que esta luz y fuente no es posible sino que daua alguna luz de lo que vamos diziendo; Y este es el mysterio que tiene, auerse llamado Christo en el precedente capitulo de S. Ioan, fuente: y agora en este llamarse luz, que y gualmente alumbra nuestras tinieblas, y laua nuestras manchas. *Ego sum lux mundi.*

Esther. 10. *Hieronymus hie.*

Ioſue 15.

Consideracion IIII.

Euse. Cesa. lib. 5. demonst. Euangel. cap. 29.

EGO *sum lux mundi.* Entre muchos nombres que tuuo Christo, que refiere algunos dellos Eusebio Cesariense, ninguno parece que ay mas conueniente, que el llamarse sol, que es la luz del mundo. Desta manera

manera fue prophetizada su venida por Malachias: *Orietur vobis timentibus nomen meum, Sol iustitiæ.* Mirad si es de estimar mucho este don del Spiritu sancto del temor, pues en paga suya, promete el eterno Padre la madrugada deste Sol diuino, para alumbrar a los que antes de su venida viuian en el mundo en obscuras tinieblas, como lo prophetizo Zacharias: *Illuminare his, qui in tenebris, & in vmbra mortis sedent.* Que assi dize el mismo en este Euangelio, que no yra a escuras quien le siguiere. Y el sancto viejo Simeon quando vio esta lumbre, quiso gozar la occasion de yr a la tierra de la luz perpetua, de donde ella baxaua: y assi hablò como quien tenia la vela en la mano: *Lumen ad reuelationem gentium.* Y no solo fue prophetizada su venida como de Sol, y despues de nacido, fue llamado lumbre, sino que aun muriendo, parecio que era muy dueño del Sol, pues al cerrar los ojos Christo, cerraua el otro los suyos, y se enlutaua en la muerte de su Señor. Pues en la vltima venida que ha de hazer al mundo, tambien dize Sant Pablo que ha de venir como el Sol: *Qui illuminabit abscondita tenebrarum, & manifestabit consilia cordium.* Para aueriguar los delictos del mundo, no sera necessario mas que alumbrar lo que a escuras hezistes, que quedarades muy corrido, si pensarades que la luz lo veya, y por esconderlo della, lo guardastes para de noche. Y no solo esso sera lo q̃ se aclare y descubra, sino aun lo que no salio del coraçon a fuera, que tambien sacarà esso a luz este diuino Sol: de manera que antes de nacer, y naciendo y muriendo, y en la vltima venida al juyzio, siempre trae este nõbre de lumbre, y Sol, que es el que mas manifiesta las obras suyas. Llamole el Spiritu sancto a este claro planeta: *Vas admirabile, opus excelsi.* Celebra alli sus alabanças el Sabio, apuntando la efficacia de su calor; la excelencia de su

Malach. 4.

Luc. 1.

1. *Corin.* 4.

Eccli. 43.

lũbre;la ligereza de su carrera, que casi todo esto apuntò Dauid, cõparando la hermosura del Sol y su galaa la de vn desposado; su fuerça a la de vn Gigante. *Tanquam sponsus procedens de thalamo suo, exultauit vt Gigas ad currendam viam.* Al fin dize el Sabio, que aunque no ay cosa que no sea hecha por las manos de Dios, con todo esso por particular Antonomasia y excelẽcia a este celestial Planeta llama obra suya: *Opus excelsi.* Otros epitetos le dio aquel gran Philosopho Plotino: *Caput, Princeps, & Moderator luminum, anima mundi, & cor cœli.* Cabeça, Principe, y Gouernador de todas lumbres, coraçon del cielo, que al fin le vio en medio del alma del mũdo, porque le parecio que tenia vn nueuo ser quãdo en el salia. En especial viendo que aun las criaturas insensibles, son las mas perfectas, las que mas participã de su luz. El agua es mas perfecta que la tierra, por lo q̃ tiene mas de luz: y por la misma razon el ayre mas perfecto que el agua: el fuego mas perfecto que el ayre, y el cielo mas perfecto que el fuego. Entre los metales el hierro, por tener mas de tierra que otro, y menos de luz, es el menos perfecto: la plata menos de tierra, y mas de luz, sube de punto: y por la misma razon el oro mejor que ella: las piedras preciosas lo mismo tienen: el carbunclo por su mucho resplandor y luz, es la mas preciosa: el diamante por su claridad se le sigue luego, y assi todas las demas: y de aqui se podra deduzir que la mayor calidad del alma, por ninguna parte se puede medir tambien, como por la mayor participacion deste diuino Sol de justicia que alũbra a todos, y que no tenemos mas vida en lo spiritual, que esta vida: *Et vita erat lux hominum.* Y desta medida de la luz de gracia, podemos subir a la lumbre de gloria, que es mayor en los mayores sanctos, aunque todos y gualmente viuan satisfechos en el ordẽ de las hierarchias, lo mismo passa: mas

Psal.18.

Plotinus in somno Scipio.

Ioan.1.

mas illuminados los superiores, cõforme a lo qual no hallamos cosa de que cõ mas propriedad Christo pueda tomar nombre: y no solo por este nõbre venimos a conocer algo del, pero rastreamos mucho, del mysterio de la Trinidad, que al fin la luz no es cuerpo, que si lo fuesse, verseyan dos cuerpos en vn lugar, que es lo que no permite la naturaleza, de mas de q̃ si fuera cuerpo, tuuiera mouimiento determinado: tampoco es spiritu, porque si lo fuera, no pudiera ser visto con los ojos, ni es forma substancial, porque la substancia, solo el entendimiento la percibe, los accidẽtes reciben los sentidos. Digamos pues que esta luz es vna calidad del cuerpo del Sol, que en su origen se llama luz, pero en otra manera alumbrando, se llama *Lumen*: y quando se assienta en algun cuerpo Opaco, donde hazen reflexion sus rayos, se llama resplandor: y si alli se detiene calentando se llama calor: si este resplandor penetra se llama rayo. De tres destos nombres podemos colegir la trinidad de las personas, y de todo ello que es luz, la simplicidad de la essencia, la luz el Padre, el resplandor el Hijo: *Splendor Patris, & figura substãtiæ.* El calor que procede desta luz y resplandor, el Spiritu sancto: pero mas particularmẽte este nõbre luz, nos representa al Hijo, eterno Verbo del Padre, pues el para si toma este nombre, y luz que alumbra al mundo con su claridad, y en quanto Dios, le hinche todo, y no ay bien en el, ni por la creacion, ni por la conseruaciõ que no se le deua todo a esta diuina luz: y mayor es la deuda q̃ en lo spiritual le tenemos, pues della nos vienen las alboradas de la gracia, y el es de quien esperamos la lumbre de la gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

Hebr.1.

CONSIDERACIONES DEL DOMINGO DE PASSION.

Quis ex vobis arguet me de peccato? Ioan.8.

POR el rigor que pudiera pretẽder el cielo vno que no fuera hijo de Dios, quiere el que lo es natural, mostrar que se le deue la gloria, que es por la innocencia de vida, y la verdad dela doctrina: que estas dos cosas ninguno aura en quien se hallen, a quien se le niegue el cielo: assi se lo respondio dios a Dauid: *Qui ingreditur sine macula,* *Psal. 14.* *& operatur iustitiam.* Que no haga cosa mala, ni la dexe de hazer buena: la vida tan limpia, que aun los enemigos no hallen en ella macula. La segunda condicion: *Qui loquitur veritatem in corde suo, qui non egit dolum in lingua sua.* En el coraçon verdad; y en la lengua no engaño. Otra cosa mas q̃ estas dos hallò Dauid en Christo: *Propter veritatem, & mansuetudinem, & iustitiam deducet* *Psal. 44.* *te mirabiliter dextera tua.* Iusticia, y verdad (que son las dos condiciones del otro Psalmo) acompañadas con mansedumbre, os han de sacar Señor, con el braço sano, y con buena manderecha victorioso de vuestros enemigos, porque *Sagittæ tuæ acutæ, populi sub te cadent.* Son fuertes saetas estas para enclauarlos a todos. Oy se veen estas cõdiciones en Christo, las quales no pueden dexar de reconocer sus mismos enemigos: que no ay ceguera tan ciega, que en la luz de medio dia no sienta el resplandor del Sol: de su innocencia los haze jueces, y de su verdad testigos, diziendoles: Quien me arguyra de peccado? y si os he dicho verdad porque

que no me creeys? y quedando assentadas estas dos cosas, tambien lo queda la tercera, que es la mansedumbre, pues diziendole Samaritano, y endemoniado, no se embrauece, ni encoleriza contra ellos: señales todas de que el braço de Dios le ha de quedar sano de la batalla dela muerte: *Deducet te mirabiliter dextera tua.* Y quãdo no fuera hijo de Dios por naturaleza, para lleuarse la gloria, estas solas partes le hazian hijo por gracia: y porque la hemos menester para declararlas, y vamos seguros de que nos la dara, se la pidamos con intercesion de su madre, y nuestra. Aue Maria.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

SIendo la virtud objecto de la voluntad, como lo es la verdad del entendimiẽto: y siendo tambien tan cierto que por vna de dos cosas no se cree la doctrina del que predica, o porque no es verdadera, o porque la desautoriza con su culpable vida. Oy quiere Christo antes de offrecer la suya por nosotros mostrar la innocẽcia della, y la culpa de las deprauadas voluntades, que auiendo de amar lo bueno, y siendolo el summamente, lo aborrecen, y auiendo de creer la verdad no creen la que les dize, no la desautorizando con su vida, de la qual haze testigos, y juezes a sus mismos enemigos: y da les luego la causa de su incredulidad, porque oyr la diuina palabra, y prestarle obediencia, es de gente que es muy de Dios, y no lo siendo vosotros, muy entendida quedarà la causa, porque no la oys, ni obedeceys. A estas razones responden los Iudios: Bien dezimos nosotros que eres Samaritano, y tienes demonio. Donde es de aduertir (segun Chrysostomo, y Origenes) que otras muchas vezes hablando estos entre si, deuian de auer dicho que Christo era Samaritano, y endemoniado, y coligen lo dela palabra, que parece que tiene illacion: *Nonne benedicimus nos?* De las dos cosas que le opponen a Christo, solo ala vna responde, que es: *Ego demonium non habeo.* No tengo demonio, antes honro a mi Padre con quanto digo, y hago, que todo va encaminado a honra suya: y al dezirle Samaritano, no da respuesta, quiça porq̃ si se fundauan en saber que auia hablado con vna Samaritana, y conuertido lo mas de aquella ciudad; està tan lexos Christo de descargarse desto, que antes deue de gustar de esse nom- *Chryso. ho. 54.* *Orig. to. 26.*

bre ganado por aquella victoria: como Saulo que se llamò Pablo por la conuersion de Paulo Sergio: y Scipion el Affricano por la cõquista de Affrica, o sea lo mas cierto, que diziendo: honro a mi Padre: quiere dar a entender que los Samaritanos tienen agenos dioses a quien honrar, y teniendo el Padre que es Dios, como auia de seguir idolatria de Samaritanos? ni aun consintiendoles que no adorassen otro Dios que a su mesmo Padre. Y luego prosigue con sus razones, diziendo: y vosotros con no ser yo interessado, ni procurar gloria mia, me deshonrays, que es mostrarles clara la sin razon con que contra el proceden, pero con todo esso, porque no penseys impedir mi gloria con accusaciones falsas, sabed que ay quien buelua por ella: *Est, qui quærat.* Y porque no creays que aueys de quedar sin castigo de lo que contra mi hazeys, tambien ay quien os juzgue y sentencie por ello, attribuyendo al eterno Padre estas dos cosas, y si pareciere contrario lo que es juzgar el Padre a lo que Christo auia dicho: *Pater non iudicat quenquam.* Es de aduertir que aqui habla Christo del juyzio inuisible, con que el eterno Padre despacha las causas de buenos, y malos, que para castigar estos Iudios no aguardò al vltimo juyzio visible, que es del que habla Christo en el otro lugar. Y auiendo remitido Christo a la sentencia del eterno Padre su satisfaction, y desagrauio, buelue a continuar la platica de la verdad de su doctrina, que la auia interrumpido la falsa opposicion de los Iudios, y dize, que quiẽ guardare su palabra, no morira eterna muerte, con que auian de ver quan en vano pretendian quitar la vida a quien cõ sola su palabra la daua eterna, a lo qual le respõden: *Nunc cognouimus, quia dæmonium habes.* Y la propriedad de la palabra *Nunc*, es muy semejante a la del Español, agora se que soys mi amigo: que aunque lo pudiera auer sabido por otras obligaciones en que estoy, la de agora me certifica mas esto, y por aqui se declara tambien aquel lugar del Genesis: *Nunc cognoui, quia times Deum.* Porque como le tenian por hombre ordinario, y no queriã creer que era Christo, pareciales que siendo inferior a los antiguos Prophetas a quien llamauan hombres de Dios, y ninguno dellos, ni cõ su persona, ni con su doctrina auia detenido el curso natural de la muerte, ni en fauor de amigo ninguno, ni aun en el suyo, pues auian muerto todos, que conforme a esto era gran blasphemia dezir Christo, que sola su palabra bastaria para que a quien la guardasse, no se le atreuiesse la muerte, y assi le oponen, que pues Abraham y los Prophetas murieron, y el no es mayor que ellos, que por quien quiere que lo tengan? arguyendole de soberuia (como entendio Sant Chrysostomo en estas palabras: *Quem te ipsum facis?*) Y assi satisfaze Christo a la opposicion de vana gloria y soberuia, diziendo: *Si ego glorifico me ipsum, gloria mea nihil est.* Como si dixera, si las obras que hago no son mias solas como de hõbre, porque obro en ellas como Dios, atribuyendole a ellos milagros dellas, no ay porque atribuyrme a mi la gloria, que seria vana si assi

Ioan. 5.

Genes. 22.

Chryso. ho. 54.

si assi fuesse, porque si como solo hombre quisiesse authorizarme, muy de poca importancia seria mi gloria, la qual toda viene de mi Padre: *Est Pater meus, qui glorificat me*, al qual vosotros conoceys, y dezis que es vuestro Dios, donde declarandose por hijo natural del eterno Padre, añade que lo conoce, y que no puede negar, pena de mentir, como ellos (cosa que tan lexos està del) si dixesse no conocerlo, y habla literalmente del conocimiento, no solo del entendimiento, sino de la voluntad, del qual: *Qui dixerit se nosse Deum, & mandata eius non seruat, mendax est*, dixo Sant Iuan, y satisfaziẽdo a la obiection de Abraham, dize: *Abraham pater vester, &c.* Que Abrahã auia visto el dia de su Encarnacion, por reuelaciõ diuina se ha de entender. Y deste dia declarò estas palabras Sant Augustin, y Ireneo, aunque Sant Chrysostomo declare del dia de la muerte: sant Hieronymo, y sant Gregorio del dia en que teniendo los tres Angeles por huespedes, conocio el mysterio de la Trinidad: *Tres vidit, & vnum adorauit.* Desto se rien los Iudios, añadiẽdole años a la edad de Christo, y diziendo: aun no tienes cincuenta años, y dizes que viste a Abraham, por calũniarle mas: que Christo no auia dicho que lo vio, sino que Abrahã vio su dia, y se alegrò. Aqui se declara Christo del todo, diziendo: antes de Abraham soy yo, cegolos el furor de la inuidia, y resueluense a apedrear a Christo como blasphemo, y entomando las piedras en las manos para tirarselas, se escondio, haziendoseles con diuina virtud inuisible: que esta manera de esconderse, assi la entendio Euthymio, y en esto acabò esta historia, y el Euangelio deste dia.

1. Ioan. 2.

Aug. tract. 46.

Iren. lib. 4. cap. 15.

Chryso. ho. 54.

Hier. Dan. 8.

Greg. hom. 18. in Euãg.

Genes. 18.

Euthy. hic.

Primera Consideracion.

VIS ex vobis arguet me de peccato? Nuestro Dios solo pudo estar seguro de que ninguno de sus enemigos, quando con mayor cuydado, y aũ malicia quisiesse buscar peccado en el, auia de poder hallarle, y digo que solo nuestro Dios: porq̃ a los mayores justos amigos suyos, vnos a quien sanctificò antes de salir a esta vida, otros a quien en ella confirmò en gracia los veo muy temerosos del peccado, y no se acaban de assegurar del. El Baptista que es de los primeros huyendo de vn peccado venial, se va tan niño al desierto: *Ne leui saltim maculare vitam fœmine posset.* Assi lo canta la Iglesia. Sant Pablo examen

haze de su consciencia,y despues de auerle dado vna y otra buelta,cõ no hallar en ella cosa que pueda arguyrle,no acaba de assegurarse,y remitelo a Dios por dos causas la primera,porque sabe de mi mismo mas que yo mismo: y la segunda,porque solo puede ser juez de peccado el que ni le tuuo,ni pudo tenerle. Son las palabras del Apostol: *Nihil mihi conscius sum,sed non in hoc iustificatus sum,qui autem iudicat me,Dominus est.* Y el remitir esto al juyzio de Dios, donde ay juez sin peccado: parece q̃ es lo mismo quel o dixo Dauid: *Tibi soli peccaui, & malum coram te feci.* A vos solo Señor peque, porque aunque el peccado fue contra Vrias a quien quitè la muger,y mandè quitar la vida,y pudo ser cõtra los que lo supiessen,por el daño q̃ haze el mal exẽplo del Principe: pero con todo esso, solo hago cuẽta que fue contra vos:porque como soys juez sin peccado,mirareys este negocio, como quien no le pudiendo dar en la cara con peccado suyo para recusarle,y q̃ no proceda mas desinteressadamente, y aun con mas ygual justicia mirareys la causa, que al fin no teneys porque callar, que otro qualquiera del mundo que me vuiera de sentenciar, aunque vuiera de ser juez el mismo offendido, no tuuiera porque temerle,porque siendo peccador como yo, midiendo mi negocio por las leyes de compadres, oy por mi, mañana por ti, en si viera que sentenciando mi causa se condenaua en otra ygual, en que sino auia caydo,podia caer:pero en vos, que ni ay, ni puede auer peccado, no corre esta razõ, y assi pienso q̃ sólo contra vos pequè: que es muy conforme a lo de Sant Pablo: *Qui iudicat me,Dominus est.* Aunque no halle peccado en mi el Señor, que no pudo tenerle, sabra mas de mi, que es el juez, y mirarà mas essa causa. Y este discurso de Dauid (que yo imagino que el hizo para temer la justicia del juez seuero,

2.Corin. 4.

Psal. 50.

uero, que mas rigurosa podia hazerla,como quien no tenia peccado) deduzgolo yo de lo que al mismo Rey le aconteciò,quando mandò matar a Vrias, y por obedecerle Ioab,auenturò vna tropa de soldados,que fue necessario darle puesto en que muriessen todos, porque muriesse Vrias:y auiendo succedido, como se trayò: despachò Ioab vn correo en diligencia a Dauid a auisarle del succesſo, con orden de que si se alterasse demasiadamente el Rey,o culpando a Ioab, o a los demas del exercito,le hiziesse callar el correo con dezirle: *Etiam Vrias seruus tuus occubuit.* Tambien muriò Vrias Señor,que le parecio que el mas fuerte freno para detener su colera, era darle con su peccado en los ojos,y que con esso le harian callar,y assi fue:que juez peccador por precipitado que sea, se ha de detener, si ve peccado suyo,con q̃ le dan en los ojos: que lo mesmo le acontecio a Iudas con su nuera Thamar (que no se que desgracia se tiene este nombre en la Scriptura,que dos mugeres en quien le hallo,a la vna solicita su hermano, y esta solicita a su suegro, y ambas peccan)esta disimola se, y al fin sin conocerla su suegro peccò con ella, ante el qual fue despues denunciada, porque la preñez descubrio el delicto, que quando no fuera tan grande, siendo suegro el juez, vna nuera deshonesta de fuerça auia de ser condenada, mandò la quemar, y en lugar de appelar de la sentencia, se resoluio la muger a le dar con su peccado en la cara al juez, para que a si se condenasse, como lo hizo (diziẽdo: *Iustior me est,*) y a ella la diesse por libre. Que no puede vn juez dexar de darse por recusado, y iniuirse del conocimiento de la causa en que aueriguadamente es delinquente, si no es que con la ciega passion sentenciando al otro, no ve que de camino se dexa condenado a si, como se lo esta vozeando Sant

2.Reg. 11.

Geneſ. 38.

Pablo: *In quo alium iudicas, teipſum condemnas.* Y nueſtro Redemptor el delicto de la adultera prouado con ſer cogida en el, y con la confuſion della, aunque la ſentencia conforme a la ley, no debuelue la cauſa, ni comete la execucion, ſino a quien no tuuiere peccado, y aſsi lo pronuncia y manda; que quiça como ſe quedò ſin caſtigo aquel adulterio, otros muchos ſe dexan de caſtigar oy en el mundo, porque los peccados de los juezes les atajã a no caſtigar los agenos, por no deſcubrir los proprios, y agora queda bien ſatisfecho el verſo de Dauid, y las palabras de Sant Pablo. A vos ſolo Señor pequè: vos ſolo ſoys mi juez, que ni podeys ſer recuſado, ni os pueden atajar cõ peccado vueſtro, y aſsi yo que como Rey, y aunque no lo fuera, no temiera juyzio del mundo (que tambien lo deſpreciò Sant Pablo: *Mihi autem pro minimo eſt, vt à vobis iudicer.*) Temo el vueſtro, y aſsi digo que a ſolo vos pequè, porque vos ſolo ſoys el q̃ no teneys peccado, y eſto es tan cierto, que aũque ſe hagan teſtigos, y juezes deſta cauſa los Iudios, que por mil titulos pudierã ſer tachados, y recuſados para no teſtificar ni juzgar en ella con todo ſu cuydado y malicia, no hallaran peccado en la perſona de Chriſto, de quien auia dicho Dauid: *Quæretur peccatum illius, & non inuenietur.* No quedarà por buſcarlo, que ſus diligencias haran ſus enemigos a ver ſi le hallan a Chriſto peccado: pero no ſolo no ſe le han de hallar, antes los mayores enemigos han de ſer teſtigos de ſu abono: que Iudas en el vltimo eſcalon de la hora dize: *Peccaui tradens ſanguinem iuſtum.* Y los que le eſtan oyendo, no le deſmienten, ſino dizen: *Quid ad nos?* Pilatos conoce que la denunciacion que contra el hazen es de pura inuidia, ſin otra coſa: *Sciebat enim quòd per inuidiam tradidiſſent eum.* Y aſsi no quiere ſentẽciarle, y laua ſus manos deſte negocio. Su muger dize que es juſto, y le aconſeja al marido que no ſe meta en el negocio. *Nihil tibi, & iuſto illi.* El Centurion, y todos ſus ſoldados que eſtauan en guarda del cuerpo de Chriſto, dizen a gritos: *Verè filius Dei erat iſte.* Que aſsi conuenia (ſegun dixo Sant Pablo) que fueſſe nueſtro Pontifice Chriſto, Sancto, limpio de toda macula, apartado de los peccadores; leuantado mas que los cielos, que aunque en ellos parezca alguna nube, en el no la aya de peccado: *Talis decebat, vt eſſet Pontifex, Sanctus, immaculatus, ſegregatus à peccatoribus, & excelſior cœlis factus.* Que como podia venir bien perdonar peccados, el que ſi fuera peccador, auia de ſer eſclauo del peccado? ſegun la doctrina de Sant Iuan: *Omnis qui facit peccatum, ſeruus eſt peccati.* Y como podia lançar al demonio del mundo, quien teniendo peccado era de la parte del demonio: como dize Sant Iuan, que lo es el que pecca: *Qui facit peccatum, ex diabolo eſt.* Y antes (dize luego) vino Chriſto a desbaratar las obras del demonio: *In hoc apparuit filius Dei, vt diſſoluat opera diaboli.* Y otros fuertes argumentos que el meſmo Euangeliſta haze en eſte capitulo, ſon muy para cõſiderar en el, que por moſtrar vna antigua induſtria, y inuencion del demonio, q̃ es muy apropoſito de lo que vamos tratando, no nos detenemos en las palabras de S. Iuan. En la Gẽtilidad introduxo Satanas, y entre las naciones barbaras, que aquella gente ciega adoraſſe antiguamente Dioſes facinoroſos, delinquentes, para que viendo los hombres que naturalmente ſon mas inclinados al mal que al bien, los peccados, y delictos eſcandaloſos autorizados con la deidad de ſus falſos dioſes, les ſiguieſſen en las coſtumbres, creyẽdo que por aquel camino reynariã cõ ellos en la gloria: y aſsi les repreſentaua vn Iupiter (a quiẽ llamarõ ſupremo Rey, y Dios) adultero, deshoneſto: vna Venus

Rom.2.
Ioan.8.
1.Cor.4.
Pſal.10.
Matt.27.
Matt.27.
Hebr.7.
Ioan.8.
1.Ioan.3.

Venus ſuzia, y laſciua, vn Bacco borracho, vn Marte cruel: y al fin ninguno dellos auia de quien ſe contaſſe virtud: como no auia ninguno de quien no ſe dixeſſe vicio, porque no ſe deſdeñaſſe nadie de ſer peccador, y malo, pues tenian para ſerlo autoridad venida del cielo, y les animaua el mal exemplo de ſus dioſes a ſeguir ſus piſadas, viendo que ningun peccado podia cometerſe, que no hallaſſen algun dios que no lo tuuieſſe autorizado. Eſte diſcurſo haze el glorioſo padre Sant Auguſtin en los libros de la Ciudad de Dios, y eſpecialmente en el ſegũdo dellos, que comiença el capitulo decimo: *Sed maligni ſpiritus, quos iſti deos putant, etiam flagitia, quæ non admiſerunt, de ſe dici volunt, dum tamen humanas mentes his opinionibus velut retibus induant, & ad prædeſtinatum ſupplicium ſecum trahant.* Eſtos malignos ſpiritus (que eſtos reſpectauan por dioſes) aun los peccados que no cometian, holgauan ſe contaſſen dellos, por enredar con eſte mal exemplo los humanos entendimientos, cudicioſos de camino de deleyte, aunque el fin del ſea infierno: y honrauan a eſtos dioſes con atribuyrles peccados en que los imitauan, diziendo errores, haziendo engaños, contando dellos peccados, que difficultoſamente ſe creyeran de hombres muy eſtragados, y ſuffrian los dioſes que eſto ſe dixeſſe dellos, aunque falſamente, porque ſeruian de ançuelo del demonio, para leuar con eſſe ceuo deſalmados al infierno. Y aſsi proſigue el glorioſo Sancto en el meſmo capitulo: *Cùm igitur Græci talium numinum ſeruos ſe eſſe ſentirent, inter tot, & tanta eorum theatrica opprobria, parcendum ſibi à Poëtis nullo modo putauerunt, quo ipſe Auguſt. lib. 2. de Ciu. c. 7. vel dijs ſuis etiam ſic conſimilari appetentes.* Que en qualquier caſo holgauan mucho eſtos Gentiles imitar ſus dioſes en las coſtumbres, por eſcandaloſas, y malas que fueſſen, aduirtiẽdo mas para imitarlo, lo malo que hizo Iupiter, que lo bueno que enſeño Platon, o que cenſurò Caton (que tambien ſon palabras del meſmo ſancto eſtas:) *Omnes enim cultores taliũ deorum mox vt eos libido perpulerit (vt ait Perſius) tincta venenomagis intuentur, quid Iupiter fecerit, quam quid docuerit Plato, vel cenſuerit Cato.* Y trae la fabula del otro deshoneſto moço, de quien cuenta Terencio, que ſolicitaua a vna dõzella, y tomo animo para cometer el ſtrupo por vna tabla, en que vio pintado el deshoneſto Iupiter llouiẽdo las gotas de oro en el regaço de ſu dioſa, y esforçandoſe con eſte exemplo al delicto, dixo: *Qui templa Dei ſummo ſonitu concutit, ego homuncio id non facerem? Ego verò illud feci, ac lubens.* El Dios que truena en los cielos, y los haze tẽblar cometio eſte peccado, y vn hõbrezillo como yo no he de procurar imitarle? con eſto me reſolui a peccar, y lo hize de muy buena gana. Baſtantemente hemos deſcubierto en eſto, ſegũ la doctrina deſte glorioſo Padre, la induſtria diabolica de hazer adorar dioſes peccadores, para que los miſerables viẽdo canonizados los peccados por las deidades que adorauan los imitaſſen en ellos. Pero que a noſotros nos conuino, como dixo S. Pablo, Pontifice, y Dios limpio, puro, y ſin peccado a quien poder ſeguir, y que aun ſus miſmos enemigos quãdo mas cuydadoſamente ſe le buſcaſſen, no tuuieſſen de que le aſſir. Pues cõ la ſeguridad deſto (para exemplo mio) ſe pone oy en manos dellos, y los haze juezes de ſu cauſa, q̃ a eſto va encaminada eſta pregunta: *Quis ex vobis?*

Aug. lib. 2. de Ciuit. c. 10.

Apul. multa de his nefanda lib. 8. & 9. ſui aſini.

Ead. in Luciano, de quo ipſe Auguſt. lib. 2. de Ciu. c. 7.

Perſi. Saty. 3.

Terent. in Eunucho.

Hebr. 7.

Conſideracion II.

Quis ex vobis arguet me de peccato? Auiendo Iudith muerto a Holofernes, boluio a ſu exercito con tan

tan glorioſa victoria,eſtimando por lo principal della,que no le vuieſſe coſtado peccado el ſalir con empreſa tan difficultoſa como importante, y boluio diziendo vnas palabras muy dignas de conſideracion: *Viuit Dominus,quoniam cuſtodiuit me Angelus eius,& hinc* Iudith. 13. *euntem,& illûc commorantem,& inde hûc reuertentem,& non permiſit me Dominus ancillam ſuam coinquinari,ſed ſine pollutione peccati reuocauit me vobis gaudentem in victoria ſua, in euaſione mea, & in liberatione veſtra.* Haze vna ſalua bien importante, y reſponde a vna murmuracion ſecreta, que podria auer entre ſoldados: que muy ordinario es que los tales ſiempre ſuelen apocar las hazañas de los otros, diziendo: que ni fue mucho reconocer la bateria del enemigo, y que el eſcalar la muralla fue por traycion, o otro mal trato, y mucho mas querrian poner deſtas maculas en vna muger diziendo que ſi cortò la cabeça a Holofernes, que por ventura ſe hizo alhagueña Dalida, y que eſte es el camino por donde las mugeres vencen,o que fue prodiga de ſu honra con el enemigo, pues ſe adereçò y cõpuſo para yr a la empreſa: y como reſpondiẽdo la ſancta muger a lo que la enuidia (que en tales caſos carcome coraçones de mayores ſoldados) podia oponerle, viene diziendo: Viue Dios en cuya virtud, y no en la mia he muerto a Holofernes, que me guardò vn Angel ſuyo yendo de aqui,eſtando allà, y boluiendo acà y no permitio ſu Mageſtad que eſta ſu ſierua ſe enſuziaſſe cõ peccado, y me boluio a voſotros gozoſa en eſta victoria ſuya,eſcapãdome yo, y librando'os a todos.Sãcta muger en hazaña tã importãte q̃ dexa muy atras las de Semiramis,Camilla,Pãtaſilea,Zenobia:para q̃ mirays en ſi fue cõ peccado, o no? q̃ lo q̃ el mũdo menos cõſidera en ſemejãtes occaſiones es eſſo. Como es amiga de Dios no tuuiera el hecho en nada, ſi le coſtara

coſtara peccado, y pareciera le q̃ eſſo le deſluzia la victoria,porq̃ vencida en el alma, no tenia porq̃ eſtimar auerle muerto al enemigo el cuerpo: ni el juſto deue eſtimar otra coſa, ni põderarla en las mayores hazañas q̃ haga, ſino el no le coſtar peccado, q̃ ſi lo ay en ellas, no tiene porq̃ eſtimar ninguna. Dauid eſſo põderaua delas ſuyas: *Sine iniquitate cucurri,& direxi.* Tuerce mucho la carrera el pecado, ſin el ſiẽpre ſe va camino derecho. Y đ Iob y de ſus grãdes victorias lo q̃ encarece es, q̃ ninguna le coſtaſſe peccado: *In omnibus his nõ peccauit Iob.* Ni aũ dixo palabra deſcõcertada, ni necia: *Nec ſtultũ aliquid loquutus eſt.* Y ſin peccado qualquiera es fuerte, y baſta cõtra oſſos, tygres, y leones, y cõ el qualquiera es couarde, y teme. Biẽ ſe vio eſto en Dauid quãdo le eligio Dios, y quãdo ſalio al Gigãte, como era juſto y amigo ſuyo, las fuerças q̃ tenia quãdo comẽço a deſdezir, vn moçuelo hijo ſuyo ſe le atreue, y eſto ſuenã aq̃llas palabras de ſu Pſalmo: *Deus dereliquit eũ, perſequimini,& cõprehendite, quia nõ eſt, qui eripiat.* Eſtãdo en peccado, dexado de la mano de Dios, todos puedẽ atreuerſele como a couarde, q̃ de fuerça lo ha de eſtar como Cain. Biẽ ſe vio en Adã lo miſmo, q̃ en el poco tiẽpo q̃ durò en la amiſtad de Dios, todos los animales fieros vinierõ ſubjectos y humildes, proſtrados ſus pies a tomar ſus nõbres, y a reconocerle, y darle la obediencia como a ſu ſeñor, para cuyo regalo y ſeruicio, el Señor los auia criado: pero en peccãdo, y en apartãdoſe de la amiſtad de Dios, todos ſe le rebelan y atreuẽ, y el vno le mueſtra vñas; el otro le haze diẽtes, el otro le deſcubre el cuerno, y cada qual quiere viuir horro: q̃ baſta el peccado en mi para dar a mi cõtrario animo: a lo menos aq̃l gran Capitã Iudas Machabeo cõ ninguna coſa eſforçaua tanto a los ſuyos, como en repreſentarles pecados delos Gẽtiles enemigos ſuyos, entre quiẽ por ligeras

Pſal. 58.

Iob 1.

Pſal. 70.

2. Mach. 15

ligeras cauſas ſe quebrantaua la religion del juramento: *Animis eorum erectis oſtendebat gentium fallaciam, & iuramentorum præuaricationem.* Y aſsi ſe vera que Balam Propheta falſo por no poder maldezir al pueblo de Dios, como ſe lo pedia el Rey Balac, le dio por conſejo, que para vencerlos, ningun camino auria mas facil que echarles mugeres con quien peccaſſen, que como ellos hiziſſen eſto, ſin duda quedarian couardes, y desfauorecidos de ſu Dios, y la victoria ſeria cierta, y eſte conſejo tomo el Rey. S. Pablo quando mas fuerte ſe halla, a todas las criaturas deſafia, aſſegurãdoſe que ninguna le apartarà de la amiſtad de Dios: pero al peccado no le dize palabra, porque eſte es mas poderoſo que todas ellas, y ſolo el que podra quitarle de la amiſtad de Dios: *Quis nos ſeparabit à charitate Chriſti, tribulatio, an anguſtia, an fames, an nuditas, an periculum, an perſecutio, an gladius? Certus ſum, quia neque mors, neque vita, neque Angeli, &c.* Y entre gente mas poderoſa lo fuera mas vn peccado, y aſsi con el en burlas ni en veras, no quiere entrar ni ſalir. Aun los barbaros Gentiles no quiſieron victoria injuſtamente ganada, como ſe vio en aquello que cuenta Iuſtino, que paſsò en Athenas, donde teniendo noticia que vna grãde armada de los Lacedemonios auia llegado a vn puerto ſuyo: Themiſtocles que a la ſazon era capitan General delos Athenienſes, entrò en el Senado, y ſe offrecio a dar traça como de aquella vez ſe acabaſſe con los Lacedemonios, de manera que no ſe les atreuieſſen mas. Cometioſe a Demoſthenes que lo trataſſe con el a ſolas para referirlo al Senado, y auiendo entendido que era por mal camino, y cõ injuſticia lo que Themiſtocles proponia, no obſtante que auria buen effecto, y ſe ſaldria con ello para que el Senado no lo permitieſſe, les referio en dos palabras el caſo: *Themiſtocles conſilium nihil vtilius,*

Num.24.

Rom.8.

Iuſtinus.

vtilius, ſed nihil iniuſtius. El cõſejo de Themiſtocles muy vtil es al pueblo, pero muy injuſto, y eſto baſto para q̃ no ſe votaſſe ſobre ello, teniendo por muy deſlucida la victoria q̃ ſe alcança por medios illicitos, y por peccado, y aſsi es muy de cõſiderar cõ quãto cuydado ha en caminado ſiempre Dios las victorias de ſus amigos, guardando los de peccado para aſſegurarſelas. Vanſe a quexar los Hebreos a Moyſen de la ſin razon q̃ ſe les haze en poder de Pharaon, en no les dar los grãçones que ſolian, y paja para fraguar los adobes en que trabajauan, porque con aquella cõmodidad acabauan biẽ ſus tareas, y dizenle a Moyſen: *Paleæ nõ dantur nobis, & famuli tui flagellis cædimur, & iniuſtè agitur contra populum tuum.* No nos dã paja, y dan nos muchos açotes, y eſto Moyſen bien veys quan injuſta coſa es, y en aquellas palabras: *Contra populũ tuũ.* Leyo S. Hieronymo conformandoſe con el Hebreo: *In peccatum populi tui.* Eſto es occaſion de q̃ pequemos, porque tras tanta ſin razon, entra la impaciẽcia, y la blaſphemia, y como oye Moyſen peccado, y q̃ a los amigos de Dios les dan cauſa del, traſtorna el mundo, deſenquadernando mil coſas naturales, buelue las aguas en ſangre, obſcurece los ayres, leuãta ſauandijas del poluo de la tierra, todo para eſcuſar peccado, como coſa q̃ tanto deſdora al amigo de Dios para qualquier ſucceſſo. Si pues el ſieruo de Dios tanto alborota el mundo en oyendo peccado, el miſmo Señor q̃ vino al mundo a deſtruyrlo, q̃ diligencias no hara, para q̃ ſe entiẽda q̃ no ay peccado en quiẽ ſolo fue poderoſo para vencerlo? y que la batalla q̃ ha de tener con la muerte, y infierno porque mas glorioſa ſea la victoria ha de ſer ſin peccado del verdadero Capitan Chriſto, q̃ para ſatisfazer deſto haze oy eſta inquiſicion entre ſus enemigos. Pero quien le dixera al verdadero Iacob q̃ no ſe aſſegure tanto, q̃ no vã Ido-

Exod.5.

Hieronym. ex Hebræo.

Geneſ.31.

los en su hato, quando viene en su seguimiento su suegro Labã, y le franquea la ropa, y quanto cõsigo lleua, y dize q̃ vea las balijas todas, q̃ aunque por lo que a el tocaua podia assegurar muy bien esto, pero Rachel su esposa traya los idolillos, no lo sabiendo Iacob, q̃ confuso, y corrido se hallara el, si su suegro los encõtrara, como los hermanos de Ioseph a quererles ver las haldas en q̃ lleuauã el trigo diziendo q̃ se lleuauã hurtada la copa en q̃ beuia su Señor, dizenles q̃ abran los costales, y q̃ muera aquel en cuyo saco pareciere, y todos los demas queden por esclauos, y auiẽdolos abierto, y hallãdola en el de Benjamin, se affrentã y lo sientẽ de manera q̃ rõpen las vestiduras, como gente innocente del delicto (q̃ la seguridad de la consciencia siente mucho quando se le achaca culpa no cometida.) Estas dos cosas podriamos representar a Christo para q̃ no seas, seguraſſe tãto de [illegible], q̃ innocẽtes vã, Iacob de los Idolos, y Benjamin de la copa, y aunque es assi q̃ Christo lo està, pero es idolatra como Rachel esta humana naturaleza mia, con quiẽ caso, en la qual no ay duda sino q̃ se hallarã Idolos, y peccados, de q̃ el es fiador, y añ en aquella diuina carne suya, donde aunque no vuo culpa, vuo las penas dellas, y el caliz echadizo del Padre alli se hallo, aunque el pidio que passasse del, pero pusolo alli para mi remedio el eterno Padre: *Posuit Dominus in eo iniquitatem omnium nostrorum*. Si alli se hallan peccados echadizos son por el eterno Padre, para que pague por ellos, que ninguno es suyo, y assi lo assegura el mismo Christo por S. Ioan quando ve que en figura de Labam ha de venir Sathanas a hazer cala, y cata de sus balijas al tiempo de partir desta vida, que aunque mas busque, no hallara nada: *Venit Princeps mundi huius, & in me non habet quicquam*. Pero como es condicion de Dios

Genes. 44.

Isai. 53.

Ioan. 14.

de Dios passar los peccados de vnos a otros, y castigarlos muchos años despues en quien no los cometio, como lo hizo en el delicto de Dauid con su hijo: *Transtulit Dominus peccatum tuum*. Le dixo el Propheta (segun la pena a lo menos se va entendiendo todo esto.) Assi el Padre eterno nuestros peccados los va passando en su Hijo, para castigarlos despues por junto, y aun de su hijo Salomon lo mismo le dixo a Dauid por Nathan, que mas era hablar de la persona de Christo en aquel caso, que de la de Salomon, pues lo entendio assi Sant Pablo, escriuiendo a los Hebreos: *Ego ero ei in Patrem, & ipse erit mihi in Filium, qui si inique aliquid gesserit, arguam eum in virga virorũ, & in plagis filiorum hominum*. Aunque a tu hijo le sere muy padre, y el me tendra por tal, pero yo le arguyre, si hiziere porque, como si al proposito presente dixera, si el mundo no le arguyere de peccado, aqui estoy yo, que por los peccados del mundo le arguyre, y açotare con los açotes, con que auia de castigar a los hombres, de manera, que aunque de peccados suyos este seguro, pero no lo estara de que como fiador tomo la causa agena por propria. *Qui non nouerat peccatum, pro nobis peccatum fecit*. De manera que por si no le tuuo, pero por fiador de deudor totalmente quebrado, y que no tenia de que pagar vuo de pagar enteramente, pero al fin bien es que quede aueriguado, aunque no sea sino para sacar carta de lasto contra el principal deudor, que las penas en cuya vispera oy se halla Christo, y la paga q̃ ha de hazer por las culpas, no es por deuda suya, pues puesto el negocio en mano de sus enemigos, ellos mismos no le pueden hallar deudor, y es grã cõsuelo para en la muerte ver el q̃ padece q̃ no la deue por peccado: Que assi lo dixo S. Pedro. *Nemo autem vestrũ patiatur vt homicida*

2. Reg. 12.

2 Reg. 2.

Hebr. 1.

2. Corin. 5.

1. Petri. 4.

homicida,aut fur,aut maledicus, aut alienorũ appetitor,ſi au tẽ vt Chriſtianus nõ erubeſcat,glorificet autẽ Deũ in iſto nomine. Que los q̃ no ſupierõ mas que lo natural,como Socrates,alcançaron eſte conſuelo,pues el yendo a morir conſolo a ſu muger con la miſma cauſa q̃ ella encarecia ſu laſtima,q̃ era con dezir que moria ſu marido innocente,diziendole el Philoſopho,quan conſolada podia quedar,pues lo yua el de ver q̃ moria ſin culpa,y aſsi la doctrina de S. Pedro no es mucho ſe le aſsiente a vn Chriſtiano pues tambien la conocio vn gentil, y pues ſin lo vno,y lo otro la dexa oy Chriſto enſeñada con eſte eſcrutinio que haze de ſu vida eſtando tan cerca de perderla,no por ſus culpas,ſino por las mias.

Conſideracion III.

SI veritatem dico vobis Sãt.Pedro hablãdo de la perſona de Chriſto,no ſolo dize q̃ en ella no ſe hallo pecado,pero ni mentira,ni engaño en ſu boca: *Qui peccatũ non fecit,nec inuentus eſt dolus in ore eius.* Fue el varon poderoſo en obras,y palabras: *Vir potens opere & ſermone.* El q̃ como Redemptor, q̃auia de perdonar peccados,auia de eſtar limpio dellos , y como maeſtro que auia de enſeñar verdades,no ſe auia de hallar en ſu boca coſa q̃ no lo fueſſe,el yguala en dezir y hazer, y eſtos dos articulos ſon los que oy quiere prouar,y hazer de ambos a ſus enemigos teſtigos,los quales no pudiẽdo dezir (*[illegible]*) coſa q̃ ſea contra la perſona de Chriſto,tampoco han de poder dar deſcargo para recebir ſu verdadera doctrina.Pero es mucho de conſiderar que no tema Chriſto para en eſta occaſion dos teſtigos falſos(coſa q̃ tã de ordinario ſe halla en el mũdo en cauſas q̃ menos importan , y aun donde menos intereſſados eſtã los enemigos, ſi era porque en aquel tiempo

1. *Petri.* 2.

Lucæ. 24.

tiẽpo no ſe hallauã con la facilidad q̃ agora , q̃ no tẽgo por ſufficiẽte eſta razon , pues tan facilmente mando Gezabel q̃ ſe buſcaſſen dos hijos del diablo(q̃ aſsi ſe llamauan entõces los teſtigos falſos) q̃ juraſſen cõtra Naboth: *Submittite duos viros filios Belial contra eum,& falſum teſtimonium dicant.* Y mucho deſpues a las guardas del ſepulchro de Chriſto,quando reſuſcito , los principes de los ſacerdotes y los ancianos,los cohecharõ cõ vna gran ſumma de dinero,porque juraſſen q̃ los diſcipulos de Chriſto auiã hurtado a ſu maeſtro,y ſe offrecieron a ſacarlos a paz,y a ſaluo deſte daño porque aſsi lo teſtificaſſen: *Pecuniã copioſam dederũt militibus dicẽtes,dicite,quia diſcipuli eius noctè venerũt,& furati ſunt eum nobis dormiẽtibus.* Y ellos cogierõ ſu dinero,y lo hizierõ aſsi, pero en la vna,y en la otra parte,dõde vemos teſtigos falſos alli con dos hijos del diablo gẽte infame, es muy poderoſa la authoridad de vna Reyna,y el guſto de vn Rey q̃ ſe auentura a ſalir cõ ſu guſto por qualquier camino. Aqui grã ſuma de dinero,y el reſguardo de gẽte poderoſa negocia mucho cõ corchetes,y esbirros infames,y aſsi tiẽnẽ aquellos alguna manera de deſcargo,q̃ no le podremos hallar en nueſtra miſerable edad, dõde ſin tanta authoridad como vn Rey,y ſin tãto dinero como el de eſtotros ſe hallan tã facilmente teſtigos q̃ ſe cõciertan de henchir interrogatorios, q̃ aũ para hallar dos contra Chriſto era toda la gente poderoſa a buſcarlos,y no los hallauan,q̃ aunque vinierõ muchos,que deuian de tener por officio el jurar falſo,en viẽdo contra quien ſe les pedia el dicho,no auia quien oſaſſe dezirlo,q̃ aſsi declaro yo aquellas palabras de S. Mattheo: *Princeps autem ſacerdotum,& omne concilium quærebant falſum teſtimonium contra Ieſum,& non inuenerunt,cũ multi falſi teſtes acceſiſſent.* No vuiera agora tanta difficultad en hallar quiẽ a poca coſta dixera en qualquier

3. *Reg.* 21.

Matth. 28.

Matth. 26.

causa mas de lo que se les preguntasse, y en aquel tiẽpo fia Christo tanto de q̃ es el summa verdad, summa linpieza, q̃ contra lo vno ni lo otro, no teme dicho falso, porque es tã grãde la fuerça de la verdad, q̃ tira mas q̃ la fuerça de la passion, y de la auaricia, pues aun dentro en el infierno los cõdenados no pueden negarla, y en aquel desorden, y descõcierto de razones nacidas de sus desesperadas impaciẽcias, quãdo abrẽ tarde los ojos al desengaño, infieren de las dos forçosas premissas del mal q̃ alli posseen, y del biẽ de q̃ aqui no se aprouecharõ, vna consequencia tã verdadera, como es dezir: *Ergo errauimus à via veritatis.* Luego erramos el camino de la verdad, y estos son peores q̃ los cõdenados, pues no conocẽ la verdad, o conociẽdola no la creẽ, y es les penosa, porq̃ tiene las cõdiciones de la luz, q̃ suele ser mal recebida de los lechuzos ordinarios delinquentes, q̃ andan de noche, que al que por no tropeçar passa cõ luz por la calle dõde estã le suelẽ apagar la hacha, y no esso solo pero aũ maltratarle, porq̃ los descubre la luz. Esto parece que es lo q̃ dixo S. Ioan de Christo: *Lux in tenebris lucet, & tenebræ eã non cõprehenderunt:* Y aun el que se quiere retirar a dormir cierra las ventanas, corre las cortinas, entra el paje con la luz, embiale con gran colera porque le da con la luz en los ojos, y le desuela por gran rato, el Baptista: *Erat lucerna ardens & lucens.* Luz clara y resplãdeciẽte, quiere Herodes encerrarse a dormir cõ su cuñada, encãdilale, dale cõ la luz en los ojos: *Non licet tibi.* Como tenia cerradas las ventanas del entendimiento, corridas las cortinas de la razon, Rey poderoso determinado, y resuelto, ciego de la afficion (quitadle a Sanson los ojos, y dexadle las fuerças, derribara el tẽplo) metido en sus tinieblas entra la luz de la verdad del Baptista a desuelarle, no solo quiere obscurecer la luz de la verdad, pero quitar la vida a quien

Sapien. 5.

Ioan. 1.

Marci. 6.

mete

mete la hacha a tal tiempo, no se hazia assi antiguamẽte, que antes en las casas de los Reyes gentiles, a quien hablaua en abono de la verdad, se dauan grandes premios. Mientras dormia aquel Rey Dario, dize Esdras, que tres ayudas de camara que eran de guarda se pararon a disputar de la cosa mas fuerte del mundo, y auiẽdo dicho el vno que lo era el vino, y el otro q̃ el Rey, el tercero llamado Zorobabel (que solo se le dize el nõbre, a quien dize la verdad) dixo que la muger era mas fuerte que el Rey, y el vino, pero mas que ella, y que todas las cosas del mundo la verdad: *Super omnia autẽ vincit veritas.* Y informando cada qual en presencia del Rey y de sus letrados en abono de su proposicion, y alegando en defensa della diuersas razones, hablo el postrero que auia dicho que la verdad, y declarandose dixo, que la verdad era Dios, grande es (dize) la tierra, leuantado el cielo, ligera la carrera del sol, pero sobre todo esto: *Non ne magnificus est, qui hæc facit? & veritas magna, & fortior præ omnibus.* Adõde para salir cõ su intẽto q̃ era aueriguar la fortaleza de la verdad la pone en Dios, porq̃ en otro qualquier sujeto blãdea la verdad, busca disfrazes, y ensayes para poder hazer su hecho, yo seguro q̃ si se disputara lo mismo q en la antecamara de Dario en casa del Rey Herodes, q̃ alli no saliera la verdad tã premiada como aca, pues fue mas poderoso el vino, y el Rey y la muger, q̃ d̃ sobre mesa subiẽdose el vino a la cabeça a instãcia de vna muger infame, vn Rey tyrano cõ el poder d̃ todas estas tres cosas vino muger, y Rey, quito la cabeça al Baptista q̃ dixo la verdad, y aca al q̃ dize la fuerça della fuera de los premios propuestos le offrecẽ todo lo q̃ pidiere porq̃ cõuẽce mucho la verdad, q̃ cõ no la conocer Pilatos de vistas, ni d̃ oydas auiẽdo la podido ver en el racional del sacerdote, dõde auia de yr escripto. *Doctrina, & veritas.*

3. Esdræ. 3. & 4.

Leuit. 8. O auiendola de auer oydo por ser juez, quando le dize
Ioan. 18. Christo: *Ad hoc veni in mundum, vt testimoniũ perhibeã veritati.* Vine para dezir la verdad, se haze muy nueuo de ste lenguaje Pilatos, y dize. *Quid est veritas?* Que quiere dezir verdad? mirà q̃ juez que no sabe que cosa es verdad, pero solo con oylla, cõ no conocella, buelue a los Iudios, y dize que no halla causa en Christo para le cõdenar a muerte, mirad si es fuerte la verdad, y siẽdolo si tiene razon Christo de espantarse mucho, que diziẽdola no le crean estos, que la que puede con los condenados, la que sale premiada de casa de los Reyes Gentiles, con estos pueda tan poco, esso espanta a Christo, y
1. *Reg.* 26. assi se pone a razones con ellos, como Dauid cõ Saul, aunque no tan de lexos, pero mas seguro, quãdo dẽde lo alto de vn monte le pregũto la causa porque le perseguia, pues en el no auia culpa que se lo mereciesse, y que mirasse no fuessen malos terceros, y mentirosas, y falsas relaciones, que suelen inquietar los Reyes, assi el Señor aunque conoce en estos mas rabia, y colera q̃ Dauid en Saul, con todo esso para mas justificacion de su causa auiendoles preguntado si hallan algo en su vida, que sea peccado, agora les pregunta porque pues con ella no desacredita su doctrina, no la creen.

Consideracion IIII.

QVI ex Deo est, verba audit. Mucho espanta ver q̃ diga Christo q̃ ay vnos hõbres q̃ son de Dios, y otros q̃ no lo son, y la differencia por dõde hã de ser estos conocidos, es en q̃ los de Dios oyẽ su palabra, y los q̃ no lo son, no la oyen. Mando Dios a Oseas
Osea. 1. que a vno de sus hijos de quien auia de succeder aquel pueblo idolatra, y ingrato suyo le pusiesse por nõbre: *Non populus meus, quia vos, nõ populus meus, & ego non ero vester.* No os teneys por pueblo mio, pues dezidle q̃ no lo sera,

lo sera, ni yo me preciare de su Dios: que es lenguaje muy ordinario de quien presto la capa, o el cauallo a otro, y se le trae tan mal tratado, que le respõde, boluedos lo, que esso no es mio, y aũ al hijo trauiesso, que degenera de su buen natural, y no os parece en las costũbres le soleys dezir, no soys vos mi hijo: en este lenguaje habla Dios, quando niega a su pueblo, y dize q̃ no es suyo, q̃ con no auer cosa que no sea suya solo llama de Dios al q̃ oye su palabra, y al q̃ no la oye llama no suyo. Por el mismo Propheta Oseas dize Dios: *Ego quasi leæna Ephraim.* Diziendo que con aquella gente se auia de auer como leona, que no solo el no llamarse leon es porque en defensa de hijos es mas fuerte ella que no el, segun lo que dixo el Poeta. *Compar.*

Tempore non alio catulorum ablata leæna. *Virgi. li. 3. Georgi.*
Seuior erravit campis.

Sino porque a gritos tãbiẽ suele resuscitar al hijo, q̃ nace muerto esta piadosa madre dãdole con la voz vna nueua vida, a la qual cõ solo oyrla se rebuelue, y aliẽta, y toma esfuerço, y no es menor la propridad q̃ hallamos en Hieremias a este proposito, quãdo dize: *Perdix fouet, quæ nõ peperit.* Que fomẽta la perdix hueuos no naturales suyos, porq̃ quãdo no los tiene, suele hurtar los de otra, y empollalos, y saca hijos, pero acabado de nacer el perdigõzillo arrastrãdole parte del cascarõ, si oye el cãto de la madre verdadera, desamparãdo la ladrona se va tras la suya propria, propriedad, q̃ la vemos cada dia en vn justo, q̃ si por algun tiẽpo halla acogida, y regalo en el peccado, a vn cãto de vn gallo buelue, como lo hizo Pedro, y como vn Dauid, q̃ aunq̃ diez meses auia viuido con Bersabe, pero en oyendo la voz de Dios por el Propheta al punto boluio, y nada declara esto como las palabras de la esposa: *Anima mea liquefacta est, vt dilectus locutus est.* Dõde da a entẽder q̃ vna so- *Hiere.* 17. *Canti.* 5.

la palabra q̃ ſu eſpoſo le hablaua,no le paraua en los oy dos,ſino q̃ le paſſaua al alma,y ſe la derretia, no como los Phariſeos iuriſperitos de la vieja ley, q̃ porq̃ no re-
cebiã la palabra,y cõſejo de Chriſto los cõpara el miſ-
Lucæ.7. mo por S.Lucas a los mochachos trauieſſos desbarata dos,q̃ no baylã cõ el ſon q̃ les hazen,ni ay remedio de meterlos en cõpas:*Cui ergo ſimiles dicã homines generationis huius? & cui ſimiles ſunt? ſimiles ſunt pueris ſedẽtibus in foro,& laquẽtibus ad inuicẽ,& dicẽtibus,cãtauimus vobis, & nõ ſaltaſtis,lamẽtauimus,& nõ ploraſtis.* No mouer ſe al ſon,y cõpas de la diuina palabra es traueſſura mas q̃ de niños,ſuele ella hazer ſentimiento en los hueſſos muertos,ſuelẽ leuãtarſe las piedras a acreditarla,como lo hizierõ cõ el venerable Beda, y el hõbre mas muer to q̃ eſtos,y mas duro q̃ eſtas piedras no ſe dexa lleuar deſte cõpas y conſonãcias de la diuina muſica,q̃ a la eſ-
poſa el alma ſe le derrite dẽ oyrla . Aquellos Sanctos
Ezechi.1. animales de Ezechiel aunq̃ cõ las alas haziã mas ruydo q̃ ciſnes,o buytres, pues los cõpara a tres extraordina rias coſas el Propheta:*Sonus aquarũ multarũ, ſonus multitudinis,aut ſonus caſtrorũ.* El ruydo de las muchas aguas, q̃ ſe deſpeñan,o de mucha gente q̃ da grita,o del alarido de vn exercito,y ruydo de las armas,cõ todo quando oyan la voz:*Stabant,& ſubmittebant alas ſuas.* Teniã tan gran reſpecto,q̃ parauan,y encogian las alas, para enſeñarte que el alear de tu ſoberuia , y la vana gloria que te leuãta con las plumas que te deſuanecen, todo ſe ha de recoger en oyẽdo la diuina voz, pues lo hazẽ los animales,q̃ es confuſion,que la q̃ cõ ellos es pode-
roſa,cõtigo no lo ſea,pues en guardarle ellos eſte reſ-
pecto parecẽ gẽte de la caſa de Dios,como el leoncillo hijo de la leona,a cuya voz reſuſcita, y el perdigõzillo hijo de la perdiz cuyo cãto reconoce,y tu hijo de Dios ſi recibes ſu palabra,q̃ fuera deſtos bienes no es de po-
ca im-

ca importancia el q̃ añade Chriſto,q̃ el q̃ la oye cõ obe diẽcia, y bayla al ſon della (pues es poderoſa a meter en dãça,y a hazer andar en ſon y cõpas a vn Saul pec- *1.Reg.19.*
cador,como le ſuccedio yẽdo a prẽder a Dauid) no ve ra el q̃ aſsi lo hiziere la muerte para ſiẽpre,q̃ para preſeruarſe alomenos de la de la culpa, eſte remedio ſolo tomaua Dauid,quãdo dezia,en mi coraçõ eſcondi tu palabra para no peccar cõtra ti:*In corde meo abſcõdi eloquia tua,vt nõ peccẽ tibi.* Differẽte es el eſcoder del guar- *Pſalm.118.*
dar, el q̃ eſconde,mas eſtima, q̃e el q̃ guarda, de todo ſe recata y fiẽdo el coraçõ la parte dõde eſcõde,da a entender Dauid,q̃ eſtima mas q̃ a ſu coraçõ la diuina palabra,pues el es la caxa, y ella la joya guardada en el,y q̃ como el coraçõ tiene en ſi el principio de la vida, por dõde mãdo el Sabio que toda la guarda ſe puſieſſe alli, porq̃ no yua menos q̃ el viuir en ello:*Omni cuſtodia ſerua cor tuũ,quoniã ab ipſo vita procedit.* Para mayor guarda *Prouer.4.*
de la diuina palabra la pone en aquel relicario Dauid, adõde eſta toda la guarda, y dize que eſto haze por no peccar,porq̃ de no la guardar viene la muerte del pec-
cado,como de no guardar el coraçõ el perder la vida. *Compar.*
Y hazelo q̃ el medico que ſi halla a vno q̃ le pico la viora en el pie, y le va ſubiẽdo la põçoña por la pierna, dale beuedizos de atriaca para tomar el coraçõ, y preſeruarle no llegue la põçoña alla, y aſsi lo haze Dauid, tiene preuenido el coraçõ cõ la diuina palabra que es atriaca contra la ponçoña del peccado:*Vt non peccem tibi.* Porque como el coraçõ no conſienta (q̃ no hara , ſi eſta preuenido cõ ella) no morira, y ſi para eſto es ſufficiẽte la palabra diuina, y los animales , y piedras la reconocen, obligacion tiene el hombre de no ſer menos que ellos aunque no ſea ſino por eſte interes de que cõ ella grangea la vida eterna. *Quam mihi, & vobis, &c.*

CON-

CONSIDERACIONES DEL LVNES DESPVES DEL DOMINGO DE PASSION.

Miserunt Principes, & Sacerdotes ministros, vt apprehenderent Iesum. Ioan. 7.

LA gran fortaleza de la diuina palabra se ve mas en el mysterio del Euãgelio desta feria, que en otros muchos que ella obro, pues sin otras armas la palabra del eterno Padre, que con la suya conquisto el mũdo, valiendose oy della, enfrena, y detiene a ciertos ministros executores de los Phariseos, q̃ por su mandado van a prendes a Christo, y de manera quedan presos del con solo oyrle, que de no auer guardado lo que se les mando no dan mas descargo, de que le oyeron. Isaias con vna extraordinaria metaphora dize quan voluntariamente lleuara tras si el mundo la palabra de Dios, aunque parezca que forceja, y haze con violencia su hecho, y es extraordinaria la metaphora con que declara este intento, muestra vna fabrica de la casa que Dios ha de tener en la tierra en la cumbre de vn monte, y dize, que alli se predicara la palabra diuina: *Et fluent ad eum omnes gentes*: Que yra el tropel de la gente a oyrla corriendo, con la ligereza que las aguas que se vienen despeñando por vn mõte abaxo, que cõ auerse de predicar en la cũbre del monte el Euangelio à nadie se le hara cuesta arriba el yr a buscarla, antes la suauidad della atraera a si los hombres que vnos

Isai. 2.

vnos a otros se vayan cõbidando, y corran a oyrla cõ el gusto y deleyte que las aguas cayendo de lo alto de los montes alegran a quien les oye su sonoro ruydo, y las ve conuertidas en espongiosas espumas de plata, q̃ tan poderosa sera como esto la palabra de Dios, que lleuando a la altura de la perfection a quien la sigue sera por medios tan faciles, y agradables, que lo que parece violento se haga muy natural, y no ay mas que buscar del cumplimiento desta prophecia, que ver oy a estos ministros de justicia (que de injusticia se llamaran mejor) presos, y no por fuerça, sino con su gusto de la diuina palabra, con que sino somos peores que ellos, hemos de pensar que hemos de sacar algun fruto della, en especial procurandole por la gracia del Spiritu sancto, que hemos de pedir para tratar desto con intercesion de la Virgen. Aue Maria, &c.

EXPLICACION DE *la letra del Euangelio.*

LOS Principes de los sacerdotes, y los Phariseos, que es la gente mas perfecta, y de cuyo exemplo la humilde plebeya se ha de aprouechar para caminar al cielo, procuran impedirles su saluacion a estos, y la propria no negocian ellos para si, desto se auia lamẽtado Christo por S. Matheo: *Væ vobis scribæ, & Pharisæi, qui claditis regnum cælorum ante homines: vos enim non intratis, nec introeuntes sinitis intrare.* Y este es el argumento del Euangelio desta feria, que viendo estos que la gente popular se yua tras Christo, obligados de sus beneficios, admirados de sus milagros, aficionados de su doctrina, temiendo que este aplauso que le hazian crecia cada dia mas, y assi se difficultaua mas el remedio, y oluidandolo algun tiempo podia imposibilitarse, ni queriendo seguir el camino del cielo, ni que le sigan estotros, como quien no dessea lo primero la diligencia que haze para atajar lo segundo, es despachar ministros de justicia para que prendan a Christo, parten luego a hazer esto, o por dar contento a quien se lo manda, o por ser ellos interessados en el negocio, y aunque en vn punto se ven en su presencia, para le echar las manos, los ataja, y se las detiene, con dezirles: *Adhuc modicum tempus vobiscum*

Matth. 23.

biscum sum, vado, &c. Aun no es llegado el tiempo de me dexar prender, algo mas me queda de espacio para estar con vosotros, antes que vaya a mi Padre, y ydo vereys lo que perdeys, pues conociendo tarde el bien, que es despues que se os aya ydo de entre vosotros me buscareys, y no me hallareys (que porque esta es Prophecia, que amenaça la declararemos mas de proposito en vna de las consideraciones) y añade a lo dicho, no auiendo de venir en mi conocimiento, por mas que me busqueys en la ley, y en los Prophetas (hablando del conocimiento de fe) claro esta que no podreys llegar al puesto, dõde yo voy, para el qual no ay otro camino sino el de mi conocimiento. Por no entender estas razones los q̃ yuan a oyr sermon, sino a prẽder al predicador se preguntan los vnos a los otros, donde se ha de yr este, q̃ no hemos de hallarle? a la gente perdida de la gentilidad, q̃ esso dene de querer dezir en estas palabras q̃ nos ha dicho (que con inquietos animos las boluieron a repetir.) Auiase juntado mucha gẽte a la solemnidad, y fiesta de las Colectas, que era el octauo y vltimo dia de la solemnidad de los Tabernaculos, y por ser el auditorio tanto, y tan graue el negocio que les queria predicar Christo, alço algo mas de lo ordinario la voz, no sentado para enseñar, sino leuantado para mas mouer. Las palabras que con este extraordinario affecto dixo, son. *Si quis sitit, veniat ad me, & bibat.* Que hablando de spirituales aguas quiso dar a entender, que solo el era la fuente, donde auian de hallarse las que eran sufficiẽtes para satisfazer qualquier buena sed: que aunque S. Chrysostomo, y Euthimio entendierõ estas palabras de la sed de la doctrina, mas se dize entendiẽdolas de todo bien spiritual, y de la bienauenturança, que por todas partes satisfazen aqui beuiendo las por gracia, y arriba quedando enteramente satisfechos de gloria, y para que se vea, que esta manera de beuer no es la material, que llegando el sediento a la fuente toma el agua que ha menester para matar su sed, dize que quien desta manera que hemos dicho beuiere, no solo por lo que toca a su parte quedara satisfecho, sino que en el coraçon le manara la fuente del agua viua, que es el Spiritu sancto, de donde correran tantos, y tan perfectos dones, que como rios le bañen cuerpo, y alma, le riegen las potencias, y le fertilizen las obras, y exercicios exteriores, y los remanientes hagan prouecho por el exemplo, y doctrina a los demas proximos, que estos rios, o arroyos, assi los declaro S. Gregorio entendiẽdo los dones del Spiritu sancto, y las palabras: *Sicut dicit scriptura,* No las hallando S. Chrysostomo en la Biblia, y pareciendole que alli las citaua Christo, juntalas con la sentencia para declararlo todo assi. Lo mismo entẽdierõ Euthymio, y Theophilato. Sãt Hieronymo dixo q̃ no auia tales palabras en la auersion de los Setenta, y aunque en el Hebreo, y en su exposiciõ dize que esta en los Prouerbios, no cita el lugar. Sãt Cypriano dize q̃ alude al testimonio de Isaias: *Dedit in deserto aquas, & flumina in inuio, vt darem potum populo meo.*

Chrysost. homil. 50. Euthy. hic.

Greg. l. 15. Moral. ca. 15. Chrys. homil. 50. & Euthymi. & Theophil. Hieron. in Pẽthateu. Cyprian. li. 1. epis. 3.

Entre

Entre los modernos ay variedad sobre que lugar se cite, algunos acõpañan a Origenes, y tienen con el que es aquello de los Prouerbios: *Deriuentur fontes tui foras, & in plateis aquas tuas diuide.* Y en el mismo capitulo esta otro lugar, que el Origenes trae: *Bibe aquam de cisterna tua, & fluenta putei tui, &c.* Y este parecer de Origines sigue Toledo aqui, y el Euangelista declara que estas aguas se han de entender del Diuino spiritu, que auian de recebir los que en Christo creyessen, a quien la Iglesia llama: *Fons viuus.* Y Dauid: *Fluminis impetus.* Y hasta aqui canta la Iglesia el Euangelio desta feria.

Orig. hom. 12. in Numer. Prouer. 5. Toletus hic. Psal. 45. Basil. in hoc. Psal. sic exponit.

Primera Consideracion.

TODO el intento deste presente Euangelio viene a parar en que se entienda que cõtra los acuerdos, y determinaciones de Dios, son de muy poca consideracion, los consejos y resoluciones de los hombres, que quando en ellos estan cõ mas cuydado entra Dios, y los coge, y les ata las manos, y enfrena las imaginaciones, que sin duda deuen de dezir esto aquellas palabras de Dauid. *Comprehenduntur in consilijs, quibus cogitant.* Y assi desengaña Salomon en sus Prouerbios a los que contra las ordenes de Dios, valiendose de sus letras, prudencia, o consejo intentã algo que todo es dillate: *Non est sapientia, non est prudentia, non est consiliũ cõtra Dominum.* Ni la sabiduria de los Scribas, ni la prudencia de los ancianos, ni el consejo de los Phariseos, y acuerdo de los vnos, y los otros vale nada siendo contra el Señor. Que es ver oy a todos estos despachar como a cosa hecha sus ministros, para que traygan ante ellos preso a Christo, y quedarse todos estos presos de sus palabras, y de tal manera presos, q̃ boluiẽ dose sin traerlo, ni dã por descargo, y escusa q̃ huyo, ni q̃ se valio de algunas armas, ni q̃ le defendio el pueblo, o q̃ no le encontraron, solo dizen q̃ en oyendole quedaron vencidos de sus razones, sepamos pues si se vale Christo cõtra ellos del fuego, que tan a la mano tiene,

Psalm. 9. Prouer. 21.

que en

que en pidiẽdo se le su amigo para su defensa con mas
priessa baxa a socorrerle, de la que el se da a pedirlo, co
4. *Reg.* 1. mo se parecio en lo de Elias, quando fueron aquellas
esquadras de soldados a prẽderle, que pidio fuego del
cielo que los abrasasse, y vino luego a su mandado, ya
no se negocia por esse camino, ni con essa colera en la
Luca 9. casa de Dios: q̃ S. Ioan, y Santiago quando en aquella
ciudad de los Samaritanos, no quisieron recebir a los
q̃ yuan a hospedar a Christo, boluieron colericos a su
maestro, y le dixeron: *Domine vis, dicamus, vt ignis descendat de cœlo, & cõsumat illos?* Quereys señor q̃ mãdemos
q̃ baxe fuego del cielo, y abrase a estos Samaritanos?
3. *Reg.* 19. pareciendoles a ellos q̃ como lo auia echo Elias en su
defensa lo podian ellos hazer en su desagrauio, y buel-
to a ellos Christo los reprehende por esto: *Increpauit illos, dicens, nescitis cuius spiritus estis, filius hominis non venit animas perdere, sed saluare.* El espiritu q̃ se os infunde ago
ra, es blando, suaue, y amoroso, muy para saluar y reco
ger (que es a lo q̃ yo vine) y no para desperdiciar, y de-
struyr, si quiça por esto Elias corrido, y auergõçado se
tapo el rostro, quando vio q̃ venia Dios en vna marea
suaue, y regalada, y no en fuego, en toruellino, remoli-
no, o huracã, porque conocio q̃ la manera de negociar
de Dios no era riguroſa, como la con q̃ el trataua, sino
suaue, amorosa, y blanda, y nunca esto verdaderamen-
te se ve tan claro, como en este Euangelio, que no se
vale de fuego Dios, para contra los que van a prender
le, sino con sola su palabra los prende a ellos: que tam-
bien son de fuego sus palabras, blando, y suaue, que ca-
lentando regala, no que abrasando consume, y assi
Hiere. 23. de fuego las llama por Hieremias: *Verba mea sunt quasi ignis*. Y entre los milagrosos hechos que
con sola su palabra ha obrado, no creo que se le deue el
menor lugar al deste dia, pues no pondero yo tanto
que

que reprimiesse el furor de los animos destos, como
que les diesse animo, y brio, para que muy sin miedo
dixessen a quien los embiò biẽ de las palabras de Chri
sto. Milagros hemos visto que hazẽ los hombres pue-
stos en razon con sus palabras, en enfrenar coleras de
hombres colericos, precipitados, que visto aquel con-
sejo del Sabio: *Responsio mollis frangit iram.* Dejarreta, y *Prou.* 15.
descocota vna furiosa colera la blanda respuesta. Mas
de vna vez le acontecio a Dauid poner en razon a su
suegro Saul, quando mas ciego estaua, preguntandole *1. Reg.* 24.
(dende lo alto de vn monte) que razon tenia para per
seguirlo: que malos terceros andauan de por medio,
con que aũque estaua emponçoñado el Saul, por aqui
venia a reconocer a Dauid por mas justo, y a confes- *1. Reg.* 25.
sarlo assi, y el mismo Dauid quando yua con gran fu-
ria a destruyr la casa, y hazienda de Nabal Carmelo,
no se detuuo y amansò con las blandas razones de Abi
gail que se le puso delante? Pero todas estas furias, que
palabras blandas han domado, y estos tropheos, y vi-
ctorias, que solo con buenas razones se han alcançado,
son muy menores, aunque se junten todas, que la que
oy alcança Christo de estos que yuan a prenderle, que
aunque fueran verdaderas aquellas cadenillas, o tren-
ças que los Poetas fingen (que le colgauan de la lẽgua)
a lelegante Gorgias, con que tenia trauados y presos
sus oyentes, quando hablaua, essas y todo lo dicho no
pudieran competir cõ lo que Christo haze oy, de cuya
persona, y lengua, tengo yo por cierto que hablan las
palabras de Isaias en Prophecia de lo que oy passa: *Do-*
minus dedit mihi linguam eruditam, vt sciam sustentare eum, *Isai.* 50.
qui lassus est, Verbo. Que no se de que lengua, sino solo
de la de Christo (debaxo de la qual Dauid hallaua
miel que lo paladeaua como a niño: *Super mel ori meo*) *Psal.* 118.
se pudo dezir esto, lengua con que pudiesse sustentar

los que de desmayados se cayessen, y aun con que le-
uantar los caydos: que mas es lo que haze oy que esso,
pues detiene a los que le quieren derribar, y los haze q̃
oluidando el mandamiento de sus dueños, y la deter-
minacion con que van queden embelesados, sin sa-
ber quien los ataja, ni echar de ver de donde procede
el trueque y mudança de sus coraçones, que yendo a
prẽder quedã presos, y cõtentos, y satisfechos de que-
darlo. Dos extraordinarios apodos dio a las palabras
de qualquier Sabio enel vltimo capitulo de su Eccle-
siastes Salomon: *Verba sapiẽtum velut stimuli, & quasi cla-*
Eccles. 12. *ui in altum defixi.* No se contentò con dezir que punça-
uan las palabras de vn Sabio como aguijõ, porque esse
hizose solo para auiuar, y no para herir, de manera q̃
hiziesse daño, como se ve en la aguijada del boyero,
sino que tambien las comparò a clauos hincados fuer-
temente hasta la cabeça: q̃ aquello quiere dezir: *In alti-*
Hierony. como lo declarò Sant Hieronymo en este lugar pro-
fundamente. En la escriptura ordinario es entenderse
por alto, lo profundo, como se ve en las palabras de la
Ioan. 4. Samaritana: *Et puteus altus est.* Està alto el poço, consi-
derandole del agua hasta la boca, que assi es alto, y es
lo mismo que dende el brocal hasta el agua, que esso es
profundo: y diziẽdo que estas palabras son aguijadas,
Grego. 24. notò Sant Gregorio declarãdo este lugar, que pues pi-
Mor. c. 22. cauan, y despertauan a los pereçosos, y haziã auiuar
los lerdos lastimãdolos, que no eran palabras que ne-
gociauan con lisonja, y blandura, sino con viueza, y
acrimonia: y yo cõsidero lo mucho que se dize en cõ-
pararlas a clauo tan apretado, quiça estas martilladas
para apretar bien el clauo de la diuina palabra, son las
que aconsejaua Sant Pablo a Timotheo que diesse:
2. Timot. 4. *Opportunè, importunè argue, obsecra, increpa.* Aprieta, por-
fia, enclaua, porque si superficialmente en la pared, o
madero

madero se hinca el clauo, ni se puede colgar nada del,
ni assegurarse que no le arrancara quien quiera, y si
fuertemente se aprieta, con tenazas aura difficultad de
sacarle. Quan fuertemente clauauan sus palabras los
amigos de Dios, quãdo hallauã occasion: S. Pablo co-
mo a quiẽ la palabra de Dios se le auia enclauado en el
coraçõ, sabia enclauar y apretar las suyas tã fuertemẽ-
te, q̃ quiça por esto el Principe de los Sacerdotes Ana- *Actor. 23.*
nias mandò vn dia a los de su guarda le hiriessen en la
boca, y se la hiziessen pedaços. Oyò Sant Pablo esto, y
dizele con grande esfuerço: *Percutiet te Deus paries dealba-*
te. Vn nõbre harto accõmodado a lo que vamos di-
ziendo, por la differencia que ay entre la pared blãca,
y la blanqueada, que la blãca siendo de piedra franca,
y bien labrada de silleria, es fuerte, y rezia, y no ha me-
nester encalarse, y por poco q̃ se hinque en ella el cla-
uo, estarà mas fuerte que si se hincasse mucho mas en
vna pared, q̃ de suyo no es blanca, sino blãqueada, que
estas suelẽ ser de malas tapias, o adoues de tierra muer
ta, y q̃ el encalado se despega dellas, y haze costras. Tal
deuia de ser este Ananias, malo en lo de dẽtro, aunque
en lo exterior como Iuez, y Põtifice arrimado a la ley,
y como tãtas palabras de Pablo, q̃ eran como clauos,
no se auian tenido, dize el Apostol: hinque Dios este
clauo suyo, hierate el, pues yo tampoco puedo, que tã
malos son estos en quiẽ si se hinca la diuina palabra se
cae luego, por ser paredes terrosas y falsas, como los
que por ser muy duros, y fuertes resisten: que estos
son de la casta de aquellos, a quien dezia el glorio-
so Protomartyr Esteuan: *Dura ceruice, & incircunci-* *Actor. 7.*
sis cordibus, & auribus vos semper Spiritui sancto resti-
tistis. Gente indomita, y dura, que no hazeys camino
a Dios cerrando los oydos al diuino spiritu, que en su
palabra entrarà por ellos: ablãdad vuestros coraçones,

y oyendo aquella peruersa gente estas razones: *Dissecabantur cordibus suis, & stridebant dentibus in eum.* Que sin duda el secarse en los coraçones, y la manera de rechinar los dientes, como quien rabiosamente los aguza a la presa, es de quien resiste al clauo penetrante de la diuina palabra, que remachado en el coraçon, le haze estar a raya. Quien viera los trueques que con ella hizo Christo en los coraçones donde la enclauaua: en vn Mattheo haziendole dexar el libro de caxa: en vna Magdalena haziendole oluidar las galas: en vn Pablo enclauandole en tierra a el, y a su cauallo, y no solo el, pero sus Sanctos Apostoles quando yuan con ella por el mundo enclauando Gentiles, aũque el mesmo Christo daua fuerça en el martillo, que eran los milagros y exemplo de vida, para que el clauo hincasse hondamente: que assi lo dixo Sant Marcos: *Prædicauerunt ubique Domino cooperante, & sermonem confirmante, sequentibus signis.* Aquellas dos palabras cõfirmar, y cooperar, dizen el apretar el clauo, y remacharlo para salir con el intento de la palabra diuina, que era ajustar, y tener a raya a aquellos con quien negociaua: de manera que quando boluiesse sobre si el idolatra, incensando sus idolos, el barbaro en sus bestialidades, y el Gentil en su profana vida: el vno, y el otro se sintiessen enclauados, de manera que no se hallassen poderosos para alargar la mano a su idolo por socorro, a su deleyte por el gusto en que antes estaua. Tales quales estos de oy que van a prender a Christo, que quando piensan que alargan las manos para atarle las suyas, se hallã ellos enclauados, de manera que antes tienen necesidad de pedir treguas, q̃ de presumir dela victoria, pues yr a prender, y quedar presos, sin armas, violencia, ni fuerça, sino solo con palabras: no pueden obrar esto, sino las de Dios.

Marc. 16.

Consi-

Consideracion II.

Miserunt Principes, & Pharisæi ministros, vt apprehenderent Iesum. En embiar estos a sus criados, y no yr ellos, entiendo que no presumen tanto de la autoridad de juezes, para no yr por sus personas a hazer esta prision, q̃ quando es de persona tan importãte, y en especial de quien dizẽ que se alça con el Imperio, y Reyno de Cesar: bien pudieran yr personalmente los Principes delos Sacerdotes, y los Phariseos a hazer este negocio, sino les detuuiera el miedo, y respecto, que a la persona de Christo siempre tuuieron, cõtra la qual ninguno vuo tã temerario, que se atreuiesse a alargar la mano, antes se valieron siempre de la agena para sacar esta brasa. Esta manera de raposeria tuuo Herodes, que si hospedò a los Reyes, que yuan a adorar a Christo, los quiso hazer espias, y tentar con ellos el vado, sin osar declararse, antes vendiendoles el desseo que tenia de reconocer al rezien nacido para adorarle: pero boluiendo nos a la occasiõ de la muerte de Christo, que era la que cõmunmente desseauan todos estos: con todo esso quãdo cada qual llegaua a poner sus manos enel negocio, antes lo queria fiar de las agenas, q̃ embaraçar en esso las suyas, y assi se ve muy claro en lo que acõtece a Pilatos cõ ellos, ante quiẽ presentaron a Christo por reo, y malhechor, y no hallãdo el delicto q̃ bastasse para cõdennarle a muerte, y pareciendole fuerça cõdecender cõ la accusaciõ de todo el pueblo, no osando ensangrẽtar sus manos en la muerte del q̃ juzgaua por innocente, le remite a las de los q̃ le acusauã, diziẽdoles en vn auto interlocutorio: *Accipite eũ vos, & secũdum legẽ vestram iudicate eũ.* Encargaos del processo, y del delinquẽte, y aueriguad el delicto; mirad la ley, y pena q̃ le corresponde, y determinad su

Matth. 2.

Ioan. 18.

cauſa, que yo me inibo del conocimiento della. Que auto mas fauorable pudieran eſperar eſtos, pues tanto deſſeauan acabar con Chriſto, y con todo eſſo queriã hazer el hecho por mano agena, y como lo dexan en las ſuyas, reſpõden: *Nobis nõ licet interficere quenquã.* No ſe nos permite a noſotros matar a nadie, de manera q̃ anda de vna mano en otra el negocio, ſin auer ninguna q̃ no tema eſta empreſa: parece la mano, o los tres dedos della, que como medroſa aſſoma por la pared a notificarle a Balthaſar ſu ſentẽcia de muerte, y diuiſiõ de ſu Reyno, que la eſcriue en dos letras, y ſe retira, y eſcõde, porq̃ muerte cõtra vn Rey ſi ay mano que tire la piedra, el miedo la haze retirar a prieſſa, y aun para derribar la loca eſtatua la piedrecilla, q̃ cayõ del monte, cayò ſin que manos la tiraſſen, que era eſtatua de vn Rey aq̃lla, y no vuo quiẽ ſe atreuieſſe en poner la mano en desbaratarla, y aſsi no es mucho que aca tema Herodes; tiemble Pilatos, y no ſe quieran encargar de la cauſa aquellos a quien el la comete, porque aunque en el deſſeo de matar a Chriſto eſtã todos yguales, cada qual por lo q̃ le toca eſcõde la mano, y lo quiere hazer cõ la agena, y aſsi eſtos embian oy miniſtros para que les traygã a Chriſto preſo: q̃ tãbien podremos aduertir que a vn mal amo, nũca le falta vn mal criado q̃ execute ſus malas determinaciones, y le procure ſalir a ellas: que deſta manera el criado ſiẽdo en eſtas coſas aſtuto, amo de ſu ſeñor ſe viene a hazer. Aſsi lo entendio Terencio, quando dixo: *Callidus ſeruus domino imperat.* Y Philemon dixo, que ſe pegan a los criados las enfermedades de los amos, como ſi fueran contagioſas. *Serui dominorum morbis inficiuntur.* Bien ſe parecio eſto, pues murieron de vn miſmo achaque Saul, y ſu criado, paſſados con vn proprio eſtoque: y en la caſa del auariento, vna miſma enfermedad tenian en lo ſpiritual,

Dan. 5.

Terent. in Andria.

Philemon.

tual, amo y criados, que ſi el no daua limoſna, ninguno en ſu caſa la daua: como lo aduirtio el Euangeliſta Sãt Lucas, que era medico: *Et nemo illi dabat.* No ay coſa mas ſabida que andarſe el criado al guſto del ſeñor, muriendo en ſu peccado, arrojandoſe tras ſu eſtoque, pareciendo: que eſſo es el conſejo de Sant Pablo honrando a ſus amos: *Quicunque ſunt ſub iugo ſeruitutis, dominos ſuos omni honore dignos arbitrentur.* Y lo que Sant Pedro les manda: *Serui ſubditi eſtote dominis veſtris non tantùm bonis, ſed etiam diſcolis.* Que eſto en ningun caſo puede entenderſe que obligue a obedecer en lo que ay precepto de Dios en contrario, que es el principal Señor del vno, y del otro, como lo dixo S. Pablo: *Sciẽtes quoniam & vos Dominum habetis in cælo.* Aduirtiendo al amo que pida la obediencia del criado, que el ſabe preſtar a Dios, que eſtà en el cielo, para que como el ſupremo Señor no manda nada que no eſte bien a quien le ſirue, no quiera nadie ſer ſeruido en lo que tan euidentemente eſtà mal, que por eſto auia de auer criados que deſpidieſſen amos, como por no hazer lo que es razon, ay amos que deſpiden criados. Solicitado Ioſeph de ſu ama, mandandole con Imperio que condecendieſſe con ſu ſuzio amor: por no romper con las leyes de buen criado de ſu ſeñor, rompe el mandamiento de ſu ſeñora, y ſe oppone a tan probable peligro de muerte, donde es mucho de aduertir de paſſo, que con auer tenido Ioſeph ſueños (que mas eran reuelaciones) de todo quanto le auia de ſucceder, nunca ſoño eſto que con ſu ama le acontecio, porq̃ al juſto, y amigo de Dios, ni aun por ſueños le ha de paſſar coſa que ſea en ſu ofenſa, aunque ſe atrauieſſe de por medio mandato de ſus amos; amenazas de la muerte, y deſpriuança de ſu ſeñora, como en la que cayo Ioſeph:

Luc. 16.

1. Tim. 2.

1. Petri. 2.

Coloſ. 4.

Geneſ. 39.

que a vn jumento herido a palos, y a porraços, no pas-
sa de los alindes, y teme la espada de Dios, y da cõsejos
al Propheta ciego, que va sobre el, para que no se entre
Num. 22. por ella, y muera, y para esto le da Dios lengua, y fuer-
ças para que quiebre el pie a su amo, para q̃ no de vn
passo cõtra el seruicio de Dios, y le hable razones que
le confundan, y le conuençan al Propheta, quales las
pudiera dezir, y parecierã bien en la boca de qualquier
criado a su señor, quando le manda cosa injusta: Quã-
do has visto otra vez (dize esta bestia al Propheta)
que yo aya resistido a lo que me has mandado, dende
que soy tuya hasta oy? y respondiendo el: *Nunquam*, le
abrio los ojos Dios. Agora pues viene muy ajustada a
lo dicho la doctrina de los Sanctos Apostoles, que mã-
dan obedecer los amos, porque haziendolo assi conti-
nuamente en lo licito, y justo, quando en lo que no lo
fuere resistiendo no quisieren dar passo, aunque los
maltraten como Balan a su bestia, podian responder
con el argumento della: pues os he seruido siempre en
quanto me aueys mandado, y en esto no lo hago, de-
ue de ser por verme apretado entre los linderos de los
preceptos de Dios cõ la espada de su justicia a los ojos,
que no es razõ que el vno, y el otro nos atrauessemos
por ella, y el mas ciego señor en el mandar: no es pos-
sible sino que aqui con esto no abra los ojos, como el
Propheta, y quando no los abra el, no cumplays vos
su mandamiento a ojos ciegos, sino abrid los ojos a el
Actor. 5. de Dios, que encontrandose los dos preceptos: *Obe-
dire Deo oportet magis quam hominibus.* Romped con el
hombre, y no desobedezcays a Dios, que mayor sera
la paga de arriba, que el salario que podeys perder de
abaxo. Mirad lo que vino a mandar Ioseph, por no
Exod. 1. querer mal obedecer a su señora: y las parteras de
Egypto contra la pragmatica del Rey, en que les man-
daua

daua matar los hijos de las Hebreas: *Timuerunt obste-
trices Deum, & non fecerunt iuxta præceptum Regis Ægy-
pti, sed conseruabant mares.* Dexaron de obedecer a su
Rey, y temieron a Dios, y no solo no matauan los ni-
ños que nacian en sus manos, pero los guardauan y
escondian, y los criauan con secreto, y pagoselo Dios
tambien esto, como en el mismo capitulo se dize, que
Ædificauit illis domos. Que les hizo casas por su ma-
no, que siendo assi sin duda serian perpetuas, y aqui
casa quiere dezir hijos con hazienda, que es por don-
de se perpetua vna casa: la haziẽda sola sin hijos, facil-
mente se deshaze: los hijos solos sin hazienda, todos
se desperdigan, y porque estas mugeres guardauan
los hijos de los amigos de Dios contra el precepto del
Rey, les da Dios a ellas hijos ricos, con que se perpe-
tue su succesion, que esto se grangea por dexar de
obedecer a los hõbres, y obedecer a Dios: y fuera de
que vos assegurays vuestra buena paga por este ca-
mino, no le falta su pago a quien os manda cosas inju-
stas por otro. Que tambien se echa de ver esto en
aquello de Hieremias, donde imputando Dios la cul-
pa del desmedro, y perdicion de su ganado a los ma-
los pastores, y diziendo que ellos le pagaran el me-
noscauo del, luego se quexa de los que dan ayuda, con
sejo, o fauor, o mandan, o induzen a otros que pe-
quen, y haze les el cargo, diziendo: *Confortauerunt* *Hiere. 23.*
*manus pessimorum, vt non conuerteretur vnusquisque à ma-
litia sua.* Acreditan, y hazen espaldas a las malas obras,
de manera, que teniendolas por buenas los que se veẽ
fauorecidos dellos no las dexan, como lo hizieran, si-
no tuuuieran fautores, e induzidores para esto. Los
Tribus de Ruben, y Gad pidieron a Moyses, que at- *Num. 32.*
tento que ellos tenian cantidad de ganado, con esto
estauan ricos y contentos, no queria passar el Iordan,

porque les parecia la ribera del fertil, y gruessa de pastos para sus ganados, y con esto tenian algunos induzidos a que se quedassen con ellos, de que la gẽte viciosa y holgaçana auia de empereçar, y no querer passar adelante. Sobre esto les da vna grãde reprehension Moyses a estos, diziendoles: al fin pareceys a vuestros padres, que otro tanto hizieron desanimandola gẽte, y empereçandola para que no passassen a la tierra prometida, y en esto os andays haziẽdo: *Alumni hominum peccatorum.* Ayos, o padrinos, que fomentays vicios, y apadrinays peccadores con vuestro mal exemplo, y ellos prometieron yr en lo mas peligroso del exercito, en la vanguardia al acometer, que siempre alli es el mayor peligro, aunque quede hecha retaguardia para el retirar: que tambien por essa razon son los mas mal parados: este offrecimiento acceptò Moyses, y se capitulò y ordenò assi, y con esto passaron adelante. Nuestros Phariseos no solo peccan por si, sino tãbien quieren añadir complices, induziendo a sus criados q̃ prendan a Christo, pero aunque ellos son mandados, son mas puestos en razon que quien los manda, pues oyẽdo las que Christo les dize, dexan de obedecer a los amos, prendiendole, y quedan presos del.

Consideracion III.

ADhûc modicum tempus vobiscum sum. Quien viera llegar a estos con gran furia, y colera, y a Christo con tanta mansedumbre y espacio, responder estas palabras, aun me falta vn poco de tiempo, como por cosa de risa toma Dios las coleras, y furiosas determinaciones de los hombres, y assi no les haze resistencia con cosas fuertes, porque no presumã de si que lo son; sino como mofando, y burlando dellos, que mofa, y escarnio

escarnio se puede hazer de todo quanto el hombre presume, y piensa acabar con sus traças. El Psalmo segundo de Dauid tiene por argumento lo que vamos tratando: alli se veen estos Iuezes, y Principes de la tierra, acordando de quitar a Christo la vida, y Dios dende arriba riendose dellos, y mofando: *Qui habitat in cælis irridebit eos, & Dominus subsanabit eos.* Que la propriedad de los dos vocablos, *irridebit, & subsanauit.* Han se de entender en Dios por Anthropopathia, porque en el no ay estos humanos affectos: pero es lenguaje para nos entender nosotros, deduzido por los effectos q̃ en el vemos, con que menospreciando las machinas y artificios de los hombres con mofa, y escarnio las desbarata, como quien las estima en poco: y semejantes vocablos ay dichos por su boca en los Prouerbios de Salomon: *Ego quoque in interitu vestro ridebo, & subsanabo.* Pues vosotros reys, y burlays, y fisgays de mis consejos, y os ateneys mas a los vuestros, lo mismo hare yo de vosotros, y sin duda esta manera de mofa y escarnio, es la que haze Isaias de Lucifer quando le dize: *Quomodò cecidisti de cælo Lucifer, qui manè oriebaris?* El que presumias subir tu silla al lado de la de Dios, el que pensauas que eras tan poderoso que podias a tu saluo hazerlo, como has caydo tan baxa e infamemente, y si se consideran las victorias de Dios contra los mas locos y presumidos del mundo, se vera que las machinas y ardides con que los vence, son cosas ridiculas, para hazer mofa y escarnio dellos. Dexo de dezir el armar a Samson contra los Philisteos con cabellos, que es la cosa mas flaca que ay en el hombre: el apretar a Pharaon con mosquitos, y ranas: al exercito de Madian con vnos cantaros quebrados: cortar la cabeça de Holofernes con manos de vna muger: desmãtelar los muros de Hierico con trompetas, que destas

Psal. 2.

Prouer. 1.

Isai. 14.

destas cosas infinitas hallaramos en las diuinas letras, con que poder hazer mofa, y escarnio de los mas locos y presumidos, que se echasse de ver que el que era todo poderoso para vencerlos con cosas fuertes, menospreciando su fortaleza, y teniendolos por couardes, y burlando, y riendo dellos, los acorrala, y humilla con las cosas mas humildes, y flacas que ellos pudieron despreciar, y para poblar este intento, acõpañandole juntamente de la traça y gouierno, que tiene Dios en prender a los que van a prender sus amigos. Veremos dos galanas historias en los libros de los Reyes, en que saliendo Dios con su pretension, y dexando burladas las de los hombres, nos da occasion de burlar, y mofar dellos, quando mas resueltos y determinados van a hazer su hecho: sea lo primero lo
1. *Reg.* 19. que le acontece a Saul desseoso de beuer la sangre de su yerno Dauid, quando penso que le tenia muy seguro enla cama de Michol, y lo mandò traer con cama, y todo para coserle en ella a puñaladas, fue la primera burla q̃ aqui se hizo ð Saul, q̃ descolgãdo a Dauid su muger por vna ventana, dexò enla cama vn bulto de trapos en forma ð vna estatua, o Dominguejo, qual la sue
Campar. lẽ poner a los toros muy brauos, y furiosos, para q̃ desbrauẽ en ella, y sirue tãto de q̃ no mate, quãto de grã risa y regozijo, y de mofa y escarnio q̃ hazẽ los q̃ toreã de apie el toro de verle burlado: qual se pudiera hazer de Saul en esta occasion: pero aun no para en esto la burla q̃ Dios haze del, pues metiẽdo a Dauid en sagrado, y lleuãdole cõ Samuel y otros Prophetas a aq̃lla villeta de Nayoth, dõde todos en corro con muy grãde seguridad, como fortificados dela mano de Dios, se pararõ a tañer, y dançar, q̃ todo esto es burlar de Saul, y todo este dãçar y cãtar, es prophetizar. teniẽdo noticia Saul desto, despachò gran cãtidad de ministros (como nuestros

como nuestros Phariseos oy) para q̃ le truxessen preso, y en llegando estos a echarle mano, se la echò el Spiritu de Dios a ellos, de manera que los metio en el corro, y enel bayle, y comẽçaron a prophetizar como los demas. Vino el negocio a oydos de Saul, y despacha otros con la misma cõmission, y tambien se quedaron dançantes estos, como los primeros: no se encẽdio del todo la colera en el Rey, pues embio tercera vez a lo mismo, pero si era mofa y burla la q̃ Dios yua haziendo del, fue para Saul la burla pesada, pues llegando la colera a su punto, el mismo quiso yr en persona al negocio, y tambien entrò en la dança, y quitandose la purpura, y arrimando el sceptro se quedo baylando con los demas. Quien no echa de ver quan por negocio de burla toma Dios los esfuerços y colericas demõstraciones cõtra los justos, echãdolo todo en bayle: y por que caminos tan suaues prende a los que van a prender, y quan bien pudiera burlar de Saul. Quien le viera desnudarse para dançar este dia, harto mejor delo que burlaua Michol de Dauid por verle dançar delante del arca. La segunda figura que prometimos para este intẽto, no es menos a proposito que esta. En
aquellas grãdes guerras que traya el Rey de Syria cõ- 4. *Reg.* 6.
tra el de Israel, no trataua cosa en el secreto de su consejo de guerra el de Syria, que no lo reuelasse Dios a Eliseo, para que lo dixesse al de Israel, y conforme a los auisos del Propheta, se preuenia siempre, de manera, que de tales preuenciones, y hechas tan a tiempo, no podia entender el de Syria, sino que auia trato doble entre los suyos, pues lo que mas en secreto se trataua en su camara, al pũto lo sabia su enemigo: pero vno de sus criados echando sesso a monton le dixo lo cierto, que no auia que pensar sobre nadie, sino que sin duda Eliseo por spiritu de Prophecia entẽdia lo que passaua,

ſaua, y lo deſcubria al Rey de Iſrael. Echole eſpias el de Syria para que vieſſen donde ſe alojaua el Propheta, y auiendole dado auiſo que en vna ciudadela que ſe llamaua Dothayn, deſpachò vnas tropas de cauallos, y vnas mangas de infanteria, gente toda de la demas importancia del exercito, con mucho carruaje de baſtimentos, y leuantadoſe vn criado del Propheta de madrugada, y viendo ſitiada la ciudad de toda essa gente (que para prender a vn juſto deſarmado, vn exercito como eſte es menester) auiſò a ſu amo de lo que paſſaua: y como en eſtos aprietos los amigos d Dios, las armas con que ſe hallan mas a mano es alçar las manos al cielo, pidio con ſu oracion a Dios abrieſſe los ojos de ſu criado, y cerraſſe los de ſus enemigos, y en abriéndolos el mochacho, vio el ſocorro (no de España, que llega tarde) ſino del cielo, que ſiempre llega a tiempo en fauor del Propheta, vnas eſquadras de ſoldados, y mucha gẽte de a cauallo, y gran carruaje todo de fuego, y no fue neceſſario valerſe deſta ayuda, pero fuelo embiarla, para que ſepa el juſto de la manera q̃ le acude en ſus aprietos Dios, y quiſo el Propheta mofar del enemigo, y echar el negocio en burlas, y auiendoſelos Dios cegado, hizoſe Eliſeo Gomezillo dellos, y dixoles: Venios tras mi, que no eſta aqui el que buſcays, y yo os encaminare donde le podays hallar: y aſsiendoſe del primero, y los demas, los vnos de los otros en hila, attentando, tropeçando y cayendo, los lleuò por ſus paſſos contados haſta meterlos a todos por las puertas de Samaria, y puestos en medio del cuerpo de guardia a viſta dela ciudad, y aũ del Rey della: pidio el Propheta a Dios les abrieſſe entõces los ojos, y hizolo aſsi (ſpectaculo grande) quando vieron, y ſe vieron en manos d ſus enemigos ſin ſaber como, y el Rey de Iſrael cõ grãde orgullo pidiẽdo licẽcia al Propheta para los

ra los paſſar a cuchillo, y no ſolo no ſe la da Eliſeo, pero antes le dize, que pues no es preſa aquella que la tomò con arco, o eſpada, ſino que aſsi de balde ſe la dio Dios en las manos, que les de algun refreſco para que coman vn bocado, y los dexe yr libres a ſu tierra (que eſta es la mas iluſtre y inſigne victoria que ſe toma del enemigo, conforme al conſejo de Sant Pablo: *Si eſurierit inimicus tuus ciba illum.*) Hizolo aſsi el Rey poniendoles vna eſplendida meſa a todos, y con eſto ſe bolvieron libres, y captiuos deſta obligacion. Auiendo cumplido con las dos hiſtorias que hemos prometido, tan ajuſtadas al intento preſente, no es razon dilatarnos a ver de mas eſpacio, como contra los grandes exercitos del enemigo, aunque tiene Dios apreſtados los ſuyos en fauor de ſus amigos, no ſe vale dellos por no honrar al contrario, con que entiẽda que haze caſo de ſus fuerças Dios, ſino quiere vencerle por camino ridiculo, y de burla, mofando dellos: *Qui habitat in cœlis irridebit eos, & Dominus ſubſannabit eos.* La colera de Saul la echa en bayles: el exercito del Rey de Syria lo haze juego de niños de la gallinilla ciega, a los miniſtros determinados de los Scribas y Phariſeos oy cõ ſolas dos palabras los entretiene, y ata de pies, y manos, que aun haſta en nueſtros tiempos ha negociado deſta manera Dios. Que grande eſpectaculo deuio de ſer aquel que paſſò en el Concilio Niceno, como cuenta Euſebio, quando aquel grande hereje, a quien no pudieron conuencer los Obiſpos mas doctos del Concilio con muy fuertes argumentos: tomo la mano vn Obiſpo ſimple, que no auia eſtudiado, y dixo con tanto ſpiritu, y esfuerço del cielo el credo Niceno, que conuencio, y atajò al hereje proterbo, y vino a confeſſar alli que a las razones y argumẽtos delos otros hallaua reſpueſta, pero q̃ en la ſimpleza y idio-

Rom. 12.

Euſeb. lib. 10. hiſt. Eccleſiaſ. c. 3.

y idiotez del postrero, veya el esfuerço de Dios, que negociaua por aquel camino para mayor confusiõ de los que le hazian resistencia, y para que pudiessen mofar y burlar del, los que le auian visto poco antes presumir de sus letras, que cõ pocas armas, y menos palabras, haze su hecho Dios, pues dixo tan pocas a estos ministros de los Phariseos, y estas bastaron para atajarlos: *Adhuc modicum tempus vobiscum sum.* Y las que a estas se siguen, que son las prometidas en la explicaciõ de la letra, declararemos en la siguiente cõsideracion.

Consideracion IIII.

Quæritis me, & non inuenietis. Estas palabras con la amenaza que lleuan embuelta, procurã los Sanctos entender quando se ayan cũplido, de que estos buscassen a Dios, y no le hallassen: muchos Sanctos Padres señalan differentes occasiones, Sant Chrysostomo dize: que en la captiuidad de los de Hierusalem se acordáron estos de que en occasion de tanto aprieto nadie pudieran tener que les diera la mano, y los librara del, como Christo, y esta sentencia sigue Euthymio. Sant Augustin dize, que se cumplio esto en aquel sermõ que Sant Pedro hizo, de que se haze mencion en los Actos de los Apostoles, donde tantos se arrepintieron de auer entendido en la muerte de Christo, y desesperando del perdon deste delicto no le hallaron: y aunque destos pareceres se pudieran referir muchos, porque no es razon condenar ninguno siendo de padres tan sanctos, y de tanta autoridad como lo haze algun doctor moderno destos tiempos, es lo mas seguro tomar el camino del spiritu, que es el medio entre estotros todos por donde no se puede dexar de acertar. Mucho miedo pone esta amenaza de Christo, siendo el de quien prophetizo Isaias: *Inuentus sum a non quærentibus me, palam apparui iis, qui me non interrogabant.* Yo me hago encontradizo en el camino, aun a los que no me buscan, yo me descubro a satisfazer a las dudas de los que no me preguntan. Siendo tan cierta esta doctrina, lo es tambien la amenaza, que por Hieremias tiene hecha: *Clamabunt ad me, & nõ exaudiam.* Dar me han vozes, y no oyre, que aunque las oye todas, sino acude al socorro, como sino oyesse es. Y lo mismo dize en el primer capitulo de Isaias: *Cùm extẽderitis manus vestras, auertam faciem meam, cùm multiplicaueritis orationes, non exaudiam.* Ni vere vuestras manos quãdo las leuanteys, ni oyre vuestras oraciones, aunque mas gritos me deys. Esta manera de amenaza, que contienen estos lugares, de no oyr Dios oraciones, y no socorrer en trabajos: quiso colegir vn doctor moderno, que se auia de entender contra los peccadores, que no buelue sobre si por arrepentimiẽto de la culpa, y dize que assi lo entiẽde Sant Hieronymo sobre el lugar de Hieremias, y Sant Basilio: pero quan lexos vayã estos Sanctos de entẽder esto desta manera: bien claro està assi de la doctrina dellos en los lugares que cita, como del rigor dela letra delos Sanctos Prophetas, a la qual si se mira claramente dizen, que en la destruycion de aquella ciudad, auia de cerrar Dios los oydos a las lagrymas, y los ojos a las lastimas, porque sin remedio auia de destruyrla, y a ellos ponerlos en manos del enemigo: y si se mira al spiritu oluidandonos dela letra, tampoco puede hablar delos peccadores que no se bueluẽ a Dios, y permanecẽ en su dureza, porque estos estando duros, y obstinados, tãpoco piden a Dios remedio de su trabajo, ni son estos los q̃ amenaza Dios en estos lugares, y todo esto se ha dicho, porque quien tan facilmente condena doctrina de padres tan graues, como

Chryso. ho. 49. & Euthym.

Aug. tract. 31.

Act. 2.

Isai. 65.

Hiere. 11.

Isai. 1.

Hieron. in Hiere. 11.

Basil. in reg. pons. breui. respon. 261.

Chrysostomo,y Augustino,tiene grande obligacion de escreuir cõ gran tiẽto en la suya, y prosiguiẽdo por el intento delas palabras en que vamos, cõ vna cosa se dize el sentido dellas, y el de todos estos lugares, q̃ es con apercebir a los hõbres que se valgan del tiẽpo oportuno,para buscar a Dios,y para pedirle: porque en esse se negocia biẽ:que a esto van endereçados los gritos de S.Pablo:*Tẽpore accepto exaudiui te.* Que quiere la oraciõ,y la busca de Dios tiẽpo y sazõ : tiẽpo señalado para dar audiẽcia tienen los Principes, y tiẽpo para todo genero de cõtratacion,y ferias:y assi haze aquellos apercibos el Apostol como para rematar el negocio: *Ecce nunc tẽpus acceptabile.* Diziendo que todo el tiẽpo de que podemos ser dueños, no encierra mas de vn *Nunc.* Vn instãte solo presente,y este no es biẽ dexarlo volar,sino tomar el cõsejo del Ecclesiastico, que dize: *Fili conserua tempus, & deuita à malo.* Conserua el tiempo,que cõ esso huyras del mal:y esta propriedad desse vocablo:*Conserua,*es de mucha cõsideracion en este lugar,que las frutas las mas prouechosas,o de mucho gusto,son las que se cõseruan , y esso dize que se haga del tiẽpo, q̃ parece al cõsejo que dio Seneca a su discipulo Lucilo: *Ita fac ergo mi Lucille,vindica te tibi,& tẽpus,quod adhuc aut auferebatur,aut surripiebatur,aut excidebat, colli-ge,& serua.* Tres partes de tiẽpo que se suelẽ gastar mal dize que aproueche,o el que le quita el negocio,o que le arrebatan sin querer, o el que se passa sin sentir porque de joya tan preciosa no ha de auer cosa que se pierda,sino que se guarde como cosa que nadie ha sabido dezir que tanto valga,segun es de inestimable precio : como luego abaxo lo dize en esta misma Epistola el Philosopho:*Quem mihi dabis, qui aliquod pretium tẽpori ponat? qui diem æstimet?* Quiẽ aura q̃ sepa apreciar el tiẽpo,y estimar como es razon vn dia : y aun mas lo apura

a. Corin. 6.

Eccles. 4.

Seneca lib. 9. Epist.

que esto:*Omnes horas cõplectere.* Abraçate cõ todas las horas, que no tiene el hõbre cosa suya propria, sino es el tiempo,todo lo demas es ageno:*Omnia mi Lucille aliena sunt, tẽpus tantùm nostrũ est.* Y pues es nuestro, razõ es no perder migaja del,sino cõseruarle. Este breue discurso de tiẽpo declara mas que otra cosa lo q̃ piden las palabras de Christo:*Quæretis me, & non inuenietis.* Pues traẽ su dependencia de las q̃ antes auia dicho: *Adhuc modicũ tẽpus.* Como si dixera:gozad desta oppor tunidad de tiẽpo;buscad a Dios y hallar le heys , agora que es tiempo de hallarle, pues le teneys cerca, que es el consejo de Isaias: *Quærite Dominum, dum inueniri potest, inuocate eum dum propè est.* Buscad al Señor agora q̃ podeys hallarle,y llamadle quando està cerca, que a la noche de la muerte dixo Dauid q̃ os veriades rauiando de hãbre con vna cõparacion extraordinaria: *Conuertentur ad vesperam, & famem patientur vt canes, & circuibunt ciuitatem.* Va hãbriento el perro a caça porque la corra , y siga mejor, y aunque matò alguna , dexòla de comer por ser leal al amo,a quien la dio. A la puesta del Sol viene se el amo a casa temiendo no se cierrẽ las puertas de la ciudad, quédase el perro trauesseando , y quando llega halla las puertas cerradas: escarua,y ladra por debaxo dellas,y con el aprieto de la hambre los ladridos son aullidos , y con ellos da mil bueltas a la ciudad. Accommodada cõparacion para el que fue perro de caça de haziendas agenas, y no las gozò por dexarlas al hijo:dara al tiempo de la muerte rauiosos aullidos, porque hallarà cerradas las puertas de la misericordia, sino se vale del tiempo de la vida , donde hallara la gracia tan por poco , que al fin se le dà de gracia , y tras ella la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

Isas. 55.

Psal. 58. Compar.

(.?.)

CONSIDERACIONES DEL MARTES despues del Domingo de Pasion.

Ambulabat Iesus in Galileam, non enim volebat in Iudæam ambulare, quia quærebant eum Iudæi interficere. Ioan. 7.

Eccles. 1. LA arena del mar, las gotas del rocio, los dias del siglo (dixo el Ecclesiastico) que nadie los ha contado, y la humana sabiduria que a las cosas que trae entre manos no da alcance, como le dará a los mysterios profundos dela diuina? Consejo es del mismo Sabio, que nuestra baxeza no se entremeta en Philosophar de los mysterios dela diuina alteza: *Altiora te ne quæsieris.* Que pues es nuestra vista en las cosas muy claras de la naturaleza, como la dela lechuza puesta a los rayos del Sol, que quando vea su luz, no le contara sus atomos: mucho menos nosotros los diuinos mysterios, que son mas que ellos. Con este consejo detuuo, y reportò el entendimiento de Esdras vn Angel, que pidiendole que pesasse el fuego: *Pondera mihi ignis pondus*, o que le midiesse el ayre: *Mensura mihi statum venti*, o que el dia de ayer se le hiziesse retroceder, y boluer al de oy: *Revoca mihi diem, quæ præterijt.* Auiendose de fuerça de confessar el Propheta por inhabil, y insufficiente para hazer esto, diziendo que ninguno de los nacidos lo auia hecho, le responde el Angel: Si yo te pidiera quantas cueuas tienen los peces del mar, o que me descubrieras las primeras venas de los abysmos, o las que estan sobre el firmamento, o cosas del parayso, pudieras me respon-

Aristot.

4. Esdræ. 4.

responder, que ni subiste al cielo, ni baxaste al mar, pero preguntote del fuego, del ayre, y del tiempo, que es todo tuyo, y lo traes en tus manos, si desto no sabes, como quieres entremeterte en los profundos mysterios de Dios? Bien bastantes razones para enfrenar a qualquier atreuido ingenio, si quisiesse oy philosophar de la causa porque Christo se retira, se retrae, se esconde en Galilea, el que tanto dessea morir por el hombre, y el que siendo por essencia vida, ha de matar la muerte, como oy se esconde della? Para hallar vado a la profundidad, que en esto se descubre, fuerça es reconocer nuestra insufficiencia, aun en cosas infinitamente menores, pues lo haze Esdras, y dar nos a merced como el lo hizo, diziendo: *Deprecor te Domine, Vt detur mihi sensus intelligendi.* Viendose sin sentido se le pidio a Dios, para poder entender los mysterios que dessea-ua, y con esta ayuda se le reuelaron muchos. Esta pidamos nosotros que es la de la gracia, con intercession de la Virgen.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

DEspues de aquel alto sermon que Christo hizo a los Iudios, de su carne, y sangre, que auia de dar a comer, y beuer, y con ello eterna vida, de que tratò Sant Iuan en el capitulo sexto precedente, comiença el septimo, que es el Euangelio desta feria diziendo que se quedò Christo en Galilea, y no passò en Iudea, porque no se auiendo de valer para su defensa del poder de la diuinidad, no estaua seguro entre los Iudios, q̃ por auer sanado al paralitico quebrantado el Sabado le buscauã para matarle. Y lo que en Galilea hizo Christo en este tiempo, escriuio Sant Mattheo dende el capitulo quinze, hasta el principio del diez y nueue, y con todo dexa el Euãgelista dicha la causa porque no subio a Hierusalem a la fiesta de los tabernaculos, que entõces se hazia. Sus pariẽtes de Christo le rogaron que se fuesse a Hierusalem a la solennidad desta fiesta, donde tenia muchos discipulos, y gente afficionada, los quales seria bien que viessen sus grandes milagros: que pues a aquella fiesta concurria tan

gran cantidad de gente: alli podria cobrar mas opinion, y hazerse mas celebre en el mundo: *Si hæc facis, manifestat te ipsum mundo.* Quien dessea ser conocido, no puede buscar mejor occasion, que la que hallaras en Hierusalem: y pues ya aqui con tus milagros estas bastantemente acreditado con los de Galilea, muestrate alli a toda Iudea, donde estan los Scribas, y Phariseos, y gente de letras, con quié importa mas el credito y reputacion, como gente que mas bien quela vulgar, y ordinaria conocerá tus milagros. Todo este cosejo aduierte el Euangelista, que aunque era de parientes, no procedia de amor sino de falta de fe, porque no creyan que era Christo el verdadero Messias prometido, y querian ver que dezian del, y de sus obras la gente perita, y docta en la ley. Respondeles Christo: *Tempus meum nondum aduenit.* Bien se yo lo que he de hazer, y quando será tiempo de subir a Hierusalem, no he menester vuestro cosejo, que para vosotros siempre sera occasion de subir a Hierusalem, que sin peligro ninguno podeys subir alla, porque no os aborrece el mundo: a mi si, porque les reprehendo sus malas obras, y quien lleua mal la reprehension, ha de buscar occasion para matar a quien reprehende. Y llama mundo a los Iudios, porque assi los auian llamado sus parientes, *Manifesta te ipsum mundo.* Y dize, a vosotros no os aborrecera, quiça porque para quitarme la vida soys todos de vn parecer (assi entendio esto Chrysostomo, y Euthymio) y no por mi dexeys de hallaros en la fiesta, bien podeys vosotros subir a Hierusalem, y hallarosen ella; que para mi aun no es tiempo, y assi no subire yo agora alla. Con esto se fueron los que le aconsejauan, y auiendo los Christo dexado yr. Poco despues se fue a Hierusalem, no con tanto acompañamiento, y applauso de gente como solia, ni tampoco a solas, y disfraçado, sino: *Quasi occulto.* No se descubriendo a todos, sino a algera, y como de secreto. El primer dia de la fiesta cō gran cuydado los Iudios todos andauan a buscarle por el templo, porque les pareceria que no era occasion aquella en que el faltasse, y dezian: *Vbi est ille?* No les cabia su nombre en la boca, o por menospreciarle, no le queriendo nombrar, y aun palabras (dixeron Chrysostomo, y Cyrillo) que eran estas de los que dessearan matarle, dichas con rabiosa colera: pero tambien pueden ser, aunque dichas destos, de otros que le dessearan ver y oyr por la affection que le tenian: en vnos, dichas por menospreciо: en otros, por veneracion, que todo lo suffre la letra, aunque sea lo mas seguro lo que estos Santos Padres entienden. Al fin, en el templo no se hablaua otra cosa, todos los corrillos eran desto; aqui dezian, buen hombre y justo es aquel; aculla, es vn engañador, perturbador del pueblo, pero nada desto se trataua en publico por el miedo de los Iudios, por donde se puede colegir por cierto, que deuia de auer algun mandato expresso, que en mal, ni en bien nadie hablasse de Christo, pretendiēdo del todo borrar su nombre, y escurecer su fama, y opinion, con

Chryso. ho. 47. & Euthym.

Chrysos. ho. 48. Cyril. li. 4. cap. 37.

euitar que del no se hablasse en ninguna manera, pues comprehenden las palabras del Euangelista a los que de Christo hablauan bié, y mal: y dize, que ni los vnos, ni los otros no osauan en publico tratar esto por el miedo de los Iudios: *Nemo tamen palam loquebatur de illo propter metum Iudæorum.* Y aqui acaba la letra del Euangelio desta Feria.

Consideracion Primera.

Ambulabat Iesus in Galilæam. Tanto es secreta, como discreta la cifra, con que los dos enamorados Dios, y el alma, Christo, y su Iglesia se hablan en aquellos castissimos amores, que en estilo pastoril (por vsarse entre pastores el amor mas puro, y sincero, y aun mas feruoroso, y verdadero) escriuio Salomon, y a quien tuuiere la contracifra de aquellas razones, pareceran tan lisos, claros, y rodados los versos, y apodos, como asperos, y duros, al que no conoce aquel diuino lenguaje. Este corto preambulo han menester las palabras que la Esposa dize, començando a loar la hermosura, y buenas partes de su Esposo, y haziendo principio por la cabeça, dize: *Caput eius aureum optimum, comæ eius elatæ palmarum, nigræ quasi coruus.* La cabeça segun es de rubio el cabello, parece de oro toda: los cabellos mas rubios que cohollos de palma, pero negros como plumas de vn cuerno: ser de oro la cabeça y dos cabellos altos, y leuantados, y con aql rubio, y lindo color del cohollo de la palma, bien se dexa entender que es accommodada comparacion, en lo que haze alguna dissonancia a nuestro ingenio, es en dezir que son negros como vn cuerno, estos cabelos, alla en las puntas, que mas proprio es del cabello negro en el nacimiēto, tener los medios y estremos rubios, que al reues en cabeça de oro, y cabello, que al salir della es tambien rubio, dezir que al fin es negro,

Cant. 5.

no ſe dexa bien entender, y aſsi hemos de creer q̃ eſto tiene mas profundidad que la que parece: y en ſemejãtes lugares la corteza de la letra encubre doctrina para el ſpiritu, que eſta entendida ſe allana toda la difficultad. Por la cabeça de oro, en las diuinas letras hemos de entender la naturaleza diuina, a quien llamò Sãt Pa-
1.Corin.11. blo cabeça de Chriſto: *Caput Chriſti Deus*, y como es el gouierno de los miembros la cabeça, y donde eſtã los ſentidos, por donde ſe prouee el entendimiento, y aun todo lo que ſe reparte a los demas miembros del cuerpo, baxa como de fuente de là cabeça: y ſiendo tan rica la de Chriſto, no tenemos otro metal de mas precio, a q̃ parezca que el oro, por el qual tambiẽ es entendida la charidad, y aſsi parece en el conſejo que ſe le da a aq̃l Obiſpo tibio, deſamorado del Apocalypſis, que trate
Apocal.3. de comprar para ſu grãgeria deſte oro: *Suadeo tibi emere à me aurum ignitum*. Si oro pues es diuinidad, y ſi el miſmo es charidad, y Chriſto (nueſtra cabeça) la tiene de oro: ſi algun bien tenemos los miembros, de eſſa fuente nos viene, y aun ſi hemos de amar, de ay ha de
Philip.4. nacer nueſtro amor: por eſto dixo Sant Pablo: *Charitas Dei, quæ ſuperat omnem ſenſum*. Eſte amor de Dios que es ſobre todo ſentido, al fin es ſuperior, porque es de cabeça, y de ay nos viene a los miembros, que por eſſo añade: *Diffuſa eſt in cordibus noſtris*. Deſta diuina cabeça los cabellos, que ſon ſus penſamientos, altos y ricos ſon, como de cohollos de palma, pero obſcuros y negros, difficultoſos de entender: *Et latæ palmarum, nigræ quaſi coruus*. No hallò coſa mas diſtante a que los comparar Iſaias, que al cielo de la tierra: *Sicut exal-*
Iſai.55. *tantur cæli à terra*. Al fin proceden de cabeça tan alta como la de Dios, y aſsi no ſeran de amor mundano, baxo, y ratero, que es muy acendrado el oro de la charidad diuina, y eſtan tan encendidos de eſſe amor,

amor, y tan toſtados, que el rubio ſe haze negro, como el roſtro de la Eſpoſa que dezia, que aunque las inclemencias del cielo la tenian morena, y curtida en lo de fuera, que tambien lo eſtauan las tiendas de los Alaraues montarazes: pero que mirandolas de dentro, no eſtauan mas luzidas y aſſeadas las ſalas del Rey Salomon: de manera que eſte Sol de la charidad, pone morenos a los penitentes en lo exterior, que aſsi ſuelen andar morenos, y tiznados los que mas de cerca tratan el oro ſacandole de las minas, fundiendole en las hornaças. Pero halloſe para continuar la comparacion el rubio del cohollo de la palma, por el ſeñorio que tiene, y el brio, y la fortaleza para no ſe dexar rendir, ni opprimir: y aquella es la propriedad de *Elatæ palmarum*. Leuantados, derechos: como ſe declara mas bien con otra letra: *Cincini eius criſpi ſunt*. Que es el cabello creſpo, y riço, ſeñal de esfuerço, y valor: y es muy proprio de Dios, armar fuertes Sanſones con cabellos, y mirar por todos los de la cabeça del juſto, y contarſelos vno a vno: *Omnes ca-* Luc.12.
pilli capitis veſtri numerati ſunt. Y vno deſtos cabellos dize, que no ſe le ha de perder, y aſsi lo aſſegura a ſus amigos: *Et capillus de capite veſtro non peri-* Luc.21.
bit. Eſſo que ſin cuydado ſaca el peyne, con mucho no lo ſacara vueſtro enemigo, que no es tan poco de eſtimar vn cabello de vn juſto, que pues es poderoſo de atraueſſar el coraçon de Dios (como lo dize por vno de los de la Eſpoſa: *Vulneraſti cor meum in vno* Cantic.4.
crine colli tui.) Bien es que el miſmo Señor no le dexe perder. Tambien ay quien entienda por eſtos cabellos negros, que paſſaron del rubio, que ſe ſuele hallar en la edad perfecta del Eſpoſo, que es la de los juſtos, que ſiendo cabellos deſta diuina cabeça, ni mueren malogrados como niños, ni decaducos, y acaba-

dos como viejos, sino en la perfection y sazon de buena edad, medida con la de Christo: *In virum perfectum secundum mensuram ætatis plenitudinis Christi.* Al qual quando lo ve Sant Iuan en spiritu como luez, le ve el cabello, y barba blanca, mostrando enel la sinceridad de su justicia, o descubriendo con las canas la madurez y experiencia, que para ser juez se requiere: *Caput autem eius, & capilli erant candidi tanquam lana alba, & tanquam nix.* Que como en Daniel se pintò la eternidad del Padre con estos cabellos como de lana blanca. Aqui quiere mostrar los mismos en la cabeça del hijo, para que se vea como Dios es coeterno, y consubstancial con el Padre: *Et antiquus dierum sedit, & capilli capitis eius quasi lana munda.* Y como no ay arbol que mas viua que la palma, vienen bien los cohollos della para los cabellos, que aunque rezien cortados son rubios, bueluelos el tiempo blancos: pero siendo estos cabellos de palma, los justos dize Sant Gregorio, que en su humildad y modestia, quieren parecer negros, aũque en lo spiritual tienen aquella fortaleza de palmas, que no los subjecta el peso de los trabajos, antes reconociendose siempre por peccadores, negros como cuernos, se leuantã con las virtudes a dar el fructo a los ciclos, que assi lo dixo Dauid: *Iustus vt palma florebit.* Haziendo vn antithesis al verso octauo deste mismo Psalmo, enq̃ cõpara el Propheta a los malos al heno, por la breuedad con q̃ se seca y acaba: *Cum exorti fuerint peccatores sicut fœnum.* No pudo comparar a otra cosa mas bien que a la palma el justo, contra cuyos ramos no puede el tiempo mudarles el color, como dixo Theophrasto, y por la firmeza y constancia, que no se dexa rendir de qualquier peso, por lo mucho que viue de manera que es symbolo de la immortalidad, y por ser tan derecha y alta, que todo esto se halla muy bien

Ephes. 5.

Apocal. 1.

Dan. 7.

Gregor.

Psal. 91.

Theophr. lib. 1.

bien en los justos cabellos, que son desta celestial cabeça que es Christo. Todo el discurso desta cabeça y color rubio, y arezado destos cabellos da sombras de lo que nos pone dudosos del mysterio que este Euãgelio encierra en ver a Christo retirarse, como temiendo la muerte, pues dize el Euãgelista que lo haze porque le buscauan para matarle. Quan difficultosos de entẽder, y quã altos mas que de cohollos de palma veo oy Señor vuestros pensamientos, y aun negros, y obscuros para poderlos diuisar: que traças y designios tan encontrados, contando lo que aca podemos rastrear son estos: vnas vezes vemos feruorosissimos los desseos de morir: otras escondiendoos, y retirandoos de la muerte: vnas en medio de las angustias y trabajos que os cercan, leuantar las ramas como palma quando mas opprimida: *Surgite, eamus.* Otras pidiendo que passe el caliz, y regando el huerto con sangre de pensar en la muerte. Si los desseos de morir por el hombre, que son vuestros cabellos nacen del amor que le teneys, rubios hã de ser del color de esse oro precioso, como lo es la cabeça. Espãtame verlos negros, quiẽ los tiñe y obscurece? pareceme que os oygo respõder: *Decoloravit me Sol.* Amor es el que enciende, y sube de pũto, y el que aũque por defuera me haze parecer negro como peccador, temeroso de la muerte retirandome della, y este tambien mi cuerpo, y hõra de las injurias, y açotes teñido, y negro como las tiendas de los Alaraues. De dentro està el secreto oro d̃ mi diuinidad, de donde proceden los fuertes cabellos de mis pensamiẽtos, y traças, que se han de lograr, y cumplir todos, sin que yo consienta que vno solo dellos perezca, que es mayor la fortaleza dellos, que la que puse en los de Sanson, y assi hasta que llegue el tiempo de la edad perfecta traçada por Dios, se ha de guardar el se-

Matt. 26.

Cant. 1.

el secreto de essos cabellos, como el de los de Sanson para conseruar la vida, y no le reuelar a la falsa Dalida de la Synagoga: y no ay por donde mas bien se encubra esto que por estos recelos q̃ parecen de puro hombre, que con miedo se retira, y esto es siendo de oro la cabeça, y los cabellos del mismo color della, q̃ al fin es ser los pẽsamientos como de Dios, pero por el objecto de que tratã se han puesto negros, q̃ su trato es cõ peccadores, que tienẽ mas negra que el carbõ su cara: *Denigrata est super carbones facies eius.* Y el comũ prouerbio dize, que ha de andar negro quiẽ anda entre el carbõ: no obstante que en esso negro del cabello se ve la madurez, y entereza dela edad, q̃ en lo mejor della muere por el hombre: y en lo crespo y leuãtado, la fortaleza, cõ que pudiera escusarlo si quisiera, pues sabe los tiempos en que se ha de retirar, y qual es el mas accõmodado para acometer, y quiere q̃ en no ser cano el cabello se vea q̃ no muere muerte natural de viejo. *Nam quod antiquatur, & senescit, propè interitũ est.* Y en no ser solo rubio como de niño, muestra q̃ tampoco muere muerte violenta, como mal logramiẽto: y a trueque de que se entienda esto, manifiesta cõ los negros, que si como peccador, y delinquẽte parece q̃ se retira, y huye, dando en el color de esso indicios de malhechor, con todo se vera por otra parte q̃ quiẽ tiene la cabeça de oro como Dios, por el amor del hõbre se humilla de manera que no se desprecia de ser tenido por peccador entre los hõbres, pues en su linaje mezcla justos cõ peccadores, [illegible] : y assi los pariẽtes que oy le acõsejan q̃ suba a la fiesta, peccadores muestrã ser faltos de fe, y de credito, y por esta parte, q̃ es de los tẽblores de mis peccados se retira Christo de la muerte, y por la q̃ tiene de la cabeça y cabello de oro,

Threno. 4.

Hebr. 8.

oro, de autor, y Señor dela vida, la acomete, pisa, y huella. Con lo dicho esta apuntado algo de lo que importa para declarar el andarse Christo en Galilea, y no subir a Iudea, porque le buscauan para matarle.

Consideracion II.

Ambulabat Iesus in Galilæam. Es tã facil a Dios guardar a vn justo de la ira y colera de vn precipitado enemigo, que fuera delas seguridades que desto da Dauid en vn Psalmo, que todo es hecho a proposito deste intento: otras mil tenemos conocidas por experiencia en las historias diuinas, y dexada la guarda de Eliseo, los carros de fuego, los cauallos y gente que se le embiò del cielo; el fuego en defensa de su maestro Elias, contra las esquadras de cinquenta en cinquenta soldados. A Iacob en la misma forma cõtra su hermano ayuda del cielo, y exercitos de allà. Lo q̃ mas digno de consideracion ay, y que dela Escriptura se colige a proposito desto, es entre muchas vezes que Dios libròpor extraordinarios càminos a Dauid dela desordenada furia y colera de su suegro Saul: vna fue con vn milagro de los que por camino, ni esperado ni pensado del justo suele traçar Dios, y fue que escondiendose en vna cueua Dauid, por donde Saul passaua buscandole, y era fuerça assomarse a mirar si se auia entrado en ella, para diuertirle desto Dios a Saul, en entrãdose Dauid enla cueua, a la boca della mandò a vna araña que texiesse vna tela con que la enredasse toda, no tanto para que no se pudiesse ver el que estaua dentro, quanto porque es muy ordinario quãdo se huye el preso dela carcel, assegurarse que no se ha ydo por las ventanas donde ay telarañas, porque quando estas estan quitadas, descubren el rastro, y la salida, y es muy

Psal. 90.

4. Reg. 6.

4. Reg. 1.

Genes. 32.

1. Reg. 24.

es muy cierto que a la boca de vna cueua vn exercito que Dios le pusiera en defensa a Dauid, no le assegurara mas la vida que la tela de la araña teniendola toda cubierta: porque bien clara cosa es, que quien por alli passasse viendo la tela, auia de passar de largo sin poder creer que estando ella tan entera, podia auerse entrado alli dentro Dauid, y assi tan flacas puertas como estas eran mas fuertes para su defensa que las mas fuertes que alli pudieran ponersele, aunque fueran afforradas, y claueteadas de hierro: y porque se entienda el fundamento que esto tiene, vn Psalmo hizo Dauid a

Psal. 56. proposito deste milagro, que comiença: *Miserere mei Deus, miserere mei, quoniam in te confidit anima mea.* Y en aquel verso: *Clamabo ad Deum altissimum Deum, qui benefecit mihi.* No le pido socorro a otro que a Dios, pues con los beneficios que me ha hecho, aunque me dexa obligado, me dexa cõ animo de se los pedir mayores, como a Señor tã alto, y que tambiẽ puede hazerlos, y en especial las palabras: *Qui benefecit mihi.* Literalmente

Genebrar. las entiende vn doctor grauissimo del cuydado con q̃ Saul le andaua a buscar por los montes, y en las cueuas dellos, y alli le tuuo mayor Dios de le librar de tan sangrientas manos, y tã apretado peligro: y la propriedad dela lẽgua Chaldea en este lugar es la q̃ mas bien declara el artificio, e industria de que vsò Dios para librarle, q̃ fue esta dela araña, y assi lo declara este doctor: *Ad Deum altissimum, qui præcepit araneæ, vt cõficeret in ore speluncæ telam ad defensionem meã.* Suppuesto lo dicho, y cõligiendo dello, que para la defensa del justo tiene fuerça y maña Dios, y que le sabe guardar por camino tan facil, tan seguro, y tan no pensado. Que razon ay para creer que el justo que los justifica a todos, y el que es su mas segura defensa haze esta retirada, que el Euangelista nos cuenta, y no sube a Hierusalem, porq̃ sabe

sabe que le buscamos para quitarle vida, pues tan poderoso es para no se dexar atajar de ningun peligro, y para romper qualquier lazo. Algo nos dize Sãt Augustin tratando la causa porque huyò Sant Pablo, arrojandose por la muralla en vna espuerta, que podria ser a proposito desto haziendole difficultad, q̃ desseãdo morir el Apostol no solo por Christo, pero aũ por el prouecho de sus hermanos, quando tuuiera buena occasiõ de hazerlo, la huye como si fuera delinquẽte, pues en esso parece que desconfia de Dios, el qual si le estuuiere bien le sacara del peligro, y si le dexa morir en el, tiene obligacion de creer que es lo que mas bien le està. Responde el glorioso Santo a todo esto, que el Apostol huyò no como hombre que no confiaua en Dios, mas pensando que no queriendo huyr pudiendo, era tentar a Dios, que fuera de que esto esta prohibido por ley diuina suya: *Non tentabis Dominum Deum tuum.* Que aunque es del viejo Testamento, esta aprobada por la boca de Christo en el nueuo, en expressas palabras dichas contra la insolencia de Satanas, y se tiene de entender que pecca mortalmente el que pide milagro a Dios, y le espera del para que le ayude a salir bien de alguna loca temeridad, en que contra razon se mete, por donde està prohibida en el Derecho Canonico aquella prueua del agua caliente, que se solia hazer para mostrar vno su innocencia, por parecer que era manera de tentar a Dios esta: con lo qual de Sant Augustin, de la escriptura y del Derecho, pudieramos sacar doctrina moral, con que enfrenar muchas temeridades, que aunque se quieran fundar en confiança que se tiene en Dios, quando esta ni tiene fundamento en el merecimiento de quien espera, o en que pide el milagro para cosa muy puesta en razon, y justa, o que

Actor. 9.

2. Corin. 11.

Augu. lib. 22. contra Faust. cap. 36. to. 6.

Deut. 6.

Matt. 4.

Extra, de purga vulga. cap. significasti.

o que pertenece al bien comun, o seruicio de Dios, o otros requisitos, y circunstancias, que se deuen hallar en esto, la confiança dexarà de serlo, sino los tiene todos, y sera presumpcion loca: pero con todo podemos tomar otro camino con que mas declaremos la causa desta retirada de Christo, deteniendose en Galilea, y no queriendo subir a Iudea, porque le buscan alli para darle la muerte, y para esto hemos de poner vn fundamento que nos ayudara mucho para entenderlo mas bien, que es el punto q̃ tiene la virtud de la fortaleza entre la couardia; y la temeridad, o el miedo, y el atreuimiento: que este lugar le vino a dar Aristoteles en sus Ethicas, quando dixo: *Manifestum est mediam audaciæ, timiditatisque dispositionem fortitudinem esse*. Y Ciceron diffiniendo la virtud de la fortaleza dixo, que era vn desseo de las cosas grandes con menosprecio de las humildes: *Fortitudo est magnarum rerum appetitio, & humilium despectio*. Por donde todos los justos de fuerça han de ser tenidos por fuertes, porque concurren en ellos estas dos cosas, que es apetecer las cosas grandes, y menospreciar las humildes, y el peccador quando de mayor fortaleza presuma, y sea mas animoso en la guerra, mas diligẽte en la pretẽsion, mas suffrido en los mas incomportables trabajos: si esto lo haze por appetito particular de su gusto, no se ha de tener por valentia, pues quando quiere mostrarla en pretension del cielo, muestra mil infames, y baxas couardias: y aunque en negocios del mundo acomete temerariamente, en los de Dios que quiera le detiene, y amilana, por donde lo vino a comparar Sant Ambrosio a vn Elephante, que es poderoso para lleuar sobre si vn castillo de madera lleno de hombres armados, y acometer exercitos, rõpiendo por los esquadrones cerrados, y haziendo astillas las picas, y atropellando carros, y cauallos, y con todo tiembla, y teme de vn raton, y assi es la fortaleza del peccador, que quando la tenga, para andar cargado de hierro de noche, y de dia, o por satisfazer vn appetito, o por vẽgar vna offensa, y por lo vno, y por lo otro, ni coma, ni duerma, quando se offrezca ayunar, o velar para orar vna hora, aunque para esto sea vn Elephante en acometer a la batalla de la vengãça, pero no dexara de ser couarde en emprender cosas tan faciles como el perdon, el ayuno, o la oracion, y assi la suya no se puede llamar fortaleza, porque en lo bueno infamemente se retira, y en lo malo temerariamente acomete, y esta virtud tan precisa, que tiene este punto de acometer, o retirarse a sus tiẽpos, sin q̃ lo primero se haga cõ temeridad, ni lo segũdo cõ couardia, pues se halla en el justo, mas en su perfectiõ se tiene de hallar en el q̃ justifica al justo, y en cuya fortaleza el la tiene, y sin quiẽ todo tiene de ser miedo, temor y couardia, sus tiẽpos tienen las guerras, la primauera es el mas acõmodado de todos porq̃ hierue la sangre, enciẽdese los animos, no enfloxece el calor, ni entorpece el frio, y este es el tiẽpo q̃ se insinuaua en los libros de los Reys en aquellas palabras: *Tẽpore quo solẽt Reges ad bella procedere*. En el hiuierno se recogẽ los soldados a los presidios, las galeras a los puertos, en el rigor del estio se enciẽdẽ los coseletes, y las celadas, y no ay quien pueda suffrir las armas cõ el calor, y assi las retiradas quãdo los tiẽpos no ayudã son traçadas por la prudẽte fortaleza, q̃ tambiẽ para acometer busca disposiciõ de tiẽpo, como de lugar. El grã Machabeo exẽplo de los mas valerosos soldados, q̃ quiso mas perder cõ hõra la vida q̃ escaparla cõ infamia, tãbien se hallarà en su historia q̃ aconsejo, y aun mãdo a sus soldados en algunas occasiones retirarse con ordẽ, y assi no tẽgo por seguro el consejo de

Aristot. 3. Ethic. c. 6.

Cice. de officijs.

Ambros. in Exame. de ope. sexti diei.

2. Reg. 11.

1. Mach. 2. & 9.

Tertul. lib. de fuga. in persecut. Tertuliano, q̃ dize q̃ al Christiano de ninguna manera le es licita la retirada, y huyda, sino q̃ en todas occasiones tiene de offrecer el pecho a la lança, y el cuello al cuchillo como sea por Christo, porq̃ quando cõste para esto de la volũtad de Dios, no ay duda sino q̃ no es licita la huyda, y assi. S. Hieronymo tuuo cõtra Tertuliano expressamẽte lo cõtrario, y dixo q̃ aquella sentencia suya era contra la Iglesia, en la qual en todos tiẽpos muchos justos sin peccar auian huydo la muerte, q̃ no esta cõdenado el auer huydo Iacob de Esau, ni Dauid de Saul, ni Elias de Iezabel, ni Moyses de Egypto, antes quãdo Dauid va huyendo de su hijo Absalõ teniẽdo, por victoria el retirarse, pues quiẽ no solo mataua Philisteos, sino ossos, y leones, no se auia de creer q̃ huya de miedo. Como vẽcedor al proposito desta huyda hizo el Psalmo tercero, dõde q̃da auẽriguado q̃ no pierden punto de la virtud de la fortaleza los justos el dia que se retiran, pues si huye Elias de Iezabel, animo tiene para reprehender al Rey Achab en sus barbas, y si S. Pablo se descuelga por la muralla, otro dia abriẽdole la carcel, y rogãdole el carcelero que huyesse no lo haze, sino que en la fortaleza ay estos tiempos, y compases, que sin menoscabo della los aguarda el justo, aguardãdo la voluntad de Dios, y estos aguarda Christo para detenerse en Galilea, y no subir a Iudea, porque no es llegada la sazon de morir por el hombre, y de cumplirse la voluntad del eterno Padre.

Hieron. in lib. de Eccles. Script.
Genes. 29.
1. Reg. 24.
3. Reg. 19.
Exod. 2.
Act. 9. & 16.

Consideracion III.

Quia quærebãt eum Iudæi interficere. Esta causa q̃ da el Euangelista de retirarse Christo, y detenerse en Galilea, que es, porque si sube a Iudea sabe q̃ le buscan los Iudios para quitarle la vida, es la que mas nos espanta, porque como tiene de enseñar a sus discipulos a no temer la muerte, pues el les tiene dicho por S. Mattheo

S. Mattheo: *Nolite timere eos, qui occidũt corpus, animã autẽ nõ possunt occidere.* Que no ay porq̃ temer a los que solo matã cuerpo, sino puedẽ dar muerte al alma. Si el q̃ da este cõsejo quãdo ve la muerte se retira, y escõde della, quã de otra manera, aun antes q̃ corriera en el mundo este desprecio de la muerte corporal: mofo del tyrãno, y menosprecio el tormẽto aquel tercero hermano de los siete moços Machabeos, tan señalado entre todos ellos, (con serlo todos tanto,) q̃ pidiendole el verdugo la lengua para se la cortar le dio la lengua, y manos todo junto, para que se viesse que en el todo auia sido ygual dezir, y hazer, y con aquel animo mas que humano le dixo. *E cælo ista possideo, sed propter leges Dei ista despicio, quia ab ipso me ea recepturũ spero.* El cielo me dio lo que offrezco, y por la ley de Dios lo desprecio, que el me dara mejorado lo que por el oy doy, de que el Rey cruel, y los que con el estauan quedaron embelesados. Acuerdome de los requiebros q̃ Andres dezia a la Cruz, del gusto cõ q̃ Laurẽcio estaua en las brasas, y de la cõstãcia cõ q̃ Esteuã sufria las pedradas, y el valor cõ q̃ Vincẽte reya d̃ los garfios de hierro, y de tã valerosos soldados no puedo dexar de espãtarme ver Capitã q̃ se retira d̃ la muerte, y subiẽdo mas de punto esta duda, q̃ credito darã los discipulos de Christo a sus palabras quando le oygan dezir que esta cõ grã desseo de comer con ellos la Pascua, para mostralles el que tiene de redimillos, y d̃ baptizarse en el vltimo baptismo de su sangre? y q̃ hasta ver esto hecho anda muy apretado del desseo, y que quiere dezir a Pedro, quãdo le disuade q̃ no muera respõderle tã asperamẽte, llamandole Sathanas, que es el nombre de aduersario, porq̃ todo lo que Sathanas pudiera desslear, y pretender era impedir la redempcion del humano linaje. Con estos, y otros argumentos apretados los Sanctos Padres

Matth. 10.
2. Mach. 7.
Lucæ. 22.
Lucæ. 12.

Hilari. lib. 10. de Trinit. Basil. lib. 4. cont. Euno. Ambros. sup. Luc. c. 22. & lib. de fide cap. 3. Auguſt. sup. Psal. 21. & idē sentit Hieron. super Matth. 26.

Hilario, Baſilio, Ambroſio, y Auguſtino, para declarar la triſteza de Chriſto en el huerto quando ſe le represento la muerte, dizen que aunque es verdad que alli verdaderamente temio como hombre, pero que no fue aquel temor de la muerte, ſino de otras cauſas que ſe le repreſentaron: la obſtinada malicia de Iudas, y ſu impenitencia, y deſeſperacion, la huyda de ſus diſcipulos, la negacion de S. Pedro, el dolor de ſu ſanctiſsima Madre, la impiedad de los Iudios, y aun la ingratitud de los que oy viuimos a tā alto beneficio, eſto le cauſaua mas la triſteza, que la repreſentacion de ſu muerte, y los acerbiſsimos dolores della, pero no podemos dexar de conceder con el reſpecto que es razō a eſtos ſanctos Padres, que verdaderamente temio la muerte, porque el hijo de Dios le permitio a ſu carne que padecieſſe ſegun la condicion de ſu naturaleza, y aſsi lo entiendem los ſanctos todos, y es le muy natural al hōbre temer la muerte, en eſpecial quādo la ve tan cerca, y en Chriſto auia de ſer eſte temor mayor, porq̄ ninguno ay que no tenga alguna eſperança de viuir con que ſe conſuela algo, y nueſtro Redēptor ſabia biē q̄ no podia eſcuſar la muerte, ni differirla, ſegū la determinaciō del eterno Padre, a que el le eſtaua tan obediente, y aunque tāto por eſto como por lo q̄ al hōbre queria ſegun la parte ſuperior, y voluntad deliberada deſſeaua la muerte, pero ſegū la natural cōdiciō de la humana naturaleza en los ſentidos auia de parecerſe la triſteza, q̄ de muerte tan acerua como hombre tenia, y ſi los martyres mofarō del tyrāno, y burlarō del martyrio, trueq̄ fue q̄ entre Chriſto paſſo, y ellos, que eſte ſegudo Adā verdadero dio el hueſſo de ſu fortaleza para la reformacion de ſu querida Eua la Igleſia, y tomo carne flaca en trueque de eſſo, con que ellos quedaron fuertes, y el con eſtos miedos, y temblores: que eſte myſterio

Genes. 2.

myſterio de la primera formacion de la muger: en eſte leguaje que yo voy hablādo le entiēde S. Pablo, q̄ paſſo entre Chriſto, y la Igleſia: *Ego autē dico in Chriſto, & Eccleſia.* Y q̄dando conſtātes en la verdad deſta doctrina, y algo aueriguada la forma y cauſa de temer Chriſto la muerte, podemos boluer a lo q̄ de preſente nos pide el lugar, q̄ vamos declarādo, dōde hemos de cōſiderar, q̄ aunq̄ es muy cierto q̄ Chriſto enſeño a ſus diſcipulos a menoſpreciar la muerte, q̄ ſolo venia por el cuerpo, tābiē en el miſmo capitulo de S. Mattheo les dixo q̄ auia tiēpo, en q̄ no ſolo era licito huyr, pero aū caſi les obligo por precepto a hazerlo: *Cū autē perſequūtur vos in ciuitate iſta fugite in aliā.* Donde les manda que ſi yēdo predicando ſe vierē perſeguidos en alguna ciudad huygā a otra, q̄ aunque el precepto deſte lugar, piēſo yo ſe tiene de entēder de la ſubtraction de la diuina palabra, para q̄ no gozen della los indignos, y la cōmunicaciō q̄ manda q̄ ſe haga a los que la merecierē, con todo eſſo cōforme a eſſo en lo q̄ yo mas reparo del lugar, es, q̄ no māda a ſus diſcipulos abſolutamēte huyr, ſino q̄ dexādo la ciudad de los q̄ los perſiguē paſſen a otra, q̄ es lo que el ſol haze, q̄ no paſſa al Occidente para dexar al mūdo a eſcuras, ſino para acudir a alūbrar otras partes, ya q̄ lo ha hecho en eſtas, y aſsi ſe vera, q̄ ſi Chriſto verdadero ſol de juſticia, priua de ſu luz a los de Iudea, no la niega a los de Galilea, aqui predica ſu doctrina, y aqui haze ſus milagros para caſtigar a los otros cō ſu abſencia, y fauorecer a eſtos cō ſu preſen-

Matth. 10.

preſencia, q̄ aū que la fuga del Perlado puede ſer peccado mortal, ſi della ſe ſigue graue eſcandalo, peligro de las ouejas, menoſcabo de la juſticia, rieſgo de la verdad, falta de la adminiſtracion de ſacramentos, pero quando no ſe teme ninguno deſtos daños, y antes ſe aſſenta para caſtigar delictos de aquellos, a quien dexa,

y acudir a la neceſsidad de otros, que lo deſſean, no ſolo eſta manera de fuga no es licita, pero es loable, y es la que manda Chriſto, y en la que ſe funda S. Pa-
2. Cor. 11. blo para huyr de Damaſco, como el lo eſcriue a los Corinthios, y tambien es conſejo huyr de la furia, y yra del enemigo, quando ſe conoce que demaſiada-
Matth. 14. mente hierue, q̃ en eſto fundan los Sãctos la cauſa que
Marci. 6. Chriſto tuuo para ſe retirar al deſierto oyda la muer-
Auguſt. li. 2. de conſ. te del Baptiſta, por huyr d̃ la ſaña de Herodes, q̃ es pru-
Euang. ca. 45. dencia huyr vn hõbre a otro hõbre, mucho mas q̃ a vn leõ y a vna fiera, porq̃ entre los brutos animales mas feroces, ay paz y concordia entre los de vna eſpecie, y no ſon ſolas las ouejas, y bacas las que andan en manadas ſeguras vnas de otras, ni entre las aues las grullas, guardando ſu orden en hazer ſus centinelas, ni entre los peces los Delphines, ni ſon ſolas republicas cõcertadas las de las auejas, y hormigas, donde no ay delicto de la vna contra otra, que entre los leones ſe aman ſa la braueza del vno quando ſe llega otro de ſu genero, como quando al feroz toro le echan vn buey manſo, y ceſſa la crueldad del elephante, quando ſe encuentra con otros de ſu eſpecie, y en eſſos no haze mal, fieras beſtias ſon los jaualies, pero tambien andan ſeguros en manadas los vnos de los otros, y las aues de rapiña en vandas, con ſer verdad que no ay animal deſtos a quien Dios no dieſſe naturales armas, aũque no mayor maña q̃ al hõbre, al aue pico, y vña, al jaualí colmillos, al toro cuernos, a las auejas aguijõ, y ſolo al hõbre crio deſnudo, y deſarmado, como a mas feroz, por que no hizieſſe daño, y eſto no baſta para que no ſe arme de hierro, y encendida la fragua de la yra haga mil tiros, con el qual no ay conſejo mas cuerdo, ſano y ſeguro, que huyrle el cuerpo, es te, dio S. Pablo. *Date locũ iræ.* Dadle lugar, dexad la paſſar a la yra, que es rayo,
Rom. 12. que

q̃ hara mayor daño, dõde mas reſiſtencia hallare, y no tanto mirareys en eſto vueſtro prouecho huyendo el enemigo colerico, quanto el ſuyo, porque no peque mas, que ſi Elias huyera de Iezabel, ſolo por el miedo
3. Reg. 19. de la muerte, deſpues que ſe vio libre della, no le pidiera a Dios que le quitara la vida. *Et nunc Domine tolle animam meam.* Y por eſſo pienſo que huyo Iacob de Eſau,
Geneſ. 28. 1. Reg. 27. Dauid de Saul, y aſi les hizo Dios tantas mercedes por prudentes, que ſupieron retirarſe a ſu tiempo, a Iacob mugeres, hijos, y hazienda, a Dauid quieta, y pacifica poſſeſsion de ſu reyno, que qual es el hombre cuerdo que no huye de vn furioſo loco? que al ayrado, y colerico aſsi le llamo Horacio, quando dixo que
Horat. li. 1. Epiſtol. Epiſt. 2. la yra era vna breue locura, porque ſuele ſer breue la furia de la yra, q̃ ſi duraſſe, locura larga ſeria: y Hugo de Sancto Victore dixo que por la ſoberuia pierde el
Hugo de Sancto Victore l. 2. Allegor. hombre a Dios, y por la embidia al proximo, y por la yra ſe pierde a ſi miſmo, pues el ayrado no eſta en ſi, y quãto es feo, y abominable mirar vn hombre ayrado, a quiẽ, como le hierue la ſangre, y ſe le altera la colera, ſe le emponçoñan los ojos, y ſe le afea el roſtro, tanto es facil de huyr por no ver eſta monſtruoſidad, que no ay affecto, que tanto turbe y deſcomponga vn roſtro como el de la yra, y tãto encruelezca las factiones, hinchando las venas, mouiendo el pecho, boluiendo la voz ronca, y rauioſa, temblando las manos, eſpeluçando los cabellos, inquietando todo el cuerpo, y los ſentidos del, que creo que baſtaria para reduzir vn ayrado a que ſe quitaſſe, o de ſi miſmo huyeſſe, poner le vn eſpejo delante, en que ſe miraſſe el roſtro, que aun muy peor de lo que le ſignifico le pinta Seneca
Seneca l. 2. de ira cap. 35. & 36. en vn libro que hizo de Ira, donde da conſejos para la poder huyr. Pues a vna fealdad tan monſtruoſa, a vna beſtia tan deſenfrenada, a vn dra-

gon tã põçoñoso quiẽ se le pone delante y le aguarda, quien no dize que es prudencia el retirarse, y aun clemencia la que tiene Christo destos de Iudea? escondiẽdose dellos, porque poniendoseles delante se les auia de encender mas la yra contra el, y creciendo la indignaciõ crecia el peccado dellos, y la offensa de Christo, y atajauase todo con retirarse, no temiẽdo la muerte, que tãto desseaua, sino buscando mejor occasion para padecerla, y con esto se satisfaze a la causa que dize S.Ioan que le mouio a Christo a quedarse en Galilea, sin subir a estas fiestas a Iudea, donde tan buena occasion vuiera de predicar, lo qual escusa, porque desseauan estos matarle, y para esso hazian diligencias buscandole: *Quia quærebant eum interficere.*

Consideracion III I.

Dixerunt ad eum fratres eius, transi hinc & vade in Iudeam. Viendo los parientes de Christo (que hermanos en las diuinas letras, parientes tambien quieren significar) que en Hierusalem se celebraua la fiesta de los Tabernaculos, en la qual la doctrina, y milagros de Christo le grangearian mucho credito, y si el le prætẽdia en el mũdo, ninguna occasion como la fiesta tan solẽne podia ser mas a proposito para conseguir su intento, con esto le quieren persuadir que suba a Hierusalẽ, por lo que a ellos por ser deudos les podia resultar, o de honra, o de prouecho de lapplauso, con q̃ creyã que auia de ser Christo recebido, que sin duda entre muchas opiniones de los sanctos que van a aueriguar el intento destos en tratar con Christo que subiesse a Hierusalẽ, la con que mas me conformo en esta parte es la de los gloriosos Padres Augustino, y Cyrillo, que esta negociacion hacia de pechos ambiciosos, que estos parientes de Christo tenian, porque subiẽdo a su sombra, y en su

Auguſt. tract. 28. Cyril. l. 4. cap. 32.

y en su compañia a las fiestas, a ellos, como a deudos, se les auia de hazer su parte de applauso, y no es contra esta sentencia lo que el Euangelista dize. *Neque enim fratres credebant in eum.* Que esto era por falta de credito q̃ le diessen, o de fe que en el tuuiessen, que tambien se pueden entender estas palabras siguiendo este intento de la ambicion, como contextualmente las entẽdio S.Cyrillo, que si creyeran en Christo de qualquier manera de las dichas, ni le dixeran tales razones, ni negociaran con el por este camino, y desta opinion me he valido a que da introducion la authoridad destos sanctos padres, para tratar alguna cosa fundada en ella del daño grande que hazen los deudos, y parientes, quãdo desseã que el que les puede dar la mano en su linaje, aunque sea con peligro, y riesgo de su alma (como de ordinario le ay en los altos lugares) pretenda dignidades, prelacias, y officios para acrecẽtar su casa, y enriquecerlos a ellos, camino q̃ ha hallado la carne, y sangre de atajo para el infierno, y suele pedir vna casa de vn señor vn Obispado para vn hijo segundo, pidiendo paga de grandes seruicios, por este camino en la perso nã de aquel pensando valerse de la hazienda de la Iglesia, que es mas para mãtener pobres, que para acrecentar mayorazgos, y para conseguir esto le dan la mano a aquel, de la qual despues esperan el retorno desta solicitud, que si le quisieran bien, y le tuuieran por herma no, ni auia de ser la amistad tan interessal, ni aun tã ambiciosa, pues son condiciones de la buena charidad co mo lo dixo S.Pablo: *Charitas non est ambitiosa, nõ quærit, quæ sua sunt.* No tengo por tan malo que dẽde que ay hermanos en el mundo, los dos primeros del se mate vno al otro sobre la competencia de la priuança con Dios, ni aun antes que salgan los otros dos chiquillos del vientre de Thamar es tanto el daño que el vno al otro

1. Corint. 3. Geneſ. 4.

Geneſ. 38.

otro haze en le defender a coces la salida a tomar la
Iudic. 9. possesion, ni la riguroſa tyrãnia de Abimelech para reynar matando setenta hermanos la tengo por tan dañosa contra ellos, como la q̃ la ambicion haze, quando en vez de matar vn hermano a otro, sino lo haze poniẽdole el puñal a los pechos, lo procura procurandole tan alto lugar, de donde se puede temer muy desdichada cayda. Aun por sueños no pueden suffrir los hermanos de Ioleph que le passe a vn niño el venir a reynar
Genes. 37. sobre ellos, y para atajarle los passos y humos desto, le empoçan, y le venden como a esclauo. Los hermanos
1. Reg. 17. de Dauid se alborotan de ver venir al mochacho pastorcillo a meterse entre los pretendientes, q̃ auia de salir a matar al Gigante, y le maltratan de palabra, y desauthorizan, embiandole a guardar las ouejuelas que tiene a cargo, temiendo no se introduzga por aquel camino a venir a ser rey sobre ellos, y confiriẽdo la crueldad de todos estos hermanos, que prouocados de la embidia pretendian atajar las pretensiones que sus hermanos menores podian tener para reynar, con las traças y inuenciones q̃ hazen los hermanos destos tiẽpos para pretender para los suyos gouiernos espirituales: tengo por mas perjudicial y nociuo, lo que estos en esto hazen, que lo que aquellos en aquel tiẽpo haziã, porq̃ essotros, o cõ desautorizarlos, o cõ matarlos, no haziã mas mal, q̃ el q̃ podia alcãçar a solo el cuerpo, q̃ los de agora cõ la pretẽsion de hõrarlos, y adelãtarlos, les ponẽ en muy probable peligro el alma, y tẽgo por cierto q̃ la Esposa daua algunos assomos desto, quãdo se q̃xaua de sus hermanos d̃ auerla puesto por guarda d̃ la viña, juzgãdo por guerra y cõtradiciõ q̃ le auiã he
Cantic. 1. cho, la q̃ ellos le deuian de cargar por obligacion, y amistad: *Filij matris meæ pugnauerũt cõtra me posuerũt me custodem in vineis.* Palabras q̃ podria dezir siempre para de-

ra desobligarse de los passados retornos que piden los hermanos al Obispo, a quiẽ le procurarõ la mitra, viẽdose reuentar con tan pesada carga, y que con perjuyzio de su alma, no se ven hartos de la haziẽda, que injustamente para darles ha de quitar a los pobres, en guerra me metistes, y muy sangriẽta el dia que me procurastes este assiento, y las mismas podria dezir el Perlado a los amigos, que por el votaron, y le dieron el officio, si le representan lo que por el hizieron, para que como agradecido les acuda a sus injustas pretẽsiones, guerra es la en que me metistes, quando me distes esta viña a cargo, y contra mi peleastes, no os deuo nada, a lo menos de lo que injustamente pensays que deuo hazer en pago de lo que por mi hizistes, sombras da desta doctrina nuestro Redemptor oy, no cõdecẽdiẽdo con lo que piden estos sus hermanos, por no alargar la rienda a sus ambicioſos intentos, queriẽdo mas caer con ellos en la sospecha de q̃ de medroso de la muerte no subia a Hierusalem (como lo entendio aqui S. Chry
Chrysost. Hom. 47. sostomo) que dar les occasion de vanagloria, que por euitar esto se retira Christo, que no es esta huyda para no yr a predicar, como la de Ionas, que lo hizo de inobediente, pues quando se retire Christo de los Iudios, de la justicia del Padre, ni puede, ni quiere hazerlo, por que en cabeça de libro esta assentado del, que hara su voluntad, y mostrando la que tiene a los hombres, en el alboroto de la tormenta, el se hecho al mar de la passion para quietar la tempestad, aclarar el cielo, ganarnos la gracia, y abrirnos la puerta de la Gloria: *Quam mihi, & vobis, &c.*

(.?.)

CON-

CONSIDERACIONES DEL MIERCOles despues del Domingo de Pasion.

Facta sunt Encænia in Hierosolymis, & hyems, erat. Ioan. 10.

EL negocio de mayor cõsideracion, y en que mas cuydado deuemos poner nos enseña Christo en el Euangelio desta feria, que es la señal, en que conoceremos si somos ouejas del rebaño de Dios, o chibos de las manadas del demonio, que en esta vida, donde tan rebueltos andan estos ganados, mucho es de aduertir con que señal se differencian el vno del otro. En el Apocalypsis Angeles vemos señalando sieruos de Dios, para que la señal les sirua de carta de seguro, y nada les dañe como a los del Tau de Ezechiel, y tambiẽ vemos otros señalados con el caracter de la bestia, y sobre estos vinierõ las llagas malas, y crueles, porque tenian esta señal, pero esta almagra de la sangre de las ouejas de Christo, y esta pez negra del hierro de los cabrones de Satanas no se conoce en esta vida, ni se ven estas señales, sino por particular gracia y reuelacion de Dios, aunque se puedan hazer conjecturas, que puedan ser de mucho consuelo, pero el verdadero Pastor, que es el que conoce sus ouejas, dize, que la señal que podemos tener para conocerlas nosotros es, que oyen su palabra, que bueluen la cabeça al siluo suyo, y dexan la yeruecuela, en que estan goloseando, y corren a alcançarle, porque con el oyr ha de andar el obedecer pena de muerte, como lo dixo Isaias: *Omnes cæde corruetis, quia loquutus sum, & non audistis.* Morireys, porq̃ hablando yo, no me distes obediẽte oydo. Diole vn siluo a Pablo desde el cielo el pastor diuino, y dize el a los de Galacia q̃ luego al pũto baxo la cabeça, y obedecio, y se dio a merced: *Cùm autẽ placuit ei, &c. cõtinuo acquieui carni, & sanguini.* Oue jas (dixo S. Hieronymo) q̃ eran los justos todos, pero conocelas Christo en la obediencia a su palabra, qual fue la de S. Pablo para ser gran predicador della, muy bien se puede assegurar el q̃ deste Euangelio lo fuere, que pretendiendo todos mostrar q̃ tienen esta señal de ouejas suyas, se les ha de hechar de ver en el oyr cõ obediencia su voz, que para que esto succeda como se pretende, la ayudara su Magestad con su gracia, y pedir se la ha para esto su sanctissima Madre, y nuestra, y obligar la hemos nosotros como solemos, &c. Aue Maria.

Apoca. 7.

Ezechi. 9.

Isai. 64.

Galat. 1. Actor. 9. Hieron. l. 2. con. Iouin.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

EN memoria de aquel sacro altar q̃ los Machabeos cõsagraron a Dios, auiendo destruydo el q̃ profanaron los gentiles, votaron q̃ perpetuamente se celebrasse vna fiesta el dia q̃ esto succedio, q̃ fue a los veynte y cinco de Nouiẽbre, a esta solẽnidad llama el Griego Encenias, y el latino Renouacion, y esta es en la que Christo (dize el Euangelista) que se hallo oy, y que por ser en hiuierno se andaua passeando en el atrio del Templo, q̃ era el que estaua junto al lugar hasta donde entrauan los hõbres quando se offrecian los sacrificios, y por atajarle el passeo, y hablarle todos mas commodamente le cercarõ vna rueda de Iudios, y le dixerõ, hasta quando nos aueys de traer suspensa el alma, si soys Christo, dezidnos lo claro, mintiendo en el desseo q̃ mostrauã de saberlo, y en dezir que Christo era la causa de que anduuiessen suspensos, pues tantas vezes tan claro se lo auia dicho, pero agora cõ engaño llegarõ (como notaron Augustino, y Chrysostomo) para en diziẽdo q̃ era Christo, arguyrle de que se opponia a Cesar, y le inquietaua el Reyno, para le quitar por este camino la vida. Respõdeles. No hago otra cosa, sino deziros lo, y no lo creys, y no solo de palabra, q̃ son las que vosotros pedis agora, sino obras muchas he hecho, que testificã en mi abono, pues son tan sobre naturales, q̃ no pueden proceder sino de virtud diuina, y assi parece que

1. Macha. 4. Alcuin. in homlia huius lectio. Beda. Ioseph. lib. 6. de bello Iuda. c. 6.

Augustt. tract. 48. Chrysost. hom. 60.

que los desiniẽte en la suspẽsiõ que representan, pues dandole a entẽder que por falta de auer hablado no le hã creydo, les respõde, q̃ con palabras, y obras les ha dicho biẽ quiẽ es, y dize la causa de no le auer creydo, q̃ es, porque como no son ouejas suyas no conocẽ su silvo, y voz, como la conocẽ las q̃ son de su rebaño, y porq̃ no le dixerã, oüejas tuyas somos, pues somos de la casa de Israel, sino q̃ no nos conoces, les dize, yo conozco mis ouejas, y las q̃ lo son me siguen, q̃ habla de la cogniciõ suya, que incluye amor, y no solo conocimiẽto del entendimiẽto, porq̃ el amor las attrahe, y por el le siguen, y porq̃ no se tẽga en poco ser oueja de tã buẽ pastor, la differencia q̃ va ser destos sus apriscos de la Iglesia, o de las peruersas majadas del demonio, es, q̃ a las suyas da Christo eterna vida, y las otras grangeã perpetua muerte, y porq̃ los Iudios procurauã diuertir la gente q̃ seguia a Christo, y impedirles no le oyessen, dize: *Et nõ rapiet eas quisquã de manu mea.* La oueja que fuere mia no aura lobo que me la mate, ni me la ahuyente del rebaño, ni poder q̃ le impida que no me oyga, y siga, porq̃ el eterno Padre me dio lo que es mayor, y mas fuerte, q̃ todo lo que puede hazer cõtradiciõ a esto, y como de su omnipotente mano nadie podra sacar lo q̃ en ella tiene, siendo el y yo vna misma substãcia, tãpocõ podra de la mia, con q̃ dexa dicho biẽ claro lo que le pregũtarõ, y se vera quã cõtrario era el desseo de saber quien era Christo a las palabras q̃ dezia, pues por la q̃ les ha dicho tomã piedras para le querer apedrear, y para que mas biẽ me conozcays, os he mostrado, y hecho muchas buenas obras, por qual dellas me quereys apedrear, la propriedad de la palabra: *Ostẽdi opera.* Que viene del Hebreo, quiere dezir: *Ostẽdere malũ, siue bonũ.* Hazer mal o biẽ. Psalmo quarto: *Quis ostendet nobis bona?* Quãntas *ostendisti mihi tribulationes? Ostẽdisti populo tuo dura.* No niegã auer recebido buenas obras del, antes parece lo cõfiessan pues dizẽ: *De bono opere nõ lapidamus te.* Pero parecles q̃ siendo hõbre, no puede ser Dios, y dizẽle q̃ porq̃ siendolo, quiere q̃ le tengã por Dios, le quieren apedrear por blasphemo. Para descargarse de la blasphemia que le imputã, les respõde cõ vn argumẽto q̃ llamo el Rethorico: A *minori ad maius.* Citãdoles el verso de Dauid: *Ego dixi, dij estis.* Y diziẽdo q̃ llama Dioses alli el Propheta a los q̃ se dio la palabra de Dios, y la recibierõ como deuiã, y dezirles a los tales Dioses, no es blasphemia, pues por q̃ lo ha de ser dezir q̃ soy hijo de Dios siẽdo el que: A *æterno.* Sãctifico el Padre, y en tiẽpo embio al mũdo, y para que creays que lo soy, no me creays, sino hiziere obras de hijo de tal Padre (que de nueuo se remite a la prueua para atajarles todas las escusas y defensas de que se quisieren valer, para no creerle) y si con palabras, y obras muestro quiẽ soy, no os persuadiẽdo las palabras persuadan os las obras, de las quales conocereys ser de vna essencia, y naturaleza cõ el Padre, por cuya razõ el esta en mi, y yo en el: q̃ S. Athanasio esta sentẽcia declaro por aquella. *Ego, & Pater vnus sumus.* Y assi viene a hazer el sentido que hemos dicho: *Quia Pater in me est,*

Psal. 4. *Psal. 70.* *Psal. 59.* *Hic Athanas. in epistol. cont. omnes hæreses.* *Psal. 81.*

Athanas. serm. 4. cont. Arrian.

est, & ego in Patre. Y hasta aqui tomo la Iglesia deste capitulo para cãtar en la missa de la feria deste dia, &c.

Primera Consideracion.

Facta sunt Encænia in Hierosolymis: & hyems erat, &c. Apercibiẽdoles el Redẽptor a sus Sanctos discipulos de los vltimos trabajos del mũdo, porq̃ estando preuenidos dellos viniessen a ser menores como dixo S. Gregorio: *Tolerabilius mũdi mala suscipimus si cõtra hæc per præscientiæ clypeũ munimur.* Es buẽ paues para no sentir tãto el trabajo, q̃ se teme el saber quãdo viene, les dize por S. Mattheo q̃ el tropel de los infortunios vẽdra tã de golpe, que porq̃ no se le podra hazer cara ni valerse de las manos, sera muy grã dicha poderle boluer las espaldas, y valerse de los pies, aunq̃ tãbiẽ se puede temer no falte este remedio, si acõtece auer de ser la huyda en hibierno, o en sabado: *Orate ne fuga vestra fiat in hyeme, vel sabbatho.* Que en la antigua ley en sabado no se podia caminar mas d mil passos, y assi se entiẽde aql lugar de los Actos de los Apostoles, dõde se dize q̃ el mõte Oliuete estaua de Hierusalẽ lo q̃ vn Iudio se le permitia caminar en sabado. *Reuersi sunt Hierosolymam à monte, qui vocatur Oliueti, qui est iuxta Hierusalem sabathi habens iter.* Pues offrecerse el huyr por escapar la vida en tiẽpo que por solo caminar yuã cõdenados a muerte, la ley tã rigurosa, la huyda tã forçosa, considerese el trabajo q̃ seria, fuera de q̃ en sabado ni hallarian cõpañia en el camino, ni ventero en la vẽta, y si lo ay no tiene q̃ comer, porque no espera huespedes, y por lo menos el saber q̃ va caminãdo cõ descõmodidad, y soledad, y en peccado con q̃ temen q̃ nada les ha da succeder biẽ, y quãdo la precisa necessidad d la jornada pudiera escusar la culpa, pero la turbacion del rebato cogiẽdo los en su siesta, apretados de la fuerça de huyr, y del miedo de quebrantalla, gran cõgoxa

Matth. 24. *Actor. 1.*

seria

seria para su coraçon, no es menor el inconueniente de caminar en hiuierno por la descõmodidad del tiẽpo, que a la mas ligera liebre la detiene la çarpilla, y al mas suelto, y veloz gamo le ataja el pantano, el caballo resuala en los yelos, y al correo le desbaratan la jornada los rios, y al caminante le empereza el frio, y sin todas estas descommidades, y otras de las inclemencias del cielo, el dia muy corto, y las noches muy obscuras, no dexan hazer acommodada jornada, pues aun el trabajo dize Christo que sera tan grande, que siendo fuerça el huyr del, se ha de tener por ventura no desayude para esto el dia del Sabado, o el tiempo del hiuierno. Vn lugar trae Zacharias que se ajusta con este, donde prognosticandole Dios a su pueblo su vltima destruycion por los Romanos (que assi lo quiero entender, conformandome cõ Eusebio, Cyrillo, Theodoreto, Ruperto, y aun S. Hieronymo por este camino va) les añide por vno de los mayores males la descõmodidad del tiempo para se poder valer de los pies, y auiendoles dicho, que el trabajo les obligara a huyrlo, dize que les dara vna embaraçosa pesadilla, con que viẽdo venir el toro, o leõ junto a si tengan los desseos de gamo, y los pies de tortuga, los pensamientos con pluma para bolar, y el cuerpo de plomo para no se poder menear, y sobre todo: *Et erit in die illa, non erit lux, sed frigus, & gelu.* Tinieblas sobre los que huyeren mas condensas que las de Egypto, con que se encuentren por momentos los vnos con los otros, y se desanimen, viendo que no saben por donde van, nieue, en que atollen, yelo en que resualen, que si huyerades en seruicio de Dios no os faltara columna de fuego, que os fuera dando lumbre delante, como a los que huyen de Pharaon, pero a los que castiga Dios, desta manera le pide Dauid que lo haga: *Fiant viæ illorum tenebræ, & lubricum,*

Euseb. l. 6. demons. Euang. c. 18. & lib. 8. demonst. cap. 4. Cyrill. Theodore. Ruper. & Hierony. Zacha. 14. Exod. 13. Psal. 34.

bricum, & Angelus Domini persequẽs eos. El Angel a quiẽ suele Dios embiar por verdugo de peccadores, les vaya dando caça picando la retaguardia, y porq̃ no puedan huyr (y si huyeren sea poco, y con trabajo, y miedo,) se les obscurezca el camino, de manera que no sepan por donde van. Y siruiendo lo dicho hasta aqui para declaracion de la letra deste lugar, acudiendo como es razon al spiritu, lo declararemos, valiendonos primero de la authoridad de S. Gregorio, que le entiẽde, del que differe la penitencia para el vltimo punto de la vida, donde no se puede valer de los pies, en especial si los coge en tiempo ocioso, en dia de su fiesta, o huelga, del remedio de los quales dudo S. Augustin mucho: *In hyeme, vel Sabbatho fugere conatur, qui iram districti iudicis tunc appetit fugere, cum iam ei non licet ambulare.* Para el hibierno, o fiesta guarda el huyr del juez seuero el que lo remite al tiempo que no se puede valer de los pies. Quiça entendio el frio deste hibierno, y no poder trabajar Salomon en lo que dixo del pereçoso, que por el frio no queria arar: *Propter frigus piger arare noluit.* En hibierno estan los arboles sin flor, ni fruto, ni aun hoja, mas para el fuego que para deleyte, turbio el cielo, melancolica la tierra, entomecidos los hõbres, en fiesta a vn fuego no podia encenderse, y el que salia a coger vnas cerojas para el le costaua la vida, dõde tan mal se puede obrar, no es cordura dexar lo que tanto importa, para tiempo donde tantas cosas se juntan a desayudar, para no se poder valer, ni de pies, ni de fuerças, que assi lo dixo Hieremias: *Nõ fugiet velox nec saluare reputet fortis.* Ninguno presuma, ni de ligereza, ni de fortaleza para escaparse de las manos de Dios en tiẽpo que el mas fuerte esta muy flaco, y el mas ligero muy torpe, pues como ve Dios q̃ su fiesta la quieres para offensa suya, gastandola en illicitos, y prohibidos re-

Gregor. lib. 1. Epist. cap. 32. Prouer. 20. Hiere. 46.

gozijos, y q̃ qualquier frio te empereza para no seruir le, fuera de q̃ te dexa apercebido de q̃ temas no te coja la muerte en este dia o tiẽpo: Tãbien quiere q̃ veas q̃ lo q̃ a ti te estorua para buscarle a el, no le impide a el para q̃ se ande tras ti, pues en fiesta, y en hibierno se viene al rẽplo por tu remedio, q̃ estas son las dos circũstãcias, con q̃ introduze S. Ioan el Euangelio deste dia, diziendo: *Facta sunt Encenia in Hierosolymis, & hyems erat.* Que si al principio del mũdo tuuo por de trabajo los dias, en q̃ lo hizo todo, y sanctifico la fiesta, llamãdola dia de su descãso, viniẽdo despues a hazer este otro nueuo mũdo: *Ecce noua facio omnia.* Mudo estilo, y para prouecho mio nũca dexa de trabajar la fiesta en obras mas subidas, y leuãtadas de pũto, q̃ son las del biẽ del alma, que las curas de los enfermos, que en fiestas hazia, mas erã perdones de pecados, y no eran obras tã insignes las q̃ hizo en seys dias de la creacion, por q̃ andauan en ellas las manos, como las q̃ agora hazẽ en fiesta, que las mas illustres deste tiẽpo a pesar de los Iudios, y en cõperencia suya a las guardo para las mas solẽnes fiestas, pues ellos estauan gritãdo q̃ no se le quitasse la vida en Sabado: *Non in die festo.* Y el esta desseando darse vna buena Pascua cõ sus discipulos cõ tã feruẽtissimo desseo como lo significa S. Lucas en la reduplicaciõ de las palabras: *Desiderio desideraui.* Que fueran a las de Hieremias: *Plorans ploravit.* Diziendo aqui gran desseo, como grãdes lagrymas alli. Y otras palabras, que este mismo Propheta dixo preso en la carcel, queriẽdo propheti-

Apoca. 21.

Matth. 26.

Luce 22.

Threnor. 1.

zar por su prisiõ y soltura lá q̃ Christo auia de hazer sacando de captiuerio a su Iglesia derramando su sangre por ella: *Feriam eis pactum sempiternum, & non desinam eis benefacere, & timorem meum dabo in corde eorum, vt non recedant à me, & lætabor super eis, cum bene eis fecero.* No se que mas en nuestro consuelo puede Dios hablar, pues dize

Hiere. 32.

dize vn contrato, y concierto perpetuo, y irreuocable hare con ellos, y deue de dezir por el de su sangre, porque lo que aqui llama: *Pactum sempiternum.* Alude a los epitheros del caliz suyo: *Noui, & æterni testamenti.* Y aqui le llamo eterno, y en el capitulo antes del Propheta nueuo, y no dexare de hazerles bien, que es dezir, no parare porque sea fiesta, porque mi gozo, y mi mayor huelga sera hazerles bien: *Lætabor cùm eis benefecero.* De manera que no sera ya tanto por cumplir la palabra dada a mis amigos, y Padres suyos Abraham, Isaac, y Iacob, como por mi gusto, y regalo, para que vea el hombre el cuydado, que el ha de poner en gastar la fiesta por Dios, viendo el que Dios muestra, y con tanto gusto en emplearse en el bien del hombre. Quando el soberuio Nichanor quebranto la fiesta forçado a tomar armas para pelear, le dixerõ los Hebreos: *Ne ita ferociter, & barbare feceris, sed honorem tribue diei sanctificationis.* No seas tã feroz, y barbaro, tã inhumano, y sin ley, q̃ atropellado la piedad, y religion pierdas el respecto al dia sancto. No basto esto para atajar su intẽto, y traçalo Dios d̃ manera q̃ lo vencẽ, y matã, y le sacã la blasphema lẽgua para pasto de las aues, y cortada la mano atreuida se la clauã en la picota, bastãte escarmiẽto d̃ los q̃ oy viuẽ, pues si tomar armas cõtra los hombres, es caso barbaro y atroz, el tomarlas para Dios en fiesta offendiẽdole, teniẽdo el por fiesta el hazernos bien, quãto mas atroz, y barbaro delicto sera? y quanto mas podra temerse la crueldad de la penã, si se ha de ajustar a la grauedad de la culpa? pues siẽdo tantos los beneficios, q̃ en fiestas nos ha hecho el Señor, no son menos los q̃ en hibierno, q̃ pues el nacer, y morir fue en hibierno, q̃ es el comẽçar, y acabar, y el discurso de la vida andar pegãdo fuego a la frialdad d̃ la tierra, q̃ staua metida en los coraçones: *Ignem veni mittere in terra.*

2. Mach. 5.

Lucæ 12.

terra. No ay mas que referir del yelo, y frialdad de nuestro hibierno, pues el calor de su fuego quando mas ardia, que era al punto de su passion, no acabo de vencer la frialdad de Pedro, que aun con vn brasero de fuego junto (que aduierte S. Ioan que le auia por hazer mucho frio en casa del Pontifice: *Quia frigus erat.*) Se le resfrio la charidad de manera, que oluidados los beneficios de Dios, y los juramẽtos, que de no oluidarle auia hecho, le nego tãbien con juramẽto, hasta q̃ el sol diuino mirandole derritio el yelo, derramandole en agua por los ojos, que fue el effecto de emprender fuego en la frialdad de la tierra. Quien anda pues venciendo el yelo del mundo, y es esso a lo que vino, y no le estorua el frio, ni la obseruancia de la fiesta, para pue en hibierno, y fiesta no acuda a mi biẽ: biẽ obliga cõ estas dos circunstancias a agradecer beneficios, que antes de llegar a la substãcia dellos, la calidad, o descõmodidad del tiẽpo los engrandece, q̃ para que del todo los estimemos pienso que el Euangelista aduierte que a la fiesta de las Encenias, y en hibierno sube Christo oy.

Ioan. 18.

Consideracion II.

Facta sunt Encænia in Hierosolymis & hyems erat. Aunque es gran merced la que Dios nos haze en dignarse de tener entre nosotros casa, anda junto con ella el seruicio que le hazemos en se la edificar a nuestra costa, pues ello manda con tanta instancia por su Propheta Aggeo, diziendonos, que aduirtamos, que la razõ de nuestro desmedro, y de que nada nos luze de quãto adquirimos, y quãto cõ mas cuydado llegamos bienes, tãto mas parece que los echamos en saco roto, pues ni cogemos lo q̃ sembramos, ni nos harta lo que comemos, ni nos calienta el vestido, ni la beuida nos mata la sed, daños todos que prouienen de cuydar de nuestras

Aggæi. 1.

nuestras casas, y descuydar del edificio de la de Dios, y para remedio de tantas miserias les manda que cõ grã priessa corten madera, y acarreen piedra, y la suban al monte, dõde esta el templo traçado, porque de ay ha de sacar gloria suya. Siendo pues assi que por no le hazer este seruicio vienẽ estos castigos, y q̃ pues pide, q̃ le hagamos casa, de donde le ha de resultar la gloria de ser loado en ella, por esto antes nos deuia el a nosotros merced, q̃ nosotros a el esta fiesta, pues las que le hazemos son por el bien q̃ nos haze, y esta se encamina al seruicio que le hemos hecho. No es para quedarnos aqui lo que hasta aqui hemos dudado, sino para passar adelãte a ver q̃ tanto le deuemos a Dios las fiestas, por que nos da gracia para seruirle, y se quiere seruir de nosotros, quanto por las mercedes q̃ nos haze, q̃ no es de las menores la dicha, no le estima mucho qualquier caballero al Rey q̃ se sirua del? y el no dexar d̃ seruir quiẽ ha comẽçado a hazerlo, no es pũto de reputaciõ? y quãdo el Rey le mãda algo para obligarle a q̃ cõ mas cuydado lo haga no le dize, recebire de vos muy agradable seruicio? pues este lẽguaje de la casa de Dios se tomo, q̃ quãdo se quiso seruir de Abrahã en aq̃lla tan extraordinaria prueua q̃ del hizo, deq̃ fuesse verdugo de su hijo, no para prouarle, como si no le conociera, sino para darle a conocer al mũdo, para obligarle a q̃ lo hiziesse le mãdo mirar al cielo (q̃ si vn padre pone los ojos solo en la tierra, no matara a su hijo) dize deste hecho S. Pablo: *Credidit Abrahã Deo, & reputatũ est ei ad iustitiã.* Que sin duda se encierrã dos cosas en estas palabras. Creyo Abrahã a Dios estimãdo q̃ Dios recibiesse su fe a prueua, y hiziesse experiẽcia de su amor, y se quisiesse seruir del, y para mostrar lo q̃ estimaua esto le offrecio captiuo el entẽdimiẽto, subjeto la voluntad, vencidas todas las difficultades q̃ se podian atrauessar para no creer, y

Genes. 15.

Rom. 4.

ſeruir a Dios, haſta aqui dize: *Credidit Abraham Deo.* Y lo ſegundo añade el Apoſtol. *Et reputatum eſt illi ad iuſtitiam.* Y recibiendo Dios ſu fe ſe tuuo por bien ſeruido del, pues por ſu boca publico ſu hecho. No es eſte el gozo con que cuenta S. Lucas que yuan los Apoſtoles
Actor. 5. a padecer martyrio? *Ibant gaudentes à conſpectu concilij, quoniam digni habiti ſunt pro nomine Ieſu contumeliam pati.* Quando ſalian de los tribunales, y delante los juezes condenados a acerbiſsima muerte, no cabian de gozo de penſar Que es poſsible que ſomos dignos de padecer eſtas affrentas por Dios? que nos haze tan gran merced que ſe quiere ſeruir de noſotros, en recebir en ſacrificio nueſtras vidas, porque como tras el ſeruirle tenian tan cierta la paga, con ſolo que los acceptaſſe en ſu ſeruicio ſe ſentiã muy gozoſos. En aquel peſame
Hiere. 31. rebuelto con plazeme, que da Dios a la Rachel llorosa por Hieremias (ſegun lo declara S. Hieronymo)
Hierony. entendiendo por Rachel las matronas de Bethlem, donde eſtaua enterrada, conſolandolas por las muertes de ſus hijos, de que las via tan lloroſas, ſe mueſtra mas bien la paga de los ſeruicios de que vamos tratando. *Quieſcat vox tua a ploratu, & oculi tui à lachrymis, quia eſt merces operi tuo.* De auerme ſeruido con tus hijos no llores, antes me deues dar gracias porque yo los acepte para mi ſeruicio muertos, quedando obligado a dartelos para tu contento viuos, y pues no es obra eſſa q̃ ha de q̃dar ſin premio, no tienes porque verter lagrymas. La pretenſion de Abrahã en combidar a los Angeles por hueſpedes con palabras tan extraordinarias. *Si inueni gratiam in oculis*
Geneſ. 18. *tuis.* Si tengo tanta dicha ſin merecerla, que eſto ſuena hallazgo de gracia, que os ſiruays de mi, y de mi caſa, parad en ella a tomar algun refreſco de paſſo, la manera de grangear del ſancto Patriarcha, bien

bien deſcubre que eſperaua el alguna gran medra y ganancia, por el ſeruicio que offrecia. Siẽdo pues tã ſegura la paga no ſe puede dexar de eſtimar mucho, y hazerle fieſta a Dios por el ſeruicio q̃ le hazemos. Pero lo que puede tener de falta es q̃ es todo de hibierno quãto podemos offrecer, ſeco, infructifero, eſteril, melãcolico es nueſtro hibierno, y qualquier ſeruicio nueſtro, y ſi algo tiene de ſocorro del cielo, no es para gozallo en el hibierno deſta vida, ſino para eſperar coger el fruto en la primauera, y verano d̃ la otra, q̃ aq̃llo es dar: *Fructũ ſuũ in tẽpore ſuo.* En eſta vida como en hibierno es la poda del trabajo, el baruecho, la caua, y arado de la penitẽcia, la prieſſa de ſembrar de las buenas obras, alla es el coger de las gauillas, cõ los gozos y regocijos d̃l abũdãte Agoſto. Ambas coſas cõprehẽdẽ aq̃llos verſos de Dauid, el eſteril hibierno d̃ aca, y el abũdãte verano de
Pſalm. 1. alla: *Eũtes ibãt, & flebãt mittẽtes ſemina ſua, veniẽtes autẽ veni-*
Pſal. 125. *ent cũ exultatione portantes manipulos ſuos.* Aca es poco el fuego en el mũdo, alla arriba es mucho, q̃ eſta en ſu Eſphera, q̃ aq̃l es el alto mõte de Siõ, eſta es la Hieruſalẽ, q̃ eſta en la halda del: *Cuius ignis eſt in Sion, & caminus*
Iſai. 31. *eius in Hieruſalẽ.* Alla el fuego ancho, d̃ ſahogado, y tẽdido, aca en horno tẽplado, y corto, y aſsi por mueſtras de la gloria, da Dios a ſus diſcipulos el brotar de los arboles en la primauera, y dize q̃ entõces eſtarã ciertos q̃ ſe llega ya el verano de la gloria: *Cũ omnes arbores pro-*
Lucæ. 21. *ducunt ex ſe fructum, ſcitis quoniam prope eſt æſtas, ita & vos cũ videritis hæc fieri, ſcitote, quoniam prope eſt regnum Dei.* Donde ſe ve, quan claro llama hibierno al de aca, y verano al de alla, y aſsi ſe han de entender las palabras, que el Eſpoſo a ſu eſpoſa dize, quando dandole prieſſa a que ſalga de la eſterilidad del hibierno deſta vida, le mueſtra las flores d̃ la primauera de la fertilidad de la
Cantic. 2. otra: *Surge, propera amica mea, & veni, quia iam imber abijt.*

abijt, hyems tranſijt, flores apparuerunt in terra noſtra. De donde ſe ſigue, que los que en eſta vida gozarõ de las flores, y verano, pueden temer triſte, y riguroſo hibierno en la otra. Aquellos necios de la ſabiduria, que no dexauan paſſar flor, de que no gozaſſen: *Non prætereat nos flos temporis.* Y que de guirnaldas de roſas ceñiã ſus frentes, y ſienes, piſando las alfombras verdes, que texe el Abril, y Mayo: *Non ſit pratum, quod non pertranſeat luxuria noſtra.* Como todo ſe les fue en flores, y no llegaron a coger fruto deſte verano, vinieron a parar al triſte hibierno del infierno, que en el aunque ay fuego, ay frio, que como ſe puede dar fuego ſin luz, tãbien ſe puede dar fuego con frio, y aſsi lo ſignifican caſi todos los Euangeliſtas, quãdo hablãdo del dizẽ, que alli rechinarã, y cruxirã los diẽtes, que eſto mas ſe haze con el yelo que con el fuego: *Fletus, & ſtridor dentiũ.* Pero los juſtos que viuiẽron en ſeco hibierno, como arboles que parecẽ muertos, aũque tienẽ eſcondida en la rayz la vida, que aſsi lo dize S. Pablo dellos: *Mortui enim eſtis, & vita veſtra abſcondita eſt cum Chriſto in Deo.* Que como Chriſto es rayz de Dauid: *Radix Dauid.* En cuya virtud merecio el tanto: aſsi ſiendo todos los juſtos arboles tienen a Chriſto por Rey ſuyo en eſta vida, y viuẽ en ella como en hibierno ſecos, deſmochados, y al parecer feos, pero cõ ſu virtud eſcondida en Chriſto, y con eſperãça de la primauera, y verano de la gloria, y eſto ſignifica el ſer hibierno eſta vida para el juſto: *Et hyems erat.* Y por ſer eſta circunſtancia de tiempo de las que mas aduierten los ſanctos Doctores, no podemos dexar de ẽtenernos algo mas en ella, lleuãdo por delante la regla de S. Gregorio, que dize, q̃ quãdo en la Scriptura ay aduertida alguna circunſtãcia de tiẽpo o lugar, que es para moſtrar algũ grã myſterio, fuera de lo que a la verdad de la letra conuiene: y aſsi conſidero yo a

Sapi. 2.

Matth. 8. & 22. & 24.

Lucæ 13.

Coloſſen. 3.

Apoc. 5.

Greg. li. 2. Moral. c. 2.

yo a Chriſto (valiendome de la licẽcia q̃ me da eſte Sãcto) como aquel valeroſo capitan Banaias ſeñalado en las hazañas, de quiẽ aduierte la Scriptura que mato vn leõ dẽtro de vna ciſterna, y en tiẽpo de nieue: *Interfecit leonẽ in media ciſterna tẽpore niuis.* Que ni el lugar, ni el tiẽpo le ayudauã para ſalir cõ tal empreſa, encerrado en vna ciſterna, o atollãdo en la nieue, o reſualando en el yelo. De la malicia deſta Sinagoga dezia Dios por Hieremias: *Sicut frigidã facit ciſterna aquam ſuã, ſic frigidã fecit malitiam ſuam.* Extraordinaria cõparacion parece, que aſsi enfriã eſtos ſu malicia, como la ciſterna, o algibe el agua, dõde aunque la echeys caliẽte, en breue tiẽpo ſe enfria: y lo que mas es de aduertir, q̃ quando mas parece que la auia de calẽtar en el tiẽpo de mayor calor, y en la fuerça del eſtio, entõces la enfria mas, porque yẽdoſe recõcẽtrãdo el frio en ella, ſe va caſi elãdo el agua. Eſto eſpãta mucho deſtos que oy teniã cercado a Chriſto como fieros leones, elados los coraçones mas que el agua en la ciſterna, pues cõ tanto calor en la tierra no ſe vẽcẽ eſtos yelos, y aſsi anda el capitã diuino como otro Banaias en tiẽpo de nieue para vencer los leones. Aqui tiene entre las manos los theſoros de granizo, y nieue, que el pregũto a Iob ſi auia viſto: *Nũquid ingreſſus eſt theſauros niuis, aut theſauros grandinis aſpexiſti? quæ præparaui in tempus hoſtis, in diẽ belli, & pugnæ?* Aparejada parece que eſtaua la nieue y granizo, y como atheſorada en el yelo deſtos empedernidos coraçones, para el tiẽpo en que al enemigo ſe le dieſſe mano para la guerra, y batalla, para q̃ como en tiempo de nieue fueſſe mas glorioſa la victoria de nueſtro capitã. Que fuera de ver al diuino fuego forcejãdo cõ el yelo del coraçõ deſtos, no de otra manera q̃ el fuego material quando acomete a vn leño humedo, y cargado de agua, y ſe quiere introduzir en el, emprendele por

1. Paralip. 11.

Hiere. 6.

Iob. 38.

Compar.

vna, y otra parte, y quando pẽsays q̃ en el se incorpora buelue a retirarse, entra segũda vez cõ su llama, y quando ya le tiene mas dispuesto le haze llorar por diuersas partes, y entõces es señal q̃ tiene mas parte en el el fuego, y vays le ayudãdo con soplos. O leños peruersos, y humedos, ingratos Iudios q̃ de vezes cõ consejos, y cõ beneficios, quiso en vosotros emprender el fuego de su amor el que dixo q̃ venia a abrasar cõ este fuego la tierra, y desseaua verlo encendido, y que ardiesse, y como soys leña de hibierno humeda hazeys resistencia a este bien: quantas vezes se ha retirado huyendo por ver q̃ en muchas no days señal si quiera con lagrymas a que se entienda que se va introduziẽdo el fuego, que cõ qualquier muestra destas ayudara luego el soplo dl
Psal.147. diuino espiritu para expeler essa frialdad. *Flauit spiritus eius, & fluent aquæ.* Pero no solo es tiẽpo de hibierno el en q̃ esto se pretẽde, sino cada qual de vosotros vna cela da cisterna, vn thesoro de granizo, o nieue, y aũ el mismo hibierno es cada coraçon vuestro, *Et hyems erat.*

Consideracion III.

ET ambulabat. Iesus in tẽplo in porticu Salomonis. No podemos dexar de pregũtaros Señor que sea la causa de esse passeo, o lo que pensays en el? esse ademan algũ sentimiẽto muestra, offensas q̃ os hã hecho los hõbres deuẽ de ser las q̃ pẽsays, o castigar, o remediar q̃ a todo venistes quãdo Adã os offendio, y al mismo com
Genes. 3. pas q̃ oy, andauan entõces los passos. *De ambulãtis ad auram post meridiẽ.* Y porque temo q̃ os suele llegar vn enojo destos tan al coraçõ, como lo significo Moyses para hablar con mi rudeza: *Tactus dolore cordis intrinsecus.*
Genes. 6. Desseo saber, si siendo mayor la razon del sentimiento, aora si tomays la resolucion que entonces de acabar

bar cõ el hõbre y aũ con los animales, aues, y peces: *De lebo hominẽ, quem creaui à facie terræ?* Pareceme que le oygo responder a Christo. *Ego scio cogitationes, quas cogito* *Hiere. 29.*
super vos, cogitationes pacis, & non afflictionis. Yo se bien lo que pienso hazer con vosotros, pẽsamientos son de paz, y no de afflictiõ, y trabajo, y verdaderamẽte en el sitio que escogio para el passeo parece biẽ ser esto assi, que era el atrio, donde se offrecian los sacrificios representatiuos de su passiõ, y muerte, entre los quales el mas ordinario era el pacifico, y assi miraria con attẽcion en aquella sangre, que se vertia de animales, la q̃ el auia de verter por los hombres, cũpliẽdo en si todo lo que ellos figurauã del, porq̃ tuuo siẽpre presente el
dolor de su muerte, como dello dixo el Propheta: *Et* *Psal. 37.*
dolor meus in conspectu meo semper. Y assi quando viesse vn cordero sin dar valido verter su sangre, y tras ella dar la vida sin hazer ninguna defensa, sino dexandose la quitar cõ la misma mansedũbre que la lana, veria lo que del auia dicho Isaias, que auia de passar lo mismo
en su persona, quando: *Tanquam agnus coram tondente* *Isai. 53.*
non aperuit os suum. Y quando viesse el sacrificio, que se offrecia para limpiar el leproso, el vn paxaro de los dos degollado, y muerto, y el otro que le dexauan yr libre volando, y con esto sana la lepra, bien echaria de ver quando su humanidad auia de morir, volando la diuinidad, y alma, aunque no faltando la diuinidad del cuerpo, pero dando lugar a que muriesse para que quedasse limpia la lepra del peccado del humano linaje, alli estaria mirando en aquel templo destruydo, y buelto a edificar lo que auia de hazer del Templo de su cuerpo, como se lo dixo quando a açotes los echo del: *Soluite templum hoc, & in triduo re ædi-* *Ioan. 2.*
ficabo illud. Que figura fue esta, que el truxo a los mismos que alli estauan para dezir el mysterio de su

de ſu muerte,y aũque vieſſe biẽ que podia afir delas colũnas para coger debaxo los q̃ teniã mas dañados pechos q̃ los Philiſteos,pero como ſus pẽſamiẽtos erã de paz,antes eſtaria pẽſando q̃ mal auia hecho al hõbre,o q̃ biẽ quedaua por hazerle,y para cõcluyr cõ todo lo q̃ *Pſal. 39.* por el auia prometido hazer,le diria al Padre:*Sacrificiũ, & oblationem noluiſti,corpus autẽ perfeciſti mihi*. Que en *Hebr.10.* eſte ſentido declaro S.Pablo eſte lugar a los Hebreos: Ya ſe eterno padre que no os days por ſatiſecho con eſtos ſacrificios,ni teneys por paga ſufficiẽte la muerte del animal por el peccado del hõbre:*Holocauſtum & pro peccato non poſtulaſti*. Y aſsi me preſento yo como fiador,offreciendo eſte cuerpo que vos traçaſtes para ſatisfactiõ vueſtra,y remedio del hombre. Eſtos,y otros penſamientos,a que no alcançan los nueſtros,ſeriã los de Chriſto en eſte paſſeo,haziendo tiempo para que ſe juntaſſe la gente,guardãdo el decoro a lo principal del templo cõ ſer caſa ſuya,no ſe paſſeãdo dẽtro ſino en el portal,y atrio,dõde ſe offreciã los ſacrificios,y podian *2.Parte de eſta conſ.* entrar los ſeglares. ¶ Pero lo q̃ es aqui mas de conſiderar tẽgo por cierto q̃ es,q̃ llame el Euãgeliſta a eſte,Tẽplo de Salomõ,auiẽdo ſido d̃ſtruydo ya deſpues q̃ ello edifico,y pudiẽdoſele dar agora nõbre de Templo de los Machabeos,pues eſta fieſta era en honra de auerlo ellos reedificado,y con todo quiere Dios q̃ ſiẽpre ſe le quede el nombre de Templo de Salomon, porque es grande honrador el Señor del que da principio a alguna buena obra. Dexo de dezir a Eſteuan por ſer el primer martyr la hõra q̃ ſe le haze de abrirle el cielo antes q̃ parta del ſuelo,y moſtrarſele la piedra angular Chriſto, con quien van trauando las piedras que a el le tiran, y a Maria benditiſsima, por ſer la primera que conſagro el eſtado de la virginidad: que quantas virgines deſpues ha auido , todas la van ſiguiendo: *Adducentur Regi virgines poſt eam.* Tantas gracias, y dones como por eſto tuuo,tanta eſtimacion deſta Angelica virtud como hizo Dios, que queriendola para ſu madre,la quiſo madre Virgẽ. Dexadas eſtas coſas a parte tenemos vn lugar que notar muy a propoſito de lo que eſtamos tratando , y es,que quando el pueblo de Dios huyendo de Pharaõ,y trayendole a las eſpaldas, *Exod. 14.* hallarõ por delante a los pechos el mar, q̃ los atajaua, con que ſe embaraçaron todos cõ falta de animo, y aũ de eſperança de poder ſe eſcapar de tan eſtrecho peligro, y aũque les abrio el mar Dios para q̃ a pie enjuto le paſſaſſen,con todo eſſo ninguno auia que quiſieſſe ſer el primero,y todos ſe retiraua̅,o deteniã,hizo principio con valeroſo animo vn cauallero llamado Aminadab del tribu de Iuda,y en entrãdo eſte con ſu eſquadra perdieron todos el miedo,y ſe arrojarõ todos tras el ſiguiendole,y por eſto ay Doctores que digan que vinculo Dios ſiẽpre ſu reyno al tribu de Iuda,como el ſacerdocio al de Leui,por el ſeruicio q̃ le hizo Phinees *Num.25.* de matar a puñaladas los dos que eſtauan offendiẽdole,ſin reparar para dar el reyno a eſte tribu,en que era el quarto,porque en las prouiſiones de Dios la menor parte tiene la naturaleza,y en razon deſto explica vn Doctor graue aquel Pſalmo : *In exitu Iſrael de Egypto.* *Titalman. in Pſal.* En la ſalida que hizo Iſrael de Egypto , libertad q̃ dio *113.* Dios a ſu pueblo querido Iacob del pueblo barbaro:*Facta eſt Iudæa ſanctificatio eius,Iſrael poteſtas eius*. El tribu de Iuda fue cauſa de q̃ ſanctificaſſen , y loaſſen a Dios, ſiendo mas del con ſu determinacion,que todos los otros que con falta de confiança repararon, haſta que Aminadab acometio , de donde a Iſrael ſe le dio para ſiempre la poteſtad del reyno : *Iſrael poteſtas eius.* Y eſta declaracion ayuda a enterderſe mas bien lo que dize la Eſpoſa en los cantares , acordandoſe de Aminadab:

Cantic. 6. nadab: *Anima mea conturbauit me propter quadrigas Aminadab.* Quãdo por buscar mi esposo se me ponẽ delante inconuenientes, q̃ parece que quierẽ atajarme, pieso que los atropello el valeroso Aminadab, y con esso rõpo con todo, viendo q̃ por otro tãto quiso Dios hazer famoso a este hõbre, y si mi alma me ve q̃ me detengo, o reparo con el exẽplo deste cauallero, me reprehende poniendome por delante, q̃ no ay peligro mayor que el en que el se vio, ni yo soy menos q̃ el Aminadab para no vencello, que no es poca gloria fuera de darle el rey no en premio de su animo, que ande siẽpre su nombre en los mayores estropieços que se offrecen, para q̃ sin temerlos incitado de tan buen exẽplo atranque el hombre qualquier difficultad, de donde queda probado el gran premio q̃ da Dios al q̃ haze principio en alguna señalada obra, pues ningun epitaphio en bróze, o en porfido, en que este grauado, o esculpido su nombre puede ser tan eterno, como el que Dios le da, pues le incorpora con su misma historia, y assi quiere que al Templo se le quede el nombre de Salomon, que fue el primero, que en el puso mano.

Consideracion IIII.

Circundederunt ergo eum Iudæi, & dicebant ei, quousque animam nostrã tollis? si tu es Christus, dic nobis palam. Hizierõ vna rueda los Iudios para atajar el passeo a Christo, y gozarle ygualmente todos, que siendo sus

Psal. 51. lenguas nauajas rueda de nauajas parecia: *Sicut nouacula acuta fecisti dolum.* Pero no le podia tocar nauaja a

Num. 6. vn pelo, q̃ era Nazareo. A sus trabajos llama soldados

Iob. 10. Iob: entre muchos nombres que les da, ninguno me parece que tiene mas mysterio que este: *Et, pœnæ militant in me?* Los desafueros de los soldados, las sin razones

nes que hazẽ aun aca cõ los amigos, al huesped le estrupan la hija, a la viuda le comen la hazienda, al pobre labrador le destruyẽ la casa sin enternecerse de las lagrymas de los que los hospedan, y diziendo que siruen al Rey se salẽ con todo, assi quiso dar a entender Iob, que al Rey del cielo seruian sus trabajos guardando sus ordenes, ya matãdole los hijos, ya q̃mandole las miesses, ya los ganados perdidos, y aunq̃ no son pequeños desafueros los dichos, pero sus grãdes crueldades son quãdo cercã la ciudad, o el enemigo para saquearlo, alli disparã los mosquetes, y quando, cierrã, y se acercã mas, inhumanamente enlangriẽtan las manos, matan hasta los niños colgados de los pechos de las madres atrauesandoselos a ellas cõ este dolor, y añ cõ la daga, queman las casas, roban las haziendas, y cõ este cerco y orgullo de la solda desca, y tãtos daños q̃ en ella son tã permitidos le parecio a Iob, que contaua biẽ el verse cercado de sus amigos, y de tãto trabajo, q̃ alli mas era la persona de Christo la que se retrataua q̃ la de Iob la q̃ padecia, y Dauid en el mismo sentido aunq̃ hablaua de si, de Christo hablaua en aquel Psalmo, que es de la passion del Redẽptor, en que con diuersas cõparaciones mostro algunos lexos deste cerco: *Circundederunt me vituli multi, tauri pingues obsederũt me, aperuerũt super me os suũ sicut leo rapiens, & rugiens.* Y luego mas abaxo dize, que Psal. 21. le cercaron como perros: *Quoniam circundederunt me canes multi.* Nouillos llama a la canalla comun de los Iudios, toros gruessos a los Scribas, y Phariseos, leon a vn Cayphas, que fue el que propuso en el concilio que muriesse por el remedio de todo el pueblo, perros que ladrauan a los que a gritos, y ladridos dezian: *Crucifige, crucifige.* Pero lo que es mucho de ad- Ioan. 19. uertir dize, que el leon abrio la boca cõtra el bramãdo, porque no solo es formidable este animal en el aspecto, pero

Ioan. 11. cto, pero en el bramido, solo el nombre de Cayphas pone horror, pues oy el bramido quando dize, conuiene que vn hombre muera, y para que veays que tiene mas mysterio el cercarle, toros, perros, y leõ del q̃ parece, aduiertase que quando los toros son brauos, en saliendo perros en defensa del hombre, acometen a los toros, y los detienen, y nunca el hombre esta mas seguro que quando los perros salen, y quando estan todos juntos, y sale vn leon, como a rey de los animales, todos se acorralã, y en la muerte de Christo, y en el cerco que oy le hazen, estan amigos los toros, y los perros, y aun los nouillos pequeños, que si no tienen fuerça para acometer, son poderosos para cercar la canalla vil, y humilde, Herodes, y Pilatos como toros, y perros enemigos, se concuerdã, y hazen amistad para este caso, Cayphas aunq̃ como leõ mostrãdo superioridad a todos los trata de necios, pero no por esso se acouardan, todos cercan, todos gritan, todos ayudan. Y no es menos a proposito la cõparacion del cerco de las aue-

Psal. 117. jas: *Circundederunt me sicut apes.* Porq̃ estas aunque traen la flor en la boca, y las dulces palabras, con que quieren persuadirle a que si les dize claro quien es creerã en el, pero traen aguijon de mala voluntad, con q̃ enconan, y si con las palabras enlabiã, cõ la picada empõçoñan, y al fin van labrando miel los Iudios no para si, sino para q̃ coman otros, y el zũbido de auejas, y el ruydo q̃ todas juntas en esquadra hazen, parece mucho a la griteria destos: *Quousq; animã nostrã tollis?* Pero verse ha muy claro q̃ es cerco de Sathanas, y rueda suya la que oy tra

Eccli. 33. çan, pues segun la doctrina del ecclesiastico: *Contra malum bonum, & contra vitam mors, sic & contra virum iustum peccatum, & sic intuere in omnia opera altissimi duo contra duo, & vnum contra vnum.* Considerando todas las obras de Dios, dize este Sabio que lo q̃ se vera en ellas,

en ellas, es: que guardandose la traça suya, las oppociciones y contrariedades son de vno contra otro, o de dos a dos, dos peccadores no salen a vn justo: pero aqui rueda entera, y canalla viene, donde se echa de ver que es obra del demonio, pues se peruierte el orden: y esto pretende declarar el Euangelista, diziendo: *Circundederunt ergo eum Iudæi.* Las palabras que suenan desta rueda son: *Quousque animam nostram tollis?* Hasta quando nos traes colgada y suspensa el alma? La cautela con que Dalida hablaua a Sanson, para que le descubriesse la fortaleza: y la con que Annas le preguntò, y conjuramẽto, que le dixesse si era Christo: *Adiuro te per Deum viuum, vt dicas mihi si tu es Christus?* Y *Matt.* 26. respondele lo que da a entender que dessea saber: y rõpe el Pontifice sus vestiduras, y dize que ha blasphemado. Pregunta Dauid lo que passa en el campo, que *2. Reg.* 1. nueuas ay de guerra: respondele vno, que penso ganar buenas albricias que Saul muriò. Quien creyera que no era la nueua de mas gozo que podia venirle al Rey? Manda quitar la vida al que trae la nueua. En aquella guerra que de conformidad hizieron los dos Reyes, Iosaphat de Iudà, y el de Israel contra el Rey *3. Reg.* 22. de Siria, trataron de consultar el succesſo della con algun Propheta de Dios, no obstante q̃ el Rey de Israel tenia parecer de casi quatrocientos Prophetas suyos, de q̃ podia dar la batalla: pero Iosaphat mas queria el parecer de solo vn Propheta de Dios, que de todos estos del Rey. Respondiole el de Israel, que aunque alli auia vno que era Micheas, pero que el no le podia ver porque siempre le Prophetizaua mal, y nunca bien (llamando mal al dezir verdad) que aunque en la pregunta parece que dessean saberla, quando se la dizen la tienen por mala: *Ego odi eum, quia non prophetat mihi bonum, sed malum.* Traydo ante si le aprietan, que diga lo

que le dixere Dios puntualmente, y deſpues de auerlo prometido aſsi, porque dixo lo que no les era muy a guſto, que auian de perder la batalla, le pagaron la profecia con vn bofeton, dõde ſe echa bien de ver q̃ no preguntauan para ſaber la verdad, pues quando ſe la dizen la pagan deſta manera. Eſtos ſon aquellos hijos mentiroſos q̃ no quieren oyr la ley de Dios, y q̃ quieren hazer a todo el mundo ciego, y ſordo, y que no les digan verdad, ſino ſolo lo que les ha de dar guſto, de

Iſai.30. quiẽ dixo Iſaias: *Filij mendaces, filij nolentes audire legem Domini, qui dicunt videntibus, nolite videre, & aſpicientibus nolite aſpicere nobis, ea quæ recta ſunt, loquimini nobis placentia, videte nobis errores, auferte à me viam, declinate à me ſemitam, ceſſet à facie noſtra ſanctus Iſrael.* Buſcad errores que enſeñarnos, que eſſo es mas a nueſtro guſto: cerrad los caminos, y las ſendas, quitando de delante de los ojos al Santo Dios de Iſrael: eſto es lo q̃ andã a buſcar eſtos, aũque en la pregunta parece que piden que ſe les deſcubra Chriſto, no quierẽ ſaber verdad, q̃ ſi quiſierã, muchas vezes ſe ha dicho, ſino echarle la culpa de no le creer el no les auer hablado claro, que deuian de ſer la caſta de aquellos del miſmo Propheta que le dezian a

Iſai.63. Dios: *Quare errare nos feciſti Domine de vijs tuis? indurasti cor noſtrum, ne timeremus te.* Porque Señor, nos aueys hecho errar vueſtros caminos, y endurecido nueſtro coraçon para que no temamos? para q̃ nos traeys ſuſpenſa el alma dizẽ eſtotros, que como ſon los hõbres deſcẽdiẽtes de Adã, del heredarõ, no ſolo no agradecera Dios la merced que les haze, pero aũ dezirle que ele

Geneſ.3. cauſa de que pequẽ: *Mulier quam dediſti mihi.* La muger que vos me diſtes (que ſi no me la dierades no peccara) fue cauſa de que os offendieſſe. La otra que eſtà en peccado da por eſcuſa ſu pobreza, como echãdo la culpa a Dios, q̃ ſi le diera con que paſſar, no le offendiera.

El

El que jũta hazienda mal ganada muy a prieſſa, dize q̃ le dio Dios muchos hijos: aſsi eſtos, vos Señor, por no nos hablar claro, teneys la culpa de q̃ no os creamos, y có la propriedad de *Animã noſtrã tollis*, quierẽ moſtrar vna ſuſpenſion, q̃ ſuele auer entre el entendimiento y la volũtad, entre la razon y afficion. Adquirio el otro mucha hazienda por camino ilicito, viue en duda ſi la reſtituyra, o poſſeera: ſatisfazele ſu letrado y cõfeſſor, cõ razones que le conuẽcen al ẽtẽdimiẽto, pero la voluntad afficionada, no acaba de deſaſsirſe della. De las ſeñales de Moyſen ſe cõuencia el entẽdimiẽto de Pharaon, pero el prouecho de los captiuos le teniã trauada la volũtad. Tales erã Antiocho y Iuliano Apoſtata, que conocian a Dios con el entendimſento, pero la voluntad eſtaua inclinada al deſſeo de reynar: la ſuſpenſion de la alma deſtos de oy, en eſto conſiſtia, que les parecia que aũque las obras y palabras le deſcubrian por Chriſto y ſus milagros, les conuencian el entendimiento, pero la voluntad afficionada al Imperio de Cæſar: la razon de conſeruacion de eſtado, les hazia vn dia pedir obras para afficionar la voluntad, y oy palabras para conuencer el entendimiento, teniendolo peruertido, con la malicia y ciega la voluntad, con el odio: y aunque lo vno y lo otro conoce Chriſto, aunque no le piden mas de palabras, les offrece obras: *Opera quæ ego facio.* Que ſiempre ha ſido muy largo en eſto, como con los Legados que embiò el Baptiſta de la carcel, fiando de ſolo ſu palabra, que dixeſſe que era Chriſto: en preſẽcia dellos les *Matth.11.* reſpondio con milagros, para enſeñar al Chriſtiano, que la mueſtra que ha de hazer de la fe, es con las obras, como lo enſeña Sanctiago: *Ego oſtendi tibi ex operibus fidem meam.* Y para que ſe vea que no ha de quedar por Chriſto, dar para mi, remedio, aũ mas delo *Iacob.2.*

que le pido, pues me da ſobre todo la gracia, que no merezco, y nos dara tras ella la gloria, que nos gano con ſu ſangre, *Quam mihi, & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL IVEVES deſpues del Domingo de Paſsion.

Et ecce mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix. Luc.7.

COMO no ay nueua de mayor conſuelo para vn enfermo de quien ſe han deſpedido los medicos, que ſaber que ha venido vno al lugar donde viue, de quien ſe cuentã extraordinarias y milagroſas curas que ha hecho, porque de oyrlas cobra nueuas eſperançasd ela ſalud: aſsi no ay nueua para vn peccador que mas le alliente y esfuerce para ſalir del miſerable eſtado en que viue (q̃ mas bien ſe dira en que muere) que la que oy le da el gran medico Lucas (que en eſte arte fue ſeñalado) de vna enferma a quien como deſafuciada, la libertad y verguença perdida, dexaua ya comer de todo, cargada de tantos achaques que no ſe tenia ninguna eſperãça de ſu ſalud. A eſta, nos cuenta que ſano oy Chriſto, no auiendo mal de peccado que no tuuieſſe, porque en todos era ſeñalada, que eſtos ſon los ſiete demo-
Marc.16. nios que Sant Marcos dize que echo Dios de ella, para que ſe vea que no ay genero de peccados que no perdone Dios, y de ſu miſericordia, no deſconfie nadie. A Aaron perdonò q̃ fue idolatra: A Dauid que fue adultero, y homicida: a Ionas inobediẽte y rebelde: a la Chanea infiel: a Dimas vãdolero, y ladrõ publico: a Matheo mohatrero, y metido entre ſus logros, e illicitos cãbios: a Pablo perſeguidor dela Igleſia: a Pedro que auiendole hecho cabeça della le nego: y oy a la Magdalena que deuio de tener algo d̃ cada qual deſtos, para q̃ el peccador cõfie, que llegado a los pies de Chriſto, no ay enfermedad para q̃ no halle medicina: ſi va achacoſo, boluera ſano: ſi peccador, juſto: ſi carnal, caſto: ſi hijo del demonio por la culpa, hijo d̃ Dios por la gracia. Quiẽ cõ tan grãde eſpectaculo no cobra eſperãças de la ſalud, y quiẽ no pone los ojos en eſta obra tã del braço de Dios, q̃ a gritos le eſta diziẽdo, q̃ no quiere la muerte del peccador: y quiẽ no eſpera del Señor que es tan largo en perdonar culpas, y en dar gracia, que la dara. Para que ſepamos hablar deſto de manera que ſalgamos dellas, y pues la dio a muger tan peccadora, ſeguros podemos eſtar que nos la dara por interceſsiõ dela bendita entre las mugeres en quien no vuo peccado: obliguemos la como ſolemos, &c. Aue Maria.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

EL cõſejo del Eccleſiaſtico deuio de tomar Simõ fariſeo de buſcar juſtos para cõbidados: *Viri iuſti ſint tibi cõuiuæ.* Pues al juſto q̃ los juſtifica a todos, le ruega que coma con el, y Chriſto con quié pocos ruegos baſtauã, conociẽdo el buẽ plato que auia de tener en ſu meſa, no ſe lo vuo biẽ rogado quãdo ya eſtaua ſentado a ella, q̃ aſsi jũto yo los dos verbos, *Rogabat & diſcubuit.* Eſta ſanta muger que cõ las anſias de eſpoſa que auia de ſer de Dios. *Indica mihi vbi paſcas,* *Cantic.1.* *vbi cubes in meridie,* ſe andaua informando dõde paraua a comer, dõde podria hablarle: en ſabiendo que no hazia aſcos de la caſa y meſa d̃ vn leproſo ſin parar enel q̃ dirã, freno que ſuele ſer fuerte para detener ſantos propoſitos, la que pudiera temer por publica peccadora ſer deſechada delos ojos dela ſuma limpieza, ſe entra por las puertas de Simõ cõ vn vaſo de oloroſo vnguẽto, y atajada dela verguẽça no cõ palabras, ſino cõ obras por las eſpaldas del, y eſtãdo en pie con lagrymas de ſus ojos le rego ſus pies, que ſegũ la diſpoſiciõ de la meſa

de los Iudios, no podia proſtrarſe de rodillas a ellos, pues comian en vnas Tarimas altas a que llamauã Tryclinio, no ſentados, ſino recoſtados con vnas almohadas debaxo del braço a que llamauan Ceruicales; y eſtando en eſta forma altos los pies, recoſtados a la larga. Chriſto comiendo y encima de Tarimas altas para bañarle con los ojos, y beſarle con la boca los pies, aſsi auia de eſtar en pie, (con que creo que ſe ſatisfaze a la letra: *Stans retro,*) auiendoſelos lauado cõ las lagrymas, y enxugado con los cabellos, ſe los vngio con el precioſo vnguento. De ver a Chriſto que no ſolo cõſentia eſto, pero deuia de moſtrar exterior cõtentamiento dello, començo el Phariſeo a murmurar, aunque no muy en publico, pero lo que entre dientes dezia era: Si eſte fuera Propheta, bien ſupiera que tal era eſta muger (y por que ſegunda vez ni el Euangeliſta, ni eſte le dizen el nombre) referiremos las opiniones que ay, y nos dixerõ que vuo tres Magdalenas, aſsi lo ſintierõ Origenes, Theophilato, y Euthymio: otros q̃ por lo menos vuo dos, como lo ſintierõ Chryſoſtomo, y Bernardo, pero todos los demas doctores, en eſpecial Auguſtino, Gregorio, y Beda, y lo que comunmente la Igleſia ſiẽte es, que no fue mas de vna q̃ fue eſta hermana de Martha y Lazaro) Chriſto que tan a ſu cargo tiene la defenſa delos peccadores conuertidos, reſpõde en deſcargo della, haziendo luez deſta parabola al meſmo Phariſeo. A vn logrero deuiandos hombres, vno, quinientos reales, y otro cincuenta, y como en el mundo no ay coſa mas ordinaria que deuer y no pagar, eſtos no tuuierõ de q̃ poderlo hazer, y eſtotro les perdonò a ambos la deuda, q̃ẽ te parèce que quedara mas obligado a eſte hõbre? Reſponde Simon: pienſo que aquel a quien mayor partida perdonò, y cõfirmando Chriſto eſta ſentencia en reuiſta, y haziendo los dos deudores a Maria, y a Simõ (ſegũ lo entendio S. Gregorio) poniendo en ella los ojos y pidiendo a el que la mire, dixo: eſta ha ſuplido tus faltas, pues entrando en tu caſa no me diſte agua para lauarme los pies (que era vſo antiguo como lo offrecio Abrahã a los Angeles quãdo los cõbidaua, y eſta muger me los lauo con ſus lagrymas, y eſtimando mas mis pies que ſu cabeça, cõ los cabellos della me los limpio: no me diſtes paz, y eſta no ceſſo de beſar mis pies: no me vngiſte la cabeça (q̃ en la Paleſtina ſe ſolia hazer en los banquetes con oloroſos azeytes) y eſta con oloroſo vnguento vngio mis pies, y concluye. *Remittũtur ei peccata multa, quoniã dilexit multũ.* Y aunque parece que no cierra bien el periodo, porque en la parabola dize, que el amor y obligacion delos otros, fue porque ſe les perdonò, y aca q̃ porq̃ amo le perdonoſ? Para cõcordar eſto es de ſaber, que la particula *Quoniã*, no dize cauſa, ſino effecto, haziendo eſte ſentido, perdonarõſele muchos peccados, y ama mucho. La miſma particula *Quoniã*, eſta en Dauid en eſte ſentido: *Ego clamaui quoniã exaudiſti me.* Oyſtes me, porque di vozes, y aſsi eſta tiene mas obligaciones de amar por ſer mas lo que ſe le ha perdonado. Deſtas palabras quedo mas murmuraciõ entre todos los cõbidados, dudãdo dela poteſtad de Chriſto de perdonar peccados

Origen. in Matt. trac. 25.
Theophi. in Luc. 7.
Euthym. in Matt. 26.
Chryſo. ho. 81. in Mat. & 61. in Ioan.
Bed. in ſermo. Magd.
Aug. tract. 49. in Ioã.
Gregor. ho. 33. in Euãgel.
Beda. lib. 3. ſup. Lucã.
Greg. li. 16. Moral. c. 2.
Geneſ. 18.
Pſal. 16.

dos, y atajando las razones dellos, y dandole ſu deſpacho a ella, le dixo: Vete que tu fe te ha hecho ſalua, y goza de la paz que goza el peccador, que ſale de tan importuna guerra como la del peccado: y cõ eſto acaba el Euangeliſta eſte cãpitulo, y ſa Igleſia el Euãgelio que en eſta Feria canta, &c.

Conſideracion Primera.

Ecce mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix. Porq̃ no ay ley q̃ no la gloſe la malicia del hõbre en derecho de ſu dedo. En la ley q̃ cõ ſu dedo eſcriuio Dios, cõ q̃ manifeſto a los hõbres ſu voluntad, eſcriuio tã por menudo las ceremonias y circũſtancias cõ q̃ quiſo q̃ ſe cũpliieſſe, q̃ atajo todas las impertinẽtes eſcuſas, y extraordinarios achaques q̃ el delinquẽte podia buſcar para ſu deſcargo, y entre muchas delas que propulgo a ſu pueblo, dõde podriamos ver toda eſta doctrina la q̃ mas ayuda al preſẽte intẽto es la del Deutero nomio, en q̃ mãdaua el Señor q̃ el q̃ quiſieſſe caſar cõ la eſclaua que cogio en buena guerra, antes que con ella ſe caſaſſe, las primeras galas que le auia de dar, ſe entretuuieſſen haſta que a ella le quitaſsẽ algũas ſuperfluidades (q̃ aunq̃ naturales ſon de aduertir, porq̃ ſignificã las ſpirituales del alma) comiẽça la ley: *Si egreßus fueris ad pugnã.* Mãda lo primero q̃ le quitẽ los cabellos a nauaja, no parãdo en lo q̃ ſiẽte eſto vna muger, aũq̃ ſe los quitẽ por la ſalud, y aũ por la vida, pues aũ eſtãdo en lo vltimo della, y ſin ſentido le ſuele auer para eſto, q̃ haria ſi ſe los quitaſsẽ el dia q̃ mas los ha meneſter, q̃ es para el del caſamiẽto, para quando con tãto cuydado ſi los tiene, cõ tãto martyrio los adereça, enriça y enrubia, y ſino los tiene los buſca preſtados, o los cõprá (q̃ el ſer mercaduria eſta dllos cabellos, ya ſe ſabe la antiguedad q̃ tiene dẽde el tiẽpo de Abſalõ, pues los ſuyos ſe vẽdiã a las damas de Hieruſalẽ, a peſo de oro) y biẽ los puedẽ llamar ſuyos con la licencia del Poeta las que aſsi los comprã. *Nam quod emas poſsis dicere eſſe tuum.* *Deut. 21.* *2. Reg. 14.* *Martial.*

Lo segũdo que mãdaua esta ley, era que le cortassẽ las vñas, que los Gẽtiles no solian cortarselas, q̃ el mal pastor q̃ por castigo dezia Dios q̃ auia de embiar a su pueblo entre los daños grãdes que auia de hazer en el ganado, era quebrarle, o cortarle las vñas: *Et vngulas eorũ diffoluet.* Esto tãbiẽ lo sentiria la esclaua, porq̃ como al captiuo le crece el cabello y la vña, y con el muestra su melãcolia, y con ella suele mesar su cabeça, y arañar su rostro, no tẽdra por menos el quitarle lo vno y lo otro q̃ el mãdarles descolgar las harpas de los salzes, y q̃ las tẽplen para cantar en tiẽpo que solo el llorar es descãso. Lo tercero mãdaua q̃ le quitassen el vestido, o Alma lasa cõ q̃ fue captiua: y sin duda deuia d̃ ser para vestirla a la traça y vso de la naciõ Hebrea, q̃ el mudar trage natural no se suele sentir menos q̃ lo dicho, q̃ tã ygualmẽte se dã a conocer las naciones estrañas cõ el vestido, como cõ la lẽgua, y ambas cosas hã menester mudar para no ser conocidos. Lo quarto se les mãdaua dar vn mes d̃ tiẽpo para llorar sus padres, porq̃ para el casamiẽto q̃ traça Dios, siẽpre quiere que el marido q̃ el da, se quiera mas q̃ los Padres que dio la naturaleza: y tãbien porq̃ aun aca no se suele casar la hija huerfana antes de auer hecho las exequias del padre diffunto, q̃ la risa de las bodas, cõ las lagrymas de la muerte no parecẽ bien mezcladas. Sin duda parece casamiẽto (q̃ en lo spiritual assi se suele llamar el estado de amistad entre Dios y el alma.) El q̃ oy se trata entre esta Sãta muger y el Señor q̃ para se casar con ella la hizo santa, captiua cogida de buena guerra, atraueſſada cõ la saeta cõ yerua de la diuina palabra q̃ es la cõ que en el mũdo hazia Dios guerra y paz. Veo executadas en ella todas las ceremonias de la ley, lleuala a su casa, y por no tenerla aun q̃ no vuo aue a quiẽ el no diesse nido, ni astuta zorra para quiẽ faltasse cueua, cõ todo esso por auer falta d̃ casa para el hijo del hõbre, la lleuo a la de Simõ leproso, adondees

Zacha. 11.

Luc. 9.

hues-

huesped, y lo primero q̃ ella offrece son cabellos, aunq̃ no rayclos a nauaja, porq̃ alli son prouechosos para toallas de los pies de Christo: pero no ya ensortijados, como hechos perchas de Satanas en q̃ prẽde almas, q̃ mas son fuertes cinteros, q̃ a los mas madrigados toros harã andar al retortero, q̃ estos en esta forma son los q̃ prohibia S. Pablo con el deshonesto vestido, y libre y desenfadado rostro, y las costosas joyas, señales q̃ dixo el, q̃ no mostrauã piedad de buenas obras, q̃ todo esto dicho veremos en aq̃l lugar q̃ escriuio a su discipulo Timotheo: *Mulieres in habitu ornato, cũ verecundia & sobrietate ornãtes se, nõ intortis crinibus, aut auro aut margaritis, vel veste pretiosa, sed quod decet mulieres promitentes pietatẽ per opera bona.* Y casi lo mismo vino a dezir S. Pedro: *Quarũ nõ sit extrinsecus capillaturæ aut circũdatio auri, aut indumẽti vestimẽtorũ.* Ya oy los locos cabellos de la peccadora se ponẽ debaxo de los humildes pies del justo, cõ mas flaquezas en ellos, q̃ fuerças en los de Sãson, y biẽ parece q̃ es esto vn trueque d̃ boluer lo de arriba abaxo, y vna offrenda a los diuinos pies cãsados d̃ buscar la oueja perdida, despeados de andar en ayunos, y cõ Sol, a ganar el puesto, y tomar el lugar a Samaritanas peccadoras, cabellos q̃ por no se quedar colgada d̃ ellos de alguna enzina q̃ suele ser horca de locos y altiuos pẽsamiẽtos, por assegurarlos, los pone debaxo de los pies de Christo, q̃ aunq̃ la tẽga por ellos pisandolos segũ va de enamorada no la tẽdra por los cabellos. Tãbien le offrece las vñas, cõ q̃ el aue d̃ rapiña en todo genero d̃ gusto hazia presa, muestra de los buenos olores q̃ trae en ellas, q̃ biẽ malos erã los de su fama, y tã finos erã menester como estos, los q̃ se auian de offrecer en este sacrificio por olor d̃ suauidad. Esta es el aguila encadiladora d̃ las põçoñosas vñas y plumas varias q̃ Esdras vio en su sueño, q̃ haziẽdo pino sobre las vñas y estribãdo en ellas, aleãdo hablo cõ las plumas a la tierra

1. Timot. 2

1. Petr. 3.

4. Esdr. 11.

toda, amenazãdola cõ grã soberuia, pero oyese la voz del grã leõ, q̃ pa desplumarla y cortarle las vñas, le dezia. *Tribulasti mãsuetos, læsisti, quiescẽtes, dilexisti mẽdatiũ, & destruxisti habitationẽ eorũ, qui fructificabãt, & humiliasti muros eorũ, qui te nõ nouerũt.* Daños terribles q̃ auia en la tierra hecho, affligiẽdo a los justos, dañando a los q̃ en mayor descãso viuiã, amãdo la mẽtira y lisonja, aborreciẽdo la verdad y desengaño, destruyẽdo las moradas de los q̃ haziã biẽ y fruto, batiẽdo las murallas, añ delos q̃ no te conociã, y como quiẽ ha referido en suma sus delictos, pronũcia la sentẽcia cõtra ellos, y ansi comiença cõ el. Por tãto, cõdenãdola a ꝑpetuo destierro, y a desplumarla, y cortar las enconosas vñas: *Propterea non apareas tu aquila, & alæ tuæ horribiles, & Vngues tui pessimi:* q̃ todo esto viene despues de auer dicho q̃acabò el altissimo aq̃llos soberuios tiẽpos, y q̃ se cũplierõ sus peccados, y dio fin a ellos, y acaba el capitulo dãdo por buena nueua q̃ se refrigerara cõ esto la tierra, y boluera sobre si como libre de la tyrannia desta aguila, y deste juyzio espera misericordia del Señor q̃ lo hizo a el y a ella. Lo tercero muda el vestido en el mas galã, q̃ es dla pieça d̃ q̃le cortò el piadoso padre al prodigo hijo, la ro-
Lucæ 15. pa largá significadora d̃la gracia, a q̃ llamo: *Stolam primam* el Euãgelista S. Lucas cõ que queda mas para enuidiar el alma, q̃ si tuuiera puesta la vestidura polimita de lo-
Genes. 37. seph q̃ tãto le enuidiaron sus hermanos, y despues sela truxerõ bañada en sangre al padre de vn cabrito, por nueuas de que era muerto, porque esta vestidura dela gracia teñida en el tinte dela sangre del innocẽte cordero, nos da prendas de nuestra vida, y cõ ellã se engalana el alma para el casamiẽto, y el fuego del amor haze dela sangre leche, y assi dixo S. Iuan: O Dios, respondiendole q̃ el blãco delos vestidos de los q̃ estauã en el trono del Señor era de auerlos bañado en la sangre del
Apoc. 7. cordero, salia tã resplãdeciẽte: *Lauerũt stolas suas, & dealbauerũt eas in sanguine Agni.* Que de pieças deste vestido auria cortado Dios, como Dauid a Saul para mostrarle su ceguera, y darle fuertes pellizcos al coraçon para q̃ conociesse que quien le cortaua los hilos del, le podria cortar el de la vida, y pudiendo sela justamente quitar, no lo hazia (q̃ fuera de las interiores inspiraciones, de las de fuera, ninguna ay que tãto vozee como el vestido) que no son tan bachilleras las colores de los vsos destos tiẽpos, q̃ cada qual tiene el mysterio q̃ la occiosidad le ha dado, ni hablã tãto al alma como qualquier vestido le habla, si ella aduierte que al vestido le dio introductiõ el peccado, y que no ay cosa en el tãto en las bauas delos gusanos, como en las lanas de los animales, en que no nos hable la muerte, y para el oluido della no ay tal remedio como enlloquecer el vestido, y porque el trage del peccador que sale en juyzio, ha de ser desnudez para parecer en presencia de aquel ante cuyos ojos los mas disimulados estã desnudos, y por que las rameras por justas leyes tienẽ perdidos los vestidos que las encubren. O como quien para arrojarse a bañar en el lago de sus lagrymas dexa a guardar la ropa, por qualquier destas cosas oluida oy sus galas esta

sancta muger, y en su infame desnudez que se siguio dela culpa, quiere començar a mostrar la pena que tiene de ver el miserable estado en que viuia, y ansi desnuda de toda afficion y amor humano, parece en el tribunal de aquel que con sus manos hizo de vestir a la primera muger que conocio su culpa viendo su desnudez. Lo vltimo que haze es, assentarse a llorar sus padres, que como por la gracia se haze hijo de Dios el iusto, por la culpa se haze hijo del demonio, el peccador, y vale se del partido que a las del partido offrece Dios, por Hieremias: *Tu autem fornicata es cum amatoribus multis.* *Hiere. 3.* Bien se que no te deuo armas, ni me caso contigo por donzella, antes se que-

se q̃ has perdido la verguença, y tienes el alma descarada: *Frõs mulieris meretricis facta est tibi.* Infame ramera, pues no ay camino dõde de tu delicto no dexes rastro. *Vide vbi nõ prostrata sis.* Y cõ ser la q̃ has rogado a tantos, te ruego yo a ti, y me doy por cõtento, cõ que me llames Padre, dueño y esposo de tu virginidad: *Ergo saltẽ amado Voca me Pater meus, dux virginitatis meæ.* Es mucho de notar el *Ergo saltẽ*, q̃ a vn peccador no se le hã de pedir a los principios cosas muy difficultosas, si quiera llamame Padre, y con saber yo quiẽ tu eres di, q̃ yo soy a cargo de tu virginidad, q̃ estos caminos todos busca Dios para se casar con el alma, y cõ cõdiciones tan faciles quiere reduzirla, porq̃ vee q̃ en llamandole Padre, ha de llorar el auer offendido Padre a quiẽ tanto deue, y llamãdole marido y viẽdo q̃ se casa cõ ella, quiẽ con conocerla no la aborrece, no solo le quede obligada, pero temerosa de ver q̃ si el Padre cõ las lagrymas del hijo le perdonò offensas, cõ el marido no bastan las de la muger para q̃ perdone lo q̃ tãto toca en la hõra. Y en llorarle como a Padre offendido, y amarle como a marido hõrado, se echa de ver q̃ todas las ceremonias de dexar los cabellos, vñas y vestidos, viené a parar en cosas famiẽtos, q̃ para hazerle cõ Dios y cõtraher cõ el amistad, es biẽ imitar a aquellos primeros adoradores de Baal, q̃ deshaziã sus imagines, despedaçãdolas, y moliẽdolas valerosamẽte: *Imagines cõtriuerũt valide.* Porq̃ aun 4. *Reg.* 11. que ay muchos que se conuierten a Dios, pero dexan sus peruersos idolos e imagines de su idolatria cubiertos, como de semana sancta, cõ el velo del cõcierto que hazẽ de hasta la pascua dõde echã por dozenas las Alleluyas, por vna q̃ por la Quaresma quitarõ, y por esso en el cõcierto q̃ hazia Dios en el pdonar a los suyos por Isaias, no se cõtenta cõ q̃ desbaratẽ el altar dõde idolatrauã, sino cõ que las piedras del de manera se quemẽ, q̃ se bueluan ceniza, y no solo se talen los arboles de los

los montes y bosques donde hazian las supersticiosas inuocaciones de sus dioses falsos, sino que quiere que lo abrasen todo. *Super hoc dimittetur iniquitas domui Iacob, & iste omnis fructus vt auferatur peccatum eius, cum posuerit omnes lapides altaris sicut lapides cineris allisos, non stabunt luci, & delubra.* Y assi el Rey Assa por el pie derribò la casa y cueua, o la arrãcando todo el edificio de quajo, porq̃ no quedasse rastro del lugar dõde se haziã tãtas deshonestidades, y se idolatrauã idolos, q̃ todo es muy parecido a cortar los cabellos, de dõde se occasio nauã pecados, a dexar las vñas para no hazer mas presa en los gustos del mundo, y a oluidar las galas y vestidos de Ramera, la que venia a ser esposa, y a llorar antiguos tratos, y despedir con lagrymas lo que con tanto gusto se auia celebrado para començarle a tener con Dios, y como spectaculo tan nueuo, conuersion tan extraordinaria, bodas de tanto regozijo, y la nouia, aunque sin cabellos, y sin galas tan para ver, pues assi llorosa y descompuesta esta mas de gusto para su esposo: por esso para ella nos pide el Euangelista los ojos y la attencion, diziendo: *Ecce mulier.* Isai. 27. 3. *Reg.* 15.

Consideracion II.

VT cognouit, &c. Esta presteza y diligencia que dize aqui la particula, *Vt*, es digna de muy gran cõsideracion, la esposa que en la cama de su regalo y gusto a mil aldauadas q̃ el esposo daua a la puerta a media noche, cubierta la cabeça de escarcha, por solo no poner los pies en el suelo, ni dexar la cama, no le salia a abrir. En vn punto auiendosele apartado de la puerta se leuanta a priessa y sale por las calles a buscarle con el riesgo de caer en manos de la ronda para que le quiten el manto, y la hieran y maltratẽ, y ninguno destos inconue- Canti. 5.

conueniẽtes la detienẽ para que a gritos no vaya pregũtãdo por el que su alma ama, y tomãdo juramẽto sobre ello a todas las hijas de Hierusalẽ para q̃ la primera q̃ lo encuentre le diga como por el muere de amores. Mucho espãta esta mudãça (aũq̃ a otros, semejãtes mudãças no les espãtan) la que vn momẽto antes cõ causas tan faciles, o cõescusas tã impertinẽtes como auerse lauado los pies, vestido camisa, y acostado en la cama, no abria a quiẽ cõ tã dulces razones se lo pedia, y tã obligada la tenia cõ beneficios y regalos: luego en vn punto cõ tã amorosas ansias a tal hora sin q̃ la detenga fealdad ninguna, fiẽdo la menor que se le offrece mayor q̃ todas las que antes representaua: para no abrir al esposo le va a buscar por las calles. Si aduertimos biẽ el sucesso, ella dize la causa desto, q̃ busco el esposo vn agugero dela puerta por dõde metio la mano y tocola y fuesse, y este tocamiẽto suyo, bastò para q̃ dexasse luego la cama y regalo, y le salieſſe a buscar, que si la aguja por solo ser tocada a la piedra y mã, queda cõ aq̃lla inquietud, incorporada cõ q̃ no parara en mil años hasta q̃ apũte al Norte, q̃ entõces se quieta, q̃ casi esta cõparaciõ apũtan las palabras de S. Augustin: *Inquietum est cor meũ donec requiescamus in te.* Que mucho q̃ en tocãdole Dios a vna alma quãdo mas metida esta en la cama de su deleyte, y mas achaques busca para no abrirle, la dexe inquieta como herida de su hierua, o picada de la tarantola para no tener descanso hasta hallarle, poderosa es la mano de Dios para esto, y para hazer saltar dela cama al alma que cõ mayor regalo esta en ella, para q̃ a la media noche como la esposa cayẽdo en manos de las guardias, que la despojã del manto, a gritos salga a buscarle, o a medio dia como la Magdalena sin parar que se entra por casa de vn Iudio, murmurador, y agora no es de negociar estando comiendo, luego que la toca

Compar.

Auguſt.

toca Dios, sin dilatarlo para otro tiẽpo, atropella todos los incõuenientes: razõ es que desto nos quede el espãto que a la partera de Thamar, que auiẽdo ella señalado a Zaran que primero acometio a salir cõ la mano, vio q̃ auiẽdola retirado, salio Phares con vn denudo y fortaleza mas que de niño, y ella de asombrada de ver aq̃lla determinaciõ; dixo aq̃llas palabras de tã grã mysterio (que tãto desseo ay de verlas sufficientemẽte declaradas:) *Quare diuisa est propter te maceria?* Y dixo otra letra: *Quid diuisisti superte diuisionem? quare rupisti sepem tuam? id est, pellicolam qua fœtus in vtero matris inuolatur.* Como si le dixera denodado infante (q̃ Gigante pareceys en esta determinacion) que esfuerço fue este mas que natural, con que salis tan determinado, rompiẽdo las enredadas telillas en que os crio naturaleza, y el vientre de vuestra madre, para salir tan a priessa a tomar possessiõn del mayorazgo, que lo da Dios a quien mas presto acude, como la joya a quien se adelantò en la carrera: *Vnus accipit brauium.* Y como el mannà que queria que a cogerlo madrugassen antes del rayo del Sol: *Vt notum omnibus esset quoniam oportet preuenire Solem ad benedictionem tuam, & ad Orientem luciste adorare.* Que quiere Dios (dize Salomõ) que sepa el hombre que ha de madrugar mas que el Sol a ganar la bendicion que es su mayorazgo, y dexar la cama y el vientre dela madre, que son todos los regalos del mũdo: y luego que le toca Dios, o le da el primer rayo de su luz diuina, salirle a buscar y corresponderle a su llamamiẽto, como lo haze esta santa muger: *Vt cognouit.* Pero toda via nos queda por entender esta determinacion de dexar la cama, salir del viẽtre, madrugar antes que el Sol de donde viene? y es cierto que es dela mano de Dios, que toca y de la luz suya q̃ tã milagrosamente alumbra, que esto nos enseñan estas palabras:

Genes. 38.

1. Corint. 9.

Sapien. 16.

Vt

Vt cognouit. Y porque este tocar su mano Dios, o dar su milagrosa lumbre que apunta la obra dela justificaciõ, q̃ segun doctrina de Sant Augustin y de toda la Theologia, es mayor obra que criar los cielos y la tierra, y la Iglesia enseña que su omnipotẽcia Dios en lo que mas la muestra es en perdonar: y dize Dauid, q̃ sus misericordias son sobre todas sus obras. *Miserationes eius super omnia opera eius.* Razon sera dezir para cũplir con todo esto algo desta obra tan excelẽte, q̃ a todas las de Dios sobrepuja, fundados en aquel verso del mesmo Propheta en que dize, que alumbrãdo Dios dẽde sus altos montes, milagrosamente quedan luego turbados todos los necios de coraçon. *Illuminãs tu mirabiliter à montibus æternis, turbati sunt omnes insipientes corde.* En el punto que vos alumbrays Señor, luego se turba, o se determina, o se rinde el peccador, que esse es el necio de coraçon el que en el auia dicho que no auia Dios. Iuntando *Illuminans*, y luego *turbati sunt*, nos da vnos assomos de aquella luz o relampago con que cogio a Saulo y le tendio en tierra, y el se dio a merced, diziendo: Yo me rindo, ordenà Señor lo que quereys q̃ haga: luego al punto en alũbrando se turbo, y esta sancta muger. *Vt cognouit*, la palabra *mirabiliter*. Ayuda tan biẽ a significar este mysterio que la declarò el Hebreo diziẽdo: *Tu illustris siue clarus de montibus prædæ.* Tu eres vn gran Señor ilustre que tienes montes de caça: q̃ para apuntar la obra de la justificacion, ninguna comparaciõ pudo ayudar a declarar la tãto como la del caçador: que es muy de ver vn gran señor y muy regalado en su casa cõ grã grã costa y trabajo, y aũ peligro dela vida, si gusta de la caça de aues, o de fieras, quã metido anda a todas las horas en aquello, quan con gusto gasta por matar vna picaça, o vn milano, tãtos millares d̃ ducados al año, y cõ quã gran cuydado de prouincias tan remo-

Psal. 144.

Psal. 75.

Psal. 13.

Actor. 9.

Compar.

remotas, trae el Sacre, el Nebli, y el Girifalte, duerme en el campo, come a deshora, corre a socorrer vn halcon, y quando tras todo este trabajo, y costa, ha muerto vn alcarauan, o vna garça, que gustoso viene, y quã por bien empleado lo da todo, con que se puede dezir mas bien el cuydado de Christo en el mundo de caçar almas mas negras que vn cueruo, mas ladronas que el milano. Que costa tan grãde tuuo en esto, hasta no le quedar sangre? que caminos, que no comer, ni beuer, y en todo esto que gusto, q̃ entretenimiẽto, pero porq̃ la palabra, *Illuminans*, juntandola con *Mirabiliter*, dize vna manera de lũbre milagrosa y extraordinaria, y vamos diziendo quã mayor obra es la de la justificacion que la dela creacion: biẽ claro vemos que en la creaciõ no se canso Dios, pero en la justificacion cansose: derramo sangre, y dio la vida, alla vna sola palabra basto para hazerlo todo, aca gasto muchas, predico muchos sermones, dio vozes: *Hæc dicens clamabat.* Turbose, bramò, llorò, affectos todos de predicador, que dessea mouer: alla dio el ser natural, corruptible, aca da el ser sobrenatural q̃ es diuino y eterno, participado por la gracia dela naturaleza diuina, si alla parecen marauillosos los cielos y ha auido hõbres doctos q̃ dixessen q̃ tienẽ almas q̃ con tãto ordẽ y cõcierto los mueuẽ, y si es marauilloso el Sol, a quiẽ llamo S. Dionysio imagen dela diuina bõdad, y Dauid desposado galan q̃ sale de su thalamo, y si es admirable la Luna que con sus llenos y vazios, trae a los Astrologos velando trasnochados para entẽderle la cõdicion, y si es admirable la continua trauazon entre los dias y noches q̃ parece que da gusto y plazer a Dios: *Exitus matutini & vespere delectaberis.* Si espanta el fuego por tantas propriedades como tiene, pues el nõbre de fuego se toma Dios para si. *Deus tuus ignis consumens est*, y Malachias: *Ipse enim quasi ignis conflans.*

Luc. 8.

Ioan. 11.

Dionys. de diuin. nom.

Psal. 64.

Deut. 4.

Malach. 3.

flans. Si no ay quiẽ entiẽda el ayre cõ su occulto mouimiento y cõ su soplar como quiere: *Spiritus vbi vult spirat.* Si son mysteriosas las aguas, y espãtosas las olas del mar, pues vño Philosopho q̃ no las pudiẽdo entender se arrojo a ellas y se anego: y Dauid conocio sus marauillagros: *Mirabiles elationes maris.* Pero sobre todas estas cosas de creaciõ: *Mirabilis in altis Dñs, illuminans tu mirabiliter à montibus æternis.* Mas milagroso es Dios en esta obra de la justificaciõ, pues en vn punto siendo el pecador demonio por culpa, le viene a hazer Dios por gracia, y veamos este trueque hecho en la Magdalena, qual estaua en el estado d̃l peccado, y qual queda en vn punto: *Vt cognouit.* Por el pecado nos entregamos a la muerte y condenaciõ eterna, y assi el vltimo castigo d̃ Dios es: *In peccato vestro moriemini.* Morir en peccado, por el peccado nos diuidimos d̃ Dios, q̃ es solo el biẽ d̃l alma, y le dexamos por el summo mal. *Iniquitates nostras diuisserũt inter vos, & Deũ vestrũ.* Por el peccado somos entregados en manos de nros appetitos crueles enemigos nros: *Tradidit illos Deus in desideria cordis eorũ.* Por el peccado merecemos açotes y trabajos, y hemos d̃ conocer q̃ justamẽte se nos da qualquier rigurosa pena, como los hermanos d̃ Ioseph lo conocierõ: *Meritò hæc patimur.* Y quãdo a Dios le q̃ramos ver la cara, ò demos vozes la boluera si estamos en pecado y cerrara los oydos: *Peccata vestra abscoderũt faciẽ eius à vobis ne exaudiret.* Por el pecado se obscurece el alma, coraçõ y entẽdimiẽto, y cõ ceguera tal q̃ no ay seguridad d̃ no caer en mil atolladeros: *obscuratũ est insipiẽs cor eorũ*: por el pecado se grãgea vna mala muerte: *Mors peccatorũ pessima.* Por el peccado nos dexa Dios, y en dexãdonos no ay nada q̃ no se nos arreua: *Deus dereliquit eũ persequimini & cõprehẽdite, quia nõ est qui eripiat.* Pues en lo dicho, y en mas q̃ pudiera dezirse, se vera q̃ tal estaua en peccado la Magdalena quãdo el Euãgelista dize: *mulier in ciuitate peccatrix.* Apartada d̃ Dios, cõdenada a muerte, esclaua d̃l demonio, ciega de entẽdimiento, deprauada la volũtad con mortal letargo en la memoria, desterrada d̃l cielo, cõdenada al infierno, aborrecida d̃los angeles, subjecta a todos males, pisada como estiercol en el camino de todos quãtos passauã, q̃ assi dize el Ecclesiastico, q̃ es vna muger tal, perdido el velo de la verguẽça: *Omnis mulier fornicaria quasi stercus in via à pertereũtibus cõculcatur*: Mira si a tal estado es milagrosa la lũbre de Dios, q̃ no ay otra luz cõ q̃ poder conocer esta miseria, y d̃ ay ha d̃ comẽçar la lũbre de la justificaciõ, como lo determinò el Cõcilio d̃ Trẽto, de este Señor q̃ tiene por nõbre Oriõte (como dixo Zacharias) q̃ es principio de luz: *Ecce vir Oriẽs nomẽ eius*, y d̃ quiẽ cõfesso S. Pablo q̃ dixo d̃las primeras tinieblas salieſſe luz, y assi alũbro en nros coraçones pa q̃ viniessemos a ver su rostro. *Deus qui dixi de tenebris lucẽ splẽdescere, ipse illuxit in cordibus nr̃is ad illuminationẽ sciẽdi charitatis Dei in facie Christi Iesu.* Este señor q̃ toca ala esposa cõ la mano, y en este negocio d̃la cõuersiõ d̃ vn alma, mete mano, y braço, y luz, como lo dixo el Propheta Dauid. *Dextera tua, & brachiũ tuũ, & illuminatio vultus.* Que braço cõ lũbre parece q̃ suenan las palabras de Isaias: *Et brachiũ Dñi cui reuelatũ est.* Con esta luz milagrosa, enciẽde esta vela apagada, q̃ aũ q̃ lo estaua, algũ humillo deuia d̃ tener, q̃ no se suele apagar Dios, aunq̃ este en vn flaco lino, antes por el humillo del remordimiẽto dela cõsciencia, se suele entrar esta luz del conocimiento, q̃ de q̃ no la apagaria, antes daria luz. Isaias lo auia prophetizado. *Linum fumigans non extinguet.* Y Sant Mattheo auia mostrado estas palabras cumplidas en Christo, y como al punto que la lumbre toca en el humo, prende en la vela, y parece que milagrosamente alumbra: *Illuminans mirabiliter.*

Ioan. 3. *Psal. 92.* *Ioan. 8.* *Isai. 59.* *Roman. 1.* *Genes. 42.* *Isai. 59.* *Rom. 1.* *Psal. 33.* *Psal. 70.* *Eccles. 9.* *Cõci. Trid. sess. 6. c. 5.* *Psal. 43.* *Isai. 53.* *Isai. 42.* *Matth. 12.* *Compar.*

Assi aqui vemos esta presteza: *Vt cognouit.* Luego q̃ le toco esta luz en el estado miserable del peccado en que la pintamos, dexa la cama del regalo, y no como Zaran acomete con la mano a salir y la retira luego, sino como Phares con determinacion (que condeno Christo al que echo mano al arado, y le dexo) viene desalada como la esposa, tocada de la mano de Dios, encẽdida desta lumbre diuina, la descuydada de si misma, prouida y apercebida: *Attulit alabastrũ vnguenti.* La dissoluta confusa y vergonçosa: *Stans retro.* La soberuia y altiua, humilde y prostrada: *Secus pedes Domini.* La alegre y risueña, contrita y llorosa: *Lachrymis cœpit rigare.* La que de sus cabellos hazia Satanas lazos, ella dellos haze a los diuinos pies toballas: *Capillis capitis sui tergebat.* La lasciua y torpe en los labios, los consagra a los pies del Señor. *Osculabatur pedes eius.* La enamorada del mundo ardiendo en amor de Dios, al fin la lerda y pereçosa, solicita y diligente: *Vt cognouit.* (Milagrosa lumbre de los altos montes de Dios, toque de su mano, fuerça de su braço, y trueque de su diestra: *Mutatio dexteræ excelsi.* Aguda espuela de su inspiracion, que al punto que le toca dexa el deleyte, el regalo, el contento: *Vt cognouit.*

Marc. 10.

Psal. 76.

Consideracion III.

Stans retro secus pedes Domini lachrymis cœpit rigare pedes eius. Si esconde su rostro Dios del peccador, como lo entendia Iob diziendole, que en solo esconderse le, daua a entender que le tenia por enemigo. *Cur faciem tuam abscondis, & arbitraris me inimicum tuum?* Con quanta mayor razon el peccador se esconderá del rostro diuino, pues no es de la casta de los que buscan la cara del Dios de Iacob: *Hæc est generatio quærentium eum, quærentium faciem Dei Iacob.*

Iob. 13.

Psal. 23.

Con quanta razon viendo que no esta para parecer ante su cara, le ha de pedir el delinquente a Dios, que la aparte de sus peccados, pero que a el no le destierre della: *Auerte faciem tuam à peccatis meis.* Y luego le dize: *Ne proijcias me à facie tua.* Porque quando vn rostro se ve cubierto de la confusion de la culpa: *Operuit confusio faciem meam.* Aunque no ossa parecer delante del rostro de Dios, pero no querria que Dios le priuasse de su rostro: y assi el que dixo estas palabras en este Psalmo, en el mismo dixo: *Ne auertas faciem tuam à me.* No boluays vuestra cara de mi, aunque ante vos no ose poner la mia, que pues de solo parecer ante ella, la tierra tiembla: A *facie Domini mota est terra.* Y Dauid dize, que sin salir della fuego, saliendo yelo, quien aura que pueda suffrillo? *Ante faciem frigoris eius, quis sustinebit?* Por las razones dichas, y por la del Sabio, que assegura que le succedera bien, al que temiendo a Dios, tiene verguença de su cara: *Ego cognoui quod erit bonum timentibus Deum, qui verentur faciem eius.* No osa parecer ante el rostro de Dios la sancta penitente, y ella de auergonçada, a huyr su cara: *Stans retro.* Y el de enamorado boluer a mirarla: *Conuersus ad mulierem.* En el viejo testamento, quando se llamaua Dios de venganças el Señor, siempre le guardaua el decoro la misericordia, de manera, que antes mostraua la casa della que desenuayna sse la espada de la justicia, y aun entõces queria q̃ se viesse, que no pensaua tanto destruyr como cõseruar, pues tantos años antes del diluuio, fabrica arca para conseruar justos, antes de embiar agua cõ q̃ ahogar peccadores, que no deue de ser amigo de herir cõ la espada, quien antes de echar mano apercibe para q̃ se abroquelẽ: nilleua gana de prender al delinquente, el juez q̃ va descubierto, y dando gritos, no puede hazer mas el padre alcalde, q̃ el que quiere prẽder, biẽ se

Psal. 50.

Psal. 68.

Psal. 113.

Psal. 147.

Eccls. 8.

Compar.

bien ſe ſabe disfraçar, y callar: y aſsi dize Dauid: Deus
Pſal.49. *manifeſtè veniet, Deus noſter & non ſilebit.* Deſcubierto vendra a hazer juſticia, y es Dios nueſtro, q̃ es como dezir ſiendo el juez pariente, ſeguros vamos, y no vẽdra callando. Las grandes amenazas dela prophecia de Amos, nos mueſtran mas eſto, pues dize en la introduction della que predica los caſtigos que han devenir en el tiempo de Ozias Rey de Iuda, y de Ieroboam
Amos 1. Rey d̃ Iſrael, los mas peruerſos Reyes de aq̃llos ſiglos, y con ſerlo dize q̃ los auiſa: *Ante duos annos terremotum.* Dos años antes del tẽblor dela tierra, pues ſi en aquel tiẽpo que no auia emparentado Dios cõ noſotros, no quiere q̃ nos coja ſu rigor deſapercebidos, en eſte quãto mas cierto es deſcubrirſe mas ſu miſericordia? q̃ ſin duda tẽgo por cierto, q̃ eſto le quiſo dar a entender a
Exod.33. Moyſen, quãdo le pidio q̃le moſtraſſe ſu roſtro: a quiẽ llamo gloria, pues en eleſta ella, y todo el bien como lo dixo luego Dios, y por temerle por la mucha luz tãinacceſsible q̃ no ſolo deſmayarian los hõbres, de ver tal limpieza y puridad, pero aũ moririã (que biẽ hermoſa y cõpueſta yua Eſther para parecer ante Aſſuero, y cõ todo de ver ſu Mageſtad y grandeza cae deſmayada) aſsi por hazer merced a Moyſen, le dize: *Videbis poſteriora mea.* Que era como dezirle: Vermehas en mis poſtrimerias en traje y figura humana, q̃ entõces no ſolo te eſpantara mi roſtro, pero te enamorara, y aſsi quãdo en eſta forma le vee paſſar Moyſen, q̃ es quãdo dixo S.Pablo q̃ aparecierõ jũtas la humanidad, y benig-
Ad Titũ.3. nidad de nueſtro Saluador Dios: *Apparuit benignitas, & humanitas Saluatoris noſtri Dei*, le dize: *Dominator Dominus Deus miſericors & clemens, patiẽs, ac multæ miſerationis, ac*
Exod.34. *verax, qui cuſtodis miſericordiã in millia, & aufers iniquitatẽ, & ſcelera, atq; peccata, nullus q; apud te per ſe innocens eſt.* Mirad que de titulos le da a Dios por verle de eſpaldas,

das, porque le parece que ſe vee ya el tiẽpo que ha de hazer Dios eſpaldas al peccador, y que el ſe ha de abroquelar cõ Chriſto, que en poder eſtar a ſus eſpaldas le tiene por Dios miſericordioſo y clemẽte, ſuffrido, y verdadero, q̃ guarda para en millares de años miſericordias, que con no auer ninguno en ſu preſencia q̃ mirandoſe aſsi ſe pueda tener por innocẽte, con todo eſſo poniendo ſe a ſus eſpaldas, cõſidera q̃ ſe pone Chriſto de por medio entre el peccador q̃ offende, y el eterno Padre offendido, y que perdona y quita peccados, y los toma ſobre ſus eſpaldas, que aſsi lo dezia el: *Supra dorſum meum fabricauerunt peccatores.* Y alli cargã como en eſpaldas fuertes que podran con todo: *Prolongauerunt iniquitatem ſuam.* Bien vee eſto eſta ſancta muger, y conoce la fuerça deſtas eſpaldas, y el amparo que ha de hallar en ellas, pues la que quiere hablar ſolo cõ los ojos vertiendo el coraçon por ellos, buen ſitio eſcoge las eſpaldas, y con gran propriedad dize el Euangeliſta que alli pueſta: *Lachrymis cœpit rigare.* Comẽçò y no acabò, porque no parò de llorar, haſta la muerte, como las alabanças del Baptiſta, dixo S. Mattheo q̃ auia
Pſal. 128. Matth.11. Dios començado a dezir: *Cœpit Ieſus dicere ad turbas de*
Ioan. 13. *Ioãne*, o de lauar los pies a ſus diſcipulos, dixo S.Iuan, q̃ fue el Señor el primero q̃ lauo pies de diſcipulos, porque de ningun otro maeſtro ni ſeñor ſe lee que lo aya hecho: *Cœpit lauare pedes diſcipulorum.* Y de Enoch q̃ fue el primero q̃ comẽço a llamar el nõbre dl Señor cõ oraciõ: *Ipſe cœpit inuocare nomẽ Dñi.* Aſsi fue la primera q̃ rego pies del Señor cõ lagrymas: q̃ la roſa ſeca deſpues q̃ diſtilada ha dado agua, no queda buena, ſino para lauar pies: o fue la primera que ſupo emplear lagrymas, o hablar con ellas, que quien bien ſupo de llorar, y hablo mas cõ ojos q̃ cõ lengua, acõſejaua q̃ no ſe paraſſe d̃ hablar de eſſa manera: *Neq; taceat pupilla oculi tui.*
Geneſ. 4. Compar. Thren. 1.

YDauid oydos pedia para ſus lagrymas,como ſi los pidiera para ſus palabras: *Auribus percipe lachrymas meas.* *Pſal.* 38. Que para en negocio de perdõ de peccados, el mejor lenguaje es,no ſirue las lagrimas para quitar otras mãchas.Llora Eſau por el mayorazgo que lleuo a Iacob, y no lo remedia:*Cumque eiulatu magno fleret.* Y echado ſobre ſu cuello:*Oſculans fleuit.* *Geneſ.* 33. Llora el pueblo de Dios, pidiendo carne q̃ comer.*Flens ait quis dabit nobis carnes* *Numer.* 11. *ad veſcendum?* Y fuerõ lagrimas que antes prouocarõ la & 14. ira de Dios, pues cõ la carne en la boca les dio el pago: *Iudic.* 14. llora la falſa Dalida,porque no le deſcubre Sanſon ſu *1.Reg.*24. pecho,y ſon lagrimas traydoras por ſu interes: llora Saul confeſſando la bondad de Dauid: *Eleuata voce fleuit.* Pero ſon lagrimas de enemigos,porque otro dia le quiere quitar la vida:llora Amã ſoberuio,por la exaltacion de Mardocheo humilde,y no por eſſo eſcuſa la *Eſther.* 6. horca:*Lugens aperto capite.* Llora Antiocho a quien llama la Scriptura rayz del peecado,la muerte de Onias: *2.Mach.*4. *Mortem Oniæ flexus ad miſericordiam lachrymas fudit:* Y cõ todo eſſo muere rabiando como merece,porque ninguno deſtos emplea las lagrimas en lauar peccados, q̃ *Chryſo. ho.* ſon las manchas que ſabẽ ſacar ellas,como dixo Chry- *5: ad popu.* ſoſtomo,que aunque nacierõ del peccado le cõſumiã, como la carcoma q̃ nace del madero y le acaba, y aſsi ſe ve que llora Dauid, a ver ſi puede alcançar ſalud para el muchacho,y deſque ve que no negocia cõ las lagrimas,guarda las para en mejor occaſion, y no las quiere verter ſobre el niño muerto,porque las ha menester para ſi,que peco en engendrarle,llora todo hõbre quãdo nace,que la leche a la madre,y las lagrimas al hijo,en vn pũto lo da todo la naturaleza,y como comiença a llorar naciẽdo,auia de viuir llorãdo,y guardar la riſa para la vltima hora de la muerte,ſi gaſto biẽ *Prou.*31. la vida,como la muger fuerte: *Ridebit in die nouiſſimo.*

Que

Que ni la hazienda perdida ſe reſtituye llorãdo, ni el hijo mal logrado ſe reſuſcita cõ lagrymas: ni Eſau, Dalida, Saul, Antiocho, ni los del pueblo de Dios q̃ piden carne, emplean bien las que vierten en tan impertinẽtes pretenſiones: ſola la Magdalena ſabe emplear bien ſus lagrymas pueſta a las eſpaldas de Chriſto, pẽſando q̃ ſi del ſuzio coraçon ſalen turbias, coladas por aquel lino blãco de aq̃lla pura carne, ſubiran al cielo claras, y como ſabe el biẽ dellas, y frẽte cõ la euacuacion prouecho, comiẽça y no acaba:*Lachrymis cæpit rigare pedes eius.*

Conſideracion IIII.

Remittuntur ei peccata multa, quoniã dilexit multum. Auiendo regado con las azequias de ſus ojos, las mejores plantas del paraiſo oye eſtas palabras en que encarece ſu amor Dios, y en la grandeza del fundal perdonarle tãtos peccados, dichoſa muger, que en eſta vida tu amor ſe cuẽta por mucho, dõde los mayores amores ſon cẽtellas que proceden de aquellas diuinas eſpheras de fuego del amor de Dios, y que començan do a amar en eſte pũto, dize Dios, q̃ amas mucho, deue de ſer porque no eſtà el amor en el largo tiẽpo, mas biẽ ſe mide por el feruor con que aunque en breue rato ſe ama a Dios. Pedro en vna noche peca, niega, jura, llora, y ama, y alcança perdon. Pablo en prendiendole el amor d̃ Dios luego pone carteles de deſafio, a angeles, a demonios, a trabajos y anguſtias: pero algo mayor deue de ſer el amor de Maria q̃ el de todos los Apoſtoles, pues la Igleſia eſta cauſa da para moſtrarſele a ella primero q̃ a todos ellos, Chriſto reſuſcitado:*Prima meretur gaudia quæ plus ardebat cæteris.* Ellos predicadores del mũdo: ella de todos ellos:*Vade ad fratres meos & dic* *Ioan.*20. *eis aſcendo ad patrem meum.* Ella les gano por la mano en yr al monumento, y ellos ſe retirarõ y no oſan quãdo

ella con el amor esta a pie quedo: assi lo cãta la Iglesia en vn responso dela Resurrectiõ: *Recedẽtibus discipulis, nõ recedebat amore illius fucẽsa.* Mucho amor es este, y no ay cosa q̃ en este sacrificio no sea mucha. Las lagrymas muchas, pues cõ ellas laua los pies de Dios: el dolor y cõtricion mucha, pues haze tales estremos de yr a tal hora a casa agena, sin̄ reparar en nada: mucha la cõfusiõ y verguẽça, pues no se osa poner ante los ojos de Christo: los desprecios q̃ de si hizo muchos, pues toda ella anduuo rodãdo a los pies de Dios, y siẽdo todo esto tãto, todo lo q̃ haze tiene en poco por la regla del esposo: *Si dederit homo omnẽ substantiã pro dilectione, quasi nihil despiciet eã.* El que mucho ama, solo el amor tiene por mucho, y todo lo q̃ haze para mostrarlo, le parece poco: que hiziera si este amor se midiera cõ el peso del mũdo? dõde tãpoco vale tanto, pues medido cõ el peso de Dios q̃ es doblado el del Sãctuario, el mismo Señor lo vẽde por mucho, y fue dichosa en toparse cõvn Dios, q̃ si ella ama mucho, el es mucho para perdonar, como lo dizen aquellas palabras de Isaias: *Derelinquat impius viam suam, & vir iniquus cogitationes suas, & reuertatur ad Dominum, & miserebitur eius, & ad Deum nostrum, quoniam multus est ad ignoscendum.* Todo el capitulo es de rogar al peccador que acuda a Dios, y de hazer barato de las diuinas misericordias, mostrando que si no ay bueno que lleuar para comprar, se dexe lo malo que ay para negociar, dexe sus caminos, y tome el de Dios, no solo con el proposito, sino de hecho, y no solo ha de dexar el peccado de obra, sino el de pensamiento, y con esto se encontrara con vn Dios que es mucho para perdonar, ay algo pues para que sea poco o pequeño Dios? pues se nos dize que para perdonar es mucho, y pues sabemos q̃ las cosas grãdes para significar su grãdeza les llama amor de Dios, fuego de Dios

Cantic. 8.

Isai. 55.

Psal. 70.

Dios, cedros de Dios, mõtes de Dios, y a sus visiones por grãdes las llama Ezechiel visiones de Dios, fuerça es entender q̃ es mucho Dios en todas sus obras y esse ctos q̃ correspõden a sus diuinos attributos, mucho es para criar, pues cria de nada, mucho para conseruar lo criado, pues si cõ vna palabra lo crio, cõ otra lo cõserua: *Portãs omnia verbo virtutis suæ.* Pero mucho es pa perdonar peccados, pues tambiẽ haze en la nada, q̃ es el peccador: assi lo dixo el Spiritu sancto: *Si quis erit cõsumatus, inter filios hominũ, si ab illo ab fuerit sapiẽtia in nihilum computabitur.* Y como en la Escriptura es necio el peccador, y necedad el peccado, y el justo discreto, y sabiduria la virtud, assi dize aqui, si esta falta, tenedle por nada al q̃ no la tuuiere, por tal se tiene Dauid en peccando por verse necio: *Ad nihilum reductus sum, & nesciui.* Pues aqui se buelue a jũtar y cõparar la obra de la creaciõ con la dela justificaciõ, q̃ cotejãdolas Augustino dixo, q̃ si erã obras d̃ygual poder, esta segũda era de mayor misericordia. *Certe si æqualis est vtrũq; potentiæ, hoc maioris est misericordiæ.* Luego si en aq̃llo es mucho, con mucha razõ tratando destotro Isaias dize q̃ es mucho para perdonar: *Multus ad ignoscendum.* Lenguaje de que aca vsamos para encarecer las prendas y partes de alguna persona, que es dotada de generales virtũdes, gran letrado, gran gouernador, gran musico, pero concluymos particularizandole en algo, en que mas se estrema y de que mas se precia, con dezir en lo que el es mucho, es en retratar, o en Poesia, aunque en todo lo demas es muy general. Assi diremos de Dios, y dela Magdalena, que se encõtraron en vn mucho, que en cada qual se hallò por excellẽcia, el: *Multus ad dignoscendũ.* Ella: *Dilexit multũ*: Mucho para perdonar el Señor, y mucho amo Maria pues el lo encarecio, muchas las lagrymas, mucho el dolor, mucha la peni-

Ezech. 1.

Hebr. 1.

Sapien. 9.

Psal. 72.

August.

Compar.

penitencia, pero mucho el amor, y assi la dexò en esse officio como a Pedro, y Andres, porque saben pescar los haze pescadores de hombres: como el discreto medico que da las medicinas al enfermo, en lo que mas biẽ sabe q̃ toma. (Que es suaue el camino d̃ Dios) a los Reyes Magos porq̃ eran Astrologos lleualos por estrella, a esta enferma que lo que sabe bien es amar, y en esto a años que trata: pues sabes amar, ama, pero mudate en amores como a los Apostoles mude la pesqueria, q̃ si pescauan peces, pesquen hõbres: si amauas hõbres, ama a Dios, y amale de tal manera que quãdo los que mas presumẽ de amarle faltan, al tiẽpo de la muerte, ella no falta del pie de la Cruz, y es la que mas salpicada queda de su sangre: y con estar canonizada por la boca del Summo Pontifice Christo, y confirmada en gracia en la venida del Spiritu sancto, con los Apostoles segura de la amistad de Dios, de la mesma manera haze penitencia como si no tuuiera la indulgencia plenaria, que negociò con sus lagrymas, y de entre las peñas de Marsella adonde por tantos años haze tan rigurosa penitencia: siete vezes al dia la suben los Angeles al cielo, que sufficiente es el amor grande para que siẽdo Dios mas alma de su alma, que lo es su alma de su cuerpo, espere el cuerpo al alma, que algunos ratos se vaya a gozar de Dios, hasta que llegue el dichoso tiempo que el cuerpo se junte con el alma a gozar la gloria de que tuuo segura prenda dẽde que oy se le dio la gracia. *Quam mihi, & vobis, &c.*

Compar.

(·¿·)

CON-

CONSIDERACIONES DEL VIERNES despues del Domingo de Passion.

Collegerunt Pontifices, & Pharisæi Cõcilium aduersus Iesum, & dicebant quid facimus, quia hic homo multa signa facit? Ioan. 11.

VN Concilio, que mas se puede dezir Cõciliabulo y cõjuracion juntan oy los Pontifices, y Phariseos, para quitar la vida al autor della: preside en el Cayphas, y como Presidente dicide y determina, y cõforme a su parecer sale el acuerdo de la junta, que fue sentencia en fauor nuestro, aunque en daño de los que la pronunciaron, y nota el Euangelista que acerto en lo que dixo, pero no salieron del aquellas razones, q̃ en negocio tan graue y tan importante, no auia de dexar Dios que hombre tan malo hablasse de suyo, sino lo q̃ el le ordenasse, que aũque el era peccador, era sancta la summa dignidad, sacerdotal q̃ representaua (como lo notaron Augustino, y Chrysostomo) y assi es differente lo que significan sus palabras, de lo que el pẽso dezir por ellas, (que assi lo sintio Ambrosio) y assi es differente Cayphas en quanto persona particular de la persona que representa, en quanto Pontifice. El Propheta Balan mientras haze officio de Propheta, no puede maldezir el pueblo de Dios, porque le dize Dios lo que ha de hazer, pero como hombre particular, le acõseja al Rey que de traças como peque el pueblo, y que con esso le hallara flaco y le vencera, y como el auer de Prophetar sea para bien comun, no mira Dios al peccado del Prophe-

Aug. trac. 49.
Chryso. ho. 64.
Ambr. sermo. 15. in Psal. 18.
Num. 23. & 24.

Propheta para impedir el prouecho de muchos, pues
Num. 20. no miro a la incredulidad de Moysen y Aaròn, cõ que llegarõ a la piedra para que les dexasse de dar agua della, porque la esperauan tantos. Y assi a este mal Pontifice le dio Dios la prophecia mas importãte que pudo fiar de ninguno de los mas sanctos Prophetas, no parando en el mal del por el bien general del mundo. Segura esperança para quien emprẽde el declararla, que pues Dios la fio de tal lengua, dara su ayuda y fauor para quien la toma en la suya, que no ha de permitir que el fructo que se puede sacar della se pierda por que no sea el ministro tal qual conuiene: y con todo para assegurarnos desta ayuda, la pidamos al Spiritu sancto con intercesion dela Virgen. Aue Maria.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

LOs Pontifices, y Phariseos de quien pendian los dos gouiernos, spiritual y temporal, encubriendo su auaricia y inuidia cõ vn zelo fingido del bien comun, hazen oy vna junta, para resoluer lo que sera mas conueniente acerca de atajarle a Christo los passos, porque el credito de su persona, y la grandeza de sus milagros se lleua el mundo tras si: no fue pensado quando fueron jũtos, y aun casi no lo estauan quando se oyen vnas colericas vozes que la pasion del coraçon pone en las suzias lenguas, con que los vnos a los otros se acusan de la pereza que muestran en negocio tan importante, y muestra lo que conuiene darse priessa en el, que todo esto dize: *Quid facimus?* Este hombre no para de hazer milagros, y nosotros ninguna diligencia hazemos para atajarlos, y si le dexamos salir con todo: *Si dimittimus eum sic.* No solo creera todo el numero en el, pero nosotros lo pagaremos, porque vendran los Romanos por quien gouernamos esto, y nos quitaran el gouierno y la ciudad, y aun la gente que tenemos a cargo, y sin duda deuio de auer diuersos pareceres, porque algunos desapasionados como Nicodemus que era discipulo ocultamente de Christo: Gamaliel, Ioseph Abarimathia deuian de mirar esta causa con ojos claros, defendien-
Exod. 28. do la persona de Christo, pues Cayphas q̃ era Põtifice aquel año (que aunque el Pontificado era de por vida conforme a la ley, la auaricia y la

ambicion lo auia hecho de cada año como sintio Iosepho) los trato de necios faltos de consideracion: *Vos nescitis quicquam nec cogitatis.* *Iosepho li. 18. antiq. cap. 3.*
Pues no alcançays quan conueniente es que muera vn hombre por la salud comun, adonde sin falta declara a Christo por innocente, pues no dize que por causa que aya dado, ni peccado que aya hecho se le ha de quitar la vida, ni aqui se trata de que no guarda la fiesta, que lança demonios en virtud de Beelzebuth, que a todos estos cargos les auia Christo satisfecho muy sobradamente, solo dize quan conueniente es que muera Christo siendo innocente por todos los peccadores, donde aunque aqui propheto Cayphas, no fue Prophe-
ta (como noto Origenes) tanto porque este acto solo, no arguye ha- *Orige. to. 3.*
bito de prophecia, quanto porque no entendio lo que dixo, como lo entiende el Propheta, y lo aduierte el Euangelista. *A semetipso non dixit.* Y assi expone lo que quiso dezir en las palabras, que es que Christo auia de morir por el bien de aquella gente que eran los Iudios, y de los Gẽtiles, y para recoger y juntar los predestinados para hazer vn rebaño, y mãdaua pues era Christo el solo pastor de todos ellos, y el Cayphas dixo: *Pro populo.* Que pueblo quiere dezir el Iudaico, y luego dixo: *Ne tota gens.* No sabiendo tãpoco lo que dezia, pues metia a la parte a los Gẽtiles: y como a estos les toco la mayor, y de mas prouecho, declara S. Iuan que lo que quiso dezir fue, que auia de morir por ellos: *Quod Iesus moriturus erat pro gente.* Todos conuinierõ con este parecer del Presidẽte, y de alli salierõ resueltos de quitar a Christo la vida, y assi lo dize el: Ergo. De la conclusion del cabildo q̃ denota las firmas de la conjuracion: *Ab illo ergo die cogitauerunt interficere eum.* Aunque no se dize que acordassen como prenderle, no obstãte que auiendolo querido hazer muchas vezes, no auian sido poderosos para ello por el odio y malicia que todo lo precipita: no dexa ver los inconuenientes que pueden obstar a tã mala determinacion. Desta resolucion que tomaron tuuo noticia Christo, y assi se retirò, y no andaua en publico en presencia delos Iudios, y partiose la buelta del desierto de Iudea a vna ciudad pequeña y de poca vezindad, ó por estar a trasmano, y no tener cõtratacion ni cõmercio, no acudia alli gẽte de Hierusalẽ, y assi se alojo por algunos dias con sus discipulos, esperãdo la sazon y tiẽpo de su pasiõ, determinada por el eterno Padre, y dando lugar a la ciega inuidia y saña que estos auian mostrado en su cauildo, y aqui acaba la letra del Euangelio sancto.

Consideracion Primera.

Collegerũt Pontifices, & Pharisæi Concilium, &c. Aql gran predicador de palacio, y Propheta de Dios el d las mas viuas prosopopeyas, el d los mas hinchados hyperboles, y q̃ en ninguno dellos hablò

blò con demaſia, y el de los eſpãtables Apoſtrophes q̃ captaua la atenciõ cõ ellos de los cielos y tierra, llamandolos por oyẽtes ſuyos, q̃ ſin dezir q̃ era Iſaias cõ qualquier de las ſeñas dichas ſe aura entendido quien era: luego en ſu primer capitulo la ſtimãdo ſe ð la triſte ciudad ſuya, llora a la gẽte q̃ ha hecho officio del peccar: *Væ genti peccatrici.* Peccados de que haze grauedad, o q̃ ſon tan peſados que les ha cogido debaxo la carga: *Populo graui iniquitate.* Al fin como peccados heredados y de linaje: *Semini nequã filijs ſceleratis.* Y buſcãdo la cauſa deſte daño vee, q̃ prouiene de vaguidos de las cabeças que gouiernã lo ſecular, y de anguſtias de coraçon de lo Eccleſiaſtico: que enferma la cabeça, y malo el coraçon, muy cierta coſa es no auer coſa ſana en el cuerpo: *Omne caput languidũ, & omne cor mœrens à planta pedis vſq; ad verticẽ capitis non eſt in eo ſanitas.* Y deſpues de les auer dado a eſtos eſta mano aſsi de paſſo, llora el infame eſtado y mal cobro q̃ tiene la ciudad dõde gouiernã malos juezes, y en lo ſpiritual ſon eſcandaloſos los perlados, y para dezir la deſdicha de la ciudad en eſto, dize: *Quomodò facta eſt meretrix ciuitas fidelis, plena iudicij, iuſtitia habitauit in ea, nũc autẽ homicidæ?* Como ha venido a ſer Ramera la ciudad fiel, en la qual ni faltaron juezes ni juſticia, y agora los que auian de adminiſtrar la ſon homicidas: y el llamarle ramera a vna ciudad tal, bien ſe vee la propriedad que tiene, pues llamandoſe la Igleſia Eſpoſa, y Eſpoſo ſu perlado, marido es el juez de ſu Republica, que como tal le ha de ſuſtentar y amar, cuydando de ſu acrecentamiento y hõra: y el q̃ ſiendo gouernador la maltrata, y no ſolo ſe dexa cohechar, pero aun eſtafa a los litigãtes y empreſtilla a los hombres de negocios, y ſi todos no le pechan, los trata como rufian a ramera con malas palabras, y aun peſadas manos: la Republica que tales juezes tiene

Iſai.1.

tiene q̃ parece que eſta ganãdo para ellos infamemente, bien ſe llama ramera, ſolias eſtar caſada con honra, quando tenias juſticia y varas, que ni blandearan por el cohecho, ni procuraran varear piedra para ſacar agua, y que como maridos hõrados curauan de tu ſuſtento y honra, agora tienes jayanes deſalmados, que ſi tienẽ vara, es para varearte como a enzina, para que de el fructo, eſta vida es de ramera, y luego paſſa el Propheta de los juezes a los predicadores, y a ſu doctrina: *Argentum tuum verſum eſt in ſcoriam.* Tus verdades que auian de ſer vna plata acendrada y pura, ſe han buelto en liſonjas, de inſufficientes pretendientes, y no amigos deſintereſſados. *Vinum tuum mixtum eſt aqua.* El vino aguado que es la juſticia con la interpretacion que al derecho hallo, el cohecho, o diziendo, que vino ſea qualquiera obra de virtud, y agua el vicio que le es contrario, la fortaleza mezclada con temeridad, la juſticia con crueldad y vengança, la templança con negligencia, la prudencia con malicia, y toda virtud con hypocreſia, y todo gouierno con ambicion, de manera, que por tener malos juezes, y Prelados, no tienes virtud ſolida ni pura. *Principes tui infideles, ſocij furum.* Gouernadores ſin fee, q̃ auiendo la dado a Dios de adminiſtrar juſticia, de miralle por ſu ganado, anda todo perdido, echos camaradas de ladrones, porq̃ el juez que lo es, ſiẽpre tiene vn amigo, a quiẽ cõſiẽte mil delictos, porq̃ por ſus manos recibe el cohecho, ya el vno, ya el otro, los ſacerdotes los recibẽ en los tẽplos, haziẽdo dellos cueuas de ladrones, por, q̃ *Omnes diligunt munera ſequũtur, retributiones.* No dize que todos recibẽ preſentes, pero dize que todos los quierẽ bien, y ſe andan tras quiẽ bien paga, y como ſabia Dios el daño de recebir los juezes, hizo ley para preuenirlo. *Non accipias munera quæ excæcant etiã prudentes.* Y dize otra letra, *Vidẽtes.* *Exod.23.*

No ay ojos para ver la justicia, ni prudẽcia para sentenciar, y executar, si ay manos para recebir, q̃ assi el mismo Propheta en otro capitulo se lamentaua, de los q̃ por dones justificã al malo, y no declarã la justicia del bueno. *Isai.5.* *Væ qui iustificatis impiũ pro muneribus, & iustitiam iusti aufertis abeo.* Auiẽdo se de gouernar por este camino: *Pupillo non iudicant, & causa viduæ non ingreditur ad illos.* No ven ni despachã pleyto de menores, ni de viudas, que por tantas leyes lo tienen encomendado y mãdado de Dios, y aun estan malditos por el los que peruiertẽ el juyzio del menor, y de la viuda: *Exod.22.* *Maledictus, qui peruertit iudicium pupilli, & viduæ, & dicet, omnis populus Amen.* *Deut.27.* Que por ser ley tan justificada, y tan en satisfacion, de todos su promulgacion, todos con vn, *Amen* ayudan al rigor della, pues como estos no puedã auer de ninguna destas dos causas soborno, porque el menor no tiene de q̃ darlo, y al curador no se lo recibiran en cuenta, y la viuda pierẽsa negociar con sus lagrimas, pidiendo justicia al cielo, no se vee causa dellos, pero porq̃ todo el daño desta ciudad q̃ cõprehende esta prophecia, viene de malos juezes y prelados, q̃ son vaguidos de cabeça, y angustias de coraçon, y lo vno y lo otro trae su coriẽte de mal linage, porq̃ lo heredarõ de sus rebisabuelos esto, segũ las palabras del Propheta: *Semini nequam.* Hemos de buscarles a los juezes y Prophetas deste tiempo, el origẽ y cabeças de sus casas, y la antiguedad dellas de quiẽ heredaron sus sin razones y tirãnias, y para esto les desenterraremos los hueſſos en aquella prophecia del Sancto viejo Iacob, q̃ cercano a la muerte, ciegos los ojos corporales, pero cõ mas luz q̃ nũca, y mas viuos los del alma, y la prophezia les dixo a sus hijos cercados en cõtorno de su cama jũtos para prognosticarles sus succeſſos, tanto en ellos como en sus descẽdiẽtes, hasta llegar a la persona d̃ Christo, q̃ fue

fue el q̃ en su vida y a costa de su muerte hizo cierta toda prophecia Comiẽçã las palabras d̃sta: *Cõgregamini & audite filij Iacob, audite Israel Patrẽ vestrũ.* *Gen.49.* Acerca os hijos, q̃ os quiero dezir lo q̃ verã los vuestros en los vltimos dias, y aunq̃ veays a vuestro Padre Iacob ciego, tãbiẽ soy Israel q̃ veo a Dios (q̃ por esto tengo por cierto, q̃ dixo aqui el nõbre de Israel para authorizar lo que dezia, y tenerlos attentos, como a palabras, no solo de Padre que estaua muriẽdo, sino de hombre q̃ auia visto a Dios) todos se acercã y prestã atẽciõ, los buenos cõ ternura y coraçõ d̃ hijos, los malos con interes y esperãça de alguna mejora, y auiẽdo começado por Rubẽ q̃ era el mayor, aunq̃ su prophecia nos pudiera hazer al caso, es nos mas importãte la de Simeõ y Leui, a quiẽ hablo en segũdo lugar, porq̃ estos dos son las cabeças de los juezes Ecclesiasticos, y Seglares, Sacerdotes y Phariseos de quiẽ deciẽdẽ los de mi Euãgelista, y q̃ jũtã y llamã al Cõcilio de oy, y a estos dize, q̃ no prophetizo de otros dos hijos jũtos, sino destos solos, viendo que aũque entre si no se lleuauan bien, siempre se auiã de jũtar para hazer mal: *Simeon & Leui fratres Vasa iniquitatis bellãtia.* Basta q̃ os aueys hermanado vosotros, Simeõ y Leui, y acõpañado para hazer vuestro hecho buenas pieças para hazeros a vna, y leuãtar vn alboroto y motin, y dar tras vno: *In Cõciliũ eorũ nõ intret anima mea, et in cœtu eorũ nõ sit gloria mea.* Plega a Dios q̃ cosas q̃ yo biẽ quiera, y mi alma, no cayga en tus manos, ni en tu parecer ni cabildo, y q̃ mi hõra, y mi gloria, no vẽga a estar dõde ellos estuuierẽ jũtos, y da la causa d̃sto: *quia in furore suo occiderũt virũ, & in voluntate sua suffoderũt murũ.* Que aunq̃ para prophetizar lo por venir, dize q̃ los conoce d̃ lo passado quãdo le metierõ en tã grãde aprieto al Sãcto viejo estos dos hermanos, q̃ para vẽgar el strupo q̃ el Principe de Sichem, hizo con ~~Dinam~~ su hermana

hermana, entraron con sus espadas matando todos
Genes. 34. los hombres de la ciudad; y saqueando la toda, y aun
que aqui se acuerda desto y refiere la historia passada,
pero agora prophecia es esta de lo poruenir, y conclu-
yela diziendoles: *Maleditus furor eorum quia pertinax, &
indignatio eorũ quia dura.* Quien cõ furor tan increyble,
y con tan ciega determinacion aportillò vn muro, y
por vengar vna injuria matãdo vn hombre, destruyo
vna ciudad entera, que se podra fiar dellos? Maldito
sea tal furor, maldita tal locura, tal dureza y pertinacia,
en castigo de la qual: *Diuidam eos in Iacob, & dispergam
eos in Israel.* Mandales tanta mala vẽtura, y desdicha, q̃
anden inquietos desperdigados, y perdidos, por tier-
ras y casas agenas, y hablando sin duda desta junta y ca
bildo, que contra Christo estos hazen este dia, como de
cẽdientes de los sacerdotes de Leui, y los Phariseos de
Simeõ, les dize aqui, buenos hesmanos, nũca en la jũta
y Concilio vuestro, entre cosa que yo tanto quiero, co
mo mi gloria Iesus. Ay bien mio, y como te han de pa-
rar y hablar de ti, hanse de atreuer a ti que eres el Salua
Isay. 26. dor, el varõ, muro, y antemural, puesto por defensa de
la ciudad, queriendo aportillarle cõ furor y pertinacia
maldita, hermanãdose para esto. Los que nũca entre si
parecierõ hermanos, ni supierõ tener paz, la hazẽ ago
para en emprẽder vna trayciõ tã grãde, de perseguir a
vn hõbre innocente y sancto, succederaos por castigo
de esso q̃ pretẽdiẽdo por esse camino perpetuar vue-
stro estado y reyno, y conseruar vuestros officios, no
gozeys vuestras casas, ni tẽplo, ni ciudad, ni sacrificio,
ni sacerdote: *Dispergã illos in Israel.* Los que para esto se
adunã, y jũtã Concilio, auiendo viuido siẽpre en perpe
tua discordia, yo los apartare, desperdigãdolos por el
mundo, y lo que pienso mas q̃ es de aduertir en esta
prophecia, es la jũta destos, porq̃ es muy de temer q̃ se
hagan

hagan amigos para esto, y hagã Concilio los q̃ no se hã
podido tragar. Por lo qual cõ grã propriedad, en perso
na de Christo dezia Dauid, q̃ este Cõcilio de gente ma
ligna, era jũta de perros rauiosos: *Circũdederũt me canes* Psal. 21.
multi, Concilium malignantium obsedit me. Que negro Cõ Compar.
cilio, pues le llama junta de perros que si ay tres quatro
en vna casa jamas tienẽ paz, y siẽpre andã lastimados,
heridos, corriẽdo sangre, y nũca tienẽ amistad tan grã
de; que sobre vn huesso no se muestren los dientes:
y por momentos es menester despartillos a palos. Pe-
ro estos que son tan enemigos, en llegando vn pobre a
la puerta, todos juntos en gran cõformidad salẽ a mor
delle, y sacalle los ojos. Sintieron los golpes y aldaua-
das, q̃ daua el q̃ siẽdo rico se hizo por nosotros pobre,
y despreciandole le adorarõ, murmurando del, mordi
scãdo por mil partes su credito, y reputaciõ, y aun echã
do el diente, hasta Sacarle sangre por sus venas y costa
do, y aũque el Saluador pudo vsar de su diuina virtud,
mas q̃ de saludador, para se defender dellos, pero qui-
so para redimirnos con mas abũdancia, y padecer mas
por nosotros, ponerse en trage y habito tã desconoci-
do, q̃ por estrañarle cõ mayor colera le ladrassen, y cõ
mayor rauia le mordiessen. Y esta cõformidad tã co-
nocida en su cõdiciõ de los perros mas rauiosos para
cõtra el pobre, apũta quãdo por Dauid dize: *Circunde-
derũt me canes multi.* Y descifrãdo la metaphora dize. *Cõ
ciliũ malignãtiũ obsedit me.* Trata del Concilio, no de pa-
dres biẽ intẽcionados, sino de enemigos, a quiẽ jũto la
malicia y inuidia descendiẽtes de Simeõ, y Leui, en cu
yo concilio Iacob pedia en su prophecia no se viesse Ie
sus, a quiẽ llama su gloria, porq̃ erã cabeças estos gouer
nadores con vaguidos, y coraçones estos Põtifices em
ponçoñados y ramera esta republica que gouernauã,
tyrãnizada, porq̃ cõprãdo los officios como los cõpro

vn Cayphas auia de hurtar para tener buen esquite de lo que por ellos auiã dado, justificauã al malo, condenauã al innocente, la plata acẽdrada de la verdad q̃ auian de predicar, auiã conuertido en escoria de la lisonja cõ q̃ negociauã, mezclado el vino de la justicia, cõ el agua del cohecho: y porq̃ no se le podia hazer el menor, y la viuda no determinauã su causa, vicios todos hereda dos, y de linage, q̃ se auia de esperar que los succeſſores destos hiziessen en el Cõcilio q̃ oy juntã? basta saber el negocio, para q̃ se llama, que es: *Aduersus Iesum.* Y quiẽ son los que llaman, que son Pontifices, y Phariseos, &c.

Consideracion II

Collegerunt ergo Pontifices & Phariſæi Concilium. De lo dicho se ve, quantos años antes estaua profetizada esta mala junta de oy, pero sin esto ay muchos lugares en las diuinas letras, donde el Spiritu sancto auia ordenado se escriuiesse desto, para q̃ no nos cogiesse ẽ repẽte esta cõjuracio̅ de gẽte tã peruersa y peccadora, y aũq̃ la mas antigua prophecia dllo es la q̃ se ha dicho *Sapien. 2.* de Iacob, del pũto de su muerte, harto lo es la de la Sabiduria, donde aq̃lla camarada de gẽte viciosa ordena de hazer cercos cõtra el justo, no solo por inutil pues no les acompaña y fomenta sus gustos, sino por contrario, pues se los reprehende, descubriendoles la infame vida que passan, prometiẽdo que lo haze con sciencia de Dios, cuyo hijo se nombra: *Promittit se ſcientiam Dei habere, & filium Dei se nominat.* Y echales sus peccados en la calle, manifestando sus pensamientos: *Factus est nobis in traductionem cogitationum nostrarum.* Pesa les mas que plomo, no solo el traer le a cuestas por el gouierno, sino solo mirarle por el exemplo: *Grauis est nobis etiam*

etiam ad videndum. Todas estas son bastantes promessas para que infiera el Euangelista la causa y cõclusion desta junta, que de aqui nace la particula: *Ergo.* Cõ que la escriue y la propriedad con que dize que juntaron por el verbo: *Collegerunt.* La tenia dicha Isaias cõ mas fuer- *Isai. 16.* ça que maña. *Ini Concilium, coge Concilium.* Como que las diligencias tan extraordinarias, aunque fundadas en negociacio̅ cõ cortesia haziã cierta manera de fuerça, a los que pretendian disponer, para que votassen bien el negocio, que no fiando de porteros el llamarlos para el cabildo, los mas auentajados en el odio de Christo los Phariscos, cuyas hypocresias y supersticiones mas vezes auia reprehendido, se harian mas dueños del negocio, para augmentar la conspiracion, y el: *Collegerunt.* Dize que andarian negociando como de manga cada qual por entre sus amigos, huyendo de los que pensauan que lo eran de Christo, fundando en seruicio de Dios, de la ley, del templo, el del estado Eccleſiastico y Sacerdotes, que no era bien consentir, que vn hijo de vn carpintero con vna quadrilla de pescadores truxesse alborotado el mũdo, sobre esto hablauan como en causa muy graue y digna de remedio, diziendo tan bien las palabras que por Hieremias desta junta estauan prophetizadas, de que se le diesse vn bocado con que echarlo del mundo sin sentir: *Mittamus lignum in panem eius, & eradamus eum* *Hier. 11.* *de terra viuentium.* Del mismo cabildo entiende Sant Auguſtin a la letra el Psalmo primero: *Beatus vir* *Auguſt. in* *Pſal. 1.* *qui non abiit in Concilio impiorum.* Y otro mejor Con- *Actor. 4.* cilio en que presidia Sant Pedro legitimamente, cõgregado en el Spiritu sancto, declaro el Psalmo segundo a la letra deste Concilio de oy, condenando vna junta q̃ hizieron contra S. Pedro y S. Iuã, Cayphas, y Annas, y otros deste jaez, refiriendo esta deste dia, prophetizada

zada por el Psalmo, y pidiendo por vna lengua todos (que en los q̃ no auia mas de vn coraçon no auia mas de vna lengua) q̃ el Señor que permitio hazer este cõcilio, no para que los q̃ en el se juntarõ saliessen cõ sus intentos, sino para que los de Dios se executassen: *facere quæ manus tua & consilium tuum decreuerunt fieri.* Que les diesse esfuerço para predicar su palabra, y publicar el nombre de Iesus, que estos quisierõ desterrar del mundo, y pidiẽdo esto, quedarõ todos llenos de Spiritu sancto, con esto se vee, con quantos lugares (aunque ay otros muchos) tenia el Spiritu sancto apercebida la malicia desta junta, para que no se pudiesse vsanar la soberuia del Pharisco, ni la diligẽcia del sacerdote, que dellos auia salido dar principio a esto, aunque los acompañasse la astucia de Satanas, pues tanto antes Dios tenia dicho que se auia de hazer, y assi el, *Ergo*, de la conclusion del Euangelista, tãbien deue de nacer de aqui, de auerlo Dios assi ordenado, aunque nazca de su inuidia, y de auer resucitado a Lazaro: porque viendo los muchos que en el Redemptor creyan por este milagro, les parecio que no era razon rendir sus entendimientos, a quien rendia la muerte sus fuerças, porque el partido de Christo cada dia se mejoraua en reputacion, y ellos cada dia reprehendidos en sus auaricias, y hypocresias, la yuan perdiẽdo, de manera que los estimaua el pueblo en poco. De lo vno y de lo otro sacan la conclusion, de que es bien que se le atajen a Christo los passos. Y aunque no se infiere bien esto, segũ lo dudo Dauid, quando en el Psalmo que declaro Sant Pedro, a la letra deste Concilio comiença diziendo: *Quare fremuerunt gentes.* Esta particula, *Quare*, anda a buscar la razõ que quiere dar esotra particula, *Ergo*, y si no la halla en la injuria destos, no ay razon en que poder buscarla, que infieren muy mal los peccadores, y malos, *Psal. 2.*

los, como los que en la Sabiduria hizieron la otra jũta, que de conocer que la vida era corta, y que deuiera emplearla bien, infieren vna mala consequentia *Venite ergo, & fruamur bonis quæ sunt*. Gozemonos en este poco tiempo que nos queda, no lo es el mal que hazen el inferir tan torcidamente esta consequencia, sino el authorizar junta para cosa tan injusta, con nombre de Concilio, y con ser la gente mas graue la que se encarga de llamar para el, que es muy buena capa la de nombre de Pontifices y Phariseos, para authorizar qualquier maldad, el delicto que le imputauã a Susanna, el riesgo que tuuo para que comunmente creyessen todos lo que della se dezia, solo fue la authoridad y gravedad de los viejos, que contra la innocente muger testificauan, y ser juezes, de quien se presume verdad, a quien todo el pueblo da credito, por sus canas, y por su officio: y assi lo aduierte la escriptura Sagrada. *Credidit ei multitudo, quasi senibus & iudicibus populi, & condemnauerunt eam ad mortem.* Y assi a ella, no le quedo mas recurso en la tierra que apelar para el cielo: y esta fue la malicia destos de oy, authorizar este negocio, con ser los que juntauan personas tan graues, y llamar a la junta, Concilio. Y es mucho de aduertir, que siendo la soberuia tan sola y singular, que cõ nadie haze jũta, se ade cõmo de la de Pontifices y Sacerdotes, por ser cõtra Christo: *Principes conuenerunt in vnum cõtra Dominũ.* Alexãdro no sufria a Dario, porque dize q̃ ni en el cielo caben dos Soles, ni en el mũdo dos Monarchas: Cesar por lo mismo no traga a Pompeyo, gẽte como esta tan deshermanada, de animos q̃ fiẽdo todos pretendiẽtes, y cõprando los officios por años, es de entender, q̃ no se han de cõuenir. Pero aunque desunidos entre si, para cõtra Christo q̃ le teniã por enemigo comun de todos, muy biẽ se juntã: *Collegerunt.* O digamos, q̃ sino *Sapien. 2.* *Dani. 13.* *Psal. 2.*

se jũtan los animos, juntanse, las fuerças como las zorras de Sanson que las trauo, y asio por las colas, y les
Iudic. 15. puso los hachos de fuego: *Cauda sque earũ iũxit ad caudas.* Y aunq̃ abrassandose, y ardiendo con los hachos todas pretendian destrauarse, la vna de la otra, pero para lo q̃ era quemar las miesses, todas yuan haziendo vn mismo officio, y assi esto tuuo de rigurosa la sentencia cõtra Christo, q̃ vna sola voz aunq̃ de muchos dezia: *Crucifige?* No auia a quien acudir por la justicia, y desagrauio ambos estados Ecclesiastico, y secular, concordes contra el, y assi no auia para quien appelar, y esta fue la causa porque se determino Christo a callar en los tribunales, porque no auia de aprouechar su descargo,
Ioan. 17. ya pedir al eterno Padre, que aclarase su justicia, pues no auia en la tierra quien lo hiziesse: *Nunc clarifica me Pater.* Que eres el que ygualmẽte miras la justicia que no ay hallarla en esta junta, pues se hã cõjurado Pontifices, y Sacerdotes, y los que son juezes se muestrã parte y andan combidando, y haziendo negociacion contra mi: *Collegerunt Pontifices, & Pharisæi Concilium.*

Consideracion III.

QVid facimus quia hic homo multa signa facit? La passion con que entran haze que sin sentarse ni proponer el Presidente todos hablen con vna ciega colera y perplexidad, incitandose los vnos a los otros, y diziendo que hazemos? que quanto mas crecen los milagros deste hombre, tanto mas mengua nuestras diligencias para atajar los, que medio tomaremos para detener su pujança, y obscurecer su credito? que no es razon andarnos muy de espacio en esto, y quanto hazemos es nada, y todo se nos va en hablar, y quando mucho amagalle con piedras, y no le he-

le hemos tirado vna, tratamos de prẽdelle, y no se le ha tocado al hilo de la ropa, vemos q̃ blasfema, y nos lleua el Reyno, y q̃brãta la fiesta, perdona peccados, hazese hijo de Dios, y por qualquiera destas cosas esta cõdenado por leyes a muerte, y siendo nosotros juezes desta causa, nos reprehẽde asperamẽte, y nos ha dicho palabras mayores, y fiando los Romanos de nosotros este Imperio, dexamos viuir a nuestros ojos al q̃ delãte dellos se quiere alçar cõ el, sin q̃ para esto se busque remedio, dese traças, y escoja se la mejor, q̃ esta duda q̃ comprehẽde la propriedad de: *Quid facimus?* Muy de peccadores es entre los Euãgelistas, En especial en S. Lucas en dos partes, el rico necio q̃ tuuo gran cosecha de trigo vn año, que no le cabia en las troxes, y puesto en la duda de sacarlo de riesgo del gorgojo, y boluerlo en dinero, o de guardarlo para quando mas valiesse, perdia el sueño en tomar resolucion en esto: *Quid faciam destruam horrea mea?* Y el mayordomo *Luc. 12.*
que queriendo le tomar su dueño cuenta y auiendo hecho vn tãto con sus papeles, vio que no la podia dar buena, penso que podia hazer, viendo que le auia de quitar la mayordomia, y dixo las mismas palabras: *Quid faciam? quia Dominus auferet à me villicatio-* *Luc. 16.*
nem. Y quando ay esta duda con la ceguera que la passion trae con ella, lo ordinario es tomar la por resolucion, como el rico el destruyr los alholies, quanto mejor fuera de lo que Dios le daua, dar algo a pobres, y el mayordomo en hazer suelta a los arrendadores de su amo, (que aunque Christo le loo, quãdo dixo la parabola, no fue por el hecho, sino por lo moral que deduzia del,) y los arrẽdadores de la viña que se jũtaron a matar al heredero del Señor della, que fue la peor resolucion que en aquel caso pudieron tomar, pues era diflate pensar que por matarle

auian

auiã de ſucceder en la heredad,como ellos lo dixerõ.Y ſiẽdo aquellos los miſmos que oy ſe jũtan en eſte Cõcilio,en la duda que mueſtrã,y gual ceguera quierẽ hazer,pues dizen que ſino matan á Chriſto,vendran los Romanos,y les quitaran el reyno:y por el meſmo caſo que le mataron,les ſuccedio eſte daño que temian. Dudas de peccadores,ſi reſtituyo quedo pobre,ſi bueluo la honra infame, ſino me vengo couarde, ſi cõfieſſo me mandan dexar el mal trato,ſino confieſſo es grã nota, y ſuele durar eſte que hare? haſta la hora de la muerte,que en la noche que eſtaua en eſtas dudas el rico,perdio la vida,y tras ella el alma,ſin tomar reſolucion, y de ordinario ſuele ſer eſto a los que viuen ſin ella.Pero la cauſa q̃ dan para eſtar en eſta duda es muy graciosa: *Multa ſigna facit.* Dexo de dezir que le llamã, eſte hombre,q̃ no les cabe ſu nõbre en la boca, ante el qual,tierra,cielos,y aũ infierno baxa la rodilla:pero es muy de la colera quitar el colerico el nombre a quien deſſea quitar la vida.Los hermanos de Ioſeph ſoñador le llamaron: *Ecce ſomniator venit.* Saul a ſu hijo le pregũto por Dauid,pero porque ya era ſu nõbre celebre,no le ſabe pronũciar: *Cur non venit filius Iſay,nec heri nec hodie ad veſcendum?* A Cain le pregunta por ſu hermano Dios, *vbi eſt Abel frater tuus?* Y cõ dezirle el Señor el nõbre,el no le repite(q̃ viue toda via la inuidia,aunq̃ muera el q̃ la cauſo.) Pero dexado eſto,la cauſa q̃ dã es bien apurar,q̃ es que haze muchas ſeñales,y lo primero confieſsã q̃ no las haze ſuplicãdo como otros ſanctos,ſino mandando con imperio de ſeñor, y eſte es el fundamento que tomo Nicodemus para creer en el. *Quia nemo poteſt facere ſigna quæ tu facis.* Y ellos le quiſieron dar a entender que le creerian quando le pidieron ſeñales: *Volumus à te ſignum videre.* Y aun por ſeñal le pidẽ deſpues deſto,q̃ baxe de la Cruz y le creerã: *Deſcen-*

Gen.37.

1.Reg.20.

Gen.4.

Ioan.3.

Matth.12.

Deſcendat nunc de Cruce & credemus ei. Pero ſino haze eſſo,por lo mucho que quiere la Cruz por cõcluyr mi remedio en ella,lleua dende la Cruz vn ladrõ al cielo, y eſſo no baſta para que le confieſſen por ſeñor del.Pero no es muy de conſiderar,que no aya malen el mundo que la malicia no ſepa colorear,ni bien q̃ no le ſepa calũniar. Si bay la Dauid delante del arca,Michol murmura del,y califica por baxeza aquel ſeruicio que haze a Dios:ſi por cudicia hurta Saul los ganados de Amalech,no falta eſcuſa de dezir que ſon para ſacrificar,aſsi de coſa tan en prouecho del mundo,como hazer Chriſto ſeñales de que aun los ciegos eran teſtigos de viſta quierẽ tomar occaſiõ para le quitar la vida ſin ſe hallar en vn cabildo como eſte vn voto deſapaſsionado, que proponga,que ninguna coſa era tan importãte para el biẽ de ſu republica como conſeruar a Chriſto en ella, pues para vn año de hãbre no pudierã tener alhõdiga, ni poſito,tan biẽ prouey do como ſus manos, que eran poderoſas de hartar cõ cinco panes a cinco mil hombres,y que ſobraſſe mucho,y para tiẽpo de enfermedades tenia en el,medico y botica,pues con ſolo recetar dieta para lo eſpiritual,mandando que no peccaſſen ſanaua en lo corporal,y el ruedo de ſu ropa baſtaua para eſtancar fluxo de ſangre,y no ſolo con la palabra ſanaua enfermedades,ſin quedarles a los enfermos flaquezas de conualecientes,pero aun reſuſcitaua muertos,y antes eſtas ſeñales ſon cauſa de q̃ tratẽ de quitarle la vida,a quiẽ a tãtos la auia dado,y no de q̃ ſe cõfiera, ſi fera bien conſeruarla por beneficio comũ de la Republica,pero aqui no ſe trata del punto del gouierno, ni de juſticia,ſino juntan ſe la ſoberuia y enuidia,la primera aunq̃ le deſprecia y no le ſabe el nõbre,ſe acompaña de la ſegunda,a quien ſus milagros parecen grandes,con la ſoberuia dizen que quieren ver milagros, en vien-

Matth.27.

2.Reg.6.

1.Reg.15.

Matth.9. & 14.

Mar.6.

enviendolos cõ la enuidia, le quieren matar por ellos, con la ſoberuia Herodes, habla de Chriſto con deſpre
Matth. 2. cio, diziendole mochacho: *Interrogate diligenter de puero.* Con la enuidia le parece tan gran gigante, por ver que le vã a adorar Reyes, que teme que le ha de quitar ſu reyno, y mata a millares los niños por encontrar cõ el, con la ſoberuia apocan eſtos el credito de Chriſto, y hablan baxa mente de ſu perſona, con la enuidia les parecen ſus ſeñales grandes, y ſoberuia, y enuidia, ambas juntas, determinan por razon de eſtado que ſe le quite la vida, porque ſi no lo hazen: *Veniẽt Romani, &c.* Aqui deſcubren la hilaza, y el interes con qué votan, pues mueſtran ſu codicia en ſus palabras, vicio al fin de la edad vltima del mundo, que en todas las edades del, como en las de cada hombre, ay vicios que acompañan los años. En la niñez golofinas, en la adoleſcencia vicio de la carne, en la virilidad y edad perfecta, pretenſiones de honras, eſtados, en la vejez codicia, anſi ſe le han viſto eſtas quatro edades al mundo, en los quatro ſiglos de los differentes metales, en la niñez del, vna mançana baſta para nueſtros primeros Padres, porque era golofina de la puericia, algo mas crecido en ſu mocedad, el vicio de carne, y el incendio y fuego della, que apagò Dios con el diluuio: en la edad mas perfecta, pretenſiones de reynos y eſtados que ſe ven en las guerras de los libros de los Reyes, y Machabeos, en la vejez del la codicia, pues la bolſa della no ſe hinche ſino con el precio de Chriſto, y eſtos la deſcubren en ſu votar oy: *Venient Romani.* Y donde ella ſe entremete, que buena reſolucion puede eſperarſe? pues por codicia el rico no ſabe, ſi deshara, o enſanchara ſus troges, ni el mayordomo como dara ſus cuentas, ni el peccador ſi reſtituyra, y al

yalfin por ella los arrendadores de la viña, ſe reſueluen a quitar la vida al heredero della, y lo miſmo ordenan los deſte cabildo, que ſe haga de Chriſto, que eſſa es la perplexidad del: *Quid facimus.* Pues viene a brotar. *Venient Romani.* Y de ay el prendaſe, muera Ieſus.

Conſideracion IIII.

VNus autem ex eis Cayphas nomine, &c. Deuia de ſer tanto el alboroto, y ruydo, que fue neceſſario, que Cayphas que preſidia, les hablaſſe, tratandolos de necios a todos (que dende aqui començo ſu prophecia) *Vos neſcitis quicquam.* Y lo que el alcançó con las palabras que propuſo (no obſtante que otra coſa ſignificaua por ellas el Spiritu ſancto) fue, ſi vienen los Romanos no ſe eſcuſan muertes, y aun por ventura acabarnos a todos, pues mas ſeguro es que muera vn hombre, que no q̃ todos perezcan, y propone por negocio conueniente: *Expedit.* Que a vna tyrannia tal, algun color ſe le ha de dar para hallar quien *2. Reg. 13.*
venga en ella. Abſalon para hurdir las communidades, y dar principio a quitarle a ſu padre el Reyno, pide licencia para yr a Hebron a viſitar los cuerpos Sanctos de ſus reuiſabuelos, Laban para no dar a Ra- *Gen. 29.*
chel por muger a Iacob, como ſe lo deue por ſus ſeruicios y concierto hecho, y palabra dada, alego el derecho de la coſtumbre de ſu tierra: *Non eſt in loco noſtro conſuetudinis.* Iudas la cobdicia del precio *Ioan. 12.*
del vnguento, la quiere paliar con charidad y limoſna, y el que ha eſtado mil años en maleſtado, y no ſabe echar de caſa la amiga, dize que la tiene alli porque no ſe pierda, y q̃ la limoſna que ha de hazer a otra la haze en ella, traças ſon todas y razones de Cay-

de Cayphas, que funda el matar a Chriſto en cõueniẽcia, y en las miſmas palabras que dize ſe echa de ver, q̃ hablo otro eſpiritu que el ſuyo en ſu lengua *Vnus moriatur homo.* El que es vno, ſiendo Dios y hombre, vno cõ el Padre y con el Eſpiritu ſancto, muera hõbre, y eſta particula: *Vnus.* A nadie le conuiene tãto como al vno, eſcogido entre millares, que aſsi lo llamaua la eſpoſa, y es que de mil auia hallado por varon ſeñalado Salomon buſcandole con grande cuydado : *Virum de mille vnum reperi.* Y eſta congruencia, de que vno murieſſe por delicto, que introduxo vno para que la gracia tocaſſe a todos, y toda la gente no pereciesſe, S. Pablo la hallo eſcriuiendo a los Romanos : *Si enim vnius delicto multi mortui ſunt, multo magis gratia Dei, & donũ in gratia vnius hominis Ieſu Chriſti in plures abũdauit.* Bien baſtãtemente apunta el vno, por quien el peccado introduxo la muerte, y vno por quien ſe nos communico la gracia, que fue el author della y de la vida, que por ſer vno ſolo en quien toda eſtaua pueſta, y por otro camino no podiamos alcançarla para darnos la, ſe disfraço, y entro en la batalla, porque conociendole no le mataran, y le alcanço la ſaeta como al Rey de Iſrael en ſu carro, yendo contra el Rey de los Aſſyrios, con que ſe aſſeguro la victoria, o como. Codro Rey de los Athenienſes, de quien refiere Valerio Maximo, y aun S. Auguſtin lo eſcriue, que por tener reſpueſta del oraculo de Apolo, en que le dezia que venceria el exercito de los enemigos ſi moria en la batalla, y ſabido entre ſus contrarios, ſe tomo acuerdo, que todos anduuieſſen cõ grã cuydado de no matar al Rey enemigo, y el ſe disfraço por el bien de ſu gente, y ſe puſo en la vanguardia para vencer muriendo, y aſsi le ſuccedio, que la muerte del ſolo, gano (como ſe lo auia dicho el Oraculo) vida de tantos, aũque reſpueſta de falſo Dios ſombras da de la pro-

Eccle.7. *Rom.5.* *3.Reg.22.* *Valerio Max. li.5.* *Auguſt. li.18. de ciuit. cap.9.*

prophecia, que el diuino ſpiritu oy pone en la boca de vn falſo Prophe ta. Pero Pablo, por quiẽ mas claramẽte hablo a los Hebreos, tambiẽ dize la propriedad deſte Vnus. Por quien todos fuerõ ſanctificados: *Qui enim ſanctificat, & qui ſanctificatur ex vno omnes.* Tambien dictaua el diuino ſpiritu al vno como al otro. Pero la duda es, ſiẽdo acuerdo del cielo eſte, y palabras del Spiritu ſancto, que aſsi ordena que ſe digan, y manda que ſe cumplan luego, no pecca Cayphas en proponerlas, ni los Phariſeos en votarlas, ni los miniſtros en executarlas? Importa mucho aduertir, que el Spiritu ſancto no dize que conuiene que le mateys, ſino que conuiene que muera, porque todos no mueran. Que aunque conuiene que aya verdugo en la Republica, y que aya caſas publicas para eſcuſar mayores daños, pero a nadie le eſtà bien ſer verdugo, ni a nadie le cõuiene eſtar en tales caſas. Y de camino ſe declaran las palabras de Chriſto: *Neceſſe eſt vt veniant ſcandala, væ autem homini illi per quem ſcandalũ venit.* Y la verdad de toda la Theologia declara mas eſto, donde ſe enſeña, que Dios que es cauſa de toda coſa, no lo es del peccado, ni lo quiere, ni lo manda. El exemplo de los Theologos es claro, anda mal vn hombre coxo por vna herida que le dieron en vna pierna, que le corto vn neruio, con todo anda, aũque con gran fealdad, porque quedo virtud y fuerça para poder lo hazer. En eſte ſe hallã dos coſas, el andar de que es cauſa la virtud, y fuerça q̃ quedo en los neruios, y ay aquella imperfection, y deformidad, y de eſſa no es cauſa la virtud, ſino la cuchillada que le dieron. Aſsi Dios es cauſa de nueſtras obras, pero no de la fealdad y malicia que llenan: que ſi vos poneys los ojos en lo illicito, aunque Dios os da la viſta, y ayuda a mirar, pero no a peccar mirando. Aſsi en la muerte de Chriſto ay dos coſas, el matalle, y el ſer muerto, fue

Hebr.2. *Matth.18.* *Compar.*

to, fue prouechoso al mundo, y su total remedio que muriesse, y esto fue summamente agradable a los ojos del Padre, pero fue detestable peccado que le quitassen la vida: que el Señor que se agrada de la sangre del Baptista, no se satisfaze de que se la derrame Herodes, y el que huelga ver a Catherina en la rueda de nauajas (que fue la de su fortuna) no se contenta de que Magencio la ponga en ella, y assi no dize Cayphas, conuiene que le matemos, sino cõuiene que muera. Y assi aunque dixo S. Pedro, que estos hizieron lo que la mano y consejo de Dios decreto que se hiziesse: *Et fecerũt quæ manus tua, & concilium tuum decreuerunt fieri.* Pero no dize que se les mando a estos que lo executassen ellos, que el hazerse esto, y ser assi conueniente: mucho antes lo tenia dicho Christo a Nicodemus, conuiene leuantar al hijo del hombre en vna Cruz, para que no perezcan todos los que en el creen, como no perecian todos los que mirauan la serpiente de bronce, leuantada por mandado de Dios en el desierto, y assi el mismo Christo viendo que al eterno Padre no le satisfaze el animal muerto por el hombre, que auia de morir por su peccado, se offrece a hazer la paga deuida por el, yendose por sus pies al sacrificio. Y assi lo va protestando el, como lo escriue S. Pablo a los Hebreos, y antes lo auia dicho Dauid: *Hostiam, & oblationem noluisti, corpus autem aptasti mihi.* Y pues tan antes el mismo hijo de Dios lo auia dicho, bien claro se ve que no dize nada de suyo Cayphas, que por esso aduierte el Euangelista, que habla assi, porque es Pontifice de aquel año, que basta tener la cathedra de Dios, para que aunque quiera no pueda ensẽar falsa doctrina en ella. Y assi lo entiende esto S. Augustin en aquellas palabras que por S. Mattheo Cristo dezia a los suyos que diessen credito a los Scribas, y Phariseos Cathedraticos de la cathedra

Actor. 4.

Ioan. 3.

Hebr. 10.

Psal. 39.

Auguſt. 4. de Doctri. Christ. cap. 27. sup. illa verb. Matth. 23. sup. cathedrã.

cathedra de Moysen, guardando la doctrina, y no imitando las obras. Son las palabras deste sancto Doctor dignas de ponderacion, y la cathedra: *Non est eorum sed Moysi, cogebat eos bona dicere etiam non bona facientes, agebant suam vitam suam, docere autẽ sua, non permittebat in cathedra aliena.* Obligauales alli a dezir verdades, que de la cathedra, pues no era suya, no les consentia hazer a su voluntad, de la vida si, que era suya: que muchos ay que no mereciendo el remo (o quiça mereciendole) pero no le sabiendo gouernar, les dan el gouernalle. Tambien es doctrina del mismo Sancto: *Qui remum tenere non noueram, cùm indignus essem poni ad remum, positus sum ad gubernaculum, & animarum regimen.* Que no se canonizan por sanctos (dixo sant Hieronimo) los que tienen los lugares de los sanctos, sino los que hazen sus obras: *Non enim sanctorum filij sunt, qui tenent loca sanctorum, sed qui exercent opera eorum.* Y assi dixo, que no era facil estar en el lugar de sant Pedro, o de sant Pablo. La misma doctrina escriue sant Gregorio a Athanasio, y oy vemos la verdad desto en Cayphas, y con todo habla el Spiritu sancto en el, la verdad mas importante para nuestra saluacion, que es la de la muerte de Christo, de donde vino nuestra vida, y nuestra gracia, y se nos abrio la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

Moyss.

Auguſt. Epist. 148.

Hieronym. ad Heliodor.

Gregor. li. 6. Epist. 39.

(·?·)

CONSIDERACIONES DEL SABADO despues del Domingo de Pasion.

Cogitauerunt Principes sacerdotum, vt & Lazarum interficerent. Ioan. 12.

IRAS la ceguera del concilio de ayer, y la necia resolucion que en el tomaron los Pontifices, y Phariseos, otro acuerdo no menos ciego y necio toman oy, que sera bien quitar a Lazaro la vida, pues por auer se la dado Christo, enbelesados de la grandeza del milagro, muchos de los Iudios creyan en el Señor, como que quien vna vez le dio la vida, no pudiera dar se la segunda, o defender la que le auia dado, o como que Lazaro viuiera cometido algun delicto que no ayan cometido todos los viuos: si es delicto el recebir vida del author della, pero basta que callado es Lazaro predicador de las obras de Christo, para que estos procuren quitarle del mundo, y Dios tenga a su cargo el conseruarle en el. Veamos si sera mas poderosa la malicia destos que la omni potentia de Dios, q̃ suele mostrarla, con embiar corderos contra lobos, como dixo a sus discipulos, que los embiaua, sin que la natural contradicion, que el lobo haze al cordero, y el gusto que en su sangre halla, pudiesse vencer el sobrenatural fauor, q̃ de Dios trae, el que sin defensa ninguna como cordero, no teme la mas fuerte offensa, que el mas rauioso lobo puede hazerle. La determinacion con que saliendo de entre sus corderos Moysen, se oppone a vn lobo furioso como Pharaon

Luce 10.

Exod. 3.

Pharaon nos muestra esto, y de entre sus colmillos, y garras forceja a sacarle la presa. El animo con que Elias le dize a Achab, que es vn perturbador de Israel, y el y sus padres Idolatras. Y el brio, y esfuerço con que Eliseo a Ioram le dize, que sino guardara respecto a Iaphat, ni el viera oydo ni mirado, ni hecho caso del, no presumiendo ninguno destos demas fuerças suyas, que de temer las de Dios, en cuya virtud hablaua, que es en quien Dauid fundaua salir biẽ de qualquier aprieto, y escalar qualquier fuerte muralla: *In te eripiar à tentatione, & in Deo meo transgrediar murum.* Tras todos estos acuerdos Lazaro se queda viuo, y los que contra el se conjuran necios: que quien con su vida callãdo mejor que estotros Prophetas hablando, predica las obras de Dios, no tiene q̃ temer perdella por esto, ni nosotros q̃ dudar, si para tratar desto nos valemos de su gracia, que ha de dexar de darnos la, en especial assegurando nuestra pretension con la intercesiõ de la Virgen, &c. Aue Maria.

3. *Reg.* 18. 4. *Reg.* 3.

Psal. 17.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

EL Euangelio que la Iglesia canta en esta feria, es vna Sylua de varia lection, porque contiene muchos de los que en el discurso del año en otras festiuidades lee, y tanto por ser largo, como por no tener difficultad de letra, y attẽder a la breuedad que hemos seguido, en la declaraciõ de todos la guardaremos en el. El principio es vna resolucion que los Principes de los sacerdotes toman, en que sera bien que muera Lazaro, pues por viuir el por camino tan milagroso crece el credito, y la opinion de Christo, que como no hallarõ otro delicto para quitar al Señor la vida, sino sus muchos milagros, no hallan otro contra Lazaro, sino ser el testigo de abono de vno de los mayores dellos. Desto passa el Euangelista a la venida que hizo Christo de Bethania a Hierusalem, entrando en publico con el gran triumpho, y solenne recibimiento, que mañana mas en particular canta la Iglesia, y alli declararemos. Y aunque triumphador

phador sentado en vn pollino, cumpliendo lo que de esta fiesta pro-
Zachar. 9. phetizo Zacharias, aunque ni de la prophecia, ni de que queda ua cũplida con este recebimiento, no quedaron aduertidos los Apostoles, ni cayeron en ello (aduierte el Euangelista) hasta que despues de subido a los cielos, y illustrados por el Spiritu sancto, se acordaron de lo vno, y de lo otro. Y añade S. Ioan, que el reboluerse Hierusalem tan en breue, y el recebir con este applauso a Christo fue, porque muchos de los testigos que vuo en la Resurrection de Lazaro, con dar la nueua de aquel milagro, reboluieron el mundo, aunque esta deuio de ser la causa exterior, que la virtud del Redemptor sin duda interiormente mouia los coraçones, y los de los Phariseos, que con lo que deuieran ablandarse mas se endurecian: con rabiosa inuidia dezian entre si, nada de quanto hazemos aprouecha, pues todo el mũdo se va tras este hombre. En esta sazon se hallaron en Hierusalen algunos Gentiles, que solian venir a adorar al Señor en el Templo de los Iudios, que tambien los solian recebir a las offrendas, y sacrificios, aunque no a comer el cordero, sino estauan circuncidados, como parece en el Exodo. Y de que Gentiles tuuiessen esta de-
Actor. 8. uocion, exemplos tenemos en la Scriptura en el Eunucho de Candacia Reyna de Ethyopia, y Heliodoro offrecio offrendas, y oro, co-
2. Mach. 3. mo se refiere en la historia de los Machabeos, y Cyro, y Dario, Re-
1. Esdræ. yes Gentiles hazian lo mismo. Estos pues que auian venido a Hierusalen, desseosos de ver a Christo se valieron de la intercession de Philippo, porque era natural de Bethsayda de Galilea, patria circũuezina a la suya, Philippo lo trato con Andres, como mas priuado, y juntos se lo dixeron a Christo, y el les respondio: *Venit hora, vt clarificetur filius hominis.* Descubriendo por cierta Señal de la hora de su muerte la conuension de los Gentiles a su conocimiento, para q̃ el que era tenido por hijo de hombre, estos mejor que los Iudios le confessassen por hijo de Dios, y esto declara con la similitud del grano de trigo, que por caer debaxo de la tierra sembrado, y morir alli, viene a tener el acrecentamiento de la espiga, y de aqui saca la doctrina el para los que le oyen. *Qui amat animam suam.* Llamando a la vida el alma, y acõsejando, que no ay tal ganar de vida, como perder esta temporal con que el offrecerla por el sea, dandola en su seruicio, pues por esse camino vendran a parar, el Señor, y el criado a vn mismo lugar: y porque viendole tan humilde no dixessen que como pedia seruicio, dize: *Si quis mihi ministrauerit.* Habla de seruirle en el tiempo que este para pagar criados, que vna de las pagas dellos, dize que sera, que los honrara su Padre, y auiendo tratado del fructo de su passion, por la venida de los Gentiles muestra que ya teme la muerte como cercana, pues en el venir los Gentiles la ve tan a la puerta, y assi dize: *Nunc anima mea turbata est.* Y hablando con voluntad humana (dize) para el trago desta hora libradme Padre eterno,

eterno, y luego hablando cõ voluntad deliberada accepta la muerte diziendo, pero pues llegue a esta hora honrese con mi muerte vuestro nombre, mostrando en ella que soy hijo vuestro, diziendo estas palabras, oyeron todos vna voz del cielo, concediendole lo que pedia, con que el Padre respondio como tal, y quedo enseñado que era su hijo diziendole: *Clarificaui, & iterum clarificabo.* Como te he authorizado, y dado a conocer con tantos prodigios antes de la muerte, lo hare tãbien cõ otros no menores en ella. Esta voz fue de manera, q̃ vnos de los que estauan presentes les parecio que era trueno, otros dixeron que algun Angel le hablaua. Responde Christo condenando ambas opiniones cõ solo dezir, no vino por mi esta voz, sino por vosotros, diziendo que era voz, niega ser trueno, diziendo que por ellos niega ser Angel, pues no le auia el menester para confortarle, y comiença luego a dezirles lo que ha de passar en su muerte en razõ de honrarle el Padre en ella, pues ha de auer vn juyzio en fauor del mundo, y contra el demonio, que se preciaua de Principe del, con q̃ el q̃dara vencido, y el hõbre poderoso para vencerle, y yo leuantado en la cruz me lleuare tras mi los hõbres, y a la respuesta del vulgo, q̃ le dize, vna vez te llamas Christo, otra vez hijo de hõbre, de Christo hemos oydo en la Scriptura que ha de permanecer para siempre (deuian de acordarse del lugar de Daniel: *Potestas eius potestas aeterna.*) Como tratas de tu muerte siẽdo esto assi? les respõde acõsejãdoles que se aprouechen del tiempo que tienen luz de doctrina, a que (aqui llama lumbre) amenanzandoles cõ el tiempo, en que la echaran menos, pues los que andan a escuras ya saben con quanto trabajo andan a tiento, y es peor la obscuridad de la ignorancia, y concluye llamandose a si luz, diziendo que mientras le gozan, le crean, porque por esta fe y credito, vienen a ser hijos de Dios, que es luz segun las palabras del capitulo primero del mismo Euangelista: *Quotquot autem receperunt eum, dedit eis potestatem filios Dei fieri.* Y auiendoles dicho esto se retiro, y escondio Christo dellos.

Daniel. 6.

Ioan. 1.

(*:*)

Consideracion Primera.

Cogitauerũt Principes sacerdotũ, vt & Lazarũ interficerẽt. Ayer se hizo jũta cõtra el Señor, oy cõtra el Christo suyo, que es su retrato, vngido con el inuisible olio de la gracia de su diuino Spiritu, y assi cõprehenden a Christo, y a Lazaro justo, q̃ contra cada qual se haze vna junta ayer, y oy. Las palabras del
Psal. 2. Psalmo, ayer. *Aduersus Dominum.* Oy. *Aduersus Christum eius.* Que aunque de si no haze defensa Christo, pero al Christo suyo apercebido les tiene que no le to-
Psal. 104. quen: *Nolite tangere Christos meos.* Si quiça en fe deste mandato, y en confiança de su Dios se encolerizaua Dauid contra los que le dauan por consejo, que no se pudiendo valer de los pies buscasse alas de que valerse, y reyase el, de que confiãdo en Dios, les pareciesse que era bien aconsejarle que se fuesse por los ay-
Psal. 10. res: *In Domino confido.* Y siendo esto assi: *Quomodo dicitis animæ meæ, transmigra in montem sicut passer?* Pues la seguridad, y fortaleza que tiene el que confia en el Señor, es mayor que la del monte de Sion: pues si aquel para no blandear, ni mouerse no es eterno, es lo para no bambanearse el vezino de Hierusalem, que es el justo (que todo esto dize en otra parte:)
Psal. 124. *Qui confidunt in Domino sicut mons Sion, non commouebitur in æternum, qui habitat in Hierusalem.* Que no son murallas, ni terraplenos los con que guarnece Dios la ciudad de su amigo, de altos montes la cerca por mas asseguralla: *Montes in circuitu eius.* Y por sobre ellos no le haze la vela hombre, que suele dormirse, y perderse por su sueño la mas bien cercada ciudad, que no fia Dios la guarda del hombre de otro hombre, el mismo la haze: *Dominus in circuitu populi sui.* Y como esto

esto no cabe debaxo del merecimiento del justo, por mucho que lo sea, sino es suerte buena suya, no ha de permitir Dios que tal suerte le sea azar, con dar lugar a que el tyranno ceptro del malo le subjecte, y afflixa, para que por aqui se vea su amigo en aprieto de estender la mano a cosa que sea contra su ley diuina: *Quia non relinquet Dominus virgam peccatorum super sortem iustorum, vt non extendant iusti ad iniquitatem manus suas.* Si toda esta seguridad, y buena guarda la tiene el amigo de Dios por poner en el su confiança, pues el Ecclesiastico le dixo que por este camino se ponia en seguro lugar: *Confide in Domino,* *Eccli. 11.*
& sta in loco tuo. Que el lugar de la confiança, y seguridad no es menos que gloria, y por ella se haze el justo en cierta manera bien auenturado aca: *Bene-* *Hiere. 17.*
dictus vir qui confidit in Domino. Y si esta confiança assegura las batallas, y da en la mano las victorias, como parecio en el gran Machabeo, que teniendola le embio con Hieremias el cuchillo Dios, con *2. Macha. 15.*
que vencio al enemigo. Y si con esta esperança se sale bien de los pleytos sentenciados por todas instancias contra el justo, como parecio en Susanna, de quien dixo Daniel: *Erat enim cor eius fiduciam habens in Domino.* *Daniel. 13.*
Y como el mismo Propheta vltimamente dixo, que nadie confio en Dios que salieſſe corrido, ni confuso: *Non est confusio confidentibus in te.* *Daniel. 4.*
Razon tiene Dauid de sentirse, de que les parezca que es bien affloxar en sus esperanças, y valerse de las alas de los paxaros, como que sea mas seguro el alear de la pluma dellos, que el assegurarse el coraçon del justo con su Dios, en el qual si yo confio (que si hago:) *Quomodo dicitis animæ meæ, transmigra in montem sicut passer?* Pues el Ecclesiastico dize, confiando en Dios no bueluas pie a

tras: *Sta in loco tuo*. Siendo eſto aſsi, porque no ſolo me he de valer yo de pies, ſino de alas? Reſponde ſe Dauid a ſi miſmo luego, todo loque le pudiera reſponder quien eſto le aconſejaua. *Quoniam ecce peccatores intenderunt arcum.* Porque los peccadores, que ſon continuos enemigos del amigo de Dios, andan flechando el arco, y hinchendo las aljauas de ſaetas, no para ſalirſe de dia a matar aues, ſino para andarſe de noche a matar juſtos: *Vt ſaggitent in obſcuro rectos corde.* Y como arco, y ſaetas, alcançan mas que qualquiera ligera carrera de hombre, parece les que ſiendo tanto el cuydado del malo en eſta caça de juſtos, para que ſe preuiene, y que no ha ſido poco el de Dauid, en buſcar en otros aprietos plumas de
Pſalm. 54. que valerſe: *Quis dabit mihi pennas, ſicut columbæ?* Que nada ſe le puede aconſejar tan a propoſito, como que agora ſe valga dellas, pues es el mas ſeguro camino de eſcaparſe. Y pues ſuele Dios proueer alas y plumas a ſus amigos pueſtos en aprieto, como lo hizo con la muger de parto del Apocalypſis,
Apoc. 12. que contra Dragon de tan larga cola, que con ella derribaua la tercera parte de las eſtrellas, para tomar tan larga carrera acabada de parir, que pudieſſe yr al deſierto con ſeguridad, alas auia de auer meneſter, y para en eſtos peligros vltimos, prometidas las tiene Dios a los juſtos, y aun plateadas: *Si dormiatis inter medios cleros pennæ columbæ deargentatæ.* Quando mas dormidos eſteys, y deſcuydados de vueſtra defenſa, de manera que eſte el enemigo echando ſuertes ſobre vueſtra vida, honra, y hazienda, cargados de ca-
Actor. 12. denas dobladas a los pies, como las tenia Pedro: *Vinctus catenis duabus.* Para cortarle otro dia la cabeça, ſino ſalieredes de eſſe peligro con alas, vn Angel yra con las ſuyas a ſacaros del: que no tiene peligro el juſto

juſto entre el yunque, y el martillo, ni Daniel entre leones, que por los ayres le ſocorre Dios con Abachuch, ni entre el fuego como los niños: que alli ay marea, y baylan, y dançan en ella, a todas las partes llegan las alas, y ſocorro de Dios, y en todo tiempo las ha meneſter el juſto, pues en todo tiempo anda en aſſechanças contra el el peccador. Y aſsi dende el dia que reſuſcito Lazaro, pues en hazelle beneficio tan ſobre toda naturaleza, en que deſcubrio la gracia, en q̃ con el eſtaua, pudiera andar apercebido de alas, pues quanto mas ſe deſcubre la amiſtad de Dios, tanto mas ſe deſcubre la enemiſtad del malo contra el. Fuerte es la razon que los peccadores dan: *Cogitantes apud ſe non recte.* Como eſtos de oy, que: *Cogitauerunt vt & Lazarum interficerent.* Para quitar al amigo de Dios la vida, q̃ es dezir, q̃ es contrario a ſus obras: *Contrarius eſt operibus noſtris.* Que les reprehende la tranſgreſsion de la ley: *Improperat nobis peccata legis.* Que los infama, condenando ſu profeſsion peruerſa: *Diffamat in nos peccata diſciplinæ noſtræ.* Al fin no le pueden ver, ni aun pintado. Como el herido de ver ſacar al cirujano los inſtrumẽ *Compar.* tos, y hierros con que le cura, y el potro no domado da mil corcobos de miedo de las eſpuelas, quando ve llegar al ginete para ſubir en el, y ſe açora, abiſpa, y alborota, y el mienbro laſtimado todo teme q̃ va a laſtimarle mas, y tocar a el. Todas eſtas razones tiene el malo (y para el ſon biẽ fuertes) para tener por peſado al juſto, aun para ſolo verle, y aſsi dize; *Grauis eſt nobis etiãad videndum.* Fundado en las quales ſe reſuelue a le quitar la vida, pero la que agora da Chriſto a Lazaro, ni accuſa a la deſtos, q̃ oy pretenden quitar ſe la, ni les haze offenſa, que puede ſer la cauſa, pues ninguna de las dichas les mueue para que le pretendan matar? El Pſalmo de Dauid que vamos declarando expreſſa

mente

mente la da: *Quoniam quæ perfeciſti deſtruxerunt*. Y toda via ſe queda preguntando el juſto que cauſa dio para eſto: *Iuſtus autem quid fecit?* Baſta por razon auerle dado vida Dios, auerle hecho perfecto, para que procuren quitarſela, el Señor a dar vida, el hombre a quitarla, da ſe la Dios al hombre auiendole hecho
Geneſ. 2. de barro, con aquel ſoplo, y aliento de ſu boca: *Spiranit in faciem eius ſpiraculum vitæ*. Con que tambien dio el poder de dar vida ſpiritual a los Apoſtoles
Ioan. 20. con el miſmo ſoplo: *Inſufflauit, & dicit eis, accipite Spiritum ſanctum*. Y abriole a Adam con eſte ſoplo los ojos, y ſentidos, como dandole a entender, que aunque pudiera con vna palabra darle vida, y alma, pero quiſo darſela ſalida de ſus entrañas, para que la eſtimaſſe, y recibieſſe como de ellas, que eran de miſeri-
Lucæ 1. cordia. *Per viſcera miſericordiæ Dei noſtri*. Y no degeneraſſe deſte principio que tiene de entrañas dulces, y amoroſas de Dios, y en paſſando la primera generacion, ſaca vn Cain vnas entrañas de leon, o de tigre, con ſer el primer hijo q̃ Adam tiene, y porque perficiona con ſus ojos a ſu hermano Dios, ſin auer para ello otra razon que le mueua, trata de le quitar la vida, y lo haze: *Quoniam quæ perfeciſti deſtruxerunt*. No ay mas cauſa de fauorecerle vos, para que le perſiga el malo, y aun deſpues de auer dado eſſa, ſe eſta toda via preguntando? *Iuſtus autem quid fecit?* Propria pregunta de hombre de buena conſciencia, que no cree que hara otro por mala que la tenga, lo que el no hiziera, y aunque le aſſeguran que ſi, buelue incredulo, y dudoſo a preguntar la cauſa. Ha ſe le dicho a Dauid, que aunque no aya mas razon de quitarle la vida el malo al bueno, y procurarle desbaratar, que auerſe la dado Dios, y q̃ no busq̃ mas cauſa, ſino q̃ ſe põga en cobro:

Quoniam

Quoniam quæ perfeciſti deſtruxerunt: Porfia, y perſiſte el Propheta, pareciẽdole que no ha hecho porque huyr; ni dado cauſa a tan gran colera, y tan ciega: *Iuſtus autem quid fecit?* Vee en ſi, que aunque Saul le ha obligado cõ mil agrauios a le quitar la vida, con todo eſſo quando ſeguramẽte puede hazerlo, y ſe le offrece Abiſay para ello, porque le hallan durmiendo en ſu tienda en campaña, dormidas las centinelas, y aun los que ſon de guarda, no conſiente Dauid que Abiſay le mate, porq̃ le parece que ſiendo Chriſto vngido del Señor por ſer Rey, aunq̃ malo, no quedara inocente el homicida: *Ne interfacias eum: quis enim extendat manum ſuam in Chriſtum Domini, & innocens erit?* Viue Dios q̃ ſi el no le mata que le dio la vida, o ſe llega ſu hora, o muere en la guerra, (que juſtificada la razon della, lo eſta el deſcargo del que mata,) que ni por mis manos, ni por orden mia ha de morir, guardeme Dios, y tenga me de ſu mano, no enſangriente yo la mia, alargandola contra el Chriſto ſuyo: *Propitius ſit mihi Dominus; ne extendam manum meam in Chriſtum Domini*. Y contenta ſe con tomarle prenda con que confundirle, y hazerle creer, que quien de la cabecera le quito la gineta, y el frasco de agua, pudiera de los hombros quitarle la cabeça, y luego desde lo alto del monte con flegma quiere amanſar ſu colera, y ſe pone con ella razones, pidiendo le la cauſa porque aſsi le perſigue: *Quam ob cauſam Dominus meus perſequitur ſeruum ſuum? Quid feci, aut quod eſt malum in manu mea?* Sin ninguna duda eſta es la ocaſion de las palabras del Pſalmo: *Iuſtus autem quid fecit?* Que le parece a Dauid que no es baſtante cauſa: *Quem perfeciſti deſtruxerunt*. Que porque le haze poderoſo contra Goliath, y Philiſteos, bien quiſto con todos, pues aun Ionathas contra la ley que deuia ſu padre ſe la guarda a el. Las damas y matro-
1. Reg. 26.

nas

nas de Hierusalē son truhanas, lisonjeras suyas, no esti
mando que lo fuesse dellas Saul, esto que assi perficio-
na Dios, esto quiere destruyr estotro, y piensa Dauid
que como aun el con causa no mata, ni consiente mate
Abisay al Christo del Señor, q̄ sin ella, a el no aura quiē
le quite la vida, y esta seguridad le deue de hazer a La-
zaro no se poner en defensa, pudiendo creer que era
bastante causa para temer la muerte de los malos oy,
auerle dado ayer la vida el Señor, contra el qual pues
se hizo cōcilio. *Aduersus Dominum.* No es mucho oy se
haga: *Aduersus Christum eius.*

Consideracion II.

Cogitauerunt Principes, &c. Iob que no hallaua en si
culpas, sobre que estriuassen sus penas, sino mil
extraordinarios fauores, visperas de mil rigurosas
pruebas, le dezia a Dios representandole lo poco que
el hombre merecia, y lo mucho que por el hazia, y
como paraua todo en probarle no para conocerle, pe-
ro para lo que fuesse, no lo dezia luego el coraçon me-
lancolico: *Visitas eum diluculo, & subito probas illum.* Las *Iob.7.*
madrugadas grandes Señor que tomays para hazer
merced al hōbre, que son mayores que las que el pue-
de tomar para pretenderla, pues siempre es vuestro el
Primo manè. Vienen a parar en vn punto a ponerle en *Matt.20.*
este estado q̄ yo estoy, dādo licēcia a mis amigos, a mi
muger, y aun al demonio, que todos hagan fuerres en
mi, y aq̄lla particula: *Subito.* Parece a la q̄ dixo en otro
capitulo: *Et sic repente præcipitas me?* Auiendo dicho que *Iob.10.*
para le poner perfecto le dio mil bueltas al rededor co- *Compar.*
mo sastre que cercena la ropa, y no quita los ojos por
vna, y otra parte del ruedo dlla, o como si q̄brasse el olle
ro el vaso que dio mil bueltas en la rueda para dexarle perfe-

perfecto, trabajando cō pies, cō manos, cō ojos, y cora
con, y quisiesse prouar si es mas fuerte de lo q̄ suffre su
materia, dādo con el en vna esquina, haziēdo pruebas,
como si fuesse, o de bronce, o de piedra: *Nec fortitudo la-* *Iob.6.*
pidū fortitudo mea, nec caro mea enea est. Que si dende lo
alto el vaso acabado de hazer, y no seco ni cocido lo
dexasse caer el official no fiēdo de bronce mas parece
ria q̄ era quererlo quebrar, q̄ rerlo prouar, y auiendo
de hazer esto para que tantas bueltas, y cuydado al ha-
zerlo? esto dize: *Et sic repentè præcipitas me?* Las muchas
bueltas, que son muchos fauores, bien parecen a lo de
Dauid: *Quoniam quæ perfeciſti.* Si el que acaba de hazer
el vaso le quita, y pone en cobro de entre manos trai-
essas, porque estando assi tierno no se lo desbaraten,
y deshagan, porque Christo a Lazaro, a quien acaba
de dar ayer vida siendo yguales obras en Dios, dar-
la, y conseruarla, oy no le guarda para que se la qui-
ten estos, antes sin dar el para ello causa, luego le
da a prueua: *Subito probas illum.* Que tampoco ha-
lla Iob causa en si, para que a sus enemigos, y al demo-
nio le de a prueua Dios, para que de la cubre de los fa-
uores, a que le subio tan a priessa per prouarle, le pre-
cipite dexando vaso tan tierno y rezien hecho en ma-
nos tan trauiessas de amigos de Iob, y a Lazaro de ene
migos de Christo, q̄ llamādoles el mismo Señor toros:
Tauri pingues obsederunt me. Assi se encarniça el toro, y *Psal. 21.*
brama, pisa, y hiere cō el cuerno al bulto, o estatua q̄ pa *Compar.*
rece al hōbre, como al mismo hōbre, y siendo el justo
retrato de Christo, o Christo suyo, claro esta q̄ estos to
ros se hā de embrauecer cō el como cō el original, y siē
do tambien el justo capa de Christo. *His omnibus vel vt* *Isai 49.*
ornamento vestieris. Oy parece que echa la capa al to-
ro, y siendo los enemigos de Christo tambien lla-
mados por su boca perros: *Circunderunt me canes multi.* *Psal. 21.*

Tam-

Tambien ſuele el perro morder en la piedra quando eſta rauioſo, como al que le la tira. De todo eſto bien puede preguntar el juſto lo que Dauid: *Iuſtus antẽ quid fecit?* Que ha hecho Lazaro, para q̃ tales prueuas ſe hagan del? Y ſi a Dios no le ha dado occaſion, como no la dio Iob para que aſsi le apriete, qual es la que ha dado a los Phariſeos, y Sacerdotes, para que aſsi le perſigã? Si quiça es por lo que haze el que eſta ſatisfecho de ſu cauallo, que por ſubirle de precio, y que ſe le eſtimen mas, huelga que le den vna, y otra carrera, y le rompã los hijares, y bañen los dientes en ſangre, y del mal tratamiento que le ve hazer eſta muy contento, y ſatisfecho, y ſe le van tras el los ojos, y luego deſque buelue a ſus manos le regala, y paſſea. A que fuertes, y rezias prueuas dio a Eleuan Dios, y como ſe le eſtaua mirando dende el cielo, para cogerle deſpues que ſalieſſe de manos tan peſadas, y regalarle, como quien auia dado tan buena cuenta, ſi es eſto lo que quiere hazer con Lazaro, ver que cuenta da de la vida que le ha dado (q̃ de prueua es la vida que da Dios) pero eſto no fuera mucho. Mas apretadamẽte habla Dauid de la afflictiõ del juſto, quãdo dize q̃ anda perſeguido, y apretado como lãgoſta: *Excuſſus ſum ſicut locuſta.* No ay animal contra quien mas gẽte ſe conjure con ſer el menos poderoſo para ſu defenſa, ni que mas perſeguido ſea, con ſer tan poca ſu vida, y ſu esfuerço, cõ deuerſe hazer poco caſo del, y della, y cõ todo eſſo ſi al lobo perſiguẽ tres o quatro paſtores corriẽdo, gritãdo, y animãdo a ſus perros q̃ ladrẽ, ſi al jauali ſiguẽ y aprietã ſeys mõteros, y ſe valẽ cõtra el d̃ la lãça, o del venablo, y para eſtos q̃ ſon animales tã daño ſos, el primero para el ganado, y el ſegũdo para las viñas, y ellos d̃ ſuyo tã horribles, y fieros tã poca gẽte baſta, y no ſe armã mayores eſquadras: cõtra la lãgoſta, q̃ es tan couarde y pequeño animal, y buela tan poco, y a quatro ſaltos, ſi no muere, es cogida: los viejos canſados ſalen con brio: los niños ſe juntan para contra ella: las mugeres ſalen de ſu caſa a apurarla, y generalmente ſe hazen capitanias contra la langoſta, como contra fuertes enemigos: los Sacerdotes la conjuran, y maldizen, y ſalen con ſus eſtolas, y agua bendita, como contra el demonio, por tenerla por animal, cuyo daño viene contra el principal ſuſtento que es el pan. Con nada pudo dezir mejor la perſecucion, y trabajo del juſto Dauid, que auiendo de conocer de fuerça el malo, q̃ no es animal fiero como el lobo, o jaual el juſto, viẽdo la humildad y poca defenſa ſuya, le quiere reputar por lãgoſta, y por nociuo y perjudicial bien comun, ſalir contra el a eſquadras, aun haſta los Sacerdotes, acompañando a los Phariſeos para quitarle la vida, y deſterrarle del mundo: y aqui ſe endereçan los penſamientos deſtos, que la palabra *Cogitauerunt*, traças de penſamientos, machinas, induſtria, y arte dize, para ſalir en cãpaña contra el, tantos hõbres cõtra vn hõbre, que aun no deuen de ſer hombres ſolos, ſino demonios en ellos, que ningun inſtrumento tan fuerte halla Satanas para hazer ſu hecho como entrarſe en vn cuerpo de vn hombre, y dende alli negocia mejor, y aſſegura ſu pretenſion. Y aſsi para engañar al otro falſo Rey, ſe quiſo encaſtillar, mintiendo en las bocas de los Prophetas, no ſe atreuiendo a hazer por ſi, lo que vio que haria mejor con hombres: *Ero ſpiritus mendax in ore Prophetarum.* Y eſta fue la induſtria con que echò en el coraçon de Iudas la traycion de vender al Señor, no ſe hallando capaz de lo poder hazer por ſus manos: *Cum diabolus miſiſſet in cor, vt traderet eum Iudas.* Y aſsi deuia de auer hecho echadiza eſta traycion en los penſamientos deſtos, que quitaſſen la vidà a quien la daua Dios. Deſtos malos penſa-

Pſal. 108.

3. Reg. 22.

Ioan. 13.

mientos deuia de pedir Dauid a Dios, que por ſer fu-
Pſal. 75. rioſos no los dexaſſe deſmandar: *Quoniam cogitatio hominis confitebitur tibi, & reliquiæ cogitationis diem feſtum*
R. Kimhi. *agent tibi.* Que declarando vn Rabino eſtas palabras de la perſecucion del Antechriſto contra los juſtos, en lugar de las palabras: *Cogitatio hominis*, dize: *Furor hominis.* Por ſer tan furioſo el penſamiento del malo contra el juſto, y pidiendole que le enfrene, y detenga dize: *Reliquias furorum, quæ non cecideriut ſuccinges, & frenabis.* Que a tan furioſos penſamientos deſenfrenados tan ſin cauſa contra el juſto, ſolo Dios les puede poner freno, y atajarlos, y eſſa es gran fieſta ſuya: que del mundo no tiene que eſperar el juſto remedio, pues en en el le tratan como a nociua langoſta, y ſin mas cauſa que auerle Dios dado vida, pretenden quitarſela, y a eſſo ſe endereçan ſus penſamientos: *Cogitauerunt.*

Conſideracion III.

COgitauerunt, &c. No fuera tan culpable el hecho deſtos, ſino nos aduirtiera el Euãgeliſta que era hecho penſado, y tomado acuerdo ſobre ello, que ni
Matth. 12. ſe hizo a caſo, ni con ignorancia. Aquellas palabras de Chriſto por Sant Mattheo, tienen vna gran propriedad para eſta occaſion: *Malus homo de malo theſauro cordis ſui profert mala.* Aludiendo al cuydado que tiene el que atheſora, que para eſſo lo quita del comer, y pierde el ſueño por buſcar traças, con que el theſoro crezca, y alli tiene el coraçon, como lo di-
Matth. 6. xo el Señor, mas que en el cuerpo: *Vbi eſt theſaurus tuus, ibi & cor tuum.* Y el miſmo lenguaje hablò Mi-
Michæ. 6. cheas: *In domo impij ſunt theſauri iniquitatis.* Porque con tan gran cuydado ſe trata en todo genero de mal, como ſi

mo ſi ſe buſcaſſe vna mina, o ſe juntaſſe vn theſoro, y de yr creciendo eſto, dixo Sant Pablo: *Theſaurizas tibi iram in die iræ.* Quæ como ſe atheſoran delictos acà, ſe atheſora tambien ſin penſar la indignacion de Dios contra ellos, y eſte cuydado del atheſorar del penſamiento para las obras, y dellas para la obſtinacion, es el de trocar menores en mayores monedas para yr haziendo el theſoro, que ſon los penſamientos, que por poco comiençan, como dixo Sanctiago del de la concupiſcencia, que començando niña, ſi va creciendo haſta ſe hazer preñada: viene a parir peccados, y ſi el peccado ſe cria, y cre- *Iacob. 1.*
ce, viene a engendrar muerte: *Concupiſcentia cum conceperit, parit peccatum, peccatum verò cum conſummatum fuerit, generat mortem.* Y viene a ſucceder lo que a la Egypcia, que crio el Cocodrillo, y deſque ſe vio grande, le pagò los alimentos en comerle el hijo. Beſtias fieras ſon los penſamientos, ſi crecen, theſoros que mas lazerado hazen al que los junta mientras mas van creciendo. El Apoſtol Sant Iudas, de los que tenian dañados los penſamientos como Cain para matar a ſu hermano Abel, mouido de ſolo el fauor que le hazia Dios, que es muy parecido a la cauſa que eſtos oy toman, para quitar a Lazaro la vida, porque ſe la dio Chriſto, ſi no les compara el penſamiento deſtos, que en el dañado coraçon ſe cria a theſoro: a otras muchas coſas *Iudæ Catho.*
que le parecen los compara: *Væ illis qui in via Caim abierunt.* Ay de aquellos que echan por el camino de Cain: *Hi ſunt in epulſis ſuis maculæ combibantes ſine timore, ſemetipſos paſcentes.* Son gente, que por ſe mantener de buen paſto, y por llegar muchos a ſu conjuracion, y hazerlos de ſu parcialidad, tienen vna grãde y eſplendida meſa, perdiendole a Dios el temor, y reſpecto,

pues no paran en las manchas que de aqui ſe pegan al alma, antes ſon como vnas nuues, que por no tener agua las trae el viento ligeramẽte adonde quiere: *Nuues ſine aqua, quæ à ventis circunferũtur.* Que eſtas por ſer eſcuras, y negras, ſolo ſiruen de quitar la luz del Sol, y por no yr cargadas, andã alborotãdo por diuerſas partes el cielo, ſin ſer de ningun prouecho a la tierra. Y la meſma mudança de penſamientos deſtos compara a vnos arboles por no auer dado fruto en el verano, para no trabajar con ellos en el hiuierno, los arrancan en el otoño, y entonces parece que dan vn hedrojuelo cõ que ſe engaña el hortolano, creyẽdo que es bien boluerlos a plantar, porque al fin daran fruto aunque tardio, y hazelo, riegalos, y regalalos, y bueluenſe a morir, muriendoſe con ellos las eſperanças de quien los boluio a plãtar: *Arbores autumnales in fructuoſæ, bis mortuæ eradicatæ.* Retratos del peccador que vee la muerte al ojo, y que por arbol que no dà fruto le quieren arrãcar, auiendo aguardado que le dieſſen haſta el vltimo tiempo que puede darlo, que es al otoño de la vejez, y alli al caer de la hoja dà vnos retoños de ſolos buenos deſſeos, con que ſe le dà otra eſpera, y le bueluen a dexar plantado en la tierra, y bueluеſe a lo que antes era. Y como al que eſtando colerico ſe le aguarda que paſſe la furia del enojo, para meterle por camino, y parece que da buenas razones, y eſperanças de ẽno vengara la injuria, y con aquello ſe haze confiança del, y deſpues es vn mar ayrado, quãdo vee la ſuya: *Fluctus ſui maris deſpumantis ſuas confuſiones.* Leuantaſe vna tempeſtad en vn coraçon, quando le da el viento de la inuidia, y brama, y alborotaſe como vn mar loco, y acomete a las rocas, echãdo eſpumarajos por la boca para las hazer pedaços, que con nada ſe pudo pintar vn peruerſo coraçõ alborotado, o por inuidia, o por injuria, que

que como en el mar no parà la tormenta alla dentro en el, ſino que ſale a la orilla con bramidos y eſpuma: aſsi no ay coraçon deſtos que no mueſtre en los ojos y boca, lo que en lo interior machina, y pienſa, y con amenaças que proceden de dañados propoſitos, y con locas determinaciones ſiempre andan intentando mal que hazer, con vna deſatinada inquietud de cometas, o eſtrellas erraticas, que aſsi les llama tambien el Apoſtol: *Sydera errantia.* Hechas de grueſſos vapores de la tierra, e inflammaciones de fuego condenſadas en la media region del ayre, no reduzidas a mouimiento regular, porque por intereſſes de la tierra que ſon los vapores, el fuego de ſu paſsion: junta eſtos penſamientos tan ſin fundamento como en el ayre, que como cometas prognoſtican muertes, guerras, y otros malos ſucceſſos, contra los quales: *Procella tenebrarum ſeruata eſt in æternum.* Nubes tan alborotadas, mar tan loco, arboles tan ſin tiempo, y ſin fruto, cometas tan deſuariadas, que atemorizan la tierra, y nunca prognoſtican bien, con que ſe podran caſtigar, ſino con vna grande auenida, y toruellino de perpetuas tinieblas, como las con que caſtigò Dios a Pharaon en Egypto. Arbol tan ſin fruto, que prometiendole cada dia a Moyſen, y dandole nueuas eſperas, vltimamente vino a quedar cortado para el fuego. nube tan loca, y tan ſin prouecho, que ſolo quẽ obſcurecer el culto diuino, y que no ſacrificaſſen ſiena Dios: mar ſoberuio, y ayrado, que no temio otro mar, y aſsi vino a hundirſe en el: cometa prognoſticadora de mil malos ſucceſſos, en que auia de parar, ſino en la obſcura carcel de tinieblas; y a eſtos que lo miſmo pienſan, y andan de alborotados coraçones prognoſticãdo muerte cõtra Lazaro, a quien Dios dà vida; que otro caſtigo les puede aguardar?

Consideracion IIII.

QVIA multi propter illum abibant ex Iudæis, & credebant in Iesum. Aqui se descubre la causa por que le quieren quitar la vida a Lazaro, que es porque con ella era vn gran testigo de lo que podia Dios contra la muerte, y callando sin hazer mas que mostrarse viuo, reduzia mucha gente al conocimiento de Christo. Y como se suele vsar donde esta perdido el miedo a la justicia, que quando vn escriuano entra a notificar vn auto de vn juez en casa de vn señor, o vna prouision Real, suelẽ maltratarle por ello, porque les parece desacato, que por el poco interes, que por aquello se les da, se arrostre, y determine a hazer lo que no hiziera otro por mucho: assi parece que haze este officio Lazaro, que da testimonio de que Christo es vida, pues la da tan facilmente a vn muerto de quatro dias, y esto basta para q̃ el mundo se vaya tras el Señor: para que esta fe y credito no passe adelante, hundase y muera el que esto notifica, y sera como romper el testimonio, porque [illegible]

Compar.

Galat. 3.

Abacuc. 2.

Actor. 15.

[illegible]

[illegible]

Yasi

atajarle los passos, y cortarle el hilo de la vida, para que con ella no lleue mas gente al conocimiento de Christo, que quedando le aficionada, se pongan a defender le quando se la quieran quitar a el: y aqui conocera Lazaro, y qualquier justo perseguido en el, que la merced que Dios le haze, no solo es para que en el crea, y le ame, sino que si le da la vida, es para que por el la pierda: doctrina que Sant Pablo escriuio a los Philippenses: *Vobis datum est pro Christo non solum vt in eum credatis, sed etiam vt pro illo patiamini*. Nadie sabia mejor esto, que el vaso escogido de election, que hizo Dios relicario, y custodia de su nombre, para que le lleuasse por el mundo, pues al punto que le dio la nueua vida de gracia, para esto las primeras reglas, y lectiones que le enseñò, fue quanto auia de padecer por este nombre, y quan bien le estaria padecerlo. *Quanta oportet illi pro nomine meo pati*. Y parece que esto conocia Dauid, diziendo, que si le libraua Dios dela muerte, era porque en su templo de Sion predicasse sus alabanças, reduziendo el mundo a su conocimiento: *Qui exaltas me de portis mortis, vt annuntiem omnes laudationes tuas in portis filiæ Sion*. Y declarò mas el Chaldeo esto, mostrando vna gran determinacion

Philip. 1.

Actor. 9.

Psal. 9.

de predicar los milagros de Dios a la puerta de la Igle-
sia, que es donde los publican los mancos, coxos, y
Actor. 3. tullidos. Y donde Sant Pedro, y Sant Iuan, sanaron
al otro que lo estaua, porque al entrar y salir, donde
es mas el tropel de la gente, y mas con attencion mi-
ran lo que esta a las puertas, mas fuesse loado el nom-
bre del Señor: y assi dize la lengua Chaldaica: *Narrabo omnibus miracula tua in ingressibus portarum Ecclesiæ Sion.* Lo mismo puede dezir Lazaro, siendo deuida esta vi-
da a quien me la dio, no es mucho auenturarla a per-
der por el Señor, cuya era, pues para que predique
sus milagros me librò de la muerte: que para esso haze mercedes, para que luzgan, y los que las reciben como agradecidos las publiquen: aunque de aquí to-
me causa el enemigo desseoso de obscurecer el nom-
bre de Christo, de quitar la vida a quien mas le pu-
blica: que contra estos (dixo Sant Pablo) se va descu-
briendo la ira de Dios, y contra su impiedad, y sin
razon, que con injusticia quieren atajar y detener que
Rom. 1. la verdad de Dios no se publique, y conozca: *Reue-
latur enim ira Dei de cælo super omnem impietatem, & in-
iustitiam hominum eorum, qui veritatem Dei in iniustitia de-
tinent.* Que estos son derechamente los que porque
no se conozca que Dios es vida, la quieren quitar a
quien ella da. Mate el Proconsul Egeas a Sant An-
dres, que luego le ahoga el demonio, porque como
quiso quitar al Apostol la lengua, con que publicaua
el nombre de Christo: no es bien que a el le quede
lengua, con que se precie de su tyrannia. Destierre Do-
miciano al Euangelista, que el Senado Romano no
se contentarà con le desterrar a el, sino con le qui-
tar la vida: que con los Romanos quiere castigar
Dios a quien por respecto dellos se le pierde a el:
y con quitar la vida al tyranno, que la quita al ju-
sto,

sto, que con ella predica la fe del Señor que se la dio.
Y pues contra Lazaro no ay mas delicto, mas con-
tento deue de quedar de tener vna segunda vida que
dar por Dios, que del dia que el se la dio de nueuo, y
que toda la que antes desta vuio sin esse riesgo y peli-
gro: y contento puede morir el justo de dar vida por
mejor vida, y de perder esta, por ganar la otra, pues *Luc. 9.*
quien esta quiere conseruar, la otra pierde, y la pér-
dida desta es ganancia de la eterna: *Quam mihi & vo-
bis, &c.*

CONSIDERA-CIONES DEL DOMIN-GO DE RAMOS.

*Cum appropinquasset Iesus Hierosolymis, & venisset Beth-
phage ad montem Oliueti, &c.* Matth. 21.

EN gran Philosopho de Athenas, que agora es vno de los grandes Sanctos del cie-
lo, quando alcanço a ver vna sola señal de la muerte de Christo, que fue escu-
recerse el Sol, sin hallar la causa dello en sus Astrola-
bios, y Reportorios: quedò tan espantado, que no su-
po que poner en contrapeso de vna estrañeza tan
grande, sino dos imposibles (a su parecer) en vna
balança, o que la naturaleza perecia, o que el Dios
y author della padecia: y aunque aquello fue en el
vltimo passo de la passion de Christo, en el prime-
ro que oy da para ella, no ay menor razon de as-

sombro, si se considera el tropel de mysterios de lutos, y lagrymas: oliuas, y palmas que oy la Iglesia nos representa juntos: que para que el assombro de ver la piedra reprobada (aun para sillar del Templo) que oy la lleuan con tanto applauso a ponerla por claue del (que mas parece piedra y man, pues se lleua tras si coraçones mas que de hierro) pues se tiene por secreta la virtud desta dada de Dios, de la misma mano pensemos que viene el sucesso de esta otra, pues es tan milagroso: y aqui parara el espanto, diziendo: *A Domino factum est istud, & est mirabile in oculis nostris.* Psal. 117. Triumpho tan solenne, y en vn jumento: que si el de Balan habla para detenerle, este habla mas, pues detiene el furor destos, y pues con mas authoridad es recebido el Señor en el, que Cesar en su carro de los quatro Elephantes: ni Marco Antonio en el que trauan los Leones, y mas proteruos Philisteos se vencen cõ este, que cõ la quixada del otro que matò Sanson. Animal que en no auer menester espuela, y en no rehusar la carga, y en ser manso, humilde, y domestico, callando dize la mansedumbre del Rey que va sobre el, que quiça significò esto Dauid, quando dixo: *Vt iumentum factus sum apud te.* Psal. 72. Este animal predica su obediencia; la palma su justicia; la oliua su misericordia; los niños su Imperio: no ay cosa en el triumpho que no hable, no ay porque temer el hablar, y escreuir desto: que Christo dize que quando los niños oy callen, hablaran las piedras, y pues para ellos no faltara lengua, para la nuestra no faltara gracia, pidamos la con intercesion de la Virgen. Aue Maria.

(·.·)

EXPLI-

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

PVes da Christo ojos nueuos a dos ciegos que halla en la cuesta de Hierusalem, poco antes que entre triumphando, sin duda deue de ser necessaria lumbre de sus manos para ver los mysterios desta fiesta. Es el primero que llegado a Bethphage (alcaria donde tenian hazienda, y casa de recreacion los Sacerdotes,) que estaua de Hierusalem el camino que se podia andar en Sabado, a vn lado del monte de las oliuas (que porque tenia muchas, tenia este nombre:) dende alli quiere ordenar su entrada dende la misma casa, y hazienda de los Sacerdotes, que eran los que auian votado su passion, y muerte, y dende el monte de las Oliuas porque para yrse Christo a la casa de la justicia, no pódia partir sino dende el sitio de la misericordia: puesto allí despacha dos de sus discipulos a traerle vna pollina con su cria, que estaua atada en vn castillo, que dende aquel puesto se descubria: que dende aqui comiença el querer ser tenido por Rey; pues al primer Rey de Israel le sacò de detras de las borricas que andaua guardando. Y pues para hazer oficio de cauallerizos embia dos de sus discipulos, como si embiara a Moysen y a Aaron contra Pharaon, o a Iosue, y Caleph, por exploradores; o a Pedro, y Pablo, al vno para conuertir Iudios, y al otro para Gentiles: assi embia estos dos con orden que le desaten el animal humilde, y se le traygan a si (que si desata el peccador, no es para dexarle libre) sino para reduzirle a su conocimiento, y domarle con su ley, enjaezando le con sus beneficios, y embialos preuenidos, de que si alguien se lo quisiere impedir (que no ha de dexar de tener contradicion la conuersion de vn peccador) que solo respondan, el Señor tiene necesidad de estos animales, y estas palabras bastaran para que luego su dueño los dexe lleuar: y porque pudieran dezir quien tantos passos ha dado para el remedio del hõbre, y sin cansarse agora para tan pocos como le quedá de aqui a Hierusalem, busca caualgadura? Acude a esta obiection el Euangelista diziendo: Todo esto se hizo por cumplir la prophecia de Zacharias, que auia dicho deste dia: *Dicite filiæ Sion ecce Rex tuus venit tibi mansuetus, &c.* Zacha. 9. Que aunque el Prophera lo dixo por otras palabras, todas dizen vn mismo intento, que ya nuestro Rey no viene entre truenos, y relampagos, como solia, ni en aquel phantastico carro, de quien dixo Dauid: *Currus Dei decem millibus multiplex, millia lætantium.* Psal. 67. Ni subido sobre alas de Cherubines, bolando con mas ligereza que los mas ligeros vientos: *Ascendit super Cherubim, & volauit, volauit super pennas ventorum.* Psal. 17. Sino en vn jumento humilde, y otro de diestro en cerro, como si fuera

de

de las hacañeas en gualdrapadas del Pheudo del Sumo Pontifice, y de la manera que lo mandò Christo lo obedecieron los discipulos: *Euntes discipuli.* Que estos ha menester Dios para hazer sus obras, que como obedientes executen: y aunque les parezca que ay inconuenientes, no quieran como curiosos escudriñarlos. Truxeron las besteçuelas, y ambas las encubertaron con sus vestidos, que para en otros recibimientos de Reyes se visten, y engalanan todos, y para en este se desnudan: que la mayor muestra de amor de lonatas para con Dauid, fue offrecerle su vestido, y viene tan rico el desposado, que en camisa puede recebir la esposa. Este exemplo de los discipulos mouio a la gente vulgar (que auia alli mucha) para que de sus capas alfombrassen el camino, y los que no las tenian, trepassen por los arboles a cortar ramos, franqueando sus jardines los dueños dellos, como si solo para esta fiesta los vuieran cultiuado. Y si las altas Palmas no offrecian sus cohollos humillandose al Señor, los niños subian a cortarlos, y con ellos al hombro hazian dos hileras de archeros de la guarda, acompañando a su Rey. No faltò musica en la fiesta, que el alarido comun que vuo quando juraron a Adonias: *Viuat Adonias Rex.* Tambien se oyò aqui, que 3. *Reg.* 1. los chiquitillos mofando, y haziendo rogañar los Scribas, y Phariseos, le appellidauan por successor de Dauid, Rey derecho de Hierusalem vngido, y bendito, que venia en nombre del Señor, y le confessauan por Saluador, diziendo: *Hossanna filio Dauid.* Salua nos hijo de Dauid con dichosa bendicion, y en nombre del Señor posseas, y gouiernes esta ciudad, y Reyno tuyo. Y con estas palabras llegaron al Templo acompañandole, que era su Real alcaçar donde se apeo: y aqui cortò la Iglesia la letra deste Euangelio.

Consideracion Primera.

Iuam. 1. *VM appropinquasset Hierosolymis, &c.* El mayor cargoõ el Euangelista Sant Iuan haze al mundo es, que viniendo Christo a el en carne, y auiẽdo sido hecho por el el mundo, no le conociesse: *In mundo erat, & mundus per ipsum factus est, & mundus eum non cognouit.* Y la repeticion de la palabra, mundo, dicha tres vezes, bien parece que va embuelta con reprehension, atajandole todos los descargos, que

que no pudiesse dezir el mundo, no le vimos acà, que a esso responde: *In mundo erat.* No se lo deuemos, si deues, que es tu criador: *Mundus per ipsum factus est.* No tenemos con que le pagar esso, solo te pide en pago conocimiento (que no paga mal quien no teniendo de que, conoce la deuda) y el se cõtenta con que le conozca el, y aun esso no hizo el mundo: *Et mundus eum non cognouit.* Este desconocimiento del mundo que reprehende el Euangelista, en que no supiesse estimar, y respectar a su Señor, por tan inestimables beneficios como los que le auia hecho, que el menor dellos no solo excedio todos los merecimientos humanos, pero vẽcia con infinitos excessos los entendimientos de los Angeles, [illegible] Euangelista. No es conocerle en entrando en el mũdo los mas grosseros pastores dexar sus aperos, y venir arrodillados a là media noche a adorarle en vn pesebre? Que si le vieran nacer en casa de vn Rey, aposentado cõ Magestad, y autoridad, no era mucho. No es conocerle en tiempo de treze dias, dexar tres Reyes sus Reynos, y venirse por los estraños a la ligera, cargados delo mejor, y mas precioso que cada qual tenia en su prouincia? y entrarse por las puertas de Hierusalem, en las barbas de Herodes poderoso, y tyranno, pregũtando por vn Rey rezien nacido? y viniendole a hallar en vn pobre portal entapiçado de telas de araña, no desconocerle por esto, y arrodillarsele alli, adorandole por Rey suyo, conociendo que sus coronas debaxo sus pies estauã mas honradas que sobre sus cabeças, y offreciendole parias? Bien conocido està entrando en el mundo, pues viuiendo en el, el respecto con que vn Centurion le habla quando quiere yr a su casa a sanarle el criado: *Domine non sum dignus, vt intres sub tectum meum.* El del Za- Matth. 8.
cheo, que aunque chico de cuerpo, era grande de los

de:

de aquel tiempo, que si trepando se sube al arbol por verle, trompicando se arroja del por hospedarle: *Festinans descendit.* Y reuentando de gozo le offrece su
Matt. 26. casa, y su coraçon con ella: *Excepit illum gaudens.* Tambien le deue de conocer el otro hombre rico, a quien para cenar con sus discipulos la Pascua le embia a pedir su casa, y se la offrece con mesas, aparador, y ba-
Luc. 7. xilla. A vn hombre pobre acompañado de vna [illegible] no es posible sino que le conocia, pues en casa de Simon leproso siendo huesped, entrar vna muger tan noble y principal como la Magdalena a lauarle con lagrymas vnos pies, que por descalços auian de estar lleños de poluo, y en ellos darle mil besos, y bañarlos con sus lagrymas, enxugarlos con sus cabellos, vngir se los con precioso vnguento: con que Monarcha, ni Principe del mũdo tal estremo hizo muger tan principal, y tan celebrada en todo el por dama noble, hermosa, y discreta? sus manos, y ojos hechos aguamaniles, y bacias, y ella prostrada por el suelo, y Christo con tanta Magestad dexando se lauar, enxugar, y vngir, no se pudiera hazer esto sino conociendole. Auèriguado que entrando en el mundo, y viuiendo en el desta manera le conocieron, y siruieron. Paremonos a pensar si saliendo del mundo le conocen, y respectan, pues en irrision, y befa de los Phariseos, y Sacerdotes, que tienen resuelto en su cabildo que le prendan, quando el mundo piensa que anda a sombra de tejados, retirado como delinquente, entra triumphando en publico como Señor, que no bueluen pie atras los Sanctos animales de su carroça, de quien dixo Ezechiel, quando los vio:
Ezech. 1. *Non reuertebantur cum incederent.* Que comiença a vsar del Imperio de Señor de todo, embargando bagajes para la entrada, sin mas paga de que se diga al dueño

dueño que el lo es de todo, y que como si fuessen suyos los jardines, y casas de plazer que estan al rededor de la ciudad, entren los mochachos y gente vulgar, desgajando arboles para enramar las calles, y que si huelgan las ciudades de los recebimientos de los Reyes, porque con empeño de los proprios, y a costa de los vezinos se dan libreas costosas a los Regidores, y officiales de los Cabildos, y Concejos, para recibir a su Rey: quanto mas hazen estos que quitando sus vestiduras para mas sueltos y libres, saltar como Dauid delãte del Arca a regozijar la fiesta, no dãdolas a guardar a los criados para hazer esto, sino tendiendolas por el suelo, para que las pisassen los pies del jumento, y haziendo se truhanes, y musicos de la entrada. Que si las musicas que a Dauid dieron las damas, y matronas de Hierusalem, hazian rabiar, y blasphemar a Saul, que sintirian los Scribas, y Phariseos, de ver vn mundo sin fuerça de armas conquistado, sino con ramos de Oliua en muestra de paz? Con tanto regozijo, y algaçara, appellidando a Christo por Rey, descendiente de Dauid, y que los niños que no sabian dezir tayta, supiessen dezir Saluador nuestro hijo de Dauid, dichosa sea vustra venida para nuestro remedio. Que rabiosa carcoma seria para los Phariseos ver este tropel y ruydo, estos gritos, que se les entrauan por los oydos, a desmenuzarles el coraçon, sin ser poderosos para atajarlo: Aqui seria temer la venida de Cesar, y los Romanos, a quitarles el Reyno, sino temian que se lo auia de quitar antes el Rey que entraua: que bien podia temer esto quien se veya burlar de los mochachos, que a vn hombre desnudo, desarmado, y solo, sin negociaciõ, ni cohecho, caballero en vna bestia, en que suele yr, o vn hombre muy ordinario, o el que

sacan

ſacan affrentando, o ajuſticiar deſta manera ſubjecte al mundo, y el mundo aſsi le reciba, puede dexarſe de conocer, ſino que le conocen debaxo de aquella pobreza ſu riqueza, y no es fuerça de aqui darle gracias? como lo hazia Sant Pablo: *Deo autem gratias, qui ſemper nos triumphat in Chriſto, & odorem notitiæ ſuæ manifeſtat per nos in omni loco, quia Chriſti bonus odor ſumus Deo.* No puede dexar de conocer el Apoſtol, viendo que las victorias que alcança, y la gente que conuierte no proceden de la fuerça de ſus braços, ni de la maña, o induſtria de ſu ingenio, ſino que procede de Chriſto la victoria, que ſe da el a conocer, y ſe deſcubre en las palabras de ſus Apoſtoles: que bien huele a coſa ſuya el effecto que ellos hazen. Y como quãdo yo veo que vna paſtilla, que ſe echa en el fuego, huele extraordinariamente, digo: eſta paſtilla de Rey es: aſsi ver vn Apoſtol en el fuego de la tribulacion, dãdo gracias al Señor, que le puſo en occaſion de merecer, y cõ aquello venciendo al tyranno, y grangeando mas almas, no ſe puede dexar de conocer alli, q̃ paſtilla que aſsi huele es de Dios: *Odorem notitiæ ſuæ manifeſtat per nos.* Y aſsi lo dio a entender eſto Theodoreto en aquellas palabras de la Eſpoſa, donde dize que ſacò por el olor a ſu Eſpoſo de raſtro: *Dum eſſet Rex in accubitu ſuo, nardus mea dedit odorem ſuum*, dixo eſte doctor: *Cultus quem pij exhibuerunt Domino, & Sanctorum Apoſtolorum Euangelizatio vniuerſum orbem ſuo odore replenit.* No pudo dexar de oler a obra de Dios el reſpecto que hizo el mundo a Chriſto, y a ſus Apoſtoles, y la veneracion con que los trataron. Y la palabra, *Odorem ſuum*, traſlada Origenes del Hebreo, en nombre que ſignifica ſe, dando a entender que no podia dexar de conocerſe por triumpho de la fe el ſacar de raſtro a Chriſto, y conocerle quando mas ſe diſfraçaua. Por lo qual no ay duda

2.Corin. 2.

Theodoret.

Cantic. 1.

Orig. ho. 2. in Cantic.

duda, ſino que le conocio el mundo, porque que mayor fieſta pudiera hazer el labrador en vna gran coſecha, dançando en contorno de ſu parua, quando la ve limpia, que la que oy hazen eſtos, barruntando la q̃ eſperan del grano de trigo que entra oy a ſembrarſe en la tierra para henchir los alholies del cielo? y aſsi ſe regozijan: *Sicut qui lætantur in meſſe.* Y que mayor fieſta pueden hazer los ſoldados quando ganada la victoria, eſtan partiendo los deſpojos, que la que oy hazen appellidãdo deſde agora por vẽcedor al que va a entrar en la batalla? y con mayor regozijo deſpojandoſe de ſus veſtidos para offrecerlos a ſu ſeruicio, que ſi deſpojaran al enemigo dellos para gozarlos? *Sicut exultant victores capta præda quando diuidunt ſpolia.* Ni que mayor fieſta pueden hazer los padres al hijo, que viniẽdo del trabajo, y grã coſta de los eſtudios, por premio dellos entra gouernando ſu patria, y le veen recebir con ſolemne aplauſo de ſus naturales? que tambien fue eſtudiante de las experiẽcias Chriſto, y merecio por ellas la exaltacion de ſu nombre: *Didicit ex his quæ paſſus eſt.* Ni que mas regozijado puede verſe el trabajador a la pueſta del Sol, quando acaba ſu tarea, que lo entra oy Chriſto, viendo que acaba la de ſu vida, empleada toda en el remedio del hombre? *Sicut mercenarius præſtolatur finem operis ſui.* O el diligente correo, que a buena hora ha cumplido ſu jornada, y llega a la poſada a tiẽpo: *Et quaſi viator declinans ad manendum.* O que mas guſtoſo puede eſtar el que ſe caſa con ſu guſto, y llega la hora de gozar ſu eſpoſa. No lo pudo eſtar mas Iacob a quien la hermoſa Rachel le coſtò tãtos trabajos, que oy lo entra Chriſto, que va a celebrar las bodas en el thalamo de la Cruz, o el nauegante, que con grandes riquezas llega al puerto, y acaba con las borraſcas, y peligros de la mar: que de la de ſus trabajos auia dicho

Iohan. 12.

Iſai. 9.

Hebr. 5.

Iob. 7.

Pſal.68. Chriſto: *Intrauerunt aquæ vſque ad animam meam.* O el que ha gaſtado tiempo, cuydado, y hazienda cauando para hallar el theſoro, y pienſa que lo halla quando deſcubre vn antiguo ſepulchro: *Qui expectant mortem, & non venit, tanquam effodientes theſaurum, gaudentque vehementer, cùm inuenerint ſepulchrum.* Que por theſoro tiene Chriſto el deſcubrir ya oy la muerte, y la ſepultura. O el que auiendo tenido a ſu cargo hazienda agena, que deſcargado y contento queda, quando auiendo dado buenas cuentas, entregando papeles y alcance, queda rico. Eſſo va a hazer oy Chriſto, entrando como Rey a entregar el Reyno a ſu Padre, y dandole buena cuenta a peſar de todos los que preſumen como Principes, o Reyes poderſe lo eſtoruar: *Cùm tradiderit regnum Deo, & Patri, cùm euacuauerit omnem principatum, & poteſtatem, & virtutem, oportet autem illum regnare, donec ponat omnes inimicos ſub pedibus eius, nouiſſima autem inimica deſtruetur mors.* El guſto del Rey que dexa quieto y pacifico ſu Reyno, ſubjectos ſus enemigos, y rendidas a el diuerſas prouincias, y ſobretodo va a deſtruyr la muerte: y el guſto con que queda el abogado que ha vencido el pleyto que defendio, y echado de poſſeſsion al aduerſario, y va el a tomarla en nombre de ſu cliente: *Aduocatum habemus apud Patrem*, y tomando la poſſeſsion, eſta diziendo: *Nunc Princeps huius mundi eijcietur foràs.* Y el que va a tomar poſſeſsion de la prebenda, y va cargado de dineros que derramar para tomarla: como auia de tomar eſta poſſeſsion en la Cruz, lleua buena bolſa en el ſeno, y abriendola alli, y dando el theſoro que lleua en ella, a vn ciego dara viſta, a vn ladron dara cielo, a los muertos dara vida, y aun a los miſmos que le crucifican, arrepentimiento: *Percutientes pectora ſua.* Guſtoſo pues puede yr quien va a hazer

1.Corin.15. *1.Ioan.2.* *Ioan.12.* *Luc.23.*

hazer eſtas largueças, ſi conoce en el buen Agoſto, que eſperan deſte labrador, la buena preſa deſte Capitan, y buenos eſtudios, y bien logrados de experiẽcia deſte que oy entra a gozar el premio dellos honrado, los buenos trabajos deſte jornalero, y feſtejan el caſamiento deſte deſpoſado, y la llegada al puerto deſte nauegante, y el buen dia del hallazgo del theſoro, y la buena ſalida de la cuenta, que dara de las almas al eterno Padre, y el pleyto tan importante que ſu gran abogado ha vencido, y la poſſeſsion que en razon de la ſententia va a tomar, y las largas dadiuas que ha de hazer en ella, y que acaba ſu jornada, y llega a la Cruz, que es el fin della el que por mi con tanto guſto la deſſea, conociẽdole con todos eſtos officios, y de tanto prouecho para los que le reciben, feſtejandole la entrada con tanto regozijo como dize Sant Iuan, que no le conoce el mundo? deue de ſer ſin duda porque todo eſto es menos de lo que merece eſte diuino Rey, y aun de lo que el hombre deue.

Conſideracion II.

Dicite quia Dominus his opus habet, & confeſtim dimittet eos, &c. El Señor que vino al mundo a deſterrar Reynos, pompas, y ſeñorios, publicando que antes queria ſeruir que ſer ſeruido, y que a lo primero auia venido, y no auia de conſentir lo ſegundo: *Non veni miniſtrari, ſed miniſtrare.* Y que en hallando el buen criado ponia faldas en cinta, y le ſeruia como ſi el lo fuera ſuyo. Oy a boca llena dize, que digan que el es el Señor abſoluto de todos, que puede ſer la cauſa que lo que ayer con tanto cuydado deſechaua, oy parece que pone el miſmo en abraçarlo? ſin falta quiere que ſe vea que no ha ſido criado, y eſclauo por

Matth.20. *Luc.12.*

fuerça,ſino derecho Señor, que ſiendolo ſiruio de voluntad,y que pues ſe le acabaua la vida ſin auer ſatisfecho deſto al mundo agora lo entendieſſen tanto porq̃ mas le eſtimaſſen ſu muerte, quanto por ſentirla mas auiendo viſto mas de cerca que ſiendo tan Señor, que quando queria parecerlo, todos le ſiruian ſin contradicion:ſe offrecia como eſclauo, y como a tal le trataua:que ſiendo ordinario en el mundo buſcar inuenciones, y tomar beuedizos para no ſentir los tormentos, las buſca Chriſto para ſentirlos por el hõbre mas: y con eſto quiſo tapar la boca a que el maldiziente ingrato no dixeſſe. Que ſi deſterrò los Señorios, y Mageſtades fue, porque no los pudo alcançar. Oy veran que quando quiſo los tuuo, y que los dexò por el hombre en teniendolos. Aquel gran Philoſopho Crates Thebano, anduuo muriendo tras auer vna piedra de ineſtimable valor, y deſque con gran coſta,y diligencia, y aun aſſumbro de ſus diſcipulos, y amigos, vino a alcançarla,juntò a los vnos, y a los otros,y dixoles: Yo os he enſeñado ſiempre q̃ menoſprecies las riquezas, y vanidades, y con todo me aueys viſto lo que he andado por eſta joya: y para que agora veays para lo que la he deſſeado tener, y que no os he enſeñado coſa que no la guarde yo primero: lo que yo hago deſta, hazed de todas las que pudieredes alcançar con ſemejante cuydado, y coſta, y diziendo eſto la arrojò en la mar,enſeñando a todos que no ſe ha de eſtimar tanto el ſaber adquirir hazienda,y ganar honra,como el ſaberla tener en poco. Y dicho eſta, para q̃ puede querer eſta honra,y ſeñorio oy Chriſto,que ſin duda es para arrojarla en el mar de ſu ſangre,o por tener mas que offrecer al eterno Padre por los hombres. Y por no valernos ſolo de hiſtorias profanas para myſterios tã diuinos, acordemonos de aq̃lla tentatiua,cõ que

Ioã. Rauiſ. tom. 2. offi. verb. contem. diuiti.

prouò Dauid lo que tenia en ſus ſoldados, y a ellos los enſeñò a ſaber menoſpreciar los deleytes, y regalos. Dize, vn dia que deſſea vn jarro de agua de la ciſterna de Bethlehem, que eſtaua en la plaça de armas del enemigo:tres ſoldados arriſcados delos que ſe ſuelẽ offrecer a eſcalar murallas, y a reconocer baterias: partẽ de ſecreto a traer al Rey el agua, y pueſta en ſus manos, y viſto lo que coſtaua de rieſgo (ſino de ſangre) offrecela a Dios para reliquia de ſu Templo, cõ que los que la traen quedan cõfuſos, y el Señor con eſta offrẽda ſeruido. Baſtantemẽte enſeña Chriſto a tener las honras en poco, pues por tan poco tiẽpo las quiere: que ſi eſta acepta oy, es por tener mas que offrecer al eterno Padre: y porque el mundo vea que reyna como Señor, el que por ſu reſcate morira como eſclauo, y aſsi no dize mas a ſus diſcipulos de que digã que es el Señor. Y por dezir eſta palabra *Dominus*, aſsi abſoluta, nos vemos obligados a dezir, quan ſuperior es el imperio, y dominio de Dios, al de qualquier ſeñor de los que podemos conocer, que aca ninguno ay que lo ſea tanto, q̃ no tenga neceſsidad de aquel de quien es Señor, como la tiene el Rey de ſu vaſſallo: pero Dios como lo tiene todo dẽtro de ſi, no ha meneſter a nadie. Por eſſo Sãt Augu ſtin ſobre las palabras del Pſalmo: *Dues adiuua me*. Niegalos hõbres ſer propria, y abſolutamente ſeñores como es Dios, y alega para eſto lo del otro Pſalmo: *Deus meus es tu, quoniã bonorũ meorũ nõ eges*. Mi Dios eres, pues no has meneſter mis bienes. Lo miſmo dize en otras diuerſas partes, en eſpecial en los libros de la Ciudad d̃ Dios, donde affirmando no auer criado Dios el mũdo abeterno, dize q̃ no tenia Dios neceſsidad del, ni de las criaturas. Y Sant Cyrillo dixo, q̃ la creacion de la criatura en quanto a eſto fue ſobrada, y no neceſſaria, pues no le añadio perfection a Dios, ni le ſuplio neceſsidad,

2. Reg. 23.

Auguſt. in Pſal. 69. Pſal. 15. Idem lib. 8. ſup. Geneſ. ad lit. c. 11. Aug. de ciuit. lib. 12. cap. 17. Cyril. lib. 1. theſ. cap. 6.

segun lo qual concluyen estos Sanctos, q̃ es Señor perfecto sin auer menester a nadie. Lo segũdo, el señorio del hõbre es muy angosto, y corto, ninguno es señor de todo, ni ay dominio tan pleno que en lo spiritual el Obispo sea señor đ las almas, ni en lo corporal lo sea el Principe de los cuerpos, Dios si, es dueño de todo, y Christo segun la humana naturaleza, q̃ es vn supuesto con la diuina: tiene este pleno dominio, como mas largamente lo notò Theophilato, y lo dixo Dauid en su Psalmo segundo: *Dabo tibi gentes hæreditatem tuã.* Y que en esta forma reciba la jurisdiction del Padre: tambien lo dixo Sant Cyrillo, aũque Theodoreto esta herẽcia del Reyno, dixo q̃ era por se, y conocimiẽto de Christo, y luego tras el Imperio se le da horca, y Cuchillo: *Reges eos in virga ferrea.* Diziẽdo, que todos los reynos del mũdo son vasos de barro, que como tales los quebrarà el verdadero Rey, q̃ es Dios: y haziendo vn Apostrophe a los Reyes que los gouiernan, les dize, q̃ tiemblen, y siruan a este Rey verdadero: *Et nunc Reges intelligite.* Lo tercero, el dominio del hõbre anda muy acõpañado dela impotẽcia, el de Dios lo anda dela omnipotẽcia: no puede el hõbre mãdar a sus arboles q̃ crezcan, ni a los animales que multipliquen, ni a la calentura que se vaya, ni a los viẽtos que se sosieguẽ, ni a los mõtes que se passen de vna parte a otra, o se echen en el mar, y Christo todo esto mãda, y todo le obedece. En la tormenta q̃ tuuieron los discipulos con espanto general de todos, sossegò los viẽtos: *Quis est hic, quia venti, & mare obediũt ei?* A la calentura dela suegra de Sãt Pedro, mandò que se fuesse, y le obedeciò: *Imperauit febri, & dimisit illam.* Y a sus discipulos dio potestad que pudiessen echar vn mõte en la mar, y que les obedeceria: *Si dicetis monti huic, tolle, & iacta te in mare, fiet.* Lo quarto, todo dominio del hõbre es cõmunicado, y subalternado:

Theophi. in c. 1. ad Hebræos.
Psal. 2.
Cyril. li. 11. in Ioan.
Theodor. hic.
Matth. 8.
Luc. 4.
Matth. 21.

doctrina de Sant Pablo en diuersas partes, fuera de lo que escriue a los Romanos: *Omnis potestas in Deo est.* Todo lo dize jũto a los Colossenses: *Domini quod iustum est præstate seruis scientes quod & vos Dominum habetis in cælo.* Como si les dixera, no soys señores absolutos, hazed cõ vuestros criados lo q̃ quereys que Dios haga cõ vosotros, pues lo soys suyos, q̃ es el superior Señor de todos. Y de aqui podremos resoluer vna antigua duda, aũque S. Augustin no quiso determinarla, si se puede Dios llamar señor *Ab æterno.* Tertuliano dixo, que fue Señor en tiẽpo, quãdo comẽçaron las criaturas: fundãdose en q̃ el nõbre de señor, aunq̃ dize potestad, no dize substancia, y cõfirmalo, porque quãdo criaua las cosas con su palabra, no dize mas Moysen que *Dixit Deus.* Pero despues de criadas todas ellas, comiença a ponerle el nombre de Señor. Pero yo, eterno Señorio hallo de Dios en las Diuinas letras, mas antiguo que el que Tertuliano aduierte en aquello de Salomon: *Dominus possedit me in initio viarum suarum, antequam quicquam faceret à principio.* Donde le llama Señor antes que hiziesse nada, porque las criaturas aun antes que fuessen estauan subjectas al Imperio del Señor, pues llama a la nada como si fuesse algo, donde se ve que precedia el dominio del, antes del ser dellas: *Vocat ea quæ non sunt tanquam ea, quæ sunt.* Y Dauid parece que da a entender esto, quando dize: *Ipse mandauit, & creata sunt.* Y no me mandara, ni el mandato se obedeciera, sino precediera el dominio al mando. Y para dezirlo todo, dos cosas ay en el dominio, la potestad absoluta, y la relacion con su termino: quanto a la potestad, eterno Señor es Dios, pero quanto a la relacion, en tiempo conocimos su dominio, quando tuuo criaturas. Todas estas razones de ser Señor, que ninguna dellas

Rom. 13.
Coloss. 4.
Augustl. li. 12. de Ciuit. c. 15.
Tertullia. lib. aduer. Hermog. in princip. Genes. 1.
Genes. 2.
Prouer. 8.
Rom. 4.
Psal. 32.

se halla en ninguno delos señores del mundo, se dizen llamandose Señor sin limitacion: *Dominus.* Quiere que le digan sus discipulos, y que la Iglesia le cante: *Tu solus Dominus.* Y da la razon Dauid, porque aca aunque seruimos vnos a otros, pero todos, y todas las cosas le siruen, y han de obedecer a el: *Quoniam omnia seruiunt tibi.* Y assi como tal oy lo rinde, manda, y atropella todo, y para que el hõbre estime en mas que se offrezca por esclauo, el que es tan gran Señor, oy quiere que se sepa que lo es, y que a boca llena se lo llamen.

Psal. 117.

Consideracion III.

Dicite filiæ Siõ, ecce Rex tuus venit tibi mãsuetus. Cogio nuestro Euangelista esta Prophecia de Zacharias muy en su sentido, porque fue hecha para la persona de Christo, y para el triumpho de oy. Eusebio, y mas propriamente Sant Chrysostomo contra los Iudios, concluye ser Iesu Christo, de quien la escriuio Zacharias el verdadero Messias, pues dende el tiẽpo que escriuio este Propheta hasta la destruycion de Hierusalem, ninguno otro Rey vuo que entrasse triũphando en jumẽto en la ciudad: y llamãdole alli el Propheta Rey, y repitiẽdoselo aqui el Euãgelista, de fuerça nos hemos de acordar de lo que le acontecio a Dios con su pueblo en tiẽpo de Samuel, q̃ no se queriẽdo los del gouernar por Iuezes, aũque el Propheta viendose viejo, les auia dado por tales a sus dos hijos, por sentirles el pueblo auarientos, y q̃ en nada se parecian a su padre, se resueluẽ con el Propheta a pedirle, q̃ pues ellos no son menos q̃ otras naciones que se gouiernan por Reyes, q̃ ellos tãbien quieren su Rey. Tratolo el Propheta con Dios como offendido del caso, y mostrose Dios muy desseruido desto, diziendo, q̃ a el se le hazia la offensa, y que para dissuadirlos de su pretension, les repre-

Euseb. li. 8. demonstra. Euãg. ca 4. & lib. 9. c. 17. Chryso. ho. 67. in Mat.

1. Reg 8.

represẽtasse mil estorsiones, y injusticias, q̃ fundãdolas en derecho, de hecho auia de vsar el Rey cõ ellos, y ni por essas, ni por essotras, sino como gẽte resuelta, y amotinada, respondẽ a todo: *Nequaquam, Rex erit super nos.* Al fin se les da Rey, y les dexa Dios salir cõ la suya: y viendo el Señor esta condicion del hõbre, y que tãta priessa se da por Rey, entra quãdo nace como Rey, trayẽdo Rey es que le appelliden por tal, e oy le muestran el Euangelista, y Propheta como Rey: *Ecce Rex.* Si tãta priessa teneys por Rey, veys aqui Rey. Y pareceme que va diziẽdo las palabras de Samuel quando por ordẽn de Dios fue a vngir a Dauid, con vn bezerro que sacrificar de camino, toda la gẽte vieja y anciana dela ciudad, como le vierõ entrar cõ el cuchillo en la mano, y el bezerro al lado, y veyan q̃ el primer Rey por quien tanta priessa se auiã dado, estaua en desgracia de Dios, y de si justamente podian temer lo mismo por auerle pedido, pensando q̃ el Propheta yua a hazer justicia del, y dellos, temerosos le preguntan: *Pacificus ne est ingressus tuus?* Venis de paz Propheta? y respõdeles: *Pacificus: ad immolandũ Dño veni.* De paz vengo, y a sacrificar al Señor. Assi parece que lo responde oy el Euangelista por Christo, y lo auia dicho el Propheta: Manso viene tu Rey, ramos de oliuas son sus insignias symbolos dela paz, y misericordia: desnudos sus Apostoles, para que veas que no lleuan armas secretas, subido en animal, q̃ nunca se hallò en guerra. Todo esto es dezir que entra dẽ paz, y que pues los dueños de las oliuas dexan desgajarlas para su fiesta, como si el fuera mas dueño dellas, es sin duda, porque entiẽdas que todo el olio Sancto con que se han vngido los Reyes, y Sacerdotes de este Rey que oy reyna, que tambien como Sacerdote dize, que va a sacrificar a Dios, y que es Rey por quien los Reyes reynan: *Per me Reges regnant.*

1. Reg. 16.

Prouerb. 8.

nant. Que aũ muriẽdo, ha de estar reynãdo, aunq̃ malicio-
Psal. 96. samẽte los Indios ayã quitado de aql Psalmo de Dauid: *Dominus regnauit exultet terra.* La palabra A *ligno*, donde dezia el Propheta que se regozijasse la tierra, pues Christo dende la Cruz reynaua en ella. Y fuera de que muchos Sanctos Doctores son deste parecer, la
Tertul. lib. 3. aduers. Marci. Ambros. in epist. 1. ad Corint. 2. Aug. super Psal. 96. Iust. Mart. in Dialogo contra Tripho. Hugo Cardin. Apoca. 19. Hebr. 9. Igleſia lo affirma en su Hymno: *Impleta sunt quæ concinit, Dauid fidelis carmine, dicens in nationibus regnauit à ligno Deus.* Donde queda llano que Dauid auia prophetizado el reyno de Christo dẽde la Cruz: y Hugo Cardinal assi leyò: *Dominus regnauit à ligno.* Que no es mucho reynar muriendo, y vertiendo sangre, pues S. Luan en su Apocalypsis quãdo le vio en el cauallo blãco, y con muchas coronas en la cabeça, aunque venia reynando, y con coronas que poder partir (porque no ay corona, sino es de su mano:) traya la vestidura teñida en sangre: *Et vestitus erat veste aspersa sanguine.* Y su nombre dize que era *Verbum Dei.* Y en el muslo el mote que dezia: *Rex Regum*, que quiere dezir Rey excelentissimo: que esta es la propriedad de los genitiuos que estan en las Diuinas letras, en esta forma: *Cantica canticorum sancta Sanctorum.* Y la vestidura con sangre, es dezir, que derramando sangre auia de reynar: *Qui per proprium sanguinem introiuit semel in Sancta.* Y mas es de estimar el vencer, derramandola de la manera que oy sin armas, sin hazienda, q̃ el vẽcer como los Reyes del mundo a fuerça de armas, y hazienda. No tẽdreys por mas poderoso al Rey, que cõ vna voz derriba sus enemigos en tierra, que al que lo haze a fuerça de plomo, y poluora? pues el primero es Christo, el segundo
4. Reg. 6. qualquiera de los de la tierra. No es mas poderoso Eliseo, que el Rey de Syria con todo su exercito con que tiene opprimido al Rey de Israel? pues sin armas, ni violẽcia le maniata las esquadras de sus soldados, y los lleua

lleua ciegos al cuerpo de guardia del enemigo: el Rey que buelue como quiere los coraçones de los Reyes, y los trae en las manos: *Cor Regis in manu Domini quocunq; voluerit inclinabit illud.* Y diziendo Zacharias que entra manso, dize lo que hara con sangre, que es desbaratar los carros de Ephraim, los cauallos de Hierusalem, los arcos de guerra, y sentado en vn jumẽto esta diziendo paz: *Et loquetur pacem gentibus.* Y viene a parar en q̃ no ha menester para esto mas armas que sangre: *Tu quoque in sanguine testamenti tui, &c.* Pues sien los Reyes, vnos en carros, y otros en cauallos: *Hi in curribus, & hi in equis.* Que si nuestro Rey cõ sola sangre todo esto vẽce, basta nos para vencer appellidar solo su nõbre: *Nos autem in nomine Dei nostri inuocabimus.* Y assi en diziendo le oy Rey, dizen todos: *Benedictus qui venit in nomine Domini.* Como diziendo, la sangre sola, y este nombre diuino, basta para vencer Scribas, y Phariseos, determinados sin auer mas soldados que niños, gritando, y apellidando este diuino nombre. Que poderosa es esta sangre, no solo para lauar nuestros peccados, sino para hazernos reynar de Dios, y aun Reyes de la tierra, como lo cantan los Sanctos viejos en el throno del Rey de los Reyes, diziendole a este manso cordero:
Prouer. 21 Zacha. 9. Psal. 19. Apocal. 5. *Quoniam occisus es, & redemisti nos in sanguine tuo ex omni tribu, & lingua, & populo, & natione, & fecisti nos Deo nostro regnum, & sacerdotes, & regnabimus super terrã.* Vuestra muerte, y sangre, diuino Rey, fue nuestro rescate remedio, y libertad, y los vassallos vuestros a quien to cõ el rocio della, quedaron hechos vn reyno, y cada qual dellos Rey que offreciste al eterno Padre, y aun nosotros de la nuestra, en essa virtud hezimos sacrificio acepto a Dios, como Sacerdotes, que tambien lo erades vos como Rey, y assi participamos el Sacerdocio como el reyno, y reynamos en la tierra:

y pues

ypues aun cõ ſangre,y ſin armas cõ ſolas palmas,y oliuas,triumpha el glorioſo Rey, ſiga la victoria cõ proſpero ſucceſſo,haſta que en la Cruz le pongan la coro-
Pſal. 44. na: *Intende proſpere,procede,& regna.* Pues vna de las partes para ello,que el Propheta dize que tiene,es manſedumbre:*Propter veritatem,& manſuetudinem,tibi manſuetus.* Con razon pues nos mueſtra el Euãgeliſta al Rey que aſsi reyna, &c.

Conſideracion IIII.

Ecce Rex tuus venit tibi manſuetus. Razon muy grãde tienen eſtos de hazer tan grande fieſta,porque el Rey que entra, es coſa ſuya de vna patria, y de vna naturaleza,y viene para ellos,y viene manſo: que aſsi lo parece en entrar con ramos,y aun ramilletes. Aunque toda la Igleſia tiene vn Pontifice por cabeça,y de ſu election,o coronacion,y gualmente deue regozijarſe:pero mas obligacion tiene de hazerlo la Republica, o pueblo de donde el Papa es natural, y en eſpecial ſus deudos alli,porque parece que es mas para ellos la election q̃ para todos los demas, y aſsi ſuelen dezir eſtos: El Papa es nueſtro,porque es de ſu tierra. La miſma razon tiene el mundo de ſe regozijar por ver reynar a Chriſto,porque es ſuyo el Rey. Que delas tres perſonas dela Sanctiſsima Trinidad,la que mas propriamẽte ſe llama nueſtra, es la ſegunda:y aſsi es de notar en aquel verſo de Dauid,donde nõbrando las tres perſonas,y vna eſſencia,a la ſegũda añade el pronõbre nue-
Pſal.66. ſtro:*Benedicat nos Deus Deus noſter,benedicat nos Deus,& metuant eum omnes fines terræ.* Tres vezes dize *Deus.* Y auiendo nõbrado tres perſonas,que cada vna es Dios, porque ſe ſepa q̃ todas tres ſon vn Dios ſolo, dize *Metuant eum*: Temãlo a el,y quãdo nõbra la ſegunda, que es el

es el hijo, dize que es nueſtro, que prophetizando ſu nacimiento Iſaias,dize:*Paruulus natus eſt nobis, & filius* *Iſai.9.* *datus eſt nobis*: Para noſotros nacio el niño,y a noſotros nos le han dado. Y quando el Angel da nueua de ſu nacimiento a los paſtores,les dize:*Natus eſt vobis hodie Sal* *Luc. 2.* *uator.* Para voſotros ha nacido el Saluador: y la eſpoſa ſuyo dezia que era todo ſu eſpoſo: *Dilectus meus mihi,* *Cantic.1.* *& ego illi.* Eſte es el derecho en que funda Sant Pablo *1.Corint.3.* ſer los juſtos,dueños y ſeñores de todas las coſas: *Omnia veſtra ſunt ſiue Paulus,ſiue Apollo,ſiue Cephas,ſiue mundus,ſiue vita,ſiue mors,ſiue præſentia,ſiue futura,omnia enim veſtra ſunt, vos autem Chriſti, Chriſtus autem Dei.* Todo es vueſtro,porque todo es de Chriſto; los Apoſtoles, el mũdo,la vida,la muerte,lo preſente,lo por venir: ſiẽdo todo ſuyo,y el ſiendo vueſtro, todo eſtà a vueſtro mandar,haſta el hilo de la ropa de Chriſto,pues con el ſana,haſta la ſaliua, pues con ella da viſta: ſu carne es vueſtra comida, ſu ſangre vueſtra beuida, y con eſſa carne,y ſangre va ſu alma, y ſu diuinidad: y aſsi S. Pablo pone la muerte de Chriſto ſolo por ſu cuenta, como ſi por el ſolo vuiera muerto:*Qui dilexit me,& tradit* *Galat.2.* *ſemetipſum pro me.* A mi me amò,por mi ſe dio: no quiero hazer tan general eſte beneficio, que eche por cabeçasel agradecimiento del, yo me hago ſolo deudor, pues me tocò tanta parte, como ſi por mi ſolo muriera. Y mas dize el Euangeliſta, que para mi vino mãſo: *Tibi manſuetus.* Y Zacharias dixo: *Iuſtus*, en lugar de *Manſuetus*, que es como ſi dixera: contigo gaſto toda la manſedumbre; conſigo toda la juſticia; para ti ſue blando, y ſuaue: *Tibi manſuetus.* Para ſi rigido, y riguroſo, y por eſſo quiſo que echandole Oliuas por las calles, echaſſen encima dellas las capas, para que ſe vieſſe que deſſeaua cumplir tan juſtamente con lo que por ti deuia, que no queria que quedaſſe miſericordia

cordia de oliua descubierta para el, sino que estuuiesse paliada: que el ser manso, solo para ti lo queria, y por este camino de la mansedumbre penso rendir la tierra toda, y que se regozijassen con la muchedumbre de

Psal. 36. paz, que prognostico es este de Dauid: *Mansueti autem hæreditabunt terram, & delectabuntur in multitudine pacis.*

Matt. 5. Y assi se lo auia prometido Dios a los mansos: *Beati mittes quoniam ipsi possidebunt terram.* Que por la mansedumbre quiere Christo apoderarse de la tierra, que

Isai. 9. las presas violentas estan condenadas al fuego: *Quia omnis violenta prædatio erit in combustionem, & in cibus ignis.*

4. Reg. 4. No pudo Eliseo resuscitar el mochacho embiando el criado con el baculo, y vuo de yr el en persona a abraçarse con el niño, y ajustarse con el, y desta manera le resuscita, para que se vea que no quiere Dios que se lleue a palos la resurrection de vna alma, sino por amor, y por blandura, y abraçandose cõ ella,

Psal. 89. por ay se reduze mejor: *Quoniam supervenit mansuetudo, & corripiemur.* Que tiene vn no se que la clemencia, y mansedumbre, que aunque no negocia con fuerça, la haze muy grãde en reduzir coraçones: sale con su hecho, y dexa contento al rendido, y assi aconsejaua el

Eccli. 3. Sabio: *Fili in mansuetudine opera tua perfice, & super hominum gloriam diligeris.* Y dixo muy bien, que con mansedumbre se perficionan las obras, y queda vn hombre bien quisto, y amado, haziendo su hecho, porque aunque con rigor y justicia lo haga, pero no queda perfecto lo que haze, porque es matando, y cortando cabeças, y esso no es perficionar, sino destruyr; y no es afficionar, sino atemorizar. La mansedumbre, o rigor de vn Rey. Cada qual destas dos cosas de por si comparò Salomon en los Prouerbios con gran propriedad: la blandura, y clemencia, a vna agua suaue, y mansa, que viene en sazon, y en tiempo, que es muy desseada a la tierra,

tierra, que quando es assi, toda se embeue, y aprouecha en ella: *In hilaritate vultus Regis vita, & clementia eius quasi imber serotinus.* Y assi la venida de Christo estaua prophetizada, como de rocio en vellon, que no haze ruydo, quando cae en el, y desseada, y pedida por los Prophetas, como pluuia mansa. *Prouer. 16.*

Y quando dize el Sabio lo que le parece, el Rey riguroso no halla a que compararlo, sino al Leõ que brama: *Sicut rugitus leonis ira, & terror Regis.* Con el bramido acobarda, detiene, y rinde el Leo todos los animales, al fin como Rey dellos: *Prouer. 20.*

pero quando a Christo le compara al Leon el Euangelista Sant Iuan, luego le acompaña con otro nombre que dize su auidad: *Vicit leo de tribu Iudà radix Dauid.* Dize que vencio como Leon: y luego añade que vencio como rayz de Dauid. Quan differentemente haze su negocio la rayz en vn arbol, que el Leon rindiẽdo animales: la rayz chupa el agua, anda por la tierra buscando la humedad, y donde quiera que la topa la coge, y secretamente se la va dando al trõco, para que crezca, y crie, se hermosee, y enriquezca con hoja, flor, y fruto. Desta manera procedio Christo como rayz: que siendo arboles los justos, como lo son en la Scriptura, no pueden tener otra rayz, sino a Christo: de ay les viene toda su medra a ellos, y el con essa mansedumbre de rayz negocia mas que con el esfuerço del Leon, al fin como hijo de Dauid, que assi le cantan oy: que nada le representaua a Dios, para que del tuuiesse memoria, sino su mansedumbre: *Memento Domine Dauid, & omnis mansuetudinis eius.* Seneca en el libro de Clemencia, aduirtio que con tener las auejas todas aguijon, su Rey que las gouierna no le tiene, y no por esso anda desconcertada su Republica: antes Salomon echò de ver que nada corroboraua tanto la authoridad *Apocal. 5.* *Psal. 131.* *Seneca lib. 1. de Clemẽtia.*

Real,

Real, y la fortaleçia como la clemencia, ni ningunos Reyes de armas tenia el Rey tã ſeguros como miſericordia, y verdad: *Miſericordia, & veritas cuſtodiunt Regem, & roboratur clementia thronus eius.* Conforme a eſto, bien aduierte el Euangeliſta que entra nueſtro Rey manſo, con que nos aſſegura que ſe lleuara la tierra, a la qual viene como pluuia, dando nos la de ſu gracia, y aſſegurando nos la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

Prouer.20.

CONSIDERACIONES DEL LVNES deſpues del Domingo de Ramos.

Ante ſex dies Paſchæ venit Ieſus Bethaniam, vbi Lazarus fuerat mortuus, quem ſuſcitauit Ieſus. Ioan.12.

DE vna gran cena, que en la villeta de Bethania le dieron a Chriſto, eſcriue el Euangeliſta Sant Iuan, y canta la Igleſia oy: y aduirtiendo que fue vno de los que ſe ſentaron a la meſa Lazaro, a quien auia reſuſcitado el Señor: que no ſolo no le hazen aſco a Dios peccadores rezien conuertidos, mas aun tiene cuydado de regalarlos en la conualeſcencia, para que con mayor breuedad arrezien. A Saulo rezien purgado de ſu blaſphemia, encaminò a caſa de Ananias para que lo regalaſſe. El Angel q̃ dio las nueuas dela reſurrectiõ de Chriſto a las Marias, les dize, q̃ vayan a darla a los diſcipulos

Actor.9.

Marc.16.

cipulos, y ſeñaladamente a Pedro: *Ite, dicite diſcipulis eius, & Petro.* Porque eſtaria lloroſo de ſu culpa, y conualeſciente de auer ſalido del mal della, y a eſtos tales en particular quiere alentar, y esforçar Dios. Aquellas palabras que dize por Hieremias ſon de gran conſuelo para vn peccador penitente: *Si conuerteris, conuertam te, & ante faciem meam ſtabis, & ſi ſeparauerís pretioſum à vili, quaſi os meum eris.* Si te ayudas, te ayudare, (aũque el primer fauor ha de venir de Dios) pero por hazer mas bien al hombre, y darle mas mano en ſu conuerſion le habla en eſte lenguaje, y traherte he delante de mis ojos, y ſi apartas lo precioſo de lo vil (que todo lo confunde vn peccador) ſeras como boca mia, que ſe puede declarar por muchos caminos, o eſcogere para ti la comida mas ſaludable, como ſi fuera para mi, o porque no toques en mançana ponçoñoſa te hare la ſalua, y ſeruire de la boca, o hablaras como ſi yo hablaſſe, porque dare palabras en tu boca de las que ſalen de la mia, que pues para que nos de eſte bien Dios, es meneſter conuertirnos, haziendo lo de coraçon, con animo de que ganaremos ſu meſa ſi reſucitamos como Lazaro le pidamos la palabra q̃ nos la de de ſu boca, para que ſeã de prouecho las de la mia. Eſto alcançaremos con ſu gracia, y eſta con la interceſsion de Maria, &c. *Aue maria.*

Hier. 15.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

POr eſtar dados mandamientos de priſion contra Chriſto no ſe entra en Hieruſalem, porque no es llegado el tiempo de ſe offrecer a la muerte, antes ſe viene a Bethania, donde auia reſuſcitado a Lazaro, y el, y ſus hermanas con eſte beneficio eſtauan obligados, y donde ſin ellos tenia otros muchos afficionados, y deuotos, eſto fue ſeys dias antes de la Paſcua, no contando

el viernes,que era el primer dia della,ni el dia que ſe gaſto en el cami no,y aſsi ſe deduze que fue viernes el dia que llego a Bethania, echo ſe bien de ver lo bien que alli le querian en vna gran cena que le ade. reçaron,que la mayor parte della ſe lleuo de caſa de Lazaro, y ſus hermanas,a caſa de Simon leproſo,o por ſer mayor la caſa, o mas accomodada,o porque en las aldeas en la caſa primera que entra el hueſped,como ſea perſona principal,es muy ordinario juntarſe todos los deudos vezinos,y amigos,cada qual con lo que puede lleuar de ſu caſa,y quedarſe todos alla a comer,o cenar(.Y aſsi concuerdo la opinion de Chryſoſtomo,y Euthymio,con lo que deſto ſienten los modernos.) Martha ſe encargo del trabajo de adereçarlo, y ſeruirlo : que ſolia hazer eſte officio , quando tenia por hueſped a Chriſto,Lazaro ſe ſento a la meſa,y aunque no ſe refiere que en ella auia mugeres,Maria no ſe quiſo quedar ocioſa , ni dexar los pies de Chriſto,(ſitio y lugar donde ella tambien ſe hallaua) y tomo vn vaſo de alabaſtro con vna libra de vnguento precioſo,que en aquel tiempo llamauan de Nardo de eſpiga,y aqui ſant Ioan llama Piſthico , o por el lugar de donde ſe traya (como entendio ſant Auguſtin)o que quiera dezir ſiendo nombre Griego (como entendio Euthymio)que era ſimple , y puro , ſin ninguna confection con que(auiendo primero limpiado con ſus cabellos los pies de Chriſto)le vngio pies,y cabeça,que auiendo de tener por cierto que no vuo mas deſta vnction de Chriſto,y que no fueron las que vngieron differentes mugeres(como entendio Origenes) ſino que es eſta la miſma que cuenta ſant Mattheo, y ſant Marcos , quedara todo concordado con la ſentencia de ſant Auguſtin, con q̃ deſpues de vngida cabeça , y todo , porque deſtos vnguentos es lo mejor el aſsiento del vaſo , y los vaſos en que andan ſuelen ſer eſtrechos de boca,y no lo dan bien todo,le quebro(como ſant Marcos dize) para aprouecharlo,ſin que quedaſſe nada, ſobre los pies , y cabeça de Chriſto,y bien ſe ve que era precioſo,pues aduierte el Euangeliſta que ſe hincho toda la caſa de la fragrancia del vnguento. Aqui don de tantos buenos ſiruen,Simon con ſu caſa. Martha adereçando la cena:Maia vngiendo,Lazaro aunque callando,pero con ſola ſu preſencia publicando la omnipotencia de Chriſto , que le dio vida ſobre todo poder natural,no falta vn Iudas que murmure (que ſiempre ay algo deſto en los grandes banquetes)y aprecia el vnguento como auariento,que ſiendo lo,y junto con eſſo murmurador,ſiẽpre ſuben las coſas de pũto,y dize el Euãgeliſta q̃ auia de vẽder a Chriſto,q̃ es como dezir,mas barato lo dio el(pues fue en treynta reales) de lo q̃ piẽſa q̃ ſe podria vender el vnguẽto,pues lo aprecia en trecie tos,d̃ dõde le vino a dezir S.Ambroſio por eſta razon,q̃ era vil en el delicto vendiẽdo,y rico en la eſtimacio apreciãdo: *Dines in æſtimatione, vilis in ſcelere.* Y quiere dar a entẽder q̃ ſe empleara mejor en los pobres,no porq̃ el perdia el ſueño cõ el cuydado dllos,ſino porq̃ era vn ladron,

Chryſoſt. hom.64.& Euthy.

Marci. 14.

Auguſt. tract. 50. Euthym. hic. De Nardo.

Dioſcor.li. 1.capit. 6. Plin.li. 12. cap. 12.

Orig. trac. 35.in Matth.cum quo videtur conſentire.

Chryſ.hom. 64. Aug. libro 2.de conſe.Euãgel. capit. 79.

Matth.26. Marci. 14.

Ambroſ. lib.3.de Spiritu ſancto cap.18.

ladrõ,y pẽſaua q̃ como era mayordomo,le auiã de hazer limoſnero, para hurtar deſto como de la corta deſpenſa q̃ tenia a cargo , defiẽde Chriſto a Maria,porq̃ la murmuracio no ataje la obra buena diziendo,eſta es vnctiõ de muerto,y eſto es lo q̃ ſe guardaua para vngirme quando me vuieſſen de enterrar,y pues entõces no tuuierades razon de indignaros ſi eſto ſe hiziera,tãpoco la teneys agora , pues ſe haze tan poco tiẽpo antes(que las palabras de S.Mattheo,y S. Marcos aſsi declaran eſtas de S.Ioan)y reſpondiendo a la obiection de Iudas,que parecia de charidad dize.Pobres ſiẽpre los tendreys con vo ſotros , pero de mi preſencia viſible neceſsitada deſtos ſeruicios no gozareys ſiẽpre.Supoſe en Hieruſalem que auia llegado a Bethania Chriſto,y deſpoblauaſe la ciudad de la gẽte popular que a nubadas ſe venian a buſcarle,no tãto por ver a Chriſto,quãto por la curioſidad de ver a Lazaro reſuſtitado,y jũto cõ el al author de ſu reſurrection,y aqui acabo la Igleſia el Euangelio,que en eſte dia canta.

Matth. 26. Marci. 14.

Conſideracion Primera.

ANTE ſex dies Paſchæ,&c. Eſte numero de ſeys dias tã repetido en las diuinas letras,y en algunos de los milagros de Chriſto referido , por importãte circũſtãcia dellos,nos pide,q̃ pues eſte es el vltimo Euãgelio,no ſe dexe la occaſion de tratar algo del.En los primeros dias del mũdo,luego a la entrada de la creaciõ del,ſe refierẽ ſeys dias de trabajo:que con auer hecho tan ſin trabajo , y ſin coſta todas las coſas Dios,pues no le coſtarõ mas q̃ vna palabra: *Dixit*,cõ todo eſſo nos cuenta Moyſes que al ſeptimo dia deſcanſo , y de los ſeys dias dize , que cada qual dellos ſe hizo de tarde , y mañana , pero del Sabado , que fue el ſeptimo,no dize:*Factus eſt.* Sino que lo bendixo, y ſanctifico para ſu deſcanſo:*Benedixit,& ſanctificauit illum,& requieuit.* Aſsi quando en la Redempcion repara el mundo(que antes lo haze todo de nueuo : *Ecce noua facio omnia.*)Entra contando eſtos ſeys dias de trabajo antes de la Paſcua como otros ſeys q̃ conto S.Mattheo antes de la Transfiguracion , y es mucho de cõſiderar que põga el peccador tal el mundo por ſu culpa,q̃ cueſte mas

Geneſ.1.

Apoc.21.

Matth. 17.

eſte mas rehazello, de lo que coſtò hazello, pues alli no trabajo el Senor, aqui ſuda, ſe canſa, y fatiga, y para ſubir al deſcanſo de ſu gloria, ſube ſiẽdo Señor della por la ſemana de trabajo deſta vida, para que ſepa el hombre, que no ay otro camino para ella. Seys años ſirue el eſclauo Hebreo, y al ſeptimo le haze la ley libre. Seys años ſe ſiembra la tierra del Iſraelita, y al ſeptimo huelga: ſeys dias ſe coge en el campo el manna, y al ſeptimo ha d̃ auer cogida raciõ doblada, porq̃ aquel dia no ſe halla. En ſeys tribulaciones prueua Dios a ſus amigos, y a el de quien mayores prueuas ha hecho le aſſegura que a la ſeptima no le tocara mal *Et in ſeptima non tanget te malum*. Siete trompetas cyo S. Ioan, las ſeys q̃ ſignificauan las ſeys edades del mundo, prognoſticarõ grandes perſecuciones, y guerras cõtra la Igleſia, muertes de hombres, aſſolamientos de Reynos, y ciudades, pero la ſeptima no annũcia calamidad, ni trabajo, ſino triumpho, y victoria del Rey eterno, y aquella perpetua holgança, donde no llega peſar: que por eſſo la ſeptima peticion del Pater noſter es: *Sed liberanos à malo*. Porque ſolo en aquel ſitio es donde no llega mal, y eſta junto todo bien. Seſenta fuertes guardan la cama del Rey Salomon, que ſon los ſanctos de las ſeys edades q̃ guardan los diez mandamientos. Y en el mes ſexto vino el Angel cõ la embaxada a la Virgen, y a la hora de ſexta fue Chriſto leuantado en la cruz, y murio a la de nona, por conformarſe con la hora en que Adam pecco, que fue la de ſexta, al medio dia, y a la de nona deſterrado del parayſo: que aſsi entienden algunos ſanctos aquellas palabras: *De ambulantis ad auram poſt meridiem*. Y no ſolo quiſo Chriſto reparar en arbol el daño del arbol, pero aun tambien ſe puede creer que quiere que ſe clauen ſus manos en la Cruz a la hora que alargo Adam las ſuyas a tomar la mançana, y ſalir del mundo

Exod. 21. Leuit. 25. Exod. 16.

Iob. 5. Apoc. 8. 9. & 10.

Canti. 3.

Lucæ 1.

Gene. 3.

mũdo el juſto a la hora q̃ ſalio el peccador d̃l parayſo. Y para mas apurar el myſterio deſtos ſeys dias es de aduertir q̃ ſu ſemana tiene Dios, y tãbien tiene ſemana el demonio: los dias de la ſemana de Dios ſon enteros, ſazonados, y llenos: *Dies pleni inuenientur in eis*. Pero los dias del peccador annublãſe ſin tiempo: *Occidet Sol in meridie*. Nunca ſe le logran, tienẽ mil ſubitos ecly pſis: los ſeys dias de la ſemana de Dios parecẽſe a los de la creaciõ, en el primero crio la luz, aſsi en el juſto en el primero ay luz del entendimiento, que es la fe, q̃ aunq̃ dize eſcuridad tiene mas certeza que la claridad, y demonſtracion de qualquier ſciẽcia. Y como la luz de la lampara ha meneſter para arder azeyte, aſsi la luz de la fe arde cõ obras de miſericordia, que ſon ſu azeyte, cõ el qual dezia Chriſto que la ceuaſſen: *Sic luceat lux veſtra coram hominibus, vt videant opera veſtra bona*. En el ſegundo dia ſe hizo el firmamento: *Et diuiſit aquas ab aquis*. Significa la eſperança que haze diuiſion de las aguas de aca abaxo, que ſon turbias de las de arriba que ſon criſtalinas, y claras, porque ſe menoſprecia lo de aca, y ſe ama lo de alla. El tercero dia ſe fertilizo la tierra dando virtud a las plantas, y arboles, porque dieſſen flor, y fruto, que es la charidad: *Fructus autem ſpiritus eſt charitas*. El quarto crio el ſol, que es la prudencia, que da luz para las demas virtudes: *In facie prudentis lucet ſapientia*. El quinto crio las aues, y les dio ſu lugar, que es la juſticia, que a cada vno da lo que es ſuyo: *Qui facit iuſtitiam iuſtus eſt, ſicut & ille iuſtus eſt*. El ſexto crio al hombre, que es la templança, pues ſe la encomendo en criandole: *Honeſta autem noſtra nullius egent, ſed Deus temperauit corpus*. Dixo Sant Pablo, dando a entender, que nos dio lo neceſſario Dios, aunque con abundancia, pero atajando con la tem-

Matth. 5. Geneſ. 1. Galat. 5. Prouer. 17. 1. Ioan. 3. 1. Corin. 12.

plança la superfluidad. El septimo descanso, que es
1. Cor. 1. la fortaleza: *Quod infirmum est Dei, fortius est hominibus.* Y assi de aquella flaqueza suya que mostro al tiempo de la muerte nos quedo tanta fortaleza, que dixo Sant Pablo de los primeros soldados de la fe,
Hebr. 11. que vno bastaua para vn exercito: *Fortes facti sunt in bello, castra verterunt exterorum.* Otros siete dias tiene el peccador, pero son de hibierno, tristes, y obscuros. El primero dia es de viento de soberuia, que arrebata las demas virtudes del alma. El segundo de yelo de auaricia: que no ay yelo mas apretado, pues no haze paso a nadie el auariento. El tercero de niebla de luxuria, con que el alma nunca se ve clara. El quarto de nieue de yra, q̃ como la nieue tapa los caminos, tapa este vicio los ojos, y los de mas sentidos. El quinto, dia encapotado, obscuro, que es la embidia, que del bien ageno se entristeze. El sexto dia de agua, y lodos, de pereza, que no os meneays, ni salis de casa. El septimo dia de truenos, y relampagos, que es de gula, de que suele venir vna Apoplexia, con que el septimo dia es de muerte, y tras ella de infierno. Siendo el septimo en el justo de descanso, y siendo los dias del malo tales, y de hibierno, bien deuen temer no par
Matth. 24. tir desta vida en tal tiempo: *Cauete ne fuga vestra fiat in hyeme.* De manera que el malo despues de los seys dias de tan pesado trabajo no espera septimo de descanso, sino el peor de todos los passados, que es el camino pedregoso, lleno de tropeçones. Que el Eccle siastico dezia que el peccador caminaua, donde aun la misma, carne (a quien pretende dar gusto) se va quebrando los ojos, y haziendo pedaços, y despues de tanto trabajo de alma, y cuerpo van a parar al infierno:
Eccli. 21. *Via peccantium comblantata lapidibus, & in fine eorum inferi, & tenebræ, & pœnæ.* Estos seys dias trabajosos, a que no se

no se sigue fiesta, ni pascua de descanso parece q̃ significa aquella bestia fiera que vio S. Ioan, retrato del Anti Christo, en quien puso numero de seys multiplicado diuersas vezes, sin q̃ llegasse el septimo de descanso, y assi dixo: *Hic sapientia est, qui habet intellectum computet* Apoc. 13.
numerum bestiæ, numerus enim hominis est, & numerus eius sexcenti sexaginta sex. No engañe a nadie esta bestia con los regalos, y descansos que prometiere, que no tiene Pascua de descãso: *Post dies sex.* Todo se acaba en los seys dias de trabajo, y esse se multiplica y dura siẽpre, que es numero de hombre, y no de Dios: y aqui se ha de ver la sabiduria, discrecion, y entendimiento de cada vno, en saber hazer biẽ el cõputo, y cuenta de los dias deste, que si a los buenos promete Dios premios multiplicados de a ciẽto por vno, los malos lleuã tãbiẽ castigo multiplicado no solo de seys en seseta, sino en seyscientos: de suerte que si en el cuerpo trabajã como seys, en el alma es el trabajo como sesenta y en el cuerpo y alma, en el infierno como seyscientos. Aqui pues es necessaria la sabiduria, y entendimiẽto: *Hic sapientia est.* Abrir el ojo para huyr deste barranco, en que cae, y se despeña el peccador, que tan malas Pascuas aguarda, y seguir los passos de Christo: que acabados los seys dias de trabajo por el, se llega despues al septimo del descanso de su pascua. Esto da a entẽder el Euãgelista en la circunstancia que oy cuẽta, de que esta venida a Bethania fue seys dias antes de la Pascua, porq̃ a la fiesta del Señor preceden los seys dias de trabajo, si ya no queremos dezir quan contados son los passos, y las horas, y dias q̃ gasta Christo, q̃ vno por vno los refierẽ los Euãgelistas, y lo que obro en cada qual dellos.
De la manera q̃ a vn enfermo desafuziado no haze el Compar.
medico sino mirarle las mudanças q̃ cada momẽto tiene, tomarle el pulso cada rato, contarle los terminos,

para ver las horas que le quedan de vida, y assi parece que lo hazen con Christo, que como ya esta cercano a la muerte, cuentanle los dias, y aun las horas, y aun quando viene a llegar a lauar los pies de sus discipulos, aduierte el Euangelista que fue la vispera de
Ioan.13. Pascua: *Ante diem festum Paschæ.* Como diziendo, este dia que tanto desseamos de la Pascua para tener la buena ya se llega, oy es la vispera: (q̃ estos labatorios muy de vispera de Pascua son,) y oy seys dias nos faltan para la Pascua, que no ay dia perdido para Dios: *Ante sex dies Paschæ*, &c.

Consideracion. II.

VEnit Iesus in Bethaniam, vbi Lazarus fuerat mortuus, quem suscitauit Iesus. Muchas cosas nos offrecen estas palabras, este yr, y venir de Christo a Bethania tantas vezes, que nos muestra que a donde tiene amigos Dios muy amenudo acude, aũque sea con riesgo, y peligro de la vida. Quãdo tuuo la nueua de la muer-
Ioan.11. te de Lazaro dixo a sus discipulos, boluamos la buelta de Iudea camino de Bethania, y auiase retirado de alli porque le querian apedrear, y para que no haga este camino, le refieren esto los discipulos (como que no se
Exod.3. meta Dios por el fuego, y espinas por el remedio de vn justo) Y assi les responde, aun no es puesto el sol para que no veamos las piedras donde se puede tropeçar, luz, y dia nos queda toda via para ver donde assentamos el pie, y auiendo dado aquella buelta a Bethania con aquel peligro, oy da otra en tiempo que le tiene mayor. No dexa Dios assi de la mano al justo que ha resuscitado, que por momentos acude, y da muchas buelras a ver como le va, ya esforçarle hasta que del todo este rezio, y fuerte.

Aquellas

Aquellas palabras de Sant Pablo, que dize de si, son muy a propósito desto: *Filioli quos iterum parturio, donec formetur Christus in vobis.* Dezia que trabajaua con gran cuydado, y le costauan los hijos spirituales dolores grãdes de parto, y no de vn solo parto, sino vno, y otro hasta dexarlos bien parecidos a Christo, y a el bien retratado en ellos. Y no solo apunta el parto spiritual de la conuersion del alma, con que nace de nueuo a la vida de la gracia, que es la propria vida, como lo enseño el Señor a Nicodemus, a quien se le hazia difficultosa *Ioan.3.* esta manera de renacer. Porque si la palabra: *Iterum*, hiziera relacion del primer parto natural al segundo spiritual, de que parece que trata, no auiendo tenido en el primero parte Sant Pablo, no podia dezir tratando del segundo: *Iterum parturio.* Demanera que hemos de dar para declarar el lugar dos partos spirituales, para que venga bien la repeticion, vna, y otra vez, de la palabra: *Iterum.* Lo qual parece que declara el parto de la leona, que pariendo el cachorrillo (sino muerto) amortecido, se retira con el a esconderle del padre, porque si le ve de aquella manera, viendo que en la gallardia, y ferocidad no le parece lo matara, y hara pedaços, y viendo esto la piadosa madre se retira con su cria abrigandola con sus pechos, y fomentandola con su calor, y abriẽdole la vna, y otra oreja, y dandole por ellas mil bramidos, hasta que le haze leuantar la cabeça, y estẽderlos miẽbros, y encrespale las berijas del cuello, y afilale las vñas, engalanale, y ponele loçano, y quando desta manera le tiene bien dispuesto, y que puede parecer ante su padre, entõces se le muestra. Todo este nueuo trabajo en el tiempo q̃ por el de que ella auia escapado del parto aúia menester regalarse y cuydar dessi, oluidada de su dolor, acordarse del regalo del hijo para que el padre no le mate, es otro nueuo parto. Estas dili-

gẽcias hechas cõ tanto cuydado como amor, estos bramidos salidos del coraçõ para dar vida, grãdes dolores cuestã, y a estos parece que alude S. Pablo quãdo dize que segũda vez pare al que la primera cõuirtio al conocimiento de Christo, porq̃ quando via algunos de los reduzidos, como eran los de Galacia, en especial, a quiẽ estas palabras dixo, como enhechizados, amortecidos, y que no medrauã, como se lo auia dicho en el capitulo antes: *Quis vos fascinauit non obedire veritati, ante quorum oculos Iesus Christus proscriptus est in vobis crucifixus.* Galat. 3. Quien os ha aojado (q̃ les habla en la propriedad d̃ niños reziẽ nacidos, en quiẽ es mas ordinario el mal de ojo) teniẽdo a Christo delãte por imagẽ a quiẽ auia des de parecer? y luego les da a entẽder q̃ su vida spiritual dellos ha de entrar por el oydo: *Ex operibus legis spiritũ accepistis, an ex auditu fidei?* Siẽdo pues assi, otro nueuo parto como a leona le cuesta de gritos, de vozes, yd̃ amonestaciones: *Iterũ parturio.* Como los veq̃ dan buelta, despues de auer conocido a Dios, y q̃ el los ha conocido a ellos, a las viejas idolatrias, de q̃ los auia sacado: *Nũc autẽ, cũ cognoueritis Deũ, imo cogniti sitis à Deo, quomodo cõuertimini iterũ ad infirma, & egena elementa, quibus denuò seruire vultis?* Galat. 4. Veelos acabados de parir con tãtos dolores q̃ se le muerẽ entre las manos, y q̃ parto tã costoso no se logra, y q̃ si ve el verdadero leõ del tribu de Iuda q̃ no le parecẽ los hijos los despedaçara, retira se cõ ellos la leona, q̃ los ha parido, y como metiendolos de nueuo en sus entrañas, viẽdo en ellos vn *Iterũ*, con que se retiran, forma otro: *Iterũ*, con q̃ los acomete con gritos, y con vozes, con amonestaciones, y consejos hasta formar vn Christo en ellos, y encarnizallos en su sangre, para que parezcan al verdadero Padre desta generacion spiritual, y para esto da vna, y otra buelta: que no aprouechara nada auer los parido al conocimiẽto de Dios

de Dios, sino los alimentara, y sustentara con la leche de su doctrina, hasta dexarlos fuertes: que la madre q̃ mucho quiere, no fia de agenos braços el hijo q̃ pario, ni quiere que se le de otro pecho. Assi Christo ha dado vida corporal a Lazaro, y espiritual a Maria, y el buen medico de las almas no oluida a los enfermos q̃ tiene en cõualescẽcia, ni dexa de dar bueltas a visitarlos hasta q̃ arrezien del todo: q̃ el medico que cura cõ amor, tanto mayor le cobra el enfermo, quãto de mas graue enfermedad le ha curado, y aunq̃ le vea libre della, nũca dexa de visitarle, y acudirle, porque se deleyta cõ el, como con testigo de lo mucho que sabe, y tiene por mayor paga el auerle acertado la cura, que la que puede interessar, dexando de visitar a este para acudir a otros que se la den mayor. Con este cuydado acude Christo al lugar de Maria, y Lazaro, y haze vna y otra visita; que como les sano no les quiere dexar de la mano, y con particularidad aduierte el Euangelista que Bethania donde el Redemptor viene, es vn lugar, donde murio Lazaro, y donde le auia resuscitado, porque tomaua por lugar mas acommodado para salir contra la muerte aquel donde ella sabia ya quales eran las fuerças de Christo pues las auia alli probado: y donde sus discipulos, y amigos quedassen satisfechos, que el que alli auia sido poderoso para sacar al amigo del poder de la muerte, lo seria tãbien para quando a el se le desuergonçasse darle su pago: que para satisfazer Dauid a Saul, de que podia fiarle muy bien la batalla contra Goliath, le refirio algunas proezas suyas hechas en defensa de sus ouejas: como matar el osso, el leon quando acometiã al aprisco a comerle alguna, y assi parece que lo haze oy Christo cõ solo venirse a Bethania, donde al fiero leõ de la muerte le saco a Lazaro oueja suya de las presas, y garras, Compar. 1. Reg. 17.

y garras, y aſsi ſe viene el a buſcarla al miſmo lugar traydo de el amor de ſus amigos, y no de la fuerça de ſus enemigos, y llamaſe Bethania caſa de obediencia, porq̃ viene a cũplir la que tiene dada al Padre: *Sicut mã datum dedit mihi Pater, ſic facio.* Y antes de dezir eſtas palabras, dixo que quiere ſatisfazer al mundo, que aunque el Principe q̃ tyranicamente eſta apoderado del (q̃ es el demonio) ſalga a le hazer guerra, y vẽgan a las manos, no hallara en el en q̃ hazer preſa: *In me non habet quicquam.* De donde conocera el mundo que venir a la muerte, es amor, y obediencia del Padre, y no fuerça del enemigo, que de los dos deſafiados bien mueſtra ſer el mas valiente el que aguarda en el pueſto, y ſale primero a la eſtacada. A todo eſto dize que vino Chriſto a Bethania, donde auia reſuſcitado a Lazaro.

Ioan.12.

Conſideracion. III.

FEcerũt autẽ ei cœnã ibi, & Martha miniſtrabat, Lazarus verò erat vnus ex diſcũbentibus, &c. Eſtos ſon grãdes amigos del Señor, pues no le faltan en el tiempo de la neceſsidad, ni por verle andar retraydo, y cõjurada la gente poderoſa contra el, dexan de hoſpedarle en ſu caſa, y hazerle gran banquete, como ſi fuera en el tiempo que mas bien recebido eſtaua en el mundo. Aun los miſmos diſcipulos de Chriſto, que eran los mas obligados, y que mayores beneficios auian recebido, a la cena, y regalo ſe hallan todos, en el huerto al ſudor de ſangre, ſolos tres, y eſſos retirados, y dormidos: en caſa de los Pontifices ~~ſolos vno~~, en la Cruz ~~[illegible]~~: que como crezian los trabajos mẽguauã los amigos, y aſsi como de coſa ſingular la encarece S. Pablo en Moyſen ſu fe diziẽdo, q̃ aũ de nẽ niño crecio ſiempre en el: *Fide Moyſes grandis factus.* Chico

Hebr.11.

Chico en el cuerpo, y edad, grande en la fe, y entereza, Moyſes que menoſpreciando el regalo de palacio, y el ſer tenido por hijo de Pharaon, ſe acoſto a fauorecer la parte cayda, y ſe determina de ſeguir el partido de los Hebreos, donde andaua tan baxo, por donde le guardo Dios para Capitan de afligidos, por auer ante pueſto la affliction de los del pueblo de ſuyo, en que quiſo acompañarles con pobreza, a la riqueza, y regalo que en caſa de vn Rey tan poderoſo tenia. Gran valor el de Tobias, que quando los diez tribus yuã a adorar los idolos, por miedo de la muerte con que los amenazaua el Rey tyrãno ſino idolatrauã en ſus falſos Dioſes, ſolo Tobias ſiendo muchacho como Moyſen: *Cùm eſſet iunior omnibus, nihil puerile geſsit in opere.* No ſe le parecia el ſer niño en las niñezes de tal, que antes cõ gran conſtancia el ſolo ſe retiraua deſtas juntas de los idolatras, y ſe yua a adorar a ſu Dios de Iſrael al templo de Hieruſalẽ: *Hic ſolus fugiebat conſortia omnium, & pergebat in Hieruſalem ad templum Domini, & ibi adorabat Dominum Deum Iſrael.* Bien chico era Daniel quando en la caſa del Rey Dario los liſonjeros del Rey, y enemigos del Propheta, buſcaron traça para lo hazer mal quiſto, ordenando con el Rey, que por eſpacio de treynta dias nadie hizieſſe oracion a Dios, ni le pidieſſe nada, ſino que todos acudieſſen al Rey con ſus neceſsidades, queriendo por eſte camino impedir que Daniel no hizieſſe oracion a ſu Dios, con pena que puſieron ſobre eſto de echar en la leonera a quien quebrantaſſe eſte bando, y todo eſte rigor no fue baſtante para que Daniel dexaſſe ſus horas de oracion, que ſolia tener, ni aũ ſi quiera para que ſe retiraſſe a orar, haziẽdo en ſecreto lo que cõ tan riguroſa pena eſtaua prohibido, antes a puerta abierta tres vezes al dia hincado de rodillas, como antes ſolia, y abiertas las vẽtanas q̃ ſaliã a la parte de Hie-

Daniel 6.

de Hierusalen hazia su oracion, y si le dixessen mirad Propheta que ay malsines, que solo traçaron esto por cogeros, dize que todo lo sabe: *Quod cùm Daniel comperisset, id est constitutam legem.* Pues ya que quereys hazer oracion, cerrad vuestras ventanas, dize que no ha de ser sino: *Fenestris apertis.* Pues orad de noche, y no de rodillas con essa demonstracion, porque no os vean dize, que no quiere sino *Tribus tẽporibus in die flectebat genua sua,* Mudad d̃ costũbre, y hazed algo menos agora, pues veys que ay leones, que os despedacẽ, tãpoco viene en ésso, sino: *Sicut antè facere consueuerat.* Que antes el justo en estos tiempos que anda el partido del Señor tã de cayda, quiere parecer que le sirue en algo, y le tiene fe, que quando ay prosperidad poco se agradece. Esto parece que daua a entender Dauid en aquellas palabras: *Tempus faciendi Domine dissipauerunt legem tuam.* Y el, *Faciendi.* Boluio el Chaldeo por primera persona: *Tempus vt faciam.* Como si dixera, agora Señor es tiempo, que yo me muestre: y haga algo, que veo quã quebrantada anda vuestra ley, esta es buena occasion de mostrarme sieruo, y amigo vuestro, que corresponde aquel verso del mismo Psalmo: *Et ambulabam in latitudine, quia mandata tua exquisiui.* Quando otros andan retirados, y por los rincones, yo ando mi cara descubierta, y en publico con grande alegria, que es la que ensancha el coraçon, y en lugar de: *Latitudine.* Dixo Theodoreto: *Cum multa facilitate, & confidentia, magna liberalitate etiam inter persecutiones.* Muy como confiado, con animo facil, y liberal me andaua yo por entre todos los trabajos, y en presencia de los Reyes hablaua de vuestra ley, y de vuestras hazañas muy sincõ fusion: *Et loquebar de testimonijs tuis in conspectu Regum, & non confundebar.* En estas occasiones pues se muestran los grandes amigos, y se sirue mas Dios, quando esta

Psal. 118.

Psal. 118.

Theodo.

Psal. 118.

esta el mundo cõjurado para le quitar la vida, quita el escãdolo de su Cruz cõ mostrar su magestad, q̃ para en tal occasiõ nole falta gente de su parte q̃ le hospede, y banq̃tee cõ toda solẽnidad. Pero siendo tan grãde esta cena, no nos dize el Euãgelista q̃ platos se siruierõ, ni q̃ regalos adereço Martha, q̃ era a cuyo cargo estuuo la cozina, y en esto sant Ioan el estilo sigue de todos los demas Euãgelistas, q̃ aunq̃ escriuen comidas q̃ a Christo le dieron, ninguno dize que platos se le siruieron, aunque todos aduierten que en ninguna parte como mio, que no cõuirtiesse peccadores, y este deuia de ser su sabroso plato, y el a que alargaua la mano con mas gusto, por el qual dexaua todos los demas. Bien claro mostro esto, quãdo le trayan los discipulos de comer estãdo cõ la Samaritana respondiẽdoles: *Ego cibũ habeo manducare, quem vos nescitis.* Yo tẽgo aqui el manjar de que gusto mas de lo que podeys entender, y todas las faltas del banquete del Pharisco le echo Christo en la cara, dãdole a entẽder q̃ las auia suplido todas, vna alma conuertida, y como nuestro Euangelista pone oy a la misma a los pies de Christo, y a Lazaro rezien resuscitado, que tambiẽ es retrato de peccador q̃ buelue a nueua vida sentado a la mesa, parecele q̃ no ay mas para que referir comida de gusto, que se le aya seruido a Christo, pues el no gusta de otra tãto. Parece q̃ le siẽte necesitado la Esposa de mãjar, quando le cõbida a las frutas de su jardin: *Veniat dilectus meus in hortum suũ, vt comedat fructus pomorum suorum.* Y aun no le ha combidado ella: quando le responde: *Veni in hortum meum soror mea sponsa, messui myrrham meam cum aromatibus meis.* Venios vos Esposa a mi huerto, que os regalare bien, porque he hecho vna calabriada de todas las frutas mas oloroſas que ay con el agrio de la Myrrha, q̃ les da gran sabor para el gusto. Lo primero no

Luca 7.

Cantic. 5.

ro no dexa de tener gran mysterio, que acabandole de cõbidar la Esposa, la combide luego a ella. S. Augustin se valio para esto de aquel lugar de S. Pablo: *Propter vos egenus factus est, cũ esses dives, vt illius inopia vos diuites esse-tis.* Dixo que la grã gracia, y merced que Dios les auia hecho: *Scitis enim gratiam Domini nostri Iesu Christi.* Auia sido hazerse pobre, para que ellos fuessen ricos. Que es lo que hizo Christo dexando pobres en el mundo? sino poner hombres de negocios con trato, y credito suyo, para que el dinero que les dieredes aqui, os lo dé librado en la bienauenturança, cõ vn cambio, y logro perpetuo. Que commodidades, quando vno ha de caminar a vna prouincia muy lexos hallar aqui quien le de letra de su dinero para alla, y con gran ganancia, en especial si la moneda de aqui no corre aculla. Desto siruen los pobres como parecio en lo de S. Laurencio, q̃ quando el tyranno le apretaua por el dinero dixo, que ya lo auia despachado con letras por manos de los bãqueros que eran los pobres, y que estaua puesto en el cielo: *Facultates Ecclesiæ, quas requiris, in cœlestes thesauros manus pauperum deportauerunt.* Esta manera de contratacion (dize S. Pablo) que començo Christo, que siendo rico no de la riqueza de aca, sino de otra mejor, que es de gloria, que es la moneda, que corre alla arriba: *Gloria, & diuitiæ in domo eius.* Vino pobre, y truxo en credito toda su hazienda, para tomar de la moneda de aca, y librar alla, y esta fue merced que nos hizo, porque, que pudierades vos grangear con vn jarro de agua, y vn pedaço de pan? sino fuera siẽdo tan pobre Christo, que por su necesidad toma esso a cambio aca, y libra lo con los logros alla, y de essa manera, de su pobreza nace vuestra riqueza. Viendole pues cõ ella la Esposa, combidale a su huerto para hazer de la fruta del, fruto de gloria: y como la necesidad de Christo es hechiza solo

August. 2. Corin. 8.

Compar.

Psal. 111.

solo para enriquecerla a ella, llamala a su huerto, el pagandole la voluntad de auerlo cõbidado, y dize le, que el saynete, y gusto que tienen sus frutas con que a el le saben bien es de myrrha amarga, symbolo de peccadores conuertidos, y esse es el plato, de que mas caso haze, y el que cuenta S. Ioan q̃ oy tuuo a su mesa, siẽdo Lazaro vno de los que se sientan a ella, y vngiendole Maria los pies, y siruiendo Martha.

Consideracion IIII.

Maria autem accepit libram vnguenti, &c. S. Ioan dize que con este vnguento vngio los pies Sant Marcos que quebrando el vaso de alabastro lo derramo sobre la cabeça: *Et fracto alabastro effudit super caput eius.* De la concordia de los dos Euangelistas diximos en la letra, del mysterio diremos agora: que no dexa de tenerlo, el quebrar el vaso si nos acordamos de lo que passa en la vnction de Saul, que se hizo con vn vaso quebradizo de barro: *Tullit autem Samuel lenticulam olei, & effudit super caput eius.* Pero quando vngio a Dauid fue con vn cuerno rezio, que no se quiebra, y en el lleuo el azeyte Samuel, y assi se lo mando Dios: *Imple cornu tuum oleo.* Y mas abaxo dize la execuciõ del mãdato: *Tullit ergo Samuel cornu olei, & vnxit eum.* Tengo por cierto que fue, porque el Reyno de Saul no auia de permanecer, y assi fue el vaso fragil, pero el de Dauid auia de ser perpetuo, y auia Christo de nacer del, pero como el Reyno de Christo no era dẽste mũdo, y faltaua tã poco para q̃brarse en la cruz el vaso de su cuerpo puesto en ella por mofa el titulo de Rey, por esso quiebra la Magdalena el vaso, que la victoria de la muerte de Christo de vaso q̃brado tiene de ser, de q̃ ha de salir la luz para ~~quitar~~ alumbrar el mundo como en lo de Madiã:

Marci. 14.

1. Reg. 10.

1. Reg. 16.

Isai. 9. *Sicut in die Madiam.* Y como el vaso aqui quebra-
Iudic. 7. do olio el olor por toda la casa, quebrado en la Cruz
tambien dara su olor por todo el mundo, que quan-
Genes. 27. do mas bien le olio Iacob a su padre Isach, y le ben-
dixo, y dio el mayorazgo, fue quando estaua en ha-
bito de Esau peccador, entonces le dixo el padre
que le olia a campo, en que auia de todas flores: que
en la vida Christo diuersos olores dio de si con cada
obra que hizo, le dio de cada qual de sus atributos,
Matth. 21. olio a Iusto quando echo los logreros del Templo:
Ioan. 11. a misericordioso quando lloro en el sepulchro de La-
Lucæ 19. zaro, y sobre la ciudad de Hierusalem: a hombre,
Ioan. 4. quando se mostro sediento, y cansado con la Samari-
Ioan 7. tana: a Sabio, quando prendio con sus palabras a los
Matth. 8. que le yuan a prender, a poderoso quãdo a pie enxuto
& 14. camino por sobre el mar obedeciẽdole las aguas, y los
vientos quando los mando quietar, pero quando en su
muerte se q̃bro el precioso vaso de su cuerpo, y se der-
Cant. 1. ramo el olor de su fama, y sancto nombre: *Oleum effu-*
sum nomen tuum. Olio todo junto por todo el mundo la
charidad porque no la auiendo mayor, que dar la vida
por el amigo, alli la dio por el enemigo, y rogo por el.
El poder, porque alli se lo lleuo todo tras si, muertos
de los sepulchros, animas del infierno, y coraçones del
Ioan. 12. mundo: *Omnia traham ad me ipsum.* Olio a hombre,
pues como tal muere, olio a Dios, pues como tal se
enlura el Sol, y Luna por el, y por tal le confiessan:
Matth. 27 *Verè filius Dei erat iste*: A Rey poderoso, pues alli le
Lucæ 23. pide Reyno el ladron: *Cum veneris in Regnum tuum.*
A justo pues ninguna justicia mayor se hizo del pec-
cado que morir por el el que no le tenia, solo porque
tenia habito de peccador, y esso quiso mostrar el eter-
Rom. 3. no Padre (como dixo. S. Pablo) *Quem proposuit Deus pro-*
pitiatorem per fidem in sanguine ipsius ad ostensionem iustitiæ

suæ. Con esto se ve como olio el vaso quebra-
do a todo genero de buen olor, y el Iacob justo en ha-
bito de peccador a todas las flores de campo muy lle-
no, en cuya figura le quiebra la Magdalena. Pero el
gran mysterio es, que vn Euangelista diga que vnge
los pies, y otro la cabeça, y sin duda lo hizo todo, que
estas son las licẽcias q̃ da el amor, y lo q̃ va creciẽdo, y
subiendo de pies a cabeça en el estado de la perfectiõ,
llegose a los pies de Christo la primera vez, y no pas-
so de alli, y como aquella obra la acredito el Señor, y la
abono, y dixo q̃ amaua mucho, ya se va subiendo a vn
gir la cabeça. Es como la yedra, q̃ si halla arrimo, por *Comparat.*
ay va subiẽdo mientras le dura, y pegase tã fuertemẽ-
te q̃ no ay cosa q̃ la aparte, q̃ por esto se dixo *Hedera* a
Hærendo. Y assi dixo Dauid: *Mihi autem adhærere Deo bo-* *Psal. 72.*
nũ est. Hallo estriuo en Dios, a quiẽ como yedra me pe
go, y estame esso tãbien, q̃ si no es con esse arrimo que-
da nuestra alma echada por tierra como yedra, q̃ por si
sola no se leuanta: *Humiliata est in puluere anima nostra,* *Psal. 43.*
conglutinatus est in terra venter noster. Pues pegada a los
pies, y trauada mas que yedra, no la apartan de alli
los celos de Martha: *Reliquit me solam ministrare.* *Lucæ 10.*
Porque la defiende Christo, diziendo que ha escogi-
do la mejor parte: *Optimam partem elegit.* Que tambien *Lucæ 7.*
la auia defendido estãdo a sus pies en casa del Pharisco,
y oy la defiẽde de Iudas, q̃ murmura la perdicion deste
vnguento. Y esta tan arrimada, y pegada la yedra q̃ se
puede dar a prueua, como S. Pablo a ver si ay quien la
desarrime: *Quis me separabit à charitate Christi?* Y pudo *Rom. 8.*
dezir bien estas palabras la Magdalena, pues aun del
pie de la Cruz no ay quien la desasga, ni de los pies
de Christo, el Pharisco, ni Iudas, ni su hermana. Es
yedra que trauo fuertemente, y auiendose subi-
do a los pies, va subiendo como yedra hasta la ca-

beça: que estas son las licencias que da el amor (como dixo Sancto Thomas) que el perfecto grado suyo es, quando da atreuimiento: *Perfectus gradus amoris est, quo facit audere vehemẽter.* Que casi son las razones de S. Ioã que supo muy bien destas licencias de amor (aũque el no subio del pecho, ni llego hasta la cabeça como Maria:) *Timor non est in charitate, sed perfecta charitas foras mittit timorem.* Y viene a concluyr: *Qui autem timet non est perfectus in charitate.* No ay buen amor con miedo, ni es perfecto enamorado el que le tiene, y assi no le tenia perfecto la Magdalena quando se vio a los pies, pero quando en ellos quedo fauorecido su amor por Dios luego se va subiendo como hiedra: *Ascensiones in corde suo disposuit in valle lachrymarum, in loco quem posuit.* Den de el valle de sus lagrymas que hizo a los pies de Dios, tomo vnos esfuerços, y leuantamientos para subirse hasta la cabeça. S. Pablo a los principios de su cõuersiõ pierde el encogimiento, y dize: *Non erubesco Euangeliũ.* Y contentase con que no le atajela verguença. Quando va cobrando mas animo dize: *Mihi autem absit gloriari nisi in Cruce Domini nostri Iesu Christi.* No quiere mas gloria, que Christo y su cruz. Todo esto es yr subiẽdo. Pero no se dexe de notar que vngidos los pies y cabeça, lo enjuga todo con sus cabellos, q̃ al fin se lleua ella la mayor parte de la buena obra que haze, que todo lo que se haze en seruicio de Dios, la medra, y prouecho, en quien lo haze se queda. De la oracion dixo Dauid: *Oratio mea in sinu meo conuertetur.* Que es lo q̃ dizen los que piden limosna, hazed bien para vosotros mesmos, y en murmurar Iudas esta obra no solo aduierto yo q̃ quando la quiere apocar la engrandece, como los del Cõcilio, que queriendo desauthorizar a Christo, confiessan que haze muchas señales, y el hermano mayor de Dauid, que murmurandole que se viene a la guerra con las

S. Th. opus. de dilectione Dei.

1. Ioan. 4.

Psal. 83.

Rom. 1.

Galat. 6.

Psal. 34.

Ioan. 11.

1. Reg. 17.

cõ las palabras q̃ quiere apocalle, le abona, y engrãdece, assi esotro aprecia en treciẽtos dineros el vn cuento, pero aũ lo q̃ mas estimo es q̃ el Apostol d̃ Dios q̃ hã de ayudar a la cõuersion del alma esse la murmure. De sto parece q̃ erã los sentimiẽtos d̃ la Esposa, de q̃ le auiã quitado el manto y maltratado la ronda, y las guardas de la ciudad, q̃ eran los que auiã de desagrauiarla, quãdo otras quisierã hazer aquello: *Inuenerũt me vigiles, qui custodiũt ciuitatẽ, percusserũt me, & vulnerauerunt me, tulerunt palliũ meũ mihi custodes murorũ.* Quanto mas obligados estauã los q̃ rondauan aquella hora, para impedir q̃ no se hiziessen agrauios y sin razones, y amparar a la q̃ andaua abuscar su esposo, y acõpañarla, y defenderla. Siẽte Dios mucho q̃ los que han de ayudar con su doctrina a la cõuersiõ del alma, que estos son las guardas de la muralla de la Iglesia, y el alma q̃ se conuierte es la esposa que busca a su esposo, q̃ essos se la escandalizẽ, y diuiertan con su mal exemplo, y que como vn Iudas le murmurẽ, y çahieran la liberalidad que en su seruicio tiene, y assi deshaze Christo estos desafueros, y agrauios, y toma por su cuẽta el descargo de Maria, y respõde siẽpre que se offrece en su abono, cõ q̃ ella esta muy descuydada de si, y procede con su obra resuelta su santa determinacion como vn Iob que dezia: *Pone me Domine iuxta te, & cuius vis pugnet contra me.* Ponedme vos Señor jũto a vos, y hagãme guerra todos quãtos quisiere: dando a entẽder q̃ no ha de bastar la lẽgua del maldiciẽte para interrũpir el camino del cielo al justo que vna vez le ha començado, si no q̃ determinadamente ha de yr rõpiẽdo por los incõuenientes, pues aunque se atrauiesse vn Iudas esta luego Christo, de quien el alma se ha asido, que ha de respõder en su defensa, y assi seguramente puede yr caminando, dando buen olor desu fama, aunq̃ sea en las plaças asquerosas y hedion-

Cantic. 5.

Iob. 17.

das, como vn Iudas, q̃ mas que balsamo suele su vnguẽ
Eccles. 24. to para trascender en las plaças: *In plateis sicut cynamomum, & balsamum aromatizans odorem dedi, & quasi myrrha dedi suauitatem odoris.* Que mucho es, que en plaça tan asquerosa como el coraçon de Iudas huela bien la myrrha, q̃ es el alma conuertida, y aprecie en tanto dinero su offrẽda, y a Christo le huela tambien al fin como olor de myrrha (que tambien da sabor a las frutas de su jardin) que tome a cargo su defensa dandole animo para que no desmaye, sino que suba de los pies a la
Psal. 83. cabeça, que es yr caminando: *De virtute in virtutem videbitur Deus Deorũ in Sion.* Creciendo el sacrificio, augmentandose la charidad, esforçandose la esperança, y fortificandose en la fe por estos escalones, dende el vltimo de la gracia se da vn passo mas a gozar del Dios de Siõ en la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DE LA CONVERSION DEL BVEN LADRON.

Tẽpore accepto exaudiui te, & in die salutis adiuui te, ecce nũc tempus acceptabile, ecce nunc dies salutis 2. Corint. 6.

VNO de los mayores mysterios que passarõ en la muerte de nuestro Redemptor, es el de la conuersion deste Sancto ladron, que estando a la puerta de la muerte, y aun del infierno, con vn passo que dio tomo la puerta de la vida, y gano la del cielo, gran consuelo para vna alma q̃ ve q̃ no ay penitencia tardia, sino q̃ mientras ay dia, y luz

y luz de vida, ay esperança de ganar la eterna: pero grãde tiento es necessario en esta esperança, porque se suelen yr muchos al infierno, tanto por mucho ~~esperar~~ presumir como por desesperar, y mucho ~~esperar~~ presumir es guardar la conuersion para la vltima boqueada, fiãdo en la misericordia que vso Christo con vn ladrõ bandolero, foragido, publico salteador de caminos, a quiẽ hizo alferez del cielo, y canonizo por su boca, y baptizo con el agua de su costado: que dexar en esto toda la confiãça, no es muy seguro, pues tiempo tan accepto como aquel, Christo en la Cruz, y su costado abierto: nadie le gozara. Y el prouerbio viejo dize q̃ por vn ladron pierden muchos el meson, y la occasiõ q̃ nos muestra agora el Apostol no es de perder, pues solo tiene vn *Nunc*. Que es vn instãte de tiẽpo: *Ecce nunc tempus acceptabile*. Que el en q̃ Christo murio fue vendeja de ladrones, pues en cõpetẽcia del Redẽptor fue dado Barrabas ladrõ por libre, biẽ se podia esperar q̃ otro ladrõ auia de gozar el primer fruto de la Passiõ đ Christo, y q̃ pues el primer hõbre hurto en el parayso del arbol, auia de auer quiẽ dẽ de el arbol hurtasse el parayso, y en dia q̃ a Dios le costo el cielo tanto, le auia de costar tan poco a este Sancto, que le diessen en vn punto la gloria, biẽ podemos esperar q̃ para tratar đlla nos dara Dios la gracia en especial poniendo por intercessora a la Virgen para alcançarla, &c. *Aue Maria.*

Consideracion Primera.

Tempore accepto exaudiui te, & in die salutis adiuui te, ecce nunc tẽpus acceptabile, ecce nũc dies salutis 2. Corint. 6.

AVnque es tan importante mysterio el de la conuersion deste Sancto, que ningun Euangelista dexo de tratar del, y pudieramos fundar

estas consideraciones sobre las palabras de qualquier dellos por parecer estas dl Apostol S. Pablo tã ajustadas a este proposito, y q̃ el las alega por de la boca de Dios
Isai. 49. q̃ assi tãbiẽ las alego Isaias, d̃ quiẽ las tomo el Apostol: *Hæc dicit Dominus, in tẽpore placito exaudiui te, & in die salutis auxiliatus sum tui.* Declarãdo de paso las de los Euãgelistas nos valdremos principalmẽte destas, q̃ quierẽ dezir. En tiempo acepto te oy, y en el dia de la salud te ayude. Y porq̃ no pẽsasse alguno q̃ el vltimo dia, y postrera hora era el de la salud, y el tiẽpo accepto, y esperasse a tratar de su saluaciõ, entõces buelue el Apostol diziẽdo, abri el ojo, q̃ cada qual no tiene mas seguridad de tiempo q̃ el instante presente, porq̃ ni del passado es dueño, ni del por venir esta seguro, y assi es fuerça valerse, deste. *Ecce nũc tẽpus acceptabile, ecce nũc dies salutis.* Para yr declarãdo esto hemos de aduertir que de tres illustrissimas cõuersiones q̃ Christo hizo, q̃ como mas señaladas entre otras, cõ mayor particularidad parece q̃ celebra la Iglesia, esta de oy tengo por mas milagrosa, y al Señor en ella por mas liberal, y misericordioso q̃ en essotras: la vna dellas fue viuiendo, que fue la de la Magdalena, la deste Sãcto fue muriendo, la de S. Pablo fue reynando en el cielo: y aunque a la primera hizo predicadora de los Apostoles, y S. Pablo predicador, y Doctor de las gẽtes, no dexa tambiẽ de ser predicador nuestro Sãcto, pues fuera de que alli predica el Reyno de Dios conociendo q̃ le tiene, pues se lo pide, tãbiẽ es predicador, q̃ quiere cõuertir a su compañero haziẽdo de su Cruz pulpito, queriendole ganar por el temor:
Luca 23. *Neq; tu times Deũ.* Y para fundar q̃ tengo por mas milagrosa esta cõuersiõ, q̃ essotras, es mucho de cõsiderar, lo q̃ Christo dixo a S. Pedro, quãdo cõfesso en el naturaleza diuina, y humana, y alli le canonizo por biẽ auẽ
Matth. 16. turado, y dio la razõ: *Beatus es Simõ Bariona, quia caro, & sanguis*

sanguis non reuelauit tibi. Soys biẽ auenturado, y fundo en vos la Iglesia, y hago os cabeça della, porq̃ essa confessiõ no la aprẽdistes vos de carne, ni de sangre, reuelaciõ es essa del cielo. Pues lo mismo me parece que se le puede dezir a este Sãcto oy, no es posible q̃ la cõfessiõ q̃ hazeys os la enseño sola carne, y sangre, porque carne con cinco mil açotes, y sangre vertida, y derramada os pueden dezir que ay Dios? mas veys q̃ esso entre las tinieblas, y obscuridad con q̃ se cubre el cielo, y tierra, el cielo dexa lũbre de reuelaciõ para vos, porque sin ella como podeys conocer a Dios? El dia que S. Pedro *renega*, y desampara, y estando el jũto al fuego, y vos a escuras. Encarece S. Pablo la fe de Abraham, por la qual le justifica Dios: *Credidit Abraham Deo, & reputatũ* *Rom. 4.*
est illi ad iustitiã. Pero mostrole el Señor el cielo: *Suspice* *Genes. 15.*
cælum, & numera stellas eius. Reconociole Isaias en el *Isai. 6.*
trono de magestad con que lo vio en el tẽplo, pero ay estauanselo diziendo a gritos los Cherubines. Hablole Moysen en la çarça, y respectole como a Señor suyo, pero diole mil señales, prodigios, y milagros para esto. Viole Ezechiel junto al rio Tigris, que es el Cho- *Ezechi. 1.*
bar, pero abrieronse le los cielos, y vio mil visiones de Dios, que le certificauan que era el, pero nuestro Sancto, ni le ve, ni le cree como Abraham, que funda su fe en el cielo, y estrellas, que se le mostraron, porque antes ve aca el cielo obscuro, y a Christo colgado en vna Cruz, no con Cherubines, y en trono de magestad, como lo vio Esaias, sino con verdugos que blasphemã, y maltratan, no ve cielo abierto, y visiones de Dios como Ezechiel, antes le conoce quando mas disfrazado, y disimulado estuuo Christo, y quando le desconocen sus discipulos: *Non erat qui cognosceret me.* Y Isaias *Psal. 141.*
dixo: *Nec reputauimus eum, sed quasi absconditus vultus* *Isai. 53.*
eius. Y quando le desconocen los que tanto le han tra-

tado, y tan obligados le estan, le conoce de la primera vez que le ve, y ve purpura de Rey de gloria en aquella desnudez, y corona eterna en aquella de espinas, y descanso, y bienauenturança en aquel tormento y passiõ. Y si S. Pedro es tan gran testigo de abono de la diuinidad de Christo, miremos quan grãde lo es este Sancto, porque al que vn delinquente estando en el palo salua, o condena, diziendo, por el passo en que estoy, por descargo de mi consciẽcia, y por la cuẽta q̃ a Dios voy a dar, que es inocente la persona de quien se me pregũta, ó que es culpado en el caso de q̃ se trata: mucho haze al caso esta testificacion, y aun muy obligado q̃dara el que en abono suyo tuuiere vn dicho tal como este, que la circunstancia de ser dicho en tal tiẽpo fauorece mucho su negocio, para que si el q̃ lo dixo viue, se le muestre muy agradecido, y si muere, o a su alma, o a las prendas que aca dexare muestre el reconocimiento. Este pues fue el seruicio que con su confessiõn hizo a Christo este Sãcto en la vltima boquea-da, quando la reputacion del Señor corria tanto riesgo, que el mundo pensaua que era otro ladron como los que estauan a su lado, que fue lo que pretendieron los Scribas, y Phariseos, que se pẽsasse del, y lo que por Isaias estaua prophetizado, que aquello refirio Sant Marcos, quando dixo: *Et cum iniquis reputatus est*. En tiempo tal que era necessario: q̃ por la honra de Dios boluiesse el cielo escureciendo se: la tierra temblando, y haziẽdose pedaços las piedras, y los muertos saliẽdo de los sepulchros, este q̃ estaua para morir dize su dicho en su abono, reprehẽde a su cõpañero, confunde a los verdugos, gran seruicio haze a Dios por la sazon, y coyuntura del tiẽpo en q̃ le haze, y quãdo no sepa mas q̃ lo q̃ aqui dize, sabe todo lo q̃ supo S. Pablo, q̃ el dixo de si, q̃ para ser Doctor de las gentes no sabia mas que a Christo

Marci.15. *Isai.53.*

Christo crucificado: *Non enim iudicaui me scire aliquid inter vos, nisi Iesum Christum, & hunc crucifixum.* No piẽ so que se mas, (y no sabe poco, quien sabe esto) que a Christo crucificado: porque quando le alumbro cõ su luz, no le dio a conocer mas del poder de quien le rendia, que dezirle: *Ego sum Iesus, quem tu persequeris.* Y de ay salio tan docto que se precio de que no sabia mas que esso, y tãbiẽ podia preciarse de que no q̃daua mas q̃ saber, y lo mismo puede dezir de si este Sãcto: q̃ Pablo conociole reynãdo, y vẽciẽdo cõ su poder, y encãdilãdo cõ su luz, pero Dimas conociole muriẽdo en vna Cruz, quãdo tantos piẽsan q̃ es vẽzido, y entre tan generales tinieblas como tuuo aquella hora la tierra, pero conociendole alli, conocio todo lo que de lauia q̃ conocer, y muriendo dixo su dicho en su abono, por don Christo le paga este seruicio con darle el Reyno del cielo de cõtado, que fue como comẽçar la paga dando el jornal en la viña a los q̃ acudieron a la puesta del Sol con la hazada: *Incipiens à nouissimis vsque ad primos.* A sus mayores amigos de quien como nombre, que fue Abraham, Isaac, y Iacob, aunque les dio la gracia luego, pero la gloria al fiado, lo mismo a los del nueuo Testamento. S. Pablo, S. Ioan, y a sus Apostoles yendose al cielo los dexo en este mundo, pero a este Sãcto: *Hodie mecum eris in paradyso.* Luego, oy ay parayso para ti, donde concurren dos cosas el pagarle Christo el dicho que dixo estãdo en el palo en su abono, y el auer llegado a tan buena occasiõ este Sãcto de hazer tã gran seruicio a Christo, por dezirle en aquel tiempo, que es lo que vamos declarãdo: *Tempore accepto.* Gran coyũtura y tiẽpo aguardo Semey, para alcançar perdon de Dauid, cõtra quiẽ se auia tan insolentemente descomedido, diziendole injurias, y affrẽtãdole cõ blasfemias, y oprobrios, esperq̃ muerto el cõmunero su hijo, el Reyno estuuiesse

Matth.20. *Luæ 23.* *2.Reg.19.*

puesto

pueſto en paz, y el Rey por eſta razon para hazer mercedes,y ganando por la mano a todos los que pudieran pedirlas eſtonces, arrodillado a ſus pies le dize:*Ne reputes mihi Domine mi iniquitatem,neque memineris iniuriarum ſerui tui: agnoſco enim ſeruus tuus peccatum meum, idcirco hodie primus veni, &c.* Oy Señor no ay que hazer memoria de injurias,y offenſas paſſadas,en ſpecial con quien como yo conoce ſu culpa, que aſsi porque la conozco,como porque ſoy el primero q̃ en eſta occaſion vengo a pedir merced,eſpero alcançarla de vueſtra Mageſtad. Eſtaua alli preſente a eſto vn Abiſay gran priuado del Rey, y dixo: *Nunquid pro his verbis non occidetur Semey?* Ha ſe de quedar eſte con lo que ha hecho, y ſalirſe con todo por eſtas palabritas (que al juſto nunca le falta vn mal tercero como vn Phariſeo,o vn Iudas a la Magdalena) y enojaſe Dauid con el porque tercia mal,y dize le: *Quid mihi, & vobis filij Saruiæ,cur efficimini mihi in Sathan?* Porque os entremeteys conmigo a hazer officio de Sathanas (que el que açolua, y detiene las venas de la miſericordia en vn pecho de vn Rey,eſte officio haze:) *Ergo ne hodie interficietur vir in Iſrael? an ignoro hodie me factum Regem ſuper Iſrael?* Oy es dia de que muera nadie en Iſrael? Oy que me veo Rey pacifico he de quitar a nadie la vida? Vete no has de morir, le dize a Semey. Eſta occaſion,y coyuntura buſco eſte Sancto, que bié poco antes auia blaſphemado d̃ Chriſto,mas q̃ Semey de Dauid:que S.Mattheo ambos ladrones dixo q̃ blaſ-

Matth.27. phemauan: *Sed & latrones qui crucifixi erant cum eo blaſphemabant.* Pero boluiẽdo ſobre ſi como vio a Chriſto Rey miſericordioſo pidiendo perdon para los enemigos,pareciole q̃ era buena occaſion, y deſcubriẽdo aquel theſoro de amor de ſu pecho vio q̃ quiẽ en tal camino y entre ladrones lleuaua el theſoro deſcubierto, deſſea-

deſſeaua que ſe lo hurtaſſen:*De prædari deſiderat qui theſaurum in via publicè portat.* Y con tal occaſion muy al ſeguro hizo ſu hurto, y entroſe por las puertas del miſericordioſo Dauid,y confeſſando ſu peccado como Semey.*Nos factis digna recipimus.* Le pide miſericordia del,y reſpondele el Rey el *Hodie.* Que Dauid al otro, como diziendo,oy es dia de indulgẽcia plenaria, pues yo reyno muriẽdo,y tu conoces eſte reyno,no has de morir,antes oy começara tu eterna vida,y bien ſe ve que el *Hodie.* Tantas vezes repetido ſeñala gran parte, y circunſtãcia de la buena dicha de nueſtro Sancto de auer ſe valido de tal tiẽpo para llegar a la puerta de la miſericordia, y que pueda dezir Chriſto por el: *Tempore accepto exaudiui te,& in die ſalutis, &c.* Gregorius. Luca 23.

Conſideracion. II.

Tempore à cepto. El mas diſcreto hõbre del mundo q̃ fue Salomõ,en quiẽ puſo Dios la ſabiduria como de ſu mano,aueriguo mas que otro,q̃ para todas las coſas auia ſu tiẽpo:*Omnia tempus habent.* Y fue diuidiendo eſto en los caſos mas ordinarios que ſuelen acontecer, que todos los tiempos dellos parece que ayudan a eſte Sancto:*Tempus naſcendi,tempus moriendi.* Tiempo de nacer,y tiempo de morir. En vn punto le viene todo junto,pues en el dia que muere nace para mejor vida: que la muerte de los Sãctos nacimiento la llama la Igleſia: *Natale.* Muriendo al mũdo,para viuir a Chriſto, para quiẽ hã de viuir los que por el muerẽ, pues el por ellos muere:*Vt qui viuũt,iã nõ ſibi viuant,ſed ei,qui pro ipſis mortuus eſt.* El ſegũdo tiẽpo q̃ ſeñala es.*Tẽpus plantãdi,& tẽpus euellẽdi.* Que parece que allude a la cõmiſsiõ dada a Chriſto:*Vt euellas,& plantes.* Todo junto ſe haze oy en Dimas,arrancar del la culpa, plantar en el la gracia, y aun

Eccleſ.3.

2. Cor in.5

Hierem.1.

aun coger el fructo della, que es la gloria: *Tempus occidendi, & tempus sanandi*: Este es tiempo en que el mundo lo mata, y Christo lo sana: *Tempus destruendi, & tempus ædificandi*. Tiempo de destruyr, y de edificar, porque los testigos falsos estauan diziendo en este tiempo contra Christo que auia dicho: *Matth. 26.* *Possum destruere templum Dei, & post triduum reædificare illud*. Y quando lo dixo, no auia dicho estas *Ioan. 2.* palabras formales, y las que dixo aduierte Sant Ioan que eran hablando del Templo de su cuerpo. Y pues para el edificio de su Iglesia con los cinzeles de los clauos, y escodas de los martillos alli queda labrado por claue del edificio, a este Sancto que tambien fue piedra reprobada, elige por vno de los principales fillares del: *Tempus flendi, & tempus ridendi*. Tiempo de llorar, y de reyr se le junta en vn *Hodie*. Que parece dia de Sabado de agua, y Sol, pues las lagrymas de la muerte de aca, se le juntan con la risa de la vida de alla: *Tempus spargendi lapides, & tempus colligendi*. Tiempo en que andan esparzidas las piedras fundamentales del spiritual edi- *Treno. 4.* ficio, que son los Apostoles: *Dispersi sunt lapides sanctuarij*. Y en esse tiempo recoje essa gran piedra para çanja del: *Tempus amplexandi, & tempus longe fieri ab amplexibus*. Tiempo en que este se alexa de los falsos abraços de la alagueña Dalida, y tiempo, en que sin braços, por tenellos el, y Christo clauados, se dan aquellos estrechos abraços con Cruz de coraçones secretos: *Tempus acquirendi, & tempus perdendi*. Tiempo de toda la vida, en que adquirio illicitamente, y agora en el vltimo tiempo della, muriẽdo adquiere la eterna, dexando perdido lo que gano en estotra: *Tempus custodiendi, & tempus abijciendi*. Tiempo de guardar, y tiempo de arrojar por ay, pues auia tantos años que

que Dios guardaua el cielo, y no lo daua a grandes Sanctos, y agora parece q̃ lo echa por ay, pues lo da a grandes ladrones: *Tempus scindendi, & tempus consuendi*. Tiempo en que tratando de fe, romperan la vestidura de Christo o sobre toda echarã suertes, le esta el Señor tra çando otra de gloria de aquellas ropas roçagantes, y estolas blancas (que lo son aun q̃ teñidas en la sangre suya) *Tempus tacendi, & tempus loquendi*. Tiempo para callar, y para hablar: que aunque callo toda su vida sin hablarle a Dios palabra, oy se hallo en el mejor tiempo de hablarla, y negociar con el: *Tempus dilectionis, & tempus odij*. O porque en el tiempo que todo el mundo muestra odio a Christo, este le muestra amor: o porque este es el tiempo que el amor de Dios esta en su punto, el tiempo del odio, para con este passo ya: *Tempus belli, & tempus pacis*. Oy se hallo este Sancto la guerra, y paz toda junta, la guerra del mundo cõtra Christo, de Christo contra el infierno, la paz para Dimas, porque llegó al tiempo que la estaua haziendo con el eterno Padre, quan buena dicha, y coyuntura gozo de tiempo, y con auer dicho el Sabio tantas cosas del tiẽpo en este lugar, repartiendole en tã diuersos succesos, en este mismo libro dize otras muchas sentẽcias q̃ ayudã a este intẽto, y aũ concluye en el capitulo doze tratãdo de la misma materia, como si de otra no escriuiera, o todo su ássumpto principal fuera hablar desta como la mas importante, pero en el capitulo no- no quiere aueriguar q̃ todo el buẽ succesſo en todas las cosas dl mũdo, o en las mas importãtes del esta (no excluyendo la diuina prouidencia) en tiẽpo sazon, y coyuntura: *Vidi sub sole nec velotium esse cursum, nec fortium bellum, nec sapientium panem, nec Doctorum diuitias, nec artificum gratiam, sed tempus, casumque in omnibus*. Dize que lo que ha visto en el mundo es, que *Eccles. 9.*

no to-

no todas vezes el mas ligero lleua el premio: q̃ hablan
Roma.6. do en esto a lo spiritual S. Pablo lo declaro: *Non Volentis neque currentis, sed miserentis Dei.* No esta en correr mas el ganar el premio de la gloria, sino en la misericordia de Dios, ni todas vezes (dize el Sabio) el mas fuerte gana la victoria, ni el mas sabio mejor de comer, ni los premios de las letras se dan siẽpre a los mas doctos, ni los mas primos artifices son todas vezes los mas aceptos, y lo q̃ en todas haze al caso es tiẽpo, y cõyuntura, y declarando cada cosa deste lugar por sus pieças, entẽ
Compar. deremos mas la verdad del. Bien acontece correr dos, y el que yua delante ganado gran trecho dar vn trope çon con que pone los dientes en el suelo, y los gritos en el cielo, y el que menos corria le gano aquel tiempo, y le cogio la delantera, y de aquel caso del otro, y del tiempo que le gano este, viene el lleuarse la joya el
Compar. que menos corre: *Nec velocium esse cursum.* Salen dos en desafio el vno como vn leon, y el otro como vna liebre, partieronles el Sol los padrinos, y midieronles las armas, el valiente trae al otro muy a mal traer, y casi rendido, pero descuydase, y el otro halla vn tiempo con que le da vna estocada, y le mata,
Compar. y assi queda el cãpo por suyo: *Nec fortium bellum.* Entre los abogados que ay en vn lugar, ay vno q̃ sabe mas q̃ Bartulo, y otro que haze harto si de las leyes sabe la de Dios, el mas docto ni tiene dicha, ni entro en el lugar cõ buẽ pie, ni a buẽ tiẽpo, y no solo no ay negocios en su estudio, pero ni halla escriuiẽte que pueda suffrir la ociosidad del, ni aũ cõ promesa de la mejor vara en el primer corrigimiẽto q̃ le dẽ. El estudio dõde q̃ no sabe, lleno todo el dia de negociãtes, y gran parte de la noche: que llego a tiempo a aquel lugar que le acredito el juez amigo, y todos le acudieron con sus negocios, con esto el idiota esta rico, y el sabio no tiene vn pan:

Nec

Nec sapientium panem. Ni las prebendas Eccleſiasticas, *Compar.*
ni premios de las letras, se dan todas vezes a los mas doctos: que bien se ve a vna oppoſicion de vna prebẽda, y vno con muchas letras, y las que lleua su oppositor ser todas missiuas, y este postrero lleuarse la pieça, y quedar por docto, y el que lo es, boluerse por necio: *Nec Doctorum diuitiæ.* Y aũ en las artes mechanicas succede lo mismo: que artifice ay, o official, que son primos en su arte, y muere de hambre, y no puede sustentar vna tienda, y otros que son de obra gruessa, y q̃ pudieran ser aprendizes destotro, tiẽnen la suya llena de officiales, y no se dan a manos. En la casa del primero, todos los dias parecen de Pascua, en la del postrero, todos de viſpera della, en buena dicha, o en mejor tiempo que gozò este que el otro, deue de estar esto: *Nec artificum gratiam, sed tempus casumque in omnibus.* Y no es mucho que en todas estas cosas ayude tãto el tiempo, pues aun para con Dios ay tambien sazon de tiempo, que aũque todo es bueno, el mas opportuno gozò nuestro Sancto: *Tempore accepto exaudiui te.* Y fuera de las cõparaciones q̃ declaran el lugar del Sabio, otras nos enseña la experiencia, q̃ son deste mismo proposito. Sir- *Compar.*
ue vn paje doze años a vn pobre cauallero, cõ esperança de gozar de vn buẽ dia q̃ se casara con vn grã dote, y le pagara por jũto, y le vestira, con q̃ podra boluerse a su tierra: conciertase el casamiento; llegase el tiẽpo, y el dia q̃ le han de cortar de vestir, se le leuanta de entre los pies vna pendẽcia, y le paga su amo cõ ella, y con q̃ si para en su casa, ni aun en el lugar, lo ha de hazer matar: y despidiendo a este, y cogiendo a otro, que passõ por la calle a caso, y vistiendole todo es vno: este llegò a tiempo; el otro al tiempo qué auia de medrar, salio de esta manera. Iuegan dos dende el amane- *Compar.*
cer hasta la noche, y dende la noche hasta el amanecer,

ha estado vno tanteandoles todo este tiempo, hasta q̃ vencido del sueño ya que amanece, y le parece q̃ aquello va despacio, se va a dormir, a la hora que este se va: entra otro que ha reposado, y dormido, y con vn momento que siruio el officio del passado, se acaba el juego, y se lleua el barato, y quando el otro despierta no halla nada, porque a sangre fria, nũca se pagan estos seruicios. Cõ estas dos cosas se dize la buena dicha de nuestro Sancto, y la desdicha de Iudas; tantos seruicios en el Apostolado al tiempo que auia de gozar el premio dellos, quando se effectua el matrimonio entre Christo, y la Iglesia: *Ego autem dico in Christo, & Ecclesia.* Sale vn Apostol despedido, y vn ladron llega a tiempo, y a coyuntura que a el le reciben: *Tempore accepto.* Duerme Iudas el desdichado sueño, y abre los ojos estotro, y despierta a la hora que enclauadas ambas las manos Christo, haze vna mano tan buena que se lleua todo el resto: *Omnia traham ad me ipsum.* Alçase no solo de la tierra, pero alli dize, que esta acabada la ganancia, que no ay mas que ganar: *Consummatum est.* A esta hora llega este Sancto, y lleuase el barato (que biẽ barato se lleuò el cielo) como si le vuiera aguardado toda la vida, porque llego a tiẽpo que no estaua embolsado el caudal, ni esperò a pedirlo a sangre fria, y por esto se puede biẽ dezir del: *Tempore accepto.* Que aun para la salud, que se alcançaua en la piscina, aduierte el Euãgelista, que para reboluer las aguas baxaua el angel: *Secundum tempus.* A tiempo no sabido, ni cierto, porque a todo tiempo estuuiesse el enfermo con cuydado, y el ojo alerta para su remedio: y como este negocio del tiempo se ha tenido por tan importante en la casa de Dios, de nada dessearon informarse tanto sus Sanctos discipulos. Y auiẽdoles descubierto todo quanto supo de su Padre, en que les mostro lo que los queria: *Vos autem dixi amicos,*

Ephes. 5.

Ioan. 14.

Ioan. 19.

Ioan. 5.

cos, quia omnia quæcunque audiui à Patre meo nota feci vobis. Con no les encubrir cosa, no les descubrio mysterios del tiẽpo, que es lo que mas dessearon saber, y con este cuydado los dexò, subiẽdose a los cielos, diziendoles: *Non est vestrum nosse tempora, vel momenta.* Que de aqui deuio de tomar la lection el Apostol Sant Pablo, para auerse despues con los Thessalonicenses de la misma manera, y assi les escriue: *De temporibus autem, & momentis fratres non indigetis, vt scribamus vobis.* De los tiempos no teneys necessidad que os demos auiso, y sin dar lugar a que le pregunten la causa, se la da luego: *Ipsi enim diligenter scitis, quia dies Domini sicut fur in nocte ita veniet.* Que obligacion teneys de saber que el dia del Señor (que es, o el de la muerte, y juyzio particular, o el dia del final) ha de ser como de ladrõ, que viene de noche, quando mas descuydado està el dueño de la casa que ha de robar: y esta comparaciõ para tener en vela a los que viuen, de llamar a Dios, y a su venida de ladron, muy repetida es: De la boca del mismo Christo la aprẽdio tambien Sant Pedro, y la escriuio en su Canonica, y Sant Iuan en su Apocalypsis, y en la forma que la dixo Christo, la repiten estos Santos, aconsejando que se vele siempre, que assi lo hara el que tiene casa, y familia, la noche que sabe que andan ladrones: y siendo la hora que han de escalar la casa incierta, ninguna es biẽ dormir, que acontecera hazerlo despues de auer velado la mayor parte de la noche, y al primer sueño entrar el ladron, y quitar la vida, y por esso es biẽ que no se sepa la hora, porque todas se guarden. Y aconsejandose cosa tan importante como la guarda del tiempo, con comparacion de ladron, no es razon oluidarnos del nuestro, que para hazer su hurto, aguardò tan buẽ tiempo, que era quando durmio Christo aquel vltimo sueño, y pudo escalarle el cielo con la Cruz, y pues no

Ioan. 15.

Actor. 1.

Thessal. 5.

Luc. 12.

2. Petri 3.

Apocal. 3.

auia llaue, ni puerta cerrada, robar como quiso, y aunque parece que llegò tarde, con todo esso la fruta tardia no es de menor gusto, o el arbol que la da tarde, no de menor estimacion. El justo arbol que da fruta a tiẽpo, le llamò Dauid: *Quod fructum dabit in tempore suo.* *Psal.1.* Que fuera de tiempo, los arboles de Sodoma dan fruta, q̃ estã alli por testigos del graue delicto de aq̃lla ciudad: *Et incerto tempore fructus habẽtes arbores.* *Sapien.10.* Ha de dar pues el justo el fruto a tiempo, porque es arbol plantado en sazon: pero llamandole en otra parte el Prophe ta a su fruto de Palma, claro esta que le ha de dar tarde: *Iustus vt palma florebit.* Y de todos los Sanctos, ninguno vuo que tan tarde le diesse como el nuestro, y con todo esso le dio a tiempo: *Tempore accepto exaudiuit te.*

Consideracion III.

Tempore accepto exaudiuit te. Vn gran consejo da el Eccleſiastico para saber estimar el tiempo: *Fili conserua tempus, & debita à malo.* *Eccli.4.* Hijo conserua el tiempo, y apartate del mal: esta propriedad de conseruar el tiẽpo, es la que mas dize la importancia del. Las frutas mejores para el gusto, o para la salud, son las que se cõseruan cõ cuydado para vna necesidad entre año, y tanto quanto son mas importantes, tanto con mas cuydado se miran, y mas vezes se requierẽ, en especial si la cõserua es para vna enfermedad muy graue, guarda se como reliquia, y se da como tal, y huelga cada qual de tenerla en su casa para esta occasion, y guardarla cõ su llaue para no la buscar en la agena. Todo esto es a proposito del tiẽpo, q̃ es bien guardarlo, y tenerlo en conserua para tener vn poco della, para en la hora de la muerte, que es la vltima enfermedad: que ay muchos q̃ le desperdiciã toda la vida, y para en aquella occasiõ no

no le tienen, y assi declaro yo aquel lugar de Salomon en consequencia deste sentido. *Ne moriaris in tẽpore non tuo.* *Eccles.7.* No mueras en tiempo no tuyo. Gran necedad fue la de los otros de la Sabiduria, que conociendo que tenian poco tiempo. *Exiguum & cum thedio est tempus vitæ nostræ.* *Sapien.2.* No le supieron conseruar, y le desperdiciarõ en prados, y en cosas impertinentes, siendo prodigos del mas precioso theſoro que dio a los hõbres Dios, y assi no quisierõ tiempo suyo en que morir, mal ha gastado el tiẽpo de su vida, quien llegado el de la muerte por verse sin tiempo le pide mas tiempo a Dios. Argumento es que no tiene justicia, el que no auiẽdo la auenguado biẽ en todos los terminos del derecho por trãpear pide mas tiempo. *Compar.* Y como el que ha gastado toda su hazienda mal, suele morir sin tener cõ que enterrarse, assi el que ha gastado todo su tiempo mal, suele morir pobre del, porq̃ si muere a la hora que la tiene dada para el negocio, para el gusto, o para el deleyte, no muere en su tiẽpo, ni supo para essa hora tener vn poco de tiempo en conserua: y desta desgracia por muy grande dize el Sabio que se guarde, y si sobre esto oyẽ las palabras de Dios por Dauid, en que dize que ha de tomar a cuenta del tiempo temerà: *Cum accepero tempus,* *Psal.48.* *ego iustitias iudicabo.* Como si hablara de los talẽtos que dio para grangear, assi habla Dios del tiempo, o como de vna joya de grande estimacion, que la ve tratar mal a quien la prestò para que se hõrasse con ella, dize que se la boluera a tomar: pues quando se vea el peccador sin tiempo, y con mil cosas que despachar, atajado por todas partes de importantes negocios; que angustias tan terribles seran el faltarle la joya que tan poco estimò. Esta fue la buena dicha deste Sancto, que en tan poco tiempo ganò tanto, y esta es la de los justos, y predestinados, que nunca les falta tiẽpo, ni mueren de repẽte,

que por apressurada que venga la muerte, nũca los cogera a traycion, aunque vn velocissimo rayo le parta por medio, siempre sera muy a su saluo, porque he de ser saluo: y mas veloz y ligero vendra el rayo de la diuina gracia, y si todo llega jũto, Dios, y la muerte, ella con sus obscuras tinieblas: por en medio dellas rõpera Dios con la luz de su gracia, q̃ esta buena nueua ay dada al justo por Isaias: *Orietur in tenebris lux tua, & tenebræ tuæ erũt sicut meridies.* Y ha le dicho antes. *Tunc inuocabis, & Dñs exaudiet clamabis, & dicet ecce ad sum.* Nũca te cogera de noche en el trabajo, y por vltimo q̃ sea el en que te vieres, sera tiẽpo sazonado, para q̃ en dando me vn grito, te oyga. *Tẽpore accepto exaudiui te.* Y no solo te oyre, pero me hallare luego presente a tu ayuda: q̃ cõ esta misma seguridad hablaua Iob, quãdo dezia: *Eripiet de angustia sua pauperẽ, & reuelabit in tribulatione aurẽ eius, igitur saluabit se de ore angusto latissimè, & nõ habenti fundamentũ subterte.* Librarte ha del mas estrecho trabajo, y en medio dela tribulaciõ te hablara al oydo, o como dize otra letra, te tirara dla oreja, como para despertar al q̃ tiene vna grã modorra, porque le haze mal el sueño, y teme vn letargo, y dize q̃ le librara de la boca angosta, aũque sea dela muerte, dãdo a entẽder, que boqueãdo el justo, entre aq̃llas bascas tiene alli a Dios: Que quiẽ sacò del vientre de la Ballena a Ionas a cabo de tres dias, y a cabo de quatro a Lazaro hediondo del sepulchro, le sacara de aquella angosta boca, aunq̃ este medio mordiscado, y detendra la muerte para que no llegue, hasta que el justo aya cumplido con sus deuidas obligaciones: que aun a mayor estrecho que este reduze el negocio Amos, quando dize, que sera mas poderoso Dios para librar a su amigo, que lo es el pastor q̃ saca la oueja quebradas las piernas de la boca del leon, y que solas ellas, y vna oreja estan fuera de sus garras, que

Isai. 58.

Iob. 36.

Amos 3.

que parece que habla deste Sancto, que estaua tan en la boca de la muerte, y quebradas las piernas, como no ta Sant Iuan, que de esse aprieto vltimo le sacò Dios, hablandole al oydo, y todo succedio por hallarse Dios tan cerca en el trabajo, y por auerle llamado: *Clamabit ad me, & ego exaudiam eum.* Que es lo que diximos que auia prometido por Isaias: *Inuocabis, & Dominus exaudiet*, y luego se sigue: *Cum ipso sum in tribulatione.* Procede el lugar de Isaias: *Clamabis, & dicet, ecce ad sum.* Dando estas vozes, lo pinta Sant Lucas: *Memento mei, dum veneris in regnum tuum.* Pues como puede dexar de oyr le Christo, si tan cerca se halla del, y hecho compañero en la tribulacion? *Cum ipso sum in tribulatione.* Puedele dezir las palabras que Cesar al barquero Amiclas, que passando le en su barça, se alboroto el mar, y se obscurecio el cielo, y ya se veya la barca sobre montes de agua, y ya parecia q̃ otros mayores venian sobre ella: perdio los nemos, y tras ellos el animo, y el color del rostro el Patron, y dixole el Emperador valeroso: no temas, que aqui va Cesar contigo. *Cum ipso sum in tribulatione*, dize Christo: Embarcados vamos en vna barca de la Cruz, aunque la tormenta es grande, y las olas dan rezias, y el cielo obscuro, pero aqui estoy yo cõtigo, no tienes q̃ temer: que no ay cueua tã honda, dõde no oyga al justo Dios, y aũ dõde no deciẽda a estar cõ el si le han empoçado en ella: estas son las palabras dela Sabiduria: *Descendit q; cum illo in foueam, & in vinculis nõ dereliquit eũ.* Refiriendo a Ioseph en la cisterna, y a Pedro en las cadenas, que al vno, y al otro acompañò en aquellos aprietos, y los sacò dellos, como a Daniel de la leonera, y a los niños del horno: y como a los de su pueblo, poniendose de pies en su trabajo, baxando al fuego, y a la çarça: *Descendit vt liberarem eos.* Que no socorre Dios menos que entrãdose en la cisterna, donde

Ioan. 19.

Psal. 90.

Isai. 58.

Luc. 23.

Sapien. 10.

Genes. 27.

Actor. 7

Daniel. 3. & 6.

Exod. 3.

Hiere. 38. está empoçado Ioseph, o Hieremias, o metiédose en el horno, que allí le vio el Rey, o baxãdo a la leonera, o a la çarça y fuego, para hallarse junto en el trabajo con el justo: *Cum ipso sum in tribulatione:* Pues conforme a la re-
Rom. 5. gla de S. Pablo: *Si enim compatimur, conglorificabimur.* Si perecemos jũtos, jũtos hemos de tener gloria, en especial q̃ anda tan cortés, y comedido en sus seruicios este Sancto, que no pide luego la paga de cõtado, sinó: *Dum veneris in regnum tuũ.* Quando os veays en prosperidad
Compar. para me poder pagar. Como el estudiante pobre q̃ sirue en los estudios a vn hijo de vn hõbre principal sin salario, y cõ muy corta raciõ, y le dize: Señor, yo estoy agora cõ esto cõtento, que me hareys merced, o quãdo heredeys, o quando os veyas en puesto de me lo poder hazer: que se contrahen grandes amistades en los trabajos y estudios. Y caminãdo dos juntos, el vno gra-
Compar. señor, aunque va algo desacõmodado por yr disimulado por algun caso forçoso, y en sus razones, y manera de trato: otro hõbre ordinario q̃ va con el, viene a colegir que es persona muy principal, siruele, y regala le, y el señor se siente obligado, y le dize muy corteses palabras, respõde el pobre: Algun dia señor os vereys donde me podays hazer merced, que persona me pareceys, que podreys hazermela. Que quedan muy obligados los que en semejãtes trabajos, no solo son socorridos, sino seruidos sin interes: *Cum ipso sum in tribulatione.* Sant Iuan casi en este sentido escriuia a los de sus
Apoçal. 1. Iglesias: *Ego Ioannes frater vester, particeps in tribulatione, & regno.* Los soldados dos que en la guerra son camara-
Compar. das, el primero que viene a ser capitan, se acuerda de dar su vandera al que siempre anduuo a su lado al tra-
Compar. bajo, y fue su amigo. Los presos que estan en vn calaboço en la carcel, se hazen tanta amistad, que el primero q̃ sale ha de ser procurador del negocio del otro: assi lo

lo entendio Ioseph que lo fuera suyo, el criado de Pharaon, y le hablò con las mismas palabras encomendandole esto que oy este Sancto a Christo: *Memento mei, cũ tibi bene fuerit.* Y esta correspondencia de auer de ser cõ- *Genes.* 40.
pañeros en el contento, los que en el pesar lo fueron. Escriue Sant Pablo a los Corinthios: *Scientes quod sicut socij passionum estis, sic eritis, & consolationis.* Y esta ma- *2. Corint.* 1.
nera de obligacion con que queda el hombre principal, a quien acudio, y siruio en algun aprieto, y trabajo, como en la guerra, o camino, o estudios otro hombre ordinario suele ser tan perpetua en los animos nobles, por ser seruicio hecho en tal tiempo y sazon, como lo paresció en Dauid, en vna clausula que dexò en su testamento a su hijo Salomon, en que le dize: *Filijs* *3. Reg.* 2.
Berzelai rendes gratiam, quia occurrerunt mihi à facie Absalon, & erunt semper comedentes in mensa tua. Donde se ve lo que se estima vna buena obra hecha en sazon, y en tiempo, acompañaron me (hijo) quando huya del comunero mio los hijos de Berzalay en mis mayores aprietos, y muero con este cuydado de que les sea remunerado este seruicio, y assi te encargo q̃ los honres, dando les siempre de comer en tu mesa de estado (que es gran fe la de los estraños, que acuden quando los naturales faltan.) Esta es la paga que Christo da a este Sancto, porque acudiò a su conocimiento, y fe en el aprieto de la guerra, quando le faltaron sus discipulos: y como aquellos foragidos delinquentes, y facinorosos que siguieron a Dauid, quando huya de Saul *1. Reg.* 22.
con tanta hambre, seguramente le pudierõ pedir merced quando le vieron Rey pacifico: assi nuestro San- *2. Reg.* 5.
cto, que aunque ladron, y foragido como los otros, y condenado por tal, pero siruele, y reconocele en el aprieto, y trabajo, y assi le pide el premio para en el dia del descanso: *Dum veneris in regnum tuum.* Y sin duda le

ha de premiar su seruicio, por ser hecho en tiempo tan accepto: *Tempore accepto exaudiui te.* Y porque en el trabajo se halla con el: *Cum ipso sum in tribulatione.*

Consideracion IIII.

Ecce nunc tempus acceptabile, ecce nunc dies salutis. La particula *Ecce*, que nos pide siempre los ojos para cosas importantes, nos los quiere lleuar agora a la que demas importancia puede ser, que es a la consideracion de la breuedad del tiempo, mostrãdonos que no somos mas dueños del, que de vn *Nunc*, que es el instãte presente, pues en lo passado no tenemos parte, ni de lo por venir seguridad. Sant Pablo dixo que el tiempo era breue, para que nos ajustaramos conforme a esto, a no querer muy de espacio las cosas desta vida, agora fuessen de gusto, deteniendonos en el, agora de pesar melancolizandonos demasiadamẽte. Toda esta doctrina escriuio largamente a los Corinthios: *Tempus breue est, reliquum est, &c* Y a los de Galacia les dixo: mientras dura el tiempo, obremos bien, que era vna espolada de cuydado en los que caminan, viendo que se les pone el Sol para llegar con tiempo a la posada: *Ergo dum tempus habemus operemur bonum.* Y aunque con estos auisos aduertia quan breue era el tiempo; nunca tanto lo acortò como en estas palabras: *Ecce nunc.* No es mas de vn instante, vn punto. Iob con otro *Nunc* como este, consolaua su trabajo viendo quan presto passaria: *Cunctis diebus nunc millito, specto, donec veniat immutatio mea.* Auiendo dicho que todos los dias de la vida son de guerra, pareciendo que era pesada cosa si fueran dias, los acorta y ajusta todos con vn *Nunc.* Que es gran consuelo ya que ay trabajos el durar poco. Y Salomon en el libro que yuamos diziendo,

1.Corin. 7.

Galat. 6.

Iob. 14.

ziendo, en que escriuio tanto del tiempo, concluye el vltimo capitulo del, repitiendo muchas vezes la particula *Antequam.* Que es como pregonero que apercibe para rematar antes que de la campana del Aue Maria, o se acabe vna velilla que suelen tener en la mano, q̃ al vn punto, o al otro se suelen rematar las rẽtas, y quedar en la postura que està hecha quando da la cãpana, o se acaba la vela: y para esto se esfuerça el pregonero, y mas a priessa va apercibiendo, y con mayores vozes. En esta misma propriedad el Sabio concluye su obra, repitiendo tantas vezes el *Antequam.* Para que todos lleuen puestos los ojos en la vela de la vida que se va acabando, y los oydos en la voz de la campana que auisa de la muerte del vezino: *Memento creatoris tui in diebus iuuentutis tuæ, antequam veniat tempus afflictionis, & appropinquent anni, de quibus dicas, non mihi placent, antequam tenebrescat Sol, &c.* Todo el capitulo es deste intento. Acuerdate del Señor que te crio, en el tiempo de tu mocedad, no dexes esto para la vejez, ni lo aguardes para quando se escurezca el Sol de la vida, que es bien apercebir esto a los que fiados, en que a escuras, y en la vltima boqueada vuo luz, y ayuda para vn ladron, no faltara para ellos, y assi pierden la occasion del tiempo presente, y hazen mohatra de la conuersion, y penitencia, tomandola al fiado para el por venir, y suelen venir a tiempo, donde no ay padrinos, ni valen ruegos; que aun para la intercessiõ de los Sanctos dixo Dauid, que era menester tiẽpo opportuno: *Pro hac orabit ad te omnis sanctus in tempore opportuno.* Y quando se quierã valer de su amparo, y tirarles de la capa para q̃ por ellos intercedan, les podra succeder lo que a Saul con Samuel, que cõfessò tarde su peccado del hurto de los despojos de Amalech, y pidio al Propheta interce-

Compar.

Eccles. 12.

Pſal. 31.

1. Reg. 15.

diesse

dieſſe por el, y boluio Samuel las eſpaldas, y el Saul alargò la mano a detenerle de la capa: *Apprehendit ſumitatem pallij eius, quæ & ſciſſa eſt.* Y quedoſele todo el pedaço en las manos en prognoſtico de q̃ no era tiempo de ayudarle, ni ſe auia de valer de ſu amparo: que los fauores, y auxilios, en que los peccadores demaſiadamente confiados, eſperan quando ſin tiempo ſe vengan a valer dellos, los han de hallar como capa vieja, que de podrida ſe quede el pedaço en las manos. Eſto parece que dizen aquellas palabras de Dauid: *Auxilium eorum veteraſſet in inferno à gloria eorum.* Quando tarde ſe quieran valer deſta ayuda, hallaran la capa podrida, que aun en las virgines ſus amigas no hallan las necias ſocorro, quando ſe le piden: que no es tiempo aquel de ahorrarſe con nadie, y ſi oyè Dios, es en tiẽpo accepto, y para ayudar los ſanctos y fauorecer, ha de auer tiempo opportuno, y para eſto valernos del preſente, que el Apoſtol nos enſeña: *Ecce nunc.* Y por parecerle que auia dicho mucho en dezir *Tempus.* Tiempo lo acorta luego, y dize: *Ecce nunc dies.* No es mas de vn dia el de la vida, y aun el dia acorta luego con repetir dos vezes el *Nunc.* Y por no auer mas de vn dia, le dize Chriſto: *Hodie mecum eris in paradiſo.* Oy, no ay que fiar para mañana, y *Mecum.* Conmigo yras eſte camino, y camino tan peligroſo: gran dicha es hallar tan ſegura compañia, y *Mecum.* Porque acontece eſtar aguardando vno para tener audiencia con el Rey, y no ſe la querer dar los ayudas de camara, y entra el grande, o el de la llaue dorada, y dize le entraos conmigo. Tuuo dicha en gozar de aquel tiempo, y coyuntura. Quantos Sanctos padres auia millares de años que deſſeauan entrar en el cielo, y no tenian puerta: llega Chriſto que *Introiuit ſemel in ſancta.* Con la llaue dorada de la Cruz, y quando eſtà abriendo para

Pſal. 45.

Compar.

Hebr. 9.

para entrar, halla ſe a eſte a la puerta, y dize le entraos comigo: *Mecum.* Deſte dia, y deſte tiempo de ventura, quien podra eſperar que gozara? que fue el dia de la ſalud. Y como en la piſcina la cobraua el que primero llegaua. Quando el Angel del gran cõſejo Chriſto eſtaua en ſu Paſsion reboluiẽdo el agua, y ſangre de la piſcina de ſu coſtado, halloſe Dimas hõbre, y Dios, que turbada el agua le dio la mano, y le metio en la piſcina, y quedo con ſalud: *Ecce nunc dies ſalutis.* Nadie ay q̃ tan Aſtrologo aya meneſter ſer del tiempo como vn ladron, buſcando el que mas a propoſito puede ſer para hazer ſu hurto, ſin correr rieſgo: que ay algunos tan deſgraciados, que al primero los cogen con el hurto en las manos, y ay otros que ſe ceuan en coſas pocas, y caen en tiempo de juez riguroſo, que eſſas baſtã para ponerles en la horca. Adam fue ladron baxamanero, ceuoſe en vna mançana, y como las coſas andauan entonces tan por contadero, y el juez eſtaua tan riguroſo, eſſo baſto para que fueſſe deſterrado del parayſo, y perdieſſe la vida de la gracia. Rachel hurto los idolos de la caſa de ſu padre Laban, quando ſe ſalio con ſu marido, pero fue a mal tiempo, porque yendoſe de ſu caſa, y ſin ſu voluntad, y hija que aſsi ſe ſale caſada, ſiempre haze ſoſpecha, que no querria dexar eſtaca en pared, y aſsi auia de mirar con cuydado el viejo que le faltaua (como quando el moço ſe huye de caſa) y por eſto echo menos ſus idolos. Quanto mejor hurto Dimas, y a mas buen tiempo, que fue a la hora que entro a ſeruir, que entonces no ay ſoſpecha. Iudas hurto a la deſpedida, y eſtotro no hurto idolos, ſino cielo: no tuuo tan baxos penſamientos como Adam, porque no ſe contẽto cõ menos que vn reyno: ni hurto tampoco como Dauid a Saul, quando entro en ſu tienda, y le hallo durmiendo, ſolo vnraſco de agua,

Ioan. 5.

Geneſ. 3.

Geneſ. 29.

1. Reg. 16.

agua, y vna gineta, que estotro tomò agua del costado de Dios, y Cruz suya por gineta, y todos sus theoros juntos. Ni se contentò con vn racimo, como los exploradores de la tierra de promission, sino q̃ se hallò en la vendimia toda quando con la viga de la Cruz se apretò el racimo torrontes, y dio el vino de la sangre, y el agua pie del diuino costado: y como se hallò en la vendimia, beuio al husillo del sacro pecho, y assi no ay ladron que con este se compare. Dixo Sant Cypriano: *Nullus latro huic valet cõpari, nam alij latrocinio vitam perdunt hic latrocinio vitam rapuit sempiternam.* Pierdẽ vnos la vida hurtando, y este llegò a tiempo que con el mesmo officio, ganò la eterna. Y para que se sepa a quan buen tiempo llegò, consideremos que es grande occasion para hazer vn buen hurto en casa de vn hombre principal, y rico, que la casa esta rebuelta, y de entierro, que anda todo muy de rebato, porque se le ha muerto vn solo hijo mayorazgo que tenia, para quien queria toda su hazienda, y està desto con la pena y sentimiento, que en tal occasion se puede pensar, y andando en este alboroto la casa, entra el ladron, y haze vn gran hurto, y si le cogen con el en las manos, y se alborotan los criados, llegan a dezirle al señor, que han cogido vn ladron que le robaua la casa: y quando pudieron pensar que se embraueciera, y saliera a quitarle el hurto de las manos, y tras el vida, responde muy a espacio: lleuese quanto tengo, muerto mi hijo, cuyo era todo, para quien es? Assi parece que en esta occasion, quando el mundo, y el cielo, que todo es casa de Dios, anda rebuelto como en dia de entierro, y muerte de hijo mayorazgo, si le llegassen a dezir al eterno Padre, Señor, el cielo que tanto aueys guardado, roba vn ladron en este punto, respondería? Muerto mi hijo, cuyo es todo, robenlo los ladrones, que oy no es dia de

Nume. 13.

Cypria. ho. de latrone.

Compar.

guardar nada. Conforme a esto, clara esta de ver la buena occasion del hurto, y que para salirse con el, le ayuda el tiempo: pero para que se diga mas con propriedad lo que significa: *Ecce nũc dies salutis.* Este es dia de salud. Es de considerar que en los terminos de las grandes enfermedades, donde la medicina haze juyzio para conocer el successo, echa de ver el cirujano, o medico, si es de vida el enfermo, el vno conforme al sentimiento que hazé, o quando le alegran la herida, cortan la pierna, o curandole la llaga, si muestra la carne señal de viua: el otro quando la calentura esta muy rezia, alli suele dar muestras en el seteno de que el enfermo no morira, si siente, si se esfuerça: pero quando està tan descaecido el paciente, que ni siente la cura de la llaga, ni se aliuia quando le dizen que entra el medico, y le toma el pulso, luego se desconfia de su salud. Estas señales en muchos lugares echaua de ver Dios, en especial por Hieremias, quando dezia de su pueblo: *Percussi eos, & non doluerunt.* Hiriendolos con el trabajo, y tribulacion, no sienten dolor, de muerte son: lo mismo parece lo de Dauid: *Dissipati sunt, nec compuncti.* Cuerpo muerto que no siente el miẽbro que se le corta, y por Isaias: *Et populus non est reuersus ad percutientem se, & Dominum exercituum non inquisierunt.* Palabras de medico que desconfia de la salud quando ve que no se sienten los garrotes, y de Dios misericordioso, q̃ quiere que se sepa que si los da con trabajos, que es por la salud del enfermo, mas que por la satisfactiõ de su offensa. El mismo sentido es el de las palabras de Hieremias: *Frustra percussi filios vestros.* Donde da a entender que en balde haze los castigos, pues el successo que dellos pretende, que es la conuersion del alma, no surte effecto. De vna grande enfermedad que tuuo Ochozias, dize la sagrada Scriptura: *Nec sic reuersus est ad Dominum.* Ni con

Compar.

Hierem. 5.

Psal. 34.

Isai. 9.

Hierem. 2.

4. Reg. 1.

con esta diligencia tan apretada hecha de Dios para re
duzirle se boluio a el: pero quando en estos martyrios
el enfermo buelue, aunque parezca graue el mal, y que
està en el mas peligroso dia de su enfermedad, al fin
dende alli declina el mal humor, y se conoce en solo
verle dar vn grito, que es de vida, y que presto tendra
salud. Pues consideresse con esto, q̃ el dia que con la vl-
tima, y mas efficaz medicina curo al mundo Dios, fue
el de la muerte de su Hijo; aquel baño de su sangre nos
Isai.53. dio esperanças de salud: *Libore eius sanati sumus.* En aq̃l
pũto estaua mortal este Sãctò, y cõ la fuerça dela medi
cina, sintio el cauterio, q̃ no tã solamẽte dio en coraço
Lucæ 23. nes de otros desafuziados que: *Reuertebantur percutientes
pectora sua.* Pero a este le tocò alguna gota de sangre en
el cuerpo, y el fuego della en el alma, cõ que dio el gri-
to: *Dñe memento mei.* Y como el medico diuino estaua
tan cerca del enfermo a ver si boluia sobre si, y q̃ mue-
stras daua con su quexido, luego dixo que era de vida.
Hodie mecum eris in paradiso. Vio que hazia la medicina
effecto, y que era de vida el que cõ ella mostraua estos
sentimientos, fue dia de salud aquel: *Ecce nunc dies salu-
tis*, en que se echo cierto juyzio de su mejoria, pues bol
uio sobre el suyo, y conocio a Dios, aunque alli no tu-
uo mas de quatro ventanas por donde verle, que fue-
ron las de los pies, y manos, y nosotros despues tuui-
mos vna mas, que fue la del coraçon, por donde le vio
Thomas, y le puede ver el mas incredulo, aunque sea
peor q̃ este ladron, valiendose del tiẽpo, que ninguno
ay tan vltimo, q̃ no aya en el, dia de salud, pues en qual
quiera està abierto el coraçon de Christo, fresca, y hir-
uiendo su sangre, aparejada su misericordia: si en el tra
bajo le llamo, sin duda oyendome me dara en el su gra
cia, segura prenda de su eterna gloria. *Quam mihi, &
vobis, &c.*

CONSI-

CONSIDERA-
CIONES DEL
MANDATO.

*Ante diem festum Paschæ sciens Iesus, quia venit hora
eius.* Ioan. 13.

ENTRE altos montes, y profundos ma-
res de beneficios, y mysterios, nos halla- *Psal.71.*
mos encerrados este dia. Monte llama la
Scriptura al sacrificio del altar, cuya insti-
tuciõ, y consagracion de los doze primeros Obispos
celebra oy la Iglesia. Mar llamo yo a esta bacia llena de
agua, que mayor es sin duda que la que llamo la Scri- *Exod.30.*
ptura: *Mare æneum.* Que estaua a la puerta del Tem-
plo; que aqui las aguas en poniendo el pie en ellas si
mide la consideraciõ, hallara mil cobdos, como en las
de Ezechiel: y assi podremos dezir a los nuestros, lo *Ezech.47.*
que a los suyos (cercados de los Alpes, y de vn cauda-
loso rio, que por junto a ellos yua encanalado) dixo
el Carthagines: *Hic vobis vincendum, aut moriendum
est milites.* O morir, o salir con la victoria, que en este
sitio perdidas estan las esperanças de huyr, o hazer
partido. A tiempo hemos llegado, donde es forçoso,
o entregarnos a Dios, o romper mil cadenas de bene-
ficios, de que oy (si vemos) nos vemos atajados, pues
fuera de auer nos dado tan buen pan, oy como en pri-
mauera nos comiença a dar las aguas del palo: y assi
en tan grandes misericordias, que no solo sobre-
pujan nuestros entendimientos, pero vencen los de
los Angeles, cuyas lenguas no son ladinas para tan al-

Geneſ. 32. tos myſterios: hemos de dezir con Iacob: *Minor ſum cunctis miſerationibus tuis.* Menor es mi merecimiento que tus liberalidades, pues ni veo en mi juſticia para merecerlas, ni entendimiento para comprehenderlas, ni lengua para ponderarlas: y aſsi reconocidos de nueſtra pequeñez, y alegres deſta exceſsiua franqueza, podremos dezir lo que vn gran Capitan (dexando nos vẽcer de quien nos eſta bien ſer eſclauos:) *Perieramus, niſi perijſſemus.* Perdidos yuamos, ſi no nos perdieramos: que malo anda nueſtro partido, ſino perdemos pie en eſtas aguas. Por tanto ſi en eſte dia a la conſideracion faltaren penſamientos, al coraçon oſadia, a la lengua palabras, tiempo, y eſpacio a la oracion no ſe attribuya tanto a nueſtra rudeza, quanto a la grandeza deſtos myſterios, de los quales para dezir vn poco (que dellos todo ſera poco) y que el prouecho ſea mucho, pidamos al que fia tan incomprehenſibles grandezas, de tan groſſeras lenguas, ponga con el officio la ſufficiencia, y con la obligacion la gracia, y a Maria nos la alcance. Aue Maria, &c.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

CERCA eſtà la Paſsion, y muerte de Chriſto, pues el teſtigo della, eſcriue ſu teſtamento, que ordenò el Señor ſabiendo que ſe llegaua ſu hora, comiença por la fecha del, y dize que fue viſpera de Paſcua a catorze de la Luna de Março, y que quando teſtò no eſtaua con el juyzio perdido, como otros, ſino: *Sciens.* El inuentario de bienes de que teſta comprehende todos los que tiene el eterno Padre: *Omnia dedit ei Pater in manus.* No puede dexar de ſer grande la herencia, pues quiere mucho a ſus hijos: *Cum dilexiſſet ſuos*, y agora muestra el amor en darles todo lo que tiene, y puede, que no le queda mas, que es alimentos

tos de ſu carne, y ſangre, que aſsi ſe lo dixo Iſaac a Eſau: *Frumento, & vino ſtabiliui eum, & tibi poſt hæc fili mi vltra quid faciam?* Auiendo dado pan, y vino a Iacob, no me queda mas que dar, y eſte fue el amor que les moſtrò en el fin a los ſuyos que eſtauan en el mundo mayor que a los Patriarchas, y Prophetas, que auian ya ſalido del, a differencia de los quales entendieron eſtas palabras: *Qui erant in mundo*: Chryſoſtomo, y Euthymio, aunque Sant Cyrillo a differencia de los Angeles las entendio. Y auiendo cumplido con la cena legal del Cordero, y adereçada la cena ordinaria (que de aquella primera hablo Sant Pablo, quando dixo: *Poſtquam cenauit dicens.*) Leuantoſe a lauar los pies entre eſtas dos cenas (que ambas las pide la letra, y aſsi la entiende Sant Auguſtin,) a tiempo que Iudas inſtigado por el demonio, eſtaua reſuelto de vender al Redemptor, con ſaber Chriſto que tenia en ſus manos todo lo que el Padre tenia, y que era yguał con el, pues ſin partir del, del aula ſalido, y a el boluia, ſe leuanta de la cena, y no ſe contenta con proſtrarſe a los pies de ſus diſcipulos a lauarſelos, ſino con ponerſe en trage de ſieruo, y miniſtro: pues quitandoſe la veſtidura, ſe ciñe vna toualla, y ſin llamar quien le ayude, el echa el agua en la bacia, el laua los pies y los enxuga. Llegò a Sant Pedro, y la particula *Ergo*, parece que dize que no començo por el: y aſsi lo entendieron Origenes, Sant Chryſoſtomo, y Euthymio, que fueron de parecer que començo por Iudas, aunque Auguſtino, y Bernardo, dixeron que por Sant Pedro, pueſto a los pies del Sancto Apoſtol que auia hecho cabeça de la Igleſia, que no comprehendia la grandeza del myſterio, mirando la del Señor que le obraua, y no oluidando la baxeza ſuya con ſe, y con reuerencia le dize: *Tu mihi.* Que la diſtancia que ay del *Tu* al *Mihi*, vea la el entendimiento (ſi puede alcançar a verla.) Reſpondele Chriſto: vos no entendeys agora eſto, ſabreys lo deſpues, aludiendo al ſermon que en declaracion del myſterio les hizo, diziendo: *Scitis quid fecerim vobis?* Que eſte *Poſteà* aſsi lo entendio Sant Cyrilo. Con todo eſſo no affloxa el Apoſtol, antes retrayendo los pies, porfia con las palabras, tanto que le dize Chriſto vnas con que le atemoriza: *Si non lauero te, non habebis partem mecum.* Amenazandole por ſu inobediencia (como lo entendio Sant Baſilio) de que no le daria ſu cuerpo en manjar que era para lo que los diſponia lauandolos, pues por recebirle, quedaua Chriſto en el, y el en Chriſto, que era la parte que auia de tener en el, ſegun la ſentencia deſte glorioſo padre (aunque agora ni vamos con eſte parecer, ni contra el.) Eſto baſtò para que Pedro temeroſo offreciesſe los pies, manos, y cabeça, aunque a la offerta reſponde Chriſto, que ſolo es neceſſario lauar agora los pies, que por andar de ordinario por la tierra, no ſe pueden eſcuſar de algun poluo, que en lo demas, limpios eſtauan, aunque no todos:

Geneſ. 27.
Chryſo. ho. 69. & Euthym. hic.
Cyril. li. 9. cap. 2.
1. Cor. 11.
Aug. tract. 55.
Orig. to. 32.
Chryſo. ho. 69.
Euthy. hic.
Aug. tract. 56.
Bernar. ſer. 2. de cœna Domini.
Cyril. li. 9. cap. 4.
Baſil. oratio de pec-cato.

dando a entender que de la limpieza spiritual que excluye todo pecado mortal: todos fuera de Iudas estauan limpios, y que lo que queria quitarles, era los peccados veniales, que Sant Bernardo dios dixo que se quitauan con este lauatorio, que aunque no quitan la vida de la gracia hasta que vno está limpio dellos, no entra en la gloria, y que no estauan limpios todos, dize el Euangelista, que lo dixo Christo por Iudas, que sabia que lo auia de entregar. No vuo que reparar en otro de los discipulos, y assi dize el Euangelista que se acabo este acto, boluiendose Christo a poner su vestidura, y auiendo se sentado, les dixo: Lo que aueys visto por los ojos, si lo entendeys, no sera menester declararos lo por palabras: *Scitis quid fecerim vobis?* Lo que podeys sacar de lo hecho es, que pues me llamays Maestro, y Señor, y acertays en esso, y de camino os confessays por discipulos, y sieruos, que este acto os sea exemplo, para que pues yo siendo Señor, y Maestro, os he lauado, vosotros entre quien no ay esta distinction, imitandome en este amor, y humildad, os lueys vnos a otros.

Bernar. ser mo. de cœna Dom.

Consideracion Primera.

Ciens quia venit hora eius, cum dilexisset suos, &c. Grandes negocios se jutan en la muerte de vn gran Principe, y tanto quanto mas cercana esta, tanto mas se offrece que despachar, aunque en la vida aya despachado mucho, y no solo ay estos aprietos y occupaciones en la muerte, pero aun quando tiene alguna jornada que hazer, mil cosas se leuantan de entre los pies al tiempo que los va a poner en el estribo: y si es fuerça partir en dia señalado, en que esta apreſtado todo, y el amor de su Esposa le detiene, y occupa. Viendose por vna parte atajado desto, con que querria cumplir quedandose, y por otra, obligado de la fuerça de la jornada, quan apretado se ve entre la necessidad, y el amor, aunque no es facil de dezirlo, no es difficultoso pensarlo, pero es lo mucho en aprieto de tan diuersas cosas, y en tan estrecho tiempo hallar traça con que cum-

cumplir con todo, tanto con los negocios, que por ser importantes han de quedar despachados, quanto con el amor de la Esposa, a quien es justo dexar consolada de su ausencia, y satisfecha de su amor: y con la necessidad del negocio que le obliga a dilatar la partida de la hora señalada. En tal estado como este se ve oy Christo a la hora de la muerte, y forçosa partida de la vida: que aunque en la suya despachò importantissimos negocios, con todo en este corto tiempo se juntan tantos, y tan graues, que parece que quando acaba de obrar comiença de nueuo, y assi quadran a esta occasion aquellas palabras del Ecclesiastico: *Cùm consumauerit homo, tunc incipiet, cùm quieuerit operabitur in finem.* Aqui se hallan las manos con todo quanto el eterno Padre le fio dellas: *Sciens quia omnia dedit ei Pater in manus.* Aqui con la consideracion de que es hijo natural suyo, y que por el vino embiado a negocios tan graues con ygual poder que el que el Padre tiene, y que està de partida para le dar cuenta, de como ha cumplido en todo con la obediencia que como hombre le tiene, y con el amor que como Dios: *Sciens quia à Deo exiuit, & ad Deum vadit.* Y que en tiempo tan corto como el que quedaua para la partida, se juntauan muchas cosas que despachar: el despedir con authoridad la ley de comer el vltimo cordero legal assado, y engullido, y de acabar con los panes azimos, y sin leuadura, y las lechugas amargas sin saynete, y que para todo esto era necessaria priessa, porque eran mysterios de passo: *Festinanter.* Y assi se comia en pie, y con baculos de caminantes en las manos, porque el mysterio, y la Pascua, se llamaua todo transito, hasta llegar al diuino bocado del innocente cordero q̃ oy instituye, occupaciones todas de vispera de Pascua: *Ante diem festum Paschæ.* Y que para dar este segundo manjar, auia de la-

Fzech. 18.

uar ſus diſcipulos los pies, y hablarles vn rato a ſolas, palabras que por ſer del punto de la muerte, o partida, quedan muy impreſſas en los coraçones, y apretando le en eſta occaſion mas el amor de ſu Eſpoſa que eſtaua dando las vltimas llamaradas: *In finem.* Donde para cumplir con el, y con ella, y con la fuerça del partir, era neceſſario buſcar traça q̃ abraçaſſe todo eſto, y que para dexarla ſatisfecha, yendoſe ſe quedaſſe, todo lo hecho puede juzgar por poco, ſegun lo mucho que en vna hora le queda que hazer: y aſsi es neceſſario vn coraçon, y animo ancho, y vna preſteza ſolicita con determinacion fuerte, mayor que la que en tales occaſiones dize Lucano que tenia aquel valeroſo Capitan Ceſar.

Lucan. lib. 2. Pharſa *Sit ſubitum quodcunque paras, ſed Cæſar in omnia præceps*
Nil actum putans, cum quid ſuper eſſet agendum.

Y para que ſe vean las prieſſas cõ amoroſas baſcas: *Surgit à cœna.* Alli le ſaltea el amor, y le leuanta de la meſa, y le quita la ropa, y le pone a los pies de ſus diſcipulos: alli le aprieta para que ſe parta por el bien dellos, pero para que junto con eſto no ſe parta dellos, y como el mouimiento natural en el fin es mas veloz (aũque el violento en el fin es mas tardo) auiẽdonos amado naturalmente, y con amor perpetuo: *Charitate perpetua dilexite.* Llegado al fin, eſtà mas veloz el mouimiento, mas fuerte que la muerte, porque no pudiendo ella contra el author de la vida, ſe vale para quitarſela de las armas del amor: y aſsi como en la partida forçoſa el enamorado que tiernamente ama, dexa por prenda de ſu amor, y ſeguridad de ſu memoria, o vn retrato, o vna joya de gran valor, la que mas eſtima. Aſsi aqui en eſta occaſion ſiendo el amor tan grande, que para cumplir con el, no baſta retrato, traça de dexar el original miſmo, ſegura prẽda de la eterna gloria, que aſsi la llama la Igleſia: *Futuræ gloriæ nobis pignus datur.* Que por lo menos quiere dezir, que vale mas que la gloria toda, pues es tan cierto que ha de valer mas la prenda que lo que ſe da ſobre ella: y aſsi vale mas eſte bocado que llama prenda, que lo es de ſu voluntad, y memoria, pues con el quiere que la hagamos de ſu Paſsion: *Recolitur memoria Paſsionis eius.* Y aun eſto creyeron (fuera de los Chriſtianos, que ſaben por fe, los Barbaros que lo ſaben por buenas conjecturas: que aſsi lo entendio aquel gran Soldan de Suria, que teniendo captiuo al Rey Luys de Francia, que auia ydo a la conquiſta de la caſa Sancta de Hieruſalem, tratandoſe de la libertad deſte Rey, y de que rehenes ſe dexarian, que le fueſſen baſtante ſeguridad al enemigo, de que venido a Francia le embiaria ſu reſcate: el Soldan pidio que le dexaſſen en rehenes, y prenda, vna hoſtia conſagrada, juzgando que deuia de valer mas que vn Rey, y vn Reyno, coſa que con tan extraordinaria Mageſtad era ſeruida, y adorada del meſmo Rey, teniendo por cierto que no ſe auian de oluidar de prenda, en quien tenian por fe los que en ſu poder la dexauan. Mirad ſi es grande la prenda que a la partida dexa, y ſi le queda mas a Dios que dar, pues no es mas lo que les da a los bienauenturados para hazerlos ſanctos, y glorioſos: y no es mas lo que le dio a la ſoberana Virgen madre ſuya, para hazerla, la mejor y mas auentajada de todas las criaturas. Y para ſubir mas eſto de punto, quando el eterno Padre eternalmene engendrò a ſu Hijo, no le pudo dar mas que communicarle ſu naturaleza, y eſſa nos communica el Hijo a noſotros, y aſsi lo dize el: *Sicut miſsit me viuens Pater, & ego viuo propter Patrem, & qui manducat me, & ipſe viuet propter me.* Como mi eterno Padre *Ioan. 6.*

por la generacion eterna me communica la vida, y todo lo q̃ en mi se halla, y yo viuo por el: assi el que comiendo mi carne se vniere a mi, con el manjar se le communicara el effecto del, que es la vida de gracia, con que viuira por mi, la differencia sera darse desta o de otra manera: pero si miramos a la dadiua, ni a nosotros, el hijo nos dio menos, ni a el Padre le pudo dar mas: y siendo tambien cierto (como lo es) lo que el dize: *Quod dedit mihi Pater maius est omnibus.* (Que aũque esta sentencia no la hallaron en el Griego Chrysostomo, Theophilato, y Euthymio en esta forma, sino: *Pater qui dedit mihi maior omnibus est.*) Pero los Doctores Latinos en esta forma, que la trae la edicion vulgata, la leen opponiendo contra los Arrianos este lugar, en q̃ el hijo de Dios declara, que lo que recibio del eterno Padre eternalmente (que es lo que por este manjar nos communica,) es lo mas que le pudo, y nos pudo dar: de donde se sacara que todo lo que le pudieramos pedir despues desto, no sera mas de lo ya dado, aunque sea la gloria, pues siendo este bocado prenda della, mas vale que ella, y siendo esto lo mas, y todo lo que queda menos, que se le podia pedir que niegue, pues aqui llegò el amor: *In finem.* Hasta lo vltimo que pudo llegar, y este mysterio parece que declara la fractiõ de la hostia para recebirla el Sacerdote, que para declararle, podemos hazer memoria de vn rito o ceremoñia que se vsaua, no solo entre la Gentilidad: pero aun en el pueblo de Dios antiguamẽte, quando se hazia algun pacto, y concierto entre partes era vso para solennidad, y firmeza del hecho partir por medio vna vaca, o becerro, o otro animal, y los otorgãtes passar por entre las dos partes, protestando con solemne juramento que el que quebrantasse las capitulaciones, y assiento, alli otorgadas, fuesse hecho pedaços.

Hilar li.7. de Trinit.
Tertul. lib. aduer. Praxe.
Ambro. li. 3. de Spiritu sancto. cap. 18.
Hiere. Exechie. 18.
Aug. tract. 48.
Conc. Lateran. II. vn. de sumpra decretalis, de summa Trinitate. & fide Cathol.

dacços como aquel animal, de donde vino la propriedad Latina, que dize: *Percutere fœdus, ferire fœdus.* Para significar el animal que se partia. Desta costumbre entre los Gentiles haze mencion Ciceron, y Tito Liuio, refiriendo el concierto, y pazes entre los Romanos, y Albanos, dize las palabras que passarõ, y la ceremonia que se hizo: *Positis ergo fœderis legibus aiebat Fecialis, aut Pater patratus. Populus Romanus prior nõ deficiet, si prior defecerit publico consilio, dolo, malo, tu illo die Iupiter populum Romanum sic ferito, vt ego hunc porcum hodie feriam, tantoque magis ferito, quanto magis potes, pollesque, id vbi dixit porcum saxo silice percussit.* Y lo mismo refiere Virgilio que passò en las treguas entre los dos Reyes, Romulo, y Tacio:

Cicer. lib. 2. de inuẽtio.
Tit. Liu. li. 1. ad verb. condita.

Armati Iouis ante aram, pateraſque tenentes
Stabant, & cæſa iungebant fœdera porca.

Virgil. 8. AEneid.

Y por esso le llamò el Latino: *Fœdus à fœdo animali (scilicet porco)* Lo mismo passaua entre los Hebreos, segũ se colige de Hieremias: *Et non obseruauerunt verba fœderis, quibus asſenſi ſunt in conſpectu meo vitulum quem conciderunt in duas partes, & tranſierunt inter diuiſiones eius.* Donde expressamente refiere el Propheta esta manera de ceremonia, y della se acuerda Theodoreto y dize, que la guardò el Señor quando mandò a Abraham matar aquella vaca de tres años, para obligarse a los contratos en forma, como dando poder, y aun allanãdose en cierta manera de submission en aquella solennidad, a que por el no quebraria el concierto, y assi passo Abraham por entre las partes del animal, protestando lo que a su parte tocaua, y passò Dios por la suya en figura de vn horno de fuego: *Quaſi clibanus ignis.* Agora pues, valiendonos de todo lo dicho es de saber, que aqui en este manjar, no solo ay Sacramento, sino sacrificio, y que el effecto que haze es: *In me manet, & ego*

Hiere. 34.
Theodoret. Geneſ. 15.

ego in eo. Vna vnion de gracia, por donde yo me quedo en Christo, y el en mi: Y como estos son contratos que tocan a ambas partes, partase el sacrificio, para que por quien quedare quebrantando el concierto muera hecho pedaços, come pues Christo, y come Iudas, y porque Iudas fue el quebrantador del pacto:

Actor. 1. *Suspensus crepuit medius.* Murio partido por medio, pero como no quedò por Christo, quedò tan entero que no se atreuieron a vsar de la crueldad que acostumbrauan de quebrar a los crucificados las piernas,

Ioan. 19. y assi no se las quebraron a Christo: *Non fregerunt eius crura.* Y aun en nuestros tiempos hemos visto entre Principes Christianos vsada esta ceremonia antigua,

Bod. lib. 5. Repub. c. 6. ibi multa de ijs. en los tratados de confederacion y pazes, y con el santo Sacramento en las manos, como se vio en el tratado de paz entre el Rey de Nauarra, y Carlos de Francia Regente, que el Obispo de Lizieus dixo la missa en vn pauellon, tendido entre los dos exercitos, y recibio el juramento dellos sobre la hostia consagrada, y para mayor seguridad del tratado, el Obispo diuidio la hostia en dos partes, y dando la mitad al Rey de Nauarra, no la quiso tomar, escusandose con que se auia desayunado, ni el Regente tampoco. Y de aqui nos boluamos al mysterio de passar Dios por entre el sacrificio (que deziamos de Abraham) en figura de horno de fuego, da algunas sombras de que se auia de dar en pã cozido en el horno de su amor, quando en el fin estuuiesse mas caldeado: *In finem dilexit eos.* Y aunque en especie de pan auia de ser carne: que el llamarle a este pan grueso, esto parece que se da a entender el ser:

Genes. 49. *Pinguis panis eius, & præbebit delicias Regibus.* Y la Iglesia dixo: *Pinguis est panis Christi.* Tomando todo lo demas deste lugar: grueso es el pan de Christo, y regaladissimo para Reyes, y el mismo epiteto que dize grueso,

grueso, nos declara que ya no es pan, sino carne, porq̃ nadie en el mũdo para loar vn buen pan, dixo que era grueso, blãco, tierno, biẽ amassado, cozido, y sazonado, esso si: pero todo esto se dize del pã, que solo es pã, mas del nuestro que no es pan, sino carne, el epiteto della se le ha de dar, que para dezir que es buena, y de sustancia, se dize que es gruessa, pues quien para yrse da traça para quedarse, no escusando la muerte, sino mostrando el amor, que solo el pudo juntar dos cosas al parecer tan distantes como sin apartarse, yrse, en mucha oblgacion nos pone, pues el amor quando al fin sale de termino, a dos cosas obliga, a hazer bien, y a padecer mal. El hazer bien, ya esta dicho el mayor que pudo: el padecer mal, tambien fue imposible ser mas atroz la muerte, ni la malicia de los verdugos, y llegando esta hasta el fin, y su vltimo punto: *Quoniam completa est malitia eius.* Hasta el fin y punto vltimo, llegò su amor: *Dimissa est iniquitas illius.* Que teniendo todas las virtudes limite, y termino, de donde si passan, tocan en los extremos con que vienen a ser vicios: y el discurso que esto auerigua, es muy claro en la Esperança, justicia, forlaleza, y templança. En la charidad, no ay termino, ni fin, y como en Christo no le vuo en nuestras della que son las dadiuas, pues la que oy da es infinita, dandose a si mismo, y el amor nunca pierde por cinco de largo, si es puesto en Dios. Assi el Euangelista que tanto supo de amor, por ser el querido, para mas declarar el de Christo en esta vltima hora de su venida, no hallò particula que mas bien le explicasse, que *In finem.* Que en las diuinas letras quiere dezir, vn regalo con exceso, y con estremo, de donde no se puede passar como en en aquellas palabras de Dauid: *Delectationes in dextera tua vsque in finem.* Ni ay mas que desear, ni aun esto

Isai. 40.

Psal. 15.

que

que no cabe en el merecimiento, no cabe en el coraçon, y aſsi el amor de Chriſto fue tan grande, que ni aun en nueſtra conſideracion cabe, y por eſſo lo declara el Euangeliſta con eſta particula, que es la que mas comprehende: *In finem, &c.*

Conſideracion. II.

Cantic.5. *IN finẽ dilexit eos.* La Eſpoſa llamò a ſu Eſpoſo vno ſolo ſeñalado, y eſcogido entre mil: no puede ſer eſte ſino vn Phenix, que teniendo ſu principio en fuego, muere en fuego, pero el fuego del fin es el que mas admira, porque el buſca la leña, y la pone en ſitio que ſe ſeque, y facilmente ſe encienda, y haze de las alas fuelles, con que la ayuda. Por amor nacio el Redemptor
Ioan.3. de mi alma, y de eſſe fuego fue ſu principio: *Sic Deus dilexit mundum.* Pero eſte amor del fin me eſpanta mas: el buſca la leña de la Cruz, el la lleua en ſus hombros; el eſtà aleando con amoroſos deſſeos, para que ſe entiẽda, que aun en ſolo penſar en ſu muerte ſe eſtà abraſando:
Pſal.38. *Et in meditatione mea exardeſcet ignis.* Y el laua oy los pies, y echa el agua, no para apagar el fuego, que anda tan rezia la fragua que antes ſe enciende mas. Quan bien dixo la Eſpoſa eſto deſte fuego, que no parana en
Cantic.8. aſcuas, o braſas, ſino que echaua la llama muy alta: *Lampades eius lampades ignis, atque flammarum.* Las braſas cubrelas la ceniza, pero contra las llamas no es poderoſa, y las de oy eſtã abraſando la linterna dela humanidad muy de lexos ſe veen, no pueden encubrirſe, ni ſeran poderoſas muchas aguas para apagar eſtas llamas:
3.Reg.18. *Aquæ multæ non potuerunt extinguere charitatem.* Es fuego de Dios eſte, que el que baxò del cielo al ſacrificio de Elias, en ſeñal que era ſuyo, ſe abalanço a las aguas, y las lamia con la lengua: *Paluerem quoque, & aquam*

& aquam quærat in aquæ ductu lambens. Y aſsi aqui anda el fuego en el agua, y como quando es grãde el fuego, que abraſa vna caſa, la rompeys, y abris ventanas para que el fuego ſalga: aſsi fue meneſter a Chriſto abrirle pies, manos, y pecho, para que euaporizaſſe el fuego del amor que: el fuego con llama tiene muy honrados, y altos penſamientos, no ſuffre disfraz, ni diſsimulo, es tan colerico que por todas partes ſe deſcubre: no ſe conſiente detener, ni ahogar, y ſi le quereys echar agua, quando os parece que eſtà algo pacifico, le hareys que ſalga a la cauſa, y eche chiſpas, y brame, y ſobre no ſe conſentir prender en el ſuelo en carcel de villanos, y ſobre leuantarſe a ſu eſphera, haze que le oygan los ſordos, y haziendoſe temer, y reſpectar, auienta torres por los ayres, derriba fuertes edificios. No pienſen los hombres que en el fuego de ſu ingratitud han de apagar el fuego del amor diuino: ſuban las aguas de los trabajos: *Intrauerunt aquæ vſque ad animam* Pſal.68.
meam. Haſta la cumbre del Caluario, que aquel monte es vn Ethna, que echa mas viuas llamas que el, pues quãdo alli las aguas de las blaſphemias quierẽ apagarle, mirad las llamaradas que echa el fuego: *Pater dimitte* Lucæ 23.
illis. Perdonalos Padre: y llama ignorancia a toda eſta malicia: *Quia neſciunt quid faciunt* Hiel, y vinagre, le dan para mitigar el fuego de ſu ſed, con que ſe abraſaua por ellos: y el abre ſu coraçon, y les da por alli vna fuente de que beuan, creciendo ſiempre las llamaradas como va menguando la vida: *Lampades ignis, atque flammarum.* No parece dia de fuego grande eſte de oy en la Igleſia? ſin duda lo parece, pues el dia que lo es, ſueltan el relox, deshazenſe las campanas, y a gritos todos generalmente apellidan el fuego: ruydo parece del relox que quiere dar la hora, y ſe deshaze: *Sciens quia venit hora eius.* El que oy anda en la prieſſa que ſe

da,

da el hijo de Dios a tantos mysterios, y a echar agua con sus manos: por otra parte parece que agora echa el fuego en la tierra, como lo auia prometido: *Ignem veni mittere in terram.* Y aunque le echa agua, parece que
Lucæ 12. desea que arda: *Et quid volo nisi vt ascendatur?* Y como
Comp. el que entrò a pegar fuego a vna ciudad, y emprendio por tantas partes que no le dio lugar a bolver a salir fuera, y anda por de dentro apressurados los passos a buscar camino. Assi parece que anda Christo del cenaculo al huerto, del huerto a las casas de los Pontifices, y dellas al Caluario: que ha pegado fuego a la tierra, y arde todo hasta venir a dar en el carro de fuego de
4. Reg. 2. la Cruz, en que se parte a la bienauenturança: las palabras que dize a la partida, no abrasan como fuego? No ay otras por quiẽ Dauid mas biẽ dixesse: *Ignitum eloquium tuum vehementer.*
Psal. 118. Porque que pretende con ellas, sino conuertirlos a todos en si: y assi todo el sermõ que les haze, no contiene otra cosa mas que amor, con el qual quiere que se abrasen los vnos a los otros. Con su palabra caldeada en fuego cogio a Saulo; con su conuersa-
Actor. 9. cion abraso los coraçones de los discipulos de Emaus,
Luc. 24. y ellos cayeron en la cuenta, quando dixeron: *Nonne cor nostrum ardens erat in nobis?* Y fuego emprendio a todos los Apostoles el diuino spiritu suyo, para q̃ ellos le pegassen a la tierra cõ sus palabras: y este fuego deuio de sentir el sancto Propheta Hieremias que le abrasa-
Hiere. 20. ua aca dentro, quando dixo: *Erat ignis flammigerans in os-*
Hierem. 5. *sibus meis.* Y assi le auia dicho Dios: *Ecce ego do verba mea in ore tuo in ignem, & populum istum ligna, & vorabit eos.* Mis palabras en tu boca han de ser fuego, y el pueblo en presencia tuya maderos, a quiẽ has de abrasar: pues si sus palabras en boca de Hieremias son poderosas para abrasar la tierra, oy que dan las mayores llamaradas en la boca donde ellas tienen su valor, y principio, que

que no abrasaran? En especial que el fuego anda del cielo al suelo: pues si por amor el hijo de Dios muere por el hombre, el mismo fuego alcança al eterno Padre, para que lo de al mundo, y assi si puede leuantar Abraham el cuchillo que lleua en vna mano contra su hijo para le quitar la vida, es porque en la otra lleua el fuego para el sacrificio: *Ipse vero portabat in* *Genes. 22.*
manibus ignem, & gladium. Que estando el fuego del amor de Dios en vna mano, cortaran los filos del cuchillo que està en la otra el cuello del hijo, y assi para dar el suyo por los hombres el eterno Padre, tiene en las dos manos fuego, y cuchillo, pues en esto mostrò el mayor amor que al mundo tuuo, y la mayor justicia que pudo hazer del peccado: y el hijo en este punto en lleuar la leña de la Cruz al sacrificio, y offrecerse al fuego el diuino Phenix, dando tan grandes llamaradas, en el fin mostrò el suyo, pues aqui en este punto lo exagera el Euangelista, diziendo: *In finem dilexit eos.* Va el nauio viento *Compar.*
en popa acercandose al puerto, amayna las velas, baxa los trinquetes por no dar con furia en la playa, y hazerse pedaços, y por tocar en tierra con viento manso, y si de otra manera lo haze, rompese por los costados. Ligeramente nauegò Christo por el mar de los trabajos, las velas de su amor hinchadas: pero agora esperauamos que llegando a tierra amaynara el amor, viendo que yua a dar la naue en vna dura roca de vn coraçon de Iudas, o en vna peña de vn monte Caluario, pero aun ay no quiere amaynar, antes va con mas impetu, que si se rompiere el nauio, y abriere por el costado, bien nos podremos echar a nado al ancho mar de su sangre, a sacar de las riquezas que por sobre ella andaran nadando, y assi en esta occasion, quien no se desnuda para echarse

a nado

anado en este pielago de misericordias, viendo quan ligera, y rezia va la naue para dar en tierra, rompiendose al fin de la nauegacion, pues el amor le obliga a no amaynar ni affloxar, para que del acabar con este impetu se siga el gozar de las riquezas suyas, que por esso: *In finem dilexit eos.*

Consideracion. III.

Svrgit à cœna, & ponit vestimenta sua. Quien saca de rastro la immensa Magestad de Dios por el poder de su braço, que grã parte del se muestra aca abaxo en las criaturas, y para ver si le puede descubrir todo con la consideraciõ, se sube por sobre los cielos, y se entremete en los choros delos angeles, y puesto entre ellos, quiere contemplar aquella altissima essencia cercada de claridad, y resplandor, y luz inaccesible: *Lucem habitat inaccessibilem.* A quien estan haziendo guardia, y alabando, y dando musica las estrellas de la mañana, y cantan loores los hijos de Dios, y ve que tiemblan, y se bambanean en su presencia las colũnas del cielo, y que con tres dedos sustenta todo el peso dela tierra, vencido del exceſſo desta grandeza que sobrepuja todo sentido, y vence todo entendimiento, desea descubrir la bondad y amor de Dios: por su llaneza baxe se aca abaxo, y veale quitarse la ropa, y ceñirse la touaja, y quiça le embelesara mas esta profundidad, que aquella altura, mucho amor es menester para comprehender el altura de su Magestad, la anchura de su charidad, la profundidad de su humildad, y lo largo de su paciencia, que todas estas quatro cosas por este camino, dize Sant Pablo que se alcançaran: *In charitate radicati, & fundati, & posſitis comprehendere cum omnibus Sanctis, quæ ſit latitudo, & longitudo, & ſublimitas, & profundum.*

1. *Timot.* 6.

Iob 38.
Iob 26.
Isai. 40.

Iob

Iob, hallara difficultad en hallar estas quatro dimensiones, y dezia que era imposible sacarle de rastro por la huella: *Forſitan veſtigia Dei comprehendes? excelſior cælo eſt, profundior inferno, longior terra, & latior mari.* Pues fundados en el amor suyo como lo aconseja S. Pablo si por lo alto no podemos conocerle: *Quia à Deo exiuit, & ad Deum vadit.* Porque ya subimos a los cielos, y es mas alto que ellos, como lo dize Iob, por lo ancho de su amor la misma difficultad ay, porque es eterno: *In finem dilexit eos.* Y Iob dize que ay mucho que nauegar, porque es mas ancho que el mar, si por lo largo de su paciẽcia, tampoco por ay es facil, pues ninguna ay que se pueda comparar con esta, que en el coraçon de Iudas, donde sabe que el demonio tanta parte tiene, y esta sembrando traycion, se entra dentro dandosele en manjar: *Cùm diabolus misiſſet in cor Iudæ.* No se ha visto paciencia como esta en la tierra, ni tal anchura de pecho, aunque se mida cõ toda ella: *Longior terra.* Pues miremos le por la humildad, que ella misma no pudo hallar tan profundo escalon como cõsiderar la altura de magestad, que poco ha mirauamos, arrodillada debaxo de los pies los dosos de sus discipulos, y entre ellos de los de vn traydor el que con los suyos pisa cabeças de Cherubines, haziendo vn acto de tan profunda humildad, que a todos ellos los dexa assombrados. Tãpoco por aqui podemos acabar, de conocer a Dios, que si su grandeza vence nuestro entendimiento, su llaneza vence nuestra charidad, y por esta parte mas profundo esta que el infierno, pues esta debaxo de los pies de Iudas, pero si por essa parte se disimula Dios encubriendo su grandeza, de camino se descubre, manifestandonos su bondad y amor con su humildad, y llaneza, aunque quede desta manera de proceder espantado el glorioso S. Pedro Chrysologo, con vnas palabras mysteriosas

Iob 11.

S. Petr. Chryſo.

hom. 24. su per Luc. 12. que dize que pueden hazer a este proposito: *En mutatio inaudita rerum, en terribilis correptio dominationis, en pauenda conuersio seruitutis, quia parumper seruus astitit in domini sui spectatione succinctus, & sustinendi fidem breui fatigatione portauit, cui vt tallionem rederet dissimulat se in ipsa diuinitate diuinitas.* Haze correspondencia entre el cuydado del sieruo que se ciñe, y apresta, para aguardar a su Señor, y entre el premio con que su amo paga este seruicio en la misma moneda, ciñendo se para seruirle como el, y dize: nunca tal trueco se vio, terrible correction contra los señorios del mundo, espantosa conuersion de seruicios, que porque el sieruo faldas en cinta espera a su dueño, en llegando el las ponga en la misma forma para seruirle, dissimulando la diuinidad con diuinidad. Estas vltimas palabras son las de mayor mysterio, por ser tan extraordinarias, q̃ la diuinidad del hijo de Dios, se encubre con su humanidad, y su grandeza con su humildad, todos lo dizen, y todos lo saben: porque lo que dissimula, otra cosa differente ha de ser della, que no se encubre bien lo blãco, con lo blanco. Este es el mysterio de que nos haze nueuos la agudeza deste sancto, queriendo nos poner en cuydado para aduertir las obras humildes, que si con ellas encubre Dios su grandeza, con ellas nos descubre su bondad y llaneza: y assi lo mismo que encubre el ser Dios grande, esso mismo descubre el ser Dios bueno, y como aguardo la llaneza a que la magestad hiziesse de las suyas, quando crio los cielos, diuidio las aguas, junto el firmamento, peso los montes, aguarde se agora la magestad a que la humildad entre a descubrir por lo profundo, lo que ella descubrio por lo alto, y si se espanta Sant. Pedro Chrysologo, de que por vn buen sieruo que se ciño por seruir a el amo, se ciña el mismo amo por seruirle: mas razon de

de assombro tenemos aqui nosotros de ver al Señor de los Señores, no solo que se ciñe para seruir a los que le han seruido, pero aun para el que ha puesto faldas en cinta para yr a venderle, y que en lugar de ceñirse se ha desabrochado su coraçõ, y abierto su alma, para que en el, y en ella entre el demonio, rompiendo todas las leyes, respectos y obligaciones de Dios, de maestro, y de amigo, que a este tal se arrodille a lauarle? este es grande espanto, solo Christo pudo hazer esta obra: y assi si S. Pedro oy tiene razon de obedecer, no la dexa de tener de admirarse, y no es mucho q̃ diga: *Tu mihi.* Dexemos para la delgadeça del ingenio de S. Augustin los mysteriosos Emphasis destos dos pronombres, o fiemos los de la consideracion, antes que de la lengua, y con todo diga algo la pluma, pues no es occasion para passar la, y en estas dos cortas palabras pensemos otras muchas que el coraçon y lagrymas dirian, estendiendo primero las manos a detener a Christo que los pies para que se los lauasse, y poniẽdo pies en pared antes q̃ en sus manos, porque pies tan suzios, y manos tan limpias no se auian de juntar en vna bacia. No soys vos Señor el que con dos dedos hezistes los cielos, y con tres teneys en peso la tierra toda? como quereys poner diez y las palmas debaxo de mis plantas? el que os sentays sobre las alas de los Seraphines, y aun ellos a porfia llegan sus cabeças a hazerlas almohadas de essos pies diuinos, he de suffrir ver arrodillado delante de los viles y suzios mios, al que junto a mi no pude suffrir, porque se confundia mi baxeza puesta hombro a hombro con vuestra alteza, y con ser el que no me podia apartar de vos, porque no tenia mas vida que quanto os oya: *Ad quem ibimus, quoniam verba æternæ vitæ habes.* Ioan. 6. No me pudiendo yr mirando os a vos, tam-

Luc. 5. poco puede estar junto a vos mirando me a mi: *Exi à me Domine, quia homo peccator ego sum.* Y el que para seguiros por sobre las aguas os pedi mandassedes que se me subjectassen para las poder hollar seguro: *Iube*
Matth. 14. *me Domine venire ad te super aquam.* Tengo por mas hondas las desta bacia q̃ las de aq̃llago, y assi temo poner los pies en ella, que mas son para temer aqui vuestros braços que si fueran de mar, no permittays Señor, si quereys fauorecerme que me confunda, que tienen de parecer estos pies en essas manos? los cielos debaxo de essos pies son corta peaña, mis pies encima de essas manos son mas que mi Tiara, si ya no quereys que se cumpla lo que aueys prometido por Dauid, que aueys de subjectar todas las cosas
Psal. 8. debaxo de los pies del hombre: *Omnia subiecisti sub pedibus eius.* Pero si esto es para que le siruiesse de escala todo, para subir a vos, de vos adonde ay mas que subir? o parecer que como agora lo teneys todo en las manos: *Omnia dedit ei Pater in manus.* Cumplis aquella prophecia, poniendolas debaxo dellos, pero no he de consentir que vos que soys el hazedor de todo, y aun por quien todo se rehaze lo esteys tambien, o quereys que nos miren a los pies lauados por tales manos, y que el mundo diga que son hermosos los pies de los que con vuestro Euangelio
Rom. 10. vandando por el mundo buena nueua: *Quam pulchri sunt pedes Euangelizantium pacem, Euangelizantium bona.* Si para enseñarme humildad mostrays la vuestra: para cõ Nabuchodonosor seruido de principes, temido de Babylonia, y aun para cõ Lucifer bastara esta obra, alla para cõ los Cesares affectadores de diuinidad, o con Alexandro loco, sera esto necessario, pero para cõ vn pobre pescador como yo, para que lo puede ser? No entẽdeys Pedro este mysterio agora le dize Chño, no por

no por lo q̃ agora soys, sino por lo q̃ aueys de ser: q̃ pie que ha de tener vna cruz, en que besen los potentados del mundo (siendo Pontifice de la Iglesia,) bien es que quede limpio por mis manos, y si a esto no obedeceys, no tendreys parte con migo.

Consideracion. IIII.

POr fin duda se tiene entre todos los Sanctos Doctores, (aunque nuestro Euangelista no lo diga) q̃ lauo nuestro Redẽptor a Iudas, solo S. Cypria. no esta deste parecer: pero affirman lo S. Augustin, y S. Cyrilo, y mas que ambos se alargã a dezir S. Chrysostomo, Origenes, y Euthymio, que el primero a quien lauo fue Iudas, y la razon da Origines que se funda en piadosa conjectura, que el medico primero visita al enfermo mas peligroso, y la sentencia de todos estos Sãctos Padres esta muy fundada en el Euangelio, limpios estays aunque no todos, la qual dize el Euangelista q̃ dixo por Iudas, y despues de les auer lauado los pies prosiguieron su cena, donde le descubrio Christo con la sopa de pan mojado, y si no le vuiera lauado hallandose alli como consta que se hallo, el Euangelista lo refiere por caso muy particular. Llega pues a Iudas la bacia. Mas porque lo hemos de consentir esto, salgan los Angeles a defender, que la summa limpieça, ante quiẽ cõparada la suya no lo es, no laue el albañar de la summa immundicia que va a parar a las sucias lagunas del infierno, y si aquel insolente, y descomedido alarga los pies a ponerlos en las diuinas manos, apressuremos los nuestros a estoruarlo, o a suplicarle al Redemptor que alli le tuerça y ataje los pies y sacrilegos passos. Pero detengamonos a hablarle vna pálabra al Dios de la Magestad, y preguntemos le Señor ante cuyos ojos, y en cuya

Cyprian. homilia de ablu. pedũ. Agustin. Tract. 56. Cyrill. lib. 9. cap. 7. Orige. tom. 32. Chrysos. hom. 69. Euthy. hic.

en cuya presencia dize Dauid que no podia parar vn
Psal. 5. malo: *Neque habitabit iuxta te malignus, neque permanebunt iniusti ante oculos tuos.* El que no pudistes suffrir
Matth. 4. del demonio que os dixesse, que porque le adorasse-des prostrado, os daria todos los Reynos del mundo,
Ioan. 6. agora ante vn demonio, y sin offerta ninguna os veo arrodillado? *Ex vobis vnus diabolus est.* Y consentis al mas mal hombre del mundo a vuestro lado, y parà en presencia de vuestros ojos? y teniendo la promessa del eterno Padre, de que ha de poner vuestros enemi-
Psal. 109. gos por peaña de vuestros pies, lo soys vos del mayor de todos ellos? pues ni aun con mentira como el demonio os puede esse offrecer como el porque hagays esso, no solo el Reyno del mũdo, pero muy corta paga, porq̃ la que a el le hã de dar por venderos, le tienen por tal, q̃ no se la fian adelãtada, y assi ha cõcerta-
Marc. 14. do la venta al fiado: *Promiserunt ei pecuniam se daturos.* Pierde ~~q̃~~ preciosa alma, pues sabeys vos que esta ~~reynando~~ [illegible] Pues pensar que sea sufficiente salida deste hecho, que querays leuantarlo a tal dignidad, y subirlo a la alteza de tal beneficio, para que siendo inexcusable su malicia sea mayor su cayda? no lo puedo creer de vuestra clemencia, pues como es contra vuestra piedad, querer que el hombre peque, tambien es contra la dulçura de vuestras misericordiosissimas entrañas traçar que peque mucho. Pensemos pues que no son del todo ociosas, y perdi-
Compar. das vuestras misericordias. Sino que como el official primo en su arte, si esta en vna aldea donde sabe que no se le han de vender extraordinarias curiosidades de sus manos, con todo no dexa de hazerlas, porque espera, o que se lleuaran a la corte donde tienen buena

na salida, o que las tomaran caminantes que por alli passen, y para en vna occasion destas siempre trabaja, y assi creo Señor, que aunque sabeys que este no se ha de aprouechar destas diligencias y primores. pero para el justo que es cortesano, y para qualquiera que por aqui passare y viere lo que sabeys hazer de vuestras manos, quereys ponerlas en esta tan espantosa obra. Muy conforme es toda esta doctrina a la de la Sabiduria, en que gasta vn capitulo entero, que comiença encareciendo la suauidad de *Sapien. 12.* vuestro espiritu para con todos? *O quàm suauis est Domine spiritus tuus in omnibus.* Y dentro en el capitulo. *Sed partibus iudicans, dabas locum pœnitentiæ, non ignorans quoniam iniqua est natio eorum, & naturalis malitia ipsorum, & quoniam non poterat mutari cogitatio illorum in perpetuum: semen enim erat maledictum ab initio, nec timens aliquem veniam dabas peccatis illorum.* Y mas abaxo en el mismo capitulo dize, la causa porque assi procede, que es la que del todo ayuda a nuestro intento: *Docuisti autem populum tuum per talia opera, quoniam oportet iustum esse, & humanum, & bonæ spei fecisti filios tuos.* El dar Señor a los malos lugar de penitencia, sabiendo que son de mala casta, y les es natural la malicia, y que no han de retroceder de sus malos pensamientos, perdonarlos, sin temer a nadie para hazerlo, ~~sin~~ que ellos ayan de sacar de esso prouecho: sin duda ~~es para dar buenas esperanças a vuestros hijos, con~~ esperèe ~~que os temeran por justo, y amaran por misericordioso~~: y pues conforme a este discurso queda satisfecha mi ruden~~a~~ de la razon que no alcança a, que os pudo mouer a lauar a Iudas: Arrodillaos Señor a lauar sus pies, que ya me paro a ver esta obra, que ~~embelesa~~ los Angeles: Toma los Christo en sus manos,

mano, y sin duda saluara sus diuinos ojos de agua mas dulces con que los baña, y no solo distilaria en ellos lagrimas, pero tambien se los pondria en su rostro, y el que mirando la tierra la haze temblar, y esta ua tan hecho a hazer presas con ojos solos, sin valerse de lengua, ni manos, mirando le, y no le mouiendo, ni ablandando, que sentiria? con mesura y grauedad, o hablando le con las lagrymas, o deteniendolas para le hablar claro, le diria: no pretendo amigo (que como nunca la amistad quiebra por Dios, nunca este nombre falta de su boca, pues aun no se le quito, quando le vio despues venir con los ministros de Satanas a pren
Matth. 26. derle: *Amice ad quid venisti?*) que deshagas la venta: que si has dado palabra, tambien la he dado yo al eterno Padre de morir por el hombre: pero quiero te aduertir, que solo es mi pretension escusarte el peccado, y que pienses que no puede auer mayor ventura, que vendiendo la joya quedarse con ella, y con el precio, que por ella dan, goza del dinero, pero no me pierdas a mi, aunque de tan poco interes es el dinero, que sabes tu que quando en mi despensa falto, no falto lo necessario, ni oy falta, pues te tengo adereçada la cena, y tras ella no faltare yo, porque me quedare en manjar para siempre, si lo quieres para vestido, este mio me he quitado yo, cubre te tu, que yo soy el cordero de quiẽ se ha de quitar la lana para vestir los fieles, y della se hara capa, que lo sea de peccadores, si para comprar algun esclauo, bien se esta Iesus en casa, yo te seruire de lo que quisieres hasta de lauar los pies, no soy boçal
Matth. 20. para seruir, pues naci para esso: *Non veni ministrari, sed ministrare.* Y no fue primero hombre que seruo, sino todo en vn punto: *Semetipsum exinaniuit formam serui*
Philip. 2. *accipiens.* Si los trabajos de los esclauos Hebreos son
Leuit. 25. estimables a dinero, como consta de la ley: *Mercedibus impu-*

tatis. Que a Moysen se le dio orden que en el rescatar del esclauo, se tuuiesse attencion a los años que auia seruido, para que no se redimiesse por lo que auia costado, pues se quedaua aprouechado del seruicio el amo, no estimes tan poco este seruicio, que mas vale que el precio porque tu me vendes, no valdra treynta dineros el lauarte y o los pies? no tengo pues tacha de esclauo, no soy huydor, que antes me entrego por ti a la muerte. O oueja mia como me duele tu mal, y me lastima tu perdicion, o discipulo mio, y no de los regalados de mi compañia, que fuera de camino andan tus pies, yo soy el camino, pisa me, passa por sobre mi, y si contra mi tienes algo, a tus pies estoy, y si para te remediar algo me falta por hazer, pide lo: tampoca es la medra que has sacado de mi seruicio, que vas a buscar mal amo? no basta la facultad de perdonar peccados, lançar demonios, curar todas enfermedades con solo poner las manos? credito abierto en el cielo, donde se acceptan las letras que firmas en la tierra, y se retifican las scripturas que otorgas en ella? y sobre todos estos beneficios vna destas lagrymas no basta, pues vna basta para lauar infinitos peccadores. O lagrimas preciosissimas, o reliquias para engastarlas en el coraçon, si en acabando de lauar los pies con ellas, los tomo el Señor, y los puso sobre su pecho para enxugar los, que latidos estaria dando en ellos el coraçon diuino, que como sino cupiera en el cuerpo andaua buscando por donde abrir camino para salir a buscar coraçones. Mira donde tienes tus pies peruerso, en las manos y coraçon de Christo, si quieres riquezas: *Longitudo dierum in dextera eius, & in sinistra illius diuitiæ, & gloria.* En la mano derecha tiene la eterna vida, y en la yzquierda las riquezas, que las tiene en poco, pues su pobre bolsa te la entrego a ti, y en ambas manos tie-
Prouer. 3.

nes tus pies,y ſi la codicia es tanta, quedate con ellas ſi
Cantic.5. las quieres,que de oro ſon: *Manus illius tornatiles aureæ.* Y ſino quita dellas vn jacinto, que cubiertos tiene los dedos de ſortijas dellos: *Plenæ hyacintis.* Y al fin todo quanto tiene el Padre,y le dio, todo lo tiene en las manos: *Omnia dedit ei Pater in manus.* Y eſſas manos piſas, y ſi mouido por interes,eſte no te mueue,teme la memoria eterna que tendra Dios de tu culpa, que Hieremias dixo:
Thren.2. *Vigilauit iugum iniquitatum mearum.* Nunca duermen, ni ſe oluidan mis culpas, ſiempre eſtan en vela en la preſencia de Dios: *In manibus eius conuolutæ ſunt*: Mi proceſſo trae en las manos,y añidio la interlineal:
Interlin. *Inſolubili vinculo.* Con ñudo que no ay eſperança de verle deſatado. Pero mira la merced que a ti te haze,que para auerte de lauar,teniendo tus culpas en las manos de fuerça las he de dexar, y deſembaraçarſe dellas,y ſi deſta occaſion no te vales: *Impoſitæ collo meo.* Colgar te las ha a la garganta como el hurto al ladron, que le cogen con el,y acude la interlineal a eſte propoſito:
Interlin. *Tanquam graue pondus,tanquam ſuffocaturæ, ſicut laqueus Iudæ.* Peſo grauiſsimo ſera para ahogarte, eſtando pendientes del lazo corrediço de tu cuello. O coraçon duriſsimo,a quien tantos beneficios de los publicos que vemos,y tantos auxilios de los interiores que no penetramos no ablandan. O ſecas plantas quemadas del yelo del deſamor, a quien riegos de los diuinos ojos no hazen reuerdecer. O pies ſuziſsimos, que de la fuente de la diuina limpieza no ſalen limpios. O mil vezes deſdichado diſcipulo,bañado por las manos de tal maeſtro de pies a cabeça con el baptiſmo,que es diſtilacion tan penetrante, que laua el alma quando baña el cuerpo, y oy con las lagrymas del que te baptizo, y con los baños de los pies, y fricaciones que con ellas haze,eſta tan empedernido en el coraçon el humor

humor de la culpa, que las que hizieran ſeñal en piedras,en el no la hazen, antes pienſo que por no querer ſalir limpio ſales mas ſuzio, y deſpreciando ſalir mejorado,ſales empeorado: que el arbol arrancado, y que no tiene rayzes en la tierra, los beneficios del cielo (que quando las tenia le hazian prouecho) por *Compar.* no las tener le hazen daño, el Sol le ſeca, el agua le humedece, y agua y Sol,antes le conſumen que aprouechan. Aſsi tu arbol que plantado a las corrientes de las aguas no diſte fruto,condenado eſtas por la ſentencia de Chriſto: *Omnis arbor, quæ non facit fructum excidetur,& in ignem mittetur.* *Matth.3.* A ſer arrancado para el fuego, y aſsi antes te dañan eſtas aguas que te aprouechan. No permita vueſtra Mageſtad Señor que aguas tan poderoſas de ſacar manchas, y diligencias tan amoroſas ſean tan en mi daño ſiendo tan para mi prouecho, ſino que por medio del riego dellas con el Sol de vueſtra ayuda yo de fruto de gracia,para que goze del que de vos eſpero de gloria: *Quam mihi & vobis.*

CON-

CONSIDERACIONES DE LA SOLEDAD DE NVESTRA SEÑORA.

Cui comparabo te? vel cui assimilabo te filia Hierusalem? cui exæquabo te, & consolabor te virgo filia Sion? Magna est velut mare contritio tua, quis medebitur tui? Thren. 2.

EN este dia triste, y mudo, que en el silencio, y obscuridad mas parece noche, pues se eclypsa el Sol, quando el que lo hizo se eclypsa, y las cosas todas callan, porque la eterna palabra que entro en el mundo estando en silencio, diziendo a la salida la vltima palabra: *Consummatum est.* Con el mismo silencio lo dexa: mas seguro partido sera el del oyente que el del orador, pues oy crecen infinitamente las difficultades que hallaron los mayores Rhetoricos en las oraciones funebres. Mas quisiera retirarme con Dionysio Areopagita a mirar de lexos estos baybenes que oy da el mundo, que bastantemente viera dende alli que desenquadernarse los elementos, y romperse las visagras y goznes de ellos, y estremecerse como açogada la naturaleza, y criatura, no podia ser fino por muerte del Señor y criador della, q̃ como lo vio todo tã desfhecho y trastrocado por la culpa, lo desbarata y funde
Apoc. 21. de nueuo: *Ecce noua facio omnia.* Tan a costa suya, que si derriba el Templo para reedificarlo, ganando con su cayda mas gloriosa victoria que Sanson, muerto queda como el debaxo de las columnas. De los prodigios de oy, sin lengua hablan todas las cosas que no la tienen, haziendo se todas lenguas, el Sol

Sol con su luto, la Luna teñida en sangre, los muertos resuscitando (que muere la vida, porque viua la muerte, y entra el viuo en el sepulchro, porque el muerto salga del) hablan las piedras, con los rezios golpes que se dan, con que confunden coraçones de piedra, habla el Templo rompiendo su velo, y mas bien hablara que todos la sangre del justo Abel pidiendo misericordia, como pedia la otra justicia, mientras hablan callemos, oyendo lo que todos dizen, y lleguemos a dar consuelo, a quien mas de cerca le toca la razõ deste sentimiento, que es a Maria, como madre del que padece. Pero que coraçon aura que para esto tenga animo, pues ninguno ay que le tenga para llegar a consolar a la madre en la muerte del hijo que le mataron, por culpa de quien va a dar el consuelo, en especial, que no esta en estado que le pueda auer fino del cielo, de alla nos venga el socorro para tratallo, que pues oy esta abierto, y satisfecho el Padre, muerta la muerte, perdonada la culpa, vencido el demonio, ganada la gracia, no ay duda de alcançarla, pidamos la con intercesion de la madre della. Aue Maria.

Consideracion Primera.

ENTRE aquellas lamentables razones, embueltas en suspiros y lagrymas atajadas de melancolia, y tristeza, que embelesado y lloroso sobre su assolada ciudad Hieremias dezia, estan estas palabras que parecen cortadas a la medida de la presente occasion: *Cui comparabo te?* No hallo Hierusalem mia a quien te poder comparar en tu trabajo, que suele ser gran parte de cõsuelo en las mayores afflictiones, ver a otros cõ ygual tristeza, y semejante razon de tenerla, y en el capitulo antes deste, auia por vna diuina Prosopopeya intro-

introduzido a su ciudad en trage de vna viuda, que con falta de sentido, y sobra de sentimiento se salia por los caminos a quantos encontraua preguntando, ay alguno, que aya visto dolor semejante al mio? que me sera consuelo hallar alguno que lo parezca : *O vos omnes, qui transitis per viam, attendite, & videte, si est dolor sicut dolor meus.* Thren. 1. Assi aca buscando ciudad que en la destruyciõ pudiesse parecerle en algo, para poder consolar la suya, los trabajos de todas le parecen rios, el de su ciudad le parece mar, donde entran todos. *Magna est velut mare contritio tua.* Y las palabras: *Comparabo, assimilabo, exequabo.* Son muy proprias de vn coraçon posseydo de tristezas, fatigas, y penas, que la causa de su dolor por diuersas palabras la repite, y lo que mas dize el Prophe ta que le atormenta es, que no halla quien pueda sanar esta llaga *Quis medebitur tui?* Por respondido dexa cõ preguntar esto, que no aura quien la cure, porque a tã vltimo desconsuelo solo puede poner remedio Dios, y siendo el el que te affligе, quien quedara que te consuele? irremediable es tu llaga : *In sanabilis plaga tua.* Hiere. 31. Auia el dicho en su Prophecia, y Micheas lo mismo llamandole llaga sin esperança de remedio: *Quia desperata est plaga eius.* Miche. 1. Que auiendo de esperar el remedio de donde vino el trabajo de espacio va la cura, con esto parece que se dize lo que pide la letra deste lugar. Siendo estas palabras dichas a ciudad affligida por el mismo Dios, bien ajustadas vienen a la ciudad sancta de Maria, cuyos fundamentos puso el mismo Dios sobre los montes sanctos, que es sobre todas las perfectiones de los que lo son: *Fundamenta eius in montibus sanctis.* Psal. 86. Y estas palabras pueden acompañarse de aquellas, que en nombre desta Señora podemos tomar del Ecclesiastico: *Et in plenitudine Sanctorum detentio mea.* Eccli. 24. Que sin duda es esta la sancta ciudad, que como desposada que venia

venia al talamo compuesta por las manos de Dios vio Sant Ioan que baxaua del cielo : A *Deo paratam sicut Sponsam ornatam viro suo.* Apol. 21. Con nada pudo dezir su gala, primor, riqueza, y bizarria, mas bien, que con compararla a la desposada adereçada para el dia de sus bodas, que es quando sale a vistas con mas desseo de agradar a su esposo, y quando el y todos con mas cuydado la aguardan para esta occasion, todo el linage la haze presentes, todas las amigas le prestan joyas, y galàs, y juntas ellas, y las parientas la adereçan, y componen, mil espejos tiene, en que mirarse : y los fundamentos dize el Euangelista eran los doze Apostoles del cordero, porque sobre las perfectiones de todos essos esta assentada, las almenas diuersas piedras preciosas, las puertas claueteadas de margaritas, toda ella mas rica que de oro, y llegando a dezir la belleza que mostraua quando el Sol salia, dize, que su luz, su Sol, es el cordero : *Lucerna eius est agnus.* Y no es mucho, que si los rayos del Sol material fraguan el oro, hazen los metales, y fabrican las piedras preciosas : alli el diuino Sol que hizo aquella riqueza toda, le de el lustre que ha menester, pues eclypsado el Sol de essa ciudad Sancta, que parece en ella con la obscuridad de tal noche que se gozara de su riqueza? *Derelinquit me virtus mea, & lumen oculorum meorum.* Psal. 37. Puede dezir oy Maria: *Et ipsum non est mecum.* Sino tengo mas lustre, mas virtud, ni mas bien que el que de mi hijo tengo, y esse falta siendo el la causa de la pena, hasta que resuscite a la gloria, no puedo yo tenerla. Y pues a la riqueza, y luz desta ciudad no ay ninguna que pueda compararse a su obscuridad, faltando le la sola luz que la authorizaua, y no auiendo otra que la illustre, que comparacion aura que pueda opponerse? Si alguna se hallare,

hallare, hallara ſe le conſuelo, y no la hallando eſperaremos le del cielo. Con eſto eſta dicho el intento que tuuimos para elegir eſtas palabras, y el que ellas apuntan para eſta occaſion, ſobre eſto ſe eſcriuira lo que Dios diere.

Segunda parte deſta conſideracion.

¶ Todas las cauſas de ſentir mucho vna muerte aprietan aqui, ver morir vn hombre, aunque ſea enemigo, ſolo por ſer hombre lo ſiente el que tiene entrañas de tal: lo ſeguudo, crece eſte ſentimiento ſi es hombre de buenas partes, prouechoſo para ſu republica, por ſciẽcia, por hazienda, por conſejo, por fortaleza, ſi es diſcreto, ſi hermoſo, ſi bien quiſto, aun mas que eſto puede ſentirſe vna muerte, ſi el que muere es innocente, y ſe yo que muere ſin culpa, y no ſolo no hazia mal a nadie, ſino bien a todos, largo, liberal. Por eſta razon dezia Dauid a las hijas de Hieruſalem, que lloraſſen la muerte de Saul, porque era tan galan de todas, que no auia venido la gala por el cabo del mundo, ni la joya rica, quando de ſus manos no la tenian ellas: *Filiæ Sion flete ſuper Saul, qui veſtiebat vos coccino in delicijs, qui præbebat ornamenta aurea cultui veſtro.* Y aun puede crecer eſte dolor, ſi el que muere, muere por mi defenſa y amiſtad, que eſto no ſe conſentia entre Pilades, y Oreſthes, Pithias, y Damon. Duele aun mas ſobre todas eſtas razones, quando el que muere es mi deudo, mi propria ſangre: que para que le doliеſſe a Cain la muerte de Abel, quando le pide Dios cuenta della, le acuerda que era ſu hermano: *Vbi eſt frater tuus.* Y ſi ſobre todo le mate yo, quan gran aſſombro ſobre el dolor me queda, pues parece que traygo el muerto ſiempre acueſtas, y vino con vn hypocuydadoſo, y fuerte eſcrupulo, que no me dexa ſoſſegar, que ambas coſas dixo Abigail a Dauid: *In ſingultum, & in ſcrupulum cordis Domino meo.* Para que

2. Reg. 1.

Geneſ. 4.

que no mataſſe a ſu marido. Y aduierte Sant Ioan Chryſoſtomo, que como mato Cain a Abel por no le poder ſuffrir ante ſus ojos, por el miſmo caſo le truxo deſpues ſiempre en ſu penſamiento ſin le poder echar de ſi, y deſto temblaua y andaua huyendo, y eſte deuio de ſer el cuchillo, que en pena de auer muerto Dauid a Vrias, le dixo Nathan, que no faltaria de ſu caſa: *Vriam hetheum percuſiſti gladio, quam ob rem non recedet gladius de domo tua vſque in ſempiternum.* Que muy ordinario es andar el delinquente con la ſoga arraſtrando, y ſi es hijo de algo con el cuchillo en la garganta, y ſi ſobre las cauſas dichas de ſentir vna muerte, ſe llega la vltima, que es ſer muerte cruel con extraordinarias inuenciones de tormentos, y es en hombre de todas las buenas partes dichas, y tu deudo, y que muere por tu cauſa, y que tu le matas, y tan atrozmente le martyrizas, que eſto no lo puedes hazer ſino eſtando ſin juyzio, quando bueluas en el, y veas el daño hecho, que lagrymas podras derramar que no ſeã pocas para laſtima, a que tantas ſe deuen. Pues todo lo dicho es poco (pero no alcançamos mas) para dezir las razones, que cada qual tiene de ſentir eſta muerte de Chriſto: y por aqui ſe deduziran las que oy hazen crecer el dolor de Maria, al qual no puede auer otro que ſe yguale. Lo primero es hombre el que muere, y que por mi ſe hizo hombre, y no enemigo, ſino que antes muriendo, por los ſuyos ruega. De buenas partes, hermoſura: *Speciоſus forma præ filijs hominum.* Mas que toda la de los hijos de los hombres. Riquezas: *In quo ſunt omnes theſauri ſapientiæ, & ſcientiæ abſconditi.* Las de ſabiduria, que ſon las que antepuſo Salomõ a las de oro, y plata. Prouechoſo para la Republica, en la gente que mantuuo, enfermos que ſano, muertos que reſuſcito ſe echara de ver. Fuerte, al miſmo demonio vencio

Chryſoſt. homil. de Cain, & Abel.

2. Reg. 12.

Pſal. 44.

Coloſſ. 2.

Sapien. 7.

aun eſtando ayuno, y flaco. De biẽ quiſto poblaua los deſiertos, deſpoblaua las ciudades. Que muere ſin cul-
Ioan.8. pa, y innocente, ſus miſmos enemigos no la hallan en el, y del juez de ſu cauſa tiene ſentencia en ſu abono en viſta y reuiſta, en que declara por tres ſentencias conformes, innibiendoſe del conocimiẽto de la cauſa, que no la halla en el, de muerte. Pues largo, y liberal, biẽ ſe
Ioan.18.& 19. vio en vida, y aun en muerte, que auiendo dado todo lo que tenia, ſe dio a ſi miſmo, que muere por mi defenſa, y amiſtad, tãpoco tiene eſſo duda, como que es mi deudo, y aun hermano mayor: tampoco la ay de q̃ yo le mato con mis culpas, con las quales aun cada dia
Hebr.6. (en quãto es de ſu parte) el peccador quiere crucificarle: *Rurſus crucifigentes filiũ Dei.* Conforme a lo qual cada vno deue de medir dẽde dõde oy halla el muerto, haſta ſu ciudad, que es haſta la cõſideracion del alma, por que en la ley mandaua Dios q̃ quando no ſe aueriguaſ-
Deuter.21. ſe la muerte del que ſe hallò en el cãpo, ſe midieſſe dẽde el muerto haſta el lugar mas cercano, y el que ſe hallaſſe q̃ lo era, offrecieſſe ſacrificio a Dios para quedar purgado de aq̃l indicio. Quã cerca d̃ cada qual hallaremos a Chriſto muerto: ſi medimos, pues no ſolo eſtamos indiciados de ſu muerte por la cercania, pero aũ enſangrẽtadas parece q̃ tenemos nueſtras manos en ella, y ſegũ eſto, fuerça es offrecer ſacrificio de vn coraçõ deſhecho en lagrymas por los ojos, tomãdo exẽplo de las de Lazaro, q̃ llorò toda ſu vida, por q̃ le dixerõ q̃ de ſu reſurrectiõ tomaron occaſion los Iudios para quitar a Chriſto la vida. Que deuo yo llorar pues por mi reſurrection muere? y como hemos de pẽſar que ſentiria ſu muerte ſu bẽditiſsima madre, q̃ todas eſtas razones, q̃ auia para ſentirla, las conocia mejor q̃ noſotros, y pues le tocaua mas de cerca el parẽteſco, y mas d̃ cerca la falta, y viẽdo q̃ no auia hijo tã perfecto de todas partes, ni

que tãto vuieſſe hecho por madre, ni madre q̃ tã tiernamente ſupieſſe amar a hijo, pues en amor vencia a los mas encendidos Cherubines, ſiendo como dixo S. Auguſtin, el dolor como el amor: *Dolor eſt ſicut amor.* Y *Auguſt.*
ſiendo tal como hemos dicho el amor, y aũ mayor q̃ lo que podemos dezir, pues no ay coſa con q̃ cõparar-lo, tampoco aura a que cõparar el dolor, y aſsi ſe quedan las palabras de Hieremias con la fuerça de ſu pregunta: *Cui comparabo te?*

Conſideracion. II.

Vi comparabo te? Veamos la ternura con q̃ las mas piadoſas madres han ſentido auſencias, o muertes de hijos, y la razon que para ſentirlas han tenido, y aun lo que los padres en eſta occaſiõ han hecho, y veremos ſi ay con que poder cõparar el dolor deſta bendititiſsima Señora, y madre. La primera que ſe offrece a *Tobiæ. 10.*
eſte propoſito, es la madre de Tobias con aquellas laſtimas (que mas parecian eſtremos) que hazia por tan corta auſencia como la de ſu hijo, adonde le dize mil requiebros, ſin ſaber los peligros, y rieſgos, en que ſe ve, y que fueran mayores, ſino fuera por el Angel que le acõpañaua, pero lo que Maria oy llora (fuera de ſer hijo mejor el ſuyo) no es ſolo como auſente, ſino como muerto, no ſabe los peligros de oydas, ſino que los ve de viſta: coſa para que no tuuo coraçon Agar, que quando vio peligroſo de muerte a ſu hijo, no ſe atreuiendo a verlo, le arrojò a vn pie de vn arbol, diziendo: *Non videbo morientem puerum:* Pero aca eſtuuo *Geneſ. 21.*
ſiempre junto al arbol de la Cruz. *Stabat iuxta Crucem.* *Ioan.19.*
Que lo que no ſe ve, no laſtima tanto, y Maria eſtuuo mirando aquel boluer de los ojos, afilarſe de las narizes, alargarſe el roſtro, ponerſe cardenos los labios, traſpillarſe los dientes, alargarſe el cuello

encogerse, y desẽcogerse los miẽbros con el sentimiẽto del dolor, cerrarse algo las manos, y boluerse a abrir con el tormento: veya el cuerpo como yua dando la sangre, yr colgando hazia baxo, desencasandose los huessos de los hõbros, y crugiendo todos: veya sus carnes acardenaladas, su rostro azul, bañado con la sangre de su cabeça, y poluo que leuantaua la gente, y assi desojada le miraua con attencion, sin osar pestañear por
Psal. 38. no le perder vn instante de vista: *Attenuati sunt oculi mei*, pudo dezir: *Suspicientes in excelso*. Y viendo todo esto, no poder hazer beneficio a lo que tanto queria, que tal seria el sentimiento que en esta occasion tendria? Si la madre natural que se halla en el tribunal de
3. Reg. 3. Salomon quiere perder el hijo a trueque de que no se parta por medio, porque no ay coraçon de madre que baste para testigo desta crueldad: la madre mas piadosa, que con el coraçon en los ojos, con el, y cõ ellos esta mirando esta diuision de alma y cuerpo, que sentiria?
Genes. 22. Si Abraham no se atreue a dar cuenta a Sara del mandato de Dios a cerca de sacrificar su hijo, y la dexa durmiendo a la media noche, y parte con el; porq̃ es fuerte cosa resistir a vna madre en defensa de hijo, conociendo la ternura della: quanto mas se ha de pensar que siente Maria la muerte de mejor hijo, a q̃ se halla pre-
Genes. 27. sente? Si se auentura a tanto Rebeca, porque su hijo Iacob se lleue el mayorazgo, que se haze paues de la maldicion que el mochacho teme, y dize: *In me sit ista maledictio fili mi*. Quanto mas bien podemos creer que padeceria mil muertes nuestra piadosissima madre, por escusar vna (si pudiera) a su mas que amado hijo. Si la
Exod. 2. madre de Moysen tuuo animo (no pudiẽdo encubrir su hijo) para le echar al rio en la cestilla embreada, teniendo por menor daño el auenturarle a que muriera en agua que verle morir a sus ojos embuelto en sangre,

que fue porque con la traça que dio dẽtro de muy breue rato la llamaron por ama de leche a la que era madre natural suya. La que lo era de Christo, oy no le haze la cestilla, ni se la embrea, para entregarle a las aguas por escusarle de la sangre; ni espera dentro de breue rato poderle ver a sus pechos, sino en lugar de cestilla, le ve escarpiado en vna Cruz, y las aguas son tales, y el mar tan tempestuoso, que llegan hasta el alma. Si Respha en quien Saul tuuo dos hijos se halla presente a los *2. Reg. 21.*
ver sacrificar por la satisfaction de los Gabaonitas, y en vn estrado de silicio sentada, con amor mas que de madre, y fortaleza mas q̃ de vn Gigante les està guardando los cuerpos de las aues del cielo: quien no ve la ventaja que haze el amor, y constancia de Maria, que sino guarda dos hijos, guarda vno, en quien ay dos naturalezas, cuyo tormẽto, y martyrio, sin duda es mas atroz que el de los siete Machabeos, al qual tambien *2. Mach. 7.*
assistio su madre, no le quedando a ella tanto dolor por siete hijos como a Maria por vno, de quien siete cuchillos atrauessaron el coraçon, y vltimamente siendo cierto que el mas tierno amor es el de madre: pues para dezir Dauid el estremo con que amaua a Ionathas, no supo a que compararlo, sino a amor de madre con hijo solo: *Sicut mater vnicum amat filium suum, ita ego te diligebam*. Y aun para mostrar Dios al mũdo el amor *2. Reg. 1.*
que le tiene, la misma comparacion haze por Isaias: *Nunquid obliuisci potest mater infantem suum, vt non misereatur filio vteri sui?* Pues si el mayor que aca podemos *Isai. 49.*
hallar es el de la madre para con hijo, y en esta razõ no ha auido ninguna, que tanto quiera al suyo, ni tanto aya sentido su muerte, dexando la pregunta de Hieremias en su fuerça, de que no halla comparacion a esta lastima: *Cui comparabo te?* Razon sera ver si ya no ay amor de madre, a quien poder comparar el de Maria,

ſi le ay de padre que tanto quiſieſſe a hijo, o que tanto ſintieſſe ſu muerte (que pues en la tierra Chriſto no tuuo padre, como en el cielo no tuuo madre, al amor de madre, y padre para con hijos, ſe puede comparar el que ſu madre le tuuo.) Mucho queria Iacob a Ioſeph, y aſsi fue grande el ſentimiento que hizo, quando en mueſtra de que vna fiera ſe le auia muerto, le truxerõ los demas hermanos enſangrentada ſu veſtidura: *Geneſ. 37.* *Vide vtrum tunica filij tui ſit an non?* Sobre la qual lloró por mucho tiempo rompiendo las ſuyas, y en lugar dellas, cubriendo cilicio. Mucho ſintio la muerte *1.Reg.4.* de ſus hijos Heli, pues quando le truxeron la nueua *2.Reg.18.* della ſe cayò muerto de vna ſilla. Mucho queria Dauid a Abſalon, pues quando mas inquieto le traya el Reyno embiando exercito contra el, con tanto cuydado encomienda a los Capitanes mirẽ por la vida de ſu hijo, y quando le traen nueuas de la guerra, antes que los correos le digan nada, tan alborotado les pregunta lo que mas deſſea ſaber, que es, que lo paſſe bien de todo Abſalon, y quando le vienen a dezir que es muerto, ſe retira, y no da audiencias, y no ſe oyen del Rey mas palabras, que entre algunas atajadas con lagrymas, el nombre de Abſalon muchas vezes repe- *Iob.1.* tido, offreciendo por el la vida. Nunca Iob eſtuuo mas tierno, que quando tuuo la nueua de la muerte de ſus hijos, entonces rompio ſus veſtiduras, que era el mayor luto de aquel tiempo, y cayo en tierra, eſtremos que nunca los hizo en ninguna de ſus afflictiones. Pero dexando ſentimientos de coraçones tan tiernos, al fin como de amigos de Dios, veamos por vltimo, el coraçon de Pharaon endurecido por los pulgares del Señor: *Induravit Dominus cor Pharaonis.* Con quien ningunas de las ſeñales *Exod.11.* fueron poderoſas para que dieſſe libertad al pueblo, y la

y la vltima con que tan duro coraçon vino a ablandarſe, y obedecer al mandamiento del Señor, fue matarle ſu hijo mayorazgo, con eſto lloró, y libertò al *Exod.12.* pueblo: pero ninguno de los padres dichos, ſe pudieron ygualar en el ſentimiento, ni en la razon del, a la piadoſiſsima madre. Que ſi Iacob llora vn hijo, no le ve muerto, ni es cierto que lo ſea, y quando lo fueſſe quedan le onze, y Maria ve morir al ſuyo, y no le queda otro. Heli muere en ſabiendo la nueua, y con eſſo ſe acaba el dolor, Maria viue para tener le mayor. Dauid llora vn hijo delinquente communero, y traydor a ſu padre: y lob a ſiete hijos ~~ſiempre~~, que cada dia tenian banquete por rueda, Maria llora vn hijo obediente, no ſolo al eterno Pa- *Luc.2.* dre, ſino a ella: *Erat ſubditus illis.* Y que por la obediencia ſuya, y amor de los hombres moria, y que ſi alguna vez tuuo banquete, fue en caſa de peccadores para hazer mercedes, y conuertir almas: y ſi vn coraçon tan duro como el de Pharaon ſiente muerte de vn hijo, el coraçon mas blando y amoroſo de todas las criaturas, el tan compaſsiuo, y piadoſo, que de vn animalejo que viera padecer ſe enterneciera, como ſentiria la muerte de hijo a quien tanto deuia, y por tantos titulos queria: ſin ninguna duda la ſintio mas que ninguna madre, ni padre, muerte de hijo ſuyo. Y para concluyr eſte intento, es mucho de aduertir el titulo que en vn Padron puſo Abſalon, quando començo a alborotar el Reyno, y leuantarſe contra ſu padre en vn valle, donde aſſento ſus Reales: *Non habeo filium.* No tengo hijo, como *2.Reg.18.* ſi dixera: no tengo que perder, que el no auenturar la vida, y hazienda de vn hijo, a quien ſuelen desheredar por la traycion del padre, ſolo pudiera quitar de mi penſamiento el deſſeo de Reynar, y

aſsi no ay coſa que ſe me ponga por delante, que quãdo es poderoſo el amor para enfrenar la ambicion, y tyrannia, ſin duda es grande, y no puede ſer ſino de hijo: y añidamos a eſto que el tormento de los condenados del infierno le compara Zacharias al dolor de la muerte de vn hijo primogenito: *Et dolebunt ſuper eum, vt doleri ſolet in morte primogeniti.* Y de aqui conſidereſe en vna alma que ſiempre eſtuuo llena de gracia como la de Maria, y con tanta ſeguridad de gozar la gloria, el dolor que cauſaria tan gran pena, mas bien entendera la conſideracion eſto, pues no ha podido hallar comparacion a eſte ſentimiento, y aſsi tampoco hallara conſuelo.

Zacha. 12.

Conſideracion. III.

MAgna *eſt velut mare contritio tua.* Todos los ſentimientos dichos, y otros muy mayores, ſi los ay, quando lo ſean mucho haran vn rio de lagrymas, y ſi haze cada qual el ſuyo, todos juntos no hazen vn mar tan grande como el de Maria, que de la manera que juntando las aguas en vn lugar, dize Moyſen que: *Congregationes aquarum appellauit Maria.* Aſsi aqui a la jũta de todos los trabajos (q̃ en la ſcriptura Sagrada ſe llaman agua,) podemos llamar Maria, que con eſſo ſe declaran las palabras del Propheta, que es grande, como de mar el dolor, y trabajo de Maria, a que aqui llama contricion, que es el nombre con que en las Diuinas letras ſe llama vn gran trabajo, y aprieto. En el Cantico que hizo Dauid, dando a Dios gracias, quãdo le librò de mano de ſus enemigos, y en eſpecial de Saul, diziẽdo quan al ojo auia viſto la muerte, y los tormentos della, dize: *Circundederunt me contritiones mortis.* Y es lenguaje muy ordinario ſuyo eſte, que con el miſmo

Genes. 7.

2. Reg. 22.

miſmo declara los infortunios q̃ le han de ſucceder al malo *Contritio & infœlicitas in vijs eorum.* Y en el miſmo ſentido hablò Salomòn diziendo, que la ſoberuia trae tras ſi la contricion, a que llama alli trabajo grãde, como lo declara el meſmo contexto, pues dize que antes de la gran ruyna ſe leuanta el ſpiritu: *Contritionem præcedit ſuperbia, & ante ruinam exaltatur Spiritus.* Y entre otros mil trabajos eſte nombre no como del menor dellos lo pone el Eccleſiaſtico que todos dize que fueron hechos para caer ſobre el peccador: *Mors, ſanguis, contentio, romphæa, oppreſsiones, fames, contritio, & flagella ſuper iniquos creata ſunt hæc omnia.* Y vocablo es, de que en eſte ſentido antes auia vſado el meſmo Hieremias, diziendo que ſus lagrymas, y ſentimiento, auia ſido por la deſdicha de ſu ciudad: *Super contritionem populi mei.* Aunque tambien en las Sagradas letras quiere dezir quiebra de algun vaſo de barro, como en aquello de Iſaias: *Et comminuetur ſicut conteritur lagena figuli contritione perualida.* En que apunta el Propheta el caſtigo que ha de hazer a ſu pueblo Dios, con la metaphora del ollero, que auiendole coſtado gran trabajo el hazer vn vaſo, o ſe le abollò, o no ſalio bueno del horno, ſino con alguna quiebra, y con la gran mohina es grande el golpe que da con el, de manera que no le dexa pieça, en que poder ſacar vna gota de agua, ni en que poder tomar vna aſqua del fuego: *Et non inuenietur de fragmentis eius teſta, in qua portetur igniculus de incẽdio, aut hauriatur parum aquæ de fouea.* Siendo pues cõtricion eſte eſtremo de fatiga, y pena, ſiendo tan grande como de vn mar la de Maria: bien ſe ve el exceſſo q̃ haze a todas: y ſiendo eſta forma de quiebra, que tambien la tienen las olas del mar en ſu manera, q̃ quiebrã y desbrauan en las rocas de la orilla, en las quales por duras y fuertes que ſean, caban, y hazen ſeñal (que po-

Pſal. 13.

Prouer. 16.

Eccli. 40.

Threnor. 2. 3. & 4.

Iſai. 30.

derosa es para esto sola vn gotera, dado en la dura piedra.) No siendo pues de piedra el coraçon de Maria, y siendo olas de mar tan tempestuoso las de su affliction, y trabajo, que señal, y sentimiento haran en el, y como mar bie puede dezir las palabras de la lastimada viuda: *Ruth.2.* *Vocate me amaram, quia amaritudine valde repleuit me omnipotens.* Y como en el mar no ay gota de agua que no sea amarga, no ay cosa en Maria, y que no lo sea: y como no ay medida cõ que agotar el mar, no ay lengua con que dezir su dolor, y como del mar salen los rios para boluer a el, y buelue otra vez a correr de alli: *Eccles. 1.* assi los rios destas llagas, de Maria salieron, que essa sangre ella se la dio a su hijo, y van a parar a ella, que es la que esta mas cerca: *Stabat iuxta Crucem.* Pero porque quiso el eterno Padre, retirandose el: *Matth. 27.* *Vt quid dereliquisti me?* Que alli se hallasse vn cerca la piadosa madre? pienso que por dos razones: la primera, por atormentar mas al hijo, y la segunda, por honrar mas la madre. Para estar vno summamente atormẽtado, ha de tener presente todo lo que le puede dar pena, y ausente todo lo que se la puede aliuiar, y darle consuelo. En el estado de los condenados se ve bien esto, a quien queda el sentido siempre fresco, y reciẽte, que no endurece ni haze callos el padecer por mil siglos, que da les el conocimiento de Dios, y lo que perdieron, y quitales el amor, y la esperança de acabarse el tormento, que con qualquier destas cosas, se aliuiará algo el trabajo. En Iob hizo Dios vn retrato de vn hombre summamente affligido: quitale la hazienda, hijos, y salud, dexale la muger, amigos, y vida, que eran los que mas auian de apretarle. Retirase el eterno Padre, dando lugar à que su Hijo padezca, que era solo el que alli pudiera consolarle, y dexale para mayor pena vna madre que no puede socorrerle, y que

que por no affligirla mas, y atormentarla, no le cabe a el en su boca el nombre de madre, que cada gota de sangre que le caya sobre las tocas, le atraessaua el coraçon: y que la lançada que aunque rompio el pecho de Christo, el no la sintio por estar ya muerto, la sintiesse ella, que viuia mas en el que en si, y con todo aquella constancia con que estaua, y aquella entereza de la fe, aquel amoroso esfuerço en el padecer con su hijo, mas agudo clauo era para el Redemptor, que los de sus pies, y manos: y assi se satisfaze la primera razon, que antes sirue de pena que de alluio el assistir jũto a la Cruz Maria. La segunda, que tuuo aquel sitio para mayor honra y authoridad suya, está muy clara, porque todo lo que hasta agora Dios le auia dado, auia sido de gracia, y hallazgo della: *Inuenisti gratiam.* *Luc. 1.* Ser concebida sin peccado, nacer para tan alto officio, acelerarse el vso de la razon, ser seruida de Angeles, gloria en concebir al hijo, parirle sin corrupcion, ni dolor, sobre todas estas cosas que eran gracia. Quiso Dios poner estos esmaltes de los rubies de la sangre de su hijo, pues ella auia de ser la mejor, y mas excellente criatura de las redimidas: justo era fuesse la mas bañada, y esmaltada con la sangre del Redemptor, y que siete dones del Spiritu sancto, que tenia con siete virtudes, fuessen con siete sangrientos cuchillos, como con siete plumas rubricados: Bien viua figura auia desto en el Leuitico, donde el Sacerdote rociaua con el dedo mojado en la *Leuit. 4.* sangre del bezerro siete vezes el pueblo, siendo braço el eterno Padre: *Brachium Domini cui reuelatum est?* *Isai. 53.* Mano su vnigenito hijo: *Emitte manum tuã de alto.* Dedo es el Spiritu sancto: y assi lo canta la Iglesia en el *Psal. 143.* el Hymno de su fiesta: *Dextera Dei tu digitus.* Este

dedo

dedo ſe moja en la ſangre del cordero innocente, para rociar ſiete vezes a Maria, con ſiete dolores principales, que como cuchillos le atraueſſaron el alma. El primero, quando ſupo que yua con la Cruz en los hombros, y le ſalio al encuentro, y vio aquel tan eſpantoſo ſpectaculo, que en coraçones de fieras hiziera ſentimiento. El ſegundo, quando oyò en alta voz el pregon, en el qual querian imponerle delictos falſos, parar juſtificar la malicia de ſu ſentencia, y llamar juſticia a ſu tyrannia. El tercero, quando deſpues de auerlo viſto enclauar en la Cruz deſnudo en carnes, y freſcas las llagas de los açotes por auerle quitado con tanta crueldad la ropa que tan pegada eſtaua con la ſangre, ſobre todo eſto le vio leuantar en alto con grandes gritos, alaridos, y blaſphemias, y general regozijo, y contento de los verdugos, que a los pies de la Cruz, y della ſe ſentaron a jugar a los dados. El quarto, quando le vio inclinar la cabeça, y dar el alma al Padre, a quien ella con razon pediria el cuerpo por ſuyo, y como fue el de en medio, le atraueſſò por medio el coraçon. El quinto, baxado de la Cruz, y pueſto en ſus braços, donde moſtraria al eterno Padre ſi conocia la tunica de ſu hijo, a quien la cruel beſtia auia tragado: alli moſtraria a Ioan el pecho roto, que tuuo por almohada el dia antes: a la Magdalena los pies que fueron ſu confeſſionario, y mil vezes le abraçaria todo en ſu coraçon, eſtampandole en ſu alma. El ſexto, dexandole en el ſepulchro con vna loſa encima, donde al deſpedirſe le diria: Tened ay Hijo en eſſas piedras, el repoſo que en los coraçones de los hombres no hallaſtes, y boluiendoſe a ſu caſa, quando paſſaſſe por junto a la Cruz, arrodillada a ella, con

Geneſ. 37.

con lagrymas mas que con lengua le hablaria: Adorote Cruz Sancta, a donde ſe acabò lo q̃ en mi ſe començò, q̃ poco aprouechara auer encarnado en mi, mi Hijo, para remediar al hombre, y ſatisfazer al Padre, ſi en ti no muriera, mas reſpecto ſe te deue a ti, que a mi: llaue ſagrada con que ſe abre el cielo; eſcala por la qual ſe ſube a el; balança donde ſe peſò el precio que pidio el eterno Padre por la culpa del hõbre: arbol de la ſciencia del bien, y del mal, a donde ſe pagò todo el mal de la culpa, y dõde ſe concluyò todo el bien de la gracia: nauio, o arca de Noe, adõde de las tempeſtades del diluuio ſe ſaluan los juſtos: baculo con que el fuerte Iacob paſſò el Iordã de los trabajos, mil vezes te adoro, pues tanta parte a mi tambien me alcançò del bien que por ti al mundo ſe communicò. El ſeptimo quando entrãdo en ſu caſa ſe hallaſſe ſola, eſte es el pũto riguroſo de la ſoledad, y quãdo aſsi ſe viеſſe diria al eterno Padre: Señor, que acabando de criar el hombre dixiſtes, q̃ no era bien que eſtuuieſſe ſolo lq̃ para vn hõbre, y que tan preſto peccò no tuuiſtes por bueno, para vna muger, y que nunca os ha offendido os parece que lo es, quando mirando a vna, y otra parte, no viеſſe el que era ſu deſcanſo, con que anſia y fatiga con el pozo ſin agua que le queda, le andaria abuſcando a cada paſſo, leyendo mas a la larga ſu Paſsion de lo que los Euangeliſtas la eſcriuen. A Iuan, que es de vueſtro hermano, a la Magdalena, que es de vueſtro confeſſor, les diria. A los Apoſtoles quando entraſſen a viſitarla, cõ que blãdura les haria cargo de auer deſamparado a ſu Maeſtro, y con que dolor les diria: dexad me ſola, pues lo dexaſtes a el. Como no os hallaſtes Pedro a hazeros cargo de aquella ſangre q̃ era el theſoro, de que auiades de ſer diſpenſador: pero ſiendo de mar eſte dolor, quien ha de penſar agotarlo con la pluma, aunque ſenga otro

Geneſ. 2.

ga otro de tinta, con que escreuir. Mas vale arrojarnos a estas aguas como el Philosopho, que no pudo comprehẽderlas, que es muy corto baxel qualquier ingenio para nauegar tan ancho mar: *Magna est velut mare contritio tua.*

Consideracion IIII.

Isai.61. QVis medebitur tui? El que baxò del cielo: *Vt mederetur contritis corde.* Para consolar los afligidos, esse os affligе, quien aura que os pueda consolar? que para mayor declaraciõ destas palabras, es necessario entender (a lomenos quanto pudieremos alcançar) que tanto amò Maria bẽditissima a su precioso hijo, porque del mucho amor, nace el mucho dolor: y siendo el amado el que atormenta, no se puede esperar de otra parte el cõsuelo, y lo primero son leños, cõ que arde el fuego del amor, los beneficios, la conuersacion dulce, la gentileza, porque quando el amor lleua razon, es mas fuerte, mas entibiase si es puesto en cosa de mundo, aunque de suyo sea licita, como en el hijo, o esposo, porque en estos, puede ser demasiado: y assi
Luc.14. mandaua Dios dexar padre, madre, y hermanos para seguirle, porq̃ si el amor destos fuesse con demasia podria estoruar al con que el queria ser amado, y quitar
Matth.22. parte del alma, del entendimiento, o del coraçon, de q̃ el no la queria dar a nadie, y assi el amor del mũdo no puede correr a rienda suelta, porque se la acorta el temor de Dios: pero esto tiene de largo, y grãde el amor de Maria, que crece con los mayores beneficios, que hizo Dios a ninguna pura criatura: ardia cada dia con la couersacion, y entretenimiento con su hijo, que si esta, y sus razones erã poderosas para entretener, y aũ prender a los que yuan a prenderle a el, y los dexaua enamo-

enamorados de la dulçura de sus razones, que tanto lo estaria quien tanto auia oydo dellas? Si lo feo lo encubre el amor, el que era mas bello que los Angeles, y que a ellos se les añadio gloria d̃ ver su hermosura del, quando nacio: la madre cuyo hijo era, de que manera se encenderia en su amor? amandole, en especial viendo que podia soltar el amor toda la rienda, y que no tenia porque detenerle, que podia amar con alma, y con coraçon, porque amando hijo, amaua a Dios. Pues aun todo lo dicho deste amor es poco, que otro mayor auia en Maria que el, que era el amor sobrenatural, que procedia de la gracia de que estuuo siempre llena, que esto es gracia, vna vehemente, y fuerte inclinacion, que Dios da al alma para que le ame: y es tan fuerte, que dixo Sant Ambrosio, que vẽce, y sobrepuja el amor natural con muy largo exceso, porque, que padre, o madre hizieron por hijo, a quiẽ mucho amassen, lo q̃ los martyres hizierõ por Christo? Y en Abraham, no se vio que quando el amor de Dios salio a campo a luchar con el natural de padre, el de Dios vencio? Y la madre de los siete Machabeos, quando ve padecer a sus siete hijos, no solo no la obliga el amor natural a quitarlos del martyrio, pero oluidada de que son hijos de sus entrañas, pues dize: *Nescio qualiter in vtero meo apparuistis.* Solo se acuerda del amor de Dios, por quien mueren, y assi los incita a la constancia en el martyrio, pues sobre el amor natural, que consideramos en Maria, pongamos este amor sobrenatural de Dios, y vereys lo que haze subir el otro de punto, que los Seraphines del Cielo pueden aqui baxar a aprendèr a amar, y deste amor tan soberano, le venia el merecimiento de las obras, y seruicios que a su hijo hazia, que como en el amor con tantas ventajas excedia a todos los Sanctos, assi en

Ambros.

2.Mach.7.

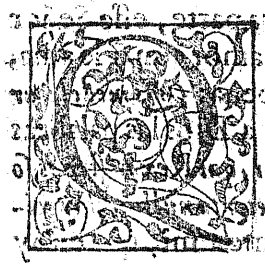
el me-

el merecer les excedia. Laurencio abraſandoſe en ſus parrillas: Andres eſcarpiado en ſu Cruz: Bartholome deſſollado cõ tan gran rigor: no merecierõ todos juntos tanto como Maria, quando emboluia a ſu hijo, o quando llorò la primera lagryma auiẽdoſele perdido en el Templo. Pues ſi en el amor ordinario ay aquella
Rom. 12. correſpondencia, que dixo Sant Pablo: *Gaudere cũ gaudentibus, flere cum flentibus.* Regozijarſe con el gozo de lo que bien ſe quiere, y llorar quãdo haze lo miſmo el que amò con eſte amor, de quiẽ nacio el dolor que fue el verdugo. Siendo tal el tormento de Chriſto, que tal ſeria el ſentimiento de Maria? ſi cõ ſer inſenſible el Sol, y la Luna, y mas que ellos las piedras hazen tan extraordinario ſentimiento, q̃ tal le haria quien tanto ama, y tan tierna, y ſenſible es. Auerguence ſe los hõbres, q̃ ſon la cauſa deſta muerte, de no la ſentir ſi quiera como la ſienten las piedras, y los muertos, q̃ ni ellos ſienten, ni ellas dieron la cauſa della, y ſi vna punçada de aguja, donde quiera que le tocara a Chriſto (dixo Sant Auguſtin) que era vna lançada que daua enel coraçon
Auguſt. de Maria: *Punctura acus Chriſto inflicta vulnus erat lanceæ cordi Mariæ.* Contemos quantas punçadas de aguja tendria el cuerpo de Chriſto, con tantos açotes, clauos, y eſpinas, y ſi ſe pueden contar, contar ſe han quantas laçadas atraueſſaron el coraçon de Maria. Si dize Pablo
Rom. 7. de los juſtos, que ſi tienen vida la hallaran mas en Dios que en ellos: *Siue enim viuimus, Domino viuimus.* Y el
Galat. 2. auia dicho que deſpues que amaua a Chriſto, no viuia el, ſino que Chriſto era el que viuia en el: *Iam non ego, viuit tamen in me Chriſtus.* Y eſto miſmo repitio
Philip. 1. a los Philippẽſes: *Mihi viuere Chriſtus eſt.* Mi vida es Chriſto, y eſte era lenguaje tan ordinario ſuyo, y el dezir q̃
Galat. 2. eſtaua crucificado con Chriſto, tambien lo era: *Chriſto confixus ſum cruci.* Todo lo qual ſe haze cierto, conociendo

ciendo el effecto del amor, que transforma el que ama en lo que ama, y con no auer viſto Pablo en la Cruz a Chriſto, dize que eſta crucificado con el, y ſiente ſu Cruz, como ſi en ella le viera, y aun como ſi el ſe viera en ella, y no tiene mas vida en ſi, ni la ſiente, que tener a Chriſto, ſiendo tanto mayor el amor de Maria que el de Pablo, y auiendo viſto crucificar a ſu hijo, y no teniendo mas vida que por el, y perdiendo la el en los ojos della, y eſtando ella alli crucificada con el, de dõde tiene de eſperar el conſuelo? *Quis medebitur tui?* Si el Dios y Señor que tiene el eſtanco, y la idea en ſi de
2. Cor. 1. todo conſuelo: *Deus totius conſolationis.* Sin el qual no ay penſar de hallar ninguno en otra parte, eſſe Señor miſmo la affligе, y de eſſe grande amor con q̃ lo ama, nace el gran dolor con que por el pena: *Quis medebitur tui?* Parece me que le puede dezir a Dios las palabras
Eſther. 14. de la ſancta viuda Eſther: *Domine mi, qui Rex noſter es ſolus, adiuua me ſolitariam, & cuius præter te nullus eſt auxiliator.* Señor Rey mio ſolo ayudadme a mi, que eſtoy ſola, y ſolo de vos eſpero la ayuda, que no ay otro que
Compar. la pueda dar. Si en vna tempeſtad muy grande bramãdo el mar, leuantadas las olas por el cielo, negras las nuues, ſolo puede ſer aliuio ver el Piloto el Norte, en eſte mar de fatigas y trabajos, donde ſon las olas vueſtras penas, que las vnas leuantan las otras, eſtando vueſtro Norte ſeñora eclypſado, de donde ſe puede eſperar conſuelo? ſino del que es la cauſa del trabajo. En eſſe mar, quiero embarcarme en eſſa naue de la Cruz, eſtrella de eſſe diuino mar Maria, pedid a vueſtro hijo nos encamine por la derrota de la gracia a las ricas Indias de la gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES PARA EL SAbado Sancto. De la baxada del alma de Christo al Lymbo.

Attollite portas, Principes vestras, & eleuamini portæ æternales, & introibit Rex gloriæ. Quis est iste Rex gloriæ? Dominus fortis, & potens, Dominus potens in prælio. Psal. 23.



QVANDO el cielo aguarda el successo de la sangrienta batalla, para recebir el triumphador de la muerte, y conquistador del infierno, que en cuerpo y alma entre por su gloria, su alma aguardan los sanctos Padres en el Lymbo, y su cuerpo guardan las centinelas dormidas en el sepulchro, y quando los discipulos Sanctos, sino todos dudosos de la Resurrection, todos ciertos de la muerte, y por ella medrosos, y como descarriadas ouejas por la perdida del pastor, assombradas y acorraladas en vandas, y quando el general embelesamiento de la visible machina, auia puesto al canto de las aues, balido de los animales, y aun habla de los hombres entredicho, y todos con vn confuso y assombrado silencio, lloran la nouedad no vista en los reportorios, las quiebras de los elementos, y naturaleza, las quales venia a soldar el Principe della como author de la gracia: y quando el fatigado cuerpo en el sepulchro descansa, de auer pisado el lagar solo, y acabado su vendimia el alma sancta (ay alma mia si con-

si contemplar la puedes) sigue la victoria, y dando caça al enemigo rescata los antiguos amigos, que en las obscuras mazmorras esperauan tan dichoso dia, y vieron el fin de su esperança en tan clara noche, llega a las puertas del infierno a abrirlas, y con graue voz, no haziendo caso de los porteros a ellas manda que se abran: *Attollite portas.* O prodigio grande, la muerte esta muerta, la culpa satisfecha, el peccador redemido, el infierno subjecto, el Padre aplacado, mañana estara el cielo abierto, y pues del dia de la gloria, es vispera el de la gracia, de la que nos haya ganado con su sangre el conquistador diuino, pidamos para dezir deste mysterio con intercession de la Virgen. *Aue Maria.*

Consideracion Primera.

Attollite portas, &c. Deste articulo de nuestra sancta fe, contra que no vuo, ni se conocio heregia en la Iglesia, porque todos vniuersalmente le han confessado en ella, como cosa tan assentada, han escripto muy poco los sanctos Doctores, pero no es consequencia que aprieta, que pues ellos muy de proposito no escriuieron desto, pudieramos los modernos passarlo en silencio, y no poner la pluma en ello, como tampoco lo es, que porque las calandrias, y ruy señores pongan entredicho a sus cantos, se les manden cerrar los picos a los silguerillos, y verdones, que quieren dar esta alborada al alma sancta de Christo en este dia, que celebrando la Iglesia con tantas ceremonias este mysterio, razon es, que segun la pobreza de nuestro ingenio, valiendo nos de la riqueza de la scriptura sancta, con la pluma digamos algo deste

go deſte articulo. Para lo qual parecen mas á propoſito que todas las palabras deſte Pſalmo prophetico de Dauid, que todos los ſanctos lo entienden del triumpho de Chriſto, y aunque conforme á ſu titulo que dize: *Pſalmus Dauid prima Sabbathi.* Le declaran de la Reſurrection, declarando eſte primer dia de la ſieſta del dia della: pero como tan cerca deſta victoria eſta la de que oy tratamos, que eſte dia, y aquel dia, ſe eſtan hablando el vno al otro, o eſta noche, y aquella noche nos muestran la ſciencia del eterno Verbo: *Dies diei eructat verbum, & nox nocti indicat ſcientiam.* Bien podremos hazer que el propoſito del Pſalmo venga a ambas victorias, declarando de paſſo las palabras deſte verſo, que nos ſalieron al paſſo, porque tienen alguna difficultad, que vencida ayudaran a eſte intento. Diziendo David en aquel Pſalmo, que el curſo de los cielos, y la hermoſura dellos, callando mas que con infinitas lenguas publican la gloria del que los hizo, dize en el verſo ſegundo, que vn dia con otro dia, y vna noche con otra, eſtan como ſoldados en concertadas hileras, donde en vn momento paſſa la palabra: *Dies diei eructat verbum.* De la gloria, y poder de Dios, y la difficultad que haze, que vn dia habla a otro dia, y vna noche a otra noche, auiendo entre dia y dia, noche q̃ intermedia, y entre noche y noche, dia interpolado, queda ſatisfecha con la comparacion del exercito, que ſuele paſſar la palabra tan a gritos, que no es neceſſario que vaya immediatamente de vno en vno, y aquellos por quien paſſo de buelo la reciben, y entienden deſpues, y la dan a otros terceros, de quien tambien paſſo. Es tan grande la griteria con que cantando las aues, y bramando los fieros animales, y balando los manſos, y diſcurriendo los hombres, eſto con

Pſal. 18.

Compar.

con orden cada dia publica la gloria de Dios, que ſin que eſtorue a paſſar eſta palabra, el ſilencio de la noche que intermedia, el dia ſiguiente habla el miſmo lenguaje, y con ſu ſilencio la noche pareçe que en ſecreto guiñando del ojo, y haziendo ſeñas las eſtrellas a la noche que ſe ſigue, como a eſcuſas del dia le mueſtran con el dedo la ſciencia de Dios. Eſta correſpondencia de entre los dias y las noches, tenemos en eſte myſterio de oy, que media entre el de la muerte y Reſurrection de Chriſto, y auiendo de confeſſar que eſtuuo Chriſto en el ſepulchro tres dias y tres noches, como ello dixo: *Sicerit filius hominis in corde terræ tribus diebus, & tribus noctibus.* Y viendo que murio Viernes deſpues da medio dia, y reſuſcito Domingo antes del amanecer, pues vinieron las Marias al monumento con los vnguentos, ſegun dixo Sant Lucas: *Valde diluculo.* Muy de madrugada, que aunque Sant Marcos conto eſta madrugada: *Valde mane.* Dixo que auia ſido: *Orto iam Sole.* Salido el Sol. Lo cierto es, que lo hallaron ya reſuſcitado, y que reſuſcito antes del dia. Siendo pues aſsi, yo no hallo tres dias, y tres noches, ſino ſolo vn dia entero del Sabado, y parte del Viernes, y otra parte del Domingo, que en todo eſte tiempo no ay mas de quarenta horas, pero facilmente eſta ſatisfecho eſto con entender, que los tres dias fueron las dos partes que vuo de Viernes, y Domingo del fin del primero, y principio del ſegundo, y el dia entero que vuo entre ambos para hazer las tres noches, hemos de contar por vna dellas las tres horas de noche, y tinieblas que vuo dende la hora de ſexta el Viernes haſta la hora de nona (y aſsi ha auido Doctores muy graues que lo entiendan.) Eſtando pues eſto aſsi aſſentado, corren muy bien las palabras del Pſalmo: *Dies diei eructat verbum, & nox nocti indi-*

Matth. 12.

Luc. 24. Marci 16. Auguſt. in Pſal. 58. et lib. 4. de Trinit. Ignat. epiſt. 15. ad Tralianos. Videdus Caſ. Varo. tom. 1. anno chriſti 34. Tiberij Imperatoris 18. Caſ. Varo. tom. 1. anno Chriſti 34. pag. 197.

indicat scientiam, porque nunca se han visto en tan poco tiempo tres dias, y tres noches hablar tan a gritos, correr tan aprieſſa, ni tan gran ſilencio de noche enſeñar hablãdo ſe por ſeñas con la otra noche: la ſciẽcia del verbo Eterno, mueſtra lo vn dia a otro dia, por la ſeguridad con que lo enſeña el Viernes al Domingo, aunque ſe interpole en el dia de en medio la noche de la muerte, que es la ſeñal de las tinieblas al medio dia, y vna noche a otra noche, porque la noche del Viernes q̃ obſcurece el dia enſeña ala noche del Sabado, q̃ ſe vera mas clara que el medio dia: q̃ lo que anochecio el Viernes mas temprano, amanecio antes el Domingo, y aſsi ſe andaua la noche metiendo en la juriſdiction del dia, y el dia en los terminos de la noche, y aſsi la Igleſia en ſus Canticos a la noche llama dia, y al dia noche, y a ella la remitte la ſciencia de quando vencio Chriſto a los infiernos, y ſalio del ſepulchro, para que lo enſeñe a la noche en que reſuſcita: *O vere beata nox quæ ſola meruit ſcire tempus, & horam, qua Chriſtus ab inferis reſurrexit.* Y luego declara dos lugares de
Pſal. 138. Dauid a propoſito de la luz deſta noche: *Hæc nox eſt, de qua ſcriptum eſt, & nox ſicut dies illuminabitur.* Y el ſegundo del miſmo Pſalmo: *Et nox illuminatio mea in delicijs meis.* Y antes ha cantado que en eſta noche rompiendo Chriſto los lazos de la muerte ſale victorioſo, no ſolo del ſepulchro, pero del infierno: *Hæc nox eſt, in qua deſtructis vinculis mortis Chriſtus ab inferis victor aſcendit.* Y en el hymno de la Reſurrection a la miſma noche refiere eſta victoria del infierno.

Cùm Rex ille fortiſſimus
Mortis confractis viribus.
Pede conculcans tartara
Soluit à pœna miſeros.

¶Comen-

¶Començãdo la victoria de la muerte, y el alegria de la Reſurrection por el punta pie, que eſta noche dio a las puertas del infierno, moſtrãdo mas claridad en aq̃llas obſcuras tinieblas que la que el mũdo aca tiene en el mas claro dia, y eſto quiſo ſignificar con la ceremonia de ſu cirio la Igleſia, que agora enciende, que ha de ſer grande y de mucha luz, por q̃ fue ſu figura aquella columna de fuego, con que hizo de la noche dia anti- *Exod. 13.*
guamente Dios, ſacando a ſus hijos reſcatados de poder de Pharaon, ſiendo pues todo vno noche y dia, todo vn triumpho, las tinieblas, y la luz tan mezcladas las palabras del Pſalmo: *Attollite portas.* Que del dia de la Reſurrection entienden los Sanctos, pues eſte triumpho del infierno es de vn miſmo dia con aquel de la muerte, vn miſmo triumphador que dize: *Attollite portas.* A las puertas del cielo, le dize oy tambien a las puertas del infierno, el poderoſo en la batalla: *Potens in prælio.* Que lo miſmo ſe le auia dicho en el cãtico de Anna: *Dominus quaſi vir pugnator, omnipotẽs nomen* *Exod. 15.*
eius. Y el que de tal manera es todo poderoſo, que *Ioan. 19.*
a Pilatos le pudo dezir en ſu cara, que contra el no tuuiera poder, ſino ſe le diera de arriba, y aſsi repite el nombre de poderoſo tres vezes: *Fortis & potens, potens in prælio.* Y luego dize que es el Dios de las virtudes que como boluio Sant Hieronymo del Hebreo quiſo dezir: *Dominus exercituum, vel militiarum.* *Hieron. ex*
Que ſon aquellos ſoldados poderoſos de quien di- *Hebræo.*
xo Dauid: *Benedicite Domino omnes virtutes eius potentes virtute.* *Pſal. 102.*
Eſte pues es el Señor que llega a conquiſtar el infierno, y a vencerle, y eſtos nombres dize que tiene oy para atemorizarlos. Y aſſentado eſto por lo que toca a la occaſion de que nos valemos del Pſalmo, no haziendo caſo de las interpretaciones de los Rabinos, que como no confeſſaron la

venida de Christo, claro esta que no auian de creer los mysterios de su muerte, y assi quisieron declarar estos versos de la introduction del arca del Testamento en el templo de Salomon, donde auia de estar con mas authoridad como triumphando, seruida y respectada: pero algunos vuo que quisieron atinar de la venida glorioſa del Messias, nosotros conforme al articulo de nuestra sancta Fe, sin salir del camino de los sanctos para el proposito deste articulo nos valdremos del.

Albe Ezram.

Consideracion. 11.

Attollite portas, &c. Muchas cosas tenemos fundadas en muchos lugares del viejo y nueuo Testamento, que nos asseguran la verdad deste articulo, el Spiritu sancto por el Ecclesiastico dize: *Penetrabo omnes inferiores partes terræ, & inspiciam omnes dormientes, & illuminabo omnes sperantes in Domino.* Que es prometer lo que el alma de Christo este dia cumple, de penetrar las partes inferiores de la tierra, baxar al infierno, recorrer los que duermen, y despertarlos, dandoles lumbre a los que aunque a escuras esperaron en el Señor: que partes inferiores de la tierra, sin duda llama al infierno segun aquello de Sant Pablo: *Ascendens Christus in altum captiuam duxit captiuitatem, dedit dona hominibus.* Donde literalmente habla deste mysterio, pues alega el Psalmo de Dauid a la letra del (que nunca el Apostol alegò lugar de Scriptura, sino en sentido literal, y quando no lo es el lo aduierte como en la alegoria de Isaac, y Ismael escriuiendo a los de Galacia, donde expressamente aduierte: *Quæ sunt per allegoriam dicta.) Quod autem ascendit quid est nisi quia & descendit primum in inferiores partes terræ.* Y estas son las palabras

Eccli. 24.

Ephes. 4. Psal. 67. Regula ad intelligendū omnia loca, quæ ex Scriptura citat Paul. Galat. 4.

que

que dixo para declarar las de Dauid, que alego, en las quales se concuerda esta manera de llamar partes inferiores de la tierra al infierno, hablando en el lenguaje del Ecclesiastico, y de alli dize que boluio el mismo que baxo, y subio a los cielos, con que dexo todas las Prophecias cumplidas, y todas las cosas perfectas: *Qui descendit ipse est, qui ascendit supra omnes cælos, vt impleret omnia.* Y llamo les a estas partes inferiores de la tierra, respecto de las superiores que estan en la superficie della habitadas de los hombres, porque cielo, tierra, y infierno quedassen perfectos con la virtud de su presencia, y en todas tres partes baxassen la rodilla a su sancto nombre, Y Sant Pedro tambien tratando deste articulo alega a Dauid: *Quem Deus suscitauit solutis doloribus inferni, iuxta quod impossibile erat teneri illum ab eo.* Y el verso del Propheta que habla desto a la letra dize alegado por el Appstol: *Prouidebam Dominum in conspectu meo semper, quoniam à dextris est mihi ne commouear, propter hoc letatum est cor meum, & exultabit lingua mea, insuper & caro mea requiescet in spe, quoniam non derelinques animam meam in inferno, nec dabis sanctum tuum videre corruptionem, notas mihi feciſti vias vitæ, replebis me iucunditate cum facie tua.* Y dezir Sant Pedro que resuscito a su hijo, auiendo desatado los dolores del infierno, no es dezir que el alma sancta padecio alli, porque esto repugnaua a su estado, por ser siempre bienauenturada, sino porque estaua desnuda ya del cuerpo passible, y que ya con auerse apartado del por muerte sin apartarse ella, ni el de la Diuinidad estaua perfectamente acabada la obra de la Redempcion, pero el mayor punto del amor fue no se auer contentado con hazerse hombre, y auer corrido con tanto trabajo la tierra, hallando en ella tan desigual correspondencia a tan largos beneficios,

Philip. 2.

Actor. 2.

Psal. 15.

Vide Genebrar. in hoc Psalmo.

(coſa que ſuele acortar los mas liberales animos) pero aun fue ſeruido deſpues de muerto ſegun la eſſencia de ſu ſacratiſsima anima, verdadera y realmente baxar a aquella parte de los infiernos, donde le eſperauã ſus amigos. Y aunque S. Thomas diga que baxo a todos los lugares del infierno, confutando la incredulidad y malicia de los condenados, y dando cierta eſperança de alcançar el cielo a los juſtos que eſtauan en purgatorio, y ſacando de la eſcuridad del Lymbo a los ſanctos Padres, que en eſperança ſuya deſſeauan la luz de la gloria. Pero ſegun el effecto principal, e immediato, y ſegun la Eſſencia y ſubſtancia del alma bienauenturada baxo ſolamente a aquel lugar del infierno, que llamamos Lymbo de los Sanctos, como lo declara el Concilio Laterano magno, *In capite firmiter extra, de ſumma Trinitate, & fide Catholica.* Porque ſegun ſe collige de la Scriptura en el infierno ay quatro quartos y repartimientos diſtinctos, vnos ſuperiores a otros. El primero, es el q̃ fue el Lymbo de los Padres, que ſe llama ſeno de Abraham, donde entrauã los que con buenas obras y fe del Redemptor, ſin neceſsidad de la expiacion del purgatorio ſalian deſta vida, antes que Chriſto con ſu ſangre abrieſſe puerta en el cielo a los juſtos. El ſegundo, el Lymbo de los niños, que antes del vſo de la razon con ſolo el peccado original ſin merecimientos perſonales morian. El tercero, el purgatorio, donde van las almas de los que mueren en el eſtado de gracia, pero o con algun peccado venial, o ſin auer ſatisfecho del todo por la pena temporal, en la qual por virtud de la penitencia, remitiendoles Dios la culpa les commuto la pena eterna que por ella merecian por la temporal que alli padecen. El quarto, y infimo de todos es, el que por excellencia de maldiciõ y eſpanto ſe llama infierno, a quien en el Apocalypſis llamo

S. Tho. 3. part. q. 52. art. 2.

Concil. Later. magn. extra. de ſum. Trin. & fid. Cathol.

mo S. Ioã diuerſas vezes eſtãque de fuego, porq̃ como para el eſtanque, vã recogidas y encanaladas todas las aguas, aſsi alli van a parar todas las deſdichas, ſin eſperança de poderſe deſaguar ninguna. Eſta diſtinctiõ de lugares debaxo de la tierra, fuera de que la declarã las palabras de S. Pablo en el lugar dicho a los de Epheſo, de otros muchos tãbien ſe colige, aq̃l libro de los ſiete ſellos del Apocalypſis, q̃ no ſe hallo quiẽ le abrieſſe, ni en el cielo, ni en la tierra, ni debaxo de la tierra, declara parte deſto: *Neq; in cælo, neque in terra, nec ſubtus terrã.* Y la diſtinctiõ de los lugares en aq̃llo del rico auaro, y el mẽdigo Lazaro, ſe halla el vno en el ſeno de Abrahã, el otro en el infierno, y q̃ del vno al otro auia grã diſtancia, y que leuãto los ojos el rico, q̃ era como para mirar arriba, de dõde ſe ſigue, que el infierno de los lugares era el mas profundo y infimo, y Dauid mas claro lo dize en otro Pſalmo: *Tu autem eruiſti animam meã ex inferno inferiori.* Y S. Auguſtin en eſte verſo de los repartimientos diſputa del infierno, y el inferior llama el q̃ mas diſta en la profundidad del centro, y aunque eſte lugar los Doctores mas graues lo entiendan de Chriſto en el myſterio q̃ vamos tratando, baſta para nueſtro propoſito declarar lo de Dauid, q̃ fue como ſi dixera, haſta qne con tu ſangre mi Dios abras las fuertes puertas del cielo, quãdo mas tu amigo ſea, bien ſe que aure d̃ eſtar en el infierno ſuperior, y en eſto conozco me hazes grã merced, pues mereciẽdo por mis culpas eſtar en el inferior, por tu miſericordia y gracia me libraſte del: *Eruiſti animam meã ex inferno inferiori.* Y con eſte lugar ſe puede jũtar el de Moyſen q̃ apũta lo miſmo, dõde hablãdo en perſona del Señor dize: *Ignis accẽſus eſt in furore meo, & ardebit vſq; ad infernũ nouiſsimũ.* Donde parece que la execucion de ſu yra y furor, la libra Dios para en eſte vltimo y mas profundo quarto del

Apoc. 19. 20. & 21.

Apoc. 5.

Luc. 16.

Pſal. 85. Auguſt.

Vide Gebrar.

Deut. 32.

to del infierno. Y en eſte ſentido habla Salomon en los Prouerbios, diziendo: que los ſabios y juſtos ſe hallan vnas ſendas, con que ſe apartan de los carri-
Prou. 15. les del infierno: *Semita vitæ ſuper eruditum vt declinet de inferno nouiſſimo.* Y no vuiera infierno poſtrero, ſino le vuiera primero, y eſte orden es muy de la diuina Sabiduria, que alla en los eternos palacios,
Ioan. 14. hizo repartimientos para todos eſtados. *Manſiones multæ ſunt.* Con que ſe premian todas virtudes, que aca hizieſſe repartimientos, donde para caſtigarſe todos peccados, los vnos tuuieſſen mas, y los otros menos pena, los del purgatorio la miſma pena del infierno, pero ſin eſperança eſtos, y con eſperança eſſotros, con que ſe aligera la ſuya, y con todo en el purgatorio mas pena que los niños en el Lymbo, porque la tienen del ſentido, y ellos no, pero mas tolerable pues tiene fin la ſuya, y la de los niños no, aunque a los chiquillos no les atormenta, como les atormentara a los adultos la pena del daño que ellos tienen, porque los niños nunca entienden que tuuieron proporcion proxima para conſeguir aquel fin ſobrenatural, que alomenos en comun conocen que es fe, y gracia, y vſo del libre aluedrio, como ningun hom-
Compar. bre cuerdo aura que ſe atormente ni martyrize porque no es Rey, pues ve en ſi que no tuuo proporcion proxima y cercana para ſerlo, pero atormentarſe ya el que viendo que ſuccede en el Reyno ſe le quitan, y eſte tormento tienen los crecidos, que no ſe halla en los niños: pero los ſanctos Patriarchas amigos de Dios, affligidos de la eſperança larga de eſperarla, que eſta ſola baſta para tormento: *Spes quæ differtur affligit animam.*
Prou. 13. Pero conſolados, y con gozo de que la tienen pueſta en Dios (que gozo tiene la q̃ eſta
Rom. 12. en el *Spe gaudentes*) oy ven deſencantar aq̃llas fuertes cerradu-

cerraduras, cruxir aquellas quicialeras y biſagras, tomadas del moho de la antiguedad, aquellas fuertes puertas de hierro, oy oyen al omnipotente Principe en ellas, y la ſonora voz de ſu alma ſancta diziendo: *Attollite portas.*

Conſideracion III.

Dominus fortis, & potens. Eſta victoria tengo por fin duda, que literalmente eſta prophetizada en aquel lugar de Zacharias: *Tu quoque in ſanguine teſtamenti tui emiſiſti vinctos tuos de lacu, in quo non erat aqua.* Que para que no ſe entendieſſe de la victoria de Chriſto contra el infierno, los Iudios tienen viciado eſte lugar en diuerſas partes, aunque algunos nieguen, que los Rabinos no han peruertido lugares de la ſagrada Scriptura. Pero Doctor ay grauiſsimo, *Porchetus in 1. part. Victor. cõt. Iudæos capit. 15.* que muy de propoſito eſcriue muchos textos expreſſos por la malicia de los Iudios traſtrocados y peruertidos, pero abraçando noſotros el lugar en la forma que nueſtra ſagrada edicion vulgata le trae, y declarandole a la letra, como le declaran los ſanctos Padres, Hieronymo, Cyrillo, y Sancto Thomas, a *Hieron. Cyrillus. S. Thom. 3. p. q. 52. art. 1.* quien todos los modernos ſiguen, cõ vn Apoſtrophe que el Propheta haze a Chriſto de quien yua hablando, en que le dize; vos Señor que agora entrays tan manſo ſobre eſte jumento por Hieruſalem, no ſolo ſereys Redemptor delos que agora en el mundo viuen, pero aun los librareys tambien a los juſtos en virtud de la ſangre de vueſtro teſtamento del lago, en q̃no ay agua, y para entera declaraciõ del lugar ay tres coſas en el que apurar. La primera la prepoſicion *In.* Que en la Scriptura quiere dezir en virtud, como en dos lugares de Dauid expreſſos: *In te inimicos noſtros*

venti-

Psal. 43. *ventilabimus cornu, & in nomine tuo Spergemus insurgentes in nobis.* Ha se de entender *In te.* En virtud tuya: *In nomine tuo.* En virtud de tu nombre: y en otro Psalmo habla en la misma forma repitiendo otras dos ve-
Psal. 17. zes el *In*: *Quoniam in te eripiar à tentatione, & in Deo meo transgrediar murum.* Y Sant Pablo vsa del mismo lenguaje, y tratando de la sangre de Christo como nue-
Roman. 3. stro Propheta: *Quem proposuit Deus propitiatorem per fidem in sanguine ipsius.* Que quiere dezir, que en virtud de su sangre fue Redemptor nuestro. Lo segundo llamarle a la sangre de testamento tiene gran propriedad. Porque aunque es verdad, que en virtud della vuo merecimiento dende el principio del mundo, porque para en quanto a esto, dende entonces se haze cuenta que començo a obrar esta sangre, como
Apoc. 13. si entonces muriera Christo: *Agnus qui occisus est ab origine mundi.* Pero como era manda de testamento para que los herederos del todo fuessen ricos, y gozassen en possession lo que por fe esperauan, y sin falta auian de heredar, fue necessario que interuiniesse la muerte del testador, con que gozamos la herencia del fruto de sangre, que doctrinales esta de Sant
Hebr. 9. Pablo a los Hebreos: *Vbi est testamentum, mors necesse*
Matth. 26. *est intercedat testatoris.* Y assi esta sangre de Christo la
Marci. 14. Iglesia la llama, y el mismo por su boca la llamo sangre de testamento. Lo tercero, que es llamar lago, donde no auia agua, al Limbo; entre los Hebreos a la carcel que estaua en sotano obscuro debaxo de tierra, muy ordinario era llamar lago: y assi parecen las pala-
Genes. 40. bras de Ioseph en el Genesis: *Hic innocens in lacu missus*
Isai. 40. *sum.* Y al infierno Isaias le llama lago. *Veruntamen in in-*
Psal. 87. *fernum detraheris in profundum laci.* Y Dauid se lo llama: *Aestimatus sum cum descendentibus in lacum.* Pero porque ay lago con agua, y carcel que tambien se llama lago,

lago, y no la tiene hablo el Propheta con esta distinction, diziendo. Por virtud Señor de vuestro testamento, que al theforo de vuestra sangre tuuimos derecho por vuestra muerte, con la qual el testamento se conuertio en titulo de nuestra possession, tambien de la virtud della alcanço su parte a los sanctos Padres que en el Lymbo estauan, que era el lago y carcel obscura sin agua. Tambien en el Propheta Oseas tenemos lugar que a la letra habla deste articu-
lo: *De manu mortis liberabo eos, ero mors tua o mors, mor-* *Oseas 13.*
sus tuus ero inferne. No ay Doctor de nuestros tiempos, ni aun entre los Iudios, que no confiesse que estas palabras son de Christo. Y Sant Pablo las trae escriuiendo a los Corinthios, aunque no por las mismas razones del mysterio de la Resurrection: pero
alegalas por deste Propheta, quando dize: *Absorta* *1. Corint. 5.*
est mors in victoria. Y con la licencia de que vsamos en la primera consideracion de ser articulos tan juntos este de que tratamos, y el de la Resurrection, yremos declarando este lugar a ambos intentos, cumpliendo principalmente con el nuestro: que como
Sant Hieronymo noto aqui, auiendo Sant Pablo en- *Hiero. hic.*
tendido literalmente este lugar de la Resurrection, nadie se ha de atreuer a torcerle en otro sentido. Pero *Aug. serm.*
Sant Augustin, y Sant Gregorio en los Morales, y en *137. de tẽp.*
vna homelia, en que se valio desta authoridad de Sant *Gregor. lib.*
Augustin declarando este lugar de Sant Pablo de am- *12. moral.*
bos articulos, de la baxada a los infiernos, y Resur- *cap. 8. &*
rection de Christo entienden las palabras del Pro- *homil. 22.*
pheta, y las del Apostol, las del Propheta del primer *in Euang.*
articulo, las del Apostol del segundo: dizen pues las *vbi hæc ex*
palabras del Propheta, librar los ha de las manos de *August. de*
la muerte, y en lugar de las palabras: *De manu mortis.* *sumpsit.*
La lection Hebrea, y la de los setenta entendio: *De*

manu

manu inferni. Para dar a entender que no hablaua de la muerte del cuerpo, que no la puede huyr nadie, pues no es el ſentido del lugar, hare que no mueran, ſino deſpues que ayan muerto librar los he del Lymbo, para que no queden en perpetua muerte, que tambien muerte y infierno muy rebuelto anda en la Scriptura, tomando ſe vn vocablo por otro, como en Dauid: *Dolores inferni circundederunt me, præoccupauerunt me laquei mortis.* Y en el lugar de Sant Pablo que alude a eſte, en lugar de las palabras: *Vbi eſt mors victoria tua?* Donde eſta muerte, tu victoria? tiene la letra Griega: *Vbi eſt inferne victoria tua?* Donde eſta infierno, tu victoria? y como antes de la Paſsion de Chriſto era todo vno, morir, y baxar al infierno, andauan los dos vocablos dando ſe las manos, y ſiruiendo el vno por el otro. Y para fundar mas nueſtro lugar Euſebio Ceſſarienſe en eſte ſentido de la baxada de Chriſto al Lymbo lo entiende, y aun aſsi lo entendieron muchos antiguos Hebreos. Lyra cita vna gloſſa Hebrea, que tambien la refiere Pedro Galatino, y ay Iudios que digan, que es ſobre el capitulo veynte y quatro del Geneſis, cuyas palabras ſon: *Ibat mecum Meſsias filius Dauid, quouſque peruenui portas Gehennæ, cumque viderent captiui, qui in Gehenna erant lumen Meſsiæ gauiſi ſunt eum recipere dicentes, hic educet nos de his tenebris, ſicut dictum eſt. De manu inferni redimam eos, de morte liberabo eos.* Y porq̃ para quien en eſte lenguaje no entendiere eſto, no le hara falta no eſtar en el nueſtro: no le ponemos en el, baſta que queda claramente entendido, que el lugar a la letra habla de la baxada de Chriſto al infierno, y concordando las palabras de Sant Pablo con las del Propheta en lo que parece que differencian las vnas y las otras, ſe dizen los dos articulos, el Propheta dize bocados: *Morſus tuus.*

Pſal. 17.

1. Cor. 15.

Euſeb. lib. 4. demonſ. Euangel. cap. 12.

Galati. lib. 8. cont. Iudæ cap. 21.

R. Moy. Hadarſ.

tuus. Sant Pablo dize, tragada del todo la muerte, es la cauſa, porque lo en que ſe va dando bocados, no eſtà acabado de comer, y aſsi quando da bocados al infierno, no eſtà toda la comida acabada, porque falta la Reſurrection, en que ſe acabò, porque: *Abſorta eſt mors in victoria.* Con que ſe jũtan las palabras del miſmo Apoſtol, dichas en la ſegunda Conſideracion: *Vt adimpleret omnia.* Y ſi la palabra *Morſus*, ſe aya de entender paſsiuamente, diziendo: Auiendome comido la muerte, ſere yo ſu muerte del Infierno, tambien hazen el miſmo ſentido, que es como dezir: quando aya tomado eſte bocado la muerte, penſando que es ceuo ordinario de hombre peccador, que es para quien ella tiene colmillos, hallara en ſu eſtomago que es el infierno el ançuelo de la diuinidad, que deſentrañara con el alma el infierno, y tras ſi ſacara ſus amigos: y aſsi entendio eſte lugar Sant Hieronymo, y mas largamente Ruperto, trayendo en confirmacion deſta comparacion las palabras de Iob: *In oculis eius quaſi hamo capiet eum*, y en el miſmo capitulo: *An extrahere poteris Leuiatham hamo?* Que en ambas partes dize eſta manera de peſcar con ançuelo, en que va pueſto el ceuo de la diuinidad, y eſta manera de auerſelo con la muerte a bocados, me parece que declaramos propriſsimamente con la comparacion de dos, que riñendo en vn deſafio, andan muy encarniçados, y hizieron pedaços las eſpadas, y luego cerraron a braços, y con los pedaços dellas, o las guarniciones, pelearõ, y no ſe acaba la colera del vencedor, y a bocados eſta deſpedaçando al enemigo: aſsi parece que le acontecio a Chriſto con la muerte en la furia de la batalla, que fue en la Cruz: quebraronſe las armas, que eſto parece que dize aquel verſo de Dauid: *Ibi confregit potentias, arcum, ſcutum, gladium, & bellum.* Alli ſe rompieron los arcos, las eſpadas, y los broque-

Ephes. 4.

Hierem. Rupertus. Iob. 40.

Compar.

Pſal. 75.

Isai. 9. les. Y Isaias apunta lo mismo: *Virgam humeri eius, & sceptrum exactoris eius superasti, sicut in die Madian.* Que a la letra habla desta victoria, en que quebrò las armas del enemigo, y quebrando como en lo de Madian el cantaro del cuerpo descubrio la luz del alma en las tinieblas del infierno, y quebradas, y rotas las armas quien estaua enclauado de pies, y manos, a bocados auia de vencer, como lo dizen el Propheta, y el Apostol: *Morsus tuus. Absorta est mors,* y mas propriamente que ambos Sant Pedro: *Deglutiens mortem, vt vitæ æternæ hæredes, efficeremur.* A bocados se lo vuo con la muerte para hazernos herederos de la eterna vida, para lo qual es muy notable el lugar de Salomõ en los Prouerbios, donde compara al mal amigo a tres cosas extraordinarias: *Dens putridus, & pes lassus, qui sperat super infideli in die angustiæ, & amittit pallium in die frigoris.* Dize que es diente podrido el amigo infiel, y pie cansado, y capa que se pierde el dia de frio, que es quando mas es menester: diente podrido que le sustentays mucho tiempo, y el dia que quereys comer vn bocado de gusto os falta, y se cae con gran dolor, y pie cansado, que con ser vn miembro solo, a todo el cuerpo quiere estoruar que no se menee: y capa que auiendo pesado todo el año, el dia q̃ fuera aliuio tenerla para defender la nieue, esse se queda. Para este bocado de la muerte, quando vuieran de seruir como dientes de Christo sus discipulos, todos se hauan como [illegible]: y assi Sant Pablo la propriedad de *Absorta*, es de tragarse lo que no cuesta trabajo de mascar, y auiendo de ser obra de pies, al fin como de lagar, quando buscò los pies de sus discipulos para yr a acometer: *Surgite eamus.* Hallo los dormidos (o hablando en la propriedad de pies) adormidos, y assi con los suyos solo piso el lagar de la Cruz: *Torcular calcaui solus.*

1. Petri. 3.

Prouer. 15.

flacos

Matth. 26.

Siendo

Siendo pues capa: *His omnibus velut ornamento vestieris* Isai. 49. Tambien le faltaron el dia de mayor frio: pero para no tratar de la falta dellos, digamos que los bocados que Christo oy da al infierno, no son con dientes visibles, ni con pies humanos, sino que dexando la capa del cuerpo en el sepulchro, sola el alma acõpañada de la Diuinidad, baxa siguiendo la victoria el Señor, fuerte y poderoso en la batalla.

Consideracion IIII.

Dominus potens in prælio. Es punto de reputacion entre hombres valientes no perder en medio de la pendencia, estando riñendo la vayna, antes mirar tanto por ella en la mano yzquierda, como por la espada en la derecha, y vencido el enemigo boluer a enuaynar muy seuero, y reportado. Esto haze Dios como fuerte, y poderoso en esta batalla, que siendo el alma de Christo espada limpia de pelo, y quebradura, y el cuerpo la vayna, los tiene trauados el diuino ser, aunque como en muerte natural desenuaynada el alma de la vayna del cuerpo, y como espada el alma en la mano derecha, que infierno aura que la haga blandear? *Quoniam à dextris est mihi ne commmouear.* Psal. 15. Y al tajo que tira oy con ella al infierno, ni pierde, ni quiebra la espada: *Quoniam non derelinques animam meam in inferno.* Ni se oluida de su vayna: *Nec dabis sanctum tuum videre corruptionem.* Hasta que al amanecer mañana quedando vẽcedor en la batalla euuayne seuero, y denodado el alma en el cuerpo: que quiça le mostrò vn diuino emblema desta entereza en el Apocalypsis a Iuan, no solo cõ espada en la boca, sino con vnas llaues en la mano, y diziendole: *Ego sum primus, & nouissimus,* Apocal. 1.

& viuus, & fui mortuus, & ecce ſum viuens in ſæcula ſæculorum, & habeo claues mortis, & inferni. Que por auer paſſado muy a la ligera por eſte lugar en la primera Cõſideracion de la muerte de Lazaro, diremos en eſta occaſion lo que en aquella callamos, y lo primero ſon muy de conſiderar eſtos epitetos de Chriſto: *Primus & nouiſsimus.* Primero, y vltimo, que vn doctor moderno declarò primero, como criador, y vltimo juez, attribuyendole la creacion a la diuinidad, y el juyzio a la humanidad: pero como eſtas miſmas palabras eſtan repetidas en Iſaias en diuerſos capitulos, los interpretes deſte Propheta dan diuerſos ſentidos dellas, vnos dizen: ſoy principio de todas las coſas de quien todas ſalieron, y a quien todas con vna natural anſia van a parar: otros declaran eſtas palabras por periphraſis de la eternidad, como diziendo: antes que nada fueſſe, yo era, y deſpues que todo dexe de ſer, yo ſere: o yo ſoy el que dende el principio tantos beneficios os he hecho, y al fin dexare cũplidas todas las promeſſas a los antiguos Padres hechas; o yo ſoy con cuya fuerça ſe traua, y ſuſtenta el principio, y fin de las coſas todas: pero declarando al Prophera algo mas diremos, que en ningũ interprete hemos hallado, que eſta phraſis dixo Dios de ſi, para excluyr todos los demas Dioſes, que la idolatria reuerenciaua, y es manera de hablar muy vſada en la propriedad de nueſtra lengua: como quando hecha vna caſa de poſadas, en muchos dias no ha venido mas de vn ſolo hueſped a ella, puede dezir: yo ſoy el primero, y el poſtrero que aqui he poſado, y que eſta ſea la intencion del Prophera ſe colige de ſu contexto, porq̃ dize: *Ego ſum primus, & ego nouiſsimus, & abſq; me non eſt Deus.* Yo ſoy el primero, y el poſtrero, y ſin mi no ay otro Dios, como el hueſped es el primero, y poſtrero, porque alli no ha poſado otro, ſino el ſolo, y entendiendo en eſte ſentido el lugar del Apocalypſis, le dize al Euãgeliſta: No tienes que temer, que yo ſoy vn ſolo Dios primero, y poſtrero, pues no ay otro, y viuo, y muerto, ſiempre ſoy vn Dios, y por ti mori, y reſuſcite, y traygome en la mano las llaues de la muerte, y del infierno, con aquella entereza de no perder la llaue, o la eſpada en la batalla con la muerte, y aunque pudieramos hazer vna alluſion entre *Primus* y *nouiſsimus.* Por aquellas palabras de Chriſto en Sãt Mattheo: *Erunt nouiſsi primi, & primi nouiſsimi.* Por no romper en la vltima conſideracion con la breuedad que en todas hemos guardado, lo dexaremos: baſta entender que la palabra *Nouiſsimus*, en particular es muy propria de Chriſto en ſu muerte, y en eſpecial en Iſaias: *Deſideratiuimus eum deſpectum, & nouiſsimum virorum.* Y para imaginarle el vltimo en eſte articulo de que tratamos, es muy de conſiderar vna coſa, que a eſte propoſito ſe offrece. En vna gran tormenta hazen todas las diligẽcias que la mañа y fuerça alcançã para no perder el nauio: daſe a la bomba; recogenſe las velas, alijaſe la carga, y quando mas no ſe puede, comiençaſe a hechar la gente al agua: el que no ſabe nadar aſido de la tabla, el que ſabe valiendoſe de los pies, y manos: el piloto es el vltimo que no acaba de deſamparar el nauio, y eſtà ſubido en la gabia, deſnudandoſe para ſe echar a nado, y eſcaparſe, y ſaluar los q̃ pudiere de ſus paſſajeros, y en eſpecial los que mas ama. De la furioſa tormenta de la Paſsiõ de Chriſto, ni quiero detenerme a las diligẽcias que en el rigor della el Diuino Piloto hizo, baſta conſiderarle en la gabia de la Cruz, deſnudandoſe de la ropa del cuerpo, para ſe echar deſnudo con el alma ſola al lago (aunque en el no auia agua) del Lymbo a nado para ſacar las almas de ſus amigos, como de la tierra ſacò los cuerpos de los que lo eran, y con aquella conſtancia

Ribera.

Iſai. 41. & 44 & 48.

Compar.

Iſai. 44.

Matth. 29.

Iſai. 53.

Compar.

stancia de gran piloto, y con la regla de buen nadador que dize, que el mejor nadar es saber guardar la ropa. Dexa la ropa del cuerpo, no en guarda de las cẽtinelas, que essas no importã, sino en guarda de la Diuinidad, que es la vayna, o las llaues que no se le pierden de la mano. Que segun le parecio al otro dragon fiero del Apocalypsis que tenia la presa del niño que esperaua de la muger que estaua con los terribles dolores, y angustias del parto, quando ni el niño por sus pies, ni ella por sus fuerças pudieran de la bestia defenderse, y alli acude todo el cielo a su socorro, y el niño parte al cielo: y ella, como si tuuiera alas, se pone en cobro: q̃ secretas alas tienen los justos en estos vltimos aprietos, y aun fuerças, con que romper los laços de los cazadores, y en escapandose dellos, como paxaros puestos en la rama del arbol, cantan dando gracias a su Dios, que los librò de aquel aprieto. En este sentido declarò aquellos versos de Dauid, que como paxaro que se veya en cobro en la rama del arbol, con el canto daua gracias a Dios, que le auia librado, y burlando de los enemigos, que como caçadores le tenian enredado: *Anima nostra sicut passer erepta est de laqueo venantium.* No fuymos nosotros para quebrar el laço: *Laqueus contritus est.* El se quebrò, no ay porque lo atribuyr a nuestras fuerças, y nosotros quedamos libres. *Et nos liberati sumus.* Las gracias se deuen a Dios, en cuya ayuda se hizo: *Adiutorium nostrum in nomine Domini.* Y assi parece que fue ayuda toda del cielo la que se dio a la muger, y a la criatura para librarla, pues fueron Estrellas, Sol, Luna: tambien sabemos que el trabajo de su muerte Christo, y el successo del, compara a parto de hijo: *Mulier cùm parit tristitiam habet, quia venit hora eius, cùm autem peperit puerum, iam non meminit præsuræ propter gaudium.* Que no hallò trabajo mas excessiuo, ni dolor

Apoca. 12.

Psal. 23.

Ioan. 16.

mas

mas fuerte, y con serlo tanto, tampoco hallò gusto, ni regozijo con que oluidarlo, como el del ver el hijo nacido. En los aprietos deste parto de la muerte de Christo, el dragon cruel biẽ segura le parece q̃ tiene la presa, pues ~~cogiendo el cuerpo Sancto, le mete en el sepulchro, y lo guarda, y tãbien~~ el infierno aguardaria el alma con la seguridad de que ningũ muerto, por justo q̃ fuesse moria, que no fuesse a parar a su region: pero no sabẽ q̃ es el cielo, y la Diuinidad el que aqui obra, pues con su sentimiento lo muestrã el Sol, Luna, y estrellas, y que la muerte no tiene parte en quiẽ no tiene culpa, pues essa fue la que a ella le abrio el camino: y assi quiẽ no la tuuo, no pudo tener tãpoco del infierno la pena, y bien puede ver la muerte que queda vencida, pues ve con esta muerte sacar sus prisioneros de los sepulchros, y darlos por libres. Como el Capitan que rinde las Galeotas, y los amigos q̃ estauan al remo, les quita las cadenas, y les da libertad, y rendida la de la muerte, va dando caça a la del infierno, para sacar della sus prisioneros, como libertò los destotra, que el que tiene este poder, bien puede dezir que es: *Dominus fortis, & potens, Dominus potens in prælio.* Y para que se vea que vna voz sola suya basta aun para con las puertas insensibles, estas se desquician, y abaten rindiendo la tenencia, y omenaje de aq̃llas antiguas alcaçauas, dõde estauan los nobles prisioneros parientes del conquistador diuino: allananse los inaccessibles vmbrales; leuantanse los capialçados linteres, salen al encuentro aquellos ricos beneficiados de espera, y el primero que al recibimiento sale, es el padre de la humana naturaleza, inuentor de la culpa llamando dichosa la suya, que merecio sin merecerlo Redemptor tan grande, y arrodillariase a besar los pies al heredero de sus penas, aunque no de sus culpas. Saldria Noe a ver al

Compar.

 que

que retratò,siendo affrentado de su hijo Cam, a quien por esto maldixo, bendiziendo a los demas, pues veria a Christo burlado de los Iudios, que auia de bendezir a los Gentiles: Veria Abraham declarado el mysterio del sacrificio de su hijo, y llamando a Isaac, diria: Veys aqui hijo aquel diuino cordero que salio por entre las espinas a libraros a vos de la muerte, y ser el sacrificado por vos. Saldria Iacob gozoso, que si trabajò guardando el ganado, y en pago de buenos seruicios le dieron a Lya fea, al fin con nueuos trabajos vino a gozar la Rachel hermosa: assi vos mi Dios aueys trabajado por vuestra nueua esposa la Iglesia, y como gran luchador aueys salido con
Ephes. 5. gozar la hermosa: *Non habentem maculam aut rugam.* Alli acudiria el sancto Ioseph, diziendo: Glorioſas carceles las mias retrato, mi Dios, de las vuestras, pues dellas sali como vos, triumphando de los hermanos que me vendieron adorado de las estrellas, y mas alta mi gauilla, que la de todos. Sanson gozoso saldria
Iudic. 14. al encuentro de ver en aquel punto su enigma declarada, que hasta entonces no lo auia sido: *De comedenti exiuit cibus, de forti egreſſa eſt dulcedo.* Viendo el panal que en la Crûz auia dado toda la miel, y de la boca del leon de la muerte salia tan sabroso, y quando entre todos salieſſe Dauid a ver su hijo, y descendiente pimpollo de su tronco, como hombre, y rayz de todo el arbol de la qual tenia su medra, y acrecentamiento, quede palabras Propheticas suyas, veria alli cumplidas, a las quales con las de los demas Sanctos Padres, dando fin el alma diuina por darlo a la victoria con affecto, que bastasse diria: Nobles parientes, que aunque hidalgos, pecheros aueys sido de la muerte, de cuyos seruicios no puedo negar la satisfaction que he tenido, cuyos suspiros, y sollozos dende

dende ~~que~~ que nacì no merecieron mi encarnacion ni acelerarla merecieron, pagadas dexo ya vuestras deudas, y mi cuerpo que estaua hypotecado a la fiança que hize, por ellas dexo en la carcel del sepulchro presentado por vosotros, hasta sacaros desta. Vamos juntos, que quiero desempeñar aquella prenda mia, y y chancellar la scriptura, que contra vosotros ay: *Delens chirographum, & affligens illud cruci.* Yo tomare mi *Coloss. 2.* carta de lasto, de como he satisfecho y pagado, tanto para con el Padre, como para cobrar de vosotros, que estos dos officios haran las llagas de pies, manos, y costado, y con esto me alçara el eterno Padre el sacresto, y embargo, que de la gloria de mi alma auia hecho para que no resultasse a mi cuerpo, porque el pudiesse pagar, pues, como desaforandome della, ~~diuulsion~~ a la injusta justicia de la tierra, ante quien quise ser con~~uencido~~, para que por todo rigor me apremiassen, y visto mi eterno Padre estos testimonios me restituyra lo que es derecho de mi herencia, y yo assi se lo pedire: *Tu es, qui reſtitues hæreditatem meam mihi.* Iuntos sa- *Psal. 15.*
len, accompañando van al triumphador Diuino, el camino bueluen del sepulchro, que en el no ay la difficultad que hallò el Poeta:

Reuocare gradum ſuperaſque euadere ad auras. *Virgil. AEnei. 4.*

Que solo Christo supo la salida del infierno. Acompañemos le todos con la consideracion, para que pues sin merecerlo, gozamos del fructo de la diuina sangre, con el merecimiento della, gozemos de la gracia, que por su muerte se nos communica, y de la gloria, que por su sancta Resurrection se gana. *Quam mihi, & vobis, præſtare dignetur omnipotẽs Ieſus Chriſtus Mariæ filius, qui cum Patre, & Spiritu ſancto viuit, & regnat, in vnitate Spiritus ſancti.*

Amen.

FINIS.

ERRATAS.

Pagina.	Renglon.	Errata.	Leaſe.
8	16	Domino.	Dominum
8	17	conuerterunt.	conuenerunt
20	8	coma	como.
21	17	atabor	atambor
31	160	A aſsi	Y aſsi
35	133	las	los
57	7	a vn templo	aun el templo
58	7	tal nueſtro	tan nueſtro
65	34	deleyte	deleytoſo
78	22	come	como
81	17	ciuiles	ceuiles
82	33	y reſoluto	reſoluto
84	25	capirotos	capirotes
86	28	los queda	les queda
88	14	Iſaias	Iob.
in	margen	Iſai. 14.	Iob 41.
105	19	mediendo	midiendo
116	11	della	de la
116	21	aſſombrar	alfombrar
125	26	enmienda	comida
169	7	aſiendo	haziendo
169	29	amiſtad	bendicion
154	18	dellas	della
177	7	Vicarias	bizarrias.
184	18	muſquete	moſquete
203	14	eſpara	eſpera
224	30	quiera	querja
225	15	cohecha	coſecha
244	6	trillo	trigo
250	25	Puen	pueden
263	32	odenadas	ordenadas
304	1	de los	los
312	10	Pſal. 16.	Matth. 19.
335	10	hierolificos	ỹ ieroglificos
378	29	de	del
396	24	deſuela caras	deſſuella caras
452	30	ningun	ninguno
580	20	minuerunt	minuentur
585	1	manus	manibus
589	10	iuranto	iuranti
589	16	caſtigos	caſtigados
599	4	Galia	Galacia
604	2	viña	vida

ERRATAS.

Pagina.	Renglon.	Errata.	Leaſe.
631	16	caſtra	caſta
644	28	materia	mataria
654	8	in lutum	lutum
655	2	ſoltus	ſolutus
686	23	omnis	omnes
711	14	illuſtre	y luſtre
727	36	fæmine	famine
743	23	q.	que
744	24	verba	verba Dei
755	12	vn hombre	vn nombre
823	33	eſſe tuum.	iure tuum
840	5	lleuó a Iacob	le lleuò Iacob.
880	12	tratamienco	tratamiento
883	30	epulſis.	epulis.

¶ Con eſtas erratas eſta correcto eſte libro conforme a ſu original. En teſtimonio de lo qual lo firme. En Salamanca, oy 21. de Iunio. An. 1597.

El Corrector, &c. *Manuel Correa de Montenegro.*